

شرح السبكي

شرح السبكي

ابن السبكي
الشيخ
الشيخ
الشيخ

علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں ڈاؤن لوڈ کرنے کے ٹیگزام پر ان چینل و گروپ کو جوائن کریں

<https://telegram.me/Tehqiqat>

<https://telegram.me/faizanealahazrat>

<https://telegram.me/FiqahHanfiBooks>

<https://t.me/misbahilibrary>

آرکائیو لنک

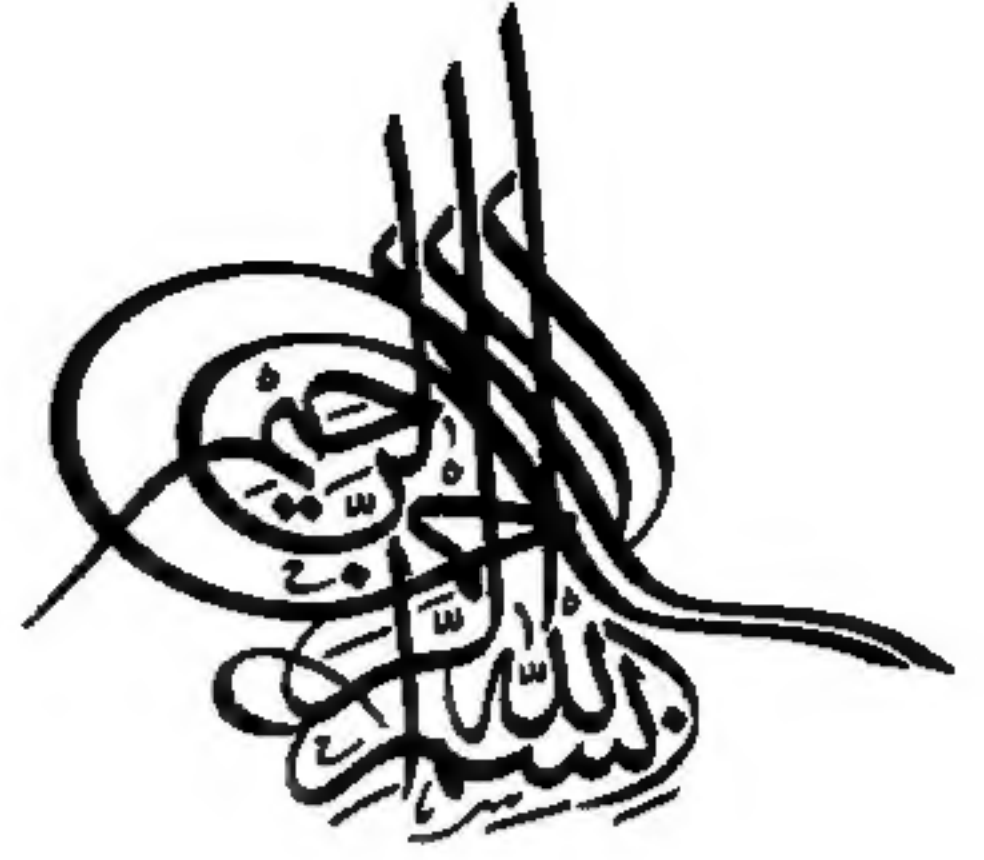
<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

https://archive.org/details/@muhammad_tariq_hanafi_sunni_lahori

ہلوگسپوٹ لنک

ہلوگسپوٹ لنک

<http://ataunnabi.blogspot.in>



نَعْتُ الْبَارِي
صَحِيحُ الْبُخَارِي
شَرَّاحُ
عَلَامَةُ غُلَامِ سُلَيْمِ بْنِ سَعْدٍ
الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

وَالْعِزَّةُ الْبَارِيَّةُ
 وَانْتِ تَعْلَمُ كَوْنُ شَمَارِ كَرُو تَو شَمَارُهُ كَرَسُ كُوْنِ (ابراہیم: ۳۴)
 اور اگر تم اللہ کی نعمتوں کو شمار کرو تو شمار نہ کر سکو گے

لَعْنَةُ الْبَارِي

فِي

مَشْرِحِ مَحْجِ الْبَخَارِي

جِلْدِ اَوَّل

الاحادیث: ۳۴۸ — ۱

کتاب بدو الحی، کتاب الایمان، کتاب العلم
 کتاب الوضوء، کتاب الغسل، کتاب الکھوض، کتاب التیمم
 تصنیف

عَلَّامَهُ غُلَامُ رَسُولِ سَعِيدِی

شیخ الحدیث، دارالعلوم نعیمیہ، کراچی۔ ۳۸

ناشر

فرید بک ٹرال (حیدر) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرا، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



الطبع الاول : ذی الحجۃ 1428ھ / دسمبر 2007ء
الطبع السالغ : شوال 1434ھ / ستمبر 2013ء
صحیح : حافظ محمد اکرم ساجد سید عمیر الحسن برنی
مطبع : رومی پبلی کیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور
قیمت : 730/- روپے

Farid Book Stall

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک اسٹال ۳۸۔ اردو بازار لاہور

فون نمبر: ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فیکس نمبر: ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای۔میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
20	امام بخاری کا سانچہ ارتحال	84	23	حاجی خلیفہ کے نزدیک فتح الباری اور عمدۃ القاری کا موازنہ	103
21	اس اعتراض کا جواب کہ موت کی دعا مانگنا ممنوع ہے پھر امام بخاری نے موت کی دعا کیوں کی؟	84	24	مصنف کے نزدیک فتح الباری اور عمدۃ القاری کا موازنہ	103
22	بارگاہ رسالت میں مقبولیت	85	25	حافظ ابن حجر عسقلانی جس باب میں مزید شرح کا ذکر کرتے ہیں اس باب میں ان کا شرح کو بھول جانا	104
23	امام بخاری کے مزار کی برکات	85	26	حافظ ابن حجر عسقلانی کی عبارات میں تعارض اور تضاد	105
1	سبب تالیف	86	27	حافظ ابن حجر عسقلانی پر تنقید کرنے کا سبب	106
2	تسمیہ	86	28	مکتبہ فکر دیوبند کی طرف سے کی جانے والی صحیح بخاری کی شروح	106
3	ادب اور اہتمام	87	29	فیض الباری	106
4	مقبولیت	88	30	انوار الباری اردو شرح صحیح البخاری	107
5	موضوع	88	31	کشف الباری عمانی صحیح البخاری	107
6	اسلوب	89	32	انعام الباری (دروس بخاری شریف)	108
7	شرائط	89	33	علماء اہل سنت کی طرف سے کی جانے والی صحیح بخاری کی شروح	108
8	تعلیقات اور ان کے اسباب و اقسام	90	34	فیوض الباری	108
9	مکررات	91	35	تفہیم البخاری	109
10	تقطیع	91	36	نزهۃ القاری شرح صحیح البخاری	110
11	اختصار	92	37	نعمۃ الباری	110
12	تعداد مرویات	92	38	نعمۃ الباری کی خصوصیات	111
13	تراجم ابواب	92	1	۱ - کتاب: الوحی	115
14	صحیح بخاری اور صحیح مسلم کا موازنہ	93		باب: ۱	
15	مسامحات بخاری	94	1	رسول اللہ ﷺ پر ابتداء وحی کی کیفیت	115
16	بیان سند میں تسامح	95	2	کتاب: باب اور فصل کے مابین اور مصادیق	115
17	متن حدیث میں تسامح	95	3	وحی کا لغوی معنی	115
18	استنباط مسائل میں تسامح	98	4	وحی کا شرعی معنی	116
19	اعتذار	99			
20	صحیح بخاری کی شروح	100			
21	فتح الباری	101			
22	عمدۃ القاری	101			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
5	نزول وحی کی صورتیں اور اقسام	116	21	حدیث مذکور کی فنی حیثیت	126
6	عنوان میں درج آیت کریمہ کی تفسیر	117	22	”احیانا“ کا معنی اور ”صلصلة الجرس“ کی تحقیق	127
7	حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ کا متن اور اس کی تخریج	117	23	آواز جرس کی صورت میں وحی کے دشوار ہونے کی وجہ	128
8	حدیث مذکور کے رجال	118	24	تشکل جبریل کی تحقیق	129
9	حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ کی فنی حیثیت	118	25	”لیفصد“ کا معنی اور عنوان باب سے حدیث کی مطابقت	129
10	حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ کے راوی کا مختصر تذکرہ	118		باب: ۳	
11	حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ کا شرف اور اس کی فضیلت	119	26	سچے خواب وحی سے ہیں	130
12	نیت کا معنی اور نیت کے متعلق حدیث کے دونوں جملوں کا فرق		27	صحیح البخاری: ۳ کے رجال کا تعارف و تبصرہ	131
13	نیت میں مذاہب اور فقہاء احناف کے موقف پر دلائل	119	28	حدیث مذکور کی فنی حیثیت	132
14	ہجرت کی تعریف اس کی اقسام اور صورتیں	120	29	شرح صحیح مسلم میں اس حدیث کے عنوانات	133
15	آیا ہجرت فتح مکہ کے بعد منقطع ہو گئی یا قیامت تک باقی رہے گی؟	120	30	”مجھے اپنے نفس پر خطرہ ہے“ اس کی تشریح علامہ ابن جوزی سے	133
16	ہجرت کی متعارض احادیث میں تطبیق اور توفیق	121	31	”مجھے اپنے نفس پر خطرہ ہے“ اس کی تشریح مصنف سے	134
17	حدیث کے عنوان کی حدیث کے ساتھ مطابقت کی وجہ	122	32	حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی مختصر سوانح	135
18	امام بخاری نے اپنی اس کتاب کے شروع میں اللہ تعالیٰ کی حمد کو ذکر کیوں نہیں کیا؟	122	33	ورقہ بن نوفل کا تذکرہ	137
19	صحیح البخاری: ۲ کے رجال خصوصاً امام مالک اور حضرت عائشہ کا تعارف اور ائمہ ستہ کے سنیں وفات	123	34	صحیح البخاری: ۳ کے رجال کا تعارف	139
20	حضرت عائشہ اور سیدہ فاطمہ کی فضیلت میں محاکمہ تمام صحابہ میں کون افضل ہے اور ام المؤمنین کے لقب کی توجیہ	123	35	حدیث مذکور کی فنی حیثیت	140
			36	انقطاع وحی کی مدت کی تحقیق	140
			37	مشکل الفاظ کے معانی	141
			38	صحیح البخاری: ۳ کی سند میں متابعت کی تفصیل	141
			39	متابعت تامہ اور متابعت قاصرہ کی تعریفیں اور متابع اور شاہد کا فرق	142
			40	متابعت تامہ اور متابعت قاصرہ کی مثالیں	142
			125	باب: ۴	143

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
41	صحیح البخاری: ۵ کے رجال کا تعارف خصوصاً حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا تعارف	143	59	ہرقل کے اسلام لانے پر اس کو دگنا اجر کیوں دیا جائے گا؟	160
42	سورۃ القیامہ ۱۹-۱۶ کی تفسیر	144	60	اس کی توجیہ کہ ہرقل کے متبعین کے اسلام نہ قبول کرنے کا گناہ ہرقل کو کیوں ہوگا؟	161
43	حضرت جبریل کے پڑھنے کی اتباع کا معنی	145	61	اس اعتراض کا جواب کہ ہرقل کے نام مکتوب میں جو آیت لکھی گئی تھی وہ اس مکتوب کو بھیجنے کے تین سال بعد نازل ہوئی تھی	161
44	حضرت جبریل سے قرآن مجید کے معانی پوچھنے کی ممانعت	146	62	”یہ ہرقل کا آخری امر تھا“ آیا اس سے مراد اس کی زندگی کا آخری واقعہ ہے یا دعوت ایمان کے سلسلہ میں آخری بات؟	161
45	دوسندوں کے درمیان ”ح“ لکھنے اور اس کو پڑھنے کی تحقیق	147	63	حدیث مذکور کی عنوان باب کے ساتھ حافظ عسقلانی کی بیان کردہ مناسبت	162
46	صحیح البخاری: ۶ کے رجال کا تعارف	147	64	حدیث مذکور کی عنوان باب کے ساتھ حافظ عینی کی بیان کردہ مناسبت	162
47	رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ نخی تھے اس کے ثبوت میں احادیث اور آثار	148	65	حافظ عسقلانی اور حافظ عینی کی مناسبتوں کے درمیان محاکمہ اور مصنف کی بیان کردہ مناسبت	162
48	رمضان میں زیادہ سخاوت کرنے کی توجیہ	149	66	حدیث مذکور کی زہری سے دو روایتیں اور ان کی تفصیل	163
49	رمضان میں قرآن مجید کے دور کی خصوصیت اور دیگر فوائد حدیث	149		۲ - کتاب الایمان	164
50	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف خصوصاً حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کا تعارف	154	1	ایمان کا لغوی معنی	165
51	ہرقل کی مختصر سوانح	155	2	ایمان کا شرعی معنی	165
52	حضرت وحید کلیبی رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح	155	3	ایمان کی تعریف میں فقہاء اسلام کے مشہور مذاہب	165
53	ابو کبشہ کا تعارف	156	4	مخرج صحیح مسلم میں ایمان کے مذاہب کے عنوانات	166
54	کلیسا کا نظام پاپائیت	156		باب: ۱	
55	کلیسا میں پوپ کا منصب	158	5	الایمان اور نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے	166
56	مشکل الفاظ کے معانی	159	6	امام بخاری کی پیش کردہ آیات کی تفسیر	167
57	جب ہرقل کو نبی ﷺ کی نبوت کے صدق کا یقین ہو گیا تو پھر وہ اسلام کیوں نہیں لایا؟	159	7	بعض احادیث اور آثار سے امام بخاری کا ایمان	
58	اسلام قبول کرنے کی پاداش میں بڑے پادری ضغاطر کا قتل کیا جانا	160			

صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار
181	170	ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	170	کے زیادہ ہونے پر استدلال اور ان کے جوابات
182	171	ایمان کی شاخوں کے متعلق متعدد روایات اور ان کی توجیہ	171	حضرت عمر بن عبدالعزیز کا تعارف
182	171	حیاء کا لغوی، شرعی اور عرفی معنی اور حیاء کو باقی شاخوں سے ممتاز کرنے کی توجیہ	171	عدی بن عدی کا تذکرہ
182	172	باب: ۴	172	فرائض، شرائع، حدود اور سنن کی تعریفات
183	172	(کامل) مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں	172	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تعارف
184	172	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کا تذکرہ	172	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قول سے امام بخاری کا استدلال اور اس کا جواب
185	173	باب کی حدیث کی مؤید دیگر احادیث	173	حضرت معاذ کا تعارف
185	173	ترک معصیت پر ہجرت کے اطلاق کی توجیہ	173	حضرت معاذ کے قول سے امام بخاری کا استدلال اور اس کا جواب
185	174	باب: ۵	174	حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا تعارف
185	175	اسلام کی کون سی خصلت سب سے افضل ہے؟	175	حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا تعارف
186	175	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت ابوموسیٰ اشعری کا تذکرہ	175	مجاہد کا تعارف
187	176	باب: ۶	176	المائدہ: ۴۸ کی تفسیر اور ایمان میں اعمال کے داخل ہونے کی قوی دلیل کا جواب
187	176	کھانا کھانا بھی خصال اسلام میں سے ہے	176	باب: ۲
187	177	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	177	تمہاری دعا (عبادت) تمہارا ایمان ہے
188	178	کھانا کھانے اور ہر کسی کو سلام کرنے کا مستحب ہونا اور دوسروں کو ضرر سے محفوظ رکھنے کا واجب ہونا	178	دعا کے معنی کی تحقیق
188	179	حدیث: ۱۱ اور ۱۲ میں بد ظاہر تعارض کا جواب	179	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف
189	180	باب: ۷	180	آیا اسلام اور ایمان مترادف ہیں یا نہیں؟
189	180	یہ بھی امور ایمان سے ہے کہ اپنے بھائی کے لیے بھی اسی چیز کو پسند کرے جس کو اپنے لیے پسند کرتا ہے	180	آیا ارکان اسلام میں سے کسی چیز کو ترک کرنا کفر ہے یا نہیں؟
189	180	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت انس رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	180	تارک نماز کے متعلق مذاہب
189	180		180	اس اعتراض کا جواب کہ ارکان اسلام میں جہاد کو کیوں شامل نہیں کیا گیا؟
189	180		180	باب: ۳
189	180		180	امور ایمان کا بیان
189	180		180	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	باب: ۱۰		42	اپنی پسندیدہ چیز کا اپنے مسلمان بھائی کو دینے کا وجوب	
201	ایمان کی علامت انصار کی محبت ہے	61	190		
202	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	62	191	اپنی برتری اور انفرادیت کو طلب کرنا مذموم ہے	43
202	باب کے عنوان کی مؤید دیگر احادیث	63	192	حدیث مذکور کی شرح، شرح صحیح مسلم میں	44
202	باب: ۱۱			باب: ۸	
	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت	64	192	رسول اللہ ﷺ کی محبت امور ایمان سے ہے	45
203	عبادہ بن الصامت کا تذکرہ		192	حدیث: ۱۴ کے رجال کا تعارف	46
203	مشکل الفاظ کے معانی	65	193	حدیث: ۱۵ کے رجال کا تعارف	47
204	حدود کے کفارہ ہونے یا نہ ہونے کی بحث	66	193	محبت رسول کی اقسام	48
205	حدیث مذکور کی شرح، شرح صحیح مسلم میں	67	193	محبت رسول کی کیفیت	49
	باب: ۱۲		194	صحابہ کرام کی محبت رسول کی چند مثالیں	50
	فتنوں کے زمانے میں شہر سے بھاگنا بھی امور دین	68	195	شرح صحیح مسلم میں محبت رسول کی تحقیق	51
205	سے ہے			باب: ۹	
	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت	69	195	ایمان کی حلاوت (مٹھاس)	52
206	ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کا تذکرہ		196	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	53
206	ایام فتنہ میں عزالت نشینی کا استحباب	70	196	ایمان کے استحکام کو مٹھاس سے تشبیہ دینے کی توجیہ	54
	باب: ۱۳			اللہ اور اس کے رسول کی محبت کے اسباب اور ان	55
	نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ مجھے تم سب سے زیادہ اللہ	71	197	کی محبت کے درجات	
207	کا علم ہے			اس ضمن میں احادیث کہ انسان جس سے بھی محبت	56
208	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	72	198	کرنے اللہ کے سبب سے محبت کرے	
	نبی ﷺ کے علم اور تقویٰ کے سبب سے زیادہ	73		اس سلسلہ میں دلائل کہ ایمان کے بعد کفر کرنا آگ	57
208	ہونے کی توجیہ		198	میں جھوٹے جانے کے مترادف ہے	
208	باب کی حدیث کی مؤید دیگر احادیث	74		حضرت عبداللہ بن حذافہ سہمی کا کفر پر آگ میں	58
	باب: ۱۴		199	جھوٹے جانے کو ترجیح دینا	
	جس نے کفر میں لوٹنے کو اس طرح ناپسند کیا، جس	75		دل میں تصدیق قائم ہو تو زبان سے کلمہ کفر کہنے کی	59
	طرح آگ میں ڈالے جانے کو ناپسند کرتا ہے سو		200	اجازت کی بحث	
209	یہ بھی امور ایمان سے ہے			اللہ اور اس کے رسول کے ذکر کو ایک ضمیر میں جمع	60
			201	کرنے کی بحث	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
76	اعمال کے سبب سے اہل ایمان کی ایک دوسرے پر فضیلت	209	93	باب: ۱۵	
77	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور ایک شدید ضعیف راوی سے روایت کرنے کی وجہ سے امام بخاری پر تنقید	210	94	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً مشہور تابعی سعید ابن المسیب کا تذکرہ	219
78	مشکل الفاظ کے معانی	211	95	حدیث مذکور کے الفاظ کے لغوی اور شرعی معنی	219
79	حدیث مذکور کی مؤید دیگر احادیث	211	96	اس اعتراض کا جواب کہ آپ نے متعدد عبادات کو افضل عمل فرمایا ہے	220
80	حدیث مذکور کے مسائل	212	97	باب: ۱۹	
81	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	212	98	جب اسلام سے اس کا حقیقی معنی مراد نہ ہو اور خطاب کی اطاعت مراد ہو یا قتل کیے جانے کا خوف مراد ہو	220
82	حدیث مذکور کے مباحث اور مسائل	213	99	امام بخاری کی پیش کردہ آیات کی تفسیر	220
83	حیاء امور ایمان سے ہے	213	100	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور خصوصاً حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	221
84	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	213	101	سفارش کرنے کی تفصیل اور حضرت سعد کی سفارش قبول نہ کرنے کی توجیہ	222
85	حیاء کی دو قسمیں	214	102	زہری کے بھتیجے سے روایت کی وجہ سے امام بخاری پر تنقید	223
86	حیاء کے متعلق دیگر احادیث	214	103	باب: ۲۰	
87	باب: ۱۷		104	بہ کثرت سلام کرنا اسلام کی علامات سے ہے	223
88	پس اگر وہ توبہ کر لیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں تو تم ان کا راستہ چھوڑ دو۔ (التوبہ: ۵)	214	105	حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا تعارف	223
89	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	215	106	باب: ۲۱	
90	تارک نماز کو قتل کرنے یا قتل نہ کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کی ترجیح اسلام میں ظاہر کے مطابق حکم دیا جائے گا اور باطن کو نہیں کھنگالا جائے گا	216	107	خاوند کی ناشکری اللہ کی ناشکری سے کم درجے کی ناشکری ہے	224
91	باب: ۱۸		108	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	224
92	جس شخص نے یہ کہا کہ عمل ہی ایمان ہے	217	109	خاوند کا بیوی پر عظیم حق اور حدیث کے دیگر فوائد	225
	عنوان باب کی وضاحت اور امام بخاری کی ذکر کردہ آیت کی تفسیر	217	110	باب: ۲۲	
			111	معاصی امر جاہلیت سے ہیں اور کسی شخص کی تکفیر صرف شرک کے ارتکاب کی وجہ سے کی جائے گی	225
			112	معاصی جاہلیت اور شرک کے معانی اور اس باب کی باب سابق سے مناسبت	226

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
108	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور خصوصاً حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	226	122	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	236
109	اغوی معانی اور بعض شرعی احکام	227	123	پہلی حدیث میں نفاق کی تین علامتیں اور دوسری حدیث میں نفاق کی چار علامتیں بیان کرنے کی توجیہ	236
110	اسلام میں غلامی کا چھن ختم ہونے کی تفصیل	227		باب: ۲۵	
111	”اگر مومنین کی دو جماعتیں آپس میں جنگ کریں تو تم ان کے درمیان صلح کرو“۔ (المحجرات: ۹) اللہ تعالیٰ نے ان دونوں جماعتوں کو مومن فرمایا	228	124	لیلۃ القدر کا قیام امور ایمان سے ہے	236
112	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف خصوصاً مشہور تابعی حسن بصری اور حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	228	125	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	237
113	حدیث مذکور پر اعتراضات کے جوابات	229	126	لیلۃ القدر کے قیام سے قیام کی کتنی مقدار مراد ہے اور اس رات کون سے گناہ معاف ہوتے ہیں	237
114	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	230	127	باب: ۲۶	
115	آیت ظلم کا دوسرے ظلم سے کم ہونا	230	128	جہاد امور ایمان سے ہے	237
116	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور مشہور تابعی علقمہ کا تعارف	230	129	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	238
117	۱۱ انعام: ۸۲ میں ظلم سے مراد شرک ہے یا عام معصیت؟ ہر تقدیر پر دلائل اور اعتراضات کے جوابات	231	130	جہاد شہادت اور شہید کی فضیلت اور اس اعتراض کا جواب کہ جو مجاہد مال غنیمت کے ساتھ لوٹے اس کے اجر میں کمی ہو جاتی ہے	238
118	منافق کی علامات	232	131	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	239
119	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	232	132	باب: ۲۷	
120	حدیث مذکور میں منافق کی تین علامتوں میں وجہ حصر بعض الفاظ کے معانی اور وعدہ پورا کرنے اور پورا نہ کرنے کی تحقیق	233	133	رمضان میں نقلی قیام امور ایمان سے ہے	239
121	اس اشکال کے جوابات کہ بعض مسلمان بھی جھوٹ بولتے ہیں خیانت کرتے ہیں اور وعدہ خلافی کرتے ہیں تو کیا وہ بھی منافق ہیں؟	233	134	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	240
			135	عبادات سے صرف صغائر کا معاف ہونا	240
			136	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	240
			137	باب: ۲۸	
			138	ثواب کی نیت سے رمضان کا روزہ رکھنا امور ایمان سے ہے	240
			139	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	240
			140	رمضان کے روزوں سے پورے روزے مراد ہیں اور جو عذر کی وجہ سے روزے نہ رکھ سکے وہ بھی مغفرت کی بشارت میں شامل ہے	241

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
138	دین آسان ہے	241	154	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	251
139	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	242	155	ایمان کی زیادتی اور اس کا نقصان	251
140	اپنی طاقت سے زیادہ عبادت کرنے کی ممانعت اور اعتدال اور میانہ روی سے عبادت کرنے کی ترغیب	242	156	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	252
141	نماز امور ایمان سے ہے	243	157	بعض الفاظ کے معانی اور اس اشکال کا جواب کہ ایمان تو ایک کیفیت ہے اس کا ذرہ برابر وزن کیسے ہوگا اور اس اعتراض کا جواب کہ محمد رسول اللہ ﷺ پڑھے بغیر لا الہ الا اللہ پڑھنے سے کیسے نجات ہوگی	252
142	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	244	158	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	253
143	احکام شرعیہ کے منسوخ ہونے کا جواز	244	159	بعض الفاظ کے معانی اور اس اشکال کا جواب کہ حضرت عمر کا جواب یہود کے سوال کے مطابق نہ تھا	254
144	کسی شخص کے اسلام کا حسن	245	160	کعب احبار کا تعارف	254
145	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	245	161	زکوٰۃ امور اسلام سے ہے	256
146	حسن اسلام کے معانی	245	162	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	257
147	اسلام لانے کے بعد اگر سابقہ بُرے کام دوبارہ کیے تو پھر وہ بُرے کام معاف ہوں گے یا نہیں؟	246	163	حضرت طلحہ بن عبید اللہ کو تیس سال بعد قبر سے تروتازہ نکالنے کے متعلق مزید حوالہ جات	257
148	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	247	164	بعض الفاظ کے معانی اور بعض اعتراضات کے جوابات خصوصاً اس اشکال کا جواب کہ آپ نے اس سائل کی فلاح کی خبر دی حالانکہ اس نے محرمات سے اجتناب کا اقرار نہیں کیا تھا	258
149	نیک کاموں کے اجر میں اضافہ پر دلائل	248	165	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	258
150	باب: ۳۲	249	166	جنازوں کے ساتھ جانا امور ایمان سے ہے	258
151	اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ عبادت وہ ہے جس میں زیادہ دوام ہو	249	167	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	259
152	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	249			
153	حدیث مذکور کے مشکل الفاظ کے معانی اور اس اعتراض کا جواب کہ حضرت عائشہ نے حواء کے منہ پر اس کی تعریف کی حالانکہ منہ پر تعریف کرنا منع ہے امت پر شفقت کی وجہ سے نبی ﷺ کا مشکل اور دشوار عبادت سے منع فرماتا	249			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
168	قیراط کا معنی اور اس سوال کا جواب کہ معصیت کی وجہ سے جو امر میں کمی ہوگی کیا اس میں بھی احد پہاڑ جتنا وزن مراد ہے؟	259	181	سے مالک پیدا ہونے کے معانی آیا علوم خمسہ نبی ﷺ کو عطا کیے گئے تھے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں علماء غیر مقلدین کا نظریہ	267
169	مسلمانوں کے ساتھ ان کی زندگی میں اور ان کی موت کے بعد نیک سلوک کرنے کی تلقین اور ترغیب کے متعلق احادیث	260	182	آیا علوم خمسہ نبی ﷺ کو عطا کیے گئے تھے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں علماء دیوبند کا نظریہ	268
170	باب: ۳۶ مومن کو اس کا خوف کہ اس کے اعمال ضائع ہو جائیں گے اور اس کو پتا بھی نہیں چلے گا	261	183	فی خمس اور علم غیب	269
171	صحابہ کرام کے ضیاع اعمال اور نفاق کے خوف کی توجیہ	262	184	علم غیب سے مراد	269
172	اصرار کا معنی اور کسی گناہ کے بعد فوراً مغفرت طلب کر لی جائے تو وہ معاف ہو جاتا ہے	263	185	کیا اکوان غیبیہ پر اطلاع یا بی ممکن نہیں؟	271
173	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	263	186	علوم خمسہ کے مصداق کے متعلق علماء دیوبند کے موقف پر مصنف کا تبصرہ	271
174	"المرجیہ" "سباب" "فسوق" اور "قتال" کے معانی	263	187	اعلیٰ حضرت قدس سرہ پر نبی ﷺ کے علم تفصیلی محیط ثابت کرنے اور آپ کو عالم الغیب کہنے کا الزام	272
175	اس اعتراض کے جوابات کہ مسلمان سے قتال کرنا معصیت ہے پھر اس پر کفر کا اطلاق کیوں فرمایا ہے اس سے بہ ظاہر خوارج کی تائید ہوتی ہے	263	188	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کو عالم الغیب کہنا جائز نہیں	273
176	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	264	189	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے لیے علم تفصیلی محیط ماننا جائز نہیں	274
177	بعض الفاظ کے معانی اور اس اعتراض کا جواب کہ دو صحابہ کے لڑنے کی وجہ سے ہم لیلۃ القدر کی تعین کے علم سے محروم ہو گئے	265	190	اعلیٰ حضرت کی یہ تصریح کہ رسول اللہ ﷺ کو بعض علم عطا کیا گیا ہے	274
178	باب: ۳۷ حضرت جبریل کا نبی ﷺ سے ایمان اسلام احسان اور علم قیامت کے متعلق سوال کرنا	265	191	علم ذاتی اور عطائی کی بحث	274
179	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	267	192	رسول اللہ ﷺ کے علم کو اللہ کے علم سے بہت کم ماننے کو بھی غلط اور کم راہی کہنے کا جواب	276
180	"بارز" "بعث" "عبادۃ" احسان اور باندیوں	267	193	نبی ﷺ کا علامات قیامت کی خبر دینا	276
			194	خاص وقوع قیامت کے متعلق نبی ﷺ کے علوم	280
			195	رسول اللہ ﷺ کو علوم خمسہ اور علم روح وغیرہ دیئے جانے کے متعلق علماء اسلام کے نظریات	281
			196	رسول اللہ ﷺ کو علوم خمسہ و علم روح وغیرہ دیئے جانے کے متعلق جمہور علماء اسلام کی تصریحات	281

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
197	ہر چیز کا علم ذاتی اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے پھر			انصاری رضی اللہ عنہما کا تذکرہ۔	292
	ان پانچ چیزوں کے علم کی تخصیص کی وجہ		284	حدیث مذکور کی مؤید دیگر احادیث	292
198	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح		285	اس سوال کا جواب کہ صدقہ کے اجر میں بیوی کے	
	باب: ۳۸		285	منہ میں لقمہ رکھنے کی تخصیص کیوں کی گئی ہے؟	293
199	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف		286	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	293
	باب: ۳۹			باب: ۴۲	
200	اس شخص کی فضیلت جو اپنے دین کو بچانے کے لیے		215	نبی ﷺ کا یہ ارشاد: اللہ تعالیٰ کی خیر خواہی کرنا اور	
	مشتبہ چیزوں سے بڑی ہوا		286	اس کے رسول کی خیر خواہی کرنا اور ائمہ مسلمین کی	
201	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت			خیر خواہی کرنا اور عام لوگوں کی خیر خواہی کرنا دین ہے	294
	نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کا تذکرہ		287	اللہ اس کے رسول اس کی کتاب ائمہ دین اور عام	
202	مشتبہات کے معانی اور محل عقل کے مصداق میں			مسلمانوں کے ساتھ خیر خواہی کا محمل	294
	اختلاف فقہاء		287	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت جریر	
	باب: ۴۰			بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	295
203	فحش کا ادا کرنا اور ایمان سے ہے		288	بیعت سنت اور بیعت مرد و جہ	295
204	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف		289	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	296
205	بعض مشکل الفاظ کے معانی		289	”وقار“ اور ”مکینہ“ کا معنی اور حضرت مغیرہ	
206	اس اعتراض کا جواب کہ آپ نے فرمایا: میں تمہیں			بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ اور کافر کی خیر خواہی کا	
	چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں لیکن بیان پانچ چیزیں			بیان	296
	فرمائیں		289	۳ - کتاب العلم	298
207	دینی خدمات کا معاوضہ لینا صحابہ میں مروج تھا		290	باب: ۱	
208	ابتداء میں چار قسموں کے برتنوں میں نبیذ پینے			علم کی فضیلت	298
	سے منع فرمانا پھر اس کی اجازت دینا		290	باب: ۲	
209	نبیذ کا فقہی معنی اور اس کے متعلق احادیث و آثار		290	جس شخص سے کسی چیز کے علم کے متعلق سوال کیا گیا	
	باب: ۴۱			اور وہ اپنی گفتگو میں مشغول رہا اس نے اپنی	
210	اعمال کا مدار نیت پر ہے اور ہر شخص کو اسی عمل کا اجر			بات کھل کی پھر سائل کے سوال کا جواب دیا	298
	ملے گا جس کی اس نے نیت کی ہے		291	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	299
211	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف خصوصاً حضرت			کسی کی بات کاٹ کر بات کرنا جائز نہیں	300
	عبد اللہ بن یزید انصاری اور حضرت ابو مسعود		5	نااہل کو منصب پر فائز کرنے کی اجتماعی خرابیاں	300

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
6	اس اعتراض کے جوابات کہ نبی ﷺ نے دینی سوال کے جواب میں تاخیر کی	300	21	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	310
7	باب: ۳ بلند آواز سے علمی بابت بتانا	300	22	حضرت ضمام بن ثعلبہ کا تذکرہ	310
8	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	301	23	مقلد کے ایمان کا صحیح ہونا اور ماکول اللحم کا پیشاب	311
9	بیہوش کو دھونے کی فرضیت، جسم اور روح کے عذاب کا ثبوت اور عالم پر غلط بات کو ٹوکنے کی ذمہ داری	301	24	ادنیٰ کے لیے اعلیٰ کا نام لینا اور یا محمد کہنے کا جواز اور بعض اعتراضات کے جوابات	312
10	حدیث مذکور کی مؤید دیگر روایات جن میں اس سفر اور اس نماز کا بیان ہے	301	25	باب: ۷ مناد کے متعلق جو ذکر کیا جاتا ہے اور اصل علم کو شہر والوں کی طرف لکھنا	312
11	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	302	26	مکاتیب پر آثار صحابہ سے استدلال	313
12	باب: ۴ محدث کا یہ کہنا: "حدثنا" یا "اخبرنا" یا "ابانا"	302	27	روایت حدیث کے طریقے	313
13	"حدثنا" "اخبرنا" اور "ابانا" کے لغوی اور اصطلاحی معانی	303	28	اسلام کے پہلے لشکر کی کارروائی	314
14	حضرت ابن عمرؓ نے پہلی کا جواب دینے سے کیوں حیا کی؟	305	29	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	315
15	اس اعتراض کا جواب کہ رسول اللہ ﷺ نے بجمارت ڈالنے سے منع فرمایا ہے اور اس حدیث میں مذکور ہے: آپ نے خود پہلی ڈالی ہے۔	306	30	حضرت عبداللہ بن حذافہ السہمی کا تذکرہ	315
16	مومن کی کھجور کے درخت سے تشبیہ کی وجوہ	306	31	عظیم البحرین اور کسریٰ کا تذکرہ	315
17	باب: ۵ امام کا اپنے اصحاب کے علم کی آزمائش کے لیے ان سے کوئی سوال کرنا	307	32	رسول اللہ ﷺ کی دعاء ضرر کو بددعا سے تعبیر کرنا	316
18	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	307	33	باب: ۸ جو شخص وہیں بیٹھ گیا جہاں مجلس ختم ہوئی ہے اور جس شخص نے مجلس کے حلقہ میں خالی جگہ دیکھی تو وہاں جا کر بیٹھ گیا	317
19	علم کے متعلق جو احادیث وارد ہیں	307	34	رسول اللہ ﷺ کے لکھنے کا ثبوت اور کفار کے مخصوص طریقہ کو اپنانے کا جواز بشرطیکہ وہ ان کی بدعتیگی پر مبنی نہ ہو	317
20	قراءت علی العالم پر دلائل	307	35	باب: ۸ جو شخص وہیں بیٹھ گیا جہاں مجلس ختم ہوئی ہے اور جس شخص نے مجلس کے حلقہ میں خالی جگہ دیکھی تو وہاں جا کر بیٹھ گیا	317
			36	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	318
			37	عالم کی مجلس کی عظمت اور مجلس میں بیٹھنے کے آداب	319

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
38	آداب مجلس کے متعلق احادیث	319	54	سوئم اور چہلم وغیرہ کا جواز	329
	باب: ۹			باب: ۱۳	
39	نبی ﷺ کا یہ ارشاد: بعض اوقات جس کو حدیث پہنچائی جائے وہ سننے والے سے زیادہ یاد رکھنے والا ہوتا ہے		55	جس شخص کے ساتھ اللہ خیر کا ارادہ کر لے اس کو دین کی فقہ (سمجھ) عطا فرماتا ہے	330
			56	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	330
40	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	320	57	حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں احادیث اور آثار	331
41	اس اعتراض کا جواب کہ سواری پر بیٹھ کر باتیں کرنے سے رسول اللہ ﷺ نے منع کیا ہے پھر آپ نے سواری پر خطبہ کیوں دیا اور دیگر مسائل	321	58	فقہ کے اقویٰ اور اصطلاحی معنی	332
	باب: ۱۰		59	نبی ﷺ کے قاسم ہونے کی توجیہ	332
42	قول اور عمل سے پہلے علم کا حصول	322	60	حجیت اجماع پر احادیث سے دلائل	332
43	علم کی فضیلت میں آیات احادیث اور آثار	322	61	باب: ۱۴	
44	حضرت ابو ذر کوربذہ میں جلا وطن کرنے کا سبب اور سربراہ ملک کے منع کرنے کے باوجود احادیث بیان کرنا		62	علم کی فہم	333
45	ربانی علم حکمت اور فقہ کے معانی	325	63	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	333
	باب: ۱۱		64	باب: ۱۵	
46	نبی ﷺ نصیحت اور علم میں صحابہ کی حفاظت اور رعایت کرتے تھے تاکہ وہ اکتانہ جائیں	326	65	علم اور حکمت میں رشک کرنا	334
47	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	326	66	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	335
48	حدیث مذکور کا معنی	326	67	حسد اور رشک کا معنی	335
49	مسلمانوں کی مشقت سے حفاظت ان کی رعایت اور ان پر شفقت کے متعلق دیگر احادیث	327	68	حسد کی مذمت میں احادیث	335
50	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	327	69	باب: ۱۶	
51	آسان احکام کے متعلق قرآن مجید کی آیات	328	70	اس کا ذکر کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سمندر میں حضرت خضر کی طرف گئے	335
52	آسان احکام کے متعلق احادیث	328	71	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	337
	باب: ۱۲		72	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تعارف	337
53	جس شخص نے اہل علم کے لیے معین دن مقرر کیے	329	73	حضرت خضر علیہ السلام کا تعارف	338
			74	مسائل علیہ میں بحث کرنے اور طلب علم کے لیے سفر کرنے کے آداب اور مسائل	338
			75	باب: ۱۷	
			76	نبی ﷺ کا یہ ارشاد: اے اللہ! اس کو کتاب کا علم	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
349	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	90	339	سکھ	
	خلاصہ حدیث اور حدیث میں بیان کی ہوئی مثالوں کی وضاحت	91	339	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	73
349	باب: ۲۱		339	حضرت ابن عباس کے لیے رسول اللہ ﷺ کی عاقبہ کی وجوہ	74
350	علم کا اٹھ جانا اور جبل کا غالب ہونا	92		نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تکریم جائز اور صحیح ہے	75
350	علماء کو ضائع کرنے کا معنی	93		اور اس سے رسول اللہ ﷺ کا خوش ہونا اور شیخ	
351	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	94	340	اسماعیل دبلوی کی ستا خانہ عبارت کا رد	
351	ہمارے زمانے میں جاہلوں کا غلبہ	95		سنن ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت ابن عباس	76
351	شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح	96		کے لیے جو عاقبہ ہے اور صحیح بخاری میں جو عاقبہ	
	عورتوں کے زیادہ ہونے اور مردوں کے کم ہونے کی توجیہات	97	341	ہے ان کا فرق	
351	باب: ۲۲		342	کیا یہ ممکن ہے کہ حضرت ابن عباس کے حق میں دما قبول نہ ہوئی؟	77
352	علم کی فضیلت	98		باب: ۱۸	
352	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	99	342	کمرن کا سماع حدیث کتب صحیح ہوتا ہے	78
352	دودھ سے علم کو تعبیر کرنے کی توجیہ	100	342	سماع حدیث کی عمر کے تعین کی تحقیق	79
	باب: ۲۳		343	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	80
353	سوال کرنا خواہ اس وقت عالم سواری پر کھڑا ہوا ہو	101	344	حدیث مذکور کے معانی اور مسائل	81
354	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	102	345	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	82
	کنگریاں مارنے سے پہلے سر منڈوانے والے پر قربانی کے لزوم میں مذاہب فقہاء	103	345	نبی اکرم ﷺ کے لعاب دہن کی برکتیں	83
354	باب: ۲۴			باب: ۱۹	
354	امام ابو حنیفہ کے مذہب پر دلائل	104	345	طلب علم کے لیے دھنا	84
354	امام مالک کے مذہب کی تقریر	105	346	حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا تعارف	85
355	شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح	106	346	حضرت عبد اللہ ابن انیس رضی اللہ عنہ کا تعارف	86
	باب: ۲۴			اس حدیث کا بیان جس کے حصول کے لیے	87
	جس نے ہاتھ یا سر کے اشارہ سے سوال کا جواب دیا	107	346	حضرت جابر نے ایک ماہ کا سفر کیا تھا	
355			347	باب مذکور کی حدیث کا متن	88
356	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	108		باب: ۲۰	
356	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	109	348	پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت	89

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
110	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	357	124	رضاعت ثابت نہ ہونے کے باوجود آپ نے	
111	"المسیح الدجال" کا معنی اور مسیح دجال اور		369	حضرت عقبہ کے نکاح کو کیوں ناپسند فرمایا	
	جھوٹے نبی کے نکلنے کے متعلق احادیث صحیحہ	358	125	حدیث "اتقوا مواضع التہم" کی تحقیق	370
112	سورج گرہن کے وقت نماز پڑھنے کا حکم اور اس کی		126	رضاعت کے ثبوت کے لیے نصاب شہادت میں	
	شرعی توجیہ	359	370	مذائب فقہاء	
113	سورج گرہن اور چاند گرہن کی سائنسی توجیہ اور اس			باب ۲۷	
	سے زمین کی حرکت پر استدلال	359	127	حصول علم کے لیے باری باری جانا	372
114	آیا نبی ﷺ نے جنت اور دوزخ کو حقیقت دیکھا		128	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	372
	تھایا آپ کو ان کی مثال دھائی گئی تھی؟	360	129	حدیث مذکور کے بعض الفاظ کی وضاحت	373
115	جنت اور دوزخ کا پیدا ہو چکا ہونا اور وہ کہاں ہیں		130	حدیث مذکور سے استنباط شدہ مسائل	373
	اور عمل قلیل کا مفسد نماز نہ ہونا	362		باب ۲۸	
116	رسول اللہ ﷺ کے کلی علم غیب پر دلائل	363	131	کسی ناپسندیدہ کام کو دیکھ کر نفیست اور تعظیم میں	
117	رسول اللہ ﷺ کے کلی علم غیب کے متعلق علماء		373	اطہار غضب کرنا	
	دیوبند کی عبارات پر مصنف کا تبصرہ	363	132	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	374
118	اس اعتراض کا جواب کہ قبر میں تین سوال کیے		133	لبی اور مختصر نماز پڑھانے کے محال اور دیگر مسائل	374
	جائیں گے پھر آپ کی شناخت کے متعلق سوال پر		134	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	375
	کیوں اقتصار کیا گیا؟	365	135	"لقطہ" و "کاء" و "عاء" اور "عفاص" کے	
	معانی		376		
119	نبی ﷺ کا عبدالقیس کے وفد کو ایمان اور علم کی		136	لقطہ کا معنی اور فقہاء احناف کے نزدیک لقطہ کو	
	حفاظت پر برا بیخوش کرنا اور اپنے پیچھے چھوڑے		376	اٹھانے کا رائج ہونا	
	ہوئے لوگوں کو ان کی خبر دینا	366	137	لقطہ کا اعلان کرنے کی مدت کی تفصیل	376
120	تبلیغ اور تعلیم کے فرض میں اور فرض کفایہ ہونے کا محمل	368	138	اعلان کے بعد لقطہ سے فائدہ اٹھانے کا جواز	377
121	اپنے ماتحت اور زیر اثر لوگوں کو نیک اعمال کی تلقین		139	موجودہ دور میں اعلان کرنے کا طریقہ	377
	کا لزوم	368	140	شأنیہ کے اہتمام سوال پر ناراض ہونے کا جواز	378
	باب ۲۶		141	لقطہ کو اٹھانے میں ائمہ ثلاثہ کے مذاہب	378
122	کسی پیش آمدہ مسئلہ کا حل معلوم کرنے کے لیے		142	لقطہ کو اٹھانے میں شافعی مذاہب کی تفصیل	378
	سفر کرنا اور اپنے گھروالوں کو تعلیم دینا	368	143	لقطہ کو اٹھانے میں حنبلی مذاہب کی تفصیل اور مذاہب	
123	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	369	378	اربعہ کے دلائل	

صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان
387	159	تین بار سلام کرنے کی دیگر احادیث	379	144	لقطہ کو انھانے میں مالکی مذہب کی تفصیل
		باب: ۳۱		145	شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح
389	160	کسی شخص کا اپنی باندی اور اپنی اہلیہ کو تعلیم دینا	379		کے عنوانات
389	161	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	380	146	اشیاء کے صیغے کی تحقیق
	162	جن اہل کتاب کو ہمارے نبی ﷺ پر ایمان لانے کی وجہ سے دگنا اجر ملے گا اس سے مراد عہد رسالت کے اہل کتاب ہیں یا قیامت تک کے اہل کتاب ہیں	380	147	بہ کثرت سوالات کو ناپسند کرنے کی توجیہ
390	163	حافظ ابن حجر کے نزدیک اس سے قیامت تک کے اہل کتاب مراد ہیں اس پر ان کے دلائل		148	زیادہ سوالات سے آپ کے غضب ناک ہونے کی توجیہ
390	164	فوائد		149	آپ نے فرمایا: تم مجھ سے جو چاہو سوال کرو اس کی تشریح میں شراح سابقین کی تقاریر
391	165	حافظ بدرالدین عینی کے نزدیک اس سے مراد صرف عہد رسالت کے اہل کتاب ہیں اس پر ان کے دلائل	381	150	شراح سابقین کی تقاریر پر مصنف کا تبصرہ اور پھر مصنف کی تقریر
392	166	دیوبندی شارحین بخاری کے نزدیک اس سے مراد قیامت تک کے اہل کتاب ہیں	381	151	آپ کے اس ارشاد پر شیخ سلیم اللہ خاں دیوبندی کی تقریر اور ان کا علم غیب اور علم کلی کورڈ کرنا
393	167	مصنف کے نزدیک اس سے مراد وہ اہل کتاب ہیں جو آپ کی بعثت سے پہلے قرآن مجید پر اور آپ کی رسالت پر ایمان لا چکے تھے	382	152	شیخ سلیم اللہ خاں کی تقریر پر مصنف کا تبصرہ اور علم غیب و علم کلی پر دلائل
393	168	دگنے اجر کی کیفیت اور ان تین قسم کے لوگوں کو دگنا اجر عطا فرمانے کی خصوصیت	382	153	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے توبہ کرنے کی توجیہ
394		باب: ۳۲			باب: ۲۹
394	169	امام کا خواتین کو نصیحت کرنا اور ان کو تعلیم دینا	384	154	جو شخص امام یا محدث کے سامنے دوزانو بیٹھ جائے
395	170	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف		155	حضرت عبداللہ بن حذافہ اور دوسروں کے سوال کا فرق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فہم اور ان کا رسول اللہ ﷺ کے سامنے تواضع کرنا
	171	صدقہ کا معنی صدقہ کی اقسام صدقہ کی فضیلت اور عورت کا اپنے مال سے شوہر کی اجازت کے بغیر صدقہ کرنا	385	156	حضرت عمر کا اپنے کلمات سے رسول اللہ ﷺ کا ادب اور اکرام کرنا اور مسلمانوں پر شفقت کرنا اور ان کی رائے کا ہمیشہ صائب ہونا
395	172	عورت کا اپنے مال سے شوہر کی اجازت کے بغیر صدقہ کرنے کی ممانعت میں احادیث	385		باب: ۳۰
396	387			157	جس شخص نے حدیث کو تین بار دہرایا تاکہ اس کو سمجھ لیا جائے
				158	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
173	احادیث مذکورہ کے جوابات	396	190	آپ پر مردوں کے غالب آنے کی وضاحت	404
174	عورت کے اپنے مال میں آزادانہ تصرف کرنے		191	پلک جھپکنے میں رسول اللہ ﷺ سے وحی کا رابطہ	405
	کے ثبوت میں قرآن مجید کی آیات	397	192	نابالغ بچوں کے ماں باپ کو بخشوانے کے متعلق دیگر احادیث	405
175	عورت کے اپنے مال میں آزادانہ تصرف کرنے		193	خواتین کا عالم سے دینی مسائل معلوم کرنے کا جواز	405
	کے ثبوت میں احادیث صحیحہ	397		تعمین یوم کا جواز اور مسلمان بچوں کا جنت میں ہونا	405
176	باب: ۳۳		194	حدیث مذکور کی روایت کرنے کے مقاصد	406
177	حدیث کی حرص		195	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	406
178	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف			باب: ۳۶	
	سعادت کا معنی اور آپ کی شفاعت کی سب سے		196	جس نے کسی بات کو سنا پھر بات کرنے والے کی	406
	زیادہ سعادت حاصل کرنے کی تفصیل	399		طرف رجوع کیا حتیٰ کہ اس بات کو سمجھ لیا	406
179	شفاعت کا لغوی اور اصطلاحی معنی شفاعت میں		197	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	407
	مذہب اور شفاعت میں اہل سنت کے موقف پر		198	جس سے حساب لیا گیا اس کو عذاب دیا گیا کے دو	407
	قرآن مجید اور احادیث سے دلائل	399	400	محمل	407
180	شرح صحیح مسلم میں شفاعت کی بحث		199	جس سے حساب لیا گیا اس کو عذاب کیسے ہوگا	408
	باب: ۳۴		200	مسائل کی تحقیق میں حدیث پر قرآن سے معارضہ	408
181	علم کو کس طرح اٹھالیا جائے گا؟		401	کرنے اور مناظرہ کا بیان	408
182	اثر مذکور کے رجال کا تعارف		401	باب: ۳۷	
183	عمر بن عبد العزیز کا احادیث کی تدوین کا حکم دینا		201	شاید (حاضر) غائب کو علم پہنچانے سے	408
184	اثر مذکور کے رجال کا تعارف		202	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	410
185	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف		203	بعض مشکل الفاظ کے معانی	410
186	علم کو سینوں سے نکالنے پر قدرت کے باوجود علم کو		204	عبد الملک بن مروان اور حجاج بن یوسف کا حضرت	410
	سینوں سے نہ نکالنا اور اس باب کی مؤید دیگر احادیث	402		ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کو شبید کرنا	410
187	جہل کی دو قسمیں: جہل بسیط اور جہل مرکب اور		205	حضرت ابو شریح نے عمرو بن سعید کو مکہ پر لشکر کشی	411
	دیگر مسائل	403		سے منع کر کے علماء کی ذمہ داری کو پورا کیا	411
	باب: ۳۵		206	عمرو بن سعید کے قول پر ابن حزم کا تبصرہ	411
188	کیا خواتین کی تعلیم کے لیے علیحدہ دن مقرر		207	صحابی نے بھی اپنی روایت میں تاویل کی ہو اور بعد	411
	کیا جائے	403		کے فقہاء نے بھی تو کس کی تاویل کا اعتبار کیا	411
189	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف		404		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	جانے گا	412	224	اس اعتراض کا جواب کہ حضرت زبیر نے جثہ	
208	حرم میں حدود اور قصاص نافذ کرنے کے متعلق		423	ہجرت کی تھی پھر کیسے کہا: میں آپ سے جدا نہیں ہوا	
	مذہب ائمہ	413	424	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	
209	ابن نطل اور دیگر افراد کو کعبہ میں قتل کرنے کے		226	اس اعتراض کا جواب کہ جھوٹی احادیث پر عذاب کی	
	متعلق احادیث	413	424	وعید احادیث صادقہ کی روایت سے تو مانع نہیں ہے	
210	حرم میں حدود اور قصاص قائم کرنے کے جواز پر		227	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت سلمہ	
	ابن نطل کی حدیث کے علامہ عسقلانی کی طرف		425	بن الاکوع رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	
	سے جوابات	414	425	روایت بالمعنی پر ایک اعتراض کا جواب	
211	حرم میں حدود اور قصاص قائم کرنے کے جواز پر ابن		426	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	
	نطل کی حدیث کے علامہ مینی کی طرف سے جوابات	415	426	کنیت کا معنی اور شیطان کا صیغہ اور معنی	
212	مکہ مکرمہ کے جنگ سے فتح ہونے پر دلائل	415	231	نبی ﷺ کو خواب میں دیکھنے کے متعلق متعدد	
213	حدیث مذکور کے دیگر مسائل و فوائد	416	426	احادیث	
214	شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح	417	232	اس کی تحقیق کہ آپ کو خواب میں دیکھنے والا آپ	
215	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	417		کو آپ کی معروف صفات میں دیکھتا ہے یا دوسری	
	باب: ۳۸		427	صفات میں	
216	نبی ﷺ پر جھوٹ باندھنے کا گناہ	417	233	آپ کو خواب میں دیکھنے والا بعینہ آپ کو دیکھتا ہے	
217	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور ثقہ تابعی ربیع		427	یا آپ کی مثال کو؟	
	بن حراش کا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	418	428	آپ کو بیداری میں دیکھنے کا معنی	
218	نبی ﷺ کی طرف جھوٹی بات کو منسوب کرنا		235	اس کی تحقیق کہ شیطان آپ کی صورت کی مثل نہیں	
	تخلین گناہ کہہ دینا	419	428	بنا سکتا	
219	بعض زاہدوں کا ترغیب اور ترہیب کے لیے		236	اس زمانہ میں اور اس جہان میں آپ کو بیداری	
	احادیث وضع کرنا	420	429	میں دیکھنے کے متعلق علماء کی تصریحات	
220	ترغیب اور ترہیب کے لیے حدیث وضع کرنے		237	اس اعتراض کا جواب کہ عہد صحابہ میں رسول اللہ	
	والوں کا رد	420		ﷺ کی زیارت اور آپ سے استفادہ کا اس	
221	واضعین حدیث کی اقسام	421	430	قد رظہور کیوں نہیں ہوا؟	
222	حدیث موضوع کی شناخت کے طریقے	422	432	حافظ ابن تیمیہ کا انکار روایت بیدار	
223	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت ابن		239	آپ کا نام اور آپ کی کنیت رکھنے کی تفصیل اور	
	الزبیر اور حضرت زبیر بن العوام کا تذکرہ	423	434	تحقیق	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
240	اپنے بیٹوں کا نام محمد رکھنے کی کراہت	434	257	نبی ﷺ کے اجتہاد کی تحقیق	445
241	انبیاء کا نام رکھنے اور آپ کا نام رکھنے کا جواز اور استحباب	435	258	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	447
242	خواب کے بعد بیداری میں آپ کی زیارت کرنے والوں کو صحابی کہا جائے گا یا نہیں؟	436	259	مشکل الفاظ کے معانی	448
243	خواب میں آپ سے سنی ہوئی حدیث حجت ہے یا نہیں اور خواب کی تحقیق	436	260	علامہ ابن بطلال مالکی کی حضرت عمر کی طرف سے توجیہات	448
244	علم کو لکھنا	436	261	علامہ ابن بطلال مالکی کی توجیہات پر مصنف کا تبہ	449
245	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	437	262	علامہ ابن جوزی حنبلی کی حضرت عمر کی طرف سے توجیہات	450
246	کتاب 'فہم عقل اور' فکاک الاسیر' کے معانی	437	263	علامہ ابن جوزی حنبلی کی توجیہات پر مصنف کا تبہ	450
247	شیعہ کے اس زعم کا رد کہ حضرت علی کو رسول اللہ ﷺ نے خاص اسرار اور احکام بتائے تھے	438	264	"آھجر" کی تحقیق	450
248	ذمی کے بدلہ میں مسلمان کو قتل نہ کرنے کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل	438	265	رسول اللہ ﷺ پر اس الزام کا جواب کہ آپ کے تمام اقوال وحی کے موافق نہ تھے	451
249	ذمی کے بدلہ میں مسلمان کو قتل کرنے کے ثبوت میں فقہاء احناف کے دلائل	439	266	آپ کے ہر کلام کے برحق ہونے کے ثبوت میں احادیث	452
250	ذمی کے بدلہ میں مسلمان کو قتل کرنے کے ثبوت میں قرآن مجید کی آیات	440	267	"عفا اللہ عنک لہ اذیت لہم" سے معارفہ	453
251	ذمی کے بدلہ میں مسلمان کو قتل کرنے کے ثبوت میں احادیث و آثار	440	268	خطا ثابت کرنا اور اس کا جواب	453
252	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	442	269	حافظ مسقلانی کی طرف سے حضرت عمر کی توجیہات اور اس کا بیان کہ رسول اللہ ﷺ یہ لکھنا چاہتے تھے	454
253	"بنو خزاعہ" بنو لیت، راحلہ، یختلی، بعضہ" اور "منشد" وغیرہ کے معانی	442	270	مصنف کی طرف سے حضرت عمر پر شیعہ علماء کے اعتراض کے جوابات اور دیگر مسائل	455
254	احادیث اور علم کی باتوں کو لکھنے کی تحقیق	443	271	شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح	456
255	احادیث اور علم کی باتوں کو لکھنے کی ممانعت میں احادیث و آثار	443	272	باب: ۴۰ رات و علم کی بات اور نصیحت کرنا	456
256	احادیث اور علم کو لکھنے کے جواز کے ثبوت میں احادیث و آثار	444	273	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ	457

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
274	اس امت میں واقع ہونے والے بعض فتنے	457	467	کو کیوں بیان نہیں کیا؟	467
	باب: ۴۱			باب: ۴۳	
275	رات کو باتیں کرنا	458	468	علماء کے لیے لوگوں کو خاموش کرنا	468
276	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	458	468	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	468
277	عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے کے جواز اور عدم جواز کے محامل	458	469	حدیث کے محامل	469
278	حضرت عیسیٰ حضرت خضر اور الجیس کے زندہ رہنے سے اس حدیث پر اعتراض اور اس کے جوابات	459	469	علماء کی تکریم کی وجوہ	469
279	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	460		باب: ۴۴	
280	حضرت ام المؤمنین میمونہ بنت الحارث کا تذکرہ	460	298	جب عالم سے سوال کیا جائے کہ سب سے بڑا عالم کون ہے؟ تو اس کے لیے مستحب ہے کہ وہ اس کا علم اللہ کے سپرد کرے	469
281	مختلف اوقات میں تہجد کی مختلف رکعات	461	472	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	472
282	حدیث مذکور سے مسائل کا استخراج	461	300	علم کے مضاف ہونے کی توجیہ عتاب کا معنی اور حضرت موسیٰ پر عتاب کی توجیہ مجمع البحرین کا مصداق اور پکی ہوئی مچھلی کے زندہ ہونے کی توجیہ جس لڑکے کو حضرت خضر نے قتل کیا تھا اس کا تعارف	473
283	احادیث مکررہ میں ہر بار نئے نئے مسائل کا استخراج	462	473	تعارف	473
284	احادیث مکررہ میں سند کے تکرار کا تجزیہ	463	302	عالم یا شیخ کے کسی فعل پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے	473
285	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	463	303	حضرت خضر کی نبوت پر دلیل اور دیگر مسائل	473
	باب: ۴۲		474	حضرت خضر نے جو چیز یا کے چونچ میں پانی اور سمندر کے پانی کی مثال دی اس پر اعتراض کا جواب	474
286	علم کی حفاظت کرنا	464		باب: ۴۵	
287	"الصفق" کا معنی اور علم کے اظہار اور تبلیغ کا بیان	464	304	جس نے کھڑے ہو کر سلام کیا اور عالم بیٹھا ہوا تھا	474
288	حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبداللہ ابن عمرو کی احادیث کا تقابل	465	305	نیک اعمال کا انسان کی نیت صالحہ پر موقوف ہونا	475
289	علم کو دائمی طلب کرنے کی فضیلت ضرورت کے وقت اپنے کمال کا اظہار اور کسب معاش کی فرضیت	465	306	اخلاص سے جہاد کی فضیلت اور دکھانے اور سنانے کے لیے جہاد کی مذمت میں احادیث	475
290	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	466		باب: ۴۶	
291	نسیان سہو اور خطاء میں فرق اور نبی ﷺ کا شفاء دینا اور ہر درد کا درماں ہونا	466	307	شیطان کو کنکریاں مارتے وقت سوال کرنا	476
292	علم کے دو برتنوں کی تفصیل	467			
293	اس اعتراض کا جواب کہ علم کا چھپانا تو جائز نہیں ہے پھر حضرت ابو ہریرہ نے دوسری قسم کی احادیث				

صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان
486	323	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	477	308	باب: ۴۷ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”تم کو جو بھی علم دیا گیا وہ کم ہے“ (بنی اسرائیل: ۸۵)
487	324	اس اعتراض کا جواب کہ کیا رسالت پر ایمان اور عمل کے بغیر بھی انسان جنت میں چلا جائے گا؟	478	309	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف
487	325	باب: ۵۰ علم میں حیا کا بیان	478	310	آیات قرآنیہ میں روح کے اطلاقات
488	326	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	478	311	روح کے مباحث میں شارحین بخاری کی تقاریر
489	327	اللہ تعالیٰ کے حیا کرنے کا معنی ہے: کسی کام کو ترک کرنا	480	312	باب: ۴۸ جس نے بعض اختیاری چیزوں کو اس خوف سے ترک کر دیا کہ بعض لوگوں کی عقلیں اس کو سمجھنے سے قاصر ہوں گی، تو وہ کسی بڑے شر میں مبتلا ہو جائیں گے
489	328	بچہ ماں یا باپ کے کس وجہ سے مشابہ ہوتا ہے؟	481	313	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف
490	329	حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد	482	314	حطیم کے باہر طواف کرنا اتفاقی ہے اور حطیم کے اندر سے طواف کرنا اختلاقی ہے
490	330	باب: ۵۱ جس شخص نے حیا کی اور دوسرے شخص کو سوال کرنے کا حکم دیا	482	315	اگر صحیح کام کرنے سے ضرر کا اندیشہ ہو تو اس کو ترک کر دیا جائے
491	331	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	482	316	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح
491	332	مذی و دبی اور منی کی تعریفات	483	317	باب: ۴۹ کسی ایک قوم کو کسی چیز کے علم کے ساتھ خاص کرنا اور اس خطرہ سے دوسروں کو نہ بتانا کہ وہ نہیں سمجھیں گے
491	333	حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	483	318	اثر مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہ کا تذکرہ
492	334	خروج مذی پر وضو کا وجوب اور بیوی کے دامد کا احترام	484	319	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف
492	335	باب: ۵۲ علم اور فتویٰ کا مسجد میں ذکر کرنا	484	320	”ردیف“ رحل لبیک سعدیک یتکلوا“ اور ”ثالثاً“ کے معانی
493	336	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	485	321	حدیث مذکور کی بشارت کو غفلت رکھنے کی وجہ
493	337	”اہلال“ کا معنی اور مواقیت کا جغرافیائی مواضع وقوع	486	322	حدیث مذکور کے دیگر مسائل
494	338	باب: ۵۳ جس نے سائل کے سوال سے زیادہ جواب دیئے			
494	339	”الکعبین“ کی تفسیر علامہ بدر الدین عینی سے			
495	340	علامہ عینی کی تفسیر پر مصنف کا تبصرہ			
495	341	علامہ ابن حجر کا ”کعب“ کی تفسیر میں بشام کے قول کو کتب لغت سے رد کرنا			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
505	اعضاء وضوء کو تین تین بار سے زیادہ دھونے کی کراہت کی دلیل	6	495	علامہ مینی کا کعب کی تفسیر میں ہشام کے قول کو کتب لغت قواعد نحو اور احادیث سے رد کرنا	342
505	باب: ۲ بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں ہوتی	7	498	”کعب“ کی تفسیر میں علامہ ابن حجر اور علامہ بیہقی کی عبارات پر مصنف کا محاکمہ	343
506	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	8	498	علامہ زین الدین ابن نجیم اور علامہ شامی کا ”کعب“ کی تفسیر میں ہشام کے قول کو رد کرنا	344
506	”احداث“ حضور موت، فساء، ”اور“ ضراط“ کے معانی	9	499	”کعب“ کی تفسیر میں صحیح البخاری کے دیوبندی شارحین کی لغزش	345
506	اس اعتراض کا جواب کہ حضرت ابو ہریرہ نے صرف ہوا خارج ہونے کو وضوء ٹوٹنے کا سبب بیان کیا ہے حالانکہ وضوء ٹوٹنے کے اور بھی اسباب ہیں	10	499	”کعب“ سے وسط قدم مراد لینے کی تاویل کا ابطال	346
506	نماز جنازہ نماز عید اور سجدہ تلاوت کے لیے وضوء کرنے کا وجوب	11	500	امام محمد کی المہود ط میں ہشام کی عبارت کی تحقیق	347
507	نماز کے دوران از خود وضوء ٹوٹ جائے تو دوبارہ وضوء کر کے اسی نماز پر بناء کر سکتا ہے یا نہیں؟	12	500	محرم کے لیے چیزے اور ریگزین کی چپل پہننے کا جواز	348
508	ایک وضوء سے متعدد نمازیں پڑھنے کا جواز	13	501	اس اعتراض کا جواب کہ آپ سے سوال کیا گیا کہ محرم کیا پہننے؟ تو آپ نے جواب میں وہ کپڑے ذکر کیے جن کا پہننا اس کے لیے جائز نہیں	349
508	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	14	502	موزوں کو نیچے سے کانے بغیر پہننے میں مذاہب ائمہ	350
	باب: ۳		503	کتاب العلم کا اختتام	351
508	وضوء کی فضیلت اور آثار وضوء سے جن مسلمانوں کے چہرے اور ہاتھ پیر سفید اور چمک دار ہوں گے	15	503	۴ - کتاب الوضوء [الطہارۃ]	
509	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	16	503	وضوء کا لغوی اور شرعی معنی	1
509	”غزو محجل“ کا معنی	17	503	باب: ۱	
509	امت دعوت اور امت اجابت	18	503	وضوء کے متعلق جو احادیث وارد ہیں	2
509	آثار وضوء سے چہرے ہاتھوں اور پاؤں کا سفید ہونا اس امت کی خصوصیت ہے	19	504	صلیبتہ کا لغوی اور شرعی معنی	3
509	ہاتھوں کو کہنیوں سے اوپر اور پیروں کو گتھنوں سے اوپر دھونے کی ممانعت پر علامہ ابن بطلال اور قاضی عیاض کے دلائل	20	504	اس اعتراض کا جواب کہ آیت وضوء سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں قیام کے بعد وضوء کیا جائے	4
510			504	اس اعتراض کا جواب کہ وضوء کا معروف اور مستنون طریقہ آیت وضوء کے خلاف ہے	5

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
21	علامہ ابن بطلال اور قاضی عیاض کے دلائل پر علامہ نووی شافعی اور علامہ عینی کا تبصرہ	511	38	باب ۷	
22	علامہ ابن بطلال اور قاضی عیاض کے دلائل پر مصنف کا تبصرہ	511	39	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	521
23	حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد	512	40	”مضمضہ“ اور ”استنشاق“ کا معنی	522
24	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	513	41	نیا پانی لے کر سر کا مسح کرنا اور کانوں کے مسح کی تفصیل	522
25	باب ۴		42	کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی کیفیت	523
26	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	514	43	الگ الگ پانی کے چلو سے کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے متعلق احادیث سے دلائل	523
27	باب مذکور کی حدیث کی مؤید دیگر احادیث	514		باب ۸	
28	اگر وضوء میں شک ہو جائے تو وضوء کرنے یا نہ کرنے میں مذاہب ائمہ	514	44	بر حال میں بسم اللہ پڑھنا اور جہان کے وقت بھی وضوء سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کے متعلق احادیث	525
29	حدیث مذکور کے دیگر مسائل و فوائد	515	45	باب مذکور کی حدیث کے رجال کا تعارف	526
30	باب ۵		46	شیطان رزق قضا اور دیگر مشکل الفاظ کے معانی	526
31	حدیث مذکور کے بعض اہم مسائل اور فوائد	517	47	شیطان کے ضرر پہنچانے کے محامل	527
32	باب ۶		48	اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس سے دعا کی پناہ میں رہنا اور پاکیزہ اولاد کی دعا کرنا اور ہر نیک کام سے پہلے بسم اللہ پڑھنا	528
33	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	518	49	انسان کی تمام زندگی میں شیطان کا اس کو نقصان پہنچانے کی کوشش کرنا	528
34	”عرفات“ شعب ”اور“ مزدلفہ کے معانی	518	50	باب ۹	
35	عرفات اور مزدلفہ کے درمیان آپ کے کامل وضوء نہ کرنے کی توجیہ اور ان شارحین کا رد جنہوں نے اس وضوء کو استنجاء پر محمول کیا	519	51	بیت الخلاء میں دخول کے وقت کیا کہے؟	528
36	مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرنا اور حضرت اسامہ کے نماز یاد دلانے کی توجیہ	520	52	”خبث“ اور ”خبائث“ کا معنی اور اونچے باتھ میں بسم اللہ پڑھنے کی ممانعت	529
37	مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز کے درمیان نفل نہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ	520	53	نبی ﷺ کی شیطان سے شہ سے پناہ کی دعا کی توجیہ	529

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
54	بیت الخلاء میں دعا اور اذکار کی ممانعت اور جو تعویذ	69	529	علاؤف میں ہو اس کو بیت الخلاء میں لے جانے کا جواز	538
55	بیت الخلاء کے پاس پانی رکھنا	70	530	باب: ۱۰	539
56	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	71	531	خواتین کا کھلے میدان میں قضاء حاجت کے لیے نکلتا	540
57	بعض علماء کا پانی سے استنجاء کا انکار کرنا اور ان کے رد میں احادیث	72	531	"المناصع" اور "افیح" کا معنی	540
58	پاخانہ اور پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کیا جائے لیکن جب عمارت میں ہو یا کسی دیوار یا اس طرح کی کسی چیز کی آڑ ہو تو کوئی حرج نہیں	73	531	حجاب کے تین مراتب	540
59	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت ایوب انصاری کا تذکرہ اور ان کی قبر کے پاس دعا کا قبول ہونا	74	531	حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ	541
60	قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں امام ابو حنیفہ کا مذہب	75	531	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مشورہ اور ان کی رائے کی فضیلت	541
61	امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تائید میں احادیث	76	531	آیت حجاب کا نازل ہونا	542
62	قضاء حاجت کے وقت داؤد ظاہری کے نزدیک مطلقاً قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کا جواز	77	532	حضرت عمر کی رائے کی موافقت میں ازدواج مطہرات کو تنبیہ فرمانا	542
63	داؤد ظاہری کی دلیل کا رد	78	534	حضرت عمر کی رائے کی موافقت میں مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنانا	542
64	مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرنے کی توجیہ	79	535	حضرت عمر کی رائے کی موافقت میں ان مسلمانوں پر عتاب جنہوں نے غزوہ بدر میں قیدیوں سے فدیہ لینے کو اختیار کیا تھا	543
65	شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح	80	535	فدیہ لینے پر عتاب کی توجیہ	544
66	باب: ۱۲	81	536	حضرت عمر کی رائے کی موافقت میں منافقین کے نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت	544
67	جو شخص قضاء حاجت کے لیے دو اینٹوں پر بیٹھا	82	537	حضرت عمر کے قول کے موافق "فتبارک اللہ احسن الخالقین" کا نازل ہونا	545
68	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	83	537	حضرت عمر کی رائے کی موافقت میں شراب کی تحریم کا نازل ہونا	545
	حدیث مذکور سے بیت الخلاء میں قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کا جواز اور اس میں مذاہب ائمہ	537		حضرت عمر کا حضرت جبریل کی حمایت کرنا اور اس پر البقرہ: ۹۷ کا نازل ہونا	546

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
84	حضرت عمر کی رائے کے موافق قرآن مجید کی آیات کے نازل ہونے کا سبب	546	101	نیزہ ساتھ رکھنے کی حکمتیں	553
85	راستہ میں خواتین سے باتیں کرنے کا اور اپنی ماں کو نیکی کی نصیحت کرنے کا جواز اور رسول اللہ ﷺ کے حضرت عمر کے مشورہ پر عمل نہ کرنے کی وجہ	546	102	دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے کی ممانعت	554
86	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	547	103	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	555
87	خواتین کے لیے اپنی ضروریات میں گھر سے نکلنے کی اجازت	547	104	پانی میں پھونک مارنے کی ممانعت	555
88	جنگ جمل میں حضرت عائشہ کے گھر سے نکلنے پر اعتراض کا جواب	548	105	باب مذکور کی حدیث کی مؤید دیگر احادیث	555
89	شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح	548	106	پیشاب کرتے وقت اپنے آلہ کو اپنے دائیں ہاتھ سے نہ پکڑے	556
90	گھروں میں قضاء حاجت کرنا	548	107	پتھروں سے استنجا کرنا	556
91	حدیث مذکورہ کے رجال کا تعارف	549	108	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	557
92	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	549	109	بڈی اور گوبر سے استنجا کرنے کی ممانعت کی وجہ	557
93	پانی کے ساتھ استنجا کرنا	550	110	حضرت سواد بن قارب کو ایک جن کا رسول اللہ ﷺ کی بعثت کی خبر دینا اور ان کا یہ خبر سن کر اسلام لانا	558
94	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	550	111	محترم اشیاء سے استنجا کرنے کا عدم جواز اور دیگر مسائل	559
95	”غلام“ اور ”اداوۃ“ کا معنی	550	112	گوبر سے استنجا نہ کرے	559
96	پانی سے استنجا کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث	550	113	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	560
97	پانی سے استنجا کرنے کے متعلق احادیث اور آثار	551	114	ابو عبیدہ کے اپنے والد حضرت ابن مسعود سے سماع پر داخل	560
98	کسی بڑے عالم کو چھوٹوں سے ایسی خدمت لینے چاہیے؟	552	115	استنجا کی مشروعیت میں مذاہب ائمہ	561
99	جس شخص کی طہارت کے لیے پانی لے جایا گیا	552	116	آیا تین پتھروں سے استنجا کرنا ضروری ہے یا دو پتھر بھی کافی ہیں؟	561
100	استنجا کے لیے پانی کے ساتھ نیزہ کو اٹھانا	553	117	حافظ ابن حجر کا حدیث منقطع کو مرسل قرار دینا	562
			118	تین سے کم پتھروں سے استنجا کے جواز پر مزید دلائل	562

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
119	گو برے نجس ہونے میں مذاہب فقہاء اور ابن حزم و داؤد اور دیگر مقلدین کا رد	563	135	پیروں کو دھویا جائے اور قدموں پر مسح نہ کیا جائے	572
	باب: ۲۲			باب: ۲۷	
120	ایک ایک بار وضوء کرنا	564	136	وضوء میں کلی کرنا	573
121	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	565		باب: ۲۸	
	باب: ۲۳		137	ایڑیوں کو دھونا	574
122	دو دو مرتبہ وضوء کرنا	565		باب: ۲۹	
123	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	566	138	پیروں کو جوتوں میں دھونا اور جوتوں پر مسح نہ کرے	574
	باب: ۲۴		139	امام بخاری کے عنوان میں جوتوں پر مسح کی ممانعت کی توجیہ	575
124	تین تین مرتبہ وضوء کرنا	566		باب: ۳۰	
125	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	567	140	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	576
126	سر پر مسح کی کیفیت اور سر پر مسح کی تعداد میں مذاہب	567	141	صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کی وجہ	576
			142	کپڑوں اور ڈاڑھی کو زرد رنگ سے رنگنا	576
127	نماز میں برے کاموں کا منصوبہ بنانا مذموم ہے اور نیک کاموں کا منصوبہ بنانا مستحسن ہے	568	143	احرام باندھنے کے وقت میں اختلاف ائمہ اور امام ابوحنیفہ کے مذہب پر دلیل	577
128	وضوء کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے سے کن گناہوں کی بخشش ہوگی؟	568	144	باب: ۳۱ وضوء اور غسل میں دائیں طرف سے ابتداء کرنا	577
129	وضوء کے بعد دو رکعت نماز سنت وضوء ہے نہ کہ تحیۃ الوضوء	569	145	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت ام عطیہ کا تذکرہ	578
130	علم دین پر تبلیغ کا واجب ہونا اور دیگر مسائل	570	146	حدیث مذکور میں آپ کی جس صاحبزادی کو غسل دینے کا ذکر ہے وہ حضرت سیدہ ام کلثوم ہیں یا سیدہ زینب؟ اور دیگر مسائل	578
131	وضوء میں ناک میں پانی ڈالنا	570		باب: ۳۲	
132	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	571	147	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	579
	باب: ۲۵		148	حدیث مذکور کے بعض مسائل	579
133	پتھروں سے طاق مرتبہ استنجاء کرنا	571		باب: ۳۳	
134	بیدار ہونے کے بعد پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ان کو دھونے کا سنت ہونا اور اس کے ضمن میں متعدد مسائل	572	149	جب نماز کا وقت آئے تو پانی کو طلب کرنا	579
			150	آپ کی انگلیوں سے پانی جاری ہونے کے متعدد واقعات	580

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
151	نبی ﷺ کے معجزات کا تمام انبیاء علیہم السلام کے معجزات سے زیادہ عظیم ہونا	581	167	باب	
152	شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی احادیث کی شرح	581		جب تم میں سے کسی ایک کے برتن سے کتا پی لے تو وہ اس کو سات مرتبہ دھوئے	591
	باب: ۳۳		168	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	591
153	جس پانی سے انسان کا بال دھویا گیا ہو (اس کا شرعی حکم)		169	کتے کے جھوٹے کے متعلق مذاہب فقہاء	591
		582	170	کتے کے جھوٹے کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب	592
154	انسان کے بالوں کی طہارت یا نجاست میں مذاہب فقہاء		171	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	593
		582	172	اللہ تعالیٰ کے شکر کا معنی	593
155	نبی ﷺ کے مونڈے ہوئے بالوں میں مذاہب فقہاء		173	اللہ تعالیٰ کی بے نیازی	594
		582	174	حدیث مذکور سے کتے کی طہارت پر استدلال اور اس کا جواب	594
156	الماءوردی کے نزدیک آپ کے بالوں اور آپ کے فضلات کا نجس ہونا	583	175	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	594
157	شیخ تھانوی کے نزدیک نبی ﷺ کے فضلات کا نجس ہونا		176	مسجد میں کتوں کے آنے جانے اور پیشاب کرنے کی توجیہ	595
		584		کتوں کو ظاہر کہنے والوں کا رد اور کتوں سے مسجد میں پیشاب کرنے کی مزید توجیہات	595
158	بعض غیر مقلد علماء کے نزدیک نبی ﷺ کے فضلات کے نجس ہونا		177	کتوں کی طہارت پر ملاساہن بطلان مانگی کے دلائل	596
159	اکثر شافعیہ کے نزدیک نبی ﷺ کے فضلات مبارکہ ظاہر ہیں	585	178	ملاساہن بطلان مانگی کے دلائل کے جوابات	596
160	رسول اللہ ﷺ کے فضلات کی طہارت کے متعلق احادیث		179	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	597
		585	180	حدیث مذکور سے امام مالک کے کتے کے جھوٹے	597
	باب:		181	کی طہارت پر استدلال اور اس کا جواب	597
161	کتوں کا جھوٹا اور ان کا مسجد میں گزرنا	588	182	شکار کرنے کے بعض احکام	598
162	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	589		باب: ۳۴	
163	انسان کے سر سے بال الگ ہونے کے بعد ان کے ظاہر ہونے پر دلائل		183	جس کے نزدیک صرف پیشاب اور پاخانہ کے راستے سے کسی چیز کے نکلنے سے وضو ہوتا ہے	598
164	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	590	184	حدیث مذکور کے مسائل	603
165	احباب کو عطیات عطاء کرنا اور دیگر مسائل	590	185	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	604
166	باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم میں	591	186	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	605

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
187	قراآن اور قیافہ سے کوئی حکم لگانا	606		باب: ۴۰	
188	جماع کے دوران انزال سے پہلے الگ ہونے پر	202	617	وضوء کے بچے ہوئے پانی کو استعمال کرنا	
	صرف وضوء کا منسوخ ہونا اور وجوب غسل کے	203		نبی ﷺ کے وضوء سے بچے ہوئے پانی کی	
	متعلق احادیث	606	618	طہارت اور برکت	
	باب: ۳۵		619	باب مذکور کی تعلیق کی حدیث متصل	204
189	ایک شخص اپنے صاحب (آقا) کو وضوء کرائے	607	620	نبی ﷺ کے لعاب دہن کا پاکیزہ اور خوشبودار ہونا	205
190	وضوء کرنے میں غیر سے مدد لینے کی اقسام اور	206	621	باب مذکور کی تعلیق کی حدیث متصل	206
	اصاغر کا اکابر کی از خود خدمت کرنا	608	621	رسول اللہ ﷺ کا زمزم کے ڈول میں کلی فرمانا	207
	باب: ۳۶		622	باب:	
191	حدث (وضوء نونے) کے بعد قرآن مجید پڑھنا	608	622	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	208
192	بے وضوء قرآن مجید پڑھنے کی تحقیق	610	622	مہربوت کا معنی اور مفہوم	209
	باب: ۳۷		622	مہربوت کے متعلق متعدد روایات	210
193	جس کے نزدیک صرف بھاری غشی سے وضوء		623	مہربوت کے متعلق متعدد روایات کا حاصل	211
	واجب ہو جاتا ہے	611	623	مہربوت کی حکمت	212
	باب: ۳۸			حضرت السائب بن یزید رضی اللہ عنہ کا تذکرہ اور	213
194	پورے سر کا مسح کرنا	612	624	بعض دیگر مسائل	
195	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	613		وضوء کے مستعمل پانی کے متعلق امام ابوحنیفہ کے	214
196	سر کے مسح میں مذاہب فقہاء	614	624	قول کو حافظ ابن حجر کا رد کرنا	
197	پورے سر کے مسح کرنے کے ثبوت میں امام مالک			حافظ بدرالدین عینی کا امام ابوحنیفہ کی طرف سے	215
	کے دلائل	614	624	دفاع کرنا	
198	تین بالوں کی مقدار سر پر مسح کرنے کی فرضیت پر			باب: ۴۱	
	فقہاء شافعیہ کے دلائل	614	614	جس نے ایک چلو پانی سے کلی کی اور ناک میں پانی	216
199	چوتھائی سر کے مسح کی فرضیت پر امام ابوحنیفہ کے		625	دلائل	
	دلائل	615		باب: ۴۲	
200	تمام سر پر مسح کرنے کے جوابات	615	625	سر کا مسح ایک بار کرنا	217
	باب: ۳۹			باب: ۴۳	
201	پیروں کو نگوںوں تک دھونا	616	616	مرد کا اپنی بیوی کے ساتھ وضوء کرنا اور عورت کے	218
			626	بچے ہوئے پانی سے وضوء کرنا	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
219	مردوں اور عورتوں کا ایک برتن سے پانی لے کر وضوء کرنے کا جواز اور دیگر مسائل	627	235	باب: ۴۷ ایک لیٹر پانی سے وضوء کرنا	634
220	باب: ۴۴ نبی ﷺ کا اپنے وضوء کے پانی کو بے ہوش شخص پر ڈالنا	627	236	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	635
221	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	628	237	وضوء اور غسل میں پانی کی مقدار کا معین نہ ہونا اور فرق اور ملوک کے معنی	635
222	کلالہ اور فرائض کا معنی	628	238	باب: ۴۸ موزوں پر مسح کرنا	635
223	نبی ﷺ کے وضوء کے پانی سے شفاء اور برکت کا حصول	628	239	موزوں پر مسح کرنے میں مذاہب فقہاء	636
224	باب: ۴۵ غضب اور پیالے اور لکڑی اور پتھر کے برتن میں غسل اور وضوء کرنا	629	240	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	638
225	ہر قسم کے مادے کے برتن میں وضوء کرنے کا جواز	629	241	باب: ۴۹ جب کسی شخص نے اپنے پیروں کو موزوں میں داخل کیا اور وہ پاک تھے	639
226	جس برتن میں گلی کی ہو اس سے وضوء کرنے کا جواز	630	242	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	639
227	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	631	243	حافظ ابن حجر کے نزدیک موزے پہنتے وقت طہارت کاملہ کی شرط ہے اور فقہاء احناف کے نزدیک حدیث کے وقت اس پر حافظ ابن حجر کا	639
228	نبی ﷺ شافی الامراض ہیں پھر وفات تک آپ کے بیمار رہنے کی توجیہ	631	244	فقہاء احناف پر اعتراض فقہاء احناف کی طرف سے علامہ عینی کا جواب اور حافظ ابن حجر کا رد	640
229	آیا نبی ﷺ پر ازدواج میں باریوں کی تقسیم واجب تھی یا نہیں؟	631	245	باب: ۵۰ جس شخص نے بکری کا گوشت اور سٹو کھا کر وضوء نہیں کیا	641
230	حضرت علی کا نام نہ لینے کی توجیہ	632	246	آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء نہ کرنے کے متعلق احادیث	642
231	نبی ﷺ کو سات مشکوں کے پانی سے غسل کرانے کی حکمت	632	247	آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء کرنے کا حکم اور اس کا منسوخ ہونا	642
232	نبی ﷺ کو بیماری میں زیادہ تکلیف زیادہ اجر کی موجب ہے	633	248	چھری سے گوشت کاٹ کر کھانے پر ایک قتی اعتراض کا جواب	643
233	حدیث الباب کے دیگر مسائل	633			
234	باب: ۴۶ طشت کے پانی سے وضوء کرنا	633			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
249	باب: ۵۱	644	263	جن دو قبر والوں کو عذاب ہو رہا تھا آیا وہ کافر تھے یا مسلمان تھے؟	653
250	جس نے سٹو کھانے کے بعد کلی کی اور وضو نہیں کیا	644	264	جب تک درخت کی شاخ خشک نہ ہو اس وقت تک عذاب میں تخفیف ہونے کی توجیہ	653
251	کھانا کھانے کے بعد کلی کرنے کا استحباب ضرورت کے وقت ذخیرہ اندوزوں سے طعام نکلوانا اور دیگر مسائل	644	265	تلاوت قرآن اور دیگر عبادات کے ایصال ثواب کا ثبوت	654
252	باب: ۵۲	645	266	قبروں پر شاخ اور پھول وغیرہ رکھنے کا ثبوت	655
253	کیا دودھ پینے کے بعد کلی کرے؟	645	267	باب: ۵۶	656
254	باب: ۵۳	646	268	پیشاب کو دھونے کے متعلق جو احادیث وارد ہیں	657
255	غیند سے وضو کرنا	646	269	باب:	657
256	اولگہ غیند کے جھوٹے اور غیند میں فرق	646	270	علماء دیوبند کا قبروں پر پھول ڈالنے کو بدعت کہنا اور اس قول کا ابطال اور رد	657
257	غیند سے وضو ہونے میں مذاہب	647	271	باب: ۵۷	658
258	نماز میں غلبہ غیند کے وقت دوبارہ نماز پڑھنے کے فوائد اور اگر غیند کا غلبہ نہ ہو تو وضو کا نہ ٹوٹنا	647	272	باب: ۵۸	659
259	باب: ۵۴	648	273	نبی ﷺ اور لوگوں کا اعرابی کو چھوڑے رکھنا حتیٰ کہ وہ مسجد میں پیشاب کرنے سے فارغ ہو گیا	660
260	باب: ۵۵	649	274	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	660
261	بغیر وضو ہونے کے وضو کرنا	649	275	زمین کے خشک ہونے سے اس کی طہارت پر اور ہر مانع چیز سے نجاست کے ازالہ پر احناف کے خلاف علامہ ابن بطال مالکی کے دلائل	661
262	ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھنے کے متعلق احادیث	650	276	زمین کے خشک ہونے سے اس کے پاک ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل	662
263	ہر نماز کے لیے علیحدہ وضو کرنے کی فضیلت اور استحباب	651	277	ہر مانع چیز سے ازالہ نجاست پر فقہاء احناف کے دلائل	662
264	ہر نماز کے لیے نیا وضو کرنا یا صرف مسواک کرنا رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت تھی	651	278	سخت زمین پر پانی بہانے اور نرم زمین کو کھودنے کے متعلق فقہاء احناف کے مذہب پر دلائل	662
265	باب: ۵۵	652	279	مسجد میں کیا کام جائز ہیں اور کیا کام مکروہ تنزیہی ہیں اور کیا کام حرام ہیں؟	662
266	گنہ کبیرہ کی تعریف صغیرہ اور کبیرہ میں فرق اور کبار کے متعلق حدیث	652	280	زیادہ برائی کے مقابلے میں کم برائی کو اختیار کر لینا	662
267	”حافظ“ اور ”نصیحہ“ کا معنی	652	281	چاہیے	662
268	اس اعتراض کا جواب کہ آپ نے فرمایا: ان کو کسی کبیرہ چیز کے سبب سے عذاب نہیں ہو رہا حالانکہ ان کو گناہ کبیرہ کے سبب سے عذاب ہو رہا تھا	652			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
277	اس اعتراض کا جواب کہ جب مسجد دھوپ سے خشک ہونے کے بعد پاک ہو جاتی ہے تو اس پر پانی کیوں بہایا گیا؟	294	278	شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح	295
671	باب ۶۰	295	279	مسجد میں پیشاب پر پانی بہانا	296
672	کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پیشاب کرنا	296	280	حدیث مذکور کا مکمل متن	297
672	غیر مملوک جگہ پر پیشاب کرنے کی توجیہات	297	281	اس اعتراض کا جواب کہ مبعوث تو رسول اللہ ﷺ تھے پھر صحابہ کو کیوں مبعوث قرار دیا؟	298
672	کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے حکم میں مذاہب	299	282	آسان احکام پر فتویٰ دینا چاہیے	300
672	کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی حدیث کے معارض	663	باب ۶۱	باب :	301
672	احادیث کی توجیہات	663	283	پیشاب پر پانی بہادے	302
672	نبی ﷺ کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی توجیہات	663	284	حافظ ابن حجر کی شرح پر تنقید	303
673	توجیہات	664	باب ۶۲	باب ۵۹	304
673	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	664	285	بچوں کے پیشاب کا حکم	305
673	حدیث مذکور کے مزید مسائل اور فوائد	664	286	پیشاب سے آلودہ کپڑے پر پانی چھڑکنے کے متعلق احادیث	306
673	باب ۶۱	664	287	"نضح" کا معنی پانی بہانا ہے نہ کہ پانی چھڑکنا	307
673	اپنے کسی ساتھی یا دیوار کی آڑ میں پیشاب کرنا	665	288	اس کی ایک حدیث سے وضاحت	308
674	حدیث مذکور کے مزید مسائل اور فوائد	665	289	دودھ پیتے لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہانے کے متعلق احادیث اور آثار	309
674	باب ۶۲	666	290	حدیث کے معنی کی وضاحت	310
674	قوم کے کچرا گھر کے پاس پیشاب کرنا	666	291	حافظ ابن حجر کے حدیث مذکور سے استنباط کردہ مسائل اور ان پر حافظ بخاری کا تعاقب	311
674	کپڑوں پر پیشاب لگنے سے کپڑے کو کاٹ دینے کے متعلق نبی ﷺ کا ارشاد	667	292	حافظ ابن حجر کے فقہاء احناف کے مذہب پر اعتراضات	312
674	پیشاب کی چھینٹوں کے متعلق ہماری شریعت میں سختی نہیں ہے	668	293	مصنف کی طرف سے حافظ ابن حجر کے جوابات	312
675	باب ۶۳	670			
675	خون کو دھونا	670			
676	"حت" "فروص" اور "نضح" کا معنی	670			
676	برائے چیز سے نجاست کے ازالہ کی دلیل	670			
677	قلیل نجاست کی مقدار میں مذاہب فقہاء	670			
678	فقہاء احناف کے نزدیک قلیل نجاست کی مقدار	670			
678	قلیل نجاست کا معیار آیا درہم کی چوڑائی ہے یا اس کا وزن؟	670			
679	باب مذکور کی حدیث کے دیگر مسائل	670			
680	حیض اور استحاضہ کا معنی	671			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
313	اس اشکال کا جواب کہ آپ نے حیض ختم ہونے کے بعد نماز کا حکم دیا حالانکہ اس سے پہلے غسل کرنا ضروری ہے	680	328	حافظ ابن حجر کا کپڑے یا چٹائی پر نماز پڑھنے کو بدعت قرار دینا اور مصنف کے نزدیک اس کا سنبت ثابت ہونا	689
314	حائضہ عورت کو پیش آنے والے دیگر مسائل	680	329	جانوروں کے پیشاب اور گوبر کی طہارت اور نجاست میں مذاہب فقہاء	690
315	منی کو دھونا اور اس کو کھرچنا اور عورت سے جو چیز بدن پر لگے اس کو دھونا	681	330	گوبر پر نماز پڑھنے کی ممانعت میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد	691
316	منی کے طاہر یا نجس ہونے میں مذاہب فقہاء	682	331	”عکسل یا عربنة“ حرة“ اور ”لقاح“ کے معانی	692
317	منی کی طہارت پر امام شافعی اور امام احمد کے دلائل	682	332	ہر جاندار کے پیشاب کا حرام ہونا ضرورت کے وقت حرام سے علاج عربین کی آنکھوں میں گرم	692
318	علماء احناف کی طرف سے مذکورہ دلائل کے جوابات	682	333	سلاخیاں پھیرنے اور ان کو پانی نہ دینے کی توجیہ	692
319	صحابہ کرام کا منی آلودہ کپڑے کو دھونا یا اس سے منی کھرچنا	683	334	بکریوں کے قرب میں پاک جگہ پر نماز پڑھنے کی اجازت اور اونٹوں کے قرب میں نماز پڑھنے کی ممانعت	694
320	منی کے نجس ہونے پر عقلی دلیل	684	335	بکریوں اور اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ اور اونٹوں کو شیطان فرمانے کی توجیہ	694
321	منی کے طاہر ہونے پر فقہاء شافعیہ کے عقلی دلائل اور ان کے جوابات	684	336	حافظ ابن حجر کا کپڑا یا چٹائی بچھا کر نماز پڑھنے کی طرف لوٹ آنا اور بکریوں اور اونٹوں کا فرق بیان کرنا	695
322	رطوبت فرج کا شرعی حکم	685	337	اونٹ کا حقیقت میں شیطان نہ ہونا	695
323	باب: ۶۵ جب جنابت کو دھویا یا کسی اور نجاست کو اور اس کا اثر نہیں گیا	686	338	باب: ۶۶ گھی اور پانی میں نجاستوں کا واقع ہونا	695
324	صحیح ابن خزیمہ کی ایک حدیث سے حافظ ابن حجر کا منی کی طہارت پر استدلال اور مصنف کی طرف سے اس کے جوابات	687	339	فقہاء احناف کے نزدیک قلیل اور کثیر پانی کے طاہر اور نجس ہونے کا معیار	696
325	باب: ۶۶ اونٹوں، چوپایوں اور بکریوں کے پیشاب کا حکم اور ان کے باڑوں کا حکم	688	340	مردہ جانور کی ہڈیوں کی طہارت میں مذاہب فقہاء	697
326	امام بخاری کی تعلیق مذکور کی اصل اور اس تعلیق میں مذکور مشکل الفاظ کے معانی	688		جسے ہوئے گھی اور پچھلے ہوئے گھی کا فرق	698
327	تعلیق مذکور سے امام بخاری کا مقصود	689			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	باب: ۷۱			اعلیٰ حضرت کے نزدیک ناپاک گھی کو پاک کرنے کے تین طریقے	341
708	غیذ اور نشہ آور مشروب کے ساتھ وضو کرنا جائز نہیں ہے	358	698		
708	غیذ کا اغوی معنی	359	699	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	342
708	فقہاء احناف کے نزدیک غیذ کی تعریف	360	699	شہید کے خون کے مشک کی طرح خوشبودار ہونے کے فوائد	343
709	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک غیذ کی تعریف	361		باب: ۶۸	
709	فقہاء شافعیہ کے نزدیک غیذ سے وضو کرنے کا حکم	362	700	ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا	344
710	غیذ سے وضو کے جواز کے متعلق احادیث	363		کثیر پانی کے لیے قلتین معیار نہیں ہے اور دیگر فوائد	345
710	فقہاء مالکیہ کے نزدیک غیذ سے وضو کرنے کا حکم	364	700		
710	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک غیذ سے وضو کرنے کا حکم	365		باب: ۶۹	
711	فقہاء احناف کے نزدیک غیذ سے وضو کرنے کا حکم	366		جب نمازی کی پشت پر کوئی گندگی ڈال دی جائے یا مردار ڈال دیا جائے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی	346
712	غیذ سے وضو کرنے پر حافظ ابن حجر عسقلانی کا یہ اعتراض کہ یہ حدیث ضعیف ہے	367	701		
712	حافظ بدرالدین عینی کی طرف سے اعتراض مذکور کا جواب	368	703	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	347
713	حافظ ابن حجر کا دوسرا اعتراض کہ غیذ سے وضو کرنا منسوخ ہے	369	703	"سلی" کے معنی کی تحقیق اور اس کے معنی میں شیخ تقی عثمانی کی غلطی	348
714	حافظ بدرالدین عینی کی طرف سے اعتراض مذکور کا جواب	370	704	اس حدیث میں مذکور بعض معین اشخاص کے اسماء کا تعارف	349
714	خمر کا مطلقاً حرام ہونا اور غیر خمر مشروب کی صرف اس مقدار کا حرام ہونا جو نشہ آور ہو	371	704	سید وفا طہر رضی اللہ عنہا	350
715	الیو پیتھک اور ہومیو پیتھک دواؤں سے علاج کرنے کا شرعی جواز	372	705	ابو جہل لعنہ اللہ علیہ	351
716	باب مذکور کی حدیث کی تحقیق شرح صحیح مسلم میں	373	705	نبی ﷺ کی دعائے ضرر کو بددعاء کہنے کا عدم جواز	352
716	باب: ۷۲		705	اس اشکال کا جواب کہ آپ کی پشت پر نجاست ڈال دی گئی تو پھر آپ کیوں نماز پڑھتے رہے؟	353
717	عورت کا اپنے باپ کے چہرے سے خون کو دھونا	374	705	او جھڑی کھانے کا شرعی حکم	354
718	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	375	706	نبی ﷺ کے دعائے ضرر کرنے کی توجیہ	355
718	باب مذکور کی حدیث کی زیادہ تفصیل	376		باب: ۷۰	
				کپڑے میں تھوک زینٹ اور اس کی مثل کا حکم	356
				حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	357

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
377	خواتین کے لیے اپنے محارم کا علاج کرنے کا جواز			ابتداء میں دھونے اور غسل کے بعد دھونے کی احادیث میں تطبیق	728
378	انبیاء پر تکلیفوں کی حکمت علاج کی مشروعیت اور اپنی علمی فضیلت کو بیان کرنے کا جواز	718	3	غسل کے بعد پیروں کو دھونے کی تصریح منی اور جماع کے بعد نکلنے والی رطوبت فرج کی نجاست پر دلیل	729
	آیا نبی ﷺ نے احد میں خون آلود کرنے والے کفار کے لیے دعا مغفرت کی تھی یا نہیں؟	719			
	باب: ۷۳			باب: ۲	
379	مسواک کرنا	720	4	مرد کا عورت کے ساتھ غسل کرنا	729
380	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	721	5	مرد اور اس کی بیوی کا ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرنے کا جواز اور ایک دوسرے کی شرم گاہ کی طرف دیکھنے کی تحقیق	730
381	بعض الفاظ کے معانی	721			
382	مسواک کرنے کا سنت مؤکدہ ہونا	721			
383	مسواک کرنے کا طریقہ	721			
	باب: ۷۴			باب: ۳	
384	بڑی عمر کے شخص کو مسواک دینا	722	6	تقریباً ۴ چار لیٹر پانی سے غسل کرنا	731
385	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	723	7	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	731
386	اصل حدیث جس کا اختصار کیا گیا	723	8	حضرت عائشہ کا اپنے محارم کو حجاب کے پیچھے غسل کر کے دکھانا	732
387	بڑی عمر والے کی فضیلت	723	9	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	733
	باب: ۷۵		10	غسل طہارت کے لیے چار لیٹر پانی کا کافی ہونا اور صرف تہ بند باندھ کر نماز پڑھنے کا جواز	733
388	اس شخص کی فضیلت جو وضوء کر کے رات کو سویا	723	11	نگے سر نماز پڑھنا خلاف سنت ہے	733
389	دعا میں مذکور بعض کلمات کے معانی	724			
390	”وَبَشِّرِ الَّذِي ارْسَلْتَ“ کی ”وہ رسول اللہ“			باب: ۴	
391	الذی ارسلت“ پر جوہ ترجیح	725	12	جس شخص نے اپنے سر پر تین بار پانی ڈالا	734
	روایت بالمعنی کا جواز رات کو وضوء کر کے اور اللہ کا ذکر کر کے سونا، دائیں کروٹ پر سونا اور موت کے وقت کلمہ طیبہ پڑھنے کی دعا کرنا	726	13	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	734
	۵ - کتاب الغسل	727	14	حدیث مذکور کی شرح	735
	باب: ۱			باب: ۵	
1	غسل سے پہلے وضوء کرنا	728	15	ایک بار پانی ڈال کر غسل کرنا	735
2	غسل سے پہلے وضوء کا سنت ہونا اور پیروں کو		16	باب: ۶	
			17	غسل کے وقت حلاب یا خوشبو سے ابتداء کرنا	736
				حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	736

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
18	حدیث مذکور کی شرح	736	32	شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح	745
	باب: ۷		33	آیا آپ کی ازواج گیارہ تھیں یا نو؟ اس کی تحقیق	746
19	(غسل) جنابت میں غرارے کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا	737	34	ہمارے نبی ﷺ کی قوت چار ہزار مردوں کے برابر تھی	747
20	غسل جنابت میں غرارے اور ناک میں پانی چڑھانے کی فرضیت کی تحقیق	737	35	مذی کو دھونا اور اس سے وضوء کرنا	748
21	تولیے سے بدن کو پونچھنا	738		باب: ۱۳	
22	وضوء اور غسل کے قطرات کا نجس نہ ہونا	739	36	جس نے خوشبو لگائی پھر غسل کیا اور خوشبو کا اثر باقی رہا	748
23	باب: ۸		37	احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگانے میں امام مالک کا مذہب	749
24	باتھ کوئی کے ساتھ ملنا تا کہ وہ صاف ہو جائے	740	38	احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگانے میں ائمہ ثلاثہ کا مذہب	750
	باب: ۹		39	باب: ۱۵	
25	باب: ۱۰		40	باب: ۱۶	
26	باب: ۱۱		41	باب: ۱۷	
27	باب: ۱۲		42	باب: ۱۸	
28	باب: ۱۳		43	باب: ۱۹	
29	باب: ۱۴			باب: ۲۰	
30	باب: ۱۵			باب: ۲۱	
31	باب: ۱۶			باب: ۲۲	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
764	باب: ۱۸ غسل جنابت کے بعد ہاتھوں کو جھاڑنا	753	55	اہل فضل کا احترام، غسل جنابت کو مؤخر کرنے کا جواز اور جب جنبی کے جسم پر نجاست نہ ہو تو اس کے اعضاء کا ظاہر ہونا	764
765	باب: ۱۹ جس نے غسل میں سر کی دائیں جانب سے ابتداء کی	755	56	باب: ۲۴ جنبی نکلے اور بازار وغیرہ میں چلے	765
766	باب: ۲۰ جس نے تنہائی میں برہنہ غسل کیا اور جس نے ستر کیا تو ستر افضل ہے	756	57	بغیر وضوء کیے جنبی کے کھانے پینے میں مذاہب فقہاء اور حدیث مذکور کے دیگر فوائد	766
766	باب: ۲۱ غسل میں لوگوں کے سامنے پردہ کرنا	757	58	باب: ۲۵ جب جنبی غسل سے پہلے وضوء کر لے تو اس کا گھر میں ہونا	766
767	باب: ۲۲ جب عورت کو احستام ہو	758	59	باب مذکور کی حدیث کا سنن کی ایک حدیث سے تعارض اور اس کا جواب	767
768	باب: ۲۳ جنبی کا پسینہ اور مسلم نجس نہیں ہوتا	759	60	باب: ۲۶ جنبی کا سونا	767
769	باب: ۲۴ حافظ ابن حجر عسقلانی کا کافر اور اس کے پسینہ کو نجس کہنا، کتب شافعیہ بلکہ کتب مذاہب اربعہ بلکہ اجماع مسلمین کے خلاف ہے	760	61	جنبی کے سونے اور کچھ کھانے سے پہلے اور دوبارہ جماع کرنے سے پہلے وضوء یا غسل کرنے کی تحقیق اور اس میں مذاہب ائمہ	768
770	باب: ۲۵ کافر اور اس کے پسینہ کی طہارت پر فقہاء مالکیہ کے دلائل	761	62	جنبی کے لیے کچھ کھانے سے پہلے وضوء کرنے کے وجوب کا منسوخ ہونا	769
		762	63	دوبارہ جماع کرنے سے پہلے وضوء کرنے کے وجوب کا منسوخ ہونا	769
		763	64	نبی ﷺ کی وفات کے وقت آپ کی ازواج کی تعداد اور ان کے اسماء	770
			65	نبی ﷺ کی کل ازواج کی تعداد اور ان کی ترتیب اور ان کی تعداد جو آپ سے پہلے فوت ہو گئیں اور جن کے ساتھ آپ نے دخول کیا اور جن کے ساتھ آپ نے دخول نہیں کیا اور جن کو صرف نکاح کا پیغام دیا اور ان کے ساتھ نکاح نہیں کیا اور	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
780	باب: ۲۹	78	771	جن خواتین نے خود کو آپ کے اوپر پیش کیا ان سب کے اسماء	66
781	جسم پر جو رطوبت فرج لگ جائے اس کا دھونا	79	771	ازواج مطہرات کے سنین و فوات اور مقام تدفین	67
781	کتاب الغسل میں امام بخاری کی عبارت پر بحث و نظر	80	772	نبی ﷺ کا متعدد نکاح کرنا تبلیغ اسلام احکام شرعیہ کی ترویج اور ان کے لیے نمونہ فراہم کرنے دوست نوازی اور تشریحی مقاصد کے لیے تھا نہ کہ شہوت کے تقاضے پورے کرنے کے لیے	68
781	علامہ ابن العربی کے امام بخاری پر دو اعتراض کہ امام بخاری نے اس صورت میں غسل کو مستحب کہا ہے حالانکہ یہ غسل واجب ہے اور انہوں نے ضعیف السند حدیث کو اپنی صحیح میں داخل کیا	81	774	باب: ۲۷	69
782	حافظ ابن حجر کی طرف سے امام بخاری پر پہلے اعتراض کا جواب	82	775	جب دو ختنے کی جگہیں مل جائیں	70
782	حافظ ابن حجر کے جواب پر علامہ عینی کی جرح	83	776	چار شاخوں کا معنی	71
783	حافظ ابن حجر کا علامہ ابن العربی کے دوسرے اعتراض کے جواب سے گریز	84	776	نفس دخول بلا انزال سے آیا صرف وضوء واجب ہوتا ہے یا غسل؟	72
783	رطوبت فرج کی طہارت یا نجاست کے متعلق فقہاء شافعیہ کے دو قول	85	776	وہ احادیث جن سے ثابت ہوتا ہے کہ نفس دخول بلا انزال سے صرف وضوء واجب ہوتا ہے نہ کہ غسل	73
784	رطوبت فرج کی طہارت اور نجاست کے متعلق مذاہب احناف	86	777	جن احادیث میں یہ تصریح ہے کہ نفس دخول سے غسل واجب ہوتا ہے خواہ انزال نہ ہو	74
784	"کتاب الغسل" کا اختتام	1	777	جن احادیث میں مذکور ہے کہ غسل انزال سے واجب ہوتا ہے وہ احتلام اور خواب پر محمول ہیں	75
785	۶ - کتاب الحيض	2	778	غسل انزال سے واجب ہوتا ہے یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا اب منسوخ ہو چکا ہے اب دخول بلا انزال سے بھی غسل واجب ہوتا ہے	76
785	حيض کا لغوی اور اصطلاحی معنی	3	779	قیاس سے اس کا ثبوت کہ نفس دخول غسل کا موجب ہے خواہ انزال نہ ہو	77
785	حيض کے متعلق قرآن مجید کی آیت کی تفسیر	4	779	دو شرط گاہوں کے ملنے سے خواہ انزال نہ ہو وجوب غسل کے حکم میں امام مالک امام احمد اور شافعی کی تصریح	
786	باب: ۱	5			
786	حيض کی ابتداء کس طرح ہوئی اور نبی ﷺ کا ارشاد: یہ وہ چیز ہے جس کو اللہ نے آدم کی بیٹیوں پر لکھ دیا ہے	6			
787	باب:				
787	نفاس والی عورتوں کو جب نفاس آئے تو انہیں حکم دینا				
787	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف				
787	حائض، نفاس اور جنبی کے طواف کے احکام				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
7	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	787	799	کے طواف کے	799
	باب: ۲			جنہی اور حائض کے قرآن پڑھنے کے جواز پر امام	
8	حائض کا اپنے خاوند کا سر دھونا اور اس میں کنگھی کرنا	788	799	بخاری کے دلائل اور مصنف کے جوابات	799
9	بیوی کی مرضی سے اس سے خدمت لینے کا جواز	789		جمہور فقہاء کے نزدیک جنہی اور حائض کے قرآن	
10	حائض کو چھونے اور اس کو مس کرنے کا جواز	789		پڑھنے کی ممانعت اور ان کی متدل حدیث کی سند	
11	جنہی اور حائض کے جسم پر صرف حکمی نجاست ہے	790	803	کی تحقیق	803
	باب: ۳			باب: ۸	
12	مرد کا اپنی حائض بیوی کی گود میں قرآن پڑھنا	790	804	استحاضہ کا بیان	804
13	حائض اور جنہی کو قرآن مجید کے چھونے اور پڑھنے			باب: ۹	
	کی ممانعت اسی طرح بے وضوء کو بھی	791	804	حیض کے خون کو دھونا	804
	باب: ۴			باب: ۱۰	
14	جس نے نفاس پر حیض کا اطلاق کیا	792	805	استحاضہ کا اعتکاف	805
15	”خمیصہ“ اور ”خمیلہ“ کے معنی	792		اعتکاف میں بیٹھنے والی آپ کی زوجہ کی تعیین اور	
16	باب کے عنوان کی وضاحت اور حائض کے بعض احکام	793	806	استحاضہ کے اعتکاف میں بیٹھنے کا جواز	806
17	نفاس والی عورتوں کے احکام	793		باب: ۱۱	
	باب: ۵			آیا عورت اس کپڑے میں نماز پڑھ سکتی ہے جس	
18	حائض کے ساتھ مباشرت کرنا یعنی اس کے جسم کو		806	میں اس کو حیض آیا تھا؟	806
	اپنے جسم کے ساتھ لپٹانا	793		باب: ۱۲	
19	مباشرت کا معنی اور حائض سے مباشرت کی اقسام	794	807	حیض سے غسل کرتے وقت عورت کا خوشبو لگانا	807
	باب: ۶		808	”کست اظفار“ کے معنی کی تحقیق	808
20	حائض کا روزے کو ترک کر دینا	796	808	شوہر کی موت پر سوگ کرنے کا وجوب	808
21	لعن کفر اور عقل کے معانی اور عورتوں کا ناقص العقل			باب: ۱۳	
	اور ناقص الدین ہونا اکثری حکم ہے کھلی نہیں ہے	797		جب عورت حیض سے طہارت حاصل کرے تو اس	
22	خواتین کو وعظ کرنا عیدین اور جمعہ کے لیے خواتین			کو اپنے جسم کو ملنا اور وہ کیسے غسل کرے اور وہ مشک	
	کو مسجد میں جانے سے فقہاء کا منع کرنا وعظ کا		809	کا ٹکڑا لے کر اس سے خون کے نشان کو صاف کرے	809
	طریقہ اور حدیث مذکور کے دیگر متعدد فوائد	798	809	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	809
	باب: ۷			سوال کرنے والی عورت کی تعیین حیض کی بدو	
23	حائض تمام مناسک حج ادا کرے سوائے بیت اللہ			زائل کرنے کے لیے فرج پر غسل کے وقت خوشبو	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	لگانا اور دیگر مسائل	810		باب ۲۱	
37	حیض میں غسل کرنا	810	817	حائض کے ساتھ سونا جبکہ وہ حیض کے پیزے پہنچے ہو	50
38	حیض سے غسل کے وقت عورت کا کنگھی کرنا	811		باب ۲۲	
39	حدیث: ۲۹۴ میں حضرت عائشہ کے حج کے احرام باندھنے کا ذکر ہے اور اس باب کی حدیث میں ان کے عمرہ کا احرام باندھنے کا ذکر ہے آیا یہ حدیث غلط ہے یا ان دونوں حدیثوں میں تطبیق ہے؟	811	818	جس نے طہارت کے کپڑوں کے علاوہ حیض کے کپڑے بنائے	51
40	دونوں حدیثوں میں تطبیق	812		باب ۲۳	
41	حیض سے غسل کے وقت عورت کا اپنے بالوں کو کھولنا	813	819	حائض کا عیدین اور مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہونا اور عید گاہ سے نکل جانا	52
42	گوشت کا وہ ٹوٹھرا جس کی شکل و صورت نمایاں ہو یا نہ ہو	813	820	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	53
43	اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی قضاء و قدر کا علم ہونا اور نبی ﷺ کے علم قیامت پر استدلال	814	820	”عواتق“ قصر بنی خلف “ اور ”جلیباب“ وغیرہ کے معانی	54
44	حائض حج اور عمرہ کا احرام کس طرح باندھے؟	814	820	نماز عید کے لیے خواتین کے عید گاہ میں جانے کے متعلق ائمہ اربعہ کے مذاہب	55
45	حیض کا آنا اور جانا	815	822	حدیث مذکور کے دیگر مسائل	56
46	حیض کے آنے اور جانے کی علامتیں	815		باب ۲۴	
47	حائض نماز کی قضاء نہ کرے	816		جب عورت کو ایک ماہ میں تین حیض آئیں اور حیض میں عورتوں کی جو تصدیق کی جاتی ہے اور ان سے حیض کو اس صورت میں محمول کیا جاتا ہے جو ممکن ہو	57
48	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	817	823	ایک ماہ میں تین حیض گزرنے سے دعویٰ کے متعلق ائمہ اربعہ کے مذاہب	58
49	سوال کرنے والی عورت کا نام اور ”حروریۃ“ کا معنی	817	824	حیض کی کم از کم اور زیادہ سے زیادہ مدت میں مذاہب ائمہ	59
			825	باب ۲۵	
			826	غیر ایام حیض میں پیلا اور سفید رنگ	60
			826	حیض کے خون کے رنگ	61
			827	پیلے اور سفید رنگ کے حیض ہونے یا نہ ہونے میں مذاہب ائمہ	62

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
63	استحاضہ کی رگ	827	841	۷ - کتاب التیمم	841
64	حدیث مذکور میں مستحاضہ کے نام میں ائمہ حدیث کا اختلاف	828		باب: ۱	
65	جس کا خون مسلسل جاری ہو آیا وہ ہر نماز کے لیے غسل کرے گی یا دو نمازوں کے لیے یا ہر روز غسل کرے گی؟	829	841	اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”پس تم پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی کا قصد کرو پھر اپنے چہروں اور ہاتھوں پر مسح کرو“ (النساء: ۴۳ المائدہ: ۶)	841
66	جس عورت کو طواف زیارت کے بعد حیض آ جائے	830	842	البیضاء اور ذات الجیش کا تعین اور غزوہ بنو مطلق اور غزوہ المرہ - سبع کی تاریخ	842
67	ام المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ	830	843	ہارٹنے کے سلسلہ میں دو حدیثوں میں تعارض کا جواب	843
68	حائض سے طواف وداع کا ساقط ہو جانا اور طواف زیارت کا کسی سے ساقط نہ ہونا	831	843	آیت تیمم کے نزول کا واقعہ منافقوں کے تہمت لگانے کے واقعہ کے بعد کسی غزوہ کا ہے	843
69	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	831	843	حدیث مذکور سے بیس مسائل کا استنباط	843
70	اپنے قول سابق سے رجوع کرنے کی تحقیق	832	846	رسول اللہ ﷺ کے علم غیب پر ایک اعتراض کا جواب	846
71	جب مستحاضہ طہر کو دیکھ لے	836	847	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	847
72	نفاس والی عورتوں کی نماز جنازہ پڑھنا اور اس کا طریقہ	837	847	نبی ﷺ کے مزید بارہ خصائص	847
73	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	837	849	نبی ﷺ کے ۸۵ خصائص	849
74	زچگی میں فوت ہونے والی عورت کا نام اور نماز جنازہ پڑھاتے ہوئے امام کے کھڑے ہونے کی جگہ میں مذاہب فقہاء	838	849	وفات کے بعد نبی ﷺ کے ۱۰ خصائص	849
75	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	839	849	باب نبوت کے ساتھ متعلق آٹھ خصائص	849
76	حائض کا نجس نہ ہونا عورت کا نماز کے سامنے ہونے کے جواز اور قیمتی جانمازوں پر نماز پڑھنے کی تحقیق	839	849	شریعت کے ساتھ مختص نو خصائص	849
77	کتاب الحجیض کا اختتام	840	849	نماز کے ساتھ مختص نو خصائص	849
			849	جہاد کے متعلق نو خصائص	849
			850	نکاح کے باب میں پندرہ خصائص	850
			850	نبی ﷺ کے پچیس جامع خصائص	850
			851	حدیث مذکور شرح صحیح مسلم میں	851
				باب: ۲	
			851	جب کوئی شخص پانی پائے نہ مٹی	851
			839	حدیث میں اس کی تصریح کہ صحابہ نے بغیر وضوء	839
			840	اور بغیر تیمم کے نماز پڑھی تھی	840
					852

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
20	"فاقد الطہورین" (جو شخص وضوء اور تیمم پر قادر نہ ہو) کے متعلق فقہاء مالکیہ کا موقف	852	38	دوبار پاک مٹی پر ہاتھ ماد کر چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرنے کے متعلق احادیث اور آثار	863
21	"فاقد الطہورین" کے متعلق فقہاء شافعیہ کا موقف	853	39	چہرے پر مٹی کا لپ نہ کیا جائے	864
22	"فاقد الطہورین" کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا موقف	853		باب: ۵	
23	"فاقد الطہورین" کے متعلق فقہاء احناف کا موقف		40	چہرے اور ہتھیلیوں پر تیمم کرنا	864
24	مذہب اربعہ کا خلاصہ اور مصنف کی تحقیق	854	41	تیمم کی کیفیت میں مذاہب ائمہ	866
	باب: ۳		42	حدث اصغر اور حدث اکبر دونوں کے لیے تیمم کا جواز	866
25	شہر میں تیمم کرنا جب کوئی شخص پانی نہ پائے اور نماز کے قضاء ہونے کا خوف ہو	855	43	جنبی تیمم کر کے نماز پڑھے تو نماز کے اعادہ کی تفصیل	867
26	نماز فوت ہونے کے خوف سے شہر میں تیمم کے جواز پر آثار صحابہ سے استدلال	855	44	محدث کے اعضاء یا کپڑوں پر نجاست ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھنے کی تفصیل	867
27	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	857	45	اس کی تفصیل کہ کسی عذر کی وجہ سے تیمم کر کے نماز پڑھنے کے بعد اس کا اعادہ نہیں ہے	867
28	حالیہ جنابت میں قرآن مجید کی تلاوت نہ کرنے پر دلیل		46	زمین کی جنس سے تیمم کرنے کے جواز میں مذاہب ائمہ	867
29	باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث	858	47	تیمم کر کے فرض نماز نوافل اور نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ	868
30	شہر میں تیمم کرنے کے جواز کے متعلق مذاہب ائمہ	858	48	فقہاء احناف کے نزدیک ایک تیمم سے دو فرض نمازوں کے پڑھنے کا جواز اور اس پر دلائل	868
31	شہری اور تندرست کے تیمم کے جواز پر علامہ ابن بطلال کے دلائل کے جوابات	859	49	حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ کا فقہاء شافعیہ کے برعکس تیمم میں کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں پر مسح کو صحیح قرار دینا	869
32	باب مذکور کی حدیث کو منسوخ قرار دینے کے جوابات	860	50	امام ترمذی کا کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں پر مسح کی روایت کو بعض اہل علم کے حوالے سے ضعیف قرار دینا	869
33	کیا تیمم کرنے والا اپنے ہاتھوں پر پھونک مارے؟	860	51	امام شافعی اور فقہاء شافعیہ کا ایک ضرب سے چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کی روایت کو رد کرنا اور اس کو اجماع مسلمین کے خلاف قرار دینا	870
34	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	861	52	تیمم کے متعلق حضرت عمار کی مضطرب روایات	871
35	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک جنبی کے لیے تیمم کا جائز نہ ہونا	861			
36	قیاس اور اجتہاد پر دلیل	862			
37	تیمم کی کیفیت میں مذاہب ائمہ	862			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
889	نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری جلد اول کی ڈائری	☆		باب: ۶	
891	ماخذ و مراجع	☆	53	پاک منی مسلمان کے لیے آلہ طہارت ہے اور اس کو پانی سے کافی ہے	872
			54	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	875
			55	حدیث مذکور میں جس سفر کا ذکر ہے اس کی تعیین	876
			56	اس اعتراض کے متعدد جوابات کہ جب نیند میں آپ کا دل بیدار رہتا ہے تو آپ کو سورج کے طلوع کا پتا کیوں نہیں چلا	876
			57	اگر انسان کی تقصیر کے بغیر نماز قضاء ہو جائے تو اس پر گرفت نہیں ہوگی	877
			58	حدیث مذکور سے تمیں سے زیادہ مسائل کا استنباط	877
			59	"الصابین" کے معنی میں اختلاف اور البقرہ: ۶۲ کی تفسیر	880
			60	حدیث مذکور کی شرح، شرح صحیح مسلم میں	881
				باب: ۷	
			61	جب جنبی کو اپنے نفس پر مرض یا موت کا خطرہ ہو یا انسان کو پیاس کا خوف ہو تو وہ تیمم کر لے	881
			62	حضرت عمرو بن العاص کے غسل کے بجائے تیمم کرنے کی تفصیل اور اس حدیث کی تشریح	882
			63	باب کے عنوان کی تائید میں ایک اور حدیث اور اس کی تشریح	883
				باب: ۸	
			64	تیمم میں ایک ضرب ہے	884
			65	صحابہ کرام کا مسائل میں ایک دوسرے سے اختلاف کے باوجود باہمی تعظیم و تکریم کو قائم رکھنا	886
				باب: ۹	
			☆	"کتاب التیمم" کی تکمیل اور نعمۃ الباری کی جلد اول کا اختتام	887



سرنامہ

بہ حضور باعث تخلیق کائنات، فخر موجودات
علیہ افضل الصلوات واکمل التحیات

خطبة الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين الذي جعلنا من المسلمين ووصفنا بخير أمة من الأمم الماضية وانعم علينا بتبجيل القرآن الكريم وهدانا به إلى الصراط المستقيم والصلوة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين قائد الغر المحجلين الذي شرح الفرقان بأحاديثه وبيانه القويم وكشف عن أسرارہ وعوامد الهداية للناس أجمعين وانقذنا بحسن سيرته من الظلمات والضلال المين وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين الذين قاموا باتساعة الذين المتين مع كمال الخلوص والجهد العظيم وعلى أزواج الطاهرات مهبات المومنين وعلى جميع الأنمة التابعين من المفسرين وأخذئين المخلصين الكاملين إلى يوم الدين.

وبعد فيقول العبد الفقير إلى مولاه القدير غلام رسول السعيد دانه الاحتياج إلى كرم ربه السرمدي أبي بعد الفراغ من التفسير قد شرعت في شرح الصحيح للإمام البخاري (عليه نعمۃ الباری) توكلاً على رحمة الله وفضله العميم. ولا يكون تحريره وتقريره وتكميله إلا بنعمته العظمى فلدا سميت بنعمۃ الباری في شرح صحيح البخاري. (تقبله الله بلطفه وتغمدني بعفوانه بمحصى فضله)

أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن سيدنا ومولانا محمداً عبده ورسوله. أعوذ بالله من شرور نفسي ومن سيئات أعمالي. من يهده الله فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له. اللهم اربني الحق حقاً وارزقني اتعاده. اللهم اربني الباطل باطلاً وارزقني اجتنابه. اللهم اجعلني في تصريف هذا الكتاب على صراط مستقيم واجعله موافقاً باسمه واحفظه من شرور الأشرار والحاسدين. اللهم اجعله حالصاً لوحيك الكريم ومقبولاً عندك وعد رسولك الرؤف الرحيم واجعله شائعاً ومستفيضاً ومفيضاً مرغوباً في أطراف العالمين إلى يوم الدين واجعله لي ولجميع من انتسب إلى من المسلمين صدقة حارية إلى يوم القيامة وارزقني زيارة النبي الكريم ﷺ في الدنيا وشفاعته في الآخرة واحيني على الإسلام بالسلامة وامتنني على الإيمان بالكرامة اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء لك بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت رب ازرعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت على وعلى والدي وإن أعمل صالحاً ترضه. آمين يا رب العالمين بجاه سيد المرسلين ﷺ

خطبہ الكتاب

تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لیے مخصوص ہیں جس نے ہمیں مسلمان بنایا اور سب سے بہترین امت کا لقب عطا فرمایا قرآن مجید نازل فرما کر ہم پر احسان کیا اور اس کتاب کے ذریعہ ہمیں سیدھی راہ دکھائی۔ حمد کے بعد سب سے افضل اور بلند رتبہ پیغمبر آقائے دو جہاں ﷺ پر درود و سلام ہو جو سفید رو اور سفید ہاتھ پیروں والوں کے قائد ہیں جنہوں نے اپنی احادیث اور مستحکم بیان سے قرآن مجید کی تشریح فرمائی اور تمام لوگوں کی ہدایت کے لیے اس کے اسرار و رموز سے پردہ اٹھایا اور ہمیں اپنا بہترین نمونہ عمل عطا کر کے ظلمت و گمراہی سے نجات بخشی۔ آپ کے بعد آپ کی اولاد پاک اور صحابہ کرام پر رحمتوں کا نزول ہو جو پورے اخلاص اور محنت کے ساتھ اشاعت دین میں مصروف رہے اور آپ کی ازواج مطہرات پر رحمتوں کا نزول ہو جو مسلمانوں کی مائیں ہیں اور ان سب کے بعد تا قیام قیامت آنے والے مخلص اور باکمال ائمہ مفسرین اور محدثین پر رحمتیں نازل ہوں۔

حمد و صلوٰۃ کے بعد رب کائنات کے دائمی کرم کا بندہ محتاج غلام رسول سعیدی غفرلہ عرض پرداز ہے کہ میں ”تفسیر بیان القرآن“ سے فارغ ہونے کے بعد اللہ عزوجل کی رحمت اور اس کی عنایت پر بھروسہ کرتے ہوئے ”صحیح بخاری“ کی شرح کا آغاز کر چکا ہوں۔ چونکہ ظاہری قوی اس عظیم کام کے متحمل نہیں ہیں اس لیے تصنیف کے جملہ مراحل سے گزر کر پایہ تکمیل کو پہنچنے تک اس شرح کا مکمل دار و مدار صرف اور صرف اللہ عزوجل کی خصوصی نعمت اور احسان پر ہے۔ اسی لیے میں نے اس شرح کا نام ”نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری“ رکھا ہے۔ (اللہ تعالیٰ اپنے لطف و عنایت سے اس تصنیف کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور محض اپنے فضل و کرم سے مجھے اپنی بخشش میں ڈھانپ لے۔)

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ سیدنا محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ میں اپنے نفس کے شر اور بد اعمالیوں سے اللہ عزوجل کی پناہ میں آتا ہوں۔ جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے اُسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اور جس کو وہ گمراہی پر چھوڑ دے اس کو کوئی راہ راست پر نہیں لاسکتا۔ اے اللہ! مجھ پر حق واضح فرما اور مجھے اس کی اتباع عطا فرما اور باطل کو مجھ پر منکشف فرما اور اس سے بچنے کی توفیق مرحمت فرما۔ اے اللہ! مجھے اس شرح کی تصنیف میں صراطِ مستقیم پر گامزن فرما اور اس شرح کو اسم بہ منشی کر دے اور اسے شریروں کے شر اور حاسدوں کے حسد سے محفوظ فرما۔ اے اللہ! اس تصنیف میں صرف اپنی رضا مقدر فرما دے اور اس کو اپنی اور اپنے مہربان رسول (سیدنا محمد مصطفیٰ ﷺ) کی بارگاہ میں مقبول بنادے اور صبح قیامت تک اس کو اکنافِ عالم میں مشہور و مقبول مرغوب و محبوب اور اثر آفرین بنادے اس کو میرے لیے اور میرے جملہ مسلمان متعلقین کے لیے قیامت تک صدقہ جاریہ بنا۔ مجھے دنیا میں نبی اکرم ﷺ کی زیارت اور قیامت میں آپ کی شفاعت سے بہرہ مند فرما۔ مجھے سلامتی کے ساتھ اسلام پر زندگی اور عزت کے ساتھ ایمان پر خاتمہ نصیب فرما۔ اے اللہ! تو میرا رب ہے تیرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں تو نے مجھے پیدا کیا ہے اور میں تیرا بندہ ہوں اور تجھ سے کیے ہوئے وعدہ اور عہد پر اپنی طاقت کے مطابق قائم ہوں۔ میں اپنی بد اعمالیوں کے شر سے تیری پناہ میں آتا ہوں تیرے مجھ پر جو انعامات ہیں ان کا میں اقرار کرتا ہوں اور اپنے گناہوں کا اعتراف کرتا ہوں۔ میری بخشش فرما کیونکہ تیرے سوا کوئی گناہوں کو معاف کرنے والا نہیں ہے۔ پروردگار! تو نے مجھ پر اور میرے والدین پر جو انعامات فرمائے ہیں ان پر مجھے ہمیشہ شکر ادا کرنے کی توفیق عطا فرما اور مجھے ایسے نیک اعمال کی توفیق دے جو تجھے محبوب اور پسند ہوں۔ آمین یا رب العلمین بجاہ سید المرسلین ﷺ



نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم

کلمات تشکر

اللہ تعالیٰ کا بے حد و بے حساب شکر ہے کہ اس نے ”تبیان القرآن“ کی تکمیل کے بعد مجھے ”نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری“ لکھنے کی سعادت عطا فرمائی۔

”صحیح البخاری“ کی دستیاب اردو شروحات دیکھ کر مجھے اکثر یہ خیال آتا تھا کہ کتب حدیث میں ”صحیح البخاری“ کا جو عظیم الشان مقام ہے اس کے شایان شان اردو میں اس پائے کی کوئی شرح نہیں ہے اس لیے میں چاہتا تھا کہ اردو میں بھی اس کی کوئی ایسی عظیم المرتبہ شرح لکھی جائے جو عربی شروح میں سے ”شرح ابن بطل“ عمدۃ القاری اور فتح الباری“ کا عکس جمیل ہو کافی حرصہ سے میرے دل میں یہ تمنا تھی کہ میں ”صحیح البخاری“ کی ایسی وقیع شرح لکھوں جو میری لکھی ہوئی ”شرح صحیح مسلم“ سے فائق ہو اللہ تعالیٰ کے بے پایاں کرم سے جب میں ”تفسیر تبیان القرآن“ سے فارغ ہو گیا تو اسی روز میں نے ”نعمۃ الباری“ کے نام سے ”صحیح البخاری“ کی شرح لکھنے کا آغاز کر دیا تا آنکہ ۵ رجب ۱۴۲۷ھ / یکم اگست ۲۰۰۶ء کو اس شرح کی جلد اول مکمل ہو گئی۔

اس شرح کی تحریک میں اور اس کے ساتھ تعاون میں سید محسن اعجاز حفظہ اللہ کا بہت بڑا دخل ہے جو مسلسل اس کام میں دلچسپی لیتے رہے اللہ تعالیٰ ان کی عمر ان کے نیک اعمال اور ان کے رزق میں بے اندازہ برکتیں عطا فرمائے۔

مولانا مفتی محمد اسماعیل نورانی زید علمہ و فضلہ نے بھی اس کام میں بہت دلچسپی لی ہے وہ ہر منگل کو میرے پاس آتے ہیں اور میرا لکھا ہوا ایک ہفتہ کا مسودہ پڑھتے ہیں اور لکھنے میں سبقت قلم سے جو فروگزاشت ہو جاتی ہیں مجھ سے مشورہ کر کے اس کی اصلاح کرتے ہیں۔

مولانا شبیر حسین نعیمی زید علمہ کا بھی شکر گزار ہوں جنہوں نے ”نعمۃ الباری“ کی مکمل فہرست تیار کی حضرت مفتی منیب الرحمان دامت الطافہم کا بھی سپاس گزار ہوں وہ دارالعلوم نعیمیہ میں قیام کے دوران مجھے مسلسل سہولتیں فراہم کرتے رہے ہیں حضرت مولانا جمیل احمد نعیمی اور مولانا محمد اطہر نعیمی کا بھی مشکور ہوں وہ مجھے اکثر دعاؤں اور ہر طرح کے تعاون سے نوازتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ مجھے اور ان سب حضرات کو اپنے اپنے دینی مقاصد میں کامیابی عطا فرمائے اور دنیا اور آخرت کی سعادت سے بہرہ مند فرمائے۔ آمین

شرح سے پہلے میں نے اس کا مفصل مقدمہ لکھا ہے اس مقدمہ کا کچھ حصہ تو میں نے اپنی پرانی کتاب ”تذکرۃ المحدثین“ سے لیا ہے اور اس میں کچھ مباحث میں نے نئے شامل کیے ہیں اور پرانے مباحث میں بھی کافی اضافہ کیا ہے۔

آخر میں قارئین کرام سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ دعا کریں کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے مجھے شرح کی ابتداء کرنے کی توفیق

عطا کی ہے اس کو کمالات کرنے کی بھی سعادت عطا فرمائے۔

غلام رسول سعیدی غفرلہ

خادم الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی

۱۳ رجب ۱۴۲۷ھ / ۹ اگست ۲۰۰۷ء

فون: ۰۳۱۵۶۳۰۹ - ۰۳۰۰ / ۰۳۲۱ - ۲۰۲۱۷۴۴



مقدمہ

مسلمانوں کے دین کا سرمایہ اور ان کی شریعت کی متاع کل رسول اللہ ﷺ کا نمونہ حیات ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے اقوال، احوال اور آپ کے شب و روز کے معمولات ہی ان کے لیے سرچشمہ ہدایت ہیں۔ صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ کی کتاب زندگی کے ایک ایک ورق کو حفظ کیا، خلوت و جلوت، سفر و حضر اور نجی حالات سے لے کر عام سیاسی معاملات تک رسول اللہ ﷺ کی زندگی کا کوئی واقعہ نہیں ہے مگر اس کو انہوں نے محفوظ کر لیا۔ وہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کا تذکار کرتے اور سینوں سے لے کر پیٹھوں تک انہیں محفوظ رکھتے۔ ان کے بعد تابعین اور ان کے اتباع نے حفظ اور کتابت کے اس عمل کو جاری رکھا یہاں تک کہ دسویں صدی ہجری کے بعد حدیث کی باقاعدہ تدوین شروع ہوئی اور ابواب و کتب کی ترتیب سے حدیث کی کتابیں مدون ہوئیں۔ یوں ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ کی جامع سیرت اور دین کی مکمل تصویر پہنچنے کا اہتمام ہوا۔

اکابر علماء ملت اور اسانید شریعت نے علم حدیث کی تحصیل کے لیے اپنی زندگیاں وقف کر دی تھیں۔ انہوں نے بار بار صرف ایک حدیث کی خاطر سینکڑوں میل کا سفر کیا، طلب حدیث میں کوئی چیز ان کی راہ میں رکاوٹ نہیں بنتی تھی، وہ اپنے شاگردوں سے بھی احادیث روایت کر لیتے تھے انہوں نے احادیث کو اپنے سینوں میں اور پھر نوشتوں میں محفوظ کیا، قلین حدیث پر ہنسنے لے لیے ہم رجال ایجا کیا اور اس میدان میں حیرت انگیز کارنامے انجام دیے مگر حدیث کے ان عظیم کارناموں کی صحیح قدر و قیمت کا اندازہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب ہم کو یہ معلوم ہو کہ علم حدیث کی دین میں کیا اہمیت ہے؟ اور آرامت کے پاس آج احادیث کا یہ سرمایہ نہ ہوتا تو دین کی کیا شکل و صورت ہوتی؟

مشاہیر محدثین کا تذکرہ اور ان کی تصنیفات پر تبصرہ کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ علم حدیث کے ہم موضوعات پر اجمالاً گفتگو کرنی جائے تاکہ قارئین کو مضامین کتاب کی کلی وجہ البصیرت معرفت حاصل ہو سکے اس سلسلہ میں ہم حدیث کی ضرورت، حیثیت اور تدوین پر مختصراً گفتگو کریں گے اور اس کے بعد حدیث کی تعریف اقسام اور کتب حدیث کی انواع اور بعض اصطلاحات کا مختصر بیان کریں گے۔ فنقول وبالله التوفیق

ضرورت حدیث

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے انسانی معیشت کے اصول اور مبادی اجمالاً بیان فرمائے ہیں جن کی تعبیر و تشریح بغیر احادیث نبویہ کے ممکن نہیں ہے، نیز احکام کی عملی صورت بیان کرنے کے لیے اسوۂ رسول کی ضرورت ہے۔ احادیث رسول ہمیں قرآنی احکام کی عملی تصویر مہیا کرتی ہیں، علاوہ ازیں مثلاً صلوٰۃ، زکوٰۃ، یتیم حج اور عمرہ، یہ محض الفاظ ہیں لغت عربی ان الفاظ کے وہ معانی نہیں بتاتی جو شرع میں مطلوب ہیں، پس اگر احادیث رسول موجود نہ ہوں تو ہمارے پاس قرآن کریم کے معانی شرعیہ متعین کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں رہے گا۔

حیثیت حدیث

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے اقوال اور افعال کی پیروی کا حکم دیا ہے چنانچہ ارشاد فرماتا ہے:

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ. (آل عمران: ۳۲)
 اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو۔
 مَا أَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔
 رسول تم کو جو حکم دیں وہ لے لو اور جس چیز سے روکیں اس سے رک جاؤ۔ (الحشر: ۷)

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي۔
 آپ فرمادیتے تھے کہ تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو۔ (آل عمران: ۳۱)

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔
 تمہارے اعمال کے لیے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے۔ (الاحزاب: ۲۱)

ان آیات مبارکہ سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کے احکام کی اطاعت اور آپ کے افعال کی اتباع قیامت تک کے مسلمانوں پر واجب ہے اب سوال یہ ہے کہ بعد کے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کے احکام اور آپ کے افعال کا کس ذریعہ سے علم ہو گا۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کی زندگی کو ہمارے لیے نمونہ بنایا ہے پس جب تک حضور کی زندگی ہمارے سامنے نہ ہو ہم اپنی زندگی کو حضور کے اسوہ میں کیسے ڈھال سکیں گے اور جب کہ ہمیں اسوہ رسول پر اطلاع صرف احادیث سے ہی ممکن ہے تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جس طرح صحابہ کے لیے بنفس نفیس حضور کی ذات ہدایت تھی اسی طرح ہمارے لیے حضور کی احادیث ہدایت ہیں اور اگر احادیث رسول کو حضور کی دی ہوئی ہدایات اور آپ کے نمونہ کے لیے معتبر مآخذ نہ مانا جائے تو اللہ تعالیٰ کی حجت بندوں پر ناقص رہے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے رشد و ہدایت کے لیے صرف قرآن کو کافی قرار نہیں دیا بلکہ قرآن کے احکام کے ساتھ ساتھ رسول کے احکام کی اطاعت اور اس کے افعال کی اتباع کو بھی لازم قرار دیا ہے اور اس کے اقوال اور افعال کو جاننے کے لیے احادیث کے سوا اور کوئی ذریعہ نہیں ہے۔

احادیث شریفہ کو اگر معتبر نہ مانا جائے تو نہ صرف یہ کہ حضور کی دی ہوئی ہدایات سے ہم محروم ہوں گے بلکہ قرآن کریم کی دی ہوئی ہدایات سے بھی ہم مکمل طور پر مستفید نہیں ہو سکیں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہدایت کے لیے قرآن نازل فرمایا لیکن اس کے معانی کا بیان اور اس کے احکام کی تعلیم رسول اللہ ﷺ کے سپرد کر دی چنانچہ ارشاد فرمایا:

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ۔
 ہم نے آپ کی طرف ذکر (قرآن کریم) نازل فرمایا تاکہ

آپ لوگوں سے بیان کریں جو ان کی طرف احکام نازل کیے گئے

ہیں۔

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ. (آل عمران: ۱۶۳)
 اور وہ (رسول) مسلمانوں کو کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتے

ہیں۔

ممکن ہے کوئی شخص یہ کہہ دے کہ آیات کے معانی کا بیان اور کتاب و حکمت کی تعلیم صرف صحابہ کے لیے تھی تو میں اؤلا یہ کہوں گا کہ اسلام صرف صحابہ کا نہیں بلکہ قیامت تک کے مسلمانوں کا دین ہے اس لیے جس ہدایت کی انہیں ضرورت تھی ہمیں بھی ضرورت ہے۔

ثانیاً: صحابہ کرام جب اپنی بلندی مقام اور جناب رسالت مآب سے قرب کے باوجود قرآنی احکام کو سمجھنے کے لیے حضور کے بیان اور آپ کی تعلیم کے محتاج تھے تو بعد کے لوگ تو بدرجہ اولیٰ اس بیان اور تعلیم کی طرف محتاج ہوں گے۔

ثالثاً: قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ۚ (الجمعة: ۲-۳)

وہ ذات جس نے ان پڑھ لوگوں میں انہی میں سے ایک بڑی شان والا رسول بھیجا جو ان پر اللہ کی آیات تلاوت کرتا ہے اور ان کا تزکیہ کرتا ہے اور انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے جب کہ وہ لوگ پہلے کھلی گمراہی میں تھے ۝ اور بعد کے لوگوں کو جو ابھی پہلوں کے ساتھ لاحق نہیں ہوئے۔

قرآن کریم کی اس آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن کی جو تعلیم دی ہے وہ صحابہ کے لیے بھی ہے اور بعد کے لوگوں کے لیے بھی پس ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا قرآن کریم کی تعلیم دینا اور آیات کے معانی بیان کرنا جس طرح صحابہ کے لیے تھا اسی طرح قیامت تک کے مسلمانوں کے لیے بھی ہے اور اگر احادیث کو معتبر نہ مانا جائے تو بعد کے لوگوں کے لیے حضور کی تعلیم اور تزکیہ کا کس طرح ثبوت ہوگا اور اس آیت کا صدق کیسے ظاہر ہوگا۔

آپ ہی سوچیے! اگر حضور نہ بتلاتے تو ہمیں کیسے معلوم ہوتا کہ لفظ صلوٰۃ سے یہ ہیئت مخصوصہ مراد ہے 'مؤذن کی اذان سے کراہام کے سلام پھیرنے تک نماز اور جماعت کی تفصیل ہمیں کیونکر معلوم ہوتی' اس طرح حج اور عمرہ کا بیان 'احرام کہاں سے اور کس دن باندھنا ہے' وقوف عرفہ طواف زیارت و وداع ان تمام احکام کی تفصیل اور تعین قرآن میں کہیں نہیں ملتی حد یہ ہے کہ قرآن میں یہ بھی مذکور نہیں کہ حج کس دن ادا کیا جائے زکوٰۃ کا صرف لفظ قرآن میں مذکور ہے لیکن عشر اور زکوٰۃ کی کسی تفصیل کا قرآن میں بیان نہیں پھر ان کی شرعی ہیئت کدائی جس سے فرائض واجبات اور آداب کی تمیز ہو قرآن میں کہیں نہیں ملتی۔

قرآن کریم کے بیان کردہ ان تمام احکام کی تفصیل اور تعین صرف حضور سے ملتی ہے عہد رسالت میں صحابہ کو یہ بیان زبان رسالت سے حاصل ہوا اور بعد کے لوگوں کو یہی بیان احادیث نبویہ سے حاصل ہو رہا ہے اور جو شخص ان احادیث کو معتبر نہیں مانتا اس کے پاس قرآن کریم کے مجمل اور مبہم احکام کی تفصیل اور تعین کے لیے کوئی ذریعہ نہیں ہوگا۔

رسول اللہ ﷺ نے جن چیزوں کو حلال اور حرام کیا قرآن میں کہیں ان کا ذکر نہیں ہے۔ ان کا ذکر صرف احادیث رسول سے ہی ممکن ہے حضور نے شکار کرنے والے درندوں اور پرندوں کو حرام کیا دراز گوش اور حشرات الارض کو حرام کیا اور ہمارے لیے ان احکام کا علم صرف احادیث رسول سے ہی ممکن ہے اور اگر احادیث رسول کو حجت نہ مانا جائے تو حلت و حرمت کے تمام احکام کے لیے شریعت اسلامیہ متکفل نہیں ہوگی۔

قرآن کریم کے نفس مضمون کو سمجھنے کے لیے بھی ہمیں احادیث کی ضرورت پڑتی ہے کیونکہ قرآن مجید کی بعض آیات کا نزول کسی خاص واقعہ سے متعلق ہوتا ہے بعض دفعہ کسی خاص سوال کے سبب سے کوئی آیت نازل ہوتی ہے اور بعض مرتبہ مشرکین یا منافقین کی کسی بات کے رد میں کوئی آیت نازل ہوتی ہے کبھی کسی آیت میں عہد رسالت میں ہونے والے کسی واقعہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی صحابہ کے کسی عمل پر تنبیہ یا اس کی تائید میں کوئی آیت نازل ہوتی ہے لہذا جب تک اس قسم کی تمام آیات کے پس منظر اور اسباب نزول کا علم نہ ہو ان کا کوئی واضح معنی سمجھ میں نہیں آتا اور اگر فہم قرآن کے لیے احادیث نبویہ کو ایک معتبر ماخذ اور حجت نہ مانا جائے تو قرآن مجید کی بعض آیات ایک چیتان اور معمہ بن کر رہ جائیں گی۔

تدوین حدیث

مطور پر مفسرین حدیث یہ کہتے ہیں کہ احادیث کی تدوین رسول اللہ ﷺ کی وفات کے اڑھائی سو سال بعد کی گئی ہے اس لیے کتب احادیث قابل اعتبار نہیں ہیں لیکن ان کا یہ قول سخت مغالطہ آفرینی پر مبنی ہے کیونکہ احادیث رسول کی حفاظت اور کتابت کے سلسلہ میں عہد رسالت سے لے کر اتباع تبع تا بعین تک پورے تسلسل اور تواتر سے کام ہوتا رہا ہے اور اڑھائی سو سال کے اس طویل عرصہ کے کسی وقفہ میں بھی اس کام کا انقطاع نہیں ہوا۔

رسول اللہ ﷺ کے مبارک زمانہ میں متعدد صحابہ کرام نے احادیث کو قلم بند کرنا شروع کر دیا تھا امام بخاری اپنی ”صحیح“ میں روایت کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے طویل خطبہ دیا۔ یمن کے ایک شخص (ابوشاہ) نے آکر عرض کیا: ”اكتب لی یا رسول اللہ“ یا رسول اللہ! میرے لیے (یہ خطبہ) لکھ دیجئے آپ نے حکم دیا: ”اكتبوا لابی فلان“ اس شخص کے لیے (یہ خطبہ) لکھ دو۔ (صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۲ طبع کراچی)

اسی طرح حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص کو احادیث لکھنے کی عام اجازت تھی انہی سے روایت ہے:

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں حفاظت کے خیال سے رسول اللہ ﷺ سے سن کر ہر بات لکھ لیتا تھا پس بعض قریش نے مجھے منع کیا اور کہا: تم حضور سے سن کر ہر بات لکھ لیتے ہو حالانکہ رسول اللہ ﷺ بھی ایک بشر ہیں آپ کبھی ناراض کبھی خوش ہوتے ہیں اور یہ سن کر میں نے لکھنا چھوڑ دیا جب رسول اللہ ﷺ سے میں نے اس واقعہ کا ذکر کیا تو رسول اللہ ﷺ نے اپنی انگلی سے اپنے دہن اقدس کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا: لکھا کرو قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے! اس منہ سے حق کے سوا اور کچھ نہیں نکلتا۔

عن عبد اللہ بن عمرو قال كنت اكتب كل شيء اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم اريد حفظه فنهتني قریش وقالوا اكتب كل شيء تسمعه ورسول الله صلى الله عليه وسلم بشر يتكلم في الغضب والرضاء فامسكت عن الكتابة فذكرت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فام ما باصبه الي فيه فقال اكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه الا حق. (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۶۳۹ یہ روایت سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۵۹ طبع مجاہد پاکستان)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بھی حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے احادیث لکھنے کا تذکرہ کیا ہے فرماتے ہیں: نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں مجھ سے زیادہ کسی کے پاس حضور کی احادیث محفوظ نہ تھیں سوا عبد اللہ بن عمرو کے کیونکہ وہ احادیث لکھتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔

ما من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم احد اكثر حديثا عنه مني الا ما كان من عبد الله بن عمرو فانه كان يكتب ولا اكتب.

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۲ طبع کراچی)

”ابوداؤد“ اور ”بخاری“ کی ان روایتوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو احادیث قلم بند کیا کرتے تھے رہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تو رسول اللہ ﷺ کی توجہ کی وجہ سے ان کا حافظہ بہت تیز ہو گیا تھا اس وجہ سے وہ احادیث نہیں لکھتے تھے تاہم ان کے پاس رسول اللہ ﷺ کی احادیث کتب اور صحائف کی شکل میں بھی محفوظ تھیں چنانچہ عمرو بن امیہ بیان کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ کے سامنے ایک حدیث پر گفتگو ہوئی تو وہ

تحدث عند ابی ہریرة بحديث فاخذ بیدی

الی بیتہ فارانا کتبا من حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال هذا هو مکتوب عندی۔
میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے اور ہمیں (احادیث کی) کتابیں دکھائیں اور کہا: دیکھو وہ حدیث میرے پاس لکھی ہوئی ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۲۱۷ طبع مصر)

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو ہریرہ کے پاس ان کی تمام مرویات لکھی ہوئی محفوظ تھیں، حافظ ابن حجر مستدریٰ فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہ ابتداء زمانہ رسالت میں احادیث نہیں لکھتے تھے حضور کے وصال کے بعد انہوں نے احادیث کو لکھ لیا یا اسی زمانہ میں وہ کسی اور شخص سے ان احادیث کو لکھواتے رہے ہوں گے اور حضرت انس نے تو احادیث لکھ کر حضور کو سنانے کا شرف بھی حاصل کر لیا تھا چنانچہ قنادہ روایت کرتے ہیں:

کان یملی الحدیث حتی اذا کثر علیہ الناس جاء بمجمال من کتب فالقاهان ثم قال هذه احادیث سمعتها وکتبتها عن رسول اللہ و عرضتها علیہ۔
حضرت انس احادیث لکھوایا کرتے تھے اور جب لوگ زیادہ تعداد میں آتے تو وہ اپنا حنفی لے کر آتے اور اس وان کے رکھ کر فرمایا: یہ وہ احادیث ہیں جن کو میں نے رسول اللہ سے سنا ہے (غیر العلم ص ۹۶-۹۵)

حضرت عبد اللہ بن عمرو بھی احادیث کو لکھ کر صحائف میں محفوظ رکھا کرتے تھے چنانچہ روایت ہے: یروی عن عبد اللہ بن عمرو کان خرج الی السوق نظر فی کتبہ وقد اکد الراوی ان کتبہ هذه کانت فی الحدیث۔
روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو جب بھی بازار جاتے تو اپنی کتابوں کو دیکھ لیتے تھے راوی تاہم کہتے ہیں ان کی کتابیں احادیث پر مشتمل تھیں۔

(الجامع الاذوق الراوی وآداب السامع ص ۱۰۰)

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص حضرت ابو ہریرہ اور حضرت انس بن مالک کے بارے میں آپ کی نظر سے تمام ہوا کرتے تھے ہیں کہ یہ حضرات عہد رسالت میں احادیث کو صحائف میں لکھ کر محفوظ کر لیا کرتے تھے اب ہم آپ کے متعلق یہ یاد دل پیش کرتے ہیں جس سے ظاہر ہوگا کہ سرکار کے زمانہ اقدس میں بالعموم صحابہ کرام احادیث کو محفوظ کیا کرتے تھے چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عمرو فرماتے ہیں:

کان عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناس من اصحابہ وانا معهم وانا اصغرا لقوم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کذب علی متعمدا فلیثبوا مقعده من النار فلما خرج القوم قلت کیف تحدثون عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد سمعتم ما قال وانتم تنهمکون فی الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضحکوا وقالوا یا ابن اخینا ان کل ما سمعنا منه عندنا فی کتاب۔
رسول اللہ ﷺ کے پاس آپ سے صحابہ ہیں سے چہرہ وک حاضہ تھے اور میں بھی ان کے ساتھ تھا جب کہ میں ان سے ہم میں کم تھا نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو شخص میری طرف جھوٹ منسوب کرے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے گا اب میں نے ان سے کہا کہ تم رسول اللہ ﷺ سے احادیث بیان کرتے ہو جب کہ تم آپ کا ارشاد بیان کرتے ہو اور آپ کی رسول اللہ ﷺ سے بہ نثر احادیث بیان کرتے ہیں یا نہیں وہ لوگ ہنسے اور کہنے لگے: اے بھتیجے! ہم وہ جہنمی ہیں جو آپ سے

(مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۵۲-۱۵۱ زیوت)

ہیں وہ سب ہمارے پاس لکھا ہوا محفوظ ہے۔

ان احادیث سے یہ ظاہر ہو گیا کہ احادیث کو لکھنے اور محفوظ کرنے کا کام عہد رسالت میں شروع ہو چکا تھا اور صحابہ کرام رسول اللہ ﷺ کے ارشادات اور آپ کے افعال اور احوال لکھ کر قلم بند کیا کرتے تھے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بعض احادیث میں لکھنے کی جو ممانعت آئی ہے وہ بعض مواقع کے ساتھ مخصوص ہے یعنی رسول اللہ ﷺ نے ان صورتوں میں لکھنے سے منع فرمایا تھا جن میں قرآن اور حدیث کے اشتباہ کا احتمال تھا۔

رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد دو صحابہ میں تابعین نے صحابہ کی مرویات کو لکھ کر محفوظ کرنا شروع کیا حضرت ابو ہریرہ جن سے پانچ ہزار تین سو چوبتر (۵۳۷۴) احادیث مروی ہیں انہوں نے بے شمار شاگرد تیار کیے اور ان لوگوں نے ان احادیث کو لکھ کر محفوظ کیا اور یہ سلسلہ روایت آگے بڑھایا چنانچہ ”مسند دارمی“ میں ہے کہ آپ کے شاگردوں میں سے بشیر بن نہیک نے آپ کی روایات کو لکھ کر محفوظ کر لیا تھا حضرت عبد اللہ بن عباس سے ایک ہزار چھ سو ساٹھ (۱۶۶۰) احادیث مروی ہیں ان کی روایات کو دوسرے شاگردوں کے علاوہ کریب نے محفوظ کر لیا تھا۔ (طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۱۶ دار صادر بیروت) اور حضرت انس جو کہ دو ہزار دو سو چھیالیس (۲۲۸۶) احادیث کے راوی ہیں ان کے بارے میں ”مسند دارمی“ میں ہے کہ ان کی مرویات کو ابان نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جو دو ہزار دو سو دس (۲۲۱۰) احادیث کی روایت کرتی ہیں ان کی احادیث کو عروہ بن الزبیر نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ (الکفایہ ص ۲۲۹) حضرت عبد اللہ بن عمر جو ایک ہزار چھ سو تیس (۱۶۳۰) احادیث کی روایت کرتے ہیں ”طبقات ابن سعد“ اور ”دارمی“ میں ہے کہ ان کی روایات کو نافع نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا اور حضرت جابر جو ایک ہزار پانچ سو چالیس (۱۵۴۰) احادیث کے راوی ہیں ان کی مرویات کو قتادہ بن دعامہ سدوسی نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔

(طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۷۲ دار صادر بیروت)

مذکور الصدر سطور میں چند مثالیں پیش کی ہیں در نہ صحابہ کرام سے احادیث کا سماع اور روایت کرنے والے تمام حضرات احادیث کو ضبط تحریر میں لے آتے تھے۔ پہلی صدی ہجری کے اخیر تک اسی طرح متفرق طور پر کتابت کے سہارے تدوین حدیث کا کام آگے بڑھتا رہا احادیث کے یہ صحائف اور نوشتے کسی نقطہ پر مشترک اور کسی جہت سے مجتمع نہ تھے بغیر کسی ترتیب کے تابعین کرام نے اپنی اپنی مرویات کو اپنے سینوں اور صحیفوں میں محفوظ کر رکھا تھا یہاں تک کہ حضرت عمر بن عبد العزیز کا زمانہ خلافت آیا اور انہوں نے احادیث کو یکجا کرنے کا ارادہ کیا چنانچہ اس کام کے لیے انہوں نے معتمد اور مستند علماء کی ایک کمیٹی مقرر کی جن میں ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم قاسم بن محمد بن ابی بکر اور ابو بکر محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب زہری کے اسماء خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

عمر بن عبد العزیز نے مختلف علاقوں سے احادیث کا لکھا ہوا ذخیرہ جمع کیا اور ابن شہاب زہری نے ان احادیث کو ترتیب دیا تہذیب سے منظم اور منضبط کیا۔ (تذریب الراوی ص ۷۳) احادیث کو جمع اور منظم کرنے کے ساتھ ساتھ حدیث کو سند کے ساتھ بیان کرنے کی ابتداء بھی ابن شہاب زہری نے کی ہے۔ اسی وجہ سے ان کو علم اسناد کا وضع کہا جاتا ہے۔

احادیث کی ترتیب اور تہذیب کا جو کام ابن شہاب زہری نے شروع کیا تھا اس کام کو ان کے مایہ ناز تلامذہ برابر آگے بڑھاتے رہے یہاں تک کہ دوسری صدی کے اخیر میں ان کے ایک نامور شاگرد امام مالک بن انس انہی نے احادیث کو باب وار ترتیب دے کر پہلا مجموعہ حدیث ”موطا“ کے نام سے پیش کر دیا۔

”موطا امام مالک“ کے علاوہ امام اعظم نے اپنی مرویات کو ”کتاب الآثار“ کے نام سے پیش کیا جس کو ان کے لائق اور قابل صد فخر تلامذہ نے الگ الگ روایت کیا ہے ان حضرات کے علاوہ دوسری صدی کے جن دوسرے متعدد بزرگ مصنفین نے فن حدیث

میں کتابیں پیش کی ہیں ان میں سے بعض کی کتابیں یہ ہیں: سنن ابوالولید ۱۵۱ھ جامع سفیان ثوری ۱۶۱ھ مصنف ابی سلمہ ۱۶۷ھ مصنف ابن سفیان ۱۹۷ھ جامع سفیان بن عیینہ ۱۹۸ھ اور تیسری صدی کے جن مصنفین نے حدیث کی کتابیں تصنیف کی ہیں ان میں سے بعض حضرات کی کتابیں یہ ہیں: کتاب الام للشافعی ۲۰۳ھ مسند احمد بن حنبل ۲۴۱ھ الجامع الصحیح للبخاری ۲۵۶ھ الجامع للمسلم ۲۶۱ھ سنن ابوداؤد ۲۷۵ھ الجامع للترمذی ۲۷۹ھ سنن ابن ماجہ ۲۷۳ھ۔

مضبوط اور مستحکم حوالہ جات کی روشنی میں ہم نے آپ کے سامنے عہد رسالت سے لے کر صحیح ستہ کے مصنفین تک تدوین حدیث کا ایک مربوط جائزہ پیش کر دیا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ زمانہ رسالت سے لے کر اتباع تبع تابعین تک ہر دور میں احادیث کو قلم بند کیا جاتا رہا اور سینوں سے لے کر صحیفوں تک ہر طرح سے حدیث کی حفاظت کی جاتی رہی نیز ہر دور میں دُشمنوں نے اپنے زمانہ کے مخصوص تقاضوں اور تصنیف و تالیف کے رجحانات کو سامنے رکھ کر احادیث کی تدوین کی یہاں تک کہ تیسری صدی میں مصنفین صحاح ستہ نے پہلے لوگوں کی خوبیوں کو نئے اضافوں کے ساتھ ضم کر کے ایک جامع اسلوب کے ساتھ اپنی تصانیف کو پیش کیا جن کا تفصیلی تعارف اور تبصرہ اس کتاب کے آئندہ ابواب میں پیش کیا جا رہا ہے۔ حدیث کی ضرورت حجیت اور تدوین پر بحث کرنے کے بعد ضروری معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کی تعریف اور اس کی اقسام وغیرہ پر بھی گفتگو کر لی جائے۔

تعریف حدیث

علم حدیث کی دو قسمیں ہیں: علم حدیث روایتیہ اور علم حدیث درایتیہ حدیث از روئے روایت اس علم کو کہتے ہیں جس سے رسول اللہ ﷺ کے اقوال افعال احوال اور اوصاف کی معرفت حاصل ہو۔ اس علم کا موضوع خود حضور کی ذات مقدسہ ہے اور علم حدیث از روئے درایت وہ علم ہے جس سے راوی اور مروی عنہ کے حالات بہ حیثیت رد اور قبول معلوم ہوں اس علم کا موضوع راوی اور مروی عنہ ہیں۔

اقسام حدیث

حدیث کی تعریف کے بعد اس کی بعض ضروری اقسام کی تعریفیں پیش کی جاتی ہیں:

مرفوع : جس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے اقوال افعال اور تقریرات کا بیان ہو۔

موقوف : جس حدیث میں صحابہ کرام کے اقوال احوال اور تقریرات کا بیان ہو۔

مقطوع : جس حدیث میں تابعین کے اقوال افعال اور تقریرات کا بیان ہو۔

متصل : جس حدیث کی سند سے کوئی راوی ساقط نہ ہو۔

معلق : جس حدیث کی سند کے شروع سے راوی کو حذف کر دیا جائے خواہ یہ حذف بعض کا ہو یا کل کا۔

مرسل : جس حدیث کی سند کے اخیر سے راوی کو ساقط کر دیا جائے مثلاً تابعی حضور سے روایت کرے اور صحابی کو چھوڑ دے۔

معطل : درمیان سند سے دو متوالی راویوں کو چھوڑ دیا جائے۔

منقطع بہ معنی اخص : دو سے زیادہ راویوں کو سند میں ایک جگہ سے یا دو راویوں کو متعدد جگہ سے چھوڑ دیا جائے۔

مضطرب : سند یا متن حدیث میں زیادتی نقصان یا تقدیم و تاخیر کر دی جائے۔

مدرج : متن حدیث میں راوی اپنا یا غیر کا کلام ملا دے۔

شاذ : جس میں ثقہ راوی اپنے سے زیادہ ثقہ راوی کی مخالفت کرے (اس کا مقابل محفوظ ہے)۔
منکر : جس روایت میں زیادہ ضعیف راوی کم ضعیف کی مخالفت کرے (اس کا مقابل معروف ہے)۔
معلل : جس حدیث میں علت خفیہ قاضی ہو مثلاً حدیث مرسل کو موصولاً روایت کیا جائے۔
صحیح لذاتہ : جس حدیث کے تمام راوی متصل عادل تام الضبط ہوں اور وہ حدیث غیر شاذ اور غیر معلل ہو۔
صحیح لغیرہ : جس حدیث میں کمال ضبط کے سوا صحیح لذاتہ کی تمام صفات ہوں اور ضبط کی کمی تعدد طرق روایت سے پوری ہو جائے۔

حسن لذاتہ : جس حدیث میں کمال ضبط کے سوا صحیح لذاتہ کی تمام صفات ہوں اور یہ کمی تعدد طرق سے پوری نہ ہو۔
حسن لغیرہ : جو حدیث صحیح لذاتہ کی ایک سے زیادہ صفات سے قاصر ہو لیکن یہ کمی تعدد طرق روایت سے پوری ہو جائے۔
ضعیف : جو حدیث صحیح لذاتہ کی ایک سے زیادہ صفات سے قاصر ہو اور تعدد طرق سے وہ کمی پوری نہ ہو۔
متروک : جس حدیث کی سند میں کوئی راوی متہم بالکذب ہو۔
موضوع : جس حدیث کی سند میں کوئی ایسا راوی ہو جس سے وضع فی الحدیث ثابت ہو۔
غریب : جس حدیث کی سند کا کوئی راوی سلسلہ سند کے کسی شیخ سے روایت میں منفرد ہو۔
عزیز : جس حدیث کے دو راوی ہوں پھر سلسلہ سند کے ہر راوی سے کم از کم دو شخص روایت کرتے ہوں۔
مشہور : جو حدیث دو سے زیادہ طرق سے مروی ہو (یعنی سلسلہ سند میں کسی شخص سے بھی تین سے کم راوی نہ ہوں اور نہ زیادتی حد تو اتارے کم ہو)۔

متواتر : جو حدیث دو دور میں اتنے کثیر طرق سے مروی ہو کہ ان روایات کا توافق علی الکذب عاۃ محال ہو۔

اقسام کتب حدیث

کتب حدیث کی انواع اور اقسام کافی زیادہ ہیں یہاں پر بعض ضروری اقسام کو بیان کیا جا رہا ہے۔
صحیح : جس کتاب کے مصنف نے صرف احادیث صحیحہ کا التزام کیا ہو جیسے "صحیح بخاری" و "صحیح مسلم" وغیرہ۔
جامع : جس کتاب میں آٹھ عنوانوں کے تحت احادیث لائی جائیں اور وہ یہ ہیں: "میر آداب" تفسیر "عقائد" فتن "احکام" اشراط "منقب" جیسے "بخاری" اور "ترمذی" وغیرہ۔
سنن : جس کتاب میں فقط احکام سے متعلق احادیث ہوں جیسے "سنن ابوداؤد" و "نسائی"۔
مسند : جس کتاب میں ترتیب صحابہ سے احادیث لائی جائیں جیسے "مسند احمد بن حنبل"۔
معجم : جس کتاب میں ترتیب شیوخ سے احادیث لائی جائیں جیسے "معجم طبرانی"۔
مستخرج : جس کتاب میں کسی اور کتاب کی احادیث کو ثابت کرنے کے لیے ان احادیث کو مصنف کتاب کے شیخ یا شیخ اشبح کی دیگر اسناد سے وارد کیا جائے جیسے "مستخرج لابی نعیم علی البخاری"۔
مستدرک : جس کتاب میں مختلف ابواب کے تحت ان احادیث کو لایا جائے جو ان ابواب میں کسی اور مصنف سے رہ گئی ہوں جیسے "مستدرک علی الصحیحین"۔

رسالہ : جس کتاب میں جامع کے آٹھ عنوانوں میں سے کسی ایک عنوان کے تحت احادیث ہوں جیسے امام احمدیؒ کی کتاب "الزہد" آداب میں اور ابن جریر طبری کی کتاب "تفسیر" میں۔

جز : جس کتاب میں صرف ایک موضوع پر احادیث ہوں جیسے امام بخاری کی "جزء القراءة خلف الإمام"۔

اربعمین : جس کتاب میں چالیس احادیث ہوں جیسے "اربعمین نوہی"۔

امالی : جس کتاب میں شیخ کے املاء کرائے ہوئے فوائد حدیث ہوں جیسے "امالی امام محمد"۔

اطراف : جس کتاب میں حدیث کا صرف وہ حصہ ذکر کیا جائے جو بقیہ پر دلالت کرے اور پھر اس حدیث کے تمام طرق اور اسانید بیان کر دیئے جائیں یا بعض کتب مخصوصہ کی اسانید بیان کی جائیں جیسے "اطراف الکتب ائمۃ ابی العباس" اور "اطراف المزی"۔

طبقات کتب حدیث: شاہ ولی اللہ نے کتب حدیث کی صحت شہرت اور مقبولیت کے اعتبار سے چار طبقے بیان کیے ہیں جن کو ہم تنقیص کے ساتھ پیش کر دیتے ہیں۔

- (۱) پہلا طبقہ ان کتابوں کا ہے جن کی صحت شہرت اور مقبولیت سب سے زیادہ ہے جیسے "صحیح بخاری" صحیح مسلم، صحیح امام مالک"۔
- (۲) دوسرا طبقہ ان کتابوں کا ہے جو صحت شہرت اور مقبولیت میں پہلے طبقہ کے قریب ہیں اس طبقہ کی اکثر کتابوں میں شہادت صحیح اور حسن ہیں، بعض ضعیف روایات بھی آگئی ہیں لیکن ان کا ضعف بیان کر دیا گیا ہے جیسے "جامع ترمذی" سنن ابی داؤد اور سنن نسائی"۔

(۳) اس طبقہ میں ان مصنفین کی کتابیں ہیں جو امام بخاری اور مسلم پر مقدمہ ان کے معاصر یا ان کے مقارب تھے حدیث میں ان کی فنی مہارت تو مسلم تھی لیکن ان کی تصانیف میں دوسرے طبقہ کی نسبت ضعیف روایات زیادہ ہیں بدلہ بخش ایسی روایات بھی ہیں جو متہم بالوضع ہیں جیسے "مسند شافعی" سنن ابن ماجہ، مصنف عبدالرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ، سنن دارمی، سنن، ترمذی، سنن بیہقی اور تصانیف طبرانی"۔

(۴) چوتھے طبقہ میں ان متاخرین علماء کی کتابیں ہیں جن کی روایت کردہ احادیث کا قرون اولیٰ میں ثبوت نہیں ملتا۔ اس سے وہابی مطلب ہیں یا تو متقدمین کو ان احادیث کی اصل نہیں مل سکی یا انہوں نے ان روایات میں کوئی علت غائیہ برقرار کر دی۔ جیسے ویلیسی، ابو نعیم اور ابن عساکر وغیرہ کی تصانیف۔

مراتب ارباب حدیث

سطور ذیل میں مراتب ارباب حدیث کا بیان کیا جاتا ہے۔

طالب : حدیث کا متعلم۔

شیخ : حدیث کے معلم کو محدث یا شیخ کہتے ہیں۔

حافظ : جس شخص کو ایک لاکھ احادیث متناوہ سند اور اس کے رواقہ کے احوال جرحاً و تعدلاً محفوظ ہوں۔

جہ : جس شخص کو تین لاکھ احادیث متناوہ سند اور جرحاً و تعدلاً محفوظ ہوں۔

حاکم : جس شخص کو تمام احادیث مرویہ متناوہ سند اور جرحاً و تعدلاً محفوظ ہوں۔

حدیث ضعیف کے افراد

جب حدیث کی سند میں کوئی طعن یا جرح پائی جائے تو وہ حدیث باعتبار سند کے مطعون اور مجروح ہو جاتی ہے۔ سطور سابقہ میں اس کی چند اقسام بیان کی گئی ہیں مثلاً مضطرب، منقطع، معلول، منکر، متروک، مبہم وغیرہ طعن کی یہ تمام اقسام حدیث ضعیف میں داخل ہیں البتہ ان کے مراتب میں فرق ہوتا ہے اور حدیث متروک یعنی جس کا راوی متہم بالکذب ہو باقی اقسام کی بہ نسبت زیادہ شدید ضعف کی حامل ہوتی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک حدیث کی سند میں متعدد وجوہ طعن ہوں مثلاً وہ حدیث معلول بھی ہو، منکر بھی اور متروک بھی لیکن متعدد وجوہ طعن جمع ہونے کے باوجود بھی وہ حدیث ضعیف ہی رہے گی البتہ جس قدر وجوہ طعن زیادہ ہوں گے اس کا ضعف بڑھتا جائے گا بتلانا یہ مقصود ہے کہ سند میں طعن اور جرح کی زیادتی اس کے وضع اور بطلان کو مستلزم نہیں ہوتی حدیث کو صرف اس وقت موضوع قرار دیا جائے گا جب اس کی سند میں کوئی وضاع راوی آجائے۔

غیر صحیح کی تحقیق

بعض ائمہ محدثین حضرات کسی سند کے بارے میں لکھتے ہیں: ”لا یصح“ یعنی یہ سند صحیح نہیں ہے اس جملہ سے بعض ناواقف لوگ یہ مغالطہ کھاتے ہیں کہ یہ حدیث موضوع یا باطل ہے حالانکہ اصطلاح محدثین میں صحیح غلط یا باطل کا مقابل نہیں ہوتا بلکہ صحیح کے مقابلہ میں صحیح لغیرہ حسن لذاتہ حسن لغیرہ اور ضعیف یہ سب شامل ہیں اور جب وہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے تو اس کا مطلب ہوتا ہے: یہ صحیح لذاتہ نہیں ہے اور ایسی صورت میں یہ صحیح لغیرہ حسن لذاتہ یا حسن لغیرہ ہو سکتی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ صحت کی نفی تو ضعف کو بھی مستلزم نہیں چہ جائیکہ صحت کی نفی سے وضع یا بطلان کا حکم لازم آئے اس بحث کی نفیس تحقیق اعلیٰ حضرت احمد رضا خان بریلوی نے رسالہ ”منیر العینین“ میں بیان فرمائی ہے۔

متن اور سند میں احکام کا فرق

راوی کی مجروحیت اور وجوہ طعن کا تعلق سند سے ہوتا ہے متن حدیث کا حکم دوسرے قرائن کے اعتبار سے کیا جاتا ہے یہ ممکن ہے کہ کسی صحیح حدیث کو ایک وضاع راوی بیان کرے پس اس سند کے اعتبار سے تو اس حدیث کو موضوع کہا جائے گا لیکن فی نفسہ وہ حدیث موضوع نہیں کہلائے گی البتہ جب کسی حدیث کی سند میں کوئی وضاع راوی ہو اور اس حدیث کا متن کسی طریقہ سے ثابت نہ ہو تو وہ حدیث مطلقاً موضوع کہلائے گی۔ اس کی مثال یہ ہے کہ علامہ شمس الدین ذہبی ”میزان الاعتدال“ میں بیان فرماتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل نے ”عن ابراہیم بن موسیٰ المروزی عن مالک عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما“ حدیث ”طلب العلم فربضہ“ کو موضوع فرمایا علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس سند کے اعتبار سے موضوع ہے ورنہ نفس حدیث دیگر طرق ضعیفہ سے ثابت ہے اسی طرح ”تمہید“ میں حافظ ابن البر نے حدیث ”الصلوة بسواک خیر من سبعین صلوة“ کو باطل کہا ہے لیکن علامہ سخاوی فرماتے ہیں کہ یہ حکم بھی اس خاص سند کے اعتبار سے ہے۔

اسی طرح حدیث ضعیف میں بھی ضعیف کا حکم باعتبار سند کے ہوتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی صحیح حدیث کو ایک ضعیف راوی بیان کرے اس سند کے اعتبار سے وہ حدیث ضعیف کہلائے گی لیکن متن حدیث کا یہ حکم نہیں ہوگا علامہ نووی فرماتے ہیں:

ان روایات الراوی الضعیف یكون فیہ الصحیح والضعیف والباطل فیکتبونہا ثم یمیز اهل الحفظ والاتقان بعض ذلک من بعض وذلك سهل علیہم ضعیف راوی کی روایات میں صحیح طعیف اور باطل ہر قسم کی احادیث ہوتی ہیں۔ محدثین ان تمام روایات کو لکھ لیتے ہیں پھر اہل علم ان کو تمیز دیتے ہیں اور یہ ان کے لیے آسان ہے اسی دلیل

معروف عندهم وبهذا احتج السفیان الثوری حین
نہی عن الروایۃ عن الکلبی فقیل له انت تروی عنه
فقال انا اعرف صدقه من کذبہ۔

(شرح مسلم للنووی ج ۱ ص ۲۱ طبع کراچی)

وغير ذلك فلا يعمل فيها الا بالحديث الصحيح
او الحسن الا ان يكون في احتياط شيء كما اذا ورد
حديث ضعيف بکراهية بعض البيوع او الا نکحة۔

(شرح صحیح مسلم للنووی ج ۱ ص ۲۱ طبع کراچی)

حدیث ضعیف کی تقویت

فضائل اعمال اور باب مناقب میں عموماً احادیث ضعیفہ کا اعتبار کیا جاتا ہے اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں پر ان بعض
قرآن کا ذکر کر دیا جائے جن کی بناء پر حدیث ضعیف قوی ہو جاتی ہے اور اس کا ضعف جاتا رہتا ہے۔ پہلی صورت یہ ہے کہ جب
حدیث ضعیف متعدد اسانید سے مروی ہو تو وہ حسن لغیرہ ہو جاتی ہے چنانچہ تمام مستند اصول حدیث کی کتابوں میں یہ مسئلہ مرقوم ہے
تحقق علی الاطلاق امام ابن ہمام نے بھی ”فتح القدیر“ (ج ۱ ص ۲۳۸ طبع مصر) میں اس کو وضاحت سے بیان فرمایا ہے اور علامہ شعرائی
لکھتے ہیں:

وقد احتج جمهور المحدثين بالحديث
الضعيف اذا كثرت طرقه ولحقوه بالصحيح تارة
وبالحسن اخرى. (کتاب الاذکار ص ۸۷)

دوسری صورت یہ ہے کہ جب کسی حدیث ضعیف کے موافق مجتہدین میں سے کسی کا قول مل جائے تو اس سے بھی حدیث ضعیف
کی تقویت ہو جاتی ہے۔ چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

ان المجتهدين اذا استدل بحديث كان تصحيحا
له كما في التحرير وغيره. (رد المحتار ج ۴ ص ۱ طبع مصر)

تیسری صورت یہ ہے کہ اگر کسی حدیث ضعیف کے موافق اہل علم میں سے کسی کا قول ہو تو اس سے بھی حدیث کی تقویت ہو جاتی
ہے۔ چنانچہ امام ترمذی حدیث: ”اذا اتى احدكم الصلوة والامام على حال الحديث“ کے تحت لکھتے ہیں: ”هذا حديث
غريب لا نعرف احدا اسنده الا ماروى من هذا الوجه والعمل على هذا عند اهل العلم“ ملا علی قاری اس کی شرح میں
لکھتے ہیں:

قال النووي اسناده ضعيف نقله ميرك فكان
الترمذي يريد تقوية الحديث بعمل اهل العلم.
(مرقات ج ۲ ص ۹۸ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۳۹۰ھ)

علامہ نووی میرک سے نقل کر کے فرماتے ہیں کہ اس حدیث
کی سند ضعیف ہے اور امام ترمذی اہل علم کے عمل سے اس حدیث کی
تقویت کا ارادہ کر رہے ہیں۔

حدیث موضوع کا حکم

حدیث موضوع سے کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا اور نہ ہی حدیث موضوع کو بغیر بیان وضع کے بیان کرنا جائز ہے۔ ایک حدیث متعدد ضعیف اسناد سے بیان کی جائے تو قوی ہو جاتی ہے لیکن اگر ایک حدیث متعدد موضوع اسانید سے بیان کی جائے تو وہ پھر بھی موضوع رہتی ہے کیونکہ شر کے ساتھ شریعت مل جائے تو وہ پھر بھی شر ہی رہتا ہے۔

احادیث سے ثابت ہونے والے امور کی تفصیل

ان حدیث سے جو مسائل اور احکام ثابت ہوتے ہیں جن کا تعلق حلت اور حرمت کے ساتھ ہو وہ چار قسم پر ہیں: (۱) عقائد قطعیہ جیسے توحید و رسالت اور مبداء و معاد (۲) عقائد ظنیہ جیسے انبیاء کی ملائکہ پر فضیلت اور قبر کے احوال۔ (۱) عقائد قطعیہ: ان کے اثبات کے لیے حدیث متواتر ہونی چاہیے عام ازیں کہ تو اتر لفظی ہو یا معنوی۔ (۲) عقائد ظنیہ: ان کے اثبات کے لیے اخبار آحاد کافی ہیں۔ (۳) احکام: ان کے اثبات کے لیے حدیث صحیح ہونی چاہیے یا کم از کم یہ کہ وہ حدیث حسن لغیرہ سے کم نہ ہو۔ (۴) فضائل و مناقب: اس باب میں بالاتفاق احادیث ضعیفہ کا بھی اعتبار کر لیا جاتا ہے۔ چنانچہ علامہ نووی فرماتے ہیں:

انهم قد يروون عنهم احاديث الترغيب والترهيب و فضائل الاعمال و القصص و احاديث الزهد و مكارم الاخلاق و نحو ذلك مما لا يتعلق بالحلال و الحرام و سائر الاحكام و هذا الضرب من الحديث يجوز عند اهل الحديث و غيرهم التساهل فيه و رواية ما سوى الموضوع منه و العمل به لان اصول ذلك صحيحة مقررة في الشرع معروفة عند اهله و على كل حال فان الانمة لا يروون عن الضعفاء شيئا يحتجون به على انفرادهم في الاحكام. (شرح صحيح مسلم للذوي ج ۱ ص ۲۱ نور محمد راجح الطائغ كراچی)

علامہ نووی کی اس عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ فضائل اور مناقب میں ضعیف روایات کو قبول کیا جاتا ہے اور ان کے مقتضی پر عمل بھی ہوتا ہے البتہ احکام میں ضعاف کا اعتبار نہیں ہوتا لیکن بعض صورتوں میں احتیاط کے پیش نظر احکام میں بھی ضعیف روایات کا اعتبار کر لیا جاتا ہے نیز علامہ نووی لکھتے ہیں:

قال العلماء من اخذ ثين و الفقهاء و غيرهم يجوز و يستحب العمل في الفضائل و الترغيب و الترهب بالحديث الضعيف ما لم يكن موضوعا و اما الاحكام كالحلال و الحرام و البيع و النكاح . حضرات محدثین، فقہاء اور دیگر علماء کرام فرماتے ہیں کہ فضائل اعمال اور ترغیب و ترہیب میں حدیث ضعیف پر عمل کرنا مستحب ہے جب کہ وہ موضوع نہ ہو لیکن حلال اور حرام کے احکام مثلاً بیع، نکاح وغیرہ میں اس سے استدلال نہیں کیا جاتا صرف

(کتاب الاذکار للنووی ج ۱ ص ۱۱-۱۰ مکتبہ نزار مصطفیٰ مکرم) حدیث صحیح یا حسن پر عمل کیا جاتا ہے۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ بعض اوقات صالحین کے عمل سے بھی حدیث کی تقویت ہو جاتی ہے چنانچہ صلوٰۃ التسبیح جس روایت سے ثابت ہے وہ حدیث ضعیف ہے اور حاکم اور بیہقی نے اس کی تقویت کی وجہ یہ بتلائی ہے کہ عبد اللہ بن المبارک کے عمل کی وجہ سے یہ حدیث تقویت پانگی چنانچہ مولانا عبدالحی لکھتے ہیں:

قال البيهقي كان عبد الله بن المبارك يصلحها
وتد أولها الصالحون بعضهم عن بعض وفي ذلك
تقوية للحدیث المرفوع. (آثار المفردہ ص ۲۳)
علامہ بیہقی لکھتے ہیں کہ عبد اللہ بن مبارک صلوٰۃ تسبیح پڑھا کرتے تھے اور بعد کے تمام علماء اس کو ایک دوسرے سے نقل کر کے پڑھتے رہے اس وجہ سے اس حدیث مرفوع و تقویت حاصل ہو گئی۔

اس کے علاوہ تجربہ اور کشف سے بھی حدیث ضعیف کی تقویت ہو جاتی ہے چنانچہ ملا علی قاری نے اس بحث میں ابن عربی کے کشف سے ایک حدیث کی تقویت کا واقعہ بیان کیا ہے۔
شیخ قاسم: نو تووی متوفی ۱۲۹۷ھ لکھتے ہیں:

نقل حضرت جنید بن عبد اللہ کے کسی مرید کا رنگ یکا یک متغیر ہو گیا آپ نے سب پوچھا تو بروئے مکاشفہ اس نے یہ کہا کہ اپنی ماں کو دوزخ میں دیکھتا ہوں حضرت جنید بن عبد اللہ نے ایک لاکھ یا کچھ بڑا بار کبھی کلمہ پڑھا تھا یوں سمجھ کر کہ بعض روایتوں میں اس قدر کلمہ کے ثواب پر وعدہ مغفرت ہے اپنے جی جی جی میں اس مرید کی ماں کو پیش دیا اور اس کو اطلاع نہ کی مگر بخشتے ہی کیا دیکھتے ہیں کہ وہ جوان ہشاش بشاش ہے آپ نے پھر سب پوچھا اس نے عرض کیا کہ اب اپنی والدہ کو جنت میں دیکھتا ہوں سو آپ نے اس پر یہ فرمایا کہ اس جوان کے مکاشفہ کی صحت تو مجھ کو حدیث معلوم ہوئی اور حدیث کی تصحیح اس کے مکاشفہ سے ہو گئی۔

(تحدیہ الناس ص ۵۵-۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱)

روایات مختلفہ میں مذاق ائمہ

جب کسی ایک مسئلہ پر متعدد متعارض روایات وارد ہوں تو اس سلسلہ میں تتبع اور تلاش سے جو ائمہ ارجد کا مسلک معلوم ہو چکا ہے وہ یہ ہے کہ امام اعظم ایسی صورت میں روایات کے درمیان تطبیق دیتے ہیں اور حتی الامکان کوشش کرتے ہیں کہ ہر روایت پر کسی نہ کسی صورت میں عمل ہو جائے اور جب تطبیق نہ ہو سکے تو اس روایت کو ترجیح دیتے ہیں جو اسلام اور اصول روایت کے قریب تر ہو امام شافعی ایسی شکل میں قوت سند کے لحاظ سے کسی ایک روایت کو لیتے ہیں اور باقی کو چھوڑ دیتے ہیں۔ امام مالک تعرض کی صورت میں اس روایت کو ترجیح دیتے ہیں جو اہل مدینہ کے تعامل کے موافق ہو اور امام احمد متقدمین کی اکثریت کا لحاظ کرتے ہیں۔
مشہور حفاظ

سطور ذیل میں ہم چاروں مسلکوں کے مشاہیر حفاظ کے اسماء پیش کر رہے ہیں:

احناف : حافظ ابو بشر والابی حافظ اسحاق بن راہویہ حافظ ابو جعفر طحاوی حافظ ابن ابی العوام سعدی حافظ ابو محمد حارثی حافظ عبد الباقی

حافظ ابو بکر رازی بھصاص حافظ ابو نصر کلابازی حافظ ابو محمد سمرقندی حافظ شمس الدین سروجی حافظ قطب الدین حبیبی حافظ

علاء الدین باردینی حافظ جمال الدین ذیلیعی حافظ علاء الدین مغلطائی حافظ بدر الدین عینی حافظ قاسم بن قطلوبغا وغیرہم۔

شافعی : حافظ دارقطنی حافظ بیہقی حافظ خطابی حافظ عز الدین بن سلام حافظ ابن دقیق العید حافظ عراقی حافظ ذہبی حافظ مزنی حافظ

ابن اثیر جزری، سبکی، ہیتمی، ابن حجر عسقلانی و علامہ سیوطی وغیرہم۔

مالکیہ : حافظ حسین بن اسماعیل، حافظ رحیمی، حافظ ابن عبد البر، حافظ ابو الولید الباجی، حافظ قاضی ابوبکر العربی، حافظ عبد الحق، حافظ

قاضی عیاض، حافظ مازری، حافظ ابن رشد، حافظ ابو القاسم سہیلی وغیرہم۔

حنابلہ : حافظ عبد الغنی المقدسی، حافظ ابو الفرج بن الجوزی، حافظ ابن قدامہ، حافظ ابن رجب وغیرہم۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

امام بخاری کی سوانح

امام بخاری کا نام اور نسب

علامہ شمس الدین احمد بن محمد بن خلکان متوفی ۶۸۶ھ لکھتے ہیں:

امام محمد کا نام: ابو عبد اللہ محمد بن ابی الحسن اسماعیل بن ابراہیم بن المغیرہ بن الاحنف بردزبہ الجعفی ہے۔

(وفیات الاعیان ج ۲ ص ۱۸۸، منشورات الرضی، قم، ایران ۱۳۶۳ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

یہ لفظ ”بردزبہ“ ہے یہ بخاری کی زبان کا لفظ ہے اور اس کا معنی کسان ہے۔ ”بردزبہ“ مجوسی تھے اور اسی مذہب پر فوت ہو گئے اور ان کے بیٹے المغیرہ نے بخاری کے والی الیمان البخاری الجعفی کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا تھا اور الیمان کا نام ابو عبد اللہ محمد بن جعفر بن الیمان المسندی ہے جو امام بخاری کے شیخ ہیں۔ (تہذیب الاسماء واللغات ج ۱ ص ۶۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حافظ ابو بکر احمد بن علی الخطیب البغدادی المتوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

بردزبہ مجوسی تھے اسی پر فوت ہو گئے اور مغیرہ بن بردزبہ نے والی بخاری عبد اللہ بن محمد المسندی الجعفی کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا اور امام بخاری کو جعفی اسی لیے کہا جاتا ہے کہ ان کے دادا کے والد المغیرہ الیمان جعفی کے ہاتھ پر اسلام لائے تھے اور عبد اللہ بن محمد کو مسندی بھی کہا جاتا ہے کیونکہ وہ نو عمری سے مسند کو طلب کرتے تھے۔ (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ)

امام بخاری کے والد کے مفصل حالات

علامہ شہاب الدین احمد القسطلانی متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کے دادا کے والد المغیرہ الیمان الجعفی والی بخاری کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے تھے اسی وجہ سے امام بخاری کو جعفی کہا جاتا ہے اور یہ نسبت ولاء ہے کیونکہ جو شخص کسی کے ہاتھ پر مسلمان ہو اس کی ولاء اس کے لیے ہوتی ہے ولاء کا مطلب یہ ہے کہ اگر مسلمان ہونے والے شخص کا اور کوئی نسبی وارث نہ ہو تو اس کی وراثت اسے مسلمان کرنے والے کو ملے گی اس وجہ سے الیمان جعفی کی نسبت سے امام بخاری کے دادا کے والد المغیرہ جعفی کہلائے پھر ان کی نسبت سے امام بخاری جعفی کہلائے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ امام بخاری کے دادا ابراہیم بن المغیرہ کے حالات میں سے ہم کسی چیز پر مطلع نہیں ہوئے اور امام بخاری کے والد اسماعیل بن ابراہیم کا تذکرہ امام ابن حبان نے ”کتاب الثقات“ کے طبقہ رابعہ میں کیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ اسماعیل بن ابراہیم غمار بن زید اور امام مالک سے روایت کرتے ہیں خود امام بخاری نے بھی اپنے والد کا تذکرہ کیا ہے وہ لکھتے

ہیں:

اسماعیل بن ابراہیم بن المغیرہ الجعفی۔ ابوالحسن نے کہا: انہوں نے عمار بن زید کی زیارت کی اور اپنے دونوں ہاتھوں کے ساتھ امام ابن المبارک سے مصافحہ کیا اور امام مالک سے سماع کیا۔ (التاریخ الکبیر ج ۱ ص ۳۲۳ رقم الحدیث: ۱۰۸۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ) اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد علامہ قسطلانی لکھتے ہیں:

امام ذہبی نے تاریخ اسلام میں لکھا ہے کہ امام بخاری کے والد علماء متقین میں سے تھے انہوں نے ابو معاویہ اور ایک جماعت سے احادیث کی روایت کی ہے اور ان سے احمد بن جعفر اور نصر بن الحسین نے روایت کی ہے۔ علامہ تاج الدین عبد الوہاب بن علی السبکی المتوفی ۷۷۱ھ نے لکھا ہے:

احمد بن حفص نے کہا: میں ابوالحسن اسماعیل بن ابراہیم کے پاس ان کی موت کے وقت گیا تو انہوں نے کہا: مجھے اپنے تمام اموال میں ایک درہم کے بھی مشتبہ ہونے کا علم نہیں ہے احمد نے کہا: اس وقت میں نے اپنے آپ کو ان کے مقابلہ میں بہت کم تر اور حقیر جانا۔ (ارشاد السدی ج ۱ ص ۵۵ دارالفکر بیروت ۱۴۲۱ھ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۳۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ)

امام بخاری کی ولادت

حافظ احمد بن علی الخطیب البغدادی المتوفی ۴۶۳ھ حافظ ابوالقاسم علی بن الحسن ابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ اور حافظ ابوالحجاج یوسف المزی المتوفی ۷۴۲ھ لکھتے ہیں:

ابوحاتم الوراق بیان کرتے ہیں: مجھے المستنیر بن عتیق نے کہا: میں نے ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری سے سوال کیا: آپ کب پیدا ہوئے تھے؟ انہوں نے مجھے اپنے والد کی تحریر نکال کر دکھائی جس میں لکھا ہوا تھا: محمد بن اسماعیل ۱۳ شوال کو بہ روز جمعہ ۱۹۳ھ میں پیدا ہوئے۔

الحسن بن الحسن البراز نے بخاری میں کہا: میں نے محمد بن اسماعیل کو بخاری میں دیکھا وہ بوڑھے تھے ان کا جسم کمزور تھا نہ بہت لمبے تھے نہ بہت چھوٹے تھے وہ تیرہ شوال ۱۹۳ھ میں پیدا ہوئے اور عید الفطر کی شب نماز عشاء کے وقت ہفتہ کی شب کو ۲۵۶ھ میں فوت ہو گئے اور یکم شوال ہفتہ کے دن ظہر کی نماز کے بعد ان کو دفن کر دیا گیا انہوں نے تیرہ دن کم باٹھ سال عمر گزاری۔

(تاریخ بغداد ج ۲ ص ۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ تاریخ دمشق الکبیر ج ۵ ص ۴۲ داراحیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ تہذیب الکمال ج ۱۶ ص ۸۸ دارالفکر بیروت ۱۴۱۳ھ)

بچپن میں امام بخاری کا نابینا ہونا اور پھر ان کی بینائی کا لوٹ آنا

حافظ ابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ اور حافظ محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ اور علامہ تاج الدین عبد الوہاب بن علی السبکی متوفی ۷۷۱ھ لکھتے ہیں:

عبد اللہ بن محمد السمسار بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ امام محمد بن اسماعیل کی بچپن میں دونوں آنکھوں کی بینائی چلی گئی ان کی والدہ نے خواب میں حضرت ابراہیم الخلیل علیہ السلام کی زیارت کی آپ نے فرمایا: اے خاتون! تمہارے بہ کثرت رونے اور بہت زیادہ دعا کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے تمہارے بیٹے کی بصارت واپس کر دی پھر امام بخاری نے اس حال میں صبح کی کہ اللہ تعالیٰ ان کی بینائی لوٹا چکا تھا۔ (تاریخ دمشق ج ۵ ص ۴۲ سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۲۷۸-۲۷۷ دارالفکر بیروت ۱۴۱۷ھ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۳۲۵-۳۲۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ)

امام بخاری کی تعلیم کی ابتداء اور اپنے استاذ کی تصحیح کرنا

الخطیب البغدادی المتوفی ۳۶۳ھ حافظ ابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ حافظ ذہبی متوفی ۷۴۸ھ تاج الدین بکری متوفی ۷۷۱ھ اور حافظ یوسف الحمزی متوفی ۷۴۲ھ لکھتے ہیں:

ابو جعفر محمد بن ابی حاتم وراق الخوی لکھتے ہیں: میں نے ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری سے کہا: آپ کی طب حدیث کا معاملہ کس طرح تھا؟ انہوں نے کہا: میں ابھی مکتب میں تھا کہ میرے دل میں حدیث کو حفظ کرنے کا شوق آیا، انہوں نے پوچھا: اس وقت آپ کی عمر کتنی تھی؟ امام بخاری نے کہا: دس سال یا اس سے کم، پھر دس سال کی عمر کے بعد میں مکتب سے نکلا، اور استاذ داخل وغیرہ کے پاس جانے لگا، ایک دن جب وہ لوگوں کو حدیث پڑھا رہے تھے تو انہوں نے ایک حدیث کی سند بیان کی: از سفیان از ابی الزبیر از ابراہیم میں نے کہا: اے ابوفلاں! تحقیق یہ ہے کہ ابراہیم نے ابوالزبیر سے حدیث روایت نہیں کی، انہوں نے مجھ کو ذانت دیا، میں نے ان سے کہا: اگر آپ کے پاس اصل ہے تو اس کی طرف رجوع کر لیں، پس وہ گھر میں داخل ہوئے اصل کا مطالعہ کیا، پھر آئے پھر مجھ سے کہا: اے زکے! بتاؤ وہ سند کس طرح ہے؟ میں نے کہا: وہ زبیر بن عدی بن ابراہیم ہے، انہوں نے مجھ سے قسم لے کر اپنی کتاب میں اس طرح لکھا، پھر کہا: تم نے سچ کہا۔ امام بخاری کے بعض احباب نے ان سے پوچھا: جب آپ نے استاذ داخل کی صداقت کی تھی، اس وقت آپ کی عمر کتنی تھی؟ امام بخاری نے کہا: اس وقت میں گیارہ سال کا تھا، اور جب میں سولہ سال کا ہوا تو میں نے ابن المبارک اور الوکیع کی کتابوں کو حفظ کر لیا، اور ان کے کلام کی معرفت حاصل کر لی، پھر میں اپنی والدہ اور اپنے بھائی احمد کے ساتھ مدینہ منورہ روانہ ہوا، پھر جب میں نے حج کر لیا تو میرا بھائی میری والدہ کے ساتھ واپس آ گیا، اور میں حدیث کی طلب میں رہا، اور جب میں اٹھارہ سال کا ہو گیا تو میں فضائل صحابہ و تابعین اور ان کے اقوال کے متعلق ایک کتاب تصنیف کرنے لگا، یہ عبید اللہ بن موسیٰ کی حکومت کے ایام تھے اور میں نے چاندنی راتوں میں رسول اللہ ﷺ کے روضہ کے قریب بیٹھ کر ”کتاب التاریخ“ لکھی اور میں نے تاریخ میں جس کا نام بھی لکھا ہے، مجھے اس کا کوئی نہ کوئی قصہ معلوم ہے مگر میں نے کتاب کے طول دینے کو ناپسند کیا۔ (تاریخ بغداد، ج ۲ ص ۷۱، تاریخ دمشق، ج ۵ ص ۲۳، تاریخ البیہ، ج ۱ ص ۸۷، طبقات الشافعیۃ، ج ۱ ص ۲۵، تہذیب نگار، ج ۱ ص ۱۹)

امام بخاری کا علم و فضل اور ان کا مرتبہ اور مقام

الخطیب البغدادی المتوفی ۳۶۳ھ اور حافظ یوسف الحمزی المتوفی ۷۴۲ھ لکھتے ہیں:

محمد بن ابی حاتم وراق بیان کرتے ہیں کہ میں نے امام بخاری سے سنا ہے کہ اگر یہ لوگ میری بعض اسانید کو دیکھیں تو یہ نہیں سمجھ سکیں گے کہ میں نے ”کتاب التاریخ“ کو کیسے تصنیف کیا ہے، میں نے اس کی تین بار تصنیف کی ہے۔

ابو حاتم وراق کہتے ہیں: میں نے امام بخاری سے سنا ہے کہ امام اسحاق بن راہویہ نے ”کتاب التاریخ“ کی اور عبد اللہ بن طہم کو دکھائی اور کہا: اے امیر! کیا میں آپ کو سحر نہ دکھاؤں؟ عبد اللہ بن طاہر نے اس کتاب کو پڑھا اور تعجب سے کہا: میں نہیں سمجھتا کہ یہ اس لڑکے کی تصنیف ہوئی!

ابو عباس بن سعد کہتے تھے: اگر کوئی شخص میں ہزار احادیث بھی لکھے تو وہ محمد بن اسماعیل کی تصنیف ”کتاب التاریخ“ سے مستغنی نہیں ہوگا۔

ابو بکر المدنی بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ہم میثاق پور میں امام اسحاق بن راہویہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور محمد بن اسماعیل بھی اس مجلس میں حاضر تھے، امام اسحاق رسول اللہ ﷺ کی احادیث میں سے کوئی حدیث پڑھ رہے تھے، اس کی سند میں رسول اللہ ﷺ

کے صحابی سے نیچے عطاء الکخارانی کا ذکر تھا، امام اسحاق نے کہا: اے ابو عبد اللہ! کخارانی کیا چیز ہے؟ امام بخاری نے کہا: یہ یمن کی ایک بستی ہے۔ حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے ایک شخص کو یمن کی طرف بھیجا تھا، اس نے وہاں عطاء سے دو حدیثیں سنی تھیں، تب امام اسحاق نے کہا: لگتا ہے تم ان لوگوں میں موجود تھے۔

ابراہیم بن معقل النسفی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل سے سنا، انہوں نے بیان کیا کہ میں امام اسحق بن راہویہ کے پاس تھا تو انہوں نے ہمارے بعض اصحاب سے کہا: کاش! تم لوگ ایک مختصر کتاب مدون کرو جس میں نبی ﷺ کی سنن کا ذکر ہو تو یہ بات میرے دل میں بیٹھ گئی اور میں اس کتاب یعنی ”الجامع الصحیح“ کی تدوین میں شروع ہو گیا۔

السعدانی بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے بعض اصحاب سے یہ سنا ہے کہ امام محمد بن اسماعیل یہ کہتے تھے کہ میں نے اپنی اس کتاب ”الجامع الصحیح“ کو تقریباً چھ لاکھ احادیث سے منتخب کیا ہے اور اس کو سولہ سال میں مکمل کیا اور اس کو اپنے اور اللہ کے درمیان جنت بنایا۔ (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۸۶-۱۸۷، تاریخ دمشق ج ۵۵ ص ۵۴، تہذیب الکمال ج ۱۶ ص ۹۵)

ابراہیم بن معقل بیان کرتے ہیں کہ میں نے امام محمد بن اسماعیل بخاری سے سنا ہے کہ میں نے اپنی اس کتاب ”الجامع الصحیح“ میں اسی حدیث کو داخل کیا ہے جو صحیح ہے اور میں نے طول سے بچنے کے لیے بہت سی احادیث صحیحہ کو ترک کر دیا۔ محمد بن یوسف الفربری بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے امام محمد بن اسماعیل بخاری نے کہا: میں نے اس کتاب ”الجامع الصحیح“ میں ہر حدیث کو درج کرنے سے پہلے غسل کیا اور دو رکعت نماز پڑھی۔

عبد القدوس بن ہمام بیان کرتے ہیں کہ میں نے متعدد مشائخ سے سنا ہے کہ امام بخاری نے ”الجامع الصحیح“ کے تراجم (عنوانات) نبی ﷺ کی قبر انور اور آپ کے مبارک منبر کے درمیان بیٹھ کر لکھے ہیں اور ہر ترجمہ (عنوان) لکھنے سے پہلے وہ دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔

محمد بن یوسف الفربری بیان کرتے ہیں کہ میں نے محمد بن محمد جر جانی سے خوارزم میں سنا کہ میں نے خواب میں امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری کو دیکھا، وہ نبی ﷺ کے پیچھے جا رہے تھے وہ اپنا قدم وہیں رکھتے تھے جہاں نبی ﷺ قدم رکھتے اور آپ کے قدم کے نشان پر اپنا قدم رکھتے تھے۔

محمد بن یوسف الفربری بیان کرتے ہیں: میں نے خواب میں نبی ﷺ کی زیارت کی، آپ نے مجھ سے پوچھا: تم کہاں جا رہے ہو؟ میں نے کہا: میں محمد بن اسماعیل بخاری کے پاس جا رہا ہوں، آپ نے فرمایا: میری طرف سے ان کو سلام کہنا۔

(تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۰-۱۱، تاریخ دمشق ص ۵۸-۵۹، تہذیب الکمال ج ۱۶ ص ۹۳-۹۴)

امام بخاری کی عبادت اور ریاضت

الخطیب البغدادی المتوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

نسج بن سعید بیان کرتے ہیں کہ جب رمضان کے مہینے کی پہلی رات آتی تو امام محمد بن اسماعیل بخاری اپنے اصحاب کو جمع کرتے اور ان کو نماز پڑھاتے اور ہر رکعت میں بیس (۲۰) آیتیں پڑھتے اور اسی طرح پڑھتے رہتے یہاں تک کہ قرآن مجید ختم کر لیتے اور سحری کے وقت نصف سے لے کر تہائی قرآن تک پڑھتے اور تین راتوں میں قرآن ختم کر لیتے اور دن میں ہر روز ایک قرآن ختم کرتے اور شام میں افطار کے وقت قرآن ختم کرتے اور فرماتے کہ اس وقت دعا قبول ہوتی ہے۔ (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۳۵، دار الفکر بیروت ۱۴۲۳ھ)

ابوسعید بکر بن منیر بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری ایک دن نماز پڑھ رہے تھے کہ زنبور (قتیہ بھڑ) نے ان کو سترہ بار ڈنک مارا جب وہ نماز پڑھ چکے تو انہوں نے کہا: دیکھو! نماز میں کیا چیز مجھے ایذا پہنچا رہی تھی؟ لوگوں نے دیکھا کہ زنبور کے کاٹنے سے ان کے سترہ (۱۷) جگہ ورم آ گیا تھا لیکن انہوں نے نماز منقطع نہیں کی۔

ایک روایت میں ہے کہ حاضرین میں سے کسی نے کہا: جب پہلی بار زنبور نے آپ کو ڈنک مارا تو آپ نے نماز کیوں نہیں منقطع کی؟ امام بخاری نے کہا: میں جس سورت کی تلاوت کر رہا تھا میں چاہتا تھا کہ اس سورت کو مکمل کر لوں۔

(تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۳-۱۲، تاریخ دمشق ج ۵۵ ص ۵۹-۵۸، تہذیب الکمال ج ۱۶ ص ۹۳)

امام بخاری کی سیرت اور کردار

ابوسعید بکر بن منیر بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری کے پاس فردخت کے لیے کچھ سامان آیا، شام کو ان کے پاس بعض تاجر آئے اور پانچ ہزار درہم کے نفع پر وہ سامان خریدنا چاہا، امام بخاری نے کہا: میں تمہیں کل بتاؤں گا۔ دوسرے دن تاجروں کا دوسرا گروہ آیا، انہوں نے دس ہزار درہم کے نفع سے خریدنے کی پیش کش کی، امام بخاری نے کہا: کل جو تاجر آئے تھے میں نے دل میں ان کو فردخت کرنے کی نیت کر لی تھی، اب میں پانچ ہزار درہم کے نفع کی خاطر اپنی نیت بدلنا نہیں چاہتا۔

(تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۲، تاریخ دمشق ج ۵۵ ص ۶۰-۵۹)

محمد بن منصور اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے ایک شخص نے اپنی ڈاڑھی سے تنکا نکال کر مسجد کے فرش پر ڈال دیا، امام محمد بن اسماعیل اس کی طرف دیکھ رہے تھے اور لوگوں کی طرف بھی دیکھ رہے تھے جب لوگ غافل ہوئے تو امام بخاری نے وہ تنکا اٹھا کر اپنی آستین میں رکھ لیا اور جب امام بخاری مسجد سے نکلے تو وہ تنکا مسجد سے باہر پھینک دیا۔ (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۳، تاریخ دمشق ج ۵۵ ص ۵۹)

بکر بن منیر بیان کرتے ہیں کہ امام محمد بن اسماعیل کہتے تھے: مجھے امید ہے کہ میں اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کروں گا کہ اللہ عز و جل مجھ سے یہ حساب نہیں کرے گا کہ میں نے کسی کی غیبت کی ہو۔

(تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۳، تاریخ دمشق ج ۵۵ ص ۶۰، تہذیب الکمال ج ۱۶ ص ۹۳)

ابو حاتم وراق بیان کرتے ہیں کہ جب امام بخاری کسی سفر پر جاتے تو میں اور وہ ایک کمرے میں ہوتے تھے ایک مرتبہ میں نے ان کو دیکھا وہ رات میں پندرہ بیس مرتبہ اٹھے ہر مرتبہ اٹھ کر چراغ جلایا، احادیث نکالیں، ان پر نشان لگائے، پھر سر رکھ کر لیٹ گئے، پھر سحری کے وقت تیرہ رکعت نماز تہجد پڑھی، جس میں ایک رکعت وتر بھی شامل تھی (یعنی آخری دو گانہ کے ساتھ ایک رکعت ملا کر سب رکعتوں کو وتر کر دیا)۔ امام بخاری جتنی بار بھی اٹھے انہوں نے مجھے نہیں جگایا، میں نے ان سے کہا: آپ اپنے اوپر اتنی مشقت برداشت کرتے ہیں اور مجھے نہیں اٹھاتے، امام بخاری نے کہا: تم نو جوان آدمی ہو، میں تمہاری عیند خراب نہیں کرنا چاہتا، ایک دن میں نے دیکھا کہ امام بخاری پیٹھ کے بل لیٹے ہوئے تھے اس وقت وہ فربر میں ”کتاب التفسیر“ تصنیف کر رہے تھے اور اس دن انہوں نے بہت زیادہ احادیث کی تخریج کر کے اپنے آپ کو تھکا لیا تھا، میں نے ان سے کہا: اے ابو عبد اللہ! میں نے آپ سے ایک دن یہ سنا تھا کہ جب سے آپ نے ہوش سنبھالا ہے آپ کوئی چیز بغیر علم کے نہیں لکھتے، اس وقت جو آپ لیٹے ہوئے ہیں اس میں کون سا علم

ہے؟ امام بخاری نے کہا: ہم آج سارا دن کام کر کے تھک چکے ہیں اور یہ دشمن کا سرحدی علاقہ ہے مجھے یہ خطرہ ہوا کہ دشمن کی طرف سے کوئی مصیبت آ سکتی ہے تو میں نے چاہا آج رات آرام کر کے کل کے کام کے لیے توانائی حاصل کروں تاکہ اگر دشمن نے اچانک حملہ کر دیا تو ہم حرارت کر سکیں۔ (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۳، تاریخ دمشق ج ۵ ص ۵۳-۵۲، تہذیب الکمال ج ۱۶ ص ۹۵-۹۴، تہذیب الساری ص ۷۵-۷۴)۔

امام بخاری کا زہد

حافظ محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ لکھتے ہیں:

محمد بن عباس فربری بیان کرتے ہیں کہ ایک دن امام بخاری نے مجھے بہت زیادہ احادیث لکھوائیں پھر ان کو میری تھکاوٹ اور اکتاہٹ کا خیال ہوا تو انہوں نے کہا: تم کو خوش ہونا چاہیے کیونکہ کھیل کود والے اپنے کھیل کود کے مشغلہ میں خوش ہیں اور فن و حرفت والے اپنے پیشوں میں خوش ہیں اور تاجر حضرات اپنی تجارتوں میں خوش ہیں اور تم نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب کے ساتھ ہوؤ میں نے کہا: مجھے مل نہیں ہے بلکہ میں حدیث لکھنے سے محفوظ ہوتا ہوں اور میں نے امام بخاری کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے یہ ارادہ کیا تھا کہ میں ایسی کوئی بات نہیں کروں گا جس میں دنیا کا ذکر ہو مگر میں اس کی ابتداء اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے کروں گا۔

امام بخاری کے بعض اصحاب نے کہا: آپ نے فلاں شخص کو برا کہا ہے امام بخاری نے کہا: سبحان اللہ! میں نے کسی شخص کا بُرائی کے ساتھ ذکر نہیں کیا الا یہ کہ میری زبان سے ہوا کوئی بات نکلی ہو اور قیامت کے دن میرے صحیفہ اعمال سے کسی کا نام بُرائی کے ساتھ نہیں نکلے گا۔

امام بخاری کے بعض اصحاب نے امام بخاری کی ایک باغ میں دعوت کی اور ہماری بھی ان کے ساتھ دعوت کی جب ہم بیٹھ گئے تو باغ والے نے باغ کی تعریف کی اور کہا: وہ اس باغ میں مجالس منعقد کرتا رہتا ہے اور اس کی نہروں میں پانی جاری کرتا رہتا ہے پھر اس نے امام بخاری سے پوچھا: اے ابو عبد اللہ! آپ کو یہ کیسا لگتا ہے؟ امام بخاری نے کہا: یہ دنیا کی زندگی ہے۔

امام بخاری کا ایک شخص مقروض تھا جس نے امام بخاری سے پچیس ہزار درہم لیے ہوئے تھے۔ امام بخاری کو خبر ملی کہ وہ شخص آمل (ایک مقام) میں آیا ہوا ہے ہم اس وقت فربر میں تھے ہم نے امام بخاری سے کہا: ہمیں چاہیے کہ ہم اس شخص سے آپ کا مال وصول کریں امام بخاری نے کہا: ہمیں اسے ڈرانا نہیں چاہیے اس شخص کو معلوم ہوا کہ امام بخاری فربر میں ہیں تو وہ خوارزم چلا گیا ہم نے امام بخاری سے کہا: آپ آمل کے حاکم ابو سلمہ الکشانی سے کہیں کہ وہ خوارزم کے حاکم کے نام ایک مکتوب لکھ دے کہ اس شخص کو گرفتار کر کے اس سے آپ کی رقم وصول کی جائے امام بخاری نے کہا: اگر میں نے اس سے سفارشی مکتوب لکھوایا تو وہ بھی مجھ سے سفارشی مکتوب لکھوائے کی طمع رکھے گا اور کیا پتا اس کی سفارش جائز ہو یا ناجائز! لہذا میں دنیا کے بدلے میں اپنے دین کو نہیں فروخت کروں گا ہم نے بہت کوشش کی لیکن امام بخاری راضی نہیں ہوئے حتیٰ کہ ہم نے خود آمل کے حاکم سے بات کی اور اس نے خوارزم کے حاکم کے نام مکتوب لکھ دیا جب امام بخاری کو یہ خبر ملی تو انہیں بہت سخت رنج ہوا انہوں نے کہا: تم مجھ پر میرے نفس سے زیادہ شفقت نہ کرو اور انہوں نے خوارزم میں اپنے بعض اصحاب کے نام مکتوب لکھا کہ ان کے مقروض کے ساتھ صرف نیک سلوک کیا جائے یہ دونوں مکتوب ایک ساتھ خوارزم پہنچے پھر وہ مقروض آمل آیا اور مرد کی طرف جانے کا ارادہ کیا پھر سلطان نے اس مقروض پر تشدد کرنے کا ارادہ کیا امام بخاری نے اس کو ناپسند کیا اور اس مقروض سے اس پر صلح کر لی کہ وہ ہر سال امام بخاری کو دس درہم کی معمولی رقم دے دیا کرے اور امام بخاری نے اس سے پچیس ہزار درہم لینے تھے اور امام بخاری کو اس سے ایک درہم بھی وصول نہیں

محمد بن ابی حاتم بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری فرماتے تھے کہ مسلمان پر ایسا حال نہیں آنا چاہیے کہ وہ دعا کرے تو اس کی دعا قبول نہ ہو میری بھابھی نے میرے سامنے امام بخاری سے پوچھا: کبھی یہ چیز آپ پر بھی وارد ہوئی یا آپ نے اس کا تجربہ کیا؟ امام بخاری نے کہا: ہاں! میں نے دوبار اپنے رب عزوجل سے دعا کی تو میرے رب نے میری دعا قبول کر لی! پھر میں نے نہیں پسند کیا کہ میں سہ بارہ اللہ تعالیٰ سے دعا کروں 'مبادا میری نیکیوں میں کمی کی جائے یا مجھے میری نیکیوں کا اجر دنیا میں ہی دے دیا جائے' پھر امام بخاری نے کہا: مسلمان کو جھوٹ بولنے یا بخل کرنے کی کیا ضرورت ہے۔

محمد بن ابی حاتم بیان کرتے ہیں امام بخاری نے کہا: ایک بار مجھے ضرورت کا خرچ نہیں ملا حتیٰ کہ میں گھاس کھانے لگا اور میں نے کسی کو نہیں بتایا جب تین دن گزر گئے تو ایک اجنبی شخص میرے پاس آیا اس نے مجھے دیناروں سے بھری ہوئی ایک تھیلی دی اور کہا: اس کو اپنے اوپر خرچ کرو۔

حسین بن محمد سمرقندی بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری میں دیگر نیک خصائل کے ساتھ یہ خصلتیں تھیں کہ وہ بقیہ کرتے تھے لوگوں کے اموال میں طمع نہیں کرتے تھے اور لوگوں کے معاملات میں دخل نہیں دیتے تھے علم کے علاوہ ان کا اور کوئی مشغولہ نہیں تھا۔ سلیم بن مجاہد بیان کرتے ہیں کہ میں نے ساٹھ سال میں امام بخاری سے زیادہ فقیہ ان سے زیادہ متقی اور ان سے زیادہ زاہد نہیں دیکھا۔ (یہ اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۳۰۸-۳۰۶ تہذیب الساری ص ۷۶ مع فتح الباری ج ۱۰ اذکار المعروف بہ دت)

امام بخاری کا کرم اور ان کی سخاوت

محمد بن ابی حاتم بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری کا ایک قطعہ زمین تھا جس کا وہ ہر سال سات سو درہم کرہہ یا کرتے تھے کہ یہ ہر بعض اوقات امام بخاری کے لیے ایک گلزی یا دو گلزیاں لایا کرتا تھا کیونکہ امام بخاری کو گلزی بہت پسند تھی اور وہ اس کو خربوز سے پر ترجیح دیتے تھے امام بخاری اس شخص کو گلزی لانے کے معاوضہ میں ہر سال سو درہم دیا کرتے تھے۔

امام بخاری فرماتے تھے: مجھے ہر ماہ پانچ سو درہم آمدنی ہوتی تھی اور میں وہ سب کی سب علم و دین کے طلبہ پر خرچ کر دیتا تھا میں نے کہا: ان دو شخصوں میں کتنا فرق ہے جو مال کو اس طرح خرچ کرتا ہے اور جو مال کو اپنے لیے جمع کرتا ہے امام بخاری نے کہا: جو مال کے پاس ہے وہ زیادہ اچھا ہے اور زیادہ باقی رہنے والا ہے۔

امام بخاری پورے دن میں روٹی نہیں کھاتے تھے صرف دو یا تین بادام کھاتے (یعنی کسی وجہ سے بخش یا میں نہ دیتا تھا) اور وہ چنے وغیرہ پکانے سے پرہیز کرتے تھے۔ ایک دن انہوں نے مجھ سے کہا: اے ابو حاتم! ہمیں سال میں زیادہ خرچ کی ضرورت ہوتی ہے میں نے پوچھا: کتنے خرچ کی؟ امام بخاری نے کہا: چار یا پانچ ہزار درہم کی اور وہ بہت زیادہ صدقہ کرتے تھے وہ حدیث پڑھنے والوں کی مدد کرتے تھے دو بیس یا تیس درہم یا اس سے کم یا زیادہ اس طرح دیتے تھے کہ کسی کو پتا نہیں چلتا تھا انہوں نے کئی مرتبہ ایک شخص کو تین سو درہم سے بھری ہوئی تھیلی دی مجھے بعد میں اس شخص نے بتایا وہ دعا دینا پوچھتا تھا امام بخاری منع کر دیتے کہ کسی اور کام میں لگ جاتے تاکہ کسی کو پتا نہ چلے۔

محمد بن ابی حاتم بیان کرتے ہیں کہ میں نے نو سو بیس درہم میں ایک گھر خریدا امام بخاری نے کہا: مجھے تم سے ایک کام ہے کہ تم نے گھر؟ میں نے کہا: جی ہاں امام بخاری نے کہا: توح بن ابی شہاد ایک صراف ہے اس سے میرے ایک ہزار درہم لے لے کر آؤ میں تم کو لے کر آیا تو امام بخاری نے کہا: یہ درہم تم لے لو اور ان کو مکان کی قیمت میں رکھ لو میں نے کہا: میں نے ان کو قبول کر لیا اور میں آپ کا

شکراوا کرتا ہوں پھر ہم دونوں ”الجامع الصحیح“ کی تصنیف کرنے بیٹھ گئے کچھ دیر بعد میں نے کہا: میرا ایک کام ہے اور میرا گمان ہے کہ آپ کے سوا میرا وہ کام اور کوئی نہیں کر سکتا۔ امام بخاری نے سوچا شاید میں زیادہ پیسوں کی طمع کر رہا ہوں انہوں نے کہا: تمہارا جو بھی کام ہے وہ میں کروں گا میں نے کہا: آپ نے جو ایک ہزار درہم مجھے عطا کیے تھے وہ میں آپ کی نذر کرنا چاہتا ہوں بس میرا یہی کام ہے چونکہ امام بخاری وعدہ کر چکے تھے اس لیے انہوں نے وہ ایک ہزار درہم لے لیے پھر ہم دودن تک بیٹھ کر ”الجامع الصحیح“ کی تصنیف کا کام کرتے رہے اس دن ہم نے ظہر تک بہت کام کیا ظہر کی نماز کے بعد پھر لکھنے بیٹھ گئے اس وقت تک ہم نے کچھ نہیں کھایا تھا عصر کے بعد امام بخاری نے میری طرف دیکھا میرا نقابہت سے بُرا حال تھا پھر امام بخاری نے میری طرف ایک کاغذ بڑھایا جس میں تین سو درہم تھے اور کہا: جب تم نے مکان کی قیمت نہیں لی تو ان درہم کو اپنی دوسری ضروریات میں صرف کر دو پھر دوسرے دن مجھے سبزی وغیرہ خریدنے کے لیے پھر میں درہم دیے میں نے امام بخاری سے کہا: آپ نے دنیا اور آخرت کی خیر جمع کر لی ہے دنیا میں ایسا کون شخص ہوگا جو اپنے خادم کے ساتھ ایسا سلوک کرے جیسا سلوک آپ میرے ساتھ کرتے ہیں!

عبداللہ بن محمد الصارفی بیان کرتے ہیں کہ میں امام بخاری کے ساتھ ان کے گھر میں تھا ان کی باندی آئی اور ان کے سامنے لڑکھڑا کر گر گئی امام بخاری نے کہا: تم کس طرح چلتی ہو؟ اس نے تنگ کر کہا: جب راستہ نہ ہو تو کیسے چلوں امام بخاری نے ہاتھ اٹھا کر کہا: جاؤ میں نے تمہیں آزاد کر دیا بعد میں امام بخاری سے کہا گیا: اس باندی نے تو آپ کو بدتمیزی سے جواب دیا تھا امام بخاری نے کہا: میں نے جو کچھ کیا اس سے میں نے اپنے نفس (مطمئنہ) کو راضی کیا۔ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۳۱۰-۳۰۸)

امام بخاری کی قوت حفظ ذکاوت و ذہانت اور وسعت علم

جعفر بن محمد القطان بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری نے مجھے بتایا میں نے ایک ہزار سے زیادہ شیوخ سے احادیث لکھی ہیں اور ہر شیخ سے دس ہزار سے زیادہ احادیث لکھی ہیں اور میں ہر حدیث کی سند ذکر کرتا ہوں۔

عبدالرحمان بن محمد بخاری بیان کرتے ہیں کہ میں نے امام بخاری سے سنا کہ میں ایک ہزار مشائخ سے ملا جن میں اہل حجاز، عراق، شام اور مصر کے مشائخ تھے میں ان سے بار بار ملا اور شام، مصر اور الجزیرہ کے مشائخ سے دوبار ملا اور اہل بصرہ کے مشائخ سے چار بار ملا اور حجاز کے مشائخ سے چھ بار ملا اور میں شمار نہیں کر سکتا کہ میں خراسان کے محدثین کے ساتھ کتنی بار کوفہ اور بغداد گیا ان میں قابل ذکر مشائخ یہ ہیں: الحکی بن ابراہیم، یحییٰ بن یحییٰ، ابن شقیق، قتیبہ اور شہاب بن معمر اور شام کے مشائخ میں: الفریابی، ابومسیر، ابو المغیرہ اور ابوالیمان میں ان میں سے جس سے بھی ملا ان میں سے کسی کا بھی اس میں اختلاف نہیں تھا کہ دین قول اور عمل ہے اور قرآن اللہ کا کلام ہے۔

محمد بن ابوحاتم الوراق بیان کرتے ہیں کہ میں نے حاشد بن اسماعیل اور دوسروں سے سنا ہے کہ امام بخاری ہمارے ساتھ بچپن میں مشائخ بصرہ کے پاس جاتے تھے اور وہ احادیث لکھتے نہیں تھے حتیٰ کہ کافی دن گزر گئے ہم نے ان سے کہا: آپ ہمارے ساتھ جاتے ہیں اور لکھتے نہیں ہیں پھر آپ کیا کریں گے؟ سولہ دن گزر جانے کے بعد امام بخاری نے کہا: تم نے مجھ سے لکھنے کے متعلق بہت اصرار کیا ہے جاؤ تم اپنی لکھی ہوئی حدیثیں میرے پاس لاؤ پس ہم اپنی لکھی ہوئی حدیثیں ان کے پاس لائے امام بخاری نے اس سے پندرہ ہزار حدیثیں زیادہ زبانی بیان کر دیں اور کہا: تم یہ سمجھتے تھے کہ میں فضول یہاں آتا ہوں اور اپنا وقت ضائع کرتا ہوں پھر ہم نے جان لیا کہ امام بخاری پر کوئی مقدم نہیں ہو سکتا۔

یوسف بن موسیٰ الروزی بیان کرتے ہیں کہ میں جامع بصرہ میں تھا کہ میں نے ایک منادی کی آواز سنی: اے اہل علم! بے شک

امام محمد بن اسماعیل بخاری آچکے ہیں لوگ ان سے طلب حدیث کے لیے کھڑے ہو گئے، میں بھی ان کے ساتھ تھا، ہم نے ایک نوجوان شخص دیکھا جو ستون کے پیچھے نماز پڑھ رہا تھا، جب وہ نماز سے فارغ ہو گئے تو سب نے اس شخص سے درخواست کی کہ وہ ان کے لیے مجلس اطاء منعقد کریں، انہوں نے ان کی درخواست منظور کر لی، صبح کے قریب اتنے اور اتنے ہزار لوگ جمع ہو گئے اور امام بخاری احادیث لکھوانے کے لیے بیٹھ گئے، انہوں نے کہا: اے اہل بصرہ! میں نوجوان آدمی ہوں، آپ لوگوں نے مجھ سے احادیث لکھوانے کا سوال کیا ہے اور عنقریب میں آپ لوگوں کو آپ کے شہر کے مشائخ کی احادیث لکھواؤں گا۔

محمد بن ابی حاتم بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری نے بتایا کہ میں نیشاپور کی جامع میں تھا، تو عمرو بن زرارہ اور اسحاق بن راہویہ یعقوب بن عبد اللہ والی نیشاپور کے پاس گئے اور اس کو میرے آنے کی خبر دی، اس نے ملاقات کے لیے آنے سے غدر پیش کیا، وہاں جب ہمارے ہاں کوئی اجنبی مسافر آتا ہے تو ہم اس کو اس وقت تک جانے نہیں دیتے جب تک کہ اس کی شخصیت ہم پر واضح نہیں ہو جاتی، پھر ان میں سے کسی نے کہا: ہمیں معلوم ہوا ہے کہ آپ نماز میں ”جلسۃ“ (دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا) اچھی طرح نہیں کرتے، امام بخاری نے کہا: اگر میرے متعلق اس طرح کہا گیا ہے تو میں اس مجلس سے اس وقت تک نہیں اٹھوں گا جب تک کہ میں صرف نماز کے متعلق دس ہزار احادیث نہ بیان کر دوں!

محمد بن ابی حاتم بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری نے مجھے بتایا کہ ایک مرتبہ میں فریابی کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا، میں نے ایک حدیث بیان کی: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابی عروہ از ابی الخطاب از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ غسل واحد کے ساتھ تمام ازواج مطہرات کے پاس گئے۔

(صحیح بخاری: ۲۶۸، صحیح مسلم: ۳۰۹، سنن ابوداؤد: ۲۱۸، سنن ترمذی: ۱۳۰، سنن نسائی: ۲۶۳، سنن ابن ماجہ: ۵۸۸، مسند احمد: ۵/۱۱۹۳، ج ۴، ر غفر) اس مجلس میں کوئی نہیں جان سکا کہ ابو عروہ کون ہے اور نہ یہ جان سکا کہ ابو الخطاب کون ہے، پھر میں نے بتایا کہ ابو عروہ و معمر ہیں اور ابو الخطاب قتادہ ہیں۔

محمد بن ابی حاتم بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری نے کہا کہ اسحاق بن ابراہیم سے کسی نے سوال کیا کہ ایک آدمی نے بھولے سے طلاق دے دی وہ کافی دیر تک غور و فکر کرتے رہے اور اس کا جواب نہ دے سکے، پھر میں نے یہ حدیث سنائی: نبی ﷺ نے فرمایا ہے: بے شک اللہ عز و جل نے میری امت سے اس سے درگزر کر لیا ہے کہ وہ اپنے دل میں کسی کام کا منصوبہ بنائے جب تک اس پر عمل نہ کرے یا کلام نہ کرے۔ (صحیح بخاری: ۵۲۶۹، صحیح مسلم: ۱۲، سنن ابوداؤد: ۲۴۰۹، سنن ترمذی: ۱۱۸۶، سنن نسائی: ۳۳۳۱، سنن ابن ماجہ: ۲۴۴۰، مسند احمد: ۹۵۰۳، ج ۳، دار الفکر)

اور اس سے مراد یہ ہے کہ وہ دل میں کسی کام کا قصد کرے یا کلام کرے یا اس پر عمل کرے اور اس نے دل میں اس کو طلاق دینے کا قصد نہیں کیا، پھر اسحاق نے میرے اس قول کے مطابق فتویٰ دیا۔

محمد بن حمیرہ یہ بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری نے کہا: مجھے ایک لاکھ احادیث صحیحہ حفظ ہیں اور دوا لاکھ احادیث غیر صحیحہ حفظ ہیں۔ (طبقات الشافعیہ ج ۱ ص ۴۲) محمد بن ابی حاتم الوراق بیان کرتے ہیں کہ امام محمد بن اسماعیل بخاری کہتے تھے کہ میں اس وقت تک حدیث لکھنے کے لیے نہیں بیٹھا جب تک کہ میں نے حدیث صحیحہ کو حدیث ضعیف سے متمیز نہیں کر لیا اور حتیٰ کہ میں نے رے (طبرستان) کی عام کتب کو نہیں پڑھ لیا اور حتیٰ کہ میں پانچ مرتبہ بصرہ میں داخل ہوا اور مجھے وہاں سے جو بھی صحیح حدیث ملی اس کو میں نے لکھ لیا۔ علی بن حسین بن بیکندی بیان کرتے ہیں کہ ہمارے پاس محمد بن اسماعیل آئے تو کسی نے کہا کہ میں نے اسحاق بن راہویہ کو یہ

کہتے ہوئے سنا ہے: گویا میں اپنی کتاب میں ستر ہزار حدیثوں کو دیکھ رہا ہوں، محمد بن اسماعیل نے کہا: تم اس پر تعجب کر رہے ہو حالانکہ اس زمانہ میں ایسے لوگ بھی ہیں جو اپنی کتاب میں دو لاکھ حدیثوں کو دیکھتے ہیں اور امام بخاری نے اس سے اپنی ذات کا ارادہ کیا تھا۔
(سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۲۹۰-۲۸۵)

امام بخاری کے مشائخ کے اسماء

★ امام بخاری نے بخاری سے روانہ ہونے سے پہلے ان مشائخ سے حدیث کا سماع کیا:

عبداللہ بن محمد بن عبداللہ بن جعفر بن الیمان الجعفی المسندی اور محمد بن سلام البیکندی اور ایک جماعت سے جو بڑے مشائخ میں سے نہیں تھے۔

★ بیخ میں ان مشائخ سے سماع حدیث کیا:

کئی بن ابراہیم اور وہ سب سے اعلیٰ ہیں اور انہوں نے مرو میں عبدالان بن عثمان اور علی بن الحسن بن شقیق اور صدقہ بن الفضل سے سماع کیا اور نیشاپور میں یحییٰ بن یحییٰ اور رے میں ابراہیم بن موسیٰ سے سماع کیا۔

★ ۲۱۰ھ میں عراق میں ان مشائخ سے سماع کیا:

محمد بن عیسیٰ بن الطبائع اور سرج بن النعمان اور محمد بن سابق اور عفان۔

★ بصرہ میں ان مشائخ سے سماع کیا:

ابو عاصم النبیل، الانصاری اور عبدالرحمن بن حماد الشعیثی صاحب ابن عون اور محمد بن عرعرا اور حجاج بن منہال اور بدل بن الحکم اور عبداللہ بن رجاء اور متعدد سے سماع کیا۔

★ کوفہ میں ان مشائخ سے سماع کیا:

عبید اللہ بن موسیٰ، ابو نعیم خالد بن مخلد، مطلق بن غنام اور خالد بن یزید المقرئ، یہ وہ ہیں جنہوں نے حمزہ کے سامنے حدیث پڑھی۔

★ اور مکہ میں ان مشائخ سے سماع کیا:

ابی عبدالرحمن المقرئ، خلاد بن یحییٰ، حسان بن حسان البصری، ابی الولید احمد بن محمد الازرقی اور الحمیدی۔

★ اور مدینہ میں ان مشائخ سے سماع کیا:

عبد العزیز، ابویسی، ایوب بن سلیمان بن بلال اور اسماعیل بن ابی اویس۔

★ اور مصر میں ان مشائخ سے سماع کیا:

سعید بن ابی مریم، احمد بن اشکاب، عبداللہ بن یوسف اور اصبح۔

★ اور شام میں ان مشائخ سے سماع کیا:

ابو الیمان، آدم بن ابی ایاس، عیاش بن عیاش، بشر بن شعیب، ابو المغیرہ، عبدالقدوس، احمد بن خالد الوہبی، محمد بن یوسف الفریابی، ابو مسبر اور ان کے علاوہ اور بہت سے۔

محمد بن ابوحاتم بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری نے اپنی وفات سے ایک ماہ پہلے بتایا کہ میں نے ایک ہزار اسی (۱۰۸۰) مشائخ سے احادیث لکھی ہیں ان میں سے ایک کے سوا سب یہ کہتے تھے کہ ایمان قول اور عمل ہے اور زیادہ ہوتا ہے اور کم ہوتا ہے۔

★ امام بخاری کے اعلیٰ شیوخ وہ ہیں جو تابعین سے روایت کرتے ہیں اور وہ یہ ہیں:

ابو عاصم الانصاری، کئی بن ابراہیم، عبید اللہ بن موسیٰ، ابو المغیرہ اور ان کی مثل دیگر۔

★ ان کے اوساط شیوخ وہ ہیں جو اوزاعی سے روایت کرتے ہیں اور وہ یہ ہیں:
ابن ابی ذئب، شعبہ، شعیب بن ابو حمزہ اور الثوری۔

★ پھر اس سے نچلے طبقہ میں وہ ہیں جو اصحاب مالک کی مثل ہیں جیسے:
حماد بن زید اور ابی عوانہ۔

★ اور چوتھے طبقہ میں وہ ہیں جو اصحاب ابن المبارک کی مثل ہیں جیسے:
ابن عیینہ، ابن وہب اور ولید بن مسلم۔

★ پھر پانچویں طبقہ کے مشائخ یہ ہیں:

محمد بن یحییٰ الذہلی، اس سے انہوں نے بہت روایت کی ہے اور تہ لیس کی ہے اور محمد بن عبد اللہ الخرمی، محمد بن عبد الرحیم صاعقہ، یہ ان کے معاصر ہیں اور ابو مسیر، ان سے سماع مشکوک ہے اور غیر صحیح میں انہوں نے کہا: "حدثنا ابو مسهر" یا "حدثنا رجل عنه" اور "روی عن احمد بن عبد الملك بن واقد الحراني"۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۲۷۹-۲۸۰، تہذیب الکمال ج ۱۶ ص ۸۵-۸۴، طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۴۲۳-۴۲۴، تہذیب الساری ص ۴۷۳-۴۷۴، مع فتح الباری ج ۱۰ اذکار العرفۃ بیروت)

امام بخاری سے روایت کرنے والے اور ان کے تلامذہ

★ امام بخاری سے بہت لوگوں نے روایت کی ان میں سے مشہور نام یہ ہیں:

ابو یحییٰ الترمذی، ابو حاتم، ابراہیم بن اسحاق الحرابی، ابو بکر بن ابی الدنیا، ابو بکر احمد بن عمرو بن ابی عاصم، صالح بن محمد جزرہ، محمد بن عبد اللہ الحضرمی، مطین، ابراہیم بن معقل النسفی، عبد اللہ بن ناجیہ، ابو بکر محمد بن اسحاق بن خزیمہ، عمر بن محمد بن یحییٰ، ابو قریش محمد بن جعہ، یحییٰ بن محمد بن صاعد، محمد بن یوسف الفربری راوی "الصحيح"، منصور بن محمد مزبذہ، ابو بکر بن ابی داؤد، حسین، قاسم (یہ دونوں محالی کے بیٹے ہیں)، عبد اللہ بن محمد بن الاشقر، محمد بن سلیمان بن فارس، محمود بن غزیر النسفی اور بے شمار لوگ ہیں امام مسلم نے ان سے غیر صحیح میں روایت کی ہے۔

ایک قول ہے: امام نسائی نے "کتاب الصیام" میں ان سے اپنی "سنن" میں روایت کی ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے اور امام نسائی نے "کتاب الکئی" میں بعض احادیث از عبد اللہ بن احمد الخفاف از البخاری روایت کی ہیں۔

ہمارے شیخ ابو الحجاج المزنی نے امام بخاری کے شیوخ اور ان کے تلامذہ کو حرفہ فنی کی ترتیب سے ذکر کیا جیسا کہ ان کی عادت ہے۔

★ محمد بن طاہر المقدسی نے کہا ہے کہ "صحیح البخاری" کو ایک جماعت نے روایت کیا ہے ان میں سے بعض کے اسماء یہ ہیں:
الفربری، حماد بن شاکر، ابراہیم بن معقل نسفی، طاہر بن محمد بن مخلد نسفی۔

حافظ ابو نصر بن ماکولانے کہا ہے: جس نے سب سے آخر میں امام بخاری سے حدیث روایت کی ہے وہ ابو طلحہ منصور بن محمد بن علی البزدی ہیں یہ اہل بزدہ سے تھے اور شفقہ تھے۔ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۲۸۰، طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۴۲۴)

امام بخاری کے متعلق ائمہ حدیث کے کلمات تحسین

ابو جعفر بیان کرتے ہیں کہ مجھے سلیم بن مجاہد نے بتایا کہ محمد بن سلام بیکندی میرے پاس آئے میں نے ان سے کہا: اگر آپ تھوڑی دیر پہلے آتے تو میں آپ کو وہ بچہ دکھاتا جس کو ستر ہزار احادیث حفظ ہیں پھر میں امام بخاری کو تلاش کرنے کے لیے نکلتا تھا کہ وہ مل گئے البیکندی نے کہا: تم ہی وہ ہو جو کہتے ہو مجھے ستر ہزار احادیث حفظ ہیں؟ امام بخاری نے کہا: ہاں! اور مجھے اس سے زیادہ احادیث حفظ ہیں اور میں آپ کو صحابہ اور تابعین سے جو حدیث بھی روایت کروں گا میں ان میں سے اکثر کی جائے ولادت جائے وفات اور ان کے مسکن کو جانتا ہوں اور میں صحابہ اور تابعین کی جس حدیث کو بھی روایت کرتا ہوں میرے پاس قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اس کی اصل محفوظ ہوتی ہے۔

یحییٰ بن جعفر کہتے تھے: اگر میں اس پر قادر ہوتا کہ میں اپنی عمر میں سے امام بخاری کی عمر میں اضافہ کر دوں تو میں کر دیتا کیونکہ میری موت ایک آدمی کی موت ہوگی اور امام بخاری کی موت سے علم رخصت ہو جائے گا۔

نعیم بن نماد کہتے تھے کہ امام بخاری اس امت کے فقیہ ہیں۔

محمد بن ابوحاتم بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری نے بتایا کہ عمرو بن علی الفلاس کے اصحاب نے ایک حدیث میں مجھ سے مذاکرہ کیا میں نے کہا: میں اس حدیث کو نہیں پہچانتا وہ لوگ اس سے بہت خوش ہوئے اور جا کر عمرو بن علی کو بتایا انہوں نے کہا: جس حدیث کو محمد بن اسماعیل نہیں پہچانتے وہ حدیث نہیں ہے۔

حاشد بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے مصعب الزہری نے کہا: ہمارے نزدیک محمد بن اسماعیل امام احمد بن حنبل سے زیادہ فقیہ اور بصیر ہیں ان سے کہا گیا: تم نے حد سے تجاوز کیا ہے مصعب نے اس شخص سے کہا: اگر تم امام مالک کا زمانہ پاتے اور ان کا چہرہ دیکھتے اور محمد بن اسماعیل کا چہرہ دیکھتے تو تم کہتے: یہ دونوں فقہ اور حدیث میں واحد ہیں۔

علی بن حجر نے کہا: خراسان نے تین مرد پیدا کیے: ابو زرہ محمد بن اسماعیل بخاری اور عبد اللہ بن عبد الرحمان داری اور محمد بن اسماعیل میرے نزدیک ان سب سے زیادہ بصیر سب سے بڑے عالم اور سب سے کامل فقیہ ہیں۔

عبد اللہ بن احمد بن حنبل بیان کرتے ہیں: میں نے اپنے والد سے سنا ہے: خراسان نے محمد بن اسماعیل کی مثل پیدا نہیں کی۔

اتمد بن المنصور بیان کرتے ہیں: میں نے ابو بکر بن ابی شیبہ اور محمد بن عبد اللہ بن نمیر سے سنا کہ ہم نے محمد بن اسماعیل کی مثل نہیں دیکھی۔

حاشد بن اسماعیل بیان کرتے ہیں کہ میں بصرہ میں تھا تو میں نے محمد بن اسماعیل کی آمد کے متعلق سنا تو بندار نے کہا: آج سید الفقہاء داخل ہوا ہے۔

ابراہیم بن خالد المروزی بیان کرتے ہیں کہ ابو عمار الحسین بن خریث نے امام بخاری کی تعریف کرتے ہوئے کہا: میں نے ان کی مثل نہیں دیکھی گویا کہ ان کو صرف حدیث کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔

محمود بن المنصور بیان کرتے ہیں کہ میں بصرہ شام کو فہ اور حجاز میں گیا اور میں نے ان کے علماء کو دیکھا جب بھی ان کے سامنے امام محمد بن اسماعیل کا ذکر ہوتا تو وہ امام بخاری کو اپنے اوپر فضیلت دیتے۔

محمد بن یوسف بیان کرتے ہیں کہ امام محمد بن اسماعیل نے بتایا کہ میں جب بصرہ میں گیا تو میں بندار کی مجلس میں پہنچا جب ان کی نظر مجھ پر پڑی تو مجھ سے پوچھا: تو جو ان تم کہاں سے آئے ہو؟ میں نے کہا: بخاری سے انہوں نے کہا: وہاں ابو عبد اللہ کیسے ہیں؟

میں خاموش رہا، ان کو لوگوں نے بتایا کہ یہی ابو عبد اللہ ہیں، پس وہ کھڑے ہو گئے، انہوں نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے گلے لگایا اور کہا: مرحبا! میں اس شخص پر کئی سالوں سے فخر کر رہا تھا۔

محمد بن عمر بن الاشعث البیکندی بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن احمد بن حنبل سے سنا وہ کہتے تھے کہ میرے والد نے کہا: اہل خراسان میں سے چار حفاظ حدیث ہیں: ابو زرہ الرازی، محمد بن اسماعیل البخاری، عبد اللہ بن عبد الرحمن السمرقندی اور الحسن بن شجاع البلیخی۔

یعقوب بن ابراہیم الدورقی کہتے تھے کہ امام محمد بن اسماعیل اس امت کے فقیہ ہیں۔

الفربری بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن منیر کے اصحاب میں سے ایک شخص کسی کام سے بخاری گیا، جب وہ واپس آیا تو ابن منیر نے اس سے پوچھا: تم ابو عبد اللہ سے ملے تھے؟ اس نے کہا: نہیں، انہوں نے اس کو دھتکار دیا اور کہا: تیرے اندر کوئی خیر نہیں ہے، تو بخاری میں گیا اور ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل سے مل کر نہیں آیا!

الوراق بیان کرتے ہیں کہ میں نے علماء مکہ سے سنا وہ کہتے تھے: محمد بن اسماعیل ہمارے امام اور فقیہ ہیں اور خراسان کے فقیہ ہیں۔ صالح بن یونس بیان کرتے ہیں کہ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی سے سالم بن ابی حفصہ کی حدیث کے متعلق سوال کیا گیا، انہوں نے کہا: اس حدیث کو میں نے محمد بن اسماعیل کے ساتھ لکھا تھا اور وہ کہتے تھے کہ سالم ضعیف ہے، ان سے کہا گیا: آپ یہ کہتے ہیں؟ انہوں نے کہا: محمد بن اسماعیل مجھ سے زیادہ بصیرت رکھنے والے ہیں۔

الوراق بیان کرتے ہیں کہ ابو الطیب حاتم بن منصور الکلیسی کہتے تھے کہ بصرہ میں علم کے نفاذ میں امام بخاری اللہ کی آیات میں سے ایک آیت ہیں۔

رجاء الحافظ کہتے تھے کہ امام محمد بن اسماعیل کی علماء پر اس طرح فضیلت ہے جیسے مردوں کی عورتوں پر فضیلت ہے، ایک شخص نے کہا: کیا ہر ایک پر؟ انہوں نے کہا: وہ اللہ تعالیٰ کی آیات میں سے ایک آیت ہیں، جو زمین پر چلتے ہیں۔

محمد بن یوسف بیان کرتے ہیں کہ ہم امام بخاری کے ساتھ محمد بن بشار کے پاس تھے، انہوں نے امام بخاری سے ایک حدیث کے متعلق دریافت کیا، امام بخاری نے فی الفور جواب دیا، محمد بن بشار نے امام بخاری کی طرف اشارہ کر کے کہا: یہ ہمارے زمانہ میں اللہ کی مخلوق میں سب سے بڑے فقیہ ہیں۔

سلیم بن مجاہد کہتے تھے: اگر وکیع، ابن عیینہ اور ابن المبارک اس وقت زندہ ہوتے تو محمد بن اسماعیل کی طرف محتاج ہوتے۔

محمد بن یوسف بیان کرتے ہیں کہ ہم قتیبہ بن سعید کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک شخص آیا، جس کے بال بکھرے ہوئے تھے، اس کا نام ابو یعقوب تھا، قتیبہ بن سعید نے اس سے محمد بن اسماعیل کے متعلق دریافت کیا، پہلے اس نے اپنا سر جھکایا، پھر آسمان کی طرف سر اٹھایا اور کہا: اے لوگو! میں نے حدیث میں غور کیا ہے اور رائے میں بھی غور کیا ہے، میں فقہاء، زہاد اور عباد کی مجلس میں رہا ہوں اور جب سے میں نے ہوش سنبھالا ہے، میں نے محمد بن اسماعیل کی مثل نہیں دیکھی۔

حاشد بن اسماعیل بیان کرتے ہیں کہ قتیبہ کہتے ہیں کہ امام بخاری اپنے اصحاب میں صدق اور تقویٰ میں ایسے ہیں جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ صحابہ میں تھے۔

ابو بکر محمد بن اسحاق بن خزیمہ کہتے تھے کہ میں نے محمد بن اسماعیل سے بڑھ کر آسمان کے نیچے احادیث کا عالم اور حافظ نہیں دیکھا۔

محمد بن حمدون بن رستم بیان کرتے ہیں کہ میں نے سنا کہ امام مسلم بن حجاج، امام بخاری کے پاس آئے اور کہا: اے استاذ الاستاذین! سید المحدثین اور علل حدیث کے طیب! اپنے پیر بڑھائیں تاکہ میں ان پر بوسہ دوں۔
امام ابویسی ترمذی نے کہا: میں نے علل تاریخ اور معرفت الاسانید کے معنی میں محمد بن اسماعیل سے بڑھ کر کوئی عالم نہیں دیکھا، عراق میں نہ خراسان میں۔

امام ابویسی ترمذی نے کہا: امام محمد بن اسماعیل عبد اللہ بن منیر کے پاس تھے جب وہ ان کے پاس سے کھڑے ہوئے تو انہوں نے کہا: اے ابو عبد اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس امت کی زینت بنا دیا ہے، امام ترمذی نے کہا: ان کے یہ کلمات قبول ہو گئے۔
احمد بن نصر اختلاف نے کہا: امام محمد بن اسماعیل اسحاق بن راہویہ اور احمد بن حنبل سے بیس درجہ زیادہ بڑے عالم تھے اور جو امام بخاری کی مذمت کرے میری طرف سے اس پر ایک ہزار لعنت ہو۔

بغیر کفر یا فسق کے کسی پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے۔ (سعیدی غفرلہ)

احمد بن حمدون القصار بیان کرتے ہیں کہ امام مسلم بن حجاج، امام بخاری کے پاس گئے اور ان کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اور کہا: مجھے اجازت دیں کہ میں آپ کے قدموں کو بوسہ دوں پھر کہا: آپ کو محمد بن سلام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مخلد بن یزید احرانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی از موسیٰ بن عقبہ از سہیل از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ، حدیث کفارہ مجلس میں ہے۔ (المستدرک ج ۱ ص ۵۳۶) اس حدیث کی علت کیا ہے؟ امام بخاری نے کہا: یہ حدیث ملتی ہے اور اس باب میں اس حدیث واحد کے سوا دنیا میں اور کوئی حدیث میرے علم میں نہیں ہے مگر یہ حدیث معلول ہے: ہمیں یہ حدیث موسیٰ بن اسماعیل نے بیان کی انہوں نے کہا: ہم سے وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سہیل نے حدیث بیان کی از عون بن عبد اللہ امام محمد نے کہا: اور یہ سند اولیٰ ہے کیونکہ موسیٰ بن عقبہ کا سہیل سے سماع نہیں بیان کیا جاتا تب امام مسلم نے کہا: آپ سے صرف حاسد بن یغص رکھے گا اور میں گواہی دیتا ہوں کہ دنیا میں آپ کی کوئی مثل نہیں ہے۔
کفارہ مجلس کی حدیث درج ذیل ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی شخص کسی ایسی مجلس میں بیٹھے جہاں بہت شور و شغب ہو پھر مجلس سے اٹھنے سے پہلے وہ یہ دعا پڑھ لے: "سبحانک اللہم وبحمدک اشہد ان لا الہ الا انت استغفرک واتوب الیک" تو اس مجلس میں جو غلط باتیں ہوئی تھیں ان پر اس شخص کو معاف کر دیا جائے گا۔

(سنن ترمذی: ۳۴۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۹)

ابو سہل محمد بن احمد المرزوی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو زید المرزوی الفقیہ سے یہ سنا ہے کہ میں حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان سویا ہوا تھا اس وقت مجھے نبی ﷺ کی زیارت ہوئی آپ نے فرمایا: اے ابو زید! کب تک امام شافعی کی کتابیں پڑھتے رہو گے؟ تم میری کتاب نہیں پڑھتے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کی کتاب کون سی ہے؟ آپ نے فرمایا: محمد بن اسماعیل کی "الجامع"۔ (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۰۳-۳۰۰ ملخصاً و ملقطاً تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۹-۱۶ ملقطاً تاریخ دمشق ج ۵ ص ۵۵-۶۱ ملقطاً تہذیب الکمال ج ۱ ص ۱۰۳-۹۵ ملقطاً طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۳۳۲-۳۲۷ ملقطاً تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۳۲-۳۱ ملقطاً احدث الساری ص ۷۸-۷۴۔

۳۷۶ مع فتح الباری ج ۱ ادار المعرفۃ بیروت)

اہل بغداد اور اہل سمرقند کے امتحان میں سرخرو ہونا

حافظ احمد بن عدی بیان کرتے ہیں کہ جب اہل بغداد کو معلوم ہوا کہ امام بخاری بغداد آ رہے ہیں تو بغداد کے محدثین نے امام بخاری کا امتحان لینے کے لیے ایک سوا حدیث کے متون اور اسناد میں رد و بدل کر دیا ایک حدیث کی سند کو دوسری حدیث کے ساتھ اور اس کی سند کو پہلی حدیث کے ساتھ لگا دیا اور اس طرح ایک سوا حدیث کے متن اور سند الٹ پلٹ کر دیے اور اس آئیو میں یہ احادیث اس طرح تقسیم کر دیں کہ ہر شخص ایک ایک کر کے دس احادیث کے بارے میں امام بخاری سے سوال کرے۔

امام بخاری جب بغداد میں داخل ہوئے تو اہل بغداد نے ان کے اعزاز میں ایک مجلس مذاکرہ منعقد کی جس میں علماء امام اور عوام کی بہت اکثریت شامل تھی۔ طے شدہ پروگرام کے مطابق ایک شخص اٹھا اور اس نے سند مقلوب کے ساتھ پہلی حدیث پڑھی امام بخاری سے پوچھا: کیا آپ کو یہ حدیث معلوم ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں اس نے پھر دوسری حدیث پڑھی پھر تیسری پھر چوتھی یہاں تک کہ اس نے دس احادیث پڑھ ڈالیں اور امام بخاری نے ہر بار نفی میں جواب دیا جاننے والے اصل سبب سمجھ کر امام بخاری کے ہم پر حیران ہو رہے تھے اور انجان لوگ اس جواب کو امام بخاری کا غرر سمجھ کر پریشان ہو رہے تھے پہلے شخص نے سوالات سے بعد اسی طرح دوسرے شخص نے اٹھ کر سوالات کیے اور امام بخاری نے اسی طرح جواب دینے پھر تیسرا اٹھا پھر چوتھا یہاں تک کہ دس آدمیوں نے سوا حدیث پوری کر ڈالیں اور امام بخاری نے ان تمام احادیث کے جواب میں یہی کہا کہ میں انہیں نہیں جانتا۔ جب امام بخاری نے دیکھا کہ یہ لوگ سوالات سے فارغ ہو گئے اور اب کوئی شخص نہیں اٹھتا تو آپ کہنے لگے ہو گئے اور فرمایا کہ پہلے شخص نے جو حدیث پڑھی اس کی اس نے یہ سند بیان کی تھی اور اس کی سند یہ ہے اس طرح ان لوگوں کی پڑھی ہوئی سو کی سوا حدیث کی غلط اسناد بھی پڑھ کر سنائیں اور ان کی اصل اسناد بھی بیان کر دیں اور ہر حدیث کو اس کی اصل سند کے ساتھ لاحق کر دیا جیسے ہی امام بخاری نے اپنے بیان کو ختم کیا تمام مجلس میں تحسین و مرحبا کا غلغلہ اور آفرین آفرین کا شور اٹھا اور عوام و خواص سب نے امام بخاری کے فضل کا اعتراف اور ان کی عظمت کا اقرار کر لیا۔ (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۱-۲۰ تاریخ دمشق ج ۵ ص ۵۰-۴۹ تہذیب الکمال ج ۱۶ ص ۱۰۰-۹۹ یہ احادیث سنن ج ۱ ص ۲۸۶ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۳۲۸-۳۲۷ جامع الاصول ج ۱ ص ۱۲۳-۱۲۲ ہدی الساری ص ۳۷۹ مع فتح الباری ج ۱۱ راجع فیہ ص ۱۰) حافظ ابوالازہر روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سمرقند میں چار سو محدث جمع ہوئے اور انہوں نے امام بخاری کو مخاطبہ لینے کے لیے شام کی اسناد عراق کی اسناد میں داخل کیں اور عراق کی شام میں اسی طرح حرم کی اسناد یمن میں داخل کیں اور یمن کی حرم میں وہ لوگ سات دن تک لگا تار اس قسم کے مخالفہ آمیز متون اور اسانید امام بخاری پر پیش کرتے رہے لیکن ایک بار بھی وہ امام بخاری کو نہ سند میں مخالفہ دے سکے نہ متن میں۔ (ہدی الساری ص ۳۷۹ مع فتح الباری ج ۱۱ راجع فیہ ص ۱۰)

امام بخاری کا فقہی مسلک

امام بخاری کے اپنے کلام میں اس بات کی کوئی تصریح نہیں ہے کہ ان کا فقہی مسلک کیا تھا البتہ ”جامع صحیح“ میں امام بخاری ایسی احادیث بہ کثرت لائے ہیں جو مسلک شافعی کی مؤید ہیں اور غالباً اسی بناء پر بعض مشاہیر علماء نے ان کو امام شافعی کا مقصد گردان دیا ہے چنانچہ امام قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ تاج الدین سبکی کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

وقد ذکرہ ابو عاصم فی طبقات اصحابنا ابو عاصم نے امام بخاری کو ہمارے طبقات شافعیہ میں بیان الشافعیۃ. (ارشاد الساری ج ۱ ص ۵۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ) کیا ہے۔ اور تاج الدین سبکی متوفی ۷۷۱ھ امام بخاری کے بارے میں لکھتے ہیں:

وسمع بمكة عن الحمیدی وعلیه تفقه عن الشافعی۔
یعنی امام بخاری نے مکہ میں حمیدی سے سماع کیا اور انہیں سے فقہ شافعی پڑھی۔

(طبقات الشافعیہ، مکتبہ بی ج ۱ ص ۲۲۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۰ھ)
ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

ذكر ابو عاصم العبادی ابا عبد الله في كتابه الطبقات وقال سمع من الزعفرانی وابی ثور والکرا بیسی قلت وتفقه علی الحمیدی وکلهم من اصحاب الشافعی۔ (طبقات الشافعیہ، مکتبہ بی ج ۱ ص ۲۲۳)
ابو عاصم عبادی نے امام بخاری کا ذکر اپنی کتاب "طبقات شافعیہ" میں کیا ہے اور کہا ہے کہ امام بخاری نے زعفرانی، ابو ثور اور کرا بیسی سے سماع کیا ہے اور میں کہتا ہوں کہ انہوں نے حمیدی سے فقہ پڑھی اور یہ سب امام شافعی کے شاگرد تھے۔

(۲۲۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۰ھ)

امام تاج الدین سبکی نے یہ تمام ثبوت حافظ ابو عاصم کے اس قول کو تقویت پہنچانے کے لیے ذکر کیے ہیں کہ امام بخاری شافعی المذہب تھے۔ حافظ ابو عاصم ۳۵۷ھ میں یعنی امام بخاری کے وصال کے ٹھیک ایک سو ایک سال بعد پیدا ہوئے ان کا زمانہ امام بخاری کے بہت قریب تھا اس لیے ان کی بات پر اعتماد کرنے کی کئی وجوہ ہیں۔

اور نواب صدیق حسن بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ "مدینۃ العلوم" سے نقل کر کے لکھتے ہیں:

ولندکر بعد ذلك نبذا من ائمة الشافعية ليكون الكتب كامل الطرفين حائز الشرفين وهؤلاء صنفان احدهما من تشرف بصحبة الامام الشافعی والاخر من تلاهم من الائمة اما الاول فمنهم احمد الخلال ابو جعفر البغدادی واما الصنف الثاني فمنهم محمد بن ادريس ابو حاتم الرازی ومحمد بن اسمعيل البخاری ومحمد بن علي الحكيم ترمذی۔
اور ہمیں چاہیے کہ اب کچھ ائمہ شافعیہ کا تذکرہ کریں تاکہ ہماری کتاب خفی اور شافعی دونوں طرفوں کی جامع ہو جائے اور ائمہ شافعیہ دو قسم پر ہیں ایک وہ جو امام شافعی کی صحبت سے مشرف ہیں جیسے احمد خلال اور ابو جعفر بغدادی دوسری قسم کے ائمہ شافعیہ وہ ہیں جیسے محمد بن ادريس ابو حاتم رازی، محمد بن اسماعیل البخاری اور محمد بن علی حکیم ترمذی۔

(ابجد العلوم ج ۳ ص ۱۲، المکتبۃ القدوسیہ، لاہور ۱۴۰۳ھ)

ان ٹھوس حوالہ جات کے پیش نظر امت کی اکثریت اس طرف گئی ہے کہ امام بخاری شافعی المذہب تھے۔ بہر حال امام بخاری شافعی ہونے کی تقدیر پر بھی محض مقلد نہیں تھے بلکہ مجتہد فی المسائل تھے اور طبقات فقہاء میں تیسرے درجے پر فائز تھے یہی وجہ ہے کہ وہ بعض مسائل میں امام شافعی سے اختلاف کرتے ہیں اور ان مسائل میں خود اجتہاد کرتے ہیں اسی لیے اہل علم کے نزدیک امام بخاری کی مثال شوافع میں ایسی ہے جیسے احناف میں امام ابو جعفر طحاوی کی۔

تصانیف

امام بخاری کی زندگی کا اکثر حصہ احادیث کی تلاش میں شہر در شہر سفر میں گزرا ہے اور انہیں کسی ایک جگہ سکون سے بیٹھ کر کام کرنے کا موقع بہت کم ملا ہے۔ اس کے باوجود انہوں نے خاطر خواہ تعداد میں تصانیف چھوڑی ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی اور دیگر حضرات نے جو امام بخاری کی تصانیف گنوائی ہیں وہ یہ ہیں:

(۱) الجامع لصحیح (۲) التاريخ الكبير (۳) التاريخ الاوسط (۴) التاريخ الصغير (۵) کتاب الضعفاء (۶) کتاب الکنی (۷) الادب المفرد (۸) جزر رفع الیدین (۹) جزر القراءۃ خلف الامام (۱۰) کتاب الاثریۃ (۱۱) کتاب الہب (۱۲) کتاب العلل (۱۳) بر الوالدین (۱۴) الجامع الكبير (۱۵) التفسیر الكبير (۱۶) المسند الكبير (۱۷) خلق افعال العباد (۱۸) قضایا الصحابہ والتابعین (۱۹) کتاب الوصایا (۲۰) کتاب المبسوط (۲۱) کتاب الفوائد (۲۲) اسامی الصحابہ۔ (حدی الساری ص ۳۸۳ مع فتح الباری ج ۱۱ اور المعرفۃ بیروت)

نیشاپور میں امام محمد بن یحییٰ الذہلی کے ساتھ خلق قرآن کا مناقشہ

۵۰ھ میں امام بخاری نے نیشاپور آنے کا پروگرام بنایا اس خبر کو سنتے ہی اہالیان نیشاپور میں فرحت و مسرت کی لہر دوڑ گئی۔ اس زمانہ میں محمد بن یحییٰ ذہلی نیشاپور کی علمی ریاست کے والی تھے۔ محمد بن یحییٰ ذہلی نے شہر کے لوگوں کو امام بخاری کے استقبال کی تلقین کی چنانچہ لوگوں کے ایک انبوہ کثیر نے محمد بن یحییٰ کی قیادت میں شہر سے تین مرحلہ آگے جا کر امام بخاری کا استقبال کیا اور انتہائی تزک و احتشام سے امام بخاری کو شہر میں لے کر آئے۔ امام مسلم بن حجاج کہتے ہیں: میں نے اس سے پہلے اتنا عظیم الشان استقبال نہ کسی عالم کا دیکھا تھا نہ کسی حاکم کا۔

امام بخاری نے نیشاپور میں درس حدیث دینا شروع کیا ان کے درس میں ہر وقت اثر دہام رہتا تھا اور بے حساب بوقت امام بخاری سے علم حدیث کا استفادہ کرتے تھے۔ بعض حاسدین کو امام بخاری کی شہرت اور مقبولیت بڑی لگی اور انہوں نے محمد بن یحییٰ کو امام بخاری کا مخالف بنادیا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ محمد بن یحییٰ ذہلی قرآن کریم کے الفاظ کو بھی قدیم مانتے تھے اس پر بڑی شدت سے قائم تھے کسی شخص نے جا کر امام بخاری سے پوچھا کہ قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق؟ امام بخاری مالتے رہے جب اس نے زیادہ اصرار کیا تو آپ نے کہا: ”القرآن کلام اللہ غیر مخلوق“ اس نے پھر اصرار کیا قرآن کے الفاظ کا حکم بتلائیے تو آپ نے کہا: ”افعالنا مخلوقہ والفاظنا من افعالنا“ (ہمارے افعال مخلوق ہیں اور الفاظ بھی ہمارے افعال ہیں) بس پھر کیا تھا شور مچ گیا کہ امام بخاری الفاظ قرآن کو مخلوق مانتے ہیں جب ذہلی تک یہ خبر پہنچی تو وہ تمام عنایات منقطع کر کے یکسر مخالف ہو گئے اور اعلان کر دیا کہ بخاری کے درس میں کوئی شخص نہ جائے چنانچہ مسلم بن حجاج کے سوا تمام لوگوں نے امام بخاری کے درس میں جانا بند کر دیا۔ آخر کار جب امام بخاری اہل نیشاپور سے مایوس ہو گئے تو آپ نے نیشاپور سے بخارا کی طرف روانگی کا قصد کر لیا۔

(تاریخ بغداد ج ۲ ص ۳۱-۳۹ تاریخ دمشق ج ۵۵ ص ۶۸-۶۷ سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۳۱۳-۳۱۱ طبقات شافعیۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۴۳۹۔

۴۳۶ھ حدی الساری ص ۳۸۲ مع فتح الباری ج ۱۱ اور المعرفۃ بیروت)

امام بخاری کی بخاری میں امیر بخاری خالد بن احمد ذہلی کے ساتھ آزمائش

جب اہل وطن کو معلوم ہوا کہ امام بخاری وطن واپس لوٹ رہے ہیں تو انہیں بے حد خوشی ہوئی انہوں نے بخارا سے کئی منزل پہلے امام بخاری کی پیشوائی کے لیے خیمے نصب کر دیئے اور بڑے تزک و اہتمام اور شان و شکوہ سے امام بخاری کو شہر لے کر آئے۔ امام بخاری نے بخارا میں درس قائم کر دیا اور اطمینان سے پڑھانے میں مصروف ہو گئے۔

حاسدین نے یہاں بھی امام بخاری کا پیچھا نہ چھوڑا وہ خلافت عباسیہ کے نائب خالد بن احمد ذہلی والی بخارا کے پاس گئے اور اس سے کہا کہ امام بخاری سے کہیے کہ وہ آپ کے صاحبزادے کو گھر آ کر پڑھایا کریں جب والی بخارا نے امام بخاری سے یہ فرمائش کی تو آپ نے فرمایا: میں علم کو سلاطین کے دروازے پہ لے جا کر ذلیل کرنا نہیں چاہتا۔ جس شخص کو پڑھنے کی ضرورت ہے اس کو میرے درس میں آنا چاہیے۔ والی بخارا نے کہا: اگر میرا لڑکا درس میں آئے تو وہ عام لوگوں کے ساتھ بیٹھ کر نہیں پڑھے گا آپ کو اسے

علیحدہ پڑھانا ہوگا۔ امام بخاری نے جواب دیا: میں کسی شخص کو احادیث رسول کی سماعت سے روک نہیں سکتا، یہ جواب سن کر حاکم ناراض ہو گیا اور اس نے ابن الوقت علماء سے امام بخاری کے خلاف فتویٰ حاصل کر کے انہیں شہر سے نکل جانے کا حکم دے دیا۔

امام بخاری اپنے وطن میں آ کر بے وطن ہونے پر بہت آزرده ہوئے۔ ابھی ایک ماہ بھی نہ گزرا تھا کہ خلیفہ نے والی بخارا خالد بن احمد ذہلی کو معزول کر دیا اور اسے گدھے پر سوار کرا کے محل سے نکالا گیا اور قید خانہ میں بند کر دیا گیا، جہاں وہ انتہائی ذلت اور رسوائی سے چند دن گزارنے کے بعد ہلاک ہو گیا۔ اسی طرح جن لوگوں نے امیر بخارا کی معاونت کی تھی وہ سب مختلف بلاؤں میں گرفتار ہو کر ہلاک ہو گئے۔ (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۳۳-۳۴ تاریخ دمشق ج ۵ ص ۷۱-۷۰ تہذیب الکمال ج ۱۶ ص ۱۰۶-۱۰۵ سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۳۱۸-۳۱۹ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۳۴۱ تہذیب الساری ص ۴۸۴ مع فتح الباری ج ۱ دار المعرفہ بیروت)

امام بخاری کا سانحہ ارتحال

بخارا سے واپس ہونے کے بعد امام بخاری نے سمرقند جانے کا قصد کیا۔ ابھی سمرقند سے کئی منزل دور تھے تو آپ کو اطلاع ملی کہ اہل سمرقند میں آپ کے بارے میں دو آراء ہو گئی ہیں: یہ سن کر آپ وہیں راستہ میں خرنگ نامی ایک بستی میں رک گئے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی: اے خدا! یہ زمین وسعت کے باوجود مجھ پر تنگ ہوتی جا رہی ہے مجھے اپنے پاس واپس بلا لے۔ اس دعا کے بعد آپ بیمار پڑ گئے۔ اس اثنا میں اہل سمرقند نے بلانے کے لیے آپ کے پاس قاصد بھیجا، آپ جانے کے لیے تیار ہوئے مگر طاقت نے ساتھ نہ دیا۔ چند دنوں میں پڑھیں اور اینٹ گئے، جسم سے پسینہ بہنا شروع ہوا ابھی وہ پسینہ خشک نہ ہوا تھا کہ آپ نے جان جان آفرین کے سپرد کر دی اور اس طرح ۲۵۶ شوال ۲۵۶ھ کو بائیس سال کی زندگی گزار کر عشاء کی نماز کے بعد علم و فضل کا وہ عظیم آفتاب غروب ہو گیا جس سے علم و عمل کی روشنی سے سمرقند بخارا بغداد اور نیشاپور کے بے شمار عوام و خواص اپنے دل و دماغ کو منور کر رہے تھے پھر عید کے دن ظہر کی نماز کے بعد آپ کو خرنگ میں دفن کیا گیا۔ (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۳۳-۳۴ تاریخ دمشق ج ۵ ص ۷۱-۷۰ تہذیب الکمال ج ۱۶ ص ۱۰۶-۱۰۵ سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۳۱۸ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۳۴۱ تہذیب الساری ص ۴۸۴ مع فتح الباری ج ۱ دار المعرفہ بیروت)

اس اعتراض کا جواب کہ موت کی دعا مانگنا ممنوع ہے پھر امام بخاری نے موت کی دعا کیوں کی؟

اس جگہ یہ اشکال ہوتا ہے کہ تمام مؤرخین نے لکھا ہے کہ امام بخاری نے حالات سے بد دل ہو کر اپنی موت کی دعا کی اور یہ کہا: اے خدا! یہ زمین اپنی وسعت کے باوجود مجھ پر تنگ ہو گئی ہے مجھے اپنے پاس واپس بلا۔ حالانکہ موت کی دعا مانگنا ممنوع ہے حدیث میں ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص کسی مصیبت کی وجہ سے ہرگز موت کی تمنا نہ کرے اگر اس نے ضرور دعا کرنی ہو تو وہ یوں دعا کرے: اے اللہ! جب تک میرے لیے زندگی بہتر ہو تو مجھے زندہ رکھ اور جب میرے لیے موت بہتر ہو تو مجھے موت عطا کر۔ (صحیح البخاری: ۵۶۷۱ صحیح مسلم: ۲۶۸۰ سنن ابوداؤد: ۳۱۰۸ سنن ترمذی: ۹۷۱ سنن نسائی: ۱۸۱۹ سنن ابن ماجہ: ۴۲۶۵ صحیح ابن حبان: ۹۶۸ مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص موت کی تمنا نہ کرے اور نہ موت آنے سے پہلے اس کی دعا کرے جب تم میں سے کوئی شخص مرجاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے اور زندگی مومن میں صرف نیکیوں کو زیادہ کرتی ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۶۸۲)

اس کا جواب یہ ہے کہ پے درپے صدقات کی وجہ سے امام بخاری کا ذہن بے حد منتشر ہو چکا تھا اور ان کو ذہول ہو گیا تھا اور اس

وقت یہ یاد نہ رہا کہ موت کی دعا کرنے سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے اور نسیان کی حالت میں جو مومن کا مرنے کا وقت اس پر مواخذہ نہیں کیا جاتا یا پھر امام بخاری نے اجتہاد کیا کہ دنیاوی مصیبت کی وجہ سے موت کی تمنا کرنا منع ہے لیکن اب ان کے دین پر مصیبت آئی ہوئی ہے ان کو دینی خدمت کرنے سے روکا جا رہا ہے اور درس اور تدریس کی راہ میں روزے انکارے جارہے ہیں اور اس سے پہلے کہ میرے دین پر کوئی بڑی آفت اور مصیبت آئے تو اے اللہ! مجھے اپنے پاس بلا لے امام بخاری فقیہ اور مجتہد تھے انہوں نے موت کی دعا کرتے وقت ضرور اس دعا کی کوئی بہترین توجیہ کی ہوگی۔

بارگاہ رسالت میں مقبولیت

امام بخاری نے ساری عمر رسول اللہ ﷺ کے اسوہ کی تلاش آپ کے اقوال کی تتبع اور آپ کی احادیث کی خدمت میں گزاری۔ ان کی زندگی کا ایک ایک عمل متابعت رسول کا مظہر تھا۔ وراق کہتے ہیں: میں نے ایک مرتبہ خواب میں دیکھا کہ امام بخاری رسول اللہ ﷺ کے پیچھے پیچھے جا رہے ہیں اور حضور جس جگہ قدم رکھتے ہیں امام بخاری بھی بعد میں وہیں قدم رکھتے ہیں۔

فربری کہتے ہیں: میں نے خواب میں دیکھا کہ میں کسی جگہ جا رہا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: کہاں جا رہے ہو؟ میں نے عرض کیا: محمد بن اسماعیل کے پاس۔ آپ نے فرمایا: جاؤ اور اسے جا کر میرا سلام کہنا۔ (تاریخ بغداد، ص ۱۰)

رسول اللہ ﷺ کی یہ عنایات جس طرح زندگی میں امام بخاری کے شامل حال تھیں اسی طرح وصال کے بعد بھی یہ توجہات ان پر سایہ فلک رہیں چنانچہ عبدالواحد بن آدم طوایسی کہتے ہیں کہ میں نے ایک رات خواب دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ بتاعت سب سے ساتھ ایک جگہ کھڑے ہوئے ہیں میں نے پوچھا: حضور کس کا انتظار ہے؟ فرمایا: بخاری کا۔ طوایسی کہتے ہیں: چند دن بعد مجھے امام بخاری کے وصال کی خبر پہنچی میں نے تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ امام بخاری کا اسی رات انتقال ہوا تھا جس رات میں نے خواب میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی تھی۔ (تاریخ بغداد، ج ۲ ص ۳۳، تاریخ دمشق، ج ۵ ص ۷۵، تہذیب اللغات، ج ۱ ص ۱۰، تاریخ بغداد، ج ۱ ص ۳۱۹، طبقات الشافعیۃ، الکبریٰ ج ۱ ص ۴۴، تہذیب الساری ص ۴۸۴، مع فتح الباری ج ۱، الار المعرفیہ، ص ۱۰)

امام بخاری کے مزار کی برکات

امام بخاری کی نماز جنازہ کے بعد جب ان کی قبر پر مٹی ڈالی گئی تو مدت مدید تک اس مٹی سے مشک کی مہب آتی رہی اور حصہ راز تک لوگ دور دور سے آکر امام بخاری کی قبر کی مٹی کو بہ طور تبرک لے جاتے رہے۔

(طبقات الشافعیۃ، الکبریٰ ج ۱ ص ۴۴، تہذیب الساری ص ۴۸۴، تاریخ بغداد، ج ۱ ص ۳۱۹، الار المعرفیہ، ص ۱۰)

ابوالفتح سمرقندی بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری کے وصال کے بعد دو سو سال بعد "سمرقند" میں خشک سالی کی وجہ سے قحط نمودار ہو گیا۔ لوگوں نے ہر نماز استسقاء پڑھی دعائیں مانگیں مگر بارش نہ ہوئی پھر ایک مرد صالح قاضی شہر کے پاس گیا اور اس کو مشورہ دیا کہ تم شہر کے لوگوں کو لے کر امام بخاری کی قبر پر جاؤ اور وہاں جا کر اللہ تعالیٰ سے بارش کی دعا مانگو شاید اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول کر لے قاضی شہر نے یہ مشورہ قبول کر لیا اور شہر کے لوگوں کو لے کر امام بخاری کی قبر پر حاضر ہوا لوگوں نے وہاں گریہ و زاری کا اظہار کیا اور اللہ تعالیٰ سے نہایت خضوع و خشوع سے دعا مانگی اور امام بخاری سے قبولیت دعا کے لیے سفارش کی درخواست کی اسی وقت آسمان پر ہل اند آئے اور سات دن تک انکا بارش قدر بارش ہوتی رہی کہ لوگوں کے لیے "خرچک" سے "سمرقند" پہنچنا مشکل ہو گیا۔

(طبقات الشافعیۃ، الکبریٰ ج ۱ ص ۴۴، تہذیب الساری ج ۱ ص ۱۰)





نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

صحیح البخاری

امام بخاری کی تصانیف یوں تو ہیں سے زیادہ ہیں لیکن جو عظمت و شہرت اور مقبولیت ”صحیح بخاری“ کے حصہ میں آئی وہ اور کسی کتاب کو حاصل نہ ہو سکی بلکہ حق یہ ہے کہ تمام امہات کتب حدیث میں جو مقام ”صحیح بخاری“ کو حاصل ہوا وہ اور کسی کتاب نے نہیں پایا نیز علماء امت کا اس پر اتفاق ہے کہ کتاب اللہ کے بعد ”صحیح بخاری“ سے زیادہ کوئی صحیح کتاب روئے زمین پر موجود نہیں ہے۔ امام شافعی نے ”موطأ امام مالک“ کو صحیح ترین کتاب قرار دیا تھا لیکن وہ ”صحیح بخاری“ کی تصنیف سے پہلے کی بات تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ ”صحیح بخاری“ کے منظر وجود میں آنے کے بعد متقدمین کی تمام کتابیں پس منظر میں چلی گئیں۔

متاخرین کی کتابوں میں ”صحیح مسلم“ نے بے شک بڑا نام کمایا بلکہ بعض مغاربہ نے ”صحیح مسلم“ کو ”صحیح بخاری“ پر ترجیح بھی دے ڈالی لیکن ان لوگوں کو جمہور کی موافقت حاصل نہ ہو سکی اور محققین نے دلائل و براہین سے ثابت کر دکھایا کہ مسلم کی احادیث کا درجہ صحت اور اتصال میں ”بخاری“ سے بہت کم ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امام مسلم نے اپنی ”صحیح“ میں جس قدر احادیث درج کی ہیں وہ سب امام بخاری کی توجہ اور عنایت کا ثمرہ ہیں اسی لیے دارقطنی نے کہہ دیا کہ اگر امام بخاری نہ ہوتے تو امام مسلم سے کسی حدیث کا ظہور نہ ہوتا۔

سبب تالیف

عہد صحیحہ و تابعین میں تدوین احادیث کا اہتمام نہیں تھا جس کی اصل وجہ یہ تھی کہ ان لوگوں کو اپنے ضبط صدر اور حافظہ پر قوی اعتماد تھا البتہ اتباع تابعین کے عہد میں تدوین حدیث کا عام رواج ہو چکا تھا اور متعدد جلیل القدر محدثین نے مجموعہ احادیث ترتیب دے رکھے تھے ان کی کتابوں میں امام ابو حنیفہ کی ”کتاب الآثار“ امام مالک کی ”موطأ جامع سفیان ثوری“ مصنف ابن ابی شیبہ مصنف عبد الرزاق اور ”مسند احمد“ کی بہت شہرت تھی لیکن اس وقت تک حدیث کے موضوع پر جس قدر کتابیں معرض وجود میں آئی تھیں ان میں سے کسی کتاب میں بھی صرف احادیث صحیحہ لانے کا التزام نہیں کیا گیا تھا بلکہ ان میں شاذ، منکر، مدلس اور معلل ہر قسم کی روایات جمع کر دی گئی تھیں۔ اس وقت اس بات کی ضرورت شدت سے محسوس کی جا رہی تھی کہ ایک ایسا مجموعہ احادیث ترتیب دیا جائے جس میں صرف احادیث صحیحہ کو جمع کیا جائے۔ اسی ضرورت کے پیش نظر امام بخاری کے استاد اسحاق بن راہویہ نے امام بخاری سے کہا: کاش! تم رسول اللہ ﷺ کی سنن کو اسانید صحیحہ کے ساتھ جمع کر لو تا کہ صحیح مجرد کا مجموعہ تیار ہو جائے۔

اسی زمانہ میں امام بخاری نے خواب دیکھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے کھڑے ہوئے پکھا جھل کر کھیاں اڑا رہے ہیں اس خواب کی تعبیر یہ بتائی گئی کہ امام بخاری رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب جھوٹی باتوں کو دور کریں گے۔ اس تعبیر کے بعد امام

بخاری نے احادیث صحیحہ جمع کرنے کا پختہ عزم کر لیا۔ (مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۱۳ مکتبہ المدینہ ملتان ۱۳۹۰ھ)

بہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ”صحیح بخاری“ کی تالیف کے صرف یہی دو سبب تھے لیکن اگر نظر غائر سے ”صحیح بخاری“ کا مطالعہ کیا جائے تو پتا چلتا ہے کہ تالیف ”صحیح“ کا مقصد صرف جمع احادیث ہی نہیں بلکہ تراجم پر استدلال اور احادیث سے مسائل کا استنباط بھی ہے کیونکہ بسا اوقات امام بخاری ترجمہ ابواب قائم کرتے ہیں اور اس کے تحت کوئی حدیث ذکر نہیں کرتے مثلاً ”کتاب العلم“ میں ایک عنوان قائم کیا: ”باب العلم قبل القول والعمل لقول الله عز وجل فاعلم انه لا اله الا الله فبدء بالعلم الخ“ (صحیح البخاری کتاب العلم باب: ۱۰) اس باب کے تحت امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ حدیث ذکر نہیں کی بلکہ ترجمہ الباب پر صرف مذکورہ آیت سے استدلال کیا ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ نے پہلے علم کا اور پھر ”لا اله الا الله“ کا ذکر کیا ہے۔ اسی طرح ”کتاب الزکوٰۃ“ میں ایک باب قائم کیا: ”لا يقبل الله صدقة من غلول ولا يقبل الا من كسب طيب لقوله تعالى قول معروف ومعرفة خير من صدقة يتبعها اذى والله غني حليم“۔ (صحیح البخاری کتاب الزکوٰۃ باب: ۷)

اس آیت کریمہ پر یہ باب ختم کر دیا گیا اور اس باب کے اثبات کے لیے امام بخاری کوئی حدیث نہیں لائے بلکہ ترجمہ الباب کو اس آیت کریمہ سے التزام ثابت کیا ہے کہ جب مال حلال سے صدقہ بھی بہ وجہ احسان مقبول نہیں ہے تو مال حرام سے دیا ہوا صدقہ کب قبول ہو سکتا ہے۔ ان شواہد سے معلوم ہوا کہ تالیف ”صحیح“ سے امام بخاری کا مقصد صرف جمع احادیث ہی نہیں بلکہ مسائل فقہیہ میں اپنے مختار پر استدلال بھی ہے۔

استدلال علی المسائل کے علاوہ تالیف ”صحیح“ کی تیسری غرض احادیث سے مسائل کا استنباط ہے کیونکہ ایک حدیث تو امام بخاری متعدد جگہ لاتے ہیں اور بعض دفعہ تو ایک حدیث کو انہوں نے سولہ سولہ مقامات پر ذکر کیا ہے اگر ان کا مقصد صرف احادیث صحیحہ کا جمع کرنا ہوتا تو وہ ایک بار حدیث کے ذکر کر دینے سے پورا ہو سکتا تھا اور جب وہ ایک حدیث کو مختلف ابواب کے تحت متعدد جگہ لاتے ہیں تو اس سے ان کا مقصد ان مسائل کا استنباط ہوتا ہے جن کے تحت وہ اس حدیث کو ذکر کرتے ہیں مثلاً ایک موقع پر بعض صحابہ نے غلٹ کی وجہ سے پیروں کو دھونے کی بجائے فقط مسح کر لیا تو رسول اللہ ﷺ نے بلند آواز سے فرمایا: ”وبل للاعقاب من النار“ اس حدیث کا امام بخاری نے دو جگہ ذکر کیا ہے ایک جگہ ”باب من رفع صوته بالعلم“ اور دوسری جگہ ”باب غسل الرجلين ولا يمسح على القدمين“ کے تحت گویا اس حدیث سے امام بخاری نے دو مسئلوں کا استنباط کیا ایک بلند آواز سے علم کی بات کہنے کا دوسرے پیروں پر مسح کی عدم کفایت کا۔

بہر حال اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ تالیف ”صحیح“ سے امام بخاری کا مقصد جمع احادیث کے علاوہ مسائل فقہیہ میں اپنے مختار پر استدلال اور احادیث سے مسائل کا استنباط بھی ہے۔

تسمیہ

امام بخاری نے اپنی صحیح کا نام ”الجامع الصحیح المختصر من امور رسول اللہ ﷺ وسننہ وایامہ“ رکھا لیکن عوام و خواص میں یہ کتاب ”صحیح بخاری“ کے نام سے مشہور ہو گئی۔ محدثین کی اصطلاح میں جامع حدیث کی اس کتاب کو کہتے ہیں جس میں آٹھ مخصوص عنوانوں کے تحت احادیث ذکر کی جائیں جو یہ ہیں: سیر تفسیر آداب عقائد فتن احکام اشراط مناقب اور ”الصحیح“ کا مطلب ہے کہ اس مجموعہ کی تمام احادیث صحیح ہوں اور المختصر من امور رسول اللہ ﷺ کا مفاد یہ ہے کہ اس کتاب میں رسول اللہ ﷺ کے اقوال افعال احوال صفات اور ایام سے متعلق احادیث لائی جائیں گی۔

ادب اور اہتمام

امام بخاری نے اپنی "صحیح" کا چھ لاکھ احادیث میں سے انتخاب کیا ہے۔ حدیث شریف کو کتاب میں ذکر کرنے سے پہلے وہ غسل کرتے اس کے بعد دو رکعت نفل پڑھتے پھر اس حدیث کی صحت کے بارے میں استخارہ کرتے اس کے بعد اس حدیث کو اپنی "صحیح" میں درج کرتے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی اس کتاب کو سولہ سال کی مدت میں مکمل کیا میں نے اس کتاب میں صرف صحیح احادیث شامل کی ہیں اور جن صحیح احادیث کو میں نے طوالت کی وجہ سے ترک کر دیا ہے ان کی تعداد بہت زیادہ ہے۔

(ہدی الساری ص ۶۷ مع فتح الباری ج ۱ دار المعرفہ بیروت)

امام بخاری نے اپنی "صحیح" کا مسودہ مکہ بصرہ اور بخارا میں تیار کیا اور اس کی تصحیف مسجد حرام میں کی اور مدینہ منورہ میں روضہ شریف کے پہلو میں بیٹھ کر تراجم ابواب لکھے۔ امام بخاری کے شاگرد محمد بن ابی حاتم وراق کہتے ہیں کہ میں نے امام بخاری سے پوچھا: کیا آپ کو وہ تمام احادیث یاد ہیں جو آپ نے اپنی "صحیح" میں وارد کی ہیں؟ امام بخاری نے فرمایا: "جامع صحیح" کی کوئی حدیث مجھ سے مخفی نہیں ہے کیونکہ میں نے اس کو تین مرتبہ لکھا ہے۔ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۲۸۳ دار الفکر بیروت ۱۴۱۷ھ)

تین مرتبہ تصنیف سے غالباً تسوید تصحیف اور تنقیح مراد ہے اور "صحیح بخاری" کے نسخوں کا اختلاف بھی شاید اسی وجہ سے ہے اور بعض صوفیاء سے یہ بھی منقول ہے کہ ایک مرتبہ امام بخاری نے مسودہ لکھا دوسری مرتبہ مبیطہ تیار کیا تیسری بار ہر حدیث کو رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں پیش کیا اور جس حدیث کے بارے میں بالمشاف یا خواب کے ذریعہ حضور سے اجازت مل گئی اور اس کی صحت کا یقین کامل ہو گیا اس کو اپنی "صحیح" میں درج کر دیا۔ (اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۱۰ مطبع بیروت)

مقبولیت

اللہ تعالیٰ نے امام بخاری کی "صحیح" کو بے پناہ مقبولیت عطا فرمائی۔ قرآن کریم کے بعد جس کتاب پر سب سے زیادہ اعتماد کیا جاتا ہے وہ "صحیح بخاری" ہے۔ "صحیح بخاری" پر سب سے زیادہ کام کیا گیا اس کی بے شمار شروح لکھی گئی ہیں اس کی تعلیقات متابعات شواہد اور رجال کی تحقیق پر الگ الگ کتابیں لکھی گئیں اور امام بخاری کے زمانہ سے لے کر آج تک تمام دینی مدارس میں انتہائی اہتمام اور شکوہ کے ساتھ "صحیح بخاری" کا درس دیا جاتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں جس طرح امام بخاری مقبول تھے اسی طرح ان کی "صحیح" بھی بارگاہ رسالت میں شرف پذیرائی رکھتی ہے۔ ابو زید مروزی بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ میں بیت الحرام میں رکن اور مقام کے درمیان سویا ہوا تھا میں خواب میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوا۔ حضور نے فرمایا: ابو زید! شافعی کی کتابیں کب تک پڑھتے رہو گے میری کتاب کیوں نہیں پڑھتے میں نے عرض کیا: حضور! آپ کی کتاب کون سی ہے؟ فرمایا: محمد بن اسماعیل کی "جامع" اور انور شاہ کشمیری بیان کرتے ہیں کہ امام عبد الوہاب شعرانی نے لکھا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے آٹھ ساتھیوں کے ساتھ "صحیح بخاری" پڑھی ہے جن میں سے ایک حنفی تھا۔ (فیض الباری ج ۱ ص ۲۰۴ مطبع مجازی ۱۳۵۷ھ)

ابو جمرہ کہتے ہیں کہ عرفاء سے منقول ہے کہ اگر کسی مشکل میں "صحیح بخاری" کو پڑھا جائے تو وہ حل ہو جاتی ہے اور جس کشتی میں "صحیح بخاری" ہو وہ غرق نہیں ہوتی اور حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ خشک سالی میں "صحیح بخاری" کی قراءت سے بارش ہو جاتی ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۵۴ مکتبہ حقانیہ پشاور)

موضوع

”صحیح بخاری“ کا اصل موضوع احادیث مرفوعہ مسندہ ہیں اور انہیں احادیث کی صحت کا امام بخاری نے التزام کیا ہے۔ ان سے علاوہ جو تعلیقات، متابعات، شواہد، آثار صحابہ، اقوال تابعین اور ائمہ فتاویٰ کے احکام ذکر کیے گئے ہیں وہ سب بالتبع ہیں اور اس ضمن میں جو احادیث ذکر کی ہیں وہ امام بخاری کے موضوع سے خارج ہیں اور نہ ہی ان کی صحت کا التزام لیا گیا ہے۔

اسلوب

ہم اس سے پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ تالیف ”صحیح“ سے امام بخاری کا مقصد صرف جمع احادیث نہیں ہے بلکہ تراجم ابواب پر استدلال اور احادیث سے مسائل کا استنباط بھی ان کا مقصد تھا چنانچہ ترجمۃ الباب کے اثبات کے لیے وہ سب سے پہلے قرآن کریم کی آیت پیش کرتے ہیں پھر کبھی اسی پر اکتفا کر لیتے ہیں اور بعض اوقات آثار صحابہ، اقوال تابعین، ارشادات ائمہ فتویٰ سے اس کی تائید کرتے ہیں اس کے بعد اس باب کے تحت اپنی پوری سند کے ساتھ حدیث کی روایت کرتے ہیں اور کبھی سند مطلق سے حدیث وارد کرتے ہیں اور کبھی بغیر سند کے حدیث ذکر کر دیتے ہیں۔

امام بخاری کبھی ایک باب کے تحت احادیث کثیرہ روایت کرتے ہیں اور کبھی صرف ایک حدیث ذکر کرتے ہیں یہ اس صورت میں ہے جب انہیں ترجمۃ الباب کے لیے اپنی شرائط پر احادیث مل جائیں اور کبھی ترجمۃ الباب کے تحت کسی حدیث کا ذکر نہیں کرتے بلکہ کسی حدیث کے بعینہ الفاظ یا اس کے ہم معنی الفاظ کو عنوان باب بنا کر یہ اشارہ کرتے ہیں کہ اس عنوان کے تحت ان کی کتاب پر حدیث نہیں مل سکی اور عنوان باب کو الفاظ حدیث کے ساتھ تعبیر کر کے یہ اشارہ کرتے ہیں کہ یہ حدیث فی نفسہ الحق حجت ہے۔ کبھی امام بخاری ایک حدیث کو متعدد جگہ ذکر کرتے ہیں کہ اس سے ان کا مقصد اس حدیث سے ان متعدد مسائل کا استنباط ہوتا ہے جن سے متعلق ابواب کے تحت وہ اس حدیث کو ذکر کرتے ہیں۔

شرائط

امام بخاری نے اپنی ”صحیح“ میں حدیث وارد کرنے کی یہ شرط مقرر کی ہے کہ ان کے شیخ سے لے کر سببی تک تمام راویان ثقہ اور متصل ہوں۔ ثقہ کا مطلب یہ ہے کہ اس حدیث کے تمام راوی مسلم عادل کامل الضبط والاعتقاد اور شیخ ملازمۃ مع شیخ ہوں اور راوی حدیث قلیل الملازمۃ مع الشیخ ہوں تو ان کی روایت بھی اخذ کر لیتے ہیں لیکن ایسے راویوں سے امام بخاری انتخاب کرتے ہیں استیعاب نہیں کرتے نیز ثقہ راویوں کے لیے یہ شرط بھی ہے کہ وہ اپنے سے اوثق رواۃ کی مخالفت نہ کریں اور نہ ہی ان میں کوئی علت خفیہ قاذحہ ہو۔ (توبہ انظر ص ۹۴) اور متصل کا مطلب یہ ہے کہ ہر راوی یا تو اپنے شیخ سے ”سمعت“ یا ”حدثنا“ کے صیغہ کے ساتھ سماع حدیث کی تصریح کرے اور ایسا صیغہ لائے جو بہ ظاہر سماع پر دلالت کرے مثلاً ”عن فلان“ یا ”ان فلانا قال“ اس میں کوئی شک میں ضروری ہے کہ راوی کی مروی عنہ سے ملاقات ثابت ہو اور وہ راوی مدلس نہ ہو۔

امام بخاری کی شرط ملاقات پر امام مسلم نے اعتراض کیا کہ پھر امام بخاری کو چاہیے کہ وہ حدیث معنیس کو بالکل قبول نہ کریں کیونکہ لقاء کی شرط یقین سماع کے لیے لگائی گئی ہے اور محض لقاء سے سماع لازم نہیں آتا کیونکہ جائز ہے کہ ملاقات کے باوجود راوی نے مروی عنہ سے سماع نہ کیا ہو اس اعتراض کے دو جواب ہیں: اول یہ کہ لقاء کے باوجود اگر سماع نہ ہو تو راوی مدلس ہو گا اور مندرجہ بالا سے کہ راوی مدلس نہ ہو ثانی: یہ کہ امام بخاری راوی اور مروی عنہ میں ملاقات کی شرط لگاتے ہیں اور امام مسلم معصیت سے روک دیتا ہے اور عدم سماع کا احتمال دونوں میں جاری ہوتا ہے اور بار بار یہ ثبوت لقاء کی شرط معاصرت کی شرط کی بہ نسبت سماع سے زیادہ قریب ہے۔

قاضی ابوبکر بن عربی نے بیان کیا ہے کہ امام بخاری کی شرط یہ ہے کہ اولاً حدیث کو دو صحابی روایت کریں یا پھر ہر ایک صحابی سے دو شخص روایت کریں پھر ان میں سے ہر ایک سے دو دو شخص روایت کریں لیکن قاضی ابوبکر کا یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ امام بخاری نے اپنی ”صحیح“ میں جو پہلی حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ درج کی ہے وہ صرف حضرت عمر سے مروی ہے اور حضرت عمر سے صرف علقمہ نے روایت کی اور علقمہ سے صرف محمد بن ابراہیم نے اور ان سے صرف یحییٰ بن سعید نے۔

تعلیقات اور ان کے اسباب و اقسام

حدیث معلق اس حدیث کو کہتے ہیں جس میں سند کے شروع سے رواۃ کو حذف کر دیا جائے خواہ بعض کو یا سب کو۔ ”صحیح بخاری“ میں احادیث معلقہ کی وافر مقدار ہے۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ احادیث معلقہ میں سند ذکر نہ کرنے کی ایک وجہ یہ ہوتی ہے کہ اس حدیث کی سند پہلے گزر چکی ہوتی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جس شیخ سے انہوں نے سماع کیا ہوتا ہے اس میں انہیں شک واقع ہو جاتا ہے اور تیسری وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اس حدیث کا باقاعدہ سماع نہیں کیا ہوتا بلکہ شیخ سے دوران گفتگو ضمناً اس حدیث کا سماع حاصل ہوتا ہے۔

تعلیقات دو قسم کی ہیں: ایک وہ ہیں جن کو امام بخاری نے دوسری جگہ موصولاً بیان کیا ہے دوسری وہ ہیں جن کو انہوں نے موصولاً بالکل ذکر نہیں کیا۔ قسم اول کی صحت یقینی ہے اور قسم دوم کی پھر دو قسمیں ہیں اول وہ تعلیقات ہیں جو امام بخاری کی شرائط کے مطابق نہیں ہیں ان کی پھر دو قسمیں ہیں اول وہ جن کو امام بخاری صیغہ جزم مثلاً ”قال“ یا ”یذكر“ کے ساتھ ذکر کرتے ہیں اور ثانی وہ جن کو امام بخاری صیغہ تریض مثلاً ”روی“ یا ”یذكر“ کے ساتھ ذکر کرتے ہیں۔ قسم اول میں بعض روایات کسی اور امام کی شرط پر ”بکھج“ ”بکھی حسن“ اور ”بکھی معمولی“ سے ضعف کی حامل ہوتی ہیں حسن صحیح کی مثال ”کتاب الطہارۃ“ کی یہ تعلیق ہے: ”وقالت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یذكر اللہ علی کل احیان“ یہ حدیث امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور حسن کی مثال بھی ”کتاب الطہارۃ“ کی یہ تعلیق ہے: ”قال بهز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ اللہ احق ان یتسحی منہ الناس“ اور قدرے ضعیف کی مثال ”کتاب الزکوۃ“ کی یہ تعلیق ہے: ”قال طاؤس قال معاذ بن جبل لاهل الیمن ابیتونی بعوض ثیاب خمیس اولبس فی الصدقة مکان الشعر والذرة اھون علیکم وخیر لاصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم“ اس حدیث میں ضعف یہ ہے کہ طاؤس کا معاذ سے سماع ثابت نہیں ہے مگر یہ ضعف معمولی ہے کیونکہ طاؤس تک اسناد صحیح ہے۔

اور جن تعلیقات کو امام بخاری نے صیغہ تریض کے ساتھ ذکر کیا ہے ان کی پانچ قسمیں ہیں اول وہ جو امام بخاری کی شرط پر صحیح ہیں ثانی وہ جو غیر کی شرط پر صحیح ہیں ثالث حسن رابع ضعیف مع المؤید اور خامس ایسی ضعیف جس کا کوئی مؤید نہیں ہے اول کی مثال ”کتاب الطب“ کی یہ تعلیق ہے: ”ویذكر عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الرقی بفاتحة الكتاب“ یہ سند صحیح ہے اور اس کو امام بخاری نے خود دوسری جگہ سند موصول کے ساتھ ذکر کیا ہے اور ثانی کی مثال ”کتاب الصلوۃ“ کی یہ تعلیق ہے: ”ویذكر عن عبد اللہ بن سائب قال قراء النبی صلی اللہ علیہ وسلم المؤمنون فی صلوۃ الصبح حتی اذا جاء ذکر موسی وھارون اخذتہ سلعة“ یہ حدیث امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور انہوں نے اس کا اپنی ”صحیح“ میں اخراج بھی کیا ہے اور ثالث کی مثال ”کتاب البیوع“ کی یہ تعلیق ہے: ”ویذكر عن عثمان بن عفان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا بعث فکل واذا ابتعت فاکتل“ (جب تم فروخت کر لو تو پیا نش کر لو اور جب تم خریدو پیا نش کر لو) یہ حدیث حسن ہے اور اس کو دارقطنی نے روایت

کیا ہے اور رابع کی مثال ”کتاب الوصایا“ کی یہ تعلیق ہے: ”ویذکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قصی بالذین قل الوصیة“ اس حدیث کو امام بخاری نے موصولاً روایت کیا ہے مگر اس کی سند میں ایک راوی ہے حارث اور وہ ضعیف ہے مگر یہ حدیث اہل علم کے قول کی وجہ سے تقویت پا گئی اور خامس کی مثال ”کتاب الصلوۃ“ کی یہ تعلیق ہے: ”ویذکر عن ابی ہریرۃ رفعہ لا یستطوع الامام فی مکانہ“ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے اپنی ”سنن“ میں روایت کیا ہے لیکن اس میں شدید ضعف ہے کیونکہ اس کی سند میں ایک راوی لیث بن ابی سلیم ہے اور وہ ضعیف ہے اور اس کا شیخ الشیخ مجہول ہے اور اس ضعف کے لیے کوئی مقوی نہیں ہے۔

مذکورہ الصدر تفصیل سے یہ ظاہر ہو گیا کہ تعلیقات بخاری میں غیر صحیح احادیث بھی موجود ہیں اور اسی وجہ سے یہ سوال وارد ہوتا ہے کہ امام بخاری کا یہ قول کیونکر درست ہو گا کہ میں نے اپنی اس ”جامع“ میں صرف صحیح احادیث مندرج کی ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری نے ان احادیث کی صحت کا التزام کیا ہے جن کو انہوں نے پوری سند کے ساتھ ترجمۃ الباب کے اثبات کے قصد سے ذکر کیا ہے اور تعلیقات چونکہ مکمل سند کے ساتھ نہیں ہوتیں اس لیے ان کے غیر صحیح ہونے سے ”جامع صحیح“ کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

مکررات

امام بخاری کی ”صحیح“ میں اگرچہ بہ ظاہر صورت تکرار بہت زیادہ ہے لیکن معنوی لحاظ سے اس کو تکرار نہیں کہا جاتا جس کی متعدد وجوہ ہیں اس کی تحقیق کے وقت یہ امر پیش نظر رکھنا چاہیے کہ تکرار کا تعلق متن اور سند دونوں کے ساتھ ہے۔ متن کے لحاظ سے تو اس لیے تکرار نہیں ہے کہ امام بخاری جب ایک حدیث کو متعدد جگہ ذکر فرماتے ہیں تو اس سے ان کا مقصود متعدد مسائل کا استنباط ہوتا ہے وہ ایک حدیث کو ایک جگہ ایک عنوان کے تحت اور دوسری جگہ دوسرے عنوان کے تحت لاتے ہیں لہذا یہ لفظ تکرار ہے بمعنی تکرار نہیں ہے اور سند کے لحاظ سے اس لیے تکرار نہیں ہے کہ وہ بعض اوقات ایک حدیث کو دو مختلف صحابہ سے دو جگہ روایت کرتے ہیں اور کبھی دو جگہ دو مختلف تابعیوں سے روایت کرتے ہیں کبھی تابعی کے دو شاگردوں سے روایت کبھی تبع تابعین کے دو شاگردوں سے روایت کرتے ہیں کبھی امام بخاری اپنے دو استاذوں سے اور کبھی اپنے استاذ کے دو استاذوں سے روایت کرتے ہیں اور ان مختلف طرق سے حدیث کی روایت سے امام بخاری کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ حدیث غرابت سے نکل جائے نیز ایک حدیث کو بسا اوقات ایک راوی تمامہ ذکر کر دیتا ہے اور دوسرا اختصار کرتا ہے اور بعض مرتبہ ایک معنی کو ایک راوی ایک لفظ سے تعبیر کرتا ہے اور دوسرا کسی اور لفظ سے اور بعض دفعہ ایک راوی کسی حدیث کو اس سال روایت کرتا ہے اور دوسرا اسی کو اصالاً روایت کرتا ہے اور کبھی ایک راوی ایک حدیث کو مرفوعاً روایت کرتا ہے اور دوسرا اسی کو موقوفاً بیان کرتا ہے اور کبھی ایک راوی کسی حدیث کو معنی کے ساتھ روایت کرتا ہے اور دوسرا تصریح سماع کے ساتھ ایسی صورتوں میں امام بخاری توضیح مرام کی خاطر حدیث کو دونوں طریقوں سے روایت کر دیتے ہیں پس ایک حدیث کو امام بخاری جب دوبارہ ذکر کرتے ہیں تو وہ متن یا سند سے متعلق اس نوع کے کسی نہ کسی مزید فائدہ پر مشتمل ہوتی ہے نیز ایک حدیث جب متعدد اسناد سے مروی ہو تو وہ محدثین کے نزدیک ایک حدیث نہیں بلکہ متعدد احادیث شمار ہوتی ہیں۔ اس لحاظ سے ”صحیح بخاری“ میں محض بہ ظاہر اور برائے نام تکرار رہ جاتا ہے۔

تقطیع

تقطیع حدیث کا مطلب ہے: ایک حدیث کے اجزاء کو ابواب پر تقسیم کر دینا اس بارے میں اختلاف رہا ہے کہ تقطیع حدیث جائز ہے یا نہیں۔ بعض قدماء عدم جواز کے قائل تھے وہ کہتے تھے: ”لا یجوز تقطیع کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ یمن ابن صلاح لکھتے ہیں کہ تقطیع کے جواز کا قول منع کی بہ نسبت زیادہ صحت کے قریب ہے۔ (علوم الحدیث ص ۱۹۳) اور امام بخاری امام مالک

اور کتب محدثین جو از ہی سے نقل تھے۔

امام بخاری قطع حدیث اس وقت کرتے ہیں جب متن حدیث دو حکموں پر مشتمل ہو ایک حکم ایک باب کے تحت اور دوسرا حکم دوسرے باب کے تحت ذکر کرتے ہیں اور جب اس حدیث کے دوسرے جز کا ذکر کرتے ہیں تو سند بدل دیتے ہیں تاکہ ضمنہ کثرت طرق کا فائدہ حاصل ہو جائے۔

بعض اوقات ایک حدیث بہ ظاہر متعدد غیر مربوط جملوں پر مشتمل ہوتی ہے ایسی صورت میں امام بخاری ہر جملہ کو ایک مستقل باب کے تحت لاتے ہیں اور ان تمام جملوں کو یکجا کر کے ایک باب کے تحت ذکر کر دیتے ہیں۔

اختصار

اختصار حدیث کا مطلب یہ ہے کہ متن حدیث کے کسی ایک جز کا ذکر کیا جائے اور باقی اجزاء کو بالکل چھوڑ دیا جائے۔ امام بخاری نے اپنی ”صحیح“ میں اختصار حدیث صرف اس جگہ کیا ہے جہاں متن حدیث قول صحابی ہو اور اس کا بعض حصہ حکماً مرفوع ہو ایسی صورت میں وہ متن کا مرفوع حصہ لے لیتے ہیں اور موقوف حصہ چھوڑ دیتے ہیں مثلاً انہوں نے بزیل بن شریہ کی روایت ذکر کی: ”عن عبد اللہ بن مسعود قال ان اهل الاسلام لا يسيئون وان اهل الجاهلية كانوا يسيئون“ اور پورے روایت اس طرح ہے: ”حاء رجل الى عبد الله بن مسعود فقال انى اعتقت عبدا فى سائبة فمات فترك مالا ولم يدع وارثا فقال عبد الله ان اهل الاسلام لا يسيئون وان اهل الجاهلية كانوا يسيئون وانت ولى نعمته فلك ميراثه فان تائم او تخرجت فى شىء فنحن نقبله منك ونجعل فى بيت المال“ حدیث کے جس حصہ کی امام بخاری نے روایت کی ہے، وہ اپنے عموم کی وجہ سے حضور سے نقل کا مقتضی تھا اس وجہ سے اس کو حکماً مرفوع قرار دیا۔

تعداد مرویات

”صحیح بخاری“ کی تعداد مرویات میں علماء کا اختلاف ہے۔ حافظ ابن صلاح کی تحقیق یہ ہے کہ ”صحیح“ کی کل احادیث کی تعداد سات ہزار دو سو پچھتر ہے اور حذف مکررات کے بعد یہ تعداد چار ہزار ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی کی تحقیق کے مطابق ”صحیح بخاری“ کی کل احادیث مسندہ بشمول مکررات سات ہزار تین سو ستانوے ہے اور جملہ تعلقات کی تعداد ایک ہزار تین سو اکتالیس ہے اور جملہ متابعات کی تعداد تین سو چوالیس ہے اور کل میزان نو ہزار بیاسی ہے اور حذف مکررات کے بعد احادیث مرفوعہ کی تعداد دو ہزار چھ سو تیس رہ جاتی ہے نیز امام بخاری کی جو احادیث اعلیٰ اسانید پر مشتمل ہیں وہ ثلاثیات ہیں اور ان کی تعداد بائیس ہے اور حذف مکررات کے بعد یہ تعداد سولہ رہ جاتی ہے۔ اب جدید نمبرنگ کے حساب سے ”صحیح بخاری“ کی کل احادیث کی تعداد ۷۵۶۳ ہے۔

تراجم ابواب

”صحیح بخاری“ کے تراجم ابواب اپنی دقت اور خفاء کے اعتبار سے مشہور ہیں۔ علامہ ابن خلدون نے کہا ہے کہ احادیث کی تراجم ابواب سے مطابقت امام بخاری کا امت مسلمہ پر قرض ہے لیکن حق یہ ہے کہ علامہ بدرالدین عینی اور حافظ ابن حجر نے بڑی حد تک یہ قرض ادا کر دیا ہے۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ بسا اوقات امام بخاری ترجمۃ الباب میں دو چیزوں کا ذکر کرتے ہیں اور حدیث میں فقط ایک کا ذکر ہوتا ہے ایسی صورت میں ترجمہ کی حدیث سے دلالت تصنی کے اعتبار سے مطابقت ہوتی ہے اور بعض مرتبہ ترجمہ میں حکم عام ہوتا ہے اور حدیث میں کسی خاص صورت کا بیان ہوتا ہے اور کبھی حدیث متعدد امور کی متحمل ہوتی ہے اور ترجمہ میں ان محتملات میں کسی ایک کا تعین

ہوتا ہے اور کبھی ترجمۃ الباب اور حدیث میں علت مشترکہ ہوتی ہے مثلاً امام بخاری نے ایک باب ”فی کہ تقصر الصلوة“ کے عنوان سے قائم کیا اور اس کے تحت یہ حدیث لائے: ”عن ابن عمر لا تسافر المرأة ثلاثة ايام الا مع ذي محرم“ یہ ظاہر ترجمہ اور حدیث میں کوئی مطابقت نہیں ہے کیونکہ عنوان ہے: کتنی مدت میں نماز قصر کی جائے اور حدیث میں عورت کو تین دن سے زیادہ بغیر محرم کے سفر سے منع کیا گیا ہے لیکن غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کے مطابق سفر ثلاثی تین دن سے لہذا نماز قصر میں بھی تین دن کی مسافت کا اعتبار ہوگا۔ ان تمام باریکیوں تک پہنچنے کے باوجود بعض ایسے مقامات ہیں جہاں ترجمۃ الباب کی حدیث سے مطابقت تمام فہم و ادراک سے باہر ہے مثلاً ایک جگہ امام بخاری لکھتے ہیں: ”باب طول القيام في صلوة الليل“ اور اس کے تحت حدیث لائے ہیں: ”عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قام للتهجد من الليل يشرط فيه بالسواك“ اسی طرح ایک جگہ لکھا ہے: ”باب اذا فاتته العيد يصلي ركعتين وكذلك النساء ومن كان في البيوت والقرى“۔ اور اس کے تحت یہ حدیث لائے ہیں: ”عن عائشة ان ابا بكر دخل عليها وعندها جاريتان في ايام منى تدفان وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متغش بثوبه فانتهرهما ابو بكر فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا ابا بكر فانها ايام عيد وتلك الايام ايام منى“ پہلی مثال میں باب رات کو طویل قیام کا ہے اور حدیث میں مسواک کرنے کا ذکر ہے اور دوسری مثال میں باب نماز عید کی قضا کا ہے اور حدیث میں لڑکیوں کے دف بجانے کا ذکر ہے اس قسم کی ”صحیح بخاری“ میں کافی مثالیں ہیں اور ان کی مطابقت معلوم کرنا امت مسلمہ پر امام بخاری کا بہر حال فرض باقی ہے۔

”صحیح بخاری“ اور ”صحیح مسلم“ کا موازنہ

ہم اس سے پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ تمام علماء کے نزدیک ”صحیح بخاری“ کا مرتبہ کل کتب حدیث میں سب سے بلند و بالا ہے البتہ بعض مغاربہ نے ”صحیح مسلم“ کو ”صحیح بخاری“ پر ترجیح دی ہے اور حافظ ابوعلیٰ میثاق پوری نے کہا: اس آسمان کے نیچے ”صحیح مسلم“ سے بڑھ کر کوئی حدیث کی کتاب نہیں ہے اس لیے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ”صحیح بخاری“ اور ”صحیح مسلم“ کا موازنہ کر لیا جائے۔

اہل علم حضرات پر مخفی نہیں ہے کہ حدیث صحیح کا رجوع اتصال اتقان رجال اور عدم شذوذ و عدم ملل کی طرف ہوتا ہے۔ اتصال کے لحاظ سے دیکھیں تو ”صحیح بخاری“ کی احادیث کا اتصال زیادہ قوی ہے کیونکہ امام بخاری راوی اور مروی کے مابین ملاقات کی شرط لگاتے ہیں اور امام مسلم صرف معاصرت کو کافی سمجھتے ہیں۔

اتقان رجال کے لحاظ سے دیکھیں تب بھی ”صحیح بخاری“ کی احادیث زیادہ قوی ہیں اولاً: اس لیے کہ امام بخاری طبقہ ثانی یعنی قلیل الملازمة مع الشیخ سے روایات کا صرف انتخاب کرتے ہیں اور امام مسلم اس طبقہ سے تمام روایات کا استیعاب کرتے ہیں۔ ثانیاً: اس وجہ سے کہ جن لوگوں سے روایت میں امام بخاری منفرد ہیں وہ چار سو تیس راوی ہیں جن میں سے اسی وضعیف قرار دیا گیا ہے اور امام مسلم جن لوگوں سے روایت میں منفرد ہیں وہ چھ سو تیس راوی ہیں جن میں سے ایک سو ساٹھ وضعیف شمار کیا گیا ہے۔ ثالثاً: اس سبب سے کہ امام بخاری کے جن راویوں کو وضعیف قرار دیا گیا ہے ان میں سے اکثر امام بخاری کے باواسطہ استاذ ہیں اور ان کے حالات سے اچھی طرح واقف تھے اور ان کی روایات کو جانچ اور پرکھ سکتے تھے برخلاف امام مسلم کے کیونکہ ان کے جن راویوں پر جرح کی گئی ہے ان میں سے اکثر امام مسلم کے بالواسطہ استاذ ہیں اور ان کے لیے ان لوگوں کی روایات کو خواہ پرکھنے کا کوئی موقع نہ تھا رابعاً: اس وجہ سے کہ امام بخاری نے ایسے راویوں سے بہت کم روایت کی ہے اور امام مسلم نے ان سے بہت زیادہ روایت کی ہے۔

اور عدم شذوذ اور عدم ملل کے اعتبار سے ملاحظہ کریں تب بھی صحیح بخاری صحیح مسلم پر فوقیت رکھتی ہے کیونکہ ”صحیح بخاری“ میں جن

احادیث میں علت خفیہ قاعدہ نکالی گئی ہے ان کی تعداد اتنی ہے اور ”صحیح مسلم“ میں ایسی احادیث کی تعداد ایک سو تیس ہے۔

مسامحات بخاری

امام بخاری بھی اپنے تمام تر علمی اور فنی کمالات کے باوجود انسان اور بشر تھے اس لیے ”صحیح بخاری“ کی تصنیف میں ان سے سہو و نسیان اور تسامح کا واقع ہو جانا کوئی امر مستبعد نہیں ہے اس کے برخلاف بعض وہ حضرات جو ”صحیح بخاری“ کو حرف آخر قرار دیتے ہیں ان کی رائے ہے کہ ”بخاری“ میں مندرجہ ہر حدیث صحیح ہے اور سند اور متن کے بیان میں ان سے کسی جگہ غلطی نہیں ہوئی۔ ہماری رائے ان لوگوں سے بہر حال مختلف ہے۔ یہ صحیح ہے کہ ”صحیح بخاری“ میں دیگر تمام کتب حدیث کی بہ نسبت سب سے زیادہ صحیح احادیث ہیں لیکن یہ صحیح نہیں ہے کہ اس میں مندرجہ کوئی حدیث بھی ضعیف نہیں ہے۔

”صحیح بخاری“ میں ایسے راویوں کی تعداد کافی زیادہ ہے جو جہی قدری رافضی یا مرجہ عقائد کے حامل تھے اس کے ساتھ ساتھ اس میں ایسے راوی بھی ہیں جو منکر الحدیث و داعی اور وہی تھے چنانچہ ان تمام کی تفصیل حافظ ابن حجر عسقلانی نے ”ہدی الساری مقدمہ فتح الباری“ میں مہیا کی ہے لیکن ان کے مجرد اور مطعون راویوں کے بارے میں یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ ان راویوں پر جرح دوسرے لوگوں نے کی ہے امام بخاری کے نزدیک ان لوگوں پر جرح ثابت نہیں ہو سکی اس لیے انہوں نے ان کی احادیث کو اپنی ”صحیح“ میں وارد کیا ہے۔

یہ عذر اپنی جگہ صحیح ہے اگرچہ یہ لوگ دوسروں کے حق میں یہ جواب تسلیم نہیں کرتے لیکن اب اس بات کو کیا کیا جائے کہ امام بخاری نے جن راویوں پر خود دوسری کتابوں میں جرح کی ہے ”صحیح بخاری“ میں ان سے بھی روایات لے آئے ہیں۔ اس قسم کے متعدد شواہد موجود ہیں ہم ان میں سے آپ کے سامنے چند مثالیں پیش کرتے ہیں۔

”باب الاستنجاء بالماء“ کے تحت امام بخاری نے ایک روایت اس سند کے ساتھ ذکر کی ہے: ”حدثنا ابو الولید هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبه عن ابی معاذ واسمه عطاء بن ابی میمونۃ قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج لحاجة“ الحدیث۔ (صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۷ طبع کراچی)

اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہے عطاء بن ابی میمونہ اس کے بارے میں امام بخاری فرماتے ہیں: ”عطاء بن ابی میمونہ ابو معاذ مولیٰ انس“ وقال یزید بن ہارون مولیٰ عمران بن حصین وکان یری القدر“ یعنی یہ شخص عقائد قدریہ کا حامل تھا۔ (تاریخ کبیر ج ۶ ص ۲۵۶-۲۵۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

اسی طرح انہوں نے ”کتاب المغازی“ میں ایک حدیث ذکر کی ہے: ”حدثنی عباس والوحید قال حدثنی عبد الواحد عن ایوب بن عائذ قال حدثنا قیس بن مسلم قال سمعت طارق بن شهاب یقول حدثنی ابو موسی الاشعری قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ الحدیث۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۲۳ طبع کراچی)

اس حدیث میں ایک راوی ہے ایوب بن عائذ اس کو بھی امام بخاری نے ”کتاب الضعفاء“ میں درج کیا ہے اور فرماتے ہیں: ”ایوب بن عائذ الطائی کان یری الارجاء“ یہ شخص مرجہ عقائد کا حامل تھا۔ (کتاب الضعفاء الصغیر ص ۲۷ تاریخ کبیر ج ۱ ص ۳۸۹) حافظ ذہبی ایوب بن عائذ کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

وکان من المرجنة قال له البخاری واورده فی الضعفاء لارجائه والعجب من البخاری یغمزه وقد امام بخاری نے ایوب بن عائذ کو مرجہ قرار دے کر اس کا ضعف میں شمار کیا ہے اور حیرت ہے کہ اس کو ضعیف قرار دے کر پھر

احتج بہ۔ (میزان الاعتدال ج ۱ ص ۴۵۹) اس سے استدلال کرتے ہیں۔

اسماعیل بن ابان کوئی ایک راوی ہے اس کے بارے میں امام بخاری فرماتے ہیں:

اسمعیل بن ابان عن هشام بن عروۃ متروک الحدیث کنیتہ ابو اسحق کوفی۔
اسماعیل بن ابان جو ہشام بن عروہ سے روایت کرتا ہے متروک الحدیث ہے اس کی کنیت ابو اسحاق کوئی ہے۔

(تاریخ کبیر ج ۱ ص ۳۲۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ کتاب الضعفاء الضعفاء ص ۲۷۲)

اس متروک الحدیث راوی سے بھی امام بخاری نے اپنی ”صحیح“ میں احادیث روایت کی ہیں چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں: ”اسمعیل بن ابان الوراق الکوفی احد شیوخ البخاری ولم یکثر عنه“ اسماعیل بن ابان امام بخاری کے استاذ ہیں اور امام بخاری نے ان سے بہت زیادہ احادیث روایت نہیں کی ہیں۔ (حدی الساری ج ۲ ص ۱۵۱ طبع مصر)

ان کے علاوہ زبیر بن محمد التیمی، سعید بن عروہ، عبد اللہ بن ابی لبید، عبد الملک بن امین، عبد الوارث بن سعید، عطاء بن السائب بن یزید اور کھمس بن منہال، یہ تمام ضعیف راوی ہیں اور ”کتاب الضعفاء“ اور ”تاریخ کبیر“ میں امام بخاری نے ان کے ضعف کی تصریح کی ہے اس کے باوجود ”صحیح بخاری“ میں ان لوگوں کی روایات کو درج کیا ہے۔

بیان سند میں تسامح

ضعیف لوگوں سے روایت کے علاوہ کبھی امام بخاری سے سند میں راویوں کے نام کے سلسلے میں بھی خطا واقع ہو جاتی ہے چنانچہ امام بخاری نے ”اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة“ کے تحت ایک حدیث اس سند کے ساتھ وارد کی ہے: ”حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن حفص بن عاصم عن عبد الله بن مالك بن بحينة قال“ الخ۔

اس سند کے بیان میں امام بخاری سے دو غلطیاں واقع ہوئی ہیں ایک تو یہ کہ بحینہ عبد اللہ کی والدہ کا نام ہے نہ کہ مالک کی اور امام بخاری نے اس کو مالک کی والدہ قرار دیا ہے دوسری یہ کہ آگے چل کر فرماتے ہیں: ”سمعت رجلا من الازد يقال له مالك بن بحينه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راي رجلا“ الحدیث اس حدیث کو انہوں نے مالک سے روایت کیا ہے حالانکہ یہ حدیث مالک کے بیٹے عبد اللہ بن مالک سے مروی ہے مالک تو مشرف بہ اسلام بھی نہیں ہوئے تھے۔ مسلم نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اس سند کو بیان کیا ہے لیکن ان کی سند میں یہ غلطیاں نہیں ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

الوهم فيه موضعين احدهما ان بحينة والدہ
عبد الله لا مالك و ثانيها ان الصحبة والرواية لعبد
الله لا لمالك. (فتح الباری ج ۱ ص ۲۹ طبع مصر)
اس روایت میں دو جگہ وہم ہے اول یہ کہ بحینہ عبد اللہ کی والدہ ہے نہ کہ مالک کی ثانی یہ کہ صحابی اور راوی عبد اللہ ہیں نہ کہ مالک۔

متن حدیث میں تسامح

سند حدیث کے علاوہ نفس حدیث کے متن میں بھی امام بخاری سے کافی تسامح واقع ہوئے۔ سطور ذیل میں ان میں سے بعض غلطیوں کا ذکر کیا جاتا ہے:

(۱) کتاب الزکوٰۃ میں امام بخاری نے ایک حدیث وارد کی ہے:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بعض ازواج نے آپ سے عرض کیا کہ حضور! آپ کی ازواج میں سے کون سب سے پہلے آپ کے ساتھ واصل ہوگی؟ فرمایا: جس کے ہاتھ لمبے ہوں گے یہ سن کر سب اپنے اپنے ہاتھ مাপنے لگیں اور ان میں لمبے ہاتھ سودہ کے تھے اور بعد میں ہم کو معلوم ہوا کہ ہاتھوں کی لمبائی سے صدقہ مراد ہے اور سودہ کا سب سے پہلے انتقال ہوا اور وہ صدقہ سے محبت رکھتی تھیں۔

عن عائشة ان بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلن للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اینا اسرع بک لحوقا قال اطولکن یداً فاخذوا قصبة یذر عونہا فکانت سودہ اطولھن یداً فعلمنا بعد انما کانت طول یدھا الصدقة وکانت اسرعنا لحوقا بہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانت تحب الصدقة.

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۹۱ کراچی)

اس حدیث کے جملہ ”کانت اسرعنا لحوقا بہ“ میں ”کانت“ کی ضمیر سودہ کی طرف راجع ہے جس کا مفاد یہی ہے کہ آپ کے بعد ازواج میں سب سے پہلے سودہ کا وصال ہوا اور یہ بات تمام اصحاب سیر اور ارباب تاریخ کی شہادت سے قطعاً باطل ہے کیونکہ آپ کے بعد سب سے پہلے حضرت زینب بنت جحش کا ۲۰ھ میں وصال ہوا اور حضرت سودہ کا وصال تو اس کے بہت بعد ۵۴ھ میں ہوا ہے۔ (ئمۃ القاری ج ۸ ص ۲۸۲ طبع مصر) اس حدیث میں راوی سے زینب کا لفظ چھوٹ گیا ہے۔ عبارت یوں ہونی چاہیے تھی: ”و کانت زینب اسرع لحوقا بہ“ صحیح مسلم میں یہ جملہ اس طرح ہے: ”و کانت زینب اطول یداً لانہا کانت تعمل وتتصدق“۔ بہر حال یہ امام بخاری کا کام تھا کہ وہ اس راوی کی روایت کو اپنی ”صحیح“ میں درج کرتے جس کی روایت میں یہ تاریخی غلطی نہیں ہوئی جیسا کہ امام مسلم نے کیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی ایک طویل بحث کے بعد فیصلہ دیا ہے کہ اس روایت میں ابوہریرہ کو وہم ہوا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۰)

(۲) ”باب احداث المرأة علی غیر زوجها“ کے تحت امام بخاری نے یہ حدیث وارد کی ہے:

عن زینب بنت ابی سلمۃ قالت لما جاء نعی ابی سفیان من الشام دعت ام حبیبہ بصفرة فی الیوم الثالث فمسحت عارضیہا وذراعیہا. الحدیث (صحیح بخاری ج ۱ ص ۷۰ طبع کراچی)

اس حدیث میں امام بخاری نے یہ بیان کیا ہے کہ ابوسفیان کی وفات کی اطلاع شام سے آئی تھی حالانکہ یہ بات تاریخی طور پر قطعاً غلط ہے کیونکہ بائق مؤرخین ابوسفیان کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا تھا چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

وفی قوله من الشام نظر لان ابی سفیان مات بالمدينة بلا خلاف بین اهل العلم بالاحسار والجمہور علی انه مات اثنتین وثلاثین وقیل سنة ثلاث وله فی شی من طرق هذا الحدیث تفسیہ بذلك الا فی رواية سفیان بن عیینة هذه واطنہا وھما.

اس روایت میں شام کے لفظ پر اعتراض ہے کیونکہ مؤرخین میں سے کسی کا اس بات پر اختلاف نہیں ہے کہ ابوسفیان کا انتقال مدینہ میں ۳۲ھ یا ۳۳ھ میں ہوا تھا اور اس واقعہ میں شام کی قید میں نے سفیان بن عیینہ کی روایت کے سوا اور کہیں نہیں دیکھی اور میرا گمان یہ ہے کہ یہ راوی کا وہم ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۳۸۸ طبع مصر)

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ اس روایت کو درج کرنے میں امام بخاری نے کامل غور و خوض اور تحقیق و تتبع سے کام نہیں لیا۔

(۳) ”فضل من شہد بدرا“ اور غزوة الریح میں امام بخاری نے ایک طویل حدیث میں فرمایا: ”وقتل خبيب هو قتل الحارث بن عامر بن نوفل يوم بدر“ یعنی خبيب نے جنگ بدر میں حارث بن عامر کو قتل کیا تھا اس جگہ بھی امام بخاری نے سخت مغالطہ کھایا ہے کیونکہ خبيب نام کے دو شخص ہیں خبيب بن عدی اور خبيب بن اساف اور تمام تراہل مغازی کا اتفاق ہے کہ جس شخص نے جنگ بدر میں حارث بن عامر کو قتل کیا تھا وہ خبيب بن اساف ہیں اور امام بخاری نے حدیث میں جس خبيب کا واقعہ ذکر کیا ہے جن کو مشرکین نے گرفتار کر کے مکہ میں سولی دے دی تھی وہ خبيب بن عدی ہیں اور خبيب بن عدی نہ تو غزوہ بدر میں شریک ہوئے نہ انہوں نے حارث کو قتل کیا لہذا ان کے بارے میں امام بخاری کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ خبيب نے حارث کو قتل کیا تھا چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان اهل المغازی لم يذكر احد منهم ان خبيب بن عدی شہد بدرا ولا قتل الحارث بن عامر وانما ذكروا ان الذي قتل الحارث بن عامر ببدر خبيب بن اساف وهو خبيب بن عدی وهو خزرجی وخبيب بن عدی اوسی۔ (فتح الباری ج ۸ ص ۳۸۳)

اہل مغازی میں سے کسی نے یہ ذکر نہیں کیا کہ خبيب بن عدی جنگ بدر میں حاضر ہوئے اور نہ ہی انہوں نے حارث کو قتل کیا تھا۔ انہوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ جس شخص نے حارث کو قتل کیا وہ خبيب بن اساف تھے اور اس واقعہ میں جس کا ذکر ہے وہ خبيب بن عدی ہیں اور خبيب بن عدی قبیلہ اوس کے ہیں اور خبيب بن اساف قبیلہ خزرج کے۔

یہی اعتراض علامہ بدرالدین عینی نے بھی ”عمدة القاری شرح بخاری“ ج ۱ ص ۱۰۰ پر ذکر کیا ہے۔

(۴) ”باب مناقب عثمان“ میں امام بخاری نے ایک حدیث وارد کی ہے جس میں ذکر ہے:

ثم دعا عليا فامرہ ان يعجله فجعله ثمانين۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲۲)

پھر حضرت عثمان نے حضرت علی کو بلا کر کوڑے لگانے کا حکم دیا تو انہوں نے اس کو اتنی کوڑے لگائے۔

امام بخاری نے اس روایت میں اتنی کوڑے مارنے کا ذکر کیا ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ حضرت علی نے چالیس کوڑے مارے تھے چنانچہ ابن حجر فرماتے ہیں:

فی رواية معمر فجلد الوليد اربعين جلدة وهذه الرواية اصح من رواية يونس والوهم فيه من الراوى۔ (فتح الباری ج ۸ ص ۵۷ طبع مصر)

معمر کی روایت میں ہے کہ ولید کو چالیس کوڑے لگائے گئے اور صحیح تر روایت یہی ہے اور اس روایت میں راوی کو وہم لاحق ہوا ہے۔

حافظ بدرالدین عینی بھی (عمدة القاری ج ۱۶ ص ۲۰۳) میں فرماتے ہیں۔

(۵) ”باب ما ذكر في الاسواق“ کے تحت امام بخاری نے مذکور ذیل حدیث وارد کی ہے:

عن ابي هريرة الدوسي قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في طائفة النهار لا حضرت ابو هريرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دن کے وقت باہر نکلے اور آپ مجھ سے کلام فرماتے اور نہ میں نے

یکلمنی ولا اکلہ حتی اتی سوق بنی قینقاع آپ سے کلام کیا یہاں تک کہ آپ بنو قینقاع کے بازار میں آئے
فجلس بفنا بیت فاطمة الحدیث۔ اور حضرت فاطمہ کے گھر کے صحن میں جا کر بیٹھ گئے۔

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۸۵)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت فاطمہ کا گھر بنی قینقاع کے بازار میں تھا حالانکہ فی الواقع ایسا نہیں تھا بلکہ ان کا مکان
رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات کے مکانوں کے درمیان تھا۔ ناقل کو اس روایت میں وہم ہوا ہے۔
”صحیح مسلم“ کی روایت میں یہ وہم نہیں ہے اس میں اس طرح ہے: ”حتی جاء سوق بنی قینقاع ثم انصرف حتی اتی
فساء فاطمة“ یعنی حضور بنو قینقاع کے بازار تشریف لائے پھر واپس تشریف لے گئے حتیٰ کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے صحن میں
داخل ہوئے چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

قال الداودی 'سقط بعض الحدیث عن الداودی نے کہا کہ ناقل سے حدیث کے بعض الفاظ ساقط ہو
الناقل او ادخل حدیثا فی حدیث لان بیت فاطمة گئے یا اس نے ایک حدیث کو دوسری میں داخل کر دیا کیونکہ حضرت
لیس فی سوق بنی قینقاع انتھی وما ذکرہ اولاً فاطمہ کا مکان بنو قینقاع کے بازار میں نہیں تھا۔ علامہ ابن حجر
احتمالا هو الواقع. (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۳۲) فرماتے ہیں کہ داؤدی نے جو پہلا احتمال ذکر کیا ہے (یعنی ناقل
سے بعض الفاظ ساقط ہو گئے ہیں) اصل میں وہی واقعہ ہے۔

مزید تفصیل کے لیے ”مدۃ القاری“ ج ۱ ص ۲۳۹ ملاحظہ فرمائیں۔

استنباط مسائل میں تسامح

شہن میں ہم نے ذکر کیا تھا کہ اس کتاب کی تدوین سے امام بخاری کا مقصد صرف احادیث کو جمع کرنا نہیں ہے بلکہ تراجم
ابواب پر استدلال کرنا بھی ان کے مقصد میں شامل ہے اور بشری تقاضا سے مسائل کے استنباط میں بھی امام بخاری سے غلطیاں واقع
ہوئیں ہیں۔ ہم یہاں پر بعض مثالیں پیش کرتے ہیں ان کی نشاندہی کر دیتے ہیں۔

(۱) امام بخاری نے ”تقصی الحائض المناسک کلہا الا الطواف“ کے عنوان سے ایک باب ذکر کیا ہے اور اس کے تحت
تعلیقاً یہ حدیث لائے ہیں:

كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدکر رسول اللہ ﷺ بر حال میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے۔
اللہ علی کل احیانہ. (صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۲)

اس حدیث کے آنے سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ جنبی شخص اور حائضہ عورت قرآن کریم کی تلاوت کر سکتے ہیں حالانکہ یہ
بات شرعاً ممنوع ہے چنانچہ علامہ عینی لکھتے ہیں:

اراد البخاری بايراد هذا وبما ذکر فی اس حدیث کو لانے سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ جنبی
هذا الباب الاستدلال علی جواز قراءة الجنب شخص اور حائضہ عورت قرآن مجید کی تلاوت کر سکتے ہیں کیونکہ ذکر
والحائض لان الذکر اعم من ان یکون بالقران عام ہے اور قرآن اور غیر قرآن دونوں کو شامل ہے۔

او لغيره. (مدۃ القاری ج ۳ ص ۲۷۴)

اور حافظ ابن حجر اس باب کے تحت لکھتے ہیں:

ان مرادہ الاستدلال علی جواز قراءۃ الحائض والجنب۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۲۲۳ طبع مصر) قرآن پر استدلال ہے۔ اس حدیث سے امام بخاری کی مراد الحائض اور جنب کی قراءت

(۲) ”اذا شرب الكلب في الاناء“ اس عنوان کے تحت امام بخاری نے متعدد احادیث ذکر کی ہیں ایک حدیث یہ ہے: عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رجلا رای کلبا یا کل الثری من العطش فاخذ الرجل خفه فجعل یغرف له به حتی ارواه فشکر اللہ له فادخله اللہ الجنة۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹ طبع ترائی) رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا کہ ایک شخص نے دیکھا کہ ایک کتا کچھڑ چاٹ رہا ہے اس نے اپنے موزہ میں پانی بھر کر اس کو چلو سے پانی پلایا۔ حتیٰ کہ اس کو سیراب کر دیا تو اللہ نے اس کے اس فعل کی مدد کی اور اس کو جنت میں داخل کر دیا۔

اس حدیث میں امام بخاری نے ثابت کیا ہے کہ کتے کا جھوٹا پاک بنے چنانچہ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: استدلال بہ المصنف علی طہارۃ سور الکلب۔ مصنف نے اس حدیث سے کتے کے جھوٹے کی صہارت پر (فتح الباری ج ۱ ص ۸۹ طبع مصر) استدلال کیا ہے۔

اسی باب میں ایک اور حدیث ذکر کی ہے: کانت الکلاب تبول وتقبل وتدبر فی المسجد فی زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یکنوا یرشون من ذالک۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹ طبع ترائی) عہد رسالت میں کتے مسجد میں آجایا کرتے تھے اور بسا اوقات وہ مسجد میں پیشاب بھی کر دیا کرتے تھے اور سچی پانی نہیں ڈالتے تھے۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: یہ ابتدائی دور کی بات ہے جب مسجد میں دروازے نہ تھے اور بعد میں مسجد کی تطہیر و تکریم کا حکم وارد ہوا اور مسجد میں دروازے لگائے گئے تاہم زمین پر اگر پیشاب گر جائے اور دھوپ سے وہ خشک ہو جائے تو زمین پاک ہو جاتی ہے اور ان کے نہ دھونے سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ زمین کی پاکیزگی کے لیے دھونا ضروری نہیں ہے۔ زمین خشک ہونے سے بھی پاک ہو جاتی ہے اور یہی احناف کا مذہب ہے لیکن امام بخاری نے اس حدیث سے کیا ثابت کیا اور کون سا فقہی مسئلہ مستنبط کیا ہے یہ حافظ بدر الدین عینی سے سنیے فرماتے ہیں:

احتج بہ البخاری علی طہارۃ بول الکلب۔ اس حدیث سے امام بخاری نے کتے کے پیشاب کی صہارت (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۴ طبع مصر) پر استدلال کیا ہے۔

اعتذار

ہم نے اپنے اس مقدمہ میں امام بخاری کے مسامحات پر جو بحث کی ہے اس سے ہرگز ہمارا یہ مقصد نہیں ہے کہ امام بخاری کے مرتبہ اور مقام کو کم کیا جائے بلکہ ہم ان لوگوں کو حقیقت کی طرف اتانا چاہتے ہیں جو امام بخاری کو امام اعظم سے زیادہ گردانتے ہیں اور جو مرویات بخاری کو حرف آخر قرار دیتے ہیں۔

احادیث کے پرکھنے میں امام بخاری کا مقام سب سے اونچا ہے۔ چند مسامحات سے قطع نظر کہ کوئی بشر اس سے خالی نہیں امام بخاری کی فن حدیث میں انتہائی عظیم حیثیت ہے۔ انہیں امیر المؤمنین فی الحدیث کہنا بجا ہے لیکن اس کے باوجود بشر کی تقاضے سے ان سے بہر حال آچھ تسامح ہوئے ہیں جن کی ائمہ فن نے نشاندہی کی ہے۔ مجموعی طور پر ”صحیح بخاری“ کو مدون کر کے امام بخاری نے اسلام

کی ایک عظیم خدمت سرانجام دی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو بے پناہ مقبولیت عطا فرمائی ہے اور امت کی عظیم اکثریت قرآن کریم کے بعد ”صحیح بخاری“ کو تواتر کے ساتھ بطور حجت مانتی چلی آ رہی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے مصنف کے درجات بلند فرمائے اور ہمیں احادیث بخاری کے انوار اور فیوض و برکات سے بہرہ مند فرمائے۔ (آمین)

صحیح بخاری کی شروح

کتب حدیث میں سب سے زیادہ ”صحیح بخاری“ کی شروح لکھی گئی ہیں حاجی خلیفہ متوفی ۱۰۶۷ھ نے ”کشف الظنون“ میں ۱۰۱۲ھ تک ”بخاری“ کی پچاس سے زیادہ شروح گنوائی ہیں ان تمام کا ذکر تو یہاں دشوار ہے چند مشہور اور اہم شروح کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

(۱) اعلام السنن: یہ امام ابوسلیمان حمد بن محمد الخطابی المتوفی ۳۸۸ھ کی تصنیف ہے اور یہ ”بخاری“ کی سب سے پہلی شرح ہے اس شرح میں عجیب و غریب نکات اور لطائف بیان کیے گئے ہیں۔

(۲) شرح البخاری: یہ امام ابوالحسن علی بن خلف القرطبی المالکی المتوفی ۴۴۹ھ کی شرح ہے جو ابن بطلال کے نام سے مشہور ہیں اس شرح میں انہوں نے فقہ مالکی کو بیان کیا ہے اور بعد میں آنے والے شارحین میں سے بہ مشکل کوئی ایسا ہوگا جو ان کا ذکر نہ کرتا ہو۔ یہ شرح اب چھپ چکی ہے اور ہم نے بھی نعمۃ الباری میں اس سے بہت استفادہ کیا ہے۔

(۳) شرح البخاری: یہ امام فخر الاسلام علی محمد الہزونی الحنفی المتوفی ۴۸۲ھ کی تالیف ہے اور نہایت مختصر شرح ہے۔

(۴) شرح البخاری: یہ شرح قاضی ابوبکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی المالکی المتوفی ۵۳۴ھ کی تالیف ہے۔

(۵) کتاب النجاح: یہ شرح امام نجم الدین عمر بن النفیسی الحنفی المتوفی ۵۳۷ھ کی تصنیف ہے یہ شرح حدیث کی روشنی میں مسائل حنفیہ کی تحقیق کے لیے بہترین کتاب ہے۔

(۶) شواہد التوضیح: یہ شیخ جمال الدین محمد بن عبد اللہ النحوی المتوفی ۶۷۲ھ کی تالیف ہے اس میں مشکل اعاریب نحویہ کی توضیح کی گئی ہے۔

(۷) التلویح: یہ امام حافظ علاؤ الدین مغلطائی الحنفی المتوفی ۷۹۲ھ کی تصنیف ہے یہ مبسوط شرح ہے اور اس میں تعلیقات پر بحث اور مشکل الفاظ کی وضاحت کی گئی ہے۔

(۸) الکواکب الداراری: یہ علامہ شمس الدین محمد بن یوسف بن علی الکرمانی المتوفی ۷۹۶ھ کی تصنیف ہے اس شرح کے شروع میں علم حدیث کی فضیلت اور امام بخاری کا مفصل ترجمہ ذکر کیا گیا ہے نیز الفاظ کے معانی لغویہ اعاریب نحویہ ضبط روایات اسماء رجال اور القاب رواقہ بیان کیے گئے ہیں اور احادیث متعارضہ میں تطبیق کی گئی ہے بعد میں آنے والے اکثر شارحین نے اس سے استفادہ کیا ہے۔

(۹) منخ الباری: یہ شرح علامہ مجد الدین ابوطاہر محمد بن یعقوب الفیروز آبادی الشیرازی المتوفی ۸۱۷ھ کی تصنیف ہے صرف ربع کتاب کی شرح میں جلدوں میں کی گئی ہے اس سے آگے یہ شرح نہیں لکھی جاسکی۔ اس شرح میں محی الدین ابن عربی کی ”فتوح مکیہ“ سے عبارات بہت زیادہ نقل کی گئی ہیں۔

(۱۰) مصابیح الجامع: یہ علامہ بدر الدین محمد بن ابی بکر الدماہنی المتوفی ۸۲۸ھ کی شرح ہے یہ بادشاہ ہند احمد شاہ بن محمد بن مظفر کی فرمائش پر لکھی گئی تھی۔

(۱۱) الکوثر الجاری: یہ احمد بن اسماعیل الکوری الحنفی المتوفی ۸۹۳ھ کی شرح ہے اس کے شروع میں رسول اللہ ﷺ کی سیرت بیان کی گئی ہے اس میں حل لغات اور ضبط اسماء و رواۃ پر زور دیا گیا ہے اور حافظ ابن حجر اور کرمانی کا بالخصوص رد کیا گیا ہے۔

(۱۲) التوضیح علی الجامع الصحیح: یہ حافظ جلال الدین السیوطی المتوفی ۹۱۱ھ کی شرح ہے اس میں زیادہ تر لغوی معانی بیان کیے گئے ہیں۔

(۱۳) ارشاد الساری: یہ شرح شہاب الدین احمد بن محمد الخطیب القسطلانی الشافعی المتوفی ۹۲۳ھ کی تصنیف ہے۔ دس مجلدات پر مشتمل ہے کتاب کے شروع میں امام بخاری کی مفصل سوانح ذکر کی گئی ہے اس شرح میں ”فتح الباری“ سے بہت زیادہ استفادہ کیا گیا ہے۔

سطور بالا میں جن شروع کا ذکر کیا گیا ہے حاجی خلیفہ نے ”کشف الظنون“ میں ان کے علاوہ اور پینتیس سے زیادہ شروع کا ذکر کیا ہے لیکن طوالت کی وجہ سے ہم ان کے ذکر کو ترک کر رہے ہیں۔

”صحیح بخاری“ کی سب سے زیادہ مشہور مفصل مفید اور متداول دو شرحیں ہیں: ”عمدة القاری“ اور ”فتح الباری“۔ ”عمدة القاری“ حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ کی تصنیف ہے اور ”فتح الباری“ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ کی تصنیف ہے۔ اب ہم سطور ذیل میں ان دونوں شرحوں کا مفصل تعارف کر رہے ہیں۔

فتح الباری

یہ شرح حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ کی تصنیف ہے۔ اس شرح کو ”صحیح بخاری“ کی عظیم ترین شروع میں سے شمار کیا جاتا ہے۔ حافظ ابن حجر نے ۸۱۳ھ میں اس کی تصنیف شروع کی اور ۸۴۲ھ میں اس کو سترہ جلدوں میں مکمل کیا شرح کے علاوہ ایک ضخیم جلد میں اس کا مقدمہ لکھا جس کے دو جزو ہیں اور دس فصلوں پر مشتمل ہے۔ مقدمہ میں امام بخاری کی مفصل سوانح صحیح بخاری کی خصوصیات اور دیگر فوائد حدیثیہ بیان کیے گئے ہیں۔

اس شرح میں حافظ ابن حجر حدیث کی فنی حیثیت اور رجال پر گفتگو کرتے ہیں مشکل الفاظ کے معانی عنوان باب سے مناسبت استنباط مسائل اور فقہ شافعی بیان کرتے ہیں سوالات واردہ کے جوابات اور متعارض احادیث میں تطبیق دیتے ہیں جو حدیث متعدد بار آتی ہے اس کی شرح میں ان کا طریقہ یہ ہے کہ جس باب پر حدیث کی دلالت صراحتہ اور مطابقت ہوتی ہے وہاں اس کی مفصل شرح کرتے ہیں اور جن ابواب پر اس کی دلالت ضمنیاً بالتبع ہوتی ہے وہاں اجمال سے کام لیتے ہیں۔ بہر نوع یہ شرح متعدد خوبیوں کی حامل ہے اور اس کو قبول خاص و عام حاصل ہوا۔ اب دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ نے آٹھ جلدوں میں ”صحیح بخاری“ کی احادیث کی تخریج کے ساتھ اس کو شائع کر دیا ہے۔

عمدة القاری

یہ شرح الشیخ الامام حافظ بدرالدین محمود بن احمد العینی المتوفی ۸۵۵ھ کی تصنیف ہے۔ ”صحیح بخاری“ کی اس سے بہتر شرح آج تک نہیں لکھی گئی۔ حافظ بدرالدین عینی نے اس شرح کو ۸۲۱ھ میں لکھنا شروع کیا اور ۸۴۷ھ میں اس کو پچیس اجزاء میں مکمل کیا جو بارہ مجلدات پر مشتمل ہے۔

علامہ ابن حجر اور حافظ عینی میں معاصرانہ چشمک تھی علامہ عینی جامع مویدی میں برج شمالی پر بیٹھ کر درس دیا کرتے تھے۔ اس مسجد کا ایک منارہ بوسیدہ ہو چکا تھا اس کو تعمیر جدید کے لیے گرا دیا گیا اس موقع پر حافظ ابن حجر نے یہ اشعار کہے۔

لجامع مولانا الموید رونق منارہ تزہو بالحسن وبالزین

نقول وقد مالت علیہم امهلوا فلیس علی حسنی اضر من العین

”جامع موید بڑی بارونق ہے اس کا منارہ بہت حسین و جمیل تھا وہ جھکتے وقت زبان حال سے کہہ رہا تھا کہ مجھے چھوڑ دو کیونکہ میرے حسن و جمال کے لیے اصل نقصان وہ چیز نظر بد یا علامہ یعنی ہیں“ اس میں لفظ ”عین“ سے علامہ یعنی کا تو یہ کیا گیا ہے۔

علامہ یعنی کو جب ان اشعار کا پتا چلا تو انہوں نے حافظ ابن حجر کی طرف یہ اشعار لکھوا کر بھیجے۔

مسارۃ کعروس الحسن قد حلیت وھدمھا بقضاء اللہ والقدر

قالوا اصبیت بعین قلت اذا غلط ما افة الحجر الا خسة الحجر

”وہ منارہ دہن کی طرح حسین اور خوبصورت تھا جس کا گرنا حقیقت میں قضاء قدر کے سبب سے تھا لوگوں نے کہا: اس کو نظر لگ گئی میں کہتا ہوں: وہ غلط ہیں۔ لیکن اس کو گرانے کا سبب حجر (پتھر یا ابن حجر) کی خستہ حالی تھی۔“ ان اشعار میں علامہ یعنی نے جواباً ”حجر“ کے لفظ سے ابن حجر کا کننا یہ کیا ہے۔

جس زمانہ میں علامہ یعنی شرح لکھ رہے تھے حافظ ابن حجر بھی لکھ رہے تھے اور وہ علامہ یعنی سے پہلے لکھنا شروع کر چکے تھے۔ برہان بن خضر نے حافظ ابن حجر کی اجازت سے ان کا مسودہ لیا اور علامہ یعنی نے ان سے مسودہ عاریہ مانگ لیا۔ حافظ یعنی نے علامہ ابن حجر کے مسودہ کا مطالعہ کیا اور اپنی شرح میں اس کا ساتھ ساتھ رد لکھتے گئے جب یہ شرح مکمل ہو کر لوگوں کے سامنے آئی تو حافظ ابن حجر اور ان کے تلامذہ حیران رہ گئے۔ حافظ ابن حجر نے بعد میں علامہ یعنی کے اعتراضات کے جواب میں ”انتقاض الاعتراض“ کے نام سے ایک کتاب لکھنی شروع کی لیکن عمر نے وفات کی اور کتاب کی تکمیل سے پہلے ہی ابن حجر کا انتقال ہو گیا بہر حال انہوں نے جتنی کتاب لکھی ہے اس میں بھی یعنی کے اکثر اعتراض کے جوابات نہیں بن سکے۔

حافظ بدر الدین یعنی اپنی شرح میں پہلے حدیث کی قرآن کریم سے مطابقت بیان کرتے ہیں پھر کتاب ترجمۃ الباب اور حدیث سابق سے اس کی مناسبت بیان کرتے ہیں اس کے بعد رجال پر گفتگو کرتے ہیں اور جس صحابی سے حدیث مروی ہو اس کی مختصر سوانح لکھتے ہیں انواع حدیث میں سے اس حدیث کی نوع بیان کرتے ہیں ”صحیح بخاری“ میں جن ابواب کے تحت وہ حدیث مکرر آتی ہے ان کا ذکر کرتے ہیں۔ امام بخاری کے علاوہ جن محدثین نے اپنی تصانیف میں اس حدیث کا اخراج کیا ہے ان کا بیان کرتے ہیں پھر الفاظ حدیث کی لغت اعراب معانی بیان اور بدیع کے اعتبار سے اس حدیث کی شرح کرتے ہیں حدیث کا مورد اس سے مستنبط مسائل اور فوائد اور اس کے تحت مختلف فقہی مسالک بیان کرتے ہیں۔ امام اعظم کے مذہب کو دلائل سے ثابت کرتے ہیں اور جس جس مقام پر دیگر شراح اور بالخصوص ابن حجر سے اختلاف ہو اس کا رد کرتے ہیں۔

یعنی کی ایک خاص خوبی جس میں وہ تمام شراح سے ممتاز ہیں یہ ہے کہ وہ حدیث کی شرح کو متعدد اجزاء اور ابحاث میں تقسیم کرتے ہیں اور ہر بحث سے پہلے اس کی ذیلی سرخی اور عنوان قائم کرتے ہیں جس کی وجہ سے اس کتاب سے استفادہ میں بہت آسانی ہو جاتی ہے۔

جو احادیث مکرر ہیں ان میں علامہ یعنی کا طریقہ یہ ہے کہ پہلی بار جس باب کے تحت وہ حدیث آتی ہے وہاں اس کی مفصل شرح کر دیتے ہیں اور بعد میں جب اس حدیث کا دوبارہ ذکر آتا ہے تو اس پر سرسری گفتگو کرتے ہیں یہی وجہ ہے کہ ”صحیح بخاری“ کی پہلی جلد کی علامہ یعنی نے سولہ اجزاء میں شرح کی ہے اور دوسری جلد کی شرح باقی نو اجزاء میں پوری کر دی ہے۔

اب دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ کی طرف سے ”عمدة القاری“ نہایت ترتیب اور ترقیم کے ساتھ پچیس جلدوں میں شائع

ہو چکی ہے۔

حاجی خلیفہ کے نزدیک ”فتح الباری“ اور ”عمدة القاری“ کا موازنہ
حاجی خلیفہ متوفی ۱۰۶۷ھ لکھتے ہیں:

بعض فضلاء نے حافظ ابن حجر سے ذکر کیا کہ علامہ عینی کی شرح آپ کی شرح پر رائج ہے کیونکہ ان کی شرح میں جو مباحث و منظر
انداز سے پیش کیا گیا ہے اور لغت، نحو، صرف، بلاغت، استنباط مسائل اور سوالات اور جوابات کی جو حسین ترتیب ہے وہ آپ کی شرح
میں نہیں ہے تو حافظ ابن حجر نے فوراً جواب دیا کہ یہ وہ چیز ہے جس کو انہوں نے رکن الدین کی شرح سے نقل کیا ہے اور میں ان سے
پہلے اس شرح سے واقف تھا لیکن میں نے اس سے نقل کرنے کو اس لیے چھوڑ دیا کہ وہ نامکمل ہے انہوں نے اپنی شرح کا ایک قطعہ
لکھا ہے اور مجھے یہ خطرہ ہوا کہ جب بعد میں ان کی شرح نہیں ہوگی تو مجھے وہ اسلوب چھوڑنا پڑے گا اور یہی وجہ ہے کہ علامہ عینی نے
بھی اتنے حصہ کو نقل کرنے کے بعد پھر اس طرح بالکل شرح نہیں لکھی۔

بہر حال علامہ عینی کی شرح تمام مباحث کو شامل اور کامل ہے لیکن وہ اس طرح مشہور نہیں ہوئی جس طرح ”فتح الباری“ اپنے
مؤلف کی حیات میں مشہور ہوئی ہے۔ (كشف الظنون ج ۱ ص ۵۳۹ مطبعہ اسلامیہ طبع ان ۱۳۸۷ھ)

مصنف کے نزدیک ”فتح الباری“ اور ”عمدة القاری“ کا موازنہ

حاجی خلیفہ نے جو یہ کہا ہے کہ ”عمدة القاری“ کو ”فتح الباری“ کی طرح شہرت اور پذیرائی حاصل نہیں ہوئی سو یہ ان کا اپنا خیال
ہے درحقیقت ”عمدة القاری“ کو ”فتح الباری“ سے زیادہ شہرت اور پذیرائی حاصل ہوئی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ دنیا میں فقہ حنفی کے
پیروکار فقہ شافعی کے پیروکاروں سے بہت زیادہ ہیں اور چونکہ ”عمدة القاری“ میں فقہ حنفی کی وکالت کی گئی ہے اس لیے ”عمدة القاری“
کے طالبین ”فتح الباری“ سے بہت زیادہ ہیں۔

حافظ بدرالدین کی نظر اور ان کا مطالعہ حدیث حافظ ابن حجر سے بہت زیادہ ہے صحیح بخاری کی احادیث کی شرح میں حافظ عینی
نے جس قدر کثرت سے احادیث کو وارد کیا ہے حافظ ابن حجر کی ”فتح الباری“ میں اس کا عشر عشر بھی نہیں ہے۔
امام بخاری نے جو تعلیقات ذکر کی ہیں حافظ عینی ان میں سے بہر تعلیق کا ماخذ بتاتے ہیں جب کہ حافظ ابن حجر شاذ و نادر کسی تعلیق
کا ماخذ ذکر کرتے ہیں۔

”صحیح بخاری“ میں جو قرآن مجید کی آیات آتی ہیں حافظ عینی معتبر تفاسیر سے ان آیات کی تفسیر ذکر کرتے ہیں جب کہ حافظ ابن
حجر کی شرح میں یہ چیز نہیں ہے اور حافظ عینی کی تفسیر میں اکثر احادیث کا ذکر ہوتا ہے۔

”صحیح بخاری“ کی جس حدیث کی علامہ عینی شرح کرتے ہیں وہ بتاتے ہیں کہ یہ حدیث ”صحیح بخاری“ میں اور کن کن مقامات پر
ہے اور دیگر کن کن کتب حدیث میں اس حدیث کا ذکر ہے اور ”فتح الباری“ اس تفصیل سے خالی ہے۔

حافظ عینی ہر باب کی دوسرے باب کے ساتھ مناسبت ذکر کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”صحیح بخاری“ کے تمام ابواب
ایک سلسلہ میں منسلک ہیں اور ”فتح الباری“ اس خوبی سے خالی ہے۔

احادیث کی تراجم ابواب کے ساتھ مناسبت ہر چند کہ بعض مقامات پر ”فتح الباری“ میں بھی مذکور ہوتی ہے لیکن انہوں نے ہر
باب میں اس کا التزام نہیں کیا جب کہ ”عمدة القاری“ میں ہر حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت بیان کی گئی ہے۔

فقہاء کے مذاہب بھی جس تفصیل سے ”عمدة القاری“ میں مذکور ہوتے ہیں ”فتح الباری“ میں اس تفصیل سے مذکور نہیں ہوتے۔

حدیث سے مسائل کے استنباط میں بھی ”فتح الباری“ کی ”عمدة القاری“ سے کوئی نسبت نہیں؛ حافظ یعنی ہر حدیث کی شرح میں استنباط مسائل کا عنوان قائم کرتے ہیں جب کہ ”فتح الباری“ میں ہر حدیث سے مسائل کا استنباط نہیں ہوتا اور جہاں ہوتا ہے وہاں علامہ یعنی کی بہ نسبت بہت کم مسائل کا استنباط ہوتا ہے۔

حاجی خلیفہ نے جو یہ ذکر کیا ہے کہ علامہ یعنی نے رکن الدین کی شرح نقل کی ہے اس کی حقیقت بھی افتراء اور اتہام سے زیادہ نہیں ہے؛ علامہ یعنی متقدمین شارحین میں سے جس کا بھی اقتباس نقل کرتے ہیں اس کا نام ذکر کرتے ہیں اور کسی شارح کی بات اس کے حوالے کے بغیر نہیں کرتے اس کی تصدیق اس سے ہوتی ہے کہ علامہ ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ کی شرح ابھی ۱۴۲۰ھ میں ریاض سے چھپی ہے؛ علامہ یعنی غالباً اس کے قلمی نسخہ سے اپنی شرح میں اقتباسات ذکر کرتے ہیں اور ہر جگہ ان کے نام کا حوالہ دیتے ہیں اگر علامہ یعنی نے کہیں رکن الدین کا اقتباس لیا ہوتا تو وہ ان کے بھی نام کا حوالہ دیتے۔

حافظ ابن حجر کی شرح ”فتح الباری“ اگرچہ علامہ یعنی کی شرح ”عمدة القاری“ کے پائے کی نہیں لیکن وہ بھی بہت عمدہ شرح ہے؛ تاہم اپنی شرح میں وہ جس باب میں مزید شرح کرنے کا ذکر کرتے ہیں اس باب میں جا کر وہ بھول جاتے ہیں اور ان کی عبارات میں تعارض اور تضاد بھی بہت ہے جس کی چند مثالیں ہم ذکر کر رہے ہیں:

حافظ ابن حجر عسقلانی جس باب میں مزید شرح کا ذکر کرتے ہیں اس باب میں ان کا شرح کو بھول جانا

حافظ ابن حجر عسقلانی کا طریقہ یہ ہے کہ جو حدیث صحیح بخاری میں متعدد بار آتی ہے وہ اس حدیث کی مختصر شرح کرنے کے بعد لکھ دیتے ہیں کہ ہم اس حدیث کی مفصل شرح فلاں باب میں کریں گے؛ لیکن بعض اوقات وہ بھول جاتے ہیں اور جس باب کا وہ حوالہ دیتے ہیں اس باب میں اس کی شرح بالکل نہیں کرتے یا بالکل سرسری کرتے ہیں۔ اس کی چند مثالیں درج ذیل ہیں:

(۱) حافظ ابن حجر عسقلانی نے صحیح البخاری: ۱۱۴ حدیث قرطاس کی شرح میں لکھا: ان شاء اللہ اس کی تفصیلی بحث ”کتاب الاعتصام“ میں آئے گی۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۵۸ دار المعرفۃ بیروت) یہ حدیث ”کتاب الاعتصام“ میں حدیث نمبر ۳۶۶ پر درج ہے؛ لیکن حافظ ابن حجر نے وہاں پر اس پر تفصیلی بحث نہیں کی۔ دیکھئے: فتح الباری ج ۸ ص ۴۸۴ دار المعرفۃ بیروت۔

(۲) حافظ ابن حجر عسقلانی نے صحیح البخاری: ۲۲۱ مسجد میں اعرابی کے پیشاب کرنے کی حدیث کی شرح میں لکھا: ان شاء اللہ اس حدیث کے باقی فوائد ”کتاب الادب“ میں لکھے جائیں گے۔ کتاب الادب میں اس حدیث کا نمبر ۶۰۴۵ ہے؛ وہاں حافظ ابن حجر نے لکھ دیا ہے کہ اس کی شرح ”کتاب الطہارۃ“ میں گزر چکی ہے اور اس کے بقیہ فوائد نہیں لکھے؛ البتہ ”کتاب الادب“ میں اس حدیث میں ”لا تزودموہ“ کا لفظ ہے جو ”کتاب الطہارۃ“ میں نہیں تھا اس کا معنی انہوں نے ”لا تقطعوا“ لکھا ہے۔ دیکھئے: فتح الباری ج ۷ ص ۱۶۳ دار المعرفۃ بیروت۔

(۳) صحیح البخاری: ۳۰۵ کی شرح میں حافظ ابن حجر نے اس مسئلہ پر بحث کی ہے کہ حائض اور جنبی قرآن مجید کی تلاوت کر سکتے ہیں یا نہیں اور نبی ﷺ نے ہر قل کو جو مکتوب بھجوایا تھا اس میں آل عمران: ۶۳ مذکور تھی جس سے یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ ہر قل کافر تھا اور کافر جنابت سے پاک نہیں ہوتا؛ پس ہر قل بھی جنبی تھا اور اس نے آل عمران: ۶۳ کو پڑھا؛ اس سے معلوم ہوا کہ جنبی کے لیے قرآن مجید کی تلاوت کرنا جائز ہے؛ حافظ ابن حجر نے اس کے جواب میں کہا: جنبی کے لیے قرآن مجید پڑھنا اس وقت منع ہے جب اس کو معلوم ہو کہ یہ قرآن مجید ہے اور وہ اس کی قصداً تلاوت کرے اور اس کے مزید جوابات ان شاء اللہ ”کتاب الجہاد“ میں آئیں گے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۸۲۲ دار المعرفۃ بیروت) کتاب الجہاد میں ہر قل کی حدیث: ۳۱۷۴

ہے وہاں حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں ایک لفظ بھی نہیں لکھا۔

(۴) حافظ ابن حجر عسقلانی نے صحیح البخاری: ۳۱۳، حیض کی بدبو کے ازالہ کے لیے خوشبو لگانے کی حدیث کی شرح میں لکھا ہے: اس کی مزید شرح ان شاء اللہ ”کتاب الجنائز“ میں اپنے مقام پر آئے گی۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۸۲ دار المعرفۃ بیروت) یہ حدیث ”کتاب الجنائز“ میں نمبر ۱۲۷۹ پر ہے وہاں حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں ایک لفظ بھی نہیں لکھا۔ دیکھئے: فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۹-۲۸۷۔

(۵) حافظ ابن حجر عسقلانی نے صحیح البخاری: ۳۴۰، چہرے اور ہتھیلیوں پر تیمم کی حدیث کی شرح میں لکھا ہے: ہم اس پر مزید بحث ”باب التیمم ضربۃ“ میں کریں گے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۵ دار المعرفۃ بیروت) اور ”التیمم ضربۃ“ کے باب میں حافظ ابن حجر نے اس موضوع پر ایک لفظ بھی نہیں لکھا۔ دیکھئے: فتح الباری ج ۲ ص ۲۵ دار المعرفۃ بیروت۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کی عبارات میں تعارض اور تضاد

صحیح البخاری: ۳۴۸ تک کی شرح میں حافظ ابن حجر عسقلانی کے بھولنے کی یہ چند مثالیں ہیں اور پوری ”فتح الباری“ میں حافظ ابن حجر عسقلانی کے بھولنے کی یہی کیفیت ہے ایک جگہ وہ ایک بات لکھتے ہیں اور دوسری جگہ اس کے بالکل برعکس لکھ دیتے ہیں مثلاً ایک تعلیق میں ہے: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے دار البرید میں گوبر پر نماز پڑھی اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے نزدیک گوبر پاک ہے علامہ ابن بطلال نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ نے اس گوبر کے اوپر کپڑا یا مصلیٰ بچھا کر نماز پڑھی ہو حافظ ابن حجر نے اس جواب کو یہ کہہ کر رد کر دیا ہے کہ اصل کپڑا نہ بچھانا ہے اور سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ کپڑا بچھا کر نماز پڑھنا بدعت ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۳-۶۲ دار المعرفۃ بیروت) حافظ ابن حجر کی یہ تقریر اس حدیث کے عنوان کی شرح میں ہے اس کے چار صفحے بعد حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے: کپڑا بچھا کر نماز پڑھنے کی اصل صحیحین کی یہ حدیث ہے: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ان کے گھر میں چٹائی پر نماز پڑھائی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ خمرہ (مصلیٰ) پر نماز پڑھتے تھے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی کی شرح کی عبارات میں تعارض کی دوسری مثال یہ ہے کہ ”کتاب الخیض“ باب: ۲۳ ”عرق الجنب“ کی شرح میں انہوں نے لکھا: اس باب کا عنوان ہے کہ مسلمان نجس نہیں ہوتا اور جب مسلمان نجس نہیں ہوتا تو اس کا پسینہ نجس نہیں ہے اور اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ کافر نجس ہوتا ہے اور اس کا پسینہ نجس ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۸۰۶ دار المعرفۃ بیروت) اس کے ایک صفحہ بعد اس باب کی حدیث: ۲۸۳ کی شرح میں وہ لکھتے ہیں کہ اہل ظاہر (غیر مقلدین) یہ کہتے ہیں کہ کافر نجس العین ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ. (التوبہ: ۲۸)

مشرکین محض نجس ہیں۔

(ابن حجر لکھتے ہیں:) اس دلیل کا جواب یہ ہے کہ مشرکین صرف اپنے اعتقاد میں نجس ہیں اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ ان کے ابدان نجس ہیں اور جمہور کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کو جائز قرار دیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ اہل کتاب عورتوں کو پسینہ بھی آتا ہے تو جب مسلمان اپنی اہل کتاب بیوی کے ساتھ لیٹے گا اور اپنا بدن اس کے بدن کے ساتھ مس کرے گا تو اس اہل کتاب عورت کا پسینہ مسلمان مرد کے جسم پر لگے گا اس کے باوجود اہل کتاب عورت پر صرف اسی صورت میں غسل واجب ہوتا ہے جس صورت میں مسلمان عورت پر غسل واجب ہوتا ہے اس سے واضح ہو گیا کہ زندہ آدمی (خواہ کافر ہو یا مومن) نجس العین نہیں ہوتا

ہے اور اس میں مردوں اور عورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حافظ ابن حجر نے اس باب کے عنوان کی شرح میں لکھا کہ کافر نجس ہے اور اس کا پسینہ نجس ہے اور اس باب کی حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ کافر نجس نہیں ہے اور نہ اس کا پسینہ نجس ہے۔ دیکھئے: فتح الباری ج ۱ ص ۸۰۷ دار المعرفۃ بیروت۔

حافظ ابن حجر عسقلانی پر تنقید کرنے کا سبب

ہم نے اس جگہ طوالت سے بچنے کے لیے صرف ان دو مثالوں پر اقتصار کیا ہے ورنہ ”فتح الباری“ میں ایسی بہت مثالیں ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص یہ کہے کہ آپ حافظ ابن حجر عسقلانی ایسے عظیم محدث کی عبارات میں تعارض اور تضاد کو کیوں بیان کر رہے ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی کے ممدوح امام بخاری نے اپنی ”صحیح بخاری“ میں امام اعظم ابو حنیفہ کی عبارات میں متعدد مقامات پر اپنے زعم میں تناقض اور تضاد ثابت کیا ہے وہاں پر حافظ ابن حجر عسقلانی نے امام بخاری کی شدت سے تائید کی ہے اور اس تناقض اور تضاد کو برقرار رکھا ہے امام بخاری کے متعلق تو ہماری مجال نہیں ہے وہ ہمارے نزدیک فن حدیث میں ایسے ہی محترم ہیں جیسے علم فقہ میں ہمارے نزدیک امام اعظم ابو حنیفہ مکرم ہیں لیکن حافظ ابن حجر عسقلانی سے قصاص لینے کا تو ہمیں حق پہنچتا ہے اس لیے ہم نے باب کے حوالہ جات میں حافظ ابن حجر کے نسیان اور تسامح کو واضح کیا ہے اور ان کی شرح کی عبارات میں ان کے تعارض اور تضاد کو بیان کیا ہے۔

جہاں امام بخاری نے امام ابو حنیفہ کو بعض الناس سے تعبیر کر کے ان پر اعتراضات کیے ہیں وہاں علامہ بدرالدین محمود بن احمد مینی نے امام ابو حنیفہ کی طرف سے دفاع کرنے کا حق ادا کر دیا ہے۔

مکتبہ فکر دیوبند کی طرف سے کی جانے والی صحیح بخاری کی شروح

مکتبہ فکر دیوبند کی طرف سے کی جانے والی ”صحیح بخاری“ کی قابل ذکر متعدد شروح ہیں ان میں ”فیض الباری“ عربی میں شرح ہے اور ”انوار الباری“ کشف الباری اور انعام الباری“ اردو میں شروح ہیں ہم سطور ذیل میں ان کا مختصر تعارف اور تبصرہ پیش کر رہے ہیں:

فیض الباری

یہ شرح چار جلدوں میں ہے اور علماء دیوبند کی طرف سے کی جانے والی شروح میں یہ واحد شرح ہے جو مکمل ہے یہ شرح شیخ محمد انور شمیمی دیوبندی متوفی ۱۳۵۲ھ نے عربی میں لکھوائی ہے ان کے شاگرد شیخ محمد بدر عالم میرٹھی نے ان کی تقریرات کو جمع کیا ہے یہ پہلی بار ۱۳۵۷ھ میں مطبع حجازی قاہرہ میں چھپی اس کے بعد یہ ہندوستان اور پاکستان کے مختلف مطابع میں چھپتی رہی ہے اس کی پہلی جلد ”کتاب التیمم“ پر محیط ہے اس میں مفصل شرح ہے دوسری جلد ”کتاب الصلوٰۃ“ سے ”کتاب الجنائز“ تک ہے اس کی شرح میں اختصار ہے تیسری جلد ”کتاب الزکوٰۃ“ سے ”کتاب الجہاد“ تک ہے اس میں اور زیادہ اختصار ہے اور چوتھی جلد ”کتاب بدء الخلق“ سے لے کر اخیر ”صحیح بخاری“ تک ہے اس میں بہت زیادہ اختصار ہے۔

شیخ نور شمیمی نے اس شرح میں بانی دیوبند شیخ قاسم نانوتوی متوفی ۱۲۹۷ھ سے کھل کر اختلاف کیا ہے امام بیہقی متوفی ۵۸۷ھ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ اثر روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سات زمینیں پیدا کی ہیں ہر زمین میں ہمارے آدم کی طرح آدم ہیں اور ہمارے نوح کی طرح نوح ہیں اور یہاں تک ذکر کیا کہ ہمارے سیدنا محمد ﷺ کی طرح محمد ہیں۔

شیخ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

یہ اثر مرزہ کی وجہ سے شاذ ہے اور جو چیز نبی ﷺ سے قطعی طور پر ثابت ہو اس پر ایمان الٹا واجب ہے اور اس کا انکار کفر ہے اور جو چیز آپ سے ثابت نہ ہو اس کا تسلیم کرنا اور اس پر ایمان لانا ہم پر واجب نہیں ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ اثر نبی ﷺ کا اثر نہیں ہے لہذا اس کی شرح میں اپنے آپ کو تھکانا نہیں چاہیے۔ مولانا نانوتوی نے اس اثر کی شرح میں ایک رسالہ لکھا ہے جس کا نام انہوں نے ”تحدیر الناس عن انکار اثر ابن عباس“ رکھا ہے اور اس میں یہ تحقیق کی ہے کہ نبی ﷺ کا خاتم النبیین ہونا اس سے منافی نہیں ہے کہ کسی اور زمین میں دوسرا خاتم ہو جیسا کہ اثر ابن عباس میں ہے اور مولانا نانوتوی کے کلام سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ زمین کے لیے اسی طرح آسمان بھی ہے جس طرح ہماری زمین کے لیے آسمان ہے اور قرآن مجید سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تمام نباتات و حیوانات صرف اسی زمین کے لیے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ جب حضرت ابن عباس کے اس اثر کے ساتھ ہماری نماز اور روزہ کا ولی امر متعلق نہیں ہے تو اس اثر کی شرح کو چھوڑنا بہتر ہے۔ (فیض الباری ج ۳ ص ۳۳۴-۳۳۳ مطبع حجازی، قاہرہ ۱۳۵۷ھ)

شیخ انور شاہ کشمیری کی شرح کی درج ذیل عبارت بہت خطرناک ہے:

قرآن مجید میں تحریف معنوی بھی غیر قلیل ہے اور میرے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ قرآن مجید میں تحریف غلطی بھی ہے یہ تحریف ان سے عدا ہوئی ہے یا غلطی کی وجہ سے۔ (فیض الباری ج ۳ ص ۳۹۵ مطبع حجازی، قاہرہ ۱۳۵۷ھ)

ہمارے پاس دارالعلوم کراچی کا فتویٰ ہے جنہوں نے اس عبارت پر قائل کی تکفیر کر دی ہے۔

انوار الباری اردو شرح صحیح البخاری

یہ کتاب شیخ انور شاہ کشمیری کے شاگرد سید احمد رضا بجنوری کی تالیف ہے سات مجلدات اور ۱۹ جزیں پر مشتمل ہے۔ جداول محدثین اور فقہاء احناف کے تعارف پر مشتمل ہے اور جز ثانی میں محدثین اور فقہاء احناف کے علاوہ اکابر علماء دیوبند کا تعارف ہے۔ جز ۳ سے لے کر جز ۱۹ تک ”کتاب الجنائز“ کی شرح ہے اور بہت زیادہ طول دیا ہے اخیر میں عقائد پر بحث کی ہے، ہم جس نے یہ شرح مکمل ہے اور ”کتاب الجنائز“ تک ہے ادارہ تالیفات اشرفیہ نے چھاپی ہے۔

کشف الباری عمافی صحیح البخاری

اس کتاب کی اب تک نو جلدیں چھپی ہیں اور یہ ہنوز نامکمل ہے اور اس کے مصنف شیخ سلیم الدین خان ابھی بقید حیات ہیں۔ جداول میں مقدمہ ہے اور اکابر علماء دیوبند کا تعارف ہے ص ۲۰۷ سے ”بدء الوحي“ کی احادیث کی شرح ہے اس جلد میں ”باب بدء الوحي“ کی سات احادیث کی شرح ص ۲۰۷ سے ۵۵۵ تک ہے اس کے بعد ”کتاب الايمان“ شروع ہے اس جلد میں کل بارہ احادیث کی شرح کی گئی ہے اور بہت زیادہ طول دیا ہے۔ جلد ثانی بھی ”کتاب الايمان“ کی شرح میں ہے اس میں حدیث: ۵۸ کی شرح آگئی ہے جلد ثالث ”کتاب العلم“ میں ہے اور اس میں حدیث: ۹۷ تک کی شرح آگئی ہے پھر انہوں نے ”کتاب العلم“ کو نامکمل چھوڑ دیا ہے اس کے بعد جلد رابع ”کتاب الجہاد والسير“ سے شروع کی ہے اور درمیان میں کتاب الوصیاء کتاب الصلوٰۃ کتاب الزکوٰۃ کتاب الحج کتاب الصیام اور کتاب البیوع وغیرہ عبادات اور معاملات کے تمام اہم مباحث چھوڑ دیے ہیں اس جلد میں حدیث: ۲۶۳۰ سے حدیث: ۲۷۷۷ تک کی شرح ہے کتاب الجہاد والسير بھی نامکمل ہے جلد خامس میں ”کتاب المغازی“ ہے اور درمیان میں ”کتاب بدء الخلق“ اور ”کتاب المناقب“ کو چھوڑ دیا ہے وہ بھی نامکمل ہے جلد سادس میں ”کتاب التفسیر“ ہے جلد سابع فضائل قرآن کتاب النکاح اور کتاب الطلاق میں ہے جلد ثامن النفقات الاطعمۃ العقیقۃ الذبائح والصدقۃ الاضاحی الاشریاء الرضی اور الطب میں ہے اور جلد تاسع الطب اللباس اور ادب میں ہے انہوں نے لکھا ہے: اس کے بعد دسویں جلد

”کتاب الاستیذان“ سے شروع ہوگی۔

شیخ سلیم اللہ خان کا ابتدائی چار جلدوں میں اسلوب یہ ہے کہ ”صحیح بخاری“ کی سند کے رجال کے تعارف میں ”تہذیب الکمال“ تہذیب الاسماء واللغات“ وغیر کتب اسماء رجال سے انہیں جو کچھ ملا وہ لکھ دیا ہے ”شرح ابن بطلال“ فتح الباری اور عمدۃ القاری“ سے استفادہ کیا ہے اور ہر بات کا حوالہ دیا ہے ان چار جلدوں میں بہت زیادہ طوالت ہے جس کی وجہ سے حدیث کے اساتذہ اور طلبہ بھی اکتاہٹ کا شکار ہوں گے۔ عام اردو قارئین کے استفادہ کے لیے اس میں کچھ نہیں ہے زیادہ تر علمی اصطلاحات کو استعمال کیا گیا ہے زبان سہل اور رواں نہیں ہے۔ ہر جلد تقریباً ۸۰۰ صفحات کی ہے آخری پانچ جلدوں میں انہوں نے اسماء رجال کی ابحاث کو لانا چھوڑ دیا ہے اور اعتدال کی راہ اختیار کر لی ہے دیوبندی بریلوی مختلف فیہ مسائل میں ان کا انداز غیر سنجیدہ غیر منصفانہ اور جارحانہ ہے۔

انعام الباری (دروس بخاری شریف)

اس کی ابھی تک چار جلدیں چھپی ہیں اور اس کے مصنف شیخ محمد تقی عثمانی بقید حیات ہیں پہلی جلد میں مبسوط مقدمہ کے علاوہ بدوہ الوحی اور کتاب الایمان کی شرح ہے اس کے ۵۷۴ صفحات ہیں اور اس میں ۵۸ احادیث کی شرح ہے دوسری جلد کے ۵۶۰ صفحات ہیں اس میں کتاب التیمم تک کی شرح ہے اور صحیح بخاری: ۳۴۸ تک احادیث ہیں۔ اس کے بعد جو تیسری جلد چھپی ہے اس پر جلد ۶ لکھا ہوا ہے اس میں کتاب البیوع سے کتاب الحارث والمزارعہ تک کی شرح ہے اور ۲۰۴ سے ۲۳۵۰ تک احادیث آگئی ہیں اور چوتھی جلد پر جلد ۷ لکھا ہوا ہے اس میں کتاب المساقاۃ سے کتاب الجزیہ تک کی شرح ہے درمیان کی جلد ۳، ۴، ۵ نامعلوم وجوہ کی بناء پر ابھی تک منظر عام پر نہیں آئیں دیوبندی بریلوی مختلف فیہ مسائل میں ان کا انداز بھی غیر شائستہ غیر منصفانہ اور جارحانہ ہے۔

علماء اہل سنت کی طرف سے کی جانے والی ”صحیح بخاری“ کی شروح

اہل سنت و جماعت میں سے تین علماء نے ”صحیح بخاری“ کی شروح لکھی ہیں مولانا سید محمود احمد رضوی رحمہ اللہ نے ”فیوض الباری“ لکھی ہے مولانا غلام رسول رضوی رحمہ اللہ نے ”تفہیم البخاری“ لکھی ہے اور مولانا شریف الحق امجدی رحمہ اللہ نے ”نزہۃ القاری“ لکھی ہے اور اس کا کارہ نے ”نعمۃ الباری“ کے نام سے ”صحیح بخاری“ کی شرح لکھنی شروع کی ہے جس کی پہلی جلد پیش خدمت ہے سطور ذیل میں ان کا تعارف اور تبصرہ پیش کیا جا رہا ہے۔

فیوض الباری

سید محمود احمد رضوی متوفی ۱۴۲۰ھ کی اس کتاب کی دس جلدیں چھپی ہیں جو ”صحیح بخاری“ کے گیارہ پاروں پر مشتمل ہیں۔ ”صحیح بخاری“ کی یہ شرح اردو شروح میں سب پر فائق ہے علامہ رضوی نے اس شرح میں صرف قدیم شروح کے فوائد اور نکات پر اقتصار نہیں کیا بلکہ اس شرح میں اپنا حاصل مطالعہ بھی پیش کیا ہے اس شرح میں انہوں نے جو اسلوب اختیار کیا ہے اس کے متعلق وہ خود لکھتے ہیں: اس شرح میں امور ذیل کا خیال رکھا گیا ہے:

- (۱) حدیث کا لفظی ترجمہ (۲) الفاظ حدیث کی حسب ضرورت لغوی تحقیق (۳) حدیث کے مسائل و احکام کی تفصیل (۴) ائمہ
- اربعہ کا حدیث زیر بحث سے استدلال اور ان کے مابین اختلاف آراء کے دلائل کی وضاحت (۵) امام بخاری نے ہر حدیث کو پوری سند کے ساتھ لکھا ہے میں نے بوجہ اختصار ابتدائی سند کو حذف کر دیا ہے (۶) امام بخاری ایک ہی حدیث کو متعدد عنوانات کے ماتحت متعدد بار ذکر کرتے ہیں میں نے امام بخاری کا ہر عنوان قائم رکھا ہے البتہ حدیث تکرر کو صرف ایک ہی جگہ ذکر کیا ہے (۷) جس عنوان

میں حدیث مکرر آتی ہے وہاں میں نے اس کی مناسبت سے بلکہ بعض اوقات اس کے جملے بھی لکھ دیئے ہیں اور یہ بھی تصریح کر دی ہے کہ یہاں حدیث مکرر ہے اس کو ترک کیا گیا ہے (۸) ایک جگہ اگر کوئی حدیث مختصر مذکور ہے اور دوسری جگہ مفصل ہے تو مفصل حدیث کو دوبارہ جہاں وہ آئی ہے ضرور باقی رکھا ہے اسی طرح جس مکرر حدیث میں کوئی لفظ ایسا درج ہے جس سے نیا مسئلہ معلوم ہوتا ہے تو ایسی حدیث کو بھی جہاں وہ آئی ہے باقی رکھا ہے۔

علامہ رضوی نے ”فیوض الباری“ لکھنے کی کب ابتداء کی اس کا پتا نہیں چلا لیکن جلد اول کے اختتام پر جو تاریخ درج ہے وہ یہ ہے: ۸ جمادی الثانی ۱۳۷۸ھ / ۳ نومبر ۱۹۵۸ء

فیوض الباری کی دسویں جلد کتاب الشروط پر ختم ہے اور اس کی آخری حدیث کا نمبر: ۲۵۴۳ ہے اور اس کے اختتام پر جو تاریخ درج ہے وہ یہ ہے: ۲۳ جمادی الثانی ۱۴۰۸ھ / ۱۱ فروری ۱۹۸۸ء۔ ”فیوض الباری“ کی ۱۲-۱۱ جلد بھی چھپی ہے جلد ۱۲ کے چار پانچ صفحات ہیں اور اس کے آخر میں تاریخ درج نہیں ہے۔

گویا پورے تیس سال میں مرحوم نے ”صحیح بخاری“ کے گیارہ پاروں کی شرح لکھی لیکن اس شرح کی تصنیف کے دوران انہوں نے اور بہت کتابیں تصنیف کیں اور متعدد دینی اور سماجی خدمات میں مصروف رہے آخری جلد کی تصنیف کے دوران دماغ کی تکلیف میں مبتلا ہو گئے تھے اور اسی تکلیف میں ۳ رجب ۱۴۲۰ھ / ۱۴ اکتوبر ۱۹۹۹ء کو ان کی وفات ہو گئی اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے اور ان کو جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے۔ (آمین) جس سال ”فیوض الباری“ کی پہلی جلد آئی ہے اسی سال (۱۹۵۸ء) میں میں نے رحیم یار خاں میں حصول تعلیم کا آغاز کیا تھا اب اس بات کو ۵۰ سال ہو چکے ہیں آٹھ سال بعد میں نے فراغت حاصل کی اور تقریباً ۴۲ سال میں اللہ تعالیٰ نے مجھے دیگر متعدد تصانیف کے علاوہ دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں قیام کے بیس سال میں ”شرح صحیح مسلم“ کی ۷ مجلدات اور ”تبیان القرآن“ کی بارہ (۱۲) مجلدات لکھنے کی سعادت عطا فرمائی۔ و ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

تفہیم البخاری

یہ کتاب علامہ غلام رسول رضوی متوفی ۱۴۲۲ھ کی تالیف ہے جو گیارہ جلدوں پر مشتمل ہے اس شرح کے اسلوب کے متعلق خود علامہ رضوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

بندہ مسکین نے یہ التزام کیا ہے کہ حدیث اگرچہ متکرر رہی ہو اس کا با محاورہ ترجمہ اور مقتضی حال کے مطابق وضاحت کرتے ہوئے تطویل سے احتراز کیا ہے جب کہ اہم مقامات میں مناسب تفصیل ذکر کی ہے اور حدیث ترجمہ اور وضاحت کا ایک ساتھ نمبر ذکر کیا ہے اور وضاحت میں شروع بخاری میں سے ”عمدة القاری“ فتح الباری ارشاد الساری اور الکوکب الدراری“ سے اقتباس کے ساتھ ساتھ دیگر شروح احادیث سے بھی اقتباس کیا ہے اس کے علاوہ بعض اساتذہ کرام سے ماخوذ فوائد کے علاوہ سچھ زوائد بھی ذکر کیے ہیں جن سے نفس حدیث کی تفہیم ہو جاتی ہے اور اس بات کا خیال کیا گیا ہے کہ تفہیم میں بہ قدر ضرورت ائمہ کرام کے مسلک کی وضاحت کر کے حنفی مذہب کے مطابق جامع تشریح کی جائے تاکہ حنفی مسلک کے مطابق حدیث سمجھنے میں اشکال نہ رہے اسی لیے اس کو ”تفہیم البخاری“ سے موسوم کیا ہے۔ (تفہیم البخاری ج ۱ ص ۴-۳)

جلد اول کے اول و آخر کہیں پر بھی تاریخ مذکور نہیں ہے لیکن مجھے اس طرح یاد پڑتا ہے کہ اس کی پہلی جلد ۱۹۷۷ء میں طبع ہوئی تھی البتہ اس کی گیارہویں جلد کے آخر میں یہ تاریخ درج ہے: ۱۴ صفر ۱۴۰۷ھ / ۱۸ اکتوبر ۱۹۸۷ء۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ تقریباً دس سال میں مکمل ”صحیح بخاری“ کی شرح لکھی گئی اور اردو شروع میں یہ واحد شرح ہے جو ”صحیح

بخاری کی مکمل شرح ہے جس میں ”صحیح بخاری“ کی مکرر اور غیر مکرر تمام احادیث کی مکمل شرح کی گئی ہے۔

علامہ غلام رسول رضوی کی ۲ شعبان ۱۴۲۲ھ / ۱۴ نومبر ۲۰۰۱ء کو وفات ہو گئی اللہ تعالیٰ ان کو جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے۔ (آمین)

نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری

یہ کتاب مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمہ اللہ متوفی ۱۴۲۲ھ کی تالیف ہے جو پانچ جلدوں پر مشتمل ہے اس کتاب کے اسلوب کے متعلق خود علامہ شریف الحق امجدی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

(۱) کتاب کو بہت طویل ہونے سے بچانے کے لیے میں نے مکرر احادیث کو صرف ایک بار لیا ہے وہ بھی جہاں میں نے مناسب جگہ پر البتہ حدیث کے مختلف الفاظ کو اکٹھا کر دیا ہے۔

(۲) ابواب کو بالکل ذکر نہیں کیا اس لیے کہ پھر احادیث کو مکرر لانا ضروری ہو جاتا، مگر اہم ابواب پر شرح میں کلام پورا پورا مذکور ہے نیز ابواب کے ذکر سے جو فائدہ تھا وہ ایک عنوان احکام مستخرجہ قائم کر کے پورا کر دیا ہے۔

(۳) جو حدیث جن صحابی سے مروی ہے ان کے حالات بالالتزام بیان کر دیئے ہیں کہیں کہیں بعض تابعین کا ذکر بھی آ گیا ہے۔

(۴) میں نے ہر حدیث پر نمبر لگا دیا ہے اور حدیث کے اہم مضمون کو سامنے رکھ کر اس کا ایک عنوان بھی قائم کر دیا ہے۔

(۵) حدیث ”بخاری شریف“ میں کہاں کہاں ہے اور صحاح ستہ میں کہاں کہاں ہے اس کے حوالے حاشیہ میں دے دیئے ہیں یعنی میں اس کی تفصیل ہے مگر علامہ یعنی صرف کتاب کا حوالہ دیتے ہیں یہ معلوم کر کے یہ حدیث کس کتاب میں ہے حدیث کی تلاش میں دشواری کم تو ہو جاتی ہے مگر بہت کچھ باقی رہتی ہے اس لیے میں نے باب کا حوالہ بھی دے دیا ہے۔

(نزہۃ القاری ج ۱ ص ۴۵۵ فیہ باب سال ۱۱۰۰)

علامہ شریف الحق نے لکھا ہے: اس شرح کو انہوں نے ۲۱ ذوالحجہ ۱۴۰۲ھ / ۱۰ اکتوبر ۱۹۸۲ء میں شروع کیا۔ (نزہۃ القاری ج ۱ ص ۴۴۴) اور انہوں نے گیارہ رمضان المبارک ۱۴۱۹ھ / ۳۱ دسمبر ۱۹۹۸ء شب پنجشنبہ گیارہ بجے اس کو مکمل کیا، کل سولہ سال آٹھ ماہ بیس دن میں یہ شرح مکمل ہوئی۔ علامہ مرحوم نے دس علماء اور مدرسین کے نام لکھے ہیں جنہوں نے اس کام میں ان کا زبردست ہاتھ بنایا، پھر چھ علماء کا خصوصیت سے ذکر کیا ہے جو رات کا اکثر حصہ شرح لکھوانے میں گزار دیتے تھے۔ (نزہۃ القاری ج ۱ ص ۴۸۱-۴۸۰)

اللہ تعالیٰ حضرت مفتی شریف الحق امجدی کی مغفرت فرمائے اور جنت الفردوس میں ان کا مقام بلند فرمائے اہل سنت کے وہ تیسرے عالم ہیں جنہوں نے حدیث شریف پر ایک وسیع کام کیا اور ”صحیح بخاری“ کی اردو میں ایک متوازن شرح لکھی۔

فجزاہ اللہ تعالیٰ احسن الجزاء.

نعمۃ الباری

تیس ذی الحجہ ۱۴۲۶ھ بہ روز جمعہ میں نے ”تبیان القرآن“ کی تکمیل کی اور اسی روز میں نے ”نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری“ لکھنے کا آغاز کر دیا یہ روز سعید میرے لیے تین اعتبار سے عید کا دن تھا (۱) یہ عید الاضحیٰ کا دن تھا (۲) جمعہ کا دن بھی تھا جو کہ مسلمانوں کے لیے عید کا دن ہے (۳) جس دن مسلمانوں کو کوئی نعمت ملے وہ دن بھی ان کے لیے عید کا دن ہوتا ہے اور اس دن مجھے دو نعمتیں ملیں ”تبیان القرآن“ کی تکمیل ہوئی اور ”نعمۃ الباری“ کا آغاز ہوا۔

نعمۃ الباری کی خصوصیات

- (۱) عام طور پر کتب احادیث کے تراجم اور اردو شروح میں سند حدیث کا ترجمہ نہیں کیا جاتا، میں نے ”صحیح بخاری“ کی ہر حدیث کی سند کا مکمل ترجمہ کیا ہے۔
- (۲) سند کے رجال کا مکمل تعارف پیش کیا ہے۔
- (۳) سند حدیث میں جس صحابی کا پہلی بار نام آیا اس کے کوائف اور اس کا سن وفات ذکر کیا ہے۔
- (۴) امام بخاری نے حدیث کا جو عنوان ذکر کیا ہے اس کی وضاحت کی ہے اس کا لغوی اور شرعی معنی بیان کیا ہے اور اس عنوان کی عنوان سابق کے ساتھ مناسبت بیان کی ہے۔
- (۵) باب کے عنوان کی حدیث کے ساتھ مناسبت بیان کی ہے۔
- (۶) امام بخاری نے باب کے عنوان میں جو قرآن مجید کی آیات پیش کی ہیں ان کی تفسیر معتمد کتب تفسیر سے باحوالہ بیان کی ہے۔
- (۷) امام بخاری نے جو تعلیقات ذکر کی ہیں ان کی اصل حدیث جلد صفحہ یا حدیث نمبر کے اعتبار سے باحوالہ بیان کی ہیں۔
- (۸) تعلیقات کی بھی کہیں مفصل اور کہیں بہ قدر ضرورت تشریح کی ہے۔
- (۹) صحیح بخاری کی ہر حدیث کی مکمل تخریج کی ہے اور تمام احادیث کو باحوالہ بیان کیا ہے۔
- (۱۰) صحیح بخاری کی حدیث کی مؤید دیگر احادیث باحوالہ بیان کی ہیں۔
- (۱۱) جس جگہ ضروری ہوا وہاں الفاظ حدیث کے اختلاف کو بھی باحوالہ بیان کیا ہے۔
- (۱۲) حدیث کی تشریح میں جن احادیث کو ذکر کیا ہے ان کے بھی حوالہ جات ذکر کیے ہیں۔
- (۱۳) استنباط مسائل کے ضمن میں مذاہب ائمہ ان کے دلائل کے ساتھ بیان کیے ہیں۔
- (۱۴) امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تائید میں بہ کثرت دلائل ذکر کیے ہیں۔
- (۱۵) امام ابو حنیفہ کے مذہب پر جہاں علامہ ابن بطلال مالکی، علامہ ابن قدامہ حنبلی یا حافظ ابن حجر عسقلانی نے اعتراضات کیے ہیں ان کے مستحکم جوابات دیئے ہیں۔
- (۱۶) حافظ بدر الدین عینی اور حافظ ابن حجر عسقلانی کی شروح کے اختلاف کو ذکر کیا ہے اور حسب ضرورت ان کے درمیان محامد یہ ہے۔
- (۱۷) نبی ﷺ کی خصوصیات تمام نبیوں پر آپ کی فضیلت اور آپ کے دیگر فضائل اور کمالات بارگاہ الوہیت میں آپ کی وجاہت آپ کی شفاعت آپ کی شفا رسانی آپ کے تصرفات اور آپ کے اختیارات کے ثبوت میں احادیث پیش کی ہیں اور اس کی تائید میں مسلم علماء کی عبارات پیش کی ہیں۔
- (۱۸) نبی ﷺ کے علم غیب کے ثبوت میں احادیث کو واضح کیا ہے اور مخالفین کے اعتراضات کے مسکت جوابات دیئے ہیں۔
- (۱۹) نبی ﷺ کے علم غیب کی وسعت کو اکابر علماء یوں بند کے حوالہ جات سے ثابت کیا ہے۔
- (۲۰) غیر مقلدین کا مسلک جہاں جمہور علماء اسلام سے مختلف ہے وہاں ان کا ٹھوس دلائل سے رد کیا گیا ہے۔
- (۲۱) منکرین حدیث کے حدیث پر اعتراضات کے متین جوابات دیئے گئے ہیں۔
- (۲۲) عصر حاضر کے مسائل کا قرآن اور سنت سے حل پیش کیا گیا ہے۔

(۲۳) مغرب زدہ لوگوں کے اور مستشرقین کے جو اسلام پر اعتراضات ہیں ان کے شافی جوابات دیئے گئے ہیں۔

(۲۴) خصوصیت کے ساتھ نبی ﷺ کی متعدد ازواج کے مسئلہ پر سیر حاصل بحث کی ہے۔

(۲۵) صحیح بخاری میں علم اصول حدیث کی جو اصطلاحات آئی ہیں مثلاً متادلہ اور متابع وغیرہ ان کی آسان عبارت سے وضاحت کی گئی ہے۔

(۲۶) شرح صحیح مسلم میں ”صحیح بخاری“ کی جو احاد آچکی ہیں ان کا ”شرح صحیح مسلم“ میں جلد صفحہ اور حدیث نمبر سے حوالہ دیا ہے اور ”شرح صحیح مسلم“ میں ان کی شرح کے جو عنوانات ہیں ان کا ذکر کیا گیا ہے۔ اسی طرح ”تبیان القرآن“ میں جو بحث آچکی ہے اس کا بھی حوالہ دیا گیا ہے۔

(۲۷) شرح صحیح مسلم میں بعض احادیث کی بہت زیادہ شرح کی گئی ہے اور بعض احادیث کی بالکل شرح نہیں کی گئی، میں نے ”نعمۃ الباری“ میں توازن کو قائم رکھا ہے اور مکررات کے علاوہ ہر حدیث کی اعتدال سے شرح کی ہے، البتہ جو اعتقاد اور فقہ کے معرکہ آراء مباحث ہیں وہاں بسط اور تفصیل سے کام لیا ہے ہر مکرر حدیث کا ترجمہ کیا ہے۔

(۲۸) اس شرح کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس میں اردو کی دیگر شروح حدیث کی طرح علمی یا اصطلاحی لب و لہجہ اختیار نہیں کیا گیا، بلکہ حتی الامکان زبان و بیان کو عام فہم اور آسان رکھا گیا ہے اور کوشش کی گئی ہے کہ قارئین کے علمی اور عوامی تمام ہی طبقات اس سے نفع اندوز ہو سکیں۔

(۲۹) حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ بدرالدین عینی، علامہ ابن بطلال اور دیگر مصنفین کی عبارات میں جن احادیث کا ذکر آیا ہے ان احادیث کی بھی مفصل تخریج کر دی گئی ہے۔

حدیث کے مقدمہ، امام بخاری اور ”صحیح بخاری“ کے تعارف، ”صحیح بخاری“ پر تبصرہ، ”صحیح بخاری“ کی شروحات کے ذکر اور ”نعمۃ الباری“ کی خصوصیات کا ذکر کرنے کے بعد اب اللہ تعالیٰ کی توفیق اور اس کی تائید سے میں ”صحیح بخاری“ کی شرح لکھنے کا آغاز کر رہا ہوں اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں: اللہ العالمین! مجھے اس شرح میں صراطِ مستقیم پر قائم رکھنا اور وہی بات لکھوانا جو حق اور صواب ہو اور جو باطل اور ناصواب ہو اس کا رد کرنے کی مجھے جرأت اور ہمت عطا فرماتا۔ (آمین، بجاہ سید المرسلین ﷺ)

غلام رسول سعیدی غفرلہ

خادم الحدیث، دارالعلوم نعیمیہ

بلاک ۱۵، فیڈرل بی ایریا، کراچی ۳۸



میں شائع کی گئی، جس پر علیہ اللام ابی الحسن السندیؒ نے حاشیہ بھی تحریر کیا ہے۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۔ کتاب: الوَحی وحی کا بیان

اس باب سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام پر وحی نازل کرنا اللہ تعالیٰ کی سنت ہے لہذا سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل کرنا کوئی نئی اور انوکھی بات نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ابتداً وحی
کی کیفیت

۱۔ بَابُ کَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْوَحْيِ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَوْلُ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا
أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ (النبا: ۱۶۳)

اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: اے رسول! ہم نے آپ کو ہم نے
آپ کی طرف وحی نازل فرمائی جیسے ہم نے نوح اور ان کے بعد
دوسرے نبیوں کی طرف وحی (نازل) فرمائی تھی۔

کتاب باب اور فصل کے معانی اور مصداق

امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی اس کتاب میں "بسم اللہ الرحمن الرحیم" کے بعد جو پہلا الفاظ لکھا وہ "باب" ہے مجموعہ حدیث
اور فقہ کی کتابوں میں تین عنوانات ملتے جاتے ہیں: کتاب باب اور فصل۔ "کتاب" مسائل کے اس مجموعہ کو کہتے ہیں جو پہلے منزلہ جنس
ہو اور اس کے تحت کئی انواع اور اصناف مندرج ہوں جیسے کتاب الطہارت اس میں وضو، غسل اور تیمم کے باب مذکور ہوتے ہیں اور
"باب" مسائل کے اس مجموعہ کو کہتے ہیں جو پہلے منزلہ نوع ہو اور اس کے تحت کئی اصناف اور اشخاص مندرج ہوں جیسے وضو کے باب
میں فرائض وضو، سنن وضو اور مستحبات وضو کی فصول مذکور ہوتی ہیں اور "فصل" پہلے منزلہ صنف ہے اس کے تحت کئی اشخاص مندرج
ہوتے ہیں جیسے فرائض وضو کی فصول میں مذکور ہوتا ہے کہ وضو کے چار فرض ہیں وغیرہ۔

یہاں پر امام بخاری نے "کتاب" کا ذکر نہیں کیا لیکن یہاں مراد وہی ہے یعنی کتاب الوَحی اور اس کے تحت جو مختلف احادیث
ذکر کی ہیں وہ پہلے منزلہ ابواب ہیں امام بخاری نے "بدء الوحي" کا الفاظ لکھا ہے "بدء" کے وہ معنی ہیں: ظہور اور ابتداء۔ "آیة بخاری"
کی حدیث: ۲۱۰۱ میں وحی کے ظہور کا ذکر ہے اور حدیث: ۳۱۰۱ میں وحی کی ابتدا کی کیفیت کا ذکر ہے۔

وحی کا لغوی معنی

امام بخاری نے دوسرا الفاظ جو ذکر کیا ہے وہ "وحی" ہے امام سید محمد مرتضیٰ زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ نے وحی کا لغوی معنی اس طرح

بیان کیا ہے:

وحی کا معنی ہے: اشارہ کرنا، لکھنا، لکھا ہوا، پیغام پہنچانا، کلام خفی، ہر وہ چیز جس کو تم اپنے غیر کی طرف پہنچاؤ، یہ اس لفظ کا اصل معنی ہے، پھر یہ الہام کے معنی میں منحصر ہو گیا۔ (تاج العروس ج ۱۰ ص ۲۸۵، المطب: الخیر، مصر ۱۳۰۶ھ)

وحی کا شرعی معنی

علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ لکھتے ہیں:

اصطلاح میں وحی ان کلمات الہیہ کو کہتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء اور اولیاء کی طرف القاء فرماتا ہے، یہ القاء یا تو اس فرشتے کے واسطے سے ہوتا ہے جو دکھائی دے اور اس کا کلام سنائی دے، جیسا کہ حضرت جبریل کا کسی خاص صورت میں اللہ تعالیٰ کا کلام پہنچانا یا بغیر مشاہدہ کے اللہ کا کلام سنائی دے، جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ کا کلام سنا، یا نبی ﷺ کے دل میں کوئی بات ڈال دی جائے، جیسے کہ حدیث میں ہے کہ جبریل نے یہ بات میرے دل میں ڈالی۔ (المفردات ج ۲ ص ۶۶۸، مکتبہ نزار مصطفیٰ، بکرمہ ۱۳۱۸ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

هو كلام الله المنزل على نبي من انبيائه.

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

نزول وحی کی صورتیں اور اقسام

علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ نے وحی کی حسب ذیل اقسام اور صورتیں بیان کی ہیں:

(۱) حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کلام قدیم کو سننا، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے اور ہمارے نبی ﷺ کا کلام قدیم سننا، جیسا کہ احادیث صحیحہ میں ہے۔

(۲) فرشتے کے واسطے سے وحی کا نازل ہونا۔

(۳) دل میں کسی معنی کا القاء کیا جانا۔

(۴) "صلصلة الجرس" (گھنٹی کی آواز) کی صورت میں وحی کا نازل ہونا۔

(۵) حضرت جبرائیل کسی غیر معروف آدمی کی شکل میں آ کر بات کریں، جیسے ایک اعرابی کی شکل میں آئے۔

(۶) حضرت جبرائیل اپنی اصلی شکل میں آئیں، جیسے حضرت جبرائیل چھ سوہدوں کے ساتھ آئے، جن سے یاقوت اور موتی جھڑ رہے تھے۔

(۷) حضرت جبرائیل کسی معروف آدمی کی شکل میں آئیں، جیسے حضرت وحیہ کلبی کی شکل میں آئے۔

(۸) اللہ تعالیٰ براہ راست بیداری میں آپ سے ہم کلام ہو، جیسے شب معراج میں پردے کی اوٹ سے کلام فرمایا۔

(۹) اللہ تعالیٰ آپ سے نیند میں ہم کلام ہو، جیسے "جامع ترمذی" میں حدیث مرفوع ہے آپ نے فرمایا: میں نے اللہ عزوجل کو بہت

حسین صورت میں دیکھا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ملا اعلیٰ کس چیز میں بحث کر رہے ہیں؟

(۱۰) نبی ﷺ کو خواب میں کوئی واقعہ دکھایا جائے، جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خواب میں دیکھا کہ وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح

کر رہے ہیں۔

(۱۱) وحی اسرافیل جیسا کہ "مسند احمد" میں ہے کہ تین سال حضرت اسرافیل علیہ السلام آپ کے ساتھ موکل رہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۷۹-۷۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

عنوان میں ورج آیت کریمہ کی تفسیر

باب کا عنوان لکھنے کے بعد امام بخاری نے یہ آیت کریمہ لکھی ہے: ”إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ“ (النساء: ۱۶۳)

امام بخاری کا اس کتاب میں یہ طریقہ ہے کہ باب کا عنوان ذکر کرنے کے بعد اس عنوان کے مناسب قرآن مجید کی کوئی آیت ذکر کرتے ہیں یا پھر کوئی حدیث ذکر کرتے ہیں یا کسی صحابی یا تابعی یا کسی امام کا قول ذکر کرتے ہیں یہاں باب کے عنوان میں چونکہ وحی کا لفظ تھا اس لیے امام بخاری نے اس آیت کو ذکر کیا جس میں وحی کا ذکر ہے۔ اس آیت کی مختصر تفسیر حسب ذیل ہے:

یہودیوں نے نبی ﷺ سے یہ کہا کہ اگر آپ نبی ہیں تو آپ پر بھی اس طرح ایک بارگی کتاب نازل کی جائے جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایک بارگی کتاب نازل کی گئی تھی اللہ تعالیٰ نے ان کے رد میں یہ آیت نازل فرمائی کہ تم نوح ابراہیم اسماعیل اسحاق یعقوب ایوب یونس ہارون اور سلیمان علیہم السلام کو ہی جانتے ہو حالانکہ ان پر بھی آسمان سے ایک بارگی کوئی کتاب نازل نہیں کی گئی تھی۔

انبیاء علیہم السلام کے ذکر میں اس آیت میں سب سے پہلے حضرت نوح علیہ السلام کا ذکر فرمایا ہے کیونکہ وہ سب سے پہلے نبی ہیں جنہوں نے اپنی قوم کو اللہ کے عذاب سے ڈرایا تھا یا اس لیے کہ وہ سب سے پہلے نبی ہیں جنہوں نے احکام شرعیہ بیان کیے یا اس لیے کہ جس طرح نبی ﷺ کی دعوت اسلام تمام روئے زمین کے انسانوں کے لیے ہے اسی طرح حضرت نوح علیہ السلام کی دعوت بھی تمام روئے زمین کے انسانوں کے لیے تھی۔ (تبیان القرآن ج ۲ ص ۸۷۷ فرید بک شال ۱۱ ہوز ۱۳۲۰ھ)

حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ کا متن اور اس کی تخریج

باب کے عنوان کے بعد امام بخاری نے حسب ذیل حدیث ذکر کی ہے:

۱- حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ عَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ اللَّيْثِي يَقُولُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْمَنْبَرِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِلَى امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ [اطراف الحديث]

امام بخاری نے کہا کہ ہمیں حمیدی عبد اللہ بن زبیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں یحییٰ بن سعید انصاری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے محمد بن ابراہیم تمیمی نے خبر دی کہ انہوں نے علقمہ بن وقاص لیثی سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو منبر پر یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اعمال کا مدار صرف نیتوں پر ہے اور ہر شخص کے عمل کا ثمرہ وہی ہوگا جس کی اس نے نیت کی سو جس شخص کی ہجرت دنیا کی طرف ہو جس کو وہ حاصل کرے یا کسی عورت کی طرف ہو جس سے وہ نکاح کرے تو اس کی ہجرت اسی کی طرف (شمار) ہوگی جس کی طرف ہجرت کرنے کی اس نے نیت کی تھی۔

[۲۵۲۹-۵۳-۳۸۹۸-۵۰۷۰-۶۶۸۹-۶۹۵۳]

(صحیح مسلم: ۱۹۰۷ سنن ابوداؤد: ۲۲۰۱ سنن ترمذی: ۱۶۳۷ سنن نسائی: ۳۸۰۳-۳۳۳۷ سنن ابن ماجہ: ۴۲۲۷ مسند حمیدی: ۲۸)

بن ابی رواد: ۶۳، الموطأ: ۹۸۳، مسند الطیالسی: ۳۷، مسند الزوار: ۲۵۷، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۲، صحیح ابن حبان: ۳۸۸، حلیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۸۲، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۳۱، کتاب المعرفة: ۱۸۲، تاریخ بغداد ج ۶ ص ۱۵۳، شرح السنہ: ۱، مسند احمد ج ۱ ص ۲۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۸، ج ۱ ص ۲۰۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت: ۱۴۲۰ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ائمہ کی یہ ابو بکر عبد اللہ بن ابی قریبہ القرشی الاسدی ہیں یہ ۲۱۹ھ میں مکہ میں فوت ہو گئے تھے ان سے امام ابو داؤد اور امام نسائی نے بھی روایت کی ہے، امام مسلم نے صحیح مسلم کے مقدمہ میں ان کی ایک حدیث روایت کی ہے (۲) سفیان بن عیینہ یہ حدیث فقہ اور فتویٰ میں امام جلیل ہیں اور یہ امام شافعی کے مشائخ میں سے ایک ہیں یہ ۱۹۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) یحییٰ بن سعید انصاری مدنی یہ مشہور تابعی ہیں اور ائمہ مسلمین سے ہیں ان کو مدینہ میں منصب قضاء دیا گیا تھا اور یہ ۱۰۴ھ میں فوت ہو گئے ان سے محدثین کی ایک جماعت نے حدیث روایت کی ہے (۴) محمد بن ابراہیم بن الحارث یہ بہت احادیث روایت کرتے تھے یہ ۱۲۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) قاسم بن علی بن وقاص اللیثی ابن مندہ نے ان کا صحابہ میں ذکر کیا ہے اور جمہور علماء نے ان کا تابعین میں ذکر کیا ہے (۶) حضرت عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزیٰ بن رباح ابن عبد اللہ بن قرط بن رزاح بن عدی بن کعب بن لوی العدوی القرشی یہ اپنے آنھویں جد کعب میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جمع ہو جاتے ہیں بیہقی: ۱، (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۵)

حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ کی فنی حیثیت

یہ حدیث ایک اعتبار سے غریب ہے اور دوسرے اعتبار سے مشہور ہے اور یہ متواتر نہیں ہے کیونکہ اس کا مدار یحییٰ بن سعید پر ہے اور نبی ﷺ سے حضرت عمر کے سوا اس کو کسی اور نے روایت نہیں کیا اور حضرت عمر سے ملحقہ کے سوا اس کو کسی اور نے روایت نہیں کیا اور عاصمہ سے صرف محمد بن ابراہیم نے روایت کیا ہے اور محمد سے صرف یحییٰ بن سعید نے روایت کیا ہے اور ان سے اس حدیث کو بہت لوگوں نے روایت کیا ہے پس سند کے اول راویوں کے اعتبار سے یہ حدیث غریب اور فرد ہے اور سند کے آخری راوی کے اعتبار سے یہ حدیث مشہور ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۷، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ کے راوی کا مختصر تذکرہ

علامہ عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی ضلی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث حضرت ابو حفص عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے نبوت کے چھٹے سال میں اسلام قبول کیا ایک قول ہے کہ انہوں نے نبوت کے پانچویں سال میں اسلام قبول کیا۔ حلال بن یوسف نے کہا کہ حضرت عمر چالیس مردوں اور گیارہ عورتوں کے مسلمان ہونے کے بعد اسلام لائے اور لیث نے کہا ہے کہ تینتیس (۳۳) مردوں کے مسلمانوں ہونے کے بعد اسلام لائے ایک قول یہ ہے کہ ان کے اسلام لانے کے بعد چالیس مسلمانوں کا عدد مکمل ہو گیا پھر حضرت جبریل نازل ہوئے اور انہوں نے کہا: اے محمد (ﷺ)! آسمان والے عمر کے اسلام لانے پر مبارک باد دے رہے ہیں ان کو فاروق کا لقب دیا گیا کیونکہ جس دن وہ اسلام لائے اس دن سے اسلام کا ظہور اور غلبہ ہو گیا انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے جو احادیث روایت کی ہیں ان کی تعداد پانچ سو تینتیس (۵۳۷) ہے ان میں سے ”صحیح بخاری“ اور ”صحیح مسلم“ میں اکیاسی (۸۱) احادیث ہیں۔

جس طرح قرآن مجید کی آیات کے شان نزول اور اسباب ہوتے ہیں اسی طرح بعض احادیث کے بھی اسباب ہوتے ہیں اس حدیث کا سبب یہ ہے کہ ایک شخص نے مکہ میں ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا تھا وہ ہجرت کر کے مدینہ چلی گئی وہ شخص بھی اس سے

نکاح کی رغبت میں مدینہ چلا گیا اس موقع پر رسول اللہ ﷺ نے یہ حدیث فرمائی اور اس شخص کو مہاجر ام قیس کہا جاتا تھا۔

(کشف المشکل ج ۱ ص ۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ کا شرف اور اس کی فضیلت

علامہ ابن الجوزی لکھتے ہیں:

علماء اپنی تصانیف میں اس حدیث کو سب سے پہلے لکھتے ہیں کیونکہ عموماً اس کی حاجت پڑتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ تمام اعمال میں اصل چیز نیت ہے اور عبدالرحمان مہدی یہ کہتے تھے کہ جو شخص بھی کوئی کتاب تصنیف کرے اس کو چاہیے کہ اس کتاب کی ابتدا میں اس حدیث کو لکھے اسی وجہ سے امام بخاری نے اپنی کتاب کا افتتاح اس حدیث سے کیا ہے۔

امام شافعی متوفی ۲۰۴ھ نے کہا: اس حدیث میں فقہ کے ستر ابواب ہیں۔

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ نے کہا: اصول اسلام تین احادیث پر مشتمل ہیں: (۱) اعمال کا مدار نیت پر ہے (صحیح البخاری: ۱) (۲) حلال ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے (صحیح البخاری: ۵۲) (۳) جس نے ہمارے دین میں کوئی ایسی نئی عبادت نکالی جس کا دین میں منشاء نہ ہو وہ مردود ہے (صحیح البخاری: ۲۶۹۷)۔

امام ابو داؤد السجستانی متوفی ۲۷۵ھ نے کہا: فقہ کا مدار پانچ احادیث پر ہے: (۱) اعمال کا مدار نیت پر ہے (صحیح البخاری: ۱) (۲) حلال ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے (صحیح البخاری: ۵۲) (۳) میں نے تم کو جس کام سے منع کیا ہے اس سے اجتناب کرو اور میں نے تم کو جس کام کا حکم دیا ہے اس پر جس قدر عمل کر سکتے ہو عمل کرو (صحیح مسلم: ۱۳۳۷) (۴) کسی کو ضرر نہ پہنچاؤ اور ایک دوسرے کو باہم ضرر نہ دو (سنن ابن ماجہ: ۲۳۴۱) یعنی یہ سمجھ کر کہ ایک نے مجھے ضرر دیا ہے تو میں بھی اس کو ضرر دوں پہلا حکم وجوبی ہے اور دوسرا حکم استحبابی ہے سعیدی غفرلہ (۵) دین خیر خواہی ہے (صحیح البخاری: ۵۷)۔

امام ابو داؤد کی دوسری روایت یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی ایک ہزار پانچ سو (۱۵۰۰) احادیث روایت کیں اور ان سے انتخاب کر کے میں نے ”کتاب السنن“ میں لکھیں جن کا میں ضامن ہوں پس ان میں میں نے صحیح اور ان کے مشابہ اور مقارب احادیث لکھی ہیں اور ان میں سے چار احادیث ایسی ہیں جو انسان کے دین کے لیے کافی ہیں (۱) اعمال کا مدار نیت پر ہے (صحیح البخاری: ۱) (۲) حلال ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے (صحیح البخاری: ۵۲) (۳) کسی شخص کے اسلام کا حسن یہ ہے کہ وہ غیر مقصود باتوں کو ترک کر دے (سنن ترمذی: ۲۳۱۷) (۴) کوئی شخص اس وقت تک کامل مومن نہیں ہوگا حتیٰ کہ وہ اپنے بھائی کے لیے بھی اسی چیز کو پسند کرے جس کو وہ اپنے لیے پسند کرتا ہے (صحیح البخاری: ۱۳)۔ (کشف المشکل ابن الجوزی ج ۱ ص ۱۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نیت کا معنی اور نیت کے متعلق حدیث کے دونوں جملوں کا فرق

نبی ﷺ نے جو ارشاد فرمایا ہے: اعمال کا مدار نیت پر ہے اس کا معنی یہ ہے:

ہر عمل کی صحت کا اعتبار اس کی نیت سے ہوتا ہے یعنی اگر اس عمل سے اس کا قصد اللہ تعالیٰ کی رضا ہے تو اس کی سب سے زیادہ فضیلت ہے اور اگر اس عمل سے اس کا مقصود جنت کا حصول ہے تو اس میں بھی فضیلت ہے اور اگر اس عمل سے مقصود دنیا کا حصول ہے تو اگر دنیا کی وہ چیز مباح ہے تو وہ کام مباح ہے اور اگر وہ چیز ناجائز ہے تو وہ کام ناجائز ہے۔

نیت کا معنی ہے: قصد مقصود اور پکارا وہ اس عمل کے لیے تحریک کرنا۔

اس حدیث کا پہلا جملہ ہے: اعمال کا مدار صرف نیت پر ہے اور دوسرا جملہ ہے: ہر شخص کے عمل کا ثمرہ وہی ہوگا جس کی اس نے

نیت کی ہے پہلے جملہ میں اس پر تنبیہ ہے کہ اعمال پر ثواب اور عذاب کا مدار ان اعمال کی نیت پر ہے دوسرے جملہ میں اس پر تنبیہ ہے کہ اعمال میں مقدار کا تعین ان کی نیت سے ہوتا ہے مثلاً مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے جانا ایک عمل ہے اگر اس میں انسان کئی کاموں کی نیت کر لے تو اس کو کئی کاموں کا ثواب ملے گا مثلاً وہ یہ نیت کرے کہ راستے میں اس کو جو مسلمان ملے گا وہ اس کو سلام کرے گا اگر اس نے پہلے سلام کر لیا تو اس کے سلام کا جواب دے گا اگر کوئی ضرورت مند سائل ملا تو اپنی حیثیت کے مطابق اس کا سوال پورا کرے گا نیکی کا حکم دے گا نہ ائی سے روکے گا مسجد میں پہلے دایاں پیر داخل کرے گا اور یہ دعا پڑھے گا: "اللھم افتح لی ابواب رحمتک" وغیرہا تو اگر وہ ایک عمل میں متعدد نیک کاموں کی نیت کرے گا تو اس ایک عمل میں اس کو متعدد نیک کاموں کا ثواب ملے گا۔

نیت میں مذاہب اور فقہاء احناف کے موقف پر دلائل

علامہ ابن جوزی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں: امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک شریعت میں کوئی عمل اس وقت معتبر ہوتا ہے جب اس عمل میں عبادت کی نیت کی جائے مثلاً اگر کوئی شخص ٹھنڈک حاصل کرنے کی نیت سے غسل کرے تو اس غسل سے جنابت زائل نہیں ہوگی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک پانی سے طہارت حاصل کرنے کے لیے عبادت کی نیت ضروری نہیں ہے اگر کوئی شخص ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے غسل کرے پھر بھی اس غسل سے جنابت زائل ہو جائے گی۔

(کشف المشکل ج ۱ ص ۱۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فقہاء احناف کی دلیل یہ ہے کہ ہر عمل شرعی میں عبادت کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے کیونکہ قرض کا ادا کرنا، امانتوں کا واپس کرنا، اذان دینا، تلاوت قرآن مجید کرنا، وعظ و نصیحت کرنا، راستہ دکھانا، راستہ سے تکلیف دہ چیز کو ہٹانا، یہ سب کام عبادات ہیں اور اس پر اجماع ہے کہ یہ سب کام عبادات کی نیت کے بغیر صحیح ہیں لہذا غسل اور وضو بھی عبادت کی نیت کے بغیر صحیح ہونے چاہئیں۔

نیز فقہاء احناف کی دلیل یہ حدیث بھی ہے:

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے اصحاب نے نبی ﷺ سے کہا: مال دار تو اجر لے گئے وہ ہماری طرح نماز پڑھتے ہیں اور ہماری طرح روزے رکھتے ہیں اور اپنے زائد اموال کو صدقہ کرتے ہیں آپ نے فرمایا: کیا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے صدقات نہیں رکھے! ہر تسبیح کرنا صدقہ ہے اور ہر تکبیر پڑھنا صدقہ ہے اور ہر حمد کرنا صدقہ ہے اور ہر مرتبہ "لا الہ الا اللہ" پڑھنا صدقہ ہے اور نیکی کا حکم دینا صدقہ ہے اور نہ ائی سے روکنا صدقہ ہے اور تمہارا اپنی بیویوں سے جماع کرنا صدقہ ہے صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہم میں سے کوئی شخص اپنی شہوت پوری کرنے کے لیے جماع کرے اس میں بھی اس کے لیے اجر ہوگا؟ آپ نے فرمایا: یہ بتاؤ کہ اگر وہ اپنی شہوت حرام طریقہ سے پوری کرنا تو اس میں اس کے اوپر گناہ ہوتا یا نہیں؟ پس اسی طرح جب وہ اپنی شہوت حلال طریقہ سے پوری کرے گا تو اس کے لیے اجر ہوگا۔ (دوسری روایت میں فرمایا: کیا تم یہ گمان کرتے ہو کہ صرف بڑے کاموں میں تمہارا حساب ہوگا اور اچھے کاموں میں تمہارا حساب نہیں ہوگا۔) (صحیح مسلم: ۱۰۰۶، الادب المفرد: ۲۲، شرح السنہ: ۱۶۳۳، صحیح ابن

حبیب: ۸۳۸، مسند ابی یوسف: ۳۹۱۸، مسند احمد ج ۵ ص ۱۶، طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۳۷۳، ج ۳ ص ۲۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۰ھ)

اس حدیث میں یہ واضح تصریح ہے کہ اگر کسی جائز اور صحیح کام میں عبادت کی نیت نہ بھی کی جائے تب بھی اس میں اجر و ثواب ملتا

ہے۔

ہجرت کی تعریف اس کی اقسام اور صورتیں

اس حدیث میں ہجرت کا لفظ ہے ہم اس سے پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ یہ حدیث ایک خاص صحابی کے متعلق وارد ہے جس نے ام

قیس (قبیلہ نام کی عورت) کی خاطر ہجرت کی تھی (اس صحابی کا نام معروف نہیں ہے) لیکن خصوصیت مورد کا اعتبار نہیں ہوتا بلکہ عموم الفاظ کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے ہم ہجرت کی تفصیل اور تحقیق کر رہے ہیں۔

ہجرت کا لغوی معنی ہے: ترک کرنا۔ (مختار الصحاح ص ۳۹۷: بیروت) اور اس کا اصطلاحی معنی ہے: کافروں کے علاقے کو ترک کر کے مسلمانوں کے علاقے میں جانا یا دارالخوف کو ترک کر کے دارالاسلام کی طرف جانا اور لغوی اور اصطلاحی معنی کے اعتبار سے ہجرت کی حسب ذیل صورتیں اور اقسام ہیں:

(۱) ابتداء میں مسلمانوں کا مکہ معظمہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کرنا دارالخوف سے دارالامن کی طرف ہجرت ہے یا جیسے اب مسلمانوں کا بھارت سے برطانیہ امریکا ہالینڈ یا بعض افریقی ممالک کی طرف ہجرت کرنا۔

(۲) مسلمانوں کا مکہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کرنا یا بعد میں اسلام لانے والوں کا مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کرنا۔

(۳) جو شخص کافروں کے ملک میں رہتا ہو اور وہاں شعائر اسلام اور اظہار دین پر قادر نہ ہو تو اس پر دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنا واجب ہے جیسے بھارت سے مسلمانوں نے پاکستان کی طرف ہجرت کی۔

(۴) بُرے کاموں کو ترک کر کے نیک کاموں کی طرف ہجرت کرنا حدیث میں ہے: مہاجر وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے منع کیے ہوئے

کاموں سے ہجرت کرے۔ (صحیح البخاری: ۱۰) مہاجر وہ ہے جو خطاؤں اور گناہوں سے ہجرت کرے۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۹۳۳)

مہاجر وہ ہے جو برائیوں سے ہجرت کرے۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۶)

(۵) آخری زمانہ میں جب فتنوں کا ظہور ہوگا تو لوگ شام کی طرف ہجرت کریں گے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ غمگین ایک ہجرت کے بعد دوسری ہجرت ہوگی پھر روئے زمین کے

نیک لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہجرت کو لازم پکڑ لیں گے اور روئے زمین کے بُرے لوگ اپنی بگبگوں پر رہیں گے۔

(سنن ابوداؤد: ۴۳۸۲)

علامہ ابن اثیر متوفی ۶۰۶ھ نے کہا: اس سے مراد شام کا علاقہ ہے کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عراق سے نکل کر شام کی طرف

ہجرت کی تھی۔ (النبیہ ج ۵ ص ۲۱۴: دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

آیا ہجرت فتح مکہ کے بعد منقطع ہوگئی یا قیامت تک باقی رہے گی؟

ہجرت کے متعلق احادیث میں تعارض ہے بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت تک ہجرت جاری رہے گی اور بعض

احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت منقطع ہو جائے گی جن احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہجرت منقطع ہو جائے گی وہ

یہ ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے لیکن جہاد اور نیت ہے

اور جب تم کو جہاد کے لیے بلایا جائے تو جہاد کے لیے روانہ ہو جاؤ۔ (صحیح البخاری: ۲۷۸۳: سنن ابوداؤد: ۲۴۸۰: مسند احمد: ۱۳۵۳: ترمذی: ۱۵۹۰)

عبید بن عمرو نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہجرت کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: آج کل ہجرت نہیں ہے پہلے مؤمنین کو یہ

خطرہ تھا کہ ان کو آزمائش میں مبتلا کیا جائے گا تو وہ اپنے دین کو بچانے کے لیے اللہ اور اس کے رسول کی طرف بھاگتے تھے اور اب اللہ

تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ عطا فرمادیا ہے اب مؤمن جہاں چاہے اپنے رب کی عبادت کرے لیکن جہاد اور نیت باقی ہے۔

(صحیح البخاری: ۳۹۰۰)

حضرت مجاشع بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے بیٹے معبد کو نبی ﷺ کے پاس لے کر گیا تاکہ آپ اس کو ہجرت پر بیعت کریں آپ نے فرمایا: ہجرت مہاجرین کے لیے ختم ہو چکی ہے پھر آپ نے اس کو اسلام اور جہاد پر بیعت کر لیا۔

(صحیح البخاری: ۲۹۶۲، صحیح مسلم: ۱۸۶۳)

مذکورہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ ہجرت منقطع ہو چکی ہے اور جو حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ ہجرت قیامت تک جاری رہے گی وہ یہ ہے:

حضرت موسیٰ بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: ہجرت اس وقت تک منقطع نہیں ہوگی جب تک تو پہ منقطع نہ ہو اور تو پہ اس وقت منقطع ہوگی جب سورج مغرب سے طلوع ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۴۷۹۷)

ہجرت کی متعارض احادیث میں تطبیق اور توفیق

ان متعارض احادیث میں تطبیق اس طرح ہے کہ ابتداء اسلام میں ہجرت فرض تھی اور فتح مکہ کے بعد ہجرت کی فرضیت منسوخ ہو گئی اب ہجرت مستحب ہے فرض نہیں ہے لہذا جو ہجرت منقطع ہو چکی ہے وہ فرض ہے اور جو ہجرت قیامت تک باقی رہے گی وہ مستحب ہے۔

علامہ ابوالسعادات المبارک بن محمد ابن الاثیر الجزری المتوفی ۶۰۶ھ لکھتے ہیں:

ہجرت کی دو قسمیں ہیں ایک ہجرت وہ ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول میں جنت کا وعدہ کیا ہے:

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ (التوبہ: ۱۱۱)

جنت کے بدلہ میں خرید لیا ہے۔

ایک شخص اپنے اہل اور مال کو چھوڑ کر نبی ﷺ کے پاس آتا اور ان میں سے کسی چیز کی طرف رجوع نہیں کرتا اور جس جگہ سے ہجرت کی تھی وہاں سے اپنے آپ کو بالکل منقطع کر لیتا اور نبی ﷺ اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ کوئی شخص اس جگہ فوت ہو جہاں سے اس نے ہجرت کی تھی اور جب حضرت سعد بن خولہ مکہ میں فوت ہو گئے تو آپ نے اس پر اظہار افسوس کیا۔ (صحیح البخاری: ۱۲۹۵، صحیح مسلم: ۱۶۲۸) اور آپ نے یہ دعا کی: اے اللہ! ہمیں مکہ میں نہ فوت کرنا۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۵) پھر جب مکہ فتح ہو گیا تو پھر وہ مدینہ کی طرح دارالاسلام ہو گیا سو جو ہجرت فتح مکہ کے بعد منقطع ہو گئی وہ یہی ہجرت ہے۔

اور دوسری ہجرت وہ ہے جو اعراب اور دیہاتیوں کی ہجرت ہے جنہوں نے مسلمانوں کے ساتھ جہاد میں حصہ لیا لیکن ان کی ہجرت اس طرح نہیں تھی جس طرح پہلی قسم والوں کی ہجرت تھی پس وہ بھی مہاجر ہیں لیکن پہلی قسم کی ہجرت کرنے والوں کی فضیلت میں داخل نہیں ہیں اور جو ہجرت قیامت تک منقطع نہیں ہوگی وہ یہی ہجرت ہے۔ (النبایہ ج ۵ ص ۲۱۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

حدیث کے عنوان کی حدیث کے ساتھ مطابقت کی وجوہ

امام بخاری نے اس حدیث کا عنوان قائم کیا ہے: "بدء الوحي" یعنی وحی کی ابتداء اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس عنوان کے تحت امام بخاری نے جو حدیث ذکر کی ہے اس میں وحی کی ابتداء کا ذکر نہیں ہے اس اعتراض کے حسب ذیل جوابات ہیں:

(۱) "بدء" کا معنی ابتداء بھی ہے اور ظہور اور غلبہ بھی ہے وحی کی ابتداء کا ذکر اس باب کی تیسری حدیث میں ہے اور یہ حدیث آپ نے مدینہ منورہ میں ارشاد فرمائی تھی اور وحی کا ظہور اور غلبہ مدینہ منورہ میں ہوا تھا۔

(۲) اس حدیث میں فرمایا ہے: اعمال کا مدار نیت پر ہے یعنی ہر کام میں حسن نیت اور اخلاص ہونا چاہیے اور اس حدیث کو وارد کرنے سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ انہوں نے اپنی اس "الجامع الصحیح المسند" کو حسن نیت اور اخلاص کے ساتھ مدون کیا ہے۔

(۳) اس حدیث میں ہجرت کا ذکر ہے اور نبی ﷺ نے یہ حدیث ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں بیان فرمائی۔
 (۴) یہ حدیث رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں منبر پر خطبہ میں ارشاد فرمائی اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اس حدیث کو منبر پر خطبہ میں بیان کیا اور جب یہ حدیث منبر پر خطبہ بن سکتی ہے تو کتاب کے شروع میں بھی خطبہ بن سکتی ہے سو امام بخاری نے یہ چاہا کہ اپنی اس کتاب میں اپنے الفاظ پر مشتمل خطبہ لکھنے کے بجائے حدیث صحیح کی اس کتاب میں حدیث صحیح کو ہی بہ طور خطبہ وارد کیا جائے اسی وجہ سے امام بخاری نے اپنی اس کتاب میں الگ خطبہ نہیں لکھا۔

امام بخاری نے اپنی اس کتاب کے شروع میں اللہ تعالیٰ کی حمد کو ذکر کیوں نہیں کیا؟

امام بخاری پر ایک اور اعتراض یہ ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر وہ مہتمم با نشان کام جس کے شروع میں (اللہ تعالیٰ کی) حمد نہ کی جائے وہ ناتمام رہتا ہے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۰۹ مشکوٰۃ: ۳۱۵۱: ۲۵۱۱: ۲۵۱۱)

اور امام بخاری نے اپنی اس کتاب کے شروع میں اللہ تعالیٰ کی حمد نہیں بیان کی اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری نے اپنی اس کتاب کو قرآن مجید کی آیت النساء: ۱۶۳ سے شروع کیا ہے اور اس کے بعد ”انما الاعمال بالنیات“ حدیث صحیح کو روایت کیا ہے جو خطبہ کے قائم مقام ہے اور امام بخاری نے اللہ تعالیٰ کی حمد کے لیے اس آیت اور اس حدیث کو کافی قرار دیا۔ عداۃ الزین اس کے شروع میں ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھی ہے اور رحمن اور رحیم اللہ تعالیٰ کی صفات کمال ہیں اور حمد کا معنی ہے: اظہار صفات مہمنا لهذا ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھنے سے اللہ تعالیٰ کی حمد ہو گئی اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کے جو مکاتیب احادیث میں درج ہیں ان کے شروع میں صرف ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھی ہوئی ہے اور حمد کے الفاظ درج نہیں ہیں سو امام بخاری نے اپنی اس کتاب کو رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے مطابق بنایا۔

* ہم نے اس حدیث کی شرح، شرح صحیح مسلم: ۳۸۱۲ ج ۵ ص ۹۲۵-۹۲۱ میں بھی کی ہے نیکان یہاں پر اس سے بہت زیادہ تفصیل اور تحقیق کی ہے نیز اس شرح کی بعض چیزوں کو حذف کر کے بہت سے نئے مباحث کا اضافہ کیا ہے اور اس کی بہ نسبت یہاں احادیث کی تخریج بھی بہت زیادہ کی ہے۔ واللہ الحمد۔

باب

۲۔ باب

امام بخاری نے کہا کہ ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کہ حضرت الحارث بن ہشام رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا پس کہا: یا رسول اللہ! آپ کے پاس وحی کس طرح آتی تھی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کبھی کبھی وحی میرے پاس گھنٹی کی جھنکار کی مثل آتی تھی اور وہ مجھ پر سخت دشوار ہوتی ہے پھر جب وہ وحی مجھ سے منقطع ہوتی تو میں یاد کر چکا ہوتا ہوں کہ فرشتہ نے کیا کہا تھا اور کبھی فرشتہ میرے لیے مرد کی شکل میں متشکل ہو جاتا ہے سو وہ مجھ سے بات کرتا رہتا ہے اور میں یاد کرتا رہتا ہوں کہ وہ کیا کہہ رہا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ

۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَحْيَانًا يَأْتِينِي مِثْلَ صَلَافَةِ الْجَرَسِ، وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ، فَيُفْضِمُ عَيْنِي وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ، وَأَحْيَانًا يَتَمَثَّلُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا، فَيُكَلِّمُنِي فَأَعْيِي مَا يَقُولُ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُنْزَلُ

عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ، فَيَقْصَمُ عَنْهُ
وَأَنَّ جَبِيْنَهُ لَيَتَفَصَّدُ عَرَقًا. | طرف الحدیث: ۱۳۱۵ |
بے شک میں نے دیکھا کہ سخت سردی میں آپ پر وحی نازل ہوتی تو
جس وقت وحی آپ سے منقطع ہوتی تو آپ کی پیشانی سے پسینہ بہہ
رہا ہوتا تھا۔

(صحیح مسلم: ۲۳۳۳، سنن ترمذی: ۳۶۳۳، سنن نسائی: ۹۳۳-۱۳۸، مسند الحمیدی: ۲۵۶، مسند ابن راہویہ: ۷۵۵-۷۵۳، افعال العباد للبخاری
ص ۹۳، سنن الکبریٰ منسائی: ۱۰۰۵، المعجم الکبیر: ۳۳۳۶، الشریعہ للآجری ص ۴۵۳-۴۵۴، ابن مندہ: ۶۸۰-۶۸۸، الاسماء والصفات للبیہقی: ۳۲۶،
مسند ج ۶ ص ۱۵۸، طبع قدیمی، مسند احمد: ۲۵۲۵۲-ج ۲۲ ص ۱۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

صحیح البخاری: ۲ کے رجال خصوصاً امام مالک اور حضرت عائشہ کا تعارف اور ائمہ ستہ کے سنین وفات

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں:

پہلے راوی امام بخاری کے استاذ عبد اللہ بن یوسف ہیں، یہ ”موطأ امام مالک“ کے رجال میں سے ہیں انہوں نے امام مالک اور
لیث بن سعد، غیرہما سے حدیث کا سماع کیا ہے اور ان کے شاگردوں میں یحییٰ بن معین، محمد بن یحییٰ ذہلی وغیرہ ہیں۔

دوسرے راوی امام مالک رحمہ اللہ امام دارالہجرت ہیں، ان کا پورا نام مالک بن انس اگھی ہے، امام مالک نے نو سو مشائخ سے
حدیث کا سماع کیا ہے جن میں سے تین سوتابعین اور چھ سوتبع تابعین تھے، امام ابو حنیفہ کے فضائل میں سے یہ ہے کہ امام مالک ان
سے سوال کرتے تھے اور ان کے قول کو اختیار کرتے تھے، امام ابو حنیفہ، امام مالک سے حدیث کا سماع بھی کرتے تھے اور جن دیگر اکابر
نے امام مالک سے حدیث کی روایت کی ہے، ان میں سفیان بن عیینہ، شعبہ بن الحجاج، عبد اللہ بن المبارک، عبد الرحمن الاوزاعی اور
ام شافعی وغیرہم ہیں اور جن لوگوں نے امام مالک سے ”الموطأ“ کی روایت کی ہے، وہ شمار سے باہر ہیں، امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا:
جب تمہارے پاس امام مالک کی روایت کی ہوئی حدیث پہنچے تو اس کے ساتھ اپنے ہاتھوں کو باندھ لو، امام محمد بن حسن شیبانی نے کہا:
میں امام مالک کے پاس تین سال سے زیادہ عرصہ رہا اور میں نے ان سے سات سو سے زیادہ احادیث کا سماع کیا ہے، الواقدی نے کہا
ہے کہ امام مالک متوسط قد کے تھے، ڈاڑھی کے بال سفید تھے، خضاب نہیں لگاتے تھے، وہ ان علماء میں سے ہیں جو اپنے دین کی وجہ سے
آزمائش میں مبتلا ہوئے، علامہ ابن الجوزی نے کہا کہ جب امام مالک بن انس نے سلطان کی غرض کے موافق فتویٰ نہیں دیا تو ان کو
ستر (۷۰) کوڑے مارے گئے، ابو جعفر منصور نے بھی ان پر بہت تشدد کیا، وہ ۱۳ صفر یا ۱۴ ربیع الاول ۱۷۹ھ میں فوت ہو گئے، عبد اللہ
بن محمد آل ابن عباس حاکم مدینہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی اور البقیع میں ان کو دفن کیا گیا، وہ ربیع الاول ۹۴ھ میں پیدا ہوئے۔

فائدہ: الخطیب نے اپنی کتاب ”المحقق والمفترق“ میں ذکر کیا ہے کہ امام مالک متوفی ۱۷۹ھ چھ نئے مذاہب کے بانیوں میں
سے ایک ہیں، دوسرے امام ابو حنیفہ ہیں جو بغداد میں ۱۵۰ھ میں ستر (۷۰) سال کی عمر میں فوت ہوئے، تیسرے امام شافعی ہیں جو
۲۰۴ھ میں مصر میں چوں (۵۳) سال کی عمر میں فوت ہوئے، چوتھے امام احمد بن حنبل ہیں جو ۲۴۱ھ میں بغداد میں اسی (۸۰) سال
کی عمر میں فوت ہوئے، پانچویں سفیان ثوری ہیں جو ۱۶۱ھ میں بصرہ میں چونسٹھ (۶۳) سال کی عمر میں فوت ہوئے، چھٹے داؤد بن علی
الاصہبانی ہیں جو ۲۹۰ھ میں بغداد میں اٹھاسی (۸۸) سال کی عمر میں فوت ہوئے اور یہی ظاہریہ یعنی غیر مقلدین کے امام ہیں (ائمہ
اربعہ کے مقلدین دنیا میں بہت زیادہ ہیں، سب سے زیادہ امام ابو حنیفہ کے مقلدین ہیں، سفیان ثوری کا اب کوئی مقلد نہیں ہے، تاہم
داؤد بن علی ظاہری کے مقلدین موجود ہیں جو اپنے آپ کو غیر مقلد سلفی یا اہل حدیث کہتے ہیں)۔

اس حدیث کے تیسرے راوی ہشام بن عروہ بن الزبیر بن العوام القرشی الاسدی المدنی ہیں، یہ اکابر تابعین سے ہیں انہوں نے

حضرت ابن عمر کی زیارت کی انہوں نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا اور ان کے حق میں دعا کی یہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل کے سال اکٹھ (۶۱) ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۴۵ھ میں بغداد میں فوت ہو گئے بہت سے لوگوں نے ان سے احادیث روایت کی ہیں۔

اس حدیث کے چوتھے راوی ابو عبد اللہ عروہ ہیں جو ہشام مذکور کے والد ہیں یہ بہت عظیم تابعی ہیں مدینہ کے مشہور سات فقہاء میں ان کا شمار ہوتا ہے ان کی والدہ حضرت اسماء بنت الصدیق رضی اللہ عنہا ہیں عروہ کے متعدد شرف ہیں رسول اللہ ﷺ ان کے خالو ہیں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ان کے نانا ہیں حضرت زبیر رضی اللہ عنہ ان کے والد ہیں حضرت اسماء ان کی والدہ ہیں حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہ ان کی خالہ ہیں یہ بیس ہجری میں پیدا ہوئے کتب صحاح ستہ میں عروہ بن الزبیر نام کا اور کوئی نہیں ہے۔

اس حدیث کی پانچویں راویہ حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں ان کی والدہ حضرت ام رومان زینب رضی اللہ عنہا بنت عامر ہیں اور وہ حضرت عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کی بھی والدہ ہیں۔ الواقدی کے قول کے مطابق ۶ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ ﷺ نے ہجرت سے دو سال پہلے عقد نکاح کیا ایک قول ہے کہ تین سال پہلے اس وقت ان کی عمر چھ سال تھی ایک قول ہے کہ سات سال عمر تھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی غزوہ بدر کے بعد ۲ھ میں ہوئی رسول اللہ ﷺ کی صحبت میں حضرت عائشہ آٹھ سال پانچ ماہ رہیں رسول اللہ ﷺ کی وفات کے وقت ان کی عمر اٹھارہ سال تھی اور انہوں نے ۶۵ سال عمر گزاری یہ فقہاء صحابہ میں بہت سے صحابہ سے بڑی تھیں اور ان چھ صحابہ میں سے ایک ہیں جو زیادہ روایت کرنے والے ہیں انہوں نے ۲۲۱۰ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے ۱۳۷ احادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور ۵۴ احادیث میں امام بخاری منفرد ہیں اور ۵۸ احادیث میں امام مسلم منفرد ہیں حضرت عائشہ نے بہت سے صحابہ سے احادیث روایت کی ہیں اور ان سے دو سو کے قریب صحابہ اور تابعین نے احادیث روایت کی ہیں وہ آٹھ رمضان یا آٹھ شوال ۵۵ھ یا ۵۶ھ یا ۵۷ھ یا ۵۸ھ میں فوت ہو گئیں انہوں نے فرمایا تھا کہ ان کو نماز وتر کے بعد رات کو بقیع میں دفن کیا جائے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی اس میں اختلاف ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں یا حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا بعض نے کہا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں اور بعض نے کہا: حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں قاضی ابوبکر بن العربی نے قطعیت سے کہا کہ حضرت خدیجہ افضل ہیں اور دوسرے علماء نے بھی کہا اور یہی زیادہ صحیح ہے اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ حضرت عائشہ افضل ہیں یا سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں اور میں نے اپنے بعض اکابر اساتذہ سے سنا ہے کہ دنیا میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں اور آخرت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں (کیونکہ آخرت میں سیدہ فاطمہ حضرت علی کے پاس ہوں گی اور حضرت عائشہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ہوں گی)۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۶۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت عائشہ اور سیدہ فاطمہ کی فضیلت میں محاکمہ تمام صحابہ میں کون افضل ہے اور ام المومنین کے لقب کی توجیہ

امام مالک کے نزدیک تمام صحابہ میں مطلقاً سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں کیونکہ وہ رسول اللہ ﷺ کا جزو ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کسی کو رسول اللہ ﷺ کے جزو کے مساوی نہیں قرار دیتے ہیں علامہ آلوسی کا بھی یہی مختار ہے۔ (روح المعانی ج ۲ ص ۲۲۴)

میں کہتا ہوں کہ اس بنا پر رسول اللہ ﷺ کی تمام اولاد کا یہی حکم ہونا چاہیے اور مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے بعد افضل البشر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں پھر حضرت عمر ہیں پھر حضرت عثمان ہیں پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں میں نے ”تبیان القرآن“ ج ۸ ص ۱۱۱-۱۰۳ (النور: ۲۰-۱۱) میں چالیس احادیث ذکر کی ہیں اور حضرت سیدتنا

فطمہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت میں میں نے بیان القرآن ج ۷ ص ۹۱۳۔ ۹۱۰ (المؤمنون: ۱۰۱) میں انہیں احادیث ذکر کی ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور آپ کی دیگر ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کو جو ام المؤمنین کہا جاتا ہے اس کی اصل قرآن مجید کی یہ آیت ہے: "وَازْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ" (الحزاب: ۶) اور نبی کی ازواج مسلمانوں کی مائیں ہیں ان کے احترام اور ان کے ساتھ نیکی کرنے میں اور ان کے ساتھ نکاح کی تحریم میں وہ مسلمانوں کی ماؤں کی مثل ہیں نہ کہ ان کے ساتھ خلوت سفر کرنے یا ان کے بے حجاب دیکھنے میں وہ ماؤں کی مثل ہیں اس میں اختلاف ہے کہ آیا نبی ﷺ کو مؤمنوں کا باپ کہنا جائز ہے یا نہیں؟ امام شافعی کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو اسحاق کے نزدیک جائز نہیں ہے صحیح یہ ہے کہ یوں کہنا چاہیے کہ آپ ہمارے باپ کی مثل ہیں حدیث میں ہے: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

انما انا لکم بمنزلة الوالد اعلمکم بالحديث
(سنن ابوداؤد: ۸، صحیح مسلم: ۲۶۲، سنن ترمذی: ۱۶، سنن ابن ماجہ: ۳۱۶) ہوں۔

اس حدیث کے چھٹے راوی ہیں: الحارث بن ہشام بن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم۔ یہ ابو جہل کے حقیقی بھائی تھے اور حضرت خالد بن الولید کے غم زاد تھے غزوہ بدر میں کافروں کے لشکر میں تھے اور انہوں نے شکست کھائی فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے اور اسلام میں مدہ زندگی گزاری۔ غزوہ حنین میں نبی ﷺ نے ان کو سوانت عطا فرمائے جنگ یرموک میں ۱۵ھ میں شہید ہوئے حضرت الحارث بن ہشام کی "صحیح البخاری" اور "صحیح مسلم" میں صرف یہی حدیث ہے اور "سنن ابن ماجہ" میں ان کی صرف ایک یہی روایت ہے سنی ح سہ کے علاوہ ان کی ایک سو پچاس روایات ہیں۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۷۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کی فنی حیثیت

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

ہو سکتا ہے کہ جس وقت حضرت الحارث بن ہشام رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے وحی کے متعلق سوال کیا ہو اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی موجود ہوں اور یہ سوال و جواب سن رہی ہوں پھر یہ حدیث متصل ہوگی اصحاب اطراف نے اس پر اعتماد کیا ہے اور اس حدیث کا "مسند عائشہ" میں اخراج کیا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت الحارث نے بعد میں حضرت عائشہ کو اس واقعہ کی خبر دی ہو پھر یہ حدیث مرسل اصحاب ہوگی اور جمہور نے اس پر متصل کا حکم لگا دیا اور اس حدیث کے مرسل ہونے کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ "مسند احمد" اور "معجم البیہقی" وغیرہ میں از عامر بن صالح از ہشام از عروہ از عائشہ از الحارث بن ہشام روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا الحدیث۔ اس سند میں عامر ضعیف راوی ہے لیکن میں نے ابن مندہ کے پاس اس کا متابع پایا ہے تاہم مشہور پہلو قول ہے (یعنی یہ حدیث متصل اور مسند ہے)۔ (فتح الباری ج ۸ ص ۴۹۸، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث کو جو "مسند احمد" کے حوالہ سے لکھا ہے سو اس کے متعلق شعیب الارنؤط لکھتے ہیں:

یہ حدیث صحیح ہے اور اس کی سند میں عامر بن صالح الزبیری ہے اور یہ متروک راوی ہے اور اس حدیث کو الحارث بن ہشام کی "مسند" سے شمار کیا گیا ہے۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۱۵۸، طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۲۵۳۔ ج ۴ ص ۱۳۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

میں جانتا ہوں کہ امام ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۳۶۰ھ نے اس حدیث کو اس سند سے روایت کیا ہے: از محمد بن نصر بن حمید البغدادی از محمد بن عبد اللہ الارزلی از عاصم بن حلال از ایوب از ہشام بن عروہ از عروہ از الحارث بن ہشام وہ کہتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا۔ الحدیث (المجم الکبیر: ۳۳۳۳)

اس سند میں عامر بن صالح الزبیری نہیں ہے جس کی وجہ سے ”مسند احمد“ کی روایت میں ضعف تھا۔ یہ اس حدیث کا متابع ہے۔
امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کو ہشام بن عروہ کے اصحاب نے از عروہ از عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کیا ہے کہ حضرت الخارث بن ہشام نے رسول اللہ ﷺ سے وحی کے متعلق سوال کیا۔ الحدیث (المستدرک ج ۳ ص ۲۷۹ طبع قدیم المستدرک: ۵۲۱۳ المنہج: ۱۰۱۰۲۰۲)۔

اس تصریح سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ عامر زبیری کے علاوہ ہشام بن عروہ کے دوسرے اصحاب نے بھی اس حدیث کو روایت کیا۔
لہذا واضح ہو گیا کہ حضرت عائشہ نے اس حدیث کو خود رسول اللہ ﷺ سے نہیں سنا بلکہ حضرت الخارث بن ہشام سے سن کر روایت کیا ہے سو یہ حدیث مرسل الصحابة ہے مسند اور متصل نہیں ہے۔

”احیاناً“ کا معنی اور ”صلصلة الجرس“ کی تحقیق

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کبھی کبھی وحی میرے پاس گھنٹی کی جھنکار کی مثل آتی تھی۔

”کبھی کبھی“ کے لیے اس حدیث میں ”احیاناً“ کا لفظ ہے اور ”احیاناً“ ”حين“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: وقت۔

(المنہج ج ۱ ص ۵۱۰، المستدرک ج ۳ ص ۲۷۹، المستدرک ج ۳ ص ۲۷۹)

قرآن مجید میں ہے:

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ (الدھر: ۱) یقیناً انسان پر زمانہ میں ایک وقت آچکا ہے۔

”حين“ کا اطلاق زمانہ کے ایک لمحہ پر بھی ہوتا ہے اور زیادہ مدت پر بھی ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے:

كانوا يتحینون وقت الصلوة۔ صحابہ نماز کا وقت طلب کرتے تھے۔

(صحیح البخاری: ۶۰۳، صحیح مسلم: ۷۷۳، سنن نسائی: ۶۲۶)

اس حدیث میں فرمایا ہے: کبھی کبھی وحی میرے پاس گھنٹی کی جھنکار کی مثل آتی تھی اس میں وحی کی طرف اشارہ کرنے کی نسبت وافی ہے اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ آنا جانا ذی روت اجسام کی صفت ہے اور وحی تو ذی روح جسم نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں مراد یہ ہے کہ حامل وحی یعنی فرشتہ میرے پاس آتا تھا اور گھنٹی کی جھنکار اس کے پروں کی آواز تھی اور جب فعل کی نسبت اس سے فاعل کی طرف ہو تو اس کو اسناد حقیقت عقلی کہتے ہیں اور جب فعل کی نسبت اس کے کسی متعلق کی طرف کسی تاویل سے ہو تو اس کو اسناد مجاز عقلی کہتے ہیں۔ آنے والا تو فرشتہ تھا لیکن چونکہ وہ حامل وحی تھا اس لیے آنے کا اسناد وحی کی طرف رہا یا تو قرآن مجید میں اس مجاز عقلی کی بہت مثالیں ہیں اور ہم نے ”تبیان القرآن“ میں الواقعہ: ۶۳ کے تحت اس پر پور بحث کی ہے۔

نیز اس حدیث میں ”صلصلة“ کا لفظ ہے علامہ ابن اثیر متوفی ۶۰۶ھ نے لکھا ہے:

اس کا معنی ہے: لوہے کے لوہے کے ساتھ ٹکرانے کی آواز۔

(نہایہ ج ۳ ص ۳۳، دارالکتب العلمیہ: ۱۳۱۸، طبع ۱۳۱۸، دارالکتب العلمیہ: ۱۳۱۸، طبع ۱۳۱۸)

علامہ زبیری متوفی ۵۸۳ھ نے لکھا ہے: حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس کا معنی ہے: خشک مٹی سے بچنے کی آواز۔

(المعانی ج ۲ ص ۲۶۰، دارالکتب العلمیہ: ۱۳۱۸، طبع ۱۳۱۸)

نیز اس حدیث میں ”الجرس“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: پست آواز۔ (المنہج ج ۱ ص ۵۱۰، دارالکتب العلمیہ: ۱۳۱۸، طبع ۱۳۱۸)

علامہ محمد بن ابوبکر رازی متوفی ۶۶۰ھ لکھتے ہیں:

پرندوں کی چونچ سے نکلنے والی آواز کو جرس کہتے ہیں حدیث میں ہے: جنتی جنت سے پرندوں کی جوں جوں کی آوازوں کی

بھنکار کو بھی جرس کہتے ہیں، اونٹوں کے گلوں میں جو گھنٹی بندھی ہوئی ہوتی ہے اور ان کے چلنے سے جو گھنٹی کی آواز آتی ہے اس کو بھی جرس کہتے ہیں۔ (مختار الصحاح ص ۷۱ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۹ھ)

حضرت ابو بکر انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ کسی سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے اور لوگ سونے کے لیے چلے گئے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے یہ پیغام بھیجا کہ جس اونٹ کے گلے میں بھی کوئی قلابہ (بار یا گھنٹی کی رسی) ہو اس کو کاٹ دیا جائے۔ (صحیح بخاری: ۳۰۰۵ سنن ابوداؤد: ۲۵۵۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فرشتے ان قافلوں کی مصاحبت نہیں کرتے جن میں کتا ہو یا جرس (گھنٹی) ہو۔ (صحیح مسلم: ۲۱۱۳ سنن ابوداؤد: ۲۵۵۵ سنن ترمذی: ۱۷۰۳ صحیح ابن خزیمہ: ۲۵۵۳ سنن دارمی: ۲۶۷۶ سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۵۴ مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۳ صحیح قدیم مسند احمد: ۷۵۶۶ ج ۱۳ ص ۱۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ج ۱۳۱ھ)

ان احادیث میں جرس کی آواز کو مکروہ فرمایا اور وحی ایک اشرف اور اعلیٰ آواز ہے اس کو مکروہ چیز کی آواز سے تشبیہ دینا کیسے درست ہوگا کیونکہ زیر بحث حدیث میں وحی کو جرس کی آواز کی مثل فرمایا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کو دوسری چیز کے ساتھ تشبیہ دینے سے یہ زم نہیں آتا کہ وہ تمام اوصاف اور تمام احکام میں اس کی مثل ہو دوسرا جواب یہ ہے کہ ان احادیث کا محمل جنگی قافلے ہیں اور اگر جنگی قافلوں میں اونٹوں کے گلوں میں گھنٹی ہو تو اس سے دشمن کو مسلمانوں کے ٹھکانوں کا پتا چل جائے گا تیسرا جواب یہ ہے کہ گھنٹی کی آواز جرس کی دو حیثیتیں ہیں ایک تو وہ آواز قوی اور مسلسل ہوتی ہے اور دوسری یہ کہ اس میں بھنکار ہوتی ہے وحی کو جو جرس کے ساتھ تشبیہ دی ہے وہ اس آواز کی قوت اور تسلسل کی وجہ سے ہے اور بھنکار کی صفت کے لحاظ سے اس کا سننا ممنوع ہے اور اس کو مزار الشیطان بھی کہا گیا ہے اور اس لحاظ سے وحی کو اس کے ساتھ تشبیہ نہیں دی گئی۔

حافظ شہب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

جس "صلصلة" کا حدیث میں ذکر ہے وہ فرشتہ کی آواز وحی ہے علامہ خطابی نے کہا ہے: اس سے مراد وہ آواز ہے جس کو مسلسل سنا جائے اور پہلی بار اس کو سننے سے معنی واضح نہ ہو حتیٰ کہ بعد میں اس سے معنی سمجھ میں آئے اور ایک اور قول یہ ہے کہ یہ فرشتہ کے پروں کی خفیف سی آواز ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ آسمانوں میں اپنا کوئی حکم نافذ فرماتا ہے تو فرشتے اپنے پروں کو ایک دوسرے پر مارتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۵۰۰ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۶ھ)

آواز جرس کی صورت میں وحی کے دشوار ہونے کی وجہ

نبی ﷺ نے وحی کی اس قسم کے متعلق فرمایا: اور وہ مجھ پر سخت دشوار ہوتی تھی۔

اس کے دشوار ہونے کی وجہ یہ ہے کہ کسی شخص کے خطاب کی بہ نسبت آواز جرس سے معنی سمجھنا دشوار ہوتا ہے۔

ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ وحی تو متعدد طریقوں سے حاصل ہوتی ہے مثلاً کبھی وحی شہد کی مکھی کی بھنبھناہٹ کی صورت میں حاصل ہوتی ہے اور کبھی نبی کے دل میں کوئی بات ڈال دی جاتی ہے کبھی نبی کو سچے خواب دکھائے جاتے ہیں کبھی نبی سے بلا واسطہ کلام کیا جاتا ہے (جیسے شب معراج کو ہوا) اور کبھی آپ نے حضرت جبریل کو ان کی اصل شکل میں چھ سو پروں کے ساتھ دیکھا حضرت عائشہ نے فرمایا: آپ نے حضرت جبریل کو اس طرح صرف دو بار دیکھا ہے اور کبھی آپ نے حضرت جبریل کو اعرابی کی صورت میں دیکھا اور کبھی آپ نے ان کو حضرت وحیہ کلبی کی شکل میں دیکھا الغرض حصول وحی کی بہت صورتیں ہیں اور اس حدیث میں صرف دو صورتیں ذکر فرمائی ہیں کبھی آواز جرس کی صورت میں اور کبھی فرشتہ آپ سے بات کرتا رہتا تھا اور آپ اس کو یاد کرتے رہتے تھے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ عام معمول یہ ہے کہ قائل اور سامع کے درمیان کوئی مناسبت ہونی چاہیے اور یہ مناسبت دو

طرح سے حاصل ہوگی یا تو سامع غلبہ روحانیت سے قائل کے وصف سے متصف ہو جائے اور یہ پہلی قسم ہے اور یا قائل سامع کے وصف سے متصف ہو جائے اور یہ دوسری قسم ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت جبریل کے بشریت کے ساتھ متصف ہونے کی بہ نسبت آپ کا ملکیت کے ساتھ متصف ہونا آپ پر مشکل اور دشوار تھا۔

تشکل جبریل کی تحقیق

آپ نے فرمایا: اور کبھی فرشتہ میرے لیے مرد کی شکل میں متشکل ہو جاتا تھا۔ اس فرشتہ سے مراد حضرت جبریل علیہ السلام ہیں جیسا کہ اس حدیث میں اس کی تصریح ہے:

امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ پر دو طرح سے وحی آتی تھی، کبھی جبریل مجھ پر وحی ڈالتے جیسے ایک مرد دوسرے مرد کے دل میں کوئی بات ڈالتا ہے اور اس میں سے کچھ مجھ سے چھوٹ جاتا تھا۔ (صحیح البخاری کی حدیث میں ہے کہ انقطاع وحی کے بعد میں اس کو یاد کر چکا ہوتا تھا) اور کبھی میرے پاس آواز جس کی طرح وحی آتی اور وہ میرے دل سے مخلوط ہو جاتی یعنی میرے دل میں رچ جاتی پھر اس میں سے کوئی چیز مجھ سے نہیں چھوٹی تھی۔

(الطبقات النبویہ ج ۱ ص ۵۵۵، تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۱۸۱)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ فرماتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ فرشتہ بشر کی شکل میں متشکل ہو جاتا ہے، متکلمین نے کہا ہے کہ فرشتے اجسام غلوہ (نورانیہ) ہیں وہ جس شکل میں چاہیں متشکل ہو جاتے ہیں یعنی وہ جو شکل چاہیں اختیار کر سکتے ہیں اور بعض فلاسفہ کا کہنا ہے کہ فرشتے جوام روحانیہ ہیں علامہ ابن عبد السلام کی تحقیق یہ ہے کہ حضرت جبریل کے مرد کی شکل میں متشکل ہونے کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی خلقت کی بعض زائد چیزوں کو زائل کر دیتا اور پھر دوبارہ لوٹا دیتا حافظ عسقلانی فرماتے ہیں: اور حق یہ ہے کہ مرد کی شکل میں فرشتے متشکل ہونے کا معنی یہ نہیں ہے کہ فرشتہ کی ذات مرد ہو جاتی تھی بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے مخاطب کو مانوس کرنے کے لیے مرد کی صورت میں ظاہر ہوتا اور ان کے جسم میں جو زائد چیزیں تھیں وہ زائل نہیں ہوتی تھیں بلکہ دیکھنے والوں کی نظر سے چھپ جاتی تھیں۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۵۰۰، تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۱۸۱)

”لیتفصد“ کا معنی اور عنوان باب سے حدیث کی مطابقت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: سخت سردی میں آپ پر وہی تزلزل ہوتی تو جس وقت وحی آپ سے منقطع ہوتی تو آپ کی پیشانی سے پسینہ بہ رہا ہوتا تھا۔

حدیث میں ”لیتفصد عرفاً“ ہے اس لفظ کا مصدر ”فصد“ ہے اس کا معنی خون بہانے کے لیے رگ کو کاٹنا ہے۔ (النبایہ ج ۳ ص ۴۰۳) اس حدیث میں آپ کی پیشانی کو اس رگ سے تشبیہ دی ہے جس کو خون بہانے کے لیے کاٹا جائے یعنی جس طرح رگ سے خون بہتا ہے اسی طرح آپ کی پیشانی سے پسینہ بہ رہا تھا۔ سخت سردی میں پسینہ بننے سے یہ بتانا مقصود ہے کہ نزول وحی کے وقت آپ کو بہت مشقت اور تکلیف ہوتی تھی۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت الحارث بن ہشام نے آپ سے وحی کے متعلق سوال کیا اور آپ نے اس کا مفصل جواب دیا اس سے معلوم ہوا کہ اطمینان حاصل کرنے کے لیے سوال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس باب کا عنوان ہے: ”بدء الوحي“ اور اس حدیث میں وحی کی ابتداء کا کوئی ذکر نہیں ہے اس کا ایک جواب یہ ہے کہ حضرت

الحارث کے سوال کا مقصد یہ تھا کہ وحی کی ابتداء کی کیفیت کیسی تھی یا وحی کے ظہور کی کیفیت کیسی تھی؟ دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ کے جواب سے یہ ظاہر ہوا کہ حصول وحی دو قسموں میں منحصر ہے خواہ وحی ابتداء میں آئے یا بعد میں اور تیسرا جواب یہ ہے کہ جب عنوان باب کے تحت نئی احادیث ہوں تو کسی ایک حدیث کے ساتھ عنوان کی مطابقت ضروری ہے ہر حدیث کے ساتھ مطابقت ضروری نہیں ہے اور اس باب کی تیسری حدیث کے ساتھ عنوان کی مطابقت بہت واضح ہے۔

* شرح صحیح مسلم: ۵۹۴۰ ج ۶ ص ۹۳۔ ۹۴ میں بھی ہم نے اس حدیث کی شرح کی ہے۔ اس حدیث میں آپ کے پسینہ بہنے کا ذکر ہے ہم نے ”شرح صحیح مسلم“ میں بیان کیا ہے کہ آپ کا پسینہ بہت خوشبودار تھا ہم نے وہاں اس کے متعلق بہت احادیث ذکر کی ہیں اور کافی فوائد بھی ذکر کیے ہیں جن کا یہاں اعادہ نہیں کیا۔

سچے خواب وحی سے ہیں

امام بخاری نے کہا کہ ہمیں یحییٰ بن کبیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از عروہ بن زبیر از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ پر سب سے پہلے وحی کی جو ابتداء کی گئی وہ نیند میں (بکھائے ہوئے) سچے خواب تھے آپ جو بھی خواب دیکھتے تھے روشن صبح کی مثل اس کی تعبیر آجاتی تھی پھر آپ کی طرف تنہائی کی محبت ڈالی گئی آپ غار حراء تنہائی میں جاتے اور گھر لوٹنے سے پہلے وہاں کئی کئی راتیں عبادت کرتے آپ وہاں قیام کے لیے کھانے کی چیزیں لے جاتے تھے پھر آپ حضرت خدیجہ کے پاس واپس آتے تو پھر آپ اسی طرح کھانے کی چیزیں لے لیتے حتیٰ کہ آپ کے پاس وحی آگئی اس وقت آپ غار حراء میں تھے آپ کے پاس فرشتہ آیا اس نے کہا: ”پڑھیے“ آپ نے فرمایا: ”میں پڑھنے والا نہیں ہوں“ آپ فرماتے ہیں: پس اس نے مجھے پکڑا اور اتنے زور سے بھینچا کہ مجھے انتہائی مشقت ہوئی پھر اس نے مجھے چھوڑ دیا اس نے پھر کہا: ”پڑھیے“ میں نے کہا: ”میں پڑھنے والا نہیں ہوں“ اس نے پھر دوسری بار مجھے پکڑا اور اتنے زور سے بھینچا کہ مجھے انتہائی مشقت ہوئی پھر اس نے مجھے چھوڑ دیا اور کہا: ”پڑھیے“ میں نے کہا: ”میں پڑھنے والا نہیں ہوں“ پس اس نے مجھے پکڑا اور تیسری بار اتنے زور سے مجھے بھینچا کہ مجھے انتہائی مشقت ہوئی پھر اس نے مجھے چھوڑ دیا پھر کہا: ”(اے رسول مکرم!) اپنے رب کے نام سے پڑھیے جس نے (آپ کو) پیدا کیا“ جے ہوئے خون سے

۳۔ بَابُ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ

۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ أَوَّلُ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْهُ بِمِثْلِ فَلَقِيَ الصُّبْحَ ثُمَّ حَبَّتْ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ وَكَانَ يَخْلُو بِغَارِ حِرَاءٍ فَيَتَحَنَّنُ فِيهِ وَهُوَ التَّعَبُّدُ اللَّيَالِي ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِعَ إِلَى أَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدَ لِذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ بِمِثْلِهَا حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارِ حِرَاءٍ فَجَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ اقْرَأْ قَالَ مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالَ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ قُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ قُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّالِثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ (اعلق: ۱۳) فَرَجَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَفُ قَوَادُهُ فَدَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ بِنْتِ حُوَيْلِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي فَرَمَلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرَّوَغُ فَقَالَ لِخَدِيجَةَ

ہوئے وہ مصریوں میں بہت بڑے حفاظ حدیث میں سے تھے اور لیث بن سعد سے روایت حدیث کرنے میں زیادہ مستند تھے امام بخاری نے ان سے متعدد روایت کی ہیں۔ اسی طرح امام بخاری نے محمد بن یحییٰ الذہلی سے بھی متعدد روایات کی ہیں ان کے نام میں بھی امام بخاری نے تدلیس کی ہے المقدسی نے کہا: وہ کبھی ان کو محمد لکھتے ہیں اور نسب ذکر نہیں کرتے اور کبھی محمد بن عبد اللہ لکھتے ہیں حالانکہ ان کا پورا نام محمد بن عبد اللہ بن خالد بن فارس بن ذویب الذہلی ہے امام بخاری کبھی ان کو تدلیس کرتے ہوئے ان کے دادا کی طرف منسوب کر کے محمد بن خالد بن فارس لکھتے ہیں اور انہوں نے کسی جگہ یہ نہیں لکھا کہ ہمیں محمد بن یحییٰ نے حدیث بیان کی ابو حاتم نے کہا: یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر حدیث کی فہم رکھتے تھے ان کی حدیث سے استدلال نہیں کیا جاتا ان کی حدیث لکھی جاتی ہے امام نسائی نے کہا: وہ ثقہ نہیں ہیں اور ان دونوں کے غیر نے ان کی توثیق کی ہے الدارقطنی نے کہا: میرے نزدیک ان میں کوئی حرج نہیں امام مسلم نے لیث اور یعقوب بن عبد الرحمن سے ان کی روایت ذکر کی ہے امام مالک نے ان سے کوئی حدیث روایت نہیں کی (۲) اس حدیث کے دوسرے راوی لیث بن سعد بن عبد الرحمن مصری ہیں یہ اہل مصر کے عالم اور تبع تابعین میں سے تھے قاہرہ سے چار فرسخ کی مسافت پر واقع بستی قلتشدہ میں ۹۳ھ یا ۹۴ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۷۵ھ میں وفات پائی ان کی قبر قرآنہ مصر میں ہے اور اس کی زیارت کی جاتی ہے یہ بہت بڑے امام تھے ان کی جلالت و ثقاہت اور کرامت پر اجماع ہے یہ امام ابو حنیفہ کے مذہب پر تھے جیسا کہ قاضی ابن خذکان نے کہا ہے (۳) اس حدیث کے تیسرے راوی ابو خالد عقیل بن خالد بن عقیل القرشی الاموی ہیں یہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے ۱۴۱ھ میں مصر میں ان کی وفات ہو گئی یہ حافظ حدیث تھے صحاح ستہ میں اور کوئی راوی نہیں ہے جس کا نام عقیل ہو (۴) اس حدیث کے چوتھے راوی امام ابو بکر محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب الزہری المدنی ہیں انہوں نے شام میں سکونت اختیار کی یہ بغیر اسن تابعی ہیں انہوں نے حضرت انس حضرت ربیعہ بن عباد اور متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم سے حدیث کا سماع کیا ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا ہے اور ان سے دو حدیثیں روایت کی ہیں اور ان سے کبار تابعین کی جماعت نے حدیث کو روایت کیا ہے ان میں عطاء اور عمر بن عبد العزیز قابل ذکر ہیں صفار تابعین اور تبع تابعین نے بھی ان سے حدیث کو روایت کیا ہے یہ رمضان ۱۲۴ھ میں ۷۲ سال کی عمر میں شام میں فوت ہو گئے تھے (۵) اس حدیث کے پانچویں راوی عروہ بن زبیر ہیں ان کا ذکر صحیح البخاری: ۲ کے رجال میں ہو چکا ہے (۶) اس حدیث کی چھٹی راوی حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہیں آپ کا تذکرہ بھی حدیث سابق کے رجال میں ہو چکا ہے۔ (مدۃ البخاری ج ۱ ص ۱۲۳-۱۲۴)

حدیث مذکور کی فنی حیثیت

ہم نے لکھا ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن بکیر کے نام میں تدلیس کی ہے تدلیس کا معنی ہے: اشتباہ جیسے جب نور اور ظلمت مخلوط ہوں تو اندھیرے اور اجالے میں اشتباہ ہو جاتا ہے اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن بکیر کے نام میں جو تدلیس ہے اس کے متعلق حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے کہا ہے کہ ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی ان کا نام ہے: یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر امام بخاری نے یحییٰ کو باپ کے بجائے دادا کی طرف منسوب کر دیا کیونکہ یحییٰ کی نسبت باپ کے بجائے دادا کی طرف زیادہ مشہور تھی۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۵۰۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

بعض شارحین نے کہا ہے کہ امام بخاری نے سند میں یحییٰ بن بکیر کا نام بغیر ہمزہ کے لکھا ہے یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ابن کا ہمزہ وہاں حذف ہوتا ہے جہاں دو علم متماثل ہوں اور چونکہ یحییٰ بن بکیر کے بیٹے نہیں ہیں اس لیے امام بخاری کو چاہیے تھا کہ وہ ”بن بکیر“ کی

بجائے ”ابن کبیر“ لکھتے۔ امام بخاری کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ امام بخاری اس نام میں تدلیس کر کے یہ ظاہر کرنا چاہتے تھے کہ یحییٰ کبیر کے بیٹے ہیں اس لیے انہوں نے ابن کو ہمزہ کے ساتھ نہیں لکھا اور ایسا وہ اس لیے چاہتے تھے کہ یحییٰ کی نسبت باپ کی بجائے دادا کی طرف زیادہ مشہور تھی۔

یہ حدیث مراسل صحابہ میں سے ہے کیونکہ اس حدیث کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کیا ہے وہ ابتداء وحی کے وقت موجود نہیں تھیں وہ اعلان نبوت کے سات سال بعد پیدا ہوئی ہیں ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہ نے ابتداء وحی کی تفصیل نبی ﷺ سے سنی ہو یا کسی صحابی سے سنی ہو حافظ ابن الصلاح وغیرہ نے کہا ہے: ”مسن صحابہ نے جو ایسے واقعات بیان کیے ہیں جن کے وقت وہ موجود نہیں تھے اور انہوں نے ان واقعات کے وقت کو نہیں پایا ان کی احادیث متصل اور مسند کے حکم میں ہیں کیونکہ ان کی روایات صحابہ سے ہیں اور صحابی کا مجہول ہونا اس کی روایت میں موجب طعن نہیں ہے“ استاذ ابو اسحاق اسغرائی نے کہا: اس کی روایت سے استدلال نہیں کیا جائے گا تا وقتیکہ وہ یہ نہ کہہ دے کہ وہ صرف صحابی سے روایت کرتا ہے علامہ نووی نے کہا ہے کہ صحیح پہا قول ہے اور بنی امام شافعی اور جمہور کا مسلک ہے علامہ الطیسی نے کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے اس حدیث کو نبی ﷺ سے سنا ہے کیونکہ حضرت عائشہ نے کہا: آپ نے فرمایا: پس حضرت جبریل نے مجھ کو پکڑا اور اتنے زور سے بھینچا کہ مجھے مشتت ہوئی۔ اگر حضرت عائشہ نے یہ حدیث کسی صحابی سے سنی ہوتی تو وہ کہتے کہ حضرت جبریل نے نبی ﷺ کو پکڑا اور بھینچا تاہم اس پر یہ اعمہ اشیاء ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس صحابی نے بہ طور حکایت اس طرح کہا ہو اس لیے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت عائشہ نے اس حدیث کو نبی ﷺ سے سنا ہو بہر حال ہر تقدیر پر یہ حدیث المصحل المسند کے حکم میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۸۹، اوراق الالباب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

شرح صحیح مسلم میں اس حدیث کے عنوانات

اس حدیث کی شرح ہم نے نہایت تفصیل کے ساتھ ”شرح صحیح مسلم“ میں کی ہے اور اس میں درج ذیل عنوانات کے تحت مبسوط تفصیل کی ہے:

۱۔ وحی کا لغوی معنی ۲۔ وحی کا شرعی معنی ۳۔ الہام اور فراست کی تعریفیں ۴۔ نزول وحی کی صورتیں اور اقسام ۵۔ خواب کی تعریف اور اقسام ۶۔ ابتداء نبوت میں غار حراء جانے کی حکمتیں ۷۔ بعثت سے پہلے آپ کی عبادت کی تحقیق ۸۔ نبی ﷺ کے فرشتہ و پہچاننے کی تحقیق ۹۔ حراء میں فرشتہ کی آمد ۱۰۔ ”ما انا بقاری“ کی تحقیق ۱۱۔ پہلی وحی نازل ہونے کے بعد نبی ﷺ کے خوف اور گھبراہٹ کی توجیہ ۱۲۔ حضرت خدیجہ کے تسلی آمیز کلمات کی تشریح (۱۳) ورقہ بن نوفل کے پاس جانے کی توجیہ ۱۴۔ آیا وحی رک جانے پر نبی ﷺ نے خود کو پہاڑ سے گرا دینے کا ارادہ کیا تھا؟ (۱۵) انقطاع وحی کی مدت کا بیان (۱۶) اعلان نبوت سے پہلے آپ کے نبوت سے متصف ہونے کی تحقیق۔

یہ تمام مضامین شرح صحیح مسلم: ۳۱۱- ج ۱ ص ۶۷۱-۶۷۹ میں بیان کیے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

”مجھے اپنے نفس پر خطرہ ہے“ اس کی تشریح علامہ ابن جوزی سے

اس حدیث میں ہے: نبی ﷺ نے فرمایا: ”مجھے اپنے نفس پر خطرہ ہے“ علامہ ابن جوزی متوفی ۵۹۷ھ اس کی شرح میں لکھتے

ہیں:

نبی ﷺ کو ابتداء میں یہ خوف ہوتا تھا کہ جو چیز آپ دیکھتے ہیں وہ شیطان کی طرف سے ہے کیونکہ کبھی کبھی باطل حق کے ساتھ مشتبہ ہو جاتا ہے اور آپ مسلسل دلائل کی تلاش کرتے رہتے اور دلائل کا سوال کرتے رہتے یہاں تک کہ آپ پر صحیح چیز واضح ہو گئی اور

جس طرح ہم میں سے کسی ایک پر واجب ہے کہ وہ رسول کے لائے ہوئے دین کے صدق کو معلوم کرے اور معجزات میں اس کے صدق پر جو دلائل ہیں ان پر غور کرے اسی طرح رسولوں پر یہ واجب ہے کہ ان کے پاس جو اللہ کا فرستادہ آیا ہے اس کے متعلق تفتیش کریں آیا وہ فرشتہ ہے یا شیطان؟ پس حق اور باطل کی تمیز میں ان کا اجتہاد ہمارے اجتہاد سے کہیں بڑے مرتبہ کا ہے اسی وجہ سے انبیاء پیغمبر کا مرتبہ ہم سے بہت بلند ہے کیونکہ وہ ہم سے بڑی آزمائش میں مبتلا کیے گئے ہیں۔

ابتداء میں آپ کو یہ تفتیش اور تشویش تھی بعد میں آپ کو مشکف ہو گیا کہ آپ کی نبوت برحق ہے اور زیادہ دلائل سے آپ کو اپنی نبوت پر اطمینان قلب ہو گیا اس کے بعد امام ابن جوزی نے اپنی سند کے ساتھ اس حدیث کو روایت کیا ہے:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مقام حجون میں یہ دعا کی: اے اللہ! مجھے کوئی ایسی نشانی (معجزہ) دکھا جس کے بعد میں قریش کے ان لوگوں کی پروا نہ کروں جو میری تکذیب کرتے ہیں آپ سے کہا گیا کہ آپ اس درخت کو ہلائیں آپ نے اس درخت کو ہلایا تو وہ زمین کو چیرتا ہوا اپنی جڑوں سمیت رسول اللہ ﷺ کے سامنے آ کر کھڑا ہو گیا پھر اس درخت نے کہا: آپ کیا چاہتے ہیں؟ آپ کا کیا ارادہ ہے؟ آپ نے فرمایا: "اپنی جگہ واپس جاؤ" وہ درخت واپس چلا گیا پھر آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! پھر مجھے قریش کی تکذیب کی کبھی پروا نہیں ہوئی۔

علامہ ابن جوزی لکھتے ہیں: شیطان بہت لوگوں کے دلوں میں اس قسم کے شبہات ڈالتا ہے جیسے شبہات اس نے ابن صیاد کے دل میں ڈالے تھے حتیٰ کہ اس نے نبوت کا دعویٰ کیا اور میں نے اس کا ذکر "تلبیس ابلیس" میں کیا ہے۔

(کشف المشکل ج ۱ ص ۲۵-۲۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

”مجھے اپنے نفس پر خطرہ ہے“ اس کی تشریح مصنف سے

رسول اللہ ﷺ کے ارشاد: ”مجھے اپنے نفس پر خطرہ ہے“ کی جو تشریح علامہ ابن جوزی نے کی ہے کہ آپ کو یہ خوف تھا کہ جو آپ دیکھتے ہیں کہیں وہ شیطان کی طرف سے تو نہیں ہے آپ کو اس قسم کا خطرہ اور خوف بالکل نہیں تھا آپ کو یہ خطرہ اور خوف کیسے ہو سکتا تھا جب کہ آپ کو اسی وقت نبی بنا دیا گیا تھا جب ہنوز حضرت آدم علیہ السلام روح اور جسد کے درمیان تھے۔ (سنن ترمذی: ۳۶۲۴ مسند احمد ج ۵ ص ۸۹) اور بچپن ہی میں آپ کو اپنے نبی ہونے کا یقین ہو گیا تھا حدیث میں ہے:

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: یا رسول اللہ! آپ کو کیسے معلوم ہوا کہ آپ نبی ہیں اور کس چیز سے آپ کو علم ہوا حتیٰ کہ آپ کو یقین ہو گیا؟ آپ نے فرمایا: اے ابوذر! میں مکہ میں تھا تو میرے پاس دو فرشتے آئے ایک زمین پر آ گیا اور دوسرا آسمان اور زمین کے درمیان تھا ایک نے اپنے صاحب سے پوچھا: کیا یہ وہی ہیں؟ اس نے کہا: ہاں! یہ وہی ہیں اس نے کہا: پھر ان کا ایک مرد کے ساتھ وزن کر د پھر میرا ایک مرد کے ساتھ وزن کیا تو میں ان پر غالب آ گیا پھر اس نے کہا: ان کا سو مردوں کے ساتھ وزن کرو پھر میرا سو مردوں کے ساتھ وزن کیا تو میں ان پر غالب آ گیا پھر ہزار مردوں کے ساتھ وزن کیا تو میں ان پر بھی غالب آ گیا لوگ میزان کے پلے میں گرتے جا رہے تھے پھر ایک فرشتہ نے دوسرے سے کہا: ان کا پیٹ شق کر د پھر میرا پیٹ شق کیا گیا پھر میرے دل کو نکالا گیا اس میں سے سیاہ خون کا لوتھڑا نکالا گیا جو شیطان کا حصہ تھا پھر ایک نے دوسرے سے کہا: ان کا پیٹ اچھی طرح دھو دھو اور ان کا دل اچھی طرح دھو پھر ایک نے دوسرے سے کہا: ان کے پیٹ کو سی دو تو انہوں نے میرے پیٹ کو سی دیا پھر انہوں نے میرے دو کندھوں کے درمیان مہر نبوت کو رکھ دیا وہ اب تک اسی طرح ہے اور میں یہ تمام واقعہ دیکھ رہا تھا۔

(دلائل النبوة لابن نعیم: ۱۶۷ سنن دارمی: ۱۳ مسند احمد ج ۳ ص ۱۸۵-۱۸۶ مجمع: ۱۰۰ سنن ابی داؤد: ۱۲۵۶)

* تبیان القرآن میں الانشراح: ۱ کی تفسیر میں ہم نے اس کی بہت زیادہ تفصیل اور تحقیق کی ہے۔

نیز حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اعلان نبوت سے پہلے مکہ میں ایک پتھر مجھ پر مارا
عرض کیا کرتا تھا میں اس کو اب بھی پہچانتا ہوں۔ (صحیح مسلم: ۲۲۷۷)

میں کہتا ہوں کہ نبی ﷺ کو ابتداء نبوت کی بات تو الگ رہی اعلان نبوت سے پہلے بھی آپ کو اپنی نبوت کے متعلق کسی قسم کا
تردد اور شک نہیں تھا اور آپ کو اپنے نبی ہونے پر جزم اور یقین تھا اور آپ نے جو حضرت خدیجہ سے فرمایا تھا: مجھے اپنے نفس پر غم نہ
ہے اس کا یہ مطلب نہیں تھا کہ آپ کو اپنی نبوت میں شک تھا بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اب آپ پر بالفعل نبوت کی آمد واری: ال
دی گئی ہے آپ کو یہ پریشانی تھی کہ فرائض نبوت کی ادائیگی میں کہیں آپ سے کوئی کمی یا کوتاہی نہ ہو جائے تب ہی تو حضرت خدیجہ
نے آپ کو یہ جواب دیا: ہرگز نہیں! اللہ کی قسم! اللہ آپ کو کبھی شرمندہ نہیں کرے گا۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی مختصر سوانح

اس حدیث میں چونکہ حضرت ام المؤمنین خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کا ذکر آ گیا ہے اس لیے ہم حضرت خدیجہ کا تذکرہ پیش کر رہے
ہیں: حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام ہے: خدیجہ بنت خویلد بن اسد بن عبد العزیٰ بن قصی القرشیہ الاسدیہ آپ نبی ﷺ کی زوجہ ہیں اور جن لوگوں
نے آپ کی نبوت کی تصدیق کی ان میں مطلقاً سب سے اول ہیں۔

الزبیر بن بکار نے کہا: بعثت سے پہلے ان کا لقب ظاہر تھا ان کی والدہ کا نام فاطمہ بنت زائدہ قرشیہ ہے وہ پہلے ابوحنانہ بن
زرارہ بن العتاش کے نکاح میں تھیں ابوحنانہ کے بعد عقیق بن عاکد بن عبد اللہ بن عمر نے ان سے عقد کیا اس کی وفات کے بعد پھر
رسول اللہ ﷺ نے ان سے نکاح کیا علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ ان کا قول یہی ہے۔

قوادہ نے اس کے برعکس کہا ہے کہ ان کے پہلے خاوند عقیق تھے اور وہ سرے خاوند ابوحنانہ تھے امام ابن اسحاق کی رائے بھی قوادہ
کے موافق ہے نبی ﷺ نے اعلان نبوت سے پندرہ سال پہلے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے عقد کیا تھا وہ بہت امیرہ خاتون تھیں نبی
ﷺ سے ان کے نکاح کی رغبت کا سبب یہ تھا کہ ان کے غلام میسرہ نے اعلان نبوت سے پہلے نبی ﷺ کی عادات نبوت کا مشاہدہ
کیا تھا اور حضرت خدیجہ نے آپ کے متعلق بحیراراحب سے بھی کلمات ثناء سنے تھے اس وقت جب کہ حضرت خدیجہ کی تجارت کے
سلسلہ میں آپ نے میسرہ کے ساتھ سفر کیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ کی تمام اولاد حضرت خدیجہ سے ہوئی ہے ماسوا حضرت ابراہیم علیہ السلام
حضرت ماریہ قبطیہ کے بطن سے پیدا ہوئے تھے۔

امام ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ حضرت خدیجہ پہلی خاتون ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لائیں اور آپ کی وحی کی
تصدیق کی اور ان کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ پر معاملات آسان کر دیئے رسول اللہ ﷺ جب بھی کوئی ایسی بات سنتے ہیں کہ
جواب دینا آپ کو ناوار ہوتا تو وہ حضرت خدیجہ سے اس کا ذکر کرتے تو وہ آپ کو تسلی دیتیں اور مطمئن کرتیں۔

امام ابو نعیم نے ”دلائل النبوة“ میں سند ضعیف کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت
خدیجہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ نے آسمان اور زمین کے درمیان ایک شخص کو دیکھا حضرت خدیجہ نے آپ سے کہا کہ
آپ میرے قریب ہو جائیں آپ ان کے قریب ہوئے پھر حضرت خدیجہ نے پوچھا: آپ اس کو دیکھ رہے ہیں آپ نے فرمایا: ہاں!

حضرت خدیجہ نے کہا: آپ اپنا سر میری قمیص کے اندر کر لیں آپ نے ایسا کر لیا، حضرت خدیجہ نے پوچھا: آپ اس کو دیکھ رہے ہیں: آپ نے فرمایا: نہیں، حضرت خدیجہ نے کہا: آپ کو مبارک ہو یہ فرشتہ ہے کیونکہ اگر یہ شیطان ہوتا تو حیا نہ کرتا، پھر آپ نے اس فرشتہ کو اجیاد میں دیکھا، وہ آپ کے پاس آیا اور آپ کے لیے کشادہ ہو گیا، پھر اس نے زمین کو کھودا تو اس میں سے پانی نکل آیا، پھر حضرت جبریل نے آپ کو بتایا کہ کس طرح وضو کریں، پھر انہوں نے وضو کیا اور کعبہ کی طرف منہ کر کے دو رکعت نماز پڑھی اور آپ کو نبوت کی بشارت دی اور آپ کو "اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ" (علق: ۱) کی تعلیم دی، پھر حضرت جبریل چلے گئے، پھر نبی ﷺ جس درخت اور پتھر کے پاس سے گزرتے تھے وہ کہتا تھا: "سَلَامٌ عَلَیْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ!" آپ نے حضرت خدیجہ کے پاس جا کر اس واقعہ کی خبر دی، حضرت خدیجہ نے کہا: آپ مجھے سکھائیں، انہوں نے کس طرح وضو کیا تھا، پھر حضرت خدیجہ نے اس طرح وضو کیا اور آپ کے ساتھ نماز پڑھی، پھر کہا: میں شہادت دیتی ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ (دلائل النبوة: ۱۶۵)

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ اس حدیث میں حضرت خدیجہ کے سب سے پہلے اسلام لانے کی زیادہ تصریح ہے۔

امام واقدی نے اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ یحییٰ بن امیہ کی بہن نفیسہ نے بیان کیا کہ حضرت خدیجہ بہت معزز اور بہت حسین تھیں، اور انہوں نے نبی ﷺ کو بصری میں تجارت کے لیے بھیجا، آپ دوسروں کی بہ نسبت بہت زیادہ نفع لے کر آئے، حضرت خدیجہ نے آپ کو کسی کی معرفت نکاح کا پیغام دیا، آپ نے اس کو قبول فرمایا، جس وقت آپ نے حضرت خدیجہ سے عقد کیا، اس وقت آپ کی عمر پچیس سال تھی، حضرت خدیجہ سے آپ کے بیٹے حضرت قاسم اور حضرت عبداللہ پیدا ہوئے، حضرت عبداللہ ہی کو طیب اور صام کہا جاتا ہے، کیونکہ یہ زمانہ اسلام میں پیدا ہوئے، اور حضرت خدیجہ ہی سے آپ کی چار بیٹیاں پیدا ہوئیں، الواقدی نے کہا: اس پر ہمارا اجماع ہے اور جس وقت نبی ﷺ نے حضرت خدیجہ سے نکاح کیا، اس وقت حضرت خدیجہ کی عمر چالیس سال تھی۔

عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تمام عورتوں میں افضل خدیجہ بنت خویلد ہیں اور تمام عورتوں میں افضل مریم بنت عمران ہیں۔

(صحیح مسلم: ۲۴۳۰، سنن ترمذی: ۳۸۷۷، مسند احمد ج ۱ ص ۱۱۶، سنن بیہقی ج ۹ ص ۳۶۷، المستدرک ج ۲ ص ۴۹۷، کنز العمال: ۳۴۳۰۵)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے پاس حضرت جبریل نے آ کر کہا: یا رسول اللہ! یہ آپ کے پاس خدیجہ آ رہی ہیں، ان کے ساتھ طعام اور مشروب ہے، جب یہ آئیں تو آپ ان کو ان کے رب کی طرف سے سلام کہیں اور میری طرف سے سلام کہیں۔ (الاجم الکبیر ج ۱ ص ۲۳)

امام ابن السنی نے روایت کیا ہے کہ ایک دن حضرت خدیجہ رسول اللہ ﷺ کو ڈھونڈتی ہوئی مکہ کی اونچائی پر گئیں، ان کے پاس آپ کی غذا تھی، حضرت جبریل آپ کو ایک انسان کی صورت میں ملے اور انہوں نے حضرت خدیجہ سے نبی ﷺ کے متعلق سوال کیا، حضرت خدیجہ ان سے خوف زدہ ہوئیں کہ کہیں وہ آپ کو اغواء نہ کر لیں، حضرت خدیجہ نے نبی ﷺ سے ان کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: وہ حضرت جبریل تھے اور انہوں نے مجھ سے کہا ہے کہ میں آپ کو سلام کروں اور آپ کو جنت میں ایسے گھر کی بشارت دوں جو موتیوں سے بنا ہوا ہے، اس میں شور ہوگا نہ تھکاوٹ ہوگی۔ (المستدرک ج ۳ ص ۱۸۵، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۲۷)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب بھی رسول اللہ ﷺ گھر سے نکلتے تھے تو حضرت خدیجہ کا ذکر کرتے اور ان کی تعریف اور تحسین کرتے، پھر ایک دن مجھے ان پر غیرت آگئی اور میں نے کہا: وہ ایک بوڑھی عورت تھیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کے بدلہ میں ان سے بہتر بیوی عنایت کر دی ہے، آپ غضب میں آ گئے اور آپ نے فرمایا: نہیں! اللہ کی قسم! اللہ نے مجھے ان سے بہتر

بیوی عنایت نہیں کی، وہ اس وقت ایمان لائیں جب سب کافر تھے انہوں نے اس وقت میری تصدیق کی جب سب میری تکذیب کر رہے تھے اور جب لوگوں نے محروم کر دیا تھا تو انہوں نے اپنے مال سے میری غم خواری کی اور اللہ تعالیٰ نے مجھے صرف ان ہی سے اولاد عطا کی ہے نہ کہ دوسری بیویوں سے۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۱۱۸-۱۱۷)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ بکری ذبح کرتے تو آپ فرماتے: اس کا گوشت خدیجہ کی سہیلیوں کی طرف بھیجوا ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ نے آپ سے ان کی سہیلیوں کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: میں ان کی سہیلیوں سے بھی محبت کرتا ہوں۔ (صحیح مسلم: ۲۳۳۵، کنز العمال: ۱۸۳۳۹)

امام ابن اسحاق نے کہا: حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اور ابوطالب کی وفات ایک سال میں ہوئی ہے اور دوسروں نے کہا کہ ان کی وفات ہجرت سے تین سال پہلے ہوئی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ حضرت خدیجہ کی وفات فرضیت نماز سے پہلے ہوئی ہے یعنی نبی ﷺ کی معراج سے پہلے۔
الواقدی نے کہا: حضرت خدیجہ کی وفات دس رمضان کو ہوئی ہے اس وقت ان کی عمر ۶۵ سال تھی ان کو اچانک میں ذبح کیا گیا نبی ﷺ ان کی قبر میں اترے تھے اس وقت تک جنازہ کی نماز مشروع نہیں ہوئی تھی۔

(الاصابہ ج ۸ ص ۱۰۳-۹۹ ملخصاً ج ۱، کتاب العمیہ ج ۱ ص ۱۸۰)

اس حدیث میں ورقہ بن نوفل کا بھی ذکر آ گیا ہے اس لیے اب ہم ان کا تذکرہ کر رہے ہیں:

ورقہ بن نوفل کا تذکرہ

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزی بن قصی القرشی الاسدی ہے یہ نبی ﷺ کی زوجہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے چچ زاد تھے۔

الطبری البغوی ابن قانع ابن السکن وغیرہم نے ان کا صحابہ میں شمار کیا ہے اور سب نے اس حدیث کا ذکر کیا ہے: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ورقہ بن نوفل بیان کرتے ہیں کہ میں نے کہا: یا محمد! آپ نے پاس جو فرشتہ آتا ہے وہ کیسے آتا ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ میرے پاس آسمان سے آتا ہے اس کے پر موتیوں کے ہیں اور اس کے تلوے بن رنگ کے ہیں۔ امام ابن عساکر نے یہ کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ورقہ سے سماع نہیں ہے اور میں نے کسی سے یہ نہیں سنا کہ ورقہ اسلام آئے تھے۔

اس پر یہ اعتراض ہے کہ صحیح البخاری: ۳ میں ہے کہ ورقہ نے کہا: یہ وہ ناموس ہے جو حضرت موسیٰ پر نازل ہوا تھا کاش! میں اس وقت جوان ہوتا کاش! میں اس وقت زندہ ہوتا جب آپ کی قوم آپ کو نکال دے گی! الحدیث اس حدیث کے آخر میں ہے کہ اس کے بعد ورقہ زیادہ دن زندہ نہ رہے اور ان کی وفات ہو گئی اس حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ ورقہ بن نوفل نے آپ کی نبوت کا اقرار کر لیا تھا لیکن وہ اس سے پہلے فوت ہو گئے کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو اسلام کی دعوت دیتے 'پس ورقہ بن نوفل کا حال یہ تھا کہ اب کی مثل ہے۔

ورقہ بن نوفل کے صحابی ہونے میں اشکال ہے لیکن عمرو بن شریحیل جو کبار تابعین میں سے ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت خدیجہ سے فرمایا: میں جب تنہائی میں بیٹھا ہوا تھا تو میں نے ایک نداء سنی 'پس اللہ کی قسم! مجھے اپنے نفس پر غلبہ ہوا' حضرت خدیجہ نے کہا: معاذ اللہ! اللہ آپ کے ساتھ ایسا نہیں کرے گا! پس اللہ کی قسم! آپ امانتوں کو ادا کرتے ہیں! اللہ بیشک پھر

ورقہ نے کہا: آپ کو بشارت ہو پھر بشارت ہو بے شک میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ وہی نبی ہیں جس کی ابن مریم نے بشارت دی تھی اور بے شک آپ کے پاس ناموس موسیٰ کی مثل ہے اور بے شک آپ نبی مرسل ہیں اور بے شک چند دنوں کے بعد آپ کو جہاد کرنے کا حکم دیا جائے گا اور اس زمانہ نے مجھے پالیا تو میں ضرور آپ کے ساتھ جہاد کروں گا پھر جب وہ فوت ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے القس (راہب) کو جنت میں دیکھا اس پر ریشم کا لباس تھا کیونکہ وہ مجھ پر ایمان لایا تھا اور اس نے میری تصدیق کی تھی۔ (ابن ابی شیبہ، ج ۲ ص ۱۵۹ دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام بیہقی نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد یہ لکھا ہے کہ اس کی سند منقطع ہے۔

لیکن اس حدیث کی تقویت اس سے ہوتی ہے کہ الزبیر بن بکار نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ تپتی ہوئی ریت میں پیٹھ کے بل لٹا کر عذاب دیا جا رہا تھا اور وہ ”أَحَدٌ أَحَدٌ“ کہہ رہے تھے تو ورقہ اس وقت وہاں سے گزرے اور انہوں نے کہا: اے بلال! ”أَحَدٌ أَحَدٌ“ کہتے رہو اللہ کی قسم! اگر تم لوگوں نے اس کو قتل کر دیا تو اللہ کی رحمت اس کو واپس لے لے گی۔

یہ حدیث عمدہ مرسل ہے اور یہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ ورقہ اس وقت تک زندہ تھے جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو اسلام کی دعوت دی حتیٰ کہ حضرت بلال اسلام لے آئے اور اس حدیث میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں اس طرح تطبیق ہوگی کہ حضرت عائشہ نے جو فرمایا تھا کہ پھر ورقہ زیادہ دن زندہ نہیں رہے اور فوت ہو گئے اس کا محمل یہ ہے کہ وہ اسلام کے مشہور ہونے اور جہاد کا حکم نازل ہونے سے پہلے فوت ہو گئے۔

لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ محمد بن عائد نے ”المغازی“ میں عثمان بن عطاء خراسانی کی سند سے روایت کیا کہ ورقہ بن نوفل نصرانیت پر فوت ہو گئے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ عثمان ضعیف راوی ہے۔

انہی نے کہا ہے کہ ورقہ بتوں کی عبادت کو بُرا جانتے تھے اور انہوں نے متعدد شہروں میں پھر کر صبح دین کو تلاش کیا اور کتابوں کا مطالعہ کیا اور حضرت خدیجہ ان سے نبی ﷺ کے متعلق سوال کیا کرتی تھیں اور وہ کہتے تھے کہ میرا یہی یقین ہے کہ وہ اس امت کے نبی ہیں اور یہ وہی ہیں جن کی حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ نے بشارت دی ہے۔

امام ابن عدی المتوفی ۳۶۵ھ نے ”الکامل“ میں اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے ورقہ کو جنت کے نشیب میں دیکھا ان پر ریشمی لباس تھا امام ابن عدی نے کہا: اس کی سند میں اسماعیل اپنے والد سے مفرد ہے۔ (الکامل فی ضعفاء الرجال ج ۱ ص ۵۲۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

حافظ ابن حجر کہتے ہیں: لیکن امام ابن السکن نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اس میں یہ عبارت ہے: میں نے جنت کے دریاؤں میں ایک دریا پر ورقہ کو دیکھا کیونکہ وہ کہتے تھے: میرا اور زید کا دین ایک ہے اور میرا اور زید کا معبود ایک ہے۔ امام محمد بن ابی شیبہ اور امام بزار نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے ورقہ بن نوفل کو بُرا کہنے سے منع فرمایا ہے۔

یونس بن ابی کی ”مغازی“ میں عروہ سے روایت ہے کہ ورقہ کے بھائی نے ایک شخص کو بُرا کہا اس نے جواب میں ورقہ کو بُرا کہا نبی ﷺ کو یہ بات پہنچی تو آپ نے اس کو منع کیا اور فرمایا: میں نے ورقہ کے لیے ایک جنت یا دو جنتیں دیکھی ہیں پھر آپ نے اس کو برا کہنے سے منع فرمایا۔

امام بزار نے اور امام احمد نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت خدیجہ نے نبی ﷺ سے ورقہ بن نوفل سے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: میں نے اس کو سفید لباس میں دیکھا ہے میرا گمان ہے کہ اگر وہ اہل ۱۰۰ زرخ میں سے ہوتا تو اس پر سفید لباس نہ ہوتا۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۵۶ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۳۶۷-ج ۴ ص ۴۰-۴۱ مسند عبد الرزاق: ۱۰۹-۱۰۸ سنن ترمذی: ۲۲۸۸-۲۲۸۷ ج ۴ ص ۳۹۳-۳۹۴ مسند ابویعلیٰ: ۲۰۴۷۷) (اصابہ ج ۶ ص ۴۷۷-۴۷۸ ملخصہ دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۵ھ)

۴۔ قال ابن شہاب وأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله الأنصاري عن النبي ﷺ قال: "أنا أمشي إذ سمعت صوتاً من السماء، فرفعت بصري، فإذا الملك الذي جاءني بحراة جالس على كرسي بين السماء والأرض، فرعبت منه، فرجعت فقلت: زملوني، فأنزل الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ﴾ وَرَبُّكَ فَكْبَرُ ﴿وَيَا أَيُّهَا فَطْهُرُ﴾ وَالرُّجُزَ فَاهْجُرْ﴾ (المدثر: ۱-۵) فحمي الوحي وتتابع.

ابن شہاب نے کہا کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے مجھے خبر دی کہ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ نے کہنے کا حال بیان کر رہے تھے انہوں نے کہا: جس وقت میں جابربا تھ تو میں نے آسمان سے ایک آواز سنی میں نے نظر اٹھائی تو میں نے دیکھا کہ وہ نبی ﷺ جو میرے پاس حراء میں آیا تھا وہ آسمان اور زمین کے درمیان کرسی پر بیٹھا ہوا تھا میں اس سے مرعوب ہو کر لوٹ آیا میں نے کہا: مجھے چادر اڑھاؤ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل کیں: "اے چادر اڑھنے والے! اٹھیے پس لوگوں کو اللہ کے عذاب سے ڈراؤ" اور اپنے رب کی کبریائی بیان کیجئے" اور اپنے کپڑے کو پاک رکھیے" اور بتوں کے ترک پر قائم رہیے" (المدثر: ۱-۵) پھر یہ کثرت وحی کا نزاع ہوا اور لگا تا روحی آنے لگی۔

تَابَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ وَأَبُو صَالِحٍ وَتَابَعَهُ هَلَالُ بْنُ رَدَّادٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ - وَقَالَ يُونُسُ وَمَعْمَرُ بَوَادِرُهُ. [أطراف الحديث: ۳۲۳۸-۳۹۲۴-۳۹۲۵-۳۹۲۶-۳۹۵۴-۶۲۱۳]

(صحیح مسلم: ۱۶۱ سنن ترمذی: ۳۳۲۵ سنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۶۳۱)

صحیح البخاری: ۴ کے رجال کا تعارف

(۱) اس حدیث کے پہلے راوی ہیں ابن شہاب اور وہ محمد بن مسلم الزہری ہیں ان کا تعارف صحیح البخاری: ۳ کے رجال میں ہو چکا ہے (۲) اس حدیث کے دوسرے راوی ہیں ابو سلمہ ان کا نام عبد اللہ یا اسماعیل ہے اور ان کی کنیت ابن عبد الرحمن بن عوف ہے اور حضرت عبد الرحمن بن عوف ان دس صحابہ میں سے ہیں جن کو جنت کی بشارت دی گئی یہ قرشی مدنی تابعی ہیں یہ سات فقہا مدینہ میں سے ایک ہیں یہ ۷۲ سال کی عمر گزار کر الولید بن عبد الملک کے زمانہ میں ۹۴ھ میں فوت ہوئے (۳) اس حدیث کے تیسرے راوی حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری ہیں انہوں نے نبی ﷺ سے ۱۵۴۰ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری اور امام مسلم نے ان میں سے ۲۱۰ احادیث روایت کی ہیں ان میں ۵۸ احادیث پر دونوں متفق ہیں ۲۶ احادیث کے ساتھ امام بخاری منفرد ہیں اور ۱۲۶ احادیث کے ساتھ امام مسلم منفرد ہیں یہ ۹۴ سال کی عمر میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے وفات سے پہلے نابینا ہوئے تھے ان کی وفات ۷۴ھ یا ۷۸ھ یا ۷۹ھ میں ہوئی یہ آخری صحابی تھے جو مدینہ میں فوت ہوئے صحابہ میں جابر بن عبد اللہ نام کے تین اشخاص ہیں ایک

یہ ہیں دوسرے جابر بن عبد اللہ بن رباب بن نعمان ہیں تیسرے جابر بن عبد اللہ الراسی ہیں اور صحابہ میں صرف جابر نام کے چوبیس افراد ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۱۷)

حدیث مذکور کی فنی حیثیت

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند کے اول راویوں کا ذکر نہیں ہے اور اس کی سند کو ابن شہاب زہری سے شروع کیا ہے اور جس حدیث کی سند کے اول حصہ کو ذکر نہ کیا جائے اس کو تعلیق کہا جاتا ہے اور امام بخاری اس تعلیق کو ذکر کرتے ہیں جو ان کے نزدیکی سند ہو یا تو اس کی سند پہلے تدریجی ہے جیسے انہوں نے حدیث نمبر ۳ کے شروع میں کہا ہے: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے عقیل سے روایت کی پھر کہا: ابن شہاب زہری نے کہا: اور یا اس کی کوئی اور سند ہے جس کو کسی ایسی غرض سے ترک کر دیا جو تعلیق کی اغراض ہوتی ہیں مثلاً یہ کہ وہ ثقافت کے نزدیک معروف ہے یا اس وجہ سے کہ اس کتاب میں کسی اور جگہ اس کا ذکر ہے یا اس طرح کی اور کوئی وجہ حافظ ابن حجر نے کہا: جس کا یہ زعم ہے کہ یہ سند معلق ہے اس نے خطا کی۔ میں کہتا ہوں کہ حافظ نے اس سے علامہ کرمانی پر تعریض کی ہے حالانکہ تعریض کی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کی سند بہ ظاہر صورت معلق ہے اگرچہ دوسری جگہ یہ حدیث مسند ہے کیونکہ یہ حدیث ”کتاب الادب“ میں اور ”کتاب التفسیر“ میں مذکور ہے اور وہاں اس حدیث کی پوری سند ذکر کی گئی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۱۸-۱۱۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

انقطاع وحی کی مدت کی تحقیق

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت جابر فترت وحی کا حال بیان کر رہے تھے فترت کا معنی ہے: انقطاع وحی کا زمانہ چونکہ پہلی وحی کے موقع پر آپ کو سخت گھبراہٹ اور وحشت ہوئی تھی تو آپ کو وحی سے مانوس کرنے کے لیے اور آپ کو وحی کا اشتیاق دلانے کے لیے پیچھے عرصہ آپ پر وحی کا نزول روک لیا گیا تھا اس مدت کے بیان میں محدثین کے حسب ذیل اقوال ہیں:

علامہ بدرالدین محمد بن بہادر الزرکشی التوفی ۹۴۷ھ لکھتے ہیں:

یہ مدت اڑھائی سال تھی اور امام ابن اسحاق نے کہا ہے: یہ مدت تین سال تھی۔

(التبیح لالفاظ الجامع الصحیح ج ۱ ص ۳۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

امام احمد بن حنبل نے اپنی ”تاریخ“ میں شععی سے روایت کیا کہ انقطاع وحی کی مدت تین سال تھی اور اسی پر امام ابن اسحاق کا

جزم ہے۔ (التوابع علی الجامع الصحیح ج ۱ ص ۷۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے فترت الوحی کے متعلق بہت تفصیل سے لکھا ہے:

”تاریخ احمد بن حنبل“ میں شععی سے روایت ہے کہ انقطاع وحی کی مدت تین سال تھی اور اسی پر امام ابن اسحاق کو اعتماد ہے اور

امام بیہقی نے روایت کیا ہے کہ آپ کی ابتداء نبوت میں سچے خواب دیکھنے کی مدت چھ ماہ تھی اس بناء پر آپ کی ولادت کے ماہ ربیع

الاول سے چالیس سال پورے ہونے کے بعد سچے خوابوں سے آپ کی نبوت کی ابتداء ہوئی اور بیداری میں وحی کی ابتداء رمضان

میں ہوئی اور فترت وحی کی تین سالہ مدت جو ”اقراء باسم ربك“ اور ”یا ایہا المدثر“ کے نزول کا درمیانی عرصہ ہے اس مدت

سے یہ مراد نہیں ہے کہ اس دوران آپ کے پاس جبریل امین نہیں آتے تھے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ ”اقراء“ کے بعد تین سال تک

قرآن نازل نہیں ہوا اور اس کے تین سال بعد سورہ ”یا ایہا المدثر“ نازل ہوئی۔ ”تاریخ احمد بن حنبل“ میں شععی سے روایت ہے:

چالیس سال کی عمر میں آپ پر نبوت نازل ہوئی پھر تین سال تک اسرافیل آپ کی نبوت کے ساتھ رہے اور ان کی زبان سے آپ پر قرآن نازل نہیں ہوا اور وہ آپ کو تعلیم دیتے رہے اور جب تین سال پورے ہو گئے تو جبریل آپ کے ساتھ رہے پھر ان کی زبان سے بیس سال تک آپ پر قرآن نازل ہوتا رہا علامہ سیوطی نے کہا ہے کہ بعض روایات میں ہے کہ انقطاع وحی کی مدت اڑھائی سال ہے اور بعض روایات میں ہے کہ انقطاع وحی کی مدت چھ ماہ ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: انقطاع وحی کی مدت چند ایام ہے اس کی مفصل بحث ان شاء اللہ ”کتاب التعمیر“ میں آئے گی۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۵۰۶ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں ”کمرسی“ کا لفظ ہے اس کی جمع ”کمراسی“ ہے الماوردی نے کہا: ”کمرسی“ کا اصل معنی مہ ہے اس سے جس صحیفہ میں علم کی باتیں لکھی ہوئی ہوں اس کو ”کمراسة“ کہا جاتا ہے زنجیزی نے کہا: ”کمرسی“ وہ چیز ہے جس پر بیٹھا جاتا ہے نیز اس میں ”رعب“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: خوف مرعوب ہونے کا معنی ہے: خوف زدہ ہونا ”المندثر“ کا معنی ہے: چادر لپیٹنے والے عکرمہ نے کہا: اس کا معنی ہے: نبوت کی چادر لپیٹنے والے المندثر: ۲ میں فرمایا: ”قم فانذر“ اس کا معنی ہے: جو لوگ اللہ پر ایمان نہیں لائے ان کو عذاب سے ڈرائیے اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نبی ﷺ تو بشارت دیئے والے بھی ہیں اور ڈرانے والے بھی ہیں اس آیت میں صرف ڈرانے پر اقتصار کیوں کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بشارت اس کے لیے ہوتی ہے جو اسلام میں داخل ہو جائے اس وقت تک لوگ اسلام میں داخل نہیں ہوئے تھے المندثر: ۳ میں فرمایا: ”وربك فكبر“ اس کا معنی ہے: اللہ کی تعظیم کیجئے اور جو صفات اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں ہیں ان سے اللہ تعالیٰ کی براءت بیان کیجئے ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد نماز کی تکبیر ہے المندثر: ۴ میں فرمایا: ”وثيابك فطهر“ اس کا معنی ہے: اپنے پیروں کو نجاست سے پاک رکھیے ایک قول یہ ہے کہ ”ثياب“ سے مراد ہے: نفس یعنی اپنے نفس کو ہر عیب اور نقص سے پاک رکھیے المندثر: ۵ میں فرمایا: ”والرجز فاهجو“ اکثرین کے نزدیک ”رجز“ کا معنی بت ہیں یعنی حسب معمول بتوں سے دُور رہیں۔ بعض نے کہا: ”رجز“ سے مراد شرک ہے بعض نے کہا: اس سے مراد گناہ ہے لغت میں ”رجز“ کا معنی بتوں کی عبادت کرنا ہے اور اس حدیث میں ”فحمی“ کا لفظ ہے ”حمی“ کا معنی ہے: کسی چیز کا گرم ہونا اور اس سے مراد ہے: کسی چیز کا بہ کثرت ہونا جیسے کہتے ہیں: بازار گرم ہو گیا یعنی اس میں خرید و فروخت بہ کثرت ہو رہی ہے اور بازار ٹھنڈا ہو گیا یعنی اس میں خرید و فروخت کم ہو رہی ہے اور ”تتابع“ کا لفظ ہے اس سے مراد ہے: کسی کام کا مسلسل ہونا اور منقطع نہ ہونا۔

یعنی پہلی وحی (اقراء باسم ربك) کے بعد وحی کا آغاز کیا گیا تھا اور جمہور کے قول کے مطابق تین سال تک رکا رہا پھر اس کے بعد وحی کا نزول شروع ہو گیا اور تسلسل کے ساتھ جاری ہو گیا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۱۹-۱۱۸ ملخصاً، کتاب التعمیر بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس کے بعد امام بخاری نے بتایا ہے کہ صحیح البخاری: ۳ کی جو سند ذکر کی گئی تھی اس میں دو راویوں (یحییٰ بن کبیر اور عقیل) کے متابع بھی ہیں اب ہم ان کے متابع کو تفصیل سے بیان کریں گے اور متابعت کی تعریف ذکر کریں گے۔

صحیح البخاری: ۳ کی سند میں متابعت کی تفصیل

اگر کوئی راوی حدیث میں اپنے شیخ سے روایت میں متفرد ہو یعنی اس کے علاوہ اور کوئی راوی اس حدیث کو اس کے شیخ سے روایت نہ کر رہا ہو تو اس روایت کو غریب اور فرد کہا جاتا ہے لیکن اگر بعد میں تحقیق اور تتبع سے یہ معلوم ہو جائے کہ اور راوی بھی اس شیخ سے روایت کر رہے ہیں تو وہ روایت غرابت سے نکل جاتی ہے اور اس متفرد راوی کو متابع (ب کی زیر) اور متابعت کرنے والے کو متابع (ب کی زیر) اور اس کے شیخ کو متابع علیہ کہا جاتا ہے۔ صحیح البخاری: ۳ کی سند میں یہ گمان کیا جا رہا تھا کہ یحییٰ بن کبیر اس حدیث

کی روایت میں اپنے شیخ ایش سے متفق رہے اس بناء پر اس حدیث کو غریب اور فرد کہا جا رہا تھا بعد میں تحقیق اور تتبع سے معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن یوسف اور ابوصالح بھی اس حدیث کو ایش سے روایت کر رہے ہیں لہذا یہ حدیث غرابت سے نکل گئی اور عبد اللہ بن یوسف اور ابوصالح متابع ہیں اور یحییٰ بن کبیر متابع (ب پر زبر) ہیں اور ایش متابع علیہ ہے۔

اسی طرح اس حدیث کی سند میں عقیل کے بارے میں یہ گمان تھا کہ وہ اس حدیث کی روایت میں محمد بن مسلم ابن شہاب زہری سے متفق رہے لیکن بعد میں تحقیق اور تتبع سے معلوم ہوا کہ ہلال بن رداد نے بھی اس حدیث کو ابن شہاب زہری سے روایت کیا ہے لہذا یہ حدیث غرابت سے نکل گئی سو ہلال بن رداد متابع ہوا اور عقیل متابع (ب کی زبر) ہوا اور ابن شہاب زہری متابع علیہ ہوا۔

متابعیت تامہ اور متابعت قاصرہ کی تعریفیں اور متابع اور شاہد کا فرق

علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

معتبر کی تعریف یہ ہے کہ کسی حدیث کے راوی میں یہ غور کیا جائے کہ اس حدیث کی روایت میں کوئی اور راوی بھی اس کا شریک ہے یا نہیں اگر شریک ہے تو وہ اس کے شیخ سے اس حدیث کو روایت کر رہا ہے یا اس کے شیخ ایش سے اگر دوسرا راوی اس کے شیخ سے اس حدیث کو روایت کر رہا ہے تو یہ متابعت تامہ ہے اور اگر دوسرا راوی اس کے شیخ ایش سے اس حدیث کو روایت کر رہا ہے تو یہ متابعت قاصرہ ہے اسی طرح آخر اسناد تک غور کیا جائے اگر کوئی راوی اس روایت میں شریک نہ ہو تو پھر دیکھا جائے کہ کوئی اور راوی اس حدیث کے معنی کی روایت کر رہا ہے یا نہیں اگر کوئی اور راوی اس حدیث کے معنی کی روایت کر رہا ہو تو اس کو شاہد کہا جائے گا اور اگر کوئی اور راوی اس حدیث کے معنی کی بھی روایت نہ کر رہا ہو تو پھر وہ حدیث فرد اور غریب ہوگی۔

(تدریب الراوی فی شرح تقریب النووی ص ۱۱۸ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۲۳ھ)

متابعیت تامہ اور متابعت قاصرہ کی مثالیں

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

معتبر کی مثال یہ ہے کہ مثلاً حماد اس سند سے ایک حدیث روایت کرتے ہیں: از ایوب ابن سیرین از ابو ہریرہ از نبی ﷺ اور اس سند میں ایوب کا کوئی متابع نہیں ہے پھر تفتیش کی جائے گی کہ آیا ایوب کے علاوہ کوئی اور ثقہ راوی ابن سیرین سے اس حدیث کو روایت کرتا ہے پھر اگر ایوب کے علاوہ ابن سیرین سے کوئی اور ثقہ راوی اس حدیث کو روایت نہ کرتا ہو تو پھر دیکھا جائے گا کہ آیا ابن سیرین کے علاوہ کوئی اور ثقہ راوی اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتا ہے پھر اگر حضرت ابو ہریرہ سے اس حدیث کو روایت کرنے والا ابن سیرین کے علاوہ نہ ملے تو پھر دیکھا جائے گا کہ آیا حضرت ابو ہریرہ کے علاوہ کسی اور صحابی نے اس حدیث کو نبی ﷺ سے روایت کیا ہے یا نہیں ان مذکورہ امور میں سے جس چیز کا بھی ثبوت مل جائے تو پتا چل جائے گا کہ اس حدیث کی اصل ہے پھر اس کی طرف رجوع کیا جائے گا اور متابعت یہ ہے کہ اس حدیث کو حماد کے علاوہ کوئی اور راوی ایوب سے روایت کرے تو پھر یہ متابعت تامہ ہوگی یا ابن سیرین کے علاوہ کوئی اور راوی حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرے یا حضرت ابو ہریرہ کے علاوہ کوئی اور صحابی نبی ﷺ سے اس حدیث کو روایت کرے تو ان میں سے ہر ایک کو متابعت کہا جائے گا اور پہلی صورت کے بعد جس قدر بعد والی صورتیں ہیں وہ متابعت قاصرہ ہیں اور متابعت کو شاہد بھی کہا جاتا ہے اور شاہد یہ ہے کہ اس حدیث کو کوئی ثقہ راوی معنی کے اعتبار سے روایت کرے اور متابعت کو شاہد نہیں کہا جاتا (یعنی شاہد خاص ہے کہ کوئی ثقہ راوی اس حدیث کو معنی روایت کرے اور متابع عام ہے کہ کوئی ثقہ راوی اس حدیث کو لفظاً روایت کرے یا معنی روایت کرے)۔ (تقریب النووی مع تدریب الراوی ص ۱۲۰ دار الکتاب العربی ۱۴۲۳ھ)

۴۔ باب

باب

۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي عَائِشَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (القيامة: ۱۶) قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَالِجُ مِنَ التَّزْيِيلِ شِدَّةً، وَكَانَ مِمَّا يُحَرِّكُ شَفْتَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَنَا أُحَرِّكُهُمَا لَكُمْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَرِّكُهُمَا وَقَالَ سَعِيدٌ أَنَا أُحَرِّكُهُمَا كَمَا رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يُحَرِّكُهُمَا فَحَرَّكَ شَفْتَيْهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (القيامة: ۱۶) قَالَ جَمَعَهُ لَهُ فِي صَدْرِهِ وَتَقْرَأُ ﴿فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ (القيامة: ۱۸) قَالَ فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ (القيامة: ۱۹) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَأَهُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا آتَاهُ جِبْرِيلُ اسْتَمَعَ فَإِذَا انْطَلَقَ جِبْرِيلُ قَرَأَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا قَرَأَهُ.

الطراف الحديث: ۳۹۲-۳۹۲۹-۳۹۲۹-۵۰۳۳-۵۲۳۳

(صحیح مسلم: ۴۴۸، سنن ترمذی: ۳۳۶۹، سنن نسائی: ۹۳۳)

اسنن الکبریٰ للنسائی: ۸-۷۹

امام بخاری نے کہا کہ ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں موسیٰ بن ابی عائشہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں سعید بن جبیر نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ”آپ قرآن کے ساتھ تجلّت میں (یا کرنے کے لیے) اپنی زبان کو حرکت نہ دیں“ (القیامہ: ۱۶) کی تفسیر میں بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کے حصول میں مشقت اٹھاتے تھے اور آپ اپنے ہونٹوں کو ہلاتے تھے حضرت ابن عباس نے فرمایا: میں تمہارے لیے ہونٹوں کو ہلاتا ہوں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونٹوں کو ہلاتے تھے اور سعید نے کہا: میں اس طرح ہونٹوں کو ہلاتا ہوں جس طرح میں نے حضرت ابن عباس کو ہونٹ ہلاتے ہوئے دیکھا ہے پھر انہوں نے اپنے ہونٹوں کو ہلایا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائی: ”آپ قرآن کے ساتھ تجلّت میں (یا کرنے کے لیے) اپنی زبان کو حرکت نہ دیں“ (القیامہ: ۱۶) حضرت ابن عباس نے کہا: یعنی اس قرآن کو آپ کے سینہ میں جمع کرنا اور آپ کا اس کو پڑھنا (تارے ذمہ ہے)۔ پس جب ہم اس کو پڑھیں تو آپ اس پڑھے ہوئے کی اتباع کریں“ (القیامہ: ۱۸) حضرت ابن عباس نے کہا: (جبریل کے پڑھنے کے دوران) آپ سنیں اور خاموش رہیں۔ پھر آپ کے لیے اس کو بیان کرنا ہمارے ذمہ ہے“ (القیامہ: ۱۹) یعنی پھر آپ کا اس کو پڑھنا یہ ہمارے ذمہ ہے اس کے بعد جب حضرت جبریل آتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غور سے سنتے پھر جب حضرت جبریل چلے جاتے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح قرآن پڑھتے جس طرح حضرت جبریل نے پڑھا تھا۔

صحیح البخاری: ۵ کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا تعارف

(۱) اس حدیث کے پہلے راوی ہیں ابوسلمہ موسیٰ بن اسماعیل المنقری یہ بہت بڑے حافظ الحدیث ہیں یہ رجب ۲۲۳ھ میں بصرہ میں فوت ہوئے تھے ان سے یحییٰ بن معین بخاری ابوداؤد مسلم اور ترمذی نے احادیث روایت کی ہیں ابوداؤد نے کہا: ہم نے ان سے ۳۵ ہزار احادیث لکھی ہیں (۲) دوسرے راوی ابو عوانہ ہیں ان کا نام الوضاح بن عبد اللہ البشکری ہے انہوں نے حسن بصری اور ابن سیرین کی زیارت کی ہے اور محمد بن المنکدر سے ایک حدیث کا سماع کیا ہے اور شعبہ و کعبہ ابن مہدی اور بہت تابعین اور تابع

تابعین سے احادیث روایت کی ہیں ابن ابی حاتم نے کہا: ان کی لکھی ہوئی احادیث صحیح ہیں اور جب وہ اپنے حافظہ سے احادیث بیان کریں تو ان میں بہت اغلاط ہوتی ہیں یہ بہت صادق تھے ان کی وفات ۱۷۵ھ یا ۱۷۶ھ میں ہوئی ہے (۳) تیسرے راوی موسیٰ بن ابی عاصہ ابو الحسن الکوفی الحمدانی ہیں انہوں نے بہ کثرت مشہور تابعین سے احادیث کو روایت کیا ہے سفیان ثوری، یحییٰ بن معین، بخاری اور ابو حبان نے ان کی توثیق کی ہے ان کا نام معروف نہیں ہے (۴) چوتھے راوی سعید بن جبیر ہیں علم اور عبادت میں ان کی امامت مجمع علیہ ہے ۹۵ھ میں ان کو حجاج نے شہید کر دیا تھا ان کی شہادت کے چند دن بعد حجاج بھی فوت ہو گیا تھا ان کے بعد وہ کسی کو قتل نہیں کر سکا انہوں نے بہت سے صحابہ سے احادیث سنی ہیں ان میں حضرت ابن مسعود حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم شامل ہیں اور بہت سے تابعین سے بھی سماع حدیث کیا ہے ان میں زہری بھی ہیں (۵) پانچویں راوی حضرت عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب بن ہشام بن عبد مناف ہیں یہ رسول اللہ ﷺ کے عم زاد تھے ان کی والدہ حضرت ام الفضل لبابہ الکبریٰ بنت انارث ہیں حضرت ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا ان کی بہن ہیں ان کے عظیم علم کی وجہ سے ان کو حمر الامۃ اور ترجمان القرآن کہا جاتا ہے یہ چار عبدالہ میں سے ایک ہیں یعنی عبد اللہ بن عباس عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہم امام احمد نے کہا: چھ صحابہ نے رسول اللہ ﷺ سے زیادہ روایات کی ہیں: ابو ہریرہ ابن عباس ابن عمر حضرت ام المؤمنین عائشہ جابر بن عبد اللہ اور انس رضی اللہ عنہم۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ۱۶۶۰ احادیث روایت کی ہیں ان میں سے ۹۵ احادیث پر بخاری اور مسلم متفق ہیں ۲۱ احادیث کے ساتھ بخاری منفرد ہیں اور ۴۹ احادیث کے ساتھ مسلم منفرد ہیں۔ حضرت ابن عباس ہجرت سے تین سال پہلے شعب ابی طالب میں پیدا ہوئے اور نبی ﷺ کی وفات کے وقت ان کی عمر تیرہ سال تھی وہ ۶۸ھ میں طائف میں فوت ہو گئے صحیح قول یہ ہے کہ اس وقت ان کی عمر ۷۱ سال تھی اور اس وقت حضرت ابن الزبیر کی مکہ میں حکومت تھی حضرت ابن عباس آخر عمر میں نابینا ہو گئے تھے محمد بن حنفیہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی تھی۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۲۵)

سورة القيامة: ۱۹-۱۶ کی تفسیر

ایک سوال یہ ہے کہ قرآن مجید میں زبان کو ہلانے کا ذکر ہے جب کہ حضرت ابن عباس نے ہونٹوں کے حرکت دینے کا ذکر کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں کوئی تعارض نہیں ہے زبان کی حرکت کو ہونٹوں کی حرکت لازم ہے اور زبان کو حرکت دینے کی ممانعت کا معنی یہ ہے کہ ہونٹوں کو بھی حرکت نہ دیں۔

القیامة: ۱۶ میں فرمایا: (آپ قرآن کو یاد کرنے کے لیے) غلٹ کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دیں O حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ پر قرآن مجید کی کوئی آیت نازل ہوتی تو آپ جلدی جلدی اپنی زبان کو حرکت دیتے آپ حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ اس آیت کو دہراتے رہتے تھے آپ کا ارادہ یہ ہوتا تھا کہ آپ اس آیت کو حفظ کر لیں تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: آپ (قرآن کو یاد کرنے کے لیے) غلٹ کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دیں آپ اپنے ہونٹوں کو حرکت دیتے تھے سفیان نے اپنے ہونٹوں کو حرکت دے کر دکھایا امام ابو یوسفی ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

القیامة: ۱۷ میں فرمایا: بے شک اس کو (آپ کے سینہ میں) جمع کرنا اور آپ کا اس کو پڑھنا ہمارے ذمہ ہے O حضرت ابن عباس نے فرمایا: یعنی ہمارے ذمہ ہے کہ ہم اس قرآن کو آپ کے سینہ میں جمع کریں پس جب ہم قرآن کی کوئی آیت نازل کریں تو آپ غور سے سنیں پھر یہ ہمارے ذمہ ہے کہ ہم اس قرآن کو آپ کی زبان سے پڑھوائیں اس کے بعد جب

حضرت جبریل آتے تو آپ سر جھکا کر بیٹھ جاتے پھر جب وہ چلے جاتے تو آپ قرآن مجید کی ان آیتوں کو اسی طرح پڑھتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا تھا۔ (صحیح البخاری: ۴۹۲۰، صحیح مسلم: ۴۴۸، سنن ترمذی: ۳۲۲۹)

مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں یہ کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت جبریل دوبارہ آپ کے پاس آ میں اور آپ کے سامنے دوبارہ ان آیات کو پڑھیں اور آپ سن کر ان کو دہرائیں حتیٰ کہ آپ کو وہ آیات حفظ ہو جائیں۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد یہ ہو کہ اے محمد ﷺ! ہم یہ آیات آپ سے اس طرح پڑھو ا میں کے کہ آپ ان کو نہیں بھولیں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

سَتَقْرِنُكَ فَلَا تَنْسَى. (الحی: ۶)

ہم عنقریب آپ کو پڑھائیں گے سو آپ نہیں بھولیں گے۔

(تفسیر تیسیر: ۱۰ ص ۲۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۱۵ھ)

القیامۃ: ۱۸ میں فرمایا: سو جب ہم اس کو پڑھ چکیں تو آپ پڑھنے ہوئے کی اتباع کریں O

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام کے پڑھنے کو اپنا پڑھنا قرار دیا ہے اور یہ آیت حضرت جبریل علیہ السلام کے شرف عظیم پر دلالت کرتی ہے ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ کے متعلق ایسی متعدد آیات ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے آپ کے فعل کو اپنا فعل قرار دیا ہے رسول اللہ ﷺ نے ستر انصار سے ان کی جانوں اور مالوں کو جنت کے عوض خرید لیا تھا اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ. (احزاب: ۱۱)

بے شک اللہ نے مؤمنوں سے ان کی جانوں اور مالوں کو جنت کے بدلہ میں خرید لیا۔

اسی طرح رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کرنے کو اپنے ہاتھ پر بیعت کرنا قرار دیا:

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ. (فتح: ۱۰)

بے شک جو لوگ آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ یقیناً اللہ سے بیعت کر رہے ہیں ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ ہے۔

حالانکہ ان کے ہاتھوں پر آپ کا ہاتھ تھا۔ اسی طرح فرمایا:

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى. (الذال: ۱۷)

اور آپ نے (حقیقت میں) نکلیاں نہیں ماریں جب آپ نے (بہ ظاہر) نکلیاں ماریں تھیں لیکن وہ نکلیاں اللہ نے ماری تھیں۔

اسی طرح یہ آیت ہے:

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ. (النساء: ۸۰)

جس نے رسول کی اطاعت کریں اس نے اللہ کی اطاعت کر لی۔

حضرت جبریل کے پڑھنے کی اتباع کا معنی

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس آیت کا معنی یہ ہے کہ جب حضرت جبریل قرآن پڑھیں تو آپ ان کے پڑھنے کی اتباع کریں۔

قنادہ نے کہا: اس کا معنی یہ ہے کہ آپ قرآن کے حلال اور حرام میں اس کی اتباع کریں۔

صحیح یہ ہے کہ اس آیت کا معنی یہ ہے کہ آپ کا پڑھنا حضرت جبریل کے پڑھنے کے ساتھ ساتھ نہیں ہونا چاہیے بلکہ واجب

ہے کہ جب تک حضرت جبریل پڑھتے رہیں آپ خاموشی سے ان کے پڑھنے کو سنتے رہیں حتیٰ کہ جب حضرت جبریل اپنے پڑھنے سے فارغ ہو جائیں تو اس کے بعد آپ پڑھنا شروع کریں اور پڑھنے کی اتباع کا یہی معنی ہے اور حلال اور حرام میں قرآن مجید کی اتباع کا یہ کوئی مقام نہیں ہے جیسا کہ اس سے پہلے ”صحیح بخاری“ کی روایت سے گزر چکا ہے کہ جب حضرت جبریل علیہ السلام قرآن مجید کی کسی آیت کو لے کر نازل ہوتے تو نبی ﷺ سر جھکا کر سنتے رہتے تھے اور جب حضرت جبریل چلے جاتے تو پھر آپ پڑھنا شروع کرتے۔

القیامہ: ۱۹ میں فرمایا: پھر اس کا معنی بیان کرنا ہمارے ذمہ ہے O

حضرت جبریل سے قرآن مجید کے معانی پوچھنے کی ممانعت

امام رازی فرماتے ہیں: یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ نبی ﷺ حضرت جبریل کے پڑھنے کے ساتھ ساتھ پڑھتے تھے اور ان کے پڑھنے کے درمیان میں قرآن مجید کے مشکل مباحث اور اس کے معانی کے متعلق حضرت جبریل سے پوچھتے رہتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو ان دونوں باتوں سے منع کیا اور فرمایا: آپ حضرت جبریل کے ساتھ ساتھ نہ پڑھیں بلکہ ان کے پڑھنے کے بعد پڑھیں اور قرآن مجید کے معانی کے متعلق آپ پریشان نہ ہوں نہ حضرت جبریل ہے اس کے معنی کے متعلق پوچھیں اس کا معنی بیان کرنا ہمارے ذمہ ہے۔ (تفسیر کبیر ج ۱۰ ص ۲۹، اراحۃ التراث العربی، بیروت ۱۴۱۵ھ)

امام ابو منصور محمد بن محمد بن محمود ماتریدی سمرقندی حنفی متونی ۳۳۳ھ اس بحث میں لکھتے ہیں:

اس آیت کا معنی ہے: جن آیات کو ہم نے اجمالاً نازل کیا ہے ان کا بیان کرنا ہم پر لازم ہے پس اس کے بیان سے اس کا اتمام کر دیا جائے گا اور یہ بتایا جائے گا کہ وہ کام جائز ہے یا مستحسن ہے کیونکہ فرائض کی کئی شاخیں ہوتی ہیں ان میں ارکان، لوازم اور آداب ہوتے ہیں اور اس میں یہ دلیل ہے کہ خطاب کے وقت سے بیان کو مؤخر کرنا جائز ہے اور فرمایا: ہم پر بیان کرنا لازم ہے یعنی اس میں یہ کنا یہ ہے کہ اس کا تعلق اصول کے ساتھ ہے یا فروع کے ساتھ ہے پس رسول اللہ ﷺ کے لیے اصول اور کنایات کو بیان کیا جائے گا اور بعد میں جو مجتہدین ان آیات میں غور و فکر کریں گے ان پر ان آیات کے مقاصد کھول دیئے جائیں گے۔

(تأویلات اہل السنۃ ج ۵ ص ۳۳۹ مؤسسۃ الرسالۃ، ناشرون ۱۴۲۵ھ)

* اس حدیث کی شرح ہم نے ”شرح صحیح مسلم“ میں بھی کی ہے وہاں ان امور میں سے کسی چیز کا ذکر نہیں ہے وہاں ہم نے اس مسئلہ کی مفصل تحقیق کی ہے کہ جب قرآن مجید پڑھا جائے تو اس کو سننا فرض عین ہے یا فرض کفایہ۔ (دیکھئے: شرح صحیح مسلم: ۹۰۸۔ ج ۱ ص ۱۲۴۲) قرآن مجید سننے کی تحقیق ہم نے اپنی تفسیر میں بھی کی ہے۔ (دیکھئے: تبيان القرآن ج ۴ ص ۵۱۶-۵۱۵ الاعراف: ۲۰۳)

باب

۵۔ باب

امام بخاری نے کہا کہ ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا کہ ہمیں یونس نے خبر دی از زہری (ح) امام بخاری نے کہا کہ ہمیں بشر بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا کہ ہمیں یونس اور معمر نے اسی کی مثل خبر دی از زہری انہوں نے کہا کہ مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ نے خبر دی از حضرت ابن عباس رضی اللہ

۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ (ح) قَالَ وَحَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ وَمَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ نَحْوَهُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ وَكَانَ أَجْوَدَ

وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تمام لوگوں سے زیادہ سخاوت کرتے تھے اور سب سے زیادہ سخاوت آپ رمضان میں کرتے تھے جب حضرت جبریل آپ سے ملاقات کرتے اور حضرت جبریل آپ سے رمضان کی ہر رات میں ملاقات کرتے تھے اور آپ سے قرآن مجید کا دور کرتے تھے پس رسول اللہ ﷺ (لوگوں کے نفع کے لیے) بھیجی ہوئی ہواؤں سے زیادہ خیر کی سخاوت کرتے تھے۔

[اطراف الحدیث: ۱۹۰۲-۳۲۲۰-۳۵۵۳-۴۹۹۷]

(صحیح مسلم: ۲۳۰۸، سنن نسائی: ۲۰۹۵، السنن الکبریٰ للنسائی: ۷۹۹۳، صحیح ابن حبان: ۶۳۷۰، دلائل النبوة للسیوطی: ج ۱ ص ۳۲۶، مسند احمد: ج ۱ ص ۲۸۹، طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۱۶-ج ۳ ص ۳۷۵، مؤسس الرسالة بیروت: ۱۴۲۰ھ)

دوسندوں کے درمیان "ح" لکھنے اور اس کو پڑھنے کی تحقیق

اس حدیث کی دوسندوں کے درمیان "ح" لکھی ہوئی ہے یہ "ح" صحیح مسلم میں بہت زیادہ ہے اور "صحیح البخاری" میں آٹھ اور محدثین کی عادت ہے کہ جب ایک حدیث کی دو یا دو سے زیادہ سندیں ہوں تو وہ ایک سند سے دوسری سند کی طرف منتقل ہوتے وقت حرف "حا" (ح) لکھ دیتے ہیں اور یہ "تحول" سے ماخوذ ہے یعنی وہ ایک اسناد سے دوسری اسناد کی طرف "تحول" کر رہے ہیں اور پڑھنے والا اس کو "حا" پڑھے گا یا "تحویل" پڑھے گا یا "ثم تحول" پڑھے گا اس کا فائدہ یہ ہے کہ اسناد ثانی کو اسناد اول کے ساتھ مرکب کر کے دوسندوں کو ایک سند نہ قرار دیا جائے اہل مغرب یہ کہتے تھے کہ "ح" میں "الحديث" کی طرف رمز ہے۔

صحیح البخاری: ۶ کے رجال کا تعارف

(۱) اس حدیث کی سند کے پہلے راوی عبد ان ہیں یہ عبد اللہ بن عثمان بن جبلة بن ابی رواد میمون کا لقب ہے انہوں نے امام مالک اور حماد بن زید وغیرہ سے سماع حدیث کیا ہے اور الذہلی البخاری وغیرہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں امام مسلم امام ابو داؤد اور امام نسائی کی بھی ان سے روایت ہے یہ ۲۲۱ھ یا ۲۲۲ھ میں فوت ہو گئے تھے اس وقت ان کی عمر ۷۶ سال تھی (۲) دوسرے راوی عبد اللہ بن المبارک بن واضح الحفظی التمیمی ہیں ان کی امامت جلالہ تقویٰ سخاوت عبادت ثقاہت اور ان کے حجت ہونے پر سب متفق ہیں یہ تبع تابعین میں سے ہیں ان کے باپ ترکی تھے اور ہمدان کے ایک شخص کے غلام تھے اور ان کی ماں خوارزمیہ تھیں یہ ۱۱۸ھ میں پیدا ہوئے اور رمضان ۱۸۱ھ میں ایک غزوہ سے واپس آتے ہوئے فوت ہو گئے صحاح ستہ میں عبد اللہ بن المبارک کے نام کے صرف یہی ایک راوی ہیں (۳) تیسرے راوی بشر بن محمد المروزی السخنیانی ہیں ان سے صرف امام بخاری نے روایت کی ہے امام ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے اور انہوں نے کہا: یہ فرجی تھے (مربطہ وہ فرقہ ہے جو مومنوں کے گنہوں پر عذاب کا قائل نہیں ہے) یہ ۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) چوتھے راوی عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ الہذلی المدنی ہیں یہ جلیل القدر امام اور تابعی ہیں مدینہ کے مشہور سات فقہاء میں سے ایک ہیں انہوں نے کئی صحابہ سے حدیث کا سماع کیا ہے ان میں حضرت ابن عباس حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ وغیرہ ہیں رحمہم اور تابعین سے بھی احادیث کا سماع کیا ہے ان میں عمر بن عبد العزیز بھی ہیں یہ بصرہ چلے گئے تھے یہ ۹۳ھ یا ۹۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) پانچویں راوی یونس بن یزید بن مشکان بن ابی النجاد ہیں انہوں نے کئی تابعین سے احادیث کا سماع کیا ہے ان میں قاسم عکرمہ سالم نافع اور زہری وغیرہ ہیں ان سے بھی تابعین نے سماع کیا ہے ان میں جریر بن حازم اوزاعی اور لیث وغیرہ ہیں یہ ۱۵۹ھ میں مصر میں فوت ہو گئے تھے (۶) چھٹے راوی معمر بن ابی عمرو بن راشد الازدی الحرانی

ہیں یہ یمن کے عالم تھے انہوں نے بہت تابعین سے احادیث کا سماع کیا ہے ان میں عمرو بن دینار، ایوب اور قتادہ ہیں اور ان سے بھی تابعین کی ایک جماعت نے سماع کیا ہے ان میں سے عمرو بن دینار (ان کے شیخ) ابواسحاق السبئی، ایوب اور یحییٰ بن ابی کثیر ہیں سو یہ اصغر سے اکابر کی روایت ہے امام عبدالرزاق نے کہا: میں نے ان سے دس ہزار احادیث کا سماع کیا ہے یہ ۱۵۲ھ یا ۱۵۳ھ میں یمن میں فوت ہو گئے تھے اس وقت ان کی عمر ۵۸ سال تھی ان کے اوہام بہت ہیں ابو حاتم نے کہا: یہ صالح الحدیث ہیں انہوں نے بصرہ میں جو احادیث بیان کی ہیں ان میں اغالیط ہیں یحییٰ بن معین نے کہا کہ ثابت سے ان کی روایات ضعیف ہیں (۷۸) ساتویں اور آٹھویں راوی زہری اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں ان کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۱۳۱-۱۳۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ سخی تھے اس کے ثبوت میں احادیث اور آثار

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ تمام لوگوں سے زیادہ سخاوت کرتے تھے حدیث میں "اجود" کا لفظ ہے یہ "جود" کا اسم تفضیل ہے علامہ محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۵ھ نے لکھا ہے: "رجل جواد" کا معنی ہے: سخی آدمی۔ (لسان العرب ج ۳ ص ۲۳۳ دار البیروت) نیز لکھا ہے: "من الجود" کا معنی ہے: یہ سخاوت سے ہے۔ (لسان العرب ج ۳ ص ۲۳۶ بیروت) لہذا "جود" کا معنی ہے: جس شخص کے جو چیز لائق ہو اس کو وہ عطا کرنا آپ کے سب سے زیادہ جواد ہونے میں کیا شک ہے آپ سب سے زیادہ حسین تھے آپ کے افعال سب سے اچھے تھے اور آپ کے اخلاق سب سے زیادہ عمدہ تھے اسی طرح آپ سب سے زیادہ سخی تھے آپ کسی سائل کو "نہ" نہیں فرماتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۲۳۱۱) ایک خاتون نے آپ سے قمیص کا سوال کیا آپ کے پاس سوا اس قمیص کے جو آپ پہنے ہوئے تھے اور کوئی قمیص نہ تھی آپ نے وہی قمیص اتار کر دے دی۔ (الدراکھورج ج ۵ ص ۲۴۰ دار احیاء التراث العربی بیروت) رئیس المناقبین عبد اللہ بن ابی کے بیٹے نے آپ سے سوال کیا کہ آپ اس کے باپ کے کفن کے لیے اپنی قمیص عطا کر دیں تو آپ نے اس کے کفن کے لیے اپنی قمیص عطا کر دی۔ (صحیح البخاری: ۱۲۶۹، صحیح مسلم: ۲۷۷۳، سنن ترمذی: ۳۰۹۸، سنن نسائی: ۱۹۰۰)

نیز اس حدیث میں ہے: رسول اللہ ﷺ (لوگوں کے نفع کے لیے) بھیجی ہوئی ہواؤں سے زیادہ خیر کی سخاوت کرتے تھے۔ اس حدیث میں "الربیع المرسلہ" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بھیجی ہوئی ہوا اور اس کا معنی رحمت (یعنی بارش) کے لیے بھیجی ہوئی ہوا بھی ہے قرآن مجید میں ہے:

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ۔ اور وہی ہے جو اپنی رحمت (کی بارش) سے پہلے خوش خبری (الاعراف: ۵۷) دیتی ہوئی ہوائیں بھیجتا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے اسلام لانے پر جس چیز کا بھی سوال کیا جاتا آپ وہ چیز عطا فرما دیتے۔ (صحیح مسلم: ۲۳۱۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے جس چیز کا بھی سوال کیا جاتا آپ وہ عطا فرما دیتے۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۰) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تمام لوگوں سے زیادہ حسین تھے تمام لوگوں سے زیادہ سخی تھے اور تمام لوگوں سے زیادہ بہادر تھے۔ (صحیح البخاری: ۳۰۳۰، سنن ترمذی: ۱۶۸۷، سنن ابن ماجہ: ۲۷۷۲، مسند احمد ج ۳ ص ۱۴۷)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تم کو یہ نہ بتاؤں کہ سب سے زیادہ جواد کون ہے؟ اللہ سب سے زیادہ جواد ہے اور بنو آدم میں سب سے زیادہ جواد میں ہوں اور میرے بعد سب سے زیادہ جواد وہ شخص ہوگا جس نے علم

حاصل کر کے اس کو پھیلایا اس کو قیامت کے دن امت میں اکیلا اٹھایا جائے گا اور وہ شخص سب سے زیادہ جہنم کا جس نے اپنی جان کی اللہ کی راہ میں سخاوت کی حتیٰ کہ شہید ہو گیا۔

(مسند ابویعلیٰ: ۹۷۰: ۲ غیب و تزیین للمذہبی ج ۲ ص ۳۲۰ تصحیح قدس سرہ (العلیہ السلام) مجمع: ۳۰۰: ۲ ص ۱۳)

رمضان میں زیادہ سخاوت کرنے کی توجیہ

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ سب سے زیادہ رمضان میں سخاوت کرتے تھے اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بھی سب سے زیادہ رمضان میں فیاضی فرماتا ہے رمضان کی ایک شب میں اس نے ہزار مہینوں کی عبادت کا اجر مقرر فرمایا رمضان میں تسبیحات کا اجر ستر گن زائد عطا فرماتا ہے اور فرمایا: روزہ میرے لیے ہے اور اس کی جزا میں خود ہوں۔ (صحیح بخاری: ۱۹۹۴)

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ رمضان کے ہر دن اور رات میں روزے سے گنہ گاروں کو آزاد فرماتا ہے۔ (مسند الزہری: ۹۶۲: ۱ ملائکہ حبشی نے کہا: اس میں ایک راوی ابان بن ابی عیاش ضعیف ہے مجمع: ۳۰۰: ۲ ص ۱۳)

امام ابن جوزی متوفی ۵۹۷ھ نے لکھا ہے کہ حدیث میں ہے: رمضان میں مومن کا رزق زیادہ کر دیا جاتا ہے اور رمضان کے ہر دن میں ایک ہزار گناہ گاروں کو دوزخ سے آزاد کر دیا جاتا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے چاہا کہ آپ بھی رمضان میں زیادہ سخاوت کر کے اللہ تعالیٰ کے جوہ و کرم کی موافقت کریں۔ (کشف المشکل ج ۱ ص ۳۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

رمضان میں قرآن مجید کا دور کرنے کی خصوصیت اور دیگر فوائد حدیث

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت جبریل آپ سے رمضان کی ہر رات میں ملاقات کرتے تھے اور آپ سے قرآن مجید کا دور کرتے تھے رمضان میں قرآن مجید کے دور کی حکمت یہ ہے کہ اب تک جو احکام نازل ہو چکے تھے ان پر یقین کو تازہ کیا جائے اور تاکہ حضرت جبریل قرآن مجید کے الفاظ کی تصحیح اور تجوید کے احکام پہنچائیں تاکہ امت کے لیے بھی قراءت اور تجوید کی تعلیم حاصل کرنا سنت ہو اور رمضان کی تخصیص اس لیے ہے کہ یہ نیکیوں اور مخصوص عبادات کا موسم ہے نیز اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے رمضان میں ہی قرآن مجید کو لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف نازل فرمایا تھا پھر اس کے بعد حسب ضرورت اور مصلحت قرآن مجید بیس سال تک نازل ہوتا رہا (بیس سال بہ اس معنی کہ تین سال تک وحی کا انقطاع رہا)۔ اس حدیث کے دیگر فوائد حسب ذیل ہیں:

- (۱) ہر وقت مومن کو سخاوت کرنی چاہیے خصوصاً رمضان میں اور صالحین سے ملاقات کے وقت۔
- (۲) صالحین اور اصحاب فضل کی زیارت کرنی چاہیے اور ان کی مجلس میں بیٹھنا چاہیے اور اگر صالحین اور اصحاب فضل کا حرج نہ ہو اور ان کے مشاغل میں خلل نہ ہو تو ان کی بار بار زیارت کرنی چاہیے۔

- (۳) رمضان میں قرآن مجید کی زیادہ تلاوت کرنا مستحب ہے اسی طرح قرآن مجید کا دور کرنا بھی مستحب ہے۔
- * یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۸۹۰- ج ۶ ص ۷۷-۷۸ پر بھی مذکور ہے وہاں ہم نے اس حدیث کے مفہوم کی سرسری وضاحت کی ہے اور اس کی شرح میں ہم نے یہاں پر جو مباحث ذکر کیے ہیں وہاں ان میں سے کسی چیز کا ذکر نہیں ہے۔

باب

۶- باب

- ۷- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ
- امام بخاری نے کہا کہ ہمیں ابو الیمان اٹام بن نافع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں شعب نے خبر دی از زہری انہوں نے کہا کہ مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود نے خبر دی کہ حضرت

أَحْرَهُ أَنْ أَبَا سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرْقُلَ
أَرْسَلَ إِلَيْهِ فِي رَكْبٍ مِنْ قُرَيْشٍ، وَكَانُوا تَجَارًا
بِالشَّامِ فِي الْمُدَّةِ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَادَّ فِيهَا أَبَا سُفْيَانَ وَكَفَّارَ قُرَيْشٍ،
فَاتَوْهُ وَهُمْ بِبَيْلَاءٍ، فَدَعَاهُمْ فِي مَجْلِسِهِ، وَحَوْلَهُ
عُظَمَاءُ الرُّومِ، ثُمَّ دَعَاهُمْ وَدَعَا بَنِي جُمَانِهِ، فَقَالَ
أَيُّكُمْ أَقْرَبُ نَسَبًا بِهَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ
نَسِيٌّ؟ فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ قُلْتُ أَنَا أَقْرَبُهُمْ نَسَبًا، فَقَالَ
أَذْنُوهُ مِنِّي، وَقَرِّبُوا أَصْحَابَهُ فَاجْعَلُوهُمْ عِنْدَ ظَهْرِهِ،
ثُمَّ قَالَ لِبَنِي جُمَانِهِ قُلْ لَهُمْ إِنِّي سَأَبُلُ هَذَا عَنْ هَذَا
الرَّجُلِ، فَإِنْ كَذَّبَنِي، فَكَذِّبُوهُ، فَوَاللَّهِ لَوْلَا الْحَيَاءُ
مِنْ أَنْ يَأْتِرُوا عَلَيَّ كَذِبًا لَكَذَّبْتُ عَلَيْهِ، ثُمَّ كَانَ
أَوَّلَ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَنْ قَالَ كَيْفَ نَسَبُهُ فَيُكْمُ؟
قُلْتُ هُوَ فِينَا ذُو نَسَبٍ، قَالَ فَهَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلُ
مِنْكُمْ أَحَدٌ قَطُّ قَبْلَهُ؟ قُلْتُ لَا، قَالَ فَهَلْ كَانَ مِنْ
أَبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ؟ قُلْتُ لَا، قَالَ فَأَشْرَافُ النَّاسِ
يَتَّبِعُونَهُ، أَمْ ضَعْفَاؤُهُمْ؟ فَقُلْتُ بَلْ ضَعْفَاؤُهُمْ، قَالَ
أَيَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ؟ قُلْتُ بَلْ يَزِيدُونَ، قَالَ فَهَلْ
يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ سَخَطَةً لِدِينِهِ، بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ؟
قُلْتُ لَا، قَالَ فَهَلْ كُنْتُمْ تَتَّهَمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ
يَقُولَ مَا قَالَ؟ قُلْتُ لَا، قَالَ فَهَلْ يَغْدِرُ؟ قُلْتُ لَا،
وَنَحْنُ مِنْهُ فِي مُدَّةٍ لَا نَذَرِي مَا هُوَ فَاعِلٌ فِيهَا.
قَالَ وَلَمْ بُمَكِّي كَلِمَةً أُدْخِلُ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ
الْكَلِمَةِ، قَالَ فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ؟ قُلْتُ نَعَمْ، قَالَ فَكَيْفَ
كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ؟ قُلْتُ الْحَرْبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ سَجَالٌ،
يَنَالُ مِنَّا، وَنَنَالُ مِنْهُ، قَالَ مَاذَا يَأْمُرُكُمْ؟ قُلْتُ يَقُولُ
اعْبُدُوا اللَّهَ وَاحْدَهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَاتْرَكُوا
مَا يَقُولُ آبَاؤُكُمْ، وَيَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ
وَالْعَفَافِ، فَقَالَ لِبَنِي جُمَانٍ قُلْ لَهُ سَأَلْتُكَ

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے انہیں خبر دی کہ ابوسفیان بن حرب نے
انہیں خبر دی کہ ہرقل نے ان کو قریش کی جماعت کے ساتھ بلایا یہ
لوگ اس مدت میں شام تجارت کرنے گئے تھے جس مدت میں رسول
اللہ ﷺ نے ابوسفیان اور قریش سے عارضی صلح کی ہوئی تھی پس
قریش اس کے پاس آئے اور وہ ایلیاء (بیت المقدس) میں تھے
ہرقل نے ان کو اپنی مجلس میں بلایا اور اس کے گرد روم کے سردار تھے
پھر اس نے قریش کو اور اپنے مترجم کو بلایا پھر کہا: تم میں سے اس شخص
کا قریبی رشتہ دار کون ہے جس کا یہ دعویٰ ہے کہ وہ نبی ہے؟ ابوسفیان
نے کہا: میں اس شخص کا قریبی رشتہ دار ہوں ہرقل نے کہا: اس کو
میرے نزدیک کر دو اور اس کے اصحاب کو بھی اس کے نزدیک کر دو
اور ان کو اس کی پیٹھ کے پیچھے کھڑا کر دو پھر اس نے اپنے مترجم سے
کہا: ان لوگوں سے کہو کہ میں اس شخص کے متعلق سوال کروں گا اگر یہ
مجھ سے جھوٹ بولے تو تم اس کو جھٹلا دینا ابوسفیان نے کہا: پس اللہ کی
قسم! اگر مجھے اس بات پر شرم نہ آتی کہ لوگ مجھے جھوٹا کہیں گے تو
میں ضرور آپ کے متعلق جھوٹ بولتا پھر ہرقل نے مجھ سے سب سے
پہلا سوال جو کیا وہ یہ تھا: تم لوگوں میں اس شخص کا نسب کیسا ہے؟ میں
نے کہا: وہ ہم میں بہت عمدہ نسب والے ہیں اس نے کہا: کیا یہ دعویٰ
اس سے پہلے تم میں سے کسی اور نے بھی کیا تھا؟ میں نے کہا: نہیں اس
نے کہا: کیا اس کے باپ دادا میں سے کوئی بادشاہ تھا؟ میں نے کہا:
نہیں اس نے کہا: آیا مقتدر لوگ اس کی پیروی کرتے ہیں یا پس ماندہ
لوگ؟ میں نے کہا: بلکہ پس ماندہ لوگ اس نے کہا: آیا وہ زیادہ ہو
رہے ہیں یا کم ہو رہے ہیں؟ میں نے کہا: بلکہ زیادہ ہو رہے ہیں اس
نے کہا: کیا ان میں سے کوئی شخص اس کے دین میں داخل ہونے کے
بعد اس کے دین سے ناراض ہو کر اس سے پلٹ جاتا ہے؟ میں نے
کہا: نہیں اس نے کہا: کیا اس کے دعویٰ نبوت کرنے سے پہلے تم اس
پر جھوٹ کی تہمت لگاتے تھے؟ میں نے کہا: نہیں اس نے کہا: کیا وہ
عہد شکنی کرتا ہے؟ میں نے کہا: نہیں تاہم ہمارا ان سے ایک مدت تک
معاہدہ ہے ہم نہیں جانتے کہ وہ اس دوران کیا کرنے والے ہیں
ابوسفیان نے کہا: اس بات کے سوا مجھے آپ کے خلاف کوئی اور بات

عَنْ نَسَبِهِ، فَذَكَرْتَ أَنَّهُ فِيكُمْ ذُو نَسَبٍ، فَكَذَلِكَ
الرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي نَسَبِ قَوْمِهَا، وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ
أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ؟ فَذَكَرْتَ أَنْ لَا، فَقُلْتُ
لَوْ كَانَ أَحَدٌ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ لَقُلْتُ رَجُلٌ
يَتَأَسَّى بِقَوْلِ قَبْلِهِ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ
مِنْ مَلِكٍ؟ فَذَكَرْتَ أَنْ لَا، قُلْتُ فَلَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ
مِنْ مَلِكٍ قُلْتُ رَجُلٌ يَطْلُبُ مَلِكَ أَبِيهِ، وَسَأَلْتُكَ
هَلْ كُنْتُمْ تَتَهَمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ؟
فَذَكَرْتَ أَنْ لَا، فَقَدْ أَعْرِفُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَذَرَ
الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ، وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ، وَسَأَلْتُكَ
أَشْرَافُ النَّاسِ اتَّبَعُوهُ أَمْ ضَعَفَاءُ هُمْ؟ فَذَكَرْتَ أَنْ
ضَعَفَاءَ هُمْ اتَّبَعُوهُ، وَهُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ، وَسَأَلْتُكَ
أَيَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ؟ فَذَكَرْتَ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ،
وَكَذَلِكَ أَمْرُ الْإِيمَانِ حَتَّى يَتِمَّ، وَسَأَلْتُكَ أَيَرْتَدُّ
أَحَدٌ سَخَطَةً لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ؟ فَذَكَرْتَ أَنْ
لَا، وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ تَخَالِطُ بِشَاشَتِهِ
الْقُلُوبَ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَغْدِرُ؟ فَذَكَرْتَ أَنْ لَا،
وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا تَغْدِرُ، وَسَأَلْتُكَ بِمَا يَأْمُرُكُمْ؟
فَذَكَرْتَ أَنَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ، وَلَا تُشْرِكُوا
بِهِ شَيْئًا، وَيَنْهَاكُمْ عَنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، وَيَأْمُرُكُمْ
بِالصَّلَاةِ، وَالصَّدَقِ، وَالْعَقَابِ، فَإِنْ كَانَ مَا تَقُولُ
حَقًّا، فَسَيَمْلِكُ مَوْضِعَ قَدَمَيْ هَاتَيْنِ، وَقَدْ كُنْتُ
أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ، لَمْ أَكُنْ أَظُنُّ أَنَّهُ مِنْكُمْ، فَلَوْ أَنِّي
أَعْلَمُ أَنِّي أَخْلَصُ إِلَيْهِ لَتَجَشَّمْتُ لِقَاءَهُ، وَلَوْ كُنْتُ
عِنْدَهُ لَغَسَلْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ، ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي بَعَثَ بِهِ دُخِيَّةً إِلَى
عَظِيمِ بَصْرِي، فَدَفَعَهُ إِلَيَّ هِرْقَلُ، فَقَرَأَهُ، فَإِذَا فِيهِ.

کہنے کی گنجائش نہیں ملی اس نے کہا: کیا تم نے اس سے ساتھ جنگ
کی؟ میں نے کہا: ہاں اس نے کہا: تمہاری اس سے ساتھ جنگ کیسی
ری؟ میں نے کہا: ہمارے اور اس کے درمیان جنگ کنویں کے ڈول
کی طرح تھی، کبھی اس ڈول کو وہ حاصل کر لیتا اور کبھی ہم اس سے کہتا:
وہ تمہیں کس چیز کا حکم دیتا ہے؟ میں نے کہا: وہ کہتا ہے: صرف اللہ
وصدہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو اور تمہارے
باپ دادا جو کہتے تھے اس کو چھوڑ دو اور وہ ہمیں نماز پڑھنے کا بھی بتاتے
کا پاک دامن رہنے کا اور رشتہ داروں سے ملنے جلنے کا حکم دیتا ہے پھر
ہر قل نے مترجم سے کہا: اس کو بتاؤ کہ میں نے تم سے اس کے نسب
کے متعلق سوال کیا تو تم نے بتایا کہ وہ تم میں عمدہ نسب والا ہے اور اسی
طرح رسول اپنی قوم کے عمدہ نسب میں بھیجے جاتے ہیں اور میں نے تم
سے سوال کیا کہ کیا تم میں سے کسی نے پہلے یہ دعویٰ کیا تھا؟ تو تم نے
کہا: نہیں میں نے دل میں کہا: اگر تم میں سے کسی نے پہلے یہ دعویٰ کیا
ہوتا تو میں کہتا: یہ شخص اس دعویٰ کی پیروی کر رہا ہے جو اس سے پہلے
کیا گیا تھا اور میں نے تم سے سوال کیا کہ کیا اس شخص کے باپ دادا
میں سے کوئی شخص بادشاہ تھا؟ تو تم نے بتایا کہ نہیں میں نے دل میں
کہا: اگر اس کے باپ دادا میں سے کوئی بادشاہ ہوتا تو میں کہتا کہ یہ
شخص اپنے باپ کے ملک کو طلب کر رہا ہے اور میں نے تم سے سوال
کیا کہ آیا تم اس کے دعویٰ نبوت سے پہلے اس پر جھوٹ کی تہمت
لگاتے تھے؟ تم نے بتایا کہ نہیں پس میں نے پہچان لیا کہ جو شخص
لوگوں پر جھوٹ نہیں باندھتا وہ اللہ پر کیسے جھوٹ باندھے گا اور میں
نے تم سے سوال کیا کہ مقتدر لوگ اس کی پیروی کرتے ہیں یا پس ماندہ
لوگ؟ تو تم نے بتایا کہ پس ماندہ لوگ اس کی پیروی کرتے ہیں اور
وہی لوگ رسولوں کے پیروکار ہوتے ہیں اور میں نے تم سے سوال کیا
کہ وہ لوگ زیادہ ہو رہے ہیں یا کم ہو رہے ہیں؟ تو تم نے بتایا کہ وہ
زیادہ ہو رہے ہیں اور اسی طرح ایمان کا معاملہ ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ مکمل
ہو جائے اور میں نے تم سے سوال کیا کہ ان میں سے کوئی شخص دین
میں داخل ہونے کے بعد دین کو ناپسند کر کے اس سے پلٹتا تو نہیں؟ تو
تم نے بتایا کہ نہیں اور جب ایمان کی بشارت دلوں میں رچ جائے تو

پھر اسی طرح ہوتا ہے اور میں نے تم سے سوال کیا کہ کبھی اس نے عبد
ثعلبی کی؟ تو تم نے بتایا کہ نہیں اور اسی طرح رسول عبد ثعلبی نہیں کرتے
اور میں نے تم سے سوال کیا کہ وہ تمہیں کس چیز کا حکم دیتے ہیں؟ تو تم
نے بتایا کہ وہ تمہیں حکم دیتے ہیں کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور اس کے
ساتھ کسی کو شریک نہ کرو اور وہ تمہیں بتوں کی عبادت کرنے سے منع
کرتے ہیں اور وہ تم کو نماز پڑھنے، حج بولنے، پاک دامن رہنے کا حکم
دیتے ہیں اگر تم نے جو کچھ کہا ہے وہ برحق ہے تو وہ عنقریب میرے
ان قدموں کی جگہ کے مالک ہو جائیں گے اور میں یہ جانتا تھا کہ ان کا
ظہور ہونے والا ہے لیکن مجھے یہ گمان نہیں تھا کہ وہ تم میں سے ہوں
گئے سو اگر مجھے یہ یقین ہو جائے کہ میں ان تک پہنچ جاؤں گا تو میں
ضرور ان سے ملاقات کرنے کی مشقت اٹھاؤں گا اور اگر میں ان
کے پاس ہوتا تو میں ضرور ان کے پیروں کو دھوتا پھر اس نے رسول اللہ
ﷺ کے اس مکتوب کو منگوا یا جس کو آپ نے حضرت وحید کے
ذریعہ بصری کے حاکم کے پاس بھیجا تھا اس نے وہ مکتوب ہرقل کو
دے دیا ہرقل نے پڑھا تو اس میں یہ لکھا ہوا تھا:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ
عَظِيمِ الرُّومِ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى. أَمَّا بَعْدُ
فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ أَسْلِمَ تَسْلِمٌ يُوْتِكَ
اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ
الْأَرِيسِيِّنَ وَهِيَ أَهْلُ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ
سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ
شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾ (آل

عمران: ۶۴)

اللہ ہی کے نام سے (شروع کرتا ہوں) جو نہایت رحم فرمانے والا
بہت مہربان ہے
محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول کی طرف سے ہرقل عظیم
الروم کی طرف جو ہدایت کی پیروی کرے اس پر سلام ہو بہر حال بسم
اللہ کے بعد پس بے شک میں تم کو اسلام کی دعوت دیتا ہوں اسلام
قبول کر لو تم سلامت رہو گے اللہ تعالیٰ تم کو بڑا اجر عطا فرمائے گا اور
اگر تم نے اعراض کیا تو تمہارے قبیعین کا گناہ بھی تم پر ہو گا۔ اے اہل
کتاب! ایسی بات کی طرف آ جاؤ جو ہمارے اور تمہارے درمیان
برابر ہے کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور اس کے ساتھ کسی
چیز کو شریک نہ قرار دیں اور ہم میں سے کوئی اللہ کو چھوڑ کر ایک
دوسرے کو رب نہ قرار دے پھر اگر وہ روگردانی کریں تو تم کہہ دو:
لوگو! تم گواہ ہو جاؤ کہ ہم مسلمان ہیں O (آل عمران: ۶۴)

ابوسفیان نے کہا: جب ہرقل نے جو کہا وہ کہا اور وہ اس مکتوب کو
پڑھنے سے فارغ ہو گیا تو اس کے پاس بہت شور ہو گیا اور آوازیں

قَالَ أَبُو سُفْيَانَ فَلَمَّا قَالَ مَا قَالَ وَقَرَعَ مِنْ
قِرَاءَةِ الْكِتَابِ كَثُرَ عِنْدَهُ الصَّخَبُ وَارْتَفَعَتْ

الْأَصْوَاتُ وَأَخْرِجْنَا فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي حِينَ
أَخْرِجْنَا لَقَدْ أَمَرَ ابْنُ أَبِي كَبْشَةَ إِنَّهُ يَخَافُهُ
مَلِكُ بَنِي الْأَصْفَرِ فَمَا زِلْتُ مُوقِنًا أَنَّهُ سَيُظْهِرُ
حَتَّى أَذْخَلَ اللَّهُ عَلَيَّ الْإِسْلَامَ وَكَانَ ابْنُ النَّاطُورِ
صَاحِبُ إِيْلِيَاءَ وَهَرَقْلُ سَقْفًا عَلَى نَصَارَى الشَّامِ
يُحَدِّثُ أَنَّ هَرَقْلَ حِينَ قَدِمَ إِيْلِيَاءَ أَصْبَحَ يَوْمًا
حَيْثُ النَّفْسُ فَقَالَ بَعْضُ بَطَارِقَتِهِ قَدْ اسْتَكْرَمْنَا
هَيْئَتَكَ قَالَ ابْنُ النَّاطُورِ وَكَانَ هَرَقْلُ حَزَاءً يَنْظُرُ
فِي النُّجُومِ فَقَالَ لَهُمْ حِينَ سَأَلُوهُ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ
حِينَ نَظَرْتُ فِي النُّجُومِ مَلِكُ الْخِتَانِ قَدْ ظَهَرَ
فَمَنْ يَخْتِنُ مِنْ هَذِهِ الْأَمَّةِ؟ قَالُوا لَيْسَ يَخْتِنُ إِلَّا
الْيَهُودُ فَلَا يَهْمَنَّكَ شَأْنُهُمْ وَانْكُتُبْ إِلَى مَدَائِنِ
مُلْكِكَ فَيَقْتُلُوا مَنْ فِيهِمْ مِنَ الْيَهُودِ فَبَيْنَمَا هُمْ
عَلَى أَمْرِهِمْ أَتَى هَرَقْلُ بِرَجُلٍ أَرْسَلَ بِهِ مَلِكُ
عَسَانَ يُخْبِرُ عَنْ خَبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلَمَّا اسْتَخْبَرَهُ هَرَقْلُ قَالَ أَذْهَبُوا فَانْظُرُوا
أَمْخَتِنُ هَؤُلَاءِ لَا؟ فَانْظُرُوا إِلَيْهِ فَحَدَّثُوهُ أَنَّهُ
مُخْتِنٌ وَسَأَلَهُ عَنِ الْعَرَبِ فَقَالَ هُمْ يَخْتِنُونَ؟
فَقَالَ هَرَقْلُ هَذَا مَلِكُ هَذِهِ الْأَمَّةِ قَدْ ظَهَرَ ثُمَّ
كَتَبَ هَرَقْلُ إِلَى صَاحِبِ لَهُ بِرُومِيَّةَ وَكَانَ نَظِيرَهُ
فِي الْعِلْمِ وَسَارَ هَرَقْلُ إِلَى جَمُصَ فَلَمَ بِرُمِ
جَمُصَ حَتَّى أَتَاهُ كِتَابٌ مِنْ صَاحِبِهِ يُوَافِقُ رَأْيَ
هَرَقْلَ عَلَى خُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَنَّهُ نَبِيٌّ فَأَذِنَ هَرَقْلُ لِعُظَمَاءِ الرُّومِ فِي دَسْكَرَةِ
لَهُ بِجَمُصَ ثُمَّ أَمَرَ بِأَبْوَابِهَا فَعُلِقَتْ ثُمَّ أَطْلَعَ فَقَالَ
يَا مَعْشَرَ الرُّومِ هَلْ لَكُمْ فِي الْفَلَاحِ وَالرُّشْدِ وَأَنْ
يُثَبَّتَ مُلْكُكُمْ فَتَبَايَعُوا هَذَا النَّبِيَّ فَحَاصُوا
خَيْصَةَ حُمُرِ الْوَحْشِ إِلَى الْأَبْوَابِ فَوَجَدُوهَا قَدْ
عُلِقَتْ فَلَمَّا رَأَى هَرَقْلُ نَفَرَتَهُمْ وَأَيْسَ مِنْ

بلند ہو گئیں اور ہم کو نکال دیا گیا جب ہم کو نکال دیا یہ تو میں نے
اپنے اصحاب سے کہا: ابوکبشہ کے بیٹے کا (یعنی بنی سقریہ) ہمارے
بہت عظیم ہو گیا اس سے سفید قام قوم کا بادشاہ بھی رات کے پہرے
ہمیشہ یہ یقین رہا کہ وہ قریب غائب ہو جائیں گے۔ میں نے
میرے دل میں اسلام داخل کر دیا اور ابن الناطور جو بیت المقدس کا
امیر (گورنر) تھا ہرقل کا مصاحب اور شام کے عیسائیوں کا سربراہ
(بڑا پادری) تھا وہ بیان کرتا ہے کہ ایک دن صبح کو ہرقل بیت المقدس
میں بہت پریشان حال تھا اس کے درباریوں نے کہا: آپ کی حالت
حالت بہت بدلی ہوئی ہے ابن الناطور نے کہا: ہرقل نے کہا: میں
ستاروں میں غور کرتا تھا اس نے ان لوگوں سے کہا: میں نے جو اب
میں کہا: آج رات جب میں نے ستاروں میں غور کیا تو میں نے دیکھا
کہ ختم کرنے والی قوم کا بادشاہ غالب آچکا ہے پس اس زمانہ کے
لوگوں میں سے کون ختم کرتا ہے؟ انہوں نے کہا: صرف یہ ختم کرتا
ہے جو آپ ان کی وجہ سے پریشان نہ ہوں اور آپ اپنے ملک کے
تمام غلاموں کو یہ حکم لکھ کر بھیج دیں کہ وہاں جو بھی یہودی ہیں ان کو قتل کر دیا
جائے پس وہ لوگ ان ہی معاملات میں مشغول تھے کہ ہرقل نے اپنے
ایک شخص کو ایلیا کیس جس کو انسان کے بادشاہ نے بھیجا تھا اس نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کی خبر دی جب ہرقل نے اس سے پوری
خبر معلوم کر لی تو کہا: جاؤ معلوم کرو وہ ختم کسے قاتل ہیں یا نہیں اس
نے آپ کے حالات معلوم کیے تو لوگوں نے بتایا کہ وہ ختم کسے قاتل
ہیں اور ہرقل نے اس شخص سے عربوں کے متعلق سواں یہ تو میں نے
کہا: عرب ختم کرتے ہیں پھر ہرقل نے کہا: بنی سقریہ امت کے بادشاہ
ہیں جو ظاہر ہو چکے ہیں ہرقل کا ایک درباری وہاں تھا جو ہم میں اس
کی فکر کا تھا ہرقل نے اس کو خط لکھ کر معلوم کیا کہ وہ ہرقل کے
لیے روانہ ہوا ابھی وہ جمص نہیں پہنچا تھا کہ اس نے یہاں اس کے دوست
کا خط آگیا اس کی رائے بھی ہرقل کے موافق تھی کہ بنی سقریہ ہمارے
ہو چکا ہے اور آپ برحق نبی ہیں تب ہرقل نے روم کے راجہ کو
اپنے تمس کے محل میں بلایا اور دروازوں کو بند کرنے کا حکم دیا
دروازے بند کر دیے گئے پھر وہ ان کے سامنے آیا پھر کہا: روم

الْإِيمَانُ قَالَ رُدُّوهُمْ عَلَيَّ، وَقَالَ إِنِّي قُلْتُ مَقَالَتِي
إِنَّمَا اخْتَبَرْتُ بِهَا شِدَّتَكُمْ عَلَى دِينِكُمْ فَقَدْ رَأَيْتُ
فَسَحَدُوا لَهُ وَرَضُوا عَنْهُ فَكَانَ ذَلِكَ إِحْرَاشًا
هَرَقَلٍ.

جماعت! دائمی کامیابی اور ہدایت کے حصول کے متعلق اور اپنے ملک کی
بقا کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے؟ سو تم اس نبی کی بیعت کر لو یہ سنتے ہی
وہ وحشی گدھوں کی طرح دروازوں کی طرف دوڑے لیکن دروازے تو بند
کیے جا چکے تھے بالآخر جب ہرقل نے ان کی اس وحشت کو دیکھا اور ان
کے ایمان سے مایوس ہو گیا تو کہا: ان کو میرے پاس واپس لاؤ اور
کہا: میں نے جو ابھی تجویز پیش کی تھی تو اس سے میں تمہاری دین میں
شدت کو آزما رہا تھا سو مجھے معلوم ہو گیا پھر ان سب سرداروں نے
ہرقل کو سجدہ کیا اور اس سے راضی ہو گئے اور یہی ہرقل کا آخری امر تھا۔

امام بخاری کہتے ہیں: اس حدیث کو صالح بن کیسان اور یونس
اور معمر نے زہری سے روایت کیا ہے۔

رَوَاهُ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ، وَيُونُسُ، وَمَعْمَرٌ، عَنِ
الزُّهْرِيِّ.

اطراف الحدیث: ۵۱-۲۶۸۱-۲۸۰۳-۲۹۷۸-۳۱۷۳-۳۵۵۳-۵۹۸۰-۶۲۶۰ (صحیح مسلم: ۱۷۷۳ سنن ابوداؤد: ۵۱۳۶ سنن

ترمذی: ۲۷۱۷ سنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۰۶۴)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف خصوصاً حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کا تعارف

اس حدیث کی سند میں چھ رجال ہیں جن میں زہری، عبید اللہ بن عبد اللہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا تعارف پہلے ہو چکا ہے
اور بقیہ تین رجال کا تعارف حسب ذیل ہے:

(۱) ابوالیمان ان کا نام الحکم بن نافع الحمصی البحرانی ہے انہوں نے اسماعیل بن عیاش اور دیگر سے احادیث روایت کی ہیں اور
ان سے امام احمد یحییٰ بن معین ابو حاتم الذہلی اور بہت سے محدثین نے احادیث روایت کی ہیں یہ ۱۳۸ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۲۱ھ
یا ۲۲۲ھ میں فوت ہوئے صحاح ستہ میں ان کے علاوہ اور کسی کا نام الحکم بن نافع نہیں ہے (۲) شعیب بن ابی حمزہ البشیر الحمصی انہوں
نے زہری اور بہت سے تابعین سے حدیث کا سماع کیا ہے یہ ثقہ حافظ تھے ستر سے زیادہ سال کی عمر گزار کر ۱۶۲ھ یا ۱۶۳ھ میں فوت
ہو گئے شعیب بن ابی حمزہ نام کا صحاح ستہ میں اور کوئی راوی نہیں ہے (۳) ابوسفیان ان کا نام صخر بن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن
عبد مناف بن قصی القرشی الاموی المکی ہے یہ ابرہہ کے ہاتھوں کی پسائی کے واقعہ سے دس سال پہلے پیدا ہوئے اور فتح مکہ کی شب
میں اسلام لائے یہ غزوہ طائف اور حنین میں حاضر رہے نبی ﷺ نے ان کو حنین کی غلیحوں میں سے ایک سواونٹ اور چالیس اوقیہ
عطا فرمائے غزوہ طائف میں ان کی ایک آنکھ شہید ہو گئی تھی اور دوسری آنکھ جنگ یرموک میں شہید ہو گئی جب یہ اپنے بیٹے یزید بن
ابن سفیان کے جھنڈے کے نیچے لڑ رہے تھے پھر یہ مدینہ آئے اور ۳۱ھ یا ۳۲ھ میں فوت ہو گئے اس وقت ان کی عمر ۸۸ سال تھی
حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی ان سے حضرت ابن عباس اور ان کے بیٹے حضرت معاویہ نے احادیث
روایت کی ہیں صحابہ میں ابوسفیان نام کے کئی صحابی ہیں لیکن ابوسفیان بن حرب نام کے یہ واحد صحابی ہیں۔ امام بخاری نے ابوسفیان
کی صرف ایک حدیث روایت کی ہے۔ (کشف المشکل ج ۱ ص ۳۴) (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* اس حدیث کی شرح شرح صحیح مسلم: ۳۴۹۳-ج ۵ ص ۵۰۶-۵۰۴ میں مذکور ہے وہاں ہم نے اس حدیث کے ۱۶ فوائد ذکر
کیے ہیں یہاں اس کی شرح میں ہم ان امور کا ذکر کریں گے جن کا ذکر وہاں نہیں کیا گیا اب یہاں پر اس حدیث میں مذکور اسماء اور

اعلام کی تشریح کر رہے ہیں اور سب سے پہلے ہر قل کا ذکر کر رہے ہیں۔

ہر قل کی مختصر سوانح

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ہر قل کا تلفظ دو طرح ہے: ”ہر قل“ (ہ کے نیچے زیر پر زبر اور ق پر جزم) اور ”ہرقل“ (ہ کے نیچے زیر پر جزم اور ق کے نیچے زیر) اس نے ۳۱ سال حکومت کی اس کی حکومت کے دوران ہی نبی ﷺ کا وصال ہوا تھا۔ اس کی حکومت روم کے شہروں میں تھی روم کے بادشاہوں کا لقب قیصر تھا سو اس کا لقب بھی قیصر تھا جیسے ایران کے بادشاہوں کا لقب کسری ہے اور ترک کے بادشاہوں کا لقب خاقان ہے اور حبشہ کے بادشاہ کا لقب نجاشی ہے اور القبط کے بادشاہ کا لقب فرعون ہے اور مصر کے بادشاہ کا لقب عزیز ہے اور چین کے بادشاہ کا لقب فغفور ہے اور یونان کے بادشاہ کا لقب بطلمیوس ہے اور بربر کے بادشاہ کا لقب جالوت ہے اور صابنہ کے بادشاہ کا لقب نمرود ہے اور یمن کے بادشاہ کا لقب تنج ہے خوارزم کے بادشاہ کا لقب خوارزم شاہ اور جرجان ہے اور اسکندریہ کے بادشاہ کا لقب ملک مقوقس ہے۔ صحیح حدیث میں ہے:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کسری ہلاک ہو جائے گا تو اس کے بعد کوئی کسری نہیں ہوگا اور جب قیصر ہلاک ہو جائے گا تو اس کے بعد کوئی قیصر نہیں ہوگا اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! تم ضرور ان کے خزانوں کو اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے۔ (صحیح البخاری: ۳۱۲۱، صحیح مسلم: ۲۹۱۹، سنن ترمذی: ۲۲۱۶، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۳)

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ قیصر کے بعد شام میں کوئی قیصر نہیں ہوگا اور کسری کے بعد عراق میں کوئی کسری نہیں ہوگا اس حدیث کا سبب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں قریش شام اور عراق میں تجارت کے لیے بہت زیادہ جایا کرتے تھے پھر جب قریش مسلمان ہو گئے تو ان کو یہ خوف ہوا کہ اب وہ شام اور عراق میں سفر نہیں کر سکیں گے کیونکہ اسلام کی وجہ سے شام اور عراق والے ان کے مخالف ہو گئے تھے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان ملکوں میں ان کی ہلاکت کے بعد کوئی قیصر اور کسری نہیں ہوگا اور تمہیں کوئی نقصان نہیں ہوگا پھر شام میں کوئی قیصر نہیں ہوا اور عراق میں کوئی کسری نہیں ہوا قیصر کا لغوی معنی ہے: کاٹنا اس نام کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اس کی ماں وضع حمل سے پہلے مر گئی تھی تو اس کو ماں کا پیٹ کاٹ کر نکالا گیا تھا اور قیصر اس پر فخر کرتا تھا کہ اس کی پیدائش فرج کے راستہ سے نہیں ہوئی بلکہ اس کو پیٹ سے نکالا گیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۳۸۔ ۱۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

سید قاسم محمود لکھتے ہیں:

ہر قل شاہان روم کا لقب تھا نیز زمانہ قدیم میں اس کا ایک معبد بھی تھا اس کے ایک بادشاہ کو رسول اللہ ﷺ نے ایک خط لکھا تھا کہ اسلام لے آئے یہ اسلام کو دل سے چاہتا تھا مگر عیسائی پادریوں نے ایسا کرنے سے باز رکھا ہر قل کا شہر اس نے آباد کیا تھا۔ جنگ تبوک و یرموک اسی سے لڑی گئیں یرموک میں شکست کھا کر یہ انطاکیہ چھوڑ گیا اس نے اپنے ملک میں سترے رائج کیے تھے جن کے ایک طرف اس کی صورت تھی اور دوسری طرف کوئی عبارت تھی۔ جب خسرو پرویز نے عیسائیوں سے سلطنت شام چھین لی تو یہ فوراً ان کی مدد کو پہنچا اور حکومت چھین کر انہیں واپس کر دی۔ (اسلامی انسائیکلو پیڈیا ص ۱۳۲۹ شاہ کاربک فاؤنڈیشن کراچی)

حضرت دحیہ کلبی رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح

اس حدیث میں حضرت دحیہ کلبی کا بھی نام آیا ہے ان کے متعلق حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ

لکھتے ہیں:

ان کا نام ہے: وحید بن خلیفہ بن فروہ بن زید بن امرء القیس الخزرجی۔ یہ مشہور صحابی ہیں بدر میں حاضر نہ ہو سکے ان کا پہلا مشددہ الخندق ہے اور ایک قول ہے کہ احد ہے یہ بہت حسین تھے حسن میں ان کی مثال دی جاتی تھی حضرت ام سلمہ اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام ان کی صورت میں نازل ہوتے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جبریل میرے پاس وحید کلبی کی صورت میں آتے تھے۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۱۰۰) حضرت وحید کلبی نبی ﷺ کا مکتوب لے کر قیصر کے پاس گئے تھے اور ۶۷ھ یا ۷۷ھ کے اوّل میں حمص میں اس سے ملے تھے۔ امام ترمذی نے حضرت مغیرہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت وحید نے نبی ﷺ کو دو موزے بدیہ کیے تھے جن کو آپ نے پہنا تھا۔ "سنن ابو داؤد" میں حضرت وحید سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کی خدمت میں کچھ قبلی کنیزیں پیش کی گئی تھیں آپ نے ان میں سے ایک خیر گئے و طائی تھی۔

امام احمد نے حضرت وحید سے روایت کیا ہے کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے لیے ایک گدھے کو گھوڑی پر نہ چڑھاؤں؟ اس سے ایک خچر پیدا ہوا جس پر آپ سواری کریں؟ آپ نے فرمایا: ایسا کام وہ لوگ کرتے ہیں جو بے علم ہوں۔

(سنن ابو داؤد: ۲۵۶۵، مسند احمد ج ۱ ص ۹۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۵۴۰، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۳، مسند احمد ج ۱ ص ۹۸)

حضرت وحید جنگ یرموک میں گئے تھے؛ شق میں بھی رہے ہیں اور حضرت معاویہ کی خلافت تک زندہ رہے ہیں۔

(۱۱۱ ص ۲ ص ۲۲۳-۲۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

ابو بکبشہ کا تعارف

اس حدیث میں ہے کہ جب ابوسفیان اور ان کے دیگر ساتھیوں کو برقل کے دربار سے نکال دیا گیا تو ابوسفیان نے کہا کہ ابو بکبشہ کے بیٹے کا معاملہ بہت عظیم ہو گیا اس سے سفید فاق قوم کا بادشاہ بھی ڈرتا ہے۔

ابو بکبشہ خزاندہ کا شمس تھا جو شمری دم کے ستارے کی عبادت کرتا تھا اس کا نام و جز بن غالب تھا ابو الحسن البحر جانی نے کہا ہے کہ قریش نبی ﷺ سے عداوت کی وجہ سے آپ کے نسب معروف کے بجائے آپ کی نسبت ابو بکبشہ کی طرف کرتے تھے یا اس وجہ سے کہ جس طرح ابو بکبشہ بت پرستی کے بجائے ستارہ پرست تھے اسی طرح آپ بھی بت پرستی کے بجائے توحید پرست تھے یا اس وجہ سے کہ آپ کے نانا ابو بکبشہ تھے کیونکہ وہب بن عبد مناف بن زہرہ جو سیدہ آمنہ کے دادا تھے ان کی کنیت ابو بکبشہ تھی اسی طرح عمرو بن زید بن اسد البنی ری جو عبد المطلب کی ماں سلمیٰ کے باپ تھے وہ ابو بکبشہ کہلاتے تھے اس وجہ سے وہ آپ کو ابو بکبشہ کا بیٹا کہتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۱۳۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

کلیسا کا نظام پاپائیت

اس حدیث میں یہ آگیا ہے کہ حرقل نے ابن الناطور کو پادریوں کا سردار بنادیا تھا اس کی مکمل وضاحت کے لیے کلیسا کے نظام پاپائیت اور پوپ کے منصب کو سمجھنا ضروری ہے جس کو ہم تفصیل سے بیان کر رہے ہیں:

پاپائیت: یورپ کے زیر نظام پوپ کا طریق کار پوپ کی حکومت جب قسطنطین اعظم نے عیسائیت کو روم کا سرکاری مذہب قرار دیا تو رومی حکومت مقدس حکومت بن گئی اور کلیسا کا انتظام پانچ پادریوں (پیٹری آرچ) کے ہاتھ میں آ گیا جنہیں پوپ کہا گیا۔ مغرب میں روم اور شرق میں قسطنطنیہ (استنبول) کا پوپ اہم تھے۔ ان کے درمیان اختلافات کی خلیج وسیع تر ہو گئی تو ۱۰۵۴ء میں دونوں کلیسا سے الگ ہو گئے۔ مغرب میں رومن کیتھولک اور شرق میں یونانی کلیسا دو الگ اداروں کی حیثیت سے وجود میں آئے۔

پوپ گریگوری اول (۵۴۰ء تا ۶۰۹ء) نے رومی کلیسا کو مستحکم بنیادوں پر استوار کرنے کے بعد پاپائی نظام کو اور زیادہ مستحکم کر دیا۔ پورا یورپ پوپ کے دائرہ کار میں آ گیا اور اسے دینی و دنیاوی امور میں غیر محدود اختیارات حاصل ہوئے۔ اس کی نافرمانی ناقابل معافی جرم قرار دیا گیا۔ اس کا ہر لفظ قانون کی حیثیت رکھتا ہے۔ ایونو فی رانگیم لکھتا ہے کہ پاپائیت کلیسا پر دینی طور پر پچائی ہوئی تھی اور سیاست پر جاگیرداروں کا قبضہ تھا، دونوں آزادی اور حریت کے بانی دشمن تھے ظاہر دونوں میں زبردست مشابہت تھی، عوام کی کوئی حیثیت نہ تھی ان کے سروں پر مذہبی عہدیداروں کا ایک لمبا سلسلہ مسط تھا جو مطلقاً استغناء سے مرپوپ تک جا پہنچتا تھا۔ پوپ خود کو پطرس کا جانشین اور حضرت عیسیٰ کا نائب کہتا تھا اس کا اقتدار ربانی تسلیم کیا جاتا ہے۔

پاپائیت کے مظالم کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ عوام نے پوپ کی مخالفت کرنا شروع کر دی۔ پوپ نے تو مذہبی نہیں، سائنس سے انکار کیا اور تعلیم یافتہ طبقے نے ان کتابوں کا مطالعہ شروع کر دیا جن کا مطالعہ پوپ نے ممنوع قرار دے رکھا تھا۔ پوپ نے انہیں بائبل قرار دے کر انہیں دردناک سزائیں دیں۔ اس سے کلیسا کے خلاف نفرت اور بھی بڑھ گئی۔

سب سے زیادہ مخالفت پوپ لوی ویم کے جاری کردہ معافی ناموں کی خرید و فروخت کے سلسلے میں ہوئی۔ لوی ویم ایک عالیشان گرجا بنانا چاہتا تھا جس کے لیے زرِ خطیر کی ضرورت تھی اس رقم کے جمع کرنے کے لیے اس نے معافی ناموں کی فروخت کا طریقہ رائج کیا۔ ان معافی ناموں کو نہ صرف پادری فروخت کرتے تھے بلکہ تاجروں نے باقاعدہ طور پر ان کی دکانیں قائم کر رکھی تھیں۔ گناہوں کے زرخزانے بھی مقرر تھے۔ مختلف گناہوں کی معافی کے لیے الگ الگ قیمتیں مقرر تھیں مثلاً، غلط طاقٹس کے لیے ۳ شلنگ، عدالت میں جھوٹی گواہی کے لیے ۹ شلنگ، چوری ۱۲ شلنگ، عصمت دری کرنے پر ۹ شلنگ، زنا اور قتل پر ۲۰ شلنگ، ہندی رکھنے پر ۲/۱۰ شلنگ۔

معافی نامے میں جو عبارت درج ہوئی تھی وہ بڑی دلچسپ ہے ان میں لکھا ہوتا تھا:

”تم پر خداوند یسوع مسیح کی رحمت ہو اور وہ اپنے مقدس رحم سے تمہیں آزاد کرے۔ میں اس دن اور اس کے با برکت شہر پطرس پولوس اور مقدس پوپ کی اس سند کی زد سے جو انہوں نے مجھے عطا فرمائی ہے تمہیں آزاد کرتا ہوں اور سب سے پہلے کلیسا کی تمام ملامتوں سے خواہ وہ کسی شکل میں ہوں پھر تمہارے ہر ایک گناہ حدود شکنی اور زیادتی سے خواہ وہ کیسے ہی مہیب اور شدید کیوں نہ ہوں تم سے وہ سزا اٹھا لیتا ہوں جو تمہیں تمہارے گناہوں کی پاداش میں جہنم میں ملنے والی تھی تاکہ تم جب مرد تو جہنم سے روزے تم پر بند ہوں اور جنت کی راہیں کشادہ ہوں باپ بیٹے اور روح القدس کے نام پر۔“

پاپائیت کی زد سے پادری تمام عمر کنوارے رہتے ہیں انہیں شادی کرنے کی اجازت نہیں ہوتی آج بھی رومن کیتھولک چرچ میں یہی رسم جاری ہے۔

پاپائیت کا خاتمہ کرنے کے لیے جہاں سیاست دانوں اور اہل علم نے بے انتہا کوششیں کیں وہاں خواہ اہل مذہب جی مخالفت پر اتر آئے۔ کلیسا کے اقتدار کو ختم کرنے کے لیے کئی مسلحین میدان میں آئے۔ ان میں بارہویں صدی کا پاپا، اللہ و پوپا، سولہویں صدی کے جان نولر اور جان وائی کلف اور سولہویں صدی کا مارٹن لوتھر قابل ذکر ہیں۔ مارٹن لوتھر ان سب میں نمایاں اور امتیازی حیثیت ہ مالک ہے ۱۵۱۱ء میں وہ روم گیا اور اس نے پوپ کی زندگی کا مطالعہ بہت قریب سے کیا۔ وہ اس نتیجے پر پہنچا کہ پوپ روحانی قوت کا مالک نہیں چنانچہ واپس آنے پر اس نے پوپ کی زبردست مخالفت شروع کر دی۔ ۱۵۱۷ء میں اس نے پوپ کے معافی نامے دینے کے اختیار پر شدید نکتہ چینی کی۔ ۱۵۱۸ء تک پورا یورپ لوتھر کے خیالات سے واقف ہو چکا تھا۔ اس سے ایک تہلکہ مچ گیا پاپائیت کے

حامیوں نے لوتھر کو قید کر دیا، رہائی کے بعد اس نے رہبانیت ترک کر کے شادی کر لی اور اس طرح جرمنی میں ایک نیا کلیسا پروٹسٹنٹ وجود میں آ گیا جو پاپائیت اور رومن کیتھولک کا زبردست مخالف تھا۔

عوام تو پہلے ہی پاپائیت سے نالاں تھے چنانچہ بہت جلد رومن کیتھولک کی جڑیں اکھڑنے لگیں جسے دیکھتے ہوئے اس فرقے میں بھی اصلاح کی کوششیں کی جانے لگیں نتیجہ پاپائیت کمزور پڑتی چلی گئی۔

لوتھر کے بعد دیگر مصلحین میں سوئزر لینڈ کے ہل رچ زونگی اور فرانس کے جان کالون کا تذکرہ ضروری ہے۔ کالون کے عقائد نے تو انسانی اختیار کو بالکل ختم کر دیا اس کا کلیسا ”اصلاح یافتہ“ کہلاتا ہے۔ اسی طرح سکاٹ لینڈ اور انگلستان میں بھی اصلاح و ترامیم کی بہت سی کوششیں ہوئیں جس سے بہت سے کلیسا وجود میں آئے۔ جن کی وجہ سے عیسائیت میں قدیم پاپائی نظام تقریباً مفلوج ہو کر رہ گیا۔ پادری: فادر باپ بڑا بزرگ عیسائیوں کا مذہبی پیشوا کلیسائی نظام میں بشپ کا ماتحت ہوتا ہے۔ اس کے فرائض میں عبادات، انجیل مقدس کی تبلیغ اور مذہبی رسومات کی ادائیگی شامل ہوتی ہے وہ دیگر سماجی تقاریب میں کلیسا کے نمائندے کی حیثیت سے شریک ہوتا ہے۔ رومن کیتھولک کلیسا میں پادری عمر بھر کنوارا رہتا ہے اس کے لیے شادی کرنے کی اجازت نہیں ہوتی جب کہ مشرقی کلیسا میں پادری پر شادی لازمی ہوتی ہے لیکن آرتھوڈکس اور قدامت پسند کلیساؤں میں پادری رنڈا ہونے پر دوسری شادی نہیں کر سکتا۔

(اسلامی انسائیکلو پیڈیا ص ۴۲۲-۴۲۱ طبع کراچی)

کلیسا میں پوپ کا منصب

پوپ: لاطینی لفظ ہے جس کے معنی باپ کے ہیں۔ چوتھی اور پانچویں صدی عیسوی میں پوپ کا خطاب کسی بھی پادری کے لیے استعمال کر لیا جاتا تھا لیکن بعد ازاں یہ لقب روم کے بشپ کے لیے مخصوص ہو کر رہ گیا۔ اہل برطانیہ میں عیسائیت کی ترویج کے فرائض روم کے عیسائی پادریوں نے سرانجام دیئے تھے چنانچہ جوں جوں برطانیہ میں عیسائیت کو غلبہ حاصل ہوتا گیا۔ ایسے ہی ان پادریوں کو بھی عوام میں مقبولیت حاصل ہوتی چلی گئی اور ان کا تقدس بڑھتا چلا گیا۔ پاپائے روم اہل برطانیہ کا سب سے بڑا روحانی پیشوا بن گیا اور جب روم میں کلیسا نے سیاسی اقتدار حاصل کر لیا تو برطانیہ میں بھی پاپائے اعظم کی دھاک بیٹھ گئی۔

قرون وسطیٰ میں ایک دور وہ بھی آیا کہ پوپ کی قوت بادشاہوں سے بھی زیادہ ہو گئی۔

ایک طرف تو سیاسی قوت تھی اور دوسری طرف مذہبی اثر اور دولت ان چیزوں نے کلیسا کو وقت کا اہم ترین ادارہ بنا دیا اور ہر شخص نہ صرف کلیسا کا محتاج اور اسی کے رحم و کرم پر تھا بلکہ شاہی دربار کے احکام و قوانین میں بھی کلیسا ہی کی وساطت سے طے پاتے تھے نیز جب بہت سی وحشی اقوام مثلاً گوتھ، ہنس، گال، فرینک وغیرہ نے رومی پوپ کے ذریعے عیسائیت قبول کی تو اس سے پوپ کی قوت میں خاصہ اضافہ ہوا۔ پورا یورپ پوپ کے زیر اثر آ گیا۔ دینی اور دنیوی طاقت کا منبع پوپ ہی کی ذات تھی۔ اس لیے اسے غیر محدود اختیارات حاصل ہو گئے اس کی نافرمانی کو ناقابل معافی جرم قرار دیا گیا۔ پوپ کی ہر بات قانون کی حیثیت رکھتی تھی اور جو اس کی حکم عدولی کرتا تھا اسے سخت سزائیں دی جاتی تھیں لیکن پوپ نے اس قوت دولت اور اثر کا زیادہ بہتر استعمال نہ کیا وہ حضرت مسیح کی سادہ اور بے تکلف زندگی چھوڑ کر عیش و عشرت میں گھر گئے۔ دولت حاصل کرنے کے لیے ہر طرح کے ذرائع اختیار کیے یہاں تک کہ پوپ نے جنت کے سرٹیفیکیٹ بیچنے شروع کر دیئے۔

پوپ کی قوت کا استعمال صرف یہ رہ گیا کہ ایک دوسرے پر کفر کے فتوے لگائیں اور ان اختلافات میں اس درجہ بڑھ گئے کہ معمولی سا اختلاف رکھنے والوں کو موت کی سزا دے دی جاتی تھی۔ اس مقصد کے لیے خاص عدالتیں قائم کی گئیں جنہیں احتسابی

عدالت کہا جاتا تھا۔ ایک اندازے کے مطابق ۱۳۸۱ء سے ۱۸۰۸ء تک ان عدالتوں نے تقریباً تین لاکھ چالیس ہزار افراد کو مختلف سزائیں دیں۔ ان میں صرف ۲۲ ہزار وہ تھے جنہیں دہکتی آگ میں ڈالا گیا۔ جن لوگوں کو سزائیں دی گئیں ان میں گلیلو جیسے بہ سائنسدان بھی شامل تھے۔

عوام پر مظالم کے پہاڑ توڑے گئے تو ان میں پوپ کے خلاف نفرت نے جنم لیا اور ایسے لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے پوپ کے اقتدار کو ختم کرنے کی تحریکیں چلائیں۔ ان لوگوں میں پیٹر والدو جان ٹولز مارٹن لو تھر جیسے افراد تھے جنہوں نے عوام و پوپ کے اقتدار سے نجات دلائی۔ (اسلامی انسائیکلو پیڈیا ص ۴۴۳ شاہکار بک فاؤنڈیشن، طبع کراچی)

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں ”بطارقة“ کا لفظ ہے ”بطریق“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: بادشاہ کی حکومت کے خاص ارکان اور ”دسکرة“ کا لفظ ہے اس کا معنی محل ہے جس کے گرد مکان ہوں اور ”سقف“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: رئیس یا بڑا پادری ”رومبہ“ کا معنی ہے: روم کا شہر ”الاریسین“ کا معنی ہے: تبعین ”صاحب اہلیاء“ کا معنی ہے: بیت المقدس کا گورنر ”دعاية الاسلام“ کا معنی ہے: اسلام کی دعوت۔

جب ہرقل کو نبی ﷺ کی نبوت کے صدق کا یقین ہو گیا تو پھر وہ اسلام کیوں نہیں لایا؟

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب ہرقل ابوسفیان سے نبی ﷺ کے متعلق سوالات کر چکا تو اس نے کہا: اگر تم نے جو چھ بہاؤ وہ برحق ہے تو وہ نبی عنقریب اس جگہ کا مالک ہو جائے گا جہاں میرے یہ دو قدم ہیں اور مجھے معلوم تھا کہ اس نبی کا ظہور ہونے والا ہے مگر میرا یہ گمان نہیں تھا کہ وہ تم میں سے ہوگا اور اگر مجھے یہ یقین ہوتا کہ میں اس تک پہنچ جاؤں گا تو میں ضرور اس سے ملاقات کرنے کے لیے مشقت اٹھاتا اور اگر میں اس کے پاس ہوتا تو اس کے پاؤں کو دھوتا۔

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

ہرقل کے اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کو یقین تھا کہ اگر اس نے نبی ﷺ کی طرف ہجرت کی تو اس کو قتل کر دیا جائے گا اور یہ اس کو تجربہ سے معلوم ہوا کیونکہ ضحاطر نے اپنے مسلمان ہونے کو ظاہر کیا تھا تو اس کو عیسائیوں نے قتل کر دیا اور امام طبرانی نے ضعیف سند کے ساتھ اس قصہ کو روایت کیا ہے پس قیصر نے کہا: مجھے معلوم ہے کہ وہ برحق نبی ہیں لیکن میں اپنے اسلام کو ظاہر کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اگر میں نے ایسا کیا تو میری حکومت جاتی رہے گی اور رومی مجھے قتل کر دیں گے اور امام ابن اسحاق کی ایک مرسل روایت میں ہے: ہرقل نے کہا: اللہ کی قسم! مجھے یقین ہے کہ وہ نبی مرسل ہیں لیکن مجھے یہ خطرہ ہے کہ رومی مجھے قتل کر دیں گے اگر یہ خطرہ نہ ہوتا تو میں اس نبی کی پیروی کرتا تاہم اگر ہرقل عقل سے کام لیتا تو اسے معلوم ہوتا کہ نبی ﷺ نے اسے مکتوب میں فرمایا تھا: تم اسلام قبول کر لو تم سلامت رہو گے یعنی دنیا اور آخرت میں پس اگر وہ اسلام قبول کر لیتا تو اس کو وہ خطرات پیش نہ آتے جن سے وہ ڈر رہا تھا لیکن ہدایت کی توفیق اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔

ہرقل نے ایمان لانے پر اپنی حکومت کو ترجیح دی اس پر قوی دلیل یہ ہے کہ ۸ھ میں غزوہ موتہ میں اس نے مسلمانوں سے جنگ کی اور یہ اس قصہ کے دو سال بعد کا واقعہ ہے اور ”مغازی ابن اسحاق“ میں ہے کہ جب مسلمان سرزمین شام میں گئے تو ان کو یہ خبر پہنچی کہ ہرقل ایک لاکھ مشرکین کے ساتھ ان کے مقابلہ پر آ رہا ہے اسی طرح امام ابن حبان نے اپنی ”صحیح“ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے تبوک سے بھی اس کو اسلام کی دعوت دی وہ اسلام قبول کرنے کے قریب تھا لیکن اس نے اسلام قبول

نہیں یا۔ اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ وہ اپنے کفر پر مسلسل برقرار رہا تاہم یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ دل میں اپنے ایمان کو چھپاتا ہو اور اپنی حکومت کو بچانے کے لیے اور قتل کیے جانے کے خوف سے یہ تا فرمائیاں کرتا ہو۔ ”مسند احمد“ میں یہ حدیث ہے کہ اس نے تبوک سے نبی ﷺ کو یہ مکتوب بھیجا کہ میں مسلمان ہوں نبی ﷺ نے فرمایا: اس نے جھوٹ بولا وہ اپنی نصرانیت پر قائم ہے اور ابو عبیدہ کی ”کتاب الاموال“ میں یہ روایت ہے: اللہ کے دشمن نے جھوٹ بولا وہ مسلمان نہیں ہے اسی وجہ سے امام عبد البر نے یہ کہا ہے کہ اس نے تصدیق کا اظہار کیا لیکن اس پر قائم نہ رہا اور تصدیق کے تقاضے پر عمل نہیں کیا اور فانی چیزوں کو دائمی نعمتوں پر ترجیح دی۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۵۱۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اسلام قبول کرنے کی پاداش میں بڑے پادری ضغاطر کا قتل کیا جانا

یہ حدیث میں مذکور ہے کہ ہرقل کا ایک دوست رومیہ میں تھا جو علم میں اس کی فکر کا تھا ہرقل نے اس کو خط لکھ کر معلوم کیا اور وہ خود جس روانہ ہو گیا ابھی وہ جمع نہیں پہنچا تھا کہ اس کے پاس اس کے دوست کا خط آ گیا اس کی رائے بھی ہرقل کے موافق تھی کہ نبی ﷺ کا ظہور ہو چکا ہے اور آپ برحق نبی ہیں۔

ہرقل نے اس دوست کا نام ضغاطر تھا اس کے متعلق حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

”حضرت وحید بیان کرتے ہیں کہ جب میں نبی ﷺ کا مکتوب لے کر ضغاطر کے پاس گیا تو اس نے کہا: یہی وہ نبی ہیں جن کا ہم بتی کر رہے تھے اور جن کی ہمیں حضرت عیسیٰ نے بشارت دی تھی سو میں ان کی تصدیق کرتا ہوں اور ان کی اتباع کروں گا“ قصص نے اس سے کہا: لیکن اگر میں نے ایسا کیا تو میری حکومت جاتی رہے گی اور یہ لوگ مجھے قتل کر دیں گے اس قصہ کے آخر میں ہے کہ مجھ سے بڑے پادری (ضغاطر) نے کہا: یہ مکتوب لے کر اپنے پیغمبر کے پاس چلے جاؤ اور ان پر میرا سلام پڑھنا اور انہیں یہ خبر دینا کہ میں کو ایسا یتیم ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور بے شک محمد اللہ کے رسول ہیں میں ان پر ایمان لے آیا اور میں نے ان کی تصدیق کر دی اور بے شک عیسائی میرا انکار کریں گے پھر وہ ان کی طرف گیا اور انہوں نے اسے قتل کر دیا۔ امام ابن اسحق کی روایت میں اس طرح ہے کہ ہرقل نے حضرت وحید کو ضغاطر رومی کی طرف بھیجا اور ضغاطر نے اپنے اسلام کو ظاہر کر دیا اور اس کے ”پر پہلے جو لباس تھا اس کو اتار دیا اور سفید لباس پہن لیا اور رومیوں کو اسلام کی دعوت دی انہوں نے اس کو مارا پیٹا اور قتل کر دیا اور جب حضرت وحید دوبارہ ہرقل کے پاس گئے تو اس نے کہا: میں نے تم سے پہلے کہا تھا کہ مجھے رومیوں سے اپنی جان کا خطرہ ہے لیکن اس روایت پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حضرت وحید ہرقل کے پاس اس مکتوب کو لے کر حدیبیہ کے سال نہیں گئے تھے وہ اس کے پاس مکتوب لے کر غزوہ تبوک میں گئے تھے ہو سکتا ہے کہ ضغاطر کے متعلق دو قصے ہوں ایک قصہ وہ ہے جس کا ”صحیح بخاری“ میں ذکر ہے جس میں ابن الناطور نے بیان کیا ہے کہ اس کی رائے ہرقل کے موافق تھی اس میں اس کے اسلام لانے کا ذکر ہے نہ اس کے قتل کیے جانے کا۔ دوسرا قصہ وہ ہے جس کا امام ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ ضغاطر کے پاس حضرت وحید گئے وہ اسلام لے آیا اور اس کو قتل

کر دیا گیا۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۵۱۰-۵۱۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

ہرقل کے اسلام لانے پر اس کو دگنا اجر کیوں دیا جائے گا؟

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ہرقل نے نبی ﷺ کا مکتوب منگوا یا اس میں لکھا تھا: بے شک میں تم کو اسلام کی دعوت دیتا ہوں اسلام قبول کرو تم سلامت رہو گے اللہ تم کو دگنا اجر عطا فرمائے گا۔

ہرقل کو دگنا اجر کی اس لیے بشارت دی کہ وہ پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لایا تھا پھر سیدنا محمد ﷺ پر ایمان لانے کا وعدہ

نبیوں پر ایمان لانے کی وجہ سے اسے دگنا اجر ملے گا اور یہ اس آیت کے موافق ہے:

أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ. (التقصص: ۵۴)

ان لوگوں کو ان کا اجر دو مرتبہ دیا جائے گا۔

دگنے اجر کی یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ ہر قتل کا اسلام لانا اس کے قبیعین کے اسلام لانے کا بھی سبب ہو گا اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ قرآن مجید میں ہے:

لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ (النجم: ۲۹)

انسان کو صرف اسی کی سعی اور کوشش کا اجر ملتا ہے

تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ کے عدل کا اظہار ہے اور جس آیت میں دگنے اجر کا ذکر ہے وہ اس کا فضل ہے۔

اس کی توجیہ کہ ہر قتل کے قبیعین کے اسلام نہ قبول کرنے کا گناہ ہر قتل کو کیوں ہو گا؟

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اگر تم نے اسلام قبول نہیں کیا تو تمہارے قبیعین کے اسلام نہ لانے کا بھی گناہ تم پر ہو گا حالانکہ قرآن مجید میں ہے:

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ. (بنی اسرائیل: ۱۵)

اور کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے (کے گناہ) کا بوجھ نہیں

اٹھانے گا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہر قتل کا گناہ یہ تھا کہ وہ اپنے قبیعین کی گمراہی کا سبب بنا کیونکہ وہ لوگ اس کے اسلام نہ لانے کی وجہ سے اسلام نہیں لائے لہذا اس اعتبار سے قبیعین کا گناہ درحقیقت ہر قتل ہی کا گناہ ہے اور وہ اپنے ہی گناہوں کا بوجھ اٹھانے کا۔

اس اعتراض کا جواب کہ ہر قتل کے نام مکتوب میں جو آیت لکھی گئی تھی وہ اس مکتوب کو بھیجنے کے تین سال بعد نازل ہوئی تھی

اس سلسلہ میں تیسرا اعتراض یہ ہے کہ اس مکتوب میں جو آیت لکھی تھی: "يَا هَذِهِ الْكِتَابُ نَعَاثُوا إِلَىٰ كَيْفَتِهِ" (سورہ ن: ۶۴) یہ آیت اس وقت نازل ہوئی تھی جب آپ کے پاس نجران کے عیسائیوں کا وفد آیا تھا اور آپ کے پاس وفد آنے کا قصہ ۹ھ کا ہے اور ابوسفیان جو ہر قتل کے دربار میں گئے تھے یہ ۶ھ کا واقعہ ہے لہذا اس مکتوب میں وہ آیت کیسے لکھی گئی جو تین سال بعد نازل ہوئی تھی؟ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ نبی ﷺ نے اس آیت کے نزول سے پہلے ہی اس کو مکہ یا مدینہ اور بعد میں جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ کے لکھے ہوئے کے موافق تھی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ آیت ۱۰ بار نازل ہوئی ہو لیکن یہ بعید ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۵۱۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

(میں کہتا ہوں کہ اس میں ابن عربی کے اس قول کی تائید ہے کہ قرآن مجید کے مکمل نزول سے پہلے آپ کو اس کا اجماعی علم تھا۔ سعیدی غفرلہ)

”یہ ہر قتل کا آخری امر تھا“ آیا اس سے مراد اس کی زندگی کا آخری واقعہ ہے یا دعوت ایمان کے سلسلہ میں آخری بات؟

اس حدیث کے آخر میں مذکور ہے: جب ہر قتل عیسائی سرداروں کے ایمان سے مایوس ہو گیا تو اس نے ان سے کہا: میں نے جو ابھی تجویز پیش کی تھی اس سے میں دین میں تمہاری شدت کو آزار پہنچاؤں گا سو مجھے معلوم ہو گیا پھر ان سب سرداروں نے ہر قتل کو سجدہ کیا اور اس سے راضی ہو گئے اور یہ ہر قتل کا آخری امر تھا۔ اس کی شرح میں حافظ عسقلانی لکھتے ہیں:

اس کا معنی یہ ہے کہ ہر قتل کے ایمان لانے کے سلسلہ میں یہ آخری بات یا آخری واقعہ تھا اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ ہر قتل کے

واقعات کے سلسلہ میں یہ آخری واقعہ تھا کیونکہ اس کے بعد ہرقل نے موتہ میں اور تبوک میں مسلمانوں کے خلاف لشکر کشی کی تھی اور نبی ﷺ نے اس کو دوبارہ مکتوب بھیجا تھا اور امام ابن اسحاق نے یہ روایت ذکر کی ہے کہ ہرقل نے جب شام سے قسطنطنیہ جانے کا ارادہ کیا تو اس نے رومی سرداروں پر چند امور پیش کیے کہ یا تو وہ اسلام قبول کر لیں یا جزیہ دیں اور یا نبی ﷺ سے صلح کر لیں اور آپ ان کو عادت اور معمول سے کم چیز پر باقی رکھیں لیکن انہوں نے اس کا انکار کر دیا پھر وہ شام سے روانہ ہو گیا اور اس نے اہل شام کو الوداعی سلام کیا اور قسطنطنیہ میں داخل ہو گیا اس میں مورخین کا اختلاف ہے کہ آیا یہ وہی ہرقل ہے جس سے مسلمانوں نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے زمانہ میں جنگ کی تھی یا وہ اس کا بیٹا تھا۔

جب کہ اکثر لوگوں کے نزدیک ہرقل کے ایمان کا معاملہ غیر واضح تھا اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ اس نے جان کے خوف سے ایمان لانے کی تصریح نہ کی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ آخر وقت تک شک میں رہا حتیٰ کہ کفر پر مر گیا۔

حدیث مذکور کی عنوان باب کے ساتھ حافظ عسقلانی کی بیان کردہ مناسبت

امام بخاری نے اس باب کو ”انما الاعمال بالنیات“ کی حدیث سے شروع کیا تھا اور ہرقل کے آخری معاملہ پر ختم کیا ہے گویا کہ امام بخاری نے کہا کہ اگر ایمان لانے کے لیے اس کی نیت صادق تھی تو وہ کامیاب ہے ورنہ وہ ناکام اور نامراد ہے اور یوں اس حدیث کی باب سے مناسبت ظاہر ہو گئی۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۵۲۱-۵۲۰ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کی عنوان باب کے ساتھ حافظ عینی کی بیان کردہ مناسبت

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی عنوان باب سے موافقت کے سلسلہ میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ایسے متعدد جملے ہیں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص پر وحی کی جاتی ہے اس کو کیسی صفات کا حامل ہونا چاہیے مثلاً یہ کہ اس کا نسب اپنی قوم میں سب سے افضل ہو اس قوم میں اس سے پہلے کسی نے نبوت کا دعویٰ نہ کیا ہو اس نے اس سے پہلے کبھی جھوٹ نہ بولا ہو اور اس کے متبعین کبھی اس کے دین کو ناپسند کر کے اس سے نہ پھریں اور یہ ”بدء الوحي“ کے ساتھ واضح مناسبت ہے نیز ہرقل کو جو مکتوب بھیجا گیا تھا اس میں جو آیت مذکور ہے اور اس باب کے شروع میں جو آیت مذکور ہے دونوں میں یہ چیز مشترک ہے کہ اللہ تعالیٰ انبیاء ﷺ پر دین کو قائم کرنے اور کلمہ توحید کا اعلان کرنے کے لیے وحی نازل فرماتا رہا ہے۔

حافظ عسقلانی اور حافظ عینی کی مناسبتوں کے درمیان محاکمہ اور مصنف کی بیان کردہ مناسبت

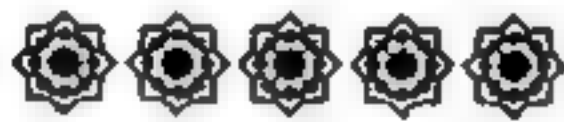
میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر اور حافظ عینی دونوں نے بہت عمدہ مناسبت بیان کی ہے لیکن حافظ عسقلانی کی مناسبت باب کی پہلی حدیث کے ساتھ ہے اور حافظ عینی کی مناسبت باب کے عنوان کے ساتھ ہے اور مطلوب یہی ہوتا ہے کہ باب کی حدیث کی مناسبت باب کے عنوان کے ساتھ بیان کی جائے سو اس اعتبار سے حافظ عینی کی شرح حافظ عسقلانی کی شرح پر فائق ہے۔

علامہ عینی نے حدیث مذکور کی عنوان باب کے ساتھ جو مناسبت بیان کی ہے وہ عمدہ مناسبت ہے لیکن اتنی عمدہ بھی نہیں ہے کیونکہ علامہ عینی نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ بتایا ہے کہ جن پر وحی کی جاتی ہے ان کی کیسی صفات ہونی چاہئیں گویا اس حدیث کی وحی کے ساتھ مناسبت ہے لیکن اس کے باب کا عنوان صرف وحی نہیں ہے بلکہ ”بدء الوحي“ ہے اور ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ ”بدء“ کا معنی ظہور اور غلبہ ہے اور اس حدیث میں نبی ﷺ پر نازل ہونے والی وحی کے ظہور اور غلبہ کا ذکر ہے کیونکہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ ابوسفیان نے کہا جب ہرقل نے کہا جو کہا اور وہ اس مکتوب کو پڑھنے سے فارغ ہو گیا تو اس کے پاس بہت شور ہو گیا اور آوازیں بلند ہو گئیں اور ہم کو نکال دیا گیا جب ہم کو نکال دیا گیا تو میں نے اپنے اصحاب سے کہا: ابوکبشہ کے بیٹے (یعنی نبی ﷺ) کا معاملہ بہت

عظیم ہو گیا، اس سے سفید فام قوم کا بادشاہ بھی ڈرتا ہے، پھر مجھے ہمیشہ یہ یقین رہا کہ وہ عنقریب غالب ہو جائیں گے حتیٰ کہ اللہ نے میرے دل میں اسلام داخل کر دیا، سو حدیث کے ان جملوں میں وحی کے ظہور اور غلبہ کا ذکر ہے کیونکہ نبی ﷺ کا غلبہ وحی کی جہت سے تھا، سو میرے نزدیک اس حدیث کی عنوان باب کے ساتھ موافقت اس وجہ سے ہے کہ اس حدیث میں وحی کے ظہور اور غلبہ کا ذکر ہے اور اس کے باب کا عنوان بھی ”بدء الوحی“ ہے یعنی وحی کا ظہور اور غلبہ اور یہ وہ نکتہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے صرف میرے دل میں اتمام کیا ہے اور تمام شارحین میں صرف مجھ پر اللہ کی یہ نعمت ہے جس کو میں نے ”نعمۃ الباری“ میں درج کیا ہے واللہ الحمد۔

حدیث مذکور کی زہری سے دو روایتیں اور ان کی تفصیل

اس حدیث کے آخر میں امام بخاری نے لکھا ہے کہ اس حدیث کو صالح بن کیسان اور یونس اور معمر نے زہری سے روایت کیا ہے۔ اس عبارت سے امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ابوالیمان کی جو روایت زہری سے ہے وہ ابوسفیان کے اس قول تک ہے: حتیٰ کہ اللہ نے میرے دل میں اسلام کو داخل کر دیا، اس کے بعد جو ابن الناطور کا قصہ آخر حدیث تک ہے وہ ابوالیمان کی روایت سے نہیں ہے، اسی وجہ سے امام بخاری نے اس حدیث کو ابوالیمان کی سند سے ”کتاب الجہاد“ اور ”کتاب التفسیر“ میں رقم: ۲۹۴۱ اور رقم: ۳۵۵۳ میں ابوسفیان کے اس قول تک روایت کیا ہے، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں اسلام کو داخل کر دیا اور اس کے بعد ابن الناطور کا قصہ بیان نہیں کیا، اب امام بخاری یہ بیان کر رہے ہیں کہ ابن الناطور کا یہ قصہ از صالح بن کیسان از یونس از معمر از زہری ہے، خلاصہ یہ ہے کہ زہری سے دو روایتیں ہیں، ایک روایت ابوالیمان نے کی ہے جو ابوسفیان کے قول مذکور تک ہے اور دوسری روایت صالح بن کیسان نے کی ہے جس میں ابن الناطور کا قصہ آخر حدیث تک ہے۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۲۔ کتابُ الْإِيْمَانِ ایمان کا بیان

اس سے پہلے امام بخاری نے یہ باب ذکر کیا تھا: ”باب کیف كان بدء الوحي“ یعنی وحی کی ابتداء کیسے ہوئی یا وحی کا ظہور اور غلبہ کیسے ہوا یہ امام بخاری کی ”الجامع الصحیح“ کے مقدمہ کے قائم مقام تھا اسی لیے امام بخاری نے کتاب سے ابتداء نہیں کی بلکہ باب سے ابتداء کی پھر اپنی ”الجامع الصحیح“ میں مختلف کتب ذکر کیں مثلاً کتاب الایمان، کتاب العلم، کتاب الطہارات، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الزکوٰۃ، کتاب الحج، کتاب الصوم اور کتاب البیوع وغیرہ کتاب الایمان کو باقی کتب پر مقدم کیا کیونکہ تمام احکام شرعیہ کے قبول: دین کا مدار ایمان پر ہے اور ایمان تمام اعمال کی شرط ہے اور شرط مشروط پر مقدم ہوتی ہے اس کے بعد ”کتاب العلم“ کو ذکر کیا کیونکہ احکام شرعیہ پر عمل کرنے کے لیے علمی ضرورت ہے اور علم سے ہی احکام ایک دوسرے سے ممتاز ہوتے ہیں اس کے بعد ”کتاب الصلوٰۃ“ کو ذکر کیا کیونکہ ایمان لانے کے بعد جو عبادت سب سے پہلے فرض ہوتی ہے وہ نماز ہے قرآن مجید میں ہے:

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ.

جو لوگ غیب کی خبروں پر ایمان لاتے ہیں اور نماز کو قائم کرتے ہیں۔

سو ایمان کے بعد نماز کا مرتبہ ہے اور چونکہ نماز کی ادائیگی طہارت پر موقوف ہے اس لیے ”کتاب الایمان“ کے بعد پہلے کتاب الطہارات کا ذکر کیا اور اس کے بعد کتاب الصلوٰۃ کا ذکر کیا اور قرآن مجید میں بہت جگہ نماز کے بعد زکوٰۃ کا حکم دیا ہے اس لیے کتاب الصلوٰۃ کے بعد کتاب الزکوٰۃ کا ذکر کیا اور نماز بدنی عبادت ہے اور زکوٰۃ مالی عبادت ہے اور حج بدنی عبادت اور مالی عبادت کا مجموعہ ہے اس لیے کتاب الزکوٰۃ کے بعد کتاب الحج کا ذکر کیا اور اس کے بعد روزہ کا ذکر کیا اور کتاب الصوم درج کی کیونکہ احادیث میں ان چار عبادتوں کے ساتھ روزہ کا ذکر ہے اور ان چار عبادتوں کو مقدم کیا کیونکہ یہ چار عبادت وجودی ہیں اور روزہ عدلی ہے اور وجودی کو عدلی پر شرف ہوتا ہے۔ عبادت کے بعد معاملات شروع کیے اور کتاب البیوع اور کتاب الاجارہ وغیرہ کو ذکر کیا۔

پھر ہر کتاب کے تحت کئی اور کتب کو ذکر کیا جیسے کتاب الطہارات میں کتاب الوضوء، کتاب الغسل، کتاب الحيض اور کتاب التيمم کو ذکر کیا اور کتاب الصلوٰۃ میں کتاب مواقيت الصلوٰۃ، کتاب الاذان، کتاب الجمعة، کتاب صلوٰۃ الخوف، کتاب العیدین، کتاب الوتر، کتاب الاستسقاء، کتاب الکسوف، کتاب سجود القرآن، کتاب تقصیر الصلوٰۃ، کتاب التمجید، کتاب السہو اور کتاب الجنائز کو ذکر کیا اسی طرح باقی کتب بھی کئی کئی پر مشتمل ہیں اور وہ ضمنی کتب دراصل ابواب کے حکم میں ہیں۔

ایمان کا لغوی معنی

علامہ سید محمد بن محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ لکھتے ہیں:

ایمان کا معنی تصدیق ہے علامہ زنجیزی نے "الاساس" میں اسی پر اعتماد کیا ہے اور اقویٰ وغیرہ تمام اہل علم اس پر متفق ہیں اور علامہ زنجیزی نے "کشاف" میں کہا ہے: جس پر کوئی شخص ایمان لایا اس نے اس کو تکذیب سے مامون اور محفوظ کر دیا اور ایمان کا معنی ہے: اذعان یعنی ماننا اور قبول کرنا اور یہ اعتراف کے معنی کو متضمن ہے الا زہری نے کہا ہے: ایمان کی اصل سے امانت کے صدق میں داخل ہونا جس طرح اس نے زبان سے تصدیق کی ہے اسی طرح دل سے بھی تصدیق کی تو وہ مومن ہے اور جس نے دل سے تصدیق نہیں کی وہ اس امانت کو ادا کرنے والا نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس رکھی تھی وہ منافق ہے نہ جانے کہا: ایمان کا معنی شریعت کو اور نبی ﷺ اللہ کے پاس سے جو کچھ لے کر آئے اس کو قبول کرنا ہے اس کا اعتقاد رکھنا ہے اور دل سے اس کی تصدیق کرنا ہے امام راغب اصفہانی نے کہا: کبھی ایمان کا اطلاق اس شریعت پر کیا جاتا ہے جس کو نبی ﷺ لے کر آئے اور کبھی حق کے ماننے اور قبول کرنے کو ایمان کہا جاتا ہے اور ایمان تین چیزوں کا مجموعہ ہے: تصدیق بالقلب اقرار باللسان اور عمل بالارکان اور ان میں سے ہر ایک کو بھی ایمان کہا جاتا ہے۔ (تاج العربی شرح القاموس ج ۹ ص ۱۳۵ دار احیاء التراث العربی بیروت)

ایمان کا شرعی معنی

علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کی اس چیز میں تصدیق کرنا جس کے متعلق بہ اہم معلوم ہو کہ اس کو آپ لے کر آئے ہیں اور اس کا دین ہونا مشہور ہو یعنی بغیر غور و فکر اور دلیل کے اس کا علم ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا واحد ہونا پانچ نمازوں کا فرض ہونا اور شراب کا حرام ہونا جو چیز اجماعی ہو اس کا اجماعی ملاحظہ کافی ہے اور جو چیز تفصیلی ہو اس کا تفصیلی ملاحظہ ضروری ہے حتیٰ کہ اگر اس سے نماز کی فرضیت کا سوال کیا جائے اور وہ اس کی تصدیق نہ کرے یا اس سے شراب کے حرام ہونے کا سوال کیا جائے اور وہ اس کی تصدیق نہ کرے تو وہ کافر ہوگا ایمان کی یہ تعریف مشہور ہے اور جمہور علماء اسلام کا یہی موقف ہے۔ (شرح القاموس ج ۵ ص ۷۷ استشارات الرضی امیرن ۱۳۰۹ھ)

ایمان کی تعریف میں فقہاء اسلام کے مشہور مذاہب

اہل قبلہ کے ایمان کی تعریف میں حسب ذیل مذاہب ہیں:

- (۱) اکثر محققین اور امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ ایمان صرف تصدیق کا نام ہے اور اقرار اسلامی احکام کے اجراء کے لیے شرط ہے اور نیک اعمال کا کرنا درجات میں بلندی کا سبب ہے۔
- (۲) خوارج کا مذہب ہے: تصدیق اقرار اور اعمال کے مجموعہ کا نام ایمان ہے اور نیک عمل کے ترک کرنے یا نافرمانی کرنے سے انسان ایمان سے نکل جاتا ہے اور کفر میں داخل ہو جاتا ہے۔
- (۳) معتزلہ کا مذہب ہے: تصدیق اقرار اور اعمال کے مجموعہ کا نام ایمان ہے اور گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے انسان ایمان سے نکل جاتا ہے کیونکہ جز کی نفی سے کل کی نفی ہو جاتی ہے لیکن وہ کافر نہیں ہوتا کیونکہ اس نے تکذیب نہیں کی۔
- (۴) ائمہ ثلاثہ اور محدثین کا مذہب ہے: تصدیق اقرار اور اعمال کے مجموعہ کا نام ایمان ہے اور گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے انسان ایمان سے نکلتا ہے نہ کفر میں داخل ہوتا ہے بلکہ فاسق ہو جاتا ہے۔
- (۵) مرجئہ کا مذہب یہ ہے کہ ایمان لانے کے بعد انسان کے لیے نیک عمل کرنا ضروری نہیں اور نہ گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے اسے

کسی عذاب کا خطرہ ہے۔ (شرح المقاصد ج ۵ ص ۱۷۹-۱۷۸ 'مہذباً مرتباً' منشورات الرضی ۱۳۰۹ھ)

ہم نے یہاں پر ایمان میں صرف وہ مذاہب ذکر کیے ہیں جن پر "صحیح البخاری" کی احادیث کا سمجھنا موقوف ہے ائمہ ثلاثہ اور محدثین جن آیات اور احادیث سے ایمان میں کمی اور زیادتی پر استدلال کرتے ہیں وہ ہم احناف کے نزدیک ایمان کامل پر محمول ہیں اور ہمارے نزدیک ایمان کامل میں اعمال داخل ہیں اس لیے ایمان کامل میں کمی اور زیادتی ہو سکتی ہے ہمارے نزدیک نفس ایمان میں اعمال داخل نہیں ہیں وہ صرف تصدیق کا نام ہے اور اس کا ائمہ ثلاثہ اور محدثین بھی انکار نہیں کرتے۔

شرح صحیح مسلم میں ایمان کے مذاہب کے عنوانات

ہم نے "شرح صحیح مسلم" میں ایمان کی بہت زیادہ تفصیل بیان کی ہے اس میں ایمان کے مباحث کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

۱ ایمان کے لغوی معنی کی تفصیل اور تحقیق ۲ ایمان کے شرعی معنی کی تفصیل اور تحقیق ۳ نفس ایمان اور ایمان کامل کا بیان ۴ مومن ہونے کے لیے فقط جاننا کافی نہیں ہے بلکہ ماننا ضروری ہے ۵ ایمان کی حقیقت میں فقط تصدیق کے معتبر ہونے پر قرآن مجید سے استشہاد ۶ ایمان کی حقیقت میں فقط اقرار کے غیر معتبر ہونے پر قرآن مجید سے استشہاد ۷ ایمان کی حقیقت میں اعمال کے غیر معتبر ہونے پر قرآن مجید سے استشہاد ۸ ایمان میں کمی اور زیادتی کے ثبوت پر احادیث سے استشہاد ۹ ایمان میں کمی اور زیادتی کے دلائل کے جوابات ۱۰ ایمان کی تعریف میں خوارج کے دلائل کے جوابات ۱۱ ایمان کی تعریف میں مرجہ کے دلائل کے جوابات ۱۲ ایمان کی تعریف میں اہل قبلہ کے مذاہب کا خلاصہ ۱۳ آیا اسلام اور ایمان مغائر ہیں یا متحد؟ ۱۴ مومن اور مسلمان کی تعریف

(شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۷۰-۲۷۱ فرید بک سنال لاہور الطبع ثانی عشر ۱۳۲۵ھ)

* اس جگہ پر ایک بحث یہ بھی ہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ کہنا جائز ہے کہ میں ان شاء اللہ مومن ہوں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ کہنا جائز نہیں ہے بلکہ یہ کہنا ضروری ہے کہ میں یقیناً مومن ہوں کیونکہ جس چیز کے ہونے میں شک ہو اس کے متعلق ان شاء اللہ کہا جاتا ہے اگر وہ کہے گا: میں ان شاء اللہ مومن ہوں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کو اپنے ایمان میں شک ہے اور شک کے ساتھ وہ مومن نہیں ہو سکتا تاہم انسان کو اپنے خاتمہ کے متعلق کچھ علم نہیں ہے کہ اس کا خاتمہ ایمان پر ہوگا یا نہیں اس لیے وہ اپنے خاتمہ کے اعتبار سے کہہ سکتا ہے کہ میں ان شاء اللہ مومن ہوں یعنی ان شاء اللہ میرا خاتمہ ایمان پر ہوگا۔

(اس مسئلہ کی مفصل تحقیق کے لیے دیکھئے: جہان القرآن ج ۲ ص ۵۵۳-۵۵۱ الاندلس: ۱-۴)

اس تمہید کے بعد اب ہم امام بخاری کے عنوان کا ذکر کر کے اس کی شرح کرتے ہیں:

۱۔ بَابُ الْإِيمَانِ وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنِي الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ

وَهُوَ قَوْلٌ وَفِعْلٌ وَ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ

امام بخاری نے عنوان میں حدیث کا پہلا جملہ ذکر کیا ہے: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے یہ مفصل حدیث نمبر ۸ میں آرہی ہے اس کے بعد امام بخاری نے فرمایا: ایمان قول اور فعل ہے اور وہ زیادہ بھی ہوتا ہے اور کم بھی ہوتا ہے (۱۔ ثلاثہ اور محدثین کا مذہب ہے) پھر امام بخاری نے اس مذہب پر حسب ذیل آیات سے استدلال فرمایا:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿لِيَزِدْكَ دُورًا إِيْمَانًا مَعَ

إِيْمَانِهِمْ﴾ (الفتح: ۴)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: تاکہ ان کے ایمان کے ساتھ ایمان

زیادہ ہو۔ (الفتح: ۴)

﴿وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ (الکہف: ۱۳)

﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ (مریم: ۷۶)

﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَاتَّاهُم

تَقْوَاهُمْ﴾ (محمد: ۱۷)

﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ (المدثر: ۳۱)

﴿إِيَّاكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا ۚ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا

فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ (التوبہ: ۱۲۴)

وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا﴾

(آل عمران: ۱۷۳)

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾

(الاحزاب: ۲۲)

اور ایک حدیث میں ہے:

وَالْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي الْإِيمَانِ.

اور ہم نے ان کی ہدایت کو زیادہ کر دیا O (الکہف: ۱۳)

اور جن لوگوں نے ہدایت پائی اللہ ان کی ہدایت کو زیادہ کر

دیتا ہے۔ (مریم: ۷۶)

اور جن لوگوں نے ہدایت پائی اللہ نے ان کی ہدایت کو زیادہ

کر دیا اور انہیں ان کا تقویٰ عطا فرمایا O (محمد: ۱۷)

اور ایمان والوں کا ایمان زیادہ ہو جائے۔ (المدثر: ۳۱)

(منافقین نے کہا: اس سورت نے تم میں سے کس کے

ایمان کو زیادہ کر دیا؟ سو جو ایمان والے ہیں تو اس سورت نے ان

کے ایمان کو زیادہ کر دیا۔ (التوبہ: ۱۲۴)

اور اللہ عزوجل کا قول ہے: سو تم ان سے ڈرو پس اللہ نے

ان کے ایمان کو زیادہ کر دیا۔ (آل عمران: ۱۷۳)

اور اللہ عزوجل کا قول ہے: اور اس نے صرف ان کے ایمان

اور ان کے مان لینے کو زیادہ کر دیا O (احزاب: ۲۲)

اور اللہ کی وجہ سے محبت رکھنا اور اللہ کی وجہ سے بغض رکھنا بھی

ایمان سے ہے۔

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ قرآن مجید کی ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے ایمان اور ہدایت کو زیادہ کرنے کا ذکر فرمایا ہے اور کئی اور زیادتی اعمال کی وجہ سے ہوتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اعمال ایمان میں داخل ہیں اور ایمان میں کمی اور زیادتی ہوتی ہے ہم اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ ان آیات میں ایمان سے مراد ایمان کامل ہے اور ہم احناف کے نزدیک بھی ایمان کامل میں اعمال داخل ہیں اور اس میں کمی اور زیادتی ہوتی ہے لہذا یہ آیات احناف کے خلاف نہیں ہیں تاہم مزید وضاحت کے لیے ہم مفسرین سے ان آیات کی تفسیر نقل کر کے پیش کر رہے ہیں:

امام بخاری کی پیش کردہ آیات کی تفسیر

امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی سمرقندی حنفی متوفی ۳۳۳ھ لفتح: ۴ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اس آیت میں فرمایا: "تا کہ ان کے ایمان کے ساتھ ایمان زیادہ ہو" امام ماتریدی نے فرمایا: اس آیت کے دو محمل ہیں:

(۱) سیدنا محمد ﷺ اور آپ کی کتاب پر ان کا ایمان تمام رسولوں اور ان کی کتابوں پر ایمان کے ساتھ زیادہ ہو جائے جن کی وہ

پہلے تصدیق کر چکے تھے یہ توجیہ صرف اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے۔

(۲) پچھلی ساعتوں میں جو ان کا ایمان تھا اس کے ساتھ اس وقت لایا ہوا ایمان زیادہ ہو جائے۔

(۲ دیلات اہل السنۃ ج ۹ ص ۲۹۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ لکھتے ہیں:

اس آیت کے حسب ذیل محامل ہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ ان کو متعدد احکام کا مکلف فرماتا تھا اور وہ ان میں سے ہر حکم پر ایمان لاتے تھے اور اس کی تصدیق کرتے تھے مثلاً پہلے ان کو توحید کا حکم دیا تو وہ اس پر ایمان لائے پھر ان کو اطاعت کرنے کا حکم دیا تو وہ اس پر ایمان لائے پھر ان کو قتال اور حج کا حکم دیا تو وہ اس پر ایمان لائے پس ان کے پہلے ایمان کے ساتھ یہ ایمان زیادہ ہو گیا۔

(۲) پہلے وہ اصول اور معتقدات پر ایمان لائے تھے پھر وہ فروع اور احکام شرعیہ پر ایمان لائے تو اصول پر ایمان کے ساتھ فروع پر ان کا ایمان زیادہ ہو گیا یعنی پہلے وہ اس پر ایمان لائے کہ اللہ واحد ہے اور سیدنا محمد ﷺ اس کے آخری رسول ہیں اور مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کیا جائے گا اور ان سے حساب لیا جائے گا اور ثواب اور عذاب کا مرحلہ ہوگا پھر اس پر ایمان لائے کہ نبی ﷺ نے جو بھی فرمایا وہ حق اور صواب ہے اور اللہ اور اس کے رسول نے جو بھی حکم دیا اس پر عمل کرنا واجب ہے۔

(۳) پہلے ان کا ایمان فطری تھا اس کے بعد وہ غور و فکر کر کے ایمان لائے تو یہ ایمان فطری پر زیادہ ایمان ہو گیا۔

الکلبف: ۱۳ میں فرمایا: ”اور ہم نے ان کی ہدایت کو زیادہ کر دیا“۔ اس کی تفسیر میں امام ابو منصور ماتریدی متوفی ۳۳۳ھ فرماتے ہیں: اس آیت کا معنی ہے: ہم نے ان کو ان کی ہدایت پر ثابت اور برقرار رکھا اور اس کی دوسری تفسیر یہ ہے کہ ہر وقت اور ہر آن میں ان کو ایک نئی ہدایت حاصل ہو رہی ہے اور انہیں اللہ تعالیٰ کی نئی شان کی ہدایت حاصل ہو رہی ہے۔

(۳۵ دیلات اہل السنۃ ج ۷ ص ۱۴۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

مریم: ۷۶ میں فرمایا: ”اور جن لوگوں نے ہدایت پائی اللہ ان کی ہدایت کو زیادہ کر دیتا ہے“۔ اس کی تفسیر میں امام ابو منصور ماتریدی فرماتے ہیں:

اس کا معنی ہے: جب وہ ہدایت پالیں تو اللہ تعالیٰ ان کو توفیق دیتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کو پہچان لیتے ہیں اور وہ ان کو اطاعت کی توفیق دیتا ہے جس وقت ان کی ہدایت کی طرف رغبت ہوتی ہے اور وہ اس کو طلب کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت کی توفیق عطا فرماتا ہے۔ (۳۵ دیلات اہل السنۃ ج ۷ ص ۲۵۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

اس کی مثال یہ ہے کہ ایمان ہدایت ہے اور ایمان میں اخلاص ہدایت میں زیادتی ہے اور اخلاص اسی وقت حاصل ہوگا جب ایمان حاصل ہو جائے گا پس جس نے ایمان کی ہدایت پائی اللہ تعالیٰ اس ہدایت میں اخلاص کو زیادہ کر دیتا ہے۔

(تفسیر کبیر ج ۷ ص ۵۶۲ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ)

محمد: ۷۱ میں فرمایا: ”جن لوگوں نے ہدایت پائی اللہ نے ان کی ہدایت کو زیادہ کر دیا اور انہیں ان کا تقویٰ عطا فرمایا“۔ امام ابو منصور ماتریدی متوفی ۳۳۳ھ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

اس کا معنی ہے: مؤمنین آپ کے ارشادات غور سے سنتے ہیں اور آپ سے زیادہ ہدایت طلب کرتے ہیں اور انہیں ان کا تقویٰ عطا فرمایا مراد یہ ہے کہ ان کو وہ چیز عطا فرمائی جس کی وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی مخالفت کرنے سے بچتے ہیں یعنی ان کو یہ توفیق عطا فرمائی کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی مخالفت کرنے سے ڈرتے ہیں۔ (۳۵ دیلات اہل السنۃ ج ۹ ص ۲۷۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

ان کی ہدایت میں زیادتی فرمائی یعنی پہلے وہ ہدایت یافتہ تھے پھر ان کو ہدایت دہندہ بنا دیا اور ان کا تقویٰ عطا فرمایا یعنی

جس کام کے حلال ہونے کا انہیں یقین نہیں ہوتا اس میں وہ ہاتھ نہیں ڈالتے اور احتیاط پر عمل کرتے ہیں۔

(تفسیر کبیر ج ۱۰ ص ۵۱۵، اذکار احیاء، اثرات ام البنی، ج ۱ ص ۱۵۱۵ھ)

المذثر: ۳۱ میں فرمایا: ”اور ایمان والوں کا ایمان زیادہ ہو جائے“ امام ابو منصور ماتریدی متوفی ۳۳۳ھ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں: امام ابو حنیفہ اس قسم کی آیات میں فرماتے ہیں: ان کے ایمان پر ان کے ایمان کی تفسیر زیادہ ہو گئی، کیونکہ وہ پہلے اللہ تعالیٰ کی توحید پر ایمان لائے، پھر انہوں نے اقرار کیا کہ اللہ ہی ہر چیز کی تخلیق کرتا ہے اور وہی بر اطاعت کا حکم دیتا ہے اور ان کے اس اقرار میں سب رسولوں کی تصدیق ہے اور اس کی نازل کی ہوئی تمام کتابوں کی تصدیق ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایمان کے زیادہ ہونے سے ایمان پر دوام اور ثابت قدم رہنا مراد ہو۔

(تأویلات اہل السنۃ ج ۱۰ ص ۳۱۷، اذکار الکتاب العلمیہ، ج ۱ ص ۱۴۲۶ھ)

امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ایمان میں زیادتی سے مراد یہ ہے کہ جب انسان اپنے ذہن میں اس معنی کو حاضر کر لیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا عالم ہے اور ہر چیز پر قادر ہے اور وہ ہر چیز کا خالق ہے اور ہر قسم کے نقص اور عیب سے بڑی ہے تو پھر وہ اللہ تعالیٰ کی توحید کے بہت سے دلائل پر مطلع ہو جاتا ہے اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ تمہارے نزدیک ایمان میں کمی اور زیادتی نہیں ہوتی تو پھر اس آیت کی کیا توجیہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ایمان میں زیادتی سے مراد ہے: ایمان کے ثمرات اس کے آثار اور اس کے لوازم میں زیادتی۔

(تفسیر کبیر ج ۱۰ ص ۵۱۷، اذکار احیاء، اثرات ام البنی، ج ۱ ص ۱۵۱۵ھ)

التوبہ: ۱۲۴ میں فرمایا: ”(من فقیہین نے کہا: اس سورت نے تم میں سے کس کے ایمان کو زیادہ کر دیا؟ سو جو ایمان اسے ہیں تو اس سورت نے ان کے ایمان کو زیادہ کر دیا۔“ امام ابو منصور ماتریدی حنفی متوفی ۳۳۳ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: اہل ایمان کے سامنے جب اسلام کی حقانیت پر دلائل اور براہین آتے تو ان کا ایمان اور فوی ہو جاتا اور ان کے ایمان کے زیادہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے ایمان پر دائم اور ثابت قدم رہتے اور جب بھی احکام اور فرائض نازل ہوتے تو وہ ان کی تصدیق کرتے اور ان کے ایمان کے زیادہ ہونے کا معنی یہ بھی ہے کہ ان کی نیکیاں زیادہ ہوتیں۔

(تأویلات اہل السنۃ ج ۲ ص ۵۱۳-۵۱۴، اذکار الکتاب العلمیہ، ج ۱ ص ۱۴۲۶ھ)

امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

مؤمنین کے ایمان کے زیادہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ جب بھی کوئی آیت نازل ہوتی تو وہ اس کا اقرار کرتے اور یہ اہتمام کرتے کہ یہ اللہ کی جانب سے حق ہے۔ (تفسیر کبیر ج ۶ ص ۷۴، اذکار احیاء، اثرات ام البنی، ج ۱ ص ۱۵۱۵ھ)

آل عمران: ۱۷۳ میں فرمایا: ”سو تم ان سے ڈرو، پس اللہ نے ان کے ایمان کو زیادہ کر دیا۔“ اس کی تفسیر میں امام ابو منصور ماتریدی حنفی متوفی ۳۳۳ھ لکھتے ہیں:

منافقین نے مسلمانوں سے کہا: لوگ تمہارے خلاف جمع ہو گئے ہیں سو تم ان سے ڈرو، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے ایمان کو زیادہ کر دیا، یعنی ان کی جرات، قوت اور دین پر صلابت کو زیادہ کر دیا اور اپنے رب پر جو ان کو یقین تھا اس کو ابرقہ بن کر دیا۔

(تأویلات اہل السنۃ ج ۲ ص ۵۳۳، اذکار الکتاب العلمیہ، ج ۱ ص ۱۴۲۶ھ)

امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

مومنین کے ایمان میں زیادتی سے مراد یہ ہے کہ جب مومنوں نے کفار سے ڈرانے والے کی بات سنی تو انہوں نے اس کی طرف کوئی توجہ نہیں کی بلکہ ان کے دلوں میں کفار سے جہاد کرنے کا عزم اور موکد ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ کے احکام کی اطاعت کرنے کا جذبہ اور قوی ہو گیا اور ان کا اللہ تعالیٰ پر یہ اعتماد اور مستحکم ہو گیا کہ کفار کے خلاف جنگ میں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی مدد فرمائے گا۔ (تفسیر کبیر ج ۳ ص ۳۳۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ)

الاحزاب: ۲۲ میں فرمایا: ”اور اس نے صرف ان کے ایمان اور مان لینے کو زیادہ کر دیا“۔ امام ابو منصور ماتریدی متوفی ۴۳۳ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

نبی ﷺ جب مسلمانوں سے کسی چیز کا وعدہ فرماتے یا کسی چیز کے وقوع کی خبر دیتے اور وہ اس کے مطابق ہو جاتا تو نبی ﷺ کے وعدہ اور خبر کے متعلق مسلمانوں کی تصدیق اور قوی ہو جاتی کیونکہ اس میں نبی ﷺ کی نبوت کے صدق کی دلیل ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں مقدر کی ہیں وہ ان کو مان لیتے اور زیادہ استحکام سے ان کو تسلیم کرتے۔

امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں سے جتنے وعدے کیے تھے وہ سب پورے ہو گئے مثلاً فارس پر رومیوں کو فتح حاصل ہو گئی اور مکہ فتح ہو گیا تو مسلمانوں کو نبی ﷺ کے صدق پر جو یقین تھا وہ اور پختہ ہو گیا۔ (تفسیر کبیر ج ۹ ص ۱۶۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ)

بعض احادیث اور آثار سے امام بخاری کا ایمان کے زیادہ ہونے پر استدلال اور ان کے جوابات

امام بخاری نے اس حدیث کو پیش کیا:

اللہ کے سبب سے محبت کرنا اور اللہ کے سبب سے بغض رکھنا ایمان کی علامتوں میں سے ہے۔

اس حدیث میں ”فی اللہ“ کا لفظ ہے اور ”فی“ کا معنی سبب ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے:

فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ. (یوسف: ۳۲)

سو یہ وہی شخص ہیں جن کے سبب سے تم مجھے ملامت کرتی

تھیں۔

اس فقرہ کی تائید میں حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمام اعمال میں افضل عمل اللہ کے سبب سے محبت کرنا اور

اللہ کے سبب سے بغض رکھنا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۵۹۹ کنز العمال: ۲۳۶۳۸)

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اللہ کے سبب سے محبت رکھی اور اللہ کے سبب

سے بغض رکھا اور اللہ کے سبب سے عطا کیا اور اللہ کے سبب سے منع کیا اس نے ایمان کو کامل کر لیا۔ (سنن ابوداؤد: ۴۶۸۱) امام بخاری کا

مطلب یہ ہے کہ محبت اور بغض میں کمی اور زیادتی ہوتی ہے اس سے ثابت ہوا کہ ایمان میں کمی اور زیادتی ہوتی ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ

محبت میں کمی اور زیادتی سے ایمان کامل اور ناقص نہیں ہوتا بلکہ قوی اور ضعیف ہوتا ہے۔

پھر امام بخاری نے یہ اثر پیش کیا:

حضرت عمر بن عبد العزیز نے عدی کی طرف مکتوب لکھا کہ

وَكُتِبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَدِيِّ بْنِ

ایمان کے فرائض ہیں اور شرائع ہیں اور حدود ہیں اور سنن ہیں پس

عَدِيٍّ أَنَّ لِإِيْمَانٍ فَرَائِضَ وَشَرَائِعَ وَحُدُودًا وَ

جس نے ان کو کامل کر لیا اس نے ایمان کو کامل کر لیا اور جس نے ان

سُنَنًا فَمَنْ اسْتَكْمَلَهَا اسْتَكْمَلَ الْإِيْمَانَ وَمَنْ لَمْ

يَسْتَكْمِلُهَا لَمْ يَسْتَكْمِلِ الْإِيمَانَ 'فَإِنْ أَعِشْ كَوَاطِلَ نَحْمِلُهَا' اس نے ایمان کو کامل نہیں کیا پس اگر میں زندہ رہا تو میں غمگین رہوں گا۔ 'وَأَنْ أَمُتَ فَمَا آتَا عَلَيَّ صَحْبَتُكُمْ بِحَرِيصٍ' میں غمگین رہوں گا۔ 'وَأَنْ أَمُتَ فَمَا آتَا عَلَيَّ صَحْبَتُكُمْ بِحَرِيصٍ' میں غمگین رہوں گا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کا تعارف

ان کا پورا نام ہے: عمر بن عبدالعزیز بن مروان بن الحکم بن العاص بن امیہ بن عبد شمس الاموی القرشی۔ یہ امام عابد تھے اور خفاہ راشدین میں سے ایک ہیں انہوں نے حضرت عبداللہ بن جعفر اور حضرت انس وغیرہ سے حدیث کا سماع کیا ہے خلیفہ بننے سے پہلے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کی اقتداء میں نماز پڑھی ہے اور انہوں نے کہا: میں نے اس نوجوان سے زیادہ کسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ نہیں پایا ۹۹ھ میں وہ خلیفہ ہوئے اور دو سال پانچ مہینہ تک خلیفہ رہے ان کی خلافت حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کی طرح تھی انہوں نے روئے زمین کو عدل اور انصاف سے بھر دیا ان کی والدہ حفصہ بنت عاصم بن عمر بن الخطاب تھیں مصر میں پیدا ہوئے اور ۲۵ رجب ۱۰۱ھ میں حمص میں فوت ہوئے ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال مبارک اور ناخن مبارک تھے انہوں نے کہا تھا کہ جب میں مرجاؤں تو ان کو میزے کفن میں رکھ دینا امام احمد بن حنبل نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ ہر صدی کے سرے پر اللہ اس شخص کو بھیجتا ہے جو اس امت کے لیے دین کی تجدید کرتا ہے اس حدیث کی وجہ سے حضرت عمر بن عبدالعزیز کو دوسری صدی کا مجدد کہا گیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۸۹)

عدی بن عدی کا تذکرہ

ان کا نام عدی بن عدی بن عمیرہ بن زرارہ بن ارقم بن عمر بن وہب بن ربیعہ بن الحارث بن عدی ہے یہ تابعی ہیں۔ یہ اپنے والد اور چچا العرس بن عمیرہ سے روایت کرتے ہیں اور یہ دونوں صحابی ہیں اس میں اختلاف ہے کہ یہ خود صحابی ہیں یا نہیں اختلاف کا سبب یہ ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل احادیث روایت کی ہیں اس وجہ سے بعض لوگوں نے ان کو صحابی گمان کیا اور عدی کو حضرت عمر بن عبدالعزیز نے الجزیرہ اور الموصل کا گورنر بنایا تھا یہ ۱۲۰ھ میں فوت ہو گئے امام ابو داؤد امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں امام بخاری اور امام مسلم نے ان سے کوئی حدیث روایت نہیں کی۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۰-۱۸۹)

فرائض، شرائع، حدود اور سنن کی تعریفات

حضرت عمر بن عبدالعزیز کے اس مکتوب میں فرائض، شرائع، حدود اور سنن کے الفاظ ہیں۔

فرائض: فریضہ کی جمع ہے فرض اس کام کو کہتے ہیں جس کا کرنا لازم ہو اور اس کے لزوم کا ثبوت ایسی دلیل سے ثابت ہو جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہو اس کا منکر کافر ہے اور اس کا ترک کرنا گناہ کبیرہ ہے اور موجب عذاب ہے جیسے نماز اور زکوٰۃ وغیرہ۔

شرائع: شریعت کی جمع ہے جیسے نماز کی صفات رمضان کے روزوں کی تعداد تہمت لگانے والے کے کوڑوں کی تعداد طلاق کی تعداد وغیرہ۔

حدود: اسلام میں پانچ حرام کاموں کی سزائیں ہیں ان کو حدود کہتے ہیں زنا کی حد رجم یا سو کوڑے ہیں چوری کی حد ہاتھ کو پھٹنے سے کاٹ دینا ہے قذف (زنا کی تہمت) کی حد اتنی کوڑے ہیں شراب نوشی کی حد چالیس کوڑے ہیں اور ڈاکے کی حد قتل کرنا اور سولی پر لٹکانا ہے یا دایاں ہاتھ اور بائیں پیر کاٹنا ہے یا شہر بدر کرنا ہے۔

سنن: شارح علیہ السلام نے جن چیزوں کا فضائل اعمال کی وجہ سے حکم دیا۔

امام بخاری کا مطلب یہ ہے کہ جب فرائض شرائع اور سنن پر عمل کرنا ایمان میں داخل ہے تو اعمال ایمان میں داخل ہو گئے اور جس کے زیادہ اعمال ہوں گے اس کا ایمان کامل ہوگا اور جس کے اعمال کم ہوں گے اس کا ایمان ناقص ہوگا۔ ہم اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ اعمال ایمان کامل میں داخل ہیں نفس ایمان میں داخل نہیں ہیں اور ایمان کامل میں ہم بھی اعمال کو داخل مانتے ہیں۔

اس کے بعد امام بخاری نے یہ آیت پیش کی:

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ ﴿وَلَكِنْ لَّيَطْمَنَّ قَلْبِي﴾ اور ابراہیم علیہ السلام نے کہا: تاکہ میرا دل مطمئن ہو

جائے۔ (البقرہ: ۲۶۰)

(اہقہ: ۲۶۰)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تعارف

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پورا نام اس طرح ہے: ابراہیم بن تارح بن ناحور بن ساروح بن ارعوب بن فالخ بن عبیر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح بن الیم بن متوشلخ بن اخنوخ بن یرد بن مھلائیل بن قابن بن فانوش بن شیت بن آدم علیہ السلام۔

ابراہیم عبرانی زبان کا نام ہے الماوردی نے کہا: اس کا معنی ہے: رحیم باپ حضرت ابراہیم عراق میں کوٹا کے مقام پر پیدا ہوئے حضرت ابراہیم پیرے کی تجارت کرتے تھے آپ نے عراق سے شام کی طرف ہجرت کی تھی آپ نے ۷۵ سال کی زندگی گزارئی ایک قوں ہے: دو سو سال کی اور آپ ارض مقدسہ میں مدفون ہوئے آپ کی قبر حمرون نام کی بستی میں ہے جس کو اب بلدة خلیل کہا جاتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۱)

حضرت ابراہیم کے قول سے امام بخاری کا استدلال اور اس کا جواب

امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ حضرت ابراہیم نے جو کہا: تاکہ میرا دل مطمئن ہو جائے اس سے ان کی مراد تھی: تاکہ میرے یقین زیادہ ہو جائے ایک قول یہ ہے کہ حضرت ابراہیم کو پہلے بھی علم تھا کہ اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرتا ہے لیکن وہ اس کا مشاہدہ کرنا چاہتے تھے کیونکہ جب انسان کو کسی چیز کا ایک جہت سے علم ہوتا ہے تو وہ چاہتا ہے کہ اس کو اس چیز کا دوسری جہت سے بھی علم ہو جائے اور اس سے یہ فائدہ ہے کہ یقین (دلیلی یقین کرنا) علم الیقین (خبر سے یقین حاصل ہونا) سے قوی ہوتا ہے لہذا اس سے مراد یقین کا قوی ہونا ہے نہ کہ یقین کا زیادہ ہونا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۱) اس کے بعد امام بخاری نے یہ اثر پیش کیا:

وَقَالَ مُعَاذُ الْجَلِيسِ بِنَا نُؤْمِنُ سَاعَةً۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا: ہمارے ساتھ بیٹھو ہم کچھ دیر ایمان

لائیں (ایمان کی باتیں کریں)۔

حضرت معاذ کا تعارف

ان کا پورا نام ہے: معاذ بن جبل بن عمرو بن اوس بن عایذ بن عدی بن کعب الخزرجی الانصاری انہوں نے ۱۸ سال کی عمر میں اسلام قبول کیا اور ستر انصار یوں کے ساتھ عقبہ ثانیہ میں حاضر ہوئے (عقبہ سے مراد مکہ کی وہ گھاٹی ہے جہاں حج کے موقع پر نبی ﷺ مدینہ سے آنے والوں کو تبلیغ اسلام کرتے تھے پہلی بار بارہ آدمی آکر مسلمان ہوئے ان کو اصحاب عقبہ اولی کہا جاتا ہے اور دوسری بار ستر آدمی آکر مسلمان ہوئے ان کو اصحاب عقبہ ثانیہ کہا جاتا ہے) پھر حضرت معاذ بدر میں حاضر ہوئے اور باقی مواقع میں بھی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حاضر رہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۱۷۵ احادیث روایت کی ہیں ان کی دو حدیثوں پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور تین حدیثوں کے ساتھ امام بخاری منفرد ہیں اور ایک حدیث کے ساتھ امام مسلم منفرد ہیں۔ ان سے حضرت

عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت عبداللہ بن عمروؓ حضرت ابوقحافہؓ حضرت جابر اور حضرت انسؓ رضی اللہ عنہم اور دیگر صحابہ نے احادیث روایت کی ہیں یہ ۱۷ھ یا ۱۸ھ میں عمواس کے طاعون میں فوت ہو گئے تھے (عمواس فلسطین اور بیت المقدس کے درمیان ایک جگہ ہے) اس وقت ان کی عمر ۳۳ سال تھی۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۸۹)

حضرت معاذ کے قول سے امام بخاری کا استدلال اور اس کا جواب

حضرت معاذ نے فرمایا: ”نؤمن ساعة“ اس کا لفظی معنی ہے: ہم کچھ دیر ایمان لائیں یہ معنی تو مراد ہو نہیں سکتا کیونکہ حضرت معاذ پہلے ہی مومن تھے سو امام بخاری کے نزدیک اس سے مراد ایمان کی زیادتی ہے یعنی حضرت معاذ نے الاسود بن حلال الحارثی سے کہا: آؤ کچھ دیر ہم اپنے ایمان کو زیادہ کریں ہمارے نزدیک اس قول کا معنی یہ ہے کہ آؤ کچھ دیر ہم ایسی باتیں کریں جن سے ہمارا ایمان قوی ہو علامہ نووی نے کہا: اس کا معنی یہ ہے کہ ہم نیکی احکام آخرت اور امور دین کی باتیں کریں۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت معاذ نے یہ بات کس سے کہی تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ نے حضرت معاذ کے اس قول کو حسب ذیل دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے:

ابو اسامہ از اعشٰش از جامع بن شداد از الاسود بن حلال وہ کہتے ہیں کہ حضرت معاذ نے اپنے بھائیوں میں سے ایک شخص سے کہا: ہمارے ساتھ بیٹھو ہم کچھ دیر ایمان لائیں (ایمان کی باتیں کریں) پھر وہ دونوں بیٹھ کر اللہ کا ذکر کرتے اور اس کی حمد کرتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۰۳۵۶۔ ج ۶ ص ۱۹۳، کتاب العلم ج ۱ ص ۱۴۶)

وکیع الاعشٰش از جامع بن شداد از الاسود بن حلال الحارثی اس نے کہا کہ حضرت معاذ بن جبل نے کہا: آؤ ہمارے ساتھ بیٹھو ہم کچھ دیر ایمان لائیں (ایمان کی باتیں کریں) یعنی اللہ کا ذکر کریں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۶۸۔ ج ۷ ص ۱۳۲، کتاب العلم ج ۱ ص ۱۴۶)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام ابن ابی شیبہ کی ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے اپنے کسی بھائی سے یہ کہا اور دوسری روایت میں ہے: انہوں نے اسود بن حلال حارثی سے یہ کہا علامہ عینی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ دو مواقع تھے ایک موقع پر انہوں نے اپنے کسی بھائی سے کہا اور دوسرے موقع پر اسود بن حلال حارثی سے کہا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۲، کتاب العلم ج ۱ ص ۱۴۶)

اس کے بعد امام بخاری نے یہ اثر پیش کیا:

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ الْيَقِيْنُ الْاِيْمَانُ كُلُّهُ۔

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: یقین پورا کا پورا ایمان ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا تعارف

ان کا پورا نام ہے: عبداللہ بن مسعود بن غافل بن حبیب بن مخزوم ان کی کنیت ہے: ابو عبد الرحمن الخدنی یہ نام میں بہت پہلے اسلام لائے تھے انہوں نے دونوں ہجرتیں کی ہیں حبشہ کی طرف اور مدینہ کی طرف بدر میں حاضر ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام مغازی میں حاضر رہے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اتارتے تھے اور آپ کو تعلیم پہناتے تھے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ۸۳۸ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے ۶۳ احادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور ۲۱ احادیث میں امام بخاری منفرد ہیں اور ۳۵ احادیث میں امام مسلم منفرد ہیں ۳۲ھ میں مدینہ میں ان کی وفات ہوئی اس وقت ان کی عمر ۶۰ سال سے زائد تھی ایک قول یہ ہے کہ کوفہ میں ان کی وفات ہوئی مگر پہلا قول صحیح ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی ایک قول یہ ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے اور دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی اس اثر کو علامہ نے حضرت ابن مسعود

سے مکمل اس طرح روایت کیا ہے کہ صبر نصف ایمان ہے اور یقین کل ایمان ہے۔ یقین کیفیات نفسانیہ سے ہے اور وہ باطنی اور اک ہے اور وہ تصدیق کی قسم ہے جس میں کسی اعتبار سے بھی جانب مخالف کی گنجائش نہیں ہوتی۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۳)

امام بخاری کا اس اثر کو ذکر کرنے سے مقصود یہ ہے کہ جب یقین کل ایمان ہے تو ایمان کے اجزاء ہو گئے اور ایمان بسیط نہ رہا ہم اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ اس اثر میں ایمان سے مراد اس کے ثمرات ہیں۔

اس کے بعد امام بخاری نے یہ اثر پیش کیا ہے:

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ حَقِيقَةَ التَّقْوَى حَتَّى يَدْعَ مَا خَالَكَ فِي الصَّدْرِ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کوئی بندہ تقویٰ کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتا حتیٰ کہ وہ اس چیز کو چھوڑ دے جو اس کے دل میں کھٹک رہی ہو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا تعارف

حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما القرشی العدوی المکی ہیں ان کی ماں اور ان کی بہن حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کی ماں زینب بنت مظعون ہیں اور یہ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں یہ اپنے والد کے ساتھ مکہ میں بہت پہلے اسلام لائے تھے اس وقت یہ کم سن تھے انہوں نے اپنے والد کے ساتھ ہجرت کی تھی غزوہ احد میں ان کو ان کی کم عمری کی وجہ سے شامل نہیں کیا گیا غزوہ خندق اور اس کے بعد کے غزوات میں شامل رہے یہ ان چھ صحابہ میں سے ایک ہیں جنہوں نے بہت زیادہ احادیث روایت کی ہیں اور چار العبادہ میں سے ایک ہیں دوسرے حضرت ابن عباس ہیں اور تیسرے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص ہیں اور چوتھے حضرت عبد اللہ بن الزبیر ہیں انہوں نے ۲۶۳۰ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری اور امام مسلم ان میں سے ۱۷۰ احادیث پر متفق ہیں اور ۸۱ احادیث کے ساتھ امام بخاری منفرد ہیں اور ۳ احادیث کے ساتھ امام مسلم منفرد ہیں حضرت ابو ہریرہ کے بعد سب سے زیادہ احادیث روایت کرنے والے حضرت ابن عمر ہیں مکہ کے قریب ایک جگہ فح ہے وہاں حضرت ابن الزبیر کی شہادت کے ۳ ماہ یا چھ ماہ بعد ۷۴ھ میں ان کی وفات ہوئی اس وقت ان کی عمر ۸۶ سال تھی یحییٰ بن بکیر نے کہا: ان کی وفات مکہ میں حج کے بعد ہوئی اور وادی الحصب میں ان کو دفن کیا گیا حجاج بن یوسف نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۳)

امام بخاری نے جس اثر کا ذکر کیا ہے اس کو امام مسلم نے النواس بن سمعان سے مفصل روایت کیا ہے:

النواس بن سمعان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے نیکی اور گناہ کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: عمدہ خلق نیکی ہے اور گناہ وہ چیز ہے جو تمہارے دل میں کھٹک رہی ہو اور تم اس کو ناپسند کرو کہ لوگ اس پر مطلع ہوں۔

(صحیح مسلم: ۲۵۵۳، سنن ترمذی: ۲۳۸۹)

تقویٰ کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ کا ڈر اور خوف تقویٰ کی اصل ہے: ”وقایة“ یعنی گناہوں سے بچنا تقویٰ اصل میں ”وقوی“ تھا واؤ کوتا سے بدل دیا تو تقویٰ ہو گیا علامہ نووی نے کہا: جس کام پر شرح صدر نہ ہو اور اس میں گناہ کا خوف ہو اس کو ترک کر دینا تقویٰ ہے تقویٰ کی حقیقت یہ ہے کہ اس کام پر شرح صدر ہو اور اس میں کوئی شک نہ ہو۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۳) امام بخاری کا اس اثر کو وارد کرنے سے یہ مقصود ہے کہ تقویٰ کسی آدمی میں کم ہوتا ہے اور کسی میں زیادہ ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ ایمان میں کمی اور زیادتی ہوتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تقویٰ کیفیات نفسانیہ سے ہے اور کیفیت میں تقسیم اور تجزی نہیں ہوتی البتہ قوت اور ضعف ہوتا ہے۔

اس کے بعد امام بخاری نے یہ اثر ذکر کیا ہے:

وَقَالَ مُجَاهِدٌ ﴿شَرَعَ لَكُمْ﴾ (الشوری: ۱۳) مجاہد نے کہا: تمہارے لیے مشروع کیا ہے۔ (الشوری: ۱۳) اے محمد! ہم نے آپ کی طرف اور ان کی (حضرت نوح کی) طرف ایک دین کی وصیت کی ہے۔

مجاہد کا تعارف

ان کا نام ہے: مجاہد بن جابر الحزومی، یہ عبد اللہ بن سائب مخزومی کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت جابر اور حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہم سے احادیث کا سماع کیا ہے مجاہد نے کہا: میں نے تیس مرتبہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کو قرآن مجید سنایا ہے ان کی توثیق اور جلالت پر سب متفق ہیں یہ فقہ تفسیر اور حدیث کے امام تھے ۱۰۰ھ یا ۱۰۴ھ میں ۸۳ سال کی عمر میں ان کی وفات ہوئی جس وقت وفات ہوئی اس وقت وہ نماز کے سجدہ میں تھے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۵-۱۹۴)

مجاہد سے تابعین اور تبع تابعین کی ایک جماعت نے احادیث کو روایت کیا ہے اور امام بخاری نے یہاں مجاہد کے جس اثر کو روایت کیا ہے اس کو امام ابن حمید نے اپنی تفسیر میں سند صحیح کے ساتھ درج ذیل آیت کی تفسیر میں روایت کیا ہے۔

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى
أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ. (الشوری: ۱۳)

اللہ نے تمہارے لیے اسی دین کا راستہ مقرر کیا ہے جس کا حکم اس نے نوح کو دیا تھا اور جس دین کی وحی ہم نے آپ کی طرف فرمائی ہے اور جس کا حکم ہم نے ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو دیا تھا کہ اسی دین کو قائم رکھو اور اس میں تفرقہ نہ ڈالو۔

حضرت نوح علیہ السلام نے حرام چیزوں کو حرام کیا اور حلال چیزوں کو حلال کیا اور وہ پہلے نبی ہیں جنہوں نے ماؤں بیٹیوں اور بہنوں کے ساتھ نکاح کو حرام قرار دیا اور حضرت ادریس کے بعد جو پہلے نبی آئے وہ حضرت نوح علیہ السلام ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۵)

اس کے بعد امام بخاری نے یہ اثر ذکر کیا:

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﴿بِشْرَعَةٍ وَمِنْهَا جَا﴾ (المائدہ: ۴۸) سَبِيلًا وَسُنَّةً۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ”بِشْرَعَةٍ وَمِنْهَا جَا“ (المائدہ: ۴۸) کی تفسیر میں کہا: راستہ اور سنت۔

المائدہ: ۴۸ کی تفسیر اور ایمان میں اعمال کے داخل ہونے کی قوی دلیل کا جواب

جوہری نے کہا: ”منہاج“ واضح راستہ کو کہتے ہیں اور ”الشريعة“ اور ”الشريعة“ کا بھی یہی معنی ہے قرآن مجید میں ہے: لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا. (المائدہ: ۴۸) ہم نے تم میں سے ہر ایک کے عمل کے لیے الگ طریقہ اور راستہ بتایا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے جو معین راستہ بتایا ہے اس کو شریعت کہتے ہیں امام عبدالرزاق نے قتادہ سے روایت کیا ہے کہ دین واحد ہے اور شریعت مختلف ہے محمد بن یزید نے کہا ہے: ”شريعة“ کا معنی ہے: راستہ کی ابتداء اور ”منہاج“ کا معنی ہے: دائمی راستہ۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ الشوری: ۱۳ کا معنی ہے: تمام انبیاء کا راستہ واحد ہے اور المائدہ: ۴۸ کا معنی ہے: ہر نبی کی الگ شریعت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ الشوری: ۱۳ کا معنی ہے: اصول دین میں اتحاد ہے اور المائدہ: ۴۸ کا معنی ہے: فروع میں تعدد اور اختلاف ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۵)

مجاہد اور حضرت ابن عباس کے جن آثار کا امام بخاری نے یہاں ذکر کیا ہے ان کی امام بخاری کے مطلوب پر کوئی دلالت نہیں ہے ان آیتوں سے تو صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کا دین واحد ہے اور ان کی شریعتیں مختلف ہیں اور ان سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ اعمال ایمان میں داخل ہیں یا نہیں اور ایمان میں کمی اور زیادتی ہوتی ہے یا نہیں اور جس آیت سے واضح طور پر پتا چلتا ہے کہ اعمال ایمان میں داخل ہیں وہ یہ ہے:

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ
حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ
الْقِيَمَةِ ۝ (سورہ: ۵)

اور ان کو صرف یہ حکم دیا گیا تھا کہ وہ اخلاص سے اللہ کی
اطاعت کرتے ہوئے اس کی عبادت کریں اسی کی طرف متوجہ ہو کر
اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں اور یہی سیدھا دین ہے۔

حافظ ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ اور حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ دونوں نے لکھا ہے کہ امام شافعی اور امام احمد
دونوں نے کہا ہے کہ ایمان میں اعمال کے داخل ہونے کے مسئلہ میں اس سے زیادہ قوی اور کوئی حجت نہیں ہے۔

(فتح الباری ابن رجب ج ۱ ص ۱۶، فتح الباری ابن حجر ج ۱ ص ۵۲۶)

میں بہت ہوں کہ اس آیت میں ایمان کا لفظ ہی نہیں ہے اور اگر کہا جائے کہ ”دین القیمة“ سے مراد ایمان ہے اور اس آیت
میں نماز اور زکوٰۃ کو ”دین القیمة“ فرمایا ہے اور اس سے مراد ایمان ہے تو اول تو یہ صریح لفظ ایمان نہیں ہے اور ثانیاً ہم کہتے ہیں کہ
اس سے مراد ایمان کامل ہے اور ایمان کامل میں ہمارے نزدیک بھی اعمال داخل ہیں۔

۲۔ بَابُ دُعَاؤِكُمْ إِيْمَانُكُمْ

تمہاری دعا (عبادت) تمہارا ایمان ہے

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لِقَوْلِهِ تَعَالَى

﴿قُلْ مَا يَدْعُوا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾

آپ کہیے: اگر تمہاری طرف سے عبادت نہ ہو تو میرے رب

کو تمہاری کوئی پروا نہیں۔ (الفرقان: ۷۷)

(الفرقان: ۷۷)

اور دعا کا معنی لغت میں ایمان ہے۔

وَمَعْنَى الدُّعَاءِ فِي اللُّغَةِ الْإِيْمَانُ.

اس باب کی ”کتاب الایمان“ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس میں ایمان کا ذکر ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس آیت میں دعا (عبادت) کی تفسیر ایمان کے ساتھ کی ہے۔ امام ابن المنذر نے کہا ہے: اگر تمہاری
دعا نہ ہوتی یعنی تمہارا ایمان نہ ہوتا دعا کا اصل معنی ندا کرنا، فریاد کرنا اور مدد طلب کرنا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ“
(مائدہ: ۶۰) تم مجھ کو پکارو اور مجھ سے دعا کرو میں تمہاری دعا قبول کروں گا امام بخاری نے جو دعا کا معنی ایمان کیا ہے وہ کسی لغت کی کتاب
میں نہیں ہے اور اس عنوان کے بعد جو حدیث ذکر کی ہے اس کی عنوان کے ساتھ بالکل مطابقت نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۶)

دعا کے معنی کی تحقیق

ہر چند کہ دعا کا لغوی معنی ندا کرنا ہے لیکن بہت آیات میں اس کا معنی عبادت کرنا بھی ہے کیونکہ عبادت میں بھی اللہ کو نداء ہوتی
ہے اور اس سے فریاد طلب کی جاتی ہے جیسے یہ آیات ہیں:

آپ کہیے: میں صرف اپنے رب کی عبادت کرتا ہوں اور

قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا

(الحج: ۲۰) اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا

اور بے شک تمام مساجد اللہ کے لیے ہیں سو اللہ کی عبادت

وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا

(الحج: ۱۸) میں کسی کو شریک نہ کرو O

وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ. (المومن: ۱۷)
اور جو اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کی عبادت کرتا ہے۔
وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي. (مریم: ۲۸)
اور میں تم سے بھی الگ ہوتا ہوں اور ان سے بھی جن کی تم اللہ کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو اور میں اپنے رب کی عبادت کرتا ہوں۔
کبھی دعا میں اللہ تعالیٰ سے گڑگڑا کر سوال کیا جاتا ہے جیسے دعا کرنے والا کہتا ہے: اے اللہ! مجھے معاف فرما مجھے بخش دے اور کبھی ایسے اسباب اختیار کیے جاتے ہیں جو حصول مطالب کا تقاضا کرتے ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کے ذکر میں مشغول رہنا ہے۔

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک تمہاری دعا عبادت ہی ہے پھر نبی ﷺ نے یہ آیت پڑھی:

وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ذَٰخِرِينَ O (المومن: ۶۰)
اور تمہارے رب نے فرمایا: تم مجھ سے دعا کرو میں تمہاری دعا کو قبول کروں گا بے شک جو لوگ میری عبادت کرنے سے تکبر کرتے ہیں وہ عقیق ذلت کے ساتھ دوزخ میں داخل ہوں گے O

(سنن ابوداؤد: ۹۷۱۳ سنن ترمذی: ۲۹۶۹ سنن ابن ماجہ: ۳۹۲۸)

بندہ کا اپنی پسندیدہ چیز کو اللہ سے طلب کرنا یا اپنی ناپسندیدہ چیز کی دوری کو اللہ سے طلب کرنا اس کی عبادت میں مشغول ہونے سے زیادہ عظیم نہیں ہے۔ حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: رب عزوجل ارشاد فرماتا ہے: جس شخص کو میرے ذکر کرنے سوال کرنے سے روک لیا میں اس کو سوال کرنے والوں سے زیادہ عطا فرماتا ہوں۔ (سنن ترمذی: ۲۹۲۶)

۸- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْإِسْلَامِ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَالْحَجُّ وَصَوْمُ رَمَضَانَ. [طرف الحدیث: ۳۵۱۵]
امام بخاری نے کہا کہ ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں حنظلہ بن ابوسفیان نے خبر دی از عکرمہ بن خالد از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے: (۱) اس کی شہادت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور محمد اللہ کے رسول ہیں (۲) نماز قائم کرنا (۳) زکوٰۃ ادا کرنا (۴) حج کرنا (۵) اور رمضان کے روزے رکھنا۔

(صحیح مسلم: ۱۶ سنن ترمذی: ۲۶۰۹ ابن مندہ: ۱۳۹ صحیح ابن خزیمہ: ۳۰۹ سند ابویعلیٰ: ۸۸۷۵ اشعریہ: ۱۰۶ سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۱ سند

الحمیدی: ۷۰۳ المعجم الکبیر: ۱۳۲۰۳ الکامل ابن عدی ج ۲ ص ۶۶۰ حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۶۲ سند احمد ج ۲ ص ۱۱۹ طبع قدیم سند احمد: ۶۰۱۵ ج ۱۰ ص ۲۱۳

مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبید اللہ بن موسیٰ بن بازام العنسی الکوفی یہ ثقہ تابعی ہیں انہوں نے الامش اور بہت سے تابعین سے احادیث کا سماع کیا

ہے اور ان سے امام بخاری، امام احمد اور دیگر نے احادیث روایت کی ہیں یہ قرآن کے بہت بڑے عالم تھے یہ ۲۱۳ھ یا ۲۱۴ھ میں اسکندریہ میں فوت ہو گئے۔ امام ابن قتیبہ نے ”المعارف“ میں کہا ہے کہ عبید اللہ احادیث کا سماع کرتے اور احادیث منکرہ روایت کرتے تھے اس وجہ سے اکثر لوگوں نے ان کو ضعیف قرار دیا ہے علامہ نووی نے کہا ہے کہ صحیحین اور ائمہ حدیث کی دیگر کتب میں بہ کثرت ایسے بدعتیوں کی روایات ہیں جو اپنی بدعت کی طرف دعوت نہیں دیتے تھے اور ہمیشہ سے متقدمین اور متاخرین ان کی روایات کو قبول کرتے رہے ہیں اور ان سے استدلال کرتے رہے ہیں اور ان کی روایات کو بغیر انکار کے سنتے اور سناتے رہے ہیں (۲) حنظلہ بن ابی سفیان بن عبد الرحمن بن صفوان بن امیہ بن خلف بن وہب بن حذافہ المکی القرشی ثقہ ہیں قابل حجت ہیں انہوں نے عطاء اور دیگر تابعین سے حدیث کا سماع کیا ہے اور ان سے ثوری اور دیگر اکابر نے حدیث کا سماع کیا ہے ۱۵۱ھ میں ان کی وفات ہو گئی تمام ائمہ ستہ نے ان کی احادیث کو روایت کیا ہے (۳) عکرمہ بن خالد بن العاص بن ہشام بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم القرشی الحجازی امی یہ بہت ثقہ ہیں انہوں نے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر وغیرہما سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے عمرو بن یثار اور دیگر تابعین نے احادیث کو روایت کیا ہے مظاہر کے بعد ان کی مکہ میں وفات ہوئی اور عطاء کی وفات ۱۱۴ھ یا ۱۱۵ھ میں ہوئی ان کے دادا العاصی ابو جہل کے بھائی تھے ان و حضرت عمر نے غزوہ بدر میں قتل کر دیا تھا ایک قول یہ ہے کہ وہ حضرت عمر کے ماموں تھے صحابہ میں عکرمہ نام کے تین شخص ہیں: عکرمہ بن ابی جہل الحجازی، عکرمہ بن عامر العبدری اور عکرمہ بن عبید الخولانی صحیحین میں عکرمہ بن خالد نام کے صرف یہی راوی ہیں اور عکرمہ بن عبد الرحمن ہیں اور عکرمہ مولیٰ ابن عباس ہیں (۴) چوتھے راوی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہیں ان کا تذکرہ ابھی گزر چکا ہے۔ (مؤلف قدس سرہ ج ۱ ص ۱۹۶)

اس حدیث کی باب کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس حدیث میں ارکان ایمان کا ذکر ہے۔

آیا اسلام اور ایمان مترادف ہیں یا نہیں؟

امام بخاری نے اس حدیث کے عنوان میں ایمان کا ذکر کیا ہے اور اس عنوان کے بعد جو حدیث ذکر کی ہے اس میں اسلام کا ذکر ہے اس وجہ سے اکثر شارحین حدیث نے یہ کہا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک ایمان اور اسلام مترادف ہیں لیکن تحقیق یہ ہے کہ ان دو لفظوں کو مترادف کہا جاتا ہے جن کا مفہوم واحد ہو جیسے لیث اور اسد مترادف ہیں کیونکہ دونوں کا معنی شیر ہے اور یہاں ایمان کا معنی تصدیق ہے اور اسلام کا معنی احکام شرعیہ کی اطاعت کرنا ہے لیکن ایمان اور اسلام متلازم ہیں اور دونوں کا مصداق واحد ہے اور دونوں ایک دوسرے کے بغیر متحقق نہیں ہیں۔

علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ایمان اور اسلام واحد ہیں کیونکہ اسلام خضوع اور انقیاد (اطاعت) ہے یعنی احکام شرعیہ کو ماننا اور ان کی تصدیق کرنا اور یہی تصدیق کی حقیقت ہے اور اس کی تائید ان آیات سے ہوتی ہے:

فَاٰخِرُ جَنَّا مَنْ كَانَ فِيْهَا مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ فَمَا
وَجَدْنَا فِيْهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝

(الذاریت: ۲۵-۲۶) گھر نہ پایا

پہلی آیت میں جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے ”مؤمنین“ فرمایا ہے ان ہی کو دوسری آیت میں ”مسلمین“ فرمایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مؤمنین اور مسلمین واحد ہیں خلاصہ یہ ہے کہ شریعت میں یہ صحیح نہیں ہے کہ کسی شخص کے متعلق یہ کہا جائے کہ وہ مومن ہے اور مسلم

نہیں ہے یا یہ کہا جائے کہ وہ مسلم ہے اور مومن نہیں ہے اور ہم نے جو یہ کہا ہے کہ یہ دونوں واحد ہیں اس سے ہماری یہی مراد ہے اور مشائخ کے ظاہر کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسلام اور ایمان متغایر نہیں ہیں یعنی وہ مفہوم میں تو متحد نہیں ہیں لیکن ان کا مصداق واحد ہے اور وہ ایک دوسرے سے الگ نہیں ہوتے اسی طرح ”کفایہ“ میں مذکور ہے کہ ایمان اللہ تعالیٰ کے احکام اور اس کی خبروں کی تصدیق ہے اور اسلام اللہ تعالیٰ کو خالق ماننا ہے اور اس کی اطاعت کرنا ہے اور یہ اطاعت اس وقت متحقق ہوگی جب اللہ تعالیٰ کے احکام کو قبول کر لیا جائے پس ایمان اسلام سے حکماً الگ نہیں ہوتا لہذا یہ متغایر نہیں ہیں اور جس نے ان میں تغایر ثابت کیا اس سے کہا جائے گا کہ جو شخص ایمان لایا اور اسلام نہیں لایا یا اسلام لایا اور ایمان نہیں لایا اس کا کیا حکم ہے؟ اگر اس نے دونوں کا الگ الگ حکم بیان کیا تو اس کا بطلان ظاہر ہو جائے گا۔

اگر یہ اعتراف کیا جائے کہ قرآن مجید میں ہے:

قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا (الحجرات: ۱۳)

دیہاتیوں نے کہا: ہم ایمان لے آئے آپ کہیے: تم ایمان نہیں لائے لیکن تم یہ کہو کہ ہم اسلام لے آئے۔

یہ آیت اس مطلب میں صریح ہے کہ اسلام ایمان کے بغیر متحقق ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ شریعت میں ایمان کے بغیر اسلام معتبر نہیں ہوتا اور اس آیت میں اسلام سے مراد ظاہری اطاعت ہے جو باطنی اطاعت کے بغیر ہو جیسے کوئی شخص تصدیق بالقلب کے بغیر کلمہ شہادت پڑھ لے تو اس کا ایمان معتبر نہیں ہوگا۔ (شرح عقائد نسفی ص ۹۵-۹۴ سکندر علی بہادر علی تاجران کتب کراچی)

اس بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ علامہ تفتازانی کے نزدیک ایمان اور اسلام مترادف ہیں کیونکہ دونوں کا مفہوم واحد ہے جب کہ مشائخ کے نزدیک ان کے مفہوم تو متغایر ہیں لیکن دونوں کا مصداق واحد ہے اور ان میں سے کوئی بھی دوسرے کے بغیر متحقق نہیں ہے۔

آیا ارکان اسلام میں سے کسی چیز کو ترک کرنا کفر ہے یا نہیں؟

اس حدیث میں یہ بتایا ہے کہ توحید اور رسالت کی گواہی نماز قائم کرنے، زکوٰۃ ادا کرنے، روزے رکھنے اور حج کرنے پر اسلام کی بنیاد ہے اگر کوئی شخص ان میں سے کسی ایک کو ترک کر دے تو پھر وہ مسلمان رہے گا یا نہیں؟ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن شہاب ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

اسلام کی گروہ اور قواعد دین تین ہیں: ”لا الہ الا اللہ“ اور ”محمد رسول اللہ“ کی شہادت نماز قائم کرنا اور روزے رکھنا جس نے ان میں سے کسی ایک کو بھی ترک کیا تو وہ کافر ہے اور اس کا خون بہانا حلال ہے اور جس کے پاس مال بہت ہو اور وہ حج نہ کرے تو وہ کافر رہے گا لیکن اس کا خون بہانا حلال نہیں ہوگا اور جو شخص بہت مال دار ہو اور زکوٰۃ ادا نہ کرے وہ کافر رہے گا اور اس کا خون بہانا حلال نہیں ہوگا۔ (فتح الباری لابن رجب ج ۱ ص ۲۲ دار ابن الجوزی مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

حافظ ابن رجب حنبلی نے اس موقف پر درج ذیل احادیث سے استدلال کیا ہے:

عبد اللہ بن شقیق بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نماز ترک کرنے کے سوا اور کسی عمل کے ترک کرنے کو کفر نہیں قرار دیتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۲۶۲۲)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: انسان کے درمیان اور شرک اور کفر کے درمیان نماز کو ترک کرنا ہے۔ (صحیح مسلم: ۸۲، سنن ترمذی: ۱۰۷۸، سنن نسائی: ۳۶۳)

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہمارے اور ان کے درمیان نماز کا عہد ہے پس جس نے نماز کو

ترک کیا اس نے کفر کیا۔ (سنن ترمذی: ۲۶۲۱، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۹)

تارک نماز کے متعلق مذاہب

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس باب کی حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص ان پانچ چیزوں میں سے کسی کو ترک کر دے وہ مسلمان نہیں رہے گا، لیکن اس پر اجماع ہے کہ ان چیزوں میں سے کسی کو ترک کرنے سے بندہ کافر نہیں ہوگا اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک تارک نماز کو بہ طور حد قتل یا جائے گا، بہ طور کفر نہیں قتل کیا جائے گا، اگرچہ امام احمد اور بعض مالکیہ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ اس کو بہ طور کفر قتل کیا جائے گا اور نبی ﷺ کا جو یہ ارشاد ہے کہ ”جس نے نماز کو عدا ترک کیا اس نے کفر کیا“ (المجموع ۱۱: ۳۳۷۲)۔ سو یہ ڈانٹ ڈپٹ اور دھمکانے پر محمول ہے یا پھر اس میں یہ تاویل ہے کہ جس نے حلال اور جائز سمجھ کر نماز کو ترک کیا وہ کافر ہو گیا اور یا کفر سے مراد کفرانِ نعمت ہے، تاہم اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ پانچوں نمازیں فرض عین ہیں، امام ابوحنیفہ کے نزدیک تارک نماز کو قید میں رکھا جائے گا حتیٰ کہ وہ ترک نماز سے تائب ہو اور نمازی بن جائے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۰۰، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس اعتراض کا جواب کہ ارکان اسلام میں جہاد کو کیوں شامل نہیں کیا گیا؟

ایک اعتراض یہ ہے کہ اسلام کے ارکان خمسہ میں جہاد کو کیوں شامل نہیں کیا گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اسلام کے ارکان سے مراد وہ امور ہیں جو ہر حال میں فرض عین ہوں اور جہاد ہر حال میں فرض عین نہیں ہے جب اسلامی ملک پر دشمن حملہ کر دے تو اس کو بچانے کے لیے جہاد کرنا فرض عین ہے اور تبلیغ اسلام کے لیے جہاد کرنا فرض کفایہ ہے۔

یہ حدیث ”صحیح مسلم“ میں بھی ہے اور ہم نے ”شرح صحیح مسلم“ میں اس حدیث کے تحت صرف اس مسئلہ پر گفتگو کی ہے کہ حدیث کے الفاظ میں رد و بدل کرنا ممنوع ہے۔ (شرح صحیح مسلم: ۲۲، ج ۱ ص ۲۶۳) اور اس حدیث کی شرح میں جن امور پر یہاں گفتگو کی ہے ان میں سے وہاں کسی چیز پر بحث نہیں کی۔

امور ایمان کا بیان

۳- بَابُ أُمُورِ الْإِيمَانِ

اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول: ”(اصل) نیکی یہ نہیں ہے کہ تم اپنے منہ مشرق اور مغرب کی طرف پھیر لو، لیکن (اصل) نیکی اس شخص کی ہے جو اللہ پر ایمان لائے اور یوم آخرت اور فرشتوں اور کتابوں اور نبیوں پر ایمان لائے اور مال سے اپنی محبت کے باوجود (اللہ کے حکم سے) رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں، مسافروں، سواہیوں اور غلام آزاد کرانے کے لیے خرچ کرے اور نماز قائم کرے اور زکوٰۃ ادا کرے اور اپنے عہد کو پورا کرنے والے جب وہ عہد کریں اور تکلیف اور سختی میں صبر کرنے والے یہی سچے لوگ ہیں اور یہی متقی ہیں۔“ (البقرہ: ۱۷۷) (اور اللہ کا یہ قول: ”بے شک مومنین کامیاب ہو گئے۔“ (المومنون: ۱))

وَقُولِ لِلّٰهِ تَعَالٰی ﴿لَيْسَ الْبِرُّ اَنْ تُوَلُّوْا وُجُوْهُكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ وَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبٰى وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيْلِ وَالسَّائِلِيْنَ وَفِي الرِّقَابِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَآتٰى الزَّكٰوةَ وَالْمُوفُوْنَ بِعَهْدِهِمْ اِذَا عٰهَدُوْا وَالصّٰبِرِيْنَ فِى الْبَاسِآءِ وَالضَّرَآءِ وَحِيْنَ الْبَاسِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ﴾ (البقرہ: ۱۷۷) ﴿قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ﴾ (المومنون: ۱) اَلَايَةُ.

امام بخاری نے ان دو آیتوں کو اس لیے ذکر کیا ہے کہ یہ دونوں آیتیں امور ایمان پر مشتمل ہیں اور ان میں ایمان کے اندر اعمال

کو داخل کیا ہے ہمارے نزدیک اس ایمان سے مراد ایمان کامل ہے اس لیے یہ آیتیں ہمارے خلاف نہیں ہیں۔

۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِيْمَانُ بِضَعٍ وَبِئْتُونَ شُعْبَةً وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيْمَانِ۔
 امام بخاری نے کہا کہ ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں ابو عامر العقدي نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں سلیمان بن بلال نے حدیث بیان کی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ایمان کی ساٹھ سے زیادہ شاخیں ہیں اور حیا، بھی ایمان کی شاخ ہے۔

(صحیح مسلم: ۳۵، سنن ابوداؤد: ۴۶۷۶، سنن ترمذی: ۲۶۱۳، سنن نسائی: ۵۰۲۱-۵۰۲۰-۵۰۱۹، سنن ابن ماجہ: ۱۵۱)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) ابو جعفر عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن جعفر بن الیمان بن اخیس الجعفی البخاری المسندی انہوں نے ولیع اور دیگر سے سنا کیا ہے اور ان سے الذہلی وغیرہ نے سماع کیا ہے یہ ۲۲۹ھ میں فوت ہو گئے تھے امام بخاری ان سے روایت میں اصحاب ستہ سے منقول ہیں مگر امام ترمذی نے امام بخاری کے واسطے سے ان سے ایک حدیث روایت کی ہے (۲) ابو عامر عبد الملک بن عمر بن قیس العقدي البصری انہوں نے امام مالک وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے امام احمد نے سماع کیا تمام حفاظ ان کی جلالت اور ثقاہت پر متفق ہیں یہ ۲۰۳ھ یا ۲۰۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) ابویوب سلیمان بن بلال القرشی التیمی المدنی یہ آل صدیق کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے عبد اللہ بن دینار اور تابعین کی ایک جماعت سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے عبد اللہ بن المبارک وغیرہ نے سماع کیا ہے امام محمد بن سعد نے کہا ہے: یہ بربری تھے یہ بہت حسین اور بہت عقل مند تھے اور شہر کے مفتی تھے ۱۷۲ھ یا ۱۷۷ھ میں ان کی مدینہ میں وفات ہو گئی صحاح ستہ میں ان کے سوا اور کوئی راوی نہیں ہے جس کا نام سلیمان بن بلال ہو (۴) ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن دینار القرشی العدوی المدنی یہ حضرت ابن عمر کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے حضرت ابن عمر اور دیگر سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے حضرت ابن عمر کے بیٹے عبد الرحمن وغیرہ نے سماع کیا ہے یہ بالاتفاق ثقہ ہیں ۱۲۷ھ میں ان کی وفات ہو گئی (۵) ابوصالح ذکوان السمان المدنی یہ گھی اور زیتوں کا تیل کوفہ میں لے جا کر فروخت کرتے تھے جویرہ بنت الاعمس کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے صحابہ کی جماعت اور بہت سے تابعین سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے بھی تابعین کی ایک جماعت نے سماع کیا ہے ان میں سے عطا بھی ہیں اعمش نے ان سے ایک ہزار احادیث کا سماع کیا ہے ان کی توثیق پر سب متفق ہیں ۱۰۱ھ میں مدینہ منورہ میں ان کی وفات ہو گئی۔ ”باب بدء الوحی“ کی چوتھی حدیث میں ان کا مفصل تعارف گزر چکا ہے (۶) چھٹے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں ان کے والد کے نام میں تقریباً تیس قول ہیں زیادہ قریب نام عبد اللہ یا عبد الرحمن بن صخر دوسی ہے یہ پہلے شخص ہیں جن کی کنیت ثنی کے ساتھ ہے یہ ثنی کے ساتھ کھیلتے تھے تو نبی ﷺ نے ان کی کنیت ابو ہریرہ رکھ دی یہ اہل صفہ میں سے تھے فتح خیبر کے سال اسلام لائے تھے زمانہ جاہلیت میں ان کا نام عبد شمس تھا اور اسلام میں ان کا نام عبد الرحمن تھا ان کی ماں کا نام میمونہ تھا ایک قول ہے: ان کا نام امیہ تھا رسول اللہ ﷺ کی دعا سے وہ بھی مسلمان ہو گئی تھیں حضرت ابو ہریرہ نے کہا: میں تیمی میں پلا بڑھا اور مسکینی میں میں نے ہجرت کی میں بسرہ بنت غزو ان کا مزدور اور خادم تھا اللہ نے اس کے ساتھ میری شادی کر دی پس اللہ کی حمد ہے جس نے دین کے ذریعہ روزی دی اور ابو ہریرہ کو امام بنایا اور کہا: میں بکریاں چراتا تھا میری ایک چھوٹی سی بیٹی تھی جس

سے میں کھیلتا تھا میری اسی کے ساتھ کثرت رکھ دی گئی ایک قول یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ان کو اس حال میں دیکھا کہ ان کی آستین میں بلی تھی آپ نے فرمایا: ”یا ابا ہر“ (اے بلی والے) اس پر اجماع ہے کہ یہ صحابہ میں سب سے زیادہ احادیث روایت کرنے والے ہیں انہوں نے ۵۳۷۴ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے تین سو پچیس احادیث پر بخاری اور مسلم متفق ہیں اور ۹۳ احادیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں اور ۱۹۰ احادیث کی روایت میں امام مسلم منفرد ہیں حضرت ابو ہریرہ سے جن لوگوں نے احادیث کی روایت کی ہے ان کی تعداد ۸۰۰ سے زیادہ ہے ان میں صحابہ بھی ہیں اور تابعین بھی صحابہ میں سے حضرت ابن عباس، حضرت جابر اور حضرت انس ہیں رضی اللہ عنہم۔ حضرت ابو ہریرہ ۵۷ھ یا ۵۸ھ یا ۵۹ھ ہجری میں مدینہ میں فوت ہو گئے ۷۸ سال کی عمر میں ان کی وفات ہوئی اور ان کو جنت البقیع میں دفن کیا گیا صحابہ میں ان کے سوا ابو ہریرہ کی کثرت والا اور کوئی نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۰۶)

ایمان کی شاخوں کے متعلق متعدد روایات اور ان کی توجیہ

اس حدیث میں فرمایا ہے: ایمان کی ساٹھ سے زیادہ شاخیں ہیں بعض دوسری احادیث میں ساٹھ کے بجائے دوسرا عدد ذکر کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایمان کی ستر سے زیادہ شاخیں ہیں۔ الحدیث

(صحیح مسلم: ۳۵)

ابن عجلان نے عبد اللہ بن دینار سے روایت کیا ہے ساٹھ یا ستر شاخیں ہیں۔ (سنن ابن ماجہ: ۵۷)

امام ترمذی نے عمارہ بن غزیہ سے روایت کیا ہے کہ ایمان کے ۷۴ باب ہیں۔ (سنن ترمذی: ۲۶۱۳)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ائمہ حدیث کے نزدیک ہر اطاعت ایمان میں داخل ہے خواہ وہ اطاعت فرائض میں ہو یا نوافل میں پھر ایمان کی شاخوں کی تعداد ستر سے زائد میں منحصر نہیں رہے گی بلکہ یہ تعداد بہت زیادہ ہو جائے گی۔

اس اعتراض کے حسب ذیل جوابات ہیں:

- (۱) ابتداء میں ایمان کی شاخیں ساٹھ کے عدد میں منحصر تھیں پھر جیسے جیسے احکام نازل ہوتے رہے ان شاخوں کی تعداد بڑھتی رہی۔
- (۲) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایمان کی شاخوں کی تعداد ساٹھ سے زائد ہی ہو لیکن ہر شاخ کے تحت پھر شاخیں ہوں اس وجہ سے ان کی تعداد زیادہ ہو گئی۔

- (۳) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ساٹھ یا ستر کا عدد تکثیر کے لیے فرمایا ہو نہ کہ حصر کے لیے جیسے کہتے ہیں: میں نے تم سے سو مرتبہ یہ بات کہی ہے یعنی بہت دفعہ یہ بات کہی ہے۔

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ان شاخوں کی تعیین میں ائمہ دین نے کتابیں تصنیف کی ہیں ان میں سے امام عبد اللہ حلیمی ہیں انہوں نے ”فوائد المنہاج“ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے اور حافظ ابو بکر بیہقی ہیں انہوں نے ”شعب الایمان“ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے اس کی ۷ جلدیں ہیں اور امام ابو حاتم ہیں انہوں نے ”وصف الایمان وشعبہ“ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے۔ (عمدة القاری ص ۲۱۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حیاء کا لغوی، شرعی اور عرفی معنی اور حیاء کو باقی شاخوں سے ممتاز کرنے کی توجیہ

اس حدیث کے آخر میں فرمایا: اور حیاء بھی ایمان کی ایک شاخ ہے۔

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

کسی کام کے کرنے سے انسان کو یہ خوف ہو کہ اس کام پر اس کو ملامت کی جائے گی اور اس وجہ سے اس کام کو کرنے سے اس کے اندر انقباض اور گھٹن کی کیفیت پیدا ہو تو اس کیفیت کو لغت میں حیاء کہتے ہیں اور اس کی شرعی تعریف یہ ہے: حیاء وہ وصف ہے جو انسان کو بُرے کام سے اجتناب پر ابھارے اور حق دار کے حق میں تقصیر کرنے سے روکے اسی وجہ سے دوسری حدیث میں ہے: حیاء کل کی کل خیر ہے اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حیاء تو ایک جبلی اور فطری وصف ہے جو غیر اختیاری ہوتا ہے تو اس کو ایمان کی شاخ کیوں فرمایا جب کہ ایمان تو اختیاری فعل ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شرعی اعتبار سے حیاء نیکی کی محرک ہے اور گناہ سے مانع ہے اور اس کے لیے نیت اور کسب کی ضرورت ہوتی ہے اس اعتبار سے یہ اختیاری چیز ہے اور اس کو ایمان کی شاخ فرمایا ہے ایک اور اعتراض یہ ہے کہ بسا اوقات انسان حیاء کی وجہ سے حق بات نہیں کہہ سکتا یا حق کام نہیں کر سکتا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حیاء کا عرفی معنی ہے شرعی معنی نہیں ہے ایک سوال یہ ہے کہ ایمان کی باقی شاخوں میں سے صرف حیاء کا نام لے کر کیوں ذکر فرمایا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حیاء ایمان کی باقی شاخوں کی داعی اور محرک ہے کیونکہ حیاء کرنے والا دنیا اور آخرت کی رسوائی سے ڈرتا ہے اس لیے وہ تمام نیک کاموں کو کرتا ہے اور تمام بُرے کاموں سے بچتا ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۵۲۹-۵۲۸ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* واضح رہے کہ ایمان کی متعدد شاخوں سے یہ لازم نہیں آتا کہ اعمال ایمان میں داخل ہوں کیونکہ یہ شاخیں ایمان کے ثمرات ہیں یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۶- ج ۱ ص ۴۱۹-۴۱۵ میں بھی ہے اس میں ہم نے اس کی زیادہ تفصیل کی ہے اور وہاں اس کے یہ عنوانات ہیں: (۱) ایمان کی شاخوں کی تعداد میں مختلف روایات میں رائج روایت کا بیان (۲) ایمان کی شاخوں کی تفصیل اور تعین ۳ اقرار باللسان کے لحاظ سے ایمان کی شاخیں (۴) حیاء کا لغوی اور اصطلاحی معنی (۵) حیاء کا شرعی معنی وہاں ان معانی کی زیادہ تفصیل کی ہے۔

۴۔ بَابُ الْمُسْلِمِ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ

(کامل) مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ ایمان کی شاخیں ہیں اور اس باب میں ان شاخوں میں سے دو شاخیں بیان کی گئی ہیں۔

۱۰۔ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الشَّافِرِ وَإِسْمَاعِيلُ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ.

امام بخاری نے کہا کہ ہمیں آدم بن ابی ایاس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن ابی الشافری و اسماعیل از شعبی عن الشَّعْبِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ.

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا دَاوُدُ عَنْ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ دَاوُدَ عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: اور ابو معاویہ نے کہا: ہمیں داؤد نے حدیث بیان کی عامر سے انہوں نے کہا: میں نے عبد اللہ بن عمرو سے سنا کہ نبی ﷺ نے فرمایا اور عبد الاعلیٰ نے کہا از داؤد از عامر از عبد اللہ روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا (اس سے

[طرف الحدیث: ۶۳۸۴] حدیث کی دوسندوں کا ذکر مقصود ہے۔

امام بخاری نے اس کے بعد دو معلق سندیں ذکر کی ہیں اور ان دونوں سے مراد یہ ہے کہ شعبی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اس حدیث کا سماع کیا ہے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ چونکہ یہ حدیث مزید دو سندوں سے مروی ہے اس سے یہ حدیث قوی ہوئی۔
 * یہ حدیث ”صحیح مسلم“ میں بھی ہے اور اس کی شرح میں ہم نے صرف یہ بیان کیا ہے کہ کئی اعمال کو افضل عمل فرمایا ہے ان میں تطبیق کس طرح ہوگی؟ دیکھئے: شرح صحیح مسلم: ۷۲۔ ج ۱ ص ۴۲۳۔
 اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت بالکل واضح ہے۔

باب کی حدیث کی موید دیگر احادیث

ظاہر یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اسلام کا یہ وصف ان مسلمانوں کے لیے بیان فرمایا ہے جو اسلام کے تمام فرائض اور واجبات کو کرتے تھے اور اسلام میں بندوں کے جو حقوق ہیں ان کا انہیں پتا نہیں تھا تو نبی ﷺ نے ان کو بتایا اسی طرح یہ حدیث ہے: حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! اسلام کی کیا تعریف ہے؟ فرمایا: تمہارا دین اللہ کے سامنے جھک جائے اور مسلمان تمہاری زبان اور تمہارے ہاتھ سے محفوظ رہیں۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۳)
 بہز بن حکیم اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی ﷺ کے پاس اسلام قبول کرنے کے لیے آئے پھر کہا: میں آپ سے اللہ کے لیے سوال کرتا ہوں کہ آپ کو اللہ نے ہمارے پاس کس چیز کے ساتھ بھیجا ہے؟ آپ نے فرمایا: اسلام کے ساتھ! میں نے کہا: اور اسلام کی کیا علامت ہے؟ آپ نے فرمایا: تم یہ کہو: میں نے اپنا چہرہ اسلام کے لیے جھکا دیا اور میں خالی ہو گیا اور تم نماز کو قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور ہر مسلمان (کا مال عزت اور جان) دوسرے مسلمان پر حرام ہے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۳)

ترک معصیت پر ہجرت کے اطلاق کی توجیہ

نیز اس حدیث میں فرمایا: مہاجر وہ ہے جو اللہ کی منع کی ہوئی چیزوں سے ہجرت کرے۔

ہجرت میں اصل یہ ہے کہ برائی کو چھوڑ دیا جائے اور اس سے انسان دور ہو جائے اور اچھائی کو انسان طلب کرے اور اس سے رغبت کرے اور جب کتاب اور سنت میں مطلقاً ہجرت کا ذکر کیا جائے تو اس سے مراد ہوتا ہے: دارِ شرک کو چھوڑ کر اسلام کی طرف جانا اور اسلام کا علم حاصل کرنے اور اسلام کے احکام پر عمل کرنے میں رغبت کرنا اور جب ہجرت کا یہ معنی ہے تو پھر اصل ہجرت یہ ہے کہ جن گناہوں سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا ہے ان کو ترک کر دیا جائے ورنہ صرف دارِ شرک کو چھوڑ دینا اور گناہوں پر اصرار کرتے رہنا ہجرت نامہ اور کاملہ نہیں ہے۔

اسلام کی کون سی خصلت سب سے افضل ہے؟

۵۔ بَابُ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ؟

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں میں مسلمان کا ایک مخصوص وصف بیان کیا گیا ہے۔

۱۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقُرَشِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ؟ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں سعید بن یحییٰ بن سعید القرشی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ میرے والد نے ہمیں حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں ابو بردہ بن عبد اللہ بن ابی بردہ نے حدیث بیان کی از ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! اسلام کی کون سی خصلت سب سے افضل

۱۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقُرَشِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ؟ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ.

ہے؟ آپ نے فرمایا: جس کی زبان اور اس کے ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔

(صحیح مسلم: ۴۲، سنن ترمذی: ۲۵۰۳، سنن نسائی: ۵۰۱۳، مسند احمد ج ۴ ص ۳۸۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۳۳-۵ ج ۳۲ ص ۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت ابوموسیٰ اشعری کا تذکرہ

(۱) سعید بن یحییٰ بن ابان بن سعید بن العاصی بن امیہ بن عبد شمس الاموی، امام ابن ماجہ کے علاوہ باقی ائمہ ستہ نے ان سے احادیث کو روایت کیا ہے اور ان سے عبد اللہ بن احمد ابوزرعہ، ابو حاتم، ابراہیم الحری اور البغوی نے احادیث کو روایت کیا ہے یہ ۲۹۴ھ میں فوت ہو گئے تھے اور نسائی، یعقوب بن سفیان، سعید اور ان کے والد یحییٰ نے کہا: یہ دونوں ثقہ ہیں اور علی بن مدینی نے کہا کہ سعید بن یحییٰ نے کہا: وہ اپنے باپ کی بہ نسبت زیادہ ثابت ہیں، صالح بن محمد نے کہا: وہ ثقہ ہیں، مگر وہ غلطیاں کرتے تھے اور العاصی جنگ بدر میں قتل کر دیا گیا تھا (۲) سعید مذکور کے والد یحییٰ ہیں انہوں نے یحییٰ انصاری، ہشام بن عروہ اور دوسروں سے احادیث کا سماع کیا ہے ابن معین نے کہا: یہ اہل صدق میں سے ہیں اور ان سے روایت میں کوئی حرج نہیں ہے، یعقوب بن سفیان نے کہا: یہ ثقہ ہیں، یہ ۸۰ سال کی عمر گزار کر ۷۴ھ میں فوت ہو گئے تھے ان سے ایک جماعت نے روایت کی ہے کتب ستہ میں یحییٰ بن سعید نام کے چار راوی ہیں ایک یہ ہیں دوسرے یحییٰ بن سعید تمیمی ہیں، تیسرے یحییٰ بن سعید بن قیس الانصاری ہیں، چوتھے یحییٰ بن سعید بن فروخ القطان ہیں (۳) ابو بردہ ان کا نام برید ہے ابن عبد اللہ بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ الکوفی ہے یہ اپنے باپ دادا الحسن اور عطاء سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ابن المبارک وغیرہ روایت کرتے ہیں ابن معین نے ان کو ثقہ قرار دیا، ابو حاتم نے کہا: یہ پختہ نہیں ہیں، ان کی حدیث لکھی جاتی ہے نسائی نے کہا: یہ قوی نہیں ہیں، اور احمد بن عبد اللہ کو ثقہ ہیں اور کتب ستہ میں ان کے علاوہ اور کوئی برید نام کا راوی نہیں ہے۔ "سنن اربعہ" میں برید بن ابی مریم مالک کا ذکر ہے نسائی کی "مسند علی" میں برید بن اصرم مجہول ہے صحابہ میں برید نام کا کوئی شخص نہیں ہے (۴) ابو بردہ یہ ابو بردہ برید کے دادا ہیں ان کا نام عامر ہے ایک قول یہ ہے کہ حارث ہے انہوں نے اپنے والد سے حضرت علی بن ابی طالب سے حضرت ابن عمر سے حضرت ابن سلام سے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور دیگر سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے عمر بن عبد العزیز نے شعبی نے اور ان کے بیٹوں ابو بکر، عبد اللہ، سعید اور بلال اور ان کے پوتے برید بن عبد اللہ نے سماع کیا ہے ابو نعیم نے کہا ہے کہ شریح کے بعد ابو بردہ کوفہ میں قاضی مقرر ہوئے، الواقدی نے کہا: یہ ۱۰۳ھ میں الکوفہ میں فوت ہو گئے ابن سعید نے کہا: یہ اور شعبی دونوں جمعہ کے دن فوت ہوئے یہ ثقہ تھے اور کثیر احادیث کے حامل تھے صحابہ میں ابو بردہ نام کے سات شخص ہیں ان میں سے ابو بردہ بن نيار بھی ہیں اور راویوں میں صرف یہی ہیں (۵) ابوموسیٰ عبد اللہ بن قیس بن سلیمان الاشعری رضی اللہ عنہ ہیں یہ بہت بڑے صحابی ہیں رسول اللہ ﷺ نے ان کو زبید، عون اور یمن کے ساحل پر امیر بنایا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو کوفہ اور بصرہ پر عامل بنایا، یہ اردن میں ابو عبیدہ کی وفات پر گئے اور حضرت معاویہ کے پاس دمشق میں گئے، ان سے تین سو ساٹھ (۳۶۰) احادیث مروی ہیں ان میں سے پچاس پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور چار احادیث کے ساتھ امام بخاری منفرد ہیں اور پندرہ احادیث کے ساتھ امام مسلم منفرد ہیں ان سے حضرت انس بن مالک، حضرت طارق بن شہاب اور کثیر تابعین نے احادیث کو روایت کیا ہے اور ان کے بیٹوں ابو بردہ، ابو بکر، ابراہیم اور موسیٰ نے ان سے احادیث کو روایت کیا ہے یہ ۴۴ھ یا ۴۵ھ میں مکہ یا کوفہ میں فوت ہو گئے اس وقت ان کی عمر ۶۳ سال تھی یہ علماء صحابہ اور مفتیوں میں سے تھے صحابہ میں ابوموسیٰ نام کے چار شخص ہیں ایک یہ ہیں دوسرے مالک بن عبادہ ہیں، تیسرے ابن عبد اللہ ہیں اور چوتھے ابوموسیٰ الحکمی ہیں اور راویوں میں ابوموسیٰ نام کی ایک

جماعت ہے۔ ”سنن ابوداؤد“ میں ان میں سے دو کا ذکر ہے اور ایک کا ”سنن نسائی“ میں ذکر ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۲۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* یہ حدیث ”شرح صحیح مسلم“ ج ۱ ص ۴۲۳ پر مذکور ہے اور اس کا نمبر ۷۰-۶۹ میں بھی یہی حدیث گزر چکی ہے اس لیے اس کی شرح نہیں کی گئی اسی طرح صحیح بخاری: ۱۰ میں بھی یہی حدیث گزر چکی ہے اس لیے یہاں پر بھی اس کی شرح نہیں کی جا رہی۔

۶۔ بَابُ اطْعَامِ الطَّعَامِ مِنَ الْإِسْلَامِ

۱۲۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ
يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ؟ قَالَ تَطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ
السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ.

کھانا کھلانا بھی خصال اسلام میں سے ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ عمرو بن خالد نے کہا: ہمیں
لیث نے حدیث بیان کی از یزید از ابی الخیر از عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ
وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے سوال کیا کہ
اسلام کی کون سی خصلت سب سے بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا: تم
کھانا کھلاؤ اور سلام کرو جن کو تم پہنچاتے ہو اور جن کو تم نہیں
[اطراف الحدیث: ۲۸-۶۲۳۶] پہنچاتے۔

(صحیح مسلم: ۳۹، سنن ابوداؤد: ۵۱۹۴، سنن ترمذی: ۲۵۰۳، سنن نسائی: ۵۰۱۳، سنن ابن ماجہ: ۳۲۵۳)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابوالحسن عمرو بن خالد بن فروخ الحرانی ان کی مصر میں سکونت تھی انہوں نے لیث بن سعد اور عبید اللہ بن عمرو وغیرہ سے
احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے حسن بن محمد الصباح ابو زرعمہ اور ابو حاتم نے سماع کیا ہے انہوں نے ان کو بہت سچا کہا امام احمد بن
عبد اللہ نے کہا: یہ ثبت ثقہ مصری ہیں ان سے صرف امام بخاری نے روایت کی ہے اور باقی اصحاب خمسہ نے ان سے روایت نہیں کی
یہ ۲۲۹ھ میں مصر میں فوت ہو گئے تھے (۲) لیث بن سعد مصری ان کی کنیت ابو الحارث ہے یہ مشہور امام ہیں ان کی جلاست اور امامت
پر اتفاق ہے یہ مصر سے چار فرسخ دور ایک بستی میں پیدا ہوئے انہوں نے ایک جماعت کثیرہ سے احادیث روایت کی ہیں امام ابو حنیفہ
سے بھی احادیث روایت کی ہیں اور ہمارے اصحاب نے ان کا اصحاب ابو حنیفہ میں شمار کیا ہے۔ قاضی شمس الدین ابن خلدان نے بھی
اسی طرح کہا ہے اور ان سے بہت سے لوگوں نے احادیث روایت کی ہیں امام احمد نے کہا: یہ ثقہ اور ثبت ہیں یہ بہت سخی تھے ۹۴ھ
میں پیدا ہوئے اور نصف شعبان کو جمعہ کے دن ۱۷۵ھ میں فوت ہو گئے (۳) یزید بن ابی حبیب ابو حبیب کا نام سویہ مصری ابو رجاء
ہے یہ بہت بزرگ تابعی ہیں انہوں نے عبد اللہ بن الحارث اور ابو الطفیل عامر بن واثلہ صحابہ سے احادیث کا سماع کیا ہے اور کثیر
تابعین سے سماع کیا ہے اور ان سے سلیمان التیمی ابراہیم بن یزید یحییٰ بن ایوب اور بہت سے اکابرین مصر نے سماع کیا ہے ابن یونس
نے کہا ہے کہ یہ اپنے زمانہ میں اہل مصر کے مفتی تھے اور بہت حلیم اور عاقل تھے اور یہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے مصر میں فقہ کلام اور
حلال اور حرام کے علم کو ظاہر کیا اس سے پہلے وہ فتن اور جنگوں سے متعلق احادیث بیان کرتے تھے یہ ۵۳ھ میں پیدا ہوئے اور
۱۲۸ھ میں فوت ہو گئے (۴) ابو الخیر مرہم ابو عبد اللہ مصری ہیں یہ حضرت عمرو بن العاص حضرت سعید بن زید اور حضرت ابو ایوب
انصاری رضی اللہ عنہم اور دیگر سے احادیث روایت کرتے ہیں ۹۰ھ میں فوت ہو گئے ان سے ایک جماعت نے احادیث روایت کی ہیں
(۵) پانچویں راوی حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ہیں ان کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۲۶-۲۲۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ حدیث کا یہ جملہ ”افضل اسلام یہ ہے کہ تم کھانا کھلاؤ“ بعینہ عنوان

بنایا گیا ہے۔

کھانا کھلانے اور ہر کسی کو سلام کرنے کا مستحب ہونا اور دوسروں کو ضرر سے محفوظ رکھنے کا واجب ہونا

حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ سے سوال کیا کہ اسلام کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: نرمی سے بات کرنا اور کھانا کھلانا میں نے پوچھا: کون سا اسلام کا وصف افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں۔ (مسند احمد ج ۴ ص ۳۸۵ طبع قدیم سنن ابن ماجہ ۲۷۹۴ مسند احمد ج ۳۲ ص ۷۷۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اسلام کے اس پہلے حکم پر عمل کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے یہ صرف احسان اور حسن سلوک ہے اور دوسرے مسلمانوں کو اپنی زبان اور ہاتھ کے ضرر سے محفوظ رکھنا تو وہ واجب ہے جب کہ وہ ضرر ناحق ہو اور اگر وہ مکافات عمل ہو اور کسی کے پہنچائے ہوئے ضرر کا بدلہ ہو تب معاف کر دینا مستحب ہے قرآن مجید میں ہے:

وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (آل عمران: ۱۳۴)

اور غصہ کو ضبط کرنے والے اور لوگوں کو معاف کرنے والے

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ (الشوری: ۴۰)

برائی کا بدلہ اسی کی مثل بُرائی ہے پھر جس نے معاف کر دیا اور اصلاح کر دی تو اس کا اجر اللہ (کے ذمہ کرم) پر ہے۔

اس باب کی حدیث میں سلام کے ساتھ کھانا کھلانے کو جمع کر دیا ہے تاکہ قول اور فعل کے ساتھ احسان کرنا جمع ہو جائے اور یہ

کامل درجہ کا احسان ہے۔

اس حدیث میں کھانا کھلانے اور ہر کسی کو سلام کرنے کو اسلام کی خیر اور اچھی خصلت فرمایا ہے سو جو شخص اسلام کے فرائض اور واجبات کو ادا کرنے اور حرام اور مکروہ تحریمی سے اجتناب کے بعد اس خصلت کو اپنائے گا تو اس کے لیے یہ بہت عمدہ خصلت ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ کوئی شخص اسلام کے ارکان اور فرائض پر عمل نہ کرے اور صرف اسی خصلت پر عمل کرے تو یہ سب سے اچھی خصلت ہے نیز اس حدیث میں جو فرمایا ہے کہ ہر ایک کو سلام کرنے خواہ اس کو پہچانتا ہو یا نہ پہچانتا ہو اس کے عموم سے کفار اور گم راہ فرقے خارج ہیں کیونکہ ان کو سلام کرنا جائز نہیں ہے۔

حدیث: ۱۱ اور ۱۲ میں یہ ظاہر تعارض کا جواب

اس سے پہلی حدیث میں فرمایا تھا کہ دوسرے مسلمانوں کو اپنی زبان اور ہاتھ کے ضرر سے محفوظ رکھنا اسلام کی افضل خصلت ہے اور اس حدیث میں فرمایا ہے کہ لوگوں کو کھانا کھلانا اور ہر کسی کو سلام کرنا اسلام کی اچھی خصلت ہے ان دونوں حدیثوں میں تعارض نہیں ہے کیونکہ لفظ افضل اور خیر میں فرق ہے افضل کا معنی کثرت ثواب ہے اور یہ قلت کے مقابلہ میں ہے اور خیر کا معنی ہے: نفع اور یہ شر کے مقابلہ میں ہے پس افضل کمیت کے قبیل سے ہے اور خیر کیفیت کے قبیل سے ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ مختلف جواب اختلاف ساکین اور اختلاف سامعین کے اعتبار سے ہیں مثلاً کوئی شخص مغلوب الغضب تھا اور اس کی زبان سے اور ہاتھ سے دوسروں کو ضرر پہنچتا تھا تو جب اس نے سوال کیا کہ اسلام کا افضل عمل کون سا ہے؟ تو آپ نے فرمایا: دوسروں کو اپنی زبان اور اپنے ہاتھ کے ضرر سے محفوظ رکھنا اور جو شخص کھانا نہیں کھلاتا تھا اور لوگوں کو سلام نہیں کرتا تھا تو جب اس

نے پوچھا کہ اسلام کی سب سے اچھی خصلت کون سی ہے؟ تو آپ نے فرمایا: لوگوں کو کھانا کھانا اور ہر کسی کو سلام کرنا۔
 * شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲۲ میں بھی اس حدیث کی شرح کی گئی ہے وہاں صرف تعارض کو دور کیا گیا ہے باقی مضامین نہیں ہیں وہاں پر اس حدیث کا نمبر ۶۸ ہے۔

یہ بھی امور ایمان سے ہے کہ اپنے بھائی کے لیے بھی
 اسی چیز کو پسند کرے جس کو اپنے لیے پسند کرتا ہے

۷۔ بَابُ مِنَ الْإِيمَانِ أَنْ يُحِبَّ

لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں مسند نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی از انس از نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک (کامل) مومن نہیں ہوگا جب تک کہ اپنے بھائی کے لیے بھی اسی چیز کو پسند نہ کرے جس کو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

۱۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ

(صحیح مسلم: ۴۵، سنن ترمذی: ۲۵۱۵، سنن نسائی: ۵۰۱۶، سنن ابن ماجہ: ۶۶، مسند ابویعلیٰ: ۳۱۸۲، سنن دارمی: ۴۷۴۰، مسند ابوعونہ بن اسحاق: ۳۳، شعب الایمان: ۱۱۱۴۵، المعجم الاوسط: ۸۲۸۸، مسند الشامیین: ۲۵۹۲، مسند احمد: ۱۲۸۰۱، ج ۲۰ ص ۱۹۳، موسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت انس رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) مسدد بن مسرہد بن سہیل ابن مرسل الاسدی یہ اہل بصرہ کے ثقہ راویوں میں سے ہیں انہوں نے حماد بن زید ابن عیینہ اور یحییٰ القطان سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے ابو حاتم الرازی، ابوداؤد اور محمد بن یحییٰ الذہلی، ابوزرہ اور اسماعیل بن اسحاق وغیرہ نے سماع کیا ہے احمد بن عبد اللہ نے کہا: یہ ثقہ راوی ہیں امام احمد اور یحییٰ بن معین نے کہا: یہ بہت سچے ہیں یہ رمضان ۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) یحییٰ بن سعید بن فروخ التیمی ان کی کنیت ابوسعید ہے امام اور حجت ہیں ان کی جلالت اور توثیق پر سب متفق ہیں انہوں نے یحییٰ انصاری، محمد بن عجلان ابن جریج، ثوری، امام مالک اور شعبہ وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے اسثوری ابن عیینہ امام احمد، یحییٰ بن معین اور امام احمد وغیرہ نے سماع کیا ہے یحییٰ بن معین نے کہا: یحییٰ بن سعید بیس سال تک ایک دن اور ایک رات میں قرآن مجید ختم کرتے رہے یہ ۱۲۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۹۸ھ میں فوت ہو گئے (۳) شعبہ بن الحجاج الواسطی ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے (۴) قتادہ بن عامر بن قتادہ بن غزیز السدوسی البصری تابعی انہوں نے صحابہ میں سے حضرت انس بن مالک، حضرت عبد اللہ سر جس اور ابوالطفیل عامر سے احادیث کا سماع کیا ہے اور تابعین میں سے سعید بن مسیب، حسن بصری اور محمد بن سیرین سے سماع کیا ہے اور ان سے سلیمان التیمی، ایوب السخنیانی، عمار، شعبہ اوزاعی اور کثیر لوؤں نے سماع کیا ہے ان کی جلالت، حفظ، توثیق، فضیلت اور اتقان پر اجماع ہے یہ واسطہ میں ۱۱۷ھ یا ۱۱۸ھ میں ۵۶ یا ۵۷ سال کی عمر میں فوت ہو گئے کتب ستہ میں ان کے علاوہ قتادہ نام کا اور کوئی راوی نہیں ہے (۵) حسین بن ذکوان المعلم البصری ہیں انہوں نے عطاء بن رباح، قتادہ اور دوسروں سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے شعبہ ابن المبارک، یحییٰ القطان نے سماع کیا ہے یحییٰ بن معین اور ابو حاتم نے کہا: یہ ثقہ ہیں (۶) حضرت انس بن مالک

النضر انصاری ہیں ان کی کنیت ابو حمزہ ہے یہ رسول اللہ ﷺ کے خادم تھے انہوں نے دس سال آپ کی خدمت کی انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۲۲۸۳ احادیث روایت کی ہیں ان میں سے ۱۶۸ احادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور امام بخاری ۸۳ احادیث کے ساتھ منفرد ہیں اور امام مسلم ۹۱ احادیث کے ساتھ منفرد ہیں صحابہ میں ان کی سب سے زیادہ اولاد تھی ان کی والدہ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس آپ کا خادم ہے آپ اس کے لیے اللہ سے دعا کیجئے آپ نے دعا کی: اے اللہ! اس کے مال اور اولاد میں برکت دیتا اور اس کی عمر زیادہ کرنا اور اس کے گناہ بخش دینا حضرت انس نے کہا: میں نے اپنی پشت سے پیدا ہونے والی ۹۸ اولاد کو دفن کیا ان کے باغ سے سال میں دو مرتبہ پھل اترتے تھے اور ان کے باغ کے پھولوں سے مشک کی خوشبو آتی تھی اور ان کی عمر ۱۰۰ سال سے متجاوز تھی یہ بصرہ کے صحابہ میں سے سب سے آخر میں ۹۳ھ میں فوت ہوئے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۳۰-۲۲۹)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت بالکل واضح ہے۔

اپنی پسندیدہ چیز کا اپنے مسلمان بھائی کو دینے کا وجوب

حافظ ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

جو شخص اپنے بھائی کے لیے اس چیز کو پسند نہیں کرتا جس کو اپنے لیے پسند کرتا ہے اس سے نبی ﷺ نے ایمان کی نفی کی ہے تو معصوم ہوا کہ اپنی پسندیدہ چیز کو اپنے بھائی کے لیے پسند کرنا بھی خصال ایمان سے ہے بلکہ ایمان کے واجبات سے ہے کیونکہ ایمان کی نفی اسی وقت کی جاتی ہے جب اس کے بعض واجبات کو ترک کر دیا جائے جیسا کہ اس حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس وقت کوئی زانی زنا کرتا ہے اس وقت وہ مومن نہیں ہوتا اور جس وقت کوئی چور چوری کرتا ہے تو اس وقت وہ مومن نہیں ہوتا اور جس وقت کوئی شرابی شراب پیتا ہے تو اس وقت وہ مومن نہیں ہوتا۔ (صحیح ابوداؤد: ۵۵۷۸، صحیح مسلم: ۵۷)

اور کوئی شخص اپنے بھائی کے لیے اپنی پسندیدہ چیزوں کو اسی وقت پسند کرے گا جب وہ حسد، کینہ، بغض اور دھوکا دہی سے سلامت اور محفوظ ہو اور ان سے اپنے آپ کو محفوظ رکھنا واجب ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم جب تک ایمان نہ لاؤ جنت میں داخل نہیں ہو گے اور جب تک تم ایک دوسرے سے محبت نہ کرو تمہارا ایمان نہیں ہوگا الحدیث۔ (صحیح مسلم: ۵۳، سنن ترمذی: ۲۶۸۸، سنن ابن ماجہ: ۳۶۹۲)

پس مومن مومن کا بھائی ہے وہ اپنے بھائی کے لیے اسی چیز کو پسند کرتا ہے جس کو اپنے لیے پسند کرتا ہے اور اس کے لیے اسی چیز کو پسند کرتا ہے جس کو اپنے لیے پسند کرتا ہے حدیث میں ہے:

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم مومنین کو دیکھو گے کہ وہ ایک جسم کے اعضا کی طرح ایک دوسرے پر رحم کرتے ہیں اور ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں اور ایک دوسرے پر شفقت کرتے ہیں جب اس کے جسم کے ایک عضو میں بیماری ہوتی ہے تو اس کا پورا جسم بیداری اور بخار میں کراہتا رہتا ہے۔ (صحیح البخاری: ۶۰۱۱، صحیح مسلم: ۲۵۸۶)

پس جب مومن اپنے لیے دین اور دنیا کی کسی فضیلت کو پسند کرے گا تو وہ یہ پسند کرے گا کہ اس کے بھائی کو بھی وہ فضیلت مل جائے اور اس سے وہ فضیلت زائل نہ ہو جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب میں قرآن کریم کی کسی آیت کو پڑھ کر اس کا مطلب سمجھتا ہوں تو میں پسند کرتا ہوں کہ تمام مسلمان اس آیت کا وہ مطلب سمجھ لیں جو میں نے سمجھا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: میں

اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ تمام لوگ اس علم کو حاصل کر لیں اور خصوصیت سے میری طرف اس علم کی نسبت نہ کریں۔
اپنی برتری اور انفرادیت کو طلب کرنا مذموم ہے

اور جو شخص یہ پسند کرتا ہے کہ اس کو دین اور دنیا کی کسی فضیلت میں تفرد اور انفرادیت حاصل ہو تو یہ مذموم ہے قرآن مجید میں ہے:
تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ
عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ O
یہ آخرت کا گھر ہم ان لوگوں کے لیے مخصوص کرتے ہیں جو
زمین میں اپنی برتری اور بڑائی کا ارادہ نہیں کرتے اور نہ دہشت
گردی کا ارادہ کرتے ہیں اور نیک انجام اللہ سے ڈرنے والوں
کے لیے ہے O

اور حدیث میں ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے اس لیے علم حاصل کیا کہ ان پڑھ لوگوں سے بحث
کرے یا علماء کے سامنے غر کرے یا لوگوں کے چہروں کو اپنی طرف موڑے تو وہ شخص دوزخ میں ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۵۳، زاد ابن ماجہ میں مذکور ہے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔)

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور دوسرے اکابر نے کہا: وہ اس کو پسند نہیں کرتے کہ ان کی جوتی دوسروں کی جوتیوں سے اچھی ہو اور نہ اس کو
پسند کرتے ہیں کہ ان کے کپڑے دوسروں کے کپڑوں سے اچھے ہوں۔ حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا اور وہ شخص خوب صورت تھا اس نے کہا: یا رسول
اللہ! میں حسین چیزوں کو پسند کرتا ہوں اور آپ دیکھ رہے ہیں کہ مجھے کیا کچھ عطا کیا گیا ہے حتیٰ کہ مجھے یہ پسند نہیں ہے۔ وہی شخص مجھ
سے برتر ہو خواہ میری جوتی کے تسمے سے کیا یہ تکبر ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں! لیکن تکبر حق کا انکار کرنا اور لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۴۰۹۰، مسند احمد ج ۱ ص ۴۲۷-۴۲۸)

اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ وہ شخص یہ چاہتا تھا کہ اس سے کوئی برتر نہ ہو نہ یہ کہ وہ سب سے برتر اور بلند ہو بلکہ اس کا تقاضا یہ
ہے کہ وہ برتری اور بلندی میں لوگوں کے مساوی ہو اور اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ شخص یہ پسند کرتا تھا کہ وہ لوگوں سے برتر
اور بلند ہو اور ان میں منفرد ہو۔

اگر کسی شخص کو اللہ تعالیٰ نے کوئی مخصوص فضیلت عطا کی ہو اور وہ اس فضیلت میں عام لوگوں سے منفرد ہو اور برتر اور بلند ہو اور وہ
اس نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے اس فضیلت کی لوگوں کو خبر دے تو یہ مستحسن ہے قرآن مجید میں ہے:

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ O (الضحیٰ: ۱۱)

بہر حال آپ اپنے رب کی نعمت کا خوب بیان کریں O

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں قیامت کے دن تمام اولادِ آدم کا سردار ہوں اور فخر
نہیں اور میرے ہی ہاتھ میں حمد کا جھنڈا ہوگا اور فخر نہیں اور نبی خواہ آدم ہوں یا کوئی اور وہ میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور
سب سے پہلے مجھ سے زمین شق ہوگی اور فخر نہیں۔ (یہ حدیث حسن صحیح ہے) (سنن ترمذی: ۳۶۱۵، مسند احمد ج ۳ ص ۲۷۰)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر مجھے یہ علم ہو کہ کوئی شخص مجھ سے زیادہ کتاب اللہ کا علم رکھتا ہے اور اس تک پہنچنے کے لیے
اوٹنوں پر سفر کرنا پڑے تو میں اس کے پاس ضرور جاؤں گا۔ (فتح الباری لابن رجب ج ۱ ص ۳۲-۳۱، ملخصاً دار ابن الجوزی ریاض اللہ ص ۵۴)

حدیث مذکور کی شرح، شرح صحیح مسلم میں

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۹- ج ۱ ص ۳۵۴-۳۵۳ میں مذکور ہے وہاں اس پر اس عنوان کے تحت بحث کی ہے کہ ”جو چیز اُنق استفادہ اور قابل استعمال نہ رہے اس کا دوسرے مسلمانوں کو دینا جائز نہیں ہے اور جو چیز پسندیدہ نہ ہو لیکن قابل استعمال ہو اس کا دینا جائز ہے“ اور جو مباحث یہاں ”نعمۃ الباری“ میں ذکر کیے ہیں ان کا وہاں ذکر نہیں ہے۔

۸- بَابُ حُبِّ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْإِيمَانِ

رسول اللہ ﷺ کی محبت

امورِ ایمان سے ہے

اس باب کی سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ دونوں بابوں میں محبت کا تعلق ایمان سے ہے۔

۱۴- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَبِأَلَدِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابو الزناد نے از اعرج از ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کے والد اور اس کی اولاد سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔

۱۵- حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ح). وَحَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن علیہ نے از عبد العزیز بن صہیب عن انس عن النبی ﷺ نے فرمایا (ح)۔ و حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ۔

شعبہ نے از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کے والد اور اس کی اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔

(صحیح مسلم: ۴۴ سنن نسائی: ۵۰۳ سنن ابن ماجہ: ۶۷ مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۳۳ سنن دارمی: ۲۷۴۱ مسند ابویعلیٰ: ۳۰۴۹ صحیح ابن حبان: ۱۷۹ شعب الیمان: ۱۳۷۳ شرح السنن: ۲۴۲ المعجم الاوسط: ۲۸۵۳ مسند احمد ج ۳ ص ۱۷۷ طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۸۱۳ ج ۲ ص ۲۰۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث: ۱۴ کے رجال کا تعارف

(۱) پہلے راوی ابو الیمان ہے اس کا تعارف پہلے کیا جا چکا ہے (۲) دوسرا راوی شعیب بن ابی حمزہ الحمصی ہے اس کا تعارف بھی پہلے کیا جا چکا ہے (۳) ابو الزناد عبد اللہ بن ذکوان المدنی القرشی ہے انہوں نے تابعین کی ایک جماعت سے احادیث روایت کی ہیں اور ان سے بھی تابعین نے احادیث روایت کی ہیں یہ ۳۶ سال کی عمر میں ۱۳۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) چوتھے راوی الاعرج ہیں ان کا نام ابو داؤد عبد الرحمن بن ہرمز ہے یہ تابعی مدنی قرشی ہیں انہوں نے ابوسلمہ اور عبد الرحمن بن القاری سے احادیث روایت کی

ہیں اور ان سے الزہری، یحییٰ الانصاری اور دیگر نے احادیث روایت کی ہیں ان کی توثیق پر اتفاق ہے یہ ۱۱ھ میں اسلندر یہ میں فوت ہو گئے تھے (۵) پانچویں راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں ان کا تعارف بھی پہلے کیا جا چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۳۳)

حدیث: ۱۵ کے رجال کا تعارف

(۱) ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم الدورقی العبدی، یہ ثقہ حافظ اور متقن تھے انہوں نے ابن عیینہ القطان، یحییٰ بن ابی کثیر اور بہت سے ائمہ سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے ابو زرعہ ابو حاتم اور ایک جماعت نے سماع کیا ہے یہ ۲۵۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ابن علیہ علیہ ان کی ماں ہیں اور ان کے والد ابراہیم بن سہل ہیں انہوں نے عبدالعزیز بن صہیب اور ایوب السخثیانی سے احادیث کا سماع کیا ہے ان کی جلالت اور توثیق پر اتفاق ہے یہ بغداد میں ۱۹۴ھ میں فوت ہو گئے (۳) عبدالعزیز بن صہیب، یہ تابعی ہیں انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سماع کیا ہے ان کی توثیق پر اتفاق ہے (۴) آدم بن ابی ایاس ہیں ان کا تعارف کیا جا چکا ہے (۵) شعبہ بن الحجاج ہیں ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے (۶) قتادہ بن دعامہ ہیں ان کا تعارف بھی کیا جا چکا ہے (۷) حضرت انس رضی اللہ عنہ ہیں ان کا تعارف بھی کیا جا چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۳۷)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں محبت رسول کا ذکر ہے اور یہی باب کا عنوان ہے۔

محبت رسول کی اقسام

اس باب میں امام بخاری نے دو حدیثیں روایت کی ہیں اور دونوں کا خلاصہ یہ ہے کہ کامل مومن وہ شخص ہوگا جو اپنے والد، اپنی اولاد اور سب لوگوں سے زیادہ رسول اللہ ﷺ سے محبت کرتا ہو اس لیے یہ جاننا چاہیے کہ محبت کی اقسام کیا ہیں:

علامہ ابوالحسین علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

محبت کی تین اقسام ہیں: (۱) اجلال اور عظمت کے ساتھ محبت جیسے والد کے ساتھ محبت ہوتی ہے (۲) شفقت اور رحمت کے ساتھ محبت جیسے اولاد کے ساتھ محبت ہوتی ہے اور (۳) استحسان اور حسن سلوک کے ساتھ محبت جیسے تمام لوگوں کے ساتھ محبت ہوتی ہے۔ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جس کا ایمان کامل ہوگا اس کو یہ معلوم ہوگا کہ اس پر رسول اللہ ﷺ کا حق اور آپ کا فضل اس کے والد اس کی اولاد اور سب لوگوں سے زیادہ ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو گمراہی سے نکال کر ہدایت دی اور اس کو دوزخ سے نجات دی۔ (شرح صحیح البخاری لابن بطلال ج ۱ ص ۶۶، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۴۲۰ھ)

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی اندلسی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کی محبت کی ایک قسم ہے: آپ کی سنت کی نصرت کرنا اور آپ کی شریعت کی مدافعت کرنا اور آپ کی زیارت کی تمنا کرنا اور آپ کے اوپر اپنی جان اور مال کو خرچ کرنا۔ (اکمال المعلم بھو امہ مسلم ج ۱ ص ۲۸۱-۲۸۰ دار البیروت ۱۴۱۹ھ)

محبت رسول کی کیفیت

حافظ ابوالعباس احمد بن عمر القرطبی المالکی المتوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کی محبت کا سب کی محبتوں پر رائج ہونا ضروری ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام اجناس میں کامل بنایا ہے اور آپ کو تمام انواع پر فضیلت دی ہے اور آپ میں تمام محاسن ظاہرہ اور باطنہ رکھے ہیں اور آپ کو اخلاق حسنہ اور خصائل جمیلہ کی خصوصیت عطا کی ہے۔

قاضی ابوالفضل نے کہا: جب تک کوئی شخص ہر والد اور ہر اولاد سے آپ کو افضل اعتقاد نہ کرے وہ مومن نہیں ہو سکتا اور اس کے

نہ میں کوئی شک نہیں جو آپ کی تعظیم اور اجالہ و تہنیت نہ رکھتے لیکن اس حدیث کا یہ منشا نہیں ہے کہ آپ کے اعظم ہونے کا عقیدہ آپ کے سب سے زیادہ محبوب ہونے و مستند نہیں ہے کیونکہ کبھی انسان کسی شخص کو بہت تعظیم سمجھتا ہے اور اس کی محبت اپنے دل میں نہیں پاتا تاہم وجہ ہے کہ جب حضرت محمد بنی تد نے یہ حدیث سنی کہ تم میں سے اس وقت تک کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس سے نزدیک اس سے والد اس فی اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں تو حضرت عمر نے کہا: یا رسول اللہ! آپ میرے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہیں سوائے میری جان کے آپ نے فرمایا: اے عمر! تمہاری جان سے بھی زیادہ (میرا محبوب ہونا ضروری ہے) حضرت عمر نے کہا: میری جان سے بھی زیادہ آپ محبوب ہیں آپ نے فرمایا: اب اے عمر! (یعنی اب تمہارا ایمان کامل ہے) (صحیح بخاری: ۶۹۳۲، مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۹) اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ یہ محبت صرف تعظیم کا اعتقاد نہیں ہے بلکہ آپ کی تعظیم کے ساتھ آپ کی طرف دل مائل ہوا اور جو شخص اپنے دل میں آپ کی طرف سب سے زیادہ مایان نہ ائے اس کا ایمان کامل نہیں ہے جیسے حضرت ابوہریرہ کی بیوی حضرت حذہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ پتے میں آپ سے چہرے سب سے زیادہ ناپسند کرتی تھی اور اب آپ کا چہرہ میرے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہے اور جیت جیت سے میں اس شخص سے ہٹاؤں گے اور یہ کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کوئی محبوب نہیں ہے اور نہ میری آنکھوں میں آپ سے زیادہ کوئی عظم ہے اور آپ سے جاہل کی وجہ سے میں آپ کو گناہ بھرنے لگا ہوں اور اگر مجھ سے سوال کیا جائے کہ میں آپ کی نعمت بیان کروں تو میں اس کی طاقت نہیں رکھتا کیونکہ میں نے گناہ بھرنے کو آپ کو نہیں دیکھا۔ (صحیح مسلم: ۱۲۱)

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ آپ کی محبت میں آپ کے اصحاب کا مقام بہت بلند تھا بعض مؤمنین شہوات میں ڈوبے رہتے ہیں اور ان پر غفلت کے پردے پہنے رہتے ہیں اور ان کے احوال بہت ناقص ہوتے ہیں لیکن جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا جائے اور آپ کے فضائل بیان کیے جائیں تو ان کی محبت جوش میں آتی ہے اور وہ آپ کی زیارت کے لیے بے چین ہو جاتے ہیں بلکہ آپ کی قبر مبارک اور آپ کے آثار کی زیارت کے لیے مضطرب ہو جاتے ہیں اور ان کی خواہش ہوتی ہے کہ ان کے اہل و عیال مال و دولت ماں باپ حتی کہ ان کی جان بھی چلی جائے اور کسی طرح ان کو آپ کی زیارت ہو جائے البتہ ان پر شہوت اور غفلت کے غلبہ کی وجہ سے ان کی یہ کیفیت جلد زائل ہو جاتی ہے ہم اللہ کریم سے یہ دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیں آپ کی دائمی اور کامل محبت عطا فرمائے اور ہمیں غلبہ شہوت اور غفلت کے حجابات سے محفوظ رکھے۔ (المفہم ج ۱ ص ۲۲۷-۲۲۵ ملخصاً دار ابن کثیر بیروت: ۱۴۲۰ھ)

صحابہ کرام کی محبت رسول کی چند مثالیں

حدیث میں ہے کہ جنگ بدر میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بیٹے جو اس وقت مسلمان نہیں ہوئے تھے مسلمانوں کو لڑنے کے لیے لگا رہے تھے۔ حضرت ابوبکر نے ان کے مقابلہ پر جانا چاہا لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنی ذات سے ہمیں فائدہ پہنچاؤ۔ (الاستیعاب: ۱۳۰۲ ج ۲ ص ۶۸ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۵ھ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جنگ بدر میں اپنے ماموں العاص بن ہشام بن المغیرہ کو قتل کر دیا تھا۔

(سیرت ابن ہشام ج ۲ ص ۲۲۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت: ۱۴۱۵ھ)

امام ابوالحسن علی بن احمد الواحدی المتوفی ۴۶۸ھ مذکور الصدر آیت (الاجادل: ۲۲) کے شان نزول میں لکھتے ہیں:

ابن جریج نے کہا: مجھے یہ حدیث بیان کی گئی ہے کہ ابوقحافہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دی تو حضرت ابوبکر نے ابوقحافہ (حضرت ابوبکر کا باپ) کو اس زور سے تھپڑ مارا کہ وہ گر پڑا پھر انہوں نے اس واقعہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا۔ آپ نے پوچھا: کیا تم نے ایسا کیا؟

عرش کیا: ہاں آپ نے فرمایا: وہ بارہ ایسا نہ کرنا۔ حضرت ابو بکر نے کہا: اللہ کی قسم! اگر میرے پاس تلوار ہوتی تو میں اس قتل میں شرکت کرتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ آیت حضرت ابوعبیدہ بن الجراح کی شان میں نازل ہوئی جب انہوں نے جنگ احد میں اپنے باپ عبد اللہ بن الجراح کو قتل کر دیا اور حضرت ابو بکر کی شان میں نازل ہوئی جب جنگ بدر میں ان سے بیٹے عبد اللہ نے مسلمانوں کو جنگ کے لیے لاکارا تو حضرت ابو بکر نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے مقابلہ میں لڑنے کی اجازت مانگی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنی ذات سے ہمیں فائدہ پہنچاؤ، کیا تم نہیں جانتے کہ تم میرے لیے میری آنکھوں اور میرے کانوں کے مرتبہ میں ہو اور حضرت مصعب بن عمیر کی شان میں نازل ہوئی جب انہوں نے اپنے بھائی عبید بن عمیر کو جنگ احد میں قتل کر دیا اور حضرت عمر کی شان میں نازل ہوئی جب انہوں نے اپنے ماموں العاص بن ہشام بن المغیرہ کو جنگ بدر میں قتل کر دیا اور حضرت علی اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل ہوئی جب انہوں نے عتبہ شیبہ اور ولید بن عتبہ کو قتل کر دیا اور یہ صحابہ اس آیت کے اس حصہ کے مصداق ہیں: خواہ وہ (دشمن) ان کے باپ ہوں یا بیٹے ہوں یا بھائی ہوں یا ان کے قریبی رشتہ دار۔

(اسباب النزال للواحدی: ۴۱۔ ع ۴۳۴۔ طبوہ دار الکتب العلمیہ بیروت) اسباب النزال لمسیبہ ص ۱۲۔ طبوہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۔ ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ مختلف جنگوں میں صحابہ کرام نے اللہ اور اس کے رسول کی محبت میں اپنے باپ بھائی و رشتہ داروں کو قتل کر دیا ایک نابینا صحابی کے ایک باندی سے دو لکھن بچے تھے لیکن وہ رسول اللہ ﷺ کی شان میں شہداء بن گئے تھے تو انہوں نے اس کو قتل کر دیا۔ (سنن ابوداؤد: ۴۳۶۱) اور حضرت حمیر بن امیہ کی ایک بہن تھی جو رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرتی تھی تو انہوں نے اس کو قتل کر دیا۔ (المجم الکبیر ج ۷ ص ۶۵-۶۴) اسی طرح صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ کی محبت میں مدینہ سے مدینہ ہجرت کی اور اپنے رشتہ داروں کے علاوہ اپنے وطن اپنے پسندیدہ مکانات اور اپنے جمع شدہ مال اور اپنے کاروبار اور تجارت کو چھوڑ کر مدینہ چلے آئے۔

شرح صحیح مسلم میں محبت رسول کی تحقیق

اس حدیث کی شرح ہم نے شرح صحیح مسلم میں بھی کی ہے اور وہاں ہم نے اس کی بہت زیادہ تفصیل کی ہے اس کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

(۱) رسول اللہ ﷺ کی محبت کے ساتھ مکلف کرنے کی توجیہ (۲) نبی ﷺ کے محبوب ہونے کی وجوہات (۳) رسول اللہ ﷺ کی تعظیم اور محبت کے چند مظاہر (۴) رسول اللہ ﷺ سے محبت کی علامات (۵) اطاعت رسول (۶) اتباع رسول کی حلاوت۔ رسول اللہ ﷺ کا بے عیب ہونا (۷) رسول اللہ ﷺ کا بہ کثرت ذکر کرنا (۸) رسول اللہ ﷺ کی شان سے خوش ہونا (۹) رسول اللہ ﷺ کی شان بیان کرنے میں غلو سے احتراز کرنا (۱۰) رسول اللہ ﷺ کی تعظیم و توقیر کرنا (۱۱) رسول اللہ ﷺ پر صلوة و سلام پڑھنا (۱۲) رسول اللہ ﷺ سے ملاقات کا شوق ہونا (۱۳) رسول اللہ ﷺ کے محبوبوں سے محبت کرنا (۱۴) رسول اللہ ﷺ کی نسبتوں سے محبت کرنا (۱۵) رسول اللہ ﷺ کے اعداء سے عداوت رکھنا (۱۶) رسول اللہ ﷺ کی علامات محبت میں حرف آخر۔

(شرح صحیح مسلم: ۷۷-ج ۱ ص ۳۵۱-۳۵۲ فرید بک سن ۱۴۰۲ھ)

ایمان کی حلاوت (مٹھاس)

۹۔ بَابُ حَلَاوَةِ الْإِيمَانِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایمان کی مناسبت تین چیزوں سے محبت ہے اور باب سابق میں ان میں سے ایک چیز کی محبت کو بیان کیا گیا تھا اور وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ محبت ہے سوان دونوں بابوں میں جز اور کل کی مناسبت ہے۔

۱۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ
عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ خَلَاوَةَ الْإِيمَانِ أَنْ يَكُونَ
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ
الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَأَنْ يَكُونَ فِي الْكُفْرِ
كَمَا يَكُونُ فِي الْإِيمَانِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ محمد بن المثنیٰ نے کہا: ہمیں
عبدالوہاب الثقفی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب
نے از ابی قلابہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ
نے فرمایا: جس شخص میں تین خصلتیں ہوں وہ ایمان کی مناسبت کو
پالے گا: (۱) یہ کہ اس کے نزدیک اللہ اور اس کا رسول ان کے ماسوا
سے زیادہ محبوب ہو (۲) اور یہ کہ وہ جس شخص سے بھی محبت کرے
صرف اللہ کے لیے محبت کرے (۳) اور یہ کہ اس کے نزدیک کفر

میں لوٹنا ایسا ناپسندیدہ ہو جیسے آگ میں ڈالا جانا ناپسندیدہ ہے۔

(صحیح مسلم: ۴۴، سنن ترمذی: ۲۶۶۳، سنن نسائی: ۳۹۸۸، مسند ابویعلیٰ: ۳۲۷۹، صحیح ابن حبان: ۲۳۷، شعب الایمان: ۱۶۴۳، مسند احمد ج ۳

م ۳، الطبع قدیم مسند احمد ج ۲۰ ص ۱۸۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن المثنیٰ بن عبید بن قیس البصری انہوں نے ابن عیینہ وکیع بن الجراح اسماعیل بن علیہ وغیرہم سے سماع کیا ہے اور ان
سے ابو زرعہ ابو حاتم اور محمد بن یحییٰ الذہلی نے سماع کیا ہے الخطیب نے کہا: یہ ثقہ اور ثبت تھے اور تمام ائمہ ان کی حدیث سے استدلال
کرتے ہیں یہ ۲۵۲ھ میں بصرہ میں فوت ہو گئے (۲) عبدالوہاب بن عبد المجید بن الصلت الثقفی البصری انہوں نے یحییٰ انصاری اور
ایوب السخنی اور دیگر سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے امام محمد بن اور یس شافعی امام احمد ابن معین اور ابن المدینی نے سماع
کیا ہے ابن سعد نے کہا: یہ ثقہ تھے اور ان میں ضعف ہے یہ ۱۰۸ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۹۳ھ میں فوت ہو گئے (۳) ایوب بن ابی
تمیمہ کیسان السخنی البصری انہوں نے حضرت انس بن مالک کی زیارت کی ہے اور عمر بن سلمہ الجرمی اور ابو عثمان النخعی اور بہت
اعلام سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے محمد بن سیرین عمرو بن دینار الاعمش اور امام مالک نے سماع کیا ہے نیز ان سے امام
ابو حنیفہ نے بھی احادیث روایت کی ہیں امام نسائی نے کہا: یہ ثقہ اور ثبت ہیں یہ ۶۶ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۳۱ھ میں بصرہ میں فوت ہو
گئے (۴) ابو قلابہ عبد اللہ بن زید بن عمرو البصری انہوں نے حضرت ثابت بن قیس انصاری اور حضرت انس بن مالک انصاری اور دیگر
صحابہ سے سماع کیا ہے ان کی توثیق پر سب کا اتفاق ہے یہ ۱۰۴ھ میں شام میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ
ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۳۹)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ اس میں ایمان کی مناسبت کا ذکر ہے۔

ایمان کے استحکام کو مناسبت سے تشبیہ دینے کی توجیہ

حدیث مذکور میں تین خصلتوں کا ذکر فرمایا جس نے ان کو مکمل کر لیا وہ ایمان کی مناسبت کو پالے گا اس سے معلوم ہوا کہ ایمان کا
ذائقہ اور مناسبت ہے جس کو صرف دل سے محسوس کیا جاسکتا ہے جیسے کھانے پینے کی چیزوں کا ذائقہ اور مناسبت صرف زبان سے محسوس

کی جاتی ہے کیونکہ ایمان دل کی غذا اور اس کی قوت ہے جیسے کھانے پینے کی چیزیں بدن کی غذا اور اس کی قوت ہیں اور جس طرح جسم کھانے پینے کی چیزوں کی لذت اور منہاس اسی وقت پاتا ہے جب جسم صحیح اور تندرست ہو اور جب جسم بیمار ہو تو اس کو میٹھی چیزیں بھی کڑوی لگتی ہیں جیسے جس شخص پر صفراء کا غلبہ ہو اس کو ایسا ہی لگتا ہے اسی طرح انسان کا دل بھی ایمان کی منہاس اسی وقت پاتا ہے جب اس کا دل بیماریوں اور آفتوں سے محفوظ ہو اور جب اس کا دل گم راہی اور شہوت کے مرض میں مبتلا ہو تو پھر وہ ایمان کی منہاس نہیں پاتا بلکہ وہ حرام کاموں اور شہوت کے تقاضے پورے کرنے میں لذت پاتا ہے اسی وجہ سے نبی ﷺ نے فرمایا: جس وقت کوئی زانیہ زنا کرتا ہے تو اس وقت وہ مومن نہیں ہوتا الحدیث۔ (صحیح البخاری: ۲۳۷۵، صحیح مسلم: ۵۷۷، سنن ترمذی: ۲۶۲۵، سنن ابن ماجہ: ۳۹۳۶) کیونکہ اگر اس کا ایمان کامل ہوتا تو وہ ایمان کی منہاس کو پاتا اور حرام کاموں کی منہاس سے مستغنی ہو جاتا سو جس طرح بیماری کے ساتھ کھانے پینے کی چیزوں میں لذت نہیں آتی اسی طرح حرام کاموں اور گناہوں کے ساتھ عبادت میں لذت نہیں آتی۔

اللہ اور اس کے رسول کی محبت کے اسباب اور ان کی محبت کے درجات

ان تین خصلتوں میں سے پہلی خصلت یہ ہے کہ انسان کے نزدیک اللہ اور اس کا رسول ان کے ماسوا سے زیادہ محبوب ہو اور اللہ کی محبت اس کی معرفت سے پیدا ہوتی ہے اور اس کی معرفت کا کمال اس کے اسماء صفات اور اس کے افعال کی معرفت سے حاصل ہوتا ہے اور جن کاموں میں اس کی حکمتیں فوائد اور عجائب ہیں ان میں غور کرنے سے اس کی قدرت اس کی حکمت اس کے علم اور اس کی رحمت کا پتا چلتا ہے اور کبھی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا مطالعہ کرنے سے اس کی محبت پیدا ہوتی ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ سے اس لیے محبت کرو کہ وہ تمہیں اپنی نعمتوں سے غذا دیتا ہے اور اللہ کی محبت کی وجہ سے مجھ سے محبت کرو اور میری محبت کی وجہ سے میرے اہل بیت سے محبت کرو۔

(سنن ترمذی: ۳۷۸۹، المعجم الکبیر: ۲۶۳۹، المستدرک ج ۳ ص ۱۵۰، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۲۱، تاریخ نبی: ۱۵۶۲)

سو جس کو اللہ کی معرفت حاصل ہو گئی وہ اس سے محبت کرتا ہے اور جو اس سے محبت کرتا ہے وہ اس کی طاعت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی محبت کے دو درجے ہیں ایک فرض ہے یعنی اللہ کی محبت یہ تقاضا کرتی ہے کہ جن فرائض کا اس نے حکم دیا ہے ان پر عمل کیا جائے اور جن حرام کاموں سے اس نے منع کیا ہے ان سے باز رہا جائے اللہ تعالیٰ کی محبت میں کم از کم اتنا درجہ حاصل کرنا ضروری ہے اور جس کو یہ درجہ بھی حاصل نہ ہو وہ اللہ کی محبت کے دعویٰ میں جھوٹا ہے کیونکہ جس شخص نے کسی حرام کام کو کیا یا کسی فرض یا واجب کو ترک کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے دل میں اللہ کی محبت کم ہے اسی وجہ سے اس نے اپنے نفس کی خواہش اور اس کی محبت کو اللہ کی محبت پر ترجیح دی اگر اس کے دل میں اللہ کی کامل محبت ہوتی تو وہ اللہ کے فرائض کو ترک نہ کرتا اور اس کے منع کیے ہوئے کاموں کا ارتکاب نہ کرتا۔

اللہ تعالیٰ کی محبت کا دوسرا درجہ مستحبات پر عمل کرنا اور مکروہات و ترک کرنا ہے اور یہ کہ وہ نوافل پر دوام کرے اللہ کا قرب حاصل کرے اور جو مصائب اللہ تعالیٰ نے مقدر کر دیئے ہیں ان پر صبر کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ کی رضا پر راضی رہنا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی محبت کے بھی دو درجے ہیں ایک درجہ فرض ہے وہ یہ ہے کہ جن فرائض کا آپ نے حکم دیا ہے ان پر عمل کیا جائے اور جن حرام کاموں سے آپ نے منع کیا ہے ان سے اجتناب کیا جائے آپ کے احکام پر عمل کرنے میں اپنے دل میں تنگی نہ پائے اور دوسرا درجہ آپ کی سنتوں آداب اخلاق کی اتباع کرنا ہے آپ کی سیرت اور آپ کے حسن معاشرت میں آپ کی اقتداء کرنا ہے آپ کے اخلاق سے متخلق ہونا ہے دنیا سے زہد اور آخرت میں رغبت کرنا ہے سخاوت ایثار و درگزر کرنے علم اور تواضع کو اپنانا ہے اور رسول اللہ ﷺ کے اخلاق باطنہ میں اللہ سے سب سے زیادہ ڈرنا اور اس سے سب سے زیادہ محبت اور اس سے ملاقات کا شوق

کرتا ہے اور ایمان کو چھوڑنا اس کے نزدیک سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہوتا ہے جیسے اس کے نزدیک آگ میں جھونکا جانا ناپسندیدہ ہے قرآن مجید میں ہے:

وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ إِلِيمَانٌ وَزَيْنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ (النحرات: ۷) نافرمانی اور گناہوں کو ناپسندیدہ بنا دیا۔

ابو رزین عقیلی بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ایمان کی کیا تعریف ہے؟ آپ نے فرمایا: تم یہ شہادت دو کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے، وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے اور بے شک (سیدنا) محمد اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور اللہ اور اس کا رسول تمہیں ان کے ماسوا سے محبوب ہوا اور تمہارے نزدیک آگ میں جل جانا اس سے زیادہ پسندیدہ ہو کہ تم اللہ کے ساتھ شرک کرو اور تم کسی مدد سے اس کے نیچے سے صرف اللہ عزوجل کے سبب سے محبت کرو سو جب تم اس طرح ہو جاؤ گے تو تمہارے دل میں ایمان کی محبت اس طرح داخل ہو جائے گی جس طرح شدید گرمی کے دن میں پیا سے کے دل میں پانی کی محبت داخل ہوتی ہے۔ الحدیث

(مجمع الزوائد ج ۱ ص ۵۳-۵۴، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۴، مسند احمد ج ۲۶ ص ۱۱۴، مؤسسۃ الرسالۃ حافظ ابی نعیم نے کہا: اس حدیث کی سند میں سیمان بن جندب سے ابن عباس اور ابو جعفر نے اس کی توثیق کی ہے اور وہ دونوں نے اس کو ضعیف کہا ہے۔)

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے دس باتوں کی نصیحت کی آپ نے فرمایا: (۱) اللہ کے ساتھ شرک نہ کرنا خواہ تم کو قتل کر دیا جائے یا جلا دیا جائے (۲) اپنے والدین کی نافرمانی نہ کرنا خواہ وہ تم کو یہ حکم دیں کہ تم اپنے ماں اور باپ سے نکل جاؤ (۳) فرض نماز کو ترک نہ کرنا کیونکہ جس نے فرض نماز کو ترک کیا وہ اللہ کے نامہ سے بری ہو گیا (۴) شراب نہ پینا کیونکہ وہ ہر بے حیائی کی اصل ہے (۵) اللہ کی نافرمانی سے ڈرنا کیونکہ نافرمانی سے اللہ کی ناراضی حلال ہو جاتی ہے (۶) میدان ہمارے سے چینیہ نہ موڑنا خواہ لوگ بلاک ہو رہے ہوں (۷) اور دس لوگوں پر موت آ رہی ہو اور تم بھی ان لوگوں میں ہو تو ثابت قدم رہنا (۸) اپنے عیال پر اپنے مال سے خرچ کرنا (۹) ان کو اب سکھانے کے لیے ان کے اوپر اپنی انٹھی بلند نہ کرنا (۱۰) ان کو اللہ کے عذاب سے ڈرانا۔ (الترمذی: ۱۵۶۱، بیہقی: ۲۰۰، مسند الشامیین: ۲۲۰، سنن ابن ماجہ: ۳۳، صحیح ابن ماجہ: ۵۲۳، مسند رک: ۱۵، شعب الایمان: ۹۰۲، مسند احمد ج ۵ ص ۲۳۸، صحیح قدیم مسند احمد ج ۲۶ ص ۳۹۳-۳۹۴، مؤسسۃ الرسالۃ: ۱۰۲)

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اصحاب الراحہ و ذوالقہقہ بیان فرمایا ان سے کہا گیا: ایمان سے پھر جاؤ اور نہ آگ میں آ جاؤ انہوں نے آگ میں جلائے جانے کے مقابلہ میں ایمان پر قائم رہنے کو اختیار کر لیا اور ان کو آگ میں جلا دیا گیا۔ (ہرون: ۴-۵) اس کی مزید تفصیل بیان القرآن جلد ۱۲ سورۃ ابراہیم کی تفسیر میں ملاحظہ کیجئے۔

حضرت عبداللہ بن حذافہ سہمی کا کفر پر آگ میں جھونکے جانے کو ترجیح دینا

اسی طرح حضرت عبداللہ بن حذافہ سہمی کا واقعہ ہے انہوں نے کھواتے ہوئے تیل میں ڈالے جانے کے مقابلہ میں ایمان کو اختیار کر لیا۔

علامہ عزالدین ابن اثیر، الشیخ ابوالحسن علی بن محمد الجزیری المتوفی ۶۳۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عکرمہ بن خضر ابن عباس جہنی سے روایت کرتے ہیں کہ رومیوں نے نبی ﷺ کے صحابی حضرت عبداللہ بن حذافہ سہمی رضی اللہ عنہ کو

گرفتار کر لیا، ان کے بادشاہ نے ان سے کہا: تم عیسائی ہو جاؤ، ورنہ میں تم کو پتیل کی بنی ہوئی گائے کے مجسمہ میں ڈال دوں گا، حضرت عبداللہ بن حذافہ نے کہا: میں ایسا نہیں کروں گا، پھر اس نے اس گائے کے مجسمہ کو منگوا لیا اور اس کو تیل سے بھر دیا، پھر اس کو خوب کھولایا اور ایک مسلمان قیدی کو بلوایا اور اس سے کہا: عیسائی ہو جاؤ، اس نے انکار کیا تو اس نے قیدی کو اس مجسمہ کے اندر کھولتے ہوئے تیل میں ڈال دیا، حتیٰ کہ اس کا گوشت جل گیا اور اس کی ہڈیاں نکل آئیں، پھر حضرت عبداللہ سے کہا: تم عیسائی ہو جاؤ، ورنہ میں تم کو بھی اس کھولتے ہوئے تیل میں ڈال دوں گا، حضرت عبداللہ نے کہا: میں ایسا نہیں کروں گا، اس نے حکم دیا کہ ان کو اس گائے کے مجسمہ میں ڈال دیا جائے، حضرت عبداللہ یہ سن کر رونے لگے، لوگوں نے سردار سے کہا: یہ رو رہا ہے اور فریاد کر رہا ہے، سردار نے کہا: اس کو واپس لاؤ، حضرت عبداللہ نے کہا: تم یہ نہ سمجھنا کہ میں اس کھولتے ہوئے تیل میں ڈالے جانے کے خوف سے رو رہا ہوں، بلکہ میں صرف اس لیے رو رہا ہوں کہ میرے پاس صرف یہی ایک جان ہے، جس کو اللہ کی راہ میں کھولتے ہوئے تیل میں ڈالا جائے گا، میں تو یہ چاہتا ہوں کہ کاش! میرے پاس میرے بالوں کے برابر بھی جانیں ہوتیں، پھر تم مجھ پر مسلط ہوتے اور ان سب کو کھولتے ہوئے تیل میں ڈال دیتے، اس سردار کو حضرت عبداللہ کی اس بات سے سخت تعجب ہوا اور اس نے چاہا کہ ان کو چھوڑ دے، اس نے کہا: تم میرے سر کو بوسہ دو، میں تم کو چھوڑ دوں گا، حضرت عبداللہ نے کہا: میں ایسا نہیں کروں گا، اس نے کہا: تم عیسائی ہو جاؤ، میں اپنی بیٹی کی تم سے شادی کر دوں گا اور آدھا ملک تم کو دے دوں گا، حضرت عبداللہ نے کہا: میں ایسا نہیں کروں گا، اس نے کہا: تم میرے سر کو بوسہ دو، میں تم کو بھی چھوڑ دوں گا اور تمہارے ساتھ اتنی (۸۰) مسلمانوں کو بھی چھوڑ دوں گا، حضرت عبداللہ نے کہا: اس صورت میں میں کر لوں گا، پھر حضرت عبداللہ نے اس کے سر کو بوسہ دیا، اس نے حضرت عبداللہ کو بھی رہا کر دیا اور ان کے ساتھ اتنی دوسرے مسلمانوں کو بھی رہا کر دیا، جب یہ مسلمان حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچے تو حضرت عمر نے کھڑے ہو کر حضرت عبداللہ بن حذافہ کے سر کو بوسہ دیا، مسلمان حضرت عبداللہ سے مذاق میں کہتے کہ آپ نے کافر کے سر کو بوسہ دیا، حضرت عبداللہ جواب دیتے: ہاں! میں نے اس بوسے کے عوض اتنی (۸۰) مسلمانوں کو کافر کی قید سے رہا کر لیا۔ (اسد الغابہ ج ۳ ص ۲۱۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

امام ابوالقاسم علی بن الحسن ابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ نے بھی اس واقعہ کو اسی تفصیل کے ساتھ امام بیہقی کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (تاریخ دمشق، الکبیر ج ۲۹ ص ۲۳۵-۲۳۴، داراحیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۷ھ نے بھی اس واقعہ کو اسی تفصیل سے اپنی سند کے ساتھ ابورافع سے روایت کیا ہے۔ (سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۳۵۸، دارالفکر، بیروت ۱۴۱۷ھ)

حافظ شباب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے بھی اس واقعہ کو امام بیہقی کی سند سے روایت کیا ہے اور اس میں کچھ اضافہ اور کچھ اختصار ہے۔ (۱۱ ص ۵۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۵ھ)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ میں بھی یہ دلیل ہے کہ انہوں نے کفر کو اختیار نہیں کیا، حتیٰ کہ انہیں آگ میں ڈال دیا گیا، دیکھئے انبیاء: ۶۹۔

دل میں تصدیق قائم ہو تو زبان سے کلمہ کفر کہنے کی اجازت کی بحث

اگر کسی مسلمان سے کہا جائے کہ تم کلمہ کفر کہو، ورنہ ہم تم کو قتل کر دیں گے تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ جان بچانے کے لیے زبان سے کلمہ کفر کہہ دے، لیکن دل میں اپنے ایمان کو ثابت اور برقرار رکھے، یہ اس کے لیے رخصت ہے، جب کہ اس کے لیے عزیمت یہ ہے کہ وہ زبان سے بھی کلمہ کفر نہ کہے، خواہ اس کو قتل کر دیا جائے۔ قرآن مجید میں ہے:

إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ. (نحل: ۱۰۶)

سوا اس کے جس کو کفر پر مجبور کیا جائے اور اس کا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو۔

حسن بصری بیان کرتے ہیں کہ مسلمانوں کو پکڑ کر اس کے پاس لے گئے اس نے ان میں سے ایک سے کہا: کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ (سیدنا) محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں؟ اس نے کہا: ہاں! پھر اس نے کہا: کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ اس نے اپنے کانوں کو ہاتھ لگا کر کہا: میں بہرہ ہوں۔ اس نے کہا: کیا وجہ ہے تم سے کہتا ہوں؟ یہ تم گواہی دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں تو تم کہتے ہو کہ میں بہرہ ہوں پھر اس نے ان کو قتل کرنے کا حکم دیا پھر اس نے وہ مسلمان سے کہا: کیا تم گواہی دیتے ہو کہ (سیدنا) محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں؟ اس نے کہا: ہاں! پھر اس نے کہا: کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ اس نے کہا: ہاں! پھر اس نے اس کو چھوڑ دیا پھر وہ مسلمان نبی ﷺ کے پاس گیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! میں ہلاک ہو گیا آپ نے پوچھا: کیا ہوا؟ تو اس نے اپنے اور اپنے مسلمان ساتھی کا ماجرا سنایا۔ آپ نے فرمایا: رہا تمہارا ساتھی تو وہ اپنے ایمان پر قائم رہا اور رہے تم تو تم نے رخصت پر عمل کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۰۶۲ دارالکتب العلمیہ: ۱/۲۶۹)

اللہ اور اس کے رسول کے ذکر کو ایک ضمیر میں جمع کرنے کی بحث

ایک بحث یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اس کے نزدیک اللہ اور اس کا رسول ان کے ماسوا سے زیادہ محبوب ہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کے ذکر کو ایک ضمیر میں جمع کرنا جائز ہے جیسا کہ اس حدیث میں بھی ہے: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ نبی ﷺ نے اپنے خطبہ میں فرمایا: جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی وہ ہدایت پا گیا اور جس نے ان کی نافرمانی کی وہ صرف اپنے آپ کو ضرر پہنچائے گا اور اللہ کو اکل ضرر نہیں ہوگا۔ (سنن ابی داؤد: ۱۰۹۰) اس پر یہ اعتراض ہے کہ ایک اور حدیث میں اللہ اور اس کے رسول کے ذکر کو ایک ضمیر میں جمع کرنے کی آپ نے مذمت فرمادی ہے: حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ کے سامنے خطبہ میں کہا: جس نے اللہ کی اور اس کے رسول کی اطاعت کی وہ ہدایت پا گیا اور جس نے ان کی نافرمانی کی وہ سیدھی راہ سے بھٹک گیا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم بڑے خطیب ہو یوں کہو: جس نے اللہ کی نافرمانی کی اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔ (صحیح مسلم: ۸۷۰)

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ممانعت امت کے لیے ہے رسول اللہ ﷺ کے لیے جائز ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے ذکر کو ایک ضمیر میں جمع کر دیں۔

* اس حدیث کی شرح ہم نے شرح صحیح مسلم: ۷۵۔ ج ۱ ص ۳۲۵۔ ۳۲۴ میں بھی کی ہے لیکن اس کی شرح میں نے ہم جن مباحث کا یہاں ”نعمۃ الباری“ میں ذکر کیا ہے وہاں ان میں سے کسی کا ذکر نہیں کیا۔

ایمان کی علامت انصار کی محبت ہے

۱۰۔ بَابُ عِلَامَةِ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ

۱۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ وَآيَةُ الْإِنْفَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ [طرف الحدیث: ۳۷۸۴]

امام بخاری روایت کرتے ہیں۔ ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم کو شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن جبہ نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا ان نبی ﷺ نے آپ نے فرمایا: ایمان کی علامت انصار کی محبت ہے اور انفاق کی علامت انصار سے بغض رکھنا ہے۔

(صحیح مسلم: ۴۰۰، سنن نسائی: ۵۰۲۰، سنن ابوداؤد الطیالسی: ۲۱۰۱، سنن الکبریٰ للنسائی: ۸۳۳۱، مسند ابویعلیٰ: ۳۳۰۸، شعب الایمان: ۱۵۱۰)

شرح السنہ: ۳۹۶۶، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۰ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۳۱۶، ج ۱۹ ص ۳۲۶)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابوالولید الطیالسی بشام بن عبد الملک البصری انہوں نے امام مالک شعبہ سفیان بن عیینہ اور دیگر سے سماع کیا ہے اور ان سے ابوزر عہ ابو حاتم اور اسحاق بن راہویہ وغیرہ نے سماع کیا ہے ابوزر عہ نے کہا: ابوالولید اپنے زمانہ کے جلیل القدر امام تھے امام احمد نے کہا: وہ حدیث میں ثقہ تھے ۱۳۶ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۲۷ھ میں فوت ہو گئے (۲) شعبہ بن الحجاج ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عبد اللہ بن عبد اللہ بن جبر الانصاری المدنی انہوں نے حضرت عمر اور حضرت انس رضی اللہ عنہما سے سماع کیا ہے اور ان سے امام مالک مسعر اور شعبہ نے سماع کیا ہے (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۴۴)

باب کے عنوان کی مؤید دیگر احادیث

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: وہ شخص اللہ پر ایمان نہیں لایا جو مجھ پر ایمان نہیں لایا اور وہ مجھ پر ایمان نہیں لایا جو انصار سے محبت نہیں رکھتا۔

(سنن ترمذی: ۲۵، دارقطنی ج ۱ ص ۷۳-۷۲، المستدرک ج ۲ ص ۶۰، مسند احمد ج ۳ ص ۷۰-۷۱، ج ۵ ص ۳۸۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے انصار سے محبت رکھی تو میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت رکھی اور جس نے انصار سے بغض رکھا تو مجھ سے بغض کی وجہ سے ان سے بغض رکھا۔ (المعجم الاوسط: ۹۹۹)

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار سے محبت رکھنا ایمان ہے اور ان سے بغض رکھنا نفاق ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۹) نبی ﷺ نے تمام صحابہ کی محبت کو بھی ایمان کی علامت قرار دیا ہے:

حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میرے اصحاب کے بارے میں اللہ سے ڈرو اللہ سے ڈرو میرے بعد ان کو طعن اور تشنیع کا نشانہ نہ بنانا جس نے ان سے محبت رکھی تو میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت رکھی ہے اور جس نے ان سے بغض رکھا تو مجھ سے بغض کی وجہ سے ان سے بغض رکھا ہے۔ (سنن ترمذی: ۶۸۶۲، مسند احمد ج ۲ ص ۸۷-۸۸، ج ۵ ص ۵۷-۵۴)

* ہم نے شرح صحیح مسلم: ۱۳۸، ج ۱ ص ۵۲۹ میں بھی اس حدیث کی شرح لکھی ہے وہاں یہ بتایا کہ انصار سے اس وجہ سے بغض رکھنا کفر ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے انصار اور مددگار ہیں اور کسی اور وجہ سے ان سے اختلاف رکھنا کفر اور نفاق نہیں ہے جیسے خلیفہ کے انتخاب کے موقع پر مہاجرین اور انصار کا آپس میں اختلاف ہو گیا تھا اور یہاں اس باب کی مؤید جن احادیث کا ذکر کیا ہے وہاں ان کا ذکر نہیں ہے۔

۱۱۔ باب

باب

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے از زہری خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابواوریس عائد اللہ بن عبد اللہ نے خبر دی کہ حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ غزوہ بدر میں حاضر تھے اور یہ عقبہ (مکہ کی) جس گھاٹی میں حج کے موقع پر رسول اللہ ﷺ اہل مدینہ کو تبلیغ کے

۱۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو إِدْرِيسَ عَائِدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَكَانَ شَهِيدَ بَدْرًا وَهُوَ أَحَدُ النَّبَاءِ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَحَوْلَهُ عَصَابَةٌ مِّنْ

أَصْحَابِهِ يَأْيَعُونَنِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَرْبُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِبَهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ وَلَا تَعْصُوا فِي مَعْرُوفٍ فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَهُ اللَّهُ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ فَبِأَيِّعَنَاءُ عَلَى ذَلِكَ.

اطراف الحديث: ۳۸۹۲-۳۸۹۳-۶۷۸۳-۶۸۰۱-۷۲۱۳-۷۴۶۸

(صحیح مسلم: ۱۷۰۹، سنن ترمذی: ۱۳۳۹، سنن نسائی: ۳۱۷۲، مسند

الشافعی: ۱۵، مسند الحمیدی: ۳۸۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹ ص ۳۴۰،

ابن الجارود: ۸۰۳، مسند ابوعوانہ: ۶۳۴۴، طلیح الاولیاء: ج ۵ ص ۱۲۶، سنن

بیہقی: ج ۸ ص ۳۲۸، سنن دارمی: ۲۴۵۳، مسند احمد: ج ۵ ص ۳۱۳، طبع قدیم

مسند احمد: ۲۲۶۷-۲۲۶۸، ج ۳ ص ۳۵۲، مؤسسة الرسالة: بیروت)

امام بخاری نے اس حدیث کے باب کا عنوان قائم نہیں کیا اور جہاں امام بخاری باب کا عنوان قائم نہ کریں وہ باب باقی باب سابق کے ساتھ ملحق ہوتا ہے باب سابق میں انصار کی فضیلت کا ذکر تھا اور اس باب میں حضرت عبادہ بن الصامت کی دو فضیلتوں کا ذکر ہے ایک یہ کہ وہ غزوہ بدر میں شریک تھے اور دوسری یہ کہ وہ لیلۃ العقبہ کے نقباء میں سے تھے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت عبادہ بن الصامت کا تذکرہ

(۱) ابو الیمان الحکیم بن نافع الحمصی، ان کا تعارف گزر چکا ہے (۲) شعیب بن ابی حمزہ القرظی، ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے (۳) محمد بن مسلم الزہری، ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے (۴) ابو ادريس عاصم بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر الخوالی الدمشقی، یہ حضرت ابن مسعود اور حضرت معاذ بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں اور انہوں نے حضرت عبادہ بن الصامت اور حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے یہ غزوہ حنین کے دن پیدا ہوئے عبد الملک نے ان کو دمشق کا قاضی مقرر کیا تھا ۸۰ھ میں ان کی وفات ہوئی (۵) حضرت عبادہ بن الصامت بن قیس بن احرم الانصاری الخزرجی، یہ عقبہ اولیٰ اور عقبہ ثانیہ میں حاضر ہوئے یہ غزوہ بدر غزوہ احد بیعت رضوان اور تمام مشاہد میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۱۸۱ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے چھ احادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور امام بخاری دو احادیث کے ساتھ منفرد ہیں اسی طرح امام مسلم بھی ۱۰ احادیث کے ساتھ منفرد ہیں ان کو سب سے پہلے فلسطین میں قاضی مقرر کیا گیا ۳۳ھ میں یہ فوت ہو گئے۔ (معدۃ القاری: ج ۱ ص ۲۴۸)

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں "نقباء" کا لفظ ہے یہ "نقیب" کی جمع ہے "نقیب" کا معنی ہے: قوم کا منتظم، کفیل اور ان کا نمائندہ۔

(معدۃ القاری: ج ۱ ص ۲۴۸)

اور اس حدیث میں "عصاۃ" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: دس سے لے کر چالیس افراد تک کی جماعت۔ (التوشیح ج ۱ ص ۹۹)
اس میں فرمایا ہے: تم اپنی اولاد کو قتل نہ کرو اس سے مراد ہے: تم اپنی بیٹیوں کو زندہ درگور نہ کرو۔
"بہتان" اس کا معنی ہے: ایسا جھوٹ جو سننے والے کو حیران کر دے۔ (التوشیح ج ۱ ص ۹۹)

اس میں فرمایا ہے: اور نہ اپنے ہاتھوں اور پیروں کے سامنے کسی بے قصور پر افتراء باندھو گے اس سے مراد ہے: پاک دامن عورت پر زنا کی تہمت لگانا اور لوگوں کی غیبت کرنا اس کو ہاتھوں اور پیروں کے سامنے کے ساتھ مقید فرمایا ہے کیونکہ بڑے بڑے کام ہاتھوں اور پیروں کی طرف منسوب ہوتے ہیں اور ہاتھوں اور پیروں کے ساتھ ہی کسی کام کے لیے کوشش کی جاتی ہے اس لیے جرائم کی نسبت ہاتھوں اور پیروں کی طرف کی جاتی ہے اگرچہ جرائم میں باقی اعضاء بھی شریک ہوتے ہیں اس کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لوگوں کے سامنے ان پر بہتان نہ باندھو حالانکہ تم ایک دوسرے پر گواہ ہو جیسے کہا جاتا ہے: تم نے فلاں کے سامنے یہ بات کہی۔ (تنقیح الرشیح ج ۱ ص ۴۹)
حدود کے کفارہ ہونے یا نہ ہونے کی بحث

اس حدیث میں فرمایا ہے: جس نے ان (ممنوعہ) کاموں میں سے کوئی کام کر لیا اور اس کو اس دنیا میں سزا دے دی گئی تو وہ اس کے لیے کفارہ ہے۔

علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:
اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ حدود کا قائم کرنا ان جرائم کا کفارہ ہو جاتا ہے امام احمد بن حنبل اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے۔
اس کے خلاف یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ مجھے پتا نہیں کہ حدود جرم کرنے والوں کے لیے کفارہ ہیں یا نہیں۔ (سنن ابوداؤد: ۴۶۷۴ المستدرک ج ۲ ص ۴۵۰) اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ کا یہ ارشاد اس وقت کا ہے جب آپ کو اس کا علم نہیں دیا گیا تھا بعد میں آپ کو علم دے دیا گیا کہ حدود کفارہ ہوتی ہیں۔ (فتح الباری ابن رجب ج ۱ ص ۷۳-۷۴ دار ابن الجوزیہ ریاض ۱۴۱۷ھ)

فقہاء احناف کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی مجرم نے حد جاری ہونے سے پہلے توبہ کر لی تو اس کے لیے حد کفارہ ہو جائے گی اور یہ حدیث اسی پر محمول ہے اور اگر اس نے حد جاری ہونے سے پہلے اپنے جرم پر توبہ نہیں کی بلکہ اپنے جرم پر مصر رہا تو اس کے لیے حد کفارہ نہیں ہوگی بلکہ وہ آخرت میں عذاب کا مستحق ہوگا احناف کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے محارمین (ڈاکوؤں) کی سزا ذکر کرنے کے بعد فرمایا:

ذٰلِكَ لَهُمْ حِزْبٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ اِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْدِرُوْا عَلَيْهِمْ. (المائدہ: ۳۳-۳۴)
یہ ان کی دنیا کی رسوائی ہے اور آخرت میں ان کے لیے بڑا عذاب ہے ۝ سو ان لوگوں کے جنہوں نے اس سے پہلے توبہ کر لی کہ تم ان کو گرفتار کرو۔

چور کی سزا ذکر کرنے کے بعد فرمایا:
فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَاَصْلَحَ فَاِنَّ اللّٰهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ (المائدہ: ۳۹)
سو جس نے جرم کرنے کے بعد توبہ کر لی اور اصلاح کر لی تو بے شک اللہ اس کی توبہ قبول فرمائے گا بے شک اللہ بہت بخشنے والا ہے
بے حد رحم فرمانے والا ہے ۝

نیز اس حدیث میں ہے کہ جس نے ان میں سے کوئی کام کیا پھر اللہ نے اس پر پردہ رکھا تو وہ اللہ کی مشیت کی طرف مغموش ہے وہ اگر چاہے تو اس کو معاف کر دے اور اگر وہ چاہے تو اس کو سزا دے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے دنیا میں کوئی گناہ کیا پھر اللہ نے اس پر پردہ رکھ دیا تو اللہ اس سے بہت زیادہ کریم ہے کہ جس گناہ کو وہ معاف کر چکا ہے اس پر اس کو دوبارہ سزا دے۔

(سنن ترمذی: ۲۶۲۶، سنن ابن ماجہ: ۲۶۹۵)

حدیث مذکور کی شرح، شرح صحیح مسلم میں

شرح صحیح مسلم میں اس حدیث کی نہایت تفصیل سے شرح کی گئی ہے اس شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) اسلام میں بیعت کا تصور (۲) شیخ طریقت کی شرائط (۳) بیعت برکت (۴) بیعت ارادت (۵) تبدل بیعت اور تجدید بیعت کا حکم (۶) کیا ہر شخص پر بیعت ہونا فرض یا ضروری ہے (۷) قتل اولاد سے ممانعت کی تخصیص کے جوابات (۸) ثواب اور مذاب میں اہل سنت اور دیگر مکاتب فکر کے نظریات (۹) حدود کے کفارہ ہونے یا نہ ہونے میں مذاہب فقہاء (۱۰) حدود کے کفارہ ہونے کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق (۱۱) قرآن مجید کی روشنی میں حدود کے کفارہ نہ ہونے کا بیان (۱۲) حدود کے کفارہ نہ ہونے کے بارے میں فقہاء احناف کی تصریحات (۱۳) حدود کے کفارہ نہ ہونے کے بارے میں مفسرین احناف کی تصریحات (۱۴) مذاہب احناف کے بیان میں بعض شارحین کا تسامح۔ (شرح صحیح مسلم: ۳۳۵۰، ج ۴ ص ۸۷۸-۸۷۹، فرید باب سال ۱۱۱۰ء)

۱۲۔ بَابُ مِنَ الدِّينِ الْفِرَارُ

مِنَ الْفِتَنِ

فتنوں کے زمانے میں شہر سے بھاگنا

بھی امور دین سے ہے

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ اس باب میں یہ ذکر ہے کہ مسلمان اپنے دین کو فتنہ سے بچانے کے لیے شہر سے بھاگ جائے اور باب سابق میں فقہاء انصار کا ذکر تھا جو فتنہ کفر سے بھاگ کر رسول اللہ ﷺ کے دشمن سے وابستہ ہو گئے تھے۔

۱۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْشِكُ أَنْ يَكُونَ خَيْرُ مَالِ الْمُسْلِمِ غَنَمًا يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ، يَفْرُبُ دِينَهُ مِنَ الْفِتَنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسلمہ، مالک سے روایت کرتے ہیں وہ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی صعصعہ سے روایت کرتے ہیں وہ اپنے والد سے وہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قریب ہے کہ مسلمان کا بہترین مال بکریاں ہوں گی جن کو اپنے پیچھے چلا کر وہ پہاڑوں کی چوٹیوں پر اور بارش ہونے کی جگہوں پر چلا جائے اور اپنے دین کو (بچانے کے سبب سے) فتنوں سے بھاگ جائے۔

[اطراف الحدیث: ۳۳۰۰-۳۶۰۰-۶۳۹۵-۷۰۸۸]

(سنن ابوداؤد: ۳۲۶، سنن نسائی: ۵۰۵۱، سنن ابن ماجہ: ۳۹۸۰، مسند الحمیدی: ۷۳۳، مسند ابویعلیٰ: ۹۸۳، مسند ابن ماجہ: ۵۹۵۵، مسند احمد: ۳)

ص ۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۰۳۲-ج ۱ ص ۷۹، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ بن قعب بن عبد الرحمان الخارثی البصری، یہ مستجاب الدعوات تھے انہوں نے امام مالک، لیث بن سعد اور مخرمہ بن بکیر سے سماع کیا ہے ان کی توثیق اور جلالت پر اتفاق ہے، امام بخاری اور امام مسلم نے ان سے بہت سی احادیث روایت کی ہیں یہ ۲۲۱ھ میں مکہ میں فوت ہو گئے (۲) امام مالک بن انس، امام دارالہجرت ہیں ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عبد الرحمان بن عبد اللہ الانصاری المدنی ہیں، امام ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے، امام بخاری، امام مسلم، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں یہ ۱۳۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) عبد الرحمان بن عبد اللہ بن عبد الرحمان الانصاری ہیں، امام نسائی اور امام ابن حبان نے ان کو ثقہ کہا ہے، امام بخاری اور امام ابو داؤد نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۵) حضرت ابوسعید سعد بن مالک بن سنان الخزرجی الانصاری ہیں، رضی اللہ عنہ، غزوہ احد میں ان کو کم سن قرار دے کر شامل نہیں کیا گیا اور اس کے بعد بارہ غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر تھے انہوں نے ۱۷۰ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے ۴۶ پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں، ۱۶ احادیث کے ساتھ امام بخاری منفرد ہیں اور ۵۲ احادیث کے ساتھ امام مسلم منفرد ہیں انہوں نے صحابہ کی ایک جماعت سے بھی احادیث روایت کیں ان میں خلفاء اربعہ، ان کے والد مالک اور ان کے اخیانی بھائی حضرت قتادہ بن نعمان بھی ہیں ان سے صحابہ کی ایک جماعت نے احادیث روایت کی ہیں ان میں حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس اور بہت سے تابعین ہیں یہ مدینہ میں ۳۶ھ یا ۴۷ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۶۰)

حضرت ابوسعید کو خدری اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ حضرت ابوسعید کے اجداد میں سے ایک خدرہ کے رہنے والے تھے اور خدرہ یمن کا ایک علاقہ ہے اس سے مراد یہ ہے کہ انصار اصل میں یمن کے رہنے والے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۶۱)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں فتنہ سے بھاگنے کا ذکر ہے اور یہی اس باب کا عنوان ہے۔

ایام فتنہ میں عزلت نشینی کا استحباب

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ فتنوں کے زمانہ میں شہروں اور آباد علاقوں سے نکل کر جنگلوں اور ویرانوں میں چلے جانا چاہیے لیکن یہ اس شخص کے لیے مشروع ہے جس کو فتنہ زائل کرنے پر قدرت نہ ہو اور جس کو ازالہ فتنہ پر قدرت ہو کہ وہ فتنہ کے ازالہ کے لیے کوشش کرے اور اس کے لیے یہ فرض عین ہے اگر وہ منفرد ہو اور اگر ایسے متعدد لوگ ہوں تو پھر فرض کفایہ ہے اور جب فتنہ کے ایام نہ ہوں تو پھر علماء کا عزلت نشینی اور لوگوں کے ساتھ مل جل کر رہنے میں اختلاف ہے کہ ان میں کیا چیز افضل ہے، امام شافعی اور اکثر علماء کا مذہب یہ ہے کہ لوگوں کے ساتھ مل جل کر رہنا افضل ہے کیونکہ اس سے بہت فوائد حاصل ہوتے ہیں شعائر اسلام میں حاضر ہونے کا موقع ملتا ہے اور مسلمانوں کی جماعت میں اضافہ ہوتا ہے اور ان کے ساتھ نیکی کرنے کے مواقع ملتے ہیں ان کی عیادت کی جاتی ہے ان کے جنازہ میں شرکت ہوتی ہے ان کو کثرت سے سلام کیا جاتا ہے نیکی کا حکم دیا جاتا ہے بُرائی سے روکا جاتا ہے نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں تعاون کیا جاتا ہے اور محتاجوں کی مدد کی جاتی ہے اور یہ وہ کام ہیں جن کو ہر شخص کر سکتا ہے اور اگر وہ شخص عالم اور زاہد ہو تو مل جل کر رہنا اور زیادہ مؤکد ہو جاتا ہے۔ دوسرے علماء نے کہا ہے کہ اس صورت میں بھی عزلت نشینی افضل ہے کیونکہ اس میں سلامتی محقق ہے بشرطیکہ وہ جن عبادات کا مکلف ہے ان کی ادائیگی کا طریقہ اس کو معلوم ہو اور جس شخص کو یہ خطرہ نہیں ہے کہ وہ گناہوں میں مبتلا ہو جائے گا اس کے لیے مل جل کر رہنا افضل ہے علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں لوگوں سے الگ ویرانوں میں رہنا

افضل ہے کیونکہ بہت کم محافل گناہوں سے خالی ہوتی ہیں علامہ یعنی فرماتے ہیں: میں بھی ان کا ہم نوا ہوں کیونکہ اس زمانہ میں لوگوں کے ساتھ مل جل کر رہنے میں شر اور فساد سے بچنا بہت مشکل ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فتنوں سے دور رہنا چاہیے سلف صالحین کی ایک جماعت فتنوں کے خطرہ سے بستیوں سے نکل گئی تھی حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فتنہ کے زمانہ میں ربذہ چلے گئے تھے اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خبر دی ہے کہ آخر زمانہ میں فتنہ اور فساد برپا ہوگا اور یہ غیب کی خبر ہے اور آپ کا معجزہ ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث میں عزلت نشینی کو ترجیح دی ہے جب کہ شارع نے اس کو مستحب قرار دیا ہے کہ محلہ کے سب مسلمان مل کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں اور شہر کے سب لوگ جمع ہو کر جمعہ کی اور عید کی نماز پڑھیں اور تمام ملکوں کے مسلمان حج کے لیے جائیں اور میدان عرفات میں جمع ہوں خلاصہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے اجتماع کا حکم شریعت میں معلوم اور مشہور ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اجتماعیت کا حکم اس وقت پسندیدہ ہے جب امن ہو اور عزلت نشینی اس وقت پسندیدہ ہے جب فتنہ کا زمانہ ہو۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۶۳-۲۶۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ مجھے تم سب

سے زیادہ اللہ کا علم ہے

۱۳۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ ﴿أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ﴾

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ اپنے دین کو بچانے کے لیے فتنہ سے بھاگنا چاہیے اور مسلمان اسی وقت فتنہ سے بھاگے گا جب اس کا دین قوی ہو اور اس باب میں اللہ کی معرفت کا بیان ہے اور انسان کو جتنی زیادہ اللہ کی معرفت ہوگی اتنا ہی اس کا دین قوی ہوگا۔

وَأَنَّ الْمَعْرِفَةَ فِعْلُ الْقَلْبِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ (البقرہ: ۲۲۵) اور یہ کہ معرفت دل کا فعل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ (البقرہ: ۲۲۵) لیکن اللہ (ان قسموں میں) تمہارا مواخذہ فرمائے گا جن کا تمہارے دلوں نے ارادہ کیا (البقرہ: ۲۲۵)۔

امام بخاری نے فرمایا ہے کہ معرفت دل کا فعل ہے یہاں معرفت سے مراد تصدیق ہے اور ماننا ہے اور وہ دل کا کسب اور اس کا فعل ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن سلام بنکیدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدہ نے خبر دی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اعمال میں سے ہم کو کسی عمل کا حکم دیتے تو اس عمل کا دیتے جس کی ہم کو طاقت ہو صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہم آپ کی شخصیت کی طرح نہیں ہیں بے شک اللہ نے آپ کے تمام اگلے اور پچھلے بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں کو معاف فرما دیا ہے (یہ سن کر) آپ غضب ناک ہوئے حتیٰ کہ آپ کے چہرے سے غضب کے آثار ظاہر ہوئے پھر آپ نے فرمایا: بے شک تم سب سے

۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ الْبَنَكِيدِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُهُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَهُمْ أَمَرَهُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ بِمَا يُطِيقُونَ قَالُوا إِنَّا لَنَسَا كَهَيْئَتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَيَغْضَبُ حَتَّى يَعْرِفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ يَقُولُ إِنَّ اتِّقَاكُمْ وَأَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ أَنَا.

زیادہ اللہ سے ڈرنے والا اور تم سب سے زیادہ اللہ کا علم رکھنے والا
میں ہوں۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابو عبد اللہ محمد بن سلام بن الفرج اسلمی انہوں نے ابن عیینہ اور ابن المبارک اور دیگر اعلام سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے امام بخاری اور دیگر ائمہ نے سماع کیا ہے یہ ۲۲۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ابو محمد عبدہ بن سلیمان بن حاجب الکوفی امام احمد نے کہا: یہ ثقہ اور صالح ہیں العجلی نے یہ کہا: یہ صاحب قرآن ہیں یہ کوفہ میں رجب ۱۸۸ھ میں فوت ہوئے (۳) ہشام بن عروہ (۴) ہشام کے والد عروہ بن عوام بنی شہ (۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۶۶)

نبی ﷺ کے علم اور تقویٰ کے سب سے زیادہ ہونے کی توجیہ

نبی ﷺ اپنے اصحاب کو ان کاموں کا حکم دیتے تھے جن کی ان کو طاقت ہو اور آپ کے اصحاب کو عبادت کرنے کی شدید حرص تھی وہ یہ سمجھتے تھے کہ نبی ﷺ کو زیادہ مشقت والی عبادت کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ آپ کی مغفرت کا اعلان ہو چکا ہے اور چونکہ ان کی مغفرت کی ضمانت نہیں دی گئی اس لیے ان کو بہت زیادہ عبادت کرنے کی ضرورت ہے نبی ﷺ یہ سن کر ناراض ہوئے اور ان کو بتایا کہ اللہ تعالیٰ سے سب سے زیادہ ڈرنے والے اور سب سے زیادہ اس کا علم رکھنے والے تو آپ ﷺ ہیں۔

نبی ﷺ سب سے زیادہ اللہ کا علم رکھنے والے ہیں اس کی دو وجہیں ہیں ایک یہ کہ آپ کو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے اسماء اس کی صفات اس کے افعال اور اس کے احکام کی تفصیل کا علم ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ کو جو اللہ تعالیٰ کا علم ہے وہ عین الیقین ہے کیونکہ آپ نے اللہ کو دیکھا ہے بصر کی آنکھ سے یا بصیرت کی آنکھ سے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود نے کہا: آپ نے اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے اور صحابہ کو جو علم تھا وہ علم الیقین تھا اور عین الیقین علم الیقین سے قوی ہوتا ہے۔

باب کی حدیث کی موید دیگر احادیث

مسنوق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: نبی ﷺ نے کوئی ایسا کام کیا جس میں رخصت تھی تو کچھ لوگوں نے اس کام سے براءت کی۔ نبی ﷺ کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے اللہ کی حمد کے بعد فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو اس کام سے بے زار ہوتے ہیں جس کو میں کرتا ہوں پس اللہ کی قسم! میں ان سب سے زیادہ اللہ کا علم رکھنے والا ہوں اور ان سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہوں۔ (صحیح البخاری: ۱۰۰۶۳)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے کہا: میں صبح کو حالت جنابت میں اٹھتا ہوں اور میں روزہ رکھنا چاہتا ہوں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں بھی صبح کو حالت جنابت میں اٹھتا ہوں اور میں روزہ رکھنا چاہتا ہوں پھر میں غسل کر کے روزہ رکھتا ہوں اس شخص نے کہا: یا رسول اللہ! بے شک آپ ہماری مثل نہیں ہیں آپ کے تو تمام اگلے اور پچھلے بہ خارج خلاف اولیٰ کام معاف کر دیئے گئے ہیں تو رسول اللہ ﷺ غضب ناک ہو گئے اور آپ نے فرمایا: بے شک مجھے امید ہے کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ ان چیزوں کا علم رکھنے والا ہوں جن سے بچنا چاہیے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۱۰)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تین شخص نبی ﷺ کی ازواج کے حجروں میں گئے اور ان سے رسول اللہ ﷺ کی عبادت کے متعلق سوال کیا جب انہیں آپ کی عبادت کے متعلق خبر دی گئی تو انہوں نے اس کو کم گمان کیا اور انہوں نے کہا: کہاں ہم

اور کہاں نبی ﷺ اللہ تعالیٰ نے تو آپ کے تمام اگلے اور پچھلے یہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں کو معاف فرما دیا ہے ان میں سے کسی ایک نے کہا: بہر حال میں تو ہمیشہ تمام رات نماز پڑھتا رہوں گا دوسرے نے کہا: میں تو ہمیشہ روزے رکھتا رہوں گا اور ترک نہیں کروں گا اور تیسرے نے کہا: میں عورتوں سے الگ رہوں گا اور کبھی شادی نہیں کروں گا پھر نبی ﷺ ان کے پاس گئے اور فرمایا: تم عورتوں سے فلاں فلاں بات کہی ہے سنو! اللہ کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ کا علم رکھنے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہوں لیکن میں روزے بھی رکھتا ہوں اور روزے ترک بھی کرتا ہوں اور میں (رات کو) نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں سو جو شخص میری سنت کو (کم سمجھ کر) اعراض کرے گا وہ میرے طریقہ پر نہیں ہے۔

(صحیح البخاری: ۵۰۶۳، صحیح مسلم: ۱۰۱، سنن نسائی: ۳۲۱۶)

جس نے کفر میں لوٹنے کو اس طرح ناپسند کیا جس طرح آگ میں ڈالے جانے کو ناپسند کرتا ہے سو یہ بھی امور ایمان سے ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص میں تین خصلتیں ہوں وہ ایمان کی مٹھاس کو پہنے گا: (۱) جس شخص کے نزدیک اللہ اور اس کا رسول اس کے ماسوا سے زیادہ محبوب ہوں (۲) جو شخص کسی بندہ سے صرف اللہ کے لیے محبت کرے (۳) جس شخص کو اللہ نے کفر سے نجات دی ہو وہ اس کے بعد کفر میں لوٹنے کو اس طرح ناپسند کرتا ہو جس طرح آگ میں ڈالے جانے کو ناپسند کرتا ہے۔

اس حدیث کی تخریج اور اس کی شرح حدیث: ۱۶ میں بیان کی جا چکی ہے۔

اعمال کے سبب سے اہل ایمان

کی ایک دوسرے پر فضیلت

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں ایمان کی تین خصلتیں بیان کی گئی تھیں اور اس باب میں مومنین کی ایک دوسرے پر فضیلت کا بیان ہے اور ظاہر ہے کہ ان تین خصلتوں کے حصول میں مومنین ایک دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں اور جس میں یہ خصلتیں زیادہ ہوں گی اس کا ایمان دوسرے سے افضل ہوگا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں اسماعیل نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے از عمرو بن یحییٰ المازنی از والد خود از حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ حدیث بیان کی کہ نبی

۱۴۔ بَابُ مَنْ كَرِهَ أَنْ يَعُوذَ فِي

الْكُفْرِ كَمَا يَكُفِّرُهُ أَنْ يُلْقَى

فِي النَّارِ مِنَ الْإِيمَانِ

۲۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ خَلَاوَةَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَمَنْ يَكُفِّرُهُ أَنْ يَعُوذَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ كَمَا يَكُفِّرُهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ

۱۵۔ بَابُ تَفَاضُلِ أَهْلِ

الْإِيمَانِ فِي الْأَعْمَالِ

۲۲۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ

عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ يَذْخُلُ أَهْلُ الْخَنَةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ
ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَخْرِجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ
خَنَةٍ مِنْ حَرِّ دَلٍّ مِنْ إِيْمَانٍ فَيُخْرِجُونَ مِنْهَا قِدْرَ
اسْوَدَّوْا فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاءِ أَوْ الْحَيَاةِ شَكَّ
مَالِكٍ فَيَسْتَوْنَ كَمَا تَنْتُ الْجَبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ
أَلَمْ تَرَ أَنَّهَا تَخْرُجُ صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً؟

طرح تروتازہ ہو جائیں گئے جس طرح سیلاب کے کنارے مٹی میں بچا گتا ہے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ وہ بچہ دریا زرورنگ میں مڑا ہوا نکلتا ہے؟

قال وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَمْرُو الْحَيَّاءِ وَقَالَ خَرَدَلٍ
مِنْ حَبِيرٍ | ع ف المحدث: ۱۵۶۰ |

وہیب نے کہا: عمرو کی حدیث میں حیات کا لفظ ہے اور کہا:
 رائی کے دانے کے برابر خیر ہو۔

(تصحیح: سمر: ۱۹۴، مسند ابو یعلیٰ: ۱۴۱۹، مسند ابو یحییٰ: ج ۱ ص ۱۰۹، شعب الایمان: ۳۱۶، ابن ابی عاصم: ۸۴۲، الشریعہ: ج ۱ ص ۳۴۵، ابن کثیر: ۲۳۵، مسند احمد: ج ۳ ص ۵۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۵۳۳، ج ۱ ص ۹۲-۹۱)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور ایک شدید ضعیف راوی سے روایت کرنے کی وجہ ہے۔۔۔۔۔

امام بخاری پر تنقید

(۱) اسماعیل بن عبد اللہ الاسلمی: یہ امام مالک کے بھانجے تھے انہوں نے اپنے ماموں اپنے والد اور اپنے بھائی سے سماع کیا ہے نیز انہوں نے عبد المجید ابراہیم بن سعد سلیمان بن بلال اور دوسروں سے سماع کیا ہے اور ان سے امام دارمی، امام بخاری، امام مسلم وغیرہم نے سماع کیا ہے۔ ابو حاتم نے کہا: یہ سچا اور غافل ہے یحییٰ بن معین نے کہا: یہ اور ان کے والد دونوں ضعیف ہیں اور انہوں نے کہا: یہ دونوں حدیث کا سرقہ کرتے تھے اور انہوں نے کہا: اسماعیل بہت سچا ہے مگر ضعیف العقل ہے نیز یحییٰ بن معین نے کہا: یہ حدیث و ادا کرنے کے طریقہ سے واقف نہیں یہ دوسروں کی کتاب پڑھتا ہے یہ غلط ملط کرتا ہے جھوٹ بولتا ہے اور کچھ بھی نہیں یہ دو چیسوں کے برابر ہے اور انہوں نے یہ بھی کہا: اس کی روایت میں حرج نہیں امام احمد بن حنبل نے بھی اسی طرح کہا ہے امام نسائی نے اس پر بہت جرح کی ہے جس کا تقاضا ہے کہ اس کو ترک کر دیا جائے اور ان کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ ضعیف ہے الدارقطنی نے کہا: میں اس کو صحیح حدیث میں اختیار نہیں کرتا ابن عدی نے کہا: انہوں نے اپنے ماموں سے ایسی غریب احادیث روایت کی ہیں جن کا دینی متعلق نہیں ہے امام نے کہا: امام بخاری اور امام مسلم پر یہ عیب لگایا گیا ہے کہ انہوں نے اس کی حدیث روایت کی ہے اور اس سے استدلال کیا ہے یہ رجب ۲۲۶ھ یا ۲۲۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) امام مالک بن انس ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عمرو بن یحییٰ بن مہرہ الانصاری المذاہنی: یہ اپنے والد اور دوسرے تابعین سے روایت کرتے ہیں اور ان سے یحییٰ بن سعید انصاری اور دیگر تابعین روایت کرتے ہیں ابو حاتم اور امام نسائی نے ان کی توثیق کی ہے یہ ۱۴۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) ابو یحییٰ بن عثمان الانصاری المذاہنی انہوں نے حضرت ابوسعید اور حضرت عبد اللہ بن زید سے سماع کیا ہے اور ان سے ان کے بیٹے اور زہری وغیرہ نے سماع کیا ہے (۵) حضرت ابوسعید سعد بن مالک الخدری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۷۲-۲۷۱)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے امام بخاری کا دفاع کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس حدیث کو عبد اللہ بن وہب اور معن بن عیسٰی نے بھی امام مالک سے روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث مؤطا امام مالک میں نہیں ہے الدارقطنی نے کہا: یہ حدیث غریب صحیح ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۵۳۵، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں ہے کہ جس میں تھوڑا سا بھی ایمان ہو گا وہ دوزخ کی آگ سے نکل آئے گا اور اس میں لوگ ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں ”مشقال حبة“ کا لفظ ہے ”مشقال“ کا معنی ہے: میزان یعنی دانہ کے وزن کے برابر اور ”حردل“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: رائی جو سوسوں کی مثل ہے اس سے مراد ہے: بہت کم مقدار کی چیز یعنی جس کے دل میں بہت کم ایمان ہو گا وہ بھی جنت میں داخل ہو گا اور اس حدیث میں ”الحبة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: سرسبز گھاس کا بیج یا سحرائی بیج یہ دریا کے کنارے از خود اگتا ہے اور ”حبة“ کا معنی ہے: گندم یا جو کا دانہ اور اس میں ”نهر الحياة“ کے الفاظ ہیں اس کا معنی ہے: آب حیات کا دریا اور ”نهر الحياء“ کے الفاظ ہیں ”الحياء“ کا معنی ہے: بارش جس سے حیات کا حصول ہوتا ہے اور ”صفراء“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: زرد یا پیلا اور ”ملتوية“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: مڑا ہوا بیج در بیج۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۷۳-۲۷۴)

حدیث مذکور کی مؤید دیگر احادیث

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بہر حال اہل دوزخ وہ ہیں جو دوزخ کے اہل ہیں وہ اس میں نہ مریں گے نہ جئیں گے لیکن جن لوگوں کے گناہوں کی وجہ سے ان کو آگ جلانے کی پس اللہ ان پر موت طاری کر دے گا جب وہ کوئلہ ہو جائیں گے تو شفاعت کی اجازت دی جائے گی حتیٰ کہ ان کو گر وہ در گر وہ لایا جائے گا پھر کہا جائے گا: اے جنت والو! ان پر پانی ڈالو پھر وہ اس طرح اگنے لگیں گے جس طرح سبزہ کا بیج سیلاب کی مٹی اور کوزے میں اگتا ہے پھر مسلمانوں میں سے ایک شخص نے کہا: لگتا ہے رسول اللہ ﷺ گاؤں میں رہے ہوں۔ (صحیح مسلم: ۱۸۵، سنن ابن ماجہ: ۴۳۰۹)

اس حدیث میں جو ان پر موت طاری کرنے کا فرمایا ہے ہو سکتا ہے کہ اس سے یہ مراد ہو کہ ان کے حواس موقوف کر دیئے جائیں گے حتیٰ کہ انہیں جل کر کوئلہ ہونے کا شعور نہیں ہو گا جیسے کسی انسان کو بے ہوش کر کے اس کی سرجری کی جاتی ہے تو اس کو درد کا ادراک نہیں ہوتا علامہ نووی نے بھی اس حدیث کا ایک یہی محمل بیان کیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۸۵، سنن ابن ماجہ: ۴۳۰۹، سنن ابی داؤد: ۱۰۲۶، سنن ترمذی: ۱۰۲۶، سنن ابی یوسف: ۱۰۲۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک اہل جنت کا سب سے کم حصہ وہ لوگ ہوں گے جن کو اللہ دوزخ سے نکال لے گا رب عز وجل ان سے اس لیے خوش ہو گا کہ انہوں نے اللہ عز وجل سے ساتھ کسی وثیق نہیں کیا وہ ان کو ایک میدان میں رکھا جائے گا وہ اس میں اس طرح اگیں گے جس طرح سبزہ اگتا ہے حتیٰ کہ جب ان کی روحیں ان کے جسموں میں داخل ہوں گی تو وہ کہیں گے: اے ہمارے رب! تو نے ہمیں دوزخ کی آگ سے نکال لیا اور ہماری روحوں کو ہمارے جسموں میں داخل کر دیا اب ہمارے چہروں کو بھی آگ سے پھیر دے پھر ان کے چہروں کو بھی آگ سے پھیر دیا جائے گا۔

(مسند ابی یوسف: ۱۰۲، سنن ابی داؤد: ۱۰۲۶، سنن ترمذی: ۱۰۲۶)

حدیث مذکور کے مسائل

- (۱) اس حدیث میں مرجعہ کے خلاف اہل سنت کی دلیل ہے کیونکہ مرجعہ کہتے ہیں کہ مومن صاحب کبیرہ کو عذاب نہیں ہوگا اور اس حدیث میں تصریح ہے کہ اس کو عذاب دیا جائے گا حتیٰ کہ وہ جل کر کوئلہ ہو جائے گا۔
- (۲) اس حدیث میں خوارج اور معتزلہ کے خلاف اہل سنت کی دلیل ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ مومن صاحب کبیرہ کو دائمی عذاب ہوگا اور اس حدیث میں تصریح ہے کہ اس کو دوزخ سے نکال لیا جائے گا۔
- (۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اعمال کامل ایمان میں داخل ہیں نہ کہ نفس ایمان میں اور جس نے جتنا زیادہ عمل کیا ہوگا اس کی کم عمل کرنے والے پر اتنی ہی فضیلت ہوگی۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۶۵۔ ج ۱ ص ۷۹۶۔ ۷۹۵ میں بھی مذکور ہے لیکن وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ
أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا
أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُمْصٌ
مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الثَّدْيِ وَمِنْهَا مَا دُونَ ذَلِكَ وَعُرِضَ
عَلَيَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ يَجْرُهُ قَالُوا فَمَا
أَوَّلْتَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ الَّذِينَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن عبید اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے از صالح از ابن شہاب از ابوامامہ بن سہل یہ حدیث بیان کی کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس وقت میں سویا ہوا تھا تو میں نے (خواب میں) دیکھا کہ لوگ میرے سامنے پیش کیے جا رہے ہیں اور سب پر قمیصیں ہیں بعض کی قمیصیں پستانوں تک ہیں اور بعض کی اس سے کم ہیں اور میرے سامنے عمر بن الخطاب پیش کیے گئے اور ان پر ایسی قمیص تھی جس کو وہ گھسیٹ رہے تھے صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! آپ نے اس کی کیا تعبیر لی ہے؟ آپ نے فرمایا: دین۔

[اطراف الحدیث: ۳۶۹۱۔ ۷۰۰۸۔ ۷۰۰۹]

(صحیح مسلم: ۲۳۹۰ سنن ترمذی: ۲۲۸۶ سنن نسائی: ۵۰۲۶ السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۱۲۱ مسند ابویعلیٰ: ۱۲۹۰ شرح السنہ: ۳۲۹۳ صحیح ابن حبان:

۶۸۹۰ مسند احمد ج ۳ ص ۸۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۸۱۳۔ ج ۱ ص ۳۲۳)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

- (۱) محمد بن عبید اللہ بن محمد بن زید القرشی الاموی انہوں نے بہت بڑے محدثین سے سماع کیا ہے اور ان سے امام بخاری اور امام نسائی وغیرہ نے سماع کیا ہے ابو حاتم نے کہا: یہ بہت سچے تھے (۲) ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف انہوں نے اپنے والد زہری اور ہشام بن عروہ وغیرہم سے سماع کیا ہے اور ان سے شعبہ عبد الرحمن بن مہدی اور بہت لوگوں نے سماع کیا ہے۔ امام احمد یحییٰ ابو حاتم اور ابو زرعة نے ان کو ثقہ کہا ہے ابو زرعة نے کہا: یہ بہت احادیث روایت کرتے ہیں اور بعض اوقات خطا کرتے ہیں۔ یہ ۱۱۰ھ میں پیدا ہوئے اور بغداد میں ۱۸۳ھ میں فوت ہو گئے (۳) صالح بن کیسان ابو محمد القفاری المدنی التابعی ہیں انہوں نے متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم سے ملاقات کی ہے پھر زہری سے علم حاصل کیا۔ انہوں نے ۹۰ سال کی عمر میں تحصیل علم کی ابتداء کی اور ۱۶۰ھ میں فوت ہو گئے (۴) ابن شہاب محمد بن مسلم زہری ہیں ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) ابوامامہ اسعد بن سہل بن حنیف ان کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے انہوں نے بہت صحابہ سے روایت کی ہے امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے ان کی نبی ﷺ سے روایت کی ہے

یہ ۱۰۰ھ میں فوت ہوئے اس وقت ان کی عمر ۹۰ سال سے زیادہ تھی (۶) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ان کا تعارف گزر چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۷۷)

حدیث مذکور کے مباحث اور مسائل

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس میں مذکور ہے کہ تمام صحابہ میں حضرت عمر کی قمیص لمبی تھی اس سے لازم آتا ہے کہ حضرت عمر کی قمیص حضرت ابوبکر سے بھی لمبی تھی سو ان کا دین بھی حضرت ابوبکر سے زائد ہوا اور اس سے حضرت عمر کی حضرت ابوبکر پر فضیلت لازم آتی ہے علامہ عینی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ حدیث ان احادیث سے معارض ہے جن میں حضرت ابوبکر کی افضلیت بیان کی گئی ہے علاوہ ازیں حضرت ابوبکر کی افضلیت پر اجماع ہے اور وہ دلیل قطعی ہے اور یہ حدیث دلیل ظنی ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۸۰)

میں کہتا ہوں کہ حضرت عمر کی قمیص کے لمبی ہونے سے یہ لازم آئے گا کہ ان کے نیک اعمال حضرت ابوبکر سے زیادہ ہیں لیکن فضیلت میں کیت اور مقدار کا لحاظ نہیں ہوتا کیفیت کا اعتبار ہوتا ہے مثلاً رسول اللہ ﷺ نے فرضیت حج کے بعد ایک بار حج کیا ہے اور کسی شخص نے پچاس حج کیے ہوں تو کیا وہ شخص رسول اللہ ﷺ سے افضل ہو جائے گا اسی لیے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ابوبکر کی تو ایک نیکی عمر کی تمام نیکیوں سے افضل ہے۔ (مشکوٰۃ: ۶۰۶۸)

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل معلوم ہوتے ہیں:

(۱) اعمال کے اعتبار سے ایمان والے ایک دوسرے سے افضل ہوتے ہیں (۲) اس حدیث میں حضرت عمر کی فضیلت پر دلیل ہے (۳) خواب کی تعبیر عالم سے معلوم کرنی چاہیے (۴) عالم کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے کسی لائق اور فاضل شاگرد کی تحسین کرے تاکہ لوگ اس کی فضیلت پر مطلع ہوں اور اس جیسا بننے کی کوشش کریں۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۰۶۷-ج ۶ ص ۹۰۸-۹۰۷ پر مذکور ہے لیکن وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۶۔ بَابُ الْحَيَاءِ مِنَ الْإِيمَانِ

حیاء امور ایمان سے ہے

۲۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُوَ يَعْظُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ. [طرف الحدیث: ۶۱۱۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک بن انس نے از ابن شہاب از سالم بن عبد اللہ از والد خود یہ خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ انصار کے ایک شخص کے پاس سے گزرے تو وہ اپنے بھائی کو حیاء کے متعلق نصیحت کر رہا تھا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کو چھوڑ دو کیونکہ حیاء ایمان سے ہے۔

(صحیح مسلم: ۳۶، سنن ابوداؤد: ۳۷۹۵، سنن نسائی: ۵۰۳۸، سنن ترمذی: ۲۶۱۵، سنن ابن ماجہ: ۵۸، مسند الحمیدی: ۶۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸)

ص ۵۲۲، مسند ابویعلیٰ: ۵۳۲۳، الادب المفرد: ۶۰۴، شرح السنن: ۳۵۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۹، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۵۳-ج ۸ ص ۱۵۶)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن یوسف (۲) امام مالک بن انس (۳) محمد بن مسلم بن شہاب زہری ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۴) سالم بن عبد اللہ بن عمر القرشی العدوی یہ جلیل القدر تابعی ہیں امام مالک نے کہا: سالم کے زمانہ میں صالحین میں سے کوئی شخص ان کے مشابہ

نہیں تھا ابن راہویہ نے کہا: سب سے زیادہ صحیح سند یہ ہے: زہری از سالم از عبد اللہ بن عمر۔ یہ ۱۰۶ھ یا ۱۰۸ھ میں مدینہ میں فوت ہوا۔
گئے حضرت عبد اللہ بن عمر سے ان کے چار بیٹوں نے احادیث روایت کی ہیں: سالم عبد اللہ حمزہ اور بلال (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۸۱)

حیاء کی دو قسمیں

حیاء کی ایک قسم جبلی اور فطری حیاء ہے یہ انسان کا وہ وصف ہے جو اس کو قبیح اور رذیل کاموں سے روکتا ہے اور اس کو نیک کاموں پر ابھارتا ہے۔

حیاء کی دوسری قسم کسی ہے جس کو انسان اپنے اختیار اور ارادہ سے حاصل کرتا ہے جیسے بندہ کا اس سے حیاء کرنا کہ وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہوگا اور اس وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کو ترک کر دے اس کو شرعی حیاء بھی کہتے ہیں۔ اس کی یہ تعریف بھی ہے کہ جو کام شرعاً ممنوع ہو اس کے کرنے سے انسان کے اندر انقباض اور گھٹن کی کیفیت پیدا ہو۔

زیر بحث حدیث میں وہ شخص اپنے بھائی کو مطلقاً حیاء کرنے سے منع کر رہا تھا حالانکہ جائز اور مشروع کاموں کو حیاء کی وجہ سے ترک کرنا مذموم ہے لیکن حرام اور مکروہ کاموں کو حیاء کی وجہ سے ترک کرنا محمود اور مستحسن ہے اس لیے اس شخص کا اپنے بھائی کو مطلقاً حیاء کرنے سے منع کرنا صحیح نہ تھا اس لیے نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو چھوڑو کیونکہ حیاء بھی امور ایمان میں سے ہے۔

حیاء کے متعلق دیگر احادیث

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سے حیاء کرنے کا معنی یہ ہے کہ تم سر کی حفاظت کرو اور سر جن چیزوں کو محیط ہے ان کی حفاظت کرو اور پیٹ کی حفاظت کرو اور پیٹ جن کو جامع ہے ان کی حفاظت کرو اور تم موت کو اور جسم کے بوسیدہ ہونے کو یاد کرو اور جو آخرت کو یاد کرتا ہے وہ دنیا کی زینت کو ترک کر دیتا ہے جس نے یہ کر لیا اس نے اللہ تعالیٰ سے ایسی حیاء کی جیسی حیاء کرنے کا حق ہے۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۷ سنن ترمذی: ۲۳۵۷ مسند ابی داؤد: ۲۰۲۵ المستدرک ج ۳ ص ۴۲۳)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حیاء سے خیر ہی خیر حاصل ہوتی ہے۔

(صحیح البخاری: ۶۱۱۷ صحیح مسلم: ۴۷)

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں نے جو نبوت کا ابتدائی کلام پایا وہ یہ ہے کہ جب تم میں حیاء نہ ہو تو پھر جو چاہو کرو۔ (صحیح البخاری: ۶۱۲۰)

۱۷- بَابُ ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

وَاتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ (التوبہ: ۵)

۲۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُسْنَدِيُّ قَالَ

حَدَّثَنَا أَبُو رَوْحٍ خَرَمِيُّ بْنُ عَمَارَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

عَنْ وَاقِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ

أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

پس اگر وہ توبہ کر لیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا

کریں تو تم ان کا راستہ چھوڑ دو (التوبہ: ۵)

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن محمد

المسندی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوروح الحریری

بن عمارہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے ازواقہ

بن محمد حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے اپنے والد سے سنا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ

وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ.

ﷺ نے فرمایا: مجھے لوگوں سے قتال کرنے کا حکم دیا گیا ہے حتیٰ کہ وہ یہ شہادت دیں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور بے شک محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں! پس جب وہ یہ کام کر لیں گے تو وہ مجھ سے اپنی جانوں اور مالوں کو محفوظ کر لیں گے! سوا اسلام کے حق کے اور ان کا حساب اللہ پر ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۲، سنن ابن ماجہ: ۳۹۲۸، سنن نسائی: ۲۳۴۳، مسند ابویعلیٰ: ۲۲۸۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۹۲، المعجم الصغیر: ۴۶، المعجم الکبیر: ۳۲۹۸، صلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۲۲، تاریخ بغداد ج ۹ ص ۳۱۵، مصنف عبد الرزاق: ۱۰۰۲۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۵، طبع قدیم مسند احمد: ۴۱۳، ج ۲ ص ۲۶، مسند احمد میں یہ حدیث حضرت جابر سے مروی ہے۔)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن جعفر المسندی ان کا تعارف گزر چکا ہے (۲) ابوروح الحریری بن عمر بن انہوں نے شعبہ وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے عبید اللہ بن عمر القواریری نے سنا ہے ان سے امام ترمذی کے علاوہ باقی ائمہ ستہ نے احادیث روایت کی ہیں یحییٰ بن معین نے کہا: یہ بہت صادق ہیں ۲۰۱ھ میں ان کی وفات ہو گئی (۳) شعبہ بن الحجاج ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) واقد بن محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر انہوں نے اپنے والد محمد بن زبیر سے روایت کی ہے امام بخاری، امام مسلم، امام ابو داؤد اور امام نسائی نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۵) محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر امام ابو حاتم اور امام ابو زرعہ نے ان کی توثیق کی ہے اور ائمہ ستہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۸۶)

تاریک نماز کو قتل کرنے یا قتل نہ کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کی ترجیح

اس حدیث کو روایت کرنے سے امام بخاری کا مقصد مرجعہ کارہ کرنا ہے جو کہتے ہیں کہ ایمان لانے کے بعد گناہ کرنے سے ولی ضرر نہیں ہوتا۔

امام شافعی کے نزدیک جو شخص نماز کا تاریک ہو اس کو فوراً قتل کر دیا جائے گا اور ایک قول یہ ہے کہ اس کو تین دن کی مہلت دی جائے گی امام احمد سے اکثر روایات یہ ہیں کہ تاریک نماز کا کافر ہے اور ملت اسلامیہ سے خارج ہے اور اس کا حکم مرتد کا ہے اس کو نہ قتل دیا جائے گا نہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور اس کی بیوی اس کے نکاح سے خارج ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہ اور مزی نے یہ کہا ہے کہ اس کو قید کر لیا جائے گا حتیٰ کہ وہ توبہ کر لے اور اس کو قتل نہیں کیا جائے گا امام شافعی اور امام احمد پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ انہوں نے اس حدیث سے تاریک نماز کے قتل پر استدلال کیا ہے لیکن وہ تاریک زکوٰۃ کے قتل کا حکم نہیں دیتے حالانکہ حدیث میں ان دونوں سے قتال کا ذکر ہے اور ان کا مذہب یہ ہے کہ مانع زکوٰۃ سے جبراً زکوٰۃ وصول کی جائے گی اور زکوٰۃ کو ترک کرنے پر اس کو تعزیری ہو جائے گی۔

فقہاء احناف کی طرف سے التوبہ: ۵ اور اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس آیت اور حدیث میں نماز اور زکوٰۃ کے تاریک اور مانع سے قتال کا حکم دیا ہے ان کو قتل کرنے کا حکم نہیں دیا اور قتال کا معنی ہے: ایک دوسرے کو قتل کرنا اور ایک دوسرے سے جنگ کرنا اور جو شخص زکوٰۃ نہیں دے گا تو اس سے جبراً زکوٰۃ وصول کی جائے گی اور اگر وہ جنگ پر آمادہ ہو تو اس سے جنگ کی جائے گی اس وجہ سے

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مانعین زکوٰۃ سے جنگ کی تھی اور یہ منقول نہیں ہے کہ حضرت ابو بکر نے ان کو پکڑ کر قتل کر دیا تھا۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۹۰)

میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ جو تارک نماز کو قتل کرنے سے منع کرتے ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت امامہ بن سہل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے اور وہ اپنے گھر میں محصور تھے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ہمارے پاس آئے اس وقت ان کا چہرہ متغیر ہو رہا تھا انہوں نے کہا: ان محاصرہ کرنے والوں نے ابھی مجھے قتل کرنے کی دھمکی دی ہے ہم نے کہا: اے امیر المؤمنین! آپ کے لیے اللہ کافی ہے انہوں نے کہا: یہ مجھے کیوں قتل کر رہے ہیں حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: کسی مسلمان کا خون بہانا صرف تین وجہوں میں سے کسی ایک وجہ سے حلال ہوتا ہے کوئی شخص اسلام کے بعد کفر کرے یا شادی شدہ شخص زنا کرے یا کوئی شخص دوسرے شخص کو ناحق قتل کرے۔

(سنن ابوداؤد: ۴۵۰۲، سنن ترمذی: ۲۱۵۸، سنن نسائی: ۴۰۳۱، سنن ابن ماجہ: ۲۵۳۳)

تارک نماز کے متعلق امام شافعی، امام احمد اور امام ابو حنیفہ کا مسلک ذکر کر دیا گیا رہا امام مالک کا مسلک تو اس کے متعلق علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ لکھتے ہیں:

امام مالک کہتے ہیں کہ جو شخص اللہ پر ایمان لایا اور اس نے رسولوں کی تصدیق کی اور اس نے نماز پڑھنے سے انکار کیا اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ (الی قولہ) ہمارے اصحاب کا اس میں اختلاف ہے کہ تارک نماز کو کس وقت قتل کیا جائے گا، بعض نے کہا: اس کو وقت مختار کے آخر میں قتل کیا جائے گا اور بعض نے کہا: اس کو وقت ضرورت کے آخر میں قتل کیا جائے گا یعنی جب عصر کے وقت میں سے صرف چار رکعت نماز پڑھنے کا وقت رہ جائے اور سورج غروب ہو جائے اور اس نے عصر نہ پڑھی ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے گا اور یہی صحیح قول ہے۔ (الجامع لاحکام القرآن ج ۸ ص ۱۳ دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ)

اسلام میں ظاہر کے مطابق حکم دیا جائے گا اور باطن کو نہیں کھنگالا جائے گا

اس حدیث میں فرمایا ہے: سو اسلام کے حق کے، یعنی ان کی جان اور ان کے مال سے تعرض نہیں کیا جائے گا ہاں! اگر انہوں نے کسی کو ناحق قتل کیا ہو یا کسی کے اعضاء ناحق کاٹے ہوں تو اس سے قصاص لیا جائے گا یا کسی کی چوری کی ہے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے اور چوری شدہ مال واپس لیا جائے گا یا کسی کا مال غصب کیا ہے تو اس سے وہ مال وصول کیا جائے گا۔

نیز اس حدیث میں فرمایا: اور ان کا حساب اللہ پر ہے یعنی اگر دلائل شرعیہ سے ثابت ہو گیا کہ انہوں نے کسی کو ناحق قتل کیا ہے یا کسی کا مال غصب کیا ہے تو اس کے خلاف کارروائی کی جائے گی، لیکن اگر دلائل شرعیہ سے یہ ثابت نہ ہو سکا اور واقع میں اس نے کسی کی جان اور مال پر ناحق زیادتی کی ہو تو اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہے کیونکہ ہم تو صرف ظاہر پر حکم کرتے اور باطن کا معاملہ تو صرف اللہ جانتا ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے پاس بیری کے پتوں سے رنگے ہوئے چمڑے کے تھیلے میں سونے کی چند ڈلیاں بھیجیں جن سے (کان کی) مٹی ہنوز صاف نہیں کی گئی تھی آپ نے وہ سونا چار افراد میں تقسیم کر دیا، عیینہ بن بدر، اقرع بن حابس، زید بن خیل اور چوتھے علقمہ تھے یا عامر بن الطفیل، آپ کے اصحاب میں سے ایک شخص نے کہا: ہم اس سونے کے ان لوگوں سے زیادہ حق دار ہیں نبی ﷺ تک یہ خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا: کیا تم مجھ کو امین نہیں قرار دیتے حالانکہ میں آسمانوں میں امین ہوں اور صبح، شام میرے پاس آسمانوں سے خبر آتی ہے پھر ایک شخص کھڑا ہوا جس کی

آنکھیں دھنسی ہوئی تھی، رخسار ابھرے ہوئے تھے اور پیشانی اٹھی ہوئی تھی، ڈاڑھی گھٹی تھی اور سر منڈا ہوا تھا، وہ کہنے لگا: یا رسول اللہ! اللہ سے ڈریں، آپ نے فرمایا: تم پر افسوس ہے، کیا میں روئے زمین پر سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے کا مستحق نہیں ہوں؟ پھر وہ شخص پیٹھ پھیر کر چلا گیا، حضرت خالد بن ولید نے کہا: یا رسول اللہ! کیا میں اس شخص کی گردن نہ اڑا دوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں، ہوسکتا ہے کہ یہ نماز پڑھتا ہو، حضرت خالد نے کہا: کتنے نماز پڑھنے والے ایسے ہیں جن کے دل میں وہ بات نہیں ہوتی جس کو وہ زبان سے کہتے ہیں (جیسے منافقین)، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے یہ حکم نہیں دیا گیا کہ میں لوگوں کے دلوں کو چیر کر دیکھوں اور نہ یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں ان کے پیٹ چاک کر دوں، پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف دیکھا تو وہ پیٹھ موڑے کھڑا تھا، آپ نے فرمایا: اس کی نسل سے ایک ایسی قوم نکلے گی، جس کا منہ کتاب اللہ کی تلاوت سے تر رہے گا، لیکن وہ اس کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا، اور وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر کمان سے نکل جاتا ہے اور میرا گمان ہے کہ آپ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ اگر میں نے ان کو پایا تو میں ان کو اس طرح قتل کروں گا، جس طرح شموذ کو قتل کیا گیا تھا۔

(صحیح البخاری: ۴۳۵۱، صحیح مسلم: ۱۰۹۴، سنن ابوداؤد: ۴۷۴۷، سنن نسائی: ۱۰۵۷-۱۰۵۸)

* اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ باطن کی تفتیش کا حکم نہیں دیا، صرف ظاہر کے اعتبار سے حکم دینے کا مکلف کیا گیا ہے اس مسئلہ کی زیادہ تحقیق کے لیے مطالعہ کریں، تبیان القرآن ج ۵ ص ۸۲۹، التوبہ: ۷۳ اور ص ۱۹۷، یوسف: ۷۶، فرید بک شال، لاہور۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲- ج ۱ ص ۸۷ پر ہے، وہاں اس کی زیادہ شرح کی گئی ہے اور اس کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① حضرت ابوبکر کے عہد میں مرتدین اور مانعین زکوٰۃ کا بیان (۲) مانعین زکوٰۃ کا شبہ (۳) مانعین زکوٰۃ کو مرتدین میں شمار کرنے کی توجیہ اور ان کے شبہ کا جواب (۴) قرآن مجید کے خطاب کرنے کی اقسام (۵) ضروریات دین کا انکار کفر ہے ۶ حدیث مذکور کی تفصیل میں دیگر احادیث (۷) باب مذکور کی حدیث سے استنباط شدہ دیگر مسائل۔

۱۸- بَابُ مَنْ قَالَ إِنَّ الْإِيمَانَ هُوَ الْعَمَلُ
بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَبِتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (الزَّخْرَفُ: ۷۲) وَقَالَ عِدَّةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَوَرَبُّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (الْبَجَر: ۹۳).
عَنْ قَوْلٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَقَالَ ﴿لِيُمِثِلَ هَذَا فَلَْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ (الْصَّافَات: ۶۱).

جس شخص نے یہ کہا کہ عمل ہی ایمان ہے
کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”یہ وہ جنت ہے جس کا تم کو وارث بنایا گیا ہے ان اعمال کے سبب سے جو تم کرتے تھے“ (الزخرف: ۷۲) متعدد اہل علم نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے: ”پس آپ کے رب کی قسم! ہم ان سے ضرور سوال کریں گے کہ وہ کیا عمل کرتے تھے“ (البحر: ۹۳-۹۲) یعنی یہ سوال لا الہ الا اللہ کے متعلق ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اس کی مثل کے لیے عمل کرنے والوں کو عمل کرنا چاہیے (الصفات: ۶۱)۔

عنوان باب کی وضاحت اور امام بخاری کی ذکر کردہ آیات کی تفسیر

پہلے باب سے بھی امام بخاری کا مقصد مرجعہ کا رد کرنا تھا اور اس باب سے بھی امام بخاری کا مقصد مرجعہ کا رد کرنا ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ عمل نہ کرنے سے اہل ایمان کو ضرر نہیں ہوگا اور ان آیتوں میں عمل ہی کو ایمان فرمایا گیا ہے اور احناف کے نزدیک اس جگہ ایمان سے مراد ایمان کامل ہے اور ایمان کامل میں اعمال داخل ہیں۔

امام بخاری نے جس پہلی آیت سے اس پر استدلال کیا ہے کہ عمل ہی ایمان ہے اس میں مذکور ہے: یہ وہ جنت ہے جس کا تم کو

وارث بنایا گیا ہے اس پر یہ اعتراض ہے کہ وراثت کا معنی ہے: موت کے بعد مال ورثاء کے لیے چھوڑ جانا پس اللہ تعالیٰ کسی کو وارث کیسے بنائے گا اس پر تو موت کا آنا محال ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ وراثت کا حقیقی معنی یہی ہے لیکن یہاں یہ طور استعارہ مجاز مراد ہے یعنی جس طرح وارثوں کو مورث بغیر کسی عوض کے مال عطا کرتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ مومنوں کو بغیر کسی عوض کے جنت عطا کرتا ہے اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں مورث سے مراد اللہ تعالیٰ نہیں ہے بلکہ کافر ہے اور اللہ تعالیٰ نے کافر کے لیے جو جنت بنائی تھی وہ چونکہ ایمان نہیں آیا اس لیے وہ اس جنت کو مومنوں کے لیے چھوڑ جاتا ہے جس طرح مورث اپنے مال کو وارثوں کے لیے چھوڑ جاتا ہے۔

اس آیت پر دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اس آیت میں فرمایا ہے: ان اعمال کے سبب سے جو تم کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ جنت میں دخول کا سبب اعمال ہیں حالانکہ حدیث میں ہے: کوئی شخص جنت میں اپنے عمل کی وجہ سے داخل نہیں ہوگا: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو اس کا عمل جنت میں داخل نہیں کرے گا! عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! آپ کو بھی نہیں؟ فرمایا: مجھ کو بھی نہیں! سو اس کے کہ میرا رب مجھے اپنی رحمت سے ڈھانپ لے۔ (صحیح مسلم: ۲۸۱۶، الرقم المسلسل: ۶۹۸۰)

اس کا جواب یہ ہے کہ جنت میں دخول کے دو سبب ہیں ظاہری سبب تو اعمال ہیں اور حقیقی سبب اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا فضل ہے اس آیت میں ظاہری سبب کا ذکر فرمایا ہے اور حدیث میں حقیقی سبب کا ذکر فرمایا ہے۔ امام بخاری کا دوسرا استدلال اس آیت سے ہے: پس آپ کے رب کی قسم! ہم ان سب سے ضرور سوال کریں گے کہ وہ کیا عمل کرتے تھے۔

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس آیت کے معارض یہ آیت ہے:

فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ○

پس اس دن کسی انسان کے گناہ سے سوال کیا جائے گا اور نہ کسی جن کے ○ (الرحمن: ۳۹)

اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ سوال نہیں کیا جائے گا کہ تم نے کیا کیا؟ بلکہ یہ سوال کیا جائے گا کہ تم نے کیوں کیا؟ دوسرا جواب یہ ہے کہ قیامت کے دن نئی احوال ہوں گے بعض احوال میں سوال نہیں کیا جائے گا اور بعض اوقات میں سوال کیا جائے گا۔ امام بخاری کا تیسرا استدلال اس آیت سے ہے: اس کی مثل کے لیے عمل کرنے والوں کو عمل کرنا چاہیے۔ اس پر یہ سوال ہے کہ اس کی مثل سے کس چیز کی مثل مراد ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے پہلے "الفوز العظيم" کا ذکر ہے یعنی بہت بڑی کامیابی اور وہ دوزخ سے نجات اور جنت میں دخول ہے تو اس کی مثل کے حصول کے لیے عمل کرنا چاہیے یعنی ایمان لانا چاہیے اور اعمال صالحہ کرنے چاہئیں۔

۲۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ وَ مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ
قَالَا حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سئلَ أَيْ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟
فَقَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ الْجِهَادُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں احمد بن یونس اور موسیٰ بن اسماعیل بن اسماعیل نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے از سعید بن مسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے؟ آپ نے

زیارت حج کرنا زندگی میں ایک بار فرض ہے اس کی شرط یہ ہے کہ مسلمان کے پاس اتنی رقم ہو جس سے مکہ مکرمہ تک آنے جانے کا سفر ہو سکے اور اتنے عرصہ کے لیے اس کا اور اس کے اہل و عیال کی کفالت کا خرچ ہو اور وہ صحت مند ہو مبرورہ حج ہے جس میں حج کرنے والا لوگوں کو کھانا کھلائے اور ان سے اچھی باتیں کرے۔

اس اعتراض کا جواب کہ آپ نے متعدد عبادات کو افضل عمل فرمایا ہے

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت ابن مسعود کی روایت میں آپ نے فرمایا: افضل اسلام کھانا کھلانا ہے اور ہر شخص کو سلام کرنا ہے اور حضرت ابو موسیٰ کی روایت میں ہے: افضل اسلام لوگوں کو اپنی زبان اور ہاتھ کے ضرر سے محفوظ رکھنا ہے اور حضرت ابوذر کی حدیث میں ہے: افضل اسلام اللہ پر ایمان لانا اور اس کی راہ میں جہاد کرنا ہے اس اعتراض کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ افضلیت مختلف احوال اور مختلف اشخاص کے اعتبار سے ہے مثلاً جو شخص جہاد کا اہل ہے اس کے لیے جہاد کرنا دیگر عبادات سے افضل ہے اور جس شخص کے والدین بے سہارا ہیں اگر وہ ان کو چھوڑ کر جہاد کے لیے جائے گا تو اس کے والدین ضائع ہو جائیں گے اس کے لیے والدین کی خدمت کرنا جہاد سے افضل ہے اور جب کفار کا مسلمانوں کے شہر پر حملہ اور غلبہ ہو تو تمام عبادات سے جہاد کرنا افضل ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ جن عبادات کو آپ نے افضل العمل فرمایا ہے اس سے مراد ہے: یہ افضل اعمال کے قبیل سے ہیں یعنی لوگوں کو اپنے ضرر سے محفوظ رکھنا اور ان کو کھانا کھلانا اور سلام کرنا وغیرہ یہ سب افضل اعمال ہیں یہ مطلب نہیں ہے کہ یہی افضل عمل ہیں۔

جب اسلام سے اس کا حقیقی معنی مراد نہ ہو

اور ظاہری اطاعت مراد ہو یا قتل کیے

جانے کا خوف مراد ہو

۱۹۔ بَابُ إِذَا لَمْ يَكُنِ الْإِسْلَامُ عَلَى

الْحَقِيقَةِ وَكَانَ عَلَى الْإِسْتِسْلَامِ

أَوْ الْخَوْفِ مِنَ الْقَتْلِ

بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ

تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا اسْلَمْنَا﴾ (الحجرات: ۱۴)

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”دیہاتیوں نے کہا: ہم ایمان

لے آئے آپ کہیے: تم ایمان نہیں لائے لیکن کہو: ہم نے (ظاہری)

اطاعت کی ہے“ (الحجرات: ۱۴)۔

پس اللہ تعالیٰ نے انہیں مؤمنین کا نام دیا اور جب اسلام کا

حقیقی معنی مراد ہو تو وہ اللہ عزوجل کا یہ ارشاد ہے: ”اللہ کے نزدیک

دین اسلام ہے“ (آل عمران: ۱۹) اور یہ آیت: ”جس نے اسلام

کے سوا کوئی اور دین پسند کیا تو وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے

گا“ (آل عمران: ۸۵)۔

فَسَمَاهُمْ الْمُؤْمِنِينَ فَإِذَا كَانَ عَلَى الْحَقِيقَةِ

فَهُوَ عَلَى قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ

الْإِسْلَامُ﴾ (آل عمران: ۱۹) ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ

دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ (آل عمران: ۸۵)۔

امام بخاری کی پیش کردہ آیات کی تفسیر

امام بخاری نے جو باب کا عنوان قائم کیا ہے یہ آیات اس پر دلالت کرتی ہیں امام بخاری اور جمہور علماء اسلام کے نزدیک ایمان اور اسلام مترادف ہیں ہم نے اس پر مفصل بحث حدیث: ۸ کی شرح میں کر دی ہے لہذا اسلام کا حقیقی معنی دل سے ماننا اور قبول کرنا ہے اور اس کا مجازی معنی ظاہری اطاعت کرنا ہے الحجرات: ۱۴ کا سبب نزول یہ ہے کہ بنو اسد بن خزیمہ کے دیہاتی قحط کے سال مدینہ میں آئے اور انہوں نے اللہ اور رسول کی شہادت دی حالانکہ وہ دل سے مومن نہیں تھے انہوں نے کہا: ہم مصیبت زدہ ہیں آپ ہمیں صدقات میں سے مال دیجئے تب اللہ تعالیٰ نے ان کے رد میں یہ آیت نازل فرمائی کہ آپ کہیے: تم ایمان نہیں لائے البتہ یوں کہو:

ہم نے ظاہری اطاعت کی ہے۔ (الوسیط ج ۳ ص ۱۵۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۵ھ)

پھر امام بخاری نے اسلام کے حقیقی معنی کے ثبوت میں یہ آیت پیش کی: ”اللہ کے نزدیک دین اسلام ہے (آل عمران: ۱۹)۔ یعنی اسلام حقیقی دین ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ دین اسلام ہی ہے۔

پھر امام بخاری نے آل عمران: ۸۵ سے استدلال کیا کہ چونکہ اسلام کے سوا کوئی اور دین قبول نہیں کیا جائے گا اس سے معلوم ہوا کہ اسلام ہی حقیقت میں دین ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے از زہری خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عامر بن سعد بن ابی وقاص نے از حضرت سعد بنی اللہ خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک گروہ کو عطا فرمایا اور حضرت سعد بیٹھے ہوئے تھے اور ایک ایسے شخص کو چھوڑ دیا جو میرے نزدیک بہت پسندیدہ تھا میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے فلاں شخص کو کیوں نہیں دیا؟ پس اللہ کی قسم! میں اس کو ضرور مومن گمان کرتا ہوں! آپ نے فرمایا: یا مسلمان! میں کچھ دیر خاموش رہا پھر اس کے متعلق جو مجھے علم تھا وہ مجھ پر غالب آیا اور میں نے پھر اپنی بات کو دہرایا پس میں نے کہا: آپ نے فلاں شخص کو کیوں نہیں دیا؟ پس اللہ کی قسم! میں اس کو ضرور مومن گمان کرتا ہوں! آپ نے فرمایا: یا مسلمان! پھر اس کے متعلق جو مجھے علم تھا وہ مجھ پر غالب آیا اور میں نے اپنی بات کو دہرایا اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے ارشاد کو دہرایا پھر آپ نے فرمایا: اے سعد! میں کسی شخص کو عطا کرتا ہوں اور اس کا غیر مجھے زیادہ محبوب ہوتا ہے اس خوف سے کہ اس کو اللہ دوزخ میں اوندھے اوندھے منہ گرا دے گا۔

۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَى رَهْطًا وَسَعْدٌ جَالِسٌ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا هُوَ أَعْجَبُهُمْ إِلَيَّ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فَلَانٍ؟ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا فَسَكْتُ قَلِيلًا ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعُدْتُ لِمَقَالَتِي فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فَلَانٍ؟ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعُدْتُ لِمَقَالَتِي وَعَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنِّي لَأُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يَكُفَّهُ اللَّهُ فِي النَّارِ.

امام بخاری نے کہا: اور اس حدیث کو یونس اور صالح اور معمر

وَزَوَاهُ يُونُسُ وَصَالِحٌ وَمَعْمَرٌ وَابْنُ أَبِي

اور زہری کے بھتیجے نے زہری سے روایت کیا ہے۔

الزُّهْرِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ. [طرف الحدیث: ۱۳۷۸]

(صحیح مسلم: ۱۵۰۰، سنن ابوداؤد: ۳۶۸۵، سنن نسائی: ۵۰۰۸، ۵۰۰۷)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور خصوصاً حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) ابوالیمان الجهم بن نافع الحمصی (۲) شعیب بن ابی حمزہ الاموی (۳) محمد بن مسلم الزہری ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) عامر بن سعد بن ابی وقاص القرشی انہوں نے اپنے والد حضرت عثمان حضرت جابر بن سمرہ اور متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے سعید بن مسیب سعد بن ابراہیم زہری اور دیگر نے سماع کیا ہے یہ ثقہ اور کثیر الحدیث تھے یہ ۱۰۳ھ یا ۱۰۴ھ میں

مدینہ میں فوت ہو گئے ائمہ ستہ ان سے روایت کرتے ہیں (۵) ابواسحاق سعد بن ابی وقاص ان کا نام مالک بن وہیب القرشی ہے یہ ان دس صحابہ میں سے ہیں جن کو جنت کی بشارت دی گئی اور ان چھ صحابہ میں سے ہیں جن کو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے خلافت کے مشورہ کے لیے مقرر کیا تھا ان کا نسب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پانچویں پشت کلاب میں مل جاتا ہے یہ چار شخصوں کے بعد اسلام میں داخل ہوئے اس وقت ان کی عمر ۱۴ سال تھی غزوہ بدر اور اس کے بعد کے تمام غزوات میں شریک ہوئے یہ مستجاب الدعوات تھے انہوں نے اللہ کی راہ میں سب سے پہلے تیر چلایا تھا اور وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے سب سے پہلے اللہ کی راہ میں خون بہایا تھا انہیں اسلام کا شہسوار کہا جاتا تھا یہ مہاجرین اولین میں سے تھے انہوں نے نبی ﷺ کے ہجرت کرنے سے پہلے مدینہ میں ہجرت کی تھی انہوں نے نبی ﷺ سے ۲۷۰ احادیث روایت کی ہیں ۱۵ احادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں ۵ احادیث کے ساتھ امام بخاری منفرد ہیں اور ۱۸ احادیث کے ساتھ امام مسلم منفرد ہیں ان سے ائمہ ستہ نے احادیث روایت کی ہیں انہوں نے ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے زمانہ میں ایران کو فتح کیا تھا اور حضرت عمر نے ان کو عراق کا گورنر بنادیا تھا انہوں نے ہی شہر کوفہ کی بنیاد رکھی جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا گیا تو یہ فتنہ سے الگ ہو گئے تھے اور مدینہ سے دس میل کی مسافت پر اپنے مکان میں فوت ہو گئے تھے ان کی وفات ۵۷ھ میں ہوئی اس وقت ان کی عمر ۷۰ سال سے زائد تھی اس وقت مروان بن الحکم مدینہ کا حاکم تھا اسی نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی یہ عشرہ مبشرہ میں سے فوت ہونے والی آخری صحابی تھے صحابہ میں جن کا نام سعد تھا ان کی تعداد سو سے زیادہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۰۶-۲۰۵)

سفارش کرنے کی تفصیل اور حضرت سعد کی سفارش قبول نہ کرنے کی توجیہ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جائز معاملہ میں حکام سے سفارش کرنا صحیح ہے اور اگر ایک بار سفارش مسترد کر دی جائے تو کئی بار سفارش کرنی چاہیے اور اگر حاکم کسی وجہ سے سفارش قبول نہ کرے تو اس کو اپنا عذر بیان کر دینا چاہیے۔ رسول اللہ ﷺ ان لوگوں کو عطا فرما رہے تھے جو نئے نئے اسلام لانے تھے تاکہ ان کی دل جوئی اور تالیف قلب ہو اور قدیم الاسلام اصحاب کو عطا نہیں فرما رہے تھے کیونکہ وہ اپنے اسلام میں راسخ تھے اور ان کے پھسلنے کا امکان نہ تھا اور اس وقت اتنی گنجائش نہ تھی کہ سب کو دیا جاسکتا اس لیے رسول اللہ ﷺ نے قدیم الاسلام اصحاب کو ترک کر کے نئے اسلام لانے والوں کو عطا فرمایا کیونکہ اگر آپ قدیم الاسلام اصحاب کو عطا فرماتے اور نئے اسلام لانے والوں کو ترک کر دیتے تو ہو سکتا تھا کہ وہ آپ کے متعلق بدگمانی کرتے اور اگر وہ آپ کے متعلق بدگمانی کرتے تو دوزخ میں اوندھے منہ جا گرتے اور قدیم الاسلام اصحاب سے یہ خطرہ نہ تھا حضرت سعد بن ابی وقاص جس کی سفارش کر رہے تھے وہ بھی قدیم الاسلام تھے رسول اللہ ﷺ نے جن کو عطا فرمایا ان پر تو آپ کا کرم ظاہر ہے اور جن کو آپ نے عطا نہیں فرمایا ان پر بھی آپ کا کرم ہے کیونکہ آپ نے ان کو اپنا سمجھا کہ وہ آپ کے متعلق بدگمانی نہیں کر سکتے غرض آپ کا دینا بھی کرم ہے اور نہ لینا بھی کرم ہے۔

حضرت سعد نے کہا: آپ اس کو کیوں نہیں دیتے اللہ کی قسم! میں اس کو ضرور مومن گمان کرتا ہوں آپ نے فرمایا: یا وہ مسلمان ہو اس میں یہ تنبیہ ہے کہ ایمان تو دل کی تصدیق کا نام ہے تو تم کسی کے دل کی تصدیق کی کیسے شہادت دے سکتے ہو البتہ اس کے ظاہر حال کے اعتبار سے اس کو مسلمان کہہ سکتے ہو اگرچہ مومن اور مسلم مترادف ہیں لیکن یہاں پر مسلم کا اطلاق ظاہر حال کے اعتبار سے محذوف فرمایا ہے۔

زہری کے بھتیجے سے روایت کی وجہ سے امام بخاری پر تنقید

امام بخاری نے اس حدیث کو شعیب سے روایت کیا تھا اب اس حدیث کے آخر میں امام بخاری شعیب کے متابعین کا ذکر کرتے ہیں اور وہ چار متابع ہیں: یونس، صالح، معمر اور زہری کا بھتیجا اور جس طرح شعیب نے اس حدیث کو زہری سے روایت کیا ہے ان چار نے بھی اس حدیث کو زہری سے روایت کیا ہے اول الذکر تین کا تعارف پہلے ہو چکا ہے اور آخر الذکر کا تعارف حسب ذیل ہے:

(۳) زہری کے بھتیجے کا نام محمد بن عبد اللہ بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب ہے یہ امام ابو بکر زہری کے بھتیجے ہیں جو اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں اور ان سے یعقوب بن ابراہیم روایت کرتے ہیں امام بخاری اور امام مسلم نے ان سے احادیث روایت کی ہیں امام حاکم نے اپنی کتاب ”مخل“ میں کہا ہے کہ زہری کے بھتیجے سے روایت کی بناء پر امام بخاری اور امام مسلم پر غیب لگایا گیا ہے امام ابن ابی حاتم نے کہا: یہ قوی نہیں تھے ابن معن نے کہا: یہ ضعیف تھے ابن عدی نے کہا: ان کی روایت میں کوئی حرج نہیں ہے ان کی کوئی حدیث منکر نہیں ہے مگر وہ نے کہا: یہ قوی نہیں ہے ان کو ان کے غلاموں نے ان کے باپ کے حکم کی وجہ سے قتل کر دیا تھا یہ ۱۵۲ھ میں قتل کیے گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۱۲-۳۱۱)

* شرح صحیح مسلم: ۲۸۶- ج ۱ ص ۶۳۱ پر یہ حدیث مذکور ہے وہاں پر اختصار کے ساتھ نفس حدیث کی شرح کی گئی ہے۔

۲۰۔ بَابُ إِفْشَاءِ السَّلَامِ مِنَ الْإِسْلَامِ بہ کثرت سلام کرنا اسلام کی علامات سے ہے

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں یہ بیان تھا کہ دین اسلام ہے اور اسلام اس کے احکام پر عمل کرنے سے کامل ہوتا ہے اور اسلام کا ایک حکم بہ کثرت سلام کرنا ہے۔

وَقَالَ عُمَارٌ ثَلَاثٌ مَنْ جَمَعَهُنَّ فَقَدْ جَمَعَ الْإِيمَانَ الْإِنْفَاقُ مِنَ نَفْسِكَ وَبَذَلَ السَّلَامَ لِلْعَالَمِ وَالْإِنْفَاقُ مِنَ الْإِقْتَارِ اور عمار نے کہا: جس شخص نے تین خصالتوں کو جمع کر لیا اس نے ایمان کو جمع کر لیا: (۱) اپنے نفس کے ساتھ انصاف کرنا (۲) تمام جماعت والوں پر سلام کو خرچ کرنا (۳) اسو ان کے جن کو سلام کرنا منع ہے (۳) اور تنگی کی حالت میں خرچ کرنا۔

۲۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ السَّلَامِ خَيْرٌ قَالَ تَطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یزید بن ابی حبیب از ابی الخیر از حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ اسلام کا کون سا حکم سب سے اچھا ہے؟ آپ نے فرمایا: تم کھانا کھاؤ اور ہر شخص کو سلام کرو خواہ اس کو پہچانتے ہو یا نہیں۔

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کا تعارف

عمار بن یاسر بن عامر بن مالک ان کی والدہ سمیہ بنت خیاط ہیں وہ اور یاسر عمار کے ساتھ بہت پہلے اسلام لائے تھے اپنی زندگی میں ابو جہل نے حضرت سمیہ کو قتل کر دیا تھا وہ اسلام کی راہ میں پہلی شہیدہ تھیں ان کو اللہ کی توحید پر ایمان کی وجہ سے مدہ میں ایذا دی جاتی تھی۔ اسی ایذا رسانی کی حالت میں رسول اللہ ﷺ ان کے پاس سے گزرتے ہوئے فرماتے: اے آل یاسر! صبر کرو تم سے جنت کا وعدہ کیا گیا ہے یہ وہ لوگ تھے جن کی مدہ میں نہ کوئی رشتہ داری تھی نہ ان کی کوئی مدافعت کرنے والا تھا اور نہ ان کو کوئی قوت حاصل تھی

قریش ان کو سخت دھوپ میں ایذا دیتے تھے اسی طرح عمار مصیب، فکیہ اور عامر بن فہیرہ کو عذاب دیا جاتا تھا عمرو بن میمون بیان کرتے ہیں کہ مشرکین نے حضرت عمار کے اوپر آگ لگا دی رسول اللہ ﷺ ان کے پاس سے گزرے تو ان کے ہاتھ اور ان کے سر کے اوپر آگ تھی آپ نے فرمایا: اے آگ! عمار کے اوپر اس طرح ٹھنڈی ہو جا جس طرح تو حضرت ابراہیم پر ٹھنڈی ہو گئی تھی حضرت عمار بدر میں اور تمام غزوات میں حاضر رہے ہیں یہ مکہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کر گئے تھے پھر انہوں نے حبشہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کی تمیں (۳۰) اور کچھ لوگوں کے مسلمان ہونے کے بعد یہ مسلمان ہوئے تھے انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ سے احادیث روایت کی ہیں انہوں نے ۶۲ احادیث بیان کی ہیں جن میں سے دو حدیثوں پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور تین احادیث کے ساتھ امام بخاری منفرد ہیں اور ایک حدیث کے ساتھ امام مسلم منفرد ہیں یہ جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے لڑتے ہوئے شہید ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۱۶-۳۱۵)

اس حدیث کی تخریج اور شرح حدیث: ۱۲ میں گزر چکی ہے۔ یہاں اس حدیث کو امام بخاری نے قتیبہ سے روایت کیا ہے اور وہاں عمرو بن خالد سے روایت کیا تھا۔

خاوند کی ناشکری اللہ کی ناشکری

سے کم درجہ کی ناشکری ہے

۲۱- بَابُ كُفْرَانِ الْعَشِيرِ

وَكُفْرٌ دُونَ كُفْرٍ

اس باب میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی نبی ﷺ سے روایت ہے۔

فِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

اس باب کی ابواب سابقہ کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ ابواب سابقہ امور ایمان میں تھے اور یہ باب کفر کے بیان میں ہے اور ایمان اور کفر میں تضاد ہے سو ان میں تضاد کی مناسبت ہے۔

امام بخاری نے حضرت ابوسعید خدری کی اس حدیث کو کتاب الحیض میں روایت کیا ہے دیکھئے صحیح البخاری: ۳۰۴۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از مالک از زید بن اسلم از عطاء بن یسار از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے دوزخ دکھائی گئی پس اس میں زیادہ عورتیں تھیں وہ ناشکری کرتی ہیں کہا گیا: کیا اللہ کی ناشکری کرتی ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ خاوند کی ناشکری کرتی ہیں احسان کا انکار کرتی ہیں اگر تم ان میں سے کسی کے ساتھ ساری عمر احسان کرو پھر وہ تم سے تھوڑی سی کمی دیکھ لے تو کہے گی: میں نے تو تم سے کبھی اچھائی نہیں دیکھی۔

۲۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيتُ النَّارَ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ يَكْفُرْنَ قِيلَ أَيْ كَفُرْنَ بِاللَّهِ؟ قَالَ يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ .

(صحیح مسلم: ۸۸۳ سنن ابوداؤد: ۱۱۸۹ سنن نسائی: ۱۳۹۲)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ القعنسی المدنی (۲) امام مالک بن انس ان دونوں کا تعارف ہو چکا ہے (۳) ابواسامہ زید بن اسلم القرشی العدوی یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آزاد شدہ غلام تھے یہ حضرت عبد اللہ بن عمر حضرت جابر حضرت انس حضرت سلمہ بن اکوع حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہم سے احادیث روایت کرتے ہیں اور ان سے امام مالک الزہری معمر ایوب اور یحییٰ وغیرہم روایت کرتے ہیں

ابن سعد نے کہا: یہ ثقہ اور کثیر الحدیث ہیں ۱۳۳ھ میں فوت ہو گئے ائمہ ستہ ان سے روایت کرتے ہیں (۴) عطاء بن یسار المدنی اہل ہلالی یہ حضرت ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کے آزاد شدہ غلام تھے انہوں نے حضرت ابی بن کعب حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور دیگر سے سماع کیا ہے اور ان سے عمرو بن دینار اور زید بن اسلم وغیرہما نے سماع کیا ہے ابن سعد یحییٰ بن معین اور ابو زرعة نے کہا: یہ ثقہ ہیں یہ ۱۴۳ھ یا ۱۴۴ھ میں فوت ہو گئے (۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

(مدۃ القاری ج ۱ ص ۳۴۱)

خاوند کا بیوی پر عظیم حق اور حدیث کے دیگر فوائد

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نعمتوں اور حقوق کی ناشکری حرام ہے کیونکہ دوزخ میں دخول حرام کے ارتکاب سے ہوتا ہے آپ نے خاوند کی ناشکری اور اس کے احسان کے انکار پر دوزخ کے عذاب سے ڈرایا ہے یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ گناہ کبیرہ ہیں اس سے معلوم ہوا کہ منعم اور محسن کا شکر ادا کرنا واجب ہے اور اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ خاوند کا بیوی پر بہت عظیم حق ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر میں کسی کو کسی کے لیے سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۸۵۲ المستدرک ج ۲ ص ۱۸۲ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۱۰ شریعت لکھنؤ ج ۵ ص ۵۸۱ تہذیب والترہیب ج ۳ ص ۵۶ کنز العمال: ۷۷۷۷۷۷)

اسی وجہ سے تمام گناہوں میں سے خاوند کی ناشکری کا خصوصیت کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اور خاوند کا جو بیوی پر حق ہے اس کو بندوں پر اللہ کے حق کے ساتھ ذکر کیا ہے اور اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ رئیس کو چاہیے کہ وہ اپنے ماتحت لوگوں کو وعظ کیا کرے اور نیکی پر ابھارا کرے اور تلامذہ کو چاہیے کہ اگر ان کی سمجھ میں استاذ کی کوئی بات نہ آئے تو اس سے وضاحت طلب کر لیں نیز اس حدیث میں ناشکری پر کفر کا اطلاق ہے نیز اس سے معلوم ہوا کہ گناہوں سے کوئی شخص ایمان سے نکلتا ہے نہ نافر میں داخل ہوتا ہے۔

۲۲- بَابُ الْمَعَاصِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ

وَلَا يَكْفُرُ صَاحِبُهَا بِإِرْتِكَابِهَا

إِلَّا بِالشِّرْكِ

معاصی امر جاہلیت سے ہیں اور کسی شخص کی

تکفیر صرف شرک کے ارتکاب کی وجہ

سے کی جائے گی

کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: تم ایسے شخص ہو کہ تم میں جاہلیت کی خصلت ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "بے شک اللہ اس کو نہیں بخشا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے اور جو اس سے ممانعت ہو اس کو جس کے لیے چاہے بخش دیتا ہے" (النساء: ۱۱۶-۱۱۷)۔

لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ أَمْرٌ فِيكَ جَاهِلِيَّةٌ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ۱۱۶-۱۱۷)۔ (۴۸)

ان دونوں بابوں میں مناسبت یہ ہے کہ پہلے باب میں خاوند کے کفر کا بیان تھا اور اس باب میں اللہ کے کفر کا بیان ہے۔

۳۰- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاصِلِ الْأَحْذَبِ عَنِ الْمَعْرُورِ قَالَ لَفِيتُ أَبَا ذَرٍّ بِالرَّبَذَةِ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ وَعَلَى غُلَامِهِ حُلَّةٌ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنِّي سَابَيْتُ رَجُلًا فَعَيَّرْتُهُ بِأَمْرِهِ فَقَالَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از واصل الاحذب از المعرور انہوں نے کہا: میری حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے ربذہ میں ملاقات ہوئی ان پر بھی حدتہ تھا اور ان کے غلام

لِيَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ أَعْيَرْتَهُ بِأَمِّهِ؟ إِنَّكَ أَمَرُوا فِيكَ جَاهِلِيَّةٌ، إخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يده، فليطعمه مما يأكل، وليلبسه مما يلبس، ولا تكلفوهم ما يغلبهم، فإن كلفتموهم فأعينوهم.

[اطراف الحديث: ۶۰۵۰-۲۵۴۵]

(صحیح مسلم: ۱۶۶۱، مسند ابی حازم: ۳۹۹۶، الادب المفرد: ۱۸۹، مسند

ابو یونس: ۱۷۱، مسند احمد ج ۵ ص ۱۶۱ طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۳۳۲-ج ۳۵

ص ۱۴۱، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت)

معاصی، جاہلیت اور شرک کے معانی اور اس باب کی باب سابق سے مناسبت

اس باب کا عنوان معاصی ہے اور یہ معصیت کی جمع ہے لغت میں اس کا معنی ہے: نافرمانی، اور شرع میں اس کا معنی ہے: واجب کے ترک سے یا مکروہ کے ارتکاب سے شارع کی مخالفت کرنا اور یہ کبار اور صغائر سے عام ہے اور اس عنوان میں جاہلیت کا ذکر ہے اس کا معنی ہے: اسلام سے پہلے فترت کا زمانہ اور اس باب میں شرک کا ذکر ہے شرک کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو واجب یا قدیم ماننا یا اس کی کسی صفت کو مستقل بالذات ماننا یا اس کو عبادت کا مستحق سمجھنا۔ اہل سنت کے نزدیک کوئی شخص معصیت کے ارتکاب سے ایمان سے خارج نہیں ہوتا اور معتزلہ کے نزدیک ایمان سے خارج ہو جاتا ہے لیکن کفر میں داخل نہیں ہوتا اور خوارج کے نزدیک وہ کفر میں داخل ہو جاتا ہے امام بخاری کا اس باب سے مقصد خوارج اور معتزلہ کا رد کرنا ہے اس باب میں اور باب سابق میں یہ مناسبت ہے کہ سابق باب میں خاندن کی نافرمانی کا ذکر تھا اور وہ بھی معصیت ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور خصوصاً حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) ابو ایوب سلیمان بن حرب الازدی البصری (۲) شعبہ بن الحجاج، ان دونوں کا تعارف ہو چکا ہے (۳) واصل بن حیان الاسدی الکوفی، یہ کبڑے تھے یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا: بہت سچے اور حدیث کی صلاحیت رکھنے والے ہیں یہ ۱۲۷ھ میں فوت ہو گئے تھے ائمہ ستہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۴) المعروف بن سوید ابوامیہ الاسدی الکوفی، انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب، حضرت ابن مسعود، حضرت ابو ذر سے احادیث کا سماع کیا ہے اور ان سے واصل اور اعمش وغیرہ نے سماع کیا ہے اعمش نے کہا: میں نے ان کو ۱۲۰ سال کی عمر میں دیکھا ان کے سر اور ڈاڑھی کے بال کالے تھے یحییٰ بن معین اور ابو حاتم نے کہا: یہ ثقہ ہیں ائمہ ستہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۵) حضرت ابو ذر ان کا نام جندب بن جنادہ الغفاری ہے یہ اسلام لانے والوں میں چوتھے یا پانچویں تھے یہ مکہ میں آ کر مسلمان ہوئے پھر اپنی قوم کے شہروں میں چلے گئے اور وہیں رہے حتیٰ کہ بدر احد اور خندق کے معرکے لڑ گئے پھر مدینہ آ گئے پھر تاحیات نبی ﷺ کے ساتھ رہے ان کے مناقب بہت ہیں اور ان کا زہد مشہور ہے ان کا مذہب یہ تھا کہ انسان کے اوپر اس کی ضرورت سے زائد مال کو جمع کرنا حرام ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۲۸۱ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری ان سے دو حدیثوں کے ساتھ منفرد ہیں اور امام مسلم ۱۷ احادیث کے ساتھ منفرد ہیں ان سے بہت صحابہ نے احادیث روایت کی ہیں ان میں حضرت ابن عباس اور حضرت انس بھی ہیں اور بہ کثرت تابعین ہیں یہ ربذہ میں ۳۲ھ میں فوت

ہو گئے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۲۵-۲۲۴)

لغوی معانی اور بعض شرعی احکام

اس حدیث میں ربذہ کا ذکر ہے یہ مدینہ سے تین مرحلہ دور ایک جگہ ہے قید اور مکہ کی راہ پر ذات عرق کے قریب ایک گاؤں ہے حضرت ابوذر غفاری اسی جگہ مدفون ہیں اور اس حدیث میں غلہ کا ذکر ہے ایک قسم کی دو چادروں کو حلہ کہتے ہیں۔ اس حدیث میں ذکر ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو برا کہا تھا اور اس کو اس کی ماں کے ساتھ عار دلایا تھا یعنی اس کی ماں کو عیب لگایا تھا وہ شخص حضرت بلال تھے اور حضرت ابوذر نے ان کو کہا تھا اے حبشیہ کے بیٹے!

اس حدیث میں نوکروں اور خادموں کو برا کہنے سے منع فرمایا ہے اور کسی کے ماں باپ کو عیب لگانے سے بھی منع فرمایا ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ اپنے باپ دادا پر فخر کرنا بھی ممنوع ہے اور نوکروں اور خدام کو وہ کھانا کھلائیں جو خود کھاتے ہوں اور وہ لباس پہنیں جو خود پہنتے ہوں اور ان کو اپنا بھائی کہیں اور ان سے سخت مشکل کام نہ کرائیں۔

اسلام میں غلامی کا چلن ختم ہونے کی تفصیل

چونکہ اس حدیث میں غلام کا ذکر آ گیا ہے اس لیے ہم غلام اور باندیوں کی مختصر وضاحت کر رہے ہیں۔

ظہور اسلام سے قبل پوری دنیا میں یہ رواج تھا کہ جب دو فریقوں میں جنگ ہوتی تو جس فریق کو جنگ میں شکست ہوتی تو میدان جنگ میں مخالف فریق کے جو مرد اور عورتیں گرفتار ہوتیں تو ان مردوں کو غلام بنالیا جاتا اور عورتوں کو باندیاں بنالیا جاتا چنانچہ ابتداء میں اسلام میں بھی اس طریقہ پر عمل ہوتا رہا پھر جنگی قیدیوں کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی:

فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ
إِذَا أَثْنَتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ فَمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّا فِدَاءُ
حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ. (محمد: ۴)

جب تمہارا کافروں سے مقابلہ ہو تو ان کی گردنیں مارنا ہے
حتیٰ کہ جب تم ان کا اچھی طرح خون بہا چکو تو قیدیوں کو مضبوط
باندھ لو پھر ان پر خود احسان کر کے انہیں چھوڑ دو یا ان سے فدیہ
لے کر انہیں چھوڑ دو حتیٰ کہ لڑائی اپنے ہتھیار رکھ دے۔

اس سلسلہ میں تحقیق یہ ہے کہ اگر کسی کافر ملک نے مسلمان قیدیوں کو غلام بنالیا ہو تو مسلمانوں کے لیے بھی جائز ہے کہ وہ بھی کافر قیدیوں کو غلام بنالیں اور اگر انہوں نے مسلمان قیدیوں کو غلام نہ بنالیا ہو بلکہ قید کر لیا ہو اور وہ ان کی رہائی کے عوض اپنے قیدیوں کی رہائی کا مطالبہ کریں تو ہمیں تبادلہ میں جنگی قیدی چھوڑ دینا چاہیے اور جن کو غلام بنالیا جا چکا ہے ان کے ساتھ اسلام نے حسن سلوک کرنے کی بہت تاکید کی ہے جیسا کہ اس حدیث میں بھی ہے پھر ان کو آزاد کرنے کی بہت صورتیں رکھی ہیں کہ قتل خطا کے کفارہ میں غلام کو آزاد کر دیا جائے قسم توڑنے کے کفارہ میں غلام آزاد کر دیا جائے کفارہ ظہار میں غلام آزاد کر دیا جائے روزہ توڑنے کے کفارہ میں غلام آزاد کر دیا جائے نیز غلام کو آزاد کرنے میں بہت اجر و ثواب رکھائے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے کسی مسلمان غلام کو آزاد کیا اللہ تعالیٰ اس غلام کے ہر عضو کے بدلہ میں آزاد کرنے والے کے ہر عضو کو دوزخ کی آگ سے آزاد کر دے گا۔

(صحیح البخاری: ۲۵۱۷، صحیح مسلم: ۱۵۰۹، سنن ترمذی: ۱۵۴۱، السنن الکبریٰ للبخاری: ۵۱-۵۸)

اسلام کے ان احکام کی وجہ سے اب مسلم دنیا میں غلامی کا رواج ختم ہو چکا ہے۔ شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۵۴-۵۷ میں ہم نے اس مسئلہ پر بہت زیادہ تحقیق کی ہے۔

۰۰۰ - بَابُ ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ (الحجرات: ۹)
 ”اگر مؤمنین کی دو جماعتیں آپس میں جنگ کریں تو تم ان کے درمیان صلح کراؤ“ (الحجرات: ۹) اللہ تعالیٰ
 فَسَمَاهُمُ الْمُؤْمِنِينَ
 نے ان دونوں جماعتوں کو مؤمن فرمایا

اس باب سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل قتال کو مؤمنین فرمایا ہے حالانکہ اہل قتال مرتکب کبیرہ ہیں اس سے معلوم ہوا کہ گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے انسان ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

ان دونوں بابوں میں مناسبت یہ ہے کہ پہلے باب میں اللہ کے ساتھ کفر کا بیان تھا اور اس باب میں اللہ کی معصیت کا ذکر ہے۔
 ۳۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَ يُونُسُ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ الْأَخْنَفِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ ذَهَبْتُ لِأَنْصُرَ هَذَا الرَّجُلَ فَلَقِيَنِي أَبُو بَكْرَةَ فَقَالَ أَيْنَ تُرِيدُ؟ قُلْتُ أَنْصُرُ هَذَا الرَّجُلَ قَالَ ارْجِعْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا التَقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ؟ قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ عبد الرحمن بن المبارک نے ہمیں حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب اور یونس نے از حسن از الاخنف بن قیس حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں اس شخص (حضرت علی رضی اللہ) کی مدد کے لیے گیا تو مجھے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ملے پس مجھ سے پوچھا: تمہارا کہاں کا ارادہ ہے؟ میں نے کہا: میں اس شخص کی مدد کروں گا انہوں نے کہا: واپس جاؤ کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جب دو مسلمان اپنی تلواروں سے لڑتے ہیں تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخ میں ہوں گے پس میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ تو قاتل ہے پس مقتول (کے دوزخی ہونے) کا کیا سبب ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ بھی تو اپنے ساتھی کے قتل پر حریص تھا۔

اطراف الحدیث: ۶۸۷۵-۷۰۸۳

(صحیح مسلم: ۲۸۸۸، سنن ابوداؤد: ۴۲۶۹، سنن نسائی: ۴۱۳۴، سنن بیہقی ج ۸ ص ۱۹۰، شرح السنہ: ۲۵۴۹، الاحاد والثنائی: ۱۵۶۴، صحیح ابن حبان: ۵۹۴۵، طلیۃ الاولیاء ج ۶ ص ۲۶۲، مسند احمد ج ۵ ص ۴۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۴۳۹- ج ۳۴ ص ۸۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)
 حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً مشہور تابعی حسن بصری اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا تذکرہ
 (۱) عبد الرحمن بن المبارک بن عبد اللہ العنسی، یہ وہب بن خالد اور حماد بن زید وغیرہما سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام بخاری ابو زر عبد اللہ امام ابوداؤد اور ابو حاتم روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا: یہ بہت سچے ہیں یہ ۲۲۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) حماد بن زید درہم البصری انہوں نے ثابت بنانی ابن سیرین اور کثیر سے سماع کیا اور ان سے ابن المبارک اور یحیی القطان روایت کرتے ہیں عبد الرحمن بن مہدی نے کہا: اپنے زمانہ میں چار شخص امام تھے سفیان ثوری کوفہ میں مالک حجاز میں اوزاعی شام میں اور حماد بن زید بصرہ میں یہ ۸۱ سال کی عمر میں ۱۷۹ھ میں فوت ہو گئے تھے ان سے ائمہ ستہ نے روایت کی ہے (۳) ایوب السخثیانی ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) یونس بن عبید بن دینار البصری انہوں نے حضرت انس بن مالک الحسن البصری اور محمد بن سیرین کی زیارت کی ہے اور ان سے سفیان ثوری اور حماد نے روایت کی ہے امام احمد اور یحیی نے کہا: یہ ثقہ ہیں ان سے ائمہ ستہ نے روایت کی ہے یہ ۱۳۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) ابوسعید الحسن بن الحسن الانصاری البصری ان کی ماں کا نام الخیرہ تھا یہ نبی ﷺ کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی

باندی تھیں یہ اس وقت پیدا ہوئے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے دو سال رہ گئے تھے ان کی ماں کبھی کہیں چلی جاتیں اور یہ ان کے پیچھے روتے تھے تو حضرت ام المؤمنین ام سلمہ ان کو بہلانے کے لیے اپنا پستان ان کے منہ میں دے دیتی تھیں حتیٰ کہ ان کی ماں آجاتیں لیکن حسن بصری حضرت ام المؤمنین کا دودھ پیتے رہتے تھے ان میں جو فصاحت اور برکت تھی وہ ان ہی کی برکت سے تھی حسن بصری نے وادی القریٰ میں پرورش پائی الحسن نے کہا: ہم خراسان کے جہاد میں گئے اور ہمارے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے تین صحابہ تھے انہوں نے حضرت ابن عمر حضرت انس حضرت سمرہ اور قیس بن عاصم صحابہ رضی اللہ عنہم سے احادیث کا سماع کیا ہے۔ الفضل بن عیاض نے ہشام بن حسان سے پوچھا: الحسن نے کتنے صحابہ کو پایا؟ انہوں نے کہا: ۱۳۰ صحابہ کو ابن سیرین نے کہا: میں صحابہ کو حسن کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماع صحیح نہیں ہے ابن معین نے کہا: حسن نے حضرت ابوبکر سے سماع کیا ہے نہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے نہ حضرت ابو ہریرہ سے ابو زرہ سے سوال کیا گیا: کیا حسن نے بدری صحابہ میں سے کسی سے ملاقات کی ہے؟ انہوں نے کہا: انہوں نے ان میں سے بعض کو دیکھا ہے حضرت عثمان اور حضرت علی کو دیکھا ہے انہوں نے کہا: حسن نے حضرت علی کو مدینہ میں دیکھا ہے پھر حضرت علی کو فہ اور بصرہ چلے گئے اور اس کے بعد حسن نے ان سے ملاقات نہیں کی ابو زرہ نے کہا: حسن نے حضرت ابو ہریرہ سے سماع کیا نہ ان کو دیکھا اور جس نے حسن کی ابو ہریرہ سے روایت بیان کی اس نے خطا کی اور نہ انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سماع کیا اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے ایک حدیث سنی ہے ابو رجا کہتے ہیں: میں نے حسن سے پوچھا: آپ مدینہ سے کب آئے؟ انہوں نے کہا: جنگ صفین میں میں نے پوچھا: آپ بالغ کب ہوئے؟ انہوں نے کہا: جنگ صفین میں ابن سعد نے کہا: حسن جامع عالم فقیہ ثقہ امین عابد اور فصیح و جلیل تھے خصوصاً جب وہ مکہ آتے تو لوگ ان کو تعظیم سے بٹھاتے اور لوگ ان کے گرد جمع ہو جاتے جن میں طاؤس عطاء مجاہد اور عمرو بن شعیب تھے پھر وہ ان کے سامنے احادیث بیان کرتے پھر ان میں سے بعض کہتے: ہم نے ان کی مثل کسی کو نہیں دیکھا ۱۱۶ھ میں ان کی وفات ہوئی ائمہ ستہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۶) الاحنف بن قیس انہوں نے نبی ﷺ کا زمانہ پایا اور آپ کے عہد میں اسلام لائے لیکن آپ کی زیارت نہیں کی یہ حضرت عمر کے پاس گئے تھے حسن اور ابن سیرین ان کے لشکر میں تھے انہوں نے حضرت عمر حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہم سے احادیث سنی ہیں اور ان سے حسن نے سنی ہیں یہ کوفہ میں ۶۷ھ میں حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں فوت ہو گئے تھے (۷) حضرت ابوبکر نفع بن الحارث رضی اللہ عنہ ہیں یہ ان لوگوں میں سے ہیں جو جنگ طائف میں طائف کے قلعہ سے نکل کر رسول اللہ ﷺ کے پاس (بکرة) صبح میں آ گئے تھے اس وجہ سے ان کی کنیت ابوبکر ہو گئی رسول اللہ ﷺ نے ان کو آزاد کر دیا ان کا شمار آپ کے آزاد کردہ غلاموں میں ہوتا ہے یہ فضلاء صحابہ اور صالحین میں سے ہیں عبادت میں بہت کوشش کرتے تھے ۵۲ھ میں بصرہ میں فوت ہو گئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۱۳۲ احادیث روایت کی ہیں ان میں سے آٹھ احادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور پانچ احادیث کے ساتھ امام بخاری منفرد ہیں اور امام مسلم نے ایک حدیث روایت کی ہے اور ائمہ ستہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں۔

(مدۃ القاری ج ۱ ص ۳۳۳-۳۳۲)

حدیث مذکور پر اعتراضات کے جوابات

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ بعض صحابہ نے اپنے اجتہاد سے قتال کیا ان میں قاتل اور مقتول تھے اور وہ جنت میں ہوں گے جیسے جنگ جمل اور جنگ صفین میں شہید ہونے والے صحابہ حالانکہ اس حدیث میں مطلقاً فرمایا ہے کہ جب دو مسلمان لڑیں تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخ میں ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ان مسلمانوں کے متعلق ہے جن کی جنگ کسی اجتہاد پر مبنی نہ ہو محض ہوائے نفس کی بناء پر ہو اور دونوں فریقوں کا موقف شر اور باطل ہو۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ جب حضرت علی کی حضرت معاویہ

سے جنگ اجتہاد پر مبنی تھی تو حضرت ابوبکرؓ نے حضرت علیؓ کی مدد کے لیے جانے سے کیوں منع کیا تھا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابوبکرؓ کا یہ منع کرنا بھی اجتہاد پر مبنی تھا، تیسرا اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث میں ہے کہ قاتل اور مقتول دونوں دوزخ میں ہیں، اس سے معتزلہ کی تائید ہوتی ہے کہ قاتل اور مرتکب کبیرہ کو دوزخ میں ڈالنا واجب ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا محمل یہ ہے کہ قاتل اور مقتول دونوں دوزخ کے عذاب کے مستحق ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ان میں سے جس کو چاہے گا، معاف فرما دے گا، چوتھا اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث میں آپؐ نے مقتول کے دوزخی ہونے کی یہ وجہ بیان فرمائی کہ وہ بھی اپنے ساتھی کے قتل پر حریص تھا، حالانکہ اس کے قتل پر حرص تو گناہ کبیرہ نہیں ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حرام کام کی حرص اور اس کا ارادہ بھی گناہ کبیرہ ہے، اگرچہ یہ ارتکاب حرام سے کم درجہ کا ہے، جب کہ وہ مقتول بھی قاتل پر تلوار سے حملہ کر رہا تھا اور یہ بہر حال گناہ کبیرہ ہے، پانچواں اعتراض یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے دونوں کو مومن فرمایا ہے اور حدیث میں آپؐ نے دونوں کو مسلم فرمایا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں یہ تنبیہ ہے کہ مسلم اور مومن واحد ہیں۔

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۲۳- ج ۷ ص ۷۹۶-۷۸۸ میں بھی مذکور ہے اور وہاں اس کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہل سنت کا موقف (۲) ایام فتنہ میں قتال کرنے کا شرعی حکم (۳) حضرت معاویہ پر علامہ عینی کے اعتراض کا جواب (۴) حضرت معاویہ کے فضائل۔

ایک ظلم کا دوسرے ظلم سے کم ہونا

۲۳- بَابُ ظُلْمٍ دُونَ ظُلْمٍ

ظلم کا معنی ہے: دوسرے کی ملکیت میں تصرف کرنا یا کسی چیز کو اس کی جگہ میں نہ رکھنا، سابق باب میں یہ بتایا تھا کہ دو مسلمانوں کا ناحق لڑنا دوزخ میں دخول کا سبب ہے اور ظاہر ہے کہ یہ ظلم ہے اور اس باب میں یہ بتایا ہے کہ ظلم کی کئی انواع اور اقسام ہیں۔

۳۲- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ (ح) قَالَ وَحَدَّثَنِي بِشْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ (الانعام: ۸۲) قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّنَا لَمْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿وَإِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (لقمان: ۱۳)۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی (ح) امام بخاری نے روایت کیا اور مجھے بشر نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی از شعبہ از سلیمان از ابراہیم از علقمہ از عبد اللہ انہوں نے کہا: جب یہ آیت نازل ہوئی: ”جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان کو ظلم کے ساتھ نہیں ملایا“ (الانعام: ۸۲) تو رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے کہا: ہم میں سے کون اپنے آپ پر ظلم نہیں کرتا؟ تب اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی:

”بے شک شرک کرنا بہت بڑا ظلم ہے“ (لقمان: ۱۳)۔

[اطراف الحدیث: ۳۳۶۰-۳۳۲۸-۳۳۲۹-۳۶۲۹-۳۷۷۶-۳۷۷۷]

[۶۹۱۸-۶۹۳۷]

(صحیح مسلم: ۱۲۳، سنن ترمذی: ۳۰۶۷، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۷۴-۷۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۸۵، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۷۰، السنن الکبریٰ للنسائی:

۱۱۱۶۵، مسند ابویعلیٰ: ۵۱۵۹، صحیح ابن حبان: ۲۵۳)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور مشہور تابعی علقمہ کا تعارف

اس حدیث کو امام بخاری نے دو سندوں سے روایت کیا ہے اور ان میں کل رجال آٹھ ہیں:

(۱) ابوالولید ہشام بن عبد الملک البصری (۲) شعبہ بن الحجاج ان دونوں کا تعارف ہو چکا ہے (۳) بشر بن خالد العسکری ان سے امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد اور امام نسائی نے احادیث روایت کی ہیں اور ان کو ثقہ کہا ہے ۲۵۳ھ میں ان کی وفات ہوئی (۴) محمد بن جعفر الہذلی انہوں نے سفیان ثوری اور شعبہ سے سماع کیا ہے اور ان کی مجلس میں تقریباً بیس سال رہے اور ان سے امام احمد اور علی بن مدینی اور بندار وغیرہ نے سماع کیا ہے ابو حاتم نے کہا: یہ صدوق ہیں اور شعبہ سے روایت میں ثقہ ہیں یہ ۱۹۳ھ میں فوت ہو گئے (۵) سلیمان بن مہران الاسدی الکلبی امام بخاری نے کہا: یہ ۶۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۳۸ھ میں فوت ہوئے انہوں نے حضرت انس بن مالک اور حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی کو دیکھا ہے لیکن ان سے ان کا سماع ثابت نہیں ہے انہوں نے ابوداؤد، معرور اور مجاہد وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے ابراہیم تیمی، ثوری اور شعبہ نے سماع کیا ہے (۶) ابراہیم بن یزید بن قیس الکوفی یہ اہل کوفہ کے فقیہ تھے حضرت عائشہ کی خدمت میں گئے تھے لیکن ان سے ان کا سماع ثابت نہیں ہے العجلی نے کہا: انہوں نے متعدد صحابہ کو پایا لیکن کسی سے ان کا سماع ثابت نہیں ہے یہ ثقہ تھے اور اپنے زمانہ کے مفتی تھے انہوں نے علقمہ الاسود بن زید خالد مسروق اور بہت سے مشائخ سے سماع کیا ہے اور ان سے شعبی، منصور اور الاعمش وغیرہ نے سماع کیا ہے الاعمش نے کہا: ابراہیم حدیث میں صراف تھے جن دنوں میں فوت ہوئے ان دنوں یہ حجاج سے چھپے ہوئے تھے ان کے جنازہ میں صرف سات نفوس تھے ۵۸ سال کی عمر میں ۹۶ھ میں وفات پائی (۷) علقمہ بن قیس بن عبد اللہ بن علقمہ الکوفی یہ الاسود اور عبد الرحمان بن یزید کے چچا تھے انہوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے احادیث روایت کی ہیں اور حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے احادیث روایت کی ہیں اور بھی متعدد صحابہ سے اور ان سے ابوداؤد، ابراہیم نخعی اور محمد بن سیرین وغیرہ نے احادیث روایت کی ہیں ان کی جلالت اور توثیق پر سب کا اتفاق ہے ابراہیم نخعی نے کہا: علقمہ حضرت ابن مسعود کے مشابہ تھے یہ ۶۳ھ یا ۷۰ھ میں فوت ہو گئے امام ابن ماجہ کے سوا باقی ائمہ سے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۸) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں ان کا ذکر کتاب الایمان کے شروع میں ہو چکا ہے صحابہ میں عبد اللہ بن مسعود نام کے تین شخص ہیں ایک یہ ہیں دوسرے ابو عمرو الشافعی ہیں تیسرے غفاری ہیں۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۳۹-۳۴۰)

الانعام: ۸۲ میں ظلم سے مراد شرک ہے یا عام معصیت؟ ہر تقدیر پر دلائل اور اعتراضات کے جوابات

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان کو ظلم کے ساتھ نہیں ملایا۔" (الانعام: ۸۲) صحابہ نے اس آیت میں ظلم کو اس کی تمام انواع پر محمول کیا اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ اس سے مراد ظلم کی خاص قسم ہے اور وہ شرک ہے حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے اس آیت کی یہی تفسیر کی ہے۔ اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ نفی اس چیز کی کی جاتی ہے جس کا ثبوت ممکن ہو اور ایمان کے ساتھ تو شرک کی آمیزش ہو ہی نہیں سکتی پھر اس کی نفی کا کیا فائدہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شرک کی دو قسمیں ہیں: شرک جلی اور شرک خفی شرک جلی کی تو ایمان کے ساتھ آمیزش نہیں ہو سکتی لیکن شرک خفی کی ایمان کے ساتھ آمیزش ہو سکتی ہے کیونکہ شرک خفی کا معنی ہے: ریاکاری اور دکھاوے کے لیے عمل کرنا اور اگر اس آیت کو ظلم کے عام معنی پر محمول کیا جائے اور وہ معصیت ہے تو پھر اس آیت کا مصداق وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے ایمان لانے کے بعد کسی قسم کی کوئی معصیت نہ کی ہو یا پھر اس سے مراد حضرات انبیاء علیہم السلام ہیں جنہوں نے کسی قسم کی کوئی معصیت نہیں کی۔

اس پر پھر یہ اعتراض ہو گا کہ یہ پوری آیت اس طرح ہے: "جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان کو ظلم (کسی معصیت) کے ساتھ نہیں ملایا ان ہی کے لیے امن اور سلامتی ہے اور وہی لوگ ہدایت یافتہ ہیں" (الانعام: ۸۲) پھر اس سے یہ لازم

آئے گا کہ انبیاء علیہم السلام کے علاوہ کسی کے لیے امن اور سلامتی نہ ہو اور ان کے سوا کوئی ہدایت یافتہ نہ ہو اس کا جواب یہ ہے کہ امن سے مراد ہے: کامل امن اور ہدایت سے مراد ہے: کامل ہدایت اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ کامل امن اور کامل سلامتی انبیاء علیہم السلام ہی کو حاصل ہے۔

اور اگر اس آیت میں ظلم سے مراد شرک ہو تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ جس نے ایمان لانے کے بعد شرک نہ کیا ہو خواہ کوئی اور معصیت کی ہو تو اس کو امن اور سلامتی حاصل ہوگی اس پر یہ اعتراض ہے کہ بعض فساق اور معصیت کرنے والوں کو دوزخ کا عذاب ہوگا تو پھر ان کو امن اور سلامتی تو حاصل نہ ہوئی اس کا جواب یہ ہے کہ ان کو بھی دوزخ کے دائمی عذاب سے امن اور سلامتی حاصل ہوگی اور اس میں یہ دلیل ہے کہ مرتکب کبیرہ کو دائمی عذاب نہیں ہوگا اور اس آیت میں معتزلہ اور خوارج کا رد ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اس آیت میں ظلم سے مراد شرک بھی ہو سکتا ہے اور عام معصیت کا ارادہ بھی کیا جاسکتا ہے۔ ظلم سے مراد شرک لینے پر تو صحیح بخاری: ۳۲ کی یہ حدیث ہے اور ظلم سے مراد عام معصیت لینے پر علامہ عینی نے "مسند عبد بن حمید" کی یہ حدیث نقل کی ہے: ابراہیم تمہی بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے اس آیت کے متعلق سوال کیا آپ خاموش رہے حتیٰ کہ ایک شخص آ کر مسلمان ہوا اور پھر فوراً شہید ہو گیا آپ نے فرمایا: یہ شخص ان لوگوں میں سے ہے جو ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان کو ظلم کے ساتھ نہیں ملایا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۴۱) یعنی وہ شخص چونکہ ایمان لاتے ہی شہید ہو گیا اس لیے وہ کسی بھی معصیت سے محفوظ رہا۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۵۔ ج ۱ ص ۵۸۶ پر درج ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی، تبیان القرآن ج ۳ ص ۵۶۹ پر الانعام: ۸۲ کی تفسیر ہے وہاں اس آیت کا مصداق حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قرار دیا ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کا بھی ذکر کیا ہے لیکن اس حدیث کی شرح جو یہاں نعمۃ الباری میں کی گئی ہے وہ زیادہ مفصل اور مدلل ہے۔ واللہ الحمد۔

۲۴۔ بَابُ عِلَامَةِ الْمُنَافِقِ

منافق کی علامات

منافق وہ شخص ہے جو ایک سبب سے اسلام میں داخل ہوتا ہے اور دوسرے سبب سے نکل جاتا ہے اس کے دل میں کفر ہوتا ہے اور زبان سے اسلام کو ظاہر کرتا ہے علامات علامت کی جمع ہے علامت اس چیز کو کہتے ہیں جس سے دوسری چیز پر استدلال کیا جاتا ہے جیسے دھوئیں سے آگ پر استدلال کیا جاتا ہے باب سابق اور اس باب میں مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں ظلم کی انواع کا ذکر تھا اور اس باب میں نفاق کی انواع کا ذکر ہے اور نفاق بھی ظلم کی انواع میں سے ہے۔

۳۳۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ أَبُو الرَّبِيعِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ أَبِي عَامِرٍ أَبُو سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا اتَّعِمَ خَانَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں سلیمان ابو الربیع نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں نافع بن مالک بن ابی عامر ابو سہیل نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: منافق کی تین علامتیں ہیں: وہ جب بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے اور جب وعدہ کرتا ہے تو اس کے خلاف کرتا ہے اور جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت کرتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۵۹، سنن ترمذی: ۲۶۳۱، سنن نسائی: ۵۰۳۶، السنن الکبریٰ للبخاری: ۱۱۱۲، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۱، سنن بیہقی ج ۶ ص ۲۸۸، شرح السنہ: ۳۵، مسند ابویعلیٰ: ۶۵۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵، طبع قدیم مسند احمد: ۸۶۸۵، ج ۱ ص ۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) سلیمان ابوالریح بن داؤد الزهرانی العسکی انہوں نے امام مالک سے ایک حدیث سنی ہے اور فلیح بن سلیمان اور اسماعیل بن زکریا وغیرہ سے سماع کیا ہے ان سے امام بخاری امام مسلم امام ابو داؤد اور دیگر نے سماع کیا ہے امام نسائی یحییٰ بن معین ابو حاتم اور ابو زرعد نے کہا: یہ ثقہ ہیں ۲۳۴ھ میں یہ بصرہ میں فوت ہو گئے (۲) اسماعیل بن جعفر بن ابی کثیر الانصاری انہوں نے ابو سہیل نافع اور عبد اللہ بن دینار وغیرہ سے سماع کیا ہے یحییٰ نے کہا: یہ مامون قلیل الخطاء اور بہت سچے ہیں ابو زرعد امام احمد اور ابن سعد نے کہا: یہ ثقہ ہیں یہ ۱۸۰ھ میں بغداد میں فوت ہو گئے ائمہ ستہ نے ان سے روایت کی ہے (۳) ابو سہیل نافع بن مالک بن ابی عامر انہوں نے امام مالک اور عمر بن عبد العزیز سے سماع کیا ہے اور ان سے امام مالک وغیرہ نے روایت کی ہے امام احمد اور ابو حاتم نے کہا: یہ ثقہ ہیں ائمہ ستہ نے ان سے روایت کی ہے (۴) ابوانس مالک بن عامر یہ امام مالک کے دادا ہیں انہوں نے طلحہ بن عبد اللہ حضرت عائشہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے سماع کیا ہے یہ ۱۱۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کا تحارف ہو چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۳۵)

حدیث مذکور میں منافق کی تین علامتوں میں وجہ حصر بعض الفاظ کے معنی اور وعدہ پورا کرنے اور پورا نہ کرنے کی تحقیق

اس حدیث میں ”کذب“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: واقع کے خلاف خبر دینا اور اس میں فرمایا ہے: وہ جب بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے حالانکہ وہ کئی مرتبہ سچ بھی بولتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ وہ ہر بار جھوٹ بولتا ہے حدیث کا منشاء یہ ہے کہ وہ بعض اوقات جھوٹ بولتا ہے اور اس حدیث میں خیانت کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: امانت میں خلاف شرع تصرف کرنا۔

اس حدیث میں منافق کی تین نشانیاں بیان فرمائی ہیں اور اس میں اس پر متنبہ فرمایا ہے کہ منافق کے قول فعل اور نیت سب میں فساد ہوتا ہے جب وہ بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے اس میں اس کے قول کا فساد ہے اور جب وہ خیانت کرتا ہے تو اس میں اس کے فعل کا فساد ہے اور جب وہ وعدہ کے خلاف کرتا ہے تو اس میں اس کی نیت کا فساد ہے۔ وعدہ کی خلاف ورزی اس وقت مذموم ہے جب اس کی ابتداء نیت یہ ہو کہ وہ وعدہ پورا نہیں کرے گا اور جب اس کی ابتداء نیت وعدہ پورا کرنے کی ہو اور بعد میں کوئی رکاوٹ آ جائے یا کسی مصلحت کی وجہ سے اس کی رائے بدل جائے تو پھر وعدہ پورا نہ کرنا منافق کی علامت نہیں ہے کیونکہ امام طہرانی کی روایت میں ہے: جب وہ وعدہ کرے اور اس کے دل میں ہو کہ وہ اس وعدہ کے خلاف کرے گا علماء نے کہا ہے کہ جب کوئی شخص کسی کو کوئی چیز بہہ کرنے کا وعدہ کرے تو اس کو پورا کرنا مستحب ہے اور اس کو پورا نہ کرنا مکروہ تنزیہی ہے اور مستحب یہ ہے کہ وعدہ کرنے کے ساتھ ان شاء اللہ کہے تاکہ اس کا قول صورت جھوٹ نہ ہو اور جب وہ کسی کو سزا کی خبر دے کہ اگر تم نے فلاں کام کیا تو میں تم کو سزا دوں گا تو اس کے خلاف کرنا مستحب ہے نہ شریک اس میں کوئی فساد نہ ہو۔

اس اشکال کے جوابات کہ بعض مسلمان بھی جھوٹ بولتے ہیں خیانت کرتے ہیں اور وعدہ خلافی کرتے ہیں تو کیا وہ بھی منافق ہیں؟

اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ جن تین خصلتوں کو اس حدیث میں منافق کی علامت قرار دیا ہے وہ تین خصلتیں تو مومن اور مسلم میں بھی پائی جاتی ہیں حالانکہ اس پر اجماع ہے کہ مومن پر نفاق یا کفر کا حکم لگانا جائز نہیں ہے اس اشکال کے حسب ذیل جوابات ہیں:

(۱) علامہ نووی نے کہا: اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ یہ تین خصلتیں نفاق ہیں اور ان تین خصلتوں والا منافق کے مشابہ ہے اور ان

کے اخلاق سے متعلق ہے کیونکہ نفاق کا معنی ہے: باطن کے خلاف ظاہر کرنا اور جو شخص کسی سے جھوٹ بولتا ہے یا اس سے وعدہ کے خلاف کرتا ہے یا اس کی امانت میں خیانت کرتا ہے وہ اس سے نفاق کرتا ہے کیونکہ وہ اپنے باطن کے خلاف ظاہر کرتا ہے پس وہ صرف اس شخص سے نفاق کر رہا ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ اسلام میں منافق ہے اور اسلام کے ساتھ نفاق کر رہا ہے۔

(۲) جس شخص میں ان تین خصلتوں کا غلبہ ہو وہ منافق ہو گا نہ وہ کہ جس میں کبھی کبھی یہ خصلتیں پائی جائیں۔

(۳) علامہ خطابی نے کہا: یہ حدیث زجر و توبیخ اور ڈرانے اور دھمکانے پر محمول ہے تاکہ مسلمان ان تین خصلتوں سے ڈریں اور ان کو اپنی عادت اور شعار نہ بنائیں اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ جو شخص ان خصلتوں کا حامل ہو گا وہ منافق ہو گا جیسے حدیث میں ہے: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے کہ اس امت کے اکثر قراء منافق ہیں۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۱۵۵، مسند احمد ج ۲۸ ص ۶۲۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) اس حدیث سے آپ کا یہ مطلب نہیں تھا کہ اکثر قراء حقیقہ منافق ہیں بلکہ اس سے آپ کا مطلب یہ تھا کہ جس طرح منافق لوگوں کو دکھانے کے لیے عمل کرتا ہے اسی طرح اکثر قاری ریاکاری سے قرآن پڑھتے ہیں۔

(۴) نیز علامہ خطابی نے کہا: نفاق کی دو قسمیں ہیں نفاق شرعی اور نفاق لغوی نفاق شرعی یہ ہے کہ انسان کے دل میں کفر ہو اور زبان سے ایمان کا اظہار کرے یہ نفاق رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تھا اور نفاق لغوی یہ ہے کہ انسان تنہائی میں احکام شرعیہ کو ترک کر دے اور لوگوں کے سامنے احکام شرعیہ پر عمل کرے اس سے انسان حقیقی منافق اور کافر نہیں ہوتا لیکن یہ عمل نفاق ہے اعتقادی نفاق نہیں ہے جیسے حدیث میں ہے: مومن کو گالی دینا فسق ہے اور اس سے قتال کرنا کفر ہے۔ (صحیح مسلم: ۶۳) اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ حقیقی کافر ہے۔

(۵) سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ ان کو بھی حدیث میں یہی اشکال ہوا تو انہوں نے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر سے پوچھا تو انہوں نے کہا: ہمیں بھی یہ اشکال ہوا تھا تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا: تمہارا اس سے کیا تعلق ہے؟ میں نے اس حدیث کو منافقین کے ساتھ خاص کیا ہے میں نے جو کہا ہے کہ جب وہ بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے اس سے مراد ہے جب وہ مجھ پر نازل ہونے والی وحی کے متعلق بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے جیسے قرآن مجید میں ہے:

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ (النفاق: ۱)

جب آپ کے پاس منافق آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ بے شک آپ ضرور اللہ کے رسول ہیں اور اللہ خوب جانتا ہے کہ آپ بے شک ضرور اللہ کے رسول ہیں اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ بے شک منافقین ضرور جھوٹے ہیں

اور میں نے جو کہا ہے کہ جب وہ وعدہ کرتا ہے تو اس کے خلاف کرتا ہے اس سے مراد وہ منافق ہے جس کا ان آیات میں ذکر ہے:

وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ اٰتٰنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُوْنَنَّ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ فَلَمَّا اٰتٰهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوْا بِهٖ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝ فَاَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِیْ قُلُوْبِهِمْ اِلٰی یَوْمٍ یَّبْلُقُوْنَہٗ بِمَا اَخْلَفُوْا اللّٰهَ مَا وَعَدُوْهُ وَبِمَا كَانُوْا یَكْذِبُوْنَ (التوبہ: ۷۵-۷۷)

اور ان میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے اللہ سے عہد کیا تھا کہ اگر اللہ نے ان کو اپنے فضل سے عطا کیا تو وہ ضرور صدقہ کریں گے اور صالحین میں سے ہو جائیں گے پس جب اللہ نے ان کو اپنے فضل سے عطا کر دیا تو انہوں نے اس مال میں بخل کیا اور منہ موڑ لیا سو اس کی سزا میں اللہ نے حشر تک ان کے دلوں میں نفاق

ڈال دیا کیونکہ انہوں نے اللہ سے کیے ہوئے وعدہ کے خلاف کیا اور اس لیے کہ وہ جھوٹ بولتے تھے O

پھر رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: کیا تم ایسے ہو؟ ہم نے کہا: نہیں! (عام کتب حدیث کتب تفسیر اور کتب سیرت میں مذکور ہے کہ ان آیات میں جس کا ذکر ہے اس کا نام ثعلبہ بن حاطب بن عمرو انصاری تھا لیکن یہ صحیح نہیں ہے صحیح یہ ہے کہ اس کا نام ثعلبہ بن ابی حاطب تھا اور وہ واقعی منافق تھا اس کی تحقیق کے لیے دیکھئے: بیان القرآن ج ۵ ص ۲۰۹-۲۰۱ التوبہ: ۷۸-۷۵) پھر آپ نے فرمایا: اس آیت کا تم سے کوئی تعلق نہیں ہے اور میں نے جو یہ کہا تھا کہ اس کے پاس امانت رکھی جائے تو وہ اس میں خیانت کرتا ہے اس خیانت کا تعلق اللہ تعالیٰ کے نازل کیے ہوئے احکام کے ساتھ ہے جن کا ذکر اس آیت میں ہے:

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا
الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (الاحزاب: ۷۲)

بے شک ہم نے آسمانوں پر اور زمینوں پر اور پہاڑوں پر
(اپنے احکام کی) امانت پیش کی تو انہوں نے اس امانت میں
خیانت کرنے سے انکار کیا اور اس میں خیانت کرنے سے ڈرے
اور انسان نے اس امانت میں خیانت کی بے شک وہ بہت ظلم
کرنے والا بڑا جاہل ہے O

پھر آپ نے فرمایا: ہر انسان اپنے دین پر امین ہے وہ غسل جنابت کرتا ہے اور تنہائی میں اور لوگوں کے سامنے نماز پڑھتا ہے اور روزے رکھتا ہے اور منافق صرف لوگوں کے سامنے ان احکام پر عمل کرتا ہے اور تنہائی میں ان احکام پر عمل نہیں کرتا کیا تم اس طرح ہو؟ ہم نے کہا: نہیں آپ نے فرمایا: پھر تم اس حکم سے بڑی ہو۔ امام ابن جریر طبری اور علامہ سیوطی نے بھی منافق کی علامات کے سلسلہ میں مذکورہ تین آیات کا ذکر کیا ہے۔ (جامع البیان ج ۱۰ ص ۲۴۴ در المنہج ج ۲ ص ۲۲۵)

(۶) حضرت حذیفہ نے کہا: اب نفاق جا چکا ہے نفاق صرف رسول اللہ ﷺ کے عہد میں تھا اسلام پھیل چکا ہے اور اسلام میں لوگ پیدا ہو رہے ہیں پس جس نے اب نفاق کیا اسلام کو ظاہر کیا اور باطن میں کفر کیا وہ مرتد ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۵۱-۳۴۹ ملخصاً: مخرجا و مشرحاً)

۳۴- حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ مَسْرُوقٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ
كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ الْيَقَاقِ
حَتَّى يَدْعُوهَا إِذَا اتَّعَمَّ خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا
عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں قبیسہ بن عقبہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی
ازاعمش از عبد اللہ بن مرہ از مسروق از عبد اللہ بن عمرو کہ نبی ﷺ
نے فرمایا: چار خصلتیں جس میں ہوں گی وہ خالص منافق ہو گا
اور جس میں ان چار میں سے ایک خصلت ہو اس میں نفاق کی ایک
خصلت ہوگی حتیٰ کہ وہ اس خصلت کو چھوڑ دے: (۱) جب اس کے
پاس امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت کرے (۲) اور جب بات
کرے تو جھوٹ بولے (۳) اور جب عہد کرے تو توڑ دے
(۴) اور جب جھگڑا کرے تو بدکلامی کرے اور حد سے تجاوز کرے۔

[الطراف المحمدیہ: ۲۳۵۹-۳۱۷۸]

(صحیح مسلم: ۵۸، سنن ابوداؤد: ۳۶۸۸، سنن ترمذی: ۲۶۳۲، سنن نسائی: ۵۰۳۵، معنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۵۹۳، السنن الکبریٰ للنسائی:

۸۷۳۴ مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۰ صحیح ابن حبان: ۲۵۳ حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۲۰۴ شعب الایمان: ۳۳۵۲ سنن بیہقی ج ۹ ص ۲۳۰ شرح السنہ: ۳۷۷ مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۹ طبع قدیم مسند احمد: ۶۷۸-۶۷۹ ج ۱۱ ص ۳۸۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

تَابَعَهُ شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ . اس حدیث کی شعبہ نے از الاعمش متابعت کی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) قتیصہ بن عقبہ الکوفی انہوں نے مسعر شعبہ اور حماد بن سلمہ سے روایت کی ہے اور ان سے امام احمد بن حنبل، محمد بن یحییٰ ذہبی اور امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کی ہے یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ہر چیز میں ثقہ ہیں سوا سفیان ثوری سے روایت کے اس میں یہ قوی نہیں ہیں یہ محرم ۲۱۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) سفیان بن سعید بن مسروق یہ امام کبیر ہیں ان کی جلالت قدر کثرت علوم اور توثیق پر اتفاق ہے ابن عاصم نے کہا: یہ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں یہ ۱۶۰ھ میں بصرہ میں فوت ہو گئے تھے (۳) سلیمان الاعمش ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) عبد اللہ بن مرہ الہمدانی الکوفی تابعی یحییٰ بن معین اور ابو زرہ نے کہا: یہ ثقہ ہیں یہ ۱۰۰ھ میں فوت ہو گئے تھے ائمہ ستہ نے ان سے روایت کی ہے (۵) ابو عاصمہ مسروق بن الاجدث الہمدانی الکوفی انہوں نے حضرت عمر حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت عائشہ اور دیگر سے سماع کیا ہے ان کی جلالت توثیق اور امامت پر اتفاق ہے یہ ۶۲ھ یا ۶۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۵۲-۳۵۱)

پہلی حدیث میں نفاق کی تین علامتیں اور دوسری حدیث میں نفاق کی چار علامتیں بیان کرنے کی توجیہ اس حدیث میں نفاق سے نفاق عملی یا نفاق عرفی مراد ہے نفاق شرعی مراد نہیں ہے ان چار خصلتوں کی وجہ سے خالص منافق اس لیے ہوتا ہے کہ ان چار خصلتوں کی وجہ سے اس کے ظاہر اور باطن میں مکمل مخالفت ہو جاتی ہے یعنی وہ ان خصلتوں کی وجہ سے منافقین سے بہت زیادہ مشابہ ہو جاتا ہے۔

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ پہلی حدیث میں نفاق کی علامتوں کا تین میں حصر کیا گیا تھا اور دوسری حدیث میں ایک اور علامت بیان فرمائی کہ جب وہ جھگڑا کرتا ہے تو بدکلامی کرتا ہے اور حد سے بڑھتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی حدیث میں مجرد نفاق کی تین علامتیں بیان فرمائی تھیں اور اس حدیث میں خالص نفاق کی چار علامتیں بیان فرمائی ہیں۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۱۸- ج ۱ ص ۳۸۰-۳۷۷ میں مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے یہ عنوانات ہیں:

۱- تین خصلتوں میں منافق کی علامتوں کے انحصار کی وجہ (۲) ان تین خصلتوں کے منافقوں کی علامت ہونے کی وجہ مگر یہاں نعمۃ الباری میں اس حدیث کی زیادہ تفصیل اور تحقیق کی گئی ہے۔

۲۵- بَابُ قِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنَ الْإِيمَانِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ كَقِيَامِ أُمُورِ الْإِيمَانِ سے ہے

اس باب کی ابواب سابقہ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ابواب سابقہ میں یہ باب تھا کہ سلام کو پھیلانا امور ایمان سے ہے اور اس باب میں لیلۃ القدر کا ذکر ہے اور لیلۃ القدر میں فرشتے عبادت گزاروں پر ساری رات سلام پڑھتے رہتے ہیں۔

۳۵- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَقُمْ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ . امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابو الزناد نے حدیث بیان کی از اعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے ایمان کے ساتھ اور ثواب کی

[اطراف الحدیث: ۳۷-۳۸-۱۹۰۱-۲۰۰۸-۲۰۰۹-۲۰۱۳] نیت سے لیلۃ القدر میں قیام کیا اس کے پچھلے گناہوں کی مغفرت (صحیح مسلم: ۷۶۰) کر دی جاتی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا ذکر اسی ترتیب سے باب: ۸ میں گزر چکا ہے۔

لیلۃ القدر کے قیام سے قیام کی کتنی مقدار مراد ہے اور اس رات کون سے گناہ معاف ہوتے ہیں

اس حدیث میں "احتساب" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: اللہ کی رضا کی طلب کے لیے کوئی کام کرنا نہ کہ دکھاوے اور سنانے کے لیے لیلۃ القدر کے قیام سے مراد یہ ہے کہ اس رات میں اطاعت اور عبادت کے لیے کھڑے ہونا لیلۃ القدر میں افضل یہ ہے کہ تمام رات نماز میں قیام کیا جائے اور اگر رات کے کچھ حصہ میں قیام کیا تو یہ بھی کافی ہے حتیٰ کہ اگر اس نے رات کو صرف عشاء کے فرض پڑھ لیے پھر بھی لیلۃ القدر کا قیام حاصل ہو جاتا ہے اس رات کے قیام سے جو گناہ معاف ہوتے ہیں وہ گناہ صغیرہ ہیں کیونکہ گناہ کبیرہ صرف توبہ سے معاف ہوتے ہیں یا شفاعت سے یا اللہ تعالیٰ کے فضل محض سے اور لیلۃ القدر کے قیام سے صرف وہ گناہ معاف ہوتے ہیں جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہو اور جن گناہوں کا تعلق حقوق العباد سے ہے وہ صرف بندوں کے معاف کرنے سے معاف ہوتے ہیں یہ قواعد کے مطابق تفصیل ہے ورنہ اللہ تعالیٰ مالک ہے جو گناہ چاہے معاف فرمادے۔

جہاد امور ایمان سے ہے

۲۶- بَابُ الْجِهَادِ مِنَ الْإِيمَانِ

جہاد کا لغوی معنی ہے: کسی مقصد کے حصول کے لیے سخت کوشش کرنا اور اس کا شرعی معنی ہے: اللہ کے دین کی سر بلندی کے لیے کفار کے ساتھ قتال کرنا اس باب میں اور باب سابق میں مناسبت یہ ہے کہ لیلۃ القدر کا قیام اس وقت حاصل ہوتا ہے جب انسان سخت کوشش کرے اور بہت مشقت برداشت کرے اور اپنے اہل و عیال سے اختلاط کو ترک کرے اسی طرح کفار کے ساتھ جہاد میں بھی سخت کوشش اور بہت مشقت برداشت کرنی پڑتی ہے اور اہل و عیال کو چھوڑنا پڑتا ہے نیز لیلۃ القدر میں بدف یہ ہوتا ہے کہ وہ اس رات کو تلاش کر کے حاصل کرے ورنہ اس کو شب بیداری اور عبادت کا ثواب بہر حال ملتا ہے اسی طرح جہاد میں بھی بندہ کا بدف شہادت ہوتا ہے ورنہ اس کو اجر اور مال غنیمت بہر حال حاصل ہوتا ہے۔

۳۶- حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ خَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ بْنُ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ انْتَدَبَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا إِيْمَانٌ بِي وَتَصْدِيقٌ بِرُسُلِي أَنْ أَرْجِعَهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ أَوْ أُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ وَلَوْ لَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي مَا قَعَدْتُ خَلْفَ سَرِيَّةٍ وَلَوْ دِدْتُ أَنِّي أَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أَحْيَا ثُمَّ أَقْتُلُ ثُمَّ أَحْيَا ثُمَّ أَقْتُلُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں حرمی بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمارہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو زرعة بن عمرو بن جریر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ اس کا ضامن ہے کہ جو شخص اللہ کی راہ میں گھر سے نکلا اور اس کا گھر سے لکنا صرف مجھ پر ایمان اور میرے رسولوں کی تصدیق کی وجہ سے تھا کہ میں اس کو اس کے حاصل کردہ اجر یا مال غنیمت کے ساتھ لوٹاؤں یا اس کو جنت میں داخل کروں اور اگر میں اپنی امت پر دشوار نہ سمجھتا تو میں کسی لشکر کے پیچھے بیٹھتا نہ رہتا اور میں اس کو

[اطراف الحدیث: ۲۹۷۳-۲۹۷۶-۲۲۲۷-۲۳۵۷-۲۳۶۳]

(صحیح مسلم: ۱۸۷۶، سنن نسائی: ۵۰۳۵، سنن ابن ماجہ: ۲۷۵۳، ضرور پسند کرتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں، پھر میں زندہ
مسند ابوعوانہ ج ۵ ص ۳۱، سنن بیہقی ج ۹ ص ۳۹، مسند احمد ج ۲ ص ۳۹۹، کیا جاؤں، پھر قتل کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں، پھر قتل کیا جاؤں۔
صحیح قدیم مسند احمد: ۹۱۸۷، ج ۱۵ ص ۱۰۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت بالکل ظاہر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) حری بن حفص بن عمر العتکی البصری، ان سے امام بخاری نے روایت کیا ہے اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے یہ ۲۲۶ھ
میں فوت ہوئے تھے (۲) ابوبشر عبد الواحد بن زیاد العبدی البصری، یحییٰ ابو حاتم اور ابوزرعہ نے کہا: یہ ثقہ ہیں ابن سعد نے کہا: یہ کثیر
الحدیث ہیں یہ ۱۷۷ھ میں فوت ہوئے (۳) عمارہ بن القعقاع بن بشرمہ، ان سے زہری اور اعمش نے روایت کی ہے یحییٰ نے کہا: یہ
ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا: یہ صالح الحدیث ہیں ان سے ائمہ ستہ نے روایت کی ہے (۴) ابوزرعہ، ان کے نام میں کئی قول ہیں مشہور نام
ہرم ہے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ اور دیگر سے سماع کیا ہے (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۶۰)

جہاد شہادت اور شہید کی فضیلت اور اس اعتراض کا جواب کہ جو مجاہد مال غنیمت کے ساتھ لوٹے۔۔۔۔۔
اس کے اجر میں کمی ہو جاتی ہے

(۱) اس حدیث میں جہاد کی اور اللہ کی راہ میں شہید ہونے کی فضیلت ہے اور شہادت کی تمنا کرنے کا جواز ہے اور اسی طرح ہر نیک
کام کی تمنا کرنے کا جواز ہے۔

(۲) جب دو مصلحتوں میں تعارض ہو تو جو راجح مصلحت ہو اس کو اختیار کیا جائے اور جو مرجوح ہو اس کو ترک کر دیا جائے کیونکہ نبی
ﷺ نے فرمایا: اور اگر میں اپنی امت پر دشوار نہ سمجھتا تو میں کسی لشکر کے پیچھے بیٹھا نہ رہتا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس
کام سے مسلمانوں کو مشقت ہو اس کام کو ترک کرنا چاہیے اور یہ کہ جہاد کرنا فرض عین نہیں ہے فرض کفایہ ہے۔

(۳) اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ اس میں فرمایا ہے کہ شہید کو جنت عطا کرنے کا اللہ تعالیٰ ضامن ہے اس میں شہید کی کیا
خصوصیت ہے اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو جنت عطا فرمائے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عام مسلمان تو قیامت کے بعد جنت میں
جائیں گے اور شہداء موت کے فوراً بعد جنت میں چلے جائیں گے قرآن مجید میں ہے:

أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ○ (آل عمران: ۱۶۹)

شہداء اپنے رب کے نزدیک زندہ ہیں ان کو رزق دیا جاتا ہے ○

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کو حشر کے دن سب سے پہلے جنت میں داخل کیا جائے گا ان سے حساب ہو گا نہ ان کو عذاب ہو گا اور
نہ ان کے گناہوں پر گرفت ہوگی اور ان کی شہادت ان کے گناہوں کا کفارہ ہو جائے گی کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: اللہ کی
راہ میں شہید ہونا قتل کے سوا ہر گناہ کو مٹا دیتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۸۸۶)

(۴) ایک اور اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث میں مجاہد کے لیے ہر صورت میں اجر کی ضمانت دی گئی ہے خواہ وہ شہید ہو جائے خواہ وہ
سلامتی کے ساتھ مال غنیمت لے کر لوٹے حالانکہ ایک اور حدیث میں یہ فرمایا ہے کہ جو سلامتی کے ساتھ مال غنیمت کے ساتھ
لوٹے اس کے اجر کے دو حصے کم ہو جاتے ہیں اور جس کو بالکل مال غنیمت نہ ملے اس کو پورا اجر ملتا ہے وہ حدیث یہ ہے:

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر وہ غازی جو اللہ کی راہ میں جہاد کرے اور مالِ غنیمت پالے آخرت میں اس کے اجر کے دو تہائی حصے کم ہو جائیں گے اور اس کے لیے صرف ایک تہائی اجر باقی رہ جائے گا اور اگر ان کو بالکل مالِ غنیمت نہ ملا ہو تو پھر ان کو پورا اجر ملے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۹۰۶، سنن ابوداؤد: ۲۳۹۷، سنن نسائی: ۳۱۲۵، سنن ابن ماجہ: ۲۷۸۵)

اس کا جواب یہ ہے کہ جس حدیث میں مجاہد کو اجر کی ضمانت دی ہے خواہ وہ شہید ہو یا مالِ غنیمت کے ساتھ لوٹے اس سے مراد وہ مجاہد ہے جو اخلاص کے ساتھ جہاد کی نیت کرے اور جس حدیث میں فرمایا ہے کہ اس کے اجر سے دو تہائی کم کیا جائے گا اس سے مراد وہ مجاہد ہے جو مالِ غنیمت کی طلب میں جہاد کے لیے گیا ہو۔

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۷۳۴- ج ۵ ص ۸۸۰ پر ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① اللہ تعالیٰ پر جنت عطا کرنے کے وجوب کا محمل (۲) جنت کی بشارت میں شہداء کا عام مسلمانوں سے امتیاز (۲) نیکی یا بدی پر مرنے والوں کا حشر (۳) موت کی تمنا کی ممانعت کے باوجود شہادت کی تمنا کیوں جائز ہے؟

۲۷- بَابُ تَطَوُّعِ قِيَامِ رَمَضَانَ مِنَ الْإِيمَانِ

رمضان میں نفلی قیام امور ایمان سے ہے

رمضان میں نفلی قیام سے مراد ہے رمضان کی راتوں میں نفلی عبادت کے لیے کھڑا ہونا اور تہجد اور تراویح پڑھنا رمضان کا لفظ رمضاء سے بنا ہے اس کا معنی سخت گرمی میں جلنا ہے پھر یہ اس معروف مہینہ کا نام ہو گیا باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ جہاد میں بھی مشقت ہوتی ہے اور رمضان کی راتوں کے قیام میں بھی مشقت ہوتی ہے۔

۳۷- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از حمید بن عبد الرحمان از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ایمان کے ساتھ اور طلبِ ثواب کے لیے رمضان میں قیام کیا اس کے پچھلے

[اطراف الحدیث: ۳۸-۱۹۰۱-۲۰۰۸-۲۰۰۹-۲۰۱۳]

گناہوں کو معاف کر دیا جائے گا۔

(صحیح مسلم: ۷۵۹، سنن ابوداؤد: ۱۳۷۱، سنن ترمذی: ۸۰۸، سنن نسائی: ۱۶۰۱، مصنف عبد الرزاق: ۷۷۱۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۹۲، مسند احمد

ج ۲ ص ۲۸۱، طبع قدیم مسند احمد: ۷۷۸- ج ۱۳ ص ۱۹۸، مؤسسة الرسالة: بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) اسماعیل بن ابی اسحق امام مالک کے بھانجے (۲) امام مالک بن انس (۳) محمد بن مسلم بن شہاب زہری ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۴) حمید بن عبد الرحمان بن عوف الزہری المدنی انہوں نے کبار صحابہ سے سماع کیا ہے ان میں ان کے والد حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ ہیں رضی اللہ عنہم اور ان سے متعدد تابعین نے سماع کیا ہے ان میں ابن شہاب زہری بھی ہیں امام ابو ذر نے ان کی توثیق کی ہے یہ کثیر الحدیث تھے یہ ۷۳ سال کی عمر میں ۹۵ھ میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے (۵) حضرت ابو ہریرہ

رضی اللہ عنہ ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۶۶-۳۶۵)

عبادات سے صرف صغائر کا معاف ہونا

اس سے پہلے حدیث: ۳۵ میں گزر چکا ہے کہ لیلۃ القدر کے قیام سے بھی پچھلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور ان میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ دونوں سے گناہ معاف ہوتے ہیں اس حدیث کا ظاہر معنی یہ ہے کہ اس سے صغیرہ اور کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور اللہ کا فضل بہت وسیع ہے لیکن علماء کے درمیان مشہور یہ ہے کہ وضو کرنے اور پانچ وقت کی نمازوں سے یوم عرفہ اور یوم عاشوراء کے روزے سے صرف صغائر معاف ہوتے ہیں اور اس پر اجماع ہے کہ کبار صرف توبہ سے یا حج سے یا شفاعت سے یا اللہ تعالیٰ کے فضل محض سے معاف ہوتے ہیں اور تمام صغائر معاف ہو چکے ہوں تو پھر کبار میں تخفیف ہو جاتی ہے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پانچ نمازیں اور ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک کی نمازیں ان کے درمیان کے گناہوں کے لیے کفارہ ہیں جب تک کہ کبار کو نہ ڈھانپ لیا جائے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۳-۱۳ سنن ابن ماجہ: ۱۰۸۶ سنن ترمذی: ۲۱۳ صحیح ابن خزیمہ: ۳۱۳ مسند ابوعوانہ ج ۲ ص ۲۰ صحیح ابن حبان: ۱۷۳۳ سنن بیہقی ج ۲ ص ۶۷۷ شرح النہ: ۳۲۵ مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۴ طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۲۸۵ ج ۱۶ ص ۱۹۶ بیروت)

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۶۷۶- ج ۲ ص ۵۰۲-۳۹۳ پر مذکور ہے اور اس میں حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) قیام رمضان (۲) کرم رسالت (۳) عبادت سے گناہوں کی بخشش (۴) رکعات تراویح میں مذاہب (۵) میں رکعات تراویح پر دلائل (۶) تراویح میں ختم قرآن (۷) رمضان میں ختم قرآن کا نذرانہ (۸) غیر مقلدین سے گزارش (۹) تنہا عشا پڑھنے والا باجماعت وتر پڑھ سکتا ہے۔

ثواب کی نیت سے رمضان کا روزہ

رکھنا امور ایمان سے ہے

۲۸- بَابُ صَوْمِ رَمَضَانَ

اِحْتِسَابًا مِنَ الْاِيْمَانِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت واضح ہے اس باب میں رمضان کے قیام کا ذکر تھا اور اس باب میں رمضان کے روزہ کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابن سلام نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن فضیل نے خبر دی وہ کہتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از ابو سلمہ از ابو ہریرہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ایمان کے ساتھ اور ثواب کی نیت سے رمضان کا روزہ رکھا اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

۳۸- حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ قَالَ اخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ اِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

(اس حدیث کے اطراف اور تخریج وہی ہیں جو حدیث: ۳۵ میں ہے)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن سالم البیکندی ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) محمد بن فضیل الکوفی انہوں نے سبعی اور الاعمش وغیرہ تابعین سے سماع کیا اور ان سے ثوری اور امام احمد نے سماع کیا ابو زرہ نے کہا: یہ اہل علم میں بہت صادق تھے یہ ۱۵۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) یحییٰ بن سعید انصاری مدینہ کے قاضی (۴) ابو سلمہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۶۸)

رمضان کے روزوں سے پورے روزے مراد ہیں اور جو عذر کی وجہ سے روزے نہ رکھ سکے وہ بھی۔۔۔۔۔
 مغفرت کی بشارت میں شامل ہے

ایک سوال یہ ہے کہ جس شخص نے رمضان کا صرف ایک روزہ رکھا کیا اس کے پچھلے گناہ معاف ہو جائیں گے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عرف میں رمضان کے روزے رکھنے سے مراد یہ ہے کہ رمضان کے تمام روزے رکھے جائیں دوسرا سوال یہ ہے کہ جس شخص کی نیت پورے روزے رکھنے کی ہو لیکن وہ کسی عذر کی وجہ سے روزے نہ رکھ سکے تو کیا وہ بھی اس بشارت کا مصداق ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں! جیسے کہ جب مریض بیٹھ کر نماز پڑھے تو اس کو قیام کا ثواب ملتا ہے ایک اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث میں دو لفظ ہیں ایمان کے ساتھ اور ثواب کی نیت سے ان دو میں سے ایک لفظ ضرور زائد ہے کیونکہ جو مومن ہوگا وہ ثواب کی نیت سے ہی روزے رکھے گا اور جو ثواب کی نیت سے روزے رکھے گا وہ مومن ہی ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات انسان مومن تو ہوتا ہے لیکن وہ ثواب کی نیت سے کام نہیں کرتا بلکہ دکھاوے کے لیے کرتا ہے اس لیے دونوں لفظوں کی ضرورت ہے۔

دین آسان ہے

۲۹- بَابُ الدِّينِ يَسْرُ

اس باب کا عنوان ہے: دین آسان ہے اور باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں رمضان کے روزوں کا ذکر ہے اور رمضان میں آسانی یہ ہے کہ مریض اور مسافر اگر رمضان میں روزے نہ رکھ سکیں تو بعد میں قضا کر سکتے ہیں اور شیخ فانی اور جس شخص کو دائمی عذر ہو وہ روزوں کا فدیہ دے کر روزوں کو بالکل ترک کر سکتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے:

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ (الحج: ۷۸)

وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ

الدِّينِ إِلَى اللَّهِ الْخَيْفَةُ الشَّمْحَةُ.

اور (اللہ نے) تم پر دین میں کوئی تنگی نہیں رکھی۔
 اور نبی ﷺ کا ارشاد ہے: اللہ کے نزدیک پسندیدہ دین وہ ہے جو باطل سے مجتنب ہو اور سہل ہو۔

۳۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ مُطَهَّرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ

بْنُ عَلِيٍّ عَنْ مَعْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْغَفَارِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الدِّينَ يُسْرُ وَلَنْ يُشَادَّ هَذَا

الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا

وَأَسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبد السلام بن مطہر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمر بن علی نے حدیث بیان کی از معن بن محمد الغفاری از سعید بن ابی سعید المقبری از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: بے شک دین آسان ہے اور جو شخص بھی دین پر غلبہ حاصل کرنے کی کوشش کرے گا اس پر دین غالب آجائے گا پس تم درست کام کرو اور درستی کے قریب کام کرو اور (جنت کی) خوش خبری سن لو اور صبح کے وقت اور شام کے وقت اور رات کے کچھ اندھیرے میں عبادت سے مدد حاصل کرو۔

(سنن نسائی: ۵۰۳۹، الاحاد والثنائی: ۱۱۹۰، مسند ابی یعلیٰ: ۶۸۶۳، المعجم الکبیر: ۲۷۲-ج ۱، صحیح ابن حبان: ۳۵۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۸، مسند احمد

ج ۵ ص ۶۹ طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۶۶۹-ج ۳ ص ۲۶۹، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد السلام بن مطہر الازدی البصری انہوں نے مشہور اعلام سے روایت کی جن میں شعبہ ہیں اور ان سے اعلام نے روایت کی جن میں امام بخاری، امام ابو داؤد ابوزرعہ اور ابو حاتم ہیں ابو حاتم نے کہا: وہ بہت سچے ہیں ان کی وفات ۲۲۴ھ میں ہو گئی (۲) عمر بن علی بن عطاء المقدی البصری انہوں نے تابعین کی ایک جماعت سے سماع کیا جن میں ہشام بن عروہ ہیں اور ان سے بہت اعلام نے سماع کیا جن میں عمرو بن علی ہیں یہ مدلس تھے اور بہت تدلیس کرتے تھے عفان نے کہا: یہ نیک آدمی تھے تدلیس کے علاوہ ان میں اور کوئی عیب نہ تھا یہ ۱۹۰ھ میں فوت ہو گئے (۳) معن بن محمد الغفاری انہوں نے حمید سے سماع کیا اور ان سے ابن جریج اور دیگر نے سماع کیا ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے امام ترمذی، امام نسائی اور امام ابن ماجہ ان سے روایت کرتے ہیں (۴) سعید بن ابی سعید المقبری المدنی انہوں نے صحابہ کی ایک جماعت سے روایت کی ہے ابوزرعہ نے کہا: یہ ثقہ ہیں امام احمد نے کہا: ان کی روایت میں کوئی حرج نہیں ابن سعد نے کہا: جب یہ بوڑھے ہو گئے تھے تو موت سے پہلے ان کا حافظہ مختلط ہو گیا تھا ان کی ۱۲۵ھ میں وفات ہوئی (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۷۱-۳۷۰)

اپنی طاقت سے زیادہ عبادت کرنے کی ممانعت اور اعتدال اور میانہ روی سے عبادت کرنے کی ترغیب

اس حدیث میں سہولت اور آسانی کے ساتھ عمل کرنے پر براہیختہ فرمایا ہے اس سلسلہ میں حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ سے سوال کیا گیا کہ کون سے اعمال اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہیں؟ آپ نے فرمایا: جن اعمال میں زیادہ دوام ہو خواہ وہ کم ہوں اور آپ نے فرمایا: (تم اپنے آپ کو) ان اعمال کا مکلف کرو جن کی تم طاقت رکھتے ہو۔ (صحیح البخاری: ۶۴۶۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم وصال کے روزے (جن میں نہ سحری ہو نہ افطار) نہ رکھو صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ تو وصال کے روزے رکھتے ہیں! آپ نے فرمایا: تم میری مثل نہیں ہو بے شک میں اپنے رب کے پاس رات گزارتا ہوں میرا رب مجھے کھلاتا ہے اور پلاتا ہے تم (خود کو) ان اعمال کا مکلف کرو جن کی تم طاقت رکھتے ہو۔

(صحیح مسلم کتاب الصیام: ۵۸، الرقم المسلسل: ۲۵۲۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم (خود کو) ان اعمال کا مکلف کرو جن کی تم میں طاقت ہو۔ (صحیح مسلم الرقم المسلسل: ۲۵۲۷، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۱، ج ۲ ص ۳۵۰-۳۱۹-۲۵۷)

نبی ﷺ نے عبادات میں اعتدال اور میانہ روی کا حکم دیا ہے اور اپنے نفس کو زیادہ مشقت میں ڈالنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بندوں پر جو عبادات فرض کی ہیں وہ مسلسل اور لگاتار نہیں فرض کیں مثلاً وقفے وقفے سے دن کے مختلف اوقات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں یہ بندوں پر اس کی آسانی اور رحمت ہے۔

نیز فرمایا: جو شخص بھی دین پر غلبہ حاصل کرنے کی کوشش کرے گا دین اس پر غالب آ جائے گا یعنی تم میں سے کوئی شخص زیادہ گہرائی میں نہ جائے اور آسان عبادت کو چھوڑ کر مشکل عبادت کو نہ اختیار کرے اور جو شخص ایسا کرے گا وہ تھک جائے گا یا اکتا جائے گا یا عاجز آ جائے گا پھر وہ بعض یا کل عبادات کے کام نہیں کر سکے گا اور پھر اس کو عمل نہ کرنے کا عذاب ہوگا سو تم حتی الامکان درست کام کرنے کی کوشش کرو۔

نیز فرمایا: تم صبح، شام اور رات کے کچھ وقت میں عبادت کرو یعنی فرصت کے اوقات میں عبادت کرو تا کہ تم تروتازہ ہو کر خوشی

سے عبادت کرو اور بے دلی اور اکتاہٹ سے عبادت نہ کرو۔

نماز امور ایمان سے ہے

۳۰۔ بَابُ الصَّلَاةِ مِنَ الْإِيمَانِ

اس باب کی باب سابق سے مناسبت اس طرح ہے کہ سابق باب میں صبح اور شام یعنی دن کے وقت میں اور رات کے کچھ وقت میں عبادت کرنے کا حکم دیا تھا اور پانچ نمازیں فرض ہیں ان میں چار نمازیں یعنی فجر، ظہر، عصر اور مغرب دن کے وقت میں پڑھی جاتی ہیں اور عشا کی نماز رات کے وقت میں پڑھی جاتی ہے نیز اس سے پہلے ابواب میں روزے کا ذکر تھا اور اس باب میں نماز کا ذکر ہے اور نماز اور روزہ دونوں دین کے عظیم ارکان میں سے ہیں۔

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اللہ تمہارے ایمان کو ضائع نہیں فرمائے گا“ (البقرہ: ۱۴۳) یعنی بیت اللہ کے پاس جو تم نے نماز پڑھی ہے۔

إِيمَانَكُمْ﴾ (البقرہ: ۱۴۳) يَغْنِي صَلَاتُكُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ.

امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نماز پر ایمان کا اطلاق کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ نماز ایمان کا جز ہے امام واحدی المتوفی ۳۶۸ھ نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ قبلہ تبدیل ہونے سے پہلے رسول اللہ ﷺ کے کچھ اصحاب فوت ہو گئے تھے ان میں حضرت سعد بن زرارہ، حضرت ابو امامہ بنو النجار سے اور حضرت البراء بن معرور بنو سلمہ سے تھے تو ان کے قبیلہ کے لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر کہا: یا رسول اللہ! ہمارے بھائی قبلہ اولیٰ (بیت المقدس) کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے اور اب اللہ نے آپ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قبلہ کی طرف پھیر دیا ہے پس ہمارے ان بھائیوں کی پڑھی ہوئی نمازوں کا اب کیا حکم ہوگا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ اللہ تمہارے ایمان (یعنی نماز) کو ضائع نہیں فرمائے گا۔

(الوسیط ج ۱ ص ۲۳۷ دارالکتب العلمیہ، ۱۴۱۵ھ)

۴۰۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَوَّلَ مَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ نَزَلَ عَلَى أَجْدَادِهِ أَوْ قَالَ أَخْوَالِهِ مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَنَّهُ صَلَّى قَبْلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَكَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ تَكُونَ قِبْلَتُهُ قَبْلَ الْبَيْتِ وَأَنَّهُ صَلَّى أَوَّلَ صَلَاةٍ صَلَّاهَا صَلَاةُ الْعَصْرِ وَصَلَّى مَعَهُ قَوْمٌ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ صَلَّى مَعَهُ فَمَرَّ عَلَى أَهْلِ مَنْسَجِدٍ وَهُمْ رَاكِعُونَ فَقَالَ أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَكَّةَ فَدَارُوا أَكْثَمًا هُمْ قَبْلَ الْبَيْتِ وَكَانَتْ الْيَهُودُ قَدْ أَعْجَبَهُمْ إِذْ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَأَهْلُ الْكِتَابِ فَلَمَّا وَلَّى وَجْهَهُ قَبْلَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عمرو بن خالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسحاق نے حدیث بیان کی از حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ کہ جب نبی ﷺ ابتداء مدینہ میں آئے تو آپ انصار میں سے اپنے مانا یا ماموں کے ہاں ٹھہرے اور آپ نے سولہ (۱۶) مہینے یا سترہ مہینے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی اور آپ کو یہ پسند تھا کہ آپ کا قبلہ بیت اللہ ہو اور آپ نے بیت اللہ کی طرف منہ کر کے جو پہلی نماز پڑھی وہ عصر کی نماز تھی اور آپ کے ساتھ لوگوں نے بھی نماز پڑھی پھر ایک شخص جس نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی تھی وہ بابرنگا اور ایک مسجد والوں کے پاس سے گزرا اس وقت وہ لوگ رکوع میں تھے پس اس نے کہا: میں اللہ کو گواہ بناتا ہوں میں نے (ابھی) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ہے تب لوگ نماز میں ہی گھوم کر بیت اللہ کی

الْبَيْتِ أَنْكُرُوا ذَلِكَ.

طرف پھر گئے اور یہود اور اہل کتاب کو یہ پسند تھا کہ جب آپ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے اور جب آپ نے اپنا منہ بیت اللہ کی طرف کر لیا تو یہ ان کو ناگوار ہوا۔

زہیر نے کہا: ہمیں ابواسحاق نے حدیث بیان کی از البراء ان کی اس حدیث میں یہ ہے کہ تحویل قبلہ سے پہلے کچھ لوگ فوت ہو گئے اور کچھ لوگ شہید ہو گئے پس ہم نے از خود نہیں جانا کہ ہم ان کے متعلق کیا کہیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: "اللہ [اطراف الحدیث: ۱۸۵۶۳-۱۸۷۳۲] تمہارے ایمان کو ضائع نہیں فرمائے گا۔" (البقرہ: ۱۴۳)

قال زهير حدثنا أبو إسحاق عن البراء حديثه هذا أنه مات على القبلة قبل أن تحول رجال وقيلوا فلم ندر ما نقول فيهم فأنزل الله تعالى ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ (البقرہ: ۱۴۳).

(صحیح مسلم: ۵۲۵، ترمذی: ۲۹۶۲، صحیح ابن خزیمہ: ۳۳۳، صحیح ابن حبان: ۱۷۱۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲، ابن الجارود: ۱۶۵، معرفۃ السنن والآثار: ۲۸۷۶، الطبقات الکبریٰ ج ۱ ص ۲۲۳، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۴۹۶، ج ۳ ص ۳۵۴-۳۵۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) ابوالحسن عمرو بن خالد الجزری الحرانی، یہ لیث اور ابولہبیدہ وغیرہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام بخاری، ابوزرعمہ اور امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں ابو حاتم نے کہا: یہ صدوق ہیں، یہ ۲۲۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) زہیر بن معاویہ الجعفی الکوفی انہوں نے حمید اور ابی نعیم اور دیگر تابعین سے سماع کیا ہے اور ان سے یحیی القطان اور کئی ائمہ نے سماع کیا ہے ابوزرعمہ نے کہا: یہ ثقہ ہیں مگر ابواسحاق سے انہوں نے اس کے اختلاط کے بعد سماع کیا ہے یہ ۱۷۳ھ یا ۱۷۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ بن علی کوفی، جلیل القدر تابعی ہیں ان کی توثیق پر سب متفق ہیں انہوں نے حضرت علی، حضرت اسامہ اور حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہم کی زیارت کی ہے ان سے سماع نہیں کیا اور حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت ابن الزبیر، حضرت معاویہ اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے سماع کیا ہے اور ان سے یحییٰ قتادہ اور اعمش نے سماع کیا ہے ان سے ائمہ ستہ نے روایت کی ہے یہ ۱۲۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ الانصاری الادوی انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۳۰۵ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے ۲۲ پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں ۱۵ احادیث کے ساتھ امام بخاری منفرد ہیں اور ۶ احادیث کے ساتھ امام مسلم منفرد ہیں جنگ احد میں یہ حضرت ابن عمر کے ساتھ گئے تھے مگر ان کو کم سن قرار دیا گیا پھر غزوہ خندق اور باقی تمام مغازی میں حاضر رہے ۲۴ھ میں انہوں نے رے (طبران) کو فتح کیا اور حضرت ابوموسیٰ کے ساتھ غزوہ تستر میں تھے حضرت علی کے ساتھ ان کے تمام مشاہد میں رہے مصعب بن زبیر کے ایام میں کوفہ میں فوت ہو گئے ان سے ائمہ ستہ نے روایت کی ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۱ ص ۳۷۹-۳۷۸)

احکام شرعیہ کے منسوخ ہونے کا جواز

(۱) اس حدیث کے فوائد میں سے نسخ کا ثبوت ہے اور یہودیوں کے سوا سب کا اس پر اجماع ہے کہ احکام شرعیہ کا منسوخ ہونا ثابت ہے حضرت آدم علیہ السلام کی شریعت میں بہنوں کا بھائیوں کے ساتھ نکاح جائز تھا اسی سے نسل انسان پھیلی اور کسی نے اس کا انکار نہیں کیا اسی طرح حضرت یوسف علیہ السلام کی شریعت میں آزاد کو غلام بنانا جائز تھا بعد میں یہ احکام منسوخ ہو گئے۔

(۲) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ سنت کا قرآن سے نسخ جائز ہے کیونکہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا سنت سے ثابت تھا جس کو قرآن نے منسوخ کر دیا امام شافعی اور ایک روایت میں امام احمد اور اہل ظاہر اس کے قائل نہیں ہیں اور امام

الوضیفہ اور جمہور اس کے قائل ہیں۔

(۳) اس حدیث میں دلیل ہے کہ خبر واحد کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا جائز ہے کیونکہ جس شخص نے نبی ﷺ کے ساتھ عصر کی نماز پڑھی تھی اس کے خبر دینے سے مدینہ کی دوسری مسجد کے نمازیوں نے اپنا قبلہ تبدیل کر لیا۔

(۴) اس میں یہ دلیل ہے کہ ایک نماز کو دو طرف منہ کر کے پڑھنا جائز ہے اگر کسی شخص کو نماز میں پتا چل جائے کہ قبلہ دوسری طرف ہے تو وہ اس طرف مڑ جائے۔

(۵) اس حدیث میں نبی ﷺ کے ہوتے ہوئے اجتہاد کرنے کا جواز ہے کیونکہ اس مسجد کے نمازی یہ بھی کر سکتے تھے کہ نماز توڑ کر نبی ﷺ کے پاس جاتے کہ قبلہ تبدیل ہوا ہے یا نہیں۔

(۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نبی ﷺ کا بہت بڑا مرتبہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے سوال کے بغیر بیت اللہ کو آپ کے لیے قبلہ بنادیا اور فرمایا: ”ہم آپ کو اس قبلہ کی طرف پھیر دیں گے جس پر آپ راضی ہیں“ (البقرہ: ۱۴۴)۔

کسی شخص کے اسلام کا حسن

۳۱- بَابُ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں نماز قائم کرنے کا ذکر تھا اور اس باب میں کسی شخص کے حسن اسلام کا ذکر ہے اور کسی شخص کے اسلام میں اسی وقت حسن ہوگا جب وہ نماز قائم کرے گا۔

۴۱- قَالَ مَالِكٌ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسَنَ إِسْلَامُهُ، يَكْفِرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سِنَةٍ كَانَ زَلَفَهَا، وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ الْقِصَاصُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضَعْفٍ، وَالسِّنَةُ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ امام مالک نے کہا: مجھے زید بن اسلم نے خبر دی کہ عطاء بن یسار نے ان کو خبر دی انہوں نے کہا: ان کو حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: جب بندہ اسلام لائے اور اسلام پر اچھی طرح عمل پیرا ہو تو اللہ اس کے ہر سابقہ گناہ کو مٹا دیتا ہے اور اس کے بعد برابر برابر ہے ایک نیکی کا دس مثل سے لے کر سات سو مثل تک اجر ہوتا ہے اور ایک بُرائی کی اتنی ہی سزا ہوتی ہے سوا اس کے کہ اللہ اس بُرائی سے درگزر فرمائے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) مالک بن انس رحمہ اللہ (۲) زید بن اسلم یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں (۳) عطاء بن یسار یہ حضرت ام المؤمنین کے آزاد کردہ غلام ہیں ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) حضرت ابوسعید سعد بن مالک الخدری رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۹۱)

حسن اسلام کے معانی

اس حدیث میں فرمایا ہے: جب بندہ اسلام لائے اور اس پر اچھی طرح عمل پیرا ہو اس کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے ظاہر اور باطن کے ساتھ اسلام میں داخل ہو جائے اور اس کا یہ معنی بھی ہے جیسا کہ حدیث جبریل میں نبی ﷺ نے فرمایا: احسان یہ ہے کہ تم اللہ کی اس طرح عبادت کرو گویا کہ اس کو دیکھ رہے ہو اس سے مراد یہ ہے کہ بہت زیادہ اخلاص اور خضوع اور خشوع سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو۔ اس حدیث میں فرمایا ہے: تو اللہ اس کے ہر سابقہ گناہ کا کفارہ کر دیتا ہے کفارہ کا معنی ہے: گناہوں کو ڈھانپ لینا اور اس کا یہ

معنی بھی ہے کہ وہ گناہوں کی وجہ سے جس عذاب کا مستحق تھا اللہ تعالیٰ اس عذاب کو ساقط کر دیتا ہے۔

اور اس حدیث میں ”زلفھا“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: وہ جس گناہ کے قریب گیا تھا اور اس کا یہ معنی بھی ہے: اس نے جس گناہ کو پہلے کیا تھا۔

حسن اسلام کے سلسلہ میں مشہور حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی شخص کے اسلام کا حسن یہ ہے کہ وہ لایعنی (غیر مقصود چیزوں کو) ترک کر دے۔ (سنن ترمذی: ۲۳۱۷، سنن ابن ماجہ: ۳۹۷۶، مسند احمد ج ۱ ص ۲۰۱)

اسلام لانے کے بعد اگر سابقہ بُرے کام دوبارہ کیے تو پھر وہ بُرے کام معاف ہوں گے یا نہیں؟

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے سوال کیا گیا: کیا ہم سے جاہلیت کے کاموں پر گرفت کی جائے گی؟ آپ نے فرمایا: جو اسلام پر عمدہ طریقہ سے عمل پیرا ہوا اس سے جاہلیت کے افعال پر مواخذہ نہیں کیا جائے گا اور جس نے اسلام میں بُرے کام کیے اس کے پہلے اور بعد کے کاموں پر گرفت کی جائے گی۔ (صحیح البخاری: ۶۹۲۱، صحیح مسلم: ۱۳۰، مسند احمد ج ۱ ص ۴۰۹)

اسلام پر عمدہ طریقہ سے عمل پیرا ہونے کا معنی یہ ہے کہ اسلام کے فرائض اور واجبات پر عمل کرے اور حرام اور مکروہ تحریمی کاموں سے باز رہے اور اسلام میں بُرے کاموں سے مراد یہ ہے کہ اسلام میں ان ممنوع کاموں کو کرنے جن کو جاہلیت میں کیا جاتا تھا۔

حضرت ابن مسعود کی اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مسلمان نے اسلام لانے سے پہلے جو بعض ایسے حرام کام کیے جو زمانہ جاہلیت میں کیے جاتے تھے اور جن سے وہ اسلام لانے کے بعد اجتناب کرتا ہے ان حرام کاموں کو اسلام لانے کے بعد مٹا دیا جاتا ہے اور رہے وہ حرام کام جن کو اس نے زمانہ جاہلیت میں کیا اور اسلام لانے کے بعد بھی ان حرام کاموں پر اصرار کیا تو اس سے ان کاموں پر بھی گرفت کی جائے گی کیونکہ جب اسلام لانے کے بعد اس نے ان حرام کاموں پر اصرار کیا تو وہ ان حرام کاموں سے تائب نہیں ہوا تھا سو بغیر توبہ کے وہ گناہ نہیں مٹائے جائیں گے اور جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ اسلام لانے کے بعد زمانہ کفر کے تمام گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں خواہ وہ اسلام لانے کے بعد ان گناہوں کو دوبارہ کرے یا نہ کرے ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو میرے دل میں جاگزین کر دیا تو میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا پھر میں نے کہا: آپ اپنا ہاتھ بڑھائیں تاکہ میں آپ کے ہاتھ پر بیعت کروں آپ نے ہاتھ آگے بڑھایا تو میں نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا آپ نے پوچھا: اے عمرو! کیا ہوا؟ میں نے کہا: میں ایک شرط لگانا چاہتا ہوں آپ نے پوچھا: کسا شرط لگانا چاہتے ہو؟ میں نے کہا: میری مغفرت کر دی جائے آپ نے فرمایا: کیا تم نہیں جانتے کہ اسلام پہلے کیے ہوئے گناہوں کو مٹا دیتا ہے اور ہجرت پہلے گناہوں کو مٹا دیتی ہے اور حج پہلے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ (صحیح مسلم کتاب ایمان: ۱۹۲، رقم بلا تکرار: ۱۲۱۱، رقم المسلسل: ۳۱۳)

حضرت ابن مسعود کی حدیث کی وجہ سے حضرت عمرو بن العاص کی حدیث کے عموم کو مقید کیا جائے گا یا حضرت ابن مسعود کی حدیث کی تائید کی جائے گی اس سلسلہ میں حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ حضرت ابن مسعود کی یہ حدیث بہ ظاہر اجماع امت کے خلاف ہے کہ اسلام زمانہ کفر کے تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے اور قرآن مجید میں ہے:

قَدْ لَبِذْنِ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ. آپ ان کافروں سے کہیے کہ اگر یہ لوگ (کفر سے) باز

(الانفال: ۳۸) آجائیں تو ان کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

اور اس حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ کافر جب اسلام لے آئے تو اس کے پچھلے گناہوں پر مواخذہ نہیں کیا جاتا پس اگر وہ اسلام لانے کے بعد انتہائی بُرا کام کرے اور وہ اسلام کی حالت میں بہت سخت گناہ پر سوار ہو تو اسلام میں اس کی اس بڑی معصیت پر گرفت کی جائے گی اور زمانہ کفر کی معصیت اور اس کو مٹانے پر سرزنش اور زبرد تو بیخ کی جائے گی اس سے کہا جائے گا: کیا تو نے زمانہ کفر میں یہ کام نہیں کیا تھا پھر تیرے اسلام نے تجھے اس کام کو دوبارہ کرنے سے کیوں نہیں روکا؟ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ زمانہ کفر کی معصیت پر تو صرف سرزنش اور ملامت کی جائے گی اور زمانہ اسلام کی معصیت پر اس کو سزا دی جائے گی۔

حضرت ابن مسعود کی حدیث کی دوسری توجیہ یہ ہے کہ زمانہ اسلام میں بُرا کام کرنے سے مراد کفر ہے کیونکہ وہ انتہائی بُرا کام اور بہت سخت معصیت ہے پس جب وہ شخص مرتد ہو گیا اور کفر پر مر گیا پھر وہ اس شخص کی طرح ہو گیا جو اسلام نہیں لایا اور اس کو اس کے تمام سابقہ گناہوں پر سزا دی جائے گی اسی وجہ سے امام بخاری نے اس حدیث کو ابواب المرتدین میں درج کیا ہے۔

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس حدیث کا یہ معنی ہے کہ جو شخص اسلام پر عمدہ طریقہ سے عمل پیرا ہوا یعنی اس نے اسلام کے تمام احکام پر ان کی شرائط کے ساتھ عمل کیا تو اس کے زمانہ جاہلیت کے گناہوں پر مواخذہ نہیں کیا جائے گا اور جس نے اسلام لا کر بُرا کام کیا یعنی توحید کے عقیدہ کو ترک کر دیا تو اس کے تمام سابقہ گناہوں پر مواخذہ کیا جائے گا میں نے علماء کی ایک جماعت پر اس حدیث کے جواب کو پیش کیا تو انہوں نے کہا کہ اس کے علاوہ اس حدیث کا اور کوئی معنی نہیں ہے۔

محب طبری نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص صحیح اسلام لایا جس میں نفاق نہ ہو اس کے زمانہ جاہلیت کے برے کاموں کا کفارہ ہو جائے گا اور جس نے زمانہ اسلام میں نفاق کیا اس کے پچھلے گناہوں کا کفارہ نہیں ہوگا۔

علامہ داؤدی نے کہا: جو اسلام لانے کے بعد اسلام پر مر گیا اس کے سابقہ گناہوں کا کفارہ ہوگا اور جو غیر اسلام پر مرا اس کے سابقہ گناہوں کا کفارہ نہیں ہوگا۔

علامہ قرطبی نے کہا: جو اخلاص سے اسلام لایا اس کے زمانہ جاہلیت کے گناہوں کا کفارہ ہو جائے گا اور جو ریہ کاری اور دھانے کے لیے اسلام لایا اس کے سابقہ گناہوں کا کفارہ نہیں ہوگا۔ (فتح الباری ج ۸ ص ۷۰-۶۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

۴۲- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ فَعَمِلَ خَيْرًا يَكْتَسِبُ لَهَا بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ وَكُلُّ سَيِّئَةٍ يَكْتَسِبُ لَهَا بِمِثْلِهَا. (صحیح مسلم: ۱۲۹۰ مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۸۳ صحیح ابن حبان: ۲۲۸ شعب ایمان: ۷۰۳۶ کتاب الاسماء والصفات ص ۷۱ مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۷ طبع قدیم مسند احمد ج ۱ ص ۵۳۰ ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن منصور نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی ازہام از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اسلام پر اچھی طرح سے عمل پیرا ہو تو ہر وہ نیکی جس پر وہ عمل کرتا ہے اس کے لیے دس گنا سے لے کر سات سو گنا لکھی جاتی ہے اور ہر وہ بُرائی جس پر وہ عمل کرتا ہے اس کی وہ ایک بُرا ہی ہی لکھی جاتی ہے۔

مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) اسحاق بن منصور بن بہرام نیشاپوری امام ابوداؤد کے سوا انہما سے ان سے احادیث روایت کی ہیں امام نسائی نے کہا: یہ

ثقة اور ثبت ہیں یہ ۲۵۱ھ میں غیشاپور میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبدالرزاق بن حمام بن نافع الیمانی الصنعانی انہوں نے معمر ثوری اور امام مالک وغیرہ سے سماع کیا ہے معمر اور امام احمد نے ان کی توثیق کی ابو احمد بن عدی نے کہا: یہ قوی نہیں ہیں عباس بن عبد العظیم نے ان کی جھوٹ کی طرف نسبت کی اور کہا: واقدی ان سے زیادہ صادق ہیں ان کی تشیع کی طرف نسبت کی گئی ہے انہوں نے فضائل اہل بیت میں ایسی احادیث روایت کیں جن میں کسی ثقہ راوی نے ان کی موافقت نہیں کی اور یہ منکر احادیث کو روایت کرنے سے زیادہ مذموم ہے یہ ۲۱۱ھ میں فوت ہو گئے تھے بہت بڑی جماعت نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۳) معمر بن راشد ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) حماد بن منبہ بن کامل الیمانی الصنعانی یہ تابعی ہیں انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابن عباس اور حضرت معاویہ سے سماع کیا یحییٰ بن معین نے ان کی توثیق کی ہے اور بہت بڑی جماعت نے ان سے احادیث روایت کی ہیں یہ ۱۳۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آپ کا تعارف گزر چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۹۸-۳۹۷)

نیک کاموں کے اجر میں اضافہ پر دلائل

اس حدیث میں فرمایا ہے: ہر وہ نیکی جس پر کوئی شخص عمل کرتا ہے اس کے لیے دس گنا سے لے کر سات سو گنا تک لکھی جاتی ہے: دس گنا کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلٍهَا. (الانعام: ۱۶۰)

جو شخص ایک نیکی کرے گا اسے اس کی دس مثلیں ملیں گی۔ اور سات سو گنا اجر کی دلیل یہ آیت ہے:

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ. (البقرہ: ۲۶۱)

جو لوگ اللہ کی راہ میں اپنا مال خرچ کرتے ہیں اس کی مثال اس دانے کی طرح ہے جو سات خوشے اگائے اور ہر خوشے میں سو دانے ہوں اور اللہ جس کے لیے چاہتا ہے دگنا کر دیتا ہے۔

نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اپنے رب عزوجل سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے نیک کاموں کو اور برے کاموں کو لکھ لیا ہے پھر ان کا بیان فرمایا: پس جس نے نیکی کا منصوبہ بنایا اور اس پر عمل نہیں کیا اللہ تعالیٰ اس کی ایک کامل نیلی لکھ لیتا ہے اور جس نے نیکی کا منصوبہ بنایا پھر اس پر عمل کر لیا تو اللہ تعالیٰ اپنے پاس اس کی دس نیکیاں لکھ لیتا ہے سات سو گنی چو گنی نیلیوں سے لے کر بہت زیادہ بڑھا چڑھا کر اور جس نے کسی بُرائی کا منصوبہ بنایا پھر اس پر عمل نہیں کیا تو اللہ تعالیٰ اپنے پاس اس کی ایک کامل نیلی لکھ لیتا ہے اور اگر اس نے بُرائی کا منصوبہ بنایا اور پھر اس بُرائی پر عمل کر لیا تو اللہ تعالیٰ اپنے پاس اس کی صرف ایک بُرائی لکھتا ہے۔ (صحیح البخاری: ۶۳۹۱، صحیح مسلم: ۱۳۱، سنن دارمی: ۲۷۸۹، مسند احمد ج ۱ ص ۳۱۰، ج ۱ ص ۲۱۹ طبع قدیم)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۶، ج ۱ ص ۵۹۲ پر ہے وہاں پر اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) ہم اور عزم کی تعریفیں اور ان کا شرعی حکم (۲) دس سے لے کر سات سو گنا اور اس سے بھی زیادہ اجر عطا فرمانے کی تحقیق۔

۳۲- بَابُ أَحَبِّ الدِّينِ

اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ عبادت وہ ہے جس میں زیادہ دوام ہو

إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهُ

اس باب کی سابق باب کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں کسی شخص کے اسلام کا حسن بیان فرمایا تھا اور وہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے اور اس باب میں نیک اعمال پر دوام مطلوب ہے اور جب بندہ نیک اعمال پر دوام

کرے گا تو اس سے اللہ تعالیٰ کی محبت زیادہ ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کو خود دوام ہے اس لیے وہ دوام کو پسند فرماتا ہے۔ اس عنوان میں ”دین“ کا لفظ ہے اور اس سے مراد نیک اعمال اور عبادت ہے، امام بخاری کا مطلوب یہ ہے کہ یہاں ایمان کا اطلاق نیک اعمال پر ہے، لیکن یہ مطلوب اس وقت ثابت ہوتا جب دین سے مراد ایمان ہوتا، لیکن یہاں دین سے مراد نیک اعمال اور عبادت ہے۔ اس باب کے عنوان اور حدیث میں ”ادوم“ کا لفظ ہے اور یہ دوام کا اسم تفصیل ہے اس کا معنی ہے: زیادہ دوام اور اس پر یہ اعتراض ہے کہ دوام کا معنی ہے: جو چیز ہمیشہ ہو اور تمام زمانوں میں ہو پس جو چیز تمام زمانوں میں ہو اس پر زیادتی کیسے ہو سکتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد دوام حقیقی نہیں ہے دوام عرفی ہے اور اس میں کمی اور زیادتی ہو سکتی ہے۔

۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا امْرَأَةٌ قَالَ مَنْ هَذِهِ؟ قَالَتْ فُلَانَةٌ، تَذْكُرُ مِنْ صَلَاتِهَا، قَالَ مَهْ عَلَيْكُمْ بِمَا تَطِيقُونَ، فَوَاللَّهِ لَا يَمَلُّ اللَّهُ حَتَّى تَمَلُّوا. وَكَانَ أَحَبَّ الدِّينِ إِلَيْهِ مَا دَاوَمَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اس وقت ان کے پاس ایک عورت بیٹھی ہوئی تھی آپ نے پوچھا: یہ کون ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا: یہ فلاں عورت ہے اس کی نماز کا بہت چرچا ہے آپ نے فرمایا: چپ کرو تم ان عبادات کو لازم رکھو جن کی تم طاقت رکھتے ہو پس اللہ کی قسم! اللہ اس وقت تک نہیں اکتاتا جب تک تم نہ اکتا جاؤ اور اللہ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ عبادت وہ ہے جس پر عبادت کرنے والا دوام کرے۔

(صحیح مسلم: ۷۸۵، سنن ترمذی: ۲۸۵۶، شمائل ترمذی: ۳۰۴، سنن نسائی: ۵۰۵۰، مسند اسحاق بن راہویہ: ۶۲۶، شرح السنہ: ۹۳۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۲۸۲، مسند ابوعبلی: ۴۶۵۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۷، حلیۃ الاولیاء ج ۲ ص ۶۶-۶۵، مسند ابوعوانہ ج ۲ ص ۲۹۸، مسند احمد ج ۶ ص ۵۱-۴۶، طبع قدیم مسند احمد: ۲۴۲۳۵-۲۴۱۸۹، ج ۳ ص ۲۲۲-۲۰ ج ۴ ص ۲۹۰، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابوموسیٰ محمد بن قیس البصری ان کا تعارف ”باب حلاوة الایمان“ میں گزر چکا ہے (۲) یحییٰ بن سعید القطان ان کا تعارف اس باب میں گزر چکا ہے: جو چیز اپنے لیے پسند کرے وہی اپنے بھائی کے لیے پسند کرے (۳) ہشام بن عروہ (۴) ہشام کے والد عروہ بن الزبیر ان کا تعارف بھی الحدیث: ۲ میں گزر چکا ہے (۵) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا ان کا تعارف الحدیث: ۲ میں ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۰۰)

حدیث مذکور کے مشکل الفاظ کے معانی اور اس اعتراض کا جواب کہ حضرت عائشہ نے

حولاء کے منہ پر اس کی تعریف کی حالانکہ منہ پر تعریف کرنا منع ہے

اس حدیث میں ہے حضرت عائشہ نے کہا: اس وقت ان کے پاس ایک عورت تھی اس عورت کا نام الحولاء تھا یا کوئی اور تھی امام بخاری نے کہا ہے: یہ عورت بنو اسد سے تھی اور یہ عورت الحولاء بنت قویت تھی حضرت الحولاء بہت نیک اور عابدہ مہاجرہ خاتون تھیں۔ اس حدیث میں ”مہ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: چپ کرو یا بس کرو اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت عائشہ نے اس خاتون کے سامنے کہا کہ اس عورت کی عبادت کا بہت چرچا ہے حالانکہ کسی کے منہ پر اس کی تعریف کرنا ممنوع ہے اس کا ایک جواب یہ

ہے کہ کسی کے سامنے اس کی تعریف کرنا اس وقت منع ہے جب اس کے فتنہ میں مبتلا ہونے کا خدشہ ہو اور جب یہ خدشہ نہ ہو تو پھر منہ پر تعریف کرنا جائز ہے جیسے نبی ﷺ نے بعض صحابہ کے سامنے ان کی تعریف کی جیسے آپ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: بے شک تمام لوگوں میں اپنی جان اور مال سے میرے ساتھ سب سے زیادہ احسان کرنے والے ابو بکر ہیں۔ (صحیح البخاری: ۴۶۶) اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو علم تھا کہ یہ خاتون فتنہ میں مبتلا نہیں ہوگی دوسرا جواب یہ ہے کہ ایک اور روایت میں ہے کہ اس خاتون کے جانے کے بعد حضرت عائشہ نے اس خاتون کے متعلق کہا تھا: یہ اہل مدینہ میں سب سے زیادہ عبادت گزار ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۴۰۲)

نیز اس حدیث میں ہے: پس اللہ کی قسم! اللہ تعالیٰ اس وقت تک نہیں اکتاتا جب تک تم نہ اکتا جاؤ حدیث کے الفاظ یہ ہیں: اللہ تعالیٰ کو اس وقت تک ملال نہیں ہوتا جب تک کہ تم کو ملال نہ ہو۔ ملال کا معنی ہے: کسی چیز کو بوجھ سمجھ کر اس کو ترک کر دینا اور اس کو ناپسند کرنا ملال کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں یہ مخلوق کی صفات میں سے ہے اللہ تعالیٰ کی صفات سے نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ملال کا معنی یہ ہے کہ وہ کسی عمل پر ثواب عطا کرنے کو ترک کر دے سو اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کرتا اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب تک تم عبادت کرنے کو ترک نہ کرو اللہ تعالیٰ تمہیں ثواب عطا کرنے کو ترک نہیں کرتا۔

امت پر شفقت کی وجہ سے نبی ﷺ کا مشکل اور دشوار عبادات سے منع فرمانا

اس حدیث میں نفلی عبادت کو دوام کے ساتھ کرنے کی فضیلت کا ذکر ہے اور نبی ﷺ کی اپنی امت پر شفقت کا بیان ہے کہ وہ اپنی طاقت کے مطابق عمل کریں اور اپنے آپ کو مشکل میں ڈال کر طاقت سے زیادہ عمل کرنے کی کوشش نہ کریں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص مسلسل روزے رکھتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے انہیں منع فرمایا وہ نہیں مانے اور کہا: میں اس کی طاقت رکھتا ہوں بڑھاپے میں ان کی صحت اس سے متاثر ہوگئی تو وہ اس پر افسوس کرتے تھے کہ کاش! میں رسول اللہ ﷺ کی نصیحت پر عمل کر لیتا۔ اس حدیث کا متن درج ذیل ہے:

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عبداللہ! کیا مجھے یہ خبر نہیں دی گئی کہ تم دن کو روزہ رکھتے ہو اور رات کو (نماز میں) قیام کرتے ہو؟ میں نے کہا: کیوں نہیں! یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: تم ایسا مت کرو ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن روزہ نہ رکھو اور رات کو قیام بھی کرو اور غیند بھی کرو کیونکہ تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے اور تمہاری آنکھوں کا بھی تم پر حق ہے اور تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے اور تمہارے مہمان کا بھی تم پر حق ہے اور تمہارے لیے یہ کافی ہے کہ تم مہینہ میں تین روزے رکھو کیونکہ تمہیں ہر نیکی کا دس گنا اجر ملے گا اور اس طرح تمہارے دائمی روزے ہو جائیں گے میں نے مسلسل روزے رکھنے پر اصرار کیا آپ نے اصرار سے منع کیا میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں اس کی قوت پاتا ہوں آپ نے فرمایا: پھر تم اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام کے روزوں کی طرح روزے رکھو اور اس سے زیادہ نہ رکھو میں نے پوچھا: اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام کس طرح روزے رکھتے تھے؟ آپ نے فرمایا: نصف الدھر (ایک دن چھوڑ کر روزہ رکھنا) (دوسری روایت میں ہے: یہ سب سے افضل روزے ہیں میں نے کہا: میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا ہوں تب نبی ﷺ نے فرمایا: اس سے کوئی افضل نہیں ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۹۷۵) بوڑھے ہونے کے بعد حضرت عبداللہ یہ کہتے تھے: کاش! میں نبی ﷺ کی فرمائی ہوئی رخصت کو قبول کر لیتا۔

(صحیح البخاری: ۱۹۷۵، صحیح مسلم: ۱۱۵۹، سنن ابوداؤد: ۲۳۴۸، سنن نسائی: ۱۶۲۹، سنن ابن ماجہ: ۱۷۱۲)

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۳۰- ج ۱ ص ۵۳۷ پر ہے اور اس کی شرح میں حسب ذیل عنوانات ہیں:

- (۱) اکتانے اور استہزاء وغیرہ کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق (۲) نقلی عبادات پر دوام کا معنی (۳) نقلی عبادات اور بدعات کے درمیان حد فاصل (۴) جس فعل کو رسول اللہ ﷺ نے ہمیشہ ترک کیا ہو وہ علی الاطلاق بدعت نہیں ہے (۵) رسول اللہ کے کسی کام کو ترک کرنے کی وجہ سے بدعت کا ضابطہ (۶) نقلی عبادات کے ساتھ فرض یا واجب کا معاملہ کرنے کی ممانعت (۷) بدعت سینہ کی تعریف ۸ بدعت کا شرعی معنی اور اقسام (۹) بدعت حسنہ اور مصالح مرسلہ (۱۰) بدعت حسنہ کی وجہ اختراع اور بدعت سینہ کا مصداق (۱۱) ایک شبہ کا ازالہ (۱۲) قرون ثلاثہ پر سنت و بدعت کا مدار۔

۳۳- بَابُ زِيَادَةِ الْإِيْمَانِ وَنَقْصَانِهِ

ایمان کی زیادتی اور اس کا نقصان

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح کہ سابق باب میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ عبادت وہ ہے جس میں زیادہ دوام ہو اور اس باب میں ایمان کی زیادتی اور نقصان کا ذکر ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جب بندہ کسی عبادت کو دوام کے ساتھ زیادہ کرتا ہے تو اس کا ایمان زیادہ ہوتا ہے اور جب وہ اس کے دوام میں تقصیر کرتا ہے تو اس کا ایمان کم ہوتا ہے اور یہی امام بخاری کا مطلوب اور مقصود ہے اور یہ ہم احناف کے مخالف نہیں ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ نفس ایمان میں اعمال داخل نہیں ہیں اور اس کے امام بخاری بھی قائل ہیں اور ایمان کامل میں اعمال داخل ہیں۔

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ (الکہف: ۱۲) ﴿وَيَزِدَادُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ (البقرہ: ۲۱۷) ﴿وَقَالَ ﴿الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾﴾ (المائدہ: ۳) ﴿فَإِذَا تَرَكَ شَيْئًا مِنَ الْكَمَالِ فَهُوَ نَاقِصٌ﴾

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اور ہم نے اسی ب کہف کی ہدایت کو زیادہ کیا“ (الکہف: ۱۲) ”اور ایمان والے ایمان میں زیادہ ہو جائیں“ (البقرہ: ۲۱۷) اور فرمایا: ”آج ہم نے تمہارے لیے تمہارے دین کو کامل کر دیا“ (المائدہ: ۳) اور جب کمال میں سے کسی چیز کو چھوڑ دیا جائے تو وہ ناقص ہوتی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں بشام نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: وہ شخص دوزخ سے نکل آئے گا جس نے لا الہ الا اللہ کہا اور اس کے دل میں ایک جو کے برابر بھی نیکی ہو اور وہ شخص دوزخ سے نکل آئے گا جس نے لا الہ الا اللہ کہا اور اس کے دل میں ایک گندم کے برابر بھی نیکی ہو اور وہ شخص دوزخ سے نکل آئے گا جس نے لا الہ الا اللہ کہا اور اس کے دل میں ایک جوار (یا ذرہ) کے برابر بھی نیکی ہو۔

۴۴- حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُّ شَعِيرَةٍ مِنْ خَيْرٍ وَيَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُّ بُرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ وَيَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُّ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ. [طرف المحدث: ۵۰۹]

(صحیح مسلم: ۱۹۳ سنن ترمذی: ۲۷۹۳ سنن ابن ماجہ: ۳۳۱۴ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۵۰ سنن ابی نعیم: ۱۲۴۳ صحیح ابن

خزیمہ ج ۲ ص ۶۰۷ مسند ابی یوسف ج ۱ ص ۱۸۰-۱۷۹ صحیح ابن خبان: ۶۳۶۳ الشریعہ للامام جری ص ۳۴۹ کتاب الامارۃ صفحات ۱۹۱-۱۹۲ سنن

۴۳۳۴: مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۱۵۳- ج ۱۹ ص ۱۹۸ مؤسستہ الرسالہ بیروت

قال أبو عبد الله قال أبان حدثنا قتادة حدثنا أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم من إيمان مكان من خير. امام بخاری کہتے ہیں: ابان نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی از نبی ﷺ اس میں خیر کے بجائے ایمان کا لفظ ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) مسلم بن ابراہیم البصری الازدی ان سے امام بخاری اور امام ابو داؤد نے احادیث روایت کی ہیں یہ ۱۳۳ھ میں بصرہ میں پیدا ہوئے اور ۲۲۲ھ میں فوت ہو گئے یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ثقہ مامون ہیں ابو حاتم نے کہا: ثقہ صدوق ہیں انہوں نے ستر (۷۰) خواتین سے احادیث سماع کی ہیں (۲) بشام بن ابوعبد اللہ الربیع البصری کعب نے کہا: یہ ثبت تھے امام ابو داؤد الطیالسی نے کہا: یہ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں محمد بن سعد نے کہا: یہ ثقہ اور ثبت فی الحدیث تھے مگر یہ قدری تھے یہ ۱۳۵ھ میں فوت ہو گئے (۳) قتادہ بن دعامہ (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ان دونوں کا تعارف گزر چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۰۵)

بعض الفاظ کے معانی اور اس اشکال کا جواب کہ ایمان تو ایک کیفیت ہے اس کا ذرہ برابر وزن کیسے ہوگا اور اس اعتراض کا جواب کہ محمد رسول اللہ پڑھے بغیر صرف لا الہ الا اللہ پڑھنے سے کیسے نجات ہوگی؟

اس حدیث میں "شعبرة" اور "بُرة" کا لفظ ہے "شعبرة" کا معنی جو ہے اور "بُرة" کا معنی گندم ہے اور "الدرة" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: چھوٹی چھوٹی اور اس کا معنی ہے: سوئی کے ناکے کے برابر وہ غبار جو سورج کی شعاع میں نظر آتا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب تم اپنے ہاتھ سے گرد جھازو تو جو گرد جھڑے گی وہ ذرہ ہوگا ایک قول یہ ہے کہ چار ذروں سے مل کر ایک خردل (رائی کا دانہ) بنتا ہے شعبہ نے اس لفظ کو بدل کر "ذرة" لکھا ہے اس کا معنی ہے: جوار کا دانہ۔

اور اس حدیث میں "يُخْرَجُ" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: نکلتا ہے اور بعض روایات میں "يُخْرَجُ" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: نکالا جائے گا۔

اس حدیث میں ہے: جس کے دل میں ذرہ کے برابر خیر ہو خیر سے مراد ایمان ہے جیسا کہ امام بخاری نے ابان کی تعلق میں ذکر کیا ہے۔

اس حدیث میں ہے کہ جس کے دل میں ذرہ کے برابر ایمان ہو وہ دوزخ سے نکل آئے گا اس پر یہ اعتراض ہے کہ ایمان کا وزن کس طرح کیا جائے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے اعمال کے جس صحیفہ میں ایمان لکھا ہوگا اس صحیفہ کا وزن کیا جائے گا دوسرا جواب یہ ہے کہ اب سائنسی تحقیق سے واضح ہو چکا ہے کہ کیفیات کا بھی وزن ہو جاتا ہے جسم یا کمرہ میں یا فضاء میں جو درجہ حرارت ہو اس کا وزن کیا جاتا ہے اس وقت میرے کمرہ میں 28.4 درجہ حرارت ہے کل شام میرے خون میں رینڈم گلوکوز کی مقدار 225 ملی گرام تھی اور صبح کو میرے خون میں گولیسٹرول کی مقدار 199 ملی گرام تھی اور آج صبح میرا بلڈ پریشر 130/70 تھا سو جب سائنسی آلات سے ان کیفیات کا وزن ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے لیے ایمان کا وزن کرنا کیا مشکل ہے اور اس میں کون سا استبعاد ہے۔

نیز اس حدیث میں ہے: جس نے لا الہ الا اللہ کہا اور اس کے دل میں ذرہ برابر ایمان ہو وہ دوزخ سے نکل آئے گا اس پر یہ اعتراض ہے کہ اس میں محمد رسول اللہ کا ذکر نہیں ہے حالانکہ نجات کے لیے آپ کی رسالت پر ایمان لانا ضروری ہے اس کے تین جواب ہیں:

(۱) لا الہ الا اللہ سے مراد پورا کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہے اور یہاں جز کا ذکر ہے اور اس سے مراد کلمہ ہے (۲) لا الہ الا اللہ پورے کلمہ طیبہ کا علم ہے جیسے ”قل هو اللہ احد“ سورہ اخلاص کا علم ہے (۳) لا الہ الا اللہ پر ایمان کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ پر اس کی تمام صفات کے ساتھ ایمان لانا اور اللہ کی ایک صفت یہ ہے کہ وہ سیدنا محمد ﷺ کو رسول بنانے والا ہے۔

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ بعض اہل ایمان کو دوزخ میں ڈالا جائے گا اس میں مرجحہ کے عقیدہ کا رد ہے کہ کسی مومن کو دوزخ میں نہیں ڈالا جائے گا اور اس حدیث میں یہ بھی تصریح ہے کہ ان کو دوزخ سے نکال لیا جائے گا اس میں خوارج اور معتزلہ کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ کو دوزخ سے نہیں نکالا جائے گا۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۸۶- ج ۱ ص ۸۱۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۴۵- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ سَمِعَ جَعْفَرَ بْنَ عَوْنٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَمَّاسِ أَخْبَرَنَا قَيْسُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْيَهُودِ قَالَ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ آيَةٌ فِي كِتَابِكُمْ تَقْرُؤُونَهَا لَوْ عَلَيْنَا مَعَشَرَ الْيَهُودِ نَزَلَتْ لَا تَخَذُنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيْدًا قَالَ آيَةُ آيَةٍ؟ قَالَ ﴿الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (المائدہ: ۳) قَالَ عُمَرُ قَدْ عَرَفْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ وَالْمَكَانَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ قَائِمٌ بِعَرَفَةَ يَوْمَ جُمُعَةٍ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں الحسن بن صباح نے حدیث بیان کی انہوں نے جعفر بن عون سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں ابوالعمیس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قیس بن مسلم نے خبر دی از طارق بن شہاب از حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کہ یہود میں سے ایک شخص نے کہا: اے امیر المؤمنین! آپ کی کتاب میں ایک آیت ہے جس کی آپ لوگ تلاوت کرتے ہیں اگر وہ آیت ہم یہودیوں پر نازل ہوتی تو ہم اس دن کو عید مناتے حضرت عمر نے پوچھا: وہ کون سی آیت ہے؟ تو اس نے کہا: ”آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو کامل کر دیا اور تم پر میں نے اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بہ طور دین پسند کر لیا“ (المائدہ: ۳)۔ حضرت عمر نے کہا: ہمیں وہ دن بھی معلوم ہے اور مقام بھی معلوم ہے جہاں یہ آیت نبی ﷺ پر نازل ہوئی تھی اس وقت آپ جمعہ کے دن میدان عرفات میں کھڑے ہوئے تھے۔

[اطراف الحدیث: ۷۰-۴۴۰-۳۶۰۶-۴۶۸]

(صحیح مسلم: ۳۰۱۷ سنن ترمذی: ۳۰۴۳ سنن نسائی: ۵۰۲۷)

(۳۰۰۲)

چونکہ امام بخاری نے اس باب کے عنوان میں المائدہ: ۳ کو ذکر کیا تھا اس لیے یہاں اس حدیث کو روایت کیا ہے جس میں یہ آیت ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) الحسن ابوعلی بن صباح الواسطی بغدادی امام احمد بن حنبل نے کہا: یہ ثقہ اور عامل بالسنۃ ہیں ان سے امام بخاری امام ابوداؤد امام ترمذی امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے روایت کی ہے یہ ۲۶۰ھ میں بغداد میں فوت ہو گئے (۲) جعفر بن عون بن جعفر الجعفی ابن معین نے کہا: یہ ثقہ ہیں امام احمد نے کہا: یہ نیک شخص ہیں بہت بڑی جماعت نے ان سے روایت کی ہے۔ یہ ۲۰۷ھ میں کوفہ میں فوت ہو گئے تھے (۳) ابوالعمیس عتبہ بن عبد اللہ الکوفی یحییٰ اور امام احمد نے کہا: یہ ثقہ ہیں ائمہ ستہ نے ان سے روایت کی ہے یہ ۱۲۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) قیس بن مسلم ابو عمر الجعفی انہوں نے طارق بن شہاب اور مجاہد وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے الأعمش اور مسر وغیرہ نے سماع کیا ہے۔ یہ ۱۲۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت طارق بن شہاب بن عبد شمس رضی اللہ عنہ صحابی ہیں انہوں نے

نبی ﷺ کی زیارت کی ہے اور زمانہ جاہلیت کو بھی پایا ہے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما کے دور خلافت میں ۴۳ مغزی اور سرایا میں جہاد کیا ہے خلفاء اربعہ اور دیگر صحابہ سے روایت کی ہے اور کوفہ میں رہائش کی ہے ان کی نبی ﷺ سے کوئی روایت نہیں ہے یہ ۱۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۱۰-۳۰۹)

بعض الفاظ کے معانی اور اس اشکال کا جواب کہ حضرت عمر کا جواب یہود کے سوال کے مطابق نہ تھا اس حدیث میں ”یہود“ کا لفظ ہے یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کا نام ہے ”یہ“ ہادوا“ سے بنا ہے اس کا معنی ہے: مائل ہوئے یعنی یہ پتھرے کی مبادت کی طرف مائل ہوئے ”یا“ ہاد“ سے بنا ہے اس کا معنی ہے: رجوع کیا یعنی انہوں نے خیر سے شر کی طرف رجوع کیا۔

اور اس حدیث میں ”عید“ کا لفظ ہے ”یہ“ عود“ سے بنا ہے جس کا معنی ہے: لوٹنا عید کو عید اس لیے کہتے ہیں یہ ہر سال لوٹ کر آتی ہے قرآن مجید میں ہے:

قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا. آسمان سے دسترخوان نازل فرما جو ہمارے پہلے اور بعد کے لوگوں کے لیے عید ہو جائے۔ (المائدہ: ۱۱۳)

اور عید اس دن کو کہتے ہیں جس دن کوئی فرحت اور سرور حاصل ہو اور کسی عظیم نعمت ملنے کی وجہ سے خوشی ہو۔ اس حدیث میں ہے: یہود میں سے ایک شخص نے کہا: وہ شخص کعب احبار تھے اس پر یہ اعتراض ہے کہ امام بخاری نے کتاب التفسیر میں اس حدیث کو روایت کیا ہے اور وہاں کہا ہے کہ یہود نے کہا: اور یہ تعارض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جس وقت کعب احبار نے حضرت عمر سے یہ سوال کیا تھا ان کے ساتھ یہود کی ایک جماعت تھی گویا انہوں نے یہود کی نمائندگی کی تھی۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ کعب احبار کے سوال اور حضرت عمر کے جواب میں کوئی مناسبت نہیں ہے کعب احبار نے کہا: اس آیت کے نزول کے دن کو عید منانا چاہیے تھا حضرت عمر نے جواب دیا: یہ آیت جمعہ اور عرفہ کے دن نازل ہوئی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر کی مراد یہ تھی کہ یہ دونوں عید کے دن ہیں اس لیے ہمیں الگ عید کا دن بنانے کی ضرورت نہیں ہے جیسا کہ ان احادیث سے ظاہر ہوتا ہے:

کعب احبار بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب سے کہا: میں ایسی قوم کو پہچانتا ہوں کہ اگر ان میں یہ آیت نازل ہوتی تو وہ اس دن میں غور کرتے اور اس کو عید بنا لیتے حضرت عمر نے پوچھا: کون سی آیت؟ انہوں نے کہا: ”الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ“ (المائدہ: ۳) حضرت عمر نے کہا: مجھے معلوم ہے کہ کون سے دن یہ آیت نازل ہوئی تھی وہ جمعہ کا دن تھا اور عرفہ کا دن تھا اور یہ دونوں ہمارے لیے عید ہیں۔ (المجم الاوسط: ۸۳۳- ج ۱ ص ۳۶۰ مکتبہ المعارف ریاض ۱۳۰۵ھ)

حضرت ابن عباس نے بھی یہودی سے کہا: یہ آیت عید کے دن نازل ہوئی ہے جمعہ اور عرفہ کے دن۔ (سنن ترمذی: ۳۰۴۴)

اس حدیث کی شرح میں کعب احبار کا تذکرہ آ گیا ہے اس لیے اب ہم کعب احبار کا تعارف کرانا چاہتے ہیں:

کعب احبار کا تعارف

حافظ جمال الدین ابوالحجاج یوسف المزنی المتونی ۷۴۲ھ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام کعب بن مالک الحمری ابو اسحاق ہے یہ کعب احبار کے نام سے معروف ہیں اہل کتاب میں اسلام لانے والوں میں سے ہیں امام بخاری امام ابو داؤد امام ترمذی اور امام نسائی نے ان سے احادیث روایت کی ہیں۔

انہوں نے نبی ﷺ کا زمانہ پایا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں اسلام لائے اور ایک قول ہے: یہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی خلافت میں اسلام لائے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے زمانہ جاہلیت کو پایا تھا۔

امام محمد بن سعد نے ان کو رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کے بعد اہل شام کے طبقہ اولیٰ میں شمار کیا ہے یہ دین یہود پر تھے پھر اسلام قبول کر کے مدینہ میں آ گئے پھر شام چلے گئے پھر حمص چلے گئے پھر حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں ۳۲ھ میں فوت ہو گئے۔

سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کعب احبار سے پوچھا: آپ نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر عہد میں اسلام کیوں نہیں لائے حتیٰ کہ اب حضرت عمر کے عہد میں اسلام لائے ہیں تو انہوں نے کہا: میرے والد نے میرے لیے تورات کی ایک کتاب لکھ کر مجھے دی اور کہا: اس پر عمل کرنا اور باقی کتابوں پر مہر لگا دی اور مجھ سے یہ عہد لیا کہ میں ان کتابوں کی مہر کو نہ توڑوں پھر جب میں نے اسلام کا غلبہ دیکھا تو میں نے سوچا شاید میرے والد نے مجھ سے کچھ علم چھپایا ہے میں اس کو پڑھوں پھر میں نے مہر توڑ کر ان کو پڑھا تو ان میں سیدنا محمد ﷺ اور آپ کی امت کی صفت تھی تو اب میں مسلمان ہو گیا پھر ان کی حضرت ابن عباس سے دوستی ہو گئی۔

حضرت معاویہ نے کہا: سنو! ابوالدرداء حکماء میں سے ہیں اور عمرو بن العاص حکماء میں سے ہیں اور کعب احبار علماء میں سے ہیں۔ ابو معن بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر کے پاس کعب کی حضرت عبداللہ بن سلام سے ملاقات ہوئی انہوں نے پوچھا: اے کعب! اہل علم کون لوگ ہیں؟ کعب نے کہا: جو اپنے علم پر عمل کرتے ہیں انہوں نے کہا: جب علماء علم کو حاصل کر لیں اور اس کو محفوظ کر لیں پھر ان کے دلوں سے علوم کے نکل جانے کا کیا سبب ہے؟ کعب نے کہا: نفس کی طمع اور حرص اور لوگوں سے اپنی حاجات کو طلب کرنا حضرت عبداللہ بن سلام نے کہا: آپ نے سچ کہا۔

خالد بن معدان بیان کرتے ہیں کہ کعب نے کہا: اگر میں خوف خدا سے روؤں تو وہ میرے نزدیک اپنے وزن سے برابر صدقہ کرنے سے زیادہ محبوب ہے۔

واقدی اور ابن حبان نے کہا: کعب احبار ۱۰۴ سال کی عمر گزار کر ۳۲ھ میں فوت ہو گئے۔

(تہذیب الکمال ج ۱۵ ص ۳۰۲-۳۹۹ ملخصاً دار الفکر بیروت ۱۴۱۳ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۳۸۷-۴۳۸۶ ج ۷ ص ۱۰۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح میں حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) "الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ" کی تفسیر (۲) دین شریعت اور مذہب وغیرہ کی تعریفات (۳) آیت مذکورہ سے یوم میلاد النبی کے عرفا عید ہونے پر استدلال۔

* اس آیت کی تفسیر ہم نے تہذیب القرآن ج ۳ ص ۷۱-۷۶ میں کی ہے اور وہاں اس کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) اسلام کا کامل دین ہونا ادیان سابقہ کے کامل ہونے کے منافی نہیں (۲) یوم میلاد النبی ﷺ کا عید ہونا ۲ یوم فارق اعظم نبی ﷺ پر تعطیل نہ کرنے کے خلاف سپاہ صحابہ کا مظاہرہ (۳) عشرہ حکیم الامت منایا جائے گا مفتی نعیم۔

شرح صحیح مسلم اور تہذیب القرآن کے حوالے سے نبی ﷺ کے میلاد کی خوشی میں اس دن کو عید منانے کا ذکر آ گیا ہے اس سلسلہ میں غیر مقلدین کے مشہور عالم نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ کی یہ عبارت الائق مطالعہ ہے:

سو جس کو حضرت کے میلاد کا حال سن کر فرحت حاصل نہ ہو اور شکر خدا کا حصول پر اس نعمت کے نہ کرے وہ مسلمان نہیں۔

(اشہادۃ العمریہ من مولد خیر البریہ: ۱۳۰۵ھ)

۳۴- بَابُ الزَّكَاةِ مِنَ الْإِسْلَامِ

زکوٰۃ امور اسلام سے ہے

اس عنوان کا معنی ہے: اسلام کی شاخوں میں سے ایک شاخ زکوٰۃ ہے اس باب اور باب سابق میں مناسبت یہ ہے کہ باب سابق کا عنوان تھا: ایمان میں زیادتی اور کمی اور اعمال کے زیادہ یا کم ہونے سے ایمان میں زیادتی اور کمی ہوتی ہے اور زکوٰۃ کے زیادہ یا کم دینے سے بھی اسلام میں زیادتی اور کمی ہوگی اسی طرح ایمان میں بھی زیادتی اور کمی ہوگی اور یہ ہم احناف کے خلاف نہیں ہے کیونکہ ہمارے نزدیک بھی ایمان کامل میں زیادتی اور کمی ہوتی ہے۔

وقوله تعالى ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ (البینہ: ۵)۔
اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”اور انہیں صرف یہ حکم دیا گیا تھا کہ وہ اخلاص کے ساتھ اطاعت کرتے ہوئے اللہ کی عبادت کریں اور باطلہ سے اجتناب کرتے ہوئے اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں اور یہی دین مستقیم ہے“ (البینہ: ۵)۔

اس آیت کا معنی یہ ہے کہ اہل کتاب کو تورات اور انجیل میں صرف یہ حکم دیا گیا تھا کہ وہ اس طریقہ سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اس آیت میں نماز اور زکوٰۃ کی باقی تمام عبادات پر فضیلت بیان کی گئی ہے اور اس آیت کی اس باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس باب کا عنوان ہے: زکوٰۃ امور اسلام سے ہے اور اس آیت میں زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم ہے۔

۴۶- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عَمِّهِ أَبِي سَهْلٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدٍ اللَّهٍ يَقُولُ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ ثَابِرُ الرَّأْسِ نَسَمِعُ ذَوِي صَوْتِهِ وَلَا نَفْقَهُ مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا فَإِذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُمْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا؟ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِيَامُ رَمَضَانَ قَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا؟ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّكَاةَ قَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا؟ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ فَادْبَرَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ وَاللَّهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا وَلَا أَنْقُصُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک بن انس نے حدیث بیان کی از اپنے چچا ابو سہیل بن مالک از اپنے والد کہ انہوں نے حضرت طلحہ بن عبید اللہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ اہل نجد میں سے ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اس کے سر کے بال بکھرے ہوئے تھے ہم اس کی آواز کی گنگناہٹ سن رہے تھے اور اس کی بات سمجھ نہیں رہے تھے حتیٰ کہ وہ قریب ہوا تو وہ اسلام کے متعلق سوال کر رہا تھا پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دن اور رات میں پانچ نمازیں ہیں اس نے کہا: کیا ان کے علاوہ کچھ اور بھی ہیں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! مگر یہ کہ تم نفل پر حضور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اور رمضان کے روزے اس نے کہا: کیا ان کے علاوہ کچھ اور روزے بھی میرے ذمے ہیں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! مگر یہ کہ تم نفل روزے رکھو حضرت طلحہ نے کہا: اور رسول اللہ ﷺ نے اس سے زکوٰۃ کا ذکر کیا اس نے کہا: کیا زکوٰۃ کے علاوہ اور بھی کچھ دینا میرے ذمے فرض ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں! مگر یہ کہ تم

ابوداؤد: ۳۹۱ سنن نسائی: ۳۵۷۷ مسند الزہری: ۹۳۳ مسند الشافعی ج ۱
 - ص ۱۲ ابن الجارود: ۱۳۴ صحیح ابن حبان: ۱۷۲۴ سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۶۱
 شرح السنن: ۷ سنن دارمی: ۱۵۷۸ مسند احمد ج ۱ ص ۱۶۱ طبع قدیم مسند
 احمد: ۱۳۹۰ ج ۳ ص ۱۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) اسماعیل بن ابی اویس بن عبد اللہ الامحی المدنی یہ امام مالک کے بھانجے ہیں ”باب تفاضل اہل الایمان“ میں ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) امام مالک بن انس (۳) ابوسہیل نافع بن مالک (۴) ابوسہیل کے والد مالک بن ابی عامر ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۵) ابو محمد طلحہ بن عبید اللہ القرظی التیمی رضی اللہ عنہ یہ ان دس صحابہ میں سے ایک ہیں جن کو جنت کی بشارت دی گئی یہ بدر کے سوا تمام غزوات میں حاضر رہے رسول اللہ ﷺ نے بدر کے مال غنیمت میں سے ان کا حصہ رکھا تھا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جب غزوہ احد کا ذکر کرتے تو فرماتے: یہ پورا دن حضرت طلحہ کا تھا اور یہ ان چھ صحابہ میں سے ہیں جن کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خلافت کے مشورے کے لیے نامزد کیا تھا جن سے رسول اللہ ﷺ وفات کے وقت راضی تھے یہ وہ ہیں جو غزوہ احد میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قائم اور ثابت قدم رہے غزوہ احد میں مالک بن زبیر نے رسول اللہ ﷺ کی طرف تیر مارے انہوں نے مدافعت میں اپنا ہاتھ آگے کر دیا جس کی وجہ سے ان کا ہاتھ شل ہو گیا (سوکھ کر بے کار ہو گیا) انہوں نے اپنے ہاتھ سے رسول اللہ ﷺ کا چہرہ بچایا تھا اس دن حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کو ۷۵ زخم لگے رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام طلحہ الخیر اور طلحہ الجواد رکھا ان سے ۳۳ احادیث مروی ہیں امام بخاری اور امام مسلم ان میں سے دو حدیثوں پر متفق ہیں امام بخاری ۲ حدیثوں کے ساتھ منفرد ہیں اور امام مسلم ۳ حدیثوں کے ساتھ منفرد ہیں یہ جنگ جمل میں شہید ہو گئے کسی نے ان کو تیر مارا مارنے والے کا پتا نہیں چل سکا ۶۴ سال کی عمر میں ۳۶ھ میں ان کی شہادت ہوئی ان کی قبر بصرہ میں ہے ابن قتیبہ نے کہا: یہ قرہ نامی پل کے نیچے مدفون ہیں تیس سال بعد ان کی صاحبزادی نے خواب دیکھا انہوں نے شکایت کی کہ ان کی قبر گیلی ہو گئی ہے ان کی صاحبزادی کے حکم سے ان کو قبر سے نکالا گیا ان کا جسم بالکل تروتازہ تھا پھر ان کو بصرہ میں دارالہجر تین میں دفن کیا گیا ان کی قبر مشہور ہے رضی اللہ عنہ بہت بڑی جماعت نے ان سے روایت کی ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۴۱۴)

حضرت طلحہ بن عبید اللہ کو تیس سال بعد قبر سے تروتازہ نکالنے کے متعلق مزید حوالہ جات

جن مشاہیر علماء نے اس واقعہ کا ذکر کیا ہے ان کی تفصیل یہ ہے:

- (۱) امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ: الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۲۲۴-۲۲۳ دار صادر بیروت
- (۲) حافظ ابوالقاسم علی بن حسن ابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ: تاریخ دمشق الکبیر ج ۲ ص ۸۷ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ
- (۳) علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ: تہذیب الاسماء واللغات ج ۱ ص ۲۵۲ دار الکتب العلمیہ بیروت
- (۴) حافظ جمال الدین یوسف حزی متوفی ۷۴۲ھ: تہذیب الکمال ج ۹ ص ۲۵۸ دار الفکر بیروت ۱۴۱۴ھ
- (۵) شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ: سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۲۵ دار الفکر بیروت ۱۴۱۷ھ
- (۶) مشہور دیوبندی عالم شیخ سلیم اللہ خان: کشف الباری ج ۲ ص ۴۸۳ مکتبہ فاروقیہ کراچی ۱۴۲۶ھ

بعض الفاظ کے معانی اور بعض اعتراضات کے جوابات خصوصاً اس اشکال کا جواب کہ آپ نے اس سائل کی فلاح کی خبر دی حالانکہ اس نے محرمات سے اجتناب کا اقرار نہیں کیا تھا

”نجد“ سرزمین تہامہ سے لے کر ارض عراق تک جو بلند جگہ ہے وہ نجد ہے اس کا لغوی معنی ہے: زمین کی بلند جگہ۔
”ثائر الراس“ جس کے سر کے بال منتشر ہوں۔

”دوی صوتہ“ وہ آواز جو بلند اور متکرر ہو اور اس کا مطلب سمجھ میں نہ آئے شہد کی مکھی کی بھنبھناہٹ کی مثل آواز۔
اس حدیث میں ذکر ہے: ایک شخص آیا وہ شخص ضمام بن ثعلبہ تھا جو بنو سعد بن بکر کا بھائی تھا یہ ۵ھ میں اسلام لائے تھے۔
اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ اس شخص نے اسلام کے متعلق سوال کیا تو آپ کو یہ ظاہر چاہیے تھا کہ آپ اس کو توحید اور رسالت کے متعلق بتاتے آپ نے اس کو نماز روزے اور زکوٰۃ کے متعلق بتایا تو یہ جواب سوال کے مطابق نہیں ہے اس کے دو جواب ہیں: (۱) اس کا سوال درحقیقت فرائض اسلام کے متعلق تھا پھر اعتراض ہو گا کہ آپ نے حج کا ذکر نہیں کیا اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت تک حج فرض نہیں ہوا تھا (۲) ممکن ہے پہلے آپ نے اس کو توحید اور رسالت کی گواہی دینے کے متعلق بتایا ہو لیکن حضرت طلحہ فاصلہ پر ہونے کی وجہ سے اس کو سن نہ سکے ہوں۔

اس شخص نے کہا: میں ان پر اضافہ نہیں کروں گا اس پر اعتراض ہے کہ اس میں نوافل کا انکار ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی مراد یہ تھی کہ میں ان فرائض پر زیادتی نہیں کروں گا یعنی پانچ فرض کی بجائے چھ فرض نہیں پڑھوں گا۔
نیز اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کے متعلق فرمایا: اگر اس نے حج کہا تو یہ کامیاب ہو گیا حالانکہ اس نے واجبات ادا کرنے کا کہا تھا اور نہ حرام کاموں سے اجتناب کا کہا تھا تو ان کے بغیر اس کی فلاح کیسے ہو سکتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح البخاری کے آخر میں نمبر ۶۹۵۶ پر بھی درج ہے اس میں یہ جملہ ہے: پس اس کو رسول اللہ ﷺ نے شرائع اسلام کی خبر دی اور شرائع اسلام میں تمام فرائض اور واجبات اور تمام محرمات اور مکروہات بھی داخل ہیں اس کے بعد اس شخص نے کہا: میں ان چیزوں میں کوئی زیادتی کروں گا نہ کمی تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر اس شخص نے حج کہا تو یہ فلاح پا گیا اور ظاہر ہے کہ جو شخص تمام فرائض اور واجبات پر عمل کرے اور تمام محرمات اور مکروہات سے اجتناب کرے وہ جنتی ہی ہو گا۔

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۔ ج ۱ ص ۳۳۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) نفلی عبادت کو پورا کرنے کے وجوب پر فقہاء احناف کے دلائل (۲) فرائض میں کمی اور اضافہ کرنے کی توجیہ (۳) غیر اللہ کی قسم کھانے کا شرعی حکم (۴) تہجد کی فرضیت کے منسوخ ہونے کا بیان (۵) وتر کی نماز کے وجوب میں اختلاف فقہاء اور فقہاء احناف کے موقف پر دلیل (۶) رمضان کے روزوں اور زکوٰۃ کے علاوہ دیگر روزوں اور صدقات کے فرض نہ ہونے کی تحقیق۔

۳۵۔ بَابُ اِتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ مِنَ الْاِيْمَانِ جنازوں کے ساتھ جانا امور ایمان سے ہے

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں زکوٰۃ کا ذکر تھا اور وہ بھی ایمان کی شاخوں میں سے ایک شاخ ہے اور اس باب میں جنازوں کے ساتھ جانے کا ذکر ہے اور وہ بھی ایمان کی شاخوں میں سے ایک شاخ ہے۔

۴۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ الْمَنْجَوِيُّ
قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ الْحَسَنِ وَ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن عبد اللہ بن علی
المنجوفی نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں روح نے حدیث

مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيْمَانًا وَاجْتِمَاعًا، وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا، وَيُفْرَغَ مِنْ دَفْنِهَا، فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيَرَاتَيْنِ، كُلُّ قِيَرَاتٍ مِثْلُ أُحُدٍ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ يَدْفَنَ فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيَرَاتٍ. [أطراف الحديث: ۱۳۲۳-۱۳۲۵]

بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں عوف نے حدیث بیان کی، از حسن اور محمد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص حالت ایمان میں اور ثواب کی نیت سے کسی مسلمان کے جنازہ کے ساتھ گیا اور اس کے ساتھ رہا، حتیٰ کہ اس کی نماز جنازہ پڑھ لی اور اس کی تدفین سے فارغ ہو گیا، وہ دو قیراط اجر لے کر لوٹے گا، ہر قیراط احد پہاڑ کی مثل ہوگا اور جو اس کی نماز جنازہ پڑھ کر تدفین سے پہلے لوٹ آیا تو وہ ایک قیراط لے کر لوٹے گا۔

(صحیح مسلم: ۹۳۵-۵۲، سنن ابن ماجہ: ۱۵۳۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۲۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۱۲، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۸-۱۲ ج ۱۲ ص ۱۱۳، مؤسسة الرسالة بیروت ان احادیث میں احد پہاڑ کی جگہ لکھا ہے: دو قیراط دو عظیم پہاڑوں کی مثل ہیں۔)

فَاتَّبَعَهُ عُثْمَانُ الْمُؤَذِّنُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ.

اس حدیث میں عثمان مؤذن نے روح کی متابعت کی ہے انہوں نے کہا: ہمیں عوف نے حدیث بیان کی از محمد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ اسی حدیث کی مثل۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) احمد بن عبد اللہ بن علی النخعی البصری ان سے امام بخاری، امام ابوداؤد اور امام نسائی روایت کرتے ہیں یہ ۲۵۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) روح بن عبادہ البصری الخطیب نے کہا: یہ کثیر الحدیث ہیں اور انہوں نے سنن احکام اور تفسیر میں تصنیف کی ہے یہ ثقہ تھے علی بن مدینی نے کہا: میں نے روح کی ایک لاکھ سے زیادہ احادیث دیکھی ہیں یحییٰ بن معین نے کہا: یہ بہت سچے ہیں یہ ۲۰۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عوف بن ابی جمیلہ بندویہ ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام بندہ تھا یعنی عبد انہوں نے کبار تابعین سے سماع کیا ہے جن میں حسن بصری بھی ہیں اور ان سے ثوری اور شعبہ وغیرہ نے سماع کیا ہے ان کی نسبت تشیع کی طرف تھی ان کی ۱۴۷ھ میں وفات ہو گئی (۴) الحسن البصری ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) محمد بن سیرین یہ مشہور تابعی ہیں حضرت انس رضی اللہ عنہ کے کاتب تھے انہوں نے میں صحابہ کو پایا تھا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخری دو سال میں پیدا ہوئے ان سے بہت بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں ۱۱۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۲۲)

امام بخاری نے کہا ہے کہ اس حدیث میں روح کی متابعت عثمان مؤذن نے کی ہے ان کا تعارف یہ ہے:

یہ عثمان بھی امام بخاری کے شیوخ میں سے ہیں امام بخاری بہت جگہ ان سے بلا واسطہ روایت کرتے ہیں اور بعض جگہ محمد بن یحییٰ ذہلی کے واسطے سے روایت کرتے ہیں اگر انہوں نے عثمان سے حدیث سنی ہو تو رسول اللہ ﷺ تک ان کے چار واسطے ہیں عثمان کا پورا نام ہے: عثمان بن الہیثم بن جهم یہ بصرہ کی جامع مسجد کے مؤذن تھے عوف اور ابن جریج وغیرہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام بخاری اور امام نسائی نے روایت کی ہے یہ گیارہ رجب ۲۲۰ھ میں فوت ہو گئے تھے۔

قیراط کا معنی اور اس سوال کا جواب کہ معصیت کی وجہ سے جواجر میں کمی ہوگی کیا اس سے بھی احد پہاڑ

جتنا وزن مراد ہے؟

اس حدیث میں ہے: جس نے جنازہ کی اتباع کی اتباع کا معنی ہے: کسی کے پیچھے جانا کسی کی پیروی کرنا کسی کے ساتھ لاحق

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں: (۱) سلام کا جواب دینا (۲) مریض کی عیادت کرنا (۳) جنازوں کے ساتھ جانا (۴) دعوت کو قبول کرنا (۵) چھینک پر جواب دینا۔ (صحیح البخاری: ۱۲۴۰، صحیح مسلم: ۲۱۶۲، سنن ابوداؤد: ۵۰۳۰)

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم یس کو اپنے مردوں پر پڑھا کرو۔

(السنن الکبریٰ: ۱۰۹۱۳، سنن ابوداؤد: ۳۱۲۱، سنن ابن ماجہ: ۱۳۴۸، مسند احمد ج ۵ ص ۲۷-۲۶)

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنے والدین کی یا ان میں سے کسی ایک کی قبر کی ہر جمعہ زیارت کی اور ان کی قبر کے پاس یسین پڑھی تو اللہ اس کے ہر حرف کے بدلہ میں ان کی مغفرت فرما دے گا۔ (الدر المنثور ج ۷ ص ۳۷)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص قبرستان پر گزرا پھر گیارہ مرتبہ ”قل هو اللہ احد“ (سورہ اخلاص) پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو پہنچا دیا تو اس کو ان مردوں کی تعداد کے برابر ثواب عطا کیا جائے گا۔ (کنز العمال: ۴۲۵۹۶)

۳۶۔ بَابُ خَوْفِ الْمُؤْمِنِ مِنْ أَنْ
يَحْبُطَ عَمَلُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ
مومن کو اس کا خوف کہ اس کے اعمال ضائع
ہو جائیں گے اور اس کو پتا بھی نہیں چلے گا

امام بخاری کے اس عنوان پر یہ اعتراض ہے کہ معصیت کے ارتکاب سے اعمال کا ضائع ہونا تو معتزلہ اور خوارج کا مذہب ہے اس کا جواب یہ ہے کہ کبھی انسان کے منہ سے کلمہ کفر نکل جاتا ہے اور اس کو پتا بھی نہیں چلتا اس لیے نکاح کے وقت کلمے پڑھوائے جاتے ہیں اس باب کی سابق باب کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ باب سابق میں یہ بتایا تھا کہ مسلمان کے جنازے کے ساتھ جانے اور تدفین تک ساتھ رہنے سے دو قیراط اجر ملتا ہے امام بخاری نے اس عنوان کے ساتھ یہ تنبیہ کی ہے کہ یہ اجر اس وقت ملے گا جب اس نے کوئی کلمہ کفر نہ کہا ہو۔

امام بخاری فرماتے ہیں کہ ابراہیم تیمی نے کہا: میں نے جب بھی (اپنے ایمان کے) قول کو اپنے عمل پر پیش کیا تو مجھے یہ خوف ہوا کہ کہیں مجھے جھوٹا نہ قرار دیا جائے اور ابن ابی ملیکہ نے کہا: میں نے نبی ﷺ کے تمس اصحاب کو پایا وہ سب اپنے اوپر نفاق سے ڈرتے تھے ان میں سے کوئی شخص یہ نہیں کہتا تھا کہ وہ حضرت جبریل اور حضرت میکائیل کے ایمان پر ہے اور حسن بصری سے منقول ہے کہ اعمال کے ضائع ہونے سے صرف مومن ڈرتا ہے اور اس سے صرف منافق بے خوف ہوتا ہے اور نفاق اور معصیت پر بغیر توبہ کے اصرار کرنے سے اس آیت میں ڈرایا گیا ہے: ”اور وہ لوگ اپنے گناہ کے کاموں پر دانستہ اصرار نہیں کرتے“ (آل

وَقَالَ اِبْرَاهِيْمُ التَّيْمِيُّ مَا عَرَضْتُ قَوْلِي عَلَى عَمَلِي اِلَّا خَشِيتُ اَنْ اَكُوْنَ مُكَذِّبًا وَقَالَ ابْنُ اَبِي مُلَيْكَةَ اَدْرَكْتُ ثَلَاثَيْنِ مِنْ اَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَخَافُ النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ مَا مِنْهُمْ اَحَدٌ يَقُولُ اِنَّهُ عَلَى اِيْمَانٍ جَبْرِيْلَ وَمِيكَائِيْلَ وَيَذْكُرُ عَنِ الْحَسَنِ مَا خَافَهُ اِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا اَمِنَهُ اِلَّا مُنَافِقٌ وَمَا يُخَدِّرُ مِنَ الْاَصْرَارِ عَلَى النِّفَاقِ وَالْعِصْيَانِ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ لِقَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی ﴿وَلَمْ يَصِرُوْا عَلٰی مَا اَفْعَلُوْا وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ﴾ (آل عمران: ۱۳۵)

صحابہ کرام کے ضیاع اعمال اور نفاق کے خوف کی توجیہ

صحابہ کرام اور اختیار تابعین اس سے ڈرتے تھے کہ کہیں ان کا خاتمہ کفر پر نہ ہو اور ان کے نیک اعمال ضائع ہو جائیں اور بعض اوقات انہوں نے ظالم حکام کے بُرے کام دیکھے اور وہ ان برائیوں کے رد پر قادر نہ ہوئے تو وہ ڈرتے تھے کہ بُرے کاموں کا رد نہ کرنا کہیں نفاق اور مدامت نہ ہو۔ (شرح ابن بطل ج ۱ ص ۱۰۹ مکتبۃ الرشیدیہ ۱۳۲۰ھ) قرآن مجید میں ہے:

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ ۖ

اور جو لوگ (اللہ کی راہ میں) جو کچھ دیتے ہیں وہ خوف زدہ (المومنون: ۶۰) دلوں کے ساتھ دیتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے اس آیت کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے پوچھا: کیا اس آیت کا مصداق وہ لوگ ہیں جو شراب پیتے ہیں اور چوری کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! اے صدیق کی بیٹی! اس کا مصداق وہ لوگ ہیں جو روزے رکھتے ہیں نماز پڑھتے ہیں اور صدقہ کرتے ہیں اس کے باوجود وہ اس سے ڈرتے ہیں کہ کہیں ان کی یہ عبادتیں قبول نہ کی جائیں۔

(سنن ترمذی: ۳۱۷۵، سنن ابن ماجہ: ۴۱۹۸، مسند حمیدی: ۲۷۵، المستدرک ج ۲ ص ۳۹۳، شرح السنہ ج ۶ ص ۲۵)

قارئین سے درخواست ہے کہ وہ دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ میری تمام تصانیف کو اور میری تمام نیکیوں کو قبول فرمائے اور میرے گناہوں کو معاف فرمادے۔ (آمین)

امام بخاری نے جس آیت کا حوالہ دیا ہے وہ پوری آیت اس طرح ہے:

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ
ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا
اللَّهُ وَلَمْ يُعْصِرُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝

اور جب وہ کوئی بے حیائی کا کام کر لیں یا اپنی جانوں پر ظلم کریں تو وہ اللہ کو یاد کرتے ہیں اور فوراً مغفرت طلب کرتے ہیں اور اللہ کے سوا کون گناہوں کی مغفرت کرے گا اور وہ لوگ دانستہ کسی کیے ہوئے گناہ پر اصرار نہیں کرتے ۝ (آل عمران: ۱۳۵)

اصرار کا معنی اور کسی گناہ کے بعد فوراً مغفرت طلب کر لی جائے تو وہ معاف ہو جاتا ہے علامہ ابوالحسن علی بن احمد الواحدی المتوفی ۳۶۸ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

عطاء نے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ یہ آیت حضرت مہمان کھجور فروش کے متعلق نازل ہوئی ہے ان کے پاس ایک حسین عورت کھجور خریدنے کے لیے آئی انہوں نے اس کو اپنے ساتھ چمٹایا اور اس کو بوسا دیا پھر وہ اس فعل پر نادم ہوئے اور نبی ﷺ کے پاس گئے اور آپ کو یہ ماجرا سنایا اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (اسد الغابہ ج ۵ ص ۳۰۹)

انہوں نے اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کی اور کہا: اے اللہ! ہمارے گناہوں کو بخش دے ہم نادم ہیں اور تجھ سے توبہ کرتے ہیں اصرار نہ کرنے کا معنی یہ ہے کہ انہوں نے دوبارہ اس گناہ کو نہیں دہرایا اگر کوئی شخص گناہ پر صدق دل سے توبہ کر لے تو پھر وہ اصرار نہیں ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے گناہ پر مغفرت طلب کر لی اس نے اصرار نہیں کیا خواہ وہ دن میں ستر مرتبہ اس گناہ کو دہرائے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۱۳، سنن ترمذی: ۳۶۳۰) اس حدیث کی سند حسن ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی اور سچ کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو مسلمان کوئی گناہ کر بیٹھے پھر وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھے پھر اس گناہ پر اللہ سے مغفرت طلب کرے تو اللہ اس کو

معصیت فرما دیتا ہے پھر آپ نے آل عمران: ۱۳۶-۱۳۵ کی تلاوت فرمائی۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۲۱، سنن ترمذی: ۱۹۰۲)

(الوسیط ج ۱ ص ۳۹۵-۳۹۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زُبَيْدٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا وَائِلٍ عَنِ الْمَرْجِنَةِ فَقَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن عرعرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از زبید انہوں نے کہا: میں نے ابوداؤد سے مرجہ کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: مجھے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مسلمان کو گالی دینا فسوق ہے اور اس سے قتال کرنا کفر ہے۔

[اطراف الحديث: ۶۰۳۳-۷۰۷۶]

(صحیح مسلم: ۶۳، سنن ترمذی: ۲۶۳۵-۱۹۸۳، سنن نسائی: ۳۱۲۴-۳۱۲۱، سنن ابن ماجہ: ۶۹، سنن بیہقی ج ۸ ص ۲۰، مسند ابوداؤد الطیالسی:

۲۵۸، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۳، صحیح ابن حبان: ۵۹۳۹، مسند ابویعلیٰ: ۳۹۸۸، حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۲۱۵، مسند الحمیدی: ۱۰۴، مسند احمد ج ۱ ص ۴۱۱ طبع قدیم مسند احمد: ۳۹۰۳ ج ۷ ص ۱۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابو عبد اللہ محمد بن عرعرہ القرشی البصری یہ ۷۵ سال کی عمر میں ۲۱۳ھ میں فوت ہو گئے، امام بخاری، امام مسلم اور امام ابوداؤد نے ان سے روایت کی ہے (۲) شعبہ بن الحجاج ان کا تذکرہ ہو چکا ہے (۳) زبید بن الحارث الکوفی یہ ابوداؤد اور تمام تابعین سے روایت کرتے ہیں، امام بخاری نے کہا: یہ ۱۲۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) ابوداؤد شقیق بن سلمہ الاسدی کوفی تابعی انہوں نے رسول اللہ ﷺ کا زمانہ پایا لیکن آپ کی زیارت نہیں کی یہ کہتے ہیں: میں نے سات سال جاہلیت کے پائے میں نبی ﷺ کی بعثت کے وقت دس سال کا تھا اور اونٹوں کو چراتا تھا انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن مسعود اور حضرت عمار رضی اللہ عنہم و دیگر سے سماع کیا ہے اور ان سے بہت تابعین نے سماع کیا ہے ان کی جلالت، تقویٰ اور ثقاہت پر اجماع ہے یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اجل تلامذہ میں سے تھے ۸۲ھ میں فوت ہوئے (۵) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۴۳۲-۴۳۳)

”المرجئة“ سباب، فسوق اور ”قتال“ کے معانی

”المرجئة“ یہ اسلام کا ایک فرقہ ہے جس کا نظریہ ہے کہ ایمان لانے کے بعد معصیت سے ضرر نہیں ہوتا۔

”سباب“ اس کا معنی ہے: کسی کو گالی دینا یا عیب لگانا یا اس کو برا کہنا۔

”الفسوق“ فسق کا معنی ہے: حق سے خروج، جب تازہ بھل کا چھلکا اتر جائے تو کہتے ہیں: ”فسقت الرطبة“ معصیت کی

طرف میلان، گناہ کبیرہ کرنا اس کا اطلاق شرک اور گناہ دونوں پر ہوتا ہے۔

”قتال“ آپس میں لڑنا اور ایک دوسرے کو قتل کرنا، غاصت کو بھی مقاتلہ کہتے ہیں۔

اس اعتراض کے جوابات کہ مسلمان سے قتال کرنا معصیت ہے، پھر اس پر کفر کا اطلاق کیوں فرمایا ہے

اور اس سے بہ ظاہر خوارج کی تائید ہوتی ہے

اس حدیث میں مسلمان سے قتال کو کفر فرمایا ہے اس پر یہ اعتراض ہے کہ مسلمان سے لڑنا یا اس کو قتل کرنا معصیت ہے اس سے

آدی ملت اسلامیہ سے خارج نہیں ہوتا اس اعتراض کے حسب ذیل جوابات ہیں:

(۱) اس حدیث میں کفر سے حقیقی کفر مراد نہیں ہے بلکہ اس سے مراد ہے: مسلمانوں کے حقوق کو تلف کرنا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا ہے اور ان کو آپس میں قتال اور قطع تعلق سے منع فرمایا ہے سو جس نے مسلمان سے قتال کیا اس نے اس کے حق کا کفر کیا یعنی انکار کیا۔

(۲) مسلمان سے قتال کرنا وہ فعل ہے جو کفر کے مشابہ ہے کیونکہ مسلمانوں سے کفار قتال کرتے ہیں۔

(۳) کفر سے لغوی کفر مراد ہے کیونکہ مسلمان کا مسلمان پر حق یہ ہے کہ وہ اس کی مدد کرے اور اس سے اذیت کو دور کرے اور جب اس نے مسلمان سے قتال کیا تو اس حق کو چھپایا اور کفر کا لغوی معنی چھپانا ہے اسی لیے کسان کو کافر کہتے ہیں کیونکہ وہ بیچ کوزمین میں چھپا دیتا ہے۔

(۴) جو شخص مسلمان سے قتال کرے گا ہو سکتا ہے اس کا انجام اور خاتمہ کفر پر ہو یعنی اس کا مال کفر ہے۔

(۵) جس نے مسلمان سے اس کے اسلام کے سبب سے قتال کیا اس کا یہ قتال کفر ہے۔

(۶) جس نے حلال اور جائز سمجھ کر مسلمان سے قتال کیا اس کا یہ قتال کفر ہے جیسے خارجی اور باغی امام برحق سے قتال کریں البتہ جو کسی تاویل کے ساتھ مسلمانوں سے قتال کریں تو وہ کافر نہیں ہیں جیسے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے لشکر نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر سے قتال کیا۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۲۹- ج ۱ ص ۴۸ پر ہے اس کی شرح میں فق کی تین اقسام بیان کی ہیں اور مسلمان سے قتال کو کفر فرمانے کی تین وجہات بیان کی ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں ہمیں قتیبہ بن سعید نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے خبر دی از حمید از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ کہتے ہیں: مجھے حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ لیلۃ القدر کی خبر دینے کے لیے باہر نکلے پس دو مسلمان آپس میں لڑ رہے تھے سو آپ نے فرمایا: میں تم کو لیلۃ القدر کی خبر دینے کے لیے نکلتا تھا بے شک فلاں اور فلاں نے جھگڑا کیا پس لیلۃ القدر کی تعیین کا علم اٹھالیا گیا اور ہو سکتا ہے کہ یہ تمہارے لیے زیادہ بہتر ہو (اب) تم لیلۃ القدر کو ستائیسویں ایتیسویں اور پچیسویں شب میں تلاش کرو۔

۴۹- اَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يُخْبِرُ بَلِيلَةَ الْقَدْرِ فَتَلَاخَى رَجُلَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ إِنِّي خَرَجْتُ لِأَخْبِرَكُم بِبَلِيلَةِ الْقَدْرِ وَإِنَّهُ تَلَاخَى فُلَانٌ وَفُلَانٌ فَرَفَعَتْ وَعَمِي أَن يَكُونَ خَيْرَ لَكُمْ التَّيْسُوهَا فِي السَّبْعِ وَالْتَّيْسُ وَالْخَمْسِ [اطراف الحديث: ۲۰۲۳-۶۰۴۹]

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) قتیبہ بن سعید ان کا تعارف ”باب السلام من الاسلام“ میں ہو چکا ہے (۲) اسماعیل بن جعفر ان کا تعارف ”باب علامات المنافق“ میں ہو چکا ہے (۳) حمید بن ابی حمید الخزاعی البصری یہ پست قامت تھے ۱۳۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ (۵) حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ”باب علامت الایمان حب الانصار“ میں ہو چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۴۳۵)

بعض الفاظ کے معانی اور اس اعتراض کا جواب کہ دو صحابہ کے لڑنے کی وجہ سے ہم لیلۃ القدر کی تعین کے علم سے محروم ہو گئے۔

اس حدیث میں ”فتلاحي“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ایک دوسرے سے لڑے اور جھگڑے۔
”التمسوها“ لیلۃ القدر کو طلب کرو یا تلاش کرو۔

جو دو مسلمان لڑ رہے تھے وہ حضرت عبداللہ بن ابی حدرد اور حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہما تھے حضرت عبداللہ نے حضرت کعب کا قرض دینا تھا رسول اللہ ﷺ لیلۃ القدر کی معین شب کی خبر دینے آئے ان کے جھگڑے کی وجہ سے اس کی تعین اٹھالی گئی اس حدیث میں مسلمانوں کے لڑنے کی مذمت ہے کیونکہ ان کے لڑنے کی وجہ سے مسلمان لیلۃ القدر کی تعین کی خبر سے محروم ہو گئے مگر اس وجہ سے ان صحابہ کو ملامت کرنا جائز نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس تعین کا علم نہ ہونا تمہارے لیے زیادہ بہتر ہے کیونکہ اب تم لیلۃ القدر کی تلاش میں کئی راتوں میں جاگ کر عبادت کرو گے اور لیلۃ القدر کو تلاش کرو گے دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر یہ علم ہوتا کہ فلاں رات لیلۃ القدر ہے پھر اس رات کوئی شخص گناہ کرتا تو وہ زیادہ عذاب کا مستحق ہوتا ایک اس گناہ کی وجہ سے دوسرے لیلۃ القدر کا احترام پامال کرنے کی وجہ سے اور جب یہ پتا نہ ہو کہ کون سی شب لیلۃ القدر ہے تو پھر وہ شخص صرف ایک عذاب کا مستحق ہوگا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ان کا لڑنا کیوں مذموم ہے جب کہ حضرت کعب حضرت عبداللہ سے اپنا قرض طلب کر رہے تھے اور اپنا حق طلب کرنا مذموم نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ایک تو وہ مسجد میں لڑ رہے تھے دوسرے رسول اللہ ﷺ کے سامنے لڑ رہے تھے اور خصوصاً اس لیے کہ وہ رمضان کا مہینہ تھا جس میں اللہ کے ذکر اور عبادت کی کوشش کرنی چاہیے نہ کہ دنیاوی معاملات میں مسجد میں آوازیں بلند کرنی چاہئیں البتہ متوسط بلند آواز سے مسجد میں اللہ کا ذکر کرنا جائز ہے لیکن گلا پھاڑ کر اور چلا چلا کر ذکر کرنا ہی مذموم ہے اگر اعتدال کے ساتھ مسجد میں اپنا حق طلب کیا جائے تو وہ بھی جائز ہے مگر ان کی آوازیں اعتدال سے زائد تھیں تاہم اس وجہ سے صحابہ کو مطعون کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ صحابہ کرام کی خطائیں بھی تکمیل دین کا سبب ہیں جن بعض صحابہ سے کبھی کبھار شراب نوشی چوری یا زنا کے افعال سرزد ہوئے اور انہوں نے ان افعال پر توبہ کر لی اور ان پر حد جاری ہوئی تو اس وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں حد جاری کرنے کا اسوہ اور نمونہ متحقق ہوا سو اسی طرح یہ معاملہ بھی ہے اس لیے یہ نہ کہا جائے کہ ان صحابہ کے لڑنے کی وجہ سے ہم لیلۃ القدر کی برکت سے محروم ہو گئے بلکہ یوں کہا جائے کہ ان کی برکت کی وجہ سے ہمیں جاگ کر عبادت کرنے کے لیے کئی راتیں مل گئیں۔

حضرت جبریل کا نبی ﷺ سے ایمان

اسلام احسان اور علم قیامت کے

متعلق سوال کرنا

۳۷- بَابُ سُؤَالِ جِبْرِيلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ

وَالْإِحْسَانِ وَعِلْمِ السَّاعَةِ

اس باب میں اور باب سابق میں یہ مناسبت ہے کہ مومن کو اس کا خوف ہوتا ہے کہ کہیں اس کے اعمال ضائع نہ ہو جائیں اور اس باب میں یہ بتایا ہے کہ کس چیز سے کوئی شخص مومن ہوتا ہے۔

نیز امام بخاری نے کہا: اور نبی ﷺ کا حضرت جبریل کو یہ

امور بیان فرمانا پھر آپ نے فرمایا: حضرت جبریل تم کو تمہارے

وَبَيَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ ثُمَّ قَالَ
جَاءَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ. فَجَعَلَ

ذَلِكَ كُلُّهُ دِينًا، وَمَا بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِيُوفِدَ عَبْدَ الْقَيْسِ مِنَ الْإِيمَانِ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَمَنْ
يَسْتَعِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ (آل عمران: ۸۵).

دین کی تعلیم دینے آئے تھے پس نبی ﷺ نے ان تمام امور کو
دین قرار دیا اور نبی ﷺ کا عبد القیس کے وفد کو ایمان کے متعلق
بتانا اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ”اور جس نے اسلام کے سوا کوئی اور
دین طلب کیا تو وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا“ (آل
عمران: ۸۵)۔

۵۰- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَيَّانَ التَّيْمِيُّ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَارِزًا يَوْمًا لِلنَّاسِ فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ فَقَالَ مَا الْإِيمَانُ؟
قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَبِلِقَائِهِ
وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ، قَالَ مَا الْإِسْلَامُ؟ قَالَ
الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ، وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ
وَتُؤَدِيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتُصُومَ رَمَضَانَ، قَالَ مَا
الْإِحْسَانُ؟ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ
تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ، قَالَ مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ
عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ، وَمَا أَخْبَرَكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا إِذَا
وَلَدَتِ الْأَمَّةُ رَبَّهَا، وَإِذَا تَطَاوَلَ رُعَاةُ الْأَهْلِ الْبُهِمِ فِي
الْبُنْيَانِ، فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ، ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾
(لقمان: ۳۴) الْآيَةَ، ثُمَّ أَدْبَرَ فَقَالَ رُدُّوهُ، فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا
فَقَالَ هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَ يُعَلِّمُ النَّاسَ دِينَهُمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں ہمیں مسدد نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن ابراہیم نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں ابو حیان التیمی نے خبر دی از ابو زرہ از حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ ایک دن نبی ﷺ لوگوں کے سامنے بیٹھے ہوئے
تھے پس آپ کے پاس حضرت جبریل آئے سو آپ سے پوچھا:
ایمان کی کیا تعریف ہے؟ آپ نے فرمایا: ایمان یہ ہے کہ تم اللہ پر
ایمان لاؤ اور اس کے فرشتوں پر اور اللہ سے ملاقات پر اور اس کے
رسولوں پر ایمان لاؤ اور مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے پر ایمان
لاؤ انہوں نے پوچھا: اور اسلام کی کیا تعریف ہے؟ آپ نے
فرمایا: اسلام یہ ہے کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو
شریک نہ کرو اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ مفروضہ ادا کرو اور رمضان
کے روزے رکھو انہوں نے پوچھا: احسان کی کیا تعریف ہے؟ آپ
نے فرمایا: تم اللہ کی اس طرح عبادت کرو گویا کہ اس کو تم دیکھ رہے
ہو پس اگر تم اس کو نہ دیکھ سکو (تو یہ یقین رکھو) کہ وہ تمہیں دیکھ رہا
ہے۔ انہوں نے پوچھا: قیامت کب ہوگی؟ آپ نے فرمایا: جس
سے اس کا سوال کیا گیا ہے وہ سائل سے زیادہ جاننے والا نہیں ہے
اور میں تم کو عنقریب اس کی علامتوں کی خبر دوں گا جب باندی سے
اس کا مالک پیدا ہو اور جب سیاہ اونٹوں کو چرانے والے لمبی لمبی
عمارتیں بنائیں تو یہ ان پانچ چیزوں میں سے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ
کے سوا کوئی (از خود) نہیں جانتا پھر نبی ﷺ نے یہ آیت تلاوت
کی: ”بے شک اللہ ہی کے پاس قیامت کا (از خود) علم ہے وہی
بارش نازل فرماتا ہے اور وہی (از خود) جانتا ہے کہ ماں کے پیٹ
میں کیا ہے اور کوئی شخص (از خود) نہیں جانتا کہ وہ کل کیا کرے گا
اور نہ کوئی شخص (از خود) جانتا ہے کہ وہ کس زمین میں مرے گا“ ہے۔

شک اللہ ہی بے حد جاننے والا خوب خبر دینے والا ہے O (یقین: ۳۴) پھر حضرت جبریل چٹھہ پھیر کر چلے گئے آپ نے فرمایا: ان کو واپس بلاؤ تو صحابہ نے کسی چیز کو نہیں دیکھا آپ نے فرمایا: یہ جبریل تھے جو لوگوں کو ان کا دین سکھانے آئے تھے۔

قال ابو عبد اللہ جَعَلَ ذَلِكَ كَلِمَةً مِنَ الْإِيمَانِ۔ امام بخاری نے کہا: آپ نے ان تمام امور کو دین قرار دیا۔

[طرف الحدیث: ۴۷۷]

(سنن ابن ماجہ: ۶۴۰-۴۰۴۴ یہ حدیث حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اس کی تخریج یہ ہے: صحیح مسلم: ۸، سنن ابوداؤد: ۴۵۹۵، سنن ترمذی: ۲۶۱۰، سنن نسائی: ۴۹۹۰، سنن ابن ماجہ: ۶۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۱، سنن کبریٰ: ۳۳۱۰، سنن دارمی: ۱۷۰۰، مسند ابویعلیٰ: ۲۵۷، صحیح ابن خزیمہ: ۲۰۵۸، صحیح ابن حبان: ۳۵۱۳، حلیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۳۷۱، مسند احمد ج ۱ ص ۲۷، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۲، ج ۱ ص ۳۲۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) مسدد بن سرحدان کا تعارف ”باب یحب لآخرہ ما یحب لنفسہ“ میں ہو چکا ہے (۲) اسماعیل بن ابراہیم ان کا تعارف ”باب حب الرسول من الایمان“ میں ہو چکا ہے (۳) ابو حیان یحییٰ بن حیان تلمیذ امام احمد بن عبد اللہ نے کہا: یہ ثقہ صالح اور صاحب سنت ہیں ۱۳۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) ابو زرعہ ہرم بن عمرو الکلبی ان کا تعارف ”باب الجہاد من الایمان“ میں ہو چکا ہے (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ص ۴۴۰)

”بارز، بعث، عبادۃ، احسان“ اور باندیوں سے مالک پیدا ہونے کے معانی

اس حدیث میں ”بارزاً“ کا لفظ ہے ”یروز“ سے بنا ہے اس کا معنی ہے: ظہور۔

”بعث“ مردوں کا قبر سے اٹھنا اس کا معنی انبیاء کی بعثت بھی ہے مگر یہاں پہلا معنی مراد ہے۔

اللہ کی عبادت کرو یعنی خضوع اور خشوع اور تذلل اور عجز کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو۔

”احسان“ اس کا مادہ حسن ہے اور اس کی ضد قبیح ہے اس کا شرعی معنی یہ ہے کہ انسان اللہ کے ہر حکم کو اس کی شرائط اور آداب کے ساتھ بجالائے اور جب بندہ کو اس پر یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کو ہر حال میں دیکھ رہا ہے تو وہ برے کاموں کو ترک کرے گا اور صفات مذمومہ کو زائل کرے گا اور اپنے باطن کو پاک اور صاف کرے گا اور صفات محمودہ سے متصف ہوگا حتیٰ کہ اس کے دل میں اللہ تعالیٰ کی تجلیات منعکس ہوں گی۔

گویا کہ تم اللہ کو دیکھ رہے ہو ورنہ یہ یقین رکھو کہ اللہ تم کو دیکھ رہا ہے: اس میں بندہ کو عبادت میں کمال اخلاص کی ترغیب دی ہے کیونکہ انسان نیک لوگوں کے سامنے بُرے کام نہیں کرتا اور حکام کے سامنے قانون شکنی نہیں کرتا تو جس شخص کا اللہ تعالیٰ کے علم اور اس کی قدرت پر کمال ایمان ہوگا وہ اپنی خلوت اور جلوت میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرے گا اور اس کے ہر حکم کی اطاعت کامل طریقہ سے کرے گا۔

اور باندی سے مالک پیدا ہوگا: اس کا معنی یہ ہے کہ آخر زمانہ میں باندیاں بہ کثرت ہوں گی حتیٰ کہ ایک شخص کسی باندی کو خریدے گا اور وہ درحقیقت اس کی ماں ہوگی اس کا دوسرا معنی یہ ہے کہ آخر زمانہ میں لوگ اپنی ماؤں کی عزت اور احترام نہیں کریں گے

اور ان کے ساتھ وہ ابھی بدسلوکی کریں گے جیسے وہ ان کی باندیاں ہوں۔

اور جب سیاہ اونٹوں کو چرانے والے لمبی لمبی عمارتیں بنائیں گے: اس سے مقصود یہ خبر دینا ہے کہ آخر زمانہ میں حالات بدل جائیں گے اور دیہاتیوں کا شہریوں پر غلبہ ہو جائے گا اور وہ اپنے زور اور غلبہ سے شہریوں کی املاک پر قابض ہو جائیں گے اس کا اب مشاہدہ متحدہ عرب امارات میں ہو رہا ہے جو صحرائی بادیہ نشین تھے انہوں نے اونچے محلات بنالئے اور قیمتی کاریں اور سامان عیش و عشرت ان کے تصرف میں ہے۔

یہ ان پانچ چیزوں میں سے ہے جن کو اللہ کے سوا کوئی از خود نہیں جانتا: ان پانچ چیزوں سے مراد ہے: (۱) قیامت کب آئے گی؟ (۲) بارش کب ہوگی؟ (۳) ماں کے پیٹ میں کیا ہے؟ (۴) بندہ کل کیا کرے گا؟ (۵) بندہ کس زمین میں مرے گا؟ آیا علوم خمسہ نبی ﷺ کو عطا کیے گئے تھے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں علماء غیر مقلدین کا نظریہ

معتقدین جمہور علماء اس کے قائل اور معتقد تھے کہ رسول اللہ ﷺ کو علوم خمسہ عطا کیے گئے تھے جیسا کہ ہم اس کے ثبوت میں ان شاء اللہ عنقریب واضح تصریحات پیش کریں گے اور متاخرین علماء میں سے غیر مقلدین اور دیوبندی علماء نے آپ کو علوم خمسہ عطا کیے جانے کا انکار کیا ہے:

مشہور غیر مقلد عالم نواب وحید الزمان متوفی ۱۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

(قیامت کے علاوہ) باقی چار باتیں یہ ہیں: ابر سے پانی بر سے گایا نہیں؟ پیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی؟ کل کیا ہوگا؟ آدمی کہاں مرے گا؟ یہ باتیں حقیقی غیب کی ہیں جن کا علم پیغمبروں کو بھی نہیں ہے۔ (الی قولہ) حضرت عائشہ فرماتی ہیں: جو کوئی کہے کہ پیغمبر صاحب ان باتوں کو جانتے تھے اس نے بڑا بہتان کیا۔ (تیسرے الباری ج ۱ ص ۱۱۰ نعمانی کتب خانہ لاہور ۱۹۹۰ء)

نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ لکھتے ہیں:

ان پانچ علوم کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا پہلی تین چیزوں کے متعلق لقمان: ۳۴ میں فرمایا: ”ان کا علم اللہ ہی کے پاس ہے“ کیونکہ ان کا علم بہت عظیم ہے اور باقی دو کے متعلق فرمایا: مخلوق کو ان کا علم نہیں ہے۔ اس کے متصل بغیر حوالہ کے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف منسوب کر کے لکھا: ان پانچ امور کو کوئی نہیں جانتا نہ ملک مقرب نہ نبی مرسل۔ سو جس نے یہ دعویٰ کیا کہ اس کو ان میں سے کسی چیز کا علم ہے اس کو کافر قرار دیا جائے گا۔

(فتح البیان ج ۵ ص ۳۱۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ)

شیخ محمد عبدالرحمان بن عبدالرحیم مبارک پوری متوفی ۱۳۵۳ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا: جس سے علم قیامت کے متعلق سوال کیا گیا ہے وہ سوال کرنے والے سے زیادہ نہیں جانتا۔ اس کلام سے یہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وقوع قیامت میں دونوں کا علم برابر ہے لیکن اس سے مراد یہ ہے کہ وقوع قیامت کے عدم علم میں دونوں برابر ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وقوع قیامت کے علم کو اپنے ساتھ خاص کر لیا اور یہ ان پانچ چیزوں میں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ (تحفۃ الاحوذی ج ۷ ص ۳۸۵ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

آیا علوم خمسہ نبی ﷺ کو عطا کیے گئے تھے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں علماء دیوبند کا نظریہ

سید احمد رضا بجنوری لکھتے ہیں:

فی خمس اور علم غیب

فرمایا: مراد یہ ہے کہ وقت قیامت کا علم بھی ان ہی پانچ میں داخل ہے پھر فرمایا کہ یہ پانچ چیزیں چونکہ امور تکوین سے متعلق ہیں امور تشریع سے ان کا کوئی تعلق نہیں اسی لیے انبیاء علیہم السلام کو ان کا علم نہیں دیا گیا الا ماشاء اللہ اور یہ بھی فرمایا: ”وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ“ اسی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں جن کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ کیونکہ انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا مقصد تشریع ہی ہے جس کے لیے علوم شریعت موزوں ہیں علوم تکوین نہیں۔

علم غیب سے مراد

پھر علم غیب سے مراد اصول کا علم ہے علم جزئیات نہیں ہے جو اولیاء کرام کو بھی عطا ہوا ہے کیونکہ علم جزئیات حقیقت میں علم ہی نہیں ہے علم تو حقیقت میں وہی ہے جس سے ایک نوع کے تمام افراد کا علم حاصل ہو جائے اور وہ علم اصول شئی ہی ہو سکتا ہے۔ اس کی مثال ایسی سمجھو کہ ہزاروں چیزیں یورپ سے بن کر آ رہی ہیں ان کو ہم دیکھتے ہیں پہچانتے ہیں لیکن ہم ان کے اصول سے ناواقف ہیں تو علم جزئیات بغیر علم کلی کے علم ہی کہلانے کا مستحق نہیں ہے کسی چیز کا علم کلی اگر ہمیں حاصل ہو جائے تو ہم اس نوع کی تمام جزئیات پر مطلع اور ان کے حقائق سے باخبر ہو سکتے ہیں اسی کو حضرت حق جل مجدہ نے مفاتیح سے تعبیر کیا ہے۔

(انوار الباری ج ۳ ص ۱۷۵ ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان ۱۴۲۵ھ)

در اصل یہ تقریر شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ نے ”صحیح بخاری“ کی عربی شرح میں کی ہے دیکھئے: فیض الباری ج ۱ ص ۱۵۱ مطبع حجازی قاہرہ ۱۳۵۷ھ۔

پھر اسی تقریر کو شیخ سلیم اللہ خان نے زیادہ وضاحت سے لکھا ہے وہ لکھتے ہیں:

شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

اس آیت میں جن پانچ چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے احادیث میں ان کو ”مفاتیح الغیب“ فرمایا گیا ہے جن کا علم کلی بجز اللہ کے کسی کو نہیں فی الحقیقت ان پانچ چیزوں میں کل اکوان عینیہ کی انواع کی طرف اشارہ ہے جن میں جملہ غیر متناہی مغیبات شامل ہیں۔ مغیبات اولاد و قسم پر ہیں:

(۱) ان کا تعلق جنس احکام سے ہوگا (۲) یا جنس اکوان سے۔

جو مغیبات جنس احکام سے ہیں ان کا علم کلی اور اصولی بقدر ضرورت تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نیز انبیاء سابقین کو دیا گیا تھا اذ کیا امت نے ان کی تفصیل و تبویب کی ان سے تو یہاں بحث نہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کلیہ مختص نہیں رہے۔

یہاں بحث مغیبات اکوان سے ہے کیونکہ ان کی کلیات اور اصول تو اللہ تعالیٰ نے کلیہ اپنے ساتھ مختص رکھے البتہ جزئیات منفرہ پر بہت سے حضرات کو حسب استعداد اطلاع دی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے بھی اتنا عظیم الشان اور وافر حصہ ملا جس کا کوئی اندازہ نہیں ہو سکتا اور یہ مغیبات اکوان ہیں تو غیر متناہی مگر ان کی پانچ انواع ہیں: (۱) مکانی (۲) زمانی۔

اور زمانی کی پھر تین انواع ہیں:

(۱) وہ جو ماضی سے متعلق ہے (۲) وہ جو حال سے متعلق ہے (۳) وہ جو مستقبل سے متعلق ہے مجموعی طور پر یہ چار انواع ہوئیں پھر وقت ساعت کا علم اگرچہ ان چار میں مندرج تھا کیونکہ وہ اکوان مستقبلہ میں سے ہے تاہم اس کو علیحدہ ذکر کیا کیونکہ یہ ایک بہت بڑا عظیم حادثہ ہے کہ اس جیسا حادثہ دنیا کو کبھی پیش نہیں آیا اور نہ پھر پیش آئے گا کسی مخلوق کو اس کے وقت کا علم نہیں دیا گیا اس لیے

خصوصیت سے اس کو مستقلاً ذکر کر دیا۔

ان اشیاء خمسہ میں سے ”بَاقِي اَرْضِ قَمُوْتُ“ مغیبات مکانیہ کی طرف اشارہ ہے ”يَعْلَمُ مَا فِي الْاَرْضِ“ مغیبات زمانیہ کی طرف اشارہ ہے۔

(کشف الباری ج ۲ ص ۲۳۳ طبع مکتبہ فاروقیہ کراچی ۱۴۲۶ھ)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ حقیقی علم وہ ہے کہ اس کے اصول سے آگاہی ہو لہذا کسی چیز کا عالم اسی وقت کہلائے گا جب اس کے اصول سے واقف ہو۔

اس مقدمہ کو سمجھ لینے کے بعد اب یہ سمجھئے کہ غیب کے جزئیات بھی ہیں اور کلیات بھی جس طرح جزئیات طب کے جاننے والے کو عالم طب اور طبیب نہیں کہیں گے اسی طرح جزئیات غیبیہ پر مطلع ہونے والے کو عالم غیب نہیں کہہ سکتے۔ کلیات کے علم کا مطلب یہ ہے کہ ضابطہ بتلادیا جائے کہ مثلاً فلاں ضابطہ سے پہچان لیں کہ فلاں جگہ فلاں وقت میں اتنے انچ بارش ہوگی اور پھر اتنی ہی بارش اسی وقت میں جس کا تعین کیا گیا ہے ہو بھی جائے اس میں تخلف نہ ہو بس جو اس ضابطہ کا علم رکھتا ہے اسے عالم غیب کہا جائے گا اور جو یہ ضابطہ نہیں جانتا اسے عالم غیب بھی نہیں کہہ سکتے۔

اب ہم کہتے ہیں کہ دنیا میں کسی کو عالم غیب نہیں کہہ سکتے کیونکہ کسی کو بھی کلیات تکوینیہ کا علم نہیں ہو سکتا صرف ایک ہی ذات ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی ہے جسے تکوینیات کا علم محیط حاصل ہے ہاں! بعض امور کا انکشاف ہو جاتا ہے مگر اسے علم نہیں کہتے کسی طرح اگر ہم کو معلوم ہو جائے کہ اس کے پیٹ میں لڑکا ہے لیکن اگر کوئی پوچھ لے کہ لڑکا کیوں ہے؟ تو یقیناً ہمارے پاس اس کا جواب نہ ہوگا تو ضوابط اور اصول غیب کا علم کسی نبی کسی ولی کو نہیں ہو سکتا یہ علم اللہ تعالیٰ کی قدرت کے ساتھ مخصوص ہے ایک کلیہ کا علم اگر ہو تو وہ مفتاح بنتا ہے بہت سی جزئیات کے علم کا خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ“ (۲۷) اس سے معلوم ہوا کہ قواعد و ضوابط غیب کا اور تکوینیات میں کلیات غیب کا علم بجز خدا کے اور کسی کو نہیں ہاں! بعض جزئیات کا انکشاف ہو سکتا ہے۔ ہاں! تشریعیات کے مد میں کلیات کا علم غیب انبیاء علیہم السلام کو ہے کیونکہ اگر یہ علم انہیں نہ دیا جائے تو ان کے کام میں فرق آ جائے۔ البتہ وہ اسی قدر ملتا ہے جتنا اللہ اپنی حکمت کے موافق عطا فرمادے۔

خلاصہ یہ ہے کہ حوادث دہر پر کوئی مطلع نہیں ہو سکتا اور جزئیات کے عالم کو عالم غیب نہیں کہہ سکتے رہا کسی جزئی کے علم کا کسی پر منکشف ہو جانا تو یہ دوسری بات ہے اور یہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام دونوں کو ہوتا ہے البتہ ان دونوں کشف میں فرق ہوتا ہے اور وہ فرق وہی ہے جس کو سورہ جن میں بیان فرمایا گیا ہے: ”عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَخْلُقُ رَصْدًا“ (۲۸) یعنی وہ عالم غیب ہے اور غیب پر کسی کو حاوی اور مسلط نہیں کرتا ہاں انبیاء و رسل کو تشریعیات اور تکوینیات میں سے جتنے پر چاہے مطلع کر دیتا ہے اسی طرح کہ کوئی چیز اس میں خلل انداز نہ ہو سکے نہ نفس کو کچھ دخل ہو نہ شیطان کو نہ کسی قسم کے شک و شبہ کو غرض یہ کہ ہر شے سے محفوظ ہو کیونکہ اس کے آگے پیچھے پہرے دار ہوتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ نبی کو جو کشف ہوتا ہے یا وحی آتی ہے اس کے ساتھ پہرے دار ہوتے ہیں اس لیے اس میں غلطی کا احتمال نہیں ہوتا بخلاف ولی کے کشف کے کہ اس میں غلطی کا احتمال بھی ہے اور شبہ کی گنجائش بھی اس لیے دونوں یکساں نہیں ہو سکتے اب دو فرق ہوئے: نبی کا علم قطعی اور ولی کا ظنی وہاں اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری ہے اور یہاں نہیں اور یہ سب جزئیات علم ہیں کلیات کا علم مختص بالباری تعالیٰ ہے یہ علوم نہ نبی کو حاصل ہیں نہ ولی کو انہیں جو کچھ حاصل ہوتا ہے خواہ کتنا کثیر ہو سب جزئیات ہیں اس لیے عالم غیب نہیں کہہ

سکتے۔

پھر یہاں یہ بھی واضح رہے کہ ”غیب“ کے معنی ہے: ”مالا یقع تحت الحواس“ ولا تقتضیہ بداهۃ العقل“ اور جس غیب کے ساتھ حق تعالیٰ متفرد ہیں اس میں اتنی قید اور ہے: ”ولم ینصب علیہ دلیل“ (۲۹) یعنی نظر و فکر اور دلیل عقلی سے بھی معلوم نہ ہو ورنہ پھر غیب نہیں رہے گا۔ (کشف الباری ج ۲ ص ۶۳۵)

کیا اکوان غیبیہ پر اطلاع یا بی ممکن نہیں؟

اس آیت کی رو سے ہونا یہ چاہیے کہ ان اشیائے خمسہ میں سے کسی ایک کی جزئی بات کا علم بھی کسی کو حاصل نہ ہو حالانکہ ہم سینکڑوں واقعات اس کے خلاف پاتے ہیں اولیاء کرام کی کرامتیں کثرت سے منقول ہیں جو اس اختصاص کے خلاف پر دلالت کرتی ہیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو رحم کی حالت معلوم ہو گئی تھی اور آپ نے انتقال سے پہلے اپنی حاملہ بیوی کے متعلق فرمادیا تھا کہ ان کے لڑکی ہوگی اس لیے آپ نے وصیت فرمائی کہ اس حمل کو لڑکی مان کر ترکہ تقسیم کیا جائے اسی طرح پنجاب میں ایک بزرگ تھے: عبد اللہ شاہ یہ حضرت میاں جی نور محمد جھنجھواوی رحمۃ اللہ علیہ کے پیر بھائی تھے اور حضرت شاہ عبدالرحیم ولایتی کے خلیفہ مجاز وہ دروزہ کا تعویذ دیتے وقت ساتھ ساتھ یہ بھی کہہ دیتے کہ لڑکا ہوگا یا لڑکی یہ ان کی مشہور کرامت تھی۔ ایسے ہی منجمین اور گہان پیشین گوئیاں کرتے ہیں جو کبھی کبھی واقع کے مطابق بھی نکل آتی ہیں اسی طرح آج کل جدید آلات کے ذریعے رحم کے اندر بچہ کی جنس کیا ہے؟ اس کا انکشاف ہو جاتا ہے محکمہ موسمیات کے ماہرین بارش ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں پیشگی بتا دیتے ہیں ان کی یہ پیش گوئی بسا اوقات درست بھی ہو جاتی ہے۔

اس اشکال کے جواب سے پہلے ایک مقدمہ سمجھ لیجئے اگر ایک چیز کے کچھ اصول ہوں اور کچھ فروع تو اصلی علم اس وقت کہیں گے جب اس کے اصول کا علم ہو فرض کیجئے ایک شخص سو دو سو یا دو چار ہزار امراض اور ان کے نسخے رٹ لے تو کیا اس کو طبیب کہہ سکیں گے؟ نہیں! بلکہ طبیب وہ سمجھا جائے گا جو اصول طب اور اس کے فن سے واقف ہو چاہے امراض اور نسخے رٹے نہ ہوں اسی طرح عالم وہ ہوگا جو اصول علم سے واقف ہو فقیہ وہ نہیں جسے محض جزئیات فقہ یاد ہوں بلکہ فقیہ وہ کہلائے گا جو اصول اور مآخذ پر مطلع ہو خواہ جزئیات کم یاد ہوں۔ (کشف الباری ج ۲ ص ۶۳۳)

نیز شیخ سلیم اللہ خان لکھتے ہیں:

حدیث باب کے جملے ”ما المسئول عنها باعلم من السائل“ اور ”فی خمس لا یعلمہن الا اللہ“ صاف دلالت کر رہے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں کئی ساری چیزیں ایسی ہیں جن کا علم سوائے اللہ جل جلالہ کے اور کسی کو نہیں۔ (کشف الباری ج ۲ ص ۶۵۰ مکتبہ فاروقیہ کراچی ۱۴۲۶ھ)

علوم خمسہ کے مصداق کے متعلق علماء دیوبند کے موقف پر مصنف کا تبصرہ

شیخ انور شاہ کشمیری شیخ احمد رضا بجنوری اور شیخ سلیم اللہ خان نے جو لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم سے مراد ہے: اصول کلیات اور ضوابط کا علم یہ ان کی اپنی اصطلاح ہے قدامت مکملین جمہور مفسرین محدثین اور فقہاء اسلام اور اکابر علماء اسلام کی عبارات میں اس اصطلاح کا کوئی ثبوت نہیں ہے قدیم علماء نے اللہ تعالیٰ کے علم کے متعلق فرمایا ہے کہ اس کا علم ذاتی ہے یعنی بے تعلیم غیر اور قدیم ہے واجب ہے ازلی ابدی ہے اور بس! جیسا کہ عنقریب ہمارے پیش کردہ حوالہ جات سے ان شاء اللہ واضح ہو جائے گا لیکن ”لا مشاحۃ فی الاصطلاح“ ہمیں ان کی اس اصطلاح پر کوئی اعتراض نہیں ہے۔

اسی طرح ہم اہل سنت و جماعت جو رسول اللہ ﷺ کے لیے علم کلمی مانتے ہیں اس سے ہماری مراد کل مخلوقات سے زیادہ علم ہے جیسا کہ شیخ سلیم اللہ خان نے بھی لکھا ہے:

اور نبی کریم ﷺ کو اس سے بھی اتنا عظیم الشان ملا جس کا کوئی اندازہ نہیں ہو سکتا۔ (کشف الباری ج ۲ ص ۶۳۳)

اور شیخ تقی عثمانی نے لکھا ہے: قرآن کریم میں ہے کہ بہت سے انبیاء کرام علیہم السلام کو بھی انباء الغیب یعنی غیب کی خبریں دی گئی ہیں اور حضور اقدس ﷺ کو سب سے زیادہ عطا ہوئیں۔ (انعام الباری ج ۱ ص ۵۴، مکتبہ المحرق کراچی)

رسول اللہ ﷺ کے علم کلمی سے ہماری یہی مراد ہے نہ کہ کل کائنات کا علم محیط یا اللہ تعالیٰ کے علم کا مساوی علم جیسا کہ ہم اس پر ان شاء اللہ عنقریب اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کی تصریحات پیش کریں گے، سو علماء دیوبند کو بھی اس اصطلاح پر کوئی اعتراض نہیں ہونا چاہیے کیونکہ ”لا مشاحۃ فی الاصطلاح“۔

* ہم نے شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۱۱۱ پر عنوان ”مخلوق کی طرف علم غیب کی نسبت کرنے کی تحقیق“ کے تحت علم غیب کے متعلق جو بحث کی ہے اس پر خود شیخ تقی عثمانی نے تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے:

اس موضوع پر مفصل بحث کے بعد آخر میں فاضل مصنف لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس غیب مطلق کے ساتھ منفرد ہے جو جمیع معلومات کے ساتھ متعلق ہے اور اللہ تعالیٰ وحی کے ذریعہ اپنے رسولوں کو ان بعض علوم غیبیہ پر مطلع فرماتا ہے جو رسالت کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں۔

شیخ عثمانی نے لکھا ہے: اگر فاضل مولف کے تمام اہل مسلک اس پر متفق ہو جائیں تو اس سنگین مسئلہ میں کوئی اختلاف باقی نہ

رہے۔ (ابلاغ ص ۵۵، جمادی الاخریٰ ۱۶-۱۷ھ نومبر ۱۹۹۵ء)

واضح رہے کہ ہم نے جو بعض علوم غیبیہ کہا ہے اس سے اللہ کے علم غیب کے مقابلہ میں بعض علوم غیبیہ مراد ہیں جو کہ تمام مخلوق کے علوم سے زیادہ ہیں جیسا کہ شیخ سلیم اللہ خان اور شیخ تقی عثمانی کو بھی تسلیم ہے اور ہمارے تمام اہل مسلک اس پر متفق ہیں جیسا کہ ہم ان شاء اللہ عنقریب اس پر اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کی تصریحات پیش کریں گے۔

اعلیٰ حضرت قدس سرہ پر نبی ﷺ کے علم تفصیلی محیط ثابت کرنے اور آپ کو عالم الغیب کہنے کا الزام

شیخ سلیم اللہ خان صاحب لکھتے ہیں:

مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی نے مختلف کتابوں میں جو کچھ تحریر کیا ہے اس کی رو سے ان کا مسلک یہ ہے کہ ابتداء آفرینش عالم سے لے کر ہنگامہ محشر (حساب و کتاب وغیرہ) کے اختتام یا بالفاظ دیگر جنت و نار تک کے تمام واقعات جزئیہ و کلیہ دینیہ و دنیویہ کا علم تفصیلی محیط حضور سرور عالم ﷺ کو عطا فرمایا گیا ہے۔ (کشف الباری ج ۲ ص ۶۳۷)

نیز شیخ سلیم اللہ خان صاحب لکھتے ہیں:

اگر اللہ تعالیٰ کے تمام غیوب اور جزئیات غیب پر مطلع کر دینے سے حضور اکرم ﷺ کو عالم الغیب کہہ سکتے ہیں تو پھر آپ کے حضرات صحابہ کرام کے سامنے ان تمام امور کو بیان کر دینے سے ان تمام صحابہ کرام علیہم السلام کا عالم الغیب ہونا بھی تو لازم آئے گا پھر حضور اکرم ﷺ ہی کی تخصیص کیوں؟ (کشف الباری ج ۲ ص ۶۳۷)

حقیقت یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ العزیز نہ تو رسول اللہ ﷺ کو عالم الغیب کہتے ہیں یا مانتے ہیں اور نہ آپ کے لیے علم تفصیلی محیط مانتے ہیں بلکہ آپ کے لیے اللہ تعالیٰ کے علم سے بعض علوم عطا کیے جانے کے قائل ہیں تاہم آپ کے یہ بعض

علوم تمام مخلوق کے علوم سے بہت زیادہ ہیں اعلیٰ حضرت کی عبارات ملاحظہ فرمائیں:

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کو عالم الغیب کہنا جائز نہیں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ العزیز تحریر فرماتے ہیں:

علم غیب عطا ہونا اور لفظ عالم الغیب کا اطلاق اور بعض اجلہ اکابر کے کلام میں اگرچہ بندہ مومن کی نسبت صریح لفظ "یعلم الغیب" وارد ہے "کما فی مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح للملا علی القاری" بلکہ خود حدیث سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ میں سیدنا خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت ارشاد ہے: "کان یعلم علم الغیب" مگر ہماری تحقیق میں لفظ عالم الغیب کا اطلاق حضرت عزت و جلالہ کے ساتھ خاص ہے کہ اس سے عرفا علم بالذات متبادر ہے۔ کشاف میں ہے: "الممراد بہ الخفی الذی لا ینفذ فیہ ابتداء الا علم اللطیف الخبیر ولہذا لا یجوز ان یطلق فیقال فلان یعلم الغیب" (غیب سے مراد وہ پوشیدہ چیز ہے جس میں ابتداء صرف اللہ تعالیٰ کا علم نافذ ہوتا ہے اس لیے مطلقاً یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ فلاں شخص غیب جانتا ہے)۔

اور اس سے انکار معنی لازم نہیں آتا۔ حضور اقدس ﷺ قطعاً بے شمار غیوب و ماکان و مایکون کے عالم ہیں مگر عالم الغیب صرف اللہ عز و جل کو کہا جائے گا جس طرح حضور اقدس ﷺ قطعاً عزت و جلالت والے ہیں تمام عالم میں ان کے برابر کوئی عزیز و جلیل نہ ہے نہ ہو سکتا ہے مگر محمد عز و جل کہنا جائز نہیں بلکہ اللہ عز و جل و محمد ﷺ۔ غرض صدق و صورت معنی کو جواز اطلاق لفظ لازم نہیں نہ منع اطلاق لفظ کوئی صحت معنی امام ابن المنیر اسکندری "کتاب الانصاف" میں فرماتے ہیں: "کم من معتقد لا یطلق القول بہ خشية ايهاہ غیرہ مما لا یجوز اعتقاده فلا ربط بین الاعتقاد والاطلاق" "کتنے عقائد ایسے ہیں جن کا مطلقاً قول نہیں کیا جاتا مبادا ان کے غیر کا وہم کیا جائے جن کا اعتقاد جائز نہیں ہے اس لیے کسی چیز کا اعتقاد رکھنے اور اس کا اطلاق کرنے میں کوئی تلازم نہیں ہے" یہ سب اس صورت میں ہے کہ مقید بقید اطلاق کیا جائے یا بلا قید علی الاطلاق مثلاً عالم الغیب یا عالم الغیب علی الاطلاق اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ بالواسطہ یا بالعطاء کی تصریح کر دی جائے تو وہ محذور نہیں کہ ایہام زائل اور مراد حاصل۔ علامہ سید شریف قدس سرہ "حواشی کشاف" میں فرماتے ہیں: "وانما لم یجوز الاطلاق فی غیرہ تعالیٰ لانہ یشاہد منہ تعلق علم بہ ابتداء فیکون مناقضا واما اذا قید وقیل اعلمہ اللہ تعالیٰ الغیب او اطلعه علیہ فلا محذور فیہ" "اللہ تعالیٰ کے غیر کے لیے علم غیب کا اطلاق کرنا اس لیے جائز نہیں ہے کیونکہ اس سے متبادر یہ ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ علم کا تعلق ابتداء ہے تو یہ قرآن مجید کے خلاف ہو جائے گا لیکن جب اس کو مقید کیا جائے اور یوں کہا جائے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے غیب کی خبر دی ہے یا اس کو غیب پر مطلع فرمایا ہے تو پھر اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔"

(حاشیہ کشاف بر کشاف ج ۱ ص ۱۲۸ مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی الخلیفۃ ۱۰۱۱ھ ۱۳۸۵ھ فتاویٰ رضویہ ج ۹ ص ۸۱ مطبوعہ دارالعلوم امجدیہ کراچی)

نیز اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فرماتے ہیں:

علم مافی الغد (کل کا علم) کے بارہ میں ام المؤمنین کا قول ہے کہ جو یہ کہے کہ حضور کو علم مافی الغد تھا (کل کا علم تھا) وہ جھوٹا ہے۔ اس سے مطلق علم کا انکار نکالنا محض جہالت ہے علم جب کہ مطلق بولا جائے خصوصاً جب کہ غیب کی خبر کی طرف مضاف ہو تو اس سے شمراد علم ذاتی ہوتا ہے۔ اس کی تصریح "حاشیہ کشاف" پر میر سید شریف رحمۃ اللہ علیہ نے کر دی ہے اور یہ یقیناً حق ہے کہ کوئی شخص کسی مخلوق کے لیے ایک ذرہ کا بھی علم ذاتی مانے یقیناً کافر ہے۔ (ملفوظات ج ۳ ص ۳۴ مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے لیے علم تفصیلی محیط ماننا جائز نہیں

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ العزیز تحریر فرماتے ہیں:

کسی علم کی حضرت عزوجل سے تخصیص اور اس کی ذات پاک میں حصر اور اس کے غیر سے مطلقاً نفی چند وجہ پر ہے:

اول : علم کا ذاتی ہونا کہ بذات خود بے عطا غیر ہو۔

دوم : علم کا غنا کہ کسی آلہ جارحہ و تدبیر فکر و نظر و التفات و انفعال کا اصلاً محتاج نہ ہو۔

سوم : علم کا سرمدی ہونا کہ ازلا ابد ہو۔

چہارم : علم کا وجوب کہ کسی طرح اس کا سلب ممکن نہ ہو۔

پنجم : علم کا اثبات و استمرار کہ کبھی کسی وجہ سے اس میں تغیر تبدیل فرق اور تفاوت کا امکان نہ ہو۔

ششم : علم کا اقصی غایت کمال پر ہونا کہ معلوم کی ذات ذاتیات اعراض احوال لازمہ مفارقة ذاتیہ اضافیہ ماضیہ آتیہ (مستقبلہ)

موجودہ ممکنہ سے کوئی ذرہ کسی وجہ پر مخفی نہ ہو سکے۔

ان چھ وجوہ پر مطلق علم حضرت احدیت جل و علا سے خاص اور اس کے غیر سے مطلقاً منفی یعنی کسی کو کسی ذرہ کا ایسا علم جو ان چھ وجوہ سے ایک وجہ بھی رکھتا ہو حاصل ہونا ممکن نہیں ہے جو کسی غیر الہی کے لیے عقول مفارقة ہوں خواہ نفوس ناطقہ ایک ذرے کا ایسا علم ثابت کرے یقیناً اجماعاً کافر مشرک ہے۔ (الصمام ص ۳، فتاویٰ رضویہ ج ۲۶ ص ۷۲-۷۱، رضاء فاؤنڈیشن لاہور)

نیز امام احمد رضا قادری لکھتے ہیں:

میں نے اپنی کتابوں میں تصریح کر دی ہے کہ اگر تمام اولین و آخرین کا علم جمع کیا جائے تو اس علم کو علم الہی سے وہ نسبت ہرگز نہیں ہو سکتی جو ایک قطرہ کے کروڑوں حصہ کو سمندر سے ہے کیونکہ یہ نسبت متناہی کی متناہی کے ساتھ ہے اور وہ غیر متناہی کی متناہی سے۔ (المعراج ص ۶، فتاویٰ کتب خانہ لاہور)

نبی ﷺ کو (اللہ تعالیٰ کے علوم سے) بعض علوم عطا کیے گئے ہیں اس کے متعلق اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی تصریح یہ ہے: ہم یہ نہیں کہتے کہ آپ کا علم اللہ تعالیٰ کے علم کے مساوی ہے اور نہ یہ کہتے ہیں کہ آپ کا علم مستقل ہے اور ہم اللہ تعالیٰ کی عطا سے بھی صرف بعض علوم ثابت رکھتے ہیں لیکن رسول اللہ ﷺ کے بعض علوم میں اور مخلوق کے بعض علوم میں آسمان اور زمین کی مثل فرق ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ عظیم اور کثیر ہے اور اللہ سب سے زیادہ بڑا ہے۔ (اعلیٰ حضرت کی عربی عبارت درج ذیل ہے:)

اعلیٰ حضرت کی یہ تصریح کہ رسول اللہ ﷺ کو بعض علم عطا کیا گیا ہے

”لا نقول بمساواة علم الله تعالى ولا بحصوله بالاستقلال ولا نثبت بعطاء الله تعالى ايضاً الا البعض“

لكن بون بين البعض والبعض كالفرق بين السماء والارض بل اعظم واكثر والله اكبر۔

(الدولة الكية بالمادة الغيبية ص ۶۹، مرکز ال سنت برکات رضا، حند)

اب چونکہ ہم نے نبی ﷺ کے بعض علوم جزئیہ کی اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ سے تصریح پیش کر دی اس لیے حسب وعدہ شیخ تقی عثمانی کو اس مسئلہ میں اختلاف نہیں کرنا چاہیے۔

علم ذاتی اور عطائی کی بحث

شیخ سلیم اللہ خاں لکھتے ہیں:

یہاں ایک اہم بات یہ یاد رکھنے کی ہے کہ نصوص قطعیہ مثلاً ”لا اعلم الغیب“ وغیرہ جیسی آیتوں میں چونکہ صریحاً علم غیب کی نفی کا ذکر ہے اس لیے ایسے موقع پر منحرف لوگ ذاتی اور عطائی کی بے جا تاویل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جہاں کہیں آپ کی ذات سے علم غیب کی نفی آئی ہے اس سے ذاتی علم کی نفی مراد ہے آپ کو جو علم ماکان و مایکون حاصل تھا وہ عطائی تھا نہ کہ ذاتی اور اس کی نفی نہیں ہے۔

لیکن ان لوگوں کا یہ کہنا بے جا اور باطل ہے:

اولاً اس لیے کہ پیچھے اشارہ گزر چکا ہے کہ وہ علم غیب جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ منفرد ہیں وہ ہے ”مالا یقع تحت الحواس“ ولا تقتضیہ بداهۃ العقل“ ولم ینصب علیہ دلیل“ جب کہ مخلوقات کو جس قدر بھی علم اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوتا ہے اس پر ”غیب“ کی تعریف ہی صادق نہیں آتی کسی کے بتانے اور خبر دینے سے جو علم حاصل ہوتا ہے اس کو ”اخبار الغیب“ اور ”انباء الغیب“ تو کہہ سکتے ہیں علم غیب نہیں اور دونوں میں بون بعید ہے۔ (كشف الباری ص ۲۷۳) اس کا جواب یہ ہے کہ جن آیات میں اللہ تعالیٰ کے غیر سے علم غیب کی نفی ہے تو تقریباً سب ہی علماء نے اس کو ذاتی علم کی نفی پر محمول کیا ہے۔

علامہ ابن حجر مکی متوفی ۹۱۱ھ تحریر فرماتے ہیں:

وما ذکرناہ فی الایۃ صرح بہ النووی رحمہ اللہ
تعالیٰ فتاواہ فقال معناہا لا یعلم ذلک استقلاً لا
وعلم احاطۃ بکل المعلومات للہ تعالیٰ
(فتاویٰ حدیثیہ ص ۲۶۸ مطبوعہ مطبعہ صنفی البابی دار الادب مصر ۱۳۵۶ھ)
یعنی ہم نے جو آیات کی تفسیر کی امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے
اپنے فتاویٰ میں اس کی تصریح کی فرماتے ہیں: آیت کا معنی یہ ہے
کہ غیب کا ایسا علم صرف خدا کو ہے جو بذات خود ہو اور جمیع
معلومات البیہ کو محیط ہو۔
قُلْ لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَیْبَ إِلَّا
اللّٰهُ۔ (النمل: ۶۵)
آپ کہیے: آسمانوں اور زمینوں میں اللہ کے سوا کوئی غیب کو
نہیں جانتا۔

اس آیت کی تفسیر میں شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ لکھتے ہیں:

کل مغیبات کا علم بجز خدا کے کسی کو حاصل نہیں نہ کسی ایک غیب کا علم کسی شخص کو بالذات بدون عطائے الہی کے ہو سکتا ہے (الی قولہ) ہاں! بعض بندوں کو بعض غیب پر باختیار خود مطلع کر دیتا ہے جس کی وجہ سے کہہ سکتے ہیں کہ فلاں شخص کو حق تعالیٰ نے غیب پر مطلع فرما دیا۔ (حاشیہ عثمانی ص ۹۶ مطبوعہ دار التعمین کراچی)

اب کیا شیخ سلیم اللہ خاں صاحب شیخ عثمانی کو بھی منحرف قرار دیں گے کیونکہ انہوں نے بھی ذاتی اور عطائی کا فرق کیا ہے۔

رہا مولانا سلیم اللہ خاں صاحب کا دوسرا اعتراض کہ کسی کے خبر دینے سے جو علم حاصل ہوتا ہے اس کو انباء الغیب اور اخبار الغیب تو کہہ سکتے ہیں علم غیب نہیں اور دونوں میں بہت فرق ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ:

ہمارے نزدیک یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو جو غیب کی خبریں بتلائی گئی ہیں اس سے ان کو علم غیب حاصل نہیں ہوا کیونکہ شرح عقائد (ص ۱۰) اور دیگر علم کلام کی کتابوں میں مذکور ہے کہ علم کے تین اسباب ہیں: خبر صادق حواس سلیمہ اور عقل اور وحی بھی خبر صادق ہے تو جب انبیاء علیہم السلام کو اللہ نے غیب کی خبریں دیں تو ان کو علم غیب حاصل ہو گیا اس لیے صحیح یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو وحی سے علم غیب حاصل ہوتا ہے لیکن یہ علم محیط یا علم ذاتی نہیں ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے علم کو اللہ کے علم سے بہت کم ماننے کو بھی غلط اور کم راہی کہنے کا جواب
شیخ تقی عثمانی لکھتے ہیں:

سوال: اگر کسی کا عقیدہ ہو کہ نبی کریم ﷺ کو علم کلی عطا کیا گیا تو اس کو مشرک کہا جائے گا یا نہیں؟

جواب: اس پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا جائے گا اس لیے کہ وہ تاویل کرتے ہیں اور تاویل بھی فی الجملہ یعنی غلط سہی، لیکن وہ حضرات جو کچھ
کہتے ہیں اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ جل جلالہ کے علم میں اور نبی کریم ﷺ کے علم میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اللہ جل جلالہ کا علم
ازلی ہے وہ کسی لمحہ بھی اللہ تعالیٰ سے نفی نہیں ہوا اور باری تعالیٰ کی صفت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم بغیر کسی واسطہ کے ہے جب کہ نبی
کریم ﷺ کے بارے میں اس بات کے قائل ہیں کہ ان کا علم ازلی نہیں ہے جیسا کہ احمد رضا خان صاحب کہتے ہیں کہ آپ ﷺ
کو آخر عمر میں عطا ہوا ہے یعنی یہ کہ وہ علم عطا کردہ ہے۔ احمد رضا خان صاحب نے یہ بھی لکھا ہے کہ اللہ جل جلالہ کے علم کے ساتھ
حضور ﷺ کے علم کو وہ نسبت بھی نہیں ہے جو ایک قطرے کو سمندر کے ساتھ ہے۔

اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مقصود اشتراک نہیں ہے اس واسطے نبی کریم ﷺ کو علم کلی عطا ہونے کا عقیدہ رکھنے والوں کو
مشرک کہنا درست نہیں ہے اور کفر کا فتویٰ لگا کر کافر نہیں کہا جائے گا لیکن بہر حال یہ عقیدہ غلط اور گمراہی کی بات ہے۔

(انعام الباری ج ۱ ص ۵۳۹)

یعنی اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا رسول اللہ ﷺ کے عظیم علم کو اللہ تعالیٰ کے علم کے مقابلہ میں ایسا ماننا جیسا ایک قطرہ
بھی سمندر کے مقابلہ میں نہیں ہے یہ بھی غلط اور کم راہی کی بات ہے! (لا حول ولا قوۃ الا باللہ!)

اب ہم شیخ تقی عثمانی اور مولانا سلیم اللہ خان کے انصاف اور دیانت سے سوال کرتے ہیں کہ ان کے ممدوح شیخ انور شاہ کشمیری کی
لیک عبارت یہ ہے:

والذی تحقیق عندی ان التحریف فیہ لفظی میرے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ قرآن مجید میں تحریف لفظی بھی
ایضا اما انہ عن عمد منهم او لمغلطۃ۔ ہے یا تو یہ تحریف لوگوں نے عمدا کی ہے یا کسی مغالطہ کی بناء پر ہے۔

(فیض الباری ج ۳ ص ۳۹۵ مجلس علمی سورت 'مائدہ' ۱۳۵ھ)

مذکورہ عبارت سے ظاہر ہے کہ شیخ کشمیری کے نزدیک قرآن مجید میں تحریف لفظی ثابت ہے اب بتائیں کہ آپ کے نزدیک یہ
عین اسلام ہے؟ کفر ہے؟ گمراہی ہے؟ یا کیا ہے؟

حدیث جبریل کے ضمن میں "فیض الباری" انوار الباری "کشف الباری اور انعام الباری" کی عبارات پر تبصرہ کرنے کے بعد
اب ہم پھر اس حدیث کی باقی شرح کرنے کی طرف متوجہ ہوتے ہیں فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

اس حدیث میں نبی ﷺ نے قیامت کی چند علامات بیان فرمائی ہیں دیگر احادیث میں آپ نے اور بہت علامات بیان فرمائی
ہیں۔ اب ہم ان احادیث کو بیان کر رہے ہیں:

نبی ﷺ کا علامات قیامت کی خبر دینا

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ ارض
حجاز سے ایسی آگ نمودار نہ ہو جس سے بھرنی کے ادنوں کی گردنیں روشن ہو جائیں۔

(صحیح البخاری: ۱۱۸، صحیح مسلم: کتاب القتن: ۴۲، (۲۹۰۶) ۱۵۶، جامع الاصول: ۷۸۸، ج ۱۰)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ میں کذابوں کا خروج نہ ہو ان میں سے ہر ایک یہ زعم کرے گا کہ وہ اللہ کا رسول ہے۔ (صحیح مسلم۔ کتاب الفتن: ۱۸۴، (۲۹۲۳) ۷۲۰۹۔ سنن ابوداؤد: ۴۳۳۴، سنن ترمذی: ۲۲۲۵، مسند احمد ج ۲ ص ۴۵۰۔ ۵۲۷ جامع الاصول: ۷۸۹۵۔ ج ۱۰)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ سورج مغرب سے طلوع نہ ہو پس جب سورج مغرب سے طلوع ہوگا تو سب لوگ ایمان لے آئیں گے اور جو لوگ اس سے پہلے ایمان نہ لائے ہوں ان کا اس دن ایمان لانا مفید نہ ہوگا یا جن لوگوں نے اس سے پہلے ایمان کے ساتھ کوئی نیکی نہ کی ہو۔ (صحیح البخاری: ۶۵۰۶، صحیح مسلم۔ کتاب الایمان: ۲۳۸، (۱۵۷) ۳۸۹، سنن ابوداؤد: ۴۰۰۲، سنن ترمذی: ۲۲۳۵، ۲۱۹۱، مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۵۔ ۱۳۵ جامع الاصول: ۷۸۹۷۔ ج ۱۰)

(۴) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ درندے انسانوں سے باتیں نہ کریں اور انسان سے اس کے کوزے کا پھندا بات نہ کرے اور اس سے اس کی جوتی کا تسمہ بات نہ کرے۔ (سنن الترمذی: ۲۱۸۶، جامع الاصول: ۷۸۹۹۔ ج ۱۰)

(۵) حضرت سلامہ بنت حر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کی علامتوں میں سے یہ ہے کہ اہل مسجد امامت کرنے کے لیے ایک دوسرے سے کہیں گے اور انہیں نماز پڑھانے کے لیے کوئی امام نہیں ملے گا۔ (سنن ابوداؤد: ۵۸۱۱، جامع الاصول: ۷۹۰۸۔ ج ۱۰)

(۶) قیس بن ابی حازم حضرت مرداس اسلمی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: نیک لوگ ایک ایک کر کے چلے جائیں گے اور تلچھٹ (بھوسی) باقی رہ جائیں گے جیسے جو کی بھوسی یا ردی کھجوریں باقی رہ جاتی ہیں۔

(صحیح البخاری: ۶۴۳۴، مسند احمد ج ۲ ص ۱۹۳، سنن الدارمی: ۲۷۲۲، جامع الاصول: ۷۹۰۹۔ ج ۱۰)

(۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی حتیٰ کہ ایک آدمی کسی آدمی کی قبر کے پاس سے گزرے گا اور کہے گا: کاش! اس کی جگہ میں ہوتا۔ (صحیح البخاری: ۷۱۱۵، صحیح مسلم۔ کتاب الفتن: ۵۳، (۲۹۰۷) ۷۱۶۸، سنن ابن ماجہ: ۴۰۳، الموطا: ۱۶۵، مسند احمد ج ۲ ص ۳۶، جامع الاصول: ۷۹۱۱۔ ج ۱۰)

(۸) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی حتیٰ کہ زمانہ متقارب ہو جائے سال ایک ماہ کی طرح گزرے گا اور مہینہ ہفتہ کی طرح گزرے گا اور ہفتہ ایک دن کی طرح اور ایک دن ایک گھنٹہ کی طرح گزرے گا اور ایک گھنٹہ آگ کی چنگاری کی طرح گزر جائے گا۔ (سنن ترمذی: ۳۹۲۹، جامع الاصول: ۷۹۱۳۔ ج ۱۰)

(۹) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ قیامت صرف اشرار (بدترین لوگوں) پر قائم ہوگی۔

(صحیح مسلم۔ کتاب الفتن: ۱۳۱، (۲۹۳۹) ۴۶۶، جامع الاصول: ۷۹۱۶۔ ج ۱۰)

(۱۰) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک کہ دو عظیم جماعتوں میں جنگ نہ ہو ان میں بہت بڑی جنگ ہوگی اور ان کا دعویٰ ایک ہوگا اور حتیٰ کہ تمیں دجالوں کذابوں کا ظہور ہوگا ان میں سے ہر ایک یہ گمان کرے گا کہ وہ اللہ کا رسول ہے اور حتیٰ کہ علم اٹھالیا جائے گا اور زلزلے بہ کثرت ہوں گے اور زمانہ

مقارب ہوگا اور فتنوں کا ظہور ہوگا اور بہ کثرت قتل ہوگا۔

(صحیح البخاری: ۳۶۰۹، صحیح مسلم۔ کتاب الفتن: ۱۷۱ (۲۸۸۸۰) ۱۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۳، جامع الاصول: ۷۹۲، ج ۱۰)

(۱۱) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری امت میں سے ایک جماعت ہمیشہ اللہ کے دین کے لیے قتال کرتی رہے گی اور اپنے دشمنوں پر غالب رہے گی اور کسی کی مخالفت سے ان کو ضرر نہیں ہوگا حتیٰ کہ ان پر قیامت آجائے گی اور وہ اسی حال پر ہوں گے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے کہا: ہاں! اللہ تعالیٰ ایک ہوا بھیجے گا جس کی خوشبو مشک کی طرح ہوگی اور اس کا مس ریشم کی طرح ہوگا اور جس شخص کے دل میں ایک رائی کے برابر بھی ایمان ہوگا وہ اس کی روح قبض کر لے گی پھر اشرار (بدترین لوگ) باقی رہ جائیں گے اور ان پر قیامت قائم ہو گی۔ (صحیح مسلم۔ کتاب الامار: ۱۷۱ (۱۹۲۳) ۱۷۳، جامع الاصول: ۷۹۱)

(۱۲) حضرت حذیفہ بن اسید الغفاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم آپس میں بحث کر رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے آپ نے فرمایا: تم کس چیز کا ذکر کر رہے ہو؟ ہم نے کہا: ہم قیامت کا ذکر کر رہے ہیں آپ نے فرمایا: قیامت ہرگز اس وقت تک قائم نہیں ہوگی حتیٰ کہ تم اس سے پہلے دس نشانیاں نہ دیکھ لو پھر آپ نے دھوئیں کا دجال کا دابہ الارض کا سورج کے مغرب سے طلوع ہونے کا حضرت عیسیٰ بن مریم کے نزول کا یاجوج ماجوج کا اور تین مرتبہ زمین کے دھنسنے کا ذکر فرمایا ایک مرتبہ مشرق میں ایک مرتبہ مغرب میں ایک مرتبہ جزیرہ عرب میں اور سب کے آخر میں ایک آگ ظاہر ہوگی جو لوگوں کو عسکر کی طرف لے جائے گی۔

(صحیح مسلم۔ کتاب الفتن: ۳۹ (۲۹۰۱) ۱۵۲، سنن ابوداؤد: ۳۳۱۱، سنن ترمذی: ۲۱۸۳، سنن ابن ماجہ: ۳۰۴، جامع الاصول: ۷۹۲)

(۱۳) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا: میں تم کو وہ حدیث نہ سناؤں جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا اور میرے بعد کوئی ایسا شخص نہیں ہوگا جس نے رسول اللہ ﷺ سے اس کو سنا ہو آپ نے فرمایا: قیامت کی علامتوں میں سے یہ ہے کہ علم اٹھایا جائے گا اور جبل کا ظہور ہوگا اور زنا عام ہوگا اور شراب پی جائے گی اور مرد چلے جائیں گے اور عورتیں باقی رہ جائیں گی حتیٰ کہ پچاس عورتوں کا کفیل ایک مرد ہوگا۔ (صحیح البخاری: ۸۱، صحیح مسلم۔ کتاب العلم: ۹ (۲۶۷۱) ۶۶۶۰، سنن ترمذی: ۲۲۱۲، سنن ابن ماجہ: ۳۰۴۵، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۰، جامع الاصول: ۷۹۲)

(۱۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کی علامتوں میں سے ایک یہ ہے کہ زمانہ مقارب ہو جائے گا اور ظلم ہو جائے گا اور فتنوں کا ظہور ہوگا اور قتل بہت زیادہ ہوگا۔

(صحیح البخاری: ۷۰۶۲، ۷۰۶۳، صحیح مسلم۔ کتاب العلم: ۱۰ (۲۶۷۲) ۶۶۶۲، سنن ترمذی: ۲۲۰۷، سنن ابوداؤد: ۲۲۵۵، سنن ابن ماجہ: ۳۰۵۱)

۳۰۵۰، مسند احمد ج ۲ ص ۵۲۵، جامع الاصول: ۷۹۲)

(۱۵) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب میری امت چدرہ کاموں کو کرے گی تو اس پر مصائب کا آنا حلال ہو جائے گا عرض کیا گیا: یا رسول اللہ ﷺ! وہ کیا کام ہیں؟ آپ نے فرمایا: جب مال غنیمت کو ذاتی دولت بنالیا جائے گا اور امانت کو مال غنیمت بنالیا جائے گا اور زکوٰۃ کو جرمانہ سمجھ لیا جائے گا جب لوگ اپنی بیوی کی اطاعت کریں گے اور اپنی ماں کی نافرمانی کریں گے اور جب دوست کے ساتھ نیکی کریں گے اور باپ کے ساتھ بُرائی کریں گے اور جب مسجدوں میں آوازیں بلند کی جائیں گی اور ذلیل ترین شخص کو قوم کا سردار بنادیا جائے گا اور جب کسی شخص کے شریکے ذرہ

سے اس کی عزت کی جائے گی شراب پی جائے گی اور ریشم پہنا جائے گا اور گانے والیاں اور ساز رکھے جائیں گے اور اس امت کے آخری لوگ پہلوں کو بڑا کہیں گے اس وقت تم سرخ آنکھوں زمین کے دھسنے اور مسخ کا انتظار کرو۔

(سنن ترمذی: ۲۲۱۷، جامع الاصول: ۷۲۵)

(۱۶) حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری امت میں نہ وہ ایسے لوگ ہوں گے جو ریشم کو شراب کو اور گانے بجانے کے آلات کو حلال کہیں گے اور ضرور کچھ لوگ پہاڑ کے دامن میں رہیں گے جب شام کو وہ اپنے جانوروں کا ریوڑ لے کر لوٹیں گے اور ان کے پاس کوئی فقیر اپنی حاجت لے کر آئے گا تو وہ کہیں گے کہ کل آنا اللہ تعالیٰ پہاڑ گرا کر ان کو ہلاک کر دے گا اور دوسرے لوگوں کو (جو ریشم شراب اور باجوں کو حلال کہیں گے) مسخ کر کے قیامت تک کے لیے بندر اور خنزیر بنادے گا۔ (صحیح البخاری: ۵۵۹۰، سنن ابوداؤد: ۴۰۳۹، جامع الاصول: ۷۲۵)

(۱۷) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دنیا اس وقت تک ختم نہیں ہوگی جب تک کہ عرب کا حاکم وہ شخص نہیں ہوگا جو میرے اہل بیت سے ہے اس کا نام میرے نام کے موافق ہوگا (یعنی محمد) اور دوسری روایت میں ہے: اگر ایام دنیا میں سے صرف ایک دن باقی رہ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کو اتنا سب کر دے گا حتیٰ کہ اس دن میں ایک شخص کو میرے اہل بیت سے مبعوث کرے گا جس کا نام میرے نام کے موافق اور جس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق ہوگا وہ زمین کو اس طرح عدل اور انصاف سے بھر دے گا جس طرح وہ پہلے ظلم و جور سے بھری ہوئی تھی۔

(سنن ابوداؤد: ۴۲۸۲، سنن ترمذی: ۲۲۳۷)

(۱۸) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک کہ مال بہت زیادہ نہ ہو جائے اور حتیٰ کہ ایک آدمی اپنے مال کی زکوٰۃ لے کر نکلے تو اس کو کوئی شخص نہ ملے جو اس کو قبول کرے۔

(صحیح مسلم: کتاب الزکوٰۃ: ۶۰، (۱۰۱۲) ۲۳۰۲، مشکوٰۃ: ۵۳۴۰)

(۱۹) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! عنقریب تم میں ابن مریم نازل ہوں گے وہ حاکم عادل ہوں گے وہ صلیب کو توڑ دیں گے اور خنزیر کو قتل کر دیں گے اور جزیہ موقوف کر دیں گے اور مال کو بہائیں گے حتیٰ کہ اس کو کوئی قبول نہیں کرے گا حتیٰ کہ ایک سجدہ کرنا دنیا اور مافیہا سے بہتر ہو گا۔ (صحیح البخاری: ۲۲۲۲، صحیح مسلم: کتاب ایمان: ۲۴۲ (۱۵۵) ۱۳۸۲، مشکوٰۃ: ۵۵۰۵)

(۲۰) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس وقت تمہاری کیا شان ہوگی جب تم میں ابن مریم نازل ہوں گے اور امام تم میں سے ہوں گے۔ (صحیح البخاری: ۳۴۳۹، صحیح مسلم: کتاب ایمان: ۲۴۲ (۱۵۵) ۱۳۸۵، مشکوٰۃ: ۵۵۰۶)

(۲۱) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عیسیٰ ابن مریم زمین کی طرف نازل ہوں گے وہ شادی کریں گے اور ان کی اولاد ہوگی اور وہ زمین میں پینتالیس سال رہیں گے پھر فوت ہوں گے اور میرے ساتھ قبر میں دفن کیے جائیں گے پس میں اور عیسیٰ بن مریم ایک قبر سے ابوبکر اور عمر کے درمیان سے کھڑے ہوں گے۔

(الوفاء ابن الجوزی ص ۹۱۳، مشکوٰۃ: ۵۵۰۹)

(۲۲) حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نجد سے بیدار ہوئے اور آپ کا چہرہ سرخ تھا اور آپ فرما رہے تھے: لا الہ الا اللہ اور اس کو آپ نے تین مرتبہ دہرایا آپ نے فرمایا: عرب کے لیے اس شر سے ہلاکت ہو جو

قریب آ پہنچا ہے یا جوج ماجوج کی بندش آج کے دن کھل گئی اس کی طرح پھر آپ نے دس کا عقد کیا حضرت زینب نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم بدک ہو جائیں گے حالانکہ ہم میں نیک لوگ موجود ہیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! جب خباثت زیادہ ہو جائے۔ (صحیح البخاری: ۳۳۴۶، صحیح مسلم: ۲۸۸۰، سنن ترمذی: ۲۱۹۳، سنن ابن ماجہ: ۳۹۵۳، صحیح ابن حبان: ۳۲۷۰، ج ۲، مصنف عبدالرزاق: ۲۰۷۴۹، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۹۰۶۱، مسند الحمیدی: ۳۰۸، السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۱۰ ص ۹۳، مسند احمد: ۲۷۴۸۶، ج ۱۰)

(۲۳) مجمع بن جاریہ الانصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ابن مریم دجال کو باب لد پر قتل کریں گے۔ (سنن ترمذی: ۲۲۵۹، صحیح ابن حبان: ۶۸۱۱، ج ۱۵، المعجم الکبیر: ۱۰۷، ج ۱۹، مصنف عبدالرزاق: ۲۰۸۳۵)

(۲۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دابۃ الارض نکلے گا اس کے پاس حضرت سلیمان بن داؤد کی انگٹھی ہوگی اور حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام کا عصا ہوگا وہ مومن کے چہرے کو عصا سے روشن کرے گا اور کافر کی ناک پر انگٹھی سے نشان لگائے گا حتیٰ کہ قبیلہ کے لوگ جمع ہو جائیں گے اور وہ کہے گا: یا مومن! یا کافر۔

(سنن ترمذی: ۳۱۸۷، مسند احمد: ۷۹۴۲، ج ۲)

(۲۵) امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے رسول اللہ ﷺ کا ایک طویل ارشاد روایت کیا ہے جس کے آخر میں آپ نے فرمایا: یوم القیامۃ یوم عاشوراء ہے (یعنی محرم کے مہینہ کی دس تاریخ)۔

(فضائل الاوقات: ۲۳۷، ص ۴۴۱، مکتبہ النارۃ، مکہ مکرمہ: ۱۴۱۰ھ)

(۲۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سب سے بہتر دن جس میں سورج طلوع ہوتا ہے وہ جمعہ کا دن ہے جس میں حضرت آدم پیدا کیے گئے اور اسی دن جنت سے باہر لائے گئے اور قیامت بھی صرف جمعہ کے دن قائم ہوگی۔

(صحیح مسلم کتاب الجملہ: ۱۹۴۴، ۸۵۴، ۱۸، سنن ابن ماجہ: ۱۰۸۴، سنن نسائی: ۱۳۷۳)

(۲۷) حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دو دنوں میں زمین کو پیدا کیا اور دو دنوں میں اس کی روزی پیدا کی پھر استواء فرمایا پھر دو دنوں میں آسمانوں کو پیدا فرمایا زمین کو اتوار اور پیر کے دن پیدا کیا اور منگل اور بدھ کو اس کی روزی پیدا کی اور آسمانوں کو جمعرات اور جمعہ کے دن پیدا کیا اور جمعہ کی آخری ساعت میں غلٹ سے حضرت آدم کو پیدا کیا اور اسی ساعت میں قیامت قائم ہوگی (یہ حدیث حکما مرفوع ہے)۔

(کتاب الاسماء والصفات للبیہقی ص ۳۸۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

خاص وقوع قیامت کے متعلق نبی ﷺ کے علوم

نبی ﷺ نے قیامت واقع ہونے سے پہلے اس کی تمام نشانیاں بیان فرمائیں اور موخر الذکر تین حدیثوں میں یہ بھی بتادیا کہ محرم کے مہینہ کی دس تاریخ کو جمعہ کے دن دن کی آخری ساعت میں قیامت واقع ہوگی مہینہ تاریخ دن اور خاص وقت سب بتادیا صرف سن نہیں بتایا کیونکہ اگر سن بھی بتادیتے تو ہم آج جان لیتے کہ قیامت آنے میں اب اتنے سال باقی رہ گئے ہیں اور ایک دن بلکہ ایک گھنٹہ پہلے لوگوں کو معلوم ہوتا کہ اب ایک گھنٹہ بعد قیامت آئے گی اور قیامت کا آنا اچانک نہ رہتا اور قرآن جھوٹا ہو جاتا کیونکہ قرآن نے فرمایا ہے:

لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَغْتَةً. (الاعراف: ۱۸۷)

قیامت تمہارے پاس اچانک ہی آئے گی۔

اور نبی ﷺ قرآن مجید کے مکتب نہیں مصدق تھے اس لیے آپ نے قرآن مجید کے صدق کو قائم رکھنے کے لیے سن نہیں بتایا۔

اور اپنا علم ظاہر فرمانے کے لیے باقی سب کچھ بتا دیا۔

رسول اللہ ﷺ کو علوم خمسہ اور علم روح وغیرہ دیئے جانے کے متعلق علماء اسلام کے نظریات قیامت کب واقع ہوگی؟ بارش کب ہوگی؟ ماں کے پیٹ میں کیا ہے؟ انسان کل کیا کرے گا؟ اور کون شخص کس جگہ مرے گا؟ یہ وہ امور خمسہ ہیں جن کا ذاتی علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے بحث اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی مخلوق کو ان پانچ چیزوں کا علم عطا فرمایا ہے یا نہیں۔ بعض علماء سلف نے نیک نیتی کے ساتھ یہ کہا کہ یہ علوم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں اور اس نے مخلوق میں سے کسی کو ان پانچ چیزوں پر مطلع نہیں فرمایا اور اکثر اہل اسلام نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو عموماً اور حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کو خصوصاً ان پانچ چیزوں کے علوم میں سے بھی حظ وافر عطا فرمایا ہے۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

ان تمام اجتماعات کے بعد ہمارے علماء میں یہ اختلاف ہوا کہ بے شمار علوم غیب جو مولیٰ عزوجل نے اپنے محبوب ﷺ کو عطا فرمائے آیا وہ روزِ اول سے یوم آخر تک تمام کائنات کو شامل ہیں جیسا کہ عموم آیات و احادیث کا مفاد ہے یا ان میں تخصیص ہے۔ بہت اہل ظاہر جانب خصوص کے گئے ہیں کسی نے کہا: مشابہات کا کسی نے خمس کا کثیر نے کہا: ساعت کا اور عام علماء باطن اور ان کے اتباع سے بہ کثرت علماء ظاہر نے آیات و احادیث کو ان کے عموم پر رکھا۔

(خالص الاعتقاد ص ۷۷ مطبوعہ امام احمد رضا ائینہ کرپتی)

علماء دیوبند اور علماء غیر مقلدین یہ تاثر دیتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لیے علوم خمسہ کو ثابت کرنے میں صرف اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ اور ان کے قسبیین منفرد ہیں ہم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہ صرف ہمارا تفرقہ نہیں بلکہ بہت علماء اسلام کا یہی مسلک ہے۔ رسول اللہ ﷺ کو علوم خمسہ و علم روح وغیرہ دیئے جانے کے متعلق جمہور علماء اسلام کی تصریحات علامہ ابوالعباس احمد بن عمر بن ابراہیم المالکی القرطبی المتوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

فمن ادعی علم شیئ منها غیر مسند الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان کاذباً فی دعواه۔
(المکرم ج ۱ ص ۱۵۶ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۱۷ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی، علامہ ابن حجر عسقلانی، علامہ احمد قسطلانی، ملا علی قاری اور شیخ عثمانی نے بھی اپنی شروح میں علامہ قرطبی کی اس عبارت کو ذکر کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۹۰ فتح الباری ج ۱ ص ۱۲۳ ارشاد الساری ج ۱ ص ۱۳۸ مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۶۵ فتح المکرم ج ۱ ص ۱۵۲)

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

قال بعضهم لیس فی الایة دلیل علی ان اللہ لم یطلع نبیہ علی حقیقة الروح بل یحتمل ان یکون اطلعه ولم یأمرہ انه یطلعہم وقد قالوا فی علم الساعة نحو هذا واللہ اعلم۔ (فتح الباری ج ۸ ص ۴۰۳)

بعض علماء نے کہا ہے کہ (سورہ بنی اسرائیل کی) آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو روح کی حقیقت پر مطلع نہیں کیا بلکہ احتمال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو روح کی حقیقت پر مطلع کیا ہو اور آپ کو اس کی اطلاع دینے کا حکم نہ دیا ہو قیامت کے علم کے متعلق بھی علماء نے اسی طرح کہا ہے۔ واللہ اعلم

علامہ احمد قسطلانی الشافعی نے بھی یہ عبارت نقل کی ہے۔ (ارشاد الساری ج ۷ ص ۲۰۳)
علامہ زرقاتی "المواہب" کی شرح میں لکھتے ہیں:

(وقد قالوا فی علم الساعة) وباقي الخمس المذكورة فی اية ان الله عنده علم الساعة (نحو هذا) یعنی انه علمها ثم امر بكتمتها.

(شرح المواہب اللہ نیج ج ۱ ص ۲۶۵)

علامہ جلال الدین سیوطی الشافعی لکھتے ہیں:

ذهب بعضهم الى انه صلى الله عليه وسلم اوتي علم الخمس ايضا وعلم وقت الساعة والروح وانه امر بكتم ذلك.

علم قیامت اور باقی ان پانچ چیزوں کے متعلق جن کا سورہ لقمان کی آخری آیت میں ذکر ہے علماء نے یہی کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان پانچ چیزوں کا علم عطا فرمایا اور آپ کو انہیں مخفی رکھنے کا حکم دیا گیا۔

اور بعض علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو امور خمسہ کا علم دیا گیا ہے اور وقوع قیامت کا اور روح کا بھی علم دیا گیا ہے اور آپ کو ان کے مخفی رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

(شرح الصدور ص ۳۱۹، مطبوعہ بیروت، انصاف الکبریٰ ج ۲ ص ۳۳۵، بیروت ۱۴۰۵ھ)

علامہ صاوی مالکی لکھتے ہیں:

قال العلماء الحق انه لم يخرج نبينا من الدنيا حتى اطلعه الله على تلك الخمس ولكنه امره بكتمتها. (تفسیر صاوی ج ۳ ص ۲۱۵)

علماء کرام نے فرمایا کہ حق بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دنیا سے اس وقت تک وفات نہیں پائی جب تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان پانچ چیزوں کے علوم پر مطلع نہیں فرمادیا، لیکن آپ کو ان علوم کے مخفی رکھنے کا حکم فرمایا۔

اور علامہ آلوسی حنفی فرماتے ہیں:

لم يقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى علم كل شي يمكن العلم به. (روح المعاني ج ۱۵ ص ۱۵۳)

رسول اللہ ﷺ نے اس وقت تک وفات نہیں پائی جب تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر اس چیز کا علم نہیں دے دیا جس کا علم دینا ممکن تھا۔

نیز علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

ويجوز ان يكون الله تعالى قد اطلع حبيبه عليه الصلوة والسلام على وقت قيامها على وجه كامل لكن لا على وجه يحاكي علمه تعالى به الا انه سبحانه اوجب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم كتمه لحكمة ويكون ذلك من خواصه عليه الصلوة والسلام وليس عندى ما يفيد الجزم بذلك. (روح المعاني ج ۲۱ ص ۱۱۳)

اور یہ بات جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وقت قیامت پر مکمل اطلاع دی ہو مگر اس طریقہ پر نہیں کہ اس نے علم الہی کا اشتباہ ہو، البتہ کہ اللہ تعالیٰ نے کسی حکمت کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ پر اس کا اخفاء واجب کر دیا ہو اور یہ علم رسول ﷺ کے خواص میں سے ہو لیکن مجھے اس پر کوئی قطعی دلیل حاصل نہیں ہوئی۔

امام رازی لکھتے ہیں:

عالم الغيب فلا يظهر على غيبه المخصوص

اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے وہ اپنے مخصوص غیب یعنی قیامت

وہو قیام القيامة احداثا ثم قال بعده لكن من ارتضى
من رسول. (تفسیر کبیر ج ۱ ص ۶۷۸)

علامہ علاؤ الدین خازن نے بھی یہی تفسیر کی ہے۔ (تفسیر خازن ج ۴ ص ۲۱۹)

علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:

والجواب ان الغیب ہہنا لیس للعموم بل مطلق
او معین ہو وقت وقوع القيمة بقریۃ السیاق ولا
یبعد ان یطلع علیہ بعض الرسل من الملائكة او
البشر. (شرح المقاصد ج ۵ ص ۶ طبع ایران)

اور جواب یہ ہے کہ یہاں غیب عموم کے لیے نہیں ہے بلکہ
مطلق ہے یا اس سے غیب خاص مراد ہے یعنی وقت وقوع قیامت
اور آیات کے سلسلہ ربط سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور یہ بات
مستبعد نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض رسولوں کو وقت وقوع قیامت پر
مطلع فرمائے خواہ وہ رسل ملائکہ ہوں یا رسل بشر۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

وحق آنست کہ در آیت دلیلے نیست
بر آنکہ حق تعالیٰ مطلع نگر دانیدہ است
حبیب خود را صلے اللہ علیہ وسلم بر
ماہیت روح بلکہ احتمال دارد کہ مطلع
گردانیدہ باشد و امر نکرد اورا کہ مطلع
گرداند این قوم را و بعضی از علماء در علم
ساعت نیز این معنی گفته اندالی ان قال
ولے گوید بندہ مسکین خصہ اللہ بنور
العلم والیقین وچگونہ جرات کند مومن
عارف کہ نفی علم بہ حقیقت روح سید
المرسلین و امام العارفین صلی اللہ
علیہ وسلم کند و دادہ است اورا حق
سبحانہ علم ذات و صفات خود و فتح
کردہ بروے فتح مبین از علوم اولین و
آخرین روح انسانی چہ باشد کہ در جنب
حقیقت جامعہ وے قطرہ ایست از
دریانے ذرہ از بیضانے فافہم وباللہ
التوفیق۔ (مدارج النبوة ج ۲ ص ۴۰)

حق یہ ہے کہ قرآن کی آیت میں اس بات پر کوئی دلیل نہیں
ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کو روح کی حقیقت پر مطلع
نہیں کیا بلکہ جائز ہے کہ مطلع کیا ہو اور لوگوں کو بتلانے کا حکم آپ کو
نہ دیا ہو اور بعض علماء نے علم قیامت کے بارے میں بھی یہی قول کیا
ہے اور بندہ مسکین (اللہ اس کو نور علم اور یقین کے ساتھ خاص
فرمائے) یہ کہتا ہے کہ کوئی مومن عارف حضور ﷺ سے روح کے
علم کی کیسے نفی کر سکتا ہے وہ جو سید مرسلین اور امام العارفین ہیں جن
کو اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات اور صفات کا علم عطا فرمایا ہے اور تمام
اولین اور آخرین کے علوم آپ کو عطا کیے ہیں ان کے سامنے
روح کے علم کی کیا حیثیت ہے؟ آپ کے علم کے سمندر کے سامنے
روح کے علم کی ایک قطرہ سے زیادہ کیا حقیقت ہے۔

سیدی عبدالعزیز دہلوی عارف کامل فرماتے ہیں:

و کیف یخفی امر الخمس علیہ صلی اللہ علیہ وسلم والواحد من اهل التصرف من امته الشریفة لا یمکنہ التصرف الا بمعرفة هذه الخمس۔
(الابریض ص ۳۸۳) معرفت نہ ہو۔

رسول اللہ ﷺ سے ان پانچ چیزوں کا علم کیسے مخفی ہوگا حالانکہ آپ کی امت شریفہ میں سے کوئی شخص اس وقت تک صاحب تصرف نہیں ہو سکتا جب تک اس کو ان پانچ چیزوں کی معرفت نہ ہو۔

علامہ احمد قسطلانی شافعی متوفی ۹۱۱ھ تحریر فرماتے ہیں:
لا یعلم متى تقوم الساعة الا الله الا من ارتضى من رسول فانه یطلعہ علی من یشاء من غیبہ والولی تابع له یاخذ عنہ۔ (ارشاد الساری ج ۷ ص ۱۷۸)

کوئی غیر خدا نہیں جانتا کہ قیامت کب آئے گی؟ سوا اس کے پسندیدہ رسولوں کے کہ انہیں اپنے جس غیب پر چاہے اطلاع دے دیتا ہے (یعنی وقت قیامت کا علم بھی ان پر بند نہیں رہے اولیاء وہ رسولوں کے تابع ہیں ان سے علم حاصل کرتے ہیں۔)

ہر چیز کا علم ذاتی اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے پھر ان پانچ چیزوں کے علم کی تخصیص کی وجہ

اس آیت میں ان پانچ چیزوں کا شمار کیا گیا ہے حالانکہ تمام مغیبات کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ ان چیزوں کے متعلق سوال کرتے تھے روایت ہے کہ دیہاتیوں میں سے حارث بن عمر بنی مطلبہ کے پاس آئے اور آپ سے قیامت کے وقت کے متعلق سوال کیا اور یہ کہ ہماری زمین خشک ہے میں نے اس میں بیج ڈالنے میں بارش کب ہوگی؟ اور میری عورت حاملہ ہے اس کے پیٹ میں مذکر ہے یا مؤنث؟ اور مجھے گزشتہ کل کا تو علم ہے لیکن آئندہ کل میں کیا کروں گا؟ اور مجھے یہ علم تو ہے کہ میں کس جگہ پیدا ہوا ہوں لیکن میں کہاں مروں گا؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔

نیز اہل جاہلیت نجومیوں کے پاس جا کر سوال کرتے تھے اور ان کا یہ زعم تھا کہ نجومیوں کو ان چیزوں کا علم ہوتا ہے اور اگر کاہن غیب کی کوئی خبر دے اور کوئی شخص اس کی تصدیق کرے تو یہ کفر ہے نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص کاہن کے پاس گیا اور اس کے قول کی تصدیق کی تو اس نے محمد ﷺ پر نازل شدہ دین کا کفر کیا۔

اور یہ جو بعض روایات میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام غیب کی خبریں دیتے ہیں تو ان کا یہ خبر دینا وحی الہام اور کشف کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم دینے سے ہوتا ہے لہذا ان پانچ چیزوں کے علم کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہونا اس بات کے منافی نہیں ہے کہ ان غیب پر انبیاء اولیاء اور ملائکہ کے سوا اور کوئی مطلع نہیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

غَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ۔ (الحج: ۲۷-۲۶)

(اللہ) غیب جاننے والا ہے تو اپنے غیب پر کسی کو (کامل) اطلاع نہیں دیتا مگر جن کو اس نے پسند فرمایا جو اس کے (سب) رسول ہیں۔

اور بعض غیب وہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کے ساتھ خاص کر لیا جن کی اطلاع کسی مقرب فرشتے کو ہے اور نہ کسی نبی مرسل کو جیسا کہ اس آیت میں اشارہ ہے:

وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ۔ (الانعام: ۵۹)

اور اسی کے پاس غیب کی چابیاں ہیں اس کے سوا (بذات خود) انہیں کوئی نہیں جانتا۔

قیامت کا علم بھی انہی امور میں سے ہے اللہ تعالیٰ نے وقوع قیامت کے علم کو مخفی رکھا لیکن صاحب شرع کی زبان سے ان کی

علامتوں کو ظاہر فرمادیا مثلاً خروج و جال نزول عیسیٰ اور سورج کا مغرب سے طلوع ہونا اسی طرح بعض اولیاء نے بھی الہام صحیح سے بارش ہونے کی خبر دی اور یہ بھی بتایا کہ ماں کے پیٹ میں کیا ہے؟ اسی طرح ابوالعزم اصفہانی شیراز میں بیمار ہو گئے انہوں نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے طرطوس میں موت کی دعا کی ہے اگر بالفرض شیراز میں مر گیا تو مجھے یہودیوں کے قبرستان میں دفن کر دینا (یعنی ان کو یقین تھا کہ ان کی موت طرطوس میں آئے گی) وہ تندرست ہو گئے اور بعد میں طرطوس میں ان کی وفات ہوئی اور میرے شیخ نے بیس سال پہلے اپنی موت کا وقت بتا دیا تھا اور وہ اپنے بتائے ہوئے وقت پر ہی فوت ہوئے تھے۔

(روح البیان ج ۷ ص ۱۰۵-۱۰۳ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ)

* رسول اللہ ﷺ کے علم ماکان و مایکون پر شیخ سلیم اللہ اور شیخ عثمانی نے جو اعتراضات کیے ہیں وہ ان لوگوں کے پرانے اعتراضات ہیں اور ان کے جوابات تفسیر تبیان القرآن الجن ۲: ۲۶ کی تفسیر میں مذکور ہیں اور ان شاء اللہ ان کا ذکر ”نعمۃ الباری“ میں بھی حسب مقام کیا جائے گا۔

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۔ ج ۱ ص ۲۷۱ پر مذکور ہے اور اس کی شرح ۳۲۹-۲۷۷ صفحات پر محیط ہے اور اس کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ تمام علماء اور صالحین کے لیے نبی ﷺ کہنے اور لکھنے کا جواز (۲) اللہ تعالیٰ نبی ﷺ اور صحابہ کرام کے نام لکھنے کے آداب
- ۳۔ قضاء و قدر کے لغوی معنی کی تحقیق، قضاء و قدر کے اصطلاحی معنی کی تحقیق (۵) تقدیر کی تعریف (۶) معتزلہ اور جبریت کے نظریہ کا بطلان اور افعال کے خلق اور کسب کا بیان (۷) تقدیر کے متعلق اہل سنت اور اہل بدعت کے نظریات (۸) تقدیر کے متعلق قرآن مجید کی آیات (۹) انسان کے لیے آزادی عمل اور کسب اور اختیار کا بیان (۱۰) انسان کے کسب اور اختیار کے متعلق قرآن مجید کی آیات (۱۱) انسان کا امور ساریہ میں مجبور اور احکام شرعیہ میں مختار ہونا (۱۲) بعض کفار کے دلوں پر مہر لگا دینا ان کے اختیار کے منافی نہیں ہے (۱۳) تقدیر مہرم اور تقدیر معلق کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور احادیث (۱۴) تقدیر مہرم اور تقدیر معلق کے متعلق مفسرین کی آراء (۱۵) تقدیر مہرم اور تقدیر معلق کے متعلق محدثین کی آراء (۱۶) تقدیر مہرم اور تقدیر معلق کے متعلق متکلمین کی آراء (۱۷) کفار اور بدعتیہ لوگوں سے تعلقات رکھنے کی تحقیق (۱۸) کفار اور بدعتیہ لوگوں سے محبت رکھنے اور دوستی رکھنے کی ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی آیات (۱۹) کفار اور بدعتیہ لوگوں سے محبت رکھنے اور دوستی رکھنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار (۲۰) کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر احادیث سے استدلال (۲۱) کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء شافعیہ کا نظریہ (۲۲) کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء مالکیہ کا نظریہ (۲۳) کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ (۲۴) کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء احناف کی آراء (۲۵) نداء یا محمد کا جواز اور بحث و نظر (۲۶) اللہ تعالیٰ کا رسول اللہ ﷺ کو نداء یا محمد کے ساتھ خطاب کرنا (۲۷) انبیاء علیہم السلام کا رسول اللہ ﷺ کو یا محمد کے ساتھ نداء اور خطاب کرنا (۲۸) ارکان اسلام میں جہاد کو نہ ذکر کرنے کی وجہ (۲۹) مرتبہ احسان کی تفصیل اور تحقیق (۳۰) رسول اللہ ﷺ کو علوم خمسہ حاصل ہونے کے متعلق علماء اسلام کی تصریحات (۳۱) اللہ تعالیٰ کی ذات میں علوم خمسہ کے انحصار کی خصوصیت کا سبب (۳۲) رسول اللہ ﷺ کا قیامت کی دیگر علامات کو بیان فرمانے اور سن کو بیان نہ فرمانے کا سبب۔

یہ باب سابق کا ترجمہ ہے اس لیے اس کا عنوان قائم نہیں کیا۔

۵۱- حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ حَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سُفْيَانَ أَنَّ هِرْقْلَ قَالَ لَهُ سَأَلْتُكَ هَلْ يَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ؟ فَرَعَمْتُ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حَتَّى يَتَمَّ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ سَخِطَةً لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ؟ فَرَعَمْتُ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ تَخَالِطُ بِشَاشَتِهِ الْقُلُوبَ لَا يَسْخِطُهُ أَحَدٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابراہیم بن حمزہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از صالح از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ ان کو حضرت عبد اللہ بن عباس نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابوسفیان نے خبر دی کہ ہرقل نے ان سے کہا: میں نے تم سے سوال کیا تھا کہ لوگ زیادہ ہو رہے ہیں یا کم ہو رہے ہیں؟ تم نے کہا: وہ زیادہ ہو رہے ہیں اسی طرح ایمان ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ پورا ہو جائے اور میں نے تم سے سوال کیا تھا کہ کیا کوئی شخص دین میں داخل ہونے کے بعد اس کو ناپسند کر کے اس سے پلٹ جاتا ہے؟ تو تم نے کہا: نہیں! اور اس طرح جب ایمان کی بشاشت دلوں میں رچ جاتی ہے تو کوئی اس کو ناپسند نہیں کرتا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابراہیم بن حمزہ القرشی الاسدیٰ یہ کبار محدثین سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام بخاری، امام ابو داؤد اور امام نسائی نے روایت کی ہے امام ابن سعد نے کہا: یہ ثقہ اور صدوق ہیں ۲۳۰ھ میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ابراہیم بن سعد القرشی المدنی ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) صالح بن کیسان الغفاری ان کا ذکر بھی ہو چکا ہے (۴) محمد بن مسلم بن شہاب زہری (۵) عبید اللہ بن عبد اللہ بن مسعود (۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۵۷) اس حدیث کی مفصل شرح حدیث: ۷ میں گزر چکی ہے۔

اس شخص کی فضیلت جو اپنے دین کو بچانے

کے لیے مشتبہ چیزوں سے بری ہوا

۳۹- بَابُ فَضْلِ مَنْ

اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس وجہ سے ہے کہ باب سابق میں ایمان کا ذکر ہے اور انسان کمال ایمان کی وجہ سے مشتبہ چیزوں سے بچتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زکریا نے حدیث بیان کی از عامر انہوں نے کہا: میں نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: حلال ظاہر ہے اور حرام ظاہر ہے اور ان کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں جن کو اکثر لوگ نہیں جانتے پس جو شخص مشتبہ چیزوں سے بچا اس نے اپنے دین کی اور اپنی عزت کی حفاظت کر لی اور جو شخص شبہات میں

۵۲- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا عَنْ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَالَالُ بَيِّنٌ وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ وَبَيْنَهُمَا مُشَبَّهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الْمُشَبَّهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ كَرَّاعٍ يَرْعَى حَوْلَ الْجَمِيِّ يُوْشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ أَلَا وَإِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ جَمِيٌّ أَلَا إِنْ

جَمَى اللّٰهُ فِیْ اَرْضِهِ مَحَارِمُهُۥ اَلَا وَاِنَّ فِی الْجَسَدِ مُضْغَةً اِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُۥ وَاِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُۥ اَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ.

[طرف الحدیث: ۲۰۵۱]

ملوث ہو گیا وہ اس چرواہے کی طرح ہے جو شاہی چراگاہ کے کمرے اپنے مویشی چرائے قریب ہے کہ وہ اس میں داخل ہو جائیں گے سنو! ہر بادشاہ کی ایک مخصوص چراگاہ ہوتی ہے سنو! اس زمین میں اللہ کی مخصوص چراگاہ اس کے حرام کیے ہوئے کام ہیں سنو! جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ درست ہو تو پورا جسم درست ہوتا ہے اور جب اس میں فساد ہو تو پورا جسم فاسد ہو جاتا ہے سنو! وہ دل ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۵۹۹، سنن ابوداؤد: ۳۳۲۹، سنن ترمذی: ۳۰۷۱، سنن نسائی: ۵۷۲۶، سنن ابن ماجہ: ۳۹۸۴، سنن ابی نعیم: ۵۲۱۹، صحیح ابن حبان: ۷۲۱، المعجم الاوسط: ۲۴۹۳، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۳۶، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۳۳۲، کامل ابن عدی ج ۵ ص ۱۶۹۲، سنن احمد ج ۳ ص ۲۶۷، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۳۴، ج ۳۰ ص ۲۸۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) ابونعیم بن دکین: یہ ان کا لقب ہے ان کا نام عمرو بن حماد القرشی الطلحی ہے انہوں نے اعمش وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے امام احمد وغیرہ نے سماع کیا ہے ان کی ثقاہت پر اتفاق ہے امام بخاری نے ان سے بلاواسطہ روایت کی ہے اور امام مسلم امام ترمذی امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے ایک واسطہ سے روایت کی ہے ۲۱۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) زکریا بن ابی زائدہ ان کا نام خالد بن میمون الحمدانی الکوفی ہے انہوں نے تابعین کی ایک جماعت سے سماع کیا ہے جس میں شعبی اور سبیعی بھی ہیں اور ان سے شعبہ اور ثوری وغیرہ نے سماع کیا ہے یہ ۱۴۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عامر شعبی ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) حضرت نعمان بن بشیر الانصاری الخزرجی رضی اللہ عنہ ہجرت کے چودہ ماہ بعد پیدا ہوئے ان سے ۱۱۳ احادیث مروی ہیں ۶۵ھ میں واسطہ کی جنگ میں شہید ہو گئے تھے یہ صحابی ابن صحابی ہیں ان کے علاوہ صحابہ میں نعمان بن بشیر کسی اور کا نام نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۵۹)

مشتبہات کے معانی اور محل عقل کے مصداق میں اختلاف فقہاء

اس حدیث میں "مشتبہات" کا لفظ ہے یہ وہ چیز ہے جو ایک جہت سے حلال ہو اور دوسری جہت سے حرام ہو جیسے کسی رشوت خور کے گھر کا کھانا اگر اس کی تنخواہ کی آمدنی سے پکا ہوا ہو تو حلال ہے اور اگر رشوت کی آمدنی سے پکا ہو تو حرام ہے یہ جس چیز کی حلت اور حرمت میں اختلاف ہو جیسے مچھلی کے علاوہ دوسرے دریائی یا سمندری جانور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وہ حلال ہیں اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ حرام ہیں۔

اس حدیث میں "قلب" کا لفظ ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ عقل کا محل دل ہے یا دماغ ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک عقل کا محل دماغ ہے کیونکہ دماغ پر چوٹ لگنے سے عقل متاثر ہوتی ہے اور دماغ کے مرض مثلاً جنون سے بھی عقل فاسد ہو جاتی ہے اور دل کے امراض سے عقل کی کارکردگی میں کوئی فرق نہیں آتا امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں تعقل کا اسناد دل کی طرف کیا گیا ہے: لَهْم قُلُوبٌ يَّعْقِلُونَ بِهَا. (الحج: ۳۶)

امام ابوحنیفہ کی طرف سے اس کا یہ جواب ہے کہ قرآن مجید میں یہ اطلاق مجازی ہے یہاں ذکر قلب کا ہے اور اس سے مراد دماغ ہے۔

* شرح صحیح مسلم میں یہ حدیث: ۳۹۸۲۔ ج ۳ ص ۳۱۵۔ ۳۰۹ پر ہے وہاں اس کے عنوانات یہ ہیں:

(۱) امور مشتبہ کی تشریح میں علماء کے اقوال (۲) دماغ کے محل عقل ہونے پر دلائل (۳) قرآن اور حدیث میں دل کی طرف عقل اور ادراک کی نسبت کی توجیہ (۴) عقل کی تعریف میں علماء کے اقوال (۵) محل عقل کے بارے میں علماء کے اقوال۔

۴۔ بَابُ آدَاءِ الْخُمْسِ مِنَ الْإِيمَانِ

خمس کا ادا کرنا امور ایمان سے ہے

”خمس“ کا معنی ہے: کفار کے خلاف جہاد کرنے سے فتح کے بعد جو مال غنیمت حاصل ہوا اس کے چار حصے تو مجاہدین میں تقسیم کر دیئے جاتے ہیں اور پانچواں حصہ رسول اللہ ﷺ کو دیا جاتا ہے اور آپ کی وفات کے بعد اس کو مسلمانوں کے بیت المال کے لیے بھیج دیا جاتا ہے اور اس کے مصارف فقراء مسلمین اور قومی ضروریات ہیں قرآن مجید میں ہے:

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ
وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ
السَّبِيلِ. (الأنفال: ۴۱)

یاد رکھو کہ تم غنیمت میں جو مال حاصل کرو اس میں سے
پانچواں حصہ اللہ اور رسول کا ہے اور قرابت داروں کا اور یتیموں کا
اور مسکینوں کا اور مسافروں کا۔

اور اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں حلال اور حرام کا بیان فرمایا تھا اور اس باب میں مال غنیمت کے پانچویں حصہ کا ذکر ہے اور اس کو اپنے مصارف میں خرچ کرنا حلال ہے اور مصارف کے خلاف خرچ کرنا حرام ہے اور اس باب کی عنوان باب کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس باب کی حدیث میں خمس ادا کرنے کا ذکر ہے۔

۵۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ
أَبِي جَمْرَةَ قَالَ كُنْتُ أَقْعُدُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ يُجْلِسُنِي
عَلَى سَرِيرِهِ فَقَالَ أَقِمْ عِنْدِي حَتَّى أَجْعَلَ لَكَ سَهْمًا
مِنْ مَالِي فَقَامَتْ مَعَهُ شَهْرَيْنِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ
الْقَيْسِ لَمَّا أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
الْقَوْمُ؟ أَوْ مِنَ الْوَفْدِ؟ قَالُوا رَبِيعَةٌ قَالَ مَرَحَبًا بِالْقَوْمِ
أَوْ بِالْوَفْدِ؟ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَدَامَى فَقَالُوا يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيَكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ
وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ كُفَّارٍ مُضَرٍّ فَمَرَرْنَا بِأَمْرِ
فَصَلَّيْنَا نَخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا وَنَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ
وَسَأَلُوهُ عَنِ الْأَشْرَبَةِ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ عَنْ
أَرْبَعٍ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالَ أَتَدْرُونَ مَا
الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ
شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ وَأَنْ
تُعْطُوا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں علی بن جعد نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از ابی جمرہ
انہوں نے کہا کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ بیٹھا تھا وہ
مجھے اپنے ساتھ اپنے تخت پر بٹھاتے تھے انہوں نے کہا: تم میرے
ساتھ قیام کرو حتیٰ کہ میں اپنے مال سے کچھ حصہ تمہیں دوں میں ان
کے ساتھ دو مہینہ رہا پھر انہوں نے کہا کہ جب عبد القیس کا وفد
نبی ﷺ کے پاس آیا تو آپ نے پوچھا: یہ کون سی قوم ہے؟ یا یہ
کون سا وفد ہے؟ انہوں نے کہا: ربیعہ آپ نے فرمایا: اس قوم کو یا
اس وفد کو خوش آمدید! تم لوگ شرمندہ ہو گے نہ نادم! انہوں نے کہا:
یا رسول اللہ! ہم آپ کے پاس صرف حرمت والے مہینوں میں
آ سکتے ہیں ہمارے اور آپ کے درمیان کفار کا قبیلہ مضر ہے آپ
ہمیں کوئی فیصلہ کن حکم بتائیں جس کی خبر ہم اپنے پیچھے چھوڑے
ہوئے لوگوں کو دیں اور اس پر عمل کر کے جنت میں داخل ہوں
انہوں نے آپ سے مشروبات کے برتنوں کے متعلق سوال کیا
آپ نے انہیں چار برتنوں میں پینے کی اجازت دی اور چار برتنوں
میں پینے سے منع فرمایا آپ نے انہیں ایک اللہ پر ایمان لائے

الْحَنَئِمِ، وَالذَّبَّاءِ، وَالنَّقِيرِ، وَالْمُزْقَتِ، وَرَبَّمَا قَالَ الْمَقِيرُ، وَقَالَ احْفَظُوا هُنَّ وَأَخْبِرُوا بِهِنَّ مَنْ وَرَاءَكُمْ. [اطراف الحدیث: ۸۷-۵۲۳-۱۳۹۸-۳۰۹۵-۳۵۱۰]

[۴۲۵۶-۴۲۶۶-۶۱۷۶-۳۳۶۹-۳۳۶۸]

(صحیح مسلم: ۱۷۱۰، ابوداؤد: ۳۶۹۲، ترمذی: ۲۶۱۱، نسائی: ۱۵۹۹)

(۵۰۳۶-۵۷۰۸)

حکم دیا آپ نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ ایک اللہ راہبان لانے کا کیا مطلب ہے؟ انہوں نے کہا: اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں آپ نے فرمایا: تم یہ گواہی دو کہ اللہ ایک ہے اس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور (سیدنا) محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز قائم کرنے، زکوٰۃ دینے، رمضان کے روزے رکھنے اور مالِ غنیمت کے پانچویں حصہ کو ادا کرنے کا حکم دیا اور ان کو چار قسم کے برتنوں میں پینے سے منع فرمایا: ہنر رنگ کے گھڑے، کھوکھلا کدو، کھولی لکڑی اور تارکول ملا ہوا برتن اور فرمایا: تم ان کو یاد کر لو اور اپنے پیچھے چھوڑے ہوئے لوگوں کو ان کی خبر دو۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابوالحسن علی بن الجعد البہاشی البغدادی انہوں نے ثوری اور امام مالک وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے امام حماد امام بخاری امام ابوداؤد اور دیگر نے سماع کیا ہے موسیٰ بن داؤد نے کہا: میں نے ان سے زیادہ حافظ والا نہیں دیکھا یہ ۲۳۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) شعبہ بن حجاج ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) ابو جمرہ ان کا نام نصر بن عمران ہے انہوں نے حضرت ابن عباس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم اور دیگر سے سماع کیا ہے اور ان سے ایوب اور بہت تابعین نے سماع کیا ہے ان کی ثقاہت پر اتفاق ہے ۱۲۸ھ میں بصرہ میں ان کی وفات ہو گئی (۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۷۱-۷۰)

بعض مشکل الفاظ کے معانی

”وفد“ ان لوگوں کو کہتے ہیں جو کسی عظیم شخصیت سے ملاقات کے لیے سوار ہو کر جائیں قرآن مجید میں ہے:

يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا

(مریم: ۸۵) جائے گا

”مضر“ یہ مضر بن عدنان کا قبیلہ ہے مضر اور ربیعہ دو بھائیوں کی اولاد ہیں حرمت والے مہینوں یعنی رجب ذوالقعدہ ذوالحجہ اور محرم کے علاوہ باقی مہینوں میں ان کے درمیان جنگ رہتی تھی۔

”الحنتم“ ہنر رنگ کے گھڑے یا مکے ان میں نبیذ بنایا جاتا تھا۔

”الذبباء“ کدو کو خشک کر کے کھوکھلا کر کے برتن بنایا جاتا تھا یہ بھی نبیذ رکھنے کے لیے استعمال ہوتا تھا۔

”النقیر“ کھجور کے تنے کو اندر سے کھوکھلا کر کے برتن بنایا جاتا تھا یہ بھی نبیذ رکھنے کے کام آتا تھا اس کو ”المقیر“ بھی کہتے

ہیں۔

”المزقت“ لکڑی کا پیالہ بنا کر اس پر تارکول کی لپائی کر دیتے تھے یہ بھی نبیذ کے ظروف میں سے ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ آپ نے فرمایا: میں تمہیں چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں لیکن بیان پانچ چیزیں فرمائیں

اس حدیث میں فرمایا ہے: ان کو چار چیزوں کا حکم دیا لیکن جو مذکور ہیں وہ پانچ ہیں: (۱) کلمہ شہادت (۲) نماز قائم کرنا

(۳) زکوٰۃ دینا (۴) رمضان کے روزے رکھنا (۵) مالِ غنیمت کا پانچواں حصہ ادا کرنا۔ اس اعتراض کا ایک جواب یہ ہے کہ جن چار

چیزوں کا حکم دیا تھا ان میں سے ایک چیز ایمان ہے اس کے بعد جن چیزوں کا ذکر ہے وہ ایمان لانے کی تفسیر ہیں اور بقیہ تین چیزوں کا ذکر کرنا راوی بھول گیا دوسرا جواب یہ ہے کہ نماز، زکوٰۃ، روزے اور خمس ان چار چیزوں کا حکم دینا مقصود تھا اور اس سے پہلے اللہ اور رسول کی شہادت کا ذکر بہ طور تبرک ہے۔

دینی خدمات کا معاوضہ لینا صحابہ میں مروج تھا

اس حدیث میں ذکر ہے کہ ابو جمرہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: تم میرے پاس ٹھہرو حتیٰ کہ میں اپنے مال سے تمہیں حصہ دوں۔ البخاری: ۸۷ میں مذکور ہے کہ ابو جمرہ سائلین کے عجی زبان کے سوالات کا ترجمہ کر کے حضرت ابن عباس کو عربی میں سناتے تھے پھر ان کے جوابات کا عجی میں ترجمہ کر کے سائلین کو سناتے حضرت ابن عباس ان کی اس خدمت کا ان کو معاوضہ دیتے تھے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دینی خدمات کا معاوضہ لینا اور دینا صحابہ میں رائج اور معمول تھا۔

ابتداء میں چار قسم کے برتنوں میں نبیذ پینے سے منع فرمانا پھر اس کی اجازت دینا

ابتداء میں رسول اللہ ﷺ نے ان مذکورہ چار برتنوں میں نبیذ بنانے سے منع فرمایا تھا لیکن بعد میں اس حکم کو منسوخ فرمادیا اور تمام برتنوں میں نبیذ بنانے کی اجازت دے دی حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے تم کو مشک کے سوا نبیذ بنانے سے منع کیا تھا اب تم ہر مشک سے نبیذ پیو اور نشہ آور مشروب کو نہ پیو۔

(صحیح مسلم۔ رقم بلا تکرار: ۹۷۷، الرقم السلسل: ۵۱۰۹، سنن ابوداؤد: ۳۷۰۲)

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے تم کو کچھ برتنوں میں نبیذ پینے سے منع کیا تھا اور بے شک برتن کسی چیز کو حلال یا حرام نہیں کرتے اور ہر نشہ آور مشروب حرام ہے۔ (صحیح مسلم الرقم السلسل: ۵۱۱۰)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ برتنوں میں (نبیذ) پینے سے منع فرمایا تھا پھر انصار نے کہا: ہمارے لیے ان برتنوں سے پینے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے آپ نے فرمایا: پھر کوئی حرج نہیں ہے آپ نے فرمایا: حلال مشروب کو پیو۔ (صحیح البخاری: ۵۵۹۳، سنن ابوداؤد: ۳۷۰۰، سنن نسائی: ۵۶۶۶)

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے تم کو تین چیزوں سے منع کیا تھا اب تم کو ان کی اجازت دیتا ہوں میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا اب تم ان کی زیارت کیا کرو کیونکہ قبروں کی زیارت آخرت کو یاد دلاتی ہے اور میں نے تم کو چند برتنوں میں (نبیذ) پینے سے منع کیا تھا اب تم ہر برتن میں (نبیذ) پیا کرو سوا اس کے کہ تم نشہ آور مشروب نہ پیو اور میں نے تم کو قربانی کے تین دن بعد قربانی کا گوشت کھانے سے منع کیا تھا اب تم اس کو کھایا کرو اور اپنے سفر میں اس سے استفادہ کرو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۶۹۸، صحیح مسلم: ۹۷۷، سنن نسائی: ۲۰۳۱)

ایک اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث میں حج کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت تک حج فرض نہیں ہوا تھا۔

نبیذ کا فقہی معنی اور اس کے متعلق احادیث اور آثار

کھجوروں کو پانی میں ڈال کر معمولی سا جوش دیا جائے تو اس کو نبیذ کہتے ہیں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا پینا جائز ہے بشرطیکہ وہ نشہ آور نہ ہو اور امام محمد اور امام شافعی کے نزدیک اس کا پینا جائز نہیں ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف نے اس پر احادیث اور آثار سے استدلال کیا ہے۔ (بدائع الصنائع ج ۶ ص ۴۷۳-۴۷۸، ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ) ان احادیث اور آثار

میں سے بعض یہ ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس نبیذ لایا گیا آپ نے اس کو سونگھا پھر اس کی تیزی کی وجہ سے تیوری پر بل ڈالنے پھر پانی منگا کر اس میں ڈالا پھر اس کو پی لیا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ تیز نبیذ پیتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم اونٹوں کو خر کرتے ہیں اور ان کے گوشت کی شدت کو نبیذ کی شدت ہی کاٹ سکتی ہے۔

اور جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نبیذ کو حلال قرار دیا ہے تو اس کے حرام کہنے سے صحابہ کو قاسق قرار دینا لازم آئے گا اور یہ بدعت ہے اسی لیے امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ نبیذ کو حلال قرار دینا اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔

(بدائع الصنائع ج ۶ ص ۳۷۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

اگر کھجوریں زیادہ دن پانی میں پڑی رہیں یا ان کو زیادہ جوش دیا جائے تو پھر ان کا پانی نشہ آور ہو جاتا ہے اور اس نبیذ کو پینا حرام ہے۔

۴۱۔ بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْأَعْمَالَ بِالنِّيَّةِ وَالْحِسْبَةِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى

اعمال کا مدار نیت پر ہے اور ہر شخص کو اسی عمل کا اجر ملے گا جس کی اس نے نیت کی ہے

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس باب میں ان اعمال کا بیان تھا جن سے انسان جنت میں داخل ہو جاتا ہے اور عمل اسی وقت شرعاً معتبر ہوتا ہے جب اس میں اخلاص اور عبادت کی نیت ہو اسی وجہ سے اس باب کا عنوان ہے: اعمال کا مدار نیت پر ہے اس عنوان میں ”حسبہ“ کا لفظ ہے اسی سے احتساب ہے یعنی کسی کام کو ثواب کے لیے کرنا۔

امام بخاری فرماتے ہیں:

فَدْخَلَ فِيهِ الْإِيمَانُ، وَالْوُضُوءُ، وَالصَّلَاةُ، وَالزَّكَاةُ، وَالْحَجُّ، وَالصَّوْمُ، وَالْأَحْكَامُ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِهِ﴾ (الاسراء: ۸۴) عَلَى نَيْتِهِ، وَنَفَقَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ يَحْتَسِبُهَا صَدَقَةٌ. قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ.

پس اس باب میں ایمان اور وضو اور نماز اور زکوٰۃ اور حج اور روزہ اور احکام (دیگر عبادات اور معاملات) داخل ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”آپ کہیے: ہر شخص اپنی سرشت کے موافق عمل کرتا ہے“ (بنی اسرائیل: ۸۳) یعنی اپنی نیت کے موافق عمل کرتا ہے اور جو شخص اپنی بیوی کو ثواب کی نیت سے خرچ دے وہ بھی صدقہ ہے اور نبی ﷺ نے فرمایا: لیکن جہاد اور نیت ہے۔

۵۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ عَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى يَوْمِي فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از یحییٰ بن سعید از محمد بن ابراہیم از علقمہ بن وقاص از حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اعمال کا مدار نیت پر ہے اور ہر شخص کے لیے وہی اجر ہے جس کی اس نے نیت کی پس جس کی ہجرت (کی نیت) اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہے تو اس کی ہجرت (واقع میں) اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہے اور جس کی ہجرت

(اس حدیث کے اطراف اس کی تخریج اور اس کی شرح تفصیل سے) (کی نیت) دنیا پانے کے لیے یا کسی عورت سے نکاح کرنے کے لیے ہے (تو واقع میں) اس کی ہجرت اسی کی طرف ہے جس کی طرف اس نے ہجرت کی ہے۔

۵۵- حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا انْفَقَ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ يَحْتَسِبُهَا فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ. [اطراف الحدیث: ۴۰۰۶-۵۳۵۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں حجاج بن منہال نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عدی بن ثابت نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے عبد اللہ بن یزید سے سنا از حضرت ابو مسعود از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنی بیوی پر ثواب کی نیت سے خرچ کرتا ہے تو وہ اس کے لیے صدقہ ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۰۲، سنن ترمذی: ۱۹۶۵، سنن نسائی: ۲۵۳۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۹۲۰۵)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف، خصوصاً حضرت عبد اللہ بن یزید انصاری اور حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہما کا تذکرہ

(۱) الحجاج بن منہال الانماطی اسلمی انہوں نے اکابر میں سے شعبہ سے سماع کیا ہے اور ان سے محمد بن یحییٰ الذہلی، بغوی اور امام بخاری اور دیگر نے سماع کیا ہے ان کی توثیق اور نیکی پر اتفاق ہے یہ ۲۱۷ھ میں بصرہ میں فوت ہو گئے تھے (۲) شعبہ بن حجاج ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عدی بن ثابت انصاری کوئی انہوں نے اپنے اخیانی دادا حضرت عبد اللہ بن یزید انصاری حضرت البراء بن عازب اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے سماع کیا ہے اور ان سے اعمش اور شعبہ وغیرہ نے سماع کیا ہے امام احمد نے کہا: یہ ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا: یہ صدوق ہیں یہ کوفہ میں مسجد شیعہ کے امام اور ان کے قاضی تھے ۱۱۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) عبد اللہ بن یزید بن حصین بن عمرو بن الحارث الانصاری الصحابی یہ کوفہ کے امیر تھے ۷۱ سال کی عمر میں حدیبیہ میں حاض ہوئے جنگ صفین، جنگ جمل اور جنگ نہروان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے ان کا شمار افاضل صحابہ میں ہوتا ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۱۲۷ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری نے ان کی دواود امام مسلم نے ان کی ایک حدیث روایت کی ہے یہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت ابو مسعود عقبہ بن عمرو الانصاری الخزرجی البدری رضی اللہ عنہ یہ ستر (۷۰) انصار کے ساتھ عقبہ میں حاضر ہوئے اور ان میں سب سے کم سن تھے یہ وادی بدر کے رہنے والے تھے غزوہ بدر میں شریک نہیں تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۱۰۲ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے ۹ احادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں امام بخاری ایک حدیث کے ساتھ منفرد ہیں اور امام مسلم ۹ احادیث کے ساتھ منفرد ہیں یہ ۳۱ھ یا ۳۲ھ میں کوفہ یا مدینہ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۹۲)

حدیث مذکور کی موید دیگر احادیث

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی رسول اللہ ﷺ کے گھر آئیں اور اجازت طلب کی پس کہا گیا: یا رسول اللہ! یہ زینب ہیں آپ نے پوچھا: کون سی زینب؟ سو بتایا گیا: حضرت ابن مسعود کی بیوی آپ نے فرمایا: ٹھیک ہے اس کو اجازت دو ان کو اجازت دی گئی انہوں نے کہا: اے اللہ کے نبی! آپ نے آج صدقہ کرنے کا حکم دیا ہے میرے پاس میرے زیورات ہیں میں ان کا صدقہ کرنا چاہتی ہوں اور حضرت ابن مسعود یہ کہتے ہیں کہ جن پر تم صدقہ کرو گی ان میں

میں اور میری اولاد صدقہ کے زیادہ مستحق ہیں نبی ﷺ نے فرمایا: ابن مسعود نے سچ کہا جن پر تم صدقہ کرو گے ان میں تمہارا شوہر اور تمہاری اولاد زیادہ مستحق ہیں۔ (صحیح البخاری: ۱۳۶۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے صدقہ کرنے کا حکم دیا ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میرے پاس ایک دینار ہے آپ نے فرمایا: اس کو اپنے اوپر صدقہ کرو اس نے کہا: میرے پاس ایک اور دینار ہے آپ نے فرمایا: اس کو اپنی بیوی پر صدقہ کرو اس نے کہا: میرے پاس ایک اور دینار ہے آپ نے فرمایا: اس کو اپنے خادم پر صدقہ کرو اس نے کہا: میرے پاس ایک اور دینار ہے آپ نے فرمایا: اس میں تمہاری صواب دید ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۹۱، سنن نسائی: ۵۲۳)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کو یہ پسند ہو کہ اس کے رزق میں کشادگی کی جائے اور اس کی عمر میں اضافہ کیا جائے اس کو چاہیے کہ اپنے رشتہ داروں سے نیک سلوک کرے۔

(صحیح البخاری: ۲۰۶۷، صحیح مسلم: ۲۵۵۷، سنن ابوداؤد: ۱۶۹۳)

* زیر بحث حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۲۱۸۔ ج ۲ ص ۹۲ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۵۶۔ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أُجِرْتَ عَلَيْهَا حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِيهِ لِمِ امْرَأَتِكَ. [طرف الحدیث: ۲۷۴۲]

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں الحکم بن نافع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از زہری انہوں نے کہا: مجھے عامر بن سعد نے حدیث بیان کی از حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اللہ کی رضا کی طلب کے لیے جو بھی خرچ کرو گے اس پر تم کو اجر دیا جائے گا حتیٰ کہ تم جو لقمہ اپنی بیوی کے منہ میں رکھو گے اس پر بھی۔

(صحیح مسلم: ۱۶۲۸، سنن ابوداؤد: ۲۸۶۳، سنن ترمذی: ۲۱۱۶، سنن نسائی: ۳۶۲۸، سنن ابن ماجہ: ۲۷۰۸، مسند احمد ج ۱ ص ۱۷۲ طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۸۰۔ ج ۳ ص ۷۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس سوال کا جواب کہ صدقہ کے اجر میں بیوی کے منہ میں لقمہ رکھنے کی تخصیص کیوں کی گئی ہے؟

اس حدیث میں بیوی پر خرچ کرنے کی تخصیص اس لیے کی گئی ہے کہ انسان اپنی بیوی پر جو خرچ کرتا ہے اس کی منفعت اسی شخص کی طرف راجع ہوتی ہے کیونکہ وہ اپنی بیوی کے کپڑوں اور بناؤ سنگھار پر خرچ کرتا ہے تاکہ اس کی بیوی اسے اچھی لگے اور وہ اس سے اپنی شہوت پوری کرنے پر راغب ہو اور اس خرچ میں اس کی دل چسپی ہوتی ہے اس کے برخلاف جو وہ اپنے والدین پر خرچ کرتا ہے اس میں بعض اوقات اس کو کلفت اور مشقت ہوتی ہے اس لیے جب وہ اللہ کی رضا کے لیے اپنی محبت کے ساتھ ساتھ اس کے منہ میں لقمہ رکھے گا تو اس میں اس کو اجر ملے گا اور اگر اس میں اس کو کلفت اور مشقت ہو تو اس کا زیادہ اجر متوقع ہے۔

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۰۲۔ ج ۳ ص ۹۳ پر حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی ایک طویل حدیث کا ایک فقرہ ہے شرح صحیح مسلم میں اس مکمل حدیث کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① وصیت کا لغوی اور شرعی معنی ② وصیت کی اقسام ③ کیا مطلقاً وصیت کرنا فرض ہے: ثلث مال تک وصیت کی تحقیق

(۴) امور مباحہ پر اجر ملنے کی تحقیق (۵) لمبی عمر کی فضیلت۔

۴۲- بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ النَّصِيحَةُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلَا ئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾

نبی ﷺ کا یہ ارشاد: اللہ کی خیر خواہی کرنا اور اس کے رسول کی خیر خواہی کرنا اور ائمہ مسلمین کی خیر خواہی کرنا اور عام لوگوں کی خیر خواہی کرنا دین ہے اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ”جب وہ اللہ کی اور اس کے رسول کی خیر خواہی کریں“ (التوبہ: ۹۱)۔

(التوبہ: ۹۱)۔

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں یہ ذکر تھا کہ اعمال کا مدار نیت پر ہے یعنی جب تک انسان اخلاص کے ساتھ اللہ کی رضا جوئی کے لیے عمل نہ کرے جس میں کوئی دکھاوانہ ہو اس کا عمل قبول نہیں ہوتا اور یہی چیز اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ خیر خواہی ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے تمام احکام پر عمل کرے اور جن کاموں سے اللہ اور اس کے رسول نے منع کیا ہے ان سے باز رہے امام بخاری نے اس حدیث پر کتاب الایمان کو اس لیے ختم کیا ہے کہ یہ حدیث بہت جلیل القدر ہے اور اسی پر اسلام کے تمام احکام موقوف ہیں اور یہ حدیث ان چار حدیثوں میں سے ایک ہے جن پر اسلام کا مدار ہے۔

اس حدیث میں فرمایا ہے: دین خیر خواہی ہے اس کا معنی ہے: خیر خواہی کرنا دین کا معظم رکن ہے جیسے کہا جاتا ہے: حج عرفہ ہے۔ اللہ اس کے رسول اس کی کتاب ائمہ دین اور عام مسلمانوں کے ساتھ خیر خواہی کا محمل

اللہ کی خیر خواہی کا معنی یہ ہے کہ انسان اللہ پر ایمان لائے اور اس کی صفات میں شک اور الحاد نہ کرے اور عیوب سے اس کی ذات کو پاکیزہ قرار دے اس کے احکام کی اطاعت کرے اور اس کی نافرمانی سے اجتناب کرے اس کی اطاعت کرنے والوں سے محبت کرے اور اس کی نافرمانی کرنے والوں سے بغض رکھے اس کی نعمتوں کا اعتراف کرے اور ان کا شکر ادا کرے اور تمام عبادات اخلاص سے کرے اور یہ حقیقت میں انسان کی اپنے نفس کے ساتھ خیر خواہی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ تمام خیر خواہی کرنے والوں اور تمام جہانوں سے مستغنی ہے۔

اللہ سبحانہ کی کتاب کے ساتھ خیر خواہی یہ ہے کہ اس پر ایمان لائے کہ وہ اللہ کا کلام ہے اور مخلوق اس کی مثل لانے پر قادر نہیں ہے تعظیم اور ادب سے اس کی تلاوت کرے اس کے معانی پر غور کرے اور ان کی تصدیق کرے اور ان کے تقاضوں پر عمل کرے اور اس کے علوم کی تبلیغ کرے۔

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خیر خواہی یہ ہے کہ آپ کی رسالت کی تصدیق کرے اور آپ کی دی ہوئی تمام خبروں پر ایمان لائے اور آپ کے تمام احکام کی اطاعت کرے آپ کے دین کی نصرت کرے اور آپ کی سنتوں پر عمل کرے اور آپ کے اخلاق سے متخلق ہو اور آپ کی تعظیم بجالائے اور آپ پر کثرت سے صلوٰۃ و سلام پڑھے اور آپ کے اہل بیت اور آپ کے اصحاب سے محبت رکھے۔ ائمہ دین کے ساتھ خیر خواہی یہ ہے کہ حق بات میں ان کی معاونت کرے اور ان کی غلط باتوں پر ان کو نری سے ٹوکے ان کے خلاف بغاوت نہ کرے ان کی اقتداء میں نماز پڑھے اور جہاد کرے اور ان کو صدقات ادا کرے یہ تفسیر اس صورت میں ہے کہ جب ائمہ دین سے مراد ارباب حکومت ہوں جیسے خلفاء راشدین تھے اور اگر اس سے مراد علماء ہوں تو ان کے ساتھ خیر خواہی یہ ہے کہ ان کے فتاویٰ کو ماننے اور ان پر عمل کرے ان کے ساتھ حسن ظن رکھے اور ان کی تعظیم کرے۔

عام لوگوں کے ساتھ نصیحت (خیر خواہی) یہ ہے کہ ان کی دنیا اور آخرت کی بہتری کے لیے ان کو نصیحت کرے، ان سے ایذا کو دور کرے جو احکام نہ جانتے ہوں ان کو بتائے، نیکی کے کاموں میں ان کی مدد کرے، ان کے عیوب پر پردہ رکھے، ان پر شفقت کرے اور ان کے لیے ان ہی چیزوں کو پسند کرے جن کو اپنے لیے پسند کرتا ہے، اپنے ہاتھ اور زبان سے ان کو ضرر نہ پہنچائے اور ضرورت مندوں کی مدد کرے جو بیمار ہوں ان کی عیادت کرے اور ان کی نماز جنازہ پڑھے، موت کے بعد ان کے لیے ایصالِ ثواب اور دعا کرے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۹۹، موضحاً و مزیداً)

۵۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ. [أطراف الحديث: ۵۲۳-۱۳۰۱-۲۱۵۷-۲۷۱۳-۲۷۱۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از اسماعیل وہ کہتے ہیں: مجھے قیس بن ابی حازم نے حدیث بیان کی از جریر بن عبد اللہ انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز قائم کرنے، زکوٰۃ دینے اور ہر مسلمان کے ساتھ خیر خواہی کرنے پر بیعت کی۔

(صحیح مسلم: ۵۶، سنن ترمذی: ۱۹۲۵، سنن نسائی: ۴۱۶۷، مصنف عبد الرزاق: ۹۸۱۹، مسند الشافعی ج ۱ ص ۱۳، مسند الحمیدی: ۹۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۷۷۷۷، مسند ابی یوسف ج ۱ ص ۳۷، المعجم الکبیر: ۲۲۶۷، مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۱۹۹، ج ۳ ص ۵۳۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) سعد بن سرحد (۲) یحییٰ بن سعید القطان (۳) اسماعیل بن ابی خالد البجلی التابعی ان سب کا تعارف گزر چکا ہے (۴) قیس بن ابی حازم الکوفی البجلی الکھضرم انہوں نے زمانہ جاہلیت کو پایا تھا یہ نبی ﷺ سے بیعت کرنے آئے ابھی یہ راستے میں ہی تھے کہ آپ کا وصال ہو گیا ان کے والد صحابی ہیں انہوں نے دس صحابہ سے سماع کیا جن کو جنت کی بشارت دی گئی اور بہت سے تابعین سے سماع کیا ان کی جلالت پر اتفاق ہے ان سے تابعین نے سماع کیا ہے ۹۷ھ یا ۹۸ھ میں ان کی وفات ہو گئی تھی (۵) حضرت جریر بن عبد اللہ بن جابر البجلی الاحمسی ان کی رہائش کوفہ میں تھی یہ ۵۱ھ میں فوت ہو گئے تھے ان سے ۱۰۰ احادیث مروی ہیں امام بخاری اور امام مسلم ۸ احادیث پر متفق ہیں امام بخاری ایک حدیث کے ساتھ منفرد ہیں اور امام مسلم ۶ احادیث کے ساتھ منفرد ہیں۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۵۰۱-۵۰۰)

بیعت سنت اور بیعت مروجہ

اس حدیث میں مذکور ہے: میں نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی بیعت کا معنی ہے: کسی کے ہاتھ پر عہد کرنا، نبی ﷺ اپنے اصحاب کو مختلف اوقات میں مختلف وجوہ سے بیعت کرتے تھے آج کل جو بیعت مروجہ ہے اس میں کسی عالم یا عمل کے ہاتھ پر یہ عہد کیا جاتا ہے کہ وہ آئندہ احکام شرعیہ کی خلاف ورزی نہیں کرے گا اور سابقہ گناہوں سے توبہ کرتا ہے یہ بیعت کرنا فرض یا واجب نہیں ہے مستحسن اور مبارک فعل ہے۔

اس حدیث میں نماز اور زکوٰۃ پر بیعت کا ذکر ہے روزے کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت جریر کی دوسری روایت میں سماع اور اطاعت پر بیعت کا ذکر ہے (مسند احمد: ۱۹۱۹۵) اور یہ تمام احکام شرعیہ کو شامل ہے۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۷-ج ۱ ص ۷۳ پر بیان کی گئی ہے اور اس میں نصیحت اور خیر خواہی کے معنی کی تفصیل ہے۔

۵۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ زِيَادِ بْنِ عُلَافَةَ قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ يَوْمَ مَاتَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ قَامَ لِحِمْدِ اللَّهِ وَأَتْنِي عَلَيْهِ وَقَالَ عَلَيْكُمْ بِاتِّقَاءِ اللَّهِ وَخُدَّةِ لَا شَرِيكَ لَهُ وَالْوَقَارِ وَالسَّكِينَةِ حَتَّى يَأْتِيَكُمْ أَمِيرٌ فَإِنَّمَا يَأْتِيكُمْ الْآنَ ثُمَّ قَالَ اسْتَغْفِرُوا لِأَمِيرِكُمْ فَإِنَّهُ كَانَ يُحِبُّ الْعَفْوَ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَبَايَعُكَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَشَرَطَ عَلَيَّ وَالنُّصْحَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ فَبَايَعْتُهُ عَلَى هَذَا وَرَبِّ هَذَا الْمَسْجِدِ إِنِّي لَنَاصِحٌ لَكُمْ ثُمَّ اسْتَغْفَرُ وَنَزَلَ.

(مسند ابوعنعلی: ۷۵۰۹: مسند ابوداؤد الطیالسی: ۶۶۰: المعجم الکبیر: ۷۱: ۲۳)

مسند احمد ج ۳ ص ۶۱ طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۱۹۳۔ ج ۳ ص ۵۳۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابو النعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از زیاد بن علاقہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ جس دن حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی اس دن انہوں نے کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد اور ثناء کی اور کہا: تم لوگ اللہ وحدہ لا شریک لہ کے ڈر اور اس کی تعظیم اور سکون کو لازم رکھو حتیٰ کہ تمہارے پاس نیا امیر آ جائے کیونکہ وہ ابھی آئے گا پھر کہا: اپنے (سابق) امیر کے لیے اللہ سے معافی طلب کرو کیونکہ وہ بھی معافی کو پسند کرتے تھے پھر کہا: حمد و صلوة کے بعد میں کہتا ہوں کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ حاضر ہوا میں نے کہا: میں آپ سے اسلام پر بیعت کرتا ہوں آپ نے مجھ پر یہ شرط لگائی کہ میں ہر مسلمان کی خیر خواہی کروں گا سو میں نے آپ سے اس پر بیعت کر لی اور اس مسجد کے رب کی قسم! میں تمہاری خیر خواہی کرنے والا ہوں پھر انہوں نے حضرت مغیرہ کے لیے مغفرت طلب کی اور (منبر سے) اتر گئے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسی البصری ان کا لقب عارم تھا جس کا معنی شری اور مفسد ہے لیکن یہ شر اور فساد سے بہت دور تھے انہوں نے ابن المبارک سے سماع کیا اور ان سے امام بخاری وغیرہ نے سماع کیا ابو حاتم نے کہا: جب تم ان سے حدیث سن لو تو پھر کافی ہے آخر عمر میں ان کا حافظہ خراب ہو گیا تھا ۲۲۴ھ میں بصرہ میں فوت ہو گئے (۲) ابو عوانہ ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) زیاد بن مالک علاقہ بن مالک الثعلبی الکوفی انہوں نے حضرت جریر اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے سماع کیا ہے اور ان سے متعدد تابعین نے سماع کیا ہے یہ سیاہ خضاب لگاتے تھے یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ثقہ تھے ۱۲۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت جریر رضی اللہ عنہ (عمدة القاری ج ۱ ص ۵۰۲)

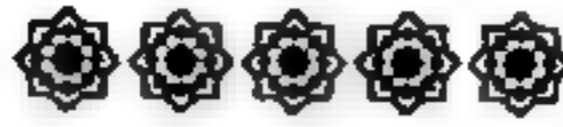
”وقار“ اور ”سکینہ“ کا معنی اور حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ اور کافر کی خیر خواہی کا بیان

”وقار“: سنجیدہ ہونا پختہ رائے والا ہونا تعظیم کرنا اور ”سکینہ“ کا معنی ہے: پرسکون ہونا۔

اس حدیث میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا ذکر ہے یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں کوفہ کے گورنر تھے یہ حدیبیہ میں حاضر تھے غزوہ خندق کے زمانے میں اسلام لائے تھے ان سے ۳۶ احادیث مروی ہیں امام بخاری اور امام مسلم نو احادیث پر متفق ہیں امام بخاری ایک حدیث کے ساتھ منفرد ہیں اور امام مسلم دو احادیث کے ساتھ منفرد ہیں یہ جنگ یمامہ جنگ یرموک اور جنگ قادسیہ میں شریک تھے بہت عاقل ذہین اور ادیب تھے ۵۰ھ میں ان کی وفات ہوئی۔

(تہذیب الکمال ج ۲۸ ص ۳۶۹ طبع قدیم تہذیب المعجم ج ۱ ص ۲۶۲ تقریب التہذیب: ۶۸۶۳ خلاصۃ تہذیب التہذیب الکمال للحریری ج ۳ ص ۱۲۲)

اس حدیث میں ہر مسلمان کی خیر خواہی کا ذکر ہے آیا کافر کی خیر خواہی بھی کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو اسلام کی دعوت دینا اور اگر وہ مشورہ طلب کرے تو اس کو نیک مشورہ دینا اس کے ساتھ عہد شکنی دھوکا اور فراڈ نہ کرنا اگر وہ مسلمانوں کا خادم ہو اور بیمار پڑ جائے تو اس کی عیادت کرنا اس کی خیر خواہی ہے اور ان سب کا اسلام میں ثبوت ہے۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۳۔ کتاب العلم علم کا بیان

امام بخاری نے ”کتاب العلم“ کو ”کتاب الوضوء“ اور ”کتاب الصلوٰۃ“ وغیرہا پر مقدم کیا ہے کیونکہ ان سب کا جاننا علم پر موقوف ہے اور ”کتاب العلم“ کو ”کتاب الایمان“ سے موخر رکھا ہے کیونکہ ایمان ان ہی چیزوں پر ہوتا ہے جو وحی سے معلوم ہوئیں۔

علم جہل کی ضد ہے علم کا معنی ہے: جاننا یعنی ذہن میں کسی چیز کا منکشف ہو جانا، متکلمین کے نزدیک علم کی تعریف یہ ہے: یہ صفت جس شخص کے ساتھ قائم ہو اس کے نزدیک ذکر کردہ چیز منکشف ہو جائے فلاسفہ حالت ادراکیہ کو علم کہتے ہیں علم ادراک الکلیات کے ساتھ خاص ہے اور معرفت ادراک الجزئیات کے ساتھ خاص ہے عقل سے جو چیز معلوم ہو اس کو علم کہتے ہیں اور حواس سے جو چیز معلوم ہو اس کو شعور کہتے ہیں حصول علم کے تین ذرائع ہیں: خبر صادق حواس سلیمہ اور عقل۔

علم کی فضیلت

۱۔ بَابُ فَضْلِ الْعِلْمِ

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ”تم میں سے جو لوگ ایمان لا چکے ہیں اور جن کو علم دیا گیا ہے اللہ ان کو درجات کی بلندی عطا فرمائے گا اور تم جو کچھ عمل کرتے ہو اللہ اس کی خوب خبر رکھنے والا ہے“ (المجادلہ: ۱۱) اور اللہ عزوجل کا یہ ارشاد: ”اے میرے رب! میرے علم کو زیادہ فرما“ (طہ: ۱۱۳)۔

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (المجادلہ: ۱۱) وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ ﴿وَرَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ (طہ: ۱۱۴)۔

امام بخاری نے علم کی فضیلت پر استدلال کرنے میں صرف ان دو آیتوں سے استدلال کیا ہے اور علم کی فضیلت میں احادیث کا ذکر نہیں کیا حالانکہ علم کی فضیلت میں بہت سی احادیث مروی ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ جو چیز قرآن مجید سے ثابت ہو وہ قوی ترین دلیل ہے۔

جس شخص سے کسی چیز کے علم کے متعلق سوال کیا گیا اور وہ اپنی گفتگو میں مشغول رہا اس نے اپنی بات مکمل کی پھر سائل کے سوال کا جواب دیا

۲۔ بَابُ مَنْ سِئِلَ عِلْمًا وَهُوَ مُشْتَغِلٌ فِي حَدِيثِهِ فَأَتَمَّ الْحَدِيثَ ثُمَّ أَجَابَ السَّائِلَ

اس عنوان کی سابق عنوان کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ کسی چیز کے علم کے سوال کا جواب دینا کتاب العلم کے مناسب ہے۔
 ۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ (ح) وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي هَلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسٍ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ جَاءَهُ أَغْرَابِيٌّ فَقَالَ مَتَى السَّاعَةُ؟ فَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ سَمِعَ مَا قَالَ فَكُفْرَةٌ مَا قَالَ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ لَمْ يَسْمَعْ. حَتَّى إِذَا قَضَى حَدِيثَهُ قَالَ آيَنَ أَرَاهُ السَّائِلُ عَنِ السَّاعَةِ؟ قَالَ مَا أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ فَإِذَا ضُيِّعَتِ الْأَمَانَةُ فَاَنْتَظِرِ السَّاعَةَ. قَالَ كَيْفَ إِضَاعَتُهَا؟ قَالَ إِذَا وَبَّسَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَاَنْتَظِرِ السَّاعَةَ. [طرف الحديث: ۶۳۹۶]

(سنن ترمذی: ۲۳۸۵، صحیح مسلم: ۱۶۱، صحیح ابن حبان: ۱۰۵، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۲۵۹، شرح النہ: ۳۳۷۹، حلیۃ الاولیاء ج ۶ ص ۳۳۸، مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۰۱۳، ج ۱۹ ص ۷۱، مؤسسة الرسالة بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن سنان نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں کہ ہمیں فلیح نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں محمد بن فلیح نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: مجھے ہلال بن علی نے حدیث بیان کی از عطاء بن یسار از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے آپ صحابہ کے سامنے حدیث بیان فرما رہے تھے کہ ایک دیہاتی آ کر کہنے لگا: قیامت کب آئے گی؟ رسول اللہ ﷺ اپنی گفتگو میں مشغول رہے بعض صحابہ نے کہا: آپ نے اس کی بات سنی اور اس کی بات کو ناپسند فرمایا اور بعض نے کہا: بلکہ آپ نے سنا نہیں حتیٰ کہ جب آپ نے اپنی حدیث مکمل کر لی تو فرمایا: وہ کہاں ہے؟ راوی کہتے ہیں: میرا گمان ہے آپ نے اس کے متعلق فرمایا جس کو میں نے قیامت کے متعلق سوال کرتے ہوئے دیکھا تھا اس سائل نے کہا: یا رسول اللہ! میں یہاں ہوں آپ نے فرمایا: جب امانت کو ضائع کر دیا جائے تو تم قیامت کا انتظار کرو۔ سائل نے کہا: امانت کیسے ضائع ہوگی؟ آپ نے فرمایا: جب کوئی منصب نااہل کے سپرد کر دیا جائے تو قیامت کا انتظار کرنا۔

ان تمام کتب حدیث کی احادیث میں امام بخاری کی اس روایت کے خلاف یہ مذکور ہے کہ آپ نے سائل سے پوچھا: تم نے قیامت کے لیے کیا تیاری کی ہے؟ اس نے کہا: میں نے قیامت کے لیے بہت عمل نہیں کیے روزے نہ نمازیں مگر میں اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوں آپ نے فرمایا: انسان اسی کے ساتھ رہتا ہے جس سے وہ محبت رکھتا ہے۔ یہ حدیث مسند احمد کے ان نمبروں میں بھی ہے: ۱۲۷۷۵، ۱۲۷۰۳، ۱۲۷۱۵، ۱۲۷۶۲، ۱۲۷۶۹، ۱۳۰۹۲، ۱۳۲۲۳۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے کیونکہ آپ نے بیچ میں سوال کرنے والے کو فوراً جواب نہیں دیا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن سنان الباہلی البصری ان سے امام بخاری اور امام ابو داؤد نے روایت کی ہے یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ثقہ اور مامون ہیں یہ ۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) فلیح بن سلیمان الخزاعی المدنی یہ نافع اور دیگر سے روایت کرتے ہیں ان سے عبد اللہ بن وہب بہت روایت کرتے ہیں یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ضعیف راوی ہیں ان کی احادیث سے استدلال نہیں کیا جاتا ابو حاتم اور امام نسائی نے کہا: یہ قوی نہیں ہیں ابن عدی نے کہا: ان کی روایت میں کوئی حرج نہیں امام بخاری نے ان پر اعتماد کیا ہے یہ ۱۶۸ھ میں

فوت ہو گئے تھے (۳) ابراہیم بن المنذر القرشی الخزاعی ان سے امام ابو زرعة ابو حاتم امام ابن ماجہ اور امام بخاری نے روایت کی ہے یہ ۲۳۵ھ میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے (۴) محمد بن فلیح انہوں نے ہشام بن عروہ وغیرہ سے روایت کی ہے اور ان سے ہارون بن موسیٰ نے روایت کی ہے ابن معین نے ان کو ضعیف قرار دیا ابو حاتم نے کہا: یہ قوی تو نہیں ہے مگر ان کی روایت میں کوئی حرج نہیں ہے امام بخاری امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے ان سے روایت کی ہے یہ ۱۹۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) محمد بن فلیح مذکور کے والد (۶) حلال بن علی الفہری القرشی المدنی یہ کم سن تابعین میں سے ہیں انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ اور دیگر سے سماع کیا ہے ان سے بہت بڑی جماعت نے روایت کی ہے یہ ہشام کی خلافت کے آخر میں فوت ہو گئے تھے (۷) عطاء بن یسار ان کا تعارف ہو چکا ہے (۸) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۷۷-۷۸)

کسی کی بات کاٹ کر بات کرنا جائز نہیں

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے سائل کے سوال کو ناپسند کیا تھا کیونکہ اس نے آپ کی بات مکمل ہونے سے پہلے سوال کیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ گفتگو کے آداب میں سے یہ ہے کہ متکلم کی بات کو درمیان میں نہ ٹوکا جائے اسی طرح جب تک استاد خود کسی بات کی وضاحت نہ کرے اس پر اعتراض نہ کیا جائے کہ حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اسی بات کی تلقین کی تھی۔

نااہل کو منصب پر فائز کرنے کی اجتماعی خرابیاں

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کسی نااہل کو منصب سونپ دیا جائے تو قیامت کا انتظار کرو جیسے خلافت قضاء اور افتاء کے معاملات نااہل لوگوں کے سپرد کر دیئے جائیں ہمارے زمانہ میں اکثر و بیشتر ایسا ہی ہے اور جس طرح شرعی علوم سے نااہل لوگوں کو ہائی کورٹ اور سپریم کورٹ کا جج بنادیا جاتا ہے اور وہ دینی معاملات کے فیصلے کرتے ہیں اور جس طرح دینی علوم سے بے بہرہ لوگوں کو قومی اسمبلی صوبائی اسمبلی اور سینٹ کا رکن بنادیا جاتا ہے اور ان کو اسلامی ریاست کی حکومت چلانے کا استحقاق دے دیا جاتا ہے اور جس طرح نا تجربہ کار لوگوں کو ڈرائیونگ لائسنس دے دیا جاتا ہے اور ان سے بسوں اور بھاری گاڑیوں کے حادثات ہوتے رہتے ہیں اسی طرح دیگر صنعتی اداروں میں رشوت اور سفارش سے نا تجربہ کار افراد کو بھرتی کر لیا جاتا ہے اور وہ ادارے تباہ ہو رہے ہیں۔ خائن اور نااہل کو منصب پر فائز کرنے کی اجتماعی خرابیوں کی مزید تفصیل بیان القرآن ج ۲ ص ۷۰-۷۱-۷۰۰ النساء: ۵۸ میں ملاحظہ فرمائیں۔

اس اعتراض کے جوابات کہ نبی ﷺ نے دینی سوال کے جواب میں تاخیر کی

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے سائل کے سوال کا فوراً جواب نہیں دیا اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص دینی مسئلہ معلوم کرے تو کیا عالم کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ جواب میں تاخیر کرے؟ اس کے تین جواب ہیں: ایک یہ کہ وہ سائل فوری جواب کا مستحق نہیں تھا کیونکہ اس نے کسی شرعی عملی کام کے متعلق سوال نہیں کیا تھا اس کا سوال وقوع قیامت کے معین وقت کے متعلق تھا اور اس کو اللہ تعالیٰ نے مخفی رکھا ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس کے جواب سے زیادہ اہم کام میں مشغول ہوں اور جو حدیث سن رہے ہوں وہ اس کے جواب سے زیادہ اہم ہو یا آپ وحی کا انتظار فرما رہے ہوں اور تیسرا جواب یہ ہے کہ آپ سائل کو اور دیگر صحابہ کو یہ بتانا چاہتے تھے کہ کسی کی بات کاٹنی نہیں چاہیے۔ نبی ﷺ نے اس سائل کو ڈانٹا اور جھڑکا نہیں اور اس میں تعلیم ہے کہ طلبہ کو پڑھاتے وقت اساتذہ کو شفقت سے کام لینا چاہیے اور ان کے ساتھ نرمی برتنا چاہیے خصوصاً ہادیہ نشینوں کے ساتھ۔

بلند آواز سے علمی بات بتانا

۳- بَابُ مَنْ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْعِلْمِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں علمی سوال کا ذکر تھا اور عالم کو کبھی بلند آواز سے علمی جواب

قینے کی ضرورت ہوتی ہے۔

۶۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ عَارِمُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهَكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ عَنَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَاهَا فَأَذْرَكْنَا . وَقَدْ أَرَهَقْنَا الصَّلَاةَ . وَنَحْنُ نَتَوَضَّأُ فَجَعَلْنَا نَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لِّلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَوْتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا . [اطراف الحديث: ۹۶-۱۶۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابو النعمان عارم بن الفضل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از ابی بشر از یوسف بن مہک از عبد اللہ بن عمرو انہوں نے بیان کیا: ہم نے ایک سفر کیا نبی ﷺ اس سفر میں ہم سے پیچھے رہ گئے تھے پھر آپ ہم سے مل گئے اس وقت نماز ہم سے موخر ہو گئی تھی اور ہم وضو کر رہے تھے ہم اپنے پیروں پر مسح کرنے لگے تو آپ نے بلند آواز سے دو یا تین بار فرمایا: (بے ڈھلی) ایڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۴۲، سنن ابن ماجہ: ۳۵۵، صحیح ابن حبان: ۱۰۵۹-۱۰۵۴، سنن بیہقی ج ۱ ص ۷۰، المستدرک ج ۱ ص ۱۶۲، المعجم الکبیر: ۸۱۰۹، مصنف عبد الرزاق: ۶۴، مسند احمد ج ۲ ص ۱۹۳، طبع قدیم مسند احمد: ۶۸۰۹-ج ۱ ص ۱۱۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ جن مسلمانوں نے پیروں کو دھونے میں تقصیر کی اور پیروں کو دھونے کے بجائے ان کے مسح پر اکتفاء کر لیا آپ نے ان کو آگ کے عذاب کی وعید بلند آواز سے سنائی اور یہی اس باب کا عنوان ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسی ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) ابو عوانہ الیشکری ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے (۳) ابو بشر جعفر بن ایاس الیشکری امام احمد یحییٰ اور ابو حاتم نے کہا: یہ ثقہ ہیں ابن سعد نے کہا: یہ ثقہ اور کثیر الحدیث ہیں یہ ۱۲۲ھ میں فوت ہو گئے تھے ان سے بہت بڑی جماعت نے روایت کی ہے (۴) یوسف بن مہک بن ہزاد الفارسی الکفی یحییٰ نے کہا: یہ ثقہ ہیں ۱۱۳ھ میں فوت ہو گئے تھے ان سے بہت بڑی جماعت نے روایت کی ہے۔ لفظ مہک مجہد اور علیست کی بناء پر غیر منصرف ہے مہک کا معنی ہے: کسی چیز کو خوب کوشش سے پینا یا چڑھتی ہوئی جوانی یا زوجین کا جماع میں خوب کوشش کرنا (۵) حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۱)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مناسبت یہ ہے کہ آپ نے بلند آواز سے مسئلہ بتایا۔

پیروں کو دھونے کی فرضیت، جسم اور روح دونوں کے عذاب کا ثبوت اور عالم پر غلط بات کو ٹوکنے کی ذمہ داری

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو میں پیروں کا دھونا فرض ہے کیونکہ اگر پیروں پر مسح کر لینا کافی ہوتا تو آپ ان کو دوزخ کی آگ کی وعید نہ سناتے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فقط روح کو عذاب نہیں ہوگا بلکہ جسم کو بھی عذاب ہوگا اور یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے اور جب عالم کسی شخص کو کوئی غلط کام کرتے ہوئے دیکھے تو اس کو بلند آواز سے منع کرے اور سختی کرے اور کسی اہم بات کا بار بار بار ذکر کرے کیونکہ آپ نے دو یا تین بار فرمایا تھا: (بے ڈھلی) ایڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہو۔

حدیث مذکور کی مؤید دیگر روایات جن میں اس سفر اور اس نماز کا بیان ہے

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ سے مدینہ آ رہے تھے حتیٰ کہ جب ہم راستہ میں پانی کے پاس سے گزرے تو بعض مسلمانوں نے عصر کی نماز کے لیے عجلت کی اور انہوں نے جلدی جلدی وضو کیا حتیٰ کہ جب ہم

ان کے پاس پہنچنے تو ان کی اڑیاں خشک تھیں جن کو پانی نے نہیں چھو تھا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (بے ڈھلی) اڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہو وضو مکمل کیا کرو۔

(صحیح مسلم: ۲۴۱، کتاب الطہارۃ، باب فضل الوضوء: ۲۶، سنن ابوداؤد: ۹۷، سنن نسائی: ۱۱۱، سنن ابن ماجہ: ۲۵۰)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ایک سفر میں ہم سے پیچھے رہ گئے تھے پھر آپ ہم سے آئے اس وقت عصر کی نماز کھڑی ہو چکی تھی ہم اپنے پاؤں پر مسح کر رہے تھے تو آپ نے فرمایا: (بے ڈھلی) اڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہو۔ (صحیح مسلم: کتاب الطہارۃ، باب فضل الوضوء: ۲۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا جس نے اپنی اڑیوں کو نہیں دھویا تھا آپ نے فرمایا: (بے ڈھلی) اڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہو۔ (صحیح مسلم: ۲۴۲)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ صحابہ نے نماز کو افضل وقت سے کیوں مؤخر کر دیا تھا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے اس حرص میں نماز کو مؤخر کیا تھا کہ وہ اس نماز کو نبی ﷺ کے ساتھ مل کر پڑھ لیں گے لیکن جب دیر زیادہ ہو گئی اور ان کو نماز کے فوت ہو جانے کا خوف ہوا تو پھر انہوں نے جلدی کی اور غلبت سے وضو کرنے لگے۔

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۷۸- ج ۱ ص ۸۸۶ پر مذکور ہے اور اس کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① وضو میں پیر دھونے کے متعلق اہل قبلہ کے مذاہب ② وضو میں پیروں پر مسح کرنے کے متعلق علماء شیعہ کے دلائل ③ آیت وضو میں قراءت جر سے علماء شیعہ کے دلائل کے جوابات ④ علماء شیعہ کی پیش کردہ روایات کے جوابات ⑤ پیروں کے دھونے کے ثبوت میں احادیث اور آثار کا بیان ⑥ علماء شیعہ کی عقلی دلیل کا جواب۔

محدث کا یہ کہنا: ”حدثنا“

۴- بَابُ قَوْلِ الْمُحَدِّثِ حَدَّثَنَا

یا ”اخبرونا“ اور ”انباننا“

أَوْ أَخْبَرَنَا وَأَنْبَأَنَا

اس باب کو ”کتاب العلم“ میں وارد کرنے کی وجہ یہ ہے کہ امام بخاری یہ تمبیہ کرنا چاہتے ہیں کہ انہوں نے اپنی کتاب میں ان احادیث کو روایت کیا ہے جو مسندہ یعنی متصل ہیں جن کو انہوں نے بغور اپنے اساتذہ سے سنا ہے کیونکہ ان ہی کو ”حدثنا“ یا ”اخبرونا“ یا ”انباننا“ کے صیغہ سے ذکر کیا جاتا ہے اور اس وجہ سے بھی کہ محدث کے لیے ان الفاظ کے لغوی اور اصطلاحی معنی جاننا ضروری ہے اور باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں عالم کا بلند آواز سے مسئلہ بتانے کا ذکر تھا تا کہ حاضرین اس مسئلہ کو خود سیکھیں اور دوسروں کو سکھائیں اور جب وہ اس مسئلہ کو روایت یا نقل کریں گے تو کہیں گے کہ ہم کو فلاں نے حدیث بیان کی یا فلاں نے اس مسئلہ کی خبر دی اس لیے ضروری ہے کہ یہ جانا جائے کہ فلاں نے حدیث بیان کی یا فلاں نے خبر دی ان الفاظ کا لغوی اور اصطلاحی معنی کیا ہے۔

امام بخاری فرماتے ہیں: ہم سے حمیدی نے کہا: وہ اس وقت ابن عیینہ کے پاس تھے انہوں نے کہا کہ محدث کے الفاظ ”ہم سے

حدیث بیان کی“ ہمیں خبر دی ہم کو روایت حدیث کی اجازت دی اور میں نے فلاں سے حدیث سنی“ ان سب سے مراد واحد ہے۔

”حدثنا“ اخبارنا“ اور ”انبانا“ کے لغوی اور اصطلاحی معانی

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

جب کوئی شخص اپنے شیخ سے کوئی حدیث سنے تو سننے والا اس حدیث کو نقل کرتے وقت یہ کہہ سکتا ہے: ”حدثنا“ اخبارنا“ انبانا“ اور ”سمعتہ یقول“ اور یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ مجھ سے فلاں نے کہا اور مجھ سے فلاں نے ذکر کیا، امام طحاوی کا بھی اسی طرف میلان ہے اور ابن حبان نے بھی اسی کو صحیح کہا ہے اور امام حاکم سے منقول ہے کہ یہی ائمہ اربعہ کا مذہب ہے اور یہی زہری، یحییٰ قطان اور جماعت محدثین کا مذہب ہے اور حجازیین اور کوفیین کا بھی یہی مختار ہے اسی وجہ سے امام بخاری نے اس کو حمیدی اور سفیان بن عیینہ سے نقل کیا ہے۔

دوسرے ائمہ حدیث نے یہ کہا ہے کہ جب شیخ کے سامنے حدیث پڑھی جائے تو یوں کہا جائے: ”حدثنا فلاں قراءۃ علیہ و اخبارنا فلاں قراءۃ علیہ“ اور یہ متکلمین کا مذہب ہے۔

ان کے علاوہ دوسروں نے کہا: ”حدثنا“ میں اس طرح نہ کہے اور ”اخبارنا“ میں اس طرح کہہ سکتا ہے اور یہی امام شافعی ان کے اصحاب، امام مسلم اور جمہور اہل مشرق کا مذہب ہے اور ابن جریر، اوزاعی، امام نسائی، ابن وہب اور اکثر محدثین کا مذہب ہے ایک قول یہ ہے کہ عبد اللہ بن وہب ہی وہ شخص ہیں جنہوں نے سب سے پہلے مصر میں یہ فرق بیان کیا کہ استاذ حدیث پڑھے تو ”حدثنا“ کہے اور شاگرد استاذ کے سامنے حدیث پڑھے تو ”اخبارنا“ کہے پھر یہی مذہب اکثر محدثین میں شائع ہو گیا، زیادہ بہتر یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ یہ ان کی اصطلاح ہے تاکہ ”حدثنا“ اور ”اخبارنا“ میں فرق کیا جاسکے اگر تنہا سنے یا پڑھے تو ”حدثنی“ اور ”اخبارنی“ کہے اور اگر اس کے ساتھ دوسرا بھی شریک ہو تو ”حدثنا“ اور ”اخبارنا“ کہے۔ (اکمال العلم بفوائد مسلم ج ۱ ص ۱۸۶ دار الوفاء بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

بعض محدثین نے کہا: ”حدثنا“ اخبارنا“ اور ”انبانا“ میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ لغوی اعتبار سے اہل علم کے نزدیک ان میں کوئی فرق نہیں ہے لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ ہماری گفتگو اصطلاح میں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۱۷-۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ فتح الباری ج ۱ ص ۶۰۳ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے اور کہا ہے کہ ابن وہب نے کہا ہے کہ جب استاذ حدیث پڑھے تو ”حدثنا“ کہے اور جب استاذ کے سامنے شاگرد حدیث پڑھے تو ”اخبارنا“ یا ”انبانا“ کہے۔

(شرح ابن بطل ج ۱ ص ۱۳۰ مکتبۃ الرشیدیہ ص ۱۴۲۰ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ فرماتے ہیں: اسی طرح ”انبانا“ اس وقت کہا جاتا ہے جب استاذ پڑھے نہ شاگرد استاذ کے سامنے پڑھے بلکہ استاذ نے اس حدیث کی روایت کرنے کی شاگرد کو اجازت دی ہو۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۰۳ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میرے نزدیک یہ اصطلاح بہت عمدہ ہے کیونکہ اس سے اداء حدیث کے تینوں صیغوں کا فرق آ گیا دراصل یہ فرق بھی پہلے قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ نے بیان کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

جمہور کا اس پر اتفاق ہے کہ جب محدث اپنے شیخ یا استاذ سے حدیث سنے تو کہے: ”حدثنا“ اور ”اخبارنا“ اور ”سمعت“ اور ”قال لنا“ اور ”ذکر لنا“ اور القاضی ابوبکر اور دیگر محققین کا مختار یہ ہے کہ اس میں بھی فرق کرے جب شیخ سے حدیث سنے تو کہے: ”حدثنا“ اور جب شیخ کے سامنے حدیث پڑھے تو کہے: ”اخبارنا قراءۃ“ یا ”قراءت علیہ“ یا ”سمعت یقرء علیہ“ تاکہ حصول

حدیث کی انواع میں اختلاط سے ابہام زائل ہو جائے اس فرق کی اصطلاح متاخرین محدثین نے وضع کی ہے سو امام حاکم ابو عبد اللہ نیشاپوری نے کہا کہ روایت حدیث میں میرا مختار یہ ہے اور میرے زمانہ کے اکثر ائمہ اور مشائخ کا مختار بھی یہی ہے کہ جب تمہا اپنے شیخ سے حدیث سنے تو کہے: ”حدثنی“ اور جب دوسروں کے سامنے سنے تو کہے: ”حدثنا“ اور جب تمہا اپنے شیخ کے سامنے حدیث پڑھے تو کہے: ”اخبرنی“ اور جب دوسروں کے سامنے پڑھے تو کہے: ”اخبرونا“ اور جب تمہا اس کے سامنے شیخ پر حدیث پیش کی جائے اور وہ اس کی روایت کی اجازت دے دے تو کہے: ”انبانی“ اور شیخ اس کی طرف جو حدیث لکھ کر بھیجے اور سامنے نہ پیش کی جائے تو کہے: ”کتب الی“۔ (معرفت علوم الحدیث ص ۲۶۰)

امام اوزاعی نے بھی اسی طرح کہا جس طرح حاکم نے لکھا ہے کہ جب شیخ سے حدیث سنے تو کہے: ”حدثنا“ اور جب شیخ کے سامنے حدیث پڑھے تو کہے: ”اخبرونا“ اور جب شیخ کے سامنے کوئی حدیث پیش کی جائے اور وہ اس کی روایت کی اجازت دے تو کہے: ”انبانا“۔ (اکمال المعلم بفوائد مسلم ج ۱ ص ۱۸۹-۱۸۸ دارالوفاء بیروت ۱۴۱۹ھ)

امام بخاری فرماتے ہیں:

وَقَالَ لَنَا الْحُمَيْدِيُّ كَانَ عِنْدَ ابْنِ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا وَأَخْبَرَنَا وَأَنْبَأَنَا وَسَمِعْتُ وَاحِدًا. وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ. وَقَالَ شَقِيقٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَةً. وَقَالَ حُذَيْفَةُ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَيْنِ.

اور ہم نے حمیدی نے کہا وہ اس وقت ابن عیینہ کے پاس تھے کہ ”حدثنا“ اور ”اخبرونا“ اور ”انبانا“ اور ”سمعت“ کا اصطلاحی معنی ایک ہے اور حضرت ابن مسعود نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حدیث بیان فرمائی اور آپ صادق اور مصدوق ہیں اور شقیق نے حضرت عبد اللہ سے روایت کی: میں نے نبی ﷺ سے ایک بات سنی اور حضرت حذیفہ نے کہا: ہم سے رسول اللہ ﷺ نے دو حدیثیں بیان فرمائیں۔

امام بخاری نے یہ تین تعلیقات اس لیے وارد کی ہیں کہ صحابی روایت حدیث کے وقت کبھی ”حدثنا“ (ہم سے حدیث فرمائی) کہتے ہیں اور کبھی ”سمعت“ (میں نے سنا) کہتے ہیں۔

امام بخاری فرماتے ہیں:

وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَمَّا يَرَوِي عَنْ رَبِّهِ. وَقَالَ أَنَسُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرَوِيهِ عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرَوِيهِ عَنْ رَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ.

اور ابو العالیہ نے کہا: از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ اپنے رب سے روایت کرتے ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: از نبی ﷺ آپ اپنے رب عزوجل سے روایت کرتے ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: از نبی ﷺ آپ تمہارے رب عزوجل سے روایت کرتے ہیں۔

یہ دوسری تین تعلیقات ہیں جن کو امام بخاری نے اس لیے وارد کیا ہے کہ ”عن عنہ“ (وہ حدیث جو عن فلاں یا از فلاں از فلاں سے مروی ہو) سے جو حدیث مروی ہو تو وہ بھی حدیث مسند اور متصل کے حکم میں ہوتی ہے بہ شرطیکہ راوی اور مروی عنہ کی ملاقات ثابت ہو اور یہی امام بخاری کا مذہب ہے اس کے برخلاف امام مسلم اس حدیث کے مسند ہونے کے لیے راوی اور مروی عنہ کا ہم عصر ہونا بھی کافی سمجھتے ہیں۔

۶۱- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا، وَإِنَّهَا مَثَلُ الْمُسْلِمِ، فَحَدِّثُونِي مَا هِيَ؟ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ، فَاسْتَحْيَيْتُ، ثُمَّ قَالُوا حَدِّثْنَا مَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ.

[اطراف الحديث: ۶۲- ۷۲- ۱۳۱- ۲۲۰۹- ۳۶۹۸- ۵۳۳۳]

[۵۳۳۸- ۶۱۳۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن دینار از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک درختوں میں سے ایک ایسا درخت ہے جس کے پتے نہیں گرتے اور بے شک وہ مسلمان کی مثل ہے "فحدثونی" (پس مجھے بتاؤ) وہ کون سا درخت ہے؟ لوگوں کا ذہن جنگل کے درختوں میں چلا گیا حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا: میرے دل میں آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے لیکن مجھے (بتانے سے) حیا آئی پھر صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! "حدثنا" (ہمیں بتائیے) وہ کون سا درخت ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ کھجور کا درخت ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۸۱۱، سنن ترمذی: ۳۱۱۹، صحیح ابن حبان: ۲۳۵، المعجم الكبير: ۱۳۵۱۳، حلیۃ الاولیاء: ج ۸ ص ۱۲۹، مسند عبد اللہ: ج ۳ ص ۲۳، سنن ابی نعیم: ج ۱ ص ۱۱۲، مسند احمد: ج ۲ ص ۱۲، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۹۹، ج ۸ ص ۲۰۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

عنوان باب کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ باب کا عنوان ہے: محدث کا کہنا: "حدثنا" اور اس حدیث میں مذکور ہے:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "حدثونی" اور صحابہ نے کہا: "حدثنا"۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

حضرت ابن عمر نے پہلی کا جواب دینے سے کیوں حیا کی؟

اس حدیث میں "البوادی" کا لفظ ہے "یہ بادیہ" کی جمع ہے اس کا معنی ہے: گاؤں دیہات۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: میرے دل میں آیا وہ کھجور کا درخت ہے لیکن مجھے بتانے سے حیا آئی اس کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت حضرت عبد اللہ بن عمر کی عمر صرف دس سال تھی اور وہ حاضرین میں سب سے چھوٹے تھے اور حیا کرنا اس وقت مستحب ہے جب اس سے کوئی مصلحت فوت نہ ہو اس وجہ سے بعد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا: اگر تم اس وقت بتا دیتے تو مجھے سرخ اونٹوں کے ملنے سے زیادہ خوشی ہوتی۔

اس اعتراض کا جواب کہ رسول اللہ ﷺ نے بھارت ڈالنے سے منع فرمایا ہے اور اس حدیث میں مذکور ہے: آپ نے خود پہلی ڈالی ہے

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے کوئی پہلی یا بھارت ڈالنے سے منع فرمایا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۶۵۶)

اس حدیث کی بناء پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دوسروں کو پہلی ڈالنے سے منع فرمایا اور خود آپ نے صحابہ پر پہلی ڈالی کہ ایک درخت مومن کی مثل ہے بتاؤ وہ کون سا درخت ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی ڈالنا اس صورت میں ممنوع ہے جب اس سے مقصود کسی کی لاعلمی ظاہر کرنا ہو یا اس کو لا جواب کرنا ہو یا اس کو لوگوں کے سامنے شرمندہ کرنا ہو لیکن جب استاذ اپنے شاگردوں میں سے کسی کی ذہانت اور زکاوت کو ظاہر کرنا چاہتا ہو یا ان کو ذہنی مشق کرانا چاہتا ہو تو پھر جائز ہے اور نبی ﷺ نے جو پہلی

ڈالی تھی وہ ایسی ہی تھی۔

مومن کی کھجور کے درخت سے تشبیہ کی وجوہ

کھجور کے درخت کو جو مومن کے ساتھ تشبیہ دی ہے اس کی حسب ذیل وجوہ ہیں:

(۱) کھجور کے درخت میں بہت خیر ہے اس کا سایا ہمیشہ رہتا ہے اس کا پھل میٹھا ہوتا ہے اور یہ پھل اکثر دستیاب ہوتا ہے اس کا تازہ پھل کھایا جاتا ہے سوکھنے کے بعد چھوڑا رہا بن جاتا ہے وہ بھی مختلف طریقوں سے کھایا جاتا ہے اس کے تنے سے شہتیر کا کام لیا جاتا ہے اس کے پتوں سے چٹائیاں رسیاں برتن اور نچکھے بنائے جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کی گٹھلیاں بھی کام آتی ہیں ان سے تسبیح بنائی جاتی ہے اسی طرح مومن میں بھی بہت خیر ہے نماز روزہ زکوٰۃ اور حج سے اس کو بہت ثواب ملتا ہے اپنے اہل و عیال کے رزق کی طلب کے لیے وہ جو کسب معاش کرتا ہے وہ بھی کارِ ثواب ہے دوستوں اور عزیزوں سے جو نیک سلوک کرتا ہے اس میں بھی اس کو ثواب ملتا ہے حصولِ سنت کی نیت سے اس کا کھانا پینا سونا جاگنا اور اہل و عیال اور ماں باپ کے حقوق ادا کرنے سے بھی اس کو ثواب ملتا ہے غرض اس کے ہر نیک عمل میں ثواب ہے۔

(۲) جس طرح کھجور کے درخت کی جڑیں زمین میں پیوست ہوتی ہیں اور اس کی شاخیں اوپر آسمان کی طرف جاتی ہیں اسی طرح مومن کے ایمان کی جڑیں اس کے سینہ میں پیوست ہوتی ہیں اور اس کے نیک اعمال کی شاخیں آسمان کی طرف چڑھتی ہیں۔

(۳) نبی ﷺ مسجد میں کھجور کے تنے سے ٹیک لگا کر خطبہ دیتے تھے جب آپ کے لیے منبر بنا کر مسجد میں رکھ دیا گیا اور آپ نے اس تنے کو چھوڑ دیا تو وہ آپ کی محبت کی وجہ سے آپ کے فراق میں اس طرح دھاڑیں مار کر رونے لگا جس طرح اونٹنی اپنے گم شدہ بچے کے فراق میں روتی ہے اسی طرح مومن کے دل میں آپ کی شدید محبت ہوتی ہے وہ چاہتا ہے کہ اس کا تمام مال اولاد حتیٰ کہ اس کی جان بھی چلی جائے اور اس کو ایک دفعہ آپ کی زیارت ہو جائے زائرینِ مدینہ جب مدینہ سے الوداع ہوتے ہیں تو دھاڑیں مار مار کر روتے ہیں کہ وہ اب آپ کے روضہ کی زیارت سے محروم ہو رہے ہیں۔

۵- بَابُ طَرَحِ الْإِمَامِ الْمَسْأَلَةِ عَلٰی أَصْحَابِهِ لِيَخْتَبِرَ مَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ

امام کا اپنے اصحاب کے علم کی آزمائش کے لیے ان سے کوئی سوال کرنا

اس باب کے تحت بھی وہی حدیث سابق روایت کی ہے اور پہلے باب کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ اس حدیث کو اس لیے لائے کہ اس میں ”حدیثنا“ کا ذکر تھا اور اس باب میں اس حدیث کو اس لیے لائے کہ اس میں علمی آزمائش کا ذکر ہے البتہ پہلی حدیث قتیبہ کی سند کے ساتھ مروی تھی اور یہ حدیث خالد بن مخلد کی سند سے مروی ہے۔

۶۲- حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا، وَإِنَّهَا مِثْلُ الْمُسْلِمِ، حَدَّثُونِي مَا هِيَ؟ قَالَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ، ثُمَّ قَالُوا حَدَّثَنَا مَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں خالد بن مخلد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن دینار نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک درختوں میں ایک ایسا درخت ہے جس کے پتے نہیں گرتے اور بے شک وہ مسلمان کی مثل ہے پس مجھے بتاؤ وہ کون سا درخت ہے؟ حضرت عبد اللہ نے

ہیَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ.

کہا: لوگوں کا ذہن جنگل کے درختوں میں چلا گیا، حضرت عبداللہ نے کہا: میرے دل میں خیال آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے، پھر صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہمیں بتائیے وہ کون سا درخت ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ کھجور کا درخت ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) خالد بن مخلد النخعی الکوفی، یہ امام مالک اور سلیمان بن بلال وغیرہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے اسحاق بن راہویہ اور محمد بن دینار وغیرہ روایت کرتے ہیں، امام احمد بن حنبل نے کہا: ان کی احادیث منکر ہیں، یحییٰ بن معین نے کہا: ان کی روایت میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ ۲۱۳ھ میں وفات پا گئے تھے، اس حدیث کے بقیہ رجال کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۹)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۹۷۱-ج ۷ ص ۶۲۸ پر مذکور ہے، اس کی شرح میں کھجور کے درخت کے ساتھ مؤمن کی مشابہت کی وجوہات اور دیگر مسائل بیان کیے گئے ہیں، تقریباً ایک جیسی شرح ہے۔ علاوہ ازیں تبیان القرآن ج ۶ ص ۱۸۰-۱۷۹، ابراہیم: ۲۶-۲۳ میں بھی اس کی شرح موجود ہے۔

علم کے متعلق جو احادیث وارد ہیں

۶۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعِلْمِ

وَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَوَقَّلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ (طہ): اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اور آپ کہیے: اے میرے رب! میرے علم کو زیادہ کر" (طہ: ۱۱۳)

(۱۱۴)

اس باب کی پہلے ابواب کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ان ابواب میں شیخ کے پڑھنے کا ذکر تھا اور اس باب میں شیخ کے سامنے پڑھنے کا ذکر ہے۔ اس عنوان میں قراءت اور عرض کا لفظ ہے اور عرض کے دو معنی ہیں: (۱) طالب شیخ کے سامنے حدیث پڑھ کر پیش کرے، اس کو عرض قراءت کہتے ہیں (۲) طالب شیخ کے سامنے اپنی لکھی ہوئی حدیثیں پیش کرے، پھر شیخ اس کا اپنی اصل کے ساتھ مقابلہ کرے، پھر وہ درست ہو تو اس کو واپس دے کر کہے: میں ان حدیثوں پر مطلع ہو گیا اور میں تم کو اجازت دیتا ہوں کہ تم ان حدیثوں کو مجھ سے روایت کرو، اس کو عرض منادہ کہتے ہیں، اسی طرح شیخ کے سامنے قراءت کے بھی دو معنی ہیں، کیونکہ قراءت کا ایک معنی ہے: طالب کا شیخ کے سامنے شیخ کی لکھائی ہوئی حدیث کو پڑھنا، خواہ طالب پڑھے یا کوئی اور پڑھے اور شیخ اپنی اصل کو ہاتھ میں لے کر سنے اور طالب کے پڑھے ہوئے کا اپنی اصل سے مقابلہ کرے، اس قراءت علی الشیخ کو بعض محدثین عرض بھی کہتے ہیں۔

قراءت علی العالم پر دلائل

امام بخاری فرماتے ہیں:

الْقِرَاءَةُ وَالْعَرْضُ عَلَى الْمُحَدِّثِ.

محدث کے سامنے پڑھنا اور حدیث پیش کرنا۔

اور حسن، سفیان ثوری اور مالک کی رائے میں قراءت جائز

وَرَأَى الْحَسَنَ وَسُفْيَانَ الثَّوْرِيَّ وَمَالِكَ الْقِرَاءَةَ

ہے۔

جائزۃ۔

یعنی حسن بصری، سفیان ثوری اور امام مالک کے رائے میں محدث کے سامنے اس کی لکھائی ہوئی حدیثیں پڑھنا جائز ہے، تاکہ معلوم ہو جائے کہ طالب نے اپنے شیخ سے صحیح نقل کیا ہے یا نہیں، پھر امام بخاری فرماتے ہیں:

امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: میں نے ابو عاصم سے سنا، وہ

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ أَبَا عَاصِمٍ يَذْكُرُ عَنْ

سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَمَالِكٌ أَنَّهُمَا كَانَا يَرَيَانِ الْقِرَاءَةَ
وَالسَّمَاعَ جَائِزًا.

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ إِذَا
قُرِئَ عَلَى الْمُحَدِّثِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ حَدَّثَنِي
وَسَمِعْتُ وَاحْتَجَّ بَعْضُهُمْ فِي الْقِرَاءَةِ عَلَى الْعَالِمِ
بِحَدِيثِ ضَمَامِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اللَّهُ أَمْرَكَ أَنْ تُقِيمَ (نُصَلِّي) الصَّلَوَاتِ؟ قَالَ
نَعَمْ قَالَ فَهَذِهِ قِرَاءَةٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَخْبَرَ ضَمَامٌ قَوْمَهُ بِذَلِكَ فَأَجَازُوهُ.

سفیان ثوری اور امام مالک سے نقل کرتے ہیں کہ وہ دونوں قراءت
اور سماع کو جائز کہتے تھے۔

ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی از سفیان انہوں
نے کہا: جب محدث کے سامنے حدیث پڑھی جائے تو ”خَدَّثَنِي“
اور ”سَمِعْتُ“ کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور بعض علماء نے عالم
کے سامنے پڑھنے پر حضرت ضمام بن ثعلبہ کی حدیث سے استدلال
کیا ہے انہوں نے نبی ﷺ سے کہا: کیا اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے
کہ ہم نمازیں پڑھیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! یہ نبی ﷺ کے
سامنے قراءت ہے حضرت ضمام نے اپنی قوم کو اس کی خبر دی اور
ان کی قوم نے اس خبر کو قبول کر لیا۔

امام بخاری نے فرمایا: جو بعض علماء نے کہا ہے: اس سے ان کی مراد ان کے شیخ حمیدی ہیں؛ کیونکہ انہوں نے تصحیح نقل کے لیے
محدث کے سامنے حدیث پڑھنے پر حضرت ضمام بن ثعلبہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے؛ کیونکہ حضرت ضمام نبی ﷺ کے پاس
آئے اور آپ سے اسلام کے متعلق سوال کیا پھر آپ نے جو جواب دیا اس کو آپ کے سامنے دہرایا اور یہی قراءت علی الشیخ کی مثال
ہے پھر امام بخاری فرماتے ہیں:

وَاحْتَجَّ مَالِكٌ بِالصَّحَابِ يَقْرَأُ عَلَى الْقَوْمِ
فَيَقُولُونَ أَشْهَدُنَا فُلَانٌ وَيَقْرَأُ ذَلِكَ قِرَاءَةً عَلَيْهِمْ
وَيُقْرَأُ عَلَى الْمُقْرِئِ فَيَقُولُ الْقَارِئُ أَقْرَأَنِي فُلَانٌ.

امام مالک نے اس سے ”صَحَّ“ (یہ لفظ چیک کا معرب ہے
جس کو فارسی میں قبالہ یا اقرار نامہ کہا جاتا ہے اس سے مراد دستاویز
ہے) پر استدلال کیا ہے جس کو قوم کے سامنے پڑھا جاتا ہے اور
پڑھنے والے پر پڑھا جاتا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ ہم کو فلاں شخص نے
اس دستاویز (اشامپ و سپر وثیقہ) پر گواہ بنایا پس پڑھنے والا کہتا ہے
کہ مجھ کو فلاں شخص نے پڑھایا۔

اس کے بعد امام بخاری فرماتے ہیں:

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
الْحَسَنِ الْوَائِسِيُّ عَنْ عَوْفٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ
لَا بَأْسَ بِالْقِرَاءَةِ عَلَى الْعَالِمِ.

ہم سے محمد بن سلام نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہم
سے محمد بن الحسن الوائسی نے حدیث بیان کی از عوف از الحسن
انہوں نے کہا: عالم کے سامنے قراءت میں کوئی حرج نہیں۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَأَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ
الْفَرَبَرِيُّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيُّ قَالَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ إِذَا قُرِئَ
عَلَى الْمُحَدِّثِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ حَدَّثَنِي. قَالَ
وَسَمِعْتُ أَبَا عَاصِمٍ يَقُولُ عَنْ مَالِكٍ وَسُفْيَانَ الْقِرَاءَةَ

ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی اور ہمیں محمد بن یوسف
الفربری نے خبر دی اور ہمیں محمد بن اسماعیل بخاری نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہم سے عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی از
سفیان انہوں نے کہا: جب محدث کے سامنے حدیث پڑھی جائے
تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ تم کہو: اس نے مجھے حدیث بیان کی

عَلَى الْعَالَمِ وَقِرَاءَتُهُ سَوَاءٌ.

انہوں نے کہا: میں نے ابو عاصم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے: از مالک وسفیان کہ عالم کے سامنے پڑھنا اور عالم کا پڑھنا دونوں برابر ہیں۔

یعنی طالب کا محدث کے سامنے حدیث پڑھنا اور محدث کا خود حدیث پڑھنا دونوں برابر ہیں اور دونوں صورتوں میں طالب اس حدیث کو "حدثنا" کے صیغہ کے ساتھ روایت کر سکتا ہے اس وضاحت کے بعد امام بخاری باب کے عنوان پر درج ذیل حدیث روایت کر کے استدلال کرتے ہیں:

۶۳- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدٍ هُوَ الْمُقْبَرِيُّ عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ دَخَلَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ فَأَنَاحَهُ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ عَقَلَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ أَيُّكُمْ مُحَمَّدٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَكِيٌّ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ فَقُلْنَا هَذَا الرَّجُلُ الْأَبْيَضُ الْمُتَكِيُّ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجَبْتُكَ فَقَالَ الرَّجُلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي سَأَلْتُكَ فَمَشِدٌ عَلَيْكَ فِي الْمَسْأَلَةِ فَلَا تَجِدُ عَلَيَّ فِي نَفْسِكَ فَقَالَ سَلْ عَمَّا بَدَأَ لَكَ فَقَالَ أَسْأَلُكَ بِرَبِّكَ وَرَبِّ مَنْ قَبْلَكَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ إِلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تُصُومَ هَذَا الشَّهْرَ مِنَ السَّنَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تَأْخُذَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيَانِنَا فَتَقْسِمَهَا عَلَى فَقَرَانِنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ الرَّجُلُ أَمَنْتُ بِمَا جَنَّتْ بِهِ وَأَنَا رَسُولٌ مِنْ وَرَائِي مِنْ قَوْمِي وَأَنَا ضِمَامٌ بَيْنَ ثَعْلَبَةَ أَخَوَيْ بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از سعید جو مقبری ہے از شریک بن عبداللہ بن ابی نمر کہ انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص اونٹ پر بیٹھا ہوا آیا اس نے اونٹ کو مسجد میں بٹھایا پھر اس کو باندھ دیا پھر صحابہ سے کہا: تم میں سے کون شخص (سیدنا) محمد (ﷺ) ہے؟ اس وقت نبی ﷺ صحابہ کے درمیان نیک لگا کر بیٹھے ہوئے تھے ہم نے کہا: یہ سفید رو شخص جو نیک لگائے ہوئے ہیں پھر آپ سے اس شخص نے کہا: عبدالمطلب کے بیٹے ہو؟ تو نبی ﷺ نے فرمایا: میں تمہیں جواب دے چکا ہوں پس اس شخص نے نبی ﷺ سے کہا: میں آپ سے سوال کرنے والا ہوں اور سوال میں آپ سے سختی کروں گا آپ اپنے دل میں مجھ پر غصہ نہ کریں آپ نے فرمایا: جو دل میں آئے سوال کرو اس نے کہا: میں آپ کو آپ کے رب کی قسم دے کر اور آپ سے پہلے لوگوں کے رب کی قسم دے کر سوال کرتا ہوں: کیا واقعی اللہ نے آپ کو تمام لوگوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا ہے؟ آپ نے فرمایا: اے اللہ! ہاں! اس نے کہا: میں آپ کو اللہ کی قسم دے کر سوال کرتا ہوں: کیا واقعی اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ ہم دن اور رات میں پانچ نمازیں پڑھا کریں؟ آپ نے فرمایا: اے اللہ! ہاں! اس نے کہا: میں آپ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں: کیا واقعی اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ ہم سال کے اس مہینہ میں روزے رکھا کریں؟ آپ نے فرمایا: اے اللہ! ہاں! اس نے کہا: میں آپ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں: کیا واقعی آپ کو اللہ نے حکم دیا ہے کہ آپ ہمارے دولت مند لوگوں سے صدقہ لے کر اس کو

ہمارے قراء میں تقسیم کریں؟ نبی ﷺ نے فرمایا: اے اللہ! ہاں! اس شخص نے کہا: آپ جو کچھ لے کر آئے ہیں میں اس پر ایمان لے آیا اور میں اپنے پیچھے اپنی قوم کا رسول (نمائندہ) ہوں اور میں ضمام بن ثعلبہ ہوں جو بنو سعد بن ابی بکر کا بھائی ہے۔

رَوَاهُ مُوسَى وَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا. امام بخاری فرماتے ہیں: اس حدیث کو موسیٰ اور علی بن عبد الحمید نے روایت کیا ہے، از سلیمان از ثابت از حضرت انس رضی اللہ عنہ۔

(سنن ابوداؤد: ۳۸۶، سنن ابن ماجہ: ۱۳۰۲، سنن نسائی: ۳۰۱۹، مسند الشافعی ج ۱ ص ۲۱۹، مسند ابن خزيمة: ۲۳۵۸، مسند ابن حبان: ۱۵۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۶۸ طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۷۱۹-ج ۲ ص ۱۳۸)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس باب کا عنوان ہے: محدث کے سامنے حدیث کو پڑھنا اور حضرت ضمام بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے حدیث سن کر آپ کے سامنے اس حدیث کو پڑھا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن یوسف التیمیسی (۲) لیث بن سعد المصری (۳) سعید بن ابی سعید المقبری ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۴) شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر المدنی القرشی ابی نمر پہلے اُحد میں مشرکین کے ساتھ مل کر لڑنے کے لیے آئے تھے پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو اسلام کی ہدایت دے دی انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور سعید بن مسیب وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے امام مالک اور سعید مقبری وغیرہ نے سماع کیا ہے ابن سعد نے کہا: یہ ثقہ اور کثیر الحدیث تھے یحییٰ بن معین نے کہا: ان کی روایت میں کوئی حرج نہیں ہے امام ترمذی کے علاوہ محدثین کی بہت بڑی جماعت نے ان سے احادیث روایت کی ہیں ان کی وفات ۱۳۰ھ میں ہوئی ہے (۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۸)

حضرت ضمام بن ثعلبہ کا تذکرہ

اس حدیث میں حضرت ضمام بن ثعلبہ کے رسول اللہ ﷺ کے پاس آنے کا ذکر ہے اس میں اختلاف ہے کہ جب حضرت ضمام بن ثعلبہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے تھے اس وقت وہ مسلمان ہو چکے تھے یا نہیں ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ وہ آپ کے پاس آنے سے پہلے مسلمان ہو چکے تھے اور امام بخاری نے بھی یہی سمجھا ہے اور وہ اس لیے آئے تھے کہ نبی ﷺ پر حدیث پیش کریں اسی لیے امام بخاری نے اس باب کا عنوان "قراءت والعرض علی المحدث" قائم کیا ہے نیز اس حدیث میں ہے: انہوں نے کہا: آپ جو کچھ لائے ہیں میں اس پر ایمان لایا اور میرے پیچھے جو قوم ہے میں اس کا نمائندہ ہوں اور قاضی عیاض اور دیگر محدثین نے کہا: وہ اس وقت مسلمان نہیں ہوئے تھے وہ اس کے بعد اسلام لائے تھے اور اس وقت محض تفتیش کے لیے آئے تھے اس کی دلیل یہ ہے کہ امام ابن اسحاق نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ بنو سعد بن بکر نے ضمام بن ثعلبہ کو بھیجا تھا حتیٰ کہ جب وہ مکالمہ سے فارغ ہوئے تو پھر انہوں نے کلمہ شہادت پڑھا اور اس حدیث میں جو مذکور ہے: "آپ جو کچھ لائے ہیں میں اس پر ایمان لایا" اس سے مراد ان کا اسی وقت ایمان لانا ہے اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ وہ اپنے پہلے ایمان کی خبر دے رہے ہیں علامہ قرطبی نے بھی قاضی عیاض کے قول کو ترجیح دی ہے نیز امام ابوداؤد نے اس حدیث کا یہ عنوان قائم کیا ہے: باب: مشرک کا مسجد میں داخل ہونا اور

امام بخاری نے جو "قراءات والعروض علی المحدث" کا عنوان قائم کیا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ انہوں نے اس وقت ضمام بن ثعلبہ کو مسلمان سمجھا ہو امام ابن اسحاق نے کہا: ضمام بن ثعلبہ ۹ھ میں آئے تھے الواقدی نے کہا: وہ ۵ھ میں آئے تھے لیکن پہلا قول صحیح ہے کیونکہ صحیح مسلم: ۱۲ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس وقت آئے تھے جب قرآن مجید میں مسلمانوں کو سوالات کرنے سے منع کر دیا گیا تھا اور یہ ممانعت (المائدہ: ۱۰۱) میں ہوئی ہے اور سورہ مائدہ آخر میں نازل ہوئی ہے ثانی اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسلام کی دعوت دینے والوں کو زیادہ تر فتح مکہ کے بعد بھیجا تھا ثالث اس لیے کہ بنو سعد بن بکر غزوہ خنین کے بعد اسلام میں داخل ہوئے ہیں۔

نیز اس حدیث میں بنو سعد بن بکر کا ذکر ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ کی تخیال ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۳ فتح الباری ج ۱ ص ۱۱۱ الملحم ج ۱ ص ۱۶۳-۱۶۲ ملخصاً)

مقلد کے ایمان کا صحیح ہونا اور ماکول اللحم کا پیشاب اور گوہر حرام ہونا

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ پر حضرت ضمام بن ثعلبہ کے ایمان لانے کا ذکر ہے اور یہ ذکر نہیں ہے کہ انہوں نے کوئی معجزہ طلب کیا تھا یا از خود رسول اللہ ﷺ نے انہیں کوئی معجزہ دکھایا تھا یا کوئی دلیل پیش کی تھی اس سے معلوم ہوا کہ دلائل میں غور و فکر کے بغیر بھی مقلد کا ایمان صحیح ہوتا ہے۔

نیز اس حدیث میں یہ بھی دلیل ہے کہ خبر واحد کا قبول کرنا صحیح ہے کیونکہ یہ منقول نہیں ہے کہ حضرت ضمام بن ثعلبہ کی قوم نے یہ کہا ہو کہ ہم تمہارے پیغام کو اس وقت تک قبول نہیں کریں گے حتیٰ کہ کسی اور ذریعہ سے تمہاری بات کی تصدیق ہو جائے۔ اس حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت ضمام بن ثعلبہ نے اپنا اونٹ مسجد میں باندھ دیا اور جانوروں سے یہ خطرہ ہوتا ہے کہ وہ کسی وقت بھی پیشاب یا لید کر دیں گے اس سے امام احمد نے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کا پیشاب اور ان کی لید پاک ہے۔

اسی طرح حافظ عبد اللہ روپڑی (غیر مقلد عالم) لکھتے ہیں:

"قضیب گناؤ" (بیل کا آلہ تھامل) حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے مگر یہ مذہب صحیح نہیں بلکہ "ما کولی اللحم" (جن جانوروں کا گوشت حلال ہے) کا گوہر پیشاب تک پاک اور حلال ہے۔ (فتاویٰ اہل حدیث ج ۲ ص ۵۶۶ ادارہ احیاء السنۃ العربیہ سرگودھا)

ہمارے نزدیک محض مسجد میں اونٹ باندھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کا پیشاب اور گوہر پاک اور حلال ہو جائے کیونکہ اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ انہوں نے مسجد کے احاطہ میں اونٹ باندھ دیا اور محض احتمال سے ان کا پیشاب اور گوہر کیسے پاک ہو سکتا ہے جب کہ ان کی تحریم اور نجاست کے متعلق صریح احادیث موجود ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پیشاب سے بچو کیونکہ عام طور پر اس کی وجہ سے عذاب قبر ہوتا ہے۔ (سنن دارقطنی: ۳۵۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اکثر قبر کا عذاب پیشاب (سے نہ بچنے) کی وجہ سے ہوتا ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۳۴۸ مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۶ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۱ المسند رک ج ۱ ص ۱۸۳ سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۱۲ سنن دارقطنی: ۳۵۸)

گوہر اور لید کی نجاست کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قضاء حاجت کے لیے گئے اور مجھے فرمایا کہ میں آپ کے لیے تین پتھر لے کر آؤں مجھے وہ پتھر ملے میں نے تیسرا پتھر تلاش کیا تو وہ مجھے نہیں ملا پس میں نے گوبر اٹھالیا اور اس کو آپ کے پاس لے گیا آپ نے وہ پتھر لے لیا اور گوبر پھینک دیا اور فرمایا: یہ نجس ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۵۶، سنن ترمذی: ۷۱، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۸)

ادنیٰ کے لیے اعلیٰ کا نام لینا اور یا محمد کہنے کا جواز اور بعض اعتراضات کے جوابات

اس حدیث میں ہے کہ حضرت ضمام بن ثعلبہ نے کہا: تم میں سے کون محمد ہے؟ اور اس پر رسول اللہ ﷺ اور صحابہ نے انکار نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ ادنیٰ کے لیے اعلیٰ کا نام لینا جائز ہے لیکن آپ کا نام لے کر آپ کو بلانا جائز نہیں ہے قرآن مجید میں ہے: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا (النور: ۶۳) بلا تے ہو۔

البتہ یا محمد کہنا جائز ہے کیونکہ اس میں آپ کو نداء ہے اور آپ کو پکارنا ہے آپ کو نام لے کر بلانا نہیں ہے اور متعدد احادیث صحیحہ سے صحابہ کا آپ کو یا محمد کہنا ثابت ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۰۰۹)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ضمام بن ثعلبہ نے آپ کو یا نبی اللہ یا رسول اللہ کیوں نہیں کہا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت تک وہ ایمان نہیں لائے تھے نیز انہوں نے دیہاتیوں کے طریقہ سے آپ کا نام لیا اور اس پر انکار نہیں کیا گیا۔

حضرت ضمام بن ثعلبہ ۹ ہجری میں اسلام لائے تھے اس وقت تک حج فرض ہو چکا تھا حالانکہ اس حدیث میں حج کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح مسلم: ۱۲ میں بھی ہے اس میں حج کا ذکر ہے۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ زکوٰۃ کے آٹھ مصارف ہیں اور اس حدیث میں صرف ہمارے فقراء کو زکوٰۃ دینے کا ذکر ہے اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ یہ مصرف زیادہ مشہور ہے اس لیے صرف اس کا ذکر کیا گیا۔

۷ - بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الْمُنَاوَلَةِ وَكِتَابِ

مناولہ کے متعلق جو ذکر کیا جاتا ہے اور اہل علم کا علم کو شہر والوں کی طرف لکھنا

أَهْلُ الْعِلْمِ بِالْعِلْمِ إِلَى الْبُلْدَانِ

مناولہ کا لغت میں معنی ہے: کسی کا کوئی چیز دینا اور اس کا اس چیز کو لینا اور اصطلاح میں مناولہ کی دو قسمیں ہیں: (۱) مناولہ مقرونہ بالا جائزہ (۲) مناولہ مجردہ۔ "مناولہ مقرونہ بالا جائزہ" کی تعریف یہ ہے کہ شیخ اپنا مجموعہ احادیث طالب کو دے اور کہے کہ میں تم کو اجازت دیتا ہوں کہ تم ان احادیث کی مجھ سے روایت کرو امام مالک کے نزدیک یہ سماع کی حالت ہے اور اس صورت میں طالب ان احادیث کو "حدثنا" کے ساتھ روایت کر سکتا ہے (۲) دوسری قسم ہے: مناولہ مجردہ یعنی شیخ طالب کو اپنا مجموعہ احادیث دے اور یہ نہ کہے کہ میں تم کو اس کی روایت کی اجازت دیتا ہوں طالب کے لیے ان احادیث کو "حدثنا" کے ساتھ روایت کرنا جائز نہیں ہے امام بخاری کی یہاں مناولہ سے مراد پہلی قسم ہے۔

اس باب کی ابواب سابقہ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ان ابواب میں حدیث کی ادائیگی کے طریقہ کو بیان کیا گیا ہے۔

"مکاتبہ" کا معنی ہے: شیخ طالب کی طرف کوئی حدیث لکھ کر بھیج دے اس کی بھی دو قسمیں ہیں: (۱) مکاتبہ مقرونہ بالا جائزہ

(۲) مکاتبہ مجردہ۔

مکاتیب پر آثار صحابہ سے استدلال

وَقَالَ أَنَسُ نَسَخَ عُثْمَانُ الْمَصَاحِفَ فَبَعَثَ

بِهَا إِلَى الْأَفَاقِ.

امام بخاری فرماتے ہیں: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا:

حضرت عثمان نے مصاحف لکھے اور ان کو شہروں میں بھیج دیا۔

”مصاحف“ ”مصحف“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: لکھی ہوئی آسمانی کتاب قرآن مجید میں ہے:

ابراہیم اور موسیٰ پر نازل ہونے والے صحیفے ○

صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ○ (الاعلى: ۱۹)

اب ہمارے عرف میں مصحف سے مراد لکھا ہوا یا چھپا ہوا قرآن مجید ہوتا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کو حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اس وقت وہ آرمینیا اور آذربائیجان کی فتح کے لیے اہل شام کے خلاف جہاد کر رہے تھے اور ان کے ساتھ اہل عراق تھے اس وقت حضرت حذیفہ قرآن مجید کے پڑھنے میں مسلمانوں کے اختلاف سے گھبرا گئے پھر حضرت حذیفہ نے حضرت عثمان سے کہا: اے امیر المؤمنین! اس سے پہلے کہ یہ امت یہود و نصاریٰ کی طرح اپنی کتاب میں اختلاف کرنے لگے آپ اس امت کو سنبھال لیں پھر حضرت عثمان نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس پیغام بھیجا آپ ہمارے پاس وہ مصحف بھیج دیں (جس کو صحابہ کی ایک جماعت نے تحقیق سے مرتب کیا تھا) ہم اس کی نقل کرا کے آپ کو واپس کر دیں گے حضرت حفصہ نے حضرت عثمان کے پاس وہ مصحف بھیج دیا پھر حضرت عثمان نے حضرت زید بن ثابت حضرت عبداللہ بن زبیر حضرت سعید بن العاص حضرت عبدالرحمان بن الحارث بن ہشام رضی اللہ عنہم کو حکم دیا کہ وہ اس کے موافق مصاحف لکھیں پھر حضرت عثمان نے تین قرشی صحابہ سے کہا: جب تمہارا اور حضرت زید بن ثابت کا قرآن کے کسی لفظ میں اختلاف ہو تو اس کو اخت قریش کے موافق لکھنا کیونکہ قرآن کریم ان کی لغت پر نازل ہوا ہے انہوں نے یہاں کیا حتیٰ کہ جب انہوں نے مصاحف تیار کر لیے تو حضرت عثمان نے حضرت حفصہ کا مصحف واپس کر دیا اور ان صحابہ نے جو مصاحف تیار کیے تھے ان کی نقول تمام شہروں میں بھیج دیں اور یہ حکم دیا کہ تمام شہروں میں ان کے علاوہ جو مصاحف ہیں (ان کی سیانی و دھوکراور ان کے غسالہ اور دھوون کو تبرکاً لی کر) ان کا غزو کو جلا دیا جائے (تاکہ کلیۃً ان کا وجود ختم ہو جائے)۔ (صحیح البخاری: ۴۹۸)

اس مصحف کی نقول مختلف شہروں میں بھیجنے سے امام بخاری نے مکاتیب پر استدلال کیا ہے یعنی علم کو لکھ کر مختلف شہروں میں بھیجنا اور اس کا حجت ہونا باقی ان مصاحف سے قرآن مجید کا ثبوت نہیں ہے وہ تواتر سے ثابت ہے ان مصاحف سے قرآن مجید کی لکھی ہوئی صورت مستفاد ہوئی ہے۔ اس کے بعد امام بخاری نے ایک اور تعلق پیش کی:

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یحییٰ بن سعید اور امام مالک

وَرَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ وَ

نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔

مَالِكُ ذَلِكَ جَائِزاً.

روایت حدیث کے طریقے

امام بخاری نے ان ابواب میں حدیث بیان کرنے کے طریقے بیان کیے ہیں پہلے دو بابوں میں تین طریقے بیان کیے: (۱) ”حدثنا“ (۲) ”اخبرنا“ (۳) ”ابانا“ اس کے بعد (۴) ”المناولة المقرونة بالاجازة“ بیان کیا اس کے بعد (۵) ”المناولة المحردة“ بیان کیا اس کے بعد (۶) ”الكتابة المقرونة بالاجازة“ بیان کیا اس کے بعد (۷) ”الكتابة المحردة“ بیان کیا اس کے بعد (۸) ”الاجازة“ ہے اس کی قوی صورت یہ ہے کہ ایک معین استاد کسی معین طالب سے یہ کہے: میں تم کو امام بخاری یا دیگر محدثین کی احادیث روایت کرنے کی اجازت دیتا ہوں آج کل جو دینی مدارس میں سند حدیث دی جاتی ہے وہ اسی آٹھویں طریقہ کے مطابق

۶۔

امام بخاری فرماتے ہیں: اور بعض اہل حجاز نے مناوہ پر نبی ﷺ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے: جب آپ نے لشکر کے امیر کو ایک مکتوب لکھا اور فرمایا: اس کو اس وقت تک نہ پڑھنا جب تک کہ تم فلاں فلاں مقام پر نہ پہنچ جاؤ جب وہ اس مقام پر پہنچ گئے تو انہوں نے اس کو لوگوں کے سامنے پڑھا اور انہیں نبی ﷺ کے حکم کی خبر دی۔

وَاحْتَجَّ بَعْضُ أَهْلِ الْحِجَازِ فِي الْمَنَاوَلَةِ بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ كَتَبَ لِأَمِيرِ السَّرِيَّةِ كِتَابًا وَقَالَ لَا تَقْرَأَهُ حَتَّى تَبْلُغَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا، فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ الْمَكَانَ قَرَأَهُ عَلَى النَّاسِ، وَآخَبَرَهُمْ بِأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اسلام کے پہلے لشکر کی کارروائی

حجاز سے مراد مکہ مدینہ اور یمامہ ہے اور بعض اہل حجاز سے مراد امام بخاری کے استاذ حمیدی ہیں اور لشکر کے امیر حضرت عبداللہ بن جحش الاسدی ہیں یہ ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے بھائی ہیں امام محمد بن اسحاق نے کہا: یہ پہلا لشکر تھا جس میں مسلمانوں نے مال غنیمت حاصل کیا تھا یہ رجب ۲ھ میں غزوہ بدر سے پہلے ہوا تھا اس میں ۸ مہاجرین تھے واپسی میں یہ لشکر مکہ اور طائف کے درمیان مقام نخلہ میں قریش کی گھات میں ٹھہرا تا کہ ان کی جاسوسی کرنے کی رجب کو انہوں نے عمرو بن الحضرمی کو قتل کر دیا اور ان کے دو آدمی گرفتار کر لیے نبی ﷺ نے ان کو ملامت کی اور فرمایا: میں نے تم کو حرمت والے مہینہ میں تو قتل کرنے کے لیے نہیں کہا تھا ادھر قریش نے شور مچا دیا کہ (سیدنا) محمد (ﷺ) نے حرمت والے مہینہ کو حلال کر لیا یہ پہلا مقتول تھا اور پہلے قیدی تھے اور پہلا مال غنیمت تھا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۰-۳۸ ملخصاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں اسماعیل بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از صالح از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو اپنا مکتوب دے کر بھیجا اور اس کو حکم دیا کہ یہ مکتوب بحرین کے امیر کو دے بحرین کے امیر نے وہ مکتوب کسریٰ کو دے دیا اس نے جب اس مکتوب کو پڑھا تو اس کو پھاڑ کر ٹکڑے ٹکڑے کر دیا ابن شہاب کہتے ہیں: میرا گمان ہے کہ ابن المسیب نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے خلاف یہ دعا کی:

۶۴۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ رَجُلًا، وَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ، فَدَفَعَهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى، فَلَمَّا قَرَأَهُ مَزَّقَهُ، فَحَسِبْتُ أَنَّ ابْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ: فَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُمَزَّقُوا كُلُّ مُمَزَّقٍ.

[اطراف الحديث: ۲۹۳۹-۴۳۲۴-۷۲۶۳] ان کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے جائیں پورے پورے ٹکڑے۔

(سنن نسائی: ۸۸۳۶، سنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۵۹، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۸۹، سنن بیہقی ج ۹ ص ۷۱، مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۴ طبع قدیم مسند

احمد: ۲۱۸۳- ج ۳ ص ۶۹ مؤسستہ الرسالہ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے اس طرح مطابقت ہے کہ نبی ﷺ نے اپنا مکتوب اپنے نمائندہ کو دیا اور وہ حدیث ہے: سو یہ "المناولة" کی اصل ہے اور آپ نے فرمایا: یہ مکتوب امیر البحرین کو دیا جائے سو یہ "المکاتبة" کی اصل ہے۔

بیٹ مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) اسماعیل بن عبد اللہ المدنی (۲) ابراہیم بن سعد (۳) صالح بن کیسان الغفاری (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عبید اللہ بن عبد اللہ (۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۴۰)

حضرت عبد اللہ بن حذافہ السہمی کا تذکرہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو اپنا مکتوب دیا، امام بخاری نے کتاب المغازی میں بیان کیا ہے کہ وہ شخص حضرت عبد اللہ بن حذافہ السہمی تھے وہ بہت پہلے اسلام لائے تھے اور مہاجرین اولین میں سے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ان کو رومیوں نے قید کر لیا تھا، ان کے بادشاہ نے کہا تھا: تم میرے سر کو بوسہ دو، میں تم کو چھوڑ دوں گا، یہ طویل قصہ ہے، جس کو ہم حدیث: ۱۶ کی تشریح میں پہلے بیان کر چکے ہیں، انہوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی اور بدر میں حاضر تھے، نبی ﷺ نے ان کو مسریٰ کی طرف روانہ کیا تھا، ان سے احادیث بھی مروی ہیں، امام مسلم ان کی ایک حدیث کی روایت کے ساتھ منفرد ہیں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں فوت ہو گئے تھے۔

(تہذیب الکمال ج ۱۳ ص ۴۱۱ طبع قدیم، تہذیب المعجم ج ۵ ص ۱۸۵، تقریب المعجم ج ۲ ص ۲۸۳، خلاصۃ الخرز ج ۲ ص ۵۹)

عظیم البحرین اور کسریٰ کا تذکرہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے عظیم البحرین کو دینے کے لیے مکتوب دیا، بحرین، بصرہ اور عمان کے درمیان ایک شہر ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۱) خلیج فارس کے ساحل پر ایک چھوٹی سی ریاست ہے، جس کا رقبہ اڑھائی سو مربع میل ہے۔ ۱۹۷۲ء میں اس کی آبادی تقریباً دو لاکھ تھی۔ (معجم البلدان اردو ص ۶۱)

علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں: نبی ﷺ نے اہل بحرین سے صلح کر لی تھی اور حضرت العلاء بن الحضرمی کو وہاں کا گورنر مقرر فرما دیا تھا، حضرت ابو عبیدہ کو آپ نے وہاں روانہ کیا تھا اور وہ وہاں سے جزیہ لے کر آئے تھے، البحرین کا بادشاہ المنذر بن سادہ تھا، اس نے آپ کی رسالت کی تصدیق کی تھی اور مسلمان ہو گیا تھا۔ آپ نے بہ راہ راست کسریٰ کو خط نہیں بھیجا تھا بلکہ عظیم البحرین کے واسطے سے بھیجا تھا کیونکہ اس کو بہ راہ راست مکتوب بھیجنے میں مشکلات تھیں۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۴۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

”کسریٰ“ فارس کے بادشاہوں کا لقب ہے، جیسے ”قیصر“ روم کے بادشاہوں کا لقب ہے، جس نے نبی ﷺ کا مکتوب گرامی بھاڑا تھا، اس کا نام پردیز بن هرمز بن انوشیروان تھا، جب اس نے نبی ﷺ کا مکتوب گرامی پھاڑا تو آپ نے فرمایا: اس کا ملک ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا، اور آپ نے فرمایا: جب کسریٰ مر جائے گا تو پھر کوئی کسریٰ نہیں ہوگا، الواقعہ یہ ہے کہ کسریٰ پر اس کا بیٹا شہزادہ مسلط ہو گیا اور ۷۷ھ میں اس کو قتل کر دیا، پھر اس کے پورے ملک کے ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اور تمام روئے زمین سے اس کی سلطنت جاتی رہی!

امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ نے کہا ہے کہ جب کسریٰ نے رسول اللہ ﷺ کا مکتوب پھاڑ دیا تو اس نے یمن کے عامل بازان کی طرف یہ پیغام بھیجا کہ تم دو قوی مردوں کو اس شخص کے پاس بھیجو، جس نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے اور وہ میرے پاس اس شخص کی خبر لے کر آئیں، بازان نے اپنا مکتوب دے کر اپنے دو آدمیوں کو بھیجا، وہ مدینہ میں آئے اور انہوں نے بازان کا مکتوب نبی ﷺ کو دیا، نبی ﷺ مسکرائے اور ان کو اسلام کی دعوت دی، ان کے کندھے کپکپانے لگے، آپ نے فرمایا: تم اپنے گورنر کو یہ پیغام پہنچا دینا

کہ میرے رب نے اس کے رب کسریٰ کو آج رات سات گھنٹے پہلے قتل کر دیا ہے یہ ۷ھ ۱۰ جمادی الاولیٰ منگل کی رات تھی بے شک اللہ نے اس کے بیٹے شروہ کو اس پر مسلط کیا اور اس نے پرویز کو قتل کر دیا زہری نے کہا ہے کہ جب بازار ان کو یہ خبر پہنچی تو وہ اسے ساتھیوں سمیت مسلمان ہو گیا۔ (الطبقات الکبریٰ ج ۱ ص ۱۹۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

رسول اللہ ﷺ کی دعا ضرر کو بددعا سے تعبیر کرنا بے ادبی ہے

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ علم کو لکھ کر دوسرے شہروں میں بھیجنا چاہیے اور جب کفار بے ادبی سے پیش آئیں تو ان کے خلاف دعا ضرر کرنی چاہیے۔

اس حدیث میں "دعا علیہم" کا لفظ ہے۔ عام اصول کے مطابق اس کا ترجمہ ہوگا ان پر بددعا کی لیکن جب دعا کا فاعل رسول اللہ ﷺ ہوں تو پھر یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا کوئی فعل بد نہیں ہے قرآن مجید میں ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔ بے شک تمہارے لیے رسول اللہ میں حسین نمونہ ہے۔

(الاحزاب: ۲۱)

بخاری کے اردو شارحین نے اس حدیث میں "دعا علیہم" کا ترجمہ اسی طرح کیا ہے:

نواب وحید الزمان نے لکھا ہے: آں حضرت ﷺ نے ایران والوں پر بددعا کی۔ (تیسیر الباری ج ۱ ص ۱۲۱)

سید احمد رضا بجنوری نے لکھا ہے: ان لوگوں کے لیے بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو جانے کی بددعا فرمائی۔ (انوار الباری ج ۵ ص ۵۹)

شیخ سلیم اللہ خان نے لکھا ہے: حضور اکرم ﷺ نے ان کے لیے بددعا کی۔ (کشف الباری ج ۳ ص ۲۰۳)

شیخ اتقی عثمانی نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے ان پر بددعا کی تھی۔ (انعام الباری ج ۲ ص ۶۹)

ہمارے نزدیک یہ تمام تراجم غلط ہیں رسول اللہ ﷺ کی محبت اور آپ کے ادب کے پیش نظریوں لکھنا چاہیے تھا: آپ نے ان کے خلاف دعائے ضرر کی آپ کسی کے متعلق دعائے خیر کریں یا دعائے ضرر کریں آپ کا ہر فعل حق صواب اور حسن ہے اور آپ کا کوئی فعل بد نہیں ہے۔

۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَبُو الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابًا أَوْ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهُمْ لَا يَقْرَءُونَ كِتَابًا إِلَّا مَحْتُمًا فَاتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةِ نَفْسِهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ كَاتِبِي أَنْظِرْ إِلَى يَاصِبِهِ فِي يَدِهِ فَقُلْتُ لِقَتَادَةَ مَنْ قَالَ نَفْسُهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ؟ قَالَ أَنَسُ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن مقاتل ابو الحسن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از قتادہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے ایک مکتوب لکھا یا آپ نے لکھنے کا ارادہ کیا آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ صرف اسی مکتوب کو پڑھتے ہیں جو مہر شدہ ہو تب آپ نے چاندی کی ایک انگلی بنوائی جس کا نقش "محمد رسول اللہ" تھا گویا میں آپ کے ہاتھ میں اس کی سفیدی دیکھ رہا تھا شعبہ نے کہا: میں نے قتادہ سے پوچھا کہ کس نے کہا کہ اس کا نقش "محمد رسول اللہ" تھا انہوں نے کہا: حضرت انس نے۔

[الطہ ایف ایف: ۲۹۳۸-۵۸۷۰-۵۸۷۲-۵۸۷۵-۵۸۷۴]

ہے یہ مناولہ مجلس علم میں ہی ہوتا ہے اور اس باب میں جس مجلس کا ذکر ہے اس سے مراد بھی مجلس علم ہے۔

۶۶- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ
إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى
عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ
فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذْ أَقْبَلَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ فَأَقْبَلَ
اِثْنَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ
وَاحِدٌ قَالَ فَوَقَفَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى فُرْجَةَ فِي الْحَلَقَةِ
فَجَلَسَ فِيهَا وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ وَأَمَّا
الثَّالِثُ فَادْبَرَ ذَاهِبًا فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ؟ أَمَّا
أَحَدُهُمْ فَاوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا الْآخَرُ
فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ
فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ. [طرف الحدیث: ۴۷۳]

اللہ بھی اس سے اعراض فرمائے گا۔

(صحیح مسلم: ۲۱۷۶، سنن ابوداؤد: ۴۸۴۵، سنن ترمذی: ۲۷۲۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۵۹۰۱، مسند ابویعلیٰ: ۱۳۴۵، تاریخ دمشق ج ۱۹ ص ۱۹۲، الکبیر: ۳۳۰۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۳۴، الاحاد والثنائی: ۹۰۱، صحیح ابن حبان: ۸۶، شرح النبی: ۳۳۳۳، مسند احمد ج ۵ ص ۲۱۹، طبیح قدیم مسند احمد: ۲۱۹۰، ج ۳ ص ۲۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی عنوان باب کے ساتھ مطابقت بالکل واضح ہے کیونکہ اس باب کا عنوان ہے: جو شخص وہیں بیٹھ گیا جہاں مجلس ہوئی ہے اور جس شخص نے مجلس کے حلقہ میں خالی جگہ دیکھی تو وہ وہاں جا کر بیٹھ گیا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) اسماعیل بن اویس (۲) امام مالک بن انس (۳) اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ یہ تابعی ہیں انہوں نے اپنے والد اور حضرت انس بن مالک سے سماع کیا ہے ان کی توثیق پر اتفاق ہے ان سے بہت بڑی جماعت نے روایت کی ہے یہ ۱۳۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) ابومرہ عقیل بن ابی طالب کے آزاد شدہ غلام ہیں یہ حضرت ابوالدرداء، حضرت عمرو بن العاص اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے احادیث روایت کرتے ہیں اور ان سے ایک بڑی جماعت روایت کرتی ہے (۵) ابوقادح لیثی ان کے نام میں اختلاف ہے انہیں الکلی نے کہا: ان کا نام الحارث بن عوف ہے الواقدی نے کہا: ان کا نام الحارث بن مالک ہے یہ قدیم الاسلام تھے ان کے بدری ہونے میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ فتح مکہ کے دن اسلام لائے انہوں نے خود کہا: اس سے پہلے میں کافر تھا غزوہ خنین میں تھے جنگ یرموک میں شریک ہوئے اس کے بعد مکہ میں فوت ہو گئے انہوں نے نبی ﷺ سے ۲۴ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری نے صرف یہی ایک حدیث روایت کی ہے امام مسلم نے بھی ایک حدیث روایت کی ہے انہوں نے ۶۸ھ میں ۵۷ سال کی عمر میں

میں وفات پائی۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۷۷)

عالم کی مجلس کی عظمت اور مجلس میں بیٹھنے کے آداب

اس حدیث میں ”نفر“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: تین سے لے کر دس آدمیوں تک کی جماعت۔

اور اس حدیث میں ہے: ان میں سے ایک نے اللہ کی پناہ لی تو اللہ نے اس کو پناہ دے دی اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص علم کی مجلس میں آ جائے وہ اللہ کی پناہ میں آ جاتا ہے اور وہ ان لوگوں میں سے ہے جن کے لیے فرشتے اپنے پر بچھاتے ہیں اور عالم کو چاہیے کہ وہ طالب کو پناہ دے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو عالم کی مجلس میں بیٹھنے کا قصد کرے اور وہاں بے ادبی کرنے سے حیا کرے تو اللہ اس سے حیا فرماتا ہے اور امید ہے کہ اس کو عذاب نہیں دے گا اور جو شخص عالم کی مجلس سے اعراض کرے اس سے اللہ ناراض ہوتا ہے۔ نبی ﷺ نے ان دو آدمیوں کی تحسین فرمائی جنہوں نے عالم کی مجلس کا ادب کیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص نیک کام کرے اس کی تحسین کرنی چاہیے اور یہ کہ ادب کا تقاضا یہ ہے کہ انسان کو مجلس میں جہاں جگہ ملے وہیں بیٹھ جائے اور کسی کو اٹھا کر اس کی جگہ نہ بیٹھے۔

آداب مجلس کے متعلق احادیث

عمر بن شعیب اپنے باپ (شعیب) اور وہ اپنے دادا (حضرت عمرو بن العاص) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص دو آدمیوں کے درمیان ان کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۸۴۳، سنن ترمذی: ۲۷۵۲)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ دو آدمیوں کی اجازت کے بغیر ان میں تفریق کرے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۸۴۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی شخص مجلس سے اٹھ جائے اور پھر واپس آئے تو وہ اپنی جگہ کا زیادہ مستحق ہوتا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۸۵۳)

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ فجر کی نماز پڑھنے کے بعد مجلس میں چارزانو بیٹھے رہتے حتیٰ کہ سورج اچھی طرح نکل آتا۔ (صحیح مسلم: ۶۷۰، سنن ابوداؤد: ۴۸۵۰، سنن ترمذی: ۵۸۵، سنن نسائی: ۱۳۵۶)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجلس میں دو آدمی تیسرے آدمی کو چھوڑ کر آ پس میں سرگوشی نہ کریں کیونکہ تیسرا آدمی اس سے غمگین ہوگا۔ (صحیح البخاری: ۶۲۹۰، صحیح مسلم: ۲۱۸۳، سنن ابوداؤد: ۴۸۵۱، سنن ابن ماجہ: ۳۷۷۵)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی تعظیم سے یہ ہے کہ بوڑھے مسلمان کی تعظیم کرو اور جو قرآن کا عالم ہو اور اس میں غلو اور کمی نہ کرتا ہو اس کی تعظیم کرو اور عادل حکمران کی تعظیم کرو (یعنی ان کو مجلس میں نمایاں جگہ بٹھاؤ)۔ (سنن ابوداؤد: ۴۸۴۳)

* باب مذکور کی حدیث صحیح مسلم: ۵۵۶۵۔ ج ۵ ص ۵۴۲ پر ہے اس کی شرح کا یہ عنوان ہے: علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب اور احکام۔

نبی ﷺ کا یہ ارشاد: بعض اوقات جس کو حدیث پہنچائی جائے وہ سننے والے سے زیادہ یاد رکھنے والا ہوتا ہے

۹۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَبِّ مَبْلَغٍ أَوْ عِيٍّ مِنْ سَامِعٍ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں علم کی مجلس میں بیٹھنے والوں کا ذکر تھا اور علم کی مجلس میں لوگ ہوتے ہیں جو حدیث کو سنتے ہیں اور دوسروں تک اس حدیث کو پہنچاتے ہیں۔

اس باب کے عنوان پر درج ذیل حدیث صراحتاً دلالت کرتی ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اللہ تعالیٰ اس شخص کو تروتازہ رکھے جس نے ہم سے کوئی بات سنی پھر جس طرح اس بات کو سنا ویسے ہی اس کو دوسروں تک پہنچا دیا کیونکہ بعض اوقات جن کو حدیث پہنچائی جائے وہ سننے والے سے زیادہ یاد رکھنے والے ہوتے ہیں۔

(سنن ترمذی: ۲۶۵۷، سنن ابن ماجہ: ۲۳۲، مسند احمد ج ۱ ص ۴۳۶)

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بشر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عون نے حدیث بیان کی از ابن سیرین از عبدالرحمان بن ابی بکرہ از والد خود کہ نبی ﷺ اپنے اونٹ پر بیٹھے ہوئے تھے اور ایک انسان نے اس کی مہار یا لگام پکڑی ہوئی تھی آپ نے فرمایا: آج کون سادہ ہے؟ ہم خاموش رہے ہم نے گمان کیا کہ آپ عنقریب اس دن کے نام کے سوا کوئی اور نام رکھیں گے آپ نے فرمایا: کیا آج قربانی کرنے کا دن نہیں ہے؟ ہم نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: یہ کون سا مہینہ ہے؟ ہم خاموش رہے حتیٰ کہ ہم نے گمان کیا کہ عنقریب آپ اس مہینہ کے نام کے علاوہ کوئی اور نام رکھیں گے پھر آپ نے فرمایا: کیا یہ ذوالحجہ کا مہینہ نہیں ہے؟ ہم نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: تمہارے خون اور تمہارے مال اور تمہاری عزتیں تمہارے درمیان اس طرح حرام ہیں جس طرح یہ آج کے دن اس مہینہ میں اور اس شہر میں حرام ہیں حاضر کو چاہیے کہ غائب کو یہ حدیث پہنچا دے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ حاضر اس شخص کو یہ حدیث پہنچائے جو اس حدیث کو اس سے زیادہ یاد رکھنے والا ہو۔

۶۷- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعَدَ عَلَى بَعِيرِهِ وَأَمْسَكَ إِنْسَانٌ بِخَطَامِهِ أَوْ بِرِجْلِهِ قَالَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟ فَسَكَنَّا حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهُ سَيَسْتَبِيهِ سَوَى اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ؟ قُلْنَا بَلَى . قَالَ فَأَيُّ شَهْرٍ هَذَا؟ فَسَكَنَّا حَتَّى ظَنَّنَا سَيَسْتَبِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ فَقَالَ أَلَيْسَ بِذِي الْحِجَّةِ؟ قُلْنَا بَلَى . قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَآمَوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا يُبْلَغُ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَإِنَّ الشَّاهِدَ عَسَى أَنْ يُبْلَغَ مَنْ هُوَ أَوْعَى لَهُ مِنْهُ.

اطراف الحدیث: ۱۰۵-۱۷۴-۳۱۹-۳۴۰۶-۳۶۶۲

۵۵۵۰-۷۰۷۸-۷۴۴۷

(صحیح مسلم: ۱۶۷۹، سنن ترمذی: ۱۵۲۰، سنن نسائی: ۴۴۰۱)

سنن دارمی: ۱۵۱۶، السنن الکبریٰ للنسائی: ۴۰۹۱، صحیح ابن حبان: ۳۸۴۸

۵۹۷۳، السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۲۹۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۵

ص ۲۶، مسند الزہرا: ۳۶۱۶، مسند احمد ج ۵ ص ۳۷، طبع قدیم مسند احمد:

۲۰۳۸۷- ج ۵ ص ۲۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت بالکل واضح ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) مسور بن سرحدان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) بشر بن الفضل بن لاحق الرقاشی انہوں نے ابن المنکدر اور عبداللہ بن عون

وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے امام احمد نے سماع کیا ہے ابو زرعد اور ابو حاتم نے کہا: یہ ثقہ ہیں ابن سعد نے کہا: یہ ثقہ اور کثیر الحدیث ہیں ۱۸۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد اللہ بن عون بن اربطبان البصری انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی زیارت کی ہے اور ان سے سماع نہیں کیا قاسم بن محمد حسن بصری اور محمد بن سیرین وغیرہ سے سماع کیا ہے ان سے شعبہ ثوری ابن المبارک اور دیگر نے سماع کیا ہے ابو حاتم نے کہا: یہ ثقہ ہیں یہ ۶۶ سال کی عمر میں ۸۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) محمد بن سیرین ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) عبدالرحمان بن ابی بکرہ نقیع بن الحارث البصری یہ ۱۴ھ میں بصرہ میں پہلے مسلمان پیدا ہوئے انہوں نے اپنے والد ابو بکرہ اور حضرت علی اور دیگر سے سماع کیا ہے یہ ۹۹ھ میں فوت ہو گئے تھے ان سے بہت بڑی جماعت نے روایت کی ہے (۶) حضرت ابو بکرہ نقیع بن الحارث رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۵۳)

اس اعتراض کا جواب کہ سواری پر بیٹھ کر باتیں کرنے سے رسول اللہ ﷺ نے منع کیا ہے پھر آپ نے سواری پر خطبہ کیوں دیا؟ اور دیگر مسائل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اونٹ پر بیٹھے ہوئے تھے یہ منی میں حجة الوداع کا واقعہ ہے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اس اونٹ کی مہار پکڑی ہوئی تھی۔

یہ حدیث صحیح مسلم میں اور صحیح بخاری کے ایک اور باب میں بھی ہے اس میں یہ مذکور ہے کہ جب نبی ﷺ نے پوچھا: یہ کون سا شہر ہے؟ یہ کون سا مہینہ ہے؟ اور آج کون سا دن ہے؟ تو صحابہ نے ہر سوال کے جواب میں کہا: اللہ اور اس کے رسول زیادہ جاننے والے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۳۴۰۶، صحیح مسلم: ۱۶۷۹، سنن نسائی: ۵۸۵۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عالم پر واجب ہے کہ جن لوگوں تک علم نہیں پہنچا ہے ان تک علم پہنچائے اور جن کو پیغام سمجھ میں نہیں آیا ان کو پیغام وضاحت سے بیان کرے قرآن مجید میں ہے:

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ. (آل عمران: ۱۸۷)

اور جب اللہ نے ان لوگوں سے عہد لیا جن کو کتاب دی گئی تھی کہ تم اس کو تمام لوگوں سے بیان کرو گے اور چھپاؤ گے نہیں۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے اونٹ پر بیٹھ کر خطبہ دیا حالانکہ اس کے خلاف یہ حدیث ہے: حضرت بلال بن معاذ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایسے لوگوں کے پاس سے گزرے جو اپنی سواریوں پر کھڑے ہوئے تھے آپ نے فرمایا: اپنی سواریوں پر سلامتی کے ساتھ سوار ہو اور ان کو سلامتی کے ساتھ چھوڑ دو اور راستوں اور بازاروں میں ان سواریوں کو اپنی باتوں کے لیے کرسیاں نہ بناؤ بعض سواریاں اپنے سوار سے بہتر ہوتی ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا بہ کثرت ذکر کرو۔ (المجم الکبیر: ۳۳۲ ج ۲ ص ۲۰۵، مسند احمد: ۱۵۶۲۹ ج ۳ ص ۳۳۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ (مجمع الرواۃ ج ۸ ص ۱۰۷) تاہم ایک اور حدیث کی سند حسن ہے: سعد بن معاذ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان سواریوں پر سلامتی کے ساتھ سوار ہو اور ان کو سلامتی کے ساتھ چھوڑ دو اور ان کو کرسیاں نہ بناؤ۔ (سنن دارمی ج ۲ ص ۲۸۶، صحیح ابن خزییمہ: ۲۵۳۳، صحیح ابن حبان: ۵۶۱۹، المعجم الکبیر: ۳۳۱ ج ۲ ص ۲۰۵، المستدرک ج ۱ ص ۳۳۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۵۵، مسند احمد: ۱۵۶۳۹ ج ۳ ص ۳۴۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے بلا ضرورت سواریوں پر بیٹھ کر باتیں کرنے سے منع فرمایا ہے اور نبی ﷺ کا اونٹ پر بیٹھ کر خطبہ دینا ضرورت پر محمول ہے اور یہ ممانعت تکبر کی وجہ سے ہے یا پھر یہ آپ کی خصوصیت ہے عام مسلمانوں کے لیے

جائز نہیں ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عالم کو اونچی جگہ پر بیٹھ کر خطاب کرنا چاہیے اور جو چیز شدید حرام ہو عالم پر واجب ہے کہ اس کی تحریم کو زیادہ شدت اور تاکید سے بیان کرے جیسے نبی ﷺ نے مسلمانوں کی جانوں، مالوں اور عزتوں کو حج کے مہینہ حج کے دن اور مکہ مکرمہ کی حرمت کے ساتھ تشبیہ دی اور اس سے معلوم ہوا کہ تمام مسلمانوں کا خون ان کا مال اور ان کی عزت حرمت میں برابر ہے۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۲۷۰ ج ۳ ص ۷۰۳ پر مذکور ہے اور اس کی شرح کے درج ذیل عنوان ہیں:

(۱) اشہر حرم میں رد و بدل کی تفصیل اور تحقیق (۲) آیا اشہر حرم میں قتال منسوخ ہو چکا ہے یا نہیں؟ (۳) حدیث الباب سے استنباط شدہ مسائل۔

۱۰- بَابُ اَلْعِلْمِ قَبْلَ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ

قول اور عمل سے پہلے علم کا حصول

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں مبلغ اور سامع کا حال بیان کیا گیا اور مبلغ و شخص ہے جس کو حدیث پہنچائی جائے اور حدیث کا پہنچانا علم کی تعلیم اور تعلم کے ذریعہ ہوگا امام بخاری نے اس باب کے عنوان کے ثبوت میں اپنی سند کے ساتھ کوئی حدیث روایت نہیں کی البتہ عنوان پر قرآن مجید کی آیات اور دیگر ائمہ کی روایت کردہ احادیث سے استدلال کیا ہے:

علم کی فضیلت میں آیات احادیث اور آثار

لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾
(محمد: ۱۹) قَبْدًا بِالْعِلْمِ.

امام بخاری کہتے ہیں: کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”پس

جان لو کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے“ (محمد: ۱۹)۔ اللہ تعالیٰ نے علم سے ابتداء کی ہے۔

امام بخاری کا منشاء یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ پہلے اللہ تعالیٰ کے واحد ہونے کا علم حاصل کر دو پھر لا الہ الا اللہ کہو اس کے بعد فرمایا:

وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ. (محمد: ۱۹)

اور آپ اپنے بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں پر اللہ سے مغفرت طلب کریں اور مسلمان مردوں اور عورتوں کے گناہوں کے لیے مغفرت طلب کریں۔

اس آیت میں پہلے علم کے حصول کا حکم دیا ہے اور پھر مغفرت طلب کرنے کے عمل کا حکم دیا ہے۔

اس کے بعد امام بخاری نے اس حدیث سے استدلال کیا:

وَأَنَّ الْعُلَمَاءَ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ، وَرَثُوا الْعِلْمَ،
مَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِطِّ وَافِرٍ.

اور بے شک علماء ہی انبیاء کے وارث ہیں انہوں نے علم کا وارث بنایا ہے پس جس نے علم کو حاصل کیا اس نے بڑے حصہ کو حاصل کیا۔

امام بخاری نے اس مکمل حدیث کا ایک قطعہ ذکر کیا ہے مکمل حدیث اس طرح ہے:

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص علم کو طلب کرنے کے لیے کسی راستہ پر چلا اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت کا راستہ آسان کر دیتا ہے اور بے شک فرشتے طالب علم کی رضا کے لیے اپنے پنجہ بچھاتے ہیں اور بے شک عالم کے لیے آسمانوں اور زمینوں کی تمام چیزیں مغفرت طلب کرتی ہیں حتیٰ کہ پانی کی مچھلیاں بھی۔ اور

کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسی چاند کی فضیلت تمام ستاروں پر ہے اور بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں اور بے شک انبیاء نے ہمارے وارث کیا ہے نہ درہم کا انہوں نے صرف علم کا وارث کیا ہے۔

(سنن ترمذی: ۲۶۸۴، سنن ابوداؤد: ۳۶۳۱، سنن ابن ماجہ: ۲۲۳، مسند احمد ج ۵ ص ۱۹۶)

ائمہ شیعہ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

(فتیہ من لا یحضرہ الفقیہ ج ۳ ص ۲۷۷، جامع احادیث الشیعہ: ۲۶۰، ج ۱ ص ۱۳۲، مطبع المہر، قم، ایران: ۱۳۱۳ھ)

ائمہ شیعہ کا حوالہ ہم نے اس لیے دیا ہے تاکہ شیعہ پر حجت قائم ہو کہ انبیاء علیہم السلام مال کا وارث نہیں کرتے، علم کا وارث کرتے ہیں اور باغ فدک نبی ﷺ کا ترکہ نہ تھا کہ اس میں وراثت جاری ہوتی۔

اس کے بعد امام بخاری نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ بِهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ
طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ.
جو شخص علم کی طلب میں کسی راستہ پر چلا، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت کا راستہ آسان کر دیتا ہے۔

یہ بھی مذکور الصدر مکمل حدیث کا ایک قطعہ ہے۔

اس کے بعد امام بخاری نے اس آیت سے استدلال کیا:

وَقَالِ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ
الْعُلَمَاءُ﴾ (فاطر: ۲۸).
اور اللہ عزوجل نے فرمایا: ”اللہ کے بندوں میں سے صرف علماء اللہ سے ڈرتے ہیں“ (فاطر: ۲۸)۔

امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی حنفی سرقندی متوفی ۳۳۳ھ لکھتے ہیں:

اس آیت کا معنی یہ ہے کہ عالم پر یہ حق ہے کہ وہ سب سے زیادہ اللہ سے ڈرے، کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ کی سلطنت اس کی ہیبت اور اس کی قدرت اور اس کے جلال کا علم ہوتا ہے اس آیت کی دوسری تفسیر یہ ہے کہ جس کو مرنے کے بعد دوبارہ اٹھنے کا علم ہو اور وہ اس پر ایمان لایا ہو وہ اللہ کے احکام کی مخالفت کرنے اور اس کی نافرمانی کرنے سے ڈرے گا، کیونکہ وہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نافرمانی سے ناراض ہوتا ہے اور اس پر عذاب دیتا ہے، لیکن جس کو مرنے کے بعد دوبارہ اٹھنے کا علم نہ ہو اور وہ اس پر ایمان نہ لایا ہو وہ اس سے نہیں ڈرے گا۔ (تذویلات اہل السنۃ ج ۸ ص ۴۸۵، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۶ھ)

وَقَالَ ﴿وَمَا يَعْزِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ (العنکبوت): امام بخاری نے کہا: اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”قرآن مجید میں

بیان کی ہوئی مثالوں کو صرف علماء ہی سمجھتے ہیں“ (العنکبوت: ۴۳)۔

یعنی عقول اشیاء کے اسباب اور ان کے دلائل کو سمجھتی ہیں کیونکہ علم اشیاء کے حقائق کی معرفت کی طرف پہنچاتا ہے لہذا قرآن میں بیان کی ہوئی مثالوں سے صرف علماء ہی نفع اٹھا سکتے ہیں اور بے علم شخص تو ان مثالوں کے معنی ہی کو نہیں جانے گا۔

(تذویلات اہل السنۃ ج ۸ ص ۴۳۰، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۶ھ)

﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي

الْأَشْجَابِ الشَّعِيرِ﴾ (الملك: ۱۰) کہا: کاش! ہم بہ غور سنتے یا سمجھتے تو ہم دوزخ والوں میں سے نہ

ہوتے“ (الملك: ۱۰)۔

جب کافروں نے یہ اعتراف کیا کہ ہمارے پاس اللہ کے عذاب سے ڈرانے والا آیا تھا تو گویا انہوں نے مان لیا کہ انہوں نے

اس کی آیات کو سنا اور سمجھا، لیکن انہوں نے اپنے سننے اور سمجھنے سے فائدہ نہیں اٹھایا، کیونکہ سننے کا فائدہ یہ تھا کہ اس کو مانتے اور سمجھتے فائدہ یہ تھا کہ اس کے تقاضے پر عمل کرتے۔ (تذیلات اہل السنۃ ج ۱۰ ص ۱۱۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۶ھ)

وَقَالَ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (الزمر: ۹)

اور امام بخاری نے کہا: اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”آپ کہیے:

جو لوگ علم والے ہیں اور جو لوگ بے علم ہیں برابر ہیں؟“ (الزمر: ۹)

یعنی جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا علم ہے اور وہ ان کا شکر ادا کرتے ہیں اور اس کی نافرمانی اور اس کے عذاب سے ڈرتے

ہیں اور جو ان چیزوں کو نہیں جانتے، کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟ (تذیلات اہل السنۃ ج ۸ ص ۶۶۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۶ھ)

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُوَدِّ اللَّهُ

امام بخاری نے کہا: اور نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص کے

ساتھ اللہ خیر کا ارادہ فرماتا ہے اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔

بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ.

یہ حدیث معلق ہے اور پوری حدیث کا ایک قطعہ ہے آگے چل کر امام بخاری نے اس حدیث کو مکمل موصول روایت کیا وہ

حدیث یہ ہے:

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیتے ہوئے کہا: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس شخص کے ساتھ اللہ خیر کا

ارادہ کر لیتا ہے اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے اور میں صرف تقسیم کرنے والا ہوں اور اللہ عطا فرماتا ہے اور یہ امت ہمیشہ اللہ کے دین

پر قائم رہے گی اور اس کو مخالفین سے ضرر نہیں ہوگا حتیٰ کہ قیامت آجائے گی۔ (صحیح البخاری: ۱۰۷۱، صحیح مسلم: ۱۰۳۷)

امام بخاری نے کہا:

وَأِنَّمَا الْعِلْمُ بِالتَّعَلُّمِ.

اور علم صرف تعلیم یعنی سیکھنے سے حاصل ہوتا ہے۔

یہ بھی ایک مکمل حدیث کا قطعہ ہے: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا

ہے: علم صرف تعلیم (سیکھنے) سے حاصل ہوتا ہے اور فقہ صرف تفقہ (سمجھنے) سے حاصل ہوتی ہے اور جس کے ساتھ اللہ خیر کا ارادہ کرتا

ہے اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے اور اللہ کے بندوں میں سے صرف علماء اللہ سے ڈرتے ہیں۔ امام طبرانی نے اس حدیث کو ”معجم

کبیر“ میں روایت کیا ہے اس کی سند میں ایک راوی کا نام نہیں لیا گیا اور اس کی سند میں عتبہ بن ابی حکیم ہے اس کی ابو حاتم اور ابو ذر

اور ابن حبان نے توثیق کی ہے اور ایک جماعت نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲۸)

وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ لَوْ وَضَعْتُمُ الصَّمَامَةَ عَلَى

امام بخاری نے کہا: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر تم اس

پر تلوار رکھ دو اور اپنی گدی کی طرف اشارہ کیا، پھر مجھے یہ گمان ہو کہ

تمہارے گدی پر وار کرنے سے پہلے میں وہ بات کہہ سکتا ہوں جس

کو میں نے نبی ﷺ سے سنا ہے تو میں اس بات کو ضرور کہوں گا۔

هَذِهِ. وَأَشَارَ إِلَى قَفَاهُ. ثُمَّ ظَنَنْتُ أَنِّي أَنْفَذْتُ كَلِمَةً

سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ

تُجِيزُوا عَلَيَّ لَا نَفَذْتُهَا.

یہ بھی ایک حدیث کا قطعہ ہے مکمل حدیث اس طرح ہے:

ابو کثیر بیان کرتے ہیں کہ میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے پاس گیا وہ حجرہ وسطیٰ کے

پاس بیٹھے ہوئے تھے ان کے گرد لوگ جمع تھے اور ان سے فتوے طلب کر رہے تھے کہ ایک شخص ان کے پاس آ کر کھڑا ہو گیا اور ان

سے کہنے لگا: کیا تم فتویٰ دینے سے باز نہیں آتے؟ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے اس کی طرف سر اٹھا کر دیکھا اور فرمایا: کیا تم میرے محاسب

مقرر کیے گئے ہو؟ اور اپنی گدی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: اگر تم اس پر تلوار رکھ دو پھر مجھے یہ گمان ہو کہ تمہارے گدی پر وار کرنے سے

میں وہ بات کہہ سکتا ہوں جس کو میں نے نبی ﷺ سے سنا ہے تو میں اس بات کو ضرور کہوں گا۔

(سنن دارمی: ۵۴۹۔ ج ۱ ص ۱۵۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت ابوذر کوربذہ میں جلاوطن کرنے کا سبب اور سربراہ ملک کے منع کرنے کے باوجود احادیث بیان کرنا اس حدیث کا پس منظر یہ ہے کہ جب حضرت ابوذر شام میں تھے تو حضرت ابوذر کا اور حضرت امیر معاویہ کا اس آیت کے مصداق میں اختلاف ہو گیا تھا:

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (التوبہ: ۳۴)
جو لوگ سونے اور چاندی کو جمع کراتے ہیں اور اس کو اللہ کی
راہ میں خرچ نہیں کرتے آپ ان کو دردناک عذاب کی خبر دے
دیجئے ○

حضرت معاویہ کہتے تھے: یہ آیت اہل کتاب کے متعلق ہے اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کہتے تھے: یہ آیت ہم مسلمانوں اور اہل کتاب دونوں کے متعلق ہے پھر حضرت معاویہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے شکایت کی تو حضرت عثمان نے حضرت ابوذر کوربذہ میں جلاوطن کر دیا اور ان کو فتویٰ دینے سے منع کر دیا اور اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ مسلمان ہر حال میں حضور سے سنی ہوئی حدیث پہنچائے خواہ اس کو قتل کی دھمکی دی جائے یا اس کی گدی پر تلوار رکھ دی جائے اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اگر سربراہ ملک کسی عالم کو فتویٰ دینے سے نزوک دے تو اس پر اس سربراہ کی اطاعت واجب نہیں بلکہ اس پر رسول اللہ ﷺ کے اس حکم کی اطاعت واجب ہے کہ میری حدیث دوسروں تک پہنچاؤ۔ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ عالم پر واجب ہے کہ وہ نیکی کا حکم دیتا رہے اور برائی کو شدت سے روکتا رہے خواہ اس کو اس راہ میں مصائب برداشت کرنا پڑیں اور وہ اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید رکھے اور اگر وہ اذیت کے خوف سے خاموش رہے تو یہ بھی اس کے لیے مباح ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے دو قسم کے علم یاد رکھے ایک قسم کا علم تو میں نے لوگوں میں پھیلا دیا اور اگر علم کی دوسری قسم کو میں پھیلا دوں تو میرے حلقوم کو کاٹ دیا جائے گا۔ (صحیح البخاری: ۱۲۰)
حسن بصری نے کہا: حضرت ابو ہریرہ نے سچ کہا ان کی مراد ایسی احادیث تھیں جن میں آنے والے فتنوں کی خبر تھی اور ان کی خبر دینے میں کوئی مصلحت شرعی نہ تھی۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۶۳-۶۴)

ربانی، حلم، حکمت اور فقہ کے معانی

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ «كُنُونَا رَبَّانِيْنَ» (آل عمران: ۷۹) حُلَمَاءُ فَقَهَاءُ۔
امام بخاری کہتے ہیں: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا:
”رب والے بن جاؤ“۔ (آل عمران: ۷۹) حلم والے اور فقہ والے۔

لغت میں ”ربانی“ کا معنی ہے: جو اللہ عزوجل والا اور عارف باللہ ہو اور عرف میں عالم اور معلم کو ربانی کہا جاتا ہے ”حلم“ کا معنی بردباری ہے یعنی غضب کے وقت پرسکون رہنا صحیح بخاری کے بعض نسخوں میں ”حکماء“ کا لفظ ہے حکمت کا معنی ہے: واقع کے مطابق اشیاء کی معرفت اور عقیدہ قول اور فعل کی صحت اور فقہ کا معنی ہے: دلائل تفصیلیہ سے احکام شرعیہ کی معرفت یا نفس کو اپنے نفع اور ضرر کے کاموں کی معرفت۔

وَيَقَالُ الرَّبَّانِيُّ الَّذِي يُرَبِّي النَّاسَ بِصَغَارِ الْعِلْمِ
امام بخاری کہتے ہیں: ربانی اس کو کہتے ہیں جو لوگوں کو علم کی

قبل کبارہ۔ بڑی کتابوں سے پہلے علم کی چھوٹی کتابیں پڑھائے۔

امام بخاری نے یہ بعض علماء کا قول نقل کیا ہے۔

نبی ﷺ نصیحت اور علم میں صحابہ کی

۱۱۔ بَابُ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حفاظت اور رعایت کرتے تھے

وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُهُم بِالْمَوْعِظَةِ

تاکہ وہ اکتانہ جائیں

وَالْعِلْمِ كَيْ لَا يَنْفِرُوا

اس عنوان میں "تخول" کا لفظ ہے جس کا معنی ہے: حفاظت کرنا اور رعایت کرنا یعنی نبی ﷺ صحابہ کرام کو وقفہ وقفہ پر

نصیحت کرتے تھے اور مسلسل تعلیم نہیں دیتے تھے تاکہ وہ گھبرانہ جائیں اور اکتانہ جائیں۔ اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت ہے کہ پہلے باب میں علم کا ذکر تھا اور اس باب میں علم کو سکھانے کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن یوسف

۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از اعمش

عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ

ابوداؤد از حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ مختلف ایام میں

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ

نصیحت کر کے ہماری حفاظت اور رعایت کرتے تھے ہمارے

فِي الْإَيَّامِ كَرَاهَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا

اطراف اللہ حدیث: ۷۰-۶۸ | کتابت کو ناپسند کرنے کی وجہ سے۔

(صحیح مسلم: ۲۸۲۱، سنن ترمذی: ۲۸۵۵، المعجم الکبیر: ۱۰۳۴، الکامل: ۱۱، ابن عدی ج ۲ ص ۵۵۳، شرح السنہ: ۱۳۵، ظل دارقطنی ج ۵ ص ۱۲۹)

احمد ج ۱ ص ۳۷۷ طبع قدیم مسند احمد ج ۶ ص ۵۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

اس حدیث کی عنوان باب کے ساتھ مناسبت بالکل واضح ہے کیونکہ باب کے عنوان میں تعلیم میں رعایت کرنے کا ذکر ہے اور

حدیث میں بھی یہی مذکور ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن یوسف فریابی انہوں نے اعمش اور سفیان وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے امام احمد اور محمد ذہلی وغیرہ نے سماع کیا

ہے اور امام بخاری نے بھی ان کی روایات سے بہت جگہ استدلال کیا ہے امام احمد نے کہا: یہ نیک آدمی تھے امام نسائی اور ابو حاتم نے

کہا: یہ ثقہ تھے ۲۱۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) سفیان ثوری (۳) سلیمان بن مہران الاعمش (۴) ابوداؤد شقیق بن سلمہ الکوفی

(۵) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۶۶)

حدیث مذکور کا معنی

اس حدیث میں "السامة" کا لفظ ہے اس کا معنی ملال اور اکتاہٹ ہے۔

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ نبی ﷺ مختلف اوقات میں صحابہ کو نصیحت کرتے تھے اور تمام اوقات میں نصیحت نہیں کرتے تھے

تاکہ صحابہ کو ملال نہ ہو اور وہ اکتانہ جائیں۔ قرآن مجید میں ہے:

جن کو تمہارا مشقت میں پڑنا بہت گراں ہے۔

عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ . (التوبہ: ۱۲۸)

مسلمانوں کی مشقت سے حفاظت ان کی رعایت اور ان پر شفقت کے متعلق دیگر احادیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب رات کا کھانا رکھ دیا جائے اور اسی وقت نماز کی اقامت ہو تو رات کے کھانے سے ابتداء کرو۔ (صحیح البخاری: ۶۷۱، صحیح مسلم: ۵۶۰)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب رات کا کھانا رکھ دیا جائے تو مغرب کی نماز پڑھنے سے پہلے اس کی ابتداء کرو اور اپنے کھانے سے پہلے نماز نہ پڑھو۔

(صحیح البخاری: ۶۷۲، صحیح مسلم: ۵۵۷، سنن ترمذی: ۳۵۳، سنن نسائی: ۸۵۲، سنن ابن ماجہ: ۹۳۳، مسند احمد: ۳/۱۱۰)

قاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے اس وقت ان کا کھانا ایا گیا قاسم نماز پڑھنے لگے تو حضرت عائشہ نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جب کھانا آجائے تو نماز نہ پڑھے اور نہ اس وقت نماز پڑھے جب وہ پیشاب یا پاخانہ کی ضرورت کو روک رہا ہو۔ (صحیح مسلم: ۵۶۰، سنن ابوداؤد: ۸۹)

حضرت عبداللہ بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جب تم میں سے کوئی بیت الخلاء جانے کا ارادہ کرے اور جماعت کھڑی ہو تو وہ بیت الخلاء جانے سے ابتداء کرے۔

(سنن ابوداؤد: ۸۸، سنن نسائی: ۸۵۱، سنن ابن ماجہ: ۶۱۶، مسند احمد: ۱۵۹۵۹، دار الفکر: معنف ابن ابی شیبہ: ۲/۳۲۳)

ابن عون بیان کرتے ہیں کہ نافع سے ایک شخص نے سوال کیا کہ ایک شخص کو اپنے پیٹ میں ریح (گیس) محسوس ہو رہی ہو؟ انہوں نے کہا: جس کے پیٹ میں ریح محسوس ہو رہی ہو وہ اس کو روک کر نماز نہ پڑھے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۲/۳۲۳)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۰۰۔ ج ۷ ص ۶۵۸ پر ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: ”امت پر نبی ﷺ کی شفقت کا بیان“ اس کے تحت صرف ایک حدیث کا ذکر ہے۔

۶۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتَسَرَّوْا وَلَا تُعْبَسَرُوا وَبَشِّرُوا وَلَا تُنْفَرُوا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو التیاح نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ

ﷺ آپ نے فرمایا: آسان احکام بیان کرو اور مشکل احکام نہ بیان کرو اور بشارت دو اور لوگوں کو متفرق نہ کرو۔

(صحیح مسلم: ۱۷۳۳، مسند ابوعوانہ: ج ۳ ص ۸۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۰۶۶، مسند الزہرا: ۷۵، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۵۸۹۰، مسند ابویعلیٰ: ۳۱۷۲، حلیۃ الاولیاء: ج ۳ ص ۸۳، التلخیص الاوسط: ۷۴۱۲، مسند احمد: ج ۳ ص ۱۳۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۳۳۳۔ ج ۱۹ ص ۳۳۱، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت)

اس حدیث کی عنوان باب کے دوسرے جز کے ساتھ مطابقت ہے کہ مسلمان اکتانہ جائیں۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن بشار بن عثمان بن داؤد بن کیسان البصری امام احمد نے کہا: میں نے ان سے پچاس ہزار احادیث لکھی ہیں ان سے امیر ایہم حربی ابو زرعہ اور ابو حاتم وغیرہ نے روایت کی ہے یہ ۲۵۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) یحییٰ بن سعید القطان (۳) شعبہ بن الحجاج ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے (۴) ابوالتیاح یزید بن حمید انہوں نے حضرت انس اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہما سے اور بہت

تابعین سے سماع کیا ہے، امام احمد نے کہا: یہ ثقہ اور ثبت ہیں، یہ ۱۲۸ھ میں فوت ہو گئے تھے، بہت بڑی جماعت نے ان سے روایت کی ہے (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۶۸)

آسان احکام کے متعلق قرآن مجید کی آیات

اس حدیث میں حکام اور علماء کے لیے ہدایت ہے کہ وہ عوام کو آسان احکام بیان کریں اور مشکل احکام بیان کر کے لوگوں کو عمل سے دور نہ کریں اور نیک کاموں پر جنت اور ثواب کی خبر سنائیں۔

قرآن مجید میں آسان احکام کے لیے حسب ذیل آیات ہیں:

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْمَاءِ أَوْ لَمْ تُسْتَمِ النَّسَاءُ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ. (المائدہ: ۶)

اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی رفع حاجت کر کے آیا ہو یا تم نے عورتوں سے مباشرت کی ہو اور تمہیں پانی نہ ملے تو تم پاک مٹی سے تیمم کر لو پس اس کو تم اپنے چہروں اور ہاتھوں پر ملو اللہ تم کو کسی تنگی میں ڈالنا نہیں چاہتا، لیکن تم کو پاک کرنا چاہتا ہے۔

اور اللہ نے دین میں تم پر کوئی تنگی نہیں رکھی۔

جو شخص بیمار ہو یا مسافر ہو اسے دوسرے دنوں میں (روزوں کی) تعداد پوری کرنی چاہیے اللہ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ کرتا ہے اور تمہیں مشکل میں ڈالنے کا ارادہ نہیں کرتا اور تاکہ تم گنتی پوری کرو۔

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ. (الحج: ۷۸)

وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ. (البقرہ: ۱۸۵)

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ.

اور جو روزہ رکھنے کی دشواری سے طاقت رکھیں (جیسے شیخ فانی اور داغی مریض) ان کا فدیہ ایک مسکین کو کھانا کھلانا (دو کلو گرام گندم) ہے۔

آسان احکام کے متعلق احادیث

اس سلسلہ میں حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو تخفیف کے ساتھ نماز پڑھائے کیونکہ ان (نمازیوں) میں کمزور بیمار اور بوڑھے ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز پڑھے تو جتنی چاہے لمبی نماز پڑھے۔ (صحیح البخاری: ۷۰۳، صحیح مسلم: ۴۶۷، سنن ترمذی: ۲۳۶، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۶)

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں فجر کی نماز اس لیے تاخیر سے پڑھتا ہوں کہ فلاں شخص فجر میں بہت لمبی قراءت کرتا ہے تو رسول اللہ ﷺ اس قدر غضب میں آئے کہ میں نے آپ کو کبھی اس قدر غضب میں نہیں دیکھا، پھر آپ نے فرمایا: اے لوگو! تم میں سے بعض لوگ دوسروں کو متفر کرنے والے ہیں سو جو شخص لوگوں کا امام ہو وہ اختصار سے نماز پڑھائے کیونکہ اس کے پیچھے کم زور بوڑھے اور کسی کام پر جانے والے ہوتے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۷۰۳، صحیح مسلم: ۴۶۶، سنن ابن ماجہ: ۹۸۳)

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے مجھے طائف کا امیر بنایا تو مجھے آخری نصیحت

فرمائی: اے عثمان! نماز اختصار کے ساتھ پڑھانا اور جو سب سے کمزور لوگ ہوں ان کا خیال رکھنا، کیونکہ نمازیوں میں بوڑھے کم عمر بیمار دور جانے والے اور کام پر جانے والے (بھی) ہوتے ہیں۔

(سنن ابوداؤد: ۵۳۱، سنن نسائی: ۶۶۸، سنن ابن ماجہ: ۹۸۷، مسند احمد: ۱۶۲۷۳، دار الفکر)

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پس میری وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس امت کے احکام میں تخفیف کر دی ہے۔ (سنن ترمذی: ۳۳۰۰)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ کسی عمل کو ترک کر دیتے تھے حالانکہ وہ عمل آپ کو محبوب ہوتا تھا آپ کو یہ ناپسند ہوتا تھا کہ لوگ اس عمل میں آپ کی اقتداء کریں گے پھر ان پر وہ عمل فرض کر دیا جائے گا اور آپ کو یہ پسند تھا کہ مسلمانوں پر فرض میں تخفیف کر دی جائے۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۳۴ طبع قدیم مسند احمد: ۲۴۰۵۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت اس حدیث کی سند امام بخاری اور امام مسلم کی شرط مطابقت صحیح ہے۔)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۴۱۳۔ ج ۵ ص ۲۶۵ پر درج ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

جس شخص نے اہل علم کے لیے

معین دن مقرر کیے

۱۲۔ بَابُ مَنْ جَعَلَ لِأَهْلِ

الْعِلْمِ أَيَّامًا مَّعْلُومَةً

اس باب کی باب سابق کے ساتھ اس طرح مناسبت ہے کہ اس باب میں علم اور نصیحت کے معاملہ میں مسلمانوں کی رعایت کرنے کا بیان تھا تاکہ وہ اکتانہ جائیں اور اس باب میں معین دنوں میں ان کی تعلیم کا ذکر ہے تاکہ ہر روز تعلیم دینے سے وہ اکتانہ جائیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہم کو جریر نے حدیث بیان کی از منصور از ابی وائل انہوں نے کہا: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ لوگوں کو ہر جمعرات کے دن نصیحت کرتے تھے ان سے ایک شخص نے کہا: اے ابو عبدالرحمن! میں چاہتا ہوں کہ آپ ہمیں ہر روز نصیحت کیا کریں حضرت ابن مسعود نے کہا: لیکن مجھے جو چیز اس سے باز رکھتی ہے وہ یہ ہے کہ میں تمہیں ملال اور اکتاہٹ میں مبتلا کرنے کو ناپسند کرتا ہوں اور میں نصیحت کرنے میں تمہاری اس طرح حفاظت اور رعایت کرتا ہوں جس طرح نبی ﷺ اکتاہٹ اور ملال کے خدشہ سے ہماری حفاظت اور رعایت کرتے تھے۔

۷۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُذَكِّرُ النَّاسَ فِي كُلِّ خَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَوْ دِدْتُ أَنَّكَ ذَكَّرْتَنَا كُلَّ يَوْمٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَيْ اِكْرَهُ أَنْ أَمْلِكُكُمْ وَإِنِّي أَتَخَوَّلُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا.

سوئم اور چہلسم وغیرہ کا جواز

اس حدیث کی اطراف اور تخریج حدیث: ۶۸ میں دیکھ لی جائیں اور اس کی شرح بھی وہیں دیکھ لی جائے۔ اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت بھی ظاہر ہے کیونکہ حضرت ابن مسعود ہر روز نصیحت نہیں کرتے تھے تاکہ لوگ اکتانہ جائیں اور انہوں نے وعظ اور نصیحت کے لیے جمعرات کا دن مقرر کر لیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ نقلی عبادات کے لیے اپنی سہولت سے دن مقرر کرنا جائز ہے اور یہ

تعیین عرفی ہے، تعین شرعی نہیں ہے، جیسے آج کل پانچ نمازوں کے اوقات گھڑیوں کے حساب سے مقرر کر لیے جاتے ہیں اسی طرح نفلی صدقہ اور خیرات کے لیے مسلمان اپنی سہولت کے لیے سوئم، چالیسویں اور برسی کا تعین کر لیں یا محفل میلاد کے انعقاد کے لیے یا حضرت غوث اعظم کو ایصالِ ثواب کے لیے کوئی دن معین کر لیں یا نکاح اور ولیمہ کے لیے یا ختم بخاری اور دستارِ فضیلت کے جلسہ کے لیے اپنی سہولت کے لیے کوئی تاریخ مقرر کر لیں تو یہ جائز ہے اور یہ تعین عرفی ہے اور اس کو ناجائز اور بدعت کہنا خود ناجائز ہے تاہم ان تاریخوں کو ضروری اور تعین شرعی جاننا اور دوسری تاریخوں میں ان کاموں کو ناجائز جاننا بدعت اور حرام ہے۔

۱۳- بَابُ مَنْ يُرِدُ اللّٰهُ بِهِ خَيْرًا

جس شخص کے ساتھ اللہ خیر کا ارادہ کر لے اس کو

يُفْقِهُهُ فِي الدِّينِ

دین کی فقہ (سمجھ) عطا فرماتا ہے

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس سے پہلے باب میں اہل علم کو نصیحت کرنے کا ذکر تھا کہ کیا چیز ان کے دین میں مفید ہے اور کیا چیز مضر ہے اور ایسی نصیحت کرنا فقہ کے ساتھ مخصوص ہے اور اس باب میں فقہ کی مدح کا ذکر ہے اور وہ کیوں کر مدح نہ ہوگا جب کہ اللہ نے اس کے ساتھ خیر کا ارادہ فرمایا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں سعید بن عفیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب وہ کہتے ہیں کہ حمید بن عبد الرحمان نے کہا: میں نے حضرت معاویہ کو خطبہ دیتے ہوئے سنا وہ کہہ رہے تھے کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص کے ساتھ اللہ خیر کا ارادہ کرتا ہے اس کو دین میں فقہ عطا فرماتا ہے اور میں صرف تقسیم کرنے والا ہوں اور اللہ عطا فرماتا ہے اور یہ امت ہمیشہ اللہ کے دین پر قائم رہے گی اور کسی کی مخالفت سے اس کو ضرر نہیں ہوگا حتیٰ کہ اللہ کا حکم آ جائے (یعنی قیامت)۔

۷۱- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ خَطِيبًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهُهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا أَنَا قَائِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي وَلَنْ تَزَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ قَائِمَةً عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ.

[طرف اللہ: ۳۱۱۶-۳۱۳۱-۳۱۴۲-۴۳۶۰]

(صحیح مسلم: ۱۰۳، سنن ابن ماجہ: ۲۲۱، المعجم الکبیر: ۸۶۰، ج ۱۹، مسند ابویعلیٰ: ۴۸۸، ح ۵، ص ۱۳۲، مسند احمد ج ۴، ص ۹۲، طبع قدیم)

مسند احمد: ۱۶۸۳۳- ج ۲۸، ص ۴۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت بالکل واضح ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) سعید بن عفیر البصری انہوں نے امام مالک ابن وہب لیث اور دیگر سے سماع کیا ہے اور ان سے محمد بن یحییٰ الذہلی امام بخاری اور امام مسلم وغیرہ نے سماع کیا ہے امام ابن ابی حاتم نے کہا: میں نے ان سے سماع کیا ہے لیکن یہ ثبت نہ تھے المقدسی نے کہا: یہ انسب اور تاریخ میں سب سے بڑے عالم تھے ۲۲۶ھ میں ان کی وفات ہوئی (۲) عبد اللہ بن وہب البصری انہوں نے امام مالک لیث اور ثوری سے سماع کیا ہے امام احمد نے کہا: یہ صحیح الحدیث تھے سماع اور عرض میں فرق کرتے تھے یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ثقہ تھے ۱۹۷ھ میں مصر میں فوت ہو گئے (۳) یونس بن یزید الایلی ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے (۵) حمید بن عبد الرحمان بن عوف ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے (۶) حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کا تب الوقی

تھے فتح مکہ کے سال اسلام لائے اور ۷۸ سال کی عمر گزار کر ۲۲ رجب ۶۰ھ میں ان کی وفات ہو گئی انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۱۶۳ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری نے ان میں سے آٹھ احادیث روایت کی ہیں اور امام مسلم نے پانچ احادیث روایت کی ہیں اور چار احادیث کی روایت پر دونوں متفق ہیں ان سے بہت بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۷۳-۷۴)

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں احادیث اور آثار

بعض لوگ حضرت معاویہ سے بغض رکھتے ہیں اور ان کی تنقیص کرتے ہیں اس لیے ہم ان کے فضائل میں احادیث ذکر کر رہے ہیں:

حضرت عبدالرحمن بن ابی عمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاویہ کے لیے دعا کی: اے اللہ! ان کو ہادی اور مہدی بنا اور ان کے سبب سے ہدایت دے۔ (سنن ترمذی: ۳۸۴۲ مسند احمد ج ۳ ص ۶۵-۶۶ التاجم الکبیر ج ۲ ص ۹۹-۱۰۰ سنن ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۱۵۳ تاریخ الکبیر ج ۵ ص ۲۴۰ حلیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۵۸ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۰۷)

رویم بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نبی ﷺ کے پاس آیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! میرے ساتھ کشتی لڑیے حضرت معاویہ نے اس کی طرف کھڑے ہو کر کہا: اے اعرابی! میں تیرے ساتھ کشتی لڑوں گا نبی ﷺ نے فرمایا: معاویہ کبھی بھی مغلوب نہیں ہوگا حضرت معاویہ نے اس اعرابی کو پچھاڑ دیا جنگ صفین کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر مجھے یہ حدیث یاد ہوتی تو میں معاویہ سے کبھی جنگ نہ کرتا۔ (تاریخ دمشق الکبیر: ۱۳۳۶۵ ج ۲ ص ۶۲ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۲۱ھ)

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان آسمان کی طرف اتنے ہاتھ بلند کر کے دعا کر رہے تھے کہ آپ کی بغلیں نظر آ رہی تھیں آپ کہہ رہے تھے: اے اللہ! آگ کو معاویہ کے بدن پر حرام کر دے اے اللہ! آگ کو معاویہ کے بدن پر حرام کر دے۔ (تاریخ دمشق الکبیر: ۱۳۳۸۳ ج ۲ ص ۶۶-۶۷)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارے سامنے اس دروازہ سے ایک شخص آئے گا جو اہل جنت سے ہے تو اس دروازہ سے حضرت معاویہ آئے دوسرے دن پھر آپ نے اسی طرح فرمایا پھر حضرت معاویہ آئے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! وہ یہ ہیں آپ نے فرمایا: ہاں! وہ یہ ہیں پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم مجھ سے ہو اور میں تم سے ہوں آپ نے انشت شہادت اور درمیانی انگلی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: تم جنت کے دروازہ پر مجھ سے اس طرح ہو گے۔

(تاریخ دمشق الکبیر: ۱۳۵۰۰ ج ۲ ص ۷۰)

یزید بن الاصم بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان صلح ہو گئی تو حضرت علی اپنے لشکر کے مقتولوں کے پاس سے گزرے اور فرمایا: یہ جنت میں ہیں پھر حضرت معاویہ کے لشکر کے مقتولین کے پاس گئے اور فرمایا: یہ (بھی) جنت میں ہیں اور ضرور میرے اور معاویہ کے درمیان معاملہ ہوگا پھر میرے حق میں فیصلہ کیا جائے گا اور معاویہ کی مغفرت کی جائے گی اسی طرح میرے حبیب رسول اللہ ﷺ نے مجھے خبر دی ہے۔ (تاریخ دمشق الکبیر ج ۲ ص ۹۷)

حارث بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: معاویہ کی امارت کو ناپسند نہ کرو پس اللہ کی قسم! اگر تم نے معاویہ کو مکر یا تو تمہارے کندھوں سے تمہارے سر اس طرح کٹ کٹ کر گریں گے گویا کہ وہ حنظل (اندرائن) ہیں۔ (تاریخ دمشق الکبیر ج ۲ ص ۱۰۵)

میمون بن مہران اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جس مرض میں حضرت معاویہ کی وفات ہوئی اس میں انہوں نے بیان کیا

کہ میں رسول اللہ ﷺ کو وضو کرا رہا تھا آپ نے مجھ سے فرمایا: کیا میں تم کو قمیص نہ پہناؤں میں نے کہا: کیوں نہیں آپ پر میرے ماں اور باپ فدا ہوں آپ جو قمیص پہنے ہوئے تھے آپ نے وہ اتار کر مجھے پہنا دی میں نے اس کو پہنا پھر اٹھا کر رکھ لیا آپ نے اپنے ناخن تراشے میں نے وہ ناخن لے کر ایک شیشی میں رکھ لیے اور وصیت کی کہ جب میں مر جاؤں تو وہ قمیص میرے جسم کے ساتھ ملا دینا اور ان ناخنوں کو میری آنکھوں پر رکھ دیا امید ہے ان کی برکت سے اللہ مجھ پر رحم فرمائے گا۔ (تاریخ دمشق الکبیر ج ۶ ص ۱۵۶)

فقہ کے لغوی اور اصطلاحی معانی

اس حدیث میں فرمایا ہے: جس کے ساتھ اللہ خیر کا ارادہ کرتا ہے خیر کا لفظ شرکی ضد ہے اس کا معنی ہے: خالص مشقت اور اللہ تعالیٰ کے ارادہ کا معنی ہے: دو مقدور چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو واقع کرنا۔

اس کے بعد فرمایا: ”یفقه فی الدین“ یعنی اس کو دین میں فقیہ بنادیتا ہے۔ ”الفقه“ کا لغوی معنی ہے: دین کی فہم اور اس کا عرفی معنی ہے: دلائل تفصیلیہ سے احکام شرعیہ پر استدلال کرنا اور اس حدیث میں لغوی معنی ہی مناسب ہے پھر فقہ کی حسب ذیل تعریفیں ہیں:

الحسن البصری نے کہا: فقیہ وہ شخص ہے جو دنیا میں زاہد ہو اور آخرت میں راغب ہو دین پر بصیرت رکھتا ہو اور دائمی عبادت کرتا ہو۔ ”الحکم“ میں لکھا ہے: کسی چیز کے علم اور اس کی فہم کو فقہ کہتے ہیں اور اس کا غالب اطلاق علوم دینیہ پر کیا جاتا ہے۔

ثعلب نے کہا: قرآن مجید ہر علم کی اصل ہے اور اسی سے علماء کو دین کی فقہ حاصل ہوئی۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۷۴)

نبی ﷺ کے قاسم ہونے کی توجیہ

نیز اس حدیث میں فرمایا: میں تو صرف قاسم ہوں اور عطا اللہ فرماتا ہے اس پر یہ اعتراض ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی اور بھی صفات ہیں آپ نبی اور رسول ہیں بشیر اور نذیر ہیں پھر یہ کیوں فرمایا: میں تو صرف قاسم ہوں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں مراد قصر قلب ہے یعنی میں عطا نہیں کرتا۔ عطا تو اللہ تعالیٰ کرتا ہے میں تو صرف اس عطا کی تقسیم کرتا ہوں اور کیا تقسیم کرتا ہوں یہ نہیں فرمایا تاکہ آپ کی تقسیم صرف فقہ میں منحصر نہ ہو اللہ تعالیٰ ہر چیز عطا کرتا ہے خواہ وہ علم ہو یا مال اور میں ہر چیز کو تقسیم کرتا ہوں خواہ وہ علم ہو یا مال ہو اسی وجہ سے ائمہ حدیث نے اس حدیث کو ”باب العلم“ میں بھی ذکر کیا ہے اور ”باب الغنیمۃ“ میں بھی ذکر کیا ہے بلکہ حق یہ ہے کہ ابتداء آفرینش عالم سے جس کو جو کچھ ملا وہ آپ کی تقسیم سے ملا اور آپ کی تقسیم سے ملے گا۔

اور اس حدیث میں فرمایا: میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق پر غالب رہے گا اور کسی کی مخالفت سے اس کو ضرر نہیں ہوگا امام احمد نے کہا: اس گروہ سے مراد محدثین ہیں قاضی عیاض نے کہا: اس گروہ سے مراد اہل سنت والجماعت ہیں علامہ نووی نے کہا: اس گروہ کی کئی شاخیں ہیں بعض مجاہد ہیں بعض فقہاء ہیں بعض محدث ہیں اور بعض زاہدین ہیں۔

حجیت اجماع پر احادیث سے دلائل

اس حدیث میں فرمایا: یہ امت ہمیشہ اللہ کے دین پر قائم رہے گی یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں اجماع کے حجت ہونے پر دلیل ہے۔ حجیت اجماع پر یہ حدیثیں بھی دلیل ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت گم راہی پر مجتمع نہیں ہوگی۔

(السنن لابن ماجہ ص ۸۶، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۷۳، سنن دارمی ج ۱ ص ۲۹)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس امت کو کبھی بھی گم راہی پر مجتمع نہیں فرمائے

گ۔ (سنن ترمذی: ۲۵۰۶، الترغیب والترہیب ج ۳ ص ۳۱۰، تاریخ بغداد ج ۹ ص ۹۶، اللامع المصنوع ج ۲ ص ۲۲۸، حلیۃ الاولیاء ج ۵ ص ۱۸۶)

نیز اس حدیث میں فقہ کی تمام علوم پر فضیلت ہے اور یہ فضیلت اس وقت ہے جب فقہ اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور علم کے تقاضوں پر عمل کرے اور اس حدیث میں نبی ﷺ نے غیب کی خبر دی ہے کہ یہ امت قیامت تک اللہ کے دین پر قائم رہے گی اور الحمد للہ! علماء حق کی جماعت اسی طرح دین پر قائم ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۷۸۔ ۷۹، ملخصاً و موضحاً و مخرجاً)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۲۸۵۔ ج ۲ ص ۹۵۸ پر ہے اس کی شرح کے عنوانات یہ ہیں:

(۱) سوال کرنے کے جواز اور عدم جواز کا محمل (۲) دور قاروقی میں روایت حدیث میں احتیاط (۳) فقہ کی فضیلت (۴) ”انما انا قاسم“ کی تشریح۔

علم کی فہم

۱۴۔ بَابُ الْفَهْمِ فِي الْعِلْمِ

اس عنوان پر یہ اعتراض ہے کہ علم اور فہم کا ایک معنی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ علم سے مراد ہے: معلوم اور اس عنوان کا خلاصہ ہے: معلومات کا ادراک اور اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں فقہ کا ذکر تھا اور ہم بتا چکے ہیں کہ فقہ کا معنی فہم ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں علی نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: مجھ سے ابن ابی نجیح نے کہا از مجاہد انہوں نے کہا: میں مدینہ تک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ رہا میں نے ان سے رسول اللہ ﷺ کی صرف ایک حدیث سنی انہوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ کے پاس کھجور کے درخت کا گوند لایا گیا جو چربی سے مشابہ ہوتا ہے آپ نے فرمایا: درختوں میں سے ایک درخت ہے جو مسلم کے مشابہ ہے میرے دل میں آیا کہ میں کہوں کہ وہ کھجور کا درخت ہے لیکن میں حاضرین میں سب سے چھوٹا تھا میں خاموش رہا نبی ﷺ نے فرمایا: وہ کھجور کا درخت ہے۔

۷۲۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمْ أَسْمَعْهُ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا حَدِيثًا وَاحِدًا قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَانِي بِجُحْمٍ فَقَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً مِثْلَهَا كَمِثْلِ الْمُسْلِمِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ هِيَ النَّخْلَةُ فَإِذَا أَنَا أَصْغَرُ الْقَوْمِ فَسَكَتُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّخْلَةُ.

حدیث ۶۱: میں اس حدیث کی تخریج اور شرح گزر چکی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) علی بن عبد اللہ بن جعفر بن نجیح سمعانی نے کہا: یہ اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کا علم رکھنے والے تھے ان سے امام احمد امام بخاری اور امام ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے یہ ۲۳۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) سفیان بن عیینہ ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عبد اللہ بن یسار ابو نجیح یحیی القطان نے کہا: یہ منکر تقدیر تھے ابو زرعة نے کہا: یہ ثقہ اور صالح الحدیث تھے یحیی نے کہا: ابن ابی نجیح اپنی بدعت کے بہت بڑے مبلغ تھے یہ ۱۳۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) مجاہد بن جبر المخرومی نہ تابعین کے طبقہ ثانیہ میں سے ہیں اور فقہاء الملک سے ہیں ان کی امانت اور توثیق پر اتفاق ہے انہوں نے حضرت ابن عباس حضرت جابر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے اور ان سے امام بخاری وغیرہ نے روایت کی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ان کے سماع میں اختلاف

ہے یہ ۸۳ سال کی عمر میں ۱۰۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان کا تعارف گزر چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۸۰-۷۹)

۱۵۔ بَابُ الْإِغْتِبَاطِ فِي الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ

علم اور حکمت میں رشک کرنا

باب سابق اور اس باب میں یہ مناسبت ہے کہ باب سابق علم کی فہم میں تھا اور جس شخص میں جس قدر زیادہ علم کی فہم ہوتی ہے وہ اسی قدر زیادہ قابل رشک ہوتا ہے۔

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَفَقَّهُوا قَبْلَ أَنْ

امام بخاری کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے فرمایا: سیادت (منصب)

کے حصول سے پہلے فقہ حاصل کرو۔

تَسَوَّدُوا.

حضرت عمر کا یہ ارشاد اس سند سے مروی ہے:

ابن عون از ابن سیرین از احف انہوں نے کہا کہ حضرت عمر نے فرمایا: سیادت کے حصول سے پہلے فقہ حاصل کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۱۰ ج ۵ ص ۲۸۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ اس لیے فرمایا کہ سیادت حاصل کرنے کے بعد آدمی کو علم حاصل کرنے سے شرم آئے گی اور اگر بغیر علم کے منصب پر بیٹھے گا تو غلط فیصلہ کرے گا اس لیے حصول منصب سے پہلے اس کا علم حاصل کرنے ہمارے ملک میں سینٹ اور قومی اسمبلی کے ممبران اسلامی قانون بناتے ہیں اور ان کو اسلام کے اصول اور فروع کا کوئی علم نہیں ہوتا اور ہائی کورٹ اور سپریم کورٹ کے ججز احکام شرعیہ کے مطابق فیصلے کرتے ہیں حالانکہ وہ مختصر القدوری سے بھی نا بلند ہوتے ہیں۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَبَعْدَ أَنْ تَسَوَّدُوا وَقَدْ تَعَلَّمْ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كِبَرِ سِنِهِمْ.

امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: اور حصول منصب کے بعد علم حاصل کرو کیونکہ نبی ﷺ کے اصحاب نے بڑی عمر کے بعد بھی علم حاصل کیا۔

۷۳۔ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَلَى غَيْرِ مَا حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسَ بْنَ أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلِطَ عَلَى هَاكِيهِ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيَعْلَمُهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں حمیدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے اسماعیل بن ابی خالد نے حدیث بیان کی اس کے سوا جو ہم کو زہری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے قیس بن ابی حازم سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا وہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حسد (رشک) صرف دو آدمیوں میں کیا جائے ایک وہ شخص جس کو اللہ نے مال دیا ہو اور وہ اس کو مصارف حق میں خرچ کرنے دوسرا وہ شخص جس کو اللہ نے حکمت عطا کی ہو اور وہ اس حکمت (علم) کے مطابق فیصلہ کرے اور لوگوں کو تعلیم دے۔

[اطراف الحديث: ۱۳۰۹-۱۳۱۱-۱۳۱۶]

(صحیح مسلم: ۸۱۶ سنن ابن ماجہ: ۳۲۰۸ مسند الحمیدی: ۹۹ سنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۳ مسند ابی یعلیٰ: ۵۰۷۸ صحیح ابن حبان: ۹۰۰ المعجم الاوسط:

۱۷۳۳ حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۳۶۳ سنن بیہقی ج ۱ ص ۸۸ شعب الایمان: ۷۵۲۸ شرح السنہ: ۱۳۸ مسند ابی داؤد الطیالسی: ۳۶۹ مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۵ طبع

قدیم مستدرجہ: ۶۵۱ ج ۶ ص ۱۶۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ باب کا عنوان ہے: علم میں رشک کرنا اور حدیث میں بھی اسی کا بیان ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے تمام رجال کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۸۴)

حسد اور رشک کا معنی

اس حدیث میں حسد کا لفظ ہے حسد کا معنی ہے کہ کوئی شخص کسی میں کوئی نعمت دیکھ کر یہ تمنا کرے کہ اس شخص کی یہ نعمت زائل ہو جائے خواہ اس کو وہ نعمت ملے یا نہ ملے اس کے مقابلہ میں ”الغبطة“ (رشک کرنا ہے) اس کا معنی ہے کہ کوئی شخص کسی میں کوئی نعمت دیکھ کر یہ تمنا کرے کہ اس کے پاس بھی یہ نعمت برقرار رہے اور اس کو بھی یہ نعمت مل جائے اور اس کا معنی صاحب نعمت اور صاحب کمال کی تعریف اور تحسین کرنا ہے حسد کرنا حرام اور رشک کرنا مستحسن ہے۔

قرآن مجید میں ہے:

میں ہر حاسد کے حسد سے اللہ کی پناہ میں آتا ہوں O

وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (الفلق: د)

حسد کی مذمت میں احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم حسد کرنے سے بچو کیونکہ حسد نیکیوں کو اس طرح ہٹا جاتا ہے جس طرح آگ لکڑیوں کو اور خشک گھاس کو کھا جاتی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۹۰۳)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کیا تم سوار ہو کر مناظر سفر سے عبرت حاصل نہیں کرتے مسلمانوں نے کہا: جی ہاں! پھر وہ سب سوار ہو کر گئے انہوں نے ایسے مکان دیکھے جن کے رہنے والے فنا ہو چکے تھے اور ان کے مکان ان کی چھتوں پر گرے ہوئے تھے آپ نے پوچھا: کیا تم ان مکانوں کو پہچانتے ہو؟ میں نے کہا: میں ان مکانوں کو اور ان کے رہنے والوں کو نہیں پہچانتا آپ نے فرمایا: یہ وہ لوگ تھے جن کو بغاوت اور حسد نے ہلاک کر دیا ہے رشک حسد نیکیوں کے نور کو بجھا دیتا ہے اور بغاوت اس کی تصدیق کرتی ہے یا تکذیب کرتی ہے اور آنکھ زنا کرتی ہے (یعنی اس پر ابھارتی ہے) اور باتھوپہ جسم اور زبان اس کی تصدیق کرتے ہیں یا تکذیب کرتے ہیں۔ (سنن ابوداؤد: ۴۹۰۳)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ایک دوسرے سے بغض نہ رکھو ایک دوسرے سے حسد نہ کرنا ایک دوسرے سے دشمنی نہ رکھو اور اللہ کے بندے بھائی بھائی بن جاؤ اور کسی مسلمان کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے رکھے۔ (صحیح البخاری: ۶۰۶۵ صحیح مسلم: ۲۵۵۹ سنن ترمذی: ۱۹۳۵ سنن ابوداؤد: ۴۹۱۰)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۹۳ ج ۲ ص ۵۹۲ پر مذکور ہے اور اس کی شرح میں صرف رشک اور حسد کا معنی بیان کیا گیا ہے۔

اس کا ذکر کہ حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ سمندر

میں حضرت خضر کی طرف گئے

۱۶۔ بَابُ مَا ذُكِرَ فِي ذَهَابِ مُوسَى صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْبَحْرِ إِلَى الْخَضِرِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں علم پر رشک کرنے کا ذکر کیا گیا تھا اور اس باب میں علم کے حصول کے لیے ان کی طرف جانے کا ذکر ہے۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿هَلْ أَتَبَعَكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ (الکہف: ۶۶)۔
امام بخاری کہتے ہیں: اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ”کیا میں آپ کی اس لیے اتباع کروں کہ آپ مجھے بھلائی کا وہ علم سکھائیں جو آپ کو سکھایا گیا ہے“ (الکہف: ۶۶)۔

امام بخاری نے اس آیت سے علم کی فضیلت پر استدلال کیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے علم کے حصول کے لیے سمندر کے پرخطر سفر کو اختیار کیا اور علماء کی اتباع کرنے پر استدلال کیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایسے عظیم الشان نبی نے بھی حصول علم کی خاطر حضرت خضر علیہ السلام کو اپنی اتباع کی پیش کش کی اور اپنی اتباع کرنے کا پہلے ذکر کیا اور طلب علم کا بعد میں ذکر کیا اور یہ نہیں کہا کہ آپ مجھے اپنا پورا علم سکھا دیں بلکہ یہ کہا کہ آپ کو جو علم دیئے گئے ہیں ان میں سے کچھ علم مجھے عطا فرمادیں اور یہ استاذ کا غایت ادب اور احترام ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن غریب الزہری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از صالح از ابن شہاب انہوں نے حدیث بیان کی کہ عبید اللہ بن عبد اللہ نے ان کو خبر دی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ ان کی حرب بن قیس بن حصن الفزاری سے صاحب موسیٰ کے متعلق بحث ہوئی حضرت ابن عباس نے کہا: صاحب موسیٰ حضرت خضر تھے ان کے پاس سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ گزرے حضرت ابن عباس نے ان کو بلایا اور کہا: میرے اور میرے اس ساتھی کی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق بحث ہوئی ہے جن سے ملاقات کے راستہ کا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سوال کیا تھا کیا آپ نے سنا ہے کہ نبی ﷺ نے ان کے متعلق کچھ فرمایا تھا؟ حضرت ابی نے کہا: ہاں! میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس وقت حضرت موسیٰ بنو اسرائیل کی ایک جماعت میں تھے ایک شخص نے ان سے سوال کیا: کیا آپ کو علم ہے کہ آپ سے بڑا کوئی عالم ہے؟ حضرت موسیٰ نے کہا: نہیں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی طرف وحی کی: کیوں نہیں! ہمارا بندہ خضر (تم سے بڑا عالم) ہے پس حضرت موسیٰ نے ان کے راستہ کا سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے پھلی کو ان کے لیے نشانی بنا دیا اور ان سے کہا گیا: جس جگہ آپ اس پھلی کو

۷۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُرَيْرٍ الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنَا أَنَّ عَبِيدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَيْسِ بْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ خَضِرٌ فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ؟ قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَلَأَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ؟ قَالَ مُوسَى لَا فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ مُوسَى بَلِي عَبْدُنَا خَضِرٌ فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحَوْتَ آيَةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا فَقَدْتَ الْحَوْتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ وَكَانَ يَتَّبِعُ آثَرَ الْحَوْتَ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ لِمُوسَى فَتَاهُ ﴿وَأَرَأَيْتَ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا

جب الریان بن الولید فوت ہو گیا جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کو مصر کے خزانوں کا امیر بنایا تھا اور ان کے ہاتھ پر اسلام لایا تھا اس کے بعد قابوس بن مصعب بادشاہ ہوا اس کو بھی حضرت یوسف علیہ السلام نے اسلام کی دعوت دی تھی وہ اسلام نہیں لایا وہ ظالم بادشاہ تھا حضرت یوسف علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا پھر وہ بادشاہ ہلاک ہو گیا پھر اس کے بعد اس کا بھائی الولید بن مصعب بن ریان بادشاہ ہوا اس کی حکومت کے ایام بہت طویل تھے حتیٰ کہ وہی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کافرعون تھا جس کی طرف اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھیجا تھا اس سے زیادہ سرکش اور اس سے زیادہ لمبی عمر والا اور کوئی بادشاہ نہیں گزرا تھا وہ چار سو سال زندہ رہا حضرت موسیٰ کا نام موٹی کا معرب ہے فرعون کی بیوی آسیہ بنت مزاحم نے ان کا یہ نام رکھا تھا عبرانی زبان میں "مو" کا معنی ہے پانی اور "شے" کا معنی ہے درخت حضرت موسیٰ کی والدہ نے ان کو تابوت میں رکھ کر اس تابوت کو سمندر میں ڈال دیا تھا پھر وہ تابوت بہتا ہوا فرعون کے محل کے پاس پہنچ گیا اور یوں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے گھر پرورش پائی۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۸۹)

حضرت خضر علیہ السلام کا تعارف

اس حدیث میں حضرت خضر علیہ السلام کا بھی ذکر ہے ان کا تعارف حسب ذیل ہے:

حضرت خضر کے نام میں کئی اقوال ہیں ابن قتیبہ نے "العارف" میں لکھا ہے: ان کا نام بلیاء ہے ابو حاتم جستانی نے کہا: ان کا نام خضرون ہے مقاتل نے کہا: ان کا نام ارمیاء ہے۔

ان کا لقب خضر ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ سفید چادر پر بیٹھتے تو اس کے پیچھے سبزہ اگ جاتا مجاہد نے کہا: جب وہ نماز پڑھتے تو ان کے ارد گرد کی چیزیں سبز ہو جاتیں۔

ان کے زمانہ میں بھی اختلاف ہے ایک قول ہے کہ وہ افریدون کے زمانہ میں تھے جو ذوالقرنین اکبر کا سپاہی تھا ثلثی نے کہا ہے کہ وہ ذوالقرنین کے وزیر تھے اور انہوں نے آب حیات پی لیا تھا ابن جریر نے کہا ہے کہ صحیح قول یہ ہے کہ وہ افریدون کے زمانہ سے پہلے تھے حتیٰ کہ انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا زمانہ پایا۔

حضرت خضر کے ولی یا نبی ہونے میں بھی اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ وہ نبی ہیں کیونکہ انہوں نے کہا:

وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي. (الکہف: ۸۲)

میں نے یہ کام اپنی رائے سے نہیں کیے۔

یعنی جن کاموں پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اعتراض کیے تھے وہ سب کام انہوں نے اپنی رائے سے نہیں کیے تھے بلکہ وحی سے کیے تھے اور وحی صرف انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوتی ہے ورنہ الہام کی بناء پر کسی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے یا کسی کی کشتی توڑنا جائز نہیں ہے۔

* ان کی حیات میں بھی اختلاف ہے جمہور ان کی حیات کے قائل ہیں اور محققین کہتے ہیں: ان کی وفات ہو چکی ہے اس کی تفصیل جاننے کے لیے شرح صحیح مسلم: ۶۰۴ ج ۶ ص ۸۵۹-۸۵۳ کا مطالعہ فرمائیں نیز ان تمام مباحث کی مکمل تفصیل جاننے کے لیے تبیان القرآن ج ۷ ص ۱۷۱-۱۵۰ الکہف: ۶۵-۶۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

مسائل علمیہ میں بحث کرنے اور طلب علم کے لیے سفر کرنے کے آداب اور مسائل

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسائل علمیہ میں بحث کرنا جائز ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس اور حریز بن قیس الغزالی میں بحث ہوئی اور جب دو علماء میں اختلاف ہو تو کسی تیسرے بڑے عالم سے فیصلہ کرا لینا چاہیے جیسے حضرت ابن عباس نے حضرت ابی بن کعب سے فیصلہ کرایا اور کسی عالم کو اپنے موقف پر ضد نہیں کرنی چاہیے۔

انسان کتنا بڑا عالم کیوں نہ ہو اس کو مزید علم کی جستجو میں رہنا چاہیے اور کسی سے علم حاصل کرنے میں تکلف اور جھجک سے کام نہیں

لیا جائے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت خضر علیہ السلام سے حصول علم کے لیے روانہ ہو گئے اور سفر میں اپنے ساتھ اپنے شاگرد کو بھی لیا اور کھانے پینے کی چیزیں بھی ہمراہ لیں اور یہ تمام چیزیں توکل کے عین مطابق ہیں، خلاف نہیں ہیں۔

۱۷۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ عَلِمَهُ الْكِتَابُ

اس کو کتاب کا علم سکھا

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں حضرت ابن عباس کی حرمین قیس کے ساتھ علمی بحث کا ذکر تھا اور اس باب میں حضرت ابن عباس کے لیے رسول اللہ ﷺ کی اس دعا کا ذکر ہے جس کی طرف عنوان میں اشارہ کیا ہے۔

۷۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ ضَمِنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ اللَّهُمَّ عَلِمَهُ الْكِتَابُ. [أطراف الحديث: ۱۴۳-۳۷۶-۷۷۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے مجھے سینہ سے لگایا اور آپ نے دعا کی: اے اللہ! اس کو کتاب کا علم سکھا۔

(صحیح مسلم: ۲۳۷۷، سنن ترمذی: ۳۸۲۳، سنن ابن ماجہ: ۱۶۶، مسند احمد ج ۱ ص ۳۵۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۳۷۹-ج ۵ ص ۷۲، مؤسسۃ

الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت بالکل واضح ہے کیونکہ اس حدیث میں وہی دعا مذکور ہے جو عنوان میں ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابو معمر عبد اللہ بن عمرو البصریؒ یہ حافظ اور حجت ہیں انہوں نے عبد الوارث الدراوردی وغیرہ سے سماع کیا ہے ان سے ابو حاتم رازی اور امام بخاری وغیرہ نے سماع کیا ہے یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ثقہ اور عاقل اور منکر تقدیر تھے ۲۲۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد الوارث بن سعید السمریؒ یہ ایوب السختیانی وغیرہ سے روایت کرتے ہیں ابن سعد نے کہا: یہ ثقہ اور حجت تھے یہ بصرہ میں محرم ۱۸۰ھ میں فوت ہو گئے (۳) خالد بن مہران الحذاء (موجی) یہ موجیوں کے ساتھ بیٹھتے تھے لیکن انہوں نے یہ کام نہیں کیا یہ تابعی ہیں انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی زیارت کی ہے ابو حاتم رازی نے کہا: ان کی حدیث لکھی جاتی ہے اس سے استدلال نہیں کیا جاتا یحییٰ اور احمد نے کہا: یہ ثقہ ہیں یہ ۱۴۱ھ میں فوت ہو گئے تھے ان سے بہت بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں (۴) عکرمہ ابو عبد اللہ المدنیؒ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام ہیں برابر اہل مغرب سے ہیں انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر اور بہت سے صحابہ سے سماع کیا ہے یہ اپنے زمانہ کے بہت بڑے علماء میں سے ہیں ان سے خالد الحذاء اور بہت لوگ روایت کرتے ہیں کہا گیا ہے کہ ان کی رائے خوارج کے موافق تھی نافع وغیرہ نے ان کو جھوٹا کہا امام بخاری نے ان پر اعتماد کیا ہے ان کی احادیث روایت کرنے کی وجہ سے امام بخاری پر عیب لگایا گیا ہے تاہم ان کی تعدیل میں بہت اقوال ہیں (۵) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۹۹-۹۸)

حضرت ابن عباس کے لیے رسول اللہ ﷺ کی دعا کی وجوہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنے ساتھ لپٹایا اور میرے لیے یہ دعا کی: اے اللہ! اس کو کتاب کا علم

عطا فرما۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام بخاری نے فضائل صحابہ میں یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے مجھے اپنے سینہ کے ساتھ لپٹایا اور یہ دعا کی: اللہ! اس کو حکمت کا علم عطا فرما۔ (صحیح البخاری: ۳۷۵۶)

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباس اس وقت سمجھ دار لڑکے تھے اور اس سے یہ ثابت ہوا کہ اپنے رشتہ دار بچہ کو شفقت سے سینہ کے ساتھ لگانا جائز ہے۔

اس دعا کا سبب امام بخاری نے ”کتاب الطہارۃ“ میں یہ بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بتایا: نبی ﷺ بیت الخلاء گئے تو میں نے آپ کے لیے پانی رکھ دیا۔ آپ نے پوچھا: یہ پانی کس نے رکھا ہے؟ آپ کو خبر دی گئی تو آپ نے دعا کی: اللہ! اس کو دین میں سمجھ عطا فرما۔ (صحیح البخاری: ۱۳۳) اور صحیح مسلم میں یہ اضافہ ہے: جب آپ بیت الخلاء سے باہر آئے تو آپ نے پوچھا: یہ پانی کس نے رکھا ہے؟ حضرت ابن عباس نے کہا: میں نے تو آپ نے دعا کی: اللہ! اس کو سمجھ عطا فرما۔

(صحیح مسلم: ۲۳۷۷)

نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تکریم جائز اور صحیح ہے اور اس سے رسول اللہ ﷺ کا خوش ہونا۔۔۔۔۔ اور شیخ اسماعیل دہلوی کی گستاخانہ عبارت کا رد

حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں: اس دعا کی دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت ابن عباس نے اپنی خالہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں رسول اللہ ﷺ کے شب کے معمولات دیکھنے کے لیے ایک رات گزاری جیسا کہ ان شاء اللہ عنقریب آئے گا اس میں امام احمد نے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نماز میں نبی ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو گئے اور اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ آپ نے مجھ سے فرمایا: کیا سبب ہے کہ میں تمہیں اپنے آگے کرتا تھا اور تم میرے پیچھے ہو جاتے تھے؟ تو میں نے کہا: کیا کسی کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ نماز میں آپ کے آگے ہو جائے حالانکہ آپ اللہ کے رسول ہیں تب آپ نے میرے لیے یہ دعا کی کہ اللہ میرے علم اور فہم میں اضافہ فرمائے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۲۵ دارالعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے امام احمد کی جس روایت کا حوالہ دیا ہے اس کا متن اس طرح ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں رات کے آخری حصہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور میں نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی آپ نے مجھے (بائیں جانب سے دائیں جانب کھڑا کرنے کے لیے) میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے گھسیٹا اور مجھے اپنے آگے کیا پھر جب رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے لگے تو میں پیچھے آ گیا پھر رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد مجھ سے فرمایا: اس کا کیا سبب ہے کہ میں تمہیں اپنے آگے کرتا تھا تو تم میرے پیچھے ہو جاتے تھے؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا کسی شخص کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ نماز میں آپ سے آگے ہو جائے حالانکہ آپ اللہ کے رسول ہیں اور آپ کو اللہ نے اتنا مرتبہ عطا کیا ہے! میرے اس جواب سے رسول اللہ ﷺ خوش ہوئے اور میرے لیے یہ دعا کی کہ اللہ میرے علم اور فہم کو زیادہ فرمائے۔ الحدیث

شعیب الارنؤط نے کہا ہے: اس حدیث کی سند صحیح ہے اور امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق ہے۔

(حاشیہ مسند احمد ج ۵ ص ۱۷۸) (مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۰ طبع قدیم مسند احمد: ۳۰۶۰ ج ۵ ص ۱۷۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تکریم کرنا جائز اور صحیح ہے اس عمل سے رسول اللہ ﷺ خوش ہوئے

امام ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ نے اس حدیث کو اس طرح روایت کیا ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنے سینہ سے لگا کر یہ دعا کی: اے اللہ! اس کو حکمت کا اور کتاب کی تائید کا علم عطا فرما۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۶۶)

کیا یہ ممکن ہے کہ حضرت ابن عباس کے حق میں دعا قبول نہ ہوئی ہو؟

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے متعلق نبی ﷺ کی یہ دعا قبول نہ ہوئی ہو؟ میں کہتا ہوں کہ یہ ممکن نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ عام اللہ کے ولی کی دعا کو بھی ضرور بالضرور قبول فرماتا ہے حدیث میں ہے:

وان سنلنی لاعطینہ۔

اگر میرا بندہ مقرب مجھ سے سوال کرے تو میں اس کو ضرور بہ ضرور عطا فرماتا ہوں۔

(صحیح البخاری: ۶۵۰۲، صحیح ابن حبان: ۳۳۷، کتاب الاسماء والصفات: ۴۹۱، مسند احمد ج ۶ ص ۲۵۶، مسند ابویعلیٰ: ۲۰۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۴۶، المعجم الاوسط: ۶۱۳، حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۱۵، مقوۃ الصغریٰ ج ۱ ص ۱۵، مشکوٰۃ: ۲۲۶۶)

اور جب اللہ تعالیٰ عام عباد مقربین کی دعا کو بھی رد نہیں فرماتا تو یہ کیسے ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب اور سید الانبیاء کی دعا کو قبول نہ فرمائے جب کہ اللہ ہر نبی کی دعا کو قبول فرماتا ہے حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چھ قسم کے لوگوں پر میں نے لعنت کی ہے اور اللہ نے لعنت کی ہے اور ہر نبی کی دعا مقبول ہوتی ہے: (۱) اللہ کی کتاب میں زیادتی کرنے والا (۲) اللہ کی تقدیر کی تکذیب کرنے والا (۳) جبر سے حکومت پر قبضہ کرنے والا تاکہ ان کو عزت دے جن کو اللہ نے ذلیل کیا اور ان کو ذلیل کرے جن کو اللہ نے عزت دی ہے (۴) اللہ کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حلال کرنے والا (۵) اور میری اولاد میں جن چیزوں کو اللہ نے حرام کیا ہے ان کو حلال کرنے والا (۶) اور میری سنت کو (اہانتاً) ترک کرنے والا۔ (سنن ترمذی: ۲۱۵۳، المعجم الاوسط: ۱۶۸۸، المعجم الکبیر: ۲۸۸۳)

اور چونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حق میں نبی ﷺ کی یہ دعا قبول ہو گئی تھی اسی وجہ سے حضرت ابن عباس قرآن مجید کے عالم ہیں، خبر الامت اور بحر علم ہیں، رئیس المفسرین اور ترجمان القرآن ہیں اور قرآن اور سنت کے علماء راہنیں ہیں۔

* اس باب کی حدیث مذکور شرح صحیح مسلم: ۶۲۴۶۔ ج ۶ ص ۱۱۴۳ پر مذکور ہے اور وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سوانح۔

۱۸ - بَابُ مَتَى يَصِحُّ سَمَاعُ الصَّغِيرِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حق میں نبی ﷺ کی دعا کا ذکر تھا اس وقت حضرت ابن عباس کم سن تھے اور سن شعور کو پہنچ چکے تھے اور اس باب میں یہ ذکر ہے کہ جو لڑکا کم سن ہو اور وہ سن شعور کو پہنچ چکا ہو وہ حدیث کا سماع کر سکتا ہے۔

سماع حدیث کی عمر کے تعین کی تحقیق

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس عنوان سے امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین کے اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے یحییٰ بن معین نے کہا ہے کہ سماع حدیث کی مدت کم سے کم پندرہ سال ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو غزوہ احد سے واپس کر دیا گیا تھا کیونکہ اس وقت ان کی عمر پندرہ سال سے کم تھی امام احمد نے کہا: جب لڑکا سن شعور کو پہنچ جائے اور وہ سنی ہوئی بات کو سمجھ سکے تو اس کے لیے

حدیث کا سماع صحیح ہے اور حضرت ابن عمر کو اس لیے واپس کیا گیا تھا کہ وہ جہاد اور قتال کا موقع تھا اور خطیب بغدادی نے بہ کثرت ایسی احادیث کو جمع کیا ہے جن کو صحابہ نے کم عمر میں سنا تھا۔ حضرت البراء بن عازب بھی جنگ بدر میں پندرہ برس سے کم تھے اس لیے ان کو بھی واپس کر دیا گیا تھا کیونکہ جنگ میں زیادہ قوت اور بصیرت کی ضرورت ہوتی ہے اور اس کی حد پندرہ سال ہے اور سماع حدیث کے لیے اتنی عمر کافی ہے جس میں لڑکائی کو سمجھ سکے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۲۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اہل صفہ نے ۵ سال سماع حدیث کی حد مقرر کی ہے کیونکہ حضرت محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ نے ۵ سال کی عمر میں حدیث سنی اور اس کو روایت کیا اور ابن الصلاح نے کہا: تمام محدثین کے نزدیک ۵ سال کی عمر سماع حدیث کے لیے معیار ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ سماع حدیث کے لیے کسی سن کا تعین نہ کیا جائے جب بھی لڑکے کی عمر اتنی ہو کہ وہ بات سمجھ سکے اس کا سماع حدیث صحیح ہے خواہ اس کی عمر پانچ سال سے کم ہو ابراہیم بن سعد الجوهری نے کہا: مامون کے پاس ایک چار سال کا بچہ لایا گیا جو قرآن پڑھتا تھا اور اس کو بھوک لگتی تو وہ روتا تھا اور ابو محمد عبد اللہ بن محمد اصہبانی نے پانچ سال کی عمر میں قرآن مجید حفظ کر لیا تھا اور ابو بکر بن المقرئ چار سال کی عمر میں حدیث کا سماع کرتے تھے اور حضرت محمود بن الربیع کی حدیث سماع حدیث کے تعین کی دلیل نہیں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں اسماعیل بن ابی اویس

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ از حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں گدھے (یا) گدھی پر سوار تھا اور اس وقت میں بلوغت کے قریب تھا اور رسول اللہ ﷺ منیٰ میں بغیر کسی دیوار کی طرف منہ کیے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے میں کسی صف کے سامنے سے گزرا اور میں نے گدھی کو چرنے چھوڑ دیا پھر میں صف میں داخل ہو گیا تو کسی نے مجھ پر انکار نہیں کیا۔

۷۶۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى حِمَارِ آتَانَ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِحْتِلَامَ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِمِنَى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ، فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيِ بَعْضِ الصَّفِّ، وَأَرْسَلْتُ الْآتَانَ تَرْتَعُ، فَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ، فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ.

[اطراف الحدیث: ۴۹۳-۸۶۱-۱۸۵۷-۴۴۱۲] کیا۔

(صحیح مسلم: ۵۰۳ سنن ابوداؤد: ۱۵۷ سنن ترمذی: ۳۳۷ سنن نسائی: ۷۵۱ سنن ابن ماجہ: ۹۳۷ مسند الحمیدی: ۳۷۵ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۷۸ مشغل ابن الجارود: ۱۷۸ مسند ابویعلیٰ: ۲۳۸۲ صحیح ابن خزیمہ: ۸۳۳ مسند ابوعوانہ ج ۲ ص ۵۴ سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۷۶ مصنف عبدالرزاق: ۲۳۵۷ صحیح ابن خزیمہ: ۸۳۹ مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۹ طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۹۱ ج ۳ ص ۳۷۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت ابن عباس کی اس روایت کی وجہ سے بعض علماء نے بغیر سترہ کے نمازی کے آگے سے گزرنے کو جائز قرار دیا ہے اور یہ حضرت ابن عباس کے بچپن کا وقت تھا اس سے معلوم ہوا کہ جب بچہ کسی حدیث کو بلوغ سے پہلے سنے اور بالغ ہونے کے بعد اس حدیث کو روایت کرے تو وہ روایت صحیح ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں:

(۱) اسماعیل بن عبد اللہ جو ابن ابی اویس کے نام سے مشہور ہیں (۲) امام مالک (۳) ابن شہاب (۴) عبید اللہ بن عبد اللہ

(۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۰۳-۱۰۲)

حدیث مذکور کے معانی اور مسائل

اس حدیث میں مذکور ہے: میں گدھے گدھی پر سوار تھا دراصل حضرت ابن عباس نے پہلے گدھے کہا پھر ان کو خیال آیا کہ وہ گدھی تھی اس کو اصطلاح میں ”بدل الغلط“ کہتے ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کم سن کا حدیث کو سننا اور اس کی روایت کرنا صحیح ہے اور جس طرح بچہ کم عمر میں کوئی حدیث سنے اور بڑا ہو کر اسے بیان کر سکتا ہے اسی طرح کافر کوئی حدیث سنے اور اسلام لانے کے بعد اس کو بیان کرے تو وہ بھی صحیح ہے جیسے حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے حالت کفر میں ہرقل سے جو مکالمہ کیا اس کو اسلام لانے کے بعد روایت کر دیا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر انسان کوئی غلط کام کرے اس کے بعد کوئی درست کام کرے تو اس کا تدارک ہو جاتا ہے حضرت ابن عباس کا نمازیوں کی صف کے آگے سے گدھی پر سوار ہو کر گزرنا غلط کام تھا اور جب وہ نماز کی صف میں داخل ہو گئے تو یہ درست کام تھا اور اس سے پہلی غلطی کا تدارک ہو گیا اسی لیے کسی نے ان پر انکار نہیں کیا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نمازی کے آگے سے گدھا گزر جائے تو اس سے اس کی نماز نہیں ٹوٹی اور اس سے ان لوگوں کا رد ہوتا ہے جو کہتے ہیں کہ نمازی کے آگے سے عورت یا کتیا گدھا گزر جائے تو اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے اور اس حدیث کی زیادہ سے زیادہ یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ اس سے نمازی کا خشوع منقطع ہو جاتا ہے نیز نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب بغیر سترہ کے نماز پڑھ رہے تھے اس صورت میں بغیر سترہ کے نمازیوں کے آگے سے گزرنا جائز نہیں ہے اور حضرت ابن عباس کو کسی نے اس لیے منع نہیں کیا کہ ہو سکتا ہے کہ آپ پر ان کی نظر نہ پڑی ہو۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۲۶۔ ج ۱ ص ۱۳۱ پر مذکور ہے اور اس کی شرح میں سترہ کی تعریف اور اس کا حکم بیان کیا ہے۔

۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُسْهِرٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّبَيْدِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ الرَّبِيعِ قَالَ عَقَلْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجَّةً مَجَّهَا فِي وَجْهِهِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسٍ بَسِينٍ مِنْ دَلْوٍ [اطراف الحديث: ۱۸۹-۸۳۹-۱۱۸۵-۶۳۵۳-۶۳۲۲]

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابومسیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے محمد بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے الزبیدی نے حدیث بیان کی از الزہری از حضرت محمود بن الربیع رضی اللہ عنہ وہ کہتے ہیں کہ مجھے یاد ہے کہ نبی ﷺ نے میرے چہرے پر ڈول کے پانی سے کلی کی تھی اس وقت میں پانچ سال کا تھا۔

(مصنف عبدالرزاق: ۱۹۶۰۰، مسند احمد ج ۵ ص ۴۲۹ طبع قدیم مسند احمد: ۸۳۸۲۳ ج ۲ ص ۳۹ ج ۲ ص ۳۶ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی عنوان باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ علماء نے اس حدیث سے اس پر استراحت کیا ہے کہ کسی مصلحت کی وجہ سے چہرے پر کلی کرنا جائز ہے اور منہ کا لعاب پاک ہوتا ہے اور اس کی دلیل صرف حضرت محمود بن الربیع کی یہ حدیث ہے جس کو انہوں نے پانچ سال کی عمر میں نبی ﷺ سے سنا تھا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن یوسف البیہقی ابو احمد کیونکہ محمد بن یوسف القریابی کی ابو مسہر سے کوئی روایت نہیں ہے (۲) ابو مسہر عبد الاعلیٰ الغسانی دمشقی یہ جب مسجد سے نکلتے تھے تو لوگ ان کو سلام کرتے اور ان کے ہاتھوں کو بوسہ دیتے تھے آزمائش کے ایام میں مامون نے ان کو بار بار میں بلایا اور تلواریں سونت کر کہا: قرآن مجید کو مخلوق کہو ورنہ میں تم کو قتل کر دوں گا اور جب انہوں نے اس کی بات نہیں مانی تو اس نے ان کو قید میں ڈال دیا ۲۱۸ھ میں وہ بغداد میں فوت ہو گئے امام بخاری نے ان سے ملاقات کی ہے اور ان سے بہت سی احادیث سنی ہیں (۳) محمد بن حرب الخولانی الحمصی انہوں نے امام اوزاعی سے سماع کیا ہے یہ ثقہ تھے ۱۷۴ھ میں دمشق میں فوت ہو گئے (۴) ابو الہذیل محمد بن الولید الزبیدی الشامی الحمصی یہ بہت ثقہ اور بہت بڑے مفتی تھے مکحول اور زہری وغیرہ سے روایت کرتے تھے اور ان سے محمد بن حرب اور یحییٰ بن خزہ نے روایت کی ہے ۱۳۸ھ میں فوت ہو گئے امام ترمذی کے علاوہ ایک جماعت نے ان سے روایت کی ہے (۵) محمد بن مسلم ابن شہاب الزہری (۶) حضرت محمود بن الربیع بن سراقہ الانصاری الخزرجی ۹۹ھ میں بیت المقدس میں فوت ہو گئے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۰۷)

نبی ﷺ کے لعاب دہن کی برکتیں

اس حدیث میں نبی ﷺ کے برکت پہنچانے کا ذکر ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہے کہ نبی ﷺ کھجور کو چبا کر نو مولود بچے کے منہ میں ڈال کر گھٹی دیتے تھے اور صحابہ کرام نبی ﷺ کی برکت اپنے بچوں کے لیے حاصل کرنے کی حرص میں اپنے بچوں کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کرتے تھے کیونکہ انہوں نے بہت مرتبہ نبی ﷺ کے لعاب دہن کی برکتوں کا مشاہدہ کیا تھا آپ نے حدیبیہ کے کنوئیں میں کلی کی تو اس کا پانی زیادہ ہو گیا۔ (صحیح البخاری: ۴۱۵۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی چمتی ہوئی ہنڈیا میں لعاب دہن ڈالا تو وہ کھانا تمام لشکر کے لیے کافی ہو گیا۔ (صحیح البخاری: ۴۱۰۲) غزوہ خیبر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دکھتی ہوئی آنکھوں میں لعاب دہن ڈالا تو وہ ٹھیک ہو گئیں اور پھر کبھی خراب نہیں ہوئیں۔ (صحیح البخاری: ۴۲۱۰) حضرت سلمہ بن اکوع کی ٹوٹی ہوئی پنڈلی پر لعاب دہن چھڑکا تو وہ جز گئی۔ (صحیح البخاری: ۴۲۰۶)

اس وجہ سے صحابہ کرام رسول اللہ ﷺ کے لعاب دہن کے متمنی رہا کرتے تھے اور جن کے چہرے پر آپ نے کلی فرمائی وہ اس پر فخر کرتے تھے۔

آج کل کے جعلی پیر اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ ایسا ظاہر اور ثابت کرنے کے لیے کھانا کھا کر برتن میں کلی کرتے ہیں اور ان کے غالی مرید اس کو عقیدت سے پیتے ہیں حالانکہ ان کا منہ انواع و اقسام کے جرائم سے آلودہ رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے شر سے ہم سب کو محفوظ رکھے۔ (آمین)

طلب علم کے لیے نکلنا

۱۹۔ بَابُ الْخُرُوجِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں یہ ذکر تھا کہ حضرت ابن عباس نبی ﷺ کے ساتھ نماز میں شامل ہوئے اور وہ گدھے پر سوار ہو کر کہیں سے آرہے تھے اور ان کا آکر نماز میں شامل ہونا بھی طلب علم کے لیے تھا اور اس باب میں بھی طلب علم کے لیے نکلنے کا ذکر ہے۔

امام بخاری کہتے ہیں: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما ایک حدیث کی خاطر ایک ماہ کی مسافت کا سفر کر کے حضرت عبد اللہ بن

وَوَحَلْ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَبِشٍ فِي حَدِيثٍ وَاحِدٍ۔

انہیں کے پاس گئے۔

اس معلق حدیث کو امام بخاری نے اس لیے وارد کیا ہے کہ اس سے حصول علم کے لیے سفر کرنے کی فضیلت ثابت ہے خواہ اس کے لیے خشکی کا سفر کیا جائے یا سمندری یہ حدیث چونکہ حضرت جابر سے مروی ہے اس لیے ہم حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا تذکرہ کر رہے ہیں۔
حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا تعارف

حضرت جابر بن عبد اللہ بن عمرو بن حرام رضی اللہ عنہ یہ ان صحابہ میں سے ایک ہیں جنہوں نے نبی ﷺ سے بہت زیادہ احادیث روایت کی ہیں یہ خود بھی صحابی ہیں اور ان کے والد بھی صحابی ہیں یہ عقبہ اور بدر کے حاضرین میں سے ہیں حضرت جابر نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کے اکیس غزوات میں اور یہ ان میں سے انہیں میں آپ کے ساتھ تھے۔

حضرت جابر نے کہا: جس رات اونٹ کا واقعہ ہوا اس رات نبی ﷺ نے میرے لیے استغفار کیا تھا آخر عمر میں حضرت جابر کی بینائی چلی گئی تھی اور وہ اپنے سر اور ڈاڑھی کے کچھ بالوں پر زرد خضاب لگاتے تھے۔

حضرت جابر ۹۴ سال زندہ رہے اور ۷۳ھ میں فوت ہو گئے حجاج بن یوسف نے ان کا جنازہ پڑھا۔

(الاصابہ: ۱۰۲۸ ج ۱ ص ۵۴۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

انہوں نے نبی ﷺ سے ۱۵۴۰ احادیث روایت کی ہیں ۵۸ احادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور ۲۶ احادیث کے ساتھ امام بخاری منفرد ہیں اور ۱۲۶ احادیث کے ساتھ امام مسلم منفرد ہیں۔

(خلاصۃ تہذیب الکمال ج ۱ ص ۱۷۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

امام بخاری نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث معلق کو اس لیے ذکر کیا ہے تاکہ طلب علم کی فضیلت کے لیے بحری اور بری سفر کی فضیلت ظاہر ہو۔

اس حدیث معلق میں حضرت عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ کا ذکر ہے ان کا تعارف حسب ذیل ہے:

حضرت عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ کا تعارف

ان کا نام عبد اللہ بن انیس الجعفی ہے ان کی کنیت ابو یحییٰ ہے یہ انصار کے حلیف تھے العقبة الثانیہ اور احد کے حاضرین میں سے ہیں انہوں نے حضرت معاذ کے ساتھ مل کر بنو سلمہ کے بت توڑ ڈالے تھے ان سے ۲۴ احادیث مروی ہیں ایک حدیث کے ساتھ امام مسلم منفرد ہیں حضرت جابر نے ان سے ایک حدیث روایت کرنے کے لیے مصر کا سفر کیا تھا ۸۰ھ میں شام میں فوت ہو گئے تھے۔

(تہذیب الکمال ج ۱ ص ۳۱۳ تہذیب المعجم ج ۵ ص ۱۳۹ تقریب المعجم ج ۱ ص ۳۲۴ خلاصۃ الخیر ج ۲ ص ۴۹)

اس حدیث کا بیان جس کے حصول کے لیے حضرت جابر نے ایک ماہ کا سفر کیا تھا

جس حدیث کو حاصل کرنے کے لیے حضرت جابر نے حضرت عبد اللہ بن انیس کی طرف سفر کیا تھا وہ حدیث یہ ہے:

امام بخاری بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر سے ذکر کیا جاتا ہے از عبد اللہ بن انیس انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اللہ تعالیٰ بندوں کو جمع کرے گا پھر ان کو ایسی آواز کے ساتھ ندا کرے گا جس کو دور والا بھی اس طرح سنے گا جس طرح قریب والا سنے گا فرما۔ بے گناہ: میں بادشاہ ہوں میں دیان (جزا دینے والا) ہوں۔

(صحیح البخاری کتاب التوحید ۳۲ باب قول اللہ تعالیٰ "وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ")

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ نے اس حدیث کو زیادہ تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہنچی کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے ایک حدیث سنی ہے میں نے اونٹ خریدا اور اس پر سامان سفر باندھا پھر میں ایک ماہ کا سفر کر کے شام میں پہنچا تو وہاں حضرت عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ تھے میں نے دربان سے کہا: ان سے کہو کہ جابر دروازہ پر ہے انہوں نے پوچھا: ابن عبد اللہ! میں نے کہا: ہاں پھر وہ اپنے تہبند کو گھسیٹتے ہوئے آئے اور مجھے گلے لگایا اور میں نے ان کو گلے لگایا میں نے کہا: مجھے خبر پہنچی ہے کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے قصاص کے متعلق کوئی حدیث سنی ہے مجھے خطرہ تھا کہ آپ سے اس حدیث کو سننے سے پہلے آپ فوت ہو جائیں گے یا میں فوت ہو جاؤں گا حضرت عبد اللہ بن انیس نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: قیامت کے دن لوگوں کو جمع کیا جائے گا یا فرمایا: بندوں کو برہنہ بدن غیر مختون جمع کیا جائے گا ہم نے پوچھا: ان کے ساتھ کیا ہوگا؟ فرمایا: ان کے ساتھ کچھ نہیں ہوگا پھر اللہ تعالیٰ ان کو ایسی آواز کے ساتھ ندا فرمائے گا جس کو دور والا بھی اس طرح سنے گا جس طرح قریب والا سنے گا فرمائے گا: میں بادشاہ ہوں میں بہت جزا دینے والا ہوں اور اہل دوزخ میں سے کوئی شخص دوزخ میں داخل نہیں ہوگا جس پر اہل جنت میں سے کسی کا حق ہو حتیٰ کہ میں جنتی کا حق دوزخی سے دلا دوں گا اور نہ اہل دوزخ میں سے کسی کا کسی پر حق ہوگا خواہ ایک ٹھنڈی ہو مگر میں اس کا حق دلا دوں گا ہم نے کہا: ہم اللہ کے پاس کیسے برہنہ بدن اور غیر مختون آئیں گے؟ آپ نے فرمایا: نیکیوں اور نیکوئیوں کے ساتھ۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۵، مسند احمد: ۱۶۰۴۲، ج ۲ ص ۲۵۲، ۲۳۱-۲۳۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی مزید تخریج حسب ذیل ہے:

المستدرک ج ۲ ص ۲۳۷-ج ۴ ص ۵۷۴، کتاب الاسماء والصفات ص ۲۷۳-۲۷۸، الادب المفرد: ۹۷۰، خلق افعال العباد ص ۹۲، السنۃ لابن ابی عاصم: ۵۱۴، الاحاد والثنائی: ۲۰۳۴، المعجم الاوسط: ۸۵۸۸، مسند الشامیین: ۱۵۶

اس حدیث کے علاوہ اور کسی حدیث میں اللہ تعالیٰ کی آواز کا ثبوت نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی آواز اس کی شان کے لائق ہوگی اور مخلوق کی کوئی آواز اس کے مشابہ نہیں ہوگی۔

باب مذکور کی حدیث کا متن

۷۸- حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ خَالِدُ بْنُ خَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحَرُثُ بْنُ قَيْسٍ بْنِ جِصْنِ الْقَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بَنْ كَعْبٍ فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لِقَائِهِ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ خَاتَنَهُ؟ فَقَالَ أَبِي نَعَمْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ خَاتَنَهُ يَقُولُ بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو القاسم خالد بن خلی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن حرب نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: اوزاعی نے کہا: ہمیں الزہری نے خبر دی از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کی اور حر بن قیس القزاری کی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے صاحب کے مصداق کے متعلق بحث ہوئی پھر ان کے پاس سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ گزرے حضرت ابن عباس نے ان کو بلایا پھر کہا: میری اور میرے اس ساتھی کی حضرت موسیٰ کے اس صاحب کے متعلق بحث ہوئی ہے جس سے ملاقات کا حضرت موسیٰ نے سوال کیا تھا حضرت ابی نے کہا: ہاں میں نے نبی ﷺ کو اس کا ذکر کرتے ہوئے سنا ہے آپ فرما رہے تھے کہ حضرت موسیٰ بنی

جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ اَتَعْلَمُ أَحَدًا اَعْلَمَ مِنْكَ؟ قَالَ مُوسَى لَا، فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ إِلَى مُوسَى بَلَى عَبْدُنَا خَضِرٌ، فَسَالَ السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ، فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحَوْتَ آيَةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا فَقَدْتَ الْحَوْتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ فَكَانَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُ أَثَرَ الْحَوْتَ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ فَتَى مُوسَى لِمُوسَى ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ (الكهف: ٦٣) قَالَ مُوسَى ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ (الكهف: ٦٤) فَوَجَدَا خَضِرًا فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ.

اسرائیل کی ایک جماعت میں تھے کہ ان کے پاس ایک شخص آ کر کہا: کیا آپ کو علم ہے کہ آپ سے بڑا بھی کوئی عالم ہے؟ حضرت موسیٰ نے کہا: نہیں! تو اللہ عزوجل نے حضرت موسیٰ کی طرف وحی کی: کیوں نہیں! ہمارا بندہ خضر ہے پھر حضرت موسیٰ نے ان سے ملاقات کے راستے کا سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو ان کے لیے نشانی بنا دیا اور ان سے کہا گیا کہ جس جگہ آپ مچھلی کو گم پائیں وہیں سے لوٹ جائیں پھر عنقریب آپ کی ان سے ملاقات ہوگی پھر موسیٰ علیہ السلام سمندر میں مچھلی کے نشانات کا پیچھا کر رہے تھے پھر حضرت موسیٰ کے شاگرد نے حضرت موسیٰ سے کہا: اس نے کہا: ”کیا آپ نے دیکھا جب ہم پتھر سے ٹیک لگا کر آرام کر رہے تھے تو میں وہاں مچھلی کا ذکر کرنا بھول گیا تھا اور دراصل مجھے شیطان نے اس کا ذکر کرنا بھلا دیا تھا۔“ (الكهف: ٦٣) حضرت موسیٰ نے کہا: ”ہم اسی کی تلاش میں تھے پھر وہ دونوں وہیں اپنے قدموں کے نشان ڈھونڈتے ہوئے لوٹے“ (الكهف: ٦٣) پھر ان دونوں نے حضرت خضر کو پایا پھر ان کا وہ ماجرا ہوا جس کا اللہ نے اپنی کتاب میں ذکر فرمایا ہے۔

اس حدیث کی تخریج اس کے اطراف اور اس کی شرح صحیح البخاری: ۷۴ میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۲۰- بَابُ فَضْلِ مَنْ عِلِمَ وَعَلِمَ

پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں عالم اور معلم کا ذکر تھا اور اس باب میں ان کی فضیلت کا بیان ہے۔

۷۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ أَسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبْلَتْ الْمَاءَ، فَانْبَتَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبُ الْكَثِيرُ، وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ، أَمْسَكَتِ الْمَاءَ، فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ، فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا، وَأَصَابَ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى، إِنَّمَا هِيَ قَيْعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً، وَلَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن العلاء نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں حماد بن اسامہ نے حدیث بیان کی از برید بن عبد اللہ از ابی بردہ از ابی موسیٰ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: اللہ نے مجھے جو ہدایت اور علم دے کر بھیجا ہے اس کی مثال اس زیادہ بارش کی ہے جو کسی زمین پر برے پس بعض زمینیں زرخیز ہوتی ہیں جو پانی کو قبول کرتی ہیں اور خشک اور زیادہ تر گھاس اگاتی ہیں اور بعض زمینیں بنجر ہوتی ہیں وہ پانی کو روک لیتی ہیں پس اللہ اس سے لوگوں کو نفع دیتا ہے وہ اس پانی کو پیتے ہیں اور اپنے مویشیوں کو پلاتے ہیں اور اس پانی سے کاشت کاری کرتے ہیں

كَانَ كَلَامًا، فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ، وَنَفَعَهُ
بِعِلْمِهِ اللَّهَ بِهِ، فَعَلِمَ وَعَلَّمَ، وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ
بِهِ رَأْسًا، وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ.

اور بارش بعض قسم کی زمینوں پر ہوتی ہے جو چکنی ہوتی ہیں نہ وہ پانی
کو روکتی ہیں اور نہ سبزہ اگاتی ہیں یہ مثال اس شخص کی ہے جو دین کی
فہم (فہم) حاصل کرے اور اللہ نے مجھے جو علم اور ہدایت دے کر
بھیجا ہے وہ اس کو نفع دے پس وہ پڑھے اور پڑھائے اور یہ اس
شخص کی مثال ہے جو اس ہدایت کی طرف توجہ نہ دے اور اللہ کی
اس ہدایت کو بالکل قبول نہ کرے جس کے ساتھ مجھے بھیجا گیا ہے۔

امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: اسحاق نے کہا: بعض زمینیں
پانی کو پی لیتی ہیں۔

”قاع“ اس کا معنی ہے: جس پر پانی بلند ہوتا ہے
”وَالصَّفْصَفُ“ اس کا معنی ہے: ہم دار زمین۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِسْحَقُ وَكَانَ مِنْهَا طَائِفَةٌ
تَكَلِّبُ الْمَاءَ.

قَاعٌ يَغْلُوهُ الْمَاءُ، وَالصَّفْصَفُ الْمُسْتَوِيُّ مِنَ
الْأَرْضِ. (صحیح مسلم: ۲۲۸۲، السنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۴۳، مسند ابویعلیٰ:

۴۳۱، صحیح ابن خبان: ۴، مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۹ طبع قدیم، مسند احمد:

۱۹۵۷ ج ۳ ص ۳۴۳)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن العلاء بن کریب یہ بہت صادق ہیں کوفہ میں انہوں نے تین لاکھ احادیث بیان کی ۲۴۸ھ میں فوت ہو گئے تھے
(۲) ابواسامہ حماد بن اسامہ البہاشمی القرشی یہ ثقہ ثبت اور صدوق ہیں ۸۱ سال کی عمر میں ۲۰۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) برید بن عبد
اللہ بن ابی بردہ ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) عامر بن ابی موسیٰ اشعری ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے (۵) حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ
عنہ ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۱۵)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت واضح ہے کیونکہ اس میں تعلیم کی فضیلت کا ذکر ہے۔

خلاصہ حدیث اور حدیث میں بیان کی ہوئی مثالوں کی وضاحت

اس حدیث میں زمین کی تین قسمیں بیان کی گئی ہیں: (۱) وہ زمین جو بارش سے نفع حاصل کرتی ہے پہلے وہ زمین مردہ ہوتی ہے
پھر بارش سے زندہ ہو جاتی ہے پھر سبزہ اگاتی ہے جس سے انسان اور مویشی فائدہ حاصل کرتے ہیں اس کے مقابلہ میں انسانوں کی وہ
قسم ہے جس کو ہدایت اور علم پہنچتا ہے تو وہ اس کو یاد کر لیتا ہے اس سے اپنے دل کو زندہ کرتا ہے اس پر وہ عمل کرتا ہے اور دوسروں کو تعلیم
دیتا ہے پس وہ خود بھی نفع حاصل کرتا ہے اور دوسروں کو بھی نفع پہنچاتا ہے (۲) زمین کی دوسری قسم وہ ہے جو خود تو بارش سے نفع حاصل
کرتی لیکن وہ اپنے اندر پانی کو جمع کر لیتی ہے اور اس جمع شدہ پانی سے انسان اور مویشی فائدہ حاصل کرتے ہیں اور اس کے
مقابلہ میں انسانوں کی وہ قسم ہے جن کا حافظہ بہت قوی ہوتا ہے لیکن ان میں احادیث سے مسائل مستبط کرنے اور اجتہاد کرنے کی
صلاحیت نہیں ہوتی وہ احادیث حفظ کر لیتے ہیں اور ان سے احادیث سن کر فقہاء ان احادیث سے احکام نکالتے ہیں اور (۳) زمین کی
تیسری وہ قسم ہے جو چکنی اور شور والی زمین ہوتی ہے نہ وہ اپنے اندر پانی کو روکتی ہے اور جمع کرتی ہے اور نہ اس پانی کو قبول کر کے اس
سے سبزہ اگاتی ہے اور اس کے مقابلہ میں انسانوں کی وہ قسم ہے جن میں قوتِ حافظہ ہوتی ہے اور نہ روشن فہم ہوتی ہے اور ان میں قیاس
اور مسائل نکالنے کی بالکل صلاحیت نہیں ہوتی پس جب یہ لوگ علم کی کوئی بات سنتے ہیں تو اس سے کوئی نفع حاصل نہیں کرتے اور نہ اس

کو یاد رکھتے ہیں کہ اس سے کوئی اور فائدہ اٹھا سکے۔

سو پہلی قسم وہ ہے: جو خود بھی نفع اٹھائے اور دوسروں کو بھی نفع پہنچائے اور دوسری قسم وہ ہے: جو خود تو نفع نہ اٹھا سکے، لیکن دوسروں کو نفع پہنچائے اور تیسری قسم وہ ہے: جو خود نفع اٹھائے نہ دوسروں کو نفع پہنچائے، پہلی قسم سے فقہاء کی طرف اشارہ ہے دوسری قسم سے احادیث روایت کرنے والے محدثین کی طرف اشارہ ہے اور تیسری قسم سے عوام کی طرف اشارہ ہے آپ نے فرمایا: یہ اس شخص کی مثال ہے جو ہدایت کے ساتھ بالکل سر نہ اٹھائے اور اللہ کی اس ہدایت کو بالکل قبول نہ کرے جس کے ساتھ مجھے بھیجا گیا ہے اس سے آپ کی مراد یہ ہے کہ وہ شخص بہت متکبر ہے اور غایت تکبر کی وجہ سے آپ کی طرف التفات نہ کرے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۸۳۶- ج ۶ ص ۷۱۷ پر مذکور ہے اور اس کی شرح کا یہ عنوان ہے:

علم دین پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت۔

علم کا اٹھ جانا اور جہل کا غالب ہونا

۲۱- بَابُ رَفْعِ الْعِلْمِ وَظُهُورِ الْجَهْلِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق عالم اور محکم کی فضیلت میں تھا اور اس سے علم کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے اور اس باب میں اس کی ضد کا بیان ہے یعنی جہل کا غالب ہونا۔

علماء کو ضائع کرنے کا معنی

وَقَالَ رَبِيعَةُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ يَضَيِّعَ نَفْسَهُ. ربیعہ نے کہا: جس کے پاس تھوڑا سا بھی علم ہو اسے اپنے آپ کو ضائع نہیں کرنا چاہیے۔

یہ ربیعہ بن ابوعبدالرحمان فروخ ہیں، امام مالک بن انس کے شیخ ہیں ان سے امام ابوحنیفہ نے احادیث روایت کی ہیں یہ ۱۳۶ھ میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے۔

اس قول کا معنی یہ ہے کہ عالم کو دنیا داروں کے پاس نہیں جانا چاہیے اور علم کی عظمت قائم رکھنے کے لیے ان کے سامنے تواضع نہیں کرنی چاہیے اور ایسا نہ کرے کہ وہ تعلیم و تعلم میں کم مشغول ہو اور نمود و نمائش کے کاموں میں زیادہ مشغول ہو اور علم کے تقاضے پر عمل کرنے کو چھوڑنا اور ظالم حکام کے سامنے حق بیان کرنے کو ترک کرنا نہیں چاہیے فقہاء نے کہا ہے کہ حاکم شہر پر لازم ہے کہ وہ بیت المال سے علماء کا وظیفہ مقرر کرے جس سے وہ اپنی ضروریات پوری کر سکیں جس طرح حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے لیے آدمی بکری یا سالک بکری کا بیت المال سے وظیفہ مقرر کیا گیا تھا۔

۸۰- حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَرْفَعَ الْعِلْمُ وَيَثْبُتَ الْجَهْلُ وَيَشْرَبَ الْخَمْرُ وَيَظْهَرَ الزِّنَا. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمران بن میسرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوارث نے حدیث بیان کی از ابی التیاح از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک قیامت کی علامتوں میں سے یہ ہے کہ علم اٹھا لیا جائے گا اور جہل ثابت ہوگا اور شراب پی جائے گی اور زنا بہ کثرت ہوگا۔

[اطراف الحدیث: ۸۱- ۵۲۳۱- ۵۵۷۷- ۶۸۰۸]

(صحیح مسلم: ۲۶۷۱، خلق افعال العباد: ۳۳۱، السنن الکبریٰ للنسائی: ۵۹۰۵، دلائل الغیۃ للبیہقی ج ۶ ص ۵۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۱ طبع قدیم مستطاب)

احمد: ۱۲۵۲۷- ج ۲۰ ص ۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی عنوان باب کے ساتھ مطابقت واضح ہے، کیونکہ باب کا عنوان ہے: علم کا اٹھ جانا اور حدیث میں اسی کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عمران بن میسرہ المنقری البصری، ان سے ابو زرعة ابو حاتم، امام بخاری اور امام ابو داؤد نے احادیث روایت کی ہیں، یہ ۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد الوارث بن سعید بن ذکوان التیمی البصری، ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) ابوالتیاح یزید بن زیادہ الحمصی، یہ ثقہ ثبت اور صالح ہیں، ۱۲۸ھ میں فوت ہو گئے تھے، ان سے ایک جماعت نے روایت کی ہے (۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۱۲۳)

ہمارے زمانہ میں جاہلوں کا غلبہ

علم کے اٹھ جانے سے مراد یہ ہے کہ علماء اٹھ جائیں گے، اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ علماء کے سینوں سے علم کو محو کر دیا جائے گا، لیکن جب علماء فوت ہو جائیں گے اور لوگ جاہلوں کو اپنا پیر اور پیشوا بنالیں گے اور وہ اپنی رائے سے دین میں احکام جاری کریں گے اور اپنی جہالت کے باوجود فتوے جاری کریں گے، احادیث کے غلط ترجمے کریں گے، اُردو کی کتابیں پڑھ کر اور ان میں اپنی طرف سے رنگ آمیزی کر کے وعظ کریں گے، خود بھی گم راہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گم راہ کریں گے، ہمارے زمانہ میں اس کی بہت نظر ہیں، ہم ان جاہلوں کے غلبہ سے اللہ کی پناہ طلب کرتے ہیں۔

شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۶۶۱- ج ۷ ص ۴۰۲ پر مذکور ہے اور اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① علم کے اٹھنے اور جہل کے پھیلنے کی پیش گوئی ہمارے زمانہ میں پوری ہوئی، ② قیامت کی علامت میں سے مردوں کے کم ہونے اور عورتوں کے زیادہ ہونے کی وجہ ③ جاہلوں کو رئیس اور شیخ بنانے کی مذمت۔

۸۱- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَا حَدِيثَ نَكُنْ حَدِيثًا لَا يُحَدِّثُكُمْ أَحَدٌ بَعْدِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَقُلَّ الْعِلْمُ وَيَظْهَرَ الْجَهْلُ وَيَظْهَرَ الزَّانَا وَتَكْثُرَ النِّسَاءُ وَيَقُلَّ الرِّجَالُ حَتَّى يَكُونَ لِخَمْسِينَ امْرَأَةً الْقَبِيْمُ الْوَاحِدُ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی، از شعبہ از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں تم کو ضرور ایسی حدیث بیان کروں گا جس کو میرے بعد تم سے کوئی بیان نہیں کرے گا، میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کی علامتوں میں سے یہ ہے کہ علم کم ہو جائے گا اور جہل کا غلبہ ہوگا اور زنا بہ کثرت ہوگا اور عورتیں زیادہ ہوں گی اور مرد کم ہوں گے، حتیٰ کہ پچاس عورتوں کا ایک مرد کفیل ہوگا۔

اس حدیث کے رجال کا تعارف پہلے ہو چکا ہے اور اس کی تخریج اور بعض الفاظ کی شرح صحیح البخاری: ۸۰ میں گزر چکی ہے، اور جن الفاظ کی شرح نہیں ہوئی وہ ہم کر رہے ہیں۔

عورتوں کے زیادہ ہونے اور مردوں کے کم ہونے کی توجیہات

اس حدیث میں مذکور ہے کہ مرد کم ہو جائیں گے اور عورتیں زیادہ ہوں گی، اس کی متعدد توجیہات ہیں:

(۱) مختلف جنگوں اور آپس کے جھگڑوں میں مرد قتل کر دیئے جائیں گے اور عورتیں باقی رہ جائیں گی۔

(۲) آخر زمانہ میں مردوں کی پیدائش کم ہوگی اور عورتوں کی پیدائش زیادہ ہوگی۔

(۳) کثرت فتوحات کی وجہ سے میدان جنگ سے بہت عورتوں کو قید کیا جائے گا اور باندیوں کی کثرت ہوگی۔

نیز اس حدیث میں ہے کہ حتیٰ کہ پچاس عورتوں کا ایک مرد کفیل ہوگا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہقیقہ پچاس عورتوں کا ایک مرد کفیل ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پچاس کا عدد آپ نے مبالغہ فرمایا ہو۔

علم کی فضیلت

۲۲۔ بَابُ فَضْلِ الْعِلْمِ

اس باب اور باب سابق کی مناسبت واضح ہے کیونکہ دونوں بابوں میں علم کا ذکر ہے اس پر یہ اعتراض ہے کہ ”کتاب العلم“ کا پہلا باب بھی فضیلت علم میں تھا اور یہ باب بھی فضیلت علم میں ہے اور یہ تکرار ہے اس کا جواب یہ ہے کہ پہلے باب سے مقصود علماء کی فضیلت کو بیان کرنا تھا اور اس باب سے مقصود علم کی فضیلت کو ظاہر کرنا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن عفیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عقیل نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از حمزہ بن عبد اللہ بن عمر از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس وقت میں سو ہوا تھا میرے پاس دودھ کا پیالہ لایا گیا میں نے اس کو پیا حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ (دودھ سے) سیری میرے ناخنوں سے نکل رہی ہے پھر میں نے اپنا بچا ہوا (دودھ) عمر بن الخطاب کو دے دیا صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! آپ نے اس کی کیا تعبیر لی ہے؟ آپ نے فرمایا: علم۔

۸۲۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ أَتَيْتُ بِقَدَحٍ لَبَنٍ فَشَرِبْتُ حَتَّى أَتَى لَأَرَى الرَّيَّ يَخْرُجُ فِي أَظْفَارِي ثُمَّ أُعْطِيتُ فَضْلِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالُوا فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ الْعِلْمُ.

[اطراف الحدیث: ۳۶۸۱-۴۰۰۶-۴۰۰۷-۴۰۲۷-۴۰۳۲]

(صحیح مسلم: ۲۳۹۱، سنن ترمذی: ۲۲۸۴، الطبقات الکبریٰ ج ۲ ص ۳۳۵، السنن لابن ابی عامر: ۱۲۵۵، صحیح ابن حبان: ۶۸۷۸، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۹۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۱۳۳، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۳۱، مسند احمد ج ۲ ص ۸۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۵۵۵۴، ج ۹ ص ۳۸۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) اس حدیث کی عنوان باب کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب کا عنوان ہے: علم کی فضیلت اور اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ آپ کو اس قدر علم دیا گیا کہ اس کی سیری آپ کے ناخنوں سے باہر آ گئی۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) سعید بن عفیر (۲) لیث بن سعد (۳) عقیل بن خالد (۴) ابن شہاب زہری ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۵) حمزہ بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی انہوں نے اپنے والد حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماع کیا ہے احمد بن عبد اللہ نے کہا: یہ تابعی اور ثقہ ہیں بہت بڑی جماعت نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما آپ کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۲۸)

دودھ سے علم کو تعبیر کرنے کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے دودھ کی تعبیر علم سے کی ہے کیونکہ دودھ اور علم دونوں کثرت نفع میں مشترک ہیں

دودھ انسان کے جسم کی غذا ہے اور بدن کی اصلاح اور قوت کا سبب ہے اور علم انسان کی روح کی غذا ہے اور اس کی دنیا اور آخرت کی اصلاح کا سبب ہے۔ خواب میں دودھ کو دیکھنا سنت اور فطرت پر استقامت اور علم دین کے حصول کی دلیل ہے کیونکہ دودھ پہلی غذا ہے جو نوزاد کو دنیا کے طعام سے دی جاتی ہے اور دودھ سے اس کے بدن کی حیات حاصل ہوتی ہے جیسے علم سے دلوں کی حیات حاصل ہوتی ہے نیز دودھ جنت کی نعمتوں سے ہے کیونکہ جنت میں دودھ کے دریا ہوں گے نبی ﷺ نے اپنا بچا ہوا دودھ حضرت عمر کو دیا اور اس کی تعبیر علم سے کی یہ اس کی دلیل ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فطرت سلیم تھی اور ان کا دین صحیح تھا اور ان کا علم رسول اللہ ﷺ کا فیض تھا نیز اس حدیث میں حضرت عمر کی فضیلت ہے اور خواب کی تعبیر بیان کرنے کا جواز ہے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہوتے ہیں تو آپ کا یہ خواب حقیقت واقعہ تھا یا محض تخیل تھا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حقیقت واقعہ تھا کیونکہ یہ ممکن ہے اور اس میں کوئی استحالہ نہیں ہے۔

* اس باب کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۶۰۶۸۔ ج ۶ ص ۹۰۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۳۔ بَابُ الْفُتْيَا وَهُوَ وَاقِفٌ

عَلَى الدَّابَّةِ وَغَيْرِهَا

سواری پر کھڑا ہوا ہو

"الفتيا" اور "الفتوى" کا معنی ہے: کسی پیش آمدہ دینی مسئلہ کے متعلق سوال کرنا اور اس میں "دابة" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: چوپایہ اور یہ عرف میں گھوڑے گدھے، خچر اور اونٹ کو کہتے ہیں یعنی عالم سے ہر حال میں سوال کرنا جائز ہے خواہ وہ سواری پر کھڑا ہو یا بیٹھا ہو اور اس باب میں اور باب سابق میں مناسبت یہ ہے کہ دونوں کا تعلق علم سے ہے۔

۸۳۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِمِنَى لِلنَّاسِ يَسْأَلُونَهُ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَمْ أَشْعُرْ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ؟ فَقَالَ أَذْبَحْ وَلَا حَرَجَ. فَجَاءَ آخَرُ فَقَالَ لَمْ أَشْعُرْ فَتَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ؟ قَالَ أَرْمِ وَلَا حَرَجَ. فَمَا سَبَّلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ قَدِيمٍ وَلَا آخِرٍ إِلَّا قَالَ إِفْعَلْ وَلَا حَرَجَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عیسیٰ بن طلحہ بن عبید اللہ از حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر منیٰ میں کھڑے ہوئے لوگوں کے سوالوں کے جواب دے رہے تھے کہ ایک شخص نے آ کر کہا: مجھے پتا نہیں چلا میں نے ذبح سے پہلے سر مونڈ لیا آپ نے فرمایا: اب ذبح کر لو اور کوئی حرج نہیں پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا: مجھے پتا نہیں تھا اور میں نے کنکریاں مارنے سے پہلے نحر (ذبح) کر لیا آپ نے فرمایا: تم اب کنکریاں مارو کوئی حرج نہیں ہے پھر نبی ﷺ سے جس چیز کے متعلق یہ سوال کیا گیا کہ اس کو مقدم کر دیا گیا یا مؤخر کر دیا گیا تو آپ نے اس کے متعلق یہی فرمایا کہ اب کر لو کوئی حرج نہیں ہے۔

[اطراف الحدیث: ۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰]

(صحیح مسلم: ۱۳۰۶ سنن ابوداؤد: ۴۰۱۳ سنن ترمذی: ۹۱۶ سنن ابن ماجہ: ۳۰۵۱ سنن الکبریٰ للقسائی: ۴۱۰۷ سنن ابوالویلی: ۲۲۸۵ ج ۱)

(ابن خزیمہ: ۲۹۵۱ سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۳ المستفی: ۳۹۹ مستدرج ج ۲ ص ۱۵۸ طبع قدیم مستدرج ج ۱ ص ۲۳۸۳-۲۳۸۴ موسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس باب کے عنوان میں فتویٰ کا ذکر ہے اور اس حدیث میں فتویٰ

اور جواب فتویٰ دونوں کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) اسماعیل بن ابی اویس، امام مالک کے بھانجے (۲) امام مالک بن انس (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری، ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) عیسیٰ بن طلحہ بن عبید اللہ القرظی، یہ تابعی ثقہ اور افاضل اہل مدینہ سے ہیں، ۱۰۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ، ان کا تعارف بھی گزر چکا ہے۔

کنکریاں مارنے سے پہلے سر موٹڈ نہ والے پر قربانی کے لزوم میں مذاہب فقہاء

افعال حج کی ترتیب یہ ہے کہ دس ذوالحجہ کو پہلے جمرہ کبریٰ کو کنکریاں ماری جاتی ہیں، پھر تمتع یا قرآن کی قربانی کی جاتی ہے اس کے بعد سر منڈایا جاتا ہے۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ ان افعال کی یہ ترتیب سنت ہے یا واجب ہے اور اگر ان افعال میں سے کسی فعل کو مقدم یا موخر کر دیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے یا یہ ترتیب واجب ہے اگر ان میں سے کسی فعل کو مقدم یا موخر کر دیا جائے تو اس کے تدارک کے لیے ایک دم دینا ہوگا، یعنی ایک قربانی کرنی ہوگی۔ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک یہ ترتیب سنت ہے اور ان کا استدلال اس باب کی حدیث سے ہے کہ جس شخص نے اس ترتیب کے خلاف عمل کیا آپ نے اس سے فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا موقف یہ ہے کہ یہ ترتیب واجب ہے اور جس نے اس ترتیب کے خلاف کیا اس پر ایک دم لازم ہے یعنی ایک قربانی واجب ہے اور رسول اللہ ﷺ نے جو اس سائل سے فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے یعنی تم پر اس میں کوئی گناہ نہیں ہوگا کیونکہ تم نے عدا اس ترتیب کے خلاف نہیں کیا بلکہ بھول کر کیا ہے اور بھول معاف ہوتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳۴)

امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا استدلال حسب ذیل احادیث اور آثار سے ہے:

امام ابوحنیفہ کے مذہب پر دلائل

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے کہا: جس نے اپنے حج میں کسی چیز کو مقدم یا موخر کر دیا وہ اس کے لیے ایک جانور کا خون بہائے گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۵۳ ج ۳ ص ۲۴۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

سعید بن جبیر نے کہا: جس شخص نے اپنے حج میں کسی چیز کو کسی چیز سے پہلے کر دیا یا ذبح کرنے سے پہلے سر موٹڈ لیا اس پر ایک جانور کا خون بہانا واجب ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۵۵ ج ۳ ص ۲۴۵)

ابراہیم نے کہا: جب کوئی شخص ذبح سے پہلے سر موٹڈ لے تو وہ اس کے لیے خون بہائے گا پھر یہ آیت پڑھی:

وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ.

جب تک قربانی اپنے محل میں نہ پہنچ جائے اپنے سروں کو نہ

(الباقی: ۱۹۶۰) موٹڈ۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۵۶ ج ۳ ص ۲۴۵)

امام مالک کے مذہب کی تقریر

قاسم عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

حج کرنے والے کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ دس ذوالحجہ کو جمرۃ العقبہ کو کنکریاں مارنے پھر منیٰ میں سر موٹڈ لے پھر طواف زیارت کرے پھر اس میں اختلاف ہے کہ اگر اس نے ذبح سر موٹڈ لے اور کنکریاں مارنے میں کسی چیز کو مقدم یا موخر کر دیا۔ امام شافعی اور متقدم فقہاء اور محدثین نے کہا ہے کہ کسی چیز کی تقدیم اور تاخیر سے کوئی حرج نہیں ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے اور امام ابوحنیفہ نے

کہا ہے کہ جس نے کنکریاں مارنے یا ذبح سے پہلے سر مونڈ لیا اس پر ایک قربانی ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے ان سے اختلاف کیا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جس نے اپنے حج میں کسی چیز کو مقدم یا مؤخر کر دیا اس پر ایک قربانی ہے اور یہ ان سے ثابت نہیں ہے اور اس کی مثل سعید بن جبیر قتادہ الحسن اور النخعی سے بھی مروی ہے۔

(امال المعلمینہ ۱۷۱ مسلم ج ۳ ص ۸۹ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ ابو العباس احمد بن عمر بن ابراہیم القرطبی المالکی المتوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا ہے: جس نے کنکریاں مارنے سے پہلے سر مونڈ لیا اس پر ایک دم (قربانی) ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ہے:

وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ.

جب تک قربانی اپنے محل میں نہ پہنچ جائے اپنے سروں کو نہ

(البقرہ: ۱۹۶) مونڈو۔

اور قربانی کا وقت جمرہ عقبہ کو کنکریاں مارنے کے بعد ہے اور جس نے کنکریاں مارنے سے پہلے طواف زیارت کر لیا اس میں امام مالک کے قول مختلف ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس کا یہ طواف کفایت کرے گا اور اس پر ایک قربانی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا یہ طواف کافی نہیں ہے گویا کہ اس نے طواف نہیں کیا اور وہ کنکریاں مارنے کے بعد دوبارہ طواف کرے اور قربانی کرے اور اس کا سبب "وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (البقرہ: ۱۹۶) کی مخالفت ہے۔

اور نبی ﷺ نے جو فرمایا: "کوئی حرج نہیں ہے" آپ نے اس سے گناہ کی نفی کا ارادہ کیا ہے یا گناہ کی نفی اور قربانی کی نفی دونوں کا ارادہ کیا ہے اس میں اختلاف ہے یہ ظاہر احادیث سے امام شافعی اور محدثین کے مذہب کی تائید ہوتی ہے۔

(المفہم ج ۳ ص ۴۰۹ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۵۲۔ ج ۳ ص ۵۵۲ پر ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

۱۔ کنکریاں مارنے یا قربانی کرنے اور سر منڈانے کی ترتیب کے حکم میں مذاہب ۲۰ احناف کا نظریہ اور ان کے دلائل۔

جس نے ہاتھ یا سر کے اشارہ سے

۲۴۔ بَابُ مَنْ أَجَابَ الْفَتَى

سوال کا جواب دیا

بِإِشَارَةِ الْيَدِ وَالرَّاسِ

اس سے پہلے باب میں صرف سوال کرنے کا ذکر تھا اور اس باب میں سوال اور جواب دونوں کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از عمرہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ سے حج کے متعلق سوال کیا کیا ایک شخص نے کہا: میں نے کنکریاں مارنے سے پہلے ذبح کر لیا آپ نے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ کوئی حرج نہیں ایک شخص نے کہا: میں

۸۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِيلَ فِي حَجَّتِهِ فَقَالَ ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ؟ فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ قَالَ وَلَا حَرَجَ قَالَ وَخَلَفْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ؟ فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ وَلَا حَرَجَ.

اطراف الحدیث: ۱۷۲۱-۱۷۲۲-۱۷۲۳-۱۷۲۴-۱۷۲۵-۱۷۲۶] نے ذبح کرنے سے پہلے سر موٹ لیا آپ نے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ کوئی حرج نہیں۔

اس حدیث کی باب کے عنوان سے اس طرح مطابقت ہے کہ نبی ﷺ نے دونوں سوالوں کا جواب ہاتھ کے اشارہ سے دیا۔
حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے تمام رجال کا تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ ہاتھ کے اشارہ سے بھی عالم کے لیے سوال کا جواب دینا جائز ہے باقی حج کے افعال میں تقدیم اور تاخیر سے ہم (قربانی) اہم ہے یا نہیں اس کی تفصیل گزشتہ حدیث کی شرح میں بیان کی جا چکی ہے۔

۸۵- حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَحْبَبْنَا حَنْظَلَةَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ سَالِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُقْبَضُ الْعِلْمُ وَيُظْهِرُ الْجَهْلُ وَالْفِتْنُ وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْهَرْجُ؟ فَقَالَ هَكَذَا بِيَدِهِ فَحَرَفَهَا كَأَنَّهُ يُرِيدُ الْقَتْلَ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الہکی بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حنظلہ بن ابی سفیان نے حدیث بیان کی از سالم انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: علم اٹھالیا جائے گا اور جہل اور فتنوں کا ظہور ہوگا اور بہ کثرت ہرج ہوگا آپ سے پوچھا گیا: یا رسول اللہ! ہرج کیا ہے؟ آپ نے اشارہ سے ہاتھ کو گردن پر پھیرا گویا آپ نے اس لفظ سے قتل کا ارادہ کیا۔

(سنن ابن ماجہ: ۴۰۵۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۶۳، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۷۵۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۷۱۸۶۔)

ج ۱۲ ص ۱۱۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے اس طرح مطابقت ہے کہ اس میں ہاتھ کے اشارہ سے جواب دینے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) الہکی بن ابراہیم بن بشیر الخراسانی یہ امام بخاری کے سب سے بڑے شیوخ میں سے ہیں کیونکہ یہ تابعین سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام احمد اور یحییٰ بن معین اور امام بخاری امام مسلم امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے روایت کی ہے۔ امام احمد نے کہا: یہ ثقہ اور مثبت ہیں یہ ۱۲۶ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۱۳ھ میں بلخ میں فوت ہو گئے (۲) حنظلہ بن ابی سفیان (۳) سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب (۴) حضرت ابو ہریرہ عبد الرحمن بن صخر رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳۸)

اس حدیث میں "ہرج" کا لفظ ہے اس کا معنی فتنہ اور اختلاط ہے رسول اللہ ﷺ نے اس کی تفسیر قتل سے فرمائی ہے نیز اس حدیث میں فرمایا ہے: علم کو اٹھالیا جائے گا اور اس سے پہلے حدیث میں آچکا ہے کہ علماء کو اٹھانے سے مراد یہ ہے کہ علم کو اٹھالیا جائے گا۔

۸۶- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ أَتَيْتُ عَائِشَةَ وَهِيَ تُصَلِّيُ فَقُلْتُ مَا شَأْنُ النَّاسِ؟ فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا النَّاسُ قِيَامٌ فَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ قُلْتُ آيَةٌ؟ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا أَيْ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از فاطمہ از اسماء انہوں نے کہا: میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئی اور وہ اس وقت نماز پڑھ رہی تھیں میں نے پوچھا: لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ انہوں نے

نَعَمْ فَقُمْتُ حَتَّى تَجْلَأَنِي الْغَشْيُ، فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَى رَأْسِي الْمَاءَ، فَحَمِدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَكُنْ أَرِيْتُهُ إِلَّا رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي، حَتَّى الْجَنَّةَ وَالنَّارَ، فَأَوْحَى إِلَيَّ أَنَّكُمْ تُفْتَنُونَ فِي قُبُورِكُمْ مِثْلَ أَوْ قَرِيبٍ، لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ. مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ إِنْ جَاءَ، يُقَالُ مَا عَلِمْتُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ، أَوِ الْمُؤَقِنُ، لَا أَدْرِي بِأَيِّهِمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ. فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى، فَاجْبِنَا وَاتَّبَعْنَا، هُوَ مُحَمَّدٌ ثَلَاثًا، فَيَقَالُ نَمَّ صَالِحًا، قَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لَمُوقِنًا بِهِ، وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوِ الْمُؤْتَابُ، لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ. فَيَقُولُ لَا أَدْرِي، سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْنَةُ.

اطراف الحديث: ۱۸۳-۹۲۲-۱۰۵۳-۱۰۵۳-۱۰۶۱-۱۲۳۵

۱۳۷۳-۲۵۱۹-۲۵۲۰-۷۲۸۷

(صحیح مسلم: ۹۰۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۶۹-۲۶۸، کراچی: المجمع الکبیر: ۳۱۶-۳۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۳۸، شرح السنن: ۱۱۳۸، مسند ابی یوسف ج ۲ ص ۳۷۰، صحیح ابن حبان: ۳۱۱۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۲۱۸۹، مسند احمد ج ۶ ص ۳۴۶-۳۴۵، طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۹۲۵- ج ۴ ص ۴۹۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

نے آسمان کی طرف اشارہ کیا، پس اس وقت سب لوگ نماز کے قیام میں تھے، حضرت عائشہ نے کہا: سبحان اللہ! میں نے پوچھا: یہ کوئی نشانی ہے؟ حضرت عائشہ نے سر کے اشارہ سے جواب دیا: ہاں! پھر میں بھی کھڑی ہو گئی، حتیٰ کہ مجھ پر بے ہوش چھانے لگی تو میں اپنے سر کے اوپر پانی ڈالنے لگی، پھر نبی ﷺ نے اللہ عزوجل کی حمد اور ثناء کی، پھر فرمایا: جس چیز کو بھی میں نے (پہلے) نہیں دیکھا تھا، اس چیز کو میں نے اس جگہ میں دیکھ لیا ہے، حتیٰ کہ جنت اور دوزخ کو بھی، پس میری طرف سے وحی کی گئی ہے: بے شک تمہاری قبروں میں تمہاری آزمائش ہوگی، جو المسیح الدجال کی آزمائش کی مثل ہوگی یا اس کے قریب ہوگی (راوی کہتا ہے: مجھے یاد نہیں کہ حضرت اسماء نے کیا کہا تھا، کہا جائے گا: اس شخص سے متعلق تمہیں کیا علم ہے؟ رہا ایمان لانے والا یا یقین کرنے والا) (راوی کہتا ہے: مجھے یاد نہیں کہ حضرت اسماء نے کیا کہا تھا، تو وہ کہے گا: یہ محمد رسول اللہ ہیں، ہمارے پاس معجزات اور دلائل لے کر آئے تھے، سو ہم نے ان کے پیغام پر لبیک کہا اور ان کی پیروی کی اور تین دفعہ کہا: یہ محمد ہیں، پھر اس سے کہا جائے گا: تم (اپنے اعمال سے) نفع اٹھاتے ہوئے سو جاؤ، ہمیں معلوم تھا کہ تم بے شک ان پر یقین کرنے والے ہو اور رہا منافق یا شک زدہ (راوی کہتا ہے: مجھے معلوم نہیں کہ حضرت اسماء نے کیا کہا تھا، سو وہ کہے گا: مجھے نہیں معلوم! میں نے لوگوں کو جو چہ کہتے ہوئے سنا، سو وہ میں نے کہہ دیا۔

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کو سر کے اشارہ سے جواب دیا، اور اس سے پہلی دو حدیثوں میں رسول اللہ ﷺ کے اشارہ سے جواب دینے کا ذکر ہے اور مطابقت نفس اشارہ میں ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) موسیٰ بن اسماعیل (۲) وہیب بن خالد (۳) ہشام بن عروہ بن الزبیر بن العوام، ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۴) فی طہ بنت المنذر بن الزبیر بن العوام، یہ ہشام بن عروہ کی زوجہ اور عم زاد تھیں، یہ اپنی داوی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے روایت کرتی ہیں، ان سے ان کے خاوند ہشام اور محمد بن اسحاق روایت کرتے ہیں، یہ تابعیہ ثقہ ہیں اور ان سے مجاہد بن جریج جماعت نے احادیث روایت کی ہیں (۵) حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی زوجہ ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بہن ہیں، انہوں نے اپنے ازار بند کے دو ٹکڑے کیے تھے، ایک ٹکڑے سے اپنا ازار باندھا تھا اور دوسرے ٹکڑے سے رسول اللہ ﷺ کے لیے لایا ہوا کھانا باندھا

تھا اس وجہ سے ان کو ذات النطاقین کہا جاتا ہے یہ ہجرت سے پہلے پیدا ہوئی تھیں ہجرت کے وقت ان کی عمر ۲۷ سال تھی اور مسلمانوں کے مسلمان ہونے کے بعد اسلام لائی تھیں انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۵۶ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری اور امام مسلم ان میں سے ۱۲ احادیث پر متفق ہیں اور چار چار کے ساتھ ہر دو منفرد ہیں۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۴۰)

”المسیح الدجال“ کا معنی اور مسیح دجال اور جھوٹے نبی کے نکلنے کے متعلق احادیث صحیحہ

اس حدیث میں ”المسیح الدجال“ کا ذکر ہے اس کو مسیح اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ بہت سرعت کے ساتھ مسافت طے کرے گا اور اس لیے کہ مسیح بہ معنی مسح ہے اس کی ایک آنکھ رگڑی ہوئی ہوگی یعنی کانی ہوگی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی مسیح کہا جاتا ہے اور یہ مسیح بہ معنی ماح ہے یعنی وہ مادر زاد اندھوں پر ہاتھ پھیرتے تو وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے بینا ہو جاتے اور کوڑھیوں اور برص کے مریضوں پر ہاتھ پھیرتے تو وہ اللہ کے حکم سے تندرست ہو جاتے اور دجال دجل سے بنا ہے اس کا معنی ہے حق کو باطل کے ساتھ ملانے والا بہت جھوٹ بولنے والا اور جھوٹ کو خوش نما بنانے والا تیل لگے ہوئے اونٹ کو اور سونے کے پانی کو بھی دجال کہتے ہیں دجل کے معنی ڈھانپنا بھی ہیں دریائے دجلہ کو اس لیے دجلہ کہتے ہیں کہ اس نے زمین کے بہت بڑے حصہ کو ڈھانپ لیا ہے جھوٹے نبی کو بھی حدیث میں دجال کہا گیا ہے:

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

وانه سيكون في امتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي وانا خاتم النبيين لا نبي بعدى. عن قريب ميري امت في تيسر تيسر جھوٹے ہوں گے ان میں سے ہر ایک کا یہ زعم ہوگا کہ وہ نبی ہے حالانکہ میں خاتم النبيين ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

(سنن ابوداؤد: ۴۲۵۲، صحیح مسلم: ۲۸۸۹، سنن ترمذی: ۲۲۱۹، سنن ابن ماجہ: ۳۹۵۲، مسند احمد ج ۵ ص ۲۷۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون دجالون كلهم يزعم انه رسول الله. اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی حتیٰ کہ تیس دجال نکلیں گے ہر ایک کا یہ زعم ہوگا کہ وہ اللہ کا رسول ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۴۳۳۳، سنن ترمذی: ۲۲۱۸، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۳)

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے اپنے طویل خطبہ میں یہ حدیث ذکر کی: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

والله لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا اخرهم الاغور الدجال ممسوح العين اليسرى. الحدیث اللہ کی قسم! اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی حتیٰ کہ تیس کذاب نکلیں گے ان کا آخری کانا دجال ہوگا اس کی بائیں آنکھ رگڑی ہوئی (کانی) ہوگی۔

(سنن ابوداؤد: ۱۱۸۳، سنن نسائی ج ۳ ص ۱۴۱-۱۴۰، بیروت: مخطوطات افعال العباد للبخاری: ۳۱۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۶۹، کراچی: صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۹۷، صحیح ابن حبان: ۲۸۵۲، المعجم الکبیر: ۶۷۹۹، المسند رک ج ۱ ص ۳۳۱-۳۲۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۳۹، مسند احمد: ۲۰۱۷۸، ایضاً: ۲۰۱۹۱-۲۰۱۹۰)

(۲۰۱۹۰-۲۰۱۸۰-۲۰۱۶۰ ج ۵ ص ۱۶، مؤسسة الرسالة بیروت)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے:

ليكونن قبل المسيح الدجال كذابون ثلاثون او اكثر. مسیح دجال سے پہلے تیس یا زیادہ کذاب ہوں گے۔

(سنن سعید بن منصور: ۸۵۱، مسند ابویعلیٰ: ۵۷۰۶، سنن بیہقی ج ۷ ص ۲۰۲، مسند احمد ج ۲ ص ۹۳ طبع قدیم: مسند احمد: ۵۶۹۳، ایضاً: ۵۶۹۵۔
۵۸۰۸-۵۹۸۵ ج ۹ ص ۵۰۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لا تقوم الساعة حتی یبعث دجالون کذابون اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی حتیٰ کہ تمیں کے قریب
قریباً من ثلاثین کلہم یزعم انه رسول اللہ۔ کذاب دجال بھیج دیئے جائیں ہر ایک یہ زعم کرے گا کہ وہ اللہ کا
(صحیح البخاری: ۳۶۰۹، صحیح مسلم: ۲۸۸۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۱) رسول ہے۔

سورج گرہن کے وقت نماز پڑھنے کا حکم اور اس کی شرعی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے جو لوگوں کو خلاف معمول نماز میں کھڑے ہوئے دیکھا تو حیران ہو کر پوچھا:
اس کا کیا سبب ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آسمان کی طرف اشارہ کیا (اور یہی عنوان باب سے مطابقت ہے) یعنی سورج کو گہن لگ
گیا ہے اور لوگ سورج گرہن کی نماز پڑھ رہے ہیں حضرت اسماء نے پوچھا: کیا یہ (عذاب کی) نشانی ہے؟ حضرت عائشہ نے سر کے
اشارہ سے فرمایا: ہاں! قرآن مجید میں ہے:

وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخَوِيفًا (بنی اسرائیل: ۵۹)

اور ہم اپنی نشانیوں کو صرف (اپنے عذاب سے) ڈرانے

کے لیے بھیجتے ہیں ○

سورج کو گہن لگنا اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے کیونکہ سورج اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اللہ تعالیٰ جب چاہتا ہے اس
کے نور کو کم یا ختم کر دیتا ہے اور اس دنیا میں سب سے عظیم اور قوی چیز سورج ہے اور جب اللہ تعالیٰ اس کے نور کو زائل کر دیتا ہے تو وہ
ہمارے دلوں سے ایمان کے نور کو اور ہماری آنکھوں سے بصارت کے نور کو زائل کرنے پر بہ طریق اولیٰ قادر ہے سو یہ اللہ کے جلال
اور غضب کی نشانی ہے سو اس وقت نماز پڑھ کر اور صدقہ و خیرات کر کے اللہ تعالیٰ کے غضب کو ٹھنڈا کرنا چاہیے کہ کہیں ہم پر بھی اللہ
تعالیٰ کا غضب نازل نہ ہو اسی لیے رسول اللہ ﷺ نے سورج گرہن کی نماز پڑھنے کا حکم دیا اور صدقہ اور خیرات کرنے کا حکم دیا۔
حدیث میں ہے:

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں جب آپ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم فوت
ہو گئے اس دن سورج کو گہن لگ گیا لوگوں نے کہا: حضرت ابراہیم کی وفات کی وجہ سے سورج کو گہن لگ گیا تو رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا: سورج اور چاند کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ حیات کی وجہ سے پس جب تم اس کو دیکھو تو نماز پڑھو اور اللہ سے دعا کرو
ایک اور روایت میں ہے: لیکن یہ اللہ کی نشانیوں میں سے نشانیاں ہیں۔

(صحیح البخاری: ۱۰۴۳-۱۰۴۱، صحیح مسلم: ۹۱۵-۹۱۱، سنن نسائی: ۱۳۵۸، سنن ابن ماجہ: ۱۲۶۱، مسند احمد: ۱۷۱۰، دار الفکر بیروت)

سورج گرہن اور چاند گرہن کی سائنسی توجیہ اور اس سے زمین کی حرکت پر استدلال

موجودہ سائنسی تحقیق کے مطابق سورج اور زمین کے درمیان چاند کا جتنا حصہ حائل ہو جاتا ہے اتنے حصہ پر سورج کو گرہن لگ
جاتا ہے اور اگر ان کے درمیان پورا چاند حائل ہو جائے تو پورے سورج کو گرہن لگ جاتا ہے چند سال پہلے پورے سورج کو گہن لگ گیا
تھا اور ہم نے کراچی میں عصر کے بعد اس کا مشاہدہ کیا پورا شہر تاریک ہو گیا تھا اور ابھی ۲۹ مارچ ۲۰۰۶ء کو سورج کو جزوی گرہن لگا
روزنامہ جنگ ۲۸ مارچ ۲۰۰۶ء کی یہ خبر ملاحظہ کریں:

سورج گرہن کل پاکستان میں جزوی طور پر نظر آئے گا

کراچی میں آغاز 3 بج کر 53 منٹ پر ہوگا سورج کو براہ راست نہ دیکھنے کا مشورہ

کراچی (اسٹاف رپورٹر) کراچی میں بدھ 29 مارچ کو جزوی سورج گرہن ہوگا جس کا دورانیہ ایک گھنٹہ 26 منٹ ہوگا تاہم سورج گرہن سہ پہر 3 بج کر 53 منٹ پر شروع ہو کر 5 بج کر 19 منٹ پر ختم ہوگا۔ ماہرین نے سورج گرہن کو براہ راست نہ دیکھنے کا مشورہ دیا ہے۔ رواں سال میں 2 سورج گرہن ہوں گے۔ ایک سورج گرہن 29 مارچ کو اور دوسرا 22 ستمبر کو ہوگا 29 مارچ کو ہونے والا سورج گرہن پاکستان میں جزوی طور پر جب کہ مکمل سورج گرہن برازیل کے مشرقی ساحلی علاقوں سے نظر آئے گا۔ جامعہ کراچی کے انسٹی ٹیوٹ آف اسپیس اینڈ پلانٹری اسٹریٹجی (ISPA) کے سربراہ پروفیسر محمد شاہد قریشی کے مطابق سال 2006ء میں دو سورج گرہن ہوں گے جن میں پہلا سورج گرہن 29 مارچ کو ہوگا جو پاکستان میں جزوی طور پر دکھائی دے گا جب کہ دوسرا 22 ستمبر کو ہوگا جو پاکستان میں دکھائی نہیں دے گا کراچی میں اس کا دورانیہ ایک گھنٹہ 26 منٹ ہوگا یعنی 24 فیصد گرہن ہوگا 29 مارچ کو ہونے والا سورج گرہن مشرقی برازیل، افریقہ، یورپ، مشرق وسطیٰ، پاکستان اور بھارت میں جزوی طور پر دیکھا جاسکے گا۔ پروفیسر محمد شاہد قریشی کے مطابق 29 مارچ کو پاکستان کے مختلف شہروں سے جزوی سورج گرہن اس شیڈول کے مطابق نظر آئے گا۔ گوادر میں سہ پہر 3:38 سے شروع ہو کر 5:19 منٹ پر ختم ہوگا۔ کوئٹہ میں 3:44 منٹ پر شروع ہو کر 5:31 منٹ پر ختم ہوگا۔ پشاور میں 3:47 بجے شروع ہو کر 5:38 منٹ پر ختم ہوگا۔ اسلام آباد میں 3:50 بجے شروع ہو کر 5:38 بجے تک کراچی میں 3:53 بجے سے 5:19 بجے تک لاہور میں 3:54 بجے سے 5:36 منٹ تک جب کہ حیدرآباد میں 3:55 بجے سے 5:22 بجے تک دیکھا جاسکے گا۔ پروفیسر شاہد قریشی نے بتایا کہ جامعہ کراچی کے انسٹی ٹیوٹ آف اسپیس کی جانب سے سورج گرہن کو دیکھنے کے لیے خصوصی انتظامات کیے گئے ہیں انسٹی ٹیوٹ کے تمام طلبہ اور اساتذہ سورج گرہن کا مشاہدہ کریں گے تصاویر اور اصل وقت ریکارڈ کریں گے۔ پروفیسر شاہد قریشی نے کہا کہ سورج گرہن کو براہ راست دیکھنے سے پرہیز کیا جائے اس سے آنکھوں کو نقصان ہو سکتا ہے تاہم سیاہ ایکسے فلم کو دھرا کر کے دیکھا جاسکتا ہے۔

سائنس دان اور ماہر فلکیات سورج کی حرکت چاند کی حرکت اور زمین کی حرکت کا پورا پورا حساب رکھتے ہیں اور اس حساب سے ان کو معلوم ہو جاتا ہے کہ سورج اور زمین کے درمیان چاند کب حائل ہوگا اور اس سے سورج کا کتنا حصہ گہنائے گا اور دنیا میں کس کس ملک میں سورج کا گہن کتنے بج کر کتنے منٹ پر نظر آئے گا اور ان کا یہ حساب اتنا قطعی ہے کہ آج تک ان کی پیش گوئی غلط نہیں ہوئی۔ اسی طرح جب چاند اور سورج کے درمیان زمین حائل ہو جائے تو چاند کو گہن لگ جاتا ہے اور سائنس دان اور ماہر فلکیات اس کی بھی اسی تفصیل کے ساتھ پیش گوئی کرتے ہیں اور یہ تب ہی ممکن ہے جب انہیں زمین کی حرکت چاند کی حرکت اور سورج کی حرکت کا حساب معلوم اور مشاہدہ ہو تب ہی انہیں معلوم ہوگا کہ زمین اس رفتار سے حرکت کرتے ہوئے کب سورج اور چاند کے درمیان حائل ہو جائے گی اور چونکہ برسوں سے سورج گرہن اور چاند گرہن کی پیش گوئیوں کا صدق ظاہر ہو رہا ہے اس لیے یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے جو قدیم علماء زمین کی حرکت کا انکار کرتے ہیں وہ اس کی کیا توجیہ کریں گے کہ ان سائنس دانوں اور ماہرین فلکیات کو سورج گرہن اور چاند گرہن لگنے اور تمام دنیا میں ان کے نظام الاوقات کا کیسے پتا چل جاتا ہے کیا وہ غیب دان ہیں!

آیا نبی ﷺ نے جنت اور دوزخ کو حقیقت دیکھا تھا یا آپ کو ان کی مثال دکھائی گئی تھی؟

نیز اس حدیث میں فرمایا: جس چیز کو بھی میں نے (پہلے) نہیں دیکھا ہے اس چیز کو میں نے اس جگہ میں دیکھ لیا ہے حتیٰ کہ جنت

اور دوزخ کو بھی۔

علامہ بدرالدین محمود بن احمد بخاری متوفی ۸۵۵ھ اس کی شرح میں فرماتے ہیں:

علماء نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے آپ نے اپنی آنکھ سے ان تمام چیزوں کو دیکھ لیا ہو یا اس طور کہ اللہ تعالیٰ نے جنت اور دوزخ کو آپ کے لیے منکشف کر دیا ہو اور آپ کے اور جنت کے درمیان جو حجابات ہیں ان کو زائل کر دیا ہو جیسا کہ جب مشرکین مکہ نے آپ سے بیت المقدس کی نشانیاں پوچھیں تو اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو آپ کے لیے منکشف کر دیا حدیث میں ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب قریش نے میری تکذیب کی تو میں حطیم میں کھڑا ہو گیا پس اللہ تعالیٰ نے میرے لیے بیت المقدس کو منکشف کر دیا میں بیت المقدس کی طرف دیکھ دیکھ کر قریش کو اس کی نشانیاں بتانے لگا۔ (صحیح البخاری: ۳۸۸۶، صحیح مسلم: ۱۷۰، سنن ترمذی: ۳۱۳۳، سنن ابی داؤد: ۱۲۸۲، مسند ابی یوسف: ۱۳۱، مسند احمد: ۳۵۹، صحیح ابن حبان: ۵۵، شرح السنہ: ۲۷۲، مسند احمد ج ۳ ص ۳۷۷، طبع قدیم: ۱۵۰۳، ج ۳ ص ۲۸۰)

مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

● علم کلام میں یہ ثابت کیا جا چکا ہے کہ دیکھنا ایک ایسی صفت ہے جس کو اللہ تعالیٰ دیکھنے والے میں پیدا کرتا ہے اور اس میں شرط نہیں ہے کہ جس چیز کو دیکھا جائے وہ دیکھنے والے کے سامنے ہو اور اس کی شعاع بصری اس چیز کا احاطہ کرے بلکہ یہ امور عاقلہ شرط ہیں اور عقلا ان کے بغیر بھی دیکھا جاسکتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جنت اور دوزخ کا علم عطا کیا ہو اور وحی کے ذریعہ آپ کو جنت اور دوزخ کی تمام تفصیل پر مطلع کر دیا جن پر اس سے پہلے مطلع نہیں فرمایا تھا۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳۵، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۰۲ھ)

علامہ احمد بن عمر مالکی قرطبی متوفی ۶۵۶ھ نے فرمایا ہے: اس قول کے مطابق یہ جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنت اور دوزخ کی مثالوں اور صورتوں کو دیوار میں ثبت کر دیا ہو جیسے شفاف اجسام آئینہ میں ثبت ہوتے ہیں اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابھی جب میں نے تم کو نماز پڑھائی ہے تو میں نے جنت اور دوزخ کی صورتوں کو قبلہ کی اس دیوار میں دیکھا۔ (صحیح البخاری: ۷۳۹، دوسری حدیث میں ہے: ابھی میرے سامنے اس دیوار کے عرش میں جنت اور دوزخ مجھ پر پیش کی گئیں اور اس وقت میں نماز پڑھ رہا تھا۔ (صحیح البخاری: ۵۲۰) اور ایک اور حدیث میں ہے کہ میرے لیے جنت اور دوزخ کی تصویر بنائی گئی اور میں نے اس دیوار میں ان دونوں کو دیکھا۔ (صحیح مسلم: ۲۳۵۹)

اور اس کو اس وجہ سے بعید نہ سمجھا جائے کہ آئینہ میں صرف شفاف اجسام ثبت ہوتے ہیں کیونکہ یہ شرط عادی ہے عقلی نہیں ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ نبی ﷺ کا معجزہ ہو اور اگر یہ مان لیا جائے کہ یہ شرط عقلی ہیں تو ہو سکتا ہے کہ یہ صورتیں دیوار میں پہلے سے موجود ہوں اور اس کا ادراک کرنا صرف نبی ﷺ کے لیے ممکن ہو۔ (المفہم ج ۲ ص ۵۵۵، دار ابن کثیر: ۱۴۲۰ھ)

مصنف کے نزدیک سورج گہن کی نماز میں جنت اور دوزخ کو دیکھنے کا واقعہ کئی بار ہوا بعض اوقات آپ نے جنت اور دوزخ کی صورتوں اور مثالوں کو دیکھا جیسا کہ ان احادیث میں ہے اور بعض مرتبہ آپ نے حقیقت جنت اور دوزخ کو دیکھا جیسا کہ اس حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نے دیکھا کہ آپ اپنے کھڑے ہونے کی جگہ میں کسی چیز کو پکڑ رہے تھے پھر ہم نے آپ کو پیچھے ہٹتے ہوئے دیکھا آپ نے فرمایا: میں نے انگور کے خوشہ کو پکڑا اور انہر میں اس کو لے بیٹا تو

تم اس کو اس وقت تک کھاتے رہتے جب تک دنیا باقی رہتی۔

(صحیح البخاری: ۱۰۵۲، صحیح مسلم: ۹۰۷، سنن ابوداؤد: ۱۱۸۱، سنن ترمذی: ۵۶۰، سنن نسائی: ج ۳ ص ۱۲۹، بیرونی: ۱۲۹)

ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز کسوف کے موقع پر اگر جنت کی صرف مثال اور تصویر ہی دیکھی ہو تو مثال اور تصویر سے انگوڑ کے خوشے نہیں توڑے جاتے اس سے معلوم ہوا کہ نماز کسوف پڑھانے کا واقعہ متعدد دفعہ ہوا ایک موقع پر آپ کو صرف جنت کی مثال اور تصویر دکھائی گئی اور دوسرے موقع پر خود جنت اور دوزخ کو آپ کے لیے منکشف کر دیا گیا، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت آپ کی ملک کر دی ہے کیونکہ اگر جنت آپ کی ملک نہ ہوتی تو غیر کی ملک میں تصرف کرنا تو گناہ کبیرہ ہے اور آپ گناہوں سے معصوم ہیں پھر آپ جنت سے انگوڑ کے خوشے کیسے توڑتے! اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ طاقت دی ہے کہ آپ سات آسمانوں کے پار جنت کو دیکھ سکتے ہیں اور نہ صرف دیکھ سکتے ہیں بلکہ جنت میں تصرف کر سکتے ہیں اس کے خوشے بھی توڑ سکتے ہیں اور جب آپ کو جنت کا مالک بنا دیا گیا ہے تو آپ جس کو چاہیں مستحق سمجھیں جنت عطا بھی فرما سکتے ہیں۔

جنت اور دوزخ کا پیدا ہونا چکا ہونا اور وہ کہاں ہیں اور عمل قلیل کا مفسد نماز نہ ہونا

نیز اس حدیث میں فرمایا ہے: اس شخص کے متعلق تمہیں کیا علم ہے؟ تو وہ کہے گا: یہ محمد رسول اللہ ہیں ہمارے پاس دلائل اور معجزات لے کر آئے تھے سو ہم نے ان کے پیغام پر لبیک کہا اور ان کی پیروی کی اور تین دفعہ یہ کہا کہ یہ محمد ہیں پھر اس سے کہا جائے گا کہ تم اپنے (اعمال سے) نفع اٹھاتے ہوئے سو جاؤ۔

رسول اللہ ﷺ کی طرف قبر میں اشارہ کر کے فرشتے قبر میں مدفون شخص سے پوچھیں گے: تمہیں اس شخص کے متعلق کیا علم ہے اور یہ فرشتے منکر نکیر ہیں۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ جنت اور دوزخ پیدا کی جا چکی ہیں اس کے برخلاف معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ ابھی جنت اور دوزخ نہیں پیدا کی گئیں کیونکہ ابھی اس کی ضرورت نہیں ہے قیامت کے بعد جزاء اور سزا کا معاملہ پیش آئے گا تو اسی وقت جنت اور دوزخ کو پیدا کر دیا جائے گا ہم اہل سنت یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید کی متعدد آیات اور احادیث سے ثابت ہے کہ جنت پیدا کی جا چکی ہے ان میں سے یہ آیتیں ہیں:

وَطَافًا يَخِصِّفُنَّ عَلَيْهِمَا مِنْ قَدَرِ الْجَنَّةِ۔ اور آدم اور اس کی زوجہ دونوں اپنے گرد جنت کے درخت

(الاعراف: ۲۲، طہ: ۱۲) کے پتے لپیٹنے لگے۔

عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ○ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ○ سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى کے پاس ○ اسی کے پاس جنت المآویٰ ہے ○

(النجم: ۱۵-۱۴)

اور بہت احادیث میں یہ تصریح ہے کہ جنت اور دوزخ پیدا کی جا چکی ہے ان میں سے ایک باب مذکور کی یہ حدیث ہے۔ معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ قرآن اور حدیث میں جس جنت کا ذکر ہے وہ زمین کا کوئی باغ ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ تاویل قرآن اور حدیث سے کھیلنے کے مترادف ہے اور جنت اور دوزخ کے سوا ہر مخلوق فنا ہو جائے گی۔ حدیث میں ہے: جنت الفردوس اوسط الجنة ہے اور اس کے اوپر رحمن کا عرش ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۷۹۰) جنت سات آسمانوں کے اوپر اور عرش کے نیچے ہے اور دوزخ کہاں ہے اس کی قرآن اور حدیث میں کوئی واضح تصریح نہیں ہے۔

نیز اس حدیث میں قبر میں مردے کو زندہ کرنے اور اس سے سوال کرنے اور اس کے جواب دینے کا ثبوت ہے اور یہ اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے اور اس پر بہت دلائل ہیں۔

نیز اس حدیث میں دجال کے نکلنے کا ثبوت ہے اور منکر اور نکیر کا ثبوت ہے اور حضرت اسماء اور حضرت عائشہ کے درمیان جو مکالمہ ہوا اس سے معلوم ہوا کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب نماز میں کلام سے منع نہیں کیا گیا تھا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بے ہوش ہونے کے باوجود اگر عقل قائم ہو تو وضو نہیں ٹوٹتا اور عمل قلیل سے نماز فاسد نہیں ہوتی کیونکہ نماز میں حضرت اسماء اپنے سر پر پانی ڈالتی رہیں۔

رسول اللہ ﷺ کے کلی علم غیب پر دلائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں آپ نے فرمایا: جس چیز کو بھی میں نے پہلے نہیں دیکھا تھا اس چیز کو میں نے اس جگہ دیکھ لیا ہے حتیٰ کہ جنت اور دوزخ کو بھی۔

اس حدیث میں ”ما من شیء“ کے الفاظ ہیں اور یہ سب عام سے بڑھ کر عام ہے اور نکرہ حیز نفی میں ہے وہ بھی عموم کا مشید ہے اس کا معنی ہے: ہر وہ چیز جو دیکھی جاسکتی تھی اس کو نبی ﷺ نے اس مقام پر دیکھ لیا یہ عقلی شخص ہے اور عرفی شخص یہ ہے کہ آپ نے ان چیزوں کو دیکھا جن کا تعلق دین اور جزاء وغیرہ کے ساتھ ہے۔

مصنف کہتا ہے کہ جب علامہ یعنی کے قول کے مطابق یہ الفاظ اعم العام ہیں اور نکرہ کا حیز نفی میں ہونا بھی اس کے عموم کا مؤکد ہے تو پھر کسی شخص عرفی کی ضرورت نہیں ہے اور ہر وہ چیز جس کا دیکھنا ممکن تھا اس کو نبی ﷺ نے اس موقع پر دیکھ لیا۔

اس کے بعد علامہ یعنی نے لکھا کہ کیا نبی ﷺ نے اس مقام پر اللہ سبحانہ کی ذات کو بھی دیکھا اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں! کیونکہ اس مقام پر آپ نے ہر شے کو دیکھا اور شے کا لفظ اللہ تعالیٰ کی ذات کو بھی شامل ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳۸)

رسول اللہ ﷺ کے کلی علم غیب کے متعلق علماء دیوبند کی عبارت پر مصنف کا تبصرہ

مشہور دیوبندی عالم شیخ سلیم اللہ خان حدیث کے اس جملہ کی شرح میں لکھتے ہیں:

یہاں ایک اشکال ہوتا ہے وہ یہ کہ اس طرح کا کلام ترقی کے لیے استعمال ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ میں نے یہ دیکھا یہ دیکھا حتیٰ کہ یہ بھی دیکھا اور یہاں ترقی کے معنی سمجھ میں نہیں آتے اس لیے کہ نبی اکرم ﷺ لیلة المعراج میں جنت و جہنم دیکھ چکے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں بیان عالم سفلی کا ہو رہا ہے کہ اس عالم میں ہوتے ہوئے مجھے بہت سی غیبی اشیاء (کل غیبی اشیاء کہنا چاہیے تھا۔ سعیدی غفرلہ) حتیٰ کہ جنت و جہنم بھی دکھائی گئیں جب کہ لیلة المعراج میں آپ کو دوسرے عالم میں مشاہدہ کرایا گیا تھا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ جنت و جہنم کا مشاہدہ آپ کو لیلة المعراج میں کرایا گیا ہو لیکن نماز کسوف میں جس مخصوص صفت کے ساتھ آپ کو دکھایا گیا ہو اس طرح لیلة المعراج میں آپ نے نہ دیکھا ہو اس صفت میں ترقی کا تعلق مخصوص صفت کے

ساتھ ہوگا۔ (کشف الباری جلد ۳ ص ۳۹۲-۳۹۱ مکتبہ فاروقیہ کراچی مارچ ۲۰۰۵ء)

شیخ محمد تقی عثمانی نے لکھا ہے:

کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو مجھے پہلے نہیں دکھائی تھی مگر آج وہ اپنے اس کھڑے ہونے کی جگہ دیکھ لی ہے یعنی وہ چیزیں پہلے نہیں دکھائی گئیں تھیں وہ آج دکھا دی گئی ہیں یہاں تک کہ جنت اور جہنم کو بھی میں نے دیکھ لیا نماز کسوف کے اندر ملاء اعلیٰ کی بہت سی باتیں

حضور اکرم ﷺ پر منکشف فرمائی گئیں۔ (انعام الباری ج ۲ ص ۱۱۶ مکتبہ المحرق کراچی)

حدیث میں ”اعم العام“ کا صیغہ ہے اور نکرہ چیز نفی میں ہونے سے اس کا عموم مؤکد ہے جس کا معنی ہے کہ آپ کو غیب کی تمام چیزیں دکھادی گئیں حتیٰ کہ جنت اور دوزخ بھی اور اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات بھی آپ کو دکھادی جو غیب الغیب ہے پھر باقی کیا رہ گیا لیکن چونکہ شیخ سلیم اللہ اور شیخ عثمانی رسول اللہ ﷺ کے کلی علم غیب کے قائل نہیں ہیں اس لیے انہوں نے اس کے ترجمہ میں بہت سی غیبی اشیاء لکھا ہے حالانکہ یہ حدیث آپ کے کلی علم غیب پر واضح دلیل ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کے علم کے ساتھ مساوات لازم نہیں آتی اللہ تعالیٰ کا علم غیر متناہی ہے اور آپ کا علم متناہی ہے اللہ تعالیٰ کو ایک ذرہ کا علم بھی غیر متناہی وجوہ سے ہوتا ہے اور آپ کا علم ایک ذرہ میں بھی اللہ تعالیٰ کے علم کے مماثل نہیں ہے جو شخص ایک ذرہ کے علم میں بھی اللہ اور رسول کا علم مساوی مانے وہ مشرک ہے اور رسول اللہ ﷺ کو کلی اشیاء کا علم ہے مگر متناہی وجوہ سے اور یہی آپ کے علم کلی کا معنی ہے اور اس پر کوئی اعتراض نہیں ہے۔

دیوبند کے ایک اور عالم سید احمد رضا بجنوری اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حدیث الباب میں حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کوئی چیز ایسی نہیں جو مجھے پہلے سے نہیں دکھائی گئی تھی کہ میں نے اس کو اس مقام میں دیکھ لیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے سے تو آپ ﷺ کو تمام چیزوں کی رویت حاصل تھی ہی نہیں صرف بعض کی تھی مگر اس مقام میں وہ رویت مکمل ہو گئی لیکن پھر بھی یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ کیا اس سے مراد تمام غیوب ہیں یا وہ غیوب ہیں جن کے بارے میں امت کو مطلع کرنے کی ضرورت تھی یا جو آپ ﷺ کی ذات مکرم و معظم کے لیے بطور خاص ضروری تھے اور جن امور کی اطلاع سے آپ ﷺ کا خصوصی اعزاز و اکرام مقصود تھا اس کا جواب یہ ہے کہ گو حدیث کے الفاظ سے دونوں کا احتمال ہے مگر بہ ظاہر دوسری صورت ہی مراد ہے اور پہلی صورت کے ممنوع ہونے پر کتاب و سنت دونوں شاہد ہیں حق تعالیٰ نے فرمایا: ”قُلْ لَا يَغْنَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ“ آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ زمین و آسمان میں سوائے خدا کے غیب کو کوئی بھی نہیں جانتا حدیث میں ہے: ”مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله“ ”پانچ چیزیں غیب کی کنجیاں ہیں جن کو بجز اللہ تعالیٰ سے کوئی بھی نہیں جانتا“ پھر اس کے لیے بھی جمیع غیوب مراد نہیں ہو سکتے کہ اس سے خالق و مخلوق کا برابر ہونا لازم آتا ہے جو عقلاً بھی ممکن ہے لہذا علم غیب کلی حضور اکرم ﷺ بہ طریق عقل و نقل مستحیل ہے۔ (بجہ النواس ج ۱ ص ۱۲۰)

آنحضرت ﷺ کے لیے علم غیب کلی کے ثبوت و عدم ثبوت کی بحث ہم آئندہ کسی مناسب موقع سے مکمل و مدلل لکھیں گے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ (انوار الباری ج ۵ ص ۱۳۵ اور تالیفات اثر فیہ لمان ۱۳۲۵ھ)

شیخ بجنوری کے اپنے کلام میں تعارض ہے انہوں نے قرآن مجید کی جو دو آیتیں پیش کی ہیں ان سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اسی کو بھی عطا فرمایا غیب کا علم نہیں ہے پھر آگے چل کر لکھا ہے کہ آپ کو جمیع غیوب کا علم نہیں ہے یعنی بعض غیوب کا علم ہے اور بقیت ان آیتوں کا محمل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو بھی از خود غیب کا علم نہیں ہے اور اسی کو ذاتی علم سے تعبیر کرتے ہیں اور تمام مفسرین نے ان آیتوں کی تفسیر میں یہی لکھا ہے ہم اس سے پہلے شیخ شبیر احمد عثمانی سے بھی نقل کر چکے ہیں انہوں نے اہمل: ۶۵ کی تفسیر میں لکھا ہے:

فل مغیبات کا علم بجز خدا کے کسی کو حاصل نہیں نہ کسی ایک غیب کا علم کسی شخص کو بالذات بدون عطائے الہی کے ہو سکتا ہے۔ (الی قول) ہاں! بعض بندوں کو بعض غیوب پر با اختیار خود مطلع کر دیتا ہے جس کی وجہ سے کہہ سکتے ہیں کہ فلاں شخص کو حق تعالیٰ نے غیب پر مطلع فرمایا۔ (حاشیہ ثانی ص ۴۹۶ انوار التسنین کراچی)

اور کلی علم غیب کا محمل ہم بیان کر چکے ہیں اور اس سے اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے علم میں مساوات لازم نہیں کیونکہ آپ کا علم متناہی وجوہ سے ہے اور اللہ تعالیٰ کا علم غیر متناہی وجوہ سے ہے اور ایک ذرہ کا علم بھی اللہ تعالیٰ کا غیر متناہی وجوہ سے ہے اور آپ کا علم تمام علم متناہی وجوہ سے ہے ایک ذرہ کا علم بھی اللہ تعالیٰ کو غیر متناہی در غیر متناہی وجوہ سے ہے اس میں غیر متناہی کا تسلسل ہے اور جو آپ کے لیے ایک ذرہ کا علم بھی اللہ تعالیٰ کے برابر مانے وہ مشرک ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ قبر میں تین سوال کیے جائیں گے پھر آپ کی شناخت کے متعلق سوال پر اقتصار کیوں کیا گیا؟

اس حدیث میں مذکور ہے: کہا جائے گا: اس شخص کے متعلق تمہیں کیا علم ہے؟

یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ کیا قبر میں صرف آپ کے متعلق سوال کیا جائے گا یا اور کوئی سوال بھی کیا جائے گا اس کا جواب یہ ہے کہ قبر میں جو سوالات کیے جائیں گے ان کی تفصیل ان احادیث میں ہے:

امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد متوفی ۳۶۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب کوئی مسلمان بندہ فوت ہو جاتا ہے تو اس کو اس کی قبر میں بھیجا جاتا ہے اور اس سے کہا جاتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ اور تیرا نبی کون ہے؟ پس اللہ اس کو ان کے جوابات میں ثابت قدم رکھتا ہے پس وہ کہتا ہے: میرا رب اللہ ہے اور میرا دین اسلام ہے اور میرے نبی (سیدنا) محمد ﷺ ہیں پھر اس کی قبر میں وسعت کی جاتی ہے اور اس کے لیے اس میں کشادگی کی جاتی ہے پھر حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ آیت پڑھی: "يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُخْلِلُ اللَّهُ الظَّالِمِينَ" (ابراہیم: ۲۲)

(المعجم الکبیر: ۹۱۳۵ حافض البیہقی نے کہا: اس حدیث کی سند حسن ہے مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۴ یہ حدیث ترمذی: ۱۱۱)

امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک انصاری کے جنازہ میں گئے ہم قبر تک پہنچے جب لحد بنائی گئی تو رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے گرد بیٹھ گئے گویا کہ ہمارے سروں پر پرندے ہیں آپ کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی جس کے ساتھ آپ زمین کو کرید رہے تھے آپ نے اپنا سر (اقدس) اٹھا کر دو یا تین بار فرمایا: عذاب قبر سے اللہ کی پناہ طلب کرو اور فرمایا: جب لوگ چنہ پھیر کر جائیں گے تو یہ ضرور ان کی جوتیوں کی آواز سنے گا جب اس سے یہ کہا جائے گا: اے شخص! تیرا رب کون ہے؟ اور تیرا دین کیا ہے؟ اور تیرا نبی کون ہے؟ حناؤ نے کہا: اس کے پاس دو فرشتے آئیں گے اور اس کو پٹیاں دیں گے اور اس سے کہیں گے: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہے گا: میرا رب اللہ ہے پھر وہ کہیں گے: تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہے گا: میرا دین اسلام ہے پھر وہ کہیں گے: وہ شخص کون تھا جو تم میں بھیجا گیا تھا؟ وہ کہے گا: وہ رسول اللہ ﷺ ہیں پھر وہ کہیں گے: تم کو ایسے معلوم ہوا؟ وہ کہے گا: میں نے کتاب پڑھی میں اس پر ایمان لایا اور میں نے اس کی تصدیق کی اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق ہے:

"يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ" (ابراہیم: ۲۲) پھر آسمان سے ایک منادی یہ ندا کرے گا کہ میرے بندہ نے سچ کہا اس کے لیے جنت سے فرش بچھا دو اور جنت سے لباس پہنا دو اور اس کے لیے جنت کی طرف دروازہ کھول دو پھر اس کے پاس جنت کی ہوائیں اور جنت کی خوشبو آئے گی اور اس کی منجھائے بصر تک اس کی قبر کھول دی جائے گی پھر آپ نے کافر کی موت کا ذکر کیا اور فرمایا: اس کے جسم میں اس کی روح لوٹائی جائے گی اور اس کے پاس دو فرشتے آکر اس کو

بٹھائیں گے اور اس سے کہیں گے: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہے گا: افسوس! میں نہیں جانتا پھر وہ اس سے کہیں گے: تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہے گا: افسوس! میں نہیں جانتا پھر وہ کہیں گے: یہ شخص کون ہے جو تم میں بھیجا گیا تھا؟ وہ کہے گا: افسوس! میں نہیں جانتا پھر آسمان سے ایک منادی نداء کرے گا: اس نے جھوٹ بولا اس کے لیے دوزخ سے فرش بچھا دو اور اس کو دوزخ کا لباس پہنا دو اور اس کے لیے دوزخ سے ایک دروازہ کھول دو پھر اس کے پاس دوزخ کی تپش اور دوزخ کی گرم ہوائیں آئیں گی اور اس پر اس کی قبر ٹک کر دی جائے گی حتیٰ کہ اس کی ایک طرف کی پسلیاں دوسری طرف نکل جائیں گی پھر اس پر ایک اندھا اور گونگا مسلط کیا جائے گا اس کے پاس لوہے کا ایک گرز ہوگا جس کی ضرب اگر پہاڑ پر لگائی جائے تو وہ بھی منی کا ڈھیر ہو جائے پھر وہ گرز اس پر مارے گا جس سے وہ کافر چیخ مارے گا جس کو جن اور انس کے سوا سب سنیں گے اور وہ کافر منی ہو جائے گا اور اس میں پھر دوبارہ روح ڈال دی جائے گی۔

امام عبد الرزاق متوفی ۲۱۱ھ امام احمد متوفی ۲۴۱ھ امام آجری متوفی ۳۶۰ھ اور امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ نے اس حدیث کو بہت زیادہ تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۵۳۷۳، مصنف عبد الرزاق: ۶۷۳، مسند احمد: ۲۸۷، مسند ابی یوسف: ۱۸۷۳، الشریعہ للآجری: ۸۱۴، المستدرک ج ۱ ص ۷۳)

اب یہ اعتراض ہے کہ جب قبر میں تین سوالات کیے جائیں گے تو صحیح بخاری: ۸۶ کی اس حدیث میں صرف اس سوال پر کیوں اکتفاء کیا گیا ہے کہ اس شخص کے متعلق تمہارا کیا علم ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بہت اہم سوال ہے حتیٰ کہ پہلے دو سوالوں کے جوابوں کا قبول ہونا اسی سوال کے جواب کی صحت پر موقوف ہے اس لیے اسی سوال کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا گیا۔

۲۵- بَابُ تَحْرِيطِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَدَّ عَبْدَ الْقَيْسِ عَلَى أَنْ يَحْفَظُوا الْإِيمَانَ وَالْعِلْمَ وَيُخْبِرُوا مَنْ وَرَاءَهُمْ

نبی ﷺ کا عبد القیس کے وفد کو ایمان اور علم کی حفاظت پر براہیختہ کرنا اور اپنے پیچھے چھوڑے ہوئے لوگوں کو ان کی خبر دینا

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں سوال اور جواب کا ذکر تھا اور سوال کے جواب میں بھی ایک قسم کے علم پر ترغیب ہوتی ہے اور اس باب میں بھی علم پر ترغیب ہے۔ امام بخاری کہتے ہیں:

وَقَالَ مَالِكُ بْنُ الْحَوَارِثِ قَالَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِرْجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ فَعَلِمُوهُمْ جَاؤُا اور ان کو علم سکھاؤ۔

اور حضرت مالک بن حواریث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم سے نبی ﷺ نے فرمایا: تم لوگ اپنے گھر والوں کی طرف لوٹ جاؤ اور ان کو علم سکھاؤ۔

حضرت مالک بن الحواریث رضی اللہ عنہ اپنی قوم کے چھ افراد کے ساتھ نبی ﷺ کے پاس آئے تھے پھر اسلام لے آئے اور کافی دن آپ کے پاس رہے پھر آپ نے ان کو ان کے گھر جانے کی اجازت دے دی انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پندرہ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے دو حدیثوں پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور ایک حدیث کے ساتھ امام بخاری منفرد ہیں اور یہ حدیث وہ ہے جس پر دونوں متفق ہیں یہ بصرہ میں رہے اور وہیں ۹۲ھ میں فوت ہو گئے بہت بڑی جماعت نے ان سے احادیث روایت کی ہیں۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳۹، خلاصۃ الخیر ج ۳ ص ۶۶)

امام بخاری نے یہاں جو حدیث ذکر کی ہے وہ ایک حدیث کا قطعہ ہے مکمل حدیث یہ ہے:

حضرت مالک بن الحواریث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت ہم ہم عمر لو جو ان تھے

آپ کے پاس بیس راتیں ٹھہرے پھر آپ نے یہ گمان کیا کہ ہم اپنے گھر والوں کی طرف مشتاق ہو رہے ہیں اور آپ نے ہم سے کہا کہ ہم اپنے گھر میں کن کو چھوڑ کر آئے ہیں سو ہم نے آپ کو بتایا اور آپ بہت رفیق اور رحیم تھے آپ نے فرمایا: تم اپنے گھر والوں کی طرف لوٹ جاؤ اور ان کو تعلیم دو اور ان کو (نیکی کا) حکم دو اور اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے اور جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے ایک شخص اذان دے اور جو تم میں سے بڑا ہو وہ نماز کی امامت کرائے۔

(صحیح البخاری: ۶۰۰۸-۶۲۸، صحیح مسلم: ۶۷۴، سنن ابوداؤد: ۵۸۹، سنن ترمذی: ۲۰۵، سنن نسائی: ۹۷۹-۶۳۳، مسند احمد: ۲/۶۴۰)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی جمرہ وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور لوگوں کے درمیان ترجمہ کرتا تھا انہوں نے بیان کیا کہ عبد القیس کا وفد نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے فرمایا: یہ کون سا وفد ہے؟ یا یہ کون لوگ ہیں؟ انہوں نے کہا: ربیعہ آپ نے فرمایا: اس قوم کو خوش آمدید ہو! یا اس وفد کو! یہ نہ شرمندہ ہیں نہ نادم ہیں! انہوں نے کہا: ہم آپ کے پاس دور دراز کی مسافت سے آئے ہیں اور ہمارے اور آپ کے درمیان کفار مضر کا یہ قبیلہ ہے اور ہم آپ کے پاس صرف حرمت والے مہینہ میں آنے کی طاقت رکھتے ہیں آپ ہمیں کوئی جامع حکم بتائیے جس کی ہم اپنے پیچھے چھوڑے ہوئے لوگوں کو خبر دیں اور اس وجہ سے جنت میں داخل ہو جائیں تو آپ نے ان کو چار کاموں کا حکم دیا اور چار کاموں سے منع فرمایا آپ نے ان کو حکم دیا کہ وہ اللہ عزوجل وحدہ پر ایمان لائیں آپ نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو اللہ وحدہ پر ایمان لانے کی کیا تعریف ہے؟ انہوں نے کہا: اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں آپ نے فرمایا: اس کی شہادت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ ادا کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا اور تم مالی غنیمت کا پانچواں حصہ ادا کرو اور آپ نے ان کو کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں اور تارکول ملے ہوئے برتنوں (میں ٹینڈ پینے) سے منع فرمایا۔

شعبہ نے کہا: بعض اوقات آپ نے فقیر کہا اور بعض اوقات مقیر کہا (کھوکھلا)۔ آپ نے فرمایا: ان باتوں کو یاد رکھو اور اپنے

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قَالَ كُنْتُ أترجم بين ابن عباس وبين الناس فقال إن وفد عبد القيس قالوا ربنا الله عليه وسلم فقال من الوفد أو من القوم؟ قالوا ربيعه فقال مرحبا بالقوم أو بالوفد؟ غير خزايا ولا ندامي قالوا إنا نأتيك من هبة بعيدة وبيننا وبينك هذا الحى من كفار مضر ولا نستطيع أن نأتيك إلا في شهر حرام فمرنا بأمر نخبر به من وراءنا ندخل به الجنة فأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع أمرهم بالإيمان بالله عز وجل وحده قال هل تدرون ما الإيمان بالله وحده؟ قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وتعطوا الخمس من المغنم ونهاهم عن الدباء والحتم والمزقت.

قال شعبه ربما قال النقيير وربما قال المقير.

قال إحتفظوه وأخبروه من وراءكم.

پچھے چھوڑے ہوئے لوگوں کو ان کی خبر دو۔

صحیح البخاری: ۵۳ میں اس حدیث کی تخریج اور شرح تفصیل سے بیان کی جا چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت بالکل ظاہر ہے۔

تبلیغ اور تعلیم کے فرض عین اور فرض کفایہ ہونے کا محمل

ملازمہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطلال البکری القرطبی المالکی المتوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ جس شخص کو کسی چیز کا علم حاصل ہو اس پر لازم ہے کہ وہ ان لوگوں کو اس کی تعلیم دے جن کو اس کا علم نہیں ہے اور اب یہ تعلیم دینا فرض کفایہ ہے کیونکہ اب مکمل اسلام پھیل چکا ہے اور ابتداء اسلام میں جس شخص کو دین کی کسی بات کا علم ہوتا اس پر دوسروں کو اس کی تعلیم دینا فرض عین تھا حتیٰ کہ اسلام مشارق اور مغارب میں پھیل گیا اور اس کا تمام ادیان پر غلبہ ہو گیا جس طرح نبی ﷺ نے لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے عذاب سے ڈرایا تھا اسی طرح ابتداء اسلام میں علماء پر فرض عین تھا کہ وہ لوگوں کو اللہ کے عذاب سے ڈرائیں۔

اپنے ماتحت اور زیر اثر لوگوں کو نیک اعمال کی تلقین کا لزوم

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مؤمن پر لازم ہے کہ وہ اپنے گھروالوں کو تعلیم دے اور ان کو فرائض سکھائے کیونکہ اس میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ اپنے پیچھے چھوڑے ہوئے لوگوں کو ان کی خبر دو اور قرآن مجید میں ہے:

قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا. (التحریم: ۶)

تم اپنے آپ کو اور اپنے گھروالوں کو دوزخ کی آگ سے بچاؤ۔

اور اس وجہ سے بھی کہ انسان اپنے گھروالوں کے اعمال کا محافظ ہے اور اس سے ان کے اعمال کے متعلق سوال کیا جائے گا اور اس حدیث میں خبر واحد کے حجت ہونے کا بھی ثبوت ہے۔

”کتاب الایمان“ کے آخر میں باب ”اداء الخمس من الایمان“ میں وفد عبد القیس کی حدیث: ۵۳ میں اس حدیث کی مفصل شرح گزر چکی ہے اور اب اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

(شرح صحیح البخاری لابن بطلال ج ۱ ص ۱۵۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۲۶۔ بَابُ الرِّحْلَةِ فِي الْمَسَآلَةِ
النَّازِلَةِ وَتَعْلِيمِ أَهْلِهِ

کسی پیش آمدہ مسئلہ کا حل معلوم کرنے کے لیے
سفر کرنا اور اپنے گھروالوں کو تعلیم دینا

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں علم کی ترغیب کا ذکر تھا اور جس کوشدت سے علم کی ترغیب دی جائے وہ کبھی اپنے پیش آمدہ مسئلہ کے حل کی تلاش میں نکل جاتا ہے۔

۸۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَبُو الْحَسَنِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ أَبِي حُسَيْنٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَةَ لَأَبِي إِيَّاهُ ابْنِ عَزِيزٍ فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ إِنِّي قَدْ أَرْضَعْتُ عَقْبَةَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن مقاتل ابوالحسن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عمر بن سعید بن ابی حسیمن نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن ابی ملیکہ نے حدیث بیان کی از حضرت عقبہ بن الحارث بن عزیز سے کہ انہوں نے ابواحاب بن عزیز کی بیٹی سے شادی کی

وَالَّتِي تَزَوَّجَ فَقَالَ لَهَا عَقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ أَرْضَعِينِي
وَلَا أَخْبَرْتَنِي فَرَكِبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَقَارَقَهَا عَقْبَةُ وَنَكَحَتْ
زَوْجًا غَيْرَهُ.

اطراف اللہ پٹ: ۲۰۵۲-۲۶۳۰-۲۶۵۹-۲۶۶۰-۵۱۰۳ |
فرمایا: تم کیسے؟ (اس کو اپنے نکاح میں برقرار رکھو گے؟) حالانکہ
اس کے متعلق کہا گیا ہے! پھر حضرت عقبہ اپنی بیوی سے الگ ہو
گئے اور اس نے پھر کسی اور شخص سے نکاح کر لیا۔

(سنن ترمذی: ۱۱۵۱، سنن ابوداؤد: ۳۶۰۳، مسند الحمیدی: ۵۷۹، سنن داری: ۲۲۶۰، سنن نسائی ج ۶ ص ۱۰۹، سنن ابی نعیم: ۶۰۲۸،
سنن دارقطنی ج ۳ ص ۱۷۶-۱۷۷، سنن بیہقی ج ۷ ص ۳۶۳، مصنف عبد الرزاق: ۱۵۳۳۵-۱۳۹۶۸، صحیح ابن حبان: ۳۲۱۶، المعجم الکبیر: ۹۷۵-۹۷۴،
ج ۱، مسند احمد ج ۳ ص ۷، طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۱۳۸، ج ۲۶ ص ۷، مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ باب کا عنوان ہے: پیش آمدہ مسند کے حل کے لیے سفر کرنا
اور اس حدیث میں حضرت عقبہ کے اسی سفر کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن مقاتل المروزی (۲) عبد اللہ بن المبارک المروزی ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عمر بن سعید بن ابی حسین النوفلی
الہکلی یہ طاؤس عطاء اور دیگر سے روایت کرتے ہیں یہ ثقہ ہیں امام ابوداؤد نے ان سے مراسیل میں روایت کی ہے (۴) عبد اللہ بن
عبید اللہ بن ابی ملیکہ القرشی ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) حضرت عقبہ بن الحارث بن عامر بن عدی القرشی الہکلی رضی اللہ عنہ فتح مکہ کے دن
اسلام لائے اور مکہ میں رہائش رکھی امام بخاری، امام ابوداؤد، امام ترمذی اور امام نسائی نے ان کی احادیث روایت کی ہیں امام مسلم نے
ان کی کوئی حدیث روایت نہیں کی امام بخاری نے "کتاب العلم" کتاب الحدود" اور "کتاب الزکوٰۃ" میں ان کی تین
احادیث روایت کی ہیں۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۵۱) (خلاصۃ تہذیب تہذیب الکمال ج ۲ ص ۲۹۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عقبہ بن الحارث نے ابواہاب بن عزیز کی بیٹی سے شادی کی اس عورت کا نام ام یحییٰ غنیہ
تھا اور اس خاتون نے بعد میں ضریب بن الحارث سے نکاح کر لیا۔

رضاعت ثابت نہ ہونے کے باوجود آپ نے حضرت عقبہ کے نکاح کو کیوں ناپسند فرمایا
حضرت عقبہ نے نبی ﷺ سے جب اپنی بیوی کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا: تم کیسے (اس کو اپنے نکاح میں برقرار رکھو
گے؟) حالانکہ اس کے متعلق کہا گیا ہے۔ حضرت عقبہ کا اپنی بیوی کے ساتھ نکاح صحیح تھا اور محض ایک عورت کے خبر دینے سے ان کے
درمیان رضاعت (دودھ کا رشتہ) ثابت نہیں ہوتا تھا پھر بھی رسول اللہ ﷺ نے ان کے نکاح کو پسند نہیں فرمایا کیونکہ حضرت عقبہ پر
بہر حال یہ تہمت لگتی کہ انہوں نے اپنی دودھ شریک بہن سے نکاح کیا ہوا ہے اس سے معلوم ہوا کہ خواہ انسان کا دامن پاک ہو اور وہ
حرام کام سے بڑی ہو پھر بھی اس کو حرام کی تہمت سے بچنا چاہیے۔

”حدیث اتقوا مواضع التهم“ کی تحقیق

امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ نے ذکر کیا ہے: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اتقوا مواضع التهم“ (تہمتوں کی جگہوں سے بچو)۔ (احیاء العلوم ج ۳ ص ۳۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

اس کے حاشیہ پر علامہ عراقی نے لکھا ہے: مجھے اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ملی۔

سید محمد بن محمد الحسینی الزبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ نے ”احیاء العلوم“ کی شرح میں لکھا ہے:

الزبیر بن بکار نے ”الوفقیات“ میں اپنی سند سے روایت کیا ہے: حضرت عمر بن الخطاب نے کہا: جو شخص تہمت کے درپے ہوا تو وہ اس کو ملامت نہ کرے جو اس کے ساتھ بدگمانی کرے اور امام بیہقی نے ”شعب الایمان“ میں سعید بن مسیب سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے میرے بعض بھائیوں نے میرے لیے لکھا: جس شخص نے اپنے نفس کو تہمتوں کے لیے پیش کیا وہ اپنے نفس کے سوا اور کسی کو ملامت نہ کرے۔ (اتحاف السادة المتقين ج ۷ ص ۲۸۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۳ھ)

علامہ اسماعیل بن محمد العجلونی المتوفی ۱۱۶۳ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو شخص بدگمانی کے راستوں پر چلا اس کو تہمت لگے گی۔

(کشف الخفاء، حریل الالباس ج ۱ ص ۴۴ منقحہ الغزالی دمشق)

تہمت کی جگہوں سے بچنے کی اصل اس حدیث میں ہے:

حضرت علی بن اوسین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کی زوجہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں اعتکاف میں تھے وہ آپ کی زیارت کرنے کے لیے آئیں اور پچھ دیر آپ سے باتیں کیں پھر جانے کے لیے کھڑی ہوئیں تو نبی ﷺ بھی ان کو رخصت کرنے کے لیے ان کے ساتھ کھڑے ہوئے حتیٰ کہ جب وہ مسجد کے دروازے پر پہنچیں جو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے دروازے کے پاس تھا تو دو انصاری مرد وہاں سے گزرے اور انہوں نے نبی ﷺ کو سلام کیا نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: تم ٹھہرو! یہ صفیہ بنت حنی ہیں ان دونوں نے کہا: سبحان اللہ! یا رسول اللہ! اور ان پر یہ بات بہت شاق گزری تو نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک شیطان انسان کے خون کی جگہ پہنچ جاتا ہے اور مجھے خطرہ ہوا کہ وہ تمہارے دلوں میں کوئی چیز (بدگمانی) ڈال دے گا۔ (صحیح البخاری: ۲۰۳۵، صحیح مسلم: ۲۱۷۵، سنن ابوداؤد: ۲۴۷۰، سنن ابن ماجہ: ۱۷۱۹)

نیز حضرت النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حلال ظاہر ہے اور حرام ظاہر ہے اور ان کے درمیان مشتبہ چیزیں ہیں جن کو اکثر لوگ نہیں جانتے پس جو شخص مشتبہ چیزوں سے بچا اس نے اپنے دین اور اپنی عزت کو محفوظ کر لیا۔ (صحیح البخاری: ۵۲، صحیح مسلم: ۱۵۹۹، مسند الحمیدی: ۱۵۱۸، سنن ابوداؤد: ۳۳۲۹، سنن ترمذی: ۱۲۰۵، سنن ابن ماجہ: ۳۹۸۳، سنن نسائی ج ۷ ص ۲۴۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۶۹، سنن دارمی: ۲۵۳۳)

اور اس میں کوئی شک نہیں جب اس عورت نے حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ سے کہا: میں نے تم کو اور تمہاری بیوی کو دودھ پلایا ہے تو ان کا نکاح مشتبہ ہو گیا اور ان کے دین اور ان کی عزت کی حفاظت کے لیے یہی مناسب تھا کہ وہ اپنی بیوی کو چھوڑ دیتے۔

رضاعت کے ثبوت کے لیے نصاب شہادت میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے ظاہر سے ان فقہاء نے استدلال کیا ہے جو کہتے ہیں کہ ایک دودھ پلانے والی عورت کی شہادت سے رضاعت

ثابت ہو جاتی ہے اور جو فقہاء کہتے ہیں کہ ایک عورت کے قول سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی، وہ کہتے ہیں کہ حضرت عقبہ کی حدیث احتیاط پر محمول ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ ایک عورت کے خبر دینے سے ان پر ان کی بیوی حرام ہو گئی تھی۔ علامہ ابن بطال مالکی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جمہور العلماء نے یہ کہا ہے کہ نبی ﷺ نے شبہ سے بچنے کے لیے یہ حکم دیا ہے اور ان کو یہ حکم دیا کہ وہ مکمل شک سے اجتناب کریں، تاکہ وہ اس خطرہ سے نکل جائیں کہ وہ اپنی رضاعی بہن سے مجامعت کر رہے ہیں، لیکن آپ نے قطعی طور پر یقین سے منع نہیں فرمایا، نیز اس پر علماء کا اجماع ہے کہ ایک عورت کی گواہی سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی، (اجمان کا دعویٰ صحیح نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) اور نبی ﷺ نے محتاط طریقہ پر عمل کرنے کی طرف اشارہ فرمایا۔ دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ نبی ﷺ کا یہ حکم بہ طریقہ قضاء نہیں تھا، نبی ﷺ نے بہ طور احتیاط یہ حکم دیا جیسے کہ امام بخاری نے "کتاب البیوع" میں تفسیر مشتبہات میں اس حدیث کو درج کیا ہے۔

بعض علماء نے یہ کہا کہ حضرت عقبہ کی یہ حدیث، جو بی حکم پر محمول ہے اور انہوں نے کہا کہ دودھ پلانے کے ثبوت میں ایک عورت کی گواہی کو بھی قبول کیا جاتا ہے، یہ امام احمد کا قول ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب ایک عورت ۱۰۰ھ پلانے والی ہو تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی اور اس کی گواہی کے ساتھ اس کے قول پر قسم بھی لی جائے گی۔

امام مالک نے کہا: دودھ پلانے والی عورت کا قول قبول کیا جائے گا، بشرطیکہ اس کا دودھ پلانا گمہ میں اور پڑوسیوں میں مشہور ہو چکا ہو اور اگر دو عورتیں گواہی دیں تو پھر رضاعت کے ثبوت میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

جن فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں حضرت عقبہ پر واجب تھا کہ وہ اپنی بیوی سے الگ ہو جائیں ان کی دلیل یہ ہے کہ اگر آپ نے تقویٰ اور احتیاط کے طور پر حضرت عقبہ کو حکم دیا تھا کہ وہ اپنی بیوی سے الگ ہو جائیں تو آپ پر لازم تھا کہ آپ حضرت عقبہ کو یہ حکم دیتے کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دیں تاکہ وہ دوسرے شوہر پر حلال ہو جائیں، کیونکہ اگر یہ حکم احتیاط تھا اور ان کی بیوی پر دستور ان کے نکاح میں تھیں تو حضرت عقبہ کے چھوڑنے کے بعد ان کا دوسرے شخص سے نکاح جائز نہ ہوتا اور آپ نے جو فرمایا: تم ایسے (اس کو اپنے نکاح میں برقرار رکھو گے؟) حالانکہ اس کے متعلق کہا گیا ہے۔ آپ کا یہ ارشاد اس لیے تھا کہ حضرت عقبہ پر معاملہ آسان ہو جائے اور اس کی تائید آپ کے تبسم سے ہوتی ہے۔ ہم اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ حدیث میں جو مذکور ہے کہ حضرت عقبہ اپنی بیوی سے علیحدہ ہو گئے وہ اس پر محمول ہے کہ وہ اس کو طلاق دے کر علیحدہ ہو گئے۔

امام ابو حنیفہ نے رضاعت کے ثبوت میں صرف عورتوں کی شہادت کو منع فرمایا ہے ان کے نزدیک دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے رضاعت ثابت ہوتی ہے۔

امام شافعی کے مذہب کی تفصیل یہ ہے کہ جب ایک دودھ پلانے والی شہادت دے اور اپنی شہادت کے ساتھ وہ دودھ پلانے کی اجرت کا بھی دعویٰ کرے تو اس کی شہادت قبول نہیں ہوگی، کیونکہ وہ اپنے فائدہ کے لیے شہادت دے رہی ہے اور اس کی شہادت مستہم ہوگی اور اگر وہ اپنی اجرت کا دعویٰ نہ کرے صرف یہ کہے کہ میں گواہی دیتی ہوں کہ میں نے اس کو دودھ پلایا ہے تو اس کی شہادت کو قبول کرنے میں ان کا اختلاف ہے اور ان کا زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس کی شہادت قبول ہوگی۔

ہمارا مذہب یہ ہے کہ رضاعت کی شہادت مال کی شہادت کی طرح ہے اس میں دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت ضروری ہے اور تہما عورتوں کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی امام شافعی کے نزدیک چار عورتوں کی گواہی سے رضاعت ثابت ہو جائے

گی، امام مالک کے نزدیک دو عورتوں کی گواہی ہے اور امام احمد کے نزدیک ایک عورت کی گواہی ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۱۵۳-۱۵۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۷- بَابُ التَّنَاوُبِ فِي الْعِلْمِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں حصول علم کے لیے سفر پر جانے کا ذکر تھا اور اس باب میں طلب علم کے لیے باری باری جانے کا ذکر ہے اور یہ دونوں باب علم کی حرص میں مشترک ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از ابو ہریر (ح) امام ابو عبد اللہ بخاری کہتے ہیں: اور ابن وہب نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن ابی ثور از حضرت عبد اللہ بن عباس از حضرت عمر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں اور میرا ایک انصاری پڑوسی بنی امیہ بن زید کے قبیلہ اور ان کے مواضع میں رہتے تھے اور یہ مدینہ کے بالائی حصہ پر تھا ہم باری باری رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے ایک دن وہ جاتا اور ایک دن میں جاتا پس جب میں جاتا تو اس دن نزول وحی کی خبر لے کر آتا اور جس دن وہ جاتا تو وہ بھی اسی طرح کرتا پس ایک دن میرا انصاری ساتھی اپنی باری کے دن آیا اور اس نے بہت زور سے میرا دروازہ کھٹکھٹایا اور کہا: کیا وہ ہے؟ میں گھبرا کر اس کی طرف نکلا تو اس نے کہا: بہت سنگین حادثہ ہو گیا، حضرت عمر نے کہا: پس میں حصہ کے پاس گیا تو وہ رو رہی تھی میں نے پوچھا: کیا تم کو رسول اللہ ﷺ نے طلاق دے دی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں نہیں، پھر میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے کھڑے ہو کر کہا: کیا آپ نے اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں میں نے کہا: اللہ اکبر۔

۸۹- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ (ح) قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ثَوْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَجَارُ لِي مِنَ الْأَنْصَارِ فِي بَنِي أُمَيَّةَ بْنِ زَيْدٍ وَهِيَ مِنْ عَوَالِي الْمَدِينَةِ وَكُنَّا نَتَنَاوَبُ النَّزُولَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ يَوْمًا وَانْزِلُ يَوْمًا فَإِذَا نَزَلْتُ جِئْتُهُ بِخَبَرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ مِنَ الْوَحْيِ وَغَيْرِهِ وَإِذَا نَزَلَ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ فَنَزَلَ صَاحِبِي الْأَنْصَارِيُّ يَوْمَ نَوَيْتُهُ فَضْرَبَ بَابِي ضَرْبًا شَدِيدًا فَقَالَ أَلَمْ هُوَ؟ فَفَرِغْتُ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ قَدْ حَدَّثَ أَمْرٌ عَظِيمٌ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَإِذَا هِيَ تَبْكِي فَقُلْتُ طَلَقَكُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ لَا أَدْرِي ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ وَأَنَا قَائِمٌ أَطَلَقْتَ نِسَاءَكَ؟ قَالَ لَا فَقُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ.

۱ اطراف الحدیث: ۲۳۶۸-۳۹۱۳-۳۹۱۴-۳۹۱۵-۵۱۱۹

۵۲۱۸-۵۸۳۳-۶۲۵۶-۷۲۶۳

(صحیح مسلم: ۱۳۷۹ سنن ترمذی: ۳۳۶۱ سنن نسائی: ۲۳۱-۲۷۵ سنن ابن ماجہ: ۴۱۵۳ مسند ابویعلیٰ: ۲۲۲ صحیح ابن حبان: ۳۲۶۸ سنن بیہقی

ج ۵ ص ۳۷ مسند البزار: ۲۰۶۱ الادب المفرد: ۸۳۵ مسند احمد ج ۱ ص ۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۲ ج ۱ ص ۳۵۰-۳۴۶ مؤسسة الرسالة بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابق اس طرح ہے کہ باب کا عنوان ہے: طلب علم کے لیے باری باری جانا اور اس حدیث میں حضرت عمر اور ایک انصاری کے رسول اللہ ﷺ کے پاس باری باری جانے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے تمام رجال کا تعارف ہو چکا ہے۔

مَسْعُودُ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا أَكَادُ أَذْرُكَ الصَّلَاةَ مِمَّا يَطْوِلُ بِنَا فُلَانٌ، فَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْ يَوْمٍ مِثْلٍ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ مَنفُورُونَ فَمَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَالضَّعِيفَ وَذَا الْحَاجَةِ.

[اطراف الحديث: ۷۰۲-۸۰۳-۶۱۱۰-۱۵۹]

قیس بن ابی حازم از حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں فلاں شخص کی لمبی نماز پڑھانے کی وجہ سے (جماعت سے) نماز کو نہیں پا سکتا! پس میں نے نبی ﷺ کو نصیحت کرنے میں اس دن سے زیادہ کبھی غضب ناک ہوتے ہوئے نہیں دیکھا! آپ نے فرمایا: اے لوگو! تم (نمازیوں کو) متنفر کرتے ہو! پس جو شخص لوگوں کو نماز پڑھائے وہ تخفیف کے ساتھ پڑھائے کیونکہ نمازیوں میں بیمار کمزور اور کسی ضروری کام پر جانے والے بھی ہوتے ہیں۔

(صحیح مسلم: ۳۶۶، سنن ابن ماجہ: ۹۸۳، مصنف عبدالرزاق: ۳۷۶، مسند الحمیدی: ۳۵۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۵-۵۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۶۰۵، صحیح ابن حبان: ۲۱۳، المعجم الکبیر: ۵۵۵، ج ۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۱۵، شرح السنن: ۸۴۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۱۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۷۰۶۵، ج ۲۸ ص ۲۹۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت بالکل واضح ہے کیونکہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ میں نے نبی ﷺ کو نصیحت کرنے میں اس دن سے زیادہ کبھی غضب ناک ہوتے ہوئے نہیں دیکھا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن کثیر: یہ اپنے بھائی سلیمان شعبہ اور ثوری سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام بخاری اور امام ابو داؤد وغیرہ نے روایت کی ہے امام ابو حاتم نے کہا: یہ بہت سچے ہیں یہ ۹۰ سال کی عمر میں ۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) سفیان ثوری: ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) اسماعیل بن ابی خالد الجبلی: ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے (۴) حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے۔ (معدۃ القاری ج ۲ ص ۱۵۹-۱۵۸)

لمبی اور مختصر نماز پڑھانے کے محال اور دیگر مسائل

- (۱) اس حدیث میں مذکور ہے کہ میں فلاں شخص کی لمبی نماز کی وجہ سے جماعت سے نماز نہیں پڑھ سکتا اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر رد نہیں فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر امام لمبی نماز پڑھائے تو جماعت کو ترک کرنا جائز ہے۔
- (۲) اس شخص نے امام کی شکایت کی اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص غیر شرعی کام کرے اس کی شکایت کرنا جائز ہے۔
- (۳) جو شخص دین میں کوئی غلط کام کرے اس پر غضب ناک ہونا جائز ہے اور کسی مکروہ کام پر انکار کرنا جائز ہے کیونکہ اس امام کا بہت لمبی نماز پڑھانا غلط اور مکروہ کام تھا اگرچہ حرام نہیں تھا۔
- (۴) جب نمازی لمبی نماز پڑھنے پر راضی نہ ہوں اور امام حد اعتدال سے لمبی نماز پڑھائے تو مفتی کے لیے جائز ہے کہ وہ امام کو سختی سے منع کرے۔

(۵) امام کو لمبی نماز پڑھانے سے منع کرنے کا محمل یہ ہے کہ جب نمازیوں میں بوڑھے کمزور اور بیمار ہوں اور اگر نمازیوں میں سب صحت مند اور توانا ہوں اور وہ لمبی نماز پڑھانے سے خوش ہوں تو پھر امام کے لیے لمبی نماز پڑھانا جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ لمبی سورتوں مثلاً سورۃ یوسف پڑھ کر بھی نماز پڑھاتے تھے اور آپ نے مغرب کی نماز میں سورۃ الاعراف بھی پڑھی ہے تاہم جب

آپ نماز میں کسی بچے کے رونے کی آواز سنتے تو نماز مختصر کر دیتے کہ بچے کے رونے کی وجہ سے اس کی ماں نماز میں مضطرب ہو گی۔

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۹۴۷۔ ج ۱ ص ۱۲۵۹ پر ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۹۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو غَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ الْمَدِينِيُّ عَنْ رَيْعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُتَنَبِّعِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُ رَجُلٌ عَنِ اللَّفْظَةِ فَقَالَ أَعْرِفْ وَكَأَنَّهَا أَوْ قَالَ وَعَاءٌ هَا وَعِصَا صَهَا ثُمَّ عَرَفَهَا سَنَةً ثُمَّ اسْتَمَعَ بِهَا فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَأَذَاهَا إِلَيْهِ قَالَ فَصَالَةَ الْإِبِلِ؟ فَغَضِبَ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجَنَّتَاهُ أَوْ قَالَ احْمَرَّتْ وَجْهَهُ فَقَالَ وَمَا لَكَ وَلَهَا! مَعَهَا سِقَاؤُهَا وَجَذَاؤُهَا تَرُدُّ الْمَاءَ وَتَرْغَى الشَّجَرَ فَلَذَرَهَا حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا قَالَ فَصَالَةَ الْغَنَمِ؟ قَالَ لَكَ أَوْ لَا خِيْلَكَ أَوْ لِلذَّنْبِ.

اطراف الحدیث: ۲۳۷۲-۲۳۷۳-۲۳۷۴-۲۳۷۵-۲۳۷۶-۲۳۷۷

۲۳۳۹-۵۲۹۲-۶۱۱۲

(صحیح مسلم: ۱۷۲۲ سنن ابوداؤد: ۱۷۰۳ سنن ترمذی: ۱۳۷۲)

اسنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۱۳ سنن ابن ماجہ: ۲۵۰۳ مصنف عبدالرزاق:

۱۸۶۰۱ المستعین: ۶۶۹ صحیح ابن حبان: ۴۸۹۵ سنن بیہقی ج ۶ ص ۱۹۷۔

۱۸۶۱ مسند ابوعویب ج ۳ ص ۳۸ مسند الحمیدی: ۸۱۶ سنن دارقطنی ج ۳

ص ۲۳۹ المعجم الکبیر: ۵۲۰۵ شرح السنن: ۲۲۰۷ المعجم الاوسط: ۲۵۱۷

مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۷۰۵۰ ج ۲۸ ص ۲۸۳

مؤسستہ المصنوعات بیروت

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے اظہار غضب کا ذکر

ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن محمد ابو جعفر المسندی (۲) ابو عامر عبد الملک (۳) سلیمان بن بلال المدینی (۴) ربیعہ بن عبد الرحمن ان سب کا

تعارف ہو چکا ہے (۵) یزید المنبعت کے آزاد شدہ غلام یہ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت زید بن خالد وغیرہ سے روایت کرتے ہیں ثقہ

راوی ہیں (۶) حضرت زید بن خالد الجہنی رضی اللہ عنہ فتح مکہ کے دن ان کے ساتھ جہینہ کا جھنڈا تھا انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۸۱

احادیث روایت کی ہیں امام بخاری نے ان کی پانچ احادیث روایت کی ہیں یہ کوفہ میں ٹھہرے اور وہیں فوت ہو گئے ۸۵ سال کی عمر گزار کر ۷۸ھ میں فوت ہوئے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۶۱)

”لَقْطَه“ و ”كَاء“ و ”عَاء“ اور ”عِفَاص“ کے معانی

اس حدیث میں ”لَقْطَه“ کا ذکر ہے اس کا معنی ہے: راستہ میں پڑی ہوئی چیز التقاط کا معنی ہے: بغیر طلب کے کسی چیز کا ملنا۔ اور اس حدیث میں ”و كَاء“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: وہ ڈوری جس سے تھیلی کا منہ باندھتے ہیں اور اس میں ”و عَاء“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ظرف برتن، تھیلی، بنوایا پرس اور اس میں ”عِفَاص“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ظرف کا مادہ (یعنی جس چیز سے برتن یا تھیلی بنی ہوئی ہو) جیسے چڑیا کپڑا یا وہ ڈوری جس سے تھیلی کا منہ باندھا جائے۔

لَقْطَه کا معنی اور فقہاء احناف کے نزدیک لَقْطَه کو اٹھانے کا رائج ہونا

شمس المائمہ ابو بکر محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۹۷۷ھ لکھتے ہیں:

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ لَقْطَه (کسی کی گری ہوئی چیز) کو اٹھانا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ کسی کا مال اس کی اجازت کے بغیر لینا ہے اور یہ شرعاً حرام ہے اور ائمہ تابعین میں سے بعض نے کہا ہے کہ اس کو اٹھانا جائز ہے اور اس کو ترک کر دینا افضل ہے کیونکہ اس کا مالک اس کو ڈھونڈتا ہوا اسی جگہ آئے گا جہاں وہ گری تھی اور اس لیے بھی کہ وہ اپنے نفس سے مطمئن نہیں ہے ہو سکتا ہے کہ بعد میں اس کی نیت خراب ہو جائے اور وہ اس چیز پر قبضہ کر لے اور ہمارے فقہاء کا مختار یہ ہے کہ اس کو اٹھالینا افضل ہے کیونکہ اگر اس نے اس کو نہیں اٹھایا تو ہو سکتا ہے کہ اس کو کوئی خائن اور فاسق اٹھا لے اور اس کا اعلان نہ کرے۔

اگر وہ ایسی چیز ہو جس سے اس کا مالک مستغنی ہو جیسے خالی ذبے یا رڈی تو اس کو اٹھا کر اس سے نفع حاصل کرنا جائز ہے اور اگر وہ ایسی چیز ہو جس کے متعلق گمان ہو کہ اس کا مالک اس کو تلاش کرے گا تو جو شخص اس کو اٹھائے گا اس پر اس کی حفاظت کرنا اور اس کی نشانیوں کو یاد رکھنا لازم ہے تاکہ وہ اس چیز کو اس کے مالک تک پہنچا سکے ابراہیم نخعی نے روایت کیا ہے کہ لَقْطَه کا ایک سال تک اعلان کرے اگر اس کا مالک آجائے تو اس کو دے دے ورنہ اس کو صدقہ کر دے اور اگر صدقہ کرنے کے بعد اس کا مالک آجائے تو اس کو اختیار ہوگا اگر وہ چاہے تو اس صدقہ کو نافذ کر دے اور اگر وہ چاہے تو لَقْطَه اٹھانے والے کو ضامن کر دے۔

(المبسوط ج ۱۱ ص ۳-۳ ملاحظاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

لَقْطَه کا اعلان کرنے کی مدت کی تفصیل

علامہ سرخسی لکھتے ہیں: ہر چیز میں ایک سال تک اعلان کرنے کی مدت لازم نہیں ہے اتنی مدت تک اعلان کیا جائے جتنی مدت کے متعلق یہ ظن غالب ہو کہ لَقْطَه کا مالک اس کو صرف اتنی مدت تک ہی تلاش کرے گا دس درہم یا اس سے زائد مالیت کی چیز کا ایک سال تک اعلان کرے اور تین درہم سے نو درہم تک کی مالیت کی چیز کا ایک مہینہ اعلان کرے۔

(واضح رہے کہ ۲۰۰۶ء میں ایک درہم چالیس پاکستانی روپے کے برابر ہے) اور اس سے کم مالیت کی چیز میں ایک درہم تک جمعہ کو اعلان کرے اور ایک درہم سے کم مالیت کی چیز میں ایک دن اعلان کرے اور اگر ایک پیسہ کی چیز ہو تو ادھر ادھر دیکھ کر فقیر کے ہاتھ پر رکھ دے۔ (آج کل ایک پیسہ سے مراد پاکستانی ایک روپیہ لینا چاہیے۔ سعیدی غفرلہ) ان بیان کردہ مقادیر میں سے کوئی مقدار بھی حتمی اور لازمی نہیں ہے۔

علامہ سرخسی نے جو اعلان کی مدت کی تفصیل بیان کی ہے اس کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت یحییٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو ایک درہم یا اس کے مشابہ کوئی چیز ملے تو وہ اس کا تین دن اعلان کرے اور اگر اس سے زیادہ مالیت کی چیز ہو تو سات دن تک اعلان کرے۔

(مسند احمد ج ۴ ص ۱۷۳، سنن بیہقی ج ۶ ص ۱۹۵، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۶۹)

اس حدیث کو نقل کرنے سے ہمارا مقصد یہ ہے کہ لفظ کے اعلان کے لیے ایک سال یا تین سال کی مدت لازم نہیں ہے۔

(سعیدی غفرلہ)

سوید بن غفلہ بیان کرتے ہیں کہ میں سلیمان بن ربیعہ اور زید بن صوحان کے ساتھ ایک غزوہ میں تھا مجھے ایک چابک (یا کوڑا) ملا مجھ سے سلیمان نے کہا: اس کو پھینک دو میں نے کہا: نہیں! اگر مجھے اس کا مالک مل گیا تو میں اس کو دے دوں گا ورنہ میں خود اس سے فائدہ اٹھاؤں گا جب ہم لوٹے تو ہم نے حج کیا پس جب میں مدینہ منورہ سے گزرا تو میں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے اس کے متعلق سوال کیا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں ان کو ایک تھیلی ملی تھی جس میں سودینار تھے (ایک دینار میں قیراط سونے کا ایک سکہ تھا ایک قیراط کا وزن بارہ چاول کے برابر ہے) میں وہ تھیلی نبی ﷺ کے پاس لے کر گیا آپ نے فرمایا: ایک سال تک اس کا اعلان کرو میں نے ایک سال تک اس کا اعلان کیا پھر آپ نے پاس کیا آپ نے فرمایا: (مزید) ایک سال تک اعلان کرو پس میں نے ایک سال تک (اور) اعلان کیا میں پھر آپ کے پاس آیا آپ نے فرمایا: (پھر) ایک سال تک اعلان کرو میں نے (پھر) ایک سال تک اعلان کیا پھر میں آپ کے پاس چوتھی بار آیا آپ نے فرمایا: اس کے دیناروں کی تعداد اور اس کی ڈوری اور اس کی تھیلی کو یاد رکھو اگر اس کا مالک آئے تو اس کو دے دو ورنہ تم خود اس سے نفع اٹھاؤ۔

(صحیح البخاری: ۲۴۳۷، سنن ابوداؤد: ۱۷۰۱، صحیح مسلم: ۱۷۲۳، سنن ترمذی: ۱۳۷۴، سنن ابن ماجہ: ۲۵۰۶)

علامہ سرخسی فرماتے ہیں: جس حدیث کو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے اس سے یہ واضح ہو گیا کہ لفظ کا ایک سال تک اعلان کرنا مدت لازمہ نہیں ہے لیکن وہ اتنی مدت تک اس کا اعلان کرے جتنی مدت تک اس کے گمان میں اس لفظ کا مالک اس کو تلاش کرتا رہے گا کیا تم نہیں دیکھتے کہ سودینار بہت عظیم مال ہے اور نبی ﷺ نے تین سال تک اس کا اعلان کرنے کا حکم دیا۔

اعلان کے بعد لفظ سے فائدہ اٹھانے کا جواز

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اعلان کی مدت پوری کرنے کے بعد لفظ کو اٹھانے والا اس سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے خواہ وہ غنی ہو اور امام شافعی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ اگر وہ فقیر ہو تب وہ اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے کیونکہ حضرت ابی بن کعب غنی تھے اور رسول اللہ ﷺ نے اعلان کی مدت کے بعد ان کو اس تھیلی سے فائدہ اٹھانے کا حکم دیا۔

(المبسوط ج ۱۱ ص ۷۷-۳ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

موجودہ دور میں اعلان کرنے کا طریقہ

پہلے یہ حکم تھا کہ جمعہ کے اجتماعات اور لوگوں کے جمع ہونے کی جگہوں میں لفظ کا اعلان کیا جائے لیکن اب یہ بہت دشوار ہے اب اخبارات ریڈیو اور ٹی۔وی میں لفظ کا اعلان کر دینا چاہیے اور جس کے اعلان کی مدت اس کے گمان میں ایک سال یا اس سے زائد ہو اس کا اس مدت میں وقفہ وقفہ سے اعلان کراتا رہے اور شہر میں بہت اخبارات نکلتے ہیں کبھی کسی اخبار میں اعلان کرادے اور کبھی کسی اخبار میں۔ میرے ایک شاگرد کو لاہور میں پارک چین پڑا ہوا ملا تھا اس نے اخبار میں اعلان کرادیا دوسرے دن اس چین کا مالک نشانیاں بتا کر اپنا چین لے گیا۔

شاگرد کے احمقانہ سوال پر ناراض ہونے کا جواز

اس حدیث میں ہے کہ جب اس سائل نے گم شدہ اونٹ کے متعلق پوچھا تو آپ غضب ناک ہوئے آپ کے غضب کی وجہ یہ تھی کہ اس سائل نے عقل سے کام نہیں لیا اور اس کا اونٹ کو لفظ قرار دینا صحیح نہیں تھا کیونکہ لفظ اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی آدمی کے ہاتھ سے گر جائے اور اس کو پتہ نہ چلے کہ وہ چیز کہاں گری ہے؟ جب کہ اونٹ کا معاملہ اس طرح نہیں ہے وہ خود درختوں کو چرتا ہوا اور چشموں کا پانی پیتا ہوا اپنے مالک تک پہنچ جائے گا اور نہ بکری اس طرح ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب شاگرد اس قسم کا احمقانہ سوال کرے تو اسٹاذ کا اس پر غضب ناک ہونا صحیح ہے۔

لفظ کو اٹھانے میں ائمہ ثلاثہ کے مذاہب

کیا کسی شخص پر یہ ضروری ہے کہ وہ راستہ میں پڑی ہوئی چیز کو اٹھالے؟ امام مالک کے نزدیک یہ مکروہ ہے امام شافعی کے اس میں تین قول ہیں: (۱) اس کے لیے لفظ کو اٹھانا مستحب ہے واجب نہیں ہے (۲) لفظ کو اٹھانا واجب ہے (۳) اگر اس کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو اس کا اٹھانا واجب ہے اور اگر اس کے ضیاع کا خوف نہ ہو تو اس کو اٹھانا مستحب ہے امام احمد سے یہ روایت ہے کہ اس کو ترک کرنا مستحب ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۶۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

لفظ کو اٹھانے میں شافعی مذہب کی تفصیل

”تکملة المجموع شرح المہذب“ کے شافعی مصنفین اور محققین نے لکھا ہے:

المزنی نے کہا ہے کہ میں لفظ کو ترک کرنا پسند نہیں کرتا اور ”کتاب الام“ میں کہا ہے: اس کو ترک کرنا جائز نہیں ہے۔

ہمارے بعض اصحاب کے اس میں دو قول ہیں: (۱) اس کو اٹھانا واجب نہیں ہے کیونکہ یہ امانت ہے سو جس طرح امانت کو لینا واجب نہیں ہے اسی طرح اس کو اٹھانا بھی واجب نہیں ہے (۲) اس کو اٹھانا واجب ہے کیونکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مومن کے مال کی حرمت اس کے خون کی طرح ہے۔ (مسند الزہار: ۱۶۹۹ سنن الدار قطنی ج ۳ ص ۲۶ مسند احمد ج ۵ ص ۷۲ علیہ السلام ج ۷ ص ۳۳۴) اور جب مومن کی جان کا خوف ہو تو اس کی حفاظت کرنا واجب ہے اس طرح جب اس کے مال کے ضیاع کا خوف ہو تو اس کی حفاظت کرنا بھی واجب ہے اور ابو العباس اور ابو اسحاق وغیرہما نے کہا ہے کہ اگر لفظ ایسی جگہ پر ہو جہاں اس کے ضائع ہونے کا خوف نہ ہو اور اس جگہ کے رہنے والے امانت دار ہوں تو اس پر لفظ کو اٹھانا واجب نہیں ہے کیونکہ دوسرے لوگ اس کی حفاظت کرنے میں اس کے قائم مقام ہیں اور اگر وہ ایسی جگہ ہو جہاں اس کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے کیونکہ وہاں امانت دار لوگ آئے ہوں تو اس پر لفظ کو اٹھانا واجب ہے۔ (تکملة المجموع شرح المہذب ج ۷ ص ۱۰-۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

لفظ کو اٹھانے میں حنبلی مذہب کی تفصیل اور مذاہب اربعہ کے دلائل

علامہ مفتی الدین مہد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

ہمارے امام رحمہ اللہ (احمد بن حنبل) نے کہا ہے کہ لفظ کو ترک کرنا افضل ہے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر سے اسی طرح مروی ہے حضرت جابر ابن زید اور ربیع بن خثیم کا بھی یہی قول ہے اور عطا کا بھی شرح ایک درہم کے پاس سے گزرے تو انہوں نے اس سے تعرض نہیں کیا۔

امام شافعی نے کہا: اگر اس کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو اس کا اٹھانا واجب ہے ورنہ نہیں ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا اٹھانا واجب ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے۔

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ.

(التوبہ: ۷۱)

مؤمن مرد اور مؤمن عورتیں ایک دوسرے کے ولی ہیں۔

اور جب مؤمن ایک دوسرے کے ولی ہیں تو ان پر واجب ہے کہ وہ لقطہ کو اٹھا کر اس کی حفاظت کریں۔

جن کی رائے میں لقطہ کو اٹھانا واجب ہے وہ سعید بن المسیب، الحسن بن صالح اور امام ابو حنیفہ ہیں، حضرت ابی بن کعب اور حضرت سید بن غفلہ رضی اللہ عنہما نے لقطہ کو اٹھالیا تھا، امام مالک نے کہا: اگر لقطہ قیمتی چیز ہے تو اس کو اٹھانا اور اس کا اعلان کرنا مستحب ہے اور اس میں مسلمان کے مال کی حفاظت ہے اور یہ اس کو ضیاع کے خطرہ میں ڈالنے سے اولیٰ ہے۔

(المفنی لابن قدامہ ج ۸ ص ۶۶ دار الحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

لقطہ کو اٹھانے میں مالکی مذہب کی تفصیل

علامہ ابوالبرکات سیدی احمد الدردیر مالکی متوفی ۱۲۱۹ھ لکھتے ہیں:

اگر لقطہ کوئی قیمتی چیز ہو اور یہ خطرہ ہو کہ اس کو اس جگہ سے کوئی خائن شخص اٹھالے گا اور اس کو اپنے نفس کی امانت اور دیانت پر اعتماد ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ اس چیز کو اٹھالے اور اگر اس کو معلوم ہو کہ اس کا اپنا نفس خائن ہے تو پھر اس کے لیے لقطہ کو اٹھانا حرام ہے خواہ کسی اور خائن کا خطرہ ہو یا نہ ہو اور جب اس جگہ کسی خائن کا خطرہ نہ ہو اور اس کو اپنے نفس کی امانت اور دیانت پر شک ہو تو پھر اس کے لیے لقطہ کو اٹھانا مکروہ ہے۔ (ماشیۃ السوئی علی الشرح الکبیر ج ۴ ص ۱۲۰-۱۱۹ دار الفکر بیروت)

شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح کے عنوانات

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۳۸۴ ج ۵ ص ۲۱۱ پر مذکور ہے اور اس کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) لقطہ کا لغوی معنی (۲) لقطہ کو اٹھانے کے حکم میں مذاہب فقہاء (۳) لقطہ کو اٹھانے میں فقہاء احناف کا موقف (۴) لقطہ کی اقسام اور ان کے احکام (۵) لقطہ کا اعلان کرنے کے مقامات اور طریقہ کار (۶) لقطہ کے اعلان کی مدت میں مذاہب فقہاء (۷) آج کل کے دور میں لقطہ کے اعلان کا طریقہ کار (۸) اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد لقطہ کے مصرف میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ (۹) اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد لقطہ کے مصرف میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ (۱۰) اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد لقطہ کے مصرف میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ (۱۱) اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد لقطہ کے مصرف میں فقہاء احناف کا نظریہ (۱۲) مالکیہ کا نظریہ (۱۳) لقطہ کو صدقہ کرنے کے وجوب کے بارے میں آثار صحابہ و تابعین (۱۴) حضرت ابی کی حدیث کی وضاحت اور فقہاء احناف کے جوابات کی تفصیل اور تنقیح (۱۵) اونٹ پکڑنے کے متعلق سوال کرنے پر رسول اللہ ﷺ کے ناراض ہونے کی وجہ (۱۶) حجاج کے لقطہ کو اٹھانے میں مذاہب فقہاء اور ممانعت کی حکمت۔

ظاہر ہے کہ ہم نے شرح صحیح مسلم میں لقطہ کے تمام مباحث کا احاطہ کر لیا ہے، ہم نے یہاں ”نعمۃ الباری“ میں اس حدیث کے اہم اور ضروری مباحث ذکر کیے ہیں جو حضرات تفصیلی مباحث دیکھنا چاہیں وہ شرح صحیح مسلم کا مطالعہ کریں۔

۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
أَسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرَّةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ
سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَشْيَاءَ كَرِهَهَا
فَلَمَّا أَكْثَرَ عَلَيْهِ غَضَبٌ ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ سَلُونِي عَمَّا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن العلاء نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی
از برید از ابی بردہ از حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی ﷺ سے چند اشیا کے متعلق سوال کیا گیا جن کو آپ

بُسْتُمْ . قَالَ رَجُلٌ مِّنْ أَبِي؟ قَالَ أَبُوكَ حَذَافَةُ فَقَامَ
خَرُ فَقَالَ مِّنْ أَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ أَبُوكَ سَالِمٌ
مَوْلَى شَيْبَةَ . فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

[طرف الحدیث: ۷۹۱: ۷۹۰] (صحیح مسلم: ۲۳۶۰)

نے ناپسند کیا جب آپ سے زیادہ سوال کیے گئے تو آپ غضب
ناک ہوئے پھر آپ نے لوگوں سے فرمایا: تم مجھ سے جو چاہو سوال
کرد ایک شخص نے کہا: میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: تمہارا
باپ حذافہ ہے پھر دوسرے نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! میرا
باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: تمہارا باپ سالم ہے شیبہ کا آزاد
شدہ غلام جب حضرت عمر نے دیکھا کہ آپ کے چہرے میں
(غضب کے) کیا آثار ہیں تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہم اللہ
عزوجل کی طرف توبہ کرتے ہیں۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان کا ذکر ”باب فضل من علم وعلم“ میں ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں بھی نبی ﷺ کے غضب ناک ہونے کا ذکر

ہے۔

اشیاء کے صیغے کی تحقیق

اس حدیث میں اشیاء کا لفظ ہے ”شیئی“ کی جمع ہے یہ غیر منصرف ہے غلیل نے کہا: اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی اصل فعلاء ہے
شعراء کی مثل اس کا واحد نہیں ہے پہلے ہمزہ کو اول کلمہ کی طرف نقل کر دیا تو اشیاء ہو گیا پس اس کا وزن امعاء ہے انقش اور فراء نے
کہا: یہ اصل میں افعاء ہے انبیاء کی طرح یا اور الف کے درمیان جو ہمزہ ہے اس کو تخفیف کے لیے حذف کر دیا پھر اس کا وزن افعاء
ہے الکسائی نے کہا: یہ اصل میں افعال ہے افراخ کی مثل کثرت استعمال کی وجہ سے یہ غیر منصرف ہے اور اس لیے کہ یہ فعلاء کے
مشابہ ہے۔

بہ کثرت سوالات کو ناپسند کرنے کی توجیہ

نیز اس حدیث میں ہے: آپ سے چند اشیاء کے متعلق سوال کیا گیا جن کو آپ نے ناپسند کیا آپ کے ناپسند کرنے کی وجہ یہ
تھی کہ بعض اوقات کسی کے سوال کی وجہ سے کوئی چیز مسلمانوں پر حرام ہو جاتی اور اس سے وہ مشقت میں پڑ جاتے یا بعض اوقات اس
سوال کا جواب سائل کے لیے ناگوار یا رنج میں ڈالنے والا ہوتا یا بعض اوقات ان کا زیادہ سوال کرنا نبی ﷺ کو مشقت اور اذیت
میں ڈالتا اور یہ ان کی ہلاکت کا سبب ہو جاتا اور یہ ان کے ایسے سوالات تھے جو غیر ضروری اور بے فائدہ تھے ورنہ ان کے سوالات کو
ناپسند کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی کیونکہ ضرورت کے لیے سوال کرنا یا واجب ہے یا مستحب ہے قرآن مجید میں ہے:

فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ O

پس اگر تم کو علم نہ ہو تو اہل علم سے سوال کرو O

(انحل: ۴۳)

زیادہ سوالات سے آپ کے غضب ناک ہونے کی توجیہ

اس حدیث میں ہے کہ جب آپ سے زیادہ سوال کیے گئے تو آپ غضب ناک ہوئے آپ کے غضب کی وجہ یہ تھی کہ وہ
بلا ضرورت اور بے فائدہ سوال کر رہے تھے اور ان کے سوالات غیر ضروری تجسس اور تکلف اور آپ کو مشقت میں ڈالنے پر مبنی تھے اور
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: مسلمانوں میں سب سے بڑا جرم اس شخص کا ہے جس نے کسی چیز کے متعلق سوال کیا جو حرام نہ تھی اور

اس کے سوال کی وجہ سے وہ چیز حرام کر دی گئی۔ (صحیح البخاری: ۷۲۸۹، صحیح مسلم: ۲۳۸۵، سنن ابوداؤد: ۳۶۱۰، مسند احمد: ۱/۱۷۹)

آپ نے فرمایا: ”تم مجھ سے جو چاہو سوال کرو“ اس کی تشریح میں شراح سابقین کی تقاریر

اس حدیث میں ہے: نبی ﷺ نے فرمایا: تم مجھ سے جو چاہو سوال کرو۔ علامہ عینی متوفی ۸۵۵ھ نے کہا: آپ کا یہ ارشاد اس پر محمول ہے کہ آپ پر یہ وحی کی گئی تھی کہ آپ یہ کہیں: ”وَرَنَ اللہ تعالیٰ کی وحی اور اس کے بتانے کے بغیر آپ سے جس غیب کے متعلق سوال کیا جاتا“ آپ کو از خود اس کا علم نہ تھا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۱۳، طبع مصر ۱۳۲۸ھ)

قاضی عیاض متوفی ۵۴۰ھ نے لکھا ہے: ہر سوال کا از خود جواب دینا نبی ﷺ کے لیے ممکن نہ تھا آپ صرف وحی سے مطلع ہو کر بتا سکتے تھے کیونکہ آپ کو امور مغیبات میں سے صرف ان ہی چیزوں کا علم تھا جن کی اللہ تعالیٰ نے آپ کو خبر دے دی تھی۔

(اکمال المعلم بشواہد مسلم ج ۷ ص ۳۳۲-۳۳۱، دار الفکر: ۱۳۱۹ھ)

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر القرطبی المتوفی ۶۵۶ھ نے لکھا ہے: بعض روایات میں مذکور ہے کہ آپ کے اصحاب میں بعض ایسے اصحاب داخل ہو گئے تھے جن کا ایمان متحقق نہیں ہوا تھا انہوں نے سوالات کر کے نبی ﷺ کو آزمانے کا قصد کیا اور آپ کو عاجز کرنے کے لیے آپ سے بہت زیادہ سوالات کیے اور یہ منافقین اور آپ کے اعداء اور دین اسلام کے دشمنوں کا وطیرہ تھا اور وہ اس آیت کے مصداق تھے:

يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى
اللَّهُ إِلَّا أَن يَتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (التوبہ: ۳۲)

وہ اپنی پھونکوں سے اللہ کے نور کو بجھانا چاہتے ہیں اور اللہ اس کے سوا انکار کرتا ہے کہ وہ اپنے نور کو مکمل فرمائے گا خواہ کافروں کو برا لگے

جب نبی ﷺ نے ان کے منشاء کو سمجھ لیا تو آپ نے اسی مجلس میں ان سے فرمایا: ”مجھ سے سوال کرو مجھ سے سوال کرو“ پس اللہ کی قسم! تم مجھ سے کسی چیز کے متعلق سوال نہیں کرو گے مگر میں تم کو اس کی خبر دوں گا۔ (المصنف ج ۶ ص ۱۶۵، دار ابن کثیر دمشق: ۱۴۲۰ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے جو بار بار فرمایا: مجھ سے سوال کرو علماء نے کہا: یہ اس پر محمول ہے کہ آپ پر یہ وحی کی گئی تھی: ”وَرَنَ اللہ تعالیٰ کی وحی اور اس کے خبر دینے کے بغیر غیب کی ہر اس چیز کو از خود نہیں جانتے تھے جس کے متعلق آپ سے سوال کیا جائے۔“

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ ظاہر حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ نے جوش غضب میں فرمایا: مجھ سے سوال کرو اور آپ جانتے ہیں کہ وہ یہ سوال نہ کرتے لیکن آپ نے جواب میں ان کی موافقت کی کیونکہ آپ کے لیے ان کے سوال کو رد کرنا ممکن نہ تھا۔ (میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ غضب میں ہوں یا رضا میں آپ کے منہ سے حق کے سوا کوئی بات نہیں نکلتی۔ سنن ابوداؤد: ۳۶۳۶، سعیدی غفرلہ) (صحیح مسلم بشرح النووی ج ۱ ص ۶۲۰، مکتبہ دار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ: ۱۴۱۷ھ)

شراح سابقین کی تقاریر پر مصنف کا تبصرہ اور پھر مصنف کی تقریر

مصنف کے نزدیک یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے تمام متوقع سوالات کے جوابات کا پہلے ہی آپ کو علم عطا فرما دیا تھا اور آپ نے اسی علم پر اعتماد کرتے ہوئے فرمایا: تم مجھ سے جو چاہو سوال کرو اور دوسری حدیث میں فرمایا: پس اللہ کی قسم! تم مجھ سے جس چیز کے متعلق بھی سوال کرو گے میں تم کو اس کا جواب دوں گا اگر اس کا یہ محمل ہوتا جیسا کہ علامہ عینی، قاضی عیاض اور علامہ نووی نے بیان کیا ہے کہ آپ غیب سے متعلق ہر سوال کا جواب اس وقت وحی سے مطلع ہو کر دیتے تو یہ اس موقع اور مقام کے مناسب نہیں

ہے کیونکہ سائلین لگا تار سوال کر رہے تھے اور نبی ﷺ کسی تردد اور وقفہ کے بغیر فی الفور ان کے سوالات کے جوابات دے رہے تھے بلکہ غور کیا جائے تو یہ نبی ﷺ کے علم کلی کی دلیل ہے کیونکہ آپ نے قسم کھا کر فرمایا: تم مجھ سے جس چیز کا بھی سوال کرو گے میں تم کو اس کا جواب دوں گا اگر اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی آپ کو تمام چیزوں کا علم کلی نہ دیا ہوتا تو آپ اس طرح تحدی اور للکار سے نہ فرماتے۔

آپ کے اس ارشاد پر شیخ سلیم اللہ خان دیوبندی کی تقریر اور ان کا علم غیب اور علم کلی کو رد کرنا شیخ سلیم اللہ خان دیوبندی حدیث کے اس جملہ کی شرح میں لکھتے ہیں:

یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ یہ تو علم غیب کا ادعاء ہے کہ آپ فرما رہے ہیں: ”سلونی عما شئتم“ اس طرح آپ بتا رہے ہیں کہ عبد اللہ کا باپ حذافہ ہے اور سعد کا باپ سالم ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ صحیح بخاری ہی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کے ایک طریق میں ہے کہ آپ نے فرمایا: جو شخص مجھ سے کسی چیز کے متعلق سوال کرنا چاہتا ہے وہ سوال کرے پس اللہ کی قسم! تم مجھ سے جس چیز کے متعلق بھی سوال کرو گے میں تم کو اس کی خبر دوں گا جب تک کہ میں اس مقام میں ہوں۔ (صحیح البخاری: ۷۲۹۳، صحیح مسلم: ۶۱۲۱)

اس سے معلوم ہوا کہ یہ تو معجزہ تھا اس مقام میں جب تک آپ تشریف فرما تھے اس وقت تک کے لیے آپ نے فرمایا تھا کہ تم جو سوال کرو گے میں اس کا جواب دوں گا لہذا اس کو اطلاق پر حمل کرنا اور اس سے حضور اکرم ﷺ کے لیے علم غیب ثابت کرنا درست نہیں۔ (کشف الباری ج ۳ ص ۵۶۷، مکتبہ فاروقیہ کراچی ۱۴۲۶ھ)

شیخ سلیم اللہ خان کی تقریر پر مصنف کا تبصرہ اور علم غیب اور علم کلی پر دلائل

قرآن کریم کی جن آیات اور جن احادیث صحیحہ سے نبی ﷺ کے علم غیب کی وسعت اور عموم اور علم کلی ثابت ہوتا ہے علماء دیوبند اسی طرح آپ کے علم کی تنقیص کرتے ہیں اور ان نصوص کے عموم اور اطلاق کو خانہ زاد قیود کے ساتھ مقید کرنے کی ناکام و شش کرتے ہیں شیخ سلیم اللہ خان نے نبی ﷺ کے علم کلی کی تنقیص پر جو شبہات پیش کیے ہیں اس کے متعلق ہماری چند گزارشات ہیں جن کو غور سے پڑھنے اور سمجھنے کی ضرورت ہے۔

(۱) شیخ سلیم اللہ خان نے مان لیا ہے کہ اس موقع پر اور اس مجلس میں آپ کو علم کلی عطا فرمایا گیا تھا چنانچہ انہوں نے لکھا ہے: اس سے معلوم ہوا کہ یہ تو معجزہ تھا اس مقام میں جب تک آپ تشریف فرما تھے اس وقت تک کے لیے آپ نے فرمایا تھا کہ تم جو سوال کرو گے میں اس کا جواب دوں گا۔ (کشف الباری ج ۳ ص ۵۶۷)

ان لوگوں کا عقیدہ یہ ہے کہ نبی ﷺ کے لیے علم غیب اور علم کلی ماننا شرک ہے اور جو چیز شرک ہو وہ بروقت اور ہر جگہ شرک ہے اور جو چیز شرک ہو اس کا ایک آن کے لیے بھی وقوع نہیں ہو سکتا تو جب آپ کے لیے علم غیب اور علم کلی شرک ہے تو اس مجلس میں اس کا وقوع کیسے ہو گیا! شیخ سلیم اللہ خان نے اس حدیث سے یہ کہہ کر اپنی جان چھڑائی ہے کہ یہ تو آپ کا معجزہ تھا! سوال یہ ہے کہ جو چیز شرک ہو کیا وہ آپ کو بہ طور معجزہ عطا کی جاسکتی ہے اور کیا شرک بھی معجزہ بن سکتا ہے۔

(۲) شیخ سلیم اللہ خان نے اسی ضمن میں مزید لکھا ہے: لہذا اس کو اطلاق پر حمل کرنا اور اس سے حضور اکرم ﷺ کے لیے علم غیب ثابت کرنا درست نہیں۔ (کشف الباری ج ۳ ص ۵۶۷)

یعنی رسول اللہ ﷺ کو علم غیب اور علم کلی اس خاص مجلس میں عطا کیا گیا تھا واعمالاً اور مطلقاً نہیں گویا یہ علم غیب اور علم کلی

بعد میں آپ سے سلب کر لیا گیا ہم کہتے ہیں: یہ دعویٰ چند وجوہ سے مردود ہے:

(۱) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (طہ: ۱۴)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا مطلوب اور منشاء آپ کے علم کو زیادہ کرنا ہے لہذا اگر اس مجلس میں آپ کو علم غیب اور علم لکھی عطا کر کے پھر اس کو سلب کر لیا جائے تو یہ اللہ تعالیٰ کے مطلوب اور منشاء کے خلاف ہوگا۔

(ب) وَلَئِذَا جِئْتُمْ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى (النحی: ۴)

آپ کی بعد والی ساعت پہلی ساعت سے بہتر ہے اگر آپ کو پہلی ساعت میں علم غیب اور علم لکھی حاصل ہو اور بعد والی ساعت میں اس علم کو سلب کر لیا جائے تو آپ کی بعد والی ساعت پہلی ساعت سے بہتر نہیں ہوگی اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

(ج) اللہ تعالیٰ نے منافقین کا یہ حال بیان فرمایا ہے:

كُلَّمَا مَضَىٰ لَهُمْ مَشْوَا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا (البقرہ: ۲۰۰)

جب ان کے لیے بجلی نے روشنی کر دی تو یہ اس میں چلتے پھرتے ہیں اور جب ان پر اندھیرا کر دیا تو یہ کھڑے کے کھڑے رو جاتے ہیں۔

ان لوگوں نے یہی حال نبی ﷺ پر منطبق کیا ہے کہ اس مجلس میں لوگوں کے سوالوں کے جواب دینے کے لیے آپ کو علم غیب عطا کر دیا اور جب وہ مجلس ختم ہو گئی تو پھر آپ سے اس علم کو سلب کر لیا۔

حضرت ابن عمر کی رائے تھی کہ خوارج اللہ تعالیٰ کی بدترین مخلوق ہیں انہوں نے کہا: جو آیات کفار کے متعلق نازل ہوئی ہیں خوارج ان کو مومنوں پر منطبق کرتے ہیں۔ (صحیح بخاری باب قتل الخوارج والسمکین)

خوارج کفار کی آیات کو مومنوں پر منطبق کرتے تھے اور یہ لوگ منافقین کی آیات کو سید الانبیاء سیدنا محمد ﷺ پر منطبق کر رہے ہیں۔

(د) اگر نعمت پر شکر ادا کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس نعمت میں زیادتی فرماتا ہے قرآن مجید میں ہے:

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ (ابراہیم: ۷)

اگر تم شکر کرو گے تو میں ضرور تمہیں زیادہ (نعمت) دوں گا۔ علم سب سے بڑی نعمت ہے اور جب اس مجلس میں نبی ﷺ کو علم غیب اور علم لکھی دیا گیا تو اب یہ مانعین اور تنقیص علم کرنے والے بتلائیں کہ آپ نے اس نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا یا نہیں! اگر آپ اس نعمت پر اللہ تعالیٰ کے شکر گزار ہیں تو پھر بعد میں یہ علم سلب نہیں ہوگا بلکہ اس علم میں اضافہ ہوگا اور اگر یہ لوگ آپ کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر گزار نہیں مانتے تو پھر ہمیں از خود چھ نہیں کہنا اس کا انجام یہ لوگ خود جانتے ہوں گے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے توبہ کرنے کی توجیہ

نیز اس حدیث میں ہے: جب حضرت عمر نے دیکھا کہ آپ کے چہرے میں (غضب کے) کیا آثار ہیں تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہم اللہ عزوجل کی طرف توبہ کرتے ہیں۔

یعنی ایسے ناپسندیدہ سوالات جن سے رسول اللہ ﷺ ناراض ہوئے ان سے ہم توبہ کرتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ دیکھا کہ بعض صحابہ نے تو علم کی حرص کی وجہ سے سوال کیے تھے اور اس موقع سے فائدہ اٹھا کر منافقین نے آپ کی نبوت کو آزمانے کے لیے

اور آپ کو تنگ کرنے اور آپ کو مشقت میں ڈالنے کے لیے سوالات کرنے شروع کر دیئے جس سے آپ ناامید ہوئے تو حضرت عمر نے سب کی طرف سے اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ کی۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۰۰۳۔ ج ۶ ص ۸۲۳ پر مذکور ہے اور اس کے یہ عنوانات ہیں:

۱۔ نبی ﷺ سے زیادہ سوال کرنے کی ممانعت کی وجوہات (۲) نبی ﷺ کے ارشاد ”مجھ سے جو چاہو سوال کرو“ کی تشریح۔

۲۹۔ بَابُ مَنْ بَرَكَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ

عِنْدَ الْإِمَامِ أَوْ الْمُحَدِّثِ

دو زانو بیٹھ جائے

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ پہلے باب میں اس سائل پر عالم کے غضب کا ذکر ہے جس نے ادب کے تقاضے کو ملحوظ نہیں رکھا اور اس باب میں عالم کے سامنے متعلم کے ادب کا ذکر ہے۔

۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ فَقَالَ مَنْ أَبِي؟ فَقَالَ أَبُوكَ حُذَافَةُ. ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي فَبَرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا فَسَكَتَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ باہر نکلے تو حضرت عبداللہ بن حذافہ کھڑے ہو گئے پس کہا: میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: تمہارا باپ حذافہ ہے پھر آپ نے بہت مرتبہ فرمایا: مجھ سے سوال کرو تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے گھٹنوں پر بیٹھ گئے پھر کہا: ہم اللہ کو رب مان کر راضی ہیں اور اسلام کو دین مان کر راضی ہیں اور (سیدنا) محمد ﷺ کو نبی مان کر راضی ہیں پھر آپ خاموش ہو گئے۔

[اطراف الحدیث: ۵۳۰-۵۳۹-۳۶۲۱-۶۳۶۲-۷۲۹۵]

(صحیح مسلم: ۲۳۵۹ سنن ترمذی: ۳۰۵۶ السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۱۵۳ مسند احمد ج ۳ ص ۲۰۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۱۳۷ ج ۲۰ ص ۳۹۵)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اس سے پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں حضرت عمر کے رسول اللہ ﷺ کے سامنے دو زانو بیٹھنے کا ذکر ہے۔

حضرت عبداللہ بن حذافہ اور دوسروں کے سوال کا فرق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فہم اور ان کا رسول اللہ ﷺ کے سامنے تواضع کرنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن حذافہ نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ میرا باپ کون ہے؟ اس کی وجہ یہ تھی کہ جب ان کا کسی سے جھگڑا ہوتا تو وہ ان کو ان کے باپ کے غیر کی طرف منسوب کرتا تھا اس لیے انہوں نے نبی ﷺ سے اپنے نسب کے متعلق دریافت کیا اور نبی ﷺ نے بتایا کہ تمہارے باپ حذافہ ہی ہیں۔

نیز اس حدیث سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فہم اور ان کے علم کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے کیونکہ ان کو یہ خوف ہوا کہ آپ سے زیادہ

سوالات کرنا آپ کو مشقت میں ڈالنے اور آپ کی نبوت میں شک کرنے کے مترادف ہے اسی وجہ سے حضرت عمرؓ نے کہا کہ ہم اللہ کو رب مان کر اور اسلام کو دین مان کر اور سیدنا محمد ﷺ کو نبی مان کر راضی ہیں اور حضرت عمرؓ کو یہ خطرہ ہوا کہ زیادہ سوال کر کے آپ کو مشقت میں ڈالنے کی وجہ سے کہیں مسلمانوں پر عذاب نہ آ جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ تَسْؤُكُمْ۔
ایسی چیزوں کے متعلق سوال نہ کرو جو تم پر ظاہر کردی جائیں تو

(المائدہ: ۱۰۱) تم کو ناگوار ہوں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس حدیث کا معنی بیان کرتے ہوئے فرمایا: کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ سے استہزاء سوال کرتے تھے کوئی شخص کہتا کہ بتائیں: میرا باپ کون ہے؟ اور جس شخص کی اونٹنی گم ہو جاتی وہ کہتا: بتائیں میری اونٹنی کہاں ہے؟ تب یہ آیت نازل ہوئی: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ“ (المائدہ: ۱۰۱)۔

نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ عالم سے صرف اس چیز کے متعلق سوال کیا جائے جس کی ضرورت ہو اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو رسول اللہ ﷺ کے سامنے گھٹنوں پر بیٹھے اس میں آپ کا احترام اور آپ کے سامنے تواضع ہے۔

(شرح ابن بطال علی صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۶۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حضرت عمرؓ کا اپنے کلمات سے رسول اللہ ﷺ کا ادب اور اکرام کرنا اور مسلمانوں پر شفقت کرنا۔۔۔

اور ان کی رائے کا ہمیشہ صائب ہونا

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو فرمایا تھا: ہم اللہ کو رب مان کر اور اسلام کو دین مان کر راضی ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ ہمارے پاس جو اللہ کی کتاب ہے اور ہمارے نبی کی سنت ہے وہ ہمارے لیے کافی ہے اور ہمیں اب کسی چیز کے متعلق سوال کرنے کی ضرورت نہیں ہے حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کے ادب اور اکرام کے لیے اور مسلمانوں پر شفقت کے لیے یہ کلمات کہے کہ کہیں ان کا شمار رسول اللہ ﷺ کو ایذا پہنچانے والوں میں نہ ہو جائے اور وہ اس آیت کا مصداق نہ بن جائیں:

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا (الاحزاب: ۵۷)
بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر اللہ دنیا اور آخرت میں لعنت فرماتا ہے اور اس نے ان کے لیے ذلت والا عذاب تیار کر رکھا ہے ○

حضرت عمرؓ کے اس قول میں دین سے مراد توحید ہے اور دین کا اطلاق اسلام ایمان اور احسان پر بھی حدیث میں ہے اور دین سے مراد وہ احکام ہیں جو حضرت نوح علیہ السلام سے لے کر سیدنا محمد ﷺ تک تمام نبیوں اور رسولوں میں مشترک رہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ کی رائے ہمیشہ درست ہوتی ہے اور ان کی زبان سے وہی کلام صادر ہوتا ہے جو حق اور صواب ہو۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۹۹۸۔ ج ۶ ص ۸۲۰ پر مذکور ہے اور اس کی وہی شرح ہے جو حدیث نمبر ۶۰۰۳ کی شرح کی گئی ہے۔

جس شخص نے حدیث کو تین بار دہرایا

تاکہ اس کو سمجھ لیا جائے

۳۰۔ بَابُ مَنْ أَعَادَ الْحَدِيثَ

ثَلَاثًا لِيُفْهَمَ عَنْهُ

یعنی جس شخص نے دین سے متعلق کلام کو تین بار دہرایا تاکہ اس کو سمجھ لیا جائے اس باب کی باب سابق کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ باب سابق میں سائل اور متعلم کا حال تھا اور اس باب میں تعلیم کے طریقہ کا بیان ہے کہ نبی ﷺ بعض اوقات حدیث کو تین بار دہراتے تھے تاکہ اس کو اچھی طرح سمجھ لیا جائے۔

عنوان باب کی وضاحت کے لیے امام بخاری نے ایک حدیث کا یہ قطعہ ذکر کیا:

فَقَالَ لَا وَقَوْلُ الزُّوْرِ فَمَا زَالَ يَكُوْرُهَا۔
پس آپ نے فرمایا: سنو! اور جھوٹی بات پھر آپ مسلسل اس کی تکرار کرتے رہے۔

جس حدیث کا یہ قطعہ ہے وہ مکمل حدیث اس طرح ہے:

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تین بار فرمایا: کیا میں تم کو سب سے بڑے گناہ (کبیرہ) کی خبر نہ دوں! مسلمانوں نے کہا: کیوں نہیں! یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: اللہ کا شریک بنانا اور اللہ کی نافرمانی کرنا! آپ ٹیک لگائے ہوئے تھے کہ اٹھ کر بیٹھ گئے پھر فرمایا: سنو! اور جھوٹی بات! آپ مسلسل اس کی تکرار کرتے رہے حتیٰ کہ ہم نے کہا: کاش! آپ خاموش ہو جاتے۔ (صحیح البخاری: ۵۹۷۶-۲۶۵۳، صحیح مسلم: ۸۷، سنن ترمذی: ۱۹۰۱، مسند احمد ج ۵ ص ۳۶)

اس کے بعد امام بخاری نے ایک حدیث کا یہ قطعہ ذکر کیا:

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ بَلَغْتُ؟ فَلَا تَأْتِي۔
حضرت ابن عمر نے کہا: نبی ﷺ نے تین بار فرمایا: کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟

جس حدیث کا یہ ایک قطعہ ہے وہ مکمل حدیث یہ ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں فرمایا: سنو! تمہارے علم میں وہ کون سا مہینہ ہے جس کی حرمت سب سے زیادہ ہے؟ مسلمانوں نے کہا: کیا وہ ہمارا یہ مہینہ نہیں ہے! آپ نے فرمایا: سنو! تمہارے علم میں وہ کون سا شہر ہے جس کی سب سے زیادہ حرمت ہے؟ مسلمانوں نے کہا: کیا وہ ہمارا یہ شہر نہیں ہے! آپ نے فرمایا: سنو! تمہارے علم میں وہ کون سا دن ہے جس کی سب سے زیادہ حرمت ہے؟ مسلمانوں نے کہا: کیا وہ ہمارا یہ دن نہیں ہے! آپ نے فرمایا: بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہاری جانوں کو اور تمہارے مالوں کو اور تمہاری عزتوں کو ایک دوسرے پر اس طرح حرام کر دیا ہے جس طرح آج کے دن اس شہر میں اور اس مہینہ کی حرمت ہے یہ حرمت حقوق کے ماسوا ہے! آپ نے تین بار فرمایا: سنو! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ اور ہر بار مسلمان کہتے تھے: کیوں نہیں! ہاں! آپ نے فرمایا: تم پر افسوس ہے! تم میرے بعد کافر ہو کر ایک دوسرے کی گردنیں مارنا نہ شروع کر دینا۔ (صحیح البخاری: ۶۷۸۵، کتاب الحدود باب ظهر المؤمن حمی الافی حد اوحی)

۹۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُنْتَنِي قَالَ حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَلَّمَ سَلَّمَ ثَلَاثًا وَإِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الصمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن المنثنی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ثمامہ بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ بے شک جب آپ سلام کرتے تو تین بار سلام کرتے اور جب بات کرتے تو کسی (اہم) بات کو تین بار دہراتے۔

[اطراف الحدیث: ۹۵-۶۲۳۳]

(سنن ترمذی: ۲۷۲۳۔ ۳۶۴۰، شمائل ترمذی: ۲۲۳، سنن ابوداؤد: ۵۱۸۵، المستدرک ج ۳ ص ۲۷۳، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۶، المعجم الکبیر: ۸۰۹۵، مسند احمد ج ۳ ص ۲۱۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۳۲۲۱۔ ج ۲۰ ص ۲۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی عنوان باب کے ساتھ مطابقت واضح ہے کیونکہ اس میں تین مرتبہ بات کو دہرانے کا ذکر ہے۔

۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ كَانَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تَفْهَمَ
عَنْهُ، وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، سَلَّمَ عَلَيْهِمْ
ثَلَاثًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدہ بن عبد اللہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الصمد نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں ثمامہ بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی از حضرت انس
رضی اللہ عنہ کہ جب آپ بات کرتے تو کسی (اہم) بات کو تین
بار دہراتے تاکہ اسے سمجھ لیا جائے اور جب آپ کسی قوم کے پاس
جاتے اور انہیں سلام کرتے تو تین بار سلام کرتے۔

اس حدیث کے اطراف اور تخریج وہی ہیں جو حدیث سابق (۹۴) کی ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبدہ بن عبد اللہ الخزاعی البصری ان سے امام مسلم کے علاوہ باقی ائمہ نے احادیث روایت کی ہیں امام نسائی نے کہا: یہ ثقہ
ہیں یہ ۲۵۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد الصمد بن عبد الوارث البصری یہ ۲۰۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد اللہ بن المثنیٰ یہ
حسن بصری اور ان کے بیٹے سے روایت کرتے ہیں ابو حاتم نے کہا: یہ صالح الحدیث ہیں امام ابوداؤد نے کہا: میں ان کی احادیث
روایت نہیں کرتا امام بخاری امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے ان کی احادیث روایت کی ہیں (۴) ثمامہ بن عبد اللہ بن انس بن مالک
الانصاری البصری یہ اپنے دادا حضرت انس اور حضرت البراء رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں اور ان سے عبد اللہ بن المثنیٰ اور معمر وغیرہ
روایت کرتے ہیں امام احمد اور امام نسائی وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے ابن معین نے ان کی تضعیف کی طرف اشارہ کیا ہے
(۵) پانچویں راوی حضرت انس رضی اللہ عنہ ہیں ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۷۵-۱۷۴)

تین بار سلام کرنے کی دیگر احادیث

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں انصار کی مجالس میں سے ایک مجلس میں بیٹھا ہوا تھا کہ ناگاہ حضرت ابو موسیٰ
اشعری آئے گویا کہ وہ خوف زدہ تھے انہوں نے کہا: میں نے حضرت عمر سے تین بار اجازت طلب کی مجھے اجازت نہیں ملی تو میں
لوٹ آیا حضرت عمر نے کہا: تم کو آنے سے کس چیز نے منع کیا؟ میں نے کہا: میں نے تین بار اجازت طلب کی مجھے اجازت نہیں ملی تو
میں لوٹ آیا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: جب تم میں سے کوئی اجازت طلب کرے تو تین بار اجازت طلب کرے اس کو
اجازت نہ دی جائے تو وہ لوٹ جائے حضرت عمر نے کہا: اللہ کی قسم! تم اس حدیث پر ضرور کوئی گواہ پیش کرو گے حضرت ابو موسیٰ نے
کہا: کیا تم میں سے کسی ایک نے اس حدیث کو نبی ﷺ سے سنا ہے؟ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ کی قسم! اس کی شہادت
وہ دے گا جو لوگوں میں سب سے کم عمر ہے حضرت ابوسعید نے کہا: پس میں لوگوں میں سب سے کم عمر تھا میں ان کے ساتھ کھڑا ہو گیا
اور میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خبر دی کہ نبی ﷺ نے اس طرح فرمایا ہے۔

(صحیح البخاری: ۶۲۳۵، صحیح مسلم: ۲۱۵۳، سنن ابوداؤد: ۵۱۸۰، سنن ترمذی: ۲۶۹۰، سنن ابن ماجہ: ۳۷۰۶، مصنف عبد الرزاق: ۱۹۳۲۳، سنن

دارمی: ۲۶۳۲ صحیح ابن حبان: ۵۸۱۰ مسند احمد ج ۲ ص ۴۰۴

حضرت قیس بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے گھر میں ہم سے ملاقات کے لیے تشریف لائے پس فرمایا: ”السلام علیکم ورحمة اللہ“ تو حضرت سعد نے بہت آہستہ آواز سے جواب دیا، قیس نے کہا: کیا آپ رسول اللہ ﷺ کو آنے کی اجازت نہیں دے رہے؟ حضرت سعد نے کہا: چھوڑو! ان کو ہمیں زیادہ سلام کرنے دو رسول اللہ ﷺ نے پھر فرمایا: ”السلام علیکم ورحمة اللہ“ حضرت سعد نے پھر آہستہ سے جواب دیا رسول اللہ ﷺ نے پھر فرمایا: ”السلام علیکم ورحمة اللہ“ پھر رسول اللہ ﷺ لوٹ کر چلے گئے اور حضرت سعد آپ کے پیچھے گئے پھر انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں آپ کے سلام کرنے کو سن رہا تھا اور آپ کو جواب بھی دے رہا تھا اور میں (عمداً) پست آواز سے جواب دے رہا تھا تاکہ آپ ہمیں کثرت سے سلام کریں، قیس نے کہا: پھر رسول اللہ ﷺ ان کے ساتھ واپس آ گئے حضرت سعد نے آپ سے عرض کیا: آپ غسل کر لیں سو آپ نے غسل کیا، پھر انہوں نے آپ کو زعفران یا عنابی رنگ میں رنگی ہوئی چادر پیش کی آپ نے وہ چادر اوڑھ لی پھر رسول اللہ ﷺ نے دونوں ہاتھ اٹھا کر یہ دعا کی: اے اللہ! سعد بن عبادہ کی آل پر اپنی صلوات اور رحمتیں نازل فرما، پھر رسول اللہ ﷺ نے کھانا تناول فرمایا جب آپ نے واپسی کا ارادہ کیا تو حضرت سعد نے آپ کے قریب ایک دراز گوش لاکھڑا کیا جس کے اوپر ایک چادر ڈالی ہوئی تھی پھر رسول اللہ ﷺ اس پر سوار ہو گئے پھر حضرت سعد نے کہا: اے قیس! رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جاؤ، حضرت قیس نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: سوار ہو جاؤ میں نے (ادباً) انکار کیا پھر آپ نے فرمایا: یا سوار ہو یا لوٹ جاؤ انہوں نے بتایا: میں لوٹ گیا۔

امام ابوداؤد نے کہا: اس حدیث کو عمر بن عبدالواحد اور ابن سماعہ نے امام اوزاعی سے مرسل روایت کیا ہے اور حضرت قیس بن سعد کا ذکر نہیں کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۵۱۸۵)

امام ابوداؤد نے اس حدیث کو متصل سند کے ساتھ روایت کیا ہے اگرچہ یہ حدیث بعض طرق سے مرسل مروی ہے تاہم کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ فقہاء احناف اور مالکیہ کے نزدیک حدیث مرسل مطلقاً حجت ہوتی ہے۔
ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کسی کام کے تکرار کی انتہاء تین کے عدد پر ہوتی ہے۔

۹۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ سَافَرْنَا لَهُ فَأَذَرَكْنَا وَقَدْ أَرَهَقْنَا الصَّلَاةَ صَلَاةَ الْعَصْرِ وَنَحْنُ نَتَوَضَّأُ فَجَعَلْنَا نَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لِّأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از ابی بشر از یوسف بن ماک از عبد اللہ بن عمرو انہوں نے کہا: ہم نے ایک سفر کیا جس میں رسول اللہ ﷺ ہم سے پیچھے رہ گئے تھے پھر آپ ہم سے آ کر مل گئے اس وقت ہم نماز میں تاخیر کر چکے تھے وہ عصر کی نماز تھی اور ہم وضو کر رہے تھے تو ہم اپنے پیروں پر مسح کرنے لگے پس نبی ﷺ نے بلند آواز سے پکار کر دوبار یا تین بار فرمایا: (بے دھلی) ایڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہے۔

اس حدیث کی عنوان باب کے ساتھ مطابقت تین مرتبہ فرمانے میں ہے اس حدیث کی تخریج اور اس کی شرح صحیح البخاری: ۶۰ میں بیان کی جا چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

٣١- بَابُ تَعْلِيمِ الرَّجُلِ أُمَّتَهُ وَأَهْلَهُ

کسی شخص کا اپنی باندی اور اپنی اہلیہ کو تعلیم دینا

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں عام تعلیم کا ذکر تھا اور اس باب میں خاص تعلیم کا ذکر

4

٩٧- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ هُوَ ابْنُ سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا
 الْمُحَارِبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ حَيَّانَ قَالَ قَالَ عَامِرُ
 الشَّعْبِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَهُمْ أَجْرَانِ رَجُلٌ
 مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَآمَنَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ إِذَا أَدَّى حَقَّ اللَّهِ
 تَعَالَى وَحَقَّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ أَمَةٌ فَأَدَّبَهَا
 فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا وَعَلَّمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا ثُمَّ
 أَعْتَقَهَا فَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ.

ثُمَّ قَالَ عَامِرٌ أَعْطَيْنَاكَهَا بِغَيْرِ شَيْءٍ؛ قَدْ كَانَ
يُرْكَبُ فِيهَا دُونَهَا إِلَى الْمَدِينَةِ. [الطواف الحديث: ٢٥٣٣-
٢٥٣٤-٢٥٥١-٣٠١١-٣٣٣٦-٥٠٨٣]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سلام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محاربی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں صالح بن حیان نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں کہ عامر الشعمی نے کہا: مجھے ابو بردہ نے حدیث بیان کی از والد خود کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین (قسم کے) لوگوں کے لیے دواجر ہیں: (۱) وہ اہل کتاب جو اپنے نبی پر ایمان لایا اور سیدنا محمد ﷺ پر ایمان لایا (۲) وہ مملوک غلام جس نے اللہ تعالیٰ کا حق ادا کیا اور اپنے مالکوں کا حق ادا کیا (۳) اور وہ شخص جس کے پاس ایک باندی تھی اس نے اس کو ادب سکھایا تو اچھا ادب سکھایا اور اس کو تعلیم دی تو اچھی تعلیم دی پھر اس کو آزاد کر دیا پھر اس سے نکاح کر لیا تو اس کو دواجر ملیں گے۔

پھر عامر نے کہا: ہم نے تم کو یہ حدیث بغیر کسی معاوضہ کے سنائی ہے بے شک اس سے کم عبارت کی حدیث کے سننے کے لیے مدینہ کا سفر کیا جاتا تھا۔

(صحیح مسلم: ۲۵۳، سنن ابوداؤد: ۲۰۵۳، سنن ترمذی: ۱۱۱۶، سنن ابن ماجہ: ۱۹۵۶، سنن نسائی: ۳۳۴۴، مصنف عبدالرزاق: ۱۳۱۱۲، مسند ابونعیم: ۱۰۳، سنن بیہقی ج ۷ ص ۱۲۸، شعب الایمان: ۸۶۰۸، مسند الحمیدی: ۷۶۸، سنن سعید بن منصور: ۹۱۳-۹۱۴، سنن داری: ۲۲۴۴، الادب المفرد: ۲۰۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۵۵۰۲، حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۳۳۱، لکھنوی ج ۹ ص ۵۰۵، شرح السنۃ: ۲۶، المعجم الاوسط: ۵۸۷۱، ۳۰۷۳-۱۸۸۹، المعجم الصغیر: ۱۱۳، تاریخ بغداد ج ۴ ص ۲۸۸، مسند ابویعلیٰ: ۷۳۰۸، الادب اللبیبی: ۷۱، مسند احمد ج ۴ ص ۳۹۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۵۳۲، ج ۳۲ ص ۲۹۹، مؤلفات الرسالہ پیرت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت باندی کو تعلیم دینے میں ہے کیونکہ اس میں بیوی کو تعلیم دینے کا کوئی ذکر نہیں ہے البتہ یہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ جب باندی کو تعلیم دینا جائز ہے تو بیوی جو آزاد عورت ہے اس کو مسائل دینیہ کی تعلیم کی زیادہ ضرورت ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن سلام ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) المحارب بن عبد الرحمن بن محمد بن زیاد الکوفی، یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا: جب یہ ثقات سے حدیث بیان کریں تو صدوق ہیں یہ مجہولین سے احادیث منکرہ بیان کرتے ہیں تو ان کی حدیث میں فساد آ جاتا ہے یہ ۱۹۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) صالح بن حیان الکوفی، ان کے طبقہ میں ان کا ہم نام صالح بن حیان القرشی ہے لیکن وہ ضعیف راوی ہے یہ ۱۳۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) عامر بن شراحیل الشعفی (۵) ابو بردہ عامر الاشعری الکوفی (۶) حضرت عبد اللہ بن قیس

الاشعری رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۷۷)

جن اہل کتاب کو ہمارے نبی ﷺ پر ایمان لانے کی وجہ سے دگنا اجر ملے گا اس سے مراد عہد رسالت کے اہل کتاب ہیں یا قیامت تک کے اہل کتاب ہیں

اس حدیث میں مذکور ہے: وہ شخص جو اہل کتاب سے ہو وہ اپنے نبی پر بھی ایمان لایا ہو اور سیدنا محمد ﷺ پر بھی ایمان لایا ہو اس کے لیے بھی دواجر ہیں۔

علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس کے مصداق میں اختلاف ہے اس سے مراد وہ اہل کتاب ہیں جو اپنے نبی کے لئے ہوئے دین پر بغیر کسی تبدیل اور تحریف کے قائم رہے حتیٰ کہ ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ مبعوث ہو گئے پھر وہ آپ پر بھی ایمان لے آئے سو ان کے لیے دواجر ہوں گے اور جن لوگوں نے اپنے نبی کے دین کو تبدیل کر دیا یا اس میں تحریف کر دی ان کے لیے اپنے دین کا کوئی اجر باقی نہیں رہا ان کو صرف سیدنا محمد ﷺ پر ایمان لانے کا اجر ملے گا۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں عموم مراد ہو کیونکہ یہ بعید نہیں ہے کہ نبی ﷺ پر ایمان لانا ان کے لیے دہرے اجر کا مقتضی ہو ایک مرتبہ ان کے ان نیک اعمال پر جو انہوں نے اس نبی کے دین میں کئے خواہ وہ تبدیل اور تحریف کرنے والے ہوں کیونکہ روایات میں آیا ہے کہ کفار کے نیک اعمال اسلام لانے کے بعد مقبول ہوتے ہیں اور ایک مرتبہ سیدنا محمد ﷺ پر ایمان لانے کے بعد۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۷۹)

حافظ ابن حجر کے نزدیک اس سے قیامت تک کے اہل کتاب مراد ہیں اس پر ان کے دلائل

اس مسئلہ کو حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے بہت تفصیل سے بیان کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں لفظ ”کتاب“ عام ہے اور اس کا معنی خاص ہے یعنی وہ کتاب جو اللہ کے پاس سے نازل کی گئی ہو اور اس سے مراد تورات اور انجیل ہے جیسا کہ ظاہر کتاب اور سنت میں کتاب کے اطلاق سے معلوم ہوتا ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد صرف انجیل ہے جب کہ ہم یہ کہیں کہ نصرانیت یہودیت کے لیے ناسخ ہے جیسا کہ ایک جماعت نے اس کو مقرر رکھا ہے اور نسخ کی شرط کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بالاتفاق بنی اسرائیل کی طرف مبعوث تھے ان میں سے جس نے حضرت عیسیٰ کی دعوت کو قبول کر لیا وہ حضرت عیسیٰ کی طرف منسوب ہو گئے اور جنہوں نے ان کی تکذیب کی اور یہودیت پر قائم رہے وہ حضرت عیسیٰ پر ایمان لانے والے نہ تھے اور یہ حدیث ان کو شامل نہیں ہے کیونکہ اس میں شرط ہے کہ وہ اہل کتاب اپنے نبی پر ایمان لانے والے ہوں ہاں! جو بنی اسرائیل کے علاوہ یہودیت میں داخل ہوا یا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں نہ تھا اور اس کو آپ کی دعوت نہیں پہنچی اس پر یہ صادق آئے گا کہ وہ یہودی مومن ہے کیونکہ وہ اپنے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لایا اور اس نے کسی دوسرے نبی کی تکذیب نہیں کی پس ان میں سے جن لوگوں نے نبی ﷺ کی بعثت کو پالیا اور آپ پر ایمان لے آیا وہ بلاشبہ اس حدیث کی بشارت میں داخل ہے اسی طرح وہ عرب ہیں جو یمن وغیرہ میں تھے ان میں سے لوگ یہودیت میں داخل ہوئے اور ان کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت نہیں پہنچی کیونکہ وہ خصوصاً بنی اسرائیل کی طرف بھیجے گئے تھے ہاں! ان یہودیوں کے متعلق اشکال ہوگا جو نبی ﷺ کے زمانہ میں تھے اور یہ ثابت ہے کہ جو آیت اس حدیث کے موافق ہے وہ یہ ہے:

ان کو ان کے صبر کرنے کی وجہ سے دگنا اجر دیا جائے گا۔

أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا۔

(القصص: ۵۴)

یہ آیت ایمان لانے والوں کی ایک جماعت کے متعلق نازل ہوئی تھی جن میں حضرت عبداللہ بن سلام کی مثل لوگ تھے۔ امام طبرانی نے حضرت رفاعہ قرظی سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت میرے متعلق نازل ہوئی ہے اور ان لوگوں کے متعلق جو میرے ساتھ ایمان لائے تھے۔ (المعجم الکبیر: ۳۵۶۳۔ ج ۵ ص ۵۳ دار احیاء التراث العربی بیروت) اور امام طبرانی نے سند صحیح کے ساتھ علی بن رفاعہ القرظی سے روایت کیا ہے کہ دس اہل کتاب میں میرے والد رفاعہ بھی تھے وہ نبی ﷺ کے پاس آئے پس وہ ایمان لے آئے پھر ان کو ایذا دی گئی تب یہ آیت نازل ہوئی:

الَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ○
 (القصص: ۵۲) کتاب پر بھی ایمان رکھتے ہیں ○ وہ لوگ جن کو ہم نے اس سے پہلے کتاب دی تھی وہ اس

سو یہ لوگ بنو اسرائیل میں سے تھے اور حضرت عیسیٰ پر ایمان نہیں لائے تھے بلکہ یہودیت پر برقرار رہے تھے حتیٰ کہ وہ سیدنا محمد ﷺ پر ایمان لے آئے اور یہ ثابت ہے کہ ان کو دوا جر دیئے جائیں گے۔

(المعجم الکبیر: ۳۵۶۳۔ ج ۵ ص ۵۳ دار احیاء التراث العربی بیروت)

علامہ طبری نے کہا: یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حدیث کو اپنے عموم پر برقرار رکھا جائے کیونکہ یہ بعید نہیں ہے کہ ان کا سیدنا محمد ﷺ پر ایمان لانا ان کے ادیان کے قبول ہونے کا سبب بن جائے اگرچہ وہ دین منسوخ ہو چکے ہیں (علامہ طبری کی عبارت ختم ہوئی)۔
 (حافظ عسقلانی کہتے ہیں:) میں عنقریب اس بات کو ذکر کروں گا جس سے اس کی تائید ہوتی ہے اور جو یہودی مدینہ میں تھے ان کے متعلق یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ان تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت نہیں پہنچی کیونکہ وہ اکثر شہروں میں نہیں گئے تھے سو وہ اپنی یہودیت پر ثابت رہے اور اپنے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان رکھے رہے یہاں تک کہ اسلام آگیا پھر وہ سیدنا محمد ﷺ پر ایمان لائے اس تقریر سے ان شاء اللہ اشکال دور ہو جائے گا۔

فوائد

پہلا فائدہ: ابن الحنین وغیرہ کی شرح میں مذکور ہے کہ یہ آیت مذکورہ کعب الاحبار اور حضرت عبداللہ بن سلام کے متعلق نازل ہوئی ہے اور یہ قول حضرت عبداللہ بن سلام کے متعلق تو صحیح ہے لیکن کعب کے متعلق خطا ہے کیونکہ وہ صحابی نہیں ہیں اور وہ حضرت عمر بن الخطاب کے عہد میں اسلام لائے تھے اور طبری وغیرہ کی تفسیر میں قتادہ سے روایت ہے کہ یہ آیت حضرت عبداللہ بن سلام اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہما کے متعلق نازل ہوئی ہے اور یہ قول درست ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن سلام پہلے یہودی تھے پھر اسلام لے آئے اور حضرت سلمان فارسی پہلے عیسائی تھے پھر مسلمان ہو گئے اور یہ دونوں مشہور صحابی ہیں۔

دوسرا فائدہ: علامہ قرطبی نے لکھا ہے: وہ اہل کتاب جس کو دوا جر دیئے جائیں گے یہ وہ ہے جس کا ابتداء میں عقیدہ برحق تھا اور وہ اسی پر قائم رہا حتیٰ کہ وہ ہمارے نبی ﷺ پر ایمان لے آیا سو اس کو پہلی بار حق کی اتباع پر بھی اجر دیا جائے گا اور دوسری بار بھی (علامہ قرطبی کی عبارت ختم ہوئی)۔

اس پر یہ اشکال ہے کہ نبی ﷺ نے ہرقل کی طرف مکتوب لکھا: تم اسلام لے آؤ اللہ تم کو دوا جر عطا فرمائے گا حالانکہ ہرقل نصرانیت میں اس کے تبدیل اور تحریف کے بعد داخل ہوا تھا اور میں اس سے پہلے اس کے متعلق شیخ الاسلام علامہ بلقینی کی بحث لکھ چکا ہوں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے حدیث ہرقل میں جو ہرقل کو دوا جر دینے کی توجیہ لکھی ہے وہ یہ ہے:

ہر قل کو دوا جر عطا کیا جانا اس وجہ سے فرمایا کہ وہ اپنے نبی پر بھی ایمان لایا پھر سیدنا محمد ﷺ پر ایمان لاتا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کے لیے دگنے اجر کا اس لیے فرمایا ہو کہ ایک اجر اس کے اپنے اسلام لانے کی وجہ سے ہوتا اور ایک اجر اس لیے ہوتا کہ اس کی اتباع میں اس کے ماتحت لوگ اور پیروکار بھی اسلام لے آتے اور اس آیت سے ہمارے شیخ شیخ الاسلام نے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ ہر وہ شخص جو اہل کتاب کے طریقہ پر عمل کرے اس سے نکاح کرنا اور اس کا ذبیحہ کھانا اہل کتاب کے حکم میں ہے کیونکہ ہر قل اور اس کی قوم بنی اسرائیل میں سے نہیں تھے اور وہ تبدیل اور تحریف کے بعد نصرانیت میں داخل ہوئے تھے اور نبی ﷺ نے اس کے اور اس کی قوم کے لیے ”یا اهل الكتب“ فرمایا اور یہ اس کی دلیل ہے کہ ان کے لیے اہل کتاب کا حکم ہے اس کے برخلاف بعض علماء نے اہل کتاب کے اس حکم کو اسرائیلیوں کے ساتھ خاص رکھا ہے یا ان کے ساتھ خاص کیا ہے جن کے متعلق معلوم ہو کہ ان کے اسلاف یہودیت یا نصرانیت میں تبدیل اور تحریف سے پہلے داخل ہوئے تھے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۵۱۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

تیسرا فائدہ: داؤدی اور ان کے تبعین نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دگنے اجر کا یہ حکم سابقہ امتوں کے تمام ان لوگوں کو شامل ہو جنہوں نے کوئی نیک کام کیا ہو جیسا کہ حکیم بن حزام جب اسلام لائے تو آپ نے فرمایا: تم نے اپنی پچھلی خیر کو سلامت رکھا ہے لیکن یہ قول اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ حدیث اہل کتاب کے ساتھ مقید ہے لہذا یہ دوسروں کو شامل نہیں ہوگی سوا اس کے کہ خیر کو ایمان پر قیاس کیا جائے نیز اس میں نکتہ یہ ہے کہ آپ نے فرمایا: وہ اپنے نبی پر بھی ایمان لایا ہو اس سے معلوم ہوا کہ دگنے اجر کی علت یہ ہے کہ وہ دونوں پر ایمان لایا ہو اور کفار اس طرح نہیں ہیں کفار اور اہل کتاب میں فرق یہ ہے کہ اہل کتاب سیدنا محمد ﷺ کو پہچانتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

يَجِدُوْنَہٗ مَكْتُوبًا عِنْدَہُمْ فِی التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِیْلِ۔ وہ (نبی امی کو) اپنے پاس تورات اور انجیل میں لکھا ہوا پاتے

(الاعراف: ۱۵۷) ہیں۔

پس ان میں سے جو آپ پر ایمان لایا اور اس نے آپ کی اتباع کی اس کو دوسروں پر فضیلت ہے اسی طرح ان میں سے جس نے آپ کی تکذیب کی اس کا گناہ دوسروں سے زیادہ شدید ہوگا حدیث میں جن تین قسم کے لوگوں کے لیے دائمی اجر کا فرمایا ہے یہ حکم قیامت تک کے لیے ہے ہمارے شیخ علامہ ہلقینی کی یہی تحقیق ہے اس کے برخلاف علامہ کرمانی نے یہ کہا ہے کہ یہ حکم آپ کی بعثت کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ آپ کی بعثت کے بعد صرف آپ ہی نبی ہیں اب اگر کوئی یہودی یا عیسائی آپ پر ایمان لے آئے تو اس کو دگنا اجر نہیں ملے گا۔ (شرح الکرمانی ج ۲ ص ۸۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ) لیکن علامہ کرمانی کا یہ قول اس شخص کے متعلق کیسے صحیح ہوگا جس تک نبی ﷺ کی دعوت نہ پہنچی ہو اس لیے ہمارے شیخ کی تحقیق ہی ظاہر ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۶۴۳-۶۴۴ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین عینی کے نزدیک اس سے مراد صرف عہد رسالت کے اہل کتاب ہیں اس پر ان کے دلائل

علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ نے حافظ عسقلانی کی اس تحقیق سے اختلاف کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ اہل کتاب میں سے جو اب ایمان لائے گا اس کو دوا جر نہیں ملیں گے یہ حکم اس اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے جو آپ کی بعثت کے وقت آپ پر ایمان لایا اس پر یہ صادق آئے گا کہ وہ اپنے نبی پر بھی ایمان لایا اور آپ پر بھی ایمان لایا اور آپ کی بعثت کے بعد تو ہر نبی کی دعوت منقطع ہو چکی ہے اب صرف آپ ہی کی نبوت ہے اور آپ کی بعثت کے بعد اہل کتاب کے لیے ہمارے نبی کے سوا اور کوئی نبی نہیں ہے کیونکہ آپ کی بعثت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت منقطع ہو چکی ہے اس لیے آپ کی بعثت کے بعد جو آپ پر ایمان لائے گا وہ صرف ایک

کا دگنا اجر دیا جائے گا کیونکہ انہوں نے صبر کیا۔

ان آیات کی تفسیر میں ہم نے لکھا ہے:

قرآن مجید میں چونکہ ”من قبلہ“ کی قید ہے یعنی وہ اہل کتاب جو ہمارے نبی ﷺ کی بعثت یا قرآن مجید کے نزول سے پہلے اپنی کتابوں میں ہمارے نبی اور قرآن مجید کی بشارت کا پڑھ کر آپ پر یا قرآن مجید پر ایمان لا چکے تھے اور آپ کے ظہور کے بعد انہوں نے اسلام قبول کر لیا، سو دگنے اجر کی بشارت صرف ان کے لیے ہے قیامت تک کے تمام اہل کتاب میں سے ایمان لانے والوں کے لیے نہیں ہے۔ امام رازی متوفی ۶۰۶ھ، علامہ قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، علامہ بیضاوی متوفی ۶۸۵ھ، حافظ ابن کثیر متوفی ۷۴۳ھ اور علامہ آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ نے ان کو دگنے اجر دیئے جانے کی یہی وجہ لکھی ہے کہ یہ لوگ بعثت سے پہلے بھی ہمارے نبی پر ایمان لائے اور بعثت کے بعد بھی ہمارے نبی پر ایمان لائے اس وجہ سے ان کو دگنا اجر ملے گا۔ (تفسیر کبرج ۸ ص ۶۰۷، الجامع لاحکام القرآن ج ۱۳ ص ۲۷۲، تفسیر البیضاوی مع الخفاجی ج ۷ ص ۳۰۷، تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۳۱، روح المعانی ج ۲۰ ص ۱۳۰-۱۳۹، دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

(تبیان القرآن ج ۸ ص ۸۲۶، القصص: ۵۳، فرید بک خاں لاہور۔ ۲)

دگنے اجر کی کیفیت اور ان تین قسم کے لوگوں کو دگنا اجر عطا فرمانے کی خصوصیت

ان تین قسم کے لوگوں کو دہرے اور دگنے اجر عطا فرمانے کا محمل یہ ہے کہ جس عبادت کا اجر ہمیں دس گنا عطا کیا جائے ان کو اس عبادت کا اجر بیس گنا عطا کیا جائے گا اور جس عبادت کا اجر ہمیں ستر گنا عطا کیا جائے گا ان کو اس کا اجر ایک سو چالیس گنا عطا کیا جائے گا۔ وعلى هذا القياس۔

ان تین لوگوں کو دگنا اجر اس لیے عطا کیا جائے گا کہ ان کی مشقت بھی دگنی ہے چنانچہ جو اہل کتاب پہلے اپنے نبی پر ایمان لائے گا پھر ہمارے نبی پر ایمان لائے گا اس کو ان دوسرے اہل کتاب کی سخت مخالفت کا سامنا ہو گا جو ہمارے نبی پر ایمان نہیں لائے اور جو غلام اپنے مالک کی بھی اطاعت کرے اور اللہ تعالیٰ کی بھی عبادت کرے اس کی دگنی مشقت بالکل واضح ہے اسی طرح جو شخص اپنی باندی کو تعلیم اور تربیت دے پھر اس کو آزاد کر کے اس سے نکاح کر لے اس کی مشقت اس طرح ہے کہ اب وہ بیوی سے باندی والی خدمات نہیں لے سکتا۔

عامر شعی کہارتا بعین میں سے ہیں انہوں نے خراسانی کو یہ حدیث سنا کر کہا کہ علم کا مرکز چونکہ مدینہ منورہ ہے جہاں خلفاء راشدین اور فقہاء صحابہ ہیں اس لیے ہم اس سے بھی کم مسئلہ کے متعلق معلومات حاصل کرنے کے لیے پہلے مدینہ کا سفر کیا کرتے تھے اور تم کو بغیر مشقت اٹھائے یہ مسئلہ معلوم ہو گیا۔

اس حدیث میں خواتین کو تعلیم دینے کی دلیل ہے کیونکہ اس شخص کو دگنا اجر ملے گا جو اپنی باندی کو تعلیم دے اور ادب سکھائے۔ صحیح البخاری: ۹۸ میں اس مسئلہ کی زیادہ وضاحت آئے گی ان شاء اللہ۔

۳۲۔ بَابُ عِظَةِ الْإِمَامِ النِّسَاءِ وَتَعْلِيمِهِنَّ

امام کا خواتین کو نصیحت کرنا اور ان کو تعلیم دینا

امام خواتین کو اخروی انجام کی یاد دلانے اور ان کو دین کے احکام اور عقائد اور مسائل کی تعلیم دے اور ادب سکھائے اور خصوصاً ان کو عورتوں کے مخصوص مسائل کی تعلیم دے۔

اس باب کی باب سابق کے ساتھ اس طرح مناسبت ہے کہ باب سابق میں یہ ذکر تھا کہ ایک شخص اپنی باندی اور بیوی کو تعلیم دے اور اس باب میں یہ ذکر ہے کہ امام عام خواتین کو تعلیم دے لہذا باب سابق میں خاص تعلیم کا ذکر تھا اور اس باب میں عام تعلیم کا

ذکر ہے اور امام سے مراد ملک یا شہر کا سربراہ ہے یا شہر کا قاضی یا مفتی یا علاقہ کا بڑا عالم دین۔

۹۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَيُّوبَ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءً قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. أَوْ قَالَ عَطَاءٌ أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. خَرَجَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَظَنَّ أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تَلْقَى الْقُرْطَ وَالْخَاتَمَ وَبِلَالٌ يَأْخُذُ فِي طَرَفِ ثَوْبِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ایوب انہوں نے کہا: میں نے عطاء سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے کہا: میں نبی ﷺ کے متعلق شہادت دیتا ہوں یا عطاء نے کہا: میں حضرت ابن عباس کے متعلق شہادت دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ باہر آئے اور آپ کے ساتھ حضرت بلال تھے آپ نے یہ گمان کیا کہ آپ نے خواتین کو وعظ نہیں سنایا ہے تو آپ نے ان کو وعظ کیا اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا پھر خاتون اپنے کانوں کی بالیاں اور انگلیں (حضرت بلال کی جھولی میں) ڈالتی اور حضرت بلال کپڑے کی ایک طرف کو پکڑے ہوئے تھے۔

اور اسماعیل نے کہا از ایوب از عطاء اور کہا: از ابن عباس میں نبی ﷺ پر گواہی دیتا ہوں۔

وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءٍ وَقَالَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. [أطراف الحديث: ۸۶۳-۹۶۳-۹۶۵-۹۶۷-۹۸۹-۹۸۹]

[۱۳۳۱-۱۳۳۹-۳۸۹۵-۵۲۳۹-۵۵۸۱-۵۵۸۰-۵۸۸۳-۷۳۲۵]

(صحیح مسلم: ۸۸۳ سنن ابوداؤد: ۱۱۳-۱۱۳۳ سنن نسائی: ۱۵۸۵ ج ۳ ص ۱۹۲ سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۴ مسند ابویعلیٰ: ۷۰۱ ص ۲ صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۵۸ مسند الحمیدی: ۳۷۶ سنن دارمی: ۱۶۱۱ مسند احمد ج ۱ ص ۳۵۷ طبع قدیم مسند احمد: ۳۲۵۸ ج ۵ ص ۳۵۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے خواتین کو وعظ کیا اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) سلیمان بن حرب الازدی البصری (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) ایوب سختیانی ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۴) عطاء بن ابی رباح مسلم الہکلی القرشی حضرت عثمان کی خلافت کے آخر میں پیدا ہوئے انہوں نے کہا: میں حضرت عثمان کی شہادت کے وقت سمجھ والا تھا یہ کبار تابعین میں سے تھے اور مفتی تھے ۸۰ سال کی عمر گزار کر ۱۱۵ھ میں فوت ہو گئے (۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۸۳)

صدقہ کا معنی صدقہ کی اقسام صدقہ کی فضیلت اور عورت کا اپنے مال سے شوہر کی اجازت کے بغیر صدقہ کرنا اس حدیث میں صدقہ کرنے کا ذکر ہے جو مال ثواب آخرت کے لیے خرچ کیا جائے وہ صدقہ ہے زکوٰۃ قربانی اور نذر معین صدقہ واجب ہے اس کے علاوہ صدقات نافلہ ہیں اس حدیث میں صدقات نافلہ کا ذکر ہے۔ نیز اس حدیث میں "القرط" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کانوں میں پہننے والی بالیاں خواہ سونے کی ہوں یا چاندی کی۔

نبی ﷺ نے خواتین کو صدقہ کرنے کا حکم اس لیے دیا کہ آپ نے اکثر خواتین کو دوزخ کے عذاب میں دیکھا تھا حدیث میں

ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر یا عید الاضحیٰ میں عید گاہ گئے آپ خواتین کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا: اے خواتین کی جماعت! صدقہ کیا کرو؟ کیونکہ مجھے دکھایا گیا ہے تم میں سے اکثر اہل دوزخ ہو۔

(صحیح البخاری: ۳۰۳، صحیح مسلم: ۷۹، سنن ابوداؤد: ۴۶۷۹، سنن نسائی: ۱۵۷۲، سنن ابن ماجہ: ۱۲۸۸)

دوسری وجہ یہ ہے کہ اس وقت مسلمان بہت تنگی اور غربت کا شکار تھے اور آل کو مدد کی ضرورت تھی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نفلی صدقہ میں ایجاب اور قبول کی ضرورت نہیں ہوتی، حضرت بلال اپنی جھولی پھیرتے جاتے تھے اور خواتین سے کچھ کہے بغیر ان کے سامنے سے گزرتے اور وہ اس میں اپنے زیورات ڈال دیتیں اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صدقات عامہ کو سربراہ ملک اپنی صواب دید سے خرچ کرتا ہے اور یہ کہ صدقات دوزخ سے نجات کا سبب بن جاتے ہیں اور اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ عورت اپنے مال کو شوہر کی اجازت کے بغیر صدقہ کر سکتی ہے۔ اس پر اعتراض ہے کہ اس کے معارض یہ احادیث ہیں: عورت کے اپنے مال سے شوہر کی اجازت کے بغیر صدقہ کرنے کی ممانعت میں احادیث

عمرو بن شعیب اپنے والد (شعیب) سے اور وہ اپنے دادا (حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کسی عورت کا شوہر اس کی عصمت اور اس کی حفاظت کا مالک ہو تو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے مال میں کوئی حکم نافذ کرے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۵۳۶، سنن نسائی: ۳۷۶۵، سنن بیہقی ج ۶ ص ۶۰، المسند رک ج ۲ ص ۷۷، کنز العمال: ۴۴۷۸۳)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی عورت کے لیے اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر عطیہ دینا جائز نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۵۳۷، سنن نسائی: ۲۵۳۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۷، سنن بیہقی ج ۶ ص ۶۰، الترفیب والترہیب ج ۲ ص ۶۰، شرح النہج ج ۳ ص ۴۱، کنز العمال: ۱۳۵۷۹)

احادیث مذکورہ کے جوابات

- (۱) جس حدیث سے ہم نے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ عورت اپنے مال سے شوہر کی اجازت کے بغیر خرچ کر سکتی ہے وہ ”صحیح بخاری“ کی حدیث ہے اور اس کے خلاف جو احادیث ہیں وہ سنن کی احادیث ہیں اور وہ ”صحیح بخاری“ سے معارضہ کی صلاحیت نہیں رکھتیں۔
- (۲) سنن کی مذکورہ احادیث اگر صحیح ہوں تو وہ اس پر محمول ہیں کہ افضل اور اولیٰ یہ ہے کہ عورت اپنے مال میں سے بھی شوہر کی اجازت سے خرچ کرے اور اس کی اجازت کے بغیر خرچ کرنا اگر چہ جائز ہے مگر خلاف اولیٰ ہے۔
- (۳) عورت اپنے مال کے تہائی حصہ کو شوہر کی اجازت کے بغیر خرچ کر سکتی ہے اور ”صحیح بخاری“ کی یہ حدیث اسی پر محمول ہے اور اپنے کل مال کو شوہر کی اجازت کے بغیر خرچ نہیں کر سکتی جس طرح وصیت میں ہوتا ہے اور سنن کی احادیث اسی پر محمول ہیں۔
- (۴) جس طرح شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر عورت کے لیے روزہ رکھنا جائز نہیں ہے، لیکن اگر اس نے روزہ رکھ لیا تو وہ روزہ ہو جائے گا اسی طرح شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کا اپنے مال سے صدقہ کرنا جائز نہیں ہے، لیکن اگر اس نے صدقہ کر دیا تو وہ ادا ہو جائے گا اسی طرح اگر وہ اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے نکلی اور خرید و فروخت کی تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

عورت کے اپنے مال میں آزادانہ تصرف کرنے کے ثبوت میں قرآن مجید کی آیات

قرآن مجید کی متعدد آیات سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عورت کو اپنے مال میں تصرف کرنے کی اجازت دی ہے:

وَأَنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ. (البقرہ: ۲۳۷)

اگر تم عورتوں کو مباشرت سے پہلے طلاق دے دو اور تم ان کا مہر مقرر کر چکے ہو تو مقررہ مہر کا نصف ان کو دے دو یہ اور بات ہے

(البقرہ: ۲۳۷) کہ وہ اس نصف مہر کو بھی از خود معاف کر دیں۔

یعنی عورت اپنے مال (نصف مہر) میں اپنی مرضی سے تصرف کر کے اپنے سابق شوہر کو دے سکتی ہے۔

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُنَّ فَكُلُوهُ هَنِينًا مَرِيئًا (النساء: ۴)

اور عورتوں کو ان کے مہر خوشی سے دے دو ہاں! اگر وہ خود اپنی خوشی سے مہر کی کچھ رقم چھوڑ دیں تو اس کو خوشی خوشی کھا لو

یعنی عورتیں اپنے مہر کے مال میں سے اپنی مرضی سے تصرف کر سکتی ہیں۔

فَلَا جُنَاءَ عَلَيْهِمَا فِيمَا اقْتَدَتْ بِهِ. (البقرہ: ۲۲۹)

اگر عورت خلع حاصل کرنے کے لیے اپنے مال میں سے کچھ فدیہ دے تو شوہر اور عورت پر کچھ حرج نہیں ہے۔

ان تمام آیات سے واضح ہوتا ہے کہ عورت اپنے مال میں اپنی مرضی سے تصرف کر سکتی ہے اور سنن کی مذکورہ احادیث چونکہ

ان آیات کے خلاف ہیں اس لیے وہ معطل ہیں اور حدیث معطل ضعیف ہوتی ہے اس لیے ”صحیح بخاری“ کی حدیث صریح کے مقابلہ میں ان کو ترک کر دیا جائے گا۔

عورت کے اپنے مال میں آزادانہ تصرف کرنے کے ثبوت میں احادیث صحیحہ

اسی طرح سنن کی یہ احادیث درج ذیل احادیث صحیحہ کے بھی خلاف ہیں:

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھ سے نبی ﷺ نے فرمایا: تم اپنی تھیلی کو باندھ کر نہ رکھو ورنہ تمہارے لیے بھی تھیلی کو باندھ دیا جائے گا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۳۳)

دوسری روایت میں فرمایا: تم گن گن کر نہ دو ورنہ اللہ بھی تم کو گن گن کر دے گا۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس نبی ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: تم جمع نہ کرو ورنہ اللہ بھی تم پر جمع کرے گا تم جتنا خرچ کر سکتی ہو خرچ کرو۔ (صحیح البخاری: ۱۳۳۳، صحیح مسلم: ۱۰۲۹، سنن نسائی: ۲۵۴۷)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہند بنت عتبہ بنت ربیعہ آئیں اور کہنے لگیں: یا رسول اللہ! بے شک ابوسفیان کم خرچ ہیں کیا مجھ پر کوئی حرج ہے اگر میں ان کے مال سے اپنے عیال (بچوں) کو کھلاؤں؟ آپ نے فرمایا: تم پر کوئی حرج نہیں ہے اگر تم دستور

کے مطابق ان کو کھلاؤ۔ (صحیح البخاری: ۲۳۶۰، صحیح مسلم: ۱۷۱۳، سنن ابوداؤد: ۵۲۳۳، سنن نسائی: ۵۲۳۵، مسند احمد ج ۶ ص ۳۹)

جب شوہر کے مال سے بھی عورت اس کی اجازت کے بغیر خرچ کر سکتی ہے تو اپنے مال سے تو بہ طریق اولیٰ خرچ کر سکتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے مسلمان عورتو! کوئی پڑوسن اپنی پڑوسن کی دی ہوئی چیز کو حقیر نہ سمجھے خواہ وہ بکری کے کمر کا کنارہ ہو۔ (صحیح البخاری: ۶۰۱۷)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی عورت اپنی پڑوسن کو شوہر کی اجازت کے بغیر بھی کوئی ہدیہ دے سکتی ہے۔

ان احادیث صحیحہ سے واضح ہو گیا کہ عورت شوہر کی اجازت کے بغیر شوہر کے مال میں بھی تصرف کر سکتی ہے اور اپنے مال میں

بھی تصرف کر سکتی ہے اور ”سنن ابوداؤد“ اور ”سنن بیہقی“ کی مذکورہ احادیث چونکہ ان احادیث صحیحہ کے خلاف ہیں اس لیے وہ معطل اور ضعیف ہیں اور وہ ان احادیث صحیحہ سے معارضہ کی صلاحیت نہیں رکھتیں۔

* اس حدیث میں عورتوں کو تعلیم دینے کا بھی ثبوت ہے اس مسئلہ پر ہم نے شرح صحیح مسلم میں بہت تفصیل سے لکھا ہے دیکھئے: شرح صحیح مسلم: ۷۳۷۸۔ ج ۷ ص ۹۷۲۔ ۹۵۲ اس کے بعض عنوان یہ ہیں: ① تعلیم نسواں اور عورتوں کے لکھنے کے متعلق خصوصی احادیث ② عورتوں کے لکھنے کے جواز پر فقہاء اسلام کی تصریحات ③ مانعین کے شبہات اور ان کے جوابات۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۴۲۔ ج ۲ ص ۶۶۲ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۳۔ بَابُ الْحَرَصِ عَلَى الْحَدِيثِ

حدیث کی حرص

یہ باب حدیث کی تحصیل کی حرص کے بیان میں ہے لغت میں حدیث کا معنی قدیم کے مقابلہ میں ہے یعنی جدید اور نئی چیز اور عرف میں حدیث کا معنی کلام ہے اور عرف شرع میں حدیث کا معنی ہے: نبی ﷺ کے اقوال آپ کے افعال آپ کی صفات اور آپ کے احوال اور آپ کی تقریرات یعنی آپ کے سامنے کوئی کام کیا جائے اور آپ اس کو رد نہ فرمائیں بلکہ اس کو مقرر اور ثابت رکھیں۔

باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں عورتوں کو تعلیم دینے کا بیان تھا اور وہ بھی تعلیم خاص ہے اور اس باب میں حضرت ابو ہریرہ کے ایک سوال کا جواب ہے اور یہ بھی تعلیم خاص ہے۔

۹۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَسْعَدَ النَّاسَ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّ لَا يُسْأَلُنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوْلَ مِنْكَ لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ أَسْعَدَ النَّاسَ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ. [طرف الحدیث: ۶۵۷۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالعزیز بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے سلیمان نے حدیث بیان کی از عمرو بن ابی عمرو از سعید بن ابی سعید المقبری از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: یا رسول اللہ! یہ کہا گیا ہے کہ قیامت کے دن آپ کی شفاعت کے حصول میں کون زیادہ کامیاب ہوگا؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ابو ہریرہ! بے شک میرا یہ گمان تھا کہ اس حدیث کے متعلق تم سے پہلے مجھ سے کوئی سوال نہیں کرے گا کیونکہ حدیث کے اوپر تمہاری حرص مجھے معلوم ہے قیامت کے دن میری شفاعت کے حصول میں سب سے زیادہ وہ شخص کامیاب ہوگا جس نے خلوص قلب یا اخلاص نفس کے ساتھ لا الہ الا اللہ پڑھا۔

(السنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۴۲، صحیح ابن خزیمہ ج ۲ ص ۶۹۹، الشریعہ للآجری ص ۳۴۰، شرح السنن: ۳۳۶، السنن لابن ابی عامر: ۸۲۵، مسند احمد ج ۲ ص ۳۷۳ طبع قدیم مسند احمد: ۸۸۵۸۔ ج ۱۳ ص ۳۴۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں رسول اللہ ﷺ کا حضرت ابو ہریرہ سے یہ ارشاد ہے کہ مجھے تمہاری حدیث پر حرص کا علم ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبدالعزیز بن عبداللہ القرشی العامری الاویسی المدنی الفقہی ان سے امام بخاری، امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے روایت کی

ہے ابو حاتم نے کہا: یہ مدنی صدوق ہیں (۲) سلیمان بن بلال ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عمرو بن ابی عمرو میسرہ الکھزومی القرشی المدنی انہوں نے حضرت انس بن مالک وغیرہ سے روایت کی ہے اور ان سے امام مالک اور الدر اور دی نے روایت کی ہے امام ابو زرہ نے کہا: یہ ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا: ان کی روایت میں کوئی حرج نہیں اور یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ضعیف ہے قوی نہیں ہے اور حجت نہیں ہے یہ ۱۳۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) سعید بن ابی سعید المقبری (۵) حضرت ابو ہریرہ عبد الرحمن بن صخر رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۱۸۹)

سعادت کا معنی اور آپ کی شفاعت کی سب سے زیادہ سعادت حاصل کرنے کی تفصیل

اس حدیث میں ”اسعد“ کا لفظ ہے ”یہ“ ”سعد“ کا اسم تفصیل ہے ”سعد“ کا معنی ہے: مبارک یہ منحوس کی ضد ہے بہت سارے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کی شفاعت کی سعادت اور برکت حاصل ہوگی لیکن مخلص مومن کو سب سے زیادہ سعادت حاصل ہوگی۔ (۱) نبی ﷺ میدان محشر کی ہولناکی سے چھڑانے کے لیے تمام مخلوق کی شفاعت کریں گے (۲) بعض کفار کے لیے تخفیف عذاب کی شفاعت کریں گے جیسے ابوطالب کے لیے (۳) بعض مؤمنین کو دوزخ میں داخل کر دیا جائے گا آپ ان کو دوزخ سے نکالنے کی شفاعت کریں گے (۴) بعض مؤمنین دوزخ میں دخول کے مستحق ہوں گے ان کو دوزخ میں داخل نہ کرنے کی شفاعت کریں گے (۵) بعض مؤمنین کو جنت میں بغیر حساب کے داخل کرنے کی شفاعت کریں گے (۶) بعض کے لیے درجات میں بلندی کی شفاعت کریں گے (۷) جن کی نیکیاں اور نیائیاں برابر ہوں گی ان کو جنت میں داخل کرنے کی سفارش کریں گے۔ یہ سب لوگ آپ کی شفاعت کی سعادت حاصل کریں گے لیکن سب سے زیادہ آپ کی شفاعت وہ حاصل کرے گا جو خلوص قلب سے ایمان لایا ہو۔

شفاعت کا لغوی اور اصطلاحی معنی شفاعت میں مذاہب اور شفاعت میں اہل سنت کے موقف پر۔۔۔۔۔

قرآن مجید اور احادیث سے دلائل

شفاعت کا لفظ شفع سے بنا ہے اس کا معنی ہے: ایک چیز کے ساتھ اس کی مثل ملانا جیسے ایک رکعت کے ساتھ اس کی مثل ملائی جائے تو اس کو شفع (دوگانہ) کہتے ہیں کوئی شخص کسی مکان کے ساتھ اس کی مثل ملائے تو اس کو ”شفعة“ کہتے ہیں اور جب مجرم اپنے ساتھ کسی معاون کو ملائے تو اس کو شفاعت کہتے ہیں اکثر شفاعت کا اطلاق اس پر ہوتا ہے جب اپنی شخص کسی اعلیٰ شخص کو اپنے ساتھ ملائے۔ اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے کہ گناہ کبیرہ کے مرتکبین کو دوزخ سے بچانے اور ان کو دوزخ سے نکالنے کے لیے شفاعت ہوگی اور خوارج اور معتزلہ کبیرہ گناہ کے مرتکبین کے لیے شفاعت کے قائل نہیں ہیں وہ کہتے ہیں کہ صرف صفار کے لیے اور نیک لوگوں کے درجات میں بلندی کے لیے شفاعت ہوگی ان کی دلیل اس قسم کی آیات ہیں:-

فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ○ (الدھر: ۳۸)

ان کو شفاعت کرنے والوں کی شفاعت نفع نہیں دے

○ کی

مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَیْمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ○ ظالموں کا نہ کوئی دوست ہوگا نہ شفاعت کرنے والا جس کی

(المومن: ۱۸) شفاعت قبول کی جائے ○

ہم کہتے ہیں کہ اس قسم کی آیات کفار کے حق میں وارد ہیں اور یہ آیات مؤمنین مرتکبین کبار کے لیے نہیں ہیں اور مؤمنین مرتکبین کبار کی شفاعت کا ثبوت اس قسم کی آیات سے ہے: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اصحاب کبار کی شفاعت کرتے ہوئے فرمایا:

فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (ابراہیم: ۳۶)

جس نے میری پیروی کی وہ میرے طریقہ پر ہے اور جس نے میری نافرمانی کی تو بے شک تو بہت بخشنے والا بے حد رحم فرمانے والا ہے

والا ہے

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا (النساء: ۶۴)

اگر یہ لوگ گناہ کر کے اپنی جانوں پر ظلم کر بیٹھیں تو آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوں اپنے گناہوں پر اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کریں اور رسول ان کی شفاعت کریں تو یہ اللہ کو بہت توبہ قبول کرنے والا بے حد رحم فرمانے والا پائیں گے

والا بے حد رحم فرمانے والا پائیں گے

اور درج ذیل احادیث میں بھی شفاعت کی تصریح ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر نبی کی ایک دعا ضرور قبول ہوتی ہے اور ہر نبی نے اس دعا کو دنیا میں خرچ کر لیا اور میں نے اس دعا کو قیامت کے دن اپنی امت کی شفاعت کے لیے بچا کر رکھا ہے اور یہ ان شاء اللہ میری امت کے ہر اس فرد کو حاصل ہوگی جو اللہ کے ساتھ بالکل شرک نہیں کرے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۹۹، سنن ترمذی: ۳۶۰۲، سنن ابن ماجہ: ۴۳۰۷، مسند احمد ج ۲ ص ۴۲۶)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری شفاعت میری امت کے کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لیے ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۷۳۹، سنن ترمذی: ۲۴۳۶، سنن بیہقی ج ۸ ص ۱۹۰-۱۷۱-۱۰، مشکوٰۃ: ۵۵۹۸، کامل ابن عدی ج ۱ ص ۳۴۲، ج ۲ ص ۵۱۲، ج ۳ ص ۱۰۰۳، المعجم الکبیر: ۱۱۳۵۳، التلخیص لابن عاصم ج ۲ ص ۳۹۹، الترغیب والترہیب ج ۴ ص ۴۲۶، صحیح ابن حبان: ۲۵۹۶، کنز العمال: ۳۹۰۵۵، مسند احمد ج ۳ ص ۲۱۳)

شرح صحیح مسلم میں شفاعت کی بحث

شرح صحیح مسلم: ۱۰۶۶- ج ۲ ص ۶۱-۳۸ میں ہم نے شفاعت پر بہت طویل بحث کی ہے اس کے حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) شفاعت کا لغوی معنی (۲) شفاعت کا اصطلاحی معنی (۳) اہل قبلہ کے شفاعت میں نظریات (۴) وہابیہ دینہ اہل سنت (۵) خوارج کے شبہ کا ازالہ (۶) بعض مخالفین کے شبہ کا ازالہ (۷) انبیاء علیہم السلام کی حضور الوہیت میں وجاہت (۸) حضور ﷺ کی وجاہت قرآن سے (۹) آیات (۱۰) شفاعت پر احادیث سے دلائل (۱۱) اقسام شفاعت (۱۲) نظریہ کفارہ مسیح اور شفاعت میں فرق۔

* تبیان القرآن میں بھی ہم نے شفاعت کے موضوع پر بہت تفصیل کے ساتھ لکھا ہے۔ (دیکھئے: ج ۷ ص ۴۸۱-۴۳۸، ج ۱۱۳-۱۰۹)

علم کو کس طرح اٹھالیا جائے گا؟

۳۴- بَابُ كَيْفَ يُقْبَضُ الْعِلْمُ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں حدیث کی حرص کا بیان ہے اور علم حدیث تمام انواع علوم میں سب سے اشرف اور افضل علم ہے اور اس باب میں علوم کے اٹھانے کا ذکر ہے سو اس میں یہ تنبیہ ہے کہ اس سے پہلے کہ علوم اٹھالیے جائیں علم حدیث پر حرص کر کے اس کو زیادہ سے زیادہ حاصل کر لیا جائے۔

اس کے بعد امام بخاری نے اس اثر معلق کا ذکر کیا ہے:

وَمَنْ كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزٍ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ أَنْظِرْ مَا كَانَ مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّخِذْهُ فَإِنِّي خِفْتُ دُرُوسَ الْعِلْمِ وَذَهَابَ الْعُلَمَاءِ وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا حَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيَقْشُوا الْعِلْمَ وَلِيَجْلِسُوا حَتَّى يُعَلِّمَ مَنْ لَا يَعْلَمُ فَإِنَّ الْعِلْمَ لَا يَهْلِكُ حَتَّى يَكُونَ سِرًّا.

اور عمر بن عبد العزیز نے ابوبکر بن حزم کی طرف مکتوب لکھا: رسول اللہ ﷺ کی جو حدیث بھی ہے اس کو تلاش کر کے لکھ لو کیونکہ مجھے یہ خطرہ ہے کہ علم مٹ جائے گا اور علماء (دنیا سے) چلے جائیں گے اور (پھر) صرف نبی ﷺ کی حدیث کو قبول کیا جائے گا اور علم کو پھیلاؤ اور مجلس (تعلیم) منعقد کرو حتیٰ کہ جس کو علم نہیں ہے اس کو تعلیم دی جائے کیونکہ علم اس وقت تک ضائع نہیں ہوگا حتیٰ کہ اس کو راز بنا لیا جائے۔

اثر مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عمر بن عبد العزیز کا بھی خلفاء راشدین میں شمار کیا گیا ہے ”کتاب الایمان“ میں ان کا تعارف ہو چکا ہے۔
(۲) ابوبکر بن حزم بن محمد بن حزم الانصاری المدنی ہیں سلیمان بن عبد الملک اور عمر بن عبد العزیز نے ان کو قضا کا منصب دیا اور حج کا امیر بنایا اور ان کو مدینہ کا گورنر بنادیا یہ ڈاڑھی میں عنابی رنگ کا خضاب لگاتے تھے یہ ۸۴ سال کی عمر گزار کر ہشام بن عبد الملک کی خلافت میں ۱۲۰ھ میں فوت ہو گئے امام ترمذی کے سوا باقی ائمہ ستہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۱۹۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

عمر بن عبد العزیز کا احادیث کی تدوین کا حکم دینا

اس تعلیق میں یہ بتایا ہے کہ احادیث نبویہ کی تدوین عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوئی ہے اس سے پہلے علماء حدیث اپنے حفظ پر اعتماد کرتے تھے عمر بن عبد العزیز ۱۰۰ھ کی ابتداء میں خلیفہ مقرر ہوئے تھے جب ان کو یہ خطرہ ہوا کہ اگر رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو لکھ کر منضبط اور مدون نہ کیا گیا تو وہ ضائع ہو جائیں گی کیونکہ علماء کے فوت ہونے سے ان کے ساتھ ساتھ علم بھی اٹھ رہا ہے تو انہوں نے احادیث کو تلاش کر کے انہیں لکھنے اور منضبط کرنے کا حکم دیا ابو نعیم نے ”تاریخ اصہبان“ میں اس قصہ کا ذکر کیا ہے۔ (اس تصریح سے معلوم ہوا کہ منکرین حدیث کا یہ پروپیگنڈا غلط ہے کہ اڑھائی سو سال بعد احادیث کی تدوین کی گئی۔ سعیدی غفرلہ)

(فتح الباری ج ۱ ص ۶۴۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس کے بعد امام بخاری لکھتے ہیں:

حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ بِذَلِكَ يَعْنِي حَدِيثَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى قَوْلِهِ ذَهَابَ الْعُلَمَاءُ.

ہمیں العلاء بن عبد الجبار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن مسلم نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن دینار اس اثر کی یعنی عمر بن عبد العزیز کی حدیث علماء کے (دنیا سے) جانے تک۔

اثر مذکور کے رجال کا تعارف

امام بخاری نے اس اثر کو روایت کر کے یہ اشارہ کیا ہے کہ یہ اثر صرف تعلیقاً مروی نہیں ہے بلکہ موصولاً بھی مروی ہے۔
یہ اثر العلاء بن عبد الجبار سے مروی ہے ابو حاتم نے کہا: یہ صالح الحدیث ہیں العجلی نے کہا: یہ ثقہ ہیں یہ ۲۱۲ھ میں فوت ہو گئے تھے امام ترمذی امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں امام مسلم نے ان سے کوئی حدیث روایت نہیں کی۔

اس اثر کے دوسرے راوی عبدالعزیز بن مسلم ہیں، امام بخاری نے ان سے متعدد احادیث روایت کی ہیں، یحییٰ بن معین اور ابو حاتم نے کہا: یہ ثقہ ہیں، یحییٰ بن اسحاق نے کہا: یہ ابدال میں سے تھے، امام ابن ماجہ کے سوا باقی ائمہ ستہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں، یہ ۱۶۷ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۹۶)

۱۰۰۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمٌ اتَّخَذَ النَّاسُ دُورًا مِثْلَ دُورِ الْغَنَالِ فَاسْتَلُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن ابی اویس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: بے شک اللہ علم کو (اس طرح) نہیں اٹھائے گا کہ علم کو بندوں (کے سینوں) سے نکال لے لیکن علماء کے اٹھانے سے علم کو اٹھالے گا، حتیٰ کہ جب وہ کسی عالم کو باقی نہیں رکھے گا تو لوگ جاہلوں کو سردار بنالیں گے ان سے سوال کیا جائے گا تو وہ بغیر علم کے فتوے دیں گے پس خود بھی گم راہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گم راہ کریں گے۔

قَالَ الْفَرَبَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبَّاسٌ قَالَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ نَحْوَهُ. [طرف الحدیث: ۷۳۰]

فربری نے کہا: ہمیں عباس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از ہشام اسی حدیث کی مثل۔

(صحیح مسلم: ۲۶۷۳، سنن ترمذی: ۲۶۵۲، سنن ابن ماجہ: ۵۲، السنن الکبریٰ للنسائی: ۵۹۰۷، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۳۸۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۵ ص ۱۷۷، مسند الحمیدی: ۵۸۱، الترغیب لابن المبارک: ۸۱۶، صحیح ابن حبان: ۳۵۷۱، المعجم الاوسط: ۵۵، شرح النہ: ۱۳، خلیۃ الاولیاء ج ۱۰ ص ۲۵، تاریخ اسمہان ج ۱ ص ۱۹۶، دلائل النبوة للبیہقی ج ۶ ص ۵۳۳، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۷۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۲۹۲، المعجم: ۲۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۹۲، طبع قدیم مسند احمد: ۶۵۱۱، ج ۱۱ ص ۵۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں علم کے اٹھائے جانے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

علم کو سینوں سے نکالنے پر قدرت کے باوجود علم کو سینوں سے نہ نکالنا اور اس باب کی مؤید دیگر احادیث

اس حدیث میں فرمایا: بے شک اللہ علم کو نہیں اٹھائے گا کہ علم کو بندوں سے نکال لے لیکن علماء کے اٹھانے سے علم کو اٹھالے گا۔ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اپنے بندوں کو جو علم عطا فرمایا ہے وہ ان سے واپس نہیں لے گا، جو علم اللہ تعالیٰ کی معرفت کراتا ہے اور جس سے اس کے احکام شرعیہ کا پتا چلتا ہے ہاں! اگر کوئی شخص علم کو ضائع کر دے تو پھر اللہ تعالیٰ اس سے علم کو اٹھا لیتا ہے، مگر اس علم کو اس کے سینہ سے نہیں نکالتا، اس حدیث کی مزید وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تین بار فرمایا: علم کے ختم ہونے سے پہلے اس کو حاصل کر لو

مسلمانوں نے کہا: یا رسول اللہ! علم کیسے ختم ہوگا! حالانکہ ہم میں اللہ کی کتاب موجود ہے پھر آپ غضب ناک ہوئے اللہ آپ کو غضب میں نہ لائے پھر آپ نے فرمایا: تم کو تمہاری مائیں روئیں! کیا بنی اسرائیل میں تورات اور انجیل موجود نہیں تھیں! پھر کوئی چیز ان سے کفایت نہ کر سکی پھر آپ نے تین بار فرمایا: بے شک حاملین علم کے اٹھ جانے سے علم اٹھ جاتا ہے۔

(المعجم الکبیر: ۷۹۰۶۔ ج ۸ ص ۲۳۲ دار احیاء التراث العربی بیروت)

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر نبی ﷺ کھڑے ہوئے اس دن آپ اونٹ پر سوار تھے اور آپ نے حضرت الفضل بن عباس رضی اللہ عنہ کو اپنے پیچھے بٹھایا ہوا تھا اس وقت آپ نے فرمایا: اے لوگو! علم کو اس سے پہلے حاصل کر لو کہ اس کو اٹھالیا جائے اس سے پہلے قرآن مجید میں یہ آیت نازل ہو چکی تھی:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ. (المائدہ: ۱۰۱)

اے ایمان والو! اشیاء کے متعلق سوال نہ کرو اگر وہ تم پر ظاہر کر دی گئیں تو تم کو نہ مانگے گا۔

ہم کئی چیزوں کا ذکر کرتے تھے اور یہ آیت ہم کو سوال کرنے سے منع کرتی تھی پھر ہمارے پاس ایک اعرابی آیا مسلمانوں نے اس کو ایک چادر پہنائی اس نے اس چادر کو بہ طور عمامہ باندھ لیا حتیٰ کہ میں نے اس چادر کا کنارہ اس کی بائیں بھون پر دیکھا پھر ہم نے کہا: تم نبی ﷺ سے سوال کرو اس نے کہا: یا نبی اللہ! علم ہم سے کس طرح اٹھالیا جائے گا! حالانکہ ہمارے پاس قرآن مجید ہے ہم نے اس کا علم حاصل کر لیا ہے اور ہم نے اپنی بیویوں کو اور اپنی اولاد کو اور اپنے خدام کو قرآن مجید سکھا دیا ہے پھر نبی ﷺ نے اپنا سراٹھایا اور آپ کے چہرے پر غضب کی سرخی چھائی ہوئی تھی آپ نے فرمایا: اے شخص! تیری ماں تجھے روئے یہ یہود اور نصاریٰ ہیں ان کے سامنے ان کی کتابیں ہیں ان کے انبیاء جو کچھ لے کر آئے تھے یہ اس کے ایک حرف کے ساتھ بھی متعلق نہیں ہوئے پھر آپ نے تین بار فرمایا: سنو! اہل علم کے (دنیا سے) چلے جانے سے علم چلا جاتا ہے۔

(المعجم الکبیر: ۷۸۶۷۔ ج ۸ ص ۲۱۶۔ ۲۱۵ دار احیاء التراث العربی بیروت)

علم کو سببوں سے نکال لینا اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ہے لیکن یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ اس کا وقوع نہیں ہوگا۔

جہل کی دو قسمیں: جہل بسیط اور جہل مرکب اور دیگر مسائل

نیز اس حدیث میں جاہلوں کا ذکر ہے اور جہل کی دو قسمیں ہیں: جہل بسیط اور جہل مرکب جہل بسیط یہ ہے کہ آدمی کو کسی چیز کا علم نہ ہو اور وہ کہے: مجھے اس چیز کا علم نہیں ہے اور جہل مرکب یہ ہے کہ اس کو کسی چیز کا علم نہ ہو اور وہ یہ سمجھے کہ اس کو اس چیز کا علم ہے اس کی دو جہالتیں ہیں: ایک وہ اس چیز سے جاہل ہے اور دوسرے وہ اپنی جہالت سے بھی جاہل ہے۔ اس حدیث میں جن جاہلوں کو مفتی بنانے کا ذکر ہے اس سے مراد وہ جاہل ہیں جو جہل مرکب میں مبتلا ہوں۔

نیز اس حدیث میں جاہلوں کو رئیس اور سردار بنانے کی مذمت ہے اور علم کی حفاظت کرنے اور علم کے ساتھ مشغول رہنے کی ترغیب ہے اور یہ کہ حقیقی ریاست علماء اور مفتیوں کی ہے۔

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۶۷۲۔ ج ۷ ص ۴۰۵ پر ہے اور اس کی شرح کا عنوان ہے: ① علم کے انھنے اور جہل کے پھیلنے کی پیش گوئی ہمارے زمانہ میں پوری ہوئی (۴) جاہلوں کو رئیس اور شیخ بنانے کی مذمت۔

کیا خواتین کی تعلیم کے لیے
علیحدہ دن مقرر کیا جائے

۳۵۔ بَابُ هَلْ يُجْعَلُ لِلنِّسَاءِ
يَوْمٌ عَلَى حِدَةٍ فِي الْعِلْمِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق علم کو اٹھانے کے متعلق تھا جس کو علم کی حفاظت لازم ہے اور اس باب میں بھی علم کی حفاظت کا بیان ہے کیونکہ جب خواتین نے آپ سے یہ سوال کیا کہ آپ ان کی تعلیم کے لیے علیحدہ دن مقرر کر دیں تو آپ نے ان سے ایک دن کا وعدہ فرمایا جس میں آپ ان کو تعلیم دیں گے اور اس سے بھی علم کی حفاظت ہوگی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن الاصبہانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابو صالح ذکوان سے سنا وہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کرتے تھے کہ خواتین نے نبی ﷺ سے عرض کیا کہ آپ کے اوپر مرد غالب ہو گئے ہیں آپ اپنی طرف سے ہمارے لیے ایک دن مقرر کر دیں آپ نے ان سے ایک دن کا وعدہ فرمایا جس دن میں آپ نے ان سے ملاقات کی ان کو نصیحت کی اور ان کو (کچھ اعمال کا) حکم دیا اور آپ نے ان سے جو کچھ فرمایا اس میں یہ ارشاد بھی تھا: تم میں سے جو عورت بھی اپنے تین بچوں کو پہلے بھیج دے گی وہ اس کے لیے دوزخ کی آگ سے حجاب ہو جائیں گے ایک خاتون نے کہا: اور وہ؟ آپ نے فرمایا: اور وہ بھی۔

۱۰۱۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ ذَكْوَانَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَتِ النِّسَاءُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَلَبْنَا عَلَيْكَ الرِّجَالُ فَأَجْعَلْ لَنَا يَوْمًا مِّنْ نَّفْسِكَ فَوَعَدَهُنَّ يَوْمًا لِّقِيَهُنَّ فِيهِ فَوَعَظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ فَكَانَ فِيمَا قَالَ لَهُنَّ مَا مِنْكُنَّ امْرَأَةٌ تَقْدِمُ ثَلَاثَةً مِنْ وَلَدِهَا إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِّنَ النَّارِ فَقَالَتِ امْرَأَةٌ وَائْتَيْنِ فَقَالَ وَائْتَيْنِ.

[اطراف الحدیث: ۱۲۳۹-۷۳۱۰] [صحیح مسلم: ۲۳۳۳] [سنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۹۶] [مسند ابویعلیٰ: ۱۲۷۹] [صحیح ابن حبان: ۲۹۳۳] [شرح السنہ: ۱۵۳۶] [شعب الایمان: ۹۷۳۳] [مسند احمد ج ۳ ص ۳۳ طبع قدیم] [مسند احمد: ۱۱۲۹۶-ج ۱ ص ۳۹۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت]

اس حدیث کی عنوان باب کے ساتھ مطابقت واضح ہے کیونکہ اس حدیث میں خواتین کے لیے علیحدہ دن مقرر کرنے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) شعبہ ابن الحجاج ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عبدالرحمان بن عبداللہ الاصبہانی الکوفی یہ شعبہ ابو عوانہ اور ابن عیینہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے عبداللہ بن معقل اور ابوصالح وغیرہ روایت کرتے ہیں ابو حاتم نے کہا: ان کی روایت میں کوئی حرج نہیں ہے امام نسائی کے علاوہ باقی ائمہ ستہ نے ان سے احادیث کی روایت کی ہے یہ خالد کی امارت میں عراق میں فوت ہو گئے تھے (۴) ابوصالح ذکوان (۵) حضرت ابوسعید سعد بن مالک الخدری رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۲۰۰)

آپ پر مردوں کے غالب آنے کی وضاحت

اس حدیث میں مذکور ہے کہ خواتین نے کہا: آپ پر مرد غالب آ گئے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ ہفتہ کے تمام دنوں میں مرد آپ کے ساتھ لازم رہتے ہیں اور وہی آپ سے علم کی باتیں اور دینی مسائل کو سنتے ہیں اور ہم خواتین جسمانی طور پر کمزور ہیں اور مردوں سے مزاحمت کی طاقت نہیں رکھتیں تو آپ ہفتہ کے دنوں میں سے کوئی ایک دن ہمارے لیے بھی مقرر کر دیں جس دن میں ہم آپ سے علم کی باتیں اور دینی مسائل کا سامع کریں۔

پلک جھپکنے میں رسول اللہ ﷺ سے وحی کا رابطہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ایک خاتون نے کہا: اور دو؟ آپ نے فرمایا: اور دو بھی۔
یہ خاتون حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا تھیں ایک قول یہ ہے کہ کوئی اور خاتون تھیں۔

اس میں یہ دلیل ہے کہ دو فوت شدہ بچوں کا بھی تین فوت شدہ بچوں والا حکم ہے، ہو سکتا ہے کہ اسی وقت آپ پر وحی نازل ہوئی ہو کہ آپ دو بچوں کے متعلق بھی مثبت جواب دے دیں اور یہ محال نہیں ہے کہ نبی ﷺ سے جس وقت سوال کیا گیا تھا اسی وقت پلک جھپکنے میں آپ پر وحی نازل ہو گئی ہو علامہ نووی نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلے آپ پر وحی نازل ہو گئی ہو اور علامہ ابوالحسن القاسمی وغیرہ نے کہا ہے کہ امام بخاری نے ”کتاب الرقاق“ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جو اس پر دلالت کرتی ہے کہ ایک بھی دو کی مثل ہے وہ احادیث یہ ہیں:

نابالغ بچوں کے ماں باپ کو بخشوانے کے متعلق دیگر احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: جب میں اپنے مومن بندہ کے اہل دنیا میں سے (گناہوں سے) صاف بندے کی روح کو قبض کر لوں اور وہ (اس پر صبر کرنے میں) ثواب کی نیت کرے تو میرے پاس اس کی جزاء صرف جنت ہے۔ (صحیح البخاری: ۶۳۲۳)

اور نابالغ بچہ سے بڑھ کر صاف بندہ کون ہوگا! اور ”سنن ترمذی“ میں صریح حدیث ہے کہ دو اور ایک بھی تین کی طرح ہیں:
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے تین نابالغ بچوں کو بھیجا وہ اس کے لیے دوزخ کی آگ سے محفوظ قلعہ بن جائیں گے حضرت ابو ذر نے کہا: میں نے تو دو کو بھیجا ہے آپ نے فرمایا: اور دو بھی! پھر حضرت ابی بن کعب سید القراء نے کہا: میں نے تو ایک کو بھیجا ہے آپ نے فرمایا: اور ایک بھی! لیکن یہ اس وقت ہے جب وہ پہلی بار صدمہ پہنچنے کے وقت صبر کرے۔ (سنن ترمذی: ۱۰۶۱۱، سنن ابن ماجہ: ۱۶۰۶، مسند احمد ج ۱ ص ۷۵)

ایک اور حدیث میں اس سے زیادہ تصریح ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری امت میں سے جس نے دو نابالغ بچے اپنے سے پہلے بھیج دیئے اللہ تعالیٰ ان بچوں کے سبب سے اس کو جنت میں داخل کر دے گا۔

حضرت عائشہ نے کہا: اور آپ کی امت میں سے جس شخص کا پہلے بھیجا ہوا ایک بچہ ہو؟ آپ نے فرمایا: اور جس کا ایک بچہ ہوا! اُسے خیر کی توفیق دی گئی!! حضرت عائشہ نے کہا: اور جس کا آپ کی امت میں سے پہلے بھیجا ہوا کوئی بچہ نہ ہو؟ آپ نے فرمایا: پھر میں اپنی امت کا پیش رو ہوں! میری (وفات کی) مثل سے بڑھ کر ان کو کوئی مصیبت نہیں پہنچی۔ (سنن ترمذی: ۱۰۶۲، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۲)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک ایک نام تمام بچہ اپنے رب سے جھگڑے گا جب اس کے ماں باپ کو دوزخ میں داخل کیا جائے گا! پس کہا جائے گا: اے نام تمام بچہ! اپنے رب سے جھگڑنے والے! اپنے ماں باپ کو جنت میں داخل کر دے پس وہ اپنے ماں باپ کو اپنی ناف سے پکڑ کر گھسیٹا ہوا لائے گا! حتیٰ کہ ان کو جنت میں داخل کر دے گا۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۶۰۸، اس حدیث کی سند ضعیف ہے)

خواتین کا عالم سے دینی مسائل معلوم کرنے کا جواز، تعیین یوم کا جواز اور مسلمان بچوں کا جنت میں ہونا

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خواتین اپنے دینی مسائل مرد عالم سے معلوم کر سکتی ہیں اور مردان کو جواب دے سکتا ہے اسی طرح

اور بھی ضروری امور میں وہ مردوں سے بات کر سکتی ہیں۔

اس حدیث میں ذکر ہے کہ آپ نے عورتوں کو تعلیم دینے کے لیے ایک دن معین فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ تعلیم اور عبادت کے لیے اپنے اجتہاد سے دن کا تعین کرنا جائز ہے اس پر قیاس کر کے دیگر کارہائے خیر کے لیے بھی دن کو معین کرنا جائز ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی نابالغ اولاد جنت میں ہوگی کیونکہ جب وہ اپنے ماں باپ کو جنت میں لے جائیں گے تو خود تو بہ طریق اولیٰ جنت میں ہوں گے۔

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۵۷۵۔ ج ۷ ص ۲۳۶ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۰۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ
قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
الْأَصْبَهَانِيِّ، عَنْ ذُكْوَانَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عبدالرحمان ابن الاصہبانی از ذکوان از حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ یہی حدیث۔

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْفُوا
الْجَنَّةَ. [طرف الحدیث: ۱۲۵۰]

اور از عبدالرحمان بن الاصہبانی انہوں نے کہا: میں نے ابو حازم سے سنا از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: تین ایسے بچے جو بلوغت کو نہ پہنچے ہوں۔

حدیث مذکور کی روایت کرنے کے مقاصد

اس حدیث کو روایت کرنے سے امام بخاری کے دو مقصد ہیں: ایک مقصد ہے ابن الاصہبانی کا نام ذکر کرنا پہلی روایت میں انہوں نے اس کو مبہم ذکر کیا تھا کیونکہ انہوں نے اپنے شیخ سے اس کا نام اسی طرح سنا تھا اور یہ ان کی غایت احتیاط ہے کہ جس طرح اپنے شیخ سے کسی راوی کا نام سنا اس کو اسی طرح ذکر کر دیا دوسرا مقصد اس پر متنبہ کرنا ہے کہ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ وہ تین بچے بلوغت کی عمر کو نہ پہنچے ہوں۔

اس حدیث میں ”حنث“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: گناہ یعنی وہ بچے ابھی گناہ کرنے کی عمر کو نہ پہنچے ہوں یعنی نابالغ ہوں۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے رجال میں سے ابو حازم کے علاوہ سب کا پہلے تعارف ہو چکا ہے ابو حازم کا نام ہے: سلمان الاسجعی الکوفی یہ عمر بن عبدالعزیز کی خلافت میں فوت ہو گئے تھے یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ثقہ ہیں بہت بڑی جماعت ان سے روایت کرتی ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۲۰۳)

۳۶۔ بَابُ مَنْ سَمِعَ شَيْئًا

جس نے کسی بات کو سنا پھر بات کرنے والے کی

فَرَّاجَعَهُ حَتَّى يَعْرِفَهُ

طرف رجوع کیا حتیٰ کہ اس بات کو سمجھ لیا

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں عورتوں کو تعلیم دینے کا ذکر تھا اور عورتوں کی عقل میں کچھ کمی ہوتی ہے جس کی وجہ سے بعض اوقات انہیں عالم کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور اس باب میں یہی بیان کیا ہے کہ

جب عالم کی بات سمجھ میں نہ آئے تو پھر اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

۱۰۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَا تَسْمَعُ شَيْئًا لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا رَاجَعَتْ فِيهِ حَتَّى تَعْرِفَهُ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حُوسِبَ عَذَابُ عَائِشَةَ فَقُلْتُ أَوَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾؟ (الاستساق: ۸) قَالَتْ فَقَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ الْغَرَضُ وَلَكِنْ مَنْ نُوْقِشَ الْحِسَابُ يَهْلِكَ.

[اطراف الحدیث: ۳۹۳۹-۶۵۳۶-۶۵۳۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں نافع بن عمر نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی ملیکہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت عائشہ نبی ﷺ کی زوجہ جب بھی کسی بات کو سنتیں جو ان کو سمجھ نہ آتی تو وہ اس میں رجوع کرتیں حتیٰ کہ اس کو سمجھ لیتیں اور نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص سے حساب لیا گیا اس کو عذاب دیا گیا حضرت عائشہ فرماتی ہیں: میں نے عرض کیا: کیا اللہ تعالیٰ نے قرآن میں یہ نہیں فرمایا: ”پس عنقریب آسان حساب لیا جائے گا“؟ (الاستساق: ۸) حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ آپ نے فرمایا: یہ تو صرف حساب کو پیش کرتا ہے لیکن جس سے حساب میں جرح کی گئی وہ ہلاک ہو جائے گا۔

(صحیح مسلم: ۲۸۷۶، سنن ابوداؤد: ۳۰۹۳، سنن ترمذی: ۳۳۳۶-۲۳۲۶، سنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۶۵۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۳۸، صحیح ابن حبان: ۷۳۷۱-۷۳۶۹، الترغیب لابن المبارک: ۳۱۹، مسند اسحاق بن راہویہ: ۱۲۳۹، شعب الایمان: ۲۶۹، المستدرک ج ۳ ص ۵۸۰، المعجم الاوسط: ۸۵۹۰، مسند احمد ج ۶ ص ۴۷، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۲۰۰، ج ۲۰ ص ۲۳۶، موسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب حضرت عائشہ کو کوئی بات سمجھ نہ آتی تو وہ اس میں رجوع کرتی تھیں۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) سعید بن ابی مریم مصری انہوں نے امام مالک وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے امام بخاری وغیرہ نے سماع کیا ہے ابوحاتم راوی نے کہا: یہ ثقہ ہیں ابن معین نے کہا: یہ ثقہ اشقات ہیں یہ ۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) نافع بن عمر بن عبد اللہ القرشی الجمحی اہل امام احمد بن حنبل نے کہا: یہ ثبت صحیح الحدیث ہیں یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ثقہ ہیں یہ ۱۶۹ھ میں مکہ میں فوت ہو گئے تھے بہت بڑی جماعت نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۳) عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ (۴) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۰۵)

جس سے حساب لیا گیا اس کو عذاب دیا گیا کے دو محمل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص سے حساب لیا گیا اس کو عذاب دیا گیا اس کے دو معنی ہیں: ایک یہ کہ جس دن انسان کے سامنے اس کے گناہ پیش کیے جائیں گے اور اس کو اس کے کیے ہوئے نرے کاموں پر مطلع کیا جائے گا یہ اس کے لیے سخت عذاب اور مذمت کا باعث ہے اور دوسرا معنی یہ ہے کہ اس کا حساب لینا اس کے عذاب کے استحقاق کی طرف پہنچاتا ہے کیونکہ بندہ جو بھی نیکی کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے اور اس کی توفیق سے کرتا ہے اور نیکی پر اس کے ہدایت دینے اور قدرت دینے سے کرتا ہے اور بندہ کے ایسے اعمال بہت کم ہیں جو اس نے اخلاص سے اللہ کے لیے کیے ہوں۔

اور فرمایا: اس پر جو حساب پیش کیا جائے گا وہ آسان ہے یعنی وہ بہت سہل ہے اس میں کوئی جرح نہیں ہوگی اور اس میں اس پر کوئی ایسا اعتراض نہیں ہوگا جو اس پر دشوار ہو۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ حدیث اور آیت میں کیا تعارض ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں عام حکم بیان کیا گیا ہے کہ جس سے بھی حساب لیا گیا اس کو عذاب دیا گیا اور آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ ان میں سے بعض کو عذاب نہیں ہوگا اور یہ وہ لوگ ہیں جو اصحاب الیمین ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ آیت میں حساب سے مراد عرض ہے یعنی حساب کا پیش کرنا اور اس کا اظہار کرنا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ بندہ کو اس کے گناہوں کی پہچان کرائی جائے گی پھر اس سے درگزر کر لیا جائے گا۔ جس سے حساب لیا گیا اس کو عذاب کیسے ہوگا؟

نیز اس حدیث میں فرمایا: جس سے حساب میں مناقشہ کیا گیا اس کو عذاب دیا گیا۔ اس کا معنی یہ ہے کہ بندوں پر تقصیر غالب ہے پس جس سے پورا پورا حساب لیا گیا اور اس کو چھوٹ نہیں دی گئی وہ ہلاک ہو گیا اور اس کو دوزخ میں داخل کر دیا جائے گا، لیکن اللہ تعالیٰ شرک کے سوا باقی گناہوں کو جس کے لیے چاہے گا معاف فرما دے گا۔ ایک قول یہ ہے کہ حساب میں مناقشہ کرنا بجائے خود عذاب ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جس سے حساب لیا جائے گا اس کو عذاب دیا جائے گا اور اس کی توجیہ یہ ہے کہ حساب کے مطالبہ سے جو نفس کو وحشت اور اذیت ہوگی وہ بھی ایک قسم کا عذاب ہے۔

مسائل کی تحقیق میں حدیث پر قرآن سے معارضہ کرنے اور مناظرہ کا جواز

اس حدیث میں حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت کا ثبوت ہے اور مسائل کی تحقیق میں ان کی حرص کا بیان ہے۔ نبی ﷺ کے ارشاد پر جب حضرت عائشہ نے قرآن مجید کی ایک آیت سے معارضہ کیا تو آپ اس سے ناراض نہیں ہوئے بلکہ آپ نے قرآن مجید کی اس آیت کا محمل بیان فرمایا کہ اس آیت میں آسان حساب لینے سے مراد حساب کو پیش کرنا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جب شاگرد استاد پر اعتراض کرے تو استاد کو ناراض نہیں ہونا چاہیے اور شاگرد کے اعتراض کو دور کرنا چاہیے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیامت کے دن حساب و کتاب ہوگا اور عذاب بھی ہوگا اور عذاب میں لوگوں کے مختلف درجات ہوں گے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ علمی مسائل میں مناظرہ کرنا اور حدیث پر قرآن مجید سے معارضہ کرنا جائز ہے۔

* باب مذکورہ کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۰۹۔ ج ۷ ص ۷۰۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۷۔ بَابُ لِيُبْلَغَ الْعِلْمَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ

شاید (حاضر) غائب کو علم پہنچا دے

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں متعلم کی عالم کی طرف مراجعت کا بیان ہے اور اس باب میں غائب تک علم پہنچانے کا ذکر ہے اور جو غائب تک علم پہنچائے گا وہ اس کی طرف مراجعت کرے گا تو نفس مراجعت میں یہ دونوں باب مناسب ہیں۔ اس کے بعد امام بخاری نے فرمایا:

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. اس کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

یعنی نبی ﷺ کا یہ ارشاد شاید غائب کو پہنچا دے یہ حدیث معلق ہے ”کتاب الحج“ میں امام بخاری نے اس کو موصولاً روایت کیا ہے اور وہ حدیث یہ ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے یوم النحر (دس ذوالحجہ) کو لوگوں کو خطبہ دیا پس فرمایا: اے لوگو! یہ کون

سادن ہے؟ لوگوں نے کہا: یہ یوم حرام ہے پھر فرمایا: یہ کون سا شہر ہے؟ لوگوں نے کہا: یہ شہر حرام ہے پھر فرمایا: یہ کون سا مہینہ ہے؟ لوگوں نے کہا: یہ مہینہ حرام ہے (یعنی احترام والا مہینہ ہے) آپ نے فرمایا: تمہاری جانیں اور تمہارے مال اور تمہاری عزتیں ایک دوسرے پر اس طرح حرام ہیں جس طرح تمہارے اس دن میں تمہارے اس شہر میں اور تمہارے اس مہینہ میں حرمت ہے پھر آپ نے ان کلمات کو بار بار دہرایا پھر اپنا سر بلند کر کے فرمایا: اے اللہ! کیا میں نے تبلیغ کر دی! اے اللہ! کیا میں نے تبلیغ کر دی! حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! یہ ضرور آپ کی اپنی امت کے لیے وصیت تھی! شاہد غائب کو پہنچا دے۔ (صحیح البخاری: ۱۷۳۹، سنن ابن ماجہ: ۲۳۳، مسند احمد: ۲۰۵۳۰-۲۰۴۲۹، ج ۵ ص ۳۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے سعید نے حدیث بیان کی از ابی شریح انہوں نے عمرو بن سعید سے اس وقت کہا جب وہ مکہ کی طرف لشکر بھیج رہا تھا: اے امیر! میں آپ سے ایک حدیث بیان کرتا ہوں جس کو کل نبی ﷺ نے فتح مکہ کے دن کھڑے ہو کر فرمایا تھا اس حدیث کو میرے دونوں کانوں نے سنا اور میرے دل نے اس کو یاد رکھا اور جس وقت آپ نے وہ حدیث فرمائی میری دونوں آنکھوں نے آپ کو دیکھا آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی پھر فرمایا: بے شک مکہ کو اللہ نے حرم قرار دیا ہے اس کو لوگوں نے حرام قرار نہیں دیا سو جو شخص بھی اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان لایا ہو اس کے لیے مکہ میں خون بہانا جائز نہیں ہے اور نہ مکہ کے درخت کو کاٹنا جائز ہے پس اگر کوئی شخص مکہ میں رسول اللہ ﷺ کے قتل کرنے سے قتال کی رخصت پر استدلال کرے تو اس سے کہو: بے شک اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی تھی اور تمہیں اجازت نہیں دی ہے اور مجھے اس میں صرف دن کی ایک ساعت میں اجازت دی تھی آج اس کی حرمت پھر لوٹ آئی ہے جیسا کہ کل اس کی حرمت تھی اور شاہد (حاضر) کو چاہیے غائب کو (یہ حدیث) پہنچا دے۔

پھر ابو شریح سے پوچھا گیا کہ (اس کے جواب میں) عمرو بن سعید نے کیا کہا؟ اس نے کہا: اے ابو شریح! میں اس مسئلہ کو تم سے زیادہ جانتا ہوں بے شک مکہ کسی نافرمان کو پناہ نہیں دیتا اور نہ قتل کر کے بھاگنے والے کو اور نہ کسی کی چوری کر کے بھاگنے والے کو۔

(صحیح مسلم: ۱۳۵۳، سنن ترمذی: ۸۰۹، سنن نسائی: ۲۸۷۶، سنن کبریٰ: ۵۸۴۶، اخبار مکہ: ۱۳۹۳، المعجم الکبیر: ۴۸۳، ج ۲۲، وائل النبوة للشیخ محمد)

۱۰۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدٌ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ: وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ. إِنَّنِي لِي أَتِيهَا الْأَمِيرُ، أُحَدِّثُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ، سَمِعْتُهُ أُذْنًا، وَوَعَاهُ قَلْبِي، وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنًا، حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ حَمْدَ اللَّهِ وَأَتْنِي عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَكَّةَ حَرَمَهَا اللَّهُ، وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ، فَلَا يَحِلُّ لِمَرِيءٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا، وَلَا يَعْصِدَ بِهَا شَجَرَةً، فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقُولُوا إِنَّ اللَّهَ قَدْ آذَنَ لِرَسُولِهِ، وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ، وَإِنَّمَا آذَنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، ثُمَّ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ، وَلِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ.

فَقِيلَ لِأَبِي شُرَيْحٍ مَا قَالَ عَمْرُو؟ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ، إِنَّ مَكَّةَ لَا تُعِيدُ عَاصِيًا وَلَا قَارًا بِدَمٍ وَلَا قَارًا بِخَرْبَةٍ. [الطراف الحديث: ۱۸۳۲-۳۲۹۵]

ج ۵ ص ۸۲-۸۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱ طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۳-۱۶۴ ج ۲ ص ۲۹۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: شاید غائب کو حدیث پہنچا دے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن یوسف التیمیسی (۲) لیث بن سعد مصری (۳) سعید بن ابی سعید المقمری ان سب کا تعارف گزر چکا ہے (۴) ابو شریح خویلد بن صخر الخزاعی الکعبی یہ فتح مکہ کے بعد اسلام لائے تھے اس دن انہوں نے بنو کعب بن خزاعہ کے جھنڈے اٹھائے ہوئے تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۲۰ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری اور امام مسلم ۲ حدیثوں پر متفق ہیں امام بخاری ایک حدیث کے ساتھ منفرد ہیں الواقدی نے کہا ہے کہ حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ عطاء اہل مدینہ سے تھے ۶۸ھ میں فوت ہو گئے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۲۰۹)

بعض مشکل الفاظ کے معانی

”البعوث“ کا معنی ہے: لشکر۔ ”ان یسفک“ خون بہانا۔ ”ولا یعضد“ ”عضد“ کا معنی ہے: درخت کا ٹٹا۔ ”لا تعبد عاصبا“ مکہ کسی عاصی پر حد جاری کرنے سے منع نہیں کرتا۔ ”ولا فارا بدم“ جو کسی کو قتل کر کے قصاص کے خوف سے حرم میں پناہ لے اس کو مکہ پناہ نہیں دیتا۔ ”بخوبة“ ”خوبة“ کا معنی ہے: چوری، فساد، عیب، زیادہ تر اونٹوں کی چوری کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

عبد الملک بن مروان اور حجاج بن یوسف کا حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کو شہید کرنا

اس حدیث میں عمرو بن سعید کا نام ہے یہ ابن امیہ القرشی الاموی ہے یہ صحابی تھا نہ اختیار تابعین سے تھا اس کے والد کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے علامہ ابن الاثیر نے کہا: اس کی کنیت ابو امیہ ہے یہ مدینہ کا امیر تھا اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ سے جنگ کرنے کے لیے جا رہا تھا پھر ۷۷ھ (صحیح ۷۳ھ ہے۔ سعیدی غفرلہ) میں حضرت ابن الزبیر کو عبد الملک بن مروان نے قتل کر دیا تھا۔

عمرو بن سعید حضرت ابن الزبیر سے قتال کے لیے مکہ کی طرف لشکر روانہ کر رہا تھا اس کا سبب یہ تھا کہ جب حضرت معاویہ فوت ہو گئے تو یزید نے حضرت ابن الزبیر سے اپنی بیعت کو طلب کیا حضرت ابن الزبیر اس کی بیعت سے انکار کرتے ہوئے مکہ مکرمہ چلے گئے اس پر یزید غضب ناک ہوا اور مکہ کے والی یحییٰ بن حکیم کو پیغام بھیجا کہ وہ حضرت عبد اللہ بن الزبیر سے بیعت لے لے اس نے حضرت ابن الزبیر سے بیعت لے کر یزید کے پاس پیغام بھیج دیا یزید نے کہا: میں اس کی بیعت کو قبول نہیں کروں گا حتیٰ کہ اس کو زنجیروں میں جکڑ کر میرے پاس بھیجو وہ حضرت ابن الزبیر کے پاس گیا حضرت ابن الزبیر نے کہا: میں بیت اللہ کی پناہ میں ہوں یزید نے انکار کیا اور عمرو بن سعید کو لکھا کہ وہ مکہ کی طرف لشکر روانہ کرے سو عمرو بن سعید اس لشکر کو بھیج رہا تھا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۱۲)

علامہ ابوالحسن علی بن ابی الکرم المعروف بابن الاثیر التونی ۶۳۰ھ لکھتے ہیں:

عبد الملک بن مروان نے تین ہزار شامیوں کے لشکر کا حجاج بن یوسف کو امیر بنایا اور اس کو حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ سے قتال کے لیے روانہ کیا (الی قولہ) اس سال جب لوگ حج سے فارغ ہو گئے تو حجاج کے منادی نے اعلان کیا کہ تم لوگ اپنے گھروں کو لوٹ جاؤ کیونکہ ہم ابن الزبیر طرد پر متفق سے سنگ باری کر رہے ہیں پھر انہوں نے متفق سے کعبہ پر پتھر برسانے شروع کر دیے (الی قولہ) انہوں نے حضرت ابن الزبیر سے بہت زبردست قتال کیا حتیٰ کہ منگل کے دن جمادی الاخرہ ۷۳ھ کو حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ شہید کر دیے گئے (الی قولہ) جس وقت حضرت ابن الزبیر کو شہید کیا گیا اس وقت ان کی عمر ۷۲ سال تھی ان کی خلافت نو سال رہی

کیونکہ ۶۳ھ میں ان کی بیعت کی گئی تھی اور ۷۳ھ میں وہ شہید کر دیئے گئے۔

(اکمال فی التاریخ ج ۳ ص ۲۷۷-۲۷۸ ملخصاً و مستقلاً دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۰ھ)

حضرت ابو شریح نے عمرو بن سعید کو مکہ پر لشکر کشی سے منع کر کے علماء کی ذمہ داری کو پورا کیا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطلال مالکی متوفی ۳۲۹ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام سے یہ میثاق لیا تھا کہ وہ دین کی تبلیغ کریں گے اور اپنی امتوں کو بیان کریں گے اور اللہ تعالیٰ نے علماء کو انبیاء کا وارث بنایا اس لیے ان پر بھی دین کی تبلیغ کرنا اور اس کو بیان کرنا اور اس کو تمام روئے زمین پر پھیلانا واجب ہے حتیٰ کہ اسلام تمام ادیان پر غالب ہو جائے اور نبی ﷺ نے اپنے زمانہ میں جس کو بھی دین کی تبلیغ کا حکم دیا اس پر دین کی تبلیغ کرنا فرض عین ہوگی لیکن ہمارے دور میں دین کی تبلیغ کرنا فرض کفایہ ہے کیونکہ اب دین ہر طرف پھیل چکا ہے۔

حضرت ابو شریح نے عمرو بن سعید کو مکہ پر حملہ کرنے سے باز رکھنے کی کوشش کی کیونکہ جب امیر مملکت شریعت کے خلاف کوئی کام کرے تو عالم پر اس کو منع کرنا واجب ہے خواہ اس نے عالم سے سوال نہ کیا ہو۔

باب کی مذکور حدیث کی تاویل میں حضرت ابو شریح اور عمرو بن سعید میں اختلاف ہوا حضرت ابو شریح نے اس حدیث کو عموم پر محمول کیا کہ مکہ کی حرمت دائمہ ثابت ہے اور کسی فتنہ کی وجہ سے مکہ کو قتال کے لیے مباح کر لینا جائز نہیں ہے اور اس میں کسی کو قتل کرنے کے لیے بھی قتال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ آپ نے پہلے کسی کے لیے مکہ میں قتال کرنا جائز تھا اور نہ آپ کے بعد کسی کے لیے اس میں قتال کرنا جائز ہے اس میں صرف ایک ساعت کے لیے آپ کا قتال کرنا جائز ہوا تھا اس کے بعد اس کی حرمت پھر اسی طرح لوٹ آئی عمرو بن سعید نے اس حدیث کی یہ تاویل کی کہ مکہ کسی نافرمان کو پناہ نہیں دیتا اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کو نافرمان اور باغی قرار دیا کیونکہ انہوں نے یزید کی بیعت کرنے سے انکار کر دیا تھا اور اپنی حکومت قائم کر لی تھی۔

عمرو بن سعید کے مقابلہ میں حضرت ابو شریح کی تصریح اولیٰ ہے کیونکہ وہ صحابی ہیں اور اس حدیث کے راوی ہیں وہ اس حدیث کے تخریج اور اس کے سبب کو سب سے زیادہ جاننے والے تھے۔

علماء اہل سنت کے نزدیک حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ یزید اور عبد الملک بن مروان کی بہ نسبت خلافت کے زیادہ لائق اور حق دار تھے کیونکہ ان دونوں سے پہلے حضرت ابن الزبیر کی بیعت کر لی گئی تھی اور وہ رسول اللہ ﷺ کے صحابی ہیں اور امام مالک نے کہا ہے کہ حضرت ابن الزبیر عبد الملک بن مروان سے اولیٰ تھے۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۱۷۰-۱۷۱ ر. التلب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدر الدین عینی حنفی نے بھی یہ لکھا ہے کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ یزید کی بہ نسبت خلافت کے زیادہ حق دار تھے اور ابن بطلال کی یہ عبارت نقل کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۱۲)

عمرو بن سعید کے قول پر ابن حزم کا تبصرہ

اس حدیث میں فتح مکہ کا ذکر ہے میں رمضان آٹھ ہجری کو مکہ فتح ہوا تھا۔

عمرو بن سعید نے جو حضرت ابن الزبیر کے متعلق کہا تھا کہ حرم عاصی کو پناہ نہیں دیتا اس پر تبصرہ کرتے ہوئے شیخ علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۳۵۶ھ نے کہا ہے:

اس لنیم شیطان شرطی فاسق کی کوئی کرامت نہیں ہے اس کا ارادہ یہ تھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے صحابی سے زیادہ جاننے والا ہے اور یہ فاسق ہی اللہ اور اس کے رسول اور ان کے خلفاء کا عاصی اور نافرمان تھا۔ (المکمل بہ حوالہ عمدة القاری ج ۲ ص ۲۱۳)

صحابی نے بھی اپنی روایت میں تاویل کی ہو اور بعد کے فقہاء نے بھی تو کس کی تاویل کا اعتبار کیا جائے گا؟

علامہ بن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ جب صحابی کسی حدیث کو روایت کرے اور اس حدیث کی تاویل اس صحابی نے بھی کی ہو اور بعد کے علماء نے بھی کی ہو تو کس کی تاویل کو ترجیح دی جائے گی؟

علماء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اس صحابی کی تاویل کو ترجیح دی جائے گی، کیونکہ وہ اس حدیث کا راوی ہے وہ اس حدیث کے مخرج اور اس کے سبب کو دوسروں سے زیادہ جاننے والا ہے دوسروں نے یہ کہا ہے کہ اگر اس کی تاویل صحیح نہ ہو تو پھر اس کی تاویل لازم نہیں ہے۔ علامہ المازری نے ”کتاب البرہان“ کی شرح میں کہا ہے کہ راوی کی مخالفت کی کئی اقسام ہیں: (۱) مخالفت بالکلیۃ (۲) مخالفت ظاہرہ بہ طور تخصیص (۳) تاویل محتمل یا مجمل اور ان تمام اقسام میں اختلاف ہے۔

امام الحرمین نے کہا ہے: امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ راوی کی روایت پر عمل کیا جائے گا اور اس کے عمل کی اتباع نہیں کی جائے گی، امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے عمل کی اتباع کی جائے گی، اس کی روایت کی اتباع نہیں کی جائے گی، پس جب حدیث عام ہو تو کیا راوی کے عمل کی وجہ سے اس میں تخصیص کی جائے گی؟ اسی طرح جب حدیث کا لفظ مجمل ہو اور راوی اس حدیث کو اس کے کسی ایک احتمال پر محمول کرے تو کیا اس کے مذہب پر عمل کیا جائے گا؟ الخطیب نے کہا ہے کہ مذہب شافعی کا ظاہر یہ ہے کہ اگر راوی کی تاویل ظاہر حدیث کے خلاف ہو تو حدیث کی طرف رجوع کیا جائے گا اور اگر اس کے احتمالات میں سے کوئی ایک احتمال رائج ہو تو اس کی طرف رجوع کیا جائے گا، امام الحرمین نے اس کی مثال میں یہ حدیث ذکر کی ہے: سونے کی بیج، سونے کے عوض سود ہے مگر جو دست بہ دست ہو۔ (صحیح البخاری: ۲۱۷۴، سنن ابوداؤد: ۳۳۲۸، سنن ترمذی: ۱۲۴۳، سنن نسائی: ۳۵۵۹، سنن ابن ماجہ: ۲۲۵۳) حضرت ابن عمر نے اس حدیث کو اس پر محمول کیا ہے کہ اسی مجلس میں قبضہ ہونا چاہیے، اسی طرح حضرت ابن عمر سے حدیث مروی ہے کہ ہائع اور مشتری کو اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہوں، حضرت ابن عمر نے اس حدیث کو تفرق بالابدان پر محمول کیا ہے۔

فقہاء احناف نے کتے کے جھوٹے میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کے برتن سے کتابی لے تو اس برتن کو سات مرتبہ دھوؤ۔ (صحیح البخاری: ۱۷۲، صحیح مسلم: ۲۷۹، سنن نسائی: ۶۶، سنن ابن ماجہ: ۳۶۳) اور حضرت ابو ہریرہ کا مذہب یہ تھا کہ تین دفعہ دھونے پر اقتصار کرنا جائز ہے اور سات مرتبہ دھونا مستحب ہے۔

علامہ المازری وغیرہ نے کہا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو باب مخالفت سے شمار کرنا چاہیے جو بہ معنی نسخ ہے نہ بہ معنی تخصیص، کیونکہ تین دفعہ دھونے پر اقتصار کرنا سات دفعہ دھونے کے عدد محدود کے خلاف ہے، میں کہتا ہوں کہ حضرت ابو ہریرہ نے سات کے عدد کی مخالفت اس لیے کی کہ ان کے نزدیک سات دفعہ دھونا منسوخ ہو چکا تھا اور نسخ پر محمول کرنا صحابی کے حق میں حسن ظن ہے۔

اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ جب اللہ عزوجل نے نماز کو فرض کیا تو دو دو رکعت فرض کی تھیں، حضر میں اور سفر میں، پھر سفر کی نماز تو برقرار رہی البتہ حضر کی نماز میں دو رکعت زیادہ کر دی گئیں۔ (صحیح البخاری: ۳۵۰، صحیح مسلم: ۶۸۵، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۸، سنن نسائی: ۴۵۳) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سفر میں بھی پوری نماز پڑھتی تھیں، چنانچہ کوفیوں نے ان کے عمل کو ترک کر دیا اور ان کی حدیث پر عمل کیا اور کہا کہ سفر میں نماز کو قصر کرنا فرض ہے۔ اس کو اشہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے اور امام شافعی کے نزدیک قصر کرنے میں اور پوری نماز پڑھنے میں اختیار ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۱۷۱، عمدة القاری ج ۲ ص ۲۱۵، ملخصاً)

حرم میں حدود اور قصاص نافذ کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ جمال الدین ابوالفرج عبدالرحمان بن علی بن محمد جوزی حنبلی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

اس پر اجماع ہے کہ جو شخص حرم میں کوئی جرم کرے اس کو امان نہیں دی جائے گی کیونکہ اس نے حرم کی بے حرمتی کی ہے اور امان کو رد کر دیا ہے۔ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ جس نے حرم سے باہر کوئی جرم کیا پھر اس نے حرم میں پناہ لے لی اس کے متعلق ابوبکر المروزی نے امام احمد بن حنبل سے روایت کیا ہے کہ جب اس نے کسی کو قتل کیا ہو یا کسی کا ہاتھ کاٹا ہو یا غیر حرم میں کوئی اور جرم کیا ہو جو حد لگانے کا موجب ہو پھر وہ حرم میں داخل ہو گیا ہو تو اس پر حد نہیں لگائی جائے گی اور نہ اس سے قصاص لیا جائے گا لیکن اس کو کوئی چیز فروخت کی جائے گی نہ اس سے خریدی جائے گی اور نہ اس کو کھانا دیا جائے گا حتیٰ کہ وہ حرم سے باہر نکل آئے اور اگر اس نے حرم کے اندر کوئی جرم کیا ہے تو اس کو سزا دی جائے گی اور حنبل سے روایت ہے کہ اس نے حرم سے باہر قتل کیا پھر حرم میں داخل ہو گیا تو اس کو قتل نہیں کیا جائے گا اور اگر اس کا جرم قتل سے کم ہو تو اس پر حد قائم کی جائے گی امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کا بھی یہی قول ہے اور امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے کہ خواہ اس نے قتل کیا ہو یا قتل سے کم جرم کیا ہو تمام صورتوں میں اس پر (حرم میں) حد قائم کی جائے گی۔ (کشف المشکل ج ۱ ص ۱۰۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: جو شخص اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان لایا ہو اس کے لیے حرم میں خون بہانا جائز نہیں ہے اس حدیث سے امام ابوحنیفہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ جو شخص حرم میں پناہ لے لے اس کو قتل نہیں کیا جائے گا کیونکہ حدیث کے الفاظ عام ہیں اور اس میں یہ صورت بھی داخل ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۱۶)

امام مالک اور امام شافعی حرم میں حد جاری کرنے کے قائل ہیں اور ان کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے:

ابن حنبل اور دیگر افراد کو کعبہ میں قتل کرنے کے متعلق احادیث

مصعب بن سعد اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ نے چار مردوں اور دو عورتوں کے سوا تمام لوگوں کو امان دے دی آپ نے فرمایا: ان کو قتل کر دو خواہ تم ان کو کعبہ کے پردوں کے ساتھ لٹکا ہوا دیکھو (۱) عکرمہ بن ابی جہل (۲) عبداللہ بن حنبل (۳) مقیس بن صبابہ (۴) عبداللہ بن سعد بن ابی سرح رہا عبداللہ بن حنبل تو وہ کعبہ کے پردوں سے لپٹا ہوا تھا اس کو پکڑ لیا گیا حضرت سعید بن حریش اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہم دونوں اس پر جھپٹے حضرت سعید نے حضرت عمار پر سبقت کی وہ دو آدمیوں سے زیادہ طاقت ور تھے سوانہوں نے اس کو قتل کر دیا اور رہا مقیس بن صبابہ تو اس کو لوگوں نے مکہ کے بازار میں پکڑ کر قتل کر دیا اور رہے عکرمہ تو وہ سمندر میں سوار ہو گئے اور ان کو آندھی اور طوفان نے آلیا کشتی والوں نے کہا: اپنے خداؤں سے خلوص کے ساتھ دعا کرو آج تمہیں کوئی چیز بچا نہیں سکتی عکرمہ نے کہا: آج مجھے سمندر سے صرف اخلاص بچا سکتا ہے اور نہ خشکی میں مجھے اس کے سوا کوئی بچا سکتا ہے اے اللہ! میں تجھ سے یہ عہد کرتا ہوں کہ اگر تو نے مجھے اس طوفان سے بچا لیا جس میں میں مبتلا ہوں تو میں (سیدنا) محمد (ﷺ) کی خدمت میں حاضر ہوں گا اور آپ کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ رکھ دوں گا سو میں ان کو ضرور معاف کرنے والا کرم کرنے والا پاؤں گا سودہ آ کر اسلام لے آئے اور رہا عبداللہ بن سعد بن ابی سرح تو وہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس چھپ گیا تھا پس جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو بیعت کے لیے بلایا تو وہ اس کو لے کر آئے اور اس کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے کھڑا کر دیا اور کہا: یا رسول اللہ! عبداللہ کو بیعت کر لیں رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف نظر اٹھا کر تین بار دیکھا اور ہر مرتبہ

اس کو بیعت کرنے سے انکار کیا پھر تین بار کے بعد اس کو بیعت کر لیا پھر اپنے اصحاب کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: کیا تم میں کوئی سمجھ دار آدمی نہیں تھا کہ جب اس نے دیکھا کہ میں اس کو بیعت کرنے سے ہاتھ روک رہا ہوں تو وہ اس کو قتل کر دیتا! اصحاب نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نہیں جانتے کہ آپ کے دل میں کیا ہے آپ نے ہمیں آنکھ سے اشارہ کیوں نہ کر دیا! آپ نے فرمایا: نبی کے لیے خیانت کرنے والی آنکھ نہیں ہونی چاہیے۔ (سنن نسائی: ۳۰۷۳، سنن ابوداؤد: ۲۶۸۳)

علامہ محمد بن یوسف الصالحی الشافعی المتوفی ۹۴۲ھ لکھتے ہیں:

عبداللہ بن خطل کا نام عبدالعزیٰ ابن خطل تھا یہ اسلام لے آیا اور اس کا نام رسول اللہ ﷺ نے عبداللہ رکھا اس نے مدینہ کی طرف ہجرت کی اور اس کو رسول اللہ ﷺ نے صدقات وصول کرنے کے لیے بنو خزاعہ کے ایک شخص کے ساتھ بھیجا وہ اس کے لیے کھانا تیار کرتا تھا اور اس کی خدمت کرتا تھا یہ دونوں مجمع نامی جگہ میں ٹھہرے اس نے خزاعی کو کھانا پکانے کے لیے کہا اور دو پہر کو سو گیا جب بیدار ہوا تو خزاعی سویا ہوا تھا اور اس نے کھانا نہیں پکایا تھا اس نے اس پر حملہ کر کے اس کو قتل کر دیا اور اسلام سے مرتد ہو کر مکہ بھاگ گیا عبداللہ بن خطل اشعار میں رسول اللہ ﷺ کی جھوکتا تھا اس کی دو فاسقہ باندیاں تھیں ایک کا نام غرتی تھا اور دوسری کا نام قریبہ تھا یہ دونوں ابن خطل کے حکم سے اس کے بنائے ہوئے جھوٹے اشعار کو گاتی تھیں رسول اللہ ﷺ نے جن دو عورتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا خواہ وہ کعب کے پردوں سے لپٹی ہوئی ہوں وہ یہی تھیں۔

(سبل الہدی والرشاد ج ۵ ص ۲۲۵-۲۲۳، ملخصاً: دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۳۲۸)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے سال کعبہ میں داخل ہوئے آپ کے سر پر خود تھا جب آپ نے اس کو اتارا تو ایک شخص نے آکر کہا: بے شک ابن خطل کعبہ کے پردوں سے لپٹا ہوا ہے آپ نے فرمایا: اس کو قتل کر دو۔ (صحیح ابی ہریرہ: ۱۸۴۱، صحیح مسلم: ۵۸۰۸، سنن ابوداؤد: ۲۶۸۵، سنن ترمذی: ۱۶۹۳، سنن نسائی: ۲۸۶۷، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۵۸۳)

حرم میں حدود اور قصاص قائم کرنے کے جواز پر ابن خطل کی حدیث کے علامہ عسقلانی کی طرف سے جوابات
حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

ابن خطل کے قصہ سے حرم مکہ میں حدود اور قصاص کے قائم کرنے کے جواز پر استدلال کیا گیا ہے علامہ ابن عبدالبر مالکی نے کہا ہے کہ چونکہ ابن خطل نے اس خزاعی انصاری کو قتل کر دیا تھا اس لیے اس مسلمان کے قصاص میں ابن خطل کو قتل کر دیا گیا علامہ سیبلی نے کہا کہ کعب کسی عاصی (نافرمان) کو پناہ نہیں دیتا اور نہ کسی واجب حد کو قائم کرنے سے منع کرتا ہے علامہ نووی نے کہا: جو فقہاء کعبہ میں قصاص لینے سے منع کرتے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ ابن خطل کو اس ساعت میں قتل کیا گیا تھا جس ساعت میں آپ کے لیے مکہ میں قتال کو حلال کر دیا گیا تھا اور ہمارے اصحاب شافعیہ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ جس ساعت میں آپ مکہ میں داخل ہوئے تھے اس ساعت سے لے کر مکہ میں آپ کے غلبہ تک کی ساعت میں آپ کے لیے قتال کو مباح کیا گیا تھا اور ابن خطل کو اس کے بعد قتل کیا گیا تھا علامہ نووی کے اس جواب کو رد کیا گیا ہے کہ حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ مذکور ہے کہ اس ساعت سے مراد دن کے اول وقت سے لے کر دخول عصر تک کا وقت ہے اور ابن خطل کو قطعی طور پر اس سے پہلے قتل کیا گیا تھا کیونکہ حدیث میں یہ قید ہے کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب آپ نے اپنے سر سے خود اتارا اور یہ اس وقت کی بات ہے جب آپ مکہ میں ٹھہر گئے تھے۔ امام ابن خزیمہ نے کہا ہے: آپ نے جو فرمایا ہے: اللہ تعالیٰ نے میرے سوا کسی کے لیے حرم میں قتال کو حلال نہیں فرمایا اس سے مراد ان لوگوں کو قتل

کرنا ہے جو اس دن ابن نطل کے ساتھ قتل کیے گئے تھے اور اللہ تعالیٰ نے اس ساعت میں آپ کے لیے قتال اور قتل دونوں کو حلال کر دیا تھا اور ابن نطل وغیرہ کو قتال ختم ہونے کے بعد قتل کیا گیا۔ بعض علماء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی ذمی رسول اللہ ﷺ کو نہ کہے تو اس کو بھی قتل کر دیا جائے گا علامہ ابن عبدالبر نے اس استدلال کو رد کر دیا ہے کیونکہ ابن نطل ذمی نہیں حربی تھا اور رسول اللہ ﷺ نے اہل مکہ کو جو امان دی تھی وہ اس میں داخل نہیں تھا بلکہ نبی ﷺ نے اس کے ساتھ چار مردوں اور دو عورتوں کو قتل کرنے کا حکم دے کر ان کو امان سے مستثنیٰ کر لیا تھا (جیسا کہ ہم سنن نسائی کی حدیث سے بیان کر چکے ہیں اور ابن نطل نے ایسے متعدد کام کیے تھے جو اس کو قتل کرنے کے موجب تھے مثلاً اس کا نبی ﷺ کی ہجو کرنا، مسلمان خزانہ انصاری کو قتل کرنا، اسلام کے بعد اس کا مرتد ہونا اور اپنی فاسقہ باندیوں کو حکم دینا کہ اس کی کمی ہوئی نبی ﷺ کی ہجو اسے گا کر سنائیں۔ سعیدی غفرلہ)۔ علامہ خطاب نے کہا: چونکہ اس نے اسلام میں جرائم کا ارتکاب کیا اس لیے اس کو قتل کر دیا گیا اور علامہ ابن عبدالبر نے کہا: اس کو مسلمان کے قصاص میں قتل کیا گیا اور اس حدیث سے یہ استدلال بھی کیا گیا ہے کہ کافر قیدی پر اسلام پیش کیے بغیر بھی اس کو قتل کرنا جائز ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۳۳۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

ابن نطل کو کعبہ میں قتل کرنے کا رسول اللہ ﷺ نے جو حکم دیا تھا اس سے امام مالک اور امام شافعی نے یہ استدلال کیا ہے کہ کعبہ میں بھی حدود اور قصاص کو قائم کرنا جائز ہے لیکن ان کا یہ استدلال اس لیے صحیح نہیں ہے کہ آپ نے اس کو کعبہ میں قتل کرنے کا حکم اس وقت دیا تھا جس وقت آپ کے لیے کعبہ میں قتال کرنا اور قتل کرنا حلال کر دیا گیا تھا جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے وضاحت سے ثابت کر دیا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ابن نطل عام مجرم یا عام قاتل یا عام مرتد نہیں تھا بلکہ اس نے رسول اللہ ﷺ کی ہجو کر کے اور اپنی باندیوں کو ہجو کے اشعار گا کر پڑھنے کا حکم دے کر آپ کی شدید گستاخی کی تھی اس لیے نبی ﷺ نے اس کے لیے سنگین سزا سنائی اور فرمایا: اگر ابن نطل کعبہ کے پردوں میں لپٹا ہوا ہو پھر بھی اس کو قتل کر دو۔

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی نے بھی اس حدیث سے امام شافعی کے استدلال کے متعدد جوابات دیے ہیں۔

حرم میں حدود اور قصاص قائم کرنے کے جواز پر ابن نطل کی حدیث کے علامہ عینی کی طرف سے جوابات

علامہ عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث کے متعدد جوابات دیے گئے ہیں جو حسب ذیل ہیں:

(۱) وہ مرتد ہو گیا تھا اس نے ایک مسلمان کو قتل کیا تھا اور وہ نبی ﷺ کی ہجو کرتا تھا۔

(۲) وہ نبی ﷺ کی دی ہوئی امان میں داخل نہیں تھا کیونکہ آپ نے اس کو امان سے استثناء کر لیا تھا اور اس کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا خواہ وہ کعبہ کے پردوں سے چھٹا ہوا ہو۔

(۳) وہ اس ساعت میں قتل کیا گیا تھا جس ساعت میں آپ کے لیے قتال کرنا اور قتل کرنا مباح تھا علامہ عینی نے اس جواب پر یہ

اعتراض کیا ہے کہ وہ ساعت آپ کے مکہ میں داخل ہونے سے لے کر مکہ پر آپ کے غلبہ تک تھی اور اس کو اس کے بعد قتل کیا

گیا تھا اور آپ نے فرمایا تھا: جو مسجد میں داخل ہو گیا اس کو امان ہے اور اسے اس کے بعد قتل کیا گیا تھا تمیز علامہ عینی نے یہ

جواب دیا ہے کہ ابن نطل ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے آپ سے قتال کیا تھا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۱۷-۲۱۶)

مکہ مکرمہ کے جنگ سے فتح ہونے پر دلائل

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ اگر کوئی شخص مکہ میں رسول اللہ ﷺ کے قتال کرنے کی وجہ سے مکہ میں

قتال کی رخصت پر استدلال کرے۔ (الحديث) اس ارشاد میں یہ دلیل ہے کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے صلح سے فتح نہیں ہوا یہی اکثر علماء کا مذہب ہے۔ قاضی عیاض نے کہا: یہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام ابو زاعی کا مذہب ہے لیکن نبی ﷺ نے اہل مکہ پر احسان فرمایا اور ان کے گھروں کو اور ان کے اموال کو ان کے پاس رہنے دیا اور ان کے اموال کو فتنے نہیں قرار دیا، امام شافعی نے کہا ہے کہ مکہ صلح سے فتح ہوا ہے اور اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ اس کا تحمل یہ ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کو مکہ میں قتال کرنے کی ضرورت پیش آتی تو آپ کے لیے مکہ میں قتال کرنا جائز تھا، لیکن اس حدیث کے الفاظ امام شافعی کی تاویل کے خلاف ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: پس اگر کوئی شخص مکہ میں رسول اللہ ﷺ کے قتال کرنے سے (مکہ میں) قتال کی رخصت پر استدلال کرے تو اس سے کہو: بے شک اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی تھی اور تمہیں اجازت نہیں دی۔ آپ کے اس ارشاد میں صاف تصریح ہے کہ آپ نے مکہ میں قتال کیا تھا اور مکہ قتال سے فتح ہوا ہے۔

حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد

آپ نے فرمایا ہے: مکہ کے کسی درخت کو کاٹنا نہیں جائے گا اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ جن درختوں کو آدمیوں نے نہیں اگایا ان کو کاٹنا حرام ہے اور جن درختوں کو آدمیوں نے اگایا ہے ان میں اختلاف ہے۔
آپ نے فرمایا: شاید (حاضر) غائب کو پہنچا دے اس حدیث میں علم کو نقل کرنے اور سنن اور احکام کی تبلیغ اور اشاعت کا ثبوت ہے۔

اس حدیث میں حکام کو نرمی کے ساتھ نصیحت کرنے اور ان کے غلط کاموں کی اصلاح کرنے کی کوشش کا ثبوت ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ اپنے مقصود پر گفتگو کرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرنی چاہیے۔

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ ایک تابعی نے صحابی سے اپنے اجتہاد سے اختلاف کیا، اگرچہ صحابی کا موقف صحیح تھا۔
اس حدیث میں حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ کی فضیلت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کے حکم پر عمل کیا اور آپ کی حدیث پہنچائی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب عالم دین یہ دیکھے کہ حکام وقت دین میں تخریر کر رہے ہیں تو وہ ان کو بر ملا ٹوکے اور ان کو صحیح مسئلہ بتائے خواہ حکام نے اس سے سوال نہ کیا ہو۔

اس حدیث میں آپ نے فرمایا: مکہ کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے اس کو لوگوں نے حرم نہیں بنایا، حالانکہ اس کے خلاف یہ حدیث ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا اور اہل مکہ کے لیے دعا کی اور میں مدینہ کو اس طرح حرم بناتا ہوں جس طرح حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا تھا۔ الحدیث

(صحیح البخاری: ۲۱۲۹، صحیح مسلم: ۱۳۶۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۴۲۸۴)

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے مکہ کو حرم بنایا تھا، از خود نہیں بنایا تھا اس لیے فرمایا ہے: اس کو لوگوں نے حرم نہیں بنایا، لہذا مکہ کو حرم بنانے کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت حقیقی ہے اور حضرت ابراہیم کی طرف یہ نسبت تاویل سے ہے اور مجاز عقلی ہے (یعنی انہوں نے اس کا حرم ہونا ظاہر فرمایا) اور رسول اللہ ﷺ نے جو مدینہ کو حرم بنایا ہے وہ بھی اللہ تعالیٰ کے حکم سے بنایا ہے۔

شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲۰۰ ج ۳ ص ۷۰۶ پر ہے اس حدیث کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① مکہ ابتداء آفریش سے حرم ہے یا بعثت ابراہیم کے بعد ② حرم میں حدود جاری کرنے میں مذاہب ③ مکہ بذریعہ جنگ فتح ہونے پر دلائل۔

۱۰۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ ذِكْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ دِمَاءُكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَحْسِبُهُ قَالَ وَأَعْرَاضُكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا أَلَا لِيُبْلِغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبَ وَكَانَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ ذَلِكَ أَلَا هَلْ بَلَغْتَ مَرَّتَيْنِ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از محمد از ابن ابی بکرہ از حضرت ابی بکرہ رضی اللہ عنہ کہ ذکر کیا گیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تمہاری جانیں اور تمہارے اموال۔ (راوی) محمد نے کہا: میرا گمان ہے کہ آپ نے فرمایا: اور تمہاری عزتیں تم پر (اس طرح) حرام ہیں جس طرح آج کے دن تمہارے اس شہر میں حرام ہیں سنو! تم میں سے شاہد (حاضر) کو چاہیے کہ غائب کو پہنچا دے اور (راوی) محمد یہ کہتے تھے: رسول اللہ ﷺ نے حج فرمایا آپ نے دوبار فرمایا تھا: سنو! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے!

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۶۷ میں گزر چکی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن عبد الوہاب ابو محمد الحنفی امام بخاری ان سے روایت کرنے میں منفرد ہیں یہ ثقہ ثبت ہیں یحییٰ اور دوسروں نے ان کی توثیق کی ہے ابو حاتم نے کہا: یہ صدوق ثقہ ہیں یہ ۲۲۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) حماد بن زید بصری (۳) ایوب سختیانی (۴) محمد بن سیرین (۵) حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۱۹)

نبی ﷺ پر جھوٹ
باندھنے کا گناہ

۳۸۔ بَابُ إِنْ أُنِمْ مَنْ كَذَبَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جھوٹ اور سچ کی تین تعریفیں ہیں:

- (۱) مذہب حق یہ ہے کہ کلام کا واقع کے مطابق نہ ہونا جھوٹ ہے اور کلام کا واقع کے مطابق ہونا سچ ہے۔
 - (۲) نظام معتزلی کے نزدیک کلام کا اعتقاد مخبر کے مطابق نہ ہونا جھوٹ ہے اور کلام کا اعتقاد مخبر کے مطابق ہونا سچ ہے۔
 - (۳) جاحظ کے نزدیک کلام کا واقع اور اعتقاد مخبر کے مطابق نہ ہونا جھوٹ ہے اور کلام کا واقع اور اعتقاد مخبر کے مطابق ہونا سچ ہے۔
- (مختصر المعانی ص ۷۲۔ ۷۳ ملخصاً المکتبۃ الفاروقیہ لبنان)
- آخری تعریف کے اعتبار سے صدق اور کذب میں ایک واسطہ نکل آئے گا یعنی جو کلام اعتقاد مخبر کے مطابق نہ ہو خواہ واقع کے مطابق ہو یا نہ ہو وہ کلام صادق ہو گا نہ کاذب۔

اس حدیث کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ جس کو علم نہ ہو اس کو علم پہنچایا جائے اور اس باب میں یہ بتایا ہے کہ علم اور حدیث پہنچانے میں جھوٹ سے احتراز کیا جائے۔

۱۰۶- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْصُورٌ قَالَ سَمِعْتُ رَبِيعَ بْنَ حِرَاشٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَلِجِ النَّارَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن الجعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے منصور نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے ربیع بن حراش کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے: میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مجھ پر جھوٹ نہ باندھو کیونکہ جس نے مجھ پر جھوٹ باندھا اسے دوزخ میں داخل ہونا چاہیے۔

(مقدمہ صحیح مسلم: ۲، سنن ترمذی: ۳۷۱۵-۳۷۶۰، سنن ابن ماجہ: ۳۱، سنن کبریٰ للنسائی: ۵۹۱۱، مسند ابویعلیٰ: ۶۲۷، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۰۷)

مسند ابیہریر: ۹۰۳، مسند احمد ج ۱ ص ۸۳، طبع قدیم مسند احمد: ۶۲۹، ج ۲ ص ۶۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں نبی ﷺ پر جھوٹ باندھنے والے کے لیے دوزخ کی وعید ہے اور اس باب کا عنوان ہے: نبی ﷺ پر جھوٹ باندھنے والے کا گناہ

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور ثقہ تابعی ربیع بن حراش کا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) علی بن الجعد الجوهري البغدادي (۲) شعبه بن الحجاج (۳) منصور ابن المستر ان سب کا تعارف گزر چکا ہے (۴) ربیع بن حراش الغطفاني الحنفي یہ بہت متقی اور عبادت گزار تھے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے بالکل جھوٹ نہیں بولا انہوں نے یہ قسم کھائی تھی کہ وہ اس وقت تک نہیں بنیں گے جب تک کہ انہیں یہ نہ معلوم ہو جائے کہ ان کا ٹھکانا کہاں ہے جنت میں یا دوزخ میں؟ پھر موت کے بعد یہ بننے لگے ان کے دو بھائی تھے: مسعود اور ربیع مسعود نے موت کے بعد کلام کیا تھا اور ربیع نے بھی یہ قسم کھائی تھی کہ وہ اس وقت تک نہیں بنیں گے جب تک کہ انہیں یہ نہ معلوم ہو جائے کہ وہ جنت میں ہیں یا نہیں ان کو غسل دینے والے نے بتایا کہ جب تک وہ تجت پر تھے مسلسل بنتے رہے حتیٰ کہ ہم انہیں غسل دے کر فارغ ہو گئے ابن المدینی نے کہا: مسعود سے صرف یہ چیز مروی ہے کہ انہوں نے موت کے بعد کلام کیا ربیع کی اولاد نہیں تھی ان کے بھائی مسعود کی اولاد تھی ابوالحسن القاسمی نے کہا ہے کہ ربیع نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے صرف اسی حدیث کا سماع کیا ہے وہ شام میں آئے اور الجابیہ میں انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا خطبہ سنا العجلی نے کہا: وہ ثقہ تابعی ہیں عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی خلافت میں ۱۰۴ھ میں فوت ہو گئے تھے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۲۲۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ یوسف المزنی المتوفی ۷۴۲ھ نے ربیع بن حراش کا تذکرہ تفصیل سے لکھا ہے۔

(تہذیب الکمال فی اسماء الرجال ج ۶ ص ۱۲۱، دار الفکر بیروت ۱۴۱۳ھ، تہذیب المعجم ج ۳ ص ۲۰۶، علامہ نووی نے بھی ان کا تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ مقدمہ مسلم ج ۱ ص ۳۲۰، مکتبہ نزار مصطفیٰ ۱۴۱۷ھ)

(۵) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ الهاشمی الہدی المدنی، امیر المؤمنین، رسول اللہ ﷺ کے عم زاد، آپ کی صاحبزادی حضرت سیدتنا فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے شوہر، حضرت علی کی والدہ حضرت فاطمہ بنت اسد بن ہاشم تھیں یہ پہلی ہاشمیہ تھیں جن سے ایک ہاشمی پیدا ہوئے یہ اسلام لائیں اور مدینہ کی طرف ہجرت کی یہ رسول اللہ ﷺ کی حیات میں فوت ہوئیں رسول اللہ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی اور ان کی قبر میں اترے حضرت علی کی کنیت ابوالحسن تھی اور رسول اللہ ﷺ نے ان کی کنیت ابوتراب رکھی رسول اللہ ﷺ نے ان کو اپنا بھائی بنایا تھا اور فرمایا تھا: تم دنیا اور آخرت میں میرے بھائی ہو، حضرت علی آپ کے دونوں اسوں کے والد ہیں اور

پہلے ہاشمی مرد ہیں جن سے دو ہاشمی پیدا ہوئے جن دس مسلمانوں کو آپ نے جنت کی بشارت دی تھی ان میں سے ایک ہیں اور ان چھ اصحاب شوریٰ میں سے ایک ہیں جن سے رسول اللہ ﷺ اپنی وفات کے وقت راضی تھے خلفاء راشدین میں سے ایک ہیں اور علماء ربانین اور مشہور بہادروں اور زاہدوں میں سے ایک ہیں اور اسلام میں سبقت کرنے والوں میں سے ایک ہیں غزوہ تبوک کے سوا تمام مغازی میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے غزوہ تبوک میں آپ نے حضرت علی کو مدینہ میں اپنا خلیفہ بنا دیا تھا غزوہ احد میں حضرت علی کو سولہ زخم لگے تھے غزوہ خیبر میں آپ نے ان کو جھنڈا عطا کیا تھا اور یہ بشارت دی تھی کہ فتح ان کے ہاتھوں سے ہوگی ان کے مناقب بہت زیادہ ہیں اور شجاعت میں ان کے احوال بہت مشہور ہیں ان کا علم بھی بہت زیادہ ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۵۸۶ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری ۹ (نو) احادیث کے ساتھ منفرد ہیں اور امام مسلم ۱۵ احادیث کے ساتھ منفرد ہیں پانچ سال خلیفہ رہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد ان کی بیعت کی گئی کیونکہ اس وقت یہ سب سے افضل صحابی تھے عبدالرحمان بن ملجم مراری نے جمعہ کی شب زہر میں بھی ہوئی تلوار سے آپ کے دماغ پر ضرب لگائی تریسٹھ سال کی عمر گزار کر ۱۹ رمضان ۴۰ھ اتوار کی شب آپ کا انتقال ہو گیا آپ کا گندی رنگ تھا چوتھائی سر پر بال نہیں تھے سر اور ڈاڑھی کے بال سفید تھے بعض اوقات ڈاڑھی میں خضاب لگاتے تھے ڈاڑھی گھنی اور لمبی تھی چہرہ حسین تھا جیسے چودھویں رات کا چاند ہو آپ کی قبر کوفہ میں ہے لیکن خوارج کے خطرہ سے غائب کر دی گئی۔ صحابہ میں علی بن ابی طالب نام کا اور کوئی نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۲۲۳-۲۲۴ دارکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ یوسف الحمزی المتوفی ۷۳۲ھ نے آپ کی وفات کے متعلق چار تاریخیں لکھی ہیں: تیرہ رمضان گیارہ رمضان انیس رمضان اور اکیس رمضان اور موضع دفن کے متعلق تین قول لکھے ہیں: کوفہ کا قصر امارت کوفہ کی شہادہ زمین اور نجف الخیرۃ۔

(تہذیب الکمال ج ۱۳ ص ۳۰۵-۳۰۴ دار الفکر بیروت ۱۴۱۳ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں: حضرت علی کو ۱۳ رمضان ۴۰ھ کو شہید کیا گیا اور ایک قول آئیس رمضان کا ہے۔

(تہذیب المعجم ج ۷ ص ۲۸۷ دارکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

حافظ صفی الدین الخزر راجی المتوفی ۹۲۳ھ نے لکھا ہے کہ حضرت علی جمعہ کی شب ۱۹ رمضان کو شہید ہوئے۔

(غلام تہذیب المعجم ج ۲ ص ۳۱۰ دارکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

نبی ﷺ کی طرف جھوٹی بات کو منسوب کرنا سنگین گناہ کبیرہ ہے

نبی ﷺ پر جھوٹ باندھنا دوزخ میں داخل ہونے کا سبب ہے خواہ آپ کے دین کی تائید اور تقویت میں آپ کی طرف جھوٹی بات کی نسبت کی جائے یا آپ کے دین کو ضرر پہنچانے کے لیے آپ کی طرف جھوٹی بات کی نسبت کی جائے اور اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھنا بھی رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھنے میں داخل ہے کیونکہ آپ پر جھوٹ باندھنے کا معنی ہے: دین کے احکام میں جھوٹی بات گھڑ کر اس کی رسول اللہ ﷺ کی طرف نسبت کرنا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جھوٹ بولنا معصیت ہے اور ہر معصیت دوزخ میں دخول کا سبب ہے قرآن مجید میں ہے:

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ
فَارًا خَالِدًا فِيهَا. (النساء: ۴)

اور جو اللہ کی اور اس کے رسول کی معصیت کرے اور اس کی حدود سے تجاوز کرے اللہ اس کو دوزخ کی آگ میں داخل کر دے گا جس میں وہ ہمیشہ رہے گا۔

لہذا ہر شخص پر جھوٹ باندھنا معصیت ہے اور دخولِ نار کا سبب ہے تو رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھنے کی کیا تخصیص ہے اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھنا دوسرے لوگوں پر جھوٹ باندھنے کی بہ نسبت بہت سنگین ہے کیونکہ آپ کی طرف جو جھوٹی بات گھڑ کر منسوب کی جائے گا اس کا تقاضا یہ ہوگا کہ وہ شرعی حکم ہے اور جو لوگ اس کے جھوٹے ہونے پر مطلع نہیں ہوں گے وہ قیامت تک اس حکم پر عمل کرتے رہیں گے عام لوگوں پر جھوٹ باندھنا بھی گناہ کبیرہ ہے لیکن رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھنا بہت سنگین گناہ کبیرہ ہے۔

علامہ نووی نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ پر جھوٹ باندھنے کی سزا دوزخ میں داخل ہونا ہے اور کبھی اللہ تعالیٰ اس سزا کو معاف بھی کر دیتا ہے لہذا قطعی طور پر یہ نہیں کیا جائے گا کہ آپ پر جھوٹ باندھنے والا دوزخ میں داخل ہوگا اسی طرح ہر گناہ کبیرہ کا حکم ہے پھر اگر کسی مسلمان کو اس کبیرہ کی وجہ سے دوزخ میں داخل کیا گیا تو وہ ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہے گا بلکہ سزا دینے کے بعد اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل اور رحمت سے دوزخ سے نکال لے گا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۲۳-۲۲۴)

بعض زائدوں کا ترغیب اور ترہیب کے لیے احادیث وضع کرنا

علامہ اسماعیل حقی خفی بروسوی متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ فضائلِ اعمال میں ضعیفۃ الاسانید احادیث پر عمل کرنا جائز ہے علامہ علی بن برہان الدین حلبی نے کہا ہے: خواہ ان کی اسانید موضوعہ ہوں کیونکہ حاکم وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ قرآن مجید کی فضیلت ثابت کرنے کے لیے ایک زائد احادیث وضع کرنے کے درپے ہوا اس سے پوچھا گیا کہ تم نے ایسا کیوں کیا؟ اس نے کہا: میں نے دیکھا کہ لوگ قرآن میں بے رغبتی کرتے ہیں تو میں نے ان کو قرآن مجید کی طرف راغب کرنے کے لیے احادیث وضع کیں ان سے کہا گیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے مجھ پر عدا جھوٹ باندھا وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ دوزخ میں بنائے اس نے جواب دیا: اس حدیث میں لفظ ”علی“ ہے اور ”علی“ ضرر کے لیے آتا ہے یعنی جس نے آپ کے دین کو ضرر پہنچانے کے لیے آپ پر جھوٹ باندھا وہ دوزخ میں اپنی جگہ بنا لے اور میں تو آپ کے دین کو نفع پہنچانے کے لیے احادیث وضع کر رہا ہوں جیسا کہ ”فتح القریب شرح الترغیب والترہیب“ میں مذکور ہے ان کی مراد یہ ہے جو نبی ﷺ کی طرف ایسی جھوٹی بات کی نسبت کرے جس سے قواعد اسلام منہدم ہوں اور شرعی احکام فاسد ہوں اس پر وعید ہے اور جو آپ کی طرف ایسے جھوٹے کلام کی نسبت کرے جو شریعت کی اتباع پر برا بیختہ کرے اور آپ کی میرت کی اتباع پر محرک ہو یعنی جو کذب علیہ نہ ہو بلکہ کذب لہ ہو اس کے متعلق وعید نہیں ہے خلاصہ یہ ہے کہ جو چاہے ان اکابر کی (موضوع) روایات پر عمل کرے اور ان کی برکات سے مستفید ہو اور جو چاہے ان کی روایات پر عمل نہ کرے اور ان کی برکات سے محروم ہو جائے۔ (روح البیان ج ۳ ص ۶۹۵-۶۹۴ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

ترغیب اور ترہیب کے لیے حدیث وضع کرنے والوں کا رد

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ پر جھوٹ باندھنا حرام ہے اور بہت سنگین گناہ کبیرہ ہے لیکن اس سے وہ کافر نہیں ہوگا ہاں! جو اس کو حلال اور جائز سمجھ کر کرے وہ کافر ہو جائے گا (جیسا کہ علامہ اسماعیل حقی نے اس زائد کا قول نقل کیا ہے ہر چند کہ اس نے تاویل کی ہے لیکن ایسے واضعین کا ایمان بہر حال خطرہ میں ہے۔ سعیدی غفرلہ)۔

شیخ ابو محمد جوینی نے کہا ہے کہ جس نے عدا آپ پر جھوٹ باندھا وہ کافر ہو گیا لیکن صحیح یہ ہے کہ جو حلال سمجھ کر آپ پر جھوٹ

باندھے گا، وہ کافر ہو جائے گا، البتہ وہ شخص فاسق ہے اور اس کی کوئی روایت قبول نہیں کی جائے گی۔

نبی ﷺ پر جھوٹ باندھنا مطلقاً حرام ہے خواہ وہ احکام میں ہو یا ترغیب اور ترہیب میں ہو یا مواعظ میں ہو، ان میں سے ہر کذب حرام ہے اور اکبر الکبار میں سے ہے بعض مبتدعین نے کہا ہے کہ ترغیب اور ترہیب کے لیے احادیث وضع کرنا جائز ہے انہوں نے کہا: یہ کذب علیہ نہیں ہے بلکہ کذب لہ ہے یعنی یہ جھوٹ دین میں ضرر کے لیے نہیں ہے بلکہ دین کے نفع کے لیے ہے اور بعض جاہل زاہدوں نے اس قول کی پیروی کی ہے اور انہوں نے ان صریح آیات کا انکار کیا ہے جن میں اللہ تعالیٰ نے مطلقاً جھوٹ پر عذاب کی وعید سنائی ہے اور جھوٹوں پر لعنت فرمائی ہے قرآن مجید میں ہے:

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۰۰﴾ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿۱۰۱﴾

(البقرہ: ۱۰۰) تھے

جھوٹوں پر اللہ کی لعنت ہو

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَذِبِينَ ﴿۶۱﴾ (آل عمران: ۶۱)

اور انہوں نے ان احادیث صریحہ متواترہ کی مخالفت کی جن میں نبی ﷺ نے جھوٹ کو حرام اور سنگین گناہ قرار دیا ہے۔ نبی ﷺ کا کلام وحی ہے قرآن مجید میں ہے:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿۱﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿۲﴾ وہ اپنی خواہش سے نہیں کلام کرتے آپ صرف وہی کلام کرتے ہیں جس کی آپ کی طرف وحی کی جاتی ہے ﴿۳﴾ (النجم: ۳-۳)

ان کا یہ کہنا کہ یہ کذب لہ ہے اور آپ کے حق میں جھوٹ ہے یہ عربی زبان اور خطاب شرع سے جہالت ہے۔ جس شخص کو علم ہو یا اس کو ظن غالب ہو کہ یہ روایت موضوع ہے اس پر لازم ہے کہ وہ اس روایت کو نہ بیان کرے اور اگر بیان کرنا پڑے تو یہ بتا کر بیان کرے کہ یہ روایت موضوع ہے اور اگر اس کے بغیر بیان کرے گا تو وہ بھی آپ پر جھوٹ باندھنے والوں میں داخل ہوگا کیونکہ حدیث میں ہے: جس نے مجھ سے روایت کر کے کوئی حدیث بیان کی اور اس کو معلوم تھا کہ یہ جھوٹ ہے تو وہ بھی جھوٹوں میں سے ایک ہے۔ (مقدمہ صحیح مسلم)

(شرح مقدمہ صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۲۹-۳۳۰ ملخصاً، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ عمدة القاری ج ۲ ص ۲۲۵-۲۲۴)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

جاہلوں کی ایک قوم نے دھوکا کھایا اور انہوں نے ترغیب اور ترہیب میں احادیث وضع کیں اور انہوں نے کہا: ہم آپ پر جھوٹ نہیں باندھ رہے بلکہ ہم آپ کی شریعت کی تائید کے لیے احادیث بنا رہے ہیں اور انہوں نے یہ نہیں سمجھا کہ جس بات کو رسول اللہ ﷺ نے نہیں فرمایا اس کو آپ کی طرف منسوب کر کے وہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھ رہے ہیں کیونکہ ان احادیث موضوعہ کے ذریعہ وہ اپنی طرف سے شریعت کا کوئی حکم ثابت کرتا ہے خواہ وہ واجب ہو یا مستحب ہو یا حرام ہو۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۶۵۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

واضعین حدیث کی اقسام

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

احادیث وضع کرنے والوں کی حسب ذیل اقسام ہیں:

(۱) ”الزنادقہ“ جیسے المغیرہ بن سعید الکوفی اور محمد بن سعید المصلوب انہوں نے لوگوں کے دلوں میں شکوک پیدا کرنے کا ارادہ کیا

انہوں نے یہ حدیث وضع کی: میں خاتم النبیین ہوں، میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا مگر اگر اللہ چاہے۔

(۲) متعصب لوگ: ان میں سے بعض حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تعصب رکھتے تھے انہوں نے حضرت علی کی تنقیص میں احادیث وضع کیں اور بعض حضرت معاویہ سے تعصب رکھتے تھے انہوں نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی مذمت میں احادیث وضع کیں اور بعض امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے تعصب رکھتے تھے امام ابن حبان نے کہا: الحسن بن علی بن زکریا العدوی الرازی نے یہ حدیث وضع کی کہ علی کے چہرے کی طرف دیکھنا عبادت ہے الخطیب نے ”الکفایہ“ میں لکھا ہے کہ مہدی نے کہا: میرے سامنے ایک زندیق نے کہا کہ میں نے چار سو احادیث وضع کر کے لوگوں میں پھیلا دی ہیں۔

(۳) بعض زاہدوں نے ترغیب اور ترہیب میں احادیث وضع کیں ابن صلاح نے روایت کی ہے کہ ابو عاصم نوح بن ابی مریم سے کہا گیا کہ تم نے فضائل قرآن میں ہر سورت کی فضیلت از عمرہ از ابن عباس کہاں سے روایت کی ہے اس نے کہا: میں نے دیکھا لوگ قرآن سے اعراض کر رہے ہیں اور ابوحنیفہ اور معاذ بن اسحاق کی فقہ میں مشغول ہو رہے ہیں تو میں نے ان احادیث کو وضع کیا۔

حدیث موضوع کی شناخت کے طریقے

علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں:

حدیث موضوع کی شناخت واضح کے اعتراف سے ہوتی ہے یا راوی کے حال میں قرینہ سے ہوتی ہے یا اس کی روایت رکیک الفاظ سے ہوتی ہے یا وہ اس شخص سے روایت کرتا ہے جس کو اس نے نہیں پایا اور جو اس فن کے ماہرین ہوتے ہیں جیسے عبد اللہ بن المبارک وہ قرآن سے حدیث موضوع کو پہچان لیتے ہیں۔

حدیث کا واضح یا تو اپنے کلام کو حدیث بنا لیتا ہے یا بعض حکماء یا بعض صحابہ کے کلام کو حدیث بنا لیتا ہے جیسا کہ احمد بن اسماعیل اسہکی نے از مالک از وہب بن کیسان از حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کی کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر وہ نماز جس میں سورۃ الفاتحہ نہ پڑھی جائے وہ ناقص ہے ماسوا امام کے۔ یہ حدیث موطاء میں ہے اسی طرح اور بہت علمی قرائن ہیں۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۲۲۷-۲۲۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* شرح صحیح مسلم میں ہم نے ۳۶ قواعد ”حدیث موضوع کی معرفت کے قواعد اور ضوابط“ لکھے ہیں جن سے حدیث موضوع کی شناخت ہوتی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۸-۱۳۹)

۱۰۷- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَامِعِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ لِلزُّبَيْرِ إِنِّي لَا أَسْمَعُكَ تُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يُحَدِّثُ فَلَانٌ وَفُلَانٌ قَالَ أَمَا إِنِّي لَمْ أَفَارِقْهُ وَلَكِنْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَتَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از جامع بن شداد از عامر بن عبد اللہ بن الزبیر از والد خود انہوں نے کہا: میں نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے کہا: میں آپ سے رسول اللہ ﷺ کی اس قدر احادیث نہیں سنتا جس طرح فلان فلان حدیث بیان کرتے ہیں انہوں نے کہا: بہر حال میں آپ سے کبھی علیحدہ نہیں ہوا لیکن میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے مجھ پر جھوٹ باندھا وہ دوزخ کی آگ میں اپنے بیٹھنے کی جگہ بنا لے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۶۵۱، سنن ابن ماجہ: ۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۷۶۰، مسند احمد: ۹۷۰، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۹۱، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۵۹۱۲)

مسند ابویعلیٰ: ۶۷۳، سنن داری: ۲۳۳، صحیح ابن حبان: ۶۹۸۲، مسند احمد ج ۱ ص ۱۶۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۱۳، ج ۳ ص ۳۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت واضح ہے کیونکہ اس میں نبی ﷺ پر جھوٹ باندھنے کا گناہ بیان کیا گیا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت ابن الزبیر اور حضرت الزبیر بن العوام کا تذکرہ

(۱) ابوالولید ہشام بن عبد الملک الطیالسی البصری (۲) شعبہ بن الحجاج ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) جامع بن شداد الحارثی ابو صخر الکوفی، یہ ثقہ ہیں اور قلیل الحدیث ہیں ان کی کل ۲۰ احادیث ہیں یہ ۱۱۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) عامر بن عبد اللہ بن الزبیر بن العوام الاسدی القرشی المدنی، یہ عابد فاضل اور ثقہ تھے ۱۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت عبد اللہ بن الزبیر بن العوام رضی اللہ عنہما، یہ صحابی ابن صحابی ہیں، مہاجرین میں ان کی سب سے پہلے اسلام میں پیدائش ہوئی، ان کی والدہ حضرت اسماء بنت الصدیق رضی اللہ عنہا ہیں، وہ ان کو لے کر نبی ﷺ کے پاس آئیں اور ان کو آپ کی گود میں رکھ دیا، آپ نے ایک کھجور بنگائی اس کو چبایا، پھر اس کو اپنے لعاب دہن کے ساتھ ان کے منہ میں ڈال دیا، اور ان کو گھٹی دی، پس سب سے پہلے جو چیز ان کے پیٹ میں پہنچی وہ نبی ﷺ کا لعاب دہن تھا، پھر ان کے لیے دعا کی، یہ اطلس (جس کی پیدائش ڈاڑھی نہ ہو) تھے، ان کی ڈاڑھی نہیں آئی تھی، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۳۳ احادیث روایت کی ہیں، امام بخاری نے ان میں سے ۶ احادیث روایت کی ہیں، یہ یون میں روزہ رکھتے تھے اور رات قیام اور سجود میں گزارتے تھے اور صبح تک عبادت کرتے رہتے تھے، یزید بن معاویہ کی موت کے بعد ۶۴ھ میں ان کو خلیفہ بنالیا گیا تھا اور اہل شام کے ملاوہ ان کی خلافت پر اہل حجاز، اہل یمن، اہل عراق اور اہل خراسان سب متفق تھے، انہوں نے کعب کی عمارت کی تجدید کی اور رسول اللہ ﷺ کی منشاء کے مطابق حطیم کو کعبہ میں شامل کر لیا، انہوں نے لوگوں کے ساتھ آنکھ جج کیے، وہ اپنی خلافت پر قائم رہے حتیٰ کہ حجاج نے مکہ میں ان کا محاصرہ کر لیا، یہ واقعہ کیم ذوالحجہ کی شب ۷۲ھ میں ہوا، ان کا محاصرہ جاری رہا، حتیٰ کہ ان پر ایک پتھر پھینکا گیا، جس سے یہ شہید ہو گئے، ان کے جسم مبارک کو صلیب پر چڑھایا گیا اور ان کے سر کو خراسان میں بھیج دیا گیا (۶) ان کے والد حضرت الزبیر بن العوام القرشی تھے، یہ ان دس اصحاب میں سے ایک ہیں، جن کو جنت کی بشارت دی گئی اور چھ اصحاب شوریٰ میں سے ایک ہیں اور ان مہاجرین میں سے ایک ہیں، جنہوں نے دو ہجرتیں کی ہیں اور نبی ﷺ کے حواری (مددگار) ہیں، ان کی والدہ حضرت صفیہ بنت عبد المطلب نبی ﷺ کی چھوٹی بہن ہیں، وہ چوتھی اسلام لانے والی خاتون تھیں اور یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر اسلام لائے، یہ پانچویں مسلمان تھے، اس وقت ان کی عمر ۱۶ سال تھی، یہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تمام مغازی میں شریک رہے، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۳۸ احادیث روایت کی ہیں، امام بخاری اور امام مسلم دو حدیثوں پر متفق ہیں، امام بخاری ۷ احادیث کے ساتھ منفرد ہیں، حضرت زبیر وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اسلام کی راہ میں تلوار نکالی، یوم الجمل میں یہ قتال کو ترک کر کے واپس ہو چکے تھے، پھر ان کو جنگ جوؤں کی ایک جماعت نے بصرہ کی ایک جانب وادی السباع میں شہید کر دیا، اور وہیں ان کو دفن کر دیا گیا، پھر ان کو بصرہ لایا گیا اور وہاں ان کی قبر مشہور ہے، ان سے ایک بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں، ان کی چار ازواج تھیں، ہر زوجہ کو بارہ بارہ لاکھ دیئے گئے، ان کا تمام مال پانچ کروڑ ایک لاکھ تھا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۲۸-۲۲۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس اعتراض کا جواب کہ حضرت زبیر نے حبشہ ہجرت کی تھی، پھر انہوں نے کیسے کہا: میں آپ سے جدا نہیں ہوا

اس حدیث میں ہے کہ حضرت زبیر نے کہا: میں کبھی رسول اللہ ﷺ سے جدا نہیں ہوا، یعنی سفر اور حضر میں ہمیشہ آپ کے

ساتھ رہا اس پر یہ اعتراض ہے کہ انہوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی تو آپ سے جدا تو ہوئے اس کا جواب یہ ہے کہ غلبہ اسلام کے بعد یا اکثر احوال میں میں آپ سے جدا نہیں ہوا۔

حضرت علی کی روایت میں اور حضرت زبیر کی روایت میں عدا کی قید نہیں ہے اس سے بعض لوگوں نے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ آپ پر جھوٹ بولنا مطلقاً حرام ہے اور دخول نار کا سبب ہے خواہ عدا جھوٹ باندھے یا بھولے سے لیکن صحیح یہ ہے کہ بھولے سے جھوٹ بولنے پر مواخذہ نہیں ہوگا۔

۱۰۸- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ قَالَ أَنَسُ إِنَّهُ لَيَمْنَعُنِي أَنْ أُحَدِّثَكُمْ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَمَّدَ عَلَى كَذِبًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ. (مسند الزبیر: ۳۸۳، مسند احمد ج ۱ ص ۷۰، طبع قدیم مسند احمد: ۵۰۷-ج ۱ ص ۵۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، نوٹ: مسند احمد میں یہ حدیث حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی از عبد العزيز کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھے تم کو بہ کثرت حدیثیں بیان کرنے سے ضرور یہ چیز منع کرتی ہے کہ بے شک نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جس نے مجھ پر عدا جھوٹ باندھا وہ دوزخ کی آگ میں اپنے بیٹھنے کی جگہ بنا لے۔

عنوان باب کی مطابقت میں یہ تیسری حدیث ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابو معمر عبد اللہ بن عمرو المنقری البصری (۲) عبد الوارث بن سعید التمیمی البصری (۳) عبد العزيز بن صہیب الاعمی البصری (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ان سب کا تعارف بھی گزر چکا ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ جھوٹی احادیث پر عذاب کی وعید احادیث صادقہ کی روایت سے تو مانع نہیں ہے

حضرت انس نے جو بہ کثرت احادیث روایت نہ کرنے کا عذر بیان کیا ہے وہ جھوٹی اور موضوع احادیث سے احتراز ہے اس پر یہ اعتراض ہے کہ وہ احادیث صادقہ تو بہ کثرت روایت کر سکتے تھے تو پھر انہوں نے بہ کثرت احادیث روایت کرنے سے احتراز کیوں کیا اس کا جواب یہ ہے کہ جب کوئی شخص بہ کثرت احادیث روایت کرے گا تو عادتاً یہ خطرہ ہوگا کہ کہیں کوئی جھوٹی حدیث نہ روایت کر دے تاہم حضرت انس رضی اللہ عنہ مکلفین روایت میں سے ہیں اور انہوں نے ۱۲۸۶ احادیث روایت کی ہیں۔

(خلاصۃ الخیر ج ۱ ص ۱۱۷)

۱۰۹- حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَقُلْ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مکی بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ابی عبید نے حدیث بیان کی از سلمہ بن الاکوع انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے میری طرف اس بات کی نسبت کی جس کو میں نے نہیں کہا وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ دوزخ کی آگ میں بنا لے۔

(سنن ابن ماجہ: ۳۴، صحیح ابن حبان: ۲۸، مسند احمد ج ۲ ص ۵۰۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۵۳-ج ۱ ص ۱۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

نوٹ: ”مسند احمد ابن ماجہ اور صحیح ابن حبان“ میں یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور یہ حدیث لفظاً متواتر ہے۔
عنوان باب کی مطابقت میں یہ چونکی حدیث ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

(۱) الحکم بن ابراہیم البلیغی ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) یزید بن ابی عبیدہ ابو خالد اسلمی یہ حضرت سلمہ بن الاکوع کے آزاد شدہ غلام ہیں ۱۳۶ یا ۱۳۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ یہ بیعت رضوان میں حاضر ہوئے تھے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے تین مرتبہ بیعت کی تھی اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۷۷ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری اور امام مسلم ان میں سے ۱۶ احادیث پر متفق ہیں امام بخاری پانچ احادیث کے ساتھ منفرد ہیں اور امام مسلم ۹ احادیث کے ساتھ منفرد ہیں یہ ۸۰ سال کی عمر میں ۷۴ھ میں مدینہ میں فوت ہو گئے ان سے ایک بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں یہ بہت بہادر تیر انداز اور شہ سواری میں سبقت کرنے والے تھے ان کے اخلاق بہت عمدہ تھے کہا جاتا ہے کہ ان سے بھیڑیے نے کلام کیا تھا حضرت سلمہ نے کہا: میں نے بھیڑیے کو دیکھا اس نے ہرن کو پکڑ لیا تھا میں نے اس سے ہرن کو طلب کیا اور اس کو اس بھیڑیے سے چھڑا لیا بھیڑیے نے ان سے کہا: تم پر افسوس ہے! تمہارا اور میرا کیا تعلق ہے! میں نے اس رزق کا قصد کیا جو اللہ تعالیٰ نے مجھے دیا ہے اور وہ تمہارا مال نہیں تھا پھر تم نے کیوں اس کو مجھ سے چھینا حضرت سلمہ کہتے ہیں: میں نے کہا: اے اللہ کے بندو! یہ بہت عجیب بات ہے کہ بھیڑیا کلام کر رہا ہے بھیڑیے نے کہا: اس سے بھی عجیب بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھجور کے درختوں کے درمیان تم کو اللہ کی عبادت کی طرف بلا رہے ہیں اور تم بتوں کی عبادت کے سوا اور کسی کی عبادت سے انکار کرتے ہو حضرت سلمہ نے کہا: پھر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جا ملا اور اسلام لے آیا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۳۱-۲۳۰)

روایت بالمعنی پر ایک اعتراض کا جواب

اس حدیث میں فرمایا گیا ہے: جس نے میری طرف اس بات کی نسبت کی جس کو میں نے نہیں کہا۔ یہ حدیث نبی ﷺ کے اقوال کے ساتھ خاص ہے لیکن نبی ﷺ کے افعال بھی اس میں حکماً داخل ہیں کیونکہ آپ پر جھوٹ باندھنے کے امتناع کی علت میں دونوں مشترک ہیں اہل حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ روایت بالمعنی بھی جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں وہ الفاظ نہیں ہوتے جو آپ نے فرمائے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مقصود یہ ہے کہ حدیث کے معنی کو ایسے الفاظ سے نہ تعبیر کیا جائے جس سے حدیث میں بیان کردہ حکم متغیر ہو جائے۔

۱۱۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَسْمَعُونَ يَا سَمِيعُ وَلَا تَكْتُمُونَ يَا كُنُيْتِي وَمَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ فِي صُورَتِي وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از ابی حصین از ابی صالح از ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو اور جس نے مجھے فیند میں دیکھا اس نے بے شک مجھے ہی دیکھا ہے کیونکہ شیطان میری صورت کی مثل نہیں بنا سکتا اور جس نے مجھ پر عمداً جھوٹ باندھا وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ

[اطراف الحدیث: ۳۵۳۹-۶۱۸۸-۶۱۹۷-۶۹۹۳] وزخ کی آگ میں بنالے۔

(صحیح مسلم المقدمة باب: ۲: حدیث: ۴: صحیح مسلم: ۲۳۳۳-۲۳۳۱ سنن ابوداؤد: ۴۹۶۵ سنن ابن ماجہ: ۳۷۳۵ مسند الحمیدی: ۱۱۴۴ مصنف ابن

ابن شیبہ ج ۸ ص ۶۷۱ سنن بیہقی ج ۹ ص ۳۰۸ شرح السنہ: ۳۳۶۳ مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۸ طبع قدیم مسند احمد: ۴۳۷۷ ج ۱۲ ص ۳۳۳ مؤسسۃ الرسالہ بیروت

عنوان باب کی مطابقت میں یہ پانچویں حدیث ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) موسیٰ بن اسماعیل البصری البصری التبوذکی (۲) ابو عوانہ الوضاح البشکری ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) ابو حصین عثمان بن عاصم الکوفی انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابو صالح وغیرہ سے سماع کیا ہے اور ان سے شعبہ اور سفیان ثوری وغیرہ نے سماع کیا ہے یہ ثقہ اور صاحب سنت تھے اور حفاظ کوفہ میں سے تھے ان کے پاس چار سو احادیث تھیں یہ ۱۲۸ھ یا ۱۲۷ھ میں فوت ہو گئے (۴) ابو صالح ذوان السمان الزیاتی المدنی (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کا تعارف گزر چکا ہے۔ (عمدة القاری: ۲۳۲-۲۳۱)

کنیت کا معنی اور شیطان کا ضیغہ اور معنی

کنیت کا مادہ کنایہ ہے اس کا معنی ہے: ایک لفظ بولا جائے اور اس سے اس کے لازم کا ارادہ کیا جائے اور کنیت اسم کی ایک قسم ہے اسم کی تین قسمیں ہیں: علم، لقب اور کنیت جس اسم سے کسی شخص معین کا ارادہ کیا جائے اس کو عربی میں علم اور اردو میں نام کہتے ہیں اور اگر وہ اسم مدح یا ذم کی خبر دے تو اس کو لقب کہتے ہیں اور اگر وہ اسم اب یا ام سے شروع ہو اور اس کی کسی دوسرے اسم کی طرف اضافت ہو تو اس کو کنیت کہتے ہیں۔ ہمارے نبی ﷺ کا علم اور نام محمد ہے اور آپ کا لقب مثلاً سید المرسلین اور خاتم النبیین ہے اور آپ کی کنیت ابو القاسم ہے۔

نیز اس حدیث میں شیطان کا ذکر ہے اس کا مادہ شیط ہے اور اس کا وزن فعلان ہے اور اس کا معنی ہے: ہلاک ہونے والا یعنی اللہ کے غضب میں اور یا اس کا مادہ شطن ہے اور اس کا وزن فیعال ہے اور اس کا معنی ہے: دور ہونے والا یعنی اللہ کی رحمت سے۔

نبی ﷺ کو خواب میں دیکھنے کے متعلق متعدد احادیث

نیز اس حدیث میں فرمایا گیا: جس نے مجھے نیند میں دیکھا اس نے بے شک مجھے ہی دیکھا ہے کیونکہ شیطان میری صورت کی مثل نہیں بنا سکتا۔

اسانید صحیحہ کے ساتھ اس قسم کی متعدد احادیث ہیں:

(۱) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے مجھ کو دیکھا اس نے حق دیکھا۔

(صحیح البخاری: ۶۹۹۶ صحیح مسلم: ۲۵۷۷ سنن دارمی: ۲۱۳۰ مسند احمد ج ۵ ص ۳۰۶)

(۲) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے مجھ کو دیکھا اس نے

حق دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت نہیں بنا سکتا۔ (صحیح البخاری: ۶۹۹۷ مسند احمد ج ۳ ص ۵۵)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے مجھے نیند میں دیکھا وہ

عنقریب مجھے بیداری میں دیکھے گا اور شیطان میری مثل نہیں بنا سکتا۔

(صحیح البخاری: ۶۹۹۳ صحیح مسلم: ۲۲۶۶ سنن ابوداؤد: ۵۰۲۳ مسند احمد ج ۳ ص ۲۶۹ ج ۵ ص ۳۰۶ تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۲۸۴)

(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس نے مجھے نیند میں دیکھا اس نے مجھ ہی کو دیکھا ہے کیونکہ شیطان مجھے خیال میں نہیں

لا سکتا۔ (صحیح البخاری: ۶۹۹۳ صحیح مسلم: ۲۲۶۳ سنن ابن ماجہ: ۳۸۹۳ مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۳)

دیکھا ہے کیونکہ خواب میں مثال ہی دکھائی دیتی ہے اور آپ نے فرمایا ہے: شیطان میری مثل نہیں بن سکتا، یہ بھی اس پر دلالت کرتا ہے اور اسی کے قریب امام غزالی نے کہا ہے انہوں نے کہا ہے کہ اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ اس نے میرے جسم اور میرے بدن کو دیکھا ہے بلکہ اس نے مثال کو دیکھا ہے اور یہ مثال اس معنی کو ادا کرنے کا آلہ ہے جو میرے دل میں ہے بلکہ بدن بیداری میں بھی صرف نفس کا آلہ ہوتا ہے پس حق یہ ہے کہ دیکھنے والا جودیکھتا ہے وہ آپ کی روح مقدسہ کی حقیقت کی مثال ہے جو روح مقدسہ محل نبوت ہے پس اس نے جو شکل دیکھی ہے وہ نبی ﷺ کی روح ہے نہ وہ آپ کا شخص ہے بلکہ تحقیق میں وہ آپ کی مثال ہے۔

اگر تم یہ کہو کہ خواب کی تین قسمیں ہیں (۱) اللہ کی جانب سے خواب (۲) شیطان کی جانب سے خواب (۳) انسان جو کچھ سوچتا رہتا ہے اس کی خیالی صورتیں اور انسان خواب میں جو آپ کو دیکھتا ہے وہ شیطان کی طرف سے تو بہر حال نہیں ہے پس کیا یہ ہو سکتا ہے کہ اس نے جو آپ کو دیکھا ہے وہ اس کی سوچ اور اس کے خیال کی صورت ہو؟ میں کہتا ہوں کہ یہ جائز نہیں ہے کیونکہ انسان خواب میں اس صورت کو دیکھتا ہے جس کے ساتھ اس کو کوئی مناسبت ہوتی ہے خواہ وہ مناسبت ذات میں اشتراک کی وجہ سے ہو یا صفات اور افعال میں اشتراک کی وجہ سے ہو اور انسان جو کچھ سوچتا ہے اس میں یہ قدرت نہیں ہے کہ وہ اپنے اور نبی ﷺ کے درمیان کوئی مناسبت پیدا کر لے حتیٰ کہ وہ خواب میں آپ کی صورت کی مثال دکھائی دینے کا سبب بن جائے لہذا خواب کی یہ قسم اللہ کی جانب سے ہے نہ شیطان کی جانب سے ہے اور نہ اس کی سوچ اور اس کی باتوں کی خیالی صورت ہے۔ اس کے برخلاف جو فرشتہ خواب دکھانے پر موكل ہے وہ لوح محفوظ سے مناسبت کی مثل قائم کر دیتا ہے۔

آپ کو بیداری میں دیکھنے کا معنی

بعض روایات میں ہے کہ ”وہ عنقریب مجھے بیداری میں دیکھے گا“ اور یہ بھی حدیث ہے کہ ”گویا کہ اس نے مجھے بیداری میں دیکھا“ اس کے معنی میں کہا گیا ہے کہ وہ اپنے خواب کی تفسیر دیکھے گا کیونکہ وہ حق ہے دوسرا قول یہ ہے کہ وہ عنقریب آپ کو قیامت میں دیکھے گا اور تیسرا قول یہ ہے کہ آپ کے زمانہ کے جن لوگوں نے ہجرت نہیں کی تھی اور انہوں نے آپ کو خواب میں دیکھا تھا وہ عنقریب بیداری میں بھی آپ کی زیارت کریں گے۔ (عنقریب میں اس حدیث کے متعلق اپنا موقف پیش کروں گا۔ سعیدی غفرلہ) اس کی تحقیق کہ شیطان آپ کی صورت کی مثل نہیں بنا سکتا

اس حدیث میں فرمایا گیا ہے: بے شک شیطان میری صورت میں متمثل نہیں ہو سکتا، یعنی میری صورت میں نہیں آ سکتا، اس حدیث میں صورت کے معنی میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد میری صفت ہدایت ہے دوسرا قول یہ ہے کہ یہ اپنی حقیقت پر ہے یعنی رسول اللہ ﷺ کی جو صورت مشاہد تھی وہ اس میں نہیں آ سکتا۔

علماء نے کہا ہے کہ دیکھنے والا آپ کو اس صورت میں دیکھے جو آپ کی اس صورت اور اس حلیہ سے مشابہ ہے جو نقل صحیح سے ثابت ہے حتیٰ کہ اگر اس نے آپ کو اس کی مخالف صورت میں دیکھا تو اس نے آپ کو نہیں دیکھا، مثلاً اس نے آپ کو بہت لمبا دیکھا یا بہت چھوٹا دیکھا یا آپ کو بہت بالوں والا دیکھا یا بوڑھا دیکھا یا بہت گندی دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ خصوصیت عطا کی ہے کہ لوگ جو آپ کو دیکھتے ہیں تو ان کا دیکھنا صحیح ہوتا ہے اور ان تمام کی روایت صادق ہے اور شیطان کو آپ کی صورت میں آنے سے منع کر دیا ہے تاکہ وہ آپ کی زبان سے لوگوں کو گم راہ نہ کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے بیداری میں شیطان کو یہ قدرت نہیں دی کہ وہ آپ کی صورت میں آ سکے، جی السنہ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کو نیند میں دیکھنا حق ہے اور شیطان آپ کی مثل میں نہیں آ سکتا اسی طرح وہ تمام انبیاء علیہم السلام اور فرشتوں کی مثل میں نہیں آ سکتا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۳۳-۲۳۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس زمانہ میں اور اس جہان میں آپ کو بیداری میں دیکھنے کے متعلق علماء کی تصریحات

جس حدیث میں یہ فرمایا ہے کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا وہ مجھے عنقریب بیداری میں بھی دیکھے گا علامہ بدرالدین عینی نے اس کی مکمل تحقیق نہیں کی اکابر امت نے اس حدیث کا یہ معنی بھی کیا ہے کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا ہے وہ عنقریب اسی دنیا میں حقیقہ میری زیارت کرے گا۔

علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ لکھتے ہیں:

خاتم الحفاظ جلال الدین سیوطی نے ”تویر الحواکف“ میں نبی ﷺ کی وفات کے بعد آپ کی زیارت پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے مجھ کو نیند میں دیکھا وہ مجھ کو عنقریب بیداری میں بھی دیکھے گا اور شیطان میری مثل نہیں بن سکتا۔ (صحیح البخاری: ۶۹۹۳، صحیح مسلم: ۲۲۶۶، مسند احمد: ۷۳۷۱)

علامہ ابن ابی جرہ نے لکھا ہے کہ متعدد عارفین نے نیند کے بعد بیداری میں آپ کی زیارت کی اور آپ سے سوالات کر کے دینی مسائل کی مشکلات کو سمجھا اور اس حدیث کی تصدیق کی۔

علماء کا اس میں کافی اختلاف ہے کہ آپ کو بیداری میں دیکھنے والا آپ ہی کے جسم اور بدن کو دیکھے گا یا آپ کی مثال کو دیکھے گا؟ علامہ جلال الدین سیوطی نے عبارات علماء کو نقل کرنے کے بعد لکھا کہ احادیث اور عبارات علماء سے یہ ثابت ہے کہ نبی ﷺ اپنے جسم مبارک اور اپنی روح کے ساتھ زندہ ہیں اور آپ اطراف عالم میں جہاں چاہتے ہیں تشریف لے جاتے ہیں اور تصرف فرماتے ہیں اور آپ اسی حالت میں ہیں جس حالت میں آپ وفات سے پہلے تھے اور اس میں سرمو فرق نہیں ہوا اور آپ زندہ ہونے کے باوجود لوگوں کی نظروں سے اس طرح غائب ہیں جس طرح فرشتے ان کی نظروں سے غائب ہیں اور جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو آپ کی زیارت سے مشرف فرمانا چاہتا ہے تو آپ کے اور اس بندہ کے درمیان جو حجابات ہیں ان کو اٹھا دیتا ہے اور اس سے کوئی چیز مانع نہیں ہے تو پھر آپ کی مثال کے قول کی کیا ضرورت ہے اور باقی تمام انبیاء علیہم السلام بھی زندہ ہیں اور ان کو اپنی قبروں سے باہر جانے اور اس جہان میں تصرف کرنے کا اذن دیا گیا ہے اور اس پر بہ کثرت احادیث ناطق اور شاہد ہیں۔

علامہ آلوسی فرماتے ہیں: میرا ظن غالب یہ ہے کہ نبی ﷺ کی وفات کے بعد آپ کی زیارت اس طرح نہیں ہوتی جیسے عام طور پر لوگ ایک دوسرے کو دنیا میں دیکھتے ہیں یہ ایک حالت برزخیہ اور امر و جدانی ہے اس کی حقیقت کو وہی شخص پاسکتا ہے جس کو یہ مرتبہ حاصل ہوا ہو یہ بھی کہا جاتا ہے کہ دیکھنے والا آپ کی روح کو دیکھتا ہے اور وہ روح کسی صورت میں متمثل ہو جاتی ہے جب کہ وہ روح اس وقت آپ کے اس جسم مبارک میں بھی ہوتی ہے جو روضہ مبارک میں ہے جس طرح حضرت جبریل آپ کے سامنے حضرت وحیہ کلیبی کی شکل میں موجود ہوتے ہیں یا کسی اور صورت میں اور اس وقت وہ سدرۃ المنتہی سے بھی جدا نہیں ہوتے اور رہا آپ کا جسم مثالی تو اس کے ساتھ آپ ﷺ کی روح قدسیہ متعلق ہوتی ہے اور اس سے کوئی چیز مانع نہیں ہے کہ آپ کے غیر متناہی اجسام مثالی ہوں اور ان میں سے ہر ایک کے ساتھ آپ کی روح واحدہ متعلق ہو اور یہ اس طرح ہو جیسے روح واحدہ کا تعلق ایک جسم کے متعدد اجزاء کے ساتھ ہوتا ہے اور ہماری اس تقریر سے شیخ ابوالعباس طنجی کے اس قول کی وجہ ظاہر ہو جاتی ہے کہ انہوں نے آسمان زمین عرش اور کرسی کو رسول اللہ ﷺ سے بھرا ہوا دیکھا اور یہ عقدہ بھی حل ہو جاتا ہے کہ متعدد مقرنین نے ایک ہی وقت میں متعدد مقامات پر نبی ﷺ کی زیارت کی۔ (روح المعانی ج ۲ ص ۵۳-۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۱۷ھ)

اس اعتراض کا جواب کہ عہد صحابہ میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت اور آپ سے استفادہ کا اس قدر ظہور کیوں نہیں ہوا؟

اولیاء کرام کو نبی ﷺ کی جو زیارت ہوتی ہے اور وہ آپ سے دینی اور فقہی معاملات میں استفادہ کرتے ہیں اور اپنے اشکالات کو حل کراتے ہیں اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ خلفاء راشدین اور دیگر اکابر صحابہ کرام کو جو اشکالات پیش آتے تھے مثلاً حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فدک کی میراث دینے یا نہ دینے کا مسئلہ تھا، حضرت ابو بکر کی خلافت کا مسئلہ تھا، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قصاص کا معاملہ تھا، جس کی وجہ سے جنگ جمل اور جنگ صفین برپا ہوئیں، تو ان اکابر صحابہ کرام کو آپ کی زیارت کیوں نہیں ہوئی اور انہوں نے آپ سے ان الجھے ہوئے معاملات میں رہنمائی کیوں نہیں حاصل کی بعد کے اولیاء کرام جن کو نیند اور بیداری میں آپ کی زیارت ہوتی رہی ہے اور وہ آپ سے اپنی مشکلات میں رہنمائی حاصل کرتے رہے ہیں ان سے تو بہر حال ان صحابہ کرام کا آپ سے قرب بہت زیادہ تھا اور بعد کے عارفین اور مقررین سے ان کا مرتبہ بہت بڑھ کر تھا۔

علامہ سید محمود آلوسی نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ نیند اور بیداری میں نبی ﷺ کی زیارت اور آپ سے استفادہ اولیاء کرام کی باقی کرامات کی طرح خلاف عادت امور سے ہے اور عہد صحابہ میں ان کرامات اور خلاف عادت امور کا ظہور بہت کم تھا کیونکہ اس دور میں عہد رسالت اور آفتاب نبوت بہت قریب تھا اور جس طرح سورج کی موجودگی میں ستارے نظر نہیں آتے اسی طرح آفتاب رسالت کے معجزات کے ہوتے ہوئے صحابہ کرام کی کرامات کے ستارے نظر نہیں آتے تھے۔

(روح المعانی ج ۲۲ ص ۵۶-۵۵، دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

نیز علامہ آلوسی فرماتے ہیں:

شیخ سراج الدین بن الملقن نے ”طبقات الاولیاء“ میں لکھا ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ نے فرمایا: میں نے ظہر کی نماز سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی آپ نے فرمایا: اے میرے بیٹے! تم وعظ کیوں نہیں کرتے؟ میں نے عرض کیا: اے ابا جان! میں عجیب شخص ہوں، فصحاء بغداد کے سامنے کیسے کلام کروں! آپ نے فرمایا: اپنا منہ کھولو، میں نے منہ کھولا تو آپ نے میرے منہ میں سات مرتبہ لعاب دہن ڈالا اور فرمایا: لوگوں کے سامنے وعظ کرو اور حکمت اور عمدہ نصیحت کے ساتھ انہیں اپنے رب کی طرف دعوت دو! پس میں ظہر کی نماز پڑھ کر بیٹھ گیا اور میرے سامنے بہت خلقت جمع ہو گئی، پھر مجھ پر کچکی طاری ہو گئی، پھر میں نے دیکھا کہ اس مجلس میں میرے سامنے حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے ہیں، آپ نے فرمایا: اے میرے بیٹے! تم وعظ کیوں نہیں کرتے؟ میں نے کہا: اے میرے ابا جان! مجھ پر کچکی طاری ہو گئی ہے، آپ نے فرمایا: اپنا منہ کھولو، میں نے منہ کھولا تو آپ نے میرے منہ میں چھ مرتبہ اپنا لعاب دہن ڈالا، میں نے پوچھا: آپ نے سات مرتبہ لعاب ڈال کر مکمل کیوں نہیں کیا؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کے ادب کی وجہ سے پھر آپ مجھ سے غائب ہو گئے، پھر مجھے یوں لگا جیسے علوم و معارف کا ایک عظیم سمندر میرے سینہ میں موجزن ہے اور میں اپنی زبان سے حقائق اور دقائق کے یواخت اور جواب بیان کر رہا ہوں۔ (روح المعانی ج ۲۲ ص ۵۱)

نیز علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

اور علامہ سراج الدین ابن الملقن نے لکھا ہے کہ شیخ خلیفہ بن موسیٰ النہرملی نیند اور بیداری میں رسول اللہ ﷺ کی بہ کثرت زیارت کرتے تھے اور وہ نیند اور بیداری میں رسول اللہ ﷺ سے بہت فیض حاصل کرتے تھے، انہوں نے ایک رات میں سترہ مرتبہ آپ کی زیارت کی ایک مرتبہ آپ نے ان سے فرمایا: اے خلیفہ! تم میری زیارت کے لیے اتنے بے قرار نہ ہوا کرو، کیونکہ کتنے اولیاء

تو میرے دیدار کی حسرت میں ہی فوت ہو چکے ہیں اور شیخ تاج الدین بن عطاء اللہ نے ”لطائف المنن“ میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے ابو العباس المرسی سے کہا: آپ نے بہت سے شہروں میں بہت سے لوگوں سے ملاقات کی ہے آپ اپنے اس ہاتھ سے میرے ساتھ مصافحہ کر لیں انہوں نے کہا: اللہ کی قسم! میں نے اپنے اس ہاتھ سے رسول اللہ ﷺ کے سوا اور کسی سے مصافحہ نہیں کیا اور انہوں نے کہا کہ اگر میں پلک جھپکنے کی مقدار بھی رسول اللہ ﷺ کو اپنی آنکھوں سے اوجھل پاؤں تو میں اس ساعت میں خود کو مسلمان شمار نہیں کرتا اور اس قسم کی عبارات اولیاء کرام سے بہت منقول ہیں۔ (روح المعانی ج ۲۲ ص ۵۱ دار الفکر بیروت ۱۴۱۷ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی کی متوفی ۹۴۷ھ سے سوال کیا گیا کہ:

کیا اب بھی نبی ﷺ سے بیداری میں ملاقات اور علم کا حاصل کرنا ممکن ہے؟ حافظ ابن حجر کی جواب میں لکھا: ہاں ایہ ممکن ہے اور یہ اولیاء اللہ کی کرامات میں سے ہے علماء شافعیہ میں سے امام غزالی، بازاری، تاج الدین سبکی، عقیف یافعی اور علماء مالکیہ میں سے علامہ قرطبی، ابن ابی جرہ اور ابو جرہ نے اس کی تصریح کی ہے منقول ہے کہ ایک ولی اللہ کی مجلس میں ایک فقیہ آئے پھر انہوں نے ایک حدیث بیان کی اس ولی اللہ نے کہا: یہ حدیث باطل ہے فقیہ نے پوچھا: آپ کے پاس کیا دلیل ہے؟ کہا تمہارے سر کے پاس نبی ﷺ کھڑے ہوئے فرما رہے ہیں یہ بات میں نے نہیں کہی پھر اس ولی اللہ نے فقیہ کے لیے بھی کشف کر دیا اور فقیہ نے بھی نبی ﷺ کی زیارت کر لی۔ (نادوی حدیث ص ۲۵۳ مطبعہ مصطفیٰ البابی مصر)

شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ لکھتے ہیں:

اور میرے نزدیک رسول اللہ ﷺ کی بیداری میں زیارت کرنا ممکن ہے جس شخص کو اللہ تعالیٰ یہ نعمت عطا فرمائے (اس کو زیارت ہو جاتی ہے) کیونکہ منقول ہے کہ علامہ سیوطی نے نبی ﷺ کی بائیس مرتبہ بیداری میں زیارت کی (علامہ عبد الوہاب شعرانی نے خود علامہ سیوطی کے حوالے سے لکھا ہے کہ میں نے پچھتر مرتبہ بیداری میں زیارت کی اور بالمشافہ ملاقات کی ہے میزان الشریعہ الکبریٰ ج ۱ ص ۴۴، لوائح الانوار القدسیہ ص ۱۷ سعیدی غفرلہ) اور نبی ﷺ سے بعض احادیث کے متعلق سوال کیا اور نبی ﷺ کی تصحیح کے بعد ان کو صحیح قرار دیا (الی قولہ) امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی لکھا ہے کہ انہوں نے بھی نبی ﷺ کی بیداری میں زیارت کی ہے اور آٹھ رفقاء کے ساتھ آپ سے ”صحیح بخاری“ پڑھی پھر امام شعرانی نے ان میں سے ہر ایک کا نام بھی لیا ان میں سے ایک حنفی تھا اخیر میں شیخ کشمیری نے کہا: بیداری میں آپ کی زیارت متحقق ہے اور اس کا انکار کرنا جہالت ہے۔

(فیض الباری ج ۱ ص ۲۰۳ مطبعہ تجاری مصر)

(جس نے مجھے نیند میں دیکھا وہ عنقریب مجھے بیداری میں دیکھے گا اس حدیث کی مزید شرح ہم نے شرح صحیح مسلم جلد سادس

میں بیان کر دی ہے۔)

ایک اور دیوبندی عالم سید احمد رضا صاحب بجنوری لکھتے ہیں:

پھر کبھی اس کا مشاہدہ خواب کی طرح بیداری میں بھی ہوتا ہے میرے نزدیک یہ صورت بھی ممکن ہے حق تعالیٰ جس خوش نصیب کو بھی چاہیں یہ دولت عطا فرمادیں جیسے علامہ سیوطی رحمۃ اللہ سے نقل ہے کہ انہوں نے ستر مرتبہ سے زیادہ بیداری کی حالت میں حضور ﷺ کی زیارت کی اور بہت سی احادیث کے بارے میں سوالات کیے پھر آپ ﷺ کی تصحیح کے مطابق احادیث کی تصحیح کی علامہ سیوطی رحمۃ اللہ کی سلطان وقت بھی بڑی عزت کرتا تھا ایک مرتبہ شیخ عطیہ نے ان کو لکھا کہ فلاں معاملہ میں سلطان سے میری فارش کر دیجئے! تو علامہ سیوطی نے انکار کر دیا اور جواب میں لکھا: ”میں یہ کام اس لیے نہیں کر سکتا کہ اس میں میرا بھی نقصان ہے اور

امت کا بھی کیونکہ میں نے سرورِ دو عالم ﷺ کی ستر بار سے زیادہ زیارت کی ہے اور میں اپنی بھلائی نہیں دیکھتا بجز اس کے کہ میں بادشاہوں کے دروازوں پر نہیں جاتا۔

پس اگر میں کام آپ کی وجہ سے کروں تو ممکن ہے کہ حضور ﷺ کی زیارت مبارکہ کی نعمت سے محروم ہو جاؤں بعض صحابہ کو ملائکہ سلام کیا کرتے تھے انہوں نے کسی مرض کے علاج میں داغ لگوا لیا تو وہ اس کی وجہ سے ملائکہ کی رویت سے بھی محروم ہو گئے اس لیے میں آپ کے تھوڑے نقصان کو امت کے بڑے نقصان پر ترجیح دیتا ہوں۔ (الیواقیت والجاہر ج ۱ ص ۱۳۳)

غالباً امت کے نقصان سے اشارہ اس طرح ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی زیارت مبارکہ کے وقت علوم نبوت کا استفادہ کر کے وہ امت کو افادہ کرتے تھے جیسا کہ صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)

علامہ شعرانی نے بھی لکھا ہے کہ وہ حضور اکرم ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوئے اور آپ ﷺ سے ”بخاری شریف“ پڑھی آٹھ رفیق دوسرے بھی ان کے ساتھ تھے جن میں ایک خفی تھے ان سب کے نام لکھے ہیں اور وہ دعا بھی لکھی جو ختم پر پڑھی تھی غرض کہ رویت بیداری بھی حق ہے اور اس کا انکار جہالت ہے۔ (انوار الباری شرح صحیح بخاری ج ۶ ص ۲۱۸ تا یلیغات اشرفیہ ملتان)

شیخ بجنوری اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

مشہور محدث و فقیہ شیخ عزالدین بن عبدالسلام (استاذ حافظ قاسم بن قطلوبغا خفی) نے ”القواعد الکبریٰ“ میں لکھا ہے کہ ابن الحجاج نے ”المدخل“ میں تحریر فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کی زیارت مبارکہ بہ حالت بیداری کا مسئلہ بہت دقیق ہے تاہم ایسے حضرات اکابر کے لیے اس کے وقوع و ثبوت سے انکار نہیں کیا جاسکتا جن کے ظاہر و باطن کی حق تعالیٰ نے اپنے فضل خاص سے حفاظت فرمائی ہو البتہ بعض علماء ظاہر نے اس سے انکار کیا ہے۔ (الحادی للفتاویٰ ج ۲ ص ۲۵۸)

حضرت شاہ صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ مسئلہ رویت منامی پر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ نے رسالہ لکھا ہے آپ نے جمہور کا مذہب اختیار فرمایا اور حضرت شاہ رفیع الدین صاحب رحمہ اللہ نے بھی رسالہ لکھا جس میں دوسری رائے قلیل جماعت والی اختیار کی۔

حافظ ابن تیمیہ کا انکار رویت بیداری

ان منکرین ہی میں سے حافظ ابن تیمیہ بھی ہیں جنہوں نے حسب عادت بڑی سختی و شدت سے بیداری کی رویت سے انکار کیا ہے ”کتاب التوسل والوسیلہ“ میں لکھا کہ منامی رویت کبھی حق ہوتی ہے اور کبھی شیطان کے اثر سے اس لیے حضور اکرم ﷺ کی منامی رویت تو ثابت و تسلیم ہے مگر بیداری کی رویت تو کسی کے لیے ثابت نہیں ہے اور جو یہ گمان کرے کہ میں نے کسی میت کو دیکھا تو یہ بات اس کی جہالت سے ہے اور بہت سے لوگ جو یہ کہا کرتے ہیں کہ انہوں نے کسی نبی یا صالح یا خضر کو دیکھا تو درحقیقت انہوں نے شیطان کو دیکھا ہے۔ حادی ج ۲ ص ۱۶۳ میں ہے کہ ”ائمہ شریعت کی ایک جماعت نے اس امر کو تسلیم کر لیا ہے کہ حق تعالیٰ اپنے کسی ولی مقرب کو یہ اکرام بھی عطا فرمادیتے ہیں کہ وہ نبی کریم ﷺ کی زیارت مبارکہ سے بہ حالت بیداری مشرف ہو آپ ﷺ کی مجلس میں حاضر بھی ہو اور آپ ﷺ کے معارف و مواہب سے حسب استعداد بہرہ ور ہو اس کو ائمہ شافعیہ میں سے امام غزالی بازاری تاج سبکی یافعی نے اور ائمہ مالکیہ میں سے علامہ قرطبی محدث ابن ابی جمرہ اور ابن الحجاج ایسے حضرات اکابر و محققین نے تسلیم کیا ہے شیخ ابوالحسن شاذلی فرمایا کرتے تھے کہ ”اگر میں بہ قدر پلک جھپکنے کے بھی حضور اکرم ﷺ کے محبوب ہو جاؤں تو اپنے آپ کو مسلمانوں میں شمار نہ کروں۔“

علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے ایسے بہت سے حضرات کا ذکر کیا جن کو بیداری میں حضور ﷺ کی زیارت کا شرف حاصل ہوا ہے مثلاً (۱) شیخ عبدالقادر جیلانی نے فرمایا کہ میں نے ظہر سے قبل حضور ﷺ کی زیارت کی (۲) شیخ خلیفہ بن موسیٰ کے تذکرہ میں آتا ہے کہ وہ حضور ﷺ کو بہ کثرت دیکھتے تھے (۳) شیخ عبدالغفار حضور ﷺ کو ہر وقت دیکھتے تھے (۴) شیخ ابوالعباس موسیٰ کو حضرت ﷺ سے خصوصی اتصال کا شرف حاصل تھا کہ جب آپ ﷺ کی خدمت میں سلام عرض کرتے تو آپ ﷺ جواب دیتے نیز محادثہ اور سوال و جواب سے بھی مشرف ہوتے اسی طرح علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے اور بہت سے اولیاء کرام کے نام ذکر کیے جو بیداری کی روایت سے مشرف ہوئے ہیں اور ان کے قصے بھی لکھے۔ (حاوی)

علامہ بازری شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے زمانہ کے اور اس سے بھی قبل کے اور بہت سے اولیاء کرام رحمہم اللہ کے حالات میں سنا گیا ہے کہ انہوں نے رسول اکرم ﷺ کو وفات کے بعد عالم بیداری میں زندہ دیکھا ہے ابن عربی نے فرمایا ہے کہ ”انبیاء و ملائکہ کی روایت اور ان کا کلام سنا مومن و کافر دونوں کے لیے ممکن ہے فرق اتنا ہے کہ مومن کے لیے یہ طور کرامت ہوگا اور کافر کے لیے یہ طور عقوبت۔“

علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے اپنے فتاویٰ میں یہ بھی لکھا کہ نبی کریم ﷺ کی بیداری میں روایت تو اکثر قلب کے ذریعہ ہوتی ہے پھر ترقی ہو کر حاسہ بصر سے بھی ہونے لگتی ہے لیکن پھر بھی وہ روایت بصریہ عام متعارف روایت کی طرح نہیں ہوتی بلکہ وہ ایک جمعیۃ حالیہ اور حالت برزخیہ و امر و جدائی ہیں جس کی حقیقت کا ادراک وہی شخص کر سکتا ہے جس کو جمعیت حاصل ہو شیخ عبد اللہ اسی کا قول پہلے نقل کیا ہے کہ ”جب امام نے اور میں نے احرام باندھا تو مجھے ایک پکڑنے والے نے پکڑ لیا اور میں روایت رسول اکرم ﷺ سے مشرف ہوا“ تو ”اخذتہنی اخذہ“ میں ”اخذہ“ (پکڑ اور کشش) سے اسی حالت مذکورہ کی طرف اشارہ ہے (جس کے ساتھ ہی شرف روایت بیداری میں حاصل ہو جاتا ہے)۔ (الحاوی للفتح ج ۲ ص ۲۶۲)

علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے اس مسئلہ پر اپنے رسالہ ”تنویر الحلیک فی رؤیۃ النبی و الملک“ میں مستقل طور پر بحث کی ہے اس کو بھی دیکھا جائے۔

غرض اولیاء کرام کے حالات میں بڑی کثرت سے بیداری کی روایت کا ثبوت ملتا ہے قریبی زمانہ میں حضرت تنویدی رحمہ اللہ کے حالات میں ہے کہ ایک روز ”تصور شیخ“ کے مسئلہ پر تقریر فرماتے ہوئے جوش میں آ کر اس امر مخفی کا اظہار بھی فرمادیا کہ ”کامل تین سال تک حضرت حاجی صاحب قدس سرہ سے پوچھے بغیر کوئی کام نہیں کیا“ پھر فرمایا کہ کتنے ہی سال تک میں نے کوئی بات حضور ﷺ سے استصواب کے بغیر نہیں کی اس کے بعد احسان کا درجہ حاصل ہو گیا۔ (امیر الروایات ص ۲۱۸)

ایسی صورت میں حافظ ابن تیمیہ ایسے محقق عالم کا انکار حیرت ہی کا باعث ہے سچ ہے بڑوں سے غلطی بھی بڑی ہی ہوتی ہے اور چند مسائل میں حافظ ابن تیمیہ کے تفردات بھی اسی قبیل سے ہیں۔ (انوار الباری شرح صحیح بخاری ج ۶ ص ۴۲۰-۴۱۹، ایضاً ش فیہ لمان)

ہم نے بیداری میں نبی ﷺ کی زیارت کے متعلق حافظ ابن حجر عسقلانی کے استاذ شیخ الاسلام علامہ بلقیں علامہ ابن ابی حمزہ علامہ جلال الدین سیوطی علامہ ابن حجر ہمتی مکی علامہ آلوسی حنفی شیخ سراج الدین ابن الملقن علامہ عبد الوہاب شعرانی اور علماء دیوبند میں سے شیخ انور شاہ کشمیری شیخ بجنوری اور ان کے حوالہ سے شیخ گنگوہی کی تصریحات پیش کر دی ہیں کہ اولیاء اللہ کو اور علماء اور فقہاء کو بیداری میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت ہوتی ہے واللہ اعلم۔

آپ کا نام اور آپ کی کنیت رکھنے کی تفصیل اور تحقیق

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ اور علامہ ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ اور علامہ ستوسی مالکی متوفی ۸۹۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی ﷺ نے فرمایا ہے: میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو اہل ظاہر نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ کی کنیت رکھنی مطلقاً جائز نہیں ہے، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، بیچ نے کہا: امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ کسی کے لیے ابوالقاسم کنیت رکھنی جائز نہیں ہے، خواہ اس کا نام محمد ہو یا نہ ہو، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اپنے بیٹے کا نام قاسم رکھنا بھی منع ہے تاکہ وہ ابوالقاسم کنیت رکھنے کا سبب نہ بن جائے، حتیٰ کہ پہلے مروان کے بیٹے کا نام قاسم تھا، جب اس کو یہ حدیث پہنچی تو اس نے اپنے بیٹے کا نام بدل کر عبد الملک رکھ دیا۔

دوسرے متقدمین نے یہ کہا ہے کہ صرف ابوالقاسم کنیت رکھنا اس وقت ناجائز ہے جب اس کا نام محمد یا احمد ہو، حدیث میں ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے میرا نام (محمد) رکھا، وہ میری کنیت (ابوالقاسم) نہ رکھے اور جس نے میری کنیت رکھنی ہے وہ میرا نام نہ رکھے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۹۶۶، سنن ترمذی: ۲۸۴۲، مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۳)

دوسرے علماء نے کہا کہ یہ ممانعت اب منسوخ ہو گئی اور اب آپ کا نام اور آپ کی کنیت رکھنے کی رخصت ہے، اس سلسلہ میں یہ احادیث ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر آپ کی وفات کے بعد میرا بیٹا ہو تو میں اس کا نام آپ کے نام پر اور اس کی کنیت آپ کی کنیت پر رکھ لوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! (سنن ابوداؤد: ۴۹۶۷، سنن ترمذی: ۲۸۴۳)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! میرے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا ہے، پس میں نے اس کا نام محمد رکھا ہے اور اس کی کنیت ابوالقاسم رکھی ہے، پھر مجھے بتایا گیا کہ آپ اس کو ناپسند کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: کس نے میرے نام کو حلال کہا ہے اور میری کنیت کو حرام کہا ہے؟ یا فرمایا: کس نے میری کنیت کو حرام کہا ہے اور میرے نام کو حلال کہا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۹۶۸)

علامہ مازری نے کہا ہے کہ آپ کی کنیت ابوالقاسم رکھنا آپ کی حیات میں ناجائز تھا، جب کہ اب جائز ہے، حدیث میں ہے:

نبی ﷺ سے روایت ہے کہ ایک شخص بازار میں نداء کر رہا تھا: ”یا ابا القاسم“ نبی ﷺ نے مڑ کر دیکھا تو اس نے کہا:

میں نے آپ کا ارادہ نہیں کیا تھا، تب نبی ﷺ نے فرمایا: تم میری کنیت نہ رکھو۔ (سنن ترمذی: ۲۸۴۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۴)

طبری کی رائے یہ ہے کہ آپ کے بعد آپ کے نام اور آپ کی کنیت کو جمع کرنے کی ممانعت منسوخ نہیں ہوئی، پہلے یہ ممانعت واجب تھی، اب مستحب ہے اور نام اور کنیت کو جمع کرنا مباح ہے۔

(اکمال المعلم بطوابع مسلم ج ۷ ص ۹-۸، اکمال المعلم ج ۷ ص ۲۸۹، معجم اکمال الکمال ج ۷ ص ۸۹)

اپنے بیٹوں کا نام محمد رکھنے کی کراہت

بعض علماء کا شاذ قول ہے کہ کنیت خواہ کوئی رکھی جائے، لیکن آپ کا نام محمد رکھنا جائز نہیں ہے، حدیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم اپنے بیٹوں کا نام محمد رکھتے ہو، پھر ان پر لعنت کرتے ہو۔

(مسند ابویعلیٰ: ۳۳۸۶، مسند البزار: ۱۹۸۷، اس حدیث کی سند میں احکم بن علیہ ہے، امام احمد نے اس کی توثیق کی ہے اور دوسروں نے اس کو ضعیف کہا)

اور اس کے باقی رجال حدیث صحیح کے رجال ہیں، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۳۸

حضرت عمر نے اہل کوفہ کی طرف لکھا: تم کسی نبی کے نام پر اپنے بیٹوں کا نام نہ رکھو اور ایک جماعت کو حکم دیا جنہوں نے اپنے بیٹوں کا نام محمد رکھا ہے وہ اس کو بدل دیں حدیث میں ہے:

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبد الحمید کے بیٹے کی طرف دیکھا اس کا نام محمد تھا اور ایک شخص اسے کہہ رہا تھا: یا محمد! اللہ تعالیٰ تیرے ساتھ ایسا کرے اور ایسا کرے اور اس کو بُرا کہہ رہا تھا پس اس وقت امیر المؤمنین نے کہا: اے زید کے بیٹے! میرے قریب آؤ! کیا میں نہیں دیکھ رہا کہ تمہاری وجہ سے سیدنا محمد ﷺ کو بُرا کہا جا رہا ہے! اللہ کی قسم! جب تک میں زندہ ہوں تم کو محمد کہہ کر کوئی نہیں پکارے گا پھر حضرت عمر نے اس کا نام عبدالرحمان رکھ دیا پھر آپ نے حضرت طلحہ کے بیٹوں کو پیغام بھیجا کہ وہ اپنے بیٹوں کے نام بدل دیں اس وقت ان کے سات بیٹے تھے اور سب سے بڑے بیٹے کا نام محمد تھا پس محمد بن طلحہ نے کہا: اے امیر المؤمنین! میرا نام محمد تو سیدنا محمد ﷺ کے سوا کسی نے نہیں رکھا حضرت عمر نے فرمایا: جاؤ! جس کا نام سیدنا محمد ﷺ نے رکھا ہے میں اس کو بدلنے کی طاقت نہیں رکھتا۔

اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ (اسد الغابہ ج ۵ ص ۹۹ طبقات کبریٰ ج ۵ ص ۵۳ تاریخ الکبیر ج ۱ ص ۱۶ المعجم الاوسط ج ۱ ص ۱۱۰ الاحاد والمثنائی: ۶۷۰ المعجم الکبیر: ۵۳۳ ج ۱۹ الاصابہ ج ۶ ص ۱۸ مسند احمد ج ۳ ص ۲۱۶ طبع قدیم مسند احمد: ۸۹۶ ج ۱ ص ۲۹ ج ۲ ص ۲۲۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) ایک قول یہ ہے کہ اس کا سبب یہ ہے کہ حضرت عمر نے سنا: کوئی شخص ان کے بھتیجے محمد بن زید بن خطاب سے کہہ رہا تھا: اے محمد! تمہارے ساتھ اللہ ایسا کرے اور ایسا کرے تو حضرت عمر نے ان کو بلایا اور کہا: کیا میں نہیں دیکھ رہا کہ تمہاری وجہ سے رسول اللہ ﷺ کو بُرا کہا جا رہا ہے! اللہ کی قسم! جب تک تم زندہ ہو تم کو محمد کہہ کر نہیں پکارا جائے گا۔ (اکمال المعجم ج ۷ ص ۹ ج ۸ ص ۸ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ اکمال اکمال المعجم ج ۷ ص ۲۹۱-۲۹۰ مکمل اکمال الکمال ج ۷ ص ۲۹۱-۲۹۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

انبیاء کا نام رکھنے اور آپ کا نام رکھنے کا جواز اور استحباب

علامہ محمد بن خلیفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ لکھتے ہیں:

علامہ خطاب نے کہا ہے کہ حضرت عمر کے نام بدلنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ محمد نام رکھنا جائز نہیں ہے اول تو یہ حدیث غیر معروف ہے اور بر تقدیر تسلیم اس کا معنی یہ ہے کہ جس کا نام محمد ہے اس کو بُرا نہ کہو خصوصاً اس کو محمد کہہ کر بُرا نہ کہو نہ یہ کہ محمد نام ہی نہ رکھو کیونکہ محمد نام رکھنے کی ترغیب میں بہ کثرت احادیث وارد ہیں جیسا کہ عثمان العمری نے مرسل روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کسی کو کیا ضرر ہوگا اگر اس کے گھر میں ایک محمد (نام کا ہو) یا دو محمد (نام کے ہوں) یا تین محمد (نام کے) ہوں۔

(طبقات کبریٰ ج ۵ ص ۳۸ کنز العمال: ۴۵۲۰۵)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو لوگ بھی مشورہ کرنے جمع ہوئے اور ان میں محمد نام کا کوئی شخص تھا اور انہوں نے اس کو مشورہ میں شامل نہیں کیا تو ان کے مشورہ میں برکت نہیں دی جائے گی۔ (کنز العمال: ۴۵۲۲۳)

درج ذیل حدیث کا اضافہ میں نے کیا ہے علامہ ابی نے جو تیسری حدیث لکھی تھی اس کا حوالہ مجھے نہیں مل سکا۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: جس کے ہاں کوئی بچہ پیدا ہوا اور اس نے میری محبت کی وجہ سے اور میرے نام کی برکت حاصل کرنے کے لیے اس کا نام محمد رکھا تو وہ شخص اور اس کا بچہ دونوں جنت میں ہوں گے۔

(اکمال اکمال المعجم ج ۷ ص ۲۹۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ مخرجا و از اند علیہ)

میں کہتا ہوں کہ صحیح بخاری: ۱۱۰ کی زیر بحث حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا صراحۃً حکم ہے کہ میرا نام (محمد) رکھو پھر آپ کا نام

رکھنے کے جواز اور استحسان میں کسی کو کیا شبہ ہو سکتا ہے اور عموماً انبیاء علیہم السلام کا نام رکھنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

ابو وہب الجشمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انبیاء اللہ کے نام رکھو اور اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہے اور سب سے سچا نام حارث اور حمام ہے اور سب سے بُرا نام حرب اور مرہ ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۴۹۵۰، سنن نسائی: ۳۵۶۸)

* تبیان القرآن ج ۴ ص ۴۹۹-۴۹۷ الاعراف: ۱۹۰-۱۸۹ میں ہم نے محمد نام رکھنے کی فضیلت میں بہت سی احادیث بیان کی ہیں اور ان کی اسانید کی تحقیق کی ہے۔

خواب کے بعد بیداری میں آپ کی زیارت کرنے والوں کو صحابی کہا جائے گا یا نہیں؟

جب کوئی شخص بیداری میں نبی ﷺ کی زیارت کرے تو آیا اس پر صحابی کا اطلاق کیا جائے گا یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ۔ اس پر صحابی کا اطلاق نہیں کیا جائے گا، کیونکہ صحابی کی تعریف یہ ہے: جس نے نبی ﷺ کو آپ کی دنیاوی حیات ظاہرہ میں ایمان کی حالت میں دیکھا ہو اور اسی ایمان پر فوت ہو گیا ہو نیز اس لیے کہ نبی ﷺ اللہ کے احکام کی خبر دینے والے ہیں اور آپ دنیا میں خبر دیتے تھے نہ کہ قبر میں۔

خواب میں آپ سے سنی ہوئی حدیث حجت ہے یا نہیں اور خواب کی تحقیق

جس شخص نے خواب میں آپ سے کوئی حدیث سنی وہ حجت ہے یا نہیں؟ اس کا جواب بھی یہ ہے کہ وہ حدیث حجت نہیں ہے کیونکہ استدلال کے لیے شرط یہ ہے کہ راوی نے اس حدیث کو منضبط کر لیا ہو اور نیند کی حالت میں وہ ضبط نہیں کر سکتا۔

ایک سوال یہ ہے کہ خواب کی حقیقت کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ خواب وہ اور اکات ہیں جن کو اللہ تعالیٰ بندے کے ذہن میں فرشتے یا شیطان کے واسطے سے پیدا کرتا ہے اس کی نظیر یہ ہے کہ جیسے بیداری میں انسان کے دل میں مختلف خیال آتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ انسان خواب میں جو کچھ دیکھتا ہے وہ کسی نہ کسی چیز کی مثال ہوتی ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ خواب پر ایک فرشتہ مامور ہے جو اس کو حکمت کی مثالیں دکھاتا ہے اور لوح محفوظ سے غیب کی باتوں پر مطلع کرتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۳۶-۲۳۵)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۴۷۶-ج ۶ ص ۴۹۲ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) ابوالقاسم کنیت رکھنے کے متعلق مذاہب کی تفصیل (۲) کنیت رکھنے کی تحقیق (۳) انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا جواز۔

علم کو لکھنا

۳۹- بَابُ كِتَابَةِ الْعِلْمِ

علم کی باتوں کو لکھنے کے متعلق متقدمین میں اختلاف رہا ہے پھر ان کا لکھنے کے استحباب پر اجماع ہو گیا، بلکہ اس زمانہ میں اس کا وجوب بھی بعید نہیں ہے کیونکہ اب لوگ علم کو حفظ کرنے اور یاد کرنے کا اہتمام نہیں کرتے اور اگر اب علم کو لکھنا نہ جائے تو علم مٹ جائے گا کہا جاتا ہے: علم صید ہے اور کتابت اس کی قید ہے نیز علم کا لکھنا عام ہے خواہ اس کو مرد لکھیں یا خواتین لکھیں۔

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں روایت میں جھوٹ سے احتراز کرنے اور صحیح احادیث بیان کرنے کا حکم دیا تھا تا کہ احادیث ضائع نہ ہوں اور اس باب میں احادیث کو لکھنے کی ترغیب ہے تا کہ احادیث ضائع نہ ہوں۔

۱۱۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سلام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے خبر دی از سفیان از

جُحَيْفَةَ قَالَ قُلْتُ لِعَلِّي هَلْ عِنْدَكُمْ كِتَابٌ؟ قَالَ لَا إِلَّا كِتَابُ اللَّهِ، أَوْ فَهْمٌ أُعْطِيَهُ رَجُلٌ مُسْلِمٌ أَوْ مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ، قَالَ قُلْتُ فَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ؟ قَالَ الْعَقْلُ، وَفِكَاكُ الْأَسِيرِ، وَلَا يَقْتُلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ.

[اطراف الحديث: ۱۸۷۰-۳۰۳-۳۱۷۲-۶۹۰۳-۶۹۱۵]

مطرف از شععی از ابی حنیفہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا آپ کے پاس کچھ لکھا ہوا ہے؟ انہوں نے کہا: صرف کتاب اللہ ہے یا وہ فہم ہے جو ہر مسلمان شخص کو دی گئی ہے یا جو کچھ اس صحیفہ میں لکھا ہوا ہے میں نے پوچھا: اس صحیفہ میں کیا لکھا ہوا ہے؟ انہوں نے کہا: دیت کے احکام (لکھے ہوئے ہیں) اور قیدیوں کو چھڑانے کے اور یہ کہ مسلمان کو کافر (حرابی) کے بدلہ میں قتل نہیں کیا جائے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۳۷۰ سنن ابوداؤد: ۲۰۳۳ سنن ترمذی: ۲۱۲۷ السنن الکبریٰ للنسائی: ۳۲۷۸ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۱۹۸ مسند ابی یوسف: ۲۶۳ مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۸۳ صحیح ابن حبان: ۳۷۱۶ مسند احمد ج ۱ ص ۸۱ طبع قدیم مسند احمد: ۶۱۵ ج ۲ ص ۵۱ مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ باب کا عنوان ہے: علم کو لکھنا اور اس حدیث میں صحیفہ کا ذکر ہے اور صحیفہ کا معنی ہے: لکھا ہوا ورق۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن سلام بیکندی ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) دکیج بن الجراح بن ملیح بن عدی الکوفی یہ اعمش وغیرہ سے روایت کرتے ہیں امام احمد نے کہا: ان کا حافظہ ابن مہدی سے زیادہ ہے حماد بن زید نے کہا: اگر میں چاہوں تو یہ کہوں کہ یہ سفیان سے راجح ہیں یہ ۱۲۸ھ میں پیدا ہوئے اور دس محرم ۱۶۷ھ میں فوت ہو گئے (۳) سفیان طائفہ کرمانی نے کہا: یہ سفیان ثوری بھی ہو سکتے ہیں اور سفیان بن عیینہ بھی ہو سکتے ہیں کیونکہ دکیج ان دونوں سے روایت کرتے ہیں اور یہ دونوں مطرف سے روایت کرتے ہیں (۴) مطرف ابو عبد الرحمن الکوفی الحارثی ان کی امام احمد وغیرہ نے توثیق کی ہے یہ ۱۳۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) عامر شععی ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے (۶) ابو حنیفہ وہب بن عبد اللہ السوائی انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۲۵ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے ۲ حدیثوں پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں امام بخاری ۲ حدیثوں کے ساتھ منفرد ہیں اور امام مسلم تین حدیثوں کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کی بہت تکریم کرتے تھے اور ان سے محبت کرتے تھے اور ان پر اعتماد کرتے تھے انہوں نے ان کو کوفہ کے بیت المال پر مقرر کر دیا تھا یہ تمام مشاہد میں حضرت علی کے ساتھ رہے اور ۷۲ھ میں فوت ہو گئے یہ کم عمر صحابہ میں سے تھے رسول اللہ ﷺ کی وفات کے وقت یہ بالغ نہیں ہوئے تھے (۷) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۳۹)

کتاب فہم عقل اور فکاک الاسیر کے معانی

اس حدیث میں کتاب اور فہم کا لفظ ہے کتاب کا معنی ہے: مکتوب اور اس سے مراد ہے: رسول اللہ ﷺ کی لکھی ہوئی یا لکھوائی ہوئی کوئی چیز فہم کا معنی ہے: ذہن کی تیزی کسی مشکل چیز کو جلد سمجھنے کی صلاحیت۔

نیز اس حدیث میں عقل کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: رسی یا رسی سے باندھنا اور اس سے مراد ہے: دیت کیونکہ عرب دیت میں اونٹ ادا کرتے تھے جن کو اصطبل میں رسیوں سے باندھا جاتا تھا یا اس کی وجہ یہ ہے کہ دیت کا معنی خون بہا ہے یا کسی کو قتل کرنے یا اس کا عضو کاٹنے کا مالی معاوضہ اور عقل انسان کو قتل کرنے یا عضو کاٹنے سے منع کرتی ہے تاکہ بعد میں اس کا مالی معاوضہ نہ دینا پڑے۔

نیز اس میں فکاک الاسیر کا لفظ ہے فکاک کا معنی ہے: چھڑانا اور اسیر کا معنی ہے: قیدی۔

شیعہ کے اس زعم کا رد کہ حضرت علی کو رسول اللہ ﷺ نے خاص اسرار اور احکام بتائے تھے

سائل نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ پوچھا تھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ نے آپ کو خاص علم لکھ کر دیا ہے جو قرآن میں نہیں ہے اس کی وجہ یہ تھی کہ شیعہ یہ زعم کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو وحی کے خاص اسرار لکھ کر دیئے ہیں جن کا دوسرے صحابہ کو علم نہیں ہے یا آپ کو خاص وصیت لکھ کر دی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ان کے پاس قرآن مجید کے سوا کوئی چیز لکھی ہوئی نہیں ہے یا آپ نے اپنی فہم سے کتاب اللہ کے جو احکام اور مسائل مستنبط کیے ہیں وہ لکھے ہوئے ہیں یا اس صحیفہ میں جو دیت کے احکام لکھے ہوئے ہیں کہ جان کے معاوضہ میں کتنے اونٹ دیئے جائیں گے اور مختلف اعضاء کے تاوان میں کتنے اونٹ دیئے جائیں گے اور قیدیوں کو چھڑانا ایک نیک عمل ہے اس کے متعلق لکھا ہوا ہے اور صحیفہ سے مراد وہ اوراق ہیں جن پر حضرت علی نے ان چیزوں کو لکھا ہوا تھا تا کہ بہ وقت ضرورت ان کو پڑھ کر ذہن میں حاضر کر لیا جائے اور یہ کاغذات اپنی تلوار کے دستہ میں یا اس کی میان میں رکھے ہوئے تھے اور اس صحیفہ میں یہ لکھا ہوا تھا کہ مسلمان کو کافر (حربی) کے بدلہ میں قتل نہیں کیا جائے گا۔

اس حدیث میں شیعہ کی اس بد عقیدگی کا رد ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے وصی تھے یا رسول اللہ ﷺ نے ان کو مخصوص احکام اور اسرار لکھ کر دیئے تھے جو دوسرے صحابہ کرام کو نہیں بتائے تھے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ عالم کو چاہیے کہ وہ اپنی فہم کے ساتھ قرآن مجید سے احکام اور مسائل کو نکالے اور اس حدیث میں علم کی باتوں کو لکھنے کا ثبوت ہے۔

ذمی کے بدلہ میں مسلمان کو قتل نہ کرنے کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت علی نے فرمایا: اس صحیفہ میں یہ لکھا ہوا ہے کہ مسلمان کو کافر کے بدلہ میں قتل نہیں کیا جائے گا۔

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

اکثر اہل علم کافر کو قتل کرنے سے مسلمان پر قصاص کو واجب نہیں کرتے خواہ وہ کسی قسم کا کافر ہو حضرت عمر حضرت عثمان حضرت علی حضرت زید بن ثابت اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم کا یہی مسلک ہے اور تابعین میں سے عمر بن عبد العزیز عطاء حسن بصری عکرمہ زہری اور ابن شبرمہ کا یہی قول ہے اور ائمہ میں سے امام مالک امام شافعی اور اوزاعی وغیرہ کا یہی مذہب ہے۔

نحعی، شعبی اور اصحاب رائے (فقہاء احناف) نے یہ کہا ہے کہ خصوصاً ذمی کو قتل کرنے سے مسلمان پر قصاص واجب ہوگا، شعبی اور نحعی نے یہ کہا ہے کہ مجوسی، یہودی اور نصرانی کی دیت مسلم کی دیت کی مثل ہے اور اگر مسلمان نے اس کو قتل کیا تو اس کو اس کے بدلہ میں قتل کیا جائے گا یہ بہت عجیب بات ہے کہ مجوسی کو مسلم کی مثل قرار دیا جائے سبحان اللہ! یہ کیسا قول ہے! اس کے خلاف یہ حدیث ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمان کو کافر کے بدلہ میں قتل نہیں کیا جائے گا۔

(صحیح البخاری: ۶۹۱۵، سنن ترمذی: ۲۱۲۷، سنن نسائی: ۳۲۷۸، سنن دارمی: ۲۳۵۶، سنن ابن ماجہ: ۲۶۵۹، سنن بیہقی ج ۸ ص ۲۸، مسند احمد ج ۱ ص ۸۱)

اور یہ فقہاء کہتے ہیں کہ مسلمان کو کافر کے بدلے میں قتل کر دیا جائے گا اس سے زیادہ سخت بات اور کیا ہوگی! ان کا استدلال اس سے ہے کہ نبی ﷺ نے ایک ذمی کے بدلہ میں مسلمان سے قصاص لیا حدیث میں ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک ذمی کے بدلہ میں مسلمان کو قتل کر دیا اور فرمایا: میں سب سے زیادہ کریم ہوں کہ اپنے ذمہ کو پورا کروں۔

(سنن دارقطنی: ۳۲۱۸، ج ۳ ص ۱۳۴، اس حدیث کو ابن عبد البر نے مرسل روایت کیا ہے اور وہ ضعیف راوی ہے۔)

اور اس لیے بھی کہ اس کا خون دائماً معصوم ہے لہذا مسلم کی طرح اس کے قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔

(یہ حدیث اس سند کے علاوہ اور بہت سی سندوں سے مروی ہے جیسا کہ عنقریب آئے گا۔ سعیدی غفرلہ)

ہمارا استدلال اس حدیث سے ہے:

عمرو بن شعیب اپنے والد (عبداللہ بن عمرو بن العاص) سے اور وہ اپنے دادا (حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں۔ تمام مسلمانوں کا خون ایک جیسا ہے اور وہ اپنے ماسوا پر ایک دوسرے کے دست و بازو ہیں ان میں سے ادنیٰ فرد بھی مسلمانوں کے ذمہ (قصاص یا دیت) کے لیے کوشش کرے گا سنو! کسی مسلمان کو کافر کے بدلے میں قتل نہیں کیا جائے گا اور نہ کسی ذمی کو اس کے جزیہ کی ادائیگی کے دوران قتل کیا جائے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۴۵۳۰، سنن نسائی: ۳۵۳۸، سنن ابن ماجہ: ۲۶۸۵-۲۶۸۳، مسند احمد ج ۱ ص ۱۱۹)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سنت یہ ہے کہ مسلمان کو کافر کے بدلے میں قتل نہیں کیا جائے گا۔

(سنن دارقطنی: ۳۲۱۶، ج ۳ ص ۱۳۴، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۲۹۵) (المختار ج ۱ ص ۳۰۵-۳۰۳، دارالحدیث القبرہ ۱۴۲۵ھ)

ذمی کے بدلے میں مسلمان کو قتل کرنے کے ثبوت میں فقہاء احناف کے دلائل

شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

اگر مسلمان کسی ذمی کو قتل کر دے تو ہمارے نزدیک اس پر قصاص ہے اور امام شافعی کے نزدیک اس پر قصاص نہیں ہے ان کی

دلیل یہ آیت ہے:

أَقِمْنَ گَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ گَانَ قَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ O

(احمد: ۱۸) ہیں O

قصاص اس پر مبنی ہے کہ قاتل اور مقتول میں مساوات ہو اور مسلم اور کافر میں مساوات نہیں ہے اس لیے کافر کو قتل کرنے سے مسلمان پر قصاص واجب نہیں ہوگا نیز رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمام مسلمانوں کا خون ایک جیسا ہے اور اس حدیث کے آخر میں فرمایا: مسلمان کو کافر کے بدلے میں قتل نہیں کیا جائے گا۔ (سنن ابوداؤد: ۴۵۳۰)

ہماری دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے:

امام محمد بن حسن نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مسلمان سے ذمی کا قصاص لیا اور فرمایا: میں اپنے عہد کو پورا کرنے کا سب سے زیادہ حق دار ہوں۔ (کتاب الآثار لامام محمد ص ۱۲۸، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۷ھ)

یہ حدیث درج ذیل کتب میں بھی مذکور ہے:

مصنف عبد الرزاق: ۱۸۵۱۴، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۲۹۰، مراسیل ابوداؤد ص ۲۰۸، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۱۳۵،

سنن بیہقی ج ۸ ص ۳۱-۳۰۔

بعض روایات میں ہے کہ حضرت عمر نے ایک مسلمان شخص کو قتل کرنے کا حکم دیا جس نے اہل حیرہ کے ایک ذمی کو قتل کر دیا تھا پھر آپ کو معلوم ہوا کہ وہ عرب کے گھڑ سواروں میں سے ایک گھڑ سوار ہے پھر آپ نے لکھا کہ اس کو قتل نہ کیا جائے اور مقتول کے اولیاء کو دیت پر راضی کیا جائے۔

امام شافعی نے جو آیات پیش کی ہیں کہ کفار اور مؤمنین میں مساوات نہیں ہے ان کا تعلق آخرت کے ساتھ ہے۔

رہا رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد کہ تمام مسلمانوں کا خون ایک جیسا ہے سو اس میں مفہوم مخالف معتبر نہیں ہے اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ غیر مسلموں کا خون مسلمانوں کے خون کی مثل نہیں ہے۔

رہا رسول اللہ کا یہ ارشاد کہ مسلمان کو کافر کے بدلہ میں قتل نہ کیا جائے تو اس سے مراد کافر حربی ہے کیونکہ کافر ذمی کے بدلہ میں آپ نے خود مسلمان کو قتل کیا تھا۔ (المصنوع ج ۲ ص ۱۶۱-۱۵۸ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ذمی کے بدلہ میں مسلمان کو قتل کرنے کے ثبوت میں قرآن مجید کی آیات

علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود الکاسانی الحنفی المتوفی ۵۸۷ھ نے حسب ذیل آیات سے فقہاء احناف کے موقف پر استدلال کیا ہے:

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ. (البقرہ: ۱۷۸)

تم پر مقتولوں کا قصاص لینا فرض کیا گیا ہے۔
اس آیت میں مطلقاً مقتول کا قصاص لینا فرض کیا ہے خواہ مقتول مسلمان ہو یا ذمی ہو نیز جس طرح حکومت پر مسلمان کی جان اور اس کے مال کی حفاظت فرض ہے اسی طرح جب ذمیوں نے جزیہ ادا کر دیا تو حکومت پر ان کی جان اور مال کی حفاظت بھی فرض ہے اور حکومت نے ان کی جان اور مال کی حفاظت کا عہد کر لیا سو جس طرح مسلمان مقتول کا قصاص لیا جائے گا اسی طرح ذمی مقتول کا بھی قصاص لیا جائے گا۔

وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ.

اور ہم نے تورات میں یہ فرض کر دیا تھا کہ جان کا بدلہ جان (المائدہ: ۴۵) ہے۔

اس آیت میں بھی مطلقاً جان کا بدلہ جان ہے خواہ وہ مسلمان کی جان ہو یا ذمی کی جان ہو۔

وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطٰنًا.

اور جو شخص مظلوم ہونے کی صورت میں قتل کر دیا جائے ہم (بنی اسرائیل: ۳۳) نے اس کے ولی کو (قصاص لینے کی) قوت عطا فرمائی ہے۔

اس آیت میں بھی ظلماً قتل ہونے والا عام ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا ذمی ہو اور جو شخص ان آیتوں میں مسلمان کی قید لگائے گا اس پر لازم ہے کہ وہ ان آیات کی مساوی قوت کے ساتھ تشدید پر دلیل پیش کرے یعنی وہ قید قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہو۔

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ. (البقرہ: ۱۷۹)

تمہارے لیے قصاص (قتل کا بدلہ لینے) میں حیات ہے۔
اس آیت میں مسلمان کے قتل کا بدلہ لینے کی بہ نسبت ذمی کے قتل کا بدلہ لینا زیادہ واضح ہے کیونکہ غضب کے وقت دینی عداوت قتل کرنے پر زیادہ ابھارتی ہے تو اس کو رد کرنا زیادہ ضروری ہے اور اس سے حیات کا معنی زیادہ واضح ہوتا ہے۔

(بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۵۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

ذمی کے بدلہ میں مسلمان کو قتل کرنے کے ثبوت میں احادیث اور آثار

عبدالرحمان بن البلیمانی بیان کرتے ہیں کہ ایک مسلمان شخص نے ایک ذمی کو قتل کر دیا رسول اللہ ﷺ کے پاس یہ مقدمہ پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا: میں اپنے عہد کو پورا کرنے کا سب سے زیادہ حق دار ہوں پھر آپ کے حکم سے اس شخص کو قتل کر دیا گیا۔

(مصنف عبدالرزاق: ۱۸۸۳ طبع جدید الام للنشانی: ۳۳۳ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۲۹۰ شرح السنہ ج ۱ ص ۱۷۵ معرفت السنن والآثار: ۳۸۱۳)

عبداللہ بن عبدالعزیز بن صالح الحضری بیان کرتے ہیں کہ غزوہ حنین کے دن رسول اللہ ﷺ نے ایک کافر کے بدلہ میں ایک

مسلمان کو قتل کر دیا، اس کافر کو دھوکے سے قتل کیا گیا تھا، آپ نے فرمایا: میں اپنے عہد کو پورا کرنے کا سب سے زیادہ حق دار ہوں۔ (الاعتبار فی التاخر والمسنوخ ص ۱۹۳-۱۹۲، نصب الراية ج ۵ ص ۸۹ طبع جدید)

بکر بن وائل کے ایک شخص نے اہل حیرہ کے ایک شخص کو قتل کر دیا تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اولیاء مقتول کی طرف لکھا: اگر وہ چاہیں تو اس کو قتل کر دیں اور اگر چاہیں تو اس کو معاف کر دیں، پھر اس شخص کو ولی مقتول کے حوالہ کیا گیا، جس کا نام حنین تھا، اس نے اس مسلمان کو قتل کر دیا، اس کے بعد حضرت عمر کا خط ملا، اس کو قتل نہ کرو، حضرت عمر کا ارادہ یہ تھا کہ اس کو دیت سے راضی کر دو۔ (معرفۃ السنن والآثار: ۳۸۱۵، السنن الکبریٰ ج ۸ ص ۳۲، کتاب الآثار لامام محمد ص ۱۲۸، مصنف عبدالرزاق: ۱۸۸۴۱-۱۸۸۴۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۲۹۳-۲۹۱)

زہری بیان کرتے ہیں کہ ابن شاس جذامی نے شام کے انباط سے ایک شخص کو قتل کر دیا، حضرت عثمان کے پاس یہ مقدمہ پیش کیا گیا تو انہوں نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا، پھر حضرت زبیر اور رسول اللہ ﷺ کے دوسرے اصحاب نے منع کیا تو حضرت عثمان نے اس پر ایک ہزار دینار دیت لازم کر دی۔ (معرفۃ السنن والآثار: ۳۸۱۶، السنن الکبریٰ ج ۸ ص ۳۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۲۹۳)

ابی الجحوب الاسدی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب کے پاس ایک مسلمان شخص کو لایا گیا، جس نے ایک ذمی شخص کو قتل کر دیا تھا، اس کے خلاف گواہ قائم ہو گئے تو حضرت علی نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا، پھر مقتول کے بھائی نے آ کر کہا: میں نے اس مسلمان کو معاف کر دیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: شاید ان مسلمانوں نے تم کو ذرا یاد دھمکایا ہوگا، اس نے کہا: نہیں، لیکن اس کو قتل کرنے سے میرا بھائی تو واپس نہیں آئے گا، اور انہوں نے مجھے اس کا معاوضہ دے دیا ہے، سو میں راضی ہو گیا ہوں۔

(معرفۃ السنن والآثار: ۳۸۱۷، السنن الکبریٰ ج ۸ ص ۳۴)

ابونضرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مسلمان سے ایک ذمی کا قصاص لیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۲۹۲-۲۹۱، إدارة القرآن کراچی: ۱۴۰۶ھ)

حکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے کہا: جو شخص کسی یہودی یا نصرانی کو قتل کرے اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۲۹۰)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲۲۳- ج ۳ ص ۲۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۱۲- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ خَزَاعَةَ قَتَلُوا رَجُلًا مِنْ بَنِي لَيْثٍ عَامَ فَتْحِ مَكَّةَ. بِقَتِيلٍ مِنْهُمْ قَتَلُوهُ فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَرَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَخَطَبَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْقَتْلَ، أَوْ الْفِيلَ. شَكََّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ. وَسَلَطَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ، أَلَا وَإِنَّهَا لَمْ تَجَلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلَمْ تَجَلْ لِأَحَدٍ بَعْدِي، أَلَا وَإِنَّهَا خَلَّتْ لِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم الفضل بن دکین نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فتح مکہ کے سال خزاعہ نے اپنے ایک مقتول کے بدلہ میں جس کو بنو لیس نے قتل کیا تھا، ان کے ایک شخص کو قتل کر دیا، پس نبی ﷺ کو اس کی خبر دی گئی، آپ اپنی سواری پر سوار ہوئے، پھر آپ نے خطبہ دیا، آپ نے فرمایا: بے شک اللہ نے مکہ سے قتل کو یا فرمایا: "فیل" (ہاتھی) کو روک دیا ہے، اس میں ابو عبد اللہ (امام بخاری) و شک ہے اور ان پر رسول اللہ ﷺ اور مؤمنین کو مسلط کر دیا ہے، سنو! بے شک مکہ

سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ، إِلَّا وَانْتَهَا سَاعَتِي هَذِهِ حَرَامٌ، لَا يُخْتَلَى شَوْكُهَا، وَلَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا، وَلَا تُلْقَطُ سَاقِطُهَا إِلَّا لِمُنْشِدٍ، فَمَنْ قَتَلَ لَهُ قَتِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُعْقَلَ، وَإِمَّا أَنْ يَقَادَ أَهْلُ الْقَتِيلِ، فَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْيَمَنِ، فَقَالَ أَكْتُبْ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ أَكْتُبُوا لِأَبِي فَلَانٍ، فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْ قُرَيْشٍ إِلَّا الْإِذْخِرَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَاثْنَا نَجْعَلُهُ فِي بَيوتِنَا وَقُبُورِنَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْإِذْخِرَ، إِلَّا الْإِذْخِرَ.

(میں قتل کرنا) مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال تھا اور نہ میرے بعد کسی کے لیے حلال ہوگا سنو! بے شک یہ میرے لیے دن کی ایک ساعت میں حلال کیا گیا تھا اور بے شک وہ اس ساعت میں حرام ہے اس کے کانٹے کاٹے جائیں گے نہ اس کے درخت کاٹے جائیں گے اور نہ اس کی گری ہوئی کوئی چیز اٹھائی جائے گی اعلان کرنے والے کے سوا اور کسی کے لیے اٹھانا جائز نہیں ہے پس جس شخص کا کوئی مقتول قتل کیا گیا ہے اس کو دو چیزوں میں سے ایک کا اختیار ہے یا تو اس کو دیت دی جائے یا مقتول کے اہل قصاص لیں پھر اہل یمن سے ایک شخص آیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! یہ میرے لیے لکھ دیں آپ نے فرمایا: یہ ابو فلاں کے لیے لکھ دو پھر قریش کے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ماسوا اذخر کے کیونکہ ہم اس کو اپنے گھروں اور اپنی قبروں میں رکھتے ہیں تو نبی ﷺ نے فرمایا: ماسوا اذخر کے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يُقَالُ يَقَادُ بِالْقَافِ، فَقِيلَ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَيُّ شَيْءٍ كُتِبَ لَهُ؟ قَالَ كُتِبَ لَهُ هَذِهِ الْخُطْبَةُ. [أطراف الحديث: ۲۳۳۳-۶۸۸۰]

امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: "يقاد" قاف کے ساتھ پڑھا جاتا ہے پھر ابو عبد اللہ سے پوچھا گیا: کیا چیز لکھی گئی تھی؟ انہوں نے کہا: یہ خطبہ لکھا گیا تھا۔

(صحیح مسلم: ۱۳۵۵ سنن ابوداؤد: ۲۰۱۷ سنن ترمذی: ۱۳۰۵ سنن نسائی: ۴۹۹ سنن ابن ماجہ: ۲۶۲۴ مسند ابوعوانہ ج ۳ ص ۴۳-۴۴ صحیح ابن حبان: ۳۷۱۵ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۹۷-۹۶ سنن بیہقی ج ۸ ص ۵۳ السنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۵۵ سنن داری: ۲۶۰۰ مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۸ طبع قدیم مسند احمد: ۷۲۴۲ ج ۱۲ ص ۱۸۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

عنوان باب کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے اس (خطبہ) کو ابو فلاں کے لیے لکھ دو۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابو نعیم الفضل بن دکین ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) شیبان بن عبد الرحمان ابو معاویہ النخوی انہوں نے الحسن البصری سے سماع کیا ہے اور ان سے ابن مہدی وغیرہ نے سماع کیا ہے ان سے امام ابو حنیفہ نے بھی روایت کی ہے یہ ۱۶۳ھ میں بغداد میں فوت ہو گئے تھے (۳) یحییٰ بن ابی کثیر صالح بن التوکل انہوں نے حضرت انس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے مرسل روایت کی ہے اور ابن ابی سلمہ وغیرہ سے روایت کی ہے ایوب نے کہا: روئے زمین پر ان کی کوئی مثل نہیں ہے یہ ۱۲۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) ابو سلمہ عبد اللہ بن عبد الرحمان بن عوف ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) حضرت ابو ہریرہ عبد الرحمان بن صخر ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۲۴۶-۲۴۵)

”بنو خزاعة بنو لیث راحلة یختلی“ ”یعصد“ اور ”منشد“ وغیرہ کے معانی

اس حدیث میں ”خزاعة“ اور ”بنو لیث“ کے الفاظ ہیں ”خزاعة“ اردو کا قبیلہ ہے ان کو خزاعہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ جب ازد

مکہ سے نکلے اور مختلف شہروں میں پھیل گئے تو خزاعہ ان سے پیچھے رہ گئے اور وہیں مکہ میں رہ گئے اور خزاعہ کا معنی پیچھے رہنا ہے اور بنو لیث بھی قبیلہ ہے۔

اور اس میں ”راحلة“ کا لفظ ہے ”راحلة“ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس پر سفر کیا جاسکے اور ”راحله“ مطلقاً سواری کو بھی کہتے ہیں خواہ اونٹ ہو یا اونٹنی۔

اس حدیث میں ”لا یختلی“ اور ”لا یعضد“ کے الفاظ ہیں ان کے معنی ہیں: نہ کانٹے جائیں۔
اس میں ”منشد“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: معرف اعلان کرنے والا یعنی جو حکومت کی طرف سے اعلان کرنے کے لیے مقرر ہو۔

اس میں ”اما ان یعقل“ کے الفاظ ہیں یہ عقل سے مشتق ہے اس کا معنی ہے: دیت اور ”اما ان یفساد“ کے الفاظ ہیں یہ ”فساد“ سے بنا ہے اس کا معنی ہے: قصاص

اور اس میں ”الا فبیحہ“ کا لفظ ہے یہ ایک خوشبودار گھاس ہے اس کا واحد ”اذخرہ“ ہے۔
احادیث اور علم کی باتوں کو لکھنے کی تحقیق

اس حدیث کے بعض مسائل اور فوائد صحیح البخاری: ۱۰۴ میں گزر چکے ہیں اور باقی پر ہم یہاں گفتگو کر رہے ہیں:
اس حدیث میں علم کی باتوں کے لکھنے کا جواز ہے کیونکہ اہل یمن کے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! یہ (خطبہ) میرے لیے لکھ دیں تو آپ نے فرمایا: اس کو ابو فلاں کے لیے لکھ دو بعض علماء نے لکھنے کو مکروہ کہا ہے کیونکہ لکھنے سے حفظ کرنے کی عادت نہیں رہتی اور یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے نیز سب سے بڑی حجت اور دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید کو لکھا گیا ہے جو تمام علوم کی اصل ہے اور نبی ﷺ وحی نازل ہونے کے بعد اس کو خود لکھواتے تھے شععی نے کہا: جب تم کوئی علم کی بات سنو تو اس کو لکھ لیا کرو خواہ تم کو دیوار پر لکھنا پڑے میں کہتا ہوں کہ اختلاف کا محل مصحف کے ماسوا میں ہے سو مصحف کے لکھنے سے ان کے خلاف دلیل قائم نہیں ہوگی۔
قاضی عیاض نے کہا ہے کہ متقدمین صحابہ اور تابعین مصحف میں علم کی باتوں کے لکھنے کو ناپسند کرتے تھے اسی طرح تدوین سنت کے لیے احادیث کو لکھنے کے بھی خلاف تھے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۵۱)

احادیث اور علم کی باتوں کو لکھنے کی ممانعت میں احادیث اور آثار
حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ نے رسول اللہ ﷺ سے آپ کی احادیث لکھنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے اجازت نہیں دی۔ (سنن دارمی: ۳۵۵، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۱ھ)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: قرآن کے علاوہ مجھ سے اور کوئی چیز نہ لکھو سو جس نے قرآن کے علاوہ مجھ سے کوئی اور چیز لکھی ہو تو وہ اس کو مٹا دے۔ (سنن دارمی: ۳۵۴، صحیح مسلم: ۳۰۰۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱)
ابراہیم کاپیوں میں حدیث لکھنے کو مکروہ کہتے تھے وہ کہتے تھے: ان کو مصحف کے مشابہ کیا جا رہا ہے۔

(سنن دارمی: ۳۶۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۱۸)
ابراہیم تمبی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود کو یہ خبر پہنچی کہ کچھ لوگوں کے پاس کچھ لکھی ہوئی چیزیں ہیں جن سے وہ خوش ہوتے ہیں حضرت ابن مسعود ان کو ملامت کرتے رہے پھر ان کے پاس جا کر ان کو مٹا دیا پھر کہا: تم سے پہلے اہل کتاب ہلاک ہو گئے وہ اپنے علماء کی کتابوں کو ترجیح دیتے تھے اور انہوں نے اپنے رب کی کتاب کو چھوڑ دیا تھا۔

(سنن داری: ۱: ۳۷۱ 'مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۱۷)

ابونضرہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری سے کہا: آپ ہمیں کچھ لکھواتے نہیں کیونکہ ہم یاد نہیں رکھ سکتے انہوں نے کہا: ہم تم کو ہرگز نہیں لکھوائیں گے اور ہم اس لکھے ہوئے کو قرآن نہیں بنائیں گے لیکن تم ہم سے سن کر یاد رکھو جیسے ہم رسول اللہ ﷺ سے سن کر یاد رکھتے تھے۔ (سنن داری: ۳۷۵)

ابتداء میں رسول اللہ ﷺ نے قرآن اور حدیث کے خلط ملط ہونے کے اندیشہ سے احادیث کو لکھنے سے منع فرمایا تھا لیکن جب قرآن مجید کے بہت زیادہ یاد کر لینے کی وجہ سے یہ خطرہ نہیں رہا تو پھر آپ نے احادیث کو لکھنے کی اجازت دے دی جیسا کہ درج ذیل احادیث سے ظاہر ہوتا ہے۔ لکھنے سے ممانعت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ پھر لوگ لکھنے پر اعتماد کر لیں گے اور یاد کرنا چھوڑ دیں گے۔

احادیث اور علم کو لکھنے کے جواز کے ثبوت میں احادیث اور آثار

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو جاننے والا اور کوئی نہ تھا ماسوا حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کے کیونکہ وہ اپنے ہاتھ سے لکھتے تھے اور دل سے یاد رکھتے تھے اور میں دل سے یاد رکھتا تھا اور ہاتھ سے لکھتا نہ تھا اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے لکھنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے ان کو اجازت دے دی۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۳ طبع قدیم مسند احمد: ۹۲۳۱ ج ۱۵ ص ۱۷۷ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

شعیب الارطوط نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے اس کی سند حسن ہے محمد بن اسحاق اور عمرو بن شعیب صدوق ہیں اور اس سند کے باقی رجال ثقہ ہیں۔

یہ حدیث اختصار کے ساتھ درج ذیل کتب میں ہے جس میں مذکور ہے:

مجھ سے زیادہ کسی کے پاس رسول اللہ ﷺ کی احادیث نہیں تھیں ماسوا حضرت عبداللہ بن عمرو کے وہ لکھتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔ (صحیح البخاری: ۱۱۳ سنن ترمذی: ۲۶۶۸-۳۸۴۱ سنن داری: ۳۸۴۱ سنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۵۳ صحیح ابن حبان: ۷۱۵۲ مصنف عبد الرزاق: ۲۰۳۸۹ مسند احمد ج ۲ ص ۲۴۹ طبع قدیم مسند احمد: ۷۳۸۹ ج ۱۲ ص ۳۵۱)

درج ذیل حدیث میں بھی رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کو حدیث لکھنے کی اجازت دی ہے:

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں ہر اس حدیث کو لکھ لیتا تھا جس کو میں رسول اللہ ﷺ سے سنتا تھا میرا ارادہ اس کو محفوظ کرنے کا تھا پھر مجھے قریش نے منع کیا انہوں نے کہا: تم ہر وہ چیز جس کو رسول اللہ ﷺ سے سنتے ہو اس کو لکھ لیتے ہو اور رسول اللہ ﷺ بشر ہیں کبھی غضب سے بات کرتے ہیں اور کبھی خوشی سے پھر میں نے لکھنا چھوڑ دیا اور میں نے اس کا رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا آپ نے فرمایا: تم لکھا کرو پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! مجھ سے حق کے سوا کوئی چیز نہیں نکلتی۔

شعیب الارطوط نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے اس حدیث کے رجال ثقہ ہیں۔

(سنن ابوداؤد: ۳۶۳۶ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۵۰-۳۹ جامع بیان العلم ص ۹۰-۸۹ المستدرک ج ۱ ص ۱۰۶-۱۰۵ سنن داری: ۳۸۹۰ مسند

احمد ج ۲ ص ۱۶۲ طبع قدیم مسند احمد: ۶۵۰۱ ج ۱۱ ص ۵۸-۵۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

رسول اللہ ﷺ نے صدقات دیات فرائض اور سنن کے متعلق عمرو بن حزم وغیرہ کے لیے مکتوب لکھا۔ (سنن نسائی ج ۸ ص ۵۹)

مراسل ابوداؤد: ۹۳-۹۲ مصنف عبد الرزاق: ۱۳۲۲ صحیح ابن حبان: ۷۹۳ سنن بیہقی ج ۲ ص ۹۰-۸۹ المستدرک ج ۱ ص ۳۹۶-۳۹۵)

محمد بن علی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی تلواریں کے میان میں ایک صحیفہ تھا جس میں لکھا ہوا تھا: جس شخص نے اپنے باپ کو گالی دی وہ ملعون ہے جس نے اپنی ماں کو گالی دی وہ ملعون ہے جو جانور غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا وہ ملعون ہے۔

(جامع بیان العلم ج ۱ ص ۳۰۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: علم کو لکھنے کے ساتھ مقید کرو۔

(الناخ والمسنوخ: ۶۲۳ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۴۶)

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: علم کو لکھنے کے ساتھ مقید کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۳۹ سنن دارمی: ۴۹۵ المستدرک ج ۱ ص ۱۰۶)

بشیر بن نہیک بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے احادیث سن کر لکھتا تھا اور جب ان سے جدا ہونے کا ارادہ کرتا تو ان کے پاس اپنی لکھی ہوئی احادیث لاتا اور بتاتا کہ یہ وہ احادیث ہیں جو میں نے آپ سے سنی ہیں حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں: ہاں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۵۰ سنن دارمی: ۴۹۸)

ابو اسلمیخ نے کہا: تم ہمارے لکھنے کی مذمت کرتے ہو حالانکہ قرآن مجید میں ہے: "عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فَنِي كِتَابٍ" (طہ: ۵۲) اس کا علم میرے رب کے پاس ایک کتاب میں ہے یعنی لکھا ہوا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۵۱ سنن دارمی: ۴۹۳)

ثمامہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اپنے بیٹوں سے کہتے تھے: اے بیٹو! علم کو لکھ کر مقید کر لو۔

(المعجم الکبیر: ۲۳۶ المستدرک ج ۱ ص ۱۰۶ سنن دارمی: ۴۹۵)

عبداللہ بن دینار بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے ابو بکر بن محمد بن حزم کو لکھا: تمہارے پاس رسول اللہ ﷺ کی جو احادیث ثابت ہیں وہ مجھے لکھ بھیجو کیونکہ مجھے خطرہ ہے کہ علم چلا جائے گا اور مٹ جائے گا۔ (سنن دارمی: ۴۹۱)

عبداللہ بن دینار بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے اہل مدینہ کی طرف لکھا کہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو تلاش کر کے لکھ لو کیونکہ مجھے خطرہ ہے کہ علم مٹ جائے گا اور علماء دنیا سے چلے جائیں گے۔ (سنن دارمی: ۴۹۲)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس علم کو لکھ کر مقید کر لو۔ (سنن دارمی: ۵۰۲)

نبی ﷺ کے اجتہاد کی تحقیق

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عباس نے آپ سے کہا: یا رسول اللہ! ماسوا اذخر کے کیونکہ ہم اس کو اپنے گھروں اور اپنی قبروں میں رکھتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ماسوا اذخر کے۔

اس کی شرح میں علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث اور اس کی مشابہ دیگر احادیث سے علماء اصول نے یہ استدلال کیا ہے کہ جن مسائل میں قرآن مجید کا صریح حکم نہیں ہوتا تھا ان میں آپ اپنے اجتہاد سے فیصلہ کرتے تھے اور یہی ان کے نزدیک زیادہ صحیح ہے اور بعض نے منع کیا ہے امام شافعی امام احمد اور امام ابو یوسف آپ کے اجتہاد کے قائل ہیں اور آدمی کا بھی یہی مختار ہے امام غزالی نے کہا: آپ کا اجتہاد کرنا جائز ہے اور اس کے وقوع میں توقف کیا ہے اکثر محققین نے تمام امور میں توقف کیا ہے اور بعض علماء نے صرف جنگ کے امور میں اجتہاد کو جائز کہا ہے۔ جن علماء نے کہا ہے کہ آپ نے اجتہاد کیا ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا اور فرمایا: اے لوگو! تم پر حج فرض کر دیا گیا سو حج

کر و ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! کیا ہر سال حج کریں؟ آپ خاموش رہے حتیٰ کہ اس نے تین بار یہ سوال کیا پھر آپ نے فرمایا: اگر میں ہاں کہہ دیتا تو تم پر (ہر سال حج کرنا) واجب ہو جاتا اور تم اس کی طاقت نہ رکھتے تم کو جس کام میں چھوڑ دوں اس میں تم مجھ کو چھوڑ دو تم سے پہلی امتیں زیادہ سوال کرنے کی وجہ سے ہلاک ہو گئیں پس جب میں تم کو کسی کام کا حکم دوں تو تم اس کو اپنی طاقت کے مطابق ادا کرو اور جب میں تم کو کسی کام سے منع کروں تو اس کو چھوڑ دو۔ (صحیح مسلم: ۱۳۳، سنن نسائی: ۲۶۱۹)

اور ان کا استدلال ان آیات سے بھی ہے:

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ. (آل عمران: ۱۵۹)

اور ان سے کام کا مشورہ کیا کریں پھر جب آپ کا پختہ ارادہ ہو جائے تو اللہ پر توکل کریں۔

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ. (آل عمران: ۱۶۱)

نبی کے لیے خیانت کرنا ممکن نہیں ہے۔

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ لَوْ لَا كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقٌ لِّمُسْكُمُ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ (الأنفال: ۶۸-۶۷)

نبی کے لیے (کافروں کو) قیدی بنانا جائز نہیں ہے حتیٰ کہ زمین میں (ان کا) خون بہا دیا جائے تم لوگ متاع دنیا کا ارادہ کرتے ہو اور اللہ آخرت کا ارادہ کرتا ہے اور اللہ بہت غالب ہے حد حکمت والا ہے ۝ اور اگر اللہ کے پاس پہلے سے یہ لکھا ہوا نہ ہوتا (کہ اجتہادی خطا پر گرفت نہیں ہوتی) تو تم نے جو (فدیہ) لیا تھا تو اس پر تمہیں سخت عذاب پہنچتا ۝

اور اگر نبی ﷺ نے بدر کے قیدیوں سے اللہ کے حکم سے فدیہ لیا ہوتا تو یہ عتاب نہ کیا جاتا۔

جو علماء نبی ﷺ کے لیے اجتہاد کو جائز نہیں قرار دیتے انہوں نے ان تمام دلائل کا یہ جواب دیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ ان کاموں سے پہلے اللہ کا حکم مقارن ہو یا ان کاموں سے پہلے آپ پر وحی کی گئی ہو کہ اس صورت میں آپ اس طرح کر لیں مثلاً جب آپ نے اذخر کا استثناء نہیں کیا تھا اور حضرت عباس نے آپ سے سوال کیا تھا کہ آپ اذخر کا استثناء کر لیں اس وقت حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے ہوں اور آپ کو استثناء کرنے کا اشارہ کیا ہو لہذا آپ کا استثناء کرنا وحی سے ہو گا نہ کہ اجتہاد سے اور ”وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ“ کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ جنگ کے معاملات کے ساتھ مخصوص ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۵۲)

* نبی ﷺ کے اجتہاد کے متعلق ہم نے تفسیر تبيان القرآن سورة الانعام: ۵۰ کی تفسیر میں بہت تفصیل سے گفتگو کی ہے اس بحث کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- ① کیا نبی ﷺ کا اتباع وحی کرنا اجتہاد کے منافی ہے ② نبی ﷺ کے اجتہاد پر دلائل ③ صحابہ کرام کے اجتہاد پر دلائل ④ آپ کا اتباع وحی کرنا اجتہاد کے منافی نہیں ہے ⑤ اجتہاد کی تعریف ⑥ نبی ﷺ کے اجتہاد کے متعلق علماء اسلام کے مذاہب ⑦ نبی ﷺ کے اجتہاد میں توقف کے قائلین ⑧ نبی ﷺ کے اجتہاد کے وقوع کے متعلق مذاہب علماء ⑨ نبی ﷺ کے اجتہاد کے وقوع کے ثبوت میں احادیث۔ (تبيان القرآن ج ۳ ص ۳۸۳-۳۷۶، فرید بک شال لاہور)

* نیز الاحقاف: ۹ کی تفسیر میں بھی ہم نے اس مسئلہ پر بحث کی ہے۔ (تبيان القرآن ج ۱۱ ص ۶۹)

* التوبہ: ۳۳ میں بھی ہم نے آپ کے اجتہاد پر بحث کی ہے۔ (تبيان القرآن ج ۵ ص ۱۳۸-۱۳۶)

* النجم: ۴ میں بھی ہم نے آپ کے اجتہاد پر مفصل بحث کی ہے اس کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① رسول اللہ ﷺ کے اجتہاد کی تحقیق ② رسول اللہ ﷺ کے اجتہاد میں مذاہب فقہاء ③ رسول اللہ ﷺ کے اجتہاد میں فقہاء احناف کا نظریہ ④ رسول اللہ ﷺ کی خطا اجتہادی میں مصنف کی تحقیق ⑤ نبی ﷺ کے اجتہاد کے وقوع کے ثبوت میں احادیث۔ (تبیان القرآن ج ۱ ص ۳۸۷-۳۸۵)

* شرح صحیح مسلم: ۵۸ ج ۱ ص ۳۱۰ اور نمبر: ۲۷۵۶ ج ۳ ص ۳۲۸-۳۱۸ میں بھی اجتہاد کی بحث لائق مطالعہ ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲۰۱ ج ۳ ص ۷۰۶ پر ہے اس کی شرح کے عنوانات ہیں:

① مکہ ابتداء آفرینش سے حرم ہے یا بعت ابراہیم کے بعد ② حرم میں حدود جاری کرنے کے مذاہب ③ مکہ بذریعہ جنگ فتح ہونے پر دلائل ④ احادیث لکھنے پر دلیل۔

۱۱۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ أَخْبَرَنِي وَهْبُ بْنُ مُنْبِهٍ عَنْ أَخِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ مَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْهُ مِنِّي إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے وہب بن منبہ نے خبر دی از برادر خود انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ کے اصحاب میں سے کسی کو مجھ سے زیادہ احادیث یاد نہیں تھیں سوا حضرت عبد اللہ بن عمرو کے کیونکہ وہ لکھتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔

تَابِعُهُ مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

وہب بن منبہ کی معمر نے متابعت کی ہے از ہمام از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

(سنن ترمذی: ۲۶۶۸-۳۸۳۱ سنن داری: ۴۸۳ سنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۵۳ صحیح ابن حبان: ۱۵۲ مصنف عبد الرزاق: ۲۰۳۸۹ مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۹ طبع قدیم مسند احمد: ۴۳۸۹ ج ۱۲ ص ۳۵۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت ظاہر ہے کیونکہ اس حدیث میں لکھنے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) علی بن عبد اللہ المدنی الامام (۲) سفیان بن عیینہ ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عمرو بن دینار ابو محمد الکلی یہ ائمہ مجتہدین میں سے ایک ہیں یہ ۱۲۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) وہب بن منبہ ابن کامل بن تیج انہوں نے حضرت جابر حضرت عبد اللہ بن عباس حضرت عبد اللہ بن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم وغیرہم سے سماع کیا ہے ابو زرعة اور امام نسائی نے کہا: یہ ثقہ ہیں الفلاس نے کہا: ضعیف ہیں یہ گزشتہ کتابوں کی معرفت میں مشہور ہیں انہوں نے کہا: میں نے اللہ تعالیٰ کی کتابوں میں سے ۹۲ کتابیں پڑھیں ہیں یہ ان لوگوں میں سے ہیں جن کو کسریٰ نے یمن بھیجا تھا ان کی اصل ہرات سے ہے ۱۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے امام ابن ماجہ کے علاوہ باقی صحاح ستہ نے ان سے روایت کی ہے (۵) وہب کے بھائی ہمام بن منبہ ہیں یہ وہب سے عمر میں بڑے تھے یہ چار بھائی تھے اور وہب سب سے آخر میں فوت ہوئے یہ ۱۳۱ھ میں فوت ہوئے تھے ان سے بہت بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں (۶) معمر کا تعارف پہلے ہو چکا ہے (۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۵۳)

اس حدیث میں بھی لکھنے کا ثبوت ہے اس کی تفصیل اور تحقیق حدیث: ۱۱۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا اشْتَدَّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعُهُ قَالَ إِنِّي أَتَوْنِي بِكِتَابٍ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ قَالَ عُمَرُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَلَبَهُ الْوَجَعُ وَعِنْدَنَا كِتَابُ اللَّهِ حَسْبُنَا. فَاخْتَلَفُوا وَكَثُرَ اللَّفْظُ قَالَ قَوْمُوا عَنِّي وَلَا يَنْبَغِي عِنْدِي التَّنَازُعُ فَخَرَجَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّ الرِّزْيَةَ كُلَّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ كِتَابِهِ. [اطراف الحديث: ۳۰۵۳-۳۱۶۸-۳۲۳۱-۳۲۳۲-۵۲۶۹-۷۳۶۶]

(صحیح مسلم: ۱۶۳۷، رقم المسلسل: ۳۱۵۶-۳۱۵۵-۳۱۵۴، سنن

الکبریٰ للنسائی: ۵۸۵۷-۵۸۵۴-۵۸۵۲، مسند احمد ج ۱ ص ۳۲۵ طبع، تھیں۔

قدیم مسند احمد: ۲۹۹۰ ج ۵ ص ۱۳۵)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت ظاہر ہے کیونکہ اس حدیث میں لکھنے کا ذکر ہے۔

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں "اللفظ" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بلند آوازیں شور۔ لیٹ نے کہا: اس کا معنی ہے: مبہم آوازیں جن کا کوئی مطلب سمجھ میں نہ آئے "الرزية" کا معنی ہے: مصیبت۔

اس حدیث میں ہے کہ جب نبی ﷺ کا درد بہت زیادہ ہو گیا اس درد سے مراد ہے: مرض الموت صحیح بخاری میں سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ یہ آپ کی وفات سے چار روز پہلے جمعرات کا دن تھا۔ (صحیح بخاری: ۳۰۵۳-۳۱۶۸)

علامہ ابن بطال مالکی کی حضرت عمر کی طرف سے توجیہات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطال البکری القریطی المالکی المتوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جب نبی ﷺ نے فرمایا: میرے پاس کاغذ قلم لاؤ میں تمہارے لیے ایسا مکتوب لکھ دوں جس کے بعد تم گم راہ نہیں ہو گے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ہمیں کتاب اللہ کافی ہے۔

حضرت عمر کے اس قول سے حضرت عمر کی دین میں فقہ معلوم ہوتی ہے اور ان کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے کیونکہ ان کو یہ خطرہ تھا کہ نبی ﷺ ایسے امور لکھ دیں گے جن پر عمل کرنے سے وہ عاجز ہوں گے اور عمل نہ کرنے کی وجہ سے پھر عذاب کے مستحق ہوں گے اور انہوں نے کہا کہ ہمیں کتاب اللہ کافی ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ. (الانعام: ۳۸)

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ. (المائدہ: ۳)

ہم نے کتاب میں کوئی چیز نہیں چھوڑی۔

آج ہم نے تمہارے لیے تمہارے دین کو کامل کر دیا۔

حضرت عمرؓ نے جان لیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نبی ﷺ کی روح اس وقت تک قبض نہیں کرے گا جب تک آپ کے دین کو کامل نہیں کر دے گا اور جب اللہ تعالیٰ نے یہ بتا دیا کہ اس نے اپنی کتاب میں کسی چیز کو نہیں چھوڑا اور دین کو کامل کر دیا ہے تو حضرت عمرؓ نے ان آیتوں پر قناعت کر لی اور چونکہ نبی ﷺ کا مرض شدید تھا اور آپ پر درد کا غلبہ تھا اس لیے انہوں نے آپ کو زحمت اور مشقت میں ڈالنا مناسب نہیں سمجھا پس حضرت عمرؓ حضرت ابن عباسؓ سے زیادہ فقیہ تھے کیونکہ انہوں نے اس کو کافی سمجھا کہ دین مکمل ہو چکا ہے اور حضرت ابن عباسؓ نے دین کے کامل ہونے کو کافی نہیں سمجھا اس لیے انہوں نے کہا کہ سب سے بڑی مصیبت وہ تھی جو آپ کے لکھنے کے درمیان حائل ہو گئی۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۱۸۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطلال مالکی کی توجیہات پر مصنف کا تبصرہ

علامہ ابن بطلال کی لکھی ہوئی آخری توجیہ صحیح ہے اور ان کی پہلی توجیہ صحیح نہیں ہے جس میں انہوں نے یہ کہا ہے کہ ان کو یہ خط ہوا تھا کہ نبی ﷺ ایسے امور لکھ دیں گے جن پر عمل کرنے سے وہ عاجز ہوں گے اور عمل نہ کرنے کی وجہ سے پھر عذاب کے مستحق ہوں گے۔

حضرت عمرؓ رسول اللہ ﷺ کے متعلق یہ گمان کیسے کر سکتے تھے جب کہ ان کو معلوم تھا کہ نبی ﷺ اپنی امت پر آسانی چاہتے ہیں اور امت کا مشقت میں پڑنا آپ کو ناگوار ہے قرآن مجید میں ہے:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ (التوبہ: ۱۲۸) آسانی پر حریص ہیں اور مؤمنوں پر بہت شفیق اور مہربان ہیں ۝

اسی طرح احادیث میں بھی یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ کو اپنی امت کا مشکل کاموں میں پڑنا دشوار تھا۔

حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر مجھے اپنی امت پر دشوار نہ ہوتا تو میں ان کو ہر نماز میں مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ (صحیح البخاری: ۸۸۷، صحیح مسلم: ۲۵۲، سنن ابن ماجہ: ۶۹۰)

حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر مجھے اپنی امت پر دشوار نہ ہوتا تو میں کسی لشکر کے پیچھے نہ بیٹھتا۔ (صحیح البخاری: ۳۶، صحیح مسلم: ۱۸۷، سنن نسائی: ۵۰۲۹، سنن ابن ماجہ: ۲۷۵۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۹۹)

حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر مجھے اپنی امت پر دشوار نہ ہوتا تو میں ان کو حکم دیتا کہ وہ عشاء کو تہائی رات تک یا آدمی رات تک مؤخر کریں۔ (سنن ترمذی: ۱۶۷، سنن ابن ماجہ: ۶۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۰)

حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ آدمی رات کو نکلے اور آپ نے مسجد میں نماز پڑھی صحابہ نے بھی آپ کے ساتھ نماز پڑھی صحابہ نے دوسروں سے یہ واقعہ بیان کیا تو اگلی رات بہت صحابہ جمع ہو گئے اور انہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی پھر انہوں نے صبح کو یہ بیان کیا تو تیسری رات بہت زیادہ اصحاب جمع ہو گئے اور انہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور چوتھی رات اتنے اصحاب جمع ہو گئے کہ مسجد میں سہا نہیں سکتے تھے اس رات آپ نماز پڑھنے نہیں آئے نماز فجر کے بعد آپ نے فرمایا: نماز کے لیے تمہارا شوق مجھ سے مخفی نہ تھا لیکن مجھے یہ خطرہ ہوا کہ یہ نماز (تراویح) تم پر فرض کر دی جائے گی پھر تم اس کو ادا کرنے سے عاجز ہو جاؤ گے رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی اور تراویح کا معاملہ اسی طرح رہا۔

(صحیح البخاری: ۲۰۱۲، مسلم: ۷۶۱، سنن ابوداؤد: ۱۳۷۳، سنن نسائی: ۱۶۰۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۲۷)

اسی طرح اور بہت احادیث ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ نبی ﷺ امت کے لیے آسانی چاہتے تھے اور امت پر مشقت والی عبادات کو ناپسند کرتے تھے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو کیسے یہ خطرہ ہو سکتا تھا کہ نبی ﷺ امت کے لیے ایسے پر مشقت کام لکھ دیں گے جن کے ادا کرنے سے وہ عاجز ہوں گے۔

علامہ ابن جوزی حنبلی کی حضرت عمر کی طرف سے توجیہات

علامہ عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی حنبلی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ نبی ﷺ کیا لکھ کر دینا چاہتے تھے ایک قول یہ ہے کہ آپ یہ تصریح کرنا چاہتے تھے کہ آپ کے بعد خلیفہ کون ہوگا اور دوسرا قول یہ ہے کہ آپ ان کو ایسے احکام لکھ کر دینا چاہتے تھے جن کی وجہ سے کوئی اختلاف نہ رہتا لیکن پہلا قول زیادہ مشہور ہے۔

حضرت عمر نے کہا: ہمارے پاس اللہ کی کتاب ہے جو ہمیں کافی ہے۔ علامہ خطابی نے اس کی وضاحت میں کہا: حضرت عمر نے یہ اس لیے کہا تھا کہ اگر آپ نے کسی ایسی چیز کی تصریح کر دی جس سے اختلاف زائل ہو جائے تو پھر علماء کی فضیلت نہیں رہے گی اور اجتہاد نہیں ہو سکے گا۔ علامہ خطابی کی یہ وضاحت دو وجوہوں سے غلط ہے: (۱) ایک تو اس لیے کہ اس سے لازم آتا ہے کہ حضرت عمر کی رائے رسول اللہ ﷺ کی رائے سے بہتر تھی اور ایسا کہنا بدابہۃ باطل ہے (۲) دوسرا اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ اگر کسی ایک چیز یا چند چیزوں کا تعین کر دیتے تو اس سے اجتہاد باطل نہیں ہوتا کیونکہ حوادث اتنے زیادہ ہیں ان کا حصر نہیں کیا جاسکتا بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ خطرہ تھا کہ آپ پر مرض کا غلبہ ہے کہیں آپ اس حالت میں کوئی ایسی بات نہ لکھوادیں جو عقل کے خلاف ہو اور اگر صحابہ کو یہ یقین ہوتا کہ آپ کو افاقہ ہے تو وہ سب آپ کے حکم کی تعمیل میں سبقت کرتے اس پر قرینہ یہ ہے کہ بعض روایات میں ہے:

”اتراہ یہجو“ کیا تمہارے خیال میں آپ بے ربط باتیں کر رہے ہیں؟ یعنی جس طرح مریض غلبہ مرض کی وجہ سے بے تکی اور اول قول باتیں کرتا ہے۔ یہ استفہام انکاری ہے یعنی آپ کا کلام بے ربط اور بے معنی نہیں ہے۔

(كشف المعقل ج ۱ ص ۱۱۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

علامہ ابن جوزی حنبلی کی توجیہات پر مصنف کا تبصرہ

علامہ ابن جوزی نے جو حضرت عمر کی طرف سے یہ توجیہ کی ہے کہ حضرت عمر کو یہ خطرہ تھا کہ کہیں آپ بیماری کے حال میں ایسی بات نہ لکھ دیں جو خلاف عقل ہو یہ توجیہ علامہ خطابی کی توجیہ سے بھی زیادہ بعید ہے حضرت عمر نے جو کہا تھا کہ ہمیں کتاب اللہ کافی ہے انہوں نے اس قول سے نبی ﷺ کی مخالفت کا ارادہ نہیں کیا تھا اور نہ ان کو یہ خطرہ تھا کہ آپ بیماری کے حال میں کوئی خلاف عقل یا غلط بات لکھ دیں گے بلکہ وہ آپ کو اس تکلیف میں لکھنے کی مشقت سے بچانا چاہتے تھے اور ان کی رائے یہ تھی کہ آپ کا یہ حکم وجوبی نہیں ہے بلکہ بہ طور استحباب ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آپ نے کاغذ قلم منگوانے پر اصرار نہیں کیا اور اس کے بعد آپ چار دن تک ظاہر احوال رہے مگر آپ نے دوبارہ کاغذ اور قلم لانے کا حکم نہیں دیا اور چونکہ آپ نے حضرت عمر کے قول کا رد نہیں فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ آپ کے نزدیک حضرت عمر کا قول صحیح تھا۔

”اھجر“ کی تحقیق

علامہ ابن جوزی نے کہا ہے کہ بعض روایات میں ”اھجر“ کے الفاظ ہیں وہ حدیث یہ ہے:

حضرت ابن عباس نے کہا کہ جمعرات کا دن اور کیسا (اندوہ ناک) تھا جمعرات کے دن! رسول اللہ ﷺ کا درد بہت سخت ہو

گیا آپ نے فرمایا: مجھے (کاغذ، قلم) لا کر دو میں تمہیں ایسا مکتوب لکھ دوں جس کے بعد تم کبھی بھی گمراہ نہیں ہو گے پھر صحابہ میں اختلاف ہو گیا اور نبی کے پاس اختلاف نہیں کرنا چاہیے صحابہ نے کہا: آپ کا کیا حال ہے؟ ”اھجر“ کیا آپ بے ربط باتیں کر رہے ہیں؟ آپ سے پوچھ لو پھر صحابہ آپ کی طرف لوٹنے لگے آپ نے فرمایا: مجھے چھوڑ دو! میں جس حال میں ہوں وہ اس سے بہتر ہے جس کی طرف تم مجھے بلا رہے ہو! اور آپ نے ان کو تین چیزوں کی وصیت کی: (۱) مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو (۲) جو وفد تمہارے پاس آئے اس کو اسی طرح انعام دو جس طرح میں ان کو انعام دیتا تھا راوی نے کہا: تیسری وصیت کو میں بھول گیا۔

(صحیح البخاری: ۴۴۳۱، صحیح مسلم: ۱۶۳۷)

یہ لفظ اگر ”ھجر“ ہو تو اس کا معنی ہڈیاں ہے اور اگر ”ھجر“ ہو تو اس کا معنی ہجرت کرنا اور جدا ہونا ہے۔ (مختار الصحاح ص ۳۹۷) اس حدیث میں ”ھجر“ نہیں ہو سکتا ورنہ اس کا معنی ہوگا: کیا آپ ہڈیاں کہہ رہے ہیں اور بے تکی باتیں کر رہے ہیں؟ آپ سے پوچھ لو اور جو شخص ہڈیاں کر رہا ہو اس سے یہ پوچھنے کا کوئی معقول معنی نہیں ہے کہ کیا تم ہڈیاں کر رہے ہو؟ اور بے تکی باتیں کر رہے ہو؟ ”ھجر“ کا معنی ہڈیاں ہے جب اس کے مصدر میں ہا پر زبر ہو یعنی بیماری میں انسان جو بے ربط بے فائدہ اور مبہل باتیں کرتا ہے اور اس کا وقوع نبی ﷺ سے محال ہے آپ سے صحت میں ہڈیاں ممکن ہے نہ مرض میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ (النجم: ۲)

آپ اپنی خواہش سے کلام نہیں کرتے ○

نیز آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! اس منہ سے حق کے سوا اور کوئی بات نہیں نکلتی۔

(سنن ابوداؤد: ۳۶۴۶)

سو جس صحابی نے یہ کہا: اس کا مطلب یہ تھا کہ آپ کو کاغذ، قلم لا کر دو آپ کوئی ہڈیاں تو نہیں کہہ رہے آپ حق کے سوا کوئی بات نہیں کہتے۔

”ھجر“ کا دوسرا معنی ہے: ہجرت کرنا الوداع ہونا جب اس کے مصدر میں ھا کے نیچے زیر ہو یعنی کیا آپ زندگی سے الوداع ہو رہے ہیں اور آخری وقت میں وصیت کر رہے ہیں؟ آپ سے پوچھ لو اور اس حدیث کے آخر میں ہے: آپ نے تین وصیتیں فرمائیں یہ اس معنی کی تائید کرتا ہے کہ ”ھجر“ کا معنی یہاں ہڈیاں نہیں ہے بلکہ ہجرت کرنا ہے اور آپ نے جو وصیتیں فرمائیں وہ بالکل صحیح اور معقول تھیں اور اس سے ان لوگوں کا رد ہو جاتا ہے جنہوں نے یہ کہا کہ حضرت عمر کو یہ خطرہ تھا کہ آپ بیماری کے حال میں کوئی خلاف عقل بات کہہ دیں گے حضرت عمر آپ کے متعلق ایسی بات کب سوچ سکتے تھے۔

رسول اللہ ﷺ پر اس الزام کا جواب کہ آپ کے تمام اقوال وحی کے موافق نہ تھے

بعض مشائخ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اعتراض دور کرنے کے لیے رسول اللہ ﷺ کے اقوال کو غیر محفوظ قرار دیا ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ آپ غلط بات کہہ سکتے تھے اس لیے حضرت عمر نے آپ کو کاغذ، قلم دینے سے منع کیا انہوں نے کہا: آں حضرت کے تمام منطوقات اور معقولات یعنی اقوال و گفتار وحی کے مطابق نہ تھے آیت کریمہ ”وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ“ نص قرآنی سے مخصوص ہے جیسا کہ مفسرین نے بیان کیا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ مفسرین میں سے محققین نے لکھا ہے کہ آپ کا ہر قول وحی کے موافق تھا امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے: اللہ تعالیٰ جس کو رسول بنانے کا ارادہ کرتا ہے اس کو بچپن میں کفر سے اور بُرے کاموں مثلاً چوری، زنا اور جھوٹ سے محفوظ رکھتا ہے پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وہ اپنے بچپن میں گمراہ نہیں ہوئے کیونکہ وہ اپنی خواہش سے کلام نہیں کرتے

تھے۔ (تفسیر کبیر ج ۱۰ ص ۲۳۴ 'دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ)

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی مالکی متوفی ۶۶۸ھ لکھتے ہیں:

نیز یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ سنت بھی عمل میں وحی منزل کی طرح ہے اور اس تفسیر کے مقدمہ میں حضرت مقدم بن معدی کرب کی حدیث گزر چکی ہے والحمد للہ۔ (الجامع لاحکام القرآن ج ۱۸ ص ۷۹ 'دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ)

علامہ قرطبی نے حضرت مقدم بن معدی کرب کی جس حدیث کا حوالہ دیا ہے وہ یہ ہے:

حضرت المقدم بن معدی کرب الکندی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے دن پالتو گدھے اور کئی چیزوں کو حرام کر دیا 'پھر فرمایا: عنقریب ایک شخص اپنے تخت پر ٹیک لگائے ہوئے میری حدیث بیان کر کے کہے گا: ہمارے اور تمہارے درمیان صرف کتاب اللہ ہے ہم اس میں جو حلال پائیں وہ حلال ہے اور ہم جو اس میں حرام پائیں وہ حرام ہے سنو! جس کو رسول اللہ ﷺ نے حرام کیا ہے وہ بھی اسی کی مثل حرام ہے جس کو اللہ عزوجل نے حرام کیا ہے۔ (سنن دارمی: ۵۹۰ 'دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ قرطبی مالکی کی اس تفسیر سے واضح ہو گیا کہ ان کے نزدیک "وما ينطق عن الهوى" صرف قرآن مجید کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ آپ کے تمام اقوال کو شامل ہے۔

قاضی عبد اللہ بن عمر بیضاوی متوفی ۶۸۵ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

آپ سے قرآن کا جو نطق صادر ہوتا ہے یا آپ جو بھی نطق کرتے ہیں وہ صرف اللہ کی کی ہوئی وحی سے ہے جو علماء آپ کے لیے اجتہاد کو جائز نہیں کہتے انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جب آپ پر وحی کی گئی کہ آپ اجتہاد کریں تو جو حکم آپ کے اجتہاد سے حاصل ہوگا وہ بھی وحی ہوگا اس پر یہ اعتراض ہے کہ وہ حکم وحی سے حاصل ہوگا وحی نہیں ہوگا۔

(تفسیر البیضاوی مع حاشیہ شیخ زادہ ج ۸ ص ۵ 'دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

آپ کے ہر کلام کے برحق ہونے کے ثبوت میں احادیث

نیز احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ آپ کا ہر کلام حق ہوتا تھا:

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس منہ سے حق کے سوا اور کوئی بات نہیں نکلتی۔ (سنن ابوداؤد: ۳۶۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۳۹، المستدرک ج ۱ ص ۱۰۵، سنن دارمی: ۳۸۹، مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں حق کے سوا کوئی بات نہیں کہتا آپ کے بعض اصحاب نے کہا: یا رسول اللہ! آپ ہم سے مذاق (بھی تو) کرتے ہیں آپ نے فرمایا: میں حق کے سوا کوئی بات نہیں کہتا۔ (شعیب الارؤوط نے کہا: اس حدیث کی سند محمد بن عجلان کی وجہ سے قوی ہے اور اس کے باقی رجال ثقہ ہیں شیخین کے رجال ہیں۔)

(مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۰، طبع قدیم مسند احمد: ۸۳۸۱، ج ۱۳ ص ۱۸۵، سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۲۳۸، الادب المفرد للبخاری: ۲۶۵، المعجم الاوسط: ۹۱۹)

حضرت حسان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جبریل امین نبی ﷺ پر سنت بھی اس طرح نازل کرتے تھے جس طرح قرآن نازل کرتے تھے۔ (سنن دارمی: ۵۹۲، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک دن نبی ﷺ کی حدیث بیان کی تو ایک شخص نے کہا: کتاب اللہ میں اس کے خلاف ہے انہوں نے کہا: کیا میں نہیں دیکھ رہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی حدیث بیان کر رہا ہوں اور تم اس پر کتاب اللہ سے معارضہ کر رہے ہو! رسول اللہ ﷺ کتاب اللہ کو تم سے زیادہ جاننے والے تھے۔ (سنن دارمی: ۵۹۳)

”عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ“ سے معارضہ کا جواب

اسی طرح ان بعض مشائخ نے یہ معارضہ کیا ہے کہ اگر آں حضرت کے تمام اقوال و گفتار وحی کے موافق ہوتے تو حق تعالیٰ کی طرف سے بعض اقوال پر اعتراض وارد نہ ہوتا اور ان سے معافی کی گنجائش نہ ہوتی۔ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو مخاطب کر کے فرماتا ہے:

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ. (التوبہ: ۴۳)

اللہ آپ کو معاف کرے آپ نے ان منافقین کو (غزوہ

تبوک میں شریک نہ ہونے کی) اجازت کیوں دی۔

میں کہتا ہوں: اگر اللہ نے پہلے آپ کو منافقین کو اجازت دینے سے لازماً منع کیا ہوتا تو آپ کا ان کو اجازت دینا فعل حرام اور گناہ کبیرہ ہوتا اور اگر ترجیحاً منع کیا ہوتا تو پھر آپ کا اجازت دینا خلاف اولیٰ اور مکروہ تنزیہی ہوتا لیکن جب اللہ تعالیٰ نے پہلے آپ کو اس سے منع کیا ہی نہیں تو پھر آپ کا منافقین کو غزوہ تبوک میں شریک نہ ہونے کی اجازت دینا کسی قسم کا گناہ ہے نہ یہ فعل مکروہ تنزیہی یا خلاف اولیٰ ہے بلکہ آپ کے لیے ان کو اجازت دینا یا نہ دینا دونوں فعل مباح تھے اور اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے آپ سے محبت آمیز خطاب فرمایا ہے کہ اللہ آپ کو معاف فرمائے آپ نے ان کو جہاد میں شامل نہ ہونے کی اجازت کیوں دے دی حالانکہ اگر آپ اجازت نہ دیتے تو یہ پھر بھی جہاد میں شامل ہونے والے نہ تھے یعنی ان کے حق میں آپ کا اجازت دینا اور نہ دینا دونوں برابر تھے۔

(تبیان القرآن ج ۵ ص ۱۳۸-۱۳۷، التوبہ: ۴۳، فرید بک سنال لاہور ۱۴۲۲ھ)

علاوہ ازیں میں یہ کہتا ہوں کہ قرآن مجید میں ہے:

قُلْ إِنَّمَا آتَيْتُمَا يُوْخَىٰ إِلَيْهِ مِنَ رَبِّهِ.

(الاعراف: ۲۰۳) میرے رب کی طرف سے وحی کی جاتی ہے۔

میں صرف اس کی پیروی کرتا ہوں جس کی میری طرف وحی

إِنْ آتَيْتُمَا إِلَّا مَا يُوْخَىٰ إِلَيْهِ. (الانعام: ۵۰، یونس: ۱۵)

کی جاتی ہے۔

لہذا آپ کا منافقین کو اجازت دینا بھی وحی کی بنیاد پر تھا اور یہ وحی خفی تھی قرآن مجید نے حصر کر دیا ہے کہ آپ کا ہر قول وحی کے موافق ہے اور آپ کا ہر فعل وحی کے موافق ہے نمازوں میں جو آپ کو سہو ہوئے وہ بھی وحی خفی کے موافق تھے تاکہ امت کے لیے ان کے سہو میں اسوہ اور نمونہ ہو جائے اور آپ کو جو نسیان ہوا وہ بھی وحی خفی کے موافق تھا جیسا کہ حدیث میں ہے:

امام مالک نے فرمایا: مجھے یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں بھولتا ہوں یا بھلا دیا جاتا ہوں تاکہ کوئی فعل

سنت ہو جائے۔ (موطأ امام مالک، کتاب السنن حدیث: ۴، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۰ھ)

بدر کے قیدیوں سے فدیہ لینے کی وجہ سے آپ کی خطا ثابت کرنا اور اس کا جواب

بدر کے قیدیوں سے آپ کا فدیہ لینا بھی اتباع وحی میں تھا اور فدیہ لینے میں اللہ تعالیٰ نے آپ پر عتاب نہیں فرمایا بلکہ ان بعض نو مسلم صحابہ پر عتاب فرمایا جنہوں نے مال دنیا کی طمع میں فدیہ لینے کی رائے کو ترجیح دی تھی رہے آپ تو آپ نے فدیہ لینے کو اس لیے ترجیح دی تھی کہ آپ کو علم تھا کہ ان قیدیوں میں سے بہت سے لوگ مسلمان ہو جائیں گے سو آپ نے ان کے اسلام کی وجہ سے فدیہ لے کر قیدیوں کو آزاد کرنے کی رائے کو پسند کیا تھا۔

* بدر کے قیدیوں سے فدیہ لینے کی تحقیق الانفال: ۶۸-۶۷ کی تفسیر میں تبیان القرآن ج ۳ ص ۶۹۷-۶۹۲ میں مطالعہ فرمائیں۔

اس ضمنی بحث کے بعد ہم اب پھر اصل موضوع کی طرف رجوع کر رہے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کس وجہ سے کاغذ اور قلم

لانے سے منع کیا تھا۔

حافظ عسقلانی کی طرف سے حضرت عمر کی توجیہات اور اس کا بیان کہ رسول اللہ ﷺ کیا لکھنا چاہتے تھے

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ سمجھا تھا کہ آپ کے لیے از خود لکھنا یا لکھوانا دشواری اور مشقت کا باعث ہوگا لہذا آپ کو اس کی زحمت نہ دی جائے علامہ قرطبی وغیرہ نے کہا ہے: آپ نے فرمایا: میرے پاس کاغذ اور قلم لاؤ یہ آپ کا حکم تھا اور حکم کا تقاضا یہ ہے کہ اس پر عمل کیا جائے لیکن حضرت عمر کی دوسرے اصحاب کے ساتھ رائے یہ تھی کہ یہ حکم وجوب کے لیے نہیں ہے بلکہ آپ نے زیادہ بہتر کام کی طرف متوجہ فرمایا ہے لہذا ان اصحاب نے آپ کو اس حالت میں اس مشقت میں ڈالنے کو ناپسند کیا اور جب کہ ان کے ذہنوں میں قرآن مجید کی یہ آیات بھی تھیں:

مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ (الانعام: ۳۸)

ہم نے کتاب میں کوئی چیز نہیں چھوڑی۔

تَبَيَّنَّا لَكُلِّ شَيْءٍ (النحل: ۸۹)

قرآن مجید ہر چیز کو بیان کرنے والا ہے۔

اس لیے حضرت عمر نے کہا: ہمیں کتاب اللہ کافی ہے۔

صحابہ کی دوسری جماعت کی رائے یہ تھی کہ افضل یہ ہے کہ آپ کو لکھنے دیا جائے کیونکہ اس طرح آپ کے حکم پر عمل ہوگا اور چونکہ آپ نے بعد میں سب کو وہاں سے اٹھنے کا حکم دیا اس سے واضح ہو گیا کہ آپ کا پہلا حکم اختیاری تھا واجبی نہ تھا یہی وجہ ہے کہ اس کے بعد آپ کئی روز تک زندہ رہے لیکن آپ نے دوبارہ کاغذ اور قلم لانے کا حکم نہیں دیا اگر آپ کا یہ حکم واجب ہوتا تو صحابہ کے اختلاف کی وجہ سے آپ اپنے حکم کو ترک نہ فرماتے کیونکہ آپ نے کفار کی شدید مخالفت کے باوجود تبلیغ کو ترک نہیں فرمایا اور صحابہ بعض کاموں میں آپ سے اختلاف کرتے تھے لیکن جب آپ کسی کام کا عزم فرمالیتے تو پھر آپ کے حکم پر عمل کرتے تھے ان شاء اللہ اس کو ہم بسط اور تفصیل سے ”کتاب الاعتصام“ میں لکھیں گے (حافظ ابن حجر ”کتاب الاعتصام“ میں تفصیل سے لکھنا بھول گئے وہاں صرف دو سطوریں لکھی ہیں دیکھئے فتح الباری ج ۸ ص ۲۸۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ) حضرت عمر کے اس قول کو ان کی موافقات میں سے شمار کیا گیا ہے۔

نبی ﷺ کیا لکھنا چاہتے تھے اس کی تفسیر میں اختلاف ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ آپ ایسی تحریر لکھنا چاہتے تھے جس میں احکام کی صاف تصریح کر دی جاتی اور اختلاف نہ رہتا دوسرا قول یہ ہے کہ آپ اپنے بعد ہونے والے خلفاء کے نام لکھنا چاہتے تھے تاکہ ان کے درمیان اختلاف نہ ہوتا۔ سفیان بن عیینہ نے کہا: اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آپ جب اپنے مرض کی ابتداء میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے تو آپ نے ان سے فرمایا حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے اپنے مرض میں مجھ سے فرمایا: میرے لیے ابو بکر کو اور اپنے بھائی کو بلاؤ حتیٰ کہ میں ایک مکتوب لکھ دوں کیونکہ مجھے خطرہ ہے کہ کوئی تمنا کرنے والا تمنا کرے گا اور کوئی کہنے والا کہے گا کہ میں زیادہ مستحق ہوں اور اللہ اور مؤمنین ابو بکر کے غیر کا انکار کر دیں گے۔ (صحیح البخاری: ۴۱۷۷-۵۶۶۶، صحیح مسلم: ۲۳۸۷، طبقات کبریٰ ج ۳ ص ۱۸۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۷۰۸۱، صحیح ابن حبان: ۶۵۹۸، سنن بیہقی ج ۸ ص ۱۵۳، دلائل النبوة ج ۶ ص ۳۴۳، حلیۃ الاولیاء ج ۲ ص ۱۸۵، المعجم الاوسط: ۲۵۶۳، مسند احمد ج ۶ ص ۱۴۴ طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۱۱۳-۲۵۱۱۴ ج ۲۲ ص ۵۰)

اس کے باوجود نبی ﷺ نے اس کو لکھا نہیں اور پہلا قول زیادہ ظاہر ہے کیونکہ حضرت عمرؓ نے کہا: ہمیں کتاب اللہ کافی ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا: میرے پاس سے اٹھ جاؤ اور میرے پاس اختلاف کرنا نہیں چاہیے۔

آپ کے اس ارشاد سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ صحابی کے لیے اولیٰ یہ تھا کہ وہ آپ کے حکم پر عمل کرتے اگرچہ حضرت عمرؓ کی اختیار کی ہوئی تاویل صحیح تھی کیونکہ بعد میں نبی ﷺ نے اپنے حکم پر عمل کرنے کے لیے نہیں فرمایا علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ صحابہ کے اس اختلاف کی نظیر یہ ہے کہ آپ نے فرمایا تھا: تم میں سے کوئی شخص بنی قریظہ میں پہنچے بغیر نماز نہ پڑھے۔

(صحیح البخاری: ۹۳۶، صحیح مسلم: ۱۷۷۰)

بعض صحابہ نے کہا: اگر ہم نے بنو قریظہ میں پہنچ کر نماز پڑھی تو وقت نکل جائے گا اور آپ کا منشاء یہ نہیں تھا کہ ضرور بنی قریظہ میں عصر پڑھنا سوانہوں نے راستہ میں نماز پڑھ لی اور بعض نے اس حکم کے ظاہر پر عمل کیا اور بنو قریظہ پہنچ کر نماز پڑھی اور آپ نے کسی فریق کو ملامت نہیں کیا۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۵۸-۶۵۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

مصنف کی طرف سے حضرت عمرؓ پر شیعہ علماء کے اعتراض کے جوابات اور دیگر مسائل

شیعہ علماء نے حضرت عمرؓ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے کاغذ اور قلم لانے کے لیے کہا تو حضرت عمرؓ نے یہ جواب دیا کہ ہمیں اللہ کی کتاب کافی ہے ہم کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ پر بھی ایسا ہی اعتراض ہوتا ہے حدیث میں ہے: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ ان کے اور حضرت فاطمہ بنت النبی ﷺ کے پاس آئے اور فرمایا: تم دونوں نماز نہیں پڑھتے میں نے کہا: یا رسول اللہ! ہماری جانیں اللہ کے ہاتھ میں ہیں پس جب وہ ہمیں اٹھانا چاہتا ہے تو ہم اٹھ جاتے ہیں جب ہم نے یہ کہا تو رسول اللہ ﷺ واپس چلے گئے اور مجھے کوئی جواب نہیں دیا پھر میں نے سنا آپ پیٹھ موڑ کر اپنے زانو پر ہاتھ مارتے ہوئے جارہے تھے اور یہ فرما رہے تھے:

اور انسان سب سے زیادہ جھگڑالو ہے۔

وَمَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا. (الکہف: ۵۴)

(صحیح البخاری: ۱۱۲۷، صحیح مسلم: ۱۱۲۷، سنن نسائی: ۱۶۰۸-۱۶۰۷، مسند احمد ج ۱ ص ۹۱، مسند احمد: ۷۰۵، ج ۲ ص ۱۱۳)

اور اس کے علاوہ یہ حدیث ہے:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں آپ کو طبق (بڑی پلیٹ) لا کر دوں آپ اس میں ایسی چیزیں لکھ دیں جس کے بعد آپ کی امت گم راہ نہیں ہوگی حضرت علیؓ نے کہا: مجھے یہ خطرہ ہوا کہ شاید آپ کی روح قبض ہو جائے میں نے کہا: میں یاد رکھوں گا اور محفوظ رکھوں گا (یعنی طبق لا کر نہیں دیا) آپ نے فرمایا: میں نماز کی زکوٰۃ کی اور تمہاری باندیوں کے معاملہ میں وصیت کرتا ہوں۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۹۰، طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۲۲۳، اللآداب الفرد للبخاری: ۱۵۶)

پہلی حدیث میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کو تہجد کے لیے اٹھانے گئے تو حضرت علیؓ نے رسول اللہ ﷺ کو پلیٹ کر ایسا جواب دیا جس سے آپ کو سخت افسوس ہوا اور دوسری حدیث میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لکھنے کے لیے طبق منگایا اور حضرت علیؓ نے لا کر نہیں دیا اور کہا: میں یاد رکھوں گا علماء شیعہ ان حدیثوں کا جواب دیں۔

حضرت عمرؓ کی طرف سے توجیہ یہ ہے کہ جب نبی ﷺ کوئی فیصلہ فرماتے اور صحابہ کو اس میں تردد ہوتا تو وہ آپ کے سامنے اپنی رائے اور اپنے اختلاف کو ظاہر کرتے اور جب وہ دیکھتے کہ اس فیصلہ پر نبی ﷺ کو جزم اور یقین ہے اور نبی ﷺ نے ان کے شبہات کو دلائل سے رد فرمادیا ہے تو پھر وہ آپ کے فیصلہ کو تسلیم کر لیتے اور آپ کے حکم پر عمل کرتے جیسے مشرکین کے ساتھ حدیبیہ میں

جن شرائط پر صلح ہوئی تھی، حضرت عمر اور دیگر صحابہ کو ان شرائط سے اختلاف تھا، لیکن جب نبی ﷺ نے ان کے شبہات کا جواب دے دیا تو وہ مطمئن ہو گئے اور صلح کی ان شرائط کو مان لیا، اسی طرح جب آپ نے عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کا فیصلہ کیا تو حضرت عمر کو اس سے اختلاف تھا، لیکن جب آپ نے ان کے شبہات کا جواب دے دیا تو حضرت عمر نے آپ کے اس فیصلہ کو مان لیا، لیکن مرض الموت کے اس موقع پر جب آپ نے کاغذ اور قلم لانے کا حکم دیا اور اس پر حضرت عمر نے اپنا یہ شبہ پیش کیا کہ نبی ﷺ پر درود کا غلبہ ہے اور ہمارے پاس اللہ کی کتاب ہے، جو ہمیں کافی ہے تو آپ نے حضرت عمر کے اس قول کو رد نہیں فرمایا اور کاغذ اور قلم منگوانے پر اصرار نہیں فرمایا، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول صحیح اور صاحب تھا، ورنہ آپ کسی کے اختلاف کی وجہ سے حق بات کو کبھی بھی ترک نہیں فرماتے تھے۔

آپ نے جو کاغذ اور قلم لانے کا حکم دیا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ امام اور سربراہ ملک عوام کی مصلحت کی وجہ سے موت کے وقت ان کے لیے کوئی وصیت کر سکتا ہے۔

ہو سکتا ہے کہ آپ حضرت ابوبکر کی خلافت کے متعلق لکھوانا چاہتے ہوں، جیسا کہ صحیح مسلم: ۲۳۸۷ اور صحیح بخاری: ۵۶۶۶ میں ہے، لیکن آپ نے اس کو اس لیے ترک کر دیا کہ آپ مختلف قرائن سے اس امر کا اظہار کر چکے ہیں، مثلاً آپ نے نمازوں میں حضرت ابوبکر کو امام بنایا اور کسی اور کو امام بنانے پر راضی نہیں ہوئے اور حضرت ابوبکر کی امارت میں مسلمانوں کو حج کے لیے بھیجا، سفر ہجرت میں اپنی رفاقت کے لیے حضرت ابوبکر کو منتخب کیا، سو آپ چاہتے تھے کہ مسلمان ان قرائن میں غور و فکر کر کے از خود اپنے اجتہاد اور اپنے انتخاب سے میرے بعد حضرت ابوبکر کو خلیفہ بنائیں۔

اس حدیث میں علم کی باتوں کو لکھنے کا ثبوت ہے اور یہی اس باب کا عنوان ہے۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے لکھنے کا ثبوت ہے، کیونکہ آپ نے فرمایا: کاغذ اور قلم لاؤ تا کہ میں تمہارے لیے ایسا مکتوب لکھ دوں جس کے بعد تم کبھی گم راہ نہیں ہو گے، اس سے معلوم ہوا کہ آپ کا اُمی ہونا آپ کے لکھنے اور پڑھنے کے منافی نہیں ہے۔

شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۱۹۔ ج ۴ ص ۵۱۷ پر مذکور ہے اور اس کی شرح میں حسب ذیل عنوانات ہیں:

① اہجر کی تحقیق ② حدیث قرطاس میں حضرت عمر پر حضور کا کہنا نہ ماننے کا اعتراض اور اس کے جوابات ③ کیا رسول اللہ

ﷺ حضرت علی کی خلافت کے بارے میں کچھ لکھوانا چاہتے تھے۔

رات کو علم کی بات اور نصیحت کرنا

۴۰۔ بَابُ الْعِلْمِ وَالْعِظَةِ بِاللَّيْلِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں علم کی باتوں کو لکھنے کا بیان تھا، جو علم کو منضبط کرنے اور اس میں کوشش کرنے پر دلالت کرتا ہے اور یہ باب رات کو علم کی تعلیم اور تعلم پر دلالت کرتا ہے اور اس کے لیے بھی منضبط کرنے اور کوشش کرنے کی ضرورت ہے۔

۱۱۵۔ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عِيْنَةَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ هِنْدٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ وَعَمْرٍو وَبَحْبِ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ هِنْدٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں صدقہ نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں ابن عیینہ نے خبر دی از معمر از زہری از ہند از ام سلمہ و عمرو و بحب بن سعید از زہری از ہند از ام سلمہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتی ہیں کہ ایک رات نبی ﷺ بیدار ہوئے تو آپ نے

فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أَنْزَلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْفَتَنِ وَمَاذَا فَتَحَ
مِنَ الْخَزَائِنِ يَقْظُوا صَوَاحِبَ الْحُجَرِ قُرْبَتْ كَاسِيَةٌ
عورتیں جو دنیا میں ملبوس ہوتی ہیں آخرت میں برہنہ ہوں گی۔

[اطراف الحدیث: ۱۱۲۶-۳۵۹۹-۵۸۳۳-۶۲۱۸-۷۰۶۹] (سنن ترمذی: ۲۱۹۶، معنی عبد الرزاق: ۴۰۷۸، المعجم الکبیر ج ۲ ص ۸۳۶،
شعب الایمان: ۱۰۳۸۹، مسند ابویعلیٰ: ۶۹۸۸، المعجم الاوسط: ۹۲۰۰، مسند الشامیین: ۳۲۲۵، شرح السنہ: ۹۲۱، مسند الحمیدی: ۲۹۲، صحیح ابن حبان: ۶۹۱، مسند
احمد ج ۶ ص ۲۹۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۵۳۳، ج ۳ ص ۱۶۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس باب کے عنوان میں دو امور ذکر کیے گئے ہیں: (۱) علم اور نصیحت کرنا۔ اس کی مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: آج
رات کیا کیا فتنے نازل کیے گئے ہیں (۲) رات کو نصیحت کرنا۔ اس کی مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: حجروں والیوں کو بیدار کرو۔
حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ

(۱) صدقہ بن فضل المروزی ابو الفضل ائمہ ستہ میں سے صرف امام بخاری نے ان سے احادیث روایت کی ہیں یہ حافظ اور امام
تھے ۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) سفیان بن عیینہ (۳) معمر بن راشد (۴) محمد بن مسلم الزہری (۵) عمرو بن دینار (۶) یحییٰ بن
سعید انصاری ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۷) ہند بنت الحارث القراسیہ یہ معبد بن المقداد کی زوجہ تھیں امام مسلم کے علاوہ باقی ائمہ
ستہ نے ان سے روایت کی ہے (۸) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ان کا نام ہند ہے ایک قول ہے: ان کا نام رملہ ہے نبی ﷺ کی زوجہ اور
ابو امیہ حذیفہ کی بیٹی ہیں یہ پہلے حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں وہ فوت ہو گئے تو پھر نبی ﷺ نے ان سے نکاح کر لیا انہوں
نے نبی ﷺ سے ۳۷۸ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری اور امام مسلم ان سے ۱۳ احادیث پر متفق ہیں انہوں نے حبشہ اور
مدینہ کی طرف ہجرت کی ہے ابو سلمہ کے نکاح میں ان سے زینب پیدا ہوئیں پھر ان کے بعد سلمہ عمر اور درہ کی ولادت ہوئی رسول
اللہ ﷺ نے شوال ۴ھ میں ان سے نکاح کیا یہ ۵۹ھ میں فوت ہو گئیں وفات کے وقت ان کی عمر ۸۴ سال تھی حضرت ابو ہریرہ
نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی البقیع میں ان کو دفن کیا گیا ان سے بہت بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۲۶۰)

اس امت میں واقع ہونے والے بعض فتنے

اس حدیث میں فرمایا ہے: آج رات کیا کیا فتنے نازل کیے گئے ہیں اور کیا کیا خزانے کھولے گئے ہیں! اس کا معنی یہ ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے ان رات خواب دیکھا اور اس میں آپ نے وہ فتنے دیکھے جو آپ کے بعد واقع ہوں گے اور آپ نے وہ
خزانے دیکھے جو آپ کی امت کے لیے کھولے جائیں گے اور بیدار ہونے کے بعد آپ پر اس کی حقیقت منکشف ہوئی آپ کے بعد
جو فتنے ہوئے وہ مشہور ہیں جیسے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قتل، جنگ جمل اور جنگ صفین اور جنگ نہروان، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت
حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کی شہادت، اس کے بعد کعبہ کو جلایا جانا اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت، اس کے بعد ۳۳۹ھ
میں قرامطہ کعبہ پر حملہ آور ہوئے اور حجر اسود اکھاڑ کر لے گئے جو ۲۲ سال تک ان کے پاس رہا اور انہوں نے بہ کثرت حجاج کو شہید
کیا ۶۳۳ھ میں تاتاریوں نے بغداد پر حملہ کیا اور لاکھوں مسلمانوں کو شہید کر دیا، اس کے بعد اب تک مسلمان فتنوں کی زد میں ہیں۔
نیز اس حدیث میں فرمایا: حجروں والیوں کو جگاؤ اس سے مراد ازواج مطہرات ہیں نیز اس میں فرمایا: جو دنیا میں ملبوس ہوں گی
وہ آخرت میں برہنہ ہوں گی اس کا معنی یہ ہے کہ جو دکھاوے کے اعمال کریں گی وہ آخرت میں بے عمل ہوں گی۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ شوہر کو چاہیے کہ وہ عبادت کے لیے رات کو اپنی بیوی کو اٹھائے۔

۴۱۔ بَابُ السَّمَرِ فِي الْعِلْمِ رات کو علم کی باتیں کرنا

اس باب کے عنوان میں ”سمر“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: رات کو باتیں کرنا اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں رات کو علم کی باتیں کرنے اور نصیحت کرنے کا ذکر تھا اور اس باب میں مطلقاً رات کو باتیں کرنے کا ذکر ہے اور اس میں یہ تنبیہ ہے کہ عشاء کی نماز کے بعد جو باتیں کرنے کی ممانعت ہے اس سے مراد دنیاوی باتیں اور قصے کہانیاں ہیں، نیکی، خیر اور فقہ کی باتیں عشاء کی نماز کے بعد بھی کرنا جائز ہیں۔

۱۱۶۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي الْبَلَاءُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ وَأَبِي بَكْرِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنَّ رَأْسَ مِئَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن عفیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبدالرحمان بن خالد نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از سالم و ابو بکر بن سلیمان بن ابی حتمہ کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اپنی آخر حیات میں ہمیں عشاء کی نماز پڑھائی پس جب آپ نے سلام پھیرا تو آپ نے کھڑے ہو کر فرمایا: مجھے بتاؤ یہ کون سی رات ہے کیونکہ اس کے ٹھیک ایک سو سال بعد جو لوگ اب روئے زمین پر ہیں ان میں سے کوئی باقی نہیں رہے گا۔

[اطراف الحدیث: ۵۶۳-۶۰۱]

(صحیح مسلم: ۲۵۳، سنن ابوداؤد: ۳۳۳۸، سنن ترمذی: ۲۲۵۱، سنن کبریٰ للنسائی: ۵۸۷۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۵۳، دلائل النبوة ج ۶ ص ۵۰۰، مسند احمد ج ۲ ص ۱۲۱ طبع قدیم، مسند احمد: ۶۰۲۸-ج ۱ ص ۲۲۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عشاء کی نماز کے بعد صحابہ سے علم کی باتیں کیں۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) سعید بن عفیر (۲) لیث بن سعد ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عبدالرحمان بن خالد یہ ہشام بن عبدالملک کی طرف سے مصر کے امیر تھے ۱۱۸ھ میں ان کی مصر پر حکومت تھی ان کے پاس الزہری کی کتاب تھی جس میں دو سو یا تین سو احادیث تھیں ابو حاتم نے کہا: یہ صالح ہیں ابن یونس نے کہا: یہ ثبت فی الحدیث ہیں یہ ۱۲۷ھ میں فوت ہو گئے تھے امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی اور امام نسائی نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) سالم بن عبداللہ بن عمر (۶) ابو بکر بن سلیمان بن ابی حتمہ ان کا نام عبداللہ بن حذیفہ ہے امام بخاری نے ان کی صرف زیر بحث حدیث کو روایت کیا ہے یہ علماء قریش میں سے تھے انہوں نے حضرت سعید بن زید اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے احادیث روایت کی ہیں امام مسلم اور امام ترمذی نے ان سے احادیث روایت نہیں کیں (۷) حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما ان کا تعارف گزر چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۶۵-۲۶۳)

عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے کے جواز اور عدم جواز کے محال

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبدالملک ابن بطلال المالکی التوفی ۳۳۹ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے عشاء کے بعد یہ خبر دی کہ جو لوگ اس وقت روئے زمین پر زندہ ہیں ایک سو سال کے بعد ان میں سے کوئی بھی زندہ نہیں رہے گا آپ نے ان کو یہ نصیحت کی کہ ان کی عمریں کم ہیں اور پچھلی امتوں کی طرح ان کی لمبی عمریں نہیں ہیں اس لیے ان کو عبادت کرنے میں زیادہ کوشش کرنی چاہیے سلف صالحین رات کو علم کی باتیں کیا کرتے تھے۔ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں کسی کام سے عشاء کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گیا حضرت عمر نے کہا: اس وقت؟ میں نے کہا: میں نے فقہ کی بات کرنی ہے انہوں نے کہا: اچھا! میں نے ان سے باتیں کی پھر میں جانے لگا تو حضرت عمر نے کہا: بیٹھو! میں نے کہا: نماز (تہجد)! انہوں نے کہا: ہم نماز میں ہیں پھر ہم بیٹھ کر باتیں کرتے رہے حتیٰ کہ فجر طلوع ہو گئی۔

اس مسئلہ میں امام مالک کے مختلف اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ علم کے مذاکرہ سے نماز پڑھنا افضل ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ علم کا مذاکرہ افضل ہے جب نیت درست ہو۔ (شرح ابن بطال ج ۱ ص ۱۸۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حضرت عیسیٰؑ حضرت خضر اور ابلیس کے زندہ رہنے سے اس حدیث پر اعتراض اور اس کے جوابات
علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری اور جو علماء حضرت خضر علیہ السلام کی موت کے قائل ہیں انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اگر بالفرض حضرت خضر زندہ بھی تھے تو نبی ﷺ کی وفات کے ایک سو سال پورے ہونے سے پہلے وہ فوت ہو گئے اور جمہور اس کے خلاف ہیں اور جو علماء حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کے قائل ہیں وہ اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ حضرت خضر سمندر میں رہنے والے تھے اور یہ حدیث زمین پر رہنے والوں کے متعلق ہے لہذا حضرت خضر اس حدیث میں داخل نہیں ہیں بعض علماء نے اس حدیث کا مفہوم یہ بیان کیا ہے کہ جن لوگوں کو تم جانتے ہو اور ان کو پہچانتے ہو ان میں سے کوئی ایک سو سال بعد زندہ نہیں رہے گا پس حدیث کے الفاظ عام ہیں لیکن اس سے مخصوص لوگوں کا ارادہ کیا گیا ہے۔

اور یہ جو فرمایا کہ ”جو لوگ روئے زمین پر ہیں“ اس قید سے فرشتوں سے احتراز کیا گیا ہے۔

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو زندہ ہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ روئے زمین پر نہیں ہیں بلکہ آسمان میں ہیں اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ابلیس بھی تو زندہ ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ روئے زمین پر نہیں ہے بلکہ ہوا میں ہے یا آگ میں ہے یا حدیث سے مراد یہ ہے کہ روئے زمین پر اب جو انسان زندہ ہیں وہ سو سال کے بعد زندہ نہیں رہیں گے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: یہ سب کمزور باتیں ہیں اس حدیث پر نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے اعتراض ہوتا ہے نہ ابلیس سے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی مراد یہ ہے کہ اس وقت جو روئے زمین پر آپ کی امت ہے وہ اب سے سو سال بعد زندہ نہیں رہے گی اور روئے زمین پر جو مسلمان یا کفار ہیں وہ سب آپ کی امت ہیں مسلمان آپ کی امت اجابت ہیں اور کفار آپ کی امت دعوت ہیں۔

اور رہے حضرت عیسیٰ اور حضرت خضر علیہ السلام تو وہ آپ کی امت میں داخل نہیں ہیں اور ہا شیطان! تو وہ بنی آدم میں سے نہیں

ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۶۷-۲۶۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* حدیث مذکور شرح صحیح مسلم: ۶۳۶۳- ج ۶ ص ۱۲۱۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی بہت مختصر شرح کی گئی ہے۔

۱۱۷۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا

الْحَكَمُ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

قَالَ بَشْرٌ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فِي لَيْلَتِهَا، فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ، ثُمَّ جَاءَ إِلَى مَنْزِلِهِ، فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، ثُمَّ نَامَ، ثُمَّ قَامَ، ثُمَّ قَالَ نَامَ الْغُلَامُ؟ أَوْ كَلِمَةً تُشَبِّهُهَا، ثُمَّ قَامَ، فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ، فَجَنَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ، فَصَلَّى خَمْسَ رَكَعَاتٍ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ نَامَ، حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَهُ، أَوْ خَطِيطَهُ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ.

[اطراف الحديث: ۱۳۸-۱۸۳-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۲۶]

۸۵۹۷۲۸-۹۹۲-۱۱۹۸-۳۵۶۹-۳۵۷۰-۳۵۷۱-۳۵۷۲-۵۹۱۹

[۶۲۱۵-۶۳۱۶-۷۴۵۲]

ہمیں احکم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے سعید بن جبیر سے سنا از حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں ایک رات اپنی خالہ کے پاس رہا، جن کا نام حضرت ميمونہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا ہے جو نبی ﷺ کی زوجہ ہیں اور اس رات نبی ﷺ ان کے پاس تھے نبی ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی پھر آپ اپنے گھر آگئے پھر آپ نے چار رکعات نماز پڑھی پھر آپ سو گئے پھر آپ کھڑے ہو گئے پھر آپ نے فرمایا: چھوٹا لڑکا سو گیا؟ یا کوئی اور کلمہ اس کے مشابہ فرمایا پھر آپ (نماز کے لیے) کھڑے ہو گئے سو میں آپ کی بائیں جانب کھڑا ہو گیا پس آپ نے مجھے دائیں جانب کر دیا آپ نے پانچ رکعات نماز پڑھی پھر دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ سو گئے حتیٰ کہ میں نے آپ کے خرائے لینے کی آواز سنی پھر آپ نماز کے لیے باہر آ گئے۔

(صحیح مسلم: ۷۲۳، سنن ابوداؤد: ۶۱۰، شمائل ترمذی: ۵، سنن نسائی: ۱۶۲۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۳۴۱-۱۳۴۲، سنن ابن ماجہ: ۱۳۶۳، مسند احمد ج ۱ ص ۳۴۱ طبع قدیم، مسند احمد: ۳۱۷۵-۳۱۷۶ ج ۵ ص ۲۵۸)

اس حدیث کی عنوان باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے: نبی ﷺ نے عشاء کے بعد فرمایا: لڑکا سو گیا؟ اور اس حدیث کا عنوان ہے: عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے تمام رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے سوائے احکم بن عتیبہ کے ان کا نام عبد الکندی ہے اور ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے یحییٰ بن معین، عبد الرحمن بن مہدی اور ابو حاتم نے کہا: یہ ثقہ ہیں یہ حماد کے ساتھ کوفہ کے فقیہ تھے انہوں نے حضرت ابن ابی اوفیٰ اور حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے اور ان سے شعبہ وغیرہ نے روایت کی ہے یہ عابد اور عامل ہالستہ تھے ۱۱۳ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۶۹)

حضرت ام المؤمنین ميمونہ بنت الحارث کا تذکرہ

حضرت ام المؤمنین ميمونہ بنت الحارث البہلاییہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے ۶۷ھ یا ۷۷ھ میں نکاح کیا یہ ۵۱ھ میں مقام سرف میں فوت ہو گئی تھیں ایک قول ۶۶ھ کا ہے مقام سرف میں ہی رسول اللہ ﷺ نے ان سے نکاح کیا تھا حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی کہا گیا ہے کہ یہ نبی ﷺ کی آخری زوجہ تھیں کیونکہ ان کے بعد آپ نے اور کسی سے نکاح نہیں کیا یہ حضرت لبابہ بنت الحارث کی بہن ہیں جو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی زوجہ تھیں اور یہ حضرت عبد اللہ اور حضرت الفضل وغیرہما کی ماں تھیں یہ پہلی خاتون ہیں جو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بعد اسلام لائیں نبی ﷺ ان سے ملاقات کیا کرتے تھے یہ لبابہ کبریٰ ہیں ان کی بہن لبابہ صغریٰ تھیں جو حضرت خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کی والدہ تھیں۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۷۰)

ہے اور تغیر کا بھی ثبوت ہے۔

(۶) اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ نابالغ بچے کی نماز صحیح ہے اور اگر وہ اکیلا ہو تو اس کے ساتھ بھی جماعت ہو جاتی ہے۔

(۷) اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے کل گیارہ رکعات پڑھیں جن میں دو رکعت سنت فجر تھیں، تین رکعت وتر اور چھ رکعت آپ نے تہجد کی نماز پڑھی تہجد کی رکعات آپ نے کم از کم چار اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعات پڑھی ہیں۔

(۸) اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ مرد اپنی بیوی کے ساتھ محرم کی موجودگی میں بغیر جماع کے سو سکتا ہے بعض روایات میں ہے کہ حضرت میمونہ اس رات حائضہ تھیں ورنہ حضرت ابن عباس اس رات آپ کے معمولات کا مشاہدہ کرنے کے لیے جاگ کر رات نہ گزارتے۔

(۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر نبی ﷺ لیٹ کر سو جائیں تو اس سے آپ کا وضو نہیں ٹوٹتا آپ کی آنکھیں سو جاتی ہیں اور آپ کا دل جاگتا رہتا ہے اور تمام انبیاء علیہم السلام کا یہی حال ہوتا ہے اور لیلۃ القدر میں جب آپ سوئے تھے اور سورج طلوع ہو گیا تھا تو وہ اس کے منافی نہیں ہے کیونکہ سورج کے طلوع کو دیکھنا آنکھوں کا کام ہے اور وہ سوئی ہوئی تھیں۔

احادیث مکررہ میں ہر بار نئے نئے مسائل کا استخراج

اس حدیث کو امام بخاری نے انیس جگہ ذکر کیا ہے اور ہر جگہ اس سے ایک نیا مسئلہ مستنبط کیا ہے مثلاً یہاں اس حدیث کو عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے کے ثبوت میں ذکر کیا ہے کیونکہ آپ نے فرمایا تھا: کیا چھوٹا لڑکا سو گیا؟ حدیث: ۱۳۸۰ میں اس کو "تخفیف فی الوضو" کے باب میں ذکر کیا ہے کیونکہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ آپ نے کم پانی کے ساتھ تخفیف سے وضو کیا پھر نماز پڑھی حدیث: ۱۸۳ میں اس کو "باب قراءة القرآن بعد الحدث" میں ذکر کیا کیونکہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ جب آپ سو کر اٹھے تو آپ نے سورۃ آل عمران کی دس آیات تلاوت کیں اس کے بعد وضو کیا۔ حدیث: ۶۹۷ میں اس کو اس باب کے تحت ذکر کیا کہ جب ایک مقتدی ہو تو اس کو امام کی دائیں جانب کھڑا ہونا چاہیے حدیث: ۶۹۸ میں اس حدیث کو اس باب میں ذکر کیا کہ اگر مقتدی بائیں جانب کھڑا ہو جائے اور امام اس کو نماز میں دائیں جانب کھڑا کر دے تو اس سے اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی حدیث: ۶۹۹ میں اس حدیث کو اس باب کے تحت ذکر کیا کہ امام نے کسی کو نماز پڑھانے کی نیت نہ کی ہو پھر کوئی آ کر نماز میں شامل ہو جائے تو جماعت کی نماز صحیح ہے حدیث: ۷۲۶ میں اس حدیث کو اس باب میں ذکر کیا کہ اگر ایک آدمی امام کی بائیں طرف کھڑا ہو جائے اور امام اس کو نماز میں دائیں طرف کر دے تو اس کی نماز پوری ہو جائے گی حدیث: ۷۲۸ میں اس حدیث کو اس باب میں ذکر کیا: امام اور مسجد کی دائیں جانب اس حدیث میں ذکر ہے کہ حضرت ابن عباس بائیں جانب کھڑے ہوئے تھے آپ نے ان کو دائیں جانب کر دیا۔ حدیث: ۸۵۹ میں اس حدیث کو بچوں کے وضو کرنے کے باب میں ذکر کیا کیونکہ اس حدیث میں حضرت ابن عباس کے وضو کرنے کا ذکر ہے۔ حدیث: ۹۹۲ میں اس حدیث کو "باب الوتر" کے تحت ذکر کیا ہے کیونکہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے وتر پڑھنے کا ذکر ہے۔ حدیث: ۱۱۹۸ میں اس حدیث کو نماز میں نماز کے کام میں ہاتھ سے استعانت کے باب میں ذکر کیا کیونکہ اس حدیث میں ذکر کیا کہ نبی ﷺ نے بستر سے اٹھ کر ہاتھ کو آنکھوں پر ملا پھر ایک لنگی ہوئی مشک سے پانی لے کر وضو کیا۔ حدیث: ۴۵۶۹ میں اس حدیث کو اس باب میں ذکر کیا جس میں "إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ" (آل عمران: ۱۹۰) پڑھنے کا ذکر ہے کیونکہ نبی ﷺ نے بستر سے اٹھ کر یہ آیت پڑھی تھی حدیث: ۴۵۷۰ میں اس حدیث کو "باب: الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ" (آل عمران: ۱۹۱) میں ذکر کیا ہے کیونکہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ آپ نے آل عمران کی دس آیتیں پڑھیں ان میں یہ آیت بھی ہے۔

حدیث: ۳۵۷۱ میں اس حدیث کو ”بَابُ: رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ۔ (آل عمران: ۱۹۲)“ میں ذکر کیا ہے کیونکہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ آپ نے بستر سے اٹھ کر آل عمران کی آخری دس آیتوں کو پڑھا ان میں یہ آیت بھی ہے۔ حدیث: ۳۵۷۲ کو ”بَابُ: رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ۔ (آل عمران: ۱۹۳)“ میں ذکر کیا ہے کیونکہ اس میں ذکر ہے کہ آپ نے بستر سے اٹھ کر آل عمران کی آخری دس آیتوں کو پڑھا جن میں یہ آیت بھی ہے۔ حدیث: ۵۹۱۹ میں اس حدیث کو ”بَابُ الذَّوَابِ“ (مینڈھیاں) میں ذکر کیا ہے کیونکہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ آپ نے میری مینڈھیوں یا میرے سر کو پکڑ کر بائیں جانب سے دائیں جانب کر دیا حدیث: ۶۲۱۵ کو اس باب میں ذکر کیا ہے جس میں آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنے کا ذکر ہے کیونکہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ تہائی رات گزرنے کے بعد نبی ﷺ نے بیٹھ کر آسمان کی طرف دیکھا پھر آل عمران کی آخری دس آیتیں پڑھیں۔ حدیث: ۶۳۱۶ میں اس حدیث کو اس باب میں ذکر کیا ہے جس میں بیدار ہونے کے بعد دعا کرنے کا ذکر ہے کیونکہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ تہجد کی تیسرہ رکعت پڑھنے کے بعد آپ سو گئے اور جب دوبارہ بیدار ہوئے تو آپ نے یہ دعا کی: اے اللہ! میرے دل میں نور کر دے میری آنکھ میں نور کر دے میرے کان میں نور کر دے اور میرے دائیں نور کر دے اور میرے بائیں نور کر دے اور میرے نیچے نور کر دے اور میرے آگے نور کر دے اور میرے پیچھے نور کر دے اور میرے لیے نور کر دے (یعنی مجھے مجسم نور کر دے)۔ حدیث: ۷۴۵۲ کو اس باب کے تحت ذکر کیا ہے آسمانوں اور زمینوں اور دیگر مخلوقات کی تخلیق کیونکہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ آپ نے ”إِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ (آل عمران: ۱۹۰)“ پڑھی جس میں آسمانوں اور زمینوں کی تخلیق کا ذکر ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث کو امام بخاری نے ۱۹ بار مکرر ذکر کیا ہے اور ہر بار اس حدیث سے ایک نیا مسئلہ نکالا ہے اور جس حدیث کو بھی امام بخاری جتنی بار مکرر ذکر کرتے ہیں اس سے امام بخاری اتنے ہی مسائل کا استنباط اور استخراج کرتے ہیں۔

احادیث مکررہ میں سند کے تکرار کا تجزیہ

اسی طرح امام بخاری جس حدیث کو مکرر ذکر کرتے ہیں تو عموماً ہر مرتبہ اس کو نئی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں مثلاً اس حدیث کو نمبر ۱۱ میں آدم سے روایت کیا نمبر ۱۳۸ میں علی بن عبد اللہ سے نمبر ۱۸۳ میں اسماعیل سے نمبر ۶۹۷ میں سلیمان بن حرب سے نمبر ۶۹۸ میں احمد سے نمبر ۶۹۹ میں مسدد سے نمبر ۷۲۶ میں قتیبہ بن سعید سے نمبر ۷۲۸ میں موسیٰ سے نمبر ۸۵۹ میں علی بن عبد اللہ سے نمبر ۱۳۸ میں علی بن عبد اللہ سے روایت تھی نمبر ۹۹۲ عبد اللہ بن مسلمہ سے نمبر ۱۱۹۸ میں عبد اللہ بن یوسف سے نمبر ۳۵۶۹ میں سعید بن ابی مریم سے نمبر ۳۵۷۰ میں پھر علی بن عبد اللہ سے یہ ان سے تیسری بار مکرر روایت ہے نمبر ۳۵۷۱ میں پھر علی بن عبد اللہ سے یہ ان سے چوتھی روایت ہے نمبر ۳۵۷۲ میں قتیبہ بن سعید سے نمبر ۷۲۶ بھی ان ہی سے تھی نمبر ۵۹۱۹ میں علی بن عبد اللہ سے یہ ان سے پانچویں روایت ہے نمبر ۶۲۱۵ میں ابن ابی مریم سے نمبر ۳۵۶۹ بھی ان سے روایت تھی نمبر ۶۳۱۶ میں پھر علی بن عبد اللہ سے یہ ان سے چھٹی مکرر روایت ہے نمبر ۷۴۵۲ میں سعید بن ابی مریم سے یہ ان سے تیسری مکرر روایت ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ۱۹ احادیث میں سے علی بن عبد اللہ سے چھ مرتبہ سعید بن ابی مریم سے تین مرتبہ قتیبہ بن سعید سے دو مرتبہ مکرر روایت کی ہے اور یہ گیارہ مکرر اسانید ہیں اور آٹھ بار نئی اسانید سے روایت کی ہے۔

مکرر روایت کی یہ تفصیل اور تجزیہ صرف ہماری شرح کی خصوصیت ہے اور کسی شارح نے اس کی طرف توجہ نہیں کی۔

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۰۵-۱۷۸۵-ج ۲ ص ۵۱۱ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حسب ذیل عنوانات ہیں:

① حدیث ابن عباس سے مستفاد نہتر (۶۹) احکام شرعیہ (۲) دعاء نور (۳) لفظ رب کی تحقیق۔

۴۲- بَابُ حِفْظِ الْعِلْمِ علم کی حفاظت کرنا

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے کا ذکر تھا اور اس سے مقصود بھی علم کی حفاظت تھی اور یہ باب بھی علم کی حفاظت میں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالعزیز بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از اعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت احادیث بیان کرتے ہیں اور اگر کتاب اللہ میں یہ دو آیتیں نہ ہوتیں تو میں کوئی حدیث بیان نہ کرتا پھر انہوں نے ان آیتوں کی تلاوت کی: ”بے شک جو لوگ ہماری نازل کی ہوئی دلیلوں اور ہدایت کو اس کے بعد چھپاتے ہیں جب کہ ہم نے ان کو لوگوں کے لیے کتاب میں بیان کر دیا ہے ان لوگوں پر اللہ لعنت کرتا ہے اور لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں“ سو ان لوگوں کے جنہوں نے توبہ کی اور اصلاح کر لی اور (ان کا) بیان کر دیا تو یہ وہ لوگ ہیں جن کی میں توبہ قبول کرتا ہوں اور میں بہت توبہ قبول کرنے والا بے حد رحم فرمانے والا ہوں“ (البقرہ: ۱۵۹-۱۶۰) بے شک مہاجرین میں سے ہمارے بھائی بازاروں میں سودا کرنے میں مصروف رہتے تھے اور انصار میں سے ہمارے بھائی کھیتی باڑی میں مصروف رہتے تھے اور بے شک ابو ہریرہ بھرے ہوئے پیٹ کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لازم رہتا تھا اور ان مواقع پر حاضر ہوتا تھا جب وہ حاضر نہیں ہوتے تھے اور ان احادیث کو یاد رکھتا تھا جن کو وہ یاد نہیں رکھتے تھے۔

۱۱۸- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ أَكْثَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَوْ لَا آيَتَانِ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا حَدَّثْتُ حَدِيثًا ثُمَّ يَتْلَوْنِ الْآيَتَيْنِ يَكْتُمُونَ مَا أُنْزِلَنَا مِنَ السَّيِّئَاتِ وَالْهَدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّهَ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (البقرہ: ۱۶۰) (۱۵۹) إِنَّ إِخْوَانَنَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَانَ يَشْغَلُهُمُ الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ وَإِنَّ إِخْوَانَنَا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يَشْغَلُهُمُ الْعَمَلُ فِي أَمْوَالِهِمْ وَإِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُلْزَمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَبَعِ بَطْنِيهِ وَيَحْضُرُ مَا لَا يَحْضُرُونَ وَيَحْفَظُ مَا لَا يَحْفَظُونَ

[اطراف الحدیث: ۲۰۳-۲۳۵۰-۳۶۳۸-۷۳۵۳] (صحیح)

مسلم: ۲۴۹۲ سنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۶۷ سنن ابن ماجہ: ۲۶۳ مسند

احمد ج ۲ ص ۲۴۰ طبع قدیم مسند احمد: ۷۲۷۶ ج ۱۲ ص ۲۲۱ مؤسسۃ

الرسالۃ بیروت

باب کے عنوان کے ساتھ اس کی مطابقت میں یہ الفاظ ہیں: اور ان احادیث کو یاد رکھتا تھا جن کو وہ یاد نہیں رکھتے تھے۔

اس حدیث کے کل پانچ رجال ہیں ان کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

”الصفق“ کا معنی اور علم کے اظہار اور تبلیغ کا بیان

اس حدیث میں ”الصفق“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ہاتھ پر ہاتھ مارنا جب کوئی شخص بازار میں کوئی چیز خریدتا ہے تو سودا ہو

جانے کے بعد ہاتھ پر ہاتھ مارتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ نے جو البقرہ کی دو آیتیں پڑھی تھیں ان میں علم کو چھپانے کی مذمت ہے حضرت ابو ہریرہ کا مطلب یہ تھا کہ اگر

علم کو چھپانا حرام نہ ہوتا تو میں کوئی حدیث بیان نہ کرتا لیکن جب کہ علم کو چھپانا حرام ہے اور اس کا اظہار کرنا اور اس کی تبلیغ کرنا فرض

ہے تو اس وجہ سے میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنی ہوئی تمام احادیث بیان کر دیں۔

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبداللہ بن عمرو کی احادیث کا تقابل

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ اس سے پہلے حضرت ابو ہریرہ کی یہ حدیث گزر چکی ہے کہ نبی ﷺ کے اصحاب میں مجھ سے زیادہ کسی کے پاس احادیث نہیں تھیں سوائے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کے کیونکہ وہ احادیث لکھتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو کے پاس احادیث زیادہ محفوظ اور لکھی ہوئی تھیں اور حضرت ابو ہریرہ نے احادیث زیادہ روایت کی ہیں حضرت ابو ہریرہ نے ۵۳۷۴ احادیث روایت کی ہیں اور حضرت عبداللہ بن عمرو نے ۷۰۰ احادیث روایت کی ہیں۔

علم کو دائماً طلب کرنے کی فضیلت ضرورت کے وقت اپنے کمال کا اظہار اور کسب معاش کی فرضیت

اس حدیث میں علم کی حفاظت کرنے اور دائماً علم کو طلب کرنے کا ذکر ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ احادیث کی طلب میں ہر وقت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر رہتے تھے اور اس سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے کہ انہوں نے طلب علم کو طلب مال پر ترجیح دی تھی اور حضرت ابو ہریرہ نے اپنی اس فضیلت کو ظاہر کیا اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت اپنی فضیلت اور اپنے کمال کا اظہار کرنا جائز ہے یہاں ضرورت یہ تھی کہ لوگوں کے اس اعتراض کا جواب دیا جائے کہ حضرت ابو ہریرہ بہت زیادہ احادیث روایت کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ زیادہ روایت کرنا بھی جائز ہے اور تجارت کرنا بھی جائز جیسا کہ مہاجرین تجارت کرتے تھے اور کاشت کاری کرنا بھی جائز ہے جیسا کہ انصار کاشت کاری کرتے تھے اور اپنے اہل و عیال کی کفالت کرنے کے لیے اس قسم کے کسب کرنا مستحب ہیں اور اگر کوئی آمدنی کا ذریعہ نہ ہو تو پھر اپنی اور اپنے ماں باپ اور اہل و عیال کی کفالت کے لیے کسب معاش کرنا فرض ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۷۴۷ - ج ۶ ص ۱۱۶۲ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سوانح بیان کی گئی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن ابی بکر ابو مصعب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن ابراہیم بن دینار نے حدیث بیان کی از ابن ابی ذؤب از سعید المقبری از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ سے بہ کثرت احادیث سنتا ہوں جن کو میں بھول جاتا ہوں آپ نے فرمایا: تم اپنی چادر پھیلاؤ پس میں نے اپنی چادر پھیلائی آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے چلو بنایا (اور اس کو میری چادر میں ڈال دیا) پھر فرمایا: اس چادر کو اپنے جسم کے ساتھ چمٹالو سو میں نے اس چادر کو اپنے جسم کے ساتھ چمٹالیا پھر اس کے بعد میں کوئی چیز نہیں بھولا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی فدیہ نے یہی

۱۱۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَبُو مُصْعَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ أَبِي ذُؤَبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَسْمَعُ مِنْكَ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنْسَاهُ؟ قَالَ أَبْطُ رَدَاءَ لَكَ فَبَسَطْتُهُ قَالَ فَعَرَفْتُ بِيَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ ضُمَّهُ. فَضَمَمْتُهُ فَمَا نَسِيتُ شَيْئًا بَعْدَهُ.

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فَدْيَةَ أَوْ قَالَ عَرَفَ بِيَدَيْهِ فِيهِ.

[طرف الحدیث: ۳۶۳۸] (سنن ترمذی: ۳۸۳۵) حدیث بیان کی یا کہا: آپ نے اپنے ہاتھ سے اس میں چٹو بنایا۔
اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ باب کا عنوان ہے: علم کی حفاظت کرنا اور حضرت ابو ہریرہ نے اپنے حافظہ کی شکایت کر کے جو حافظہ کی کمی کا تذکرہ کیا تھا وہ علم کی حفاظت کے لیے ہی کیا تھا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) احمد بن ابوبکر ان کا نام القاسم ہے یہ مدینہ کے عالم اور قاضی ہیں ابو حاتم نے کہا: یہ صدوق ہیں یہ ۹۲ سال کی عمر میں ۲۱۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) محمد بن ابراہیم بن دینار المدنی الانصاری یہ امام مالک کے ساتھ اہل مدینہ کے مفتی تھے امام بخاری نے کہا: یہ حدیث میں معروف تھے ابو حاتم نے کہا: ثقہ تھے (۳) محمد بن عبد الرحمن بن المغیرہ بن ابی ذؤب القرشی العامری یہ ثقہ اور کبیر الشان تھے امام احمد نے کہا: ابن ابی الذؤب امام مالک سے افضل تھے یہ ۵۹ھ میں کوفہ میں فوت ہو گئے (۴) سعید بن ابی سعید المقبری المدنی (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۷۵)

نسیان سہو اور خطاء میں فرق اور نبی ﷺ کا شفا دینا اور ہر درد کا درماں ہونا۔

اس حدیث میں "نسیان" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بھولنا اور علم کے بعد جہل۔ سہو اور نسیان میں یہ فرق ہے کہ نسیان میں علم کی صورت حافظہ اور مدد رکھ دونوں سے نکل جاتی ہے اور سہو میں علم کی صورت صرف مدد سے نکل جاتی ہے اور حافظہ میں موجود ہوتی ہے اور سہو اور خطاء میں یہ فرق ہے کہ سہو میں معمولی تنبیہ سے انسان سمجھ جاتا ہے اور خطا میں معمولی تنبیہ کافی نہیں ہوتی 'نسیان' وہ حالت ہے جو انسان پر غیر اختیاری طور پر طاری ہوتی ہے اور اس کا سبب حفظ کے اسباب سے غفلت برتنا ہے۔

اس حدیث میں نبی ﷺ کا معجزہ ہے کہ آپ نے حضرت ابو ہریرہ سے نسیان کو دور کر دیا اور چادر پھیلانے اور اس کو سینہ کے ساتھ چمکانے سے نسیان کا دور کرنا ایک اور طرح سے معجزہ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ نے نبی ﷺ سے نسیان کی شکایت کی تو آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ نسیان کے ازالہ کے لیے کسی طبیب یا معالج کے پاس جاؤ میرا منصب تو صرف احکام شرعیہ بتانا ہے اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ صرف احکام شرعیہ بتانے کے لیے مبعوث نہیں ہوئے تھے بلکہ آپ ہر درد کے درماں تھے اور آپ کے پاس ہر مشکل کا حل تھا اور آپ نے حضرت ابو ہریرہ کا حافظہ قوی کر کے اس کو ثابت کر دیا۔

۱۲۰۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ابْنِ أَبِي ذُؤَبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَاءَيْنِ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَبَشْتُهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ بَشْتُهُ قُطِعَ هَذَا الْبَلْعُومُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: مجھے میرے بھائی نے حدیث بیان کی از ابن ابی ذؤب از سعید المقبری از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ کہتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ سے (علم کے) دو برتن یاد رکھے ہیں ایک برتن کو تو میں نے پھیلا دیا اور دوسرے کو اگر میں پھیلاتا تو میرا یہ حلقوم کاٹ دیا جاتا۔

قال أبو عبد الله الله البلعوم مَجْرَى الطَّعَامِ.
ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا: "البلعوم" وہ نالی ہے جس سے طعام گزرتا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت بالکل واضح ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ نے علم کی حفاظت کے لیے علم کے

ایک برتن کو لوگوں میں انڈیل دیا اور اپنی جان کی بقاء کے لیے دوسرے برتن کو نہیں انڈیلا۔
اس حدیث کے رجال کا تعارف ہو چکا ہے اسماعیل بن ابی اویس کے بھائی کا نام عبدالحمید بن ابی اویس ہے یہ ۲۰۲ھ میں فوت ہو گئے تھے۔

علم کے دو برتنوں کی تفصیل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبدالملک ابن بطل المالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:
”وَعَاءُ“ اس طرف کو کہتے ہیں جس میں کوئی چیز جمع کی جائے۔ اس حدیث میں علم کے دو ”وَعَاءُ“ سے مراد علم کی دو قسمیں ہیں۔
حضرت ابو ہریرہ نے علم کی ایک قسم وہ جمع کی جس میں سنن اور احکام شرعیہ سے متعلق احادیث تھیں اور دوسری قسم وہ جمع کی جس میں مستقبل میں واقع ہونے والے فتنوں کی خبریں تھیں اول الذکر کو لوگوں میں پھیلا دیا اور ثانی الذکر کو بیان نہیں کیا۔

(شرح ابن بطل ج ۱ ص ۱۸۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اس اعتراض کا جواب کہ علم کا چھپانا تو جائز نہیں ہے پھر حضرت ابو ہریرہ نے دوسری قسم کی احادیث کو کیوں بیان نہیں کیا؟

علامہ ابوالفرج عبدالرحمن بن علی بن محمد جوزی حنبلی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے لیے یہ کیسے جائز ہوا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو چھپالیں حالانکہ آپ نے فرمایا ہے: میری احادیث کی تبلیغ کرو اور رسول اللہ ﷺ کے لیے یہ کیسے جائز ہے کہ آپ ایسی احادیث بیان کریں جن کی روایت کرنے والے کو قتل کر دیا جائے اور مسلمانوں اور صحابہ اور اخیار تابعین کے لیے کیسے جائز ہے کہ وہ اس شخص کو قتل کر دیں جو رسول اللہ ﷺ کی احادیث روایت کرے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے جن احادیث کو چھپایا تھا ان کا تعلق احکام شرعیہ سے نہیں تھا کیونکہ ان کا چھپانا جائز نہیں ہے اور خود حضرت ابو ہریرہ نے کہا تھا کہ اگر قرآن مجید کی دو آیتیں نہ ہوتیں (البقرہ: ۱۶۰-۱۵۹) تو میں کوئی حدیث نہ بیان کرتا پس حضرت ابو ہریرہ کے متعلق یہ کیسے گمان کیا جائے گا کہ وہ احکام شرعیہ میں سے کوئی حکم چھپالیں گے جب کہ رسول اللہ ﷺ یہ فرما چکے ہیں: تم میں جو یہاں حاضر ہے وہ غائب کو پہنچادے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۵) جن احادیث کو انہوں نے چھپایا تھا وہ ایسی احادیث ہیں جن میں آپ نے فرمایا تھا: فلاں شخص منافق ہے اور عنقریب تم عثمان کو قتل کرو گے اور میری امت کی ہلاکت قریش کے لڑکوں کے ہاتھوں ہوگی جو بنو فلاں ہیں۔ (صحیح البخاری: ۵۵۸، مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۴) اگر حضرت ابو ہریرہ قریش کے ان لڑکوں کے ناموں کی تصریح کرتے تو وہ ان کی تکذیب کرتے اور ان کو قتل کر دیتے۔

(مکشف المشکل ج ۱ ص ۱۱۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

علم کے جس برتن کو حضرت ابو ہریرہ نے نہیں پھیلا یا اس میں وہ احادیث ہیں جن میں ظالم حکام کے اسماء ان کے احوال اور ان کے زمانہ کی تصریح ہے حضرت ابو ہریرہ ان میں سے بعض کا اشارہ ذکر کرتے تھے اور ان کی صراحت نہیں کرتے تھے کیونکہ اس سے ان کی جان کو خطرہ تھا جیسے انہوں نے کہا: میں ۶۰ھ کی امارت سے اور بچوں کی امارت سے اللہ کی پناہ طلب کرتا ہوں اور اس میں یزید بن معاویہ کی خلافت کی طرف اشارہ تھا جو کہ ۶۰ھ میں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو ہریرہ کی اس دعا کو قبول فرمایا اور وہ ۶۰ھ سے پہلے فوت ہو گئے اور اس کا کچھ ذکر ”کتاب الفتن“ میں آئے گا۔ ”کتاب الفتن“ میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے: بچوں کی امارت

میں پہلا امیر یزید بن معاویہ تھا جو ۶۰ھ میں خلیفہ ہوا اور ۶۴ھ میں مر گیا پھر اس کا بیٹا خلیفہ ہوا اور وہ چند مہینوں بعد مر گیا اور اس سے مراد بعض حکام ہیں جو کم عمری میں حکمران بنادیئے گئے۔ (فتح الباری ج ۸ ص ۲۲۳-۲۲۴ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ ابن المیر نے کہا ہے کہ اس حدیث کو فرقہ باطنیہ نے اپنے باطل عقائد کی تصحیح کا ذریعہ بنالیا ہے ان کا یہ عقیدہ ہے کہ شریعت کا ایک باطن ہے اور ایک ظاہر ہے اور باطن سے ان کی مراد ہے: احکام شریعہ کی قید سے آزاد ہونا ہے اور دوسرے علماء نے کہا: اس سے مراد وہ احادیث ہیں جن کا تعلق قیامت کی علامات سے ہے اور لوگوں کے احوال کے تغیر اور آخری زمانہ کی جنگوں سے ہے پس جس کو ان کا شعور نہیں ہوگا وہ ان کا انکار کرے گا۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۶۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے بھی یہی کچھ لکھا ہے اس کے بعد مزید لکھتے ہیں: متصفین نے کہا ہے کہ پہلے ظرف سے مراد ہے: احکام اور اخلاق کا علم اور دوسرے ظرف سے مراد ہے: اسرار اور حکمتوں کا علم جو علماء اور عرفاء کے ساتھ خاص ہے اور دوسروں نے کہا: اس سے مراد حقیقی علم ہے اور وہ راز ہے جو محفوظ ہے اور یہ خدمت کا نتیجہ اور حکمت کا ثمرہ ہوتا ہے یہ ان ہی کو حاصل ہوتا ہے جو مجاہدات کے سمندروں میں تیراکی کرتے ہیں اور یہ ان ہی پر منکشف ہوتا ہے جن کے دل مشاہدات کے انوار سے روشن ہوتے ہیں کیونکہ یہ وہ اسرار ہیں جو دلوں میں جاگزین ہوتے ہیں اور یہ ریاضت کرنے والے نفوس کو حاصل ہوتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۷۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۴۳۔ بَابُ الْإِنْصَاتِ لِلْعُلَمَاءِ علماء کے لیے لوگوں کو خاموش کرنا

اس سے پہلا باب علم کی حفاظت کرنے میں تھا اور یہ اس وقت ہو سکتا ہے جب علماء کے لیے لوگوں کو خاموش کیا جائے اور یہ ان دونوں بابوں میں مناسبت ہے۔

۱۲۱۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ مَذْرُوكٍ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ جَرِيرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ اسْتَنْصِبِ النَّاسَ فَقَالَ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے علی بن مدرک نے خبر دی از ابی زرعہ از جریر کہ نبی ﷺ نے حجۃ الوداع میں فرمایا: لوگوں کو خاموش کر دو پھر آپ نے فرمایا: میرے بعد تم کافر نہ ہو جانا کہ ایک دوسرے کی گردنیں مارو۔

[اطراف الحدیث: ۵۰۵-۶۸۶۹-۷۰۸۰]

(صحیح مسلم: ۶۵ سنن ابوداؤد: ۴۶۸۶ سنن نسائی: ۴۱۳۶ سنن ابن ماجہ: ۳۹۴۳ السنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۸۲ مسند ابوداؤد الطحاوی: ۶۶۴ سنن دارمی: ۱۹۲۱ مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۵ صحیح ابن حبان: ۵۹۳۰ المعجم الکبیر: ۲۴۰۲ شرح السنہ: ۲۵۵۰ مسند احمد ج ۳ ص ۳۵۸ طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۱۶۷ ج ۳ ص ۵۰۳)

باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: لوگوں کو خاموش کرو۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) حجاج بن منہال الاطالی (۲) شعبہ بن الحجاج ان دونوں کا تعارف ہو چکا ہے (۳) علی بن مدرک الحنفی الکوفی یہ صالح صدوق اور ثقہ ہیں ۱۲۰ھ میں فوت ہو گئے تھے ان سے بہت بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں (۴) ابوزرعہ ان کا نام ہرم بن جریر بن عبد اللہ الجبلی ہے آپ سید اور مطاع تھے اور بہت حسین و جمیل اور بلند قامت تھے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۸۰)

”ایک دوسرے کی گردنیں مار کر کافر نہ ہو جانا“ اس حدیث کے محامل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میرے بعد تم کافر نہ ہو جانا کہ تم ایک دوسرے کی گردنیں مارو۔
اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ کی زندگی میں لوگ کافر نہیں ہوں گے اس لیے آپ نے اپنی وفات کے بعد اس سے منع فرمایا
یعنی جب میں دنیا سے چلا جاؤں تو میرے بعد تم اپنے ایمان اور تقویٰ پر برقرار رہنا اور مسلمانوں سے جنگ نہ کرنا اور ان کے اموال کو
باطل تاویل سے نہ حاصل کرنا یعنی تمہارے افعال کفار کے افعال کے مشابہ نہ ہوں اور تم ان کی طرح مسلمانوں کی گردنیں نہ مارو۔
اس حدیث کے مزید محامل حسب ذیل ہیں:

- (۱) جائز اور حلال سمجھ کر مسلمانوں کی گردنیں مارنا کفر ہے۔
- (۲) مسلمانوں کی گردنیں مارنا نعمت اسلام کی ناشکری ہے۔
- (۳) مسلمانوں کی گردنیں مارنا کفر کے قریب ہے اور کفر تک پہنچاتا ہے۔
- (۴) مسلمانوں کی گردنیں مارنا حقیقت میں کفر ہے لہذا تم دائماً مسلمان رہو۔
- (۵) میرے بعد تم ہتھیاروں سے مسلح ہو کر ایک دوسرے سے جنگ نہ کرنا۔
- (۶) تم ایک دوسرے کو کافر قرار دے کر ایک دوسرے کو قتل نہ کرنا۔

علماء کی تکریم کی وجوہ

نبی ﷺ نے حکم دیا کہ لوگوں کو خاموش کرو اس سے معلوم ہوا کہ علماء کی تعظیم و تکریم کرنا اور ان کا کلام سننے کے لیے لوگوں کو
چپ کرنا معلمین پر لازم ہے قرآن مجید میں ہے:
لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ

(الحجرات: ۲)

جس طرح نبی ﷺ کی آواز پر آواز بلند کرنا منع ہے اسی طرح جب علماء حدیث پڑھ رہے ہوں تو ان کی آواز پر آواز بلند کرنا
بھی منع ہے کیونکہ وہ بھی نبی ﷺ کی آواز کے حکم میں ہے اور علماء کی تکریم اس لیے واجب ہے کہ وہ نبی ﷺ کی سنتوں کو زندہ
کرتے ہیں اور آپ کی شریعت پر عمل کرتے ہیں اور اس کی تبلیغ کرتے ہیں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۱۔ ج ۱ ص ۸۹ پر بیان کی گئی ہے اس کی شرح میں ایک دوسرے کے قتل پر کفر کے
اطلاق کی ۷ توجیہات بیان کی گئی ہیں۔

جب عالم سے سوال کیا جائے کہ سب سے

بڑا عالم کون ہے؟ تو اس کے لیے مستحب

ہے کہ وہ اس کا علم اللہ کے سپرد کر دے

۴۴۔ بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ لِلْعَالِمِ إِذَا

سُئِلَ أَيْ النَّاسِ أَعْلَمُ؟ فَيَكُلُّ

الْعِلْمَ إِلَى اللَّهِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق عالم کی تعظیم کے بیان میں تھا اور اس باب میں یہ بتایا ہے کہ وہ
تعظیم کا اس وقت مستحق ہے جب وہ یہ کہے کہ سب سے زیادہ علم اللہ کا ہے۔

۱۲۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا - امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے

سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ نَوْفًا الْبَكَالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى لَيْسَ بِمُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخَرُ. فَقَالَ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَسُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ؟ فَقَالَ أَنَا أَعْلَمُ، فَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ، إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ. قَالَ يَا رَبِّ وَكَيْفَ لِي بِهِ؟ فَقِيلَ لَهُ اخْمِلْ حُوتًا فِي مِكْتَلٍ، فَإِذَا فَقَدْتَهُ، فَهُوَ ثُمَّ، فَأَنْطَلَقَ وَأَنْطَلَقَ بِفَتَاهُ يُوْشَعَ بْنِ نُونٍ وَحَمَلًا حُوتًا فِي مِكْتَلٍ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ وَضَعَا رُؤُوسَهُمَا وَنَامَا، فَأَنْسَلَ الْحُوتُ مِنَ الْمِكْتَلِ، ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ (الكهف: ٦١) وَكَانَ لِمُوسَى وَفَتَاهُ عَجَبًا، فَأَنْطَلَقَا بَقِيَّةَ لَيْلَتِهِمَا وَيَوْمَهُمَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ ﴿إِنَّا غَدَاءٌ نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ (الكهف: ٦٢) وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسًا مِنَ النَّصَبِ حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أُمِرَ بِهِ، فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ﴾ (الكهف: ٦٣) قَالَ مُوسَى ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَاذْهَبَا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ (الكهف: ٦٤) فَلَمَّا انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ إِذَا رَجُلٌ مُسْجِي بِثَوْبٍ، أَوْ قَالَ تَسْجِي بِثَوْبِهِ، فَسَلَّمَ مُوسَى، فَقَالَ الْخَضِرُّ وَأَنْتَ بِأَرْضِكَ السَّلَامُ؟ فَقَالَ أَنَا مُوسَى، فَقَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ ﴿هَلْ أَتَعْلَمُ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ (الكهف: ٦٦-٦٧) يَا مُوسَى إِنِّي عَلَىٰ عِلْمٍ مِنَ اللَّهِ عَلَمِيهِ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ، وَأَنْتَ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَّمَكَ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ. ﴿قَالَ سَتَجِدُنِي إِن

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے سعید بن جبیر نے خبر دی انہوں نے بیان کیا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ بے شک نوف بکالی یہ زعم کرتا ہے کہ (قرآن میں حضرت خضر کے ساتھ) جس موسیٰ کا ذکر ہے وہ بنی اسرائیل کے موسیٰ نہیں ہیں وہ کوئی اور موسیٰ ہیں حضرت ابن عباس نے فرمایا: وہ اللہ کا دشمن جھوٹ بولتا ہے ہمیں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل میں خطبہ دے رہے تھے ان سے سوال کیا گیا کہ لوگوں میں سب سے بڑا عالم کون ہے؟ انہوں نے کہا: میں سب سے بڑا عالم ہوں اللہ عزوجل نے ان پر عتاب فرمایا کیونکہ انہوں نے علم کو اللہ کی طرف نہیں لوٹایا تب اللہ عزوجل نے ان کی طرف یہ وحی کی کہ بے شک میرے بندوں میں سے ایک بندہ مجمع البحرین میں ہے وہ آپ سے بڑا عالم ہے حضرت موسیٰ نے کہا: اے میرے رب! میں اس تک کیسے واصل ہوں گا؟ ان سے کہا گیا کہ آپ ایک ٹوکری میں (بھنی ہوئی) مچھلی رکھ لیں جس جگہ اس مچھلی کو گرم پائیں گے وہیں خضر ہوں گے حضرت موسیٰ روانہ ہوئے اور ان کے ساتھ ان کے شاگرد حضرت یوشع بن نون بھی روانہ ہوئے اور انہوں نے ایک ٹوکری میں (بھنی ہوئی) مچھلی رکھ لی حتیٰ کہ جب وہ دونوں ایک چٹان کے پاس پہنچے تو ان دونوں نے اس پر اپنے سر رکھے اور سو گئے پس وہ مچھلی ٹوکری سے نکلی اور اس نے سمندر میں سرنگ کی مثل اپنا راستہ بنا لیا O (الكهف: ٦١) اور موسیٰ اور ان کے شاگرد کے لیے یہ بہت عجیب بات تھی پھر وہ دونوں بقیہ رات اور دن تک چلتے رہے جب صبح ہوئی تو حضرت موسیٰ نے اپنے شاگرد سے کہا: ”ہمارا ناشتہ لادو“ ہمیں اس سفر سے تھکاوٹ ہوئی ہے O (الكهف: ٦٢) اور موسیٰ علیہ السلام کو تھکاوٹ اسی وقت محسوس ہوئی تھی جب انہوں نے اس جگہ سے تجاوز کیا تھا جس جگہ انہیں جانے کا حکم دیا گیا تھا پھر ان کے شاگرد نے ان سے کہا: ”کیا آپ نے نہیں دیکھا جب ہم چٹان سے ٹیک لگا کر آرام کر رہے

مَشَاءَ اللَّهِ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴿٦٩﴾ (الکہف: ۶۹)
 فَأَنْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لَهُمَا
 سَفِينَةٌ فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ فَكَلَّمُوهُمْ أَنْ
 يَحْمِلُوهُمَا فَعَرَفَ الْخَضِرُ فَحَمَلُوهُمَا بِغَيْرِ نَوْلٍ
 فَجَاءَ عُصْفُورٌ فَوَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ فَتَقَرَّرَ
 نَقْرَةً أَوْ نَقْرَتَيْنِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ الْخَضِرُ يَا مُوسَى
 مَا نَقَصَ عِلْمِي وَاعْلَمْكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا كُنْقَرَةٌ هَذَا
 الْعُصْفُورُ فِي الْبَحْرِ فَعَمَدَ الْخَضِرُ إِلَى لَوْحٍ مِنْ
 الْأَوَاحِ السَّفِينَةِ فَنَزَعَهُ فَقَالَ مُوسَى قَوْمٌ حَمَلُونَا
 بِغَيْرِ نَوْلٍ عَمَدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ
 أَهْلَهَا؟ ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾
 قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ ﴿(الکہف: ۷۲-۷۳)
 فَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا فَأَنْطَلَقَا فَإِذَا غُلَامٌ
 يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَمَانِ فَأَخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ أَعْلَاهُ
 فَأَقْلَعَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فَقَالَ مُوسَى ﴿أَقْتُلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً
 بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ ﴿(الکہف: ۷۴)﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ
 تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿(الکہف: ۷۵)﴾ قَالَ ابْنُ عَصِيَّةَ
 وَهَذَا أَوْ كَذُ ﴿فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا آتَا أَهْلَ قَرْيَةٍ بِاسْتِطْعَمَا
 أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ
 يَنْقُضَ فَاقَامَهُ ﴿(الکہف: ۷۷)﴾ قَالَ الْخَضِرُ بِيَدِهِ
 فَاقَامَهُ فَقَالَ لَهُ مُوسَى ﴿لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ
 أَجْرًا﴾ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ﴿(الکہف: ۷۸)﴾
 (۷۷) قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُ اللَّهُ
 مُوسَى لَوَدِدْنَا لَوْ صَبَرَ حَتَّى يَقْصُ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِ هَذَا

[طرف الحديث: ۷۳]

(صحیح مسلم: ۲۳۸۰، سنن ترمذی: ۳۱۳۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۳۰۶)

تھے وہاں میں پھلی بھول گیا تھا“ (الکہف: ۶۳) حضرت موسیٰ نے کہا: ”ہم اسی کو تلاش کر رہے تھے پس وہ اپنے قدموں کے نشان تلاش کرتے ہوئے لوٹے“ (الکہف: ۶۳) جب وہ اس چٹان تک پہنچے تو وہاں ایک شخص چادر اوڑھے ہوئے تھے یا کہا: اس نے چادر سے اپنے آپ کو چھپایا ہوا تھا حضرت موسیٰ نے ان کو سلام کیا پس حضرت خضر نے کہا: تمہاری زمین میں سلامتی کہاں ہے؟ پس انہوں نے کہا: میں موسیٰ ہوں! انہوں نے کہا: بنو اسرائیل کے موسیٰ؟ انہوں نے کہا: جی ہاں! کہا: ”کیا میں اس پر آپ کی پیروی کروں کہ آپ مجھے وہ سکھا دیں جو نیک علم آپ کو سکھایا گیا ہے“ خضر نے کہا: آپ میرے ساتھ ہرگز صبر نہیں کر سکیں گے“ (الکہف: ۶۷-۶۸) اے موسیٰ! میرے پاس اللہ کے علم میں سے وہ علم ہے جس کی اللہ نے مجھے تعلیم دی ہے جس کا آپ کو علم نہیں ہے اور آپ کے پاس اللہ کا وہ علم ہے جس کی اللہ نے آپ کو تعلیم دی ہے جس کا مجھے علم نہیں ہے“ حضرت موسیٰ نے کہا: ان شاء اللہ! آپ مجھے صبر کرنے والا پائیں گے اور میں کسی بات میں آپ کی نافرمانی نہیں کروں گا“ (الکہف: ۶۹) پھر وہ دونوں روانہ ہوئے اور چلتے چلتے ساحل سمندر پر پہنچے وہاں ان دونوں کے لیے کوئی کشتی نہیں تھی پھر ان دونوں کے پاس سے ایک کشتی گزری انہوں نے ان سے بات کی کہ وہ ان کو سوار کر لیں انہوں نے حضرت خضر کو پہچان لیا پس انہوں نے بغیر کسی معاوضہ کے ان دونوں کو سوار کر لیا پھر ایک چڑیا آ کر کشتی کے کنارے بیٹھ گئی اس نے سمندر میں ایک چوہے یا دو چوہیں ماریں حضرت خضر نے کہا: اے موسیٰ! میرا علم اور آپ کا علم اللہ کے علم کے مقابلہ میں ایسا ہے جیسے سمندر میں اس چڑیا کی ایک چوہے ہے پھر حضرت خضر نے کشتی کے تختوں میں سے ایک تختہ کا ارادہ کیا اور اس کو اکھاڑ دیا حضرت موسیٰ نے کہا: ان لوگوں نے بغیر معاوضہ کے ہمیں کشتی میں سوار کیا اور آپ نے اس کا تختہ اکھاڑ دیا تاکہ اس میں بیٹھنے والوں کو غرق کر دیں! حضرت خضر نے کہا: کیا میں نے نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز صبر نہیں کر سکیں گے“ موسیٰ نے کہا: آپ میری بھول پر میری گرفت نہ کیجئے“

(الکہف: ۷۳-۷۴) سو پہلی بار حضرت موسیٰ سے بھول ہو گئی پھر وہ دونوں روانہ ہو گئے پس وہاں ایک لڑکا لڑکوں کے ساتھ کھل رہا تھا حضرت خضر نے اس لڑکے کا سراپہ کی طرف سے پکڑا اور اپنے ہاتھ سے اس کا سر دھڑ سے الگ کر دیا پھر حضرت موسیٰ نے کہا: ”کیا آپ نے ایک بے قصور جان کو بغیر کسی جان کے عوض کے قتل کر ڈالا“ (الکہف: ۷۴) ”خضر نے کہا: کیا میں نے آپ سے پہلے ہی نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز نہیں صبر کر سکیں گے“ (الکہف: ۷۵)۔ ابن عیینہ نے کہا: اس میں زیادہ تاکید ہے ”پھر وہ دونوں روانہ ہو گئے حتیٰ کہ جب وہ ایک دیہات والوں کے پاس پہنچے تو دیہات والوں سے کھانا مانگا انہوں نے ان دونوں کو مہمان بنانے سے انکار کر دیا پھر ان دونوں نے وہاں ایک دیوار دیکھی جو گرا چاہتی تھی انہوں نے اس کی مرمت کر دی“ (الکہف: ۷۷) خضر نے اپنے ہاتھ سے اس کی مرمت کی تب حضرت موسیٰ نے ان سے کہا: ”اگر آپ چاہتے تو اس پر کوئی معاوضہ لے لیتے!“ حضرت خضر نے کہا: بس! یہ میرے اور آپ کے درمیان جدائی ہے“ (الکہف: ۷۸-۷۹) نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ حضرت موسیٰ پر رحم فرمائے ہم چاہتے تھے اگر وہ صبر کرتے حتیٰ کہ ان دونوں کے مزید واقعات ہم پر بیان کیے جاتے۔

حدیث: ۷۴ میں اس حدیث کی مکمل تخریج اور شرح گزر چکی ہے باقی امور کی شرح ہم یہاں ذکر کریں گے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے کیونکہ عنوان میں ہے: جب عالم سے پوچھا جائے کہ سب سے بڑا عالم کون ہے؟ تو اس کے لیے مستحب یہ ہے کہ وہ اس علم کو اللہ کے سپرد کرے اور اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: سب سے بڑا عالم میں ہوں پھر اس کے نتیجہ میں ان کو حضرت خضر علیہ السلام تک سفر کرنا پڑا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن محمد الجعفی المسندی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) عمرو بن دینار (۴) سعید بن جبیر (۵) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۶) نوف بن فضالہ ابو یزید البکالی وہ عالم فاضل اور دمشق والوں کے امام تھے ابن الحنین نے کہا: وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دربان تھے اور قصہ گو تھے مشہور یہ ہے کہ وہ کعب احبار کی بیوی کے بیٹے تھے اور ایک قول یہ ہے کہ وہ ان کے بھائی کے بیٹے تھے البکالی میں بنی بکال کی طرف نسبت ہے اکثر محدثین اس لفظ کو بنگالی پڑھتے ہیں (۷) حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ مشہور صحابی ہیں ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۸۴)

علم کے مضاف ہونے کی توجیہ عتاب کا معنی اور حضرت موسیٰ پر عتاب کی توجیہ مجمع البحرین کا مصداق اور یہی ہوئی مچھلی کے زندہ ہونے کی توجیہ۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام نے کہا: بنی اسرائیل کے موسیٰ؟ اس پر یہ اعتراض ہے کہ اس جملہ میں موسیٰ بنی اسرائیل کی طرف مضاف ہے حالانکہ موسیٰ علم ہے اور علم کی اضافت نہیں کی جاتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ پہلے اس لفظ کو نکرہ بنایا گیا پھر اس کی اضافت کی گئی اور نکرہ بنانے کی صورت یہ ہے کہ اس کا معنی ہے: ان میں سے ایک جن کا نام موسیٰ ہے۔

نیز اس حدیث میں مذکور ہے: جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا: میں سب سے بڑا عالم ہوں تو اللہ تعالیٰ نے ان پر عتاب فرمایا عتاب کا معنی ہے: شفقت اور محبت سے کسی کو ملامت کرنا یا اس کے کسی نامناسب کام پر محبت سے ٹوکنا یا اس کی گرفت کرنا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا گیا تھا کہ سب سے بڑا عالم کون ہے؟ اور سائل کا منشاء یہ تھا کہ بنی اسرائیل میں سب سے بڑا عالم کون ہے؟ اور واقع میں بنی اسرائیل میں سب سے بڑے عالم حضرت موسیٰ علیہ السلام ہی تھے اس لیے حضرت موسیٰ کا جواب صحیح تھا لیکن چونکہ سوال مطلقاً تھا اس لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ تنبیہ کی گئی کہ آپ کو چاہیے تھا آپ کہتے کہ اس کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے۔

نیز اس حدیث میں ہے کہ ایک بندہ مجمع البحرین میں ہے مجمع البحرین کا معنی ہے: بحر فارس اور بحر روم کے ملنے کی جگہ غلبی نے حضرت ابی بن کعب سے روایت کیا ہے کہ یہ جگہ افریقہ میں ہے۔

جس چٹان پر حضرت موسیٰ اور حضرت یوشع بن نون سر رکھ کر سوئے تھے اس چٹان میں آب حیات کا چشمہ تھا اس کا پانی جس کو بھی لگ جاتا وہ زندہ ہو جاتا وہ مچھلی پکی ہوئی تھی اس کو پانی نے چھو تو وہ زندہ ہو گئی اور حرکت کرنے لگی اور ان کی ٹوکری سے نکل کر سمندر میں داخل ہو گئی۔

جس لڑکے کو حضرت خضر نے قتل کیا تھا اس کا تعارف

جس لڑکے کو حضرت خضر علیہ السلام نے قتل کر دیا تھا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: وہ ابھی بالغ نہیں ہوا تھا۔ الضحاک نے کہا: وہ لڑکا عدا افساد کرتا تھا اور اپنے ماں باپ کو ایذا پہنچاتا تھا کلبی نے کہا: وہ لڑکا رات کو لوگوں کی چیزیں چرائتا تھا اور صبح کو اپنے ماں باپ کے پاس چلا جاتا اور وہ اس پر شفقت کی وجہ سے قسم کھا کر کہتے کہ یہ تو رات بھر ہمارے پاس رہا تھا اس کے نام میں اختلاف ہے الضحاک نے کہا: اس کا نام جیسون تھا شعبہ نے کہا: اس کا نام جیسور تھا ابن وهب نے کہا: اس کے باپ کا نام ملاس اور اس کی ماں کا نام رحمی تھا۔

عالم یا شیخ کے کسی فعل پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے حضرت خضر کی نبوت پر دلیل اور دیگر مسائل

اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ علم کی طلب کے لیے سفر کرنا چاہیے اور سفر میں ناشتہ اور کھانے کی چیزیں ساتھ رکھنی چاہئیں اور عالم یا شیخ کا ادب اور احترام کرنا چاہیے اور ان کے اقوال اور افعال میں سے اگر کوئی چیز سمجھ میں نہ آئے تو اس پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے اور یہ کہ ضرورت کے وقت کھانے کا سوال کرنا جائز ہے اور یہ کہ جب کسی کام میں دو خرابیاں ہوں تو بڑی خرابی کے مقابلہ میں چھوٹی خرابی کو برداشت کر لینا چاہیے کیونکہ کشتی کا ایک تختہ اکھاڑ دینا چھوٹی خرابی ہے اور ظالم بادشاہ کا اس سالم کشتی کو غصب کر لینا بڑی خرابی ہے حضرت خضر علیہ السلام نے اس کشتی کا ایک تختہ اکھاڑ کر اس کو عیب دار کر دیا تاکہ ظالم بادشاہ اس کو غصب نہ کر سکے نیز اس سے یہ معلوم ہوا کہ شریعت کے ہر حکم کو تسلیم کرنا چاہیے خواہ اس کی حکمت معلوم نہ ہو یا سمجھ میں نہ آئے جیسے خضر علیہ السلام نے اس کشتی کا تختہ اکھاڑ دیا اور اس لڑکے کو قتل کر دیا یہ ظاہر یہ کام خراب اور فاسد تھے لیکن یہ کام واقع میں صحیح تھے جیسا کہ بعد میں ان

کاموں کی حکمت معلوم ہوگئی اسی وجہ سے حضرت خضر علیہ السلام نے کہا:

وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي. (الکہف: ۸۲)

میں نے اپنی رائے سے یہ کام نہیں کیے۔

حضرت خضر کے اس قول میں یہ دلیل ہے کہ انہوں نے یہ کام وحی سے کیے تھے اور وحی نبی پر نازل ہوتی ہے سو اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام نبی تھے صرف ولی نہ تھے بعض محدثین اور مبتدعین یہ کہتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام ولی تھے اور ولی نبی سے افضل ہوتا ہے اس لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نبی ہونے کے باوجود ولی سے علم حاصل کرنے گئے یہ عقیدہ باطل ہے حضرت خضر علیہ السلام نبی اور رسول تھے اور ایک نبی کا دوسرے نبی سے علم حاصل کرنا جائز ہے۔

حضرت خضر نے جو چڑیا کی چونچ میں پانی اور سمندر کے پانی کی مثال دی اس پر اعتراض کا جواب

ایک اعتراض یہ ہے کہ حضرت خضر نے کہا: میرے اور تمہارے علم کی مثال اللہ کے علم کے مقابلہ میں ایسے ہے جیسے چڑیا کی چونچ میں پانی سمندر کے پانی کے مقابلہ میں ہے حالانکہ چڑیا کی چونچ میں جو پانی ہے وہ بھی تنہا ہی ہے اور سمندر کا پانی بھی تنہا ہی ہے اور یہ تنہا ہی کا تنہا ہی کے ساتھ تقابل ہے اور حضرت خضر اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے علم کی اللہ کے علم کے مقابلہ میں جو نسبت ہے وہ تنہا ہی کا غیر تنہا ہی کے ساتھ تقابل ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس مثال سے مقصود علم کی قلت اور عظمت میں تشبیہ دینا ہے اور اس سے من کل الوجہ تشبیہ دینا مقصود نہیں ہے۔

ایک سوال یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کا یہ واقعہ کس جگہ پر ہوا تھا؟ اس کے متعلق دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ جس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام میدان تیار میں تھے اور دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مصر سے نکلنے سے پہلے یہ واقعہ ہوا تھا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۹۶ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کے اس واقعہ کی پوری تفصیل جاننے کے لیے بیان القرآن ج ۷ ص ۱۹۲-۱۶۰ الکہف: ۸۲۔ ۶۵ کا مطالعہ فرمائیں۔

جس نے کھڑے ہوئے سوال کیا

اور عالم بیٹھا ہوا تھا

۴۵- بَابُ مَنْ سَأَلَ وَهُوَ

قَائِمٌ عَالِمًا جَالِسًا

باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت اس طرح ہے کہ اس میں بھی عالم سے سوال کا ذکر تھا اور اس میں بھی عالم سے سوال کا

ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے جریر نے خبر دی ہے از منصور از ابی وائل از حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: ایک شخص نے نبی ﷺ کے پاس آ کر کہا: یا رسول اللہ! اللہ کی راہ میں قتال کرنے کی کیا تعریف ہے؟ کیونکہ ہم میں سے ایک شخص غضب میں قتال کرتا ہے اور ایک شخص حمیت (زبان یا قبیلہ کے تعصب) میں قتال کرتا ہے آپ نے اپنا سراٹھایا آپ نے جس وقت سراٹھایا تو

۱۲۳- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْقِتَالُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ فَإِنْ أَحَدَنَا يُقَاتِلُ غَضَبًا وَيُقَاتِلُ حِمِيَّةً فَرَفَعَ إِلَيْهِ رَأْسَهُ قَالَ وَمَا رَفَعَ إِلَيْهِ رَأْسَهُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ قَائِمًا فَقَالَ مَنْ قَاتَلَ لِيَكُونَ كَلِمَةً لِلَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

[اطراف الحدیث: ۲۸۱۰-۳۱۲۶-۷۳۵۸] اس وقت وہ سائل کھڑا ہوا تھا آپ نے فرمایا: جس نے اس لیے

قتال کیا کہ اللہ کا دین سر بلند ہو وہ اللہ عزوجل کی راہ میں قتال ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۹۰۳، سنن ابوداؤد: ۲۵۱۷، سنن ترمذی: ۱۶۳۶، سنن نسائی: ۳۱۳۶، سنن ابن ماجہ: ۲۷۸۳، مسند ابوعوانہ ج ۵ ص ۷۷-۷۶، مسند

ابوداؤد الطیالسی: ۳۸۸، مسند احمد ج ۳ ص ۲۱۷، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۷۳ ج ۳ ص ۵۱۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس حیثیت سے ہے کہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ جس وقت سائل نے یہ سوال کیا 'اس وقت وہ کھڑا ہوا تھا اور اس باب سے امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ جب عالم بیٹھا ہوا ہو اور کوئی شخص اس سے کھڑے ہوئے سوال کرے تو یہ اس باب سے نہیں ہے کہ جب لوگوں کے لیے کھڑے ہونے سے آپ نے منع فرمایا ہے اور جب کسی شخص میں اپنی تعظیم اور بڑائی کا خیال نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس حدیث کی سند میں عثمان کا ذکر ہے اس سے مراد عثمان بن ابی شیبہ ہے اور جریر سے مراد جریر بن عبد الحمید ہے اور منصور سے مراد منصور بن المعتمر ہے اور ابو داؤد سے مراد شقیق بن ابی سلمہ ہے اور ابو موسیٰ سے مراد عبد اللہ بن قیس الاشعری رضی اللہ عنہ ہیں ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

نیک اعمال کا انسان کی نیت صالحہ پر موقوف ہونا

انسان کی تین قوتیں ہیں: قوت عقلیہ، قوت غضبیہ اور قوت شہوانیہ اللہ کی راہ میں قتال اس وقت ہوگا جب وہ قوت عقلیہ کے تقاضے سے قتال کرے گا اور اس وقت اس کا یہ قتال اللہ کے دین کی سر بلندی کے لیے ہوگا یا اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے ہوگا یا اجر آخرت کے لیے ہوگا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیک اعمال انسان کی نیت صالحہ پر موقوف ہیں اور یہ کہ عبادت کے لیے اخلاص شرط ہے جس عبادت کا محرک اور باعث کوئی دنیاوی امر ہو اس کی وہ عبادت رائیگاں جائے گی اور مجاہدین کی فضیلت میں جو احادیث وارد ہیں وہ ان مجاہدین کے متعلق ہیں جو دین کی سر بلندی کے لیے جہاد کرتے ہیں اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر مستفتی کسی سبب یا عذر سے کھڑا ہوا ہو اور مفتی بیٹھا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اخلاص سے جہاد کی فضیلت اور دکھانے اور سنانے کے لیے جہاد کی مذمت میں احادیث

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ کے پاس آ کر پوچھا: ایک شخص مال غنیمت کے حصول کے لیے قتال کرتا ہے ایک شخص اپنے ذکر اور شہرت کے لیے قتال کرتا ہے اور ایک شخص اس لیے قتال کرتا ہے کہ اس کا مقام دکھایا جائے ان میں سے اللہ کی راہ میں قتال کرنے والا کون ہے؟ آپ نے فرمایا: جو اس لیے قتال کرے کہ اللہ کا دین سر بلند ہو وہ اللہ کی راہ میں قتال کرنے والا ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۸۱۰، صحیح مسلم: ۱۹۰۳)

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمرو نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے جہاد اور غزوہ کے متعلق بتائیے آپ نے فرمایا: اے عبد اللہ بن عمرو! اگر تم صبر کرتے ہوئے اور ثواب کی نیت سے قتال کرو گے تو تم صابر اور محتسب اٹھائے جاؤ گے اور اگر تم دکھاوے کے لیے اور مال کی کثرت کے لیے قتال کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہیں اس حال میں اٹھائے گا کہ تم ریاکار اور کثرت کے طالب ہو گے اے عبد اللہ بن عمرو! تم جس حال میں قتال کرو گے یا قتل کیے جاؤ گے اللہ عزوجل تم کو اسی حال میں اٹھائے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۲۵۱۹)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ایک آدمی جہاد فی سبیل اللہ کا ارادہ کرتا ہے اور وہ دنیا کی متاع کو طلب کرتا ہے آپ نے فرمایا: اس کے لیے کوئی اجر نہیں ہے لوگوں پر یہ حدیث بہت گراں گزری اور انہوں نے اس شخص سے کہا: تم اپنا سوال دوبارہ دہراؤ اس نے دوبارہ کہا: یا رسول اللہ! ایک آدمی جہاد فی سبیل اللہ کا ارادہ کرتا ہے اور وہ دنیا کی متاع کو طلب کرتا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کے لیے کوئی اجر نہیں ہے اس نے تیسری بار سوال دہرایا رسول اللہ ﷺ نے پھر فرمایا: اس کے لیے کوئی اجر نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۵۱۶، صحیح ابن حبان: ۳۶۳، المستدرک ج ۲ ص ۸۵، سنن بیہقی ج ۹ ص ۱۶۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۰ طبع قدیم، مسند احمد: ۷۹۰۱، ج ۱۳ ص ۲۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے آ کر کہا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے ایک شخص جہاد کرتا ہے وہ اجر کو بھی طلب کرتا ہے اور شہرت کو بھی اس کو کیا ملے گا؟ آپ نے فرمایا: اس کو کچھ نہیں ملے گا اس نے تین بار سوال دہرایا آپ نے ہر بار یہی فرمایا: اس کو کچھ نہیں ملے گا پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ اس عمل کو قبول فرماتا ہے جو خالص اس کے لیے ہو اور اس سے اس کی ذات کا ارادہ کیا گیا ہو۔ (سنن نسائی: ۳۱۳۰)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جہاد کی دو قسمیں ہیں: جس نے اللہ کی رضا کے لیے جہاد کیا اور امام کی اطاعت کی اور اپنے پاک مال کو خرچ کیا اور اپنے شریک کے ساتھ آسانی کی اور فساد سے پرہیز کیا اس کی نیند اور بیداری سب کی سب اجر ہے اور جس نے فخر کرتے ہوئے اور دکھانے اور سنانے کے لیے جہاد کیا اور امام کی نافرمانی کی اور زمین میں فساد کیا اس کا معاملہ برابر برابر نہیں ہوگا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۵۱۵، المعجم الکبیر: ۱۷۶، ج ۲ ص ۸۵، مسند الشامین: ۱۱۵۹، المستدرک ج ۲ ص ۸۵، سنن بیہقی ج ۹ ص ۱۶۸، سنن دارمی: ۲۳۱۷، سنن نسائی: ۳۱۸۸، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۷۳۰، شعب الایمان: ۳۲۶۵، حلیۃ الاولیاء ج ۵ ص ۲۲۰، مسند احمد ج ۵ ص ۲۳۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۰۴۲، ج ۳۶ ص ۳۶۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۸۰۳، ج ۵ ص ۹۱۳ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۴۶- بَابُ السُّؤَالِ وَالْفُتْيَا عِنْدَ رَمِي الْجِمَارِ شیطان کو کنکریاں مارتے وقت سوال کرنا

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں بھی عالم سے سوال کا ذکر تھا اور اس باب میں بھی عالم سے سوال کا ذکر ہے۔

۱۲۴- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَيْسَى بْنِ طَلْحَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْجِمَارَةِ وَهُوَ يُسْتَلُّ، فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ، نَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ؟ قَالَ إِيَّاهُ وَلَا خَرَجَ قَالَ آخَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، خَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ؟ قَالَ إِنْحَرْ وَلَا خَرَجَ، فَمَا سُبُلَ عَنْ شَيْءٍ قَدِيمٍ وَلَا آخِرٍ إِلَّا قَالَ إِفْعَلْ وَلَا خَرَجَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز بن ابی سلمہ نے حدیث بیان کی از زہری از عیسیٰ بن طلحہ از حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو جمرہ کے پاس دیکھا آپ سے سوال کیا جا رہا تھا ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے کنکریاں مارنے سے پہلے نحر (ذبح) کر لیا آپ نے فرمایا: اب کنکریاں مار لو کوئی حرج نہیں! دوسرے شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے نحر کرنے سے پہلے سرموٹ لیا آپ نے فرمایا: اب نحر کر لو کوئی حرج

نہیں آپ سے جس چیز کے بھی مقدم یا مؤخر کرنے کے متعلق سوال کیا گیا آپ نے فرمایا: اب کر لو کوئی حرج نہیں۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح حدیث: ۸۳ میں گزر چکی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”اور تم کو جو بھی علم دیا

۴۷- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ

گیا ہے وہ کم ہے O“ (بنی اسرائیل: ۸۵)

مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) (الاسراء: ۸۵)

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں بھی عالم سے سوال کا ذکر تھا اور اس باب میں بھی عالم سے سوال کا ذکر ہے لیکن باب سابق میں عالم کے جواب کا ذکر تھا اور اس باب میں عالم نے سوال کا جواب نہیں دیا کیونکہ اس جواب کی سائل کو اپنے عمل میں ضرورت نہیں تھی اور جواب نہ دینے میں آپ کی نبوت کی تصدیق تھی اس کی تفصیل یہ ہے:

اس باب کے عنوان میں آیت کا ایک حصہ ذکر کیا گیا ہے پوری آیت اس طرح ہے:

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا O (بنی اسرائیل: ۸۵)

اور یہ لوگ آپ سے روح کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ کہیے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور تم کو جو بھی علم دیا گیا ہے وہ تھوڑا ہے O

امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی حنفی متوفی ۳۳۳ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہودیوں نے آپ سے اس معروف روح کے متعلق سوال کیا تھا جس کے سبب سے بدن میں حیات ہوتی ہے لیکن آپ نے اس کا جواب نہیں دیا اور روح کے علم کو اللہ تعالیٰ کی طرف مفوض کر دیا۔ (تذیلات اہل النجاشی ص ۱۰۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ اس کی تفسیر میں اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ مدینہ کے ایک کھیت میں تھا آپ کے پاس ایک لائچی تھی جس سے آپ ٹیک لگاتے تھے آپ کے پاس سے یہودیوں کا ایک گروہ گزرا ان میں سے بعض نے کہا: ان سے روح کے متعلق سوال کر ڈا اور بعض نے کہا: ان سے سوال نہ کرو آپ اپنی لائچی پر ٹیک لگا کر کھڑے ہو گئے میں آپ کے پیچھے کھڑا ہو گیا انہوں نے آپ سے روح کے متعلق سوال کیا میں نے جان لیا کہ آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی ”وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا O“ (بنی اسرائیل: ۸۵)۔

(جامع البیان ج ۱۵ ص ۱۷۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قیس بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش سلیمان نے حدیث بیان کی از ابراہیم از علقمہ از حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ مدینہ کے کھنڈرات میں جا رہا تھا اور آپ جس لائچی پر ٹیک لگاتے تھے وہ آپ کے ساتھ تھی آپ یہودی کے ایک گروہ کے پاس سے گزرے انہوں نے ایک دوسرے سے کہا: ان

۱۲۵- حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ سُلَيْمَانُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَا أَنَا وَأَمِيئُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرْبِ النَّمِذِيَّةِ وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَصَاٍ مَعَهُ فَمَرَّ بَنَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ لِبَعْضِهِمْ لَبِغُ سَلْوَةٍ عَنِ الرُّوحِ؟ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا نَسْأَلُوهُ لَا يَجِيءُ فِيهِ بَشَيءٌ تَكْرَهُونَهُ فَقَالَ

بَعْضُهُمْ لِنَسَالَتِهِ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا الرُّوحُ؟ فَسَكَتَ، فَقُلْتُ إِنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ فَقُمْتُ، فَلَمَّا انْجَلَى عَنْهُ فَقَالَ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (بنی اسرائیل: ۸۵) قَالَ الْأَعْمَشُ هَكَذَا فِي قِرَاءَتِنَا.

[اطراف الحدیث: ۳۷۲-۴۵۶-۴۹۷-۴۷۱] (صحیح)

مسلم: ۲۷۹۳، سنن ترمذی: ۳۱۳۱، سنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۲۹۹، مسند ابویعلیٰ: ۵۳۹۰، صحیح ابن حبان: ۹۸، المعجم الصغیر: ۱-۳، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۶۸۸، ج ۶ ص ۲۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

سے روح کے متعلق سوال کرو ان میں سے بعض نے کہا: سوال نہ کرو یہ کوئی ایسا جواب نہ دیں جس کو تم ناپسند کرو دوسروں نے کہا: ہم ان سے ضرور سوال کریں گے پھر ان میں سے ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا ابا القاسم! روح کی کیا حقیقت ہے؟ پس آپ خاموش رہے میں نے (دل میں) کہا: آپ کی طرف وحی کی جارہی ہے پس میں کھڑا ہو گیا جب آپ سے نزول وحی کی کیفیت دور ہو گئی تو آپ نے پڑھا: ”اور یہ لوگ آپ سے روح کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ کہیے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور تم کو جو بھی علم دیا گیا ہے وہ تھوڑا ہے“ (بنی اسرائیل: ۸۵)۔

الاعمش نے کہا: ہماری قراءت میں اسی طرح ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں بھی اس آیت کا ذکر ہے جس کا عنوان میں ذکر کیا گیا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) قیس بن حفص بن القعقاع الداری ابو محمد البصری ان سے احمد بن سعید الدارمی ابو زرعة اور ابو حاتم نے روایت کی ہے یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ثقہ ہیں احمد بن عبد اللہ نے کہا: ان کی روایت میں کوئی حرج نہیں ہے یہ ۲۲۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد الواحد بن زیاد البصری (۳) سلیمان بن مہران الاعمش الکوفی (۴) ابراہیم بن یزید النخعی (۵) علقمہ بن قیس النخعی (۶) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۰۰)

آیات قرآنیہ میں روح کے اطلاقات

قرآن مجید میں روح کا اطلاق کئی معانی پر کیا گیا ہے روح کا اطلاق حضرت جبریل پر ہے:

قرآن کو روح امین (حضرت جبریل) نے نازل کیا ہے

نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (الشعراء: ۱۹۳)

روح کا اطلاق قرآن مجید پر ہے:

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا.

(الشوریٰ: ۵۲) ہے۔

روح کا اطلاق بنو آدم یا ان کی ارواح پر ہے:

يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا. (التبا: ۳۸)

جس دن ملائکہ اور بنو آدم صف پہ صف کھڑے ہوں گے۔

(جامع البیان جزء ۳۰ ص ۳۱ دار احیاء التراث العربی بیروت)

روح کے مباحث میں شارحین بخاری کی تقاریر

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اکثر علماء نے یہ کہا ہے کہ یہود نے آپ سے اس روح کی حقیقت کے متعلق سوال کیا تھا جو جان داروں میں ہوتی ہے ایک قول

ہے کہ ان کا سوال حضرت جبریل کے متعلق تھا دوسرا قول ہے کہ ان کا سوال حضرت یحییٰ کے متعلق تھا تیسرا قول ہے: ان کا سوال قرآن مجید کے متعلق تھا چوتھا قول ہے: ان کا سوال عظیم روحانی مخلوق کے متعلق تھا اس کے متعلق اور بھی اقوال ہیں اس کی تفصیل ان شاء اللہ ”کتاب التفسیر“ میں آئے گی اور وہاں پر ہم یہ اشارہ کریں گے کہ روح حیوانی میں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس کی حقیقت ان چیزوں میں سے ہے جن کے علم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ساتھ خاص کر لیا ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۷۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطل مالکی متوفی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ بعض چیزوں کے علم پر اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو مطلع فرمایا ہے نہ کسی اور کو۔ اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ اپنی مخلوق کا روح کے علم سے امتحان لے پھر ان کو اس پر واقف کرے کہ وہ روح کے علم سے عاجز ہیں حتیٰ کہ وہ عاجز ہو کر روح کے علم کو اللہ کی طرف لوٹا دیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ۔ اور وہ اللہ کے علم میں سے کسی چیز کا احاطہ نہیں کر سکتے مگر جتنا

(البقرہ: ۲۵۵) وہ چاہے۔

اور روح کا علم ان چیزوں میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو بھی اس کے علم پر مطلع کرنا نہیں چاہا۔

(شرح ابن بطل ج ۱ ص ۱۹۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ عبدالرحمان بن علی بن محمد جوزی حنبلی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

روح کے علم کے ساتھ اللہ تعالیٰ منفرد ہے اس نے اس علم کی کسی کو خبر نہیں دی۔ لوگوں نے روح کی ماہیت کے بارہ میں بہت زیادہ کلام کیا ہے حالانکہ قرآن نے اس کی خبر نہیں دی اور رسول سے اس کے متعلق سوال کیا گیا مگر انہوں نے اس کو نہیں بیان کیا اور مجھے فلاسفہ پر اتنا تعجب نہیں ہے جتنا علماء اسلام پر تعجب ہے جب ان کو علم ہے کہ قرآن نے روح کی حقیقت نہیں بتائی اور نہ رسول نے جن سے روح کے متعلق سوال کیا گیا تھا اس کے باوجود بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ روح جسم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ روح ایک چیز ہے اور نفس دوسری چیز ہے انہوں نے ان اقوال کو فلاسفہ اور اطباء کے کلام سے اخذ کیا ہے اور روح تو اللہ عزوجل کے امر میں سے ایک امر ہے روح کا علم صرف اس کے تصرفات سے ہوتا ہے جیسے اللہ کے وجود پر صرف اس کے افعال سے استدلال کیا جاتا ہے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا: ”رَبِّ ارْنِيْ كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتٰی“۔ (البقرہ: ۲۶۰) اے رب! تو مجھے دکھا کہ مردوں کو کیسے زندہ کرے گا پس جب زندہ کرنے کا ادراک حضرت ابراہیم کی قدرت میں نہیں تھا تو اللہ سبحانہ نے ان کو چند مردے دکھائے جن کو زندہ کر دیا گیا۔ (كشف المشكل ج ۱ ص ۱۲۵-۱۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ شہاب الدین احمد القسطلانی المتوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے روح کی ماہیت نہیں بتائی کیونکہ اس کی ماہیت کے علم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ساتھ خاص کر لیا ہے اور اس لیے کہ اس کے بیان نہ کرنے میں ہمارے نبی ﷺ کی نبوت کی تصدیق ہے اور اکثر متقدمین اور متاخرین علماء اور حکماء کا روح کی تعریف میں اختلاف ہے اور جس تعریف پر عام متکلمین کا اعتماد ہے وہ یہ ہے کہ روح ایک جسم لطیف ہے جس کا بدن میں اس طرح حلول ہوتا ہے جس طرح پانی کا گلاب کے پھول میں حلول ہوتا ہے اور اشعری سے یہ منقول ہے کہ انسان کے جسم میں جو سانس داخل اور خارج

ہوتا ہے وہ روح ہے۔ (ارشاد الساری ج ۱ ص ۳۸۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

بنو آدم کی روح کے متعلق امام اشعری نے کہا ہے کہ وہ سانس ہے دوسری تعریف یہ ہے کہ وہ ایک جسم ہے جو اجسام ظاہرہ اور اعضاء ظاہرہ کا شریک ہے تیسری تعریف یہ ہے کہ روح جسم لطیف ہے اور اللہ تعالیٰ نے یہ عادت جاری کی ہے کہ اس کے بغیر حیات نہیں ہوتی، بعض علماء نے خون کو روح کہا ہے اور روح میں ستر (۷۰) اقوال ہیں۔

اس میں بھی اختلاف ہے کہ روح اور نفس ایک چیز ہیں یا الگ الگ ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ دونوں متغائر ہیں اور نفس انسانی وہ چیز ہے جس کو ہر شخص اپنے آپ سے تعبیر کرتا ہے امام غزالی نے کہا: نفس مجردہ ہے نہ وہ جسم ہے نہ جسمانی ہے اور امام غزالی نے کہا کہ روح ایسا جوہر ہے جو قائم بنفسہ ہے اور غیر متحیز ہے نہ وہ جسم میں داخل ہے اور نہ جسم سے خارج ہے نہ اس سے متصل ہے اور نہ منفصل ہے۔

اکثر علماء نے یہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے روح کے علم کو مخلوق سے مبہم رکھا ہے اور اس کو اپنے ساتھ خاص کر لیا ہے حتیٰ کہ انہوں نے یہ کہا ہے کہ نبی ﷺ کو بھی روح کا علم نہیں تھا میں کہتا ہوں کہ نبی ﷺ اللہ کے محبوب ہیں اور تمام مخلوق کے سردار ہیں سو آپ کا منصب اس سے بہت بلند ہے کہ آپ کو روح کا علم نہ ہو اور آپ کو روح کا علم کیسے نہیں ہوگا جب آپ کے اوپر اللہ تعالیٰ نے اپنا یہ احسان ذکر فرمایا ہے:

وَعَلَّمَكُمَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (النساء: ۱۱۳)

آپ جو کچھ نہیں جانتے تھے اللہ نے آپ کو اس کا علم دے دیا اور یہ آپ پر اللہ کا فضل عظیم ہے ○

اور اکثر علماء نے یہ کہا ہے کہ اس آیت میں دلیل نہیں ہے کہ روح کو جانا نہیں جاسکتا اور نہ اس میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ کو روح کا علم نہیں تھا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۰۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* تبیان القرآن ج ۶ ص ۹۳-۹۸ بنی اسرائیل: ۸۵ میں ہم نے روح پر بہت طویل بحث کی ہے اور اس کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① روح کا لغوی اور اصطلاحی معنی ② روح کی موت کی تحقیق ③ جسم کی موت کے بعد روح کا مستقر ④ روح کا حادث اور مخلوق ہونا ⑤ نفس اور روح ایک چیز ہیں یا الگ الگ ⑥ نفس امارہ نفس مضمہ کی تعریفات ⑦ عالم خلق اور عالم امر ⑧ رسول اللہ ﷺ کو روح کا علم تھا یا نہیں۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۹۳۲ پر ہے اور اس کی شرح ص ۶۱۷-۶۱۳ پر ہے اور شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① روح کی بحث ② یہودیوں نے نبی ﷺ سے کون سی روح کے متعلق سوال کیا تھا ③ روح کی تعریف ④ روح کی حقیقت مخفی رکھنے کی حکمت ⑤ نبی ﷺ کو روح کا علم دیئے جانے کے متعلق اکابر علماء اسلام کی تصریحات۔

۴۸- بَابُ مَنْ تَرَكَ بَعْضَ الْاِخْتِيَارِ
مَخَافَةً اَنْ يَّقْصُرَ فَهَمُ بَعْضِ النَّاسِ
عَنْهُ فَيَقْعُوا فِيْ اَشَدِّ مِنْهُ

جس نے بعض اختیاری چیزوں کو اس خوف سے ترک کر دیا کہ بعض لوگوں کی عقلیں اس کو سمجھنے سے قاصر ہوں گی تو وہ کسی بڑے شر میں مبتلا ہو جائیں گے

باب سابق میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ کبھی عالم کسی حکمت کی وجہ سے کسی سوال کا جواب نہیں دیتا اور اس باب میں بھی یہ بیان کیا

گیا ہے کہ کبھی عالم کسی اختیاری چیز کو کسی حکمت کی وجہ سے ترک کر دیتا ہے جیسے کعبہ کی از سر نو تعمیر کرنا جائز تھا لیکن نبی ﷺ نے اس حکمت کی وجہ سے اس کو ترک کر دیا کہ بعض نو مسلم جو زمانہ کفر کے قریب ہیں ان کے دلوں میں یہ چیز ناگوار ہوگی سو دونوں بابوں میں قدر مشترک حکمت ہے یعنی باب سابق میں حکمت کی وجہ سے جواب ترک کرنے کا ذکر ہے اور اس باب میں حکمت کی وجہ سے ایک اختیاری کام کو ترک کرنے کا ذکر ہے۔

۱۲۶۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ الزُّبَيْرِ كُنْتُ عَائِشَةَ تُسِرُّ إِلَيْكَ كَثِيرًا، فَمَا حَدَّثْتُكَ فِي الْكُعْبَةِ؟ قُلْتُ قَالَتْ لِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ لَوْ لَا قَوْمُكَ حَدِيثُ عَهْدِهِمْ. قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ. بِكُفْرِ لَنَقَضْتُ الْكُعْبَةَ، فَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ بَابٌ يَدْخُلُ النَّاسُ وَبَابٌ يَخْرُجُونَ فَفَعَلَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ. | اطراف الحديث: ۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۳۳۶۸۔ [۳۳۸۳-۴۲۴۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی از اسرائیل از ابی اسحاق از اسود انہوں نے کہا: مجھ سے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے کہا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تم کو بہت راز کی باتیں بتاتی تھیں تو کعبہ کے بارے میں انہوں نے تم کو کیا بتایا ہے؟ حضرت عائشہ نے یہ بتایا کہ مجھ سے نبی ﷺ نے یہ فرمایا: اے عائشہ! اگر تمہاری قوم دوہر جاہلیت کے قریب نہ ہوتی 'حضرت ابن الزبیر نے کہا: (یعنی) دوہر کفر کے قریب نہ ہوتی تو میں کعبہ کو منہدم کر کے از سر نو تعمیر کرتا اور اس کے دو دروازے بنا دیتا ایک دروازے سے لوگ کعبہ میں داخل ہوتے اور دوسرے دروازے سے باہر نکلتے پھر حضرت ابن الزبیر نے کعبہ کو اسی طرح بنا دیا۔

(صحیح مسلم: ۱۳۳۳، سنن نسائی: ۳۹۰۰، مسند الشافعی ج ۱ ص ۲۴۸، کتاب الام ج ۲ ص ۱۵۰، السنن الکبریٰ للبخاری: ۳۸۸۳، مسند ابو یعلیٰ: ۴۳۶۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۲۶، صحیح ابن حبان: ۳۸۱۵، سنن بیہقی ج ۵ ص ۷۷، معرفۃ السنن والآثار: ۹۹۱، شرح السنن: ۱۹۰۳، مصنف عبد الرزاق: ۸۹۴۱، مسند احمد ج ۶ ص ۷۷، طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۴۴۰، ج ۴ ص ۷۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس وجہ سے ہے کہ نبی ﷺ نے کعبہ کو منہدم کرنے کا ارادہ اس وجہ سے ترک کر دیا کہ قریش کعبہ کی بہت زیادہ تعظیم کرتے تھے تو اگر آپ یہ اختیاری کام کر لیتے تو ان کے بدظن ہونے کا اندیشہ تھا اس وجہ سے آپ نے اس کام کو ترک کر دیا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے چھ رجال ہیں ان میں سے اسرائیل اور اسود کے سوا باقی سب کا تعارف ہو چکا ہے ان دونوں کا تعارف درج ذیل ہے:

(۱) اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبعی البہدانی الکوفی، امام احمد نے کہا: یہ شیخ ثقہ ہے اور وہ ان کے حافظ پر تعجب کرتے تھے انہوں نے اپنے دادا ابو اسحاق سے احادیث کا سماع کیا یہ ۱۰۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۶۰ھ میں فوت ہو گئے (۲) اسود بن یزید بن قیس اللخمی، یہ ابراہیم کے ماموں ہیں انہوں نے نبی ﷺ کا زمانہ پایا لیکن آپ کی زیارت نہیں کی یہ ۷۵ھ میں کوفہ میں فوت ہو گئے تھے انہوں نے اسی (۸۰) حج اور عمرے کیے یہ ہر روز ۷۰۰ رکعات نماز پڑھتے تھے ان سے بہت بڑی جماعت نے احادیث کی روایت کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۰۵)

حطیم کے باہر سے طواف کرنا اتفاقی ہے اور حطیم کے اندر سے طواف کرنا اختلافی ہے

امام مازری نے کہا ہے کہ قریش قواعد ابراہیم پر مکمل بیت اللہ نہ بنا سکے اور یہ اس کی دلیل ہے کہ حطیم بیت اللہ کا جز ہے اور امام مالک اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ جس نے حطیم کے اندر سے طواف کیا، گویا اس نے طواف نہیں کیا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ طواف دہرائے گا اور اگر وہ اپنے شہر چلا گیا ہے تو اس پر قربانی لازم ہے۔

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

”صحیح مسلم“ کی اس حدیث اور دیگر احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حطیم بیت اللہ کا جز ہے اور تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ طواف حطیم کے باہر سے کریں اختلاف اس میں ہے کہ اگر کسی نے حطیم کے اندر سے طواف کر لیا تو یہ اس کے لیے کافی ہوگا یا نہیں، جمہور کا قول یہ ہے کہ اس کے لیے یہ طواف کافی نہیں ہوگا اور امام ابو حنیفہ کا اس میں اختلاف ہے۔

اگر صحیح کام کرنے سے ضرر کا اندیشہ ہو تو اس کو ترک کر دیا جائے

نبی ﷺ نے اپنی خواہش کے باوجود کعبہ کی از سر نو تعمیر نہیں کی اور حطیم کو کعبہ میں داخل نہیں کیا اور اس کے دو دروازے نہیں بنائے۔ اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ جب کوئی کام کرنا صحیح ہو لیکن اس کام کے کرنے سے زیادہ ضرر کا اندیشہ ہو تو اس کام کو ترک کر دینا چاہیے اور لوگوں کو متنبہ کرنے سے احتراز کرنا چاہیے خلیفہ ہارون رشید نے امام مالک سے ذکر کیا کہ وہ دوبارہ کعبہ کو منہدم کر کے اس طرح بنانا چاہتا ہے جس طرح حضرت ابن الزبیر نے بنایا تھا کیونکہ حضرت ابن الزبیر نے رسول اللہ ﷺ کے منشاء کے مطابق کعبہ کو بنادیا تھا جس کو حجاج بن یوسف نے منہدم کر کے دوبارہ قریش کی تعمیر کے مطابق بنادیا تھا جب ہارون رشید نے اپنا ارادہ ظاہر کیا تو امام مالک نے اس سے کہا: اے امیر المؤمنین! میں آپ کو قسم دیتا ہوں آپ ایسا نہ کریں ورنہ ہر بادشاہ اپنی نام آوری کے لیے کعبہ کو منہدم کر کے از سر نو بناتا رہے گا اور لوگوں کے دلوں سے کعبہ کی ہیبت نکل جائے گی۔

(اکمال المعجم بقواعد مسلم ج ۳ ص ۳۲۸-۳۲۷ دار الفوائد بیروت ۱۴۱۹ھ)

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۳۶- ج ۳ ص ۵۹۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

- (۱) فائدہ کے مقابلہ میں نقصان سے بچنا زیادہ اہم ہے (۲) تعمیر کعبہ کی تفصیل و ارتقاء (۳) یزید کے دور حکومت میں کعبہ کو جلانے کا پس منظر و پیش منظر (۴) بیعت یزید کے سلسلہ میں حضرت حسین کا موقف (۵) بیعت یزید کے سلسلہ میں جمہور صحابہ کا موقف (۶) واقعہ حرہ کی تفصیلات (۷) مسلم بن عقبہ صحابی نہیں تھے (۸) مسلم بن عقبہ کی عبرت ناک موت (۹) واقعہ حرہ کی وجہ سے یزید پر لعنت کی بحث (۱۰) مصنف کا موقف (۱۱) یزیدی فوجوں کا کعبہ کو جلانا (۱۲) یزیدی فوجوں کے خانہ کعبہ کو جلانے کی وجہ سے یزید کی تکفیر (۱۳) حضرت حسین کو شہید کرنے کی وجہ سے یزید پر لعنت کی بحث (۱۴) شہادت حسین پر حافظ ابن کثیر کا تبصرہ (۱۵) یزید پر لعنت کے سلسلہ میں امام غزالی کی رائے (۱۶) علامہ زبیدی کی رائے (۱۷) علامہ حلبی کی رائے اور مصنف کا موقف (۱۸) یزید کے کفریہ اشعار کی تحقیق (۱۹) جہاد مدینہ قیصر کی بشارت میں یزید کے دخول کی تحقیق (۲۰) حدیث مدینہ قیصر کی تحقیق (۲۱) حضرت حسین اور یزید کے بارے میں شیخ ابن تیمیہ کے نظریات (۲۲) لعن یزید کے بارے میں ابن جوزی کا نظریہ (۲۳) لعن یزید کے بارے میں محدث دہلوی کا نظریہ (۲۴) یزید کے متعلق حافظ ابن کثیر کی رائے (۲۵) لعن یزید کے بارے میں علامہ ابن حجر کی رائے (۲۶) لعن یزید کے بارے میں اعلیٰ حضرت کی رائے (۲۷) یزید کی تکفیر اور اس پر لعنت کے سلسلہ میں مصنف کا موقف۔

یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۶۳۸-۵۹۲ پر مذکور ہے۔

کسی ایک قوم کو کسی چیز کے علم کے ساتھ خاص

کرنا اور اس خطرہ سے دوسروں کو نہ

بتانا کہ وہ نہیں سمجھیں گے

۴۹۔ بَابُ مَنْ خَصَّ بِالْعِلْمِ قَوْمًا

دُونَ قَوْمٍ كَرَاهِيَةً أَنْ لَا يَفْهَمُوا

اس باب میں اور باب سابق میں یہ مناسبت ہے کہ باب سابق میں یہ بیان کیا تھا کہ جب یہ خطرہ ہو کہ کسی صحیح کام سے لوگ اپنی کم فہمی کی وجہ سے شر میں مبتلا ہوں گے تو اس کام کو ترک کر دیا جائے اور اس باب میں یہ بتایا ہے کہ کوئی مسئلہ صرف خاص سمجھ دار لوگوں کو بتایا جائے اور نا سمجھ لوگوں کو نہ بتایا جائے البتہ پہلا باب افعال میں تھا اور یہ باب اقوال میں ہے۔

وَقَالَ عَلِيُّ حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ، اتَّحِبُّونَ
اور حضرت علی نے فرمایا: لوگوں سے ایسی احادیث بیان کرو جن کو وہ سمجھ لیں کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ اللہ اور اس کے رسول کی

تکذیب کی جائے؟

اس سے حضرت علی کی مراد یہ ہے کہ لوگوں سے ان کی عقلوں کے مطابق کلام کرو اس کے آخر میں یہ فرمایا ہے کہ جو چیز ان کے نزدیک غیر معروف ہو اس کو چھوڑ دو امام مسلم نے اپنی کتاب کے مقدمہ میں سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ تم کسی قوم کو ایسی حدیث نہ بیان کرو جس کی ان کی عقلوں تک رسائی نہ ہو ورنہ وہ حدیث ان لوگوں کے لیے فتنہ ہو جائے گی۔

۱۲۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ مَعْرُوفٍ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی از معروف بن خربوذ از حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہ از حضرت علی رضی اللہ عنہ یہی اثر روایت کیا۔

یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا جو اثر پہلے بیان کیا گیا ہے وہ مذکور الصدر سند سے بھی مروی ہے۔

اثر مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

یہ اثر عبید اللہ بن موسیٰ بن بزام نے خربوذ سے روایت کیا ہے یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ضعیف ہے ابو حاتم نے کہا: ان کی حدیث لکھی جاتی ہے اور اس کے سوا بخاری میں ان کی کوئی اور حدیث نہیں ہے۔

حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہ کا نام عامر بن داؤد ہے یہ غزوہ احد کے سال پیدا ہوئے اور کوفہ میں رہائش اختیار کی پھر مکہ میں منتقل ہو گئے انہوں نے سعید الجری سے کہا: آج میرے سوا تمہیں روئے زمین پر کوئی شخص یہ نہیں بتا سکتا کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی ہے یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے محبین میں سے تھے اور ان کے ساتھ تمام مشاہد میں حاضر رہے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی فضیلت کا اعتراف کرتے تھے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نوا احادیث روایت کی ہیں یہ وہ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے سب سے آخر میں فوت ہو گئے تھے امام بخاری نے ان کے صرف اس اثر کو روایت کیا ہے امام مسلم امام ابو داؤد امام نسائی اور

امام ابن ماجہ نے بھی ان کی احادیث روایت کی ہیں یہ ۱۱۰ھ میں مکہ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۰۹)

۱۲۸۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معاذ بن ہشام نے حدیث

بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا

أَنَّ بَنِي مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُعَاذُ رَدِيفُهُ عَلَى الرَّحْلِ. قَالَ يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ يَا مُعَاذُ. قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثَلَاثًا قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُخْبِرُ بِهِ النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا؟ قَالَ إِذَا يَتَكَلَّمُوا وَأَخْبَرَ بِهَا مُعَاذٌ عِنْدَ مَوْتِهِ تَأْتِمًا.

[اطراف الحدیث: ۱۲۹-۱۲۲]

(صحیح مسلم: ۳۲۰، الاواب المفرد للبخاری: ۹۳۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۰۰۱۳، شرح السنن: ۳۹، المعجم الکبیر: ۲۵۵-ج ۲۰، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۵۶۵، الاحاد والثانی: ۱۸۳۲، مسند المز: ۲۶۲، حلیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۲۲، مسند ج ۵ ص ۲۲۸-۲۲۲، طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۹۹۳-۲۲۰۹۶، ج ۳۶ ص ۳۱۹-۳۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از قادمہ انہوں نے کہا: ہمیں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ (سواری کے) پالان پر بیٹھے ہوئے تھے اور حضرت معاذ آپ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے آپ نے فرمایا: یا معاذ بن جبل! انہوں نے کہا: میں حاضر ہوں یا رسول اللہ! آپ کی اطاعت کے لیے موجود ہوں آپ نے (دوبارہ کہا: یا معاذ!) انہوں نے کہا: میں حاضر ہوں یا رسول اللہ! اور آپ کی اطاعت کے لیے موجود ہوں! یہ تین بار مکالمہ ہوا آپ نے فرمایا: جو شخص بھی صدق دل سے یہ گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور محمد اللہ کے رسول ہیں اللہ اس کو دوزخ پر حرام کر دے گا حضرت معاذ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا میں لوگوں کو اس کی خبر نہ دے دوں تاکہ وہ خوش ہو جائیں آپ نے فرمایا: پھر وہ اسی پر تکیہ کر لیں گے اور حضرت معاذ نے اپنی موت کے وقت گناہ سے بچنے کے لیے اس کی خبر دے دی۔

اس باب کا عنوان ہے: کسی ایک قوم کو کسی چیز کے علم کے ساتھ خاص کرنا اور اس حدیث میں بتایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس عظیم بشارت کے ساتھ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو خاص کر لیا اور انہیں منع فرمادیا کہ وہ دوسرے لوگوں کو یہ خبر نہ بتائیں ورنہ وہ اسی پر اعتماد کر لیں گے اور عمل کرنا چھوڑ دیں گے اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ عنوان میں تو ایک قوم کو کسی چیز کے ساتھ خاص کر لینے کا ذکر ہے جب کہ حدیث میں ایک فرد کو خاص کر لینے کا ذکر ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ قوم سے مراد عام ہے ایک شخص ہو یا کئی اشخاص ہوں نیز یہاں پر حضرت معاذ کے ساتھ حضرت انس بھی تھے اور کبھی ایک شخص پر امت کا اطلاق بھی ہو جاتا ہے جیسے قرآن مجید میں ہے: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا. (النحل: ۱۲۰)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) الخلق بن ابراہیم ابن راہویہ ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) معاذ بن ہشام الدستوائی یہ اپنے والد اور ابن عون سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام احمد وغیرہ نے روایت کی ہے ابن معین نے کہا: یہ صدوق ہیں اور حجت نہیں ہیں ابن عدی نے کہا: یہ بعض اوقات غلطی کرتے ہیں اور مجھے امید ہے کہ یہ صدوق ہیں یہ ۲۰۰ھ میں بصرہ میں فوت ہو گئے تھے (۳) ابو ہشام (۴) قادمہ بن دعامہ (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدۃ القاری ج ۲ ص ۳۱۰)

”رَدِيفُ رَحْلِ لَبَيْكَ سَعْدَيْكَ يَتَكَلَّمُوا“ اور ”تَأْتِمًا“ کے معانی

اس حدیث میں ”رَدِيفُ“ کا لفظ ہے جو شخص سواری پر سوار کے پیچھے بیٹھا ہو اس کو ”رَدِيفُ“ کہتے ہیں جو چیز دوسری چیز کے تابع ہو اس کو بھی ”رَدِيفُ“ کہتے ہیں نبی ﷺ کے پیچھے سواری پر بیٹھنے والے مختلف اوقات میں تمیں سے زائد صحابہ تھے۔
رَحْلُ: اونٹ پر جو پالان ہوتا ہے اس کو ”رَحْلُ“ کہتے ہیں لیکن اس حدیث میں جس سواری کا ذکر ہے وہ دراز گوش تھا جیسا

کہ ”کتاب الجہاد“ میں اس کا ذکر آئے گا۔

لیک: ”یہ لب“ سے بنا ہے یہ اصل میں تھا: ”اَلْبُكُّ لَكَ اِلْبَابًا بَعْدَ اِلْبَابٍ“ اس کا معنی ہے: میں آپ کی اطاعت اور فرماں برداری کے لیے حاضر ہوں۔

سعدیک: یہ اصل میں تھا: ”اُسْعِدْكَ لَكَ اِسْعَادًا بَعْدَ اِسْعَادٍ“ یہ بھی لیک کے معنی میں ہے اس کا معنی بھی ”لیک“ کی مثل ہے تاکید کے لیے اس کا ذکر کیا جاتا ہے۔

یتسکلو: اس کا مصدر ”اِتَّكَال“ ہے اس کا معنی ہے: اعتماد کرنا یعنی پھر لوگ صرف لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنے پر اعتماد کر لیں گے اور عمل کرنا چھوڑ دیں گے۔

تائماً: ”تَائَمَ فُلَانٌ“ کا معنی ہے: اس نے ایسا فعل کیا جس سے وہ گناہ سے نکل گیا اگر حضرت معاذ اس کی کسی کو کبھی بھی خبر نہ دیتے تو وہ علم کو چھپانے کی وعید میں داخل ہو جاتے اور اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب اور علماء سے یہ عہد لیا ہے کہ وہ ضرور علم کو بیان کریں گے اور چھپائیں گے نہیں قرآن مجید میں ہے:

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ. (آل عمران: ۱۸۷)

اور جب اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب سے پکا عہد لیا کہ وہ اس کو ضرور لوگوں سے بیان کریں گے اور چھپائیں گے نہیں۔

اس لیے حضرت معاذ نے اس آیت کے حکم پر عمل کرنے کے لیے اس بشارت کی خبر دے دی۔

حدیث مذکور کی بشارت کو مخفی رکھنے کی وجوہ

نبی ﷺ نے اس بشارت کو مخفی رکھنے کا جو حکم دیا تھا اس میں اس بشارت پر اعتماد کر کے ترک عمل کے علاوہ اور کیا حکمت تھی؟

اس کے حسب ذیل جوابات ہیں:

(۱) اس بشارت کے ظاہر کا یہ تقاضا تھا کہ جس نے بھی توحید و رسالت کی گواہی دے دی وہ دوزخ میں داخل نہیں ہوگا جب کہ دلائل قطعیہ سے یہ ثابت ہے کہ جن موحدین نے گناہ کیے ہیں ان میں سے بعض کو دوزخ میں داخل کیا جائے گا پھر اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل سے یا شفاعت کی وجہ سے دوزخ سے نکال لے گا اور چونکہ یہ معنی مخفی تھا اس لیے آپ نے حضرت معاذ کو اس بشارت کا اعلان عام کرنے کا حکم نہیں دیا۔

(۲) اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ جو اپنے تمام گناہوں پر توبہ کرنے کے بعد توحید اور رسالت کی گواہی دے اور اسی پر مر جائے وہ دوزخ میں داخل نہیں ہوگا۔

(۳) یہ بشارت اکثر مسلمانوں کے لیے ہے کہ جو توحید اور رسالت کی صدق دل سے گواہی دیتا ہے وہ نیک عمل کرتا ہے اور گناہوں سے مجتنب رہتا ہے وہ دوزخ میں داخل نہیں ہوگا۔

(۴) اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ جس نے توحید اور رسالت کی گواہی دی وہ ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہے گا اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ وہ اصلاً دوزخ میں داخل ہی نہیں ہوگا۔

(۵) اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اس کے پورے جسم کو دوزخ کا عذاب نہیں ہوگا کیونکہ مسلمان کے جسم کے مواضع جود کو اور کلمہ پڑھنے والی زبان کو عذاب نہیں ہوگا۔

(۶) اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ جس نے صدق دل سے کلمہ شہادت پڑھا اور اس کے تقاضوں پر عمل کیا اس کو دوزخ کا عذاب نہیں

ہوگا۔

حدیث مذکور کے دیگر مسائل

- (۱) جو لوگ مسائل کے حفظ اور ضبط کی زیادہ صلاحیت رکھتے ہوں ان کو لطیف معافی اور اسرار پر مطلع کرنا چاہیے اور جن لوگوں میں یہ خصوصیت نہ ہو ان کو ایسی باتیں نہیں بتانی چاہئیں تاکہ وہ اپنی کم فہمی کی بناء پر ان اسرار و رموز کو افشاء نہ کر دیں۔
- (۲) اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ ایک سواری پر دو آدمی بیٹھ سکتے ہیں۔
- (۳) اس سے معلوم ہوا کہ جس مسئلہ میں تردد ہو کہ عام لوگوں کو اس کی خبر دی جائے یا نہیں اس کے متعلق امام سے استفسار کر لینا چاہیے۔

(۴) جب کوئی امیر یا امام نام لے کر نداء کرے تو لبیک کہہ کر جواب دینا چاہیے۔

(۵) اس حدیث میں مسلمانوں کے لیے مغفرت کی عظیم بشارت ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۱- ج ۱ ص ۴۰۱ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۲۹- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ ذَكَرَ لِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمُعَاذٍ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ . قَالَ أَلَا أُبَشِّرُ النَّاسَ؟ قَالَ لَا، إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَّكِلُوا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معتمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے اپنے والد سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے کہا: مجھ سے یہ ذکر کیا گیا کہ نبی ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جو شخص اللہ سے اس حال میں ملا کہ اس نے اللہ کے ساتھ بالکل شرک نہ کیا ہو وہ جنت میں داخل ہو گا حضرت معاذ نے کہا: کیا میں اس کی لوگوں کو بشارت نہ دے دوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! مجھے خطرہ ہے کہ لوگ پھر اسی پر اعتماد کر لیں گے۔

اس حدیث کی تخریج حدیث: ۱۲۸ کی مثل ہے اور اس کی باب کے عنوان سے مطابقت بھی واضح ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) مسدد بن مسرہد ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) معتمر بن سلیمان بن طرخان التیمی البصری یہ اپنے والد اور منصور وغیرہما سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ابن مہدی وغیرہ نے روایت کی ہے یہ ثقہ اور صدوق ہیں اور علم اور عمل میں اپنے والد کی مثل تھے یہ ۱۰۶ھ میں بصرہ میں پیدا ہوئے تھے اور ۱۸۷ھ میں فوت ہو گئے تھے ان سے محدثین کی ایک بڑی جماعت نے احادیث کی روایت کی ہے (۳) معتمر کے والد سلیمان تیمی یہ بنو مرہ میں گئے اور وہاں لوگوں سے تقدیر کے مسئلہ پر بحث کی انہوں نے ان کو نکال دیا پھر ان کو بنو تمیم نے قبول کر لیا اور یہ ان کے امام ہو گئے شعبہ نے کہا: میں نے سلیمان سے زیادہ صادق کسی کو نہیں پایا جب یہ نبی ﷺ کی حدیث بیان کرتے تو ان کے چہرے کا رنگ متغیر ہو جاتا یہ بہت زیادہ عبادت گزار تھے عشاء کے وضو سے ساری رات نماز پڑھتے رہتے تھے یہ اور ان کا بیٹا ساری رات مساجد میں گشت کرتے رہتے تھے کبھی ایک مسجد میں نماز پڑھتے اور کبھی دوسری مسجد میں یہ ۱۳۳ھ میں فوت ہو گئے تھے ان کا میلان حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف تھا (۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۱۵)

اس اعتراض کا جواب کہ کیا رسالت پر ایمان اور عمل کے بغیر بھی انسان جنت میں چلا جائے گا؟

اس حدیث میں یہ ذکر ہے: جس نے اللہ کے ساتھ بالکل شرک نہیں کیا وہ جنت میں داخل ہو جائے گا اس میں صرف توحید کا ذکر ہے رسالت کا ذکر نہیں ہے حالانکہ رسالت پر ایمان کے بغیر توحید پر ایمان سے نفع نہیں ہوتا اس لیے لا الہ الا اللہ کے ساتھ محمد رسول اللہ کا ذکر ضروری ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی مثال یہ ہے کہ جیسے کوئی شخص کہے: جس نے وضو کر لیا اس کی نماز صحیح ہے یعنی جب کہ صحت نماز کی بقیہ شرائط بھی پوری کی جائیں اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص توحید پر ایمان لایا اور باقی ان چیزوں پر ایمان لایا جن پر ایمان لانا واجب ہے تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث میں اعمال کا ذکر نہیں ہے کیا بغیر عمل کے بھی مومن جنت میں چلا جائے گا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے گا تو وہ بغیر عمل کے بھی جنت میں ابتداء چلا جائے گا اور اگر اللہ چاہے گا تو عمل نہ کرنے کی سزا کے بعد اس کو جنت میں داخل کر دے گا۔

۵۰۔ بَابُ الْحَيَاءِ فِي الْعِلْمِ علم میں حیا کا بیان

حیا کا معنی اس سے پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ کسی کام پر مذمت کے خوف سے انسان پر تغیر کی جو کیفیت طاری ہوتی ہے اس کو حیا کہتے ہیں اگر یہ سوال کیا جائے کہ علم میں حیا سے کیا مراد ہے؟ حصول علم میں حیا کرنی چاہیے یا حصول علم میں حیا ترک کرنا چاہیے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دونوں چیزیں مراد ہیں بعض مواقع پر حصول علم میں حیا مطلوب ہوتی ہے اور بعض مواقع پر حیا کو ترک کرنا مطلوب ہوتا ہے۔

علم میں حیا کی مثال یہ ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے سوال کیا کہ ایک درخت مومن کی مثل ہے بتاؤ وہ کون سا درخت ہے؟ تو حضرت ابن عمر کے ذہن میں آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے لیکن چونکہ وہاں پر اکابر صحابہ بھی بیٹھے ہوئے تھے تو ان کے سامنے زبان کھولنے سے حضرت ابن عمر نے حیا کی۔ (صحیح البخاری: ۶۱)

اور بعض مواقع پر حیا کو ترک کرنا مطلوب ہوتا ہے اس کی مثال مجاہد اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اقوال میں آرہی ہے۔ اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں یہ بتایا تھا کہ لطائف اور اسرار کو صرف ان لوگوں کے سامنے بیان کیا جائے جو اس کے اہل ہوں اب اس باب میں یہ بتایا ہے کہ اگر کسی شخص کو کوئی مسئلہ معلوم کرنے کی حاجت ہو تو وہ اس وجہ سے اس کے معلوم کرنے کو ترک نہ کرے کہ ممکن ہے میں اس کے علم کا اہل نہ ہوں اور سوال کرنے سے حیا کرے۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَا يَتَعَلَّمُ الْعِلْمَ مُسْتَحْيٍ وَلَا مُسْتَكْبِرٍ اور مجاہد نے کہا: حیا کرنے والا اور تکبر کرنے والا علم حاصل نہیں کر سکتا۔

یعنی جو شخص سوال کرنے سے حیا کرے کہ لوگ کیا کہیں گے کہ اس کو اس بات کا بھی علم نہیں یا جو آدمی اپنے آپ کو بہت بڑا عالم سمجھتا ہو اور وہ سوال کرنے کو اپنی بڑائی کے خلاف سمجھتا ہو امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے کسی نے پوچھا: آپ نے اتنا عظیم علم کیسے حاصل کیا؟ تو امام اعظم نے فرمایا: میں نے کسی کو فائدہ پہنچانے میں کبھی بخل نہیں کیا اور کسی سے فائدہ حاصل کرنے میں کبھی عار نہیں سمجھا۔

وَقَالَتْ عَائِشَةُ نِعَمَ النِّسَاءِ نِسَاءُ الْأَنْصَارِ لَمْ يَمْنَعْنَهُنَّ الْحَيَاءُ أَنْ يَتَفَقَّهْنَ فِي الدِّينِ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: انصار کی خواتین کیا خوب خواتین ہیں انہیں دین کو سمجھنے سے کبھی حیا منع نہیں کرتی۔

امام بخاری نے یہ حدیث کا ایک فقرہ روایت کیا ہے اور جس حدیث کا یہ فقرہ روایت کیا ہے وہ مکمل حدیث اس طرح ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے حیض کے غسل کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: تم میں سے کوئی ایک عورت اپنے پانی اور پیری کے چوں کو لے کر اچھی طرح وضو کرے پھر اپنے سر پر پانی ڈالے پھر اس کو اچھی طرح رگڑے حتیٰ کہ اس کے سر کے تمام حصوں میں پانی پہنچ جائے پھر اپنے سر پر پانی بہائے پھر مشک کا ایک ٹکڑا لے کر اس سے پاکیزگی حاصل کرے حضرت اسماء نے کہا: اس سے کیسے پاکیزگی حاصل کرے؟ آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! اس سے پاکیزگی حاصل کرے حضرت عائشہ نے چپکے سے ان سے کہا: اس مشک کے ٹکڑے سے خون کے نشانوں کو صاف کرے پھر میں نے آپ سے غسل جنابت کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: پانی لے کر اس سے طہارت کرے پھر اچھی طرح وضو کرے پھر اپنے سر پر پانی بہائے پھر سر کو اچھی طرح ملے حتیٰ کہ سر کے تمام حصوں میں پانی پہنچ جائے پھر اپنے پورے جسم پر پانی بہائے حضرت عائشہ نے کہا: کیا خوب عورتیں ہیں انصار کی عورتیں انہیں دین کو سمجھنے سے حیا منع نہیں کرتی۔

(صحیح مسلم: ۳۳۲، رقم المسلسل: ۷۳۴، سنن ابوداؤد: ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۳، سنن ابن ماجہ: ۶۴۲)

انصار کی خواتین سے مراد اہل مدینہ کی خواتین ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سلام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از والد خود از زینب بنت ام سلمہ از حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا انہوں نے کہا کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور کہنے لگیں: یا رسول اللہ! اللہ حق بیان کرنے سے حیا نہیں فرماتا کیا عورت پر بھی غسل (واجب) ہوتا ہے جب اسے احکام ہو جائے؟ نبی ﷺ نے فرمایا: جب وہ پانی دیکھ لے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنا منہ ڈھانپ لیا اور کہا: یا رسول اللہ! عورت کو بھی احکام ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! تمہارے ہاتھ خاک آلودہ ہوں! پس اس کا بچہ کس چیز سے اس کے مشابہ ہوتا ہے؟

۱۳۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتْ أُمُّ سَلِيمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ فَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلِ إِذَا احْتَلَمَتْ؟ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ فَعَطَّتْ أُمُّ سَلَمَةَ تَعْنِي وَجْهَهَا وَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَتَحْتَلِمُ الْمَرْأَةُ؟ قَالَ نَعَمْ تَرَبَّثَ يَمِينُكَ فِيمَ يُشَبِّهَهَا وَلَذَهَا؟

[اطراف الحدیث: ۲۸۲، ۳۳۲۸، ۶۰۹۱، ۶۱۴۱]

(صحیح مسلم: ۳۱۳، سنن ترمذی: ۱۲۳، سنن نسائی: ۱۹۷، سنن ابوداؤد: ۲۳۷، سنن ابن ماجہ: ۶۰۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۰۹، سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۲۶۵، سنن دارمی: ۷۶۳، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۹۲، صحیح ابن حبان: ۱۱۶۶، مسند الشامیین: ۱۷۳۹، مسند احمد ج ۶ ص ۹۲، طبع قدیم مسند احمد: ۶۱۰، ۲۳ ج ۳ ص ۱۵۶، مؤسستہ الرسالہ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں حیاء کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن سلام البیہندی (۲) ابو معاویہ محمد بن حازم التمیمی (۳) ہشام بن عروہ (۴) عروہ بن الزبیر بن العوام ان کا تعارف گزر چکا ہے (۵) زینب بنت ام سلمہ یہ زینب بنت عبد اللہ بن عبد الاسد الخزومی ہیں ان کی نسبت ان کی اُس ماں کی طرف ہے جو ام المؤمنین ہیں ان کے اس شرف کو بیان کرنے کے لیے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی زوجہ (لے پاک) ہیں اور یہ بتانے کے لیے کہ ان

کی روایت ان کی ماں سے ہے جن کا نام پہلے بڑھ تھا پھر نبی ﷺ نے اس نام کو بدل کر ان کا نام زینب رکھ دیا یہ اپنے زمانہ کی خواتین میں سب سے زیادہ فقیہ تھیں ان کی والدہ حبشہ کی سرزمین میں پیدا ہوئیں اور وہاں سے ان کو لے کر آئیں یہ عمر سلمہ اور ذرہ کی بہن تھیں امام بخاری نے صرف ان کی یہی ایک حدیث روایت کی ہے اور امام مسلم نے دوسری حدیث روایت کی ہے یہ ۳۷۳ھ میں فوت ہو گئی تھیں ان سے بہت بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں (۶) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا یہ نبی ﷺ کی زوجہ تھیں ان کا نام ہند بنت ابی امیہ ہے ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۱۸)

اللہ تعالیٰ کے حیا کرنے کا معنی ہے: کسی کام کو ترک کرنا

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا: اللہ تعالیٰ حق سے حیا نہیں فرماتا اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حق بیان کرنے کو ترک نہیں فرماتا اسی طرح میں بھی اپنی حاجت کے سوال کو ترک نہیں کرتی جس کا سوال کرنے میں عموماً عورتیں حیا کرتی ہیں کیونکہ عورتوں کی منی کا نازل ہونا اس پر دلالت کرتا ہے کہ ان کو مردوں کی شدید خواہش ہے حیا کی تاویل ہم نے ترک کرنے سے اس لیے کی ہے کہ حیا انسان کی اس کیفیت کو کہتے ہیں جو کسی عیب یا مذمت کے خوف سے طاری ہوتی ہے اور یہ معنی اللہ تعالیٰ کے لیے محال ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے:

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک تمہارا رب تبارک و تعالیٰ حیا فرمانے والا کریم ہے جب بندہ اس کی طرف اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے تو وہ ان کو خالی لوٹانے سے حیا فرماتا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۸۸ سنن ترمذی: ۳۵۵۶ سنن ابن ماجہ: ۳۸۶۶)

اس حدیث میں اللہ تعالیٰ نے بندہ کی دعا قبول نہ کرنے اور اس کے ہاتھوں کے خالی لوٹانے کو حیا سے تعبیر فرمایا ہے پس اللہ تعالیٰ کا ہاتھوں کے خالی لوٹانے کو ترک فرماتا اس کا حیا فرمانا ہے جیسے کریم کا کسی محتاج کے لوٹانے کو ترک کرنا اس کا حیا فرمانا ہے۔

بچہ ماں یا باپ کے کس وجہ سے مشابہ ہوتا ہے؟

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے عورت کی منی پر اس کے بچہ کی اس کے ساتھ مشابہت سے استدلال فرمایا ہے جیسا کہ ایک اور حدیث میں حضرت ام سلیم کے جواب میں فرمایا:

پس مشابہت کس وجہ سے ہوتی ہے؟ مرد کا پانی گاڑھا سفید ہوتا ہے اور عورت کا پانی پتلا زرد ہوتا ہے پس ان میں سے جس کا پانی بھی غالب ہو اور سابق ہو اسی کی وجہ سے مشابہت ہوتی ہے۔

(صحیح مسلم: ۳۱۱ سنن نسائی: ۲۰۰-۱۹۵ السنن الکبریٰ للنسائی: ۲۰۲ سنن ابن ماجہ: ۶۰۱)

ایک اور حدیث میں فرمایا:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: جب عورت کو احتلام ہو اور وہ پانی دیکھ لے تو کیا وہ غسل کرے گی؟ آپ نے فرمایا: ہاں! حضرت عائشہ نے اس عورت سے کہا: تمہارے ہاتھ خاک آلودہ ہوں اور جنگ زدہ ہوں حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں: پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس عورت کو چھوڑو عورت کی اپنے بچے کے ساتھ مشابہت اس پانی کی وجہ سے ہوتی ہے جب عورت کا پانی مرد کے پانی پر غالب ہو جائے تو بچہ اپنے ماموں کے مشابہ ہوتا ہے اور جب مرد کا پانی عورت کے پانی پر غالب ہو جائے تو بچہ اپنے چچاؤں کے مشابہ ہوتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۳۱۳ رقم المسلسل: ۷۰۰)

حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد

- (۱) پیش آمدہ مسئلہ کے متعلق عالم سے سوال کرنے میں حیا نہیں کرنی چاہیے۔
- (۲) عورت یا مرد جس کو بھی احتلام ہو اور اس کے کپڑوں پر پانی لگ جائے اس پر غسل واجب ہو جاتا ہے۔
- (۳) مرد کا پانی سفید ہوتا ہے اور اس کی بو گندھے ہوئے آنے کی طرح ہوتی ہے اور جب پانی خشک ہو جاتا ہے تو اس کی بو انڈے کی طرح ہوتی ہے مرد کا پانی اچھل کر نکلتا ہے اور اس کے بعد جسم پر نقاہت اور کمزوری طاری ہوتی ہے اور اس پانی کے خروج کے وقت جسم کو لذت آتی ہے اور اس کے آلہ میں شہوت ہوتی ہے اور شہوت اور لذت سے خروج منی کے بعد غسل واجب ہوتا ہے اور عورت کی منی کے خروج کے بعد اس پر غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ اس کو شہوت ہو یا نہ ہو اور شہوت سے مراد یہ ہے کہ عورت کو مرد سے اور مرد کو عورت سے جماع کی خواہش ہو۔

(۴) اس حدیث میں قیاس کا ثبوت ہے اور ایک چیز کے لیے اس کی نظیر کا حکم ثابت کرنا ہے اور اس میں عورت کی منی کا ثبوت ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۱۸-۶۱۷-ج ۱ ص ۱۰۰۹ پر ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۳۱- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَهِيَ مِثْلُ الْمُسْلِمِ حَدَّثُونِي مَا هِيَ؟ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَادِيَةِ وَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَاسْتَحْيَيْتُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبَرْنَا بِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّخْلَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَحَدَّثْتُ أَبِي بِمَا وَقَعَ فِي نَفْسِي فَقَالَ لَأَنْ تَكُونَ قُلْتُهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي كَذَا وَكَذَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن دینار از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: درختوں میں سے ایک درخت ہے جس کے پتے نہیں گرتے اور وہ مسلم کی مثل ہے مجھے بتاؤ وہ کون سا درخت ہے؟ پس لوگوں کے ذہن جنگل کے درختوں میں چلے گئے اور میرے ذہن میں یہ آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے پھر مجھے (بتانے سے) حیا آئی صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہمیں بتائیے وہ کون سا درخت ہے؟ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ کھجور کا درخت ہے حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا: میں نے اپنے والد کو بتایا جو میرے ذہن میں آیا تھا انہوں نے کہا: اگر تم اس وقت بتا دیتے تو میرے لیے یہ اس سے زیادہ محبوب تھا کہ مجھے اتنا اور اتنا مل جاتا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۶۱۱ میں گزر چکی ہے۔

جس شخص نے حیا کی اور دوسرے شخص کو سوال کرنے کا حکم دیا

۵۱- بَابُ مَنْ اسْتَحْيَا فَأَمَرَ غَيْرَهُ بِالسُّوَالِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت واضح ہے کیونکہ دونوں بابوں میں حیا کا ذکر ہے۔

۱۳۲- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُنْذِرِ الثَّوْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ كُنْتٍ رَجُلًا مَذَّاءً فَأَمَرَتْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن داؤد نے حدیث بیان کی از الاعمش از منذر الثوری از محمد بن الحنفیہ از حضرت علی رضی اللہ عنہ وہ بیان

الْمُقَدَّادُ أَنْ يَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . کرتے ہیں کہ میں ایسا شخص تھا جس کو مذی بہت آتی تھی میں نے
فَسَأَلَهُ فَقَالَ فِيهِ الْوُضُوءُ . [اطراف الحدیث: ۱۷۸-۲۶۹]
حضرت مقداد رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ نبی ﷺ سے سوال کریں انہوں
نے سوال کیا تو آپ نے فرمایا: اس میں وضو کرنا ہے۔

(صحیح مسلم: ۳۰۳، رقم المسلسل: ۶۸۱، سنن نسائی: ۱۵۲، السنن الکبریٰ للنسائی: ۵۸۸۸، مسند البیہقی: ۶۵۰-۶۵۹، مسند احمد ج ۱ ص ۸۰ طبع قدیم
مسند احمد: ۶۰۶، ج ۲ ص ۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت واضح ہے، کیونکہ باب کا عنوان ہے: حیاء کی وجہ سے دوسرے کو سوال کرنے کا حکم
دینا اور مذی عورت کے ساتھ چھیڑ چھاڑ سے نکلتی ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خود رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کرتے ہوئے حیاء آتی
تھی کیونکہ آپ کی صاحبزادی ان کے نکاح میں تھیں اس لیے انہوں نے حضرت مقداد رضی اللہ عنہ سے کہا کہ وہ آپ سے یہ سوال کریں۔
حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) مسدد بن سرحدان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) عبد اللہ بن داؤد بن عامر الخریبی، یحییٰ بن معین نے کہا: یہ ثقہ مامون ہیں
ابوزرعمہ اور محمد بن سعد نے کہا: یہ ثقہ ناسک ہیں انہوں نے کہا: میں نے کبھی جھوٹ نہیں بولا سوا ایک مرتبہ کے کم عمری میں ابو حاتم نے
کہا: یہ اپنی رائے پر عمل کرتے تھے اور صادق تھے سوائے امام مسلم کے ان سے ائمہ ستہ نے روایت کی ہے یہ ۲۱۳ھ میں فوت ہو گئے
تھے (۳) سلیمان الأعمش ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) منذر بن یعلیٰ ابو یعلیٰ الثوری ان کی احمد بن عبد اللہ اور عبد الرحمن نے توثیق
کی ہے اور ان سے ایک جماعت نے روایت کی ہے (۵) محمد بن حنفیہ یہ محمد بن علی بن ابی طالب الباشمی ہیں الحنفیہ ان کی ماں تھیں ان
کا نام خولہ بنت جعفر الحنفی الیمامی ہے یہ بنو حنیفہ کے قیدیوں میں سے تھیں محمد بن حنفیہ اس وقت پیدا ہوئے جب حضرت عمر کی خلافت
کے دو سال رہ گئے تھے یہ ۸۰ یا ۸۱ سال کی عمر میں ۱۱۳ھ میں فوت ہو گئے تھے اور بقیع میں دفن کیے گئے ان سے ایک جماعت نے
روایت کی ہے (۶) حضرت علی بن ابی طالب الباشمی رضی اللہ عنہ ان کا تعارف گزر چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۲۳)

مذی وودی اور منی کی تعریفات

اس حدیث میں مذی کا ذکر ہے ابن الاثیر لکھتے ہیں کہ یہ وہ چکنی تری ہے جو عورتوں سے چھیڑ چھاڑ کے وقت مرد کے آلہ سے نکلتی
ہے اور اس کے نکلنے کے بعد جسم میں کمزوری طاری نہیں ہوتی اور نہ اس کے نکلنے کا احساس ہوتا ہے اور یہ مردوں کی بہ نسبت عورتوں کی
زیادہ نکلتی ہے اور وودی وہ چکنی تری ہے جو پیشاب کے بعد آلہ سے نکلتی ہے اور منی وہ سفید پانی ہے جس سے بچہ پیدا ہوتا ہے اس کے
خروج کے بعد جسم پر نقاہت اور کمزوری طاری ہوتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۲۳)

حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

اس حدیث میں حضرت مقداد کا ذکر ہے:

حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ قدیم الاسلام صحابی ہیں اسود بن عبد یغوث نے ان کی پرورش کی تھی یا ان کو بیٹا بنا لیا تھا اسلام
لانے والوں میں ان کا چھٹا نمبر تھا یہ بدری صحابی ہیں یہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ دونوں گھوڑوں پر سوار تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ
سے ۳۲ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری اور امام مسلم ایک حدیث پر متفق ہیں اور امام مسلم ۳ احادیث کے ساتھ منفرد ہیں مدینہ
سے دس میل کے فاصلہ پر جرف کے مقام پر ان کی وفات ہوئی اس وقت ان کی عمر ۷۲ سال تھی ۳۳ھ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے
دور خلافت میں ان کی وفات ہوئی۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی ائمہ کی ایک جماعت نے ان سے احادیث

روایت کی ہیں۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۲۵)

خروج مذی پر وضو کا وجوب اور بیوی کے والد کا احترام

اس حدیث میں آپ نے بتایا کہ مذی میں وضو ہے یعنی مذی کے خروج سے غسل واجب نہیں ہوتا بلکہ وضو واجب ہوتا ہے کیونکہ یہ نجس ہے اسی لیے اس کے خروج کے بعد آلہ کو دھونا واجب ہے۔

حضرت علی نے حضرت مقداد سے کہا: تم رسول اللہ ﷺ سے یہ مسئلہ معلوم کرو اس سے معلوم ہوا کہ استفتاء میں نیابت جائز ہے نیز اس سے یہ معلوم ہوا کہ اپنی بیوی کے والد کا احترام کرنا چاہیے اور ان کے سامنے ایسی بات کا ذکر نہیں کرنا چاہیے جو ان کی بیٹی کے ساتھ جماع یا بوس و کنار کے ساتھ متعلق ہو کیونکہ مذی کا خروج بیوی کے ساتھ بوس و کنار کی وجہ سے ہوتا ہے۔

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۰۳- ج ۱ ص ۱۰۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: باب مذکور کی حدیث کے مسائل۔

۵۲- بَابُ ذِكْرِ الْعِلْمِ وَالْفُتْيَا فی الْمَسْجِدِ . علم اور فتویٰ کا مسجد میں ذکر کرنا

فتویٰ کا معنی ہے: کسی پیش آمدہ مسئلہ کا شرعی جواب جو عموماً مستند فقہاء سے حاصل کیا جاتا ہے باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے خروج مذی کے متعلق سوال کیا تھا اور اس باب کی حدیث میں ہے: ایک شخص نے نبی ﷺ سے حج کے احرام کے متعلق سوال کیا یعنی دونوں بابوں میں ایک امر دینی کے متعلق سوال کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث بن سعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں نافع نے حدیث بیان کی جو حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما کے آزاد شدہ غلام ہیں از حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما کہ ایک شخص مسجد میں کھڑا ہو کر کہنے لگا: یا رسول اللہ! آپ ہمیں کس جگہ سے احرام باندھنے کا حکم دیتے ہیں پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں اور اہل شام جھ سے احرام باندھیں اور اہل نجد قرن سے احرام باندھیں اور حضرت عمر نے کہا: لوگوں کا یہ زعم ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اہل یمن یلمم سے احرام باندھیں اور حضرت ابن عمر یہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کو نہیں سنا۔

۱۳۳- حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا قَامَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَيْنَ تَأْمُرُنَا أَنْ نَهْلَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحَفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ. وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَيَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلَمَمٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ لَمْ أَفْقَهُ هَذِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[اطراف الحديث: ۱۵۲۲-۱۵۲۵-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۳۳]

(صحیح مسلم: ۱۱۸۱، رقم المسلسل: ۲۷۵۷، سنن ابوداؤد: ۱۷۳، سنن نسائی: ۲۶۵۸، سنن ابن ماجہ: ۲۹۱۳، سنن ترمذی: ۸۳۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۶)

مسند ابویوسف: ۲۲۳، صحیح ابن حبان: ۳۷۶۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲، طبع قدیم مسند احمد: ۳۳۵۵- ج ۸ ص ۲۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ ایک شخص نے مسجد میں رسول اللہ ﷺ سے حج میں احرام

ائمہ نے کا مسئلہ معلوم کیا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) قتیبہ بن سعید (۲) لیث بن سعد ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) نافع بن سرجس ایک قول یہ ہے کہ یہ مغرب کے رہنے والے تھے دوسرا قول یہ ہے کہ یہ نیشاپور کے رہنے والے تھے تیسرا قول ہے: یہ کابل کے رہنے والے تھے حضرت عبداللہ بن عمر نے ان کو بعض غزوات میں حاصل کیا تھا اور عمر بن عبدالعزیز نے ان کو مصر بھیج دیا تھا تا کہ یہ سنت کا علم حاصل کریں۔ یہ ۱۱۷ھ میں مدینہ میں فوت ہو گئے (۴) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۲۸-۳۲۷)

”اہلال“ کا معنی اور مواقیت کا جغرافیائی مواضع وقوع

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”نہل“ کا لفظ ہے ”اہلال“ سے بنا ہے اس کا معنی ہے: احرام باندھ کر بلند آواز سے تلبیہ کہنا۔ جب بچہ پیدا ہونے کے بعد بلند آواز سے روتا ہے تو اس کو ”استہل“ کہتے ہیں۔

”ذوالحلیفہ“ علامہ نووی نے کہا: یہ مدینہ سے چھ میل کے فاصلہ پر ایک جگہ ہے قاضی عیاض نے کہا: یہ مدینہ سے سات میل کے فاصلہ پر ہے ابن حزم نے کہا: یہ مدینہ سے چار میل کے فاصلہ پر ہے اور مکہ سے ۱۹۸ میل کے فاصلہ پر ہے۔ (مدینہ سے چھ یا سات میل پر ایک گاؤں ہے جہاں سے اہل مدینہ احرام باندھتے ہیں۔ معجم البلدان ص ۱۱۹)

”الجحفۃ“ یہ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ ہے جو شام کی جانب ہے۔ یہ مکہ سے چھ یا سات مراحل پر واقع ہے یہ سمندر کے قریب ایک شہر ہے۔ (مدینہ اور مکہ کی راہ پر چوتھی منزل پر ایک گاؤں ہے) یہ اہل شام اور مصر کی میقات ہے۔

(معجم البلدان اردو ص ۹۴)

”اہل نجد“، ”نجد“ کا معنی ہے: زمین کا جو حصہ زمین کے اوپر ہو اس کو ”نجد“ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ پتھریلی زمین ہے اور یہاں جانا بہت صعوبت کا باعث ہے ”نجد“ حجاز اور شام کے درمیان ایک جگہ ہے۔ (عرب کا وسطی علاقہ اس کا مرکزی شہر بل ریاض ہے اس کی حدود بدلتی رہتی ہیں اب اس کے مشرق میں بحرین ہے مغرب میں حجاز ہے شمال میں عراق اور جنوب میں صحراء ہے۔ معجم البلدان اردو ص ۳۳۹)

”قرن“ یہ گول اور چمکنا پہاڑ ہے جو شخص نجد کے راستہ سے آئے اس کا میقات قرن المنازل ہے یہ مکہ سے مشرق کی طرف ہے یہاں سے مکہ ۷۲ میل ہے۔ (یہ مکہ سے اکیاون میل اور طائف سے چھتیس میل دور ہے۔ معجم البلدان اردو ص ۲۷۲)

”یللم“ یہ تہامہ کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ ہے اور مکہ سے دو مرحلوں کے فاصلہ پر ہے ابن حزم نے کہا: یہ مکہ کے جنوب میں ہے اور اس سے مکہ ۳۰ میل ہے البکری نے کہا: اس کی وادیاں سمندر میں گرتی ہیں یہ یمن کے راستہ میں ہے اور یہ تہامہ کے بڑے راستہ میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۳۰-۳۲۸ ملخصاً)

”یللم“ مکہ کے جنوب میں دو شب کی مسافت پر اہل یمن کی میقات جہاں حضرت معاذ بن جبل کی مسجد بھی ہے یا طائف کے قریب ایک پہاڑ۔ (معجم البلدان اردو ص ۳۶۳)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۶۹۹- ج ۳ ص ۲۷۹-۲۷۸ پر ہے اس کی شرح میں حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) میقات کا لغوی اور شرعی معنی (۲) میقات سے گزرنے میں مذاہب اربعہ (۳) احناف کا موقف (۴) احرام کا فلسفہ۔

۵۳- بَابُ مَنْ أَجَابَ السَّائِلَ

جس نے سائل کے سوال سے

بَاكَثَرَ مِمَّا سَأَلَهُ

زیادہ جواب دیئے

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں بھی سوال اور جواب تھے اور اس باب میں بھی سوال اور جواب کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذؤب نے حدیث بیان کی از ابن عمر رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ اور از الزہری از سالم از ابن عمر از نبی ﷺ ایک شخص نے آپ سے سوال کیا: محرم کیا پہنے؟ آپ نے فرمایا: وہ قمیص نہ پہنے اور عمامہ نہ پہنے اور شلوار نہ پہنے اور نہ ٹوپی پہنے اور نہ ایسا کپڑا پہنے جس کو زعفران یا درس سے رنگا ہوا ہو پس اگر اس کو جوتے نہ ملیں تو وہ موزے پہن لے اور ان کو کاٹ لے حتیٰ کہ وہ ٹخنوں کے نیچے ہو جائیں (درس سے مراد خوشبودار گھاس ہے)۔

۱۳۴- حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذُؤَبٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَعَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ؟ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ الْوَرْسُ أَوْ الزَّعْفَرَانُ فَإِنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْحُقُوفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا تَحْتَ الْكُعْبَيْنِ.

[اطراف احدث: ۳۶۶-۱۵۴۲-۱۸۳۸-۱۸۳۴-۵۷۹۳-۵۸۰۳-۵۸۰۵-۵۸۰۶-۵۸۳۷-۵۸۵۲] (صحیح مسلم: ۱۱۷۷، رقم المسلسل:

۲۷۴۵ سنن ابوداؤد: ۱۸۲۳ سنن نسائی: ۲۶۶۹-۲۶۷۴ سنن ابن ماجہ: ۲۹۲۹-۲۹۳۲ مسند الشافعی ج ۱ ص ۳۰۰ سنن الکبریٰ للنسائی: ۳۶۳۹ مسند ابویعلیٰ: ۵۸۰۵ صحیح ابن حبان: ۳۷۸۳ سنن بیہقی ج ۵ ص ۴۹ شرح السنہ: ۱۹۷۶ مسند احمد ج ۲ ص ۶۳ طبع قدیم مسند احمد: ۵۳۰۸ ج ۹ ص ۲۲۵ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: پس اگر اس کو جوتے نہ ملیں تو وہ موزے پہن لے کیونکہ یہ جملہ اس کے سوال سے زائد ہے۔

اس حدیث کے چھ رجال ہیں ان سب کا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے آدم کا پورا نام آدم بن ابی ایاس ہے اور ابن ابی ذؤب کا نام محمد بن عبد الرحمن مدنی ہے اور نافع حضرت ابن عمر کے آزاد کے ہوئے غلام ہیں اور الزہری محمد بن مسلم بن شہاب ہیں اور سالم وہ حضرت عبد اللہ بن عمر کے بیٹے ہیں اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔

”الکعبین“ کی تفسیر علامہ بدرالدین عینی سے

”الکعبین“ کے متعلق علامہ بدرالدین محمود بن العینی التونی ۸۵۵ھ نے صحیح البخاری کی اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے: یہ ”کعب“ کا تشبیہ ہے اور یہاں اس سے مراد وسط قدم کی وہ جگہ (ہڈی یا جوڑ) ہے جہاں جوتی کا تسمہ باندھتے ہیں نہ کہ وہ ابھری ہوئی ہڈی جو پنڈلی کے جوڑ کی جگہ ہوتی ہے کیونکہ ”کعب“ سے مراد وہ ابھری ہوئی ہڈی وضو کے باب میں ہوتی ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ عینی کی تفسیر پر مصنف کا تبصرہ

پنڈلی کے جوڑ پر جو ابھری ہوئی ہڈی ہوتی ہے اس کو عرف عام میں ٹخنہ کہتے ہیں علامہ عینی کا مطلب یہ ہے کہ حج میں ”کعب“ سے مراد ٹخنہ نہیں ہے بلکہ اس سے وسط قدم مراد ہے یعنی موزوں کو وسط قدم تک کاٹا جائے نہ کہ صرف ٹخنوں تک لیکن اس پر قوی اشکال یہ ہے کہ حدیث میں ”کعبین“ کا لفظ ہے جو کہ تشبیہ کا صیغہ ہے اس کا معنی ہے: دو ہڈیاں اور وسط قدم میں تو صرف ایک ہڈی ہے اس پر ”کعبین“ کا لفظ صادق نہیں آئے گا ”کعبین“ کا لفظ تو صرف ٹخنوں پر صادق آئے گا جو ہر پیر میں دو ہوتے ہیں اس پر دوسرا قوی اشکال یہ ہے کہ موزوں کو ”کعبین“ تک کاٹنے کا مقصد تو یہ ہے کہ جوتوں کی بجائے ان کٹے ہوئے موزوں کو پہن کر چلا جائے اگر ”کعبین“ سے مراد ٹخنے لیے جائیں تو پھر ٹخنوں تک موزوں کو کاٹ کر ان کو جوتوں کی جگہ پہن کر چلا جاسکتا ہے لیکن اگر ”کعبین“ سے مراد وسط قدم کی ہڈی لی جائے اور وہاں تک موزوں کو کاٹ دیا جائے تو ان کٹے ہوئے موزوں کو پہن کر چلا نہیں جاسکتا کیونکہ اب ان موزوں کے ٹھہرنے اور نکلنے کی کوئی صورت نہیں ہوگی اور محرم کی عجیب صورت حال ہوگی اس کا آدھا پیر تو موزے کے اندر ہوگا اور آدھا پیر موزے سے باہر ہوگا اور رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کو اس مضحکہ خیز صورت حال پر محمول کرنا درست نہیں ہے۔

علامہ ابن حجر کا ”کعب“ کی تفسیر میں ہشام کے قول کو کتب لغت سے رد کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث (۱۵۴۲) کی شرح میں لکھتے ہیں: امام محمد بن حسن اور فقہاء احناف میں سے ان کے قبعین نے کہا ہے کہ ”کعب“ سے مراد یہاں وہ ہڈی ہے جو قدم کے وسط میں ہوتی ہے جس جگہ جوتی کا تسمہ باندھتے ہیں اس پر یہ اعتراض ہے کہ ”کعب“ کا یہ معنی اہل لغت کے نزدیک معروف نہیں ہے اور اس پر یہ اعتراض بھی کیا گیا ہے کہ امام محمد کا یہ قول ثابت نہیں ہے اور اس قول کو ان سے نقل کرنے کا سبب یہ ہے کہ ہشام بن عبید اللہ الرازی نے محرم کے مسئلہ میں ان سے یہ سنا کہ محرم کو جب جوتے نہ ملیں تو وہ اپنے موزوں کو کاٹ لے پھر امام محمد نے اپنے ہاتھ سے کاٹنے کی جگہ کی طرف اشارہ کیا اور اس کو ہشام نے وضو میں پیر دھونے کی طرف نقل کر دیا اسی وجہ سے علامہ ابن بطال اور دوسرے ان علماء پر رد کیا گیا ہے جنہوں نے امام ابو حنیفہ سے یہ نقل کیا ہے کہ ”کعب“ سے مراد وہ معین ہڈی ہے جو قدم کی پشت پر ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ”کعب“ کا یہ معنی امام محمد سے منقول ہے اور اگر بالفرض یہ نقل صحیح ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہو اور اصمعی نے امامیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”کعب“ وہ گول ہڈی ہے جو پنڈلی کی ہڈی کے نیچے پنڈلی اور قدم کے جوڑ پر ہوتی ہے اور جمہور اہل لغت نے یہ کہا ہے کہ ہر قدم میں دو ”کعب“ ہوتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۱۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر کی تحقیق سے یہ واضح ہو گیا کہ ”کعب“ سے مراد وسط قدم کی ہڈی لینا امام ابو حنیفہ کا قول ہے نہ اس کو امام محمد بن حسن شیبانی نے کہیں لکھا ہے یہ صرف علامہ ابوالحسن مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ اور شارحین ”ہدایہ“ نے ہشام بن عبد اللہ الرازی کے قول سے مستنبط کیا ہے ”ہدایہ“ کی شرح میں علامہ عینی نے اس کے بالکل برخلاف لکھا ہے جو انہوں نے بخاری کی شرح ”عمدة القاری“ میں لکھا ہے۔

علامہ عینی کا ”کعب“ کی تفسیر میں ہشام کے قول کو کتب لغت قواعد نحو اور احادیث سے رد کرنا

علامہ مرغینانی صاحب ہدایہ نے ”ہدایہ“ میں لکھا: ”الكعب“ سے مراد وہ ابھری ہوئی بلند ہڈی ہے۔

اس کی شرح میں علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

”الكعب“ وہ ہڈی ہے جو قدم کے جوڑ میں ہوتی ہے جو پنڈلی اور قدم کے ملنے کی جگہ پر بلند ہوتی ہے (یعنی ٹخنے) اور الاصمعی نے

ان لوگوں کے قول کا انکار کیا ہے جنہوں نے کہا: یہ بڑی قدم کی پشت پر ہوتی ہے انہوں نے جوہری سے یہ نقل کیا ہے کہ زجاج نے کہا ہے کہ "الکعبان" دو بلند ہڈیاں ہیں جو پنڈلی کے آخر میں قدم کے ساتھ ہوتی ہیں (یعنی ٹخنے) اور ہڈیوں کا ہر جوڑ "کعب" ہے مگر یہ دونوں "کعب" دائیں اور بائیں قدم میں ظاہر ہوتے ہیں اس وجہ سے اس کی ضرورت نہیں پڑتی کہ کہا جائے دو "کعب" وہ ہیں جن کی یہ اور یہ صفت ہے۔ (الصراح للجوہری ج ۱ ص ۲۱۳ دارالعلم للملایین بیروت ۱۴۰۶ھ) علامہ زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ نے اس عبارت پر یہ اضافہ کیا ہے کہ "کعب" سے مراد وہ بڑی لینا جو قدم کی پشت پر ہوتی ہے یہ شیعہ کا قول ہے اور اصمعی نے اس قول کا رد کیا ہے۔ (ج ۱ ص ۱۵۶ العروس ج ۱ ص ۲۵۶ دار احیاء التراث العربی بیروت) علامہ ابن اثیر الجزری متوفی ۶۰۶ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (النبایہ ج ۳ ص ۱۵۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۸۸ھ) علامہ طاہر ثنی گجراتی متوفی ۹۸۶ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(مجمع بحار الانوار ج ۳ ص ۳۱۶ مکتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۱۴۱۵ھ)

علامہ عینی لکھتے ہیں: اور "المختصر" میں لکھا ہوا ہے: ہر پیر میں دو "کعب" ٹخنے ہوتے ہیں اور پنڈلی اور قدم کے ملنے کی جگہ پر دو طرفوں کی ہڈیاں ہوتی ہیں۔ (مختصر القدوری ص ۳۰ ادراۃ القرآن ۱۳۲۲ھ) ابن جنی نے کہا: ابوبکر کا قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ "الکعبین" وہ بلند ہڈیاں ہیں جو ہر پنڈلی کے نیچے اس کی کروٹوں میں ہوتی ہیں اور وہ معین ہڈی جو قدم کی پشت میں ہوتی ہے وہ کعب نہیں ہے اور الازہری نے "الہذیب" میں ثعلب سے نقل کیا ہے کہ "الکعبان" دو بلند ہڈیاں ہیں انہوں نے کہا: یہ ابو عمرو بن العلاء اور الاصمعی کا قول ہے اور "کتاب النستی" اور "جامع القرائ" میں مذکور ہے: "الکعب" وہ بلند ہڈی ہے جو پنڈلی اور قدم کے ملنے کی جگہ پر ہوتی ہے اور ہر پیر میں دو "کعب" (ٹخنے) ہوتے ہیں اور اس کی جمع "کعبوب" اور "کعباب" ہے۔

امامیہ اور تمام وہ لوگ جو پیروں پر مسح کے قائل ہیں انہوں نے کہا: یہ گول ہڈی ہے جیسی بکریوں اور گایوں کی ہڈی ہوتی ہے جو پنڈلی کے نیچے وہاں رکھی ہوئی ہے جہاں پنڈلی اور قدم کا جوڑ ہے جو تسمہ باندھنے کی جگہ ہے اور فخر الدین ابن الخطیب نے کہا: الاصمعی نے "الکعب" میں امامیہ کے قول کو اختیار کیا ہے اور کہا: دو بلند طرفوں کو "نجمان" کہا جاتا ہے اور یہ نقل اس کے خلاف ہے کہ "کعب" وسط قدم کی ہڈی ہے اور اگر "کعب" وہ ہوتا جس کو انہوں نے ذکر کیا ہے تو ہر پیر میں ایک "کعب" ہوتا پھر مناسب یہ تھا کہ یوں کہا جاتا کہ پیروں کو "کعباب" تک دھویا جائے کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ انسان کی خلقت میں جو عضو واحد ہے اس کا تثنیہ جمع کے صیغہ سے آتا ہے جیسے قرآن مجید میں ہے:

فَقَدْ صَفَّتْ قُلُوبُنَا (التحریم: ۴)

پس بے شک تم دونوں کے دل راہ اعتدال سے کچھ ہٹ چکے ہیں۔

پھر اللہ تعالیٰ نے "الی الکعبین" کی جگہ "الی الکعباب" کیوں نہیں فرمایا اور "کعب" سے قدم کی پشت کی ہڈی کو مراد لینا ایک مخفی چیز ہے جس کو شارحین کے سوا کوئی نہیں جانتا اور ہم نے جو "کعبین" کا معنی ذکر کیا ہے (یعنی ٹخنے) یہ معنی ہر ایک کو معلوم ہے اور مکلف کرنے کا مدار ظاہر معنی پر ہوتا ہے نہ کہ مخفی معنی پر نیز حضرت عثمان کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے اپنے دائیں پیر کو "الکعبین" تک دھویا پھر اسی طرح بائیں پیر کو دھویا۔

(صحیح البخاری: ۱۵۹، صحیح مسلم: ۲۲۶، رقم المسلسل: ۵۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۶، سنن نسائی: ۸۴)

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ ہر پیر میں دو "کعب" (ٹخنے) ہیں اور اسی طرح یہ حدیث ہے: حضرت النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تین بار فرمایا: اپنی صفوں کو سیدھا رکھو اللہ کی قسم! تم اپنی

ہفتوں کو سیدھا رکھو ورنہ اللہ تمہارے دلوں کو ایک دوسرے کے خلاف کر دے گا۔ حضرت نعمان نے کہا: میں نے دیکھا کہ ایک آدمی اپنے کندھے کو اپنے صاحب کے کندھے کے ساتھ چماتا تھا اور اپنے گھٹنے کو اس کے گھٹنے کے ساتھ اور اپنے ”کعب“ کو اس کے ”کعب“ کے ساتھ۔ (سنن ابوداؤد: ۶۶۲)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ ایک شخص اپنے ”کعب“ کو اپنے صاحب کے ”کعب“ کے ساتھ چماتا تھا اگر ”کعب“ کا معنی وسط قدم کی ہڈی ہو تو پھر کوئی شخص اپنے ”کعب“ کو نماز میں اپنے صاحب کے ”کعب“ کے ساتھ نہیں ملا سکتا یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب ”کعب“ کا معنی ٹخنے ہو۔

درج ذیل حدیث میں بھی اس پر دلیل ہے کہ ”کعب“ کا معنی وسط قدم کی ہڈی نہیں ہو سکتا بلکہ اس کا معنی ٹخنہ ہی ہو سکتا ہے۔ حضرت طارق بن عبد اللہ المحاربی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ذوالحجاز کے بازار میں دیکھا آپ کے اوپر سرخ جبہ تھا اور آپ فرما رہے تھے: اے لوگو! کہو لا الہ الا اللہ (اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے) تم فلاح پا لو گے اور ایک آدمی آپ کے پیچھے آپ کو پتھر مار رہا تھا اور آپ کی کونچوں (ایڑی کے اوپر کے پٹھوں) اور آپ کے ”کعبین“ (ٹخنوں) سے خون بہ رہا تھا اور وہ آدمی یہ کہہ رہا تھا: اے لوگو! اس کی بات نہ ماننا یہ بہت بڑا جھوٹا ہے میں نے پوچھا: یہ شخص کون ہیں؟ لوگوں نے بتایا: یہ عبد المطلب کے بیٹے ہیں پھر میں نے پوچھا: یہ آدمی کون ہے؟ جو ان کا پیچھا کر رہا ہے اور ان کو پتھر مار رہا ہے؟ لوگوں نے کہا: یہ عبد العزیٰ ابولہب ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۴ ص ۳۰۰، إدارة القرآن ۱۳۰۶ھ، صحیح ابن حبان: ۶۵۶۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۱۳ھ، سنن دارقطنی: ۲۹۴۴، ج ۳ ص ۴۴، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۲ھ، المسند رک: ۴۲۱۹، ج ۲ ص ۶۱۲، ذہبی نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے، مکتبہ نزار، مصطفیٰ ۱۴۲۰ھ، جمع الجوامع للسیوطی: ۱۱۳۵۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۷۶)

علامہ عینی فرماتے ہیں: یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ ”کعب“ سے مراد وہ بلند بھری ہوئی ہڈی ہے جو قدم کی جانب میں ہوتی ہے یعنی ٹخنہ جب کوئی شخص کسی چلنے والے کو پیچھے سے پتھر مارے گا تو وہ اس کے وسط قدم کی پشت پر نہیں لگے گا وہ اس کے ٹخنے پر ہی لگ سکتا ہے۔

صاحب ”ہدایہ“ نے کہا: ”کعب“ کا یہی معنی صحیح ہے علامہ عینی فرماتے ہیں: صاحب ”ہدایہ“ نے اس قول کو صحیح کہہ کر ہشام بن عبد اللہ رازی کی روایت سے احتراز کیا ہے کہ ”کعب“ قدم کی پشت پر اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں تسمہ باندھا جاتا ہے فقہاء نے کہا ہے کہ ہشام کو امام محمد بن حسن رحمہ اللہ سے نقل کرنے میں سہو ہوا ہے کیونکہ امام محمد نے محرم کے مسئلہ میں یہ کہا ہے کہ اگر اس کو جوتے نہ ملیں تو وہ موزوں کو ”کعبین“ (ٹخنوں) کے نیچے سے کاٹ لے اور امام محمد نے اپنے ہاتھ سے کاٹنے کی جگہ کی طرف اشارہ کیا پس ہشام نے اس قول کو ”باب طہارت“ میں نقل کر دیا۔

علامہ ابن حجر نے بخاری کی شرح میں کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ ”کعب“ وہ ہڈی ہے جو قدم کی پشت میں اُبھری ہوئی ہوتی ہے اور اس پر اعتراض کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے جو کہا ہے اس کو اہل لغت نہیں پہچانتے علامہ عینی فرماتے ہیں: یہ ابن حجر کی امام ابو حنیفہ کے مذہب سے جہالت ہے کیونکہ ابن حجر نے جو نقل کیا ہے وہ امام ابو حنیفہ کا قول نہیں ہے اور نہ امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے کسی نے اس قول کو نقل کیا ہے پس اس نے یہ کیسے کہہ دیا کہ امام ابو حنیفہ نے ایسے ایسے کہا ہے اور یہ ان کی ائمہ کے خلاف بہت بڑی جرأت ہے۔ (البنایہ شرح الہدایہ ج ۱ ص ۷۹-۸۰، مکتبہ خانہ لبنان ۱۴۰۸ھ)

”کعب“ کی تفسیر میں علامہ ابن حجر اور علامہ عینی کی عبارات پر مصنف کا محاکمہ

در اصل علامہ عینی خود بھول گئے کہ وہ ”عمدة القاری شرح بخاری“ میں کیا لکھ چکے ہیں انہوں نے وہاں لکھا ہے کہ ”کعب“ مراد وسط قدم کی وہ ہڈی ہے جس پر جوتی کا تسمہ باندھتے ہیں نہ کہ وہ ابھری ہوئی ہڈی جو پنڈلی کے جوڑ کی جگہ ہوتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۳۵) اور علامہ عینی نے علامہ ابن حجر پر جو یہ عتاب کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ ”کعب“ وسط قدم کی ہڈی ہے اور یہ اہل لغت کے نزدیک ثابت نہیں سو یہ بھی علامہ عینی کا بے جا عتاب ہے علامہ ابن حجر نے کہا ہے کہ بعض فقہاء احناف نے اس طرح کہا ہے اور انہوں نے یہ تصریح کی ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے نہ امام محمد کا ہم علامہ عینی کی طرف سے علامہ ابن حجر کی روح سے معذرت خواہ ہیں اور ہم اس پر شرمندہ ہیں کہ ہمارے بہت بڑے حنفی عالم نے علامہ ابن حجر کی شان میں نازی کلمات کہے جب کہ وہ ان کلمات کے مصداق نہیں ہیں اور جو کچھ علامہ عینی نے ان کے خلاف کہا وہ ان سے بڑی ہیں اللہ تعالیٰ ان دونوں محققین پر اپنی رحمتیں نازل کرے اور ان کے درجات بلند کرنے بے شک علامہ ابن حجر نے بھی یہ ثابت کیا ہے کہ ”کعب“ مراد وسط قدم کی ہڈی نہیں ہے بلکہ ٹخنے کی ہڈی ہے لیکن انہوں نے صرف اہل لغت کے مبہم اقوال سے استدلال کیا ہے اس پر انہوں نے ایک بھی حدیث نہیں پیش کی جب کہ علامہ عینی نے اس پر متعدد کتب لغت کے حوالے دیئے ہیں نحوی قواعد نے استدلال کیا ہے اور حضرت عثمان، حضرت نعمان بن بشیر اور حضرت طارق بن عبد اللہ محاربی رضی اللہ عنہم کی صحیح اور صریح احادیث سے استدلال کیا ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ علامہ ابن حجر کی بہ نسبت علامہ عینی کی احادیث پر بہت گہری نظر ہے اور علم میں ان کا مرتبہ حافظ ابن حجر سے کہیں زیادہ ہے لیکن انسانی کمزوریوں سے کوئی بشر خالی نہیں ہے اور معاصرانہ تعصب بھی انسانی کمزوری ہے۔

علامہ زین الدین ابن نجیم اور علامہ شامی کا ”کعب“ کی تفسیر میں ہشام کے قول کو رد کرنا

علامہ زین الدین ابن نجیم مصری متوفی ۷۷۰ھ نے علامہ عینی کی طرف سے لکھا ہے وہ لکھتے ہیں:

ہشام نے جو امام محمد سے روایت کی ہے کہ ”کعب“ کا معنی وسط قدم کی پشت ہے یہ ان کا سہو ہے کیونکہ انسان کے جن اعضاء کا تشبیہ (دو دو) لکھنا ہو تو ان کو جمع کے صیغہ کے ساتھ لکھا جاتا ہے جیسے ”فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُكُمْ“ (التحریم: ۴) میں ہے یعنی تم دونوں کے دل قدرے سچ ہو گئے اور اگر ہشام کی روایت صحیح ہوتی تو قرآن مجید میں ”الی الکعبین“ کی بجائے ”الی الکعاب“ ہوتا جیسے ”الی المرافق“ ہے۔ اسی طرح ”المبسوط“ میں ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ اس روایت پر لغت اور سنت سے رد کیا جائے رہی لغت تو صحاح میں یہ تصریح ہے کہ ”کعب“ ابھری ہوئی بلند ہڈی کو کہتے ہیں اور الاصمعی نے اس قول کو رد کر دیا ہے کہ ”کعب“ کا معنی وسط قدم کی پشت ہے انہوں نے کہا کہ ”کعب“ کلام عرب میں علو (بلندی) سے ماخوذ ہے اسی وجہ سے ”کعبۃ“ کہتے ہیں کیونکہ وہ بلند ہے اور رہی سنت تو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! تم اپنی صفوں کو سیدھا رکھو ورنہ اللہ تمہارے دلوں کو نیچا کر دے گا حضرت نعمان بن بشیر نے کہا: میں نے دیکھا کہ ایک آدمی اپنے کندھے کو اپنے صاحب کے کندھے سے ملاتا اور اپنے ”کعب“ کو اپنے صاحب کے ”کعب“ سے ملاتا (اور یہ اسی وقت ہوگا جب ”کعب“ کا معنی ٹخنہ ہونہ کہ وسط قدم کی پشت کی ہڈی)۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۱۳-۱۳ المکتبۃ الماحدیہ کوئٹہ)

علامہ سید محمد امین بن عمر بن عبد العزیز شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

”الکعبین“ قدم کی دونوں جانبوں میں دو ابھری ہوئی ہڈیاں ہیں (یعنی ٹخنے) پھر انہوں نے ”البحر الرائق“ کے دلائل کے حوالے سے ہشام کی اس روایت کا رد کیا ہے کہ ”الکعب“ وسط قدم کی پشت کی ہڈی ہے۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۱۹۰ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

”کعب“ کی تفسیر میں ”صحیح البخاری“ کے دیوبندی شارحین کی لغزش

”صحیح بخاری“ کے دیوبندی شارحین اس تحقیق پر مطلع نہیں ہو سکے اور انہوں نے زیر بحث حدیث البخاری: ۱۳۴ کی شرح میں لکھا ہے کہ ”کعب“ کا معنی وسط قدم کی پشت کی ہڈی ہے۔

سید احمد رضا بجنوری لکھتے ہیں:

اگر جوتے کو اوپر سے اس طرح چاروں طرف سے کاٹ دیا جائے کہ پاؤں کا اوپر کا حصہ اور پیچ کی ہڈی کھلی رہی تو وہ بھی جائز ہے۔ (انوار الباری ج ۶ ص ۳۱۲ اور تالیفات اشرافیہ ملتان)

اس عبارت میں دوسری غلطی یہ ہے کہ حدیث میں تو جوتے نہ ملنے کی صورت میں موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کانٹے کا حکم ہے اور انہوں نے اس کی شرح میں جوتے کو چاروں طرف سے کانٹے کو لکھا ہے۔

شیخ تقی عثمانی لکھتے ہیں:

”کعبین“ سے وسط قدم کی ہڈی مراد ہے یعنی اس طرح کاٹ لیں کہ اس سے نیچے ہو جائیں۔

(انعام الباری ج ۲ ص ۲۲۶ فقہیہ الخزانہ عراقی)

”کعب“ سے وسط قدم مراد لینے کی تاویل کا ابطال

بعض علماء نے یہ لکھا ہے کہ وضو کی بحث میں ”کعب“ سے مراد ٹخنہ ہے اور محرم کی بحث میں ”کعب“ سے مراد وسط قدم کی ہڈی ہے سو یہ قول بالکل غلط ہے کیونکہ جب کتب لغت نحوئی قواعد اور احادیث سے ثابت ہو گیا کہ ”کعب“ کا معنی ٹخنہ ہے تو اس کو محرم کی بحث میں وسط قدم کی ہڈی پر محمول کرنے کا کیا جواز ہے! نیز نبی ﷺ نے محرم کے متعلق ہی فرمایا ہے کہ وہ موزے کو ”کعبین“ کے نیچے سے کاٹ لے اور ”کعبین“ تثنیہ کا صیغہ ہے اس کا معنی ہے: دو ”کعب“ اور ہر پیر میں دو کعب ٹخنے ہی ہوتے ہیں وسط قدم کی ہڈی تو ایک ہے دو نہیں ہے اس پر ”کعبین“ کا اطلاق کیسے درست ہوگا! دوسرے یہ کہ اگر موزے کو وسط قدم سے کاٹ دیا جائے تو آدھا پیر موزے کے اندر ہوگا اور آدھا پیر موزے سے باہر ہوگا اور آدھے پیر کا موزہ پہن کر نہ صرف یہ کہ چن بہت مشکل ہوگا بلکہ یہ صورت انتہائی مضحکہ خیز ہوگی اور حدیث رسول کو ایسے مضحکہ خیز معنی پر محمول کرنا جائز نہیں ہے رسول اللہ ﷺ اور امام محمد ”کعب“ کے اس معنی سے مذہبی ہیں۔

امام محمد کی ”المبسوط“ میں ہشام کی عبارت کی تحقیق

ہم نے اس مسئلہ کی زیادہ تحقیق کے لیے امام محمد کی ”المبسوط“ (کتاب الاصل) کا مطالعہ کیا اس میں امام محمد کی یہ عبارت نہیں ہے جس کو فقہاء احناف نے نقل کیا ہے البتہ شمس الاممہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ نے اس طرح لکھا ہے:

ہشام نے امام محمد رحمہ اللہ سے یہ نقل کیا ہے کہ جب محرم کو جوتے نہ ملیں تو وہ اپنے موزوں کو ”کعبین“ کے نیچے سے کاٹ دے تاکہ وہ موزے جوتوں کے حکم میں ہو جائیں اور ہشام نے امام محمد کی طرف سے یہ تفسیر کی ہے کہ اس جگہ ”کعب“ سے مراد وہ جوڑے جو وسط قدم میں تسمہ باندھنے کی جگہ پر ہوتا ہے اسی وجہ سے ہمارے متاخرین مشائخ نے کہا ہے کہ محرم کے ”المشک“ پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ ”کعب“ کو نہیں چھپاتا تو وہ جوتوں کے حکم میں ہے۔ (المبسوط ج ۳ ص ۱۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہشام کی یہ تفسیر اس لیے غلط ہے کہ وسط قدم میں کوئی جوڑ نہیں ہے انسان کے قدم یا پیچ کا عضو ایک سیدھا اور سپاٹ جسم سے اس

میں کوئی جوڑ نہیں ہے جو صرف پیر کی دونوں جانبوں میں ہے جہاں پنڈلی ختم ہوتی ہے اور اس کی دونوں جانبوں میں ٹخنے ہیں اور یہی ”کعبین“ کا مصداق ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ شمس الائمہ سرخسی کا جو قدیم نسخہ ہمارے پاس ہے اس میں ہشام کی منقولہ عبارت نہیں ہے اس کی عبارت اس طرح ہے:

امام محمد نے کہا: محرم نہ قباء (اچکن) پہننے نہ قمیص نہ شلوار نہ ٹوپی کیونکہ حضرت ابن عمر نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے کہ محرم نہ قباء پہننے نہ قمیص نہ شلوار اور نہ ٹوپی اور نہ موزے البتہ اگر اس کو جوتے نہ ملیں تو وہ موزوں کو ”کعبین“ (ٹخنوں) کے نیچے سے کاٹ دے۔ (المبسوط ج ۳ ص ۷۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ)

محرم کے لیے چمڑے اور ریگزین کی چپل پہننے کا جواز

ہم اس مسئلہ کی گہرائی اور گیرائی میں اس لیے گئے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں ناواقف عوام میں یہ مسئلہ مشہور ہو گیا ہے کہ محرم کے لیے اسفنج یا ربڑ کی ایسی چپل پہننا ضروری ہے جس میں پیر کی پوری پشت کھلی رہتی ہے اور چمڑے یا ریگزین کی ایسی چپل یا ایسا جوتا پہننا جائز نہیں ہے جس میں پیر کی پشت ڈھکی ہوئی ہو خواہ ٹخنے کھلے ہوئے ہوں جب کہ ایسی چپل یا ایسے جوتے پہننا بالکل جائز ہیں جیسا کہ ہماری تفصیل اور تحقیق سے ظاہر ہو چکا ہے۔

* ہم نے شرح صحیح مسلم: ۲۶۸۹ ج ۴ ص ۲۴۶ میں بھی یہ مسئلہ لکھا تھا لیکن وہاں اختصار سے صرف چار سطریں لکھی تھیں جب کہ یہاں ”نعمۃ الباری“ میں اس مسئلہ کو بالکل ”الم نشرح“ کر دیا ہے۔ الحمد للہ علی ذلك۔

اس اعتراض کا جواب کہ آپ سے سوال کیا گیا کہ محرم کیا پہنے؟ تو آپ نے جواب میں وہ کپڑے ذکر کیے جن کا پہننا ان کے لیے جائز نہیں

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے آپ سے سوال کیا کہ محرم کیا پہنے؟ تو آپ نے جواب میں ان کپڑوں کا ذکر فرمایا جن کا پہننا محرم کے لیے جائز نہیں ہے بہ ظاہر جواب یہ ہونا چاہیے تھا کہ محرم فلاں فلاں کپڑے پہنے تو اس خلاف ظاہر جواب کی کیا توجیہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس خلاف ظاہر جواب کے حسب ذیل فوائد اور حکمتیں ہیں:

(۱) محرم کے لیے جن کپڑوں کا پہننا ناجائز ہے وہ منحصر اور منضبط ہیں اور جن کپڑوں کا پہننا اس کے لیے جائز ہے وہ غیر منضبط اور غیر منحصر ہیں۔

(۲) اصل اشیاء میں اباحت ہے محرم کے لیے جن کپڑوں کا پہننا ناجائز تھا ان کو آپ نے بتا دیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ ان کے ماسوا کپڑوں کا پہننا جائز ہے۔

(۳) اگر بالفرض آپ یہ فرماتے کہ محرم فلاں فلاں کپڑے پہنے تو ہو سکتا تھا کہ کوئی شخص مفہوم مخالف سے یہ سمجھ لیتا کہ غیر محرم ان کپڑوں کے علاوہ کپڑوں کو نہیں پہن سکتا۔

(۴) آپ نے اس جواب سے یہ تنبیہ فرمائی ہے کہ دراصل سائل کو چاہیے تھا کہ وہ یہ پوچھتا کہ محرم کون سا لباس نہیں پہن سکتا اور اس کے لیے کون سا لباس پہننا حرام ہے کیونکہ حرام سے بچنا زیادہ اہم ہے باقی رہا جواز تو اس کا جاننا زیادہ اہم نہیں ہے کیونکہ وہ قیاس سے بھی معلوم ہو سکتا ہے۔

(۵) نبی ﷺ نے جن جزوی ملبوسات کو پہننے سے منع فرمایا ہے وہ اپنے ضمن میں کلیات کے حامل ہیں مثلاً آپ نے قمیص اور شلوار

کو پہننے سے منع فرمایا اس سے یہ کلیہ نکلتا ہے کہ محرم کے لیے سلا ہوا کوئی کپڑا پہننا جائز نہیں ہے، شلوار کے لفظ سے اس پر متنبہ فرمایا کہ شرم گاہ کو چھپانے کے لیے کوئی سلا ہوا کپڑا پہننا جائز نہیں، عمامہ اور ٹوپی کے لفظ سے اس پر متنبہ فرمایا کہ احرام میں سر کو ڈھانپنا جائز نہیں، خواہ سلعے ہوئے کپڑے سے، خواہ ان سلعے کپڑے سے اور موزوں کے ذکر سے پیروں کو ڈھانپنے کی حدود کا ذکر فرمایا اور زعفران اور ورس کے ذکر سے یہ بتایا کہ محرم کے لیے کسی قسم کی خوشبو لگانا جائز نہیں اور آپ نے مذکر کے صیغے ذکر فرمائے اس میں یہ تنبیہ فرمائی کہ لباس کے یہ احکام خصوصاً مردوں کے لیے ہیں، عورت کے لیے اپنے تمام جسم کو چھپانا جائز ہے، خواہ لباس سلا ہوا ہو یا ان سلا البتہ اس کے لیے منہ کو ڈھانپنا حرام ہے۔

(۶) اجرام میں آپ نے جس قسم کے لباس سے منع فرمایا ہے اس میں یہ حکمت ہے کہ محرم کو خوش نما لباس سے احتراز کرنا چاہیے اور سادہ لباس میں رہنا چاہیے، ممنوع کاموں سے پرہیز کرنا چاہیے اور عبادت میں دل لگانا چاہیے اور کفن کے مشابہ لباس پہننے، تاکہ اس کو موت اور آخرت کی یاد آتی رہے اور خوشبو سے منع کرنے کی حکمت یہ ہے تاکہ وہ دنیا کی زینت اور دنیا کی مرغوبات سے دور رہے۔

موزوں کو نیچے سے کاٹے بغیر پہننے میں مذاہب ائمہ

اس حدیث میں اس شخص کو موزے پہننے کی اجازت دی ہے جس کو جوتے نہ ملیں، لیکن اس کے لیے شرط یہ ہے کہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ دے، ائمہ ثلاثہ کا یہی مذہب ہے اس کے برخلاف امام احمد کا یہ مسلک ہے کہ محرم ٹخنوں کے نیچے سے موزوں کو کاٹے بغیر بھی ان کو پہن سکتا ہے، ان کا استدلال ان احادیث سے ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو خطبہ میں یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس محرم کو تہ بندنہ ملے وہ شلوار پہن لے اور جس کو جوتے نہ ملیں وہ موزے پہن لے۔

(صحیح البخاری: ۱۷۴۰، صحیح مسلم: ۱۱۷۸، المرقم السلسل: ۲۷۳۸، سنن ترمذی: ۸۳۴، سنن نسائی: ۲۶۷۱، سنن ابن ماجہ: ۲۹۳۱)

اس سلسلہ میں دوسری حدیث یہ ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو جوتے نہ ملیں وہ موزے پہن لے اور جس شخص کو تہ بندنہ ملے وہ شلوار پہن لے۔ (صحیح مسلم: ۱۱۷۹، المرقم السلسل: ۲۷۵۱)

چونکہ ان احادیث میں موزوں کو کاٹنے کی شرط نہیں ہے اس لیے امام احمد نے کہا ہے کہ موزوں کو کاٹے بغیر بھی پہننا جائز ہے اور ان کے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کی جس حدیث میں موزوں کو کاٹنے کا حکم دیا ہے وہ ان احادیث سے منسوخ ہے اور ان کا زعم یہ ہے کہ موزوں کو کاٹنا مال کو ضائع کرنا ہے۔

امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹے بغیر ان کا پہننا جائز نہیں ہے اور حضرت ابن عباس اور حضرت جابر کی احادیث جو مطلق ہیں ان کو ان احادیث پر محمول کرنا واجب ہے جن میں موزوں کو کاٹنے کا حکم دیا ہے، کیونکہ مطلق کو مقید پر محمول کر دیا جاتا ہے اور ثقہ راوی کی حدیث میں جو الفاظ زائد ہوں ان کو قبول کر لیا جاتا ہے اور ان کا موزوں کے کاٹنے کو مال کا ضائع کرنا قرار دینا صحیح نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ کے حکم کی تعمیل میں جو کام کیا جائے اس کو تصبیح مال کہنا جائز نہیں ہے۔

امام مالک اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ جس نے ضرورت کی بناء پر موزے پہنے اس پر فدیہ واجب نہیں ہے کیونکہ اگر اس پر فدیہ

واجب ہوتا تو رسول اللہ ﷺ بتا دیتے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: اس پر فدیہ واجب ہے جیسے اس محرم پر فدیہ واجب ہوتا ہے جو سر میں جوؤں کے عذر کی وجہ سے سر منڈائے۔

حضرت جابر اور حضرت ابن عباس کی حدیثوں میں یہ بھی مذکور ہے کہ جس کو تہ بند نہ ملے وہ شلوار پہن سکتا ہے امام شافعی اور جمہور کا یہی مسلک ہے البتہ امام مالک اس کو منع کرتے ہیں کیونکہ حضرت ابن عمر کی حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ عذر کی حالت میں محرم شلوار پہن سکتا ہے۔ (شرح مسلم للنووی مع صحیح مسلم ج ۵ ص ۳۱۷-۳۱۸ ملخصاً، مکتبہ زار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

علامہ بدر الدین عینی فرماتے ہیں: امام ابو حنیفہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ جس محرم کو تہ بند نہ ملے وہ شلوار پہن سکتا ہے لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس شخص کو فدیہ دینا ہوگا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۳۸)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۶۸- ج ۳ ص ۲۳ پر ہے اس کی شرح میں مذاہب اربعہ میں احرام کی کیفیت کا بیان ہے۔

”کتاب العلم“ کا اختتام

صحیح البخاری: ۱۳۴ پر ”کتاب العلم“ ختم ہو گئی ”کتاب العلم“ میں ۱۰۲ احادیث اور ۱۸ متابعات اور تعلیقات وغیرہ ہیں اور اس میں ۱۶ مکرر احادیث ہیں اور ان میں ۱۶ احادیث ایسی ہیں جن کو امام مسلم نے روایت نہیں کیا اور اس میں ۲۲ صحابہ کے آثار ہیں۔ ابن رشد نے کہا ہے کہ امام بخاری نے ”کتاب العلم“ کو اس باب پر ختم کیا ہے: ”باب من اجاب السائل باكثر مما سئل عنه“ جس نے سائل کے سوال سے زیادہ جواب دیئے اس میں یہ اشارہ ہے کہ امام بخاری خیر خواہی کے جذبہ اور نیت صحیحہ پر اعتماد کرتے ہوئے انتہا پر پہنچ گئے ہیں اور اس سے کچھ پہلے انہوں نے یہ باب ذکر کیا تھا: ”من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية ان لا يفهموا“ جس نے علم کی بات کسی ایک قوم کو بتائی نہ کہ دوسروں کو ان کی نا سمجھی کو ناپسند کرتے ہوئے تو امام بخاری نے بھی ایسا کیا ہے اور بعض مقامات پر اس وجہ سے ان احادیث کو روایت نہیں کیا جو ان کے نزدیک صحیح الاسناد تھیں۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۶۷۷ ملخصاً دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

آج ۷ ربیع الثانی ۱۴۲۷ھ/ ۶ مئی ۲۰۰۶ء بروز ہفتہ ”صحیح البخاری“ کی ”کتاب العلم“ کی شرح مکمل ہو گئی۔ الحمد للہ حمداً کثیراً طیباً مبارکاً فیہ کما یحب ربنا ویرضی۔ اللہ العظیم! ”صحیح البخاری“ کی باقی کتب کی شرح بھی مکمل فرمادے! ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم ○ ربنا واجعلنا مسلمین لك وتب علينا انک انت التواب الرحيم ○





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۴۔ کتاب الوضوء [الطہارۃ] وضوء کا بیان

ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ امام بخاری نے اپنی کتاب کو ”باب الوحی“ سے شروع کیا پھر ”کتاب الایمان“ کو ذکر کیا اس کے بعد ”کتاب العلم“ کو ذکر کیا اور اب اس کے بعد ”کتاب الوضوء“ کو ذکر کیا صحیح البخاری کے بعض نسخوں میں ”کتاب الوضوء“ کے بجائے ”کتاب الطہارۃ“ لکھا ہوا ہے۔ کیونکہ طہارت زیادہ اعم لفظ ہے وضو غسل اور تیمم سب کو شامل ہے اور طہارت کا معنی نجاست کو زائل کرنا ہے خواہ نجاست حقیقی اور حسی ہو یا حکمی ہو اس لیے ”کتاب الوضوء“ کے بجائے ”کتاب الطہارۃ“ زیادہ موزوں لفظ ہے۔

”وضوء“ کا لغوی اور شرعی معنی

”الوضوء“ ”الوضاءۃ“ سے ماخوذ ہے اس کا معنی حسن اور صفائی ہے اگر یہ لفظ ”وضوء“ ہو تو اس کا معنی وہ پانی ہے جس سے وضوء کیا جائے اور اگر یہ لفظ ”وضوء“ ہو تو اس کا معنی وضوء کرنے کا فعل ہے ”طہور“ اور ”طہور“ کے بھی اسی طرح دو معنی ہیں ”وضوء“ کا شرعی معنی عنقریب وضوء کی احادیث سے معلوم ہو جائے گا اور اس آیت (المائدہ: ۶) سے جس کو امام بخاری باب: ۱ کے عنوان میں ذکر کر رہے ہیں۔

وضوء کے متعلق جو احادیث وارد ہیں

۱۔ باب مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ”جب تم نماز کے قیام (کا ارادہ کرو) تو تم اپنے پیروں کو دھوؤ اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت اور اپنے سروں پر مسح کرو اور اپنے پیروں کو ٹخنوں سمیت دھوؤ“ (المائدہ: ۶)۔

وَقُولِ لِلّٰهِ تَعَالٰی ۙ اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلٰوةِ فَاغْسِلُوْا وُجُوْهَكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوْا بِرُءُوْسِكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ اِلَى الْكَعْبَيْنِ (المائدہ: ۶)۔

”صلوۃ“ کا لغوی اور شرعی معنی

امام بخاری نے ”کتاب الوضوء“ کو اس آیت سے اس لیے شروع کیا ہے کہ وضوء کے مسائل کو مستنبط کرنے میں اصل یہ آیت ہے اور قرآن مجید کی آیت سے افتتاح کر کے تبرک حاصل کرنا بھی مقصود ہے۔

اس آیت میں ”صلوۃ“ کا لفظ ہے یہ لفظ ”صلا“ سے بنا ہے جس کا معنی وہ ہڈی ہے جس پر دو کو لہے ہیں کیونکہ نماز کے رکوع اور سجود میں نمازی کے دونوں کو لہے ملتے ہیں اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”صلوۃ“ کا معنی دعا ہے اور نماز کے آخر میں دعا ہوتی ہے اس لیے اس کو ”صلوۃ“ کہتے ہیں اور ”صلوۃ“ نبی ﷺ پر درود پڑھنے کو بھی کہتے ہیں اور نماز کے آخری تشہد میں آپ پر درود

پڑھا جاتا ہے اس لیے نماز کو ”صلوٰۃ“ کہتے ہیں اور ”صلوٰۃ“ کا شرعی معنی عبادت کے افعال مخصوصہ اور اذکار معلومہ ہیں اس آیت میں چہروں کو دھونے اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھونے اور سروں پر مسح کرنے کا حکم ہے مسح کا معنی ہے: گھیلا ہاتھ پھیرنا اور اس آیت میں ٹخنوں تک پیروں کو دھونے کا حکم ہے ”الکعبین“ کا معنی ٹخنے ہیں جس کی تفصیل اور تحقیق البخاری: ۱۳۴ میں گزر چکی ہے اور یہی وضوء کا شرعی معنی ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ آیت وضوء سے بہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں قیام کے بعد وضوء کیا جائے

بہ ظاہر اس آیت کا معنی ہے: جب تم نماز میں قیام کا ارادہ کرو تو وضوء کرو جب کہ نماز میں قیام سے پہلے وضوء کیا جاتا ہے اس لیے یہاں پر مراد یہ ہے کہ جب تم نماز میں قیام کا ارادہ کرو تو وضوء کرو اس پر پھر اعتراض ہو گا کہ اگر نمازی نے پہلے سے وضوء کیا ہو تو کیا پھر بھی اس پر وضوء کرنا واجب ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں مراد ہے: جب تم بے وضوء ہو اور نماز میں قیام کا ارادہ کرو تو پھر وضوء کرو۔ اس کی نظیر یہ آیت ہے:

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (النحل: ۹۸)

پس جب تم قرآن پڑھو تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ طلب کرو

بہ ظاہر اس کا معنی یہ ہے کہ جب تم قرآن پڑھ چکو تو پھر ”اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم“ پڑھو حالانکہ تعوذ کو قرآن مجید کی تلاوت سے پہلے پڑھنا چاہیے اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں مراد یہ ہے کہ جب تم قرآن کریم پڑھنے کا ارادہ کرو تو پھر تعوذ پڑھو۔

اس اعتراض کا جواب کہ وضوء کا معروف اور مسنون طریقہ آیت وضوء کے خلاف ہے

ایک اور اعتراض یہ ہے کہ اس آیت میں پہلے چہروں کو دھونے کا حکم ہے حالانکہ وضوء کا معروف اور مسنون طریقہ یہ ہے کہ پہلے ہاتھ دھوئے جائیں پھر کلی کی جائے پھر ناک میں پانی ڈالا جائے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت سے مراد یہ ہے کہ پاک پانی سے وضوء کیا جائے اور پانی کے پاک ہونے کا تین اوصاف سے پتا چلتا ہے پانی میں نجاست کا رنگ نہ ہو اور اس میں نجاست کا ذائقہ نہ ہو اور اس میں نجاست کی بو نہ ہو جب پانی سے ہاتھ دھوئے تو معلوم ہو گیا اس میں نجاست کا رنگ نہیں ہے جب کلی کی تو معلوم ہو گیا کہ اس میں نجاست کا ذائقہ نہیں ہے اور جب ناک میں پانی ڈالا تو معلوم ہو گیا کہ اس میں نجاست کی بو نہیں ہے اور جب پانی کے اوصاف ثلاثہ سے اس کی طہارت کا یقین حاصل ہو گیا تو پھر وضوء کرنا شروع کر دیا۔

امام بخاری فرماتے ہیں:

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَبَيَّنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ فَرَضَ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً، وَتَوَضُّأً آيْضًا مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا، وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ثَلَاثٍ، وَكَرِهَ أَهْلُ الْعِلْمِ الْإِسْرَافَ فِيهِ وَأَنْ يَتَجَاوَزُوا فِعْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام ابو عبد اللہ نے کہا: اور نبی ﷺ نے یہ بیان کیا ہے کہ وضوء کا فرض ایک ایک بار دھونا ہے اور آپ نے دو دو بار بھی دھویا ہے اور تین تین بار بھی اور تین بار سے زیادہ نہیں دھویا اور اہل علم نے وضوء میں اسراف کو مکروہ کہا ہے اور نبی ﷺ کے فعل سے تجاوز کرنے کو بھی مکروہ کہا ہے۔

یہاں امام بخاری نے ایک ایک بار دو دو بار اور تین تین بار دھونے کے متعلق احادیث متعلقہ ذکر کی ہیں اس کے بعد ان کے متعلق احادیث موصولہ بھی ذکر کی ہیں البخاری: ۱۵۷ میں ایک ایک بار دھونے کی حدیث ہے البخاری: ۱۵۸ میں دو دو بار دھونے کی حدیث ہے اور البخاری: ۱۵۹ میں تین تین بار دھونے کی حدیث ہے۔

”وضو“ میں اسراف کرنے کو امام بخاری نے مکروہ کہا ہے اس سے مراد مکروہ تنزیہی ہے مکروہ تحریمی نہیں ہے امام احمد نے تین بار سے زیادہ دھونے کو ناجائز کہا ہے اور ابن المبارک نے کہا: مجھے خطرہ ہے کہ وہ شخص گناہ گار ہوگا۔

اعضاء وضوء کو تین تین بار سے زیادہ دھونے کی کراہت کی دلیل

تین بار سے زیادہ دھونا اس حدیث کی وجہ سے مکروہ ہے:

عمرو بن شعیب اپنے والد (عبداللہ بن عمرو) سے اپنے دادا (عمرو بن العاص) سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! وضوء کس طرح ہوتا ہے؟ آپ نے ایک پانی کا برتن منگایا پھر اس میں سے پانی لے کر تین مرتبہ اپنے ہاتھوں کو دھویا پھر تین مرتبہ اپنے چہرے کو دھویا پھر تین مرتبہ اپنی کلائیوں کو دھویا پھر اپنے سر کا مسح کیا پھر شہادت کی دو انگلیوں کو اپنے کانوں میں داخل کیا پھر اپنے انگلیوں سے اپنی کانوں کے ظاہر پر مسح کیا اور شہادت کی دو انگلیوں سے کانوں کے باطن پر مسح کیا پھر اپنے دونوں پیروں کو تین تین بار دھویا پھر فرمایا: اس طرح وضوء ہوتا ہے جس نے اس پر زیادتی کی یا اس سے کمی کی تو اس نے بُرا کام کیا اور ظلم کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۵، سنن نسائی: ۱۳۰، سنن ابن ماجہ: ۴۲۲، مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۰)

آپ نے تین دفعہ سے کم دھونے یا تین دفعہ سے زیادہ دھونے کو جو بُرا کام اور ظلم فرمایا ہے یہ اس شخص کے لیے ہے جو تین دفعہ دھونے کو صحیح اور سنت نہ سمجھے اور جو شخص تین دفعہ سے کم ایک بار یا دو بار دھوئے اور اس کی یہ نیت ہو کہ آپ نے بھی ایک ایک بار اور دو دو بار دھویا ہے تو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہے اسی طرح جو شخص اپنا شک دور کرنے کے لیے یا زیادہ صفائی حاصل کرنے کے لیے یا ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے تین تین بار سے زیادہ دھوئے وہ بھی اس وعید میں داخل نہیں ہے۔

(فتح القدیر ج ۱ ص ۳۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں ہوتی

۲۔ بَابُ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ

اس عنوان میں طہارت سے مراد عام ہے جو غسل اور وضوء دونوں کو شامل ہے اس باب کو بعد کے ابواب پر اس لیے مقدم کیا ہے کہ یہ کتاب وضوء اور غسل کے احکام میں ہے اور نماز ان میں سے کسی ایک کے بغیر مقبول نہیں ہوتی۔ اس عنوان کی صحت پر دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں ہوتی اور نہ خیانت کے مال سے صدقہ قبول ہوتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۲۳، رقم المسلسل: ۵۲۳، سنن ترمذی: ۱، سنن ابن ماجہ: ۲۷۲، مسند احمد ج ۲ ص ۱۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن ابراہیم الحنظلی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرزاق نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی ازہام بن منبہ بے شک انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس آدمی نے وضوء توڑ دیا اس کی نماز اس وقت تک قبول نہیں ہوگی جب تک کہ وہ وضوء نہ کر لے حضرت موت کے ایک شخص نے کہا: اے ابو ہریرہ! حدیث کیا ہے؟ انہوں نے کہا: بغیر آواز کے ہوا کا خارج ہونا یا آواز سے ہوا کا خارج ہونا۔

۱۳۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ مَنْ أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ قَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ حَضَرَ مَوْتَ مَا أَحْدَثَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ فَسَاءَ أَوْ ضَرَّاطٌ. [طرف الحديث: ۶۹۵۳]

(صحیح مسلم: ۲۲۵، رقم المسلسل: ۲۵۲۶، سنن ابوداؤد: ۶۰، سنن ترمذی: ۷۶، سنن ابن ماجہ: ۵۱۵، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۱۷۔ ۲۲۰، مسند احمد ج ۲ ص ۴۱۰ طبع قدیم مسند احمد: ۹۳۱۳۔ ج ۱۵ ص ۱۸۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ کلیۃً مطابقت نہیں ہے کیونکہ باب کا عنوان عام ہے: طہارت کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی اور حدیث خاص ہے کہ وضوء کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف ہو چکا ہے اور ان کی احادیث کو ائمہ ستہ نے روایت کیا ہے، ماسوا الخلی بن راہویہ کے، کیونکہ امام ابن ماجہ نے ان کی احادیث کو روایت نہیں کیا، اسحاق بن ابراہیم الحنظلی، اسحاق بن راہویہ کے نام سے مشہور ہیں اور عبدالرزاق بن ہمام ہیں اور معمر بن راشد ہیں۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۷۰)

”أَحَدَثٌ، حَضَرَ مَوْتَ، فُسَاءٌ“ اور ”ضُرَاطٌ“ کے معانی

اس حدیث میں ”أَحَدَثٌ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: جس شخص نے اپنا وضوء توڑ دیا۔

”حَضَرَ مَوْتَ“ یہ یمن کے ایک شہر یا اس کے ایک قبیلہ کا نام ہے یہ اصل میں دو نام تھے جن کو ملا کر ایک نام بنا دیا گیا۔

”فُسَاءٌ“ اور ”ضُرَاطٌ“ یہ دونوں اس معنی میں مشترک ہیں کہ جو ہوا ذر سے خارج ہوا، گروہ ہوا، بغیر آواز کے ہو تو اس کو ”فُسَاءٌ“ کہتے ہیں اور اگر وہ ہوا آواز کے ساتھ خارج ہو تو اس کو ”ضُرَاطٌ“ کہتے ہیں۔

اس اعتراض کا جواب کہ حضرت ابو ہریرہ نے صرف ہوا خارج ہونے کو وضوء ٹوٹنے کا سبب بیان کیا ہے، حالانکہ وضوء ٹوٹنے کے اور بھی اسباب ہیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطلال البکری المالکی القرطبی المتوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے وضوء ٹوٹنے کے صرف دو سبب بیان کیے ہیں، حالانکہ وضوء ٹوٹنے کے اور بھی اسباب ہیں: پیشاب اور پاخانہ کرنے، مذی اور ودی کے نکالنے، مباشرت کرنے، ٹیک لگا کر سونے اور خون نکلنے سے بھی وضوء ٹوٹ جاتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک عورت کو چھونے اور مس ذکر سے بھی وضوء ٹوٹ جاتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے وضوء ٹوٹنے کا وہ سبب بیان کیا ہے جو سبب غالب ہے اور جس کا اکثر وقوع ہوتا ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۲۱۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نماز جنازہ، نماز عید اور سجدہ تلاوت کے لیے وضوء کرنے کا وجوب

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جس نے وضوء توڑ دیا، اس کی نماز قبول نہیں ہوگی، حتیٰ کہ وہ وضوء کرے۔

اس سے معلوم ہوا کہ تمام نمازوں کے لیے وضوء کرنا ضروری ہے اور اس میں نماز جنازہ اور نماز عیدین وغیرہ داخل ہیں، شععی اور محمد بن جریر طبری نے کہا ہے کہ نماز جنازہ بغیر وضوء کے پڑھنا جائز ہے، ان کا یہ قول باطل ہے کیونکہ ان کا یہ قول اس باب کی حدیث اور اجماع کے خلاف ہے، فقہاء شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے عذر بغیر عذر کے بے وضوء نماز پڑھی تو وہ گناہگار ہوگا، کافر نہیں ہوگا اور امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ وہ کافر ہو جائے گا، کیونکہ اس نے نماز کو کھیل بنا لیا۔

شیخ علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ نے کہا ہے کہ سجدہ تلاوت نماز نہیں ہے، اس لیے بغیر وضوء کے سجدہ تلاوت کرنا جائز ہے، اسی طرح جنبی اور حائض کے لیے بھی سجدہ تلاوت ادا کرنا جائز ہے اور اس میں قبلہ کی طرف منہ کرنا بھی شرط نہیں

ہے۔ (المکلی بالآثار ج ۱ ص ۹۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اسی طرح مشہور غیر مقلد عالم شیخ محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۵ھ نے بھی لکھا ہے:

سجدہ تلاوت کی احادیث میں کوئی ایسی حدیث نہیں ہے جو اس پر دلالت کرے کہ سجدہ تلاوت کرنے والے کو با وضوء ہونا

چاہیے۔ (نیل الاوطار ج ۲ ص ۳۸۰، دارالوفاء ۱۴۲۱ھ)

ہمارے نزدیک یہ دونوں قول باطل ہیں سجدہ تلاوت ادا کرنے کے لیے بھی با وضوء ہونا ضروری ہے حدیث میں ہے:

عن ابن عمر لا یسجد الرجل الا وهو طاهر۔ حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ کوئی شخص بغیر وضوء کے سجدہ نہ

(السنن الکبریٰ ج ۲ ص ۳۲۵، مطبوعہ ملتان) کرے۔

امام ابن ابی شیبہ نے حماد اور سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے کہ جب جنبی شخص آیت سجدہ کو سنے تو غسل کرے اس کے بعد سجدہ

کرے۔ (معنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۳، ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ)

* اس مسئلہ کو ہم نے زیادہ تفصیل اور تحقیق سے بیان القرآن ج ۱ ص ۶۹۶-۶۹۳، الواقعہ: ۷۹ میں لکھا ہے۔

نماز کے دوران از خود وضوء ٹوٹ جائے تو دوبارہ وضوء کر کے اسی نماز پر بناء کر سکتا ہے یا نہیں؟

علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضوء ٹوٹنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے خواہ وضوء ٹوٹنا اختیاری ہو یا اضطراری۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۶۸۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

وراصل علامہ ابن حجر نے یہ فقہاء احناف پر تعریض کی ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ اگر نماز میں انسان کا وضوء از خود بلا قصد ٹوٹ گیا

تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی وہ دوبارہ وضوء کر کے اسی نماز پر بناء کر سکتا ہے۔

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی المتوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

جس شخص کا نماز میں وضوء ٹوٹ جائے وہ واپس جائے اگر امام ہے تو کسی کو خلیفہ بنا دے اور وضوء کرے اور اسی نماز پر بناء کرے

اور قیاس یہ ہے کہ دوبارہ نماز پڑھے اور یہی امام شافعی کا قول ہے کیونکہ وضوء ٹوٹنا نماز کے منافی ہے اور وضوء کے لیے چل کر جانا اور

قبلہ سے منحرف ہونا نماز کو فاسد کر دیتے ہیں لہذا یہ عمد وضوء توڑنے کے مشابہ ہو گیا۔ (ہدایہ اولین ص ۱۲۸، مکتبہ شریعت مدینہ ملتان)

ہمارا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو (نماز میں) قے آجائے یا نکسیر آجائے یا مدی

نکل آئے تو وہ واپس جائے اور وضوء کرے پھر اس کی جو نماز گزر چکی ہے اس نماز پر بناء کرے اور وہ اس درمیان میں بات نہ

کرے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۲۴۱، سنن دارقطنی: ۵۵۴، کامل ابن عدی ج ۱ ص ۲۹۶)

ابن جریج اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم میں سے کسی شخص کو نماز میں قے آجائے یا تھوڑی سی قے ہو تو وہ لوٹ

جائے اور وضوء کرے اور اپنی نماز پر بناء کرے جب تک اس نے کلام نہ کیا ہو۔

(سنن دارقطنی: ۵۵۵، سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۲، سنن دارقطنی: ۵۶۰)

ابن جریج اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی شخص کو قے آجائے یا تھوڑی سی

قے یا اس کی مدی نکل آئے اور وہ نماز میں ہو تو وہ واپس جائے اور وضوء کرے پھر واپس آ کر اپنی نماز پر بناء کرے جب تک اس نے

کلام نہ کیا ہو۔ (سنن دارقطنی: ۵۶۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۳۳-۱۳۲)

ان احادیث سے ظاہر ہو گیا کہ جس شخص نے نماز میں وضوء ٹوٹنے کے بعد دوبارہ وضوء کر کے اسی نماز پر بناء کی ہے اس کا یہ عمل اس باب کی حدیث کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اس نے بہر حال وضوء کر کے نماز پڑھی ہے اگرچہ قیاس یہ ہے کہ وہ از سر نو نماز پڑھے اور اس مسئلہ میں حدیث بھی وارد ہے اور وہ حدیث یہ ہے:

حضرت علی بن طلحہ الحظمی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کی نماز میں ہوا خارج ہو جائے تو وہ لوٹ جائے پھر وضوء کرے اور اپنی نماز کو دہرائے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۰۵، سنن ترمذی: ۱۱۶۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۵۵، شرح السنہ: ۷۵۳، صحیح ابن حبان: ۲۲۳، سنن دارقطنی: ۵۵۳، مسند احمد ج ۱ ص ۸۶)

ایک وضوء سے متعدد نمازیں پڑھنے کا جواز

قرآن مجید میں ہے: جب تم میں سے کوئی نماز میں قیام کا ارادہ کرے تو اپنے چہروں کو دھوئے اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھوئے (الخ) یعنی مکمل وضوء کرے۔ آیا ہر نماز کے لیے اس پر وضوء کرنا ضروری ہے یا ایک نماز سے کئی نمازیں پڑھ سکتا ہے؟ اس سلسلہ میں یہ حدیث ہے:

سلیمان بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فتح مکہ کے دن ایک وضوء سے کئی نمازیں پڑھیں اور اپنے موزوں پر مسح کیا، حضرت عمرؓ نے کہا: آج آپ نے وہ کام کیا ہے جو اس سے پہلے آپ نہیں کرتے تھے آپ نے فرمایا: اے عمر! میں نے عدا یہ کام کیا ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۷۷، رقم المسلسل: ۶۳۰، سنن ابوداؤد: ۱۷۲، سنن ترمذی: ۶۱، سنن نسائی: ۱۳۳، سنن ابن ماجہ: ۵۱۰)

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۴۵، ج ۱ ص ۸۶۳ پر مذکور ہے اور اس کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- ① موجب طہارت کی تحقیق ② فاقد الطہورین پر نماز کے وجوب میں فقہاء شافعیہ کے اقوال ③ فاقد الطہورین پر نماز کے وجوب میں فقہاء احناف کا نظریہ ④ بلا طہارت نماز پڑھنے والے کو کافر قرار دینے کی تحقیق ⑤ فاسقوں کے لیے زجر ادا نہ کی جائے ⑥ مال حرام سے استبراء کا طریقہ۔

۳۔ بَابُ فَضْلِ الْوُضُوءِ وَالْغُرُّ الْمُحَجَّلُونَ مِنْ اَثَارِ الْوُضُوءِ

وضوء کی فضیلت اور آثار وضوء سے جن مسلمانوں کے چہرے اور ہاتھ پیر سفید اور چمک دار ہوں گے

اس باب کا خلاصہ یہ ہے کہ وضوء کرنے کی وجہ سے وضوء کرنے والے مسلمانوں کو دوسروں پر فضیلت دی جائے گی اور اس باب کی پہلے باب سے مناسبت یہ ہے کہ پہلے باب میں یہ بتایا تھا کہ وضوء کے بغیر نماز جائز نہیں ہے اور اس باب میں وضوء کی فضیلت بیان فرمائی ہے۔

۱۳۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ خَالِدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هَالٍ عَنْ نَعِيمِ الْمُجَمِّرِ قَالَ رَقِيتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ فَتَوَضَّأَ فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از خالد از سعید بن ابی حلال از نعیم البحر انہوں نے کہا: میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد کی چھت پر چڑھا، حضرت ابو ہریرہ نے وضوء

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أُمَّتِي يَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُخَجَّلِينَ مِنْ أَثَارِ الْوَضُوءِ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ. (صحیح مسلم: ۲۳۶، رقم المسلسل: ۵۶۸، سنن ابن ماجہ: ۲۲۸۲، سنن نسائی: ۱۵۰، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۳۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۰۶، مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۸۳۱۳۔)

کیا پھر کہا: بے شک میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: بے شک میری امت کو وضوء کے آثار کی وجہ سے قیامت کے دن "غرمُحجل" (جن کے چہرے اور ہاتھ پیرسفید اور روشن ہوں) کہہ کر پکارا جائے گا پس تم میں سے جو شخص اپنی سفیدی کو طول دینا چاہے سو وہ ایسا کرے۔

ج ۱۳ ص ۱۳۶ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں بھی آثار وضوء سے غرمُحجل ہونے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) یحییٰ بن کبیر (۲) لیث بن سعد مصریٰ ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) خالد بن یزید البریری فقیہ مفتی تابعی ہیں ثقہ ہیں ۱۳۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) سعید بن ابی حلال اللیثی یہ مصر میں پیدا ہوئے اور مدینہ میں پرورش پائی پھر ہشام کی خلافت میں دوبارہ مصر لوٹ آئے اور ۱۳۵ھ میں فوت ہو گئے (۵) نعیم بن عبد اللہ النخعی یہ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما وغیرہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ان کے بیٹے محمد اور امام مالک روایت کرتے ہیں امام ابو حاتم اور دوسروں نے ان کی توثیق کی ہے یہ بیس سال حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مجلس میں رہے ہیں انجر ان کے والد کی صفت ہے اس کا معنی ہے: لوبان کی دھونی دینے والا یہ مسجد میں لوبان کو سلگا کر اس کی خوشبو پھیلاتے تھے صحابہ میں بھی نعیم بن عبد اللہ انعام نام کے لوگ تھے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۷۴)

"غرمُحجل" کا معنی

اس حدیث میں "غرمُحجل" کا لفظ ہے۔ "غُرَّة" اس گھوڑے کو کہتے ہیں جس کا ماتھا سفید ہو اور "محجل" اس گھوڑے کو کہتے ہیں جس کے تین پیرسفید ہوں قیامت کے دن وضوء کرنے والے مسلمانوں کے آثار وضوء سے ان کے چہرے اور ان کے ہاتھ پیرسفید ہوں گے۔

امت دعوت اور امت اجابت

اس میں آپ نے فرمایا ہے: میری امت غرمُحجل ہوگی آپ کی امت کی دو قسمیں ہیں: امت دعوت اور امت اجابت امت اجابت وہ لوگ ہیں جو آپ پر ایمان لائے اور امت دعوت وہ لوگ جن کو آپ نے اسلام کی دعوت دی اور وہ آپ پر ایمان نہیں لائے یہاں امت اجابت کی فضیلت مراد ہے۔

آثار وضوء سے چہرے ہاتھوں اور پاؤں کا سفید ہونا اس امت کی خصوصیت ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطلال البکری المالکی المتونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں: ابو محمد اصیلی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ وضوء کرنا آپ کی امت کی خصوصیت ہے دوسری امتیں وضوء نہیں کرتی تھیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۲۱۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کے نزدیک آپ کی امت کی خصوصیت آثار وضوء سے غرمُحجل ہونا ہے وضوء کرنا آپ کی امت کی خصوصیت نہیں ہے کیونکہ پہلی امتیں بھی وضوء کرتی تھیں:

حضرت سارہ کو جب ایک کافر بادشاہ نے گرفتار کر لیا اور وہ بدی نیت سے ان کی طرف کھڑا ہوا تو انہوں نے کھڑے ہو کر وضوء،

کیا اور نماز پڑھی اور یہ دعا کی: اے اللہ! بے شک میں تجھ پر اور تیرے رسول پر ایمان لائی ہوں اور میں نے اپنے شوہر کے علاوہ اپنی عصمت کی حفاظت کی ہے سو تو اس کافر کو مجھ پر مسلط نہ کر پھر اس کافر کا پیر زمین میں دھنس گیا۔

(صحیح البخاری: ۲۲۱۷، صحیح مسلم: ۲۳۷۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۲)

بنی اسرائیل کا ایک عابد تھا جرج' اس کو اس کی ماں نے نماز میں آواز دی وہ سوچنے لگا: ایک طرف ماں بلارہی ہے دوسری طرف نماز ہے وہ نماز میں مشغول رہا۔ ماں نے تین دفعہ آواز دی وہ نہیں گیا تو ماں نے اس کو بدعادی: اے اللہ! یہ اس وقت تک نہ مرے جب تک کہ فاحشہ عورت کے فتنہ میں مبتلا نہ ہو جائے ایک چرواہی نے جرج کو دعوت گناہ دی اس نے انکار کیا اس نے کسی چرواہے سے اپنی خواہش پوری کر لی اور اس کے ہاں ناجائز بچہ پیدا ہو گیا اور اس نے جرج پر اس کا الزام لگا دیا لوگوں نے جرج کو مارا اور اس کا گر جا منہدم کر دیا جرج نے وضوء کیا اور نماز پڑھی پھر اس نوزائیدہ بچے سے کہا: اے لڑکے! تیرا باپ کون ہے؟ اس نو مولود بچے نے کہا: میرا باپ چرواہا ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۲۸۲، صحیح مسلم: ۲۵۵۰)

ہاتھوں کو کہنیوں سے اوپر اور پیروں کو ٹخنوں سے اوپر دھونے کی ممانعت پر علامہ ابن بطلال ----- اور قاضی عیاض کے دلائل

اس حدیث میں ہے: پس تم میں سے جو شخص اپنی سفیدی کو طول دینا چاہے وہ ایسا کرے۔
علامہ ابن بطلال مالکی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ نے حدیث کے اس جملہ کی یہ تاویل کی ہے کہ وضوء کی حد سے زیادہ وضوء کرنا چاہیے پس وہ آدمی پنڈلیوں تک وضوء کرتے تھے اور آدھے بازو تک وضوء کرتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ میں یہ پسند کرتا ہوں کہ میری سفیدی طویل ہو جائے اور اس فعل میں حضرت ابو ہریرہ کی کسی نے موافقت نہیں کی اور تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ وضوء میں اللہ اور رسول کی معین کردہ حدود سے تجاوز نہیں کرنا چاہیے اور رسول اللہ ﷺ فضیلت کے حصول میں تمام لوگوں پر سبقت کرنے والے تھے اور سب سے زیادہ رغبت کرنے والے تھے اور جہاں تک ہمیں معلوم ہے آپ نے کبھی وضوء کی حدود سے تجاوز نہیں کیا۔

اور حضرت ابو ہریرہ کے خلاف اس آیت میں دلیل ہے:

وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ. (الطلاق: ۱)

اور جس نے اللہ کی حدود سے تجاوز کیا اس نے اپنی جان پر ظلم کیا۔

عمر بن شعیب نے اپنے والد سے اپنے دادا سے یہ روایت کی ہے کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے وضوء کے متعلق سوال کیا تو آپ نے پانی کا برتن منگایا اور تین تین مرتبہ وضوء کیا اور فرمایا: اسی طرح وضوء کرنا چاہیے جس نے اس سے زیادہ بار وضوء کیا اس نے حد سے تجاوز کیا اور ظلم کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۵، سنن نسائی: ۱۳۰، سنن ابن ماجہ: ۴۲۲، مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۰)

اور نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے: تم میں سے جو شخص طاقت رکھتا ہو وہ اپنی سفیدی کو لمبا کرے اس کا محمل یہ ہے کہ تم میں سے جو شخص ہر نماز کے لیے دائماً وضوء کر سکتا ہو تو وہ ایسا کرے کیونکہ اس سے غرہ لمبا ہوتا ہے یعنی اس کا نور قوی ہوتا ہے اور اس کی رونق دگنی چوگنی ہوتی ہے پس غرہ قیامت کے دن چہرے کے نور سے کنایہ ہے اور طول اور دوام کا معنی متقارب ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۲۱۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی الندلسی متوفی ۵۴۴ھ نے بھی وضوء کو لمبا کرنے کی ممانعت پر یہی دلائل دیئے ہیں۔

(اکمال المعلم بطوابع مسلم ج ۲ ص ۳۴ 'دارالوفاء بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ ابن بطلال اور قاضی عیاض کے دلائل پر علامہ نووی شافعی اور علامہ عینی کا تبصرہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال مالکی اور قاضی عیاض مالکی نے جو یہ دعویٰ کیا ہے کہ کہنیوں اور ٹخنوں سے اوپر دھونا مستحب نہیں ہے سو ان کا یہ دعویٰ باطل ہے اور ان کا یہ دعویٰ کیسے صحیح ہو سکتا ہے جب کہ یہ فعل رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے اور یہی ہمارا مذہب ہے اور ہمارے نزدیک اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور اگر کوئی مخالف اس کی مخالفت کرے تو اس کو ان دلائل سے رد کر دیا جائے گا اور علامہ ابن بطلال اور قاضی عیاض نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ”جس نے تین دفعہ سے زیادہ دھویا یا کم دھویا تو اس نے بُرا کام کیا اور ظلم کیا“ ان کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس سے مراد عدد میں زیادتی اور کمی ہے یعنی تین بار سے زیادہ دھوئے یا تین بار سے کم دھوئے۔ (شرح صحیح مسلم للنووی مع صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۱۸ مکتبہ نزار مصطفیٰ مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی علامہ ابن بطلال پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یہ فعل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی ثابت ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ اپنی امت کو کیسے پہچانیں گے جس کو آپ نے نہیں دیکھا؟ فرمایا: وہ وضوء کے آثار سے غر مجمل ہوں گے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۰)

پھر علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ وضوء کو کتنی مقدار تک لباً کرنا مستحب ہے پس کہا گیا ہے کہ ہاتھوں کو کندھوں تک دھوئے اور پیروں کو گھٹنوں تک دھوئے ایک قول ہے: نصف بازو اور نصف پنڈلی تک دھوئے اور ایک قول اس سے اوپر تک ہے۔ اسی طرح علامہ ابن بطلال کا یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کہ سفیدی کو لباً کرنے کا معنی اس پر دوام کرنا ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۷۹ 'دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابن بطلال اور قاضی عیاض کے دلائل پر مصنف کا تبصرہ

علامہ نووی اور علامہ عینی نے علامہ ابن بطلال کی اس دلیل کا جواب نہیں دیا کہ قرآن مجید میں ہے:

وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ. (الطلاق: ۱)

کیا۔

یعنی بیوی کو طلاق دینے کے لیے ضروری ہے کہ اسے اس طہر میں طلاق دے جس میں جماع نہ کیا ہو اور دورانِ عدت اس کو گھر سے نہ نکالے اگر اس نے بیوی کو زمانہ حیض میں طلاق دی یا اس طہر میں طلاق دی جس میں جماع کر چکا تھا یا دورانِ عدت اس کو گھر سے نکال دیا تو اس نے اللہ کی حدود سے تجاوز کیا اور اپنے اوپر ظلم کیا یا اس نے تین طلاقیں دینے کے بعد بھی بیوی کو اپنے اوپر حلال سمجھا پھر بھی اس نے اللہ کی حدود سے تجاوز کیا اور اپنی جان پر ظلم کیا۔

سورہ طلاق کی یہ آیت کہنیوں اور ٹخنوں سے اوپر ہاتھوں اور پیروں کے دھونے پر صادق نہیں آتی کیونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے کہیں یہ نہیں فرمایا کہ ہاتھوں کو دھونے کے لیے کہنیاں حد ہیں اس کے اوپر نہ دھونا اور پیروں کو دھونے کے لیے ٹخنے حد ہیں ان کے اوپر نہ دھونا بلکہ رسول اللہ ﷺ نے کہنیوں اور ٹخنوں کے اوپر دھونے کی ترغیب دی ہے کہ ”پس تم میں سے جو شخص اپنی سفیدی کو طول دینا چاہے وہ ایسا کرے۔“

نیز علامہ ابن بطلال نے زیر بحث حدیث کا یہ محمل بتایا ہے کہ ”تم میں سے جو شخص ہر نماز کے لیے دائماً وضوء کر سکتا ہو تو وہ ایسا کرے“ ظاہر ہے یہ مستحب حکم ہے اور اس محمل کی صورت میں معنی یہ ہوگا کہ جو شخص ہر نماز کے لیے وضوء کر سکتا ہو تو افضل ہے ورنہ اس کے بغیر بھی درست ہے حالانکہ وضوء کے بغیر تو نماز جائز ہی نہیں ہے۔

حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد

(۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضوء کرنے والوں کو قیامت کے دن یہ عزت اور کرامت حاصل ہوگی کہ ان کے چہرے اور ہاتھ پیر سفید اور روشن ہوں گے۔

(۲) قیامت کے دن رسول اللہ ﷺ اپنی امت کو اس علامت سے پہچان لیں گے اور جس حدیث میں یہ ہے کہ آپ قیامت کے دن مرتدین کو بھی ”اصباحی“ (میرے صحابی) فرمائیں گے اس میں تاویل کرنا واجب ہے کہ آپ بے تو جہی سے ایسا فرمائیں گے یا آپ کا مطلب یہ ہے کہ کیا یہ میرے صحابی ہیں جن کے چہرے کالے ہیں اور جن کا اعمال نامہ ان کے ہاتھ میں ہے! یعنی یہ میرے صحابی نہیں ہو سکتے اور یہ استفہام انکاری ہے۔

(۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چہرے ہاتھوں اور پیروں کی سفیدی کو لباً کرنے کے لیے ان کی حدود سے کس قدر زیادہ دھونا مستحب ہے۔

(۴) اس حدیث کی اس پر قطعی دلالت ہے کہ پیروں کو دھونا فرض ہے اور ان پر مسح کرنا کافی نہیں ہے۔

(۵) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو آخرت میں ہونے والے مغیبات پر مطلع فرمایا ہے۔

(۶) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی امت کو قیامت کے دن ان خصوصی نعمتوں سے نوازے گا جو کسی اور امت کو عطا نہیں فرمائیں۔

(۷) اس حدیث میں اس کا بیان ہے کہ مسجد کی چھت پر وضوء کرنا جائز ہے، بعض علماء نے اس کو مکروہ تنزیہی کہا ہے اور بعض نے اس کو بلا کراہت جائز کہا ہے تاہم مسجد کو تھوک اور ناک کی رطوبت سے منزہ رکھنا چاہیے اور اگر مسجد میں وضوء کرنا پڑے تو وضوء کے غسل کے لیے ایک برتن رکھنا چاہیے۔

(۸) بعض علماء نے اس حدیث کے پیش نظر کہا ہے کہ وضوء کرنا اس امت کی خصوصیت ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ احادیث صحیحہ میں حضرت سارہ اور بنی اسرائیل کے عابد جرج کے وضوء کرنے کا بھی ذکر ہے جیسا کہ اس سے پہلے ہم باحوالہ بیان کر چکے ہیں علامہ ابن بطلال نے اس کے خلاف درج ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۱۶)

از زید عقی از معاویہ بن قرہ از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پانی منگا کر اس سے ایک ایک بار وضوء کیا پھر فرمایا: یہ وہ وضوء ہے جس کے بغیر اللہ تعالیٰ نماز کو قبول نہیں فرماتا پھر پانی منگا کر دو دو بار وضوء کیا پھر فرمایا: یہ وہ وضوء ہے جس پر دگنا اجر ملے گا پھر کچھ دیر کے بعد پانی منگایا اور تین تین بار وضوء کیا پھر فرمایا: یہ میرا وضوء ہے اور مجھ سے پہلے نبیوں کا وضوء ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۴۲۰، سنن ابوداؤد الطیالسی: ۱۸۱، سنن دارقطنی: ۲۵۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۸۰، المسند رک ج ۱ ص ۵۰، مسند ج ۲ ص ۹۸)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ آپ سے پہلے نبی بھی وضوء کرتے تھے اس لیے وضوء کرنا آپ کی امت کی خصوصیت نہیں ہے لیکن اس حدیث کی سند ضعیف ہے علامہ بوسیری نے کہا ہے کہ یہ حدیث زید عقی سے مروی ہے اور وہ ضعیف ہے اور اس کا بیٹا کذاب ہے اور معاویہ بن قرہ کی حضرت عمر سے ملاقات نہیں ہوئی۔ (زوائد ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۷۱)

امام ابن ابی حاتم نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا جس کو عبدالرحیم بن زید العنمی نے اپنے والد سے انہوں نے معاویہ بن قرہ سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے جس میں مذکور ہے کہ آپ نے ایک ایک بار وضوء کر کے فرمایا الحدیث۔ میرے والد نے کہا: عبدالرحیم بن زید متروک الحدیث ہے زید العنمی ضعیف الحدیث ہے اور نبی ﷺ سے اس کی روایت صحیح نہیں ہے امام ابو زرہ سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: میرے نزدیک اس کی سند وہی (ضعیف) ہے اور معاویہ بن قرہ حضرت ابن عمر سے نہیں ملے۔ (عل دارقطنی ج ۱ ص ۳۵)

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۸۔ ج ۱ ص ۸۹۶ پر ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① غرہ اور تجمل میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ ② غرہ اور تجمل میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ ③ غرہ اور تجمل میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ ④ غرہ اور تجمل میں فقہاء احناف کا نظریہ ⑤ حوض سے دور کیے جانے والوں کی تعیین میں مختلف اقوال ⑥ بعض مرتدین کو حوض پر اصحابی کہنے کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ پر اعتراض کے جوابات ⑦ مستقبل کے یقینی امور کے متعلق ان شاء اللہ کہنے کا بیان ⑧ بعد میں آنے والے امتیوں کو رسول اللہ ﷺ کے دیکھنے کی تحقیق ⑨ عوام کے سامنے شرعی رخصتوں پر عمل کرنے سے پرہیز کیا جائے۔

شک کی وجہ سے وضوء نہ کرے حتیٰ کہ وضوء

۴۔ بَابُ لَا يَتَوَضَّأُ مَنْ

(ٹوٹنے کا یقین) ہو جائے

الشَّكِّ حَتَّى يَسْتَيَقِنَ

فقہاء کی اصطلاح میں شک اس کو کہتے ہیں کہ علم اور جہل کی دونوں جانبیں برابر ہوں اور آدمی کو کسی چیز پر حکم لگانے میں تردد اور توقف ہو اور اس کا کسی طرف میلان نہ ہو تو پھر یہ شک ہے اور اگر ایک جانب رائج اور دوسری جانب مرجوح ہو تو رائج جانب ظن ہے اور مرجوح جانب وہم ہے اور جب شک اور وہم دونوں زائل ہو جائیں تو پھر وہ یقین ہے۔ اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں میں وضوء کے احکام ہیں باب سابق میں وضوء کی فضیلت کا حکم تھا اور اس باب میں وضوء کا یہ حکم ہے کہ اگر وضوء ٹوٹنے میں شک ہو تو اس سے وضوء کرنا لازم نہیں ہے حتیٰ کہ وضوء ٹوٹنے کا یقین ہو جائے۔

۱۳۷۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعَنْ عُبَادِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ شَكَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ الَّذِي يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَجِدُ الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ لَا يَفْعَلْ أَوْ لَا يَنْصَرِفْ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا. [اطراف الحديث: ۱۷۷-۲۰۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی از سعید بن المسیب اور از عباد بن قیس از عم خود انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ سے ایک شخص نے یہ شکایت کی کہ اس کو نماز میں یہ خیال آتا ہے کہ نماز میں کچھ ہو گیا ہے (ہوا خارج ہو گئی ہے) آپ نے فرمایا: وہ نماز سے اس وقت تک نہ مڑے حتیٰ کہ وہ آواز سنے یا اس کو بدبو آئے۔

(صحیح مسلم: ۳۶۱، رقم المسلسل: ۷۸۲، سنن ابوداؤد: ۱۷۶، سنن نسائی: ۱۶۰، سنن ابن ماجہ: ۵۳، سنن ابوداؤد: ۱۷۷، سنن ترمذی: ۷۵، سنن دارمی: ۷۲۱، صحیح ابن خزيمة: ۲۸-۲۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۷۷-۱۶۱، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۳، طبع قدیم مسند احمد: ۹۳۵۵، ج ۱ ص ۲۰۸، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں آپ کا یہ ارشاد ہے کہ وہ اس وقت تک نماز سے نہ

مڑے حتیٰ کہ وہ آواز سنے یا اس کو بدبو آئے اس کا مفاد یہ ہے کہ وہ اس وقت تک وضوء نہ کرے حتیٰ کہ اس کو وضوء ٹوٹنے کا یقین ہو جائے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) علی بن عبداللہ بن المدینی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) محمد بن مسلم ابو ہری (۴) سعید بن المسیب ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) عباد بن تمیم ابن تمیم بن زید الانصاری المدنی یہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے غزوہ خندق یاد ہے اس وقت میری عمر پانچ سال تھی لہذا ان کو صحابہ میں شمار کرنا چاہیے لیکن ابن الاثیر وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ تابعی ہیں صحابی نہیں ہیں اور یہی مشہور ہے جس قول کے مطابق یہ صحابی ہیں تو صحابہ میں ان کے سوا اور کسی کا نام عباد بن تمیم نہیں ہے (۶) عباد بن تمیم کے چچا ان کا نام حضرت عبداللہ بن زید بن عامر الانصاری رضی اللہ عنہ ہے ان کے ماں باپ صحابی ہیں اور ان کے بھائی حبیب بن زید وہ شخص ہیں جن کو مسلمانہ کذاب نے قتل کر کے ٹکڑے کر دیا تھا حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے حضرت وحشی رضی اللہ عنہ کے ساتھ مل کر مسلمانہ کذاب کو قتل کیا حضرت عبداللہ بن زید نے ۴۸ احادیث کو روایت کیا ہے جن میں سے ۸ احادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اس نام کے ایک اور صحابی ہیں: حضرت عبداللہ بن زید جنہوں نے خواب میں اذان کے کلمات سنے تھے ان کی صرف ایک حدیث مشہور ہے جو اذان کی حدیث ہے امام ترمذی نے امام بخاری سے نقل کیا ہے کہ ان کی صرف یہی ایک حدیث ہے لیکن انہوں نے اس کے علاوہ بھی دو حدیثیں روایت کی ہیں حضرت عبداللہ بن زید جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ ستر سال کی عمر میں واقعہ حرہ میں قتل کر دیے گئے تھے واقعہ حرہ ۶۳ھ کے آخر میں ہوا تھا۔ (مدق القاری ج ۲ ص ۳۸۱-۳۸۰)

باب مذکور کی حدیث کی مؤید دیگر احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے پیٹ میں کچھ محسوس کرے اور اس کو یہ اشکال ہو کہ اس سے کوئی چیز نکلی ہے یا نہیں؟ تو وہ مسجد سے نہ نکلے حتیٰ کہ وہ آواز سنے یا بدبو محسوس کرے۔

(صحیح مسلم: ۳۶۲، رقم المسلسل: ۷۸۳، سنن ابو داؤد: ۱۷۷۱)

سہیل بن ابی صالح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں اور وہ حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وضوء صرف آواز سے واجب ہوتا ہے یا بدبو سے۔ (سنن ترمذی: ۷۴، سنن ابن ماجہ: ۵۱۵، مسند احمد ج ۲ ص ۴۱۰)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب تم میں سے کسی شخص کے پاس شیطان آئے اور کہے: تمہارا وضوء ٹوٹ گیا تو تم (دل میں) کہو: تو نے جھوٹ بولا سوا اس کے کہ اس کو ناک میں بدبو آئے یا وہ اپنے کان سے آواز سنے۔

(المستدرک ج ۱ ص ۱۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲ ص ۵۳-۵۱-۵۰)

اگر وضوء میں شک ہو جائے تو وضوء کرنے یا نہ کرنے میں مذاہب ائمہ

علامہ ابواسنن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطلال البہری المالکی التوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ شک یقین و زائل نہیں کرتا اور یقین کے بعد اگر شک ہو جائے تو اس کو لغو قرار دیا جائے گا اور اس میں اختلاف بھی ہے ابن التمام نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ جس کو طہارت کے یقین کے بعد وضوء ٹوٹنے کا شک ہو جائے اس پر وضوء کرنا واجب ہے اور ابن وہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ اس کے لیے وضوء کرنا مستحب ہے اور ابن نافع نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ اس پر وضوء نہیں ہے۔

ثوری امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ وہ اپنے یقین پر بنا کرے اور اس کو یقین ہے کہ اس کا وضوء ہے اسی طرح وہ بے وضوء ہونے اور با وضوء ہونے میں یقین پر بنا کرے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ نماز سے نہ مڑے حتیٰ کہ آواز سن لے یا بدبو محسوس کرے اور اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ اس کو پہلی بار یہ معاملہ پیش آیا ہو یا دہا اس کا مادی ہوا نہوں نے کہا ہے کہ اصول یقین پر مبنی ہوتے ہیں اس حدیث میں ہے:

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی ایک کو اپنی نماز میں شک ہو جائے اور اس کو معلوم نہ ہو کہ اس نے تین رکعات پڑھی ہیں یا چار رکعات پڑھی ہیں تو وہ اپنے شک کو چھوڑ دے اور ان رکعات پر بنا کرے جو یقینی ہیں پھر سلام پھیرنے سے پہلے وہ سب کے سجدے کرے۔ (الحدیث)

(صحیح مسلم: ۱/۵۵۱ رقم المسلسل: ۱۲۴۹ سنن ابوداؤد: ۲۰۲۶-۲۰۲۳ سنن نسائی: ۱۲۳۸ سنن ابن ماجہ: ۱۲۱۰)

اسی طرح اگر اس کو شک ہے کہ اس نے اپنی بیوی کو طلاق دی ہے یا نہیں؟ تو اس کو طلاق دینا لازم نہیں ہے کیونکہ اس کو اپنے نکاح کا یقین ہے اسی طرح اگر اس کو شک ہو گیا کہ اس کے کپڑے یا بدن پر نجاست لگی ہے یا نہیں؟ تو چونکہ اس کو پہلے طہارت کا یقین تھا وہ اس طہارت پر بناء کرے۔

مصنف کے نزدیک لائڈری اور ڈرائی کلیئر ز میں دیئے ہوئے کپڑوں کا بھی یہی حکم ہے اگر وہ ناپاک ہے ایسے تھے تو وہ دھل کر آنے کے بعد بھی ناپاک ہیں کیونکہ لائڈری میں سب کپڑے ٹہلے ہوئے جاتے ہیں ایک ایک کپڑے کو نہیں دھویا جاتا لہذا جیسے کپڑے دیئے تھے وہ دھل کر آنے کے بعد بھی ویسے ہی ہیں اگر ناپاک کپڑے دیئے تھے تو پہلے ان کے پاک ہونے کا یقین تھا اب ان کے ناپاک ہونے کا شک ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا اور اگر ناپاک کپڑے دیئے تھے تو پہلے ان کے ناپاک ہونے کا یقین تھا اور اب ان کے پاک ہونے کا شک ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔

علامہ ابن بطال فرماتے ہیں: بعض اہل علم نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث جس میں مذکور ہے کہ جس کو اپنے وضوء میں شک ہو جائے وہ نماز سے نہ مڑے حتیٰ کہ آواز سن لے یا بدبو محسوس کرے یہ حدیث اس حدیث کے معارض ہے کہ جس کو اپنی نماز میں شک ہو جائے کہ اس نے تین رکعات پڑھی ہیں یا چار تو وہ ایک رکعت اور پڑھ لے اور کم رکعات پر بنا کرے پہلی حدیث میں آپ نے یقین پر عمل کرنے اور شک و انہو قرار دینے کا حکم دیا اور دوسری حدیث میں یقین کو انہو قرار دیا اور اس کو ایک رکعت پڑھنے کا حکم دیا۔

لیکن یہ بات اس طرح نہیں ہے جس طرح ان علماء نے گمان کیا ہے بلکہ یہ دونوں حدیثیں شک و انہو قرار دینے میں اور یقین پر عمل کرنے میں متشاق ہیں اور جس حدیث کو انہوں نے اس باب کی حدیث کے معارض سمجھا ہے اس میں یہ مذکور ہے کہ جس کو اپنی نماز میں شک ہو اور اس کو یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے تین رکعات پڑھی ہیں یا چار پڑھی ہیں اس کو تین رکعات پر تو یقین ہے اور چوتھی رکعت میں شک ہے تو وہ اس شک و انہو قرار دے اور تین رکعت جو یقینی ہیں اس پر عمل کرے اور ایک رکعت اور پڑھ لے۔ والحمد للہ

(شرح ابن کثیر: ۲/۲۱۸-۲۱۹ کتاب الوضوء: ۱۲۲۲ھ)

حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد

(۱) اس حدیث میں مذکور ہے کہ جس شخص کو نماز میں خیال آتا تھا کہ شاید اس کی ہوا خارج ہو گئی ہے اس نے نبی ﷺ سے اس کے متعلق پوچھا اس سے معلوم ہوا کہ انسان کو جو عوارض پیش آئیں ان کے متعلق علماء سے سوال کرنا چاہیے۔

(۲) کسی مسئلہ کا حل معلوم کرنے کے لیے حیا نہیں کرنی چاہیے اور نبی ﷺ مسلمانوں کو ہر چیز کی تعلیم دیتے تھے اور جب تک

وضوء نہ ٹوٹے ایک وضوء سے کئی نمازیں پڑھنے کی تعلیم دیتے تھے۔

(۳) صحابہ کرام اپنے ہر حال کی نبی ﷺ کو خبر دیتے تھے۔

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۰۸۔ ج ۱ ص ۱۰۴۳ پر ہے اس کی شرح کا یہ عنوان ہے: شک سے یقین زائل نہیں ہوتا۔

۵- بَابُ التَّخْفِيفِ فِي الْوُضُوءِ

وضوء میں تخفیف

باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں شک کی صورت میں وضوء کو برقرار رکھنے کا حکم دیا تھا اور یہ

وضوء کے معاملہ میں مشقت سے بچانا ہے اور اس باب میں وضوء میں تخفیف کا بیان ہے اور یہ بھی وضوء میں مشقت سے بچانا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی

از عمرو انہوں نے کہا: مجھے کریب نے خبر دی از حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ سو گئے حتیٰ کہ آپ نے خرائے لیے پھر آپ

نے نماز پڑھی اور بعض دفعہ یہ کہا کہ آپ لیٹ گئے حتیٰ کہ آپ

نے خرائے لیے پھر آپ نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔

پھر ہمیں سفیان نے ایک مرتبہ کے بعد دوسری بار حدیث

بیان کی از عمرو از کریب از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا:

میں نے ایک رات اپنی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں گزاری

پھر نبی ﷺ رات کو اٹھے پھر جب رات کا کچھ حصہ گزر گیا تو نبی

ﷺ نے اٹھ کر مشک سے پانی لے کر وضوء کیا عمرو نے کہا: تخفیف

اور قلیل وضوء کیا اور آپ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے پھر میں نے

بھی اسی طرح وضوء کیا جس طرح آپ نے وضوء کیا تھا پھر میں

آ کر آپ کی بائیں جانب کھڑا ہو گیا اور کبھی سفیان نے

”یسار“ کے بجائے ”شمال“ کا لفظ استعمال کیا دونوں کا معنی

بائیں جانب ہے پھر آپ نے مجھے پھر کر اپنی دائیں جانب کر لیا

پھر جتنی اللہ نے چاہا آپ نے نماز پڑھی پھر آپ لیٹ کر سو گئے

حتیٰ کہ آپ خرائے لینے لگے پھر مؤذن آپ کے پاس آیا اور اس

نے آپ کو نماز کی اطلاع دی آپ اس کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز

کی طرف گئے پھر آپ نے نماز پڑھائی اور آپ نے وضوء نہیں کیا

ہم نے عمرو سے کہا: لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی آنکھیں

سوتی تھیں اور آپ کا دل نہیں سوتا تھا عمرو نے کہا: میں نے عید بن

عمیر کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب وحی ہوتا ہے پھر

۱۳۸- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ

عَنْ عَمْرٍو قَالَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ صَلَّى

وَرُبَّمَا قَالَ اضْطَجَعَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى.

ثُمَّ حَدَّثَنَا بِهِ سُفْيَانُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ عَنْ عَمْرٍو

عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَتُّ عِنْدَ خَالَتِي

مَيْمُونَةَ لَيْلَةً فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ

اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَ مِنْ شَنْ مَعْلَقٍ وَضُوءٌ خَفِيفٌ.

يُخَفِّفُهُ عَمْرٍو وَيَقِيلُهُ. وَقَامَ يُصَلِّي فَتَوَضَّأْتُ نَحْوًا

مِمَّا تَوَضَّأَ ثُمَّ جِئْتُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ. وَرُبَّمَا قَالَ

سُفْيَانُ عَنْ شِمَالِهِ. فَحَوَّلَنِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ

صَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ

اتَّاهُ الْمُنَادِي فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ مَعَهُ إِلَى الصَّلَاةِ

فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. قُلْنَا لِعَمْرٍو إِنَّ نَاسًا يَقُولُونَ إِنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَامُ عَيْنُهُ وَلَا يَنَامُ

قَلْبُهُ؟ قَالَ عَمْرٍو سَمِعْتُ عَبِيدَ بْنَ عَمِيرٍ يَقُولُ رَوَيْنَا

الْأَنْبِيَاءَ وَحْيًا ثُمَّ قَرَأَ ﴿إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي

أَذْبَحُكَ﴾ (الصافات: ۱۰۲).

انہوں نے یہ آیت پڑھی: ”میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ میں تم کو ذبح کر رہا ہوں“ (الفقت: ۱۰۲)۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۱۷ میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث مذکور کے بعض اہم مسائل اور فوائد

(۱) اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ لیٹ کر سو گئے اور آپ کا وضوء نہیں ٹوٹا اسی طرح باقی انبیاء علیہم السلام کا بھی حکم ہے اسی وجہ سے عبید بن عمیر نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب وحی ہوتا ہے علامہ خطابی نے کہا ہے کہ نیند آپ کے قلب کو اس لیے بیدار رکھتی ہے کہ آپ خواب میں ہونے والی وحی کو محفوظ رکھ سکیں۔

(۲) اس حدیث میں نابالغ لڑکے کا اپنے محرم کے گھر میں رات کو رہنے کا ثبوت ہے خواہ اس کی اہلیہ بھی ساتھ ہو۔

(۳) اس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی فضیلت ہے کہ وہ نبی ﷺ کے شب کے معمولات کو دیکھنے کے لیے جاگتے رہے اور آپ کے افعال کی اقتداء کی نیز اس حدیث میں ذکر ہے کہ آپ نے تخفیف سے وضوء کیا یعنی ایک ایک بار اعضاء وضوء کو دھویا اور باب کا عنوان بھی یہی ہے۔

(۴) اس میں نفل کی جماعت کا ثبوت ہے اور یہ کہ ایک فرد کے ساتھ بھی جماعت ہو جاتی ہے خواہ اس کو نماز پڑھانے کی پہلے نیت نہ کی ہو اور اگر ایک مقتدی ہو تو اس کو امام کی دائیں طرف کھڑا ہونا چاہیے اور امام نماز میں عمل قلیل سے کسی غلطی کی اصلاح کر سکتا ہے جیسے آپ نے حضرت ابن عباس کو بائیں جانب سے دائیں جانب پھیر دیا اور مؤذن کو چاہیے کہ امام کو نماز کی اطلاع دے اور اس میں یہ ثبوت بھی ہے کہ چھوٹے بچے کے کان کو مروڑنا جائز ہے۔

مکمل وضوء کرنا

۶۔ بَابُ اسْبَاغِ الْوُضُوءِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں وضوء کی تخفیف کا ذکر تھا اور اس باب میں وضوء کی تکمیل کا ذکر ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ اسْبَاغُ الْوُضُوءِ اَلْاِتْقَانُ۔
حضرت ابن عمر نے کہا: وضوء کا اسباغ اور تکمیل یہ ہے کہ اعضاء وضوء کو صاف کیا جائے۔

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس تعلیق کو امام عبدالرزاق نے اپنی ”مصنف“ میں سند صحیح کے ساتھ موصولاً روایت کیا ہے اور یہ کسی چیز کی اس کے لازم کے ساتھ تفسیر کرنا ہے کیونکہ جب مکمل اور تام وضوء کیا جائے تو اس سے عادتاً اعضاء وضوء صاف ہو جاتے ہیں اور امام ابن منذر نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر وضوء میں اپنے پیروں کو سات بار دھوتے تھے اور وہ پیروں کو دھونے میں اس لیے مبالغہ کرتے تھے کہ عموماً وہ لوگ ننگے پیر چلتے تھے اور اس سے پیروں پر دھول اور مٹی لگ جاتی تھی۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۶۸۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین بار سے زیادہ دھونے کو ظلم اور نہائی فرمایا ہے تو حضرت ابن عمر سات بار کیوں دھوتے تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ظلم اور نہائی اس وقت ہے جب طہارت کے لیے تین بار دھونے کو نا کافی قرار دے کر تین بار سے زیادہ دھویا جائے لیکن اگر جسم سے میل کچیل اتارنے اور اعضاء وضوء کو صاف کرنے کے لیے تین بار سے زیادہ دھویا جائے تو

پھر یہ جائز ہے اور جو شخص تین بار دھونے کو وضوء کے لیے کافی سمجھتا ہو تو پھر اس کا تین بار سے زیادہ دھونا نور علی نور ہے۔

۱۳۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ قَبَالَ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يُسَبِّحِ الْوُضُوءَ، فَقُلْتُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ فَرَكِبَ، فَلَمَّا جَاءَ الْمَزْدَلِفَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّأَ، فَاسْبَغَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ، فَصَلَّى الْمَغْرِبَ، ثُمَّ أَنَاخَ كُلَّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ، ثُمَّ أَقِيَمَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّى، وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا.

[اطراف الحدیث: ۱۸۱-۱۶۶-۱۶۶۹-۱۶۷۲]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از موسیٰ بن عقبہ از کریب مولى حضرت ابن عباس از حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما انہوں نے حضرت اسامہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ عرفہ سے روانہ ہوئے حتیٰ کہ جب آپ ایک گھائی پر پہنچے تو آپ نے اتر کر پیشاب کیا اور کامل وضوء نہیں کیا میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! نماز؟ آپ نے فرمایا: نماز تمہارے آگے (پڑھنی) ہے پھر آپ سوار ہوئے پس جب آپ مزدلفہ پہنچ گئے تو آپ نے اتر کر وضوء کیا سو کامل وضوء کیا پھر نماز کی اقامت کہی گئی پس آپ نے مغرب کی نماز پڑھی پھر ہر انسان نے اپنے اونٹ کو اپنے ٹھکانے پر بٹھا دیا پھر عشاء کی نماز کی اقامت کہی گئی پس آپ نے نماز پڑھی اور ان دونوں نمازوں کے درمیان آپ نے کوئی (نفل) نماز نہیں پڑھی۔

(صحیح مسلم: ۱۲۸۰، الرقم المسلسل: ۳۰۳۳، سنن ابوداؤد: ۱۹۲۱، سنن نسائی: ۳۰۳۱، سنن کبریٰ للنسائی: ۳۰۶۱، سنن ابن ماجہ: ۳۰۱۹، سنن دارمی:

۱۸۸۱، مسند ابوعوانہ: ۳۴۸۰، شرح السنہ: ۲۶، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۲۲، مسند احمد ج ۵ ص ۲۰۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۱۸۳۱-۲۱۸۳۲-۲۱۸۳۳۔

۲۱۷۶۱-۲۱۷۶۲ ج ۳ ص ۶۸، مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: آپ نے وضوء کیا اور کامل وضوء نہیں کیا، یعنی اعضاء وضوء کو تین تین بار نہیں دھویا، صرف ایک ایک بار دھویا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبداللہ بن مسلمہ (۲) امام مالک رحمہ اللہ ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) موسیٰ بن عقبہ بن ابی عیاش المدنی انہوں نے کریب اور ام خالد صحابیہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے اور ان سے امام مالک سفیان بن عیینہ اور سفیان ثوری نے روایت کی ہے یہ مفتی اور ثقہ تھے یہ ۱۲۱ھ میں فوت ہو گئے تھے ان کے مغازی تمام مغازی سے زیادہ صحیح ہیں (۴) کریب ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) حضرت اسامہ بن زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ یہ رسول اللہ ﷺ کے محبوب ابن محبوب ہیں یہ آپ کے آزاد کردہ غلام تھے اور آپ کی باندی ام ایمن کے بیٹے تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کو اٹھارہ سال کی عمر میں عامل بنا دیا تھا نبی ﷺ کی وفات کے وقت ان کی عمر بیس سال تھی انہوں نے ۱۲۸ احادیث روایت کی ہیں پندرہ احادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور دو حدیثوں کے ساتھ امام بخاری اور امام مسلم منفرد ہیں یہ ۵۵ سال کی عمر میں ۴۵ھ میں وادی القریٰ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۹۲)

”عَرَفَاتُ شِعْبٍ“ اور ”مَزْدَلِفَةُ“ کے معانی

اس حدیث میں ”عرفہ“ کا لفظ ہے یہ اسم زمان ہے اور اس سے مراد ۹ ذوالحجہ کا دن ہے ایک قول یہ ہے کہ عرفہ اور عرفات یہ۔

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرنا اور حضرت اسامہ کے نماز یاد دلانے کی توجیہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز تمہارے آگے ہے اس ارشاد میں آپ نے یہ بتایا کہ جو شخص عرفہ سے مزدلفہ کی طرف روانہ ہو تو وہ مغرب اور عشاء مزدلفہ میں پڑھے اور مغرب کی نماز کو اس کے معروف وقت میں نہ پڑھے اور حضرت اسامہ کو یہ معلوم نہیں تھا کہ مغرب کی نماز مزدلفہ میں پڑھی جائے گی کیونکہ یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے اور یہ پہلی نماز تھی جس میں رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کر کے پڑھا اور جب آپ مزدلفہ پہنچے تو پھر آپ نے کامل وضوء کیا یعنی تمام اعضاء وضوء پر تین تین بار پانی ڈالا۔

آپ نے گھائی میں جو کامل وضوء نہیں کیا تھا اس کی وجہ یہ بھی تھی کہ مزدلفہ کی طرف جاتے ہوئے بہ کثرت اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاتا ہے اور آپ بغیر وضوء کے اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں کرتے تھے۔

حضرت اسامہ نے جو آپ سے کہا تھا: یا رسول اللہ! نماز؟ اس سے یہ معلوم ہوا کہ ادنیٰ اعلیٰ کو نماز یاد دلایا جاتا ہے حضرت اسامہ کو یہ اندیشہ تھا کہ افعال حج کی کثرت اور ذکر اللہ میں مشغول ہونے کی وجہ سے آپ نماز کو بھول نہ جائیں تب رسول اللہ ﷺ نے یہ بتایا کہ مغرب کی نماز مزدلفہ پہنچ کر عشاء کی نماز کے ساتھ پڑھنی ہے اور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ آپ نے مغرب اور عشاء میں نفل نہیں پڑھے اس میں یہ دلیل ہے کہ سفر میں نفل نہ پڑھے جائیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر میں سفر میں نفل نماز پڑھوں تو فرض پورے نہ پڑھ لوں اور قصر نہ کروں۔

حضرت ابن عمر کے اس قول کی کسی نے موافقت نہیں کی اور سفر میں نفل نماز پڑھنا اور اس کو ترک کرنا دونوں جائز ہیں البتہ مزدلفہ میں یہ خصوصیت ہے کہ وہاں جب مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کر کے پڑھا جائے گا تو ان کے درمیان نفل نماز نہیں پڑھی جائے گی اور رسول اللہ ﷺ نے سفر میں پیادہ اور سواری پر نفل پڑھے ہیں۔ (شرح ابن بطال ج ۱ ص ۲۲۷-۲۲۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۳ھ)

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز کے درمیان نفل نہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ

علامہ قرطبی اور ابن وہب نے کہا ہے کہ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز کے درمیان نفل پڑھنا جائز ہے میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ آپ نے ان نمازوں کے درمیان نفل نہیں پڑھے ہو سکتا ہے کہ علامہ قرطبی نے مغرب کی نماز کے بعد نفل پڑھنے کو اس لیے جائز کہا ہو کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ مغرب کی نماز پڑھنے کے بعد ہر شخص نے اپنے اونٹ کو اپنے ٹھکانے پر بٹھا دیا اور جب مغرب کی نماز کے بعد اونٹوں کو بٹھا سکتے ہیں تو نماز بھی پڑھ سکتے ہیں اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ جمع تاخیر جیسا کہ مزدلفہ میں ہے اس میں دو نمازوں کے درمیان نفل پڑھ سکتے ہیں اور جمع تقدیم جیسا کہ عرفات میں ہے اس میں دو نمازوں کے درمیان نفل نہیں پڑھ سکتے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان نمازوں کے درمیان نفل پڑھنا منع ہے کیونکہ ان نمازوں کے درمیان نفل پڑھنا ان کو جمع کرنے کے منافی ہے۔

نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز کا وقت مشترک ہے اور یہ صرف مزدلفہ میں ہے اسی طرح عرفات میں ظہر اور عصر کا وقت مشترک ہے اور یہ صرف عرفات میں ہے اور کسی جگہ نہیں ہے۔

امام شافعی نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ قضاء نماز کے لیے اذان نہیں دی جاتی کیونکہ مزدلفہ میں مغرب کی نماز عشاء کے وقت میں پڑھی گئی اور اس کے لیے اذان نہیں دی گئی لیکن ان کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ مزدلفہ میں جو مغرب کی نماز

عشاء کے وقت میں پڑھی گئی تھی وہ قضاء نہیں تھی بلکہ مغرب کی نماز کا وقت مزدلفہ میں عشاء کے وقت میں منتقل ہو گیا تھا۔
اس حدیث میں ہے کہ مغرب کی نماز کے بعد ہر شخص نے اپنے اونٹ کو اپنے ٹھکانے پر بٹھا دیا اس سے معلوم ہوا کہ ان دو نمازوں کے درمیان کوئی کام کر لیا جائے یا کوئی بات کر لی جائے تو وہ ان دو نمازوں کے جمع کرنے کے منافی نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۹۷-۳۹۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۸۳- ج ۳ ص ۵۱۰ پر ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:
① مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ ② احناف کے نزدیک مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کا طریقہ ③ تلبیہ کہنے کی مدت میں مذاہب ائمہ۔

ایک ہاتھ سے چلو بنا کر دونوں ہاتھوں

سے چہرے کو دھونا

۷۔ بَابُ غَسْلِ الْوَجْهِ بِالْيَدَيْنِ

مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ

باب کے اس عنوان میں ”غرفة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: چلو بھرنا اس کا ذکر قرآن مجید کی اس آیت میں ہے:

مگر جو اپنے ایک ہاتھ سے چلو بھر لے۔

إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ. (البقرہ: ۲۳۹)

اس عنوان سے امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے چلو بنانا ضروری نہیں ہے کیونکہ جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ کے وضوء کی طرح وضوء کر کے دکھایا تو اپنے ایک ہاتھ سے چلو بنا کر پانی لیا پھر اس کے ساتھ دوسرا ہاتھ ملایا پھر اس کے ساتھ اپنا چہرہ دھویا جیسا کہ ان شاء اللہ عنقریب آئے گا۔

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں نبی ﷺ کے وضوء کی صفت اور کیفیت بیان کی گئی تھی کہ آپ نے مکمل وضوء نہیں کیا تھا اور اعضاء وضوء کو صرف ایک ایک بار دھویا تھا اور اس باب میں بھی آپ کے وضوء کی صفت بیان کی گئی ہے کہ آپ نے کس طرح چلو میں پانی لے کر دونوں ہاتھوں سے چہرے کو دھویا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبدالرحیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوسلمہ الخزاعی منصور بن سلمہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابن بلال یعنی سلیمان نے خبر دی از زید بن اسلم از عطاء بن یسار از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ انہوں نے وضوء کیا پھر اپنے چہرے کو دھویا پھر ایک چلو میں پانی لیا اس سے گھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر ایک چلو میں پانی لیا پھر اس سے اسی طرح کیا پھر اس کے ساتھ دوسرا ہاتھ ملایا پھر اس سے چہرے کو دھویا پھر ایک چلو میں پانی لیا پس اس کے ساتھ دایاں ہاتھ دھویا پھر ایک چلو میں پانی لیا اور اس کے ساتھ بایاں ہاتھ دھویا پھر اپنے سر کا مسح کیا پھر ایک چلو میں پانی لے کر اپنے دائیں پیر پر پانی ڈالا حتیٰ کہ اس کو دھویا پھر دوسرے چلو میں پانی لیا سو اس کے ساتھ بایاں پیر دھویا پھر کہا: میں نے اسی طرح رسول اللہ ﷺ کو وضوء

۱۴۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ الْخَزَاعِيُّ مَنْصُورُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ بِلَالٍ يَعْنِي سُلَيْمَانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ، أَخَذَ غُرْفَةً مِنْ مَاءٍ فَمَضْمَضَ بِهَا وَاسْتَنْشَقَ، ثُمَّ أَخَذَ غُرْفَةً مِنْ مَاءٍ فَجَعَلَ بِهَا هَكَذَا، أَضَافَهَا إِلَى يَدِهِ الْأُخْرَى، فَغَسَلَ بِهَا وَجْهَهُ، ثُمَّ أَخَذَ غُرْفَةً مِنْ مَاءٍ فَغَسَلَ بِهَا يَدَهُ الْيُمْنَى، ثُمَّ أَخَذَ غُرْفَةً مِنْ مَاءٍ فَغَسَلَ بِهَا يَدَهُ الْبُسْرَى، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ أَخَذَ غُرْفَةً مِنْ مَاءٍ فَرَشَّ عَلَى رِجْلَيْهِ الْيُمْنَى حَتَّى غَسَلَهَا، ثُمَّ أَخَذَ غُرْفَةً أُخْرَى فَغَسَلَ بِهَا رِجْلَهُ الْبُسْرَى، ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَتَوَضَّأُ.

کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳، سنن ترمذی: ۲۸، سنن نسائی: ۱۰۱، سنن ابن ماجہ: ۴۰۳، مسند احمد ج ۳ ص ۴۲ طبع قدیم، مسند احمد ج ۲۶ ص ۳۹۳، مؤسسۃ الرسالۃ، سنن ترمذی اور مسند احمد میں یہ حدیث حضرت عبداللہ بن زید سے مروی ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ آپ نے ایک چلو سے پانی لے کر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا۔)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر ایک چلو میں پانی لیا، پھر اس کے ساتھ دوسرا ہاتھ ملایا، پھر اس سے چہرے کو دھویا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن عبد الرحیم بن ابی زبیر البغدادی: یہ یزید بن ہارون اور روح سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام بخاری، امام ابوداؤد، امام ترمذی، امام نسائی اور دیگر روایت کرتے ہیں یہ بزاز تھے اور ۲۵۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ابوسلمہ منصور بن سلمہ الخزاعی البغدادی انہوں نے امام مالک وغیرہ سے روایت کی ہے اور ان سے الصفانی وغیرہ نے روایت کی ہے یہ ۲۲۰ھ میں المصیصہ میں فوت ہو گئے تھے (۳) سلیمان بن بلال المدنی (۴) زید بن اسلم ان دونوں کا تعارف ہو چکا ہے (۵) عطاء بن یسار (۶) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۹۸)

”مضمضة“ اور ”استنشاق“ کا معنی

اس حدیث میں ”تمضمض“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: منہ میں پانی ڈال کر اس پانی کو منہ میں گھمانا، پھر اس پانی کی کلی کر دینا۔

”استنشاق“ ناک میں پانی داخل کرنا، پھر ناک صاف کرنا اور اس پانی کو نکال دینا۔

نیا پانی لے کر سر کا مسح کرنا اور کانوں کے مسح کی تفصیل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عباس نے دونوں ہاتھ دھونے کے بعد سر کا مسح کیا اس پر یہ اعتراض ہے کہ اس حدیث میں سر پر مسح کرنے کے لیے نیا پانی لینے کا ذکر نہیں ہے، ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہاتھ دھونے کے بعد ہاتھوں پر جو تری تھی اسی سے سر کا مسح کر لیا، حالانکہ وہ تری تو مستعمل پانی کے حکم میں ہے اور اس سے مسح کرنا صحیح نہیں ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ”سنن ابوداؤد“ میں نیا پانی لینے کا ذکر ہے اور بعض احادیث دوسری بعض احادیث کی تفسیر کرتی ہیں ”سنن ابوداؤد“ کی وہ حدیث یہ ہے:

عطاء بن یسار بیان کرتے ہیں کہ ہم سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: کیا تم پسند کرتے ہو کہ میں تمہیں دکھاؤں کہ رسول اللہ ﷺ کس طرح وضوء کرتے تھے؟ پھر انہوں نے پانی کا ایک برتن منگایا اور دائیں ہاتھ سے ایک چلو میں پانی لیا، پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا، پھر دوسرے چلو میں پانی لیا اور دونوں ہاتھ ملا کر ان سے اپنے چہرے کو دھویا، پھر چلو میں پانی لیا اور اس سے اپنے دائیں ہاتھ کو دھویا، پھر چلو میں پانی لیا اور اس سے اپنے بائیں ہاتھ کو دھویا، پھر اپنے ہاتھ میں پانی لے کر اس پانی کو جھاڑا، پھر اس پانی کی تری کے ساتھ اپنے سر اور کانوں کا مسح کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳، سنن ترمذی: ۳۵)

اور سنن نسائی میں کانوں کا مسح کرنے کی تفصیل ہے اس میں مذکور ہے کہ:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے سر کا اور کانوں کا مسح کیا، کانوں کے باطن کا شہادت کی انگلی سے مسح کیا اور کانوں کے ظاہر کا انگوٹھوں سے مسح کیا۔ (سنن نسائی: ۱۰۲، سنن ترمذی: ۳۶، مسند احمد ج ۱ ص ۲۶۸)

کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی کیفیت میں مذاہب ائمہ

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابن عباس نے ایک چلو میں پانی لیا اس سے کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا۔
ایک چلو پانی سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا یہ امام شافعی کا مذہب ہے اس لیے حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی نے لکھا ہے:
اس حدیث سے ایک چلو پانی سے کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کو جمع کرنے کی دلیل ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۶۸۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن محمد الماوردی الشافعی المتوفی ۴۵۰ھ لکھتے ہیں:

کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی کیفیت میں دو قول ہیں:

(۱) اس قول کو الحرمی اور الربیع نے نقل کیا ہے کہ ایک چلو میں پانی لے کر کلی کرے اور اسی سے ناک میں پانی ڈالے اور یہ عمل تین بار کرے۔

(۲) اس قول کو ابو یسیٰ نے روایت کیا ہے کہ وہ دو چلوں میں پانی لے ایک چلو پانی سے کلی کرے اور دوسرے چلو سے ناک میں پانی ڈالے اور یہ عمل تین بار کرے پہلے کلی کرے اور پھر ناک میں پانی ڈالے۔

(الحاوی الکبیر ج ۱ ص ۱۲۵-۱۲۴ دار الفکر بیروت ۱۴۱۳ھ)

امام ابو یسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ "باب المضمضة والاستنشاق من کف واحد" کے تحت لکھتے ہیں:

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ایک ہاتھ میں پانی لے کر اس سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا کافی ہے اور بعض نے کہا ہے کہ الگ الگ پانی کے چلو سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا زیادہ پسندیدہ ہے امام شافعی نے کہا: اگر ان دونوں کو ایک چلو میں جمع کر لیا تو یہ جائز ہے اور اگر ان کو الگ الگ چلو سے کیا تو یہ ہمارے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔ (سنن ترمذی ص ۳۰ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی الحنفی المتوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس پر دوام کیا ہے اور ان کی کیفیت یہ ہے کہ تین مرتبہ کلی کرے اور ہر مرتبہ نیا پانی لے پھر اسی طرح تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالے رسول اللہ ﷺ سے اسی طرح وضوء کرنا منقول ہے۔

(ہدایہ اولین ص ۱۸ مکتبہ شریعت علیہ ملتان)

الگ الگ پانی کے چلو سے کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے متعلق احادیث سے دلائل

طلحہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے پاس گیا اس وقت آپ وضوء کر رہے تھے اور پانی آپ کے چہرے اور آپ کی ڈاڑھی سے آپ کے سینہ پر بہ رہا تھا میں نے دیکھا آپ الگ الگ پانی سے کلی کر رہے تھے اور ناک میں پانی ڈال رہے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۹)

طلحہ بن مصرف اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تین مرتبہ کلی کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالا آپ ہر بار کے لیے نیا پانی لیتے تھے۔ الحدیث (المکبیر: ۴۰۹ ج ۱ ص ۱۸۱-۱۸۰)

حضرت عبداللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: انہوں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے وضوء کیا پس آپ نے کلی کی پھر ناک میں پانی ڈالا پھر تین بار چہرہ دھویا پھر تین بار دایاں ہاتھ دھویا پھر تین بار دوسرا ہاتھ دھویا اور اس پانی سے سر کا مسح کیا جو ہاتھوں سے بچا ہوا نہیں تھا اور پیروں کو دھویا حتیٰ کہ ان کو صاف کر لیا۔ (صحیح مسلم: ۲۳۶ رقم المسلسل: ۵۳۸)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اس میں ذکر ہے کہ پہلے تین بار کلی کی اور پھر تین بار ناک میں پانی ڈالا اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب ان دونوں کے لیے الگ الگ پانی لیا ہو اور ایک چلو میں دونوں کو جمع نہ کیا ہو۔

حضرت عبداللہ صناحی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی بندہ وضوء کرنے پس کلی کرے تو اس سے اس کے منہ کے گناہ نکل جاتے ہیں پس جب وہ ناک میں پانی ڈال کر ناک صاف کرتا ہے تو اس کی ناک کے گناہ نکل جاتے ہیں پھر جب وہ اپنا چہرہ دھوتا ہے تو اس کے چہرے سے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کی آنکھوں کی پلکوں سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں پس جب وہ ہاتھ دھوتا ہے تو اس کے ہاتھوں کے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کے ناخنوں کے نیچے سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں اور جب وہ سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر کے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کے کانوں سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں پس جب وہ پیر دھوتا ہے تو اس کے پیروں کے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ پیروں کے ناخنوں کے نیچے سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں۔

(المستدرک: ۴۳۶-ج ۱ ص ۱۳۰) یہ حدیث امام بخاری اور مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے اور اس میں کوئی علت نہیں ہے علامہ ذہبی نے حاکم کی موافقت کی ہے الترغیب والترہیب للمندری ج ۱ ص ۱۵۳ دارالحدیث قاہرہ المشکوٰۃ: ۲۹۷)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ آپ نے کلی کرنے سے گناہوں کے نکلنے کا الگ ذکر کیا ہے اور ناک میں پانی ڈالنے سے گناہوں کے نکلنے کا الگ ذکر فرمایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ دونوں کے لیے الگ الگ پانی لیا گیا ہے۔
الامام الحسین بن مسعود البغوی الشافعی التونی ۵۱۶ھ لکھتے ہیں:

کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی کیفیت میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا: ان کو ایک چلو پانی میں جمع کرے اور بعض نے کہا: پہلے ایک چلو سے کلی کرے پھر اس کے بعد دوسرے چلو سے ناک میں پانی ڈالے۔ طلحہ بن مصرف نے اپنے والد اور انہوں نے اپنے دادا رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نبی ﷺ کے پاس گیا اس وقت آپ وضوء کر رہے تھے میں نے دیکھا: آپ جدا جدا چلو سے کلی کرتے تھے اور ناک میں پانی ڈالتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۹۰) حسن بصری کا بھی یہی مذہب ہے اور شقیق بن سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھا انہوں نے الگ الگ پانی سے کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور انہوں نے کہا: اس طرح رسول اللہ ﷺ نے وضوء کیا ہے اور میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا انہوں نے تین تین بار وضوء کیا اور الگ الگ پانی سے وضوء کیا اور ناک میں پانی ڈالا اور کہا: رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح وضوء کیا ہے۔

(شرح السنہ ج ۱ ص ۲۳۷-۲۳۶، المکتب الاسلامی بیروت ۱۴۰۳ھ)

حضرت عثمان اور حضرت علی کی حدیثوں کو حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی نے ”تلخیص الحجیر“ ج ۱ ص ۱۱۵ (مکتبہ زار مصطفیٰ) مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ) میں ثابت کیا ہے۔

اکثر روایات میں یہ ذکر ہے کہ ایک چلو پانی سے کلی بھی کی جائے اور ناک میں پانی بھی ڈالا جائے لیکن یہ تمام روایات بیان جواز پر محمول ہیں اور افضل یہ ہے کہ الگ الگ چلو سے کلی کی جائے اور ناک میں پانی ڈالا جائے جیسا کہ ہر عضو کو دھونے کے لیے الگ الگ چلو سے پانی لیا جاتا ہے اور منہ اور ناک بھی الگ الگ عضو ہیں اس لیے ان کو دھونے کے لیے الگ الگ چلو سے پانی لیا جائے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دونوں ہاتھوں سے منہ کو دھونا چاہیے کیونکہ حضرت ابن عباس نے دونوں ہاتھوں کو ملا کر منہ دھویا تھا اور دائیں عضو سے دھونے کی ابتداء کرنی چاہیے اور دھونے کے لیے دایاں ہاتھ استعمال کرنا چاہیے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ناک میں پانی بائیں ہاتھ سے ڈالنے لیکن یہ صحیح نہیں ہے حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا دایاں ہاتھ وضوء کرنے اور طعام کے لیے تھا اور بایاں ہاتھ قضاء حاجت اور اس قسم کے دوسرے کاموں کے لیے تھا۔ (صحیح بخاری: ۱۶۸، صحیح مسلم: ۲۶۸، سنن ابوداؤد: ۳۳، سنن ترمذی: ۶۰۸، سنن نسائی: ۱۱۲)

ہر حال میں بسم اللہ پڑھنا

اور جماع کے وقت بھی

۸۔ بَابُ التَّسْمِيَةِ عَلَى كُلِّ

حَالٍ وَعِنْدَ الْوَقَاعِ

امام بخاری نے پہلے سات ابواب وضوء کے اوصاف سے متعلق ذکر کیے اور اب استنجاء کے ابواب شروع کر رہے ہیں اور درمیان میں اس باب کو ذکر کیا جس میں ہر کام سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کا ذکر ہے اگرچہ ان کو یہ چاہیے تھا کہ پہلے بسم اللہ پڑھنے کا باب ذکر کرتے پھر استنجاء کے متعلق ابواب کا ذکر کرتے پھر وضوء کے اوصاف کے ابواب ذکر کرتے لیکن چونکہ اہم مقصود وضوء کے اوصاف کو ذکر کرنا تھا اس لیے پہلے انہوں نے وضوء کے اوصاف کے ابواب کا ذکر کیا پھر بسم اللہ پڑھنے کے باب کو ذکر کیا اور اس کے بعد استنجاء کے ابواب کا ذکر کیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از سالم بن ابی الجعد از کریب از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ وہ اس حدیث کو نبی ﷺ تک پہنچاتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: اگر تم میں سے کوئی شخص جب اپنی بیوی کے پاس جائے اور یہ دعا کرے: اللہ کے نام سے (ابتداء کرتا ہوں) اے اللہ! ہم سے شیطان کو دور رکھ اور ہم کو جو عطاء فرمائے اس سے بھی شیطان کو دور رکھ پھر ان کے درمیان جو اولاد مقدر کی جائے اس کو شیطان ضرر نہیں پہنچا سکے گا۔

۱۴۱۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا فَقَضَى بَيْنَهُمَا وَلَدٌ لَمْ يَضُرَّهُ.

[الطراف الحدیث: ۲۲۷۱، ۳۲۸۳، ۵۱۶۵، ۶۳۸۸، ۷۳۹۶]

(صحیح مسلم: ۱۳۳۳، الرقم السلسل: ۳۳۷۰، سنن ابوداؤد: ۲۱۶۱، سنن ترمذی: ۱۰۹۴، السنن الکبریٰ للنسائی: ۹۰۳۰، سنن ابن ماجہ: ۱۹۱۹، عمل الیوم واللیلۃ: ۲۶۶، مصنف عبد الرزاق: ۱۰۳۶۶، مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۱۱، سنن داری: ۲۰۱۲، صحیح ابن حبان: ۹۸۳، المعجم الکبیر: ۱۲۱۹۵، کتاب الدعاء: ۹۳۱، شرح النبی: ۱۳۳۰، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۴۷۰۵، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۷، طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۱، ج ۳ ص ۳۶۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس باب کے عنوان کے دو جز ہیں: ہر حال میں بسم اللہ پڑھنا اور جماع کے وقت بسم اللہ پڑھنا اور اس حدیث کی مطابقت باب کے جزء ثانی کے اعتبار سے ہے۔

وضوء سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

وضوء سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کے متعلق احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کا وضوء نہ ہو اس کی نماز نہیں ہوتی اور جو بسم اللہ نہ پڑھے اس کا وضوء (کامل) نہیں ہوتا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۱، سنن ترمذی: ۲۵، سنن ابن ماجہ: ۳۹۹، مسند احمد ج ۵ ص ۳۸۱)

امام بیہقی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی اسانید غیر قوی ہیں امام احمد نے کہا: ان میں سے کوئی حدیث ثابت نہیں ہے پھر امام احمد نے روایت کیا ہے:

انس بن مالک بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نے پانی کے برتن میں ہاتھ رکھا اور آپ کی انگلیوں سے پانی چشمہ کی طرح ایلنے لگا تو آپ نے فرمایا: بسم اللہ پڑھ کر وضوء کرو (یہ حدیث ثابت ہے) اس وقت آپ کے ساتھ تقریباً ستر (۷۰) اصحاب تھے۔

(معرفۃ السنن والآثار: ۵۳- ج ۱ ص ۱۵۴، السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۱ ص ۳۳، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۵۳، مسند ابویعلیٰ: ۳۰۳۶، صحیح ابن خزیمہ:

۱۳۴، صحیح ابن حبان: ۶۵۴۴، سنن نسائی: ۷۸، مسند احمد ج ۳ ص ۱۶۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۶۹۳- ج ۲ ص ۱۲۱- ۱۲۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی سند صحیح ہے، امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق ہے۔

باب مذکور کی حدیث کے رجال کا تعارف

اگر حدیث کے چھ رجال ہیں:

(۱) علی بن عبد اللہ المدنی (۲) جریر بن عبد الحمید (۳) منصور بن المعتمر ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) سالم بن ابی الجعد الاشجعی الکوفی التابعی یہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں اور ان سے منصور اور اعمش روایت کرتے ہیں ۱۰۰ھ میں فوت ہو گئے تھے یہ ثقہ راویوں میں سے ہیں لیکن یہ ارسال اور تدلیس کرتے تھے (۵) کریب، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام (۶) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۴۰۵)

شیطان رزق قضا اور دیگر مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں "اہل" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بیوی اس کی جمع "اہلات" اور "اھالی" ہے۔

"جَنَّبُنَا: جَنَّبَ، يُجَنَّبُ" کا معنی ہے: دور کرنا قرآن مجید میں ہے:

وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ○ (ابراہیم: ۳۵) مجھے اور میری اولاد کو بت پرستی سے دور رکھ ○

"شیطان" اگر اس کا مادہ "شطن" ہو تو اس کا وزن "ففعال" ہے اور اس کا معنی ہے: دور ہونا، یعنی شیطان نیکی اور خیر سے دور ہے اور اگر اس کا مادہ "شیط" ہو تو اس کا وزن "فعلان" ہے اور اس کا معنی ہے: ہلاک ہونا، یعنی شیطان اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب میں ہلاک ہو گیا، نیز اس کا معنی باطل ہے جن اور انس میں سے ہر وہ جو سرکش اور متکبر ہو اس کو شیطان کہتے ہیں عرب سانپ کو بھی شیطان کہتے ہیں۔

"مَا رَزَقْنَا" اس کا مادہ رزق ہے جس سے نفع حاصل ہو وہ رزق ہے اس کی جمع ارزاق ہے قرآن مجید میں بارش پر بھی رزق کا اطلاق کیا ہے:

وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ. (الباقیہ: ۵) اور اللہ نے آسمان سے جو رزق نازل کیا ہے۔

وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ. (الذاریت: ۲۲) اور آسمان میں تمہارا رزق ہے۔

اور رزق کا معنی حصہ اور نصیب ہے قرآن مجید میں ہے:

وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ○ (الواقعة: ۸۲) اور تم نے جھٹلانے کو اپنا حصہ بنا لیا ○

معتزلہ نے کہا: رزق کا شرعی معنی ہے: جاندار کو کسی چیز سے نفع اٹھانے پر قادر کرنا اور اس کا دوسرے کو اس سے نفع اٹھانے سے روکنا اس لیے انہوں نے کہا: حرام چیز رزق نہیں ہے اہل السنۃ نے کہا: حرام چیز بھی رزق ہے کیونکہ رزق کا لغت میں معنی حصہ اور نصیب ہے پس جس شخص نے حرام چیز سے نفع اٹھایا سو وہی اس کا حصہ اور نصیب ہے اور وہی اس کا رزق ہے اگر حرام چیز رزق نہ ہو تو جس شخص نے ساری عمر سود اور چوری کا مال کھایا تو اس تفسیر کی بناء پر لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو رزق نہیں دیا حالانکہ اللہ

تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا.

(مائدہ: ۶۰) ذمہ ہے۔

”فقضی“ یہ لفظ ”قضا“ سے بنا ہے اس کے متعدد معانی ہیں ”قضا“ کا معنی ہے: حکم دینا۔ قرآن مجید میں ہے:

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَٰهًا. (بنی اسرائیل: ۲۳)

اور آپ کے رب نے یہ حکم دیا ہے کہ تم اس کے سوا اور کسی کی عبادت نہ کرو۔

”قضی حاجتہ“ کا معنی ہے: اس کی ضرورت پوری کر کے فارغ ہو گیا۔ ”قضی دینہ“ کا معنی ہے: اس کا قرض ادا کر دیا۔

”قضی نحبہ“ کا معنی ہے: اس کی روح قبض کر لی وہ مر گیا۔ ”قضی الیہ الامر“ کا معنی ہے: اس تک معاملہ پہنچا دیا۔ ”قضاہ“ کا معنی ہے: اس کو مقدر کر دیا اس حدیث میں قضاء کا معنی حکم دینا یا مقدر کرنا ہے۔

شیطان کے ضرر پہنچانے کے محال

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب انسان اپنی بیوی سے جماع کرنے سے پہلے بسم اللہ پڑھے اور یہ دعا کرے کہ اللہ مجھ کو اور میری اولاد کو شیطان سے دور رکھے تو شیطان اس کی اولاد کو ضرر نہیں پہنچا سکے گا یعنی اللہ کے نام کی برکت سے اس بچہ پر شیطان کا تسلط نہیں ہوگا اور وہ اللہ تعالیٰ کے ان محفوظ بندوں میں سے ہو جائے گا جن کے متعلق فرمایا ہے:

إِنَّ عِبَادِي لَأَنسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ. (الحجر: ۴۲)

میرے (خاص) بندوں پر تجھے کوئی غلبہ نہ ہو سکے گا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شیطان اس کو دینی ضرر نہ پہنچا سکے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شیطان اس کو بدنی ضرر نہ پہنچا سکے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا معنی یہ ہو کہ شیطان اس کی عقل کو اور اس کے بدن کو خراب نہ کر سکے ہر چند کہ حدیث کے الفاظ میں عموم ہے کہ شیطان اس کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچا سکے گا، لیکن یہ تخصیص ضروری ہے ورنہ لازم آئے گا کہ وہ گناہوں سے بالکل معصوم ہو جائے حالانکہ ایسا نہیں ہوتا اور نبی ﷺ نے جو خبر دی ہے اس کا وقوع ضروری ہے اور جب ہم اس ضرر کو عقل اور بدن کے ضرر پر محمول کریں گے تو پھر اس کا وقوع ممتنع نہیں ہوگا۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ شیطان اس کو مرگی میں مبتلا نہیں کر سکے گا، بعض نے کہا: شیطان اس کی ولادت کے وقت اس کو انگلی نہیں چھوئے گا جب کہ دوسروں کو وہ انگلی چھوتا ہے جس کی وجہ سے بچہ روتا ہے اور ہم اس حدیث کو ضرر کی تمام اقسام پر محمول نہیں کرتے کیونکہ شیطان سب کو وسوسہ بھی ڈالتا ہے اور گناہوں پر ابھارتا بھی ہے داؤدی نے کہا ہے: وہ اس بچہ کو فتنہ کفر میں مبتلا نہیں کر سکے گا۔

علامہ مندنی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو کسی نے بھی عموم ضرر پر محمول نہیں کیا کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ بنو آدم کے ہر بچہ کو شیطان اپنی انگلی سے مس کرتا ہے سوائے حضرت مریم اور ان کے بیٹے کے۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۸-۲۹۲-۳۱۹ طبع قدیم)

ایک قول یہ ہے کہ شیطان اس کو کفر کے ساتھ گم راہ نہیں کر سکے گا ایک قول یہ ہے کہ وہ اس کو گناہ کبیرہ میں مبتلا نہیں کر سکے گا ایک قول یہ ہے کہ جب وہ گناہ کے بعد توبہ کرنا چاہے گا تو وہ اس کو توبہ سے روک نہیں سکے گا ایک قول یہ ہے کہ جنات اس کو نقصان نہیں پہنچا سکیں گے۔ (حاشیہ مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس سے دعا کی پناہ میں رہنا اور پاکیزہ اولاد کی دعا کرنا اور ہر نیک کام سے پہلے بسم اللہ پڑھنا

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مسلمان کو چاہیے کہ وہ اپنے آپ کو ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس سے دعا کی پناہ میں رکھے اور اس کے نام سے برکت حاصل کرتا رہے اور یہ یقین رکھے کہ ہر نیک عمل میں اللہ تعالیٰ ہی اس کا معین اور مددگار ہے۔
جماع سے پہلے بسم اللہ پڑھے اور حدیث میں مذکور دعائے امام غزالی نے کہا: بسم اللہ کے بعد سورۃ اخلاص پڑھے اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ پڑھے اور یہ کہے کہ اے اللہ! اگر تو نے میرے لیے اولاد مقدر کی ہے تو مجھے پاکیزہ اولاد عطا فرما۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب جماع سے پہلے بھی بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے تو ہر نیک کام سے پہلے خصوصاً وضوء سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے۔

انسان کی تمام زندگی میں شیطان کا اس کو نقصان پہنچانے کی کوشش کرنا

اس حدیث میں یہ اشارہ بھی ہے کہ شیطان ہر وقت انسان کے ساتھ لازم رہتا ہے جب وہ اپنی ماں کے رحم سے باہر آتا ہے اس وقت سے موت تک انسان کے ساتھ لازم رہتا ہے حتیٰ کی اس کی رگوں میں خون کی طرح دوڑتا رہتا ہے اور جب انسان سو جاتا ہے تو اس کے نٹھوں میں رات گزرتا ہے اور جب انسان غافل ہوتا ہے تو اس کو دوسو ڈالتا ہے اور جب وہ اللہ کا ذکر کرتا ہے تو پیچھے ہٹ جاتا ہے اور جب انسان سو جاتا ہے تو اس کی گدی میں تین گرہیں لگا دیتا ہے کہ رات بہت لمبی ہے اور جب انسان بیدار ہو کر اللہ کا ذکر کرتا ہے اور وضوء کرتا ہے اور نماز پڑھتا ہے تو یہ تینوں گرہیں کھل جاتی ہیں غرض شیطان ہر وقت انسان کو دینی ضرر پہنچانے کی تگ و دو میں لگا رہتا ہے اللہ تعالیٰ ہم کو ہمیشہ شیطان کے شر سے اپنی پناہ میں رکھے۔ آمین

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۴۲۹۔ ج ۳ ص ۸۶۳ پر ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۹۔ بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْخَلَاءِ بیت الخلاء میں دخول کے وقت کیا کہے؟

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں جماع سے پہلے اللہ تعالیٰ کے ذکر کا بیان تھا اور اس باب میں بیت الخلاء جانے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے ذکر کا بیان ہے سودو نوں بابوں میں قدر مشترک اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا ہے۔

۱۴۲۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عبد العزیز بن صہیب انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو یہ دعا کرتے: اے اللہ! میں خبیث اور خبائث سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔

شعبہ سے اس حدیث کی روایت میں محمد بن عرعرہ نے آدم کی متابعت کی ہے اور غندر نے کہا: جب آپ بیت الخلاء میں جاتے اور موسیٰ نے حماد سے روایت کیا ہے: جب آپ بیت الخلاء میں داخل ہوتے اور سعید بن زید نے کہا: ہمیں عبد العزیز نے حدیث

قَابِقَةُ ابْنُ عَرَعَرَةَ عَنْ شُعْبَةَ. وَقَالَ غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ إِذَا أَتَى الْخَلَاءَ. وَقَالَ مُوسَى عَنْ حَمَادٍ إِذَا دَخَلَ. وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ. [طرف الحدیث: ۶۳۲۲]

بیان کی: جب آپ بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے۔

(صحیح مسلم: ۳۷۵، رقم المسلسل: ۸۰۹، سنن ابوداؤد: ۴، سنن نسائی: ۱۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۹، سنن ابن ماجہ: ۲۹۸، سنن ترمذی: ۵، المستثنیٰ: ۲۸، مسند ابویعلیٰ: ۳۹۱۳، صحیح ابن حبان: ۱۳۰۷، کتاب الدعاء: ۳۵۹، عمل الیوم واللیلۃ: ۱۷، شرح السنۃ: ۱۸۶، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۲ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۳۹۹ ج ۲ ص ۲۱۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس دعا میں ہے: اے اللہ! میں خبث اور خباثت سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔
اس حدیث کے چار رجال ہیں:

(۱) آدم (۲) شعبہ (۳) عبدالعزیز بن صہیب (۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

”خبث“ اور ”خبائث“ کا معنی اور ایچ باتھ میں بسم اللہ پڑھنے کی ممانعت

اس حدیث میں ”خبث“ اور ”خبائث“ سے پناہ مانگنے کا ذکر ہے اس سے مراد شیاطین اور ان کی مؤثرات ہیں، کیونکہ شیاطین بیت الخلاء میں حاضر ہوتے ہیں یہ وہ مقامات ہیں جہاں پر اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں کیا جاتا اس لیے ان سے احتراز کرنے کے لیے آپ بیت الخلاء میں داخل ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے۔

”خبث“ سے مراد کفر یا شر ہے اور ”خبائث“ سے مراد شیاطین ہیں ابن الاعرابی نے کہا کہ کلام عرب میں خبث مکروہ چیز کو کہتے ہیں اگر وہ مکروہ کلام ہو تو وہ سب و شتم ہے اگر وہ مکروہ طعام ہو تو وہ حرام ہے اور ”خبائث“ ”خبیثۃ“ کی جمع ہے یعنی جو نیک اور محمود فعل نہ ہو یعنی افعال مذمومہ اور خصال ردیہ۔

آپ جب بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے تو یہ دعا پڑھتے تھے کیونکہ یہ جگہ اللہ تعالیٰ کا پاک نام لیے جانے کے قابل نہیں ہے اور بیت الخلاء میں اللہ تعالیٰ کا دل میں ذکر کرنا چاہیے نہ کہ زبان سے۔

آج کل گھروں میں ایچ باتھ روم بنے ہوئے ہوتے ہیں جن میں ایک طرف قضاء حاجت کی جگہ ہوتی ہے اور دوسری طرف وضوء کرنے کی جگہ ہوتی ہے اور درمیان میں کوئی آڑ یا حجاب نہیں ہوتا سو اس میں بھی اللہ تعالیٰ کا نام لینا صحیح نہیں ہے اور وضوء کرنے سے پہلے باتھ روم سے باہر آ کر بسم اللہ پڑھنی چاہیے اور وضوء کی دعائیں اس جگہ نہیں مانگنی چاہئیں۔

نبی ﷺ کی شیطان کے شر سے پناہ کی دعا کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میں خبث اور خباثت سے تیری پناہ میں آتا ہوں، نبی ﷺ کا شیاطین سے پناہ طلب کرنا عبودیت کے اظہار اور تعلیم امت کے لیے ہے ورنہ نبی ﷺ تمام جنات اور انسانوں کے شر سے محفوظ ہیں۔

بیت الخلاء میں دعا اور اذکار کی ممانعت اور جو تعویذ غلاف میں ہو اس کو بیت الخلاء میں لے جانے کا جواز

اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ جب نبی ﷺ بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو یہ دعا کرتے: اے اللہ! میں خبث اور خباثت سے تیری پناہ میں آتا ہوں اس حدیث کا یہ معنی نہیں ہے کہ آپ بیت الخلاء میں داخل ہونے کے بعد زبان سے یہ دعا کرتے تھے بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ جب آپ بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے تو یہ دعا کرتے تھے جس طرح قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (النحل: ۹۸)

طلب کریں

اس آیت کا یہ معنی نہیں ہے کہ قرآن پڑھنے کے بعد شیطان مردود سے اللہ کی پناہ طلب کریں بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ جب آپ

قرآن پڑھنے کا ارادہ کریں تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ طلب کریں اسی طرح اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب آپ بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے تو یہ دعا پڑھتے، کیونکہ نبی ﷺ بغیر طہارت کے اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں کرتے تھے حدیث میں ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس سے گزرا اس وقت آپ پیشاب کر رہے تھے اس نے آپ کو سلام کیا تو آپ نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا، نبی ﷺ نے تیمم کیا، پھر اس شخص کے سلام کا جواب دیا۔

(صحیح مسلم: ۳۷۰، سنن ترمذی: ۹۰، سنن ابوداؤد: ۱۶، سنن نسائی: ۳۷، سنن ابن ماجہ: ۳۵۳)

دوسری حدیث میں نبی ﷺ نے میرے سلام کا جواب دینے کا عذر بیان فرمایا ہے:

المہاجر بن قنفذ بیان کرتے ہیں کہ: وہ نبی ﷺ کے پاس آئے اس وقت آپ پیشاب کر رہے تھے انہوں نے آپ کو سلام کیا، آپ نے ان کے سلام کا جواب نہیں دیا، حتیٰ کہ آپ نے وضو کر لیا، پھر آپ نے ان کے سامنے عذر بیان کیا اور فرمایا: میں نے بغیر طہارت کے اللہ تعالیٰ کے ذکر کرنے کو ناپسند کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۷، سنن نسائی: ۳۸، سنن ابن ماجہ: ۳۵۰)

بیت الخلاء میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا تو دور کی بات ہے، آپ تو بیت الخلاء جانے سے پہلے اپنی انگلی بھی اتار لیتے تھے، کیونکہ اس میں اللہ کا نام لکھا ہوا تھا حدیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ بیت الخلاء میں داخل ہونے (کا ارادہ) کرتے تو اپنی انگلی اتار کر رکھ دیتے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۹، سنن ترمذی: ۱۷۴، سنن نسائی: ۵۲۲، سنن ابن ماجہ: ۳۰۲)

انگلی پر کوئی خلاف نہیں ہوتا اس لیے آپ انگلی کو اتار دیتے تھے، لیکن جس ذکر پر کوئی غلاف ہو اس کو بیت الخلاء میں لے جانا جائز ہے جیسے تمویذ چمڑے یا چاندی کے غلاف میں ہو۔ (در مختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۲۸۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۱۹ھ)

بعض صحابہ نے بیت الخلاء میں دعا کرنے اور ذکر کرنے کو جائز کہا ہے اور اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر وقت (یا تمام اوقات میں) اللہ کا ذکر کرتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۸، سنن ترمذی: ۳۳۸۳، سنن ابن ماجہ: ۳۰۲)

اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا یہ معنی نہیں ہے کہ آپ ہر وقت زبان سے اللہ کا ذکر کرتے تھے بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ آپ بعض اوقات زبان سے اللہ کا ذکر کرتے تھے اور بعض اوقات دل سے اللہ کا ذکر کرتے تھے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۵، ج ۱ ص ۱۰۵۹ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۰۔ بَابُ وَضْعِ الْمَاءِ عِنْدَ الْخَلَاءِ

بیت الخلاء کے پاس پانی رکھنا

باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت واضح ہے کیونکہ دونوں بابوں میں بیت الخلاء کے متعلق احکام ہیں۔

۱۴۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْخَلَاءَ فَوَضَعَتْ لَهُ وَضُوءًا قَالَ مَنْ وَضَعَ هَذَا؟ فَأَجَبَ فَقَالَ اللَّهُمَّ فَيِّقْهُ فِي الدِّينِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہاشم بن القاسم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ورقاء نے حدیث بیان کی از عبید اللہ بن ابی یزید از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ بیت الخلاء میں داخل ہوئے تو میں نے آپ کے وضوء کے لیے پانی رکھا، آپ نے پوچھا: یہ کس نے رکھا ہے؟ پس آپ کو خبر دی گئی تو آپ نے دعا کی: اے اللہ! اس کو دین میں فقہ عطا فرما!

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۷۵ میں گزر چکی ہے اور اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: **بیت الخلاء میں داخل ہوئے تو میں نے آپ کے وضوء کے لیے پانی رکھا۔**
حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن محمد الجعفی المسندی "باب امور الایمان" میں ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) ہاشم بن القاسم ابو النضر الخراسانی یہ حافظ ثقہ صاحب سنت تھے اہل بغداد ان پر فخر کرتے تھے ۲۰۷ھ میں ۷۳ سال کی عمر میں فوت ہو گئے (۳) ورقاء بن عمر البیشری الکوفی یہ خوارزم کے تھے مدائن میں سکونت رکھی انہوں نے عبد اللہ بن محمد اور دیگر سے روایت کی ہے اور ان سے الفریابی نے روایت کی ہے یہ ۱۶۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) عبید اللہ بن ابی یزید المکی یہ ثقہ اور کثیر الحدیث تھے ۱۲۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۱۶-۳۱۷)

بعض علماء کا پانی سے استنجاء کا انکار کرنا اور ان کے رد میں احادیث

علامہ ابو الحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطلال البکری القرطبی المالکی المتوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیت الخلاء میں پانی رکھنا حدیث سے استنجاء کے لیے ہے اس میں ان علماء کا رد ہے جنہوں نے پانی سے استنجاء کرنے کا انکار کیا ہے انہوں نے کہا: پانی سے استنجاء کرنا صرف عورتوں کے لیے مشروع ہے اور مرد صرف پتھر سے استنجاء کرتے تھے۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۲۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

میں کہتا ہوں کہ متعدد احادیث سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ پانی سے استنجاء کرتے تھے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب بھی رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء سے باہر آتے تو پانی سے استنجاء کر کے آتے تھے۔

(صحیح ابن حبان: ۱۴۴۱، موسسة الرمالیة بیروت ۱۴۱۴ھ)

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بھی بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو پانی سے استنجاء کرتے تھے یا وضوء کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۵۳، اوارۃ القرآن کراچی)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بھی قضاء حاجت کر کے آتے تو میں اور انصار کا ایک اور لڑکا مشکیزہ میں پانی لاتے جس سے آپ استنجاء کرتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۱۵۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۵۲، مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۳، صحیح مسلم: ۲۷۱، شرح السنہ: ۱۹۵، صحیح ابن خزیمہ: ۸۵، صحیح ابن حبان: ۱۴۴۲)

مجاذہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ تم اپنے شوہروں سے کہو کہ وہ پانی سے استنجاء کیا کریں کیونکہ مجھے ان سے یہ کہتے ہوئے حیا آتی ہے بے شک رسول اللہ ﷺ پانی سے استنجاء کرتے تھے۔

(سنن ترمذی: ۱۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۵۲، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۰۵، مسند احمد ج ۱ ص ۱۱۴، صحیح ابن حبان: ۱۴۴۳)

۱۱۔ **بَابُ لَا تُسْتَقْبَلُ الْقِبْلَةُ بِغَائِطٍ
أَوْ بَوْلٍ، إِلَّا عِنْدَ الْبِنَاءِ، جِدَارٍ
أَوْ نَحْوِهِ**
پاخانہ یا پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کیا جائے
لیکن جب عمارت میں ہو یا کسی دیوار یا اس طرح
کی کسی چیز کی آڑ ہو تو کوئی حرج نہیں

بعض علماء نے کہا ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کرنا اس وقت متحقق ہوگا جب کھلے میدان یا جنگل میں قضاء حاجت کی جائے لیکن

جب انسان کسی عمارت مثلاً بیت الخلاء میں ہو یا کسی دیوار کی آڑ میں بیٹھا ہو تو پھر یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس کا قبلہ کی طرف منہ ہے، لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے، کیونکہ جب انسان کا قبلہ کی طرف منہ ہوگا تو یہی صادق آئے گا کہ اس کا قبلہ کی طرف منہ ہے، خواہ وہ صحراء میں ہو یا میدان میں یا کسی عمارت میں ہو یا کسی دیوار کے پیچھے ہو اور جس طرح بیت الخلاء میں اس کے اور قبلہ کے درمیان بیت الخلاء کی دیوار حائل ہوتی ہے اسی طرح کھلے میدان اور صحراء کے آگے بھی پہاڑ اور ٹیلے اور شہر کی عمارتیں حائل ہوتی ہیں اس لیے ان میں شرعی حکم کے لحاظ سے فرق کرنا صحیح نہیں ہے۔

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں باب قضاء حاجت اور بیت الخلاء کے ذکر میں مشترک ہیں۔

۱۴۴۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطُ فَلَا يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا يُوَلِّهَا ظَهْرَهُ شَرْقًا أَوْ غَرْبًا. [طرف الحدیث: ۳۹۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذنب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے زہری نے حدیث بیان کی از عطاء بن یزید اللیثی از حضرت ابی ایوب انصاری رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص پاخانہ کرنے جائے تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرے اور نہ اس کی طرف پیٹھ کرے، مشرق کی طرف منہ کرو یا مغرب کی طرف منہ کرو۔

(صحیح مسلم: ۲۶۳، الرقم المسلسل: ۵۹۸، سنن ابوداؤد: ۳۸، سنن نسائی: ۲۲-۲۱، سنن ابن ماجہ: ۳۱۸، موطا امام مالک: ۴۶۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۵۰، المعجم الکبیر: ۳۹۳، مسند احمد ج ۵ ص ۴۱۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۵۱۳-۲۳۵۱۴ ج ۳ ص ۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب تم میں سے کوئی شخص پاخانہ کرنے جائے تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرے اور نہ اس کی طرف پیٹھ کرے، لیکن امام بخاری نے عنوان میں عمارت یا دیوار وغیرہ کی آڑ کا جو استثناء ذکر کیا ہے اس کا اس حدیث میں بالکل ذکر نہیں ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت ایوب انصاری کا تذکرہ اور ان کی قبر کے پاس دعا کا قبول ہونا

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) محمد بن عبد الرحمن بن مغیرہ بن الحارث بن ابی ذنب (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری، ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۴) ابویزید عطاء بن یزید اللیثی، یہ تابعی ہیں ۱۸۲ھ یا ۱۸۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ ان کا نام خالد بن زید بن کلیب بن ثعلبہ الانصاری البخاری ہے یہ غزوہ بدر اور عقبہ ثانیہ میں حاضر تھے جب نبی ﷺ ہجرت کر کے مدینہ آئے تو ان کے پاس ایک مہینہ ٹھہرے تھے یہ معزز صحابہ رضی اللہ عنہم سے ہیں انہوں نے ۱۵۰ احادیث روایت کی ہیں ان میں سے سات احادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں امام بخاری ایک حدیث کے ساتھ منفرد ہیں یہ جنگوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے ۵۰ھ میں قسطنطنیہ میں جہاد کرتے ہوئے فوت ہو گئے اس جہاد میں یہ یزید بن معاویہ کے ساتھ تھے یہ اس کے ساتھ نکلے پھر بیمار ہو گئے جب ان کا مرض زیادہ ہو گیا تو انہوں نے اپنے اصحاب سے کہا: جب میں فوت ہو جاؤں تو مجھے اٹھالینا اور جب تمہارا دشمن سے مقابلہ ہو تو مجھے تم اپنے قدموں کے نیچے دفن کر دینا، سو انہوں نے ایسا ہی کیا، ان کی قبر قسطنطنیہ کی سرحد کے قریب ہے معروف ہے اس کی آج تک تعظیم کی جاتی ہے لوگ وہاں بارش کی طلب کے لیے دعا کرتے ہیں تو وہاں بارش ہو جاتی ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۸۲۰)

حافظ جمال الدین ابوالحجاج یوسف الحزری المتوفی ۷۴۲ھ لکھتے ہیں:

یہ عقبہ میں حاضر ہوئے تھے اور رسول اللہ ﷺ جب ہجرت کر کے مدینہ آئے تو ان کے پاس ٹھہرے تھے یہ نبی ﷺ کے ساتھ بدر احد اور تمام مشاہد میں حاضر تھے ان کا گھر مدینہ میں تھا، خوارج کے ساتھ جنگ نہروان میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے اور ان کے بعد ایک لمبے عرصہ تک زندہ رہے اور حضرت معاویہ بن ابی سفیان کی خلافت میں روم کے شہر میں جہاد کرتے ہوئے فوت ہوئے القسطنطنیہ کی سرحد میں ان کی قبر ہے۔

سعید بن المسیب نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابویوب نے نبی ﷺ کی ڈاڑھی مبارک میں کوئی مکروہ چیز لگی دیکھی انہوں نے اس کو نکال کر آپ کو دکھائی، آپ نے ان کو وعادی کہ ابویوب میں جو مکروہ چیز ہو اللہ اس کو نکال لے۔ (مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۲۳)

حضرت ابویوب کے آزاد کردہ غلام ابلح بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت ام ایوب نے حضرت ابویوب سے کہا: کیا آپ سن رہے ہیں کہ لوگ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلق کیا کہہ رہے ہیں؟ حضرت ابویوب نے کہا: کیوں نہیں! یہ جھوٹ ہے اے ام ایوب! کیا تم ایسا کر سکتی ہو؟ انہوں نے کہا: نہیں! اللہ کی قسم! حضرت ابویوب نے کہا: اللہ کی قسم! حضرت عائشہ تم سے بہت افضل ہیں پھر جب قرآن نازل ہوا اور اس میں تہمت لگانے والوں کا ذکر ہوا اور اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل کی:

لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ (النور: ۱۲)

اس بات کو سنا تو وہ ان کے متعلق نیک گمان کرتے اور کہتے: یہ صریح بہتان ہے O

یعنی جس طرح حضرت ابویوب نے حضرت ام ایوب سے بات کی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلق نیک گمان کیا۔

ابوزبید بیان کرتے ہیں کہ میں اور نوف بکالی حضرت ابویوب کی عیادت کے لیے گئے نوف نے کہا: اے اللہ! ان کو عافیت میں رکھ اور شفا دے حضرت ابویوب نے کہا: یہ نہ کہو بلکہ یہ کہو: اے اللہ! اگر اس کی زندگی پوری ہوگئی ہے تو اس کو بخش دے اور اس پر رحم فرما اور اگر اس کی زندگی باقی ہے تو اس کو شفا دے اور اجر عطا فرما۔

حضرت ابویوب ۵۰ھ میں فوت ہو گئے تھے ۵۱ھ اور ۵۲ھ کے بھی قول ہیں۔

(تہذیب الکمال ج ۵ ص ۳۵۳-۳۵۲ دار الفکر بیروت ۱۴۱۳ھ)

علامہ ابن الاثیر علی بن محمد الجزری المتوفی ۶۳۰ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابویوب جس لشکر کے ساتھ قسطنطنیہ جہاد کے لیے گئے تھے اس کا امیر یزید بن معاویہ تھا حضرت ابویوب بیمار ہو گئے تو یزید عیادت کے لیے آیا اور پوچھا: آپ کی کوئی خواہش ہو تو بتائیں حضرت ابویوب نے بتایا کہ جب میں مرجاؤں تو مجھے دشمن کے علاقہ میں دور تک لے جانا پھر مجھے وہاں دفن کر کے لوٹ آنا جب حضرت ابویوب فوت ہو گئے تو ان کو القسطنطنیہ کے قریب دفن کر دیا وہاں ان کی قبر ہے اور لوگ ان کی قبر کے پاس بارش کی طلب کے لیے دعا کرتے ہیں۔

(اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حافظ ابوالقاسم علی بن الحسن ابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابویوب اس سال فوت ہوئے جب یزید بن معاویہ نے القسطنطنیہ پر حملہ کیا یہ ۵۲ھ کا واقعہ ہے یزید بن معاویہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی ان کی قبر سرزمین روم میں قسطنطنیہ کے قلعہ کی بنیاد کے پاس ہے اور مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ اہل روم ان کی قبر کی

حفاظت کرتے ہیں اور اس کی دیکھ بھال کرتے ہیں اور جب ان پر قحط آئے تو ان کی قبر کے پاس بارش کے لیے دعا کرتے ہیں۔
نیز لکھا ہے: جب بارش نہ ہو تو اہل روم ان کی قبر کو کھول دیتے ہیں پھر ان پر بارش ہوتی ہے۔

نیز لکھا ہے کہ ابوسعید الخدری نے کہا ہے کہ اہل روم نے ان کی قبر پر سفید گنبد بنا دیا ہے اور اس پر قندیل روشن کرتے ہیں۔

(تاریخ دمشق الکبیر ج ۱۸ ص ۴۵-۴۴ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان الذہبی متوفی ۷۴۸ھ لکھتے ہیں:

الواقدي نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ اہل روم ان کی قبر کی حفاظت کرتے ہیں اور وہاں بارش کے حصول کی دعا کرتے ہیں۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۶۵-۶۴ دار الفکر بیروت ۱۴۱۷ھ)

قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں امام ابو حنیفہ کا مذہب

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اس پر استدلال کیا ہے کہ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا جائز نہیں ہے خواہ صحراء میں قضاء حاجت کی جائے یا کسی عمارت میں انہوں نے اس حدیث کے عموم سے استدلال کیا ہے اور مجاہد ابراہیم نخعی سفیان ثوری ابو ثور اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے اور حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ جو اس حدیث کے راوی ہیں ان کا بھی یہی مسلک ہے نیز اس ممانعت کی وجہ قبلہ کی تعظیم ہے اور وہ صحراء اور عمارت دونوں میں موجود ہے اگر عمارت میں قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا اس لیے جائز ہو کہ اس کے اور قبلہ کے درمیان عمارت کی دیواریں حائل ہیں تو صحراء میں بھی اس کے اور قبلہ کے درمیان ٹیلے اور پہاڑ اور دوسرے شہروں کی عمارتیں حائل ہوتی ہیں اور اس سلسلہ میں اور بھی احادیث ہیں۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۴۲۲)

امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تائید میں احادیث

حضرت ابو ایوب الانصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص قضاء حاجت کے لیے جائے تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرے نہ پیٹھ کرے خواہ پیشاب کرے یا پاخانہ لیکن مشرق کی طرف منہ کرے یا مغرب کی طرف حضرت ابو ایوب نے کہا: جب ہم شام گئے تو وہاں کے بیت الخلاء قبلہ کی طرف بنے ہوئے تھے تو ہم منحرف ہو کر بیٹھتے تھے اور اللہ سے استغفار کرتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۹، سنن ترمذی: ۸، مسند احمد ج ۵ ص ۴۱۷-۴۱۶، مسند الحمیدی: ۸۷، ۳، ۱، مجمع الکبیر: ۳۹۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۹۱، شرح السنہ: ۱۷۴، صحیح ابن حبان: ۱۴۱۶)

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان سے کہا گیا کہ تمہارے نبی تمہیں ہر چیز کی تعلیم دیتے ہیں حتیٰ کہ قضاء حاجت کی بھی تعلیم دیتے ہیں حضرت سلمان نے کہا: ہاں! آپ نے ہمیں پاخانہ یا پیشاب کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے سے منع کیا ہے اور دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے سے منع کیا ہے اور تین پتھروں سے کم سے استنجاء کرنے سے منع کیا ہے اور لید یا ہڈی سے استنجاء کرنے سے منع کیا ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۶۲، سنن ابوداؤد: ۷، سنن ترمذی: ۱۶، سنن ابن ماجہ: ۳۱۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں تمہارے لیے باپ کی جگہ ہوں، تمہیں تعلیم دیتا ہوں پس جب تم میں سے کوئی شخص قضاء حاجت کے لیے جائے تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرے نہ قبلہ کی طرف پیٹھ کرے اور نہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے اور آپ تین پتھروں کا حکم دیتے تھے اور لید اور ہڈی سے منع کرتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۲۶۵: سنن ابوداؤد: ۸: سنن نسائی: ۱۰: سنن ابن ماجہ: ۳۱۹: مسند احمد: ۸۵۵: دار الفکر)

حضرت معقل بن ابی معقل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے پیشاب یا پاخانہ کرتے وقت ہمیں اونٹوں قبوں کی طرف منہ کرنے سے منع کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰: سنن ابن ماجہ: ۳۱۹: مسند احمد: ۸۵۵: دار الفکر)

قضاء حاجت کے وقت داؤد ظاہری کے نزدیک مطلقاً قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کا جواز داؤد ظاہری کا مذہب یہ ہے کہ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا یا پیٹھ کرنا مطلقاً جائز ہے اور حضرت ابویوب انصاری کی حدیث منسوخ ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۴۲۳)

داؤد ظاہری کا استدلال اس حدیث سے ہے: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے سے منع کیا پھر میں نے آپ کی وفات سے ایک سال پہلے دیکھا آپ قبلہ کی طرف منہ کر رہے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳: سنن ترمذی: ۹: سنن ابن ماجہ: ۳۲۵: مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۰)

داؤد ظاہری کی دلیل کا رد

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں: اس حدیث سے استدلال کرنا ضعیف ہے کیونکہ یہ آپ کے فعل کی حکایت ہے اس میں عموم نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ آپ کا یہ فعل کسی عذر کی وجہ سے ہو اور یا آپ کا یہ فعل کسی عمارت یا بیت الخلاء میں ہو۔

(تحفہ الخیر ج ۱ ص ۱۵۲: مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ اگر آپ کا یہ فعل کسی عمارت میں یا بیت الخلاء میں ہوتا تو حضرت جابر اس کو کیسے دیکھ سکتے تھے اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے سے آپ کا منع فرمانا آپ کا قول ہے اور اس حدیث میں آپ کا فعل ہے اور قول اور فعل میں جب تعارض ہو تو آپ کا قول آپ کے فعل پر راجح ہوتا ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کرنے کی ممانعت تحریم پر دلالت کرتی ہے اور اس حدیث سے اس کی اباحت ثابت ہوتی ہے اور جب تحریم اور اباحت میں تعارض ہو تو تحریم کو ترجیح ہوتی ہے اور تیسرا جواب یہ ہے کہ ممانعت میں عموم کا صیغہ ہے اور اس حدیث میں تخصیص ہے اور عام حکم خاص فعل پر راجح ہوتا ہے۔

حضرت جابر کی اس حدیث پر شیخ علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ نے جرح کی ہے وہ لکھتے ہیں: ربی حضرت جابر کی حدیث تو وہ ابان بن صالح کی روایت ہے اور وہ مشہور نہیں ہے اور نیز اس حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے منع کرنے کے بعد قبلہ کی طرف منہ کر کے پیشاب کیا تھا۔ اگر ایسا ہوتا تو حضرت جابر اس کو بتاتے اور اگر یہ استدلال صحیح ہو تو اس میں صرف قبلہ کی طرف منہ کرنے کا جواز ہے اور قبلہ کی طرف پیٹھ کرنے کا جواز بالکل نہیں ہے اور یہ جائز نہیں ہے کہ جس بات کا حدیث میں ذکر نہ ہو اس کا از خود اضافہ کیا جائے اور یہ بات نہیں ہے کہ آپ نے دو چیزوں سے منع کیا ہو اور ایک کی ممانعت منسوخ ہو جائے تو اس سے دوسری ممانعت بھی منسوخ ہو جائے لہذا اس حدیث سے ان کا یہ ثابت کرنا باطل ہو گیا کہ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ اور پیٹھ کرنے کی ممانعت منسوخ ہو گئی ہے۔ (المکفی بالآثار ج ۱ ص ۱۹۲: دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرنے کی توجیہ

حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں آپ کا یہ ارشاد ہے کہ مشرق کی طرف منہ کرو یا مغرب کی طرف منہ کرو یہ

خطاب اہل مدینہ کے لیے ہے یا ان لوگوں کے لیے ہے جن کا قبلہ مدینہ کی سمت پر ہے اور جن کا قبلہ مشرق یا مغرب کی سمت پر ہو وہ قضاء حاجت کے وقت مشرق یا مغرب کی طرف منہ نہیں کریں گے بلکہ وہ مشرق یا مغرب کی دائیں یا بائیں جانب منہ کریں گے۔

شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۱۷۔ ج ۱ ص ۹۳ پر ہے اور اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ ② قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ ③ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ ④ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہاء احناف کا نظریہ۔

۱۲۔ بَابُ مَنْ تَبَرَّزَ عَلَى لَبَتَيْنِ

جو شخص قضاء حاجت کے لیے دو اینٹوں پر بیٹھا

باب سابق میں بالعموم قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کی ممانعت تھی اور اس باب میں ائمہ ثلاثہ اور امام بخاری کی رائے کے مطابق بیت الخلاء میں قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کا جواز ہے یعنی پہلے باب میں عام ممانعت تھی خواہ صحرا میں قضاء حاجت کرے یا بیت الخلاء میں اور اس باب میں خاص ممانعت ہے صرف صحرا میں یہ ظاہر یہ حدیث امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے موقف کے خلاف ہے اس حدیث کی شرح میں ان شاء اللہ ہم اس حدیث کی توجیہات بیان کریں گے۔

۱۴۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ عَمِّهِ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنَّ نَاسًا يَقُولُونَ إِذَا قَعَدْتَ عَلَى حَاجَتِكَ فَلَا تَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا بَيْتَ الْمَقْدِسِ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَقَدْ ارْتَفَيْتَ يَوْمًا عَلَى ظَهْرِ بَيْتِ لَنَا فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى لَبَتَيْنِ مُسْتَقْبِلًا بَيْتَ الْمَقْدِسِ لِحَاجَتِهِ. وَقَالَ لَعَلَّكَ مِنَ الَّذِينَ يُصَلُّونَ عَلَى أَوْرَائِكِهِمْ؟ فَقُلْتُ لَا أَدْرِي وَاللَّهِ. قَالَ مَالِكٌ يَعْنِي الَّذِي يُصَلِّي وَلَا يَرْتَفِعُ عَنِ الْأَرْضِ يَسْجُدُ وَهُوَ لَا يَصِقُ بِالْأَرْضِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از یحییٰ بن سعید از محمد بن یحییٰ بن حبان از عم خود واسع بن حبان از عبد اللہ بن عمر وہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ جب تم اپنی قضاء حاجت کے لیے بیٹھو تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرو نہ بیت المقدس کی طرف پس حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: بے شک میں ایک دن اپنے گھر کی چھت پر چڑھا تو میں نے دیکھا رسول اللہ ﷺ دو اینٹوں پر بیٹھے ہوئے قضاء حاجت کر رہے تھے آپ کا منہ بیت المقدس کی طرف تھا حضرت ابن عمر نے (واسع بن حبان سے) کہا: شاید تم ان لوگوں میں سے ہو جو اپنے کولہوں کو بچھا کر نماز پڑھتے ہیں؟ واسع بن حبان نے کہا: اللہ کی قسم! میں آپ کی بات نہیں سمجھا امام مالک نے حضرت ابن عمر کے قول کا مطلب بتایا یعنی جو شخص اس طرح نماز پڑھے کہ زمین سے اوپر نہ اٹھے وہ زمین سے چپکا ہوا سجدہ کرے (مردوں کا اس طرح نماز پڑھنا خلاف سنت ہے اس طرح عورتیں نماز پڑھتی ہیں حضرت ابن عمر کا مطلب یہ تھا کہ شاید جس طرح تم خلاف سنت طریقہ سے نماز پڑھتے ہو اسی طرح تم خلاف سنت طریقہ سے قضاء حاجت کرتے

[اطراف الحدیث: ۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰] (صحیح مسلم: ۲۶۶) رقم المسلسل: ۶۰۰ سنن ابوداؤد: ۱۳ سنن ترمذی: ۱۱ سنن نسائی: ۲۳ سنن ابن ماجہ: ۳۲۲ موطا امام مالک: ۴۶۵ سنن الکبریٰ للنسائی: ۲۲ صحیح ابن خزیمہ: ۵۹ صحیح ابن حبان: ۱۳۲۱ سنن دارقطنی ج ۱ ص ۶۱ سنن بیہقی ج ۱ ص ۹۲ شرح السنہ: ۱۷۶ المعجم الکبیر: ۱۳۳۱۲ مسند احمد ج ۲ ص ۴۱ طبع قدیم مسند احمد ج ۹ ص ۴۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

المقدس کی طرف تو ان کے اس قول میں یہ دلیل ہے کہ صحابہ کرام سنتوں سے معافی حاصل کرنے میں مختلف تھے اور ان میں سے ہر ایک اس پر بالعموم عمل کرتا تھا جو اس نے نبی ﷺ سے سنا تھا۔

علامہ ابن القصار نے کہا: حضرت ابن عمر کے لیے یہ کیسے جائز ہوا کہ وہ نبی ﷺ کی شرم گاہ کی طرف دیکھیں اس کا جواب یہ ہے کہ ان کی اچانک نظر پڑ گئی تو انہوں نے دیکھ لیا اور انہوں نے قصداً نہیں دیکھا پھر جو کچھ انہوں نے دیکھا تھا اس کو نقل کر دیا۔ حافظ یوسف بن عبد اللہ بن محمد ابن عبد البر المالکی القرطبی المتوفی ۴۶۳ھ مذکور الصدور دلائل نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

حضرت ابو ایوب کی مطلقاً ممانعت والی حدیث کو صحراء پر محمول کرنا جیسا کہ شعی نے کہا ہے یہ امام مالک کا اور ان کے اصحاب کا اور امام شافعی اور ان کے اصحاب کا قول ہے اور یہی ابن المبارک اور اسحاق بن راہویہ کا قول ہے۔

اور ثوری اور کوفیوں (فقہاء احناف) کا مذہب یہ ہے کہ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ اور پیٹھ کرنا جائز نہیں ہے صحراء میں نہ بیت الخلاء میں امام احمد بن حنبل کا بھی یہی قول ہے اور ان کا استدلال حضرت ابو ایوب انصاری حضرت ابو ہریرہ حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت سہل بن حنیف حضرت عبد اللہ بن الحارث بن جزء الزبیدی اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہم کی احادیث سے ہے جن میں رسول اللہ ﷺ نے قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے سے مطلقاً منع فرمایا ہے۔

(تمہید ج ۱ ص ۲۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

امام احمد سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے خواہ وہ صحراء میں ہو یا بیت الخلاء میں اور یہی ثوری اور امام ابو حنیفہ کا قول ہے کیونکہ احادیث میں بالعموم ممانعت ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ بیت الخلاء میں قبلہ کی طرف منہ اور پیٹھ کرنا جائز ہے اور یہ حضرت ابن عمر سے مروی ہے اور یہی امام مالک امام شافعی اور ابن الہمد ر کا قول ہے۔ (المغنی ج ۱ ص ۲۰۹ دار اللمیہ قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر کا یہ نظریہ تھا کہ قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کی ممانعت صرف صحراء میں ہے جب کہ وہاں کوئی حجاب نہ ہو جیسا کہ اس پر امام ابو داؤد اور امام حاکم کی احادیث دلالت کرتی ہیں۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۹۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام ابو حنیفہ کی طرف سے حدیث مذکور سے استدلال کے جوابات

حضرت ابن عمر کی اس حدیث سے ائمہ ثلاثہ نے بیت الخلاء میں قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کے جواز پر استدلال کیا ہے امام ابو حنیفہ کی طرف سے اس حدیث سے استدلال کے حسب ذیل جوابات ہیں:

(۱) ممانعت کی حدیث متعدد صحابہ سے مروی ہے جن میں حضرت ابو ایوب انصاری حضرت ابو ہریرہ حضرت عبد اللہ بن مسعود

حضرت سہل بن حنیف حضرت عبد اللہ بن الحارث اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہم ہیں اور رخصت کی حدیث صرف حضرت ابن عمر

رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور جو حدیث چھ صحابہ سے مروی ہو وہ اس حدیث پر رائج ہے جو صرف ایک صحابی سے مروی ہو۔

(۲) حضرت ابن عمر نے قصداً اور بغور نہیں دیکھا تھا کہ بیت الخلاء میں قضاء حاجت کے وقت رسول اللہ ﷺ کا منہ بیت المقدس

کی طرف تھا اتفاقاً ان کی نظر پڑ گئی تھی اس حالت میں عام آدمی کی طرف بھی دیکھنا جائز نہیں ہے چہ جائیکہ رسول اللہ ﷺ کی

طرف سو ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عمر کو دیکھنے میں خطا واقع ہوئی ہو اس لیے اس حالت میں ان کی روایت قابل اعتماد نہیں ہے خصوصاً جب کہ اس کے خلاف متعدد احادیث صحیحہ ہیں۔

(۳) ممانعت کی احادیث عام ہیں اور رخصت کی حدیث خاص ہے اور عام خاص پر مقدم ہوتا ہے لہذا ممانعت کی احادیث رائج ہیں۔
(۴) ممانعت کی احادیث میں نبی ﷺ کا قول ہے اور رخصت کی حدیث میں آپ کا فعل ہے اور آپ کا قول آپ کے فعل پر رائج ہوتا ہے لہذا ممانعت کی احادیث رائج ہیں۔

(۵) ممانعت کی احادیث تحریم پر دلالت کرتی ہیں اور رخصت کی حدیث اباحت پر دلالت کرتی ہے اور جب تحریم اور اباحت میں تعارض ہو تو تحریم رائج ہوتی ہے لہذا ممانعت کی احادیث رائج ہیں۔

(۶) ممانعت کی احادیث میں کعبہ کا زیادہ احترام ہے اس لیے وہ رائج ہیں۔

(۷) نبی ﷺ کعبہ سے افضل ہیں اس لیے قضاء حاجت کے وقت بیت الخلاء میں آپ کی پیٹھ کعبہ کی طرف ہو تو کوئی حرج نہیں اس کے برخلاف ہمارا یہ مقام نہیں ہم پر کعبہ کا احترام لازم ہے اور ہمارا اس حالت میں کعبہ کی طرف پیٹھ کرنا جائز نہیں ہے۔

(۸) بعض علماء نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نماز میں عین کعبہ کی طرف منہ کرنے کے مکلف تھے اور ہم سمت کعبہ کی طرف منہ کرنے کے مکلف ہیں اسی طرح آپ قضاء حاجت کے وقت عین کعبہ کی طرف منہ یا پیٹھ نہ کرنے کے مکلف تھے سو جب حضرت ابن عمر نے آپ کو دیکھا تو آپ کی پیٹھ سمت کعبہ کی طرف تھی نہ کہ عین کعبہ کی طرف اور یہ بہ غور تحقیق کرنے کا موقع نہ تھا۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۱۹۔ ج ۱ ص ۹۳ پر ہے اس کی شرح میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ بیان کیا گیا ہے۔

۱۳۔ بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْبَرَازِ خواتین کا کھلے میدان میں (قضاء حاجت کے لیے) نکلنا

”براز“ کا معنی وسیع میدان ہے اور یہ قضاء حاجت سے کنایہ ہے حدیث میں ہے:

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمین لعنت کی جگہوں سے بچو پانی کے گھاٹ پر عام راستہ پر اور سائے کی جگہوں پر براز (قضاء حاجت) کرنے سے (اس حدیث میں آپ نے قضاء حاجت کے لیے ”براز“ کا لفظ فرمایا ہے)۔ (سنن ابوداؤد: ۲۶، سنن ابن ماجہ: ۳۲۸)

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں بیت الخلاء میں قضاء حاجت کا ذکر تھا اور اس باب میں کھلے میدان میں قضاء حاجت کا ذکر ہے۔

۱۴۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَرْوَاحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ يَخْرُجْنَ بِاللَّيْلِ إِذَا تَبَرَّزْنَ إِلَى الْمَنَاصِعِ وَهُوَ صَعِيدٌ أَفْبَحُ فَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْجَبَ نِسَاءُكَ فَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ فَخَرَجَتْ سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ زَوْجِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عقیل نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ کی ازواجِ رات کو قضاء حاجت کے لیے المناصع کی طرف جاتی تھیں المناصع کا معنی ہے: وسیع میدان۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ کہتے تھے کہ آپ اپنی ازواج کو حجاب میں رکھیں اور نبی ﷺ اس طرح نہیں کرتے تھے پس نبی ﷺ

پڑے تو بناؤ سنگھار کر کے گھر سے باہر نہ نکلیں۔

حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت سودہ بنت زمعہ ایک رات کو عشاء کے وقت قضاء حاجت کے لیے باہر نکلیں۔

حضرت سودہ بنت زمعہ بن قیس القرشیہ العامریہ بہت پہلے اسلام لائی تھیں اور بیعت کر چکی تھیں وہ پہلے اپنے عم زاد کے نکاح میں تھیں جن کا نام اسکران بن عمرو تھا وہ ان کے ساتھ اسلام لائے تھے اور ان دونوں نے ایک ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی پھر جب یہ مکہ میں آئیں تو ان کے خاوند فوت ہو گئے پھر ان سے نبی ﷺ نے نکاح کر لیا یہ واقعہ حضرت خدیجہ کی وفات کے بعد ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نکاح سے پہلے ہوا پھر انہوں نے مدینہ ہجرت کی جب ان کی عمر زیادہ ہو گئی تو آپ نے ان کو طلاق دینے کا ارادہ کیا حضرت سودہ نے کہا: آپ مجھے طلاق نہ دیں اور انہوں نے اپنی باری حضرت عائشہ کے لیے کر دی پھر آپ نے ان کو رکھ لیا ان سے پانچ احادیث مروی ہیں امام بخاری نے ان سے دو احادیث روایت کی ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخر میں ان کی وفات ہوئی ایک قول ہے کہ حضرت معاویہ کے زمانہ میں ۵۴ھ میں ان کی وفات ہوئی۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۴۳۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ عزالدین ابن الاثیر ابوالحسن علی بن محمد الجزری التونی ۶۰۶ھ سے علامہ یعنی نے یہ احوال نقل کیے ہیں ان کے علاوہ علامہ

ابن الاثیر نے لکھا ہے:

حضرت سودہ کا بدن بھاری تھا رسول اللہ ﷺ کے پاس ان کی عمر زیادہ ہو گئی اور ان سے کوئی اولاد نہیں ہوئی حتیٰ کہ آپ فوت ہو گئے۔

محمد بن علی بن الحسین نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کل پندرہ عورتوں سے نکاح کیا تھا اور حضرت خدیجہ بنت خویلد کے بعد آپ نے جس خاتون سے سب سے پہلے نکاح کیا تھا وہ حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا تھیں حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا: میرا باپ بہت بوڑھا ہے وہ حج کرنے کی طاقت نہیں رکھتا! آپ نے فرمایا: یہ بتاؤ اگر تمہارے باپ پر قرض ہوتا پس تم اس کی طرف سے قرض ادا کرتے تو کیا تمہاری طرف سے وہ قرض قبول کیا جاتا؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: تو اللہ بہت زیادہ رحم فرمانے والا ہے تم اپنے باپ کی طرف سے حج کرو۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۴۲۹)

حضرت سودہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخر میں فوت ہو گئی تھیں۔

(اسد الغابہ ج ۷ ص ۱۵۸-۱۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مشورہ اور ان کی رائے کی فضیلت

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے یہ عرض کرتے رہتے تھے کہ آپ اپنی ازواج کو حجاب میں رکھیں اس سے معلوم ہوا کہ ادنیٰ کے لیے اعلیٰ کو مشورہ دینا جائز ہے اور اس میں مشورہ دینے کی فضیلت ہے بہ شرطیکہ مشورہ دینے سے کسی کو مشکل اور دشواری میں ڈالنا مقصود نہ ہو اور اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت ہے کہ ان کے مشورہ کے بعد حجاب کے احکام نازل ہوئے اور سورۃ الاحزاب کی وہ آیتیں نازل ہوئیں جن کا ہم نے پہلے ذکر کیا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کی تائید میں حسب ذیل آیات نازل ہوئی ہیں:

حضرت عمر کی رائے کی موافقت میں آیات حجاب کا نازل ہونا

(۱) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ. (الحزاب: ۵۹)

اے نبی! آپ اپنی ازواج سے اور اپنی صاحب زادیوں سے اور مسلمانوں کی عورتوں سے کہیں کہ وہ اپنے اوپر اپنی چادریں لٹکا لیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کو یہ مشورہ دیتے تھے کہ آپ اپنی ازواج کو حجاب میں رکھیں جیسا کہ اس حدیث میں ہے سو حضرت عمر کی رائے کے موافق یہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت عمر کی رائے کی موافقت میں ازواج مطہرات کو تنبیہ فرمانا

(۲) غَسَى رِبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ تُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَنَّ. (التحریم: ۵)

اگر وہ (نبی) تم کو طلاق دے دیں تو ان کا رب عنقریب ان کو تمہارے بدلہ میں تم سے بہتر بیویاں عطا فرمائے گا۔

امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی ازواج غیرت میں جمع ہو گئیں تو میں نے ان سے کہا: اگر وہ (نبی) تم کو طلاق دے دیں تو ان کا رب عنقریب ان کو تمہارے بدلہ میں تم سے بہتر بیویاں عطا فرمائے گا تب التحريم: ۵ نازل ہو گئی۔ (جامع البیان ج ۲ ص ۲۹۹، ۱۸۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت عمر کی رائے کی موافقت میں مقام ابراہیم کو مصلی بنانا

(۳) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! کاش آپ مقام ابراہیم کو مصلی بنالیں تو یہ آیت نازل ہوئی:

وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى. (البقرہ: ۱۲۵)

اور تم مقام ابراہیم کو مصلی بنالو۔

(جامع البیان ج ۱ ص ۶۱۷، ۱۸۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

ان آیات کا ذکر اس حدیث میں بھی ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے کہا: میں نے اپنے رب کی موافقت تین آیات میں کی ہے: میں نے کہا: یا رسول اللہ! اگر ہم مقام ابراہیم کو مصلی بنالیں تو یہ آیت نازل ہو گئی: "وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى". (البقرہ: ۱۲۵) اور آیت حجاب میں میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر آپ اپنی ازواج کو یہ حکم دیں کہ وہ حجاب میں رہیں کیونکہ ان سے نیک اور بد ہر قسم کے آدمی بات کرتے ہیں تو آیت حجاب نازل ہو گئی (الحزاب: ۵۹) اور نبی ﷺ کی ازواج آپ کے خلاف غیرت میں جمع ہوئیں تو میں نے ان سے کہا: اگر وہ (نبی) تم کو طلاق دے دیں تو ان کا رب عنقریب ان کو تمہارے بدلہ میں تم سے بہتر بیویاں عطا فرمائے گا تو التحريم: ۵ نازل ہو گئی۔ (صحیح البخاری: ۵۰۲، سنن ترمذی: ۲۹۶۰، سنن ابن ماجہ: ۱۰۰۹، سنن دارمی: ۱۸۳۹، مسند الزہری: ۲۲۱-۲۲۰، صحیح ابن حبان: ۶۸۹۶، المعجم الصغير: ۸۶۸، سنن بیہقی ج ۷ ص ۸۸، شرح السنہ: ۳۸۸، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۴۱، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۵۷-۱۵۸ ج ۱ ص ۲۹۷، مؤسسة الرسالہ بیروت)

اس حدیث میں صرف تین آیات میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی موافقت کا ذکر ہے حالانکہ حضرت عمر کی موافقت کی آیات کی تعداد بہت زیادہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ تین آیات زیادہ مشہور تھیں باقی آیات حسب ذیل ہیں:

حضرت عمر کی رائے کی موافقت میں ان مسلمانوں پر عتاب جنہوں نے غزوہ بدر میں
قیدیوں سے فدیہ لینے کو اختیار کیا تھا

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي
الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (الأنفال: ۶۷)

نبی کے پاس اس وقت تک قیدی نہیں ہونے چاہئیں جب تک
کہ (کافروں کا) خون نہ بہایا جائے تم لوگ دنیا کا مال چاہتے ہو اور اللہ
آخرت کا ارادہ فرماتا ہے اور اللہ بہت غالب بے حد حکمت والا ہے

حضرت عمر بن الخطاب کی روایت کے آخر میں ہے:

ابو زمیل نے کہا: غزوہ بدر کے دن تیسرے آسمان سے مدد آئی! پس ستر کفار قتل کر دیئے گئے اور ستر کفار قید کر لیے گئے حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: جب قیدیوں کو گرفتار کر لیا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر سے کہا: ان قیدیوں کے
متعلق تمہاری کیا رائے ہے؟ حضرت ابوبکر نے کہا: اے نبی اللہ! یہ چچا اور رشتہ داروں کی اولاد ہیں میری رائے یہ ہے کہ آپ ان
سے فدیہ لے لیں اس سے ہمیں کفار کے خلاف قوت حاصل ہو جائے گی پھر ہو سکتا ہے کہ اللہ ان کو اسلام کے لیے ہدایت دے دے
پھر رسول اللہ ﷺ نے کہا: اے ابن الخطاب! تمہاری کیا رائے ہے؟ (حضرت عمر نے کہا: نہیں! اللہ کی قسم! یا رسول اللہ! میری وہ
رائے نہیں ہے جو ابوبکر کی رائے ہے لیکن میری رائے یہ ہے کہ ہم ان پر قدرت پا چکے ہیں سو ہم ان کی گردنیں اڑا دیں آپ حضرت
علی کو موقع دیں وہ عقیل کی گردن اڑا دیں اور مجھے فلاں پر موقع دیں میں اس کی گردن اڑا دوں یہ لوگ کفر کے ائمہ اور ضناد ہیں پھر
رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکر کے قول کی طرف مائل ہوئے اور میرے قول کی طرف مائل نہیں ہوئے دوسرے دن صبح کو جب میں
آیا تو رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر دونوں بیٹھے ہوئے رو رہے تھے میں نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے بتائیے آپ اور آپ کے یہ
صاحب کس وجہ سے رو رہے ہیں؟ پس اگر مجھے بھی از خود رونا آیا تو میں روؤں گا اور اگر مجھے رونا نہ آیا تو میں آپ دونوں کے رونے
کی وجہ سے زبردستی روؤں گا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں اس لیے رو رہا ہوں کہ تمہارے اصحاب کے فدیہ لینے کی وجہ سے
میرے اوپر ان کا عذاب پیش کیا گیا جو اس درخت کے قریب آچکا تھا وہ درخت نبی ﷺ کے قریب تھا اور اللہ عزوجل نے یہ
آیتیں نازل فرمائیں:

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي
الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۱) لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ
فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (۲) فَكُلُوا مِنَّمَا غَنِمْتُمْ حَلَالًا
طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (الأنفال: ۶۷-۶۹)

نبی کے پاس اس وقت تک قیدی نہیں ہونے چاہئیں جب تک
کہ کافروں کا خون نہ بہایا جائے تم لوگ دنیا کا مال چاہتے ہو اور اللہ
آخرت کا ارادہ فرماتا ہے اور اللہ بہت غالب بے حد حکمت والا ہے
اگر اللہ کی طرف سے پہلے ہی یہ حکم لکھا ہوا نہ ہوتا تو جو چھو تم نے فدیہ لیا
ہے اس پر تمہیں بہت بڑا عذاب پہنچتا (۱) پس تم نے جو حلال اور پاکیزہ
غنیمت حاصل کی ہے اس کو خوب کھاؤ پیو اور اللہ سے ڈرتے رہو (۲)

شک اللہ بہت بخشنے والا ہے حد رحم فرمانے والا ہے

پھر اللہ نے مسلمانوں کے لیے مال غنیمت کو حلال کر دیا۔ (صحیح مسلم: ۱۷۳۳، رقم المسلسل: ۳۵۰، سنن ابوداؤد: ۲۶۹۰، سنن ترمذی: ۳۰۸۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۰ ص ۳۵۰، ج ۱۳ ص ۳۶۶-۳۶۵، مسند ابی حنبلہ ج ۱ ص ۱۹۶، صحیح ابن حبان: ۳۷۳، سنن بیہقی ج ۶ ص ۳۲۱، دلائل اللہ ج ۱ ص ۵۱-۵۲، ج ۳ ص ۳۰۸، مسند احمد ج ۱ ص ۳۰، طبع قدیم مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

فدیہ لینے پر عتاب کی توجیہ

الانفال: ۶۹ میں ہے: ”اگر اللہ کی طرف سے یہ حکم پہلے ہی لکھا ہوا نہ ہوتا“۔ اس کی تفسیر میں امام محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ اس امت کو مال غنیمت کھلانے والا ہے اور انہوں نے اللہ کے حکم سے پہلے بدر کے قیدیوں سے فدیہ لے لیا تھا اس وجہ سے ان پر عتاب کیا گیا۔ (جامع البیان ج ۱۰ ص ۵۳، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام الحسین بن مسعود البغوی متوفی ۶۱۵ھ نے لکھا ہے کہ فدیہ کی رقم چالیس اوقیہ تھی اور ایک اوقیہ چالیس درہم کا تھا۔ (معالم التنزیل ج ۲ ص ۳۱۰، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۰ھ)

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ نے الانفال: ۶۸ کی تفسیر میں اس آیت کی چار وجوہ بیان کی ہیں:

(۱) اس امت سے پہلے مال غنیمت کو کھانا حرام تھا اور اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں یہ لکھ دیا تھا کہ اس امت کے لیے مال غنیمت حلال ہے اگر پہلے سے یہ حکم لکھا ہوا نہ ہوتا تو ان کے فدیہ لینے کی وجہ سے ان پر عذاب آتا۔

(۲) اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو پہلے فدیہ لینے سے منع نہیں کیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے پہلے یہ لکھ دیا تھا کہ جس کام کو مسلمان کریں جس سے ان کو پہلے منع نہ کیا ہو تو اس پر ان کو عذاب نہیں ہوگا اگر یہ پہلے لکھا ہوا نہ ہوتا تو ان پر عذاب آتا۔

(۳) اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں یہ لکھ دیا تھا کہ اہل بدر کو عذاب نہیں ہوگا اگر یہ لکھا ہوا نہ ہوتا تو ان پر عذاب آتا۔

(۴) اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں یہ لکھ دیا تھا کہ سیدنا محمد ﷺ کے ہوتے ہوئے عذاب نہیں آئے گا اگر یہ حکم پہلے سے لکھا ہوا نہ ہوتا تو ان پر عذاب آتا۔ (الجامع لاحکام القرآن ج ۷ ص ۳۰۷-۳۰۶، دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ)

* ان آیات کی مزید تفصیل اور تحقیق کے لیے بیان القرآن ج ۳ ص ۷۰۰-۶۹۹ کا مطالعہ فرمائیں۔

حضرت عمر کی رائے کی موافقت میں منافقین کی نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت

(۵) وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَابَ إِلَّا (التوبہ: ۸۴) ان (منافقین) میں سے کوئی مر جائے تو آپ اس کی نماز جنازہ کبھی بھی نہ پڑھیں۔

یہ آیت بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کے موافق نازل ہوئی ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن ابی قحطہ ہو گیا تو اس کا بیٹا نبی ﷺ کے پاس آیا اور کہا: یا رسول اللہ! مجھے اپنی قمیص عطا کیجئے میں اس میں اس کو کفن دوں گا اور اس کی نماز جنازہ پڑھیں اور اس کے لیے استغفار کریں پس نبی ﷺ نے ان کو اپنی قمیص عطا کر دی اور فرمایا: مجھے مطلع کرنا میں اس کی نماز پڑھوں گا جب آپ نے اس کی نماز پڑھانے کا ارادہ کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو کھینچا اور کہا: کیا اللہ نے آپ کو منافقین پر نماز پڑھنے سے منع نہیں کیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: مجھے دو چیزوں کا اختیار ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

إِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ (التوبہ: ۸۰)

آپ ان کے لیے استغفار کریں یا ان کے لیے استغفار نہ کریں اگر آپ ان کے لیے ستر مرتبہ (بھی) استغفار کریں تو اللہ ان کی ہرگز مغفرت نہیں کرے گا۔

پھر نبی ﷺ نے اس پر نماز پڑھی تو یہ آیت نازل ہو گئی:

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَابَ أَبَدًا. (التوبہ: ۸۴) ان منافقین میں سے کوئی مر جائے تو آپ (آئندہ) اس کی نماز جنازہ کبھی بھی نہ پڑھیں۔

(صحیح البخاری: ۱۲۶۹، صحیح مسلم: ۲۷۷۳، سنن ترمذی: ۳۰۹۸، سنن نسائی: ۱۸۹۶، سنن ابن ماجہ: ۱۵۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۸)

حضرت عمر کے قول کے موافق ”تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ“ کا نازل ہونا

(۶) فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ○ (المؤمنون: ۱۳) پس اللہ برکت والا ہے جو سب سے حسین پیدا کرنے والا ہے ○

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے چار آیتوں میں اپنے رب کی موافقت کی ہے اور تیسری آیت یہ بیان کی کہ جب یہ آیت نازل ہوئی:

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ○

(المؤمنون: ۱۲)

جب یہ آیت نازل ہوئی تو میں نے کہا: ”تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ“ تو یہ آیت نازل ہوئی: ”تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ“

(المؤمنون: ۱۳)۔ (مسند ابوداؤد الطیالسی: ۴۱، معجم الکبیر: ۱۲۴۳۳، الدر المنثور ج ۶ ص ۹۸، دار احیاء التراث العربی بیروت)

حضرت عمر کی رائے کی موافقت میں شراب کی تحریم کا نازل ہونا

(۷) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ○ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ○ (المائدہ: ۹۱-۹۰)

اے ایمان والو! شراب اور جوا اور بت اور فال کے تیرے محض ناپاک ہیں! شیطانی کاموں سے ہیں! پس تم ان سے بچو تاکہ کامیاب ہو جاؤ ○ شیطان یہی چاہتا ہے کہ تمہارے درمیان شراب اور جوا کے ذریعہ عداوت اور بغض پیدا کر دے اور تم کو اللہ کی یاد اور نماز سے روک دے تو کیا تم باز آنے والے ہو؟ ○

شراب کی تحریم کی یہ آیتیں بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کے موافق نازل ہوئی ہیں حدیث میں ہے:

ابو میسرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے لیے شراب کے متعلق شافی بیان کر دے تو یہ آیت نازل ہوئی:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا. (البقرہ: ۲۱۹)

لوگ آپ سے شراب اور جوا کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ کہیے: ان دونوں میں بہت بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لیے اس میں دنیاوی فائدہ ہے اور ان کا گناہ ان کے نفع سے بہت زیادہ ہے۔

حضرت عمر نے پھر دعا کی: اے اللہ! ہمارے لیے شراب کے متعلق شافی بیان کر دے تو یہ آیت نازل ہوئی:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى. (النساء: ۴۳)

اے ایمان والو! تم نشہ کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ۔

حضرت عمر نے پھر دعا کی: اے اللہ! ہمارے لیے شراب کے متعلق شافی بیان کر دے تو پھر المائدہ: ۹۱-۹۰ نازل ہوئی جس

کے آخر میں ہے: کیا تم باز آنے والے ہو؟ حضرت عمرؓ نے کہا: ہم باز آ گئے! ہم باز آ گئے۔

(سنن ترمذی: ۳۰۳۹، سنن ابوداؤد: ۳۶۷۰، سنن نسائی: ۵۵۵۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۱۱۲، المستدرک ج ۳ ص ۱۳۳، سنن بیہقی ج ۸ ص ۲۸۵، مسند احمد ج ۱ ص ۵۳، طبع قدیم مسند احمد: ۳۷۸، ج ۱ ص ۳۳۳، ۳۳۲، مؤسسة الرسالة بیروت)۔

حضرت عمرؓ کا حضرت جبریلؑ کی حمایت کرنا اور اس پر البقرہ: ۹۷ کا نازل ہونا

(۸) قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ
بِإِذْنِ اللَّهِ (البقرہ: ۹۷)
آپؐ کہیے کہ جو شخص جبریلؑ کا دشمن ہو (تو ہوا کرے) بے شک
اس نے تو آپؐ کے دل پر اللہ کے اذن سے قرآن نازل کیا ہے۔

یہ آیت بھی حضرت عمرؓ کی رائے کے موافق نازل ہوئی ہے حدیث میں ہے:

عامر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی طرف گئے اور ان سے کہا: میں تم کو اس ذات کی قسم دیتا ہوں جس نے تورات کو حضرت موسیٰؑ پر نازل کیا! کیا تم (سیدنا) محمد (ﷺ) کو اپنی کتاب میں لکھا ہوا پاتے ہو؟ انہوں نے کہا: ہاں! حضرت عمرؓ نے کہا: پھر ان کی پیروی کرنے سے تمہیں کیا چیز مانع ہے؟ انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ نے جس رسول کو بھی بھیجا اس کا فرشتوں سے کوئی کفیل ہوتا ہے اور بے شک جبریلؑ (سیدنا) محمد (ﷺ) کا کفیل ہے اور وہ فرشتوں میں سے ہمارا دشمن ہے اور میکائیل ہمارا دوست ہے وہ ہم پر سلامتی لاتا ہے اگر ان کے پاس میکائیل آتا ہوتا تو ہم ان پر ایمان لے آتے حضرت عمرؓ نے کہا: میں تمہیں اس ذات کی قسم دیتا ہوں جس نے حضرت موسیٰؑ پر تورات کو نازل کیا ہے! ان دونوں فرشتوں کا اللہ کی جناب میں کیا مرتبہ ہے؟ انہوں نے کہا: جبریلؑ اللہ کی دائیں جانب ہے اور میکائیل اللہ کی بائیں جانب ہے حضرت عمرؓ نے کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ دونوں اللہ کے حکم سے نازل ہوتے ہیں میکائیل جبریلؑ کے دشمن پر سلامتی نہیں لاتے اور نہ جبریلؑ میکائیل کے دشمن پر سلامتی لاتے ہیں ابھی ان میں یہ بات ہو رہی تھی کہ نبی ﷺ تشریف لے آئے یہودیوں نے کہا: اے ابن الخطاب! یہ تمہارے پیغمبر ہیں حضرت عمرؓ آپؐ کی طرف کھڑے ہو گئے اور اس وقت آپؐ پر یہ آیت نازل ہوئی: "قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ" (البقرہ: ۹۷) آپؐ کہیے جو شخص جبریلؑ کا دشمن ہے (تو ہوا کرے)۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۸۵، إدارة القرآن کراچی ۱۳۰۶ھ)

حضرت عمرؓ کی رائے کے موافق قرآن مجید کی آیات کے نازل ہونے کا سبب

حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کی رائے کے موافق یہ آیات اس لیے نازل ہوئی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان کو اظہار حق کا ذریعہ بنادیا تھا حدیث میں ہے:

حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ نے حق کو عمرؓ کی زبان اور اس کے دل میں رکھ دیا ہے اور حضرت ابن عمرؓ نے کہا: جب بھی لوگوں کو کوئی امر پیش آیا اور لوگوں نے اس کے متعلق کوئی بات کہی اور حضرت عمرؓ نے اس کے متعلق کوئی اور بات کہی تو قرآن حضرت عمرؓ کے قول کے موافق نازل ہو جاتا۔ (سنن ترمذی: ۳۶۸۲)

راستہ میں خواتین سے باتیں کرنے کا اور اپنی ماں کو نیکی کی نصیحت کرنے کا جواز اور رسول اللہ ﷺ کا حضرت عمرؓ کے مشورہ پر عمل نہ کرنے کی وجہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ نے آواز دے کر کہا: اے سودہ! ہم نے آپؐ کو پہچان لیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ مرد راستے میں عورتوں سے بات کر سکتے ہیں حضرت سودہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین ہیں اس سے معلوم ہوا کہ انسان اپنی ماں کو نیکی کی نصیحت کر سکتا ہے کیونکہ اس کلام سے حضرت عمرؓ کی غرض یہ تھی کہ حضرت سودہ حجاب میں رہا کریں اسی طرح

حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کو جو یہ مشورہ دیا تھا کہ آپ اپنی ازواج کو حجاب میں رکھیں، وہ بھی رسول اللہ ﷺ کی خیر خواہی کی وجہ سے کہا تھا اور رسول اللہ ﷺ کو بھی علم تھا کہ آپ کی ازواج کا پردہ میں رہنا بہتر ہے، لیکن آپ اس معاملہ میں وحی کا انتظار کر رہے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ کا حکم آجائے گا تو پھر آپ اس پر عمل کرائیں گے اور ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ کے مشورہ پر عمل کرنے کے بجائے اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرنے میں زیادہ فضیلت تھی اس لیے رسول اللہ ﷺ حضرت عمرؓ کے مشورہ پر عمل نہیں کر رہے تھے۔

۱۴۷۔ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ أُذِنَ أَنْ تَخْرُجْنَ فِي حَاجَتِكُنَّ . قَالَ هِشَامُ يَعْنِي الْبَرَازَ .
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں زکریاء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: بے شک تمہیں اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے گھر سے نکلنے کی اجازت دے دی گئی ہے۔ ہشام نے کہا: یعنی قضاء حاجت کے لیے۔
 (صحیح مسلم: ۲۱۷۰، رقم المسلسل: ۵۵۶۳)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت ظاہر ہے کیونکہ اس باب کا عنوان ہے: عورتوں کا قضاء حاجت کے لیے کھلے میدان میں نکلنا اور اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ عورتوں کو اجازت دی گئی ہے کہ وہ قضاء حاجت کے لیے اپنے گھروں سے نکل سکتی ہیں حضرت سودہ حجاب کے احکام نازل ہونے کے بعد قضاء حاجت کے لیے نکلیں اور ان کا جسم بہت بڑا تھا تو حضرت عمرؓ نے ان کو پہچان لیا اور کہا: اے سودہ! اللہ کی قسم! آپ ہم سے نہیں چھپ سکی ہیں آپ غور کریں کہ آپ کس طرح باہر نکل رہی ہیں حضرت سودہ نے واپس آ کر نبی ﷺ سے اس واقعہ کی شکایت کی آپ اس وقت رات کا کھانا کھا رہے تھے اسی وقت آپ پر وحی نازل ہوئی تو آپ نے فرمایا: بے شک تمہیں قضاء حاجت کے لیے گھر سے باہر نکلنے کی اجازت دے دی گئی ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۱۷۰، رقم المسلسل: ۵۵۶۳)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان میں سے پہلے زکریا بن یحییٰ بن صالح اللؤلؤی ہیں ان کی کنیت ابو یحییٰ بلخی ہے یہ حافظ فقیہ اور مصنف فی السنۃ تھے یہ ۲۳۰ھ میں بغداد میں فوت ہو گئے تھے اور وہیں مدفون ہوئے۔

دوسرے راوی ابواسامہ حماد بن اسامہ کوفی ہیں ان کا تعارف ہو چکا ہے تیسرے راوی ہشام بن عروہ ہیں چوتھے راوی عروہ کے والد الزبیر بن عوام رضی اللہ عنہ ہیں اور پانچویں راوی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۴۳۳)

خواتین کے لیے اپنی ضروریات میں گھر سے نکلنے کی اجازت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خواتین اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے گھر سے باہر نکل سکتی ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حجاب کے احکام نازل ہونے کے بعد ان کو قضاء حاجت کے لیے گھر سے باہر نکلنے کی اجازت دی اور جب ان کے لیے قضاء حاجت کے لیے گھر سے باہر نکلنا جائز ہے تو دیگر ضروریات کے لیے بھی گھر سے باہر نکلنا جائز ہے اور نبی ﷺ نے عیدین کی نماز کے لیے ان کو جانے کا حکم دیا ہے بلکہ پانچ وقت کی نمازوں کے لیے مسجد میں جانے کی اجازت دی ہے اور مردوں سے فرمایا ہے کہ وہ اپنی عورتوں کو مسجد میں جا کر نماز پڑھنے سے منع نہ کریں اور حج اور عمرہ کے لیے آپ خود ازواج مطہرات کو اپنے ساتھ لے کر گئے اور حضرت ام المؤمنین کو

آپ نے ان کے والدین سے ملنے کے لیے گھر سے باہر نکلنے کی اجازت دی اس سے معلوم ہوا کہ خواتین اپنے رشتہ داروں سے ملنے کے لیے گھر سے نکل سکتی ہیں اور جب آپ بیمار ہو گئے تو دیگر ازواج آپ کی عیادت کے لیے آتی تھیں اس سے معلوم ہوا کہ خواتین کا اپنے بیمار رشتہ داروں کی عیادت کے لیے گھر سے باہر نکلنا جائز ہے۔

جنگ جمل میں حضرت عائشہ کے گھر سے نکلنے پر اعتراض کا جواب

اس تفصیل سے شیعہ کا یہ اعتراض ساقط ہو گیا کہ جنگ جمل میں حضرت عائشہ نے گھر سے باہر نکل کر "وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ" (۱۱۱: احزاب) کے حکم کی مخالفت کی کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت سے پہلے حج کرنے کے لیے مکہ مکرمہ گئی تھیں اور یہ جائز تھا اس دوران باغیوں نے مدینہ منورہ پر قبضہ کر کے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو شہید کر ڈالا تو حضرت طلحہ حضرت زبیر اور ان کے رفقاء مکہ میں حضرت عائشہ سے ملے اور آپ کو مدینہ واپس جانے سے منع کیا اور ان سے درخواست کی کہ بصرہ میں ہمارے موافقین ہیں آپ وہاں چلیں مدینہ جانے میں یہ خطرہ ہے کہ باغی آپ کے ساتھ بھی بے ادبی سے پیش نہ آئیں سو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ان کے ہمراہ بصرہ چلی گئیں ادھر باغیوں نے حضرت علی سے کہا: یہ لوگ آپ کی حکومت کو ختم کرنے کے لیے بصرہ میں جمع ہو رہے ہیں اس سے پہلے کہ یہ لوگ پہل کریں آپ ان پر حملہ کر کے ان کی قوت کو ختم کر دیں تو حضرت علی بھی بصرہ روانہ ہو گئے وہاں دونوں طرف سے اکابرین میں مذاکرات ہوئے اور اس پر اتفاق ہو گیا کہ خون عثمان کا قصاص لیا جائے گا اس پر باغیوں نے محسوس کیا کہ اب ان کی بقاء کو خطرہ ہے پس رات کے اندھیرے میں چند باغیوں نے حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کے پڑاؤ پر اچانک حملہ کر دیا اور یہ کہا کہ علی نے معاہدہ شکنی کی اور کچھ نے حضرت علی کے لشکر پر حملہ کر دیا اور کہا کہ طلحہ اور زبیر نے عہد شکنی کی اور یوں باغیوں کی سازش کامیاب ہو گئی اور فریقین میں جنگ چھڑ گئی اور جو ہونا تھا وہ ہوا حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کی لاشوں کو دیکھ کر بہت رونے اور کہا: کاش! میں اس واقعہ سے بیس سال پہلے مر گیا ہوتا انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ان کے بھائی محمد بن ابوبکر کے ہمراہ عزت اور احترام کے ساتھ مدینہ منورہ بھیج دیا حضرت ام المومنین جب بھی "وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ" (۱۱۱: احزاب) کی تلاوت کرتیں تو اس واقعہ کو یاد کر کے بہت روتی تھیں۔

* اس واقعہ کو زیادہ تفصیل اور تحقیق سے جاننے کے لیے تبیان القرآن ج ۹ ص ۲۳۶-۲۳۷ الاحزاب: ۳۲ کا مطالعہ فرمائیں۔

شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۵۵۳- ج ۶ ص ۵۳۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

۱. حجاب کے تین مراحل (۱) قضاء حاجت کے لیے ازواج مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال (۲) حدیث الباب کے مسائل۔

گھروں میں قضاء حاجت کرنا

۱۴- بَابُ التَّبَرُّزِ فِي الْبُيُوتِ

پہلے گھروں میں بیت الخلاء بنے ہوئے نہیں تھے اس لیے خواتین قضاء حاجت کے لیے صحراء اور میدان میں جاتی تھیں جیسا کہ اس سے پہلے باب میں ذکر ہے بعد میں گھروں میں بیت الخلاء بنادیئے گئے تو پھر خواتین گھروں کے بیت الخلاء میں قضاء حاجت کرتی تھیں اور سوائے شرعی ضرورت کے گھر سے باہر نہیں نکلتی تھیں اور باب سابق اور اس باب میں مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں قضاء حاجت کے لیے میدان میں جانے کا ذکر تھا اور اس باب میں گھروں میں قضاء حاجت کا ذکر ہے اور قدر مشترک قضاء حاجت ہے۔

۱۴۸۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ ارْتَفَعْتُ فَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِ حَفْصَةَ لِبَعْضِ حَاجَتِي فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس بن عیاض نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از محمد بن یحییٰ بن حبان از واسع بن حبان از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر کی چھت کے اوپر اپنے کسی کام سے چڑھا تو میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضا حاجت کر رہے تھے آپ کی پیٹھ قبلہ کی طرف تھی اور منہ شام کی طرف تھا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح حدیث: ۱۳۵ میں گزر چکی ہے۔

حدیث: ۱۳۵ میں یہ ذکر نہیں تھا کہ آپ کی پیٹھ قبلہ کی طرف تھی وہاں صرف یہ ذکر تھا کہ آپ کا منہ بیت المقدس کی طرف تھا لیکن یہ دونوں ایک دوسرے کے بالمقابل ہیں اور بیت المقدس کی طرف منہ کرنے کو قبلہ کی طرف پیٹھ کرنا لازم ہے۔

باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ آپ حضرت حفصہ کے گھر کی چھت پر بیت الخلاء میں قضا حاجت کر رہے تھے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابراہیم بن المنذر ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) انس بن عیاض ابو ضمہ اللیشی المدنی یہ ثقہ عالم ہیں شعبہ اور متعدد ائمہ سے روایت کرتے ہیں ان سے امام احمد روایت کرتے ہیں ۲۹۶ھ میں فوت ہو گئے تھے کتب مست میں انس بن عیاض نام کا اور کوئی راوی نہیں ہے (۳) عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عثمان القرشی المدنی یہ اپنے والد القاسم سالم اور متعدد سے روایت کرتے ہیں اور ان سے عبد الرزاق اور دیگر روایت کرتے ہیں یہ ۱۳۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) محمد بن یحییٰ بن حبان (۵) واسع بن حبان (۶) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔ (معدنہ القاری ص ۲۳۴)

باب

۰۰۰۔ باب

۱۴۹۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ أَنَّ عَمَّهُ وَاسِعَ بْنَ حَبَّانٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ قَالَ لَقَدْ ظَهَرْتُ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى ظَهْرِ بَيْتِنَا فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدًا عَلَى لَيْتَيْنِ مُسْتَقْبِلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ہارون نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے خبر دی از محمد بن یحییٰ بن حبان کہ ان کے چچا واسع بن حبان نے ان کو خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ بے شک میں ایک دن اپنے گھر کی چھت پر چڑھا تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو اینٹوں پر بیت المقدس کی طرف منہ کر کے بیٹھے ہوئے ہیں۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح حدیث: ۱۳۵ میں گزر چکی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) یعقوب بن ابراہیم ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) یزید بن ہارون یہ حافظ اور متقن تھے ان سے ذہلی اور دیگر نے روایت کی

ہے یہ نابینا ہو گئے تھے ۸۸ سال کی عمر میں ۲۰۶ھ میں واسطہ شہر میں فوت ہو گئے تھے (۳)(۴)(۵)(۶) یحییٰ بن سعید انصاری المدنی ان کا ذکر کئی بار ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۴۴۴-۴۴۳)

۱۵- بَابُ الْإِسْتِجَاءِ بِالْمَاءِ پانی کے ساتھ استنجاء کرنا

یعنی پانی کے ساتھ استنجاء کرنے کا شرعی حکم استنجاء کا لغوی معنی ہے: مخرج کے منہ پر باقی نجاست کو زائل کرنا اور اس کا شرعی معنی ہے: قبل یا ذر پر لگی ہوئی نجاست کو مٹی کے ڈھیلوں یا پانی سے زائل کرنا اس سے پہلے باب میں قضاء حاجت کا ذکر تھا اور اس باب میں قضاء حاجت کے اثر کو زائل کرنے کا ذکر ہے۔

۱۵۰- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مُعَاذٍ وَاسْمُهُ عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ أَجَىءُ أَنَا وَغُلَامٌ مَعَنَا إِدَاوَةٌ مِنْ مَاءٍ يَعْنِي يَسْتَنْجِي بِهِ. [اطراف الحديث: ۱۵۱-۱۵۲-۲۱۷-۵۰۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید ہشام بن عبدالمکک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی معاذ ان کا نام عطاء ابن ابی میمونہ ہے انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ جب نبی ﷺ قضاء حاجت کے لیے نکلتے تو میں اور ایک لڑکا آتا ہمارے ساتھ پانی کا برتن ہوتا آپ اس سے استنجاء کرتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۲۷۰، رقم السلسل: ۶۰۸، سنن ابوداؤد: ۴۳، سنن نسائی: ۴۵، السنن الکبریٰ للنسائی: ۴۸)

عنوان باب کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ اس (پانی) سے استنجاء کرتے۔ امام بخاری نے اس باب سے ان لوگوں پر رد کرنے کا قصد کیا ہے جو کہتے ہیں: پانی کے ساتھ استنجاء کرنا مکروہ ہے اور یہ کہ نبی ﷺ نے پانی کے ساتھ استنجاء نہیں کیا، ہم عنقریب ان شاء اللہ اس سلسلہ میں مفصل احادیث بیان کریں گے صحیح البخاری: ۴۳ کی شرح میں بھی اس کی کافی وضاحت ہو چکی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابوالولید ہشام بن عبدالمکک البصری (۲) شعبہ بن الحجاج ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) ابومعاذ عطاء بن میمونہ البصری التابعی یہ ۱۳۰ھ میں فوت ہو گئے تھے یہ تقدیر کا انکار کرتے تھے (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ان کا تعارف گزر چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۴۴۹)

”غلام“ اور ”اداة“ کا معنی

اس حدیث میں ”غلام“ کا لفظ ہے ”غلام“ اس نوعمر لڑکے کو کہتے ہیں جس کی میس بھیک چکی ہوں زختری نے کہا ہے کہ غلام اس نوعمر لڑکے کو کہتے ہیں جس کی ڈاڑھی آنے والی ہو۔ ”اداة“ چمڑے کے چھوٹے برتن کو کہتے ہیں جس میں پانی رکھا جاتا ہے۔ پانی سے استنجاء کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث

امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

ہام بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پانی سے استنجاء کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: پھر ہمیشہ میرے

ہاتھ سے بدبو آتی رہے گی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۳۵۔ ج ۱ ص ۱۳۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

قضاء حاجت کے بعد ہاتھوں کو صابن سے دھو لینا چاہیے، خصوصاً جراثیم کش صابن مثلاً ڈینول کے صابن سے اس سے بدبو بھی زائل ہوگی اور پیلیا (یرقان) کا خطرہ بھی نہیں رہے گا اگر استنجاء کرنے کے بعد صابن سے ہاتھ دھوئے بغیر کھانے پینے کی چیزوں کو ہاتھ لگایا جائے اور ان کو کھایا جائے تو اس سے پیلیا کا خطرہ ہے، گٹر کے پانی سے یہ بیماری پھیلتی ہے، پاکستان کے شہروں میں سیوریج سسٹم کی خرابی کی وجہ سے سڑکوں پر گٹر کا پانی بہتا رہتا ہے، پھر دھوپ لگنے سے اس کے بخارات فضا میں اٹھتے ہیں اور گزرنے والوں کے سانس کے ذریعہ ان کے جسم میں اس کے جراثیم داخل ہو جاتے ہیں، اسی طرح لوگ سڑک پر بلغم تھوک دیتے ہیں اور دھوپ لگنے سے اس سے بخارات اٹھتے ہیں اور سانس کے ذریعہ تھوکنے والے کی بیماریاں دوسروں میں منتقل ہو جاتی ہیں، ہمارے ملک کے لوگوں میں اجتماعی شعور اور احساس ذمہ داری نہیں ہے۔

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ اسود اور عبدالرحمان بن یزید بیت الخلاء میں داخل ہوتے اور پتھروں سے استنجاء کرتے اور اس پر اضافہ نہیں کرتے تھے اور پانی کو نہیں چھوتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۳۶)

یہ تابعین کا عمل ہے، جو رسول اللہ ﷺ کے عمل کے مقابلہ میں مرجوح ہے، پتھروں سے استنجاء کرنے سے کھال چھل جانے کا خطرہ ہے، آج کل گھروں میں جو بیت الخلاء بنے ہوئے ہوتے ہیں وہاں استنجاء کرنے کے بعد ان پتھروں کو رکھنا بہت دشوار ہے، مساجد میں جو استنجاء خانے بنے ہوتے ہیں، بعض لوگ استنجاء کرنے کے بعد ان پتھروں کو بیت الخلاء کے اندر اس کی نالی میں ڈال دیتے ہیں، جس کی وجہ سے سیوریج سسٹم خراب ہو جاتا ہے اور بیت الخلاء کی نالی سے پانی نہیں گزرتا اور وہ بند ہو جاتا ہے۔

حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین پتھروں سے استنجاء کیا جائے، جن میں لید نہ ہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۳۸)

اس حدیث میں پتھروں سے مراد مٹی کے ڈھیلے ہیں اور اس کا محل گاؤں اور دیہات ہیں یا چھوٹے شہر ہیں، جہاں شہر کے باہر جنگل اور کھلے میدان ہوتے ہیں وہاں مٹی کے ڈھیلوں سے استنجاء کر کے ان ڈھیلوں کو وہیں پھینک دیا جاتا ہے، اس سے گھروں کے اندر بنے ہوئے بیت الخلاء میں ڈھیلوں سے استنجاء کرنا مراد نہیں ہے، علاوہ ازیں اس حدیث میں بیان جواز مراد ہے استحب نہیں ہے۔

بشر کہتے ہیں کہ طاؤس نے کہا: تین پتھروں سے استنجاء کرؤ میں نے کہا: اگر مجھے تین پتھر نہ ملیں؟ انہوں نے کہا: پھر تین لکڑیوں سے استنجاء کرؤ میں نے کہا: اگر مجھے تین لکڑیاں نہ ملیں؟ انہوں نے کہا: پھر خاک کی تین مٹیوں سے استنجاء کرؤ۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۳۹)

تین پتھروں کی وضاحت اس سے پہلے کی جا چکی ہے، نیز یہ طاؤس کا قول ہے رسول اللہ ﷺ کی حدیث نہیں ہے، تین لکڑیوں سے استنجاء کرنے سے خراش پڑنے کا خطرہ ہے اور خاک کی مٹی کے لیپ سے صفائی حاصل نہ ہونے کا امکان ہے۔

پانی سے استنجاء کرنے کے متعلق احادیث اور آثار

معاذہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اپنے شوہروں سے کہو کہ وہ پیشاب اور پاخانے کے اثر کو پانی سے دھولیا

کریں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ یہ عمل کرتے تھے اور میں لوگوں سے حیا کرتی ہوں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۱۸)

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ خواتین سے فرماتی تھیں: اپنے شوہروں سے کہو کہ وہ بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد

(یعنی قضائے حاجت کے بعد) استنجاء کیا کریں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۱۹)

فریغہ حضرت حذیفہ کی زوجہ تھیں وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت حذیفہ پانی سے استنجاء کرتے تھے۔ (مصنف: ۱۶۲۰)
 حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو میں اور میرا ہم عمر ایک اور لڑکا پانی کا مشکیزہ اور
 نیزہ اٹھا کر لے جاتے تھے سو آپ پانی سے استنجاء کرتے تھے۔ (مصنف: ۱۶۲۱)
 ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ مجھے یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بھی بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو وضوء کرتے یا پانی
 سے استنجاء کرتے تھے۔ (مصنف: ۱۶۲۳)

ابو النخاس بیان کرتے ہیں کہ میں ایک سفر میں حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا وہ پانی سے استنجاء کرتے تھے۔
 (المصنف: ۱۶۲۴)

یحییٰ بن ابی کثیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ حوض سے پانی لے کر استنجاء کرتے تھے۔ (مصنف: ۱۶۲۸)
 یعقوب بن مجمع بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عویم بن ساعدہ سے پوچھا: تمہاری وہ کون سی طہارت ہے جس کی وجہ
 سے اللہ نے تمہاری تعریف فرمائی ہے انہوں نے کہا: ہم پچھلے حصہ کو پانی سے دھوتے ہیں۔ (مصنف: ۱۶۲۹)
 محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن سلام بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس قباء میں آئے تو فرمایا: بے شک اللہ
 تعالیٰ نے تمہاری طہارت کی تعریف اور تحسین کی ہے:

فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ
 الْمُطَهَّرِينَ (التوبہ: ۱۰۸)
 اس بستی میں ایسے لوگ ہیں جو خوب پاک ہونے کو پسند کرتے
 ہیں اور اللہ خوب پاک ہونے والوں کو پسند کرتا ہے O
 کیا تم مجھے اس کی خبر نہیں دو گے؟ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نے تو رات میں پڑھا تھا کہ پانی سے استنجاء کرنا چاہیے۔

(مصنف: ۱۶۳۰)
 شععی بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی: "فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ O" (التوبہ: ۱۰۸)
 تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے اہل قباء! اللہ تعالیٰ نے تمہاری تعریف اور تحسین کس وجہ سے فرمائی ہے؟ انہوں نے کہا: ہم میں
 سے ہر شخص بیت الخلاء سے نکل کر پانی سے استنجاء کرتا ہے۔ (المصنف: ۱۶۳۱)

عبد الملک بن عمیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم سے پہلے لوگ میٹگیاں کرتے تھے اور تم پتلا پاخانہ کرتے ہو
 اس لیے تم ڈھیلوں کے بعد پانی سے استنجاء کیا کرو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۳۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۶ھ)
 کسی بڑے عالم کو چھوٹوں سے ایسی خدمت لینی چاہیے؟

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت انس اور ایک اور لڑکا رسول اللہ ﷺ کے استنجاء کے لیے پانی لے جاتے تھے اس سے
 معلوم ہوا کہ صالحین اور اہل فضل کی اس قسم کی خدمت کرنی چاہیے اور ان سے برکت حاصل کرنی چاہیے۔
 کسی نیک شخص اور بڑے عالم کو لڑکوں سے اس قسم کی خدمت لینی چاہیے۔

۱۶- بَابُ مَنْ حُمِلَ مَعَهُ الْمَاءُ لِطَهْوَرِهِ
 جس شخص کی طہارت کے لیے پانی لے جایا گیا

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت ظاہر ہے کہ دونوں بابوں میں پانی سے استنجاء کرنے کا ذکر ہے۔ امام بخاری نے کہا:
 وَقَالَ أَبُو الذَّرْدَاءِ أَلَيْسَ فِيكُمْ صَاحِبٌ
 اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا تم میں جو تھے اٹھانے
 والے اور وضوء کرانے والے اور تکیہ اٹھانے والے نہیں ہیں؟
 لَتَعْلَيْنَ وَالطَّهَوْرُ وَالْوَسَادُ؟

حضرت ابوالدرداء کا نام عویر بن مالک بن عبد اللہ بن قیس ہے یہ افاضل صحابہ میں سے ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں یہ دمشق کے قاضی تھے ۳۲ھ میں فوت ہو گئے تھے ان کی قبر دمشق میں ہے۔

امام بخاری نے جو حضرت ابوالدرداء کے قول کا ذکر کیا ہے یہ ایک حدیث کا قطعہ ہے پوری حدیث اس طرح ہے:

علقہ بیان کرتے ہیں کہ میں شام میں داخل ہوا پس میں نے دو رکعت نماز پڑھی پھر میں نے دعا کی: اے اللہ! مجھے کوئی ہم نشین میسر کر! پس میں نے ایک بوڑھے شخص کو آتے ہوئے دیکھا جب وہ قریب ہوا تو میں نے دل میں کہا: مجھے امید ہے کہ میری دعا قبول ہوگئی اس نے مجھ سے پوچھا: تم کہاں سے آئے ہو؟ میں نے کہا: میں اہل کوفہ سے ہوں اس نے کہا: کیا تم میں (رسول اللہ ﷺ) کے جوتے اٹھانے والے اور تکیہ اٹھانے والے اور پانی کا برتن لانے والے نہیں ہیں؟ کیا تم میں وہ نہیں ہیں جن کو شیطان سے پناہ دی گئی ہے کیا تم میں وہ نہیں ہیں جو راز رکھنے والے ہیں جن کے سوا اس راز کو کوئی نہیں جانتا؟ ابن ام عبد نے "واللیل" کی کیسے قراءت کی ہے؟ میں نے کہا: "وَاللَّیْلُ إِذَا یَغْشَى وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى وَمَا خَلَقَ الذَّکَرُ وَالْأُنْثَى" (البقرہ: ۱-۳) اس نے کہا: مجھے نبی ﷺ نے یہ سورت پڑھائی ہے اور آپ کا منہ میرے منہ کی طرف تھا اب شام کے لوگ مجھے اس قراءت سے بنانا چاہتے ہیں۔

(صحیح البخاری: ۳۷۶۱ سنن ترمذی: ۲۹۳۹ صحیح مسلم: ۸۲۴ الرقم السلسل: ۱۹۱۳)

۱۵۱- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مُعَاذٍ هُوَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ تَبِعْتُهُ أَنَا وَغُلَامٌ مِنَّا مَعَنَا إِذَا وَهَ مِنْ مَاءٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی معاذ اور وہ عطاء بن ابی میمونہ ہیں انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب قضاء حاجت کے لیے نکلتے تو میں اور ہم میں سے ایک اور لڑکا آپ کے پیچھے جاتا اور ہمارے ساتھ پانی کا مشکیزہ ہوتا تھا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۵۰ کا مطالعہ کریں۔

باب کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے کہ ہمارے ساتھ پانی کا مشکیزہ ہوتا تھا۔

اس حدیث کے تمام رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

استنجاء کے لیے پانی کے ساتھ

نیزہ کو اٹھانا

۱۷- بَابُ حَمْلِ الْعَنْزَةِ مَعَ

الْمَاءِ فِي الْإِسْتِنْجَاءِ

اس باب کے عنوان میں "العنزۃ" کا لفظ ہے یہ لاشی سے لیا ہوتا ہے اور جنگ میں استعمال ہونے والے نیزہ یا بھالے سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کی چھل طرف لوہے کا نوک دار پھل ہوتا ہے اور اس کو بوڑھے لوگ سہارے کے لیے استعمال کرتے ہیں۔

"مقات العلوم" میں مذکور ہے کہ نجاشی نے نبی ﷺ کو نیزہ بدیہ میں پیش کیا تھا جب آپ عیدہ گاہ میں نماز پڑھانے کے لیے جاتے تو وہ آپ کے سامنے زمین میں گاڑ دیا جاتا آپ کے بعد وہ نیزہ آپ کے خلفاء رضی اللہ عنہم کے پاس رہا اور "طبقات کبریٰ" میں مذکور ہے کہ نجاشی نے نبی ﷺ کو تین نیزے بدیہ کے لیے تھے ایک نیزہ آپ نے اپنے پاس رکھ لیا ایک نیزہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عطا کیا اور ایک نیزہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو عطا کیا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۴۴۴ فتح الباری ج ۱ ص ۶۹۳)

ان دونوں بابوں میں مناسبت یہ ہے کہ ان دونوں بابوں میں پانی سے استنجاء کرنے کا ذکر ہے۔

۱۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَغُلَامٌ إِذَاؤُهُ مِنْ مَاءٍ وَعَنْزَةٌ يَسْتَنْجِي بِالمَاءِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عطاء بن ابی میمونہ انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو میں اور ایک اور لڑکا پانی کا مشکیزہ اور نیزہ اٹھا کر لے جاتے آپ پانی سے استنجاء کرتے۔

تَابَعَهُ النَّضْرُ وَشَاذَانُ عَنْ شُعْبَةَ. الْعَنْزَةُ عَصَا عَلَيْهِ زُجْجٌ.

محمد جعفر کی متابعت النضر اور شاذان نے کی ہے از شعبہ۔ ”العنزہ“ اس لاشی کو کہتے ہیں: جس پر نوک دار لوہے کا پھل ہو۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۵۰ کا مطالعہ کریں۔

نیزہ ساتھ رکھنے کی حکمتیں

(۱) نماز کے وقت سامنے نیزہ گاڑ کر اس کو سترہ بنا دیا جائے تاکہ کھلی فضاء میں لوگ اس کے سامنے سے گزر سکیں۔
(۲) اس نیزہ سے منافقوں اور یہودیوں کی سازشوں کا توڑ کیا جاسکے وہ آپ کو قتل کرنے کی سازشیں کرتے رہتے تھے اس لیے آپ اپنی مدافعت کے لیے اپنے پاس نیزہ رکھتے تھے۔

(۳) موذی جانوروں اور حشرات الارض اور سانپ اور بچھو سے بچاؤ کے لیے آپ نیزہ رکھتے تھے۔

(۴) قضاء حاجت کے وقت نرم جگہ بنانے کے لیے نیزہ کی ضرورت پڑتی ہے۔

(۵) بعض اوقات اس پر کوئی چیز ٹانگی ہوتی ہے اور بعض اوقات نیزہ سے سہارا لیا جاتا ہے اور اس پر ٹیک لگائی جاتی ہے۔

۱۸۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْإِسْتِنْجَاءِ بِالْيَمِينِ

جمہور فقہاء کے نزدیک دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مکروہ تنزیہی ہے اور اس کی وجہ دائیں ہاتھ کا شرف اور اس کی فضیلت ہے۔ اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں بائیں میں استنجاء کرنے کا طریقہ بیان فرمایا ہے۔

۱۵۳۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ الدَّسْتَوَائِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسْ فِي الْإِنَاءِ وَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ فَلَا يَمَسْ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا يَتَمَسَّحُ بِيَمِينِهِ. [اطراف الحديث: ۱۵۳۔ ۵۱۳۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی جو کہ الدستوائی ہیں از یحییٰ بن ابی کثیر از عبد اللہ بن ابی قتادہ از والدہ خود کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کچھ پے تو برتن میں سانس نہ لے اور جب وہ بیت الخلاء میں جائے تو اپنے دائیں ہاتھ سے اپنے آلہ کو نہ چھوئے اور نہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے۔

(صحیح مسلم: ۲۶۷، رقم المسلسل: ۶۰۲، سنن ابوداؤد: ۳۱، سنن ترمذی: ۱۵، سنن نسائی: ۲۵، سنن ابن ماجہ: ۳۱۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۶۸۸۳)

صحیح ابن خزیمہ: ۷۹، مصنف عبدالرزاق: ۱۹۵۸۳، مسند الحمیدی: ۳۲۸، مسند احمد ج ۴ ص ۳۸۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۳۱۹، ج ۳۲ ص ۱۶۱)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: نہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) معاذ بن فضالہ البصریؒ یہ ثوری وغیرہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام بخاری اور دیگر روایت کرتے ہیں (۲) ہشام بن ابی عبد اللہ المستوائی (۳) یحییٰ بن ابی کثیر ان دونوں کا تعارف ہو چکا ہے (۴) عبد اللہ بن ابی قتادہ ابو ابراہیم لمخیؒ یہ ۹۵ھ میں فوت ہو گئے تھے ان سے محدثین کی ایک جماعت نے روایت کی ہے (۵) ابو قتادہ الحارث یا نعمان یا عمرو بن ربیع المدنیؒ یہ رسول اللہ ﷺ کے گھڑ سوار تھے یہ أحد خندق اور اس کے بعد کے غزوات میں حاضر تھے مشہور یہ ہے کہ یہ بدر میں حاضر نہیں ہوئے انہوں نے ۱۷۰ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری اور امام مسلم گیارہ حدیثوں پر متفق ہیں امام بخاری دو حدیثوں کے ساتھ منفرد ہیں اور امام مسلم آٹھ حدیثوں کے ساتھ منفرد ہیں ان کے مناقب بہت زیادہ ہیں یہ ۴۵ھ میں ستر سال کی عمر میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے ایک قول یہ ہے کہ کوفہ میں فوت ہو گئے تھے ان کے علاوہ اور کسی صحابی کی کنیت ابو قتادہ نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۴۴۷)

پانی میں پھونک مارنے کی ممانعت

اس حدیث میں فرمایا ہے: جب تم میں سے کوئی شخص کچھ پئے تو برتن میں سانس نہ لے۔ منہ کو برتن سے الگ کیے بغیر سانس لینا مکروہ ہے برتن سے پانی وغیرہ کو پیتے وقت تین مرتبہ سانس لینا چاہیے اور ہر مرتبہ منہ برتن سے الگ کرے منہ سے جو آدمی سانس لیتا ہے اس کو تنفس کہتے ہیں اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ پانی میں پھونک نہیں مارتی چاہیے کیونکہ انسان کے جسم میں جو بیماریاں ہوتی ہیں ان کے جراثیم سانس کے ذریعہ اس پانی میں منتقل ہو جائیں گے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے پانی میں پھونک مارنے سے منع فرمایا ایک شخص نے کہا: میں پانی کے برتن میں تنکا دیکھتا ہوں آپ نے فرمایا: اس پانی کو گرا دو اس شخص نے کہا: میں ایک سانس میں پینے سے سیر نہیں ہوتا آپ نے فرمایا: پھر تم اپنے منہ کو پانی کے برتن سے الگ کرو۔ (سنن ترمذی: ۱۸۸۷، امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔)

جن احادیث میں مذکور ہے کہ تین سانس میں پانی پینا چاہیے ان کا بھی یہی محمل ہے کہ منہ کو پانی کے برتن سے الگ کر کے سانس

لے۔

باب مذکور کی حدیث کی مؤید دیگر احادیث

اس حدیث میں دائیں ہاتھ سے پیشاب کے آلہ کو چھونے سے منع کیا ہے اور دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے سے بھی منع فرمایا ہے اس سلسلہ میں یہ احادیث بھی ہیں:

عبد اللہ بن ابی قتادہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب کرے تو اپنے آلہ کو اپنے دائیں ہاتھ سے نہ چھوئے اور جب بیت الخلاء میں جائے تو دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کرے اور جب پانی پئے تو ایک سانس میں پانی نہ پئے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱، سنن ترمذی: ۱۵، سنن نسائی: ۲۳)

اس حدیث میں پیشاب کے طریقہ کے ساتھ پانی پینے کا طریقہ بھی بتایا ہے کیونکہ پیشاب کا سبب پانی پینا ہے تو جب آپ نے مستحب کا طریقہ اور ادب بتایا تو سبب کا طریقہ اور ادب بھی بتا دیا۔

پانی پینے کے آداب میں یہ حدیث بھی ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اونٹ کی طرح ایک سانس میں پانی نہ پیو بلکہ تم دو یا تین سانس میں پانی پیو اور جب تم پانی پیو تو بسم اللہ پڑھو اور جب تم پانی پی چکو تو الحمد للہ پڑھو۔ (سنن ترمذی: ۱۸۸۵)

اور دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے کی ممانعت میں یہ حدیث بھی ہے:

نبی ﷺ کی زوجہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے اپنا دایاں ہاتھ کھاتے پینے اور کپڑوں کے لیے مخصوص کیا ہوا تھا اور اس کے ماسوا کے لیے بائیں ہاتھ مخصوص کیا ہوا تھا۔ (سنن ابوداؤد: ۳۲)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۲۱۔ ج ۱ ص ۹۳۶ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۹۔ بَابُ لَا يُمَسِّكُ ذَكَرَهُ بِیَمِينِهِ إِذَا بَالَ

پیشاب کرتے وقت اپنے آلہ کو اپنے
دائیں ہاتھ سے نہ پکڑے

اس سے پہلے باب میں پیشاب کے وقت آلہ کو چھونے سے منع فرمایا تھا اور اس باب میں آلہ کو پکڑنے سے منع فرمایا ہے اور دونوں بابوں میں قدر مشترک آلہ کو دایاں ہاتھ نہ لگانا ہے۔

۱۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا
الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذْ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا
يَسْتَنْجِي بِيَمِينِهِ وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اوزاعی نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن ابی کثیر از عبد اللہ بن ابی قتادہ از والد خود از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب کرے تو اپنے آلہ کو اپنے دائیں ہاتھ سے نہ پکڑے اور نہ اپنے دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے اور نہ برتن میں سانس لے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۔ بَابُ الْإِسْتِنْجَاءِ بِالْحِجَارَةِ

پتھروں سے استنجاء کرنا

اس باب کے عنوان میں اور حدیث میں جو پتھروں کا لفظ ہے ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد مٹی کے ڈھیلے ہوں کیونکہ پتھر بہت سخت ہوتے ہیں اور ان سے کھال کے چھلنے یا اس سے خراش پڑنے کا خطرہ ہے اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں میں استنجاء کرنے کے احکام ہیں۔

۱۵۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرِو الْمَكِّيِّ عَنْ جَدِّهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ اتَّبَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَخَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَكَانَ لَا يَلْتَفِتُ قَدَنُوتٍ
مِنْهُ فَقَالَ ابْغِنِي أَحْجَارًا اسْتَنْفِضْ بِهَا. أَوْ نَحْوَهُ. وَلَا
تَأْتِنِي بِعَظْمٍ وَلَا رَوْثٍ. فَاتَيْتُهُ بِأَحْجَارٍ بِطَرَفِ
ثِيَابِي فَأَوْضَعْتُهَا إِلَى جَنْبِهِ وَأَعْرَضْتُ عَنْهُ فَلَمَّا قَضَى
اتَّبَعْتُ بِهِ. | طرف اللہ حدیث: ۳۸۶۰ اس حدیث کو ائمہ متہم سے
بقیہ روایت نہیں کیا اور نہ امام احمد نے۔ |

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن محمد مکی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن یحییٰ بن سعید بن عمرو المکی نے حدیث بیان کی از جد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ قضاء حاجت کے لیے نکلے تو میں آپ کے پیچھے پیچھے گیا آپ ادھر ادھر نہیں دیکھتے تھے میں آپ کے قریب ہوا تو آپ نے فرمایا: مجھے پتھر تلاش کر کے لا کر دو میں ان سے استنجاء کروں گا اور میرے پاس ہڈی اور گوبر نہ لانا میں کپڑے کی ایک طرف میں پتھر لے کر آیا پس وہ میں نے آپ کے پہلو میں لا کر رکھ دیئے اور آپ سے منہ پھیر لیا جب آپ قضاء حاجت سے فارغ ہو گئے تو آپ نے ان پتھروں سے استنجاء کیا۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: مجھے پتھر تلاش کر کے لا کر دو میں ان سے استنجاء کروں گا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) احمد بن محمد بن عمن ابوالولید الغسانی الازرقی المکی یہ صاحب ”تاریخ مکہ“ کے دادا ہیں ابوالولید مذکور نے امام مالک سے روایت کی ہے اور ان سے امام بخاری نے روایت کی ہے ان کے پوتے ابوالولید محمد بن عبد اللہ نے ”تاریخ مکہ“ لکھی ہے یہ ۲۲۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عمرو بن یحییٰ بن سعید ابوامیہ القریشی المکی الاموی عمرو مذکور عبد الملک بن مروان کے زمانہ میں دمشق پر غالب ہو گئے تھے عبد الملک بن مروان نے ان کو قتل کر دیا اور ان کی اولاد کو مدینہ بھیج دیا عمرو بن یحییٰ نے اپنے باپ اور دادا سے روایت کی ہے اور ان سے امام بخاری اور امام ابن ماجہ نے روایت کی ہے (۳) عمرو بن یحییٰ کے دادا سعید بن عمرو بن سعید بن العاص التیمی الثقفی انہوں نے حضرت ابن عباس وغیرہ سے روایت کی ہے اور ان سے ان کے بیٹوں اسحاق اور خالد اور ان کے پوتے عمرو بن یحییٰ نے روایت کی ہے امام ترمذی کے علاوہ باقی ائمہ ستہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۴) حضرت ابو ہریرہ عبد الرحمن رضی اللہ

(عمدة القاری ج ۲ ص ۵۳)

بڈی اور گوبر سے استنجاء کرنے کی ممانعت کی وجہ

امام بخاری نے ”مناقب الانصار“ میں اس حدیث کو زیادہ تفصیل سے روایت کیا ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی ﷺ کے ساتھ آپ کے وضوء اور آپ کے استنجاء کے لیے مشکینہ میں پانی لے کر جا رہے تھے پس جس وقت وہ آپ کے پیچھے پیچھے جا رہے تھے آپ نے فرمایا: یہ کون ہے؟ میں نے کہا: میں ابو ہریرہ ہوں آپ نے فرمایا: میرے لیے پتھر تلاش کر کے لاؤ جن سے میں استنجاء کروں اور بڈی اور گوبر لے کر نہ آنا میں اپنے اپنے لیے پتھر میں چند پتھر لپیٹ کر لایا حتیٰ کہ میں نے وہ آپ کے پہلو میں رکھ دیئے پھر میں واپس چلا گیا حتیٰ کہ جب آپ فارغ ہوئے تو میں پھر آ گیا اور میں نے پوچھا: بڈی اور گوبر کی کیا وجہ تھی؟ آپ نے فرمایا: وہ جنات کے طعام کا حصہ ہیں اور ب شکم میرے پاس نصیبین کے جنات کا وفد آیا تھا اور وہ بہت اچھے جنات تھے انہوں نے مجھ سے زاد (خوراک) کا سوال کیا تو میں نے ان کے لیے اللہ سے دعا کی: اے اللہ! یہ جس بڈی یا گوبر کے پاس سے گزریں یہ اس کے اوپر طعام پالیں۔ (صحیح البخاری: ۳۶۹۰)

اس حدیث میں مذکور ہے: میرے پاس نصیبین کے جنات کا وفد آیا ہو سکتا ہے کہ یہ اسی رات کا واقعہ ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اسی رات کے واقعہ کی خبر دی ہو اور نصیبین الجزیرہ کا مشہور شہر ہے ابن التین نے کہا: وہ شام میں ہے اور اس میں مجاز ہے کیونکہ الجزیرہ شام اور عراق کے درمیان ہے۔

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ وہ جس بڈی یا گوبر کے پاس سے گزریں اس پر طعام پالیں ابن التین نے کہا: یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اس سے طعام کو چکھ لیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ اس پر طعام کو پیدا کر دے ”صحیح مسلم“ میں حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ گوبر ان کے جانوروں کی خوراک ہے اور یہ اس حدیث کے منافی نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس حدیث میں یہ مراد ہو کہ ان کے جانور گوبر کے اوپر اپنی خوراک پالیں۔ (فتح الباری ج ۵ ص ۵۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ صحیح مسلم میں حضرت ابن مسعود کی روایت کا متن اس طرح ہے:

جنات نے آپ سے زاد کا سوال کیا تو آپ نے فرمایا: بروہ بڈی جس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو جب وہ تمہارے ہاتھ میں آئے گی تو اس پر تمہارے لیے پہلے سے زیادہ گوشت بھرا ہوا ہوگا اور ہر میٹھی تمہارے جانوروں کا چارا ہوگی پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم ان

سے استنجاء نہ کیا کرو کیونکہ یہ تمہارے بھائیوں کا طعام ہے۔ (صحیح مسلم: ۴۵۰، رقم المسلسل: ۹۹۰)

حضرت سواد بن قارب کو ایک جن کا رسول اللہ ﷺ کی بعثت کی خبر دینا اور ان کا یہ خبر سن کر اسلام لانا حافظ اسماعیل بن عمر بن کثیر متوفی ۷۷۷ھ شافعی دمشق نے لیلۃ الجن میں جنات سے رسول اللہ ﷺ کی ملاقات کی بحث میں حضرت سواد بن قارب رضی اللہ عنہ کے ایمان لانے کا مفصل واقعہ ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں: حضرت سواد بن قارب زمانہ جاہلیت میں کاہن تھے حضرت سواد بن قارب بیان کرتے ہیں کہ ایک جن میرے پاس آ کر کہتا تھا کہ لوئی بن غالب میں سے اللہ کے رسول مبعوث ہو چکے ہیں جب کئی راتوں کو بار بار آ کر اس جن نے مجھ سے یہ کہا تو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مکہ میں حاضر ہوا نبی ﷺ نے مجھے دیکھتے ہی فرمایا: مرحبا! اے سواد بن قارب! ہمیں معلوم ہے تم کس لیے آئے ہو؟ حضرت سواد نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے چند اشعار کہے ہیں وہ آپ مجھ سے سن لیں آپ نے فرمایا: اے سواد! کہو پھر میں نے وہ اشعار پڑھے:

اتانی رنی بعد لیل وجمعة	ولم یك فیما قد بلوت بکاذب
رات کو سونے کے بعد میرے پاس ایک جن آیا	میں جس میں جتلا ہوا ہوں وہ اس میں جھوٹا نہیں ہے
ثلاث لیل قولہ کل لیلۃ	اتاک رسول من لوی بن غالب
وہ مسلسل تین راتیں آیا اور ہر رات اس کا کہنا تھا	تمہارے پاس لوی بن غالب سے رسول آ چکے ہیں
فأشهد ان اللہ لا رب غیرہ	وانک مامون علی کل غائب
پس میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی رب نہیں	اور بے شک آپ ہر غیب پر امین ہیں
وانک ادنی المرسلین وسیلۃ	الی اللہ یا ابن الاکرمین الاطایب
اور بے شک آپ تمام رسولوں سے زیادہ قریب وسیلہ ہیں	اللہ کی طرف اے مکرم اور پاک لوگوں کے بیٹے!
وکن لی شفیعاً یوم لا ذو شفاعة	سواک بمن عن سواد بن قارب
آپ میری شفاعت کرنے والے ہو جائیں جس دن	آپ کے سوا کوئی شفاعت کرنے والا نہیں ہوگا جو

۔ سواد بن قارب کو (عذاب سے) بچا سکے۔

نبی ﷺ یہ اشعار سن کر ہنسے حتیٰ کہ آپ کی ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں اور آپ نے فرمایا: اے سواد! تم نے فلاح پالی۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۱۸۳، دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

حافظ ابن کثیر نے اس روایت کو امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ سے نقل کیا ہے دیکھئے:

دلائل النبوة للبیہقی ج ۲ ص ۲۵۱-۲۵۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ

اس کے مزید حوالہ جات درج ذیل ہیں:

المعجم الکبیر للطبرانی المتوفی ۳۶۰ھ رقم: ۶۴۷۵-ج ۷ ص ۹۴۔ دار احیاء التراث العربی بیروت المستدرک للحاکم المتوفی ۴۰۵ھ ج ۳ ص ۶۰۹۔ دار الباز مکہ مکرمہ دلائل النبوة لابن نعیم متوفی ۴۳۰ھ ج ۱ ص ۱۱۳-۱۱۴۔ دار النفاکس بیروت الاستیعاب لابن عبدالبر المتوفی ۴۶۳ھ ج ۲ ص ۲۳۴، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ الوقلا بن الجوزی المتوفی ۵۹۷ھ ص ۱۴۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۸ھ عمدة القاری للعلینی المتوفی ۸۵۵ھ ج ۱ ص ۱۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ فتح الباری ج ۵ ص ۶۳، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ سبل الہدی والرشاد لمحمد بن یوسف الصالحی المتوفی ۹۴۲ھ ج ۲ ص ۲۰۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۴ھ مختصر سیرۃ الرسول

للشیخ عبد اللہ بن الشیخ محمد بن عبد الوہاب النجدی المتوفی ۱۲۴۲ھ ص ۶۹، المکتبۃ السلفیۃ لاہور۔

محترم اشیاء سے استنجاء کرنے کا عدم جواز اور دیگر مسائل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ کو استنجاء کے لیے پتھر لانے کا حکم دیا اور فرمایا: ہڈی اور گوبر نہ لانا اس سے معلوم ہوا کہ پتھروں اور مٹی کے ڈھیلوں سے استنجاء کرنا جائز ہے اور ہڈی اور گوبر سے استنجاء کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ان میں جنات کی اور ان کے جانوروں کی خوارک ہے۔

نبی ﷺ نے ہڈی سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کھانے پینے کی تمام چیزوں کے ساتھ استنجاء کرنا ممنوع ہے اور دیگر تمام محترم اشیاء سے استنجاء کرنا ممنوع ہے مثلاً علمی کتابوں کے اوراق کے ساتھ البتہ ٹوائٹ پیپر رول کے ساتھ استنجاء کرنا جائز ہے کیونکہ اس کاغذ میں لکھے جانے کی صلاحیت نہیں ہوتی اور اس کی وضع ہی استنجاء کرنے کے لیے ہوتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ از خود رسول اللہ ﷺ کے پیچھے پیچھے جارہے تھے اس سے معلوم ہوا کہ بزرگوں کی اجازت کے بغیر بھی ان کے پیچھے پیچھے جانا جائز ہے اور بزرگوں کا اپنے مقبوعین سے خدمت لینا جائز ہے جب رسول اللہ ﷺ قضاء حاجت میں مشغول ہوئے تو حضرت ابو ہریرہ وہاں سے چلے گئے اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص قضاء حاجت کر رہا ہو اس کے پاس نہیں ٹھہرنا چاہیے۔

گوبر سے استنجاء نہ کرے

۲۱۔ بَابُ لَا يُسْتَنْجَى بِرَوْثٍ

باب سابق میں یہ حدیث تھی کہ استنجاء کے لیے گوبر نہ لانا اور اس باب میں یہ بیان ہے کہ گوبر سے استنجاء نہ کرے اور اس سے

ان دونوں بابوں کی مناسبت بالکل ظاہر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی از ابو اسحاق انہوں نے کہا: اس حدیث کو ابو عبیدہ نے ذکر نہیں کیا لیکن عبد الرحمن بن الاسود نے اپنے والد سے روایت کی کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ سنا ہے کہ نبی ﷺ قضاء حاجت کے لیے آئے اور مجھے حکم دیا کہ میں آپ کو تین پتھر (یا مٹی کے ڈھیلے) لا کر دوں پس مجھے دو پتھر مل گئے میں نے تیسرے پتھر کو تلاش کیا تو وہ مجھے نہیں ملا تو میں نے گوبر (کا ٹکڑا) اٹھالیا پس وہ آپ کے پاس لے آیا آپ نے دو پتھر لے لیے اور گوبر کو پھینک دیا اور فرمایا: یہ نجس ہے۔

۱۵۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ لَيْسَ أَبُو عُبَيْدَةَ ذَكَرَهُ، وَلَكِنْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَائِطُ، فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَهُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ، فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ، وَالتَّمَسْتُ الثَّالِثَ فَلَمْ أَجِدْهُ، فَأَخَذْتُ رَوْثَةً فَآتَيْتُهُ بِهَا، فَأَخَذَ الْحَجَرَيْنِ وَالْقَى الرَّوْثَةَ وَقَالَ هَذَا رِثَسٌ.

اور ابراہیم بن یوسف نے اپنے والد سے انہوں نے ابو اسحاق سے روایت کی ہے کہ مجھے عبد الرحمن نے حدیث بیان کی ہے۔

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ.

(سنن ترمذی: ۱۷، سنن نسائی: ۴۲، سنن ابن ماجہ: ۳۱۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۲۳، المعجم الکبیر: ۹۹۵۲، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۸ طبع قدیم)

(مسند احمد: ۳۶۸۵، ج ۶ ص ۲۱۰، مؤسسة الرسالة بیروت)

امام بخاری نے اس تعلیق کو اس لیے وارد کیا ہے کہ ابو اسحاق اس روایت میں مدس نہیں ہیں بلکہ انہوں نے عبد الرحمن بن اسو،

سے اس حدیث کو خود سنا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابونعیم الفضل بن دیکین (۲) زہیر بن معاویہ الجعفی الکوفی (۳) ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ السبیعی ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۴) عبد الرحمان بن الاسود ابو حفص النخعی کوفی عالم کامل یہ اپنے والد اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں اور ان سے الاشمس وغیرہ روایت کرتے ہیں یہ ہر روز سات سو رکعات پڑھا کرتے تھے اور عشاء کے وضوء سے فجر کی نماز پڑھتے تھے یہ ۹۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) الاسود بن یزید الکوفی النخعی (۶) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۴۵۹)

ابو عبیدہ کے اپنے والد حضرت ابن مسعود سے سماع پر دلائل

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے ابواسحاق کی از ابو عبیدہ از ابن مسعود کی روایت سے عدول کیا ہے حالانکہ یہ سند اعلیٰ تھی کیونکہ ابو عبیدہ کا اپنے والد حضرت ابن مسعود سے سماع ثابت نہیں ہے سو یہ روایت منقطع ہو جاتی بلکہ انہوں نے ابواسحاق کی از عبد الرحمان الاسود از والد خود از ابن مسعود کی روایت کو ذکر کیا ہے کیونکہ یہ روایت متصل ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۹۸ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ محمود بن احمد یمنی حنفی کے نزدیک ابو عبیدہ کا حضرت ابن مسعود سے سماع ثابت ہے سو وہ حافظ ابن حجر کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس قائل کا یہ قول مردود ہے کیونکہ امام طبرانی نے "المعجم الاوسط" میں اس سند کے ساتھ ایک حدیث روایت کی ہے: زیاد بن سعد از ابی الزبیر انہوں نے کہا: مجھے یونس بن عتاب الکوفی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابو عبیدہ بن عبد اللہ سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ انہوں نے اپنے والد سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ایک سفر میں تھا۔ الحدیث (میرے پاس "المعجم الاوسط" کے دو نسخے ہیں اور ان دونوں میں یہ سند نہیں ہے ہو سکتا ہے کہ علامہ یمنی کے پاس کوئی اور نسخہ ہو جس میں یہ سند مذکور ہو۔ سعیدی غفرلہ)۔

اس کے بعد علامہ یمنی لکھتے ہیں: ابو عبیدہ کے حضرت ابن مسعود سے سماع پر دوسری دلیل یہ ہے کہ حاکم نے حضرت یوسف علیہ السلام کے ذکر میں اس سند سے ایک حدیث ذکر کی ہے: ابواسحاق ابو عبیدہ سے اور وہ اپنے والد (حضرت ابن مسعود) سے روایت کرتے ہیں حاکم نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے اور حافظ ذہبی نے بھی کہا: یہ سند صحیح ہے۔ (المستدرک ج ۲ ص ۵۷۲ طبع قدیم المستدرک: ۴۰۹۱ طبع جدید) اور امام ترمذی نے متعدد احادیث کو حسن قرار دیا ہے جن میں ابو عبیدہ کی اپنے والد حضرت ابن مسعود سے روایت ہے:

(۱) جب یوم بدر میں قیدیوں کو لایا گیا۔ (سنن ترمذی: ۱۷۱۳)

(۲) جب آپ دو رکعت میں بیٹھتے تو گویا آپ گرم پتھر پر تھے۔ (سنن ترمذی: ۳۶۶)

(۳) "وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ"۔ (آل عمران: ۱۶۹) کی تفسیر میں۔ (سنن ترمذی: ۳۰۱۱)

میں کہتا ہوں کہ اس استدلال پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ پہلی دو سندوں کو ذکر کرنے کے بعد امام ترمذی نے یہ کہہ دیا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے لیکن ابو عبیدہ کا اپنے والد سے سماع نہیں ہے تاہم تیسری حدیث کو ذکر کرنے کے بعد انہوں نے صرف اتنا کہا کہ یہ حدیث حسن ہے۔ علامہ یمنی اس کے جواب میں لکھتے ہیں کہ محدثین کے نزدیک حدیث حسن کی شرط یہ ہے کہ اس کی سند متصل ہو اگر

ابو عبیدہ کا اپنے والد حضرت ابن مسعود سے سماع نہ ہو تو پھر یہ احادیث منقطع ہوں گی اور پھر ان کو حسن قرار دینا صحیح نہیں ہوگا۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۶۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نیز علامہ یعنی لکھتے ہیں کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ابو عبیدہ نے اپنے والد حضرت ابن مسعود سے حدیث کا سماع نہ کیا ہو کیونکہ جب حضرت ابن مسعود فوت ہو گئے تو ابو عبیدہ کی عمر سات سال تھی اور متعدد اہل نقل نے تصریح کی ہے کہ سات سال کی عمر میں مسافر محدثین سے بھی سماع صحیح ہے تو ان محدثین سے سماع کیوں کر صحیح نہیں ہوگا جو مقیم اور متوطن ہوں اور سننے والے کے والد بھی ہوں۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۶۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

استنجا کی مشروعیت میں مذاہب ائمہ

استنجا کی مشروعیت میں اختلاف ہے امام شافعی، امام احمد اور ایک روایت کے مطابق امام مالک کے نزدیک استنجا کرنا واجب ہے اور امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب اور ایک قول کے مطابق امام مالک کے نزدیک استنجا کرنا سنت ہے مرنی شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۵۶)

ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے سرمہ لگایا تو طاق مرتبہ لگائے جس نے ایسا کیا تو اچھا کیا اور جس نے نہیں کیا تو کوئی حرج نہیں اور جس نے استنجا کیا تو طاق مرتبہ کرے جس نے ایسا کیا تو اچھا ہے اور جس نے ایسا نہیں کیا تو کوئی حرج نہیں۔ (المحدث (سنن ابوداؤد: ۳۵ سنن ابن ماجہ: ۳۴۹۸)

نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے طاق مرتبہ استنجا نہیں کیا تو کوئی حرج نہیں اس میں یہ دلیل ہے کہ استنجا واجب نہیں ہے۔

آیاتین پتھروں سے استنجا کرنا ضروری ہے یا دو پتھر بھی کافی ہیں؟

علامہ ابوالحسن علی بن محمد الماوردی الشافعی التونی ۴۵۰ھ لکھتے ہیں:

ہمارے نزدیک تین پتھروں سے استنجا کرنا واجب ہے اور ہماری دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص قضاء حاجت کے لیے جائے تو اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے جس سے استنجا کرے یہ تین پتھر اس سے کفایت کریں گے۔

(سنن ابوداؤد: ۴۵ سنن نسائی: ۴۴ سنن دارقطنی ج ۱ ص ۵۵)

علامہ الماوردی نے کہا ہے: جب آپ نے تین پتھر لے جانے کا حکم دیا اور کفایت کو تین پتھروں پر معلق کیا تو معلوم ہوا کہ تین پتھروں سے استنجا کرنا واجب ہے اور اس سے کم پتھر کافی نہیں ہیں۔ (الحاوی الکبیر ج ۱ ص ۱۹۲ دار الفکر بیروت ۱۴۱۳ھ)

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث کمال پر محمول ہے یعنی کامل استنجا تین پتھروں سے ہوگا اور تین پتھروں سے کم سے بھی استنجا صحیح ہے کیونکہ باب مذکور کی اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جب حضرت ابن مسعود دو پتھر اور گوبر لے کر آئے تو آپ نے دو پتھر لے لیے اور گوبر کو پھینک دیا اگر تین پتھر واجب ہوتے تو آپ حضرت ابن مسعود سے فرماتے: جاؤ تیسرا پتھر بھی تلاش کر کے لاؤ۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس استدلال پر یہ اعتراض کیا ہے کہ ”مسند احمد“ میں یہی حدیث اس سند سے ہے: معمر از ابی اسحاق از علقمہ از ابن مسعود اس میں یہ مذکور ہے کہ آپ نے گوبر کو پھینک دیا اور فرمایا: یہ نجس ہے میرے پاس پتھر لاؤ۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۹۸)

اس سے معلوم ہوا کہ تین پتھر ضروری ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ضرور حافظ ابن حجر کو مغالطہ ہوا ہے یہ حدیث صحیح سند کے ساتھ "مسند احمد" میں دو جگہ مذکور ہے رقم: ۳۶۸۵ ج ۱ ص ۳۸۸ اور رقم: ۴۴۳۵ ج ۱ ص ۴۶۵ اور دونوں جگہ حافظ کے نقل کردہ اضافی الفاظ نہیں ہیں البتہ "مسند احمد" رقم: ۴۲۹۹ ج ۱ ص ۴۵۰ میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ نے گوبر کو پھینک دیا اور فرمایا: میرے پاس پتھر لاؤ۔

علامہ شعیب الارنؤوط نے کہا ہے: ان اضافی الفاظ کے بغیر یہ حدیث صحیح ہے الفاظ کی یہ زیادتی اس وقت صحیح ہوتی جب یہ ثابت ہوتا کہ ابواسحاق السبئی نے اس حدیث کو علقمہ بن قیس سے سنا ہے۔ (حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی یہی سند ذکر کی ہے از ابی اسحاق از علقمہ از ابن مسعود۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۹۸)) اور ابو حاتم اور ابو زر ع نے کہا ہے کہ ابواسحاق نے علقمہ سے کوئی حدیث نہیں سنی۔ (حاشیہ مسند احمد: ۴۲۹۹ ج ۱ ص ۴۵۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی کا اعتراض باطل ہے اور استیفاء کے لیے تین پتھر شرط نہیں ہیں اور یہی احناف کثر ہم اللہ کا مذہب ہے والحمد للہ۔

حافظ ابن حجر کا حدیث منقطع کو مرسل قرار دینا

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: یہ بھی کہا گیا ہے کہ ابواسحاق کا علقمہ سے سماع نہیں ہے لیکن کراچی میں اس حدیث کا ان سے سماع ثابت کیا ہے اور اگر مان لیا جائے کہ یہاں کوئی راوی چھوٹا ہوا ہے تو حدیث مرسل ہمارے مخالفین کے نزدیک حجت ہوتی ہے اور ہمارے نزدیک بھی حجت ہوتی ہے اگر اس کی قوت پر قرینہ ہو۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۹۸)

میں کہتا ہوں کہ کراچی کی کیا اہمیت ہے؟ جب امام ابو حاتم اور حافظ ابو زر ع ایسے اکابر ائمہ یہ تصریح کر چکے ہیں کہ ابواسحاق نے علقمہ سے کوئی حدیث نہیں سنی رہا علامہ ابن حجر کا اس حدیث کو مرسل کہنا سو یہ بہت عجیب ہے حدیث مرسل تو وہ ہوتی ہے جس میں تابعی درمیان سے صحابی کو چھوڑ کر رسول اللہ ﷺ سے روایت کرے خود حافظ ابن حجر عسقلانی نے حدیث مرسل کی یہ تعریف کی ہے: **هو ما سقط من آخره من بعد التابعي هو المرسل وصورته ان يقول التابعي سواء كان كبيرا او صغيرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا.** کہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس طرح فرمایا۔

(شرح نخبة الفکر مع شرحہ لعلی القاری ص ۳۰۰-۳۹۹ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اور یہاں صورت یہ ہے کہ ابواسحاق نے علقمہ سے روایت کی اور علقمہ نے حضرت ابن مسعود سے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اور ابواسحاق اور علقمہ کے درمیان راوی چھوٹا ہوا ہے تو یہ حدیث منقطع ہوئی مرسل کیسے ہو گئی اور حافظ ابن حجر ایسے ماہر فن حدیث کا اس کو مرسل کہنا بہت عجیب اور باعث حیرت ہے!

تین سے کم پتھروں سے استیفاء کے جواز پر مزید دلائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطل البکری القرطبی المالکی المتونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

پتھروں کے عدد میں ائمہ کا اختلاف ہے امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ تین پتھروں سے کم سے بھی استیفاء کرنا جائز ہے بشرطیکہ ان سے صفائی حاصل ہو جائے اور امام شافعی نے کہا: تین پتھروں سے کم سے استیفاء کرنا جائز نہیں ہے خواہ صفائی حاصل ہو جائے۔

جن احادیث میں تین پتھروں سے استیفاء کرنے کا حکم دیا ہے ان کی توجیہ کرتے ہوئے علامہ ابن بطل لکھتے ہیں:

اور جائز ہے کہ تین پتھروں کو استحسان پر محمول کیا جائے خواہ تین سے کم پتھروں سے صفائی حاصل ہو جائے اس لیے کہ استنجا پتھر سے مسح کرنا ہے اور شریعت میں مسح میں تکرار واجب نہیں ہے اس کی دلیل سر اور موزوں کا مسح ہے نیز یہ وہ نجاست ہے جس کا اثر معاف ہے پس ضروری ہے کہ اس میں مسح کا تکرار واجب نہ ہو نیز اگر پتھر کی تین اطراف ہوں تو وہ تین پتھروں کے قائم مقام ہے اسی طرح جب ایک یا دو پتھروں سے بھی نجاست زائل ہو جائے تو وہ بھی تین پتھروں کے قائم مقام ہیں۔

(شرح ابن بطال ج ۱ ص ۲۳۸-۲۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

شیخ محمد بن ابوبکر ابن قیم جوزی حنبلی متوفی ۷۵۱ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص قضاء حاجت کے لیے جائے تو اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۰، سنن نسائی: ۴۴، مسند احمد ج ۶ ص ۱۰۸) اگر کوئی شخص اپنے ساتھ کپڑے کا ٹکڑا لے گیا جو پتھروں سے زیادہ صفائی کرتا ہو تو وہ بھی جائز ہے یا اون یا روئی یا ریشم کا ٹکڑا لے گیا یا اس کی مثل کوئی اور چیز لے گیا تو وہ بھی جائز ہے کیونکہ شارع کی غرض صرف یہ ہے کہ نجاست زائل ہو جائے اور صفائی حاصل ہو جائے تو جس چیز سے پتھروں سے زیادہ صفائی حاصل ہو اس سے استنجا کرنا بہ طریق اولیٰ جائز ہے۔ (جامع الفقہ ج ۱ ص ۱۳۸ دارالوقفہ ریاض ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ پتھروں کے بجائے ٹوائلٹ پیپر رول سے استنجا کرنا چاہیے اول اس لیے کہ آج کل شہروں میں جو ٹوائلٹ بنے ہوتے ہیں ان میں پتھروں کے استعمال سے حرج ہوگا اگر ٹوائلٹ میں وہ پتھر ڈال دیئے جائیں تو ٹوائلٹ بند ہو جائیں گے نیز اس سے ہاتھ نجاست سے آلودہ بھی نہیں ہوں گے اور اس کے بعد پانی سے استنجا کر لیا جائے۔

گوبر کے نجس ہونے میں مذاہب فقہاء اور ابن حزم داؤد اور دیگر غیر مقلدین کا رد

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن مسعود دو پتھروں کے ساتھ تیسرا گوبر کا ٹکڑا لائے تھے آپ نے گوبر کے ٹکڑے کو پھینک دیا اور فرمایا: یہ نجس ہے۔ "صحیح بخاری" سنن نسائی مصنف ابن ابی شیبہ "اور" المعجم الکبیر "وغیرہ میں مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا: یہ "رکس" ہے اور سنن ابن ماجہ: ۳۱۳ میں ہے: آپ نے فرمایا: یہ "رجس" ہے اور "رکس" "اور" رجس "ان دونوں لفظوں کا معنی نجس ہے اور اس حدیث میں اس کی صراحت ہے کہ گوبر نجس ہے۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کے تحت مذاہب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

گوبر کی نجاست کی صفت میں علماء کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ نجاست غلیظہ ہے یہی امام زفر کا قول ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک یہ نجاست خفیفہ ہے اور امام مالک کے نزدیک گوبر طاہر ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۴۶۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ابن وہب بیان کرتے ہیں: ہم نے امام مالک سے کہا کہ راستوں میں جانوروں کا گوبر اور ان کا پیشاب اور ان کا پاخانہ ہوتا ہے امام مالک نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے یہ چیزیں ہمیشہ سے راستوں میں ہوتی تھیں اور مسلمان بارش اور کچڑ میں داخل ہوتے تھے اور نماز پڑھتے تھے اور کپڑوں کو نہیں دھوتے تھے۔ (المدونہ الکبریٰ ج ۱ ص ۲۰ دار احیاء التراث العربی بیروت)

غیر مقلدین کے نزدیک بھی گوبر پاک ہے شیخ علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۵۶۶ھ لکھتے ہیں:

داؤد نے کہا: ہر حیوان کا پیشاب اور پاخانہ پاک ہے خواہ اس کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو ہوا انسان کے پیشاب اور

پاخانے کے وہ نجس ہیں۔

شیخ ابن حزم نے کہا: امام ابو حنیفہ نے کہا: یہ نجاست غلیظ ہے، ان کا یہ قول فاسد ہے، اس کی اصل سنت صحیحہ میں ہے نہ ضعیفہ میں نہ قرآن میں نہ قیاس میں نہ اجماع میں نہ یہ کسی ایسے شخص کا قول ہے جس کی رائے صحیح ہو۔

(الحلی بالآثار ج ۱ ص ۱۰۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مشہور غیر مقلد عالم حافظ عبداللہ روپڑی لکھتے ہیں:

گو بر حنفی مذہب میں پاک نہیں، مگر حدیث سے اس کی طہارت ثابت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بکریوں کے بازے میں نماز پڑھو، اس سے معلوم ہوا کہ ماکول اللحم چار پایہ کا گو بر پیشاب پاک ہے۔ (میں کہتا ہوں کہ یہ استدلال فاسد ہے، بکریوں کے بازے میں نماز پڑھنے سے یہ کب لازم آتا ہے کہ ان کے پیشاب اور گو بر پر نماز پڑھی جائے، اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بازے میں کسی صاف جگہ پر مصلی بچھا کر اس پر نماز پڑھی جائے۔ سعیدی غفرلہ) ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چند آدمیوں کو جو مدینہ میں آ کر بیمار ہو گئے، فرمایا: تم اونٹنیوں کا پیشاب اور دودھ پیو، وہ شفا یاب ہو گئے، اس سے بھی معلوم ہوا کہ ماکول اللحم چار پایہ کا بول (پیشاب) گو بر پاک ہے۔ (فتاویٰ اہل حدیث ج ۱ ص ۲۴۲ ادارہ احیاء السنن النبویہ سرگودھا)

دوسری حدیث سے استدلال میں حافظ روپڑی نے کئی غلطیاں کی ہیں، ایک یہ ہے کہ اس حدیث میں کہیں گو بر کا ذکر نہیں ہے اور انہوں نے اس حدیث سے گو بر کے پاک ہونے کو بھی کشید کر لیا، دوسری غلطی یہ ہے کہ اس حدیث میں ہے کہ چند بیمار آدمیوں کو رسول اللہ ﷺ نے اونٹنیوں کا پیشاب پینے کی اجازت دی تھی، نہ کہ تمام امت مسلمہ کو، لہذا اونٹنیوں کا پیشاب مطلقاً پاک نہ ہوا، تیسری غلطی یہ ہے کہ نبی ﷺ نے بالعموم فرمایا ہے: پیشاب سے بچو، کیونکہ عام عذاب قبر اس سے ہوتا ہے۔ (سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۲۸ سنن ابن ماجہ: ۳۴۸) اور اس حدیث میں جو ان بیماروں کو اونٹنیوں کا پیشاب پینے کا حکم دیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کو وحی کے ذریعہ معلوم ہو گیا تھا کہ ان کی بیماری کا علاج اسی سے ہو سکتا ہے، سو یہ حدیث ان کے ساتھ مخصوص ہے، پیشاب پینے کے جواز میں عام نہیں ہے۔

غیر مقلدین نے گو بر کے نجس ہونے کے قول کو امام ابو حنیفہ کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے، حالانکہ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔

علامہ یحییٰ بن زکریا نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

ابن حزم نے اپنی کتاب "محلی" میں داؤد سے یہ نقل کیا ہے کہ اس نے کہا ہے کہ آدمی کے سوا ہر حیوان کا پیشاب اور گو بر پاک ہے، اس کا یہ قول انتہائی فاسد ہے۔

جن حیوانات کا گوشت کھایا جاتا ہے، ان کا پیشاب اور گو بر ہمارے نزدیک نجس ہے اور امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف وغیرہما کے نزدیک بھی اور امام مالک اور امام احمد نے ان کو پاک کہا ہے، امام محمد کے نزدیک بھی ان کا گو بر نجس ہے۔

(شرح المہذب ج ۳ ص ۵۷۸-۵۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اس باب کی حدیث میں صحیح بخاری: ۱۵۶ اور سنن ابوداؤد وغیرہ کے حوالے سے بتایا جا چکا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گو بر کے ٹکڑے کو نجس فرمایا، اس کے علاوہ صحیح البخاری: ۱۵۵ میں یہ حدیث بھی گزر چکی ہے کہ آپ نے حضرت ابو ہریرہ سے فرمایا: مجھے پتھر تلاش کر کے لا کر دو، میں ان سے استنجاء کروں گا اور میرے پاس ہڈی اور گو بر نہ لانا۔

ان صحیح اور صریح احادیث کے بعد گو بر کے نجاست غلیظ ہونے میں کیا شک رہ جاتا ہے!

ایک ایک بار وضو کرنا

۲۲۔ بَابُ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً

اس باب کی ابواب سابقہ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ سابقہ ابواب میں استنجاء کے مسائل بیان کیے گئے تھے اور اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اعضاء وضوء میں سے ہر عضو کو ایک ایک بار دھونا اور ظاہر ہے کہ استنجاء کے بعد وضو کیا جاتا ہے اس لیے امام بخاری نے استنجاء کے ابواب کے بعد وضوء کے ابواب شروع کیے۔

۱۵۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً مَرَّةً.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از زید بن اسلم از عطاء بن یسار از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی ﷺ نے ایک ایک بار وضوء کیا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۸، سنن ترمذی: ۴۲، سنن نسائی: ۸۰، مسند عبد بن حمید: ۷۰۲، سنن دارمی: ۶۹۶، سنن ابن ماجہ: ۱۰۹۵، شرح السنن: ۲۲۶، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۶۶۰، صحیح ابن خزیمہ: ۱۷۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۸۰، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۳، طبع قدیم: مسند احمد: ۲۰۷۲، ج ۳ ص ۴۹۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت بالکل ظاہر ہے کیونکہ اس حدیث میں ایک ایک بار وضوء کرنے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن یوسف بیکندی (۲) سفیان بن عیینہ ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ سفیان ثوری ہو اور یہی رائج ہے کیونکہ ابویعیم نے اپنی کتاب میں اس کی تصریح کی ہے (۳) زید بن اسلم تابعی مدنی (۴) عطاء بن یسار (۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳)

نبی ﷺ کا عام معمول یہ تھا کہ آپ اعضاء وضوء کو تین تین بار دھوتے تھے لیکن آپ نے بیان جواز کے لیے ایک ایک مرتبہ بھی اعضاء وضوء کو دھویا تاکہ اگر کبھی پانی کم ہو یا وقت کم ہو تو ایک ایک مرتبہ بھی اعضاء وضوء کے دھونے سے وضوء ہو جائے اور یہ وضوء بھی آپ کی سنت ہو۔

دو دو مرتبہ وضوء کرنا

۲۳۔ بَابُ الْوُضُوءِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ

اس حدیث کی باب سابق کے ساتھ مناسبت بالکل ظاہر ہے۔

۱۵۸۔ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عِيْسَى قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ عَنْ عُبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حسین بن عیسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فلیح بن سلیمان نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم از عباد بن تمیم از حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے دو دو مرتبہ وضوء کیا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۶، سنن ترمذی: ۴۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۱، صحیح ابن حبان: ۱۰۹۳، المستدرک ج ۱ ص ۱۵۰، سنن بیہقی ج ۱ ص ۷۹، ابن الجارود: ۷۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۸، طبع قدیم: مسند احمد: ۱۷۸۷، ایضاً ۱۷۸۷، ج ۱ ص ۸۷، ج ۱ ص ۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت۔ ان کتب حدیث میں یہ حدیث حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے اور صحیح بخاری: ۱۵۸ میں یہ حدیث حضرت عبد اللہ بن زید سے مروی ہے۔)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت بالکل واضح ہے، کیونکہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے دو مرتبہ وضوء کرنے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) الحسین بن عیسیٰ بن حمران البسطامی الدامغانی، یہ ائمہ عربیہ میں سے ثقہ تھے انہوں نے امام بخاری، امام مسلم، امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام ابن خزمہ سے احادیث روایت کی ہیں انہوں نے غیشا پوز میں رہائش رکھی اور وہیں ۲۴۷ھ میں فوت ہو گئے (۲) یونس بن محمد بن مسلم بغدادی، یہ حافظ تھے ۲۰۷ یا ۲۰۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) فلیح بن سلیمان، ان کا لقب فلیح ہے اور ان کا نام عبد الملک ہے، ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) عبد اللہ بن ابی بکر المدنی الانصاری، یہ تابعی تھے ۱۳۵ھ میں فوت ہو گئے (۵) عباد بن حمیم بن زید بن عاصم انصاری، ان کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے (۶) حضرت عبد اللہ بن زید بن عاصم المازنی رضی اللہ عنہ، ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ یہ عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ کے ماسوا ہیں جنہوں نے اذان کا خواب دیکھا تھا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۶-۵)

اس حدیث سے بھی مقصود امت کے لیے سہولت فراہم کرنا ہے۔

تین تین مرتبہ وضوء کرنا

۲۴۔ بَابُ الْوُضُوءِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت بالکل واضح ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ الادبسی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از ابن شہاب کہ ان کو عطاء بن یزید نے خبر دی کہ ان کو حضرت عثمان کے آزاد کردہ غلام حمران نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو دیکھا انہوں نے پانی کا برتن منگایا اور اپنے دونوں ہاتھوں پر تین مرتبہ پانی اٹھایا پھر ان دونوں ہاتھوں کو دھویا پھر انہوں نے اپنا دایاں ہاتھ برتن میں ڈالا پھر اس سے کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر اپنا چہرہ تین بار دھویا اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں تک تین بار دھویا پھر اپنے سر کا مسح کیا پھر اپنے دونوں پیروں کو ٹخنوں تک تین بار دھویا پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے میرے اس وضوء کی طرح وضوء کیا پھر دو رکعت نماز اس طرح پڑھی جس میں اپنے نفس سے کوئی بات نہ کی (اپنے اختیار سے کوئی بات نہ سوچی) تو اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

۱۵۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْثِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَزِيدَ أَخْبَرَهُ أَنَّ حُمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ دَعَا يَدَايِهِ، فَافْرَغَ عَلَى كَفَيْهِ ثَلَاثَ مِرَارٍ فَغَسَلَهُمَا، ثُمَّ ادْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْإِنَاءِ، فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَبَدَّيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثَ مِرَارٍ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثَ مِرَارٍ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

[اطراف الحدیث: ۱۶۰-۱۶۳-۱۹۳۴-۶۳۳۳]

(صحیح مسلم: ۲۲۶، الرقم المسلسل: ۵۲۷، سنن ابو داؤد: ۱۰۶، سنن نسائی: ۸۳، سنن ابن ماجہ: ۲۸۵، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۷۶، صحیح ابن حبان: ۳۶۰)

مسند احمد ج ۱ ص ۶۸ طبع قدیم مسند احمد: ۴۸۹-ج ۱ ص ۵۲۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

عنوان باب کے ساتھ مطابقت اس چیز میں ہے کہ اس حدیث میں اعضاء وضوء کو تین تین بار دھونے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبدالعزیز الاولیٰ (۲) ابراہیم بن سعد (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) عطاء بن یزید التامی ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۵) حمران بن ابان بن خالد بن عمرو بن عیینہ التمر کے قیدیوں میں سے تھے ان کو حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے قید کیا تھا اور ان کو بہت ذہین پایا پھر ان کو حضرت عثمان کی خدمت میں پیش کر دیا انہوں نے ان کو آزاد کر دیا اور یہ ان کے منشی اور دربان تھے امام بخاری نے ان کا ضعف میں شمار کیا ہے اور اپنی صحیح میں ان کی روایت سے استدلال کیا ہے ابن سعد نے کہا: یہ کثیر الحدیث تھے اور میں نے نہیں دیکھا کہ ان کی احادیث سے استدلال کیا جاتا ہو یہ ۷۵ھ میں فوت ہو گئے تھے حجاج نے ان پر ایک لاکھ (درہم) کا جرمانہ کیا تھا بعد میں عبدالملک کی سفارش سے وہ درہم واپس کر دیئے تھے (۶) حضرت امیر المؤمنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ان کا لقب ذوالنورین ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی صاحب زاوی حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا ان کے عقد میں دی تھیں وہ ان کے پاس فوت ہو گئیں پھر حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا ان کے عقد میں دیں حضرت عثمان نے رسول اللہ ﷺ سے ۱۴۶ حدیثیں روایت کی ہیں امام بخاری نے ان میں سے ۱۱ حدیثیں روایت کی ہیں یکم محرم ۲۴ھ کو انہیں خلیفہ بنایا گیا اور ۱۸ ذوالحجہ ۳۵ھ کو انہیں شہید کر دیا گیا الاسود الجہنی نے ان کو قتل کیا تھا۔ (حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ الاسود نے حضرت عثمان کا گلا گھونٹ دیا تھا اور ایک روایت یہ ذکر کی ہے کہ سودان بن حمران نے آپ کو کموار سے قتل کیا تھا ایک روایت ذکر کی ہے کہ رومان بن سودان نے کموار کے وار سے آپ کو قتل کیا تھا۔ (البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۲۷۸-۲۷۹ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ) ہفتہ کی شب بقیع میں حضرت عثمان کو دفن کر دیا گیا ان کی عمر اس وقت ۸۲ سال تھی حکیم بن حزام نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی ان کے دور خلافت میں بیت المال میں بہت اموال جمع ہو گئے تھے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۷)

اس حدیث میں تین تین بار کلی کرنے ناک میں پانی ڈالنے اور چہرہ ہاتھوں اور پیروں کو تین تین بار دھونے کا ذکر ہے ان کی تفصیل اور بیان مذاہب ہم صحیح البخاری: ۱۴۰ میں ذکر کر چکے ہیں اس حدیث میں سر پر ایک بار مسح کرنے کا ذکر ہے۔

سر پر مسح کی کیفیت اور سر پر مسح کی تعداد میں مذاہب

قاضی عیاض بن موسیٰ اندلسی مالکی متوفی ۵۴۶ھ لکھتے ہیں:

چہرے ہاتھوں اور پیروں کو تین تین بار دھونے کا بہ کثرت احادیث میں ذکر ہے اور سر پر صرف ایک بار مسح کرنے کا ذکر ہے پس امام ابوحنیفہ اور امام مالک کے نزدیک سر کے مسح میں تکرار نہیں ہے اور امام شافعی کے نزدیک سر کے مسح میں بھی تکرار سنت ہے۔

(الکمال لمعلم الفقہ المسلم ج ۲ ص ۱۳-۱۴ دار الوفا ۱۴۱۹ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب الماوردی الشافعی متوفی ۴۵۰ھ لکھتے ہیں:

امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا: پھر سر کا مسح تین بار کرے اور مستحب یہ ہے کہ پورے سر کا مسح کرے اور کنپٹیوں کا مسح کرے سر کے اگلے حصہ پر مسح کی ابتداء کرنے پھر ہاتھوں کو گدی تک لے جائے پھر ہاتھوں کو لوٹا کر اسی جگہ لائے جہاں سے ابتداء کی تھی۔

(مختصر الزیاتی ص ۲)

سر پر تین بار مسح کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے:

حمران بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے وضوء کیا پھر سابقہ روایت کی طرح بیان کیا اور

اس حدیث میں کہا کہ انہوں نے سر پر تین بار مسح کیا اور تین بار پیروں کو دھویا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۷)

اس کے بعد امام ابو داؤد نے حدیث: ۱۰۸، حدیث: ۱۰۶ کی مثل بیان کی پھر فرمایا:

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تمام صحیح احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ انہوں نے صرف ایک بار سر کا مسح کیا، کیونکہ انہوں نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عثمان نے اعضاء وضوء کو تین تین بار دھویا اور سر کا مسح صرف ایک بار کیا اور سر کے مسح میں تعداد کا ذکر نہیں کیا، جس طرح دیگر اعضاء وضوء میں تعداد کا ذکر کیا تھا۔ (سنن ابو داؤد ص ۳۳ دار الفکر بیروت)

علامہ مرغینانی لکھتے ہیں: امام شافعی نے جو تین بار مسح کرنے کی روایت کی ہے وہ ایک پانی سے تین بار مسح کرنے پر محمول ہے اور وہ بھی جائز ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے، کیونکہ فرض مسح کرنا ہے اور تین بار پانی سے مسح کرنے سے مسح نہیں رہے گا، بلکہ وہ سر کا دھونا ہو جائے گا۔ (ہدایہ اولین ص ۲۲ مکتبہ شریعت علیہ ملتان)

نماز میں بُرے کاموں کا منصوبہ بنانا مذموم ہے اور نیک کاموں کا منصوبہ بنانا مستحسن ہے

اس حدیث کے آخر میں فرمایا: جس شخص نے میرے اس وضوء کی طرح وضوء کیا، پھر دو رکعت نماز اس طرح پڑھی کہ اس میں اپنے نفس سے کوئی بات نہ کی تو اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

انسان کے دماغ میں جو خیالات آتے ہیں ان کی پانچ قسمیں ہیں:

(۱) حواس: کسی چیز کا اچانک خیال آ جائے۔

(۲) خاطر: کسی چیز کا بار بار خیال آئے۔

(۳) حدیث نفس: جس چیز کا خیال آئے نفس یا ذہن اس چیز کی طرف راغب ہو اور اس کے حصول کا منصوبہ بنائے۔

(۴) ہم: غالب جانب اس چیز کو حاصل کرنے کی ہو اور مغلوب جانب اس کو ترک کرنے کی ہو مبادا اس میں کوئی ضرر ہو۔

(۵) عزم: مغلوب جانب بھی زائل ہو جائے اور وہ اس کے حصول کا پختہ ارادہ اور نیت کر لے۔

اگر انسان کے ذہن میں گناہ کا خیال آ جائے تو پہلے تین مرتبوں میں اس سے مواخذہ نہیں ہوگا، نہ پچھلی امتوں میں مواخذہ تھا نہ اس امت میں ہے اور چوتھے مرتبہ میں پچھلی امتوں پر مواخذہ تھا اس امت میں نہیں ہے اور جب گناہ کا عزم کر لے گا تو پھر اس سے مواخذہ ہوگا، خواہ وہ اس کے بعد گناہ کا ارتکاب نہ کرے۔ نماز میں انسان اگر کسی بُرے کام کے متعلق حدیث نفس کرے یعنی کسی بُرائی اور گناہ کا منصوبہ بنائے تو وہ مذموم ہے اور اگر کسی نیکی کا منصوبہ بنائے تو وہ محمود اور مستحب ہے، کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نماز کی حالت میں بھی لشکر کی صفیں مرتب کرتا رہتا ہوں۔ (صحیح البخاری۔ العمل فی الصلوۃ: ۱۸)

نماز میں خود بہ خود خیالات آتے رہتے ہیں انہیں آنے دیں از خود کسی کام کے متعلق نہ سوچیں، خصوصاً کسی بُرے کام کے متعلق۔ وضوء کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے سے کن گناہوں کی بخشش ہوگی

اس حدیث میں فرمایا ہے: اس کے گزشتہ گناہ بخش دیئے جائیں گے حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں: اس حدیث کا ظاہر معنی یہ ہے کہ اس کے گناہ کبیرہ اور صغیرہ سب معاف کر دیئے جائیں گے، لیکن علماء نے اس کو صغائر کے ساتھ خاص کیا ہے، کیونکہ دوسری روایت میں کبار کا استثناء فرمایا ہے پس جس کے صغیرہ اور کبیرہ گناہ ہوں اس کے صغائر معاف کر دیئے جائیں گے اور جس کے صرف صغائر ہوں وہ معاف کر دیئے جائیں گے اور جس کے صرف کبار ہوں ان میں تخفیف کر دی جائے گی اور جس کے نہ صغائر ہوں نہ کبار اس کی نیکیوں میں اضافہ کر دیا جائے گا۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۰۱ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

وضوء کے بعد دو رکعت نماز "سنت وضوء" ہے نہ کہ تحیۃ الوضوء

وضوء کے بعد جو دو رکعت نماز پڑھی جاتی ہے اس کو فقہاء سنت وضوء سے تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ رد المحتار ج ۲ ص ۳۰۴ میں مذکور ہے۔

بعض علماء دیوبند نے اس کو "تحیۃ الوضوء" کہا ہے۔ (انوار الباری ج ۷ ص ۳۰۸ انعام الباری ج ۲ ص ۲۶۹) یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ "تحیۃ الوضوء" کا معنی ہے: وضوء کا شکرانہ یعنی دو رکعت نماز پڑھ کر وضوء کرنے کا شکر ادا کیا جائے حالانکہ نماز مقصود ہے اور وضوء اس کا ذریعہ ہے اور نماز اعلیٰ عبادت ہے اور وضوء ادنیٰ عبادت ہے اور ادنیٰ کے لیے اعلیٰ کو شکرانہ بنانا صحیح نہیں ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ نے لکھا ہے کہ "تحیۃ الوضوء" اور شکر وضوء کوئی چیز نہیں ہے۔ (الی قولہ) کیونکہ نماز اصل اور مقصود لہذا ہے جب کہ وضوء اس کی فرع اور اس کے طفیل ہے۔ وضوء نماز کے لیے ہے نہ کہ نماز وضوء کے لیے۔ (ملعات ج ۱ ص ۱۹۸ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ) اور علامہ شامی نے لکھا ہے کہ تحیۃ المسجد اور شکر وضوء کے لیے کوئی علیحدہ نماز نہیں ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۳۰۴) نیز انہوں نے لکھا ہے کہ تحیۃ المسجد بھی اصل میں "تحیۃ رب المسجد" ہے کیونکہ جب انسان بادشاہ کے گھر جاتا ہے تو گھر کے بجائے بادشاہ کو سلام کرتا ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۳۹۹ دار احیاء التراث العربی بیروت)

وضوء کے بعد جو دو رکعت نماز پڑھی جاتی ہے اس کو سنت وضوء دو وجہوں سے کہا جاتا ہے ایک وجہ یہ ہے کہ جیسا کہ اس باب کی حدیث میں ہے: جس شخص نے میرے اس وضوء کی طرح وضوء کیا پھر دو رکعت نماز اس طرح پڑھی کہ اس میں اپنے نفس سے کوئی بات نہ کی تو اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور اس سلسلہ میں دوسری حدیث یہ ہے:

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس مسلمان نے اچھی طرح وضوء کیا پھر کھڑے ہو کر دو رکعت نماز پڑھی اور وہ اپنے قلب اور اپنے چہرے سے اس نماز ہی کی طرف متوجہ تھا تو اس کے لیے جنت واجب ہو جائے گی۔ (صحیح مسلم: ۲۳۴، الرقم السلسل: ۵۴۲، سنن ابوداؤد: ۱۶۹، سنن نسائی: ۱۵۱)

وضوء کے بعد دو رکعت نماز کو سنت وضوء اس لیے بھی کہا جاتا ہے کہ ہر وضوء کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی سنت ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے صبح کی نماز کے وقت حضرت بلال سے کہا: اے بلال! تم نے اسلام میں کون سا ایسا عمل کیا ہے جس کے اجر کی تم کو زیادہ توقع ہے؟ کیونکہ میں نے جنت میں اپنے آگے تمہارے نعلین کی آواز کو سنا حضرت بلال نے کہا: میں نے کوئی ایسا عمل نہیں کیا جس کے اجر کی مجھے زیادہ توقع ہو بے شک میں دن یا رات میں جب بھی وضوء کرتا ہوں تو میں اس وضوء کے ساتھ وہ نماز پڑھتا ہوں جس کا پڑھنا میرے لیے مقدر کیا گیا ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۱۳۹، صحیح مسلم: ۲۳۵۸) سو اس حدیث کے اعتبار سے وضوء کے بعد دو رکعت نماز حضرت بلال کی سنت بھی ہے۔

۱۶۰۔ وعن إبراهيم قال قال صالح بن كيسان قال ابن شهاب ولكن عروة يحدث عن حمران فلما توضأ عثمان قال لا اخذتكم حديثا لو لا آية ما خذتكموه؟ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يتوضأ رجل بخير وضوءه ويصلي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: از ابراہیم انہوں نے کہا: صالح بن کيسان نے بیان کیا کہ ابن شہاب نے کہا: لیکن عروہ حدیث بیان کرتے ہیں: از حمران کہ جب حضرت عثمان نے وضوء کیا تو کہا: کیا میں تم کو ایک حدیث بیان نہ کروں اگر ایک آیت نہ ہوتی تو میں تم کو وہ حدیث بیان نہ کرتا؟ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے

الصَّلَاةُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ حَتَّى يُصَلِّيَهَا. قَالَ عُرْوَةُ الْآيَةُ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ (البقرة: ۱۵۹).

ہوئے سنا ہے: جو شخص بھی اچھی طرح وضوء کر کے نماز پڑھے گا اللہ اس کے اور اس نماز کے درمیان کے گناہوں کو بخش دے گا حتیٰ کہ وہ اس نماز کو پڑھ لے۔ عروہ نے کہا: وہ آیت یہ ہے: ”بے شک جو لوگ ہمارے نازل کیے ہوئے دلائل اور ہدایت کو چھپاتے ہیں باوجود اس کے کہ ہم ان کو اپنی کتاب میں لوگوں کے لیے بیان کر چکے ہیں ان لوگوں پر اللہ کی اور تمام لعنت کرنے والوں کی لعنت ہے“ (البقرة: ۱۵۹)۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۵۹ میں گزر چکی ہے اور اس کے رجال کا بھی پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

عالم دین پر تبلیغ کا واجب ہونا اور دیگر مسائل

(۱) البقرة: ۱۵۹ ہر چند کہ اہل کتاب کے علماء کے متعلق نازل ہوئی ہے لیکن اس کی خصوصیت سبب کا اعتبار نہیں ہے بلکہ اس کے الفاظ کے عموم کا اعتبار ہے اور عالم پر واجب ہے کہ وہ اپنے علم کے موافق تبلیغ کرے کیونکہ علم کے چھپانے پر اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی ہے۔

(۲) جب انسان اخلاص سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے تو اللہ اس کی عبادت کو قبول فرماتا ہے اور اس کو بخش دیتا ہے۔

(۳) اس سے پہلی حدیث میں متبادر یہ تھا کہ جو شخص وضوء کرنے کے بعد دو رکعت نفل نماز پڑھے گا جس کو سنت وضوء کہتے ہیں اس کو یہ مغفرت حاصل ہوگی اور اس حدیث سے عموم مراد ہے جو شخص بھی وضوء کر کے نماز پڑھے گا خواہ وہ کوئی بھی نماز ہو۔

۲۵- بَابُ الْإِسْتِنَاثِ فِي الْوُضُوءِ وضوء میں ناک میں پانی ڈالنا

باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں ناک میں پانی ڈالنے اور وضوء کے تمام امور کا ذکر تھا اور اس باب میں صرف ناک میں پانی ڈالنے کا ذکر ہے تو یہ باب بہ منزلہ جزء ہے اور باب سابق بہ منزلہ کل ہے اور ان دونوں بابوں میں جزء اور کل کی مناسبت ہے امام بخاری فرماتے ہیں:

ذَكَرَهُ عُثْمَانُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. حضرت عثمان، حضرت عبد اللہ بن زید اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم نے اس کی نبی ﷺ سے روایت کی ہے۔

اس کا معنی یہ ہے کہ ان صحابہ نے وضوء میں ناک میں پانی ڈالنے کو نبی ﷺ سے روایت کیا ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث تو ابھی صحیح البخاری: ۱۵۹ میں گزری ہے اور حضرت عبد اللہ بن زید کی حدیث عنقریب صحیح البخاری: ۱۸۵ میں آئے گی اور حضرت ابن عباس کی حدیث صحیح البخاری: ۱۳۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۱- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أَدْرِيسَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَلَيْسَ شَيْئٌ وَمَنْ اسْتَجَمَرَ فَلْيُؤَيِّرْ. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے ابو ادريس نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جس نے وضوء کیا وہ ناک میں پانی ڈالے [طرف اللہ حدیث: ۱۶۲]

اور جس نے پتھر سے استنجاء کیا وہ طاق مرتبہ کرے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۷، الرقم السلسل: ۵۳۹، سنن نسائی: ۸۶، سنن ابن ماجہ: ۴۰۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۷، صحیح ابن خزیمہ: ۷۵، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۰۳، معرفۃ السنن والآثار: ۵۷، شرح السنہ: ۲۱۱، سنن داری: ۷۰۳، المعجم الصغیر: ۱۲، مسند الزہار: ۲۳۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۶ طبع قدیم، مسند احمد: ۷۲۲۱۔ ج ۱۲ ص ۱۵۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: جس نے وضوء کیا وہ ناک میں پانی ڈالے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبدان بن عبد اللہ المروزی (۲) عبد اللہ بن المبارک (۳) یونس بن یزید الایلی (۴) محمد بن مسلم الزہری ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) ابو اوریس عائد اللہ بن عبد اللہ الخولانی، یہ جلیل القدر تابعی تھے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی حکومت میں دمشق میں قاضی تھے ۸۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدۃ القاری ج ۳ ص ۲۱)

ناک میں پانی ڈالنے کی تفصیل ہم صحیح البخاری: ۱۴۰ میں کر چکے ہیں اس حدیث میں مذکور ہے: جس نے پتھر سے استنجاء کیا وہ طاق مرتبہ کرے اور طاق کا لفظ ایک پر بھی صادق آتا ہے سو یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے موقف پر واضح دلیل ہے کہ تین پتھروں سے استنجاء کرنا ضروری نہیں ہے اور اس میں فقہاء شافعیہ کا رد ہے اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے اس پر مفصل بحث صحیح البخاری: ۱۵۶ میں ہے۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۶۸۔ ج ۱ ص ۸۸۳ پر ہے۔

پتھروں سے طاق مرتبہ استنجاء کرنا

۲۶۔ بَابُ الْاِسْتِجْمَارِ وَتَوَارِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں بھی پتھروں سے طاق مرتبہ استنجاء کرنے کا ذکر تھا اور اس باب میں بھی اس کا ذکر ہے۔

۱۶۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ ثَمًّا لِيَنْثُرَ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ وَإِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهَا فِي وَضُوئِهِ فَإِنْ أَحَدُكُمْ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی الزناد از اعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص وضوء کرے تو اپنی ناک میں پانی ڈال کر ناک صاف کرے اور جو پتھر سے استنجاء کرے تو طاق مرتبہ کرے اور جب تم میں سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو تو وہ وضوء کے پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اپنے ہاتھ کو دھو لے کیونکہ تم میں سے کوئی شخص نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری ہے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۶۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

اس حدیث کے رجال کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

بیدار ہونے کے بعد پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ان کو دھونے کا سنت ہونا اور اس کے ضمن میں متعدد مسائل

اس حدیث میں فرمایا ہے: جب تم میں سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو تو وہ وضو کے پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اپنے ہاتھ کو دھولے کیونکہ تم میں سے کوئی شخص نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری؟ اس حدیث کے مسائل حسب ذیل ہیں:

(۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ مسلمان دن میں پاخانہ اور پیشاب کرتے ہیں اور پھر سے استنجاء کرتے تھے اس کے باوجود پاخانہ کی جگہ کی کروٹوں میں کچھ نجاست رہ جاتی تھی اور اتنی مقدار معاف تھی پھر پسینہ آنے سے وہ نجاست گیلی ہو جاتی اور رات کو سوتے میں اس جگہ ہاتھ لگ جاتا تو ہاتھ بھی نجس ہو جاتا اس لیے فرمایا: پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھوں کو دھولیا جائے تاکہ وضو کرنے کا پانی نجس نہ ہو جائے۔

(۲) وضو سے پہلے ہاتھوں کا دھونا سنت ہے اس کو واجب اس لیے نہیں قرار دیا کہ ہاتھوں پر لگنے والی نجاست یقینی نہیں، محتمل ہے۔

(۳) عام اہل علم نے کہا ہے کہ ہاتھوں کا دھونا مستحب ہے کیونکہ پہلے پانی کی طہارت کا یقین تھا اور اب یہ شک ہو گیا کہ ہو سکتا ہے کہ اس کے ہاتھوں پر نجاست لگ گئی ہو اور اس پانی میں ہاتھ ڈالنے سے وہ پانی نجس ہو گیا ہو لیکن یقین شک سے زائل نہیں ہوتا اس لیے ہاتھوں کا دھونا ضروری نہیں ہے اور چونکہ اس پانی کی طہارت کا پہلے یقین تھا اس لیے اس میں اگر ہاتھ ڈال بھی دیئے گئے پھر بھی وہ پانی پاک ہی قرار دیا جائے گا۔

(۴) اس حدیث میں فرمایا ہے: کیونکہ اس کو پتا نہیں ہے کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری؟ رات کا ذکر غالب احوال کے اعتبار سے ہے ورنہ دن میں بھی سوکراٹھے تو اس کا یہی حکم ہے کہ وہ پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھوں کو دھولے۔

(۵) اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ کم پانی میں نجاست مؤثر ہو جاتی ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پانی کا دو مشکوں کی مقدار ہونا پانی کی طہارت کا معیار نہیں ہے ورنہ رسول اللہ ﷺ یہ فرما دیتے کہ اگر دو مشکوں کی مقدار پانی ہو تو اس میں ہاتھ ڈالا جاسکتا ہے اور فقہاء شافعیہ کا دو مشکوں کی مقدار پانی کو طہارت کا معیار قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

(۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عبادات میں احتیاط پر عمل کرنا چاہیے اسی لیے آپ نے نجاست کے وہم کی بناء پر ہاتھ دھونے کا حکم دیا۔

(۷) نجاست متوہمہ میں آپ نے دھونے کا حکم دیا ہے اور پانی کے چھڑکنے کو کافی نہیں قرار دیا تو نجاست محققہ مثلاً شیر خوار بچے کے پیشاب میں تو پانی کا چھڑکنا بہ طریق ادنیٰ کافی نہیں ہوگا بلکہ اس کا بھی دھونا ضروری ہوگا جب کہ فقہاء شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ شیر خوار لڑکے کا پیشاب اگر کپڑے پر لگ جائے تو اس پر پانی کا چھڑک دینا کافی ہے دھونا ضروری نہیں ہے۔

(۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عبادات میں احتیاط پر عمل کرنا چاہیے اور یقینی طہارت پر عمل کرنا چاہیے اس طرح تین دن قربانی کے لیے یقینی ہیں اور چوتھے دن قربانی کرنا مشکوک ہے پس احتیاط یہ ہے کہ تین دنوں میں قربانی کی جائے اور چوتھے دن قربانی نہ کی جائے۔

پیروں کو دھویا جائے اور قدموں پر

مسح نہ کیا جائے

۲۷۔ بَابُ غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ

وَلَا يَمْسَحُ عَلَى الْقَدَمَيْنِ

یعنی جب قدموں پر چڑے کے موزے پہنے ہوئے نہ ہوں تو ان پر مسح نہیں کیا جائے گا اس باب کی باب سابق کے ساتھ

مناسبت یہ ہے کہ دونوں باب احکام وضوء پر مشتمل ہیں۔

۱۶۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهَكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّا فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَاَهَا فَأَذْرَكْنَا وَقَدْ أَرَهَقْنَا الْعَصْرُ فَجَعَلْنَا تَوَضُّأً وَنَمَسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لِّلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از ابی بشر از یوسف بن ماحک از حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ ہم نے ایک سفر کیا تھا اس سفر میں نبی ﷺ ہم سے پیچھے رہ گئے تھے پس آپ نے ہم کو پایا اس وقت ہم عصر کی نماز میں تاخیر کر چکے تھے پس ہم وضوء کرنے لگے اور ہم اپنے پیروں پر مسح کر رہے تھے پس آپ نے یہ آواز بلند دو یا تین بار فرمایا: (بے دھلی) ایڑیوں کے لیے دوزخ کی آگ کا عذاب ہو۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۶۰ میں گزر چکی ہے۔

وضوء میں کلی کرنا

۲۸۔ بَابُ الْمَضْمُضَةِ فِي الْوُضُوءِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ یہ دونوں باب احکام وضوء پر مشتمل ہیں۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری نے ان دو حدیثوں کی یہاں تعلق ذکر کی ہے اور ان کی سند متصل کے ساتھ تفصیل سے روایت بھی کی ہے حضرت ابن عباس کی حدیث صحیح البخاری: ۱۲۰ میں گزر چکی ہے اور حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث عنقریب صحیح البخاری: ۱۸۶ میں آئے گی۔ ان شاء اللہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عطاء بن یزید نے خبر دی از حمران جو حضرت عثمان بن عفان کے آزاد کردہ غلام ہیں انہوں نے دیکھا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے وضوء کا پانی منگایا پھر اس پانی کو برتن سے اپنے دونوں ہاتھوں پر اندھا پھر انہیں تین بار دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ پانی کے برتن میں ڈالا پھر کلی کی پھر ناک میں پانی ڈالا پھر ناک صاف کی پھر تین بار اپنے چہرے کو دھویا اور تین بار اپنے ہاتھوں کو کہنیوں تک دھویا پھر اپنے سر کا مسح کیا پھر اپنے ہر پیر کو تین بار دھویا پھر کہا: میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ نے میرے اس وضوء کی طرح وضوء کیا اور فرمایا: جس نے میرے اس وضوء کی طرح وضوء کیا پھر دو رکعت نماز پڑھی جس میں اپنے نفس سے کوئی بات نہیں کی اللہ تعالیٰ اس کے

۱۶۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ حُمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ دَعَا بِوَضُوءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ إِنَائِهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ ادْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْوُضُوءِ ثُمَّ تَمَضَّمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَرُ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ كُلَّ رِجْلٍ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا وَقَالَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

گزشتہ گناہوں کو معاف فرمادے گا۔

اس حدیث کی تشریح اور شرح صحیح البخاری: ۱۶۳ میں گزر چکی ہے۔
باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر کلی کی۔

۲۹- بَابُ غَسْلِ الْأَعْقَابِ

ایڑیوں کو دھونا

یہ باب ایڑیوں کو دھونے کے بیان میں ہے اور ان دونوں بابوں میں مناسبت یہ ہے کہ یہ دونوں باب وضوء کے احکام میں ہیں۔

وَكَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَغْسِلُ مَوْضِعَ الْخَاتَمِ إِذَا تَوَضَّأَ.
اور ابن سیرین جب وضوء کرتے تھے تو انگلی کی جگہ کو دھوتے تھے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو تعلیقاً ذکر کیا ہے اور امام ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو سند صحیح متصل کے ساتھ روایت کیا ہے: ہشیم خالد سے وہ ابن سیرین سے روایت کرتے ہیں کہ جب وہ وضوء کرتے تھے تو اپنی انگلی کو حرکت دیتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۳- ج ۱ ص ۴۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

اگر انگلی جگ ہو تو اس کو حرکت دینا اور گھمانا وضوء کی سنت ہے کیونکہ یہ انگلیوں میں خلال کرنے کے قائم مقام ہے اور اگر انگلی ڈھیلی اور کھلی ہو تو اس کو حرکت دینے کی ضرورت نہیں ہے امام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام احمد کا یہی مسلک ہے۔

۱۶۵- حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيَْادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَكَانَ يَمُرُّ بِنَا وَالنَّاسُ يَتَوَضَّوْنَ مِنَ الْمَطْهَرَةِ. قَالَ أَسْبَغُوا الْوُضُوءَ فَإِنَّ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَلِ الْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن زیاد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ ہمارے پاس سے گزر رہے تھے اور لوگ لوٹے سے وضوء کر رہے تھے حضرت ابو ہریرہ نے کہا: مکمل وضوء کرو کیونکہ ابو القاسم رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے: (بے دھلی) ایڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہو۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۶۰ میں گزر چکی ہے۔

پیروں کو جوتوں میں دھونا

اور جوتوں پر مسح نہ کرے

۳۰- بَابُ غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ فِي النَّعْلَيْنِ

وَلَا يَمْسَحُ عَلَى النَّعْلَيْنِ

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ جب پیروں کو جوتوں میں دھونے کا حکم ہے؟ باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں ایڑیوں کے دھونے کا حکم ہے اور اس باب میں پیروں کے دھونے کا حکم ہے اور ایڑیاں پیروں کی جز ہیں تو ان بابوں میں جز اور کل کی مناسبت ہے۔

۱۶۶- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَأَيْتَكَ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از سعید مقبری از عبید بن جریج انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے

تَصْنَعُ أَرْبَعًا لَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا؟ قَالَ وَمَا هِيَ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ؟ قَالَ رَأَيْتَكَ لَا تَمَسُّ مِنَ الْأَرْكَانِ إِلَّا الْيَمَانِيْنَ وَرَأَيْتَكَ تَلْبَسُ النِّعَالَ السِّيَّئَةَ وَرَأَيْتَكَ تَصْبُغُ بِالْصُّفْرَةِ وَرَأَيْتَكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهْلَ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْهَلَالَ وَلَمْ تُهَلِّ أَنْتَ حَتَّى كَانَ يَوْمُ النَّارِ؟ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَمَّا الْأَرْكَانُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمَسُّ إِلَّا الْيَمَانِيْنَ وَأَمَّا النِّعَالُ السِّيَّئَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ النِّعَالَ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا فَإِنَّا أُحِبُّ أَنْ أَلْبَسَهَا وَأَمَّا الصُّفْرَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبُغُ بِهَا فَإِنَّا أُحِبُّ أَنْ أَصْبُغَ بِهَا وَأَمَّا الْإِهْلَالُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ حَتَّى تَبْعَثَ بِهِ رَاحِلَتُهُ.

[اطراف الحديث: ۱۵۱۳-۱۵۵۲-۱۶۰۹-۲۸۶۵-۵۸۵۱]

(صحیح مسلم: ۱۱۸۷، الرقم المسلسل: ۲۷۷۲، سنن ابوداؤد: ۱۷۷۲، سنن نسائی: ۱۱۷، سنن ابن ماجہ: ۳۶۲۶، شاکل ترمذی: ۷۴، صحیح ابن حبان: ۳۷۶۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۷۶-۳۱، شرح الزیلعی: ۱۸۷۰، مسند الحمیدی: ۶۵۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۳۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۸-۱۷، طبع قدیم مسند احمد: ۴۶۷۲-ج ۸ ص ۲۹۸)

کہا: اے ابو عبد الرحمن! میں نے آپ کو چار ایسے کام کرتے ہوئے دیکھا ہے کہ آپ کے اصحاب میں سے کوئی ایک بھی ان کاموں کو نہیں کرتا؟ حضرت ابن عمر نے کہا: اے ابن جریج! وہ کون سے کام ہیں؟ انہوں نے کہا: میں نے دیکھا ہے کہ آپ (کعبہ کے) ارکان میں سے صرف دو رکن یمانی کو مس کرتے ہیں اور میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ آپ بغیر بالوں کے چڑے کے جوتے پہنتے ہیں اور میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ آپ زرد رنگ کے ساتھ رنگتے ہیں اور میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ جب آپ مکہ میں ہوتے ہیں تو لوگ جب چاند دیکھ لیتے ہیں تو احرام باندھ لیتے ہیں اور آپ احرام نہیں باندھتے حتیٰ کہ آٹھ ذوالحجہ ہو جائے حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا: رہے ارکان (کعبہ کے کونے) تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو صرف دو رکن یمانی کو مس کرتے ہوئے دیکھا ہے اور رہی بغیر بالوں کے چڑے کی بات تو میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایسے چڑے کے جوتے پہنتے تھے جن پر بال نہیں ہوتے تھے اور ان ہی جوتوں میں وضو کرتے تھے پس میں بھی محبت کرتا ہوں کہ ان جوتوں کو پہنوں اور زرد رنگ تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو زرد رنگ سے رنگتے ہوئے دیکھا ہے اور با احرام باندھنا تو میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ اسی وقت احرام باندھتے تھے جب آپ کی اونٹنی آپ کو لے کر چل پڑتی تھی۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اور آپ جوتوں میں وضوء کرتے تھے کیونکہ اس حدیث سے متبادر یہ ہے کہ نبی ﷺ اپنے پیروں کو جوتوں میں ہی دھوتے تھے اور وہ جوتے بند نہیں ہوں گے وہ جوتے ایسے ہوں گے جیسے ہماری کھلی ہوئی یا اسفنج (SPONGE) کی چپل ہوتی ہے جس میں پیر کو آسانی سے دھویا جاسکے۔

امام بخاری کے عنوان میں جوتوں پر مسح کی ممانعت کی توجیہ

امام بخاری نے اس باب کے عنوان میں کہا ہے: اور جوتوں پر مسح نہ کرے اس سے ان کا مقصود اس حدیث کو رد کرنا ہے: عباد نے کہا: مجھے اوس بن ابی اوس الشنقی نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے وضوء کیا اور اپنے جوتوں اور قدموں پر مسح کیا عباد نے کہا: میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کے وضوء کی جگہ آئے پس آپ نے وضوء کیا اور اپنے جوتوں اور قدموں پر مسح کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۰، امام ابوداؤد اس روایت میں منفرد ہیں۔)

اس طرح یہ حدیث ہے:

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے وضوء کیا اور جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۵۹، سنن ترمذی: ۹۹، سنن ابن ماجہ: ۱۵۵۹)

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ابوداؤد فرماتے ہیں: عبدالرحمان بن مہدی اس حدیث کو روایت نہیں کرتے تھے کیونکہ حضرت مغیرہ سے معروف یہ ہے کہ نبی ﷺ نے موزوں پر مسح کیا ہے۔ (سنن ابوداؤد ص ۳۲، دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور عبید بن جریج کے سوا باقی سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے اور وہ مدنی اور ثقہ ہیں ابن قسیم کے آزاد کردہ غلام ہیں۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۶)

صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کی وجہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ (کعبہ کے) ارکان میں سے صرف دو رکن یمانی کو مس کرتے ہیں۔ کعبہ کے ارکان اربعہ کعبہ کے چار کونے ہیں دو رکن یمانی ہیں جو شمال کی سمت میں واقع ہیں ایک کونے میں حجر اسود ہے اور دوسرے کونے میں رکن یمانی ہے ان کی تعظیم اس وجہ سے کی جاتی ہے کہ یہ دو کونے قواعد ابراہیم پر ہیں اس کے مقابل جو دو کونے ہیں ان کو رکن عراقی اور رکن شامی کہا جاتا ہے یہ حقیقت میں کونے نہیں ہیں نہ قواعد ابراہیم پر ہیں ان کے بعد جو کعبہ کا حصہ تھا اس کو قریش نے بناء کعبہ میں شامل نہیں کیا اور اس کو خارج کر دیا جو اب حطیم کہلاتا ہے اس لیے یہ ارکان درحقیقت کعبہ کے وسط میں ہیں اور کعبہ کے کونے نہیں ہیں اسی لیے ان کی تعظیم نہیں کی جاتی۔

سائل کا مقصد یہ تھا کہ باقی صحابہ تو کعبہ کے چاروں کونوں کو مس کرتے ہیں اور ان کی تعظیم کرتے ہیں اور آپ صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کرتے ہیں جن کو سائل نے تغلیباً دو رکن یمانی کہا۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ دو رکن یمانی کے مقابل جو دو رکن شامی ہیں اب ان کی تعظیم نہیں کی جاتی کیونکہ وہ قواعد ابراہیم پر نہیں ہیں اس کے برخلاف ان کے مقابل جو دو کونے ہیں یعنی حجر اسود اور رکن یمانی وہ چونکہ قواعد ابراہیم پر ہیں اس لیے ان کی تعظیم کی جاتی ہے حجر اسود کو بوسہ بھی دیا جاتا ہے اور اس کو مس بھی کیا جاتا ہے اور رکن یمانی کو صرف مس کیا جاتا ہے علامہ حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ نے لکھا ہے: امام محمد نے کہا ہے کہ رکن یمانی کو بوسہ دے علامہ شامی نے لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ اس کو بوسہ نہ دے امام محمد کا قول بہت ضعیف ہے۔ (رد المحتار مع الدر المختار ج ۳ ص ۵۳، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

کپڑوں اور ڈاڑھی کو زرد رنگ سے رنگنا

اس حدیث میں زرد رنگ سے رنگنے کے متعلق سوال ہے حدیث کے الفاظ کپڑوں کو رنگنے اور بالوں کو رنگنے دونوں کو شامل ہیں اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے دونوں کا رنگنا ثابت ہے۔ کپڑوں کو رنگنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

زید بن اسلم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی ڈاڑھی کو زرد رنگ سے رنگتے تھے حتیٰ کہ ان کے کپڑے بھی زرد رنگ سے بھر جاتے تھے ان سے کہا گیا کہ آپ زرد رنگ کے ساتھ کیوں رنگتے ہیں؟ انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو زرد رنگ سے رنگتے ہوئے دیکھا ہے اور مجھے اس سے زیادہ اور کوئی چیز محبوب نہیں ہے اور وہ اپنے تمام کپڑوں کو حتیٰ کہ اپنے عمامہ کو بھی زرد رنگ سے رنگتے تھے (آپ نے زیادہ تر سیاہ رنگ کا عمامہ باندھا ہے)۔ (سنن ابوداؤد: ۴۰۶۳، سنن نسائی: ۵۱۰۰)

بالوں کو رنگنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ بغیر بالوں کے چڑے کی جوتی پہنتے تھے اور اپنی ڈاڑھی کو درس اور زعفران (رنگ) کے ساتھ رنگتے تھے اور حضرت ابن عمر بھی اسی طرح کرتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۲۱۰، سنن نسائی: ۵۲۵۹)

احرام باندھنے کے وقت میں اختلافِ ائمہ اور امام ابوحنیفہ کے مذہب پر دلیل

احرام باندھنے کے وقت میں بھی اختلاف ہے بعض کے نزدیک ذوالحجہ کا چاند دیکھتے ہی اس کے استقبال کے لیے حج کا احرام باندھ لیا جائے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما آٹھ ذوالحجہ کو احرام باندھتے تھے اور جب ان کو لے کر سواری چل پڑتی تھی اس وقت تلبیہ پڑھتے تھے کیونکہ قبل از وقت احرام باندھنے کی کیا ضرورت ہے۔ امام شافعی، امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے: اس وقت احرام باندھتے ہیں جب سواری اس کو لے کر چل پڑے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا: نماز پڑھنے کے بعد سواری پر بیٹھنے سے پہلے احرام باندھ لیں۔

سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ صحابہ کا احرام باندھنے کے وقت میں کیوں اختلاف ہے؟ تو حضرت ابن عباس نے اس کی وجہ بتائی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ حج کرنے کے لیے نکلے جب آپ نے مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھ لی تو نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ نے حج کا احرام باندھ لیا اور تلبیہ پڑھا جس کو لوگوں نے سنا پھر آپ اونٹنی پر سوار ہوئے اور جب آپ کو لے کر اونٹنی چل پڑی تو آپ نے تلبیہ پڑھا اور جب لوگوں نے آپ سے تلبیہ سنا تو انہوں نے کہا: آپ نے احرام اس وقت باندھا جب اونٹنی پر سوار ہو کر روانہ ہوئے پھر رسول اللہ ﷺ روانہ ہوئے اور جب آپ شرف البیداء پر پہنچے تو آپ نے تلبیہ پڑھا اور لوگوں نے اس کو سنا تو انہوں نے کہا: آپ نے احرام اس وقت باندھا جب آپ شرف البیداء کی بلندی پر چڑھے اور اللہ کی قسم! آپ نے احرام اس وقت باندھا تھا جب آپ مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھ کر فارغ ہوئے تھے پھر اس کے بعد آپ سواری پر بیٹھے اور جب وہ چل پڑی تو آپ نے تلبیہ پڑھا اور جب آپ شرف البیداء کی بلندی پر چڑھے تو پھر آپ نے تلبیہ پڑھا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۷۷۰)

سعید بن جبیر نے کہا: جس نے حضرت ابن عباس کے قول پر عمل کیا وہ حج کے لیے جس جگہ دو رکعت نماز پڑھے تو وہیں نماز پڑھنے کے بعد احرام باندھ لے اور جب روانہ ہو تو تلبیہ پڑھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۰، ۳۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۱۳، ج ۳ ص ۲۹۰ پر ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

۱۔ نبی ﷺ کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف روایات ۲۔ رکن یمانی کی تعظیم کی وجہ ۳۔ احرام کے لباس کو رنگنے کا جواز ۴۔ خطاب کا حکم۔

۳۱۔ بَابُ التَّيْمَنِ فِي الْوُضُوءِ وَالْغُسْلِ وَضُوءٌ غُسْلٌ فِي دَائِمِيٍّ مِنْ دَائِمِيٍّ

یعنی وضوء میں جن دو اعضاء کو دھویا جائے ان میں دھونے کی ابتداء دائیں عضو سے کی جائے اس سے پہلے باب میں پیروں کو دھونے کا ذکر تھا اس میں بھی دائیں پیروں کو پہلے دھویا جاتا ہے۔

۱۶۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهْنٌ فِي غُسْلِ الْيَمِينِ إِذَا بَدَأَ بِمِائِمَتِهَا وَمَوَاضِعُ الْوُضُوءِ مِنْهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از حفصہ بنت سیرین ام عطیہ نے کہا: نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب دایں ہاتھ کی وضوء کرے تو اس سے پہلے بائیں ہاتھ کی وضوء کرے اور وضوء کے مواضع میں سے اس کا دایں ہاتھ کی وضوء کرے۔

۱- طرف الحدیث: ۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹

غسل دینے کے متعلق ان سے فرمایا: ان کی دائیں طرف اور وضوء کی جگہوں سے غسل کی ابتداء کرنا۔

۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳

(صحیح مسلم: ۹۳۹، رقم المسلسل: ۲۱۳۰، سنن ابوداؤد: ۳۱۳۵، سنن ترمذی: ۹۹۰، سنن نسائی: ۱۸۸۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۲۰۱۱، مصنف ابن ابی

شیبہ ج ۳ ص ۲۳۱، المعجم البیہر: ۱۶۰، ج ۲۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۸۸، معرفۃ السنن والآثار ج ۵ ص ۲۲۳، المستفی: ۵۱۹، مسند احمد ج ۶ ص ۴۰۸، طبع قدیم

مسند احمد: ۲۰۲، ج ۲، ص ۴۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ان کو غسل دینے کی ابتداء دائیں طرف سے کرنا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اور حضرت ام عطیہ کا تذکرہ

(۱) سیدہ بن مسرہ (۲) اسماعیل بن علیہ (۳) خالد الخذاء (۴) حفصہ بنت سیرین انصاریہ محمد بن سیرین کی بہن ان کا

تعارف ہو چکا ہے (۵) حضرت ام عطیہ بنت کعب انصاریہ رضی اللہ عنہا ان کا نام نسبیہ ہے یہ صحابیہ ہیں یہ مردہ عورتوں کو غسل دیتی تھیں اور

بیمار عورتوں کا علاج کرتی تھیں اور زخمی عورتوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد میں شرکت کرتی تھیں انہوں

نے آپ کے ساتھ سات غزوات میں شرکت کی ہے اور غزوہ خیبر میں شرکت کی ہے انہوں نے ۴۰ احادیث کی روایت کی ہے جن

میں سے چھ یا سات حدیثوں پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں وہ دونوں ایک ایک حدیث کے ساتھ منفرد ہیں ان سے بہت سے

محدثین نے روایت کی ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۳ ص ۴۲)

حدیث مذکور میں آپ کی جس صاحب زادی کو غسل دینے کا ذکر ہے وہ حضرت سیدہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا ہیں۔۔

یا سیدہ زینب رضی اللہ عنہا؟ اور دیگر مسائل

اس حدیث میں مذکور ہے: نبی ﷺ نے اپنی صاحب زادی کو غسل دینے کے متعلق ان سے فرمایا۔

آپ کی اس صاحب زادی کا نام ام کلثوم رضی اللہ عنہا تھا حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی زوجہ تھیں ان کو حضرت اسماء بنت عمیس اور

حضرت صفیہ بنت عبدالمطلب رضی اللہ عنہا نے غسل دیا تھا اور حضرت ام عطیہ بھی ان کو غسل دینے کے موقع پر موجود تھیں اور انہوں نے غسل

دینے کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کو روایت کیا ہے۔

امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ یہ حضرت زینب بنت رسول اللہ ﷺ تھیں۔ (صحیح مسلم: ۹۳۹، رقم المسلسل: ۲۱۳۸) یہ ۵۲ کے

اوائل میں فوت ہو گئی تھیں لیکن قاضی عیاض نے بعض اہل سیر سے نقل کیا ہے کہ یہ حضرت ام کلثوم تھیں اور کہا کہ صحیح یہ ہے کہ یہ سیدہ

حضرت زینب تھیں جیسا کہ امام مسلم کی روایت میں تصریح ہے۔ (اکمال المعلم بخواجہ مسلم ج ۳ ص ۳۸۸) اور ان میں تطبیق دی گئی ہے کہ

حضرت ام عطیہ نے حضرت سیدہ زینب کو غسل دیا تھا اور وہ سیدہ ام کلثوم کو غسل دینے کے موقع پر حاضر تھیں اور امام منذری نے اپنے

حواشی میں ذکر کیا ہے کہ جب حضرت ام کلثوم فوت ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ غزوہ بدر میں مشغول تھے لیکن یہ غلط ہے وہ حضرت

سیدہ رقیہ رضی اللہ عنہا تھیں اور جب حضرت ام کلثوم کو دفن کیا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عزت مآب صاحب زادیاں مدفون ہو گئیں

علامہ نووی نے بھی یہی کہا ہے کہ جن کو غسل دیا گیا وہ حضرت سیدہ زینب تھیں۔

چونکہ اس حدیث میں فرمایا ہے کہ ”وضوء کی جگہوں سے ابتداء کرنا“ اس سے معلوم ہوا کہ میت کو غسل دینے سے پہلے اس کو وضوء

کرانا چاہیے اور یہ کہ اس کی دائیں طرف کے اعضاء کو پہلے دھونا چاہیے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۰۷۰-ج ۲ ص ۷۷ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۶۸۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ التَّيْمَنُ فِي تَنَعُّلِهِ وَتَوَجُّعِهِ وَطُهُورِهِ وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے اشعث بن سلیم نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے اپنے والد سے سنا از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کو ہر چیز میں دائیں طرف سے ابتداء کرنا پسند تھا جوتی پہننے میں اور کنگھی کرنے میں اور وضوء کرنے میں اور اپنے تمام کاموں میں۔

[اطراف الحدیث: ۳۲۶-۵۳۸۰-۵۸۵۴-۵۹۲۶]

(صحیح مسلم: ۲۶۸، الرقم المسلسل: ۶۰۵، سنن ابوداؤد: ۳۱۳، سنن ترمذی: ۶۰۹، سنن نسائی: ۱۱۲، سنن ابوالکلبی للنسائی: ۹۳۲، سنن ابن ماجہ: ۳۰۱، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۳۱، صحیح ابن خزیمہ: ۱۷۹، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۲۲، صحیح ابن حبان: ۱۰۹۱، سنن کبیری ج ۱ ص ۸۶، شعب الایمان: ۶۲۸۰، معرق السنن والآثار: ۷۵۶، شرح السنن: ۲۱۶، مسند احمد ج ۶ ص ۹۴، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۶۲، ج ۳ ص ۱۷۴، موسسۃ الرسالۃ بیروت) باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے کہ آپ ہر کام میں دائیں طرف سے ابتداء کو پسند کرتے تھے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) حفص بن عمر الخوضی البصری یہ ثبت اور محبت میں امام احمد نے کہا: ان پر ایک حرف کی بھی گرفت نہیں ہے ۲۲۵ھ میں بصرہ میں فوت ہوئے تھے (۲) شعبہ بن الحجاج ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) اشعث بن سلیم کوفہ کے ثقات میں سے ہیں (۴) سلیم بن الاسود الحارثی ابو الاشعث ان کی کنیت زیادہ مشہور ہے (۵) مسروق بن الاعداء الکوفی ابو عائشہ یہ نبی ﷺ کی وفات سے پہلے مسلمان ہو گئے تھے انہوں نے صحابہ کے ابتدائی دور کو پایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو بیٹا بنا لیا تھا پس انہوں نے اپنی بیٹی کا نام عائشہ رکھ دیا اور ان کی کنیت ابو عائشہ ہو گئی (۶) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۳)

حدیث مذکور کے بعض مسائل

اس حدیث میں "تیمن" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: دائیں طرف سے ابتداء کرنا کسی چیز کو دائیں ہاتھ سے دینا اور دائیں جانب کا قصد کرنا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر فضیلت حاصل ہے اور یہ کہ ہر کام میں دائیں جانب کو فضیلت حاصل ہے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا: مسجد میں بہترین جگہ مسجد کی دائیں جانب ہے سعید بن المسیب نے کہا: مسجد کی دائیں جانب میں نماز پڑھے ابراہیم کو یہ پسند تھا کہ مسجد کی دائیں جانب میں نماز پڑھے حضرت انس حسن بصری اور ابن سیرین مسجد کی دائیں جانب میں نماز پڑھتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۷)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۳۷-ج ۱ ص ۹۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

جب نماز کا وقت آئے

تو پانی کو طلب کرنا

۳۲۔ بَابُ التَّيْمَنِ الْوُضُوءِ

إِذَا حَانَ الصَّلَاةُ

باب سابق میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ وضوء میں دائیں جانب سے ابتداء کرنا اور اس باب میں وضوء کے لیے پانی طلب کرنے کا

بیان ہے اور دونوں بابوں میں قدر مشترک وضوء ہے۔ امام بخاری فرماتے ہیں:

وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَضَرَتِ الصُّبْحُ ، فَالْتَمَسَ الْمَاءُ فَلَمْ يَوْجَدْ ، فَنَزَلَ التِّيمُّمُ .
اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: صبح ہو گئی پانی کو طلب کیا گیا تو پانی نہیں ملا پھر تیمم کی آیت نازل ہوئی۔

یہ تعلق صحیح ہے اور یہ ایک حدیث کا قطعہ ہے جس کو امام بخاری نے ”کتاب التیمم“ میں آیت تیمم کے نزول کے قصہ میں بیان کیا ہے اس کا مفصل ذکر صحیح البخاری: ۳۳۳ میں ہے۔

۱۶۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَانَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ ، فَالْتَمَسَ النَّاسُ الْوُضُوءَ ، فَلَمْ يَجِدُوهُ ، فَأَوْتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَضُوءٍ ، فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْإِنَاءِ يَدَهُ ، وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَتَوَضَّؤُوا مِنْهُ ، قَالَ فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبُعُ مِنْ تَحْتِ أَصَابِعِهِ ، حَتَّى تَوَضَّؤُوا مِنْ عِنْدِ أَخِيرِهِمْ .
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ عصر کی نماز کا وقت آ گیا پس لوگوں نے وضوء کے لیے پانی کو طلب کیا تو ان کو پانی نہیں ملا پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس برتن میں پانی لایا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس برتن میں اپنا ہاتھ رکھا اور لوگوں کو حکم دیا کہ اس برتن کے پانی سے وضوء کریں حضرت انس نے کہا: میں نے دیکھا کہ آپ کی انگلیوں کے نیچے سے پانی اُبل رہا تھا حتیٰ کہ تمام لوگوں نے وضوء کر لیا۔

الحدیث: ۱۹۵۔ ۲۰۰۔ ۳۵۷۲۔ ۳۵۷۳۔ ۳۵۷۴۔ ۳۵۷۵

(صحیح مسلم: ۲۲۷۹، رقم المسلسل: ۵۸۴۲، سنن ترمذی: ۳۶۳۱، سنن نسائی: ۷۶، مسند الشافعی ج ۲ ص ۱۸۶، صحیح ابن حبان: ۶۵۳۹، مسند احمد

ج ۳ ص ۱۳۲ طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۳۴۸۔ ج ۱۹ ص ۳۵۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پس لوگوں نے وضوء کے لیے پانی طلب کیا۔

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

آپ کی انگلیوں سے پانی جاری ہونے کے متعدد واقعات

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ کے پاس برتن میں پانی لایا گیا، بعض احادیث میں ہے: وسیع پیالہ لایا گیا۔ (صحیح البخاری: ۳۵۷۴) بعض احادیث میں ہے: شیشہ کا برتن لایا گیا، بعض احادیث میں ہے: آپ کے پاس ٹب لایا گیا۔ (صحیح البخاری: ۳۵۷۵)

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے لوگوں کو وضوء کرنے کا حکم دیا، بعض روایات میں ہے کہ اس پانی سے ۷۰ صحابہ نے وضوء کیا۔ (صحیح البخاری: ۳۵۷۴) بعض روایات میں ہے: ۸۰ صحابہ نے وضوء کیا۔ (صحیح البخاری: ۳۵۷۵) بعض روایات میں ہے: پندرہ سو اصحاب نے وضوء کیا۔ (صحیح البخاری: ۳۵۷۶) بعض روایات میں ہے: تین سو اصحاب نے وضوء کیا۔ (صحیح البخاری: ۳۵۷۷) صحابہ کی تعداد میں اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ کئی مواقع پر وضوء کے لیے پانی کم تھا اور آپ نے برتن میں اپنا ہاتھ رکھا تو آپ کی انگلیوں سے چشے کی طرح پانی اُبلنے لگا، کسی موقع پر ستر صحابہ تھے کسی موقع پر اسی صحابہ تھے کسی موقع پر پندرہ سو صحابہ تھے حضرت انس نے کہا: اگر ہم ایک لاکھ بھی ہوتے تو وہ پانی ہمیں کافی ہو جاتا۔ (صحیح البخاری: ۳۵۷۶) اور کسی موقع پر تین سو صحابہ تھے۔ (صحیح البخاری: ۳۵۷۷)

نبی ﷺ کے معجزات کا تمام انبیاء علیہم السلام کے معجزات سے زیادہ عظیم ہونا

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پتھر پر لاشی ماری تو اس کی ضرب سے بارہ چشمے پھوٹ پڑے وہ بھی بہت عظیم معجزہ تھا، لیکن رسول اللہ ﷺ کا معجزہ سب سے عظیم ہے، کیونکہ پتھر اور زمین کی تہہ میں عادی پانی موجود ہوتا ہے اور اگر معروف آلات سے زمین کو پانی تک کھودا جائے تو وہاں پانی نکل آتا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ یہ تھا کہ آپ نے معروف آلات کے بغیر محض لاشی کی ضرب سے پانی نکال لیا، اور نبی ﷺ نے انگلیوں سے پانی نکالا جہاں پر پانی عادی ہوتا نہیں ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ وضوء کے لیے پانی کو طلب کرنا اس وقت واجب ہے جب نماز کا وقت آجائے کیونکہ نبی ﷺ نے صحابہ کو اس پر ملامت نہیں کی کہ تم نے پہلے پانی کو کیوں تلاش نہیں کیا، اور اس حدیث میں معجزہ کا ثبوت ہے اور اس پر دلیل ہے کہ نبی ﷺ کا معجزہ ہر نبی کے معجزہ کی جنس سے افضل ہوتا ہے، حضرت داؤد علیہ السلام کے ہاتھ پر لوہا نرم ہو جاتا تھا اور وہ اس سے زرہ بنا لیتے تھے اور نبی ﷺ کے لیے پتھروں کو نرم کر دیا گیا، احد پہاڑ آپ سے محبت کرتا تھا آپ نے فرمایا: احد پہاڑ ہے یہ ہم سے محبت کرتا ہے، ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔ (بخاری: ۱۳۸۲) جب کہ لوہا تو معروف اسباب سے پگھل کر نرم ہو جاتا ہے اور پتھر ٹوٹ تو جاتا ہے نرم نہیں ہوتا، سو جس کی طبیعت میں نرمی نہیں ہوتی وہ بھی آپ کے لیے نرم ہو گیا، حضرت سلیمان علیہ السلام سے پرندے کلام کرتے تھے تو آپ سے پتھروں نے کلام کیا، اور پرندوں کا کلام کرنا اتنا باعث حیرت نہیں کیونکہ ان کی زبان ہوتی ہے اور وہ بولتے ہیں، کمال تو آپ کا ہے کہ آپ سے پتھروں نے کلام کیا، جن کی زبان نہیں ہوتی۔

آپ نے فرمایا: بعثت کی راتوں میں مکہ کا ایک پتھر مجھ کو سلام کرتا تھا، میں اس کو اب بھی پہچانتا ہوں۔

(صحیح مسلم: ۲۲۷۷، سنن ترمذی: ۳۶۲۳، مسند احمد ج ۵ ص ۸۹)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے چار مردوں کو زندہ کیا، یہ بھی اتنا باعث حیرت نہیں، کیونکہ وہ مردے انسان تھے اور ان میں پہلے حیات تھی، لیکن آپ سے آپ کے منہ میں رکھے ہوئے گوشت کے ٹکڑے نے کلام کیا اور اس میں حیات آگئی اور علم آگیا، اس نے آپ سے کہا: مجھ میں زہر ملا ہوا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۵۱۳) درختوں میں حیات آگئی، جن میں عادی حیات نہیں ہوتی اور وہ آپ کے بلانے پر اپنی جڑوں کو کھینچتے ہوئے چلے آئے، بلکہ کوئی ان کو پیغام دیتا کہ تم کو (سیدنا) محمد (ﷺ) بلا تے ہیں تو وہ السلام علیک یا رسول اللہ کہتے ہوئے چلے آتے۔ (سنن ترمذی: ۳۶۲۸، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۳) ان میں حیات آگئی، قوت سماع آگئی، قوت کلام آگئی۔ حضرت علی بیان کرتے ہیں: آپ کے سامنے مکہ کا جو پہاڑ آتا یا درخت آتا، وہ کہتا: السلام علیک یا رسول اللہ۔ (سنن ترمذی: ۳۶۲۶)

غور کیجئے! درختوں کو آپ کا پیغام ملے تو وہ آپ کی اطاعت کرتے ہیں، اگر ہم کو آپ کا پیغام ملے اور ہم آپ کی اطاعت نہ کریں تو ایسا نہ ہو کہ قیامت کے دن درخت آگے ہوں اور ہم پیچھے ہوں، پتھر اور درخت بھی آپ پر سلام پڑھتے ہیں تو جو اپنے آپ کو مسلمان کہلا کر آپ پر سلام نہ پڑھنے وہ پتھروں اور درختوں سے جی گیا نذر ہے!

شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۸۲۳۔ ج ۶ ص ۷۰۶ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حسب ذیل عنوانات ہیں:

۱) معجزہ کی تعریف ۲) رسول اللہ ﷺ کے معجزہ سے کم چیز زیادہ ہوئی، معدوم چیز موجود کیوں نہ ہوئی؟ ۳) جس چیز میں

برکت ہو اس کا حساب کرنے سے اس کی برکت کیوں ختم ہو جاتی ہے؟ ۴) نبی ﷺ کا غیب کی خبریں دینا۔

۳۳- بَابُ الْمَاءِ الَّذِي يُغْسَلُ

جس پانی سے انسان کا بال دھویا

گیا ہو (اس کا شرعی حکم)

بِهِ شَعْرُ الْإِنْسَانِ

یہ باب اس پانی کے بیان میں ہے جس سے بنو آدم کے بال دھوئے گئے ہوں اور اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں وضوء کے لیے پانی کو طلب کرنے کا ذکر تھا اور وضوء کے لیے پاک پانی کو طلب کیا جاتا ہے اور اس باب میں یہ بتایا ہے کہ انسان کے بال پاک ہیں پس جس پانی سے انسان کے بال دھوئے گئے ہوں وہ بھی پاک ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں باب پاک پانی کے حکم پر مشتمل ہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں:

وَمَنْ عَطَاءٌ لَا يَرَى بِهِ بَأْسًا أَنْ يَتَّخِذَ مِنْهَا الْخُبُوطُ وَالْحِبَالُ. اور عطاء کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں تھا کہ انسان کے بالوں سے دھاگے اور رسیاں بنائی جائیں۔

اس تعلق کو امام محمد بن اسحاق الفاہمی نے ”اخبار مکہ“ میں سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ عطاء بن ابی رباح اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ مٹی میں انسانوں کے جو بال مونڈے جاتے ہیں ان سے فائدہ حاصل کیا جائے۔

عطاء بن ابی رباح کے قول سے معلوم ہوا کہ انسان کے بال پاک ہیں، تکبریم بنو آدم کی وجہ سے ان بالوں سے رسیاں بنانا جائز نہیں ہے۔

جب انسان کے بال اس کے سر میں ہوں تو وہ بالاتفاق پاک ہیں، لیکن جب وہ بال کٹ کر یا مونڈ کر سر سے الگ ہو جائیں تو اختلاف ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وہ پاک ہیں اور امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں تاہم انہوں نے بھی نجاست کے قول سے رجوع کر لیا ہے۔

انسان کے بالوں کی طہارت یا نجاست میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا ہے کہ حسن بصری، عطاء اور اوزاعی نے کہا ہے کہ موت سے بال نجس ہو جاتے ہیں، لیکن دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں اور قاضی ابوالطیب نے کہا ہے کہ بال، اون اور ہڈی اور کھر میں حیات جاری ہوتی ہے اور یہ موت سے نجس ہو جاتے ہیں، یہی وہ مذہب ہے جس کو المزنی، ابو یوسف، الربیع اور حرمہ نے امام شافعی سے روایت کیا ہے اور ابھری نے امام شافعی سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے آدمی کے بالوں کے نجس ہونے کے قول سے رجوع کر لیا۔

(شرح المبدع ج ۲ ص ۲۲۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نبی ﷺ کے مونڈے ہوئے بالوں میں مذاہب فقہاء

المادردی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کے بال کے متعلق صحیح اور قطعی مذہب یہ ہے کہ وہ پاک ہیں، علامہ عینی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ المادردی کے اس قول سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے بالوں کے متعلق کوئی اور قول بھی ہے، ہم اس قول سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں اور بعض شافعیہ نے تو یہ بھی کہا ہے کہ آپ کے بالوں کے متعلق دو قول ہیں اس قول کا قائل دائرۃ اسلام سے خارج ہے اور اس شخص نے یہ کیسے کہا جب کہ آپ کے فضائل کو بھی ظاہر کیا گیا ہے تو آپ کے بالوں کے متعلق دو قول کیسے ہو سکتے ہیں۔

المادردی نے کہا ہے کہ آپ نے اپنے بال تبرک کے لیے تقسیم فرمائے تھے اور کسی چیز کا تبرک ہونا پاک ہونے پر موقوف نہیں

ہے۔ علامہ عینی نے کہا: میں کہتا ہوں کہ یہ سب سے بدتر قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۵۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نبی ﷺ کے مبارک بالوں کے متعلق علامہ ابواسحاق شیرازی شافعی متوفی ۴۵۵ھ لکھتے ہیں:

رہے رسول اللہ ﷺ کے بال تو اگر ہم یہ کہیں کہ آپ کے علاوہ دوسرے انسانوں کے بال پاک ہیں تو آپ کے بال بہ طریق اولیٰ پاک ہیں اور اگر ہم کہیں کہ دوسروں کے بال نجس ہیں تو آپ کے بال کے متعلق دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ نجس ہیں کیونکہ جو چیز دوسروں کی نجس ہے وہ آپ کی بھی نجس ہے جیسے خون (معاذ اللہ۔ سعیدی غفرلہ) اور ابو جعفر ترمذی نے کہا کہ آپ کے بال پاک ہیں کیونکہ آپ نے حضرت ابوطحہ کو اپنے بال دیئے پس انہوں نے وہ لوگوں میں تقسیم کر دیئے۔ (المہذب ج ۱ ص ۱۱۱ دارالغزنیہ دت)

اس عبارت کی شرح میں علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

مذہب صحیح قطعی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بال پاک ہیں اور جس نے کہا: آپ کے بال نجس ہیں اس نے کہا: آپ نے بال تبرک کے لیے تقسیم کیے تھے اور تبرک نجس چیز کے ساتھ بھی ہوتا ہے جس طرح پاک چیز کے ساتھ ہوتا ہے اسی طرح یہ بات الماوردی اور دوسرے فقہاء نے کہی ہے اور بالوں کی جتنی مقدار صحابہ نے لی تھی اتنی مقدار معاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ آپ کے بالوں کی طہارت قطعی ہے جیسا کہ ابو جعفر ترمذی وغیرہ نے کہا ہے۔ (ثالث المہذب ج ۲ ص ۲۲۷-۲۲۸ دارالکتب العلمیہ دت ۱۳۲۳ھ)

الماوردی کے نزدیک آپ کے بالوں اور آپ کے فضلات کا نجس ہونا

علامہ بدرالدین عینی اور علامہ نووی نے جو قول الماوردی کی طرف منسوب کیا ہے وہ بہر حال ان کی کتاب میں نہیں ہے لیکن ان کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نبی ﷺ کے بالوں اور آپ کے فضلات کے نجس ہونے کے قائل ہیں۔

علامہ ابوالحسن علی بن محمد الماوردی الشافعی المتوفی ۴۵۰ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب میں سے ابو جعفر ترمذی کا یہ زعم ہے کہ صرف نبی ﷺ کے بال ظاہر ہیں اور دوسرے لوگوں کے بال نجس ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے منیٰ میں جب اپنے بال منڈوائے تو ان کو اپنے اصحاب میں تقسیم کر دیا اگر وہ بال نجس ہوتے تو آپ ان کو منع فرما دیتے اور نبی ﷺ کا اس فضیلت کے ساتھ مختص ہونا متنازع نہیں ہے الماوردی نے کہا: اور اگر یہ آپ کے بالوں کی طہارت کی دلیل ہے تو ابوطیبہ نے آپ کو فصد لگا کر آپ کا خون آپ کے سامنے پی لیا تھا۔ (مخفی الجہیر ج ۱ ص ۴۲ اتحاف السنن ج ۲ ص ۳۱۷) تو کیا یہ کہا جائے گا کہ آپ کا خون بھی پاک ہے؟ ابو جعفر نے کہا: آپ کا خون بھی پاک ہے کیونکہ یہ جائز نہیں ہے کہ آپ کسی شخص کو ناجائز کام پر برقرار رکھیں اور آپ نے ابوطیبہ کو خون پینے پر برقرار رکھا تھا۔

اس پر یہ رد کیا گیا ہے کہ ایک عورت نے آپ کا پیشاب پی لیا تو آپ نے اس سے فرمایا: اب کبھی تمہارے پیٹ میں درد نہیں ہوگا۔ (دلائل النبوة: ۱۵۹ اتحاف السنن ج ۲ ص ۱۱ مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۱ کنز العمال: ۳۲۲۵۶)

تو کیا اب آپ کے پیشاب کو بھی پاک کہیں ابو جعفر نے کہا: کیونکہ پیشاب طعام اور مشروب سے منقلب (بدلہ) ہوتا ہے اور بال اور خون اس طرح نہیں ہیں وہ اصل خلقت سے ہیں کسی چیز کا بدلہ نہیں ہیں۔

ابو جعفر پر یہ رد کیا گیا ہے کہ پھر نبی ﷺ کے خون کو ظاہر کہنے پر تمہاری یہ دلیل باطل ہو گئی کہ آپ نے ابوطیبہ کو خون پینے پر برقرار رکھا تھا کیونکہ آپ نے اس عورت کو بھی پیشاب پینے پر برقرار رکھا تھا اور رسول اللہ ﷺ طہارت اور نجاست میں باقی امت کی طرح ہیں جو چیز باقی امت کی پاک ہے وہ آپ کی بھی پاک ہے اور جو چیز باقی امت کی نجس ہے وہ آپ کی بھی نجس ہے (العیاذ باللہ! باقی امت کے بلغم سے گھن آتی ہے اور صحابہ آپ کے بلغم کو زمین پر گرنے نہیں دیتے تھے اپنے ہاتھوں پر لے کر اپنے چہرے اور جسم پر ملتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۲۷۳۲-۲۷۳۱ سعیدی غفرلہ) اور آپ نے جو بال تقسیم کیے تھے اس سے جو استدلال کیا ہے اس پر یہ

احتراس ہے کہ کئی مرتبہ آپ نے بالوں کو گرا دیا اور ان کو تقسیم نہیں کیا، صرف ایک مرتبہ منی میں بالوں کو تقسیم کیا اور اس کے دو سبب تھے: ایک اپنے اصحاب کو برکت پہنچانا اور دوسرا سبب تھا کہ جن کو بال عطا کیے ان کو شرف اور فضیلت عطا کرنا، تاکہ وہ اس پر فخر کریں اور بعض روایات میں ہے: آپ نے دوبارہ خون پینے سے ابو طیبہ کو منع کیا اور فرمایا: تمہارے جسم کو اللہ نے آگ پر حرام کر دیا ہے۔

(الحاشی اللبیرج، ص ۳۷۱۔ ۷۲۰، در المنکر، ص ۱۳۱۳)

اماوردی نے صراحت یہ نہیں کہا کہ تبرک کے لیے کسی چیز کا پاک ہونا ضروری نہیں ہے، لیکن ان کی بحث سے لازم یہی آتا ہے اسی لیے علامہ نووی نے اور علامہ منی نے کہا ہے کہ اماوردی کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے منڈائے ہوئے بال نجس ہیں اور آپ نے جو اپنے اصحاب میں بال تقسیم کیے تھے وہ برکت پہنچانے کے لیے تھے اور برکت پہنچانے کے لیے اس چیز کا پاک ہونا شرط نہیں ہے اور اماوردی کے نزدیک نبی ﷺ کا خون اور پیشاب بھی نجس ہے۔ (العیاذ باللہ!)

شیخ تھانوی کے نزدیک نبی ﷺ کے فضلات کا نجس ہونا

اسی طرح شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ نے بھی اپنی آخری تصنیف میں لکھا ہے:

بعض روایات کا تو ثبوت مقذوح ہے اور بعض کی دلالت اور بعض روایات میں شارحین کا یہ قول مذکور ہے: میں نے پیا اور مجھے پتا نہیں تھا اور ایک روایت میں حضور ﷺ کا نہی فرمانا مذکور ہے اور وہ یہ ہے کہ سالم بن ابی الحجاج نے رسول اللہ ﷺ کو فصد لگائی، پھر خون نکل لیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نہیں جانتے کہ ہر خون حرام ہے اور دوسری روایت میں دوبارہ نہ پینا، کیونکہ ہر خون حرام ہے پس مسئلہ بالکل مستح ہو گیا کہ طہارت کا دعویٰ بلا دلیل ہے۔ (بوار النوار، ص ۴۴۹، شیخ غلام علی ایندلسی لاہور)

شیخ تھانوی نے اس پر غور نہیں کیا کہ کسی چیز کا حرام ہونا اس کی نجاست کو مستلزم نہیں ہے انسان کا گوشت کھانا بھی حرام ہے لیکن وہ نجاست کی بناء پر حرام نہیں ہے کرامت کی بناء پر حرام ہے تو رسول اللہ ﷺ کے خون کا پینا تو بہ طریق اولیٰ کرامت کی وجہ سے حرام ہو گا نہ کہ نجاست کی بناء پر۔

اماوردی کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے منڈائے ہوئے بال اور آپ کے فضلات نجس ہیں (العیاذ باللہ) لیکن بہ کثرت علماء شافعیہ کے نزدیک آپ کے بال مبارک اور آپ کے فضلات طاہر ہیں۔

بعض غیر مقلد علماء کے نزدیک نبی ﷺ کے فضلات کا نجس ہونا

معروف غیر مقلد عالم عبد اللہ روپڑی متوفی ۱۳۸۴ھ لکھتے ہیں:

ام ایمن سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لیے ایک مٹی کا پیالہ تھا جس میں آپ رات کو (عذر کی بناء پر) پیشاب کیا کرتے تھے۔ ایک رات میں پیاسی سو گئی پس غلطی سے وہ پیشاب پی لیا۔ پس رسول اللہ ﷺ کے پاس میں نے اس کا ذکر کیا۔ فرمایا: اس دن کے بعد تجھے کبھی پیٹ کا درد نہیں ہوگا۔ اس روایت سے آپ کے پیشاب کا پاک ہونا ثابت نہیں ہوتا، کیونکہ غلطی سے پیا گیا ہے۔ رہا آپ کا یہ فرمانا کہ تیرے پیٹ میں درد نہیں ہوگا یہ علاج ہے۔ بعض نجس چیز بھی علاج بن جاتی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چونکہ یہ غلطی اس سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت کی وجہ سے ہوئی تھی اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کا معاوضہ یہ دیا کہ اس نجس چیز کو اس کے لیے شفاء بنادیا، بہر صورت اس غلط فعل کو طہارت کی دلیل بنانا غلط ہے۔

(فتاویٰ اہل حدیث، ج ۱ ص ۲۵۱۔ ۲۵۰، مطبوعہ ادارہ احیاء السنۃ، الدہ، پاکستان)

حیرت ہے کہ یہی صاحب جنہوں نے نبی ﷺ کے پیشاب کو نجس لکھا ہے یہی مصنف تیل بلکہ بروہ جانور جس کا گوشت کھایا

جاتا ہو اس کے پیشاب کو نہ صرف پاک بلکہ حلال قرار دیتے ہیں۔ اُن کی عبارت درج ذیل ہے:

قُضِبَ گاؤ (نیل کا آلہ تناسل) حقیقہ کے نزدیک مکروہ ہے، مگر یہ مذہب صحیح نہیں۔ بلکہ ماکول اللحم (جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہو) کا گوہر پیشاب تک پاک اور حلال ہے۔ (فتاویٰ اہل حدیث ج ۲ ص ۵۶۶)

تاہم بعض غیر مقلد علماء نے نبی ﷺ کے فضائل کو پاک لکھا ہے۔ چنانچہ شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

آنحضرت کے تو تمام فضائل تک پاک اور طاہر تھے آپ پر دوسرے آدمیوں کا قیاس نہیں ہو سکتا ہے۔

(تیسیر الباری ج ۱ ص ۱۷۹ مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور ۱۹۹۰ء)

اکثر شافعیہ کے نزدیک نبی ﷺ کے فضائل مبارکہ طاہر ہیں

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس حدیث سے اس پر استدلال کیا ہے کہ انسان کا بال جسم سے الگ ہونے کے بعد پاک ہوتا ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کے سر کے بال کو اپنے پاس پہ طور تبرک رکھا تاہم اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ نبی ﷺ کا بال مکرم ہے اس پر دوسرے انسان کے بال کو قیاس نہیں کیا جاسکتا علامہ ابن المذر اور علامہ خطابی نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ خصوصیت بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوتی اور اصل میں خصوصیت کا نہ ہونا ہے۔ اس جواب کا یہ رد کیا گیا ہے کہ ان کو چاہیے کہ یہ منی کی طہارت پر بھی اس حدیث سے استدلال نہ کریں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے کپڑوں سے منی کو کھینچ دیا کرتی تھیں کیونکہ یہ کہنا جائز ہے کہ آپ کی منی پاک ہے اور اس پر دوسروں کی منی کو قیاس نہیں کیا جائے گا اور حق یہ ہے کہ احکام شریعہ میں آپ کا وہی حکم ہے جو تمام مکلفین کا ہے ماسوا ان احکام کے جن کی خصوصیت دلیل سے ثابت ہو اور آپ کے فضائل (خون منی بوس اور براز وغیرہ) کی طہارت پر بہ کثرت دلائل ہیں اور ائمہ نے اس کو آپ کی خصوصیت قرار دیا ہے اور ائمہ نے آپ کے فضائل کی طہارت کو آپ کی خصوصیات میں سے شمار کیا ہے اس لیے اکثر فقہاء شافعیہ کی کتابوں میں اس کے خلاف جو کچھ لکھا ہے اس کی طرف توجہ نہ کی جائے کیونکہ ائمہ کے درمیان اس پر اتفاق ہو چکا ہے کہ آپ کے فضائل طاہر ہیں۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۱۷۷ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

نبی ﷺ کے بالوں کی طہارت کی بحث میں چونکہ آپ کے فضائل (خون اور بول و براز) کی طہارت کا ذکر کیا گیا ہے اس لیے ہم چاہتے ہیں کہ اصل احادیث کے حوالوں سے آپ کے فضائل کی طہارت کو بیان کر دیں۔ فنقول وبالله التوفیق:

رسول اللہ ﷺ کے فضائل کی طہارت کے متعلق احادیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قضاء حاجت کے لیے (بیت الخلاء میں) گئے پھر میں گئی تو میں نے وہاں جا کر کوئی چیز نہیں دیکھی اور مجھے وہاں مشک کی خوشبو آ رہی تھی میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے وہاں کوئی چیز نہیں دیکھی آپ نے فرمایا: بے شک زمین کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم انبیاء کی جماعت سے جو کچھ نکلے اس کو ڈھانپ لے۔ (المستدرک ج ۲ ص ۷۲ طبع قدیم المستدرک: ۱۹۵۰ء طبع جدید المکتبہ المصریہ: ۱۳۲۰ھ کنز العمال: ۳۳۲۵۳ الطبقات الکبریٰ ج ۱ ص ۱۳۵ طبع جدید: ۱۳۱۸ھ مدار فضائل: متوفی ۱۰۶۹ھ نے لکھا ہے کہ ابن دبیہ نے کہا: اس حدیث کی سند ثابت ہے اور یہ اس باب میں سب سے قوی حدیث ہے نسیم الریاض ج ۲ ص ۲۱ طبع جدید: ۱۳۲۱ھ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہم جماعت انبیاء کے اجسام اہل جنت کی ارواح پر بنائے گئے ہیں اور زمین کو حکم دیا گیا ہے کہ ہم سے جو چیز نکلے اس کو نگل لے۔ (الفرہوس بماثور الخطاب: ۱۳۳۰ جمیع الجوامع: ۸۰۳۶ کنز العمال: ۳۲۲۳)

حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے گھر کی ایک جانب میں منی کا ایک برتن رکھا جو اتھا آپ رات کو اٹھ کر

اس میں پیشاب کرتے تھے ایک رات میں اٹھی مجھے پیاس لگ رہی تھی میں نے اس برتن سے پی لیا اور مجھے پتا نہیں چلا (کہ یہ پیشاب ہے) جب صبح ہوئی تو نبی ﷺ نے فرمایا: اے ام ایمن! اس مٹی کے برتن کو اٹھاؤ اور اس میں جو کچھ ہے اس کو پھینک دو میں نے کہا: اللہ کی قسم! اس میں جو کچھ ہے اس کو میں نے پی لیا رسول اللہ ﷺ نے 'حتی' کہ آپ کی ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں پھر آپ نے فرمایا: سنو! اس کے بعد کبھی تمہارے پیٹ میں درد نہیں ہو گا۔ (المستدرک ج ۳ ص ۶۳-۶۴ طبع قدیم المستدرک: ۱۹۱۲ طبع جدید: المکبیر: ۲۳۰-۲۳۱ ج ۲ ص ۸۹ کنز العمال: ۳۲۵۶۱ جمع الجوامع: ۲۷۵۴۹ تاریخ دمشق المکبیر ج ۳ ص ۲۰۷-۲۰۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کی سند ضعیف ہے مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۱ البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۲۱۱ طبع المجدید ۱۴۱۸ھ)

حکیمہ بنت امیمہ بنت رقیقہ اپنی ماں رضی اللہ عنہا سے روایت کرتی ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس ایک لکڑی کا پیالہ تھا جس میں آپ پیشاب کرتے تھے اور اس کو اپنے تخت کے نیچے رکھتے تھے آپ نے اس میں پیشاب کیا پھر آپ آئے تو دیکھا کہ اس پیالہ میں کوئی چیز نہیں تھی ایک خاتون جن کا نام برکہ تھا جو حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی خدمت کرتی تھی اور ان کے ساتھ سرزمین حبشہ سے آئی تھی آپ نے ان سے پوچھا: وہ پیشاب کہاں ہے جو اس پیالہ میں تھا؟ انہوں نے کہا: میں نے اس کو پی لیا آپ نے فرمایا: تم پر دوزخ کی آگ منع کر دی گئی ہے۔ (المعجم الکبیر: ۴۷۷-۴۷۸ ج ۲ ص ۱۸۹ المعجم الکبیر: ۵۲۷-۵۲۸ ج ۲ ص ۲۰۶-۲۰۷ السنن الکبریٰ ج ۷ ص ۶۷ تاریخ دمشق المکبیر: ۵۲۰۰-۵۲۰۱ ج ۳ ص ۳۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کے راوی صحیح ہیں اور ثقہ ہیں مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۱ البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۳۲۲-۳۲۱ طبع جدید ۱۴۱۸ھ)

عامر بن عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فصد لگائی آپ نے مجھ سے پوچھا: تم نے اس (خون) کا کیا کیا؟ میں نے کہا: میں نے اس کو غائب کر دیا آپ نے فرمایا: شاید تم نے پی لیا میں نے کہا: میں نے اس کو پی لیا۔ (کشف الاستار عن زوائد الزبیر: ۲۳۳۶۰ حافظ البیہقی نے کہا: بزار کی سند صحیح اور ثقہ ہے مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۰)

بریہ بن عمر بن سفینہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فصد لگائی آپ نے فرمایا: یہ خون لے جاؤ اور اس کو چوپایوں پرندوں اور لوگوں سے چھپا کر دفن کر دو میں نے اس کو چھپ کر پی لیا پھر میں نے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: (المعجم الکبیر: ۶۳۳۳ مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۰ تاریخ المکبیر للبخاری: ۵۴۱۸-۵۴۲۳ ج ۳ ص ۱۸۰ المطالب العالیہ: ۳۸۴۸ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ ص ۶۷ تلخیص المعجم ج ۱ ص ۴۲)

عبد الرحمن بن ابی سعید اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد مالک بن سنان بیان کرتے ہیں کہ جب جنگ احد میں رسول اللہ ﷺ کا چہرہ زخمی ہو گیا تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کا خون چوس کر نگل لیا ان سے کہا گیا: کیا تم نے خون پی لیا؟ انہوں نے کہا: ہاں! میں نے رسول اللہ ﷺ کا خون پی لیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرا خون جس کے خون کے ساتھ مل گیا اس کو دوزخ کی آگ نہیں چھوئے گی۔ (المعجم الاوسط: ۹۰۹۸ دار الفکر بیروت ۱۴۲۰ھ مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۱۳) حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کی سند میں کوئی ایسا راوی نہیں ہے جس کے ضعف پر اجماع ہو مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۰)

حضرت ابو سعید خدری کے والد مالک بن سنان بیان کرتے ہیں کہ جنگ احد میں جب نبی ﷺ کا چہرہ زخمی ہو گیا تو انہوں نے آپ کے زخم سے خون چوس لیا حتیٰ کہ آپ کا چہرہ بالکل سفید اور صاف ہو گیا ان سے کہا گیا کہ اس خون کو تھوک دو انہوں نے کہا: نہیں! خدا کی قسم! میں اس خون کو کبھی نہیں تھوکوں گا! پھر وہ پیٹھ موڑ کر جہاد کرنے چلے گئے نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی جنتی حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ برکہ نام کی دو عورتوں نے لکڑی کے پیالہ سے آپ کا پیشاب پیا ایک کی کنیت ام ایمن تھی اور دوسری کی کنیت ام یوسف تھی جب ام یوسف نے آپ کا پیشاب پی لیا تو آپ نے فرمایا: تم صحت مند رہو گی سو وہ تاحیات بیمار نہیں ہوئیں۔ (تلخیص المعجم ج ۱ ص ۴۲)

آدمی کو دیکھنا چاہتا ہے وہ اس کو دیکھ لے پس وہ شہید ہو گئے۔

(دلائل النبوة للبیہقی ج ۳ ص ۳۲ دارالکتب العلمیہ بیروت: تلخیص النجیر ج ۱ ص ۳۳ رقم الحدیث: ۱۹)

عامر بن عبد اللہ بن الزبیر بیان کرتے ہیں کہ ان کے والد حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ ﷺ کے فصد لگائی جب وہ فصد لگا کر فارغ ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: اے عبد اللہ! اس خون کو ایسی جگہ گرا دو جہاں اس کو کوئی نہ دیکھے حضرت ابن الزبیر کہتے ہیں کہ جب میں رسول اللہ ﷺ کے پاس سے گیا تو میں نے اس خون کو پی لیا جب رسول اللہ ﷺ کے پاس واپس گیا تو آپ نے فرمایا: شاید تم نے اس کو پی لیا؟ میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: تم کو خون پینے کے لیے کس نے کہا تھا؟ تمہیں لوگوں کی طرف سے افسوس ہوگا اور لوگوں کو تمہاری طرف سے افسوس ہوگا! دوسری روایت میں ہے: آپ نے فرمایا: تم نے وہ خون کیوں پیا؟ حضرت ابن الزبیر نے کہا: میں نے یہ پسند کیا کہ رسول اللہ ﷺ کا خون میرے پیٹ میں ہو! آپ نے حضرت ابن الزبیر کے سر پر ہاتھ پھیر کر فرمایا: تمہیں لوگوں کی طرف سے افسوس ہوگا اور لوگوں کو تمہاری طرف سے افسوس ہوگا اور تم کو صرف قسم پوری کرنے کے لیے دوزخ کی آگ چھوئے گی۔ (حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۳۰ طبع قدیم حلیۃ الاولیاء: ۱۱۶۷-۱۱۶۶ طبع جدید سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۲۸ طبع قدیم سنن دارقطنی ج ۱ ص ۸۷۱ طبع جدید المستدرک ج ۳ ص ۵۵۳ طبع قدیم المستدرک: ۶۳۳۳ طبع جدید تاریخ دمشق الکبیر: ۶۲۲۵-۶۲۲۴-۶۲۲۳-۶۲۲۲ ج ۳ ص ۱۲۵-۱۲۴ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ سنن کبریٰ للبیہقی ج ۷ ص ۶۷ تلخیص النجیر: ۱۸- ج ۱ ص ۳۳-۳۲ کنز العمال: ۳۳۵۹۱-۳۳۵۹۲ الہدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۹۹-۹۸ الطبع الجدید ۱۴۱۸ھ)

رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابن الزبیر سے فرمایا: تمہیں لوگوں کی طرف سے افسوس ہوگا اور لوگوں کو تمہاری طرف سے افسوس ہوگا اس میں حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت کی پیش گوئی ہے حضرت ابن الزبیر نے ۶۳ھ میں مکہ میں اپنی حکومت قائم کر دی تھی بنو امیہ کو اس پر افسوس ہوا یزید نے محرم چونسٹھ ہجری میں ان کے خلاف لشکر بھیجا اور کعبہ پر سنگ باری کی گئی اور کعبہ کے پردوں کو جلایا گیا اور چودہ ربیع الاول ۶۴ھ کو یزید کے مرنے کے بعد یہ لشکر واپس آ گیا پھر عبد الملک بن مروان نے اپنے دور حکومت میں حجاج بن یوسف کی کمان میں لشکر بھیجا بالآخر سترہ جمادی الاولیٰ ۷۲ھ میں حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا گیا اور حضرت ابن الزبیر اور بنو امیہ دونوں فریقوں کو ایک دوسرے سے افسوس ہوا اور یوں رسول اللہ ﷺ کی پیش گوئی پوری ہو گئی۔

اور رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابن الزبیر سے یہ جو فرمایا کہ تم کو صرف قسم پوری کرنے کے لیے دوزخ کی آگ چھوئے گی اس میں ان آیتوں کی طرف اشارہ ہے:

وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۖ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ۖ (مریم: ۷۲-۷۱)

اور بے شک تم سے ہر شخص ضرور دوزخ پر وارد ہوگا یہ آپ کے رب کے نزدیک قطعی فیصلہ کیا ہوا ہے ۰ پھر ہم متقین کو دوزخ سے نکال لیں گے اور ظالموں کو اس میں گھنٹوں کے بل چھوڑ دیں گے ۰

اس آیت کی تفسیر میں جمہور مفسرین کا مختار یہ ہے کہ مسلمانوں کو صرف اللہ تعالیٰ کی اس قسم کو پورا کرنے کے لیے دوزخ میں داخل کیا جائے گا اور پھر ان کو نکال لیا جائے گا اور دوزخ مسلمانوں پر ٹھنڈی ہوگی اور کافروں کو جلا رہی ہوگی اور اس میں حکمت یہ ہے کہ کافروں کو دہرا عذاب ہو ایک عذاب ان کو اپنے جلتے کا ہوگا اور دوسرا عذاب یہ ہوگا کہ ان کے مخالف مسلمان اسی دوزخ سے گزر رہے ہیں اور ان کو عذاب نہیں ہو رہا حسب ذیل احادیث اس تفسیر پر دلیل ہیں:

حضرت یحییٰ بن عبد اللہ بن یزید بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن دوزخ مومن سے کہے گی:

جزیا مومن فقد اطفأ نورک لہی۔

اے مومن! (جلدی سے) گزر جا کیونکہ تیرے نور نے میرے

شعلہ کو بجھا دیا ہے۔

(الکبیر ج ۲ ص ۲۵۸ حافض البیہقی نے کہا: اس کی سند میں سلیم بن منصور بن عمار ضعیف راوی ہیں: مجمع الزوائد: ۱۸۳۳۶)

حضرت ابوسمینہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اس آیت میں ”ورود“ کا معنی دخول ہے پس برنیک اور بد شخص دوزخ میں داخل ہوگا اور مومنوں پر دوزخ اس طرح ٹھنڈی اور سلامتی والی ہو جائے گی جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام پر آگ ٹھنڈی ہو گئی تھی پھر ہم متقین کو دوزخ سے نکال لیں گے اور ظالموں کو اس میں گھنٹوں کے بل چھوڑ دیں گے۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۹ حافض البیہقی نے کہا: اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں۔ مجمع الزوائد: ۱۸۳۳۷)

اس کی پوری بحث بیان القرآن جلد سابع میں مریم: ۷۲-۷۱ کی تفسیر میں ملاحظہ فرمائیں۔

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابوحنیفہ کا قول ہے کہ نبی ﷺ کا پیشاب اور آپ کے تمام فضلات طاہر ہیں۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۱۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ سید ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

بعض ائمہ شافعیہ نے یہ تصریح کی ہے کہ نبی ﷺ کا پیشاب اور آپ کے تمام فضلات طاہر ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول

ہے۔ (رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

ہم نے اس سے پہلے علامہ عینی کی یہ عبارت نقل کی ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک آپ کے فضلات طاہر ہیں لیکن حیرت ہے

کہ شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ نے لکھا ہے: مجھے عینی میں یہ عبارت نہیں ملی۔ (فیض الباری ج ۱ ص ۲۵۱ مطبع مجازی قاہرہ)

اسی طرح شیخ کشمیری کے شاگرد سید احمد رضا بخوری لکھتے ہیں:

فرمایا: یہ مسئلہ تو سب کتابوں میں پایا جاتا ہے مگر خود ائمہ مذاہب سے نقول نہیں ملتیں البتہ ”مواہب“ میں امام ابوحنیفہ سے ایک

قول نقل ہوا ہے جو عینی کے حوالے سے ہے مگر مجھے ابھی تک عینی میں وہ عبارت نہیں ملی ہے۔

(انوار الباری ج ۶ ص ۳۵۰ ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

کتوں کا جھوٹا اور ان کا

مسجد میں گزرنا

۔۔۔ وَسُورِ الْكِلَابِ

وَمَمَرِهَا فِي الْمَسْجِدِ

اس کا عطف بھی عنوان پر ہے اس باب کے دو جز ہیں یعنی جس پانی سے انسان کا بال دھویا گیا ہو اس کا حکم اور کتے کے جھوٹے

پانی اور ان کے مسجد میں گزرنے کا حکم۔

امام بخاری فرماتے ہیں:

اور زہری نے کہا: جب کتا کسی برتن میں منہ ڈال دے اور

انسان کے پاس کوئی اور پانی نہ ہو جس سے وہ وضوء کرے تو وہ اس

پانی سے وضوء کرے سفیان نے کہا: یہ بعینہ فقہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ

فرماتا ہے: ”پس تم پانی نہ پاؤ تو تیمم کرو“ (النساء: ۴۳) اور یہ پانی

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ لَيْسَ

لَهُ وَضُوءٌ غَيْرُهُ يَتَوَضَّأُ بِهِ. وَقَالَ سُفْيَانُ هَذَا الْفَقْهُ

بِعَيْنِهِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾

(النساء: ۴۳). وَهَذَا مَاءٌ. وَفِي النَّفْسِ مِنْهُ شَيْءٌ يَتَوَضَّأُ

وَيَتِيمٌ

ہے اور اس سے دل میں کچھ تردد ہے تو اس پانی سے وضوء کرے اور تیمم کرے۔

یہاں سفیان سے مراد سفیان ثوری ہے انہوں نے کہا: جب کتے جھونے کے سوا اور کوئی پانی نہ ہو تو اس سے وضوء کرے اور چونکہ دل میں اس سے کچھ تردد ہے تو اس کے بعد تیمم بھی کرے۔

۱۷۰۔ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَصِمٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ قُلْتُ لِعَبِيدَةَ عِنْدَنَا مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَنَسٍ أَوْ مِنْ قَبْلِ أَهْلِ أَنَسٍ فَقَالَ لَأَنْ تَكُونَ عِنْدِي شَعْرَةً مِنْهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مالک بن اسماعیل نے حدیث بیان کی از عاصم از ابن سیرین انہوں نے کہا: ہمیں اسرائیل نے حدیث بیان کی پاس نبی ﷺ کا ایک بال ہے جو ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یا حضرت انس کے گھر والوں کی طرف سے ملا تھا تو انہوں نے کہا: میرے پاس آپ کا ایک بال ہو یہ مجھے دنیا و مافیہا سے زیادہ محبوب ہے۔

اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) مالک بن اسماعیل ابوغسان انہدی: یہ حجت اور عابد تھے ان سے امام مسلم اور سنن اربعہ کے مصنفین نے روایت کی ہے ۲۱۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) اسرائیل بن یونس ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عاصم بن سلیمان البصری: یہ ثقہ اور حافظ ہیں ۱۴۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) محمد بن سیرین ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) عبیدہ بن عمرو السدسانی: یہ نبی ﷺ کی زندگی میں ایمان لے آئے تھے اور آپ سے ان کی ملاقات نہیں ہوئی ان سے بہت سے محدثین نے روایت کی ہے یہ ۷۷ھ میں فوت ہو گئے تھے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۵۵)

امام بخاری نے اس باب کے دو عنوان قائم کیے تھے: ایک اس پانی کا حکم بیان کرنا جس سے انسان کے بال کو دھویا گیا ہو دوسرا کتے کے جھونے کا حکم بیان کرنا زہری کے قول سے انہوں نے کتے کے جھونے کا حکم بیان کیا اور حدیث: ۷۰ سے انسان کے بال کا حکم بیان کیا۔

انسان کے سر سے بال الگ ہونے کے بعد ان کے ظاہر ہونے پر دلائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطلال البکری القرطبی المالکی المتونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ امام بخاری نے اس عنوان سے امام شافعی کے اس قول کو رد کرنے کا اشارہ کیا ہے کہ انسان کا بال جب اس کے جسم سے الگ ہو جائے تو وہ نجس ہو جاتا ہے اور اگر وہ پانی میں گر جائے تو وہ پانی بھی نجس ہو جاتا ہے پھر عطا کے قول اور حدیث: ۷۰ سے یہ استدلال کیا کہ انسان کا بال ظاہر ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اپنے بالوں کو بہ طور تبرک صحابہ میں تقسیم کیا اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب انسان کے بال اور اس کے ناخن اس کے جسم سے الگ ہو جائیں تو وہ ظاہر ہیں کیونکہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے اپنی ٹوپی میں نبی ﷺ کا بال سی کر رکھا ہوا تھا جنگ یمامہ میں ان کے سر سے ٹوپی گر گئی تو ان کو بہت صدمہ ہوا اور انہوں نے عین حالت جنگ میں وہ ٹوپی اٹھائی ان کے اصحاب کو یہ بہت ناگوار ہوا کیونکہ اس وقت میں کئی مسلمان شہید ہو گئے حضرت

خالد نے کہا: میں نے اس ٹوپی کی قیمت کی وجہ سے اس کو نہیں اٹھایا بلکہ میں نے اس وجہ سے اس ٹوپی کو اٹھایا ہے کہ مبادا یہ ٹوپی مشرکین کے ہاتھوں میں آجائے اور اس میں رسول اللہ ﷺ کا بال مبارک ہو۔

(شرح ابن بطال ج ۱ ص ۲۶۹۔ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۷۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ أَخْبَرَنَا
سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبَّادُ بْنُ عَوْنٍ
عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ رَأْسَهُ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَوَّلَ مَنْ
أَخَذَ مِنْ شَعْرِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد الرحیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن سلیمان نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عباد نے حدیث بیان کی از ابن عون از ابن سیرین از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنا سر منڈایا تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ پہلے وہ شخص تھے جنہوں نے آپ کے بال لیے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۰۵، رقم المسلسل: ۳۰۹۷-۳۰۹۸، سنن ابوداؤد: ۱۹۸۲-۱۹۸۱، سنن ترمذی: ۹۱۲، سنن الکبریٰ للنسائی: ۴۱۱۶، مسند الحمیدی: ۱۲۲۰، صحیح ابن خزیمہ: ۲۹۲۸، صحیح ابن حبان: ۳۸۷۹، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۵، مسند احمد ج ۱ ص ۳۱۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۰۹۲، ج ۱۹ ص ۱۴۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث میں انسان کے بال کے ظاہر ہونے پر دوسری دلیل ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن عبد الرحیم صاعقہ ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) سعید بن سلیمان الفیاضی البزار الواسطی ان سے امام بخاری اور امام ابوداؤد نے روایت کی ہے انہوں نے ۶۰ حج کیے تھے یہ ایک سو سال کی عمر گزار کر ۲۲۵ھ میں فوت ہو گئے (۳) عباد بن عوام الواسطی ابوہل یہ ثقہ اور صدوق تھے امام احمد نے کہا: یہ مضطرب الحدیث تھے اور محمد بن سعد نے کہا: یہ متشیع تھے ہارون نے ان کو گرفتار کر کے پھر رہا کر دیا تھا یہ ۱۸۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) عبد اللہ بن عون یہ تابعی تھے اور اپنے زمانہ میں سید القراء تھے ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) محمد بن سیرین (۶) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ (۷) حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ یہ حضرت اُمّ سلیم جو حضرت انس کی والدہ تھیں ان کے خاوند تھے حضرت ابو طلحہ کا نام زید بن ہل بن الاسود البخاری تھا یہ بدر احد اور تمام مشاہد میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حاضر تھے ۲۳ھ میں مدینہ میں فوت ہو گئے۔ حضرت عثمان بن عفان نے ان کی نماز جنازہ پڑھی۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۵۵)

یہ انصار کے نقباء میں سے تھے انہوں نے ۹۲ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری اور امام مسلم دو حدیثوں پر متفق ہیں امام بخاری ایک حدیث کے ساتھ منفرد ہیں اور امام مسلم دوسری ایک حدیث کے ساتھ منفرد ہیں حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ جنگ ختمین میں حضرت ابو طلحہ نے بیس کافروں کو قتل کیا تھا جنگ احد میں وہ بہت بڑی آزمائش میں مبتلا ہوئے اور نبی ﷺ کا دفاع کرتے ہوئے ان کا ایک ہاتھ شل ہو گیا تھا حضرت انس نے کہا: نبی ﷺ کے وصال کے بعد یہ چالیس سال زندہ رہے (اور جنگ جمل میں شہید کیے گئے۔ سعیدی غفرلہ)۔ (خلاصۃ تہذیب الکمال ج ۱ ص ۳۸۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

احباب کو عطیات عطاء کرنا اور دیگر مسائل

(۱) نبی ﷺ نے اپنے اصحاب میں اپنے سر کے بال تقسیم کیے اس سے معلوم ہوا کہ اپنے اصحاب کو عطیات دے کر انہیں خوش رکھنا چاہیے۔

(۲) جب اپنے اصحاب کو خوش کرنے کے لیے عطیات دیئے جائیں تو اس میں مساوات لازم نہیں ہے۔

(۳) نبی ﷺ کی اقتداء کی وجہ سے سر کا منڈانا سنت یا مستحب ہے۔

(۴) حدیبیہ میں آپ کا سر خراش نے موٹا تھا اور اس موقع پر معمر بن عبد اللہ نے آپ کا سر موٹا تھا۔

(۵) اس حدیث میں نبی ﷺ کے مبارک بالوں کی تعظیم ہے اور تبرک عطا کرنے کا جواز ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں نبی ﷺ کے بال سے تبرک حاصل کرنے اور اس کو حفاظت سے رکھنے کا ثبوت ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۱۲۷ دار المعرفۃ بیروت)

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم میں

باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۴۹۔ ج ۳ ص ۵۴۴ پر مذکور ہے اور اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) یوم نحر کو افعال حج کی ترتیب (۲) علماء احناف کی موافقت حدیث (۳) رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارک کی تعظیم اور تکریم (۴) رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارک سے تبرک کے ثبوت میں فقہاء اسلام کی عبارات (۵) موئے مبارک اور فضلات شریفہ کی طہارت اور بعض علماء کے تسامح اور علمی غلطیوں کا بیان (۶) فضلات شریفہ کی طہارت پر دلائل۔

۔۔۔۔۔ بَابُ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ

أَخَذَكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا

۱۷۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَخَذَكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابی الزناد از اعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کتا تم میں سے کسی ایک کے برتن سے (پانی) پی لے تو وہ اس کو سات مرتبہ دھوئے۔

(صحیح مسلم: ۲۷۹، الرقم السلسل: ۶۳۶، سنن نسائی: ۶۳۶، السنن الکبریٰ للنسائی: ۶۵، سنن ابن ماجہ: ۳۶۳، موطا امام مالک ج ۱ ص ۳۳، مسند الشافعی ج ۱ ص ۲۳، المستطی: ۵۰، مسند ابی یوسف ج ۱ ص ۲۰۷، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۳۰، شرح السنن: ۲۸۸، مسند احمد ج ۲ ص ۶۰، طبع قدیم مسند احمد: ۹۹۲۹۔ ج ۱ ص ۲۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے: جس برتن میں کتا منہ ڈال دے اس کو سات مرتبہ دھویا جائے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف کیا جا چکا ہے۔

کتے کے جھوٹے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال القرطبی المالکی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

جس پانی کے برتن میں کتا منہ ڈال دے اس کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے:

زہری، امام مالک اور امام اوزاعی کا یہ قول ہے کہ یہ پانی طاہر ہے اس سے وضوء اور غسل کرنا جائز ہے جب اس کے سوا کوئی اور پانی نہ ملے اور سفیان ثوری، ابن الماجہ، ابن ماجہ اور امام مالک کے اصحاب میں سے ابن مسلمہ نے یہ کہا ہے کہ اس پانی سے وضوء بھی کرے اور تیمم بھی کرے انہوں نے اس پانی کو مشکوک قرار دیا ہے۔

امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب، لیث، امام شافعی اور ابو ثور کا مذہب یہ ہے کہ جس پانی کے برتن میں کتا منہ ڈال دے وہ پانی نجس ہے۔ ابن القصار مالکی نے کہا کہ کتے کے جھوٹے کے پاک ہونے پر دلیل یہ ہے کہ آپ نے اس کے جھوٹے برتن کو سات مرتبہ دھونے کا حکم دیا ہے اور اگر اس میں نجاست ہوتی تو آپ اس کو ایک مرتبہ دھونے کا حکم دیتے کیونکہ نجاست کو دھونے میں عبادت یہ ہے کہ اس کو زائل کیا جائے نہ یہ کہ اس کو کئی مرتبہ دھویا جائے اور یہ جائز ہے کہ کسی پاک چیز کو کسی وجہ سے کئی مرتبہ دھویا جائے جیسے اعضاء وضوء کو دو مرتبہ اور تین تین مرتبہ دھویا جاتا ہے حالانکہ غرض ایک مرتبہ دھونے سے پوری ہو جاتی ہے اور امام مالک نے کہا ہے کہ جب کتا کھانے میں منہ ڈال دے تو وہ کھانا کھایا جائے گا اور حدیث پر عمل کرنے کے لیے اس برتن کو سات مرتبہ دھویا جائے گا۔

نیز ابن القصار مالکی نے کہا ہے کہ کتوں کے طاہر ہونے پر دلیل یہ ہے کہ شریعت میں یہ ثابت ہے کہ طاہر وہ چیز ہے جس سے نفع اٹھانے کو بغیر کسی ضرورت کے ہمارے لیے مباح کر دیا گیا ہو جب کہ اس سے نفع نہ اٹھانا بھی ہماری قدرت میں ہو اور نجس وہ چیز ہے جس سے نفع اٹھانے سے ہمیں منع کر دیا گیا ہو جب کہ اس سے نفع اٹھانا ہماری قدرت میں ہو اور اس پر دائل قائم ہیں کہ بغیر کسی ضرورت کے کتوں سے نفع اٹھانا جائز ہے جیسے شکاری کتے ہیں اور کھیتوں اور مویشیوں کی حفاظت کے کتے ہیں اور کتے کے جھوٹے برتن کو سات مرتبہ دھونے کا حکم تغلیظاً ہے کیونکہ مبہانوں اور گزرنے والوں کے خوف کی وجہ سے انہیں کتوں کو رکھنے سے منع کیا گیا تھا۔ (شرح ابن بطال ج ۱ ص ۲۷۶-۲۷۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

کتے کے جھوٹے کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متبانی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس باب کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ کتے نجس ہیں کیونکہ طہارت یا تو حدث ہے حاصل ہوتی ہے یا نجس سے یہاں پر حدث تو ہے نہیں اس لیے یہ متعین ہو گیا کہ کتے کے منہ ڈالنے سے برتن نجس ہو جائے گا اسی لیے اس کو سات مرتبہ دھونے کا حکم دیا ہے کیونکہ کتا جب پانی کے برتن میں منہ ڈالے گا تو اس کا لعاب اس برتن میں لگے گا اور لعاب اس کے گوشت سے پیدا ہوتا ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ اس کا گوشت نجس ہے اور اس کا جھونا بھی نجس ہے امام مالک اور امام بخاری جو کتے کو پاک کہتے ہیں ان کے نزدیک کتے کے جھوٹے برتن کو سات مرتبہ دھونے کا حکم تعبدی ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

کتے کے منہ ڈالنے سے برتن کے نجس ہو جانے پر ہماری دلیل یہ حدیث ہے:

”حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کتا کسی برتن میں منہ ڈال دے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو سات مرتبہ دھوئے اور پہلی بار منی سے دھوئے۔“

(صحیح مسلم: ۲۷۹، رقم المسلسل: ۳۳۹، سنن دارقطنی: ۱۸۱، ابن عدی فی الکمال ج ۳ ص ۸۸۲)

اس حدیث میں آپ نے کتے کے جھوٹے برتن کو پاک کرنے کا طریقہ بتایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کتے کا جھونا برتن نجس ہے اور اس کو سات مرتبہ دھونا تعبدی حکم نہیں ہے بلکہ حصول طہارت کا حکم ہے اور سات مرتبہ دھونا استحباب کے لیے ہے ورنہ طہارت تین مرتبہ دھونے سے بھی حاصل ہو جاتی ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب کتا کسی برتن میں منہ ڈال دے تو اس چیز کو گرا دو اور اس برتن کو تین مرتبہ دھوؤ۔

(سنن دارقطنی: ۱۹۳۔ ۱۹۲ ابن عدی فی الکامل ج ۲ ص ۷۷۶ شریح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۴)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۵۸۔ ج ۱ ص ۹۵۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① کتے کے جھوٹے برتن کو پاک کرنے کے متعلق ائمہ ثلاثہ کا نظریہ (۲) کتے کے جھوٹے برتن کو پاک کرنے کے متعلق امام

ابو حنیفہ کا نظریہ۔

۱۷۳۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ سَمِعْتُ أَبِي عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا رَأَى كَلْبًا يَأْكُلُ الشَّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَأَخَذَ الرَّجُلُ خُفَّهُ فَجَعَلَ يَغْرِفُ لَهُ بِهِ حَتَّى آرَوَاهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الصمد نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرحمان بن عبد اللہ بن دینار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے اپنے والد سے سنا از ابی صالح از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ کہ ایک شخص نے دیکھا کہ ایک کتا پیاس کی وجہ سے کیچڑ کھا رہا تھا پھر اس شخص نے اپنے موزہ کو پکڑا اور اس کتے کے لیے چلو میں پانی لیا حتی کہ (خوب پانی پلا کر) اس کتے کو سیراب کر دیا اللہ تعالیٰ نے اس کے اس فعل کی قدر افزائی کی اور اس کو جنت میں داخل کر دیا۔

[اطراف الحدیث: ۲۳۶۳۔ ۲۳۶۶۔ ۲۴۰۹]

(صحیح مسلم: ۲۲۳۴ رقم السلسل: ۵۷۵۱ سنن ابوداؤد: ۲۵۵ الادب المفرد: ۳۷۸ صحیح ابن حبان: ۵۴۴ مسند الشہاب: ۱۱۳ سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۸۶۔ ۱۸۵ مسند احمد ج ۲ ص ۷۷ طبع قدیم مسند احمد ج ۱۳ ص ۳۶۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) اسحاق بن منصور الکوج نیشاپوری امام مسلم نے کہا: یہ ثقہ مامون ہیں ائمہ میں سے ایک ہیں ۲۵۱ھ میں فوت ہو گئے تھے ان سے امام بخاری امام مسلم امام ترمذی امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے روایت کی ہے (۲) عبد الصمد بن عبد الوارث ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عبد الرحمان بن عبد اللہ بن دینار المزنی العدوی یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام تھے ان میں کلام کیا گیا ہے لیکن یہ صدوق ہیں ان سے امام بخاری نے روایت کی ہے امام مسلم نے نہیں کی اور امام ابوداؤد امام ترمذی اور امام نسائی نے روایت کی ہے (۴) ان کے والد عبد اللہ بن دینار یہ بھی حضرت ابن عمر کے آزاد کردہ غلام تھے یہ تابعی ہیں یہ قوی نہیں ہیں (۵) ابوسالح الزیات ذکوان ان کا تعارف ہو چکا ہے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۶۳۔ ۶۲)

اللہ تعالیٰ کے شکر کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے: اللہ تعالیٰ نے اس کا شکر کیا، شکر کا معنی ہے: احسان اور انعام کرنے والے نے جو نعمت عطا کی ہے اس پر اس کی تعریف کرنا اور یہاں اس سے مراد صرف تعریف اور تحسین ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے اس نیک کام کو سراہا اور اس کی قدر افزائی کی یا اس سے مراد ہے: اللہ تعالیٰ نے اس کو اس کے اس نیک کام کی جزادی اور کسی کا شکر ادا کرنا بھی درحقیقت اس کی نیکی کی جزادینا ہے۔ ایک سوال یہ ہے کہ یہ واقعہ کب ہوا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بنی اسرائیل کے زمانہ کا واقعہ ہے اسی لیے اس شخص کا نام نہیں لیا گیا۔

اللہ تعالیٰ کی بے نیازی

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جانوروں کے ساتھ بھی نیکی کرنی چاہیے اس شخص نے ایک کتے کے ساتھ نیکی کی اللہ تعالیٰ نے اس کو جنت میں داخل کر دیا ایک عورت نے ایک بلی کو باندھ کر رکھا نہ اس کو کچھ کھانے کو دیا نہ اس کو آزا دیا کہ وہ باہر جا کر کچھ کھا لیتی وہ بھوک سے مر گئی تو اللہ تعالیٰ نے اس عورت کو دوزخ میں داخل کر دیا۔ (صحیح مسلم: ۹۰۴) اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ بے نیاز ہے ایک کتے کو پانی پلانے پر جنت عطا کر دیتا ہے اور ایک بلی پر ظلم کرنے سے دوزخ میں ڈال دیتا ہے۔

حدیث مذکور سے کتے کی طہارت پر استدلال اور اس کا جواب

علامہ ابن بطال مالکی لکھتے ہیں کہ مہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کتے کا جھوٹا پاک ہے کیونکہ اس شخص نے اپنے موزہ میں پانی بھر لیا اور اس موزہ سے کتے کو پانی پلایا اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اس موزہ میں اس کتے کا جھوٹا پانی باقی رہا اور چونکہ اس حدیث میں اس موزہ کو دھونے کا ذکر نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس نے اس موزہ کو پہنا اور اس سے نماز پڑھی پس معلوم ہوا کہ کتے کا جھوٹا پاک ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۱ ص ۶۷۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے کہ اس آدمی نے اپنے موزہ سے کتے کو پانی پلایا حتیٰ کہ کتے کا منہ موزہ سے لمس ہوا ہو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس نے چلو میں موزہ سے پانی لے کر اس چلو سے پانی کتے کے منہ میں ڈالا ہو اور اگر موزہ سے اس کا منہ لگا کر ہی پانی پلایا ہو تو بعد میں اس موزہ کو دھولیا ہو اور حدیث میں دھونے کا ذکر نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس نے دھویا نہ ہو کیونکہ کسی چیز کا ذکر نہ ہونا اس چیز کے نہ ہونے کی دلیل نہیں ہے اور اگر بالفرض نہ دھویا ہو اور کتے کا جھوٹا پاک ہو پھر بھی یہ پچھلی شریعت کا واقعہ ہے اور ہم پر حجت نہیں ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ لوگ جن جانوروں کے مالک ہوں ان پر ان کو کھلانا اور پلانا واجب ہے۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳ ص ۶۴)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۷۴۳۔ ج ۶ ص ۶۲۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح میں صرف یہ لکھا ہے کہ جانوروں کے ساتھ نیکی کرنی چاہیے اور انہیں کھلانا پلانا چاہیے۔

۱۷۴۔ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَتْ الْكِلَابُ تَبُولُ وَتَقْبِلُ وَتُذْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَكُونُوا يَرُشُّونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: اور احمد بن شیبہ نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے حمزہ بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی از والد خود کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مسجد میں کتے پیشاب کرتے تھے اور آتے جاتے رہتے تھے پس وہ اس کی وجہ سے پانی نہیں ڈالتے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۸۲ صحیح ابن خزیر: ۳۰۰) تھے۔

یہ وہ حدیث ہے جس کو امام بخاری نے پہلے تعلیقاً ذکر کیا تھا اور اس حدیث سے اس پر استدلال کیا تھا کہ کتا پاک ہے اور اس کا جھوٹا پاک ہے اور اس کا مسجد سے گزرنا جائز ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) احمد بن شیبہ بن سعید التمیمی البصری یہ امام بخاری کے شیخ ہیں انہوں نے اس حدیث کے علاوہ ان کی کوئی اور روایت ذکر

نہیں کی یہ صدوق ہیں امام نسائی نے ان کی روایت ذکر کی یہ ۲۰۰ھ کے بعد مکہ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ان کے والد شیب مذکور یہ یونس کے اصحاب میں سے تھے اور تجارت کے لیے مصر آتے جاتے رہتے تھے (۳) یونس بن زید ابلی (۴) ابن شہاب محمد بن مسلم الزہری ان دونوں کا تعارف پہلے ہو چکا ہے (۵) حمزہ بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ ابو عمارہ القرشی العدوی المدنی تابعی یہ ثقہ ہیں اور قلیل الحدیث ہیں (۶) ان کے والد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ - (عمدة القاری ج ۳ ص ۶۳)

مسجد میں کتوں کے آنے جانے اور پیشاب کرنے کی توجیہ

چونکہ اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کتے مسجد میں آتے جاتے تھے اور پیشاب بھی کرتے تھے اور رسول اللہ ﷺ نے اس کو مقرر رکھا اور مسجد کو دھونے کا حکم نہیں دیا اس سے امام بخاری نے یہ استدلال کیا ہے کہ کتے پاک ہیں اور یہ ظاہر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کتوں کا پیشاب بھی پاک ہو لیکن یہ بہت بعید ہے کتوں کے پیشاب کرنے سے مسجد کی زمین نجس ہو جاتی تھی اور اس کو دھونے کا حکم اس لیے نہیں دیا جاتا تھا کہ زمین خشک ہونے کے بعد پاک ہو جاتی ہے اور چونکہ شروع میں مسجد میں دروازے نہیں تھے اس لیے کتے مسجد میں آتے جاتے تھے اور ظاہر ہے کہ کتے مسجد میں اسی وقت آتے جاتے ہوں گے جب مسجد میں کوئی نمازی نہیں ہوتا ہوگا۔

کتوں کو ظاہر کہنے والوں کا رد اور کتوں کے مسجد میں پیشاب کرنے کی مزید توجیہات

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ان لوگوں کی کوئی دلیل نہیں ہے جو کہتے ہیں: کتے ظاہر ہیں اور ان کا پیشاب بھی ظاہر ہے کیونکہ اس پر اتفاق ہے کہ کتوں کا پیشاب نجس ہے پہلے مسجد بند نہیں کی جاتی تھی اور کتے ان میں آتے جاتے تھے اور پیشاب بھی کرتے تھے مگر نبی ﷺ کو ان کے پیشاب کرنے کا علم نہیں تھا اور نہ آپ کے اصحاب کو اس کا علم تھا اور نہ راوی کو یہ علم تھا کہ کتوں نے کس جگہ پیشاب کیا ہے اور اگر اس کا علم ہوتا تو ضرور نبی ﷺ اس جگہ کو دھونے کا حکم دیتے جیسا کہ آپ نے اعرابی کے پیشاب کرنے کے بعد اس جگہ کو دھونے کا حکم دیا تھا یہ اس پر دلیل ہے کہ پیشاب جس کا بھی ہو وہ نجس ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے: اس حدیث کی یہ تاویل ہے کہ کتے مسجد میں پیشاب نہیں کرتے تھے بلکہ مسجد کی ماحقہ جگہوں میں پیشاب کرتے تھے اور راستہ عبور کرنے کے لیے مسجد میں آتے جاتے تھے کیونکہ یہ جائز نہیں ہے کہ کتوں کو رات میں مسجد میں آنے دیا جائے حتیٰ کہ وہ پیشاب کرے مسجد کو نجس کریں ان کا مسجد میں آنا جانا اور اوقات میں ہوتا تھا اور اس دور میں مسجد کے دروازے نہیں تھے جس سے کتوں کے آنے میں رکاوٹ ہوتی۔ (معالم السنن للخطابی مختصر السنن ج ۱ ص ۲۲۶ دار المعرفۃ بیروت)

علامہ عینی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ علامہ خطابی نے یہ تاویل فقہاء احناف کی مخالفت کی وجہ سے کی ہے کیونکہ ہمارے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ جب زمین پر کوئی نجاست لگ جائے اور وہ دھوپ سے خشک ہو جائے اور ہوا سے اس کے اثرات نکل جائیں تو وہ زمین نماز پڑھنے کے لیے پاک ہو جاتی ہے اس میں امام شافعی امام احمد اور امام زفر کا اختلاف ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ امام ابو داؤد نے اس حدیث کا یہ عنوان قائم کیا ہے: زمین کا خشک ہونے کے بعد پاک ہونا۔

(سنن ابو داؤد: ۳۸۳ ج ۱ ص ۱۵۷ دار الفکر بیروت ۱۴۱۶ھ)

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ وہ اس پر پانی نہیں بہاتے تھے یہ بھی اس کی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک زمین خشک ہونے کے بعد پاک ہو جاتی ہے اور خطابی کی تاویل کے مردود ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ کتے مسجد میں پیشاب کرتے

تھے اور انہوں نے کہا تھا: کتے مسجد کی ملحقہ جگہ میں پیشاب کرتے تھے۔ اس حدیث کی سب سے عمدہ تاویل یہ ہے کہ یہ ابتداء اسلام کا واقعہ ہے جب کہ ممانعت سے پہلے ہر چیز اصل میں مباح تھی بعد میں مساجد کی تکریم کا اور ان کو پاک کرنے کا اور ان میں دروازے بنانے کا حکم دیا گیا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۶۶-۶۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

کتوں کی طہارت پر علامہ ابن بطل مالکی کے دلائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی القرطبی المتوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ہے کہ کتے مسجد میں آتے جاتے تھے اور وہ غالباً اپنی ناک بھی رگڑتے ہوں گے اور پانی کو چاٹتے ہوں گے اور کھانے کا بچا کچا بھی کھاتے ہوں گے کیونکہ مسجد میں مسافر طلباء رہتے تھے اور وہ بھی آتے رہتے تھے اور مسجد اہل الصفا کا مسکن تھا اگر کتے نجس ہوتے تو ان کو مسجد میں داخل ہونے سے منع کر دیا جاتا کیونکہ اس پر اتفاق ہے کہ نجاست کو مسجد سے دور رکھا جائے قرآن مجید میں ہے:

إِنَّمَا الْمُسْبِرُ كُؤُنٌ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَذَابِهِمْ هَذَا (التوبة: ۲۸)
مشرکین محض نجس ہیں سو اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے قریب نہ آئیں

حدیث میں ہے کہ کتے مسجد میں آتے جاتے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کتے بار بار مسجد میں آتے جاتے تھے اور ان کو کوئی منع نہیں کرتا تھا اس سے معلوم ہوا کہ کتے نجس نہیں ہیں۔ (شرح ابن بطل ج ۱ ص ۶۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطل مالکی کے دلائل کے جوابات

علامہ ابن بطل نے کتے کے پاک ہونے پر جو دلائل دیئے ہیں وہ سب ان کے گمان اور اندازوں پر مبنی ہیں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ کتوں کا آنا اسی وقت ہو سکتا تھا جب مسجد خالی ہو نمازیوں کے ہوتے ہوئے کتے کیسے آ سکتے تھے اس لیے کسی کے منع کرنے یا نہ کرنے کا کیا سوال تھا نیز کتے کا صرف لعاب نجس ہے اس کا جسم نجس نہیں ہے اور یہ کسی حدیث میں تصریح نہیں ہے کہ کتے کا لعاب مسجد میں لگا تھا اور حدیث میں جو کتوں کے مسجد میں پیشاب کرنے کا ذکر ہے اس کی توجیہ میں علامہ ابن بطل نے ایک لفظ بھی نہیں لکھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے علامہ ابن بطل کا رد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ علامہ ابن بطل نے کہا ہے کہ اصحاب صفہ مسجد میں کھاتے پیتے بھی تھے اور کتوں کی عادت ہے کہ وہ کھانے پینے کی چیزیں ڈھونڈ کر کھاتے ہیں اور جب کھائیں گے تو ان کا لعاب بھی گرے گا اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مسجد کی طہارت میں شک ہو گا اور پہلے مسجد کی طہارت کا یقین تھا اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا نیز اس حدیث سے کتوں کے ظاہر ہونے پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں کتوں کے پیشاب کرنے کا بھی ذکر ہے اور کتوں کے پیشاب کی نجاست پر اتفاق ہے لہذا اس حدیث سے کتوں کے ظاہر ہونے پر استدلال کرنا درست نہیں ہے پھر اس پر یہ اعتراض کیا کہ بعض کے نزدیک کتوں کا کھانا جائز ہے لہذا ان کے نزدیک کتوں کا پیشاب پاک ہو گا اور ابن وہب مالکی نے کہا ہے کہ آدمی کے سوا تمام حیوانات کا پیشاب پاک ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۱۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

ہم اس سے پہلے حدیث: ۱۵۶ کی شرح میں ”المدونۃ الکبریٰ“ ج ۱ ص ۲۰ کے حوالے سے لکھ چکے ہیں کہ امام مالک کے نزدیک تمام جانوروں کا پیشاب پاک ہے اور یہ ظاہر امام بخاری کا بھی یہی موقف ہے کہ کتے کا پیشاب پاک ہے اس لیے انہوں نے اس حدیث کو روایت کیا اور اس کے خلاف انہوں نے کوئی تبصرہ نہیں کیا اور نہ کتوں کے مسجد میں پیشاب کرنے کی کوئی تاویل کی اسی وجہ

سے اس حدیث کی شرح میں علامہ عینی نے فرمایا: امام بخاری نے اس حدیث سے کتے کے پیشاب کی طہارت پر استدلال کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۶۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۷۵۔ حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

عَنْ ابْنِ أَبِي السَّفَرِ، عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِذَا أَرْسَلْتَ كَلْبَكَ الْمُعْلَمَ فَقَتَلَ فُكْلًا، وَإِذَا أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ. قُلْتُ أُرْسِلُ كَلْبِي فَأَجِدُ مَعَهُ كَلْبًا آخَرَ؟ قَالَ فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنَّمَا سَمَّيْتُ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى كَلْبٍ آخَرَ.

[اطراف الحديث: ۲۰۵۳-۵۳۴۵-۵۳۴۶-۵۳۴۷-۵۳۴۸]

[۵۳۸۳-۵۳۸۴-۵۳۸۵-۵۳۸۶-۵۳۸۷-۵۳۸۸-۵۳۸۹-۵۳۹۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابن ابی السفر از شعبی از حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا: جب تم نے اپنا سدھایا ہوا کتا چھوڑا اور اس نے (شکار) کو قتل کر دیا تو تم کھاؤ اور جب اس نے (اس میں سے کچھ) کھالیا تو تم اس کو مت کھاؤ کیونکہ اس کتے نے اس کو اپنے لیے شکار کیا ہے میں نے کہا: میں اپنا کتا چھوڑتا ہوں پھر میں اس کے ساتھ ایک دوسرا کتا پاتا ہوں آپ نے فرمایا: پھر تم مت کھاؤ کیونکہ تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے اور تم نے دوسرے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھی۔

(صحیح مسلم: ۱۹۲۹، الرقم المسلسل: ۳۸۸۸، سنن ابوداؤد: ۲۸۳۷، سنن ترمذی: ۱۳۶۵، سنن نسائی: ۴۲۷۸، سنن ابن ماجہ: ۳۲۱۵، سنن ابی نعیم: ۴۷۷۵، سنن ابی یوسف: ۹۱۳، مسند ابی یوسف ج ۵ ص ۱۲۸، المعجم الکبیر: ۱۳۴، ج ۱ ص ۱۷، سنن بیہقی ج ۹ ص ۲۳۶، معصف ابن ابی شیبہ ج ۵ ص ۷۵، سنن دارمی: ۲۰۰۳، مسند الحمیدی: ۹۱۳، الاستذکار: ۲۱۸۵۵، مسند احمد ج ۴ ص ۲۵۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۲۴۵، ج ۳ ص ۲۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث سے امام بخاری نے اپنے موقف پر استدلال کیا ہے کہ کتے کا جھوٹا پاک ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) حفص بن عمر (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) ابن ابی السفر الکونی (۴) الشعمی ان کا نام عامر ہے ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ یہ ۴ھ میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۱۶۶ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری اور مسلم ان میں سے تین حدیثوں پر متفق ہیں اور امام مسلم دو حدیثوں کے ساتھ منفرد ہیں یہ مختار کے زمانہ میں کوفہ آئے تھے اس وقت ان کی عمر ۱۲ سال تھی اور ۱۰۰ھ میں قرطبیہ میں فوت ہو گئے ابو حاتم البستانی نے لکھا ہے کہ حضرت عدی بن حاتم کی عمر ۱۸ سال تھی۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۶۶)

حدیث مذکور سے امام مالک کا کتے کے جھوٹے کی طہارت پر استدلال اور اس کا جواب

اس حدیث میں مذکور ہے کہ سدھائے ہوئے کتے کا کیا ہوا شکار جائز ہے حالانکہ وہ شکار کومنہ سے پکڑ کر لاتا ہے اور اس سے اس کے منہ کا لعاب بھی شکار پر لگتا ہے اور نبی ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ شکار کو دھو کر کھانا اس سے معلوم ہوا کہ کتے کا جھوٹا پاک ہے اسی وجہ سے امام مالک نے کہا کہ اگر کتے کا لعاب نجس ہے تو شکاری کتے کا کیا ہوا شکار کھانا کیسے جائز ہوگا؟ الاسماعیلی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ سدھائے ہوئے کتے کا شکار کرنا ذکاۃ اور ذبح کے قائم مقام ہے اور اس میں اس کی نجاست کا ثبوت ہے نہ نفی ہے اور اس کے لعاب کے نجس ہونے کی دلیل یہ ہے کہ آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ شکار کے خون کو دھو لینا کیونکہ جب وہ اپنی کچلیوں سے شکار کو زخمی کرے گا تو اس کا خون تو نکلے گا لیکن چونکہ مسلمانوں میں یہ مقرر اور معروف تھا کہ خون نجس

ہے اور اس کو دھویا جاتا ہے اس لیے خون دھونے کو آپ نے ان کے عرف کی طرف مفوض کر دیا اسی طرح آپ نے کتے کے لعاب کے دھونے کو بھی ان کے عرف کی طرف مفوض کر دیا کیونکہ مسلمانوں کے نزدیک یہ مقرر اور معروف تھا کہ کتے کا جھوٹا نجس ہے اور آپ نے اس کے جھوٹے برتن کو پاک کرنے کے لیے سات مرتبہ دھونے کا حکم دیا ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۱۷۷-۱۷۸ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

شکار کرنے کے بعض احکام

اس حدیث میں یہ فرمایا ہے کہ تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے اس سے یہ معلوم ہوا کہ شکاری کتے کے شکار کے حلال ہونے کی شرط یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھ کر شکاری کتے کو شکار پر چھوڑا جائے دوسری شرط یہ ہے کہ وہ کتا سدھایا ہوا ہو تیسری شرط یہ ہے کہ کتا شکار کو اپنے مالک کے لیے رکھے اور خود اس میں سے نہ کھائے۔

کھانے کی ضرورت اور دیگر فوائد اور ضروریات کے لیے شکار کرنا جائز ہے اور محض شغل اور کھیل کود کی وجہ سے شکار کرنا حرام ہے۔

۳۴۔ بَابُ مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ إِلَّا مِنَ

الْمَخْرَجَيْنِ الْقُبْلِ وَالذُّبْرِ

امام بخاری فرماتے ہیں:

جس کے نزدیک صرف پیشاب اور پاخانے کے راستہ سے کسی چیز کے نکلنے سے وضوء ٹوٹتا ہے

لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ﴾ (النساء: ۴۳) . وَقَالَ عَطَاءٌ . فَيَمْنُ يَخْرُجُ مِنْ ذُبْرِهِ الدُّوْدُ أَوْ مِنْ ذِكْرِهِ نَحْوُ الْقَمَلَةِ . يُعِيدُ الْوُضُوءَ .

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”یا تم میں سے کوئی شخص بیت الخلاء سے آئے“ (النساء: ۳۳) المائدہ: ۶) اور عطاء نے کہا: جس شخص کی سرین سے کیڑا نکل آئے یا اس کے آلہ سے جوں کی مثل کوئی چیز نکل آئے وہ وضوء دہرائے۔

یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۱۴۔ ج ۱ ص ۴۳ پر مذکور ہے۔

وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِذَا ضَحِكَ فِي الصَّلَاةِ أَعَادَ الصَّلَاةَ وَلَمْ يُعِدِ الْوُضُوءَ .

اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا: جب کوئی شخص نماز میں ہنستے تو وہ نماز کو دہرائے اور وضوء کو نہ دہرائے۔

اس معلق حدیث کو امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ نے روایت کیا ہے جو درج ذیل ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا: ایک شخص نماز میں ہنستا ہے؟ انہوں نے کہا: وہ نماز دہرائے اور وضوء نہ دہرائے۔ (معرفۃ السنن والآثار ج ۱ ص ۲۴۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۴ھ)

امام مالک اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ ہنسنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اور وضوء نہیں ٹوٹتا اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں قہقہہ مار کر ہنسنے سے نماز اور وضوء دونوں ٹوٹ جاتے ہیں اور صرف ہنسنے سے نماز ٹوٹتی ہے وضوء نہیں ٹوٹتا اور صرف تبسم سے وضوء ٹوٹتا ہے نہ نماز قہقہہ وہ ہے کہ نمازی خود بھی اس کی آواز سنے اور اس کے ساتھ کھڑا ہوا شخص بھی سنے اور ہنسی وہ ہے کہ وہ خود اس کی آواز سنے دوسرا نہ سنے اور تبسم وہ ہے جس میں بالکل آواز نہ نکلے امام اعظم ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت معبد بنی اللہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نماز پڑھ رہے تھے اس وقت ایک نابینا نماز پڑھنے آیا وہ ایک گڑھے میں گر گیا تو نمازی ہنسنے لگے حتیٰ کہ انہوں نے قہقہہ لگایا نبی ﷺ نے نماز کے بعد مڑ کر فرمایا: تم میں سے جو قہقہہ مار کر ہنسا ہے وہ وضوء اور نماز

وہرائے۔ (سنن دارقطنی: ۶۱۱، التحقیق لابن الجوزی: ۲۳۹، الخلائیات للبیہقی ج ۱ ص ۳۸۲)

وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ أَخَذَ مِنْ شَعْرِهِ أَوْ أَظْفَارِهِ
تَرَاثَى يَامُوزَے اتارے تو اس پر وضوء نہیں ہے۔

پہلی تعلیق ”مصنف ابن ابی شیبہ“ ۵: ۵۷۱۔ ج ۱ ص ۵۵ پر ہے اور دوسری تعلیق ”مصنف ابن ابی شیبہ“ میں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۹۶۸) امام شافعی نے کہا ہے کہ اگر اس نے اپنا بال توڑا یا ناخن تراشا تو اس پر وضوء کرنا واجب ہے اور ہمارے اصحاب حنفیہ نے کہا ہے کہ اگر اس نے وضوء کے بعد اپنا سر منڈوایا یا مونچھیں تراشیں یا ناخن تراشے یا ایک موزہ برہنہ کیا اس پر دوبارہ وضوء نہیں ہے اور اگر اس نے دونوں موزے اتار دیئے تو امام احمد اور امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ وہ دوبارہ وضوء کرے گا امام مالک نے کہا: وہ اس کی تلائی میں دونوں پیر دھوئے گا ورنہ دوبارہ وضوء کرے گا امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: جب وہ وضوء کا ارادہ کرے گا تو دونوں پیر دھوئے گا یہی امام شافعی کا قول جدید ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۷۳)

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ۔
اور حضرت ابو ہریرہ نے کہا: وضوء صرف حدث سے واجب ہوتا ہے۔

یہ حدیث ”مسند احمد“ ج ۲ ص ۴۱۰ میں ہے علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ وضوء صرف پیشاب اور پاخانے کی جگہ سے کسی چیز کے نکلنے سے واجب ہوتا ہے لیکن حدیث کے الفاظ عام ہیں جو نیند بے ہوشی جنون اور کسی جگہ سے خون نکلنے کو بھی شامل ہیں۔

وَيَذْكُرُ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزْوَةِ ذَاتِ الرِّقَاعِ 'فَرُمِيَ رَجُلٌ
بِسَهْمٍ' فَزَفَقَهُ النَّهْمُ فَرَكَعَ وَسَجَدَ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ۔
اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ ذات الرقاق میں تھے تو ایک شخص کو تیر مارا گیا جس سے اس کا خون جاری ہو گیا وہ رکوع اور سجود کرتا رہا اور نماز پڑھتا رہا۔

یہ مکمل حدیث کا ایک قطعہ ہے مکمل حدیث اس طرح ہے:
حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ ذات الرقاق میں گئے تو ایک شخص نے کسی مشرک کی عورت کو قتل کر دیا تو اس مشرک نے قسم کھائی کہ وہ اس وقت تک نہیں رکے گا حتیٰ کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں خون نہ بہائے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نشانات پر چلتا ہوا نکلا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جگہ قیام کیا آپ نے فرمایا: ہماری کون حفاظت کرے گا؟ مہاجرین میں سے ایک شخص اور انصار میں سے ایک شخص نے کہا: ہم حاضر ہیں! آپ نے فرمایا: تم گھائی کے منہ پر پہرا دینا جب وہ دونوں شخص گھائی کے منہ پر گئے تو مہاجرین گیا اور انصاری کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگا اور وہ مشرک بھی پہنچ گیا جب اس نے ایک شخص کو دیکھا تو وہ سمجھ گیا کہ وہ قوم کا پہرہ دار ہے اس نے اپنا تیر نکالا اور کمان میں رکھ کر تیر چھوڑ دیا حتیٰ کہ اس نے تین تیر مارے اور وہ انصاری رکوع اور سجود کرتا رہا پھر اس کا مہاجر ساتھی بیدار ہوا جب مشرک نے یہ دیکھا کہ یہ لوگ خبردار ہو گئے ہیں تو وہ بھاگ گیا اور جب مہاجر نے انصاری کے جسم سے خون بہتے ہوئے دیکھا تو کہا: سبحان اللہ! تم کو جب پہلا تیر لگا تو تم نے مجھے کیوں نہیں جگایا؟ انصاری نے کہا: میں جو سورت پڑھ رہا تھا میں نے اس کو منقطع کرنا پسند نہیں کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۹۸)

امام شافعی نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ پاخانے اور پیشاب کے راستوں کے علاوہ جسم کے کسی حصہ سے خون نکلے تو اس سے وضوء نہیں ٹوٹتا ورنہ اس انصاری کو جب پہلا تیر لگا تھا تو وہ اسی وقت نماز توڑ دیتا اور اس کے بعد وہ بے وضوء نماز پڑھتا نہ رہتا ہم اس حدیث کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث سے استدلال اس وقت صحیح ہوتا جب وہ انصاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

سامنے یہ واقعہ بیان کرتا اور آپ اس کو نماز دہرانے کا حکم نہ دیتے، دوسرا جواب یہ ہے کہ جب اس کو تین بار مسلسل تیر لگے اور خون بہتا رہا تو لازماً اس کے کپڑوں پر بھی خون لگا ہوگا اور خون امام شافعی کے نزدیک بھی نجس ہے تو اس کے کپڑے نجس ہو گئے اور نجس کپڑوں کے ساتھ نماز نہیں ہوتی، اس وقت اگر نماز میں محو ہونے کی وجہ سے اس کی توجہ جسم سے خون نکلنے اور کپڑوں کے خون آلودہ اور نجس ہونے کی طرف نہیں ہوئی تو بعد میں اس نے نماز دہرائی ہوگی یا جب رسول اللہ ﷺ کے سامنے یہ واقعہ بیان کیا ہوگا تو آپ نے نماز دہرانے کا حکم دیا ہوگا۔

اور خون نکلنے سے وضوء کے ٹوٹنے پر ہماری دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حمیش رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کے پاس آئیں اور کہا: یا رسول اللہ! میں ایک ایسی عورت ہوں کہ مجھے استحاضہ آتا رہتا ہے اور میں پاک نہیں ہوتی، کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ نے فرمایا: یہ خون کسی رگ سے آتا ہے اور یہ حیض نہیں ہے، پس جب حیض آئے تو تم نماز چھوڑ دو اور جب حیض ختم ہو جائے تو تم خون صاف کر کے دھو لو، ہشام نے کہا: میرے والد نے بیان کیا، آپ نے فرمایا: تم ہر نماز کے لیے وضوء کرو حتیٰ کہ (دوسری نماز کا) وقت آجائے۔ (صحیح البخاری: ۳۰۶) ہر نماز کے لیے وضوء کرو حتیٰ کہ اس نماز کا وقت آجائے یہ الفاظ امام ترمذی کی روایت میں ہیں۔ (سنن ترمذی: ۱۲۵)

خون نکلنے سے وضوء ٹوٹنے کے ثبوت میں علامہ بدرالدین عینی حنفی نے اس حدیث کو بڑے طمطراق سے پیش کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۶۷-۷۵) لیکن میرے نزدیک اس حدیث سے وضوء ٹوٹنے پر استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ استحاضہ کا خون اگرچہ رگ سے نکلتا ہے لیکن اس کا خروج پیشاب کے راستہ سے ہوتا ہے اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ پاخانے اور پیشاب کے راستوں کے علاوہ جسم کے کسی حصہ سے خون نکلے تو اس سے وضوء نہیں ٹوٹتا اور استحاضہ کا خون پیشاب کے راستہ سے نکلتا ہے اس لیے یہ حدیث ان کے خلاف حجت نہیں ہے۔

ہاں نکسیر آنے سے جو خون نکلتا ہے اس سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے اور یہ حدیث امام شافعی کے خلاف حجت ہوگی: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو (نماز میں) قے آجائے یا نکسیر آجائے یا اس کے پیٹ سے کوئی چیز نکل کر منہ تک آجائے یا اس کو مذی آجائے تو وہ مڑ کر واپس جائے، پس وضوء کرے اور اسی نماز پر بناء کرے اور اس دوران میں کلام نہ کرے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۲۲۱)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو جب (نماز میں) نکسیر آجاتی تو وہ نماز سے مڑ کر واپس جاتے، پس وضوء کرتے، پھر واپس آ کر اسی نماز پر بناء کرتے اور (اس دوران) کلام نہیں کرتے تھے۔ (موطأ امام مالک: ۸۱، دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۰ھ) امام مالک، یزید بن عبداللہ بن قسیط اللیشی سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے دیکھا کہ سعید بن مسیب کو نماز پڑھتے ہوئے نکسیر آگئی، وہ نبی ﷺ کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں آئے، ان کے پاس پانی لایا گیا، انہوں نے وضوء کیا، پھر واپس آ کر اسی نماز پر بناء کی۔ (موطأ امام مالک: ۸۳)

رسول اللہ ﷺ کے صریح ارشاد اور صحابہ کے تعامل سے ثابت ہے کہ اگر نماز کے دوران نکسیر آجائے یعنی ناک سے خون نکل آئے تو وضوء ٹوٹ جاتا ہے اور دوبارہ وضوء کر کے اسی نماز پر بناء کی جاتی ہے۔

فقہاء تابعین کا بھی یہی موقف ہے:

ابراہیم نے کہا: جب خون بہ جائے تو وضوء ٹوٹ جائے گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۸)

حسن بصری کے نزدیک صرف بہنے والے خون سے وضوء ٹوٹتا تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۹)

عطاء نے کہا: جب ناک سے خون نکل کر ظاہر ہو جائے تو اس سے وضوء واجب ہو جاتا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۶۲)

وَقَالَ الْحَسَنُ مَا زَالَ الْمُسْلِمُونَ يُصَلُّونَ فِي

اور حسن بصری نے کہا: اور مسلمان ہمیشہ اپنے زخموں میں نماز پڑھتے رہے ہیں۔

حسن بصری کے اس قول کا یہ مطلب نہیں ہے کہ مسلمانوں کے زخموں سے خون بہتا رہتا تھا اور وہ نماز پڑھتے رہتے تھے کیونکہ ہم ابھی "مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۹" سے نقل کر چکے ہیں کہ حسن بصری کے نزدیک بہنے والے خون سے وضوء ٹوٹ جاتا تھا بلکہ ان کے قول کا مطلب یہ ہے کہ مسلمان زخمی ہونے کے بعد نماز ترک نہیں کرتے بلکہ زخموں کی دوا دارو اور مرہم پٹی کرنے کے بعد نماز پڑھتے رہتے تھے۔

وَقَالَ طَاوُسٌ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ، وَعَطَاءٌ، وَأَهْلُ الْبَيْتِ جَازٍ لَيْسَ فِي الدَّمِ وَضُوءٌ.

اور طاووس اور محمد بن علی اور عطاء اور اہل حجاز نے کہا: خون نکلنے میں وضوء نہیں ہے۔

ان فقہاء تابعین کے قول کا بھی یہی مطلب ہے کہ صرف خون کے ظہور سے وضوء واجب نہیں ہوتا بلکہ خون کے بہنے سے وضوء واجب ہوتا ہے کیونکہ ان میں سے عطاء نے یہ کہا ہے کہ جب ناک سے خون نکل کر ظاہر ہو جائے تو اس سے وضوء واجب ہو جاتا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۶۲) البتہ طاووس کے نزدیک بہنے والے خون سے بھی وضوء نہیں ٹوٹتا تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۳-۱۳۷۰)

لیکن یہ ان کی اجتہادی غلطی ہے۔

وَعَصْرَ ابْنِ عَمَرَ بَثْرَةً، فَخَرَجَ مِنْهَا الدَّمُ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی پھنسی کو دبایا تو اس سے خون نکلا اور انہوں نے وضوء نہیں کیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اثر فقہاء احناف کے خلاف نہیں ہے کیونکہ فقہاء احناف کہتے ہیں کہ جو خون نکل کر بہے اور اس جگہ تک پہنچے جس کا دھونا ضروری ہے اس سے وضوء ٹوٹتا ہے اور کسی پھنسی یا زخم کو دبا کر خون نکالنے سے وضوء نہیں ٹوٹتا۔

وَبَزَقَ ابْنُ أَبِي أَوْفَى دَمًا فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ.

اور حضرت ابن ابی اوفی نے خون تھوکا تو وہ نماز پڑھتے رہے۔

حضرت ابن ابی اوفی کا نام عبد اللہ ہے اور ابو اوفی کا نام علقمہ بن الحارث ہے حضرت ابن ابی اوفی صحابی ابن صحابی ہیں یہ بیعت رضوان اور بعد کے تمام مشاہد میں حاضر ہوئے تھے یہ کوفہ میں فوت ہونے والے صحابہ میں آخری تھے ان کی بیٹائی جاتی رہی تھی یہ ان صحابہ میں سے ایک ہیں جن کی امام ابو حنیفہ نے زیارت کی ہے اور ان سے حدیث روایت کی ہے اور متعصب منکرین جو اس کو انکار کرتے ہیں ان کے قول کی طرف التفات نہ کیا جائے کیونکہ اس وقت حضرت امام ابو حنیفہ کی عمر سات سال تھی کیونکہ صحیح یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کی ولادت ۸۰ھ میں ہوئی ہے اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک صحابی ان کے شہر میں مقیم ہوں اور انہوں نے ان کی زیارت نہ کی ہو۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۷۸-۷۷)

حضرت ابن ابی اوفی نے جو خون تھوکا تھا اس میں یہ وضاحت نہیں ہے کہ وہ خون معدہ سے آیا تھا یا دانتوں سے اگر معدہ سے خون آیا ہو تو اس سے وضوء نہیں ٹوٹتا اور اگر دانتوں سے خون آیا ہو اور خون مغلوب ہو پھر بھی وضوء نہیں ٹوٹتا اور خون غالب ہو تو پھر وضوء ٹوٹ جاتا ہے لیکن یہ متعین نہیں ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَالْحَسَنُ فَيَمَنْ يَحْتَجِمُ لَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا غَسْلُ مَحَاجِمِهِ۔ اور حضرت ابن عمر اور حسن بصری نے کہا: جو شخص فصد لگوائے اس پر صرف یہ واجب ہے کہ وہ فصد کی جگہ کو دھو لے۔

فقہاء احناف کی طرف سے اس اثر کا یہ جواب ہے کہ جو خون نکالا گیا ہو اس سے وضوء نہیں ٹوٹتا دوسرا جواب یہ ہے کہ فصد لگوانے سے فوراً وضوء کرنا تو لازم نہیں ہے وضوء کرنا تو اس وقت لازم ہوگا جب وہ فصد لگوانے کے بعد نماز پڑھیں گے اور اس حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے علاوہ ازیں بہت سی احادیث سے ثابت ہے کہ خون نکلنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے ان میں سے بعض ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور بعض یہ ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی شخص کی نماز میں نکسیر آ جائے تو وہ نماز سے مڑ کر جائے خون کو دھوئے پھر اپنے وضوء کو دہرائے اور دوبارہ نماز پڑھے۔

(سنن دارقطنی: ۵۵۱، المعجم الکبیر: ۴/۱۱۳، الکامل بن عدی ج ۳ ص ۲۵۴)

ابن جریج اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے پیٹ سے طعام اس کے منہ تک پہنچا یا جس نے قے کی یا جس کو نکسیر آئی وہ مڑ کر جائے پس وضوء کرے اور اپنی نماز پوری کرے۔

(سنن دارقطنی: ۵۵۷، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۲ھ)

ابن جریج اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو نماز میں نکسیر آئے یا اس کے پیٹ سے طعام اس کے منہ تک آ جائے تو وہ واپس جائے پس وضوء کرے اور لوٹ کر آئے پھر نماز میں جہاں سے گیا تھا وہاں سے نماز پوری کرے جب تک کہ اس نے کلام نہ کیا ہو اس حدیث کی مثل ابن ابی ملیکہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے۔

(سنن دارقطنی: ۵۶۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۲ھ)

سنن دارقطنی: ۵۶۲ میں ابن جریج کے والد سے سنن دارقطنی: ۵۶۴ اور ۵۶۵ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نکسیر آنے کی صورت میں دوبارہ وضوء کرنے کا حکم دیا۔

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مجھے دیکھا میری ناک سے خون بہ رہا تھا آپ نے فرمایا: نیا وضوء کرو۔ (سنن دارقطنی: ۵۶۶، دار المعرفۃ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک قطرہ یا دو قطروں سے وضوء نہیں ہے مگر یہ کہ بہنے والا خون ہو۔ (سنن دارقطنی: ۵۷۱، دار المعرفۃ بیروت)

اس کے علاوہ سنن دارقطنی: ۵۷۲، سنن دارقطنی: ۵۷۳ میں بھی خون نکلنے سے وضوء کرنے کے متعلق احادیث ہیں ان میں سے بعض احادیث کے بعض رجال پر امام دارقطنی نے جرح بھی کی ہے لیکن اول تو ہم نے ان احادیث اور آثار کو صحیح السند احادیث کی تائید میں ذکر کیا ہے ثانیاً یہ اتنی کثیر تعداد میں احادیث ہیں کہ ان کے مجموعہ کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ثالثاً ان احادیث کو امام دارقطنی کے علاوہ دوسرے مصنفین نے بھی اپنی کتب میں روایت کیا ہے اور ان کثیر احادیث اور آثار سے یہ مسئلہ آفتاب سے زیادہ روشن ہو گیا کہ انسان کے بدن سے خون نکلے اور یہ جائے تو اس کا وضوء ٹوٹ جاتا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ان کے اصحاب کا مسلک ہے۔ واللہ الحمد

۱۷۶۔ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے

ابن ذئب عن سعید المقبری عن أبي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الْعَبْدُ فِي صَلَوةٍ مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَوةَ مَا لَمْ يُحَدِّثْ فَقَالَ رَجُلٌ أَعْجَمِي مَا الْحَدِّثُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ الصَّوْتُ يَعْنِي الضَّرْطَةَ.

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی از سعید المقبری از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بندہ کا اس وقت تک نماز میں شمار ہوتا ہے جب تک وہ مسجد میں نماز کا انتظار کرتا رہے جب تک وہ حدیث نہ کرے یعنی وہ وضوء نہ توڑے۔ ایک عجمی شخص نے پوچھا: اے ابو ہریرہ! حدیث کیا ہے؟

[اطراف الحدیث: ۳۷۷-۳۷۹-۳۲۲۹] انہوں نے کہا: آواز سے ہوا خارج کرنا۔

(سنن ابوداؤد: ۳۶۹، سنن ترمذی: ۳۳۰، سنن نسائی: ۷۳۲، سنن ابن ماجہ: ۷۹۲، مسند ابوعوانہ ج ۲ ص ۲۲، صحیح ابن حبان: ۱۷۵۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۸۵، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۸۰۸-۱۰۳، ج ۱۶ ص ۲۰۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس باب کا عنوان تھا: جس کے نزدیک صرف پیشاب اور پاخانے کے راستے سے کسی چیز کے نکلنے سے وضوء ٹوٹتا ہے اور آواز کے ساتھ جو ہوا خارج ہوتی ہے وہ بھی پاخانے کے راستے سے خارج ہوتی ہے اور اس سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے اس طرح یہ حدیث باب کے عنوان کے مطابق ہے۔

اس حدیث کے تمام رجال کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

حدیث مذکور کے مسائل

اس حدیث میں ارشاد ہے کہ بندہ کا اس وقت تک نماز میں شمار ہوتا ہے جب تک وہ مسجد میں نماز کا انتظار کرتا ہے اس میں نماز کا انتظار کرنے کی فضیلت ہے کیونکہ عبادت کا انتظار کرنا بھی عبادت ہے۔

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ جب اس عجمی شخص نے پوچھا: حدیث کیا ہے؟ تو حضرت ابو ہریرہ نے کہا: آواز سے ہوا خارج کرنا حالانکہ بغیر آواز کے ہوا خارج کرنا بھی حدیث ہے اور حدیث کی اور بھی کئی صورتیں ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ خیال تھا کہ سائل اسی خاص صورت کا حکم جاننا چاہتا ہے۔

۱۷۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَقِبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے حدیث بیان کی از الزہری از عباد بن تمیم از عم خود از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: اس وقت تک نماز سے مڑ کر نہ جائے جب تک کہ آواز نہ سنے یا بدبو نہ محسوس کرے۔

اس حدیث کی بھی باب کے عنوان سے مطابقت اسی طریقہ سے ہے جس طریقہ سے ہم نے اس سے پہلی حدیث کی مطابقت بیان کی ہے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۳ کو ملاحظہ فرمائیں۔

۱۷۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُنْذِرِ أَبِي يَعْلَى الثَّوْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ قَالَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ كُنْتٍ رَجُلًا مَذَّاءً

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از الاعمش از منذر ابو یعلی الثوری از محمد بن الحنفیہ وہ بیان کرتے ہیں

فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمَرْتُ الْمُقَدَّادَ بْنَ الْأَسْوَدِ فَسَأَلَهُ، فَقَالَ فِيهِ الْوُضُوءُ. وَرَوَاهُ شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ.

کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: میں ایسا شخص تھا جسے ندی بہت آتی تھی پس مجھے حیا آئی کہ میں رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق سوال کروں تو میں نے المقداد بن الاسود سے کہا کہ وہ آپ سے سوال کریں تو آپ نے فرمایا: اس میں وضوء ہے۔ اس حدیث کی شعبہ نے بھی الاعمش سے روایت کیا ہے۔

اس سے پہلی دو حدیثوں میں پاخانے کے راستے سے کسی چیز کے خارج ہونے کا ذکر تھا جس سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے اور اس حدیث میں پیشاب کے راستے سے کسی چیز کے خارج ہونے کا ذکر ہے جس سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے اور باب کے عنوان میں ذکر تھا کہ جس راستے سے بھی کوئی چیز خارج ہو اس سے وضوء ٹوٹ جائے گا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۳۲ ملاحظہ فرمائیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعد بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابی سلمہ کہ عطاء بن یسار نے ان کو خبر دی کہ زید بن خالد نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے یہ سوال کیا: میں نے کہا: یہ بتائیے کہ جب کوئی شخص جماع کرے اور اس کی منی نہ نکلے (تو کیا حکم ہے؟) حضرت عثمان نے کہا: وہ اس طرح وضوء کرے جس طرح نماز کے لیے وضوء کرتا ہے اور اپنے آلہ کو دھو لے حضرت عثمان نے کہا: میں نے یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے (زید بن خالد نے کہا: پھر میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت زبیرؓ اور حضرت طلحہؓ اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہم سے اس کا سوال کیا تو ان سب نے مجھے اسی طرح کرنے کا حکم دیا۔

۱۷۹- حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْتُ أَرَأَيْتَ إِذَا جَامَعَ فَلَمْ يُمْسِ؟ قَالَ عُثْمَانُ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَيَغْسِلُ ذَكَرَهُ. قَالَ عُثْمَانُ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ عَلِيًّا وَالزُّبَيْرَ وَطَلْحَةَ وَأَبِي بَنٍ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ.

[طرف الحدیث: ۲۹۲] صحیح مسلم: ۳۳۰ رقم المسلسل: ۷۶۵ شرح صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۳ صحیح ابن حبان: ۱۲۷ سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۶۳ شرح معانی الآثار: ۲۹۳ ج ۱ ص ۶۸ مسند احمد ج ۱ ص ۶۳ طبع قدیم مسند احمد: ۴۳۸ ج ۱ ص ۵۰۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس وجہ سے ہے کہ اس حدیث میں آلہ سے منی نہ نکلنے کا ذکر ہے جب کہ عادت ایسی صورت میں منی نکل آتی ہے اور باب کے عنوان میں یہی ذکر تھا کہ دو راستوں میں سے کسی ایک راستے سے کوئی چیز نکل آئے تو وضوء ٹوٹ جاتا ہے اور یہاں مناسبت اس راستے سے کوئی چیز نہ نکلنے میں ہے اور اس سے بھی وضوء ٹوٹ جاتا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث میں کل گیارہ رجال ہیں پانچ حدیث کے راوی ہیں:

(۱) سعد بن حفص کوفی (۲) شیبان بن عبد الرحمن الخوی (۳) یحییٰ بن ابی کثیر بصری تابعی (۴) ابوسلمہ عبد اللہ بن عبد الرحمن

تابعی (۵) عطاء بن ابی یسار المدنی ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

ان کے بعد چھ مشہور صحابہ کا ذکر ہے جن کا تعارف پہلے ہو چکا ہے: (۱) حضرت زید بن خالد الجعفی (۲) حضرت عثمان بن عفان

(۳) حضرت علی (۴) حضرت زبیر (۵) حضرت طلحہ (۶) حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہم۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۸۲)

اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی سے جماع کرے اور انزال ہونے سے پہلے اپنا آلہ باہر نکال لے تو اس پر واجب ہے کہ وہ اپنے آلہ کو دھوئے اور وضوء کرے اور اس پر غسل واجب نہیں ہے لیکن "کتاب الغسل" کے آخر میں آنے گا کہ یہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا اور اس پر غسل کرنا فرض ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۲۰ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۸۸۔ ج ۱ ص ۱۰۳۶ پر ہے۔ وہاں اس کی شرح میں غسل جنابت کے سبب پر بحث کی گئی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی جو ابن منصور ہیں انہوں نے کہا: ہمیں النظر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از حکم از ذکوان ابی صالح از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے انصار کے ایک شخص کو بلایا وہ اس حال میں آیا کہ اس کے سر سے پانی کے قطرے گر رہے تھے تو نبی ﷺ نے فرمایا: شاید ہم نے تم کو جلدی بلایا اس نے کہا: جی ہاں! تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم کو جلدی بلایا جائے یا تمہاری منی نہ نکلی ہو (انزال نہ ہوا ہو) تو پھر تم پر وضوء لازم ہے۔

اس حدیث میں النظر کی وہب نے متابعت کی ہے انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: غندر اور یحییٰ نے شعبہ کی روایت سے وضوء کا لفظ نہیں کہا۔

(صحیح مسلم: ۳۳۵، الرقم المسلسل: ۷۶۲، سنن ابن ماجہ: ۶۰۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۸۹، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۱۸۵، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۸۶، شرح معانی الآثار: ۶۹، صحیح ابن حبان: ۱۱۷۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۶۵، مسند احمد ج ۳ ص ۲۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۶۲، ج ۱ ص ۲۵۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت بھی حدیث سابق کی مثل ہے کیونکہ باب کا عنوان تھا کہ دور استوں میں سے کسی ایک راستہ سے کسی چیز کا نکلنا اور جب جماع کیا جائے اور انزال سے پہلے آلہ کو نکال لیا جائے تو منی تو نہیں نکلتی لیکن مذی وغیرہ نکلتی ہے اس لیے اس حدیث میں اس صورت میں وضوء کو واجب فرمایا ہے لیکن جیسا کہ ہم نے حدیث: ۱۷۹ میں لکھا تھا کہ یہ حدیث منسوخ ہے اور اس صورت میں غسل واجب ہو جاتا ہے جس کو ہم ابھی ان شاء اللہ تفصیل سے بیان کریں گے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) اسحاق بن منصور بن بہرام (۲) النظر بن شمیث ابوالحسن المازنی البصری (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) الحکم بن عتیبہ (۵) ابوصالح ذکوان الزبیری (۶) حضرت ابوسعید الخدری سعد بن مالک الانصاری رضی اللہ عنہ ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۰۱)

ایک روایت میں ہے: حضرت ابو موسیٰ نے کہا: آپ کے بعد میں یہ مسئلہ کسی اور سے دریافت نہیں کروں گا۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ ایک آدمی اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے پھر اس کو تھکا دیتا ہے کیا اس کے اوپر غسل ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیٹھی ہوئی تھیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں یہ کام کرتا ہوں میں اور یہ پھر ہم غسل کرتے ہیں۔ (صحیح مسلم: ۳۵۰، شرح معانی الآثار: ۳۰۹)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب مرد عورت کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھ جائے اور اپنے آپ کو تھکائے تو اس پر غسل واجب ہو گیا خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۳۷۷ طبع قدیم مسند احمد: ۸۵۳ ج ۱۳ ص ۲۳۰، شرح معانی الآثار: ۳۱۱، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۱۳-۱۱۴، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۶۳، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۸۸-۲۸۷)

ان احادیث اور آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ جب مرد اپنی عورت سے جماع کرے اور انزال سے پہلے الگ ہو جائے تو مرد اور عورت دونوں پر غسل واجب ہو جاتا ہے اور صرف وضوء کرنے کا حکم منسوخ ہو چکا ہے اور حضرت ابی بن کعب جنہوں نے وضوء کرنے کی حدیث روایت کی تھی انہوں نے موت سے پہلے اس مسئلہ سے رجوع کر لیا تھا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۸۶ ج ۱ ص ۱۰۳۶ پر ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے: غسل جنابت کا سبب۔

۳۵- بَابُ الرَّجُلِ يَوْضِيءُ صَاحِبَةً

باب سابق اور اس باب میں یہ مناسبت ہے کہ دونوں باب احکام پر مشتمل ہیں۔

۱۸۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُوسَى ابْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَقَاضَ مِنْ عَرَفَةَ عَدَلَ إِلَى الشَّعْبِ فَقَضَى حَاجَتَهُ. قَالَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَيْهِ وَيَتَوَضَّأُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّي؟ فَقَالَ الْمُصَلِّي أَمَامَكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے محمد بن سلام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ہارون نے حدیث بیان کی از یحییٰ از موسیٰ بن عقبہ از کریب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام از حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کہ جب رسول اللہ ﷺ وقوف عرفات کر کے روانہ ہوئے تو آپ ایک ٹھائی میں مزے پس آپ نے قضاء حاجت کی حضرت اسامہ بن زید نے کہا: میں آپ کے اوپر پانی ڈال رہا تھا اور آپ وضوء کر رہے تھے پس میں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ نماز پڑھیں گے؟ آپ نے فرمایا: نماز پڑھنے کی جگہ تمہارے آگے ہے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۳۹ میں مطالعہ فرمائیں۔

حدیث: ۱۳۹ میں اس کا عنوان تھا: مکمل وضوء کرنا کیونکہ وہاں مذکور تھا کہ آپ نے الحرمہ وقفہ میں جا کر مکمل وضوء کیا اور اس حدیث میں حضرت اسامہ کے وضوء کرانے کا ذکر ہے۔

۱۸۲- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ ابْرَاهِيمَ أَنَّ نَافِعَ بْنَ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ يُحَدِّثُ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے یحییٰ بن سعید سے سنا انہوں نے کہا: مجھے سعد بن ابراہیم نے خبر دی بے شک ان کو نافع بن جبیر بن مطعم نے

الْمُغِيرَةُ بِنُ شُعْبَةَ أَنَّهٗ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ ، وَانَّهُ ذَهَبَ لِحَاجَةٍ لَهُ ، وَانَّ مُغِيرَةَ جَعَلَ يَصُبُّ الْمَاءَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَعَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ، وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ .

[اطراف الحديث: ۲۰۳-۲۰۶-۳۸۸-۳۴۲-۵۷۹۸]

خبر دی کہ انہوں نے عروہ بن المغیرہ بن شعبہ سے سنا وہ حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے اور بے شک آپ قضاء حاجت کے لیے گئے اور حضرت مغیرہ آپ کے اوپر پانی ڈال رہے تھے اور آپ وضوء کر رہے تھے سو آپ نے اپنا چہرہ اور اپنے دونوں ہاتھوں کو دھویا اور اپنے سر کا مسح کیا اور اپنے موزوں پر مسح کیا۔

(صحیح مسلم: ۲۷۳، رقم المسلسل: ۶۱۵، سنن ابوداؤد: ۱۹۱-۱۳۹، سنن نسائی: ۸۲-۷۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۶۵، سنن ابن ماجہ: ۵۳۵، مصنف ابن

ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۰۷-۱۰۶، المعجم الکبیر: ۹۳۳-ج ۲۰، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۵۷، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۱۹۰-ج ۳ ص ۱۲۶) باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت بالکل ظاہر ہے کیونکہ اس حدیث میں نبی ﷺ کو وضوء کرانے کا ذکر ہے۔ اس حدیث کے تمام رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

وضوء کرنے میں غیر سے مدد لینے کی اقسام اور اصاغر کا اکابر کی از خود خدمت کرنا

اس حدیث میں وضوء میں کسی کی مدد لینے کا ذکر ہے اور وضوء میں کسی کی استعانت لینے کی تین قسمیں ہیں: (۱) کوئی شخص وضوء کرنے کے لیے صرف پانی لا کر رکھ دے یہ بغیر کسی کراہت کے جائز ہے (۲) کوئی شخص وضوء کرنے والے کے اعضاء پر پانی ڈالے یہ بھی بغیر کسی کراہت کے جائز ہے کیونکہ حضرت مغیرہ نے نبی ﷺ کے اعضاء پر پانی ڈالا جیسا کہ اس حدیث میں ہے بعض علماء نے اس کو مکروہ تنزیہی یا خلاف اولیٰ کہا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ مکروہ تنزیہی یا خلاف اولیٰ اس وقت ہوتا جب رسول اللہ ﷺ نے اس فعل سے منع کیا ہوتا اور علامہ ابن بطلال نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مکہ کے راستہ میں وضوء کرایا اور شعبہ نے از ابی بشر روایت کیا ہے کہ مجاہد حضرت ابن عمر پر پانی ڈال رہے تھے اور وہ اپنے پیروں پر دھو رہے تھے اور سلف صالحین وضوء میں اس طرح کی استعانت لیتے تھے حسن بصری نے کہا: میں نے دیکھا کہ عبدالرحمن بن ابزی اور الضحاک بن مزاحم حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ پر لوٹے سے پانی ڈال رہے تھے اور وہ وضوء کر رہے تھے۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۲۸۶-۲۸۵) تیسری صورت یہ ہے کہ کوئی شخص وضوء کرانے میں اعضاء پر پانی بھی ڈالے اور اپنے ہاتھوں سے اعضاء وضوء کو ملے بھی یہ بیمار آدمی کے لیے عذر کی حالت میں بلا کراہت جائز ہے اور بغیر عذر کے مکروہ ہے۔

نیز اس حدیث میں سر پر مسح کرنے کا حکم ہے اور اس حدیث میں موزوں پر مسح کرنے کا ثبوت ہے اس کی تفصیل ان شاء اللہ ”باب المسح علی الخفین“ میں آئے گی اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ چھوٹوں کو بڑوں کی خدمت کرنی چاہیے خواہ وہ اس کا حکم نہ دیں۔

حدث (وضوء ٹوٹنے) کے بعد

قرآن مجید وغیرہ پڑھنا

۳۶۔ بَابُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ

بَعْدَ الْحَدَثِ وَغَيْرِهِ

قرآن مجید کے غیر سے مراد ہے اذکار و اوراد پڑھنا مثلاً یہ پڑھے: ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَحْيَا نَفْسِيْ بَعْدَ اَنْ اَمَاتَهَا وَاللّٰهُ الشُّوْرُ“ (سنن ترمذی: ۳۴۱۷) اللہ کی حمد ہے جس نے مجھ پر موت ڈالنے کے بعد زندہ کیا اور اسی کی طرف دوبارہ اٹھنا ہے۔ سابق میں مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں وضوء کرانے کا ذکر تھا اور اس باب میں وضوء کرتے کا ذکر ہے۔

وَقَالَ مَنْصُورٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ لَا بَأْسَ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْحَمَّامِ وَيَكْتَبُ الرِّسَالَةَ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ۔
منصور نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ حمام میں قراءت کرنے سے اور بے وضوء رسالہ لکھنے سے کوئی حرج نہیں ہے۔
منصور سے مراد منصور بن احمدر الکوفی ہیں اور ابراہیم سے مراد ابراہیم بن یزید النخعی الکوفی ہیں امام بخاری نے مکمل حدیث کا ایک ٹکڑا ذکر کیا ہے مکمل حدیث اس طرح ہے:

عبدالرزاق از ثوری از حماد انہوں نے کہا: میں نے ابراہیم سے حمام میں قرآن مجید پڑھنے کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: حمام قرآن مجید پڑھنے کے لیے نہیں بنائے گئے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۱۳۹ طبع جدید دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
حمام میں قرآن مجید پڑھنے کے متعلق اختلاف ہے امام ابوحنیفہ سے روایت ہے کہ یہ مکروہ ہے اور امام محمد بن حسن سے روایت ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے امام مالک کا بھی یہی قول ہے امام ابوحنیفہ نے حمام میں قرآن کریم پڑھنے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ حمام کا حکم بیت الخلاء کا حکم ہے کیونکہ وہ نجاست کی جگہ ہے اور ان کے نزدیک حمام میں مستعمل پانی نجس ہے اور امام محمد کے نزدیک یہ پانی ظاہر ہے اس لیے انہوں نے قراءت کو مکروہ نہیں کہا۔ (میں کہتا ہوں کہ مروجہ ایچج ہاتھ میں لیٹرین اور ہاتھ کے درمیان کوئی آڑ اور حجاب نہیں ہوتا اس لیے اس میں قرآن مجید اور دیگر اذکار پڑھنا جائز نہیں ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

اور ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جنبی یا حائض کے لیے ایسا مکتوب لکھنا مکروہ ہے جس میں قرآن مجید کی آیت ہو اگرچہ ان کے لیے قرآن مجید پڑھنا جائز نہیں ہے اور جب وہ قرآن مجید لکھیں گے تو ان کے ہاتھوں سے قلم کے واسطے سے قرآن مجید کو مس کرنا لازم آئے گا اور جنبی اور حائض کے لیے قرآن مجید کو مس کرنا جائز نہیں ہے۔

امام ابو یوسف کے نزدیک جب صحیفہ زمین پر ہو تو اس پر مصحف کو لکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ اپنے ہاتھ سے قرآن مجید کو مس نہیں کر رہا اور وہ ایک ایک حرف لکھ رہا ہے اور ایک حرف قرآن نہیں ہے اور امام محمد نے کہا: میرے نزدیک مستحب یہ ہے کہ وہ نہ لکھے کیونکہ وہ قلم کے واسطے سے قرآن مجید کو مس کر رہا ہے اور حروف بکلیتھا قرآن ہیں اور مشائخ بخاری نے امام محمد کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۹۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ إِنْ كَانَ عَلَيْهِمْ إِذَا رَفَسْتُمْ وَإِلَّا فَلَا تُسَلِّمُ۔
حماد نے ابراہیم سے روایت کیا ہے: اگر ان پر تہبند ہو تو ان کو سلام کرو ورنہ ان کو سلام نہ کرو۔

حماد سے مراد حماد بن ابی سلیمان فقیہ کوفہ ہیں جو امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے استاذ ہیں یعنی اگر اہل حمام برہنہ غسل کر رہے ہوں تو ان کو سلام نہ کرو اور اگر وہ تہبند باندھ کر غسل کر رہے ہوں تو پھر ان کو سلام کرنے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔
نوٹ: پہلے زمانہ میں آج کل کی طرح غسل خانے نہیں ہوتے تھے کہ ہر غسل خانہ میں دروازہ ہو بلکہ ایک بڑے ہال میں پانی کے ٹل لگے ہوتے تھے اور درمیان میں کوئی دروازہ اور حجاب نہیں ہوتا تھا اور بہ یک وقت متعدد لوگ غسل کرتے تھے۔

۱۸۳۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ مَخْرَمَةَ بِنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ لَيْلَةً عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالِئَةٌ فَاصْطَبَحَتْ لِي عَرَضَ الْوَسَادَةِ وَاصْطَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالِئَةٌ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از مخرمہ بن سلیمان از کریب جو حضرت ابن عباس کے آزاد کردہ غلام ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے نبی ﷺ کی زوجہ حضرت سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں رات گزاری

اللّٰهُ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاهْلُهُ فِي طَوْلِهَا ' قَامَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ
الَلَّيْلُ ' أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ ' أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ ' اسْتَيْقَظَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَ يَمْسَحُ
النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ بِيَدِهِ ' ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ
الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ' ثُمَّ قَامَ إِلَى شَيْءٍ
مُعَلَّقَةٍ ' فَتَوَضَّأَ مِنْهَا فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ' ثُمَّ قَامَ يُصَلِّيُ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ' ثُمَّ
ذَهَبْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ ' فَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى
رَأْسِي وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُسْنَى يَفْتِلُهَا ' فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ
ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ' ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ' ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ' ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ
ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ' ثُمَّ أَوْتَرَ ' ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى آتَاهُ الْمُؤَذِّنُ
فَقَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ' ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى
الصُّبْحَ

اور وہ ان کی خالہ تھیں انہوں نے کہا: پس میں بستر کے عرض میں
لیٹ گیا اور رسول اللہ ﷺ اور آپ کی اہلیہ بستر کے طول میں
لیٹ گئے پھر رسول اللہ ﷺ سو گئے حتیٰ کہ جب آدمی رات ہو
گئی یا اس سے کچھ پہلے یا کچھ بعد تو رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے
آپ بیٹھ گئے اور اپنے ہاتھوں سے اپنے چہرے پر نیند
(آنکھوں) کو ملنے لگے پھر آپ نے سورہ آل عمران کی آخری دس
آیتیں پڑھیں پھر ایک لنگی ہوئی مشک کے پاس گئے پھر اس سے
وضوء کیا پس اچھی طرح وضوء کیا پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے
حضرت ابن عباس نے کہا: پس میں کھڑا ہوا اور میں نے بھی اسی
طرح کیا جس طرح آپ نے کیا تھا پھر میں جا کر آپ کے پہلو
میں کھڑا ہو گیا آپ نے اپنا دایاں ہاتھ میرے سر پر رکھا اور میرے
سیدھے کان کو پکڑ کر مروڑا (اور کان سے پکڑ کر مجھے بائیں جانب
سے دائیں جانب کر دیا) پس آپ نے دو رکعت نماز پڑھی پھر دو
رکعت نماز پڑھی پھر دو رکعت نماز پڑھی پھر دو رکعت نماز پڑھی پھر
دو رکعت نماز پڑھی پھر دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ نے وتر پڑھے
پھر آپ لیٹ گئے حتیٰ کہ آپ کے پاس مؤذن آیا پھر آپ نے
کھڑے ہو کر دو خفیف (مختصر) رکعت نماز پڑھی پھر آپ حجرہ سے
نکل گئے اور فجر کی نماز پڑھائی۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۱۷ میں مطالعہ فرمائیں۔

بے وضوء قرآن مجید پڑھنے کی تحقیق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ اس میں ان علماء کا رد ہے جنہوں نے کہا ہے کہ بغیر وضوء کے قرآن مجید پڑھنا جائز نہیں ہے۔
شرطیکہ وہ جنبی نہ ہو اور اس حدیث میں یہ کافی حجت ہے کیونکہ آپ نے نیند سے اٹھ کر وضوء کرنے سے پہلے سورہ آل عمران کی آخری
دس آیتیں پڑھیں اس کے بعد وضوء کیا۔ ابو مریم حنفی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا: اے امیر المؤمنین! کیا آپ بغیر وضوء کے قرآن
مجید پڑھتے ہیں؟ حضرت عمر نے کہا: تم کو یہ فتویٰ کس نے دیا ہے؟ کیا مسلمانوں نے مسلمانوں کو صرف نماز پڑھنے کے
لیے وضوء کرنے کا حکم دیا ہے اور حدیث صحیح میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ بیت الخلاء سے آئے تو آپ کے
پاس طعام لایا گیا آپ سے کہا گیا: کیا آپ وضوء نہیں کریں گے؟ تو آپ نے فرمایا: میں نماز پڑھنے کا ارادہ کر رہا ہوں کہ وضوء
کروں؟ (الطالب العالیہ: ۲۳۶) اسی معنی میں درج ذیل حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے پیشاب کیا تو حضرت عمر آپ کے پیچھے کوزے میں پانی لے گئے:

آپ نے پوچھا: اے عمر! یہ کیا ہے؟ حضرت عمر نے کہا: یہ پانی ہے جس سے آپ وضوء کریں گے آپ نے فرمایا: مجھے یہ حکم نہیں دیا گیا کہ میں جب پیشاب کروں تو وضوء کروں اور اگر میں نے ایسا کیا تو یہ سنت ہو جائے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۳۲۷، سنن ابن ماجہ: ۳۲۷، مسند احمد: ۲۳۶۹)

پس نبی ﷺ نے بے وضوء ہونے کے بعد نماز پڑھنے کے ارادہ تک طہارت کو مؤخر کر دیا۔

اور جمہور علماء نے بغیر وضوء کے قرآن مجید کے چھوٹے کو مکروہ کہا ہے اور شعبی اور محمد بن سیرین نے اس کی اجازت دی ہے۔ اسی طرح جمہور علماء کے نزدیک جنس کا قرآن مجید کی تلاوت کرنا جائز نہیں ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۱ ص ۲۸۶-۲۸۷، کتاب التہجد ص ۱۳۲)

علامہ ابن بطال کے اس کلام کی متانت میں کوئی شک نہیں ہے لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ جب آپ خیمہ سے اٹھتے تو آپ کا وضوء نہ تھا، ہو سکتا ہے کہ آپ وضوء کر کے ہوئے ہوں اور آپ کی شان کے یہی الکتب کیونکہ آپ نے ہاتھوں سے وضوء کیا ہوتا تھا۔

حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم اپنے بستر پر جاؤ تو وضوء کرو، اچھے نماز کا وضوء ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۳۷)

اور خیمہ سے آپ کا وضوء نہیں ہوتا، سو آپ نے با وضوء ہی قرآن مجید کی آیات پڑھی تھیں اور بعد میں آپ کا وضوء کرنا نور علی نور کے حصول کے لیے تھا تاہم دیگر دلائل سے یہ ثابت ہے کہ بے وضوء قرآن مجید کی تلاوت کرنا جائز ہے جیسا کہ علامہ ابن بطال نے تحقیق سے ثابت کیا ہے۔

جس کے نزدیک صرف بھاری غشی

سے وضوء واجب ہوتا ہے

۳۷۔ بَابُ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ

إِلَّا مِنَ الْغَشْيِ الْمَثْقِلِ

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ خبریہ صحیح ہوگا جب کہ بھاری غشی کے علاوہ وضوء کے اور اسباب بھی ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہ خبر مخاطب کے اعتقاد کے اعتبار سے ہے گویا کہ مخاطب یہ سمجھتا تھا کہ مطلقاً غشی سے وضوء نوٹ جاتا ہے خود غشی خفیف تو یہ قلیل ہو تو امام بخاری نے اس کا رد کرنے کے لیے حصر کے ساتھ عنوان قائم کیا کہ صرف بھاری غشی سے وضوء واجب ہوتا ہے اور باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں یہ بیان کیا تھا کہ قرآن مجید پڑھنے کے لیے وضوء کرنا لازم نہیں ہے اور اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ غشی خفیف کی وجہ سے وضوء کرنا لازم نہیں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از بشام بن عروہ از زوجه خود فاطمہ از جدہ خود حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نبی ﷺ کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئی اس وقت سورج کو گہن لگا ہوا تھا پس اس وقت لوگ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور حضرت عائشہ بھی کھڑی ہوئی نماز پڑھ رہی تھیں پس میں نے پوچھا: لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ تو

۱۸۴۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ

هشام بن عروہ عن امرأة فاطمة عن جدتها أسماء بنت أبي بكر أنها قالت أتيت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين خفت الشمس فإذا الناس قيام يصلون وإذا هي قائمة تصلي فقلت ما للناس؟ فأشارت بيدها نحو السماء وقالت سبحان الله فقلت آية؟ فأشارت أن نعم

فَقُمْتُ حَتَّى تَجَلَّيَنِي الْغَشْيُ، وَجَعَلْتُ أَصْبًا فَوْقَ رَأْسِي مَاءً، فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَهُ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا، حَتَّى الْجَنَّةَ وَالنَّارَ، وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّكُمْ تَفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ مِثْلَ أَوْ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ. لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ، يُوتَى أَحَدُكُمْ فَيَقَالُ لَهُ مَا عَلِمْتَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ الْمُؤَقِنُ. لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ، فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى، فَاجْتَبَيْنَا وَآمَنَّا وَاتَّبَعْنَا، فَيَقَالُ نَمَّ صَالِحًا، فَقَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لَمُؤْمِنًا. وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوْ الْمُرْتَابُ. لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ، فَيَقُولُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُهُ.

حضرت عائشہ نے اپنے ہاتھ سے آسمان کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا: سبحان اللہ! میں نے پوچھا: یہ کوئی علامت ہے؟ انہوں نے اشارہ کیا: ہاں! میں کھڑی ہو گئی، حتیٰ کہ مجھ پر غشی طاری ہو گئی اور میں اپنے سر کے اوپر پانی ڈالنے لگی پس جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو کر مڑے تو آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی پھر آپ نے فرمایا: جس چیز کو بھی میں نے پہلے نہیں دیکھا تو اس چیز کو میں نے اپنی اس جگہ میں دیکھ لیا ہے، حتیٰ کہ جنت اور دوزخ (کو بھی) اور میری طرف یہ وحی کی گئی ہے کہ تمہیں قبر کے اندر فتنہ میں مبتلا کیا جائے گا جو دجال کے فتنہ کی مثل ہو گا یا قریب ہو گا راوی کہتا ہے: مجھے یاد نہیں کہ حضرت اسماء نے کیا کہا تھا تمہارے پاس کسی کو لایا جائے گا پس کہا جائے گا: اس شخص کے متعلق تمہارا کیا علم ہے؟ پس رہا ایمان والا یا یقین والا راوی کہتا ہے: مجھے پتا نہیں حضرت اسماء نے کیا کہا تھا پس وہ کہے گا: یہ محمد رسول اللہ ہیں یہ ہمارے پاس دلائل اور ہدایت لے کر آئے تھے ہم نے ان کی دعوت قبول کی اور ہم ایمان لے آئے اور ہم نے (ان کی) پیروی کی پس کہا جائے گا: تم آرام سے سو جاؤ پس تحقیق یہ ہے کہ ہم کو معلوم تھا کہ تم ضرور ایمان لانے والے ہو اور رہا منافق یا شک کرنے والا راوی کہتا ہے: مجھے پتا نہیں کہ حضرت اسماء نے کیا کہا تھا وہ کہے گا: میں نہیں جانتا میں نے لوگوں کو کچھ کہتے ہوئے سنا تو میں نے بھی کہہ دیا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۸۶ میں مطالعہ فرمائیں۔

۳۸۔ بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ كُلِّهِ

پورے سر کا مسح کرنا

یعنی پورے سر کے مسح کرنے کا حکم ہے باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں غشی مثل میں وضوء کا حکم تھا اور اس باب میں سر کے مسح کا ذکر ہے اور سر کا مسح وضوء کا جز ہے تو اس باب کی باب سابق کے ساتھ وہ مناسبت ہے جو جز کی کل کے ساتھ مناسبت ہوتی ہے۔

لَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ (المائدہ: ۶)۔
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”اور تم اپنے سروں کا مسح کرو“ (المائدہ: ۶)۔

امام بخاری نے المائدہ: ۶ سے پورے سر کے مسح کرنے پر استدلال کیا ہے اور یہ استدلال اس وقت مکمل ہوگا جب ”برؤوسکم“ میں ”با“ زائد ہو۔

وقال ابن المسيب المرأة بمنزلة الرجل
اور ابن المسيب نے کہا: عورت بھی مرد کی طرح ہے وہ اپنے

سر کا مسح کرے گی۔

تَمَسَّحُ عَلَى رَأْسِهَا۔

اس تعلق کی اصل اس حدیث میں ہے: امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ روایت کرتے ہیں:

ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی از سفیان عبدالکریم از سعید بن المسیب انہوں نے کہا: عورت اور مرد مسح کرنے میں برابر ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۱-ج ۱ ص ۱۰۳۰، راکنتب العلم: ۱۰۳۰)

اس تعلق کا یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ اصل مسح میں عورت مرد کے برابر ہے اور امام احمد سے منقول ہے کہ عورت کے لیے سر کے

اگلے حصہ پر مسح کرنا کافی ہے لہذا یہ اثر امام بخاری کے موافق نہیں ہے۔

اور امام مالک سے سوال کیا گیا: کیا سر کے بعض حصہ پر مسح

وَسُئِلَ مَالِكٌ أَيُّجْزِي أَنْ يَمَسَّحَ بَعْضُ

کرنا کافی ہے تو انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث سے

الرَّأْسِ؟ فَاحْتَجَّ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ۔

استدلال کیا۔

حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث حسب ذیل ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے

۱۸۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عمرو

مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ

بن یحیی المازنی از والد خود کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن زید

رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَهُوَ جَدُّ عَمْرِو بْنِ

بنی اللہ سے کہا اور وہ عمرو بن یحیی کے دادا ہیں کہ کیا آپ مجھے دکھا

يَحْيَى اتَّسَطِيعُ أَنْ تُرِيَنِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

سکتے ہیں کہ کس طرح رسول اللہ ﷺ وضوء کرتے تھے؟ تو حضرت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ

عبداللہ بن زید نے کہا: ہاں! پھر انہوں نے پانی منگایا اور اپنے

نَعَمْ، قَدَعَا بِمَاءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَ مَرَّتَيْنِ، ثُمَّ

دونوں ہاتھوں پر ڈالا پھر ان کو دو مرتبہ دھویا پھر تین مرتبہ کلی کی اور

مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَرَ ثَلَاثًا، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ

تین بار ناک میں پانی ڈالا پھر تین مرتبہ چہرے کو دھویا پھر اپنے

غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْبِرْفَقَيْنِ، ثُمَّ مَسَحَ

دونوں ہاتھوں کو دو مرتبہ ہینوں تک دھویا پھر دونوں ہاتھوں سے

رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ، فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ، بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ

اپنے سر کا مسح کیا سر کے اگلے حصہ سے مسح شروع کیا پھر دونوں

حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ، ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَكَانِ

ہاتھ گدی تک لے جا کر وہیں واپس لائے جہاں سے مسح شروع کیا

الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ۔

[اطراف اللہ: ۱۸۶-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۷-۱۹۹] تھا پھر آپ نے اپنے دونوں پیروں کو دھویا۔

(صحیح مسلم: ۲۳۵، الرقم المسلسل: ۵۳۳، سنن ابوداؤد: ۱۱۹-۱۱۸، سنن ترمذی: ۳۲، سنن نسائی: ۹۸-۹۷، سنن ابن ماجہ: ۴۷۱-۴۷۲، سنن

الکبریٰ للنسائی: ۱۰۳، المستثنی: ۷۳، صحیح ابن خزيمة: ۱۵۷-۱۵۸، مسند ابوعوانہ: ج ۱ ص ۲۳۸-۲۳۹، شرح معانی الآثار: ۱۲۰، صحیح ابن حبان: ۱۰۸۴، سنن

بیہقی ج ۱ ص ۵۹، شرح السنن: ۲۲۳، مسند احمد ج ۳ ص ۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۳۳۱-ج ۲ ص ۳۶۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبداللہ بن یوسف التیمیسی (۲) امام مالک بن انس (۳) عمرو بن یحیی بن عمارہ (۴) ان کے والد یحیی بن عمارہ بن ابی حصن

(۵) جس شخص نے سوال کیا وہ عمرو بن یحیی ہیں امام بخاری نے کہا: وہ عمرو بن یحیی کے دادا ہیں یہ اطلاق مجازی ہے کیونکہ وہ ان کے

والد کے چچا ہیں ان کو دادا اس لیے کہا کہ وہ دادا کے حکم میں ہیں (۶) حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۰۲-۱۰۱)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: پھر آپ نے اپنے سر کا مسح کیا۔

سر کے مسح میں مذاہب فقہاء

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ سر پر مسح کرنا واجب ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ (المائدہ: ۶)

اپنے سروں پر مسح کرو۔

اور مقدار واجب میں اختلاف ہے امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ہر شخص پر واجب ہے کہ پورے سر کا مسح کرے اور امام

مالک کا یہی مذہب ہے اور امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ سر کے بعض حصہ پر مسح کرنا بھی کافی ہے حسن بصری، ثوری، اوزاعی

امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ (المغنی ج ۱ ص ۱۵۷-۱۵۶ دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

پورے سر کے مسح کرنے کے ثبوت میں امام مالک کے دلائل

امام مالک نے کہا: سر کا مسح کرنے میں عورت بھی مرد کی طرح ہے وہ اپنے پورے سر پر مسح کرے گی اگر اس نے مینڈھیاں بنائی

ہوئی ہوں تو وہ ان مینڈھیوں پر مسح کرے گی دوپٹہ یا اور کسی چیز پر مسح نہیں کرے گی۔

(المدوۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۱۶ دار احیاء التراث العربی بیروت)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی القرطبی المتوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء مالکیہ نے کہا ہے کہ جو آدمی چہرے اور ہاتھوں پر تیمم کرتا ہے وہ پورے چہرے اور پورے ہاتھوں پر مسح کرتا ہے اس سے

معلوم ہوا کہ جس عضو پر مسح کیا جاتا ہے وہ پورے عضو پر کیا جاتا ہے لہذا جب وضوء میں سر پر مسح کیا جائے گا تو پورے سر پر مسح کیا

جائے گا نیز اس پر امت کا اجماع ہے کہ جب کسی شخص نے پورے سر کا مسح کر لیا تو اس کا فرض ادا ہو گیا اور جس نے سر کے بعض حصہ

پر مسح کیا اس میں اختلاف ہے پس واجب ہے کہ سر کا مسح یقین کے ساتھ ادا کیا جائے اور یقین اس صورت میں ہے جب پورے سر کا

مسح کیا جائے۔ (شرح ابن بطل ج ۱ ص ۲۹۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

تین بالوں کی مقدار سر پر مسح کرنے کی فرضیت پر فقہاء شافعیہ کے دلائل

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

ہمارا مشہور مذہب جس پر امام شافعی کی نصوص ہیں وہ یہ ہے کہ سر کا مسح کرنے کے وجوب کی کوئی مقدار معین نہیں ہے بلکہ جتنی

مقدار پر مسح کرنا ممکن ہو وہ کافی ہے ہمارے اصحاب نے کہا: حتیٰ کہ اگر اس نے ایک بال پر بھی مسح کر لیا تو وہ کافی ہے اور ابوالحسن بن

خیران نے کہا: فرضیت کی کم از کم مقدار تین بالوں پر مسح کرنا ہے۔ (الی قولہ) ہمارے اصحاب کی دلیل یہ ہے کہ مسح لکھل اور کثیر مقدار

پر واقع ہوتا ہے اور صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے پیشانی کی مقدار پر مسح کیا ہے اور یہ حدیث پورے سر کے مسح کی

فرضیت سے مانع ہے اور چوتھائی تہائی اور آدھے سر کی مقدار کی فرضیت سے بھی مانع ہے کیونکہ پیشانی چوتھے سر سے کم ہوتی ہے پس

متعین ہو گیا کہ اتنی مقدار واجب ہے جس پر مسح کرنے کا اطلاق ہو سکے۔

(شرح المہذب ج ۲ ص ۴۲۶-۴۲۳ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

چوتھائی سر کے مسح کی فرضیت پر امام ابوحنیفہ کے دلائل

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے وضوء کیا پس اپنی پیشانی کی مقدار (سر پر) مسح کیا اور عمامہ اور موزوں پر (مسح کیا)۔ (صحیح مسلم: ۲۷۳، الرقم المسلسل: ۶۲۵، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۵۹، المستفی: ۸۳، صحیح ابن حبان: ۱۳۴۶، مسند حمد بن محمد ص ۲۵۵) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے موزوں پر مسح کیا اور سر کے اگلے حصے پر اور اپنے عمامہ پر۔ (صحیح مسلم: ۲۷۳، الرقم المسلسل: ۶۲۳، سنن ابوداؤد: ۱۵۰، سنن ترمذی: ۱۰۰، سنن نسائی: ۱۰۸، ۱۰۷، المعجم الکبیر: ۸۶۶، سنن ابی نعیم: ۲۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۰۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۵۸)

ان حدیثوں میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے پیشانی کی مقدار سر پر مسح کیا اور پیشانی کی مقدار سر کا چوتھائی حصہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ سر کے چوتھائی حصہ پر مسح کرنا فرض ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ احادیث تو اخبار آحاد ہیں اور خبر واحد سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ مسح کی فرضیت تو المائدہ: ۶ سے ثابت ہے البتہ سر کی مقدار مجمل ہے اس کا بیان ان احادیث میں ہے کہ وہ سر کا چوتھائی حصہ ہے جو پیشانی کی مقدار ہے اور ان احادیث سے امام مالک اور امام احمد کا بھی رد ہو گیا جو پورے سر پر مسح کو فرض کہتے ہیں اور امام شافعی کا بھی رد ہو گیا جو تین بالوں پر مسح کو بھی کافی کہتے ہیں کیونکہ پیشانی کی مقدار تین بالوں سے بہت زیادہ ہے۔

امام احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ایک قوم نے کہا کہ پورے سر پر مسح کیا جائے جیسا کہ وضوء میں پورے اعضاء کو دھویا جاتا ہے اور ایک قوم نے کہا کہ سر کے بعض حصہ پر مسح کیا جائے تو ہم نے دیکھا کہ وضوء میں سر پر مسح کرنا موزوں پر مسح کرنے کی مثل ہے اور موزوں میں پورے موزوں پر مسح نہیں کیا جاتا بلکہ موزوں کے صرف اوپری حصہ پر مسح کیا جاتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ موزوں کے بعض حصوں پر مسح کیا جاتا ہے اسی طرح سر کے بھی بعض حصہ پر مسح کیا جائے گا اور مسح کی نظیر مسح ہے اس لیے سر کے مسح کو دھوئے جانے والے اعضاء پر قیاس کرنا درست نہیں ہے اور سر کے مسح کو موزوں کے مسح پر قیاس کرنا درست ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۷، قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ ابن ابطال مالکی نے سر پر مسح کو تیمم کے مسح پر قیاس کیا ہے کہ تیمم میں پورے چہرے اور پورے ہاتھوں پر مسح کیا جاتا ہے لہذا پورے سر پر مسح کرنا چاہیے لیکن یہ قیاس درست نہیں ہے کیونکہ وضوء طہارت کی الگ نوع ہے اور تیمم طہارت کی دوسری نوع ہے اور ایک نوع کے رکن کو دوسری نوع کے رکن پر قیاس کرنا درست نہیں ہے اس کے برخلاف امام طحاوی نے وضوء میں سر کے مسح کو وضوء میں موزوں کے مسح پر قیاس کیا ہے اور یہ طہارت کی ایک نوع کے رکن کو دوسرے رکن پر قیاس کرنا ہے اور یہ درست ہے۔

عمامہ پر مسح کرنے کے جوابات

حضرت مغیرہ کی اس حدیث سے چوتھائی سر پر مسح کے استدلال پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ آپ نے حدیث کے ایک جز سے استدلال کیا اور دوسرے جز کو چھوڑ دیا اس حدیث میں عمامہ پر مسح کرنے کا بھی ذکر ہے اور آپ عمامہ پر مسح کے جواز کے قائل نہیں ہیں اس کے جوابات درج ذیل ہیں:

(۱) اگر ہم عمامہ پر مسح کو بھی اختیار کرتے تو اس سے خبر واحد سے قرآن مجید پر زیادتی لازم آتی کیونکہ یہ حدیث خبر واحد ہے اور عمامہ پر مسح کا ذکر قرآن مجید میں نہیں ہے لہذا اگر عمامہ پر مسح کا قول کیا جائے تو خبر واحد سے قرآن مجید پر زیادتی لازم آئے گی۔

(۲) نبی ﷺ نے جو عمامہ پر مسح کیا تھا اس کی تاویل یہ ہے کہ آپ نے عمامہ کے نچلے حصہ پر مسح کیا تھا اور اس میں حال کا اطلاق محل پر ہے۔

(۳) راوی آپ سے دور تھا آپ نے سر سے عمامہ اتارے بغیر سر پر مسح کیا تو راوی نے سمجھا کہ آپ نے عمامہ پر مسح کیا ہے۔

(۴) آپ کے سر پر کوئی زخم تھا جس میں پانی کی تری لگنا باعث ضرر تھا اور عمامہ بہ منزلہ پٹی تھا تو آپ نے اس عذر کی وجہ سے عمامہ پر مسح کیا یعنی حالت اضطرار میں عمامہ پر مسح کیا حالت اختیار میں عمامہ پر مسح نہیں کیا۔

ہم نے جو دوسرا جواب ذکر کیا ہے اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ وضوء کر رہے تھے آپ کے سر پر قطری عمامہ تھا آپ نے اپنا ہاتھ عمامہ کے نیچے داخل کیا اور سر کے اگلے حصہ پر مسح کیا اور عمامہ نہیں اتارا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۴۷۱ سنن ابن ماجہ: ۵۶۴)

اس حدیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ آپ نے پورے سر پر مسح نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ پورے سر کا مسح کرنا فرض نہیں ہے آپ نے صرف سر کے اگلے حصہ پر مسح کیا جو سر کا چوتھائی حصہ ہے سوائے مقدار پر مسح کرنا فرض ہے نہ کہ صرف تین بالوں کی مقدار پر۔ واللہ الحمد

اس حدیث میں بھی ذکر ہے کہ آپ نے تین بار چہرے کو دھویا اور دوبار ہاتھوں کو دھویا اس سے معلوم ہوا کہ وضوء میں چہرے اور ہاتھوں کو دھونے کے عدد میں اختلاف کرنا جائز ہے۔

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۶۳۔ ج ۱ ص ۸۸۰ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۹۔ بَابُ غَسْلِ الرَّجُلَيْنِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

پیروں کو ٹخنوں تک دھونا

یہ باب پیروں کو ٹخنوں تک دھونے کے بیان میں ہے باب سابق اور اس باب میں مناسبت یہ ہے کہ یہ دونوں باب ارکان وضوء کے بیان میں ہیں پہلے باب میں سر کے مسح کا بیان تھا اور اس باب میں پیروں کو ٹخنوں تک دھونے کا بیان ہے۔

۱۸۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي حَسَنٍ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وَضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ' فَتَوَضَّأَ لَهُمْ وَضُوءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'فَاكْفَأَ عَلَى يَدِهِ مِنَ التَّوْرِ' فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ 'فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ' وَاسْتَنْشَرَفَ ثَلَاثَ غُرَفَاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ 'فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا' ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ 'ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَمَسَحَ رَأْسَهُ' فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً 'ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ'۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہب نے حدیث بیان کی از عمرو از والد خود کہ میں عمرو بن ابی حسن کے پاس موجود تھا انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے نبی ﷺ کے وضوء کے متعلق سوال کیا پس انہوں نے پانی کا بڑا تسلا منگایا پھر ان کے لیے نبی ﷺ کے وضوء کی مثل وضوء کیا پس اس برتن سے اپنے ہاتھ پر پانی اٹھایا پھر تین بار اپنے ہاتھوں کو دھویا پھر اس برتن میں ہاتھ ڈال کر تین چلو پانی کے لیے پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر اس برتن میں ہاتھ ڈال کر تین بار اپنے چہرے کو دھویا پھر دو مرتبہ اپنے ہاتھوں کو کہنیوں تک دھویا پھر اپنا ہاتھ برتن میں داخل کیا پس اپنے سر کا مسح کیا پھر دونوں ہاتھوں کو ایک بار سر کے اگلے حصہ سے

گدی تک لے گئے پھر اپنے دونوں پیروں کو ٹخنوں تک دھویا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۸۵ کا مطالعہ فرمائیں۔

۴۔ بَابُ اسْتِعْمَالِ فَضْلِ وَضُوءِ النَّاسِ

وضوء کے بچے ہوئے پانی سے مراد وہ پانی ہے جو وضوء کرنے کے بعد برتن میں بیچ گیا ہو اور اس سے وہ پانی بھی مراد ہو سکتا ہے جو وضوء کرنے والے کے اعضاء سے ٹپک کر قطرات کی صورت میں گر رہا ہو اور یہ وہ پانی ہے جس کو فقہاء اپنی اصطلاح میں مستعمل پانی کہتے ہیں:

امام ابو حنیفہ سے مستعمل پانی کے متعلق تین روایات ہیں: (۱) امام ابو یوسف نے ان سے روایت کیا ہے کہ پانی نجاست خفیفہ کے ساتھ نجس ہے (۲) حسن بن زیاد نے روایت کیا ہے کہ یہ نجاست غلیظ کے ساتھ نجس ہے (۳) امام محمد بن الحسن اور امام زفر نے روایت کیا ہے کہ پانی فی نفسہ طاہر ہے، مطہر نہیں ہے اور ماوراء النہر کے فقہاء محققین کا یہی مختار ہے اسحاقی نے کہا: یہی قول صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

علامہ عبدالوہاب بن احمد بن علی الشعرانی متوفی ۹۷۳ھ لکھتے ہیں:

علامہ سید ابوالکلام بن احمد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے وضو کر کے پانی سے جھڑنے والے ہر قسم کے گناہ دیکھتے تھے، کبار صغائر اور امام ابو حنیفہ جب وضوء کا پانی گرتے ہوئے دیکھتے تھے تو اس پانی سے جھڑنے والے ہر قسم کے گناہ دیکھتے تھے، کبار صغائر اور مکروہات۔ اسی بناء پر مستعمل پانی کے متعلق ان کے تین قول ہیں: انہوں نے مستعمل پانی کو نجاست غلیظہ کہا کہ ہو سکتا ہے اس سے وضوء کرنے والے کے گناہ کبیرہ گرے ہوں اور نجاست خفیفہ کہا کہ ہو سکتا ہے اس سے گناہ صغیرہ گرے ہوں اور مستعمل پانی کو طابری غیر مطہر کہا کہ ہو سکتا ہے کہ وضوء کرنے والے نے کوئی مکروہ تنزیہی یا خلاف اولیٰ کام کیا ہو کیونکہ یہ حقیقت میں گناہ نہیں ہے اور اس کا کرنا جائز ہے۔ (المیزان الکبریٰ ج ۱ ص ۷۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۸ھ)

جائز ہے۔ (امیرانِ اہل بیتؑ اس ۷۱ وار میں اسمیہ بیروتؑ کے بارے میں)۔

باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق وضوء کی صفت میں تھا اور یہ باب وضوء سے بچے ہوئے پانی کی صفت میں ہے۔

اور حضرت جریر بن عبد اللہ نے اپنے گھر والوں کو یہ حکم دیا کہ وہ مسواک کے بچے ہوئے پانی سے وضوء کریں۔

امام بخاری نے یہ حدیث کا ایک قطعہ ذکر کیا ہے پوری حدیث اس طرح ہے:

قیس بیان کرتے ہیں کہ حضرت جریر رضی اللہ عنہ مسواک کرتے تھے اور اپنے گھر والوں کو حکم دیتے تھے کہ وہ مسواک کے بچے ہوئے پانی سے وضوء کریں۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۱۸۱۔ ج ۱ ص ۱۵۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

مسواک کے بجے ہوئے پانی سے مراد یہ ہے کہ مسواک کو نرم کرنے کے لیے کسی پانی کے برتن میں مسواک کو ڈال دیا جائے۔

۱۸۷۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا
الْحَكَمُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جُحَيْفَةَ يَقُولُ خَرَجَ عَلَيْنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّهْجِ فَاتَى
بِوَضُوءٍ فَمَوَّضًا ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَأْخُذُونَ مِنْ فَضْلِ
وَضُوءِهِ فَيَتَمَسَّحُونَ بِهِ ، فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں الحکم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ دوپہر کو نکل کر ہمارے پاس آئے، آپ کے پاس وضوء کا پانی آیا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَكُعْتَيْنِ وَالْعَصَرَ وَكُعْتَيْنِ وَبَيْنَ
يَدَيْهِ غَزْرَةً | اطراف الحدیث: ۳۷۶-۳۹۵-۴۹۹-۵۰۱-۶۳۳

[۵۸۵۹-۵۷۸۶-۳۵۵۳]

گیا پس آپ نے وضوء کیا، لوگ آپ کے وضوء کے بچے ہوئے
پانی کو لینے لگے پھر اس پانی کو اپنے اوپر ملتے پھر نبی ﷺ نے
طہر کی دو رکعت نماز پڑھی اور عصر کی دو رکعت نماز پڑھی اور آپ
کے سامنے نیزہ (مرکوز) تھا۔

(صحیح مسلم: ۵۰۳، الرقم المسلسل: ۱۱۰۲-۱۱۰۳، سنن نسائی: ۳۶۶، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۰۳۳، حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۱۸۸-۱۸۹، سنن دارمی: ۱۲۰۹، مسند ابویعلیٰ: ۸۹۱، المعجم الکبیر ج ۲ ص ۳۲۰، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۷، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۷۳۳، ج ۳ ص ۳۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان سے مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: لوگ آپ کے وضوء کے بچے ہوئے پانی کو لینے لگے یعنی جو پانی
آپ کے اعضاء سے لگ کر گرتا تھا اس سے تبرک حاصل کرنے کے لیے اس پانی کو اپنے جسم پر ملتے تھے۔
اس حدیث کے چار رجال ہیں:

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) الحکم بن عتیبہ (۴) حضرت ابو جحیفہ وہب بن عبد اللہ الشقی الکوفی ان کا

تعارف پہلے ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۱۰)

نبی ﷺ کے وضوء سے بچے ہوئے پانی کی طہارت اور برکت

اس حدیث میں مذکور ہے کہ لوگ نبی ﷺ کے وضوء کے بچے ہوئے پانی کو لینے لگے پھر اس پانی کو اپنے اوپر ملتے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے اور ان کے وضوء ان کے طعام ان کے مشروب اور ان کے

لباس کی بچی ہوئی چیزوں کو استعمال کرنے کا ثبوت ہے۔ (صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۱۷۳۵، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

گویا کہ آپ کے وضوء سے جو پانی بچا تھا اس کو صحابہ نے تقسیم کر لیا تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ کے اعضاء سے لگ کر

جو وضوء کا پانی گرا تھا اس کو صحابہ نے حاصل کیا تھا اور اس حدیث میں وضوء کے مستعمل پانی کے ظاہر ہونے کی واضح دلیل ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۷۲۹، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں وضوء کے مستعمل پانی کے ظاہر ہونے پر واضح دلیل ہے اور اس پانی سے مراد وہ پانی ہے جو آپ کے اعضاء

سے لگ کر گرا تھا اور اگر اس سے مراد وہ پانی ہو جو آپ کے وضوء کے بعد برتن میں بچ گیا تھا تو اس سے مراد یہ ہے کہ صحابہ اس پانی کو

بہ طور تبرک لے رہے تھے یہ پانی ظاہر تھا اور نبی ﷺ کے مبارک ہاتھ لگنے کی وجہ سے اس کی طہارت زیادہ ہو گئی تھی نیز اس حدیث

میں آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے اور یہ سفر کا واقعہ ہے سو اس میں یہ دلیل ہے کہ سفر میں چار رکعت نماز کو قصر کر کے

دو رکعت پڑھا جاتا ہے اور جب صحراء میں نماز پڑھی جائے تو امام کے سامنے نیزہ کو بہ طور سترہ گاڑ دینا چاہیے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۱۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ملاطی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس پانی سے مراد برتن میں بچا ہوا پانی بھی ہو سکتا ہے اور وہ پانی بھی مراد ہو سکتا ہے جو آپ کے اعضاء مبارک سے لگ کر گرا تھا

حضرت سائب بن یزید نے اس پانی کو پیا تھا۔ (صحیح البخاری: ۱۹۰، صحیح مسلم: ۲۳۳۵، سنن ترمذی: ۳۶۴۳)

یہ زیادہ مناسب ہے، کیونکہ حضرت سائب نے اس پانی کو تبرک کے قصد سے پیا تھا اور اس صورت میں یہ حدیث مستعمل پانی کی طہارت پر دلیل ہوگی اور اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ پانی انہوں نے دوا اور علاج کے طور پر پیا تھا، یعنی یہ مستعمل پانی نجس ہی تھا۔ (یہ جواب مردود ہے، کیونکہ حضور کے جسم سے لگ کر گرنے والا پانی نجس نہیں ہو سکتا۔ سعیدی غفرلہ) یا اس مستعمل پانی کا پاک ہونا رسول اللہ ﷺ کے خواص میں سے ہے یا یہ ابتداء کا واقعہ ہے اور مستعمل پانی کا ظاہر نہ ہونا بعد کا حکم ہے اور امام ابوحنیفہ کے مذہب کے مطابق فتویٰ اس پر ہے کہ مستعمل پانی پاک ہے اور علامہ ابن حجر مکی نے اپنی شرح میں یہ کہا ہے کہ جو پانی آپ کے اعضاء سے لگ کر بہا ہو وہ نجس نہیں ہے اسی وجہ سے ہمارے اکثر اصحاب کا مختار یہ ہے کہ نبی ﷺ کے فضلات بھی طاہر ہیں۔

(مرقاۃ: ۶: ۴۷۷ ج ۲ ص ۱۷۳، مکتبہ حقانیہ پشاور)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ نے بھی اس حدیث کی شرح میں بعینہ یہی تقریر کی ہے نیز انہوں نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ کے بدن سے لگنے کی وجہ سے وہ مستعمل پانی نجس نہیں ہوا حالانکہ بعض علماء نے آپ کے فضلات کو بھی پاک کہا ہے کیونکہ آپ کا وجود سرتا پا ظاہر و باطن مزی و مطہر ہے، یعنی پاک کرنے والا ہے۔ (احمد الممعات ج ۱ ص ۲۶۲، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۲۲۔ ج ۱ ص ۱۳۱۶ پر ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے: رسول اللہ ﷺ کے غسل سے تبرک حاصل کرنے کا بیان۔

۱۸۸۔ وَقَالَ أَبُو مُوسَى دَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدَحَ فِيهِ مَاءً، فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ، وَمَجَّ فِيهِ، ثُمَّ قَالَ لَهُمَا اشْرَبَا مِنْهُ وَأَفْرِغَا عَلَيَّ وَجُوهَكُمَا وَتَعَوِّرَا كُمَا. [اطراف الحديث: ۱۹۶-۱۳۲۸]

اور حضرت ابو موسیٰ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے پانی کا پیالہ منگوایا اور اس میں اپنے دونوں ہاتھوں کو اور چہرے کو دھویا اور کلی کی اور ان دونوں سے کہا: اس پانی کو پیو اور اس پانی کو تم دونوں اپنے چہروں اور اپنے سینوں پر ڈالو۔

(صحیح مسلم: ۱۳۲۹، رقم المسلسل: ۶۲۸۸)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے اس پیالہ میں کلی کر کے ان کو پینے کا حکم اس لیے دیا تھا تا کہ آپ اپنے لعاب مبارک کی برکت ان کو پہنچا دیں۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۲۹، دار المعرفۃ بیروت: ۱۳۲۶ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۹۵، طبع لاہور) اس نسخہ پر شیخ عبد العزیز بن عبد اللہ بن باز کا حاشیہ ہے، لیکن انہوں نے حافظ ابن حجر کی اس عبارت پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔ حافظ ابن حجر کی اصل عبارت یہ ہے: "والغرض بذلك إيجاد البركة بريقه المبارك" یعنی نبی اکرم ﷺ نے انہیں اپنی کلی کا جو پانی پینے کا حکم فرمایا اس سے آپ کی غرض یہ تھی کہ آپ اپنے لعاب دہن سے برکت کو وجود میں لائیں۔

باب مذکور کی تعلیق کی حدیث متصل

امام بخاری نے جو حدیث یہاں ذکر کی ہے وہ ایک طویل حدیث کا قطعہ ہے وہ حدیث اس طرح ہے:

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے پاس تھا اس وقت آپ مکہ اور مدینہ کے درمیان جہرانہ میں ٹھہرے ہوئے تھے اور آپ کے ساتھ حضرت بلال تھے پھر نبی ﷺ کے پاس ایک اعرابی آیا اور اس نے کہا: آپ نے جو مجھ سے وعدہ کیا تھا، کیا آپ اس کو پورا نہیں کرتے! نبی ﷺ نے فرمایا: تم بشارت قبول کرو اس نے کہا: آپ مجھے بہت بشارتیں دے چکے ہیں! پھر نبی ﷺ ابو موسیٰ اور بلال کی طرف متوجہ ہوئے، گویا آپ غصہ میں تھے آپ نے فرمایا: اس شخص نے بشارت کو مسترد کر دیا

ہے تم دونوں قبول کر لو ان دونوں نے کہا: ہم نے قبول کر لیا پھر آپ نے پانی کا پیالہ منگایا اس میں اپنے دونوں ہاتھوں اور چہرے دھویا اور اس میں کلی کی پھر فرمایا: تم دونوں اس سے پی لو اور اس کو تم دونوں اپنے چہروں اور سینوں پر ڈالو اور بشارت قبول کرو پس ان دونوں نے پیالہ لیا اور اسی طرح کیا۔ (صحیح البخاری: ۳۳۲۸، صحیح مسلم: ۲۳۹۷)

نبی ﷺ کے لعاب دہن کا پاکیزہ اور خوشبودار ہونا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پانی کے برتن میں کلی کرنا جائز ہے اور کلی میں منہ کے لعاب کی آمیزش ہوتی ہے۔ (علامہ یعنی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ یہ صرف نبی ﷺ کے حق میں ہے کیونکہ آپ کا لعاب مشک سے بھی زیادہ پاکیزہ ہے اور دوسرے شخص کے لعاب سے گھن آتی ہے اسی لیے علماء نے اس کو مکروہ کہا ہے اور نبی ﷺ کا مقام بہت بلند ہے اور صحابہ کرام آپ کے بغم کو بھی جھپٹ کر لیتے تھے اور اس کی برکت اور خوشبو حاصل کرنے کے لیے اس کو اپنے جسم اور کھال پر ملتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۲۷۳۲-۲۷۳۱) اور آپ کے منہ کی خوشبو کی مثل کسی کے منہ کی بو نہیں تھی اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ فرشتوں سے باتیں کرتے تھے اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے جسم اور آپ کے منہ کو خوشبودار بنایا اور نبی ﷺ نے پانی کے برتن میں پھونک مارنے سے اس وجہ سے منع فرمایا ہے کہ اس سے دوسرے شخص کو گھن آئے گی کیونکہ عموماً لوگوں کے منہ سے بدبو آتی ہے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ آپ نے حضرت ابوموسیٰ کو وہ مشروب پینے کا حکم دیا جس میں آپ نے کلی کی تھی اور اس کو چہرے اور سینے پر ڈالنے کا حکم دیا ہو سکتا ہے یہ ان کی کسی بیماری کو دور کرنے کے لیے ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ ان کو محض برکت پہنچانے کے لیے ہو۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۱۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۲۸۳۔ ج ۶ ص ۸۷۸ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی سوانح بیان کی گئی ہے۔

۱۸۹- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَحْمُودُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ وَهُوَ الَّذِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ غُلَامٌ مِنْ بَنِيهِمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از صالح از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے حضرت محمود بن الربیع رضی اللہ عنہ نے خبر دی انہوں نے کہا: یہ وہی ہیں جن کے چہرے پر رسول اللہ ﷺ نے ان کے کنوئیں کے پانی سے کلی کی تھی وہ اس وقت نو عمر لڑکے تھے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۷۷ کا مطالعہ فرمائیں۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی کوئی مطابقت نہیں ہے امام بخاری نے یہاں اس حدیث کو اس لیے ذکر کیا ہے کہ اس سے پہلی حدیث میں بھی آپ کے کلی فرمانے کا ذکر ہے۔

وَقَالَ عُرْوَةُ عَنْ الْمُسَوِّدِ وَغَيْرِهِ: يُصَدِّقُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ وَإِذَا تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

اور عروہ نے کہا: از مسوود وغیرہ اور ان میں سے ہر ایک اپنے صاحب کی تصدیق کرتا ہے کہ جب نبی ﷺ وضوء کرتے تو آپ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَادُوا يَقْتُلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ.
کے وضوء سے گرے ہوئے پانی کو لینے کے لیے صحابہ ایک دوسرے سے جھگڑتے۔

باب مذکور کی تعلیق کی حدیث متصل

یہ تعلیق ایک طویل حدیث کا قطعہ ہے اس حدیث کا اس تعلیق سے متعلق حصہ درج ذیل ہے:

پھر عروہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا تھا اس نے کہا: اللہ کی قسم! جب بھی رسول اللہ ﷺ بلغم تھوکتے تو وہ کسی نہ کسی شخص کے ہاتھ میں واقع ہوتا پھر وہ اس بلغم کو اپنے چہرے اور ہاتھ پر ملتا اور جب بھی آپ کسی کام کا حکم دیتے تو وہ اس کو بجالانے میں سبقت کرتے اور جب آپ وضوء کرتے تو وہ آپ کے وضوء کے گرے ہوئے پانی کو لینے کے لیے ایک دوسرے سے جھگڑتے اور جب آپ بات کرتے تو آپ کے پاس سب اپنی آوازیں پست کر دیتے اور آپ کی تعظیم کی وجہ سے وہ آپ کو نظر بھر کر نہیں دیکھتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۲۷۳۲-۲۷۳۱)

صلح حدیبیہ کے موقع پر عروہ بن مسعود ثقفی نے یہ واقعہ اس طرح مشرکین کے سامنے بیان کیا تھا امام بخاری نے اس حدیث کو مصور اور مروان سے روایت کیا ہے یہ دونوں ہجرت کے دو سال بعد پیدا ہوئے تھے اور یہ واقعہ چھ ہجری کا ہے اس وجہ سے ابوالفضل بن طاهر نے کہا ہے کہ یہ حدیث معطل ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۱۴)

رسول اللہ ﷺ کا زمزم کے ڈول میں کلی فرمانا

صحیح البخاری: ۲۳۲۸ میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک پیالہ میں کلی کی اور حضرت ابوموسیٰ اور حضرت بلال نے اس پانی کو پیا اور صحیح البخاری: ۱۸۹ میں مذکور ہے کہ آپ نے حضرت محمود بن الربیع کے چہرے پر کلی کی ان صحابہ نے آپ کی کلی والے پانی سے تمرک حاصل کیا اور آپ نے قیامت تک کی تمام امت مسلمہ کو برکت پہنچانے کے لیے زمزم کے کنویں میں کلی کی اور اب تمام دنیا کے مسلمان زمزم کا پانی پی کر آپ کے لعاب دہن کی برکتوں سے مستفید ہو رہے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ زمزم کی طرف آئے ہم نے آپ کے لیے پانی کا ایک ڈول نکالا آپ نے اس کو پیا پھر اس ڈول میں کلی فرمائی اور اس ڈول کو پھر زمزم کے کنویں میں ڈال دیا گیا۔ الحدیث

(مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۲ طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۶-ج ۵ ص ۳۶۷ مؤسسۃ الرسالۃ المعجم الکبیر: ۱۱۱۶۵ تاریخ مکہ للآزرق ج ۲ ص ۵۵) دارالاندلس بیروت حافظ زلیحی نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ نصب الرایہ ج ۳ ص ۱۰۴ دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

اس حدیث کی شرح میں شیخ ظفر احمد عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں:

زمزم کے پانی کی برکت میں اور زیادہ برکت ہوگئی اس کی لذت میں اور زیادہ لذت ہوگئی اس کی شفاء میں اور زیادہ شفاء ہوگئی اس کے نور میں اور زیادہ نور ہوگیا اس کے طہور میں اور زیادہ طہور ہوگیا کیونکہ آپ نے اس ڈول میں کلی فرمائی پھر اس ڈول کو زمزم کے کنویں میں ڈال دیا گیا دیکھو آپ نے اپنی امت پر کس قدر رحم فرمایا اور شفقت فرمائی کہ آپ اپنے بعد قیامت تک آنے والی امت کو اپنے پس خوردہ پانی کی برکت اور طہارت سے محروم ہونے پر راضی نہیں ہوئے آپ پر ہمارے باپ دادا اور مائیں فدا ہوں کہ اللہ کی صلوٰۃ اور سلام آپ پر ہمیشہ ہمیشہ نازل ہوتی رہے اور آپ کی تمام آل اور اصحاب اور احباب پر۔

(اعلاء السنن ج ۷ ص ۳۲۵ دارالفکر بیروت: ۱۴۲۱ھ)

باب ۔ ۔ ۔

باب

۱۹۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا خَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ 'عَنِ الْجَعْفَرِ قَالَ سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ ذَهَبَتْ بِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنًا أُخْتِنِي وَجَعُ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَانِي بِالْبَرَكَاتِ ' ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ' ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ فَنَظَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النَّبُوءَةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ زُرِّ الْحَجَلَةِ.

[اطراف الحدیث: ۳۵۴۰-۳۵۴۱-۵۶۷۰-۶۳۵۲] (صحیح مسلم: ۲۳۴۵/۱ رقم المسلسل: ۵۹۷۲ سنن ترمذی: ۳۶۳۳ شامل ترمذی: ۱۶ سنن الکبریٰ للنسائی: ۷۵۱۸)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالرحمان بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حاتم بن اسماعیل نے حدیث بیان کی از الجعفر انہوں نے کہا: میں نے حضرت السائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے میری خالہ نبی ﷺ کے پاس لے گئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ! بے شک میرے بھانجے کے سر میں درد ہے آپ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور میرے لیے برکت کی دعا کی پھر آپ نے وضوء کیا پھر میں نے آپ کے وضوء کا پانی پیا پھر میں آپ کی پشت کے پیچھے کھڑا ہو گیا پھر میں نے آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان مہر نبوت کو دیکھا جو چھپر کھٹ (مسبری) کی گھنڈی کی مثل تھی۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: میں نے آپ کے وضوء کے پانی سے پیا یعنی وہ پانی جو آپ کے اعضاء شریفہ سے لگ کر قطرات کی صورت میں گرایا اس سے مراد وہ پانی ہے جو وضوء کرنے کے بعد برتن میں بچ گیا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبدالرحمان بن یونس ابو مسلم البغدادی یہ حفاظ حدیث میں سے ایک ہیں یہ ۲۲۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) حاتم بن اسماعیل الکوفی یہ مدینہ میں رہے اور بارون رشید کی خلافت میں مدینہ میں ۱۸۶ھ میں فوت ہو گئے (۳) الجعفر بن عبدالرحمان بن اوس المدنی الکندی ان کو تصغیر کے ساتھ الجعید کہا جاتا ہے (۴) حضرت السائب بن یزید رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: جب میری عمر سات سال کی تھی تو میرے والد نے مجھے حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کرایا انہوں نے پانچ احادیث روایت کی ہیں اور ان سب کو امام بخاری نے روایت کیا ہے یہ ۹۱ھ میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۱۵-۱۱۴)

مہر نبوت کا معنی اور مفہوم

اس حدیث میں مہر نبوت کا ذکر ہے اس سے مراد وہ چیز ہے جو آپ کے خاتم النبیین ہونے کی دلیل ہے کہ آپ کے بعد کوئی نیا نبی مبعوث نہیں ہوگا قاضی بیضادی نے کہا: خاتم النبوة آپ کے دو کندھوں کے درمیان ایک نشان ہے کتب متقدمہ میں اس کی صفت بیان کی گئی ہے اور مہر نبوت اس بات کی ملامت ہے کہ آپ وہی نبی ہیں جس کا آسمانی کتابوں میں وعدہ کیا گیا تھا۔

مہر نبوت کے متعلق متعدد روایات

اس حدیث میں بیان ہے کہ آپ کی مہر نبوت چھپر کھٹ کی گھنڈی کی مثل تھی اس کے متعلق اور بھی روایات ہیں: حضرت جابر بن سمرہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی پشت میں مہر نبوت کو دیکھا وہ کبوتر کے انڈے کی طرح تھی۔ (صحیح مسلم: ۲۳۴۳/۱ رقم المسلسل: ۵۹۷۰ سنن ترمذی: ۳۶۳۳ شامل ترمذی: ۱۷ مسند احمد ج ۵ ص ۹۰-۹۵-۹۸-۱۰۲-۱۰۷ المعجم الکبیر: ۱۹۰۸)

۱۹۱۸ اکمل ابن عدی ج ۳ ص ۷۶ (۷۶)

عمر بن الخطاب انصاری بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ابو زید! قریب آؤ! اور میری پشت پر ہاتھ

پھیرد میں نے آپ کی پشت پر ہاتھ پھیرا تو میری انگلیاں مہر نبوت پر تھیں راوی نے پوچھا: مہر نبوت کیسی تھی؟ انہوں نے کہا: وہ بالوں کا گچھا تھا۔ (شمائل ترمذی: ۲۰، مسند احمد ج ۵ ص ۷۷-۷۸، صحیح ابن حبان: ۲۰۹۶، المستدرک ج ۲ ص ۶۰۶)

ابونضرہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مہر نبوت کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: وہ آپ کی پشت میں ابھرا ہوا گوشت کا ٹکڑا تھا۔ (شمائل ترمذی: ۲۲، مسند احمد ج ۳ ص ۶۹)

حضرت عبداللہ بن سرجس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اس وقت آپ اپنے اصحاب کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے میں گھوم کر آپ کے پیچھے آ گیا آپ سمجھ گئے کہ میرا کیا ارادہ ہے آپ نے اپنی پشت سے چادر گرا دی تو میں نے آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان ملی ہوئی انگلیوں کے مجموعہ کی طرح مہر نبوت دیکھی اس کے گرد تل تھے وہ چنے کے برابر مٹے تھے۔ (صحیح مسلم: ۲۳۴۶، الرقم المسلسل: ۵۹۷۳، شمائل ترمذی: ۲۳، مسند احمد ج ۵ ص ۸۲-۸۳)

مہر نبوت کے متعلق متعدد روایات کا حاصل

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ نے کہا ہے کہ مہر نبوت کی متعدد تفسیریں ہیں حضرت السائب بن یزید نے کہا: وہ چھپر کھٹ کی گھنڈی کی طرح ہے حضرت جابر بن سمرہ نے کہا: وہ کبوتر کے انڈے کی طرح ہے حضرت عمر بن الخطاب نے کہا: وہ بالوں کے گچھے کی طرح ہے حضرت ابوسعید خدری نے کہا: وہ گوشت کے ابھرے ہوئے ٹکڑے کی طرح ہے حضرت عبداللہ بن سرجس نے کہا: وہ چنے کے برابر مٹوں کے مجموعہ کی طرح ہے اور ان سب کا مال ایک ہی ہے کہ وہ کبوتر کے انڈے کے برابر ابھرا ہوا گوشت تھا۔ (اکمال المعلم بشرح احمد مسلم ج ۷ ص ۳۱۳-۳۱۴، دارالافتاء: ۱۳۱۹ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ نے بھی قاضی عیاض کی عبارت کا خلاصہ نقل کیا ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۱۰ ص ۶۱۷-۶۱۸، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

مہر نبوت کی حکمت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جب نبی ﷺ کے قلب میں ایمان اور حکمت کو بھردیا گیا جیسا کہ احادیث صحیحہ میں ہے تو اس پر مہر لگادی گئی جیسا کہ جو برتن مشک اور موتیوں سے بھرا ہوا ہو تو اس پر مہر لگادی جاتی ہے تاکہ اس مہر کی وجہ سے دشمن اس برتن تک رسائی نہ حاصل کر سکے کیونکہ جس چیز پر مہر لگادی جائے وہ محفوظ ہو جاتی ہے اللہ تعالیٰ نے دنیا میں کسی چیز کی حفاظت کی یہی تدبیر کی ہے اور مہر کی وجہ سے کسی چیز کے متعلق انسانوں کا شک اور جھگڑا ختم ہو جاتا ہے اور ان کو یقین ہو جاتا ہے کہ یہ وہی چیز ہے پس جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے قلب میں مہر لگادی تو آپ کا قلب مطمئن ہو گیا اور اس میں نور باقی رہا اور قلب کی قوت پشت میں نافذ ہو گئی پھر آپ کے کندھوں کے درمیان کبوتر کے انڈے کے برابر ابھرا ہوا گوشت ظاہر ہو گیا اسی وجہ سے میدان حشر میں آپ کا نمایاں ظہور ہو گا اور تمام رسولوں میں سب سے پہلے آپ کو شفاعت عطا کی جائے گی اور آپ مقام محمود پر فائز ہوں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء میں ثناء، صدق کے ساتھ آپ کو مخصوص کیا ہے اور آپ کے سوا کسی اور نبی نے صدق کی ثناء نہیں کی جیسا کہ اس آیت میں ہے:

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ. (یونس: ۲)

کے پاس قدم صدق ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر میں کہا: قدم صدق سے مراد سیدنا محمد ﷺ ہیں جو قیامت کے دن تمہاری

شفاعت کرنے والے ہیں اسی طرح حسن بصریؒ قتادہ اور زید بن اسلم نے اس آیت کی تفسیر کی ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۱۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت السائب بن یزید رضی اللہ عنہ کا تذکرہ اور بعض دیگر مسائل

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت السائب بن یزید کے سر پر ہاتھ پھیرا اس سے معلوم ہوا کہ بچے کے سر پر ہاتھ پھیرنا چاہیے۔

حضرت السائب بن یزید ۲ھ میں پیدا ہوئے اور حجۃ الوداع میں حاضر ہوئے تھے اور جب نبی ﷺ تبوک سے آرہے تھے تو یہ دوسرے بچوں کے ساتھ آپ کے استقبال کے لیے ثنیۃ الوداع کی طرف نکلے تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۱۷)

حافظ بیہقی متوفی ۳۵۸ھ حضرت السائب بن یزید سے روایت کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ غزوہ تبوک سے مدینہ آئے تو لوگوں نے آپ کا استقبال کیا میں بھی بچوں میں آپ کے ساتھ تھا۔ (صحیح البخاری: ۳۰۸۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ مدینہ پہنچے تو عورتیں بچے اور بچیاں مل کر یہ گارہے تھے: "طلع البدر علینا" من ثنیات الوداع من ثنیات الشکر علینا ما دعا للہ داع۔

میں کہتا ہوں کہ ہمارے علماء یہ کہتے ہیں کہ جب آپ مکہ سے مدینہ آئے تھے اس وقت یہ اشعار پڑھے گئے تھے لیکن ایسا نہیں ہے بلکہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب آپ غزوہ تبوک سے مدینہ پہنچے تھے۔ (دلائل النبوة ج ۵ ص ۲۶۶-۲۶۵)

شیخ ابن قیم جوزی متوفی ۷۵۱ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے انہوں نے مزید یہ لکھا ہے کہ جو شخص مکہ سے مدینہ آئے تو اس راستہ میں ثنیات الوداع نہیں ہے یہ مقام اس راستہ میں ہے جب کوئی شخص شام سے مدینہ آئے۔ (زاد المعاد ج ۳ ص ۶۹)

حضرت السائب نے کہا: میں نے آپ کے وضوء کے پانی سے پیا اس میں یہ دلیل ہے کہ وضوء کا مستعمل پانی پاک ہے اس سے مراد وہ پانی ہے جو آپ کے اعضاء شریفہ سے لگ کر قطرات کی صورت میں گرا تھا۔

وضوء کے مستعمل پانی کے متعلق امام ابوحنیفہ کے قول کو حافظ ابن حجر کا رد کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس باب میں جو احادیث ذکر کی ہیں ان سے استدلال کر کے وہ اس شخص کے قول کا رد کرنا چاہتے ہیں جو وضوء کے مستعمل پانی کو نجس کہتا ہے اور وہ ابو یوسف کا قول ہے امام شافعی نے "کتاب الام" میں لکھا ہے: امام ابو یوسف اور امام محمد نے اس قول سے رجوع کر لیا اور امام ابوحنیفہ سے وضوء کے مستعمل پانی کے متعلق تین روایات ہیں: (۱) یہ طاہر ہے مطہر نہیں ہے (۲) یہ نجاست خفیفہ کے ساتھ نجس ہے (۳) یہ نجاست غلیظہ کے ساتھ نجس ہے اور یہ احادیث امام ابوحنیفہ کا رد کرتی ہیں کیونکہ نجس چیز سے تبرک حاصل نہیں کیا جاتا اور نہ نجس چیز کو پیا جاتا ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۳۱-۷۳۰ ملخصاً دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین عینی کا امام ابوحنیفہ کی طرف سے دفاع کرنا

علامہ بدرالدین محمود بن عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ حافظ عسقلانی کی اس عبارت کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں: اس قائل نے اس تشبیح سے امام ابوحنیفہ پر رد کا ارادہ کیا ہے اور اس کا رد بہت بعید ہے کیونکہ جس پانی کو حضرت السائب نے پیا تھا ضروری نہیں ہے کہ وہ وضوء کا مستعمل پانی ہو وہ وضوء کے برتن میں بچا ہوا پانی بھی ہو سکتا ہے اور اگر بالفرض یہ پانی وہ تھا جو آپ کے اعضاء شریفہ سے لگ کر گرا تھا تو امام ابوحنیفہ آپ کے مستعمل پانی کو نجس نہیں کہتے وہ اس سے بری ہیں وہ آپ کے

مستعمل پانی کو نجس کیسے کہہ سکتے ہیں وہ تو آپ کے پیشاب کو بلکہ آپ کے تمام فضلات کو طاہر کہتے ہیں اس کے باوجود ہم بتا چکے ہیں کہ یہ صحیح نہیں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضوء کا مستعمل پانی نجس ہے کیونکہ فقہاء احناف کا فتویٰ اس قول پر ہے کہ وضوء کا مستعمل پانی طاہر غیر مطہر ہے لہذا اس معاند کا شور و شغب منقطع ہو گیا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۱۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

یہ دوسری جگہ ہے جہاں علامہ عینی نے یہ تصریح کی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نبی ﷺ کے تمام فضلات طاہر ہیں اور سخت حیرت ہے کہ شیخ انور شاہ کشمیری اور احمد رضا بجنوری نے لکھا ہے کہ مجھے ابھی تک عینی کی یہ عبارت نہیں ملی۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۹۶۶۔ ج ۶ ص ۸۰۵ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی صرف دو سطروں میں مہربوت کی مختلف احادیث میں تطبیق دی ہے۔

جس نے ایک چلو پانی سے کھلی
کی اور ناک میں پانی ڈالا

۴۱۔ بَابُ مَنْ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ
مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ

باب سابق اور اس باب میں مناسبت یہ ہے کہ دونوں کا تعلق وضوء سے ہے۔

۱۹۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ أَفْرَغَ مِنَ الْإِنَاءِ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثُمَّ غَسَلَ أَوْ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفَّةٍ وَاحِدَةٍ فَقَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْبِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَا أَقْبَلَ وَمَا أَدْبَرَ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا وَضُوءُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن یحییٰ نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کہ انہوں نے برتن سے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈالا پس دونوں ہاتھوں کو دھویا پھر انہوں نے ایک چلو سے دھویا یا کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پس یہ تین مرتبہ کیا پھر تین مرتبہ چہرہ دھویا پھر دو مرتبہ دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دھویا پھر سر پر مسح کیا آگے سے ہاتھ سر کے چھپے لے گئے اور پیچھے سے ہاتھ آگے لائے اور اپنے دونوں پیروں کو ٹخنوں تک دھویا پھر کہا: رسول اللہ ﷺ کا وضوء اسی طرح تھا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۸۵ کا مطالعہ فرمائیں اور ایک چلو سے کھلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی تحقیق صحیح البخاری: ۱۳۰ میں مطالعہ فرمائیں۔

سر کا مسح ایک بار کرنا

۴۲۔ بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ مَرَّةً

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ سر کا مسح صرف ایک بار کیا جائے گا باب سابق میں یہ بیان کیا تھا کہ ایک چلو پانی سے کھلی کی جائے اور ناک میں پانی ڈالا جائے اور اس باب میں ایک بار سر کے مسح کا ذکر ہے اور یہ دونوں باب وضوء کے ارکان پر مشتمل ہیں اس لیے باہم مناسب ہیں۔

۱۹۲۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ شَهِدْتُ عَمْرُو بْنَ أَبِي حَسَنِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن یحییٰ نے حدیث بیان کی از والد خود

عَنْ وَضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَدْ عَا يَتَوَرَّ
مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ لَهُمْ، فَكَفَّ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثًا
ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ، فَمَضْمَضَ وَاسْتَشَقَّ وَاسْتَشَرَّ
ثَلَاثًا، بِثَلَاثِ غُرَفَاتٍ مِنْ مَاءٍ، ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فِي
الْإِنَاءِ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ
فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ، ثُمَّ ادْخَلَ
يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ وَادْبَرَ بِهِمَا
ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ، فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ.

انہوں نے کہا: میں عمرو بن ابی حسن کے پاس تھا، انہوں نے حضرت
عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے نبی ﷺ کے وضوء کے متعلق سوال کیا،
انہوں نے پانی کا تسلا (بڑا برتن) منگایا، پھر ان کے سامنے وضوء کیا
پھر اس تسلے کو اپنے دونوں ہاتھوں پر اٹھایا، پھر دونوں ہاتھوں کو تین
بار دھویا، پھر اپنا ہاتھ پانی کے برتن میں ڈالا، پھر تین چلو پانی لے کر
تین بار کلی کی اور تین بار ناک میں پانی ڈالا، پھر اپنا ہاتھ پانی کے
برتن میں ڈالا پس اپنے چہرے کو تین بار دھویا، پھر اپنا ہاتھ پانی کے
برتن میں ڈالا پس اپنے دونوں ہاتھوں کو دوبار کہنیوں تک دھویا، پھر
اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا پس اپنے سر کا مسح کیا، پس اپنے دونوں
ہاتھوں کو آگے سے پیچھے لے گئے، پھر پیچھے سے آگے لائے، پھر
اپنے ہاتھ کو برتن میں ڈالا پس اپنے دونوں پیروں کو دھویا۔

اور ہم کو موسیٰ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہم کو وہیب
نے حدیث بیان کی، وہ بیان کرتے ہیں: انہوں نے ایک بار سر کا
مسح کیا۔

وَحَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ مَسَحَ
رَأْسَهُ مَرَّةً.

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۸۵ اور صحیح البخاری: ۱۳۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

۴۳۔ بَابُ وَضُوءِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ وَفَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ مرد اور اس کی بیوی ایک برتن سے پانی لے کر وضوء کریں اور عورت کے پانی لینے کے بعد جب
مرد اس عورت کے چھوڑے ہوئے پانی سے وضوء کرے گا تو اس کا کیا حکم ہے۔ امام بخاری فرماتے ہیں:
وَتَوَضَّأَ عُمَرُ بِالْحَمِيمِ مِنْ بَيْتِ نَضْرَائِيَّةٍ.
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نصرانیہ کے گھر سے گرم پانی لے کر وضوء
کیا۔

اس اثر پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حضرت عمر کے اس اثر کی باب کے عنوان کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ
اس کتاب کی تدوین سے امام بخاری کی غرض صرف احادیث کی عبارات کو جمع کرنا نہیں ہے بلکہ ان کی غرض اس سے عام ہے، اس لیے
وہ آثار صحابہ، فتاویٰ سلف، اقوال علماء اور قرآن مجید اور احادیث میں وارد مشکل الفاظ کے معانی بھی ذکر کرتے ہیں اور حضرت عمر کے
اس اثر سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ گرم پانی سے وضوء کرنا جائز ہے اور نصرانی عورت کے گھر سے پانی لے کر وضوء کرنا جائز ہے
جب تک یہ ثابت نہ ہو کہ یہ پانی نجس ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع
از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ

۱۹۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ كَانَ
الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ يَتَوَضَّوْنَ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ

کے زمانہ میں مرد اور عورتیں اکٹھے وضوء کرتے تھے۔

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيعًا۔

(سنن ابوداؤد: ۷۹، سنن نسائی: ۷۱، سنن ابن ماجہ: ۳۸۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۰۵، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۹۰، مسند احمد ج ۲ ص ۲، طبع قدیم مسند احمد:

۳۳۸۱۔ ج ۸ ص ۶۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے صرف ایک جز میں مطابقت ہے یعنی مرد اور عورت اکٹھے وضوء کرتے تھے اور اس حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے کہ وہ ایک برتن سے پانی لے کر وضوء کرتے تھے حتیٰ کہ یہ لازم آئے کہ مرد نے عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضوء کیا البتہ ایک اور حدیث میں یہ تصریح ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے کہا کہ ہم اور عورتیں ایک برتن سے پانی لے کر رسول اللہ ﷺ کے مہد میں وضوء کرتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۷۹، سنن نسائی: ۷۱، سنن ابن ماجہ: ۳۸۱)

مردوں اور عورتوں کا ایک برتن سے پانی لے کر وضوء کرنے کا جواز اور دیگر مسائل

(۱) صحابی جب کسی فعل کی رسول اللہ ﷺ کے زمانہ کی طرف نسبت کرے تو جمہور کے نزدیک وہ مرفوع حدیث کے حکم میں ہے۔
(۲) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مرد اور عورت کا ایک برتن سے پانی لے کر وضوء کرنا جائز ہے اور عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضوء کرنا تو امام شافعی کے نزدیک مرد کا اس پانی سے وضوء کرنا جائز ہے امام بغوی نے کہا: اس میں کوئی ترابست نہیں ہے کیونکہ اس کے ثبوت میں احادیث صحیحہ وارد ہیں امام مالک، امام ابو حنیفہ اور جمہور علماء کا بھی یہی قول ہے اور امام احمد نے کہا ہے کہ اگر وہ اس عورت کے ساتھ تھا ہو تو پھر اس کے بچے ہوئے پانی سے وضوء کرنا جائز نہیں ہے۔

(۳) مردوں اور عورتوں کے ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرنے کے متعلق امام طحاوی، علامہ قرطبی اور علامہ نووی نے یہ نقل کیا ہے کہ یہ جائز ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت عائشہ نے ایک برتن سے پانی لے کر غسل جنابت کیا اور دونوں نے اکٹھے نماز کے لیے وضوء کیا۔ (المجموع: ۱۲۰۱۶)

تاہم مردوں کا اجنبی عورتوں کے ساتھ ایک برتن سے پانی لے کر وضوء کرنا جائز نہیں ہے البتہ مردوں کا اپنی بیویوں کے ساتھ ایک برتن سے پانی لے کر وضوء کرنا جائز ہے۔

نبی ﷺ کا اپنے وضوء کے پانی کو

۴۴۔ بَابُ صَبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ

بے ہوش شخص پر ڈالنا

وَسَلَّمَ وَضُوءَهُ عَلَى الْمَغْمَى عَلَيْهِ

بے ہوش جنون اور فہم میں فرق یہ ہے کہ جنون میں عقل مسلوب ہو جاتی ہے اور بے ہوشی میں عقل مغلوب ہو جاتی ہے اور فہم میں عقل مستور ہو جاتی ہے باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں میں وضوء کے بچے ہوئے پانی کا ذکر ہے باب سابق میں یہ بتایا تھا کہ عورت کے وضوء کے بچے ہوئے پانی سے وضوء کرنا جائز ہے اور اس باب میں یہ بتایا ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے وضوء کے بچے ہوئے پانی کو بے ہوش شخص پر ڈال دیا۔

۱۹۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ جَاءَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي وَأَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از محمد بن المنکدر انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے

مَرِيضٌ لَا أَعْقِلُ، فَتَوَضَّأَ وَصَبَّ عَلَى مَنْ وَضُوئِهِ،
فَعَقَلْتُ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَنِ الْمِيرَاثُ، إِنَّمَا
يَرِثُنِي كَلَالَةٌ؟ فَتَزَلَّتْ آيَةُ الْفَرَائِضِ۔

[اطراف الحدیث: ۳۵۷-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۶۷۳-۶۷۴]

صرف کلالہ ہوگا؟ پھر فرائض (وراثت کے احکام) کی آیت نازل ہوگئی۔

[۶۷۳-۷۳۰۹]

(صحیح مسلم: ۱۶۱۶، الرقم المسلسل: ۴۰۶۸، سنن ابوداؤد: ۲۸۸۶، سنن ترمذی: ۲۰۹۷، سنن ابن ماجہ: ۲۷۲۸، سنن نسائی: ۱۳۸، السنن الکبریٰ للنسائی: ۷۵۱۲، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۷۰۹، سنن دارمی: ۷۳۳، صحیح ابن حبان: ۱۲۶۶، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۳۵، ج ۶ ص ۲۱۲، شرح السنن: ۲۲۱۹، مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۱۸۶، ج ۲۲ ص ۹۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابوالولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک (۲) شعبہ بن الحجاج ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) محمد بن المنکدر القشیری مشہور تابعی ہیں یہ علم اور زہد کے جامع تھے المنکدر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ماموں تھے انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اپنی ضرورت کا ذکر کیا تو حضرت عائشہ نے فرمایا: میرے پاس جو پہلی چیز آئے گی میں اس کو تمہارے پاس بھیجوں گی پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس دس ہزار درہم آئے حضرت عائشہ نے وہ ان کے پاس بھیج دیئے انہوں نے اس رقم سے ایک باندی خرید لی اس سے محمد پیدا ہوئے جو بہت عبادت گزار اور پر سوز تھے یہ ۱۳۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بہت بڑے صحابی ہیں۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۲۹)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: مجھے ہوش نہیں تھا آپ نے وضوء کیا اور مجھ پر اپنے وضوء کا پانی ڈالا۔

کلالہ اور فرائض کا معنی

اس حدیث میں کلالہ کا لفظ ہے کلالہ اس شخص کو کہتے ہیں جس کا نہ والد ہو نہ اس کی اولاد ہو۔

اور اس حدیث میں وراثت اور فرائض کا لفظ ہے فرائض سے مراد ہے: کتاب اللہ میں وارثوں کے جو حصص مقدر ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وضوء کے پانی سے شفاء اور برکت کا حصول

علامہ بدرالدین عینی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک ہاتھوں کی برکت ہر بیماری کو زائل کر دیتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابوالحسن ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں: اس حدیث میں صالحین کے پانی پر دم کرنے اور پانی کو ہاتھ لگانے اور اس سے ان کی برکت کی توقع کا ثبوت ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۱ ص ۳۰۴، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

دیوبندی شارح سید احمد رضا بجنوری لکھتے ہیں:

(۱) آں حضرت کے دست مبارک کی برکت سے ہر علت و مرض دور ہو جاتی تھی (۲) بزرگوں کے رقیہ جھاڑ پھونک وغیرہ سے

بھی فائدہ اور برکت حاصل ہو سکتی ہے۔ (انوار الباری ج ۷ ص ۵۲، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

شیخ تقی عثمانی لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے بطور علاج اپنے وضوء کا پانی ان پر ڈالا پہلے جو فضل النبی ﷺ آیا تھا وہ بطور تبرک تھا اور یہ بطور علاج ہے معلوم ہوا کہ دونوں طریقے جائز ہیں۔ (انعام الباری ج ۲ ص ۳۲۳ مکتبہ الحراء کراچی)

اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ اکابر کو اصغر کی عیادت کرنی چاہیے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۰۳۶۔ ج ۴ ص ۵۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① فرائض کا لغوی معنی ② مسلمان اور کافر کی ایک دوسرے کی وراثت میں مذاہب ③ آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنا ④ کلام کی تعریف۔

مختضب اور پیالے اور لکڑی اور پتھر
کے برتن میں غسل اور وضوء کرنا

۴۵۔ بَابُ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ فِي الْمَخْضَبِ
وَالْقَدَحِ وَالْخَشَبِ وَالْحِجَارَةِ

”مختضب“ کپڑے دھونے اور رنگنے کے برتن کو کہتے ہیں اردو میں اس کو ٹب یا لگن کہا جاتا ہے علامہ عینی نے اس کا معنی ”مرکن“ لکھا ہے اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں میں وضوء کا ذکر ہے۔

۱۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ خَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ مَنْ كَانَ قَرِيبَ الدَّارِ إِلَى أَهْلِهِ وَبَقِيَ قَوْمٌ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَخْضَبٍ مِنْ حِجَارَةٍ فِيهِ مَاءٌ فَصَغَرَ الْمَخْضَبُ أَنْ يَسُطَ فِيهِ كَفَّهُمْ فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ قُلْنَا كَمْ كُنْتُمْ؟ قَالَ ثَمَانِينَ وَزِيَادَةً۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن منیر نے حدیث بیان کی انہوں نے عبد اللہ بن بکر سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نماز کا وقت آ گیا تو جس کے اہل کا گھر قریب تھا وہ اٹھ کر کھڑا ہو گیا اور باقی لوگ وہیں رہے پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس پتھر کا مختضب لایا گیا جس میں پانی تھا وہ مختضب اتنا چھوٹا تھا کہ آپ اس میں اپنی ہتھیلی نہیں پھیلا سکتے تھے پھر تمام لوگوں نے اس سے وضوء کر لیا ہم نے پوچھا: تم لوگ کتنے تھے؟ انہوں نے کہا: اسی سے زیادہ تھے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۶۹ میں گزر چکی ہے وہاں مطالعہ فرمائیں۔

ہر قسم کے مادے کے برتن میں وضوء کرنے کا جواز

امام بخاری نے اس باب کے عنوان سے یہ بتایا ہے کہ ہر قسم کے مادے کے برتن سے وضوء کرنا جائز ہے خواہ وہ برتن پتھر کا ہو یا لکڑی کا یا مٹی کا یا تانبے کا ہو اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ وہ مختضب پتھر کا تھا جس کے پانی سے آپ نے وضوء کیا تھا اور بعض احادیث میں یہ تصریح بھی ہے کہ آپ نے پیتل کے برتن سے پانی لے کر وضوء فرمایا۔

حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ آئے تو ہم نے آپ کے لیے پیتل کے طشت

میں پانی نکالا تو آپ نے اس سے وضوء کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۰۰ سنن ابن ماجہ: ۴۷۱ مسند رک: ۶۰۰ ج ۱ ص ۱۶۸)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں اور رسول اللہ ﷺ پیتل کے ایک طشت سے پانی لے کر غسل کرتے تھے۔

(مسند رک: ۶۰۱ ج ۱ ص ۱۶۹)

۱۹۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
أَسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ
فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ وَمَجَّ فِيهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن العلاء نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی
از بريد از ابو بردہ از حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے ایک
پیالہ منگایا جس میں پانی تھا پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اور
چہرہ کو اس میں دھویا اور اس میں کلی کی۔

اس حدیث کی تخریج اور اس کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۸ میں گزر چکی ہے وہاں مطالعہ فرمائیں۔

جس برتن میں کلی کی ہو اس سے وضوء کرنے کا جواز

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

داؤدی نے کہا ہے کہ اس پانی سے وضوء کرنا جائز ہے جس میں کلی کی ہو۔

اور اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ اس پانی کو پینا بھی جائز ہے اور اس کو اپنے چہرے اور سینہ پر ڈالنا بھی جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۹۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَنَا لَهُ مَاءً فِي تَوْرٍ مِنْ
صُفْرِ فَنَوَضَّاهُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ
مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِهِ وَأَذْبَرَ وَغَسَلَ
رِجْلَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن ابی سلمہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن یحییٰ نے حدیث بیان
کی از والد خود از حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ
تشریف لائے تو ہم نے آپ کے لیے پیتل کے ایک طشت میں
پانی نکالا تو آپ نے اس سے وضوء کیا پس آپ نے اپنے چہرے کو
تین بار دھویا اور اپنے ہاتھوں کو دو دو بار دھویا اور اپنے سر کا مسح کیا
پس (اپنے ہاتھوں کو) آگے سے پیچھے لے گئے اور پیچھے سے آگے
لائے اور اپنے دونوں پیروں کو دھویا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۸۵ میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۹۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ
أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَاشْتَدَّ بِهِ وَجَعُهُ اسْتَأْذَنَ أَزْوَاجَهُ فِي أَنْ يَمْرُضَ فِي
بَيْتِي فَأِذْنٌ لَهُ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَ رَجُلَيْنِ تَحْطُ رِجْلَاهُ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ عَبَّاسٍ
وَرَجُلٍ آخَرَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَأَخْبَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
عَبَّاسٍ فَقَالَ أَتَدْرِي مِنَ الرَّجُلِ الْآخَرِ؟ قُلْتُ لَا قَالَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از زہری انہوں نے
کہا: مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ بیماری میں بوجھل ہو گئے اور
آپ کا درد بہت شدید ہو گیا تو آپ نے اپنی ازواج سے یہ اجازت
طلب کی کہ آپ اپنی بیماری کے ایام میرے گھر میں گزاریں آپ
کی ازواج نے آپ کو اجازت دے دی پھر نبی ﷺ دو آدمیوں
کے درمیان گھر سے نکلے آپ کے دونوں چہر زمین میں ٹھسکتے

هُوَ عَلِيٌّ . وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعْدَ مَا دَخَلَ بَيْتَهُ وَاشْتَدَّ وَجَعُهُ هَرَبُوا عَلِيًّا مِنْ سَبْعِ قُرُبٍ لَمْ تُحْلَلْ أَوْ كَيْتُهُنَّ، لَعَلِّي أَعْهَدُ إِلَى النَّاسِ . وَأَجْلِسَ فِي مَخْضَبٍ لِحَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ طَفِقْنَا نَصُبُ عَلَيْهِ مِنْ تِلْكَ الْقُرُبِ ، حَتَّى طَفِقَ يُشِيرُ إِلَيْنَا أَنْ قَدْ فَعَلْتُمْ ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى النَّاسِ .

[اطراف الحدیث: ۶۶۳-۶۶۵-۲۵۲۸-۳۰۹۹-۳۳۳۲]

[۵۷۱۳]

ہوئے لکیر بنار ہے تھے آپ حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور ایک اور شخص کے درمیان (چل رہے تھے) عبید اللہ نے کہا: پس میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو خبر دی انہوں نے کہا: کیا تم جانتے ہو کہ وہ دوسرا شخص کون تھا؟ میں نے کہا: نہیں انہوں نے کہا: وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی تھیں کہ گھر میں داخل ہونے کے بعد نبی ﷺ کا درد زیادہ ہو گیا تو آپ نے فرمایا: مجھ پر سات ایسی مشکوں سے پانی ڈالو جن کی ڈوریاں کھولی نہ گئی ہوں شاید کہ میں لوگوں کو نصیحت کروں اور آپ کو ایک ٹب میں بٹھا دیا گیا وہ ٹب آپ کی زوجہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کا تھا پھر ہم آپ کے اوپر ان مشکوں سے پانی ڈالتے رہے حتیٰ کہ آپ نے ہماری طرف اشارہ کیا کہ تم نے اپنا کام پورا کر لیا ہے پھر ان لوگوں کی طرف چلے گئے۔

ہماری تحقیق کے مطابق اس متن کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں دیگر کتب صحاح میں اور مسند احمد میں اس متن کی روایت نہیں ہے اس متن سے زائد عبارت کی روایت ہے یا اس سے کم متن کی روایت ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابوالیمان ان کا نام حکم بن نافع ہے (۲) شعیب بن ابی حمزہ دینار ابو بشر النخعی (۳) محمد بن مسلم الزہری (۴) عبید اللہ بن عبد اللہ (۵) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۴) باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ کو ٹب میں بٹھا دیا گیا۔ نبی ﷺ شافی الامراض ہیں پھر وفات تک آپ کے بیمار رہنے کی توجیہ۔ اس حدیث میں مذکور ہے: جب نبی ﷺ بیماری میں بو جھل ہو گئے اور آپ کا درد زیادہ ہو گیا۔

متعدد احادیث سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ کے لعاب دہن سے یا آپ کے ہاتھ پھیرنے سے بیماروں کو شفاء ہو جاتی تھی پھر کیا وجہ ہے کہ آپ خود بیمار ہو گئے اور کئی ایام تک بیمار رہے اور شفاء یا نہیں ہوئے اور اسی بیماری میں آپ کی وفات ہو گئی اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے معجزات اور کمالات ظاہر کرنے کے لیے آپ کے لعاب مبارک اور آپ کے ہاتھوں کے لمس میں شفاء رکھی اور یہ ظاہر کرنے کے لیے کہ آپ ان کمالات کے باوجود اللہ تعالیٰ کے بندہ ہیں اور خدا نہیں ہیں آپ پر بیماری کے احوال طاری کیے تاکہ آپ کے ان کمالات کو دیکھ کر کوئی شخص آپ میں الوہیت کا اعتقاد نہ کرے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے چند کمالات دیکھ کر ان کے بعض پیروکاروں نے ان کو خدا یا خدا کا بیٹا کہہ دیا تھا۔

آیا نبی ﷺ پر ازواج میں باریوں کی تقسیم واجب تھی یا نہیں؟

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے ازواج مطہرات سے اجازت لی کہ آپ بیماری کے ایام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر

گزاریں اس سے معلوم ہوا کہ آپ پر یہ واجب تھا کہ آپ باری باری ہر زوجہ کے گھر رہیں اور کسی ایک زوجہ کے پاس ایک سے زیادہ دن نہ رہیں اور چونکہ بیماری کے ایام میں بار بار گھر بدلنے میں مشقت اور زحمت ہوتی ہے اس لیے آپ نے باقی ازواج سے اجازت لی کہ آپ بیماری کے ایام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر گزاریں۔

علامہ بدرالدین عینی نے یہ لکھا ہے کہ آپ پر ازواج کے لیے باریوں کی تقسیم واجب تھی ورنہ آپ ازواج سے اجازت نہ لیتے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۶)

علامہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے: اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے کہ آپ پر باریوں کی تقسیم واجب تھی اور یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے دیگر ازواج کی دل جوئی کے لیے ان سے اجازت طلب کی ہو۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۳۵ دار المعرفۃ بیروت)

مصنف کے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ آپ پر ازواج میں باریوں کی تقسیم واجب نہ تھی قرآن مجید میں ہے:

تُرْجٰی مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتَوَوٰی اِلَیْكَ مَنْ تَشَاءُ۔

ان میں سے جس کو آپ چاہیں اپنے پاس سے موخر کر دیں

(الاحزاب: ۵۱) اور جس کو چاہیں اپنے پاس رکھیں۔

اس آیت میں ”ترجی“ کا لفظ ہے ”ارجاء“ سے بنا ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کو موخر کرنا یعنی ازواج میں سے آپ جس بیوی کی باری چاہیں موخر کر دیں اور ”تووی“ کا لفظ ہے ”ابواء“ سے بنا ہے اور اس کا معنی ہے: جگہ دینا اور یہاں مراد ہے: آپ جس بیوی کی باری کو چاہیں مقدم کر دیں۔

اللہ تعالیٰ نے آپ پر بیویوں کی باری کی تقسیم واجب نہیں کی تھی اور آپ نے جو باریاں تقسیم کی ہوئی تھیں وہ محض آپ کا فضل اور آپ کی شفقت تھی اور آپ نے دیگر ازواج سے بیماری کے ایام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر گزارنے کی اجازت طلب کی تھی وہ بھی آپ کی شفقت تھی اور آپ کا فضل تھا اور ان ازواج کی دل جوئی تھی۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور ایک اور شخص کے درمیان چل رہے تھے حضرت ابن عباس نے بتایا کہ جس شخص کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نام نہیں لیا وہ حضرت علی تھے۔

حضرت علی کا نام نہ لینے کی وجہ

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام اس لیے نہیں لیا تھا کہ حضرت عائشہ کو حضرت علی سے شکایت تھی کیونکہ جب منافقین نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر حضرت صفوان بن معطل کے ساتھ تہمت لگائی اور نبی ﷺ نے اس کی تفتیش کی تو باقی صحابہ نے تو یہ کہا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! ہم آپ کی اہلیہ کے متعلق سوائے خیر کے اور کچھ نہیں جانتے اور حضرت علی نے یہ کہا تھا: یا رسول اللہ! اللہ نے آپ پر کوئی جگہ نہیں کی اور ان کے سوا اور بہت عورتیں ہیں۔ (صحیح البخاری: ۲۶۶۱)

اس کی زیادہ بہتر وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ایک جانب تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ تھے اور دوسری جانب آدمی بدل رہے تھے کبھی حضرت علی ہوتے کبھی حضرت فضل بن عباس ہوتے اور کبھی حضرت اسامہ بن زید ہوتے تو چونکہ دوسری جانب کوئی آدمی معین نہیں تھا اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے دوسری جانب کے لیے کسی شخص کا نام نہیں لیا۔

نبی ﷺ کو سات مشکوں کے پانی سے غسل کرانے کی حکمت

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب آپ کا درد زیادہ ہو گیا تو آپ نے فرمایا: مجھ پر سات ایسی مشکوں سے پانی ڈالو جن کی ڈوریاں کھولی نہ گئیں ہوں۔ آپ نے پانی ڈالنے کا حکم اس لیے دیا تھا تا کہ بخاری تیزی اور حدت میں تخفیف ہو جدید میڈیکل سائنس

کی بھی یہی تحقیق ہے کہ جب بخار بہت تیز ہو جائے تو برف سے ٹکور کرنی چاہیے اور آپ نے سات مشکوں کا جو فرمایا ہو سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ اکثر امور شرعیہ میں سات کا عدد معتبر ہے جیسے طواف کے سات چکر ہیں اور صفا اور مروہ میں سات بار سعی کی جاتی ہے اور شیطان کو سات کنکریاں ماری جاتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کی اکثر مخلوقات بھی سات ہیں جیسے سات زمیں اور سات آسمان ہیں اور ہفتہ کے دن بھی سات ہیں یا سات مشکوں کی کوئی اور وجہ ہو جس کا علم رسول اللہ ﷺ ہی کو ہے باقی یہ جو فرمایا کہ ان مشکوں کی ذوریاں کھولی نہ گئی ہوں یہ اس لیے فرمایا کہ اگر ان مشکوں کا منہ کھلا ہوا ہو تو اس کے پانی میں گرد و غبار چلا جائے گا آپ چاہتے تھے کہ آپ کے اوپر صاف اور شفاف پانی ڈالا جائے۔

نبی ﷺ کو بیماری میں زیادہ تکلیف زیادہ اجر کی موجب ہے

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ کو دروز زیادہ ہو گیا تھا آپ کو دروز اس لیے زیادہ ہوتا تھا تا کہ آپ کا اجر زیادہ ہو حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا اس وقت آپ کو بخار چڑھا ہوا تھا میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کو بہت شدید بخار ہے آپ نے فرمایا: ہاں! مجھے اتنا بخار آتا ہے جتنا تم میں سے دو آدمیوں کو بخار آتا ہے میں نے کہا: اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کے لیے اس میں دو اجر ہیں آپ نے فرمایا: ہاں! یہ بات اسی طرح ہے جس مسلمان کو بھی اذیت پہنچتی ہے کاٹا ہو یا اس سے زیادہ کوئی چیز ہو اللہ اس اذیت کو اس کے گناہوں کا کفارہ بنا دیتا ہے جس طرح درخت سے پتے گرتے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۵۶۳۷، صحیح مسلم: ۲۵۷۱)

حدیث الباب کے دیگر مسائل

اس حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ کو غسل کے لیے ٹب میں بٹھایا گیا اس سے معلوم ہوا کہ ٹب میں بیٹھ کر غسل کرنا سنت ہے اور نبی ﷺ نے فرمایا تھا: شاید میں تم کو نصیحت کروں اس سے وصیت کرنے کا استحباب معلوم ہوا اور علاج کی نیت سے مریض کو غسل کرانے کا جواز معلوم ہوا آپ نے فرمایا: مجھ پر سات ایسی مشکوں سے پانی ڈالو جن کی ذوریاں کھولی نہ گئی ہوں اس سے علاج کا سنت ہونا ثابت ہوا اور ان لوگوں کا رد ہو گیا جو علاج کو توکل کے خلاف قرار دیتے ہیں۔ نبی ﷺ بیماری کے ایام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر گزارنا چاہتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ انسان کی متعدد بیویاں ہوں تو یہ جائز ہے کہ اس کو کسی ایک بیوی کے پاس سکون حاصل ہو اس سے آپ کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ محبت کا پتا چلا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت معلوم ہوئی۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۷)

طشت سے پانی لے کر وضوء کرنا

۴۶۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الْتَوَرُّ

باب کے عنوان میں "تور" کا لفظ ہے جس کا معنی طشت ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس حدیث میں اس کا معنی لوٹا ہو۔ باب سابق میں ٹب میں بٹھا کر غسل کرنے کا ذکر تھا اور اس باب میں طشت یا لوٹے سے وضوء کرنے کا ذکر ہے۔

۱۹۹۔ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ عُمَى يُكْثِرُ مِنَ الْوُضُوءِ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَخْبِرْنِي كَيْفَ رَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ؟ فَدَعَا بِتَوْرٍ مِّنْ مَّاءٍ فَكَفَّاهُ عَلَى يَدَيْهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خالد بن مخلد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن یحییٰ نے حدیث بیان کی از والد خود انہوں نے کہا: میرے چچا بہت وضوء کرتے تھے انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے کہا: مجھے بتائیں آپ نے نبی ﷺ کو

فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فِي التُّورِ
فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَرَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ
ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فَاغْتَرَفَ بِهَا فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ
ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهِ مَاءً فَمَسَحَ بِهِ رَأْسَهُ فَأَذْبَرَ بِهِ وَأَقْبَلَ
ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ فَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ.

کس طرح وضوء کرتے ہوئے دیکھا ہے؟ انہوں نے پانی کا ایک
تسلا منگایا اور اس سے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی اٹھایا پھر دونوں
ہاتھوں کو تین بار دھویا پھر اپنا ہاتھ تسلی میں داخل کیا پس ایک چلو
سے تین بار کھلی کی اور تین بار ناک میں پانی ڈالا پھر اپنا ہاتھ (تسلے
میں) داخل کیا اس سے چلو میں پانی لیا پھر تین بار اپنے چہرے کو
دھویا پھر اپنے ہاتھوں کو کہنیوں تک دو بار دھویا پھر اپنے ہاتھ
میں پانی لیا پس اپنے سر کا مسح کیا پس اپنے ہاتھ کو پیچھے لے گئے
اور آگے لائے پھر اپنے دونوں پیروں کو دھویا پھر فرمایا: اس طرح
میں نے نبی ﷺ کو وضوء کرتے ہوئے دیکھا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۸۵ میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۲۰۰- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ
عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا يَأْنَاءَ
مِنْ مَاءٍ فَأَتَى بِقَدَحٍ وَخَرَّاجٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ
فَوَضَعَ أَصَابِعَهُ فِيهِ قَالَ أَنَسٌ فَجَعَلْتُ أَنْظُرَ إِلَى
الْمَاءِ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ قَالَ أَنَسٌ فَخَزَرْتُ مَنْ
تَوَضَّأَ مِنْهُ مَا بَيْنَ السَّبْعِينَ إِلَى الثَّمَانِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ثابیت از
حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ بے شک نبی ﷺ نے پانی کا برتن منگایا تو
ایک کشادہ پیالہ لایا گیا جس میں تھوڑا سا پانی تھا آپ نے اس
میں اپنی انگلیاں رکھ دیں حضرت انس نے کہا: میں اس پانی کی
طرف دیکھ رہا تھا جو آپ کی انگلیوں سے اُبل رہا تھا حضرت انس
نے کہا: میں نے اندازہ کیا جن لوگوں نے اس پانی سے وضوء کیا
ان کی تعداد ستر سے اتنی تک تھی۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۶۹ میں ملاحظہ فرمائیں۔

ایک لیٹر پانی سے وضوء کرنا

۴۷- بَابُ الْوُضُوءِ بِالْمُدِّ

”مد“ ایک پیالہ ہے جس میں تقریباً ایک لیٹر پانی آتا ہے علامہ عینی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور فقہاء عراق کے نزدیک ایک
مد دو رطل کا ہوتا ہے (رطل بھی ایک پیالہ ہے جو تقریباً نصف لیٹر کے برابر ہوتا ہے) امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ
بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ایک مد یعنی دو رطل سے وضوء کرتے تھے اور ایک صاع (چار لیٹر پانی) سے غسل کرتے تھے یعنی آٹھ
رطل سے (سنن دارقطنی: ۳۰۹ ج ۱ ص ۲۳۸ دارالمعرفۃ سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۷۲)۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مسعر نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: مجھے ابن جبر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے
حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ ایک
صاع پانی سے پانچ مد (چار لیٹر سے پانچ لیٹر) تک پانی سے غسل

۲۰۱- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ قَالَ
حَدَّثَنِي ابْنُ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ أَوْ كَانَ يَغْتَسِلُ
بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ أَمْدَادٍ وَيَتَوَضَّأُ بِالْمُدِّ.

کرتے تھے اور ایک ہند (ایک لیٹر) پانی سے وضوء کرتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۳۲۵، الرقم المسلسل: ۷۲۲، سنن ابوداؤد: ۹۵، سنن ترمذی: ۶۰۹، سنن نسائی: ۳۳۵، ۳۳۶، ۷۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۸۹، مسند ابویعلیٰ: ۲۳۰، سنن داری: ۶۸۹، صحیح ابن خزیمة: ۱۱۶، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۳۲، صحیح ابن حبان: ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، شرح السنن: ۲۷۷، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۹۳، ج ۲ ص ۱۵۳، المعجم الاوسط: ۹۲۶، مسند احمد ج ۶ ص ۲۲۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۲، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۱۰۵، ج ۱۹ ص ۱۵۶، مؤسستہ الرسالہ بیروت)

احادیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابونعیم بن دکین ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) مسعر بن کدام ابونعیم نے کہا: مسعر اپنی حدیث میں بہت شک کرنے والے تھے شعبہ نے کہا: ہم مسعر کو ان کے صدق کی وجہ سے مصحف کہتے تھے ابراہیم بن سعد نے کہا: جب شعبہ اور سفیان کسی چیز میں شک کرتے تو وہ کہتے: چلو میزان کی طرف یعنی مسعر کی طرف یہ ۱۵۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) ابن جبر اس سے مراد جبر کے پوتے ہیں کیونکہ ابن جبر جو ابن سعد ہیں ان کی اس کتاب میں حضرت انس سے کوئی روایت نہیں ہے ابن جبر کو جابر بن عتیک کہا جاتا ہے (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۰)

وضوء اور غسل میں پانی کی مقدار کا معین نہ ہونا اور فرق اور ملوک کے معنی

اس حدیث میں ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک صاع سے پانچ ہند (چار لیٹر سے پانچ لیٹر) تک پانی سے غسل کرتے تھے بعض اوقات آپ چار لیٹر پانی سے غسل کرتے اور بعض اوقات پانی زیادہ لیتے اور پانچ لیٹر پانی سے غسل کرتے اس سے معلوم ہوا کہ غسل میں پانی کی مقدار معین نہیں ہے بلکہ اس میں قلیل اور کثیر پانی کافی ہے جب اس سے پورے بدن کا غسل ہو جائے اور مستحب یہ ہے کہ غسل اور وضوء میں پانی کی جو مقدار ذکر کی گئی ہے اس سے کم پانی نہ لیا جائے اور جس آدمی کی جسامت اوسط جسامت سے کم ہو وہ اس سے کم مقدار سے بھی غسل کر سکتا ہے اور جس کی جسامت اوسط جسامت سے زیادہ ہو وہ اس سے زیادہ مقدار پانی کو بھی استعمال کر سکتا ہے۔

بعض احادیث میں "فَرْق" اور بعض میں "فَرْق" کا لفظ ہے ابن الاثیر نے کہا کہ "فَرْق" ۱۶ ارطل ہے یعنی آٹھ کلوگرام یا آٹھ لیٹر کا پیمانہ اور "فَرْق" ۱۲۰ ارطل ہے یعنی ۶۰ کلوگرام یا ۶۰ لیٹر کا پیمانہ اور بعض احادیث میں "مَكُوك" کا لفظ ہے "مَكُوك" اور "مُد" کا ایک معنی ہے یعنی ایک کلوگرام اور ایک لیٹر کا پیمانہ۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۲)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ اتنی مقدار پانی کے ساتھ وضوء اور غسل کرنا جمہور فقہاء کے نزدیک مستحب ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۷۳۷)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۳۵، ج ۱ ص ۱۰۱۸ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

موزوں پر مسح کرنا

۴۸۔ بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ

یعنی یہ باب موزوں پر مسح کرنے کے حکم میں ہے اور گزشتہ باب کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ یہ دونوں باب وضوء کے احکام پر مشتمل ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصمغ بن الفرخ المصری

نے حدیث بیان کی از ابن وہب انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوالنضر نے حدیث بیان کی از

۲۰۲۔ حَدَّثَنَا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ الْمِصْرِيُّ، عَنِ ابْنِ

وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ

أَبْنُ أَبِي سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عُمَرَ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى الْخَفَّيْنِ . وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ سَأَلَ عُمَرَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ نَعَمْ ، إِذَا حَدَّثَكَ شَيْئًا سَعَدُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَا تَسْأَلْ عَنْهُ غَيْرَهُ .

ابوسلمہ بن عبدالرحمان از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما از حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ کہ آپ نے موزوں پر مسح کیا اور بے شک حضرت عبداللہ بن عمر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کے متعلق سوال کیا تو حضرت عمر نے کہا: ہاں! جب تمہیں حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے کوئی حدیث بیان کریں تو تم اس کے متعلق کسی اور سے سوال نہ کرو۔

وَقَالَ مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ أَخْبَرَنِي أَبُو النَّضْرِ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَعْدًا حَدَّثَهُ فَقَالَ عُمَرُ لِعَبْدِ اللَّهِ نَحْوَهُ .

اور موسیٰ بن عقبہ نے کہا: مجھے ابوالنضر نے خبر دی کہ بے شک ابوسلمہ نے ان کو خبر دی کہ بے شک حضرت سعد نے ان کو حدیث بیان کی تو حضرت عمر نے حضرت عبداللہ سے اسی کی مثل کہا۔

(سنن نسائی: ۱۲۱: صحیح ابن خزیمہ: ۱۸۲: مسند احمد ج ۱ ص ۱۵ طبع قدیم مسند احمد: ۸۸۔ ج ۱ ص ۲۳۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

موزوں پر مسح کرنے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطلال المالکی القرطبی لکھتے ہیں:

موزوں پر مسح کرنے پر فقہاء کا اتفاق ہے اور امام مالک سے اس کے متعلق تین روایات ہیں اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ موزوں پر مسح کرنا جائز ہے۔

خوارج نے کہا ہے کہ موزوں پر مسح کرنا بالکل جائز نہیں ہے، کیونکہ قرآن مجید میں اس کا ذکر نہیں ہے۔

شیعہ نے کہا ہے کہ موزوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت علی نے موزوں پر مسح نہیں کیا۔

اہل سنت و جماعت کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے بہ شہرت یہ احادیث مروی ہیں کہ آپ نے موزوں پر مسح کیا ہے اور ان صحابہ سے بھی جو آپ سے سفر اور حضر میں جدا نہیں ہوتے تھے۔

جن صحابہ سے موزوں پر مسح کرنا منقول ہے ان کے اسماء یہ ہیں: (۱) حضرت عمر بن الخطاب (۲) حضرت علی (۳) حضرت سعد (۴) حضرت ابن مسعود (۵) حضرت المغیرہ بن شعبہ (۶) حضرت خزیمہ بن ثابت (۷) حضرت ابن عباس (۸) حضرت جریر بن عبد اللہ (۹) حضرت انس (۱۰) حضرت عمرو بن العاص (۱۱) حضرت ابویوب (۱۲) حضرت ابوامامہ الباہلی (۱۳) حضرت بہل بن سعد (۱۴) حضرت قیس بن سعد (۱۵) حضرت ابوموسیٰ اشعری (۱۶) حضرت جابر (۱۷) حضرت ابوسعید (۱۸) حضرت حذیفہ (۱۹) حضرت عمار (۲۰) حضرت ابومسعود الانصاری (۲۱) حضرت جابر بن سمرہ (۲۲) حضرت البراء بن عازب (۲۳) حضرت ابوبکرہ (۲۴) حضرت بلال (۲۵) حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہم۔ ان کے علاوہ اور اصحاب بھی ہیں حتیٰ کہ الحسن البصری نے کہا: مجھ سے سیدنا محمد ﷺ کے ستر اصحاب نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے موزوں پر مسح کیا ہے پس یہ حدیث حدیث متواتر کے قائم مقام ہے۔

حضرت المغیرہ ۹ھ میں غزوہ تبوک میں تھے لہذا ان لوگوں کا قول ساقط ہو گیا جو کہتے ہیں کہ وضوء کی آیت مدنی ہے اور اس سے موزوں پر مسح منسوخ ہو گیا اور غزوہ تبوک مدینہ کا آخری غزوہ تھا اور سورہ مائدہ اس سے پہلے نازل ہوئی تھی جس میں آیت وضوء ہے۔ قرآن مجید میں ہے:

اِیْمَنُ سِرُّوْا بِرُحْمٰی وَاِیْمَنُ سِرُّوْا بِرُحْمٰی

وَاِیْمَنُ سِرُّوْا بِرُحْمٰی وَاِیْمَنُ سِرُّوْا بِرُحْمٰی

(النساء: ۴۳ المائدہ: ۶)

فقہاء کی ایک جماعت نے کہا: جب ”ارجلکم“ پڑھ کر پڑھا جائے تو یہ آیت اس پر محمول ہے جب موزے پہنے ہوئے ہوں تو اپنے سروں پر مسح کرو اور اپنے موزوں پر۔

موزوں پر مسح کے غیر منسوخ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے اور حضرت جریر رضی اللہ عنہ سورۃ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے تھے اور نبی ﷺ نے سورۃ مائدہ کے نزول کے وقت اپنے اصحاب سے یہ نہیں کہا کہ اس آیت نے موزوں پر مسح کو منسوخ کر دیا۔

اور صحابہ میں سے کسی نے موزوں پر مسح کا انکار نہیں کیا، سوا حضرت ابن عباس کے اور حضرت علی، حضرت عائشہ، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابویوب سے بھی موزوں پر مسح کی روایت ہے۔

رہے حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ تو ان سے اس کے انکار کے خلاف بھی روایت ہے جو باقی صحابہ کی موافقت میں ہے۔

امام احمد بن حنبل سے کہا گیا کہ حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ اور حضرت ابویوب سے جو موزوں پر مسح کے انکار کی روایت ہے، آپ اس کے متعلق کیا کہتے ہیں؟ انہوں نے کہا: حضرت ابویوب سے یہ روایت ہے کہ مجھے پیروں کا دھونا پسند ہے اگر کسی شخص کا ایسا قول ہو اور وہ موزوں پر مسح کا انکار نہ کرے تو ہم اس کی مذمت نہیں کریں گے اور اس کے پیچھے نماز پڑھیں گے۔

(شرح ابن بطال ج ۱ ص ۳۱۳-۳۱۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ علاء الدین ابوبکر بن مسعود الکاسانی الحنفی المتوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

صحابہ رضی اللہ عنہم کا موزوں کے مسح پر قولنا وفعلاً اجماع ہے تمام صحابہ موزوں پر مسح کو جائز کہتے تھے حتیٰ کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک موزوں پر مسح کرنے کے جواز کا عقیدہ رکھنا اہل سنت و جماعت کی شرائط میں سے ہے انہوں نے کہا: اہل سنت کی علامت یہ ہے کہ تم شیخین (حضرت ابوبکر اور حضرت عمر) کو فضیلت دو اور دو اماموں (حضرت عثمان اور حضرت علی) سے محبت رکھو موزوں پر مسح کو جائز سمجھو اور چھوڑ دوں کے نبیذ کو حرام نہ قرار دو۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: میں نے اس وقت تک موزوں پر مسح کو جائز نہیں کہا جب تک کہ اس کا جواز مجھ پر روز روشن کی طرح واضح نہیں ہو گیا اور اس کا انکار کرنا صحابہ کرام پر رد کرنا ہے اور ان کو خطا پر قرار دینا ہے اس لیے علامہ کرنی نے کہا ہے: جو موزوں پر مسح کا انکار کرے مجھے اس پر کفر کا خطرہ ہے۔

حضرت عائشہ اور حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورۃ المائدہ کے نزول کے بعد موزوں پر مسح کیا۔ (سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۹۳)

حضرت جریر بن عبد اللہ الحنفی رضی اللہ عنہ نے وضوء کیا اور موزوں پر مسح کیا جب ان سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے وضوء کیا اور موزوں پر مسح کیا ان سے پوچھا گیا: سورۃ المائدہ کے نزول کے بعد؟ تو انہوں نے کہا: میں سورۃ المائدہ کے نزول کے بعد ہی تو اسلام لایا ہوں۔ (مسند ابوداؤد الطیالسی: ۹۲، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۸، صحیح البخاری: ۳۸۷، صحیح مسلم: ۲۷۲، سنن ابوداؤد: ۱۵۳، سنن ترمذی: ۹۳، سنن ابن ماجہ: ۵۴۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۸۶، مصنف عبد الرزاق: ۷۵۶، مصنف ابن ابی شیبہ

ج ۱ ص ۱۷۶، المستدرک ج ۱ ص ۱۶۹) (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۱۳۳-۱۳۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

۲۰۳- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ الْحَرَّائِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
الَلَيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ الْمَغِيرَةِ بْنِ
شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَاتَّبَعَهُ الْمَغِيرَةُ بِأَدَاوَةٍ فِيهَا
مَاءٌ فَصَبَّ عَلَيْهِ حِينَ فَرَغَ مِنْ حَاجَتِهِ فَوَضَا وَمَسَحَ
عَلَى الْخُفَّيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن خالد الحرانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن سعید از سعد بن ابراہیم از نافع بن جبیر از عروہ بن المغیرہ از والد خود حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ از رسول اللہ ﷺ کہ آپ قضاء حاجت کے لیے گھر سے نکلے حضرت المغیرہ چڑے کے ایک برتن کو لے کر آپ کے پیچھے گئے جس میں پانی تھا جب آپ قضاء حاجت سے فارغ ہو گئے تو انہوں نے آپ کے اوپر پانی ڈالا پس آپ نے وضوء کیا اور موزوں پر مسح کیا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۸۲ کا مطالعہ فرمائیں۔

۲۰۴- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ
يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ
الضَّمَرِيِّ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ
وَتَابَعَهُ حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ وَأَبَانُ عَنْ يَحْيَى.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابی سلمہ از جعفر بن عمرو بن امیہ الضمری کہ ان کے والد نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے نبی ﷺ کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا۔ شیبان بن عبد الرحمان کی حرب بن شداد نے اور ابان نے متابعت کی ہے از یحییٰ۔ [طرف الحدیث: ۲۰۵]

(صحیح مسلم: ۲۷۳، الرقم المسلسل: ۶۱۵، سنن ابوداؤد: ۱۵۱-۱۳۹، سنن نسائی: ۱۲۳-۸۲-۷۹، سنن ابن ماجہ: ۵۳۵، صحیح ابن خزیمہ: ۱۸۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۷۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۹، طبع قدیم مسند احمد ج ۲۸ ص ۲۸۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابو نعیم الفضل بن دکین (۲) شیبان بن عبد الرحمان النخوی (۳) یحییٰ بن ابی کثیر تابعی (۴) ابوسلمہ عبد اللہ بن عبد الرحمان بن عوف ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۵) جعفر بن عمرو بن امیہ الضمری یہ عبد الملک بن مروان کے رضاعی بھائی تھے اور کبار تابعین میں سے تھے ان کی وفات ۹۵ھ میں ہوئی (۶) حضرت عمرو بن امیہ رضی اللہ عنہ یہ غزوہ بدر اور احد میں مشرکین کے ساتھ تھے اور اس وقت اسلام لائے جب مشرکین احد سے چلے گئے تھے یہ عرب کے بہادر آدمیوں میں سے تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی بیس احادیث روایت کی ہیں امام بخاری نے ان میں سے دو حدیثیں روایت کی ہیں۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۹)

اس حدیث میں موزوں پر مسح کرنے کے جواز کا بیان ہے۔

۲۰۵- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ
أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ
جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى عِمَامَتِهِ وَخُفَّيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں اوزاعی نے خبر دی از یحییٰ از ابی سلمہ از جعفر بن عمرو از والد خود انہوں نے کہا: میں نے دیکھا نبی ﷺ نے اپنے عمامہ اور موزوں پر مسح کیا۔

وَقَابِغَةُ مَعْمَرٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ
عَمْرِو قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
اور اوزاعی کی متابعت معمر نے کی ہے از یحییٰ از ابی سلمہ از عمرو
انہوں نے کہا: میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ (نے اپنے عمامہ اور
اپنے موزوں پر مسح کیا)۔

اس حدیث کی تشریح اور تخریج صحیح البخاری: ۲۰۴ میں ملاحظہ فرمائیں اور عمامہ پر مسح کی تحقیق صحیح البخاری: ۱۸۵ میں ملاحظہ فرمائیں۔
۴۹۔ بَابُ إِذَا ادَّخَلَ رِجْلَيْهِ
وَهُمَا طَاهِرَتَانِ

یعنی اس کے پیر حدیث سے پاک تھے اس باب کی سابق باب کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں میں موزوں پر مسح کرنے کا حکم

ہے۔

۲۰۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا، عَنْ
عَامِرٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، فَأَهْوَيْتُ
لِأَنْزِعِ خُفَّيْهِ، فَقَالَ دَعُهُمَا، فَإِنِّي ادَّخَلْتُهُمَا
طَاهِرَتَيْنِ. فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زکریا نے حدیث بیان کی از عامر از
عروہ بن المغیرہ از والد خود انہوں نے کہا: میں نبی ﷺ کے ساتھ
ایک سفر میں تھا میں نے آپ کے موزے اتارنے کا ارادہ کیا تو
آپ نے فرمایا: ان کو رہنے دو کیونکہ میں نے ان میں پیروں کو
پاک حالت میں داخل کیا ہے پس آپ نے ان پر مسح کیا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابو نعیم الفضل بن دکین (۲) زکریا بن ابی زائدہ الکوفی (۳) عامر بن شراحیل الشعمی التابعی انہوں نے کہا: میں نے پانچ سو
صحابہ کو پایا یا اس سے زیادہ کو وہ سب یہ کہتے تھے کہ حضرت علی اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیر جنت میں ہیں (۴) عروہ بن المغیرہ
(۵) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ ان سب کا تفصیلی تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۵۱)
حافظ ابن حجر کے نزدیک موزے پہنتے وقت طہارت کاملہ کی شرط ہے اور فقہاء احناف کے نزدیک حدیث

کے وقت اس پر حافظ ابن حجر کا فقہاء احناف پر اعتراض

اس حدیث میں مذکور ہے کہ میں نے موزوں میں پیروں کو پاک حالت میں (یعنی با وضوء) داخل کیا ہے۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں اختلاف ہے خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی اور جمہور فقہاء نے اس طہارت سے وضوء شرعی مراد لیا ہے داؤد ظاہری
نے ان کی مخالفت کی ہے اس نے کہا ہے کہ جب اس کے پیروں پر نجاست نہ ہو اور وہ موزوں کو پہن لے تو وہ ان پر مسح کر سکتا ہے
کیونکہ اس نے پاک پیروں کو موزوں میں داخل کیا اور اگر اس نے پیروں کو وضوء کی نیت سے دھویا پھر موزوں کو پہن لیا پھر بعد میں
باقی اعضاء پر وضوء کیا تو امام شافعی اور ان کے موافقین کے نزدیک اب بھی موزوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ان کے نزدیک وضوء
میں ترتیب واجب ہے اور جس کے نزدیک ترتیب واجب نہیں ہے اس کے نزدیک بھی اس صورت میں موزوں پر مسح جائز نہیں ہے
کیونکہ وضوء میں تجزی نہیں ہے لیکن فقہاء احناف میں سے صاحب ہدایہ نے کہا ہے: موزوں پر مسح کرنے کے جواز کی شرط یہ ہے کہ

موزوں کو طہارتِ کاملہ پر پہنا جائے اور طہارتِ کاملہ سے مراد یہ ہے کہ وضوء ٹوٹنے کے وقت طہارتِ کاملہ ہونہ کہ موزوں کے پہننے کے وقت پس اس صورت میں جب اس نے مکمل وضوء کیا پھر اس نے وضوء توڑ دیا تو اس کے لیے اب موزوں پر مسح کرنا جائز ہے کیونکہ وضوء توڑنے کے وقت اس کی طہارتِ کاملہ تھی (ہدایہ کی عبارت ختم ہوئی)۔

علامہ عسقلانی کہتے ہیں کہ اس باب کی حدیث صاحب ہدایہ کے خلاف حجت ہے کیونکہ اس حدیث میں مسح کے جواز کے لیے موزے پہننے سے پہلے طہارت کو شرط قرار دیا ہے اور جس چیز کی صحت کسی شرط پر موقوف ہو وہ چیز اس شرط کے بغیر صحیح نہیں ہوتی۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۷۳۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

فقہاء احناف کی طرف سے علامہ عینی کا جواب اور حافظ ابن حجر کا رد

حافظ ابن حجر عسقلانی کی اس تقریر کے رد میں حافظ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

صاحب ہدایہ نے یہ کہا ہے کہ جب موزوں کو طہارتِ کاملہ پر پہنا جائے طہارتِ کاملہ کی شرط موزوں کو پہننے کے وقت نہیں ہے بلکہ وضوء ٹوٹنے کے وقت ہے اور ہمارا یہی مذہب ہے حتیٰ کہ اگر اس نے دونوں پیروں کو دھویا اور موزوں کو پہن لیا پھر اس نے مکمل وضوء کر لیا پھر اس نے وضوء توڑ دیا تو اس کا موزوں پر مسح کرنا کافی ہوگا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ موزے پیروں میں حدث کے طول کرنے سے مانع ہیں پس جو حدث سے منع کا وقت ہو اس وقت طہارتِ کاملہ ہونی چاہیے حتیٰ کہ اگر اس وقت طہارت ناقص ہو تو پھر موزے حدث کے لیے رافع بن جاکم کے اور حافظ ابن حجر عسقلانی کے رد کی تقریر یہ ہے کہ اس باب کی حدیث صاحب ہدایہ کے خلاف حجت نہیں ہے کیونکہ اولاً ہم یہ کہتے ہیں کہ طہارتِ کاملہ پر موزے پہننے کی شرط میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اختلاف اس میں ہے کہ طہارتِ کاملہ کی شرط موزے پہننے کے وقت ہے یا حدث کے وقت ہے ہمارے نزدیک یہ حدث کے وقت شرط ہے اور امام شافعی کے نزدیک یہ موزے پہننے کے وقت ہے اور اس اختلاف کا نتیجہ اس وقت ظاہر ہوگا کہ جب ایک شخص پہلے اپنے پیروں کو دھوئے اور موزے پہن لے پھر اس کے بعد پورا وضوء کرے وضوء ٹوٹنے سے پہلے پھر وہ وضوء توڑ دے تو ہمارے نزدیک اس کا موزوں پر مسح کرنا جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں ہے کیونکہ حدث کے وقت اس کی طہارتِ کاملہ تھی اور موزے پہننے کے وقت اس کی طہارتِ کاملہ نہیں تھی اسی طرح اگر اس نے ترتیب سے وضوء کیا لیکن اس نے ایک پیر کو دھو کر موزہ پہن لیا پھر دوسرا پیر دھو کر دوسرا موزہ پہن لیا تب بھی ہمارے نزدیک اس کے حدث کے بعد اس کا موزوں پر مسح کرنا جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک اس کا موزوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے حافظ ابن حجر نے جو یہ کہا ہے کہ جو چیز کسی شرط پر موقوف ہو اس کا وجود اس شرط کے بغیر صحیح نہیں ہے یہ قاعدہ درست ہے لیکن ہم یہ نہیں مانتے کہ نبی ﷺ نے طہارتِ کاملہ کی شرط موزے پہننے کے وقت عائد کی ہے کیونکہ یہ بات حدیث کی عبارت سے مفہوم نہیں ہوتی زیادہ سے زیادہ جو بات ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے یہ خبر دی ہے کہ جس وقت آپ نے موزے پہنے تھے اس وقت آپ کے دونوں قدم ظاہر تھے پس ہم نے اس سے یہ مسئلہ نکالا کہ مسح کے جواز کے لیے طہارتِ کاملہ شرط ہے خواہ طہارتِ موزوں کے پہننے کے وقت ہو یا طہارتِ حدث کے وقت ہو اور موزے پہننے کے وقت کامل طہارت ہونے کی قید یہ ایک زائد چیز ہے جو حدیث کی عبارت سے مفہوم نہیں ہوتی اور جب یہ بات واضح ہوگئی تو پھر یہ حدیث صاحب ہدایہ کے خلاف حجت نہیں ہے بلکہ ان کے موافق حجت ہے اور امام شافعی کے خلاف حجت ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ قید نہیں ہے کہ موزے پہننے کے وقت طہارتِ کاملہ ہونی چاہیے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۵۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

زیر بن حبیش بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت صفوان بن عسال المرادی کے پاس گیا انہوں نے کہا: تم کس لیے آئے ہو؟ میں

نے کہا: میں علم کی طلب میں آیا ہوں انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص بھی اپنے گھر سے علم کی طلب میں نکلتا ہے تو فرشتے اس کی رضا کے لیے اپنے پر بچھاتے ہیں زور نے کہا: میں آپ سے موزوں پر مسح کے متعلق سوال کرنے آیا ہوں حضرت صفوان نے کہا: ہم اس لشکر میں تھے جس کو رسول اللہ ﷺ نے بھیجا تھا پس آپ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم اپنے موزوں پر مسح کریں جب کہ ہم نے موزوں میں اپنے پیروں کو با وضوء داخل کیا ہو جب ہم سفر کریں تو تین دن تک مسح کریں اور تین رات تک مسح کریں جب ہم مقیم ہوں اور ہم موزوں کو پاخانے یا پیشاب کے وقت نہ اتاریں صرف جنابت کے وقت اتاریں۔

الحديث (صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۳۔ ج ۱ ص ۹۷، المکتب الاسلامی بیروت: ۱۳۹۰ھ)

اس حدیث میں جو فرمایا ہے کہ ہم اپنے موزوں پر مسح کریں اس میں یہ مقدر ہے کہ جب ہم اپنا وضوء توڑیں تو موزوں پر مسح کریں کیونکہ موزوں پر مسح کرنے کا وقت وضوء توڑنے کے بعد ہے اور اس سے پہلے وضوء کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وضوء کر کے موزے پہنے ہوئے تھے اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے جو کہا ہے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ موزے پہننے سے پہلے طہارت کا شرط ہے تو انہیں یہ بتانا چاہیے کہ دلالت کی اقسام میں سے یہ کون سی دلالت ہے۔

جس شخص نے بکری کا گوشت

۵۰۔ بَابُ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْ لَحْمِ

اور سٹو کھا کر وضوء نہیں کیا

الشَّاةِ وَالسَّوِيقِ

اس عنوان میں بکری کا ذکر قید احترازی نہیں ہے کسی بھی حلال جانور کا پکا ہوا گوشت کھانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا اسی طرح سٹو ہو یا آگ پر پکی ہوئی کوئی اور چیز ہو اس کے کھانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا۔ اس باب کی سابقہ ابواب کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ یہ تمام ابواب احکام وضوء پر مشتمل ہیں۔

وَإِكْلَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَلَمْ يَتَوَضَّؤْا۔
اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم نے کھایا پھر وضوء نہیں کیا۔

امام بخاری نے یہ مکمل حدیث کا ایک قطعہ ذکر کیا ہے مکمل حدیث امام طبرانی متوفی ۳۲۰ھ نے ”مسند الشامیین“ میں ذکر کی ہے:

سليمان بن عامر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان کو دیکھا انہوں نے آگ کی پکی ہوئی چیز کو کھایا اور وضوء نہیں کیا۔ (بہ حوالہ عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۵۴)

نیز اس حدیث کی امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ نے بھی روایت کی ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ روٹی اور گوشت کھایا انہوں نے نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

۲۰۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَكَلَ كَيْفَ شَاءَ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از زید
بن اسلم از عطاء بن یسار از عبد اللہ بن عباس کہ رسول اللہ ﷺ
نے بکری کا شانہ (کندھا) کھایا پھر نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔

[اطراف الحدیث: ۵۴۰۳-۵۴۰۵] (صحیح مسلم: ۳۵۴، رقم المسلسل: ۷۷۲، سنن ابوداؤد: ۱۸۷، سنن ابن ماجہ: ۳۹۰، المنشی: ۲۲، صحیح ابن

خزیرہ: ۳۹۔ سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۵۳، صحیح ابن حبان: ۱۱۳۳، المعجم الکبیر: ۱۰۷۸۹، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۰۰۲ ج ۳ ص ۲۵۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بکری کا کدھا کھایا، پھر نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔

اس حدیث کے تمام رجال کا پہلے تعارف کیا جا چکا ہے۔

آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء نہ کرنے کے متعلق احادیث

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نماز کے لیے نکلے انہوں نے آپ کے لیے کدھے کا گوشت پکایا تھا، آپ نے اس سے کھایا، پھر گھر سے نکلے نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔

(سنن ترمذی: ۱۸۲۹، سنن نسائی: ۱۸۲، سنن ابن ماجہ: ۴۹۱، مسند احمد ج ۶ ص ۳۰۷، شرح معانی الآثار: ۳۶۵)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار کی ایک عورت نے ہماری دعوت کی، اس نے ہمارے لیے ایک بکری کو ذبح کیا اور نبی ﷺ کے قریب روٹی اور گوشت رکھا، آپ نے اس سے کھایا، پھر پانی منگا کر وضوء کیا، پھر ظہر کی نماز پڑھائی، پھر بقیہ طعام منگایا، پھر آپ نماز کے لیے کھڑے ہوئے اور وضوء نہیں کیا۔

(شرح معانی الآثار: ۳۷۰، سنن ابوداؤد: ۱۹۱، سنن ترمذی: ۸۰، سنن ابن ماجہ: ۴۸۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۷۷، سنن بیہقی ج ۱ ص ۵۶)

ام حکیم بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے، آپ نے کدھے کا گوشت کھایا، پھر حضرت بلال نے اذان دی، آپ نے نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۱۶، المعجم الکبیر ج ۲ ص ۸۲، شرح معانی الآثار: ۳۷۳)

عبید اللہ اپنے دادا رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے لیے بکری کا پیٹ پکایا، آپ نے اس سے کھایا، پھر عشاء کی نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔ (المعجم الکبیر ج ۲ ص ۸۵-۸۳، شرح معانی الآثار: ۳۷۳)

علامہ بدر الدین عینی حنفی نے اس کی مثل ایک حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ بکری کے پیٹ سے مراد ہے: جس پر اس کا پیٹ مشتمل ہو یعنی انتڑیاں۔ (نخب الافکار فی تنقیح مباحی الاخبار ج ۱ ص ۳۸۸، قدیمی کتب خانہ کراچی)

ام عامر بنت یزید ایک خاتون ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی تھی، وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک گوشت والی ہڈی لے کر آئیں، آپ نے اس سے گوشت کھایا، پھر آپ نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔

(المعجم الکبیر ج ۲ ص ۱۳۹-۱۳۸، شرح معانی الآثار: ۳۸۲)

امام ترمذی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کے اکثر اصحاب کا اس پر عمل ہے اور تابعین کا اور ان کے بعد کے فقہاء کا جیسے سفیان ثوری، ابن المبارک، امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق انہوں نے گمان کیا کہ آگ کی پکی ہوئی چیز سے کھانے کے بعد وضوء واجب نہیں ہوتا اور یہی رسول اللہ ﷺ کا دو کاموں میں سے آخری کام ہے اور سنن ترمذی: ۸۰ اس سے پہلی حدیث کے لیے ناخ ہے جس میں آگ سے پکی ہوئی چیز کو کھانے کے بعد وضوء کرنے کا حکم دیا تھا۔ (سنن ترمذی ص ۵۱-۵۰، دار المعرفۃ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء کرنے کا حکم اور اس کا منسوخ ہونا

جن احادیث میں آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء کرنے کا ذکر یا حکم ہے وہ حسب ذیل ہیں:

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیر کا ایک ٹکڑا کھایا، پھر اس سے وضوء کیا۔

(المعجم الکبیر ج ۵ ص ۱۰۵ شرح معانی الآثار: ۳۳۹)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس چیز کو آگ نے متغیر کر دیا ہو اس سے وضوء کرو۔ (صحیح مسلم: ۳۵۲ رقم المسلسل: ۷۷۱ سنن نسائی: ۱۷۱ شرح معانی الآثار: ۳۴۰)

سعید بن ابی سفیان بن المغیرہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی ﷺ کی زوجہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے تو انہوں نے ان کے لیے ستو منگائے انہوں نے پی لیے پھر حضرت ام حبیبہ نے کہا: اے بھتیجے! وضوء کر ڈانہوں نے کہا: میں نے تو وضوء نہیں توڑا حضرت ام حبیبہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: جس چیز کو آگ نے چھوا ہو اس سے وضوء کرو۔

(سنن ابوداؤد: ۱۹۵ سنن نسائی: ۱۸۱-۱۸۰ شرح معانی الآثار: ۳۳۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس چیز کو آگ نے متغیر کر دیا ہو اس سے وضوء کرو خواہ پیر کے ٹکڑے سے۔ (سنن ترمذی: ۷۹ سنن ابوداؤد: ۱۹۳ صحیح مسلم: ۳۵۲ سنن نسائی: ۱۷۵-۱۷۴-۱۷۳-۱۷۲ سنن ابن ماجہ: ۳۸۵ مصنف عبد الرزاق: ۶۶۱ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۵۰ مسند احمد ج ۲ ص ۷۹-۷۸-۷۷-۷۶ شرح معانی الآثار: ۳۴۷ سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۵۵)

یہ احادیث ان احادیث سے منسوخ ہو چکی ہیں جن میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آگ سے پکی ہوئی چیز کو کھانے کے بعد وضوء نہیں کیا اور نماز پڑھی یا نماز پڑھائی اور جیسا کہ امام ترمذی نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا آخری کام یہی تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جن احادیث میں آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء کرنے کا ذکر ہے اس سے مراد وضوء لغوی ہو یعنی صرف ہاتھ دھونا اور کلی کرنا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۹۲ ج ۱ ص ۱۰۴ پر مذکور ہے اس کی شرح میں بتایا ہے کہ جن احادیث میں آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء کرنے کا حکم ہے وہ منسوخ ہیں یا اس وضوء سے مراد لغوی وضوء ہے۔

۲۰۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ أُمَيَّةَ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْتَزُّ مِنْ كَيْفِ شَاةٍ فَذُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَلْفَى السَّيْجِينَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

(الطراف الحدیث: ۶۷۵-۶۹۲-۵۳۰۸-۵۳۲۲-۵۳۶۲)

رہے تھے پھر نماز کے لیے بلایا گیا تو آپ نے چھری ایک طرف رکھ دی پس نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔

(صحیح مسلم: ۳۵۵-۷۷۳ سنن ابن ماجہ: ۳۹۰ مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۲۵۵ مسند ابویعلیٰ: ۶۸۷۸ صحیح ابن حبان: ۱۱۵۰ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۸ سنن بیہقی ج ۱ ص ۵۳ الاحاد الثانی: ۹۶۹ مسند احمد ج ۲ ص ۱۳۹ طبع قدیم مسند احمد: ۱۷۲۳۹-۱۷۲۴۰ ج ۲ ص ۲۸۶)

چھری سے گوشت کاٹ کر کھانے پر ایک قسّی اعتراض کا جواب

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ چھری سے گوشت کاٹ کاٹ کر کھا رہے تھے اس پر یہ اعتراض ہے کہ "سنن ابوداؤد" میں اس کے خلاف حدیث ہے وہ یہ ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم گوشت کو چھری سے کاٹ کر نہ کھایا کرو کیونکہ یہ عجیوں کا

طریقہ ہے، تم گوشت کو دانتوں سے کاٹ کر کھایا کرو کیونکہ یہ زیادہ خوش ذائقہ اور زیادہ لذیذ ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۷۷۸) اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ابوداؤد نے لکھ دیا ہے کہ یہ حدیث قوی نہیں ہے۔ اس حدیث میں نماز کے لیے بلانے والے کا ذکر نہیں ہے اور وہ حضرت بلال تھے اس سے یہ معلوم ہوا کہ مؤذن کے لیے امام کو بلانا جائز ہے۔

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۹۹۔ ج ۱ ص ۱۰۴۰ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۵۱۔ بَابُ مَنْ مَضْمَضَ مِنَ السَّوِيقِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

جس نے سٹو کھانے کے بعد کھلی کی اور وضو نہیں کیا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر کسی نے سٹو کھانے کے بعد صرف کھلی کر لی اور وضو نہیں کیا تو یہ جائز ہے۔

۲۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ مَوْلَى بَنِي حَارِثَةَ أَنَّ سُوَيْدَ بْنَ النُّعْمَانِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالصَّهْبَاءِ وَهِيَ أَدْنَى خَيْبَرَ فَصَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَعَا بِالْأَزْوَاجِ فَلَمْ يَأْتِ إِلَّا بِالسَّوِيقِ فَأَمَرَ بِهِ فَنُزِيَ فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآكَلْنَا ثُمَّ قَامَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضْمَضَ وَمَضْمَضًا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از یحییٰ بن سعید از بشیر بن یسار جو بنو حارثہ کے آزاد کردہ غلام ہیں کہ بے شک حضرت سدید بن النعمان رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی کہ وہ خیبر کے سال رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے جب وہ مقام صہباء پر پہنچے جو خیبر کے بہت قریب ہے تو آپ نے عصر کی نماز پڑھی پھر آپ نے کھانے کی چیزیں منگوائیں تو صرف سٹو لائے گئے آپ نے سٹو کو بھگونے کا حکم دیا، سوان کو بھگویا گیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے کھایا اور ہم نے کھایا، پھر آپ مغرب کے لیے کھڑے ہوئے پس آپ نے کھلی کی اور ہم نے کھلی کی پھر آپ نے نماز مغرب پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

[اطراف الحدیث: ۲۱۵-۲۹۸۱-۴۱۷۵-۴۱۹۵-۵۳۸۴۔

[۵۳۹۰-۵۳۵۳-۵۳۵۵]

(سنن نسائی: ۱۸۶، سنن ابن ماجہ: ۴۹۲، سنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۹۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۸، صحیح ابن حبان: ۱۱۵۵، المعجم الکبیر: ۶۳۵۶، سنن کبریٰ للبیہقی ج ۱ ص ۱۶۰، شرح السنۃ: ۱۷۱، مسند الحمیدی: ۴۳۷، مسند احمد ج ۳ ص ۶۲، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۸۰۰، ج ۲ ص ۹۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ آپ نے سٹو کھانے کے بعد کھلی کی پھر آپ نے نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

اس حدیث کے پہلے تین رجال کا تعارف ہو چکا ہے چوتھے بشیر بن یسار ہیں اور پانچویں حضرت سدید بن النعمان رضی اللہ عنہ ہیں یہ انصاری اوسی مدنی ہیں بیعت رضوان کے اصحاب سے ہیں ان سے سات احادیث مروی ہیں امام بخاری نے یہی ایک حدیث روایت کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۵۷)

کھانا کھانے کے بعد کھلی کرنے کا استحباب ضرورت کے وقت ذخیرہ اندوزوں سے طعام نکلوانا اور دیگر مسائل (۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھانا کھانے کے بعد کھلی کرنا مستحب ہے۔

(۲) اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے عصر کی نماز کے بعد سٹو کھائے اور اس کے بعد پھر آپ نے مغرب کی نماز پڑھی اس سے معلوم ہوا کہ ایک وضوء سے کئی نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں۔

(۳) اس سے معلوم ہوا کہ شرکاء سفر سے کھانے کی چیزیں جمع کر کے مل کر کھانا مستحسن ہے کیونکہ جماعت میں رحمت اور برکت ہے۔

(۴) اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ذخیرہ اندوزوں سے ضرورت کے وقت طعام نکلوانا جائز ہے۔

(۵) امام کو چاہیے کہ اہل لشکر کی ضروریات میں غور کرے اور جس کے پاس کھانے کی کوئی چیز نہ ہو اس کو کھانا کھلوائے۔

۲۱۰۔ حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ بَكْرِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ عِنْدَهَا كَنَفًا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. (صحیح مسلم: ۳۵۶، الرقم السلسل: ۷۷۶، المعجم الکبیر ج ۲ ص ۷۴، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۵۳، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۱ طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۸۱۳۔ ج ۳ ص ۳۹۵، مؤسسة الرسالة بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی از بکیر از کریب از حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ نے ان کے پاس کندھے کا گوشت کھایا پھر آپ نے نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔

اس حدیث میں کندھے کا گوشت کھانے کا ثبوت ہے خواہ وہ کسی بھی حلال جانور کا گوشت ہو۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۰۰۔ ج ۱ ص ۱۰۴ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

کیا دودھ پینے کے بعد کلی کرے

۵۲۔ بَابُ هَلْ يُمْضِضُ مِنَ اللَّبَنِ

۲۱۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ وَقُتَيْبَةُ قَالَا حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضَضَ وَقَالَ إِنَّ لَهُ ذَمًّا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر اور قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الليث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ از عتبہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے دودھ پیا پھر کلی کی اور فرمایا: اس کی چکنائی ہے۔

یونس اور صالح بن کيسان نے عقیل کی متابعت کی ہے از الزہری۔

الزہری [طرف الحدیث: ۵۶۰۹]

(صحیح مسلم: ۳۵۸۔ ۷۷۷، سنن ابوداؤد: ۱۹۶، سنن نسائی: ۱۸۷، سنن ترمذی: ۸۹، سنن ابن ماجہ: ۳۹۸، صحیح ابن خزیمہ: ۳۷، مسند ابویعلی: ۲۳۱۸، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۶۰، شرح النبی: ۱۷۰، مصنف عبدالرزاق: ۶۳۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۵۷، صحیح ابن حبان: ۱۱۵۸، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۳ طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۵۱۔ ج ۳ ص ۳۱۹، مؤسسة الرسالة بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: رسول اللہ ﷺ نے دودھ پیا پھر کلی کی۔

اس حدیث میں سات رجال ہیں ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث میں دودھ پینے کے بعد منہ کو صاف کرنے کی ترغیب ہے اور اسی سے یہ مستہبط ہوتا ہے کہ ہاتھوں کو صاف کرنا بھی

مستحب ہے۔

۵۳۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ النَّوْمِ

نیند سے وضوء کرنا

وَمَنْ لَمْ يَرَ مِنَ النَّعْسَةِ وَالنَّعْسَتَيْنِ أَوْ الْخَفَقَةِ

اور جس کے نزدیک ایک مرتبہ اونگھنے سے اور دو مرتبہ اونگھنے سے یا نیند کا جھونکا لیتے سے وضوء نہیں ٹوٹتا۔

وَضُوءًا

اونگھ نیند کے جھونکے اور نیند میں فرق

اونگھ کا معنی یہ ہے کہ انسان کے حواس برقرار ہوں اور وہ اپنے پاس بیٹھے ہوئے شخص کی بات سن رہا ہو لیکن اس کا معنی نہ سمجھ رہا ہو اس کو عربی میں "النعسة" کہتے ہیں اور اگر اس کے ساتھ سر بھی نیچے کی طرف مل رہا ہو اور ٹھوڑی سینے میں لگ رہی ہو تو وہ نیند کا جھونکا ہے اس کو عربی میں "الخفقة" کہتے ہیں اور اگر اس کے حواس برقرار نہ رہیں اور اس کو اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے شخص کی آواز سنائی نہ دے تو پھر وہ نیند ہے نیند کی علامت خواب دیکھنا ہے خواہ خواب طویل ہو یا قصیر ہو۔

نیند سے وضوء ٹوٹنے میں مذاہب

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں: نیند سے وضوء ٹوٹنے یا نہ ٹوٹنے کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں:

- (۱) حضرت ابو موسیٰ اشعری اور سعید بن المسیب نے کہا: نیند سے کسی حال میں وضوء نہیں ٹوٹتا۔
- (۲) الحسن البصری اور المزنی نے کہا: نیند سے ہر حال میں وضوء ٹوٹ جاتا ہے۔
- (۳) الزہری الاوزاعی امام مالک اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے نزدیک کثیر نیند سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے اور لکھل نیند سے کسی حال میں بھی وضوء نہیں ٹوٹتا۔

(۴) امام ابو حنیفہ داؤد اور امام شافعی کا ایک قول ہے: جب کوئی شخص نماز کی کسی حالت میں سو جائے مثلاً رکوع سجدہ قیام اور قعود میں تو اس سے وضوء نہیں ٹوٹتا خواہ وہ نماز میں ہو یا نہ ہو اور اگر وہ کروٹ کے بل یا چٹ لیٹ کر سو جائے تو اس سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے۔

(۵) امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ صرف رکوع کی حالت میں سونے سے وضوء ٹوٹتا ہے۔

(۶) امام احمد کا دوسرا قول یہ ہے کہ صرف سجدہ کی حالت میں سونے سے وضوء ٹوٹتا ہے۔

(۷) امام شافعی کا قول یہ ہے کہ نماز میں نیند سے وضوء نہیں ٹوٹتا اور خارج نماز میں نیند سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے۔

(۸) امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ جب کوئی شخص زمین پر جم کر بیٹھ کر سو جائے تو اس سے وضوء نہیں ٹوٹتا خواہ وہ نماز میں ہو یا غیر نماز میں اور خواہ وہ تھوڑی دیر سوائے خواہ زیادہ دیر۔

(۹) ابن المبارک کا قول ہے کہ جو شخص اپنے مصطفیٰ پر سجدہ میں سو جائے اس کا وضوء نہیں ٹوٹتا اور اگر غیر نماز میں سجدہ میں سو جائے تو وضوء ٹوٹ جاتا ہے اور اگر عہد نماز میں سو جائے تو وضوء ٹوٹ جاتا ہے۔

(۱۰) علامہ ابوبکر بن العربی نے کہا: احادیث سے ثابت ہے کہ گیارہ حالتوں میں ہمارے سونے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے: (۱) چلتے ہوئے (۲) کھڑے ہوئے (۳) ٹیک لگا کر (۴) رکوع میں (۵) قیام میں (۶) چارزا نو بیٹھے (۷) اکڑوں بیٹھے ہو گھٹنوں کو ہاتھوں کے حلقہ میں لے کر (۸) سجدے میں (۹) سواری کی حالت میں (۱۰) کروٹ کے بل لیٹ کر (۱۱) چٹ لیٹ کر اور سیدنا رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے کہ کسی حالت میں سونے سے آپ کا وضوء نہیں ٹوٹتا۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۶۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۱۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَذَرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسُبُّ نَفْسَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو نماز کی حالت میں ادنگھ آ جائے تو وہ سو جائے حتیٰ کہ اس کی نیند چلی جائے کیونکہ جب تم میں سے کوئی شخص ادنگھنے کی حالت میں نماز پڑھ رہا ہو تو اس کو پتا نہیں چلتا شاید کہ وہ (اپنے نزدیک) دعاء استغفار کرے اور وہ (حقیقت میں) خود کو برا کہہ رہا ہو۔

(صحیح مسلم: ۷۸۶، الرقم المسلسل: ۱۸۰۴، سنن ابوداؤد: ۱۳۱۰، سنن ترمذی: ۳۵۵، سنن نسائی: ۱۶۲، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۰، مسند ابوعوانہ ج ۲ ص ۲۹۷، مشکل الآثار: ۳۳۳۵، صحیح ابن حبان: ۲۵۸۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۶، معرفۃ السنن والآثار: ۵۳۲۹، شرح السنن: ۱۹۳۰، مسند الحمیدی: ۱۸۵، مسند اسحاق بن راہویہ: ۶۱، المعجم الاوسط: ۸۱۳۴، مسند احمد ج ۶ ص ۵۶، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۲۸، ج ۳ ص ۳۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس حیثیت سے ہے کہ جب نماز میں اس پر نیند مستغرق ہو اور وہ بجائے مغفرت طلب کرنے کے یہ کہے کہ میری مغفرت نہ کر تو پھر وہ نماز منقطع کر کے سو جائے اور جب اس سے کم نیند ہو اور ادنگھ ہو یا ایک دو مرتبہ نیند کا جھونکا لے تو پھر وہ معاف ہے اور اس سے وضوء نہیں ٹوٹے گا۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

نماز میں غلبہ نیند کے وقت دوبارہ نماز پڑھنے کے فوائد اور اگر نیند کا غلبہ نہ ہو تو وضوء کا نہ ٹوٹنا

(۱) اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب نماز میں نیند غالب ہو تو انسان نماز کو منقطع کر دے اور اس وقت اس کا وضوء بھی ٹوٹ جائے گا۔

(۲) جب نماز میں نیند غالب نہ ہو صرف ادنگھ ہو یا نیند کا جھونکا ہو تو اس سے وضوء نہیں ٹوٹے گا۔

(۳) نماز میں دعا مانگنی چاہیے اور اس میں کوئی تعین نہیں ہے تاہم نبی ﷺ نے حضرت ابوبکر کو نماز میں حسب ذیل دعا مانگنے کے لیے فرمایا ہے: "اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَبِيرًا لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ"۔ (صحیح البخاری: ۸۳۴، صحیح مسلم: ۲۷۰۵، سنن ترمذی: ۳۵۳۱، سنن نسائی: ۱۲۹۸، سنن ابن ماجہ: ۳۸۳۵، مسند احمد ج ۱ ص ۳، طبع قدیم مسند احمد: ۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

(۴) عبادات میں احتیاط پر عمل کرنا چاہیے کیونکہ یہ ہو سکتا تھا کہ انسان نیند کے غلبہ میں اپنے لیے دعا کے بجائے بددعا کرے اس لیے آپ نے فرمایا کہ وہ ایسی حالت میں نماز منقطع کر دے اور سو جائے اور جب نیند دور ہو جائے تو پھر نماز پڑھے۔

(۵) نماز میں حضور قلب اور خضوع اور خشوع کی ترغیب دی گئی ہے کیونکہ نیند کے غلبہ میں ذہن حاضر نہیں رہتا اس لیے خضوع اور خشوع نہیں ہو سکتا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۳۲، ج ۲ ص ۵۶۳ پر ہے وہاں اس کی شرح میں صرف دو سطر لکھی گئی ہیں۔

۲۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان

قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنَمْ حَتَّى يَعْلَمَ مَا يَقْرَأُ.

کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از ابو قلابہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی ایک کو نماز میں ادغھ آ جائے تو وہ سو جائے حتیٰ کہ وہ جان لے کہ وہ کیا پڑھ رہا ہے۔

(سنن نسائی: ۳۳۰، مسند ابویعلیٰ: ۲۸۰۲-۲۸۰۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۰ طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۹۷۱ ج ۱۹ ص ۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کے مسائل صحیح البخاری: ۲۱۲ کے مسائل کی مثل ہیں۔

المہلب نے کہا ہے کہ اس نماز سے مراد تہجد کی نماز ہے کیونکہ فرض نماز نیند کے اوقات میں نہیں ہوتی اور نہ اس میں اتنی دیر لگتی ہے کہ انسان کو نیند آ جائے لیکن حدیث کے الفاظ میں عموم ہے اس لیے اس کو تہجد کی نماز کے ساتھ مختص کرنا صحیح نہیں ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۷۳۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

بغیر وضوء ٹوٹنے کے وضوء کرنا

۵۴- بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ غَيْرِ حَدَثٍ

اس عنوان سے مراد یہ ہے کہ جو شخص با وضوء ہو وہ دوبارہ وضوء کرے اور باب سابق سے اس کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں باب احکام وضوء سے متعلق ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از

عمرو بن عامر انہوں نے کہا: ہم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا

(امام بخاری نے پھر دوسری سند کی طرف تھوڑی کی) اور امام بخاری

روایت کرتے ہیں: اور ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از سفیان انہوں نے کہا: مجھے

عمرو بن عامر نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے

کہا: نبی ﷺ ہر نماز کے وقت وضوء کرتے تھے میں نے پوچھا:

آپ حضرات کس طرح کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہم میں سے

کسی ایک کو اس وقت تک وضوء کافی ہوتا تھا جب تک اس کا وضوء

نہ ٹوٹے۔

۲۱۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا

سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا (ح)

قَالَ وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ

قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَامِرٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ

قُلْتُ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ؟ قَالَ يُجْزِي أَحَدُنَا الْوُضُوءُ

مَا لَمْ يُحْدِثْ.

(سنن ابوداؤد: ۱۷۱، سنن ترمذی: ۶۰، سنن نسائی: ۱۳۱، سنن

ابن ماجہ: ۵۰۹، مسند ابویعلیٰ: ۳۷۰۸، سنن دارمی: ۷۲۰، سنن بیہقی ج ۱

ص ۱۶۲، شرح السنہ: ۲۳۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۲ طبع قدیم مسند احمد:

۱۲۳۳۶ ج ۱۹ ص ۳۵۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: ہم میں سے کسی ایک کو وضوء اس وقت تک کافی ہوتا تھا

جب تک اس کا وضوء نہ ٹوٹے۔

اس حدیث کے چند رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

ایک وضوء سے متعدد نمازیں پڑھنے کے متعلق احادیث

ایک وضوء سے متعدد نمازیں پڑھنے کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

سلیمان بن بریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ (پہلے) ہر نماز کے لیے علیحدہ وضوء کرتے تھے اور جب فتح مکہ ہوئی تو آپ نے متعدد نمازیں ایک وضوء سے پڑھیں۔

(سنن ترمذی: ۶۱، صحیح مسلم: ۲۷۷، الرقم السلسل: ۶۳۰، سنن ابوداؤد: ۱۷۲، سنن ابن ماجہ: ۵۱۰، شرح معانی الآثار: ۲۱۲)

سلیمان بن بریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن پانچ نمازیں ایک وضوء سے پڑھیں اور اپنے موزوں پر مسح کیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ سے کہا: یا رسول اللہ! آج آپ نے ایسا کیا ہے جو آپ اس سے پہلے نہیں کرتے تھے؟ آپ نے فرمایا: اے عمر! میں نے یہ عہد کیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۷۷، سنن ابوداؤد: ۱۷۲، سنن ترمذی: ۶۱، سنن نسائی: ۱۳۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۸-۳۵۱-۳۵۰، شرح معانی الآثار: ۲۱۳)

امام طحاوی نے کہا: بعض فقہاء نے ان احادیث کی بناء پر یہ کہا ہے کہ ہر نماز کے لیے وضوء کرنا واجب ہے اور اکثر علماء نے اس کے برخلاف یہ کہا ہے کہ وضوء صرف اسی وقت واجب ہے جب وضوء ٹوٹ جائے (اور انسان اس عبادت کا ارادہ کرے جو بغیر وضوء کے جائز نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ انصار کی ایک خاتون کے پاس گئے آپ کے ساتھ آپ کے اصحاب بھی تھے اس خاتون نے آپ کے سامنے ایک بھنی ہوئی بکری رکھی آپ نے (اس سے) کھایا اور ہم نے کھایا پھر ظہر کی نماز کا وقت آگیا پس آپ نے وضوء کیا اور نماز پڑھی پھر آپ باقی کھانے کی طرف لوٹے پس کھایا پھر عصر کا وقت آگیا پس آپ نے نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔ (سنن ترمذی: ۸۰، شرح معانی الآثار: ۲۱۵)

ہر نماز کے لیے علیحدہ وضوء کرنے کی فضیلت اور استحباب

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی الحنفی التوفی ۳۲۱ھ فرماتے ہیں:

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ آپ نے ظہر اور عصر کی نمازیں اس وضوء سے پڑھیں جو آپ نے ظہر کے وقت کیا تھا اور آپ نے ہر نماز کے لیے جو علیحدہ وضوء کیا تھا وہ بہ طور وجوب نہیں کیا تھا بلکہ بہ طور استحباب کیا تھا اس پر یہ حدیث دلیل ہے:

ابو غطفان الہذلی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما کے ساتھ نماز ظہر پڑھی پھر وہ اپنے گھر کی مجلس میں چلے گئے میں بھی آپ کے ساتھ آیا حتیٰ کہ عصر کی اذان ہو گئی انہوں نے پانی منگا کر وضوء کیا پھر گھر سے نکلے اور میں بھی ان کے ساتھ نکلا پھر وہ اپنی مجلس میں لوٹ آئے اور میں بھی آگیا حتیٰ کہ مغرب کی اذان ہو گئی انہوں نے پھر پانی منگا کر وضوء کیا میں نے پوچھا: اے عبد الرحمان! یہ کیا وجہ ہے؟ کیا ہر نماز کے لیے وضوء کرنا واجب ہے؟ انہوں نے کہا: تم نے میرے عمل سے یہ سمجھا ہے! یہ سنت نہیں ہے اگرچہ میرے لیے یہ کافی تھا کہ میں صبح کے وضوء سے تمام نمازیں پڑھوں جب تک کہ میں وضوء نہ توڑ دوں لیکن میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے وضوء کے اوپر وضوء کیا اللہ تعالیٰ اس کے لیے دس نیکیاں لکھ دیتا ہے اس وجہ سے میں نے ہر نماز کے لیے نیا وضوء کرنے میں رغبت کی۔

(سنن ابوداؤد: ۶۳، سنن ترمذی: ۵۹، سنن ابن ماجہ: ۵۱۲، شرح معانی الآثار: ۲۱۶)

امام طحاوی نے کہا: پس ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن بریدہ کی روایت کے مطابق نبی ﷺ ہر نماز کے لیے جو وضوء کرتے تھے وہ

بھی وضوء پر وضوء کرنے کی فضیلت پانے کے لیے کرتے ہوں اور اس پر دلیل یہ حدیث ہے:

ہر نماز کے لیے نیا وضوء کرنا یا صرف مسواک کرنا رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت تھی

یحییٰ بن حبان عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ان سے پوچھا: آیا حضرت ابن عمر ہر نماز کے لیے وضوء کرتے تھے؟ خواہ ان کا وضوء ہو یا نہ ہو؟ انہوں نے کہا: مجھ سے اسماء بنت زید بن الخطاب نے بیان کیا کہ عبد اللہ بن حنظلہ بن ابی عامر نے ان کو حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ کو ہر نماز کے لیے وضوء کرنے کا حکم دیا گیا، خواہ وضوء ہو یا نہ ہو، پھر جب آپ پر یہ امر دشوار ہوا تو پھر آپ کو ہر نماز کے لیے مسواک کرنے کا حکم دیا گیا اور حضرت ابن عمر یہ سمجھتے تھے کہ ان کو ہر نماز کے لیے وضوء کرنے کی طاقت ہے اس وجہ سے وہ ہر نماز کے لیے وضوء کرتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۸، شرح معانی الآثار: ۲۱۸)

امام طحاوی فرماتے ہیں: اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ پہلے ہر نماز کے لیے وضوء کرنے کا حکم تھا، پھر اس حکم کو منسوخ کر دیا گیا اور اب جب تک انسان وضوء نہ توڑے اس پر وضوء کرنا واجب نہیں ہے۔

اگر اس پر یہ اعتراض کیا جائے کہ پھر تم کو ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کو واجب کہنا چاہیے حالانکہ تم مسواک کے وجوب کے قائل نہیں ہو اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حکم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خاص ہو اور امت کے لیے یہ حکم نہ ہو اور اس پر دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر مجھے اپنی امت پر دشوار نہ ہوتا تو میں ان کو ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ (صحیح البخاری: ۸۸۷، صحیح مسلم: ۲۵۲، سنن ابوداؤد: ۳۶، سنن ترمذی: ۲۲، سنن نسائی: ۵۳۰، سنن ابن ماجہ: ۲۸۷، شرح معانی الآثار: ۲۱۹، مسند احمد ج ۱ ص ۱۴۰-۸۰، ج ۲ ص ۲۳۳-۲۲۹، ۲۰۰-۳۹۹، ۲۸۷-۲۵۹، ۲۵۰-۲۳۵، ج ۵ ص ۳۱۰-۱۹۳، ج ۶ ص ۴۲۹-۳۲۵، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۷، صحیح ابن خزیمرہ ج ۱ ص ۱۷۳)

اس طرح امام طحاوی نے تحقیق سے ثابت کر دیا ہے کہ ہر نماز کے لیے نیا وضوء کرنا اب واجب نہیں ہے، پہلے رسول اللہ ﷺ پر یہ واجب تھا اب آپ پر بھی واجب نہیں ہے اب وضوء پر وضوء کرنا صرف مستحب اور باعث فضیلت ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۵-۵۱، ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ بدرالدین عینی اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے بھی اپنی شرح میں امام طحاوی کی اس تحقیق کا خلاصہ ذکر کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۶۹-۱۶۷، فتح الباری ج ۱ ص ۷۶)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خالد بن مخلد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے بشر بن یسار نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے حضرت سید بن النعمان رضی اللہ عنہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہم خیبر کے سال رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے حتیٰ کہ جب مقام الصہباء پر پہنچے تو ہمیں رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی جب آپ نماز پڑھا چکے

۲۱۵۔ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي بَشِيرُ بْنُ يَسَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سُوَيْدُ بْنُ النُّعْمَانِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرٍ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالصَّهْبَاءِ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ فَلَمَّا صَلَّى دَعَا بِالْأَطْعِمَةِ فَلَمْ يُوْت إِلَّا بِالسُّوْيَةِ فَأَكَلْنَا وَشَرَبْنَا ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَغْرِبِ، فَمَضْمَضَ، ثُمَّ تَوَضَّأَ. صَلَّيْنَا لَنَا الْمَغْرِبَ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

تو آپ نے کھانے کی چیزیں منگوائیں پس صرف سٹو لائے گئے پس ہم نے کھایا اور پیا پھر نبی ﷺ مغرب کی نماز کے لیے کھڑے ہو گئے پس آپ نے کلی کی پھر آپ نے مغرب کی نماز پڑھائی اور وضوء نہیں کیا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۰۹ کا مطالعہ فرمائیں۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ آپ نے عصر اور مغرب کی نمازیں ایک وضوء سے پڑھیں اور حدیث: ۲۰۹ سے یہ ثابت کیا تھا کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کے کھانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا۔

۵۵۔ بَابُ

باب

امام بخاری نے اس باب کا عنوان قائم نہیں کیا اور امام بخاری جس باب کا عنوان قائم نہ کریں وہ باب ابواب سابقہ کے ساتھ ملحق ہوتا ہے اس باب کی باب سابق کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ باب سابق میں یہ بتایا تھا کہ وضوء پر وضوء کرنے سے بہت اجر ہوتا ہے اور اس باب میں یہ بتایا ہے کہ پیشاب کے قطرات سے بدن اور کپڑوں کو بچانے سے بہت اجر ہوتا ہے اور نہ پینے سے سخت عذاب ہوتا ہے۔ امام بخاری نے فرمایا:

مِنْ الْكَبَائِرِ أَنْ لَا يَسْتَتِرَ مِنْ بَوْلِهِ. کبیرہ گناہوں میں سے یہ ہے کہ انسان پیشاب سے نہ بچے۔

گناہ کبیرہ کی تعریف، صغیرہ اور کبیرہ میں فرق اور کبائر کے متعلق حدیث

”الکبائر“، ”کبیرہ“ کی جمع ہے اور ”کبیرہ“ وہ فیج اور مذموم کام ہے جس سے شریعت میں سختی سے منع کیا گیا ہے مثلاً قتل کرنا، زنا کرنا اور جہاد سے پیٹھ موڑ کر بھاگنا ”کبائر“ کی تعداد میں اختلاف ہے ایک صحیح حدیث میں مذکور ہے کہ کبائر سات ہیں: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سات ہلاک کرنے والے کاموں سے بچو صحابہ نے کہا: یہ رسول اللہ! وہ کون سے کام ہیں؟ آپ نے فرمایا: (۱) اللہ کے ساتھ شرک کرنا (۲) جادو کرنا (۳) اس نفس کو قتل کرنا جس کے ناحق قتل کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے (۴) سود کھانا (۵) یتیم کا مال کھانا (۶) میدان جہاد سے پیٹھ موڑنا (۷) پاک دامن بے خبر عورتوں کو زنا کی تمہمت لگانا۔ (صحیح البخاری: ۲۷۶۶، صحیح مسلم: ۸۹، سنن ابوداؤد: ۲۸۷۳، سنن نسائی: ۳۶۷۳)

بعض احادیث میں ماں باپ کی نافرمانی اور بیت اللہ میں معصیت کو کبائر میں شمار کیا ہے۔

* ہم نے بیان القرآن میں ۱۸ کبائر کی دلائل کے ساتھ مثالیں دی ہیں۔ (بیان القرآن ج ۱۰ ص ۶۱۵-۶۱۶ الشوری: ۳)

کبیرہ کی ایک یہ تعریف ہے: جس معصیت کے ساتھ دوزخ کی آگ کا ذکر ہو یا لعنت کا ذکر ہو یا غضب کا ذکر ہو یا عذاب کا ذکر ہو وہ کبیرہ ہے۔ ایک شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا: کبائر سات ہیں؟ انہوں نے فرمایا: بلکہ وہ سات سو تک ہیں ایک تعریف یہ ہے کہ کبیرہ اضافی امر ہے ہر گناہ اپنے سے بڑے گناہ کی بہ نسبت صغیرہ ہے اور اپنے سے چھوٹے گناہ کی بہ نسبت کبیرہ ہے اور ایک تعریف یہ ہے کہ واجب کا ترک اور مکروہ تحریمی کا ارتکاب صغیرہ گناہ ہے اور فرض کا ترک اور حرام کا ارتکاب کبیرہ گناہ ہے۔

۲۱۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ نُسُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَائِطٍ مِنْ حِيطَانِ الْمَدِينَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از مجاہد از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ مدینہ یا

أَوْ مَكَّةَ، فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يُعَذَّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ ثُمَّ قَالَ بَلَى كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ، وَكَانَ الْآخَرُ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ، ثُمَّ دَعَا بِجَرِيدَةٍ فَكَسَرَهَا كَسْرَتَيْنِ فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ قَبْرٍ مِنْهُمَا كِسْرَةً فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسَا أَوْ إِلَى أَنْ يَبْسَا.

[اطراف الحدیث: ۲۱۸-۱۳۶۱-۱۳۷۸-۲۰۵۲-۲۰۵۵]

مکہ کے باغات میں سے کسی باغ کے پاس سے گزرے تو آپ نے دو انسانوں کی آوازیں سنیں، جنہیں ان کی قبروں میں عذاب دیا جا رہا تھا، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ان دونوں کو عذاب دیا جا رہا ہے اور ان کو کسی بڑی چیز میں عذاب نہیں دیا جا رہا تھا، پھر فرمایا: کیوں نہیں! ان میں سے ایک پیشاب کے قطروں سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا چغلی کھاتا تھا، پھر آپ نے درخت کی ایک شاخ منگائی، پھر اس کے دو ٹکڑے کیے، پھر ہر قبر کے اوپر ان میں کا ایک ٹکڑا رکھ دیا، آپ سے پوچھا گیا: یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آپ نے فرمایا: جب تک یہ خشک نہیں ہوں گے، ان کے عذاب میں تخفیف کر دی جائے گی۔

(صحیح مسلم: ۲۹۲، سنن ابوداؤد: ۲۰، سنن ترمذی: ۷۰، سنن نسائی: ۳۱، سنن ابن ماجہ: ۳۴، سنن الکبریٰ للنسائی: ۲۱۹۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۲، ج ۳ ص ۷۵، سنن داری: ۷۳۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۱۲، صحیح ابن خزیمہ: ۵۶، المستعنی: ۱۳۰، شرح السنہ: ۱۸۳، مساوی الاخلاق للخرائلی: ۲۳۶، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۸۰، ج ۳ ص ۴۴۱، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ان میں سے ایک شخص پیشاب کے قطرات سے نہیں بچتا تھا۔ اس حدیث کے پانچ رجال ہیں، ان سب کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

”حائط“ اور ”نمیمہ“ کا معنی

اس حدیث میں ”حائط“ کا لفظ ہے، اس کا معنی ہے: ایسا باغ جس کے چاروں طرف دیوار بنی ہوئی ہو اور جس باغ کی چار دیواری نہ ہو اس کو ”حدیقہ“ کہتے ہیں۔

اس میں ”لا یستر“ کا لفظ ہے، اس کا معنی ہے: وہ اپنے جسم اور اپنے کپڑوں کو پیشاب کے قطروں سے مَس ہونے سے مستور اور محفوظ نہیں رکھتا تھا، یعنی ان کو بچاتا نہیں تھا، پیشاب کے قطروں سے نہ بچتا بھی گناہ کبیرہ ہے کیونکہ اس کی وجہ سے حضرت سعد بن معاذ کو عذاب قبر ہوا تھا۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۰)

اس حدیث میں ”النمیمہ“ کا لفظ ہے، اس کا معنی ہے: دو آدمیوں کو لڑانے کے لیے ایک کی بات دوسرے کو پہنچانا کہ فلاں شخص تمہارے متعلق یہ کہتا تھا، اس کو اردو میں چغلی کہتے ہیں، حدیث میں ہے: چغل خور جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

(صحیح البخاری: ۶۰۵۰، صحیح مسلم: ۱۰۵، سنن ابوداؤد: ۳۸۷۱، سنن ترمذی: ۲۰۲۶، الترغیب والترہیب ج ۳ ص ۳۹۷، طبع قدیم)

اس اعتراض کا جواب کہ آپ نے فرمایا: ان کو کسی کبیرہ چیز کے سبب عذاب نہیں ہو رہا، ----- حالانکہ ان کو گناہ کبیرہ کے سبب سے عذاب ہو رہا تھا

اس حدیث میں ہے: آپ نے فرمایا: ان کو کسی بڑی چیز میں عذاب نہیں ہو رہا، اس پر یہ اعتراض ہے کہ ان میں سے ایک پیشاب کے قطرات سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا چغلی کرتا تھا اور یہ گناہ کبیرہ ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ واقع میں یہ گناہ کبیرہ تھے، لیکن ان کے نزدیک یہ کوئی بڑے گناہ نہیں تھے جیسے قرآن مجید میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگانے والوں کے متعلق فرمایا:

وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ (النور: ۱۵)

تم اس تہمت کو معمولی بات سمجھ رہے تھے حالانکہ یہ اللہ کے نزدیک بہت سنگین بات ہے O

اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ کے ارشاد کا یہ مطلب ہے کہ ان کو کسی ایسی چیز میں عذاب نہیں ہو رہا تھا جس سے بچنا ان کے لیے بہت مشکل اور دشوار ہو بلکہ اس سے بچنا ان کے لیے بہت آسان تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کے جواب میں یہ لکھا ہے کہ پہلے آپ نے یہ فرمایا کہ ان کو کسی کبیرہ چیز کے سبب سے عذاب نہیں ہو رہا تھا پس اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی کی کہ ان کو گناہ کبیرہ کے سبب سے عذاب ہو رہا تھا تو آپ نے پہلے کلام سے اضراب کر کے فرمایا: کیوں نہیں! ان میں سے ایک پیشاب کے قطرات سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا چغلی کرتا تھا۔ گویا اس بعد والے کلام سے پہلے کلام منسوخ ہو گیا۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۳۸)

حافظ ابن حجر کا یہ کلام صحیح نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے یہ خبر دی تھی کہ ان کو کسی کبیرہ چیز کے سبب سے عذاب نہیں ہو رہا اور خبر میں نسخ نہیں ہوتا۔ نسخ حکم میں ہوتا ہے اور یہاں کوئی حکم نہیں ہے اور جب اس اعتراض کے دو قوی جواب ہیں جن کا ہم نے ذکر کیا ہے تو پھر اس فضول جواب کی کیا ضرورت ہے؟ نیز اس اعتراض کا یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ ان کو کسی بہت بڑے کبیرہ میں عذاب نہیں ہو رہا تھا اگرچہ وہ فی نفسہ کبیرہ تھا۔

جن دو قبر والوں کو عذاب ہو رہا تھا آیا وہ کافر تھے یا مسلمان تھے؟

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ جن دو آدمیوں کو قبروں میں عذاب ہو رہا تھا آیا وہ کافر تھے یا مسلمان تھے؟

ابو موسیٰ المدنی نے کہا: وہ کافر تھے اور ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ بنو النجار کی دو قبروں کے پاس سے گزرے جو زمانہ جاہلیت میں فوت ہو گئے تھے آپ نے ان کی آوازیں سنیں ان کو پیشاب اور پھغلی کی وجہ سے عذاب ہو رہا تھا اس حدیث کو انہوں نے ابن لہیعہ از اسامہ بن زید اپنی کتاب "الترغیب والترہیب" میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے: یہ حدیث حسن ہے۔

بعض علماء نے کہا: وہ مسلمان تھے اور انہوں نے کہا: اس حدیث کی بعض سندوں سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: نبی ﷺ انصار کی بعض نئی قبروں کے پاس سے گزرے۔ الحدیث

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ وہ قبر والے مسلمان تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۷۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب تک درخت کی شاخ خشک نہ ہو اس وقت تک عذاب میں تخفیف ہونے کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے درخت کی شاخ منگائی پھر اس کے دو ٹکڑے کیے پھر ان میں سے ہر ایک کی قبر پر ایک ٹکڑا رکھ دیا اور فرمایا: جب تک یہ خشک نہیں ہوں گے شاید ان کے عذاب میں تخفیف ہوتی رہے گی۔

علامہ حمد بن محمد الخطابی الترمذی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

عذاب میں یہ تخفیف نبی ﷺ کے دست مبارک کے اثر کی وجہ سے تھی یا آپ نے ان کے عذاب میں تخفیف کی دعا کی تھی اور جب تک ان شاخوں میں نمی رہے گی ان کے عذاب میں تخفیف ہوتی رہے گی اس کی یہ وجہ نہیں ہے کہ تر شاخ اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے اور خشک شاخ تسبیح نہیں کرتی کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

وَأَنْ مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ۔ (بنی اسرائیل: ۲۳) اور ہر چیز اللہ کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح کرتی ہے۔

پس خشک شاخ بھی اللہ کی حمد اور اس کی تسبیح کرتی ہے پھر تخفیف عذاب کی مدت شاخوں کے تر ہونے تک کیوں رکھی گئی؟ اس کی وجہ اللہ تعالیٰ کو یا اس کے رسول ﷺ ہی کو معلوم ہے جیسے دوزخ کے محافظ فرشتوں کی تعداد انیس ہے اس کی وجہ اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔ (معالم السنن مع المنذری ج ۱ ص ۲۷ دار المعرفۃ بیروت)

تلاوت قرآن اور دیگر عبادات کے ایصالِ ثواب کا ثبوت

علامہ یحییٰ نے علامہ خطابی کے حوالے سے لکھا ہے کہ اس حدیث میں قبروں پر قرآن مجید کی تلاوت کرنے کے استحباب کی دلیل ہے کیونکہ جب درخت کی تسبیح سے میت کے عذاب میں تخفیف کی امید ہے تو قرآن مجید کی تلاوت سے میت کے عذاب میں تخفیف کی زیادہ امید ہے امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا یہ مسلک ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب میت کو پہنچتا ہے کیونکہ حدیث میں ہے: امام ابو بکر انجارج نے ”کتاب السنن“ میں روایت کیا ہے:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص قبرستان کے درمیان سے گزرا اور اس نے گیارہ مرتبہ (سورہ) ”قل هو اللہ احد“ کو پڑھا پھر اس کا ثواب اس قبرستان کے مردوں کو بخش دیا تو اس شخص کو بھی اتنا اجر دیا جائے گا جتنا اجر ان مردوں کو دیا جائے گا۔ (جمع الجوامع: ۲۳۱۵۲)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص قبرستان میں گیا اور اس نے سورہ نیس تلاوت کی تو اللہ تعالیٰ اس دن ان مردوں کے عذاب میں تخفیف کر دیتا ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنے والدین کی یا ان میں سے کسی ایک کی قبر کی زیارت کی اور ان کے پاس نیس کی تلاوت کی اس کی مغفرت کر دی جائے گی۔ (کنز العمال: ۴۵۳۸۶)

(الدر المنثور ج ۷ ص ۳۷۷ دار احیاء التراث العربی بیروت) (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۷۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ایصالِ ثواب کے متعلق دلائل اور احادیث حسب ذیل ہیں:

شیخ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ نے ”لِیْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى“ سے ایصالِ ثواب پر اعتراض کے جواب میں لکھا ہے کہ اس آیت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ میت کے لیے جو دعائیں کی جائیں یا ان کی طرف سے جو نیک اعمال کیے جائیں ان سے میت کو نفع نہیں پہنچتا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی:

رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ○ (ابراہیم: ۴۱)

اے میرے رب! میرے لیے مغفرت فرما اور میرے والدین کے لیے اور مؤمنوں کے لیے جس دن حساب ہوگا ○

اور حضرت نوح علیہ السلام نے دعا کی:

رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ۔ (نوح: ۲۸)

اے میرے رب! میرے لیے مغفرت فرما اور میرے والدین کے لیے اور جو مؤمن میرے گھر داخل ہوا اور مؤمن مردوں اور

مؤمن عورتوں کے لیے۔

یہ نبیوں اور رسولوں کی دعائیں اپنی امتوں اور مومنوں کے لیے ہیں اور ان کی یہ دعائیں انسان کے اعمال کا غیر ہیں اور ان کی دعاؤں کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے قبول فرمائے گا اور ان سے انسان کو نفع ہوگا اور اس کی مغفرت ہوگی۔

سنن متواترہ سے دوسروں کے اعمال کا نفع آور ہونا ثابت ہے جن کا انکار کفر ہے مثلاً مسلمانوں کا میت کی نماز جنازہ پڑھنا اور نماز میں ان کے لیے دعا کرنا اسی طرح قیامت کے دن نبی ﷺ کا شفاعت کرنا کیونکہ ان کے ثبوت میں احادیث متواترہ ہیں بلکہ مرتکب کبائر کی شفاعت کا اہل بدعت کے سوا کوئی انکار نہیں کرتا اور یہ ثابت ہے کہ آپ اہل کبائر کی شفاعت کریں گے اور آپ کی شفاعت اللہ تعالیٰ سے دعا اور اس سے سوال کرنا ہے پس یہ امور اور ان کی امثال قرآن اور سنن متواترہ سے ثابت ہیں اور ایسی چیزوں کا منکر کافر ہے اور ایسی چیزیں احادیث صحیحہ سے بہ کثرت ثابت ہیں:

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے کہا: میری ماں کا انتقال ہو گیا اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا اس کو نفع ہوگا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اس نے کہا: میرا ایک باغ ہے اور میں آپ کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اس باغ کو اپنی ماں کی طرف سے صدقہ کر دیا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۸۸۲، سنن ترمذی: ۶۶۹، سنن نسائی: ۳۶۵۵)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے عرض کیا کہ میری ماں کا اچانک انتقال ہو گیا اور انہوں نے کوئی وصیت نہیں کی اور میرا گمان ہے کہ اگر وہ بات کرتیں تو کچھ صدقہ کرتیں پس اگر میں ان کی طرف سے کچھ صدقہ کر دوں تو کیا اس سے ان کو نفع ہوگا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! (صحیح البخاری: ۱۳۸۸، صحیح مسلم: ۱۰۰۳)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے کہا کہ میرا باپ فوت ہو گیا اور اس نے کوئی وصیت نہیں کی اگر میں اس کی طرف سے کچھ صدقہ کروں تو کیا اس کو فائدہ ہوگا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! (صحیح مسلم: ۱۶۳۰)

(مجموع الفتاویٰ ج ۲۳ ص ۱۷۰، دار البیروتیہ: ۱۴۱۸ھ)

* تبیان القرآن میں ہم نے اس بحث کو زیادہ تفصیل سے بیان کیا ہے دیکھئے تبیان القرآن ج ۱۱ ص ۵۶۸-۵۳۰، النجم: ۳۱-۳۸۔

قبروں پر شاخ اور پھول وغیرہ رکھنے کا ثبوت

اس حدیث میں دونوں قبروں پر درخت کی شاخ کے ٹکڑوں کے رکھنے کا ثبوت ہے فقہاء نے اس حدیث سے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ قبر پر درخت کی شاخ، سبزہ اور پھول وغیرہ رکھنا جائز ہیں۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قبرستان سے سرسبز گھاس کا ٹٹا مکروہ ہے اور سوکھی ہوئی گھاس کو کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسا کہ "البحر الرائق" اور "غرر اور شرح المسیہ" میں ہے "امداد" میں اس کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ تروتازہ گھاس اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح کرتی ہے جس سے میت کو تسکین ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے ذکر سے رحمت نازل ہوتی ہے۔ "قاضی خاں" میں بھی اسی طرح لکھا ہے (علامہ شامی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں: اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے سبز شاخ کو توڑ کر اس کے دو ٹکڑے کیے اور وہ ان دو قبروں پر رکھ دیئے جن میں قبر والوں کو عذاب ہو رہا تھا اور اس کی علت ان شاخوں کا خشک نہ ہونا قرار دیا یعنی ان شاخوں کی تسبیح کی برکت سے ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی اور سبز گھاس کی تسبیح خشک گھاس کی تسبیح سے اکمل ہے کیونکہ سبز میں ایک قسم کی حیات ہوتی ہے اور اس عبارت اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کی اتباع کی وجہ سے سبز شاخ کو قبر پر رکھنا مستحب ہے ہمارے زمانہ میں آس کے پھولوں کی شاخیں جو قبر پر رکھی جاتی ہیں وہ اسی قیاس پر ہیں فقہاء شافعیہ کی ایک جماعت نے بھی اس کی تصریح کی ہے اور یہ بعض

مالکیہ کے اس قول سے اولیٰ ہے کہ عذاب میں تخفیف نبی ﷺ کی برکت اور آپ کی دعا سے حاصل ہوئی (یہ علامہ خطابی کا قول ہے) اس لیے دوسروں کا آپ پر قیاس نہیں ہوگا حالانکہ ”صحیح بخاری“ میں ہے کہ حضرت بریدہ بن حبیب رضی اللہ عنہ نے یہ وصیت کی تھی کہ ان کی قبر پر دو شاخیں رکھی جائیں۔ (رد المحتار ج ۳ ص ۱۳۵ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ) علامہ طحاوی اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

درخت کی شاخ کے معنی میں ہر وہ چیز داخل ہے جس میں کسی بھی درخت کی رطوبت ہو (الی قولہ) ”مشکوٰۃ“ کی شرح میں لکھا ہے: ہمارے متاخرین اصحاب میں سے بعض ائمہ نے فتویٰ دیا ہے کہ پھولوں اور درخت کی شاخوں کو رکھنے کا جو معمول ہے وہ اس حدیث کی وجہ سے سنت ہے اور جب درخت کی شاخ کی تسبیح کی وجہ سے تخفیف کی امید کی جاتی ہے تو قرآن مجید کی تلاوت کی برکت تو بہت عظیم ہے۔ (حاشیہ الطحاوی علی مرقی الفلاح ص ۷۸ طبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ۱۳۵۶ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۸۵۔ ج ۱ ص ۹۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① گناہ صغیرہ اور کبیرہ کی تحقیق ② قبر پر ہبز شاخ اور پھول رکھنے کے متعلق فقہاء اربعہ کے نظریات اور بحث و نظر ③ ایصال ثواب میں مذاہب فقہاء اور بحث و نظر ④ باب مذکور کی حدیث کے دیگر مسائل ⑤ بزرخ اور دنیا سے رسول اللہ ﷺ کا بہ یک وقت رابطہ۔

شرح صحیح مسلم میں یہ شرح ۸۷۹ سے ۸۸۹ تک دس صفحات پر پھیلی ہوئی ہے اس لیے شرح صحیح مسلم میں ان مباحث کو ضرور پڑھنا چاہیے البتہ ”نعمۃ الباری“ میں بعض جزوی مباحث زیادہ ہیں۔

۵۶۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي غَسْلِ الْبَوْلِ پیشاب کو دھونے کے متعلق جو احادیث وارد ہیں

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں یہ بتایا تھا کہ پیشاب سے نہ بچنے کی وجہ سے صاحب قبر کو عذاب ہوتا ہے اور اس باب میں پیشاب کو دھونے کا ذکر ہے۔ امام بخاری ایک تعلق کا ذکر فرماتے ہیں:

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَاحِبِ الْقَبْرِ كَانَ لَا يَسْتَبْرِئُ مِنْ بَوْلِهِ . وَلَمْ يَذْكُرْ يَسْوِ بَوْلِ النَّاسِ .

اور نبی ﷺ نے ایک قبر والے کے متعلق فرمایا: وہ پیشاب کے قطروں سے نہیں بچتا تھا اور آپ نے انسانوں کے پیشاب کے سوا اور کسی کے پیشاب کا ذکر نہیں کیا۔

یہ حدیث سابق (صحیح بخاری: ۲۱۶) کا ایک قطعہ ہے۔

۲۱۷۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبَرَّزَ لِحَاجَتِهِ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فَيَغْسِلُ بِهِ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے روح بن القاسم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عطاء بن ابی ميمونہ نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ جب قضاء حاجت کے لیے جاتے تو میں آپ کے لیے پانی لے جاتا جس سے آپ دھوتے تھے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح بخاری: ۱۵۰ میں گزر چکی ہے وہاں مطالعہ فرمائیں۔

حدیث: ۱۵۰ میں اس حدیث کو اس باب کے تحت ذکر کیا تھا: پانی سے استنجاء کرنا اور یہاں اس حدیث کو اس باب کے تحت ذکر کیا ہے: پیشاب کو دھونے کے متعلق احادیث۔

۔۔۔ باب

باب

اس باب کا بھی امام بخاری نے کوئی عنوان ذکر نہیں کیا اور یہ باب بھی ابواب سابقہ کے ساتھ ملحق ہے۔

۲۱۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَازِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَسِرُّ مِنَ الْبَوْلِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بِصَفَيْنِ فَعَرَّزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی از مجاہد از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ دو قبروں کے پاس سے گزرے آپ نے فرمایا: ان دونوں کو ضرور عذاب دیا جا رہا ہے اور ان دونوں کو کسی بڑی چیز کے سبب سے عذاب نہیں دیا جا رہا ان دونوں میں سے ایک شخص تو وہ پیشاب کے قطروں سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا شخص تو وہ چغلی کھاتا تھا پھر آپ نے ایک تر شاخ کو لے کر اس کے دو آدھے آدھے ٹکڑے کیے پھر ہر قبر میں ایک ٹکڑے کو گاڑ دیا صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آپ نے فرمایا: شاید جب تک یہ شخصیں خشک نہیں ہوں گی ان کے عذاب میں تخفیف ہوتی رہے گی۔

قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى رَحَدَّثَنَا وَكَيْعٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا مِثْلَهُ.

ابن المثنیٰ نے کہا: اور ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے مجاہد سے اس حدیث کی مثل سنا ہے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۱۶ میں گزر چکی ہے وہاں مطالعہ فرمائیں۔

حدیث: ۲۱۶ میں شاخ کے ٹکڑوں کو قبروں پر رکھنے کا ذکر تھا اور اس حدیث میں ان کو قبروں پر گاڑنے کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ دونوں طرح جائز ہے قبر پر ٹہنی کو رکھنا بھی اور ٹہنی کو گاڑنا بھی۔

علماء دیوبند کا قبروں پر پھول ڈالنے کو بدعت کہنا اور اس قول کا ابطال اور رد

ہم علامہ شامی اور دیگر فقہاء کے حوالوں سے بیان کر چکے ہیں کہ قبر پر درخت کی شاخ رکھنا اور سبزہ اور پھول رکھنا جائز ہے کیونکہ اس کی اصل اس حدیث میں موجود ہے۔ تاہم حیرت ہوتی ہے کہ سید احمد رضا بجنوری نے لکھا ہے کہ شیخ شبیر احمد عثمانی اور شیخ انور شاہ کشمیری نے کہا ہے کہ مزارات پر پھول وغیرہ چڑھانا جو آج کل اہل بدعت نے رائج کر دیا ہے یہ بدعت ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ اس کے غلط ہونے کے لیے یہ کافی ہے کہ فساق فجار کی قبروں کے بجائے صالحین کی قبروں پر پھول چڑھائے جاتے ہیں۔

(انوار الباری ج ۸ ص ۴۳ ملخصاً ادارہ تالیفات اثر فیہ ملتان)

فقہاء کے علاوہ شارحین حدیث نے قبروں پر پھول چڑھانے کو جائز لکھا ہے ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

قبروں پر پھول رکھنے کی اس حدیث میں اصل اصیل ہے اسی وجہ سے ہمارے متاخرین اصحاب نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ اس زمانہ

میں قبروں پر پھول اور شاخ رکھنے کی عادت ہو گئی ہے وہ اس حدیث کی بناء پر سنت ہے۔ (مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۵۹ مکتبہ خانہ پشاور)
شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

ایک جماعت نے اس حدیث سے قبر پر سبزہ اور پھول اور ریحان ڈالنے پر استدلال کیا ہے۔

(المجمعات ج ۱ ص ۲۱۵ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

غور فرمائیے! ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ اور علامہ طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ نے اس حدیث کی بناء پر قبروں پر پھول ڈالنے کو سنت لکھا ہے اور علامہ شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے اس حدیث کی بناء پر قبروں پر پھول ڈالنے کو مستحب لکھا ہے۔ ”فتاویٰ عالمگیری“ میں اس کو مستحسن لکھا ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۵۱ طبع مصر) علامہ شربنی شافعی من قرن العاشر نے بھی اس کو سنت لکھا ہے۔ (منی المحتاج ج ۱ ص ۳۶۴) ڈاکٹر و بیہ زحیلی نے بھی اس کو سنت لکھا ہے۔ (الفقه الاسلامی وادلتہ ج ۱ ص ۵۳۰)

ان اکابر فقہاء اور محدثین کے مقابلہ میں سید احمد رضا بخوری دیوبندی کی بات کو کون سنتا اور مانتا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ قبروں پر پھول رکھنا بدعت ہے اور جن کو یہ بھی علم نہیں کہ جس فعل کی اصل سنت صحیحہ سے ثابت ہو وہ سنت ہوتا ہے نہ کہ بدعت۔

باقی رہا سید احمد رضا دیوبندی کا یہ کہنا کہ فساق فجار کی قبروں پر پھول کیوں نہیں چڑھائے جاتے؟ تو یہ بھی ان کی لاعلمی ہے عام مسلمان اپنے رشتہ داروں کی قبروں پر پھول اور سبزہ ڈالتے ہیں اور ان میں اکثر بے عمل ہوتے ہیں تاکہ ان پھولوں اور سبزہ کی تسبیح کی برکت سے ان کی مغفرت ہو جائے اور رہا ان کا یہ کہنا کہ پھر صالحین کی قبروں پر کیوں پھول چڑھائے جاتے ہیں انہیں تو مغفرت کی ضرورت نہیں ہے تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی کہے: نبی ﷺ پر درود کیوں پڑھا جاتا ہے اور آپ کے لیے رحمت کیوں طلب کی جاتی ہے آپ تو خود رحمۃ للعالمین ہیں اور آپ کے لیے وسیلہ اور مقام محمود کی دعا کیوں کی جاتی ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں وعدہ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو مقام محمود پر مبعوث فرمائے گا اس اعتراض کے وقت انہوں نے اس آیت پر غور نہیں کیا:

وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ○ جو اللہ کے شعائر (نشانیوں) کی تعظیم کرے تو یہ تعظیم دلوں

(الحج: ۳۲) کے تقویٰ کی وجہ سے ہے ○

اور نبی ﷺ اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی نشانی ہیں اور اولیاء اللہ اور ان کے مزارات بھی شعائر اللہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کی نشانیوں سے ہیں اور ان کی تعظیم کرنا دلوں کے تقویٰ کی وجہ سے ہے اور مزارات پر پھول ڈالنا ان کی تعظیم کی وجہ سے ہے اور اس لیے تاکہ پھولوں کی تسبیح کی وجہ سے ان کی نیکیوں اور ان کے درجات میں اضافہ ہو یہ دیوبندی علماء جو صالحین کی قبروں پر اس لیے پھول ڈالنے سے منع کرتے ہیں کہ وہ تو خود نیک ہیں انہیں مغفرت کی ضرورت نہیں ہے تو کیا یہ لوگ صالحین کے مزارات پر قرآن مجید کی تلاوت سے بھی منع کریں گے! حالانکہ ہم دیکھتے ہیں یہ لوگ اپنے اکابر علماء کی یاد مناتے ہیں اور ان کے لیے اہتمام سے قرآن خوانی کرتے ہیں اور اس کے لیے باقاعدہ اخبارات میں اعلان بھی کیا جاتا ہے پس واضح ہو گیا کہ قبروں پر پھول ڈالنے کو بدعت کہنا خود بدعت ہے اور شیخ انور شاہ کشمیری شیخ شبیر احمد عثمانی اور سید احمد رضا بخوری کے یہ اقوال قطعاً باطل اور مردود ہیں۔

نبی ﷺ اور لوگوں کا اعرابی کو چھوڑے رکھنا

۵۷۔ بَابُ تَرْكِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حتیٰ کہ وہ مسجد میں پیشاب کرنے

وَسَلَّمَ وَالنَّاسِ الْأَعْرَابِيَّ حَتَّى

سے فارغ ہو گیا

فَرَغَ مِنْ بَوْلِهِ فِي الْمَسْجِدِ

اس عنوان کے مطابق حدیث آرہی ہے اعرابی سے مراد ہے: دیہات کا رہنے والا باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں باب پیشاب کے ازالہ پر مشتمل ہیں باب سابق میں پیشاب کو دھونے کا حکم تھا اور اس باب میں پیشاب پر پانی بہانے کا حکم ہے اور وہ بھی پیشاب کو دھونے کے حکم میں ہے۔

۲۱۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى أَعْرَابِيًّا يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ دَعُوهُ. حَتَّى إِذَا فَرَغَ دَعَا بِمَاءٍ فَرَسَبَهُ عَلَيْهِ. [اطراف الحدیث: ۲۲۱-۶۰۲۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے ایک دیہاتی کو مسجد میں پیشاب کرتے ہوئے دیکھا آپ نے فرمایا: اس کو چھوڑ دو حتیٰ کہ جب وہ پیشاب سے فارغ ہو گیا تو آپ نے پانی منگا کر اس جگہ پر بہا دیا۔

(صحیح مسلم: ۲۸۳، الرقم المسلسل: ۶۳۶، صحیح مسلم: ۲۸۵، الرقم المسلسل: ۶۳۸، سنن نسائی: ۵۳، سنن ابن ماجہ: ۵۲۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۲۱۸، سنن دارمی: ۲۱۲، السنن الکبریٰ للنسائی: ۶۸۸۳، مسند ابوعوانہ ج ۵ ص ۳۳۵، صحیح ابن خزیمہ: ۲۹۳، صحیح ابن حبان: ۱۳۰۱، شرح السنن: ۵۰۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۲۸، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۳، ج ۳ ص ۱۹۱، طبع قدیم: مسند احمد: ۱۲۱۳۲، ج ۱۹ ص ۱۸۱، مسند احمد: ۱۲۹۸۴، ج ۲۰ ص ۲۹۷، موسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے ایک دیہاتی کو مسجد میں پیشاب کرتے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا: اس کو چھوڑ دو۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) موسیٰ بن اسماعیل التوزکی البصری ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) حمم بن یحییٰ بن دینار العوزی یہ تمام مشائخ کے نزدیک ثقہ اور ثبت تھے ۱۶۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) اسحاق بن ابی طلحہ بن سہل الانصاری (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ان دونوں کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۸۵)

زمین کے خشک ہونے سے اس کی طہارت پر اور ہر مانع چیز سے نجاست کے ازالہ پر احناف کے خلاف علامہ ابن بطل مالکی کے دلائل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب اس اعرابی نے مسجد میں پیشاب کر دیا تو آپ نے پانی منگا کر اس جگہ پر بہا دیا۔ علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی القرطبی التونی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ جب زمین پیشاب یا کسی اور نجاست سے نجس ہو جائے تو اس کو کس طرح پاک کیا جائے گا امام مالک امام شافعی اور امام ابو ثور نے کہا ہے کہ وہ پانی کے سوا اور کسی چیز سے پاک نہیں ہوگی اور انہوں نے اس باب کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔

ابو قلابہ حسن بصری اور ابن الحنفیہ سے روایت ہے کہ زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے اور یہی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے انہوں نے کہا ہے کہ دھوپ نجاست کو زائل کر دیتی ہے اور جب اس نجاست کا اثر چلا جائے تو اس زمین پر نماز پڑھ لو اور اس زمین سے تیمم نہ کرو۔

امام الطحاوی نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ کپڑوں اور بدن سے نجاست کس چیز سے زائل ہوگی؟ امام مالک نے کہا ہے: یہ صرف اس پانی سے زائل ہو سکتی ہے جس سے وضوء کیا جاتا ہے اور یہی امام زفر، امام محمد بن حسن اور امام شافعی کا قول ہے اور ان کی دلیل یہ آیت ہے:

وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا (الفرقان: ۴۸)

ہم نے آسمان سے ایسا پانی نازل کیا ہے جو پاک کرنے والا

ہے

اور انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ جب اعرابی نے مسجد میں پیشاب کر دیا تو نبی ﷺ نے اس پر پانی کا ایک ڈول بہانے کا حکم دیا انہوں نے کہا کہ کپڑوں اور بدن کا بھی یہی حکم ہے۔

اور امام ابو حنیفہ نے اور امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ نجاست کو ہر مانع (رقیق اور بنے والی) چیز سے زائل کرنا جائز ہے اور ہر پاک چیز سے اور آگ سے اور دھوپ سے اور اگر مردار جانور کی کھال دھوپ میں خشک ہو جائے تو وہ رنگنے کے بغیر پاک ہو جاتی ہے انہوں نے کہا کہ خمر (انگور کی شراب) جب سرکہ بن جائے تو وہ بھی پاک ہو جاتی ہے اور منکا بھی پاک ہو جاتا ہے اور ہم جانتے ہیں کہ خمر بھی نجس تھی اور منکا بھی نجس تھا اور اس کو سرکہ کے سوا اور کسی چیز نے پاک نہیں کیا۔

(شرح ابن بطال ج ۱ ص ۳۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

زمین کے خشک ہونے سے اس کے پاک ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ہماری دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ زمین کا پاک ہونا اس کا خشک ہونا ہے اور اس زمین سے تیمم اس لیے جائز نہیں ہے کہ تیمم کے لیے ”صعیب طیب“ (بہت پاک ہونا) کی شرط قرآن مجید میں منصوص ہے پس جس کی طہارت صرف حدیث سے ثابت ہے اس سے تیمم ادا نہیں ہوگا۔ (حدایہ اولین ص ۷۴ مکتبہ شریک علیہ السلام)

علامہ یوسف زیلیعی حنفی متوفی ۷۶۲ھ نے کہا ہے کہ صاحب ہدایہ کے نقل کردہ الفاظ کے ساتھ حدیث غریب ہے یعنی غیر معروف ہے اور اس کا ثبوت نہیں ہے البتہ دیگر الفاظ کے ساتھ یہ حدیث ثابت ہے۔ (نصب الرایہ ج ۱ ص ۲۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

دیگر الفاظ کے ساتھ احادیث حسب ذیل ہیں:

ایوب بیان کرتے ہیں کہ ابو قلابہ نے کہا کہ جب زمین خشک ہو جاتی ہے تو پاک ہو جاتی ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۲۵ مصنف عبد الرزاق: ۵۱۵۷)

عبد العزیز اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حسن بصری کو دیکھا وہ پیشاب کے خشک نشان پر بیٹھے ہوئے تھے میں نے ان سے کہا (اس کی کیا وجہ ہے؟) انہوں نے کہا: یہ خشک ہو چکا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۲۷)

امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں باب: ۱۳۹ کا یہ عنوان قائم کیا ہے: زمین جب خشک ہو جائے تو اس کا پاک ہونا اور اس عنوان پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

حمزہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں میں مسجد میں سوتا تھا میں نو عمر کنوارا نوجوان تھا اور کتے مسجد میں آتے جاتے تھے اور پیشاب کرتے تھے اور صحابہ اس جگہ کو بالکل نہیں دھوتے تھے۔

(سنن ابو داؤد: ۳۸۲)

علامہ عینی نے کہا ہے کہ یہ احادیث حکماً مرفوع ہیں کہ زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے کیونکہ جن تابعین نے یہ کہا ہے کہ زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے وہ اپنے زمانہ کے مفتی تھے جیسے ابن الحنفیہ اور ابن قلابہ اور کسی نے ان کے قول کی مخالفت نہیں کی تو یہ اجماع کے قائم مقام ہے اور صاحب ہدایہ نے جو حدیث ذکر کی ہے وہ روایت بالمعنی ہے۔

(البنایہ ج ۱ ص ۵۲۰ المکتبۃ الامدادیہ ملتان ۱۴۰۸ھ)

ہر مانع چیز سے ازالہ نجاست پر فقہاء احناف کے دلائل

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

نجاست کو پاک کرنا پانی کے ساتھ جائز ہے اور ہر مانع طاہر کے ساتھ بھی جائز ہے جس سے نجاست کو زائل کرنا ممکن ہو جیسے سرکہ اور گلاب کا پانی وغیرہ جن کو نچوڑا جائے تو وہ نچڑ جائے اور یہ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور امام محمد، امام زفر اور امام شافعی نے کہا ہے کہ نجاست کو صرف پانی کے ساتھ زائل کرنا جائز ہے کیونکہ مانع پہلی ملاقات کے ساتھ نجس ہو جائے گا اور نجس سے طہارت حاصل نہیں ہوتی البتہ یہ قیاس پانی میں ضرورت کی وجہ سے ترک کر دیا گیا ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف یہ کہتے ہیں کہ مانع چیز نجاست کو اکھاڑ دے گی اور طہارت نجاست کے زائل ہونے سے حاصل ہو جائے گی۔

(حدایہ اذلیں ص ۷۲-۷۱ مکتبہ شریکہ مدینہ منورہ)

سخت زمین پر پانی بہانے اور نرم زمین کو کھودنے کے متعلق فقہاء احناف کے مذہب پر دلائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جب زمین پر تر نجاست لگ جائے پس اگر زمین سخت ہو تو اس پر پانی بہا دیا جائے گا اور وہ پانی زمین کے اندر چلا جائے گا جہاں اس کو نچوڑنا ممکن نہیں ہے اور طاہر الروایۃ کے مطابق تین دفعہ پانی بہایا جائے گا اور ہر مرتبہ پانی زمین کے اندر چلا جائے گا (جیسا کہ اس باب کی حدیث میں ہے) اور اگر زمین نرم ہو تو زمین کو کھودا جائے گا اور گڑھا کر کے اس پر تین مرتبہ پانی بہا دیا جائے گا۔ (مدۃ القاری ج ۳ ص ۱۸۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نرم زمین کو کھودنے کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت عبداللہ بن معقل بن مقرن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اسی قصہ میں ایک اعرابی نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اور اس نے مسجد میں پیشاب کر دیا نبی ﷺ نے فرمایا: جس مٹی پر اس نے پیشاب کیا ہے اس کو کھرچ کر گردو اور اس جگہ پر پانی بہا دو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۸۱ سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۲۸ تخلیص الخیر: ۳۲)

طاؤس بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے مسجد میں پیشاب کیا لوگوں نے اس کو ڈانٹنے کا قصد کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: اس جگہ کو کھودو اور اس پر پانی کا ایک ڈال ڈال دو تم تعلیم دو اور آسانی کرو اور مشکل میں نہ ڈالو۔

(مصنف عبدالرزاق: ۱۶۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ یہ حدیث مرسل ہے۔)

علامہ عینی فرماتے ہیں: اگر تم یہ اعتراض کرو کہ تم نے حدیث صحیح کو ترک کر کے حدیث ضعیف اور حدیث مرسل سے استدلال کیا ہے تو میں کہوں گا کہ ہم نے حدیث صحیح پر اس صورت میں عمل کیا ہے جب زمین سخت ہو اور جو حدیث تمہارے زعم میں ضعیف ہے نہ کہ ہمارے نزدیک اس پر اس صورت میں عمل کیا ہے جب زمین نرم ہو اور دونوں حدیثوں پر عمل کرنا اس سے بہتر ہے کہ ایک حدیث پر عمل کیا جائے اور دوسری حدیث کو ترک کر دیا جائے اور یہی حدیث مرسل تو ہمارے نزدیک وہ معمول ہے اور جو حدیث مرسل پر عمل کو

اسے ڈانٹنے سے منع فرمایا اور جب وہ پیشاب سے فارغ ہو گیا تو فوراً پانی بہانے کا حکم دیا اس سے معلوم ہوا کہ مسجد کو فوراً پاک کرنے سے مانع اس کا پیشاب میں مشغول ہونا تھا اور جب وہ مانع زائل ہو گیا تو آپ نے مسجد کو پاک کرنے کا حکم دیا اس سے معلوم ہوا کہ کسی خرابی کو دور کرنے سے اگر کوئی چیز مانع ہو تو اس مانع کے زائل ہوتے ہی اس خرابی کو دور کرنا چاہیے۔

شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۶۹-۵۶۸-۵۶۷-ج ۱ ص ۹۶۳-۹۶۲ پر ہے اور اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) زمین سے نجاست کا اثر زائل ہونے سے اس کے پاک ہونے کا بیان (۲) مساجد میں دنیاوی کاموں اور سونے کا حکم ۶ حدیث مذکور سے بعض دیگر استنباط شدہ مسائل۔

مسجد میں پیشاب

پر پانی بہانا

۵۸۔ بَابُ صَبِّ الْمَاءِ عَلَى

الْبَوْلِ فِي الْمَسْجِدِ

یعنی اس باب میں یہ حکم بیان کیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بھی مسجد میں پیشاب کر دے تو اس پر پانی بہانے کا کیا حکم ہے؟ اس سے پہلے باب میں خصوصاً نبی ﷺ کی مسجد کے متعلق یہ حکم تھا اور اس باب میں عام مساجد میں سے کسی مسجد کے متعلق یہ حکم ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا: ایک اعرابی کھڑا ہوا پھر اس نے مسجد میں پیشاب کر دیا پس لوگ اس کو ڈانٹنے لگے تو نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: اس کو چھوڑ دو اور اس کے پیشاب کے اوپر ایک ڈول ڈال دو یا فرمایا: ایک پانی کا ڈول ڈال دو کیونکہ تم آسانی کرنے کے لیے بھیجے گئے اور مشکل میں ڈالنے کے لیے نہیں بھیجے گئے۔

۲۲۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَهَرِّقُوا عَلَى بَوْلِهِ سَجَلًا مِّنْ مَّاءٍ أَوْ ذُنُوبًا مِّنْ مَّاءٍ . فَإِنَّمَا بُعِثْتُمْ مُبَسِّرِينَ وَلَمْ تُبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ. [طرف الحدیث: ۶۱۲۸]

(سنن ابوداؤد: ۳۸۰، سنن ترمذی: ۱۳۷، سنن ابن ماجہ: ۵۳۰، سنن نسائی: ۵۶، مسند الحمیدی: ۹۳۸، المستمعی: ۱۴۱، مسند ابویعلیٰ: ۵۸۷، صحیح ابن

خزیمہ: ۲۹۸، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳۸، شرح السنہ: ۲۹۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۹، طبع قدیم مسند احمد: ۷۲۵۵، ج ۱۲ ص ۱۹۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملے میں ہے: اس کے پیشاب کے اوپر پانی کا ایک ڈول ڈال دو۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

حدیث مذکور کا مکمل متن

اس حدیث کا مکمل متن "سنن ابوداؤد" اور "سنن ترمذی" میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی مسجد میں داخل ہوا اس وقت رسول اللہ ﷺ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اس اعرابی نے دو رکعت نماز پڑھی پھر یہ دعا کی: اے اللہ! مجھ پر رحم فرما اور (سیدنا) محمد (ﷺ) پر اور ہمارے ساتھ اور کسی پر رحم نہ فرما تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم نے وسیع چیز کو محدود کر دیا پھر تھوڑی دیر بعد اس اعرابی نے مسجد کے ایک گوشہ میں پیشاب کر دیا لوگ

اس کو منع کرنے کے لیے اس کی طرف جھپٹے تو نبی ﷺ نے ان کو منع کیا اور فرمایا: تم آسانی کرنے کے لیے بھیجے گئے ہو اور مشکل میں ڈالنے کے لیے نہیں بھیجے گئے اس کے اوپر ایک ڈول ڈال دو یا فرمایا: پانی کا ایک ڈول ڈال دو۔

اس اعتراض کا جواب کہ مبعوث تو رسول اللہ ﷺ تھے پھر صحابہ کو کیوں مبعوث قرار دیا؟

اس حدیث میں صحابہ سے فرمایا ہے: تم آسانی کرنے کے لیے بھیجے گئے ہو اور مشکل میں ڈالنے کے لیے نہیں بھیجے گئے ہو حالانکہ رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے بھیجا تھا اور صحابہ کو نہیں بھیجا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ نبی ﷺ کی اقتداء کرنے والے تھے اور نبی ﷺ کی ہدایت اور آپ کی سیرت پر عمل کرنے والے تھے تو مجازاً ان کو بھی فرمایا کہ تم آسانی کرنے کے لیے بھیجے گئے ہو کیونکہ صحابہ تبلیغ کرنے میں رسول اللہ ﷺ کے قائم مقام تھے یا اس لیے کہ نبی ﷺ صحابہ کو تبلیغ کرنے کا حکم دیتے تھے اور ان کو تبلیغ کرنے کے لیے بھیجتے تھے گویا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجے گئے تھے اور صحابہ کرام رسول اللہ ﷺ کی طرف سے بھیجے گئے تھے۔

آسان احکام پر فتویٰ دینا چاہیے

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ علماء دین اور مفتیان کرام کو دین کے آسان احکام بیان کرنے چاہئیں اور مشکل احکام نہیں بیان کرنے چاہئیں مثلاً جب یہ کہا جائے گا کہ ایلو پیتھک دواؤں سے علاج کرنا اور ضرورت کے وقت ایک آدھ کا خون دوسرے آدھ میں منتقل کرنا جائز نہیں ہے تو یہ لوگوں کو مشکل میں ڈالنا ہے اس لیے اپنے زمانہ کے حالات اور عرف پر نظر رکھنی چاہیے اور آسان احکام بیان کرنے چاہئیں۔

اس حدیث کے دیگر فوائد اور مسائل ہم صحیح البخاری: ۲۱۹ میں بیان کر چکے ہیں۔

۲۲۱- وَحَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا ان نبی ﷺ نے فرمایا:

پیشاب پر پانی بہا دے

(ح) امام بخاری نے دوسری سند کی طرف تھوٹ کی: اور ہمیں خالد نے حدیث بیان کی اور ہمیں سلیمان نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن سعید انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک سے سنا انہوں نے بیان کیا: ایک اعرابی آیا اس نے مسجد کے ایک حصہ میں پیشاب کر دیا پس لوگوں نے اس کو ڈانٹا تو نبی ﷺ نے ان کو منع فرمایا پس جب وہ پیشاب سے فارغ ہو گیا تو نبی ﷺ نے حکم دیا کہ اس کے اوپر پانی کا ایک ڈول بہا دیا جائے۔

۔۔۔۔۔ بَابُ يَهْرِيقُ الْمَاءَ عَلَى الْبَوْلِ

وَحَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ قَبَالَ فِي طَائِفَةِ الْمَسْجِدِ فَرَجَرَهُ النَّاسُ فَنَهَاَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَضَى بَوْلَهُ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَنُوبٍ مِّنْ مَّاءٍ فَأَهْرَيْقَ عَلَيْهِ.

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۱۹ میں بیان کی جا چکی ہے وہاں مطالعہ فرمائیں۔

حافظ ابن حجر کی شرح پر تنقید

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی نے اس کی شرح میں وہی فوائد اور مسائل بیان کیے ہیں جن کو ہم حدیث: ۲۱۹ کی شرح میں بیان کر چکے ہیں اور اس کی شرح میں انہوں نے فقہاء احناف پر دو اعتراض کیے ہیں ایک یہ کہ زمین پر اگر پیشاب کی نجاست ہو تو دھوپ سے خشک ہونے کے بعد وہ نجاست پاک ہو جاتی ہے اگر اسی طرح زمین پاک ہو جاتی ہے تو نبی ﷺ نے اس پر پانی بہانے کا حکم کیوں دیا تھا؟ اس کا جواب بھی ہم حدیث: ۲۱۹ کی شرح میں لکھ چکے ہیں دوسرا اعتراض یہ کیا ہے کہ فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ اگر زمین نرم ہو اور اس پر پیشاب کر دیا جائے تو اس کو کھود کر یا کھرچ کر اس کی مٹی دوسری جگہ ڈال دی جائے حالانکہ اس کا ثبوت ایک ضعیف السند حدیث میں اور ایک مرسل حدیث میں ہے اس اعتراض کا جواب بھی ہم حدیث: ۲۱۹ میں ذکر کر چکے ہیں۔

ان امور کا بیان کرنے کے بعد حافظ ابن حجر نے لکھا: اس حدیث کے باقی فوائد ہم ان شاء اللہ ”کتاب الادب“ میں بیان کریں گے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۵۳ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

”کتاب الادب“ میں اس حدیث کا نمبر ۶۰۲۵ ہے وہاں حافظ ابن حجر نے صرف اتنا لکھا ہے: حضرت انس کی حدیث میں اس شخص کا قصہ ہے جس نے مسجد میں پیشاب کر دیا تھا اس کی مفصل شرح ”کتاب الطہارۃ“ میں ہو چکی ہے اور ”لا تزدموہ“ کا معنی ہے: اس کا پیشاب منقطع نہ کرو۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۱۶۳ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

گویا حافظ ابن حجر بھول گئے کہ انہوں نے ”کتاب الطہارۃ“ میں کیا لکھا تھا یہ ہم نے حافظ ابن حجر کے دوسرے نسیان کی نشان دہی کی ہے۔

بچوں کے پیشاب کا حکم

۵۹۔ بَابُ بَوْلِ الصَّبِيَانِ

اس عنوان میں ”الصبيان“ کا لفظ ہے ”صبيان“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: بچے اس سے پہلے باب میں مرد کے پیشاب کا حکم بیان کیا تھا کہ جس جگہ مرد نے پیشاب کیا ہے اس جگہ کو پاک کرنے کے لیے اس جگہ کو دھویا جائے گا اور اس باب میں بچوں کے پیشاب کا حکم بیان کیا ہے کہ اگر دودھ پیتے بچے نے کپڑے پر پیشاب کر دیا تو آیا اس کو دھویا جائے گا یا نہیں؟ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک دودھ پیتے لڑکے کا پیشاب طاہر ہے اور دودھ پیتی لڑکی کا پیشاب نجس ہے اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک دودھ پیتا لڑکا ہو یا لڑکی دونوں کا پیشاب نجس ہے اور اگر وہ کپڑے پر پیشاب کر دیں تو اس کپڑے کو دھویا جائے گا اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک دودھ پیتے لڑکے نے اگر کپڑے پر پیشاب کر دیا تو اس کو دھونے کی ضرورت نہیں ہے اس پر صرف پانی کو چھڑک دینا کافی ہے۔

(المغنی لابن قدامہ ج ۲ ص ۲۸۶ دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ شرح المہذب ج ۳ ص ۶۳۹-۶۳۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از بشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک بچہ لایا گیا اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا آپ نے پانی منگایا اور اس پانی کو اس کپڑے کے تابع کیا یعنی اس پانی کو اس کپڑے پر بہایا۔

۲۲۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ أُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَبِيٍّ قَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَاتَّبَعَهُ إِيَّاهُ. [أطراف الحديث: ۵۳۶۸-۶۰۰۲-۶۳۵۵]

(سنن ابن ماجہ: ۵۲۳، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۰۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۰، مسند احمد ج ۶ ص ۵۲، طبع قدیم مسند احمد: ۳۲۲۵۶، ج ۳۰ ص ۳۰۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ نے پانی منگایا اور پانی کو اس کپڑے پر بہایا۔
اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔
پیشاب سے آلودہ کپڑے پر پانی چھڑکنے کے متعلق احادیث

امام شافعی اور امام احمد یہ کہتے ہیں کہ دودھ پیتے بچے کا پیشاب پاک ہوتا ہے اور جس کپڑے پر اس نے پیشاب کیا ہو اس کو دھونا ضروری نہیں ہے اس پر صرف پانی کو چھڑک لینا کافی ہے ان کا استدلال ان احادیث سے ہے:
حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے دودھ پیتے بچوں کے متعلق فرمایا: لڑکی کے پیشاب کو دھویا جائے گا اور لڑکے کے پیشاب پر پانی چھڑک دیا جائے گا (اس حدیث میں ”یَنْضَحُ“ کا لفظ ہے جس کا معنی انہوں نے پانی چھڑکنا کیا ہے ہمارے نزدیک اس کا معنی پانی بہانا ہے)۔ (سنن ابوداؤد: ۳۷۸-۳۷۷، سنن ترمذی: ۶۱۰، سنن ابن ماجہ: ۵۲۵، مسند احمد ج ۱ ص ۱۳۷-۹۷-۷۶)
حضرت لبابہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ پر پیشاب کر دیا میں نے عرض کیا: آپ مجھے اپنا کپڑا دیں میں اس کو دھو دوں آپ نے فرمایا: لڑکیوں کے پیشاب سے کپڑا دھویا جاتا ہے اور لڑکوں کے پیشاب سے صرف پانی چھڑک دیا جاتا ہے (اس حدیث میں بھی ”یَنْضَحُ“ کا لفظ ہے ہمارے نزدیک اس کا معنی پانی بہانا ہے)۔

(سنن ابوداؤد: ۳۷۵، سنن ابن ماجہ: ۵۲۲، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۹، شرح معانی الآثار: ۵۶۸)
حضرت ام قیس بنت محسن رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کے پاس اپنے بچہ کو لائیں جو طعام نہیں کھاتا تھا (یعنی دودھ پیتا تھا) رسول اللہ ﷺ نے اس کو اپنی گود میں بٹھالیا اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا آپ نے پانی منگایا پس اس پر چھڑکا اور اس کو دھویا نہیں (اس میں بھی ”نَضَحَ“ کا لفظ ہے تحقیق یہ ہے کہ اس کا معنی پانی بہانا ہے باب مذکور کی حدیث بھی اس پر قریبہ ہے)۔

(صحیح البخاری: ۲۲۳، صحیح مسلم: ۲۸۷، رقم المسلسل: ۶۵۳، سنن ترمذی: ۷۱، سنن نسائی: ۳۰۱، مسند احمد ج ۶ ص ۳۵۶، المعجم الکبیر ج ۲۵ ص ۳۳۵، مصنف عبدالرزاق: ۱۳۸۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۱۳، موطا امام مالک: ۱۳۵، طہارت: ۱۱۰، سنن دارمی: ۷۴۵)

”نَضَحَ“ کا معنی پانی بہانا ہے نہ کہ پانی چھڑکنا اس کی ایک حدیث سے وضاحت

امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک دودھ پیتے لڑکے اور دودھ پیتی لڑکی دونوں کے پیشاب میں کوئی فرق نہیں ہے اور دونوں کا پیشاب نجس ہے امام طحاوی نے کہا ہے کہ جن احادیث سے امام احمد اور امام شافعی نے استدلال کیا ہے ان میں ”نَضَحَ“ کا لفظ ہے اور ”نَضَحَ“ کا معنی پانی چھڑکنا بھی ہے اور پانی بہانا اور دھونا بھی ہے سو درج ذیل حدیث میں ”یَنْضَحُ“ کا لفظ ہے اور اس کا معنی پانی بہانا ہے یہاں پر پانی چھڑکنے کا معنی ہو ہی نہیں سکتا۔

(محب الافکار فی تنقیح مباحی الاخبار فی شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۶۶، قدیمی کتب خانہ کراچی)

وہ حدیث یہ ہے:

ابولبید بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی قبیلہ طاحیہ کی طرف ہجرت کرتے ہوئے لکھا اس کو بیرح بن اسد کہا جاتا تھا وہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے چند ایام بعد مدینہ میں آیا اس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا تو پہچان لیا کہ یہ کوئی مسافر ہے انہوں نے پوچھا: تم کون ہو؟ اس نے کہا: میں اہل عمان سے ہوں حضرت عمر نے کہا: اہل عمان سے؟ اس نے کہا: جی ہاں! حضرت عمر اس کا ہاتھ پکڑ کر

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس لے گئے اور کہا: یہ شخص اس زمین کی طرف سے آیا ہے جس کے متعلق میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: بے شک میں ایک زمین کو جانتا ہوں جس کو عمان کہا جاتا ہے جس کی ایک طرف سے سمندر بہتا ہے (یہاں حدیث میں سمندر کے بہنے کے لیے ”نضج“ کا لفظ ہے) وہاں عرب کا ایک قبیلہ ہے اگر ان کے پاس میرا سفیر جائے تو وہ اس کو تیر ماریں گے نہ پتھر۔ (مسند ابویعلیٰ: ۱۰۶، مسند احمد ج ۱ ص ۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۳۰۸ ج ۱ ص ۳۹۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

علامہ بدرالدین عینی نے لکھا ہے: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ (تخف الاثر ج ۱ ص ۵۶۶)

ابو عمرو ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ نے کہا: ظاہر یہ ہے کہ ”النضج“ کا معنی پانی بہانا ہے نہ کہ چھڑکنا کیونکہ پانی چھڑکنے سے تو نجاست اور پھیلتی ہے اور کبھی ”نضج“ کا ذکر کیا جاتا ہے اور اس سے مراد دھونا ہوتا ہے اور اسی طرح ”الرش“ کا ذکر کیا جاتا ہے اور اس سے مراد دھونا ہوتا ہے۔ (تمہید لابن عبد البر ج ۱ ص ۵۶۷ قدیمی کتب خانہ کراچی)

باب مذکور کی حدیث: ۲۲۲ میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پانی منگایا اور اس پانی کو اس پیشاب آلودہ کپڑے کے تابع کیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کی شرح میں لکھا ہے: ”ای اتبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البول الذی علی الثوب الماء یصبہ علیہ“ یعنی رسول اللہ ﷺ نے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہایا۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۵۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اور یہ فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ کے موقف پر قوی دلیل ہے کہ لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہایا جاتا ہے چھڑکا نہیں جاتا۔

علامہ سیوطی نے بھی اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے: ”ای صبه علیہ“ اس کپڑے پر پانی بہایا۔

(تنویر الحواکک ص ۸۲ دارالکتب العلمیہ بیروت)

دیگر احادیث سے اس کی تائید کہ ”نضج“ کا معنی دھونا اور پانی بہانا ہے نہ کہ پانی چھڑکنا:

حضرت مقداد بن اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے مجھے یہ حکم دیا کہ میں رسول اللہ ﷺ سے یہ معلوم کروں کہ ایک شخص جب اپنی بیوی کے قریب ہوتا ہے تو اس کی مذی نکل آتی ہے اس کے لیے کیا حکم ہے؟ کیونکہ میرے نکاح میں آپ کی صاحبزادی ہے اس لیے میں آپ سے خود سوال کرنے سے حیا کرتا ہوں حضرت مقداد بیان کرتے ہیں: پھر میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: جب تم اس حالت کو پاؤ تو اپنی شرم گاہ کو دھولو (یہاں پر بھی ”نضج“ کا لفظ ہے اور ایسی صورت میں شرم گاہ کو دھویا جاتا ہے اس پر پانی نہیں چھڑکا جاتا) اور تم اس طرح وضوء کرو جس طرح نماز کے لیے وضوء کرتے ہیں۔ (سنن ابوداؤد: ۲۰۷، سنن نسائی: ۱۵۶، سنن ابن ماجہ: ۵۰۵)

اس حدیث میں ”نضج“ کا معنی دھونا ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ اسی قصہ میں نبی ﷺ نے حضرت مقداد سے فرمایا:

”یغسل ذکرہ ویوضو“ وہ اپنا آلہ دھوئے اور وضوء کرے۔

(صحیح البخاری: ۱۳۳، صحیح مسلم: ۳۰۳، رقم المسلسل: ۶۸۱، سنن نسائی: ۱۵۲)

ایک اور حدیث میں بھی ”نضج“ کا معنی دھونا ہے:

حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں مذی سے بہت تکلیف اور مشقت اٹھاتا تھا اور اس کی وجہ سے اکثر غسل کرتا

تھا سو میں نے اس کا رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا اور آپ سے اس کے متعلق پوچھا آپ نے فرمایا: تمہیں اس سے وضوء کافی ہے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے کپڑے پر جو ندی لگ جائے اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا: تم اپنی ہتھیلی میں پانی لے کر "فستضح بہ ثوبک" اس سے اپنے کپڑے کو دھوؤ جہاں پر ندی لگی ہو۔ (سنن ترمذی: ۱۱۵، سنن ابوداؤد: ۲۱۰، سنن ابن ماجہ: ۵۰۶)

اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ جن احادیث میں لڑکے کے پیشاب کے لیے "فستضح بہ" کا لفظ آیا اس کا معنی بھی دھونا ہے۔

اس پر یہ اعتراض ہے کہ ایک حدیث میں ہے:

نبی ﷺ کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بچے لائے جاتے تو آپ ان کو برکت دیتے اور ان کو گھٹی دیتے ایک بچہ کو لایا گیا تو اس نے آپ پر پیشاب کر دیا تو آپ نے اس کے بعد اس پر پانی ڈالا اور دھویا نہیں۔

(صحیح مسلم: ۲۸۶، رقم المسلسل: ۶۳۹)

اس حدیث میں صراحت کے ساتھ دھونے کی نفی کی گئی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے اس کو خوب مل کر نہیں دھویا اور اس حدیث میں بھی تصریح ہے کہ آپ نے اس پر پانی چھڑکا نہیں بلکہ پانی بہایا جیسا کہ صحیح البخاری: ۲۲۲ میں اس کی تصریح ہے جس کو ہم حافظ ابن حجر عسقلانی کی شرح (فتح الباری ج ۱ ص ۷۵۴) اور علامہ سیوطی کی شرح (تویر الخواکص ص ۸۲) سے نقل کر چکے ہیں۔

جن احادیث میں دودھ پیتے لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہانے اور اس کو دھونے کی تصریح ہے وہ حسب ذیل ہیں:

دودھ پیتے لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہانے کے متعلق احادیث اور آثار

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بچے لائے جاتے آپ ان کے لیے دعائے خیر کرتے آپ کے پاس ایک بچہ لایا گیا اس نے آپ پر پیشاب کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس پر خوب پانی بہاؤ۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۴۶ طبع قدیم مسند احمد ج ۴۰ ص ۲۲۵، مؤسسة الرسالة بیروت)

حسن بصری اپنی والدہ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب لڑکا طعام نہ کھاتا ہو تو اس کے پیشاب پر پانی بہایا جائے گا اور جب لڑکی ہو تو اس کے کپڑے کو دھویا جائے گا۔ (المعجم الاوسط: ۲۷۴، الاسد کار: ۳۷۶)

حسن بصری سے روایت ہے کہ لڑکا جب تک طعام نہ کھاتا ہو اس کے پیشاب پر پانی بہایا جائے گا اور لڑکی کے پیشاب کو دھویا جائے گا۔ (مسند ابویعلیٰ: ۶۸۸)

علامہ یحییٰ فرماتے ہیں کہ لڑکے اور لڑکی میں فرق یہ ہے کہ لڑکے کے پیشاب کا باریک سوراخ ہوتا ہے اس کا پیشاب تنگ جگہ سے نکلتا ہے اور لڑکی کے پیشاب کی جگہ فراخ ہوتی ہے اور وہ پھیل کر نکلتا ہے اور کپڑے پر پھیل جاتا ہے اس لیے اس کو مبالغہ کے ساتھ دھونے کا حکم دیا ہے اور لڑکے کے پیشاب پر صرف پانی بہانے کا حکم دیا ہے کیونکہ وہ پھیل کر نہیں نکلتا۔ (تنبیہ الافکار ج ۱ ص ۵۶۸)

امام الحسین بن مسعود البغوی المتوفی ۵۱۶ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: لڑکے کے پیشاب کے اوپر خوب پانی بہایا جائے جب تک کہ وہ طعام نہ کھاتا ہو اور لڑکی کے پیشاب کو دھویا جائے خواہ کھانا کھاتی ہو یا نہ کھاتی ہو۔

ایک جماعت کا مذہب ہے کہ لڑکے کے پیشاب کو دھونا واجب ہے جس طرح باقی پیشاب کا حکم ہے اور یہ ابراہیم نخعی، سفیان ثوری اور فقہاء احناف کا مذہب ہے (اور فقہاء مالکیہ کا بھی)۔ (شرح النہج ج ۲ ص ۸۷، المکتب الاسلامی بیروت: ۱۳۹۰ھ)

حضرت ابویعلیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس تھا پس حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو لایا گیا انہوں نے آپ پر

پیشاب کر دیا لوگوں نے ارادہ کیا، ان کو جلدی سے روکیں تو آپ نے فرمایا: یہ میرا بیٹا ہے یہ میرا بیٹا ہے جب وہ پیشاب سے فارغ ہو گئے تو آپ نے اس کے اوپر پانی بہا دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۰ طبع کراچی شرح معانی الآثار: ۵۷۹)

عبدالرحمان بن ابی لیلیٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: میں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور آپ کے پیٹ یا آپ کے سینہ پر حضرت حسن یا حضرت حسین رضی اللہ عنہما تھے انہوں نے آپ پر پیشاب کر دیا حتیٰ کہ میں نے تیزی کے ساتھ ان کو پیشاب کرتے دیکھا ہم ان (کو اٹھانے کے لیے) ان کی طرف کھڑے ہوئے آپ نے فرمایا: اس کو چھوڑو پھر آپ نے پانی منگا کر اس پیشاب پر بہا دیا۔ (شرح معانی الآثار: ۵۸۱)

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت حسین رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ان کو مجھے عطا کیجئے یا ان کو مجھے دے دیجئے میں ان کی کفالت کروں گی یا میں ان کو دودھ پلاؤں گی سو آپ نے ایسا کر دیا پھر میں حضرت حسین کو آپ کے پاس لے آئی اور انہیں آپ کے سینہ پر بٹھا دیا انہوں نے آپ پر پیشاب کر دیا جو آپ کے تہبند پر پہنچ گیا میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اپنا تہبند مجھے دیجئے میں اس کو دھو دوں آپ نے فرمایا: لڑکے کے پیشاب پر پانی بہایا جاتا ہے اور لڑکی کے پیشاب کو دھویا جاتا ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۵۸۲)

ہم نے حدیث: ۵۶۸ روایت کی تھی اس میں ”نضح“ کا لفظ تھا اور اس حدیث میں ”صب“ کا لفظ ہے جس کا معنی پانی بہانا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہاں بھی ”نضح“ کا معنی پانی بہانا ہے پانی چھڑکنا نہیں ہے تاکہ ان احادیث میں تضاد نہ ہو۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۲۲ قدیمی کتب خانہ کراچی)

حسن بصری کی والدہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو دیکھا جو لڑکا کھانا نہ کھاتا ہو (صرف دودھ پیتا ہو) وہ اس کے پیشاب پر پانی بہاتی تھیں اور جب وہ کھانا کھاتا تھا تو اس کے پیشاب کو دھوتی تھیں اور وہ لڑکی کے پیشاب کو بھی دھوتی تھیں۔ (سنن ابوداؤد: ۳۷۹)

اور باب مذکور کی حدیث: ۲۲۲ میں بھی تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دودھ پیتے لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہایا صحیح بخاری کی یہ حدیث اور باقی محولۃ الصدرا حدیث فقہاء احناف کے موقف پر قوی دلیل ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پیشاب سے بچو کیونکہ عام عذاب قبر اسی سے ہوتا ہے۔ (سنن دارقطنی: ۳۵۷ دار المعرفۃ بیروت اس حدیث کی سند صحیح ہے۔)

اس حدیث کا عموم اور اطلاق بھی یہ خبر دیتا ہے کہ شیر خوار لڑکے اور شیر خوار لڑکی کے پیشاب آلودہ کپڑوں میں فرق نہ کیا جائے اور ان کپڑوں پر پانی بہا کر ان کو دھویا جائے اور ان پر صرف پانی چھڑک کر گندگی کو مزید پھیلا یا نہ جائے۔

۲۲۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مَحْصَنٍ أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنِ لَهَا صَغِيرٍ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْلَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَرِهِ فَقَالَ عَلَى قَوْلِهِ لَدَعَا بِمَاءٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبداللہ بن عتبہ از ام قیس بنت محسن بے شک وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس اپنے چھوٹے بچے کو لے کر آئیں جس نے ابھی طعام کھانا نہیں شروع کیا تھا رسول اللہ ﷺ نے اس بچے کو اپنی گود میں بٹھالیا اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب

فَنَضَحَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ. [طرف الحدیث: ۵۶۹۳]

کر دیا آپ نے پانی منگا کر اس کپڑے پر بہایا (یا اس کو دھویں)
اور اس کو (زیادہ رگڑ کر) نہیں دھویا۔

(صحیح مسلم: ۲۸۷، رقم المسلسل: ۶۵۳، سنن ابوداؤد: ۳۷۴، سنن ترمذی: ۷۱، سنن نسائی: ۳۰۲، سنن ابن ماجہ: ۵۲۳، مسند الحمیدی: ۲۲۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۰، الاحاد والثنائی: ۳۲۵۳، المستفی: ۱۳۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۸۵، مسند ابوعوانہ ج ۱ ص ۲۰۲، شرح معانی الآثار: ۵۷۰، صحیح ابن حبان: ۱۳۷۳، المعجم الکبیر ج ۲۵ ص ۲۳۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۱۳، شرح السنہ: ۲۹۳، مؤلفا امام مالک: ۱۱۰، مسند احمد ج ۶ ص ۳۵۵، طبع قدیم مسند احمد ج ۲۶۹۹۶۔ ج ۲۴ ص ۵۴۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: آپ نے پانی منگا کر (پیشاب آلودہ) کپڑے پر بہایا اور اس کو (زیادہ رگڑ کر) نہیں دھویا۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

حدیث کے معنی کی وضاحت

اس حدیث میں ”نضحه“ کا لفظ ہے اور ہم حدیث: ۲۲۲ میں تفصیل سے تحقیق کر چکے ہیں کہ اس کا معنی یہاں پر پانی بہانا اور دھونا ہے اور حدیث میں جو مذکور ہے: اور اس کو نہیں دھویا اس کا معنی ہے: اس کو بہت رگڑ کر اور مل مل کر نہیں دھویا کیونکہ شیر خواہ لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑے پر پانی بہانا بہ کثرت احادیث سے ثابت ہے جس کو ہم حدیث: ۲۲۲ کی شرح میں تفصیل سے باحوالہ بیان کر چکے ہیں۔

حافظ ابن حجر کے حدیث مذکور سے استنباط کردہ مسائل اور ان پر حافظ عینی کا تعاقب

- (۱) اس حدیث سے نبی ﷺ کی بچوں پر شفقت کا پتا چلتا ہے کہ بچوں کو آپ کی گود میں بٹھا دیا جاتا وہ آپ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیتے اور اس سے نبی ﷺ کے چہرے پر ناگواری اور ناراضگی کے آثار ظاہر نہیں ہوتے تھے۔
- (۲) اس حدیث میں حسن معاشرت اور تواضع کا بیان ہے اور اہل فضل کی برکت حاصل کرنے کے لیے بچوں کو ان کے پاس لے جانا ہے حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کے ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ بچوں کو حالت ولادت میں اور اس کے بعد اٹھا کر لے جانا ہے (فتح الباری ج ۱ ص ۵۵، دار المعرفۃ) علامہ بدرالدین عینی نے اس کا رد کرتے ہوئے یہ لکھا ہے: یہ عبارت انہوں نے بغیر غور و فکر کے لکھی ہے ورنہ بچوں کو حالت ولادت میں کب اٹھا کر لایا جاسکتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۹۹) نیز حافظ عسقلانی نے اس حدیث کے فوائد میں یہ بھی لکھا ہے: مولود کو گھٹی دینا علامہ عینی نے اس کا رد کرتے ہوئے لکھا ہے: اس حدیث میں گھٹی دینے کا ذکر نہیں ہے اگرچہ دوسری احادیث میں نو مولود کو گھٹی دینے کا بھی ذکر ہے (جیسا کہ صحیح مسلم: ۲۸۶ میں مذکور ہے) اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ام قیس اپنے بچہ کو نبی ﷺ کے پاس حصول برکت اور طلب دعا کے لیے لائی تھیں کیونکہ جس کے لیے نبی اکرم ﷺ دعا فرمادیں وہ دنیا اور آخرت میں مسعود ہو جاتا ہے اگرچہ یہ بھی احتمال ہے کہ وہ بچہ کو گھٹی دلوانے کے لیے لائی ہوں مگر اس کا حدیث میں ذکر نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۹۹)

حافظ ابن حجر کے فقہاء احناف کے مذہب پر اعتراضات

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ شیر خواہ لڑکے اور لڑکی کے پیشاب آلودہ کپڑوں کے متعلق تین مذہب ہیں: (۱) شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ لڑکے کے پیشاب میں پانی چھڑکنا کافی ہے لڑکی کے پیشاب میں کافی نہیں ہے (۲) دونوں کے پیشاب میں پانی

چھڑکنا کافی ہے یہ اوزاعی کا مذہب ہے اور امام شافعی کا بھی ایک قول ہے اور امام مالک سے بھی مروی ہے (۳) فقہاء احناف اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ دونوں کے پیشاب آلودہ کپڑوں کو دھونا واجب ہے۔ ابن دقیق العید نے کہا ہے: انہوں نے قیاس کی پیروی کی ہے اور حدیث میں جو مذکور ہے: آپ نے اس کپڑے کو نہیں دھویا، انہوں نے اس کی جو تاویل کی ہے وہ خلاف ظاہر ہے اور دوسری احادیث سے بعید ہے اور لڑکی کے پیشاب کے حکم میں فرق اس لیے ہے تاکہ مشقت کم ہو۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۵۵ دار المعرفۃ بیروت)

مصنف کی طرف سے حافظ ابن حجر کے جوابات

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کا یہ لکھنا کہ فقہاء احناف نے اپنے مذہب میں قیاس کی پیروی کی ہے قطعاً باطل اور مردود ہے ہم حدیث: ۲۲۲ کی شرح میں ان احادیث کا تفصیل سے باحوالہ ذکر کر چکے ہیں جن کی پیروی میں فقہاء احناف نے کہا ہے کہ شیرخوار لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑوں کو بھی دھونا واجب ہے اور اس حدیث میں جو مذکور ہے: آپ نے اس کپڑے کو نہیں دھویا، اس کی تاویل یہ کی ہے کہ اس کو زیادہ مل مل کر نہیں دھویا، یہ تاویل اس لیے کی ہے کہ دوسری احادیث میں اس کپڑے کو دھونے کا ذکر ہے جن کو ہم حدیث: ۲۲۲ کی شرح میں بیان کر چکے ہیں اگر یہ تاویل نہ کی جائے تو احادیث میں تعارض اور تضاد لازم آئے گا سو یہ تاویل خلاف ظاہر نہیں بلکہ احادیث میں توافق اور تطبیق پیدا کرنے کے لیے ہے نیز حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ شیرخوار لڑکے اور شیر خوار لڑکی کے پیشاب آلودہ کپڑوں میں فرق اس لیے کیا ہے تاکہ دھونے کی مشقت کم ہو حافظ ابن حجر کی اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء شافعیہ اپنے اس مذہب میں قیاس کی پیروی کر رہے ہیں اور ان کا یہ قیاس صریح اور صحیح احادیث کے خلاف ہے اس لیے باطل اور مردود ہے نیز اسلام تو طہارت اور صفائی کی تعلیم دیتا ہے اور شیرخوار بچے کے پیشاب کو طہار قرار دینا اسلام کے اس اصول کے کلیہ خلاف ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۷۵۔ ج ۱ ص ۹۶۶ پر ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے:

شیرخوار بچے کے پیشاب آلود کپڑے کے دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل۔

کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پیشاب کرنا

۶۰۔ بَابُ الْبَوْلِ قَائِمًا وَقَاعِدًا

یعنی اس باب میں کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پیشاب کرنے کا شرعی حکم بیان کیا گیا ہے اس پر یہ اعتراض ہے کہ اس باب میں صرف کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے متعلق احادیث ہیں پھر باب کے عنوان میں بیٹھ کر پیشاب کرنے کا کیوں ذکر کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ بہ کثرت احادیث میں بیٹھ کر پیشاب کرنے کا ذکر ہے اس لیے امام بخاری نے اس کا بھی ذکر کر دیا اور اس کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ یہ دونوں باب پیشاب کے حکم سے متعلق ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان

۲۲۴۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ

کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الأعمش از ابی

عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

وائِل از حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَاطَةَ قَوْمٍ قَبَالَ قَائِمًا ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ

کے کچرا گھر (گھورے) پر آئے پھر آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب

فَجَنَّتُهُ بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ [الطراف الحديث: ۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷]

کیا پھر آپ نے پانی منگایا سو میں آپ کے پاس پانی لے کر آیا

پھر آپ نے وضوء کیا۔

(صحیح مسلم: ۳۰۷۳، رقم المسلسل: ۶۱۳، سنن ابوداؤد: ۲۳، سنن ترمذی: ۱۳، سنن نسائی: ۲۸-۲۹-۳۰، سنن ابن ماجہ: ۳۰۶-۳۰۷، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۳۰۶، مصنف عبدالرزاق: ۵۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳، سنن داری: ۶۶۸، مسند ابی یوسف: ۲۸۶۳، المستفی: ۳۶، صحیح ابن خزیمرہ: ۶۱، صحیح ابن حبان: ۱۳۲۵-۱۳۲۴، حلیۃ الاولیاء ج ۴ ص ۱۱۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۰۰، شرح السنہ: ۱۹۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۸۲، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۲۴۱-۲۳۲۴۲، ج ۳۸ ص ۲۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ قوم کے کچراخانہ پر آئے پھر آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔

غیر مملوک جگہ پر پیشاب کرنے کی توجیہات

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ قوم کے کچرا گھر پر آئے اور وہاں پیشاب کیا اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ کسی کی مملوک جگہ پر آپ کا پیشاب کرنا کس طرح جائز ہوگا؟ اس سوال کے متعدد جواب ہیں:

- (۱) یہ جگہ قوم کی ملکیت نہ تھی اور چونکہ قوم کے لوگ وہاں پر کچرا ڈالتے تھے اس لیے اس کی اضافت قوم کی طرف کر دی۔
- (۲) نبی ﷺ کو علم تھا کہ قوم کے لوگ آپ کے اس تصرف کو ناپسند نہیں کریں گے اور ایسی صورت میں تصرف جائز ہوتا ہے۔
- (۳) جس چیز کی آپ کی امت مالک ہو اس چیز پر آپ کا تصرف کرنا جائز ہے کیونکہ آپ تمام مؤمنین کی جانوں اور ان کے مالوں پر اقرب بالتصرف ہیں اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ لوگ اپنی املاک میں آپ کے تصرف سے خوش ہوتے تھے۔

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے حکم میں مذاہب

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے اور جب کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے تو بیٹھ کر پیشاب کرنا بہ طریق اولیٰ جائز ہے امام مالک نے کہا ہے: اگر وہ ایسی جگہ ہے جہاں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے چھینٹیں نہیں اڑتیں تو کوئی حرج نہیں ہے ورنہ مکروہ ہے اور عام علماء نے یہ کہا ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ تنزیہی ہے اور اگر کوئی عذر ہو تو پھر مکروہ نہیں ہے۔ حضرت انس، حضرت علی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے اسی طرح مروی ہے حضرت ابن مسعود اور ابراہیم بن سعد نے اس کو مکروہ کہا ہے ابراہیم کھڑے ہو کر پیشاب کرنے والے کی شہادت کو جائز نہیں کہتے تھے اور ابن المنذر نے کہا: بیٹھ کر پیشاب کرنا مستحب ہے اور کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مباح ہے اور ان میں سے ہر طریقہ نبی ﷺ سے ثابت ہے۔

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی حدیث کی معارض احادیث کی توجیہات

باب مذکور کی حدیث کے معارض حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: جس نے تم کو یہ حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے اس کی تصدیق نہ کرو! آپ صرف بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے۔ (سنن الترمذی: ۱۳، سنن نسائی: ۲۹، سنن ابن ماجہ: ۳۰۷، مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۶)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے مجھے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: اے عمر! کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا کرو! اس کے بعد میں نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔

(سنن ترمذی ج ۱ ص ۱۲، سنن ابن ماجہ: ۳۰۸)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہ صرف گھر کے احوال پر مطلع تھیں اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے گھر کے باہر

کے حال کا ذکر کیا ہے اور حضرت عمر کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو امام ترمذی نے ضعیف قرار دیا ہے۔

نبی ﷺ کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی توجیہات

- (۱) نبی ﷺ نے جو کھڑے ہو کر پیشاب کیا تھا اس کی توجیہ میں امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ عرب یہ کہتے تھے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے کمر کے درد میں شفاء ہوتی ہے تو یہ گویا علاج کا ایک طریقہ ہے گھٹنوں میں درد کی شفاء کی بھی ایک روایت ہے۔
- (۲) قاضی عیاض نے یہ کہا ہے کہ آپ مسلمانوں کے امور میں مشغول تھے اور اس میں بہت دیر ہو گئی تھی کہ آپ کو زور سے پیشاب آنے لگا اس لیے آپ اپنی عادت کے مطابق زیادہ دور نہیں جاسکے اس لیے آپ نے کچرا گھر کا ارادہ کیا کیونکہ وہ نرم اور ریشیلی جگہ تھی اور حضرت حذیفہ آپ کے سر کے لیے کھڑے ہو گئے تھے گویا وہاں بیٹھنے کی جگہ نہیں تھی۔
- (۳) علامہ المازری نے کہا کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے مقعد سے کچھ نکلنے کا خطرہ نہیں ہوتا جب کہ بیٹھ کر پیشاب کرنے سے یہ خطرہ ہوتا ہے۔

(۴) کچرا گھر کے قریب جو جگہ تھی وہ بلند تھی اور آپ ڈھلان کی جانب تھے اس لیے وہاں بیٹھنے کی جگہ نہیں تھی۔

(۵) علامہ منذری نے کہا: اس کچرا گھر میں ترنجاسات تھیں آپ کو خطرہ تھا کہ اگر آپ نے بیٹھ کر پیشاب کیا تو آپ کے اوپر چھینٹیں اڑیں گی۔

(۶) امام طحاوی نے کہا: وہ ایسی جگہ تھی کہ بیٹھ کر پیشاب کرنے سے پیشاب کرنے والے کی طرف پیشاب بہ کر آتا ہے اس لیے آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔

(۷) بعض علماء نے کہا: نبی ﷺ نے بیان جواز کے لیے اس مرتبہ کھڑے ہو کر پیشاب کیا ورنہ آپ کی عادت مبارکہ بیٹھ کر پیشاب کرنے کی تھی۔

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

اس حدیث کے دیگر فوائد یہ ہیں:

- (۱) قریب ترین جگہ پر جا کر پیشاب کرنا چاہیے۔
- (۲) پیشاب کو زیادہ دیر تک روکنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں ضرر اور بیماری کا خطرہ ہے۔
- (۳) پیشاب کرنے والے کے لیے اپنے خادم سے وضوء کے لیے پانی منگانا جائز ہے کیونکہ آپ نے حضرت حذیفہ سے پانی منگایا تھا۔

(۴) حلاۃ اور مریدین کو ساتھ اور مشائخ کی اور اصاغر کو اکابر کی خدمت کرنی چاہیے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۰۳-۲۰۱ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اپنے کسی ساتھی یا دیوار کی

آڑ میں پیشاب کرنا

باب سابق کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ یہ دونوں باب پیشاب کے حکم سے متعلق ہیں۔

۶۱۔ بَابُ الْبَوْلِ عِنْدَ صَاحِبِهِ

وَالْتَسْتَرِ بِالْحَائِطِ

۲۲۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از

رَأَيْتُنِي أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَتَمَاشِي، فَأَتَى سُبَاطَةَ قَوْمٍ خَلْفَ حَائِطٍ، فَقَامَ كَمَا يَقُومُ أَحَدُكُمْ، فَقَالَ: فَأَنْتَبَذْتُ مِنْهُ، فَأَشَارَ إِلَيَّ فِجْتَةً، فَقُمْتُ عِنْدَ عَقِبِهِ حَتَّى فَرَغَ.

منصور از ابی وائل از حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ مجھے یاد ہے کہ ایک مرتبہ میں اور رسول اللہ ﷺ جا رہے تھے پھر آپ ایک دیوار کے پیچھے قوم کے کچرا گھر پر آئے پھر آپ اس طرح کھڑے ہو گئے جس طرح تم میں سے کوئی شخص کھڑا ہوتا ہے پھر آپ نے پیشاب کیا پس میں آپ سے پیچھے ہٹ گیا پھر آپ نے مجھے اشارہ کیا تو میں آپ کے پاس آیا پس میں آپ کی ایڑیوں کے پاس کھڑا ہو گیا حتیٰ کہ آپ فارغ ہو گئے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۲۳ میں مطالعہ فرمائیں۔

حدیث مذکور کے مزید مسائل اور فوائد

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت حذیفہ کو بلایا اور وہ آپ کی ایڑیوں کے پاس کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ آپ پیشاب سے فارغ ہو گئے اس سے یہ معلوم ہوا کہ جب کوئی معزز شخص پیشاب کے لیے جائے تو اپنے ساتھ اپنے کسی ساتھی کو لے جائے جو اس کے پیچھے کھڑا ہو جائے تاکہ اس کی آڑ اور حجاب ہو جائے۔ علامہ ابن بطلان نے کہا: یہ حکم اس صورت میں ہے جب وہ کھڑے ہو کر پیشاب کرے اور جب وہ بیٹھ کر پیشاب کرے تو پھر اس کے ساتھی کو اس سے دور چلے جانا چاہیے اور حضرت حذیفہ آپ کی حفاظت کے خیال سے آپ کے قریب آ کر کھڑے ہوئے تھے نیز اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جب انسان قضاء حاجت کے لیے جائے تو لوگوں کی نگاہوں سے مستور رہے اور کسی دیوار یا درخت کی آڑ میں کھڑا ہو مہذب نے کہا: اس حدیث میں شاگرد اور مرید سے خدمت لینے کا ثبوت ہے۔ (شرح ابن بطلان ج ۱ ص ۲۲۲ دار الکتب الاسلامیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۶۲۔ بَابُ الْبَوْلِ عِنْدَ سُبَاطَةِ قَوْمٍ

قوم کے کچرا گھر کے پاس پیشاب کرنا

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت ظاہر ہے کیونکہ دونوں بابوں کا تعلق پیشاب کے حکم سے ہے۔

۲۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ يُشَدُّ فِي الْبَوْلِ وَيَقُولُ إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا أَصَابَ ثَوْبَ أَحَدِهِمْ قَرَضَهُ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ لَيْتَهُ أَمْسَكَ، أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَاطَةَ قَوْمٍ، فَقَالَ قَائِمًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عرورہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی ابی وائل انہوں نے کہا: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ پیشاب کے معاملہ میں بہت سختی کرتے تھے وہ کہتے تھے کہ بنی اسرائیل میں جب کسی کے کپڑے پر پیشاب لگ جاتا تو وہ اس کپڑے کو کاٹ دیتا تھا پس حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا: کاش! وہ یہ کہنے سے رک جاتے رسول اللہ ﷺ قوم کے کچرا گھر پر آئے اور آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۲۳ کا مطالعہ فرمائیں۔

کپڑوں پر پیشاب لگنے سے کپڑے کو کاٹ دینے کے متعلق نبی ﷺ کا ارشاد

اس حدیث میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا یہ قول ہے کہ بنی اسرائیل میں سے جب کسی ایک کے کپڑے پر پیشاب لگ جاتا

تو وہ اس کپڑے کو کاٹ دیتا تھا اس کی تائید میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے:

حضرت عبدالرحمان بن حنبلہ بن حنبلہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نبی ﷺ کی طرف گئے آپ گھر سے نکلے اور آپ کے ساتھ ایک ڈھال تھی آپ نے اس کے ساتھ پردہ کیا پھر پیشاب کیا پس ہم نے کہا: آپ کی طرف دیکھو آپ ایسے پیشاب کر رہے ہیں جیسے عورت پیشاب کرتی ہے۔ آپ نے اس بات کو سن لیا تو آپ نے فرمایا: کیا تم نہیں جانتے کہ بنی اسرائیل کے صاحب کے ساتھ کیا ہوا تھا؟ جب ان کو پیشاب لگ جاتا تو وہ اس جگہ کو کاٹ دیتے تھے جہاں ان کا پیشاب لگا ہوتا تھا اس صاحب نے ان کو منع کیا تو ان کو قبر میں عذاب دیا گیا۔ امام ابوداؤد نے کہا: منصور نے بیان کیا از ابوداؤد از حضرت ابوموسیٰ اس حدیث میں یہ مراد ہے: وہ اپنی کھال کو کاٹ دیتا تھا اور عاصم کی سند سے بیان کیا از ابوموسیٰ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: وہ اپنے جسم کو کاٹ دیتا تھا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۲، سنن نسائی: ۳۰، سنن ابن ماجہ: ۳۲۶)

اس حدیث میں صاحب سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں اور جن کو عذاب دیا گیا وہ بنی اسرائیل تھے اور یہاں آجھ عبارت مقدر ہے یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو اس سے منع کیا کہ ان کے جسم یا کپڑوں پر پیشاب لگے وہ اس سے باز نہ آئے تو ان کو قبر میں عذاب دیا گیا۔

پیشاب کی چھینٹوں کے متعلق ہماری شریعت میں سختی نہیں ہے

حضرت حذیفہ نے کہا: کاش! حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ پیشاب کے معاملہ میں اتنی سختی کرنے سے رک جاتے ان کا مقصود یہ تھا کہ پیشاب کے معاملہ میں اتنی سختی کرنا سنت کے خلاف ہے کیونکہ نبی ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ جب کوئی شخص کھڑے ہو کر پیشاب کرے گا تو وہ پیشاب کی چھینٹوں کے لگنے کا محل بنے گا اور نبی ﷺ نے اس احتمال سے بچنے کی طرف توجہ نہیں کی۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۰۷)

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: حضرت حذیفہ کا یہ قول ان علماء کے لیے حجت ہے جو پیشاب کے معاملہ میں رخصت دیتے ہیں کیونکہ یہ معلوم ہے کہ جو شخص کھڑے ہو کر پیشاب کرے گا اس کے اوپر سوئی کی نوک کے برابر پیشاب کے قطرات اتر لگیں گے اور اس حدیث میں ہمارے لیے آسانی اور نرمی ہے کیونکہ ہم سے پہلی امت اپنے کپڑوں میں اس جگہ کو کاٹ دیتی تھی جہاں پیشاب لگتا تھا اور حضرت حذیفہ کی حدیث فقہاء احناف کے مذہب کے موافق ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۳۴۲)

علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں:

سوئی کی نوک کے برابر پیشاب کی چھینٹوں کے حکم میں اختلاف ہے امام مالک فرماتے ہیں: ان کو دھونا مستحب ہے امام شافعی فرماتے ہیں: ان کو دھونا واجب ہے امام ابوحنیفہ نے اس میں آسانی دی ہے جس طرح انہوں نے باقی معمولی نجاستوں میں آسانی دی ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۰۷-۲۰۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* صحیح البخاری کی حدیث: ۲۲۵-۲۲۶، شرح صحیح مسلم: ۵۳۲-۵۳۳، ج ۱ ص ۹۳۳-۹۳۴ پر مذکور ہے وہاں ان حدیثوں کی شرح نہیں کی گئی۔

خون کو دھونا

۶۳۔ بَابُ غَسْلِ الدَّمِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ باب سابق میں پیشاب کو دھونے کا بیان تھا اور اس باب میں خون کو دھونے کا ذکر ہے اور خون اور پیشاب دونوں نجس ہیں اور ان دونوں ابواب میں نجاست کو دھونے کا ذکر ہے۔

۲۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي فَاطِمَةُ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ جَاءَتْ امْرَأَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَرَأَيْتَ إِحْدَانَا تَحِيضُ فِي الثَّوْبِ كَيْفَ تَصْنَعُ؟ قَالَ تَحْتَهُ ثُمَّ تَقْرُصُهُ بِالْمَاءِ وَتَنْضَحُهُ وَتَصَلِّي فِيهِ. [طرف الحدیث: ۳۰۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام انہوں نے کہا: مجھے فاطمہ نے حدیث بیان کی از حضرت اسماء رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کے پاس ایک عورت آئی اس نے کہا: یہ بتائیے کہ ہم میں سے کوئی عورت اپنے کپڑوں میں حیض کا خون دیکھتی ہے وہ کیا کرے؟ آپ نے فرمایا: اس خون کو کھرچ دے پھر اس کو پانی سے ملے پھر اس کو دھوئے پھر ان کپڑوں میں نماز پڑھے۔

(صحیح مسلم: ۲۹۱، الرقم المسلسل: ۶۶۱، سنن ابو داؤد: ۳۶۲-۳۶۱، سنن ترمذی: ۱۳۸، سنن حاکم: ۲۹۲، سنن ابن ماجہ: ۶۲۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۵، المعجم الکبیر: ۲۹۰، ج ۲، سنن بیہقی ج ۲، ص ۳۰۶، مسند احمد ج ۶، ص ۳۳۶، طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۹۳۲، ج ۳۳، ص ۳۹۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر اس کپڑے کو دھوئے۔

”حَتّ“ قرص“ اور ”نضح“ کا معنی

اس حدیث میں ”تحتہ“ کا لفظ ہے ”حتّ“ کا معنی ہے: درخت سے پتے جھاڑنا اور یہاں مراد ہے: خشک خون کو کھرچ کر صاف کرنا اور ”تقرصہ بالماء“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: پانی سے مل کر صاف کرنا۔

اور اس میں ”تنضحہ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: دھونا، شیر خوار لڑکے کے پیشاب آلودہ کپڑوں کو صاف کرنے کے لیے بھی حدیث میں ”ینضح“ کا لفظ ہے۔ فقہاء شافعیہ وہاں اس کا معنی پانی چھڑکنا کرتے ہیں اور ہم اس کا معنی پانی سے دھونا کرتے ہیں اور یہاں پر شوافع نے بھی ”تنضحہ“ کا معنی پانی سے دھونا کیا ہے اس لیے وہاں بھی اس کا معنی پانی سے دھونا کرنا چاہیے۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ خطابی مالکی نے کہا ہے: ”تنضحہ“ کا معنی ہے: اس کو دھوئے اور علامہ قرطبی مالکی نے کہا ہے: اس پر پانی چھڑکے علامہ عسقلانی فرماتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ اگر وہ کپڑا پاک ہے تو پانی چھڑکنے سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا اور اگر وہ کپڑا نجس ہے تو پانی چھڑکنے سے وہ پاک نہیں ہوگا اس لیے علامہ خطابی نے جو اس کا معنی دھونا کیا ہے وہ زیادہ اچھا ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۵۸، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

ہر مانع چیز سے نجاست کے ازالہ پر دلیل

علامہ خطابی نے کہا ہے: اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نجاست صرف پانی سے زائل ہوتی ہے اور دیگر مانعات سے زائل نہیں ہوتی اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف یہ کہتے ہیں کہ ہر مانع طاہر سے نجاست زائل ہو جاتی ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ہم میں سے کسی ایک کے پاس صرف ایک کپڑا ہوتا تھا جس میں اسے حیض آ جاتا تھا پس اگر اس کپڑے پر خون لگ جاتا تو وہ اس خون کو اپنے تھوک سے بھگوتی، پھر اس کو اپنے تھوک سے رگڑ کر صاف کرتی۔ (سنن ابو داؤد: ۱۵۸)

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: اگر تھوک خون کو زائل کر کے کپڑے کو پاک نہ کرتا تو تھوک لگانے سے نجاست اور زیادہ ہو جاتی اور تھوک پانی کا غیر ہے اس سے ثابت ہوا کہ ہر مانع چیز سے نجاست زائل ہو جاتی ہے پھر حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: اس کا جواب یہ ہے کہ یہ احتمال ہے کہ وہ بعد میں پانی سے دھو لیتی ہوں۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۵۹-۵۸ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں: اس حدیث میں بعد میں پانی سے دھونے کا ذکر نہیں ہے لہذا فقہاء احناف کا اس حدیث سے استدلال درست ہے اور حافظ ابن حجر کا حدیث میں احتمال نکال کر جواب دینا باطل اور مردود ہے۔

قلیل نجاست کی مقدار میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبدالمالک ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نجاست کو زائل کرنے میں حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث اصل ہے۔

اس حدیث میں "النضح" کا لفظ ہے اور کلام عرب میں اس سے مراد دھونا ہوتا ہے اور اس پر دلیل کہ اس حدیث میں اس سے مراد دھونا ہے وہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت ابی حمیش رضی اللہ عنہا سے فرمایا: تم اپنے آپ سے خون کو دھوؤ اور نماز پڑھو اور علماء کے نزدیک یہ حدیث کثیر خون پر محمول ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خون کے نجس ہونے میں یہ شرط عائد کی ہے کہ وہ بہا ہوا خون ہو اور وہ کثیر جاری خون سے کٹا یہ ہے مگر خون کی جو مقدار معاف ہوتی ہے اس میں اختلاف ہے۔ فقہاء احناف نے یہ کہا ہے کہ خون اور باقی نجاست میں درہم کی مقدار قلیل نجاست ہے اور درہم سے زیادہ مقدار کثیر نجاست ہے انہوں نے اس کا قیاس اس پر کیا ہے کہ جب پاخانہ کرنے کے بعد پتھر سے استنجا کیا جائے تو مقعد کی گردنوں اور اطراف میں ایک درہم کے برابر نجاست لگی رہتی ہے اور اتنی مقدار معاف ہوتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ ایک درہم کی مقدار نجاست قلیل ہے اور اس سے زیادہ کثیر ہے۔

امام مالک نے کہا: قلیل خون معاف ہے اور باقی نجاست کی قلیل مقدار کو دھویا جائے گا اور ابن وہب نے ان سے روایت کیا ہے کہ حیض کا قلیل خون بھی کثیر خون کی طرح ہے اور امام شافعی کے نزدیک تھوڑا خون بھی دھویا جائے گا مگر پتھو کا خون معاف ہے کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔

امام مالک نے جو کہا ہے کہ حیض کا قلیل خون بھی کثیر کی طرح ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت اسماء سے حیض کے خون کے متعلق فرمایا: اس کو کھرچو پھر اس کو پانی سے ملو اور آپ نے قلیل خون اور کثیر میں فرق نہیں کیا اور نہ آپ نے حیض کے خون کی مقدار کے متعلق کوئی سوال کیا اور آپ نے حضرت فاطمہ بنت ابی حمیش سے فرمایا: تم اپنے خون کو دھوؤ اور نماز پڑھو اور اس حکم میں آپ نے درہم کی مقدار خون یا اس سے کم یا زیادہ کا فرق نہیں کیا۔

امام مالک کی جو دوسری روایت ہے کہ حیض کا قلیل خون معاف ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ قلیل خون کا معاف ہونا ضرورت کی وجہ سے ہے کیونکہ انسان کا غالب حال یہ ہے کہ اس کو پھنسی اور زخم ہوتا ہے اور اس پر پتھو اور مچھر کا خون لگ جاتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے بننے والے خون کو حرام کر دیا اس سے معلوم ہوا کہ جو خون بننے والا نہ ہو وہ معاف ہے اور تمام نجاستوں میں صرف بننے والے خون کا استنجا کیا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اگر اللہ تعالیٰ قلیل خون کو بھی حرام کر دیتا تو لوگ خون کو گوشت کی رگوں سے بھی تلاش کر کے نکالتے لیکن ہم گوشت کو پکاتے ہیں اور ہڈیاں کے اوپر پیلا ہٹ ہوتی ہے اور انسان کا غالب حال یہ نہیں ہے کہ اس کے کپڑوں اور بدن پر پاخانہ یا پیشاب لگا ہو کیونکہ اس سے بچنا ممکن ہے اس لیے صرف خون کی قلیل مقدار معاف ہے اور باقی نجاستوں کی قلیل

مقدار معاف نہیں ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۱ ص ۳۳۶-۳۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فقہاء احناف کے نزدیک قلیل نجاست کی مقدار

فقہاء احناف کے نزدیک باقی نجاستوں میں بھی قلیل مقدار معاف ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ پاخانہ کرنے کے بعد پتھر سے استنجاء کرنے کو کافی قرار دیا گیا ہے اور اس کے بعد پانی سے دھونے کو فرض یا واجب قرار نہیں دیا گیا حالانکہ پتھر سے استنجاء کرنے کے بعد مکمل صفائی نہیں ہوتی اور تھوڑی سی نجاست لگی رہتی ہے۔

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی لکھتے ہیں:

ہمارے فقہاء نے قلیل نجاست کی مقدار ایک درہم مقرر کی ہے کیونکہ صاحب الاسرار نے حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے نجاست کی مقدار ایک درہم مقرر کی ہے اور ان کی اقتداء کرنا ہمارے لیے کافی حجت ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: انہوں نے نجاست کو ایک ناخن کے برابر مقرر کیا ہے اور ”الحیط“ میں مذکور ہے: ان کا ناخن ہماری ہتھیلی کے برابر ہے پس یہ اس پر دلیل ہے کہ ایک درہم سے کم نجاست نماز سے مانع نہیں ہے اور ”محیط“ میں یہ بھی مذکور ہے کہ درہم کبیر ہتھیلی کی چوڑائی کی مثل ہے اور ”صلوۃ الاصل“ میں مذکور ہے کہ درہم کبیر ایک مثقال تک پہنچتا ہے اور علامہ سرخسی کے نزدیک ان کے زمانہ کا درہم معتبر ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۱۱-۲۱۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

قلیل نجاست کا معیار آیا درہم کی چوڑائی ہے یا اس کا وزن؟

علامہ برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری الحنفی التونی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

(۷۵۵) یہ معلوم کرنا واجب ہے کہ ہمارے نزدیک نجاست کی قلیل مقدار معاف ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جب کپڑے میں قلیل نجاست کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: جب میرے اس ناخن کی مقدار کے برابر نجاست ہو تو وہ جواز صلوٰۃ سے مانع نہیں ہے کیونکہ قلیل نجاست سے بچنا ممکن نہیں ہے کیونکہ مکھی نجاستوں پر بیٹھتی ہے پھر وہ نمازی کے کپڑوں پر بیٹھتی ہے اور اس کے پروں اور پیروں میں نجاست ضرور ہوتی ہے اس لیے عموم بلوی کی وجہ سے قلیل نجاست کو معاف کر دیا گیا اور صحیح آثار سے ثابت ہے کہ اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پتھروں سے استنجاء کو کافی سمجھتے تھے اور پتھر اصل نجاست کو زائل نہیں کرتا اور اگر قلیل نجاست معاف نہ ہوتی تو وہ پتھروں سے استنجاء کو کافی قرار نہ دیتے۔

(۷۵۶) پھر نجاست کی دو قسمیں ہیں: غلیظہ اور خفیۃً سو نجاست غلیظہ جب درہم کی مقدار کے برابر ہو یا اس سے کم ہو تو جواز صلوٰۃ سے مانع نہیں ہے اور اگر ایک درہم کی مقدار سے زیادہ ہو تو پھر جواز صلوٰۃ سے مانع ہے اور اعتبار درہم کبیر کا ہے درہم صغیر کا اعتبار نہیں ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے ”الجامع الصغیر“ میں لکھا ہے: درہم کبیر درہم میں بڑا ہوتا ہے اور انہوں نے یہ بیان نہیں کیا کہ درہم کبیر کی چوڑائی کا اعتبار ہے یا اس کے وزن کا۔

(۷۵۷) دوسرے مقام پر امام محمد نے فرمایا: درہم کبیر وہ ہے جو ہتھیلی کی چوڑائی کے برابر ہو جیسے الدرہم الشہلیلی اور کتاب الصلوٰۃ میں انہوں نے ذکر کیا کہ درہم کبیر کے وزن کا اعتبار ہے۔

(۷۵۸) امام ابو جعفر رحمہ اللہ نے امام محمد کے ان الفاظ میں تطبیق دی ہے انہوں نے کہا: امام محمد نے جہاں درہم کی چوڑائی کا اعتبار کیا ہے اس سے نجاست رقیقہ کی مقدار مراد ہے اور جہاں انہوں نے درہم کے وزن کا اعتبار کیا ہے اس سے ان کی مراد نجاست غلیظہ کی مقدار ہے اور یہی صحیح مذہب ہے کہ نجاست رقیقہ میں درہم کی چوڑائی قلیل نجاست ہے اور نجاست غلیظہ میں درہم کا وزن قلیل نجاست

ہے اور درہم کا اعتبار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے ناخن کے برابر نجاست کو قلیل نجاست قرار دیا اور ان کا ناخن درہم کبیر کی مقدار کے برابر تھا اور حدث (وضو توڑنے) کی جگہ کا اعتبار ہے کیونکہ شریعت نے نجاست کی اس مقدار کو معاف کر دیا ہے جو وضو توڑنے کی جگہ (مقعد) میں لگی ہوتی ہے کیونکہ پتھر سے استنجاء کرنے کے بعد طہارت کا حکم لگایا جاتا ہے اور پتھر نجاست کو زائل کرتا ہے اس کے اثر کو زائل نہیں کرتا یہ اس کی دلیل ہے کہ موضع حدث (مقعد) میں جو نجاست لگی ہوتی ہے شریعت نے اس کو معاف کر دیا اور موضع حدث (مقعد) درہم کبیر کی مقدار کے برابر ہے لیکن انہوں نے موضع حدث (وضو توڑنے کی جگہ یعنی مقعد) کے ذکر کو قبیح جانا پس انہوں نے اس کا درہم سے کنایہ کیا اسی طرح ابراہیم نخعی رحمہ اللہ نے کہا ہے۔

(المحیط البرہانی ج ۱ ص ۲۷۱-۲۷۲ ادارۃ القرآن کراچی ۱۳۲۳ھ)

باب مذکور کی حدیث کے دیگر مسائل

اس حدیث سے جو دیگر مسائل معلوم ہوئے وہ یہ ہیں:

(۱) خون بالا جماع نجس ہے (۲) نجاست کو زائل کرنے میں عدد شرط نہیں بلکہ صفائی شرط ہے (۳) عورت اپنے کپڑوں میں جب خون لگا ہوا دیکھے تو اس کو پانی سے دھو کر صاف کرے پھر ان کپڑوں سے نماز پڑھ سکتی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۸۳۔ ج ۱ ص ۹۷۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:

نجاست کو زائل کرنے کے متعلق ائمہ مذاہب کی آراء۔

۲۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ فَاطِمَةُ ابْنَةَ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ اسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ أَفَادَعُ الصَّلَاةَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِحَيْضٍ فَإِذَا أَقْبَلَتْ حَيْضَتُكَ فَادْعِي الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّي. قَالَ وَقَالَ أَبِي ثُمَّ تَوَضَّئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ.

(الطہارۃ الحدیث: ۳۰۶-۳۲۰-۳۲۵-۳۳۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حبیشؓ نبی ﷺ کے پاس آئیں پس انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! بے شک میں ایسی عورت ہوں جس کا حیض مسلسل جاری رہتا ہے اور میں پاک نہیں ہوتی کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نہیں! یہ رگ (کا خون) ہے اور حیض نہیں ہے پس جب تمہارا حیض آجائے تو نماز کو چھوڑ دو اور جب حیض چلا جائے تو تم اپنے جسم سے خون صاف کرنا پھر (غسل کر کے) نماز پڑھنا میرے والد نے کہا: آپ نے فرمایا: پھر تم ہر نماز کے لیے وضو کرنا حتیٰ کہ اس نماز کا وقت آجائے۔

(صحیح مسلم: ۳۳۳، الرقم المسلسل: ۷۳۷، سنن ندی: ۱۲۵، سنن نسائی: ۳۵۹، سنن ابن ماجہ: ۶۲۱، السنن الکبریٰ للنسائی: ۲۱۷، سنن دارقطنی ج ۱

ص ۲۰۶، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۲۳۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۵، مسند ابی یوسف ج ۱ ص ۳۱۹، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۲۳، مسند احمد ج ۶ ص ۱۹۳ طبع

قدیم مسند احمد: ۲۵۶۲۲-ج ۲ ص ۳۰۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: اور جب حیض چلا جائے تو تم اپنے جسم سے خون

کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

(۵) اس حدیث میں مذکور ہے کہ وہ ہر نماز کے لیے وضوء کرے اس میں فقہاء احناف اور شوافع کا اختلاف ہے کہ مستحاضہ ہو یا کوئی اور صاحب عذر مثلاً جس کے پیشاب کے قطرات ہر وقت نکلتے رہتے ہیں یا جسم کے زخم سے ہر وقت خون بہتا رہتا ہے آیا وہ ہر نماز کے لیے ایک وضوء کرے یا ہر نماز کے وقت کے لیے ایک وضوء کرے فقہاء شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ وہ ہر نماز کے لیے ایک وضوء کرے اور فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ وہ ہر نماز کے وقت کے لیے ایک وضوء کرے اور اس پورے وقت میں فرائض اور نوافل اور تلاوت قرآن کر سکتا ہے بشرطیکہ کسی اور وجہ سے اس کا وضوء نہ ٹوٹے اور جب دوسری نماز کا وقت آ جائے گا تو پھر اس کو دوبارہ وضوء کرنا ہوگا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۶۱۔ ج ۱ ص ۱۰۲۶ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح میں صرف دو سطریں لکھی گئی ہیں۔

منی کو دھونا اور اس کو کھرچنا اور عورت
سے جو چیز بدن پر لگے اس کو دھونا

۶۴۔ بَابُ غَسْلِ الْمَنِيِّ وَفَرْكِهِ
وَوَغْسِلَ مَا يُصِيبُ مِنَ الْمَرْأَةِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر منی تر ہو تو اس کو دھو دیا جائے اور اگر منی خشک ہو تو اس کو کھرچ دیا جائے۔ اس عنوان میں ”فَرَكٌ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کو اتار گڑنا کہ اس کا اثر زائل ہو جائے اور منی کا معنی ہے: وہ سفید اور گاڑھا پانی جس سے بچہ پیدا ہوتا ہے اور جس کے خروج کے بعد مرد کا آلہ ڈھیلا پڑ جاتا ہے اور اس کی بو گوندھے ہوئے آنے کی مثل ہوتی ہے اور اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب مرد عورت سے مقاربت کرتا ہے تو اس کے اندام نہانی سے جو رطوبت نکلتی ہے اگر وہ مرد کے بدن یا اس کے کپڑوں پر لگ جائے تو اس کو بھی دھویا جائے گا اس کو رطوبت فرج کہتے ہیں اس عنوان میں یہ تین چیزیں بیان کی ہیں لیکن اس باب میں جو حدیث بیان کی ہے اس میں صرف منی آلودہ کپڑوں کو دھونے کا ذکر ہے۔

اس باب کی سابق باب کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں خون آلودہ کپڑے کو دھونے کا ذکر تھا اور اس باب میں منی آلودہ کپڑے کو دھونے کا ذکر ہے اور خون اور منی دونوں نجس ہیں۔

۲۲۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ الْجَزَرِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَإِنْ بَقِيَ الْمَاءُ فِي ثَوْبِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن المبارک نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن ميمون الجزري نے خبر دی از سليمان بن يسار از حضرت عائشة رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں: میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں سے جنابت (کے اثر یعنی منی) کو دھوتی تھی آپ نماز پڑھنے کے لیے نکلتے اور پانی کے نشانات آپ کے کپڑوں میں ہوتے تھے۔

[اطراف الحدیث: ۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲]

(صحیح مسلم: ۲۸۹، رقم المسلسل: ۶۵۸، سنن ابوداؤد: ۳۷۳، سنن ترمذی: ۱۱۷، سنن نسائی: ۲۹۵، سنن ابن ماجہ: ۵۳۶، مسند احمد: ج ۶ ص ۷۷ طبع تہذیب مسند احمد: ۲۳۲۰ ج ۳ ص ۲۵۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت مسند اسحاق بن راہویہ: ۱۱۳۳ شرح معانی الآثار: ۲۶۷، سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۱۹-۴۱۸) اس باب کے عنوان کے تین اجزاء تھے: منی کو دھونا، منی کو کھرچنا اور رطوبت فرج کو دھونا اور حدیث میں صرف منی آلودہ کپڑوں کو دھونے کا ذکر ہے بقیہ دو اجزاء کا ذکر نہیں ہے سو اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت دلالت نفسی کے اعتبار

سے ہے دلالت مطابقی کے اعتبار سے نہیں ہے۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں جن کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

منی کے طاہر یا نجس ہونے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا منی طاہر ہے یا نجس ہے امام مالک لکھتے ہیں 'اوزاعی' ثوری اور امام ابو حنیفہ کا یہ مذہب ہے کہ منی نجس ہے مگر امام مالک کے نزدیک منی تر ہو یا خشک اس کو دھونا ضروری ہے اور ان کے نزدیک خشک منی کو کھر چنا جائز نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک تر منی کو دھویا جائے گا اور خشک منی کو کھر چ دینا کافی ہے اور امام شافعی امام احمد اسحاق اور ابو ثور نے یہ کہا کہ منی طاہر ہے اس کو کپڑے سے کھر چ دیا جائے اور اگر نہ کھر چے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے صحابہ میں سے حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کے نزدیک منی کو کھر چنا جائز ہے حضرت ابن عباس فرماتے تھے: تم منی کو کسی کپڑے سے یا کسی تنگے سے کھر چ دو اور اگر اس کو نہ دھوؤ تو کوئی حرج نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۳۵۰-۳۴۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ موافق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: منی طاہر ہے اور امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ یہ خون کی مثل نجس ہے اور مذہب میں پہلی روایت مشہور ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔ (المغنی ج ۲ ص ۲۸۷ دار الحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

فقہاء مالکیہ اور فقہاء احناف کا استدلال باب مذکور کی حدیث سے ہے اور فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ کا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے۔

منی کی طہارت پر امام شافعی اور امام احمد کے دلائل

ہمام بن الحارث بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں بہ طور مہمان ٹھہرے ان کو احتلام ہو گیا حضرت عائشہ کی باندی نے دیکھا کہ وہ اپنے کپڑے سے منی کو دھو رہے تھے یا اس کپڑے کو دھو رہے تھے اس باندی نے حضرت عائشہ کو اس کی خبر دی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: مجھے یاد ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کو کھر چنے کے علاوہ اور کچھ نہیں کرتی تھی (یعنی دھوتی نہیں تھی)۔ (صحیح مسلم: ۱۰۶-۱۰۵، رقم المسلسل: ۶۶۹-۶۶۷، سنن ابوداؤد: ۳۷۱، سنن نسائی: ۲۹۳، سنن ترمذی: ۱۱۷، سنن ابن ماجہ: ۵۳۶، مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۵-۱۳۷-۳۵، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۲۵)

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی چادر سے منی کھر چ دیتی تھی اور ہمارے پاس ان دنوں اونی چادر تھی۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۲۶۳)

علماء احناف کی طرف سے مذکورہ دلائل کے جوابات

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ فرماتے ہیں:

منی نجس ہے اور ان آثار سے امام شافعی اور امام احمد کا استدلال درست نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ کی جس چادر اور جس کپڑے سے منی کھر چنے کا ذکر کیا ہے وہ آپ کے سونے کے کپڑے تھے نماز پڑھنے کے کپڑے نہیں تھے نماز پڑھنے کے کپڑوں کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دھوتی تھیں (جیسا کہ اس باب کی حدیث میں ہے) اور ہم دیکھتے ہیں کہ جن کپڑوں میں پاخانہ اور پیشاب کی نجاست ہو ان کو پہن کر سونے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے تو منی آلودہ کپڑوں کو پہن کر سونے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۶۲ قدیمی کتب خانہ کراچی)

مصنف کے نزدیک یہ آثار امام ابوحنیفہ کے خلاف نہیں ہیں؛ کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے: میں ان کپڑوں سے منی کھرچ دیتی تھی اور گیلی منی کو نہیں کھرچا جاتا؛ خشک منی کو ہی کھرچا جاسکتا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک خشک منی کو کپڑے سے کھرچ دینا کافی ہے سو یہ آثار امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کے خلاف نہیں ہیں؛ البتہ امام مالک کے خلاف ہیں؛ کیونکہ وہ خشک منی کو کھرچنے کے قائل نہیں ہیں۔ امام شافعی اور امام احمد جو کہتے ہیں کہ منی پاک ہے؛ ان کا مدعا تب ثابت ہوگا جب یہ ثابت ہو کہ کپڑے سے منی کو دھوئے یا کھرچے بغیر نبی ﷺ نے منی آلودہ کپڑے کے ساتھ نماز پڑھی ہو اور یہ ثابت نہیں ہے بلکہ اس کا خلاف ثابت ہے۔

حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ نے اپنی بہن نبی ﷺ کی زوجہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا: کیا نبی ﷺ ان کپڑوں کے ساتھ نماز پڑھتے تھے جن کپڑوں کے ساتھ تم سے جماعت کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں! جب ان کپڑوں پر نجاست نہ لگی ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۶۶، سنن نسائی: ۲۹۳، سنن ابن ماجہ: ۵۴۰)

حضرت ام حبیبہ نے فرمایا: ہاں! جب ان کپڑوں پر نجاست نہ لگی ہو اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک منی نجس ہے۔

صحابہ کرام کا منی آلودہ کپڑے کو دھونا یا اس سے منی کھرچنا

بہ کثرت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے عبارت ہے کہ وہ منی آلودہ کپڑوں سے منی کو دھوتے تھے اور اگر منی خشک ہو تو اس کو کھرچتے تھے:

عمرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنے کپڑے میں جنبی ہو جائے پھر وہ اس میں (منی کا) نشان دیکھے تو اس کو چاہیے کہ وہ اس کو دھو لے اور اگر اس کو اس کپڑے پر نشان نہ دکھائی دے تو وہ اس کپڑے کو بھگول دھوئے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۷، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

عبداللہ بن عوف بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ جناب سے آلودہ کپڑوں کے متعلق کہتے تھے: اگر تم منی کا نشان دیکھو تو اس کو دھولو اور اگر تم کو معلوم ہو کہ اس پر منی لگی ہے پھر تم کو نظر نہیں آئی تو پورے کپڑے کو دھولو اور اگر تم کو شک ہو کہ کپڑے پر منی لگی ہے یا نہیں تو اس کپڑے کو پانی میں بھگولو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۹)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر تم سے منی لگنے کی جگہ چھپ جائے اور تم کو یقین ہو کہ منی لگی تھی تو تم پورے کپڑے کو دھوؤ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۰)

عبدالکریم بن رشید بیان کرتے ہیں کہ جو شخص اپنے کپڑے میں جنبی ہو گیا اور اس کو منی کا نشان نظر نہیں آیا اس کے متعلق حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: وہ پورے کپڑے کو دھوئے گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۲)

حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے کپڑے میں منی لگی ہو تو میں اس کو کس طرح (پاک) کروں؟ آپ نے فرمایا: تمہارے لیے یہ کافی ہے کہ تم باتھ سے پانی لے کر اس جگہ کو دھو جہاں تم دیکھو کہ (منی) لگی تھی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۹) اس حدیث میں نبی ﷺ نے منی کو دھونے کا حکم دیا ہے اور اس سے حافظ ابن حجر کا یہ اعتراض ساقط ہو گیا کہ حدیث میں منی کو دھونے کا فعل ہے اور اس سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ (فتح الباری: ۷/۶۰) کیونکہ اس حدیث میں منی کو دھونے کا حکم ہے اور اس سے وجوب ثابت ہوتا ہے۔

الحکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اپنے کپڑے سے احتلام کے نشان کو دھوتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۴)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے یاد ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کو کھرچتی تھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۷)

ہم نے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کے موافق بہ کثرت احادیث اور آثار ذکر کیے ہیں کہ منی آلودہ کپڑے کو دھویا جاتا تھا یا خشک منی کو اس سے کھرچ دیا جاتا تھا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ منی نجس ہے اور جو لوگ منی کو ظاہر کہتے ہیں وہ کوئی ایک حدیث بھی نہیں پیش کر سکتے کہ نبی ﷺ نے تر منی کو دھوئے بغیر یا خشک منی کو کھرچے بغیر اس منی آلود کپڑے کے ساتھ نماز پڑھی ہو۔

منی کے نجس ہونے پر عقلی دلیل

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی مصری متوفی ۳۲۱ھ فرماتے ہیں:

جو چیز وضو توڑنے کا سبب ہوتی ہے وہ نجس ہوتی ہے جیسے پیشاب پاخانہ اور استحاضہ کا خون اور منی کا خروج بھی وضو توڑنے کا سبب ہے اس لیے ضروری ہے کہ منی کا خروج بھی فی نفسہ نجس ہو۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۶۷ قدیمی کتب خانہ کراچی)

منی کے ظاہر ہونے پر فقہاء شافعیہ کے عقلی دلائل اور ان کے جوابات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

وہ کہتے ہیں کہ منی سے ظاہر جان دار پیدا ہوتا ہے اس لیے اس کو ظاہر ہونا چاہیے ہم کہتے ہیں کہ بعض اوقات ظاہر چیز نجس چیز سے پیدا ہوتی ہے جیسے دودھ خون سے پیدا ہوتا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ منی انبیاء علیہم السلام کا مبداء ولادت ہے اس لیے اس کو ظاہر ہونا چاہیے ہم کہتے ہیں کہ پھر علقہ (جما ہوا خون) کو بھی ظاہر کہیں کیونکہ وہ اقرب مبداء ولادت ہے کیونکہ منی جما ہوا خون بنتی ہے پھر اس میں ہڈیاں بنتی ہیں پھر اس میں روح پھونگی جاتی ہے نیز جس طرح منی انبیاء علیہم السلام کا مبداء ولادت ہے اسی طرح وہ کافروں مشرکوں منافقوں اور اللہ کے دشمنوں فراعنہ اور ابوجہل وغیرہ کا بھی مبداء ولادت ہے لہذا اس کو نجس کہنا واجب ہے نیز شہوت سے منی کا خروج ہوتا ہے جس کے بعد غسل واجب ہوتا ہے اس لحاظ سے بھی منی کو نجس ہونا چاہیے۔

وہ کہتے ہیں کہ انڈا مرغ کا مادہ منویہ ہے اور وہ پاک ہے اس لیے منی کو پاک ہونا چاہیے ہم کہتے ہیں کہ یہ قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ انڈا حلال ہے اور کھایا جاتا ہے تو کیا یہ لوگ منی کو بھی حلال سمجھ کر کھائیں گے نیز ہم کہتے ہیں کہ کبھی پاک چیز متغیر ہو کر نجس ہو جاتی ہے جیسے غذا اور پانی پیٹ میں جا کر جب پاخانہ اور پیشاب کی صورت میں متغیر ہو جائے تو وہ نجس ہو جاتی ہے اور کبھی نجس چیز متغیر ہو کر پاک ہو جاتی ہے جیسے خون متغیر ہو کر دودھ بن جاتا ہے اور مرغ کا مادہ منویہ متغیر ہو کر انڈا بن جاتا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ حضرت آدم مٹی اور پانی سے پیدا کیے گئے اور مٹی اور پانی ظاہر ہیں لہذا حضرت آدم بھی ظاہر ہیں ہم کہتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کو کون نجس کہتا ہے لیکن عام انسان مٹی اور پانی سے نہیں پیدا ہوتے اور انسان بھی پاک ہے لیکن اس سے کچھ پاک چیزیں نکلتی ہیں جن سے وضو نہیں ٹوٹتا جیسے دودھ پسینہ آنسو تھوک رینٹ اور بلغم اور کچھ ناپاک چیزیں نکلتی ہیں جن سے وضو ٹوٹ جاتا ہے جیسے پیشاب پاخانہ حیض کا خون مذی اور منی ہے اور اس سے واضح ہوا کہ منی ناپاک اور نجس ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۱ ص ۳۵۱)

قرآن مجید میں منی کو "ماء مہین" (احمد: ۸) فرمایا یعنی انسان کو حقیر پانی کے نچوڑ سے پیدا کیا اور منی کو حقیر فرمانا بھی اس کی نجاست کی طرف اشارہ ہے چونکہ اس باب کے عنوان میں رطوبت فرج کا بھی ذکر کیا گیا ہے اس لیے ہم چاہتے ہیں کہ رطوبت فرج کا بھی

شرعی حکم بیان کر دیں:

رطوبت فرج کا شرعی حکم

درج ذیل حدیث میں رطوبت فرج کا ذکر اور اس کا حکم ہے:

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! جب مرد و عورت کے ساتھ جماع کرے اور اس کو انزال نہ ہو؟ آپ نے فرمایا: عورت سے جو چیز اس کے جسم پر لگی ہے اس کو دھو لے پھر وضوء کر کے نماز پڑھے امام بخاری نے کہا: غسل کر کے نماز پڑھنے میں زیادہ احتیاط ہے اور یہی آخری حکم ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۹۳، صحیح مسلم: ۳۴۶، مسند احمد ج ۵ ص ۱۱۳)

علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

فرج کی رطوبت نجس ہے کیونکہ یہ فرج کے اندر ہوتی ہے اور اس سے بچہ پیدا نہیں ہوتا یہ مذی کے مشابہ ہے دوسرا قول یہ ہے کہ یہ طاہر ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کے کپڑے سے منی کو کھرچتی تھیں اور وہ منی جماع سے تھی کیونکہ آپ کو کبھی احتلام نہیں ہوا اور وہ منی فرج کی رطوبت سے ملی ہوتی تھی پس اگر ہم رطوبت فرج کو نجس کہیں تو منی کو بھی نجس کہنا پڑے گا کیونکہ وہ منی عورت کی فرج سے نکلی تھی پھر رطوبت فرج سے مل کر وہ منی بھی نجس ہو جائے گی۔ (المفنی ج ۲ ص ۲۸۳-۲۸۴، دار الحدیث قاہرہ ۱۳۲۵ھ)

طاہر ہے علامہ ابن قدامہ نے منی کا یہ حکم اپنے مذہب پر بیان کیا ہے کہ ان کے نزدیک منی طاہر ہے اس لیے انہوں نے رطوبت فرج کو بھی طاہر قرار دیا ہے جب کہ صحیح یہ ہے کہ منی نجس ہے اس لیے رطوبت فرج بھی نجس ہوگی۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فرج خارج کی رطوبت طاہر ہوتی ہے کیونکہ وضوء میں فرج خارج کو دھونا سنت ہے اگر وہ نجس ہوتی تو اس کو دھونا فرض ہوتا فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ فرج خارج خارج بدن کے حکم میں ہے پس فرج خارج کی رطوبت اس طرح ہے جس طرح منہ اور ناک کی رطوبت ہوتی ہے اور جس طرح بدن سے نکلنے والے پسینہ کی رطوبت ہوتی ہے۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۲۷۳، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ حصکفی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرج داخل کی رطوبت پاک ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک فرج داخل کی رطوبت نجس ہے لیکن جب جماع کے وقت مرد کے انزال کے بعد فرج سے رطوبت نکلے گی تو وہ منی سے مخلط ہوگی اور منی نجس ہے اس لیے وہ رطوبت بھی نجس ہو جائے گی اور اس صورت میں وہ رطوبت بالاتفاق نجس ہوگی۔

رسول اللہ ﷺ کی منی اور تمام فضلات امت کے حق میں طاہر ہیں لیکن آپ کے حق میں موجب حدت ہیں اسی لیے آپ پیشاب اور پاخانے کے بعد استنجاء کرتے تھے اور آپ کے منی آلود کپڑے اگر تر ہوں تو ان کو حضرت عائشہ دھوتی تھیں اور اگر خشک ہوں تو ان کو ناخنوں سے کھرچ دیتی تھیں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۸۰۔ ج ۱ ص ۹۶۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① منی کی طہارت یا عدم طہارت میں مذاہب فقہاء (۲) رسول اللہ ﷺ کے فضلات کی طہارت کا بیان ۳) رطوبت فرج کی طہارت یا عدم طہارت کی تحقیق۔

۲۳۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْمُرُو عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں عمرو نے حدیث بیان کی از سلیمان بن یسار انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا (امام بخاری دوسری سند کی طرف متحول ہوئے) اور ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن میمون نے حدیث بیان کی از سلیمان بن یسار انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ جو منی کپڑے پر لگ جائے؟ حضرت عائشہ نے کہا: میں اس کو رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے دھوتی تھی آپ نماز کے لیے نکلتے اور آپ کے کپڑے میں دھونے کا اثر پانی کے نشانات کی صورت میں ہوتا تھا۔

(ح). وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْمَنِيِّ يُصِيبُ الثَّوْبَ فَقَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَآثَرُ الْغَسْلِ فِي ثَوْبِهِ بَقَعُ الْمَاءِ.

اس حدیث کی تخریج اور اس کی شرح کے لیے حدیث: ۲۲۹ کا مطالعہ کریں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے کپڑے دھوتی تھیں اس سے معلوم ہوا کہ حسن معاشرت کا یہ تقاضا ہے کہ بیویوں کو شوہروں کے کپڑے دھونے چاہئیں اور شوہروں کی خدمت سے متعلق دیگر کام بھی کرنے چاہئیں۔

جب جنابت کو دھویا یا کسی اور نجاست کو اور اس کا اثر نہیں گیا

۶۵- بَابُ إِذَا غَسَلَ الْجَنَابَةَ أَوْ غَيْرَهَا فَلَمْ يَذْهَبْ آثَرُهُ

اس باب میں امام بخاری یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ جب کسی نے منی آلود کپڑے کو یا کسی اور نجاست مثلاً حیض کے خون کو کپڑے سے دھویا اور دھونے کے بعد پانی کا نشان اس میں باقی رہا اور سوکھا نہیں تو اس کا کیا حکم ہے؟ باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں میں منی آلود کپڑے کو دھونے کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل المنقری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن میمون نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے سلیمان بن یسار سے اس کپڑے کے متعلق سوال کیا جس پر منی لگ جائے انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے کو دھوتی تھی پھر آپ نماز کے لیے نکلتے اور کپڑے میں دھونے کا اثر پانی کے نشانات کی صورت میں ہوتا تھا۔

۲۳۱- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْمُنْقَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ سَأَلْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ فِي الثَّوْبِ تُصِيبُهُ الْجَنَابَةُ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَآثَرُ الْغَسْلِ فِيهِ بَقَعُ الْمَاءِ.

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے حدیث: ۲۲۹ کا مطالعہ کریں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن خالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر بن حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن میمون بن مہران نے حدیث بیان کی

۲۳۲- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ بْنِ مِهْرَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَغْسِلُ

حضرت عائشہ فرماتی ہیں: جب رسول اللہ ﷺ کے کپڑے پر منی لگ جاتی تو میں اس کو دھوتی، پھر آپ نماز کے لیے جاتے اور میں اس کپڑے پر دھونے کا نشان دیکھتی۔ (مسند احمد: ۲۵۹۸۵- ج ۶ ص ۲۳۵)

حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے کپڑے سے منی کو آخر کی جڑ سے کھرچ کر صاف کرتے، پھر اس میں نماز پڑھتے۔ (مسند احمد: ۲۶۰۵۹- ج ۶ ص ۲۳۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

خلاصہ یہ ہے کہ اول تو امام ابن خزمیہ اپنی روایت کے اس اضافہ میں منفرد ہیں، ثانیاً مفصل روایت اس اضافہ کے خلاف ہے، ثالثاً اگر ہم اس اضافہ کو مان بھی لیں کہ حضرت عائشہ حضور کی نماز کی حالت میں آپ کے کپڑے سے منی کھرچتی تھیں تو حافظ ابن حجر کا استدلال تب صحیح ہوگا جب یہ بات ثابت ہو کہ نماز سے پہلے آپ کی اس طرف توجہ تھی کہ اس کپڑے پر منی لگی ہوئی ہے اور پھر آپ نے نماز پڑھی اور قوی احتمال یہ ہے کہ آپ نے بے توجہی میں منی آلود کپڑے سے نماز پڑھنی شروع کی، حضرت عائشہ نے منی لگی دیکھ کر اس کو کھرچنا شروع کر دیا، پس واضح ہو گیا کہ منی ظاہر نہیں ہے۔ واللہ الحمد

۶۶- بَابُ أَبْوَالِ الْإِبِلِ وَالذَّوَابِّ

اونٹوں، چوپایوں اور بکریوں کے پیشاب کا حکم

اور ان کے بازوؤں کا حکم

وَالْغَنَمِ وَمَوَابِضُهَا

اس سے پہلے باب میں منی کا حکم بیان کیا تھا اور وہ نجس ہے اور اس باب میں ان جانوروں کے پیشاب کا حکم بیان کیا ہے اور وہ بھی نجس ہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں:

وَصَلَّى أَبُو مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي دَارِ الْبَرِيدِ وَالسَّرَقِينَ وَالْبَرِيَّةِ إِلَى جَنْبِهِ، فَقَالَ هَاهُنَا وَنَمَّ سَوَاءً. اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے دار البرید میں اور گوبر میں نماز پڑھی اور صحراء ان کے پہلو میں تھا، پس انہوں نے کہا: وہاں اور یہاں نماز پڑھنا برابر ہے۔

امام بخاری نے جو تعلق ذکر کی وہ ایک مکمل حدیث کا قطعہ ہے علامہ عینی نے امام ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے مکمل حدیث اس طرح ذکر کی ہے:

امام بخاری کی تعلیق مذکور کی اصل اور اس تعلیق میں مذکور مشکل الفاظ کے معانی

وکعب بیان کرتے ہیں: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از مالک بن الحارث از والد خود انہوں نے بیان کیا: ہم حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ دار البرید میں تھے تو نماز کا وقت آ گیا، پس حضرت ابو موسیٰ نے ہمیں گوبر اور بھوسے پر نماز پڑھائی، ہم نے کہا: ہم یہاں نماز نہیں پڑھتے، جب کہ صحراء آپ کے پہلو میں ہے، تو انہوں نے کہا: صحراء میں اور یہاں نماز پڑھنا برابر ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۲۳)

”مصنف ابن ابی شیبہ“ میں مذکور الصدر حدیث ہمیں نہیں ملی، البتہ اس کے بجائے یہ حدیث ہے:

محمد بن عبید از الاعمش از مالک بن الحارث از والد خود انہوں نے بیان کیا: ہم حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ عین التمر کے دار البرید میں تھے، پس انہوں نے اذان اور اقامت کہی، ہم نے ان سے کہا: آپ صحراء کی طرف کیسے نکلیں گے، انہوں نے کہا: یہاں اور وہاں برابر ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۶۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۸، ادارة القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ)

”مصنف ابن ابی شیبہ“ کے ان مطبوعہ نسخوں میں گوبر اور بھوسے کا ذکر نہیں ہے، ضرور امام بخاری اور علامہ عینی کے پاس

”مصنف ابن ابی شیبہ“ کا کوئی ایسا نسخہ ہوگا جس میں گوبر اور بھوسے کا ذکر ہوگا۔

اس حدیث میں دار البرید کا ذکر ہے دار البرید اس حویلی کو کہتے ہیں: جہاں سلطان کی ڈاک لانے والے ٹھہرتے ہیں یہاں اس سے مراد وہ حویلی ہے جہاں خلفاء کے خطوط امراء کی طرف لے جانے والے ٹھہرتے تھے اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں کوفہ کے امیر تھے اور یہ حویلی صحراء کی ایک طرف میں تھی اسی وجہ سے صحراء اس کے پہلو میں تھی۔ اس حدیث میں ”سرقین“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: گوبر۔

تعلیق مذکور سے امام بخاری کا مقصود

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس تعلیق سے امام بخاری کا مقصد اہل ظاہر (غیر مقلدین) کی موافقت میں گوبر کو پاک قرار دینا ہے کیونکہ حضرت ابو موسیٰ نے گوبر کے اوپر نماز پڑھی اور جن چوپایوں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کو اونٹوں کے پیشاب کے اوپر قیاس کیا کیونکہ اس باب کی حدیث میں نبی ﷺ نے اونٹنیوں کے پیشاب پینے کا حکم دیا لہذا ان کا پیشاب پاک ہو تو امام بخاری نے ان کے اوپر باقی چوپایوں کے گوبر کو بھی قیاس کر لیا اور اس کو پاک قرار دیا اسی وجہ سے امام بخاری نے کہا: حضرت ابو موسیٰ نے دار البرید میں گوبر کے اوپر نماز پڑھی تاکہ یہ حدیث اس پر دلالت کرے کہ تمام چوپایوں کا گوبر اور پیشاب پاک ہے لیکن امام بخاری کا اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ ممکن ہے حضرت ابو موسیٰ نے گوبر کے اوپر کپڑا بچھا کر نماز پڑھی ہو یا دار البرید میں کسی صاف جگہ پر نماز پڑھی ہو جہاں گوبر نہ ہو۔ (شرح ابن بطل ج ۱ ص ۳۵۶ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حافظ ابن حجر کا کپڑے یا چٹائی پر نماز پڑھنے کو بدعت قرار دینا اور مصنف کے نزدیک اس کا سنت ثابت ہونا

حافظ ابن حجر عسقلانی علامہ ابن بطل پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اصل یہ ہے کہ کپڑا بچھائے بغیر نماز پڑھی جائے سفیان ثوری نے اعمش کی سند سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ ہمیں ابو موسیٰ نے گوبر کی جگہ میں نماز پڑھائی۔ اس حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے گوبر کے اوپر بغیر کسی حائل کے نماز پڑھائی اور سعید بن منصور نے سعید بن المسیب وغیرہ سے روایت کیا ہے کہ ”الطنفسۃ“ (چٹائی یا کپڑے) پر نماز پڑھنا بدعت ہے اور اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۶۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کا یہ کہنا غلط ہے کہ اصل یہ ہے کہ کپڑا بچھائے بغیر نماز پڑھی جائے بلکہ اصل یہ ہے کہ کپڑا بچھا کر نماز پڑھی جائے اور سعید بن المسیب کا اس کو بدعت کہنا باطل ہے کیونکہ نبی ﷺ بہ کثرت صحابہ اور فقہاء تابعین چٹائی یا کپڑا بچھا کر اس پر نماز پڑھتے تھے امام بخاری نے ایک باب قائم کیا ہے: چٹائی پر نماز سو چٹائی پر نماز پڑھنا بدعت کیسے ہوگا!

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کی دادی ملیکہ نے کھانا تیار کیا اور رسول اللہ ﷺ کی دعوت کی آپ نے اس سے کھایا پھر فرمایا: کھڑے ہو جاؤ میں تم کو نماز پڑھاتا ہوں حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر میں ایک چٹائی کی طرف کھڑا ہوا جو زیادہ استعمال سے میلی ہوئی تھی میں نے اس کو پانی سے دھویا پھر رسول اللہ ﷺ اس چٹائی پر کھڑے ہوئے میں اور یتیم اس چٹائی پر آپ کے پیچھے صف میں کھڑے ہوئے اور بڑھیا ہمارے پیچھے تھی پھر آپ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی پھر تشریف لے گئے۔

(صحیح البخاری: ۳۸۰-۳۹۰، صحیح مسلم: ۵۰۰، سنن ابوداؤد: ۶۱۳، سنن ترمذی: ۲۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کپڑے کے اوپر نماز پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۰۲۰، دارالکتب العلمیہ)

حضرت میمونہ، حضرت ابوسعید، حضرت ام سلیم، حضرت عائشہ، حضرت انس رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کپڑے یا چٹائی پر نماز پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۰۲۵-۴۰۲۳-۴۰۲۲-۴۰۲۱) اور صحابہ کرام میں سے حضرت ابن عمر، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت ابوذر، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کپڑے یا چٹائی پر نماز پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۰۳۲-۴۰۳۰-۴۰۲۷-۴۰۲۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

حضرت ابن عباس، عمر بن عبد العزیز، حضرت علی، حضرت ابوالدرداء اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم ٹاٹ پر نماز پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۰۳۱-۴۰۲۹-۴۰۲۸-۴۰۲۶-۴۰۲۵)

حضرت انس اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چادر پر نماز پڑھی۔ (مصنف: ۴۰۳۳-۴۰۳۲) حضرت ابوالدرداء نے کہا: اگر میں چھ طنفسہ (چادر کپڑا یا چٹائی) اوپر تلے رکھ کر بھی نماز پڑھوں تو پرواہ نہیں۔ (مصنف: ۴۰۳۴) حضرت ابن عباس، ابوالفضل اور حسن بصری نے طنفسہ پر نماز پڑھی۔ (مصنف: ۴۰۳۹-۴۰۳۶-۴۰۳۵) ان کے علاوہ اور بہت زیادہ آثار ہیں۔

رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام اور فقہاء تابعین گھروں اور مسجدوں میں کپڑا یا چٹائی بچھا کر نماز پڑھتے تھے تو کون مانے گا کہ حضرت ابو موسیٰ ایسے عظیم صحابی دار البرید میں گوبر کے اوپر کوئی کپڑا یا چٹائی بچھائے بغیر نماز پڑھیں گے اور ان احادیث اور آثار کے ہوتے ہوئے حافظ ابن حجر کی اس نقل کو کون تسلیم کرے گا کہ کپڑے یا چٹائی پر نماز پڑھنا بدعت ہے۔

جانوروں کے پیشاب اور گوبر کی طہارت اور نجاست میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کے پیشاب کی طہارت میں علماء کا اختلاف ہے:

عطاء، نخعی، زہری، ابن سیرین، حکم اور شعبی کا مذہب یہ ہے کہ ان کا پیشاب طاہر ہے، امام مالک، ثوری، محمد بن الحسن، زفر، حسن بن صالح، امام احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام شافعی اور ابو ثور کا یہ مذہب ہے کہ تمام قسم کے پیشاب نجس ہیں۔

امام مالک اور امام احمد وغیرہ کی دلیل یہ ہے کہ حضرت انس کی حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے غرضین کے لیے اونٹنیوں کے پیشاب اور ان کے دودھ کو پینا جائز قرار دیا تھا اگر اونٹوں کا پیشاب نجس ہوتا تو آپ انہیں اس کے پینے کی اجازت نہ دیتے، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ آپ نے اونٹوں کے پیشاب پینے کی عام اجازت نہیں دی تھی بلکہ صرف غرضین کو ان کے خاص مرض کی وجہ سے اجازت دی تھی اور آپ کو وحی کے ذریعہ معلوم تھا کہ ان کا علاج اسی طرح ہو سکتا ہے۔

ابن علیہ اور اہل ظاہر (غیر مقلدین) کا مذہب یہ ہے کہ انسان کے علاوہ ہر حیوان کا پیشاب پاک ہے اور تمام فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ تمام گوبر نجس ہیں، امام مالک، ثوری اور زفر کا مذہب یہ ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا گوبر ان کے پیشاب کی طرح پاک ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۱ ص ۳۵۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری نے جو تعلیق ذکر کی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ نے گوبر کے اوپر نماز پڑھی اس سے ان کا مقصود اہل ظاہر کی موافقت کرنا ہے کہ ہر جانور کا گوبر پاک ہے۔

گوبر پر نماز پڑھنے کی ممانعت میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد

گوبر پر نماز پڑھنے کی ممانعت میں یہ حدیث صریح ہے:

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سات جگہوں پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے:

(۱) بیت اللہ کی چھت پر (۲) مقبرہ میں (۳) گوبر اور لید پر (۴) مذبح میں (۵) حمام میں (۶) اونٹوں کے بازوؤں میں (۷) شارع عام میں۔ (سنن ترمذی: ۳۳۶-۳۳۷، سنن ابن ماجہ: ۴۳۷-۴۳۸، مسند احمد ج ۲ ص ۵۱)

عام فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے نجس جگہ پر کپڑا بچھا کر نماز پڑھی تو اس کی نماز صحیح ہے اور حضرت ابو موسیٰ کا گوبر پر نماز پڑھنا اسی پر محمول ہے اور اگر بالفرض انہوں نے گوبر پر ہی نماز پڑھی تھی تو یہ صرف ان کا فعل ہے اور کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۱ ص ۳۵۶، عمدة القاری ج ۳ ص ۲۲۵، فتح الباری ج ۱ ص ۷۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ابی ایوب از ابی قلابہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ عکل یا عرینہ سے کچھ لوگ آئے انہیں مدینہ موافق نہیں آیا تو نبی ﷺ نے یہ حکم دیا کہ وہ دودھ والی اونٹنیوں کے بازوؤں میں چلے جائیں اور ان کا پیشاب اور دودھ پیئیں پس وہ (اونٹنیوں کے پاس) چلے گئے پس جب وہ تندرست ہو گئے تو وہ رسول اللہ ﷺ کے چرواہوں کو قتل کر کے اونٹوں کو ہانک کر لے گئے دن کے ابتدائی حصہ میں یہ خبر آپ کے پاس آئی آپ نے ان کے پیچھے آدمیوں کو دوڑایا جب دن چڑھ گیا تو ان کو لایا گیا آپ نے ان کے ہاتھ اور پیر کاٹنے کا حکم دیا اور ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیری گئیں اور ان کو پتھر ملی زمین میں ڈال دیا گیا وہ پانی مانگتے رہے تو ان کو پانی نہیں دیا گیا۔ ابو قلابہ نے کہا: ان لوگوں نے چوری کی اور قتل کیا اور ایمان لانے کے بعد کفر کیا اور اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کی۔

۲۳۳۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَدِمَ أَنَسٌ مِنْ عُكْلٍ أَوْ عَرِينَةَ، فَاجْتَوَا الْمَدِينَةَ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلِقَاحٍ، وَأَنْ يَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَالْبَائِنِهَا، فَانْطَلَقُوا، فَلَمَّا صَحُّوا، قَتَلُوا رَاعِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاسْتَأْفُوا النَّعَمَ، فَجَاءَ الْخَبَرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ، فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ، فَلَمَّا ارْتَفَعَ النَّهَارُ جِئَ بِهِمْ، فَأَمَرَ فَنُفِخَ فِي أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ، وَسُمِرَتْ أَعْيُنُهُمْ، وَالْقَوَا فِي الْحَرَّةِ، يَسْتَسْقُونَ فَلَا يُسْقَوْنَ. قَالَ أَبُو قَلَابَةَ: فَهَؤُلَاءِ سَرَقُوا وَقَتَلُوا، وَكَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ، وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

[الطرائف الحديث: ۱۵۰۱، ۳۰۱۸، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۶۱۰]

[۵۶۸۵، ۵۶۸۶، ۵۷۲۷، ۶۸۰۲، ۶۸۰۳، ۶۸۰۴، ۶۸۰۵]

(صحیح مسلم: ۱۶۷۱، الرقم المسلسل: ۴۲۷۳، سنن ابوداؤد: ۴۳۶۵، ۴۳۶۶، سنن نسائی: ۴۰۴۹، ۴۰۵۱، ۴۰۵۲، سنن کبریٰ للبخاری: ۴۳۹۵، مسند ابویعلیٰ: ۲۸۱۶، صحیح ابن حبان: ۴۳۷۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۱۹۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۶، مسند احمد ج ۳ ص ۱۸۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۹۳۲، ج ۲۰ ص ۲۶۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے یہ حکم دیا کہ یہ اونٹنیوں کا پیشاب اور دودھ پیئیں۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا پہلے ذکر ہو چکا ہے۔

اس حدیث کا عموم اور اطلاق ہر قسم کے پیشاب کو شامل ہے لہذا اس وعید سے بچنے کے لیے ہر قسم کے پیشاب سے احتراز واجب ہے۔

(۲) امام کو چاہیے کہ جو قبائل اور مسافرین اس کی طرف آئیں ان کی ضروریات اور مصالح میں غور و فکر کرے۔

(۳) اس حدیث میں علاج کرنے کا ثبوت ہے خواہ حرام چیز سے علاج کرنا پڑے۔

(۴) جب نبی ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ عرینین آپ کے اونٹوں اور صدقہ کے اونٹوں کے محافظوں کو قتل کر کے اور اونٹوں کو ہنکا کر لے گئے ہیں تو آپ نے ان کے پیچھے ان کو گرفتار کرنے کے لیے لوگوں کو بھیجا پھر ان پر حدود قائم کی گئیں اس سے معلوم ہوا کہ صحرا میں حدود قائم کرنا جائز ہے۔

(۵) حدیث میں ہے: اللہ نے اس چیز میں تمہاری شفاء نہیں رکھی جس کو تم پر حرام کر دیا ہے۔

(سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۵، کنز العمال: ۲۸۳۲-۲۸۳۱۹، شرح معانی الآثار: ۶۲۸، صحیح ابن حبان: ۱۳۹۱، المعجم الکبیر: ۹۷۱۳-۹۷۱۴، ج ۲۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۷ ص ۲۳، المستدرک ج ۴ ص ۲۱۸)

پس جب پیشاب حرام ہے تو اس سے شفاء کیسے حاصل ہوئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حالت اختیار میں اس سے شفاء نہیں ہوگی اور حالت اضطرار میں ہوگی اور حالت اضطرار وہ ہے جب حرام چیز کے علاوہ اور کوئی ذریعہ علاج نہ ہو۔

(۶) ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیری گئیں اور یہ مثلہ کرنا ہے اور مثلہ کرنا جائز نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ انہوں نے نبی ﷺ کے چرواہوں کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیری تھیں اس لیے ان کے ساتھ قصاصاً ایسا کیا گیا۔

(۷) اس پر اجماع ہے کہ جس کو قتل کرنا واجب ہو اگر وہ پانی مانگے تو اس کو پانی پلا دیا جائے اور اس حدیث میں ہے کہ وہ پانی مانگ رہے تھے اور ان کو پانی نہیں دیا گیا اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ وہ اونٹنیوں کے محافظوں کو قتل کر کے اونٹنیاں ہنکا کر لے گئے تھے اس لیے اس رات نبی ﷺ کے گھر دودھ نہیں پہنچ سکا اور نبی ﷺ کے گھر والے پیاسے رہے اور آپ نے ان کے خلاف یہ دعا کی: اے اللہ! ان کو پیاسا رکھ جنہوں نے آل محمد کو آج رات پیاسا رکھا۔ (سنن نسائی: ۴۰۴۲)

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۳۳-۲۳۰، ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۲۴۰ ج ۴ ص ۶۳۶ پر ہے وہاں اس کی بہت تفصیل ہے اس کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

(۱) واقعہ عرینہ کی تاریخ (۲) حلال جانوروں کے پیشاب کی نجاست میں مذاہب اور نجس چیزوں سے علاج کا بیان (۳) عرینین کو آگ کا عذاب دینے اور پانی نہ دینے کی توجیہات (۴) کیا عرینین کو ان کے جرم سے زیادہ سزا دی گئی د آیت محاربہ کا شان نزول (۵) ذاکہ کی تعریف (۶) ذاکہ کا رکن (۷) ذاکہ کی شرائط (۸) شہر میں ذاکہ میں مذاہب فقہاء (۹) ذاکہ کی سزائیں (۱۰) مرتد کا اصطلاحی معنی (۱۱) مرتد کے حکم میں مذاہب (۱۲) مرتدہ کو قتل نہ کیا جائے اور بہت عنوان ہیں۔

۲۳۴- حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو
التَّيَّاحِ يَزِيدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْلِي قَبْلَ أَنْ يَتَنَّى الْمَسْجِدَ
فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ. [الطراف الحديث: ۴۲۸-۴۲۹]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوالتیاح یزید بن حمید نے خبر دی از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ مسجد بنائی جانے سے پہلے بکریوں کے بارہ میں نماز پڑھتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۵۲۴، الرقم المسلسل: ۱۱۵۴، سنن ترمذی: ۳۵۰، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۰۸۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۸۵، صحیح ابن حبان: ۱۳۸۵، شرح السنۃ: ۵۰۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۱، طبع قدیم، مسند احمد ج ۱۹ ص ۳۴۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس باب کے عنوان کا ایک جز بکریوں کا باڑہ تھا اور اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھتے تھے اور یہ اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت ہے۔

اس حدیث کے چار رجال ہیں اور ان سب کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

بکریوں کے قرب میں پاک جگہ پر نماز پڑھنے کی اجازت اور اونٹوں کے قرب میں نماز پڑھنے کی ممانعت

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! کیا میں بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اس نے پوچھا: کیا میں اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ نماز پڑھوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں۔ (معرفۃ السنن والآثار ج ۲ ص ۲۵۸، سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۴۸)

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم نماز کا وقت پاؤ اور تم بکریوں کے باڑے میں ہو تو وہاں نماز پڑھ لو کیونکہ وہاں سکون اور برکت ہے اور جب تم نماز کا وقت پاؤ اور تم اونٹوں کے حوض کے پاس ہو تو وہاں سے نکل کر نماز پڑھو کیونکہ اونٹ جن جن سے پیدا کیے گئے ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب وہ بھاگتے ہیں تو کیسے ناک چڑھاتے ہیں (یعنی ان کے مزاج میں شر اور سرکشی ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ آگ سے پیدا کیے گئے ہیں اور حقیقتہً جن اور شیاطین میں سے ہیں۔ سعیدی غفرلہ)۔ (معرفۃ السنن والآثار: ۱۳۹۰، السنن الکبریٰ ج ۲ ص ۴۴۹، کنز العمال: ۱۹۱۷۶)

اس حدیث میں جن سے مراد شیطان ہے جیسا کہ درج ذیل حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھو اور اونٹوں کے حوض کے قریب نماز نہ پڑھو کیونکہ وہ شیاطین سے پیدا کیے گئے ہیں۔ (سنن ابن ماجہ: ۷۶۹، سنن نسائی: ۷۳۱، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۹۱۳، مسند احمد ج ۳ ص ۸۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۶۷۹۹، ج ۲ ص ۲۵۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھ لو اور اونٹوں کے حوض کے قریب نماز نہ پڑھو۔ (سنن ترمذی: ۳۴۸، مسند احمد ج ۲ ص ۴۵۱)

بکریوں اور اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ اور اونٹوں کو شیطان فرمانے کی توجیہ

علامہ ابوسلمہ بن احمد بن محمد خطابی المتوفی ۳۸۸ھ ان احادیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام مالک بن انس، امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ یہ کہتے ہیں کہ بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنا مباح ہے اور اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور امام احمد یہ کہتے تھے کہ جس جگہ اونٹوں کا پیشاب ہو وہاں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن اونٹوں کے حوض کے پاس یا ان کے بیٹھنے کی جگہ کے پاس نماز پڑھنے سے حدیث میں ممانعت ہے اور ان فقہاء کے نزدیک گایوں کی جگہ میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

امام شافعی یہ کہتے تھے کہ جب اونٹوں کے حوض کے پاس یا اس کی سمت میں ان کا پیشاب یا ان کی بیگنیاں نہ ہوں تو وہاں نماز ہو جائے گی لیکن اپنے اختیار سے میں اس جگہ نماز پڑھنے کو مکروہ قرار دیتا ہوں ان کے نزدیک بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ ان کے نزدیک کسی بھی جانور کے پیشاب بیگنیوں اور گوبر میں کوئی فرق نہیں ہے اور یہ سب ان کے نزدیک نجس

ہیں۔ (میں کہتا ہوں کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ سعیدی غفرلہ)

نبی ﷺ نے اونٹوں کے متعلق فرمایا: یہ شیاطین سے ہیں اس سے آپ کی مراد یہ ہے کہ ان میں تو وحش اور تنفر ہے اور ان میں شر اور فساد ہے اور بعض اوقات یہ نمازی کی نماز کو فاسد کر دیں گے اور عرب ہر سرکش کو شیطان کہتے ہیں گویا کہ جب نمازی اونٹوں کے قرب میں نماز پڑھے گا تو وہ اپنی نماز میں ان سے ڈرتا رہے گا کیونکہ وہ نماز میں ان کے شر اور فساد سے مامون نہیں ہوگا اور یہ خطرہ رہے گا کہ وہ بھاگتے ہوئے نمازی کو روند ڈالیں گے اور بکریوں کے پاس نماز پڑھنے میں یہ خطرہ نہیں ہے۔

(معالم السنن مع مختصر المنذری ج ۱ ص ۲۶۹ دار المعرفۃ بیروت)

حافظ ابن حجر کا کپڑا یا چٹائی بچھا کر نماز پڑھنے کی طرف لوٹ آنا اور بکریوں اور اونٹوں کا فرق بیان کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کی اجازت سے ان فقہاء نے استدلال کیا ہے جو بکریوں کے پیشاب اور ان کی مینگیوں کو پاک کہتے ہیں کیونکہ ان کا باڑہ ان کے پیشاب سے خالی نہیں ہوتا لیکن اس استدلال میں یہ مناقشہ ہے کہ اس اجازت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ان کی مینگیوں اور ان کے پیشاب پر بلا حائل نماز پڑھی جائے بلکہ اس کے اوپر کوئی کپڑا یا چٹائی بچھا کر نماز پڑھی جائے اور حضرت انس اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے چٹائی پر نماز پڑھی ہے (حدیث سابق کی شرح میں حافظ ابن حجر نے گوبر پر کپڑا بچھانے کا انکار کیا تھا اور کپڑے پر نماز پڑھنے کو بدعت کہا تھا یہاں پر وہ بھول گئے کہ حدیث سابق کی شرح میں وہ کیا لکھ چکے ہیں۔ سعیدی غفرلہ) بکریوں کے قرب میں نماز پڑھنے کی اجازت اور اونٹوں کے قرب میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی حافظ ابن حجر نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ بکریاں جنت کے جانوروں میں سے ہیں اور اونٹ شیاطین میں سے ہیں۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۷۷ دار المعرفۃ بیروت) لیکن یہ صحیح وجہ نہیں ہے صحیح وجہ وہی ہے جو علامہ خطابی نے بیان کی ہے کہ بکریوں کے قرب میں نماز پڑھنے سے نمازی کو کوئی گھبراہٹ نہیں ہوگی اور اس کو نماز میں یہ فکر نہیں ہوگی کہ بکری نماز کے دوران کوئی شر اور فساد کرے گی جب کہ اونٹ کے قرب میں نماز پڑھنے سے یہ خطرہ رہے گا۔

اونٹ کا حقیقت میں شیطان نہ ہونا

میں کہتا ہوں کہ اونٹ کی تخلیق سے اللہ تعالیٰ نے اپنی توحید پر استدلال فرمایا ہے: ”أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ“ (الغاشیہ: ۱۷) تو اونٹ حقیقت میں جن اور شیطان کیسے ہو سکتا ہے جب کہ نبی ﷺ اور صحابہ کرام نے بہ کثرت اونٹوں کو رکھا ہے اونٹوں پر سواری کی ہے اور اونٹنیوں کا دودھ پیا ہے حج اور عمرہ میں اونٹوں پر سفر کیا جاتا تھا جہاد کے لیے اونٹوں پر سامان لاد جاتا تھا اونٹوں کی قربانی ہوتی تھی ان کو نحر کیا جاتا تھا اور اونٹوں کا گوشت کھایا جاتا تھا اس لیے صحیح یہی ہے کہ ان کو شیطان فرمانے سے ان کی سرکشی کی طرف اشارہ ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۷۶۔ ج ۲ ص ۶۴ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

گھی اور پانی میں نجاستوں

کا واقع ہونا

۶۷۔ بَابُ مَا يَقَعُ مِنَ النَّجَاسَاتِ

فِي السَّمْنِ وَالْمَاءِ

یعنی گھی اور پانی میں اگر کوئی نجس چیز گر جائے تو اس کا کیا شرعی حکم ہے؟ باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ

باب سابق میں ان جانوروں کے پیشاب کا حکم بیان کیا تھا جن کا گوشت کھایا جاتا ہے اور پیشاب فی نفسہ نجس ہے اور اس باب میں

چوبہا کا ذکر ہے اور وہ فی نفسہ نجس ہے اور خون کا ذکر ہے وہ بھی فی نفسہ نجس ہے امام بخاری فرماتے ہیں:

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا بَأْسَ بِالْمَاءِ مَا لَمْ يَغْيِرْهُ طَعْمٌ
أَوْ رِيحٌ أَوْ لَوْنٌ۔
اور زہری نے کہا: اس وقت تک پانی میں کوئی حرج نہیں ہے
جب تک اس کے ذائقہ یا بو یا رنگ کو نجاست متغیر نہ کر دے۔

زہری سے مراد محمد بن مسلم بن شہاب زہری فقیہ مدنی ہیں امام بخاری نے جو تعلق ذکر کی ہے اس کی اصل اس حدیث میں ہے:
فقہاء احناف کے نزدیک قلیل اور کثیر پانی کے طاہر اور نجس ہونے کا معیار
حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانی کو کوئی چیز نجس نہیں کرتی، مگر وہ چیز جو اس کی بو
اور اس کے ذائقہ اور اس کے رنگ پر غالب آ جائے۔ (سنن ابن ماجہ: ۵۲۱)

اس سلسلہ میں یہ حدیث بھی ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا: ہم بضاء کے کنویں سے وضوء کرتے ہیں یہ وہ
کنواں تھا جس میں حیض آلودہ کپڑے ڈالے جاتے تھے اور کتوں کا گوشت اور بدبودار چیزیں۔ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانی
پاک کرنے والا ہے اسے کوئی چیز نجس نہیں کرتی (اس کنویں کا پانی جاری تھا اور اس سے باغات میں پانی دیا جاتا تھا)۔

(سنن ابوداؤد: ۶۹، سنن ترمذی: ۶۶، سنن نسائی: ۳۲۵، مسند احمد ج ۳ ص ۸۶-۸۱)

فقہاء احناف کا مذہب یہ ہے کہ پانی یا جاری ہوگا یا ٹھہرا ہوا ہوگا اگر پانی جاری ہو تو وہ اس وقت تک نجس نہیں ہوگا جب تک کہ
نجاست سے اس کا رنگ، بو اور ذائقہ متغیر نہ ہو جائے اور اگر وہ پانی ٹھہرا ہوا ہو جیسے تالاب یا حوض تو اگر اس کی ایک طرف ہلانے سے
دوسری طرف ہل جاتی ہے تو وہ پانی قلیل ہے اور اگر اس کی ایک طرف ہلانے سے دوسری طرف نہیں ہلتی تو وہ پانی کثیر ہے امام محمد نے
کہا: اگر میری مسجد کے برابر پانی ہو تو وہ کثیر ہے ورنہ قلیل ہے بعد میں ان کی مسجد کی پینٹ کی گئی تو وہ وہ درود تھی یعنی دس ذراع لمبی
اور دس ذراع چوڑی (ایک ذراع ڈیڑھ فٹ کا ہے) پس جو پانی کثیر ہے اس میں نجاست کے گرنے سے وہ پانی نجس نہیں ہوگا
تا وقتیکہ نجاست سے اس کا رنگ، بو یا ذائقہ تبدیل ہو جائے اور جو پانی قلیل ہے اس میں ایک قطرہ نجاست بھی گرے تو وہ نجس ہو جائے
گا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۳۸-۲۳۷ ملخصاً)

اس کے بعد امام بخاری نے دوسری تعلق ذکر کی:

وَقَالَ حَمَّادٌ لَا بَأْسَ بِرِيْشِ الْمَيْتَةِ۔
اور حماد نے کہا: مردار پرندے کے پر میں کوئی حرج نہیں

ہے۔

یہ امام ابن ابی سلیمان حماد ہیں جو امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے استاذ ہیں یہ تعلق ایک مکمل حدیث کا قطعہ ہے وہ حدیث یہ ہے:
عبدالرزاق از معمر از حماد: مردار کی اون گرنے سے کوئی حرج نہیں لیکن اس کو دھویا جائے گا اور مردار کے پر سے کوئی حرج
نہیں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۰۶، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

امام شافعی کے نزدیک بال جسم سے الگ ہو جائے تو نجس ہو جاتا ہے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک وہ پاک ہے۔
اس کے بعد امام بخاری تیسری تعلق ذکر کرتے ہیں:

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ فِي عِظَامِ الْمَوْتَى نَحْوَ الْقَبِيلِ
وَعِظْمِهِ. أَذْرَكَتْ نَاسًا مِنْ سَلَفِ الْعُلَمَاءِ يَمْتَشِطُونَ
اور زہری نے مردار مثلاً ہاتھی وغیرہ کی ہڈیوں کے متعلق کہا:
میں نے متقدمین علماء کو پایا وہ اس سے کھینچ کر تے تھے اور اس

بہا' وَيَذْهَبُونَ فِيهَا' لَا يَرَوْنَ بِهِ بَأْسًا. میں تیل رکھتے تھے اور اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

مردہ جانور کی ہڈیوں کی طہارت میں مذاہب فقہاء

زہری سے مراد محمد بن مسلم ابن شہاب زہری ہے اور وغیرہ سے مراد ہاتھی کے علاوہ دوسرے جانور ہیں جن کا گوشت نہ کھایا جاتا ہو فقہاء احناف کے نزدیک مردہ جانور کے تمام اجزاء جن میں خون نہیں ہوتا وہ پاک ہیں مثلاً سینک، دانت، کھر، اُون اور بال۔ عمر بن عبد العزیز، حسن بصری، امام مالک، امام احمد، المزنی یہ کہتے ہیں کہ بال، اُون اور پر پاک ہیں، موت سے نجس نہیں ہوتے جیسا کہ ہمارا مذہب ہے اور ہڈی، سینک، کھر اور دانت نجس ہیں اور امام شافعی کے نزدیک بال کے علاوہ سب نجس ہیں اور اس میں اختلاف ہے اور ہاتھی کے متعلق ہمارے فقہاء میں اختلاف ہے امام محمد کے نزدیک وہ نجس العین ہے حتیٰ کہ اس کی ہڈیوں کو بیچنا جائز نہیں ہے اور اس کی کھال رنگنے سے پاک نہیں ہوتی اور نہ وہ ذبح کرنے سے پاک ہوتی ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وہ باقی درندوں کی طرح ہے اس کی ہڈیوں سے اور رنگنے کے بعد اس کی کھال سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۳۹-۲۴۵ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس کے بعد امام بخاری ایک اور تعلق ذکر کرتے ہیں:

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ وَابْرَاهِيمُ لَا بَأْسَ بِتَجَارَةِ

اور ابن سیرین اور ابراہیم نے کہا: ہاتھی کے دانت کی تجارت میں کوئی حرج نہیں ہے۔

الغاج

یہ تعلق "مصنف عبدالرزاق" سے لی گئی ہے وہاں اس طرح مذکور ہے:

عبدالرزاق از ثوری از ہشام از ابن سیرین وہ ہاتھی کے دانت کی تجارت میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۲۱۱: دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس چوبیا کے متعلق پوچھا گیا جو گھی میں گر جائے آپ نے فرمایا: اس چوبیا کو نکال کر پھینک دو اور جو اس کے ارد گر گئی ہے اس کو بھی پھینک دو اور اپنا گھی کھا لو۔

۲۳۵- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَلَ عَنْ قَارَةٍ سَقَطَتْ فِي مَسْمٍ فَقَالَ الْقُوَهَا وَمَا حَوْلَهَا فَاطْرَحُوهُ وَكُلُوا سَمْنَكُمْ.

[اطراف الحديث: ۲۳۶-۵۵۳۸-۵۵۳۹-۵۵۴۰]

(سنن ابوداؤد: ۳۸۳۱، سنن ترمذی: ۱۷۹۸، سنن نسائی: ۳۲۶۵، مصنف عبدالرزاق: ۲۷۹، مسند الحمیدی: ۳۱۲، مصنف بن ابی شیبہ ج ۸ ص ۲۸۰)

اسنن الکبریٰ للنسائی: ۳۵۸۳، سنن دارمی: ۷۳۸، الاحاد والاشانی: ۳۰۹۹، السنن: ۸۷۲، مسند ابویعلیٰ: ۷۰۷۸، صحیح ابن حبان: ۱۳۹۲، المعجم الکبیر: ۱۰۳۳۔

ج ۲۳، سنن بیہقی ج ۹ ص ۳۵۳، معرفۃ السنن والآثار: ۱۹۳۵۸، مسند احمد ج ۶ ص ۳۲۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۷۹۶، ج ۳ ص ۳۷۳، مؤسسۃ الرسالۃ

بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس چوبیا کے متعلق پوچھا گیا جو گھی میں گر جائے۔

اس حدیث کے چہر جال ہیں ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

جھے ہوئے گھی اور گھلے ہوئے گھی کا فرق

اس حدیث میں مذکور ہے: چوہیا گھی میں گر جائے اور دوسری روایت میں ہے: وہ گھی میں گر کر مر جائے۔ (صحیح البخاری: ۵۵۳۹) اور ”سنن نسائی“ میں ہے: وہ جامد گھی میں گر کر مر جائے۔ (سنن نسائی: ۴۲۶۵) اس صورت میں اس کے ارد گرد گھی کو نکال کر پھینکنا ہوگا اور اگر وہ گھی مائع ہو تو اس صورت میں اس سارے گھی کو نکال کر پھینکنا ہوگا۔

شہد اور شیرہ بھی اسی قیاس پر ہے اور جو گھی مائع ہو تو جمہور کا مذہب یہ ہے کہ وہ تمام گھی نجس ہوگا، قلیل ہو یا کثیر ہو اور ایک قوم کا شاذ قول یہ ہے کہ پگھلا ہوا گھی پانی کی طرح ہے، لیکن یہ غیر معتبر قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اعلیٰ حضرت کے نزدیک ناپاک گھی کو پاک کرنے کے تین طریقے

مسئلہ: از موضع بھونٹا بھونٹا بسوٹا لاند ملک افریقہ، مرسلہ حاجی اسماعیل میاں صاحب صدیقی حنفی قادری ابن امیر میاں ۲۳ صفر ۱۳۳۶ھ گھی گرم تھا، اُس میں مرغی کا بچہ گرا اور فوراً مر گیا، یہ گھی کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: گھی ناپاک ہو گیا، بے پاک کئے اُس کا کھانا حرام ہے۔ پاک کرنے کے تین طریقے ہیں: ایک یہ کہ اتنا ہی پانی اُس میں ملا کر جنبش دیتے رہیں یہاں تک کہ سب گھی اوپر آ جائے اُسے اتار لیں اور دوسرا پانی اُسی قدر ملا کر یوہین کریں پھر اتار کر تیسرے پانی سے اسی طرح دھوئیں اور اگر گھی سرد ہو کر جم گیا ہو تو تینوں بار اُس کے برابر پانی ملا کر جوش دیں یہاں تک کہ گھی اوپر آ جائے اُتار لیں۔ اقول: جوش دینے کی پہلی ہی بار حاجت ہے پھر تو گھی رقیق ہو جائے گا اور پانی ملا کر جنبش دینا کفایت کرے گا۔ ”رد المحتار“ میں ہے:

دوم: ناپاک گھی جس برتن میں ہے اگر جنے کی طرف مائل ہو گیا ہو آگ پر پگھلا لیں اور ویسا ہی پگھلا ہوا پاک گھی اُس برتن میں ڈالتے جائیں یہاں تک کہ گھی سے بھر کر اُبل جائے سب گھی پاک ہو جائے گا۔ ”جامع الرموز“ میں ہے: ”المائع كالماء واللبس وغيرهما طهارته باجوائه مع جنسه مختلطا به“۔

سوم: دوسرا گھی پاک لیں اور مثلاً تخت پر بیٹھ کر نیچے ایک خالی برتن رکھیں اور پرنا لے کی مثل کسی چیز میں وہ پاک گھی ڈالیں اُس کے بعد یہ ناپاک گھی اُسی پرنا لے میں ڈالیں یوں کہ دونوں کی دھاریں ایک ہو کر پرنا لے سے برتن میں گریں اسی طرح پاک و ناپاک دونوں گھی ملا کر ڈالیں یہاں تک کہ سب ناپاک گھی پاک گھی سے ایک دھار ہو کر برتن میں پہنچ جائے سب پاک ہو گیا۔ ”خزانہ“ میں ہے: ”اناء ان ماء احدهما طاهر والاخر نجس فصبا من مكان عال فاختلطا في الهواء ثم نزل طهور كله“ پہلے طریقہ میں پانی سے گھی کو تین بار دھونے میں گھی خراب ہونے کا اندیشہ ہے اور دوسرے طریقہ میں اُبل کر تھوڑا گھی ضائع جائے گا۔ تیسرا طریقہ بالکل صاف ہے مگر اس میں احتیاط بہت درکار ہے کہ برتن میں ناپاک گھی کی کوئی بوند نہ پاک سے پہلے پہنچے نہ بعد کو گرے نہ پرنا لے میں بہاتے وقت اس کی کوئی چھینٹ اُڑ کر پاک گھی سے جدا برتن میں اور نہ جتنا برتن میں پہنچایا اب پہنچے گا سب ناپاک ہو جائے گا۔ واللہ اعلم (فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۱۳۴-۱۳۳ دارالعلوم امجدیہ مکتبہ رضویہ کراچی)

۲۳۶۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب

مِمْوْنَةُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَلَ عَنْ قَارَةٍ سَقَطَتْ فِي سَمْنٍ، فَقَالَ خَذُوهَا وَمَا حَوْلَهَا فَاطْرَحُوهُ. قَالَ مَعْنُ حَدَّثَنَا مَا لَكَ مَا لَا أُخْصِيهِ. يَقُولُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مِمْوْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ.

از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
از حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ سے اس چوبیا کے متعلق سوال کیا گیا جو گھی میں گر گئی آپ نے فرمایا: اس چوبیا کو اور اس کے گرد گھی کو نکال کر پھینک دو۔ معن نے کہا: ہمیں امام مالک نے ان گنت مرتبہ یہ حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس از حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۳۵ میں مطالعہ فرمائیں۔

۲۳۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ كَلِمٍ يُكَلِّمُهُ الْمُسْلِمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهَا، إِذَا طُعِنَتْ، تَفْجَرُ دَمًا، أَلْوَنُ لَوْنِ الدَّمِ، وَالْعَرُوفُ عَرُوفُ الْمُسْلِكِ. [أطراف الحديث: ۲۸۰۳-۵۵۳۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن المبارک نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از ہمام بن منبہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: ہر وہ زخم جو مسلمان کو اللہ کی راہ میں لگتا ہے قیامت کے دن اسی حالت میں ہوگا جس حالت میں وہ زخم کھایا تھا اس سے خون بہ رہا ہوگا رنگ خون کا ہوگا اور اس سے مشک کی خوشبو آ رہی ہوگی۔

(صحیح مسلم: ۱۸۷۶، الرقم المسلسل: ۳۷۷۹، سنن نسائی: ۳۱۳۷، مسند الحمیدی: ۱۰۹۲، سنن سعید بن منصور: ۲۵۷۱، سنن بیہقی ج ۹ ص ۱۶۳، معرفۃ السنن والآثار: ۲۰۹۹، صحیح ابن حبان: ۳۶۵۲، شرح السنن: ۲۶۱۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۲، طبع قدیم مسند احمد ج ۱۲ ص ۲۵۰، مؤسسۃ الرسالۃ: ۱ ت)۔
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت بہت بعید ہے اس کی تقریر یہ ہے کہ اس حدیث میں مشک کا ذکر ہے اور مشک کی اصل وہ خون ہے جو ہرن کی ناف میں سے گر جاتا ہے اور چونکہ وہ خون ہے اس لیے اس کو نجس ہونا چاہیے جیسا کہ باقی خون بھی نجس ہوتے ہیں لیکن چونکہ رسول اللہ ﷺ نے مشک کی مدح فرمائی ہے اس لیے وہ ظاہر ہے جیسا کہ ہاتھی کی ہڈیوں کی طہارت آثار سے بیان کی گئی ہے اور باب کے عنوان میں نجاستوں کا ذکر ہے۔ باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کے بعد کی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث میں شہید کی فضیلت کا بیان ہے اور اس میں آخرت کے حکم کا بیان ہے اور پانی کے ظاہر یا نجس ہونے کا تعلق دنیا کے حکم سے ہے سو یہ ظاہر اس حدیث کی ابواب سابقہ کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے ماسوا اس بعید مناسبت کے جس کو ہم نے بیان کیا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) احمد بن محمد بن ابی موسیٰ المروزی المعروف بمروویہ حاکم ابو عبد اللہ الکلابازی اور امام ابو نصر نے ان کا نام اسی طرح لکھا ہے اور امام الدارقطنی نے کہا: ان کا نام احمد بن محمد بن عدی ہے اور یہ شبویہ کے نام سے معروف ہیں۔ یہ ۲۳۵ھ میں فوت ہو گئے تھے امام ترمذی اور امام نسائی نے ان سے احادیث روایت کی ہیں (۲) عبد اللہ بن المبارک (۳) معمر بن راشد (۴) ہمام بن المنبہ (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۳۵)

شہید کے خون کے مشک کی طرح خوشبودار ہونے کے فوائد

قیامت کے دن شہید اپنے زخم کے ساتھ اسی حالت میں آئے گا جس حالت میں اس کو زخم لگا تھا تاکہ اس کا بہتا ہوا خون شہید کی فضیلت پر گواہی دے اور ظالم کے ظلم پر گواہی دے اور اس سے قیامت کے دن اہل محشر کے سامنے شہید کی فضیلت ظاہر ہوگی اسی

وجہ سے شہید کے خون کو دھویا نہیں جاتا اور نہ شہید کو غسل دیا جاتا ہے اور اس میں اس زخم کی فضیلت ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں لگتا ہے۔

اس حدیث میں فرمایا ہے: اس کے خون کا رنگ خون کی طرح ہوگا اور اس سے مشک کی خوشبو آ رہی ہوگی اس کا معنی یہ ہے کہ وہ خون نجس نہیں ہوگا اور اس کو مشک کے مشابہ فرمایا ہے وہ حقیقت میں مشک نہیں ہوگا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو مشک بنا دے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جس طرح اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بنو آدم کے نیک اعمال کو حسین اجسام میں اور بُرے اعمال کو قبیح اجسام میں منتقل کر دے گا تاکہ میزان میں ان کا وزن کیا جاسکے اور نیک اعمال حسین اجسام میں مشکل ہو کر قبر میں مومن کا دل بہلائیں گے اور بُرے اعمال قبیح اجسام میں مشکل ہو کر کافر کو ڈرائیں گے۔

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۳۷-۷۳۸ ج ۵ ص ۸۸۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۶۸۔ بَابُ الْبَوْلِ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ

ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ جو پانی ٹھہرا ہوا ہو اور جاری نہ ہو اس میں پیشاب کرنے کا کیا حکم ہے؟ اس سے پہلے باب میں یہ بیان کیا تھا کہ جس گھی یا جس پانی میں نجاست گر جائے اس کا کیا حکم ہے؟ اور اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ جس ٹھہرے ہوئے پانی میں کوئی شخص پیشاب کر دے اس کا کیا حکم ہے؟ اور پیشاب بھی نجس ہے اس طرح یہ باب سابق کے مناسب ہے۔

۲۳۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ هُرْمَزَ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ | اطراف الحديث: ۸۷۶-۸۹۶-۲۹۵۶۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابو الزناد نے خبر دی کہ عبد الرحمن بن هرمز الاعرج نے ان کو حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ہم (دنیا میں) مؤخر کیے گئے ہیں (آخرت میں) مقدم کیے جائیں گے۔

۲۳۹۔ وَبِاسْنَادِهِ قَالَ لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ۔
اور اسی سند کے ساتھ آپ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں جو جاری نہ ہو ہرگز پیشاب نہ کرے پھر اس پانی میں غسل کرے۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔ یہ دونوں مستقل حدیثیں ہیں اور دوسری حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت بالکل ظاہر ہے البتہ پہلی حدیث کو جو مقدم کیا ہے اس کی حکمت میں اختلاف ہے علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو اور اس کے بعد والی حدیث کو نبی ﷺ سے ایک ساتھ سنا ہو اس لیے انہوں نے ان دونوں حدیثوں کو ایک ساتھ بیان کر دیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم بن منبہ نے حضرت ابو ہریرہ سے ان دونوں حدیثوں کو ایک ساتھ سنا ہو اور انہوں نے ان دونوں حدیثوں کو ایک ساتھ روایت کر دیا اور نہ اس پہلی حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ کوئی مطابقت ظاہر نہیں ہے۔

کثیر پانی کے لیے قلتین معیار نہیں ہے اور دیگر فوائد

فقہاء احناف نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو بہت بڑا تالاب ہو جب اس میں نجاست گر جائے تو اس سے وضوء

کرنا جائز نہیں ہے اس میں پانی کم ہو یا زیادہ اور یہ حدیث اس پر بھی دلالت کرتی ہے کہ قلتین (دو گھرے پانی) حامل نجاست ہوتے ہیں کیونکہ یہ حدیث مطلق ہے اور اپنے اطلاق سے قلیل اور کثیر کو شامل ہے۔

یہ حدیث عام ہے اس لیے اس کی بہت کثیر پانی سے تخصیص کرنا واجب ہے جس کے ایک کنارے کو ہلایا جائے تو دوسرے کنارے کا پانی نہیں ہلتا اس کی تخصیص ان عمومی دلائل سے کی جائے گی کہ جب تک نجاست پانی کے رنگ، بو اور مزے کو متغیر نہ کر دے اس وقت تک وہ پاک کرنے والے وصف پر قائم رہے گا۔

اس حدیث میں ایسے پانی سے غسل جنابت کرنے سے منع فرمایا ہے اور اس ممانعت میں غسل کی دیگر اقسام بھی شامل ہیں۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۵۲-۲۵۰ ملخصاً ۱۴۲۱ھ)

۶۹۔ بَابُ إِذَا أَلْقَى عَلَى ظَهْرِ الْمُصَلِّي قَذْرٌ أَوْ جِيفَةٌ لَمْ تَفْسُدْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ
جب نمازی کی پشت پر کوئی گندگی ڈال دی جائے یا
مردار ڈال دیا جائے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور حالت نماز میں کوئی دوسرا شخص اس پر نجاست ڈال دے تو اس نمازی کی نماز فاسد نہیں ہوگی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ پہلے باب میں پانی میں نجاست واقع ہونے کا ذکر تھا اور اس باب میں نمازی کے اوپر نجاست واقع ہونے کا ذکر ہے۔ اس کے بعد امام بخاری نے یہ تعلیق ذکر کی ہے:

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا رَأَى فِي ثَوْبِهِ دَمًا، وَهُوَ يُصَلِّي، وَضَعَهُ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ
اور حضرت ابن عمر جب حالت نماز میں اپنے کپڑے پر خون دیکھتے تو اس کو اتار دیتے اور اپنی نماز جاری رکھتے۔

یہ اثر اس باب کے عنوان کے مطابق نہیں ہے کیونکہ باب کا عنوان یہ ہے کہ جب نمازی کے اوپر کوئی نجاست ڈال دی جائے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور حضرت ابن عمر جب اپنے کپڑے پر خون دیکھتے تو اس کو اتار دیتے یعنی ان کے نزدیک وہ خون آلودہ کپڑا مفسد نماز تھا اور اس پر دلیل یہ مفصل اثر ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر جب نماز میں ہوتے پھر وہ اپنے کپڑے پر خون کو دیکھتے تو اگر وہ اس کپڑے کو اتار سکتے تو اتار دیتے اور اگر وہ اس کو اتار نہ سکتے تو نماز سے نکل جاتے پس اس کپڑے کو دھوتے پھر آ کر اسی نماز پر بناء کر کے بقیہ نماز پڑھتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

اس سے معلوم ہوا کہ جب نمازی کو نماز میں وقوع نجاست کا علم ہو جائے تو اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے اور یہ اس باب کے عنوان کے خلاف ہے اس کے بعد امام بخاری دوسری تعلیق ذکر کرتے ہیں:

وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَالشَّعْبِيُّ إِذَا صَلَّى وَفِي ثَوْبِهِ دَمٌ أَوْ جَنَابَةٌ أَوْ لَغِيرِ الْقِبْلَةِ أَوْ تَيْمَمَ وَصَلَّى ثُمَّ أَذْرَكَ الْمَاءَ فِي وَثْقِهِ لَا يُعِيدُ
اور ابن المسیب اور الشعمی نے کہا: جب کوئی شخص نماز پڑھے اور اس کے کپڑے میں خون ہو یا جنابت (منی) ہو یا وہ غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہا ہو یا اس نے تیمم کر کے نماز پڑھی پھر اس کو نماز کے وقت میں پانی مل گیا تو وہ نماز نہیں دہرائے گا۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جس شخص نے نجس کپڑے کے ساتھ نماز پڑھی پھر نماز کے بعد اس کو علم ہوا تو اس کے متعلق اختلاف ہے حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عطاء ابن المسیب، سالم شعمی، نخعی، مجاہد طاؤس اور زہری یہ کہتے ہیں کہ اس پر اعادہ نہیں ہے اور یہی اوزاعی، ابو ثور اور اسحاق کا قول ہے اور ربیعہ اور امام مالک نے کہا: وہ نماز کو نماز کے وقت میں دہرائے گا اور امام شافعی اور امام احمد نے

کہا: وہ نماز کو ہمیشہ دہرائے گا (خواہ نماز کے وقت میں یا اس کے بعد) اور جس نے عمداً نجاست کے ساتھ نماز پڑھی تو وہ امام مالک اور اکثر علماء کے نزدیک ہمیشہ نماز کو دہرائے گا کیونکہ اس نے نماز کا استحقاق کیا ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۱ ص ۳۶۳-۳۶۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ صحیح یہی ہے کہ امام بخاری نے جتنی صورتیں ذکر کی ہیں ان تمام صورتوں میں وہ نماز کو دہرائے گا ماسوا اس کے کہ وہ اس نے اجتہاد سے غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی یا تیمم کر کے نماز پڑھی اور نماز میں اس کو پانی نظر نہیں آیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از شعبہ از ابی اسحاق از عمرو بن میمون از حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: جس وقت رسول اللہ ﷺ سجدہ میں تھے (امام بخاری دوسری سند کی طرف متحول ہوئے) اور کہا: مجھے احمد بن عثمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شریح بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن میمون نے حدیث بیان کی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے ان کو حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ جب بیت اللہ کے پاس نماز پڑھ رہے تھے اور ابو جہل اور اس کے اصحاب وہاں بیٹھے ہوئے تھے اس وقت انہوں نے ایک دوسرے سے کہا: تم میں سے کون ایسا کر سکتا ہے کہ بنو فلاں کے ہاں جو اونٹنی ذبح ہوئی ہے اس کے بچہ دان کو لے کر آئے اور جب (سیدنا) محمد (ﷺ) سجدہ کریں تو وہ ان کی پشت پر رکھ دے؟ تو قوم کا سب سے بد بخت شخص اٹھا وہ اس بچہ دان کو لے کر آیا پھر وہ انتظار کرتا رہا حتیٰ کہ جب نبی ﷺ نے سجدہ کیا تو اس نے اس بچہ دان کو آپ کی پشت کے اوپر آپ کے کندھوں کے درمیان رکھ دیا اور میں یہ منظر دیکھ رہا تھا اور آپ سے کسی چیز کو دور نہیں کر سکتا تھا کاش! میرے مددگار ہوتے حضرت ابن مسعود نے کہا: مشرکین ہنس رہے تھے اور ایک دوسرے کی طرف اس کام کی نسبت کر رہے تھے اور رسول اللہ ﷺ سجدہ میں تھے اپنا سر نہیں اٹھا رہے تھے حتیٰ کہ حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں پس انہوں نے اس بچہ دان کو آپ کی پشت سے اٹھا کر پھینک دیا پھر آپ نے اپنا سر اقدس اٹھایا پھر آپ نے تین مرتبہ ان کے خلاف دعا کی: اے اللہ! قریش

۲۴۰- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا (ح). قَالَ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيحُ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي عِنْدَ الْبَيْتِ وَأَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابُ لَهُ جُلُوسٌ إِذْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَيُّكُمْ يَجِيءُ بِسَلَا جَزُورٍ بَيْنِي فَلَانٍ فَيَضَعُهُ عَلَى ظَهْرِ مُحَمَّدٍ إِذَا سَجَدَ؟ فَانْبَعَثَ أَشَقَى الْقَوْمِ فَجَاءَ بِهِ فَنَظَرَ حَتَّى إِذَا سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَهُ عَلَى ظَهْرِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَأَنَا أَنْظُرُ لَا أَغْنِي شَيْئًا لَوْ كَانَ لِي مَنَعَةٌ قَالَ فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ وَيُحِيلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدٌ لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ حَتَّى جَاءَتْهُ فَاطِمَةُ فَطَرَحَتْ عَنْ ظَهْرِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ إِذْ دَعَا عَلَيْهِمْ قَالَ وَكَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الدَّعْوَةَ فِي ذَلِكَ الْبَلَدِ مُسْتَجَابَةٌ ثُمَّ سَعَى اللَّهُمَّ عَلَيْكَ يَا أَبَى جَهْلٍ وَعَلَيْكَ بِعُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عُتْبَةَ وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ وَعُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَعَدَّ السَّابِعَ فَلَمْ يَحْفَظْهُ قَالَ قَوْلِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ الدِّينَ عَدَا رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَرَغِي فِي الْقَلْبِ قَلْبِي بَذَرِي۔
 [اطراف الحديث: ۵۲۰-۲۹۳۳-۳۱۸۵-۳۸۵۴-۳۹۶۰]
 (صحیح مسلم: ۱۷۹۳، الرقم المسلسل: ۴۵۶۸، سنن الکبریٰ للنسائی: ۸۶۶۹، سنن نسائی: ۳۰۶، صحیح ابن خزيمة: ۷۸۵، صحیح ابن حبان: ۶۵۷۰، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۳۲۵، دلائل النبوة للبيهقي ج ۲ ص ۲۷۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۹۸، مسند ابویعلیٰ: ۵۳۱۴، مسند الزہری: ۲۳۹۸، دلائل النبوة لابن نعیم ج ۱ ص ۳۵۰-۳۴۹، مسند احمد ج ۱ ص ۳۹۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۲-۳ ج ۶ ص ۲۶۵، مؤسسه الرساله بیروت)

کو پکڑ لے۔ ان پر یہ دعا ناگوار گزری، راوی کا بیان ہے: وہ جانتے تھے کہ اس شہر میں دعا قبول ہوتی ہے، پھر آپ نے نام لے کر ان کے خلاف دعا کی: اے اللہ! ابو جہل کو پکڑ لے، عتبہ بن ربیعہ اور ولید بن عتبہ اور امیہ بن خلف اور عتبہ بن ابی معیط کو پکڑ لے اور آپ نے ساتویں کا بھی نام لیا، جس کو راوی نے یاد نہیں رکھا، حضرت ابن مسعود نے کہا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! رسول اللہ ﷺ نے جن کا نام لے لے کر ان کے خلاف دعا کی تھی، میں نے ان سب کو دیکھا، وہ بدر کے کنوئیں میں اونڈھے منہ گرے ہوئے تھے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے دس رجال ہیں، ان میں سے نو کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔ دسویں راوی عمرو بن میمون الاودی الکوفی ہیں، انہوں نے نبی ﷺ کا زمانہ پایا اور آپ سے ملاقات نہیں کی، انہوں نے سوچ اور ایک عمرہ کیا اور رسول اللہ ﷺ کے عمال کو صدقہ ادا کیا، یہی وہ شخص ہیں جنہوں نے زمانہ جاہلیت میں ایک بندر کو زنا کرتے ہوئے دیکھا، پھر سب بندروں نے مل کر اس کو رجم کر دیا۔ یہ ۷۷ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۵۵-۲۵۴)

”سَلٰی“ کے معنی کی تحقیق اور اس کے معنی میں شیخ تقی عثمانی کی غلطی

اس حدیث میں ”سَلٰی“ کا لفظ ہے، اس کا معنی ہے: اونٹنی کا بچہ دان، یعنی وہ کھال جس میں اونٹنی کا بچہ لپٹا ہوا ہوتا ہے۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ ”سَلٰی“ کے معنی میں لکھتے ہیں: ”سَلٰی“ اس باریک کھال کو کہتے ہیں جس میں بچہ لپٹا ہوا اپنی ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے۔

(لسان العرب ج ۷ ص ۲۳۸، دار صادر بیروت، الطبعة الثانیة: ۲۰۰۳ء)

محمد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی متوفی ۸۱۷ھ نے لکھا ہے:

”السَلٰی“ وہ کھال ہے جس میں انسانوں اور مویشیوں کا بچہ ہوتا ہے۔ (القاموس: ۱۲۹۶، مؤسسه الرساله بیروت، ۱۴۲۴ھ)

علامہ ابن بطلال متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں: ابو عبید نے کہا: ”السَلٰی“ وہ کھال ہے جس میں بچہ ہوتا ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۳۶۳)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں: ”السَلٰی“ وہ لفافہ ہے جس میں اونٹنی تمام حیوانوں اور آدمیہ کا بچہ ہوتا ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۸ ص ۴۹۸، مکتبہ نزار، مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ج ۸ ص ۴۹۸)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے لکھا ہے: یہ وہ کھال ہے جس میں بچہ ہوتا ہے۔ اصمعی نے کہا: مویشیوں اور

انسانوں کا بچہ اس کھال میں ہوتا ہے۔ الجوبیری نے کہا: یہ باریک کھال ہوتی ہے جس میں بچہ ہوتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۵۵)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے لکھا ہے: جانوروں کا بچہ جس کھال میں ہوتا ہے اس کو ”السَلٰی“ کہتے ہیں اور آدمیوں کا

بچہ جس کھال میں ہوا اس کو ”مُسْتَمَہ“ کہتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۷ ص ۷۷، دار المعرفہ بیروت)

شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ لکھتے ہیں:

”سلا“ بچہ دان اور اس کا ترجمہ اوجھڑی غلط ہے۔ (فیض الباری ج ۱ ص ۳۳۸ مطبعہ مجازی قاہرہ ۱۳۵۷ھ)

دیوبندی شارح سید احمد رضا بجنوری لکھتے ہیں: ”سلا“ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ اس کا ترجمہ اوجھڑی درست نہیں صحیح

ترجمہ بچہ دان ہے۔ (انوار الباری ج ۸ ص ۱۳۶ ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

اردو کے سیرت نگاروں اور اردو مترجمین نے ”سلا“ کا معنی اوجھڑی لکھا ہے جو بہر حال غلط ہے کیونکہ یہ معنی تمام لغات کی

تصریحات اور تمام شروحات کے خلاف ہے شیخ تقی عثمانی نے بھی اس کا معنی اور ترجمہ غلط لکھا ہے وہ لکھتے ہیں:

”سلی“ اوجھڑی کو کہتے ہیں جو کسی جانور کے پیٹ سے نکلتی ہے۔ (انعام الباری ج ۲ ص ۳۹۲ مکتبۃ الحراء کراچی)

اس حدیث میں مذکور بعض معین اشخاص کے اسماء کا تعارف

اس حدیث میں بعض معین اشخاص کا ذکر ہے جن کا مختصر تعارف حسب ذیل ہے:

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا

حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کی صاحب زادی ہیں رسول اللہ ﷺ نے غزوہ احد کے بعد ان کا نکاح حضرت

علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے کر دیا تھا اس وقت ان کی عمر پندرہ سال پانچ ماہ تھی انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۱۸ احادیث روایت

کی ہیں صحیحین میں ان کی ایک حدیث ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین سے روایت ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے چھ

ماہ بعد فوت ہو گئی تھیں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو غسل دیا اور ان کی نماز جنازہ پڑھائی اور ان کو رات میں دفن کیا گیا ان کے فضائل

بہت ہیں اور ان کی یہ ایک فضیلت کافی ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا ٹکڑا ہیں۔

ابو جہل لعنہ اللہ علیہ

اس کا نام عمرو بن ہشام تھا رسول اللہ ﷺ نے اس کو ابو جہل فرمایا تو اب سب اس کو اسی نام سے پہچانتے ہیں اس کو حضرت

معاذ بن عمرو بن الجموح اور حضرت معاذ بن عفراء رضی اللہ عنہ نے قتل کیا تھا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اس کے پاس سے گزر ہوا تو یہ اوندھا

پڑا تھا وہ اس کا سر کاٹ کر رسول اللہ ﷺ کے پاس لے آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جس نے

مجھے اے اللہ کے دشمن رسوا کر دیا یہ شخص اس امت کا فرعون تھا اور یہ شخص ائمہ کفر کا سردار تھا پھر رسول اللہ ﷺ سجدہ میں گر گئے (یہ

سجدہ شکر کا ثبوت ہے)۔

عتبہ بن ربیعہ کو سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ نے قتل کیا تھا ایک قول ہے: حضرت علی بھی اس کو قتل کرنے میں شریک تھے۔

شیبہ بن ربیعہ بن عبد شمس یہ عتبہ بن ربیعہ کا بھائی ہے اس کو بھی سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ نے قتل کیا تھا۔

الولید بن عتبہ اس کو حضرت عبیدہ بن الحارث نے قتل کیا تھا ایک قول ہے: حضرت حمزہ نے ایک قول ہے: حضرت علی نے۔

امیہ بن خلف: حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے چند انصار کے نوجوانوں کے ساتھ مل کر اس کو قتل کیا تھا۔

عقبہ بن ابی معیط: اس کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قتل کیا تھا ایک قول ہے: حضرت عاصم بن ثابت نے قتل کیا تھا زیادہ صحیح یہ ہے کہ

اس کو رسول اللہ ﷺ نے عرق النبیہ میں قتل کیا تھا۔

عمارہ بن الولید بن المغیرہ: یہ وہی ساتواں شخص ہے جس کا نام لینا راوی بھول گیا تھا یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں سرزمین

حبشہ میں فوت ہوا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۵۵-۲۵۴)

نبی ﷺ کی دعائے ضرر کو بددعاء کہنے کا عدم جواز

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ان سات کافروں کا نام لے کر ان کے خلاف دعائے ضرر فرمائی، بعض اُردو کے سیرت نگاروں نے اس حدیث میں ”دَعَا عَلَيْهِمْ“ کا ترجمہ کیا ہے: ان پر بددعاء کی۔

دیوبندی شارح سید احمد رضا بجنوری نے لکھا ہے:

ان سرکش کفار پر یہ بات بڑی شاق گزری کہ آپ نے ان پر بددعاء کی۔ (انوار الباری ج ۸ ص ۱۳۶)

شیخ تقی عثمانی نے لکھا ہے:

جب آپ ﷺ نے ان کے حق میں بددعاء کی تو یہ بات ان کو بہت گراں گزری۔ (انعام الباری ج ۲ ص ۳۹۳)

نبی ﷺ کا کوئی فعل بد نہیں ہے اس لیے آپ نے جو دعائے ضرر کی اس کو بددعاء کہنا ناجائز اور گناہ ہے آپ کا ہر فعل حسن اور واجب الاتباع ہے، ہم اس سے پہلے بھی اس پر تفصیل سے لکھ چکے ہیں۔

اس اشکال کا جواب کہ آپ کی پشت پر نجاست ڈال دی گئی تو پھر آپ کیوں نماز پڑھتے رہے؟

اس حدیث میں ہے: آپ کی پشت پر ”سلی“ رکھی گئی تھی یعنی وہ غلاف جس میں اونٹنی کا بچہ لپٹا ہوا ہوتا ہے شرح صحیح مسلم میں میں نے ”تاج العروس“ ج ۱۰ ص ۱۸۳ کے حوالے سے ”سلی“ کا یہی معنی لکھا تھا اور یہی اس کا حقیقی معنی ہے لیکن میں نے لکھا تھا کہ اس سے مجازاً اوجھڑی مراد ہے کیونکہ بعض روایات میں ہے: اس میں خون اور گوبر بھی تھا اور گوبر اوجھڑی میں ہوتا ہے تاہم اب میری رائے بدل گئی ہے کہ بلاوجہ اس کو مجاز پر محمول کرنا درست نہیں ہے اور ”سلی“ سے مراد اس کا حقیقی معنی ہی ہے اور اونٹنی کے پیٹ میں ”سلی“ کے اندر کچھ خون اور گوبر منتقل ہو گیا ہو تو یہ کچھ بعید نہیں ہے اب یہاں یہ سوال ہے کہ جب ”سلی“ میں گوبر اور خون وغیرہ تھا اور وہ نجس ہیں نیز وہ مشرکین کا ذبیحہ ہونے کی وجہ سے بھی نجس تھی تو اس نجاست کے ڈال دینے کے بعد آپ نماز کس طرح پڑھتے رہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت آپ مجدہ میں تھے اور آپ کو پتا نہیں تھا کہ آپ کی پشت پر کیا ڈالا گیا ہے۔

اوجھڑی کھانے کا شرعی حکم

بعض دلائل اوجھڑی کھانے کی تحریم کا تقاضا کرتے ہیں کیونکہ اوجھڑی گوبر کا محل ہے تو جس طرح مثلاً پیشاب کا محل ہونے کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہے اسی طرح گوبر کا محل ہونے کی وجہ سے اوجھڑی کو مکروہ تحریمی ہونا چاہیے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ نے اس دلیل کی وجہ سے اوجھڑی اور آنتوں کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۸ ص ۳۲۶ مکتبہ رضویہ کراچی) اور بعض دلائل اوجھڑی کی حلت کا تقاضا کرتے ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے حلال جانور کی صرف سات چیزوں کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے باقی چیزیں بلاکراہت حلال ہیں اور چونکہ اوجھڑی ان سات چیزوں میں نہیں ہے اس لیے وہ بلاکراہت حلال ہے سات چیزوں کے مکروہ تحریمی ہونے کے متعلق یہ حدیث ہے:

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بکری کی سات چیزوں کو مکروہ (تحریمی) قرار دیتے تھے: (۱) خون (۲) فرج (۳) خصیتین (۴) غدود (۵) ذکر (۶) مثانہ (۷) پتہ۔ (مصنف عبد الرزاق ج ۴ ص ۵۳۵ سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۷۱ اسرائیل ابوداؤد ص ۱۹۱ المعجم

الاصط: ۶۷: ۹۳ الجامع الصغیر: ۱۶: ۷۱ الاکمل لابن عدی ج ۵ ص ۱۲)

اور جب کسی چیز کی حلت اور حرمت میں دلائل متعارض ہوں تو وہ مکروہ تنزیہی ہوتی ہے نیز ایک حدیث میں ہے: حضرت عائشہ نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے بکری کے معدہ کا ایک ٹکڑا کھایا وہ حدیث یہ ہے:

حضرت نسیمہ ام عمرو بن جلاس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھی انہوں نے ایک بکری ذبح کی تھی پھر رسول اللہ ﷺ داخل ہوئے اور آپ کے ہاتھ میں ایک چھتری تھی آپ نے اس چھتری کو رکھ دیا اور مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ بستر کی طرف گئے اور اس پر لیٹ گئے پھر آپ نے پوچھا: کیا تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے ہم آپ کے پاس ایک پیالہ لائے جس میں جو کی ردی تھی اور اس میں بکری کے معدہ کا ٹکڑا تھا اور اس میں بکری کی دسی تھی حضرت نسیمہ نے کہا: حضرت عائشہ معدہ کا ٹکڑا لے کر اس کو دانتوں سے کھانے لگیں اس وقت انہوں نے کہا: ہم نے آج بکری ذبح کی تھی اس کے سوا ہمارے پاس اور کچھ نہیں باقی رہا آپ نے فرمایا: نہیں! وہ سب باقی ہے جو اس کے سوا ہے۔

(المجم الکبیر ج ۲۵ ص ۴۴ اس کی سند میں ابراہیم بن اسماعیل بن مجمع ضعیف راوی ہے مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۶)

اسی طرح ایک حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ آپ نے انتڑیاں کھائیں:

امام طحاوی نے کہا: ہمیں ابن خزیمہ نے محمد بن المنکدر سے روایت کی ہے کہ میں نبی ﷺ کی کسی زوجہ کے پاس گیا جن کا انہوں نے نام ایسا تھا اور میں بھول گیا (وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا تھیں) وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے اور میرے پاس بکری کا پیٹ لٹکا ہوا تھا آپ نے فرمایا: اگر تم اس پیٹ سے میرے لیے فلاں فلاں چیز پکا دو وہ کہتی ہیں: ہم نے آپ کے لیے وہ چیزیں پکا دیں آپ نے ان کو کھایا اور وضوء نہیں کیا۔

علامہ بدرالدین یحییٰ لکھتے ہیں: اس حدیث کی سند صحیح ہے اور اس حدیث میں پیٹ سے مراد انتڑیاں ہیں۔

(مختار المفکر فی تنقیح مہانی الاخبار فی شرح حنفی الآثار ج ۱ ص ۳۸۸ قدیمی کتب خانہ کراچی)

ان احادیث میں بکری کے معدہ اور انتڑیاں کھانے کا ثبوت ہے اور یہی اوجھڑی کے کھانے کا ثبوت ہے۔

نبی ﷺ کے دعائے ضرر کرنے کی توجیہ

ایک اعتراض یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر جو زیادتی کی جائے آپ اس پر صبر کرتے تھے اور اس کا بدلہ نہیں لیتے تھے تو اس موقع پر آپ نے کفار کے خلاف دعائے ضرر کیوں کی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی ذات پر جو ظلم اور زیادتی کی جاتی تھی اس کو آپ برداشت کر لیتے تھے لیکن دین کے معاملہ میں آپ کسی زیادتی کو برداشت نہیں کرتے تھے ان کافروں نے نماز کی حالت میں آپ کی پیٹھ پر نجاست ڈال کر آپ کی نماز اور آپ کی عبادت میں خلل ڈالا اس لیے آپ نے ان کے خلاف دعائے ضرر کی۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا: اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جس کو ایذا پہنچائی جائے وہ ایذا پہنچانے والے کے خلاف دعائے ضرر کر سکتا ہے جیسے نبی ﷺ نے کفار قریش کے خلاف دعائے ضرر کی تھی علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں: یہ اس وقت ہے جب کافر نے ایذا پہنچائی ہو اور اگر مسلمان ایذا پہنچائے تو زیادہ بہتر ہے کہ اس کے خلاف دعا نہ کی جائے کیونکہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا لحاف چوری ہو گیا تو انہوں نے چور کے خلاف دعا کی تو آپ نے فرمایا: تم اس کے خلاف دعا کر کے اس سے تخفیف نہ کرو۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۹۷)

المہلب نے کہا: اس حدیث میں نبی ﷺ کی دعا کے مقبول ہونے کا ثبوت ہے کیونکہ آپ نے جن کے خلاف دعا کی تھی وہ قبول ہو گئی اور حضرت ابن مسعود نے ان سب کو بدر کے کنوئیں میں اوندھے منہ پڑے ہوئے دیکھا۔

(شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۳۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۵۳۴- ج ۵ ص ۵۵۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① لفظ ”سلی“ کی تحقیق (۲) ادھڑی کھانے کا حکم۔

۷۰۔ بَابُ الْبُزَاقِ وَالْمُخَاطِ

وَنَحْوِهِ فِي الثَّوْبِ

کپڑے میں تھوک ریخت
اور اس کی مثل کا حکم

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر نمازی کے کپڑے میں تھوک یا ریخت لگ گئی تو اس سے اس کی نماز میں ضرر نہیں ہوگا اور باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں یہ بیان کیا تھا کہ اگر نمازی کی پیٹھ پر کوئی نجاست ذال دی جائے تو امام بخاری کی رائے میں اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ اگر نمازی کے کپڑے پر منہ کی یا ناک کی رطوبت لگ جائے تو اس سے اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور نہ اس کا کپڑا نجس ہوگا اس کے بعد امام بخاری فرماتے ہیں:

وَقَالَ عُرْوَةُ، عَنِ الْمُسَوِّدِ وَمَرْوَانَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنَ حَدِيثِيَّةٍ، فَقَدَّرَ الْحَدِيثَ وَمَا تَنَحَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لُحَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ، فَذَلِكَ بِهَا وَجْهَةٌ وَجِلْدَةٌ.

اور عروہ نے کہا: از مسورہ مروان کہ حدیبیہ کے زمانہ میں نبی ﷺ نکلے پھر حدیث کو بیان کیا کہ نبی ﷺ نے جب بھی بلغم تھوکا تو وہ کسی نہ کسی صحابی کی ہتھیلی میں واقع ہوتا وہ صحابی اس کو اپنے چہرے اور اپنی جلد پر ملتا۔

یہ تعلق صحیح البخاری: ۲۷۳۲-۲۷۳۱ کا ایک قطعہ ہے۔

اس تعلق سے امام بخاری نے اس پر استدلال کیا ہے کہ منہ کی رطوبت اور ناک کی رطوبت ظاہر ہے اور اس پر سب کا اجماع ہے ماسوا اس کے کہ حضرت سلمان فارسی اور ابراہیم الحنفی نے یہ کہا ہے کہ جب لعاب دہن منہ سے نکل جائے تو وہ نجس ہے لیکن اس قول کا کوئی اعتبار نہیں کیونکہ شارع علیہ السلام نے یہ حکم دیا ہے کہ نمازی اپنے بائیں جانب یا اپنے قدموں کے نیچے تھوک دے اور خود شارع علیہ السلام اپنی چادر کے ایک پلو میں تھوک کر اس کو کپڑے میں مل لیتے تھے اور آپ نے فرمایا: یا اس طرح کرے (یعنی آدمی تھوک کو اپنے کپڑے میں اس طرح نل لے)۔ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ منہ کی رطوبت ظاہر ہے اور نبی ﷺ کا لعاب دہن ہر پاک اور طیب چیز سے زیادہ پاک اور طیب ہے اور اس تعلق سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کی تعظیم اور توقیر کے لیے آپ کے بلغم کو بہ طور تبرک حاصل کیا جاتا تھا اور صحابہ اس کو اپنے جسم پر اور اپنی جلد پر ملتے تھے اور اس سے ان کی آپ کے ساتھ غایت محبت کا پتا چلتا ہے اور یہ کہ آپ کا بلغم انتہائی پاکیزہ اور خوشبودار ہوتا تھا اور بے مثل تھا ورنہ دوسروں کا بلغم دیکھ کر انسان کو کراہت آتی ہے جب کہ آپ کے بلغم کے حصول کے لیے صحابہ ایک دوسرے پر سبقت کی کوشش کرتے تھے۔

۲۴۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ بَزَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ طَوَّلَهُ ابْنُ مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از حمید از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے اپنے کپڑے میں تھوکا امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: ابن ابی مریم نے اس کو زیادہ طوالت سے ذکر کیا ہے انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ایوب نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے حمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا از نبی ﷺ۔

[اطراف الحدیث: ۴۰۵-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۳۱-۴۳۲-۱۲۱۳]

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے ۷ رجال ہیں:

(۱) محمد بن یوسف (۲) سفیان ثوری (۳) حمید (۴) امام بخاری ان کا تعارف ہو چکا ہے (۵) سعید بن الحكم بن محمد بن ابی مریم المصری یہ امام بخاری کے مشائخ میں سے ہیں امام مالک سے روایت کرتے ہیں اور ۲۲۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) یحییٰ بن ایوب الغافقی المصری یہ عمر بن الحكم بن مردان کے آزاد کردہ غلام ہیں ۱۶۸ھ میں فوت ہو گئے تھے ان میں ضعف ہے ابو حاتم نے کہا: ان کی حدیث سے استدلال نہیں کیا جاتا امام نسائی نے کہا: یہ قوی نہیں ہیں (۷) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے۔
(عمدة القاری ص ۳ ص ۲۶۳)

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

نبیذ اور نشہ آور مشروب کے ساتھ

۷۱۔ بَابُ لَا يَجُوزُ الْوُضُوءُ

وضوء کرنا جائز نہیں ہے

بِالنَّبِيذِ وَلَا بِالْمُسْكِرِ

امام بخاری نے نبیذ کا علیحدہ ذکر کیا ہے اور اس کو نشہ آور مشروب میں شامل نہیں کیا کیونکہ نبیذ کے ساتھ وضوء کرنا مختلف فیہ ہے۔

نبیذ کا لغوی معنی

نبیذ کا معنی کسی چیز کو ڈالنا اور پھینکنا ہے علامہ عینی نے کہا: نبیذ اس پانی کو کہتے ہیں جس میں کچھ کھجوروں کو ڈال دیا جاتا ہے تاکہ پانی میں ان کی مٹھاس آجائے علامہ ابن اثیر نے کہا: کھجوروں، مشقی، شہد، گندم اور جو وغیرہ کو پانی میں ڈال کر رکھ دیا جائے تو اس مشروب کو نبیذ کہتے ہیں خواہ یہ نشہ آور ہو یا نہ ہو اگر یہ نشہ آور ہو تو اس سے وضوء کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے اور اگر یہ نشہ آور نہ ہو لیکن ایک دودن پڑے رہنے سے گاڑھا ہو جائے اور اس کے پینے سے سرور آئے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس سے وضوء کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر یہ گاڑھا نہ ہو صرف اس میں مٹھاس ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس سے بلا کراہت وضوء کرنا جائز ہے اور اگر یہ نشہ آور ہو تو اس سے امام اعظم کے نزدیک وضوء کرنا حرام ہے۔

فقہاء احناف کے نزدیک نبیذ کی تعریف

علامہ علاء الدین محمد بن علی بن محمد ہسکفی حنفی ۱۰۸۷ھ لکھتے ہیں:

(۱) کھجوروں اور مشقی کے نبیذ کو اگر معمولی جوش دیا جائے تو اس کا پینا جائز ہے خواہ وہ گاڑھا ہو بہ شرطیکہ اس کو لہو و طرب (سرور اور مستی) کے بغیر پیا جائے اور اگر لہو کے لیے پیا جائے تو اس کی قلیل اور کثیر مقدار حرام ہے اور جب تک وہ نشہ آور نہ ہو اور اگر اس کو ظن غالب ہے کہ وہ نشہ آور ہے تو پھر اس کا پینا حرام ہے۔

(۲) کھجوروں اور مشقی کو ملا کر معمولی جوش دیا جائے خواہ وہ گاڑھا ہو جائے تو اس کا پینا حلال ہے شرط مذکور کے ساتھ۔

(۳) شہد، گندم، انجیر، جو اور جوار کا نبیذ حلال ہے خواہ اس کو جوش دیا جائے یا نہیں شرط مذکور کے ساتھ۔

(۴) انگور کے شیرے کو جوش دیا حتیٰ کہ اس کا دو تہائی اڑ جائے اور ایک تہائی رہ جائے جب اس سے کھانے کو ہضم کرنے، علاج اور

عبادت پر طاقت حاصل کرنے کے لیے پیا جائے تو جائز ہے اور اگر سرور اور مستی کے لیے پیا جائے تو حرام ہے۔

(مللہ المختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۳۳-۳۴ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ سید محمد امین بن عبدالعزیز شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

نبیذ میں جوش دینے کی قید اس لیے لگائی ہے کہ جس نبیذ کو جوش نہ دیا گیا ہو اور کچے پانی میں کھجوریں یا مستقی ذال دی ہوں اور پڑے پڑے وہ پانی گاڑھا ہو جائے اور اس میں جھاگ پیدا ہو جائے اور اس میں از خود جوش آجائے تو وہ نبیذ اجماع صحابہ سے حرام ہے کھجوروں کے نبیذ کی حرمت اور حلت میں احادیث وارد ہیں اور ان میں تطبیق یہ ہے کہ جو نبیذ کچے پانی سے بنایا گیا ہو وہ حرام ہے اور جس نبیذ کو آگ پر پکا کر بنایا گیا ہو وہ حلال ہے۔ (رد المحتار ج ۱۰ ص ۳۲ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

فقہاء حنبلیہ کے نزدیک نبیذ کی تعریف

علامہ شمس الدین عبدالرحمان بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۸۲ھ لکھتے ہیں:

نبیذ مباح ہے جب تک پانی میں پڑے پڑے جوش نہ آئے یا اس پر پانی میں پڑے پڑے تین دن نہ گزر جائیں۔ نبیذ وہ مشروب ہے جس میں کھجوریں یا مستقی یا کوئی اور چیز ذال دی جائے تاکہ اس کا پانی میٹھا ہو جائے اور اس کی نمکینی چلی جائے پس جب تک اس میں جوش نہ آئے یا اس پر تین دن نہ گزریں تو وہ مباح ہے کیونکہ اس کے بعد وہ نشہ آور ہو جاتا ہے اور ہر نشہ آور مشروب حرام ہے اور پانی میں کھجوروں کو اور مستقی کو یا ان کی مثل کو چھوڑے رکھنا مکروہ نہیں ہے تاکہ پانی ان کی مٹھاس لے لے جب تک کہ وہ گاڑھا نہ ہو اور اس پر تین دن نہ گزر جائیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے معلوم تھا کہ نبی ﷺ روزے رکھ رہے ہیں میں نے آپ کے افطار کے لیے کھوکھلے کدو میں نبیذ تیار کیا جب میں اس کو آپ کے پاس لے کر گیا تو اس میں جوش آ رہا تھا نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو دیوار کے پاس گرا دو کیونکہ یہ ان لوگوں کا مشروب ہے جو اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان نہیں لاتے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۷۱۶ سنن نسائی: ۵۷۲۰-۵۷۲۶ سنن ابن ماجہ: ۳۴۰۹) (الشرح الکبیر والمختصر ج ۱۲ ص ۳۹۳-۳۹۴ دار الحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

فقہاء شافعیہ کے نزدیک نبیذ سے وضوء کرنے کا حکم

علامہ ابوالحسن علی بن محمد الماوروی الشافعی متوفی ۴۵۰ھ لکھتے ہیں:

کسی قسم کے نبیذ سے وضوء کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ نبیذ آگ پر پکا کر بنایا ہو یا کچے پانی میں تیار کیا ہو نہ حضر میں نہ سفر میں اگر وہ نشہ آور ہو تو وہ نجس ہے امام اوزاعی نے کہا کہ ہر قسم کے نبیذ سے وضوء کرنا جائز ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اسی طرح مروی ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: کھجوروں کا جو نبیذ جوش دے کر تیار کیا ہو اس سے سفر میں وضوء کرنا جائز ہے خواہ وہ نشہ آور ہو اور حضر میں اس سے وضوء کرنا جائز نہیں ہے۔

(میں کہتا ہوں: یہ امام ابو حنیفہ پر بہتان ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک نشہ آور مشروب حرام ہے اس کو پینا جائز ہے نہ اس سے وضوء کرنا جیسا کہ ہم شروع میں علامہ شامی اور علامہ صکفی حنفی کے حوالوں سے بیان کر چکے ہیں۔)

امام محمد بن حسن نے کہا: نبیذ سے وضوء کرنے کو اور تیمم کرنے کو جمع کیا جائے گا ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لیلۃ الجن میں میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا آپ نے فرمایا: اے عبد اللہ! کیا تمہارے ساتھ پانی ہے؟ میں نے کہا: نہیں! میرے ساتھ کھجوروں کا نبیذ ہے آپ نے فرمایا: اس کو لاؤ وہ پاکیزہ کھجوریں ہیں اور پاک کرنے والا پانی ہے پھر آپ نے نبیذ سے وضوء کیا اور ہم کو صبح کی نماز پڑھائی۔ (سنن ترمذی: ۸۸ سنن ابوداؤد: ۸۳ سنن ابن ماجہ: ۳۸۵-۳۸۴ مسند احمد: ۴۲۹۶-۴۲۹۷)

۳۸۱۰-ج ۱ ص ۳۴۹-۳۵۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۳-ج ۱ ص ۲۶ مصنف عبدالرزاق: ۶۹۳ سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۲

نیز روایت ہے کہ حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبیذ سے وضوء کیا۔ (سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۳-۱۲)

اور ان کا یہ فعل قیاس سے تو ہو نہیں سکتا، لاحالہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کو سنا ہوگا۔
نیز فقہاء احناف کی دلیل یہ آیت ہے: "قَلَمَ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا"۔ (المائدہ: ۲۶) جب تم پانی نہ پاؤ تو تیمم کرو اور نبیز بھی پانی ہے لہذا اس کے ہوتے ہوئے تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔

علامہ ماوردی کہتے ہیں: ہماری دلیل یہ آیت ہے کہ جب تم پانی نہ پاؤ تو تیمم کرو (المائدہ: ۲۶) اور نبیز پانی نہیں ہے لہذا جب نبیز کے سوا اور پانی نہ ہو تو تیمم کرنا واجب ہے اور جن احادیث سے انہوں نے استدلال کیا ہے وہ ضعیف ہیں۔

(الحادی الکبیر ج ۱ ص ۵۱-۵۲ ملاحظاً دار الفکر بیروت ۱۳۱۳ھ)

نبیز سے وضوء کے جواز کے متعلق احادیث

میں کہتا ہوں: رسول اللہ ﷺ نے نبیز کو "ماء طہور" پاک کرنے والا پانی فرمایا ہے، سورسول اللہ ﷺ کے مقابلہ میں علامہ ماوردی کے انکار کو کون سنے گا! اور ان احادیث کو ضعیف کہنا علم حدیث سے ناواقفیت ہے یہ حدیث "سنن ترمذی" سنن ابوداؤد سنن ابن ماجہ میں ہے اور یہ کتب صحاح ہیں ان کے علاوہ "مسند احمد" مصنف عبدالرزاق اور مصنف ابن ابی شیبہ" بھی مستند کتب حدیث ہیں۔ علاوہ ازیں یہ حدیث مسند ابویعلیٰ: ۵۰۴-۵۰۵، المعجم الکبیر: ۹۹۶۳-۹۹۶۷ اور سنن بیہقی میں طرق متعدد سے مروی ہے۔ نیز یہ آثار ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ نبیز سے وضوء کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۳)

عکرمہ نے کہا: جس کو پانی نہ ملے اس کے لیے نبیز وضوء ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۵)

فقہاء مالکیہ کے نزدیک نبیز سے وضوء کرنے کا حکم

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک ابو یوسف امام شافعی اور امام احمد نے کہا: نبیز سے وضوء کرنا جائز نہیں ہے خواہ نبیز کچے پانی میں بنایا ہو یا پکا کر خواہ اس وقت پانی ہو یا نہ ہو یا کھجوروں کا نبیز ہو یا کسی اور چیز کا اور اگر وہ نبیز گاڑھا ہو تو وہ نجس ہے اس کا پینا جائز ہے نہ اس سے وضوء کرنا اور حسن بصری نے نبیز سے وضوء کرنے کی اجازت دی ہے امام اوزاعی نے کہا: نبیز کی تمام اقسام سے وضوء کرنا جائز ہے اور یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے امام ابوحنیفہ نے کہا: پانی کے ہوتے ہوئے نبیز سے وضوء کرنا جائز نہیں ہے اور جب پانی نہ ہو تو صرف پکائے ہوئے نبیز سے وضوء کرنا جائز ہے جب وہ نشہ آور ہو اور کچے پانی کے نبیز سے وضوء کرنا جائز نہیں ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۱ ص ۳۶۷-۳۶۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ نشہ آور مشروب سے وضوء کے جواز کو امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب کرنا ان پر بہتان ہے ائمہ اور فقہاء احناف کی کتب سے یہ ہرگز ثابت نہیں ہے بلکہ اس کے خلاف ثابت ہے:

شمس الائمہ ابوبکر محمد بن احمد حنفی سرخسی متوفی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

کھجوروں کے نبیز کا پینا حلال ہے جب اس کو پکا کر جوش دیا گیا ہو اور جو نبیز نشہ آور ہو وہ حرام ہے۔

(المہوط ج ۲ ص ۲۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

فقہاء حنبلیہ کے نزدیک نبیز سے وضوء کرنے کا حکم

علامہ ابن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں: حضرت علی رضی اللہ عنہ نبیز سے وضوء کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے اور حسن بصری

اور اوزاعی کا بھی یہی قول ہے اور عکرمہ نے کہا: جس کو پانی نہ ملے وہ نبیذ سے وضوء کرے اور اسحاق نے کہا: نبیذ سے وضوء اور تیمم کو جمع کرنا مستحب ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول عکرمہ کی مثل ہے اور ان کی دلیل حضرت ابن مسعود کی حدیث ہے ہمارے نزدیک یہ جائز نہیں ہے اور ہماری دلیل آیت تیمم ہے۔ (المغنی ج ۱ ص ۳۳ دارالحدیث قاہرہ ۱۳۲۵ھ)

شیخ محمد بن ابوبکر ابن قیم جوزی حنبلی متوفی ۷۵۱ھ لکھتے ہیں:

انہوں نے کھجوروں کے نبیذ سے وضوء کرنے کی اجازت دی ہے انہوں نے ایک قول میں نبیذ کی باقی اقسام کو کھجوروں کے نبیذ پر قیاس کیا ہے اور دوسرے قول میں منع کیا ہے اور جس طرح بھی ہو بہر حال کھجوروں کا نبیذ جائز ہے کھجوریں پاک ہیں اور پانی پاک کرنے والا ہے۔ (جامع الفقہ ج ۱ ص ۱۱۰ دارالوفاء)

نیز ابن قیم جوزی لکھتے ہیں:

کھجوروں کے ساتھ وضوء کی حدیث کو قیاس پر مقدم کیا گیا ہے اور اکثر محدثین اس حدیث کو ضعیف کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ کا مذہب بھی یہ ہے کہ قیاس اور رائے پر عمل کرنے کی بہ نسبت حدیث ضعیف پر عمل کرنا اولیٰ ہے اسی وجہ سے ان کا مذہب اس ضعیف حدیث پر مبنی ہے کہ قہقہہ سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے حالانکہ یہ حدیث قیاس اور رائے کے خلاف ہے اسی طرح ان کا مذہب اس پر مبنی ہے کہ سفر میں کھجوروں کے نبیذ سے وضوء کرنا جائز ہے کیونکہ یہ حدیث قیاس اور رائے کے خلاف ہے۔ (جامع الفقہ ج ۱ ص ۱۱۰ دارالوفاء)

ظلم یہ ہے کہ پھر بھی امام ابو حنیفہ قدس سرہ کو صاحب رائے کہا جاتا ہے اور فقہاء احناف کو اصحاب رائے کہا جاتا ہے!

فقہاء احناف کے نزدیک نبیذ سے وضوء کرنے کا حکم

امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ جس شخص کو اور کوئی پانی نہ ملے وہ کھجوروں کے نبیذ سے وضوء کرے اور تیمم نہ کرے اور امام ابو یوسف نے کہا: وہ تیمم کرے اور وضوء نہ کرے اور امام محمد نے کہا: وہ اس نبیذ سے وضوء کرے پھر تیمم کرے اور کسی چیز کے نبیذ سے وضوء نہ کرے۔ (الجامع الصغیر ص ۷۳ ادارۃ القرآن کراچی ۱۳۱۱ھ)

علامہ حسن بن منصور اوزجندی حنفی المعروف بقاضی خاں متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ کے نزدیک کھجوروں کا نبیذ پانی کی طرح پاک کرنے والا ہے مگر اس سے وضوء کرنے کے لیے نیت شرط ہے پس اس کے ساتھ تیمم نہ کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک وہ بالکل پاک کرنے والا نہیں ہے پس تیمم کرے اور اس سے وضوء نہ کرے اور امام محمد کے نزدیک کھجوروں کا نبیذ گدھے کے جھوٹے کی طرح پاک کرنے میں مشکوک ہے پس اس سے وضوء اور تیمم کو جمع کرے۔ (شرح الزیادات ج ۱ ص ۱۳۵-۱۳۶ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۲۶ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

اگر کھجوروں کے نبیذ کے سوا اور پانی نہ ملے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا: اس سے وضوء کرے اور تیمم نہ کرے اس کی بناء لیلۃ الجن کی حدیث پر ہے کیونکہ نبی ﷺ کو جب پانی نہیں ملا تو آپ نے اس سے وضوء کیا اور امام ابو یوسف نے کہا: تیمم کرے اور اس سے وضوء نہ کرے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا قول ہے وہ تیمم کی آیت پر عمل کرتے ہیں کیونکہ وہ زیادہ قوی ہے یا نبیذ سے وضوء کرنا منسوخ ہے کیونکہ یہ آیت مدنی ہے اور لیلۃ الجن مکہ میں تھی اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا: نبیذ سے وضوء کرے اور تیمم کرے کیونکہ حدیث میں اضطراب ہے (بعض احادیث میں ہے: اس رات حضرت ابن مسعود آپ کے

ساتھ تھے اور بعض احادیث میں ہے: آپ کے ساتھ وہ اس رات نہیں تھے) اور تاریخ کا تعین نہیں ہے پس دونوں کو جمع کرنے میں احتیاط ہے۔ (علامہ مرغینانی کہتے ہیں:) ہم کہتے ہیں کہ آپ کی جنات سے ملاقات کئی راتوں میں ہوئی تھی اس لیے نبیذ سے وضوء کو منسوخ کرنے کا دعویٰ کرنا صحیح نہیں ہے اور یہ حدیث مشہور ہے اس پر صحابہ رضی اللہ عنہم نے عمل کیا ہے اور اس کی مثل سے کتاب پر زیادتی کی جاتی ہے اور نبیذ سے غسل کرنے کے متعلق ایک قول ہے کہ یہ جائز ہے وضوء پر قیاس کرتے ہوئے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ جائز نہیں کیونکہ غسل وضوء سے زیادہ ہے اور جس نبیذ میں اختلاف ہے وہ یہ ہے کہ وہ میٹھا ہو اور رقیق ہو اور اعضاء کے اوپر پانی کی طرح بہے اور جو نبیذ گاڑھا ہو وہ حرام ہے اس سے وضوء کرنا جائز نہیں اور جس نبیذ کو آگ نے متغیر کر دیا ہو وہ بھی اسی اختلاف پر ہے اور جو نبیذ گاڑھا ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس سے بھی وضوء کرنا جائز ہے کیونکہ ان کے نزدیک اس کا پینا حلال ہے اور امام محمد کے نزدیک گاڑھے نبیذ کے ساتھ وضوء نہیں کیا جائے گا کیونکہ ان کے نزدیک اس کا پینا جائز نہیں ہے کھجوروں کے نبیذ کے علاوہ اور کسی چیز کے نبیذ سے وضوء کرنا جائز نہیں ہے۔ (حدایہ اولین ص ۳۸-۳۷ مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

نبیذ سے وضوء کرنے کی تحقیق کے بعد اب ہم امام بخاری کی اس تعلیق کو ذکر کر رہے ہیں:

وَعَمْرُوهُ الْحَسَنُ وَأَبُو الْعَالِيَةِ.

اور الحسن اور ابو العالیہ نے نبیذ سے وضوء کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے۔

الحسن سے مراد حسن بصری ہیں اور ابو العالیہ سے مراد رفیع بن مہران الریاحی ہیں۔

یہ تعلیق اثر مذکور ذیل کا خلاصہ ہے:

سفیان بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حسن کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نبیذ اور دودھ سے وضوء نہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۴۹)

اور ابو العالیہ کی تعلیق سنن ابوداؤد: ۸۷ میں ہے اور کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہے اور یہ امام بخاری کے قائم کیے ہوئے عنوان کے خلاف ہے کیونکہ انہوں نے نبیذ سے وضوء کو ناجائز کہا ہے۔ اس کے بعد امام بخاری دوسری تعلیق ذکر کرتے ہیں:

وَقَالَ عَطَاءُ التَّيْمِيُّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْوُضُوءِ

اور عطاء نے کہا: نبیذ اور دودھ سے وضوء کرنے کی بہ نسبت

بِالنَّبِيذِ وَاللَّبَنِ.

مجھے تیمم کرنا زیادہ پسند ہے۔

عطاء سے مراد عطاء بن ابی رباح ہے اور اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

ابن جریج بیان کرتے ہیں عطاء نے کہا کہ وہ دودھ اور نبیذ سے وضوء کرنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں اور انہوں نے کہا: ان کو تیمم کرنا اس سے زیادہ پسند ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۸۶)

یہ تعلیق بھی امام بخاری کے قائم کیے ہوئے عنوان کے خلاف ہے امام بخاری نے نبیذ سے وضوء کو ناجائز کہا ہے اور عطاء کے قول کا خلاصہ یہ ہے کہ نبیذ سے وضوء کرنا جائز تو ہے لیکن تیمم کرنا اس سے بہتر ہے۔

نبیذ سے وضوء کرنے پر حافظ ابن حجر عسقلانی کا یہ اعتراض کہ یہ حدیث ضعیف ہے

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

احناف نے حضرت ابن مسعود کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ نے لیلۃ الجن میں ان سے پوچھا: تمہارے مشکیزہ میں کیا ہے؟ انہوں نے کہا: نبیذ آپ نے فرمایا: پاکیزہ کھجوریں ہیں اور پاک کرنے والا پانی ہے۔ سنن ابوداؤد: ۸۳، سنن

ترمذی: ۸۸، امام ترمذی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آپ نے اس سے وضوء کیا اور تمام علماء متقدمین کا اس حدیث کو ضعیف قرار دینے پر اتفاق ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۷۷، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین عینی کی طرف سے اعتراض مذکور کا جواب

حافظ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ ان علماء نے اس حدیث کو اس لیے ضعیف قرار دیا ہے کہ امام ترمذی نے اس روایت کے متعلق کہا ہے کہ: یہ حدیث از ابو زید از عبد اللہ از نبی ﷺ مروی ہے اور ابو زید محدثین کے نزدیک مجہول شخص ہے۔ اس حدیث کے سوا اس کی اور کوئی روایت معروف نہیں ہے۔ (سنن ترمذی ص ۵۴، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ ابو بکر محمد بن عبد اللہ المعروف بابن العربی مالکی متوفی ۵۴۳ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام ترمذی نے کہا: ابو زید مجہول ہے اور دوسروں نے کہا: ابو زید عمرو بن زید کا آزاد شدہ غلام ہے اس سے راشد بن کیسان اور ابو وراق نے احادیث روایت کی ہیں۔ (عارضۃ الاخوذی ج ۱ ص ۱۰۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

اور یہ معرفت ابو زید کو جہالت کی حد سے نکال دیتی ہے رہا اس کا نام تو وہ معلوم نہیں اور ہو سکتا ہے کہ امام ترمذی کا یہ ارادہ ہو کہ اس کا نام مجہول ہے علاوہ ازیں اس حدیث کو چودہ رجال نے حضرت ابن مسعود سے اسی طرح روایت کیا ہے جس طرح ابو زید نے روایت کیا ہے:

(۱) ابورافع، امام طحاوی اور حاکم کی روایت میں۔ (شرح معانی الآثار: ۵۸۳، النسخ والمسنو خ: ۹۲)

(۲) ربیع ابو علی، امام طبرانی کی ”معجم اوسط“ میں۔

(۳) حضرت عبد اللہ بن عمر، ابوموسیٰ اصہبانی کی ”کتاب الصحابة“ میں۔

(۴) عمرو البکالی، ابواحمد کی ”کتاب الکئی“ میں سند صحیح کے ساتھ۔

(۵) ابو عبیدہ بن عبد اللہ۔

(۶) محمد بن عیسیٰ المدائنی اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام بیہقی نے کہا ہے کہ محمد بن عیسیٰ ضعیف الحدیث ہے تو میں کہوں گا کہ البرقانی نے کہا ہے کہ وہ ثقہ ہے اس میں کوئی حرج نہیں اور لا لکائی نے کہا ہے: وہ صالح ہے اس کی احادیث کا سماع کیا جاتا ہے۔

(۷) عبد اللہ بن مسلمہ، حافظ ابوالحسن بن المظفر کی کتاب ”غرائب شعبہ“ میں۔

(۸) قابوس بن ظبیان از والد خود یہ بھی ابن المظفر کے پاس عمدہ سند کے ساتھ ہے۔ (النسخ والمسنو خ: ۹۳)

(۹) عبد اللہ بن عمرو بن غیلان الشقی، الاسماعیلی کے پاس جس کتاب میں انہوں نے یحییٰ بن ابی کثیر کی از یحییٰ احادیث جمع کی ہیں۔

(۱۰) حضرت عبد اللہ بن عباس، امام طحاوی اور امام ابن ماجہ کے پاس۔ (شرح معانی الآثار: ۵۸۳، سنن ابن ماجہ: ۳۸۵)

(۱۱) ابو وائل شقیق بن سلمہ، امام دارقطنی کے پاس۔ (سنن دارقطنی: ۲۳۵)

(۱۲) ابن عبد اللہ اس حدیث کی ابو عبیدہ بن عبد اللہ نے طلحہ بن عبید اللہ از والد خود روایت کی ہے۔

(۱۳) ابو عثمان ابن سنہ، ابو حفص بن شاہین کی کتاب ”النسخ والمسنو خ“ میں سند جید کے ساتھ اس کی حاکم نے بھی ”مستدرک“ میں

روایت کی ہے۔ (النسخ والمسنو خ: ۹۳)

(۱۴) ابو عثمان النہدی، امام الدورقی کی مسند میں عمدہ سند کے ساتھ۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابن مسعود نے خود کہا ہے کہ میں لیلۃ الجن میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نہیں تھا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رات کے ابتدائی حصہ میں آپ کے ساتھ نہیں تھے اور آخری حصہ میں آپ کے ساتھ تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ لیلۃ الجن دوبار ہوئی پہلی بار آپ کے ساتھ کوئی نہیں تھا نہ حضرت ابن مسعود نہ کوئی اور جیسا کہ ”صحیح مسلم“ میں ہے اور دوسری بار آپ کے ساتھ حضرت ابن مسعود تھے جیسا کہ ”تفسیر امام ابن ابی حاتم“ میں ہے کھجور کے درختوں میں جن جنات نے آپ سے ملاقات کی تھی وہ نینوی کے جنات تھے اور مکہ میں جن جنات نے آپ سے ملاقات کی تھی وہ نصیبین کے جن تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۶۷-۲۶۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر کا دوسرا اعتراض کہ نبیذ سے وضوء کرنا منسوخ ہے

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ اگر یہ حدیث صحیح ہو تو پھر یہ منسوخ ہے کیونکہ یہ واقعہ مکہ کا ہے اور آیت تيمم المائدة: ۶ بالاتفاق مدنی ہے یا یہ اس پانی پر محمول ہیں جس میں سوکھی ہوئی کھجوریں ڈال دیں جنہوں نے پانی کے وصف کو متغیر نہیں کیا اور وہ نبیذ اس لیے بناتے تھے کہ عام طور پر ان کا پانی میٹھا نہیں ہوتا تھا۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۷۷ دارالعرفی بیروت)

حافظ بدرالدین عینی کی طرف سے اعتراض مذکور کا جواب

اس شخص نے یہ اعتراض ابن قسار مالکی اور ابن حزم ظاہری سے نقل کر کے لکھا ہے اس پر تعجب ہے کہ اس نے اس اعتراض کے مردود ہونے کے علم کے باوجود اس کو لکھ دیا اور اس کے رد کی وجہ وہ ہے جس کو امام طبرانی نے المعجم الکبیر: ۴۶۵ میں اور امام دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نبی ﷺ کے پاس مکہ کی ادنیٰ جگہ میں نازل ہوئے اور اپنی ایڑی سے اشارہ کیا تو پانی ابلنے لگا اور انہوں نے آپ کو وضوء کا طریقہ سکھایا السہیلی نے کہا: آیت وضوء مکی ہے لیکن یہ مدنی التلاوت ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آیت التیمم کہا ہے اور آیت الوضوء نہیں کہا کیونکہ وضوء اس سے پہلے فرض ہو چکا تھا البتہ اس کی قرآن میں تلاوت اس وقت ہوئی جب آیت تيمم نازل ہوگئی اور قاضی عیاض نے کہا ہے کہ پہلے وضوء سنت تھا حتیٰ کہ مدینہ میں قرآن نازل ہوا۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۶۷ دارالکتب الاسلامیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی ﷺ کا مکہ میں وضوء کرنا آیت تيمم یا آیت وضوء کے نزول کے منافی نہیں ہے کیونکہ آیت وضوء اگرچہ مدینہ میں نازل ہوئی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل کو بھیج کر ابتداء ہی میں آپ کو وضوء کرنا سکھا دیا تھا نیز منسوخ تو حکم ہوتا ہے خبر منسوخ نہیں ہوتی اور حدیث ابن مسعود میں تو نبیذ سے وضوء کرنے کی خبر ہے حکم نہیں ہے اور رہا یہ کہ انہوں نے سوکھی ہوئی کھجوریں ڈال دی ہوں گی اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا پانی میں سوکھی ہوئی کھجوریں ڈالی جائیں یا تازہ کھجوریں ڈالی جائیں اس سے نبیذ بہر حال بن جاتا ہے۔

* ہم نے تبیان القرآن میں نبیذ پینے کے متعلق پانچ احادیث اور چار آثار بیان کیے ہیں۔

(تبیان القرآن: ج ۶ ص ۳۹۲-۳۹۰، النحل: ۶۷)

امام ابو حنیفہ نے فرمایا: اگر مجھے تمام دنیا کا مال بھی دے دیا جائے تو میں نبیذ کے حرام ہونے کا فتویٰ نہیں دوں گا کیونکہ اس سے بعض صحابہ کو فاسق قرار دینا لازم آتا ہے اور اگر مجھے تمام دنیا بھی دی جائے تو میں نبیذ نہیں پیوں گا کیونکہ مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۳۳-۳۲ دارالاحیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ)

۲۴۲۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے

(نصب الرایہ ج ۵ ص ۱۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

علامہ کاسانی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

یحییٰ بن معین نے اس حدیث کو رد کر دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث نبی ﷺ سے ثابت نہیں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ان لوگوں پر محمول ہے جو ایسے مشروبات کو سرور اور مستی لانے کے لیے پیئیں جن کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اور قلیل مقدار نشہ آور نہ ہو (اور جو بدن میں عبادت کی قوت حاصل کرنے کے لیے پیئیں وہ اس حکم میں داخل نہیں ہیں۔ رد المحتار ج ۱۰ ص ۳۴)۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کا وہ آخری گھونٹ نشہ آور ہے اور صرف وہ حرام ہے جس سے نشہ پیدا ہوا اور اس کی قلیل مقدار جو غیر نشہ آور ہے وہ حرام نہیں ہے اور یہ حدیث اس آخری گھونٹ پر محمول ہے۔

(بدائع الصنائع ج ۶ ص ۴۷۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ”الخمرۃ“ کو بعینہا حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حرام وہ آخری گھونٹ ہے جس سے نشہ پیدا ہوتا ہے اور ہر بعینہا حرام ہے اور اس حکم میں قلیل اور کثیر برابر ہیں اور کھجوروں اور انگوروں کے پکے ہوئے شیرہ سے جو مشروب بنایا گیا ہو اس میں قلیل اور کثیر کا فرق ہے ان کی قلیل مقدار کے پینے میں کوئی حرج نہیں ہے حرام صرف وہ ہے جو اس کے پیالہ کا آخری حصہ ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: مشروب کا جو پیالہ نشہ آور ہو وہی حرام ہے۔ (المبسوط ج ۲ ص ۱۲-۱۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ایلو پیتھک اور ہومیو پیتھک دواؤں سے علاج کرنے کا شرعی جواز

ان تصریحات کی بناء پر میں یہ کہتا ہوں کہ ایلو پیتھک اور ہومیو پیتھک دواؤں سے علاج کرنا جائز ہے ایلو پیتھک کی جو دوائیں دوائیں ہوتی ہیں اور شربت ہوتے ہیں ان میں الکوحل کی معمولی مقدار ملی ہوئی ہوتی ہے اور ہومیو پیتھک دواؤں میں بھی الکوحل کی آمیزش ہوتی ہے اور دوا کی جتنی خوراک پی جاتی ہے جو عموماً چائے کے دو چمچے کے برابر ہوتی ہے اگر یہ دو چمچے صرف الکوحل ہوتی تو بھی یہ نشہ آور نہیں ہے جب کہ الکوحل خمر نہیں ہے اور اس دو چمچے کی مقدار میں الکوحل کے چند قطرات ہوتے ہیں باقی دوسرے کیمیائی اجزاء ہوتے ہیں اور ان سے مخلوط ہونے کے بعد الکوحل اپنی طبیعت اور ماہیت پر باقی نہیں رہتی جیسے خمر میں اگر نمک ڈال دیا جائے تو اس کی ماہیت بدل جاتی ہے اور وہ سرکہ بن جاتی ہے لہذا اول تو دوا کی مجوزہ خوراک میں الکوحل کے چند قطرات ہوتے ہیں جو کسی صورت میں نشہ آور نہیں ہیں ثانی یہ کہ اس میں دوسرے کیمیائی اجزاء غالب مقدار میں موجود ہوتے ہیں جن کی وجہ سے الکوحل کی ماہیت بدل جاتی ہے الکوحل کی اس کم مقدار کو دواؤں میں اس لیے شامل کیا جاتا ہے کہ وہ دیر تک محفوظ رہ سکیں اور خراب ہونے نہ پائیں۔

باب مذکور کی حدیث کی تحقیق شرح صحیح مسلم میں

اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۰۹۴۔ ج ۶ ص ۲۵۳ پر مذکور ہے یہاں اس کی شرح نہیں کی گئی البتہ کتاب الاثریہ کا جو

مقدمہ ہے اس میں بہت مفصل بحث کی ہے اس کے اہم عنوانات حسب ذیل ہیں:

(۱) خمر کا لغوی اور اصطلاحی معنی (۲) خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق مذاہب فقہاء (۳) خمر اور دیگر مشروبات کے متعلق امام

ابو حنیفہ کا نظریہ (۴) غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال (۵) غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل

مقدار کی حلت کے متعلق احادیث ① جس مشروب کی تیزی سے نشہ کا خدشہ ہو اس میں پانی ملانے کے بعد اس کو پینے کا جواز۔ جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار کے حلال ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل ② نبیذ کی تعریف اور اس کا حکم ۱۹۱ مثلث اور نبیذ شدید کے حلال ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل ③ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار پینے کا جواز ④ کبار صحابہ اور فقہاء تابعین سے نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار پینے کا جواز ⑤ بھنگ کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء ⑥ حشیش کی تحقیق ⑦ ایون کی تعریف اور تحقیق ⑧ سکون آورد اوں کا شرعی حکم ⑨ تمباکو نوشی کی تاریخ۔ تمباکو نوشی کے نقصانات ⑩ تمباکو نوشی کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب ⑪ تمباکو نوشی کے متعلق دیگر مذاہب اور مصنف کا موقف ۲۰ الکحول کی قلیل مقدار کے جوار کا محل اور ایلو پیتھک دواؤں اور پرفیوم وغیرہ کے جواز کا بیان۔

یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۲۲۳-۱۷۹ میں پھیلی ہوئی ہے۔

عورت کا اپنے باپ کے

چہرے سے خون کو دھونا

۷۲۔ بَابُ غَسْلِ الْمَرْأَةِ أَبَاهَا

الدَّمُ عَنْ وَجْهِهِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عورت اپنے باپ کے چہرے سے خون کو دھو سکتی ہے، باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ اس میں یہ بیان کیا تھا کہ امام بخاری کی رائے میں نبیذ سے وضوء جائز نہیں اور نشہ آور مشروب سے وضوء کرنا جائز نہیں اور یہ ایک حکم شرعی ہے اور اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ عورت اپنے باپ کے چہرے سے خون کو دھو سکتی ہے یعنی نجاست کو بدن پر چھوڑنا جائز نہیں ہے اور یہ بھی ایک حکم شرعی ہے۔ اس کے ثبوت میں امام بخاری حسب ذیل تعلیق کو ذکر کرتے ہیں:

وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ اِمْسَحُوا عَلٰى رِجْلَيْهِ فَاَنْتَهَا مَرِيضَةٌ۔ اور ابو العالیہ نے کہا: میرے پیر پر مسح کرو کیونکہ اس میں مرض ہے۔

ابو العالیہ کا نام رفیع بن مہران ریاحی ہے امام بخاری نے جو تعلیق ذکر کی ہے وہ ایک حدیث کا قطعہ ہے مکمل حدیث یہ ہے: معمر بیان کرتے ہیں: مجھے عاصم بن سلیمان نے خبر دی کہ ہم ابو العالیہ الریاحی کے پاس گئے وہ بیمار تھے انہوں نے ان کو وضوء کرایا جب ان کا ایک پیر رہ گیا تو انہوں نے کہا: اس پر مسح کرو کیونکہ اس میں مرض ہے اور اس پر سرخی اور درد تھا۔

(مصنف عبد الرزاق: ۶۲۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان بن عیینہ نے خبر دی از ابی حازم انہوں نے حضرت سہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ سے سنا اور لوگ ان سے سوال کر رہے تھے اور میرے اور ان کے درمیان اس وقت کوئی شخص نہیں تھا کہ نبی ﷺ کے زخم کا علاج کس چیز سے کیا گیا تھا؟ حضرت سہل نے کہا: اب اس بات کو مجھ سے زیادہ جانتے والا کوئی نہیں ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنی ڈھال میں پانی لے کر آتے تھے اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کے چہرے سے خون کو دھوتی تھیں پھر

۲۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ وَسَأَلَهُ النَّاسُ وَمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ أَخَذَ بَأْتِي شَيْءٍ دَوْرِي جُرْحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ مَا بَقِيَ أَحَدٌ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي كَانَ عَلِيٌّ يَجِيءُ بِتَرْمِيمِهِ فِيهِ مَاءٌ وَفَاطِمَةُ تَغْسِلُ عَنْ وَجْهِهِ الدَّمَ فَأَخَذَ حَصْرًا فَأَحْرَقَ فَحَشِي بِهِ جُرْحَهُ.

[الطراف الحديث: ۲۹۰۳-۲۹۱۱-۳۰۴۷-۳۰۵۵-۵۲۲۷-۵۲۲۸]

ایک چٹائی کو لے کر جلایا گیا اور اس کی راکھ آپ کے زخم میں بھری گئی۔

(صحیح مسلم: ۱۷۹۰، الرقم المسلسل: ۳۵۶۱، سنن ترمذی: ۲۰۸۵، سنن ابن ماجہ: ۳۲۶۳، مسند الحمیدی: ۹۲۹، صحیح ابن حبان: ۶۵۷۸، المعجم الکبیر:

۵۹۱۶، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۷۹۹، ج ۳ ص ۳۵۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کے چہرے سے خون کو دھوتی تھیں۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن سلام البیہقی صحیح بخاری کے بعض نسخوں میں اسی طرح مذکور ہے ابو نعیم نے "المستخرج" میں اسی طرح لکھا ہے اور امام ابن ماجہ اور الاسماعیلی نے محمد بن الصباح از سفیان روایت کیا ہے (۲) سفیان بن عیینہ ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) ابو حازم سلمہ بن دینار المدینی الحزوی ۱۳۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت سہل بن سعد الساعدی الانصاری رضی اللہ عنہ ان کا نام پہلے حزن تھا نبی ﷺ نے ان کا نام بدل کر سہل رکھ دیا انہوں نے نبی ﷺ سے ۱۳۸ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری نے ان کی ۳۹ احادیث روایت کی ہیں یہ ۱۰۰ سال کی عمر میں ۹۱ھ میں فوت ہو گئے تھے یہ مدینہ میں فوت ہونے والے آخری صحابی تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۷۱-۲۷۰)

باب مذکور کی حدیث کی زیادہ تفصیل

حضرت سہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: جب رسول اللہ ﷺ کے سر کے اوپر خود توڑ دیا گیا اور آپ کا چہرہ خون آلود ہو گیا اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ ڈھال میں پانی لا رہے تھے اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کے چہرے سے خون دھورہی تھیں جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے دیکھا کہ پانی ڈالنے سے خون زیادہ بہ رہا ہے تو انہوں نے ایک چٹائی کو جلایا اور اس کی راکھ کو آپ کے زخم میں بھر دیا پھر خون رک گیا۔ (صحیح البخاری: ۵۷۲۲)

خواتین کے لیے اپنے محارم کا علاج کرنے کا جواز انبیاء پر تکلیفوں کی حکمت علاج کی مشروعیت اور اپنی علمی فضیلت کو بیان کرنے کا جواز

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت اپنے والد اور دیگر محارم کے امراض میں ان کا علاج کر سکتی ہے اور اس حدیث میں دوا اور علاج کا ثبوت ہے اس زمانہ میں خون روکنے اور مرہم پٹی کے جو اسباب تھے ان کو اختیار کیا گیا۔

اس حدیث میں یہ بھی ثبوت ہے کہ انبیاء علیہم السلام بیمار یوں اور تکلیفوں میں مبتلا ہوتے ہیں تاکہ ان کو زیادہ اجر ملے اور ان کی امت یہ جان لے کہ انبیاء علیہم السلام اتنے فضائل اور کمالات کے حامل ہونے کے باوجود بشر ہیں ان کے اجسام پر بھی وہ تکلیفیں آتی ہیں جو عام بشر کے اجسام پر آتی ہیں اور وہ یہ یقین کر لیں کہ وہ مخلوق ہیں خدا نہیں ہیں اور ان کے معجزات دیکھ کر اس طرح فتنہ میں مبتلا نہ ہو جائیں جس طرح نصاریٰ فتنے میں مبتلا ہو گئے تھے۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ دوا اور علاج کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے۔

حضرت سہل سے لوگوں نے پوچھا کہ نبی ﷺ کے زخم کا علاج کس چیز سے کیا گیا تھا؟ اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے احوال کے متعلق سوال کرنا چاہیے۔

حضرت سہل نے کہا: اس وقت اس بات کو مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت اپنی علمی فضیلت اور بڑائی کو بیان کرنا جائز ہے۔

آیا نبی ﷺ نے احد میں خون آلود کرنے والے کفار کے لیے دعائے مغفرت کی تھی یا نہیں؟

حضرت سہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! میری قوم کو معاف فرما کیونکہ بے شک یہ (میری نبوت کو) نہیں جانتے۔

(صحیح ابن حبان: ۱۹۷۳، المعجم الکبیر: ۵۶۹۳، حافظ البیہقی نے کہا: امام طبرانی کے رجال صحیح ہیں، مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۱۷)
ابو حاتم رضی اللہ عنہ نے کہا: نبی ﷺ نے یہ دعا اس وقت کی تھی جب احد میں آپ کا چہرہ خون آلود کر دیا گیا تھا اور اس دعا کا معنی یہ ہے کہ اے اللہ! میری قوم نے جو میرا چہرہ خون آلود کر دیا ہے ان کے اس گناہ کو معاف فرما اور یہ کفار کے لیے دعائے مغفرت نہیں تھی اور اگر آپ ان کافروں کے لیے دعائے مغفرت کرتے تو لامحالہ وہ سب کافرا ہی وقت اسلام لے آتے۔

(الاحسان فی تفریب صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۲۵۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۱۳ھ)
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: گویا میں نبی ﷺ کے چہرے کی طرف دیکھ رہا تھا آپ انبیاء میں سے کسی نبی کی حکایت فرما رہے تھے کہ اس نبی کو ان کی قوم نے مار مار کر خون آلود کر دیا اور وہ اپنے چہرے سے خون کو صاف کرتے ہوئے کہہ رہے تھے: اے اللہ! میری قوم کو معاف فرما بے شک یہ میری نبوت کو نہیں جانتے۔

(صحیح البخاری: ۳۴۷۷، صحیح مسلم: ۱۷۹۲، سنن ابن ماجہ: ۴۰۲۵، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۰)
علامہ نووی نے لکھا ہے: ہمارے نبی ﷺ کے لیے بھی اس کی مثل جنگ احد کے دن واقع ہوئی۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۸ ص ۳۹۸۳، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)
حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے جس نبی کی حکایت کی ہے اس سے مراد خود آپ کی ذات ہے، حافظ عسقلانی نے علامہ قرطبی کا رد کرتے ہوئے لکھا ہے: نبی ﷺ نے احد کے دن یہ فرمایا تھا: وہ قوم کیسے فلاح پائے گی، جس نے اپنے نبی کے چہرے کو خون آلود کر دیا۔ (صحیح البخاری ص ۸۵۲، دارالرقم، بیروت) پھر حافظ ابن حجر نے صحیح ابن حبان: ۹۷۳ کی حدیث اور ابو حاتم کا کلام نقل کیا ہے، پھر اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ کلام اس پر مبنی ہے کہ نبی ﷺ کی دعا کے مقبول ہونے میں تاخیر جائز نہیں، حالانکہ نبی ﷺ نے تین دعائیں کیں تو اللہ تعالیٰ نے دو آپ کو عطا فرمادیں اور ایک سے منع فرما دیا، پھر علامہ قرطبی کے رد میں اس حدیث کو نقل کیا:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہجرانہ میں رسول اللہ ﷺ حنین کا مال غنیمت تقسیم فرما رہے تھے تو لوگ آپ پر ٹوٹ پڑے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے بندوں میں سے ایک بندہ کو ایک قوم کی طرف مبعوث کیا گیا، اس قوم نے اس کو مارا اور خون آلود کر دیا وہ بندہ خون کو اپنی پیشانی سے صاف کر رہا تھا اور کہہ رہا تھا: اے میرے رب! میری قوم کو معاف فرما! بے شک یہ (میری نبوت کو) نہیں جانتے، حضرت عبداللہ کہتے ہیں: گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی طرف دیکھ رہا تھا آپ خون کو اپنی پیشانی سے صاف کر رہے تھے اور اس بندہ کی حکایت کر رہے تھے: اے میرے رب! میری قوم کو معاف فرما، کیونکہ یہ نہیں جانتے۔ (مسند ابویعلیٰ: ۵۰۳-۳۹۹۲، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۳۵۷، مسند ابیہریر: ۳۶۵۲، صحیح ابن حبان: ۳۲۶۳، شعب الایمان:

۶۹۶۲، مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۲۳۰، مسند احمد ج ۱ ص ۴۵۷، طبع قدیم، مسند احمد ج ۷ ص ۳۷۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد حافظ ابن حجر نے لکھا ہے: اس حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ نبی ﷺ نے جس نبی کی حکایت کی ہے اس سے مراد خود آپ کی ذات گرامی نہیں تھی۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۳، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

صحیح ابن حبان: ۹۷۳ اور ابوحاتم کی تفسیر کا تقاضا یہ ہے کہ جن کافروں نے آپ کا چہرہ خون آلود کیا تھا آپ نے ان کے لیے یہ دعا کی تھی کہ اللہ تعالیٰ ان کے اس جرم کو معاف فرمادے اور یہ نبی ﷺ کا انتہائی صبر اور حلم ہے اور اپنے دشمنوں کے لیے انتہائی عفو و کرم ہے اور اپنی ذات پر ہونے والی زیادتی کو معاف فرماتا ہے اور ان کے لیے ہدایت اور مغفرت کی دعا کرنا ہے اور انہوں نے آپ کے اوپر جو زیادتی کی تھی اور آپ کا چہرہ خون آلود کیا تھا اس جرم کو ان کی اس جہالت کی وجہ سے کہ وہ آپ کی نبوت کو پہچانتے نہیں تھے اس میں ان کو معذور قرار دینا ہے اور یہ آپ کا خلق عظیم ہے۔

اور وہ جو ”صحیح بخاری“ میں ہے کہ آپ نے فرمایا: وہ قوم کیسے فلاح پائے گی جس نے اپنے نبی کا چہرہ خون آلود کر دیا! یہ آپ نے اس وقت فرمایا: جب آپ کا چہرہ کافروں نے خون آلود کر دیا تھا بعد میں آپ پر اپنے مزاج کے مطابق رحمت غالب آگئی اور آپ نے ان کے لیے معافی کی دعا فرما کر اپنے پہلے قول کی تلافی کر دی اور اس میں ہمارے لیے یہ نمونہ ہے کہ اگر کسی ظالم کے ظلم پر ہم فوری طور پر جذبات میں آکر اس کے خلاف کوئی بات کہیں جیسا کہ بشریت کا تقاضا ہے تو بعد میں اس کے حق میں دعا کر کے اپنے پہلے قول کی تلافی کر دیں۔

اور صحیح البخاری: ۷۷۳ میں آپ نے جس نبی کی حکایت فرمائی ہے وہ بنی اسرائیل کے انبیاء میں سے کوئی نبی تھے کیونکہ امام بخاری نے اس حدیث کو انبیاء بنی اسرائیل کے ذکر میں بیان کیا ہے اور اس سے مراد خود آپ کی ذات گرامی نہیں ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے تحقیق کی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۵۲۔ ج ۵ ص ۵۵۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

مسواک کرنا

۷۳۔ بَابُ الْمِسْوَاكِ

اس باب میں مسواک کرنے کا بیان ہے باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ اس باب میں چہرے سے خون زائل کر کے چہرے کو صاف کرنے کا بیان تھا اور اس باب میں دانتوں سے میل کچیل اور پیلاہٹ کو زائل کر کے دانتوں کو صاف کرنے کا بیان ہے۔

اصل مقصود دانتوں کی صفائی ہے اس زمانہ میں درخت کی شاخ یا پیلو کی جڑ سے مسواک کر کے دانتوں کو صاف کیا جاتا تھا اب منجن، ٹوتھ پاؤڈر یا ٹوتھ پیسٹ سے دانتوں کو صاف کیا جاتا ہے جیسے اس زمانہ میں زخم سے خون روکنے کے لیے چٹائی جلا کر رکھ زخم میں بھر دی جاتی تھی اب جدید دوائیں مثلاً اسکن آئنٹ منٹ (Skin Ointment) اور پولی فیکس (Poly Fax) ٹینچر بینزائل (Tincture Benzyl) وغیرہ زخم پر لگادی جاتی ہے اور کیونکہ مقصود علاج ہے اور جس طرح ہر زمانہ کے عرف اور رواج کے مطابق علاج کیا جاتا ہے اسی طرح دانتوں کی صفائی بھی ہر زمانہ کے عرف کے مطابق ہوگی اور یہ خلاف سنت یا خلاف شریعت نہیں ہے۔ امام بخاری اس سلسلہ میں تعلیق ذکر کرتے ہیں:

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَشْرٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَنَّ. اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: میں نے نبی ﷺ کے ہاں رات گزاری تو آپ نے دانت صاف کیے۔

یہ تعلیق اس طویل حدیث کا قطعہ ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابن عباس نے اپنی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں رات گزاری تاکہ نبی ﷺ کے رات کے معمولات کا مشاہدہ کریں اس حدیث کا کچھ حصہ گزشتہ ابواب میں گزر چکا ہے اور باقی آئندہ ابواب میں آئے گا۔

۲۴۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ غِيلَانَ بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَوَجَدْتُهُ يَسْتَنْ بِسِوَاكِ بِيَدِهِ، يَقُولُ أَعْ أَعْ، وَالسِّوَاكُ فِيهِ كَأَنَّهُ يَتَهَوَّعُ. (صحیح مسلم: ۲۵۴، رقم المسلسل: ۵۸۱، سنن ابوداؤد: ۴۹، سنن سائی: ۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از غیلان بن جریر از ابی بردہ از والد خود وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے پاس آیا اس وقت آپ اپنے ہاتھ میں مسواک لے کر دانت صاف کر رہے تھے اور اَعْ اَعْ کر رہے تھے اور مسواک آپ کے منہ میں تھی گویا کہ آپ تے کر رہے تھے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابوالنعمان محمد بن الفضل (۲) حماد بن زید (۳) غیلان بن جریر یہ ۱۲۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) ابوبردہ ان کا نام عامر ہے (۵) ان کے والد حضرت عبداللہ بن قیس ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۷۳)

بعض الفاظ کے معانی

اس حدیث میں "اَعْ اَعْ" کے الفاظ ہیں جب مسواک کو حلق کے آخر تک لے جا کر حلق کو صاف کیا جائے تو ایسی آواز نکلتی ہے۔ "یتهوع" بلا تکلف تے آنا۔

مسواک کرنے کا سنت مؤکدہ ہونا

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ دن اور رات ہمیشہ مسواک کرتے تھے اور مسواک پر دوام کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت عبدالرحمان بن ابوبکر رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے پاس آئے اور میں اپنے سینہ کی طرف آپ کا سہارا تھی اور حضرت عبدالرحمان کے پاس ایک تازہ مسواک تھی جس سے وہ مسواک کر رہے تھے رسول اللہ ﷺ کی نظر اس کی طرف مسلسل لگی ہوئی تھی میں نے ان سے مسواک لے کر اس کو (اگلے سرے سے) کاٹا پھر اس کو جھاڑا اور پاک کیا پھر وہ نبی ﷺ کو دی نبی ﷺ نے اس سے دانت صاف کیے اور میں نے اس سے زیادہ اچھی طرح کبھی نبی ﷺ کو دانت صاف کرتے ہوئے نہیں دیکھا پھر جب رسول اللہ ﷺ فارغ ہو گئے تو آپ نے اپنا ہاتھ یا انگلی اوپر اٹھائی پھر تین مرتبہ فرمایا: "رفیق اعلیٰ میں" پھر آپ میری ہنسی اور ٹھوڑی کے درمیان (سر نکائے ہوئے) وصال فرما گئے۔ (صحیح البخاری: ۴۴۳۸)

مسواک کے مستحب ہونے پر اجماع ہے۔ علامہ مرغینانی حنفی متونی ۵۹۳ھ نے کہا: مسواک کرنا سنت ہے کیونکہ نبی ﷺ اس پر دوام کرتے تھے اور جب مسواک نہ ہو تو انگلی سے دانت صاف کرے کیونکہ نبی ﷺ اس طرح کرتے تھے۔

(ہدایہ اولین ص ۱۸، شریعت ص ۱۸۱)

مسواک کرنے کا طریقہ

علامہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متونی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

اپنے دانتوں اور زبان پر مسواک کرے حضرت ابو موسیٰ اشعری بیان کرتے ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ آئے میں نے دیکھا آپ اپنی زبان پر مسواک کر رہے تھے۔ (صحیح البخاری: ۲۳۳، صحیح مسلم: ۲۲۰) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں اس قدر مسواک کرتا ہوں کہ مجھے خطرہ ہے کہ میں اپنے منہ کا اگلا حصہ گھسا دوں گا اور غرض کی جانب مسواک کرے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عرضا

مسواک کرو اور کبھی کبھی تیل لگاؤ اور طاق مرتبہ سرمہ لگاؤ۔ (لذکر المستقر: ۳۱) دائیں طرف سے مسواک کی ابتداء کرنا مستحب ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ جوتی پہننے میں کنگھی کرنے میں وضوء کرنے میں اور ہر کام میں دائیں جانب سے ابتداء کرنے کو پسند کرتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۱۶۸، صحیح مسلم: ۲۲۶) اور مسواک کو دھولے تاکہ اس پر جو گرد و غبار اور میل ہے وہ زائل ہو جائے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مجھے مسواک دیتے میں اس کو دھوتی میں اس سے ابتداء کر کے مسواک کرتی پھر اس کو دھو کر آپ کو دیتی۔ (سنن ابوداؤد: ۵۲) (المعنی لابن قدامہ ج ۱ ص ۱۲۰ دارالحدیث قاہرہ: ۱۳۲۵ھ)

مسواک کی موٹائی چھنگلی کے برابر ہو اور اس کی لمبائی ایک بالشت ہو پیلو کی جڑ سے مسواک کرنا مستحب ہے مسواک کرنے کے وقت کا کوئی پیمانہ نہیں ہے اس وقت تک مسواک کرے حتیٰ کہ اس کو یقین ہو جائے کہ اس کے دانتوں کا میل اور پیلاہٹ زائل ہو گئی ہے۔ ”الحیض“ میں مذکور ہے کہ عورتوں کا دند اسہ کرنا مسواک کے قائم مقام ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۷۴)

۲۴۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاةً بِالسَّوَاكِ. [أطراف الحديث: ۸۸۹-۱۱۳۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از ابوداؤد از حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جب رات کو اٹھتے تو اپنے منہ کو مسواک سے صاف کرتے۔

(صحیح مسلم: ۲۵۵، رقم السلسل: ۵۸۲، سنن ابوداؤد: ۵۵، سنن نسائی: ۲، سنن ابن ماجہ: ۲۸۶، صحیح ابن خزمہ: ۱۳۶، صحیح ابن حبان: ۱۰۷۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۷۳، مسند احمد ج ۵ ص ۴۰۲، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۴۱۵، ج ۳۸ ص ۳۱۷-۳۱۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

* مذکور الصدر دونوں حدیثیں شرح صحیح مسلم: ۵۰۱-۵۰۰، ج ۱ ص ۹۱۰ پر ہیں ان کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① مسواک کا لغوی اور شرعی معنی ② مسواک کے متعلق احکام شرعیہ ③ منجن اور ٹوتھ پیسٹ وغیرہ سے دانت صاف کرنا بھی مسواک کے حکم میں ہے ④ احکام شرعیہ کا نبی ﷺ کی طرف مفوض ہونا۔

۷۴۔ بَابُ دَفْعِ السَّوَاكِ إِلَى الْأَكْبَرِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں باب احکام مسواک کے متعلق ہیں۔

۲۴۶۔ وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا صَخْرُ بْنُ جُوَيْرِيَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَانِي أَتَسَوَّكَ بِسَوَاكِ، فَجَاءَنِي رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ، فَنَاقَلْتُ السَّوَاكَ الْأَصْغَرَ مِنْهُمَا، فَقِيلَ لِي كَبِّرْ، فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: اور عفان نے کہا: ہمیں صخر بن جویریہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے خواب میں دیکھا کہ میں ایک مسواک کے ساتھ مسواک کر رہا ہوں پس میرے پاس دو آدمی آئے ان میں سے ایک دوسرے سے بڑی عمر کا تھا میں نے مسواک چھوٹے کو دے دی تو مجھ سے کہا گیا کہ بڑے کو دیں پھر میں نے وہ مسواک ان میں سے بڑے کو دے دی۔

قال أبو عبد الله اختصره نعيم عن ابن المبارك عن أسامة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما

ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا: نعيم نے اس حدیث کو مختصر روایت کیا ہے از ابن المبارک از اسامہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما۔

اللہ عَنْہُمْ۔ (صحیح مسلم: ۲۲۷۱، رقم المسلسل: ۵۸۲۳-۷۳۶۶)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عفان بن مسلم الصغار البصری ابو عثمان ان سے آزمائش کے زمانے میں قرآن مجید کے متعلق سوال کیا گیا، انہوں نے قرآن مجید کو مخلوق کہنے سے انکار کیا، یہ جرح اور تعدیل کرتے تھے ان سے کہا گیا: اس سے رک جاؤ اور ان کو دس ہزار دینار کی پیش کش کی گئی، انہوں نے انکار کر دیا اور کہا: میں حق کو نہیں چھپا سکتا، یہ ۲۲۰ھ میں بغداد میں فوت ہو گئے (۲) صخر بن جویہ ابو نافع التمیمی، یہ ثقہ راوی ہیں (۳) نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے آزاد شدہ غلام (۴) حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما (۵) امام ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری (۶) نعیم بن حماد المروزی الخزاعی مصری امام احمد نے کہا: ہم ان کو الفارض کہتے تھے کیونکہ یہ علم الفرائض کے سب سے بڑے عالم تھے ان سے قرآن مجید کے متعلق سوال کیا گیا، انہوں نے ان کی منشاء کے مطابق جواب نہیں دیا تو ان کو قید کر لیا گیا، حتیٰ کہ یہ قید خانے میں ہی ۲۲۸ھ میں فوت ہو گئے، یہ اسحاق بن ہارون رشید کی خلافت کا زمانہ تھا (۷) عبداللہ بن المبارک (۸) اسامہ بن زید اللیثی، ان پر جرح کی گئی ہے، یہ ۲۵۳ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۷۶)

اصل حدیث جس کا اختصار کیا گیا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس کے متن کا نعیم بن حماد نے اختصار کیا ہے، اصل حدیث کا متن اس طرح ہے:

نافع، حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے حضرت جبریل نے حکم دیا کہ میں بڑے کو دوں یا کہا: بڑے کو مقدم رکھو۔

(المعجم الاوسط: ۳۲۳۲، مکتبۃ المعارف ریاض ۱۳۱۵ھ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسواک کر رہے تھے اور آپ کے پاس دو شخص تھے ان میں سے ایک دوسرے سے بڑا تھا تو مسواک کی فضیلت میں آپ کی طرف یہ وحی کی گئی کہ آپ ان میں سے بڑے کو مسواک دیں۔

(سنن ابوداؤد: ۵۰)

اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت عائشہ کی روایت میں بیداری کا واقعہ ہے اور امام بخاری نے خواب کا واقعہ بیان کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنا خواب بیداری میں بیان کر دیا تو اس کو حضرت عائشہ نے بیان کیا۔

بڑی عمر والے کی فضیلت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کسی مجلس میں بڑی عمر کا شخص موجود ہو تو اس کا حق مقدم ہے، ماسوا اس کے کہ کم عمر دائیں جانب ہو تو پھر دائیں جانب والے کا حق مقدم ہے، جیسا کہ آپ نے ایک مجلس میں کم عمر لڑکے کو اپنا بچا ہوا دودھ عطا کیا، کیونکہ وہ دائیں جانب تھے۔ (صحیح البخاری: ۲۶۰۲-۲۳۵۱، صحیح مسلم: ۲۰۳) اور حضرت حویصہ اور حبیصہ اپنے مقتول کی دیت کے سلسلہ میں بات کرنے آئے تو آپ نے فرمایا: بڑے کو بات کرنے دو۔

(صحیح البخاری: ۶۱۳۳-۲۷۰۲، صحیح مسلم: ۱۶۶۹، سنن ابوداؤد: ۳۳۲۰، سنن ترمذی: ۱۳۲۲، سنن نسائی: ۴۷۲۴، سنن ابن ماجہ: ۲۶۷۷)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۸۱۶، ج ۶ ص ۶۵۵ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۷۵۔ بَابُ فَضْلِ مَنْ بَاتَ عَلَى الْوُضُوءِ اس شخص کی فضیلت جو وضوء کر کے رات کو سویا

باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں میں وضوء کی فضیلت کا ذکر ہے، ہر چند کہ پہلے باب میں مسواک کی فضیلت ہے، لیکن مسواک بھی وضوء کی سنت ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از منصور از سعد بن عبیدہ از حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ مجھ سے نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم اپنے بستر پر جاؤ تو اس طرح وضوء کرو جس طرح نماز کے لیے وضوء کرتے ہو پھر دائیں کروٹ پر لیٹ جاؤ پھر یہ دعا کرو: اے اللہ! میں نے اپنا چہرہ تیری طرف جھکا دیا اور اپنا معاملہ تیرے سپرد کر دیا اور میں نے تیرے ثواب کی رغبت سے اور تیرے عذاب کے خوف سے تجھ ہی کو اپنا پشت پناہ بنا دیا تیرے سوا کوئی پناہ کی اور نجات کی جگہ نہیں ہے اے اللہ! میں تیری اس کتاب پر ایمان لایا جو تو نے نازل کی ہے اور میں تیرے اس نبی پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا ہے پھر اگر تم اس رات میں فوت ہو گئے تو فطرت پر فوت ہو گئے اس دعا کو سب سے آخر میں پڑھنا حضرت البراء نے کہا: میں نے اس دعا کو نبی ﷺ کے سامنے دہرایا جب میں ان کلمات پر پہنچا: اے اللہ! میں تیری اس کتاب پر ایمان لایا جس کو تو نے نازل کیا تو میں نے کہا: اور میں تیرے اس رسول پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا (نبی کی بجائے رسول کہا) تو آپ نے فرمایا: وہی کہو: میں تیرے اس نبی پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا۔

۲۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْيَمَنِ ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ أَسَلَمْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَالْجَنَاتِ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ اللَّهُمَّ أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ فَإِنْ مِتُّ مِنْ لَيْلَتِكَ فَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ وَاجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِهِ قَالَ فَرَدَّدْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَلَغْتُ اللَّهُمَّ أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ قُلْتُ وَرَسُولِكَ قَالَ لَا وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ

[اطراف الحدیث: ۶۳۱۱-۶۳۱۳-۶۳۱۵-۶۳۸۸]

(صحیح مسلم: ۲۷۱۰، رقم السلسل: ۶۷۵۵، سنن ابوداؤد: ۵۰۴۶)

سنن ترمذی: ۳۵۷۳، سنن الکبریٰ للنسائی: ۱۰۶۱۹، عمل الیوم واللیلۃ

للسنائی: ۷۸۳، مسند احمد ج ۴ ص ۲۹۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۵۶۱-ج ۳۰

ص ۵۳۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

اس حدیث کے چھ رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

دعا میں مذکور بعض کلمات کے معانی

اس حدیث میں مذکور ہے: میں نے اپنے چہرے کو تیری طرف جھکا دیا اس کا معنی ہے: میں نے اپنی ذات کو تیرا فرماں بردار بنا دیا اور تیرے احکام کا اطاعت کرنے والا بنا دیا اور میرے تمام اعضاء تیرے احکام کے تابع ہیں۔ اور اپنا معاملہ تیرے سپرد کر دیا: میں نے اپنے آپ کو تسلیم و رضا کا خوگر بنا دیا اور قضاء و قدر پر راضی ہو گیا۔ تجھ ہی کو اپنا پشت پناہ بنا دیا: میں نے اپنے تمام معاملات میں تجھ پر توکل کیا اور تجھ پر اعتماد کیا۔ تو تم فطرت پر فوت ہو گے: یعنی دین اسلام پر فوت ہو گے اور فطرت کا معنی سنت ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ دین تویم پر اور ملت ابراہیم پر فوت ہو گے کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا: "أَسَلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ" (البقرہ: ۱۳۱) میں نے رب العالمین کے لیے سراطاعت خم کر دیا۔ اسی طرح جب وہ کہے گا: میں نے اپنے چہرہ کو تیری طرف جھکا دیا تو اس کا معنی ہے: میں نے اپنے آپ کو تیرے سپرد کر دیا کیونکہ نفع کے حصول اور ضرر کو دفع کرنے کی مجھ میں قدرت نہیں ہے پس میرا معاملہ تیرے حوالے ہے تو جو چاہے کر۔

”وَبَنِيكَ الَّذِي ارْسَلْتَ“ کی ”وَبِرَسُولِكَ الَّذِي ارْسَلْتَ“ پر وجوہ ترجیح

حضرت البراء نے جب کلمات دعا کو دہرایا تو کہا: میں تیرے اس رسول پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا (نبی کے بجائے رسول کہا) تو آپ نے فرمایا: نہیں! وہی کہو میں تیرے اس نبی پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا۔ آپ نے حضرت البراء کے تبدیل شدہ الفاظ کو رد کر دیا اس کی حسب ذیل وجوہ ہیں:

(۱) نبی ﷺ نے جو فرمایا تھا: ”میں تیرے اس نبی پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا“ اس میں نبوت اور رسالت کے دونوں وصف آگئے اور حضرت البراء نے جو کہا: ”میں تیرے اس رسول پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا“ اس میں صرف رسالت کا ذکر ہے اور وصف رسالت کا تکرار ہے کیونکہ ”بھیجا“ بھی رسالت کا معنی ہے۔

(۲) وظائف اور اذکار کے الفاظ تو قیفی ہوتے ہیں ان میں ان ہی الفاظ کا اثر ہوتا ہے اور ان ہی پر اجر ملتا ہے جو بتائے جاتے ہیں اور از خود الفاظ بدلنے سے نہ وہ اثر ہوتا ہے اور نہ وہ اجر ملتا ہے۔ اس لیے نابینا صحابی کو رسول اللہ ﷺ نے جو دعا تعلیم فرمائی تھی: ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ وَاتَّوَجَّهْ اِلَیْكَ بِمُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَۃِ یَا مُحَمَّدُ اِنِّیْ قَدْ تَوَجَّهْتُ بِكَ اِلٰی رَبِّیْ فِیْ حَاجَتِیْ هَذِهِ لِتَقْضٰی اَللّٰهُمَّ فَسَقِّعْهُ فِیّ“۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۵، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۰۴۹۵، عمل الیوم والملیلہ: ۶۵۹، صحیح ابن خزیمہ: ۱۲۱۹، المستدرک ج ۱ ص ۵۱۹۔ ۱۳۱۳، المعجم

الکبیر: ۸۳۱۱، المعجم الصغیر: ۵۰۸، مسند احمد ج ۴ ص ۱۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۷۲۴۰۔ ج ۲۸ ص ۷۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

بعض علماء نے کہا ہے: اس حدیث میں یا محمد کو یا رسول اللہ سے بدل دینا چاہیے لیکن ان علماء کا یہ قول صحیح نہیں ہے صحیح وہی ہے جو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اور آپ کے بتائے ہوئے الفاظ کو اپنی رائے سے بدل دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ حضرت البراء نے جب ”بنیک“ کی جگہ ”برسولک“ کہا تو آپ نے فرمایا: نہیں! وہی کہو جو میں نے کہا تھا۔

(۳) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ کو دعا کے ان ہی الفاظ کی وحی کی گئی ہو تو یہ الفاظ تو قیفی تھے آپ نے ان ہی الفاظ کو لازم قرار دیا۔ (۴) نبی کا لفظ تو ”نبا“ سے بنا ہے جس کا معنی خبر دینا ہے یا ”نبو“ سے بنا ہے جس کا معنی بلندی ہے اور نبی کو اس لیے نبی کہتے ہیں کہ وہ غیب کی خبریں دیتا ہے اور وہ اپنی امت پر بلند ہوتا ہے، سو جب ”وَبَنِيكَ الَّذِي ارْسَلْتَ“ کہا تو یہ دونوں معنی حاصل ہو گئے اور جب ”وَبِرَسُولِكَ الَّذِي ارْسَلْتَ“ کہا تو صرف رسالت کے معنی کا تکرار ہوا اور یہ معنی حاصل نہ ہوئے۔

(۵) ”وَبِرَسُولِكَ الَّذِي ارْسَلْتَ“ کے الفاظ رسل ملائکہ کو بھی شامل ہیں کیونکہ وہ بھی رسول ہیں جن کو اللہ نے بھیجا ہے اور جب ”وَبَنِيكَ الَّذِي ارْسَلْتَ“ کہا تو رسل ملائکہ سے احتراز ہو گیا۔

(۶) حافظ ابن حجر عسقلانی نے یہ وجہ بھی بیان کی ہے کہ نبی کے لفظ میں رسول کے لفظ سے زیادہ مدح ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۸۰) لیکن علامہ عینی نے اس وجہ کو رد کر دیا ہے اور کہا ہے کہ بلکہ رسول کے لفظ میں نبی سے زیادہ مدح ہے کیونکہ رسالت نبوت کو مستلزم ہوتی ہے اور نبوت رسالت کو مستلزم نہیں ہوتی۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۸۰)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کی بات صحیح ہے کیونکہ عربی میں رسول کا لفظ رسول اللہ کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ہر سفیر اور قاصد اور پیغام لانے والے کو رسول کہا جاتا ہے جب کہ نبی کا لفظ نبی کے ساتھ خاص ہے اس کا اطلاق غیر نبی پر نہیں ہوتا سو یہ وصف مخصوص ہے جب کہ رسول لفظ مخصوص نہیں ہے اس لیے نبی کے لفظ میں رسول کے لفظ سے زیادہ مدح ہے اس لیے آپ نے فرمایا: نہیں! ”وَبَنِيكَ الَّذِي ارْسَلْتَ“ کہو۔

روایت بالمعنی کا جواز رات کو وضوء کر کے اور اللہ کا ذکر کر کے سونا دائیں کروٹ پر سونا اور موت کے وقت کلمہ طیبہ پڑھنے کی دعا کرنا

بعض علماء نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روایت بالمعنی جائز نہیں ہے، بلکہ جب حدیث روایت کی جائے تو وہی الفاظ کہنے ضروری ہیں جو رسول اللہ ﷺ نے فرمائے ہیں میں کہتا ہوں کہ دعائیہ الفاظ کی حد تک تو یہ بات صحیح ہے لیکن یہ عام قاعدہ نہیں ہے جب کہ اس حدیث میں نبی کی جگہ رسول کے لفظ کو منع کرنے کی اور بھی وجوہ ہیں جن کو ہم نے بیان کیا ہے روایت بالمعنی کے جواز کے دلائل اپنی جگہ مذکور ہیں۔ (اس پر اجماع ہے کہ احادیث کا ترجمہ کرنا جائز ہے یہ روایت بالمعنی کے جواز کی ایک دلیل ہے۔) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رات کو وضوء کر کے سونا اور اللہ سے دعا کر کے سونا مستحب عمل ہے۔

اس حدیث میں یہ تلقین کی گئی ہے کہ دائیں کروٹ پر سونا چاہیے اطباء کہتے ہیں کہ دائیں کروٹ پر سونا چاہیے اس سے کھانا جلد ہضم ہوتا ہے بادشاہوں کا طریقہ چت لیٹ کر سونا ہے اور کافروں کا طریقہ اونڈھے لیٹ کر سونا ہے ہم مسلمانوں کو نبی ﷺ کی ہدایت اور آپ کی سنت کے مطابق دائیں کروٹ پر لیٹ کر سونا چاہیے اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کی اتباع کرنی چاہیے۔ اللہ کا ذکر کر کے سونا چاہیے تاکہ ہمارا خاتمہ بھی اللہ تعالیٰ کے ذکر پر ہو وہ کتنے گم راہ اور بد نصیب لوگ ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ ہماری یہ دعا ہے کہ مرتے وقت ہماری زبان پر (اللہ کے نام کے بجائے) ہمارے پیر کا نام ہو ہم ایسی دعاؤں سے اللہ کی پناہ طلب کرتے ہیں اور یہ دعا کرتے ہیں کہ مرتے وقت ہماری زبان پر ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ ہو۔ (آمین)

الحمد للہ رب العالمین! یہاں پر ”کتاب الوضوء“ ختم ہو گئی اب ان شاء اللہ ”کتاب الغسل“ شروع ہوگی۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۷۵۔ ج ۷ ص ۸۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی صرف ڈیڑھ سطر میں فائدہ لکھا گیا ہے۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۵۔ کتاب الغسل غسل کا بیان

اس کتاب میں غسل کے احکام بیان کیے گئے ہیں، غسل کا معنی ہے: تمام جسم پر پانی بہانا، غرارے کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا۔ امام بخاری نے طہارت صغریٰ کے احکام سے فارغ ہونے کے بعد طہارت کبریٰ کا بیان شروع کیا۔

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَا مَسْتَمُ النَّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (المائدہ: ۶)۔ وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَا مَسْتَمُ النَّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ (النساء: ۴۳)۔

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ”اور اگر تم جنبی ہو تو اچھی طرح پاکیزگی حاصل کر لو اور اگر تم بیمار ہو یا مسافر ہو یا تم میں سے کوئی قضاء حاجت کر کے آئے یا تم نے عورتوں سے مباشرت کی ہو پس تم پانی کو نہ پاؤ تو تم پاک مٹی سے تیمم کرو سو تم اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں پر اس پاک مٹی سے مسح کرو اللہ تم پر تنگی کرنا نہیں چاہتا، لیکن وہ تم کو خوب پاک کرنا چاہتا ہے تاکہ وہ تم پر اپنی نعمت کو پورا کر دے شاید تم شکر ادا کرو“ (المائدہ: ۶) اور اللہ عزوجل کا قول ہے: ”اے ایمان والو! نشہ کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ، حتیٰ کہ تم یہ جان لو کہ تم کیا کہہ رہے ہو اور نہ جنابت کی حالت میں مگر یہ کہ تم مسافر ہو حتیٰ کہ تم غسل کر لو اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص قضاء حاجت کر کے آئے یا تم نے عورتوں سے مقاربت کی ہو پھر تم پانی نہ پاؤ تو تم پاک مٹی سے تیمم کر لو سو تم اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں پر مسح کرو بے شک اللہ نہایت معاف کرنے والا بہت بخشنے والا ہے“ (النساء: ۴۳)۔

امام بخاری نے ”کتاب الغسل“ کو مذکور الصدر دواہیوں سے شروع کیا ہے اور اس میں یہ بتایا ہے کہ جنبی پر غسل قرآن مجید کی نص صریح سے ثابت ہے ایک یہ آیت ہے: ”اگر تم جنبی ہو تو اچھی طرح پاکیزگی حاصل کر لو“ (المائدہ: ۶) یعنی غسل کر لو اور دوسری یہ آیت ہے: ”اور نہ جنابت کی حالت میں مگر یہ کہ تم مسافر ہو حتیٰ کہ تم غسل کر لو“ (النساء: ۴۳) اس آیت میں صراحۃً بیان فرمایا کہ جنبی آدمی پر غسل کرنا فرض ہے۔

١- بَابُ الْوُضُوءِ قَبْلَ الْغُسْلِ

غسل سے پہلے وضوء کرنا

اس باب میں یہ بتایا ہے کہ غسل کرنے سے پہلے وضوء کرنا سنت ہے جیسا کہ اس باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے واضح ہوتا ہے۔

٢٤٨- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فغَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ تَوَضَّأَ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ فَيُخَلِّلُ بِهَا أَصُولَ شَعْرِهِ ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرْفٍ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ . [أطراف الحديث: ٢٦٢-٢٤٢]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ کہ نبی ﷺ جب غسل جنابت کرتے تو پہلے اپنے ہاتھوں کو دھوتے پھر اس طرح وضوء کرتے جس طرح نماز کا وضوء کرتے تھے پھر اپنی انگلیاں پانی میں داخل کر کے بالوں کی جڑوں میں خلال کرتے پھر اپنے ہاتھوں سے تین چلو پانی لے کر سر پر بہاتے پھر اپنے تمام جسم پر پانی بہاتے۔

(صحیح مسلم: ۳۱۶، الرقم المسلسل: ۷۰۳، سنن نسائی: ۲۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۶۳-۶۳، صحیح ابن حبان: ۱۱۹۶، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۷۵، معرفۃ السنن والآثار: ۱۳۲۵، شرح السنۃ: ۲۳۶، مصنف عبدالرزاق: ۹۹، مسند الحمیدی: ۱۶۳، مسند احمد ج ۶ ص ۵۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۲۵-۲۳۲۵، ج ۴ ص ۳۰۱، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

غسل سے پہلے وضوء کا سنت ہونا اور پیروں کو ابتداء میں دھونے اور غسل کے بعد دھونے۔۔۔۔۔

کی احادیث میں تطبیق

اس حدیث کے شروع میں ”مَنّان“ ہے جو دوام اور لزوم پر دلالت کرتا ہے یعنی آپ ہمیشہ جب غسل جنابت کرتے تو پہلے وضوء کرتے تھے الا یہ کہ اگر جسم کے کسی حصہ پر ایسی چیز لگی ہو جس کا دھونا واجب ہو تو پہلے اس کو دھوتے تھے پھر اس کے بعد وضوء کرتے تھے اور یہ کہ غسل سے پہلے وضوء کرنا سنت ہے۔ غسل سے پہلے وضوء کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ طہارت صغریٰ اور طہارت کبریٰ دونوں جمع ہو جائیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: آپ اس طرح وضوء کرتے تھے جس طرح نماز سے پہلے وضوء کرتے تھے اس کا معنی یہ ہے کہ آپ پیر بھی دھوتے تھے اور بعض اوقات آپ پیر غسل کے بعد دھوتے تھے جیسا کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے ان احادیث میں تطبیق اس طرح دی گئی ہے کہ اگر غسل کرنے کی جگہ صاف ہو اور غسل کا پانی گزرنے کے لیے نالی ہو یا پانی وافر مقدار میں ہو تو آپ وضوء کے ساتھ پیروں کو دھو لیتے تھے اور اگر غسل کی جگہ صاف نہ ہو یا غسل کا پانی ٹنکنے کے لیے کوئی نالی نہ ہو یا پانی کی مقدار کم ہو تو آپ پیروں کا دھونا مؤخر کر دیتے اور غسل کے بعد پیروں کو دھوتے تھے۔

اس حدیث میں مذکور ہے: آپ بالوں کی جڑوں میں خلل کرتے تھے ہمارے نزدیک یہ سنت ہے اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے۔

اس حدیث میں تمام جسم پر پانی بہانے کا ذکر ہے، نکلنے کا ذکر نہیں ہے ہمارے اور باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جسم کو ملنا مستحب ہے علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ یہ لازم ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے۔

اس حدیث میں تین چلو پانی جسم پر بہانے کا ذکر ہے اور یہ بالاتفاق مستحب ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۸۶ فتح الباری ج ۱ ص ۷۸۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمش از سالم بن ابی الجعد از کرب از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس طرح وضوء کیا جس طرح نماز کے لیے وضوء کرتے ہیں ماسوا اپنے پیروں کے اور اپنی شرم گاہ کو دھویا اور اس پر جو نجاست تھی اس کو دھویا پھر اپنے اوپر پانی بہایا پھر اپنے پیروں کو ایک طرف رکھ کر انہیں دھویا یہ آپ کا غسل جنابت تھا۔

۲۴۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ غَيْرَ رِجْلَيْهِ وَغَسَلَ فَرْجَهُ وَمَا أَصَابَهُ مِنَ الْأَذَى ثُمَّ أَقَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثُمَّ نَحَى رِجْلَيْهِ فَغَسَلَهُمَا هَذِهِ غُسْلُهُ مِنَ الْجَنَابَةِ. [أطراف الحديث: ۲۵۷-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۵-۲۶۶]

[۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰]

(صحیح مسلم: ۳۱۷، الرقم المسلسل: ۷۰۷، سنن ابوداؤد: ۲۴۵، سنن ترمذی: ۱۰۳، سنن نسائی: ۲۵۳، سنن ابن ماجہ: ۴۶۷، صحیح ابن خزیمہ: ۲۴۱، مصنف عبد الرزاق: ۹۹۸، مسند الحمیدی: ۳۱۶، صحیح ابن حبان: ۱۱۹۰، المعجم الکبیر: ۱۰۲۳، ج ۲۳، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۱۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۷۳، معرفۃ السنن والآثار: ۱۳۳۰، شرح السنہ: ۲۳۸، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۰، طبع قدیم، مسند احمد ج ۴ ص ۳۸۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے سات رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

غسل کے بعد پیروں کو دھونے کی تصریح، منی اور جماع کے بعد نکلنے والی رطوبت فرج کی نجاست پر دلیل

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے غسل کے بعد پیروں کو دھویا اس کی وجوہ ہم حدیث: ۲۴۸ کی شرح میں بیان کر چکے ہیں اس میں ایک نکتہ یہ ہے کہ غسل کی ابتداء بھی وضوء سے ہو اور غسل کی انتہاء بھی وضوء پر ہو۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے اپنی شرم گاہ کو دھویا اور اس پر جو نجاست تھی اس کو دھویا اور اس میں اس پر واضح دلیل ہے کہ منی نجس ہے اور جماع کے بعد جو رطوبت فرج نکلے وہ بھی نجس ہے اور نجاست پر دلیل آپ کا ان کو دھونا ہے۔ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے: جس نے اس سے منی اور رطوبت فرج کی نجاست پر استدلال کیا اس نے بعید استدلال کیا۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۸۳) علامہ بیہقی نے حافظ ابن حجر کا رد کرتے ہوئے لکھا: یہ استدلال تو بالکل ظاہر ہے ان کا اس پر اعتراض بعید ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۸۸)

مرد اپنی عورت کے ساتھ غسل کرنا

۲۔ بَابُ غُسْلِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مرد کا اپنی بیوی کے ساتھ ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرنا جائز ہے۔ اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں باب غسل جنابت کے احکام سے متعلق ہیں:

امام بخاری بیان کرتے ہیں کہ ہمیں آدم بن ابی ایاس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی از الزہری از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں

۲۵۰۔ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذئبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ قَدْحٍ يُقَالُ لَهُ الْفَرْقُ۔ کہ میں اور نبی ﷺ ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرتے تھے جس

[اطراف الحدیث: ۲۶۱-۲۶۳-۲۷۳-۲۹۹-۵۹۵۶-۷۳۳۹] کو فرق کہا جاتا تھا (اس میں تقریباً آٹھ لیٹر پانی آتا تھا۔ یعنی)۔

(صحیح مسلم: ۳۱۹، رقم المسلسل: ۷۱۱، سنن ابوداؤد: ۲۳۸، سنن نسائی: ۲۳۱، السنن الکبریٰ للنسائی: ۲۳۵، مصنف عبد الرزاق: ۱۰۲، سنن بیہقی

ج ۱ ص ۱۹۳، مسند احمد ج ۶ ص ۱۹۹ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۵۶۳۳-ج ۴ ص ۴۲۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: میں اور نبی ﷺ ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرتے تھے۔

مرد اور اس کی بیوی کا ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرنے کا جواز اور ایک دوسرے کی شرم گاہ کی طرف

دیکھنے کی تحقیق

علامہ عینی اور حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد اور عورت اکٹھے ایک برتن سے پانی لے کر غسل کر سکتے ہیں اسی طرح ایک برتن سے پانی لے کر وضوء بھی کر سکتے ہیں، بعض احادیث میں عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضوء کرنے کی ممانعت ہے اس حدیث کی سند پر جرح کی گئی ہے اور بر تقدیر ثبوت وہ اس حدیث سے منسوخ ہے۔

الدر اور دی نے کہا: اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ مرد عورت کی شرم گاہ کی طرف اور عورت مرد کی شرم گاہ کی طرف دیکھ سکتی ہے اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

امام ابن حبان نے سلیمان بن موسیٰ سے روایت کیا ہے کہ ان سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو اپنی بیوی کی شرم گاہ کی طرف دیکھتا ہے، انہوں نے کہا: میں نے عطاء سے اس کا سوال کیا، انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس کا سوال کیا تو انہوں نے اس حدیث (صحیح ابن حبان: ۱۳۲۶) کا ذکر کیا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۹۱) حافظ ابن حجر نے لکھا ہے: یہ حدیث اسی مسئلہ پر نص ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۸۵)

علامہ عینی اور حافظ ابن حجر نے صحیح ابن حبان کے حوالے سے جو ذکر کیا ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت عائشہ ایک دوسرے کی شرم گاہ کی طرف دیکھتے تھے لیکن احادیث صحیحہ اس کے خلاف ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کی شرم گاہ کی طرف ہرگز نہیں دیکھا۔

(شمائل ترمذی: ۳۶۰، سنن ابن ماجہ: ۱۹۲۲-۶۶۲، مسند احمد ج ۶ ص ۱۹۰-۶۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۰۶، سنن بیہقی ج ۷ ص ۹۳، حلیۃ

الاولیاء ج ۸ ص ۷۷، الکامل لابن عدی ج ۲ ص ۷۹، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۲۲۵)

امام ابوالشیخ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنی ازواج سے جماع کرتے تھے تو اپنے سر پر کپڑا ڈال لیتے تھے اور میں نے رسول اللہ ﷺ کی شرم گاہ نہیں دیکھی اور نہ آپ نے میری شرم گاہ دیکھی۔ (ص ۲۳۳)

رسول اللہ ﷺ کے کمال حیاء کے یہی احادیث مناسب ہیں!

علامہ شہاب الدین احمد بن حجر البیہقی الحسینی التونی ۷۹۷ھ لکھتے ہیں:

یہ رسول اللہ ﷺ کی کمال حیاء ہے کہ آپ نے ایسا فعل نہیں کیا جس کی وجہ سے حضرت عائشہ آپ کی شرم گاہ کی طرف دیکھتیں، بلکہ ایسا فعل کیا جس کا تقاضا اس کو دیکھنے سے ممانعت تھی اور یہ آپ کی عظیم حیاء ہے کیونکہ عورت اپنے خاوند کی شرم گاہ کو از خود

دیکھنے کی جرات نہیں کرتی، جب تک کہ اس کو اپنے خاوند کی رضا کا علم نہ ہو اور اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے: میں نے آپ کی شرم گاہ نہیں دیکھی اور آپ نے میری شرم گاہ نہیں دیکھی۔ (اشرف الوسائل الیٰ فہم المسائل ص ۵۲۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۹ھ)

ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۲ھ اور علامہ عبدالرؤف مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ نے بھی اپنی شرحوں میں اس روایت کا ذکر کیا ہے۔

(جمع الوسائل فی شرح المسائل ج ۲ ص ۲۱۷ شرح المنادی علی حافیہ جمع الوسائل ج ۲ ص ۲۱۷ ص ۲۱۷ المطابع کراچی)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۳۵۔ ج ۱ ص ۱۰۱۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے: نبی ﷺ کے ازواج مطہرات کے ساتھ غسل کرنے کی وضاحت۔

نوٹ: اس حدیث میں غسل کے ایک برتن کا ذکر کیا گیا ہے جس کو فرق کہتے ہیں۔ علامہ یحییٰ نے اس میں پانی کی مقدار کے مختلف اوزان بیان کیے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۹۰) ہم نے شرح صحیح مسلم میں اس کا وزن ساڑھے تیرہ لیٹر لکھا ہے اور یہاں ”نعمۃ الباری“ میں اس کا وزن آٹھ لیٹر لکھا ہے۔

تقریباً چار لیٹر پانی سے غسل کرنا

۳۔ بَابُ الْغُسْلِ بِالصَّاعِ وَنَحْوِهِ

۲۵۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنِي شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ دَخَلْتُ أَنَا وَأَخُو عَائِشَةَ عَلَى عَائِشَةَ، فَسَأَلَهَا أَخُوَهَا عَنْ غُسْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَعَتْ، يَا نَاءُ نَحْوِ مِنْ صَاعٍ، فَاغْتَسَلَتْ، وَأَقَامَتْ عَلَى رَأْسِهَا، وَبَيْنَا وَبَيْنَهَا حِجَابٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبدالصمد نے حدیث بیان کیا انہوں نے کہا: مجھے شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابوبکر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابوسلمہ سے سنا انہوں نے کہا: میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بھائی حضرت عائشہ کے پاس گئے پس حضرت عائشہ کے بھائی نے ان سے رسول اللہ ﷺ کے غسل کے متعلق سوال کیا حضرت عائشہ نے تقریباً چار لیٹر پانی کا ایک برتن منگایا پھر آپ نے غسل کیا اور اپنے سر کے اوپر پانی ڈالا اور ہمارے اور حضرت عائشہ کے درمیان حجاب تھا۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ. وَبَهْزُ وَالْجُدِّيُّ عَنْ شُعْبَةَ قَدْرٍ صَاعٍ.

(صحیح مسلم: ۳۲۰ رقم المسلسل: ۷۱۳ سنن نسائی: ۲۲۷)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبداللہ بن محمد الجعفی المسندی (۲) عبدالصمد بن عبدالوارث الثوری (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) ابوبکر بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص ان سب کا تعارف ہو چکا ہے (۵) ابوسلمہ عبداللہ بن عبدالرحمان بن عوف یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی بھانجے الجعدی کا معنی ہے: جڈہ شہر کا رہنے والا اور یہ وہ شہر ہے جو مکہ معظمہ کے ساحل پر واقع ہے۔ (لسان العرب ج ۳ ص ۹۰ الصحاح ج ۲ ص ۲۵۳ فتح الباری ج ۱ ص ۸۶ عمدة القاری ج ۲ ص ۲۹۳) یہی وہ شہر ہے جس کو عوام الناس جڈہ یا جڈہ کہتے ہیں جب کہ اس کا صحیح تلفظ جیم کے پیش کے ساتھ ہے۔ یہ بات غلط مشہور ہے کہ حضرت حواء کی قبر جڈہ میں ہے۔ علامہ طبری متوفی ۳۱۰ھ نے اپنی سند کے ساتھ لکھا ہے کہ حضرت حواء حضرت آدم کے ساتھ ہندوستان کے ہود نامی پہاڑ کے کنارے مدفون ہیں۔ (تاریخ طبری ج ۱ ص ۱۰۹-۸۱)

تھے ان کو حضرت عائشہ کی بہن ام کلثوم بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا نے دودھ پلایا تھا تو حضرت عائشہ ان کی رضائی خالہ ہو گئیں
(۶) حضرت عائشہ کے رضائی بھائی ان کا نام عبداللہ بن یزید ہے حضرت عائشہ کے ایک اور رضائی بھائی تھے ان کا نام کثیر بن عبید
تھا یہ متعین نہیں ہے کہ یہ کون سے بھائی تھے اور اقرب یہ ہے کہ وہ آپ کے بھائی عبدالرحمان تھے (۷) حضرت ام المؤمنین عائشہ
صدیقہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۹۳)

حضرت عائشہ کا اپنے محارم کو حجاب کے پیچھے غسل کر کے دکھانا۔

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی اندلسی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ ان دونوں (حضرت عائشہ کے رضائی بھانجے اور بھائی) نے حضرت عائشہ کا سر اور جسم کا اوپر وہ
حصہ دیکھا جس کو محرم کے لیے دیکھنا جائز ہے اور اگر ان دونوں نے آپ کے جسم کا اوپری حصہ نہ دیکھا ہوتا تو پھر حضرت عائشہ کے
پانی منگوانے اور غسل کرنے کا کوئی فائدہ نہ ہوتا کیونکہ اگر حضرت عائشہ نے یہ سب پردے کے پیچھے کیا ہوتا تو پھر اس کا مال یہ ہوتا کہ
حضرت عائشہ ان کو بیان کرتیں اور ان دونوں کے اور حضرت عائشہ کے درمیان حجاب حائل تھا وہ جسم کے ان حصوں کے لیے تھا جن کو
دیکھنا محارم کے لیے جائز نہیں ہے۔ (اکمال المعلم بنو اندلس ج ۲ ص ۱۶۳ دارالوقایہ ۱۴۱۹ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ ان دونوں نے حضرت عائشہ کے غسل کرنے کے عمل کو دیکھا یعنی سر دھونے اور اوپر کے جسم پر پانی بہانے کا
مشاہدہ کیا کیونکہ اگر وہ اس کا بھی مشاہدہ نہ کر سکتے تو پھر حضرت عائشہ کے پانی طلب کر کے ان دونوں کی موجودگی میں غسل کا عمل
دکھانے کا کوئی فائدہ نہ ہوتا اور زبانی بیان کرنے میں اور عمل کر کے دکھانے میں کوئی فرق نہ رہتا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

ان دونوں کا سوال پانی کی مقدار میں بھی تھا کہ غسل کے لیے کتنی مقدار پانی ضروری ہے اور غسل کی کیفیت کے متعلق بھی تھا
حضرت عائشہ نے اپنے عمل سے دونوں باتوں کی طرف رہنمائی کی غسل کی کیفیت تو اپنے اوپر پانی بہا کر بتائی اور غسل کے لیے پانی
کی مقدار ایک صاع (چار لیٹر پانی) سے غسل کر کے بتائی۔ اگر حضرت عائشہ ان کو صرف زبانی ہی بتا دیتیں تو ان کو پھر بھی مسئلہ معلوم
ہو جاتا لیکن ان کے اذہان میں اس قدر راسخ نہ ہوتا کیونکہ جب کوئی کام کر کے دکھایا جائے تو اس سے زیادہ شرح صدر ہوتا ہے ہو
سکتا ہے وہ یہ سمجھتے ہوں کہ ایک صاع پانی غسل کے لیے کافی نہیں ہو سکتا تو آپ نے حجاب کے پیچھے انہیں غسل کر کے دکھا دیا کہ اتنی
مقدار میں پانی کافی ہو جاتا ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۸۶-۷۸۵ مع الايضاح دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۳۶- ج ۱ ص ۱۰۱۶ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حضرت عائشہ کے غسل کر کے دکھانے کی
وضاحت کی گئی ہے۔

۲۵۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ آدَمَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ هُوَ وَآبُوهُ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْغُسْلِ
فَقَالَ يَكْفِيكَ صَاعٌ فَقَالَ رَجُلٌ مَّا يَكْفِينِي فَقَالَ
جَابِرٌ كَانَ يَكْفِي مَنْ هُوَ أَوْفَى مِنْكَ شَعْرًا وَخَيْرٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن آدم نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی از ابواسحاق
انہوں نے کہا: ہمیں ابو جعفر نے حدیث بیان کی کہ وہ اور ان کے
والد حضرت جابر بن عبداللہ کے پاس تھے اور ان کے پاس اور لوگ
بھی تھے ان لوگوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے غسل کے متعلق سوال

مِنْكَ، ثُمَّ اَمْتًا فِي قُوبٍ. [اطراف الحديث: ۲۵۵-۲۵۶] کیا حضرت جابر نے کہا: تمہارے لیے ایک صاع (چار لیٹر پانی) کافی ہے ایک شخص نے کہا: میرے لیے یہ کافی نہیں ہے حضرت جابر نے کہا: جن کے تم سے زیادہ بال تھے اور جو تم سے افضل تھے ان کے لیے اتنا پانی کافی ہوتا تھا پھر حضرت جابر نے ہمیں ایک کپڑے میں نماز پڑھائی۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: تمہارے لیے ایک صاع پانی کافی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن محمد الجعفی (۲) یحییٰ بن آدم الکوفی یہ ۲۰۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) زہیر بن معاویہ الکوفی الجزری (۴) ابواسحاق السبعی عمرو بن عبد اللہ الکوفی (۵) ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب یہ باقر کے نام سے مشہور ہیں یہ بقیع میں عباس کے ساتھ مشہور گنبد میں دفن کیے گئے (۶) ان کے والد زین العابدین ہیں (۷) حضرت جابر رضی اللہ عنہ ہیں۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۹۵) اس حدیث میں مذکور ہے کہ لوگوں میں سے ایک شخص نے سوال کیا اس سے مراد حسن بن محمد بن علی بن ابی طالب ہیں ان کے والد ابن الحنفیہ کے نام سے معروف تھے۔

غسل طہارت کے لیے چار لیٹر پانی کا کافی ہونا اور صرف تہبند باندھ کر نماز پڑھنے کا جواز

حضرت جابر نے کہا: جن کے بال تم سے زیادہ تھے اور جو تم سے افضل تھے ان کے غسل کے لیے اتنا پانی کافی ہوتا تھا اس سے مراد رسول اللہ ﷺ ہیں۔ حضرت جابر نے ایک کپڑے میں نماز پڑھائی محمد بن المنکدر سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت جابر کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور حضرت جابر نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو ایک کپڑا پہنے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔ اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ ضرورت سے زیادہ پانی استعمال کرنا جائز نہیں ہے اور مستحب ہے کہ ایک صاع یعنی چار لیٹر پانی سے غسل کیا جائے البتہ ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے یا صفائی کے قصد سے زیادہ پانی استعمال کرنا صحیح ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے۔ حضرت جابر کے شاگرد نے ان پر اعتراض کیا کہ ایک صاع پانی میرے لیے کافی نہیں ہے اور حضرت جابر نے اس کا جواب دیا اس میں مناظرہ کا ثبوت ہے۔

ننگے سر نماز پڑھنا خلاف سنت ہے

غیر مقلد ثوبی اتار کر نماز پڑھتے ہیں اور ننگے سر نماز پڑھنے کو حضرت جابر کی سنت کہتے ہیں لیکن صرف ثوبی یا عمامہ اتارنے سے یہ سنت کیسے ادا ہوتی ہے جب کہ انہوں نے بنیان، قمیص، شلوار اور ویس کوٹ، شیروانی وغیرہ پہنی ہوتی ہے اگر حضرت جابر ہی کی سنت اپنانی ہے تو صرف ایک تہبند باندھ کر نماز پڑھا کریں۔ حضرت جابر نے اپنی وجہ خود بیان کی ہے کہ اس زمانہ میں ہر شخص کے پاس دو چادریں کب ہوتی تھیں اور اب جب کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو خوش حالی اور وسعت عطا فرمائی ہے اور وہ متعدد کپڑے پہنتے ہیں تو عمامہ یا ثوبی پہن کر نماز پڑھنی چاہیے اور نبی ﷺ کا عام اور غالب معمول یہی تھا کہ آپ عمامہ یا ثوبی پہن کر نماز پڑھتے تھے۔

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۵۱۔ ج ۱ ص ۱۰۲۲ پر مذکور ہے اس کی شرح میں بحث اور مناظرہ کا ثبوت لکھا ہے۔

۲۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَيْرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے حدیث بیان کی از عمرو

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَيْمُونَةَ كَانَا يَغْتَسِلَانِ مِنْ
إِنَاءٍ وَاحِدٍ. وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ 'وَبَهْزُ' وَالْجَدِّي
عَنْ شُعْبَةَ قَدْ رَوَاهُ صَاعٍ.

جابر بن زید از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرتے
تھے اور یزید بن ہارون اور بہز اور الجدی نے از شعبہ بیان کیا: وہ
برتن ایک صاع کے اندازے کا تھا۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَانَ ابْنُ عِيْنَةَ يَقُولُ أَحْيَرًا
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ 'وَالصَّحِيحُ مَا رَوَاهُ
أَبُو نَعِيمٍ.

امام عبد اللہ (بخاری) نے کہا: ابن عیینہ نے اخیر میں کہا از
حضرت ابن عباس از حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما روایت ہے اور صحیح وہ ہے
جو ابو نعیم نے روایت کی ہے۔

(صحیح مسلم: ۳۲۲، رقم السلسل: ۷۱۸، سنن ترمذی: ۶۲، سنن نسائی: ۲۳۲، سنن ابن ماجہ: ۳۷۷، مصنف عبد الرزاق: ۱۰۳، صحیح ابن خزيمة: ۱۰۸، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۸۸، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۵۳، مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۶، مسند احمد: ۳۴۶۵، ج ۵ ص ۲۲۳، مؤسسة الرسالة: بیروت)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا ہے کہ مرد اور اس کی بیوی کا ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرنا جائز ہے۔

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۳۱، ج ۱ ص ۱۰۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۴۔ بَابُ مَنْ أَقَاضَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا

جس شخص نے اپنے سر پر تین بار پانی ڈالا

باب سابق اور یہ باب دونوں احکام غسل سے متعلق ہیں۔

۲۵۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ صُرَدٍ قَالَ حَدَّثَنِي
جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَّا أَنَا فَأَقِضْ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا. وَأَشَارَ بِيَدَيْهِ
يَكْتُمِيهِمَا. (صحیح مسلم: ۳۲۷، رقم السلسل: ۷۲۵، سنن ابوداؤد: ۲۳۹،
سنن نسائی: ۲۵۰، سنن ابن ماجہ: ۵۷۵، المعجم الکبیر: ۱۳۸۳، مصنف ابن
ابی شیبہ ج ۱ ص ۶۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۷۶، مسند احمد ج ۳ ص ۸۲، طبع قدیم
مسند احمد ج ۷ ص ۲۷، مؤسسة الرسالة: بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق
انہوں نے کہا: مجھے حضرت سلیمان بن صرد رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رہا میں تو میں اپنے
سر پر تین بار پانی ڈالتا ہوں آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کی طرف
اشارہ کیا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابو نعیم الفضل بن دکین (۲) زہیر بن معاویہ الجعفی (۳) ابواسحاق السبعی عمرو بن عبد اللہ ان کا تعارف ہو چکا ہے

(۴) حضرت سلیمان بن صرد رضی اللہ عنہ یہ افاضل صحابہ میں سے ہیں انہوں نے ۱۵ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری نے ان میں سے
دو روایت کی ہیں انہوں نے مسلمانوں میں سب سے پہلے کوفہ میں رہائش اختیار کی انہوں نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خون کے مطالبہ
میں چار ہزار مسلمانوں کی قیادت کی ان کا نام التواہین رکھا گیا اور یہ ان کے امیر تھے ان کو عبید اللہ بن زیاد کے لشکر نے الجزیرہ میں
۶۵ھ میں شہید کر دیا (۵) حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ انہوں نے ۶۰ احادیث روایت کی ہیں امام بخاری نے ان میں سے ۹ احادیث
روایت کی ہیں یہ سادات قریش میں سے تھے مدینہ منورہ میں ۵۳ھ میں فوت ہو گئے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۹۸-۲۹۷)

حدیث مذکور کی شرح

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غسل میں سنت یہ ہے کہ تین دفعہ پورے جسم پر پانی بہایا جائے اور فرض یہ ہے کہ پورے جسم پر ایک مرتبہ پانی بہایا جائے اور ایک بار غرارہ کیا جائے اور ایک بار ناک میں پانی ڈالا جائے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۴۹۔ ج ۱ ص ۱۰۲۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَخْوَلِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْرُغُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از مخول بن راشد از محمد بن علی از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے کہا: نبی ﷺ سر پر تین بار پانی ڈالتے تھے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۵۴ میں ہو گئی ہے۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۵۰۔ ج ۱ ص ۱۰۲۲ پر مذکور ہے۔

۲۵۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَامٍ حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ لِي جَابِرُ أَتَانِي ابْنُ عَمِّكَ يُعَرِّضُ بِالْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ قَالَ كَيْفَ الْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ؟ فَقُلْتُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ ثَلَاثَةً أَكْفٍ وَيَقْبِضُهَا عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ يَقْبِضُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ فَقَالَ لِي الْحَسَنُ إِنِّي رَجُلٌ كَثِيرُ الشَّعْرِ فَقُلْتُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ مِنْكَ شَعْرًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر بن یحییٰ بن سام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھ سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا انہوں نے کہا: میرے پاس آپ کے عم زاد آئے تھے اس سے ان کی مراد الحسن بن محمد الحنفیہ تھے انہوں نے کہا: غسل جنابت کس طرح ہوتا ہے؟ تو میں نے کہا: نبی ﷺ تین بار ہتھیلیوں میں پانی لیتے اور اس کو اپنے سر پر ڈالتے پھر اپنے تمام جسم پر پانی ڈالتے مجھ سے حسن نے کہا: میں بہت زیادہ بالوں والا شخص ہوں تو میں نے کہا: نبی ﷺ کے بال آپ سے بہت زیادہ تھے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۵۴ کا مطالعہ کریں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خواہ بال بہت زیادہ ہوں پھر بھی سر پر تین بار پانی ڈالنا کافی ہے اور مسائل میں علماء سے سوال اور بحث کرنا جائز ہے۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۵۱۔ ج ۱ ص ۱۰۲۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

ایک بار پانی ڈال کر غسل کرنا

۵۔ بَابُ الْغُسْلِ مَرَّةً وَاحِدَةً

۲۵۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَضَعَتْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی از الأعمش از سالم بن ابی الجعد از کریب از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے

لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءٌ لِلْغُسْلِ ، فَغَسَلَ يَدَيْهِ
مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى شِمَالِهِ ، فَغَسَلَ
مَذَاكِرَهُ ، ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ ، ثُمَّ مَضْمَضَ
وَاسْتَنْشَقَ ، وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ، ثُمَّ أَقَاضَ عَلَى
جَسَدِهِ ، ثُمَّ تَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ .

وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں نے نبی
ﷺ کے غسل کے لیے پانی رکھا، آپ نے دو یا تین بار ہاتھوں کو
دھویا، پھر اپنے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا، پھر اپنی شرم گاہ کو دھویا، پھر
اپنے ہاتھ کو زمین پر رگڑا، پھر کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور اپنے
چہرے اور دونوں ہاتھوں کو دھویا، پھر اپنے تمام جسم پر پانی بہایا، پھر
اس جگہ سے منتقل ہوئے اور اپنے پیروں کو دھویا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۴۹ کا مطالعہ کریں۔

۶۔ بَابُ مَنْ بَدَأَ بِالْحَلَابِ

أَوْ الطَّيِّبِ عِنْدَ الْغُسْلِ

غسل کے وقت حلاب یا خوشبو

سے ابتداء کرنا

حلاب اس برتن کو کہتے ہیں جس میں اونٹنی کا ایک مرتبہ دو ہوا پورا دودھ سا سکے اس کے بعد خوشبو کا ذکر کیا، کیونکہ عموماً غسل کے
وقت خوشبو لگائی جاتی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث
بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از حنظلہ
از قاسم از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ
غسل جنابت کرتے تو حلاب کی مثل کوئی برتن منگاتے، پھر ہتھیلی
میں پانی لے کر سر کی دائیں جانب سے ابتداء کرتے، پھر بائیں
جانب، پھر دونوں ہتھیلیوں سے سر کے درمیان میں پانی ڈالتے۔

۲۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
عَاصِمٍ ، عَنْ حَنْظَلَةَ ، عَنِ الْقَاسِمِ ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ
الْجَنَابَةِ ، دَعَا بِشَيْءٍ نَحْوِ الْحَلَابِ ، فَآخَذَ بِكَفِّهِ ،
فَبَدَأَ بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ ، ثُمَّ الْأَيْسَرِ ، فَقَالَ بِهِمَا عَلَى
وَسْطِ رَأْسِهِ . (صحیح مسلم: ۳۱۸، رقم المسلسل: ۱۰۷، سنن ابوداؤد:
۲۴۰، سنن نسائی: ۴۲۳)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن المثنیٰ، ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) ابو عاصم الضحاك بن مخلد البصری، ان کے علم اور عمل پر اتفاق ہے، ان کا لقب
نبیل ہے، کیونکہ شعبہ نے قسم کھائی تھی کہ وہ ایک مہینہ حدیث نہیں بیان کریں گے، ابو عاصم کو یہ خبر پہنچی تو وہ ان کی مجلس میں گئے اور کہا:
آپ حدیث بیان کریں، آپ کی قسم کے کفارے میں ایک غلام آزاد ہے، وہ اس سے بہت خوش ہوئے اور کہا: ابو عاصم النبیل، اس دن
سے ان کا لقب نبیل پڑ گیا۔ باقی رجال کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۰۴)

حدیث مذکور کی شرح

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مستحب یہ ہے کہ غسل کے لیے پانی کا برتن تیار کیا جائے اور پہلے دائیں جانب، پھر بائیں جانب
اور پھر سر کے وسط میں پانی ڈالا جائے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ باب کے عنوان میں خوشبو کا ذکر ہے اور حدیث میں خوشبو کا ذکر نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ امام
بخاری نے حلاب اور خوشبودوں کا ذکر نہیں کیا تھا، بلکہ کہا تھا: حلاب یا خوشبو، یعنی حدیث میں دونوں میں سے ایک کا ذکر ہوگا اور عنوان

میں خوشبو کا ذکر کر کے یہ اشارہ کیا کہ غسل سے پہلے یا بعد خوشبو کا لگانا جائز ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۳۳۔ ج ۱ ص ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۴ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۶۔ بَابُ الْمَضْمَضَةِ وَالْإِسْتِنْشَاقِ (غسل) جنابت میں غرارے کرنا

فِي الْجَنَابَةِ اور ناک میں پانی ڈالنا

غسل جنابت میں غرارے اور ناک میں پانی چڑھانے کی فرضیت کی تحقیق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ غسل جنابت میں وضوء کرنا فرض نہیں ہے اور جب غسل جنابت سے وضوء کی فرضیت ساقط ہوگئی تو کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی فرضیت بھی ساقط ہوگئی اور اس باب کی حدیث میں جو کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کا ذکر ہے تو وہ حصول فضیلت کا ذکر ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۳۸۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ نے علامہ ابن بطلال کی اس عبارت کو نقل کر کے یہ لکھا ہے کہ غسل جنابت میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا واجب نہیں ہے اور نبی ﷺ کا غسل جنابت میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا حصول فضیلت کے لیے ہے سو یہ مستحب ہے واجب نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۹۱ دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ ان دونوں کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

غسل جنابت میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا واجب ہے اور وجوب کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ہمیشہ غسل جنابت میں کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور کبھی اس کو ترک نہیں کیا اور کسی حدیث میں اس کو ترک کرنے کا ذکر نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۰۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن الہمام متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے جنبی کے لیے تین مرتبہ کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض قرار دیا۔ (سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۱۵) لیکن اس پر اجماع ہے کہ اس سے دو مرتبہ کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا خارج ہے اور اس حدیث کی سند ضعیف ہے (تو ایک ایک مرتبہ کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے)۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۶۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

چونکہ غسل جنابت میں مبالغہ سے طہارت کی جاتی ہے اس لیے کلی کی جگہ غرارے کیے جاتے ہیں۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں: پورے منہ کے اندر کو دھونا فرض ہے اگر غسل کرنے والے نے وہ پانی پی لیا تو بھی کافی ہے اور ناک کے اندر سوکھے ہوئے میل کے نیچے بھی پانی پہنچانا فرض ہے۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۲۵۵ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ)

۲۵۹۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمٌ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَيْمُونَةُ قَالَتْ صَبَّأْتُ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا فَأَفْرَغَ بِيَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ فغسلهما ثم غسل فرجَه ثم

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: مجھے سالم نے حدیث بیان کی از کرب از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ کہتے ہیں: ہمیں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے حدیث بیان کی

قَالَ بِيَدِهِ الْأَرْضَ فَمَسَحَهَا بِالتُّرَابِ، ثُمَّ غَسَلَهَا، ثُمَّ تَمَضَّمْضَمَّ وَاسْتَنْشَقَ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ، وَأَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ، ثُمَّ تَنَحَّى، فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ، ثُمَّ أَتَى بِمَنْدِيلٍ، فَلَمْ يَنْفُضْ بِهَا.

وہ بیان کرتی ہیں: میں نے نبی ﷺ کے غسل کے لیے (برتن میں) پانی ڈالا تو آپ نے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا پھر دونوں ہاتھوں کو دھویا پھر اپنی شرم گاہ کو دھویا پھر اپنے ہاتھ کو زمین پر رکھ کر مٹی کے ساتھ ملا پھر اس ہاتھ کو دھویا پھر کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر اپنے چہرے کو دھویا اور اپنے سر پر پانی بہایا پھر ایک طرف گئے اور اپنے دونوں پیروں کو دھویا پھر تولیا لایا گیا آپ نے اس سے بدن نہیں پونچھا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح، صحیح البخاری: ۲۳۹ میں ملاحظہ کریں۔

تولے سے بدن کو پونچھنا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ پھر تولیا لایا گیا آپ نے اس سے بدن نہیں پونچھا۔

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

وضوء اور غسل کے بعد اعضاء کو پونچھنے میں کوئی حرج نہیں ہے امام احمد سے اسی طرح منقول ہے حضرت عثمان، حضرت الحسن بن علی، حضرت انس رضی اللہ عنہم اور بہت سے اہل علم کا یہی موقف ہے اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے اس سے منع کیا ہے کیونکہ حضرت میمونہ روایت کرتی ہیں کہ تولیا لایا گیا اور آپ نے اس سے بدن نہیں پونچھا۔ (صحیح البخاری: ۲۵۹) اور پہلا قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ اصل اشیاء میں اباحت ہے اور نبی ﷺ کا تولے کو ترک کرنا کراہت پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس ایک کپڑا تھا جس سے آپ وضوء کے (اعضاء کو) پونچھا کرتے تھے۔ (سنن ابن ماجہ: ۴۶۶)

(المغنی ج ۱ ص ۱۸۲-۱۸۱ دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ نووی شافعی نے کہا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ بدن پونچھنے کو ترک کر دیا جائے اور ایک قول یہ ہے کہ گرمیوں میں بدن پونچھنا مکروہ ہے اور سردیوں میں مباح ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے بدن پونچھنے کو اس لیے ترک کیا ہوتا کہ پانی کی تری باقی رہے یا تواضع کے لیے یا ہو سکتا ہے کہ وہ کپڑا ریشم کا ہو یا میلا ہو اس لیے آپ نے اس کو ترک کر دیا۔ الاغمش کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم النخعی سے اس مسئلہ کا ذکر کیا انہوں نے کہا: تولے میں کوئی حرج نہیں ہے آپ نے اس کو اس لیے واپس کر دیا تھا کہ عادت نہ بن جائے۔

التمیمی نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ آپ تولے سے بدن پونچھتے تھے اگر ایسا نہ ہوتا تو غسل کے بعد آپ کے پاس تولیا نہ لایا جاتا۔

ابن دقیق العید نے کہا: آپ کا اپنے ہاتھوں سے پانی کو جھاڑنا اس پر دلیل ہے کہ بدن پونچھنے میں کوئی کراہت نہیں ہے کیونکہ

دونوں کا مقصود پانی کو زائل کرنا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۸۹)

تولے سے بدن کو پونچھنے میں حسب ذیل احادیث اور آثار ہیں:

حضرت ام ہانی کی حدیث میں ہے: نبی ﷺ غسل سے فارغ ہوئے تو آپ نے اپنے آپ کو ایک کپڑے میں لپیٹ لیا۔

(صحیح البخاری: ۲۵۷، صحیح مسلم: ۳۳۶، سنن ابن ماجہ: ۳۶۵، سنن نسائی: ۲۲۵)

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس اُون کا جبہ تھا آپ نے وضوء کے بعد اس سے چہرہ پونچھا۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۶۸)

حضرت قیس بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمارے پاس نبی ﷺ آئے ہم نے آپ کے لیے پانی رکھا آپ نے غسل کیا پھر ہم آپ کے پاس زرد رنگ کی چادر لائے آپ نے اس چادر سے اپنے آپ کو لپیٹ لیا پس گویا کہ میں آپ کے اوپر زرد رنگ کا اثر دیکھ رہا تھا۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۶۶، سنن ابوداؤد: ۵۱۸۵، السنن الکبریٰ: ۱۰۱۵، المعجم الکبیر: ۹۰۲، ج ۱۸، شعب الایمان: ۸۸۰۸، سند احمد ج ۳ ص ۲۲۲، سند احمد ج ۲۳ ص ۲۲۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک تولیا تھا جس سے وضوء کے بعد آپ پونچھتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۵۳)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا جب نبی ﷺ وضوء کرتے تو کپڑے کی ایک طرف سے اپنا چہرہ پونچھتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۵۳)

عمر و بن حریث بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ غسل کرنے کے بعد ایک کپڑے سے بدن پونچھتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۷۶، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۱۶ھ)

ذریق بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ وضوء کرنے کے بعد اپنے چہرے اور اپنے ہاتھوں کو پونچھتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۸۳)

الحکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے چہرے کو اپنے کپڑے سے پونچھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۸۷)

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۷۸)

یونس بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری اور محمد بن سیرین وضوء کے بعد تولیے سے پونچھنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۷۹)

وضوء اور غسل کے قطرات کا نجس نہ ہونا

اس حدیث میں ذکر ہے: پھر تولیا لایا گیا آپ نے اس سے بدن نہیں پونچھا حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے کہ وضوء اور غسل کے بعد جو پانی کے قطرات گرتے ہیں وہ پاک ہیں اس کے برخلاف غالی حنفی کہتے ہیں کہ وہ قطرات نجس ہیں۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۷۸۳، دار المعرفہ بیروت: ۱۳۲۶ھ)

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں: یہ قائل خود غالی ہے اور اس کو مذہب حنفی کی حقیقت کا علم نہیں ہے کیونکہ فقہاء احناف کا مذہب اور ان کا فتویٰ یہ ہے کہ وضوء اور غسل کا مستعمل پانی پاک ہے حتیٰ کہ اس کو پینا جائز ہے اور اس سے سالن پکانا اور آٹا گوندھنا جائز ہے اور جنہوں نے کہا ہے کہ مستعمل پانی نجس ہے انہوں نے یہ نہیں کہا کہ قطرے گرنے کی حالت میں وہ نجس ہے انہوں نے یہ کہا ہے کہ جب مثلاً وضوء کرنے

والے کے عضو سے پانی بہ کر کسی جگہ جمع ہو جائے تو وہ نجس ہے لیکن اس قول پر فتویٰ نہیں ہے فتویٰ اس قول پر ہے کہ وہ پانی طاهر ہے لیکن مطہر نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۹۰-۲۸۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۸۔ بَابُ مَسْحِ الْيَدِ بِالتُّرَابِ

لِيَكُونَ (لِتَكُونَ) أَنْقَى

ہاتھ کو مٹی کے ساتھ ملنا

تاکہ وہ صاف ہو جائے

۲۶۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ الْحَمْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ بِيَدِهِ ثُمَّ ذَلِكَ بِهَا الْحَائِطُ ثُمَّ غَسَلَهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ غَسَلَ رِجْلَيْهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن زبیر الحمیری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از سالم بن ابی الجعد از کریب از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ نے غسل جنابت کیا پھر آپ نے اپنی شرم گاہ کو اپنے ہاتھ سے دھویا پھر اپنے ہاتھ کو دیوار پر ملا پھر اس ہاتھ کو دھویا پھر نماز کا وضوء کیا پھر جب غسل سے فارغ ہو گئے تو اپنے پیروں کو دھویا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۵۷ کا مطالعہ کریں وہاں اس حدیث سے یہ مسئلہ بتایا تھا کہ سر پر ایک بار پانی ڈالنا جائز ہے اور یہاں یہ بتایا ہے کہ ہاتھ کو صاف کرنے کے لیے دیوار پر ملنا جائز ہے وہاں پر زمین پر ملنے کا ذکر تھا اور یہاں دیوار پر ملنے کا ذکر ہے۔

جب جنبی کے ہاتھ پر جنابت کے علاوہ کوئی اور

نجاست نہ ہو تو کیا وہ ہاتھ دھونے سے

پہلے برتن میں ہاتھ ڈال سکتا ہے؟

۹۔ بَابُ هَلْ يُدْخِلُ الْجَنْبُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ

قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى

يَدِهِ قَذَرٌ غَيْرُ الْجَنَابَةِ؟

امام بخاری نے کہا ہے: جب جنابت کے علاوہ اور کوئی نجاست نہ ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جنابت بھی نجاست ہے حالانکہ جب حضرت ابو ہریرہ جنبی تھے تو نبی ﷺ نے فرمایا: سبحان اللہ! یہ شک مسلمان نجس نہیں ہوتا۔ (صحیح البخاری: ۲۸۳ صحیح مسلم: ۳۷۱) اور حضرت ابن عمر اور حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہما نے اپنا ہاتھ پانی میں ڈالا اور اس کو دھویا نہیں پھر وضوء کیا۔

وَادْخُلَ ابْنُ عُمَرَ وَالْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ يَدَهُ فِي الظُّهْرِ وَلَمْ يَغْسِلَهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ

حضرت ابن عمر کی حدیث ”سنن سعید بن منصور“ میں ہے اور حضرت البراء بن عازب کی حدیث حسب ذیل ہے: اسماعیل بن رجاء اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت البراء بن عازب نے اپنا ہاتھ دھونے سے پہلے وضوء کے پانی میں داخل کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۵۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

امام بخاری پر اعتراض ہوتا ہے کہ درج ذیل حدیث امام بخاری کے عنوان کے خلاف ہے:

محارب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے کہا: جو شخص جنبی ہو اور وہ چلو سے پانی لے تو جو پانی باقی بچے گا وہ نجس ہوگا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس صورت پر محمول ہے جب اس کے ہاتھ پر نجاست ہو۔

وَلَمْ يَرِ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ بَاسًا بِمَا يَنْتَضِعُ
عَنْ جَنَابَتِ سِجِّينَ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ بَاسًا بِمَا يَنْتَضِعُ
اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک
غسل جنابت سے جو چھینٹیں اڑتی ہیں ان میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ”مصنف عبدالرزاق“ میں ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث حسب ذیل ہے:
ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص غسل جنابت کرتا ہے اور اس سے چھینٹیں اڑ کر غسل
کے پانی کے برتن میں پڑتی ہیں حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۸۴)

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ امام بخاری کا عنوان تو یہ تھا کہ جنبی ہاتھ دھوئے بغیر پانی میں ہاتھ ڈال دے تو پانی نجس نہیں ہوتا اور
اس تعلیق سے یہ تو ثابت نہیں ہوتا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ التزاماً ثابت ہے کیونکہ جب غسل جنابت کی چھینٹیں پڑنے سے پانی نجس
نہیں ہوتا تو جنبی کے ہاتھ ڈالنے سے بھی پانی نجس نہیں ہوگا بہ شرطیکہ اس کے ہاتھ پر نجاست نہ ہو۔

۲۶۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا
أَقْلَحُ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ
أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ
تُخْتَلِفُ أَيْدِينَا فِيهِ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اقلح نے خبر دی از القاسم از
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں اور نبی ﷺ ایک
برتن سے پانی لے کر غسل کرتے تھے اور ہمارے ہاتھ اس برتن میں
آگے پیچھے داخل ہوتے تھے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت عائشہ اور نبی ﷺ دونوں جنبی تھے ان کے ہاتھوں پر
نجاست نہ تھی اور وہ ہاتھ دھوئے بغیر پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالتے تھے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۵۰ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث سے یہ ثابت کیا تھا کہ شوہر اور بیوی کا ایک
ساتھ غسل کرنا جائز ہے اور یہاں یہ ثابت کیا ہے کہ ان کا ہاتھ دھوئے بغیر پانی میں ہاتھ ڈالنا جائز ہے۔

۲۶۲۔ حَدَّثَنَا مُسْلَدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ هِشَامٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَهُ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ہشام از والد
خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ
ﷺ غسل جنابت کرتے تو اپنا ہاتھ دھوتے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۴۸ کا مطالعہ فرمائیں۔

۲۶۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَفْصٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ جَنَابَةٍ. وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَهُ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی بکر بن
حفص از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں اور
رسول اللہ ﷺ ایک برتن سے پانی لے کر غسل جنابت کرتے
تھے اور از عبد الرحمن بن القاسم از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
اس کی مثل مروی ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۵۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

۲۶۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَرْأَةُ مِنْ نِسَائِهِ يَفْتَسِلَانِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ زَادَ مُسْلِمٌ وَوَهَبٌ عَنْ شُعْبَةَ مِنَ الْجَنَابَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن عبد اللہ بن جبر انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کی ازواج میں سے ایک خاتون دونوں ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرتے تھے۔ مسلم اور وہب نے از شعبہ یہ اضافہ کیا: جنابت سے یعنی غسل جنابت کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۲۵۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

غسل اور وضوء الگ الگ کرنا

۱۰۔ بَابُ تَفْرِيقِ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ دونوں باب ایک جائز کام پر مشتمل ہیں پہلا باب اس بیان میں ہے کہ جب ہاتھ پاک ہو تو اس کو پانی کے برتن میں داخل کرنا اور اس باب میں غسل اور وضوء کو الگ الگ کرنے کا ذکر ہے۔

وَيَذْكُرُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ غَسَلَ قَدَمَيْهِ بَعْدَ مَا جَفَّ وَضُوءُهُ.

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا جاتا ہے کہ انہوں نے اعضاء وضوء خشک ہونے کے بعد اپنے پیروں کو دھویا۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

امام بیہقی، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بازار میں غسل کیا اپنے چہرے اور ہاتھوں کو دھویا اور سر کا مسح کیا پھر ایک جنازے کے لیے بلایا گیا تو وہ نماز جنازہ پڑھانے کے لیے مسجد میں داخل ہوئے پھر انہوں نے موزوں پر مسح کیا اور نماز جنازہ پڑھائی۔ (معروف السنن والآثار: ۹۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن محبوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از سالم بن ابی الجعد از کریب مولیٰ حضرت ابن عباس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میں نے نبی ﷺ کے غسل کے لیے پانی رکھا پس آپ نے ہاتھوں پر پانی ڈالا پھر ان کو دو یا تین بار دھویا پھر اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا پھر اپنی شرم گاہ کو دھویا پھر اپنے اس ہاتھ کو زمین پر رگڑا پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر اپنے چہرے کو اور اپنے ہاتھوں کو دھویا اور اپنے سر کو تین بار دھویا پھر اپنے پورے جسم پر پانی بہایا پھر اس جگہ سے ایک طرف ہو گئے پس اپنے پیروں کو دھویا۔

۲۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْبُوبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَضَعْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءً يَفْتَسِلُ بِهِ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ أَفْرَغَ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ مَذَاكِرَهُ ثُمَّ ذَلِكَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ تَمَضَّمَضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَغَسَلَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى مِنْ مَقَامِهِ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۴۹ کا مطالعہ فرمائیں۔

جس نے غسل میں دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا

۱۱۔ بَابُ مَنْ أَفْرَغَ بِيَمِينِهِ

عَلَى شِمَالِهِ فِي الْغُسْلِ

۲۶۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ وَضَعْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا وَسَتْرَةً فَصَبَّ عَلَى يَدِهِ فَغَسَلَهَا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ . قَالَ سُلَيْمَانُ لَا أَدْرِي أَذَكَرَ الثَّلَاثَةَ أَمْ لَا . ثُمَّ أَفْرَغَ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ ذَلِكَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ أَوْ بِالْحَائِطِ ثُمَّ تَمَضَّمُ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَغَسَلَ رَأْسَهُ ثُمَّ صَبَّ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ نَحَى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ فَنَاولَتْهُ خِرْقَةً فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا وَلَمْ يَرُدَّهَا .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از سالم بن ابی الجعد از کرب مولى ابن عباس حضرت ابن عباس کے آزاد کردہ غلام از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از حضرت ميمونه بنت الحارث رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے غسل کے لیے پانی رکھا اور آپ پر پردہ کیا آپ نے اپنے (دائیں) ہاتھ پر ایک بار یا دو بار پانی ڈال کر دھویا سلیمان نے کہا: مجھے پتا نہیں انہوں نے تیسری بار کا ذکر کیا تھا یا نہیں پھر آپ نے اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا پھر آپ نے اپنی شرم گاہ کو دھویا پھر آپ نے اپنا ہاتھ زمین پر یا دیوار پر رگڑا پھر آپ نے کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور اپنے چہرے کو اور ہاتھوں کو اور سر کو دھویا پھر آپ نے اپنے تمام جسم پر پانی بہایا پھر آپ ایک طرف ہو گئے اور اپنے پیروں کو دھویا پھر میں نے آپ کو تولیادیا پس آپ نے ہاتھ سے اشارہ کیا اور اس کا ارادہ نہیں کیا۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۵۹ میں مطالعہ کریں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: غسل جنابت میں غرارے کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: غسل میں دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالنا۔

۱۲۔ بَابُ إِذَا جَامَعَ ثُمَّ عَادَ وَمَنْ دَارَ

عَلَى نِسَائِهِ فِي غُسْلٍ وَاحِدٍ

جب جماع کیا پھر دوبارہ جماع کیا اور جس نے ایک غسل سے اپنی تمام ازواج سے جماع کیا

اس باب میں اس شخص کا حکم بیان کیا ہے جس نے ایک بار جماع کرنے کے بعد دوسری بار جماع کیا اور جس نے ایک غسل کے ساتھ ایک رات میں اپنی تمام ازواج کے ساتھ جماع کیا۔

ایک رات میں تمام ازواج کے ساتھ جماع کرنے پر اس حدیث میں تصریح ہے:

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ایک دن اپنی تمام ازواج کے پاس گئے اس کے پاس جا کر غسل کرتے اور اس کے پاس جا کر غسل کرتے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ایک غسل ہی کیوں نہیں کرتے؟ آپ نے فرمایا: یہ (طریقہ)

زیادہ ستمرا زیادہ پاکیزہ اور زیادہ طاہر ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۱۹، سنن ابن ماجہ: ۲۹۰، مسند احمد: ۲۳۹۲۳، دار الفکر)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص ایک بار جماع کرنے کے بعد دوسری بار جماع

کرے تو اس پر واجب ہے کہ وہ درمیان میں غسل کرے اس کا جواب یہ ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ اس پر درمیان میں غسل کرنا واجب نہیں ہے اور اس کی تصریح اس حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس جائے پھر وہ دوبارہ جانا چاہے تو دونوں جماع کرنے کے درمیان وضوء کریں۔

(صحیح مسلم: ۳۰۸، سنن ابوداؤد: ۲۲۰، سنن ترمذی: ۱۳۱، سنن نسائی: ۲۶۲، مسند احمد: ۱۱۶۱، دار الفکر)

ابواب سابقہ کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ ابواب سابقہ میں غسل جنابت کے احکام بیان کیے گئے تھے اور اس باب میں غسل جنابت کا بھی ذکر ہے اور اس کے سبب کا بھی بیان ہے۔

۲۶۷- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ أَبِيهِ قَالَ ذَكَرْتُهِ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ، ثُمَّ يُصْبِحُ مُحَرِّمًا يَنْضَحُ طَبِيبًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی عدی اور یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از شعبہ از ابراہیم بن محمد بن المثنیٰ از والد خود وہ کہتے ہیں: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس کا ذکر کیا انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم فرمائے میں رسول اللہ ﷺ کو خوشبو لگاتی تھی پھر آپ تمام ازواج کے پاس گھومتے تھے پھر صبح خوشبو لگاتی تھی۔

[طرف الحدیث: ۲۷۰] احرام باندھتے تھے اور آپ کے جسم سے خوشبو آ رہی ہوتی تھی۔

(صحیح مسلم: ۱۱۹۳، الرقم المسلسل: ۲۷۹۶، سنن نسائی: ۳۱۳، سنن ابن ماجہ: ۲۹۲۶، مسند الحمیدی: ۲۱۰، المسنن: ۳۱۳، مسند ابویعلیٰ: ۳۷۱۲،

صحیح ابن خزیمہ: ۲۵۸۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۳۱۵۹، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۷۴، حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۲۴۶، مسند احمد ج ۶ ص ۳۹ طبع قدیم مسند احمد ج ۲۰ ص ۱۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر آپ تمام ازواج کے پاس گھومتے تھے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن بشار ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) ابن ابی عدی ان کا نام محمد بن ابراہیم ہے یہ ۱۹۳ھ میں بصرہ میں فوت ہو گئے تھے (۳) یحییٰ بن سعید القطان (۴) شعبہ بن الحجاج (۵) ابراہیم بن محمد المثنیٰ (۶) محمد مذکور کے والد (۷) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۱۷-۳۱۸)

احرام سے پہلے جسم پر خوشبو لگانے میں مذاہب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے جسم پر خوشبو لگائی جائے خواہ وہ خوشبو احرام باندھنے کے بعد جسم سے آتی رہے احرام باندھنے کے بعد خوشبو لگانا حرام ہے یہ امام شافعی ابو یوسف امام احمد بن حنبل اور داؤد وغیرہم کا مذہب ہے جماعت صحابہ تابعین جمہور فقہاء اور محدثین کا یہی مذہب ہے صحابہ میں سے حضرت سعد بن ابی وقاص حضرت ابن عباس حضرت ابن الزبیر حضرت معاویہ حضرت عائشہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہم کا یہی مذہب ہے۔

دوسرے فقہاء نے اس سے منع کیا ہے امام مالک اور امام محمد بن الحسن کا یہی مذہب ہے صحابہ کی ایک جماعت اور تابعین کا بھی

یہ موقف ہے، بعض علماء نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ خوشبو ازواج کے لیے تھی احرام کے لیے نہیں تھی اور حدیث میں عبارت مقدم اور مؤخر ہے اصل میں عبارت یوں ہے: آپ ازواج کے پاس گھومتے تھے اور آپ سے خوشبو آ رہی ہوتی تھی پھر صبح کو آپ احرام باندھتے تھے اور بعض روایات میں اس طرح سے ہے اور غسل کرنے سے خوشبو زائل ہو جاتی ہے خصوصاً اس صورت میں کہ بعض احادیث کے مطابق آپ ہر زوجہ کے پاس جانے کے بعد غسل کرتے تھے۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ یہ خوشبو ایک تیل کی تھی غسل کرنے سے تیل کا اثر زائل ہو جاتا اور خوشبو باقی رہ جاتی۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جماع کے بعد فوراً غسل کرنا واجب نہیں ہے غسل کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جب انسان نماز پڑھنے کا ارادہ کرے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۱۹-۳۱۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

دوسری بار جماع کرنے سے پہلے آیا وضوء کرنا واجب ہے یا نہیں؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایک غسل کے ساتھ متعدد بیویوں کے ساتھ جماع کرنا جائز ہے اختلاف اس میں ہے کہ آیا ایک بار جماع کرنے کے بعد دوسری بار جماع کرنے سے پہلے وضوء کرنا واجب ہے یا نہیں؟ حضرت عمر بن الخطاب سے یہ روایت ہے کہ جب دوبارہ جماع کرے تو اس سے پہلے وضوء کرے عطاء اور عکرمہ کا بھی یہی قول ہے اور حسن بصری یہ کہتے تھے کہ اگر وہ وضوء کرنے سے پہلے دوسری بار جماع کر لے تو کوئی حرج نہیں ہے امام مالک اور اکثر فقہاء کا یہی مذہب ہے کہ اس پر وضوء کرنا واجب نہیں ہے۔ امام احمد نے کہا: اگر اس نے وضوء کر لیا تو وہ میرے نزدیک اچھا ہے اور اگر اس نے وضوء نہیں کیا تو کوئی حرج نہیں ہے اسحاق نے کہا: دوسری بار جماع کرنے سے پہلے شرم گاہ کو دھونا ضروری ہے۔

نبی ﷺ جو ایک شب میں تمام ازواج کے پاس گئے اس کی وجوہ

نبی ﷺ جو ایک رات میں تمام ازواج کے پاس گئے اس کی وجوہ حسب ذیل ہیں:

(۱) آپ پر ازواج کی باریاں مقرر کرنا واجب نہیں تھا اسی وجہ سے جب آپ سفر پر جاتے تو قرعہ اندازی کر کے کسی زوجہ کو ساتھ لے جاتے ورنہ جس کی باری ہوتی اس کو لے کر جاتے۔

(۲) ابو عبید نے کہا: یہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے ازواج مطہرات سے اجازت حاصل کر لی ہو جیسا کہ آپ نے بیماری کے ایام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر گزارنے کے لیے باقی ازواج سے اجازت حاصل کر لی تھی۔

(۳) مہلب نے کہا کہ ہو سکتا ہے جس دن تمام ازواج کی باریاں ختم ہو گئی تھیں اس دن آپ تمام ازواج کے پاس گئے اور اس دن کے بعد سے آپ نے از سر نو ازواج مطہرات کی باریاں مقرر فرمادیں۔

بعض علماء غسل میں ملنے کو واجب نہیں قرار دیتے وہ کہتے ہیں کہ اگر آپ نے جسم کو ملا ہوتا تو اس سے خوشبو نہ پھوٹی۔ امام طحاوی نے کہا ہے کہ ممکن ہے آپ نے جسم کو ملا ہو اور جب خوشبو زیادہ لگائی ہوئی ہو تو مل کر غسل کرنے سے خوشبو کے نشانات تو مٹ جاتے ہیں لیکن اس کی چمک اور خوشبو باقی رہتی ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۱ ص ۳۹۲-۳۹۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۲۰-ج ۳ ص ۲۹۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگانے میں مذاہب ائمہ (۲) احناف کی مؤید احادیث (۳) محرم کے پھول سونگھنے میں مذاہب

اریضہ (۳) کیا ازواج مطہرات میں دنوں کی مساوی تقسیم نبی ﷺ پر واجب تھی (۵) جن ازواج سے نکاح اور رخصتی ہوئی ان کی تعداد (۶) رسول اللہ ﷺ کے تعدد ازواج پر اعتراض کے جوابات۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۶۰۶-۶۰۲)

نوٹ: چونکہ رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات پر تفصیلی بحث ”شرح صحیح مسلم“ میں کر دی گئی ہے اس لیے ہم یہاں ”نعمۃ الباری“ میں اس بحث کا اعادہ نہیں کر رہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معاذ بن ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از قنادہ انہوں نے کہا: ہمیں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ دن اور رات کی ایک ساعت میں اپنی تمام ازواج کو عمل زوجیت سے مشرف فرماتے تھے اور وہ گیارہ ازواج مطہرات تھیں قنادہ کہتے ہیں: میں نے حضرت انس سے پوچھا: کیا آپ اس کی طاقت رکھتے تھے تو انہوں نے کہا: ہم یہ باتیں کرتے تھے کہ آپ کو تیس مردوں کی طاقت دی گئی تھی اور سعید نے کہا از قنادہ حضرت انس نے ان کو حدیث بیان کی کہ آپ کی نوا ازواج تھیں۔

۲۶۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُورُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُنَّ إِحْدَى عَشْرَةَ. قَالَ قُلْتُ لِأَنَسٍ أَوْ كَانَ يُطِيقُهُ؟ قَالَ كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّهُ أُعْطِيَ قُوَّةَ ثَلَاثِينَ. وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ إِنَّ أُنْسًا حَدَّثَتْهُمْ بِسَعِ نِسْوَةٍ. [اطراف الحدیث: ۲۸۳-۵۰۶۸-۵۲۱۵]

(سنن نسائی: ۱۳۶۵، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۱، صحیح ابن حبان: ۱۲۰۸، مسند ابویعلیٰ: ۲۹۴۱، سنن بیہقی ج ۷ ص ۵۲، شرح السنن: ۲۷۰، مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۱ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۳۱۰۹ ج ۲ ص ۴۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

آیا آپ کی ازواج گیارہ تھیں یا نو؟ اس کی تحقیق

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابن خزیمہ نے کہا ہے کہ گیارہ ازواج کی تعداد کے ساتھ معاذ بن ہشام مفرد ہیں اور سعید بن ابی عروبہ وغیرہ نے قنادہ سے روایت کیا ہے کہ آپ کی نوا ازواج تھیں اور امام بخاری نے دس ابواب کے بعد یہ روایت ذکر کی ہے کہ آپ ایک رات میں تمام ازواج کے پاس جاتے تھے اور اس دن آپ کے پاس نوا ازواج تھیں۔ (صحیح البخاری: ۲۷۴) امام ابن حبان نے ان میں تطبیق دی ہے کہ ابتداء میں آپ کے پاس نوا ازواج تھیں اور آخر میں گیارہ ہو گئی تھیں جب آپ مدینہ میں آئے تو آپ کے نکاح میں صرف حضرت سودہ تھیں پھر مدینہ میں آپ نے حضرت عائشہ کے ساتھ دخول کیا پھر حضرت ام سلمہ کے ساتھ نکاح کیا پھر حضرت حفصہ کے ساتھ پھر حضرت زینب بنت خزیمہ کے ساتھ تیسرے اور چوتھے سال میں پھر حضرت زینب بنت جحش کے ساتھ پانچویں سال میں پھر حضرت جویریہ کے ساتھ چھٹے سال میں پھر حضرت صفیہ، حضرت ام حبیبہ اور حضرت میمونہ کے ساتھ ساتویں سال میں رضی اللہ عنہن۔ یہ وہ تمام ازواج ہیں جو ہجرت کے بعد آپ کے نکاح میں تھیں اور حضرت ریحانہ میں اختلاف ہے۔ یہ بنو قریظہ کے قیدیوں میں تھیں امام ابن اسحاق نے کہا ہے کہ آپ نے ان پر نکاح کو پیش کیا لیکن انہوں نے بامدی رہنے کو پسند کیا اکثر علماء نے کہا ہے کہ وہ ۱۰ھ میں آپ سے پہلے فوت ہو گئی تھیں اسی طرح حضرت زینب بنت خزیمہ بھی آپ کے دخول کے تھوڑے عرصہ بعد فوت ہو گئی تھیں امام

ابن عبد البر نے کہا ہے: وہ آپ کے پاس دو یا تین ماہ رہی ہیں اس تفصیل کے مطابق آپ کے پاس نو ازواج سے زیادہ جمع نہیں رہیں جب کہ حضرت سودہ نے اپنی باری حضرت عائشہ کو بہہ کر دی تھی اس طرح سعید بن ابی عروبہ کی روایت رائج قرار پاتی ہے کہ آپ کے پاس اس دن نو ازواج تھیں لیکن معاذ بن ہشام کی روایت کا محمل یہ ہے کہ حضرت ماریہ اور حضرت ریحانہ کو ان کے ساتھ ملا لیا جائے اور آپ کی نساء کے لفظ کو عام رکھا جائے خواہ وہ آپ کی ازواج ہوں یا آپ کی کنیزیں تو پھر گیارہ کے عدد کا ایک محمل ہے۔ علامہ الدمیاطی نے اپنی ”سیرت“ میں لکھا ہے کہ آپ کی کل ازواج جن سے آپ نے دخول کیا یا صرف عقد کیا یا جن کو دخول سے پہلے طلاق دے دی یا جن کو نکاح کا پیغام دیا اور عقد نہیں کیا ان کا عدد تیس ہے اور ”المختارۃ“ میں حضرت انس سے روایت ہے کہ آپ نے پندرہ خواتین سے نکاح کیا ان میں سے گیارہ کے ساتھ دخول کیا اور جب آپ کی وفات ہوئی اس وقت نو ازواج تھیں۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۹۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

ہمارے نبی ﷺ کی قوت چار ہزار مردوں کے برابر تھی

حضرت انس نے کہا: آپ کو تیس مردوں کی طاقت دی گئی تھی اس کی شرح میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

اسماعیلی کی روایت میں تیس کے بجائے چالیس مردوں کی طاقت کا ذکر ہے اور ابو نعیم نے مجاہد سے روایت کیا ہے کہ چالیس جنتی مردوں کی طاقت دی گئی تھی اور حضرت عبداللہ بن عمر نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ گرفت میں اور جماع کرنے میں آپ کو چالیس مردوں کی قوت دی گئی تھی اور حضرت زید بن ارقم سے مرفوعاً روایت ہے کہ ایک جنتی مرد کو کھانے پینے جماع کرنے اور شہوت میں سو مردوں کی طاقت دی جائے گی۔ (مسند احمد، سنن نسائی، مستدرک) اس حساب سے ہمارے نبی ﷺ کی قوت چار ہزار مردوں کے برابر ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۹۷۔۹۸ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین عینی نے اس سے زیادہ تفصیل سے لکھا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۲۱۔۳۲۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے جس حدیث کا ذکر کیا ہے وہ یہ ہے:

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس ایک یہودی آکر کہنے لگا: یا ابا القاسم! کیا آپ کا یہ زعم نہیں ہے کہ اہل جنت جنت میں کھائیں گے اور پیئیں گے اور اس نے اپنے اصحاب سے کہا ہوا تھا کہ اگر انہوں نے اس کا اقرار کر لیا تو میں ان سے بحث کروں گا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیوں نہیں! اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! ایک جنتی کو ایک سو مردوں کے کھانے پینے شہوت اور جماع کی قوت دی جائے گی اس یہودی نے کہا: جو شخص کھاتا اور پیتا ہے اس کو پھر حاجت بھی ہوتی ہے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان کی حاجت ایک پسینہ سے رفع ہوگی جو ان کے تمام جسم سے نکلے گا اس میں مشک کی طرح خوشبو ہوگی پھر ان کا پیٹ پتلا ہو جائے گا۔

یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ (صحیح ابن حبان: ۴۲۳، مسند ابی یوسف: ۳۵۲، المعجم الکبیر: ۵۰۰، البعث والنشور للمصنفی:

۳۵۲، الزہد لابن مبارک: ۱۳۵۹، سنن دارمی: ۲۸۲۵، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۷۸، المعجم الاوسط: ۴۴۳، حلیۃ الاولیاء: ج ۷ ص ۳۶۶، ج ۸ ص ۱۱۶،

مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۳۱۶، مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۷، طبع قدیم مسند احمد ج ۳ ص ۱۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے شواہد حسب ذیل ہیں:

سنن ترمذی: ۲۵۳۶، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۰۱۲، صحیح ابن حبان: ۴۳۰۰، المعجم الاوسط: ۲۵۶۳،

نوٹ: حافظ عسقلانی نے جس حدیث کا حوالہ دیا تھا وہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جب کہ مذکورہ شواہد میں جو

پھر صبح کو حالت احرام میں ہوتے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۶۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: جس نے جماع کیا پھر دوبارہ جماع کیا اور ایک غسل کے ساتھ اپنی تمام ازواج کے پاس گیا اور یہاں اس کا عنوان ہے: جس نے خوشبو لگائی پھر غسل کیا اور خوشبو کا اثر باقی رہا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کا مسائل میں اختلاف ہوتا تھا لیکن وہ مسائل میں اختلاف کے باوجود باہمی ادب و احترام کو قائم رکھتے تھے آج کل کی طرح نہیں کہ کسی سے کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو ذاتیات پر اثر آتے ہیں اور اس کوشش میں لگے رہتے ہیں کہ کسی طرح اس کے خلاف کوئی سخت فتویٰ لگا دیں اور اس کی تحقیر اور تذلیل کے درپے رہتے ہیں۔

۲۷۱۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَاتِبِي أَنْظُرْ إِلَيَّ وَيَبِصُ الطَّيْبُ فِي مَفْرِقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الحکم نے حدیث بیان کی از ابراہیم از اسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں گویا کہ میں نبی ﷺ کی مانگ کی جگہ میں خوشبو کی چمک کو دیکھتی تھی اور آپ حالت احرام میں ہوتے تھے۔
[اطراف الحدیث: ۱۵۳۸-۵۹۱۸-۵۹۲۳]

(صحیح مسلم: ۱۱۹۰، الرقم المسلسل: ۲۷۸۶، سنن ابوداؤد: ۱۷۴۶، سنن نسائی: ۲۶۹۵، السنن الکبریٰ للنسائی: ۳۶۷۳، صحیح ابن حبان: ۱۳۷۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۳، مسند احمد ج ۶ ص ۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۱۰، ج ۳۰ ص ۱۲۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس جملہ میں ہے: میں نبی ﷺ کی مانگ کی جگہ میں خوشبو کو دیکھتی تھی۔ اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگانے میں امام مالک کا مذہب

قاضی ابوالفضل عیاض بن موسیٰ مالکی اندلسی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ، امام شافعی، فقہاء محدثین اور صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے جسم پر خوشبو لگانا جائز ہے اور اگر وہ خوشبو احرام باندھنے کے بعد بھی آتی رہے تو یہ بھی جائز ہے اور صحابہ اور تابعین کی دوسری جماعت اور امام مالک الزہری اور امام محمد بن الحسن نے اس سے منع کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ جسم پر خوشبو عورتوں سے جماع کے لیے لگائی جاتی تھی (غرب میں ایک قسم کی خوشبودار کریم ہوتی ہے یا خوشبودار تیل ہوتا ہے جس کو جماع سے پہلے پورے جسم پر لگاتے ہیں ہرے ہاں اس کی جگہ اُبٹن لگانے کا رواج ہے) حضرت عائشہ نبی ﷺ کے جسم پر یہ خوشبو ازواج سے جماع کے لیے لگائی تھیں پھر آپ غسل کرتے تھے اور وہ خوشبو چلی جاتی تھی پھر آپ احرام باندھتے تھے خاص طور پر اس لیے کہ آپ ہر زوجہ سے جماع کے بعد غسل کرتے تھے پھر اتنے غسل کرنے کے بعد کون سی خوشبو باقی رہ جاتی تھی؟ اور حضرت عائشہ نے جو فرمایا ہے: صبح کو آپ کے جسم سے خوشبو آ رہی ہوتی تھی۔ اس کا معنی ہے: آپ کے غسل کرنے اور احرام باندھنے سے پہلے آپ کے جسم سے خوشبو آ رہی ہوتی تھی اور وہ جو شعبہ کی روایت میں ہے: آپ حالت احرام میں صبح کرتے اور آپ کے جسم سے خوشبو آ رہی ہوتی اس میں تقدیم اور تاخیر ہے اور اس کا معنی اس طرح ہے: آپ اپنی ازواج کے پاس جاتے اور آپ سے خوشبو آ رہی ہوتی پھر آپ صبح کو احرام باندھتے اور وہ جو دوسری حدیث میں حضرت عائشہ نے فرمایا ہے: گویا کہ میں آپ کی مانگ کی جگہ میں خوشبو کی چمک دیکھتی تھی اور آپ احرام باندھے ہوئے ہوتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ خوشبودار تیل کا جسم اور اس کی خوشبو غسل سے ختم ہو جاتی تھی اور اس تیل کا اثر اور اس کی زینت بالوں میں

رہ جاتی تھی جس کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دیکھتی تھیں اور محرم کے بالوں میں تیل لگا رہے اور اس کی خوشبو نہ آئے تو کوئی حرج نہیں ہے جب کہ اس نے احرام باندھنے سے پہلے تیل لگایا ہو۔ (اکمال المعجم بوائد مسلم ج ۳ ص ۱۹-۱۸۸ ملخصاً دار الوفاء ۱۴۱۹ھ)

احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگانے میں ائمہ ثلاثہ کا مذہب

علامہ نجی بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب احرام باندھنے کا ارادہ ہو تو جسم پر خوشبودار تیل یا خوشبودار کریم لگانا مستحب ہے اور اگر احرام باندھنے کے بعد وہ خوشبو آتی رہے تو کوئی حرج نہیں ہے صرف احرام باندھنے کے بعد خوشبو لگانا منع ہے یہ صحابہ کرام میں سے حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابن عباس، حضرت ابن الزبیر، حضرت معاویہ، حضرت عائشہ اور حضرت ام حبیبہ کا مذہب ہے اور فقہاء تابعین اور محدثین کا مذہب ہے امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام احمد بن حنبل، ثوری، ابو یوسف اور داؤد وغیرہم کا مذہب ہے۔ قاضی عیاض نے جو اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ حضرت عائشہ ازواج سے جماع کے لیے رسول اللہ ﷺ کے جسم پر خوشبو لگاتی تھیں اس تاویل کو حضرت عائشہ کا یہ قول رد کرتا ہے: میں رسول اللہ ﷺ کے جسم پر آپ کے احرام کے لیے احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگاتی تھی اور بیت اللہ کے طواف سے پہلے احرام کھولنے کے لیے خوشبو لگاتی تھی۔

(صحیح مسلم: ۱۱۸۹، الرقم السلسل: ۲۷۸۰)

اور یہ تاویل اس لیے بھی مردود ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی مانگ میں خوشبو کی چمک دیکھتی تھی جب آپ تلبیہ پڑھ رہے ہوتے تھے۔ (صحیح مسلم: الرقم السلسل: ۲۷۸۸) ایک اور حدیث میں ہے: میں رسول اللہ ﷺ کی مانگ میں مشک کی چمک دیکھتی تھی اور آپ محرم ہوتے تھے۔ (صحیح مسلم: الرقم السلسل: ۲۷۹۳)

ان صریح احادیث سے واضح ہو جاتا ہے کہ قاضی عیاض مانگی نے جو ان احادیث کی تاویل کی ہے وہ صحیح نہیں ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۵ ص ۳۲۱۲-۳۲۱۱ ملخصاً و موضحاً و مخرجاً، مکتبہ زار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد خطابی متوفی ۳۸۸ھ نے لکھا ہے کہ جمہور کے نزدیک احرام باندھنے سے پہلے جسم پر خوشبو لگانا جائز ہے خواہ اس کی خوشبو احرام باندھنے کے بعد بھی آتی رہے۔ (معالم السنن ج ۲ ص ۲۸۷ مع مختصر المندری دار المعرفہ بیروت)

علامہ بدرالدین عینی نے علامہ خطابی اور علامہ نووی کی عبارات کا خلاصہ لکھا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۲۸)

۱۵۔ بَابُ تَخْلِيلِ الشَّعْرِ حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ أَرَوَى بَشْرَتَهُ أَقَاضَ عَلَيْهِ

تک پانی پہنچ گیا تو اس پر پانی بہا دینا

اس باب میں بالوں میں خلال کرنے کا حکم بیان کیا گیا ہے اور باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت اس طرح ہے کہ باب سابق میں بالوں میں خوشبودار تیل لگانے کا بیان تھا اور اس باب میں بالوں تک پانی پہنچانے کا بیان ہے۔

۲۷۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَيْهِ وَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اغْتَسَلَ ثُمَّ يَخْلِلُ بِيَدِهِ شَعْرَهُ حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے خبر دی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ غسل جنابت کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو دھوتے اور نماز کا وضو کرتے پھر غسل (شروع)

قَدْ أَرَوَى بَشَرَتَهُ ' أَقَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ' کرتے پھر اپنے ہاتھ سے اپنے بالوں میں خلال کرتے اور جب یقین ہو جاتا کہ کھال تک پانی پہنچ گیا ہے تو پھر اپنے اوپر تین مرتبہ پانی ڈالتے پھر تمام جسم کو دھوتے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۳۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: غسل سے پہلے وضوء کرنا اور یہاں اس کا عنوان ہے: بالوں میں خلال کرنا اور یہ دونوں مسئلے اس حدیث سے ثابت ہیں۔

۲۷۳۔ وَقَالَتْ كُنْتُ أَعْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ ' نَعْرِفُ مِنْهُ جَمِيعًا ' اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں اور رسول اللہ ﷺ ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرتے تھے ہم اکٹھے چلو میں پانی لیتے تھے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۵۰ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: مرد کا اپنی بیوی کے ساتھ غسل کرنا اور یہاں بالوں میں خلال کے باب میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس حدیث کی اس باب کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے۔

۱۶۔ بَابُ مَنْ تَوَضَّأَ فِي الْجَنَابَةِ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَلَمْ يُعِدْ غَسْلَ مَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مَرَّةً أُخْرَى جس نے جنابت میں وضوء کیا پھر سارے جسم کو دھویا اور اعضاء وضوء کو دوبارہ نہیں دھویا

اس سے پہلے باب میں بالوں میں خلال کا ذکر تھا وہ بھی غسل کے اکمال کے لیے ہے اور اس باب میں غسل سے پہلے وضوء کا ذکر ہے اور وہ بھی غسل کے اکمال کے لیے ہے۔

۲۷۴۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ ' عَنْ سَالِمٍ ' عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ' عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ' عَنْ مِمْوَنَةَ قَالَتْ وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَ الْجَنَابَةِ ' فَكَفَّ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ' ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ ' ثُمَّ ضَرَبَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ أَوْ الْحَائِطِ ' مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ' ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ ' وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ' ثُمَّ أَقَاضَ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ ' ثُمَّ غَسَلَ جَسَدَهُ ' ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ ' قَالَتْ فَاتَّيْتُهُ بِخِرْقَةٍ فَلَمْ يَرُدَّهَا ' فَجَعَلَ يَنْفُضُ بِيَدِهِ ' امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یوسف بن عیسی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الفضل بن موسیٰ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے خبر دی از سالم از کریب حضرت ابن عباس کے آزاد کردہ غلام از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غسل جنابت کے لیے پانی رکھا آپ نے دو یا تین بار دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی اٹھایا پھر آپ نے اپنی شرم گاہ کو دھویا پھر آپ نے دو یا تین مرتبہ اپنا ہاتھ زمین یا دیوار پر رگڑا پھر کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور اپنے چہرے کو اور اپنی کلائیوں کو دھویا پھر اپنے سر پر پانی ڈالا پھر اپنے جسم کو دھویا پھر ایک طرف گئے اور اپنے پیروں کو دھویا۔ حضرت میمونہ کہتی ہیں: پس میں آپ کے پاس تو لیا لائی تو آپ نے اس کا ارادہ نہیں کیا اور اپنے ہاتھ سے پانی جھاڑنے لگے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۳۹ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کو اس باب کے تحت ذکر کیا تھا: غسل سے پہلے وضوء کرنا اور یہاں اس باب کے تحت ذکر کیا ہے: غسل میں اعضاء وضوء کو دوبارہ نہ دھونا اور اس حدیث میں اعضاء وضوء کو دوبارہ

نہ دھونے کا ذکر ہے۔

۱۷۔ بَابُ إِذَا ذَكَرَ فِي الْمَسْجِدِ أَنَّهُ جُنُبٌ، يَخْرُجُ كَمَا هُوَ وَلَا يَتَيَمَّمُ

جب کسی شخص کو مسجد میں یاد آئے کہ وہ جنبی ہے تو وہ اسی حالت میں مسجد سے نکل جائے اور تیمم نہ کرے

اس حدیث کی باب سابق کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ یہ دونوں باب جنبی کے احکام سے متعلق ہیں۔

۲۷۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَعَدَلَتِ الصُّفُوفُ قِيَامًا، فَخَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا قَامَ فِي مُصَلَاةٍ، ذَكَرَ أَنَّهُ جُنُبٌ، فَقَالَ لَنَا مَكَانُكُمْ، ثُمَّ رَجَعَ فَغَتَسَلَ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ، فَصَلَّيْنَا مَعَهُ، تَابَعَهُ عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، وَرَوَاهُ الْأَوْزَاعِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ. [أطراف الحديث: ۶۳۹-۶۴۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری از ابوسلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نماز قائم کی گئی اور لوگ کھڑے ہوئے صفیں برابر کی گئیں پس رسول اللہ ﷺ ہماری طرف نکل کر آئے پس جب آپ اپنے مصلی پر کھڑے ہوئے تو آپ کو یاد آیا کہ آپ جنبی ہیں آپ نے فرمایا: تم لوگ اسی طرح کھڑے رہو پھر آپ گئے پس آپ نے غسل کیا پھر ہماری طرف نکل کر آئے اس حال میں کہ آپ کے سر سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے پس ہم نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔ عثمان بن علی کی عبد الاعلیٰ نے متابعت کی ہے از معمر بن راشد از محمد بن مسلم الزہری اور اس حدیث کو عبد الرحمن الاوزاعی نے محمد بن مسلم الزہری سے روایت کیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۶۰۵، رقم المسلسل: ۱۳۴۲، سنن ابوداؤد: ۵۴۱)

(سنن نسائی: ۷۹۲)

اس حدیث کے چھ رجال ہیں اور ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

اقامت کے بعد تکبیر تحریمہ پڑھنے اور نمازیوں کے کھڑے ہونے میں مذاہب اور جنبی کے مسجد میں داخل

ہونے میں مذاہب اور علامہ ابن بطال کا امام ابو حنیفہ پر اعتراض

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں صفوں کو برابر رکھنے کا حکم ہے اور وہ بالا جماع مستحب ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نمازیوں نے کھڑے ہو کر صفیں برابر کر لیں پھر رسول اللہ ﷺ نکل کر آئے اس پر یہ اعتراض ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: تم اس وقت تک نہ کھڑے ہو جب تک کہ تم مجھے نہ دیکھو تو اس موقع پر صحابہ آپ کو دیکھنے سے پہلے کس طرح کھڑے ہو گئے تھے! اس کا جواب یہ ہے کہ ایسا ایک مرتبہ یا دو مرتبہ بیان جواز کے لیے ہوا تھا یا کسی عذر کی وجہ سے یا آپ نے یہ ارشاد اس کے بعد فرمایا تھا کہ مجھے دیکھنے سے پہلے کھڑے نہ ہو۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ آپ کے اس ارشاد کی کیا حکمت تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ کو آنے میں دیر ہو جاتی تھی اگر صحابہ پہلے سے آپ کے آنے کے انتظار میں کھڑے ہوتے تو ان کا قیام بہت طویل ہو جاتا اور وہ تھک جاتے۔

اس مسئلہ میں متقدمین اور متاخرین علماء کا اختلاف ہے کہ نمازی نماز کے لیے کس وقت کھڑے ہوں اور امام کب تکبیر کہے۔

امام شافعی اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ مستحب یہ ہے کہ جب تک مؤذن پوری اقامت سے فارغ نہ ہو جائے اس وقت تک کوئی نہ کھڑا ہو اور حضرت انس رضی اللہ عنہ اس وقت کھڑے ہوتے تھے جب مؤذن ”قد قامت الصلوة“ کہتا تھا امام احمد بن حنبل کا بھی یہی مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ کا یہ مذہب ہے کہ نمازی صف میں اس وقت کھڑے ہوں جب مؤذن ”حی علی الصلوة“ کہے اور جب وہ ”قد قامت الصلوة“ کہے تو امام تکبیر پڑھے اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے سدید بن غفلہ قیس بن ابی سلمہ اور حماد سے روایت کیا ہے اور جمہور متقدمین اور متاخرین علماء نے یہ کہا ہے کہ جب تک مؤذن پوری اقامت سے فارغ نہ ہو جائے اس وقت تک امام اللہ اکبر نہ کہے اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ سنت یہ ہے کہ امام اس وقت نماز شروع کرے جب صفیں برابر ہو جائیں اور مؤذن اقامت سے فارغ ہو جائے اور ہمارے نزدیک امام نماز اس وقت شروع کرے جب مؤذن ”قد قامت الصلوة“ کہے اور امام ابو یوسف نے کہا ہے: جب مؤذن پوری اقامت سے فارغ ہو جائے تب امام اللہ اکبر کہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک پوری اقامت کے بعد امام نماز شروع کرے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس وقت نماز شروع کرے جب مؤذن ”قد قامت الصلوة“ کہے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام سے عبادات میں نسیان ہو جاتا تھا۔

اس حدیث سے امام بخاری نے یہ استدلال کیا ہے کہ جب جنبی بھول کر مسجد میں داخل ہو جائے پھر اس کو یاد آئے کہ وہ جنبی ہے تو وہ اسی حالت میں مسجد سے نکل جائے اور تیمم نہ کرے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ بعض تابعین یہ کہتے ہیں کہ جب جنبی بھول کر مسجد میں داخل ہو جائے تو وہ تیمم کر کے مسجد سے نکلے اور یہ حدیث ان کا رد کرتی ہے ثوری اور اسحاق کا یہی قول ہے اسی طرح امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جو مسافر جنبی ہو وہ ایسی مسجد کے پاس سے گزرے جس میں پانی کا چشمہ ہو وہ تیمم کر کے مسجد میں داخل ہو اور مسجد سے پانی نکالے اور ابن زید کی ”نواذر“ میں ہے: جو آدمی مسجد میں سو جائے پھر اس کو احتلام ہو جائے تو اس کو چاہیے کہ وہ تیمم کر کے مسجد سے نکلے امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ وہ مسجد میں ٹھہرے بغیر نکل جائے اور داؤد اور مزی نے یہ کہا ہے کہ وہ مطلقاً مسجد میں ٹھہر سکتا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلم نجس نہیں ہوتا امام سعید بن منصور نے سند جید کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے کہ عطاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا ہے: صحابہ مسجد میں بیٹھے ہوتے تھے اور وہ جنبی ہوتے تھے اور حدیث میں ثقیف کے وفد کو مسجد میں ٹھہرانے کا ذکر ہے اور اہل الصفہ اور ان کے علاوہ لوگ مسجد میں رات کو رہتے تھے اور امام احمد بن حنبل یہ کہتے تھے کہ جنبی مسجد میں بیٹھ سکتا ہے اور وضوء کے لیے جا سکتا ہے اور جن علماء نے کہا ہے کہ جنبی مسجد سے گزر سکتا ہے انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے:

وَلَا جُنَاحَ إِلَّا عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنْهُمُ أَنْ يَتَوَضَّأَ (النساء: ۴۳)

یہاں تک علامہ عینی نے علامہ ابن بطلال کی عبارت ”شرح ابن بطلال“ ج ۱ ص ۳۹۷-۳۹۶ سے نقل کی ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۳۵-۳۳۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام ابو حنیفہ پر علامہ ابن بطلال کے اعتراض کا مصنف کی طرف سے جواب اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا جنبی کو بغیر تیمم کے مسجد میں داخل ہونے سے منع کرنا اور امام شافعی اور امام احمد کا اس کی اجازت دینا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: جو مسافر جنبی ہو وہ پانی لینے کے لیے تیمم کر کے مسجد میں داخل ہو سکتا ہے اسی طرح کوئی اور ضرورت

مند جنبی بھی تیمم کر کے مسجد میں داخل ہو سکتا ہے۔ یہ حدیث ان کے خلاف ہے۔

میں کہتا ہوں: اس میں مسجد میں بھول کر حالت جنابت میں بغیر تیمم کے مسجد میں داخل ہونے کا ثبوت ہے نہ کہ عدا جنبی کے لیے بغیر تیمم کے مسجد میں داخل ہونے کا ثبوت ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر بالفرض نبی ﷺ عدا بھی حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہوئے تو یہ آپ کی خصوصیت ہے دوسروں کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے علی (بن ابوطالب)! کسی کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اس مسجد میں جنبی ہو سوا میرے اور سوا قمارے۔ علی بن المذہب نے کہا: اس حدیث کا کیا معنی ہے؟ انہوں نے کہا: میں نے ضرار بن صرد سے اس حدیث کا معنی پوچھا تو انہوں نے کہا: کسی کے لیے حالت جنابت میں مسجد سے نزرنا جائز نہیں ہے سوا میرے اور تمہارے۔ (سنن ترمذی: ۳۷۲)

دوسری حدیث میں جنبی کے لیے مسجد میں داخل ہونے کی صراحہ ممانعت ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ آئے تو آپ کے اصحاب نے اپنے گھروں کے دروازے مسجد میں لٹکے ہوئے تھے آپ نے فرمایا: ان گھروں کے دروازوں کا مسجد سے رخ پھیر دو نبی ﷺ دوبارہ آئے اور لوگوں نے اس سلسلہ میں کوئی کارروائی نہیں کی تھی اس امید پر کہ اس معاملہ میں کوئی رخصت نازل ہو جائے پھر نبی ﷺ ان کے پاس گئے اور فرمایا: ان گھروں کے دروازوں کا مسجد سے رخ پھیرو، کیونکہ میں حائضہ اور جنبی کے لیے مسجد کو حلال نہیں کرتا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۳۲)

پس معلوم ہوا کہ کوئی جنبی مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا البتہ مجبوری کی صورت میں تیمم کر کے مسجد میں داخل ہو سکتا ہے اور قرآن مجید میں جو جنبی کے لیے مسجد میں راستہ عبور کرنے کی اجازت ہے وہ بھی مجبوری کی حالت میں تیمم کر کے راستہ عبور کرنے پر محمول ہے تاکہ قرآن مجید اور احادیث میں تطبیق ہو اور یہ احادیث امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور داؤد ظاہری کے خلاف ہیں جو تیمم کے بغیر مسجد میں داخل ہونے، مسجد سے نزرے اور مسجد میں بیٹھنے کی اجازت دیتے ہیں اور یہ احادیث امام اعظم ابوحنیفہ کی مؤید ہیں جو مجبوری کی صورت میں بھی بغیر تیمم کے مسجد میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دیتے۔

نیز علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: امام مالک اور فقہاء احناف نے کہا ہے کہ مسجد میں جنبی داخل نہ ہو اور نہ راستہ عبور کرنے والا۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کو مکروہ (تحریمی) قرار دیا ہے۔

جو فقہاء جنبی کو مسجد میں داخل ہونے سے منع کرتے ہیں وہ النساء: ۴۳ کا معنی بہ طور عموم مجاز کے اس طرح کرتے ہیں: تم حالت جنابت میں نماز اور نماز کی جگہ (مسجد) کے کسی حال میں قریب نہ جاؤ مگر یہ کہ تم مسافر ہو تو تم تیمم کر کے مسجد کے قریب جاؤ اور نماز پڑھو اور یہ معنی بہت عمدہ ہے اور پاکیزہ ہے کیونکہ اس میں مسجد کا احترام ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۳۹۷-۳۹۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ امام ابوحنیفہ نے جو مسافر کو حالت جنابت میں تیمم کر کے مسجد سے پانی لینے کے لیے اجازت دی ہے اس کا استدلال بھی اسی طریقہ سے اس آیت سے ہے مجھے حیرت ہے کہ علامہ بدر الدین عینی نے حنفیت میں بہت راسخ اور مصلوب ہونے کے باوجود امام ابوحنیفہ پر علامہ ابن بطلال کے اعتراض کا جواب نہیں لکھا میں اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ اس نے اس اعتراض کا جواب دینے کی جتنی توہین بخشی۔

بہر حال خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک جنبی بغیر تیمم کے مسجد میں آ اور جاسکتا ہے اور ٹھہر سکتا ہے داؤد ظاہری

شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا إِذَا أَصَابَ أَحَدُنَا جَنَابَةٌ
أَخَذَتْ بِيَدَيْهَا ثَلَاثًا فَوْقَ رَأْسِهَا ثُمَّ تَأْخُذُ بِبَيْدِهَا
عَلَى شِقِّهَا الْأَيْمَنِ وَبِيَدِهَا الْأُخْرَى عَلَى شِقِّهَا
الْأَيْسَرِ.

بیان کی از الحسن بن مسلم از صفیہ بنت شیبہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
بیان کرتی ہیں: جب ہم میں سے کسی کو جنابت پہنچتی تو وہ اپنے
دونوں ہاتھوں سے تین بار پانی لے کر سر پر ڈالتی پھر اپنے ہاتھ میں
پانی لے کر سر کی دائیں جانب ڈالتی پھر اپنے ہاتھ میں پانی لے کر
سر کی بائیں جانب ڈالتی۔

اس حدیث کی مثل صحیح البخاری: ۲۵۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جس نے غسل کے وقت حلاب سے یا خوشبو سے
ابتداء کی وہاں اس حدیث کی تخریج اور شرح بیان کر دی گئی ہے اور یہاں غسل میں سر کی دائیں جانب سے ابتداء کرنے کو بیان کیا
ہے۔

۲۰۔ بَابُ مَنْ اغْتَسَلَ عُرْيَانًا وَحْدَهُ فِي
الْخَلْوَةِ وَمَنْ تَسْتَرَفَالْتَسْتَرُ أَفْضَلُ

جس نے تنہائی میں برہنہ غسل کیا اور جس
نے ستر کیا تو ستر افضل ہے

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ ہر چند کہ تنہائی میں برہنہ غسل کرنا جائز ہے لیکن اس میں بھی تہبند باندھ کر نہانا افضل ہے۔
سند ضعیف ہے یہ حدیث مروی ہے کہ پانی میں بغیر تہبند کے داخل نہ ہو کیونکہ پانی میں بھی مخلوق ہے۔

(اتحاف السادة المستعین ج ۲ ص ۴۰۱)

علامہ ابن بطلال نے اپنی سند کے ساتھ بعض اہل شام سے روایت کی ہے کہ حضرت ابن عباس سمندر میں یا دریا میں بغیر تہبند
کے غسل نہیں کرتے تھے جب ان سے اس کے متعلق سوال کیا جاتا تو وہ کہتے: اس میں بھی ایک مخلوق ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۳۹۹)
وقال بهز عن أبيه عن جده عن النبي صلى
الله عليه وسلم الله أحق أن يستحى منه من
الناس. اور بہز نے از والد خود از جد خود یہ روایت بیان کی ہے کہ نبی
ﷺ نے فرمایا: لوگوں کی بہ نسبت اللہ اس کا زیادہ حق دار ہے کہ
اس سے حیاء کی جائے۔

اس تعلق کی اصل اس حدیث میں ہے:

بہز بن حکیم اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم اپنی شرم گاہوں کو کس
سے چھپائیں اور کس سے نہ چھپائیں؟ آپ نے فرمایا: اپنی شرم گاہ کو ہر ایک سے چھپاؤ ماسوا اپنی بیوی کے اور اپنی باندی کے میں نے
عرض کیا: جب لوگ ایک دوسرے کے ساتھ ہوں؟ آپ نے فرمایا: اگر تم یہ کر سکتے ہو کہ تمہاری شرم گاہ کو کوئی نہ دیکھے تو اس کو کوئی نہ
دیکھے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جب ہم میں سے کوئی شخص اکیلا ہو؟ آپ نے فرمایا: لوگوں کی بہ نسبت اللہ اس کا زیادہ حق دار
ہے کہ اس سے حیاء کی جائے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۰۱۷، سنن ترمذی: ۲۷۹۳-۲۷۹۹، سنن ابن ماجہ: ۱۹۲۰، المستدرک ج ۳ ص ۱۸۰، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۹۹-۲۲۵، ج ۲ ص ۹۳، تاریخ بغداد: ۲۶۱۱۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳-۴)

۲۷۸۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ
بَنُو إِسْرَائِيلَ يَغْتَسِلُونَ عَرَاةً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى
أَمَامِ بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن نصر نے
حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں عبدالرزاق نے حدیث بیان کی
از معمر از حمام بن معمر از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ وہ
بیان کرتے ہیں کہ بنو اسرائیل برہنہ غسل کرتے تھے ایک دوسرے

وہ عام طور پر تہبند باندھ کر غسل کرتے ہوں اور اس موقع پر ان کو تہبند باندھنا یاد نہ رہا ہو اور اس میں اللہ تعالیٰ کی یہ حکمت ہوگی اسرائیل پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بے عیب ہونا واضح ہو جائے۔

(شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۳۰۰-۳۹۹ عمدة القاری ج ۳ ص ۳۲۲ فتح الباری ج ۱ ص ۸۰۳-۸۰۴)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۷۸- ج ۱ ص ۱۰۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے: تنہائی میں پردہ کے ساتھ غسل کرنے کی فضیلت۔

۲۷۹- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْيَانًا فَخَرَّ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِّنْ ذَهَبٍ فَجَعَلَ أَيُّوبُ يَحْتَبِي فِي ثَوْبِهِ فَنَادَاهُ رَبُّهُ يَا أَيُّوبُ أَلَمْ أَكُنْ أَغْنَيْتَكَ عَمَّا تَرَى؟ قَالَ بَلَىٰ وَعِزَّتِكَ وَلَكِنْ لَا غِنَىٰ لِي عَنْ بَرَكَتِكَ. وَرَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ صفوان بن سليم عَنْ عطاء بن يسار عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْيَانًا.

(المعجم لابن أبي عمير: ۳۳۹۱-۳۳۹۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس وقت حضرت ایوب علیہ السلام برہنہ غسل کر رہے تھے ان کے اوپر سونے کی نڈی گر گئی حضرت ایوب (پکڑنے کے لیے) اس پر کپڑا ڈالنے لگے تو ان کو ان کے رب نے نداء کی: اے ایوب! آپ جو کچھ دیکھ رہے ہیں کیا میں نے آپ کو اس سے مستغنی نہیں کر دیا؟ حضرت ایوب نے کہا: کیوں نہیں! تیری عزت کی قسم! لیکن میں تیری برکت سے مستغنی نہیں ہوں۔ اس حدیث کو ابراہیم نے روایت کیا ہے از موسیٰ بن عقبہ از صفوان بن سلیم از عطاء بن یسار از حضرت ابو ہریرہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: حضرت ایوب برہنہ غسل کر رہے تھے۔

(سنن ترمذی: ۲۲۲۹ سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۹۸ کتاب الصلوات ص ۲۰۶ شرح السنہ: ۲۰۲ مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۳)

(المعجم لابن أبي عمير: ۳۳۹۱-۳۳۹۳)

اس حدیث میں برکت کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کثرت خیر۔

حدیث ابو انس بن علقمہ ابن بطلال مابنی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ برہنہ غسل کرنا جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ایوب علیہ السلام پر نڈی پکڑنے پر تو عتاب کیا لیکن برہنہ غسل کرنے پر عتاب نہیں کیا۔

علامہ داؤدی نے کہا ہے کہ انسان کو حالت فقر میں بہ قدر ضرورت جو رزق مل جائے وہ اس کے لیے نعمت اور فضیلت ہے کیونکہ حضرت ایوب علیہ السلام سونے کی نڈی کو مال میں کثرت یا اظہار فقر کے لیے نہیں پکڑ رہے تھے بلکہ اپنی اہم ضروریات پر خرچ کرنے کے لیے پکڑ رہے تھے۔ اس حدیث میں حلال مال کی حرص ہے اور غنا کی فضیلت ہے کیونکہ حضرت ایوب علیہ السلام نے اس کو برکت فرمایا۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۳۹۹ عمدة القاری ج ۳ ص ۳۲۵)

(شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۳۹۹ عمدة القاری ج ۳ ص ۳۲۵)

غسل میں لوگوں کے سامنے پردہ کرنا

۲۱- بَابُ التَّسْتَرِ فِي الْغُسْلِ عِنْدَ النَّاسِ

باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ پہلے باب میں تنہائی میں برہنہ غسل کرنے کا جواز ذکر کیا تھا اور اس باب میں لوگوں کے سامنے پردہ میں غسل کرنے کو بیان کیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے

۲۸۰- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ

عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِئِ بْنِتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِئِ بْنِتِ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ ذُكِبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ، فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَقَاطِمَةُ تُسْتَرُّهُ، فَقَالَ مَنْ هَذِهِ؟ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِئِ.

(الطواف الحديث: ۳۵۷-۳۱۷-۳۱۵۸)

حدیث بیان کی از امام مالک از ابی النضر جو کہ عمر بن عبید اللہ کے آزاد کردہ غلام ہیں کہ ابو مرہ حضرت ام حانی و بنت ابی طالب کے آزاد کردہ غلام نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ام حانی و بنت ابی طالب رضی اللہ عنہما سے سنا کہ وہ بیان کرتی تھیں کہ میں فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ کے پاس گئی میں نے آپ کو غسل کرتے ہوتے پایا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ پر پردہ کر رہی تھیں آپ نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ پس میں نے کہا: میں ام حانی ہوں۔

(صحیح مسلم: ۳۳۶، الرقم السلسل: ۷۴۸، سنن ترمذی: ۲۷۳۴، سنن نسائی: ۳۲۳، سنن ابن ماجہ: ۳۶۵، سنن ابی یوسف: ۲۲۹، سنن دارمی: ۲۵۰۲-۱۳۵۳، حاد و المثنی: ۳۱۴۹، صحیح ابن حبان: ۱۱۸۸، المعجم الکبیر: ۱۰۱-۱۰۲، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۹۸-ج ۲ ص ۹۳، شعب الایمان: ۸۸۸۸، شرح السنن: ۲۷۱۶، مسند احمد ج ۶ ص ۳۴۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۹۰۶-ج ۴ ص ۷۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ آپ غسل کر رہے تھے اور حضرت فاطمہ آپ پر پردہ کر رہی تھیں۔ اس حدیث کے پانچ رجال ہیں جن میں سے چار کا پہلے تعارف ہو چکا ہے پانچویں حضرت ام حانی ہیں ان کا نام فاختہ ہے ایک قول ہے: فاطمہ ہے یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں۔

شرم گاہوں کے چھپانے پر قرآن مجید اور حدیث سے دلائل

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس پر اجماع ہے کہ غسل کے وقت دیکھنے والوں کی نگاہوں سے پردہ کرنا واجب ہے اور جس طرح یہ جائز نہیں ہے کہ بغیر ضرورت کے اپنی شرم گاہ کسی کو دکھائے اسی طرح یہ بھی جائز نہیں ہے کہ بغیر ضرورت کے کسی کی شرم گاہ کو دیکھے۔ پردہ کی اصل قرآن مجید کی حسب ذیل آیات ہیں:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ. (النور: ۵۸)

اے ایمان والو! تمہارے غلام (نور) اور تمہارے وہ بچے جو ابھی بالغ نہیں ہوئے ان کو چاہیے کہ وہ (آئے سے) تین اوقات میں تم سے اجازت لیا کریں (۱) نماز فجر سے پہلے (۲) دوپہر کے وقت جب تم اپنے کپڑے اتار دیتے ہو (۳) نماز عشاء کے بعد یہ تین اوقات تمہارے پردے کے ہیں ان اوقات کے بعد (آنے میں) نہ تم پر کوئی گناہ ہے اور نہ ان پر کوئی گناہ ہے۔

یہ وہ اوقات ہیں جن میں انسان اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے لہذا ان اوقات میں اگر ان میں سے کوئی تمہارے گھر بغیر اجازت کے آیا تو وہ گناہگار ہوگا کیونکہ ان اوقات میں یہ احتمال ہے کہ آنے والا تم کو برہنہ دیکھ لے۔

يَتَنَبَّيْ أَدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاتِيَكُمْ وَرِيشًا. (الاحقاف: ۲۶)

اے اولاد آدم! بے شک ہم نے تمہارے لیے ایسا لباس اتارا ہے جو تمہاری شرم گاہوں کو چھپائے اور ریشہ بنت ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے شرم گاہ چھپانے کو اپنی نعمت قرار دیا ہے۔

قُلْ لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذٰلِكَ اَزْكٰى لَّهُمْ . (النور: ۳۰)

آپ مؤمنین سے کہیں کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھا کریں اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کیا کریں یہ ان کے لیے بہت پاکیزہ چیز ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نگاہوں کو پست رکھنے اور شرم گاہوں کو چھپانے کا حکم دیا ہے۔
اور نبی ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص بیت اللہ کا برہنہ طواف نہ کرے۔

(صحیح البخاری: ۳۶۹، سنن ابوداؤد: ۱۹۳۶، صحیح مسلم: ۱۳۳، سنن نسائی: ۲۹۵۳)

جس نے بغیر عذر کے شرم گاہ کو نہیں چھپایا، اس کی شہادت قبول نہیں ہوگی

ائمہ فتویٰ اس پر متفق ہیں کہ جو بغیر تہبند کے حمام میں داخل ہوا (یعنی جس نے لوگوں کے سامنے برہنہ غسل کیا) اس کی شہادت قبول نہیں ہوگی۔ یہ امام مالک، امام ابوحنیفہ، ان کے اصحاب اور امام شافعی کا قول ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ جو شخص تہبند اتار کر حوض میں داخل ہوا اور دخول سے اس کی شرم گاہ ظاہر ہو گئی، امام مالک اور امام شافعی نے کہا: اس کی شہادت بھی ساقط ہو جائے گی اور امام ابوحنیفہ اور ثوری نے کہا: وہ شخص معذور ہے، کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔
اور اس پر علماء کا اجماع ہے کہ شوہر اور بیوی ایک دوسرے کی شرم گاہ دیکھ سکتے ہیں۔

(شرح ابن بطال ج ۱ ص ۳۰۲-۳۰۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۷۲۔ ج ۱ ص ۱۰۲۹ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۸۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ سَتَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ، فَغَسَلَ يَدَيْهِ، ثُمَّ صَبَّ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ، فَغَسَلَ فَرْجَهُ وَمَا أَصَابَهُ، ثُمَّ مَسَحَ بِيَدِهِ عَلَى الْحَائِطِ أَوِ الْأَرْضِ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ غَيْرَ رَجُلِيهِ، ثُمَّ أَقَاضَ عَلَى جَسَدِهِ الْمَاءَ، ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ. تَابَعَهُ أَبُو عَوَانَةَ، وَابْنُ فَضِيلٍ، فِي السُّنَنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی، انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی، از الاعمش، از سالم بن ابی الجعد، از کریب، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، از حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا، میں نے نبی ﷺ پر ستر کیا، اور اس وقت آپ غسل جنابت کر رہے تھے، آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو دھویا، پھر آپ نے اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا، پھر اپنی شرم گاہ کو اور جو چیز اس پر لگی تھی اس کو دھویا، پھر اپنے ہاتھ کو دیوار یا زمین پر ملا، پھر نماز کا وضوء کیا، سوا اپنے پیروں کے، پھر اپنے پورے جسم پر پانی ڈالا، پھر ایک طرف جا کر اپنے دونوں پیروں کو دھویا۔ اس حدیث میں ”ستر“ کے لفظ میں سفیان کی ابو عوانہ اور ابن فضیل نے متابعت کی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو ”کتاب الغسل“ میں نو جگہ ذکر کیا ہے اور یہ نویں جگہ ہے اور اس حدیث سے نو مسائل مستنبط کیے ہیں اور ان کے اعتبار سے اس کے نو عنوان قائم کیے ہیں، ہم وہ نو عنوان یا نو مسائل لکھ رہے ہیں جو امام بخاری نے اس حدیث سے مستنبط کیے ہیں:

(۱) حدیث: ۲۳۹، غسل سے پہلے وضوء کرنا (۲) حدیث: ۲۵۷، غسل میں ایک بار پانی ڈالنا (۳) حدیث: ۲۵۹، غسل جنابت میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا (۴) حدیث: ۲۶۰، ہاتھ کو صاف کرنے کے لیے مٹی سے ملنا (۵) حدیث: ۲۶۵، وضوء اور

غسل الگ الگ کرنا (۶) حدیث: ۲۶۶، غسل میں دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالنا (۷) حدیث: ۲۷۴، جس نے وضوء کر کے غسل کیا، پھر اعضاء وضوء کو دوبارہ نہیں دھویا (۸) حدیث: ۲۷۶، جس نے غسل جنابت کے بعد ہاتھوں سے پانی جھاڑا (۹) حدیث: ۲۸۱، غسل میں لوگوں سے پردہ کرنا۔

علامہ بدرالدین عینی نے ان مکرر احادیث کی تعداد آٹھ لکھی ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۷۷) لیکن ان سے گننے میں تسامح ہوا ہے، صحیح یہ ہے کہ ان مکرر احادیث کی تعداد تو ہے جیسا کہ ہم نے تفصیل سے احادیث کے نمبروں کے حوالوں کے ساتھ بیان کیا ہے اور اس سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ جب امام بخاری کسی حدیث کا مکرر ذکر کرتے ہیں تو اس سے ان کا مقصود الگ الگ مسائل کا استنباط ہوتا ہے اور یہ تکرار محض نہیں ہوتی، اس سے امام بخاری کی قوت استنباط اور صلاحیت استخراج مسائل کا پتا چلتا ہے۔

۲۲۔ بَابُ إِذَا احْتَلَمَتِ الْمَرْأَةُ

اس باب میں عورت کے احتلام کا حکم بیان کیا گیا ہے، احتلام کا لفظ حلم سے بنا ہے اس کا معنی خواب ہے، یعنی انسان نیند میں جن چیزوں کو دیکھتا ہے اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں کا تعلق غسل جنابت کے ساتھ ہے۔ اس عنوان پر یہ اعتراض ہے کہ احتلام تو مرد اور عورت دونوں کو ہوتا ہے، پھر اس باب کا عنوان عورت کے ساتھ کیوں خاص کیا گیا ہے؟ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں عورت نے احتلام کے متعلق سوال کیا تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ اس عنوان سے امام بخاری کا مقصود ان لوگوں پر رد کرنا ہے جو کہتے ہیں کہ عورت کے احتلام کا وہ حکم نہیں ہے جو مرد کے احتلام کا ہے۔

۲۸۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ جَاءَتْ أُمَّ سَلِيمٍ امْرَأَةُ أَبِي طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ هَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلِ إِذَا هِيَ احْتَلَمَتْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از زینب بنت ابی سلمہ از حضرت ام سلمہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو طلحہ کی بیوی حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں پس انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! بے شک اللہ تعالیٰ حق سے حیا نہیں کرتا، آیا عورت پر بھی غسل واجب ہوتا ہے جب اسے احتلام ہو جائے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہاں! جب وہ پانی دیکھ لے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۳۰ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: علم میں حیا کرنا اور یہاں اس کا عنوان ہے: جب عورت کو احتلام ہو۔

جنبی کا پینہ اور مسلم

نجس نہیں ہوتا

۲۳۔ بَابُ عَرَقِ الْجُنُبِ، وَأَنَّ

الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ

یعنی یہ باب جنبی کے پینہ کے ذکر میں ہے امام بخاری نے عنوان میں یہ نہیں بیان کیا کہ جنبی کے پینہ کا کیا حکم ہے اور نہ اس باب کی حدیث میں جنبی کے پینہ کا ذکر ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کی توجیہ میں لکھا ہے: امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ جنبی کے پینہ میں اختلاف ہے ایک قوم نے یہ کہا ہے کہ جنبی کا پینہ نجس ہے کیونکہ کافر خود نجس العین ہے اور امام بخاری کے عنوان کا حاصل یہ ہے: جنبی کے پینہ کا حکم اور مسلمان نجس نہیں ہوتا اور جب وہ نجس

نہیں ہے تو اس کا پسینہ بھی نجس نہیں ہے اور اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ کافر نجس ہے اور اس کا پسینہ بھی نجس ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۸۰۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یہ کلام ذوق سے بعید اور خلاف تحقیق ہے کافر نجس العین نہیں ہے حکماً نجس ہے اس کا جھوٹا بھی پاک ہے اور اس کا پسینہ بھی پاک ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۵۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی کا کافر اور اس کے پسینہ کو نجس کہنا کتب شافعیہ بلکہ کتب مذاہب اربعہ۔۔۔۔۔ بلکہ اجماع مسلمین کے خلاف ہے

میں کہتا ہوں کہ حافظ یعنی کا یہ کہنا صحیح ہے کہ کافر نجس العین نہیں ہے فقہاء شافعیہ کی کتابوں میں بھی اسی طرح لکھا ہے حافظ ابن حجر عسقلانی نے اپنے مذہب کی کتابوں کی طرف مراجعت نہیں کی۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اور جمہور سلف کے نزدیک کفار کے برتن اور ان کے کپڑے پاک ہیں بعض علماء نے فقہاء حنبلیہ سے ان کے نجس ہونے کو نقل کیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ. (التوبہ: ۲۸)

اس کا سوا اور کوئی حکم نہیں کہ مشرکین نجس ہیں۔

ہمارے اصحاب شافعیہ کا استدلال اس آیت سے ہے:

وَلَكُمْ مِنَ الْبُيُوتِ مَا رَزَقْنَاهُمْ وَلَكُمْ مِنَ الْبُيُوتِ مَا رَزَقْنَاهُمْ وَلَكُمْ مِنَ الْبُيُوتِ مَا رَزَقْنَاهُمْ

(المائدہ: ۵)

اور یہ معلوم ہے کہ وہ اپنا کھانا اپنے برتنوں میں پکاتے ہیں اور کھانے کی چیزوں میں اپنا ہاتھ لگاتے ہیں اور اصل طہارت ہے اور رسول اللہ ﷺ کفار کو مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دیتے تھے حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ثمامہ بن اثال نام کے ایک مشرک کو مسجد کے ستون سے باندھ دیا گیا۔ (صحیح البخاری: ۳۶۹-۳۶۲ صحیح مسلم: ۱۷۶۳ سنن ابوداؤد: ۲۶۷۹ سنن نسائی: ۱۸۹) اور اگر کفار اور مشرکین نجس العین ہوتے تو آپ ان کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔

”إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ“ (التوبہ: ۲۸) کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کا معنی یہ ہے کہ مشرکین اپنے دین اور اپنے اعتقاد میں نجس ہیں اور اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے بدن اور ان کے کپڑے بھی نجس ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے ان کو مسجد میں داخل کیا اور ان کے برتنوں کو استعمال کیا اور ان کا پکایا ہوا کھانا کھایا۔ (المجموع شرح المہذب ج ۲ ص ۲۷۱-۲۷۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نیز علامہ نووی نے لکھا ہے کہ جس آدمی کے اوپر نجاست نہ ہو خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر اگر وہ پانی میں گر کر مر جائے تو صحیح قول یہ ہے کہ وہ پانی نجس نہیں ہوگا۔

(المجموع شرح المہذب ج ۱ ص ۱۳۲ دار الفکر بیروت المجموع شرح المہذب ج ۲ ص ۱۰۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: ہمارا مذہب اور جمہور متقدمین اور متاخرین کا مذہب یہ ہے کہ طہارت اور نجاست میں کافر کا حکم مسلمان کی طرح ہے اور ”إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ“ (التوبہ: ۲۸) سے مراد اس کے اعتقاد کی نجاست ہے اور یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے اعضاء پیشاب اور پاخانہ کی طرح نجس ہیں آدمی ظاہر ہے خواہ مسلمان ہو یا کافر اس کا پسینہ اس کا لعاب اور اس کے آنسو

پاک ہیں خواہ وہ بے وضوء ہو، جنبی ہو یا حائض ہو یا تقصاء ہو اور ان تمام امور پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۲ ص ۹۷، مکتبہ زار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

علامہ ابن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں: عام اہل علم کے نزدیک آدمی اور اس کا جھوٹا پانی طاہر ہے خواہ مسلمان ہو یا کافر۔

(المغنی ج ۱ ص ۷۶، دارالحدیث، قزوین ۱۳۲۵ھ)

علامہ منصور بن یونس بہوتی حنبلی متوفی ۱۰۵۱ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے اور کہا ہے کہ مشرکین اپنے اعتقاد میں نجس ہیں نہ کہ ان

کا بدن نجس ہے۔ (کشاف القناع مع الاقناع ج ۱ ص ۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

ان تہریحات سے واضح ہو گیا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی کا کافر اور اس کے پسینہ کو نجس کہنا مذاہب اربعہ بلکہ اجماع مسلمین کے

خلاف ہے اور حق وہ ہے جو علامہ عینی نے کہا ہے نیز اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ مفہوم مخالف سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبداللہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی

انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں

بکر نے حدیث بیان کی از ابی رافع از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ وہ

نبی ﷺ سے مدینہ کے کسی راستہ میں ملے اور وہ جنبی تھے (وہ

کہتے ہیں:) میں لوٹ کر آپ سے موخر ہو گیا پھر میں نے جا کر

غسل کیا پھر آ گیا آپ نے پوچھا: اے ابو ہریرہ! تم کہاں تھے؟

انہوں نے کہا: میں جنبی تھا میں نے آپ کے پاس بیٹھنا پسند کیا

اور میں اس وقت طہارت پر نہیں تھا آپ نے فرمایا: سبحان اللہ!

بے شک مسلمان نجس نہیں ہوتا۔

۲۸۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى

قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَكْرٌ عَنْ أَبِي رَافِعٍ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهُ

فِي بَعْضِ طَرِيقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ جُنُبٌ فَأَنَحَسْتُ مِنْهُ

فَلَذَهَبْتُ فَأَغْتَسَلْتُ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ أَيْنَ كُنْتَ يَا

أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ كُنْتُ جُنُبًا فَكَرِهْتُ أَنْ أَجَالِسَكَ

وَأَنَا عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ

لَا يَنْجَسُ. [طرف الحدیث: ۲۸۵]

(صحیح مسلم: ۱۳۷۱، الرقم المسلسل: ۸۰۴، سنن ابوداؤد: ۲۳۱، سنن ترمذی: ۱۲۱۰، سنن نسائی: ۲۶۷، سنن ابن ماجہ: ۵۳۴، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱

ص ۱۷۳، صحیح ابن حبان: ۱۳۵۹، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۸۹، شرح السنہ: ۲۶۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۵، طبع قدیم مسند احمد: ۷۲۱۱، ج ۱۲ ص ۱۳۵، مؤسسۃ

الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی بابت کے عنوان سے مطابقت اس جملے میں ہے: بے شک مسلمان نجس نہیں ہوتا۔

اس حدیث کے چہرہ جال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

کافر اور اس کے پسینہ کی طہارت پر فقہاء مالکیہ کے دلائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہملب نے کہا ہے کہ جب جنابت کا جسم میں کسی اثر نہ ہو تو اس وقت مؤمن کے اعضاء پاک ہوتے ہیں کیونکہ مؤمنین اپنے

اعضاء کو پاک اور صاف رکھتے ہیں اس کے برخلاف مشرکین نجاست اور گندگی کی آلودگی سے اپنے آپ کو محفوظ نہیں رکھتے اسی لیے

اللہ تعالیٰ نے ان کے غالب احوال کے اعتبار سے فرمایا: "إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ" (اتوبہ: ۲۸) اس آیت کی تفسیر میں یہ بھی کہا گیا

ہے کہ اس آیت کا یہ معنی نہیں ہے کہ ان کے اعضاء نجس ہیں بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ ان کے افعال نجس ہیں اور فقہاء کا اس میں کوئی

کا، حتی کہ کنویں کے پانی کو نجس کہنے والے کا رد کیا جائے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۵۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
 * یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۲۸۔ ج ۱ ص ۱۰۵۶ پر ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: آدمی کے جسم کی طہارت کا بیان۔

۲۴۔ بَابُ الْجُنُبِ يَخْرُجُ وَيَمْشِي

جنبی نکلے اور بازار وغیرہ

فِي السُّوقِ وَغَيْرِهِ

ان دونوں بابوں کی مناسبت ظاہر ہے کیونکہ دونوں کا تعلق جنبی کے احکام سے ہے امام بخاری کہتے ہیں:

وَقَالَ عَطَاءٌ يَحْتَجِمُ الْجُنُبُ وَيَقْلِمُ أَظْفَارَهُ وَيَخْلِقُ رَأْسَهُ وَإِنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ
 اور عطاء نے کہا: جنبی فصد لگائے اور اپنے ناخن تراشے اور اپنا سر موٹڈ سے خواہ اس نے وضوء نہ کیا ہو۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

عبدالرزاق از ابن جریج: وہ بیان کرتے ہیں: میں نے عطاء سے پوچھا: آیا جنبی فصد لگا سکتا ہے اور (موئے زیر ناف صاف کرنے کے لیے) چونے کا لپ کر سکتا ہے اور اپنے ناخن تراش سکتا ہے اور اپنا سر موٹڈ سکتا ہے اور اس نے وضوء نہ کیا ہو انہوں نے کہا: ہاں! اس میں کیا ہے اور وہ تعجب کر رہے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۰۹۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۸۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ قَالَ حَدَّثَنَا
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالاعلیٰ بن حماد نے
 يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ
 حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث
 بْنِ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی از قنادہ کہ
 كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي اللَّيْلَةِ الْوَاحِدَةِ وَلَهُ
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے ان کو حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ
 يَوْمَيْنِ تَسْعُ نِسْوَةً.
 ایک رات میں اپنی تمام ازواج کے پاس گئے اور ان دنوں آپ کی
 نوازدواج تھیں۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۶۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جب جماع کیا پھر دوبارہ جماع کیا اور جو شخص ایک غسل میں اپنی تمام ازواج کے پاس گیا اور یہاں اس کا عنوان ہے: جنبی نکلے اور بازار وغیرہ میں چلے کیونکہ جب نبی ﷺ نے ایک رات میں اپنی تمام ازواج کے ساتھ جماع کیا تو آپ حالت جنابت میں ایک زوجہ کے حجرہ سے دوسری زوجہ کے حجرہ میں جاتے تھے۔

۲۸۵۔ حَدَّثَنَا عِيَّاشُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش نے حدیث
 حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ بَكْرِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي
 بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالاعلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں
 هُرَيْرَةَ قَالَ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نے کہا: ہمیں حمید نے حدیث بیان کی از بکر از ابی رافع از حضرت
 وَأَنَا جُنُبٌ فَأَخَذَ بِيَدِي فَمَشَيْتُ مَعَهُ حَتَّى قَعَدَ
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھ سے رسول اللہ ﷺ ملے اور
 فَاسْتَلَمْتُ فَاتَيْتُ الرَّحْلَ فَاغْتَسَلْتُ ثُمَّ جَنُتُ وَهُوَ
 میں اس وقت جنبی تھا آپ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا پس میں آپ کے
 قَاعِدٌ فَقَالَ آيَنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ فَقُلْتُ لَهُ فَقَالَ
 ساتھ چل پڑا حتی کہ آپ بیٹھ گئے میں چپکے سے نکل گیا پھر میں
 سُبْحَانَ اللَّهِ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ.
 گھر آیا پس میں نے غسل کیا پھر میں آیا اور آپ بیٹھے ہوئے تھے
 آپ نے فرمایا: اے ابو ہریرہ! تم کہاں تھے؟ تو میں نے آپ کو بتایا

پس آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! اے ابوبریرہ! بے شک مومن نجس نہیں ہوتا۔

اس باب کی تخریج اور مفصل شرح صحیح البخاری: ۲۸۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جنبی کا پسینہ (کا حکم) اور بے شک مسلم نجس نہیں ہوتا اور یہاں اس کا عنوان ہے: جنبی نکلے اور بازار وغیرہ میں چلے۔

بغیر وضوء کیے جنبی کے کھانے پینے میں مذاہب فقہاء اور حدیث مذکور کے دیگر فوائد علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے یہ بتانے کا ارادہ کیا ہے کہ جنبی نجس نہیں ہوتا اور وہ غسل کرنے سے پہلے اپنے تمام کاموں میں تصرف کر سکتا ہے اور اس سے ان بعض متقدمین کا رد ہو جاتا ہے جو جنبی پر وضوء کو واجب کرتے ہیں۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب وہ جنبی ہوتے تو وہ اپنے کسی کام کے لیے نہیں نکلتے تھے حتیٰ کہ وہ نماز کا وضوء کر لیتے حضرت ابن عباس سے بھی اس کی مثل مروی ہے عطاء اور حسن کا بھی یہی قول ہے اور ان میں سے بعض نے یہ کہا ہے کہ وہ اس وقت تک کوئی چیز کھائے نہ پئے حتیٰ کہ نماز کا وضوء کر لے یہ قول حضرت علیؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت عبداللہ بن عمروؓ اور عطاء سے مروی ہے اور جس موقف پر لوگوں کا عمل ہے یہ وہ ہے جو ابوالفتحی سے مروی ہے ان سے سوال کیا گیا: آیا جنبی کھا سکتا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! اور بازار میں چل سکتا ہے اور یہ ذکر نہیں کیا کہ وہ اس سے پہلے وضوء کرے اور یہ امام مالک کا قول ہے اور اکثر فقہاء کا یہ نظریہ ہے کہ جب وہ اپنے کاموں کے لیے نکلنا چاہے تو اس پر وضوء کرنا واجب نہیں ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ جب آپ اپنی تمام ازواج کے پاس گئے تھے تو آپ وضوء کرتے تھے اور نہ حضرت ابوبریرہ کی حدیث میں یہ ہے کہ مومن اس وقت نجس نہیں ہوتا جب وہ جنابت کے بعد وضوء کرے اور جن فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جب جنبی کھانے کا ارادہ کرے تو اس پر وضوء کرنا واجب نہیں ہے وہ امام مالک ہیں اور فقہاء احناف ہیں اور امام اوزاعی ہیں اور امام شافعی ہیں اور امام احمد ہیں اور اسحاق ہیں اور یہی وہ مذہب ہے جس پر حضرت ابوبریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث دلالت کرتی ہے۔

حضرت ابوبریرہ کی اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ عالم کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے شاگرد یا اپنے تابع کا ہاتھ پکڑ کر اس کو اپنے ساتھ لے چلے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ادب کا تقاضا یہ ہے کہ شاگرد یا ماتحت معلم یا رئیس کو بتائے بغیر اس کی مجلس سے نہ جائے کیونکہ جب حضرت ابوبریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس سے آپ کو بتائے بغیر چلے گئے تو آپ نے پوچھا: اے ابوبریرہ! تم کہاں تھے؟ (شرح ابن بطل مالک ص ۴۰۵-۴۰۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جب جنبی غسل سے پہلے وضوء کر لے

تو اس کا گھر میں ہونا

۲۵۔ بَابُ كَيْفُونَةِ الْجَنْبِ فِي الْبَيْتِ

إِذَا تَوَضَّأَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے: جب جنبی غسل سے پہلے وضوء کر لے تو اس کا گھر میں رہنا جائز ہے باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ یہ دونوں باب جنبی کے احکام سے متعلق ہیں۔

۲۸۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ وَشَيْبَانُ
عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أُمَّ الْكَانِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفُدُ وَهُوَ جُنُبٌ؟ قَالَتْ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابونعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام اور شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابی سلمہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے

نعم، وَتَوَضَّأُ. [طرف الحدیث: ۲۸۸]

سوال کیا: آیا نبی ﷺ حالت جنابت میں سو جاتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: ہاں! اور آپ وضوء کرتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۳۰۵، الرقم المسلسل: ۶۸۵، سنن ابوداؤد: ۲۲۳-۲۲۴، سنن نسائی: ۲۵۶، سنن ابن ماجہ: ۵۸۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۹۰۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۶۰، مسند ابویعلیٰ: ۳۵۲، صحیح ابن خزیمہ: ۲۱۳، معرفۃ السنن والآثار: ۱۵۲، تاریخ بغداد ج ۹ ص ۲۶۸، مسند احمد ج ۶ ص ۳۶ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۰۸۳ ج ۴ ص ۱۰۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب مذکور کی حدیث کا سنن کی ایک حدیث سے تعارض اور اس کا جواب

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت ظاہر ہے، بعض علماء نے کہا ہے: امام بخاری نے اس عنوان سے اس حدیث کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس گھر میں تصویر ہو اور نہ (اُس گھر میں) جس میں کتا ہو اور نہ (اس میں) جس میں جنبی ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۵۲، سنن نسائی: ۲۶۱، سنن ابن ماجہ: ۳۶۵۰)

لیکن یہ قول حق سے بعید ہے اس حدیث کو امام ابن حبان نے اور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے جس نے اس کو ضعیف کہا ہے اس نے اس حدیث کو عبد اللہ بن نحسی کی وجہ سے ضعیف کہا ہے کہ یہ مجہول راوی ہے لیکن العجلی نے اس کو ثقہ قرار دیا ہے۔ امام عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ لکھتے ہیں: عبد اللہ بن نحسی بن سلمہ الحضرمی اللؤلؤی ثقہ ہے۔

(المخرج والاعتدال للنسائی: ۲۰۳۴، ترجمہ: ۳۸، دار النجوم لکندرسۃ الاسلامیہ)

اس حدیث میں جنبی سے مراد وہ شخص ہے جو غسل کرنے میں سستی کرتا ہے اور غسل میں تاخیر کرنے کو اپنی عادت بنا لیتا ہے اور کتے سے مراد وہ کتا ہے جس کو رکھنے کی اجازت نہیں ہے اور تصویر سے مراد جان دار کی تصویر جس کو اہانت سے ساتھ نہ رکھا گیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس حدیث میں جنبی سے مراد وہ شخص ہو جس نے یہ غسل کیا ہو نہ وضوء کیا ہو پھر اس حدیث میں اور باب مذکور میں کوئی منافات نہیں رہے گی۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۵۸، فتح الباری ج ۱ ص ۸۰۸)

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب جنبی سونے کا ارادہ کرے تو وضوء کر لے رہا یہ کہ یہ وضوء واجب ہے یا مستحب ہے اس پر عنقریب کلام آئے گا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۰۷، ج ۱ ص ۱۰۰۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: مجامعت کے بعد دوبارہ مجامعت کرنے یا سونے سے پہلے وضوء کرنے کا استحباب۔

جنبی کا سونا

۲۶۔ بَابُ نَوْمِ الْجُنُبِ

۲۸۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ

عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْزُوقُ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنُبٌ؟ قَالَ نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَزُوقْ وَهُوَ جُنُبٌ.

[اطراف الحدیث: ۲۸۹-۲۹۰]

(صحیح مسلم: ۳۰۶، الرقم المسلسل: ۶۸۸، سنن نسائی: ۲۵۸)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: آیا ہم میں سے کوئی شخص حالت جنابت میں سو سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! جب تم میں سے کوئی شخص وضوء کرے تو وہ حالت جنابت میں سو جائے۔

جبی کے سونے اور کچھ کھانے سے پہلے اور دوبارہ جماع کرنے سے پہلے وضوء یا غسل کرنے کی تحقیق۔۔۔ اور اس میں مذاہب ائمہ

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

جبی کے سونے میں علماء کا اختلاف ہے ایک جماعت نے نبی ﷺ کی ظاہر حدیث کی بناء پر یہ کہا ہے کہ وہ وضوء کر کے سوئے حضرت علیؓ حضرت عائشہؓ حضرت ابوسعید خدریؓ رضی اللہ عنہم اور تابعین میں سے انحنیؓ طاؤسؓ حسن بصریؓ امام مالکؓ امام ابو حنیفہؓ امام شافعیؓ اور امام احمد کا یہی مذہب ہے اہل ظاہر (غیر مقلدین) کا شاذ قول یہ ہے کہ یہ وضوء کرنا واجب ہے لیکن یہ قول متروک ہے کسی نے اس کی موافقت نہیں کی سعید بن مسیب نے یہ کہا ہے کہ اگر وہ چاہے تو وضوء کرنے سے پہلے سو جائے امام ابو یوسف کا یہی مذہب ہے کیونکہ وضوء اس کو جنابت سے طہارت کی طرف نہیں نکالتا اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

ابو اسحاق از الاسود بن یزید از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب جہنمی ہوتے پھر سو جاتے اور پانی کو ہاتھ نہ لگاتے حتیٰ کہ بعد میں اٹھ کر غسل کرتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۲۸، سنن ترمذی: ۱۱۹-۱۱۸)

(شرح ابن بطل ج ۱ ص ۳۰۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی الحنفی المصری المتوفی ۳۲۱ھ اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

یہ حدیث غلط ہے کیونکہ ابواسحاق نے ایک طویل حدیث کو مختصر کیا ہے اور اختصار میں خطاء کی ہے اس کو چاہیے کہ سونے سے پہلے اس طرح وضوء کرے جس طرح نماز کا وضوء کرتے ہیں۔ اصل حدیث اس طرح ہے:

ابواسحاق بیان کرتے ہیں کہ میں اسود بن یزید کے پاس گیا اور میں نے کہا: مجھے وہ حدیث سنائیں جو حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے متعلق بیان کی ہے انہوں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ رات کے اول حصہ میں سوتے تھے اور آخری حصہ میں بیدار ہوتے تھے پھر اگر آپ کو حاجت ہوتی تو اپنی حاجت پوری کرتے پھر پانی کو ہاتھ لگانے سے پہلے سو جاتے پھر اذان کے وقت اٹھتے اور اپنے اوپر پانی بہاتے اور اگر آپ جب جہنمی ہوتے تو اس طرح وضوء کرتے جس طرح نماز کا وضوء کرتے ہیں۔ (شرح معانی الآثار: ۷۳، مسند احمد ج ۶ ص ۱۰۲، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۰۲-۲۰۱)

اس حدیث میں اسود بن یزید نے یہ بیان کیا ہے کہ اگر آپ جب جہنمی ہوتے اور سونے کا ارادہ کرتے تو نماز کا وضوء کرتے اور یہ جو حضرت عائشہ نے فرمایا ہے: پھر اگر آپ کو حاجت ہوتی تو اپنی حاجت کو پورا کرتے اور پانی کو چھونے سے پہلے سو جاتے اس میں یہ احتمال ہے کہ آپ غسل کرنے سے پہلے سو جاتے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ وضوء کرنے سے پہلے سو جاتے اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

اسود بن یزید حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سوتا یا کچھ کھانا چاہتے اور آپ جب جہنمی ہوتے تو آپ وضوء کرتے۔ (شرح معانی الآثار: ۷۳، صحیح البخاری: ۲۸۸-۲۸۷، صحیح مسلم: ۳۰۶-۳۰۵، سنن نسائی: ۲۵۸، سنن ابن ماجہ: ۵۸۳، مصنف عبدالرزاق: ۱۰۷۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۰۰)

از ابو سلمہ بن عبد الرحمن از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ سونے کا ارادہ کرتے اور آپ جب جہنمی ہوتے تو آپ نماز کا وضوء کرتے۔ (شرح معانی الآثار: ۷۳، صحیح مسلم: ۳۰۵، سنن ابوداؤد: ۲۲۲، سنن نسائی: ۲۵۷، سنن ابن ماجہ: ۵۸۳)

یہ اسود کے غیر کی حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آپ جب جہنمی ہوتے اور سونے کا ارادہ کرتے تو نماز کا وضوء کرتے۔

از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان فرماتی تھیں: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس جائے پھر سونے کا ارادہ کرے تو اس وقت تک نہ سوئے حتیٰ کہ نماز کا وضوء کر لے۔ (شرح معانی الآثار: ۴۶: ۷۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۶۰)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا: آیا ہم میں سے کوئی شخص حالت جنابت میں سو جائے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اور وہ وضوء کرے۔ (شرح معانی الآثار: ۴۹: ۷۳۹، صحیح البخاری: ۲۸۷، صحیح مسلم: ۳۰۶، سنن نسائی: ۲۵۸، موطا امام مالک: ۷۶)

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اجازت دی ہے کہ جب جنبی سونے کا ارادہ کرے یا کھانے یا پینے کا ارادہ کرے تو نماز کا وضوء کرے۔ (شرح معانی الآثار: ۵۷: ۷۵۷، سنن ابوداؤد: ۲۲۵، سنن ترمذی: ۱۲۰)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اپنی بیوی سے جماع کا ارادہ کرتا ہوں اور سونے کا ارادہ کرتا ہوں آپ نے فرمایا: وضوء کرو اور سو جاؤ۔ (شرح معانی الآثار: ۵۹: ۷۵۹، سنن ابن ماجہ: ۵۸۶)

جنبی کے لیے کچھ کھانے سے پہلے وضوء کرنے کے وجوب کا منسوخ ہونا

امام طحاوی فرماتے ہیں: ان احادیث کی وجہ سے علماء کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جنبی کو کچھ کھانا نہیں چاہیے حتیٰ کہ وہ وضوء کر لے اور علماء کی دوسری جماعت نے اس کی مخالفت کی اور کہا: اگر جنبی وضوء کے بغیر کچھ کھالے تو کوئی حرج نہیں ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ جنبی ہوتے اور کچھ کھانے کا ارادہ کرتے تو اپنے ہاتھ دھو لیتے۔ (شرح معانی الآثار: ۶۰: ۷۶۰، سنن ابوداؤد: ۲۲۳، سنن نسائی: ۲۵۶، سنن ابن ماجہ: ۵۹۳، مسند احمد: ۲۴۱۳۸، دار الفکر)

اس سے پہلے حضرت عائشہ کی روایت میں ہے: جب آپ جنبی ہونے کے بعد کھانے کا ارادہ کرتے تو وضوء کرتے اور اس حدیث میں ہے: آپ صرف ہاتھ دھوتے اور جب ان احادیث میں تضاد ہو گیا تو ہم نے دیکھا کہ جنابت کے بعد کھانے یا سونے سے پہلے وضوء کرنے کا حکم منسوخ ہو گیا اور اب صفائی کی غرض سے صرف ہاتھ دھونے کا حکم ہے اور اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء سے نکلے تو آپ سے کہا گیا: کیا آپ وضوء نہیں کریں گے؟ آپ نے فرمایا: میں نماز پڑھنے کا ارادہ کر رہا ہوں کہ وضوء کروں۔

(صحیح مسلم: ۴۳، رقم المسلسل: ۸۲۶، سنن دارمی: ۷۷۱، مسند احمد ج ۱ ص ۳۵۹، ۳۸۲، ۲۲۲)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ صرف نماز کے لیے وضوء کرتے تھے اور سونے سے پہلے جنبی کے وضوء کرنے کا وجوب منسوخ ہو گیا اور اس کا استحباب باقی ہے۔ (نخب الافکار ج ۱ ص ۹۲، قدیمی کتب خانہ کراچی)

اسی طرح آپ نے یہ حکم دیا ہے: آدمی جب ایک بار جماع کرنے کے بعد دوسری بار جماع کرے تو وضوء کرے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس جائے پھر دوبارہ جانے کا ارادہ کرے تو اس کو چاہیے کہ وہ وضوء کرے۔

(شرح معانی الآثار: ۶۲: ۷۶۲، صحیح مسلم: ۳۰۸، سنن ابوداؤد: ۲۲۰، سنن نسائی: ۲۶۲، سنن ابن ماجہ: ۵۸۷)

دوبارہ جماع کرنے سے پہلے وضوء کرنے کے وجوب کا منسوخ ہونا

ہم نے ایک اور باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جماع کرتے تھے پھر دوبارہ جماع کرتے

تھے اور وضوء نہیں کرتے تھے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۶۷ 'قدیمی کتب خانہ کراچی' منتخب الافکار ج ۱ ص ۷۹۳ 'قدیمی کتب خانہ کراچی')
اور یہ حدیث ہمارے نزدیک دوبارہ جماع کرنے سے پہلے وضوء کرنے کے وجوب کے حکم کے لیے ناخ ہے اور اس کا استحباب باقی ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۶۷ 'کتب الافکار فی تنقیح مبانی الاخبار ج ۱ ص ۷۹۳ 'قدیمی کتب خانہ کراچی')

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نبی ﷺ ہر بار جماع کرنے سے پہلے غسل کرتے تھے:

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن میں اپنی تمام ازواج کے پاس جاتے اور اس کے پاس بھی غسل کرتے اور اس کے پاس بھی غسل کرتے آپ سے کہا گیا: یا رسول اللہ! اگر آپ ایک ہی بار غسل کر لیتے! آپ نے فرمایا: یہ زیادہ ستھرا زیادہ طاہر اور زیادہ پاکیزہ ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷۹۵ 'سنن ابوداؤد: ۲۱۹۰' سنن ابن ماجہ: ۵۹۰ 'مسند احمد ج ۶ ص ۸-۱۰-۳۹۱)
اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ آپ کا یہ عمل بہ طور وجوب نہیں تھا بلکہ بہ طور استحباب تھا۔

اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک غسل کے ساتھ اپنی تمام ازواج کے ساتھ جماع کیا۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷۹۷ 'صحیح مسلم: ۳۰۹' سنن ابوداؤد: ۲۱۸۰' سنن ترمذی: ۱۳۰۰' سنن ابن ماجہ: ۵۲۸ 'مسند احمد ج ۳ ص ۱۸۹-۲۲۵)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ جب انسان کو قدرت ہو تو کثرت جماع مکروہ نہیں ہے اور متعدد بار جماع کرنے کے بعد ایک بار غسل کرنا کافی ہے اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ دو بار جماع کے درمیان وضوء کرنا واجب نہیں ہے اور اس کے متعلق جو حکم دیا گیا ہے وہ منسوخ ہے۔ (نخب الافکار فی تنقیح مبانی الاخبار ج ۱ ص ۸۰۰ 'قدیمی کتب خانہ کراچی')

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے: حافظ ابن عبد البر مالکی نے کہا ہے کہ جنبی کے لیے سونے سے پہلے وضوء کرنے کا حکم جمہور کے نزدیک مستحب ہے امام شافعی نے اس کو واجب نہیں کہا اور نہ ان کے اصحاب اس حکم کے وجوب کو پہچانتے ہیں۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۸۱۰ 'دار المعرفہ بیروت' ۱۴۲۶ھ)

نبی ﷺ کی وفات کے وقت آپ کی ازواج کی تعداد اور ان کے اسماء

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک غسل کے ساتھ اپنی تمام ازواج کے ساتھ جماع کیا:

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب نبی ﷺ فوت ہوئے اس وقت آپ کی نو ازواج تھیں اور وہ یہ ہیں:

- (۱) حضرت عائشہ بنت ابی بکر الصدیق تیمیہ (۲) حضرت حفصہ بنت عمر بن الخطاب العدویہ (۳) حضرت ام حبیبہ رملہ بنت ابی سفیان صحز بن حرب الامویہ (۴) حضرت زینب بنت جحش الاسدیہ (۵) حضرت ام سلمہ بنت ابی امیہ المخزومیہ (۶) حضرت میمونہ بنت الحارث الہلالیہ (۷) حضرت سودہ بنت زمعہ العامریہ (۸) حضرت جویریہ بنت الحارث بن ابی ضرار المصطلقیہ (۹) حضرت صفیہ بنت حیی بن اخطب النضریہ الاسرائیلیہ البہارونیہ رضی اللہ عنہا۔

نبی ﷺ کی کل ازواج کی تعداد اور ان کی ترتیب اور ان کی تعداد جو آپ سے پہلے فوت ہو گئیں۔۔۔۔۔ اور جن کے ساتھ آپ نے دخول کیا اور جن کے ساتھ آپ نے دخول نہیں کیا اور جن کو صرف نکاح کا پیغام دیا اور ان کے ساتھ نکاح نہیں کیا اور جن خواتین نے خود کو آپ کے اوپر پیش کیا ان سب کے اسماء

- (۱) حضرت خدیجہ بنت خویلد (۲) حضرت سودہ بنت زمعہ (۳) حضرت عائشہ (۴) حضرت حفصہ (۵) حضرت ام سلمہ (۶) حضرت جویریہ (۷) حضرت زینب بنت جحش (۸) حضرت زینب بنت خزیمہ (۹) حضرت ریحانہ بنت زید (۱۰) حضرت ام حبیبہ (۱۱) حضرت صفیہ (۱۲) حضرت میمونہ (۱۳) حضرت فاطمہ بنت ضحاک (۱۴) حضرت اسماء بنت عثمان ان میں بہت اختلاف ہے اور جن پر اتفاق ہے وہ گیارہ ہیں: (۱) حضرت خدیجہ (۲) حضرت سودہ (۳) حضرت عائشہ (۴) حضرت حفصہ (۵) حضرت زینب بنت خزیمہ (۶) حضرت ام سلمہ (۷) حضرت زینب بنت جحش (۸) حضرت ام حبیبہ (۹) حضرت جویریہ (۱۰) حضرت میمونہ (۱۱) حضرت صفیہ رضی اللہ عنہن۔

جو آپ کی زندگی میں فوت ہو گئیں وہ حضرت خدیجہ اور حضرت زینب بنت خزیمہ ہیں اور باقی نوا ازواج آپ کے بعد فوت ہوئیں۔

ازواج مطہرات کے سنین وفات اور مقام تدفین

- (۱) حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ہجرت سے پانچ سال پہلے مکہ میں فوت ہوئیں ایک قول ہجرت سے چار سال پہلے کا ہے اور ایک تین سال پہلے کا ہے اور وہی صحیح قول ہے اس وقت ان کی عمر ۶۵ سال تھی وہ آپ کے ساتھ ۲۵ سال رہیں اور الحجون میں دفن کی گئیں۔
- (۲) حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا مدینہ میں شوال ۵۴ھ میں فوت ہوئیں۔
- (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مدینہ میں ۵۷ھ میں فوت ہوئیں ایک قول ۵۸ھ کا ہے یہ ۱۹ رمضان کی تاریخ تھی آپ نے حکم دیا تھا کہ آپ کو رات میں دفن کیا جائے آپ کو البقیع میں دفن کیا گیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی اس وقت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں مروان مدینہ کا گورنر تھا۔ (علامہ ابن اثیر نے وفات کی تاریخ ۷ رمضان لکھی ہے اور آپ کی عمر اس وقت ۶۵ سال تھی۔ اسد الغابہ ج ۷ ص ۱۸۹ دار الکتب العلمیہ بیروت)
- (۴) حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا شعبان ۴۵ھ میں فوت ہوئیں اور اس وقت آپ کی عمر ۶۰ سال تھی۔
- (۵) حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا ربیع الثانی ۴۳ھ میں فوت ہوئیں اور البقیع میں دفن کی گئیں۔
- (۶) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ۵۹ھ میں فوت ہوئیں اور البقیع میں دفن کی گئیں حضرت ابو ہریرہ نے نماز پڑھائی اس وقت آپ کی عمر ۸۴ سال تھی۔
- (۷) حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا مدینہ میں ۲۰ھ میں فوت ہوئیں اس وقت آپ کی عمر ۵۳ سال تھی حضرت عمر نے نماز پڑھائی۔
- (۸) حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا مدینہ میں ۴۴ھ میں فوت ہوئیں۔
- (۹) حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا ربیع الاول ۵۶ھ میں فوت ہوئیں اس وقت آپ کی عمر ۶۵ سال تھی۔
- (۱۰) حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا مکہ سے دس میل پر مقام سرف میں ۵۶ھ میں فوت ہوئیں اس وقت آپ کی عمر ۶۵ سال تھی۔
- (۱۱) حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا مدینہ میں ۵۰ھ میں فوت ہوئیں ایک قول ۵۲ھ کا ہے۔

(محب الافکار فی تنقیح مباحی الاخبار فی شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۸۰۰-۷۹۹ قدیمی کتب خانہ کراچی)

نبی ﷺ کا متعدد نکاح کرنا تبلیغ اسلام احکام شرعیہ کی ترویج اور ان کے لیے نمونہ فراہم کرنے کے لیے دوست نوازی اور تشریحی مقاصد کے لیے تھا نہ کہ شہوت کے تقاضے پورے کرنے کے لیے

سیدنا محمد ﷺ نے جو متعدد نکاح کیے اس کے متعلق منکرین اسلام کہتے ہیں کہ آپ نے غلبہ شہوت کی وجہ سے یہ نکاح کیے تھے حالانکہ یہ حقائق کے خلاف ہے، مخالفین اسلام نبی ﷺ کی متعدد ازواج پر اعتراض کرتے ہیں حالانکہ انبیاء سابقین علیہم السلام کی بھی متعدد ازواج تھیں، حضرت سلیمان علیہ السلام کے متعلق بائبل میں لکھا ہے:

(۱) سلیمان ان ہی کے عشق کا دم بھرنے لگا اور اس کے پاس سات سو شاہزادیاں اس کی بیویاں اور تین سو حرمیں تھیں۔

(سلاطین باب: ۱۱: آیت: ۳-۲ کتاب مقدس ص ۳۴۰ بائبل سوسائٹی لاہور ۱۹۹۲ء)

اس کے برخلاف سیدنا محمد ﷺ کے نکاح میں بہ یک وقت کل نوا ازواج تھیں جب کہ آپ کی قوت تمام نبیوں سے زیادہ تھی، ہم پہلے ”فتح الباری“ اور ”عمدة القاری“ کے حوالوں سے بیان کر چکے ہیں کہ آپ میں چار ہزار مردوں کی قوت تھی، سو جن میں چار ہزار مردوں کی طاقت ہو ان کا نوا ازواج پر قناعت کرنا اپنے نفس پر انتہائی ضبط اور صبر ہے یا غلبہ شہوت ہے!

(۲) سیدنا محمد ﷺ نے عین عالم شباب میں ۲۵ سال کی عمر میں حضرت خدیجہ سے نکاح کیا جو بیوہ خاتون تھیں اور ان کی عمر اس وقت ۴۰ سال تھی وہ ۲۵ سال آپ کے نکاح میں رہیں اور ان کی زندگی میں آپ نے دوسری شادی نہیں کی اور ۵۰ سال کی عمر تک اسی بیوہ خاتون کے ساتھ رہے اس کے بعد اپنی دوسری شادی حضرت سودہ سے کی وہ بھی بیوہ خاتون تھیں اور آپ سے نکاح کے وقت ان کی عمر پچپن سال تھی اور حضرت عائشہ کے علاوہ آپ نے جن خواتین سے نکاح کیے وہ سب بیوہ تھیں یا مطلقہ تھیں پس واضح ہو گیا کہ آپ کا متعدد نکاح کرنا غلبہ شہوت کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ اس کی اور وجہ تھیں جن کو ہم بیان کر رہے ہیں۔

(۳) آپ کی زیادہ شادیاں ۵۵ سال کی عمر سے ۵۹ سال کی عمر کے درمیان ہوئیں اس لیے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آپ نے جنسی جذبہ کی وجہ سے زیادہ شادیاں کیں۔

(۴) جس خاندان میں نکاح کیا جائے اس خاندان سے تعلقات قائم ہو جاتے ہیں اور ملنے جلنے کے مواقع پیدا ہوتے ہیں اور ربط ضبط بڑھتا ہے سو جن خاندانوں میں آپ نے نکاح کیے ان میں تبلیغ اسلام کے مواقع پیدا ہو گئے ان لوگوں کو آپ کی پاکیزہ سیرت اور اسلام کی حقانیت دیکھنے کا موقع ملا اور وہ لوگ مائل بہ اسلام ہو گئے۔

(۵) آپ کی خارجی زندگی دیکھ کر آپ کے معمولات دیکھنے والے مردوں کی تعداد بہت زیادہ تھی تو چاہیے تھا کہ آپ کی گھریلو اور نجی زندگی دیکھنے والی خواتین کی بھی زیادہ تعداد ہوتا کہ وہ آپ کے خانگی معمولات کو روایت کر سکیں۔

(۶) آپ نے زیادہ شادیاں تعلیمی مقاصد سے کیں کیونکہ عورتوں کے مخصوص مسائل مثلاً حیض، نفاس، جنابت اور امور زوجیت کو خواتین ہی بیان کر سکتی تھیں۔

(۷) آپ نے تشریحی مقاصد سے بھی نکاح کیے عربوں میں مشہور تھا کہ منہ بولا جینا حقیقی بیٹے کے حکم میں ہوتا ہے اور اس کی بیوی سے نکاح کرنا حرام ہے حضرت زید بن حارثہ آپ کے منہ بولے بیٹے تھے جب انہوں نے اپنی بیوی حضرت زینب بنت جحش کو طلاق دے دی تو آپ نے ۳ یا ۵ھ میں حضرت زینب سے نکاح کر کے عملاً یہ مسئلہ بتا دیا کہ منہ بولے بیٹے کی بیوی سے نکاح کرنا جائز ہے۔ (الاصابہ ج ۸ ص ۱۵۳ دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۸) آپ نے بعض نکاح اپنے وفادار دوستوں کو ان کی وفاداری کا صلہ دینے کے لیے کیے جیسے آپ نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی صاحب زادیوں حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ سے نکاح کیے۔ (حضرت عائشہ سے ہجرت سے تین سال پہلے نکاح کیا۔ (الاصابہ ج ۸ ص ۲۳۲) حضرت حفصہ سے ۳ھ میں نکاح کیا۔ (الاصابہ ج ۸ ص ۸۷))

(۹) نجاشی نے آپ کا نکاح آپ کی اجازت سے ۷ھ میں حضرت ام حبیبہ سے کر دیا اس سے آپ نے عملاً یہ مسئلہ بتا دیا کہ کسی شخص کا وکیل بھی اس کا نکاح کر سکتا ہے اس وقت آپ مدینہ میں تھے اور حضرت ام حبیبہ حبشہ میں تھیں آپ نے مکتوب کے ذریعہ اجازت دی تھی۔ (الاصابہ ج ۸ ص ۱۳۱ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت) سو اس سے معلوم ہو گیا کہ لڑکا مثلاً انگلینڈ میں ہو اور لڑکی پاکستان میں ہو اور وہ خط یا ٹیلی فون کے ذریعہ کسی کو پاکستان میں اپنا وکیل بنا دے تو وہ وکیل اس کا نکاح کر دے گا اور لڑکی رخصت ہو کر انگلینڈ چلی جائے گی۔

(۱۰) بعض نکاح آپ نے کسی فتنہ کو زائل کرنے کے لیے کیے ۷ھ میں خیبر کے مال غنیمت میں حضرت وحیہ کلبی نے آپ سے پوچھا کہ میں ایک کنیر لے لوں؟ آپ نے اجازت دے دی انہوں نے حضرت صفیہ کو لے لیا جو بنو قریظہ اور بنو نضیر کی سردار تھیں اس سے مسلمانوں میں اشتعال پیدا ہوا کہ یہ خاتون تو اپنی خاندانی عظمت کی بناء پر صرف آپ کے لائق ہیں آپ نے حضرت وحیہ سے کہا: تم کوئی اور باندی لے لو اور فتنہ کو زائل کرنے کے لیے آپ نے ان سے نکاح کر لیا یہ مطلقہ خاتون تھیں۔

(صحیح البخاری: ۳۷۱۰ ملخصاً 'الاصابہ ج ۸ ص ۲۱۰' 'دارالکتب العلمیہ' بیروت)

(۱۱) حضرت عباس کی دل جوئی کی خاطر اور ان کی درخواست پر ۷ھ میں حضرت میمونہ سے نکاح کیا حضرت میمونہ معمر بیوہ تھیں ان کا کوئی سہارا نہیں تھا اس لیے آپ نے ان سے نکاح کر لیا۔ یہ آخری خاتون ہیں جن سے آپ نے نکاح کیا۔

(اسد الغابہ ج ۷ ص ۲۶۳-۲۶۲ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت)

(۱۲) ۵ یا ۶ھ میں بنو مصطلق کے لوگ جنگ میں شکست کھا کر اسیر اور غلام ہو گئے تھے یہ لوگ اسلام کے دشمن تھے اور جنگ میں شکست کھا چکے تھے آپ نے ان کے ساتھ حسن سلوک کیا اور ان کے سردار کی بیٹی حضرت جویریہ کا زرمکاتبت ادا کر کے ان سے نکاح کر لیا اس حسن سلوک سے متاثر ہو کر ان کا پورا قبیلہ مسلمان ہو گیا اس نکاح کی برکت سے آپ نے بنو مصطلق کے تمام قیدیوں کو رہا کر دیا۔ (الاصابہ ج ۸ ص ۷۳-۷۴ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت)

(۱۳) حضرت ام سلمہ کے خاوند حضرت ابوسلمہ ایک جنگ میں زخمی ہونے کے بعد فوت ہو گئے انہوں نے ایک بیوہ اور چار بچے چھوڑے تھے ان کا کوئی کفیل نہ تھا سیدنا محمد ﷺ نے ان کی کفالت کرنے کے لیے ۳ یا ۴ھ میں ان سے نکاح کر لیا۔

(الاصابہ ج ۸ ص ۴۰۴ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت)

(۱۴) حضرت زینب بنت خزیمہ کے پہلے شوہر طفیل تھے ان کی وفات کے بعد ان کا نکاح حضرت عبیدہ بن حارث سے ہوا جو جنگ بدر میں شہید ہو گئے تھے اس کے بعد ان کا نکاح حضرت عبداللہ بن جحش سے ہوا وہ بھی جنگ احد میں شہید ہو گئے ان کے زخموں کی دادرسی کرنے کے لیے سیدنا محمد ﷺ نے ان سے نکاح کر لیا ۳ھ میں جب آپ نے ان سے نکاح کیا اس وقت ان کی عمر تقریباً ۳۰ سال تھی اور وہ آپ کی زندگی میں ہی دو یا تین ماہ بعد فوت ہو گئیں۔

(الاصابہ ج ۸ ص ۱۵۷ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت 'طبقات کبریٰ ج ۸ ص ۹۲')

(۱۵) حضرت سودہ بنت زمعہ اپنے شوہر کے فوت ہونے کے بعد بے سہارا ہو گئیں تھیں اور وہ اس وقت کافی معمر تھیں اس عمر میں ان

سے کون نکاح کرتا؟ آپ ان کا سہارا بنے اور آپ نے ان سے نکاح کر لیا۔

(اسد الغابہ ج ۷ ص ۱۵۸-۱۵۷ دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۱۶) حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نکاح نہیں کیا تھا ان کی زندگی میں اپنی امت کے لیے شوہر کا نمونہ نہیں ہے، باپ کا نمونہ نہیں ہے، بیوی اور بچوں کے حقوق ادا کرنے کا نمونہ نہیں ہے، سیدنا محمد ﷺ نے متعدد بیوہ مطلقہ اور ایک کنواری خاتون کے ساتھ نکاح کیا، ان کے درمیان عدل و انصاف کیا، ان کے حقوق ادا کیے، اس میں امت کے لیے شوہر کا نمونہ ہے، آپ کے تین صاحبزادے اور چار صاحبزادیاں ہوئیں، آپ نے ان کی پرورش کی، تین صاحبزادے اور تین صاحبزادیاں آپ کی زندگی میں فوت ہوئیں، آپ نے ان پر صبر کیا، دو بیویوں کی وفات پر صبر کیا، ان کی تجہیز و تکفین کی، چار صاحبزادیوں کے نکاح کیے، ان سب کاموں میں امت کے لیے نمونہ ہے۔

(۱۷) عام طور پر لوگ غیر خاندان اور غیر کفو میں نکاح کو باعث عار سمجھتے ہیں، آپ نے اپنی دو ہاشمی صاحبزادیوں کا نکاح حضرت عثمان اموی رضی اللہ عنہ سے کر کے انسانیت کا پرچم بلند کیا اور امت کے لیے غیر کفو میں نکاح کرنے کا عملی نمونہ فراہم کیا۔

(۱۸) جن کے ساتھ آپ نے نکاح کیے، ان کو دنیا میں عزت ملی، وہ تمام مسلمانوں کی مائیں ہیں اور آخرت میں وہ آپ کے ساتھ جنت میں ہوں گی، سو تعدد ازواج کی وجہ سے متعدد خواتین کو دنیا اور آخرت کی عزت ملی اور شرف حاصل ہوا۔

(۱۹) سیدنا محمد ﷺ کا ہر معاملہ میں عمل کا پہلو قول سے آگے ہوتا ہے، امت کو پانچ نمازیں پڑھنے کا حکم دیا، خود بہ شمول تہجد چھ نمازیں پڑھتے تھے اور چاشت اور اشراق پڑھتے تھے اور بہت نوافل پڑھتے تھے، امت کو چار ازواج میں عدل کرنے کا حکم دیا اور خود نو ازواج میں عدل کر کے دکھایا، پس کروڑوں صلوٰۃ و سلام ہوں، اس نبی پر جس نے متعدد نکاح کر کے امت کے لیے ہدایت اور فوز و فلاح کی راہیں روشن کر دیں!

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۱۰۔ ج ۱ ص ۱۰۰۲ پر مذکور ہے، وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے: مجامعت کے بعد دوبارہ مجامعت کرنے یا سونے سے پہلے وضوء کرنے کا استحباب۔

۲۷۔ بَابُ الْجُنُبِ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَنَامُ

جنبی وضوء کرے، پھر سو جائے

اس سے پہلے باب میں جنبی کے سونے کا ذکر تھا اور اس باب میں یہ ذکر ہے کہ وہ وضوء کر کے سوئے۔

۲۸۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنُبٌ غَسَلَ فَرْجَهُ وَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی، وہ کہتے ہیں: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی، ابی جعفر از محمد بن عبد الرحمن از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ سونے کا ارادہ کرتے اور آپ جنبی ہوتے تو اپنی شرم گاہ کو دھوتے اور نماز کا وضوء کرتے۔

اس حدیث کی تخریج صحیح البخاری: ۲۸۶ میں گزر چکی ہے، وہاں اس کا عنوان تھا: جب جنبی غسل سے پہلے وضوء کر لے تو اس کا گھر میں ہونا اور یہاں اس کا عنوان ہے: جنبی وضوء کرے، پھر سو جائے۔

۲۸۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اسْتَفْتَى عُمَرُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے حدیث بیان کی

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنَامُ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنُبٌ؟ از نافع از عبد اللہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے نبی ﷺ سے دریافت کیا: آیا ہم میں سے کوئی شخص سو سکتا ہے جب وہ جنبی ہو؟ آپ نے فرمایا: ہاں! جب وہ وضوء کر لے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۸۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جنبی کا سونا اور یہاں اس کا عنوان ہے: جنبی وضوء کرے پھر سو جائے۔

۲۹۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تُصِيبُهُ الْجَنَابَةُ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأْ وَاغْسِلْ ذَكَرَكَ، ثُمَّ نَمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبد اللہ بن دینار از حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کہ بیان کیا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا کہ وہ رات کو جنبی ہو جاتے ہیں؟ تو ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم وضوء کرو اور اپنے آلہ کو دھو لو پھر سو جاؤ۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۸۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جنبی کا سونا اور یہاں اس کا عنوان ہے: جنبی وضوء کرے پھر سو جائے۔

جب دو ختنے کی جگہیں مل جائیں

۲۸۔ بَابُ إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب مرد کے ختنے کی جگہ عورت کے ختنے کی جگہ سے مل جائے تو پھر کیا حکم ہے؟ یہ اس بنا پر ہے کہ عرب میں عورتوں کے ختنہ کا رواج تھا مرد کا ختنہ یہ ہے کہ اس کے آلہ کے سر پر جو کھال کا زائد حصہ ہے اس کو کاٹ دیا جائے عورت کا ختنہ یہ ہے کہ اس کی فرج کے اوپر کی باریک کھال کو کاٹ دیا جائے امام بھاص نے ”کتاب آداب القضاء“ میں حضرت شدا بن اوس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت بیان کی ہے کہ مرد کے لیے ختنہ سنت ہے اور عورت کے لیے عزت ہے۔

۲۹۱۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا لِارْتِبَاعٍ ثُمَّ جَهَّزَهَا فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ. تَابَعَهُ عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ شُعْبَةَ مِثْلَهُ. وَقَالَ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبَانُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ مِثْلَهُ. (صحیح مسلم: ۳۳۷، رقم المسلسل: ۷۶۵، شرح السنہ: ۲۳۱، صحیح

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی (ح) اور ہمیں ابو نعیم نے ہشام سے حدیث بیان کی از قتادہ از الحسن از ابی رافع از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ انہوں نے فرمایا: جب مرد عورت کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھ جائے پھر اس کو تھکا دے تو بے شک اس پر غسل واجب ہو گیا۔ ہشام کی عمرو بن مرزوق نے متابعت کی ہے از شعبہ اس حدیث کی مثل میں اور موسیٰ نے کہا: ہمیں ابان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حسن نے اس حدیث کی مثل خبر دی۔

ابن حبان: ۱۱۸۲، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۱۳، من بیہقی ج ۱ ص ۱۶۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۴، طبع قدیم مسند احمد: ۷۱۹۸، ج ۱۲ ص ۱۲۶،

اس حدیث کے ساتھ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس حیثیت سے ہے کہ بعض روایات میں ”پھر اس کو تھکا دے“ کی جگہ مذکور ہے: اور ایک ختنہ کی جگہ دوسری ختنہ کی جگہ سے چیک جائے۔

چار شاخوں کا معنی

اس حدیث میں چار شاخوں کا لفظ ہے اس سے مراد دو ہاتھ اور دو پیر ہیں یا دو رانیں اور دو پیر ہیں یا دو ٹانگیں اور دو ہونٹ ہیں اور اقرب یہ ہے کہ اس سے دو ہاتھ اور دو پیر مراد ہیں۔

نفس دخول بلا انزال سے آیا صرف وضوء واجب ہوتا ہے یا غسل؟

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں: اس حدیث سے یہ مسئلہ مستنبط ہوتا ہے کہ غسل کا واجب ہونا نزول منی پر موقوف نہیں ہے بلکہ جب مرد کے آلہ کا سر عورت کے اندام نہانی میں غائب ہو جائے تو ان دونوں پر غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ ان دونوں کو انزال نہ ہو اب اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے صحابہ کے ابتدائی دور میں اس میں اختلاف تھا کیونکہ ایک جماعت کا یہ مذہب تھا کہ جس نے عورت کے ساتھ جماع کیا اور اس کو انزال نہیں ہوا اس پر وضوء نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۶۶)

شیخ علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۵۶۱ھ لکھتے ہیں:

جن صحابہ کا یہ موقف تھا کہ اگر انزال نہ ہو تو جماع سے غسل واجب نہیں ہوتا وہ حضرت عثمان بن عفان، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت زبیر بن العوام، حضرت طلحہ بن عبید اللہ، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابن مسعود، حضرت رافع بن خدیج، حضرت ابوسعید الخدری، حضرت ابی بن کعب، حضرت ابویوب انصاری، حضرت ابن عباس، حضرت النعمان بن بشیر اور حضرت زید بن ثابت اور جمہور انصار ہیں رضی اللہ عنہم اور فقہاء تابعین میں سے عطاء بن ابی رباح، ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف، ہشام بن عروہ اور الامش ہیں اور بعض اہل الظاہر (غیر مقلدین) ہیں۔ (المحلی باآثار ج ۱ ص ۲۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

وہ احادیث جن سے ثابت ہوتا ہے کہ نفس دخول بلا انزال سے صرف وضوء واجب ہوتا ہے نہ کہ غسل

جن آثار سے ان صحابہ اور فقہاء تابعین نے استدلال کیا وہ حسب ذیل ہیں:

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ ایک مرد جماع کرتا ہے اور اس کو انزال نہیں ہوتا حضرت عثمان نے کہا: وہ اس طرح وضوء کرے جس طرح نماز کا وضوء کرتا ہے اور اپنے آلہ کو دھولے حضرت عثمان نے کہا: یہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے حضرت زید بن خالد نے کہا: پھر میں نے یہ سوال حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت الزبیر بن عوام اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہم سے کیا تو انہوں نے بھی یہی حکم دیا یحییٰ نے کہا: مجھے ابوسلمہ نے خبر دی کہ عروہ بن الزبیر نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے اس کو رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔

(صحیح البخاری: ۲۹۲، صحیح مسلم: ۳۴۷، رقم السلسل: ۷۶۵)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (عورت کے) گتے نے میں صرف وضوء ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۹۰)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس مرد کے متعلق دریافت کیا جو جماع کرتا ہے پھر عورت کو تھکا دیتا ہے آپ نے فرمایا: اس پر جو چیز لگی ہے اس کو دھولے اور اس طرح وضوء کرے جس طرح نماز کا وضوء کرتے

ہیں۔ (صحیح البخاری: ۲۹۲، صحیح مسلم: ۳۴، موطا امام مالک: ۷۳-۷۴، مسند احمد ج ۵ ص ۱۱۳)

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ انصار کے ایک مرد کے پاس سے گزرے، آپ نے اس کو بلایا وہ آپ کے پاس اس حالت میں آیا کہ اس کے سر سے پانی کے قطرے گر رہے تھے آپ نے فرمایا: شاید ہم نے تم کو جلدی بلایا اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: جب تم کو جلدی بلایا جائے یا تمہیں انزال نہ ہوا ہو تو تمہارے اوپر (صرف) وضوء لازم ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۸۰، صحیح مسلم: ۳۴۵، سنن ابن ماجہ: ۶۰۶، مسند احمد ج ۳ ص ۲۳-۲۴، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۶۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۸۹)

(شرح معانی الآثار: ۳۰۰)

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانی پانی کے سبب سے ہے یعنی غسل نزول منی کے سبب

سے ہے۔ (صحیح مسلم: ۳۴۳، سنن ابوداؤد: ۲۱۵، سنن ترمذی: ۱۱۰، سنن نسائی: ۱۹۹، سنن ابن ماجہ: ۶۰۷، مسند احمد ج ۵ ص ۴۲۱-۴۱۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انصار کے ایک مرد کو بلانے کے لیے کسی کو بھیجا اس نے آنے میں دیر کر دی آپ نے اس سے پوچھا: تمہیں کس چیز نے روک لیا تھا؟ اس نے کہا: میں اپنی بیوی سے عمل زوجیت کر رہا تھا جب آپ کا پیغام بر آیا تو میں نے صرف غسل کیا اور کوئی کام نہیں کیا۔ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانی صرف پانی کے سبب سے ہے (غسل صرف اس پر واجب ہے جس کو انزال ہوا ہو)۔

(شرح معانی الآثار: ۳۰۳، سنن ابوداؤد: ۲۱۵، سنن ترمذی: ۱۱۰، سنن نسائی: ۱۹۹، سنن ابن ماجہ: ۶۰۷)

جن احادیث میں یہ تصریح ہے کہ نفس دخول سے غسل واجب ہوتا ہے خواہ انزال نہ ہو

دوسرے صحابہ نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا انہوں نے کہا: اس صورت میں غسل ہے خواہ اس کو انزال نہ ہوا ہو۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۶۹، قدیمی کتب خانہ کراچی)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھ سے اس مرد کے متعلق سوال کیا گیا جو جماع کرے اور اس کو انزال نہ ہو تو میں نے کہا: میں نے اور رسول اللہ ﷺ نے اس طرح کیا پھر ہم دونوں نے غسل کیا۔ (سنن ترمذی: ۱۰۸، سنن ابن ماجہ: ۶۰۸، مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۵-۱۱۲-۱۱۰-۶۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۸۵، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۶۳)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب دو شخصوں کی جگہیں مل جائیں تو غسل کرو۔

(صحیح البخاری: ۲۹۱، صحیح مسلم: ۳۳۸، سنن ابوداؤد: ۲۱۶، سنن نسائی: ۱۹۱، موطا امام مالک: ۷۵-۷۳-۷۲-۷۱، مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۵-۱۲۳)

(۱۱۲-۹۷-۳۷، شرح معانی الآثار: ۳۰۶)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے اس مرد کے متعلق سوال کیا جو اپنی بیوی سے جماع کرے پھر اس کو تھکا دے آیا اس پر غسل ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی اس وقت بیٹھی ہوئی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک میں اور یہ اس طرح کرتے ہیں پھر ہم غسل کرتے ہیں۔ (صحیح مسلم: ۳۵۰)

جن احادیث میں مذکور ہے کہ غسل انزال سے واجب ہوتا ہے وہ احتلام اور خواب پر محمول ہیں

امام طحاوی فرماتے ہیں: ان احادیث اور آثار سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص جماع کرے اور اس کو انزال نہ ہو اس پر بھی غسل کرنا واجب ہے اور جن احادیث میں ہے کہ پانی پانی سے واجب ہوتا ہے وہ احتلام پر محمول ہیں یعنی وہ خواب میں دیکھے کہ وہ جماع کر رہا ہے اور اس کو انزال نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں ہوگا۔

کہا: تم خود جاؤ اور حضرت زید کو لے کر آؤ، تاکہ تم ان پر گواہ ہو وہ شخص حضرت زید کو لے کر آیا اور حضرت عمر کے پاس رسول اللہ ﷺ کے دیگر اصحاب بھی بیٹھے ہوئے تھے ان میں حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما بھی تھے حضرت عمر نے حضرت زید سے کہا: تم اپنی جان کے دشمن ہو اور لوگوں کو یہ فتویٰ دیتے ہو حضرت زید نے کہا: اللہ کی قسم! میں نے اپنی طرف سے یہ فتویٰ نہیں دیا، لیکن میں نے اپنے دو چچاؤں سے یہ سنا ہے حضرت رفاعہ بن رافع اور حضرت ایوب انصاری سے حضرت عمر نے ان اصحاب سے کہا: اب آپ لوگ کیا کہتے ہیں؟ پس ان میں اختلاف ہو گیا حضرت عمر نے کہا: اے اللہ کے بندو! تم بہترین لوگ ہو اہل بدر ہو میں تمہارے بعد اور کس سے پوچھوں گا؟ حضرت علی نے کہا: آپ نبی ﷺ کی ازواج کی طرف پیغام بھیجئے پھر جو حکم بھی ہوگا وہ ظاہر ہو جائے گا پھر حضرت عمر نے حضرت حفصہ کی طرف پیغام بھیجا انہوں نے کہا: مجھے اس کا علم نہیں پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف پیغام بھیجا تو انہوں نے کہا: جب ایک ختنہ کی جگہ دوسرے ختنہ کی جگہ سے تجاوز کرے گی تو غسل واجب ہو جائے گا۔ (جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۴۱، المسند ج ۶ ص ۷۷، صحیح مسلم: ۳۴۹) اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اب اگر مجھے علم ہوا کہ کسی نے یہ کام کیا ہے پھر غسل نہیں کیا تو میں اس کو عبرت ناک سزا دوں گا۔ (شرح معانی الآثار: ۳۲۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۸۷)

امام ابو جعفر احمد بن الطحاوی الحنفی المتوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ہم نے ان آثار کو جو روایت کیا ہے ان سے ثابت ہوتا ہے کہ صرف دو شرم گاہوں کے ملنے اور دخول سے غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ انزال نہ ہو اور صرف وضوء کرنے کا حکم ان احادیث اور آثار سے منسوخ ہو گیا۔

قیاس سے اس کا ثبوت کہ نفس دخول غسل کا موجب ہے خواہ انزال نہ ہو

اور طریق نظر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ فرج میں جماع کرنا حدث ہے خواہ انزال نہ ہو اب ایک قوم یہ کہتی ہے کہ یہ اغلظ حدث ہے اور اغلظ طہارت کو واجب کرتا ہے جو غسل ہے اور دوسری قوم یہ کہتی ہے: یہ اخف حدث ہے اور یہ اخف طہارت کو واجب کرتا ہے جو وضوء ہے۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ دو شرم گاہوں کا ملنا اور دخول اغلظ اشیاء ہے حتیٰ کہ ایک آدمی روزے میں یا حج میں دخول کرے خواہ انزال نہ ہو تو اس سے اس کا روزہ اور حج فاسد ہو جائے گا اور اس پر روزے اور حج کی قضاء لازم ہوگی اور حج کی قضا کرنی لازم ہوگی اور روزے میں قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے اور اگر اس کو انزال ہو جائے تب بھی قضا اور کفارہ ہی لازم ہوگا اور اس سے کچھ زیادہ لازم نہیں ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ انزال سے کچھ فرق نہیں پڑتا اس لیے صرف شرم گاہوں کا ملنا اور نفس دخول ہی اغلظ حدث ہے اس لیے اس سے اغلظ طہارت واجب ہوگی اور وہ غسل ہے۔

نظر کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اگر کوئی انسان کسی اجنبی عورت کی شرم گاہ میں اپنی شرم گاہ کو داخل کرے اور انزال سے پہلے اپنے آلہ کو نکال لے تو اس پر حد واجب ہوگی اور اگر اس کو انزال ہو جائے پھر بھی حد واجب ہوگی اور اس میں کوئی اضافہ نہیں ہوگا۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ اغلظ حدث صرف نفس دخول ہے خواہ انزال نہ ہو اس لیے اغلظ طہارت واجب ہوگی جو غسل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف امام محمد اور عام فقہاء کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷۹۔ ۷۷ ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

دو شرم گاہوں کے ملنے سے خواہ انزال نہ ہو وجوب غسل کے حکم میں امام مالک امام احمد اور شافعی کی تصریح

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کی جماعت کا یہ مذہب ہے کہ جب دو شرم گاہیں مل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ انزال نہ ہو جیسا کہ صحیح البخاری: ۲۹۱ میں اس کی تصریح ہے اور داؤد ظاہری کے سوا فقہاء تابعین اور ان کے بعد کے فقہاء کا بھی یہی مذہب ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۱ ص ۳۰۹)

علامہ احمد بن محمد قد امہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ اور علامہ عبدالرحمان بن محمد بن قد امہ حنبلی متوفی ۶۸۲ھ لکھتے ہیں:

جب آلہ کا سر عورت کے اندام نہانی میں غائب ہو جائے خواہ انزال نہ ہو تو اس سے غسل بالاتفاق واجب ہو جاتا ہے اس میں

صرف داؤد ظاہری نے اختلاف کیا ہے اس نے کہا: اس سے صرف وضوء واجب ہوتا ہے۔ (المغنی ج ۱ ص ۲۶۶ دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن محمد ماوردی شافعی متوفی ۳۵۰ھ لکھتے ہیں:

داؤد بن علی ظاہری (غیر مقلدین کے امام) نے کہا ہے کہ اگر دو شرم گاہیں مل جائیں اور انزال نہ ہو تو اس سے غسل واجب نہیں

ہوتا اور امام شافعی نے کہا ہے کہ اس سے غسل واجب ہو جاتا ہے ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول

اللہ ﷺ نے فرمایا: جب دو ختنے کی جگہیں مل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۹۱)

(الحاوی الکبیر ج ۱ ص ۲۵۶-۲۵۵ ملخصاً دار الفکر بیروت ۱۴۱۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۹۳۔ ج ۱ ص ۱۰۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: غسل جنابت کا سبب۔

جسم پر جو رطوبت فرج لگ

جائے اس کا دھونا

۲۹۔ بَابُ غَسْلِ مَا يُصِيبُ

مِنْ رَطُوبَةِ فَرْجِ الْمَرْأَةِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جماع کرنے سے جسم پر جو عورت کی فرج کی رطوبت لگ جائے اس کے دھونے کا حکم

ہے؟ اس سے پہلے باب میں دو شرم گاہوں کے ملنے کا حکم بیان کیا تھا اور اس باب میں اس ملاپ سے جو فرج کی رطوبت جسم پر لگ

جاتی ہے اس کا حکم بیان کیا ہے یہ ان دونوں بابوں میں مناسبت ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوارث نے حدیث بیان کی از

الحسین یحییٰ نے کہا: اور مجھے ابوسلمہ نے خبر دی کہ ان کو عطاء بن یسار

نے خبر دی کہ حضرت زید بن خالد جہنی نے ان کو خبر دی کہ انہوں

نے حضرت عثمان بن عفان سے سوال کیا کہ یہ بتائیں کہ جب مرد

اپنی عورت کے ساتھ جماع کرے اور اس کی منی نہ نکلے تو حضرت

عثمان نے کہا: وہ اس طرح وضوء کرے جس طرح نماز کے لیے

وضوء کرتا ہے اور اپنے آلہ کو دھو لے حضرت عثمان نے کہا: میں نے

یہ رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے میں نے اس کا حضرت علی بن ابی

طالب حضرت الزبیر بن العوام حضرت طلحہ بن عبید اللہ اور حضرت

ابی بن کعب رضی اللہ عنہم سے سوال کیا تو ان سب نے یہی حکم دیا اور یحییٰ

نے کہا: اور مجھے ابوسلمہ نے خبر دی کہ عروہ بن الزبیر نے ان کو خبر دی

کہ حضرت ابویوب نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے اس کو رسول اللہ

ﷺ سے سنا ہے۔

۲۹۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ

الْحُسَيْنِ قَالَ يَحْيَى وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَطَاءَ

بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ

سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ

امْرَأَتَهُ فَلَمْ يُصِبْ؟ قَالَ عُثْمَانُ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ

لِلصَّلَاةِ وَيَغْسِلُ ذَكَرَهُ. قَالَ عُثْمَانُ سَمِعْتُهُ مِنْ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ

عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَالزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ وَطَلْحَةَ بْنَ

عَبِيدِ اللَّهِ وَأَبِي بَنٍ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ قَالَ يَحْيَى وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ

عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ

ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(جامع المسانید ابن الجوزی مکتبۃ الرشید ۱۴۲۶ھ مسند احمد

ج ۱ ص ۳۹۹ صحیح مسلم: ۳۳۷)

یہ حدیث صحیح البخاری: ۱۷۹ میں گزر چکی ہے اس کی مزید تخریج اور شرح وہاں ملاحظہ فرمائیں وہاں اس کا عنوان تھا: جس کے نزدیک صرف آگے اور پیچھے کے راستے سے کسی چیز کے نکلنے سے وضوء ٹوٹتا ہے اور یہاں اس کا عنوان ہے: جسم پر لگی ہوئی رطوبت فرج کو دھونے کا حکم اس کی وضاحت اس باب کی دوسری حدیث کی تشریح میں آئے گی۔

۲۹۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أَيُّوبَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي بْنُ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ فَلَمْ يَنْزِلْ؟ قَالَ يَغْسِلُ مَا مَسَّ الْمَرْأَةَ مِنْهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْغُسْلُ أَحْوَظُ، وَذَاكَ الْأَخِيرُ، وَإِنَّمَا بَيَّنَّا لِأَخْتِلَافِهِمْ. (صحیح ابن حبان: ۱۱۶۹ سنن بیہقی: ج ۱ ص ۱۶۳ جامع المسانید لابن الجوزی: ۶ مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابوایوب نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے خبر دی وہ بیان کرتے ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جب کوئی مرد اپنی بیوی سے جماع کرے پس اس کو انزال نہ ہو آپ نے فرمایا: عورت کے ساتھ جماع کرنے سے جو رطوبت اس کے جسم پر لگی ہو اس کو دھو لے پھر وضوء کرے اور نماز پڑھے۔ امام ابو عبد اللہ نے کہا: غسل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے اور یہی آخری حکم ہے ہم نے اس کو صرف ان کے اختلاف کی وجہ سے بیان کیا ہے۔

کتاب الغسل میں امام بخاری کی عبارت پر بحث و نظر

امام بخاری نے فرمایا: یہی آخری حکم ہے یعنی یہ حکم غیر منسوخ ہے اور شارع علیہ السلام نے پہلے وضوء کرنے کا اور بعد میں غسل کرنے کا حکم دیا ہے ان دو حکموں میں یہ آخری حکم ہے امام بخاری نے جو کہا ہے اس میں زیادہ احتیاط ہے اس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری کے نزدیک غسل کرنا مستحب ہے اس وجہ سے علامہ ابن العربی نے امام بخاری پر رد کیا ہے کہ جمہور فقہاء نے اس صورت میں غسل کو واجب کہا ہے ماسواذاد ظاہری کے اور جمہور کے مقابلہ میں اس کے خلاف کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

علامہ ابن العربی کے امام بخاری پر دو اعتراض کہ امام بخاری نے اس صورت میں غسل کو مستحب کہا ہے

حالانکہ یہ غسل واجب ہے اور انہوں نے ضعیف السند حدیث کو اپنی صحیح میں داخل کیا

علامہ ابوبکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی المالکی لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں مشکل چیز امام بخاری کا اختلاف ہے انہوں نے کہا ہے: یہ غسل مستحب ہے حالانکہ وہ ائمہ میں سے ہیں اور اس مسئلہ میں کوئی خفا نہیں ہے کیونکہ صحابہ نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا تھا پھر رجوع کر لیا اور وہ اس پر متفق ہو گئے کہ دو شہم گاہوں کے ملنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ انزال نہ ہو اور حضرت عثمان اور حضرت ابی بن کعب نے اس مسئلہ میں رجوع کر لیا تھا اور انہوں نے اس مسئلہ میں حضرت عائشہ سے رجوع کیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ اس صورت میں غسل واجب ہوتا ہے۔ امام بخاری پر تعجب ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ کی حدیث کو اثبات غسل میں اور حضرت عثمان کی اور حضرت ابی بن کعب کی حدیث کو نفی غسل میں برابر قرار دیا ہے حالانکہ حضرت عثمان کی حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس کا مرجع الحسین بن ذکوان المعلم کی طرف ہے جو یحییٰ بن ابی کثیر از ابی سلمہ از عطاء بن یسار از زید بن الحسین سے روایت کرتا ہے اور اس کا یحییٰ سے سماع نہیں ہے اس نے اس سے صرف

نقل کیا ہے اور امام بخاری نے اس کو قطعی صیغہ کے ساتھ داخل کیا ہے اس حدیث میں یہ علت قاذحہ ہے اور حسین کی یحییٰ سے روایت میں مخالفت کی گئی ہے کیونکہ الحسین کے غیر نے اس حدیث کی حضرت عثمان سے موقوف روایت کی ہے اور اس میں نبی ﷺ کے ارشاد کا ذکر نہیں ہے اور یہ اس حدیث میں دوسری علت قاذحہ ہے اور اس حدیث میں ابوسلمہ کی بھی مخالفت کی گئی ہے کیونکہ انہوں نے اس حدیث کی از زید بن اسلم از عطاء بن یسار از زید بن خالد روایت کی ہے کہ انہوں نے پانچ یا چار اصحاب رسول ﷺ سے سوال کیا تو انہوں نے اس صورت میں وضوء کا حکم دیا اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کا ذکر نہیں کیا اور یہ اس حدیث میں تیسری علت قاذحہ ہے اس حدیث میں یہ تین علل قاذحہ ہیں ان میں سے اگر ایک علت قاذحہ بھی ہو تو امام بخاری اس حدیث کو اپنی صحیح میں داخل نہیں کرتے تو جس حدیث میں یہ تین علل قاذحہ ہیں اس کو امام بخاری نے کیسے اپنی صحیح میں داخل کر لیا۔

اور حضرت ابی بن کعب کی حدیث کو داخل کرنا بھی ضعیف ہے کیونکہ اس مسئلہ میں ان کا رجوع ثابت ہے۔ امام بخاری نے جو کہا ہے کہ غسل میں زیادہ احتیاط ہے اس کی تاویل ہو سکتی ہے کیونکہ جب دو حدیثوں میں تعارض ہو تو اس حدیث پر عمل کیا جائے جس کی وجہ سے دین میں احتیاط ہو سو وجوب غسل کے حکم میں احتیاط ہے اور امام بخاری ایسے امام کی طرف سے ایسی ہی تاویل لائق ہے۔ (عارضۃ الاحوذی ج ۱ ص ۱۳۰-۱۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

حافظ ابن حجر کی طرف سے امام بخاری پر پہلے اعتراض کا جواب

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ امام بخاری کی طرف سے جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں: علامہ ابن العربی نے جو امام بخاری کی طرف سے تاویل کی ہے اس کے متعلق میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کے تصرف سے یہی ظاہر ہے کیونکہ انہوں نے اس باب کا یہ عنوان قائم نہیں کیا کہ غسل کو ترک کرنا جائز ہے انہوں نے اس باب کی حدیث سے رطوبت فرج کے دھونے پر استدلال کیا ہے جو ایک اور مسئلہ ہے ہاں! علامہ ابن العربی نے جو یہ کہا ہے کہ التقاء ختنین کی صورت میں غسل کے وجوب پر صحابہ کا اتفاق ہو گیا تھا اس پر اعتراض ہے کیونکہ اس مسئلہ میں صحابہ کا اختلاف مشہور ہے اور تابعین کا بھی اس مسئلہ میں اختلاف رہا ہے امام شافعی کی عبارت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ جس حدیث میں ہے: پانی پانی سے واجب ہوتا ہے وہ ثابت ہے لیکن وہ منسوخ ہے اس میں بعض تابعین کا اختلاف ہے جمہور نے یہ کہا ہے کہ اس صورت میں غسل واجب ہے اور یہی صحیح ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۸۱۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر کے جواب پر علامہ عینی کی جرح

علامہ بدرالدین حافظ محمود بن احمد عینی نے حافظ ابن حجر کے جواب پر جرح کی ہے وہ لکھتے ہیں: امام بخاری نے جو اس حدیث کا عنوان قائم کیا ہے اس سے یہی مفہوم ہوتا ہے کہ دو شرم گاہوں کے صرف ملنے کی صورت میں غسل کو ترک کرنا جائز ہے کیونکہ اس باب کے عنوان میں انہوں نے صرف رطوبت فرج کے دھونے پر اقتصار کیا ہے کہ اس کو دھونا واجب ہے اور غسل غیر واجب ہے لیکن وہ احتیاط کی وجہ سے مستحب ہے اور اس قائل نے جو یہ کہا ہے کہ صحابہ کا اس مسئلہ میں اختلاف مشہور ہے یہ بھی مردود ہے کیونکہ امام بخاری نے (اور اسی طرح امام ابن ابی شیبہ نے) ثابت کیا ہے کہ حضرت عمر نے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کے سامنے اس مسئلہ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آدی بھیج کر معلوم کرایا تو حضرت عائشہ نے یہ حدیث سنائی کہ جب ایک ختنہ کی جگہ دوسری ختنہ کی جگہ سے تجاوز کر جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے اس موقع پر حضرت عمر نے کہا: اب اگر میں نے کسی سے یہ سنا کہ غسل صرف انزال سے واجب ہوتا ہے تو میں اس کو عبرت ناک سزا دوں گا یہ واقعہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب

کے سامنے ہوا اور کسی نے اس پر اعتراض یا انکار نہیں کیا۔ (شرح معانی الآثار: ۳۲۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۸۷) پس اس مسئلہ میں صحابہ کا اتفاق ثابت ہو گیا اور علامہ ابن العربی کا یہ لکھنا صحیح ہے کہ صحابہ کا پہلے اس میں اختلاف تھا پھر انہوں نے رجوع کر لیا اور وہ سب اس پر متفق ہو گئے کہ اس صورت میں غسل واجب ہوتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۷۶-۲۷۵، ملخصاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر کا علامہ ابن العربی کے دوسرے اعتراض کے جواب سے گریز

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن العربی کا امام بخاری پر اصل اعتراض یہ نہیں ہے کہ ان کی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں غسل مستحب ہے حالانکہ اس صورت میں غسل واجب ہے کیونکہ انہوں نے خود امام بخاری کی طرف سے تاویل کر دی جس کو حافظ ابن حجر نے بھی قبول کر لیا ہے علامہ ابن العربی کا امام بخاری پر اصل اعتراض یہ ہے کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں جو حدیث: ۲۹۲ درج کی ہے جس میں انیسین کی حضرت عثمان سے روایت ہے اس میں تین علل قاذحہ ہیں جب کہ ایک علت قاذحہ بھی ہو تو وہ حدیث ضعیف السند ہوتی ہے اور اس کو امام بخاری اپنی صحیح میں درج نہیں کرتے پھر اس حدیث کو انہوں نے اپنی صحیح میں کیسے درج کر دیا؟ حافظ ابن حجر امام بخاری کے بہت بڑے حامی اور زبردست وکیل ہیں ان کو چاہیے تھا کہ وہ یا تو علامہ ابن العربی کے اس اعتراض کا جواب دیتے یا پھر انصاف کے تقاضے سے تسلیم کر لیتے کہ یہ حدیث ضعیف السند ہے اور اس کو امام بخاری کا اپنی صحیح میں داخل کرنا صحیح نہیں ہے لیکن حیرت ہے کہ حافظ ابن حجر نے علامہ ابن العربی کے اس اعتراض کا ذکر تک نہیں کیا اور بلاوجہ اس بحث میں الجھ گئے کہ علامہ ابن العربی نے کہا ہے کہ صحابہ کا اس مسئلہ میں اتفاق ہو گیا تھا حالانکہ ان کا اختلاف مشہور ہے اور حافظ ابن حجر کا یہ جواب بھی مردود ہے جیسا کہ علامہ عینی نے امام طحاوی کے حوالے سے ثابت کر دیا ہے۔

رطوبت فرج کی طہارت یا نجاست کے متعلق فقہاء شافعیہ کے دو قول

علامہ ابواسحاق ابراہیم بن علی شیرازی شافعی متوفی ۴۵۵ھ لکھتے ہیں:

رہی عورت کی فرج کی رطوبت تو منصوص یہ ہے کہ وہ نجس ہے کیونکہ یہ وہ رطوبت ہے جو محل نجاست میں پیدا ہوتی ہے لہذا یہ نجس ہے اور ہمارے بعض اصحاب نے یہ کہا ہے کہ یہ ظاہر ہے جیسے بدن کی دیگر رطوبات پاک ہیں۔

(المہذب ج ۱ ص ۳۸، دار الفکر بیروت)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

رطوبت فرج وہ سفید پانی ہے جو مذی اور پسینہ کے درمیان متردد ہے اسی وجہ سے اس میں اختلاف ہے علامہ شیرازی نے اس کتاب میں اور ”التنبیہ“ میں اس کو ترجیح دی ہے کہ یہ نجس ہے اور علامہ الہمدانی نے بھی اس کو نجس کہا ہے اور علامہ بغوی اور علامہ رافعی نے یہ کہا ہے کہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ ظاہر ہے علامہ ماوردی نے بھی اس کو ظاہر کہا ہے اور امام شافعی نے اپنی بعض کتابوں میں اس کی طہارت کی تصریح کی ہے اور ابن سیرج نے امام شافعی سے اس کی نجاست کو نقل کیا ہے خلاصہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں دو قول امام شافعی سے منصوص ہیں اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ ظاہر ہے۔

رطوبت فرج کی نجاست پر حضرت زید بن خالد کی حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے انہوں نے حضرت عثمان بن عفان سے سوال کیا: یہ بتائیے کہ ایک آدمی اپنی بیوی سے جماع کرے اور منی نہ نکلے حضرت عثمان نے کہا: وہ نماز کا وضوء کرے اور اپنے آلہ کو دھوئے حضرت عثمان نے کہا: میں نے اس کو رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ (صحیح بخاری: ۲۹۲-۲۹۱، صحیح مسلم: ۳۴۷) اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! جب ایک آدمی عورت سے جماع کرے اور اس کو انزال نہ ہو؟ آپ نے

فرمایا: اس عورت کی جو رطوبت اس کے جسم پر لگی ہے اس کو دھونے پھر وضوء کرے اور نماز پڑھے۔ (صحیح البخاری: ۲۹۳، صحیح مسلم: ۳۴۶) یہ دونوں حدیثیں صرف وضوء سے نماز کے جواز کے حق میں منسوخ ہیں اور مرد کے آلہ کو دھونے اور اس پر جو عورت کی رطوبت لگی ہے اس کے دھونے کے حق میں ثابت ہیں اور منسوخ نہیں ہیں اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ عورت کی فرج کی رطوبت نجس ہے اور دوسرا قائل اس کو استحباب پر محمول کرے گا، لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک مطلقاً امر وجوب کے لیے ہے۔

(المجموع شرح المہذب ج ۳ ص ۶۱۳-۶۱۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

رطوبت فرج کی طہارت اور نجاست کے متعلق مذہب احناف

علامہ نووی شافعی نے اس حدیث سے مطلقاً رطوبت فرج کو نجس قرار دیا ہے، لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں اس رطوبت کو دھونے کا حکم دیا ہے جو جماع کے وقت عورت کی فرج داخل سے نکلتی ہے وہ بلاشبہ نجس ہے کیونکہ اس سے مذی یا منی مختلط ہوتی ہے اور ہم صحیح البخاری: ۱۷۹ کی شرح میں علامہ شامی حنفی کے حوالے سے لکھ چکے ہیں کہ جو رطوبت فرج خارج سے نکلتی ہے وہ ظاہر ہے وہ جسم کی دیگر رطوبات لعاب دہن اور پسینہ کی طرح ہے اور جو رطوبت جماع کے وقت فرج داخل سے نکلتی ہے وہ نجس ہے۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۲۷۳-۲۷۴، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ ابراہیم حلبی حنفی متونی ۹۵۶ھ لکھتے ہیں:

عورت پر غسل کے وجوب کی شرط یہ ہے کہ اس کی منی فرج داخل سے فرج خارج کی طرف نکلے حتیٰ کہ اس کی منی اپنے مقام سے نکلے اور فرج داخل سے فرج خارج کی طرف نہ نکلے تو اس پر غسل واجب نہیں ہوگا اس مسئلہ کو تاتاریخانیہ نے ”ظاہر الروایۃ“ کے حوالے سے نقل کیا ہے۔ (غنیۃ المستملی ص ۳۶، سہیل اکیڈمی لاہور ۱۴۱۲ھ)

ہماری اس تحقیق سے ظاہر ہو گیا کہ فقہاء شافعیہ میں سے بعض کا مطلقاً رطوبت فرج کو ظاہر قرار دینا اور بعض کا اس کو مطلقاً نجس قرار دینا محض عہد ہے اور بلا دلیل ہے اور صحیح یہ ہے کہ فرج خارج سے جو رطوبت نکلتی ہے وہ ظاہر ہے اور جماع کے وقت فرج داخل سے جو رطوبت نکلتی ہے وہ نجس ہے کیونکہ وہ منی یا مذی کے ساتھ مختلط ہوتی ہے اور وہ نجس ہیں اس لیے یہ رطوبت بھی نجس ہو جائے گی۔

”کتاب الغسل“ کا اختتام

الحمد للہ رب العالمین! آج ۱۹ جمادی الثانی ۱۴۲۷ھ/ ۱۶ جولائی ۲۰۰۶ء کو ”کتاب الغسل“ ختم ہو گئی، اللہ العلیین! جس طرح آپ نے صحیح بخاری کی اس ”کتاب الغسل“ کی شرح کو مکمل کرنے کی توفیق دی ہے اس کی باقی کتب کی تکمیل کی بھی توفیق عطا فرمائیں، میری میرے والدین کی میرے اساتذہ میرے احباب اور میرے تلامذہ کی اس کتاب کے ناشر کمپوزر صحیح اور بائینڈر کی تمام قارئین اور تمام مسلمین کی مغفرت فرمادیں، ہمیں دنیا اور آخرت میں عزت اور وجاہت عطا فرمائیں اور دنیا اور آخرت کے عذاب سے محفوظ اور مامون رکھیں، دنیا میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت اور آخرت میں آپ کی شفاعت سے بہرہ مند فرمائیں۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین قائد المرسلین شفیع المذنبین وعلی آلہ واصحابہ وازواجه وذریئہ وامتہ اجمعین۔





نحمده ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۶۔ کتابُ الْحَيْضِ حيض کا بیان

اس کتاب میں حیض کے احکام بیان کیے گئے ہیں جب امام بخاری طہارت کے احکام سے فارغ ہو گئے تو اب انہوں نے انجاس کے احکام کے بیان کو شروع کیا اور حیض کو نفاس پر مقدم کیا کیونکہ نفاس کی بہ نسبت حیض کا وقوع زیادہ ہوتا ہے۔
حيض کا لغوی اور اصطلاحی معنی

لغت میں حیض کا معنی سیلان اور بہنا ہے اور شرع میں اس کا معنی وہ خون ہے جو کسی صحت مند عورت کے رحم سے نکلتا ہے۔
الازہری نے کہا: حیض وہ خون ہے جو عورت کے بالغ ہونے کے بعد رحم کے گڑھے سے نکلتا ہے حیض کی مدت کم از کم تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے یا جو کسی عورت کی عادت معینہ ہو اور استحاضہ وہ خون ہے جو تین دن سے کم آئے یا دس دن سے زیادہ آئے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۷۷)

امام بخاری فرماتے ہیں:

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ إِلَى قَوْلِهِ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ (البقرہ: ۲۲۲)
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اور آپ سے (لوگ) حیض کے متعلق سوال کرتے ہیں: آپ کہیے: وہ نجاست ہے سو تم ایام حیض میں عورتوں سے مجتنب رہو (یہاں تک) اور اللہ پاکیزگی اختیار کرنے والوں سے محبت فرماتا ہے“ (البقرہ: ۲۲۲)

حيض کے متعلق قرآن مجید کی آیت کی تفسیر

اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہود کے ہاں کسی عورت کو حیض آ جاتا تو وہ اس عورت کو اپنے گھر سے نکال دیتے وہ اس کے ساتھ کھاتے تھے نہ پیتے تھے نہ مجامعت کرتے تھے پس رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو اللہ تعالیٰ نے البقرہ: ۲۲۲ نازل فرمادی تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان سے گھروں میں مل جل کر رہو اور جماع کے علاوہ ان کے ساتھ تمام کام کرو۔ تب یہود نے کہا: یہ شخص ہر بات میں ہماری مخالفت کرتا ہے پھر اسید بن خضیر اور عباد بن بشر نبی ﷺ کے پاس آئے اور کہنے لگے: یا رسول اللہ! یہود اس طرح کہتے ہیں تو کیا ہم ایام حیض میں عورتوں سے جماع نہ کر لیا کریں! تو رسول اللہ ﷺ کا چہرہ متغیر ہو گیا اور ہم نے گمان کیا کہ آپ ان پر ناراض ہو گئے ہیں پس وہ دونوں (مجلس سے) چلے گئے پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس دودھ کا ہدیہ آیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو بلایا اور دودھ پلایا تب ہم نے گمان کیا کہ آپ ان سے ناراض نہیں ہوئے۔ (صحیح مسلم)

۳۰۲ رقم المسلسل: ۶۸۰، سنن ابوداؤد: ۲۵۸، سنن ترمذی: ۲۹۷۷، سنن نسائی: ۲۸۷، سنن ابن ماجہ: ۶۳۳، مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۲

امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ "آذی" کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

"آذی" اس گھناؤنی چیز کو کہتے ہیں: جس سے ایذا پہنچے اور اس آیت میں حیض کو "آذی" اس لیے فرمایا گیا ہے کہ اس میں سخت بدبو ہوتی ہے اس میں نجاست ہوتی ہے اور اس سے گھن آتی ہے پس "آذی" کا لفظ کئی معانی کا جامع ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ "آذی" کا معنی نجس ہے۔ (در اصل "آذی" کا معنی ایذا اور تکلیف ہے اور چونکہ نجاست سے بھی تکلیف ہوتی ہے اس لیے نجاست کو "آذی" کہتے ہیں۔) (جامع البیان ج ۲ ص ۲۵۷ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس آیت سے مراد یہ ہے کہ حیض نجاست ہے پس ایام حیض میں مرد کو عورت کے ساتھ جماع کرنے سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

۱ - بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْحَيْضِ وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ

حیض کی ابتداء کس طرح ہوئی اور نبی ﷺ کا ارشاد: یہ وہ چیز ہے جس کو اللہ نے آدم کی بیٹیوں پر لکھ دیا ہے

اس تعلیق کو امام بخاری خود عنقریب سند متصل کے ساتھ بیان کریں گے۔ (حدیث: ۲۹۳ میں)

وَقَالَ بَعْضُهُمْ كَانَ أَوَّلُ مَا أُرْسِلَ الْحَيْضُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ

اور بعض نے کہا: سب سے پہلے حیض بنی اسرائیل پر بھیجا گیا تھا۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں مرد اور عورتیں اکٹھے نماز پڑھتے تھے پس عورت کا کوئی دوست ہوتا تھا وہ اپنے دوست کے لیے عمدہ لباس پہن کر لمبی نماز پڑھتی تھی پھر ان عورتوں کے اوپر حیض ڈال دیا گیا تو حضرت ابن مسعود کہتے تھے ان کو اس طرح مؤخر کر دیا جس طرح اللہ نے ان کو مؤخر کیا ہے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۵۱۲۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَحَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ

امام ابو عبد اللہ بخاری کہتے ہیں کہ نبی ﷺ کی حدیث اکثر ہے۔

یعنی آپ کی حدیث صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال کی بہ نسبت زیادہ قوی اور زیادہ قبول کی جانے والی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس کا معنی یہ ہے کہ نبی ﷺ کی حدیث تمام بنات آدم کو شامل ہے لہذا وہ اسرائیلیات کو اور ان سے پہلے کی عورتوں کو بھی شامل ہے علامہ داؤدی نے کہا: حدیث میں اور حضرت ابن مسعود کے قول میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ بنی اسرائیل کی عورتیں بھی بنات آدم سے ہیں حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ ان میں تطبیق اس طرح دی جاسکتی ہے کہ بنی اسرائیل کی عورتوں میں بہت عرصہ تک حیض رہا اور یہ ان کی سزا تھی نہ کہ حیض کی ابتداء ان سے ہوئی اور حاکم اور ابن منذر نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب حضرت حواء کو جنت سے زمین پر اتار دیا گیا تو ان سے حیض کی ابتداء ہوئی اور جب اس طرح ہے تو حضرت آدم کی بیٹیاں حضرت حواء کی بھی بیٹیاں ہیں۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۸۱۵، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

زیارت بے وضوء کر لیا تو اسے ایک بکری کی قربانی دینی ہوگی اور اگر جہی نے طواف زیارت کیا تو اس پر اونٹ کی قربانی ہے اس طرح حائضہ اور نفساء کا حکم ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد و عورتوں کی طرف سے قربانی کر سکتا ہے ہاں! اگر قربانی واجب ہو تو ان سے اجازت لینا ضروری ہے اور نقلی قربانی میں ان سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے۔

امام مالک نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ گائے کی قربانی اونٹ سے افضل ہے دیگر فقہاء بہ شمول امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ اونٹ کی قربانی افضل ہے کیونکہ ساعت جمعہ میں نبی ﷺ نے اونٹ کی قربانی کو گائے کی قربانی پر مقدم فرمایا ہے۔

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۸۱۴۔ ج ۳ ص ۳۸۳۔ ۳۸۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

- ① افراد تمتع اور قرآن کے معنی ② رسول اللہ ﷺ کے حج میں ائمہ کا اختلاف آیا آپ کا حج افراد تھا تمتع تھا یا قرآن تھا؟
- ③ آپ کے حج کے بارے میں روایات کے اختلاف کی توجیہ ④ رسول اللہ ﷺ کے حج قرآن ہونے پر دلائل اور افراد اور تمتع کی روایات کے جوابات ⑤ افراد تمتع اور قرآن میں مذاہب ائمہ ⑥ افضلیت قرآن پر احناف کے دلائل ⑦ بعض شارحین کا حج کی متعارض روایات کی تطبیق میں تسامح ⑧ ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات ⑨ قرآن میں طواف کے متعلق ائمہ کے مذاہب ⑩ قرآن میں دو طوافوں پر احناف کا احادیث سے استدلال ⑪ ہدی روانہ کرنے والے تمتع کے حلال ہونے میں مذاہب ائمہ ⑫ شوافع اور مالکیہ کے دلائل ⑬ شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب ⑭ حنابلہ کے دلائل ⑮ احناف کے دلائل ⑯ علم رسالت پر اعتراض کا جواب ⑰ حضرت عائشہ کی اپنے حج میں تمتع میں ہدی کی نفی کرنے کی توجیہ ⑱ طواف کے لیے طہارت کی شرط میں مذاہب ⑲ عورت کا بغیر محرم کے حج کرنا ⑳ مکہ میں عمرہ کرنے والے کے میقات میں مذاہب ㉑ حج کے احرام کو عمرہ کے ساتھ تبدیل کرنے میں مذاہب ائمہ ㉒ امام احمد کی موافقت میں شیخ ابن تیمیہ کے دلائل اور ان کے جوابات ㉓ حضرت عمر کے تمتع سے منع کرنے کی تاویلات اور توجیہات۔

نوٹ: حدیث مذکور ”صحیح مسلم“ کے باب: احرام کی اقسام میں درج ہے اس باب میں ۴۴ احادیث ہیں اور مذکور الصدر عنوانات کا تعلق صرف اس حدیث کی شرح کے ساتھ نہیں ہے بلکہ ۴۴ احادیث کے ساتھ ہے۔

۲۔ بَابُ غَسْلِ الْحَائِضِ

رَأْسَ زَوْجِهَا وَتَرْجِيلِهِ

حائض کا اپنے خاوند کا سر دھونا

اور اس میں کنگھی کرنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حیض والی عورت اپنے خاوند کا سر دھو سکتی ہے اور اس میں کنگھی کر سکتی ہے باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں باب حائض کے احکام کے ساتھ متعلق ہیں۔

۲۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا
مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ كُنْتُ أَرْجُلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان
کی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے سر میں کنگھی کرتی تھی اور میں اس

وقت حائض ہوتی تھی۔ [اطراف الحدیث: ۲۹۶، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰

(سنن ترمذی: ۱۳۲، سنن نسائی: ۳۸۷-۳۷۶، السنن الکبریٰ للنسائی: ۳۳۸۰، مصنف عبد الرزاق: ۱۲۳-۱۰۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۵، سنن داری: ۱۰۳، المستطی: ۱۰۶، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۸۹، شرح السنن: ۳۱۷، مستدرج ص ۱۸۹، طبع قدیم مستدرج: ۲۵۵۶۳-ج ۱ ص ۳۶۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث میں صرف کنگھی کرنے کا ذکر ہے اور مردھونے کا ذکر نہیں ہے لہذا اس باب کے عنوان کے ایک جز کے ساتھ مطابقت ہے۔

بیوی کی مرضی سے اس سے خدمت لینے کا جواز

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ حائض اپنے شوہر کے سر میں کنگھی کر سکتی ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ حائض اپنے شوہر کے سر کو دھو سکتی ہے اور اس میں کنگھی کر سکتی ہے اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ بیوی کی مرضی سے اس سے خدمت لی جاسکتی ہے۔

۲۹۶۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي هِشَامٌ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ سُبُلَ اتَّخَذُمْنِي الْحَائِضُ أَوْ تَذْنُوْنِي الْمَرْأَةُ وَهِيَ جُنُبٌ فَقَالَ عُرْوَةُ كُلُّ ذَلِكَ عَلَى هَيْئَةٍ وَكُلُّ ذَلِكَ تَخْدُمْنِي وَلَيْسَ عَلَى أَحَدٍ فِي ذَلِكَ بَأْسٌ أَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّهَا كَانَتْ تُرَجِّلُ تَغْنِي رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ حَائِضٌ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبْنِدٌ مُجَاوِرٌ فِي الْمَسْجِدِ يُذْنِي لَهَا رَأْسَهُ وَهِيَ فِي حُجْرَتِهَا فَتُرَجِّلُهُ وَهِيَ حَائِضٌ

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۳۳۹، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

باقی تخریج وہی ہے جو حدیث: ۲۹۵ کی ہے۔

حائض کو چھونے اور اس کو مس کرنے کا جواز

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی لکھتے ہیں:

امام ابن شیبہ نے ازمنہ و ازماذ خود یہ روایت کی ہے کہ حضرت ابن عباس، حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے تو انہوں نے کہا: کیا وجہ ہے کہ میں تمہارے بال بکھرے ہوئے دیکھ رہی ہوں انہوں نے کہا: میری کنگھی کرنے والی ام عمار حائض ہے حضرت میمونہ نے کہا: اے بیٹے! حیض ہاتھ میں تو نہیں ہوتا رسول اللہ ﷺ اپنا سر ہم میں سے کسی ایک کے حجرہ میں رکھتے تھے اور وہ حائض ہوتی تھی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۰۲، اداریۃ القرآن کراچی: مستدرج ص ۲۳۱، طبع قدیم مستدرج: ۲۶۸۱-ج ۲ ص ۳۹۱)

باب مذکور کی حدیث میں عروہ کا استدلال حضرت میمونہ کے استدلال کی طرح ہے اور وہ حائض کی طہارت میں اور اس سے جسمانی قرب میں حجت ہے اور اس میں یہ دلیل ہے کہ قرآن مجید میں جو ہے:

وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ غِلْظُونَ فِي الْمَسْجِدِ

اور جب تم مسجدوں میں معتکف ہو تو عورتوں سے مباشرت مت

(البقرہ: ۱۸۷) کرو۔

اس آیت میں مباشرت سے مراد جماع ہے اس آیت میں عورت کو چھونے اور اس کو مس کرنے کی ممانعت نہیں ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی ﷺ اپنا سر حضرت عائشہ کے قریب کر دیتے تھے اور وہ آپ کے سر میں کنگھی کرتی تھیں حالانکہ وہ حائض ہوتی تھیں۔ علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس حدیث سے امام شافعی کا رد ہوتا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ عورت کے چھونے سے مرد کا وضوء ٹوٹ جاتا ہے لیکن یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ معتکف کے لیے با وضوء ہونا لازم نہیں ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مرد زینت کے لیے کنگھی کر سکتا ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حائض اپنے خاوند کی خدمت کر سکتی ہے اس کی صفائی کر سکتی ہے اور نبی ﷺ نے جب حضرت عائشہ سے مصلیٰ طلب کیا اور انہوں نے کہا: میں حائض ہوں تو آپ نے فرمایا: تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۵۳ 'ادارۃ القرآن' کراچی)

نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حائض تنزیہاً اور تعظیماً مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی اس کا مسجد میں داخل ہونا حرام ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۱ ص ۲۱۸ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ معتکف ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے یا صفائی کی غرض سے مسجد سے باہر غسل کرنے کے لیے نہیں جاسکتا ورنہ رسول اللہ ﷺ غسل کرنے کے لیے اپنے حجرہ میں چلے جاتے اور مسجد سے حجرہ میں اپنا سر داخل نہ کرتے۔

جنبی اور حائض کے جسم پر صرف حکمی نجاست ہے

علامہ ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ حائض کا بدن طاهر ہے اور اس کا پسینہ اور اس کا جھوٹا پاک ہے جس طرح جنبی کا پسینہ اور اس کا جھوٹا پاک ہے اس پر متعدد علماء کا اجماع ہے حماد سے سوال کیا گیا: آیا حائض اپنے پسینہ سے آلود کپڑوں کو دھوئے گی؟ انہوں نے کہا: یہ کام صرف مجوس کرتے ہیں لیکن امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ جنبی اور حائض کے بدن پر نجاست حکمیہ ہوتی ہے جو غسل سے زائل ہو جاتی ہے۔ (فتح الباری لابن رجب ج ۱ ص ۲۰۲ 'دار ابن الجوزی' جدو ۱۴۱۷ھ)

مرد کا اپنی حائض بیوی کی

گود میں قرآن پڑھنا

۳۔ بَابُ قِرَاءَةِ الرَّجُلِ فِي حَجَرٍ

أَمْرَاتِهِ وَهِيَ حَائِضٌ

باب سابق میں حائض کا اپنے خاوند کا سر دھونے کا ذکر تھا اس میں حائض کے جسم کے ساتھ مس کرنے کا ذکر تھا اور اس باب میں حائض کی گود میں قرآن مجید پڑھنے کا ذکر ہے اس میں بھی حائض کے جسم کے ساتھ مس کا ذکر ہے۔ اس کے بعد اس تعلق کا ذکر ہے:

وكان أبو وائل يرسل خادماً وهي حائض إلى أبي رزين فتأنيبه بالمصحف فتمسك به بعلقه. اور ابوائل اپنی خادمہ کو ابورزین کی طرف بھیجتے تھے اور وہ حائض ہوتی تھی پھر وہ ان کے پاس مصحف کو لے کر آتی تھی اور اس کو مصحف کے غلاف کی ڈوری سے پکڑتی تھی۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث میں ہے:

مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ ابودائل اپنی حائض خادمہ کو ابورزین کے پاس بھیجتے وہ ان سے ان کے پاس مصحف لے کر آتی اور اس

کو مصحف کے غلاف کی ڈوری سے پکڑتی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۴۲۱)

اس تعلیق سے معلوم ہوا کہ جنبی اور حائض مصحف کو اس کے غلاف کی ڈوری سے پکڑ کر اٹھا سکتے ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب، عطاء، حسن بصری، مجاہد، طاؤس، ابوداؤد، رزین، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد نے اس کی اجازت دی ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۸۶)

حائض اور جنبی کو قرآن مجید کے چھونے اور پڑھنے کی ممانعت اسی طرح بے وضوء کو بھی

مغیر عبداللہ بن ابی بکر سے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے عمرو بن حزم کو جو مکتوب لکھا تھا اس میں مذکور تھا کہ بغیر طہر کے قرآن کو نہ چھوا جائے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۳۳۰)

یعنی جو شخص حدیث سے پاک ہو وہی قرآن مجید کو چھو سکتا ہے خواہ حدیث اصغر ہو یعنی بے وضوء یا حدیث اکبر ہو یعنی جنبی اور حائض اور نساء ان میں سے کوئی بھی قرآن مجید کو نہیں چھو سکتا۔

عطاء نے کہا: کوئی شخص بغیر وضوء کے مصحف کو نہ چھوئے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۳۳۵)

نبی ﷺ نے فرمایا: غیر طاہر قرآن کو نہ چھوئے۔ (سنن نسائی: ۳۸۵۳)

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنابت کے سوار رسول اللہ ﷺ کو قرآن مجید کی تلاوت سے کوئی چیز مانع نہیں تھی۔ (سنن ابوداؤد: ۲۲۹، سنن ترمذی: ۱۳۶، سنن نسائی: ۱۶۵، سنن ابن ماجہ: ۵۹۳، مسند احمد ج ۱ ص ۸۴)

حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حائض اور جنبی بالکل قرآن نہ پڑھیں۔

(سنن ترمذی: ۱۳۱، سنن ابن ماجہ: ۵۹۵، سنن ابی داؤد: ۸۹)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ قرآن مجید کو طاہر کے سوا اور کوئی نہ چھوئے۔

(سنن دارقطنی: ۳۳۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۸۸، المعجم الکبیر: ۱۳۲۱)

ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اہل یمن کی طرف مکتوب بھیجا اس میں یہ لکھا ہوا تھا کہ قرآن مجید کو طاہر کے سوا اور کوئی نہ چھوئے۔ (سنن دارقطنی: ۳۳۲)

حکیم بن حزام بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: تم بغیر طہر کے قرآن مجید کو نہ چھوؤ۔

(سنن دارقطنی: ۳۳۳، المستدرک ج ۳ ص ۵۸)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر تلوار لٹکائے ہوئے نکلے ان سے کہا گیا کہ تمہارے بہنوئی اور بہن نے دین بدل لیا ہے، حضرت عمران کے پاس گئے اس وقت ان کے پاس مہاجرین میں سے ایک شخص تھے جن کا نام خباب تھا وہ ان سے سورہ طہ پڑھ رہے تھے حضرت عمر نے کہا: مجھے وہ کتاب دو جو تم پڑھ رہے تھے میں بھی اس کو پڑھوں گا، حضرت عمر کتاب پڑھ سکتے تھے ان کی بہن نے کہا: تم ناپاک ہو اور قرآن مجید کو صرف پاک لوگ ہی چھو سکتے ہیں تم انھ کو غسل کرو یا وضوء کرو حضرت عمر نے وضوء کیا پھر کتاب کو پڑھا۔ (سنن دارقطنی: ۳۳۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۸۸، دلائل النبوة ج ۲ ص ۲۱۹، المعجم الاوسط: ۳۶۵۴)

علقہ بیان کرتے ہیں کہ ہم سلمان فارسی کے ساتھ ایک سفر میں تھے انہوں نے قضاء حاجت کی ہم نے کہا: آپ وضوء کریں تاکہ ہم آپ سے قرآن کی ایک آیت کے متعلق سوال کریں انہوں نے کہا: تم مجھ سے سوال کرو میں قرآن مجید کو چھوؤں گا نہیں۔

(سنن دارقطنی: ۳۳۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۰، المستدرک ج ۱ ص ۱۸۳)

شیخ ابن حزم اور غیر مقلدین کے نزدیک حائض اور جنبی قرآن مجید کو چھو سکتے ہیں، ہم نے تبیان القرآن میں ”لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ“ (الواقعة: ۷۹) میں ان کا بہت مفصل اور مدلل رد کیا ہے۔ دیکھئے تبیان القرآن ج ۱۱ ص ۷۰۰-۷۸۷۔

۲۹۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ سَمِعَ زُهَيْرًا عَنْ مَنْصُورِ ابْنِ صَفِيَّةَ أَنَّ أُمَّهُ حَدَّثَتْهُ أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَكَبَّرُ فِي حِجْرِي وَأَنَا حَائِضٌ، ثُمَّ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم الفضل بن دکین نے حدیث بیان کی انہوں نے زہیر سے سنا از منصور بن صفیہ کہ ان کی والدہ نے ان کو حدیث بیان کی کہ بے شک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو حدیث بیان کی کہ بے شک نبی ﷺ میری گود میں ٹیک لگائے ہوئے تھے اور میں حائض تھی پھر آپ قرآن پڑھتے تھے۔ [طرف الحدیث: ۷۵۴۹]

(صحیح مسلم: ۳۰۱، الرقم السلسل: ۶۷۹، سنن نسائی: ۳۷۹-۲۷۳، سنن ابن ماجہ: ۶۳۳، مسند احمد ج ۶ ص ۷۲ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۳۵-۲۳۳۶ ج ۲۰ ص ۴۹۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۶۹۵، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث سے اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ حائض کو چھونا اور اس کو مس کرنا جائز ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۰۱۔ ج ۱ ص ۹۹۹ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۴۔ بَابُ مَنْ سَمِيَ الْنِّفَاسَ حَيْضًا۔ جس نے نفاس پر حیض کا اطلاق کیا

۲۹۸۔ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ زَيْنَبَ ابْنَةَ أُمِّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهَا قَالَتْ بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعَةً فِي خِمِيصَةٍ إِذْ حَضَتْ، فَانْسَلَلْتُ، فَأَخَذْتُ ثِيَابَ خِمِيصَتِي، قَالَ أَنْفَسَتْ؟ قُلْتُ نَعَمْ، فَذَعَانِي، فَاضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْخِمِيلَةِ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مکی بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن ابی کثیر از ابوسلمہ کہ زینب ام سلمہ کی بیٹی نے ان کو حدیث بیان کی کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے ان کو حدیث بیان کی انہوں نے کہا: جس وقت نبی ﷺ چوکور منقش چادر میں لیٹے ہوئے تھے مجھے حیض آگیا میں چپکے سے نکل گئی پس میں نے اپنے حیض کے کپڑے لیے آپ نے پوچھا: کیا تم کو نفاس آگیا ہے؟ میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے مجھ کو بلایا پس میں آپ کے ساتھ چادر میں لیٹ گئی۔ [اطراف الحدیث: ۳۲۲-۳۲۳-۱۹۲۹]

(صحیح مسلم: ۲۹۶، الرقم السلسل: ۶۶۹، سنن نسائی: ۹۰۳-۳۶۹-۲۸۲، شرح النہ: ۳۱۶، مصنف عبدالرزاق: ۱۲۳۵، مسند احمد ج ۶ ص ۳۰۰ طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۵۶۶-۲۶۵ ج ۴ ص ۱۹۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے چھ رجاں ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

”خميصة“ اور ”خميطة“ کے معنی

اس حدیث میں ”خميصة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: چوکور چادر جس پر نقش و نگار بنے ہوئے ہوں ایک قول کے مطابق اس کا معنی ہے: مونے کپڑے کی چادر جس پر مونے نقش و نگار ہوں یہ ابن سیدہ کا قول ہے صحاح میں ہے: سیاہ رنگ کی چوکور چادر خواہ اس پر نقش و نگار نہ ہوں اور اس حدیث میں ”خميطة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: چادر۔

”فانسَلَلْتُ“ میں چپکے سے نکل گئی۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۹۱)

باب کے عنوان کی وضاحت اور حائض کے بعض احکام

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے: اس حدیث کا عنوان ہے: جس نے نفاس کا نام حیض رکھا۔ بہ ظاہریوں ہونا چاہیے تھا: جس نے حیض کا نام نفاس رکھا، کیونکہ حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حیض پر نفاس کا اطلاق کیا ہے امام بخاری نے جب یہ دیکھا کہ حیض اور نفاس کا حکم ایک ہے کہ دونوں میں نمازوں کو ترک کر دیا جاتا ہے تو انہوں نے یہ سمجھا کہ ان میں سے ہر ایک کا دوسرے پر اطلاق جائز ہے حیض پر نفاس کے اطلاق کی تو اس حدیث میں تصریح تھی تو انہوں نے اس کے عنوان میں نفاس پر حیض کے اطلاق کا ذکر کر دیا۔

(شرح ابن بطل ج ۱ ص ۳۲۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائض اپنے خاوند کے ساتھ حیض کے کپڑے پہن کر ایک بستر میں سو سکتی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مستحب یہ ہے کہ حائض اپنے عام کپڑوں کے علاوہ حیض کے کپڑے الگ تیار رکھے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ قرآن مجید میں ہے:

ایام حیض میں عورتوں سے الگ رہو۔

فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ. (البقرہ: ۲۲۲)

تو پھر کیا ایک بستر پر بیوی کے ساتھ سونے سے اس حکم کی مخالفت نہیں ہوتی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کا معنی یہ ہے کہ ایام حیض میں اپنی بیوی سے مجامعت نہ کرو اور آپ نے جو حیض کو نفاس سے تعبیر فرمایا اس میں یہ تنبیہ ہے کہ نماز اور روزے کے جائز نہ ہونے اور مسجد میں دخول طواف کعبہ قرآن مجید کی تلاوت اور مصحف کو چھونے کی ممانعت میں حیض اور نفاس کا حکم ایک ہے مہلب نے کہا ہے: چونکہ امام بخاری کو نفاس کے متعلق الگ حدیث نہیں ملی اس لیے انہوں نے اس حدیث کا عنوان قائم کیا جس نے نفاس کو حیض کہا۔

نفاس والی عورتوں کے احکام

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نفاس والی عورتیں رسول اللہ ﷺ کے عہد میں چالیس دن بیٹھی رہتی تھیں پھر ہم اپنے چہروں پر درس نام کی خوشبودار گھاس کا لپ کر لیتی تھیں۔

(سنن ترمذی: ۱۳۹، سنن ابوداؤد: ۳۱۱، سنن ابن ماجہ: ۶۳۸، مسند احمد ج ۶ ص ۳۰۹-۳۰۴-۳۰۲-۳۰۰)

اہل علم صحابہ تابعین اور بعد کے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نفاس والی عورت چالیس دن تک نماز نہیں پڑھے گی، ماسوا اس کے کہ وہ اس سے پہلے طہر کو دیکھ لے پھر بے شک وہ غسل کرے گی اور نماز پڑھے گی اگر اس نے چالیس دن کے بعد بھی خون دیکھا تو اکثر فقہاء کے نزدیک اب وہ نماز ترک نہیں کرے گی حسن بصری سے روایت ہے کہ وہ پچاس دن تک نماز ترک کرے اور عطاء سے روایت ہے: وہ ساٹھ دن تک نماز ترک کرے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۹۳-۳۹۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۹۱۔ ج ۱ ص ۹۹۶ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

حائض کے ساتھ مباشرت کرنا یعنی اس کے

۵۔ بَابُ مُبَاشَرَةِ الْحَائِضِ

جسم کو اپنے جسم کے ساتھ لپٹانا

اس عنوان میں مباشرت کا معنی جماع نہیں ہے بلکہ اس کا معنی ہے: اپنی حائض بیوی کے ساتھ اپنے جسم کو لپٹانا، باب سابق کے

ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ اس میں بھی حائض بیوی کو اپنے ساتھ لٹانے کا ذکر ہے اور اس میں بھی مباشرت کا یہی معنی ہے۔ مباشرت کا مادہ ”بشرة“ ہے اور ”بشرة“ کا معنی ہے: کھال اور مباشرت کا معنی ہے: ایک جسم کی کھال کو دوسرے جسم کی کھال کے ساتھ ملانا۔

۲۹۹۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَسْتَسْقِلُ إِذَا وَالْتَبَيْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ كِلَانَا جُنُبٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیصہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از منصور از ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں اور نبی ﷺ ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرتے تھے ہم دونوں جنبی ہوتے تھے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۵۰ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: مرد کا اپنی بیوی کے ساتھ غسل کرنا اور یہاں اس کا عنوان ہے: حائض کے ساتھ مباشرت کرنا اور اس عنوان کی اس حدیث کے ساتھ کوئی مطابقت نہیں البتہ اس باب کی دوسری حدیث اس عنوان کے مطابق ہے۔

۳۰۰۔ وَكَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَوِرُ فَيَاْشُرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ. [اطراف الحدیث: ۳۰۲-۳۰۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: اور آپ مجھے حکم دیتے تو میں تہبند باندھ لیتی پھر آپ مجھے اپنے ساتھ لپٹاتے اور میں حائض ہوتی۔

(صحیح مسلم: ۲۹۳، الرقم المسلسل: ۶۶۵، سنن ابوداؤد: ۲۶۸، سنن ترمذی: ۱۳۲، سنن ابن ماجہ: ۶۳۶، سنن نسائی: ۳۷۱-۳۸۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۵۴، المستدرک ج ۱ ص ۱۷۲، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۱۱-۳۱۰، سنن دارمی: ۱۰۶۱، المعجم الاوسط: ۶۸۷، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۲۴۰۴۶ ج ۴ ص ۵۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے چھ رجاں ہیں اور ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر آپ مجھے اپنے جسم کے ساتھ لپٹاتے۔

مباشرت کا معنی اور حائض سے مباشرت کی اقسام

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ مجھے تہبند باندھنے کا حکم دیتے اس جملہ میں یہ دلیل ہے کہ یہاں مباشرت کا معنی جماع نہیں ہے بلکہ یہاں مباشرت کا معنی لمس ہے یعنی مرد کا اپنی کھال کو عورت کے کھال کے ساتھ ملانا اور مس کرنا۔

حائض کے ساتھ مباشرت کی کئی قسمیں ہیں: (۱) حائض کے ساتھ جماع کیا جائے اور اس کی فرج میں اپنا آلہ داخل کیا جائے یہ بالاجماع حرام ہے اور ”فَاغْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ“ (البقرہ: ۲۲۲) کے حکم کی صریح خلاف ورزی ہے جو شخص اس کی حلت کا اعتقاد رکھے وہ کافر ہے اور اگر کسی نے حرام سمجھتے ہوئے یہ کام کیا تو وہ اللہ تعالیٰ سے توبہ کرے اور دوبارہ یہ کام نہ کرے اس میں اختلاف ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہوگا یا نہیں امام احمد اور امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہوگا اور امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا اور اس پر سوا استغفار کے اور کچھ لازم نہیں ہے اکثر علماء کا اور ہمارا یہی قول ہے پھر کفارہ کی مقدار میں اختلاف ہے بعض نے کہا: وہ ایک غلام کو آزاد کرنا ہے بعض نے کہا: وہ ایک دینار یا نصف دینار ہے۔ بعض نے کہا: یہ صدقہ کرنا مستحب ہے۔

حائض سے مباشرت کی دوسری قسم یہ ہے کہ اس کے جسم کے ناف کے اوپر اور گھٹنے سے نیچے سے لذت حاصل کی جائے یہ بالاتفاق جائز ہے۔ حائض سے مباشرت کی تیسری قسم یہ ہے کہ اس کی فرج اور دیر کے علاوہ ناف اور گھٹنے کے درمیان سے لذت حاصل کی جائے امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک یہ حرام ہے امام محمد بن حسن اور امام احمد کے نزدیک یہ جائز ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہودی عورت حائض ہو جاتی تو وہ اس کے ساتھ کھانا پینا ترک کر دیتے اور نہ اس کو گھر میں اپنے ساتھ رکھتے اور نہ اس سے جماع کرتے نبی ﷺ کے اصحاب نے آپ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ”وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ“ (البقرہ: ۲۲۲) لوگ آپ سے حیض کا حکم دریافت کرتے ہیں آپ کہیے: وہ نجاست ہے پس تم ایام حیض میں عورتوں سے الگ رہو یعنی ان سے جماع نہ کرو تب ہی ﷺ نے فرمایا: تم ان سے جماع اور دخول کے سوا سب کچھ کرو۔ الحدیث

(صحیح مسلم: ۳۰۲، سنن ابن ماجہ: ۶۴۴، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۲، کنز العمال: ۴۴۸۹۴)

وہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے جو تہبند کے اوپر سے مباشرت کی ہے وہ استحباب پر محمول ہے امام محمد کا یہ قول حضرت علیؓ حضرت ابن عباس اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۹۶-۳۹۵، شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۴۲۳-۴۲۲، ملخصاً، فتح الباری ج ۱ ص ۸۱۹، ملخصاً)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۸۷-ج ۱ ص ۹۹۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات ہیں:

① حائضہ عورت سے مباشرت کی اقسام اور ان کے احکام ② منکرین حدیث کے ایک اعتراض کا جواب۔

۳۰۱- وَكَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ إِلَىٰ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ، اور رسول اللہ ﷺ میری طرف اپنا سر نکالتے اور آپ اس حال میں معتکف ہوتے پس میں آپ کا سر دھوتی اور میں اس وقت حائض ہوتی۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۲۹۵ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا حائض کا اپنے خاوند کا سر دھونا اور کنگھی کرنا اور یہاں اس حدیث کو ”مباشرت الحائض“ کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے اور جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں کہ مباشرت کا معنی ہے: ایک جسم کی کھال کو دوسرے جسم کی کھال سے ملانا تو جب حضرت عائشہؓ آپ کا سر دھوتی تھیں تو آپ کے ہاتھوں کی کھال رسول اللہ ﷺ کے سر کی کھال سے ملتی تھی۔

۳۰۲- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، هُوَ الشَّيْبَانِيُّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ إِحْدَانَا إِذَا كَانَتْ حَائِضًا، فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبَاشِرَهَا، أَمَرَهَا أَنْ تَتَوَرَّعَ فِي فَوْرِ حَيْضَتِهَا، ثُمَّ يَبَاسِرُهَا. قَالَتْ وَابْنُكَ يَمْلِكُ إِرْبَةً؟ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ إِرْبَةً.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن خلیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں علی بن مسہر نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسحاق نے خبر دی جو شیبانی ہیں از عبد الرحمن بن الاسود از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ جب ہم میں سے کوئی عورت حائضہ ہوتی پس رسول اللہ ﷺ اس کے ساتھ اپنے جسم کو لپٹانا چاہتے تو آپ اس کو حکم دیتے وہ حیض کے جوش کے اوپر تہبند باندھ لیتی پھر آپ اس کو اپنے جسم کے

تَابِعَهُ خَالِدٌ وَ جَرِيرٌ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ.

ساتھ لپٹا لیتے، حضرت عائشہ نے فرمایا: تم میں سے کون اپنی خواہش پر ضبط کر سکتا ہے؟ جس طرح نبی ﷺ اپنی خواہش پر ضبط کرتے تھے۔ علی بن مسہر کی متابعت خالد اور جریر نے کی ہے از شیبانی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۰۰ میں تفصیل سے گزر چکی ہے۔

۳۰۳- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ شَدَادٍ قَالَ سَمِعْتُ مَيْمُونَةَ تَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُبَاشِرَ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِ أَمَرَهَا فَاتَّزَرَتْ وَهِيَ حَائِضٌ. وَرَوَاهُ سُفْيَانُ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ. (صحیح مسلم: ۲۹۴، رقم المسلسل: ۶۶۷، سنن ابوداؤد: ۲۱۶۷، سنن دارقطنی: ۱۰۴۶، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۱۱، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۵ طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۸۳۶- ج ۴ ص ۴۴۲، مؤسسة الرسالة بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الشیبانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ بن شداد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنی ازواج میں سے کسی عورت کو اپنے ساتھ لپٹانا چاہتے تو اس کو تہبند باندھنے کا حکم دیتے اور وہ اس وقت حائض ہوتی، اور اس حدیث کو سفیان نے شیبانی سے روایت کیا ہے۔

باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: رسول اللہ ﷺ جب اپنی ازواج میں سے کسی کو اپنے ساتھ لپٹانا چاہتے تو اس کو تہبند باندھنے کا حکم دیتے۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔ اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۳۰۰ میں کر دی گئی ہے۔

۶- بَابُ تَرْكِ الْحَائِضِ الصَّوْمِ

حائض کا روزے کو ترک کر دینا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حائض ایام حیض میں روزوں کو ترک کر دے اور وہ بعد میں روزوں کی قضاء کرے گی اس کے برخلاف حائض نمازوں کو جو ترک کرے گی ان کی قضاء نہیں ہے باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ یہ دونوں باب حائض کے احکام میں ہیں۔

۳۰۴- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدٌ هُوَ ابْنُ أَسْلَمَ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرٍ إِلَى الْمُصَلَّى فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ. فَقُلْنَ وَبِمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ وَتُكْفِرْنَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبَّيِّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ. قُلْنَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے زید نے خبر دی جو کہ زید بن اسلم ہے از عیاض بن عبداللہ از ابی سعید الخدری انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ یا عید الفطر میں عید گاہ کی طرف نکلے آپ خواتین کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا: اے عورتوں کی جماعت! تم صدقہ کیا کرو کیونکہ مجھے دکھایا گیا ہے کہ تم اکثر اہل دوزخ ہو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! وہ کس وجہ سے؟ آپ نے فرمایا: تم لعنت بہت کرتی ہو اور خاندان کی ناشکری کرتی ہو میں نے کوئی ناقص عقل

وَمَا نُقْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ؟ قُلْنَ بَلَى، قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ عَقْلِهَا، أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ؟ قُلْنَ بَلَى، قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ دِينِهَا. [اطراف الحديث: ۱۳۶۲-۱۹۵۱-۲۶۵۸]

(صحیح مسلم: ۷۹، رقم المسلسل: ۳۶۷۹-۲۳۷۷، سنن ابوداؤد: ۳۶۷۹، سنن نسائی: ۱۵۷۸-۱۵۷۹، سنن ابن ماجہ: ۳۰۰۳، سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۱۳۸، شعب الایمان: ۲۹، مسند احمد ج ۲ ص ۶۷ طبع قدیم مسند احمد: ۵۳۴۳-ج ۹ ص ۲۴۶، مؤسسة الرسالة بیروت)

اور ناقص دین والی ایسی نہیں دیکھی جو کسی محتاط مرد کی عقل کو زائل کرنے والی ہو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہمارے دین اور ہماری عقل کا نقصان کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: کیا ایسا نہیں ہے کہ عورت کی گواہی مرد کی گواہی کی نصف کی مثل ہوتی ہے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: یہ عورتوں کی عقل کا نقصان ہے کیا ایسا نہیں ہے کہ عورت کو جب حیض آتا ہے تو وہ نماز پڑھتی ہے نہ روزے رکھتی ہے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: یہ اس کے دین کا نقصان ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: عورت کو جب حیض آتا ہے تو وہ نماز پڑھتی ہے نہ روزے رکھتی ہے۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔
لعن کفر اور عقل کے معانی اور عورتوں کا ناقص العقل اور ناقص الدین ہونا، اکثری حکم ہے، کھلی نہیں ہے
اس حدیث میں مذکور ہے: رسول اللہ ﷺ نکلے یعنی اپنے گھر سے یا اپنی مسجد سے عید گاہ کی طرف نکلے۔

”اللعن“ اس کا اسم لعنت ہے اس کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور کرنے کی دعا کرنا۔ اگر بالکل رحمت سے دور کرنا مراد ہو تو یہ لعنت کفار پر کی جاسکتی ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کی رضا اور اس کے قرب خاص سے دور کرنا مراد ہو تو یہ لعنت فساق پر بھی کی جاسکتی ہے۔

”یکفرن“ یہ لفظ کفر سے بنا ہے اس کا معنی ستر ہے یعنی نعمت کو چھپانا اور اس کا شکر ادا نہ کرنا یہاں مراد ہے: خاوند کی نافرمانی کرنا۔ عقل اس کا معنی ہے: روکنا انسان میں جو ادراک کی قوت انسان کو بُرے کاموں سے روکتی ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا محل دماغ ہے اور امام شافعی کے نزدیک اس کا محل دل ہے عقل کی کئی تعریفیں ہیں: (۱) یہ وہ قوت ہے جس سے غائب چیزوں کا ادراک ہوتا ہے (۲) یہ وہ قوت ہے جس سے حقائق اشیاء کا انکشاف ہوتا ہے (۳) یہ وہ قوت ہے جس سے بُرے اور اچھے کاموں کی تمیز ہوتی ہے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: کیا ایسا نہیں ہے کہ عورت کی گواہی مرد کی گواہی کی نصف کی مثل ہوتی ہے؟ اس میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے:

فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَادَةِ. (البقرہ: ۲۸۲)

پس اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں جن کو تم گواہوں میں سے پسند کر لو۔

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ ہر عورت تو مرد سے ناقص نہیں ہوتی بعض عورتیں مرد سے کامل بھی ہوتی ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تمہیں دنیا کی عورتوں میں سے یہ عورتیں کافی ہیں: مریم بنت عمران،

خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمد اور آسیہ زوجہ فرعون۔

(سنن ترمذی: ۳۸۷۸، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۵، المستدرک ج ۳ ص ۱۵۷، مصنف عبدالرزاق: ۲۰۹۱۹، شرح النہج ص ۳۳۶)

اس کا جواب یہ ہے کہ جب کل پر کسی چیز کا حکم لگایا جائے تو وہ اس کو مستلزم نہیں ہوتا کہ اس کل کے ہر فرد پر وہ حکم لگایا جائے بعض مردوں کا حافظہ کمزور ہوتا ہے اور بعض عورتوں کا حافظہ بہت قوی ہوتا ہے بعض مرد غبی ہوتے ہیں اور بعض عورتیں بہت ذہین ہوتی ہیں لیکن اکثر مردوں کی عقل کامل ہوتی ہے اور اکثر عورتوں کی عقل ناقص ہوتی ہے اور اس حدیث میں اکثریت کے اعتبار سے عورتوں کو ناقص العقل فرمایا ہے اور چونکہ ہر عورت حیض میں مبتلا ہوتی ہے اس لیے ہر عورت کی نماز اور روزے کی عبادت مرد کی عبادت سے کم ہوتی ہے یہ خلقت کے اعتبار سے ہے ورنہ بہت مرد ایسے ہیں جو نماز پڑھتے ہیں نہ روزے رکھتے ہیں اور بعض عورتیں ان کی بہ نسبت زیادہ نماز پڑھتی ہیں اور زیادہ روزے رکھتی ہیں سو عورتوں کا دین میں ناقص ہونا یہ بھی اکثری حکم ہے کئی حکم نہیں ہے اور شرع اور عرف میں اکثر افراد پر کل کا حکم لگادیا جاتا ہے۔

خواتین کو وعظ کرنا، عیدین اور جمعہ کے لیے خواتین کو مساجد میں جانے سے فقہاء کا منع کرنا، وعظ کا طریقہ اور حدیث مذکور کے دیگر متعدد فوائد

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے دن امام کو قوم کے ساتھ نماز عید پڑھنے کے لیے عید گاہ جانا مستحب ہے۔ عید کے دن مسلمانوں کو نیکیوں اور صدقات کی ترغیب دینی چاہیے کیونکہ اس دن اغنیاء اور فقراء جمع ہوتے ہیں اور اغنیاء کو دیکھ کر فقراء کو حسرت آتی ہے خصوصاً یتیم فقراء اور بیوہ فقراء کو نبی ﷺ نے خصوصاً خواتین کو صدقہ کی ترغیب دی کیونکہ ان میں سے اکثر پر بخل غالب ہوتا ہے۔

اس حدیث سے واضح ہوا کہ نماز عید کے لیے عورتوں کا عید گاہ میں جانا جائز ہے علماء نے کہا: یہ صرف آپ کے زمانہ کے ساتھ مخصوص تھا لیکن آج کل خوب صورت اور جوان عورت نہ جائے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اگر رسول اللہ ﷺ اس (ہناؤ سنگھار) کو دیکھ لیتے جو عورتوں نے آپ کے بعد ایجاد کیا ہے تو ان کو مساجد میں آنے سے اسی طرح منع کر دیتے جس طرح بنی اسرائیل کی عورتوں کو مساجد میں آنے سے منع کر دیا گیا۔ (صحیح البخاری: ۸۶۹، صحیح مسلم: ۳۳۵، سنن ابوداؤد: ۵۶۹)

علامہ عینی فرماتے ہیں: حضرت عائشہ کا یہ کلام رسول اللہ ﷺ کی وفات کے تھوڑے عرصہ بعد کا ہے لیکن آج کل جو عورتیں اپنے حسن کی نمائش کرتی ہیں، نعوذ باللہ من ذالک، تو انہیں عید یا غیر عید میں گھر سے نکلنے کی بالکل اجازت نہیں دینی چاہیے امام ابوحنیفہ نے ایک بار اجازت دی اور دوسری بار منع کر دیا، بعض فقہاء نے نو جوان عورتوں کو منع کیا ہے اور بوڑھی عورتوں کو اجازت دی ہے امام مالک اور امام ابو یوسف کا یہی مذہب ہے علامہ ابوبکر بن مسعود کا سانی متوفی ۵۸ھ نے کہا ہے: اس پر اجماع ہے کہ جوان عورت کو عیدین، نماز جمعہ بلکہ کسی بھی نماز کے لیے گھر سے نکلنے کی اجازت نہیں دی جائے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں سے فرمایا ہے: "وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ" (الاحزاب: ۳۳) اور تم اپنے گھروں میں رہو کیونکہ ان کا گھر سے نکلنا فتنہ کا سبب ہے اور بوڑھی عورتوں کو نماز عیدین کے لیے گھر سے نکلنے کی اجازت دی جائے گی۔ علامہ نووی نے "شرح المہذب" میں کہا ہے کہ جوان عورت اور جس پر شہوت آئے اس کا گھر سے نکلنا مکروہ ہے اور جن احادیث میں عورتوں کو نماز عید وغیرہ میں نکلنے کی اجازت دی گئی ہے وہ آپ کے زمانہ کے ساتھ مخصوص ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وعظ اور نصیحت میں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرانا چاہیے اور کسی شخص معین کو مخاطب نہیں کرنا

چاہیے بلکہ عموم اور شمول کے صیغوں سے خطاب کرنا چاہیے اور یہ کہ صدقہ عذاب کو دور کرتا ہے اور گناہوں کو مٹاتا ہے اور نعمت کا انکار کرنا اور اس کا شکر ادا نہ کرنا حرام ہے اور باعث عذاب ہے اور گفتگو میں کسی پر لعنت کرنا یا اس کو گالی دینا حرام اور فسق ہے اور کفر باللہ کے غیر پر کفر کا اطلاق جائز ہے 'خواتین نے آپ سے پوچھا کہ ہمارے بہ کثرت دوزخی ہونے کا کیا سبب ہے؟ اس سے معلوم ہوا کہ متعلم استاذ سے سمجھنے کے لیے سوال کر سکتا ہے۔

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ حائض کا نماز پڑھنا اور روزے رکھنا منع ہے نماز اس سے ساقط ہو جائے گی اور روزوں کی وہ قضاء کرے گی اور اس میں یہ تصریح ہے کہ عورت کی گواہی مرد کی گواہی کی نصف ہے اور اس حدیث میں نیک کاموں کے لیے چندہ کرنے کی اصل ہے اور اس حدیث میں نبی ﷺ کے خلق عظیم اور آپ کی رحمت اور آپ کی شفقت کا بیان ہے 'آپ پر افضل صلوات اور اشرف تحیات نازل ہوں۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۰۵-۳۰۶ ملخصاً)

حائض تمام مناسک حج ادا کرے

۷۔ بَابُ تَقْضِي الْحَائِضِ الْمَنَاسِكَ

سوائے بیت اللہ کے طواف کے

كُلُّهَا إِلَّا الطَّوْفَ بِالْبَيْتِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر کسی عورت کو احرام باندھنے کے بعد حیض آجائے تو وہ حج بیت اللہ کے سوا باقی تمام مناسک حج ادا کرے گی۔ مناسک مناسک کی جمع ہے اس کا معنی ہے: حج کی عبادات کی جگہیں اور مناسک مذبح یعنی قربانی کی جگہ کو بھی کہتے ہیں اس کا مادہ نَسَكَ ہے اس کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور عبادت اور بردہ فعل جس سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کیا جائے۔ ان دونوں بابوں میں مناسبت یہ ہے کہ پہلے باب میں حالت حیض میں روزہ کو ترک کرنے کا ذکر ہے اور وہ فرض ہے اور اس باب میں حالت حیض میں بیت اللہ کے طواف کو ترک کرنے کا ذکر ہے اور وہ بھی فرض ہے۔

جنبی اور حائض کے قرآن پڑھنے کے جواز پر امام بخاری کے دلائل اور مصنف کے جوابات

امام بخاری فرماتے ہیں:

اور ابراہیم (نخعی) نے کہا: حائض کے ایک آیت پڑھنے میں

وَقَالَ اِبْرَاهِيْمُ لَا بَأْسَ اَنْ تَقْرَا الْآيَةَ .

کوئی حرج نہیں ہے۔

اس اثر کی اور اس کے بعد کے آثار کی باب کے عنوان سے مناسبت یہ ہے کہ حیض ہر عبادت کے منافی نہیں ہے بلکہ حالت حیض میں تسبیح، تحمید اور تہلیل پڑھنا جائز ہے اسی طرح ایک جماعت کے نزدیک ایک آیت سے کم پڑھنا جائز ہے اور ابراہیم نخعی کے نزدیک ایک آیت پڑھنا جائز ہے اسی طرح طواف کے سوا باقی مناسک بھی ادا کرنے جائز ہیں جنبی کا بھی یہی حکم ہے۔ اس تعلیق کی اصل یہ اثر ہے:

حماد ابراہیم سے روایت کرتے ہیں: انہوں نے کہا کہ چار شخص قرآن نہ پڑھیں: (۱) جو بیت الخلاء میں ہو (۲) جو حمام میں ہو

(۳) جو جنبی ہو (۴) جو (عورت) حیض والی ہو۔ ماسوا ایک آیت اور اس کی مثل کے خصوصاً جنبی اور حائض کے لیے۔

(سنن دارمی: ۹۹۶ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ابراہیم نخعی سے دوسری روایت یہ ہے کہ جنبی اور حائض ایک آیت سے بھی کم پڑھے۔

چنانچہ ابو خالد الاحمر نے از حجاج از عطاء از حماد از ابراہیم اور سعید بن جبیر حائض اور جنب کے بارے میں یہ روایت کی ہے کہ وہ

آیت کی ابتداء کریں اور اس کو آخر تک نہ پڑھیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۹۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

مغیرہ نے ابراہیم سے روایت کیا ہے کہ حیض والی عورت ایک آیت سے کم پڑھے پوری آیت نہ پڑھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۹) امام بخاری نے جو ابراہیم نخعی سے یہ نقل کیا ہے کہ حائض ایک آیت پڑھ سکتی ہے اس کی بہ نسبت ابراہیم نخعی کی مذکور الصدر دو روایتیں زیادہ قرین قیاس ہیں جن میں انہوں نے جنبی اور حائض کو ایک مکمل آیت کی بھی اجازت نہیں دی اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حائض اور جنبی بالکل قرآن نہ پڑھیں۔

(سنن ترمذی: ۱۳۱۱ سنن ابن ماجہ: ۵۹۶-۵۹۵ سنن دارقطنی: ۳۱۳ سنن بیہقی ج ۱ ص ۸۹ العقیلی ج ۱ ص ۹۰)

اس کے بعد امام بخاری نے دوسری تعلیق ذکر کی:

وَلَمْ يَرِ ابْنُ عَبَّاسٍ بِالْقِرَاءَةِ لِلْجُنُبِ بَأْسًا. اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جنبی کے لیے قرآن مجید پڑھنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

خالد از عکرمہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ جنبی ایک آیت یا دو آیتیں پڑھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۸۹ دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۱۶ھ)

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کی انفرادی رائے ہے جو رسول اللہ ﷺ کی صریح ممانعت کے مقابلہ میں حجت نہیں ہے۔

پھر امام بخاری تیسری تعلیق ذکر کرتے ہیں:

وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ. اور نبی ﷺ تمام اوقات میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ ہر وقت اللہ عزوجل کا ذکر کرتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۳۷۳ مسند احمد ج ۶ ص ۷۰ جامع السانید لابن الجوزی: ۷۲۶۶ مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ)

امام بخاری کے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ جب آپ ہر وقت ذکر کرتے تھے تو یہ اس کو مستلزم ہے کہ آپ حالت جنابت میں بھی اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے اور ذکر قرآن مجید کی تلاوت کو بھی شامل ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ حالت جنابت میں بھی قرآن مجید پڑھتے تھے۔

امام بخاری کا یہ استدلال اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں ہر حال میں قرآن مجید پڑھاتے تھے سوائے جنابت کے حال کے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۷۸) اور یہ ہر حال میں ذکر کے خلاف نہیں ہے یعنی جنابت کے حال میں آپ قرآن مجید کی تلاوت کے علاوہ اور کوئی ذکر کرتے تھے مثلاً تسبیح اور تہلیل وغیرہ اور یہ ذکر بھی آپ دل سے کرتے تھے زبان سے نہیں کرتے تھے حدیث میں ہے: آپ نے بے وضو ہونے کی حالت میں ایک صحابی کو سلام کا جواب بھی نہیں دیا کیونکہ سلام کا لفظ اللہ تعالیٰ کا اسم ہے:

المہاجر بن قنفذ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو اس وقت سلام کیا جب آپ وضو کر رہے تھے آپ نے ان کو جواب نہیں دیا جب آپ وضو سے فارغ ہو گئے تو آپ نے فرمایا: مجھے تمہارے سلام کا جواب دینے سے اس کے سوا اور

کوئی چیز مانع نہیں تھی کہ میں نے بغیر طہارت کے اللہ تعالیٰ کے ذکر کو ناپسند کیا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۷۰۱، سنن نسائی: ۳۸۰، سنن ابن ماجہ: ۳۵۰، مسند احمد ج ۳ ص ۳۵۳، ج ۵ ص ۸۰، شرح معانی الآثار: ۱۰۲، المستدرک ج ۳ ص ۷۹) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ پیشاب کر رہے تھے اس وقت ایک شخص آپ کے پاس سے گزرا اس نے آپ کو سلام کیا آپ نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا پھر نبی ﷺ نے تیمم کر کے اس شخص کے سلام کا جواب دیا۔

(صحیح مسلم: ۳۷۰، سنن ابوداؤد: ۱۶۰، سنن ترمذی: ۹۰، سنن نسائی: ۳۷۰، سنن ابن ماجہ: ۳۵۳)

غور کیجئے! جب نبی ﷺ بے وضوء ہونے کے حال میں زبان سے اللہ کا ذکر مکروہ سمجھتے ہیں تو آپ جنابت کے حال میں زبان سے اللہ کا ذکر کیسے کریں گے پھر جنابت کے حال میں قرآن مجید کی تلاوت کرنا تو آپ کی شان سے اور بھی زیادہ بعید ہے اس لیے ماننا پڑے گا کہ جنابت کے حال میں آپ دل سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جنابت کے حال میں زبان سے اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ کرنا بھی اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی زیادہ تعظیم اور تقدیس ہے کہ یہ حال زبان سے اس کے ذکر کے لائق نہیں ہے۔ ہمارے ان جوابات سے واضح ہو گیا کہ آپ بروقت اللہ کا ذکر کرتے تھے اس سے امام بخاری کا یہ استدلال کرنا کہ آپ حالت جنابت میں تلاوت قرآن کرتے تھے نہ صرف یہ کہ بہت بعید ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور تقدیس کے خلاف ہے بلکہ نبی ﷺ کی سیرت اور آپ کے مزاج کے برعکس ہے۔

وَقَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةَ كُنَّا نَوْمَرُ أَنْ يَخْرُجَ الْحَبْصُ
فَيَكْبُرُونَ بِتَكْبِيرِهِمْ وَيَذْعُونَ
اور حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے کہا: ہمیں یہ حکم دیا جاتا تھا کہ
حائض عورتیں نکلیں پس وہ مسلمانوں کی تکبیر کے ساتھ تمبیر پڑھیں
اور دعا کریں۔

یہ امام بخاری کی چوتھی تعلق ہے اور اس کو خود امام بخاری نے اپنی صحیح میں موصول روایت کیا ہے:
حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمیں یہ حکم دیا جاتا تھا کہ ہم آزاد اور پردہ دار خواتین کو (عید گاہ میں) لے جائیں اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حائض خواتین بھی خیر اور مسلمانوں کی دعا کے مواقع پر حاضر ہوں اور حائض خواتین عید گاہ میں داخل نہ ہوں حضرت حفصہ نے حیرت سے کہا: حائض خواتین بھی؟ تو ایک عورت نے کہا: کیا وہ میدان عرفات میں اور فلاں فلاں مقام میں نہیں جاتی۔ (صحیح البخاری: ۹۷۳، صحیح مسلم: ۸۵۰، سنن ابوداؤد: ۱۱۳۶، سنن نسائی: ۱۵۵۸، سنن ابن ماجہ: ۱۳۰۸)

امام بخاری کے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ جب حائض عید گاہ سے باہر اور میدان عرفات میں دعا کر سکتی ہے اور دعا میں قرآن کی آیات بھی ہوتی ہیں تو پھر وہ قرآن مجید کی تلاوت بھی کر سکتی ہے امام بخاری کا یہ استدلال بھی صحیح نہیں ہے، دعا میں قرآن مجید کی آیت پڑھنا اور چیز ہے اور قصداً قرآن مجید کی تلاوت کرنا اور بات ہے خصوصاً جب کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: حائض اور جنسی بالکل قرآن نہ پڑھیں۔ (سنن ترمذی: ۱۳۱)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَفْيَانَ أَنَّ هِرْقُلَ
دَعَا بِكِتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَإِذَا
فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ
تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ الْآيَةِ (آل عمران: ۶۴)
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: مجھے ابوسفیان نے
خبر دی کہ ہرقل نے نبی ﷺ کا مکتوب منکایا پھر اس کو پڑھا تو اس
میں لکھا ہوا تھا: اللہ ہی کے نام سے شروع کرتا ہوں جو نہایت رحم
فرمانے والا بہت مہربان ہے اے اہل کتاب! آؤ ایسی بات کی

طرف "الایہ" (آل عمران: ۶۴)

یہ امام بخاری کی پانچویں تعلق ہے اور صحیح البخاری: ۷ کی طویل حدیث کا ایک قطعہ ہے۔ امام بخاری کی اس حدیث سے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ مکتوب جس میں قرآن مجید کی دو آیتیں لکھی ہوئی تھیں ہر قل اور رومیوں کی طرف بھیجا اور وہ کافر تھے اور کافر جنبی ہوتا ہے اور انہوں نے اس مکتوب کو چھوا اور پڑھا اس سے معلوم ہوا کہ جنبی کا قرآن مجید کو چھونا اور پڑھنا جائز ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے لکھا ہے: اس کا جواب یہ ہے کہ اس مکتوب میں ان دو آیتوں کے علاوہ بھی لکھا ہوا تھا کہ یہ مکتوب محمد بن عبد اللہ اور اللہ کے رسول کی طرف سے عظیم بصری کے نام ہے اور ہر قل عظیم روم کی طرف جو ہدایت کی پیروی کرے اس پر سلام ہو پس بے شک میں تم کو اسلام کی دعوت دیتا ہوں تم اسلام قبول کر لو سلامت رہو گے اللہ تم کو اس کے دواجر عطا فرمائے گا پھر اگر تم نے اعراض کیا تو تمہارے قبعین کے اسلام نہ لانے کا تم پر گناہ ہوگا۔ الحدیث پس یہ مکتوب ایسا ہے جیسے فقہ کی کتاب یا تفسیر میں قرآن مجید کی آیت لکھی ہوئی ہو اور فقہ کی کتاب یا تفسیر کی کتاب کو بے وضوء ہاتھ لگانا اور پڑھنا جمہور کے نزدیک جائز ہے کیونکہ ان سے قرآن مجید کی تلاوت کا قصد نہیں کیا جاتا اور امام احمد نے اور بہت سے فقہاء شافعیہ نے یہ تصریح کی ہے کہ تبلیغ کی مصلحت سے کفار کو اس قسم کے مکاتیب لکھنا جائز ہے اور ثوری نے کہا: کسی نصرانی آدمی کو قرآن مجید کی اس امید پر تعلیم دینا جائز ہے کہ شاید وہ اسلام لائے اور امام احمد نے کہا: میں اس کو مکروہ جانتا ہوں کہ قرآن مجید کو اس کی لائق جگہ پر نہ رکھا جائے اور ان کا یہ قول بھی ہے کہ اگر اس سے ہدایت کی توقع ہو تو پھر جائز ہے ورنہ نہیں اور بعض علماء نے کہا: اس حدیث میں یہ دلیل نہیں ہے کہ جنبی کے لیے قرآن مجید پڑھنا جائز ہے کیونکہ جنبی کو تلاوت قرآن سے اس صورت میں منع کیا ہے جب وہ قرآن کی تلاوت کا قصد کرے اور وہ یہ جانتا ہو کہ جس کی وہ تلاوت کر رہا ہے وہ قرآن ہے اور اگر وہ کسی صفحہ کو پڑھے اور اس کو یہ علم نہ ہو کہ یہ قرآن ہے تو پھر اس کے لیے ممانعت نہیں ہے اور اسی طرح کافر کے لیے اس صفحہ کو پڑھنے کا حکم ہے۔ اس کی مزید تحقیق ان شاء اللہ ”کتاب الجہاد“ میں آئے گی۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۸۲۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ) ”کتاب الجہاد“ میں یہ پوری حدیث نمبر: ۳۱۷۴ پر ہے لیکن حافظ ابن حجر عسقلانی حسب عادت بھول گئے اور انہوں نے وہاں اس کی شرح میں ایک لفظ بھی نہیں لکھا۔

وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ خَاضَتْ عَائِشَةُ
فَنَسِغَتِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ وَلَا
تُصَلِّي. اور عطاء نے از جابر کہا کہ حضرت عائشہ کو حیض آ گیا تو انہوں نے بیت اللہ کے طواف کے سوا تمام مناسک حج ادا کیے اور وہ نماز نہیں پڑھتی تھیں۔

یہ امام بخاری کی چھٹی تعلق ہے اس تعلق کی اصل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ایک طویل حدیث ہے جس میں یہ جملہ ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مکہ میں آئیں اور وہ حائض تھیں تو نبی ﷺ نے ان کو یہ حکم دیا کہ وہ حج کے تمام مناسک ادا کریں سوا اس کے کہ وہ طواف نہیں کریں گی اور نماز نہیں پڑھیں گی حتیٰ کہ وہ حیض سے پاک ہو جائیں۔ (صحیح البخاری: ۷۲۳۰ مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۲) امام بخاری کے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ آپ نے حضرت عائشہ کو قرآن مجید پڑھنے سے منع نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ حائض کا قرآن مجید پڑھنا جائز ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ”سنن ترمذی“ میں تصریح ہے کہ آپ نے حائض اور جنبی کو قرآن مجید پڑھنے سے مطلقاً منع فرما دیا تھا۔

وَقَالَ الْحَكَمُ إِنِّي لَا ذَبْحَ وَأَنَا جُنُبٌ وَقَالَ اللَّهُ
تَعَالَى ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ اور حکم نے کہا: بے شک میں حالت جنابت میں ذبح کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”اور جس جانور پر اللہ کا نام نہ ذکر کیا جائے اس کو مت کھاؤ“ (الانعام: ۱۲۱)۔

یہ امام بخاری کی ساتویں تعلیق ہے جس سے انہوں نے یہ استدلال کیا ہے کہ جنبی کا قرآن مجید کی تلاوت کرنا جائز ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جانور کو ذبح کرتے وقت قرآن مجید کی تلاوت نہیں کی جاتی بلکہ بسم اللہ اکبر کہا جاتا ہے اور جنبی کے لیے قرآن پڑھنے کی ممانعت ہے ذکر کرنے کی ممانعت نہیں ہے اگرچہ افضل یہ ہے کہ با وضوء ذکر کیا جائے اور یہ حکم کا فعل ہے رسول اللہ ﷺ کا فعل نہیں ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک جنبی اور حائض کے قرآن پڑھنے کی ممانعت اور ان کی مستدل حدیث کی سند کی تحقیق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور امام ابو حنیفہ امام شافعی امام احمد اور ابو ثور نے حائض کو قرآن مجید پڑھنے سے منع کیا ہے اور اسی کی مثل حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما عطاء ابو العالیہ سعید بن جبیر اور زہری سے مروی ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۴۲۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جمہور ائمہ اور فقہاء کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عبد اللہ بن سلمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیت الخلاء سے آ کر منہ دھونے کے بعد قرآن مجید پڑھنے لگے تو حضرت علی نے بیان کیا کہ بے شک رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء سے آنے کے بعد ہمیں قرآن مجید پڑھاتے اور ہمارے ساتھ گوشت کھاتے اور جنابت کے سوا آپ کو قرآن مجید پڑھنے سے کوئی چیز مانع نہیں تھی۔

(سنن ابوداؤد: ۲۲۹، سنن ترمذی: ۱۳۶، سنن نسائی: ۲۶۶-۲۶۵، سنن ابن ماجہ: ۵۹۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۷۸، مسند الحمیدی: ۵۷، صحیح ابن حبان: ۸۰۰-۷۹۹، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۱۹، مسند ابویعلیٰ: ۳۶۵، مسند احمد ج ۱ ص ۸۳، طبع قدیم مسند احمد: ۶۲-۶۱ ج ۲ ص ۶۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

شعیب الارطوط اس حدیث کی سند کے متعلق لکھتے ہیں:

اس حدیث کی سند حسن ہے امام حبان، العجلی اور یعقوب بن شیبہ نے اس حدیث کی توثیق کی ہے امام ابن عدی نے ”الکامل“ میں کہا ہے کہ یہ حدیث حضرت علی، حضرت حذیفہ اور ان کے غیر سے مروی ہے اور مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے امام ابن حبان، امام ابن خزیمہ اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(حاشیہ مسند احمد ج ۲ ص ۶۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

جمہور نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے اس کو اصحاب السنن نے روایت کیا ہے امام ترمذی اور امام ابن حبان نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے بعض نے اس کے بعض راویوں کو ضعیف کہا ہے اور حق یہ ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور استدلال کی صلاحیت رکھتی ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۸۲۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور امام ابوداؤد نے اپنے مکتوب میں لکھا ہے: میں جس حدیث پر کوئی حکم نہ لگاؤں وہ میرے نزدیک عمل کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے۔

(مکتوب امام ابوداؤد ص ۴، مع سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۴، مطبع مجتہائی لاہور)

ہم نے اس مسئلہ میں اس قدر تحقیق اس لیے کی ہے کہ امام بخاری نے اپنے زعم میں یہ ثابت کیا ہے کہ نبی ﷺ حالت جنابت میں قرآن پڑھتے تھے حالانکہ یہ بات واقع کے خلاف ہے اور نبی ﷺ کا دامن اس سے پاک ہے سو میری یہ محنت رسول اللہ

۳۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا جِئْنَا سَرِفَ طَمِثْتُ فَدَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ مَا يَكِينُكَ؟ قُلْتُ لَوْ دِدْتُ وَاللَّهِ إِنِّي لَمْ أَحِجَّ الْعَامَ قَالَ لَعَلَّكَ نَفِسْتِ؟ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ ذَلِكَ شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَاَفْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهُرِي.

(جامع السانید ابن الجوزی: ۱۹۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

مُتَّحِدِينَ کی اس سے براءت ثابت کرنے کے لیے ہے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ اس تحریر کو قبول فرمائیں۔ (آمین)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن ابی سلمہ نے حدیث بیان کی از عبد الرحمان بن القاسم از قاسم بن محمد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ گئے ہم صرف حج کا ذکر کر رہے تھے جب ہم مقام سرف پر پہنچے تو مجھے حیض آ گیا پس نبی ﷺ میرے پاس آئے اور میں رو رہی تھی آپ نے پوچھا: تم کیوں رو رہی ہو؟ میں نے کہا: میں (حج کرنا) چاہتی تھی اور اللہ کی قسم! بے شک میں اس سال حج نہیں کر سکیں گی! آپ نے فرمایا: شاید تم کو نفاس (حیض) آ گیا ہے؟ میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: یہ وہ چیز ہے جس کو اللہ نے آدم کی بیٹیوں پر لکھ دیا ہے پس تم وہ سب کرو جو حج کرنے والے کرتے ہیں سوا اس کے کہ تم بیت اللہ کا طواف نہ کرنا حتیٰ کہ تم (حیض سے) پاک ہو جاؤ۔

یہ حدیث صحیح البخاری: ۲۹۴ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: حیض کی ابتداء کس طرح ہوئی اور یہاں اس کا عنوان ہے: حیض سوائے طواف کے تمام مناسک حج ادا کرے اور اس حدیث میں ان دونوں باتوں کا ذکر ہے۔

۸۔ بَابُ الْإِسْتِحَاضَةِ

استحاضہ کا بیان

اس باب میں استحاضہ کا حکم بیان کیا گیا ہے جو خون عورت کی رگ سے نکلے اور فرج سے اس کے مخصوص وقت کے بغیر باہر آئے اس کو استحاضہ کہتے ہیں اور باب سابق سے اس کی مناسبت یہ ہے کہ حیض اور استحاضہ دونوں عورت کے احکام میں سے ہیں۔

۳۰۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَطْهَرُ أَفَادْعُ الصَّلَاةَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةَ فَاتْرُكِي الصَّلَاةَ فَإِذَا ذَهَبَ قَدْرُهَا فَاغْسِلِي غَسْلَ الدَّمِ وَصَلِّي.

(جامع السانید ابن الجوزی: ۷۴۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ) پڑھو۔

یہ حدیث صحیح البخاری: ۲۲۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: خون کو دھونا اور یہاں اس کا عنوان ہے: استحاضہ کا بیان۔

حیض کے خون کو دھونا

۹۔ بَابُ غَسْلِ دَمِ الْمَحِيضِ

ان دونوں بابوں میں مناسبت ظاہر ہے۔

۳۰۷- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا قَالَتْ سَأَلْتُ امْرَأَةً رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِحْدَانَا إِذَا أَصَابَ ثَوْبُهَا الدَّمَ مِنَ الْحَيْضَةِ كَيْفَ تَصْنَعُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ ثَوْبُ إِحْدَاكُنَّ الدَّمَ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَقْرِصْهُ ثُمَّ لِيَتَّصِحْهُ بِمَاءٍ ثُمَّ لِيَتَّصِلْ فِيهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام از قاطمہ بنت المنذر از حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا اس نے کہا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے کہ جب ہم میں سے کسی ایک کے پیرے پر حیض کا خون لگ جائے تو وہ کیا کرے؟ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی ایک کے پیرے پر حیض کا خون لگ جائے تو وہ اس کو کھرچے پھر اس کو پانی سے دھوئے پھر اس میں نماز پڑھے۔ یہ حدیث صحیح البخاری: ۲۲۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: خون کا دھونا اور یہاں اس کا عنوان ہے: حیض کے خون کو دھونا۔

۳۰۸- حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَارِثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ إِحْدَانَا تَحِيضُ ثُمَّ تَقْرِصُ الدَّمَ مِنْ ثَوْبِهَا عِنْدَ طَهْرِهَا فَتَغْسِلُهُ وَتَضَعُ عَلَى سَائِرِهِ ثُمَّ تَصَلِّي فِيهِ. (سنن ابن ماجہ: ۶۳۰)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن الخارث نے خبر دی از عبد الرحمن بن القاسم ان کو حدیث بیان کی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے کہا: ہم میں سے کسی ایک کو حیض آتا پھر وہ اس کو پاک کرنے کے وقت اس کے خون کو کھرچتی پھر اس کو دھوتی پھر سارے پیرے کو دھوتی پھر اس میں نماز پڑھتی۔

اس حدیث کی مطابقت باب کے عنوان کے ساتھ اس طرح ہے کہ اس میں حیض کے خون کو دھونے کا ذکر ہے۔

مستحاضہ کا اعتکاف

۱۰- بَابُ الْإِعْتِكَافِ لِلْمُسْتَحَاضَةِ

اس باب میں مستحاضہ کے اعتکاف کا بیان کیا گیا ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ یہ جائز ہے اعتکاف کا لغت میں معنی ہے: ٹھہرنا اور شرع میں اس کا معنی ہے: مسجد میں روزے کے ساتھ اعتکاف کی نیت سے ٹھہرنا باب سابق میں طہارت کے لیے حیض کے خون کو دھونے کا ذکر تھا اور اس باب میں مستحاضہ کے اعتکاف کا ذکر ہے اور اس میں مناسبت یہ ہے کہ یہ دونوں کام غبات ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث

۳۰۹- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِعْتَكَفَ مَعَهُ بَعْضُ نِسَائِهِ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ تَرَى الدَّمَ فَرُبَّمَا وَضَعَتِ الطَّلَسْتَ تَحْتَهَا مِنَ الدَّمَ وَزَعَمَ عِكْرِمَةُ أَنَّ عَائِشَةَ رَأَتْ مَاءَ الْعَصْفَرِ فَقَالَتْ كَانَ هَذَا شَيْءٌ كَانَتْ لِفَالَانَةِ تَجِدُهُ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی از خالد از عکرمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ کے ساتھ آپ کی ازواج میں سے کوئی اعتکاف میں بیٹھ گئیں اور وہ مستحاضہ تھیں خون کو دیکھتی تھیں پس بعض اوقات وہ خون کی وجہ سے اپنے نیچے تھال کو رکھ لیتیں (تاکہ خون مسجد میں نہ گرے) اور عکرمہ نے کہا:

[اطراف الحديث: ۳۱۰-۳۱۱-۳۰۳] حضرت عائشہ نے زرد رنگ کا پانی دیکھا تو انہوں نے کہا: گویا یہ وہی چیز ہے جو فلانہ (زوجہ) دیکھتی تھیں۔

(سنن ابوداؤد: ۲۴۷۶، سنن ابن ماجہ: ۱۷۸۰، سنن دارمی: ۸۸۲، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۲۸، السنن الکبریٰ: ۳۳۴۶، مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۱ طبع قدیم)

مسند احمد: ۲۴۹۹۸۔ ج ۳ ص ۴۶۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اعتکاف میں بیٹھنے والی آپ کی زوجہ کی تعیین اور مستحاضہ کے اعتکاف میں بیٹھنے کا جواز

اس حدیث میں مذکور ہے: آپ کی بعض ازواج اعتکاف میں بیٹھ گئیں اس سے مراد کون سی ازواج ہیں اس میں تین اقوال ہیں: حضرت سودہ بنت زمعہ، حضرت رملہ ام حبیبہ بنت ابوسفیان اور حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہن۔

اس میں مذکور ہے: جو فلانہ دیکھتی تھی۔ اس سے مراد وہی زوجہ محترمہ ہیں جن کے اعتکاف میں بیٹھنے کا پہلے ذکر ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مستحاضہ مسجد میں اعتکاف میں بیٹھ سکتی ہے، مستحاضہ کے حکم میں وہ شخص ہے جس کے پیشاب کے قطرات ہر وقت جاری رہتے ہوں یا جس کے زخم سے خون ہر وقت جاری رہتا ہو، بشرطیکہ ان کا خون یا پیشاب مسجد میں نہ گرے اور اس زمانہ میں عورتیں مسجد میں اعتکاف میں نہ بیٹھیں انہوں نے اپنے گھر میں نماز پڑھنے کے لیے جو جگہ بنائی ہو وہاں اعتکاف میں بیٹھ جائیں۔ بعض اوقات ڈاکٹر آپریشن کے بعد مریض کے ساتھ پلاسٹک کی تھیلی لگا دیتے ہیں جس میں اس کا پیشاب جمع ہوتا رہتا ہے ایسے شخص کا مسجد میں آنا جائز نہیں ہے کیونکہ مسجد میں نجاست کا لانا جائز نہیں ہے۔

۳۱۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اَعْتَكَفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً مِنْ اَزْوَاجِهِ فَكَانَتْ تَرَى الدَّمَ وَالْصُّفْرَةَ وَالطَّلْسُ نَحْتَهَا وَهِيَ تُصَلِّي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آپ کی ازواج میں سے ایک خاتون اعتکاف میں بیٹھیں پس وہ خون کو اور زرد رنگ کو دیکھتی تھیں اور ان کے نیچے تھال تھا اور وہ نماز پڑھتی تھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۰۹ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۳۱۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْتَمِرٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ بَعْضَ امْهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ اَعْتَكَفَتْ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معتمر نے حدیث بیان کی از خالد از عکرمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ بے شک امہات المؤمنین میں سے کوئی اعتکاف میں بیٹھیں اور وہ مستحاضہ تھیں۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۳۰۹ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۱۔ بَابُ هَلْ تُصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي ثَوْبٍ حَاضَتْ فِيهِ؟
آیا عورت اس کپڑے میں نماز پڑھ سکتی ہے جس میں اس کو حیض آیا تھا؟

اس باب کے عنوان میں یہ سوال ہے کہ آیا عورت اس کپڑے میں نماز پڑھ سکتی ہے جس میں اس کو حیض آیا تھا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں پڑھ سکتی ہے باب سابق میں مستحاضہ کے نماز پڑھنے کا ذکر تھا اور اس باب میں حائض کے غسل کے بعد اس کے حیض والے

۳۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا كَانَ لِاحِدَانَا إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ تَحِيضُ فِيهِ فَإِذَا أَصَابَهُ شَيْءٌ مِنْ دَمٍ قَالَتْ يَرِيقُهَا فَقَصَعَتْهُ بِظَفَرِهَا. (سنن ابوداؤد: ۳۵۸)

کپڑے کو پاک کرنے کے بعد اس کپڑے میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور نماز پڑھنا ان دونوں بابوں میں قدر مشترک ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن نافع نے حدیث بیان کی ابن ابی نجیح از مجاہد انہوں نے بیان کیا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ ہم میں سے کسی ایک کے پاس صرف ایک کپڑا ہوتا تھا جس میں اس کو حیض آ جاتا تھا پس جب اس کپڑے میں کچھ خون لگ جاتا تو وہ اس پر اپنا تھوک لگاتی پھر اس کو اپنے ناخن سے کھرچ دیتی۔

اس حدیث کی مطابقت باب کے عنوان کے ساتھ اس طرح ہے کہ اس میں یہ ذکر ہے کہ ہم میں سے کسی ایک کے پاس صرف ایک کپڑا ہوتا تھا اس میں اس کو حیض آ جاتا وہ اس کو دھو لیتی اور ظاہر ہے کہ وہ صرف اسی میں نماز پڑھتی تھی اور یہی اس باب کا عنوان ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ وہ اس خون پر اپنا تھوک لگاتی یعنی تھوک سے اس خون کو بھگو لیتی اور اس میں یہ دلیل ہے کہ پانی کے علاوہ کسی بھی مائع چیز سے نجاست کو دھویا جاسکتا ہے اور یہی احناف کا مذہب ہے۔

حيض سے غسل کرتے وقت

عورت کا خوشبو لگانا

۱۲۔ بَابُ الطِّيبِ لِلْمَرْأَةِ عِنْدَ

غُسْلِهَا مِنَ الْمَحِيضِ

یعنی جب عورت حیض سے پاک ہونے کے لیے غسل کرے تو اس کا حیض کے خون کی جگہ پر خوشبو لگانا مباح ہے۔ باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں حیض کے خون کو دھونے کا ذکر تھا اور اس میں زیادہ صفائی کے لیے غسل کے وقت اس جگہ خوشبو لگانے کا ذکر ہے تاکہ حیض کی بدبو زائل ہو جائے۔

۳۱۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا نَنْهَى أَنْ نُحَدِّثَ عَلَى مَيْتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا نَكْتَحِلُ وَلَا نَتَطَيَّبُ وَلَا نَلْبَسُ ثَوْبًا مَضْبُوعًا إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَقَدْ رُخِصَ لَنَا عِنْدَ الطَّهْرِ إِذَا اغْتَسَلَتْ أَحَدَانَا مِنْ مَحِيضِهَا فِي نُبْدَةٍ مِنْ كُسْتٍ أَوْ ظَفَارٍ وَكُنَّا نَنْهَى عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ قَالَ رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن عبدالوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از حفصہ از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا وہ فرماتی ہیں کہ ہمیں میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنے سے منع کیا جاتا تھا ماسوا خاوند کے اس پر چار ماہ دس دن سوگ ہوتا تھا ہم (سوگ میں) سرمہ لگاتی تھیں نہ خوشبو لگاتی تھیں نہ رنگا ہوا کپڑا پہنتی تھیں سوا اس کپڑے کے جو رنگ میں بنا ہوا ہوتا تھا اور ہمیں یہ اجازت دی گئی تھی کہ ہم حیض سے طہارت کے لیے جب غسل کریں تو (اس جگہ) تھوڑی سی خوشبو لگالیں اور ہم کو جنازہ کے پیچھے جانے سے منع کیا جاتا تھا۔ امام بخاری نے کہا: اس حدیث کو ہشام بن حسان نے از

[الطراف الحديث: ۱۲۷۸-۱۲۷۹-۵۳۳۰-۵۳۳۱-۵۳۳۲-۵۳۳۳] حفصہ از ام عطیہ از نبی ﷺ روایت کیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۳۸، الرقم للسلسل: ۲۱۳۱، سنن ابوداؤد: ۲۳۰۲، سنن نسائی: ۳۵۳۶، سنن ابن ماجہ: ۲۰۸۷، معنف ابن ابی شیبہ ج ۵ ص ۲۸۱۔)

۲۸۰۔ المعجم الکبیر: ۱۳۹۔ ج ۲ ص ۲۵۵۔ سنن سعید بن منصور: ۲۱۳ ص ۶۸۔ طبع قدیم مسند احمد: ۲۷۳ ص ۲۵۵۔ ج ۲ ص ۲۸۳۔ مؤسسۃ الرسالۃ: یہ وقت جامع المسانید ابن الجوزی: ۶۳۶ ص ۷۱۔ منقبتہ ارشد ریاض: ۱۳۲۶ھ

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ہمیں یہ اجازت دی گئی تھی کہ ہم حیض سے طہارت کے لیے غسل کے وقت اس جگہ تھوڑی سی خوشبو لگالیں۔

اس حدیث میں حضرت ام عطیہ کے علاوہ باقی سب کا تعارف ہو چکا ہے حضرت ام عطیہ فاضلات صحابہ میں سے ہیں ان کا نام نسیم بنت الحارث ہے یہ بیماروں کی تیمارداری کرتی تھیں زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں اور مردہ عورتوں کو غسل دیتی تھیں ان کے نام میں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ نسیم بنت کعب انصاریہ ہیں ان سے چالیس احادیث مروی ہیں اساتحادیث پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور ان میں سے ہر ایک صرف ایک حدیث کے ساتھ مفرد ہے۔

(خلاصۃ تہذیب تہذیب الکمال: ۱۰۸۹۱۔ ج ۲ ص ۵۰۸۔ دارالکتب العلمیہ: یہ وقت ۱۳۲۲ھ)

”کست اظفار“ کے معنی کی تحقیق

اس حدیث میں ”نبذة من کست اظفار“ کے الفاظ ہیں ”نبذة“ کے معنی ہیں: ”قطعة“ ایک ٹکڑا تھوڑی سی چیز اس روایت میں ”کست اظفار“ کے الفاظ ہیں۔ علامہ ابن التین نے کہا ہے: صحیح ”قسط اظفار“ ہے ”ظفار“ نندن کے سواصل میں سے ایک سائل ہے علامہ قرطبی نے کہا: یہ یمن کا ایک شہر ہے ”صحیح مسلم“ میں ہے: ”قسط و اظفار“ یہ زیادہ احسن ہے کیونکہ یہ خوشبو کی دو قسمیں ہیں: ”قسط“ کا معنی ہے: سیاورنگ کی ایک خوشبو کا ٹکڑا اور ”اظفار“ کا معنی ہے: ایک قسم کے لوہان کی دھونی، غسل دینے والی کو اس کی اجازت دی گئی ہے ایک قول ہے کہ ”ظفار“ یمن کے چار شہروں کا نام ہے دوسروں نے کہا: ”اظفار“ ایک قسم کا عطر ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۱۹)

اردو میں ”قسط اظفار“ کو کھ کتے ہیں اس کا معنی ہے: ایک خوشبودار جڑ۔ (قامد اللغات ص ۹۷۴۔ فیروز اللغات ص ۱۳۷)

شوہر کی موت پر سوگ کرنے کا وجوب

اس حدیث میں شوہر کے مرنے پر سوگ کا وجوب ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک خواہ اس کی بیوی مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ کم عمر ہو یا زیادہ عمر کی ہو کنواری ہو یا بیوہ تاہم نابالغہ پر سوگ کرنا واجب نہیں ہے اور سوگ کے ایام میں سرمہ لگانا خوشبو لگانا اور رنگے ہوئے کپڑے پہننا جائز نہیں ہیں اور اس حدیث میں سوگ کرنے والی کے لیے بھی اجازت ہے کہ وہ حیض کی بدبو زائل کرنے کے لیے تھوڑی سی خوشبو کا اس جگہ لپ کر لے آج کل اس جگہ کسی خوشبودار کریم کو لگایا جاسکتا ہے اور اس حدیث میں عورتوں کو جنازے کے ساتھ جانے سے منع کیا گیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے: المہلب نے کہا ہے کہ حیض کے خون کی بدبو کو زائل کرنے کے لیے اس کو کسی چیز کو سلا کر دھونی دینے کی اجازت دی گئی ہے اور عنقریب ”اتباع الجنائز“ کے باب میں اس پر کلام آئے گا۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۹۲) لیکن ”اتباع النساء الجنائز“ کے باب میں حدیث: ۱۲۷۸ میں انہوں نے اس خوشبو کے مسا پر ایک لفظ بھی نہیں لکھا۔

دیکھئے: فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۸ اور حسب عادت بھول گئے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے محفوظ رکھے۔ (آمین)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۰۶۱۔ ج ۲ ص ۵۵ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۳۔ بَابُ ذَلِكَ الْمَرْأَةِ نَفْسَهَا إِذَا تَطَهَّرَتْ
مِنَ الْمَحِيضِ، وَكَيْفَ تَغْتَسِلُ، وَتَأْخُذُ
فِرْصَةً مُمَسَّكَةً، فَتَتَّبِعُ بِهَا أَثَرَ الدَّمِ

جب عورت حیض سے طہارت حاصل کرے تو اس کا
اپنے جسم کو ملنا اور وہ کیسے غسل کرے اور وہ مشک کا
ٹکڑا لے کر اس خون کے نشان کو صاف کرے

سابق باب کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں میں خوشبو کے استعمال کا ذکر ہے۔

۳۱۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ
مَنْصُورِ بْنِ صَفِيَّةَ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً
سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ غُسْلِهَا مِنَ
الْمَحِيضِ؟ فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ، قَالَ خُذِي فِرْصَةً
مِنْ مَسِكَ، فَتَطْهَرِي بِهَا. قَالَتْ كَيْفَ أَتَطَهَّرُ؟ قَالَ
تَطْهَرِي بِهَا. قَالَتْ كَيْفَ؟ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ
تَطْهَرِي، فَاجْتَبِذْتَهَا إِلَيَّ، فَقُلْتُ تَتَّبِعِي بِهَا أَثَرَ الدَّمِ.

[اطراف الحدیث: ۳۱۵-۳۱۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے حدیث بیان کی از منصور بن
صفیہ از والدہ خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ایک
عورت نے نبی ﷺ سے حیض سے غسل کے متعلق سوال کیا؟
آپ نے اس کو حکم دیا کہ وہ کیسے غسل کرے آپ نے فرمایا کہ
تم مشک کا ٹکڑا لو اور اس سے طہارت حاصل کرو اس نے فرمایا: ایت
طہارت حاصل کروں؟ آپ نے فرمایا: اس سے صہات حاصل
کرو اس نے کہا: کیسے؟ آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! اس سے
طہارت حاصل کرو حضرت عائشہ کہتی ہیں: میں نے اس کو اپنی
طرف کھینچ کر کہا: اس مشک کے ٹکڑے سے خون کے نشان کو (مل
کر) صاف کرو۔

(صحیح مسلم: ۳۳۲، رقم المسلسل: ۷۳۲، سنن نسائی: ۴۲-۴۵، مسند ابویعلیٰ: ۳۳۷، سنن ابن حبان: ۱۲۰۰-۱۱۹۹، سنن ترمذی ج ۱ ص ۱۸۳، شرح
المنہ: ۲۵۲، مسند احمد ج ۶ ص ۱۲۲، طبع قدیم مسند احمد: ۲۴۹۰-۲۴۹۱، ج ۳ ص ۳۹۳-۳۹۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید: بن جبریل: ۳۰-۳۱، منہج
الارشاد ریاض: ۱۳۲۹ھ)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: مشک کے ٹکڑے سے خون کے نشان کو صاف کرو البتہ اس
حدیث میں صراحۃً غسل کے وقت جسم کو ملنے کا ذکر نہیں ہے سو عنوان کے ایک جز کے ساتھ حدیث کی مطابقت ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کی سند میں صرف یحییٰ مذکور ہے ابن السکن نے کہا: یہ یحییٰ بن موسیٰ لمخی ہے بیہقی نے کہا: یہ یحییٰ بن جعفر بن الغسانی
نے کہا: یہ یحییٰ بن عیینہ ہے ابن السکن نے کہا: جہاں بھی امام بخاری صرف یحییٰ کہیں اس سے مراد یحییٰ بن موسیٰ لمخی ہے جو بخت کے
ساتھ معروف ہے یہ نیک مسلمانوں میں سے تھے اور ۲۴۰ھ میں فوت ہو گئے تھے علامہ کرمانی نے کہا: ہمارے پاس بعض نسخوں میں
یحییٰ بن البیکندی لکھا ہوا ہے صاحب التوضیح نے کہا: ہمارے بعض شیوخ کی شرح میں یحییٰ بن معاویہ بن اعین ہے۔

دیگر رجال کا تعارف اس سے پہلے کیا جا چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۲۳)

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۱۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

حیض سے غسل کے وقت

عورت کا کنگھی کرنا

۱۵۔ بَابُ امْتِشَاطِ الْمَرْأَةِ عِنْدَ

غُسْلِهَا مِنَ الْمَحِيضِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حیض سے غسل کے وقت عورت اپنے بالوں میں کنگھی کر سکتی ہے دونوں بابوں میں مناسبت یہ ہے کہ یہ دونوں باب عورت کی زیادہ صفائی اور ستھرائی سے متعلق ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے حدیث بیان کی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا: میں نے حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ احرام باندھا میں ان لوگوں میں سے تھی جنہوں نے حج تمتع کا احرام باندھا تھا اور ہدی روانہ نہیں کی تھی پھر حضرت عائشہ نے بتایا کہ ان کو حیض آ گیا اور وہ پاک نہیں ہوئیں حتیٰ کہ عرفہ کی شب آ گئی پس انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ عرفہ کی شب ہے اور میں نے عمرہ کے ساتھ تمتع کیا تھا؟ تب رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: اپنے سر کے بال کھول، اور کنگھی کرو اور اپنے عمرہ کو موقوف کر دو پس میں نے اس طرح کیا پھر جب میں نے حج ادا کر لیا تو آپ نے حضرت عبدالرحمان کو لیلۃ الحصبہ (جس دن ایام تشریق کے بعد لوگ منیٰ سے واپسی میں وادی محصب میں ٹھہرتے تھے اور رسول اللہ ﷺ بھی وہاں ٹھہرے تھے) میں حکم دیا کہ میں نے جس عمرہ کا احرام باندھا تھا اس کی جگہ مجھے مقام تنعیم سے عمرہ کرائیں۔

۳۱۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَهْلَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، فَكُنْتُ مِمَّنْ تَمَتَّعَ وَلَمْ يَسْقِ الْهَدْيَ، فَرَعَمْتُ أَنَّهَا حَاضَتْ، وَلَمْ تَطْهَرْ حَتَّى دَخَلْتُ لَيْلَةَ عَرَفَةَ، فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذِهِ لَيْلَةُ عَرَفَةَ، وَإِنَّمَا كُنْتُ تَمَتَّعْتُ بِعُمْرَةٍ؟ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْقِضِي رَأْسَكَ، وَامْتِشِطِي، وَأَمْسِكِي عَنْ عُمْرَتِكَ فَفَعَلْتُ، فَلَمَّا قَضَيْتُ الْحَجَّ، أَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ، لَيْلَةَ الْحَصْبَةِ، فَأَعْمَرَنِي مِنَ التَّنْعِيمِ، مَكَانَ عُمَرِي الَّتِي نَسَكْتُ.

[طرف الحدیث: ۱۵۵۶] (صحیح مسلم: ۱۴۱۱، رقم السلسل: ۵۸۶۲) سنن ابوداؤد: ۱۷۸۱، سنن نسائی: ۲۷۶۳، صحیح ابن حبان: ۳۹۲۷، سنن بیہقی ج ۴ ص ۳۵۳، المعجم الاوسط: ۷۹۰۵، مسند احمد ج ۶ ص ۱۶۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۵۳۰، ج ۴ ص ۱۸۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۹۰، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث: ۲۹۴ میں حضرت عائشہ کے حج کے احرام باندھنے کا ذکر ہے اور اس باب کی حدیث میں ان کے عمرہ کے احرام باندھنے کا ذکر ہے آیا یہ حدیث غلط ہے یا ان دونوں حدیثوں میں تطبیق ہے؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت میں کافی اضطراب ہے، قاسم نے کہا ہے کہ حضرت عائشہ نے حج کا احرام باندھا تھا جیسا کہ گزر چکا ہے۔ حضرت عائشہ نے کہا: ہم گھر سے نکلے اور ہم صرف حج کا ارادہ کرتے تھے پھر جب ہم مقام سرف میں پہنچے تو مجھے حیض آ گیا۔ صحیح البخاری: ۲۹۳ اور عروہ کی اس روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور ”تمہید“ میں مذکور ہے کہ امام اوزاعی، امام شافعی، ابو ثور اور ابن علیہ نے عروہ کی اس حدیث کو رد کر دیا ہے اور کہا ہے کہ عروہ کی یہ حدیث غلط ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اصحاب میں سے کسی نے بھی عروہ کی متابعت نہیں کی اسماعیل بن اسحاق نے کہا ہے کہ القاسم الاسود اور عمرہ کا اس پر اجماع ہے کہ ام المؤمنین نے حج کا احرام باندھا تھا، عمرہ کا احرام نہیں باندھا تھا اور عروہ کی یہ حدیث غلط ہے۔

دونوں حدیثوں میں تطبیق

حضرت عائشہ نے جو کہا ہے کہ میں نے عمرہ کے ساتھ تمتع کیا تھا یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ پہلے عمرہ کرنے والی تھیں، علامہ نووی نے کہا ہے کہ اگر تم یہ کہو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زیادہ صحیح روایت یہ ہے کہ ہم صرف حج کو دیکھتے تھے اور صرف حج کا ارادہ کرتے تھے اور ہم حج کا احرام باندھ کر نکلے تھے تو اس حدیث کی اس باب کی حدیث کے ساتھ کیسے تطبیق ہوگی کیونکہ اس میں حضرت عائشہ نے کہا ہے کہ میں نے عمرہ کے ساتھ تمتع کیا تھا تو میں کہتا ہوں کہ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے پہلے حج کا احرام باندھا تھا پھر اس احرام کو عمرہ کی طرف فسخ کر دیا جب آپ نے لوگوں کو حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم دیا کیونکہ انہوں نے ہدیٰ روانہ نہیں کی تھی پھر حضرت عائشہ نے عمرہ کا احرام باندھ لیا پھر جب حضرت عائشہ کو حیض آ گیا اور ان کے لیے عمرہ کو پورا کرنا مشکل ہو گیا تو نبی ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ وہ حج کا احرام باندھ لیں تو انہوں نے حج کا احرام باندھ لیا اور انہوں نے حج کے احرام کو عمرہ کے احرام پر باندھ لیا اور وہ قارنہ ہو گئیں کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: تمہارا طواف حج اور عمرہ کے لیے کافی ہے اور یہ جو آپ نے فرمایا ہے: اپنے عمرہ کو موقوف کر دو اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ اپنے عمرہ کو باطل کر دو بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ حج اور عمرہ دونوں میں اپنے عمل کو جاری رکھو اور عمرہ کے افعال کو پورا کر کے اس سے اعراض کر لو اور سر کے بال کھولنے اور ان میں کنگھی کرنے سے عمرہ کا باطل کرنا لازم نہیں آتا کیونکہ ہمارے نزدیک یہ دونوں کام احرام میں جائز ہیں بایں طور کہ بال نہ ٹوئیں لیکن بغیر عذر کے سر میں کنگھی کرنا مکروہ ہے اور حضرت عائشہ کے کنگھی کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ان کا عذر تھا کہ ان کے سر میں جوئیں تھیں اور ایک قول یہ ہے کہ حقیقت میں کنگھی کرنا مراد نہیں ہے بلکہ انگلیوں سے بالوں کو سیدھا کرنا مراد ہے تاکہ وہ حج کے احرام کے لیے غسل کر لیں خصوصاً اس صورت میں کہ انہوں نے اپنے بالوں کو چپکا یا ہوا تھا اور اس صورت میں غسل اسی وقت صحیح ہوتا جب پانی تمام بالوں میں پہنچ جاتا اور اس لیے انہیں بالوں کو کھولنا لازم تھا۔

اگر تم یہ کہو کہ اس کا معنی یہ ہے کہ آپ نے یہ ارادہ کیا کہ حضرت عائشہ کا حج سے الگ ایک عمرہ ہو جائے جیسے باقی امہات المؤمنین اور دیگر ان صحابہ کا عمرہ تھا جنہوں نے حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور انہوں نے عمرہ کو پورا کر کے حج کا احرام باندھا پس ان کو مستقل عمرہ حاصل ہوا اور مستقل حج حاصل ہوا اور حضرت عائشہ کو صرف وہ عمرہ حاصل ہوا جو حج قرآن میں داخل تھا پس انہوں نے جس عمرہ کا ابتداء میں ارادہ کیا تھا جو حج میں داخل نہیں تھا اور مستقل عمرہ تھا تو حج کے بعد انہوں نے وہ عمرہ کیا اور اس عمرہ سے ان کو حیض نے روک دیا تھا اور انہوں نے یہ اس لیے کیا کہ ان کی عبادات پر حرص تھی تو میں کہوں گا کہ مشہور اور ثابت یہ ہے کہ حضرت عائشہ کا صرف حج تھا اور نبی ﷺ نے آپ کو یہ حکم دیا تھا کہ آپ عمرہ کو چھوڑ دیں اور حضرت عائشہ نے جو کہا تھا کہ میں صرف ایک حج کے ساتھ لوٹوں گی اس میں اس کی واضح دلیل ہے اور حضرت عائشہ نے کہا تھا کہ میری صواحب حج اور عمرہ کے ساتھ لوٹیں گی اور میں حج کے ساتھ لوٹوں گی اس میں عمرہ چھوڑنے کی واضح دلیل ہے اس لیے کہ اگر ان کا حج عمرہ پر داخل ہوتا تو وہ اور آپ کی صواحب برابر ہو جاتیں اور آپ کو عمرہ کے بعد دوسرا عمرہ کرنے کی ضرورت نہ ہوتی اور نبی ﷺ نے جو آپ کے عمرہ اخیرہ کے بعد فرمایا: یہ تمہارے عمرہ کی جگہ ہے یہ اس میں صریح ہے کہ آپ پہلے عمرہ سے نکل گئی تھیں اور اس کو چھوڑ دیا تھا تاکہ یہ دوسرا عمرہ پہلے عمرے کی جگہ ہو جائے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۲۹-۳۳۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شریح صحیح مسلم: ۲۸۰۶ ج ۳ ص ۳۷۹-۳۸۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۶۔ بَابُ نَقْضِ الْمَرْأَةِ شَعْرَهَا

عِنْدَ غُسْلِ الْمَحِيضِ

حیض سے غسل کے وقت عورت کا

اپنے بالوں کو کھولنا

باب سابق میں کنگھی کرنے کا ذکر تھا اور اس باب میں بالوں کو کھولنے کا ذکر ہے اور یہ دونوں ایک جنس سے ہیں۔

۳۱۷۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مُوَافِقِينَ لِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُهْلِلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيُهْلِلْ فَإِنِّي لَوْ لَا أَنِّي أَهْدَيْتُ لَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ. فَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِعُمْرَةٍ وَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِحَجٍّ وَكُنْتُ أَنَا وَمَنْ أَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَأَذْرَكْنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكَوْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعِي عُمَرَتِكَ وَأَنْقِضِي رَأْسِكَ وَامْتَشِطِي وَأَهْلِي بِحَجٍّ. فَفَعَلْتُ حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْحَضِيَّةِ أَرْسَلَ مَعِيَ أَخِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَخَرَجْتُ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ مَكَانَ عُمَرَتِي. قَالَ هِشَامٌ وَلَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ هَذِي وَلَا صَوْمٌ وَلَا صَدَقَةٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: ہم ہلال ذی الحجہ کی پہلی تاریخ کو نکلے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہتا ہو وہ عمرہ کا احرام باندھ لے کیونکہ اگر میں نے ہدی روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی عمرہ کا احرام باندھتا پس بعض صحابہ نے عمرہ کا احرام باندھ لیا اور بعض نے حج کا احرام باندھا اور میں ان لوگوں میں سے تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا پھر مجھے یوم عرفہ نے اس حال میں پایا کہ میں حائض تھی میں نے اس کی نبی ﷺ سے شکایت کی آپ نے فرمایا: تم اپنے عمرہ کو چھوڑ دو اور اپنے سر کے بال کھولو، اور کنگھی کر لو اور حج کا احرام باندھ لو سو میں نے ایسا کر لیا پھر جب الحصبہ کی رات آئی تو آپ نے میرے ساتھ میرے بھائی حضرت عبدالرحمان بن ابوبکر کو بھیجا پس میں مقام تنعیم کی طرف گئی پھر میں نے اپنے (پہلے) عمرہ کی جگہ عمرہ کا احرام باندھا۔ ہشام نے کہا: اس میں کوئی چیز لازم نہیں تھی ہدی نہ روزہ نہ صدقہ۔

ہشام کا یہ قول صحیح نہیں ہے رسول اللہ ﷺ نے ازدواج کی طرف سے گائے کی قربانی کی تھی۔ یہ حدیث حدیث سابق ۳۱۶ کی مثل ہے اور اس کی شرح بھی اس کی مثل ہے۔

۱۷۔ بَابُ «مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ

مُخَلَّقَةٍ» (الحج: ۵)

گوشت کا وہ توہڑا جس کی شکل و صورت

نمایاں اور واضح ہو یا نہ ہو

یہ باب اس بیان میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کو پیدا کرنے کا ارادہ فرماتا ہے اور جب نطفہ رحم میں ہوتا ہے تو فرشتہ پوچھتا ہے: اس توہڑے کی صورت بنائی جائے گی یا نہیں؟ پس اگر اللہ تعالیٰ فرمائے: اس کی صورت نہیں بنائی جائے گی تو وہ رحم اس توہڑے کو خون کی صورت میں ساقط کر دیتا ہے اور اگر فرمائے: صورت بنائی جائے گی تو پھر فرشتہ پوچھتا ہے: مرد کی یا عورت کی؟ ہو سکتا ہے کہ امام بخاری نے اس آیت کریمہ کی تفسیر بیان کرنے کا ارادہ کیا ہو اور اس وجہ سے اس حدیث کو روایت کیا ہو۔

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ پہلے باب میں حیض سے غسل کا بیان تھا اور اس باب میں یہ بیان ہے کہ

جامائہ عورت کو حیض نہیں آتا۔

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حائض حج اور عمرہ کا احرام کس طرح باندھے؟ باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں یہ بتایا گیا تھا کہ حاملہ عورت کو حیض نہیں آتا اور یہ بھی حیض کے احکام میں سے ہے اور اس باب میں حائض کے حج یا عمرہ کے احرام باندھنے کی کیفیت کو بیان کیا گیا ہے۔

۳۱۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوُذَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ فَقَدِمْنَا مَكَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يَهْدِ فَلْيُحِلِّ وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَأَهْدَى فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ بِنَحْرِ هَدْيِهِ وَمَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ فَلْيَتِمَّ حَجَّهُ قَالَتْ فَحَضْتُ فَلَمْ أَزَلْ حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَلَمْ أَهْلِلْ إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَنْقُضَ رَأْسِي وَأَمْتَشِطُ وَأَهْلِلَ بِحَجٍّ وَأَتْرِكَ الْعُمْرَةَ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى قَضَيْتُ حَجِّي فَبَعَثَ مَعِيَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْتِمِرَ مَكَانَ عُمَرَيْنِ مِنَ التَّنْعِيمِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں گئے ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور ہم میں سے بعض نے حج کا احرام باندھا پس ہم مکہ میں آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور ہدی روانہ نہیں کی وہ احرام کھول دے اور جس نے عمرہ کا احرام باندھا اور ہدی روانہ کی ہے وہ اس وقت تک احرام نہ کھولے حتیٰ کی اس کی ہدی کو نحر کر دیا جائے اور جس نے حج کا احرام باندھا ہے وہ اپنے حج کو پورا کرے حضرت عائشہ نے کہا: مجھے حیض آ گیا اور میں مسلسل حائض رہی حتیٰ کہ عرفہ کا دن آ گیا اور میں نے صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا پس مجھے نبی ﷺ نے حکم دیا کہ میں اپنے سر کے بال کھول دوں اور کنگھی کروں اور حج کا احرام باندھ لوں اور عمرہ کو ترک کر دوں پس میں نے ایسا کر لیا حتیٰ کہ میں نے حج ادا کر لیا پھر آپ نے میرے ساتھ حضرت عبدالرحمان بن ابوبکر کو بھیجا اور مجھے حکم دیا کہ میں اپنے اس عمرہ کی جگہ مقام تنعیم سے عمرہ کروں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۳۱۶ کا مطالعہ کریں وہاں اس کا عنوان تھا: حیض سے غسل کے وقت عورت کا کنگھی کرنا اور یہاں اس کا عنوان ہے: حائض کس طرح حج اور عمرہ کا احرام باندھے اور اس حدیث میں یہ دونوں امر بیان کیے گئے ہیں۔

حیض کا آنا اور جانا

۱۹۔ بَابُ إِقْبَالِ الْمَحِيضِ وَإِدْبَارِهِ

یہ باب حیض کے آنے اور جانے کے متعلق ہے۔

حیض کے آنے اور جانے کی علامتیں

علامہ ابن بطال مالکی نے کہا ہے: حیض کے آنے کا معنی ہے: خون کا اچانک نکل آنا اور حیض کے جانے کا معنی ہے: طہر کا آنا اور اس کی دو علامتیں ہیں: خالص سفید پانی کا آنا اور یا فرج میں رکھا ہوا کپڑا بالکل خشک ہو۔

(شرح ابن بطال ج ۱ ص ۴۴۳ دارالکتب العلمیہ بیروت)

علامہ بدرالدین عینی حنفی نے کہا ہے: ہمارے اصحاب حنفیہ کے نزدیک حیض کے جانے کی علامت یہ ہے کہ خون کا آنا منقطع ہو جائے اور حیض کے زمانہ یا حیض کی عادت میں خون نہ آئے جب اس کی عادت میں خلل ہو تو وہ غور کرے اور اگر اس کی عادت نہ ہو تو کم مدت پر غور کرے۔

سابق باب کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں میں حیض کے آنے کا ذکر ہے۔ امام بخاری فرماتے ہیں:

وَكُنْ نِسَاءً يَبْعَثْنَ إِلَى عَائِشَةَ بِالذَّرَجَةِ فِيهَا الْكُرْسُفُ فِيهِ الصُّفْرَةُ، فَتَقُولُ لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرَيْنَ الْقِصَّةَ الْبَيْضَاءَ، تُرِيدُ بِذَلِكَ الطَّهْرَ مِنَ الْحَيْضَةِ.

اور خواتین حضرت عائشہ کی طرف ایک ڈبہ بھیجتی تھیں جس میں حیض کے کپڑے ہوتے تھے اس میں زرد رنگ ہوتا تھا حضرت عائشہ فرماتیں: تم جلدی نہ کیا کرو حتیٰ کہ تم خالص سفیدی دیکھو اس سے آپ حیض سے طہر کا ارادہ کرتی تھیں۔

یہ تعلق موطا امام مالک: ۹۷ میں ہے۔ (تویر الحوالک ص ۷۷) دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ

وَبَلَغَ ابْنَةُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ نِسَاءً يَدْعُونَ بِالْمَصَابِيحِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ، يَنْظُرْنَ إِلَى الطَّهْرِ، فَقَالَتْ مَا كَانَ النِّسَاءُ يَصْنَعْنَ هَذَا، وَعَابَتْ عَلَيْهِنَّ.

اور حضرت زید بن ثابت کی بیٹی کو یہ خبر پہنچی کہ خواتین آدمی رات کو اٹھ کر چراغ میں طہر کو دیکھتی ہیں تو انہوں نے کہا: یہ عورتیں کیا کرتی ہیں اور ان کی مذمت کرتیں۔

یہ تعلق موطا امام مالک: ۹۸ میں ہے۔ (تویر الحوالک ص ۷۷)

۳۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حَبِشٍ كَانَتْ تَسْتَحَاضُ، فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَلِكَ عَرَقٌ، وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ، فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْتَسَلِي وَصَلِّي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حبیش کا خون جاری رہتا تھا انہوں نے نبی ﷺ سے سوال کیا آپ نے فرمایا: یہ رگ (کا خون) ہے اور حیض نہیں ہے پس جب حیض آئے تو تم نماز کو چھوڑ دو اور جب حیض چلا جائے تو تم غسل کر

(جامع المسانید ۱۱ بن الجوزی: ۵۹۰، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض ۱۴۲۶ھ) کے نماز پڑھو۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۲۸ کا مطالعہ کریں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: خون کو دھونا اور یہاں اس کا عنوان ہے: حیض کا آنا اور جانا اور یہ دونوں چیزیں اس حدیث میں مذکور ہیں۔

۲۰۔ بَابُ لَا تَقْضِي الْحَائِضُ الصَّلَاةَ حَائِضُ نَمَازِ كِي قَضَاءُ نَهْ كَرِے

اس باب میں یہ بتایا گیا ہے کہ حائض نماز کو قضاء نہیں کرے گی اور یہ نہیں کہا کہ نماز کو چھوڑ دے کیونکہ نماز کو قضاء نہ کرنا زیادہ عام اور شامل لفظ ہے باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ اس میں بھی حیض آنے پر نماز چھوڑنے کا ذکر تھا اور اس میں بھی ہے۔

وَقَالَ جَابِرٌ وَأَبُو مَعْبُدٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْعُ الصَّلَاةَ.

اور حضرت جابر اور حضرت ابوسعید نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے: نماز کو چھوڑ دے۔

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۳۰۴ میں ہے مگر اس میں یہ الفاظ ہیں کہ جب عورت کو حیض آتا ہے تو وہ نماز نہیں پڑھتی اور نماز کا نہ پڑھنا نماز چھوڑنے کو مستلزم ہے۔

۳۲۱- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ حَدَّثَنِي مُعَاذَةُ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ لِعَائِشَةَ اتَّجَزِي إِحْدَانَا صَلَاتَهَا إِذَا طَهَرَتْ؟ فَقَالَتْ أَحَرُورِيَّةٌ أَنْتِ؟ كُنَّا نَحِيضُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَا يَأْمُرُنَا بِهِ، أَوْ قَالَتْ فَلَا نَفْعَلُهُ.

(صحیح مسلم: ۳۳۵، الرقم المسلسل: ۷۳۵، سنن ابوداؤد: ۲۶۲۔
سنن ترمذی: ۱۳۰، سنن نسائی: ۳۸۲، سنن ابن ماجہ: ۶۳۱، المستمعی: ۱۰۱، سنن دارمی: ۹۸۰، صحیح ابن خزیمہ: ۱۰۰۱، مصنف عبدالرزاق: ۱۲۷۹، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۲۴۰۳۶، ج ۴ ص ۳۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید ابن الجوزی: ۷۵۲۲، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے معاذہ نے حدیث بیان کی کہ ایک عورت نے حضرت عائشہ سے کہا: کیا ہم میں سے کسی ایک کے لیے یہ کافی ہے کہ جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تو وہ (پچھلی) نمازیں پڑھے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: کیا تم حرور یہ ہو؟ ہمیں نبی ﷺ کے ساتھ حیض آتا تھا تو آپ ہمیں نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیتے تھے یا حضرت عائشہ نے فرمایا: ہم یہ نہیں کرتے تھے یعنی نماز نہیں پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ہمیں حیض آتا تو آپ ہمیں نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیتے تھے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) موسیٰ بن اسماعیل المقرئ التبوذکی (۲) ہمام بن یحییٰ بن دینار العدوی امام احمد نے کہا: یہ تمام مشائخ نے نزدیک ثابت ہیں ۱۶۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) قتادہ البکر المفسر (۴) معاذہ بنت عبداللہ العدویہ الزہدہ یہ شب بیدار تھیں ۸۳ھ میں فوت ہو گئی تھیں (۵) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۴۵)

سوال کرنے والی عورت کا نام اور "حرور یہ" کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے: ایک عورت نے سوال کیا قتادہ نے بیان کیا: اس عورت کا نام معاذہ ہے جو اس حدیث کی راویہ ہے۔ کیا تم حرور یہ ہو؟ حرور یہ میں حروراء کی طرف نسبت ہے یہ کوفہ کے قریب ایک بستی ہے اس جگہ سب سے پہلے خوارج کا اجتماع ہوا تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے کلام کا معنی یہ ہے کہ کیا تم خارجیہ ہو کیونکہ خوارج کی ایک جماعت یہ کہتی تھی کہ ایام حیض میں عورت کی جو نمازیں فوت ہو جائیں طہر کے بعد ان نمازوں کی قضاء کرنا واجب ہے اور یہ اجماع کے خلاف ہے۔ فقہاء احناف نے کہا ہے کہ حیض نماز کے وقت میں صاف اور پاک جگہ پر بیٹھ جائے اور جتنی دیر نماز پڑھنے میں لگتی ہے اتنی دیر وہاں بیٹھ کر تسبیح اور تہلیل اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتی رہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۶۹، ج ۱ ص ۱۰۲۹-۱۰۲۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں گئی البتہ چار سطروں پر مشتمل فائدہ بیان کیا گیا ہے۔

حائض کے ساتھ سونا جب کہ وہ
حیض کے کپڑے پہنے ہو

۲۱- بَابُ النَّوْمِ مَعَ الْحَائِضِ
وَهِيَ فِي ثِيَابِهَا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب حائض اپنے حیض کے کپڑے پہنے ہوئے ہو تو اس کے ساتھ سونے کا کیا حکم ہے اور یہ جائز ہے جیسا کہ اس باب کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے۔

۳۲۲۔ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ حِضْتُ وَأَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَمِيلَةِ فَأَنْسَلْتُ فَأَخْرَجَتْ مِنْهَا فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حَيْضَتِي فَلَبَسْتُهَا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفَسْتَ؟ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي فَأَدْخَلَنِي مَعَهُ فِي الْخَمِيلَةِ قَالَتْ وَحَدَّثَنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقْبِلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ وَكُنْتُ أَعْتَمِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنَ الْجَنَابَةِ.

(جامع المسانيد لابن الجوزي: ۶۵۶، مكتبة الرشد رياس: ۲۶، ۱۳۸)

مسند احمد ج ۶ ص ۲۹۱، السنن الكبرى للنسائي: ۳۰، ۳۱، المعجم

الكبير: ۸۹، ج ۲ ص ۳۲۰)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۸ میں ملاحظہ فرمائیں وہاں اس کا عنوان تھا: جس نے حیض کو نفاس کہا اور یہاں اس کا عنوان ہے: حائض کے ساتھ سونا جب کہ وہ حیض کے کپڑے پہنے ہو اور اس حدیث میں یہ دونوں باتیں ہیں۔

جس نے طہارت کے کپڑوں کے

علاوہ حیض کے کپڑے بنائے

۲۲۔ بَابُ مَنْ أَخَذَ ثِيَابَ الْحَيْضِ

سَوَى ثِيَابِ الطَّهْرِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جس عورت نے عام لباس کے علاوہ حیض کے کپڑے تیار کیے سابق باب کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں میں حیض کے کپڑوں کا ذکر ہے۔

۳۲۳۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعَةً فِي خَمِيلَةٍ حِضْتُ فَأَنْسَلْتُ فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حَيْضَتِي فَقَالَ أَنْفَسْتَ؟ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي فَأَضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْخَمِيلَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابی سلمہ از زینب بنت ابی سلمہ از حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جس وقت میں نبی ﷺ کے ساتھ ایک چادر میں لیٹی ہوئی تھی مجھے حیض آ گیا میں چپکے سے بستر سے نکل گئی میں نے اپنے حیض کے کپڑے لیے آپ نے پوچھا: کیا تمہیں نفاس آ گیا؟ میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے مجھے بلایا میں آپ

کے ساتھ ایک چادر میں لیٹ گئی۔

یہ وہی حدیث ہے جو ابھی صحیح البخاری: ۳۲۲ میں گزری ہے وہاں اس کا عنوان تھا: حائض کے ساتھ سونا جب کہ وہ حیض کے کپڑے پہنے ہو اور یہاں اس کا عنوان ہے: جس نے طہارت کے کپڑوں کے علاوہ حیض کے کپڑے بنائے اور اس حدیث میں ان دونوں باتوں کا ذکر ہے۔

حائض کا عیدین اور مسلمانوں کی دعا میں

۲۳۔ بَابُ شَهْرِ الْحَائِضِ الْعِيدَيْنِ

حاضر ہونا اور عید گاہ سے نکل جانا

وَدَعْوَةُ الْمُسْلِمِينَ، وَيَعْتَزِلْنَ الْمُصَلِّي

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حائض عیدین اور مسلمانوں کی دعا کے مواقع پر حاضر ہوگی اور عید گاہ یا مسجد سے باہر بیٹھے گی۔ ان دونوں بابوں میں مناسبت یہ ہے کہ دونوں باب حائض کے احکام پر مشتمل ہیں یا یہ ہے کہ حائض کا حیض کے کپڑے تیار کرنا بھی عبادت ہے اور عید گاہ اور مسلمانوں کی دعا کے مواقع میں حاضر ہونا بھی عبادت ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی جو ابن سلام ہیں انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوہاب نے خبر دی از ایوب از حفصہ وہ بیان کرتی ہیں کہ ہم نو جوان کنواری عورتوں کو عید گاہ میں جانے سے منع کرتی تھیں پس ایک عورت آئی اور وہ قصر بنی خلف میں ٹھہری اس نے اپنی بہن سے حدیث روایت کی اس کی بہن کا خاوند نبی ﷺ کے ساتھ بارہ غزوات میں شریک رہا تھا اور میری بہن اپنے شوہر کے ساتھ چھ غزوات میں شریک تھی اس نے کہا: ہم زخیوں کی دوا دارو کرتی تھیں اور بیماروں کی تیمارداری کرتی تھیں پھر میری بہن نے نبی ﷺ سے سوال کیا: آیا ہم سے کسی پر کوئی حرج ہے جب اس کے پاس چادر نہ ہو تو وہ گھر سے نہ نکلے؟ آپ نے فرمایا: اس کی سہیلی اس کو چادر پہنا دے اور وہ نیکی اور مسلمانوں کی دعا کے مواقع پر حاضر ہو پھر جب حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا آمیں تو میں نے ان سے پوچھا: کیا آپ نے نبی ﷺ سے اس بات کو سنا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! آپ پر میرے باپ فدا ہوں! اور وہ جب بھی آپ کا ذکر کرتی تھیں تو کہتی تھیں: ہاں! آپ پر میرے باپ فدا ہوں! میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: نو جوان عورتیں اور پردہ دار عورتیں گھر سے نکلیں یا نو جوان پردہ دار عورتیں اور حیض والی عورتیں گھروں سے نکلیں اور نیکی اور مسلمانوں کی دعا کے مواقع پر حاضر ہوں اور حیض والی عورتیں عید گاہ سے باہر رہیں۔ حفصہ بیان کرتی ہیں: میں نے

۳۲۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، هُوَ ابْنُ سَلَامٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ كُنَّا نَمْنَعُ عَوَاتِقَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ فِي الْعِيدَيْنِ، فَقَدِمَتِ امْرَأَةٌ، فَزَلَّتْ قَصْرَ بَنِي خَلْفٍ، فَحَدَّثَتْ عَنْ أُخْتِهَا، وَكَانَ زَوْجُ أُخْتِهَا غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَتْنِ عَشْرَةٍ، وَكَانَتْ أُخْتِي مَعَهُ فِي بَيْتٍ، قَالَتْ كُنَّا لُدَاوِي الْكَلْمَى، وَنَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى، فَسَأَلْتُ أُخْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَى إِحْدَانَا بَأْسٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا جَلْبَابٌ، أَنْ لَا تَخْرُجَ؟ قَالَ لِنَلْبِسَهَا صَاحِبَتَهَا مِنْ جَلْبَابِهَا، وَلِتَشْهَدَ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ. فَلَمَّا قَدِمَتْ أُمُّ عَطِيَّةٍ، سَأَلْتُهَا أَسَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ بَابِي، نَعَمْ، وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُهُ إِلَّا قَالَتْ بَابِي، سَمِعْتُهُ يَقُولُ تَخْرُجُ الْعَوَاتِقُ وَذَوَاتُ الْخُدُورِ، أَوِ الْعَوَاتِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ، وَالْحَيْضُ، وَلِتَشْهَدَنَّ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ، وَيَعْتَزِلْنَ الْحَيْضُ الْمُصَلِّي. قَالَتْ حَفْصَةُ فَقُلْتُ الْحَيْضُ؟ فَقَالَتْ أَلَيْسَ تَشْهَدُ عَرَفَةَ، وَكَذَا وَكَذَا [الطرايف الحديث: ۳۵۱-۹۷۱-۹۸۰-۹۷۲-۱۶۵۲]

کرتی ہیں: میں نے کہا: حیض والی عورتیں؟ اس خاتون نے کہا: کیا وہ میدانِ عرفات میں اور قلاں قلاں جگہ نہیں جاتیں۔

(صحیح مسلم: ۸۹۰، الرقم السلسل: ۲۰۲۳، سنن ابوداؤد: ۱۱۳۷، سنن نسائی: ۱۵۵۹، سنن ابن ماجہ: ۱۳۰۸، المعجم الکبیر: ۱۳۰۰، ج ۲۵، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۶۶، مسند الحمیدی: ۳۶۲-۳۶۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۰۶، مسند احمد ج ۵ ص ۸۴، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۰۷۸۹، ج ۳۳ ص ۳۸۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۶۳۵، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ نے فرمایا: نو جوان عورتیں اور پردہ دار عورتیں گھر سے نکلیں اور نیکی اور مسلمانوں کی دعا کے موقع پر حاضر ہوں۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن سلام بیکندی ابوزر کی روایت میں اسی طرح ہے اور کریم کی روایت میں ہے: محمد اور وہ ابن سلام ہے اور اکثرین کی روایت میں صرف محمد ہے اور باپ کا ذکر نہیں ہے (۲) عبد الوہاب الشعمی (۳) ایوب السختیانی، ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) حصہ بنت سیرین ام الھذیل الانصاریہ البصریہ یہ محمد بن سیرین کی بہن ہیں ان سے ایک جماعت روایت کرتی ہے (۵) ایک عورت کا ذکر ہے اس کا نام معلوم نہیں ہو سکا (۶) اس کی بہن ایک قول ہے: یہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی بہن ہے علامہ قرطبی نے تصریح کی ہے کہ وہ خود ام عطیہ تھیں (۷) ان کی بہن کے خاوند ان کا نام معلوم نہیں ہو سکا (۸) حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا ان کے نام میں اختلاف ہے ایک قول ہے: ان کا نام نسیم بنت الحارث ہے دوسرا قول ہے: ان کا نام نسیم بنت کعب ہے علامہ ابن جوزی نے ”تنقیح“ میں ان کا نام نسیم لکھا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۴۹)

”عواتق“ قصر بنی خلف“ اور ”جلباب“ وغیرہ کے معانی

حدیث مذکور میں ”عواتق“ کا لفظ ہے ”عاتقہ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: نو جوان عورت جو اپنے گھر میں پردہ سے رہتی ہو ابوزید نے کہا: ”عاتقہ“ وہ ہے جو غیر شادی شدہ ہو ثابت نے کہا: ”عاتقہ“ کنواری لڑکی ہے جو شوہر کے پاس نہ گئی ہو ثعلب نے کہا: اس کو ”عاتقہ“ اس لیے کہتے ہیں کہ اس کو ماں باپ کی خدمت سے آزاد کر دیا گیا ہو اور ابھی تک خاوند کے پاس نہ گئی ہو ”انحص“ میں لکھا ہے: یہ وہ لڑکی ہے جو بلوغ تک پہنچ گئی ہو الا زہری نے کہا: یہ وہ لڑکی ہے جو بالغہ ہو اور ابھی اس کی شادی نہ ہوئی ہو۔

”قصر بنی خلف“ یہ بصرہ کا ایک مکان ہے جو طلحہ بن عبد اللہ بن خلف الخزاعی کی طرف منسوب ہے۔

”جلباب“ یہ بڑے دوپٹے کو کہتے ہیں ایسی چادر جس سے عورت اپنے سر اور سینہ کو ڈھانپ لے ایک قول یہ ہے کہ یہ اتنی بڑی چادر ہے جو عورت کے پورے جسم کو ڈھانپ لے۔

خیر کے مواقع پر حاضر ہو یعنی سماع حدیث کی مجلس میں اور مریضوں کی عیادت کے مواقع میں۔

دعاء مسلمین، نماز جمعہ، نماز عیدین اور نماز استسقاء کے مواقع پر حاضر ہو اور مسلمانوں کی دعا پر آمین کہے۔

نماز عید کے لیے خواتین کے عید گاہ میں جانے کے متعلق ائمہ اربعہ کے مذاہب

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کو ترک نہ کرے وہ محافل خیر اور مجالس ذکر میں حاضر ہو لیکن مسجد کے اندر نہ داخل ہو۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حیض سے پاک عورتیں اور حیض والی عورتیں عیدین میں اور مسلمانوں کی جماعت میں حاضر ہوں اور حیض والی عورتیں عید گاہ سے باہر رہیں وہ دعائیں شامل ہوں اور آمین کہیں اور یہ امید رکھیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی حاضری کو قبول فرمائے گا۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ حائض کا مسجد میں جانا جائز نہیں ہے وہ اس کے علاوہ دیگر مقامات پر جاسکتی ہے اور وہ عبادات کے مواقع پر حاضر ہونے کے لیے عاریہ کپڑے لے کر پہن سکتی ہے اور عورتوں کا غزوات میں جا کر زخمیوں کی مرہم پٹی کرنا جائز ہے خواہ وہ غیر محرم ہوں لیکن غیر محرم کے پاس حجاب کے ساتھ جائیں یا کسی اور کو مرہم پٹی کے لیے کہیں۔

مصنف کے نزدیک یہ عہد رسالت کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اس وقت اضطرار کی کیفیت تھی اور اتنے مرد میسر نہیں تھے اور اب جب کہ مردوں کی کثرت ہے تو اب خواتین کا اجنبی مردوں کی مرہم پٹی اور تیمارداری کرنا جائز نہیں ہے البتہ بیمار اور زخمی عورتوں کی مرہم پٹی اور تیمارداری عورتیں کر سکتی ہیں ہاں المیہ یہ ہے کہ ہسپتالوں میں مردوں کے وارڈ میں خواتین نرس ہوتی ہیں اور عورتوں کے وارڈ میں مرد نرس ہوتے ہیں جنہیں وارڈ بوائے کہتے ہیں اسی طرح دفاتر میں مردوں کے پاس خاتون سیکرٹری ہوتی ہے اور خواتین کے پاس مرد سیکرٹری ہوتے ہیں یہ سخت بے حیائی ہے اور احکام شرعیہ کے ساتھ کھلی بغاوت ہے۔

نیز علامہ ابن بطل لکھتے ہیں: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کی حدیث کو قبول کرنا جائز ہے کیونکہ اس خاتون نے کہا: ہم زخمیوں کو دوا دیتے تھے اور نبی ﷺ کے زمانہ میں کیے ہوئے اعمال کی خبر دینا جائز ہے خواہ رسول اللہ ﷺ نے ان کاموں کی خبر نہ دی ہو اور اس صحابی سے حدیث کو نقل کرنا جائز ہے جس کا نام معلوم نہ ہو۔

(شرح ابن بطل ج ۱ ص ۳۴۸-۳۴۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جو عورتیں بناؤ سنگھار نہ کریں ان کا عیدین میں جانا جائز ہے اور اس حدیث کا انہوں نے یہ جواب دیا ہے کہ وہ زمانہ بے راہ روی کے مفسدات سے محفوظ تھا اور اس زمانہ میں عورتوں کے مساجد میں جانے سے بہت سے فتنوں کا اندیشہ اور خرابیوں کا خطرہ ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تھا: اگر رسول اللہ ﷺ عورتوں کے اس بناؤ سنگھار کو دیکھ لیتے جس کو انہوں نے آپ کے بعد ایجاد کر لیا ہے تو ان کو مساجد میں جانے سے اس طرح منع فرما دیتے جس طرح بنو اسرائیل کی عورتوں کو مساجد میں جانے سے منع کر دیا گیا تھا۔ (صحیح البخاری: ۸۶۹، صحیح مسلم: ۴۴۵، سنن ابوداؤد: ۵۶۹)

ہمارے اصحاب کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ ممانعت تنزیہ کے لیے ہے یا تحریم کے لیے ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۴ ص ۲۵۰۲ مکتبہ نزار مصطفیٰ مکہ مکرمہ ۱۴۱۱ھ)

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی اندلسی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

محققین کا عیدین کی نماز کے لیے خواتین کے جانے میں اختلاف ہے ایک جماعت کے نزدیک ان کا جانا واجب ہے ان میں حضرت ابوبکرؓ حضرت علیؓ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم ہیں اور ان میں سے بعض نے ان کو منع کیا ہے یہ عروہ اور قاسم ہیں اور بعض نے جو ان عورت کو منع کیا ہے اور ان کے غیر کو منع نہیں کیا اور بعض نے گھومنے پھرنے والی عورتوں کو اجازت دی ہے اور یہ عروہ قاسم اور یحییٰ بن سعید ہیں اور یہی امام مالک اور امام ابو یوسف کا مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول اس میں مختلف ہے ایک بار انہوں نے عیدین کی نماز کے لیے اجازت دی اور دوسری بار منع کیا اور امام الطحاوی نے کہا: ابتداء اسلام میں ان کو نماز عیدین کے لیے گھروں سے نکلنے

کا حکم دیا گیا تھا تا کہ دشمنوں کی نظروں میں مسلمانوں کی کثرت ہو دوسروں نے کہا: اس کی تحقیق کے لیے تاریخ کی ضرورت ہے اور عورتوں کی کثرت اس قسم سے نہیں ہے جس سے دشمنوں کو ڈرایا جائے۔ (اکمال المعلم بحوالہ مسلم ج ۳ ص ۲۹۸ دارالوفاء ۱۳۱۹ھ)

حافظ زین الدین عبد الرحمان بن شہاب الذین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

حائض کو جو عید گاہ سے نکلنے کا حکم دیا گیا ہے اس کے متعلق کہا گیا ہے کہ عید گاہ مسجد ہے اور حائض کا اس میں ٹھہرنا جائز نہیں ہے ہمارے بعض اصحاب کے کلام سے اسی طرح ظاہر ہوتا ہے ابو موسیٰ نے ”شرح الخرقی“ میں اسی طرح لکھا ہے اور ان کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ عید گاہ مسجد نہیں ہے اور جنبی اور حائض اس میں ٹھہر سکتے ہیں اور حدیث میں جو حائض کو عید گاہ سے نکلنے کا حکم دیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عید گاہ میں نماز پڑھنے والوں کے لیے وسعت اور کشادگی ہو لیکن اس توجیہ پر یہ اعتراض ہے کہ حائض کا دوسری خواتین سے مجالس میں متمیز ہونا ضروری نہیں ہے ہاں! عورتوں کا مردوں سے مجلس میں الگ اور متمیز ہونا ضروری ہے کیونکہ عورتوں اور مردوں کے اختلاط سے کئی مفاسد کے وقوع کا خطرہ ہے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ عیدین کے دن عید گاہ مساجد کے حکم میں ہے کیونکہ اس دن اس میں لوگوں کا اجتماع ہوتا ہے یہ خلاف دوسرے ایام کے اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ حائض کو جو عید گاہ سے نکلنے کا حکم دیا ہے وہ صرف نماز کے وقت کے ساتھ مخصوص ہے تا کہ جو عورتیں حیض سے پاک ہیں ان کو نماز پڑھنے میں تنگی اور دشواری نہ ہو پھر خطبہ سننے کے وقت حائض عورتیں طاہرات کے ساتھ مل کر بیٹھ سکتی ہیں۔

اس حدیث میں عورتوں کو عید کی نماز میں حاضر ہونے کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ یہ نیکی کا موقع اور مسلمانوں کی دعاء کی جگہ ہے۔ اس پر مفصل بحث اپنے مقام پر آئے گی یہاں پر مقصود یہ بتانا ہے کہ حائض عید گاہ میں داخل ہو سکتی ہے یا نہیں حصہ بنت سیرین نے اس کا انکار کیا تو حضرت ام عطیہ نے اس کے جواب میں کہا کہ حائض میدان عرفات میں اور فلاں فلاں جگہ پر جاتی ہے ان کی مراد یہ تھی کہ وہ وقوف مزدلفہ کے لیے مزدلفہ میں جاتی ہے شیطان کو کنکریاں مارنے کے لیے مٹی میں جاتی ہے اور حائض طواف بیت اللہ کے سوا وہ تمام کام کرتی ہے جو حج کرنے والے کرتے ہیں اسی طرح حائض عیدین کے مجمع میں بھی جائے گی کیونکہ وہ بھی اہل دعا اور ذکر میں سے ہے لہذا اس کے لیے عیدین کی نماز کے موقع پر جانا جائز ہے رہا اس کا عید گاہ میں داخل ہونا تو ہمارے اصحاب نے یہ تصریح کی ہے کہ عید گاہ مسجد کے حکم میں نہیں ہے عید کے دن نہ کسی اور دن۔

(فتح الباری لابن رجب حنبلی ج ۱ ص ۵۰۸-۵۰۷ ملخصاً دار ابن الجوزی ریاض ۱۳۱۷ھ)

علامہ ابن رجب حنبلی نے آخر میں یہ لکھ دیا ہے کہ خواتین نماز عید کے لیے جاسکتی ہیں اور چونکہ ان کے نزدیک عید گاہ مسجد کے حکم میں نہیں ہے اس لیے حیض والی خواتین بھی عید گاہ میں داخل ہو سکتی ہیں اور وہاں طاہرات کے ساتھ مل کر بیٹھ سکتی ہیں۔

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ابن المبارک سے روایت ہے کہ میں آج کل خواتین کے عید کے لیے نکلنے کو مکروہ قرار دیتا ہوں اور اگر کوئی عورت ضرور نکلنا چاہے تو وہ بغیر زینت کے دو سادہ چادروں میں نکلے اور اس کا شوہر چاہے تو اس کو منع کر سکتا ہے اور ثوری سے روایت ہے کہ ان کا آج کل نکلنا مکروہ ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں: آج کل فتویٰ اس پر ہے ان کا نکلنا مطلقاً ممنوع ہے خصوصاً مصر کے شہروں میں۔

حدیث مذکور کے دیگر مسائل

اس حدیث سے اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ عیدین کی نماز واجب ہے کیونکہ آپ نے فرمایا: اگر عورت کے پاس چادر نہ ہو تو

وہ کسی سہیلی سے مانگ لئے علامہ قرطبی نے کہا: اس سے عیدین کی نماز کے وجوب پر استدلال صحیح نہیں ہے اس سے مقصود نماز کی عادت ڈالنا ہے اور نیکی میں شریک کرنا ہے اور شعار اسلام کا اظہار کرنا ہے القشیری نے کہا: اس وقت اہل اسلام بہت کم تھے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عبادت کرنے کے لیے کسی سے کپڑا مانگ کر پہننا جائز ہے۔
یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت کی حدیث کو قبول کرنا جائز ہے اور نبی ﷺ کے زمانہ میں جو اعمال کیے جاتے تھے ان کو نقل کرنا اور ان کو قبول کرنا جائز ہے خواہ نبی ﷺ نے ان کی خبر نہ دی ہو۔

اگر زخمیوں کی مرہم پٹی کرنے کے لیے مرد دستیاب نہ ہوں یا کم ہوں تو میدان جہاد میں خواتین سے یہ خدمت لینا جائز ہے۔
اس حدیث سے پردہ کا وجوب ثابت ہوا اور خواتین کا بغیر چادر اوڑھے گھر سے نکلنا جائز نہیں ہے۔

خواتین کو عید گاہ کے اندر داخل نہیں ہونا چاہیے تاکہ عورتوں کا مردوں کے ساتھ اختلاط نہ ہو اور نہ وہاں نماز پڑھنی چاہیے اس مسئلہ میں اختلاف ہے امام مالک اور امام احمد کے نزدیک یہ جائز ہے امام شافعی کے نزدیک اس ممانعت میں تنزیہ اور تحریم کے دو قول ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مطلقاً ممنوع ہے۔

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ حدیث میں ہے: حیض والی عورتیں عید گاہ سے نکل جائیں علامہ کرمانی نے لکھا ہے: یہ امر وجوب کے لیے ہے اور ان کا عیدین کے لیے نکلنا اور مسلمانوں کی دعا میں شریک ہونا مستحب ہے حالانکہ علامہ نووی نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ان کا عید گاہ سے نکلنا واجب نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۸۳۵ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۵۳۔ ج ۲ ص ۶۶۵ پر مذکور ہے وہاں اس کا عنوان ہے: عیدین میں عورتوں کا جانا۔

۲۴۔ بَابُ إِذَا حَاضَتْ فِي شَهْرٍ ثَلَاثَ حَيْضٍ ، وَمَا يُصَدَّقُ النِّسَاءُ فِي الْحَيْضِ وَالْحَمْلِ وَفِيمَا يُمْكِنُ مِنَ الْحَيْضِ بِعَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَلَا يَجِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ (البقرہ: ۲۲۸)۔
جب عورت کو ایک ماہ میں تین حیض آئیں اور حیض اور حمل میں عورتوں کی جو تصدیق کی جاتی ہے اور ان کے حیض کو اس صورت پر محمول کیا جاتا ہے جو ممکن ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اور عورتوں کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ارحام میں جو پیدا کیا ہے اس کو چھپائیں“ (البقرہ: ۲۲۸)۔

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کسی عورت کو ایک ماہ میں تین حیض آجائیں تو اس کا کیا حکم ہے اور اس کے حیض کی تکرار کو جو ممکن ہو اس پر حمل کیا جائے گا امام طبرانی نے سند صحیح کے ساتھ زہری سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ارحام میں حمل یا حیض جس کو بھی پیدا کیا ہے عورتوں کے لیے اس کو چھپانا جائز نہیں ہے تاکہ ان کی عدت پوری ہو سکے۔ امام ماتریدی متوفی ۳۳۳ھ نے لکھا ہے: حضرت علیؓ حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ اس آیت سے مراد ہے: وہ حمل اور حیض کو نہ چھپائیں حیض کی جگہ رحم ہے اور جب حمل ہو جاتا ہے تو وہ حیض کے خون کو نکلنے سے منع کر دیتا ہے۔ زمانہ جاہلیت میں عورتیں حمل کو چھپالیتی تھیں تاکہ اس بچہ کو کسی اور کی طرف منسوب کر سکیں تو اسلام میں ان کو اس فعل سے منع کر دیا گیا۔ (۵ دیلات اہل

السنۃ ج ۲ ص ۱۶۲-۱۶۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری فرماتے ہیں:

وَيُذَكِّرُ عَنْ عَلِيٍّ وَشَرِيحِ ابْنِ امْرَأَةَ جَاءَتْ
بَيِّنَةٌ مِنْ بَطَانَةِ أَهْلِهَا مِمَّنْ يُرَضَى دِينُهُ أَنَّهَا
حَاضَتْ ثَلَاثًا فِي شَهْرِ صَدَقَتْ.

اور حضرت علی اور شریح سے ذکر کیا جاتا ہے کہ اگر عورت
اپنے گھر کے افراد میں سے کوئی ایسا گواہ لے آئے جو اس کے
احوال کو جانتا ہو اور جس کا دین پسندیدہ ہو کہ اس کو ایک ماہ میں تین
حیض آگئے ہیں تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

عام بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نے اپنے شوہر کے خلاف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سامنے مقدمہ پیش کیا جو اس کو طلاق دے
چکا تھا اس عورت نے کہا: مجھے ایک ماہ میں تین حیض آچکے ہیں حضرت علی نے شریح سے کہا: تم ان کے درمیان فیصلہ کر دے شریح نے کہا:
امیر المؤمنین! آپ یہاں موجود ہیں حضرت علی نے فرمایا: تم ان کے درمیان فیصلہ کر دے شریح نے پھر کہا: امیر المؤمنین! آپ یہاں
موجود ہیں حضرت علی نے فرمایا: تم ان کے درمیان فیصلہ کر دے شریح نے کہا: اگر اس کے گھر میں اس کے احوال کو جاننے والا ایسا
فرد گواہی دے جس کا دین اور امانت پسندیدہ ہو اور وہ یہ کہے کہ اس کو تین حیض آچکے ہیں اور ہر حیض کے بعد اس کا طہر گزر چکا ہے
جس میں یہ نماز پڑھتی تھی تو اس کا دعویٰ قبول کیا جائے گا ورنہ نہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "قَالُونَ قَالُونَ" یہ رومی زبان کا لفظ
ہے اس کا معنی ہے: تم نے اچھا فیصلہ کیا ہے۔ (سنن دارمی: ۸۵۸، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ایک ماہ میں تین حیض گزرنے کے دعویٰ کے متعلق ائمہ اربعہ کے مذاہب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک نے بھی اس کی مثل کہا ہے کہ اگر مطلقہ یہ کہے کہ مجھے ایک ماہ میں تین حیض آگئے ہیں تو عورتوں سے اس کے متعلق
سوال کیا جائے گا اگر اس کے نزدیک یہ ممکن ہو تو اس عورت کی تصدیق کر دی جائے گی۔

امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ جب عورت یہ دعویٰ کرے کہ دو ماہ سے کم میں اس کی عدت پوری ہو گئی ہے اور وہ ان عورتوں میں
سے ہو جن کو حیض آتا ہے تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی کیونکہ یہ عادت ممکن نہیں ہے کہ کسی عورت کا حیض اور طہر دونوں کم از کم مدت
کے ہوں کیونکہ جب حیض اکثر مدت کا ہو تو طہر کم از کم مدت کا ہوتا ہے اور جب حیض کم از کم مدت کا ہو تو طہر اکثر مدت کا ہوتا ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے یہ کہا ہے کہ انتالیس دن سے کم میں اس عورت کے دعویٰ کی تصدیق نہیں کی جائے گی کیونکہ ان
کے نزدیک حیض کی کم از کم مدت تین دن ہے اور طہر کی کم از کم مدت پندرہ دن ہے۔

امام شافعی نے کہا: بیس دنوں سے زیادہ میں اس کے دعویٰ کی تصدیق کی جائے گی اس کی صورت یہ ہے کہ جب اس کے شوہر
نے اس کو طلاق دی تو اس کے طہر میں ایک ساعت رہتی تھی اس کو ایک دن حیض آیا اور پندرہ دن طہر کے گزرے پھر اس کو ایک دن
حیض آیا اور پندرہ دن طہر کے گزرے پھر جب تیسرے حیض کا خون آیا تو اس کی عدت پوری ہو گئی۔

(شرح ابن بطل مالک ج ۱ ص ۴۴۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ زین الدین عبد الرحمن بن شہاب ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

ابن المبارک نخعی اور اسحاق بن راہویہ نے کہا ہے کہ اگر مطلقہ عورت یہ کہے کہ اس کو ایک ماہ میں تین حیض آچکے ہیں تو اس
عورت کی تصدیق کی جائے گی اور یہ اکثر فقہاء کا مذہب ہے ان میں امام مالک امام احمد اور اسحاق وغیرہم ہیں اور یہ قول دو قاعدوں پر
مبنی ہے۔ اول یہ ہے کہ الاقراء میں اختلاف ہے آیا اس سے مراد طہر ہے یا حیض ہے اور اس میں دو قول مشہور ہیں امام مالک اور امام

النِّسَاءُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ.

بعد خون کو دیکھتی ہے؟ انہوں نے کہا: عورتیں اس کو زیادہ جانتی ہیں۔

اس اثر کی اصل یہ حدیث ہے:

محمد بن عیسیٰ بیان کرتے ہیں: ہمیں معتمر نے حدیث بیان کی از والد خود از الحسن کہ جو عورت طہر کے ایام میں خون دیکھ لے انہوں نے کہا: میری رائے یہ ہے کہ وہ غسل کرے اور نماز پڑھے اور ابن سیرین نے کہا: وہ ٹیالے اور پیلے رنگ میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ (سنن داری: ۸۶۹، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن ابی رجا نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ہشام بن عروہ سے سنا انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حنیس رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے سوال کیا کہ میرا خون جاری رہتا ہے لہذا میں پاک نہیں ہوتی کیا میں نماز ترک کر دوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! یہ رگ (سے خون نکلتا) ہے لیکن جتنے ایام میں تمہیں حیض آتا تھا اتنے ایام تک تم نماز چھوڑ دو پھر غسل کرو اور نماز پڑھو۔

۳۲۵- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حَنِيشٍ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ إِنِّي أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ أَفَادَعُ الصَّلَاةَ؟ فَقَالَ لَا إِنَّ ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَكِنْ دَعِيَ الصَّلَاةَ قَدْزَ الْأَيَّامِ الَّتِي كُنْتَ تَحِيضِينَ فِيهَا ثُمَّ اغْتَسِلِي وَصَلِي.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: خون کو دھونا اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: جب کسی عورت کو ایک ماہ میں تین حیض آئیں تاہم اس حدیث میں اس عنوان پر کوئی دلالت نہیں ہے ثبوت پر نہ نفی پر۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جس عورت کا خون ابتداء بلوغت سے مسلسل جاری ہو وہ حیض کے ایام کا کس طرح تعین کرے گی اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ہر مہینہ کے ابتدائی دس دنوں کو حیض قرار دے گی اور باقی بیس دنوں کو طہر قرار دے گی۔

اس حدیث میں نبی ﷺ نے حیض کے دنوں کے لیے ایام کا لفظ استعمال فرمایا ہے اس سے امام ابو بکر رازی نے یہ استدلال کیا ہے کہ ایام جمع قلت ہے جس کے افراد کم از کم تین اور زیادہ سے زیادہ دس ہوتے ہیں اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ حیض کی کم از کم مدت تین دن ہے اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۵۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

غیر ایام حیض میں پیلا

۲۵- بَابُ الصَّفْرَةِ وَالْكُدْرَةِ

اور ٹیالہ رنگ

فِي غَيْرِ أَيَّامِ الْحَيْضِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عورت غیر ایام حیض میں پیلا اور ٹیالہ رنگ دیکھے تو وہ حیض نہیں ہے۔

حیض کے خون کے رنگ

حیض کے خون کے چھ رنگ ہیں: (۱) سیاہ (۲) سرخ (۳) پیلا (۴) ٹیالہ (۵) سبز (۶) خاکی۔

سرخ رنگ خون کا اصلی رنگ ہے پیلا رنگ بھی خون کا رنگ ہے جب خون پتلا ہو اور ایام حیض میں پیلا اور ٹیالہ رنگ حیض ہے اور ٹیالہ رنگ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک حیض ہے اور سبز رنگ میں ہمارے مشائخ کا اختلاف ہے امام ابو منصور نے کہا: اگر ابتداء میں سبز رنگ دیکھے تو وہ حیض ہے اور آخر میں دیکھے تو وہ حیض نہیں ہے اور خاکی رنگ ٹیالے رنگ کی ایک قسم ہے اور اس کا وہی حکم ہے جو ٹیالے رنگ کا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۵۸)

۳۲۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا لَا نَعُدُّ الْكُدْرَةَ وَالصَّفْرَةَ شَيْئًا. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی از ایوب از محمد از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا انہوں نے کہا: ہم نمیالے اور پیلے رنگ کو کچھ شمار نہیں کرتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۰۸، سنن نسائی: ۳۶۶، سنن ابن ماجہ: ۶۳۷)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

پیلے اور نمیالے رنگ کے حیض ہونے یا نہ ہونے میں مذاہب ائمہ

علامہ علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۵۴۹ھ لکھتے ہیں:

جمہور علماء کا مذہب امام بخاری کے عنوان کے موافق ہے اکثر علماء نے کہا ہے کہ پیلا اور نمیالہ رنگ ایام حیض میں حیض ہے اور ایام حیض کے بعد وہ کچھ نہیں ہے یہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اور سعید بن المسیب عطاء الحسن البصری ابن سیرین کا بھی یہی قول ہے اور ربیعہ ثوری اوزاعی لیث امام ابو حنیفہ امام محمد امام شافعی امام احمد اسحاق اور امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے۔ اس میں دوسرا قول امام ابو یوسف کا ہے وہ کہتے ہیں کہ پیلا اور نمیالہ رنگ حیض کی ابتداء میں حیض نہیں ہے اور حیض کے آخر میں حیض ہے کیونکہ حدیث میں ہے: پیلا اور نمیالہ رنگ خون کے آخری ایام میں خون ہے حتیٰ کہ تم سفیدی دیکھ لو۔

اس میں تیسرا قول امام مالک کا ہے وہ کہتے ہیں کہ نمیالہ اور پیلا رنگ حیض ہے خواہ ایام حیض ہوں یا غیر ایام حیض اور یہ قول حدیث کے خلاف ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۱ ص ۴۵۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

استحاضہ کی رگ

۲۶۔ بَابُ عِرْقِ الْإِسْتِحَاضَةِ

اس باب میں استحاضہ کی رگ کو بیان کیا گیا ہے اور باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ یہ دونوں باب استحاضہ کے حکم پر مشتمل ہیں۔

۳۲۷۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ وَعَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ اسْتَحِضَتْ سَبْعَ سِنِينَ، فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ، فَقَالَ هَذَا عِرْقٌ. فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَوةٍ. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی ذنب نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عروہ از عمرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو نبی ﷺ کی زوجہ ہیں کہ حضرت ام حبیبہ کو سات سال سے خون جاری تھا انہوں نے اس کے متعلق نبی ﷺ سے سوال کیا آپ نے انہیں غسل کرنے کا حکم دیا آپ نے فرمایا: یہ رگ (کا خون) ہے پھر وہ ہر نماز کے لیے غسل کرتی تھیں۔

(صحیح مسلم: ۳۳۳، الرقم المسلسل: ۷۳۹، سنن ابوداؤد: ۲۹۰، سنن ترمذی: ۱۲۹، سنن نسائی: ۲۰۵، جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۳۰، منہج ارشد ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کے سات رجال ہیں اور عمرہ کے سوا سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے عمرہ کا نام عمرہ بنت عبد الرحمن بن سعد الانصاری ہے یہ ثقہ حجة اور عالمہ ہیں یہ ۹۸ھ میں فوت ہو گئی تھیں۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۶۰)

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت واضح ہے کیونکہ اس میں رگ کا ذکر ہے اس حدیث میں دو امر تحقیق طلب ہیں: (۱) مستحاضہ کے نام کی تحقیق (۲) ہر نماز کے بعد مستحاضہ کے غسل کی تحقیق۔

حدیث مذکور میں مستحاضہ کے نام میں ائمہ حدیث کا اختلاف

علامہ زین الدین عبد الرحمان بن شہاب ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مستحاضہ کے نام میں اختلاف ہے اکثرین کی روایت میں ان کا نام ام حبیبہ ہے اور بعض نے کہا: وہ ام حبیبہ بنت جحش ہیں ابام مسلم کی روایت: ۷۴۰ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش نبی ﷺ کی ہمیشہ نسبتی ہیں یہ حضرت عبد الرحمن بن عوف کے نکاح میں تھیں ان کا سات سال خون جاری رہا اور امام ابو داؤد الطیالسی نے از ابن ابی ذئب از الزہری روایت کیا ہے کہ یہ حضرت زینب بنت جحش تھیں جن کا خون سات سال جاری رہا۔

اور ان کو زینب کے نام میں وہم ہوا ہے امام ابو داؤد اپنی سنن میں روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش کا رسول اللہ ﷺ کے عہد میں خون جاری رہا تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ وہ ہر نماز کے لیے غسل کریں۔ (سنن ابو داؤد: ۲۹۴)

(فتح الباری لابن رجب ج ۱ ص ۵۲۴ دار ابن الجوزی ریاض: ۱۴۱۷ھ)

امام ابو داؤد فرماتے ہیں: اس حدیث کو امام ابو داؤد الطیالسی (متوفی ۲۰۴ھ) نے روایت کیا ہے میں نے اس حدیث کا ان سے سماع نہیں کیا انہوں نے از سلیمان بن کثیر از الزہری از عمروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس کو روایت کیا ہے انہوں نے بیان کیا کہ حضرت زینب بنت جحش کا خون جاری ہو گیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: ہر نماز کے لیے غسل کرو اور حدیث بیان کی امام ابو داؤد نے کہا: اس حدیث کو عبد الصمد نے از سلیمان بن کثیر روایت کیا ہے کہ ہر نماز کے لیے وضوء کرو امام ابو داؤد نے کہا: یہ عبد الصمد کا وہم ہے اور اس میں قول ابو الولید کا ہے۔ (سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۳۳ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

اس حدیث کو امام مسلم نے از عمروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کیا ہے کہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا جو آپ کی ہمیشہ نسبتی تھیں کا سات سال سے خون جاری تھا۔ آپ نے فرمایا: یہ حیض نہیں ہے رگ کا خون ہے تم غسل کر کے نماز پڑھو۔ (صحیح مسلم: ۳۳۴ رقم السلسل: ۷۴۰)

امام مالک نے زینب بنت ابی سلمہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت زینب بنت جحش جو حضرت عبد الرحمان بن عوف کے نکاح میں تھیں ان کا خون جاری تھا اور وہ غسل کر کے نماز پڑھتی تھیں۔ (موطأ امام مالک: ۱۰۶، تنویر الحوالک ص ۸۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ) حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن عبد البر مالکی اندلسی متوفی ۴۶۳ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اسی طرح یحییٰ وغیرہ نے اس حدیث کو امام مالک سے موطأ میں روایت کیا ہے اور یہ امام مالک کا وہم ہے کیونکہ حضرت زینب بنت جحش حضرت عبد الرحمن بن عوف کے نکاح میں بالکل نہیں تھیں وہ پہلے حضرت زید بن حارثہ کے نکاح میں تھیں پھر ان کے طلاق دینے کے بعد رسول اللہ ﷺ کے نکاح میں آئیں اور جو حضرت عبد الرحمان بن عوف کے نکاح میں تھیں وہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش تھیں یہ تین بہنیں تھیں: حضرت زینب حضرت ام حبیبہ اور حضرت حمزہ بنت جحش جو حضرت طلحہ بن عبید اللہ کے نکاح میں تھیں ایک قول یہ ہے کہ ان تینوں کو استحاضہ آیا تھا اور دوسرا قول یہ ہے کہ صرف حضرت ام حبیبہ اور حضرت حمزہ کو استحاضہ آیا تھا۔

(۱۱۱ استدکار ج ۳ ص ۲۲۸۔ ۲۲۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

جس کا خون مسلسل جاری ہو آیا وہ ہر نماز کے لیے غسل کرے گی یا ہر روز غسل کرے گی؟

امام مسلم نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ میرا خون جاری رہتا ہے آپ نے فرمایا: یہ رگ کا خون ہے تم غسل کرو اور نماز پڑھو تو وہ نماز کے لیے غسل کرتی تھیں۔

(صحیح مسلم: ۳۳۴، رقم المسلسل: ۷۳۹، سنن ابوداؤد: ۲۹۰، سنن ترمذی: ۱۲۹، سنن نسائی: ۲۰۵)

اس حدیث کی شرح میں کہا گیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے انہیں غسل کرنے کا حکم دیا تو انہوں نے اس سے یہ سمجھا کہ وہ ہر نماز کے لیے غسل کریں۔

دوسروں نے کہا کہ ان پر یہ واجب تھا کہ وہ ظہر اور عصر کے لیے ایک غسل کر لیں اور مغرب اور عشاء کے لیے غسل کر لیں، ظہر کو اس کے آخر وقت میں پڑھیں اور عصر کو اس کے اول وقت میں پڑھ لیں اسی طرح مغرب کو آخر وقت میں اور عشاء کو اول وقت میں پڑھ لیں اور صبح کے لیے ایک غسل کر لیں۔ حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کی مثل مروی ہے اور یہ ابراہیم نخعی اور عبد اللہ بن شداد کا قول ہے۔

دیگر فقہاء نے کہا ہے کہ وہ ہر دن میں ایک بار غسل کر لے جس وقت میں چاہے اس کو معقل بن یسار نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حضرت علی نے فرمایا: جب اس کا حیض ختم ہو جائے تو وہ ہر روز غسل کرے۔
فقہاء کی ایک اور جماعت نے کہا: وہ ایک طہر سے لے کر دوسرے طہر تک کے لیے غسل کرے۔

(الاستاذ کارج ۳ ص ۲۳۱-۲۲۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۳۱۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس مسئلہ کے متعلق لکھتے ہیں:

یہ حدیث حضرت فاطمہ بنت ابی حنیس کی حدیث (صحیح البخاری: ۲۲۸) سے منسوخ ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ کی وفات کے بعد حضرت فاطمہ کی حدیث سے فتویٰ دیا کہ وہ ہر نماز کے لیے وضوء کر لیں اور حضرت ام حبیبہ کی حدیث کی مخالفت کی اسی وجہ سے ابو محمد اشعری نے کہا ہے کہ حضرت فاطمہ کی حدیث استحاضہ کے باب میں سب سے صحیح حدیث ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ آپ نے حضرت ام حبیبہ کو غسل کر کے نماز پڑھنے کا حکم دیا تھا اور وہ ہر نماز کے لیے نقلی طور پر غسل کرتی تھیں اور ابن شہاب الزہری نے یہ ذکر نہیں کیا کہ نبی ﷺ نے ان کو ہر نماز کے لیے غسل کرنے کا حکم دیا تھا، لیکن وہ اپنی طرف سے ہر نماز کے لیے غسل کرتی تھیں اور جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے کہ مستحاضہ پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ ہر نماز کے لیے غسل کرے، لیکن اس پر یہ واجب ہے کہ وہ ہر نماز کے لیے وضوء کرے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۶۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام ابوداؤد نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں حضرت ام حبیبہ بنت جحش کا مسلسل خون جاری ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو ہر نماز کے لیے غسل کرنے کا حکم دیا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۹۲)

حفاظ نے اس حدیث میں اس زیادتی پر طعن کیا ہے کیونکہ الزہری کے اثبات اصحاب سے یہ زیادتی ثابت نہیں ہے تاہم اگر اس حدیث میں غسل کے امر کو استحباب پر محمول کر دیا جائے تو دونوں حدیثوں میں تطبیق ہو جائے گی اس حدیث کی توجیہ میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد غسل نہیں ہے بلکہ یہ لفظ غسل ہے یعنی ہر نماز کے وقت فرج سے خون اور نجاست کو دھولیا کریں کیونکہ نجاست کو زائل کرنا نماز کی صحت کے لیے شرط ہے۔ امام طحاوی نے کہا ہے کہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش کی حدیث میں جو ہر نماز کے لیے غسل

کرنے کا حکم ہے وہ حضرت فاطمہ بنت ابی حمیش کی حدیث سے منسوخ ہے جس میں ہر نماز کے لیے وضوء کرنے کا حکم ہے لیکن دونوں حدیثوں کو جمع کرنا اور حضرت ام حبیبہ کی حدیث میں غسل کو استحباب پر محمول کرنا اولیٰ ہے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۸۳۸ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۶۳۔ ج ۱ ص ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۷۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَحِيضُ بَعْدَ الْإِقَاضَةِ جس عورت کو طواف زیارت کے بعد حیض آ جائے

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جس عورت کو طواف زیارت کے بعد حیض آ جائے اس کا کیا حکم ہے؟ آیا وہ طواف وداع کو ترک کر کے قافلہ کے ساتھ جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں وہ طواف وداع کو ترک کر کے قافلہ کے ساتھ جاسکتی ہے باب سابق کے ساتھ اس کی یہ مناسبت ہے کہ باب سابق میں مستحاضہ کا حکم بیان کیا گیا تھا اور اس باب میں حائض کا حکم بیان کیا گیا ہے اور مستحاضہ اور حائض دونوں ایک جنس سے ہیں۔

۳۲۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُيَيٍّ قَدْ حَاضَتْ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهَا تَحْبُسُنَا، أَلَمْ تَكُنْ طَافَتْ مَعَكُنَّ؟ فَقَالُوا بَلَى، قَالَ فَاخْرُجِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم از والدہ خود از عمرہ بنت عبد الرحمن از حضرت عائشہ زوجہ نبی ﷺ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا: یا رسول اللہ! بے شک صفیہ بنت حییٰ (رضی اللہ عنہا) کو حیض آ گیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شاید یہ ہم کو روکنے والی ہیں کیا انہوں نے تمہارے ساتھ طواف (زیارت) نہیں کیا تھا؟ لوگوں نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: پھر وہ روانہ ہوں۔

(صحیح مسلم: ۱۲۱۱، سنن ترمذی: ۹۴۳، سنن نسائی فی الکبریٰ: ۴۱۹۳، مسند الحمیدی: ۲۰۲، صحیح ابن حبان: ۳۹۰۲، شرح السنہ: ۱۹۷۴، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۶۲، مسند احمد ج ۶ ص ۳۹، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۱۱۳، ج ۴ ص ۴۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: بے شک حضرت صفیہ بنت حییٰ کو (طواف زیارت کے بعد) حیض آ گیا ہے۔

اس حدیث کے چھ رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

ام المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ

اس حدیث میں حضرت صفیہ کا ذکر ہے یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کی بیٹیوں میں سے ہیں فتح خیبر میں یہ نبی ﷺ کی قیدی ہو گئی تھی آپ نے ان کو آزاد کر کے ان کے ساتھ نکاح کر لیا اور ان کے آزاد کرنے کو ان کا مہر قرار دیا ان کے ساتھ نکاح کرنے کی حکمت یہ تھی کہ ان کو قیدی بنائے رکھنا ان کے جاہ اور مرتبہ کے خلاف تھا اور کیونکہ یہ نبی زادی تھیں اس لیے اور کوئی مسلمان ان کے ہم پلہ نہ تھا اس لیے آپ نے خود ان سے نکاح فرمایا ان سے دس احادیث مروی ہیں امام بخاری نے ان میں سے ایک حدیث روایت کی ہے علامہ واقفی نے کہا ہے: یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ۶۰ھ میں فوت ہو گئی تھیں اور دوسروں نے کہا ہے: یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں ۳۶ھ میں فوت ہوئی تھیں۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۶۳)

حائض سے طواف وداع کا ساقط ہو جانا اور طواف زیارت کا کسی سے ساقط نہ ہونا

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حائض سے طواف وداع ساقط ہو جاتا ہے اور طواف زیارت حج کا رکن اس کا کرنا ضروری ہے اور طواف زیارت حائض وغیرہا سے ساقط نہیں ہوتا اور اگر عورت طواف زیارت سے پہلے حائض ہو جائے تو وہ مکہ مکرمہ میں قیام کرے گی، حتیٰ کہ طواف زیارت کر لے اور اگر وہ طواف زیارت کیے بغیر اپنے وطن چلی گئی تو وہ بہ دستور محمد رہے گی اور اس کا شوہر اس کے ساتھ جماع نہیں کر سکے گا حتیٰ کہ وہ طواف زیارت کرے اور باقی امور میں وہ احرام سے خارج ہو گئی اور اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ حائض طواف نہیں کر سکتی اور اگر حائض نے طواف قدم کیا تو اس پر ایک بکری کی قربانی ہے اور اگر حائض نے طواف زیارت کیا تو اس پر اونٹ کی قربانی ہے اسی طرح جنبی کا حکم ہے اور اگر بے وضو طواف قدم کیا تو اس پر صدقہ ہے اور اگر بے وضو طواف زیارت کیا تو اس پر بکری کی قربانی ہے اور امام شافعی کے نزدیک طواف کے لیے وضو شرط نہیں ہے اس لیے ان کے نزدیک اس صورت میں اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

۳۲۹۔ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رُخِصَ لِلْحَائِضِ أَنْ تَنْفِرَ إِذَا حَاضَتْ.

[اطراف الحدیث: ۱۷۵۵-۱۷۶۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معلیٰ بن اسد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن طاووس از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ حائض کو یہ رخصت دی گئی ہے کہ جب اسے حیض آجائے تو وہ قافلہ کے ساتھ روانہ ہو جائے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) معلیٰ بن اسد یہ ۲۱۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) وہیب بن خالد یہ بصریوں میں اثبیت مشائخ تھے (۳) عبد اللہ بن طاووس یہ ۱۳۲ھ میں فوت ہو گئے تھے معمر نے کہا: میں نے ابن طاووس جیسا فقیہ کوئی نہیں دیکھا اور ان کے والد طاووس بن کیسان الیمانی الحمیری فرزند ان فارس میں سے ہیں ان سے زیادہ کوئی حدیث کو اچھی طرح نہیں پڑھتا تھا وہ ۱۱۰ھ کے کچھ سال اوپر فوت ہو گئے تھے۔

اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ عذر کی وجہ سے طواف وداع ساقط ہو جاتا ہے اس میں حدیث: ۳۲۹ کی وضاحت ہے۔

۳۳۰۔ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ إِنَّهَا لَا تَنْفِرُ، ثُمَّ سَمِعَهُ يَقُولُ تَنْفِرُ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُخِصَ لَهُنَّ. [طرف الحدیث: ۱۷۶۱]

طاووس روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما پہلے یہ کہتے تھے کہ حائض (طواف وداع کیے بغیر) روانہ نہیں ہو سکتی پھر میں نے ان سے یہ سنا کہ وہ روانہ ہو سکتی ہے بے شک رسول اللہ ﷺ نے اس کو اجازت دی ہے۔

پہلے حضرت ابن عمر یہ کہتے تھے کہ حائض طواف وداع کیے بغیر مکہ سے روانہ نہیں ہو سکتی بعد میں ان کو معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے حائض کو رخصت دی ہے تو انہوں نے اپنے پہلے قول سے رجوع کر لیا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما میں انانیت بالکل نہیں تھی اور حق واضح ہونے کے بعد وہ رجوع کر لیتے تھے اور خوف خدا رکھنے والے علماء کی یہی شان ہے کہ جب ان پر اپنے قول سابق کی خطا متکشف ہو جاتی تو وہ اس سے رجوع کر لیتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۶۳)

اپنے قول سابق سے رجوع کرنے کی تحقیق

امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ یا حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ غزوہ تبوک کے سفر میں لوگوں کو سخت بھوک لگی ہوئی تھی، صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ (ﷺ)! اگر آپ ہمیں اجازت دیں تو ہم پانی لانے والے اونٹوں کو ذبح کر کے کھالیں اور چربی کا تیل بنالیں، رسول اللہ (ﷺ) نے اجازت دے دی اتنے میں حضرت عمر آگئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ (ﷺ)! اگر آپ نے ایسا کیا تو سواریاں کم ہو جائیں گی، البتہ آپ لوگوں کا بچا ہوا کھانا منگوا لیجئے اور اس پر برکت کی دعا کیجئے، اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ برکت عطا فرمائے گا، رسول اللہ (ﷺ) نے فرمایا: ٹھیک ہے، اور ایک چمڑے کا دسترخوان بچھا دیا، پھر لوگوں کا بچا ہوا کھانا منگوا یا، کوئی شخص اپنی ہتھیلی میں جوار اور کوئی کھجوریں اور کوئی روٹی کے ٹکڑے لیے چلا آ رہا تھا، یہ سب چیزیں مل کر بہت تھوڑی مقدار میں جمع ہوئیں، رسول اللہ (ﷺ) نے برکت کی دعا فرمائی، پھر رسول اللہ (ﷺ) نے فرمایا کہ سب اپنے اپنے برتنوں میں کھانا بھر لیں، چنانچہ تمام لوگوں نے اپنے اپنے برتن بھر لیے، یہاں تک کہ لشکر کے تمام برتن بھر گئے اور سب نے مل کر کھانا کھایا اور سیر ہو گئے اور کھانا پھر بھی بچ گیا، رسول اللہ (ﷺ) نے یہ دیکھ کر فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور یہ کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور جو شخص بھی اس کلمہ پر یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا وہ شخص جنتی ہوگا۔

(صحیح مسلم، کتاب الایمان: ۴۵، الرقم المسلسل: ۱۳۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ (ﷺ) کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے اور ہمارے ساتھ دیگر صحابہ کے علاوہ حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما بھی بیٹھے ہوئے تھے، اچانک رسول اللہ (ﷺ) اٹھ کر چلے گئے اور کافی دیر تک تشریف نہ لائے تو ہمیں خوف ہوا کہ کہیں خدا نخواستہ آپ کو کوئی تکلیف نہ پہنچی ہو اس خیال سے ہم سب کھڑے ہو گئے، سب سے پہلے میں گھبرا کر آپ کی تلاش میں نکلا اور انصار بنی نجار کے باغ تک پہنچ گیا، میں باغ کے چاروں طرف گھومتا رہا، لیکن مجھے اندر جانے کے لیے کوئی دروازہ نہ ملا، اتفاقاً ایک نالہ دکھائی دیا، جو باہر کے کنویں سے باغ کے اندر کی طرف جا رہا تھا، میں لومڑی کی طرح سمٹ کر اس نالہ کے راستہ رسول اللہ (ﷺ) تک پہنچا، رسول اللہ (ﷺ) نے فرمایا: ابو ہریرہ! میں نے عرض کیا: جی ہاں، یا رسول اللہ! حضور نے فرمایا: کیا بات ہے؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ہمارے درمیان تشریف فرما تھے، پھر آپ اچانک اٹھ کر تشریف لے گئے، آپ کی واپسی میں دیر ہو گئی، اس وجہ سے ہمیں خوف دامن گیر ہوا کہ کہیں دشمن آپ کو تباہ دیکھ کر پریشان نہ کریں، ہم سب گھبرا کر اٹھ کھڑے ہوئے اور سب سے پہلے میں آپ کی تلاش میں نکلا، پس میں اس باغ تک پہنچا اور لومڑی کی طرح سمٹ کر باغ کے اندر آ گیا، باقی صحابہ میرے پیچھے آ رہے ہیں، رسول اللہ (ﷺ) نے اپنی نعلین مبارک مجھے عطا فرمائیں اور فرمایا: اے ابو ہریرہ! میری یہ دونوں جوتیاں لے کر چلے جاؤ اور باغ کے باہر جو شخص تم کو کلمہ طیبہ کی دلی یقین سے شہادت دیتا ہو اے اس کو جنت کی بشارت دے دو، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ باغ کے باہر سب سے پہلے میری ملاقات حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہوئی، انہوں نے پوچھا: اے ابو ہریرہ! یہ جوتیاں کیسی ہیں؟ میں نے کہا: یہ رسول اللہ (ﷺ) کی جوتیاں ہیں، جو حضور نے مجھے اس لیے دی ہیں کہ جو شخص بھی مجھے یقین کے ساتھ کلمہ طیبہ کی گواہی دیتا ہو اے اس کو میں جنت کی بشارت دے دوں، یہ سن کر حضرت عمر نے میرے سینہ پر ایک ضرب لگائی، جس کی وجہ سے میں پیٹھ کے بل گر پڑا، پھر حضرت عمر نے مجھ سے کہا: رسول اللہ (ﷺ) کی خدمت میں واپس جاؤ، پس میں رسول اللہ (ﷺ) کی خدمت میں پہنچ کر رونے لگا، ساتھ ہی حضرت عمر بھی پہنچ گئے، رسول اللہ (ﷺ) نے پوچھا:

اے ابو ہریرہ! کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا: سب سے پہلے میری ملاقات حضرت عمر سے ہوئی، میں نے ان کو آپ کا پیغام پہنچایا، انہوں نے میرے سینہ پر ضرب مار کر مجھے پیٹھ کے بل گرا دیا اور کہا: واپس چلے جاؤ، رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر سے پوچھا: تم نے ایسا کیوں کیا؟ حضرت عمر نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا واقعی آپ نے ابو ہریرہ کو اپنی جوتیاں دے کر بھیجا تھا کہ جو شخص اسے یقین قلب کے ساتھ کلمہ طیبہ کی گواہی دیتا ہو اے اس کو یہ جنت کی بشارت دے دے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہاں! حضرت عمر نے عرض کیا: حضور ایسا نہ کریں، کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ لوگ پھر کلمہ پر ہی بھروسہ کر کے بیٹھ جائیں گے، ان کو عمل کرنے دیجئے، آپ نے فرمایا: اچھا پھر انہیں عمل کرنے دو۔ (صحیح مسلم کتاب الایمان: ۵۲، رقم الجامع: ۳۱، رقم المسلسل: ۱۴۶)

علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت عمر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ضرب ماری، جس سے وہ گر گئے اور بعد میں رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: کیا واقعی آپ نے ابو ہریرہ کو اپنی نعلین دے کر بھیجا تھا کہ جو شخص بھی یقین سے ”لا الہ الا اللہ“ کی گواہی دے، اس کو جنت کی بشارت دے دو؟ اس سے حضرت عمر کا مقصد رسول اللہ ﷺ پر اعتراض کرنا یا آپ کے حکم کو مسترد کرنا نہ تھا، کیونکہ اس پیغام سے رسول اللہ ﷺ کا مقصد صرف امت کی دلدادہی اور ان کو بشارت دینا تھا، حضرت عمر کی یہ رائے تھی کہ اس بشارت کو مخفی رکھنا بہتر ہے تاکہ ایسا نہ ہو کہ لوگ صرف کلمہ پڑھ لینے پر ہی تکیہ کر لیں اور اعمال سے غافل ہو جائیں، اور جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے یہ رائے پیش کی تو آپ نے اس کو صحیح قرار دیا، اس حدیث میں اکابر کی اصاغر کی رائے سے موافقت کرنے کا بیان ہے، اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ اگر اصاغر کی رائے میں کوئی مصلحت ہو تو اکابر کو ان کی رائے کی طرف رجوع کر لینا چاہیے۔

(صحیح مسلم بشرح النوادی ج ۱ ص ۵۸۱، مکتبہ نزار، مصطفیٰ، مکہ، ۱۴۱۷ھ)

اس سے پہلے ہم نے وہ احادیث بیان کی تھیں جن میں رسول اللہ ﷺ نے تعلیم امت کے لیے اپنی سابق رائے سے رجوع فرما کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کو قبول فرمایا۔ اب ہم وہ حدیث ذکر کر رہے ہیں کہ جس میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر کی رائے کی طرف رجوع فرمایا۔

امام بخاری محمد بن اسماعیل متوفی ۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب اہل یمامہ سے جنگ ہو رہی تھی تو اس وقت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجھے بلوایا اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی ان کے پاس تھے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ میرے پاس آئے اور انہوں نے کہا کہ جنگ یمامہ میں بہت سے قرآن کے قاری شہید ہو گئے اور مجھے یہ خطرہ ہے کہ اگر اسی طرح قرآن کے قاری شہید ہوتے رہے تو ہمارے پاس سے بہت سارا قرآن جاتا رہے گا اور میری رائے یہ ہے کہ آپ قرآن مجید کو جمع کرنے کا حکم دیں، میں نے حضرت عمر سے کہا کہ آپ اس کام کو کیسے کریں گے، جس کو رسول اللہ ﷺ نے نہیں کیا؟ حضرت عمر نے کہا: اللہ کی قسم! اس کام میں خیر ہے، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ مجھے مسلسل یہ مشورہ دیتے رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے میرا سینہ بھی اس کام کے لیے کھول دیا اور میں نے دیکھا کہ حضرت عمر کی رائے درست ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۹۸۶)

اسی طرح حضرت عمر نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے کی طرف رجوع فرمایا۔

امام ابن عبد البر القرطبی متوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ میں اس مسئلے سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں، جس کے مشورے

میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انہوں نے کہا: ایک مجنونہ عورت کے ہاں چھ مہینے کے بعد بچہ پیدا ہو گیا، حضرت عمر نے اس کو رجم کرنے کا ارادہ کیا تو حضرت علی نے ان سے کہا: قرآن مجید میں ہے:

”وَحَمْلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ (الاحقاف: ۱۵) وضع حمل کی مدت چھ ماہ بھی ہوتی ہے اور یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجنون سے حکم تکلیف اٹھالیا ہے، یعنی وہ مکلف نہیں ہے پھر حضرت عمر یہ کہتے تھے کہ اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا ہے۔

(الاستیعاب ج ۳ ص ۲۰۶ دارالکتب العلمیہ بیروت)

شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۳۸۳ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خطبے میں کہا کہ بہت زیادہ مہر نہ رکھا کرو تو ایک سیاہ چہرے والی عورت نے کہا کہ آیا آپ اپنی رائے سے یہ کہہ رہے ہیں یا اس کو آپ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے؟ کیونکہ آپ کے قول کے خلاف قرآن مجید میں ہے: ”وَاتَّيْتُمْ اِحْدَهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا“ (النساء: ۲۰) اور تم اپنی ازواج میں سے کسی کو ڈھیروں مال دے چکے ہو تو بھی اس میں سے کچھ واپس نہ لو۔ یہ جواب سن کر حضرت عمر حیران رہ گئے اور کہا کہ ہر شخص کو عمر سے زیادہ علم ہے حتیٰ کہ گھروں میں رہنے والی عورتوں کو بھی عمر سے زیادہ علم ہے۔ (الموطا ج ۱ ص ۱۵۳-۱۵۲ دارالعرفہ بیروت ۱۰۹۸ھ جامع العلم وفضل ج ۲ ص ۹۲۰)

اسی طرح بعض دیگر صحابہ نے بھی ایک دوسرے کے قول کی طرف رجوع کیا ہے۔

امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عكرمة ان اهل المدينة سألوا ابن عباس
عن امرأة طافت ثم حاضت قال لهم تنفرو قالوا لا
ناخذ بقولك وننذر قول زيد قال اذا قدمتم
المدينة فاسئلوا فقدموا المدينة فكان في من سألوا
ام سليم فذكرت حديث صفية.

(صحیح البخاری: ۱۷۵۹-۱۷۵۸، صحیح مسلم: ۱۳۲۸، السنن الکبریٰ

للنسائی: ۴۱۹۹)

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ اہل مدینہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ سوال کیا کہ جس عورت نے طواف (زیارت) کر لیا ہو پھر اس کو حیض آجائے تو آیا وہ (طواف وداغ کے بغیر) واپس جاسکتی ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جاسکتی ہے اہل مدینہ نے کہا: ہم آپ کے قول کی وجہ سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے قول کو ترک نہیں کریں گے (حضرت زید کہتے تھے کہ وہ طواف وداغ کیے بغیر نہیں جاسکتی) حضرت ابن عباس نے فرمایا: جب تم مدینہ جاؤ تو اس مسئلہ کی تحقیق کر لینا جب وہ مدینہ گئے تو انہوں نے اس کی تحقیق کی اور حضرت ام سلیم سے بھی پوچھا تو انہوں نے حضرت صفیہ کی (یہ) حدیث بیان کی (کہ ایسی صورت میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہ کو طواف وداغ کیے بغیر جانے کی اجازت دی تھی)۔

جب اہل مدینہ کو حضرت صفیہ کی یہ حدیث مل گئی تو انہوں نے حضرت ابن عباس کے پاس جا کر حق کا اعتراف کر لیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

پھر اہل مدینہ حضرت ابن عباس کے پاس گئے اور کہا: جس طرح آپ نے ہمیں حدیث سنائی تھی ہمیں اسی طرح حدیث مل گئی۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۵۸۸ طبع لاہور)

اور حضرت زید بن ثابت کو جب یہ حدیث مل گئی تو انہوں نے بھی رجوع فرمایا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی، امام مسلم اور امام نسائی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ پھر حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے رجوع کر لیا اور حضرت ابن عباس سے فرمایا: مجھے یہ یقین ہے کہ آپ نے حج کے سوا اور کچھ نہیں کہا، یہ ”صحیح مسلم“ کی عبارت ہے اور ”سنن نسائی“ میں یہ عبارت ہے: عکرمہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس کے پاس بیٹھا تھا ان سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے پوچھا: آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس انصاری خاتون سے اس کے متعلق حدیث معلوم کر لو، حضرت زید نے ان سے حدیث پوچھی اور ہنستے ہوئے (اپنے قول سے) رجوع کر لیا اور کہا: جس طرح آپ نے بیان کیا تھا اسی طرح حدیث ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کئی مسائل میں اپنے شاگردوں کے قول کی طرف رجوع کیا، امام مالک نے کئی اقوال میں رجوع کیا اور امام احمد اور امام شافعی کے ہر مسئلے میں دو قول ہیں، یعنی انہوں نے بعد والے قول میں اپنے پہلے قول سے رجوع کر لیا۔ علامہ سید ابن عابدین شامی حنفی متونی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز کے سوا کسی کتاب کے لیے عصمت کو مقدر نہیں فرمایا کسی اور کتاب کی عصمت پر راضی نہیں ہے، یہ صرف اسی کی کتاب کی شان ہے جس کے حق میں فرمایا: ”لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ“ (تم اسجدہ: ۲۲) اس کتاب میں باطل سامنے سے آ سکتا ہے نہ پیچھے سے۔

سو قرآن مجید کے علاوہ دوسری کتابوں میں خطائیں اور لغزشیں واقع ہوتی ہیں، کیونکہ وہ انسان کی تصنیفات ہیں اور خطاء اور لغزش انسان کی سرشت ہے۔

علامہ عبد العزیز بخاری نے ”اصول بزودی“ کی شرح میں لکھا ہے کہ بوہلی نے امام شافعی رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ امام شافعی نے کہا: میں نے اس کتاب کو تصنیف کیا ہے میں نے اس میں صحت اور صواب کو ترک نہیں کیا، لیکن اس میں ضرور کوئی نہ کوئی بات اللہ تعالیٰ کی کتاب اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کے خلاف ہوگی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَلَوْ كُنَّا مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا

اور اگر قرآن اللہ کے غیر کی جانب سے ہوتا تو لوگ اس میں

ضرور بہت سے اختلاف پاتے ○

گنبد ○ (النساء: ۲۸)

لہذا تم کو اس کتاب میں جو بات کتاب اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کے خلاف ملے اس کو چھوڑ دو، کیونکہ میں کتاب اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کی طرف رجوع کرنے والا ہوں، مزنی بیان کرتے ہیں کہ میں نے امام شافعی کی کتاب ”الرسالۃ“ ان کے سامنے اتنی مرتبہ پڑھی اور ہر مرتبہ امام شافعی اس میں کسی خطاء پر مطلع ہوئے بالآخر امام شافعی نے فرمایا: اب چھوڑ دو، اللہ تعالیٰ اس بات سے انکار فرماتا ہے کہ اس کی کتاب کے سوا اور کوئی کتاب صحیح ہو۔

(رد المحتار علی الدر المختار ج ۱ ص ۱۰۳-۱۰۴، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

امام ابو حنیفہ نے بعض مسائل میں اپنے شاگردوں امام ابو یوسف اور امام محمد کے اقوال کی طرف رجوع کر لیا، اسی طرح امام مالک نے بعض مسائل میں رجوع کر لیا، امام شافعی کے تقریباً ہر مسئلے میں دو قول ہیں، ایک قول قدیم اور ایک قول جدید میں قول قدیم سے رجوع فرمایا ہے، اسی طرح امام احمد کے بھی تقریباً ہر مسئلے میں دو قول ہیں اور بعد کے قول میں پہلے قول سے رجوع فرمایا ہے۔

سو میں نے بھی بعض مسائل میں رجوع کر کے اپنے دامن کو ان نفوس قدسیہ کے مقدس دامن کے ساتھ وابستہ کیا ہے اور اپنے

عجز و انکسار اور للہیت کو واضح کیا ہے، کیونکہ وہی شخص کسی مسئلہ میں رجوع نہیں کرتا جو اپنے آپ کو ہمہ دان اور غلطیوں سے مبرا اور منزہ جانتا ہو اور ہر قسم کی خطا سے پاک ہوتا تو صرف اللہ عزوجل کی صفت ہے اور عصمت تو صرف نبی ﷺ کا خاصہ ہے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ فرماتے ہیں:

شاہ (عبدالعزیز محدث دہلوی) صاحب سے اس مسئلہ میں غلطی ہوئی اور وہ نہ فقط فتاویٰ بلکہ ”تفسیر عزیزی“ میں بھی ہے اور ایک نہ ان کا فتاویٰ بلکہ کسی بشر غیر معصوم کی کوئی کتاب ایسی نہیں جس میں سے کچھ متروک نہ ہو سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”کل ماخوذ من قوله ومردود علیہ الا صاحب هذا القبر ﷺ“ ہر شخص کے قول سے کچھ لیا بھی جاتا ہے اور کچھ رد بھی کیا جاتا ہے، ماسوا صاحب لہذا خضر، رضی اللہ عنہ کے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۸ ص ۳۵۶ مکتبہ رضویہ کراچی)

احمد رب العلمین! میں نے ”شرح صحیح مسلم“ کی بارہ اور ”تبیان القرآن“ کی تین عبارات سے رجوع کر لیا ہے ان کی تفصیل شرح صحیح مسلم ج ۶ کے آخر میں ص ۱۲۶۳-۱۲۶۴ الطبع الثالث عشر شوال ۱۴۲۶ھ/نومبر ۲۰۰۵ء پر مذکور ہے۔

۲۸۔ بَابُ إِذَا رَأَتْ الْمُسْتَحَاضَةُ الطَّهْرَ

یہ باب اس کے بیان میں ہے کہ جب مستحاضہ طہر کو دیکھ لے یعنی جب اس کا خون منقطع ہو جائے تو وہ غسل کر کے نماز پڑھ لے خواہ اس کا طہر ایک ساعت کا ہو اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا اثر ہے جس کا عنقریب ذکر کیا جائے گا۔ حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس عنوان کی شرح میں لکھتے ہیں:

یعنی جب مستحاضہ کے لیے رگ کا خون حیض کے خون سے متمیز ہو جائے تو استحاضہ کے زمانہ کو طہر کہا جائے گا کیونکہ وہ حیض کے زمانہ کی بہ نسبت طہر ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے خون کے انقطاع کا ارادہ کیا جائے اور پہلا معنی عبارت کے زیادہ موافق ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۸۳۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین محمود بن احمد یمنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ حافظ ابن حجر کا رد کرتے ہیں:

اس عبارت میں کئی خدشات ہیں: (۱) یہ عبارت اس پر دلالت کرتی ہے کہ مستحاضہ کا خون دائماً جاری ہو لیکن وہ حیض کے خون میں اور رگ کے خون میں تمیز کر سکتی ہو جب کہ اس عنوان کا معنی ہے: مستحاضہ طہر کو دیکھے اور طہر اس وقت ہوگا جب خون منقطع ہو جائے اور اس قائل نے کہا ہے کہ اس کا خون مستمر ہو تو پھر یہ طہر کیسے ہوگا! (۲) اس نے استحاضہ کے خون کو مجازاً طہر کہا ہے اور بغیر ضرورت کے کسی عبارت کو مجاز پر محمول نہیں کیا جاتا (۳) اس نے کہا: یہ معنی عبارت کے سیاق کے زیادہ موافق ہے۔ یہ کہنا بھی غلط ہے بلکہ سیاق عبارت کے موافق یہ ہے کہ وہ طہر کو دیکھے یعنی اس کا خون منقطع ہو جائے۔

امام بخاری ایک اثر ذکر کرتے ہیں:

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَغْتَسِلُ وَتُصَلِّي وَتَوَسَّعُ
وَيَأْتِيهَا زَوْجُهَا إِذَا صَلَّتِ الصَّلَاةَ الْعَظْمَى
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: مستحاضہ غسل کرے اور نماز پڑھے خواہ ایک ساعت کے لیے حیض منقطع ہوا ہو اور جب وہ نماز پڑھ لے تو اس کا خاوند اس سے مباشرت کرے نماز اعظم ہے۔

اس اثر کی اصل یہ حدیث ہے:

انس بن سیرین بیان کرتے ہیں کہ آل انس کی ایک عورت کو استحاضہ آگیا، انہوں نے مجھے حکم دیا کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سوال کروں حضرت ابن عباس نے کہا: جب تک وہ خون کی جولانی دیکھ رہی ہے تو نماز نہ پڑھے اور جب وہ طہر کو دیکھے خواہ

وہ دن کی ایک ساعت میں ہو تو وہ غسل کر کے نماز پڑھے۔ (سنن دارمی: ۸۰۳، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۳۳۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ زُهَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي. (سنن ابوداؤد: ۳۳۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی از زہیر انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب حیض آئے تو تم نماز چھوڑ دو اور جب حیض چلا جائے تو تم اپنے جسم سے خون کو دھوؤ اور نماز پڑھو۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۲۸ کا مطالعہ کریں وہاں اس کا عنوان تھا: خون کو دھونا اور یہاں عنوان ہے: جب مستحاضہ طہر کر دیکھے اور اس حدیث میں یہ دونوں امر ہیں۔

۲۹۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّفْسَاءِ وَنُسْتِهَا

نفس والی عورتوں کی نماز جنازہ پڑھنا اور اس کا طریقہ

یہ بات نفاس والی عورتوں کی نماز جنازہ اور اس کے طریقہ کے بیان میں ہے امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں "کتاب الحيض" میں داخل کیا ہے حالانکہ اس حدیث کی حیض کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں اس کی مناسبت "کتاب الجنائز" کے ساتھ ہے اور نہ ہی اس باب کی باقی سابق کے ساتھ کوئی مناسبت ہے کیونکہ باقی سابق مستحاضہ کے متعلق تھا اور یہ باب نفاس والی عورت کے متعلق ہے البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ مستحاضہ کا خون بھی جاری ہوتا ہے اور نفاس والی عورت کا خون بھی جاری ہوتا ہے اسی طرح جب نفاس والی عورت کی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے تو حیض والی عورت کی بھی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے۔

۳۳۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شَبَابَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ عَنْ ابْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدُبٍ أَنَّ امْرَأَةً مَاتَتْ فِي بَطْنٍ فَصَلَّى عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ وَسَطَهَا. (اطراف الحدیث: ۱۳۳۱-۱۳۳۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن ابی سرج نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں شبابہ نے خبر دی وہ کہتے ہیں: ہمیں شعبہ نے خبر دی از حسین المعلم از ابن بریدہ از حضرت سمرہ بنت جندب رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت کا زچگی میں انتقال ہو گیا تو نبی ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی اور آپ اس کے وسط میں کھڑے ہوئے۔

(صحیح مسلم: ۹۶۳، الرقم السلسل: ۲۲۰۰، سنن ترمذی: ۱۰۳۵، سنن نسائی: ۱۹۷۵، سنن ابن ماجہ: ۱۳۹۳، المستقی: ۵۳۴، المعجم الکبیر: ۶۷۶۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۹۰۴، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۱۲، السنن الکبریٰ للنسائی: ۲۱۰۶، صحیح ابن حبان: ۳۰۶۷، المعجم الاوسط: ۲۱۳۲، سنن بیہقی ج ۴ ص ۳۳-۳۴، شرح الترمذی: ۱۳۹۷، مسند احمد ج ۵ ص ۱۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۱۶۲، ج ۳ ص ۳۳۲، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) احمد بن ابی سرج ابو جعفر رازی ابو جعفر کا نام الصباح ہے امام بخاری احمد سے روایت میں مفرد ہیں (۲) شبابہ ابن سواد الفزازی المدائنی اصل میں خراسان کے تھے ۲۰۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) شعبہ بن الحجاج ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) حسین المعلم ان کا تعارف بھی ہو چکا ہے (۵) عبد اللہ بن بریدہ بن الحصیب الاسلمی المروزی مشہور تابعی ہیں (۶) حضرت سمرہ بنت جندب رضی اللہ عنہا ان سے ۱۲۳ احادیث مروی ہیں زیاد نے ان کو چھ مہینہ کوفہ پر اپنا خلیفہ بنایا تھا اور چھ مہینہ بصرہ پر یہ ۵۹ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۶۸)

زچگی میں فوت ہونے والی عورت کا نام اور نماز جنازہ پڑھاتے ہوئے امام کے کھڑے ہونے کی جگہ میں مذاہب فقہاء علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ایک عورت زچگی میں فوت ہوگئی امام مسلم نے اپنی روایت میں ان کا نام ام کعب ذکر کیا ہے اس حدیث کا معنی ہے: وہ پیٹ کے کسی مرض کے سبب سے فوت ہو گئیں اور علامہ ابن اثیر نے کہا ہے: وہ نفاس میں فوت ہو گئیں علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ وہ ولادت کے سبب سے یعنی زچگی میں فوت ہو گئیں۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ نماز جنازہ میں امام کے کھڑے ہونے کی جگہ میں اختلاف ہے امام احمد نے کہا ہے کہ عورت کے وسط کے مقابل کھڑا ہو اور مرد کے سینہ کے مقابل اور فقہاء احناف نے کہا ہے کہ دونوں کے سینہ کے مقابل کھڑا ہو۔

علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی نے کہا ہے کہ ہمارے مذاہب میں اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ سنت یہ ہے کہ نماز جنازہ میں امام مرد کے سینہ اور کندھوں کے پاس کھڑا ہو اور عورت کے درمیان میں کھڑا ہو اور حنبلی نے امام ابن حنبل سے امام ابو حنیفہ کے قول کی مثل روایت کیا ہے۔

”المبسوط“ میں مذکور ہے کہ نماز جنازہ میں امام کے بہترین کھڑے ہونے کی جگہ سینہ کے بالمقابل ہے۔ ”جوامع الفقہ“ میں مذکور ہے: یہی مختار ہے اور امام طحاوی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور الحسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ عورت کے وسط کے مقابل کھڑا ہو یہی ابی لیلیٰ اور النخعی کا قول ہے۔

”البدائع“ میں مذکور ہے کہ سینہ ہی وسط ہے کیونکہ سینہ کے اوپر دونوں ہاتھ اور سر ہے اور اس کے نیچے پیٹ اور ٹانگیں ہیں۔ ”التحفة“ اور ”المفید“ میں مذکور ہے: ہمارے اصحاب کی مشہور روایت اور ”کتاب الاصل“ وغیرہ میں یہ ہے کہ مرد اور عورت کے سینہ کے بالمقابل کھڑا ہو اور الحسن سے روایت ہے کہ دونوں کے وسط کے مقابل کھڑا ہو مگر عورت کے سر کے زیادہ قریب ہو اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ عورت کے وسط کے مقابل کھڑا ہو اور مرد کے سر کے مقابل۔

”المفید“ میں مذکور ہے کہ ظاہر الروایۃ میں ہے کہ دونوں کے سینہ کے بالمقابل کھڑا ہو۔

امام مالک نے کہا ہے کہ مرد کے وسط کے مقابل کھڑا ہو اور عورت کے کندھوں کے بالمقابل۔

فقہاء شافعیہ نے کہا ہے کہ سینہ کے بالمقابل کھڑا ہو۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۶۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

باب

۳۰۔ باب

امام بخاری نے اس باب کا عنوان قائم نہیں کیا اور جب وہ باب کا عنوان قائم نہ کریں تو وہ باب باب سابق کے ساتھ لاحق اور اس کا تتمہ ہوتا ہے۔

۳۳۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُذْرِكٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ إِسْمَةُ الْوَضَّاحُ مِنْ كِتَابِهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ خَالَتِي مَيْمُونَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ تَكُونُ حَائِضًا لَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحسن بن مدرک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن حماد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے خبر دی ان کا نام ان کی کتاب میں الوضاح ہے انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان شیبانی نے خبر دی از عبد اللہ بن شداد انہوں نے کہا: میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ

تُصَلِّيْ، وَهِيَ مُفَرَّشَةٌ بِحِذَاءِ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى خُمُرِهِ إِذَا سَجَدَ أَصَابَنِي بَعْضُ ثَوْبِهِ۔
 زوجہ نبی ﷺ سے سنا کہ وہ حائض تھیں نماز نہیں پڑھتی تھیں اور وہ رسول اللہ ﷺ کی سجدہ گاہ کے سامنے لیٹی ہوئی تھیں اور آپ اپنے مصلیٰ پر نماز پڑھ رہے تھے اور جب آپ سجدہ کرتے تو آپ کا کچھ کپڑا مجھے لگتا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) الحسن بن مدرک ابوعلی السدوسیٰ یہ حافظ بصری ہیں (۲) یحییٰ بن حماد شیبانی: یہ ابوعوانہ کے داماد ہیں ۲۱۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) ابوعوانہ: ان کا نام وضاح ہے ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) سلیمان بن ابی شان فیروز ابواسحاق الشیبانی (۵) عبداللہ بن شداد ان کا تعارف ہو چکا ہے (۶) حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۷۰)

حائض کا نجس نہ ہونا عورت کا نمازی کے سامنے ہونے کا جواز اور قیمتی جانمازوں پر نماز پڑھنے کی تحقیق

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حائض نجس نہیں ہوتی کیونکہ اگر وہ نجس ہوتی تو حالت نماز میں نبی ﷺ کا کپڑا ان پر نہ پڑتا۔ اسی طرح نفاس والی عورت بھی نجس نہیں ہوتی اور نہ جنبی نجس ہوتا ہے۔ اگر حائض نمازی کے قریب ہو تو اس سے نمازی کی نماز میں خلل نہیں پڑتا۔ نمازی کے سامنے بستر پر لیٹنا جائز ہے اس میں ان لوگوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ نمازی کے سامنے سے عورت گزر جائے تو اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں:

اس حدیث میں ذکر ہے کہ نبی ﷺ خمرہ پر نماز پڑھ رہے تھے خمرہ کا معنی چھپانا ہے چونکہ مصلیٰ نمازی کے چہرے کو چھپالیتا ہے اس لیے اس کو خمرہ کہتے ہیں نیز جو مصلیٰ کھجور کی شاخوں سے بنایا جائے اس کو خمرہ کہتے ہیں۔ اس حدیث میں نبی ﷺ کی تواضع کا بیان ہے کہ آپ کھجور کی چٹائی پر نماز پڑھتے تھے اور امراء اور متکبرین قیمتی ریشم کی جانمازوں پر نماز پڑھتے ہیں اور قیمتی جانمازوں پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اس میں تکبر اور سرکشی ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۷۱)

میں کہتا ہوں کہ اگر کسی شخص میں تکبر نہ ہو اور وہ صرف اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے بہرہ اندوز ہونے کے لیے اور ان نعمتوں پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے قالین کے بنے ہوئے مصلیٰ اور قیمتی جانمازوں پر نماز پڑھے تو جائز ہے بلکہ مستحب ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا: جب تمہیں اللہ تعالیٰ نے وسعت دی ہے تو وسعت کو اختیار کرو۔ (صحیح البخاری: ۲۶۵) اور حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس کے دل میں ذرہ کے برابر بھی تکبر ہو وہ جنت میں داخل نہیں ہوگا ایک شخص نے کہا: آدمی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کے کپڑے اچھے ہوں اور اس کی جوتی اچھی ہو آپ نے فرمایا: اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے تکبر حق کا انکار کرتا ہے اور لوگوں کو حقیر جانتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۵۹ سنن ترمذی: ۱۹۹۹ سنن ابوداؤد: ۴۰۹۱ سنن ابن ماجہ: ۵۹)

ابوالاحوص اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے پاس گھٹیا کپڑے پہنے ہوئے گیا آپ نے پوچھا: تمہارے پاس مال ہے؟ میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے پوچھا: کس قسم کا مال ہے؟ میں نے کہا: مجھے اللہ تعالیٰ نے اونٹ، بکریاں، گھوڑے اور غلام عطا کیے ہیں آپ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے تمہیں مال عطا کیا ہے تو اس کی نعمت اور کرامت کا اثر تم پر

دکھائی دینا چاہیے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۰۶۳، سنن نسائی: ۵۲۳۹)

عمرو بن شعيب اپنے والد (حضرت عبداللہ بن عمرو) سے اپنے دادا (حضرت عمرو بن العاص) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس سے محبت کرتا ہے کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندہ پر دیکھے۔

(سنن ترمذی: ۲۸۱۹، مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۱، طبع قدیم)

”کتاب الحيض“ کا اختتام

الحمد لله رب العالمين! آج ۲۶ جمادی الثانی ۱۴۲۷ھ / ۲۳ جولائی ۲۰۰۶ء کو صحیح البخاری کی ”کتاب الحيض“ مکمل ہو گئی۔ اللہ العظیم! جس طرح آپ نے محض اپنے کرم سے صحیح البخاری کی یہ کتاب مکمل کرادی ہے اس کی باقی کتب کی بھی تکمیل کرادیں! امام بخاری، صحاح ستہ کے مؤلفین اور باقی ائمہ حدیث کے درجات بلند فرمائیں اور اس ناکارہ کی محض اپنے فضل سے مغفرت فرمادیں! مجھے اور جملہ قارئین کو دنیا اور آخرت کے عذاب سے مامون اور محفوظ رکھیں اور دنیا میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت اور آخرت میں آپ کی شفاعت عطا فرمائیں اور جنت الفردوس کو ہمارا ٹھکانا بنادیں! آمین یا رب العالمین! وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین۔ والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین قائد المرسلین شفیع المذنبین وعلی آلہ واصحابہ وازواجه وذریاتہ وامتہ اجمعین۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۷۔ کِتَابُ التَّيْمِمِ تیمم کا بیان

اس سے پہلے ”کتاب الوضوء“ تھی اور تیمم وضوء کی فرع ہے اس لیے ”کتاب الوضوء“ کے بعد ”کتاب التیمم“ کو شروع کیا۔

”تیمم“ کی اصل ”الَامُّ“ ہے اس کا معنی قصد کرنا ہے کیونکہ تیمم میں مٹی کا قصد کر کے اس سے چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرنے کا قصد کیا جاتا ہے اس کا شرعی معنی ہے: نماز یا اور کسی عبادت کے لیے پاک مٹی کا قصد کر کے چہرے اور ہاتھوں پر مسح۔ تیمم کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

پس تم پاک مٹی کا قصد کرو۔

فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا. (النساء: ۴۳ المائدہ: ۶)

اور اس کی دلیل میں بہ کثرت احادیث ہیں جن کا اس کتاب میں ذکر کیا جائے گا اور بے وضوء اور جنبی کے لیے تیمم کے جواز پر اجماع ہے حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود اور تابعین میں سے ابراہیم نخعی، جنبی کے لیے تیمم کے جواز کے قائل نہیں تھے لیکن بعد میں انہوں نے رجوع کر لیا۔ تیمم کا جواز اس امت کی فضیلت اور خصوصیت ہے پچھلی امتوں کو یہ فضیلت حاصل نہ تھی۔

۱۔ بابُ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ (النساء: ۴۳)

۱۔ بابُ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿فَلَمْ تَجِدُوا

مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا

بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ (النساء: ۴۳)

ہاتھوں پر مسح کرو“ (النساء: ۴۳۔ المائدہ: ۶)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن ہشام نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از

عبد الرحمن بن القاسم از والد خود از حضرت عائشہ زوجہ نبی ﷺ

انہوں نے بیان کیا کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ کسی سفر میں نکلے حتیٰ

کہ جب ہم مقام البیداء یا ذات الحیش میں پہنچے تو میرا بارہ ٹکڑے

ٹکڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ اس کو ڈھونڈنے کے لیے ٹھہر گئے اور

لوگ بھی آپ کے ساتھ ٹھہر گئے اور لوگ پانی کے پاس نہیں تھے پھر

لوگ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا: کیا آپ نہیں

۳۴۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ

خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي

بَعْضِ أَصْفَارِهِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبِيدَاءِ أَوْ بِذَاتِ

الْحِشْيِ انْقَطَعَ عَقْدَتِي فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْيَمَامِيَةِ وَأَقَامَ النَّاسُ مَقَعَهُ وَلَيْسُوا

عَلَى مَاءٍ فَأَتَى النَّاسُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالُوا

أَلَا تَرَى مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ؟ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ، وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ، فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاضِعُ رَأْسِهِ عَلَى فِخْدِي قَدْ نَامَ، فَقَالَ حَبَسَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ، وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ! فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَعَاتَبَنِي أَبُو بَكْرٍ، وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، وَجَعَلَ يَطْعَنُنِي بِيَدِهِ فِي خَاصِرَتِي، فَلَا يَمْنَعُنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا مَكَانُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فِخْدِي، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّيْمُمِ ﴿فَتَيَمَّمُوا﴾ فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ الْحَضِرِ مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ، قَالَتْ فَبَعَثْنَا الْبَعِيرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ، فَأَصَبْنَا الْعَقْدَ نَحْتَهُ.

دیکھ رہے کہ حضرت عائشہ نے کیا کیا ہے؟ انہوں نے رسول اللہ ﷺ اور لوگوں کو ٹھہرا لیا اور لوگ پانی کے پاس نہیں ہیں اور نہ لوگوں کے ساتھ پانی ہے! پھر حضرت ابو بکر آئے اور اس وقت رسول اللہ ﷺ میرے زانو پر سر رکھ کر سو چکے تھے انہوں نے کہا: تم نے رسول اللہ ﷺ کو اور لوگوں کو ٹھہرا لیا حالانکہ لوگ پانی کے پاس نہیں ہیں اور نہ لوگوں کے ساتھ پانی ہے! حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں: حضرت ابو بکر نے مجھے ڈانٹا اور جو اللہ نے چاہا وہ کہتے رہے اور وہ اپنے ہاتھ سے میری کاکھ میں چٹکی لے رہے تھے اور مجھے ہلنے سے کوئی چیز مانع نہیں تھی سوا اس کے کہ رسول اللہ ﷺ کا سر میرے زانو پر تھا پھر صبح کو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اس وقت وہاں پانی نہیں تھا پس اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمادی: ”پس تم تیمم کرو“ پھر اسید بن الحضیر نے کہا: اے آل ابی بکر! یہ تمہاری کوئی پہلی برکت تو نہیں ہے! حضرت عائشہ نے کہا: پھر ہم نے اس اونٹ کو اٹھایا جس پر میں تھی تو ہم نے ہار کو اس کے نیچے پالیا۔

[اطراف الحدیث: ۳۳۶، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳

ہار ملنے کے سلسلہ میں دو حدیثوں میں تعارض کا جواب

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ عبداللہ بن نمیر کی ہشام سے روایت ہے: آپ نے ایک شخص کو بھیجا تو اس نے ہار کو پالیا اور امام مالک کی روایت میں ہے: ہم نے اونٹ کو اٹھایا تو ہم نے ہار کو پالیا اور ان میں تضاد ہے میں کہتا ہوں کہ المہلب نے کہا ہے کہ ان میں تناقض نہیں ہے کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے اسید بن حضیر کو بھیجا ہو اور انہوں نے ہار کی تلاش سے لوٹنے کے بعد اس کو پالیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہار کی تلاش میں بھیجنے کے بعد آپ نے اونٹ کو اٹھایا تو اس کے نیچے سے ہار مل گیا ہو پس ان میں تعارض نہیں رہے گا۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: یہ دو الگ الگ واقعے ہیں کیونکہ ایک روایت میں ”عَقْدٌ“ کا لفظ ہے اور دوسری روایت میں ”قِلَادَةٌ“ کا لفظ ہے لہذا ان دو روایتوں میں تعارض نہیں رہا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہ نے کہا ہے کہ آپ نے ایک آدمی کو بھیجا پس اس نے ہار کو پالیا اس سے حضرت عائشہ کی مراد یہ تھی کہ آپ نے ہار کو پالیا لہذا تعارض نہیں رہا۔

آیت تیمم کے نزول کا واقعہ منافقوں کے تہمت لگانے کے واقعہ کے بعد کسی غزوہ کا ہے

ہشام بن عروہ کی اس کے بعد جو روایت ہے اس میں مذکور ہے: پس اللہ کی قسم! جب بھی آپ پر کوئی ایسی مصیبت نازل ہوئی جس کو آپ ناپسند کرتی ہوں تو اللہ نے اس میں مسلمانوں کے لیے خیر رکھ دی اور ”کتاب النکاح“ میں یہ الفاظ ہیں: مگر اللہ نے اس میں آپ کے لیے نجات کی راہ اور مسلمانوں کے لیے اس میں برکت رکھ دی اور اس میں یہ خبر ہے کہ تیمم کا واقعہ تہمت لگائے جانے کے بعد کا واقعہ ہے اور اس پر دوسری دلیل یہ ہے کہ امام ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے: حضرت ابو ہریرہ نے کہا: جب آیت تیمم نازل ہوئی تو مجھے پتا نہیں چلا کہ میں اس کے ساتھ کیا کروں اور حضرت ابو ہریرہ غزوہ بنو المصطلق کے بعد ۷ھ میں اسلام لائے تھے اور ”کتاب المغازی“ میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ کہ غزوہ ذات الرقاع حضرت ابو موسیٰ اشعری کے آنے کے بعد ہوا ہے اور وہ اس وقت آئے تھے جب حضرت ابو ہریرہ اسلام لائے تھے نیز امام طبرانی نے روایت کیا ہے کہ منافقوں کی تہمت لگانے کا واقعہ آیت تیمم کے نزول کے واقعہ سے پہلے کا ہے کیونکہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے فرمایا: جب میرے ہار کے واقعہ میں جو ہوا سو ہوا اور تہمت لگانے والوں نے جو کہا سو کہا پھر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک اور غزوہ میں گئی اور اس میں بھی میرا ہار گر گیا حتیٰ کہ لوگ اس کو ڈھونڈنے کے لیے ٹھہر گئے اور فجر طلوع ہو گئی پھر حضرت ابو بکر سے مجھے عتاب کا سامنا ہوا اور انہوں نے کہا: اے نبی! ہر وہ سفر جس میں تم ہوتی ہو اس میں کوئی پریشانی اور مصیبت ہوتی ہے لوگوں کے پاس پانی نہیں ہے پھر اللہ تعالیٰ نے تیمم کی رخصت نازل فرمادی تو حضرت ابو بکر نے کہا: بے شک تمہارا عمل برکت والا تھا۔

(المجم الکبیر: ۱۵۹۔ ج ۲۳ ص ۱۲۱ دار احیاء التراث العربی بیروت)

علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند جید حسن ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۶)

حدیث مذکور سے بیس مسائل کا استنباط

علامہ بدرالدین عینی نے لکھا ہے: اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

- (۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایسی جگہ پر قیام کرنا جائز ہے جہاں پانی نہ ہو اور نہ اس وقت لوگوں کے ساتھ پانی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لوگوں کے پاس پینے کے لیے تو پانی ہو مگر وضوء کے لیے پانی نہ ہو۔
- (۲) اس سے معلوم ہوا کہ کسی شادی شدہ عورت کی شکایت اس کے والد سے کرنی جائز ہے کیونکہ لوگوں نے حضرت عائشہ کی شکایت

حضرت ابو بکر سے کی اور رسول اللہ ﷺ سے اس لیے شکایت نہیں کی کہ آپ سوئے ہوئے تھے یا حضرت عائشہ کی رسول اللہ ﷺ سے شکایت کرنا آپ کی ناراضگی کا موجب تھا۔

(۳) کسی فعل کی نسبت اس فعل کے سبب کی طرف کرنا جائز ہے لوگوں نے ایسی جگہ ٹھہرانے کی نسبت حضرت عائشہ کی طرف کی حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس جگہ ٹھہرایا تھا کیونکہ ٹھہرانے کا سبب حضرت عائشہ کے ہار کو تلاش کرنا تھا۔

(۴) کسی شخص کا اپنی بیٹی کے پاس جانا جائز ہے خواہ اس وقت اس کا شوہر اس کے زانو پر سر رکھ کر سو رہا ہو۔

(۵) کسی شخص کا اپنی شادی شدہ بیٹی کو ڈاکھنا جائز ہے خواہ اس وقت وہ اپنے شوہر کے پاس ہو۔

(۶) حضرت ابو بکر حضرت عائشہ کی کوکھ میں چٹکیاں لے رہے تھے اس سے انسان کا جسم مضطرب ہو جاتا ہے لیکن حضرت عائشہ بلی

بھی نہیں مبادا رسول اللہ ﷺ کی آنکھ کھل جائے اس سے پتا چلتا ہے کہ حضرت عائشہ کے دل میں رسول اللہ ﷺ کا کتنا احترام تھا اور آپ سے کس قدر محبت تھی۔

(۷) اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے رات کو تہجد کی نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ آپ پر تہجد کی نماز فرض نہیں تھی اور کبھی کبھی آپ تہجد کو ترک بھی کر دیتے تھے۔

(۸) اس کے بعد کی روایت میں ہے کہ نماز کا وقت آیا تو پانی کو تلاش کیا گیا اس سے معلوم ہوا کہ نماز کا وقت آنے سے پہلے وضوء کے لیے پانی کو تلاش کرنا ضروری نہیں ہے۔

(۹) اس واقعہ کے بعد المائدہ: ۶ نازل ہوئی ہے جس میں وضوء کرنے کا حکم ہے اور پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم کرنے کا حکم ہے اس سے معلوم ہوا کہ آیت وضوء نازل ہونے سے پہلے بھی مسلمانوں پر وضوء کرنا فرض تھا یہی وجہ ہے کہ جب وہ ایسی جگہ ٹھہرے جہاں پانی نہیں تھا وہ پریشان اور مضطرب ہوئے کہ حضرت عائشہ نے رسول اللہ ﷺ کو ایسی جگہ ٹھہرایا جہاں پانی نہیں ہے اور انہوں نے اس بات کی حضرت ابو بکر سے شکایت کی اور حضرت ابو بکر نے اس بات پر حضرت عائشہ کو ڈاکھا اور ان کی کوکھ میں چٹکیاں لیں۔

علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ تمام اہل مغازی کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ جب سے نبی ﷺ پر نماز فرض ہوئی ہے آپ نے کوئی نماز بغیر وضوء کے نہیں پڑھی اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ قرآن مجید میں آیات کے نزول سے پہلے بھی وحی خفی کے ذریعہ نبی ﷺ کو احکام شرعیہ کا علم ہوتا تھا اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب آپ کو پہلے علم تھا کہ نماز کے لیے وضوء کرنا فرض ہے تو پھر بعد میں یہ آیت کس لیے نازل ہوئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ تا کہ وضوء کی فرضیت کا علم وحی جلی سے بھی حاصل ہو جس طرح اس کا علم پہلے وحی خفی سے ہوا تھا اور اس میں منکرین حدیث کا بھی رد ہے جو وحی خفی اور حجیت حدیث کے قائل نہیں ہیں ورنہ وہ بتائیں کہ المائدہ: ۶ کے نزول سے پہلے وضوء کی فرضیت کس دلیل سے ثابت تھی۔

(۱۰) اس میں یہ دلیل ہے کہ تیمم میں طہارت کی نیت کرنا واجب ہے کیونکہ تیمم کا معنی قصد کرنا ہے۔

(۱۱) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ تیمم کے حکم میں تندرست اور مریض بے وضوء اور جنبی سب مساوی ہیں حجاز عراق شام اور مشرق

اور مغرب کے تمام علماء کا اس پر اجماع ہے حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے کہ جنبی کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں ہے اور اس کی طہارت صرف غسل سے ہو سکتی ہے کیونکہ قرآن مجید میں یہ حکم ہے:

اور اگر تم جنبی ہو تو غسل کرو۔

وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطَهِّرُوا. (المائدہ: ۶)

وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا.

اور تم حالت جنابت میں مسجد کے قریب نہ جاؤ مگر راستہ عبور

(النساء: ۴۳) کرنے کے لیے حتیٰ کہ تم غسل کر لو۔

اور جمہور صحابہ فقہاء تابعین اور بعد کے علماء نے جنسی کے لیے تیمم کے جواز پر اس آیت سے استدلال کیا ہے:

وَأِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا.

اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص بیت الخلاء

سے آیا ہو یا تم نے بیویوں سے جماع کیا ہو پھر تم کو پانی میسر نہ ہو تو پھر تم

پاک مٹی سے تیمم کرو۔

(النساء: ۴۳ المائدہ: ۶)

(۱۲) اس حدیث میں سفر میں تیمم کرنے کے جواز پر دلیل ہے اور اس پر اجماع ہے جب کہ شہر میں تیمم کرنے میں اختلاف ہے امام

مالک اور ان کے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ شہر میں اور سفر میں تیمم کرنا برابر ہے جب پانی نہ ہو یا مرض یا شدید خوف ہو یا وقت نکلنے

کی وجہ سے پانی کا استعمال مشکل ہو ابو عمر نے کہا: امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا بھی یہی قول ہے اور امام شافعی نے کہا: شہر میں

تندرست آدمی کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں ہے سوا اس کے کہ اس کو پانی کے استعمال سے ہلاکت کا خطرہ ہو اور امام ابو یوسف

اور امام زفر نے کہا: شہر میں تیمم کرنا کسی حال میں جائز نہیں ہے نہ مرض کی وجہ سے نہ وقت نکلنے کے خوف کی وجہ سے امام شافعی

کا بھی یہی مذہب ہے اور لیث اور طبری نے کہا ہے: جب شہر میں پانی نہ ہو اور وقت نکلنے کا خطرہ ہو تو تندرست اور بیمار دونوں

تیمم کر سکتے ہیں وہ نماز پڑھ کر دہرائیں گے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وقت نکلنے کے خوف کی وجہ سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔

(۱۳) جب امن کا زمانہ ہو تو عورتوں کے ساتھ غزوات وغیرہ کا سفر کرنا جائز ہے اور اگر ایک شخص کے نکاح میں کئی ازواج ہوں تو وہ

جس کو چاہے ساتھ لے کر سفر پر جاسکتا ہے اور اگر ان کے درمیان قرعہ اندازی کر لے تو بہتر ہے اور جس کے نام قرعہ نکل آئے

اس کو ساتھ لے کر سفر میں چلا جائے۔

(۱۴) اس حدیث میں مال حلال کی عزت و حرمت پر دلیل ہے اس کو ضائع نہیں کرنا چاہیے خواہ وہ چیز کم قیمت کی ہو کیونکہ حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا کا وہ بار بارہ درہم کا تھا۔

(۱۵) مال کی حفاظت کرنی چاہیے اور اگر وہ گم جائے تو اس کو تلاش کرنا چاہیے خواہ اس کی تلاش میں نماز کا وقت آجائے اور گم شدہ چیز

کو تلاش کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے۔ ایک فرد کا نقصان پوری قوم کا نقصان ہے کیونکہ اس بار کو سب نے مل کر تلاش کیا تھا۔

(۱۶) اس میں کسی چیز کو عاریہ لینا اور اس کو لے کر اس کی اجازت سے سفر کرنے کا ثبوت ہے کیونکہ حضرت عائشہ نے یہ بار حضرت

اسماء سے عاریہ لیا تھا۔

(۱۷) عورتوں کے زیورات پہننے کا جواز کیونکہ ہار زینت کے لیے پہنا جاتا ہے۔

(۱۸) اس میں مرد کا اپنی بیوی کے زانو پر سر رکھنے کا جواز ہے۔

(۱۹) رسول اللہ ﷺ کی محبت میں مشقت برداشت کرنے کا ثبوت ہے کیونکہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں: جب حضرت ابو بکر میری

چمکیاں لے رہے تھے تو رسول اللہ ﷺ کے منہ میں خلل پڑنے کی وجہ سے میں نے اپنے آپ کو ہٹنے سے بھی روکا ہوا تھا۔

(۲۰) اس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت کی دلیل ہے کیونکہ جب غزوہ بنو مصطلق کے سفر میں آپ کا ہار گم ہوا اور آپ قافلہ کے

ساتھ نہ مل سکیں اور منافقین نے حضرت صفوان بن معطل کے ساتھ آپ پر تہمت لگائی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی پاک دامنی اور

براعت میں سورہ نور کی دس آیات نازل فرمائیں اور پاک دامن عورتوں پر تہمت لگانے والوں پر اتنی (۸۰) کوڑے مارنے کا

حکم نازل ہوا اور مسلمان عورتوں کی عزت کی حفاظت کا قانون نازل ہوا اور اس کے بعد اس سفر میں جب آپ کے ہار کی تلاش میں نماز کا وقت نکل گیا اور مسلمانوں نے آپ پر طعن کیا تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں میں تخفیف کے لیے تیمم کا حکم نازل کر دیا اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی شان میں کوئی تہمت اور کوئی طعن گوارا نہیں ہے پس اللہ تعالیٰ نے اس طعن سے آپ کی خلاصی کی صورت بنا دی اور مسلمانوں پر آپ کی وجہ سے احسان کر دیا تاکہ کوئی یہ نہ کہے کہ حضرت عائشہ کی وجہ سے ان کی نماز کا وقت نکل گیا بلکہ یہ کہے کہ حضرت عائشہ کی برکت کی وجہ سے قیامت تک کے مسلمانوں کو تیمم کی رخصت اور سہولت حاصل ہو گئی اور یہ وہ رخصت ہے جو اس سے پہلے کسی نبی کی امت کو حاصل نہیں ہوئی۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۱۱۔ ملخصاً و موضحاً و مرتباً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

النساء: ۴۳ اور المائدہ: ۶ دونوں میں آیت تیمم ہے اور ہر چند کہ سورۃ النساء سورۃ مائدہ پر مقدم ہے لیکن آیت تیمم خواہ سورۃ النساء کی ہو یا سورۃ المائدہ کی ہو اس واقعہ سے پہلے نازل نہیں ہوئی تھی اسی وجہ سے تیمم کے حکم کی سہولت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی برکت سے حاصل ہوئی۔

رسول اللہ ﷺ کے علم غیب پر ایک اعتراض کا جواب

بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر نبی ﷺ کو علم غیب ہوتا تو آپ فوراً بتا دیتے کہ فلاں جگہ ہار پڑا ہوا ہے اور جب آپ نے اس طرح نہیں بتایا تو معلوم ہوا کہ آپ کو علم غیب نہیں ہے۔ اس اعتراض کے حسب ذیل جوابات ہیں:

(۱) کسی چیز کے علم کو یہ لازم نہیں ہے کہ اس کا اظہار بھی کیا جائے اللہ تعالیٰ کو قیامت کے وقوع کا علم ہے اور کفار بار بار پوچھتے تھے کہ قیامت کب آئے گی مگر اللہ تعالیٰ نے نہیں بتایا۔

(۲) اگر نبی ﷺ فوراً بتا دیتے کہ ہار کہاں پڑا ہوا ہے تو ہار کو تلاش نہ کیا جاتا اس کو ڈھونڈنے میں دیر نہ ہوتی لوگ حضرت عائشہ کو ملامت نہ کرتے آیت تیمم کے نزول کا سبب متحقق نہ ہوتا حضرت عائشہ کی فضیلت ظاہر نہ ہوتی اور وہ بیس مسائل معلوم نہ ہوتے جن کا علامہ یعنی نے اس حدیث سے استنباط اور استخراج کیا ہے۔

(۳) نبی ﷺ کو مستقبل میں واقع ہونے والے ہر ہر جزئی امر کا علم نہیں دیا گیا اور نہ یہ نبوت کا تقاضا ہے بلکہ آپ کو گزشتہ امور اور مستقبل میں واقع ہونے والے امور کا علم تمام مخلوق سے زیادہ دیا گیا ہے اور یہ علم بھی تدریجی ہے اور نزول قرآن کے ضمن میں مکمل ہوا ہے اسی کے اعتبار سے آپ کو عالم ماکان و مایکون کہا جاتا ہے ہمارا یہ عقیدہ نہیں ہے کہ آپ کو ہر وقت تمام جزئیات کا علم محیط حاصل ہوا یا علم تو اللہ عز و جل کا خاصہ ہے اللہ عز و جل کا علم غیر متناہی ہے اور آپ کا علم متناہی ہے آپ کے علم کو اللہ کے علم کے مقابلہ میں وہ نسبت بھی نہیں ہے جو قطرہ کی نسبت سمندر کے مقابلہ میں ہوتی ہے کیونکہ قطرہ کی سمندر کے ساتھ جو نسبت ہے وہ متناہی کی متناہی کی طرف نسبت ہے اور آپ کے علم کی جو نسبت اللہ تعالیٰ کے علم کے مقابلہ میں ہے وہ متناہی کی غیر متناہی کی طرف نسبت ہے اللہ تعالیٰ کا علم ذاتی بے عطاء غیر ہے ازلی ابدی ہے واجب ہے اس کا سلب ممکن نہیں اقصیٰ غایت کمال پر ہے معلوم کی ذات ذاتیات اعراض احوال لازمہ مفارقة ذاتیہ اضافیہ ماضیہ مستقبلہ موجودہ ممکنہ سے کوئی ذرہ کسی وجہ سے اس سے مخفی نہیں اور رسول اللہ ﷺ کا علم عطائی ہے حادث ہے ممکن ہے اس کا سلب ممکن ہے اور معلوم کے تمام احوال کو محیط نہیں ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۲۰۔ ج ۱ ص ۱۰۴ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① تیمم کی شرائط اور شرعی احکام میں فقہاء کے نظریات ② حدیث تیمم سے استنباط شدہ مسائل ③ حضرت عائشہ کے گم شدہ بار کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے علم کی بحث ④ تیمم کے بعض مسائل۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سنان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشیم نے حدیث بیان کی ح (امام بخاری دوسری سند کی طرف متحول ہوئے) کہا: اور مجھے سعید بن نصر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشیم نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں سیار نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یزید نے حدیث بیان کی اور وہ ابن صہیب الفقیر ہے انہوں نے کہا: ہمیں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ بے شک نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے ایسی پانچ چیزیں دی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہیں دی گئیں میری ایسے رعب سے مدد کی گئی ہے جو ایک ماہ کی مسافت سے طاری ہوتا ہے اور میرے لیے تمام روئے زمین کو مسجد اور طہارت کا ذریعہ بنا دیا گیا ہے پس میری امت میں سے جو شخص بھی جس جگہ بھی نماز کا وقت پالے وہ وہیں نماز پڑھ لے اور میرے لیے غنیمتوں کو حلال کر دیا گیا ہے اور مجھ سے پہلے کسی کے لیے ان کو حلال نہیں کیا گیا اور مجھے شفاعت عطا کی گئی ہے اور (پہلے) نبی کو کسی خاص قوم کی طرف مبعوث کیا جاتا تھا اور مجھے تمام لوگوں کی طرف مبعوث کیا گیا ہے۔

۳۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ (ح). قَالَ وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ النَّضْرِ قَالَ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدٌ هُوَ ابْنُ صُهَيْبٍ الْفَقِيرُ قَالَ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِّنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتُهُ الصَّلَاةَ فَلْيَصِلْ وَأُجِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ وَكَانَ النَّبِيُّ يُعْتَرِ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً. [أطراف الحديث: ۴۳۸-۴۳۲]

(صحیح مسلم: ۵۲۱، رقم السلسل: ۱۱۳۳، سنن نسائی: ۴۳۵-۴۳۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲، ج ۱۱ ص ۴۳۲، سنن دارمی: ۱۳۸۹، صحیح ابن حبان: ۶۳۹۸، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۱۲، ج ۲ ص ۳۲۹، دلائل البیوۃ ج ۵ ص ۴۷۳-۴۷۲، شرح السنۃ: ۳۶۱۶، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۴، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۲۶۳، ج ۲۲ ص ۱۶۶-۱۶۵، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۹۲۴، مکتبۃ الرشذریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) محمد بن سنان العوفی ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) ہشیم ابو معاویہ الواسطی ابن عون نے بیان کیا کہ ہشیم عشاء کے وضوء سے فجر کی نماز دس سال تک پڑھتے رہے پھر ان کی وفات ہو گئی یہ بغداد میں ۱۸۳ھ میں فوت ہوئے (۳) سعید بن النضر ابو عثمان البغدادی یہ ساحل جیحون میں فوت ہوئے (۴) سیار بن ابی سیار ابو الحکم الواسطی یہ واسط میں ۱۲۲ھ میں فوت ہوئے (۵) یزید بن صہیب الفقیر ابو عثمان الکوفی یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مشائخ میں سے ایک ہیں ان کو فقیر اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ اپنی پشت کی فقار نامی ہڈی کی شکایت کرتے تھے ورنہ یہ مال کے اعتبار سے فقیر نہیں تھے (۶) حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۱۱)

نبی ﷺ کے مزید بارہ خصائص

نبی ﷺ نے اس حدیث میں اپنے پانچ خصائص بیان فرمائے ہیں علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ نے احادیث کا تتبع کر کے آپ کے مزید بارہ خصائص ذکر کیے ہیں جن کا ذکر حسب ذیل ہے:

(۱-۲) ”صحیح مسلم“ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے انبیاء علیہم السلام پر چھ وجوہ سے فضیلت دی گئی ہے: مجھے جامع الکمل دیئے گئے ہیں (یعنی ایسا کلام جس میں الفاظ کم ہوں اور معانی زیادہ ہوں) اور مجھ پر نبوت کو ختم کر دیا گیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۵۲۲، رقم المسلسل: ۱۱۳۷)

(۳-۴) نیز ”صحیح مسلم“ میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے لوگوں پر تین وجوہ سے فضیلت دی گئی ہے: ہماری صفیں فرشتوں کی صفوں کی طرح کر دی گئی ہیں اور ہمارے لیے تمام روئے زمین کو مسجد بنا دیا گیا ہے اور اس کی مٹی کو پاک کرنے والا بنا دیا گیا ہے۔ (صحیح مسلم: ۵۲۲، رقم المسلسل: ۱۱۳۵)

(۵) امام نسائی کی روایت میں ان خصائص کا ذکر ہے: مجھے سورہ بقرہ کی آخری آیات عرش کے خزانے کے نیچے سے دی گئیں جو مجھ سے پہلے کسی کو دی گئی ہیں اور نہ میرے بعد کسی کو دی جائیں گی۔ (السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۰۲۲)

(۶-۷) امام عبد اللہ بن علی بن الجارود نیشاپوری متوفی ۳۰۷ھ کی حضرت انس سے روایت ہے: میرے لیے ہر پاک زمین مسجد اور طہور بنا دی گئی ہے۔ (المعجم: ۱۲۳)

اور حضرت ابو امامہ سے روایت ہے: نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے انبیاء پر چار وجوہ سے فضیلت دی ہے تمام روئے زمین کو میرے لیے اور میری امت کے لیے مسجد اور طہور بنا دیا پس میری امت میں سے جو شخص جہاں بھی نماز کو پالے تو وہیں اس کی مسجد اور طہور ہے اور رعب سے میری مدد کی گئی ہے ایک ماہ کی مسافت سے میرے دشمنوں کے دلوں میں میرا رعب ڈال دیا گیا ہے۔ الحدیث (مسند احمد: ۲۲۴۰۹، ج ۵ ص ۵۶)

(۸) حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اور مجھے کوثر دی گئی ہے۔ (مسند احمد: ۱۲۵۳۲، ج ۳ ص ۱۵۲)

(۹-۱۱) حضرت علی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے وہ خصلتیں دی گئی ہیں جو کسی نبی کو نہیں دی گئیں۔ مجھے تمام روئے زمین کی چابیاں دی گئی ہیں اور میرا نام احمد رکھا گیا ہے اور میری امت کو خیر الامم بنایا گیا ہے۔

(مسند احمد: ۷۶۳، ج ۱ ص ۹۸)

(۱۲) حضرت السائب بن یزید روایت کرتے ہیں: مجھے انبیاء علیہم السلام پر فضیلت دی گئی ہے مجھے تمام لوگوں کی طرف رسول بنایا گیا ہے اور میں نے اپنی شفاعت کو اپنی امت کے لیے ذخیرہ کر لیا ہے۔ (بسیار تلاش کے باوجود مجھے اس حدیث کا حوالہ نہیں مل سکا۔ سعیدی غفرلہ)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ان احادیث میں تعارض ہے بعض احادیث میں رسول اللہ ﷺ کے تین خصائص کا ذکر ہے بعض احادیث میں چار خصائص کا بعض میں پانچ کا اور بعض میں چھ خصائص کا ذکر ہے علامہ قرطبی نے اس کے جواب میں کہا: یہ تعارض نہیں ہے تعارض جب ہوتا جب آپ نے حصر کے ساتھ یہ خصائص بیان کیے ہوں مثلاً بعض میں فرماتے: مجھے صرف تین وجوہ سے فضیلت دی گئی ہے اور بعض احادیث میں فرماتے: مجھے صرف چار وجوہ سے فضیلت دی گئی ہے عدد کا ذکر حصر کو مستلزم نہیں ہوتا مثلاً کوئی شخص کہے: میرے پاس پندرہ درہم ہیں پھر کہے: میرے پاس بیس درہم ہیں تو ان میں تعارض نہیں ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جیسے جیسے آپ کو خصائص عطا فرماتا رہا آپ ویسے ویسے اس کی خبر دیتے رہے۔

(المعجم ج ۲ ص ۱۱۶-۱۱۵، دار ابن کثیر بیروت: ۱۴۲۰ھ) (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳-۱۲، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

نبی ﷺ کے ۸۵ خصائص

امام محمد بن ابراہیم الخرقوشی نیشاپوری متوفی ۴۰۶ھ لکھتے ہیں:
نبی ﷺ کے کل ۸۵ خصائص ہیں جن سے آپ دوسرے انبیاء علیہم السلام سے ممتاز ہیں تفصیل حسب ذیل ہے:

وفات کے بعد نبی ﷺ کے دس خصائص

(۱) نبی ﷺ افضل المرسلین ہیں (۲) آپ خاتم الانبیاء ہیں (۳) آپ سب سے پہلے زمین سے اٹھیں گے (۴) قیامت کے دن آپ کی امت سب نبیوں کی امتوں سے زیادہ ہوگی (۵) آپ تمام نبیوں کے حق میں شہادت دیں گے کہ انہوں نے اپنی امتوں کو تبلیغ کر دی تھی (۶) آپ شفاعت کبریٰ کریں گے یعنی سب سے پہلے آپ سب کی شفاعت کریں گے (۷) حمد کا جھنڈا آپ کے ہاتھ میں ہوگا (۸) حوض مورد اور نہر کوثر آپ ہی کے لیے ہے (۹) آپ سب سے پہلے جنت میں داخل ہوں گے (۱۰) ہر شخص سے خود اس کی ذات کے متعلق سوال ہوگا اور آپ سے آپ کی ذات کے بجائے دوسروں کے متعلق سوال ہوگا۔

باب نبوت کے ساتھ متعلق آٹھ خصائص

(۱۱) نبی ﷺ کی شریعت کا قیامت تک باقی رہنا (۱۲) آپ تمام مخلوق کی طرف مبعوث ہونا (۱۳) آپ کی کتاب کا معجز ہونا اور اس کی مثل کا محال ہونا (۱۴) آپ کی انگلیوں سے پانی کا چشمہ کی طرح اہل کر نکلتا (۱۵) آپ کو لیلۃ القدر کا عطا کیا جانا (۱۶) یوم جمعہ کا آپ کے اور آپ کی امت کے لیے عید ہونا (۱۷) آپ کے حق میں شعر گوئی کا ممنوع ہونا (۱۸) آپ کا پس پشت بھی سامنے کی طرح دیکھنا۔

شریعت کے ساتھ مختص نو خصائص

(۱۹) آثار وضوء کا غر مجمل ہونا (۲۰) تیمم (۲۱) مسواک کا سنت مؤکدہ ہونا (۲۲-۲۳) تمام روئے زمین کا مسجد اور اس کی منی کا طہور ہونا (۲۴) آپ کی آنکھیں سوتی ہیں اور دل بیدار رہتا ہے اور نیند سے آپ کے وضوء کا نہ ٹوٹنا (۲۵) پانی سے استنجاء کا مستحب ہونا (۲۶) کثیر پانی اور جاری پانی میں نجاست کا مؤثر نہ ہونا (۲۷) نجاست کو پانی سے دھونا یعنی طہارت کے لیے پڑے یا کھال کو نہ کاٹنا۔

نماز کے ساتھ مختص نو خصائص

(۲۸) آپ کو عشاء کی نماز دی گئی جو اس سے پہلے کسی نبی کو نہیں دی گئی (۲۹) آپ کو جمعہ کی نماز دی گئی وہ بھی آپ کا خاصہ ہے (۳۰) نماز باجماعت پڑھنا (۳۱) عیدین کی نماز (۳۲) تہجد کی نماز (۳۳) سورج گرہن اور چاند گرہن کی نماز (۳۴) نماز استسقاء (۳۵) اذان اور اقامت (۳۶) وتر یہ تمام امور اس امت کی خصوصیت ہیں۔

جہاد سے متعلق نو خصائص

(۳۷) آپ کے لیے مال غنیمت حلال کر دیا گیا جو اس سے پہلے کسی نبی کو نہیں دی گئی (۳۸) حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو مال غنیمت سے حاصل کر کے ان کے ساتھ نکاح کیا (۳۹) آپ سب سے تیز رفتار شہسوار تھے (۴۰) آپ جب جنگ کے لیے جاتے تو کبھی رجوع نہیں کرتے تھے (۴۱) آپ قتال کے بغیر ہتھیار نہیں اتارتے تھے (۴۲) خواہ دشمن کی تعداد زیادہ ہو آپ شکست نہیں کھاتے تھے (۴۳) اپنے لیے زمین رکھنا اور دوسروں کو عطاء کرنا آپ کے ساتھ مخصوص تھا (۴۴) وصال کے روز سے آپ کی خصوصیت تھی (یہ خصوصیت جہاد بالنفس کے اعتبار سے ہے۔ سعیدی غفرلہ) (۴۵) آپ آنکھ سے خفیہ اشارہ نہیں کرتے تھے۔

نکاح کے باب میں پندرہ خصائص

(۴۶) لفظ بہ سے نکاح کا جواز آپ کے ساتھ مخصوص ہے (۴۷) آپ سے مہر کو ساقط کر دیا گیا اور آپ کے لیے بغیر کسی عوض کے نکاح حلال ہے (۴۸) بغیر ولی اور بغیر گواہ کے آپ کے ساتھ نکاح کا جواز (۴۹) آپ کی وفات کے بعد آپ کی ازواج سے نکاح کا حرام ہونا (۵۰) آپ کی وفات کے بعد آپ کی ازواج کے نفقہ کا وجوب (۵۱) ازواج میں آپ پر باریوں کی تقسیم کا واجب نہ ہونا (۵۲) جب آپ کسی باندی سے دخول کر لیں تو اس کی ماں اور بیٹی کا آپ پر حرام نہ ہونا (یہ صحیح نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) (۵۳) چار سے زیادہ عورتوں کو نکاح میں رکھنا (۵۴) کسی عورت کو طلاق مغلطہ دے کر بغیر حلالہ کے اس سے دوبارہ نکاح کرنا (اس کا وقوع نہیں ہوا۔ سعیدی غفرلہ) (۵۵) ازواج کے سامنے تخیر پیش کرنے کا آپ پر وجوب (۵۶) تخیر کے بعد آپ پر دوسری عورتوں سے نکاح کا حرام ہونا ایک قول یہ ہے کہ پھر بھی آپ کے لیے دوسری عورتوں سے نکاح مباح تھا (۵۷) آپ ہر ایک کے کفو تھے خواہ عورت کسی قدر معزز ہو (۵۸) باندیوں کے ساتھ نکاح کا آپ پر حرام ہونا الا یہ کہ آپ ان کو آزاد کر کے نکاح کریں (۵۹) آپ پر ذمیات کے ساتھ نکاح کا حرام ہونا (۶۰) اگر بہ فرض محال آپ کی کوئی زوجہ بدکاری کرے تو اس پر دگنا عذاب ہونا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پچیس جامع خصائص

(۶۱) جب مسلمانوں کے پاس نفقہ نہ ہو تو آپ پر ان کی کفالت کا واجب ہونا (۶۲) آپ پر تہجد وتر اور مسواک کا واجب ہونا (صحیح یہ ہے کہ ابتداء میں آپ پر تہجد واجب تھی بعد میں اس کا وجوب منسوخ ہو گیا اور وراست پر بھی واجب ہے لیکن شافعیہ کے نزدیک امت پر وتر واجب نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) (۶۳) آپ پر زکوٰۃ اور نفلی صدقہ کا حرام ہونا (۶۴) کسی ناجائز بات کو سن کر آپ پر واجب ہے کہ اس کا رد کریں اور آپ کا کوئی کام ناجائز نہیں ہے (۶۵) تمام لوگوں کو جتنے علوم کا مکلف کیا گیا ہے آپ تنہا ان تمام علوم کے مکلف ہیں (۶۶) آپ ہر روز ستر بار استغفار کرتے ہیں (بلکہ سو بار سعیدی غفرلہ) (۶۷) آپ اپنی خواہش سے کوئی بات نہیں کرتے (۶۸) آپ ٹیک لگا کر نہیں کھاتے تھے (۶۹) آپ کچا لہسن پیاز اور گندنا نہیں کھاتے تھے (۷۰) آپ گوہ نہیں کھاتے تھے (۷۱) آپ مقروض کی نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے تا وقتیکہ اس کے قرض کا کوئی کفیل نہ ہو جائے (۷۲) آپ کے لیے وصول کے روزوں کا جواب (۷۳) حالت احرام میں آپ کے لیے نکاح کرنا جائز تھا (۷۴) آپ کے لیے مکہ میں قتال کرنا جائز کر دیا گیا تھا (۷۵) آپ کی وجہ سے مدینہ کو حرم بنا دیا گیا (۷۶) آپ کو تنہا تمام کفار سے قتال کا مکلف کیا گیا (۷۷) آپ سو جاتے حتیٰ کہ خرائے لیتے پھر اٹھ کر بغیر وضوء کے نماز پڑھتے (۷۸) آپ بیٹھ کر نماز پڑھتے اس کا اجر بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کے برابر تھا (۷۹) آپ اگر کسی نمازی کو دوران نماز بلا تے تو اس پر آپ کے بلا تے پر آنا واجب تھا (۸۰) آپ کے متعلق میت سے قبر میں سوال کیا جاتا ہے (۸۱) آپ نے کسی کو اپنا وارث نہیں بنایا آپ کی وفات کے بعد آپ کا مال صدقہ تھا (۸۲) آپ کے لیے حالت جنابت میں مسجد میں دخول کو مباح کر دیا گیا (۸۳) آپ کے لیے یہ مباح کر دیا گیا کہ آپ اپنے حق میں فیصلہ کر دیں اسی طرح آپ کے لیے مباح کر دیا گیا کہ آپ اپنی اولاد کے حق میں فیصلہ کر دیں (۸۴) آپ کے لعاب مبارک کا موجب شفا ہونا (۸۵) آپ کے پیشاب اور خون کا ظاہر ہونا اور صحابہ کرام کا ان کو پینا پیشاب پینے والی کے لیے فرمایا: تمہارے پیٹ میں کبھی درد نہیں ہوگا اور خون پینے والے کے متعلق فرمایا: تم پر دوزخ حرام کر دی گئی۔

(شرف المصطفیٰ ج ۳ ص ۲۷۷-۲۸۴ ملخصاً وموضحاً ومضیقاً دار البیضاء الاسلامیہ مکہ مکرمہ ۱۴۲۳ھ)

یہ تمام خصائص قرآن اور سنت سے ثابت ہیں ہم نے طوالت کی وجہ سے ان کے دلائل کو ذکر نہیں کیا۔

حدیث مذکور شرح صحیح مسلم میں

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۶۵- ج ۲ ص ۳۸ پر مذکور ہے اور چونکہ اس حدیث میں مذکور ہے: مجھے شفاعت عطا کی گئی ہے تو وہاں اس کی شرح میں شفاعت پر بحث کی گئی اور اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

(۱) شفاعت (۲) شفاعت کا لغوی اور اصطلاحی معنی (۳) اہل قبلہ کے شفاعت میں نظریات (۴) خوارج کے شبہ کا ازالہ (۵) معتزلہ کے شبہ کا ازالہ (۶) بعض مخالفین کے شبہ کا ازالہ (۷) انبیاء علیہم السلام کی حضور الوہیت میں وجاہت (۸) حضور ﷺ کی وجاہت احادیث سے (۹) شفاعت پر قرآن کریم سے دلائل (۱۰) شفاعت پر وجاہت قرآن سے (۱۱) حضور ﷺ کی وجاہت احادیث سے (۱۲) اقسام شفاعت (۱۳) نظریہ کفارہ مسیح اور شفاعت میں فرق (۱۴) استشفاع۔

۲- بَابُ إِذَا لَمْ يَجِدْ مَاءً وَلَا تَرَابًا

جب کوئی شخص پانی پائے نہ مٹی

اس باب میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب کسی شخص کو پانی نہ ملے جس سے وہ وضوء کر سکے اور نہ اس کو مٹی ملے جس سے وہ تیمم کر سکے اس کا جواب مقدر ہے کہ آیا وہ بغیر وضوء اور بغیر تیمم کے نماز پڑھے گا یا نہیں اور اس میں علماء کے کئی مذاہب ہیں جن کو ہم ان شاء اللہ شرح میں ذکر کریں گے۔

”کتاب التیمم“ کی گزشتہ احادیث کے ساتھ اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ پہلے امام بخاری نے وہ احادیث ذکر کیں کہ جس شخص کو پانی نہ ملے تو وہ شخص پاک مٹی سے تیمم کر لے اور اب یہ بیان کیا کہ جس شخص کو پانی نہ ملے نہ مٹی وہ کیا کرے؟

۳۳۶- حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا اسْتَعَارَتْ مِنْ أَسْمَاءَ قِلَادَةً فَهَلَكَتْ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا فَوَجَدَهَا فَأَذَرَ كَتِفَهُمُ الصَّلَاةَ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَصَلُّوا فَشَكَرُوا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّيَمُّمِ فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ لِعَائِشَةَ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَوَاللَّهِ مَا نَزَلَ بِكَ أَمْرٌ تَكْرِهِيَنَّهُ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ لَكَ وَلِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ خَيْرٌ.

(جامع المسند لابن الجوزی: ۷۵۶۳ مکتبۃ الرشیدیہ ض ۱۳۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں زکریا بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن نمیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے عاریضہ بار لیا وہ (گر کر) گم ہو گیا پس رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو بھیجا پھر اس نے (یا آپ نے) اس ہار کو پالیا پھر نماز کا وقت آ گیا اور لوگوں کے پاس پانی نہیں تھا پس لوگوں نے (بغیر وضوء کے) نماز پڑھ لی پھر رسول اللہ ﷺ سے اس کی شکایت کی تو اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل کر دی۔ پس حضرت اسید بن حضیر نے حضرت عائشہ سے کہا: اللہ آپ کو اچھی جزاء دے پس اللہ کی قسم! جب بھی آپ پر کوئی ایسی چیز پیش آئی جو آپ کو ناپسند ہو تو اللہ نے اس میں آپ کے لیے اور مسلمانوں کے لیے خیر رکھ دی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان ذکر نہیں کیا گیا تھا اور زائد امور کی شرح ہم یہاں

بیان کر رہے ہیں۔

حدیث میں اس کی تصریح کہ صحابہ نے بغیر وضوء اور بغیر تیمم کے نماز پڑھی تھی علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس عنوان میں مٹی کے نہ ملنے کا ذکر کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ نے بغیر وضوء کے نماز پڑھی کیونکہ ان کے پاس پانی نہیں تھا اور نہ ہی انہوں نے تیمم کیا تھا کیونکہ اس وقت تک انہیں تیمم کرنے کا علم نہیں تھا پس گویا کہ انہوں نے نہ پانی پایا اور نہ مٹی۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۷۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

امام طبرانی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے ہار عاریہ لیا وہ ان کی گردن سے گر گیا حضرت عائشہ نے اس کا رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا آپ نے اسے ڈھونڈنے کے لیے لوگوں کو بھیجا انہوں نے اس کو تلاش کیا اور پایا پھر نماز کا وقت آ گیا تو لوگوں نے بغیر طہارت کے نماز پڑھ لی پھر وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف لوٹے اور اس کا ذکر کیا تو اللہ تعالیٰ نے تیمم کی رخصت نازل فرمادی تب حضرت اسید بن خضیر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ سے کہا: اللہ آپ کو جزاء خیر دے پس اللہ کی قسم جب بھی آپ پر کوئی ایسی مصیبت آئی جو آپ کو ناگوار گزری تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے اور مسلمانوں کے لیے اس میں خیر کر دی۔ (المعجم الکبیر: ۱۳۱ - ج ۲۳ ص ۵۰ دار احیاء التراث العربی بیروت)

”فاقد الطہورین“ (جو شخص وضوء اور تیمم پر قادر نہ ہو) کے متعلق فقہاء مالکیہ کا موقف

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ محنون مالکی اور مزنی شافعی نے یہ کہا ہے کہ جو شخص کسی ایسی جگہ قید ہو جہاں اس کو پانی میسر نہ ہو مٹی اور نماز کا وقت آ جائے تو وہ بغیر وضوء اور تیمم کے اشاروں سے نماز پڑھے جیسے وہ اشخاص نماز پڑھتے ہیں جو دشمن کا پیچھا کر رہے ہوں اور ان پر اس نماز کا اعادہ نہیں ہے۔ ابن قاسم مالکی امام ابو یوسف امام محمد اور امام شافعی نے کہا ہے: ان پر اس نماز کا اعادہ واجب ہے۔

ابن خویر منداد نے کہا ہے کہ اہل مدینہ نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ جو لوگ پانی اور مٹی پر قادر نہ ہوں حتیٰ کہ نماز کا وقت نکل جائے وہ نماز نہ پڑھیں اور ان پر اس نماز کا اعادہ نہیں ہے اور ان سے نماز ساقط ہے اور یہی امام مالک کا صحیح مذہب ہے۔

جن فقہاء نے کہا ہے کہ وہ نماز پڑھ لیں اور ان پر اس نماز کی قضاء نہیں ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ جو صحابہ ہار ڈھونڈنے گئے تھے اور انہوں نے بغیر وضوء کے نماز پڑھ لی تھی نبی ﷺ نے ان کو دوبارہ تیمم کر کے نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔

المہلب نے کہا ہے کہ جب بغیر وضوء کے تیمم کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے تو ہمارے لیے پانی اور مٹی نہ ملنے کی صورت میں بغیر تیمم اور بغیر وضوء کے بھی نماز پڑھنا جائز ہے۔

ابو ثور نے کہا: اس مسئلہ کا قیاس اس شخص پر ہے جس کو کپڑے نہ ملیں تو اس کا برہنہ نماز پڑھنا جائز ہے اور اس پر نماز کا اعادہ نہیں ہے۔

اسی طرح جس کو پانی اور مٹی نہ ملے اس کا وضوء اور تیمم کے بغیر نماز پڑھنا جائز ہے اور اس پر اعادہ نہیں ہے وہ اپنی طاقت اور استطاعت کے مطابق نماز ادا کرے گا۔

ابن القصار مالکی نے کہا: جو لوگ اپنی قدرت اور طاقت کے مطابق بے وضوء نماز پڑھیں ان پر اعادہ نہیں ہے جیسے مستحاضہ اور جس کو سلس البول ہو (یعنی ہر وقت پیشاب کے قطرات گرتے رہیں) وعلیٰ ہذا القیاس اور جس مسافر کو پیاس کا خوف ہو اور وہ پانی کے

ہوتے ہوئے تیمم کر کے نماز پڑھئے یہ مسئلہ بھی اسی قیاس پر ہے۔

اور جن فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جس کو پانی اور مٹی میسر نہ ہو وہ نماز پڑھ لے اور بعد میں اعادہ کرے انہوں نے احتیاط پر عمل کیا اور نبی ﷺ کا ارشاد ہے: اللہ تعالیٰ بغیر طہور کے نماز قبول نہیں کرتا۔

(سنن ترمذی: ۱، صحیح مسلم: ۲۲۴، سنن ابن ماجہ: ۲۷۲، مسند احمد ج ۲ ص ۱۹) (شرح ابن بطال ج ۱ ص ۳۶۶-۳۶۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۳ھ)

”فاقد الطہورین“ کے متعلق فقہاء شافعیہ کا موقف

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ”فاقد الطہورین“ کے اوپر نماز پڑھنا واجب ہے کیونکہ انہوں نے یہ سمجھ کر نماز پڑھی کہ ان پر نماز پڑھنا فرض ہے اور اگر اس حالت میں نماز پڑھنا ممنوع ہوتا تو نبی ﷺ ان پر انکار فرما دیتے، امام شافعی، امام احمد، جمہور محدثین اور اکثر اصحاب مالک کا یہی موقف ہے، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ آیا ان پر اعادہ واجب ہے یا نہیں، امام شافعی نے یہ تصریح کی ہے کہ ان پر اعادہ واجب ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ عذر نادر ہے اس لیے ان سے اعادہ ساقط نہیں ہوگا، امام احمد کے قول مشہور کے مطابق، نیز سخون مالکی اور ابن المنذر کا موقف یہ ہے کہ ان پر اعادہ واجب نہیں ہے، ان کی دلیل اس باب کی حدیث ہے، اگر ان پر اعادہ واجب ہوتا تو نبی ﷺ اس کو بیان فرما دیتے کیونکہ وقت حاجت سے بیان کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہے، لیکن اس دلیل کو رد کر دیا گیا ہے کہ اعادہ فوراً واجب نہیں ہے، اس لیے وجوب اعادہ کی الگ دلیل ہونی چاہیے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ وہ نماز نہ پڑھے اور اگر نماز پڑھ لی ہے تو ان پر اعادہ واجب ہے اور علامہ نووی نے ”شرح المہذب“ میں لکھا ہے کہ ان کا نماز پڑھنا مستحب ہے اور اعادہ واجب ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۴، دار المعرفہ بیروت، ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ اعادہ فوراً واجب نہیں ہوتا بلکہ نماز کو فوراً قضاء کرنا واجب ہے کیونکہ موت کا کوئی پتا نہیں اور کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بعد میں ان کو نماز قضاء کرنے کا حکم دیا ہو، اس لیے صحیح یہ ہے کہ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان پر اس نماز کا اعادہ نہیں تھا۔

”فاقد الطہورین“ کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا موقف

اگر کوئی شخص وضوء کے لیے پانی اور تیمم کے لیے مٹی نہ پائے تو وہ اپنے حال کے موافق نماز پڑھے، ہماری دلیل یہ حدیث ہے کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہار گم ہو گیا تو آپ نے چند صحابہ کو بار ڈھونڈنے کے لیے بھیجا، پھر نماز کا وقت آ گیا تو انہوں نے بغیر وضوء کے نماز پڑھ لی، پھر وہ نبی ﷺ کے پاس آئے اور آپ کو یہ ماجرا بتایا تو تیمم کی آیت نازل ہو گئی اور نبی ﷺ نے ان پر انکار نہیں کیا اور ان کو اعادہ کرنے کا حکم نہیں دیا۔ (صحیح البخاری: ۳۲۶) اس سے معلوم ہوا کہ اعادہ واجب نہیں ہے اور اس لیے کہ طہارت شرط ہے پس طہارت نہ ہونے کی وجہ سے نماز کو مؤخر نہیں کیا جائے گا جیسے ستر اور استقبال قبلہ کا حکم ہے، اور جب یہ ثابت ہو گیا تو جس شخص نے اپنے حال کے موافق نماز پڑھی، پھر اس کو پانی مل گیا یا مٹی مل گئی تو وہ نماز نہیں دہرائے گا اور امام احمد کا دوسرا قول یہ ہے کہ وہ نماز دہرائے گا کیونکہ نماز کی ایک شرط مفقود ہو گئی اور پہلا قول صحیح ہے کیونکہ وہ حدیث کے موافق ہے، نیز اس لیے کہ اس کو جو حکم دیا گیا تھا، اس نے اس پر عمل کر لیا، پس وہ اپنے ذمہ سے بری ہو گیا اور اس لیے کہ یہ نماز کی ایک شرط ہے جو عجز کی وجہ سے ساقط ہو جائے گی، اور اس لیے کہ اس نے اپنی طاقت کے مطابق فرض ادا کر لیا اب اس پر اعادہ نہیں ہوگا جیسے کوئی شخص ستر سے عاجز تھا، اس نے برہنہ نماز پڑھ لی یا جس شخص کو سست قبلہ کا علم نہیں تھا، اس نے غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ لی یا جو شخص قیام سے عاجز تھا، اس نے بیٹھ کر نماز پڑھ لی تو

ان سب پر نماز کا اعادہ نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے اس حال پر چھوڑ دو جس پر میں نے تم کو چھوڑ دیا ہے تم سے پہلی امتیں اپنے انبیاء سے سوال کرنے اور اختلاف کرنے کی وجہ سے ہلاک ہو گئیں پس جب میں تم کو کسی کام سے منع کروں تو اس سے باز آ جاؤ اور جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اس پر اپنی طاقت کے مطابق عمل کرو۔

(صحیح البخاری: ۷۲۸۸، صحیح مسلم: ۱۳۳۷، مسند احمد: ۹۷۸۷، دار الفکر)

اور نماز کی باقی شرائط پر طہارت کو قیاس کرنا اولیٰ ہے۔ (المغنی ج ۱ ص ۳۲۵-۳۲۴، دار الفکر: قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

”فاقد الطہورین“ کے متعلق فقہاء احناف کا موقف

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ نے کہا: جو شخص شہر میں قید ہو جب اس کو پانی ملے نہ مٹی ملے تو وہ نماز نہ پڑھے اور جب کوئی چیز مل جائے تو وہ نماز پڑھے امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی نے کہا ہے: وہ نماز پڑھے اور بعد میں دہرائے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۱۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمد امین عمر بن عبد العزیز شامی متوفی ۱۲۵۲ھ ”در مختار“ کی شرح میں لکھتے ہیں:

جس شخص کو پانی اور مٹی میسر نہ ہو یا اس طور کہ اس کو کسی نجس جگہ میں قید کر دیا گیا ہو اور پاک مٹی کی طرف اس کا ٹکنا ممکن نہ ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ نماز کو موخر کرے گا کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: بغیر طہور کے نماز نہیں ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۲۴، سنن ابو داؤد: ۱۸۷۴، مسند احمد ج ۲ ص ۲۰، سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۲) اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا کہ وہ وقت کے احترام میں نمازیوں کے ساتھ تہبہ کرے یہ واجب ہے اگر اس کو خشک جگہ مل جائے تو وہ رکوع اور سجود کرے ورنہ کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اس میں نماز کی نیت نہ کرے کیونکہ یہ نماز کے ساتھ مشابہت ہے حقیقت میں نماز نہیں ہے جیسے جب حائض رمضان میں پاک ہو جائے تو وہ رمضان کے مہینہ کی حرمت کی وجہ سے دن میں کھانے پینے سے رکی رہے گی اور یہ روزہ کی مشابہت ہے روزہ نہیں ہے بعد میں اس کی قضاء کرے گی اسی طرح ”فاقد الطہورین“ بھی نماز کے وقت کے احترام کی وجہ سے نماز کے مشابہ رکوع اور سجود کرے گا اور وہ حقیقت میں نماز نہیں ہے بعد میں اس نماز کو قضاء کرے گا۔ (رد المحتار والدر المختار ج ۱ ص ۳۷۵-۳۷۴، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

مذہب اربعہ کا خلاصہ اور مصنف کی تحقیق

میں کہتا ہوں کہ امام مالک اور امام احمد کا مشہور قول یہ ہے کہ ”فاقد الطہورین“ نماز پڑھے گا اور اس پر اعادہ نہیں ہے جیسا کہ صحیح البخاری: ۳۳۶ میں ہے اور قوت دلیل کے اعتبار سے ان کا مذہب رائج ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ وہ نماز پڑھے اور اس پر اعادہ واجب ہے اور وجوب اعادہ پر کوئی دلیل نہیں ہے امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ وہ نماز نہ پڑھے ان کی دلیل وہ حدیث ہے کہ بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں ہوتی مگر تحقیق یہ ہے کہ عذر کی صورت میں طہارت کی شرط ساقط ہو جاتی ہے اور جیسے مستحاضہ اور دیگر معذورین سے طہارت کی شرط ساقط ہو جاتی ہے ان کے خون کے یا پیشاب کے قطرات گرتے رہیں پھر بھی ان کی نماز صحیح ہے اور قوی ترین دلیل صحابہ کا پانی نہ ملنے کی صورت میں نماز پڑھنا اور اس پر نبی ﷺ کا انکار نہ کرنا ہے اور ہمارے فقہاء احناف نے اس دلیل کا کوئی جواب نہیں دیا اس لیے صحیح یہی ہے کہ ”فاقد الطہورین“ نماز پڑھے اور اس پر اعادہ واجب نہیں ہے۔ لعل اللہ یحدث بعد ذالک امرا۔ امام اعظم فرماتے ہیں: جب کوئی حدیث صحیح ہو تو وہی میرا مذہب ہے اور صحیح بخاری کی یہ حدیث صحیح ہے۔

اس حدیث کی تخریج حسب ذیل ہے:

صحیح البخاری: ۵۱۶۳-۴۵۸۳-۳۷۷۳-۱۵۰۴-۳۳۶، صحیح مسلم: ۳۶۷، الرقم المسلسل: ۷۹۵، سنن ابوداؤد: ۳۱۷، سنن نسائی: ۳۲۲، سنن ابن ماجہ: ۵۶۸، السنن الکبریٰ: ۳۱۲، مسند الحمیدی: ۱۶۵، سنن دارمی: ۵۴۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۱، صحیح ابن حبان: ۱۷۰۹، المعجم الکبیر: ۱۳۱-ج ۲۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۳، شرح السنہ: ۳۳، مصنف عبدالرزاق: ۸۷۹، مسند احمد ج ۶ ص ۵۷، طبع قدیم مسند احمد ج ۴ ص ۳۲۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، تحب الافکار ج ۱ ص ۶۷۹-۶۷۸-۶۷۶، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

یہ حدیث تمام کتب صحاح اور سنن میں مذکور ہے پھر اس کی صحت میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔

تاہم امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ امام اعظم نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ رسول اللہ ﷺ کا صریح قول ہے کہ بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں ہوتی اور ائمہ ثلاثہ نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں صحابہ نے بغیر وضوء کے نماز پڑھی اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر انکار نہیں فرمایا یہ آپ کی تقریر ہے اور جب آپ کے صریح قول اور آپ کی تقریر میں تعارض ہو تو آپ کے قول کو ترجیح دی جائے گی۔ یہ جواب صرف میری خصوصیت ہے کسی حنفی عالم نے امام اعظم کی طرف سے اس حدیث کا کوئی جواب نہیں دیا۔

فالحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى.

نوٹ: اگر کوئی شخص پانی میسر ہونے کے باوجود بے وضوء نماز پڑھے تو یہ گناہ کبیرہ ہے اور اگر وضوء کو غیر ضروری سمجھ کر بے وضوء نماز پڑھے تو یہ کفر ہے۔

شہر میں تیمم کرنا جب کوئی شخص پانی نہ پائے

۳۔ بَابُ التَّيْمُمِ فِي الْحَضَرِ إِذَا لَمْ يَجِدِ

اور نماز کے قضاء ہونے کا خوف ہو

الْمَاءَ وَخَافَ فَوَتْ الصَّلَاةِ

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ شہر میں تیمم کرنے کا کیا حکم ہے اور اس میں دو قیدیں ہیں: (۱) پانی نہ ملے (۲) نماز کا وقت نکلنے کا خوف ہو اور پانی نہ ملنے میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ شہر میں پانی تو ہو لیکن اس کے حصول پر قدرت نہ ہو مثلاً پانی کنویں میں ہو لیکن اس کے پاس کنویں سے پانی نکالنے کا آلہ نہ ہو۔ باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں یہ ذکر تھا کہ سفر میں پانی نہ ہو اور اس باب میں یہ ذکر ہے کہ شہر میں پانی نہ ہو۔

نماز فوت ہونے کے خوف سے شہر میں تیمم کے جواز پر آثار صحابہ سے استدلال

اور عطاء کا بھی یہی قول ہے۔

وَبِهِ قَالَ عَطَاءٌ.

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

ابن جریج عطاء سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا: جب تم شہر میں ہو اور نماز کا وقت آجائے اور تمہارے پاس پانی نہ ہو تو تم پانی کا انتظار کرو اگر تمہیں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۷۰۱، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۱۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

شہر میں تیمم کے جواز کی تین شرطیں ہیں: (۱) اگر وہ وضوء میں مشغول ہو تو نماز جنازہ کے فوت ہو جانے کا خوف ہو (۲) نماز عید

کے فوت ہونے کا خوف ہو (۳) جنبی کو یہ خوف ہو کہ اگر اس نے غسل کیا تو وہ سخت بیمار ہو جائے گا یا مر جائے گا۔

امام ترمذی نے یہ کہا ہے کہ شہر میں پانی نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ بہت نادر ہے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۱۹، منتخب الافکار فی تنقیح مباحی الاخبار فی شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۶۸۲، قدیمی کتب خانہ کراچی)

وَقَالَ الْحَسَنُ 'فِي الْمَرِيضِ عِنْدَهُ الْمَاءُ' وَلَا
يَجِدُ مَنْ يَتَوَلَّاهُ يَتِيمٌ.
اور حسن بھری نے اس مریض کے متعلق کہا جس کے پاس
پانی ہو اور اس کو کوئی وضوء کرانے والا نہ ہو تو وہ تیمم کر (کے نماز
پڑھ) لے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

امام ابن ابی شیبہ نے حسن بھری اور ابن سیرین سے روایت کیا ہے جس شخص کو یہ امید ہو کہ وہ وقت کے اندر پانی کے استعمال
پر قادر ہو جائے گا وہ تیمم نہ کرے۔

امام بخاری نے اس کے مفہوم مخالف سے یہ استدلال کیا ہے کہ جس کو یہ امید نہ ہو وہ تیمم کر سکتا ہے۔

وَأَقْبَلَ ابْنُ عُمَرَ مِنْ أَرْضِهِ بِالْجُرُفِ
فَحَضَرَتِ الْعَصْرُ بِمَرْبِدِ النَّعَمِ فَصَلَّى ثُمَّ دَخَلَ
الْمَدِينَةَ وَالشَّمْسُ مُوتِفَعَةٌ فَلَمْ يُعِذْ.
اور حضرت ابن عمرؓ جُرف سے اپنی زمین پر آئے تو اونٹوں
کے بازوے میں عصر کا وقت آگیا پس انہوں نے نماز پڑھ لی پھر
مدینہ میں داخل ہوئے اور ابھی سورج بلند تھا تو انہوں نے نماز نہیں
دہرائی۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ وہ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ جُرف سے آئے حتیٰ کہ جب وہ اونٹوں کے بازوے پر پہنچے تو حضرت
عبداللہ بن عمرؓ نے سواری سے اتر کر پاک منی سے تیمم کیا اپنے چہرے پر اور ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کیا پھر نماز پڑھی۔

(موطأ امام مالک: ۹۰، تنویر الخواص ص ۵۷، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۸ھ)

جُرف مدینہ سے تین میل شام کی جانب ایک مقام ہے۔

درج ذیل احادیث بھی اس تعلیق کی اصل ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے اونٹوں کے بازوے میں تیمم کر کے نماز پڑھی اور وہ اس وقت مدینہ سے تین
میل دور تھے پھر وہ مدینہ میں داخل ہوئے تو سورج بلند تھا انہوں نے نماز نہیں دہرائی۔ (سنن دارقطنی: ۷۰۶، دار المعرفہ بیروت: ۱۴۲۲ھ)
نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے مدینہ سے ایک میل یا دو میل پر تیمم کیا پھر عصر کی نماز پڑھی پھر وہ آئے تو سورج بلند
تھا انہوں نے نماز نہیں دہرائی۔ (سنن دارقطنی: ۷۰۸، دار المعرفہ بیروت: ۱۴۲۲ھ)

شہر سے تین میل دور آنے پر انسان مسافر نہیں ہوتا اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ میں تیمم کے جواز کے قائل تھے اس
لیے انہوں نے تین میل کے فاصلہ پر تیمم کیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے تیمم کرنے سے پہلے با وضوء ہوں لیکن چونکہ ان کی
عادت ہر نماز سے پہلے نیا وضوء کرنے کی تھی اور وہاں پانی نہیں تھا تو انہوں نے وضوء کے قائم مقام تیمم کر لیا اس صورت میں یہ
تعلیقات اس باب کے عنوان کے مطابق نہیں ہوں گی کیونکہ عنوان ہے: شہر میں تیمم کرنا جب کوئی شخص پانی نہ پائے اور نماز کے قضاء
ہونے کا خوف ہو۔

اس تعلیق پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ امام بخاری نے اس تعلیق کو مختصر کر دیا ہے اور اس میں تیمم کا ذکر نہیں ہے اس لیے یہ تعلیق باب

کے موافق نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ امام بخاری نے تو تیمم کا ذکر کیا تھا لیکن جن ناقلین نے صحیح بخاری کے نسخوں کو نقل کیا ان سے تیمم کا لفظ چھوٹ گیا۔

۳۳۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ الْأَعْرَجِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَيْرًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقْبَلْتُ أَنَا وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسَارٍ مَوْلَى مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَبِي جُهَيْمٍ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصَّمَةِ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ أَبُو جُهَيْمٍ أَقْبَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَحْوِ بَنِي جَمَلٍ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از جعفر بن ربیعہ از الاعرج نے کہا: میں نے عمیر سے سنا جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام ہیں انہوں نے کہا: میں اور عبد اللہ بن یسار حضرت میمونہ زوجہ نبی ﷺ کے آزاد کردہ غلام آئے حتیٰ کہ ہم حضرت ابو جہیم بن الحارث بن الصمہ الانصاری رضی اللہ عنہ کے ہاں داخل ہوئے پس حضرت ابو جہیم نے کہا: نبی ﷺ میری جمل کی طرف سے آئے ایک شخص نے آپ سے ملاقات کی اور آپ کو سلام کیا نبی ﷺ نے اس کو جواب نہیں دیا حتیٰ کہ آپ دیوار کے پاس آئے اور آپ نے چہرے اور ہاتھوں پر مسح کیا پھر اس کے سلام کا جواب دیا۔

(صحیح مسلم: ۳۶۹، الرقم المسلسل: ۸۰۰، سنن ابوداؤد: ۳۲۹، سنن نسائی: ۳۱۱، سنن الکبریٰ للنسائی: ۳۰۷، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۷۶، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۲۰۵، شرح السنہ: ۳۱۰، مسند احمد ج ۴ ص ۱۶۹، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۳۱، ج ۲ ص ۲۹، ص ۸۳، خزیمہ: ۲۷۴، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۷۶، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۲۰۵، شرح السنہ: ۳۱۰، مسند احمد ج ۴ ص ۱۶۹، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۳۱، ج ۲ ص ۲۹، ص ۸۳، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) یحییٰ بن بکیر یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر القرشی الحزومی ابو زکریا المصری ہیں (۲) لیث بن سعد مشہور امام ہیں (۳) جعفر بن ربیعہ بن شریل الکندی المصری ہیں یہ ۱۳۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) الاعرج یہ عبد الرحمان بن ہرمز ہیں (۵) عمیر یہ عمیر بن عبد اللہ الباشی ہیں ۱۰۴ھ میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے (۶) عبد اللہ بن یسار المدنی اھلالی ہیں (۷) حضرت ابو جہیم رضی اللہ عنہ یہ عبد اللہ بن الحارث بن الصمہ الخزرجی صحابی ہیں امام بخاری نے ان سے دو حدیثیں روایت کی ہیں صحابہ میں ایک اور شخص ابو جہم نام کے ہیں وہ قرشی ہیں اور یہ انصاری ہیں۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۲۲)

حالت جنابت میں قرآن مجید کی تلاوت نہ کرنے پر دلیل

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ آپ نے سلام کا جواب دینے کے لیے شہر میں تیمم کیا جب کہ آپ تیمم کرنے سے پہلے بھی سلام کا جواب دے سکتے تھے اس میں یہ دلیل ہے کہ جب شہر میں نماز فوت ہونے کا خوف ہو پھر بھی تیمم کیا جاسکتا ہے بلکہ وہ زیادہ مؤکد ہے کیونکہ نماز بغیر وضوء اور تیمم کے جائز نہیں اور سلام کا جواب بغیر وضوء اور تیمم کے دینا جائز ہے نیز اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ آپ نے بے وضوء سلام کا جواب دینا پسند نہیں کیا کیونکہ سلام کے جواب میں لفظ سلام ذکر کیا جاتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا اسم ہے اور آپ نے اللہ تعالیٰ کا نام بے وضوء لینا پسند نہیں کیا تو جب آپ بے وضوء اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیتے تھے تو آپ حالت جنابت میں قرآن مجید کی تلاوت کیسے کر سکتے ہیں سو اس حدیث میں امام بخاری کا رد ہے جو اس کے قائل ہیں کہ نبی ﷺ

بے وضوء قرآن مجید کی تلاوت کرتے تھے۔

اس حدیث میں بیرجمل کا ذکر ہے یہ مدینہ کے قریب ایک جگہ ہے۔

باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ پیشاب کر رہے تھے اس وقت آپ کے پاس سے ایک شخص گزرا اس نے آپ کو سلام کیا آپ نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا پھر آپ نے تیمم کر کے اس شخص کے سلام کا جواب دیا۔

(صحیح مسلم: ۳۷۰، سنن ابوداؤد: ۱۶، سنن ترمذی: ۹۰، سنن نسائی: ۳۷، سنن ابن ماجہ: ۳۵۳)

حضرت مہاجر بن قنفذ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی ﷺ کے پاس آئے اس وقت آپ پیشاب کر رہے تھے انہوں نے آپ کو سلام کیا آپ نے ان کے سلام کا جواب نہیں دیا حتیٰ کہ آپ نے وضوء کیا پھر آپ نے اس سے اپنا عذر بیان کیا اور فرمایا: میں نے بغیر طہارت کے اللہ تعالیٰ کے ذکر کو ناپسند کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۷، سنن نسائی: ۳۸، سنن ابن ماجہ: ۳۵۰، مسند احمد ج ۳ ص ۳۴۵، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۳۶، صحیح ابن حبان: ۸۰۳، المستدرک ج ۱ ص ۲۷۲، شرح معانی الآثار: ۱۰۲، منتخب الاذکار ج ۱ ص ۱۴۳)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک شخص نبی ﷺ کے پاس سے گزرا اس وقت آپ پیشاب کر رہے تھے اس نے آپ کو سلام کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم مجھے ایسی حالت میں دیکھو تو مجھے سلام نہ کیا کرو اگر تم نے سلام کیا تو میں تمہیں جواب نہیں دوں گا۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۵۲)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس سے گزرا اس وقت آپ پیشاب کر رہے تھے اس نے آپ کو سلام کیا تو آپ نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا۔

(صحیح مسلم: ۳۷۰، سنن ابوداؤد: ۱۶، سنن ترمذی: ۹۰، سنن نسائی: ۳۷، سنن ابن ماجہ: ۳۵۳)

نافع، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس سے گزرا اس وقت آپ پیشاب کر رہے تھے اس نے نبی ﷺ کو سلام کیا آپ نے اس کے سلام کا جواب دے دیا جب وہ گزر گیا تو آپ نے اس کو آواز دے کر بلایا اور فرمایا: میں نے تمہارے سلام کا جواب صرف اس لیے دیا ہے کہ مجھے یہ خوف تھا کہ تم جا کر دل میں سوچو گے کہ میں نے نبی ﷺ کو سلام کیا اور آپ نے جواب نہیں دیا جب تم مجھے اس حال میں دیکھو تو مجھے سلام نہ کرو اگر تم نے سلام کیا تو میں تمہیں جواب نہیں دوں گا۔ (اس حدیث کو امام بزار نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔ عمدۃ القاری ج ۳ ص ۲۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس سے گزرا اس وقت آپ پیشاب کر رہے تھے اس نے آپ کو سلام کیا آپ نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا جب آپ فارغ ہو گئے تو آپ نے زمین پر ہاتھ مار کر تیمم کیا پھر اس کے سلام کا جواب دیا۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۵۱)

شہر میں تیمم کرنے کے جواز کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن رطال مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ جب شہر میں کسی شخص کو یہ خوف ہو کہ اگر وہ وضوء کرنے میں مشغول ہو تو نماز کا وقت نکل جائے گا تو آیا اس کے لیے تیمم کرنا جائز ہے امام مالک نے کہا: وہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور اس نماز کو نہیں دہرائے گا اوزاعی، ثوری، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا بھی یہی قول ہے۔ (مصنف کہتا ہے: امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف نماز جنازہ اور نماز عیدین کے فوت ہونے

کے خوف سے شہری کے لیے تیمم کرنا جائز ہے اور دیگر فرض نمازوں کے فوت ہونے کے خوف سے ان کے نزدیک تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔ ہدایہ اولین ص ۵۴-۵۹)

امام مالک سے دوسری روایت یہ ہے کہ وہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور اس نماز کو دہرائے گا لیث اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔

امام مالک سے تیسری روایت یہ ہے کہ وہ وضوء کرے خواہ سورج طلوع ہو جائے اور یہی امام ابو یوسف اور زفر کا قول ہے انہوں نے کہا: وہ بالکل نماز نہ پڑھے اور نماز کا فرض اس کے ذمہ ہے حتیٰ کہ وہ پانی سے وضوء کرنے پر قادر ہو جائے کیونکہ ان کے نزدیک شہر میں تیمم کرنا جائز نہیں ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تیمم کی رخصت مریض اور مسافر کے لیے دی ہے اور تیمم کو صرف مرض اور سفر کی وجہ سے مباح کیا ہے اس لیے شہری اور تندرست آدمی کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔ (امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے اور ان کی بھی یہی دلیل ہے۔ سعیدی غفرلہ)

المہلب نے کہا ہے: بیز جمل کی حدیث (صحیح البخاری: ۳۳۷) میں شہر میں تیمم کرنے کے جواز کی دلیل ہے مگر اس حدیث میں یہ دلیل نہیں ہے کہ اس تیمم کے ساتھ نماز پڑھنا بھی جائز ہے اس تیمم کے ساتھ نبی ﷺ نے صرف سلام کا جواب دینے کا ارادہ کیا تھا کیونکہ بغیر طہارت کے آپ اللہ کے ذکر کو ناپسند کرتے تھے۔

علامہ ابن بطلال کہتے ہیں: میں نے بعض اہل علم کو علامہ مہلب کی یہ دلیل سنائی تو انہوں نے کہا: اس حدیث سے شہر میں تیمم کرنے کا جواز مستنبط ہوتا ہے جب شہر کے پانی تک پہنچنے میں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو کیونکہ جب شہر میں سلام کا جواب دینے کے لیے تیمم کرنا جائز ہے جب کہ آپ کے لیے تیمم سے پہلے بھی سلام کا جواب دینا جائز تھا تو اس سے یہ استنباط ہوتا ہے کہ جب شہر میں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو اس کے لیے تیمم کرنا جائز ہے بلکہ یہ زیادہ مؤکد ہے کیونکہ نماز بغیر وضوء اور تیمم کے جائز نہیں ہے اور سلام کا جواب دینا بغیر وضوء اور تیمم کے جائز ہے اور نیز تیمم صرف بیماروں اور مسافروں کے لیے مباح کیا گیا ہے کہ جب انہیں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ نماز کو اپنے وقت میں پڑھ لیں لہذا ہر وہ شخص جس کو پانی میسر نہ ہو اور اس کو نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ تیمم کرے مسافر اور مریض کے لیے یہ نص سے ثابت ہے اور شہری اور تندرست کے لیے یہ قیاس سے ثابت ہے اور یہ دلیل قاطع ہے۔

نیز فقہاء احناف نے نماز جنازہ اور نماز عیدین کے لیے شہری اور تندرست کے لیے تیمم کرنے کو جائز قرار دیا ہے سو باقی نمازوں کے لیے بھی شہری اور تندرست کے لیے تیمم کو جائز قرار دینا چاہیے۔ (شرح ابن بطلال ج ۱ ص ۳۶۶-۳۶۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

شہری اور تندرست کے تیمم کے جواز پر علامہ ابن بطلال کے دلائل کے جوابات

میں کہتا ہوں کہ علامہ المہلب کا یہ کہنا صحیح ہے کہ صحیح البخاری: ۳۳۷ میں نبی ﷺ کے جس تیمم کا ذکر ہے وہ آپ نے صرف سلام کا جواب دینے کے لیے کیا تھا اور یہ تیمم شہر میں نماز کے جواز کے لیے نہیں تھا اور علامہ ابن بطلال نے دوسرے علماء سے پوچھ کر جو

۱۔ صدر الشریعہ علامہ امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ رحمہ اللہ لکھتے ہیں: وقت اتنا تنگ ہو گیا کہ وضوء یا غسل کرے گا تو نماز قضاء ہو جائے گی تو چاہیے کہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر وضوء یا غسل کر کے اعادہ کرنا لازم ہے۔ (بہار شریعت حصہ دوم ص ۳۴ مطبوعہ ضیاء القرآن لاہور)

صدر الشریعہ کا بیان کردہ یہ مسئلہ امام زفر کے موقف کے مطابق ہے کیونکہ دیگر ائمہ احناف کے برخلاف امام زفر اس بات کے قائل ہیں کہ وقت تنگ ہو تو تیمم کر کے نماز ادا کرنی چاہیے اور بعد میں وضوء کر کے اس کو دہرایا جائے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے بھی امام زفر

کے قول پر فتویٰ دیا ہے اور ان کی تائید میں ایک رسالہ ”الظفر لقول زفر“ تحریر فرمایا ہے جو کہ فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۴۴۱ تا ۴۴۳ (مطبوعہ لاہور) میں موجود ہے۔

اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ قرآن مجید میں جو مسافروں اور بیماروں کے لیے تیمم کو مباح کیا گیا ہے اس کے ساتھ یہ شرط بھی ملحوظ ہے کہ پانی نہ ملے اور ان کو وضوء کرنے کی وجہ سے نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو انہوں نے اپنی رائے سے اس شرط کا اضافہ کیا ہے قرآن مجید میں اس کا ذکر نہیں ہے پھر اس شرط پر انہوں نے شہری اور تندرست کو قیاس کیا کہ اس کو بھی اگر وضوء کرنے کی وجہ سے نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ بھی تیمم کر سکتے ہیں اس طرح تیمم کی بیمار اور مسافر کے ساتھ خصوصیت نہیں رہے گی اور ہر شخص تیمم کر سکے گا علامہ ابن بطلال نے اپنی اس دلیل کو دلیل قاطع کہا ہے اور درحقیقت یہ دلیل باطل ہے اور نص قرآن کے خلاف اور اس کے مزاحم ہے۔

نیز علامہ ابن بطلال نے اس سے معارضہ کیا ہے کہ فقہاء احناف نے کہا ہے کہ جب شہری کو وضوء کرنے کی وجہ سے نماز جنازہ یا عیدین کی نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ تیمم کر سکتا ہے لہذا دیگر فرائض کے لیے بھی شہری اس صورت میں تیمم کر سکتا ہے۔ علامہ ابن بطلال کا یہ معارضہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ نماز جنازہ اور عیدین کی نماز کی قضاء نہیں ہوتی لہذا یہ نمازیں اگر فوت ہو جائیں تو ان کی تلائی نہیں ہو سکتی اس وجہ سے شہری کو ان کے لیے تیمم کی اجازت دی گئی اور اگر باقی نمازیں وضوء میں اشتغال کی وجہ سے فوت ہو جائیں تو ان کی قضاء نماز سے تلائی ہو سکتی ہے اس لیے دیگر فرائض کو نماز جنازہ اور نماز عیدین پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

باب مذکور کی حدیث کو منسوخ قرار دینے کے جوابات

بعض علماء نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے سلام کا جواب دینے کے لیے جو تیمم یا وضوء کیا تھا وہ المائدہ: ۶ سے منسوخ ہو گیا ہے کیونکہ اس آیت میں نماز پڑھنے کے لیے وضوء اور تیمم کا حکم دیا ہے اور اس کے منسوخ ہونے پر دوسری دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے: نبی ﷺ نے نیند سے اٹھ کر سورہ آل عمران کی آخری دس آیات پڑھیں پھر وضوء کیا۔ (صحیح البخاری: ۱۸۳) اور جب بغیر وضوء کے قرآن مجید کی آیات پڑھی جاسکتی ہیں تو بغیر وضوء کے سلام کا جواب بھی دیا جاسکتا ہے لیکن یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ قرآن مجید میں نماز پڑھنے کے لیے وضوء اور تیمم کرنے کا حکم دیا ہے لیکن اس میں حصر نہیں کیا جب کہ قرآن مجید کو چھونے کے لیے بھی وضوء کیا جاتا ہے اور طواف کعبہ کے لیے بھی وضوء کیا جاتا ہے اور نبی ﷺ نے نیند سے اٹھ کر جو قرآن مجید کی آیات پڑھیں اس کا ایک جواب یہ ہے کہ نیند سے آپ کا وضوء نہیں ٹوٹتا اور اس کے بعد جو آپ نے وضوء کیا وہ حصول فضیلت کے لیے تھا دوسرا جواب یہ ہے کہ بالفرض اگر آپ اس وقت بے وضوء تھے تو آپ نے بیان جواز کے لیے آیات پڑھیں اور باب مذکور کی حدیث میں ہے کہ آپ نے تیمم کر کے سلام کا جواب دیا اور سنن ابوداؤد: ۱۶۰ میں ہے: آپ نے حضرت مہاجر بن قنفذ کو وضوء کر کے سلام کا جواب دیا تو ان دونوں صورتوں میں آپ نے مستحب پر عمل کیا لہذا صحیح البخاری کی حدیث مذکور کو منسوخ قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۲۶۔ ج ۱ ص ۱۰۵۱ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۴۔ بَابُ الْمُتَيَّمِّ هَلْ يَنْفَخُ فِيهِمَا؟ کیا تیمم کرنے والا اپنے ہاتھوں پر پھونک مارے؟

اس باب میں یہ ذکر کیا جائے گا کہ آیا تیمم کرنے والا اپنے ہاتھوں میں پھونک مار سکتا ہے تاکہ اس کے ہاتھوں پر لگی ہوئی مٹی اڑ جائے۔ اس باب کے کتاب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں کا تعلق تیمم کے احکام سے ہے۔

۳۳۸۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ ذَرٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ابْنِ أَبِي أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ إِنِّي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الحکم نے حدیث بیان کی از ذر از سعید بن عبد الرحمن بن ابی ذر

أَجْنَبْتُ فَلَمْ أُصِبِ الْمَاءَ؟ فَقَالَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ لِعَمَرَ
بْنِ الْخَطَّابِ أَمَا تَذْكُرُ أَنَا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَنَا وَأَنْتَ
فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ وَأَمَّا أَنَا فَتَمَعَّكْتُ فَصَلَّيْتُ
فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا
فَضْرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَفِّهِ الْأَرْضَ
وَنَفَخَ فِيهِمَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ؟

[اطراف الحدیث: ۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵]

[۳۳۶-۳۳۷]

از والد خود انہوں نے کہا: ایک شخص حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ
کے پاس آیا اس نے کہا: میں جنبی ہو گیا پھر مجھے پانی نہیں ملا پس
حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ سے کہا:
کیا آپ کو یاد ہے ہم دونوں ایک سفر میں تھے رہے آپ تو آپ
نے نماز نہیں پڑھی اور رہا میں تو میں زمین میں لوٹ پوٹ ہو گیا پس
میں نے نماز پڑھ لی پھر میں نے اس کا نبی ﷺ سے ذکر کیا تو
نبی ﷺ نے فرمایا: تمہیں صرف اس طرح کرنا کافی تھا پھر نبی
ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان میں پھونک
ماری پھر ان دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرے اور ہاتھوں پر ملا۔

(صحیح مسلم: ۳۶۸، الرقم السلسل: ۷۹۶، سنن ابوداؤد: ۳۲۱، سنن نسائی: ۳۲۰، سنن ابن ماجہ: ۵۶۹، سنن ابوداؤد: ۳۲۶، سنن الکبریٰ للنسائی: ۳۰۵-۳۰۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۸، صحیح ابن حبان: ۱۳۰۹-۱۳۰۶، مسند ابی یوسف: ۱۳۸۵، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۸۳، سنن ابوداؤد الطیالسی: ۶۳۹، المستطی: ۱۲۵، مسند احمد ج ۳ ص ۲۶۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۳۲، ج ۳ ص ۲۷۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید ابن الجوزی: ۵۶۶۳، مکتبۃ الرشید لابن الجوزی (۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) آدم بن ابی ایس (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) الحکم بن عتیبہ (۴) ذر بن عبد اللہ الہمدانی (۵) سعید بن عبد الرحمن ان سب
کا تعارف ہو چکا ہے (۶) سعید کے والد عبد الرحمن بن ابی ایس صحابی خزاعی کوفی ہیں حضرت علی رضی اللہ نے ان کو خراسان کا عامل بنایا
تھا (۷) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ (۸) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۶)

حضرت عمر رضی اللہ کے نزدیک جنبی کے لیے تیمم کا جائز نہ ہونا

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ کے نزدیک جنبی کے لیے تیمم جائز نہیں تھا کیونکہ حضرت عمار رضی اللہ نے ان سے کہا:
رہے آپ تو آپ نے نماز نہیں پڑھی۔ یہ حدیث مختصر ہے اس کی تفصیل اس حدیث میں ہے:

حضرت عبد الرحمن بن ابی ایس رضی اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ کے پاس تھا پس ان کے پاس ایک شخص آیا اور اس
نے کہا: ہم کسی جگہ ایک ماہ یا دو ماہ ٹھہرتے ہیں پھر حضرت عمر نے کہا: میں تو اس وقت تک نماز نہیں پڑھوں گا حتیٰ کہ میں پانی کو پالوں
پھر حضرت عمار رضی اللہ نے کہا: اے امیر المؤمنین! کیا آپ کو یاد ہے کہ میں اود آپ اونٹوں پر سفر کر رہے تھے پھر ہم دونوں جنبی ہو گئے
رہا میں تو میں زمین میں لوٹ پوٹ ہو گیا پھر ہم نبی ﷺ کے پاس گئے تو میں نے آپ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا:
تمہارے لیے یہ کافی تھا کہ تم اس طرح کر لیتے آپ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان پر پھونک ماری پھر ان ہاتھوں سے
چہرے اور دونوں ہاتھوں پر نصف ہاتھ تک مسح کیا تب حضرت عمر نے کہا: اے عمار! اللہ سے ڈرو حضرت عمار نے کہا: اے امیر المؤمنین!
اگر آپ چاہیں تو اللہ کی قسم! میں کبھی اس کا ذکر نہیں کروں گا حضرت عمر نے کہا: ہرگز نہیں! اللہ کی قسم! ہم اس معاملہ میں تم کو تمہارے
موقف پر قائم رہنے دیں گے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۲۲، صحیح مسلم: ۳۶۸، الرقم السلسل: ۷۹۸، سنن نسائی: ۳۱۵)

قیاس اور اجتہاد پر دلیل

اس حدیث میں قیاس کی دلیل ہے کیونکہ حضرت عمار نے کہا: میں زمین میں لوٹ پوٹ ہو گیا انہوں نے اجتہاد کیا کہ حدیث اصغر میں تو صرف چہرے اور ہاتھوں پر مٹی سے مسح کیا جاتا ہے اور یہ تیمم وضوء کا قائم مقام ہوتا ہے اور حدیث اکبر یعنی جنابت میں تو پورے جسم پر مٹی سے مسح ہونا چاہیے تاکہ وہ غسل کا قائم مقام ہو کیونکہ غسل میں پورے جسم پر پانی بہایا جاتا ہے تو تیمم میں پورے جسم پر مسح ہونا چاہیے پھر جب انہوں نے نبی ﷺ کو یہ واقعہ سنایا تو آپ نے انہیں بتایا کہ حدیث اصغر اور حدیث اکبر دونوں میں تیمم کی ایک صفت ہے یعنی مٹی یا پتھر پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرنا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ حضور کے زمانہ میں اجتہاد کرتے تھے اور کبھی صحابہ کو اجتہاد میں خطاء واقع ہو جاتی تھی نیز خطاء منکشف ہونے کے بعد اجتہاد کرنے والے پر اس تیمم سے پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ نہیں ہے۔

تیمم کی کیفیت میں مذاہب ائمہ

امام احمد کے نزدیک تیمم میں صرف ایک بار پاک مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرنا ہے علامہ ابن عبد البر نے کہا: یہ حضرت عمار سے سب سے زیادہ ثابت روایت ہے اور حضرت عمار کی باقی روایات میں بہت اختلاف ہے اللہ تعالیٰ نے دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دھونا وضوء میں فرض کیا ہے پھر تیمم میں فرمایا:

فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيْكُمْ۔ اپنے چہروں اور ہاتھوں پر مسح کرو۔

(النساء: ۴۳، المائدہ: ۶)

اور ظاہر ہے یہاں پر ہاتھوں پر وہیں تک مسح کرنے کا حکم دیا ہے جہاں تک وضوء میں ہاتھوں کو دھونے کا حکم دیا تھا اور وضوء میں ہاتھوں کو کہنیوں تک دھونے کا حکم دیا تھا تو تیمم میں بھی کہنیوں تک ہاتھوں پر مسح کرنا مراد ہے۔

علماء کا کیفیت تیمم میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ ایک بار پاک مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے پر مسح کیا جائے اور دوسری بار پاک مٹی پر ہاتھ مار کر دونوں ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کیا جائے البتہ امام مالک کے نزدیک پہنچوں تک مسح کرنا فرض ہے اور کہنیوں تک مسح کرنے میں اختیار ہے۔

حسن بن حی اور ابن ابی لیلیٰ نے کہا: تیمم میں دوبار ہاتھ مارنا ہے اور ہر بار چہرے اور ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کیا جائے اور الزہری نے کہا: ہاتھوں پر بغلوں تک مسح کیا جائے۔

ابن سیرین نے کہا: تیمم میں تین ضربات ہیں ایک ضرب سے چہرے پر مسح کیا جائے دوسری ضرب سے ہتھیلیوں پر مسح کیا جائے اور تیسری ضرب سے کلائیوں پر مسح کیا جائے۔

تیمم کی کیفیت میں حضرت عمار سے مختلف اور مضطرب روایات ہیں اور ہر روایت کے موافق کسی نہ کسی مجتہد نے اپنا مذہب بنالیا ہے اس لیے صحیح یہ ہے کہ اس میں ظاہر کتاب کی طرف رجوع کیا جائے اور ظاہر کتاب سے یہ پتا چلتا ہے کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں ایک ضرب سے چہرے پر مسح کیا جائے اور دوسری ضرب سے ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کیا جائے جیسا کہ وضوء میں ایک بار چہرے کو دھویا جاتا ہے اور دوسری بار ہاتھوں کو کہنیوں تک دھویا جاتا ہے اور ان احادیث کی اتباع کرتے ہوئے جن میں یہ ذکر ہے کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

دو بار پاک مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرنے کے متعلق احادیث اور آثار

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کلائیوں پر کہنیوں تک ہے۔ اس حدیث کے تمام رجال ثقاہت ہیں۔ (سنن دارقطنی: ۶۷۹، المستدرک ج ۱ ص ۱۸۰، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۰۷)

ابو الزبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص نے آ کر کہا: میں جنبی ہو گیا اور میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا، حضرت جابر نے فرمایا: تم زمین پر ہاتھ مارو اور چہرے پر مسح کرو پھر دوسری بار زمین پر ہاتھ مارو اور اپنے ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کرو۔ (سنن دارقطنی: ۶۸۰، ج ۱ ص ۲۲۱، دار المعرفۃ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے اور ایک ضرب کہنیوں تک ہاتھوں کے لیے۔ (سنن دارقطنی: ۶۷۳، المستدرک ج ۱ ص ۱۷۹، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۶۷، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۰۷)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کہتے تھے کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک چہرے کے لیے اور ایک ضرب ہتھیلیوں سے کہنیوں تک کے لیے۔ (سنن دارقطنی: ۶۷۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۰۷)

سالم روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ دو ضربوں سے تیمم کیا ہے، ایک ضرب چہرے اور ہتھیلیوں کے لیے اور ایک ضرب کلائیوں سے کہنیوں تک کے لیے۔ (سنن دارقطنی: ۶۷۷، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۰۷)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس مدینہ کی گلیوں میں سے کسی گلی میں گزرا، آپ اس وقت بیت الخلاء سے آئے تھے اس نے آپ کو سلام کیا، آپ نے اس کو جواب نہیں دیا، حتیٰ کہ قریب تھا، وہ شخص غائب ہو جاتا، آپ نے اپنے دونوں ہاتھ دیوار پر مارے اور ان کے ساتھ چہرے پر مسح کیا، پھر دوسری بار دیوار پر ہاتھ مارے اور ان کے ساتھ اپنی کلائیوں پر مسح کیا، پھر اس شخص کے سلام کا جواب دیا، پھر فرمایا: مجھے تمہارے سلام کا جواب دینے سے اور کوئی چیز مانع نہیں تھی مگر یہ کہ میں طہر پر نہیں تھا۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے، مگر یہ محمد بن ثابت العبیدی کی روایت ہے اور وہ اکثر اہل حدیث کے نزدیک قوی نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۳۰، معرفۃ السنن والآثار: ۳۰۹، السنن الکبریٰ ج ۱ ص ۲۰۶، تلخیص التلمیذ ج ۱ ص ۲۳۶)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کلائیوں کے لیے ہے۔ (سنن دارقطنی: ۶۸۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۱۲، مصنف عبدالرزاق: ۸۲۴)

حسن بصری نے کہا: تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب ہاتھوں کے لیے ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۵۸، إدارة القرآن، کراچی: ۱۴۰۶ھ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تیمم میں اپنے دونوں ہاتھوں کو پاک مٹی پر مارا جائے، پھر ان کے ساتھ چہرے پر مسح کیا جائے، پھر دوسری بار ہاتھوں کو مارا جائے اور ان کے ساتھ اپنی کلائیوں پر کہنیوں تک مسح کیا جائے۔

(مسند الزہراء: ۳۱۰، مؤسسة الرسالة، بیروت: ۱۴۰۴ھ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور دوسری ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں کے لیے ہے۔ (مسند الزہراء: ۳۱۱، مؤسسة الرسالة، بیروت: ۱۴۰۴ھ)

طاؤس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کہنیوں

سمیت کلائیوں کے لیے ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۸۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت: ۱۴۱۶ھ)

ابن ابی ذئب بیان کرتے ہیں کہ الزہری نے کہا: تیمم میں دو ضربیں ہیں ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کلائیوں کے لیے ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۸۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۶ھ)

ابو الزہری بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر مارا اور ان کے ساتھ اپنے چہرے پر مسح کیا پھر دوسری بار اپنے ہاتھوں کو زمین پر مارا پھر ان کے ساتھ کہنیوں سمیت اپنی کلائیوں پر مسح کیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۸۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۶ھ)

ابن طاؤس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا: تیمم میں دو ضربیں ہیں ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں کے لیے ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۹۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۶ھ)

چہرے پر مٹی کا لپ نہ کیا جائے

باب مذکور کی حدیث میں مذکور ہے: نبی ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو زمین پر مارا پھر ان پر پھونک ماری پھر ان کے ساتھ اپنے چہرے پر اور ہاتھوں پر مسح کیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پھونک مار کر مٹی اڑانا سنت یا مستحب ہے اور جس پتھر پر مٹی نہ ہو اس پر ہاتھ مار کر تیمم کرنا بھی صحیح ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۲۳۔ ج ۱ ص ۱۰۴۹ پر ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۵۔ بَابُ التَّيَمُّمِ لِلْوُجْهِ وَالْكَفَّيْنِ

چہرے اور ہتھیلیوں پر تیمم کرنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ تیمم میں ایک ضرب ہے اور اس ضرب سے چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کیا جائے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے اس باب کی شرح میں کہا ہے کہ یہ واجب ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۴، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ عینی نے اس پر رد کیا ہے کہ باب کے عنوان میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے جو اس کے وجوب پر دلالت کرے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۳۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

نیز حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس عنوان کو جزم کے صیغہ کے ساتھ لکھا ہے حالانکہ اس میں اختلاف مشہور ہے کیونکہ ایک ضرب کے ساتھ تیمم کرنے کی دلیل قوی ہے کیونکہ اس حدیث کے علاوہ جو اور احادیث تیمم کی صفت میں وارد ہیں ان میں حضرت ابو جہیم اور حضرت عمار کی حدیثوں کے علاوہ کوئی حدیث صحیح نہیں ہے اور ان کے علاوہ ضعیف روایات ہیں یا ان کے مرفوع یا موقوف ہونے میں اختلاف ہے اور رائج یہ ہے کہ وہ غیر مرفوع ہیں اور رہی حضرت ابو جہیم کی حدیث تو اس میں دو ہاتھوں کا ذکر مجمل ہے اور رہی حضرت عمار کی حدیث تو صحیحین کے مطابق اس میں ہتھیلیوں کا ذکر ہے اور کہنیوں کا ذکر سنن میں ہے اور ایک روایت میں نصف ذراع کا ذکر ہے اور ایک روایت میں بغلوں تک کا ذکر ہے اور جو کہنیوں تک کی روایت ہے اسی طرح جو نصف ذراع (ہاتھ) کی روایت ہے اس میں بحث ہے اور جو بغلوں تک کی روایت ہے اس کے متعلق امام شافعی وغیرہ نے کہا ہے: اگر یہ نبی ﷺ کے حکم سے واقع ہوا ہے تو اس کے بعد جو نبی ﷺ کا تیمم ہے وہ اس کے لیے ناسخ ہے اور اگر یہ آپ کے امر کے بغیر ہوا ہے تو حجت وہ طریقہ ہے جس کا آپ نے حکم دیا ہے اور صحیحین کی جس حدیث میں چہرے اور ہتھیلیوں پر اقتصار ہے (جو اس باب کی حدیث ہے) اس کی تقویت اس سے ہوتی ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے بعد اس پر فتویٰ دیتے تھے اور حدیث کا راوی اس حدیث کی مراد کو دوسروں سے زیادہ جاننے والا ہے

خصوصاً وہ راوی جو صحابی اور مجتہد ہو اور غریب اس پر کلام اس باب میں آئے گا جس میں ایک ضرب پر اقتصار کو بیان کیا گیا ہے۔
(لیکن حافظ ابن حجر بھول گئے اور اس باب میں انہوں نے اس پر کلام نہیں کیا دیکھئے: فتح الباری ج ۲ ص ۲۶-۲۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ) (فتح الباری ج ۲ ص ۱۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس قائل کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ حضرت ابو جہیم اور حضرت عمار کی حدیثوں کے علاوہ اور کوئی حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں کے لیے ہے امام دارقطنی نے کہا: اس حدیث کے تمام راوی ثقاہت ہیں۔ (سنن دارقطنی: ۶۷۹) اور حاکم نے کہا: اس حدیث کی اسناد صحیح ہے اور ذہبی نے بھی کہا: اس حدیث کی اسناد صحیح ہے۔ (المستدرک ج ۱ ص ۱۸۰) اور جس نے اس حدیث کی صحت کا انکار کیا ہے اس کے قول کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا اگر تم یہ اعتراض کرو کہ ایک جماعت نے اس حدیث کو موقوفاً روایت کیا ہے تو میں کہوں گا کہ اس کا مرفوع ہونا زیادہ قوی اور زیادہ ثابت ہے کیونکہ وہ دو وجہوں سے مستند ہے اور اس قائل کا یہ کہنا بھی غلط ہے کہ حضرت ابو جہیم کی حدیث میں دو ہاتھوں کا ذکر مجمل ہے کیونکہ اس پر اجمال کی تعریف صادق نہیں آتی بلکہ وہ مطلق ہے اور ہتھیلیوں اور کہنیوں اور اس سے آگے تک ہاتھ کے حصہ کو شامل ہے اس حدیث میں ذکر ہے: آپ نے اپنے چہرے اور ہاتھوں پر مسح کیا۔ (صحیح البخاری: ۳۳۷) اگرچہ ”صحیح بخاری“ کی روایت میں ہاتھوں کا ذکر مطلق اور عام ہے لیکن امام دارقطنی نے ہاتھوں کی تخصیص کلائیوں کے ساتھ کر دی ہے انہوں نے حضرت ابو جہیم کی روایت میں ذکر کیا:

پس نبی ﷺ نے اپنے چہرے اور کلائیوں پر مسح کیا۔ (سنن دارقطنی: ۶۶۰) دار المعرفۃ ۱۴۲۲ھ) لہذا یہ روایت امام بخاری کی روایت کی تفسیر ہے پس امام دارقطنی کی روایت زیادہ واضح اور زیادہ کاشف ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کی ساری بحث کی بنیاد یہ تھی کہ دو ضربوں کے ساتھ تیمم صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے اور جب علامہ عینی نے یہ ثابت کر دیا کہ دو ضربوں کے ساتھ تیمم صحیح حدیث سے ثابت ہے تو حافظ ابن حجر کی پوری عبارت ساقط ہو گئی۔

۳۳۹۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي الْحَكَمُ عَنْ ذَرٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ عَمَّا بِهِذَا، وَضَرَبَ شُعْبَةُ يَدَيْهِ الْأَرْضَ، ثُمَّ أَدْنَاهُمَا مِنْ فِيهِ، ثُمَّ مَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ. وَقَالَ النَّضَرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ ذَرًّا يَقُولُ عَنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي. قَالَ الْحَكَمُ وَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ عَمَّا الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ يَكْفِيهِ مِنَ الْمَاءِ.
(جامع المسانيد لابن الجوزي: ۵۶۶۳ مکتبۃ الرشد ریاض ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے الحکم نے خبر دی از ذر از سعید بن عبد الرحمن بن ابی زید از والد خود کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے اس طرح کیا اور شعبہ نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان کو اپنے منہ کے قریب کیا پھر اپنے چہرے پر مسح کیا اور اپنی ہتھیلیوں پر مسح کیا اور نضر نے کہا: ہمیں شعبہ نے از الحکم خبر دی انہوں نے کہا: میں نے ذر کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے از عبد الرحمن بن ابی زید حکم نے کہا: میں نے ابن عبد الرحمن از والد خود سنا ہے کہ حضرت عمار نے کہا: پاک مٹی مسلمان کا وضوء ہے وہ اس کو پانی سے کافی ہے۔

اس حدیث کی مکمل شرح گزشتہ حدیث: ۳۳۸ کے تحت گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب

۳۴۰۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

عَنِ الْحَكَمِ عَنْ ذَرٍّ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ شَهِدَ عُمَرَ وَقَالَ لَهُ عَمَّارٌ كُنَّا فِي سَرِيَّةٍ
فَاجْتَنَبْنَا وَقَالَ تَقَلَّ فِيهِمَا.

(جامع المسانيد ابن الجوزي: ۵۶۶۳)

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الحکم از ابن عبد الرحمان بن ابی زلی از والد خود کہ وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھے اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ ہم دونوں ایک لشکر میں تھے پس ہم دونوں جنبی ہو گئے اور انہوں نے پھونک ماری جس میں تھوک کی چھینٹیں تھیں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۳۳۸ کا مطالعہ فرمائیں۔

۳۴۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ
الْحَكَمِ عَنْ ذَرٍّ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ عَمَّارٌ لِعُمَرَ تَمَعَّكَتُ
فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَكْفِيكَ
الْوَجْهُ وَالْكَفَّانِ. (جامع المسانيد ابن الجوزي: ۵۶۶۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از الحکم از ابن عبد الرحمن بن ابی زلی از عبد الرحمان کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا: میں (زمین پر) لوٹ پوٹ ہو گیا تھا پھر میں نبی ﷺ کے پاس آیا تو آپ نے فرمایا: تمہیں (تیمم میں) چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کرنا کافی تھا۔

اس حدیث کی مفصل شرح بھی صحیح البخاری: ۳۳۸ میں گزر چکی ہے اور مزید شرح ہم یہاں بیان کر رہے ہیں۔

تیمم کی کیفیت میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تیمم میں صرف چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کرنا ہوتا ہے اور کسی چیز پر مسح نہیں کیا جاتا اور امام احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے۔ (تمذیبات ابن الجوزی: ۳۴۲، کتاب التیمم: ۱۲۲)

علامہ یحییٰ بن شرف نوینی شافعی متوفی ۶۷۶ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

تیمم کی کیفیت میں فقہاء کا اختلاف ہے ہمارا اور اکثرین کا مذہب یہ ہے کہ تیمم میں دو ضربیں ضروری ہیں ایک ضرب چہرے کے لیے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت ہاتھوں کے لیے حضرت علی بن ابی طالب حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حسن بصری شافعی سالم بن عبد اللہ بن عمر سفیان ثوری امام مالک امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور دیگر فقہاء رحمہم اللہ کا یہی مذہب ہے۔

اور ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ تیمم میں صرف ایک ضرب واجب ہے جس سے چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کیا جائے یہ مذہب ان فقہاء کا ہے: عطاء مکحول الاوزاعی امام احمد اسحاق ابن المنذر اور عام محمد شین۔ زہری سے منقول ہے کہ ہاتھوں سے بغلوں تک مسح کرنا واجب ہے اسی طرح ہمارے اصحاب نے کتب مذہب میں بیان کیا ہے اور امام ابوسلمان الخطابی نے کہا ہے کہ ہمارے علماء میں سے کسی ایک کا بھی اس میں اختلاف نہیں ہے کہ کہنیوں سے آگے ہاتھ پر تیمم میں مسح کرنا لازم نہیں ہے نیز ہمارے اصحاب نے ابن سیرین سے نقل کیا ہے کہ تیمم میں تین ضربات سے کم جائز نہیں ہیں ایک ضرب چہرے کے لیے دوسری ضرب ہتھیلیوں کے لیے اور تیسری ضرب کلائیوں کے لیے۔

حدث اصغر اور حدث اکبر دونوں کے لیے تیمم کا جواز

تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ حدث اصغر (بے وضوء ہونا) کے لیے تیمم جائز ہے اسی طرح تمام زمانوں کے فقہاء اور ان سے

پہلے علماء کا اس پر اجماع ہے کہ جنبی حائض اور نفاس والی کے لیے تیمم کرنا جائز ہے اور متقدمین اور متاخرین میں سے کسی کا اس میں اختلاف نہیں ہے، سو حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے۔ اسی کی مثل امام ابراہیم نخعی تابعی سے منقول ہے ایک قول یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے قول سے رجوع کر لیا تھا اور جنبی کے لیے تیمم کے جواز میں احادیث صحیحہ مشہورہ وارد ہیں۔

جنبی تیمم کر کے نماز پڑھے تو نماز کے اعادہ کی تفصیل

جب جنبی تیمم کر کے نماز پڑھے پھر اس کو پانی مل جائے تو علماء کا اجماع ہے کہ اس پر غسل کرنا واجب ہے، سو اس کے کہ ابوسلمہ بن عبدالرحمان امام تابعی نے کہا ہے کہ اس پر غسل لازم نہیں ہے اور اس مذہب کے متروک ہونے پر متقدمین اور متاخرین کا اجماع ہے اور احادیث مشہورہ میں نبی ﷺ نے جنبی کو حکم دیا ہے کہ جب اسے پانی مل جائے تو وہ غسل کرے واللہ اعلم۔ مسافر اور شہری کو جب پانی نہ ملے تو اس کا اپنی بیوی سے جماع کرنا جائز ہے، وہ اپنی شرم گاہوں کو دھو لیں اور نماز پڑھیں اور ان کے لیے تیمم کرنا کافی ہے اور جب انہوں نے اپنی شرم گاہوں کو دھو لیا ہے تو ان پر نماز کا اعادہ نہیں ہے اور اگر انہوں نے اپنی شرم گاہوں کو نہیں دھویا ہے تو ان پر نماز کا اعادہ کرنا واجب ہے بشرطیکہ ہم یہ کہیں کہ رطوبت فرج نجس ہے اور اگر ہم یہ کہیں کہ رطوبت فرج نجس نہیں ہے تو پھر ان پر نماز کا اعادہ نہیں ہے۔ (میں کہتا ہوں کہ جماع کے بعد جو فرج سے رطوبت نکلتی ہے وہ قطعی طور پر نجس ہے اس لیے ان پر مطلقاً نماز کا اعادہ واجب ہے۔ سعیدی غفرلہ)

محدث کے اعضاء یا کپڑوں پر نجاست ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھنے کی تفصیل

جب محدث کے بعض اعضاء پر نجاست ہو اور وہ وضوء کے بدلے تیمم کا ارادہ کرے تو ہمارے اور جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا تیمم کرنا جائز نہیں ہے اور امام احمد بن حنبل نے یہ کہا ہے کہ جب اس کے بدن پر نجاست ہو اور اس کے کپڑوں پر نجاست نہ ہو تو اس کا تیمم کرنا جائز ہے اور اگر اس کے کپڑوں پر نجاست ہو تو پھر اس کا تیمم کرنا جائز نہیں ہے اور نماز کا اعادہ کرنے میں امام احمد کے اصحاب کا اختلاف ہے۔ ابن المنذر نے یہ کہا ہے کہ وہ شخص نجاست کی جگہ پر منی سے مسح کر لے اور نماز پڑھ لے یہ ثوری اور اعلیٰ راویوں کا مذہب ہے۔

اس کی تفصیل کہ کسی عذر کی وجہ سے تیمم کر کے نماز پڑھنے کے بعد اس کا اعادہ نہیں ہے

جس شخص نے مرض یا زخم کی وجہ سے تیمم کر کے نماز پڑھی ہے تو ہمارا مذہب یہ ہے کہ اس پر نماز کا اعادہ نہیں ہے اور جس شخص نے پانی سے عاجز ہونے کی وجہ سے تیمم کر کے نماز پڑھی ہے تو اگر وہ ایسی جگہ پر ہے جہاں غالباً پانی نہیں ملتا مثلاً سفر میں تو اس پر اعادہ واجب نہیں ہے اور اگر وہ ایسی جگہ پر ہے جہاں نادر پانی نہیں ملتا مثلاً شہر میں تو مذہب صحیح کے مطابق اس پر نماز کا اعادہ واجب ہے۔

زمین کی جنس سے تیمم کرنے کے جواز میں مذاہب ائمہ

جس چیز کی جنس سے تیمم کیا جائے اس میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی، امام احمد ابن المنذر، داؤد و طاہری کے نزدیک صرف اس مٹی سے تیمم کرنا جائز ہے جس کا غبار ہو اور اس سے جسم آلودہ ہو جائے اور امام ابو حنیفہ اور مالک کے نزدیک زمین کی تمام چیزوں سے تیمم کرنا جائز ہے حتیٰ کہ دھلے ہوئے پتھر سے بھی تیمم کرنا جائز ہے (میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ کی دلیل صحیح البخاری: ۳۳۸ ہے اس میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان میں پھونک ماری تاکہ خاک یا غبار اٹھ جائے اس سے معلوم ہوا کہ صاف پتھر سے بھی تیمم کرنا جائز ہے۔ سعیدی غفرلہ) اور بعض اصحاب مالک کا یہ مذہب ہے کہ جو چیز زمین سے متصل

ہو مثلاً لکڑی وغیرہ اس سے بھی تیمم کرنا جائز ہے اور برف سے تیمم کرنے میں امام مالک سے دو روایتیں ہیں اوزاعی اور سفیان ثوری نے یہ کہا ہے کہ برف سے اور ہر وہ چیز جو زمین پر ہو اس سے تیمم کرنا جائز ہے۔

تیمم کر کے فرض نماز، نوافل اور نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ

رہا تیمم کا حکم تو ہمارا اور اکثرین کا مذہب یہ ہے کہ تیمم حدث کو زائل نہیں کرتا بلکہ نماز کو مباح کرتا ہے پس اس سے فرض نماز اور جس قدر نوافل پڑھنا چاہے وہ مباح ہیں اور ایک تیمم کے ساتھ دو فرضوں کو جمع نہ کرے اور اگر اس نے تیمم سے فرض کی نیت کی ہے تو اس سے فرض اور نفل دونوں پڑھنا جائز ہیں اور اگر اس نے تیمم سے نفل کی نیت کی ہے تو اس سے فرض نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور اس کے لیے ایک تیمم کر کے کئی جنازوں پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اس کے لیے ایک تیمم سے فرض نماز اور نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے اور وقت سے پہلے وہ تیمم نہ کرے اور جس شخص نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا پھر اس نے حالت نماز میں پانی دیکھ لیا تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی بلکہ اس کے لیے نماز کو مکمل کرنا جائز ہے۔ (صحیح مسلم بشرح النووی ج ۲ ص ۱۳۷-۱۳۶ مکتبہ زار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱ھ)

فقہاء احناف کے نزدیک ایک تیمم سے دو فرض نمازوں کے پڑھنے کا جواز اور اس پر دلائل

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۹۷ھ لکھتے ہیں:

وقت سے پہلے تیمم کرنا جائز ہے اور دو فرضوں کے لیے بھی تیمم کرنا جائز ہے کیونکہ جب پانی نہ ہو تو ہمارے نزدیک تیمم وضوء کا بدل مطلق ہے اور جب تک پانی نہ ملے اس سے حدث مرتفع ہو جاتا ہے اور ایسا نہیں ہے کہ یہ نماز کو مباح کرتا ہو اور حدث قائم رہتا ہو جیسا کہ امام شافعی نے کہا ہے کہ تیمم وضوء کا بدل ضروری ہے اور اس کے باوجود حدث قائم رہتا ہے پس وقت سے پہلے تیمم کرنا جائز نہیں ہے اور نہ ایک تیمم سے ایک سے زیادہ فرض پڑھنے جائز ہیں ہمارے نزدیک تیمم حدث کو اٹھانے والا ہے ان کے نزدیک تیمم حدث کو نہیں اٹھاتا صرف نماز کو مباح کر دیتا ہے ہماری دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پاک مٹی مسلمان کا وضوء ہے خواہ وہ دس سال تک پانی نہ پائے اور جب وہ پانی کو پالے تو اس سے اپنے جسم کو گھس کرے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۳۲، سنن ترمذی: ۱۲۴، سنن نسائی: ۳۲۱، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۸۷-۱۸۶، المستدرک ج ۱ ص ۱۸۶، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۳۰-۲۱۷-۲۱۲، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۰-۱۵۵)

نیز حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ابو ذر! پاک مٹی پاک کرنے والی ہے خواہ تم دس سال تک پانی نہ پاؤ پس جب تم پانی کو پاؤ تو اس سے اپنی جلد کو مس کرو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۳۳)

امام ترمذی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں: پاک مٹی مسلمان کا طہور ہے خواہ وہ دس سال تک پانی نہ پائے اور جب وہ پانی کو پالے تو اپنی کھال کو پانی سے مس کرنے بے شک یہ خیر ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۲۴)

امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جب جنبی اور حائض کو پانی نہ ملے تو وہ تیمم کر کے نماز پڑھیں حضرت ابن مسعود جنبی کے لیے تیمم کو جائز نہیں کہتے تھے خواہ اس کو پانی نہ ملے اور انہوں نے اپنے اس قول سے رجوع کر لیا اور کہا: جب جنبی کو پانی نہ ملے تو وہ تیمم کر لے۔ (سنن ترمذی ص ۷۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہمارے لیے تمام روئے زمین کو مسجد اور طہور بنا دیا گیا ہے۔ (صحیح مسلم: ۵۲۲، مسند احمد ج ۵ ص ۳۸۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۱۳)

طہور کا معنی مطہر ہے یعنی رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت یہ ہے کہ تمام زمین کو آپ کے لیے مطہر بنا دیا گیا ان احادیث سے

واضح ہو گیا کہ جب تک پانی نہ ملے، تیمم طہارت مطلقہ ہے اور طہارت ضروریہ نہیں ہے اس سے دو فرض بھی پڑھے جاسکتے ہیں اور وقت سے پہلے تیمم بھی کیا جاسکتا ہے۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۱۵۶ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ کا فقہاء شافعیہ کے برعکس تیمم میں -----
کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں پر مسح کو صحیح قرار دینا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ تمہارے لیے چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کرنا کافی ہے۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے اس حدیث کی توجیہ میں لکھا ہے: اس حدیث سے ضرب کی صورت کی تعلیم دینا مراد ہے یعنی کس طرح زمین پر ہاتھ مارا جائے اور پورا تیمم کس کیفیت سے کیا جائے یہ مراد نہیں ہے لیکن اس پر یہ رد کیا گیا ہے کہ اس حدیث سے یہی مراد ہے کہ پورا تیمم کس طرح کیا جائے کیونکہ آپ نے فرمایا: تمہارے لیے صرف اتنا کافی ہے کہ تم چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کر دو اور یہ جو کہا گیا ہے کہ جس طرح وضوء میں پوری کلائیوں کو دھونا فرض ہے اسی طرح تیمم میں پوری کلائیوں پر مسح کرنا فرض ہے تو یہ نص کے مقابلہ میں قیاس کرنا ہے اور یہ فاسد الاعتبار ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۶ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام ترمذی کا کلائیوں کے بجائے ہتھیلیوں پر مسح کی روایت کو بعض اہل علم کے حوالے سے ضعیف قرار دینا

حافظ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ حافظ ابن حجر کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث سے مراد تیمم میں ضرب کی صورت کی تعلیم دینا ہے نہ کہ اس حدیث میں پورے تیمم کی تعلیم دینا مراد ہے کیونکہ امام طحاوی اور دوسرے ائمہ نے یہ کہا ہے کہ حضرت عمار کی حدیث تیمم میں حجت کی صلاحیت نہیں رکھتی کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ تیمم صرف ہتھیلیوں پر مسح ہے یا صرف پہنچوں تک ہے یا صرف کہنیوں تک ہے یا صرف کندھوں تک ہے یا صرف بغلوں تک ہے جیسا کہ اہل علم کی ایک جماعت ان میں سے ہر ایک احتمال کی طرف گئی ہے اسی وجہ سے امام ترمذی نے کہا ہے کہ حضرت عمار کی جس حدیث میں ہے: تیمم چہرے اور ہتھیلیوں پر ہے اس کو ضعیف قرار دیا ہے کیونکہ حضرت عمار سے تیمم میں کندھوں اور بغلوں تک مسح کرنے کی بھی روایت ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں: صحیح بخاری کی حدیث مذکور سنن ترمذی: ۱۳۴ پر ہے امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد اس پر

حسب ذیل تبصرہ کیا ہے:

بعض اہل علم نے کہا ہے جن میں حضرت ابن عمر، حضرت جابر، ابراہیم نخعی اور حسن بصری ہیں کہ تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت ہاتھوں کے لیے ہے سفیان ثوری، امام مالک، ابن المبارک، امام شافعی کا یہی مذہب ہے۔ (اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کا بھی یہی مذہب ہے۔ سعیدی غفرلہ)

اور حضرت عمار سے یہ حدیث: تیمم چہرے اور ہتھیلیوں کے لیے ہے دیگر اسانید سے بھی مروی ہے اور حضرت عمار سے تیمم میں کندھوں اور بغلوں تک مسح کرنے کی بھی حدیث مروی ہے پس بعض اہل علم نے حضرت عمار کی اس حدیث کہ تیمم چہرے اور ہتھیلیوں پر ہے کو ضعیف قرار دیا ہے کیونکہ حضرت عمار سے کندھوں اور بغلوں تک مسح کرنا بھی مروی ہے۔

(سنن ترمذی ص ۸۱ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ ایک ضرب سے چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کی حدیث اس لیے بھی ضعیف اور مرجوح ہے کہ یہ اس صحیح حدیث کے

الْحَكَمِ ' عَنْ ذَرٍّ ' عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ' عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ شَهِدْتُ عُمَرَ ' فَقَالَ لَهُ عَمَّارٌ ' وَسَاقُ الْحَدِيثِ. (جامع المسانید ابن الجوزی: ۵۶۶۳)

کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الحکم از ذرار ابن عبد الرحمان از عبد الرحمن انہوں نے کہا: میں حضرت عمر کے پاس تھا کہ عمار نے ان سے کہا اور پھر حدیث بیان کی۔

اس حدیث پر مفصل بحث گزشتہ حدیث: ۳۴۱ میں گزر چکی ہے۔

۳۴۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ' عَنْ الْحَكَمِ ' عَنْ ذَرٍّ ' عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ابْنِ أَبِي ' قَالَ قَالَ عَمَّارٌ فَضْرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ الْأَرْضَ ' فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ. (جامع المسانید ابن الجوزی: ۵۶۶۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الحکم از ذرار ابن عبد الرحمان ابن ابی از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے کہا: پھر نبی ﷺ نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا پھر اپنے چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کیا۔

اس حدیث پر بھی مبسوط بحث صحیح البخاری: ۳۴۱ میں گزر چکی ہے تاہم حضرت عمار کی تیمم کے متعلق ہم دیگر روایات بھی بیان کر رہے ہیں تاکہ واضح ہو جائے کہ تیمم کے متعلق حضرت عمار کی روایات مضطرب ہیں۔

تیمم کے متعلق حضرت عمار کی مضطرب روایات

قائدہ بیان کرتے ہیں کہ ان سے سفر میں تیمم کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہنیوں تک مسح کرے۔

(معرفۃ السنن والآثار: ۳۲۵: السنن الکبریٰ ج ۱ ص ۲۱۰: سنن ابوداؤد: ۳۲۸: المعجم الزخار مسند البزار: ۱۳۹۰: ج ۳ ص ۲۲۸)

عبید اللہ بن عبد اللہ از والد خود از حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا: ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ کندھوں تک تیمم کیا ہے۔

(معرفۃ السنن والآثار: ۳۱۷: السنن الکبریٰ ج ۱ ص ۲۰۵-۲۰۳: سنن ابن ماجہ: ۵۵۶: سنن ابوداؤد: ۳۲۰: شرح السنن ج ۲ ص ۱۰۴)

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے تیمم کی رخصت نازل کی تو مسلمان رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہوئے انہوں نے اپنے ہاتھ زمین پر مارے پھر اپنے چہروں اور ہاتھوں پر کندھوں تک مسح کیا اور ہاتھوں کے باطن سے بغلوں تک مسح کیا۔ (معرفۃ السنن والآثار: ۳۲۰: السنن الکبریٰ ج ۱ ص ۲۰۹: سنن ابوداؤد: ۳۲۰)

ابوموسیٰ اور ابن الزبیر نے حضرت عمار سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ان کو چہرے اور کلائیوں تک لونا دیا۔

(معرفۃ السنن والآثار: ۳۳۷)

حضرت عمار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہیں صرف اس طرح کرنا کافی ہے آپ نے اپنے ہاتھ کو زمین پر مٹی کی طرف مارا پھر اس پر پھونک ماری اور اپنے چہرے پر اور ہاتھوں کے جوڑ تک مسح کیا اور اس میں کلائیوں کا ذکر نہیں

ہے۔ (معرفۃ السنن والآثار: ۳۲۳: سنن ابوداؤد: ۳۲۶: صحیح ابن خزمہ: ۲۷۰: السنن الکبریٰ ج ۱ ص ۲۰۹)

حضرت عمار بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہیں صرف اس طرح کرنا کافی تھا پھر آپ نے دونوں ہاتھ زمین

پر مارے پھر ان پر پھونک ماری پھر ان کے ساتھ اپنے چہرے اور اپنے ہاتھوں پر نصف کلائیوں تک مسح کیا۔

(سنن ابوداؤد: ۳۲۳-۳۲۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۱۵)

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے پھونک ماری اور اس کے ساتھ اپنے چہرے اور ہتھیلیوں پر کہنیوں تک یا کلائیوں تک مسح کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۳۲۵)

حضرت عمار بیان کرتے ہیں کہ میں مسلمانوں کے ساتھ تھا، حتیٰ کہ یہ رخصت نازل ہو گئی کہ جب ہمیں پانی نہ ملے تو ہم مٹی سے تیمم کر لیں، پس ہمیں یہ حکم دیا گیا کہ ہم ایک بار چہرے کے لیے زمین پر ہاتھ ماریں اور دوسری بار کہنیوں سمیت ہاتھوں کے لیے زمین پر ہاتھ ماریں۔ (البحر الزخار مسند البزار: ۱۳۸۴-ج ۳ ص ۲۲۱، مکتبۃ العلوم والحکم المدینۃ المنورۃ: ۱۴۲۳ھ، سنن ابوداؤد: ۳۲۵، مسند ابویعلیٰ: ۱۶۳۰)

حضرت عمار کی یہی وہ حدیث ہے جو قابل عمل ہے اور دوسری احادیث صحیحہ کے موافق ہے اور امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام شافعی نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے اور اگر یہ حدیث امام بخاری کے معیار پر پوری نہیں تو کوئی حرج نہیں، امام مالک اور امام ابوحنیفہ کے معیار پر پوری ہے اور انہوں نے اس سے اس وقت استدلال کیا جب امام بخاری پیدا بھی نہیں ہوئے تھے ہو سکتا ہے کہ بعد میں اس کی سند میں کوئی ایسا راوی آ گیا ہو جس کی وجہ سے یہ حدیث امام بخاری کے معیار سے گر گئی ہو لیکن امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام شافعی، امام بخاری پر مقدم ہیں سو جس سند سے ان کو یہ حدیث پہنچی اس میں وہ راوی نہ تھا لہذا امام بخاری کے معیار پر پوری نہ ہونے کی وجہ سے یہ لازم نہیں آتا کہ حدیث فی نفسہ صحیح نہ ہو حافظ ابن حجر عسقلانی اس نکتہ کو نہ سمجھ سکے اور انہوں نے امام بخاری کی تائید میں اس حدیث کو فاسد الاعتبار قرار دے دیا۔

حضرت عمار سے تیمم کے متعلق جو احادیث مروی ہیں ان میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہتھیلیوں پر مسح کے لیے فرمایا اور ہاتھوں کے جوڑ یعنی پہنچوں تک مسح کے لیے فرمایا اور نصف کلائیوں تک مسح کے لیے فرمایا اور آپ نے اور مسلمانوں نے کندھوں تک مسح کیا اور بغلوں تک مسح کیا اور دوضربوں کے ساتھ چہرے اور کہنیوں سمیت ہاتھوں پر مسح کیا سو حضرت عمار کی حدیث میں اتنا شدید اضطراب ہے اور جو حدیث مضطرب ہو وہ لائق استدلال نہیں ہوتی، پھر حافظ ابن حجر کا اس مضطرب حدیث کی صحت پر اصرار کرنا اور اس کو ترجیح دینا سخت باعث حیرت ہے جب کہ جمہور فقہاء نے اس مضطرب روایت کو مسترد کر دیا ہے۔

۶- بَابُ الصَّعِيدِ الطَّيِّبِ وَضُوءِ الْمُسْلِمِ، يَكْفِيهِ مِنَ الْمَاءِ
پاک مٹی مسلمان کے لیے آلہ طہارت ہے
اور اس کو پانی سے کافی ہے

اس عنوان کی تائید میں یہ حدیث ہے:

حضرت ابودریش رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پاک مٹی مسلمان کا طہور ہے، خواہ وہ دس سال تک پانی نہ پائے اور جب وہ پانی کو پالے تو اپنی کھال کو پانی سے مس کرنے بے شک یہ خیر ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۲۴، سنن ابوداؤد: ۳۲۲، سنن نسائی: ۳۲۱، مصنف عبدالرزاق: ۹۱۳)

امام بخاری اس تعلیق کو ذکر کرتے ہیں:

وَقَالَ الْحَسَنُ يُجْزِيهِ التِّيمُّ مَا لَمْ يُحْدِثْ. اور حسن بصری نے کہا: جب تک کوئی آدمی بے وضوء نہ ہو اس کو تیمم کافی ہے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

از حسن بصری انہوں نے کہا: ایک تیمم کافی ہے جب تک کوئی شخص بے وضوء نہ ہو۔ (مصنف عبدالرزاق: ۸۳۶)

اور حضرت ابن عباس نے امامت کی اور وہ اس وقت متیمم تھے۔

وَأَمَّ ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ مُتِمِّمٌ.

اس تعلق کی اصل ”مصنف ابن ابی شیبہ“ اور ”سنن بیہقی“ میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۶)

اور یحییٰ بن سعید نے کہا: تمکین اور تہجر زمین پر نماز پڑھنے میں

وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ لَا بَأْسَ بِالصَّلَاةِ عَلَى

اور اس سے تیمم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

السَّخَةِ، وَالتَّيْمُمِ بِهَا.

۳۴۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ

قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ عِمْرَانَ

قَالَ كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَأَنَا أَسْرَيْنَا حَتَّى كُنَّا فِي آخِرِ اللَّيْلِ وَقَعْنَا وَقْعَةً

وَلَا وَقْعَةً أَحْلَى عِنْدَ الْمُسَافِرِ مِنْهَا فَمَا آيَقُظْنَا إِلَّا

حَرُّ الشَّمْسِ وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ اسْتَيْقَظَ فُلَانٌ ثُمَّ

فُلَانٌ ثُمَّ فُلَانٌ يُسَمِّيهِمْ أَبُو رَجَاءٍ فَتَنَسَّى عَوْفٌ

ثُمَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الرَّابِعُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَامَ لَمْ يُوقَظْ حَتَّى يَكُونَ هُوَ يَسْتَيْقِظُ

لَأَنَّا لَا نَدْرِي مَا يَحْدُثُ لَهُ فِي نَوْمِهِ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ

عُمَرُ وَرَأَى مَا أَصَابَ النَّاسَ وَكَانَ رَجُلًا جَلِيدًا

فَكَبَّرَ وَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ فَمَا زَالَ يَكْبُرُ وَيَرْفَعُ

صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى اسْتَيْقَظَ بِصَوْتِهِ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ شَكُّوا إِلَيْهِ الَّذِي

أَصَابَهُمْ قَالَ لَا ضَيْرَ أَوْ لَا يَضِيرُ ارْتَحِلُوا

فَارْتَحَلَ فَسَارَ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ نَزَلَ فَدَعَا بِالْوَضُوءِ

فَتَوَضَّأَ وَتَوَدَّى بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَلَمَّا انْقَلَبَ

مِنْ صَلَاتِهِ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مُعْتَزِلٍ لَمْ يُصَلِّ مَعَ

الْقَوْمِ قَالَ مَا مَنَعَكَ يَا فُلَانُ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ الْقَوْمِ؟

قَالَ أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ

فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ ثُمَّ سَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَاسْتَكَى إِلَيْهِ النَّاسُ مِنَ الْعَطَشِ فَتَزَلَّ فَدَعَا

فُلَانًا كَانَ يُسَمِّيهِ أَبُو رَجَاءٍ نِسِيَةً عَوْفٌ وَدَعَا عَلِيًّا

فَقَالَ اذْهَبَا فَابْتَغِيَا الْمَاءَ فَانْطَلَقَا فَتَلَقِيَا امْرَأَةً بَيْنَ

مَزَادَتَيْنِ أَوْ سَطِيطَتَيْنِ مِنْ مَاءٍ عَلَى بَعِيرٍ لَهَا فَقَالَا

لَهَا آيْنَ الْمَاءُ؟ قَالَتْ عَهْدِي بِالْمَاءِ أَمْسَ هَلْهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی

انہوں نے کہا: ہمیں عوف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں ابو رجاء نے حدیث بیان کی از عمران انہوں نے کہا: ہم نبی

ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے بے شک ہم رات میں سفر کر

رہے تھے حتیٰ کہ ہم رات کے آخری حصہ میں پہنچے اور لیٹ کر سو

گئے اور مسافر کے لیے رات کے آخری حصے میں سونے سے زیادہ

اور کوئی میٹھی چیز نہیں ہوتی پھر ہم کو صرف سورج کی گرمی نے بیدار

کیا سب سے پہلے فلاں شخص بیدار ہوا پھر فلاں شخص بیدار ہوا پھر

فلاں شخص بیدار ہوا ابو رجاء نے ان صحابہ کے نام لیے تھے لیکن

عوف بھول گئے پھر چوتھے حضرت عمر بن الخطاب بیدار ہوئے اور

نبی ﷺ جب سوئے ہوتے تھے تو ہم آپ کو بیدار نہیں کرتے

تھے حتیٰ کہ آپ خود بیدار ہوں کیونکہ ہم نہیں جانتے تھے کہ نیند میں

آپ پر کیا کیفیات طاری ہیں پس جب حضرت عمر بیدار ہوئے اور

انہوں نے دیکھا کہ لوگوں پر کیا مصیبت آچکی ہے اور وہ بہت

ہمت والے مرد تھے انہوں نے بلند آواز سے اللہ اکبر کہا پھر وہ

مسلل بلند آواز سے اللہ اکبر کہتے رہے حتیٰ کہ نبی ﷺ آپ

کی آواز سے بیدار ہو گئے جب آپ بیدار ہوئے تو لوگوں نے

آپ سے اس مصیبت کی شکایت کی جو انہیں پہنچی تھی آپ نے

فرمایا: کوئی حرج نہیں یا فرمایا: کوئی نقصان نہیں یہاں سے روانہ ہو

پس آپ چلے ابھی تھوڑی دور چلے تھے کہ آپ سواری سے اترے

اور وضوء کے لیے پانی منگایا پھر آپ نے وضوء کیا اور نماز کے لیے

اذان دی گئی پھر آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی پس جب آپ نماز

سے فارغ ہوئے تو آپ نے دیکھا ایک شخص الگ کھڑا تھا اس

نے لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھی آپ نے فرمایا: اے فلاں! تم

کو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے منع کیا؟ اس نے

السَّاعَةِ، وَنَفَرْنَا خُلُوفًا، قَالَا لَهَا إِنِّطَلِقِي إِذَا، قَالَتْ
إِلَى أَيْنَ؟ قَالَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،
قَالَتْ الَّذِي يُقَالُ لَهُ الصَّابِيُّ؟ قَالَا هُوَ الَّذِي تَعْنِينَ،
فَانْطَلِقِي، فَجَاءَا بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَحَدَّثَاهُ الْحَدِيثَ، قَالَ فَاسْتَنْزَلُوهُمَا عَنْ
بَعِيرِهِمَا، وَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِنَاءٍ،
فَفَرَّغَ فِيهِ مِنْ أَفْوَاهِ الْمَزَادَتَيْنِ، أَوْ السَّطِيحَتَيْنِ،
وَأَوْكَا أَفْوَاهَهُمَا، وَأَطْلَقَ الْعَزَالِي، وَنَوْدَى فِي النَّاسِ
اسْقُوا وَاسْتَقُوا، فَسَقَى مَنْ سَقَى، وَاسْتَقَى مَنْ شَاءَ،
وَكَانَ آخِرُ ذَلِكَ أَنْ أُعْطِيَ الَّذِي أَصَابَتْهُ الْجَنَابَةُ إِنَاءً
مِنْ مَاءٍ، قَالَ إِذْهَبْ فَأَفْرِغْهُ عَلَيْكَ، وَهِيَ قَائِمَةٌ
تَنْظُرُ إِلَى مَا يَفْعَلُ بِمَانِيهَا، وَآيَمَ اللَّهُ، لَقَدْ أَقْلَعَ عَنْهَا،
وَأَنَّهُ لَيُخَيَّلُ إِلَيْنَا أَنَّهَا أَشَدُّ مِلَاةً مِنْهَا حِينَ ابْتَدَأَ
فِيهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْمَعُوا لَهَا،
فَجَمَعُوا لَهَا مِنْ بَيْنِ عَجْوَةٍ وَدَقِيقَةٍ وَسَوِيقَةٍ، حَتَّى
جَمَعُوا لَهَا طَعَامًا، فَجَعَلُوهُ فِي ثَوْبٍ، وَحَمَلُوهَا عَلَى
بَعِيرِهَا، وَوَضَعُوا الثَّوْبَ بَيْنَ يَدَيْهَا، قَالَ لَهَا تَعْلَمِينَ،
مَا رَزَقْنَا مِنْ مَائِكَ شَيْئًا، وَلَكِنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي أَسْقَانَا،
فَأَتَتْ أَهْلَهَا وَقَدْ اخْتَبَسَتْ عَنْهُمْ، قَالُوا مَا حَبَسَكَ
يَا فُلَانَةُ؟ قَالَتْ الْعَجَبُ لِقَيْنِي رَجُلَانِ، فَذَهَبَا بِي
إِلَى هَذَا الَّذِي يُقَالُ لَهُ الصَّابِيُّ، فَفَعَلَ كَذَا وَكَذَا،
قَالَ اللَّهُ، إِنَّهُ لَا سِحْرَ النَّاسِ مِنْ بَيْنِ هَذِهِ وَهَذِهِ،
وَقَالَتْ بِأَصْبَعَيْهَا الْوُسْطَى وَالسَّبَابِيَّةَ، فَرَفَعَتْهُمَا إِلَى
السَّمَاءِ تَعْنِي السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ، أَوْ إِنَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ
حَقًّا، فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَ ذَلِكَ، يُغَيِّرُونَ عَلَى مَنْ
حَوَّلَهَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، وَلَا يُصَيِّوْنَ الصِّرَمَ الَّذِي
هِيَ مِنْهُ، فَقَالَتْ يَوْمًا لِقَوْمِهَا مَا أُرَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ
يَدْعُونَكُمْ عَمْدًا، فَهَلْ لَكُمْ فِي الْإِسْلَامِ؟ فَأَطَاعُوهَا
فَدَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ صَبَا خَرَجَ

کہا: میں جنبی ہو گیا ہوں اور (غسل کے لیے) پانی نہیں ہے آپ
نے فرمایا: تم پاک منی کا قصد کرلو (تیمم کرو) وہ (تمہاری طہارت
کے لیے) کافی ہے پھر نبی ﷺ روانہ ہوئے پھر لوگوں نے آپ
سے پیاس کی شکایت کی آپ سواری سے اترے اور آپ نے
فلاں کو بلایا اور جاء نے اس کا نام لیا تھا اور عوف بھول گئے اور
حضرت علی کو بلایا اور فرمایا: تم دونوں جاؤ اور پانی کی تلاش کرؤ پس وہ
دونوں گئے ان کو ایک عورت ملی جس کے اونٹ پر پانی کی دو بڑی
مشکیں رکھی ہوئی تھیں ان دونوں نے اُس سے کہا: پانی کہاں ہے؟
اس نے کہا: میں کل سے اس وقت تک اس پانی کی حفاظت کر رہی
ہوں اور ہمارے گھر والے پیچھے ہیں ان دونوں نے کہا: تب تم
ہمارے ساتھ چلو اس نے کہا: کہاں تک؟ ان دونوں نے کہا: رسول
اللہ ﷺ کے پاس اس نے کہا: ان کے پاس جن کے متعلق کہا
جاتا ہے انہوں نے اپنا دین بدل لیا ہے انہوں نے کہا: ہاں! وہی
جن کا تم ارادہ کر رہی ہو پس روانہ ہو پھر وہ اس کو لے کر نبی ﷺ
کے پاس آئے اور آپ کو سارا واقعہ سنایا پھر مسلمانوں نے اس
عورت کو اس کے اونٹ سے اتارا اور نبی ﷺ نے برتن منگایا اور
ان بڑی مشکوں میں سے ایک کا منہ کھول کر برتن میں پانی اندر لیا
پھر ان مشکوں کا منہ باندھ دیا پھر اس بڑی مشک کے نچلے حصہ کا منہ
کھول دیا اور لوگوں میں اعلان فرما دیا کہ خوب پانی پیا اور پلاؤ پھر
جس نے جتنا چاہا پیا اور جتنا چاہا پلایا اور آخر میں اس شخص کو برتن
سے پانی دیا گیا جو جنبی تھا آپ نے فرمایا: جاؤ اور اپنے اوپر پانی
بہاؤ اور وہ عورت کھڑی ہوئی دیکھ رہی تھی کہ اس کے پانی کے ساتھ
کیا کیا جا رہا ہے اور اللہ کی قسم! ان بڑی مشکوں سے پانی نکالا گیا
اور ہمیں معلوم ہو رہا تھا کہ جب ان مشکوں سے پانی نکالنے کی
ابتداء کی گئی تھی ان میں اس سے بھی زیادہ پانی بھرا ہوا ہے تب
نبی ﷺ نے فرمایا: اس کے لیے (کھانے کی چیزوں کو) جمع کرو
پھر اس کے لیے عجمہ کھجوریں گندم جو اور سٹو وغیرہ جمع کر کے ان کو
ایک پوٹلی میں باندھ دیا گیا اور اس کو اس کے اونٹ پر سوار کر دیا گیا
اور اس پوٹلی کو اس کے سامنے رکھ دیا آپ نے اس عورت سے

مِنْ دینِ اِلٰی غَیْرِہِ وَقَالَ اَبُو الْعَالِیَةِ الصَّائِغِیْنَ فِرْقَةً
مِنْ اَهْلِ الْکِتَابِ یَقْرَؤُوْنَ الزُّبُورَ۔

۱ اطراف الحدیث: ۴۳۸-۴۵۱ (صحیح مسلم: ۶۸۲) رقم
السلسل: ۱۵۳۵ دلائل النبوة للبیہقی ج ۲ ص ۲۷۹-۲۷۷ دلائل النبوة
ابی نعیم: ۳۲۰ مسند البزار: ۳۵۸۳ صحیح ابن خزیمہ: ۹۹۷-۹۸۷-۲۷۱-
۱۱۳ صحیح ابن حبان: ۱۳۰۲-۱۳۰۱ مصنف عبد الرزاق: ۲۰۵۳ مصنف
ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۵۶ ج ۲ ص ۶۷ سنن دارمی: ۷۳۳ المعجم الکبیر:
۲۷۶-۲۷۷ ج ۱۸ سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۲ شرح النبی: ۳۷۱ مسند
ابوداؤد الطیالسی: ۸۵۷ مسند احمد ج ۲ ص ۴۳۵-۴۳۴ طبع قدیم مسند
احمد: ۱۹۸۹۸ ج ۳ ص ۱۳۱-۱۲۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع
السانید لابن الجوزی: ۵۸۳۸ مکتبۃ الرشید ریاض (۱۴۲۶ھ)

فرمایا: تم جانتی ہو کہ ہم نے تمہارے پانی سے کچھ کم نہیں کیا، لیکن
اللہ تعالیٰ نے ہمیں پانی پلایا ہے پھر وہ عورت اپنے گھر والوں کے
پاس پہنچی اور وہ اتنی دیر ان سے غائب رہی تھی اس کے گھر والوں
نے کہا: اے فلانہ! تم اتنی دیر کہاں رکی رہی تھیں؟ اس نے کہا: بہت
تعجب خیز بات ہے مجھے دو آدمی ملے اور وہ مجھے اس شخص کے پاس
لے گئے جس کو صاعنی (دین بدلنے والا) کہا جاتا ہے اس نے اس
طرح اور اس طرح کیا اور اس نے اپنی درمیان والی انگلی اور
شہادت کی انگلی سے زمین اور آسمان کی طرف اشارہ کرتے کہا: وہ
اس کے اور اس کے درمیان لوگوں میں سب سے بڑا جادوگر ہے
یا پھر وہ ضرور اللہ کا برحق رسول ہے اس کے بعد مسلمان اس کے
ارد گرد مشرکین پر حملے کرتے تھے لیکن اس ہستی پر حملہ نہیں کرتے
تھے جس میں وہ عورت رہتی تھی ایک دن اس عورت نے اپنے
لوگوں سے کہا: میرا خیال ہے کہ یہ مسلمان تم لوگوں کو دانستہ چھوڑ
رہے ہیں تو کیا تمہیں اسلام قبول کرنے میں کوئی رغبت ہے؟ تو ان
لوگوں نے اس عورت کی اطاعت کی اور اسلام میں داخل ہو
گئے۔ امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: ”صا“ کا معنی ہے: ایک
دین سے نکل کر دوسرے دین میں داخل ہونا اور ابو العالیہ نے کہا:
الصائغین اہل کتاب کا فرقہ ہے جو زبور کی تلاوت کرتا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم پاک مٹی کا قصد کر لو وہ (تمہاری) طہارت کے لیے کافی
ہے کیونکہ اس باب کا عنوان ہے: پاک مٹی مسلمان کا وضوء ہے اس کو پانی سے کافی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) مسد: بن مسرہ حدان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) یحییٰ بن سعد القطان بندار نے کہا: میرا گمان ہے انہوں نے کبھی اللہ تعالیٰ کی
معصیت نہیں کی (۳) عوف الاعرابی ان کو عوف الصدوق کہا جاتا ہے (۴) ابورجاء العطار دی ان کا نام عمران بن ملحان ہے امام
بخاری نے کہا: زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ ابن تیم ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کا زمانہ پایا اور آپ کی زیارت نہیں کی یہ فتح مکہ کے بعد
اسلام لائے تھے انہوں نے ۱۲۰ سال کی عمر پائی اور ۱۰۰ھ کے بعد فوت ہوئے (۵) حضرت عمران بن حصین یہ غزوہ خیبر کے بعد
اسلام لائے تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۱۸۰ احادیث روایت کی ہیں صحیح بخاری میں ان کی ۱۱۲ احادیث ہیں حضرت عمر
نے ان کو بصرہ میں فقہ کی تعلیم دینے کے لیے بھیجا تھا فرشتے ان کو سلام کرتے تھے یہ بصرہ میں قاضی تھے اور ۵۲ھ میں فوت ہو گئے
تھے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۸)

حدیث مذکور میں جس سفر کا ذکر ہے اس کی تعیین

اس حدیث میں مذکور ہے: ہم نبی ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے اس سفر کی تعیین میں اختلاف ہے امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ غزوہ خیبر سے واپسی کے بعد یہ واقعہ پیش آیا۔ (صحیح مسلم: ۶۸۰) اور امام ابوداؤد نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جس رات نبی ﷺ حدیبیہ سے آئے پس آپ ایک جگہ ٹھہرے تو آپ نے فرمایا: ہماری (نماز کی) حفاظت کون کرے گا؟ تو حضرت بلال نے کہا: میں۔ (سنن ابوداؤد: ۳۳۵) اور امام مالک نے زید بن اسلم سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات مکہ کے راستے سے آرہے تھے تو آپ نے حضرت بلال کو مقرر کیا کہ وہ ان کو نماز کے لیے بیدار کر دیں پھر حضرت بلال سو گئے اور سب مسلمان سو گئے حتیٰ کہ سب اس وقت بیدار ہوئے جب ان پر سورج طلوع ہو چکا تھا۔

(موطأ امام مالك: ۴۶)

اس اعتراض کے متعدد جوابات کہ جب نیند میں آپ کا دل بیدار رہتا ہے تو آپ کو سورج۔۔۔۔۔

کے طلوع کا پتا کیوں نہیں چلا

اس حدیث میں ہے: جب نبی ﷺ سوئے ہوئے ہوتے تھے تو ہم آپ کو بیدار نہیں کرتے تھے! اگر یہ سوال کیا جائے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا، تو اس وادی میں آپ کی نیند کی کیا توجیہ کی جائے گی حتیٰ کہ سورج طلوع ہو گیا اور نماز کا وقت گزر گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی آنکھوں کی نیند اور قلب کی بیداری غالب اوقات میں ہے اور کبھی کبھی اس کے خلاف ہو جاتا تھا، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث کے آخر میں ہے: اللہ تعالیٰ نے ہماری روحوں کو قبض کر لیا تھا اور اگر اللہ چاہتا تو ہماری روحوں کو اس وقت کے علاوہ لوٹا دیتا۔ (موطأ امام مالک: ۲۶) اور ”مسند احمد“ میں حضرت ابن مسعود سے روایت ہے: اگر اللہ ارادہ فرماتا کہ تم نہ سوؤ تو تم نہ سوتے، لیکن اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا، یہ تمہارے بعد والوں کے لیے نمونہ ہو جائے (کہ قضاء نماز کو کس طرح ادا کیا جاتا ہے) پس اسی طرح جو شخص سو جائے یا بھول جائے وہ بعد میں نماز پڑھ لے۔ ”مسند احمد“ میں حضرت ابن عباس سے موقوفاً روایت ہے کہ مجھے اس قضاء نماز کی رخصت کے بدلہ میں دنیا اور مافیہا مل جائے تو میں اس سے خوش نہیں ہوں اور امام ابن ابی شیبہ نے مسروق سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے سورج طلوع ہونے کے بعد جو قضاء نماز پڑھی مجھے اس رخصت کے مقابلہ میں دنیا اور مافیہا مل جائے تو وہ مجھے پسند نہیں ہے۔ (تخویر الحوائک ص ۳۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۸ھ)۔

اس سوال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ کی غیند ایسی نہیں ہوتی تھی کہ آپ کے قلب پر محیط اور مستغرق ہو جائے اور آپ کو وضوء ٹوٹنے کا ادراک نہ ہو یعنی آپ کے قلب کو غیند کی حالت میں آپ کے جسم کا ادراک ہوتا تھا نہ کہ گرد و پیش کا، لہذا طلوع شمس کا ادراک نہ ہونا آپ کے قلب کے بیدار رہنے کے منافی نہیں کیونکہ جس رات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر آپ کے رات کے احوال کا مشاہدہ کر رہے تھے اس حدیث کے آخر میں ہے: حضرت ابن عباس نے کہا: آپ سو گئے حتیٰ کہ میں نے آپ کے خراٹوں کی آواز سنی پھر نماز کی اقامت کہی گئی تو آپ نے نماز پڑھائی اور وضوء نہیں کیا۔

اور اس کا تیسرا جواب یہ ہے کہ اس وادی کی نیند میں صرف آپ کی آنکھوں کے سونے کا ذکر ہے اور سورج کے طلوع کا ادراک آنکھوں سے ہوتا ہے اور وہ سوئی ہوئی تھیں اس لیے آپ کو سورج کے طلوع کا ادراک نہیں ہوا اور یہ دلی کا فعل نہیں ہے دل تو یادِ الہی میں بیدار تھا۔

ابو عمر نے کہا: دادی میں تیندکا واقعہ ایک بار ہوا تھا، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ دو بار ہوا تھا اور قاضی ابوبکر ابن العربی نے کہا ہے

کہ یہ واقعہ تین بار ہوا تھا۔

اگر انسان کی تقصیر کے بغیر نماز قضاء ہو جائے تو اس پر گرفت نہیں ہوگی

اس حدیث میں مذکور ہے: نبی ﷺ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں نبی ﷺ نے یہ صحابہ کی تالیف قلب اور دل جوئی کے لیے فرمایا تھا کیونکہ صحابہ کو اس پر افسوس ہو رہا تھا کہ وہ نماز فجر کو اس کے وقت پر نہیں پڑھ سکے آپ نے ان کو تسلی دی کہ انہوں نے عدا نماز کو قضاء نہیں کیا اور نیند سے وقت پر آنکھ نہ کھلنا انسان کے اختیار میں نہیں ہے پس اگر کسی غیر اختیاری سبب سے انسان کی نماز قضاء ہو جائے تو اس سے اس پر مواخذہ نہیں ہوگا۔

حدیث مذکور سے تیس سے زیادہ مسائل کا استنباط

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

- (۱) حضرت عمرؓ نے بلند آواز سے اللہ اکبر کہہ کر رسول اللہ ﷺ کو جگایا اس سے معلوم ہوا کہ اکابر کو ادب سے جگانا چاہیے۔
- (۲) صحابہ کرام کو صبح کی نماز کے قضاء ہونے پر افسوس ہوا اس سے معلوم ہوا کہ عبادت کے فوت ہونے پر افسوس ہونا چاہیے۔
- (۳) نبی ﷺ نے صحابہ کی دل جوئی کے لیے فرمایا: کوئی حرج نہیں اس سے معلوم ہوا کہ اگر نماز کے قضاء ہونے میں انسان کی تقصیر نہ ہو تو پھر اس پر گرفت نہیں ہوگی۔

- (۴) ایک شخص جنبی تھا پانی نہ ہونے کی وجہ سے اس نے غسل نہیں کیا رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا: تم پاک مٹی سے تیمم کر لو اس سے معلوم ہوا کہ جنبی بھی طہارت کے لیے تیمم کر سکتا ہے اس موقع پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی موجود تھے لیکن وہ اس کو اسی طرح بھول گئے جس طرح حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو بھول گئے تھے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر ایسے عظیم صحابی بھی بعض واقعات اور مسائل کو بھول جاتے تھے۔

- (۵) نبی ﷺ نے اس شخص سے پوچھا: تم نے ہمارے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی اس نے بتایا کہ میں جنبی ہوں اور غسل کے لیے پانی نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ جب عالم اور حاکم کوئی خلاف شرع کام دیکھے تو اس کا سبب معلوم کرنے پھر اس کا حکم اور حل بیان کرے۔

- (۶) نبی ﷺ نے اس شخص کو جماعت سے نماز نہ پڑھنے پر سرزنش اور ملامت نہیں کی بلکہ اس کو نرمی سے اس مسئلہ کا حل بتایا اس سے معلوم ہوا کہ جب کوئی شخص کسی عذر کی وجہ سے کوئی خلاف شرع کام کرے تو اس کو ملامت نہیں کرنی چاہیے۔
- (۷) اس واقعہ میں باجماعت نماز پڑھنے کی ترغیب اور تاکید ہے اور جو شخص جماعت سے نماز نہ پڑھے حاکم کو چاہیے کہ وہ اس کا سبب معلوم کرے۔

- (۸) جو شخص بغیر عذر کے جماعت کے ساتھ نماز نہ پڑھے اس پر انکار اور ملامت کرنی چاہیے۔
- (۹) اس سے معلوم ہوا کہ جو نماز فوت ہو جائے اس کی قضاء کرنا واجب ہے اور اس میں تاخیر کرنا گناہ ہے کیونکہ آپ نے اس شخص کو فوراً تیمم کرنے کا حکم دیا۔

- (۱۰) اس وادی میں جس جگہ نماز فجر قضاء ہوئی تھی آپ نے فرمایا: اس جگہ شیطان کا اثر ہے اور فوراً وہاں سے روانہ ہونے کا حکم دیا اس سے معلوم ہوا کہ جس شہر میں کوئی فتنہ ہو جس سے دین اور عبادت میں خلل ہو تو اپنے دین کو بچانے کے لیے اور خود کو معصیت سے محفوظ رکھنے کے لیے اس جگہ سے نکلنا واجب ہے جیسے نبی ﷺ نے اس وادی سے نکلنے کا حکم دیا اور یہ بھی معلوم

ہوا کہ جس جگہ کوئی معصیت ہوئی ہو خواہ وہ معصیت غیر اختیاری ہو وہاں عبادت نہیں کرنی چاہیے کیونکہ نبی ﷺ نے اس واوی سے نکلنے کے بعد نماز قضا کی۔

(۱۱) جس شخص کو یاد آ جائے کہ اس کی نماز قضا ہو گئی ہے اس پر لازم ہے کہ وہ اس کی اصلاح کے لیے طہارت اور وضوء کرے اور اس جگہ کو تلاش کرے جہاں نماز پڑھنے کے لیے اس کا دل مطمئن ہو جیسا کہ شارع علیہ السلام کو جب قضا نماز یاد آئی تو آپ وہاں سے روانہ ہو گئے اور آپ نے بھی وضوء کیا اور مسلمانوں نے بھی وضوء کیا۔

(۱۲) اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس واوی سے روانہ ہونے کے بعد نماز کے لیے اذان دی گئی اس سے معلوم ہوا کہ قضا نماز کے لیے اذان دینا مستحب ہے لیکن اس کا مورد یہ ہے کہ کسی جنگل یا واوی میں نماز قضا ہوئی ہو اگر شہر میں نماز قضا ہو جیسے عموماً بعض لوگوں کی نماز قضا ہو جاتی ہے اور وہ شہر میں اپنی قضا نمازوں کے لیے اذان دیں گے تو خلاف معمول کام دیکھ کر لوگ اس کے متعلق سوال کریں گے اور وہ بتائیں گے کہ ہماری نماز قضا ہو گئی ہے تو اس سے معصیت کا اعلان ہوگا کیونکہ عموماً لوگوں کی اپنی تقصیر کی وجہ سے نماز قضا ہوتی ہے اور معصیت کا اعلان کرنا جائز نہیں ہے۔

(۱۳) چونکہ نبی ﷺ نے اس قضا نماز کی جماعت کرائی اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایک جماعت کی نماز قضا ہو جائے تو وہ اس کو باجماعت ادا کریں۔

(۱۴) جب اس سفر میں لوگوں کے لیے پینے اور وضوء کے لیے پانی نہ رہا تو انہوں نے نبی ﷺ سے اس کی شکایت کی اس سے معلوم ہوا کہ اگر قوم کو اس طرح کی کوئی مصیبت پہنچے تو اپنے امیر سے اس کی شکایت کرنی چاہیے اور امیر کو اس کے ازالہ کی کوشش کرنی چاہیے جس طرح آپ نے پانی کو تلاش کرنے کے لیے حضرت علی اور ایک اور شخص کو بھیجا۔

(۱۵) جو پانی ایک عورت کی ملکیت میں تھا نبی ﷺ نے مسلمانوں کو پانی پلانے کے لیے اور ان کے موشیوں کو پانی پلانے کے لیے اور مسلمانوں کے وضوء اور غسل کے لیے اس پانی کو لے لیا اس میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ تمام کائنات کے مالک ہیں جو چیز چاہیں جس سے چاہیں بغیر کسی ظاہری عوض کے لے سکتے ہیں۔

(۱۶) نبی ﷺ نے اس عورت کو عجوہ کھجوریں گندم جو اور سٹو وغیرہ دیئے اس وقت وہ عورت مشرک تھی اس میں مشرک کو بیہ کرنے کے جواز کی دلیل ہے اور چونکہ اس عورت نے پانی لینے پر کوئی انکار یا مزاحمت نہیں کی تھی اور یہ اس کی طرف سے نیکی تھی تو آپ نے اس کی نیکی کا بدلہ نیکی سے دیا اور اس آیت پر عمل کیا:

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ (الرحمن: ۶۰) نیکی کا بدلہ نیکی کے سوا اور کیا ہے O

(۱۷) نبی ﷺ نے مسلمانوں کے پانی کی ضرورت کے لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ایک اور صحابی کو بھیجا اس سے معلوم ہوا کہ پیاس کا ازالہ بھی وضوء اور طہارت کی طرح اہم ہے۔

(۱۸) حضرت علی اور دوسرے صحابی رضی اللہ عنہاں میں اس عورت سے ملے اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت شرعیہ کی وجہ سے تنہائی میں اجنبی عورت سے ملنا جائز ہے جب کہ فتنہ کا خوف نہ ہو۔

(۱۹) آپ نے اس مشرک کی مشکوں سے طہارت اور پینے کے لیے پانی لیا اس سے پتا چلا کہ مشرکوں کے برتنوں کو استعمال کرنا جائز ہے جب کہ برتنوں میں کوئی ظاہری نجاست نہ ہو۔

(۲۰) ضرورت شرعیہ کے وقت معاوضہ دے کر حربی مشرکوں کا مال لینا جائز ہے کیونکہ آپ نے پانی کے معاوضہ میں اس عورت کو عجوہ

بھجوریں اور گندم وغیرہ دے دیئے تھے۔

(۲۱) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے اجتہاد سے بلند آواز سے اللہ اکبر اللہ اکبر پڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیدار کیا اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں صحابہ کرام کا اجتہاد کرنا جائز ہے۔

(۲۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے اس وادی سے روانہ ہونے کے بعد فجر کی قضاء نماز ادا کی اس سے پتا چلا کہ کسی شرعی وجہ سے قضاء نماز کو تاخیر سے ادا کرنا جائز ہے جب کہ یہ تاخیر سستی، غفلت اور فوت شدہ نماز کی ادائیگی کو غیر اہم سمجھنے کی وجہ سے نہ ہو۔

(۲۳) جن مشرکین سے کوئی نیکی یا کوئی فائدہ حاصل ہوا ہوان کی رعایت اور ان کی حفاظت کرنے کا جواز کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ اس عورت کے پاس کی بستیوں پر حملہ کرتے اور اس بستی کو چھوڑ دیتے اور اس کا اثر یہ ہوا کہ وہ لوگ از خود مسلمان ہو گئے۔

(۲۴) اس حدیث کے راوی نے کہا: اللہ کی قسم! ان بڑی مشکوں سے پانی نکالا گیا اور ہمیں لگ رہا تھا کہ اس میں پہلے سے بھی زیادہ پانی ہے اس میں یہ دلیل ہے کہ بغیر قسم طلب کرنے کے بھی قسم کھانا جائز ہے اور کسی اہم اور غیر معمولی واقعہ کی اہمیت بیان کرنے کے لیے اس کو قسم کھا کر بیان کرنا جائز ہے۔

(۲۵) مسلمانوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پیاس کی شکایت کی اس میں یہ دلیل ہے کہ جب عوام پر کوئی آفت نازل ہو تو وہ حکام سے اس کے ازالہ کے لیے کہیں۔

(۲۶) میں کہتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کے آخری حصہ میں سونے سے پہلے نماز کے وقت جگانے کے لیے حضرت بلال کو مقرر کیا تھا اس میں یہ دلیل ہے کہ جب نماز کے وقت آنکھ نہ کھلنے کا خطرہ ہو تو ایسا انتظام کر لیا جائے جس سے آنکھ کھل جائے۔ (مثلاً ٹائم پیس یا موبائل فون میں الارم سیٹ کر دیا جائے۔ سعیدی غفرلہ)

(۲۷) اس میں یہ دلیل ہے کہ اگر نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضاء کرنا واجب ہے اور تاخیر سے قضاء ساقط نہیں ہوتی۔

(۲۸) اس واقعہ سے یہ ثابت ہوا کہ ضرورت مند اپنی ضرورت کی چیز کسی سے لے سکتا ہے خواہ وہ دینے پر راضی ہو یا نہ ہو بے شرطیکہ اس کو اس کا معاوضہ ادا کر دیا جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہو اور اگر اس کو عام قرار دیا جائے تو پھر یہ اس صورت پر محمول ہے جب ضرورت اضطرار کے درجہ میں ہو اور پھر معاوضہ دینا بھی ضروری نہیں ہے۔

(۲۹) علامہ عینی نے کہا ہے: بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر عام لوگوں کی طرح غلبہ ہوتا ہے اور اس موقع پر اس میں یہ حکمت تھی کہ مسلمانوں کو قضاء نماز پڑھنے کا طریقہ معلوم ہو جائے اور میں یہ کہتا ہوں کہ دوسری وجہ یہ تھی کہ آپ خواب میں اللہ تعالیٰ کے حسن کے جلووں میں محو اور مستغرق تھے اس لیے آپ کو سورج کے طلوع ہونے اور نماز کے قضاء ہونے کا پتا نہیں چل سکا اور صحیح بات یہ ہے کہ آپ کی یہ نماز صورتہ قضاء تھی حقیقتہً ادا تھی کیونکہ آپ کو اس دن کی نماز اسی وقت میں ادا کرنے کا حکم تھا قرآن مجید میں ہے:

إِنْ أَتَبِعْ إِلَّا مَا يُؤَخِّرُ إِلَيَّ. (پس: ۱۵)

میں صرف اسی چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی میری طرف وحی کی

جاتی ہے۔

سو آپ کا کوئی فعل اتباع وحی کے بغیر نہیں ہوتا اور اس دن آپ کا نماز فجر کو طلوع آفتاب کے بعد پڑھنا یہ بھی وحی کے مطابق

تھا سو آپ نے اس دن نماز فجر اپنے وقت میں پڑھی تھی یہ ادا تھی قضاء نہیں تھی۔ (سعیدی غفرلہ)

(۳۰) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ دنوں کا تعین کیے بغیر بھی سفر کرنا جائز ہے۔

(۳۱) اس حدیث میں سیدنا محمد ﷺ کی نبوت پر عظیم معجزہ اور دلیل ہے کیونکہ ان مشکوں سے مسلمانوں نے پانی لے کر اپنے برتنوں میں بھر لیا، وضوء کیا اور جنبی نے غسل کیا، مسلمانوں نے خود پانی پیا اور اپنے مویشیوں کو پانی پلایا اور وہ مشکیں پانی سے اسی طرح بھری رہیں، جس طرح پہلے بھری ہوئی تھیں، بلکہ اس سے بھی زیادہ۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ بعض روایات میں ہے کہ ان مسلمانوں کی تعداد چالیس تھی، اس عورت کے پانی میں کسی چیز کو ملایا نہیں گیا، پھر ان مشکوں سے اتنا پانی نکالنے کے باوجود اس پانی کا پہلے سے زیادہ ہونا، اس بات کی دلیل ہے کہ یہ اللہ عزوجل کا فعل تھا اور رسول اللہ ﷺ کا بہت حیرت انگیز معجزہ تھا۔

(اکمال المعلم بعلوم مسلم ج ۲ ص ۶۷۷)

(۳۲) اس میں یہ دلیل ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے احکام پر عمل کرنے میں سب مسلمانوں سے زیادہ سخت اور قوی تھے۔

(۳۳) جب مسلمان کفار پر غلبہ پالیں تو صرف غلبہ پانے سے ہی کفار کے مرد مسلمانوں کے غلام اور ان کی عورتیں مسلمانوں کی باندیاں ہو جاتی ہیں، سودہ عورت بھی مسلمانوں کی باندی ہو گئی تھی، پھر کیا وجہ ہے کہ آپ نے اس کو چھوڑ دیا اور کھانا وغیرہ دے کر رخصت کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے ساتھ آپ کا یہ حسن سلوک اس کے اور اس کے گھر کے دیگر افراد کے بہ طیب خاطر اسلام قبول کرنے کا باعث بنا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اس عورت کو اس سے پہلے امان دے دی ہو یا وہ عورت ان لوگوں میں سے ہو، جن سے آپ نے اس سے پہلے معاہدہ کر لیا تھا۔

(۳۴) جب وہ عورت امان یا معاہدہ امن میں تھی تو پھر آپ نے اس کے پانی میں تصرف کر کے اس کا پانی کیوں لیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت مسلمانوں کو پانی کی ضرورت تھی اور ضرورت کی وجہ سے ممنوع کام مباح ہو جاتے ہیں۔

(۳۵) نبی ﷺ نے اس وادی سے بدشگونی لی کہ وہاں شیطان کا اثر ہے اور اس وادی سے نکلنے کا حکم دیا، حالانکہ آپ نے بدقالی لینے سے منع فرمایا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بدقالی یا بدشگونی نہیں تھی، بلکہ آپ نے نور نبوت سے جان لیا تھا کہ اس وادی میں شیطان کا اثر ہے اور دوسری وجہ یہ تھی کہ آپ نے اس پر متنبہ فرمایا کہ جس جگہ کوئی معصیت ہوئی ہو، خواہ غیر ارادی ہو، اس جگہ عبادت نہیں کرنی چاہیے، اس لیے اگر کسی وادی میں مسلمانوں سے کوئی نماز فوت ہو جائے تو وہ اس وادی سے نکلنے کے بعد اس نماز کو قضاء کریں اور ایک قول یہ ہے کہ اس وادی سے نکل کر دوسری جگہ نماز پڑھنا صرف نبی ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا۔

الصائبین کے معنی میں اختلاف اور البقرہ: ۶۲ کی تفسیر

امام بخاری نے کہا ہے کہ صابی اس کو کہتے ہیں جو ایک دین سے نکل کر دوسرے دین میں داخل ہو جائے اور ابو العالیہ نے کہا: الصائبین اہل کتاب کا فرقہ ہے جو زبور کی تلاوت کرتا ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں: صائبین کی تفسیر میں اختلاف ہے مجاہد نے کہا: وہ یہودی ہیں نہ نصرانی ہیں، ان کا کوئی دین نہیں ہے، ان کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے، گانہ ان کی عورتوں سے نکاح کیا جائے گا اور ابن زید نے کہا: الصائبون کا اہل ادیان میں سے ایک دین ہے، وہ جزیرہ الموصل کے رہنے والے ہیں اور لا الہ الا اللہ پڑھتے ہیں، ان کا کوئی عمل نہیں ہے، ان کے پاس کتاب ہے نہ نبوت ہے اور وہ نبی ﷺ پر ایمان نہیں لائے اور حسن بصری سے روایت ہے کہ زیاد نے خبر دی کہ الصائبون قبلہ کی طرف منہ کر کے پانچ نمازیں پڑھتے ہیں، انہوں نے ان پر جزیہ مقرر کرنے کا ارادہ کیا، پھر ان کو خبر دی گئی کہ وہ فرشتوں کی عبادت کرتے ہیں۔ البقرہ: ۶۲ میں ان کا ذکر ہے ایک قول یہ ہے کہ ان میں سے جو ایمان لائے وہ منافق تھے، انہوں نے ایمان کو ظاہر کیا اور ان کے دل میں کفر تھا، اور جو یہودی ہیں، انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لائے ہوئے دین کو تبدیل کر لیا، اور نصاریٰ کافر ہیں، انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا اور خدا کا بیٹا کہا اور الصائبون بھی کافر ہیں، وہ حق کے مخالف ہیں اور البقرہ: ۶۲

کی تفسیر میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”ان الذین امنوا“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو برحق مؤمن ہیں ”والذین ہادوا“ سے مراد وہ یہود ہیں جنہوں نے دین میں تغیر کرنے سے توبہ کر لی یا تغیر نہیں کیا اور ”والنصارى“ سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے انصار ہیں اور ”الصابئون“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو باطل سے نکل کر حق کی طرف آ گئے اور ”من امن باللہ“ کا معنی ہے: جو ان میں سے اللہ پر ایمان رکھنے میں دائم رہے پس ان ہی کے لیے اجر ہے اور پوری آیت کا معنی اس طرح ہے:

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصْرَى
وَالصَّبِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا
فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ○ (البقرہ: ۶۲)

بے شک جو لوگ برحق مؤمن ہیں اور جن یہودیوں نے دین میں تغیر نہیں کیا اور انصار عیسیٰ اور باطل سے حق کی طرف نکلنے والے ان میں سے جس کا بھی دامن اللہ پر ایمان رہا اور اس نے نیک عمل کیے سو ان ہی کے لیے ان کے رب کے پاس ان کا اجر ہے اور نہ ان پر کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے ○

علامہ نسفی نے ”الصابین“ کے متعلق کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں: وہ نبی پر اعتقاد رکھتے ہیں اور ان کے پاس کتاب ہے ان کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہے اور ان کا ذبیحہ حلال ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا ہے: وہ ستاروں کی تاثیر کا اعتقاد رکھتے ہیں ان کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہے اور نہ ان کا ذبیحہ کھانا جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۳۹-۴۰ ملخصاً مزیداً و مخرجاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کی شرح، شرح صحیح مسلم میں

حدیث مذکور شرح صحیح مسلم: ۱۴۶۰-۱۴۶۱ ج ۲ ص ۳۳۶-۳۴۰ پر مذکور ہے اور اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

- ① قلب رسالت کے بیدار رہنے کی تحقیق ② واقعہ تعریس کی تعداد ③ آثار شر اور خیر کے ثمرات اور اوقات منہیہ میں مذاہب ④ احادیث میں تطبیق ⑤ قضاء نمازوں کی اذان میں مذاہب ⑥ حضور سے نماز فجر قضاء ہونے کی وجوہات ⑦ مقام مصطفیٰ ⑧ سنتوں کی قضاء میں مذاہب ائمہ ⑨ ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب ⑩ احناف کی دلیل ⑪ علم رسالت ⑫ دلائل الوہیت و نبوت ⑬ بعض شارحین کا تسامح ⑭ کثیر نمازوں کی قضاء کا طریقہ ⑮ قضاء عمری ⑯ مزید مسائل۔

نوٹ: یہ شرح ۱۲ صفحات پر مشتمل ہے۔

۷- بَابُ إِذَا خَافَ الْجُنُبُ عَلَى نَفْسِهِ
الْمَرَضِ أَوْ الْمَوْتِ أَوْ خَافَ
الْعَطَشَ، تَيَمَّمَ

جب جنبی کو اپنے نفس پر مرض یا موت کا خطرہ ہو
یا انسان کو پیاس کا خوف ہو تو
وہ تیمم کر لے

اس عنوان کے تحت تین مسائل ہیں:

(۱) جب جنبی کو اپنے نفس کے اوپر غسل سے مرض کا خوف ہو تو پانی حاصل ہونے کے باوجود اس کے لیے تیمم کرنا مباح ہے امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک اگر مرض کے زیادہ ہونے کا خوف ہو تب بھی وہ تیمم کر سکتا ہے اور امام مالک سے ایک روایت ممانعت کی ہے۔ عطاء اور حسن بھری نے کہا ہے: اس کے لیے تیمم کرنا بالکل جائز نہیں ہے اور طاؤس نے اس کو مکروہ کہا ہے جب پانی نہ ہو تو پھر وہ تیمم کر سکتا ہے اور جب پانی موجود ہو تو پھر تیمم نہیں کر سکتا امام ابو یوسف اور امام محمد کا بھی

یہی قول ہے۔

(۲) جب جنبی کو اپنے نفس پر غسل کرنے سے موت کا خطرہ ہو تو پھر اس پر اتفاق ہے کہ اس کے لیے تیمم کرنا جائز ہے ”فتاویٰ قاضی خاں“ میں مذکور ہے کہ جب جنبی شہر میں ہو اور تندرست ہو اور سردی کی وجہ سے غسل کرنے سے اس کو ہلاکت کا خطرہ ہو تو اس کے لیے تیمم کرنا جائز ہے اور مسافر کو جب غسل کرنے سے ہلاکت کا خطرہ ہو تو اس کے لیے تیمم کرنا بالاتفاق جائز ہے اور جو شخص شہر میں بے وضوء ہو تو امام ابوحنیفہ کے قول کی تخریج میں اختلاف ہے۔ شیخ الاسلام سرخسی نے اس کو جائز کہا ہے اور اہلوائی نے ناجائز کہا ہے۔

(۳) جب کسی شخص کو اپنے نفس پر پیاس کا خوف ہو تو اس کے لیے تیمم کرنا جائز ہے یا اس کو اپنے ساتھی یا اپنی سواری پر پیاس کا خوف ہو پھر بھی اس کے لیے تیمم کرنا جائز ہے اور ”شرح الوجیز“ میں مذکور ہے: اگر کسی شخص کو اپنی جان یا مال پر دردندے یا چور کا خطرہ ہو وہ بھی تیمم کر سکتا ہے اگر اس کو اس وقت پیاس لگی ہو یا پیاس کی توقع ہو خواہ اپنے لیے یا اپنے رفیق کے لیے یا کسی ایسے جانور کے لیے جس کی شرعاً مذمت نہیں ہے پھر بھی وہ تیمم کر سکتا ہے اور ”معنی ابن قدامہ“ میں مذکور ہے کہ اگر پانی فساد (غٹو) کے پاس ہو اور عورت کو خطرہ ہو کہ اگر وہ پانی لینے گئی تو وہ اس کی آبروریزی کریں گے تو اس کے لیے تیمم کرنا جائز ہے۔

اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ یہ تمام ابواب تیمم کے احکام سے متعلق ہیں۔

وَيُذَكِّرُ أَنَّ عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ أَجَنَّبَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فَتِيمَمَ وَتَلَا ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ (النساء: ۲۹) فَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُعْفِفْهُ.

اور ذکر کیا جاتا ہے کہ سردی کی ایک رات میں حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ جنبی ہو گئے انہوں نے تیمم کیا اور یہ آیت پڑھی: ”اور تم اپنی جانوں کو قتل نہ کرو بے شک اللہ تم پر رحم فرمانے والا ہے“ (النساء: ۲۹)۔ پھر نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے ان کو ملامت نہیں کی۔

حضرت عمرو بن العاص کے غسل کے بجائے تیمم کرنے کی تفصیل اور اس حدیث کی تشریح

حضرت عمرو بن العاص القریشی اسلمی ابو عبد اللہ نبی ﷺ کی خدمت میں فتح مکہ سے آٹھ سال پہلے حاضر ہوئے تھے وہ قریش کے زاہدین میں سے تھے نبی ﷺ نے ان کو عمان کا حاکم بنایا وہ وہاں حکومت کرتے رہے حتیٰ کہ نبی ﷺ کا وصال ہو گیا ان سے ۳۷ احادیث مروی ہیں جن میں سے امام بخاری نے ۳ احادیث روایت کی ہیں یہ ۴۳ھ میں عید الفطر کے دن مصر میں فوت ہوئے اور یہ اس وقت وہیں پر حکمران تھے ان کے بیٹے حضرت عبد اللہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی پھر انہوں نے لوگوں کو عید کی نماز پڑھائی اس حدیث کو امام ابوداؤد نے موصولاً روایت کیا ہے:

عبد الرحمن بن جبیر حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا: غزوہ ذات السلاسل میں سردی کی ایک رات میں میں جنبی ہو گیا مجھے خوف ہوا کہ اگر میں نے غسل کیا تو میں ہلاک ہو جاؤں گا پس میں نے تیمم کر لیا پھر میں نے اپنے اصحاب کو فجر کی نماز پڑھائی پھر لوگوں نے اس واقعہ کا نبی ﷺ سے ذکر کیا آپ نے فرمایا: اے عمرو! تم نے اپنے اصحاب کو اس حال میں نماز پڑھا دی کہ تم جنبی تھے پھر میں نے نبی ﷺ کو خبر دی کہ کس چیز نے مجھے غسل سے روک دیا تھا اور میں نے کہا: میں نے اللہ تعالیٰ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے:

لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا

(النساء: ۲۹)

تم اپنی جانوں کو قتل نہ کرو بے شک اللہ تم پر رحم فرمانے والا ہے

(سنن ابوداؤد: ۳۳۳)

امام ابوداؤد اس حدیث کی روایت میں منفرد ہیں۔

ذات السلاسل وادی القرئی کے پیچھے ہے اور یہ مدینہ منورہ سے دس دن کی مسافت پر ہے، سلسل کا معنی جذام ہے اور یہ جگہ جذام کی سرزمین ہے اس لیے اس کو ذات السلاسل کہتے ہیں یہ غزوہ جمادی الاول ۸ ہجری میں ہوا تھا۔

نبی ﷺ نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو سردی کی وجہ سے حالت جنابت میں تیمم کرنے پر ملامت نہیں کی اور آپ نے ان کے اس عمل کو مقرر اور ثابت رکھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے اس تیمم کے ساتھ جو نماز پڑھائی تھی اس کا اعادہ نہیں ہوگا اور یہ حدیث ان لوگوں کے خلاف حجت ہے جو اس تیمم کے ساتھ نماز کو واجب الاعادہ قرار دیتے ہیں اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس شخص کو وضوء کرنے میں ہلاکت کا خطرہ ہو وہ تیمم کر سکتا ہے خواہ سخت سردی کی وجہ سے ہلاکت کا خطرہ ہو یا کسی اور وجہ سے خواہ وہ سفر میں ہو یا شہر میں ہو خواہ وہ جنبی ہو یا بے وضوء ہو اس حدیث میں یہ بھی دلیل ہے کہ صحابہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں اجتہاد کرتے تھے اس کی تائید میں درج ذیل حدیث ہے:

باب کے عنوان کی تائید میں ایک اور حدیث اور اس کی تشریح

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں تھے ایک شخص ہمارے ساتھ تھا اس کے سر پر پتھر آ کر لگا جس نے اس کا سر پھاڑ دیا پھر اس کو احتلام ہو گیا اس نے اپنے اصحاب سے پوچھا: کیا تم میرے لیے تیمم کرنے کی رخصت پاتے ہو انہوں نے کہا: ہم تمہارے لیے تیمم کی رخصت نہیں پاتے تم پانی کے استعمال پر قادر ہو اس نے غسل کیا پس وہ فوت ہو گیا پھر جب ہم نبی ﷺ کے پاس آئے تو آپ کو اس حادثہ کی خبر دی گئی آپ نے فرمایا: انہوں نے اس کو قتل کر دیا اللہ ان کو قتل کرے ان کو جب اس مسئلہ کا علم نہیں تھا تو انہوں نے کسی سے سوال کیوں نہیں کیا کیونکہ لاعلمی کی شفاء سوال کرنا ہے اس کے لیے تیمم کرنا کافی تھا یا وہ اپنے زخم پر کوئی کپڑا رکھ کر پٹی باندھ لیتا پھر اس پر مسح کر لیتا اور باقی جسم پر پانی بہا لیتا۔ (سنن ابوداؤد: ۳۳۶)

امام ابوداؤد اس حدیث کی روایت میں بھی منفرد ہیں۔

اس حدیث میں بھی نبی ﷺ کے زمانہ میں اجتہاد پر دلیل ہے اور یہ کہ صحابہ کرام کو بعض اوقات اجتہاد میں خطاء ہو جاتی تھی اور یہ کہ مفتی اپنے اجتہاد سے فتویٰ دے اور اس پر عمل کر کے کوئی شخص ہلاک ہو جائے تو مفتی پر اس کی دیت یا قصاص نہیں ہے نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مختلف امراض میں پرہیز کرنا واجب ہے۔

اور اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ جب جنبی کو غسل کرنے سے جان کا خطرہ ہو تو وہ تیمم کر سکتا ہے اور یہ امام بخاری کے عنوان پر دوسری حدیث سے استدلال ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن خالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی وہ غندر ہیں از شعبہ از سلیمان از ابی وائل انہوں نے کہا: حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا: جب کوئی شخص پانی نہ پائے تو وہ نماز نہ پڑھے؟ حضرت عبداللہ نے کہا: اگر

۳۴۵- حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ هُوَ غَنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ قَالَ أَبُو مُوسَى لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ لَا يُصَلِّي؟ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ رَخِصْتُ لَهُمْ فِي هَذَا كَانَ إِذَا وَجَدَ أَحَدُهُمُ الْهَرْدَ قَالَ هَكَذَا يَعْنِي

تَيَمَّمَ، وَصَلَّى. قَالَ قُلْتُ فَأَيْنَ قَوْلُ عَمَّارٍ لِعُمَرَ؟ قَالَ
إِنِّي لَمْ أَرَ عُمَرَ قَنَعَ بِقَوْلِ عَمَّارٍ.

(جامع المسانيد لابن الجوزي: ۵۶۶۳)

میں ان کو اس کی اجازت دوں تو جس کو ذرا سی بھی سردی لگے گی وہ
اس طرح کرے گا یعنی تیمم کرے گا اور نماز پڑھ لے گا۔ حضرت
ابوموسیٰ کہتے ہیں: میں نے کہا: پھر حضرت عمار نے جو حضرت عمر سے
کہا تھا اس کی کیا توجیہ ہوگی؟ حضرت ابن مسعود نے کہا: میں نے نہیں
دیکھا کہ حضرت عمرؓ حضرت عمار کے قول سے مطمئن ہوئے ہوں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: آیا تیمم میں ہاتھوں پر پھونک ماری جائے گی؟
اور یہاں اس کا عنوان ہے: جب جنبی کو اپنے آپ پر مرض یا ہلاکت کا خطرہ ہو یا کسی شخص کو پیاس کا خوف ہو تو وہ تیمم کر سکتا ہے۔
اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس جملہ میں ہے: یعنی وہ تیمم کرے گا اور نماز پڑھے گا۔

اس حدیث کے تمام رجال کا تعارف ہو چکا ہے۔

۳۴۶- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنِ
الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ شَقِيقَ بْنَ سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ
عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى، فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى
أَرَأَيْتَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِذَا أَجْنَبَ فَلَمْ يَجِدْ مَاءً
كَيْفَ يَصْنَعُ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يُصَلِّي حَتَّى يَجِدَ
الْمَاءَ. فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَكَيْفَ تَصْنَعُ بِقَوْلِ عَمَّارٍ حِينَ
قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ بِكَفَيْكَ؟ قَالَ
أَلَمْ تَرَ عُمَرَ لَمْ يَقْنَعْ بِذَلِكَ؟ فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَدَعْنَا مِنْ
قَوْلِ عَمَّارٍ كَيْفَ تَصْنَعُ بِهَذِهِ الْآيَةِ؟ فَمَا دَرَى عَبْدُ
اللَّهِ مَا يَقُولُ فَقَالَ إِنَّا لَوِ رَخَصْنَا لَهُمْ فِي هَذَا
لَأَوْشَكَ إِذَا بَرَدَ عَلَى أَحَدِهِمُ الْمَاءُ أَنْ يَدْعَهُ وَيَتَيَمَّمُ.
فَقُلْتُ لِشَقِيقٍ فَإِنَّمَا كَرِهَ عَبْدُ اللَّهِ لِهَذَا؟ قَالَ نَعَمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان
کی ازلاعمش انہوں نے کہا: میں نے شقیق بن سلمہ سے سنا انہوں
نے کہا: میں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ
کے پاس تھا حضرت ابوموسیٰ نے حضرت ابن مسعود سے کہا: اے
ابو عبدالرحمن! جب ایک آدمی جنبی ہو جائے اور وہ پانی نہ پائے تو وہ
کیا کرے؟ حضرت ابن مسعود نے کہا: وہ نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ وہ
پانی پالے حضرت ابوموسیٰ نے کہا: پھر آپ حضرت عمار کی اس
حدیث کی کیا توجیہ کریں گے جب ان سے نبی ﷺ نے فرمایا:
تمہارے لیے یہ کافی تھا؟ حضرت ابن مسعود نے کہا: کیا آپ نے
نہیں دیکھا کہ حضرت عمر اس حدیث سے مطمئن نہیں ہوئے تھے۔
حضرت ابوموسیٰ نے کہا: اچھا! حضرت عمار کی حدیث کو چھوڑیں یہ
بتائیں کہ آپ اس آیت تیمم کا کیا جواب دیں گے؟ پھر حضرت
عبداللہ بن مسعود کی سمجھ میں نہیں آیا وہ کیا جواب دیں۔ تب انہوں
نے کہا: بے شک اگر ہم اس صورت میں لوگوں کو تیمم کی اجازت
دے دیں تو قریب ہے کہ ان لوگوں میں سے کسی کو پانی ٹھنڈا لگے گا
تو وہ پانی کو چھوڑ کر تیمم کرے گا۔ اعمش کہتے ہیں: میں نے شقیق
سے کہا: کیا حضرت ابن مسعود صرف اس وجہ سے جنبی کے لیے تیمم
کو مکروہ کہتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں!

تیمم میں ایک ضرب ہے

۸۔ بَابُ التَّيْمُمِ ضَرْبَةً

۳۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى لَوْ أَنَّ رَجُلًا اجْتَنَبَ فَلَمْ يَجِدِ الْمَاءَ شَهْرًا أَمَا كَانَ يَتِيمٌ وَيُصَلِّي؟ فَكَيْفَ تَصْنَعُونَ بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ (المائدة: ۶)؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ رُخِّصَ لَهُمْ فِي هَذَا لَا وَشَكُّوا إِذَا بَرَدَ عَلَيْهِمُ الْمَاءُ أَنْ يَتَيَمَّمُوا الصَّعِيدَ. قُلْتُ وَإِنَّمَا كَرِهْتُمْ هَذَا لِذَا؟ قَالَ نَعَمْ. فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ عُمَارٍ لِعُمَرَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَأَجَنَبْتُ فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ فَتَمَرَّغْتُ فِي الصَّعِيدِ كَمَا تَمَرَّغُ الدَّابَّةُ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَصْنَعَ هَكَذَا. فَضَرَبَ بِكَفِّهِ ضَرْبَةً عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ نَفَضَهَا ثُمَّ مَسَحَ بِبِهَا ظَهَرَ كَفِّهِ بِشِمَالِهِ أَوْ ظَهَرَ شِمَالِهِ بِكَفِّهِ ثُمَّ مَسَحَ بِبِهَا وَجْهَهُ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَلَمْ تَرَ عُمَرَ لَمْ يَقْنَعْ بِقَوْلِ عُمَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا؟

وَرَأَى يَعْلَى عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ عُمَارٍ لِعُمَرَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي أَنَا وَأَنْتَ فَأَجَنَبْتُ فَتَمَعَّكْتُ بِالصَّعِيدِ فَاتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْنَاهُ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا. وَمَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّهُ وَاحِدَةً؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں، ہمیں محمد بن سلام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے خبر دی از الاعمش از شقیق انہوں نے کہا: میں حضرت عبداللہ اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا پس حضرت عبداللہ سے حضرت ابوموسیٰ نے کہا: اگر کوئی شخص جنبی ہو جائے اور اس کو ایک ماہ تک پانی نہ ملے تو کیا وہ تیمم کر کے نماز پڑھے؟ پس آپ سورہ مائدہ کی اس آیت کا کیا جواب دیں گے: ”پس تم پانی کو نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کرو“ (المائدہ: ۶) حضرت عبداللہ نے کہا: اگر ان کے لیے اس صورت میں تیمم کی اجازت دے دی جائے تو عنقریب جن کو پانی ٹھنڈا لگے گا وہ (پاک) مٹی سے تیمم کر لیں گے میں نے کہا: آپ اس وجہ سے تیمم کو ناپسند کرتے ہیں؟ انہوں نے کہا: ہاں پھر حضرت ابوموسیٰ نے کہا: کیا آپ نے نہیں سنا کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کیا کہا تھا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے کسی کام کے لیے بھیجا سو میں جنبی ہو گیا اور مجھے پانی نہیں ملا تو میں مٹی میں اس طرح لوٹ پوٹ ہو گیا جس طرح چوپایہ لوٹ پوٹ ہو جاتا ہے پھر میں نے اس کا نبی ﷺ سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: تمہارے لیے یہ کافی تھا کہ تم اس طرح کرتے آپ نے اپنی ہتھیلی کو ایک بار زمین پر مارا پھر اس کو جھاڑا پھر بائیں ہاتھ سے ہتھیلی کی پشت پر مسح کیا یا فرمایا: بائیں ہاتھ کی پشت پر ہتھیلی سے مسح کیا پھر دونوں ہتھیلیوں سے چہرے پر مسح کیا حضرت عبداللہ نے کہا: کیا تم نے نہیں دیکھا کہ حضرت عمر حضرت عمار کے قول سے مطمئن نہیں ہوئے تھے رضی اللہ عنہما؟

یعنی نے از الاعمش از شقیق یہ اضافہ کیا ہے کہ میں حضرت عبداللہ اور حضرت ابوموسیٰ کے ساتھ تھا حضرت ابوموسیٰ نے کہا: کیا آپ نے نہیں سنا حضرت عمار نے حضرت عمر سے کہا تھا: بے شک رسول اللہ ﷺ نے مجھے اور آپ کو بھیجا پس میں جنبی ہو گیا تو میں نے زمین میں پاک مٹی پر لوٹ لگائی پھر ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ہم نے آپ کو اس واقعہ کی خبر دی تو آپ نے فرمایا: تمہیں اس طرح کافی تھا اور آپ نے چہرے اور ہتھیلیوں پر

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۶۶۳، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ) ایک بار مسح کیا۔

صحابہ کرام کا مسائل میں ایک دوسرے سے اختلاف کے باوجود باہمی تعظیم و تکریم کو قائم رکھنا

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام میں بھی مسائل میں اختلاف ہوتا تھا اور وہ اس پر بحث بھی کرتے تھے لیکن باہمی ادب و احترام میں فرق نہیں آنے دیتے تھے اور ذاتیات پر نہیں اتر آتے تھے اگر آج یہ اختلاف ہوتا ایک عالم کہتا: جنبی کے لیے تیمم جائز ہے اور دوسرا منع کرتا تو مجوز فوراً مانع پر فتویٰ لگا دیتا کہ یہ شخص قرآن مجید کی اس آیت کا منکر ہے:

أَوَلَمْ تَسْتَمِعُوا لِلنِّسَاءِ فَلَمَّا تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا. (المائدہ: ۶)

یا تم عورتوں سے جماع کر لو پس تم پانی نہ پاؤ تو تم پاک مٹی سے تیمم کر لو۔

اور قرآن مجید کا انکار کفر ہے سو یہ شخص کافر ہے۔

اور مانع مجوز پر یہ فتویٰ لگا تا کہ یہ شخص درج ذیل آیت کا منکر ہے:

إِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْهَرُوا. (المائدہ: ۶)

اگر تم جنبی ہو تو غسل کرو۔

اور قرآن مجید کا انکار کفر ہے سو یہ شخص کافر ہے۔

یوں ایک دوسرے کی تکفیر کی جاتی اور دونوں طرف سے رسالے لکھے جاتے اور خوب ایک دوسرے پر تہرا بازی کی جاتی۔ اس کے برخلاف صحابہ کرام کی وسعت ظرف اور باہمی احترام کا حال یہ تھا کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی پیش کردہ حدیث سے مطمئن نہیں ہوئے تو حضرت عمر نے حضرت عمار سے کہا: اے عمار! آپ اللہ سے ڈریں! حضرت عمار نے کہا: اے امیر المؤمنین! اگر آپ چاہیں تو اللہ کی قسم! میں کبھی بھی اس حدیث کا ذکر نہیں کروں گا! حضرت عمر نے فرمایا: ہرگز نہیں! ہم ضرور آپ کو آپ کے موقف پر قائم رکھیں گے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۲۲، سنن نسائی: ۳۱۱)

اس حدیث سے مناظرہ کا طریقہ معلوم ہوا کہ مناظرہ میں ایک فریق جب ایک دلیل سے دوسرے کے موقف کو تسلیم نہ کرے تو دوسرا فریق اس سے قوی دلیل پیش کرے پس جب حضرت ابن مسعود نے حضرت عمار کی حدیث کو مسترد کر دیا تو حضرت ابو موسیٰ اشعری نے قرآن مجید کی آیت تیمم سے استدلال کیا اور حضرت ابن مسعود لا جواب ہو گئے۔

اس کی نظیر یہ ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کا نمرود سے مناظرہ ہوا تو انہوں نے توحید پر دلیل پیش کرتے ہوئے فرمایا:

رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ. (البقرہ: ۲۵۸)

میرا رب وہ ہے جو زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے۔

نمرود نے زندہ کرنے اور مارنے کا معنی نہیں سمجھا اور قید خانے سے اُس شخص کو رہا کر دیا جسے پھانسی دینی تھی اور ایک بے قصور شخص کو پھانسی دے دی پھر کہا:

أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ. (البقرہ: ۲۵۸)

میں (بھی) زندہ کرتا ہوں اور مارتا ہوں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب یہ دیکھا کہ یہ شخص زندہ کرنے اور مارنے کے معنی کو نہیں سمجھا تو آپ نے دوسری دلیل پیش کی:

فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ. (البقرہ: ۲۵۸)

پس بے شک اللہ سورج کو مشرق سے نکالتا ہے تو اس کو مغرب سے نکال دے۔

یعنی اللہ تعالیٰ سورج کو جس معروف جانب سے طلوع کرتا ہے تو سورج کو اس کی مخالف جانب سے طلوع کر کے دکھا! نمرود سے

اس کا کوئی جواب نہیں پڑا اور وہ حیران اور ششدر ہو کر ساکت ہو گیا! اسی طرح حضرت ابو موسیٰ اشعری نے جب آیت تیمم سے

استدلال کیا تو حضرت ابن مسعود لا جواب ہو گئے۔

امام ترمذی اور امام ابن ابی شیبہ نے تصریح کی ہے کہ بعد میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے موقف سے رجوع کر لیا تھا۔ (سنن ترمذی ص ۷۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۳ھ، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۶۹) اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق علامہ نووی اور علامہ عینی نے لکھا ہے کہ انہوں نے اپنے موقف سے رجوع کر لیا تھا۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۲ ص ۱۳۶۹، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اور اہل حق کی یہی شان ہے کہ جب ان پر حق واضح ہو جائے تو وہ رجوع کر لیتے ہیں، جس طرح اللہ تعالیٰ نے اس کا رہ کو بھی چند عبارات کو تبدیل کرنے کی توفیق دی ہے۔

الحمد لله على ذلك حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى.

۹۔ باب

باب

امام بخاری نے اس باب کا کوئی عنوان قائم نہیں کیا اور جس باب کا کوئی عنوان نہ ہو وہ گزشتہ ابواب کے ساتھ لاحق ہوتا ہے سو یہ باب بھی گزشتہ ابواب کے ساتھ لاحق ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عوف نے خبر دی از ابی رجاء انہوں نے کہا: ہمیں عمران بن الحصین الخزاعی نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا وہ الگ کھڑا ہوا تھا اس نے لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی آپ نے فرمایا: اے فلاں! تمہیں لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے منع کیا؟ اس نے کہا: یا رسول اللہ! میں جنبی ہو چکا ہوں اور پانی نہیں ہے آپ نے فرمایا: تم پاک مٹی کو لازم کر لو (اس سے تیمم کرو) وہ تمہیں کافی ہے۔

۳۴۸- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ الْخُزَاعِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مُعْتَزِلًا، لَمْ يُصَلِّ فِي الْقَوْمِ، فَقَالَ يَا فُلَانُ، مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ فِي الْقَوْمِ؟ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءٌ، قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ، فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ.

(جامع المسند لابن الجوزی: ۵۸۳۸، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۴۲۶ھ)

یہ حدیث اس طویل حدیث کا ایک قطعہ ہے جس کو امام بخاری نے صحیح البخاری: ۳۴۳ میں روایت کیا ہے اس کی مفصل شرح وہاں گزر چکی ہے۔ یہ ”کتاب التیمم“ کی آخری حدیث ہے اور ہم ”نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری“ کی جلد اول میں یہیں تک احادیث لانا چاہتے تھے اب نعمۃ الباری کی جلد ثانی ان شاء اللہ ”کتاب الصلوۃ“ سے شروع ہوگی۔

”کتاب التیمم“ کی تکمیل اور ”نعمۃ الباری“ کی جلد اول کا اختتام

الحمد لله رب العالمین! آج ۵ رجب ۱۴۲۷ھ / یکم اگست ۲۰۰۶ء بہ روز منگل بعد نماز فجر ”کتاب التیمم“ کی تکمیل ہو گئی اور اس کے ساتھ ہی ”نعمۃ الباری“ کی جلد اول کی تکمیل بھی ہو گئی۔ الہ العلیین! جس طرح آپ نے اس جلد کی تکمیل کرا دی ہے اس کی باقی جلدوں کو بھی مکمل کرا دیں (آمین)۔ ۱۳ ذوالحجہ ۱۴۲۶ھ بہ روز جمعہ ”نعمۃ الباری“ کی تصنیف کا آغاز کیا تھا اس طرح تقریباً سات ماہ اور بیس دنوں میں یہ جلد مکمل ہو گئی میں جب سے لکھ رہا ہوں یہ جلد سب سے کم عرصہ میں مکمل ہوئی ہے کیونکہ میں نے اس کو بہت سرعت اور تیز رفتاری کے ساتھ لکھا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مجھے معلوم ہے کہ اب میرے پاس زندگی کا بہت کم وقت رہ گیا ہے

اب میری عمر چاند کے حساب سے ۷۱ سال ہو چکی ہے اس لیے میں چاہتا ہوں کہ جتنی بھی عمر باقی ہے اس میں زیادہ سے زیادہ اس شرح پر کام کر لوں اور اللہ کے فضل سے کوئی بعید نہیں کہ وہ اس شرح کو مکمل کر دے اللہ تعالیٰ اس شرح کو قبول فرمائے اور اس کو تمام مسلمانوں کے نزدیک مقبول اور مفید بنادے میری میرے والدین کی میرے اساتذہ کی میرے احباب کی اس کتاب کے ناشر کی اور تمام قارئین کی مغفرت فرمادے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین
قائد المرسلین وعلی آلہ واصحابہ وازواجه وذریاتہ وامتہ اجمعین۔



نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری جلد اول کی ڈائری

تقویم میلادی	تقویم ہجری	دن	ایک ماہ کے صفحات	کل صفحات	تعداد حدیث
۱۸ جنوری ۲۰۰۶ء	۲۷ ذوالحجہ ۱۴۲۶ھ	جمعہ			
یکم فروری ۲۰۰۶ء	۲ محرم ۱۴۲۷ھ	بدھ	۲۸	۲۸	۴
یکم مارچ ۲۰۰۶ء	۳۰ محرم ۱۴۲۷ھ	بدھ	۹۰	۱۱۸	۴۱
یکم اپریل ۲۰۰۶ء	۲ ربیع الاول ۱۴۲۷ھ	ہفتہ	۱۱۰	۲۱۸	۸۶
یکم مئی ۲۰۰۶ء	۲ ربیع الثانی ۱۴۲۷ھ	پیر	۱۰۷	۳۲۵	۱۲۴
یکم جون ۲۰۰۶ء	۳ جمادی الاول ۱۴۲۷ھ	جمعرات	۹۳	۴۱۸	۱۶۶
یکم جولائی ۲۰۰۶ء	۵ جمادی الثانیہ ۱۴۲۷ھ	ہفتہ	۱۰۹	۵۲۷	۲۳۷
یکم اگست ۲۰۰۶ء	۵ رجب ۱۴۲۷ھ	منگل	۱۶۳	۶۹۰	۳۴۸
۱۹ اگست ۲۰۰۶ء	۱۳ رجب ۱۴۲۷ھ	مقدمہ نعمۃ الباری	۶۴	۷۵۴	۷



ماخذ و مراجع

کتب الہیہ

- ۱- قرآن مجید
- ۲- تورات
- ۳- انجیل

کتب احادیث

- ۴- امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ مسند امام اعظم مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی
- ۵- امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ موطا امام مالک مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۹ھ
- ۶- امام عبد اللہ بن مبارک متوفی ۱۸۱ھ کتاب الزہد مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۷- امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۳ھ کتاب الآثار مطبوعہ مکتبہ اثریہ سانگلہ ہل
- ۸- امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ موطا امام محمد مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۹- امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ کتاب الآثار مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۷ھ
- ۱۰- امام محمد بن ادريس شافعی متوفی ۲۰۴ھ المسند مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۰ھ
- ۱۱- امام سلیمان بن داؤد الجارود المتوفی ۲۰۴ھ مسند ابو داؤد الطیالسی مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ
- ۱۲- امام محمد بن عمر بن واقد متوفی ۲۰۷ھ کتاب المغازی مطبوعہ عالم الکتب بیروت ۱۴۰۴ھ
- ۱۳- امام عبد الرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ مصنف عبد الرزاق مطبوعہ کتب اسلامی بیروت ۱۳۹۰ھ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۱۴- امام عبد اللہ بن الزبیر حمیدی متوفی ۲۱۹ھ المسند مطبوعہ عالم الکتب بیروت
- ۱۵- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ المصنف مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ
- ۱۶- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ مصنف ابن ابی شیبہ مطبوعہ دار الوطن بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۷- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ مصنف ابن ابی شیبہ مطبوعہ مجلس علمی بیروت ۱۴۲۷ھ
- ۱۸- امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ المسند مطبوعہ کتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۰ھ عالم الکتب بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۹- امام ابو عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ سنن دارمی مطبوعہ دار الکتب العربی ۱۴۰۷ھ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۰ھ

- ۲۰- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۲ھ دار الفکر بیروت
- ۲۱- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ الادب المفرد مطبوعہ دار المعرفہ بیروت ۱۴۱۲ھ
- ۲۲- امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم مطبوعہ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ
- ۲۳- امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ سنن ابن ماجہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ دار الفکر بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۲۴- امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ سنن ابو داؤد مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۴ھ
- ۲۵- امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ مراہیل ابو داؤد مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۲۶- امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ سنن ترمذی مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۴ھ دار الفکر بیروت ۱۹۹۸ء
- ۲۷- امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ شمائل محمدیہ مطبوعہ المکتبۃ التجاریہ مکہ مکرمہ ۱۴۱۵ھ
- ۲۸- امام علی بن عمرو دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ سنن دارقطنی مطبوعہ نشر السنۃ لمان دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۲۹- امام ابن ابی عامر متوفی ۲۸۷ھ الاحادیث الثانی مطبوعہ دار الراۃ ریاض ۱۴۱۱ھ
- ۳۰- امام احمد عمرو بن عبد الخالق بزار متوفی ۲۹۲ھ البحر الزخار المعروف بہ مسند البزار مطبوعہ مؤسسۃ القرآن بیروت
- ۳۱- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی مطبوعہ دار المعرفہ بیروت ۱۴۱۲ھ
- ۳۲- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ عمل الیوم واللیلہ مطبوعہ مؤسسۃ الکتب الثقافیہ بیروت ۱۴۰۸ھ
- ۳۳- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن کبریٰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۱ھ
- ۳۴- امام ابو بکر محمد بن ہارون الرویانی متوفی ۳۰۷ھ مسند الصحابہ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۳۵- امام احمد بن علی المثنیٰ التمیمی المتوفی ۳۰۷ھ مسند ابو یعلیٰ موصلی مطبوعہ دار المامون التراث بیروت ۱۴۰۴ھ
- ۳۶- امام عبد اللہ بن علی بن جارود نیشاپوری متوفی ۳۰۷ھ المنتقی مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۳۷- امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ متوفی ۳۱۱ھ صحیح ابن خزیمہ مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۵ھ
- ۳۸- امام ابو عوانہ یعقوب بن اسحاق متوفی ۳۱۶ھ مسند ابو عوانہ مطبوعہ دار الباز مکہ مکرمہ
- ۳۹- امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ تحفۃ الاخیار مطبوعہ دار بلنسیہ ریاض ۱۴۲۰ھ
- ۴۰- امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ شرح معانی الآثار مطبوعہ مطبع مجتہائی پاکستان لاہور ۱۴۰۴ھ
- ۴۱- امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ مسند الامام الطحاوی مطبوعہ مکتبۃ الحرمین الدینی ۱۴۲۶ھ
- ۴۲- امام ابو جعفر محمد بن عمرو العقلمی متوفی ۳۲۲ھ کتاب الضعفاء الکبیر دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۴۳- امام ابو حاتم محمد بن حبان البستی متوفی ۳۵۴ھ الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۷ھ
- ۴۴- امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی المتوفی ۳۶۰ھ معجم صغیر مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ ۱۳۸۸ھ مکتب اسلامی بیروت
- ۴۵- امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی المتوفی ۳۶۰ھ معجم اوسط مطبوعہ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۴۰۵ھ دار الفکر بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۴۶- امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی المتوفی ۳۶۰ھ معجم کبیر مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۴۷- امام عبد اللہ بن عدی الجرجانی المتوفی ۳۶۵ھ اکامل فی ضعفاء الرجال مطبوعہ دار الفکر بیروت دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۴۱۲ھ

۳۸- امام ابو حفص عمر بن احمد المعروف بابن شاپين المتوفى ۳۸۵ھ النسخ والمفوخ من الحديث مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت

۱۴۱۲ھ

۳۹- امام عبد الله بن محمد بن جعفر المعروف بابي الشيخ متوفى ۳۹۶ھ كتاب العظمه مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت
۵۰- امام ابو عبد الله محمد بن عبد الله حاكم نيشاپوري متوفى ۴۰۵ھ المستدرک مطبوعه دار الباز مکه مكرمه مطبوعه دار المعرفه بيروت

۱۴۱۸ھ المکتبه العصریه بیروت ۱۴۲۰ھ

۵۱- امام ابو نعیم احمد بن عبد الله اصهباني متوفى ۴۳۰ھ حلیۃ الاولیاء مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت ۱۴۱۸ھ

۵۲- امام ابو نعیم احمد بن عبد الله اصهباني متوفى ۴۳۰ھ دلائل النبوة مطبوعه دار النفائس بيروت

۵۳- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفى ۴۵۸ھ سنن کبریٰ مطبوعه نشر السنه لمتان

۵۴- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفى ۴۵۸ھ کتاب الاسماء والصفات مطبوعه دار احیاء التراث العربی بيروت

۵۵- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفى ۴۵۸ھ معرفۃ السنن والآثار مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت

۵۶- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفى ۴۵۸ھ دلائل النبوة مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت ۱۴۲۳ھ

۵۷- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفى ۴۵۸ھ کتاب الآداب مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت ۱۴۰۶ھ

۵۸- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفى ۴۵۸ھ کتاب فضائل الاوقات مطبوعه مکتبه المنارة مکه مكرمه ۱۴۱۰ھ

۵۹- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفى ۴۵۸ھ شعب الایمان مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت ۱۴۰۱ھ

۶۰- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفى ۴۵۸ھ الجامع لشعب الایمان مطبوعه مکتبه الرشد ریاض ۱۴۲۳ھ

۶۱- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفى ۴۵۸ھ البعث والنشور مطبوعه دار الفکر بیروت ۱۴۱۴ھ

۶۲- امام ابو عمر یوسف ابن عبد البر قرطبی متوفى ۴۶۳ھ جامع بیان العلم وفضله مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت

۶۳- امام ابو شجاع شیردیه بن شہر دار بن شیردیه الدیلمی المتوفى ۵۰۹ھ الفردوس بما ثور الخطاب مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت

۱۴۰۶ھ

۶۴- امام حسین بن مسعود بغوی متوفى ۵۱۶ھ شرح السنه مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت ۱۴۱۴ھ

۶۵- امام ابو القاسم علی بن الحسن ابن عساکر متوفى ۵۷۱ھ تاریخ دمشق الکبیر مطبوعه دار احیاء التراث العربی بيروت ۱۴۲۱ھ

۶۶- امام ابو القاسم علی بن الحسن ابن عساکر متوفى ۵۷۱ھ تهذیب تاریخ دمشق مطبوعه دار احیاء التراث العربی بيروت ۱۴۰۷ھ

۶۷- امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی متوفى ۵۹۷ھ جامع المسانید مکتبه الرشد ریاض ۱۴۲۶ھ

۶۸- امام محمد الدین المبارک بن محمد الشیبانی المعروف بابن الاثیر الجزری متوفى ۶۰۶ھ جامع الاصول مطبوعه دار الكتب العلميه

بیروت ۱۴۱۸ھ

۶۹- امام زکی الدین عبد العظیم بن عبد القوی المنذری المتوفى ۶۵۶ھ الترغیب والترہیب مطبوعه دار الحدیث قاہرہ ۱۴۰۷ھ دار

ابن کثیر بیروت ۱۴۱۴ھ

۷۰- امام ابو عبد الله محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفى ۶۶۸ھ التذکرۃ فی امور الآخرة مطبوعه دار البخاری مدینہ منورہ

۷۱- امام ولی الدین تہریزی متوفى ۷۴۲ھ مشکوٰۃ مطبوعه اصح المطابع دہلی دار ارقم بیروت

- ۷۲- حافظ جمال الدین عبداللہ بن یوسف زلیعی، متوفی ۷۶۲ھ، نصب الراية، مطبوعہ مجلس علمی سورۃ ہند، ۱۳۵۷ھ، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۶ھ
- ۷۳- حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی، المتوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد، مطبوعہ دارالکتب العربیہ، بیروت، ۱۴۰۲ھ
- ۷۴- حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی، المتوفی ۸۰۷ھ، کشف الاستار، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالہ، بیروت، ۱۴۰۳ھ
- ۷۵- امام ابوالعباس احمد بن ابوبکر بصری، شافعی، متوفی ۸۴۰ھ، اتحاف الخیرۃ السمریۃ بزوائد السانید العشرہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۲ھ
- ۷۶- حافظ علاء الدین بن علی بن عثمان مارونی، ترکمان، متوفی ۸۴۵ھ، الجواهر النقی، مطبوعہ نشر السنہ، ملتان
- ۷۷- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی، متوفی ۸۴۸ھ، تلخیص المستدرک، مطبوعہ مکتبہ دارالباز، مکہ مکرمہ
- ۷۸- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ، المطالب العالیہ، مطبوعہ مکتبہ دارالباز، مکہ مکرمہ
- ۷۹- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، الجامع الصغیر، مطبوعہ دارالمعرفہ، بیروت، ۱۳۹۱ھ، مکتبہ نزار، مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ، ۱۴۲۰ھ
- ۸۰- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، جامع الاحادیث الکبیر، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۲ھ
- ۸۱- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، البدور السافرة، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۶ھ، دار ابن حزم، بیروت، ۱۴۱۳ھ
- ۸۲- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، جمع الجوامع، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۱ھ
- ۸۳- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، الخصائص الکبریٰ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۰۵ھ
- ۸۴- علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی، برہان پوری، متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالہ، بیروت

کتاب تفاسیر

- ۸۵- امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری، متوفی ۳۱۱ھ، جامع البیان، مطبوعہ دارالمعرفہ، بیروت، ۱۴۰۹ھ، دارالفکر، بیروت
- ۸۶- امام عبدالرحمن بن محمد بن ادريس بن ابی حاتم رازی، متوفی ۳۲۷ھ، تفسیر القرآن العزیز، مطبوعہ مکتبہ نزار، مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ، ۱۴۱۷ھ
- ۸۷- امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی حنفی، متوفی ۳۳۳ھ، تأویلات اہل السنۃ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۶ھ
- ۸۸- علامہ ابوالحسن علی بن احمد دہلوی نیشاپوری، متوفی ۳۶۸ھ، الوسیط، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۵ھ
- ۸۹- امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی، متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر، مطبوعہ داراحیاء التراث العربیہ، بیروت، ۱۴۱۵ھ
- ۹۰- علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی، متوفی ۶۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۵ھ
- ۹۱- قاضی ابوالخیر عبداللہ بن عمر بیضاوی شیرازی شافعی، متوفی ۶۸۵ھ، انوار التنزیل، مطبوعہ دارفراس للنشر والتوزیع، مصر
- ۹۲- علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ، مدارک التنزیل، مطبوعہ دارالکتب العربیہ، پشاور
- ۹۳- علامہ اسماعیل حقی حنفی، متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ، کوئٹہ، داراحیاء التراث العربیہ، بیروت، ۱۴۲۱ھ
- ۹۴- علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی حنفی، متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی، مطبوعہ داراحیاء التراث العربیہ، بیروت، دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۷ھ
- ۹۵- شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۳ھ، بیان القرآن، مطبوعہ تاج کمپنی، لاہور

۹۶۔ شیخ محمود الحسن دیوبندی متوفی ۱۳۳۹ھ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ حاشیہ القرآن مطبوعہ تاج کمپنی لمیٹڈ لاہور

کتب شروح حدیث

- ۹۷۔ ابوسلیمان حمد بن محمد الخطابی الشافعی المتوفی ۳۸۸ھ معالم السنن مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ
- ۹۸۔ ابوسلیمان حمد بن محمد الخطابی الشافعی المتوفی ۳۸۸ھ اعلام السنن مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ
- ۹۹۔ علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطل مالکی اندلسی متوفی ۴۴۹ھ شرح صحیح البخاری مطبوعہ مکتبہ الرشید ریاض ۱۴۲۰ھ
- ۱۰۰۔ حافظ ابو عمرو ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ الاستذکار مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۱۰۱۔ حافظ ابو عمرو ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ تمہید مطبوعہ مکتبہ القدوسیہ لاہور ۱۴۰۴ھ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۰۲۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ اکمال المعلم فی فوائد مسلم مطبوعہ دار الوفا بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۰۳۔ علامہ عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی متوفی ۵۹۷ھ کشف المشکل علی صحیح البخاری مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ
- ۱۰۴۔ امام عبد العظیم بن عبد القوی منذری متوفی ۶۵۶ھ مختصر سنن ابوداؤد مطبوعہ دار المعرفہ بیروت
- ۱۰۵۔ علامہ ابو عبد اللہ فضل اللہ الحسن النور پشٹی متوفی ۶۶۱ھ کتاب التسمیہ فی شرح مصابیح السنن مکتبہ زار مصطفیٰ ۱۴۲۲ھ
- ۱۰۶۔ علامہ ابو العباس احمد بن عمر ابراہیم القرطبی المالکی المتوفی ۶۵۶ھ المفہم مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۰۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ
- ۱۰۸۔ علامہ شرف الدین حسین بن محمد الطیسی متوفی ۷۴۳ھ شرح الطیسی مطبوعہ ادارة القرآن ۱۴۱۳ھ
- ۱۰۹۔ علامہ ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ فتح الباری دار ابن الجوزی ریاض ۱۴۱۷ھ
- ۱۱۰۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دستانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ اکمال المعلم مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۱۱۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ فتح الباری مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور دار الفکر بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۱۱۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نتائج الافکار فی تخریج الاحادیث الاذکار دار ابن کثیر بیروت
- ۱۱۳۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ عمدۃ القاری مطبوعہ ادارة الطباعة الخیریہ مصر ۱۳۳۸ھ دار الکتب العلمیہ ۱۴۲۱ھ
- ۱۱۴۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ شرح سنن ابوداؤد مطبوعہ مکتبہ الرشید ریاض ۱۴۲۰ھ
- ۱۱۵۔ علامہ محمد بن محمد سنوی مالکی متوفی ۸۹۵ھ کمل اکمال المعلم مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۱۱۶۔ علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ ارشاد الساری مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۶ھ
- ۱۱۷۔ حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ التوشیح علی الجامع الصحیح مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۱۱۸۔ حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ الدیاج علی صحیح مسلم بن حجاج مطبوعہ ادارة القرآن کراچی ۱۴۱۲ھ
- ۱۱۹۔ حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ تہذیب الحواک مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ

- ۱۲۰ - علامہ ابویحییٰ زکریا بن محمد انصاری متوفی ۹۲۶ھ 'تحفۃ الباری بشرح صحیح البخاری' مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۵ھ
- ۱۲۱ - علامہ عبدالرؤف مناوی شافعی متوفی ۱۰۰۳ھ 'فیض القدر' مطبوعہ دارالمعرفہ بیروت ۱۳۹۱ھ مکتبہ زرارہ مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۸ھ

- ۱۲۲ - علامہ عبدالرؤف مناوی شافعی متوفی ۱۰۰۳ھ 'شرح الشماک' مطبوعہ نور محمد صبح المطابع کراچی
- ۱۲۳ - علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ 'جمع الوسائل' مطبوعہ نور محمد صبح المطابع کراچی
- ۱۲۴ - علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ 'شرح مسند ابی حنیفہ' مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ
- ۱۲۵ - علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ 'مرقات' مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۳۹۰ھ مکتبہ حقانیہ پشاور
- ۱۲۶ - علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ 'الاسرار المرفوعہ' مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ
- ۱۲۷ - شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ 'اشعۃ اللمعات' مطبوعہ مطبع تاج کمار لکھنؤ
- ۱۲۸ - علامہ محمد التاؤدی المتوفی ۱۲۰۹ھ 'حاشیۃ التاؤدی علی صحیح البخاری' مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ
- ۱۲۹ - شیخ محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ 'تحفۃ الذاکرین' مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی داوودہ مصر ۱۳۵۰ھ
- ۱۳۰ - نواب صدیق حسن خان متوفی ۱۳۰۷ھ 'عون الباری' مطبوعہ دارالرشید حلب سوریا
- ۱۳۱ - شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ 'لامع الدراری علی جامع البخاری' مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید کمپنی کراچی
- ۱۳۲ - شیخ عبدالرحمن مبارک پوری متوفی ۱۳۲۵ھ 'تحفۃ الاحوذی' مطبوعہ نشر السنہ ملتان دارالاحیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۳۳ - شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۲۸ھ 'تیسیر الباری' مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور
- ۱۳۴ - شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ 'فیض الباری' مطبوعہ مطبع حجازی مصر ۱۳۷۵ھ
- ۱۳۵ - شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ 'فتح الملہم' مطبوعہ مکتبہ الحجاز کراچی
- ۱۳۶ - شیخ محمد بن زکریا بن محمد بن یحییٰ کاندھلوی 'اوجز المسالک الی موطا مالک' مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۱۳۷ - شیخ محمد تقی عثمانی 'انعام الباری' مطبوعہ مکتبۃ الحراء کراچی
- ۱۳۸ - شیخ سلیم اللہ خاں 'کشف الباری' مطبوعہ مکتبہ فاروقیہ کراچی
- ۱۳۹ - نبیل بن منصور (ابھی حیات ہیں) 'انیس الساری' مطبوعہ مؤسسۃ الریان کویت

کتب اسماء الرجال

- ۱۴۰ - امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ 'التاریخ الکبیر' مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ
- ۱۴۱ - امام احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ 'صحیح الامام النسائی فی الجرح والتعديل' دارالاحیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۴ھ
- ۱۴۲ - امام ابوبکر احمد بن علی خطیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ 'تاریخ بغداد' دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۴۳ - حافظ جمال الدین ابوالنجاہ یوسف مزی متوفی ۷۴۲ھ 'تہذیب الکمال' مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۱۴۴ - حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ 'میزال الاعتدال' مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ
- ۱۴۵ - حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی المتوفی ۷۴۸ھ 'انکشاف' مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۴۱۸ھ

- ۱۴۶- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی 'متوفی ۸۵۲ھ' تہذیب التہذیب 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۷- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی 'متوفی ۸۵۲ھ' تقریب التہذیب 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۸- حافظ جلال الدین سیوطی 'متوفی ۹۱۱ھ' الآلی المصنوعہ 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۱۷ھ ۱۴۹- حافظ جلال الدین سیوطی 'متوفی ۹۱۱ھ' طبقات الحفاظ 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۱۳ھ ۱۵۰- علامہ محمد بن طولون 'متوفی ۹۵۳ھ' الشذیرۃ فی الاحادیث الشترہ 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۱۳ھ ۱۵۱- علامہ محمد طاہر ثنی 'متوفی ۹۸۶ھ' تذکرۃ الموضوعات 'مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت' ۱۴۱۵ھ ۱۵۲- علامہ علی بن سلطان محمد القاری 'متوفی ۱۰۱۴ھ' موضوعات کبیر 'مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی' ۱۵۳- علامہ اسماعیل بن محمد العجلونی 'متوفی ۱۱۶۴ھ' کشف الخفاء و مزیل الالباس 'مطبوعہ مکتبۃ الغزالی دمشق'

کتاب لغت

- ۱۵۴- امام اللغۃ خلیل احمد فراہیدی 'متوفی ۱۷۵ھ' کتاب العین 'مطبوعہ انتشارات اسوۃ ایران' ۱۴۱۳ھ ۱۵۵- علامہ اسماعیل بن حماد الجوزی 'متوفی ۳۹۸ھ' الصحاح 'مطبوعہ دارالعلم بیروت' ۱۴۰۴ھ ۱۵۶- علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی 'متوفی ۵۰۲ھ' المفردات 'مطبوعہ مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ' ۱۴۱۸ھ ۱۵۷- علامہ محمود بن عمر زمخشری 'متوفی ۵۸۳ھ' الفاظ 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۱۷ھ ۱۵۸- علامہ محمد بن اشیر الجزری 'متوفی ۶۰۶ھ' نہایہ 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۱۸ھ ۱۵۹- علامہ محمد بن ابوبکر بن عبدالغفار رازی 'متوفی ۶۶۰ھ' مختار الصحاح 'مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت' ۱۴۱۹ھ ۱۶۰- علامہ یحییٰ بن شرف نووی 'متوفی ۶۷۶ھ' تہذیب الاسماء واللغات 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۶۱- علامہ جمال الدین محمد بن محمد بن مکرم بن منظور افریقی 'متوفی ۷۱۱ھ' لسان العرب 'مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ قم ایران' ۱۶۲- علامہ مجد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی 'متوفی ۸۱۷ھ' القاموس المحیط 'مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت' ۱۶۳- علامہ محمد طاہر ثنی 'متوفی ۹۸۶ھ' مجمع بحار الانوار 'مطبوعہ مکتبۃ دارالایمان المدینۃ المنورہ' ۱۴۱۵ھ ۱۶۴- علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی 'متوفی ۱۲۰۵ھ' تاج العروس 'مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ مصر' ۱۶۵- لوئیس معلوف الیسوی 'متوفی ۱۸۶۷ھ' المجید 'مطبوعہ المطبعۃ القاثولیکہ بیروت' ۱۹۲۷ء ۱۶۶- ابو نعیم عبدالحکیم خان تشر جالندھری 'قائد اللغات' 'مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور' ۱۶۷- قاضی عبدالنبی بن عبدالرسول احمد نگر 'دستور العلماء' 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۲۱ھ

کتاب تاریخ، سیرت و فضائل

- ۱۶۸- امام محمد بن سعد 'متوفی ۲۴۰ھ' الطبقات الکبریٰ 'مطبوعہ دارصادر بیروت' ۱۳۸۸ھ 'دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۱۸ھ ۱۶۹- امام ابوسعید عبدالملک بن ابی عثمان نیشاپوری 'متوفی ۴۰۶ھ' شرف المصطفیٰ 'مطبوعہ دارالبشائر الاسلامیہ مکہ مکرمہ' ۱۴۲۴ھ ۱۷۰- امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری 'متوفی ۳۱۰ھ' تاریخ الامم والملوک 'مطبوعہ دارالقلم بیروت'

- ۱۷۱- حافظ ابو عمرو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر متوفی ۳۶۳ھ الاستیعاب مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۷۲- قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ الشفاء مطبوعہ عبد التواب اکیڈمی ملتان دارالفکر بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۱۷۳- علامہ عبدالرحمن بن علی جوزی متوفی ۵۹۷ھ الوقاء مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد
- ۱۷۴- علامہ ابوالحسن علی بن ابی الکریم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ اسد الغابہ مطبوعہ دارالفکر بیروت دارالکتب العلمیہ

بیروت

- ۱۷۵- علامہ ابوالحسن علی بن ابی الکریم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ الکامل فی التاریخ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۷۶- علامہ شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان متوفی ۶۸۱ھ وفیات الاعیان مطبوعہ منشورات الشریف الرضی ایران
- ۱۷۷- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ سیر اعلام النبلاء مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۳۱۷ھ
- ۱۷۸- شیخ ابو عبد الله محمد بن ابی بکر ابن القیم الجوزیہ المتوفی ۷۵۱ھ زاد المعاد مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۳۱۹ھ
- ۱۷۹- علامہ تاج الدین ابونصر عبد الوہاب سبکی متوفی ۷۷۱ھ طبقات الشافعیہ الکبریٰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۰ھ
- ۱۸۰- حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر بن کثیر شافعی متوفی ۷۷۴ھ البدایہ والنہایہ مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۳۱۸ھ
- ۱۸۱- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ الاصابہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۸۲- علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی متوفی ۹۱۱ھ وفاء الوفاء مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت ۱۳۰۱ھ
- ۱۸۳- علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ المواہب اللدنیہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۶ھ
- ۱۸۴- علامہ محمد بن یوسف الصالحی الشافعی متوفی ۹۳۲ھ سبل الہدیٰ والرشاد مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۳ھ
- ۱۸۵- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ شرح الشفاء مطبوعہ دارالفکر بیروت دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ
- ۱۸۶- علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ نسیم الریاض مطبوعہ دارالفکر بیروت دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ
- ۱۸۷- علامہ محمد عبد الباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۴ھ شرح المواہب اللدنیہ مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۳۹۳ھ

کتاب فقہ حنفی

- ۱۸۸- شمس الاممہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ المبسوط مطبوعہ دارالمعرفہ بیروت ۱۳۹۸ھ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ
- ۱۸۹- شمس الاممہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ شرح سیر کبیر مطبوعہ المکتبۃ الثورۃ الاسلامیہ افغانستان ۱۳۰۵ھ
- ۱۹۰- علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ بدائع الصنائع مطبوعہ ایچ-ایم-سعید اینڈ کمپنی ۱۳۰۰ھ دارالکتب العلمیہ

بیروت ۱۳۱۸ھ

- ۱۹۱- علامہ حسین بن منصور اوزجندی متوفی ۵۹۲ھ فتاویٰ قاضی خاں مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ
- ۱۹۲- علامہ حسین بن منصور اوزجندی متوفی ۵۹۲ھ شرح الزیادات داراحیاء التراث العربی بیروت ۱۳۲۶ھ
- ۱۹۳- علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ ہدایہ اولین و آخرین مطبوعہ شرکت علیہ ملتان
- ۱۹۴- علامہ برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری متوفی ۶۱۶ھ الحیط البرہانی مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۳۲۳ھ
- ۱۹۵- امام فخر الدین عثمان بن علی متوفی ۷۴۳ھ تیسیم الحقائق مطبوعہ ایچ-ایم-سعید کمپنی کراچی ۱۳۲۱ھ

- ۱۹۶- علامہ محمد بن محمود بارتی، متوفی ۷۸۶ھ، عنایہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۱۹۷- علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی، متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۳۱۱ھ
- ۱۹۸- علامہ کمال الدین بن ہمام، متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدر، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۱۹۹- علامہ ابراہیم بن محمد حلبی، متوفی ۹۵۶ھ، عنیہ، مستملی، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۳۱۲ھ
- ۲۰۰- علامہ زین الدین بن نجیم، متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ، مصر ۱۳۱۱ھ
- ۲۰۱- ملا ابن سلطان محمد القاری، المتوفی ۱۰۱۳ھ، فتح باب العنایہ، مطبوعہ داراحیاء التراث العربی، بیروت ۱۳۲۶ھ
- ۲۰۲- علامہ علاء الدین محمد بن علی بن محمد صکفی، متوفی ۱۰۸۸ھ، الدر المختار، مطبوعہ داراحیاء التراث العربی، بیروت
- ۲۰۳- ملا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ بولاق، مصر ۱۳۱۰ھ
- ۲۰۴- علامہ احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۱۸ھ
- ۲۰۵- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، منہ الخالق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ، مصر ۱۳۱۱ھ
- ۲۰۶- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، تنقیح الفتاویٰ الخامیہ، مطبوعہ دارالاشاعت العربی، کوئٹہ
- ۲۰۷- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، رسائل ابن عابدین، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۳۹۶ھ
- ۲۰۸- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المختار، مطبوعہ داراحیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۰۰ھ، ۱۳۱۹ھ
- ۲۰۹- اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلی، متوفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ قدیم، مطبوعہ مکتبہ رضویہ کراچی
- ۲۱۰- اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلی، متوفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ جدید، مطبوعہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
- ۲۱۱- صدر الشریعہ علامہ امجد علی، متوفی ۱۳۶۷ھ، بہار شریعت، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور ۱۳۱۶ھ

کتب فقہ شافعی

- ۲۱۲- امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ، الام، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ
- ۲۱۳- علامہ ابوالحسن علی بن محمد حبیب ماوردی شافعی، متوفی ۳۵۰ھ، الحاوی الکبیر، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۳۱۴ھ
- ۲۱۴- علامہ ابواسحاق شیرازی، متوفی ۴۵۵ھ، المہذب، مطبوعہ دارالمعرفہ، بیروت ۱۳۹۳ھ
- ۲۱۵- علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ

کتب فقہ مالکی

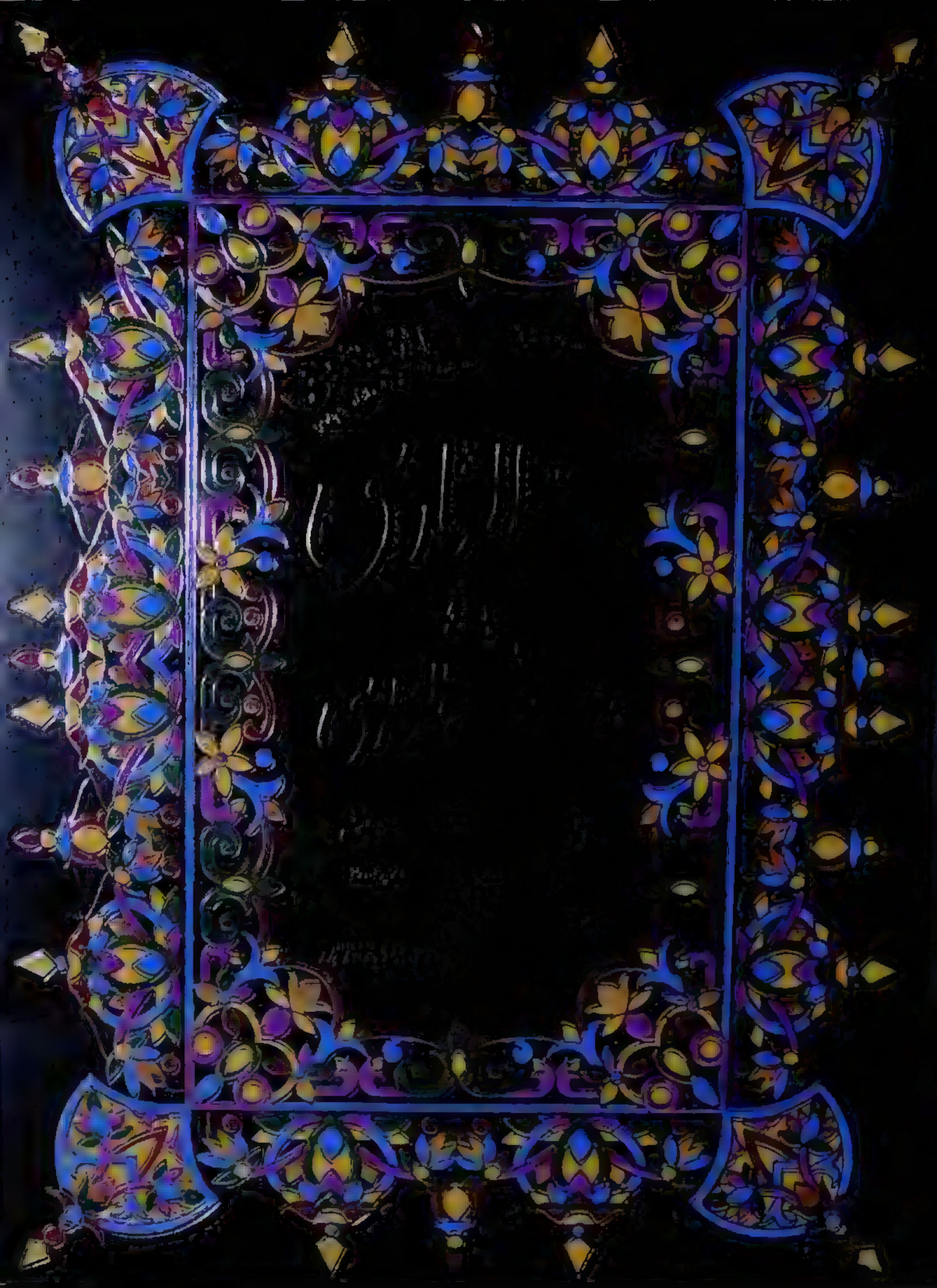
- ۲۱۶- امام یحییٰ بن سعید تنوخی مالکی، متوفی ۲۵۶ھ، المدونۃ الکبریٰ، مطبوعہ داراحیاء التراث العربی، بیروت
- ۲۱۷- قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی، متوفی ۵۹۵ھ، بدایۃ المجتہد، مطبوعہ دارالفکر، بیروت
- ۲۱۸- علامہ ابوالبرکات احمد درودیر مالکی، متوفی ۱۱۹۷ھ، الشرح الکبیر، مطبوعہ دارالفکر، بیروت
- ۲۱۹- علامہ شمس الدین محمد بن عرفہ سوتی، متوفی ۱۲۱۹ھ، حاشیۃ الدسوتی علی الشرح الکبیر، مطبوعہ دارالفکر، بیروت

کتاب فقہ حنبلی

- ۲۲۰- علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ المغنی، مطبوعہ دار الحدیث، قاہرہ ۱۴۲۵ھ
- ۲۲۱- علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ الکافی، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۲۲۲- شیخ ابوالعباس تقی الدین بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ مجموعۃ الفتاویٰ، مطبوعہ ریاض، مطبوعہ دار الجلیل، بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۲۲۳- علامہ شمس الدین ابو عبداللہ محمد بن فتاح مقدسی متوفی ۷۶۳ھ کتاب الفروع، مطبوعہ عالم الکتب، بیروت
- ۲۲۴- علامہ موسیٰ بن احمد صالحی متوفی ۹۶۰ھ کشاف القناع، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۸ھ







علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں ڈاؤن لوڈ کرنے کے ٹیگزام پر ان چینل و گروپ کو جوائن کریں

<https://telegram.me/Tehqiqat>

<https://telegram.me/faizanealahazrat>

<https://telegram.me/FiqahHanfiBooks>

<https://t.me/misbahilibrary>

آرکائیو لنک

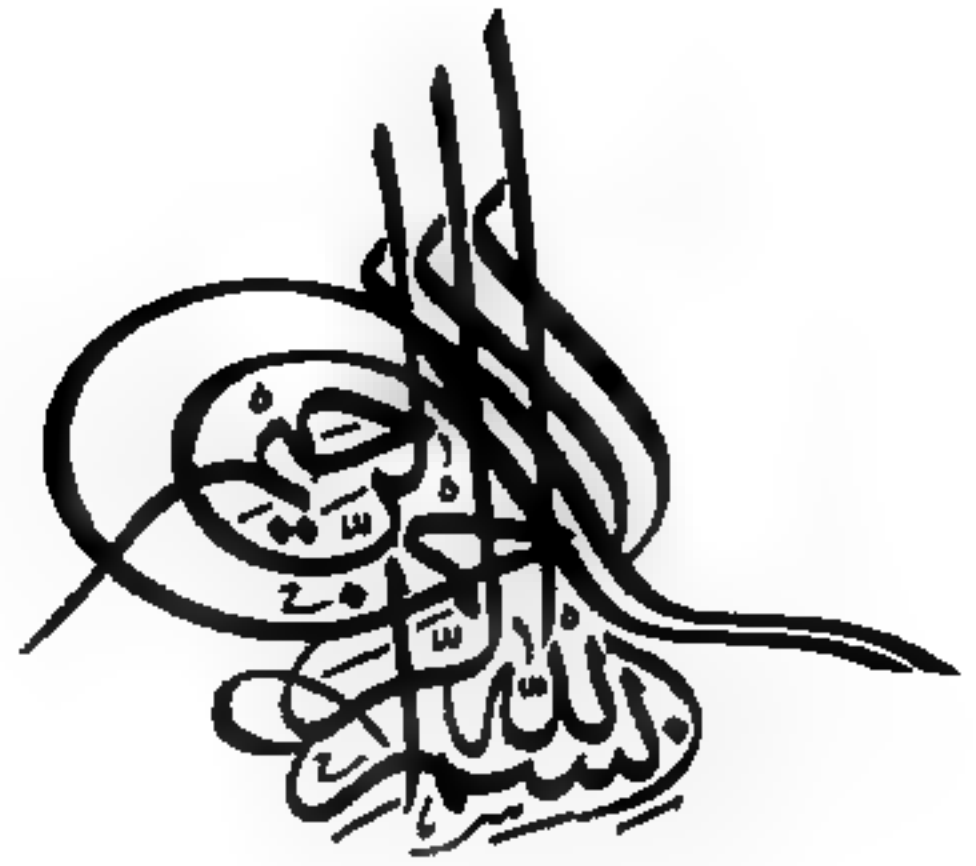
<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

https://archive.org/details/@muhammad_tariq

[_hanafi_sunni_lahori](https://archive.org/details/@muhammad_tariq)

بلوگسپوٹ لنک

<http://ataunnabi.blogspot.in>



نَعْبَةُ الْبَارِي
صَحِيحُ الْبُخَارِي
عَلَامَةُ الْإِسْلَامِ سَعِيدِي
الْجُزْءُ الثَّانِي

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا
 لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا
 أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهَبْنا
 وَآيَاتِهِ لَتُفَسِّرُنَا كَبَارَ
 أَمْرِهِ أَتَى الْقَوْمَ مِنْ
 بَيْنِ يَدَيْهِ أَشَدَّ عَذَابًا
 (ابراہیم: ۳۴)

لَعْنَةُ الْبَارِي

۳۱

شرح صحيح البخاری

جلد دوم

الاحادیث: ۹۴۱ — ۳۴۹

کتاب الصلوة، کتاب مراقبۃ الصلوة، کتاب الاذان، کتاب الجمعة

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحدیث، دارالعلوم نعیمیہ، کراچی-۳۸

ناشر

فرید بکسٹال ۳۸- اردو بازار لاہور

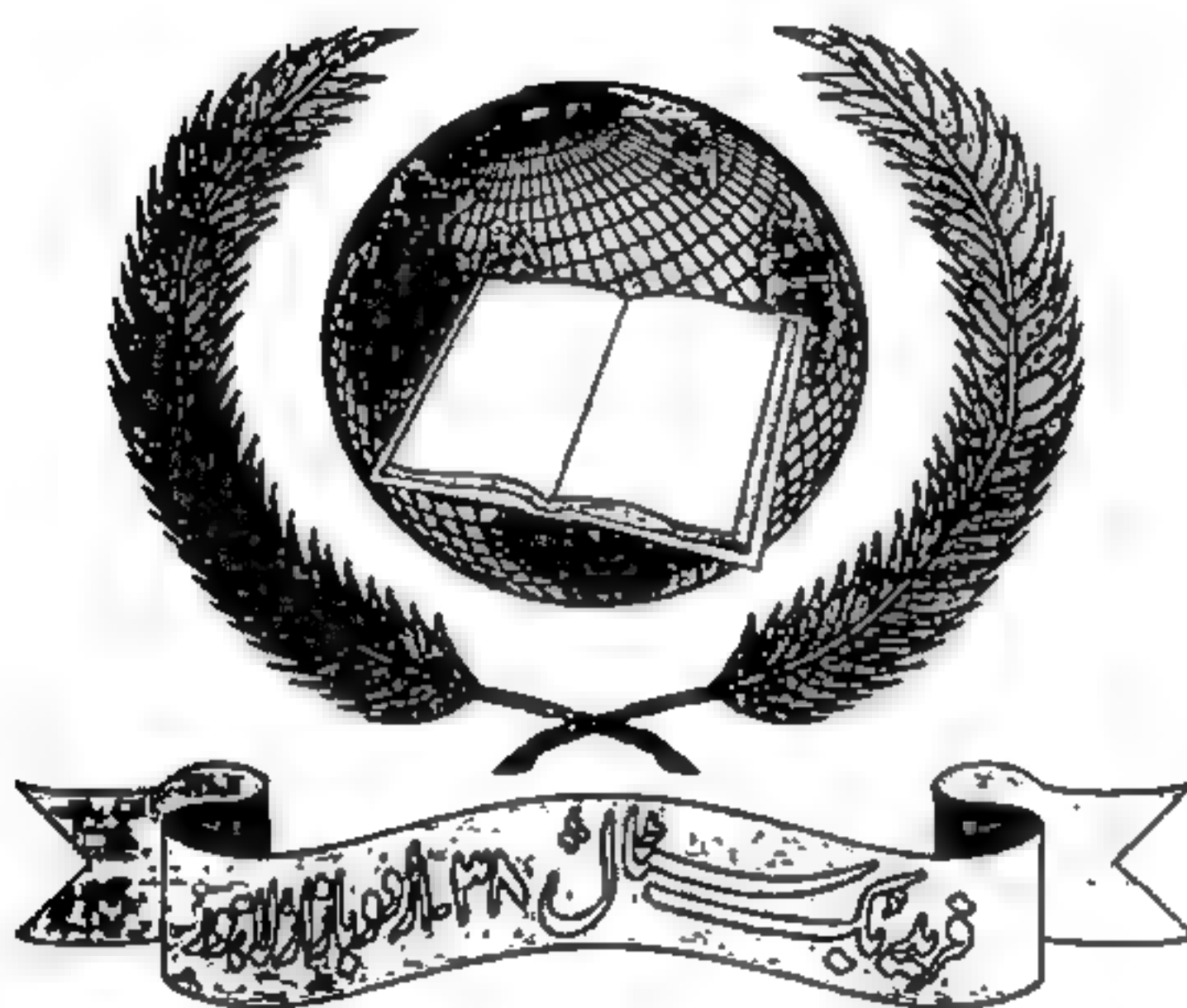
Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرا، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



الطبع الاول: شتنبان 1429ھ / اگست 2008ء
الطبع السادس: شتنبان 1434ھ / جون 2013ء
صحیح: حافظ محمد اکرم ساجد محمد اشتیاق
مطبع: رومی پبلیکیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور
قیمت: -/710 روپے

Farid Book Stall

Phone No: 092-42-37312173-37123435

Fax No. 092-42-37224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک اسٹال ۳۸۔ اردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲۔۴۲۔۳۷۳۱۲۱۷۳۔۳۷۱۲۳۴۳۵

فیکس نمبر ۰۹۲۔۴۲۔۳۷۲۲۴۸۹۹

ای۔میل: info@faridbookstall.com

ایب سائٹ: www.faridbookstall.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست مضامین

نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری (جلد دوم)

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
☆	خطبۃ الكتاب	51	☆	خطبۃ الكتاب	51
59	۸ - کتاب الصلوۃ	53	1	باب: ۱	53
60	کتاب الصلوۃ	53	2	شب معراج میں نمازوں کو فرض کیے جانے کی کیفیت	53
60	تمام نبیوں میں سے صرف حضرت موسیٰ نے آپ کی امت کے لیے نمازوں میں تخفیف کی سفارش کی اس کی وجہ	12	3	اس کی توجیہ کہ آپ نے حضرت ام حانی کے گھر کو اپنا گھر فرمایا اور اس کی حکمت کہ فرشتے دروازہ سے آنے کے بجائے چھت میں شکاف کر کے آئے	13
60	انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں ہیں پھر آپ نے ان کو آسمانوں پر کیسے دیکھا؟	13	4	شق صدر کی تعداد اور اس کی حکمت	14
60	ہمارے نبی ﷺ نے آسمانوں پر جن نبیوں سے ملاقات کی ان کی وجہ ترجیح	14	5	سونے کے طشت کی توجیہ اور حکمت کا معنی	56
61	رات کے وقت میں معراج کراتے کی وجوہ	15	6	”نسم“ کا معنی اور اس اعتراض کا جواب کہ کفار کے لیے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے	57
62	آپ کو معراج کرانے کی حکمت	16	7	پھر حضرت آدم نے اپنی بائیں جانب کفار کی روحوں کو کیسے دیکھا؟	57
62	سدرۃ کو مختلف رنگوں کا ڈھانپنا	17	8	ایک روایت میں ہے: حضرت ابراہیم چھٹے آسمان پر تھے دوسری روایت میں ہے: وہ ساتویں آسمان پر تھے اس تعارض کا جواب	18
62	نبی ﷺ کی روح کا سب سے زیادہ قوی ہونا	18	9	ابن شہاب ابن حزم اور ابوجہ کا تعارف	19
63	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	19	10	”المستوی“ اور ”صریف الاقلام“ کا معنی	20
64	علامہ ابن بطلال مالکی کا امام ابوحنیفہ پر اعتراض کہ انہوں نے وتر کو فرض کہہ کر چھ فرائض بنادیئے	20	9	نمازوں میں تخفیف کی تفصیل	58
64	مصنف کی طرف سے علامہ ابن بطلال کے اعتراض کا جواب	21	10	”السدرۃ المنتہی“ کا معنی	58
64	حافظ ابن حجر شافعی کا سفر میں نماز کے قصر کے وجوب اور عزیمت کی نفی کرنا	22			59
65	سفر میں وجوب قصر پر مصنف کے پیش کردہ دلائل	23			
66	اور حافظ ابن حجر کے اعتراض کے جوابات	23			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
24	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	68	81	رکھنا اور حکام کے پاس رات کو جانا	81
	باب: ۲			باب: ۷	
25	کپڑے پہن کر نماز پڑھنے کا وجوب	68	83	جہ شامیہ پہن کر نماز پڑھنا	42
26	شرم گاہ کو چھپانے کے حکم میں مذاہب فقہاء	68	83	کفار کے بٹنے ہوئے کپڑوں میں مذاہب ائمہ	43
	باب: ۳			باب: ۸	
27	نماز میں گڈی پر تہبند میں گرہ لگانا	73	84	نماز میں برہنہ ہونے کی کراہت	44
28	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	73		تغیر کعبہ اور آپ کے تہبند اتارنے کے واقعہ کی تاریخ	45
29	حدیث مذکور کے مسائل	74	85	مصنف کے نزدیک آپ کے تہبند اتارنے کے واقعہ کی تحقیق	46
	باب: ۴		87	اجنبی لوگوں کے سامنے برہنہ ہونے کی ممانعت کے متعلق احادیث	47
30	ایک کپڑے کو اپنے گرد لپیٹ کر نماز پڑھنا	74	87	شرم گاہ کو چھپانے میں فقہاء کی تصریحات	48
31	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	75	88	باب: ۹	77
32	صرف تہبند باندھ کر نماز پڑھنے کی تحقیق	75		قیص، شلوار، جانگہ اور شیروانی میں نماز پڑھنے کا بیان	49
33	بھائی کے بجائے ماں کا بیٹا کہنے کی توجیہ اور حضرت ام حانی کا تعارف		88	باب: ۱۰	78
34	فلان بن سمیرہ کے مصداق کا تعین	77		جس شرم گاہ کو چھپایا جائے	50
35	حدیث مذکور کے دیگر مسائل	78	89	صنما اور احتباء کا معنی	51
36	ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنے کا جواز اور ایک سے زیادہ کپڑے پہن کر نماز پڑھنے کا استحباب		90	بیع لباس کا معنی	52
	باب: ۵		90	”بیع النباذ“ اور ”منابذہ“ کا معنی	53
37	جب ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اس کے (سروں) کو اپنے کندھوں پر ڈال لے		91	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	54
38	تہبند کے سروں کو کندھوں پر ڈال کر باندھنے کے حکم کی وجہ			حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو کس سال میں حج کا امیر بنایا گیا تھا؟	55
	باب: ۶		91	اعلان براءت کا قرآن مجید میں ذکر	56
39	جب کپڑا تنگ ہو	80		حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اعلان براءت کے لیے بھیجنے کی حکمت	57
40	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	81	92	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	58
41	حدیث: ۳۶۱ کے حدیث: ۳۵۹ سے تعارض کا جواب نماز میں کسی کا ستر دیکھنے سے خود کو محفوظ		93		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
59	بغیر چادر کے نماز پڑھنا	93	76	باب: ۱۱	101
60	ران کے متعلق جو احادیث ذکر کی جاتی ہیں	93	77	عورت کتنے کپڑے پہن کر نماز پڑھ سکتی ہے؟	101
61	تعلیقات مذکورہ ذیل سے امام بخاری کا یہ ثابت کرنا کہ ران شرم گاہ ہے	94	78	”متلفعات“ اور ”مروط“ کا معنی اور ان عورتوں کو نہ پہنچانے کا سبب	102
62	تعلیقات مذکورہ ذیل سے یہ ثابت کرنا کہ ران شرم گاہ نہیں ہے	94	79	نماز میں عورت کے ضروری کپڑوں میں مذاہب فقہاء	102
63	جب ران شرم گاہ نہیں ہے تو پھر حضرت جرحہ کی حدیث میں اس کو شرم گاہ کہنے کی توجیہ	95	80	فجر کے مستحب وقت میں مذاہب فقہاء	103
64	تعلیق مذکور کو امام بخاری کا بے مقصد وارد کرنا	95	81	باب: ۱۴	103
65	علامہ اسماعیل کا امام بخاری پر اعتراض اور حافظ ابن حجر کا جواب	96	82	جب کسی شخص نے ایسے کپڑے میں نماز پڑھی جس میں نقش و نگار تھے اور ان نقوش پر نظر ڈالی	103
66	حافظ ابن حجر کے جواب پر مصنف کا تبصرہ	96	83	”خمبصۃ“ اور ”انہجانیۃ“ کا معنی اور حضرت ابو جہم رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	104
67	خیبر کا معنی اور اس کا محل وقوع	98	84	نماز میں کسی چیز کی طرف معمولی توجہ کی جائے تو وہ نماز میں فساد کی موجب نہیں تاہم اس سے اعراض کرنا افضل ہے	104
68	حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	98	85	نقش و نگار والے کپڑوں کو پہن کر نماز پڑھنے کا جواز تاہم اس کا خلاف اولیٰ ہونا	105
69	آیا آپ نے اپنی ران سے تہبند قصداً ہٹایا تھا یا سہواً؟	98	86	باب: ۱۵	105
70	درج ذیل جملہ آیا آپ کی دعا تھی یا نیک شگون؟	98	87	صلیب یا تصویر والے کپڑے پہن کر آیا نماز فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اور اس کی ممانعت میں احادیث	106
71	اس اعتراض کا جواب کہ آپ نے مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے حضرت وحید کو باندی کیسے عطا کی؟	99	88	”قوام“ کا معنی	106
72	حضرت صفیہ بنت خنی ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا تذکرہ	99	89	تصویر کے متعلق مذاہب فقہاء	106
73	اس اعتراض کا جواب کہ نبی ﷺ نے حضرت وحید کو حضرت صفیہ بہہ کے واپس لے لیں حالانکہ کسی کو کوئی چیز بہہ کر کے واپس لینا مکروہ ہے	99	90	باب: ۱۶	108
74	دوران جنگ نعرہ تکبیر لگانا اور حضرت صفیہ کے آزاد کرنے کو ان کا مہر قرار دینے کی تحقیق	100	91	جس نے ریشم کی اچکن میں نماز پڑھی پھر اس کو اتار دیا	109
75	رسول اللہ ﷺ کے ولیمہ کی خصوصیت	101	92	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	109
			93	نبی ﷺ کو ریشم کی اچکن کا ہدیہ کس نے دیا تھا؟	109
			94	متعین کا معنی	109

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
91	ریشم کی ممانعت کے متعلق احادیث	109	108	ایلاء کا لغوی اور شرعی معنی	118
	باب: ۱۷			باب: ۱۹	
92	سرخ کپڑے میں نماز پڑھنا	110	109	جب نمازی کا کپڑا سجدہ میں اس کی بیوی پر پڑ جائے	118
93	حافظ ابن حجر عسقلانی کا فقہاء احناف پر اعتراض			باب: ۲۰	
	کہ وہ سنت سے ثابت سرخ لباس پہننے کو مکروہ کہتے ہیں			چٹائی پر نماز پڑھنا	118
94	حافظ عینی کا حافظ ابن حجر کے اعتراض کو رد کرنا	110	110	کشتی میں نماز پڑھنے کی تحقیق	119
95	فقہاء احناف کا سرخ رنگ کے لباس پہننے کو مستحب قرار دینا	110	110	کشتی میں نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ	119
96	سرخ لباس پہننے کے متعلق دیگر احادیث	111	111	چلتی ٹرین میں نماز پڑھنے کی تحقیق	120
97	سرخ لباس پہننے کے متعلق مذاہب فقہاء اور حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد	112	112	حدیث مذکور کے رجال	121
	باب: ۱۸			حدیث مذکور سے مستنبط مسائل	121
98	چھت منبر اور لکڑی پر نماز پڑھنا	112	112	باب: ۲۱	
99	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	114	114	مصطفیٰ (جائناز) پر نماز پڑھنا	121
100	”اثل الغایۃ“ کا معنی اور منبر بنانے والے کا نام	114	114	باب: ۲۲	
101	امام کے مقتدیوں سے بلند جگہ پر نماز پڑھانے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ	114	114	بستر پر نماز پڑھنا	122
102	امام کے مقتدیوں سے بلند جگہ پر نماز پڑھانے میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ	115	115	عورت کتے اور گدھے کے نمازی کے آگے سے گزرنے کے نماز کے ٹوٹ جانے کی حدیث کی تحقیق	123
103	امام کے مقتدیوں سے بلند جگہ پر نماز پڑھانے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ	115	115	سوئے ہوئے شخص کے پیچھے نماز پڑھنے کے جواز کی تحقیق	123
104	امام کے مقتدیوں سے بلند جگہ پر نماز پڑھانے میں فقہاء احناف کا نظریہ	116	116	عورت کے جسم کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اس پر فقہاء احناف کا استدلال اور اس پر حافظ ابن حجر کا رد کرنا	124
105	نماز میں ایک دو قدم چلنے کا جواز اور دیگر مسائل	116	116	علامہ عینی کا حافظ ابن حجر کے جواب کو رد کرنا	124
106	اگر کسی عذر کی وجہ سے امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں	117	117	باب: ۲۳	
107	چھت اور لکڑی پر نماز پڑھنے کی دلیل	118	118	شدید گرمی میں کپڑے پر سجدہ کرنا	125
				باب: ۲۴	
				جوتے پہنے ہوئے نماز پڑھنا	126

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
124	جوتے پہن کر نماز پڑھنے کے متعلق دیگر احادیث	126	141	جو شخص توحید و رسالت کا اقرار نہ کرے اور قرآن	134
125	امام غزالی اور حافظ یحییٰ کے نزدیک جوتے پہن کر نماز پڑھنا افضل ہے	127	142	جو شخص توحید و رسالت کا معتقد ہو لیکن کسی کفریہ عقیدہ کا حامل ہو یا توہین رسالت کا مرتکب ہو وہ بھی کافر ہے	134
126	حافظ ابن حجر کے نزدیک جوتے پہن کر نماز پڑھنے کے بجائے جوتے اتار کر نماز پڑھنا افضل ہے	127	143	اکابر علماء دیوبند کا اہل سنت و جماعت کے علماء اور عوام پر فتویٰ تکفیر نہیں ہے	134
127	جوتوں پر لگی ہوئی نجاست کے ازالہ میں مذاہب ائمہ	128	144	جلاؤ گھیراؤ کے بجائے صبر و ضبط سے کام لیا جائے مولانا سلیم اللہ	135
128	ہمارے دور میں اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں کہ جوتے اتار کر نماز پڑھی جائے	128	145	لوگوں کے معاملات ظاہر پر محمول ہیں نہ کہ باطن پر	136
129	موزے پہن کر نماز پڑھنا	128	146	اہل مکہ پر نماز میں عین کعبہ کی طرف منہ کرنا ضروری ہے اور دیگر شہروالوں پر سمت کعبہ کی طرف منہ کرنا ضروری ہے	136
130	باب: ۲۵		129	باب: ۲۹	
131	جب کوئی شخص مکمل سجدہ نہ کرے	130	147	اہل مدینہ اہل شام اور مشرق کا قبلہ اور مشرق اور مغرب میں کوئی قبلہ نہیں ہے	137
132	حدیث مذکور کے رجال	130	148	قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف مطلقاً منہ یا پیٹھ نہ کرنے کا ثبوت	138
133	رکوع اور سجود کو طہانیت کے ساتھ ادا کرنے میں مذاہب ائمہ	130	149	باب: ۳۰	
134	تعدیل ارکان کا امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب ہونا	130	150	اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”مقام ابراہیم کو مصلیٰ بناؤ“ (البقرہ: ۱۲۵)	138
135	باب: ۲۶		151	مقام ابراہیم کا مصداق اور اس کی جگہ کا تعین	138
136	بغلون کو ظاہر کرے اور بازوؤں کو سجدہ میں پہلوؤں سے دور رکھے	131	152	عمرہ میں سعی کا واجب ہونا	139
137	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	131	153	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	140
138	ابن کے الف لکھنے اور نہ لکھنے کا قاعدہ	132	154	حطیم کعبہ میں نماز پڑھنا کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے حکم میں ہے	140
139	عورتوں اور مردوں کی نماز کے طریقہ کا فرق	132		دو متعارض حدیثوں میں تطبیق	140
140	باب: ۲۸				
138	قبلہ کی طرف منہ کرنے کی فضیلت	132			
139	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	133			
140	”خضر“ کا معنی	133			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
150	کی تعداد	141	155	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	155
151	غیرت کا معنی اور جواز و اج غیرت میں اکٹھی ہوئی	172	156	باب: ۳۱	156
151	تھیں ان کا بیان	142	157	قبلہ کی طرف توجہ کی جائے انسان جہاں کہیں بھی ہو	157
152	اس اعتراض کا جواب کہ بخاری اور مسلم کی ان دو	173	157	بیت المقدس سے کعبہ کی طرف تحویل کا باعث اور	157
152	حدیثوں میں تعارض ہے	143	158	محرم	158
152	اس اعتراض کا جواب کہ ازواج مطہرات نے	174	159	حدیث مذکور کے بعض اہم مسائل	159
152	مغایر کی بو کا کہہ کر نبی ﷺ سے جھوٹ بولا	144	160	فرض نماز کو سواری پر پڑھنے کے اعذار	160
153	دوسرے نبیوں کی شریعت پر عمل کرنا نبی ﷺ کی	175	161	چلتی ٹرین میں نماز پڑھنا اعذار مذکورہ سے بڑا اعذر	161
153	ناراضگی کا موجب ہے پھر حضرت عمر نے مقام	144	162	الحجۃ کی اصل عبارت	162
154	ابراہیم کو معصی بنانے کی درخواست کیوں کی؟	145	163	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	163
154	ازواج مطہرات کے حجاب کی تحقیق	176	164	آپ کا ہماری مثل بشریت میں حصر کس اعتبار سے	164
155	رسول اللہ ﷺ کی ازواج تمام دنیا کی عورتوں	177	165	ہے اور آپ کس چیز میں ہماری مثل ہیں	165
155	سے افضل ہیں پھر کیسے فرمایا: اللہ ان کے بدلہ میں	146	166	آپ کے بھولنے اور ہمارے بھولنے کا فرق	166
157	ان سے بہتر ازواج لے آئے گا؟	146	167	امور تبلیغیہ میں آپ کا بھولنا ممکن نہیں اور احکام	167
157	حدیث مذکور کا حدیث: ۳۹۹ سے ایک تعارض کا	178	168	کے منسوخ ہونے کا ثبوت	168
157	جواب اور دیگر مسائل	147	169	باب: ۳۲	169
158	باب: ۳۳	179	170	قبلہ کے متعلق احادیث اور جس کا یہ نظریہ ہے کہ	170
158	بلغم کو مسجد سے ہاتھ کے ساتھ کھرچنا	180	171	جس نے سہواً غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی اس پر نماز	171
159	قبلہ کا احترام کرنا اور حدیث مذکور کے دیگر مسائل	181	172	کا اعادہ نہیں ہے	172
159	نبی ﷺ کی تواضع اور انکسار اور اپنے ہاتھوں	147	173	سہواً غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب	173
160	سے دیوار قبلہ کو صاف کرنا	147	174	فقہاء	174
161	باب: ۳۴	182	175	نماز میں نبی ﷺ کی خصوصیات	175
161	کنکری کے ساتھ مسجد سے ریخت کو کھرچ کر صاف	148	176	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	176
162	کرنا	149	177	اس اعتراض کا جواب کہ حضرت عمر نے یہ کیوں کہا	177
162	باب: ۳۵	183	178	کہ میں نے اپنے رب کی موافقت کی جب کہ ان	178
162	نماز میں اپنی دائیں جانب نہ تھو کے	149	179	کی موافقت میں آیات نازل نازل ہوئیں	179
162	باب: ۳۶	184	180	حضرت عمر کی موافقت میں نازل ہونے والی آیات	180
162	اپنی بائیں جانب تھو کے یا اپنے بائیں قدم کے نیچے	184	181		181

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
185	باب: ۳۷ مسجد میں تھوکنے کا کفارہ	162	201	شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح	170
186	باب: ۳۸ مسجد میں بلغم کو دفن کرنا	163	202	باب: ۴۲ تقسیم کرنا اور مسجد میں خوشوں کا لٹکانا	171
187	باب: ۳۹ جب بے اختیار بلغم نکل آئے تو اس کو کپڑے کے پلو میں رکھ لے	163	203	نبی ﷺ کی بے نفسی مال کی تقسیم میں اصول پرستی اور اقرباء کی رعایت نہ کرنا	172
188	باب: ۴۰ امام کا لوگوں کو نماز پوری کرنے کی نصیحت کرنا اور قبلہ کا ذکر کرنا	164	204	بحرین کا جغرافیائی محل وقوع	173
190	باب: ۴۱ آیا یہ کہا جائے گا کہ یہ فلاں کی مسجد ہے؟	164	205	بحرین سے آئے ہوئے مال کی مقدار	173
191	باب: ۴۲ گھوڑ دوڑ وغیرہ میں ہارجیت کی شرط کے بغیر مقابلہ کرنے کا جواز	165	206	حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد	173
192	باب: ۴۳ تیر اندازی وغیرہ کے مقابلہ میں مذاہب فقہاء ایک جانب اور دونوں جانبوں سے شرط کا حکم اور محلیل کا بیان	166	207	باب: ۴۴ مردوں اور عورتوں کے درمیان مسجد میں فیصلہ کرنا اور لعان کرنا	174
193	باب: ۴۴ محلیل کے متعلق حدیث	166	208	باب: ۴۵ جب کوئی شخص کسی کے گھر میں داخل ہو تو جہاں چاہے نماز پڑھے یا جہاں اسے حکم دیا جائے اور وہ تجسس نہ کرے	175
194	باب: ۴۵ محلیل کا شرعی معنی	167	209	باب: ۴۶ لعنت کا معنی اور اس کی قسمیں	175
196	باب: ۴۶ اضمار شدہ گھوڑے اور غیر اضمار شدہ گھوڑے کا معنی	167	210	لعان کا معنی	175
197	باب: ۴۷ الحفیاء اور "نسیۃ الوداع" کا معنی	168	211	حدیث مذکور کی شرح 'شرح صحیح مسلم میں	177
198	باب: ۴۸ نسیۃ الوداع کی خصوصی تحقیق	168	212	باب: ۴۸ حدیث مذکور کی شرح 'شرح صحیح مسلم میں	177
199	باب: ۴۹ نسیۃ الوداع کی خصوصی تحقیق	168	213	باب: ۴۹ حدیث مذکور کی شرح 'شرح صحیح مسلم میں	177
200	باب: ۵۰ نسیۃ الوداع کی خصوصی تحقیق	168	214	باب: ۵۰ حدیث مذکور کی شرح 'شرح صحیح مسلم میں	178

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
217	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	179	باب: ۴۸		
218	نبی ﷺ کا اپنی امت پر کرم فرمانا مسجد بیت اور گھر میں نوافل کی جماعت	179	230	کیا زمانہ جاہلیت کی قبروں کو کھودا جائے اور ان کی جگہ مسجدیں بنادی جائیں؟	187
	باب: ۴۶		231	قبرستان میں نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	188
219	گھروں میں مساجد	179	232	حضرت ام المؤمنین ام حبیبہ کا تذکرہ	189
220	نبی ﷺ کا لوگوں کے دلوں میں ایمان اور نفاق پر مطلع ہونا اور اخلاص سے لا الہ الا اللہ پڑھنے والے پر دوزخ کا حرام ہونا	181	233	حضرت ام المؤمنین ام سلمہ کا تذکرہ	189
221	ناہینا کو امام بنانے کا جواز اور عذر کی وجہ سے جماعت ترک کرنے کا جواز	181	234	نبیوں کی قبروں کی عبادت کی ابتداء کیسے ہوئی اور کسی ممنوع کام کا ذریعہ اور اس کا دروازہ بند کرنا	189
222	اس اعتراض کا جواب کہ حضرت عثمان نے اپنے گھر میں نبی ﷺ سے نماز پڑھوائی حالانکہ مہمان سے نماز پڑھوانے کی ممانعت ہے		235	قبروں کی عبادت اور ان پر مجسمے رکھنے کی ممانعت اور صالحین کی قبروں کے قرب اور جوار میں مسجد بنانے کا جواز	190
	حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد		236	مدینہ منورہ آنے کی تاریخ	192
223	شیخ عبدالعزیز بن باز کا صالحین کو حصول تبرک کے لیے بلائے کو سبب شرک قرار دینا اور مصنف کا اس پر رد	182	237	نبی ﷺ کا ہوا تجارت سے باغ خریدنا	192
224	حضرت عمر کا حضرت عباس کے توسل سے دعا کرنا	182	238	ضرورت کی بناء پر مشرکین کی قبروں کو کھودنے کا جواز	192
	شیخ ابن باز کے خلاف حجت ہے		239	نبی ﷺ کا ربڑ پڑھنا آپ سے تعلیم شرعی نفی کے خلاف نہیں ہے	192
225	شیخ عبدالعزیز بن باز کا علماء سے استفادہ اور حصول برکت کو شرک کا سبب قرار دینا اور مصنف کا اس پر رد	183	240	سماع پر علامہ قرطبی کا تبصرہ	193
226	شرک کی تعریف	184	241	شیخ عبدالعزیز بن باز کا اولیاء اللہ کے مولد کے نزدیک مسجد بنانے پر اعتراض اور مصنف کے جوابات	193
227	نبی ﷺ کے غیر میں احادیث صحیحہ سے برکت کا ثبوت اور ان سے برکت کا حصول	185	باب: ۴۹		
228	باب: ۴۷		242	بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنا	194
229	مسجد وغیرہ میں دخول کے لیے دائیں طرف سے داخل ہونا	187	باب: ۵۰		
			243	اونٹوں کی جگہوں میں نماز پڑھنا	194
			244	حدیث مذکور کے رجال	195
			245	سواری کو سترہ بنانے کا جواز	195
			باب: ۵۱		
			246	جس نے خوریا آگ یا کسی ایسی چیز کے سامنے نماز	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر نہیں ہے پھر عیسائیوں کی اس بات پر کیوں مذمت کی گئی کہ انہوں نے اپنے نبی کی قبر کو سجدہ گاہ بنالیا؟	262		پڑھی جس کی عبادت کی جاتی تھی اور اس کا ارادہ اخلاص سے اللہ کی عبادت کرنا تھا	195
203	اس اعتراض کا جواب کہ نبی ﷺ نے عیسائیوں پر بھی قبر پرستی کی وجہ سے لعنت کی ہے حالانکہ اس وقت حضرت عیسیٰ آسمان پر تھے اور ان کی قبر نہیں تھی	263		”کسوف“ خسوف “اور” اقطاع “کا معنی	196
204	قبروں پر تعمیر کرنے چونا پھیرنے اور لکھنے کی ممانعت کی توجیہ اور صالحین کی قبروں پر گنبد بنانے کا جواز	264	247	سورج گہن لگنے پر نماز پڑھنے کا استحباب جنت اور دوزخ کا مخلوق ہونا نبی ﷺ کا زمین سے دوزخ کو دیکھنا اور دیگر مسائل	248
205	باب: ۵۶	197		باب: ۵۲	196
	نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ میرے لیے تمام روئے زمین کو مسجد اور پاک کرنے والی بنا دیا گیا ہے	265	249	قبرستان میں نماز پڑھنے کی کراہت	197
206	باب: ۵۷	197	250	حدیث مذکور کا باب کے مطابق نہ ہونا	197
206	مسجد میں عورت کا سونا	266	251	قبرستان میں نماز کی ممانعت کے متعلق احادیث	197
207	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	267		باب: ۵۳	
	”وشاح سعید“ ”حدیثا“ ”خباء“ ”حفش“ اور ”اعاجیب“ کے معانی	268	252	جس جگہ دھنسا یا گیا ہو اور عذاب کی جگہ نماز پڑھنا	198
208	جس کا کوئی مسکن نہ ہو اس کے لیے مسجد میں قیام کا جواز اور تذلیل اور دینی آزمائش کے موقع پر ہجرت کرنے کا لزوم	269	253	ہائل کا معنی اور سترہ جگہوں پر نماز پڑھنے کی ممانعت	198
	باب: ۵۸	200	254	عنوان کے ساتھ حدیث کی مطابقت	199
208	مردوں کا مسجد میں سونا	270	255	وادئ شمود میں رو کر گزرنے کی توجیہ اور غیر مقلدین کے نظریہ کا باطل ہونا	199
209	مسجد میں سونے کے متعلق مذاہب فقہاء	271	256	”الحجور“ کا مصداق	200
210	مسجد میں سونے کے متعلق مصنف کا موقف	272	257	وادئ شمود اور وادئ محسر سے جلدی جلدی گزرنے کی توجیہ	200
210	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	273		باب: ۵۴	
	حضرت علی کو حضرت فاطمہ کا عم زاد کہنے کی توجیہ	274	258	گرے میں نماز پڑھنے کا حکم	201
211	کنیت کا معنی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فضیلت	202	259	اس اعتراض کا جواب کہ نبی ﷺ نے سورج گہن کی نماز پڑھی حالانکہ آپ کے سامنے آگ تھی اور آگ کی پرستش کی جاتی ہے	
	ستر اصحاب صفہ کی تعیین اور ”رداء الزار“ اور	275	260	گرے میں نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	202
			261	فقہاء احناف کے نزدیک گرے میں نماز پڑھنے کا شرعی حکم	
				باب: ۵۵	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	”کساء“ کا معنی	211	293	اس اعتراض کا جواب کہ حضرت عمار کو حضرت معاویہ کے لشکر نے قتل کیا تھا تو پھر وہ دوزخ کی طرف بلانے والے قرار پائے	222
276	سفر سے آنے کے بعد نماز پڑھنا	212		علامہ ابن بطلال اور المہلب کے جواب پر حافظ ابن حجر عسقلانی کا تبصرہ	222
277	باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت	212	294	حضرت عمار کے قاتلین پر باغی اور دوزخ کی طرف بلانے والے کے اطلاق پر مصنف کی توجیہ	223
	باب: ۶۰			حضرت علی کے حضرت معاویہ کے متعلق دعائیہ کلمات اور اس سلسلے میں دیگر احادیث	224
278	جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو (بیٹھنے سے پہلے) دو رکعت نماز پڑھے	213	295	حضرت علی کے قصاص عثمان نہ لینے کی وجہ	225
279	جمہور فقہاء کے نزدیک تحیۃ المسجد پڑھنے کا استحباب	213	296	حضرت معاویہ کے باغی نہ ہونے پر مزید دلائل	225
280	غیر مقلدین کے نزدیک تحیۃ المسجد پڑھنے کا وجوب	213	297	باب: ۶۱	
281	غیر مقلدین کے دلائل کا ابطال	213	298	مسجد میں وضوء توڑنا	282
	باب: ۶۱			نماز کے بعد مسجد میں نماز کی جگہ پر بیٹھنے کی فضیلت اور مسجد میں وضوء توڑنے کا مکروہ ہونا	283
282	مسجد میں وضوء توڑنا	214	299	مسجد میں بغیر وضوء کے بیٹھنے میں فقہاء کا اختلاف	284
283	نماز کے بعد مسجد میں نماز کی جگہ پر بیٹھنے کی فضیلت اور مسجد میں وضوء توڑنے کا مکروہ ہونا	214	300	علامہ ابن بطلال اور علامہ عینی کی شرحوں میں محاکمہ	285
284	مسجد میں بغیر وضوء کے بیٹھنے میں فقہاء کا اختلاف	215	301	باب: ۶۲	
285	علامہ ابن بطلال اور علامہ عینی کی شرحوں میں محاکمہ	215	302	مسجد کو بنانا	286
	باب: ۶۲			حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	287
286	مسجد کو بنانا	216	303	سلف صالحین کے نزدیک مسجد کی تزئین کا مکروہ ہونا	288
287	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	218	304	مسجد کی تزئین کی ابتداء اور فقہاء احناف کے نزدیک مسجد کی تزئین کی گنجائش	289
288	سلف صالحین کے نزدیک مسجد کی تزئین کا مکروہ ہونا	218	305	باب: ۶۳	
289	مسجد کی تزئین کی ابتداء اور فقہاء احناف کے نزدیک مسجد کی تزئین کی گنجائش	219	306	مسجد کی تعمیر میں تعاون	290
	باب: ۶۳			حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	291
290	مسجد کی تعمیر میں تعاون	219	307	حضرت عمار کے جن قاتلین کا حدیث میں ذکر ہے وہ خوارج تھے اور اس حدیث کے دیگر مسائل اور فوائد	292
291	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	220	308		
292	حضرت عمار کے جن قاتلین کا حدیث میں ذکر ہے وہ خوارج تھے اور اس حدیث کے دیگر مسائل اور فوائد	221			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	باب: ۶۶				
309	جب کوئی شخص مسجد سے گزرے تو تیر کی نوک کو اپنے ہاتھ سے پکڑ لے	230	326	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	238
310	حدیث مذکور کی سند میں ابہام کا ازالہ علامہ عینی سے	231	327	مسجد میں جنگی مشقوں کی توجیہ	238
311	حدیث مذکور کی سند میں ابہام کا ازالہ علامہ ابن بطلال سے		328	اس اعتراض کا جواب کہ مسجد میں جنگی مشق کرنا	
312	حدیث مذکور کی سند میں ابہام کا ازالہ علامہ عسقلانی سے	231		قرآن اور حدیث کے خلاف ہے	239
313	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	232		باب: ۷۰	
314	باب مذکور کی حدیث کی مؤید دیگر احادیث	232	329	مسجد کے منبر پر خرید و فروخت کا ذکر کرنا	240
315	مسلمانوں کا تھوڑا سا بھی ناحق خون بہانا نبی ﷺ پر دشوار ہے	232	330	حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ	241
316	مسلمانوں کا مسجدوں میں قازنگ اور بم دھماکے کرنا دنیا میں اسلام کی بدنامی کا باعث ہے	233	331	زر کتابت یا بدل کتابت کا معنی	241
	باب: ۶۷		332	ولاء کا معنی	242
317	مسجد میں گزرتا	233	333	سنت پر کتاب اللہ کا اطلاق	242
318	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	234	334	مسجد میں خرید و فروخت کا ناجائز ہونا	242
	باب: ۶۸		335	اپنے غلام یا باندی کو مکاتب کرنے کا ثبوت	242
319	مسجد میں شعر پڑھنا	234	336	جب باندی کو آزاد کر دیا جائے تو اس کے لیے خیار عتق کا ثبوت	243
320	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	234	337	اس کی تحقیق کہ جب حضرت بریرہ کو آزاد کیا گیا تو اس وقت ان کے شوہر مغیث آزاد تھے یا غلام؟	243
321	حدیث مذکور کی باب کے عنوان سے مطابقت	234	338	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	244
322	باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث	235		باب: ۷۱	
323	مسجد میں جن اشعار کا پڑھنا جائز ہے اور جن اشعار کا پڑھنا جائز نہیں ہے	236	339	مسجد میں قرض کا تقاضا کرنا اور مقروض کو پکڑنا	245
324	کسی قسم کے اشعار کا بنانا اور پڑھنا جائز ہے اور کس قسم کے اشعار کا بنانا اور پڑھنا جائز نہیں ہے	236	340	حدیث مذکور کے رجال کا تعارف	246
	باب: ۶۹		341	حدیث مذکور کی باب کے عنوان سے مطابقت	246
325	مسجد میں جنگی مشق کرنے والے اصحاب	237	342	مسجد میں اپنے حق کا مطالبہ کرنا دو فریقوں میں صلح کرانا تنگ دست کی ادائیگی میں تخفیف کرنا اور دیگر مسائل	246
			343	حافظ ابن حجر کے تتبع سے مزید فوائد	247
			236	باب: ۷۲	
			344	مسجد کی صفائی کرنا اور مسجد سے پکڑوں کی دھجیاں	
			237	تنگے اور لکڑیاں چٹنا	247

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
345	حدیث مذکور کے رجال	248	362	صوبہ نجد کا محل وقوع	256
346	مسجد کی صفائی کرنا، صالحین کی خدمت کرنا اور		363	اسلام قبول کرنے والے کے غسل کرنے میں	
	قبرستان میں نماز پڑھنا	248		مذہب فقہاء	257
347	دفن کے بعد قبر پر نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب فقہاء	248	364	کفار اور اہل کتاب کے مسجد میں داخل ہونے کے	
348	غائبانہ نماز جنازہ کا عدم جواز	249		متعلق مذاہب فقہاء	258
	باب: ۷۳		365	نبی ﷺ کا نور نبوت سے یہ جان لینا کہ ثمامہ	
349	مسجد میں خمر کی تجارت کو حرام قرار دینا	250		اسلام لے آئیں گے اس لیے آپ نے اس کو	
350	حدیث مذکور کے رجال	250		کھولنے کا حکم دیا	259
351	مسجد میں سود کی آیات پڑھنے کے بعد خمر کی تجارت		366	علامہ عینی کا علامہ کرمانی اور علامہ ابن جوزی کی	
-	کی تحریم بیان کرنے کی توجیہ	250		شرحوں پر اعتراض	259
352	شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح	251	367	مصنف کا علامہ ابن جوزی اور علامہ کرمانی کی	
	باب: ۷۴			طرف سے جواب اور تینوں شروح میں محاکمہ	260
353	مسجد کے خادمین	251	368	علامہ ابن جوزی کی تائید میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم	
	باب: ۷۵			کی مفصل روایت	261
354	قیدی یا مقروض کو مسجد میں باندھنا	252		باب: ۷۷	
355	حدیث مذکور کے رجال	252	369	بیماروں اور دوسروں کے لیے مسجد میں خیمہ لگانا	262
356	"عفریت" اور "جن" کا معنی	252	370	حدیث مذکور کے رجال	262
357	آیا انسان جنات کو دیکھ سکتے ہیں یا نہیں؟	253	371	مسجد سے نجاست کے زائل کرنے پر علامہ ابن	
358	مقروض وغیرہ کو ستون سے باندھنا ہمارے نبی			بطل کا انکار اور مصنف کا ان پر رد	262
	ﷺ کی جنات پر تصرف کی قدرت اور حضرت			باب: ۷۸	
	سلیمان علیہ السلام کی دعا کی رعایت	253	372	کسی ضرورت کی بناء پر اونٹ کو مسجد میں داخل کرنا	263
359	جنات کا سانپوں کی شکل میں متشکل ہونا	254	373	حدیث مذکور کے رجال	264
360	جنات کے دوسری شکلوں میں متشکل ہونے کی		374	حلال جانوروں کے پیشاب کے پاک ہونے پر	
	قدرت پر بعض علماء کا اختلاف اور ان کی رائے کا			امام مالک کے دلائل اور دیگر فوائد حدیث	264
	بے وزن ہونا	255	375	حلال جانوروں کے پیشاب کے پاک ہونے پر	
	باب: ۷۶			امام احمد کے دلائل اور دیگر مسائل	264
361	جب کوئی شخص اسلام لائے تو غسل کرے نیز قیدی		376	سواری پر بیٹھ کر طواف کرنے کے متعلق مذاہب	
	کو مسجد میں باندھنا	256		فقہاء	265

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
377	باب مذکور کی حدیث کی توجیہ	265	273	رکھنے کے متعلق وارد حدیثوں میں تطبیق	273
378	حلال جانوروں کے پیشاب کے پاک ہونے پر			باب: ۸۱	
	امام مالک اور امام احمد کے استدلال کے مصنف کی	393	275	کعبہ اور مساجد کے دروازے اور ان میں قفل لگانا	275
	طرف سے جوابات	265	276	حضرت عثمان بن طلحہ کا تذکرہ	276
	باب: ۷۹	266		مسجد کے دروازوں کا ثبوت اور حضرت عثمان بن	
379	حدیث مذکور کی احادیث سابقہ کے ساتھ بعید			ابی طلحہ، حضرت بلال اور حضرت اسامہ کو کعبہ کے	
	مناجبت ہے	267	276	اندر لے جانے کی تخصیص کی توجیہ	276
380	حضرت اسید بن حضیر اور غناد بن بشر کی کرامت اور			باب: ۸۲	
	اس کے صدور کی توجیہ	267	276	مشرک کا مسجد میں دخول	276
381	اولیاء اللہ کو نور عطا کیے جانے کی دیگر احادیث اور			باب: ۸۳	
	روایات	267	277	مساجد میں آواز بلند کرنا	277
382	خرق عادت کی چھ قسمیں	268	277	حدیث مذکور کے رجال	277
	باب: ۸۰			مسجد میں آواز بلند کرنے والوں کو حضرت عمر کے	
383	مسجد میں ذیلی دروازہ اور گزرنے کی جگہ	269	277	سزا دینے کی توجیہ	277
384	حدیث مذکور کے رجال	270	278	مسجد میں آواز بلند کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء	278
385	تمام صحابہ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سب سے			حاکم کو یہ اختیار ہے کہ کسی غیر شرعی کام پر اپنے	
	زیادہ فہم و فراست والے تھے	270	278	اجتہاد سے سزا دے	278
386	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے رسول اللہ			باب: ۸۴	
	ﷺ پر احسان کا معنی	270	279	مسجد میں حلقہ بنانا اور بیٹھنا	279
387	"خلیل" کے متعدد معانی	270		اس اعتراض کا جواب کہ مسجد میں حلقہ بنانے کی	
388	حضرت ابوبکر کی خصوصی تکریم	271	280	ممانعت ہے	280
389	حضرت علی کے دروازہ کے سوا باقی دروازوں کو بند			رات اور دن کے نوافل کی رکعات میں مذاہب	
	کرنے کی حدیث اور اس کی سند پر بحث و نظر	271	280	فقہاء	280
390	حضرت علی کے دروازہ کے سوا باقی دروازوں کو بند			رات اور دن کے نوافل میں امت پر آسانی ہے	
	کرنے کے متعلق دیگر احادیث	272		چار چار رکعات کا بھی ثبوت ہے اور دو دو رکعات کا	
391	حضرت علی کے دروازہ کو باقی رکھنے کی احادیث کی		280	بھی	280
	تقویت	273	281	رسول اللہ ﷺ سے تین رکعت وتر کا ثبوت	281
392	حضرت ابوبکر اور حضرت علی کے دروازوں کو باقی		282	صحابہ کرام سے تین رکعت وتر کا ثبوت	282

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
295	انگلیوں میں انگلیاں ڈالنے میں اختلاف فقہاء	425	283	فقہاء تابعین سے تین رکعت وتر کا ثبوت	408
	مسجد کو جاتے وقت اور مسجد میں تشبیک کی ممانعت	426		وتر کی نماز کی مغرب کی نماز کے ساتھ مشابہت پر	409
296	میں احادیث اور آثار		283	ایک اعتراض کا جواب	
	تشبیک کی مختلف اور متعارض احادیث میں تطبیق کی	427	283	ایک رکعت نماز وتر پڑھنے کی ممانعت	410
297	توجیہات			باب: ۸۵	
297	تشبیک کی ممانعت کے اسباب	428	285	مسجد میں لیٹنا اور ٹانگ پھیلاتا	411
298	حدیث مذکور کے رجال	429		اس اعتراض کا جواب کہ بعض احادیث میں چپٹ	412
	تمام مسلمان ایک جسم کی طرح ہیں لہذا ایک فرد کو	430	285	لیٹنے اور ٹانگ پر ٹانگ رکھنے کی ممانعت ہے	
	دوسرے فرد کی ایک شہر کو دوسرے شہر کی اور ایک ملک کو			اوندھے منہ لیٹ کر سونے کی ممانعت اور لیٹنے اور	413
298	دوسرے ملک کی مدد کرنی چاہیے		286	سونے کی چار اقسام	
299	حدیث مذکور کے رجال	431		باب: ۸۶	
300	"العنسی" کا معنی اور اس قصہ میں نماز کی تعیین	432	287	لوگوں کے ضرر کے بغیر راستے میں مسجد کا ہونا	414
300	حضرت ذوالیدین کا تذکرہ	433	288	بغیر ضرر کے راستے میں مسجد بنانے کی دلیل	415
	رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نہ میں بھولا ہوں نہ	434		باب: ۸۷	
	نماز میں تقصیر کی گئی ہے اس کلام کے صادق ہونے		289	بازار کی مسجد میں نماز پڑھنا	416
300	پر ایک اشکال کا جواب			علامہ کرمانی، علامہ ابن بطلال اور علامہ ابن حجر کی	417
301	رسول اللہ ﷺ کے مجدد ہائے سہو کرنے کی توجیہات	435		شروع پر علامہ عینی کے اعتراضات اور مصنف کے	
	باب: ۸۹		289	جوابات	
	وہ مساجد جو مدینہ منورہ کے راستہ پر ہیں اور وہ جگہیں	436	291	چاروں شرحوں کے درمیان مصنف کا محاکمہ	418
302	جہاں نبی ﷺ نے نماز پڑھی			جماعت سے نماز پڑھنے پر پچیس درجہ فضیلت اور	419
303	حدیث مذکور کے رجال	437		ستائیس درجہ فضیلت کی احادیث میں تطبیق کی	
	شرف الروحاء کی تعیین اور اس وادی کی فضیلت	438	292	توجیہات	
303	میں احادیث			باب: ۸۸	
	حدیث مذکور سے حافظ ابن حجر کا آثار صالحین سے	439	294	مسجد وغیرہ میں انگلیوں کے اندر انگلیاں ڈالنا	420
	برکت حاصل کرنے پر استدلال اور جس جگہ نبی		294	حدیث: ۴۸۰-۴۷۸ کے رجال کا تعارف	421
	ﷺ نے نماز پڑھی ہو اس جگہ نماز پڑھنے کا		295	حدیث مذکور کا مکمل متن	422
303	استحباب		295	"حشالہ" کا معنی	423
	شیخ عبدالعزیز بن باز کا حافظ ابن حجر عسقلانی پر رد	440	295	"مرجعت عہودہم" کا معنی	424

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
313	حصول برکت کے متعلق فقہاء اسلام کی عبارات	313	441	کرنا اور جس جگہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی ہے اس کے تلاش کرنے کو اور وہاں نماز پڑھنے کو غیر مشروع اور ذریعہ شرک بتانا	304
315	ابواب سترة المصلی	315	442	مصنف کی طرف سے شیخ عبد العزیز بن باز کی عبارت کا محاسبہ اور اس کی تردید	304
	باب: ۹۰		443	مساجد کے احاطہ میں صالحین کے مزار بنانے پر شیخ محمد تقی عثمانی کی شہادت	305
315	امام کا سترہ اس کے پیچھے والوں کا سترہ ہے	456	444	صالحین کے قرب میں مسجد بنانے پر سید احمد رضا بجنوری کی شہادت	306
316	حدیث مذکور کے رجال	457	445	نبی ﷺ کی نماز کی جگہوں اور آپ کے آثار سے برکت حاصل کرنے پر شیخ گنگوہی اور شیخ کاندھلوی کی شہادت	308
	حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت کی وجوہ	458	446	شیخ کشمیری کا حضرت ابن عمر کے عمل کو مستحسن قرار دینا	308
316	سترہ کے متعلق دیگر احادیث اور سترہ کی تحقیق	459	447	"ذوالحلیفہ" "سمرة" "بطحاء" "شہیر" "اکمہ" "خلیج" اور "کعب" کے معانی	309
316	امام کا سترہ مقتدیوں کا بھی سترہ ہے اس کے متعلق صریح احادیث اور آثار	460	448	"حیث" اور "جنب" کا معنی "شرف الروحاء" کا محل وقوع "یعلم" اور "حافة الطريق" کا معنی	310
317	سترہ کے فوائد اور سترہ میں مذاہب فقہاء	461	449	"العرق" اور "منصرف الروحاء" کا معنی "سرحہ" "الرویثہ" و "جاء" اور "بطح" کا معنی	311
317	سترہ کی مقدار اور کن چیزوں کو سترہ بنانا جائز ہے اور کن چیزوں کو سترہ بنانا ممنوع ہے؟	462	450	"تلعة" "العرج" "هضبة" "رضم" "سلمات" اور "هاجرة" کے معانی	311
318	عورت کتے اور گدھے کے نمازی کے سامنے سے گزرنے سے نماز کے منقطع ہونے کے متعلق احادیث	463	451	"هرشی" "غلوۃ" اور "مسيل" کا معنی	312
	عورت اور گدھے کے نمازی کے سامنے سے گزرنے سے نماز منقطع نہ ہونے کے متعلق احادیث	464	452	"مرالظہران" اور "صفراوات" کا معنی	312
319	ان مختلف احادیث میں وجہ تطبیق	465	453	"ذی طوی" کا معنی	312
	باب: ۹۱		454	"فرضی الجبل" کا معنی	313
320	نمازی اور سترہ کے درمیان کتنی مقدار فاصلہ ہونا چاہیے	466	455	نبی ﷺ اور صالحین امت کی نماز کی جگہ سے	
320	حدیث مذکور کے رجال	467			
321	نمازی اور سترہ کے درمیان کی مقدار میں مذاہب فقہاء	468			
	باب: ۹۲				
321	چھوٹے نیزہ کی طرف نماز پڑھنا	469			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	باب: ۹۳		484	نمازی کے آگے سے گزرنے کی ممانعت کو علامہ	
470	نیزہ کی طرف نماز پڑھنا	322		یعنی اور حافظ ابن حجر کا کعبہ میں بھی عام قرار دینا	331
	باب: ۹۴		485	مصنف کا کعبہ میں بھی ممانعت کے شمول پر تبصرہ	331
471	مکہ وغیرہا میں سترہ	322	486	حدیث مذکور کے رجال	333
	باب: ۹۵		487	باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث	333
472	ستون کی طرف نماز پڑھنا	323	488	اگر کوئی شخص نمازی اور سترہ کے درمیان سے	
473	المصحف کے ستون کا معنی	324		گزرے تو امام مالک کے نزدیک اس کو نرمی سے	
474	حدیث مذکور کے رجال	324		روکے اور اس سے لڑنا منع ہے	333
475	ستون کو سترہ بنانے کی توجیہ	325	489	نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو شیطان	
	باب: ۹۶			فرمانے کی وجہ اور اگر سترہ نہ ہو تو پھر نمازی کے	
476	بغیر جماعت کے ستونوں کے درمیان نماز	325		آگے گزرنے والے کو منع نہیں کیا جائے گا	334
	باب: ۹۷		490	فقہاء احناف کے نزدیک نمازی کے آگے سے	
	باب: ۹۸			گزرنے والے کو سبحان اللہ کہہ کر منع کیا جائے گا یا	
477	سواری اونٹ درخت اور پالان کی طرف نماز پڑھنا	326		اشارہ سے	334
	باب: ۹۹		491	کعبہ میں نمازی کے آگے سے گزرنے کا جواز	334
478	تحت یا چار پائی پر نماز پڑھنا	327		باب: ۱۰۱	
479	علماء غیر مقلدین کا نماز میں رسول اللہ ﷺ کے		492	نمازی کے آگے سے گزرنے والے کا گناہ	335
	خیال کو اپنے گدھے اور نیل کے خیال سے بدتر		493	علامہ ابن بطلال کا حضرت ابو جہیم کی حدیث میں	
	قرار دینا		327	چالیس سے مراد چالیس سال لینا اور جاہل کو معذور	
480	عبارت مذکورہ کی توجیہ کا رد	328		قرار دینا	336
481	میں حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم		494	علامہ ابن بطلال کی شرح پر مصنف کا تبصرہ	336
	کے متعلق احادیث		495	نمازی کے آگے سے گزرنے والے کے لیے مزید	
482	جب نمازی حضور ذہن اور غور و فکر کے ساتھ نماز			وعید کی احادیث	336
	پڑھے گا تو یہ ممکن نہیں کہ وہ نماز میں رسول اللہ			باب: ۱۰۲	
	ﷺ کا تصور نہ کرے		496	کسی شخص کا دوسرے شخص کی طرف منہ کرنا جب کہ	
	باب: ۱۰۰			وہ نماز پڑھ رہا ہو	337
483	نمازی اپنے سامنے سے گزرنے والے کو دھکا		497	حضرت عمر کے بجائے حضرت عثمان کا نام ذکر	
	دے کر دور بھگانے		331	کرنے میں امام بخاری کی خطا	337

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
498	لوگوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے میں مذاہب فقہاء		2	حدیث مذکور کے رجال	349
			3	عمر بن عبدالعزیز نے جو نماز میں تاخیر کی تھی یہ ان کا معمول نہیں تھا اور مؤخر ہونے والی نماز کی تعیین	338
499	باب: ۱۰۳ سوئے ہوئے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا		4	حضرت جبریل کا پانچ نمازوں میں نبی ﷺ کو امامت کرانا	339
500	باب: ۱۰۴ عورت کے پیچھے نفل پڑھنا		5	رسول اللہ ﷺ کا مقتدی ہونا آپ کے افضل ہونے کے منافی نہیں	339
501	باب: ۱۰۵ جس شخص نے یہ کہا کہ نماز کو کوئی چیز قطع نہیں کرتی		6	نماز کو اول وقت میں پڑھنے کا استحباب علماء کا امراء کو غلط کام پر نوکنا اور اس حدیث کو ضعیف قرار دینے کا جواب	340
502	باب: ۱۰۶ جس شخص نے نماز میں اپنی گردن پر چھوٹی بچی کو اٹھایا		7	شرح صحیح مسلم میں پانچ نمازوں کے اوقات پر دلائل اور دیگر مباحث	341
503	حدیث مذکور کے رجال				341
504	حضرت امامہ رضی اللہ عنہا کو اٹھا کر نماز پڑھانے کی کیفیت کے متعلق احادیث		8	باب: ۲ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (اے لوگو!) اللہ کی طرف رجوع کرتے ہوئے اس سے ڈرتے رہو اور نماز کو قائم رکھو اور مشرکین میں سے نہ ہو جاؤ۔ (الانعام: ۳۲)	341
505	بچی کو اٹھا کر نماز پڑھنے میں مذاہب فقہاء اس عمل کثیر کی متعدد علماء سے توجیہات اور عمل کثیر کی تعریف				342
506	باب: ۱۰۷ جب کسی شخص نے ایسے بستر کی طرف نماز پڑھی جس پر کوئی حائض عورت ہو		9	باب: ۳ اقامت نماز پر بیعت کرنا	344
507	باب: ۱۰۸ کیا کوئی شخص سجدہ کے وقت اپنی بیوی کو ہاتھ لگا کر اشارہ کرے تاکہ وہ سجدہ کر لے؟		10	باب: ۴ نماز کفارہ ہے	345
508	باب: ۱۰۹ عورت نمازی سے کوئی نجاست اٹھا کر پھینک دے		11	فتنہ کے معافی اور بیوی مال اور اولاد کے فتنہ کا بیان	345
			12	نیک کاموں سے وہ گناہ معاف ہوتے ہیں جو کبیرہ سے کم ہوں اور کبیرہ گناہوں کی معافی کے لیے توبہ کرنا ضروری ہے	348
			13	حضرت عمر کی ذات فتنوں کے سیلاب کے سامنے یہ منزلہ بند تھی اس بند کے ٹوٹنے کے بعد جو فتنوں کا سیلاب آیا وہ آج تک جاری ہے	348
1	نماز کے اوقات اور ان کی فضیلت				355

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
363	اشکال مذکور کا جواب علامہ عینی کی طرف سے	30	356	حدیث مذکور کے رجال	14
	علامہ عینی کے جواب پر مصنف کا تبصرہ اور پھر	31	356	حدیث مذکور کی متعدد روایات	15
363	مصنف کا جواب		357	ہود: ۱۱۴ کی تفسیر	16
	باب: ۷			پانچ نمازوں کے پڑھنے سے ان کے درمیان کے	17
363	نماز کو اس کے وقت سے ضائع کرنا	32	357	گناہوں کی معافی کے متعلق احادیث	
364	عالم حکم رانوں کا نماز کو تاخیر سے پڑھنا	33		ہود: ۱۱۴ میں "الحسنات" سے پانچ نمازیں	18
364	حدیث مذکور کے رجال	34	358	مراد لینا رائج ہے	
	باب: ۸			باب: ۵	
365	نمازی اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے	35	358	نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کی فضیلت	19
366	اعتدال سے سجدہ کرنے کی کیفیت	36	359	حدیث مذکور کے رجال	20
	باب: ۹			"بر الوالدین" اور "جہاد فی سبیل اللہ" کا	21
366	سخت گرمی میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا	37	359	معنی	
366	حدیث مذکور کے رجال	38	359	مذکورہ تین اعمال کو ذکر کرنے کی خصوصیت	22
	نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کی حکمت اور	39	359	افضل اعمال کی حدیثوں میں تعارض کا جواب	23
366	"فیح" کا معنی			نماز کو اول وقت میں پڑھنے کی فضیلت پر دلیل اور	24
	ٹھنڈے وقت میں نماز پڑھنے کا مستحب ہونا اور	40		نماز کے بعد ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنے کی	
367	ٹھنڈے وقت کی تحدید		360	فضیلت پر دلیل	
	مؤذن کا مصداق اور "فیئ التلوی" کا معنی اور	41		اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کے شکر کے ساتھ	25
	اس پر دلیل کہ دو مثل سائے تک ظہر کا وقت رہتا			والدین کے ساتھ نیکی کرنے اور ان کا شکر ادا	
368	ہے		360	کرنے کی وجوہ	
368	جہنم کے سرد اور گرم طبقوں میں منافات کا نہ ہونا	42		باب: ۶	
	حضرت خباب کی حدیث ظہر کو ٹھنڈے وقت میں	43	361	پانچ نمازیں کفارہ ہیں	26
369	پڑھنے کے خلاف ہے اس کی توجیہات		361	حدیث مذکور کے رجال	27
	باب: ۱۰			حافظ ابن حجر کے استاذ علامہ بلقینی کی طرف سے	28
369	سفر میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا	44		اس اشکال کا جواب کہ اجتناب کبار سے صغائر کا	
	باب: ۱۱			کفارہ ہو جاتا ہے پھر پانچ نمازوں سے کون سا	
370	ظہر کا وقت زوال سے ہے	45	362	کفارہ ہوا؟	
	ظہر کی نماز کے وقت میں مذاہب اربعہ زوال کے	46	362	علامہ بلقینی کے جواب پر مصنف کا تبصرہ	29

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	وقت میں ظہر کی نماز کی فرضیت پر دلائل اور امام ابوحنیفہ پر اعتراضات	371		کا جواب	382
47	علامہ ابن بطلال کے اعتراض کا علامہ عینی کی طرف سے جواب	373	60	عصر کا وقت	382
48	حافظ ابن حجر عسقلانی کا بھی اس ضعیف قول کو امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب کرنے کی وجہ سے علامہ ابن بطلال پر رد کرنا	373	61	عصر کا اول وقت دو مثل سایا ثابت کرنے کے لیے علامہ عینی کا ایک حدیث سے استدلال اور اس پر مصنف کا تبصرہ	383
49	علامہ عینی کا علامہ سرخسی حنفی کی عبارت سے علامہ ابن بطلال پر رد کرنا	374	62	عصر کے اول وقت کے متعلق دو مثل سائے کی احادیث پر کلام	384
50	مصنف کا مقدم ائمہ احناف کی عبارات سے علامہ ابن بطلال پر رد کرنا	374	63	حدیث مذکور کے رجال	385
51	امام ابوحنیفہ پر علامہ ابن بطلال کے اعتراضات کا اجمالی جائزہ اور ان اعتراضات کے جوابات	376	64	بنو عمرو بن عوف کے لوگوں کا عصر کو مؤخر کر کے پڑھنا	386
52	حضرت ابوہریرہ اسلمی کا تذکرہ	378	65	حدیث مذکور کے رجال	386
53	فجر کے وقت میں امام اعظم کے مذہب کی تائید اور عصر کے وقت میں امام اعظم کے مذہب کی توجیہ	378	66	عمر بن عبدالعزیز کے تاخیر سے عصر کی نماز پڑھنے کی توجیہ	386
54	ظہر کی نماز کو عصر تک مؤخر کرنا	379	67	عوالی کا معنی	387
55	دو نمازوں کو ملا کر پڑھنے کی کیفیت	380		باب: ۱۴	
56	علامہ ابن بطلال کا امام ابوحنیفہ پر دو مثل سائے اور ظہر اور عصر کے درمیان فاصلہ قرار دینے کا اعتراض اور مصنف کی طرف سے اس کا جواب	380	68	اس کا گناہ جس کی عصر کی نماز فوت ہوگئی	387
57	بارش کے عذر کی وجہ سے دو نمازوں کو ہقیقہ جمع کرنے کی کیفیت میں ائمہ ثلاثہ کے مذاہب	381	69	”و نسر“ کا معنی نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کی اہمیت اور عصر کی نماز کی تعظیم کی خصوصیت	388
58	دو نمازوں کو ہقیقہ جمع نہ کرنے اور صورتہ جمع کرنے کی وجہ سے علامہ ابن بطلال کا امام ابوحنیفہ پر اعتراض	381		باب: ۱۵	
59	مصنف کی طرف سے علامہ ابن بطلال کے اعتراض		70	عصر کی نماز ترک کرنے والے کا گناہ	389
			71	حدیث مذکور کے رجال	390
			72	عصر کی نماز ترک کرنے والے کی مغفرت کیسے ہوگی؟	390
				باب: ۱۶	
			73	نماز عصر کی فضیلت	390
			74	حدیث مذکور کے رجال	391
			75	اللہ تعالیٰ کو آخرت میں دیکھنے کی تحقیق	391
			76	معتزلہ وغیرہ کا اللہ تعالیٰ کو نہ دیکھنے پر قرآن مجید	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	باب: ۱۸		391	سے استدلال اور ان کے جوابات	
400	مغرب کا وقت	91		اللہ تعالیٰ کو آخرت میں دیکھنے کے متعلق قرآن مجید	77
400	حدیث مذکور کے رجال	92	392	کی آیات	
401	مغرب کی نماز کے وقت میں مذاہب فقہاء	93	392	معتزلہ کی عقلی دلیل کا جواب	78
	حجاج کا تذکرہ اور اس کے آنے پر نمازوں کے	94	392	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	79
402	اوقات معلوم کرنے کا سبب اور "غسل" کا معنی			فرشتوں کے باری باری آنے کی کیفیت اور قرآن	80
402	نمازوں کے مستحب اوقات	95	393	مجید میں صرف فجر کے وقت کے ذکر کی توجیہ	
	باب: ۱۹		394	فرشتوں کا بنو آدم کی عبادت کا اعتراف کرنا	81
403	جس کے نزدیک مغرب کو عشاء کہنا مکروہ ہے	96		باب: ۱۷	
	باب: ۲۰			جس نے غروب (آفتاب) سے پہلے عصر کی نماز	82
	العشاء اور العتمہ کا ذکر کرنا اور جس کے نزدیک ان	97	394	کی ایک رکعت کو پالیا	
403	دونوں کے ذکر کی گنجائش ہے			جن کو عصر یا فجر کی ایک رکعت کا وقت ملا ان کی نماز	83
	باب: ۲۱		395	پوری کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ	
	عشاء کا وقت جب لوگ جمع ہوں یا تاخیر سے	98		فجر اور عصر کی نماز پوری کرنے کے متعلق امام اعظم	84
405	آئیں		396	کے مذہب کی تفصیل	
	باب: ۲۲			سورج طلوع ہونے کے بعد فجر کی نماز پوری	85
406	عشاء کی فضیلت	99	396	کرنے میں احادیث کی مخالفت ہے	
	"اعتم" کا معنی احکام اسلام کا ظہور کہاں نہیں ہوا	100		طلوع آفتاب کے بعد نماز پوری نہ کرنے اور	86
	تھا؟ عشاء کی نماز پڑھنے سے پہلے سونے کا جواز			غروب آفتاب کے بعد نماز پوری کرنے کے فرق	
407	اور دیگر فوائد حدیث		397	کی وضاحت	
408	نصف شب تک نماز کو مؤخر کرنے کی توجیہ	101	397	باب مذکور کی حدیث کا محمل	87
	باب: ۲۳			اس اعتراض کا جواب کہ گزشتہ امتوں کے زمانہ	88
408	عشاء سے پہلے سونا مکروہ ہے	102	398	میں اس امت کی بقاء کس طرح متصور ہو سکتی ہے؟	
	عشاء کی نماز سے پہلے سونے اور بعد میں باتیں	103		اس اعتراض کا جواب کہ اہل انجیل اور اہل تورات	89
408	کرنے کی کراہت کی توجیہ		399	کو قیراط قیراط اجرا دینا کس طرح صحیح ہو گا جب کہ	
	باب: ۲۴			انہوں نے دین میں تحریف کر لی تھی؟	
	جس پر نیند کا غلبہ ہو اس کے لیے عشاء سے پہلے	104		رسول اللہ ﷺ کی امت کی فضیلت اور عصر کا	90
409	سونے کا جواز		399	وقت دو مثل سائے سے شروع ہونے کی دلیل	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	پڑھنے میں مذاہب فقہاء اور علامہ ابن بطال کے	410	105	حدیث مذکور کے رجال	
418	فقہاء احناف پر اعتراضات		106	جس پر نیند کا غلبہ ہو اس کے لیے عشاء پڑھنے سے	
	فقہاء احناف پر اعتراضات کے مصنف کی طرف	122		پہلے سونے کا جواز تہائی رات تک نماز مؤخر کرنے	
420	سے جوابات	411		کا استحباب اور دیگر مسائل	
	باب: ۳۱			باب: ۲۵	
421	غروب شمس سے پہلے نماز کا قصد نہ کرے	123	411	عشاء کا وقت آدھی رات تک ہے	107
421	حدیث مذکور کے رجال	124	412	حدیث مذکور کے رجال	108
422	حدیث مذکور کے رجال	125		باب: ۲۶	
	حضرت معاویہ کا عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع	126	412	فجر کی نماز کی فضیلت	109
422	فرمانا اور اس پر ایک حدیث سے تعارض کا جواب			فجر اور عصر کی پابندی کرنے والا اگر دیگر گناہوں	110
	باب: ۳۲	413		میں ملوث رہا تو وہ جنت میں کیسے داخل ہوگا؟	
	جس کے نزدیک صرف عصر اور فجر کے بعد نماز	127		باب: ۲۷	
422	پڑھنا مکروہ ہے	414		فجر کا وقت	111
	باب: ۳۳	414		حدیث مذکور کے رجال	112
423	عصر کے بعد قضاء نمازوں کو پڑھنا	128	415	حدیث مذکور کے رجال	113
424	حدیث مذکور کے رجال	129	415	حدیث مذکور کے رجال	114
	عصر کے بعد آپ کا ہمیشہ دو رکعت نماز پڑھنا اور	130	416	فجر کی نماز کا اصل وقت سفیدی پھیلنے کے بعد ہے	115
425	اس سے منع فرمانے میں تعارض ہے اس کا جواب			باب: ۲۸	
425	شرح صحیح مسلم میں احادیث مذکورہ کی شرح	131	416	جس نے نماز فجر کی ایک رکعت پالی	116
	باب: ۳۴			باب: ۲۹	
426	ابرآلود دن میں جلدی نماز پڑھنا	132	416	جس نے نماز کی ایک رکعت پالی	117
	باب: ۳۵			باب: ۳۰	
426	وقت گزرنے کے بعد اذان دینا	133	417	فجر کے بعد نماز حتیٰ کہ سورج بلند ہو جائے	118
427	حدیث مذکور کے رجال	134		عصر کے بعد نوافل کی ممانعت پر ایک حدیث سے	119
427	روح کی تعریف اور اس کے افعال اور آثار	135	417	معارضہ کا جواب	
	نبی ﷺ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کا نیند سے	136		طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے	120
427	وضو نہ ٹوٹنا	418		سے ممانعت کی توجیہ	
428	نیند کی حالت میں نماز کا فوت ہو جانا گناہ نہیں ہے	137		طلوع شمس سے قبل اور غروب شمس سے قبل نماز	121

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
138	جس وادی میں نماز قضاء ہوئی تھی اس وادی سے نکل کر دوسری جگہ نماز پڑھنے کی وجہ	428	153	حدیث مذکور کے رجال	435
139	امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس وادی سے نکل کر دوسری جگہ نماز پڑھنے کی وجہ اور اس پر حافظ ابن عبد البر کا اعتراض	429	154	قضاء نماز کو فوراً ادا کرنے پر ایک اعتراض کا جواب	435
140	حافظ ابن عبد البر کے اعتراض کا جواب	430	155	اس کی توجیہ کہ فوت شدہ نماز کا کفارہ صرف اس کی قضاء کرنا ہے	436
141	اس وادی میں جواز نماز کی تحقیق	430	156	جو نماز کے وقت نشہ میں تھا یا سو گیا تھا یا نماز کو بھول گیا تھا اس کا کفارہ صرف اس نماز کو ادا کرنا ہے	436
142	رات کے آخری حصہ میں قیام کرنا نماز فجر کی حفاظت کا انتظام کرنا اور دیگر اہم مسائل	430	157	غیر مقلدین کے نزدیک جس نے عمد نماز کو ترک کیا وہ اس نماز کی قضاء نہیں کرے گا اس پر شیخ ابن حزم کے دلائل اور مصنف کے جوابات	436
143	قضاء نماز کے لیے اذان دینا اور اقامت کہنا اور سنت فجر کی قضاء کرنا	431	158	عمد نماز ترک کرنے پر نماز قضاء کرنے کی دلیل	438
144	قضاء نماز کو فوراً پڑھنا واجب نہیں طلوع شمس کے وقت نماز پڑھنے کا عدم جواز اور قضاء نماز کی جماعت کا جواز	431	159	عمد نماز ترک کرنے والے کو غیر مقلدین کا کافر اور واجب القتل قرار دینا	439
145	سنت فجر کو قضاء کرنے میں مذاہب	431	160	تارک نماز کو کافر قرار دینے کے متعلق متاخرین غیر مقلدین علماء کی تصریحات	440
146	باب: ۳۶ جس نے نماز کا وقت گزرنے کے بعد جماعت سے نماز پڑھائی	432	161	بے عمل اور تارک نماز کے متعلق غیر مقلدین کا مسلک	443
147	حدیث مذکور کے رجال	432	162	بے عمل کلمہ گو کے متعلق نبی ﷺ کا ارشاد	443
148	خندق کا معنی اور اس کی تفصیل	432	163	بے عمل اور تارک نماز کے متعلق اہل سنت اور اہل حق کا مسلک	443
149	غزوہ خندق کے دن قضاء ہونے والی نمازوں کی تعداد	433	164	بے نمازی کے متعلق شیخ عبد العزیز بن باز کا مفصل فتویٰ	444
150	غزوہ خندق کے موقع پر قضاء ہونے والی نمازوں کے متعلق مختلف احادیث میں تطبیق	433	165	میرا دوست نماز پڑھتا ہے اور نہ روزہ رکھتا ہے	444
151	قضاء نمازوں کی ترتیب کا وجوب اور ان کی شرائط	434	166	تارک نماز کے ساتھ سکونت	445
152	باب: ۳۷ جو شخص کسی نماز کو پڑھنا بھول گیا تو جب وہ اس نماز کو یاد کرے اس کو پڑھ لے اور اس وقت صرف	434	167	نماز میں سستی کرنے والے کی صحت	445
	باب: ۳۸ نمازوں کو ترتیب وار قضاء کرنا پہلے پہلی نماز پھر دوسری نماز	434	168		446

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	باب: ۳۹				
169	عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے کا مکروہ ہونا	446	5	خوابوں سے ہوا حالانکہ وہ اسلام کا شعار ہے	455
	باب: ۴۰		6	اقامت کے کلمات کی تعداد میں مذاہب ائمہ	456
170	عشاء کی نماز کے بعد فقہ اور خیر کی باتیں کرنا	447	7	علامہ خطابی کی دلیل کا جواب	456
171	سوسال کی غلط تاویلیں اور سب سے آخر میں فوت ہونے والے صحابی		8	اقامت کے کلمات دو دو بار پڑھنے کے متعلق احادیث اور آثار	457
	باب: ۴۱		9	کھڑے ہو کر اذان دینے کا سنت ہونا	458
172	گھر والوں اور مہمان کے ساتھ عشاء کے بعد باتیں کرنا	449	10	اذان کے دیگر مباحث اور ان میں ترجیح کی بحث	459
173	حدیث مذکور کے رجال	450	11	حضرت ابو محذورہ کو اذان کی تعلیم دیتے وقت ان سے شہادتین کو دہرانے کی توجیہ	459
174	”اصحاب الصفة“ غنثر ”اور“ جددع“ کے معانی اور حضرت عبدالرحمان کو ڈانٹنے کی توجیہ		12	ترجیح کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور امام ابو حنیفہ پر اعتراض	460
175	امیروں پر لازم کرنا کہ وہ بھوکوں کو کھانا کھلائیں زکوٰۃ کے علاوہ مال میں حقوق اور رسول اللہ ﷺ کے عمل کا قول سے بڑھ کر ہونا		13	ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب اور امام ابو حنیفہ کے مسلک پر نحوس دلائل	460
176	سربراہ قوم کے پاس کھانا کھانا مہمانوں کی خدمت کسی کے سپرد کر دینا برکت والا کھانا استاذ اور شیخ کے پاس پیش کرنا	451	14	اذان کے دیگر مباحث میں ”اشہد ان محمداً رسول اللہ“ سن کر انگوٹھے چومنا	461
177	اولاد کا والد کے ڈر سے چھپنا والد کا اولاد کو ڈانٹنا اور بددعا دینا اور دیگر فوائد	452	15	اذان کے بعد صلوٰۃ و سلام پڑھنے کے متعلق فقہاء احناف کی تصریحات	462
178	کتاب ”مواقیب الصلوٰۃ“ کا اختتام ۱۰ - کتاب الاذان	452	16	آیا رسول اللہ ﷺ نے کبھی خود بھی اذان دی ہے یا نہیں؟	462
	باب: ۱		17	اذان کے کلمات دو دو ہیں	463
1	اذان کی ابتداء	453	18	اقامت کے کلمات ایک ایک بار ہیں سوائے ”قد قامت الصلوٰۃ“ کے	464
2	حدیث مذکور کے رجال	454		باب: ۴	
3	اذان کی ابتداء اور اذان کے کلمات کے ثبوت میں احادیث		19	اذان دینے کی فضیلت	464
4	اس اعتراض کا جواب کہ اذان کا ثبوت صحابہ کے	454	20	”ضرابط“ کا معنی اور شیطان کے گوز مارنے کی توجیہات	465

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
21	اذان کی فضیلت میں دیگر احادیث	466	باب: ۸		
22	بلند آواز سے اذان دینا	467	478	اذان کے بعد دعا	39
23	حدیث مذکور کے رجال	468	478	حدیث مذکور کے رجال	40
24	قیامت کے دن اذان دینے والے کی تعظیم اور تکریم	468	478	وسیلہ کا معنی	41
25	لاؤڈ اسپیکر پر اذان دینے کا استحباب اور ایام فتنہ میں شہروں سے نکل کر جنگوں میں رہنے کا جواز	468	478	دعوتِ تامہ، صلوٰۃ قائمہ اور مقام محمود کے معانی	42
26	اذان کے سبب سے جانوں کا مسمخہ طرہ ہونا	469	479	رسول اللہ ﷺ کے لیے کس نیت سے وسیلہ کی دعا کرے	43
27	حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد اور اذان کی وجہ سے جان اور مال کا محفوظ رہنا	469	480	شقاعت کی اقسام	44
28	مؤذن سے اذان سننے والا کیا کہے	470	480	اذان کے بعد دعا کے متعلق دیگر احادیث	45
29	ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اذان کا جواب دینا مستحب ہے اور فقہاء احناف کے نزدیک واجب ہے	470		باب: ۹	
30	اذان کے کلمات کے جواب دینے کی کیفیت	471	480	اذان کے لیے قرعہ اندازی کرنا	46
31	اذان کے کلمات کے جواب دینے کے متعلق دیگر احادیث اور آثار	471	481	حدیث مذکور کے رجال	47
32	اذان کے کلمات کا جواب دینے کے وجوب کے متعلق دیگر فقہاء احناف کی تصریحات	472		اذان کی فضیلت حضرت سعد بن ابی وقاص کے قرعہ اندازی کرنے کا واقعہ اور قرعہ اندازی کی شرعی حیثیت	48
33	جمہور فقہاء احناف کے موقف پر امام طحاوی کا معارضہ	473	481	صف اول میں نماز پڑھنے کی فضیلت کی وجہ اور دوپہر کو نماز پڑھنے کی فضیلت کی وجہ	49
34	امام طحاوی کے معارضہ کا جواب علامہ عینی سے	474	482	عشاء اور فجر کی نماز کی فضیلت کی وجہ	50
35	امام طحاوی کے معارضہ کا جواب مصنف سے	474		باب: ۱۰	
36	علامہ شامی کی تحقیق کا جواب	474	482	اذان کے درمیان بات کرنا	51
37	حدیث مذکور کے رجال	477	483	حدیث مذکور کے رجال	52
38	احادیث میں اذان کے جواب کی تفصیل	477	483	اذان کے درمیان کلام کرنے میں مذاہب ائمہ	53
				باب: ۱۱	
				ناہینا کو جب کوئی شخص وقت کی خبر دینے والا ہو تو اس کی اذان کا حکم	54
				ناہینا کی اذان کے متعلق مذاہب ائمہ اور حدیث	55
				مذکور کے دیگر فوائد	56
				حضرت عبداللہ ابن اُمّ مکتوم کا تعارف	56

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
57	فجر کی اذان وقت سے پہلے دینے میں مذاہب ائمہ	486	باب: ۱۸		
58	فجر کے بعد اذان	486	باب: ۱۲		
59	فجر سے پہلے اذان دینا	488	باب: ۱۳		
60	حدیث مذکور کے رجال	488	باب: ۱۴		
61	فجر سے پہلے اذان دینے کے وقت میں مختلف اقوال اور جرح و کذب اور فجر صادق کی علامت	488	باب: ۱۵		
62	اذان اور اقامت کے درمیان کتنا وقفہ ہے اور جو لوگ نماز کی اقامت کا انتظار کریں	489	باب: ۱۶		
63	حدیث مذکور کے رجال	489	باب: ۱۷		
64	اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ کے متعلق حدیث	489	باب: ۱۸		
65	اذان کے بعد نوافل پڑھنے کا جواز	490	باب: ۱۹		
66	نماز مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھنے میں مذاہب فقہاء	490	باب: ۲۰		
67	جوا اقامت کا انتظار کریں	491	باب: ۲۱		
68	سنت فجر کے بعد دائیں کروٹ پر لیٹنا اور گھر میں نماز کا انتظار کرنا بھی مسجد میں نماز کے انتظار کی مثل ہے	492	باب: ۲۲		
69	ہر دو اذانوں کے درمیان اس کے لیے نماز ہے جو پڑھنا چاہے	492	باب: ۲۳		
70	جس نے کہا: سفر میں بھی ایک مؤذن اذان دے	492	باب: ۲۴		
71	حدیث مذکور کے رجال	493	باب: ۲۵		
72	حضرت ابن عمر کے اثر سے امام بخاری کا اختلاف	493	باب: ۲۶		
			باب: ۲۷		
			باب: ۲۸		
			باب: ۲۹		
			باب: ۳۰		
			باب: ۳۱		
			باب: ۳۲		
			باب: ۳۳		
			باب: ۳۴		
			باب: ۳۵		
			باب: ۳۶		
			باب: ۳۷		
			باب: ۳۸		
			باب: ۳۹		
			باب: ۴۰		
			باب: ۴۱		
			باب: ۴۲		
			باب: ۴۳		
			باب: ۴۴		
			باب: ۴۵		
			باب: ۴۶		
			باب: ۴۷		
			باب: ۴۸		
			باب: ۴۹		
			باب: ۵۰		
			باب: ۵۱		
			باب: ۵۲		
			باب: ۵۳		
			باب: ۵۴		
			باب: ۵۵		
			باب: ۵۶		
			باب: ۵۷		
			باب: ۵۸		
			باب: ۵۹		
			باب: ۶۰		
			باب: ۶۱		
			باب: ۶۲		
			باب: ۶۳		
			باب: ۶۴		
			باب: ۶۵		
			باب: ۶۶		
			باب: ۶۷		
			باب: ۶۸		
			باب: ۶۹		
			باب: ۷۰		
			باب: ۷۱		
			باب: ۷۲		
			باب: ۷۳		
			باب: ۷۴		
			باب: ۷۵		
			باب: ۷۶		
			باب: ۷۷		
			باب: ۷۸		
			باب: ۷۹		
			باب: ۸۰		
			باب: ۸۱		
			باب: ۸۲		
			باب: ۸۳		
			باب: ۸۴		
			باب: ۸۵		
			باب: ۸۶		
			باب: ۸۷		
			باب: ۸۸		
			باب: ۸۹		
			باب: ۹۰		
			باب: ۹۱		
			باب: ۹۲		
			باب: ۹۳		
			باب: ۹۴		
			باب: ۹۵		
			باب: ۹۶		
			باب: ۹۷		
			باب: ۹۸		
			باب: ۹۹		
			باب: ۱۰۰		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
86	امام اور نمازیوں کا مسجد میں "حی علی الفلاح" پر کھڑے ہونا اور اس مسئلہ میں فقہاء احناف کی عبارات	503	99	نماز باجماعت کے متعلق فقہاء کی آراء	508
87	باب: ۲۳ جلدی میں نماز کی طرف دوڑنا ہونا نہ جائے اور اس کو چاہیے کہ سکون اور وقار کے ساتھ کھڑا ہو	504	100	باجماعت نماز پڑھنے کے وجوب میں احادیث اور آثار	509
88	باب: ۲۴ آیا کسی ضرورت کی وجہ سے (نمازی) مسجد سے نکل سکتا ہے؟	504	101	نماز باجماعت کے واجب یا مسنون ہونے کے متعلق فقہاء احناف کی عبارات	510
89	اذان کے بعد مسجد سے نکلنے کی ممانعت میں احادیث اور آثار	504	102	نماز باجماعت کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی عبارات	512
90	حدیث مذکور کے بعض اہم مسائل	505	103	نماز باجماعت کے متعلق فقہاء مالکیہ کی عبارات	512
91	باب: ۲۵ جب امام کہے کہ تم اپنی جگہوں پر ٹھہرو حتیٰ کہ میں واپس آؤں تو وہ اس کا انتظار کریں	505	104	نماز باجماعت کے متعلق فقہاء شافعیہ کی عبارات	513
92	باب: ۲۶ کسی شخص کا یہ کہنا کہ ہم نے نماز نہیں پڑھی	506	105	باب: ۳۰ نماز باجماعت کی فضیلت	513
93	باب: ۲۷ اقامت کے بعد امام کو کوئی ضرورت پیش آئے	506	106	امام بخاری کی تعلیق کے خلاف دیگر احادیث	513
94	لوگوں کے سامنے دو آدمیوں کا سرگوشیاں کرنا اقامت اور تکبیر تحریمہ کے درمیان فصل کرنا اور دیگر مسائل	507	107	جماعت ثانیہ کی تحقیق	514
95	باب: ۲۸ اقامت نماز کے وقت کلام کرنا	507	108	جماعت ثانیہ کے ثبوت میں دیگر احادیث و آثار	514
96	باب: ۲۹ نماز باجماعت کا واجب ہونا	507	109	جماعت ثانیہ کے متعلق مذاہب ائمہ	515
97	نماز باجماعت کے وجوب پر دلائل	507	110	جماعت ثانیہ کے متعلق ملا علی قاری کا مسلک	515
98	"عرقاً" اور "مرماتین" کے معنی	508	111	جماعت ثانیہ کے متعلق فقہاء احناف کا موقف	515
			112	جماعت ثانیہ کے متعلق اعلیٰ حضرت کی وضاحت	517
			113	جماعت ثانیہ کے متعلق احادیث و آثار اور فقہاء کی عبارات کا خلاصہ	518
			114	باب: ۳۱ فجر کی نماز کو جماعت سے پڑھنے کی فضیلت	520
			115	حدیث مذکور کے رجال	521
			116	زیادہ مشقت اٹھا کر نماز پڑھنے کا زیادہ اجر ہوتا ہے	521
			117	باب: ۳۲ دوپہر کے وقت نماز پڑھنے کی فضیلت	522
			118	راستہ سے تکلیف دہ چیز ہٹا دینے کا اجر	522
			119	شہید کا معنی اس کی وجہ تسمیہ اور اس کا شرعی حکم	523

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
120	حکمی شہداء کی تعداد	524	531	صدقات واجبہ کو کھلے عام دینے کا جواز	136
	باب: ۳۳			اللہ کی یاد میں رونے کی اقسام اور خوف خدا سے	
121	(مسجد کو جاتے ہوئے) قدموں کا شمار	524	532	رونے کی فضیلت	
122	بنو سلمہ سے یہ کہنے کی وجہ کہ تمہارے قدموں کے			باب: ۳۷	
	نشان لکھے جائیں گے	524		دن کی ابتداء میں اور دن ڈھلے مسجد میں جانے کی	137
123	اگر قریب والی مسجد کا امام صحیح العقیدہ ہو تو اس کا حق		533	فضیلت	
	ہے ورنہ جس مسجد کا امام صحیح العقیدہ ہو اس میں نماز		533	حدیث مذکور کے رجال	138
	پڑھے	524	534	مسجد میں جانے کی ترغیب	139
	باب: ۳۴			باب: ۳۸	
124	عشاء کی نماز جماعت سے پڑھنے کی فضیلت	525		جب نماز کی اقامت پڑھی جائے تو صرف فرض	140
	باب: ۳۵		534	نماز پڑھی جائے	
125	دو یا اس سے زائد افراد کی جماعت	525	535	حدیث مذکور کے رجال	141
	باب: ۳۶			نماز فجر کی جماعت کے وقت سنت فجر پڑھنے کے	142
126	جو مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھا اور مساجد کی		535	متعلق مذاہب فقہاء	
	فضیلت	526		نماز فجر کی جماعت کے وقت سنت فجر پڑھنے کی	143
127	حدیث مذکور کے رجال	527	536	ممانعت میں احادیث اور آثار	
128	حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت	527		نماز فجر کی جماعت کے وقت سنت فجر پڑھنے کے	144
129	اللہ کے سمائے کی توجیہ	527	537	متعلق فقہاء احناف کا موقف	
130	”عدل“ کا معنی امام عادل کی تعریف امام عادل			باب: ۳۹	
	کی فضیلت اور امام غیر عادل کی مذمت میں احادیث	527	538	جماعت میں حاضر ہونے کے لیے مریض کی حد	145
131	جوانی میں عبادت کرنے کی فضیلت	528	539	حدیث مذکور کی شرح کے سابقہ عنوانات	146
132	مسجد کے ساتھ دل معلق ہونے کا معنی	529		حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ کو مصر کی عورتوں کے	147
133	اللہ کی وجہ سے دو محبت کرنے والوں کی فضیلت		539	ساتھ تشبیہ دینے کی توجیہ	
	میں احادیث	529		ایام مرض میں آپ نے مسجد میں جا کر جو نماز پڑھی	148
134	خوف خدا کی بنا پر گناہ سے باز رہنے کے متعلق		540	تھی اس میں آپ امام تھے یا حضرت ابو بکر؟	
	قرآن مجید کی آیات اور ان پر عمل کرنے کا اجر و			ایام مرض میں حضرت ابو بکر کی اقتداء میں نبی	149
	ثواب	530	540	ﷺ کے نماز پڑھنے کے متعلق احادیث	
135	صدقات تغلیہ کو چھپا کر دینے کی فضیلت اور			آپ کے قول، فعل اور تقریر سے حضرت ابو بکر کی	150

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان
	باب: ۴۴	541		باب: ۴۰
151	امامت کا ثبوت	164	153	بارش یا کسی اور سبب سے گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت
551	جو شخص گھر کے کام کاج میں مشغول ہو پھر نماز کی اقامت کہی جائے تو وہ گھر سے نکل جائے	165	152	حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد
551	کام کاج کے کپڑوں میں اور آستینوں کو اس کر مالکیہ کے نزدیک نماز پڑھنے کا جواز	542		
552	ردی اور معمولی کپڑوں میں نماز نہیں پڑھنی چاہیے	166		
552	آستینیں چڑھا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے	167		
552	نبی ﷺ کی تواضع، سادگی اور محاسن اخلاق	168	154	کیا امام بارش میں حاضرین کو نماز پڑھائے اور جمعہ کے دن بارش میں خطبہ دے؟
	باب: ۴۵		155	حدیث مذکور کے رجال
	جس شخص نے لوگوں کو نماز پڑھائی اور اس کا ارادہ صرف یہ تھا کہ وہ لوگوں کو نبی ﷺ کی نماز اور اس کے طریقہ کی تعلیم دے	169	156	حدیث کی عنوان سے مطابقت کے لیے یہ کافی ہے کہ عنوان کے بعض اجزاء کا حدیث میں ذکر ہو
553	حدیث مذکور کے رجال	544	157	اساتذہ اور علماء کو کھانے کی دعوت دینا چٹائی پر نماز پڑھنا اور نوافل کی جماعت کا ثبوت
553	حدیث مذکور کے رجال	545	158	جماعت سے نماز نہ پڑھنے کے دس اعذار
554	نماز کا طریقہ سکھانے کے لیے لوگوں کو نماز پڑھانا	170	159	چاشت کی نماز کا مستحب ہونا اور ام المؤمنین کے انکار کا جواب
554	جلسہ استراحت میں مذاہب ائمہ	171		
	باب: ۴۶	172		
	اصحاب علم و فضل نماز پڑھانے کے زیادہ حق دار ہیں	173		
554		546		
	باب: ۴۷			
557	جو شخص کسی سبب کی وجہ سے امام کے پہلو میں کھڑا ہو	174		
	باب: ۴۸	548		
	جو شخص لوگوں کو نماز پڑھانے کے لیے داخل ہوا پھر پہلا (اصل) امام آ گیا تب امام پیچھے ہٹے یا نہ ہٹے نماز جائز ہے	175	160	جب کھانا آ جائے اور نماز کی اقامت کہی گئی ہو
558	حدیث مذکور کے رجال	549	161	کھانے کو نماز پر مقدم کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء
559	حدیث مذکور کے رجال	549	162	اس حدیث کا جواب جس میں نماز کو مؤخر نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے
	باب: ۴۹			
559	بنو عمرو بن عوف کا تعارف اور ان کی طرف جانے کا وقت اور جانے کی وجہ	176	163	جب امام کو نماز کی طرف بلایا جائے اور اس کے ہاتھ میں کوئی چیز ہو جس کو وہ کھا رہا ہو
559	بنو عمرو بن عوف کی طرف جانے کے متعلق حدیث	177		
560		550		
		178		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
179	نماز میں حضرت ابوبکر نے دونوں ہاتھ کیوں بلند کیے تھے اس سلسلہ میں حدیث	560	192	مذہب ائمہ	568
180	دو فریقوں کے درمیان صلح کرانا ایک نماز کو دو اماموں کا پڑھانا اور امام مسجد وقت پر موجود نہ ہوتو دوسرے کا نماز پڑھا دینا	560	193	جو لوگ امام کے پیچھے ہیں وہ کب سجدہ کریں	570
181	عین حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کرنا اور حضرت ابوبکر کا افضل امت ہونا	560	194	حدیث مذکور کے رجال	571
182	نماز میں کسی نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ	560	195	متابعت کا معنی	571
183	بلا ضرورت نماز میں ادھر ادھر دیکھنے کی ممانعت اور بہ وقت ضرورت مڑ کر دیکھنے کے متعلق احادیث	561	196	باب: ۵۲	
184	نماز میں کسی کو اپنا خلیفہ بنانے کے متعلق مذاہب ائمہ	561	197	اس شخص کا گناہ جس نے امام سے پہلے سر اٹھایا	571
185	امام کے لیے صفوں کے درمیان سے گزرنے کا جواز عمل قلیل کا مفید صلوة نہ ہونا اور دینی وجاہت ملنے پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا	562	198	باب: ۵۳	
186	ادب کا حکم پر مقدم ہونا	562	199	اس امت میں مسخ کے وقوع کے متعلق احادیث	571
187	باب: ۴۹		200	اس امت میں مسخ کے وقوع کے متعلق احادیث	572
188	جب سب قراءت میں برابر ہوں تو جوان میں بڑی عمر کا ہو وہ نماز پڑھائے	563	201	باب: ۵۴	
189	باب: ۵۰		202	غلام اور آزاد شدہ غلام کی امامت	572
190	باب: ۵۱		203	مصحف (قرآن مجید) سے دیکھ کر نماز پڑھنے کی تحقیق	572
191	امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے	564	204	مصحف سے دیکھ کر پڑھتے ہوئے امامت کرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ	573
	نہی ﷺ کے بیٹھ کر نماز پڑھنے کا سبب	567	205	مصحف سے دیکھ کر پڑھتے ہوئے امامت کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ	573
	جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدیوں کے متعلق	567	206	مصحف سے دیکھ کر پڑھتے ہوئے امامت کرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ	573
			207	مصحف سے دیکھ کر پڑھتے ہوئے امامت کرنے کے متعلق فقہاء تابعین کے آثار	574

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	کے متعلق احناف کا نظریہ	574	583	کے نزدیک نہیں	583
208	غلام کو امام بنانے کے متعلق احادیث	575		باب: ۵۶	
209	غلام کی امامت کے متعلق مذاہب فقہاء	575	583	”المفتون“ اور ”المبتدع“ کی امامت	583
210	غلام کی امامت کے متعلق فقہاء احناف کی تصریحات	576	583	بدعت کا لغوی اور اصطلاحی معنی	583
211	طوائف کے بیٹے کی امامت کے متعلق فقہاء تابعین			نواب صدیق حسن بھوپالی کا اقسام بدعت کا انکار	227
	اور ائمہ مذاہب کے نظریات	576	585	کرنا اور مصنف کا ان پر رد	585
212	دیہاتی کی امامت کے متعلق فقہاء تابعین اور ائمہ			نواب صدیق حسن خان کے ممدوح ابن تیمیہ اور	228
	مذاہب کے نظریات	577	585	شوکانی کا بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ کی تقسیم کرنا	585
213	تابالغ لڑکے کی امامت کے متعلق احادیث اور آثار	577		بدعت کی تقسیم کے متعلق علماء غیر مقلدین کی	229
214	تابالغ لڑکے کی امامت کے متعلق مذاہب ائمہ	578	586	تصریحات	586
215	حدیث مذکور کے رجال	579	587	حدیث مذکور کے رجال	587
216	حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت			حضرت عثمان کے ایام فتنہ میں امام فتنہ کا مصداق	231
	اور حضرت سالم مولیٰ ابو حذیفہ کا تعارف	579	587	کون تھا؟	587
217	حدیث مذکور کے رجال	580		آیا حضرت عثمان نے باغیوں کی اقتداء میں نماز	232
218	غلام کے حاکم بننے کی توجیہ اور جو اپنی طاقت سے		588	پڑھنے کی اجازت دی تھی یا نہیں!	588
	اقتدار پر قبضہ کرے اس کی اطاعت کا وجوب	580		مخلف فاسق کی اقتداء میں نماز پڑھنا اور جمعہ کو	233
	باب: ۵۵		588	ترک نہ کرنا خواہ جمعہ عادل پڑھائے یا ظالم	588
219	جب امام کی نماز مکمل نہ ہو اور مقتدی کی نماز مکمل ہو		589	حضرت عثمان کے ایام فتنہ میں نماز پڑھانے والے	589
	جائے	580		فساق فجار اور باغیوں کی اقتداء میں نماز پڑھنے	235
220	حدیث مذکور کے رجال	581	590	کے متعلق احادیث اور آثار	590
221	باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث	581		فساق اور اہل بدعت کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے	236
222	تاخیر سے نماز پڑھنے والوں کی اقتداء میں نماز		590	متعلق فقہاء مالکیہ کا موقف	590
	پڑھنے سے پہلے لوگ گھروں میں وقت پر اپنی نماز			فساق اور اہل بدعت کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے	237
	پڑھیں	582	590	متعلق فقہاء شافعیہ کا موقف	590
223	تاخیر سے نماز پڑھنے والوں کی اقتداء میں لوگ			فساق اور اہل بدعت کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے	238
	نماز پڑھیں اور گھروں میں اپنی نماز نہ پڑھیں	582	591	متعلق فقہاء حنبلیہ کا موقف	591
224	امام ابو حذیفہ کے نزدیک مقتدی کی نماز صحت اور			فساق اور اہل بدعت کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے	239
	فساد میں امام کی نماز کے تابع ہے اور امام شافعی		591	متعلق فقہاء احناف کا موقف	591

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
600	حضرت معاذ کی حدیث سے فقہاء شافعیہ کے موقف کا رد	253	592	شیخ تھانوی کی صحیح بخاری اور مشکوٰۃ کی معروف حدیث سے بے خبری	240
	باب: ۶۱			باب: ۵۷	
600	قیام رکوع اور سجود پورا کرنے میں امام کا تخفیف کرنا	254	592	جب دو نمازی ہوں تو مقتدی امام کی دائیں جانب کھڑا ہو	241
	باب: ۶۲			باب: ۵۸	
601	جب کوئی شخص اپنی نماز پڑھے تو جس قدر چاہے لمبی نماز پڑھے	255		جب نمازی امام کی بائیں جانب کھڑا ہو اور امام اس کو دائیں جانب کر دے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی	242
	باب: ۶۳		593	باب: ۵۹	
601	جس شخص نے اپنے امام کی لمبی نماز پڑھانے کی شکایت کی	256		جب امام نمازیوں کی امامت کی نیت نہ کرے پھر نمازی آئیں تو ان کی نیت کرے	243
	باب: ۶۴		593	باب: ۶۰	
603	نماز میں اختصار اور اس کو مکمل کرنا	257		جب امام لمبی نماز پڑھائے اور نمازی کو کوئی کام ہو تو وہ اقتداء چھوڑ کر نماز پڑھے	244
	باب: ۶۵		594	اوساط مفصل کی دوسورتوں کا بیان	245
603	جس نے بچے کے رونے کی آواز سن کر نماز میں تخفیف کی	258	594	جماعت سے نماز شروع کرنے کے بعد اس سے نکلنے میں مذاہب فقہاء	246
604	حدیث مذکور کے رجال	259	595	عذر کی حالت میں جماعت سے نکلنے کا جواز اور بغیر عذر کے جماعت سے نکلنے کا عدم جواز	247
	آنے والے نمازی کو جماعت میں شامل کرنے کے لیے رکوع کو لمبا کرنے میں مذاہب فقہاء	260		حضرت معاذ کی نماز سے نکلنے والے صحابی کے نام کے متعلق دو روایتیں	248
604	مسئلہ مذکورہ میں فقہاء احناف کی تصریحات	261	596	نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض پڑھنے کے جواز میں مذاہب ائمہ	249
	باب: ۶۶			نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض نماز کا عدم جواز	250
606	جب کسی شخص نے نماز پڑھی پھر اپنی قوم کو نماز پڑھائی	262	597	حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب	251
	باب: ۶۷			خلاصہ بحث	252
606	جس نے نمازیوں کو امام کی تکبیر سنائی	263	597		
	باب: ۶۸		598		
607	ایک شخص امام کی اقتداء کرے اور نمازی مقتدی کی اقتداء کریں	264	599		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
265	باب: ۶۹ جب امام کو شک ہو تو کیا وہ لوگوں کے قول پر عمل کر سکتا ہے؟	609	279	جماعت میں اپنا ٹخنہ دوسرے کے ٹخنے سے ملانا چاہیے	620
266	باب: ۷۰ جب امام نماز میں روئے	610	280	جماعت کی صف میں کندھے سے کندھا اور ٹخنے سے ٹخنہ ملانے کی تحقیق	621
267	باب: ۷۱ اقامت اور اس کے بعد صفوں کو برابر کرنا	611	281	باب: ۷۷ جب کوئی شخص امام کی بائیں جانب کھڑا ہو اور امام اس کو دائیں جانب کر دے تو اس کی نماز مکمل ہو جائے گی	623
268	اس مسئلہ میں مذاہب فقہاء	612	282	باب: ۷۸ تنہا ایک عورت کی بھی صف ہوتی ہے	623
269	صفوں کو برابر رکھنے اور چہروں کے درمیان مخالفت کرنے کا معنی	612	283	باب: ۷۹ مسجد اور امام کی دائیں جانب	624
270	نبی ﷺ کے پس پشت دیکھنے کی تحقیق	613	284	باب: ۸۰ جب امام اور نمازیوں کے درمیان دیوار یا سترہ ہو	624
271	”میں نہیں جانتا کہ اس دیوار کے پیچھے کیا ہے“ اس حدیث کی تحقیق	616	285	حدیث مذکور کے رجال	625
272	باب: ۷۲ صفیں برابر کرتے ہوئے امام کا نمازیوں کی طرف متوجہ ہونا	617	286	نوافل کو مسجد کے بجائے گھر میں پڑھنا افضل ہے	625
273	باب: ۷۳ صف اول (کی فضیلت)	617	287	اگر امام اور نمازیوں کے درمیان راستہ یا دریا حائل ہو تو نماز کے جواز میں مذاہب فقہاء اور امام مالک کے دلائل	625
274	باب: ۷۴ صف کو قائم کرنا نماز کے اتمام سے ہے	618	288	فقہاء احناف کے نزدیک اگر امام اور مقتدی کے درمیان اونچی دیوار شارع عام یا دریا حائل ہو تو اقتداء جائز نہیں	626
275	باب: ۷۵ جو صفوں کو قائم نہ رکھیں ان کا گناہ	619	289	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک اگر امام اور نمازیوں کے درمیان شارع عام یا دریا حائل ہو تو نماز کے جواز	627
276	باب: ۷۶ نمازوں کی صفوں کو برابر رکھنے کا وجوب	619	290	میں دو قول ہیں فقہاء شافعیہ کے نزدیک اگر امام اور نمازیوں کے درمیان شارع عام یا دریا حائل ہو تو نماز کے جواز	627
277	باب: ۷۶ صف میں کندھے کو کندھے کے ساتھ ملانا اور قدم کو قدم سے	620	290	میں دو قول	627
278	صفوں کو برابر رکھنے کے متعلق دیگر احادیث	620			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
291	مسلمانوں پر رات کی نماز فرض کی جانے کی توجیہ اور دیگر مسائل	627	306	رکوع کے ساتھ ثبوت رفع یدین کی روایات کے جوابات اور ترک رفع یدین کی قیاس سے تائید	638
	باب: ۸۱			باب: ۸۴	
292	رات کی نماز	628	307	(نمازی) جب اللہ اکبر کہے جب رکوع کرے اور رکوع سے سر اٹھائے تو رفع یدین کرے	639
293	نوافل کو گھر میں پڑھنے کی فضیلت میں احادیث	629		باب: ۸۵	
294	مسجد نبوی اور مسجد حرام کی بھی یہ نسبت گھر میں نوافل پڑھنے کی فضیلت	630	308	کہاں تک ہاتھوں کو بلند کرے؟	640
295	صحیح البخاری کی "کتاب الاذان" کا اختتام ابواب صفة الصلوۃ	630		باب: ۸۶	
	باب: ۸۲		309	جب دو رکعت پڑھ کر کھڑا ہو تو رفع الیدین کرنا	641
296	تکبیر پڑھنے کا وجوب اور نماز کا افتتاح	631	310	فقہاء مالکیہ کے نزدیک دو رکعت کے بعد کھڑے ہو کر رفع یدین کرنے کا شرعی حکم	641
297	نماز میں اللہ اکبر سے نماز کے افتتاح میں مذاہب فقہاء	631	311	مسئلہ مذکور میں فقہاء شافعیہ کی تحقیق	641
			312	مسئلہ مذکورہ میں فقہاء حنبلیہ کی تحقیق	642
298	مرض یا کمزوری کی وہ حد جس میں نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے	632	313	مسئلہ مذکورہ میں فقہاء احناف کی تحقیق	642
299	کرسی پر بیٹھ کر نماز پڑھنے کا شرعی حکم	633		باب: ۸۷	
300	امام صرف "سمع اللہ لمن حمدہ" کہے اور مقتدی صرف "ربنا لك الحمد" کہے	634	314	نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا	642
301	"ربنا لك الحمد" کی جگہ "اللھم ربنا ولك الحمد" کہنا افضل ہے	635	315	نماز میں ہاتھ باندھنے کے متعلق مذاہب فقہاء اور فریقین کے دلائل	643
	باب: ۸۳		316	ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے متعلق احادیث اور آثار	644
302	تکبیرہ اولیٰ میں افتتاح نماز کے ساتھ رفع یدین کرنا	635	317	ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھنے کے متعلق آثار	645
303	رفع یدین کے وقت کانوں یا کندھوں تک ہاتھ بلند کرنے میں مذاہب فقہاء	636	318	سینہ پر ہاتھ باندھنے کے متعلق احادیث اور آثار	645
304	رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے رفع یدین کرنے میں مذاہب فقہاء	636	319	سینہ پر اور ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے میں کون سا طریقہ افضل ہے؟	645
305	ترک رفع یدین کے متعلق احادیث اور آثار	637		باب: ۸۸	
			320	نماز میں خشوع کا بیان	645
				باب: ۸۹	
			321	نمازی تکبیر کے بعد کیا کہے	646

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
322	نماز میں بسم اللہ کو جہر آنہ پڑھنے کی دلیل	646	657	اس سے مراد جنت کا علم نہیں ہے	657
323	حدیث مذکور کے رجال	647	658	نبی ﷺ نے جنت اور دوزخ کو متعدد بار دیکھا تھا	658
324	خطا کا معنی اور خطاؤں سے پاک کرنے کی دعا	647	658	جنت کے خوشیوں کو توڑنے کا ارادہ بدلنے کی وجہ	658
325	حدیث میں مذکور افتتاح نماز کی دعا بعض اوقات پر محمول ہے	648	659	باب: ۹۲	659
326	نماز کے افتتاح کی وہ دعا جس پر آپ نے دوام کیا	648	659	نماز میں نظر اٹھا کر آسمان کی طرف دیکھنا	659
327	حدیث مذکور کے رجال	649	659	نماز میں آسمان کی طرف سر اٹھا کر دیکھنے کا مکروہ ہونا	659
328	حدیث مذکور کی باب کے عنوان سے مناسبت	650	660	خارج از نماز آسمان کی طرف دیکھنے کا حکم اور	660
329	سورج گہن کی نماز کے راویوں کی تعداد	650	660	آنکھیں بند کر کے نماز پڑھنے کا حکم	660
330	صلوۃ کسوف کا معنی	651	660	باب: ۹۳	660
331	سورج گہن کی نماز کے ثبوت میں قرآن مجید اور حدیث سے دلائل	651	660	نماز میں التفات کرنا	660
332	سورج گہن کی نماز میں مذاہب ائمہ	651	660	حدیث مذکور کے رجال	660
333	فقہاء احناف کے مسلک کے موافق احادیث	652	661	نماز کے حصہ کو شیطان کے اچکنے کا معنی	661
334	سورج گہن کی نماز میں ایک رکعت میں ایک سے زائد رکوع کی روایات مضطرب ہیں	653	661	نماز میں ادھر ادھر التفات کرنے کا حکم	661
335	سورج گہن کی نماز کے مسائل	654	661	نماز میں التفات کے متعلق احادیث	661
336	باب: ۹۱	654	662	باب: ۹۴	662
337	نماز میں امام کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنا	654	662	کیا کسی پیش آمدہ امر کی وجہ سے نماز میں مڑ کر دیکھے؟ کسی چیز یا قبلہ کی جانب بلغم کو دیکھے (تو کیا کرے)	662
338	حدیث مذکور کے رجال	654	663	نماز میں عمل قلیل کا جواز	663
339	نماز میں نمازی کی طرف دیکھنے میں مذاہب ائمہ	655	664	باب: ۹۵	664
340	ظہر اور عصر کی نمازوں میں قراءت کرنے کے متعلق احادیث	655	664	امام اور مقتدیوں کے لیے تمام نمازوں میں قرآن مجید پڑھنے کا وجوب خواہ حضر میں ہوں یا سفر میں اور کن نمازوں میں بلند آواز سے قرآن پڑھا جائے گا اور کن نمازوں میں آہستہ آواز سے	664
341	نبی ﷺ نے اصل جنت کو دیکھا تھا یا اس کی مثال کو؟	657	665	حدیث مذکور کے رجال	665
342	نبی ﷺ نے جنت کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا	657	665	حضرت سعد بن ابی وقاص نے جو اپنے مخالف کے لیے دعا ضرر کی اس کی تفصیل	665
343			666		666

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
357	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی حدیث سے امام ابو حنیفہ کا اپنے موقف پر استدلال	666	372	آخری دو رکعت میں قرآن پڑھنے کے وجوب پر علامہ خطابی کا استدلال	676
358	نماز کی پہلی دو رکعت میں قراءت کے وجوب اور دوسری دو رکعت میں قراءت کے استحباب کے متعلق آثار	667	373	فرض کی آخری دو رکعت میں قرآن مجید پڑھنے کا واجب نہ ہونا	677
359	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو معزول کرنے کی توجیہ اور ظالم کے خلاف دعا کرنے کا جواز	667	374	اعرابی کی حدیث میں دیگر واجبات کو ذکر نہ کرنے کی توجیہ	677
360	انبیاء علیہم السلام کی دعاء ضرر کی توجیہ	668	375	ظہر کی نماز میں قرآن پڑھنا	678
361	انبیاء علیہم السلام کی دعاء ضرر کو بددعا کہنے کا عدم جواز	668	376	آخری دو رکعت میں قرآن مجید نہ پڑھنے کے متعلق مزید آثار	678
362	حدیث مذکور کے رجال	669	377	حدیث مذکور کے رجال	679
363	حدیث مذکور کا باب کے عنوان کے مطابق نہ ہونا	669	378	نماز کی آخری دو رکعتوں میں پہلی دو رکعتوں کی نصف قراءت پڑھنے کے متعلق احادیث	679
364	امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ	669	379	نماز کی آخری دو رکعتوں میں قرآن نہ پڑھنے کے متعلق احادیث	680
365	امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھنے پر ہمارا قرآن مجید سے استدلال اور فقہاء ثلاثہ کے اعتراضات کے جوابات	670	380	اس کا خلاصہ کہ نماز کی آخری دو رکعتوں میں کیا پڑھا جائے	680
366	علامہ عینی کا امام ابو حنیفہ کے دفاع میں امام دارقطنی پر رد کرنا	671	381	عصر کی نماز میں قرآن پڑھنا	681
367	رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر کا نماز میں پوری سورہ فاتحہ نہ پڑھنا	672	382	مغرب کی نماز میں قرآن پڑھنا	681
368	امام کے پیچھے قراءت ترک کرنے کے متعلق احادیث آثار اور فتاویٰ تابعین	672	383	نبی ﷺ کی پڑھی ہوئی آخری نماز کا مصداق	682
369	حدیث مذکور کے رجال	675	384	حدیث مذکور کے رجال	682
370	سلام کا جواب دینے کی اہمیت اور اعرابی کو نماز دہرانے کے حکم کی توجیہ	675	385	مغرب کا معنی اور اس کی اقسام	683
371	نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے فرض نہ ہونے کی دلیل اور رکوع اور سجود میں طہانیت کے وجوب کی دلیل	676	386	مغرب کے کم وقت میں نبی ﷺ کا سورۃ الاعراف پڑھ لینا	683
			387	مغرب کی نماز میں بلند آواز سے قرآن پڑھنا	683

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
388	عشاء کی نماز میں بلند آواز سے قرآن پڑھنا	684	404	رسول اللہ ﷺ کے پاس جنات کے وفد کے آنے کی تاریخ	692
389	سورۃ الانشقاق کے سجدہ کی تفصیل	684	405	جنات کی پیدائش ان کی موت اور ان کی جزاء اور سزا کا بیان	692
390	فجر، ظہر، عصر اور عشاء کی نمازوں میں قراءت کی مقدار اور سفر میں قراءت کم کرنا	685	406	رسول اللہ ﷺ جنات اور انسانوں کے رسول ہیں	693
391	عشاء کی نماز میں آیت سجدہ کو پڑھنا	685	407	حدیث مذکور کے رجال	694
392	عشاء کی نماز میں قرآن پڑھنا	686	408	اس حدیث میں مریم: ۶۳ اور الاحزاب: ۲۱ کو ذکر کرنے کی توجیہ	694
393	پہلی دو رکعتوں میں زیادہ قرآن پڑھے اور آخری دو رکعتوں میں قرآن پڑھنے کو ترک کر دے	686	409	نماز کی ایک رکعت میں دو سورتوں کو جمع کر کے پڑھنا اور سورت کی آخری آیات کو پڑھنا اور ایک سورت سے پہلی سورت کو پڑھنا اور سورت کے اول حصہ کو پڑھنا	695
394	نماز فجر میں قرآن پڑھنا	686	410	مثنیٰ کی تعریفات	696
395	حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت	688	411	حدیث مذکور کے رجال	697
396	ان نمازوں کی تفصیل جن میں بلند آواز سے قرآن پڑھا جائے اور جن میں آہستہ قرآن پڑھا جائے اور اس میں مذاہب فقہاء	688	412	مسجد قبا کے امام مذکور کے تعارف	697
397	نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کے وجوب کے متعلق احادیث	688	413	ایک رکعت میں دو سورتیں پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	698
398	نماز فجر میں بلند آواز سے قرآن مجید پڑھنا	689	414	نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کے فرض نہ ہونے پر دلائل	698
399	حدیث مذکور کے رجال	690	415	جب قرآن کی محبت کی وجہ سے کسی عمل کے کرنے پر جنت کی بشارت ہے تو صاحب قرآن کی محبت کی وجہ سے کسی عمل کا خیر ہونا زیادہ لائق ہے	699
400	عکاظہ کا لغوی اور عرفی معنی اور اس کا محل وقوع	690	416	ان دو سورتوں کی نظائر جن کو رسول اللہ ﷺ ایک رکعت میں جمع کرتے تھے	700
401	اس اعتراض کا جواب کہ فجر کی نماز تو معراج میں فرض ہوئی تھی اور یہ قصہ معراج سے پہلے کا ہے	691	417	مفصل کی دو سورتوں کو ایک رکعت میں جمع کرنا	691
402	شیاطین اور جنات کے معانی اور محامل	691		آپ کا معمول تھا اور بعض اوقات آپ سورہ بقرہ اور دوسری لمبی سورتوں کو بھی جمع کرتے تھے	700
403	"شہاب ثاقب" کا معنی	691			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
418	باب: ۱۰۷ آخری دو رکعتوں میں فاتحہ الکتاب کو پڑھا جائے	701	435	اور معمول یہ ہیں	708
419	باب: ۱۰۸ جس نے ظہر اور عصر میں آہستہ قرآن پڑھا	701	708	سورہ فاتحہ کو بلند آواز سے پڑھنے اور نبی ﷺ کے بلند آواز سے آمین پڑھنے کے تعارض کا جواب	708
420	باب: ۱۰۹ جب امام آیت کو سنائے	701	436	باب: ۱۱۴ جب کسی شخص نے صف میں داخل ہونے سے پہلے رکوع کر لیا	708
421	باب: ۱۱۰ پہلی رکعت کو لمبا کرے	702	437	حدیث مذکور کے رجال	709
422	باب: ۱۱۱ بلند آواز سے آمین کہنا	702	438	ایک آدمی کی صف کے پیچھے نماز کا جواز	709
423	آمین کے معنی کی تحقیق	702	439	ایک آدمی کی صف کے پیچھے نماز کے متعلق اختلاف فقہاء	710
424	آمین کہنے والے فرشتوں کے مصداق میں متعدد اقوال	704	440	باب: ۱۱۵ رکوع میں تکبیر کو مکمل پڑھنا	710
425	امام کے آمین کہنے میں مذاہب فقہاء	704	441	حدیث مذکور کے رجال	711
426	بلند آواز سے آمین کہنے میں مذاہب فقہاء	704	442	نماز میں جھکتے ہوئے اور اٹھتے ہوئے دائماً تکبیرات پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	711
427	آہستہ آمین کہنے کے متعلق احادیث اور آثار	705	443	نماز میں جھکتے ہوئے اور اٹھتے ہوئے دائماً تکبیرات پڑھنے کے متعلق احادیث اور آثار	712
428	آمین کہنے کی فضیلت	706	444	نماز میں جھکتے ہوئے اور اٹھتے ہوئے تکبیرات نہ پڑھنے کے متعلق آثار	712
429	فرشتوں کی آمین کے ساتھ آمین کہنے کی فضیلت	706	445	سب سے پہلے تکبیرات کو ترک کرنے والے کا مصداق	713
430	باب: ۱۱۲ مقتدی کا بلند آواز سے آمین کہنا	706	446	تکبیرات انتقال کو ترک کرنے کی توجیہ	713
431	حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ عدم مطابقت اور آہستہ آمین کہنے کی دلیل	707	447	تکبیرات انتقال کے حکم شرعی میں مذاہب فقہاء	713
432	آمین کہنے میں یہ ظاہر دو حدیثوں کے تعارض میں تطبیق	707	448	باب: ۱۱۶ سجدہ میں تکبیر کو مکمل پڑھنا	714
433	حدیث مذکور کو عنوان کے مطابق کرنے کی علامہ ابن بطلال کی سعی لا حاصل	707	449	باب: ۱۱۷ سجدہ سے اٹھ کر تکبیر پڑھنا	715
434	آمین بالجبر اور آمین بالسری دونوں حدیثیں صحیح				

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
باب: ۱۲۴		باب: ۱۱۸		
723	امام اور متقدمی جب رکوع سے سر اٹھائیں تو کیا کہیں؟	450	رکوع میں ہتھیلیوں کو گھٹنوں پر رکھنا	716
باب: ۱۲۵		451	حدیث مذکور کے رجال	716
723	”اللهم ربنا ولك الحمد“ کی فضیلت	452	رکوع میں گھٹنوں پر ہاتھ رکھنے میں مذاہب فقہاء	717
724	باب: ۱۲۶	453	رکوع میں گھٹنوں پر ہاتھ رکھنے کے متعلق احادیث	717
724	حدیث مذکور کے رجال		باب: ۱۱۹	
724	رکوع کے بعد دعا پڑھنے میں مذاہب فقہاء	454	جب کوئی نمازی پورا رکوع نہ کرے	718
	دعاء قنوت کو رکوع سے پہلے یا رکوع کے بعد پڑھنے		باب: ۱۲۰	
725	میں مذاہب فقہاء	455	رکوع میں پشت کو سیدھا رکھنا	718
725	حدیث مذکور کے رجال		باب: ۱۲۱	
	فجر اور مغرب کی نمازوں میں دعا و قنوت کا منسوخ	456	رکوع پورا کرنے کی حد اور رکوع میں اعتدال اور	
726	ہونا اور علامہ خطابی کے اعتراض کا جواب		طمأنیت	718
726	فجر کی نماز میں قنوت نہ پڑھنے کے متعلق آثار	457	حدیث مذکور کے رجال	719
727	حدیث مذکور کے رجال	458	رکوع اور سجود کی زیادہ سے زیادہ اور کم سے کم مقدار	719
727	حدیث مذکور کے دیگر کلمات		اور رکوع میں اعتدال	719
727	حدیث مذکور کے مسائل	459	رکوع میں اعتدال اور پشت کو سیدھا رکھنے کے	
	باب: ۱۲۷		متعلق احادیث اور آثار	719
728	رکوع سے سر اٹھا کر اطمینان سے کھڑے ہونا		باب: ۱۲۲	
728	قوم میں آپ کا طویل قیام	460	جس نے رکوع صحیح نہیں کیا اس کو نبی ﷺ نے	
	باب: ۱۲۸		نماز دہرانے کا حکم دیا	720
729	سجدہ کے وقت اللہ اکبر کہتے ہوئے جھکنا	461	تعدیل ارکان کی فرضیت میں اختلاف فقہاء	721
	سجدہ میں جاتے ہوئے پہلے اپنے ہاتھوں کو زمین پر		باب: ۱۲۳	
729	رکھے یا اپنے گھٹنوں کو؟	462	رکوع میں دعا کرنا	721
	پہلے گھٹنوں کو زمین پر رکھنے کے متعلق احادیث اور	463	حدیث مذکور کے رجال	722
730	آثار	464	رکوع اور سجود میں دعائیں اور تسبیحات پڑھنے کے	
731	جن مسلمانوں کے حق میں آپ نے دعائے خیر کی		متعلق مذاہب فقہاء	722
732	جن لوگوں کے لیے آپ نے دعاء ضرر کی	465	رکوع اور سجود میں نبی ﷺ کی دعائیں	722

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
484	سجدہ کی فضیلت	732	501	باب: ۱۳۵	743
485	”طواغیت“ کا معنی اور اس کی تفصیل	735	502	مٹی یا کچھڑ میں ناک پر سجدہ کرنا	744
486	اللہ تعالیٰ کس صفت میں آئے گا جو مسلمان اس کو نہیں پہچانیں گے اور اس سلسلہ میں بحث و نظر	735	503	پیشانی اور ناک پر سجدہ کرنے کی دلیل	744
487	”یوبق“ اور ”ینخو دل“ کا معنی اور برجہ معتزلہ	736	504	زیادہ کچھڑ میں نماز پڑھنے کا عدم جواز	744
488	آخرت میں اللہ تعالیٰ کے دکھائی دینے پر اہل سنت کے دلائل اور معتزلہ کی دلیل کے جوابات	736	505	باب: ۱۳۶	745
489	سجدہ کی فضیلت میں دیگر احادیث	737	506	جب شرم گاہ کھل جانے کا خطرہ ہو تو کپڑے کو گرہ لگانا اور باندھنا	745
490	باب: ۱۳۰		507	باب: ۱۳۷	745
491	سجدہ میں بازوؤں کو کشادہ رکھے اور (پیٹ سے) دور رکھے	737	508	نمازی بال نہ موڑے	745
492	باب: ۱۳۱		509	باب: ۱۳۸	746
493	انگلیوں کی اطراف کا منہ قبلہ کی طرف رکھے	738	510	نمازی نماز میں اپنے کپڑے کو نہ موڑے	746
494	باب: ۱۳۲		511	باب: ۱۳۹	746
495	جب نمازی پورا سجدہ نہ کرے	738	512	سجدہ میں تشبیح پڑھنا اور دعا کرنا	746
496	باب: ۱۳۳		513	باب: ۱۴۰	747
497	سجدہ سات ہڈیوں پر ہے	739	514	باب: ۱۴۱	747
498	حدیث مذکور کے رجال	740	515	نمازی سجدہ میں اپنی کلائیوں نہ بچھائے	747
499	جن اعضاء پر سجدہ کرنا فرض ہے ان میں مذاہب فقہاء	741	516	باب: ۱۴۲	749
500	چہرے کے علاوہ باقی چھ اعضاء پر سجدہ فرض نہ ہونے کے دلائل	743	517	باب: ۱۴۳	749
	امام ابو حنیفہ پر علامہ ابن بطال کے اعتراض کا جواب	740	518	جو نمازی نماز کی طاق رکعت میں بیٹھ کر پھر کھڑا ہوا	749
	ناک پر سجدہ کرنے کے متعلق احادیث اور آثار	740	519	جلسہ استراحت میں مذاہب فقہاء	749
	بالوں یا کپڑوں کو موڑ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے	741	520	جلسہ استراحت کے ترک پر جمہور فقہاء کے دلائل	749
	باب: ۱۳۴		521	نماز کی طاق رکعت میں دو سجدوں کے بعد بیٹھے بغیر دوسری یا چوتھی رکعت کے لیے کھڑے ہونے کے متعلق احادیث اور آثار	750
	باب: ۱۳۵		522	باب: ۱۴۳	751
	ناک پر سجدہ کرنا	743	523	جلسہ استراحت کے مسنون نہ ہونے پر مزید دلائل	751
			524	نمازی زمین پر کس طرح ٹیک لگائے جب کسی رکعت کے لیے کھڑا ہو	751

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
761	تشہد کے الفاظ کے معانی	531	باب: ۱۴۴	
	باب: ۱۴۹	752	نمازی دونوں سجدوں سے اٹھتے وقت تکبیر پڑھے	516
763	سلام سے پہلے دعا کرنا	752	حدیث مذکور کے رجال	517
	فتنہ کا معنی اور حضرت مسیح ابن مریم اور مسیح الدجال کا	533	باب: ۱۴۵	
764	معنوی فرق	753	تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ	518
764	قرض لینے کے جواز اور عدم جواز کے محال	534	نماز میں عورت کے بیٹھنے کے طریقہ میں مذاہب	519
765	نماز کی دعا کا طریقہ	535	فقہاء	
	باب: ۱۵۰		عورت کے نماز میں بیٹھنے اور سجدہ کرنے کے طریقہ	520
	تشہد سے فراغت کے بعد نمازی کون سی دعا کو	536	میں فقہاء احناف کی تصریحات	
766	اختیار کرے اور یہ واجب نہیں ہے	754	عورتوں کی نماز کے طریقہ کے متعلق احادیث اور	521
	باب: ۱۵۱	755	آثار	
	جس نے اپنی پیشانی اور ناک سے مٹی پونجی حتیٰ	537	نماز میں عورت کے سجدہ کرنے کا طریقہ	522
766	کہ نماز پڑھی	755	ائمہ مذاہب کے نزدیک نماز میں بیٹھنے کا مستنون	523
	باب: ۱۵۲	756	طریقہ	
767	نماز کا سلام پھیرنا	538	حدیث مذکور کے رجال	524
	لفظ "سلام" سے نماز ختم کرنے میں مذاہب ائمہ	539	دونوں تشہدوں میں بیٹھنے کا ایک طریقہ ہونے کا	525
	اور ان کی دلیل پر علامہ عینی کا اعتراض اور مصنف کا	758	ثبوت	
767	جواب		باب: ۱۴۶	
769	حدیث مذکور کے رجال	540	جن فقہاء کے نزدیک تشہد اول واجب نہیں ہے	526
769	نماز ختم ہونے کے بعد امام اپنے مصلیٰ پر کھڑا ہے	541	کیونکہ نبی ﷺ دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہو گئے	
	باب: ۱۵۳	759	اور آپ نے رجوع نہیں کیا	
	نمازی اس وقت سلام پھیرے جب امام سلام	542	حدیث مذکور کے رجال	527
770	پھیرتا ہے	760	تشہد اول کے فرض ہونے کی نفی اور نماز میں سجدہ	528
	باب: ۱۵۴	760	سہو کرنے کا محل	
	جو نمازی نماز کے سلام پر اکتفاء کر کے امام کو الگ	543	باب: ۱۴۷	
770	سے سلام نہ کرے	760	پہلے قعدہ میں تشہد پڑھنا	529
	باب: ۱۵۵		باب: ۱۴۸	
771	نماز کے بعد اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا	544	آخری قعدہ میں تشہد پڑھنا	530

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
545	حدیث مذکور کے رجال	771		باب: ۱۵۹	
546	نماز کے بعد اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے کے متعلق دیگر احادیث اور آثار	771	563	نماز سے فارغ ہونے کے بعد دائیں طرف اور بائیں طرف مڑ کر بیٹھنا	782
547	نماز کے بعد ذکر کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ	772	564	سلام پھیرنے کے بعد دائیں اور بائیں جانب مڑ کر بیٹھنے کے متعلق احادیث اور آثار	783
548	نماز کے بعد ذکر بالجہر کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ	772	565	حدیث مذکور کے رجال	784
549	نماز کے بعد ذکر بالجہر کرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ	773	566	ایک تعارض کا جواب اور احکام شرعیہ میں ترمیم کرنے کی مذمت	784
550	نماز کے بعد ذکر بالجہر کرنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ	773	567	باب: ۱۶۰	
551	حدیث مذکور کے رجال	775		کچے لہسن، پیاز اور گندنا کے متعلق جو احادیث وارد ہیں اور نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ جس نے بھوک یا بغیر بھوک کے لہسن یا پیاز کھایا وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے	784
552	فقیر صابر اور غنی شاکر میں کون افضل ہے؟	775	568	بدبو کی وجہ سے لہسن اور پیاز کھا کر مسجد میں جانے کی ممانعت اور اس سلسلہ میں دیگر مسائل	786
553	حدیث مذکور کے رجال	776		باب: ۱۶۱	
554	نماز کے بعد اذکار پڑھنے کا مستحب ہونا	776	569	بچوں کا وضوء کرنا اور ان پر غسل اور وضوء اور جماعت اور عیدین اور جنازوں میں حاضر ہونا کب واجب ہوتا ہے اور ان کی صفوں کا بیان	788
555	امام جب سلام پھیرے تو لوگوں کی طرف منہ کر کے بیٹھے	777	570	حدیث مذکور کے رجال	789
556	نماز کے بعد لوگوں کی طرف منہ کرنے کی حکمت	777	571	دفن کیے جانے کے بعد قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کی مدت اور اس میں مذاہب فقہاء	789
557	محکمہ موسمیات کا بارش کی پیشگی اطلاع دینے کا حکم	778	572	حدیث مذکور کے رجال	790
	باب: ۱۵۷		573	آیا جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے یا مستحب ہے	790
558	امام کا سلام پھیرنے کے بعد اپنے مصلیٰ پر ٹھہرنا	779		باب: ۱۶۲	
559	سلام پھیرنے کے بعد امام کا اپنی جگہ بیٹھے رہنے میں فقہاء کا اختلاف	779	574	رات کو اور اندھیرے میں خواتین کا مساجد کی طرف جانا	793
	باب: ۱۵۸		575	نماز پڑھنے کے لیے عورتوں کے مسجد میں جانے	
560	جس شخص نے لوگوں کو نماز پڑھائی پھر اسے کوئی کام یاد آیا تو وہ لوگوں کو پھلانگتا ہوا چلا گیا	781			
561	حدیث مذکور کے رجال	782			
562	رسول اللہ ﷺ کی مال دنیا سے بے رغبتی	782			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
802	اور مسلمانوں کا جمعہ کو مقدس دن قرار دینا	793	576	کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ	
	باب: ۲			نماز کے لیے خواتین کے مسجد میں جانے کے متعلق	
803	جمعہ کے دن غسل کرنے کی فضیلت اور آیا بچوں اور	794	577	فقہاء حنبلیہ کا نظریہ	
	عورتوں پر بھی جمعہ کے دن حاضر ہونا واجب ہے؟	3		نماز کے لیے خواتین کے مسجد میں جانے کے متعلق	
804	حدیث مذکور کے رجال	794	578	فقہاء شافعیہ کا نظریہ	
	کھڑے ہو کر خطبہ دینا سربراہ ملک کا عوام کی	5		نماز کے لیے خواتین کے مسجد میں جانے کے متعلق	
	عبادات کی تفتیش کرنا جمعہ کے دن کے غسل کا	795	579	فقہاء احناف کا نظریہ	
804	مستحب ہونا اور دیگر مسائل	795		حدیث مذکور کے رجال	
	باب: ۳		580	عورتوں کے مسجد میں جانے کی اجازت کے متعلق	
805	جمعہ کے دن خوشبو لگانا	796		احادیث اور آثار	
	باب: ۴		581	عورتوں کے مسجد میں جانے کی کراہت کے متعلق	
806	جمعہ کی فضیلت	796		احادیث اور آثار	
806	حدیث مذکور کے مسائل	8		باب: ۱۶۳	
806	باب: ۵	797	582	نمازیوں کا امام عالم کے کھڑے ہونے کا انتظار کرنا	
	باب: ۶		583	عورتوں کے نت نئے فیش کی وجہ سے حضرت	
807	جمعہ کے دن تیل لگانا	798		عائشہ کا ان کو مسجد میں جانے سے منع کرنا	
807	حدیث مذکور کے رجال	10		باب: ۱۶۴	
808	جمعہ کے دن تیل لگانے اور خوشبو لگانے کا استحباب	798	584	عورتوں کی نماز مردوں کے پیچھے ہو	
	خطبہ کے دوران کلام کرنے کی ممانعت میں اختلاف	12		باب: ۱۶۵	
	فقہاء اور معصیت کے وقوع سے پہلے اس کی مغفرت		585	صبح کی نماز پڑھ کر عورتوں کا جلدی مڑنا اور مسجد میں	
808	کی تحقیق	799		کم ٹھہرنا	
	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث پر ایک	13		باب: ۱۶۶	
809	اعتراض کا جواب		586	عورت کا اپنے خاوند سے مسجد کی طرف جانے کی	
	باب: ۷	799		اجازت طلب کرنا	
809	جمعہ کے دن سب سے اچھا دستیاب لباس پہنے	801		۱۱ - کتاب الجمعة	
810	جمعہ کے دن نبی ﷺ کا عمدہ لباس پہننا	15		باب: ۱	
	کفار کا احکام فرعیہ کا مخاطب نہ ہونا اور جمعہ کے	801	1	جمعہ کی نماز کی فرضیت	
810	دن عمدہ لباس پہننے کے متعلق احادیث		2	یہود اور نصاریٰ کا ہفتہ اور اتوار کو معظم دن قرار دینا	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	باب: ۱۲			باب: ۸	
	عورتیں اور بچے جن پر جمعہ میں حاضر ہونا فرض	35	811	جمعہ کے دن مسواک کرنا	17
824	نہیں ہے آیا ان پر غسل ہے یا نہیں؟		812	حدیث مذکور کے رجال	18
826	باب: ۱۳		812	مسواک کے متعلق احکام	19
	باب: ۱۴			باب: ۹	
827	بارش میں جمعہ نہ پڑھنے کی رخصت	36	813	جس شخص نے دوسرے کی مسواک کو استعمال کیا	20
	باب: ۱۵		814	حدیث مذکور کے رجال	21
	کہاں سے جمعہ پڑھنے کے لیے آنا چاہیے اور کس	37		باب: ۱۰	
	پر جمعہ پڑھنا واجب ہے کیونکہ اللہ عزوجل کا ارشاد			جمعہ کے دن فجر کی نماز میں کس سورت کو پڑھا	22
	ہے: جب جمعہ کے دن نماز کی اذان دی جائے تو		814	جائے	
827	اللہ کے ذکر کی طرف دوڑ پڑو۔ (المجموعہ: ۹)		814	سجدہ والی سورت کو نماز میں پڑھنا	23
828	حدیث مذکور کے رجال	38		جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورۃ السجدۃ اور سورۃ	24
828	”العوالی“ کا معنی	39	815	الدھر کو پڑھنے کے متعلق فقہاء احناف کا موقف	
	گاؤں والوں پر جمعہ فرض ہونے کے متعلق مذاہب	40		باب: ۱۱	
828	فقہاء		815	بستیوں اور شہروں میں جمعہ کی نماز	25
	باب: ۱۶		816	حدیث مذکور کے رجال	26
829	زوال شمس کے بعد جمعہ کا وقت ہوتا ہے	41	816	”بحرین“ اور ”جوانی“ کے معانی اور مصداق	27
830	حدیث مذکور کے رجال	42		گاؤں اور دیہات میں جمعہ قائم کرنے کے متعلق	28
831	نماز جمعہ کے وقت میں مذاہب ائمہ	43	816	مذاہب فقہاء	
	زوال کے وقت جمعہ پڑھنے کے متعلق مزید احادیث	44	817	فقہاء احناف کے نزدیک شہر کی تعریفات	29
831	اور آثار			گاؤں اور دیہات میں جمعہ نہ ہونے کے متعلق	30
	باب: ۱۷		821	احادیث اور آثار	
832	جب جمعہ کے دن سخت گرمی ہو	45	822	حدیث مذکور کے رجال	31
832	زوال سے پہلے جمعہ پڑھنے کا عدم جواز	46	822	”ایبلہ“ کا معنی اور مصداق	32
	باب: ۱۸		822	ہر شخص کی نگہبانی کا دائرہ کار	33
	جمعہ کی طرف چل کر جانا اور اللہ عزوجل کا ارشاد:	47		عائل اور والی خواہ سلطان کا مقرر کیا ہوا ہو یا عوام	34
833	پس دوڑ والہ اللہ کے ذکر کی طرف۔ (المجموعہ: ۹)		823	نے مقرر کیا ہو وہ جمعہ پڑھ سکتا ہے	
833	المجموعہ: ۹ میں سعی کے معنی کی تحقیق	48			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
49	باب مذکور کی حدیث کے موافق دیگر احادیث	834	64	عذر کی صورت میں منبر پر بیٹھ کر جمعہ کا خطبہ دینے کا جواز	842
	باب: ۱۹				
50	جمعہ کے دن دو آدمیوں کے درمیان تفرقہ نہ کرے	835		باب: ۲۸	
	باب: ۲۰		65	امام جب خطبہ دے تو نمازیوں کی طرف منہ کرے اور نمازی امام کی طرف منہ کریں حضرت ابن عمر اور حضرت انس رضی اللہ عنہم نے امام کی طرف منہ کیا	843
51	جمعہ کے دن کوئی شخص اپنے بھائی کو اٹھا کر اس کی جگہ نہ بیٹھے	835		جمعہ کے دن دوران خطبہ امام کی طرف منہ کرنے کی حکمت	844
52	کسی شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں خود بیٹھنے کی خرابیاں	836		باب: ۲۹	
	باب: ۲۱		67	جس نے خطبہ میں حمد و ثناء کے بعد اما بعد (یعنی حمد و ثناء کے بعد) کہا	844
53	جمعہ کے دن کی اذان کا حکم	836		حدیث مذکور کے رجال	846
54	حضرت عثمان کا مقام الزوراء پر تیسری اذان کا اضافہ کرنا	837	68	حدیث مذکور کے رجال	848
55	مصنف کے نزدیک کون سی اذان پر سعی واجب ہوتی ہے	837	69	حدیث مذکور کے رجال	848
	باب: ۲۲		70	مشکل الفاظ کے معانی اور حدیث مذکور کے مسائل	848
56	جمعہ کے دن مؤذن واحد ہوگا	837	71	”اما بعد“ کا معنی اور سب سے پہلے ”اما بعد“ کا استعمال کس نے کیا اور خطبہ جمعہ میں کس قدر کلام لانا چاہیے	849
	باب: ۲۳			باب: ۳۰	
57	جب امام منبر پر اذان سنے تو اس کا جواب دے	838	72	جمعہ کے دن دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا	849
	باب: ۲۴		73	جمعہ کے دن مسجد میں بیٹھنے اور دو خطبوں کے درمیان بیٹھنے کے متعلق احادیث	849
58	اذان کے وقت (خطیب کا) منبر پر بیٹھنا	838	74	جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھنے کے حکم میں مذاہب فقہاء	850
	باب: ۲۵			باب: ۳۱	
59	خطبہ کے وقت اذان دینا	839	75	خطبہ کو یہ غور سننا	850
	باب: ۲۶		76	حدیث مذکور کے رجال	851
60	منبر پر خطبہ دینا	839	77	خطبہ سننے کے حکم میں مذاہب فقہاء	851
	باب: ۲۷		78	دوران خطبہ کلام کرنے یا سلام کا اور چھینک کا	
61	کھڑے ہو کر خطبہ دینا	841			
62	حدیث مذکور کے رجال	841			
63	سنت یہ ہے کہ جمعہ کا خطبہ منبر پر کھڑے ہو کر دیا جائے	841			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	باب: ۳۷		852	جواب دینے میں مذاہب فقہاء	
861	جمعہ کے دن دعا قبول ہونے کی ساعت	90		باب: ۳۲	
	جمعہ کے دن دعا قبول ہونے کی ساعت کے متعلق	91	79	جب امام خطبہ دینے کے دوران یہ دیکھے کہ ایک شخص آیا ہے تو اسے دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم دے	
861	فقہاء مالکیہ کا نظریہ		852	خطبہ جمعہ کے دوران نماز پڑھنے میں مذاہب فقہاء	80
	جمعہ کے دن دعا قبول ہونے کی ساعت کے متعلق	92		اور امام مالک کے موقف پر دلائل اور باب مذکور کی	
862	احادیث اور آثار			حدیث کا جواب	
	جمعہ کے دن جس ساعت میں دعا قبول ہوتی ہے	93	853	خطبہ جمعہ کے دوران نماز نہ پڑھنے کے متعلق امام	81
863	اس کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ			ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل	
	باب: ۳۸		854	باب: ۳۳	
	جب جمعہ کی نماز میں بعض لوگ امام کو چھوڑ کر چلے جائیں اور بعض امام کے ساتھ باقی رہیں تو امام اور	94		جو شخص اس وقت مسجد میں داخل ہوا جب امام خطبہ	82
864	باقی ماندہ لوگوں کی نماز جائز ہے		856	جمعہ پڑھ رہا تھا تو وہ دو خفیف رکعت پڑھ لے	
865	حدیث مذکور کے رجال	95		باب: ۳۴	
	جمعہ کی صحت کے لیے نماز کی کتنی مقدار میں امام	96	856	خطبہ کے دوران دونوں ہاتھ بلند کرنا	83
	کے ساتھ مقتدیوں کی مشارکت ضروری ہے اس			باب: ۳۵	
865	میں مذاہب فقہاء		856	جمعہ کے دن خطبہ میں بارش کے نزول کی دعا کرنا	84
	جمعہ کے دن نبی ﷺ کو چھوڑ کر نہ جانے والے	97	857	امام مالک کا خطبہ میں ہاتھ بلند کرنے کا انکار کرنا	85
866	صحابہ کے اسماء			دعا میں ہاتھ بلند کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء اور	86
866	خطبہ چھوڑ کر چلے جانے والے صحابہ کی طرف سے توجیہ	98		بارش کی دعا کے لیے نماز استسقاء کے پڑھنے کا	
	انقطاع جمعہ کے لیے کم از کم مقتدیوں کی تعداد میں	99	858	لازم نہ ہونا	
866	مذاہب ائمہ			باب: ۳۶	
	باب: ۳۹			جمعہ کے دن جب امام خطبہ دے رہا ہو تو خاموش	87
867	جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد کی نماز کی مقدار	100		رہنا اور جب اس نے اپنے ساتھی سے کہا: چپ	
867	جمعہ کی سنتوں کی تفصیل	101	858	کر دو تو اس نے لغو کام کیا	
	باب: ۴۰			خطبہ جمعہ کے درمیان باتیں کرنے کی ممانعت کے	88
	اللہ تعالیٰ کا ارشاد: پس جب نماز ادا کر لی جائے تو	102	859	متعلق احادیث اور آثار	
	زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ تعالیٰ کا فضل تلاش کرو۔			خطبہ جمعہ کے درمیان باتیں کرنے کی ممانعت اور	89
867	(الجمعة: ۱۰)		860	رخصت کے محال	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
103	نماز جمعہ پڑھنے کے بعد کاروبار کرنا واجب نہیں	868			
	مباح ہے	868			
104	اللہ کا فضل طلب کرنے کے محال	868			
105	حدیث مذکور کے رجال	869			
106	بڑی عمر کی اجنبی عورت سے سلام اور کلام کرنے اور				
	اس کی دعوت کھانے کا جواز	869			
	باب: ۴۱				
107	جمعہ کے بعد قیلول کرنا	870			
108	اختتامی کلمات	870			
☆	نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری جلد ثانی کی ڈائری	871			
☆	ماخذ و مراجع	873			



خطبة الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين الذي جعلنا من المسلمين ووصفنا بخير أمة من الامم الماضية وانعم علينا بتنزيل القرآن الكريم وهدانا به الى الصراط المستقيم. والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين قائد الغر المحجلين الذي شرح الفرقان باحاديثه وبيانه القويم وكشف عن اسراره وغوامضه لهداية الناس اجمعين وانقذنا بحسن سيرته من الظلمات والضلال المبين. وعلى اله الطيبين واصحابه الطاهرين الذين قاموا باشاعة الدين المتين مع كمال الخلوص والجهد العظيم وعلى ازواجه الطاهرات امهات المومنين وعلى جميع الائمة التابعين من المفسرين والمحدثين المخلصين الكاملين الى يوم الدين.

وبعد فيقول العبد الفقير الى مولاه القدير غلام رسول السعيدى دائم الاحتياج الى كرم ربه السرمدى انى بعد الفراغ من التفسير قد شرعت فى شرح الصحيح للامام البخارى (عليه نعمۃ البارى) توكلا على رحمة الله وفضله العميم. ولا يكون تحويره وتقريره وتكميله الا بنعمته العظمى. فلذا سميته بنعمۃ البارى فى شرح صحيح البخارى. (تقبله الله بلطفه وتغمدنى بغفرانه بمحض فضله)

اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله. اعوذ بالله من شرور نفسى ومن سيئات اعمالى. من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادى له. اللهم ارنى الحق حقا وارزقنى اتباعه. اللهم ارنى الباطل باطلا وارزقنى اجتنابه. اللهم اجعلنى فى تصنيف هذا الكتاب على صراط مستقيم واجعله موافقا باسمه واحفظه من شرور الاشرار والحاسدين. اللهم اجعله خالصا لوجهك الكريم ومقبولا عندك وعند رسولك الرؤف الرحيم واجعله شائعا ومستفيضا ومقبضا مرغوبا فى اطراف العالمين الى يوم الدين واجعله لى ولجميع من انتسب الى من المسلمين صدقة جارية الى يوم القيامة وارزقنى زيارة النبي الكريم ﷺ فى الدنيا وشفاعته فى الآخرة واحينى على الاسلام بالسلامة وامتنى على الايمان بالكرامة. اللهم انت ربى لا اله الا انت خلقتنى وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت. اعوذ بك من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك على وابوء لك بذنبي فاغفر لى فانه لا يغفر الذنوب الا انت. رب اوزعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت على وعلى والدى وان اعمل صالحا ترضه. آمين يا رب العالمين بجاه سيد المرسلين ﷺ.

خطبۃ الکتاب

تمام تر انیس اللہ رب العالمین کے لیے مخصوص ہیں جس نے ہمیں مسلمان بنایا اور سب سے بہترین امت کا لقب عطا فرمایا قرآن مجید نازل فرما کر ہم پر احسان کیا اور اس کتاب کے ذریعہ ہمیں سیدھی راہ دکھائی۔ حمد کے بعد سب سے افضل اور بلند رتبہ پیغمبر آقائے دو جہاں ﷺ پر درود و سلام ہو جو سفید رو اور سفید ہاتھ پیروں والوں کے قائد ہیں جنہوں نے اپنی احادیث اور مستحکم بیان سے قرآن مجید کی تشریح فرمائی اور تمام لوگوں کی ہدایت کے لیے اس کے اسرار و رموز سے پردہ اٹھایا اور ہمیں اپنا بہترین نمونہ عمل عطا کر کے ظلمت و گمراہی سے نجات بخشی۔ آپ کے بعد آپ کی اولاد پاک اور صحابہ کرام پر رحمتوں کا نزول ہو جو پورے اخلاص اور محنت کے ساتھ اشاعت دین میں مصروف رہے اور آپ کی ازواج مطہرات پر رحمتوں کا نزول ہو جو مسلمانوں کی مائیں ہیں اور ان سب کے بعد تا قیام قیامت آنے والے مخلص اور باکمال ائمہ مفسرین اور محدثین پر رحمتیں نازل ہوں۔

حمد و صلوة کے بعد رب کائنات کے دائمی کرم کا بندہ محتاج غلام رسول سعیدی غفرلہ عرض پرداز ہے کہ میں "تفسیر تبیان القرآن" سے فارغ ہونے کے بعد اللہ عز و جل کی رحمت اور اس کی عنایت پر بھروسہ کرتے ہوئے "صحیح بخاری" کی شرح کا آغاز کر چکا ہوں۔ چونکہ ظاہری قوی اس عظیم کام کے متحمل نہیں ہیں اس لیے تصنیف کے جملہ مراحل سے گزر کر پایہ تکمیل کو پہنچنے تک اس شرح کا مکمل دار و مدار صرف اور صرف اللہ عز و جل کی خصوصی نعمت اور احسان پر ہے۔ اسی لیے میں نے اس شرح کا نام "نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری" رکھا ہے۔ (اللہ تعالیٰ اپنے لطف و عنایت سے اس تصنیف کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور محض اپنے فضل و کرم سے مجھے اپنی بخشش میں ڈھانپ لے۔)

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ سیدنا محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ میں اپنے نفس کے شر اور بد اعمالیوں سے اللہ عز و جل کی پناہ میں آتا ہوں۔ جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے اُسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اور جس کو وہ گمراہی پر چھوڑ دے اس کو کوئی راہ راست پر نہیں لاسکتا۔ اے اللہ! مجھ پر حق واضح فرما اور مجھے اس کی اتباع عطا فرما اور باطل کو مجھ پر منکشف فرما اور اس سے بچنے کی توفیق مرحمت فرما۔ اے اللہ! مجھے اس شرح کی تصنیف میں صراطِ مستقیم پر گامزن فرما اور اس شرح کو اسم بہ مستحی کر دے اور اسے شریروں کے شر اور حاسدوں کے حسد سے محفوظ فرما۔ اے اللہ! اس تصنیف میں صرف اپنی رضا مقدر فرما دے اور اس کو اپنی اور اپنے مہربان رسول (سیدنا محمد مصطفیٰ ﷺ) کی بارگاہ میں مقبول بنا دے اور صبح قیامت تک اس کو اکناف عالم میں مشہور و مقبول مرغوب و محبوب اور اثر آفرین بنا دے اس کو میرے لیے اور میرے جملہ مسلمان متعلقین کے لیے قیامت تک صدقہ جاریہ بنا۔ مجھے دنیا میں نبی اکرم ﷺ کی زیارت اور قیامت میں آپ کی شفاعت سے بہرہ مند فرما۔ مجھے سلامتی کے ساتھ اسلام پر زندگی اور عزت کے ساتھ ایمان پر خاتمہ نصیب فرما۔ اے اللہ! تو میرا رب ہے تیرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں تو نے مجھے پیدا کیا ہے اور میں تیرا بندہ ہوں اور تجھ سے کیے ہوئے وعدہ اور عہد پر اپنی طاقت کے مطابق قائم ہوں۔ میں اپنی بد اعمالیوں کے شر سے تیری پناہ میں آتا ہوں تیرے مجھ پر جو انعامات ہیں ان کا میں اقرار کرتا ہوں اور اپنے گناہوں کا اعتراف کرتا ہوں۔ میری بخشش فرما کیونکہ تیرے سوا کوئی گناہوں کو معاف کرنے والا نہیں ہے۔ پروردگار! تو نے مجھ پر اور میرے والدین پر جو انعامات فرمائے ہیں ان پر مجھے ہمیشہ شکر ادا کرنے کی توفیق عطا فرما اور مجھے ایسے نیک اعمال کی توفیق دے جو تجھے محبوب اور پسند ہوں۔ آمین یا رب العلمین بجاہ سید المرسلین ﷺ



نعمہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۸- کتاب الصلوة نماز کا بیان

یہ کتاب نماز کے احکام کے بیان میں ہے طہارت نماز کی شرط ہے اور نماز مشروط ہے امام بخاری جب شرط کے متعلق احادیث روایت کرنے سے فارغ ہو گئے تو پھر انہوں نے مشروط کے متعلق احادیث کی روایت کا آغاز کیا۔
”صلوة“ کا غالب معنی لغت میں دعا ہے قرآن مجید میں ہے:

صَلِّ عَلَيْهِمْ. (التوبہ: ۱۰۳)

اور ”صلوة“ کا معنی نبی ﷺ کے لیے رحمت طلب کرنا ہے یعنی آپ پر درود پڑھنا قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ. (الاحزاب: ۵۶)

اے ایمان والو! نبی پر درود پڑھو۔

دعا اور درود نماز کے اجزاء میں سے ہیں سوکل کا نام اشرف اجزاء پر رکھ دیا گیا۔ عرب کا مقولہ ہے:

صلبت العود علی النار۔ میں نے ٹیڑھی لکڑی کو سیدھا کرنے کے لیے آگ پر رکھا۔

جس طرح ٹیڑھی لکڑی کو آگ کی حرارت سے سیدھا کیا جاتا ہے اسی طرح نماز میں خوف الہی کی حرارت سے نفس کی کجی کو سیدھا کیا جاتا ہے۔

شب معراج میں نمازوں کو فرض
کیے جانے کی کیفیت

۱- بَابُ كَيْفَ فُرِضَتِ
الصَّلَوَاتُ فِي الْأَسْرَاءِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ شب معراج میں نمازوں کو کس کیفیت سے فرض کیا گیا۔

جمہور سلف صالحین اس پر متفق ہیں کہ آپ کو آپ کے بدن اور آپ کی روح کے ساتھ معراج ہوئی ہے مکہ سے بیت المقدس تک معراج نص قرآن سے ثابت ہے اور بیت المقدس سے پہلے آسمان تک اور پہلے آسمان سے سدرۃ المنتہی تک احادیث مشہورہ سے ثابت ہے معراج کب ہوئی اس میں بھی اختلاف ہے۔

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے موسیٰ بن عقبہ سے روایت کی ہے کہ ہجرت سے ایک سال پہلے معراج ہوئی سدی سے روایت ہے کہ ہجرت سے سولہ ماہ پہلے معراج ہوئی سدی کے قول کے مطابق ذوالقعدة میں معراج ہوئی اور زہری کے قول کے مطابق ربیع الاول میں معراج ہوئی اور ایک قول یہ ہے کہ رجب کی ستائیسویں شب میں معراج ہوئی حافظ عبد الغنی بن سرور المقدسی کا یہی مختار ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری فرماتے ہیں:

وقال ابن عباس حدثني أبو سفيان في حديث هرقل فقال يأمرونا يعني النبي صلى الله عليه وسلم بالصلوة والصدق والعفاف.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: مجھے حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے ہرقل کی حدیث میں بیان کیا: نبی ﷺ ہمیں نماز پڑھنے، سچ بولنے اور پاک دامن رہنے کا حکم دیتے ہیں۔

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۷ کی مفصل روایت ہے، امام بخاری نے اس تعلق کو یہاں اس لیے ذکر کیا ہے کہ نمازوں کو فرض کیے جانے کی کیفیت کی معرفت سے پہلے نفس نماز کی معرفت ہو جائے۔

۳۴۹- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ أَبُو ذَرٍّ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَجَ عَنْ سَقْفِ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ فَنَزَلَ جَبْرِيلُ فَفَرَجَ صَدْرِي ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءٍ زَمْزَمٍ ثُمَّ جَاءَ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُمْتَلِيَةٍ حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَأَفْرَغَهُ فِي صَدْرِي ثُمَّ أَطْبَقَهُ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَعَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَلَمَّا جَنَّتْ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ جَبْرِيلُ لِخَازِنِ السَّمَاءِ افْتَحْ قَالَ مَنْ هَذَا؟ قَالَ جَبْرِيلُ قَالَ هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ؟ قَالَ نَعَمْ مَعِيَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أُرْسِلْ إِلَيْهِ؟ قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا فَتَحَ عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا رَجُلٌ قَاعِدٌ عَلَى يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ وَعَلَى يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ إِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَسَارِهِ بَكَى فَقَالَ مَرَحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ لِجَبْرِيلَ مَنْ هَذَا؟ قَالَ هَذَا آدَمُ وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ نَسَمُ بَنِيهِ فَأَهْلُ الْيَمِينِ مِنْهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ فَإِذَا نَظَرَ عَنْ يَمِينِهِ ضَحِكَ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى حَتَّى عَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَقَالَ لِخَازِنِهَا افْتَحْ فَقَالَ لَهُ خَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُ فَفَتَحَ قَالَ أَنَسُ فَذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ فِي السَّمَوَاتِ آدَمَ وَإِذْرِيسَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یونس ابن شہاب از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے گھر کی چھت میں شکاف کیا گیا اور میں اس وقت مکہ میں تھا پھر حضرت جبریل نازل ہوئے پس میرے سینہ کو شق کیا پھر انہوں نے اس کو زمزم کے پانی سے دھویا پھر وہ سونے کا طشت لے کر آئے جو حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا تھا پس اس کو میرے سینہ میں اندر دیا پھر اس کو بند کر دیا پھر مجھے آسمان دنیا کی طرف چڑھایا پس جب میں آسمان دنیا کی طرف آیا تو حضرت جبریل نے آسمان کے محافظ سے کہا: کھولو! اس نے کہا: کون ہے؟ انہوں نے کہا: جبریل ہے اس نے کہا: کیا آپ کے ساتھ کوئی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! میرے ساتھ (سیدنا) محمد ﷺ ہیں اس نے کہا: کیا انہیں بلایا گیا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! پس جب اس نے آسمان کو کھولا تو ہم آسمان دنیا کے اوپر گئے وہاں ایک شخص بیٹھا ہوا تھا اس کی دائیں طرف بھی کچھ لوگ تھے اور بائیں طرف بھی کچھ لوگ تھے جب وہ دائیں طرف دیکھتے تو جنت سے آتے اور جب بائیں طرف دیکھتے تو روتے پس انہوں نے کہا: نیک نبی اور نیک بیٹے کو خوش آمدید ہو میں نے حضرت جبریل سے کہا: یہ کون ہیں؟ انہوں نے کہا: یہ آدم (علیہ السلام) ہیں اور یہ لوگ جو ان کی دائیں طرف اور بائیں طرف ہیں یہ ان کی اولاد کی رو میں ہیں سوان میں سے جو دائیں طرف والے ہیں وہ اہل جنت ہیں اور جو لوگ بائیں طرف والے ہیں وہ

وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ۖ وَإِبْرَاهِيمَ ۖ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ۖ وَلَمْ يَثْبُتْ كَيْفَ مَنَازِلُهُمْ ۖ غَيْرَ أَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ آدَمَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا ۖ وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ ۖ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِيلُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِدْرِيسَ ۖ قَالَ مَرَحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْآخِ الصَّالِحِ ۖ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا؟ قَالَ هَذَا إِدْرِيسُ ۖ ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَىٰ ۖ فَقَالَ مَرَحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْآخِ الصَّالِحِ ۖ قُلْتُ مَنْ هَذَا؟ قَالَ هَذَا مُوسَىٰ ۖ ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيسَىٰ ۖ فَقَالَ مَرَحَبًا بِالْآخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ۖ قُلْتُ مَنْ هَذَا؟ قَالَ هَذَا عِيسَىٰ ۖ ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ ۖ فَقَالَ مَرَحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْآخِ الصَّالِحِ ۖ قُلْتُ مَنْ هَذَا؟ قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي ابْنُ حَزْمٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَآبَا حَبَّةَ الْأَنْصَارِيِّ كُنَا يَقُولَانِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ عُرِجَ بِي حَتَّى ظَهَرْتُ لِمُسْتَوًى أَسْمَعُ فِيهِ صَرِيْفَ الْأَقْلَامِ ۖ قَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَرَضَ اللَّهُ عَلَىٰ أُمَّتِي خَمْسِينَ صَلَوةً ۖ فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ ۖ حَتَّى مَرَرْتُ عَلَىٰ مُوسَىٰ ۖ فَقَالَ مَا فَرَضَ اللَّهُ لَكَ عَلَىٰ أُمَّتِكَ؟ قُلْتُ فَرَضَ خَمْسِينَ صَلَوةً ۖ قَالَ فَارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ ۖ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ۖ فَرَأَجَعْتَنِي فَوَضَعَ شَطْرَهَا ۖ فَرَجَعْتُ إِلَىٰ مُوسَىٰ ۖ قُلْتُ وَضَعَ شَطْرَهَا ۖ فَقَالَ رَاجِعْ رَبِّكَ ۖ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ۖ فَرَأَجَعْتُ فَوَضَعَ شَطْرَهَا ۖ فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ ۖ فَقَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ ۖ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ۖ فَرَأَجَعْتُهُ ۖ فَقَالَ هِيَ خَمْسٌ ۖ وَهِيَ خَمْسُونَ ۖ لَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ ۖ فَرَجَعْتُ إِلَىٰ مُوسَىٰ ۖ فَقَالَ رَاجِعْ رَبِّكَ ۖ فَقُلْتُ اسْتَخَيِّتُ مِنْ رَبِّي ۖ ثُمَّ انْطَلَقَ بِي حَتَّى انْتَهَىٰ بِي إِلَىٰ سِدْرَةِ الْمُنتَهَىٰ ۖ وَغَشِيَهَا الْوَانُ لَا أَدْرِي مَا

اہل دوزخ ہیں پس جب وہ دائیں طرف دیکھتے ہیں تو ہنستے ہیں اور جب وہ بائیں طرف دیکھتے ہیں تو روتے ہیں حتیٰ کہ حضرت جبریل نے مجھے دوسرے آسمان کی طرف چڑھایا پھر اس کے محافظ سے کہا: کھولو اس کے محافظ نے ان سے اسی طرح کلام کیا جس طرح پہلے آسمان کے محافظ نے کلام کیا تھا پھر اس نے (آسمان کا رازہ) حوالہ دیا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا: آپ نے آسمانوں میں حضرت آدمؑ حضرت ادریسؑ حضرت موسیٰؑ حضرت عیسیٰؑ اور حضرت ابراہیمؑ صلوات اللہ علیہم سے ملاقات کی اور یہ نہیں بیان کیا کہ وہ کن آسمانوں میں تھے البتہ انہوں نے یہ بیان کیا کہ آپ نے آسمان دنیا میں حضرت آدمؑ علیہ السلام سے ملاقات کی اور حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام سے چھٹے آسمان میں ملاقات کی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: جب حضرت جبریل نبی ﷺ کے ساتھ حضرت ادریسؑ علیہ السلام کے پاس سے گزرے تو انہوں نے کہا: نیک نبی اور نیک بھائی کو خوش آمدید ہو میں نے کہا: یہ کون ہیں؟ تو حضرت جبریل نے کہا: یہ حضرت ادریسؑ علیہ السلام ہیں پھر میں حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کے پاس سے گزرا تو انہوں نے کہا: نیک نبی اور نیک بھائی کو خوش آمدید ہو میں نے کہا: یہ کون ہیں؟ تو حضرت جبریل نے کہا: یہ حضرت موسیٰؑ علیہ السلام ہیں پھر میں حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام کے پاس سے گزرا تو انہوں نے کہا: نیک بھائی اور نیک نبی کو خوش آمدید ہو میں نے کہا: یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے کہا: یہ حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام ہیں پھر میں حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کے پاس سے گزرا تو انہوں نے کہا: نیک نبی اور نیک بھائی کو خوش آمدید ہو میں نے کہا: یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے کہا: یہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام ہیں۔ ابن شہاب الزہری نے کہا: مجھے ابن حزم نے خبر دی کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابو حبیہ انصاری دونوں یہ کہتے تھے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پھر مجھے اور اوپر چڑھایا گیا حتیٰ کہ میں مقام استویٰ پر چڑھا جہاں میں نے قلموں کے چلنے کی آواز سنی ابن حزم اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا: نبی ﷺ نے فرمایا: پس اللہ نے میری امت پر پچاس نمازیں فرض کر دیں میں ان نمازوں کو لے کر لوٹا حتیٰ کہ میں حضرت

ہی، ثُمَّ أُدْخِلْتُ الْجَنَّةَ، فَإِذَا فِيهَا حَبَائِلُ اللَّوْلُؤِ، وَإِذَا تَرَابُهَا الْمِسْكُ۔ [اطراف الحدیث: ۱۶۳۶-۳۳۴۲]

(صحیح مسلم: ۱۶۳-۱۶۴، رقم المسلسل: ۴۰۸، سنن التبری للنسائی: ۳۱۳، سنن نسائی: ۱۳۹۹-۳۳۸، جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۹۴، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ، جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۳۸۵، مکتبۃ الرشید: ۱۳۲۶ھ)

موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گزرا، انہوں نے کہا: آپ کے لیے آپ کی امت پر اللہ تعالیٰ نے کیا فرض کیا؟ میں نے کہا: پچاس نمازیں فرض کی ہیں، انہوں نے کہا: آپ اپنے رب کے پاس واپس جائیں کیونکہ آپ کی امت ان کی طاقت نہیں رکھتی، انہوں نے مجھے واپس کر دیا، پس اللہ نے آدمی نمازیں کم کر دیں، میں حضرت موسیٰ کی طرف گیا اور میں نے کہا: اللہ نے آدمی نمازیں کم کر دیں، انہوں نے پھر کہا: آپ اپنے رب کے پاس جائیں، کیونکہ آپ کی امت ان کی طاقت نہیں رکھتی، میں پھر اللہ تعالیٰ کے پاس گیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ (فرض) پانچ نمازیں ہیں اور (اجر میں) پچاس ہیں، میرا قول میرے نزدیک تبدیل نہیں کیا جاتا، میں پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف لوٹا، انہوں نے کہا: آپ پھر اپنے رب کے پاس جائیں، میں نے کہا: (اب) مجھے اپنے رب سے حیا آتی ہے، پھر حضرت جبریل مجھے لے گئے، حتیٰ کہ سدرۃ المنتہیٰ تک پہنچے اور اس کو مختلف رنگوں نے ڈھانپ رکھا تھا، میں از خود نہیں جانتا کہ وہ کیا ہیں، پھر مجھے جنت میں داخل کیا گیا، اچانک میں نے جنت میں موتی کی لڑیاں دیکھیں اور جنت کی مٹی مشک تھی۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں نماز فرض کیے جانے کی کیفیت کو بیان کیا گیا ہے۔

اس حدیث کے چہر جال ہیں اور ان سب کا تعارف پہلے کیا جا چکا ہے۔
اس کی توجیہ کہ آپ نے حضرت ام ہانی کے گھر کو اپنا گھر فرمایا اور اس کی حکمت کہ فرشتے دروازہ سے آنے کے بجائے چھت میں شگاف کر کے آئے

اس حدیث میں مذکور ہے: میرے گھر کی چھت میں شگاف کیا گیا اور میں اس وقت مکہ میں تھا۔
اس پر یہ اعتراض ہے کہ شب معراج آپ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کے گھر تھے تو آپ نے یہ کیسے فرمایا کہ میرے گھر کی چھت میں شگاف کیا گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ تھوڑی سی مناسبت کی وجہ سے بھی اپنی طرف اضافت کر دی جاتی ہے، حضرت ام ہانی آپ کی چچا زاد بہن تھیں، اس لیے آپ نے ان کے گھر کو اپنا گھر فرمایا، پھر اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ بعض روایات میں ہے کہ آپ اس رات حطیم کعبہ میں تھے تو اس سے مطابقت کس طرح ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ زمزم سے سینہ دھونے کے بعد آپ حضرت ام ہانی کے گھر چلے گئے تھے، پھر وہاں سے آپ کو معراج کرائی گئی، فرشتے گھر کے دروازہ سے نہیں آئے، بلکہ چھت میں شگاف کر کے چھت کے وسط سے آئے، اس میں یہ حکمت تھی کہ فرشتوں نے آنے کے لیے معمول کے خلاف راستہ اختیار کیا، تاکہ یہ اس پر دلیل ہو کہ واقعہ معراج خلاف معمول اور خلاف عادت امور پر مشتمل ہے، نیز اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ اس سفر میں بالآخر اوپر کی طرف جانا ہے۔

شق صدر کی تعداد اور اس کی حکمت

اس حدیث میں مذکور ہے کہ میرے سینہ کو شق کیا گیا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ مسند احمد میں روایت ہے کہ آپ کا سینہ اس وقت چاک کیا گیا تھا جب آپ بچپن میں بنو سعد میں حضرت حلیمہ سعدیہ کے پاس تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کا سینہ دوبار چاک کیا گیا اور شق صدر میں حکمت یہ تھی کہ آپ کے سینہ سے خون کا وہ لوتھڑا نکال دیا جائے جس کے متعلق فرشتوں نے کہا تھا: یہ آپ میں شیطان کا حصہ تھا اور دوسری بار شق صدر اس لیے کیا گیا کہ شب معراج میں جن حقائق کو آپ نے دیکھنا تھا ان کی صلاحیت آپ کے سینہ میں رکھ دی جائے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ بھی روایت ہے کہ ایک بار اور آپ کا شق صدر ہوا تھا جب غار حراء میں حضرت جبریل آپ کے پاس وحی لے کر آئے تھے اور اس میں حکمت یہ تھی کہ آپ کے سینہ میں وحی قبول کرنے کی صلاحیت رکھ دی جائے۔

سونے کے طشت کی توجیہ اور حکمت کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے: پھر انہوں نے اس قلب کو زمزم کے پانی سے دھویا پھر وہ سونے کا طشت لے کر آئے جو ایمان اور حکمت سے بھرا ہوا تھا۔

زمزم کے پانی سے دھونے کی حکمت یہ ہے کہ زمزم کو آپ کے قلب کے ساتھ مس ہونے کا شرف حاصل ہو جائے اور طشت کا معنی تھال ہے سونے کے طشت پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ سونے کا استعمال مردوں پر حرام ہے پھر آپ کے قلب کو سونے کے طشت میں کیوں رکھا گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ سونے کے برتنوں کا استعمال کرنا ہم پر حرام ہے فرشتوں پر حرام نہیں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ سونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کی ممانعت سے پہلے کا ہے اور اصل اشیاء میں اباحت ہے اور ان کے استعمال کی ممانعت مدینہ میں ہجرت کے بعد ہوئی تھی اور یہ واقعہ ہجرت سے پہلے کا ہے اور سونے کے طشت کی حکمت یہ ہے کہ سونے کے برتن جنت میں ہوں گے اور سونا سب سے قیمتی دھات ہے اور سونے کے خواص میں سے یہ ہے کہ اس کو آگ نہیں کھاتی نہ اس کو مٹی کھاتی ہے نہ اس کو مٹی متغیر کرتی ہے اور سونا ہر دھات سے زیادہ صاف ہوتا ہے۔

اس حدیث میں حکمت کا ذکر ہے حکمت کا معنی علم ہے اس کی تعریف ہے: وہ علم جس کا تعلق اللہ تعالیٰ کی معرفت اور احکام شرعیہ کے ساتھ ہو اور اس کا حامل خواہش نفس کی اتباع سے مجتنب ہو اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ آپ کا شرح صدر لیلۃ المعراج میں ہوا تھا تاکہ اس رات آپ کو جو عظیم نشانیاں دکھائی جانی تھیں آپ کے دل میں ان کی طمانیت حاصل ہو۔

”نسم“ کا معنی اور اس اعتراض کا جواب کہ کفار کے لیے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے پھر حضرت آدم نے اپنی بائیں جانب کفار کی روحوں کو کیسے دیکھا؟

اس حدیث میں ”نسم بنیہ“ کے الفاظ ہیں۔ ”النسم“ کی جمع ہے ”نسمۃ“ کا معنی روح ہے اور اس سے مراد اولاد آدم کی ارواح ہیں۔ قاضی عیاض نے کہا: اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اہل نار کی روہیں بھی آسمان میں ہیں اور احادیث میں یہ وارد ہے کہ کفار کی روہیں جہنم میں ہیں اور مومنین کی روہیں جنت کی نعمتوں میں ہیں پھر آسمان میں یہ روہیں کیسے جمع ہو گئیں پھر انہوں نے اس کا یہ جواب دیا کہ یہ روہیں بعض اوقات حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے پیش کی جاتی ہیں سو جس وقت ہمارے نبی ﷺ کا وہاں سے گزر ہوتا تھا اس وقت بھی روہیں حضرت آدم کے سامنے پیش کی گئیں۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ قرآن مجید میں یہ تصریح ہے کہ کفار کے لیے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جائیں گے پھر حضرت:

آدم علیہ السلام کی باتیں جانب کفار کی رو میں کیسے آگئیں اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے جنت حضرت آدم علیہ السلام کی دائیں جانب ہو اور دوزخ حضرت آدم علیہ السلام کی بائیں جانب ہو اور جنت میں مؤمنین کی روحوں اور دوزخ میں کفار کی روحوں کو آپ کے لیے منکشف کر دیا گیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان روحوں سے مراد وہ رو میں ہوں جو ابھی تک اجسام میں داخل نہیں ہوئی تھیں اور رو میں اجسام سے پہلے پیدا کی گئی ہیں اور جن روحوں نے اجسام میں داخل ہونے کے بعد ایمان سے متصف ہونا تھا وہ حضرت آدم کی دائیں طرف رکھی گئی ہوں اور جن روحوں نے کفر کے ساتھ متصف ہونا تھا ان کو حضرت آدم کی بائیں طرف رکھا گیا ہو۔

ایک روایت میں ہے: حضرت ابراہیم چھٹے آسمان پر تھے دوسری روایت میں ہے: وہ ساتویں آسمان پر تھے اس تعارض کا جواب

اس حدیث میں مذکور ہے: رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو چھٹے آسمان میں دیکھا اور دوسری روایت میں ہے: آپ نے حضرت ابراہیم کو ساتویں آسمان میں دیکھا اس کا جواب یہ ہے کہ پہلے حضرت ابراہیم چھٹے آسمان میں تھے بعد میں جب رسول اللہ ﷺ اوپر ساتویں آسمان پر گئے تو وہ بھی آپ کے ساتھ ساتویں آسمان پر چلے گئے۔

ابن شہاب، ابن حزم اور ابو حبیہ کا تعارف

اس حدیث میں ابن شہاب، ابن حزم اور ابو حبیہ کا ذکر ہے ابن شہاب سے مراد محمد بن مسلم بن شہاب الزہری ہیں اور ابن حزم ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاری البخاری المدنی ہیں ان کے والد کا نام محمد تھا وہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں پیدا ہوئے وہ فقیہ اور فاضل تھے ان کو یوم حہ میں قتل کر دیا گیا اس وقت ان کی عمر تریپن سال تھی وہ تابعی تھے لیکن علامہ ابن الاثیر نے ان کا صحابہ میں ذکر کیا ہے الزہری نے ان سے سماع نہیں کیا کیونکہ وہ ان سے پہلے فوت ہو چکے تھے۔

ابو حبیہ کے نام میں اختلاف ہے ابو زرہ نے کہا: ان کا نام عامر ہے ایک قول ہے کہ عمر ہے دوسرا قول ہے: ثابت ہے الواقدی نے کہا: مالک ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۶۱)

”المستوی“ اور ”صریف الاقلام“ کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے: حتیٰ کہ میں مستوی پر چڑھا جہاں میں نے قلموں کے چلنے کی آواز سنی۔

”مستوی“ کا معنی ہے: چڑھنے کی جگہ عزت والی جگہ۔

”صریف الاقلام“ کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ کے فیصلوں اور اس کی وحی کو فرشتے قلموں سے جو لکھتے ہیں اس کی آواز اور لوح محفوظ سے دیکھ کر جو لکھتے ہیں اور جو کچھ اللہ چاہتا ہے اس کو لکھنے کی آواز اور وہ جو احکام نافذ کرتا ہے اور مخلوق کی جو تدبیر کرتا ہے فرشتے اس کو لکھتے ہیں اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے وہ کسی چیز کو لکھنے یا لکھانے سے مستغنی ہے اس نے اپنی کسی حکمت سے فرشتوں کے لکھنے کا انتظام کیا ہوا ہے۔

نمازوں میں تخفیف کی تفصیل

اس حدیث میں مذکور ہے: پس اللہ نے میری امت پر پچاس نمازیں فرض کر دیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سفارش سے ان میں سے آدھی کم کر دیں اور مالک بن عصبہ کی روایت میں ہے: ان میں سے دس کم کر دیں اور ثابت کی روایت میں ہے: پانچ کم کر دیں اس باب کی روایت کا تقاضا یہ ہے کہ آپ چار مرتبہ اللہ تعالیٰ کے پاس گئے پہلی مرتبہ آدھی نمازیں کم کیں دوسری مرتبہ تیرہ

نمازیں کم کیں تیسری مرتبہ سات نمازیں کم کیں اور چوتھی مرتبہ اللہ تعالیٰ نے پانچ نمازیں فرض کر دیں اور ان کا اجر پچاس نمازیں کر دیا۔

”السدرۃ المنتہی“ کا معنی

”السدرۃ“ کا معنی ہے: بیر کا درخت یہ درخت ساتویں آسمان پر ہے اور اس کا سایا ساتویں آسمانوں پر ہے ایک روایت میں ہے: یہ درخت چھٹے آسمان پر ہے ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ اس کی جڑ چھٹے آسمان میں ہے اور اس کا تنا ساتویں آسمان میں ہے۔ اس کو منتہی اس لیے کہتے ہیں کہ ہر مقرب فرشتے اور ہر نبی مرسل کے علم کی اس پر انتہاء ہو جاتی ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ درخت عرش کے نیچے ہے کوئی فرشتہ اس سے تجاوز نہیں کر سکتا نہ کوئی نبی اس سے تجاوز کر سکتا ہے زمین سے جو چیزیں اوپر چڑھتی ہیں اس درخت پر ان کی انتہاء ہو جاتی ہے ایک قول ہے: شہداء کی روحوں کی اس پر انتہاء ہو جاتی ہے ایک قول ہے: مومن کی روت کی اس پر انتہاء ہو جاتی ہے اور ملائکہ مقربین اس کے لیے مغفرت کی دعا کرتے ہیں۔

پانچ نمازوں کی فرضیت اور اس سے پہلے کتنی نمازیں فرض تھیں

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ پانچ نمازیں شب معراج میں فرض کی گئیں ہیں امام ابن اسحاق نے کہا ہے کہ پھر جبریل علیہ السلام آئے اور انہوں نے وادی کی ایک جانب میں ایڑی ماری تو وہاں پر پانی کا چشمہ جاری ہو گیا پھر حضرت جبریل نے اس چشمہ سے وضو کیا اور سیدنا محمد ﷺ اس کو دیکھ رہے تھے پھر رسول اللہ ﷺ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا ہاتھ پکڑ کر وہاں آئے اور آپ نے اس چشمہ سے اسی طرح وضو کیا جس طرح حضرت جبریل نے وضو کیا تھا پھر آپ نے اور حضرت خدیجہ نے دو رکعت نماز پڑھی جس طرح حضرت جبریل نے دو رکعت نماز پڑھی تھی ایک جماعت نے کہا ہے: اس سے پہلے کوئی نماز فرض نہیں تھی سوا اس کے کہ آپ کو رات میں قیام کا حکم دیا گیا تھا جس میں رکعات کی کوئی تحدید نہیں تھی اور نبی ﷺ رات کے دو تہائی حصہ میں یا ایک تہائی حصہ میں قیام فرماتے تھے آپ کے ساتھ صحابہ بھی قیام کرتے تھے۔

علامہ علاء الدین محمد بن علی بن محمد الحسکفی المتونی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

اہل سیر کا اس پر اجماع ہے کہ وضو اور غسل مکہ میں نماز کے ساتھ جبریل علیہ السلام کی تعلیم سے فرض ہوئے ہیں اور نبی ﷺ نے کوئی نماز بغیر وضو کے نہیں پڑھی۔

علامہ سید محمد امین شامی متونی ۱۲۵۲ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

آیت وضوء مدنی ہے اور نبی ﷺ پانچ نمازوں کی فرضیت سے پہلے بھی نماز پڑھتے تھے اور آپ کے اصحاب بھی اس میں اختلاف ہے کہ پانچ نمازوں کی فرضیت سے پہلے کوئی نماز فرض تھی یا نہیں ایک قول یہ ہے کہ اس سے پہلے فجر اور عصر کی نمازیں فرض تھیں کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا. (ط: ۱۳۰)

اور آپ اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح کیجئے طُلُوعِ آفتاب سے پہلے اور اس کے غروب سے پہلے۔

(در مختار رد المحتار ج ۱ ص ۱۸۱-۱۸۰ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اور سورۃ المزمل سے ثابت ہے کہ رات کی نماز بھی فرض تھی۔

تمام نبیوں میں سے صرف حضرت موسیٰ نے آپ کی امت کے لیے نمازوں میں تخفیف کی سفارش کی اس کی وجہ

ایک سوال یہ ہے کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تمام نبیوں میں سے صرف سیدنا محمد ﷺ کی امت کے لیے نمازوں میں تخفیف کی سفارش کی اس کا جواب یہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ دیکھا کہ آپ کی امت اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت مکرم ہے اور آپ نے یہ دعا کی تھی کہ اے اللہ! مجھے سیدنا محمد ﷺ کی امت میں سے بنادے۔ (کتاب الحج ص ۲۰۵ تاریخ دمشق ج ۶ ص ۹۰ درمنثور ج ۳ ص ۲۸۸) اس وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آپ کی امت کے لیے نمازوں میں تخفیف کی سفارش کی اور چونکہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کی یہ دعا منقول نہیں ہے اس لیے انہوں نے یہ سفارش نہیں کی۔

انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں ہیں پھر آپ نے ان کو آسمانوں پر کیسے دیکھا؟

ایک سوال یہ ہے کہ نبی ﷺ نے انبیاء علیہم السلام کو آسمانوں پر کیسے دیکھا جب کہ انبیاء علیہم السلام زمین پر اپنی اپنی قبر میں آرام فرما رہے ہیں علامہ ابن عقیل اور علامہ ابن العثیم نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی روحوں کو ان کے جسموں کی صورتوں میں متشکل کر دیا تھا اور انہوں نے کہا: حشر کے دن جب لوگوں کو اٹھایا جائے گا اس دن ان کی روحوں ان کے جسموں میں لوٹائی جائیں گی ماسوا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کیونکہ وہ زندہ ہیں اور وہ زمین کی طرف نازل ہوں گے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ انبیاء علیہم السلام زندہ ہیں اور ہمارے نبی ﷺ نے انبیاء علیہم السلام کو حقیقتہً دیکھا ہے اور صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے کہ نبی ﷺ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گزرے اس وقت وہ اپنی قبر میں کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور پھر آپ نے حضرت موسیٰ کو چھٹے آسمان میں بھی دیکھا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام جسم مثالی کے ساتھ آسمانوں پر گئے ہوں۔

ہمارے نبی ﷺ نے آسمانوں پر جن نبیوں سے ملاقات کی ان کی وجہ ترجیح

ہمارے نبی ﷺ نے جن انبیاء علیہم السلام کو آسمانوں پر دیکھا ان کی آپ کے ساتھ خاص مناسبت تھی حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ آپ کی یہ مناسبت تھی کہ جس طرح حضرت آدم کا دشمن ابلیس تھا اور اس کی دشمنی کی وجہ سے ان کو جنت چھوڑ کر زمین پر آنا پڑا اسی طرح ہمارے نبی ﷺ کا دشمن ابوجہل تھا اور دیگر ضادید قریش تھے جن کی وجہ سے آپ کو مکہ چھوڑ کر مدینہ آنا پڑا۔

حضرت ادریس علیہ السلام کے ساتھ مناسبت یہ تھی کہ وہ پہلے نبی ہیں جنہوں نے قلم کے ساتھ لکھا پھر قلم سے لکھنے کا طریقہ تمام دنیا میں رائج ہو گیا اسی طرح ہمارے نبی ﷺ نے دنیا کے اہم بادشاہوں کی طرف تبلیغی مکاتیب بھیجے جس کی وجہ سے تمام دنیا میں اسلام پھیل گیا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ہمارے نبی ﷺ نے اس حال میں دیکھا کہ انہوں نے البیت المعمور کی طرف اپنی کمر کی ٹیک لگائی ہوئی تھی اسی طرح ہمارے نبی ﷺ نے آخری عمر میں بیت اللہ کے ساتھ ٹیک لگائی ہوئی تھی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ظالم اور جابر بادشاہ کے قہر کی وجہ سے اپنی سرزمین چھوڑ کر مدینہ جانا پڑا اسی طرح ہمارے نبی ﷺ کو بھی مکہ سے مدینہ ہجرت کرنی پڑی۔

رہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو یہود نے ان کو قتل کرنے کا قصد کیا تھا اسی طرح ہمارے نبی ﷺ کو بھی یہود نے قتل کرنے کا قصد کیا تھا جب انہوں نے بکری کے گوشت میں زہر ملا کر آپ کو کھلایا۔

حضرت یحییٰ علیہ السلام نے یہود کے بہت مظالم برداشت کیے حتیٰ کہ انہوں نے آپ کو ذبح کر دیا اسی طرح ہمارے نبی ﷺ

نے قریش سے بہت صدمات اٹھائے لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کے شر سے محفوظ رکھا۔

رہے حضرت یوسف علیہ السلام تو انہوں نے اپنے بھائیوں کے کیے ہوئے مظالم کو معاف فرما دیا اور فرمایا:

لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ. (یوسف: ۹۲)

میں آج تمہیں کوئی ملامت نہیں کرتا۔

اسی طرح ہمارے نبی ﷺ نے فتح مکہ کے دن قریش کے تمام مظالم کو معاف فرما دیا اور فرمایا: میں تمہیں ملامت نہیں کرتا۔

رہے حضرت ہارون علیہ السلام تو وہ بنی اسرائیل کے نزدیک محبوب تھے حتیٰ کہ وہ ان کو حضرت موسیٰ پر ترجیح دیتے تھے اسی طرح

ہمارے نبی ﷺ امت کے نزدیک محبوب ہیں حتیٰ کہ وہ آپ کو اپنی جان اپنے والدین اپنی اولاد اور اپنے مال پر ترجیح دیتے ہیں۔

رات کے وقت میں معراج کرانے کی وجوہ

نبی ﷺ کو معراج رات میں کرائی گئی ہے نہ کہ دن میں جیسا کہ قرآن مجید میں اس کی تصریح ہے اس کی حسب ذیل وجوہ

ہیں:

(۱) رات کے وقت میں خلوت ہوتی ہے اور یہ وقت بادشاہوں کے ساتھ مجالست کا اور ان سے مناجات کا ہوتا ہے۔

(۲) اللہ تعالیٰ نے متعدد انبیاء علیہم السلام کو رات کے وقت میں کرامات سے نوازا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا. (الانعام: ۷۶)

جب ان پر رات کی تاریکی چھا گئی تو انہوں نے ایک ستارہ

دیکھا۔

حضرت لوط علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ. (حجر: ۸۱)

آپ اپنے گھر والوں کو لے کر رات کے ایک حصہ میں نکل

جائیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

إِذْ رَأَيْنَا فَكَّالَ لِأَهْلِيهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا.

جب موسیٰ نے اپنے گھر والوں سے کہا: تم ٹھہرو میں نے

(طہ: ۱۰) آگ دیکھی ہے۔

اور جب ہم نے موسیٰ سے تیس راتوں کا وعدہ کیا اور مزید دس

وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ.

(الاعراف: ۱۴۲) راتوں کا۔

(۳) اللہ تعالیٰ نے متعدد آیات میں رات کے ذکر کو دن پر مقدم فرمایا ہے:

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ. (بنی اسرائیل: ۱۲)

اور ہم نے رات اور دن کو دو نشانیاں بنا دیا۔

وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ. (نہس: ۴)

اور نہ رات دن پر سبقت کرنے والی ہے۔

(۴) رات اصل ہے اور چاند کی تاریخ کی ابتداء رات سے ہوتی ہے۔

(۵) ہر رات کے ساتھ دن ہوتا ہے اور کبھی صرف دن ہوگا اور رات نہیں ہوگی جیسے قیامت کا دن۔

(۶) رات کے وقت میں دعا قبول ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت اور عطا کا نزول ہوتا ہے۔

(۷) نبی ﷺ اکثر رات میں سفر کرتے تھے۔

(۸) رات کا وقت عبادت میں کوشش کرنے کا ہے نبی ﷺ رات کو اتنا زیادہ قیام کرتے تھے کہ آپ کے پاؤں مبارک سوچ جاتے

تھے۔

(۹) آپ رات میں بہت زیادہ عبادت کرتے تھے اللہ عزوجل نے خود اس میں کمی کرنے کا حکم دیا فرمایا:

يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ۝ قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۝
اے چادر اوڑھنے والے! رات کو قیام کیجئے مگر تھوڑا

(المزمل: ۱-۲)

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ. (بنی اسرائیل: ۷۹)
رات کے ایک حصہ میں آپ تہجد پڑھیے۔

سو جب آپ کی زیادہ عبادت رات میں ہوتی تھی تو آپ کو معراج بھی رات میں کرائی گئی۔

(۱۰) جب معراج رات میں ہوئی تو یہ واقعہ لوگوں کی نظر سے غائب تھا پھر جنہوں نے اس واقعہ کی تصدیق کی ان کا اجر بہت زیادہ ہو گیا۔

آپ کو معراج کرانے کی حکمت

ہمارے نبی ﷺ کو اللہ تعالیٰ سے مناجات کرنے کے لیے معراج کرائی گئی اسی وجہ سے یہ معراج اچانک کرائی گئی اور یہ بہت عظیم اور دل میں جاگزیں ہونے والی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلے ہم کلائی کا وعدہ کیا گیا تھا پھر آپ کو شرف کلام سے نوازا اور دونوں میں بہت فرق ہے وہ چالیس راتوں تک اس کا انتظار کرتے رہے اور آپ کو بغیر انتظار کی مشقت میں ڈالے بلایا گیا اور ان دونوں کے مقام میں بہت فرق ہے ایک کو پہاڑ طور پر بلایا گیا اور دوسرے کو البیت المعمور کے اوپر بلایا گیا حضرت سلیمان کی ایک ماہ کی مسافت کے لیے ہوا کو مسخر کیا گیا اور آپ کو ایک ساعت میں فرش سے عرش پر لے جایا گیا اور سب سے بڑی حکمت یہ ہے کہ آپ کو اپنے رب کا دیدار کرایا گیا سب نبیوں نے اللہ کی بن دیکھے گواہی دی تہا آپ نے اللہ کو دیکھ کر اس کے واحد ہونے کی گواہی دی۔

سدرۃ کو مختلف رنگوں کا ڈھانپنا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ سدرۃ کو مختلف رنگوں نے ڈھانپ رکھا تھا میں از خود نہیں جانتا کہ وہ کیا ہیں۔

ایک قول ہے کہ وہ سونے کے پروانے تھے دوسرا قول ہے: وہ متعدد انوار تھے جو سدرہ سے نکل رہے تھے اور اس سے اس طرح گر رہے تھے جس طرح پروانے گرتے ہیں وہ پروانے سونے کے تھے کیونکہ سونا بہت صاف اور چمک دار ہوتا ہے۔

نبی ﷺ کی روح کا سب سے زیادہ قوی ہونا

سوال ہوتا ہے کہ آسمانوں اور اس کے اوپر چڑھنا جسم انسانی کے لیے کس طرح متصور ہو سکتا ہے جب کہ انسانی جسم بہت کثیف ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ارواح چار قسم کی ہیں: (۱) وہ ارواح جو صفات بشریہ سے مکدر ہیں یہ عوام کی ارواح ہیں جن پر قوت حیوانیہ کا غلبہ ہوتا ہے وہ عروج کی بالکل صلاحیت نہیں رکھتیں (۲) وہ ارواح جن میں کامل قوت نظریہ ہوتی ہے اور وہ علوم کو حاصل کر لیتی ہیں یہ علماء کی ارواح ہیں (۳) وہ ارواح جو اخلاق حمیدہ کے ساتھ متصف ہونے کی وجہ سے کامل قوت مدبرہ کی حامل ہوتی ہیں یہ ریاضت اور مجاہدہ کرنے والوں کی ارواح ہیں (۴) وہ ارواح جن کو قوت نظریہ اور قوت عملیہ دونوں میں کمال حاصل ہوتا ہے اور یہ انبیاء اور صدیقین کی ارواح ہیں جیسے جیسے ان کی ارواح کی قوت زیادہ ہوتی ہے ان میں زمین سے اوپر اٹھنے کی صلاحیت زیادہ ہوتی ہے اور جب انبیاء علیہم السلام کی ارواح بہت قوی ہوتی ہیں تو وہ آسمان کی طرف عروج کر سکتی ہیں اور چونکہ ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ کی روحانی قوت سب سے زیادہ تھی اس لیے آپ نے ”قاب قوسین او ادنیٰ“ کی طرف عروج کیا۔

(معراج کے یہ تمام اسرار اور نکات عمدۃ القاری ج ۳ ص ۷۷-۷۸ سے ماخوذ ہیں)

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

حدیث مذکور شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۶۷۵ نمبر ۳۲۳ پر مذکور ہے اور اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

- (۱) معراج کا لغوی معنی (۲) معراج کا اصطلاحی معنی (۳) شب معراج اللہ تعالیٰ کو دیکھنے میں علماء امت کا بیان (۴) سورۃ بنی اسرائیل میں معراج کا ذکر اور اس کے فوائد اور نکات (۵) لفظ ”سبحان“ کے اسرار (۶) لفظ ”عبده“ کے اسرار (۷) لفظ ”اسروی“ کے اسرار (۸) معراج کے متعلق سورہ والنجم کی آیات (۹) ”والنجم اذا هوى“ کے اسرار (۱۰) ”ثم دنا فتدلى“ کے اسرار (۱۱) ”فكان قاب قوسين“ کے اسرار (۱۲) حضرت جبریل کا دو مرتبہ حضور کو اپنی صورت دکھانا (۱۳) رسول اللہ ﷺ کے لیے موجب فضیلت اللہ کا قرب اور اس کا دیدار ہے نہ کہ حضرت جبریل کا قرب اور ان کا دیدار (۱۴) شب معراج دیدار الہی کے بیان میں احادیث اور آثار (۱۵) شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء مالکیہ کا نظریہ (۱۶) شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ (۱۷) شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء شافعیہ کا نظریہ (۱۸) شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء احناف کا نظریہ (۱۹) واقعہ معراج کی تاریخ (۲۰) واقعہ معراج کی ابتداء کی جگہ (۲۱) معراج کی احادیث میں تعارض کی توجیہ (۲۲) کتب احادیث کے مختلف اقتباسات سے واقعہ معراج کا مربوط بیان (۲۳) رات میں معراج کرانے کے اسرار (۲۴) معراج کی ابتداء کی جگہ کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق (۲۵) حضرت ام ہانی کے گھر کی چھت شق کر کے فرشتے کے آنے کے اسرار (۲۶) نبی ﷺ کے گھر سے سفر معراج شروع نہ ہونے کے اسرار (۲۷) شق صدر کے متعلق احادیث کی تخریج اور تحقیق (۲۸) تین بار شق صدر کرنے کے اسرار (۲۹) ”هذا حظك من الشيطان“ کے اسرار (۳۰) قلب اطہر کو سونے کے طشت میں رکھنے کے اسرار (۳۱) شق صدر کے اسرار کا تمہ (۳۲) براق پر سواری کے اسرار (۳۳) قبر میں حضرت موسیٰ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھنے کے اسرار (۳۴) رسول اللہ ﷺ کے حاضر و ناظر ہونے کی تحقیق (۳۵) رسول اللہ ﷺ کا قبر انور میں سلام کا جواب دینا (۳۶) رسول اللہ ﷺ کے پاس قبر انور میں درود پیش کیا جانا (۳۷) رسول اللہ ﷺ کا قبر انور میں نماز پڑھنا (۳۸) رسول اللہ ﷺ کے پاس قبر انور میں امت کے اعمال کو پیش کیا جانا (۳۹) رسول اللہ ﷺ کا تمام کائنات کو ملاحظہ فرمانا (۴۰) صالحین امت کا فیند اور بیداری میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت کرنا (۴۱) اجساد مثالیہ کا تعدد (۴۲) انبیاء اور اولیاء کا آن واحد میں متعدد جگہ موجود ہونا (۴۳) شب معراج عالم برزخ دکھائے جانے کے اسرار (۴۴) مسجد اقصیٰ میں انبیاء علیہم السلام کی امامت کرانے کے اسرار (۴۵) آسمانوں پر جانے کے اسرار (۴۶) سدرۃ المنتہی سے آگے جانے کے اسرار (۴۷) ”قف يا محمد فان ربك يصلي“ کے اسرار (۴۸) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شفاعت سے نمازوں میں کمی کے اسرار (۴۹) ”الصلوة معراج المؤمنين“ کے اسرار (۵۰) کفار قریش کو دیئے ہوئے جوابات کے اسرار (۵۱) شب معراج دیدار الہی کے اسرار۔

معراج کی یہ تفصیل شرح صحیح مسلم میں ص ۷۷۲-۷۷۱ تک پھیلی ہوئی ہے اور اس قدر جامع تفصیل قارئین کو اور کسی کتاب میں نہیں ملے گی۔ و ذالك فضل الله يوتيهِ من يشاء۔

* اور تبیان القرآن سورۃ بنی اسرائیل: ۱ ج ۱ ص ۶۳۳-۶۱۷ میں بھی معراج کا تفصیلی بیان ہے۔

- ۳۵۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ
عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ
جِئْنَ قَرَضَهَا رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ
- امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از صالح
بن کیسان از عروہ بن الزبیر از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ وہ
بیان کرتی ہیں کہ اللہ نے نماز فرض کی جب نماز کو فرض کیا تو دو دو

فَأَقْرَأْتُ صَلَوةَ السَّفَرِ، وَزَيْدٌ فِي صَلَوةِ الْحَضَرِ. رکعت فرض کیسے حضرت میں اور سفر میں پھر سفر کی نماز برقرار رہی اور
[اطراف الحدیث: ۱۰۹۰-۳۹۳۵] حضرت میں نماز زیادہ کر دی گئی۔

(صحیح مسلم: ۶۸۵، رقم المسلسل: ۱۵۴۲، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۸، سنن نسائی: ۳۵۳، موطا امام مالک: کتاب قصر الصلوٰۃ: ۸، شرح معانی الآثار: ۲۳۳۸، صحیح ابن حبان: ۲۷۳۶، المعجم الاوسط: ۷۸۹۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۵۱، سنن داری: ۱۵۰۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۳، سنن کبیری للنسائی: ۳۱۷، مسند احمد ج ۶ ص ۲۷۲، طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۳۳۸، ج ۲۳ ص ۳۵۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں جن کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

باب کے عنوان سے مطابقت اس جملہ میں ہے: جب نماز کو فرض کیا گیا۔

علامہ ابن بطلال مالکی کا امام ابوحنیفہ پر اعتراض کہ انہوں نے وتر کو فرض کہہ کر چھ فرائض بنا دیئے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فرض نماز کے عدد پر امت کا اجماع ہے کہ وہ پانچ نمازیں ہیں اور نمازوں کے رکوع اور سجود کے عدد پر بھی امت کا اجماع ہے سوائے امام ابوحنیفہ کے ان کا شاذ قول ہے انہوں نے فرائض میں وتر کو زیادہ کیا ہے اور معراج کی حدیث میں وتر کا ذکر نہیں ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کی طرف سے علامہ ابن بطلال کے اعتراض کا جواب

میں کہتا ہوں کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے وتر کو فرض نہیں کہا بلکہ وتر کو واجب کہا اور وجوب کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے وتر فوت ہونے کی صورت میں اس کی قضا کرنے کا حکم دیا ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص وتر سے سو گیا یا اس کو بھول گیا تو اس کو جب

یاد آئے تو وتر پڑھ لے یا جب بیدار ہو تو پڑھ لے۔ (سنن ترمذی: ۳۶۵، سنن ابوداؤد: ۱۳۳۱، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸۸، مسند احمد ج ۳ ص ۳۱)

ائمہ ثلاثہ وتر کو سنت یا نفل کہتے ہیں اور یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے کیونکہ سنت یا نفل فوت ہو جائے تو اس کی قضاء نہیں ہوتی اور فرائض میں وتر داخل نہیں ہے جیسا کہ حدیث معراج میں تصریح ہے کہ فرض صرف پانچ نمازیں ہیں پس لامحالہ وتر کو واجب قرار دینا ہوگا۔

رہا یہ کہ علامہ ابن بطلال نے یہ کہا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے وتر کو فرض قرار دیا ہے تو یہ ظاہر یہ امام ابوحنیفہ پر افتراء ہے فقہاء احناف کی تمام کتابوں میں یہ لکھا ہوا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وتر واجب ہے اور علامہ ابن بطلال نے جو اس کو فرض سے تعبیر کیا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ فرض اور واجب میں فرق نہیں کرتے اور اسی طرح حرام اور مکروہ تحریمی میں فرق نہیں کرتے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان میں فرق ہے فرض وہ ہے جس کے فعل کا لزوم ایسی دلیل سے ثابت ہو جس کا ثبوت بھی قطعی ہو اور اس کی لزوم پر دلالت بھی قطعی ہو اور اگر ان میں سے کوئی ایک چیز ظنی ہو تو پھر وہ واجب ہوگا مثلاً نماز پڑھنے کا قرآن مجید میں حکم ہے اس کا ثبوت بھی قطعی ہے اور اس کی لزوم پر دلالت بھی قطعی ہے لہذا نماز فرض ہے اور وتر کی قضاء کرنے کا نبی ﷺ نے حکم دیا ہے اس کی لزوم پر دلالت تو قطعی ہے لیکن اس کا ثبوت قطعی نہیں کیونکہ اس کا ثبوت خبر واحد سے ہے اور وہ ظنی ہے اس لیے وتر واجب ہے فرض نہیں ہے اور چونکہ ائمہ ثلاثہ اور ان کے تبعین فرض اور واجب میں فرق نہیں کرتے اس لیے علامہ ابن بطلال نے لکھ دیا کہ امام ابوحنیفہ وتر کو فرض کہتے ہیں حالانکہ امام ابوحنیفہ وتر کو فرض نہیں کہتے واجب کہتے ہیں اور یہ امام ابوحنیفہ کی وقت نظر ہے جس سے یہ ظاہر بین لوگ عاری

ہیں اور اپنی لاعلمی کی وجہ سے امام ابوحنیفہ پر اعتراض کرتے ہیں۔ حیرت ہے کہ علامہ عینی نے ابن بطلال کا یہ اعتراض دیکھا نہیں، ورنہ وہ اس کا جواب ضرور لکھتے۔

حافظ ابن حجر شافعی کا سفر میں نماز کے قصر کے وجوب اور عزیمت کی نفی کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضر (شہر) کی نمازوں میں دو رکعت کا اضافہ مدینہ منورہ میں کیا گیا ہے جیسا کہ حسب ذیل حدیث میں اس کی تصریح ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مکہ میں دو دو رکعت نماز فرض کی گئی، پس جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں آئے تو آپ نے ہر دو رکعت نماز کے ساتھ دو رکعت بڑھا دیں، ماسوا مغرب کے کیونکہ وہ دن کے وتر ہیں اور ماسوا فجر کی نماز کے کیونکہ اس میں طویل قراءت ہوتی ہے (اور جب آپ سفر کرتے تو پہلے طریقہ سے نماز پڑھتے)۔ (صحیح ابن خزیئہ: ۹۴۴-۳۰۵، صحیح ابن حبان: ۳۸۱، ۲۷۲، مختلف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۳۲، مسند احمد ج ۶ ص ۲۴۱، طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۰۴۲-ج ۲ ص ۱۶۷، مؤسسۃ الرسالہ: بیروت)

اس حدیث کے ظاہر سے فقہاء احناف نے استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ سفر میں نماز کو قصر کرنا عزیمت ہے (یعنی واجب ہے) رخصت نہیں ہے، اور ان کے مخالفین (ائمہ ثلاثہ) نے قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کیا ہے:

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا (النساء: ۱۰۱)

اور جب تم زمین میں سفر کرو تو تم پر نمازوں کے قصر کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے اگر تم کو یہ خوف ہو کہ کفار تم کو فتنہ میں مبتلا کر دیں گے (یعنی تم پر حملہ کریں گے)۔

اس آیت میں یہ فرمایا ہے کہ قصر کرنے سے تم کو گناہ نہیں ہوگا، سو یہ آیت قصر کی عزیمت اور وجوب پر دلالت نہیں کرتی بلکہ قصر کی رخصت پر دلالت کرتی ہے اور قصر کے رخصت ہونے پر یہ حدیث بھی دلیل ہے:

حضرت یحییٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہا: آپ یہ بتائیں کہ لوگ نماز قصر کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اگر تم کو کفار کے حملہ کا خوف ہو تو نماز قصر کرو اور اب کفار کے حملہ کا خوف نہیں ہے حضرت عمر نے فرمایا: جس طرح تم کو اس پر تعجب ہوا مجھے بھی اس پر تعجب ہوا تھا تو میں نے اس کا رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: یہ صدق ہے اللہ نے تم پر صدقہ کیا ہے تم اس کے صدقہ کو قبول کرو۔

(صحیح مسلم: ۶۸۶، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۹، سنن ترمذی: ۳۰۴۳، سنن نسائی: ۱۳۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۰۶۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۴۱، مسند احمد ج ۱ ص ۲۵)

صحیح بخاری: ۳۵۰ میں یہ دلیل ہے کہ سفر کی نماز دو رکعت ہی ہے اس کا ائمہ ثلاثہ یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نہیں ہے اور حضرت عائشہ نے وہ زمانہ نہیں پایا جب نمازیں فرض ہوئی تھیں۔ ائمہ ثلاثہ کی طرف سے جواب دو وجہ سے کمزور ہے اولاً اس لیے کہ یہ بات اپنی رائے سے نہیں کہی جاسکتی اس لیے حضرت عائشہ کا قول حکماً مرفوع ہے۔ ثانیاً اس لیے کہ اگر حضرت عائشہ اس وقت موجود نہیں تھیں تو انہوں نے یہ بات نبی ﷺ سے یا کسی اور صحابی سے سنی ہوگی سو یہ حدیث مرسل صحابی ہے امام الحرمین نے یہ کہا ہے کہ اگر یہ حدیث ثابت ہوتی تو اس کو تواتر سے منقول ہونا چاہیے تھا یہ جواب بھی کمزور ہے کیونکہ اس کی مثل میں تواتر لازم نہیں ہے ائمہ ثلاثہ نے کہا ہے کہ حضرت عائشہ کی حدیث کے یہ حدیث معارض ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کی زبان سے حضر (شہر) میں چار رکعت نماز فرض کی ہیں اور سفر میں دو رکعت اور خوف کی حالت میں ایک رکعت۔ (صحیح مسلم: ۶۸۷، رقم المسلسل: ۱۵۴۶، سنن ابوداؤد: ۱۲۴۷، سنن نسائی: ۳۵۵، سنن ابن ماجہ: ۱۰۶۸)

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کی حدیث کا یہ محمل ہے کہ اضافہ کے بعد حضرت میں نماز چار رکعت ہو گئی لہذا یہ حضرت عائشہ کی حدیث کے معارض نہیں ہے۔ انہوں نے ایک دلیل یہ قائم کی ہے کہ فقہاء احناف کا قاعدہ ہے کہ جب راوی کی روایت اور اس کی رائے میں تعارض ہو تو اس کی رائے کا اعتبار کیا جاتا ہے نہ کہ اس کی روایت کا اور حضرت عائشہ کی روایت اگرچہ یہ ہے کہ سفر میں دو رکعت نماز ہے لیکن حضرت عائشہ کی رائے یہ ہے کہ سفر میں پوری نماز پڑھنی چاہیے اس لیے ان کی روایت غیر ثابت ہے اس دلیل کا جواب یہ ہے کہ عروہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت عائشہ سے سوال کیا گیا کہ سفر میں پوری نماز کیوں پڑھتی ہیں؟ تو انہوں نے وہی تاویل کی جو حضرت عثمان نے تاویل کی تھی۔ (صحیح البخاری: ۱۰۹۰ سنن ابوداؤد: ۱۲۰۰) (کہ انہوں نے مکہ میں بھی اپنا گھر بنا لیا تھا) لہذا حضرت عائشہ کی روایت اور ان کی رائے میں کوئی تعارض نہیں ہے پس ان کی روایت صحیح ہے اور ان کی رائے ان کی تاویل پر مبنی ہے۔

جو چیز مجھ پر منکشف ہوئی ہے وہ اس کے مطابق ہے جو اس حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مکہ میں دو دو رکعت نماز فرض کی گئی پس جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں آئے تو آپ نے ہر دو رکعت نماز کے ساتھ دو رکعت بڑھا دیں ماسوا مغرب کے کیونکہ وہ دن کے وتر ہیں اور ماسوا فجر کی نماز کے کیونکہ اس میں طویل قراءت ہوتی ہے۔ (صحیح ابن خزیمہ: ۹۴۴۔ ۳۰۵ صحیح ابن حبان: ۲۷۳۸ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۱۳۴ مسند احمد ج ۶ ص ۲۴۱)

پھر جب فرض کی چار رکعت نماز مستحکم ہو گئی تو النساء: ۱۰۱ کے نازل ہونے کے بعد سفر کے اندر نماز میں تخفیف کر دی گئی اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ علامہ ابن الاثیر نے شرح المسند میں ذکر کیا ہے کہ ۴ھ میں نماز قصر کی گئی ہے اور ان کے علاوہ دوسروں نے بھی ذکر کیا ہے کہ ۴ھ میں نماز قصر کی گئی ہے البتہ الدولابی نے یہ ذکر کیا ہے کہ ۲ھ میں نماز کو قصر کیا گیا ہے اور سہیلی نے ذکر کیا ہے کہ ہجرت کے ایک سال بعد نماز کو قصر کیا گیا ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ہجرت کے چالیس دن بعد نماز کو قصر کیا گیا ہے اس لحاظ سے حضرت عائشہ نے جو فرمایا ہے کہ سفر میں نماز دو رکعت برقرار رکھی گئی اس کا معنی ہے: سفر میں تخفیف کی وجہ سے دو رکعت نماز کر دی گئی اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ وہ شروع سے دو رکعت پر برقرار رہی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قصر عزیمت ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۳۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

سفر میں وجوب قصر پر مصنف کے پیش کردہ دلائل اور حافظ ابن حجر کے اعتراض کے جوابات

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ سفر میں نماز کو قصر کرنا عزیمت نہیں ہے رخصت ہے بلکہ سفر میں نماز کو قصر کرنا واجب ہے کیونکہ خود حافظ ابن حجر نے سنن ابوداؤد اور دیگر کتب حدیث کے حوالہ سے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ جب حضرت عمر نے نبی ﷺ سے یہ عرض کیا کہ سفر میں نماز کو اس وقت قصر کیا جائے جب کفار کے حملہ کا خوف ہو اور اب ان کے حملہ کا خوف نہیں ہے تو نبی ﷺ نے فرمایا: یہ صدقہ ہے اللہ نے تم پر صدقہ کیا ہے تم اس کے صدقہ کو قبول کرو۔ (صحیح مسلم: ۶۸۶)

اس حدیث میں نبی ﷺ نے قصر کرنے کا امر کیا ہے اور امر پر عمل کرنا واجب ہے لہذا سفر میں نماز کو قصر کرنا واجب ہے۔

ائمہ ثلاثہ کی طرف سے یہ اعتراض بھی کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے النساء: ۱۰۱ میں فرمایا ہے: جب تم زمین میں سفر کرو تو نماز کو قصر کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں نماز کو قصر کرنا مباح ہے نہ کہ نماز کو قصر کرنا واجب ہے اس کا جواب یہ ہے کہ قصر کرنا مباح تب ہوتا جب اس آیت میں یوں فرمایا جاتا: جب تم زمین میں سفر کرو تو نماز کو قصر نہ کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں ہے اور جب یوں فرمایا ہے کہ نماز کو قصر کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں ہے تو یہ قصر کے وجوب کے منافی نہیں ہے اس کی نظیر یہ حدیث

ہے:

عروہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ سوال کیا کہ یہ بتائیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

إِنَّ الصَّغَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاءَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا. (البقرہ: ۱۵۸)

بے شک صفا اور مروہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں سو جس نے بیت اللہ کا حج کیا یا عمرہ کیا اس پر ان کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

عروہ نے کہا: پس اللہ کی قسم! اگر کوئی شخص صفا اور مروہ کا طواف نہ کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے (یعنی ان کی سعی واجب نہیں ہے) حضرت عائشہ نے فرمایا: اے میرے بھتیجے! تم نے بڑی بات کہی ہے اگر ایسا ہوتا جس طرح تم نے اس آیت کی تاویل کی ہے تو اللہ تعالیٰ اس طرح فرماتا: جو شخص صفا اور مروہ کا طواف نہ کرے اس پر کوئی گناہ نہیں ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے یہ آیت انصار کے لیے نازل فرمائی ہے وہ اسلام لانے سے پہلے مناة کے لیے احرام باندھتے تھے اور مُشَلَّل کے پاس اس کی عبادت کرتے تھے اور صفا اور مروہ کے درمیان طواف کرنے میں حرج سمجھتے تھے جب وہ اسلام لے آئے تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم پہلے صفا اور مروہ کے درمیان طواف کرنے میں حرج سمجھتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: بے شک صفا اور مروہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں سو جس نے بیت اللہ کا حج کیا یا عمرہ کیا اس پر ان کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (البقرہ: ۱۵۸)

حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کی سنت سے صفا اور مروہ کے درمیان طواف کرنا ثابت ہے پس کسی شخص کے لیے ان کے درمیان طواف کو ترک کرنا جائز نہیں ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۶۳۳، صحیح مسلم: ۱۲۷۷، سنن ترمذی: ۲۹۷۶، سنن نسائی: ۲۹۶۵، سنن ابن ماجہ: ۲۹۸۶، مسند احمد ج ۶ ص ۱۴۴، جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۳۶، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اسلوب پر ہم کہتے ہیں کہ النساء: ۱۰۱ میں فرمایا ہے: ”جب تم زمین میں سفر کرو تو نماز کو قصر کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔“ یہ آیت قصر کے وجوب کے منافی نہیں ہے یہ آیت قصر کے وجوب کے اس وقت منافی ہوتی جب اس آیت میں اس طرح ہوتا: ”جب تم زمین میں سفر کرو تو تم پر نماز کو قصر نہ کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔“ باقی رہا یہ کہ اس اسلوب سے کیوں فرمایا ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ مسلمان داعما، حضر میں چار رکعت نماز پڑھتے تھے جب انہیں سفر میں دو رکعت نماز پڑھنے کے لیے کہا گیا تو ان کو یہ وہم ہو سکتا تھا کہ چار رکعت کی بجائے دو رکعت نماز پڑھنے کی وجہ سے ان کی عبادت میں کوئی کمی ہو گئی ہے یا شاید اس میں کوئی گناہ یا حرج ہو تو اللہ تعالیٰ نے ان کی تسلی کے لیے یہ آیت نازل فرمائی کہ جب تم زمین میں سفر کرو تو نماز کو قصر کرنے میں تم پر کوئی حرج نہیں ہے۔ (النساء: ۱۰۱)

النساء: ۱۰۱ سے جو ائمہ ثلاثہ کا استدلال تھا اس کا ایک جواب ہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اسلوب سے دیا ہے اور اس استدلال کا دوسرا جواب ہم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے پیش کر رہے ہیں:

امیہ بن عبداللہ بن خالد بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: ہم قرآن مجید میں صلوٰۃ الخضر اور صلوٰۃ الخوف کا ذکر پڑھتے ہیں اور ہمیں اس میں صلوٰۃ السفر کا ذکر نہیں ملا حضرت عبداللہ بن عمر نے جواب دیا: اللہ تعالیٰ نے ہماری لطف سیدنا محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا ہم اور کچھ نہیں جانتے ہم صرف وہی کرتے ہیں جو ہم نے سیدنا محمد ﷺ کو کرتے ہوئے دیکھا ہے (یعنی آپ سفر میں قصر کرتے تھے سو ہم سفر میں قصر کرتے ہیں۔ سعیدی غفرلہ)۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۰۶۶، سنن نسائی: ۴۵۴)

قصر کے وجوب پر اس حدیث سے بھی اعتراض کیا جاتا ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ سفر میں نماز کو قصر بھی کرتے تھے اور پوری نماز بھی پڑھتے تھے اور روزہ چھوڑتے بھی تھے اور روزہ رکھتے بھی تھے۔ امام دارقطنی نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

(سنن دارقطنی: ۲۲۶۶، دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۲ھ سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۴۱، ملتان)

اس حدیث کی سند متعدد وجوہ سے ضعیف ہے جن وجوہ کو ہم نے شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۷۹ میں بیان کیا ہے برہیل تنزل اس کا جواب یہ ہے کہ قوی حدیث اس حدیث کے معارض ہے:

عیسیٰ بن حفص بن عاصم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں ایک سفر میں مکہ کے راستہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا انہوں نے ہمیں ظہر کی نماز دو رکعت پڑھائی پھر وہ آگے چلے ہم بھی ان کے ساتھ تھے وہ اپنی قیام گاہ پر آئے اور بیٹھ گئے ہم بھی ان کے ساتھ بیٹھ گئے پھر ان کی لوگوں پر نظر پڑی جو نماز پڑھ رہے تھے انہوں نے پوچھا: یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ میں نے کہا: یہ لوگ نفل پڑھ رہے ہیں حضرت ابن عمر نے کہا: اگر میں نفل نماز پڑھوں تو میں فرض نماز پوری نہ پڑھ لوں! اے میرے بھتیجے! میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر میں رہا ہوں آپ نے کبھی سفر میں دو رکعت سے زیادہ نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح کو قبض کر لیا اور میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہا ہوں انہوں نے کبھی سفر میں دو رکعت سے زیادہ نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ اللہ نے ان کی روح کو قبض کر لیا اور میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہا ہوں انہوں نے کبھی سفر میں دو رکعت سے زیادہ نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی روح کو قبض کر لیا اور تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔ البتہ تحقیق تمہارے لیے رسول اللہ میں حسین نمونہ ہے۔

(الاحزاب: ۲۱)

(صحیح البخاری: ۱۱۰۲-۱۱۰۱، سنن ابوداؤد: ۱۲۲۲، سنن نسائی: ۱۳۵۷، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۱)

اس حدیث سے آفتاب سے زیادہ روشن طریقہ سے واضح ہو گیا کہ سفر میں نماز کو قصر کرنا واجب ہے۔

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۶۷- ج ۲ ص ۳۵۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① وجوب قصر میں مذاہب ② ائمہ ثلاثہ کے دلائل اور ان کے جوابات ③ منیٰ میں حضرت عثمان کے قصر نہ کرنے کی وجہ ④ دیگر دلائل کا جواب ⑤ وطن کی اقسام اور احکام ⑥ سفر معصیت کے احکام ⑦ سنن کا حکم ⑧ کیا ہوائی جہاز سے کم وقت میں بغیر مشقت کے سفر کرنا رخصت قصر کے منافی ہے؟

۲۔ بَابُ وَجُوبِ الصَّلَاةِ فِي الثِّيَابِ

کپڑے پہن کر نماز پڑھنے کا وجوب

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ کپڑے پہن کر نماز پڑھنا واجب ہے اس سے مراد یہ ہے کہ شرم گاہ کو چھپانا واجب ہے واضح رہے کہ مرد کی شرم گاہ ناف سے لے کر گھٹنے تک ہے اور عورت کی شرم گاہ اس کا پورا جسم ہے ماسوا اس کے چہرے اس کے ہاتھ اور اس کے پیروں کے۔

شرم گاہ کو چھپانے کے حکم میں مذاہب فقہاء

امام مالک کے نزدیک نماز میں شرم گاہ کو چھپانا نماز کی صحت کی شرط نہیں ہے بلکہ یہ نماز کی سنت ہے اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے: حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایسے پانی کے پاس رہتے تھے جو لوگوں کے گزرنے کی جگہ پر تھا ہمارے پاس

سے سوار گزرتے تھے، ہم ان سے پوچھتے تھے کہ لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ اور یہ شخص کون ہے؟ وہ کہتے تھے: اس شخص کا یہ زعم ہے کہ اللہ نے اس کو رسول بنایا ہے اور اس کی طرف وحی نازل کی ہے یا اللہ نے اس کی طرف یہ وحی کی ہے پس میں اس کلام کو حفظ کر لیتا تھا اور گویا کہ وہ کلام میرے سینہ میں محفوظ تھا اور لوگ فتح مکہ تک لوگوں کو اسلام لانے پر ملامت کرتے تھے اور کہتے تھے: ابھی اس شخص کو اور اس کی قوم کو چھوڑے رکھو اگر وہ ان پر غالب آ گیا تو وہ سچا نبی ہوگا پھر جب مکہ فتح ہو گیا تو تمام لوگوں نے اسلام لانے میں سبقت کی اور میرے والد نے بھی اپنی قوم کے ساتھ اسلام لانے میں سبقت کی پھر جب میرے والد واپس آئے تو انہوں نے کہا: اللہ کی قسم! میں برحق نبی ﷺ کے پاس سے آیا ہوں اور انہوں نے فرمایا ہے: تم فلاں فلاں وقت میں نماز پڑھو اور تم میں سے ایک شخص اذان دے اور تم میں سے جس شخص کو سب سے زیادہ قرآن یاد ہو وہ نماز پڑھائے پھر انہوں نے تلاش کیا تو مجھ سے زیادہ کسی کو قرآن یاد نہیں تھا کیونکہ میں سواروں سے قرآن سنتا رہتا تھا پس انہوں نے مجھے آگے بڑھا کر امام بنادیا اس وقت میری عمر چھ یا سات سال تھی اور میرا صرف ایک تہ بند تھا جب میں سجدہ کرتا تھا تو وہ سٹ کر یا سکر کر اوپر اٹھ جاتا تھا تو قبیلہ کی ایک عورت نے کہا: تم اپنے قاری کی مقعد کو ہم سے چھپاتے کیوں نہیں! پھر لوگوں نے میرے لیے قمیص خریدی سو مجھے کسی چیز سے اتنی خوشی نہیں ہوئی جتنی اس قمیص سے خوشی ہوئی تھی۔ (صحیح البخاری: ۳۳۰۲ سنن ابوداؤد: ۵۸۵ سنن نسائی: ۷۸۸-۷۶۶-۶۳۵ مسند احمد ج ۵ ص ۳۰ صحیح ابن خزیمہ: ۱۵۱۲ المعجم الکبیر: ۶۳۵۱ المستدرک ج ۲ ص ۲۲۲ المستدرک ج ۳ ص ۷۴ سنن بیہقی ج ۳ ص ۹۱)

قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی قرطبی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ لکھتے ہیں:

امام مالک کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ شرم گاہ کو چھپانا نماز کی سنتوں میں سے ہے اور امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ شرم گاہ کو چھپانا نماز کے فرائض میں سے ہے اس اختلاف کی وجہ درج ذیل آیت کی تفسیر میں اختلاف ہے:

يٰۤاَيُّهَا اٰدَمُ خُذْ زِينَتَكَ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ۔ اے اولادِ آدم! تم مسجد میں ہر بار حاضر ہونے کے وقت

(الاعراف: ۳۱) لباس پہن لیا کرو۔

اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ اس آیت میں امر وجوب کے لیے ہے یا استحباب کے لیے ہے پس جو کہتے ہیں: اس آیت میں امر وجوب کے لیے ہے وہ کہتے ہیں کہ نماز میں شرم گاہ کو چھپانا واجب ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ پہلے عورتیں بیت اللہ کا برہنہ طواف کرتی تھیں تب یہ آیت نازل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور نہ کوئی بیت اللہ کا برہنہ طواف کرے گا اور جن فقہاء نے یہ کہا کہ اس آیت میں لباس پہننے کا حکم استحباب کے لیے ہے وہ کہتے ہیں کہ شرم گاہ کو چھپانا سنت ہے اور لباس سے مراد چادر اور تہبند وغیرہ ہے۔ (بدایہ المجتہد ج ۱ ص ۸۳-۸۴ مکتبہ علمیہ لاہور ۱۳۹۶ھ)

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

مردوں پر واجب ہے کہ وہ ناف سے لے کر گھٹنوں تک اپنے جسم کو چھپائیں اور یہ نماز کی صحت کے لیے شرط ہے امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے امام مالک کے نزدیک یہ نماز کی صحت کی شرط نہیں ہے ہماری دلیل یہ احادیث ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ بالغہ (لڑکی) کی نماز بغیر دوپٹے کے قبول نہیں فرماتا۔ (سنن

ابوداؤد: ۶۳۱ سنن ترمذی: ۶۷۷ سنن ابن ماجہ: ۶۵۵ مسند احمد ج ۶ ص ۱۵۰)

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں گرمیوں میں ہوتا ہوں تو آیا میں صرف ایک قمیص میں نماز پڑھ لوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اور کانٹے سے اس (کے گرمیوں) کو بند کرلو۔

(سنن ابوداؤد: ۶۳۲، سنن ترمذی: ۳۳۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۳۹)

مرد کی شرم گاہ کی حد ناف سے گھٹنے تک ہے، امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور اکثر فقہاء کا یہی قول ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ صرف ذکر اور در شرم گاہ ہیں، امام احمد سے پوچھا گیا: شرم گاہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا: فرج اور در، کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ خیبر کے دن نبی ﷺ نے اپنی ران سے کپڑا ہٹایا۔ (صحیح البخاری: ۳۷۱، صحیح مسلم: ۱۳۶۵) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ گھر میں اپنی ران سے کپڑا ہٹائے ہوئے تھے، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے آنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے ان کو آنے کی اجازت دی اور آپ اسی حال پر رہے، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آنے کی اجازت طلب کی اور آپ اسی حال پر رہے۔ (صحیح مسلم ارقم السلسل: ۱۳۲۶، مسند احمد ج ۱ ص ۷۱)

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ران شرم گاہ نہیں ہے۔

اور امام احمد نے جرحہ سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس حال میں دیکھا کہ ان کی ران کھلی ہوئی تھی تو آپ نے فرمایا: اپنی ران کو چھپاؤ کیونکہ ران شرم گاہ ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۴۰۱۳، سنن ترمذی: ۲۷۹۸، مسند احمد ج ۳ ص ۷۸۹-۷۸۸، سنن الدار قطنی ج ۱ ص ۲۲۳)

رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے فرمایا: اپنی ران کو نہ کھولنا اور کسی زندہ یا مردہ کی ران کو نہ دیکھنا۔

(سنن ابوداؤد: ۴۰۱۵، سنن ابن ماجہ: ۱۳۶۰، سنن الدار قطنی ج ۱ ص ۲۲۵، دار قطنی کی سند ضعیف ہے)

اس حدیث میں صریح دلالت ہے کہ مرد کی ران بھی شرم گاہ ہے اور اس کو چھپانا واجب ہے۔

حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ناف کے نیچے اور گھٹنوں کے اوپر کا حصہ شرم گاہ

ہے۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۷) (المغنی ج ۲ ص ۱۳۲، ملخصاً دار الحدیث قاہرہ ۱۳۲۵ھ)

نیز علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

اگر آزاد عورت کا چہرے کے سوا کوئی عضو کھلا ہوا ہو تو وہ نماز دہرائے گی، اس پر اتفاق ہے کہ عورت کے لیے نماز میں اپنے چہرہ کو کھولنا جائز ہے اور چہرے اور ہتھیلیوں کے سوا اور کسی عضو کو کھولنا جائز نہیں ہے، اور اس پر اہل علم کا اجماع ہے کہ عورت نماز میں اپنے پورے سر کو ڈھانپے گی، امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ عورت کے دونوں قدم عورت نہیں ہیں، کیونکہ وہ بالعموم ظاہر ہوتے ہیں اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ عورت مجسم واجب الستر ہے، کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عورت (مجسم) شرم گاہ ہے، جب وہ نکلتی ہے تو

شیطان اس کو تاڑتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۱۷۳)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور ان کے اوپر باریک

کپڑے تھے رسول اللہ ﷺ نے ان سے اعراض فرمایا اور فرمایا: اے اسماء! جب عورت بالغہ ہو جاتی ہے تو اس کا صرف یہ اور یہ

دکھائی دینا جائز ہے اور آپ نے چہرے اور ہتھیلیوں کی طرف اشارہ کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۴۱۰۳)

نماز میں عورت کے پیروں کو ڈھانپنے کے متعلق یہ حدیث بھی ہے:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ سے سوال کیا: کیا عورت قمیص اور دوپٹے کے ساتھ نماز پڑھ سکتی

ہے اس کے اوپر تہبند نہ ہو؟ آپ نے فرمایا: جب کہ اس کی قمیص اتنی لمبی ہو جو اس کے پیروں کی پشت کو چھپالے۔

(سنن ابوداؤد: ۶۴۰-۶۳۹)

اور نماز میں عورت کے سر ڈھانپنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ بالغیر عورت کی نماز بغیر دوپٹے کے قبول نہیں فرماتا۔

(سنن ابوداؤد: ۶۳۱، سنن ترمذی: ۳۷۷، سنن ابن ماجہ: ۶۵۵)

اور ہتھیلیوں کے متعلق دو روایتیں ہیں ایک یہ ہے کہ ان کا ستر واجب نہیں ہے کیونکہ چیز لینے دینے کے لیے ہاتھوں کو کٹھنوں کی ضرورت پڑتی ہے اور دوسری روایت ہے کہ ان کا ستر واجب ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: عورت مجسم واجب الستر ہے۔

(المختار ج ۲ ص ۱۵۶-۱۵۵، دار الحدیث، قادیان: ۱۴۲۵ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کے عموم سے چہرہ اور ہتھیلیاں خارج ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے خود ان دونوں کا استثناء فرمایا ہے جیسا کہ سنن ابوداؤد: ۴۱۰۴ میں تصریح ہے۔

امام بخاری فرماتے ہیں:

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ (الاعراف: ۳۱). فَنَزَلَتْ ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾. اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تم مسجد میں ہر بار وضو کرنے کے وقت لباس پہن لیا کرو۔ (الاعراف: ۳۱)

اس آیت میں ”زینت“ کا لفظ ہے اس سے مراد وہ لباس ہے جو شرم گاہ کو چھپائے اور اس آیت میں مسجد سے مراد نماز ہے یعنی نماز پڑھتے وقت اتنا لباس پہننا ضروری ہے جس سے تمہاری شرم گاہ چھپ جائے۔ اس کے بعد امام بخاری فرماتے ہیں: اور حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا جاتا ہے نبی ﷺ اللہ علیہ وسلم قَالَ يَزُرُّهُ وَلَوْ بِشَوْكَةٍ. فِي إِسْنَادِهِ. نے فرمایا: اور کانٹے سے اس کو بند کر لو۔ اس کی سند پر اعتراض نظر ہے۔

اس تعلیق کی اصل سنن ابوداؤد: ۶۳۲ میں ہے ہم اس حدیث کو مفصل حوالہ جات کے ساتھ ”شرم گاہ کو چھپانے کے حکم میں مذاہب فقہاء“ کے تحت بیان کر چکے ہیں۔

امام بخاری نے کہا ہے کہ اس کی سند پر اعتراض ہے اعتراض کی تقریر یہ ہے کہ اس کی سند میں موسیٰ بن ابراہیم ہے۔ ابن القطان نے کہا: وہ موسیٰ بن محمد بن ابراہیم بن الحارث التیمی ہے اور وہ منکر الحدیث ہے اور چونکہ اس کی سند پر اعتراض ہے اس لیے امام بخاری نے اس تعلیق کا صیغہ ترمیض کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں: لیکن امام ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں موسیٰ بن ابراہیم سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت سلمہ سے سنا ہے کہ میں نے صرف ایک قیص پہنی ہوئی تھی یا صرف ایک جبہ پہنا ہوا تھا تو میں نے پوچھا: میں اس کو بند کر لوں تو آپ نے فرمایا: ہاں! خواہ ایک کانٹے سے اس کو امام ابن حبان نے بھی اپنی سند کے ساتھ موسیٰ بن ابراہیم سے روایت کیا ہے حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں شکار میں ہوتا ہوں اور میں نے صرف ایک قیص پہنی ہوئی ہوتی ہے آپ نے فرمایا: اس کو بند کر لو خواہ ایک کانٹے سے۔ اس کو امام حاکم نے بھی اپنی مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث مدنی صحیح ہے ان احادیث سے ظاہر ہو گیا کہ ان احادیث کی سندوں میں جس موسیٰ کا ذکر ہے یہ وہ نہیں ہے جس کو ابن القطان نے گمان کیا ہے اور اس میں ضعف بھی ہے۔ جس راوی میں ضعف ہے وہ موسیٰ بن ابراہیم التیمی ہے اور جس راوی کی حدیث صحیح ہے وہ

موسیٰ بن ابراہیم الحاروی ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۸۲-۸۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)۔

اس کے بعد امام بخاری نے یہ تعلق ذکر کی ہے:

وَمَنْ صَلَّى فِي الثَّوْبِ الَّذِي يُجَامِعُ فِيهِ مَا لَمْ يَرَفِيهِ أَذَى.
اور جس شخص نے اس کپڑے میں نماز پڑھی جس میں اس نے جماع کیا تھا۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنی بہن حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ سے دریافت کیا: آیا رسول اللہ ﷺ ایسے کپڑے میں نماز پڑھتے تھے جس میں آپ جماع کرتے تھے انہوں نے کہا: ہاں! جب آپ اس میں نجاست نہیں دیکھتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۶۶، سنن نسائی: ۲۹۳، سنن ابن ماجہ: ۵۴۰)

اس کے بعد امام بخاری نے درج ذیل تعلق ذکر کی ہے:

وَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ.
اور نبی ﷺ نے یہ حکم دیا کہ کوئی شخص بیت اللہ کا برہنہ طواف نہیں کرے گا۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: مجھے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس حج میں یوم نحر کو منیٰ میں اعلان کرنے والوں میں بھیجا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور نہ کوئی بیت اللہ میں برہنہ طواف کرے گا۔ (صحیح البخاری: ۳۶۹)

۳۵۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ أَمَرْنَا أَنْ نَخْرُجَ الْحَيْضَ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ، فَيَشْهَدَنَ جَمَاعَةُ الْمُسْلِمِينَ وَدَعْوَتُهُمْ، وَبَعْتِزِلُ الْحَيْضُ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ، قَالَتْ أَمْرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِحْدَانَا لَيْسَ لَهَا جِلْبَابٌ؟ قَالَ لِيَلْبَسَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا. وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ حَدَّثَنَا أُمُّ عَطِيَّةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ابراہیم نے حدیث بیان کی از محمد از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ہمیں یہ حکم دیا گیا تھا کہ ہم حیض والی عورتوں کو اور پردہ دار عورتوں کو عیدین کے دن گھروں سے نکالیں پس وہ مسلمانوں کی جماعت میں اور ان کی دعا میں حاضر ہوں اور حیض والی عورتیں ان کی نماز کی جگہوں سے الگ بیٹھیں ایک عورت نے کہا: یا رسول اللہ! ہم میں سے کسی کے پاس چادر نہ ہو تو؟ آپ نے فرمایا: وہ اپنی سہیلی کی چادر پہن لے اور عبد اللہ بن رجاء نے کہا: ہمیں عمران نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن سیرین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے حدیث بیان کی کہ میں نے نبی ﷺ سے اسی طرح سنا ہے۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۳۲۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کو اس باب کے تحت ذکر کیا تھا: ”حائض کا عیدین میں اور مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہونا اور نماز کی جگہ سے الگ بیٹھنا“ اور یہاں اس حدیث کو اس باب کے تحت ذکر کیا ہے: ”نماز میں کپڑے پہننے کا وجوب“ اور اس حدیث میں حائض کے عیدین میں جانے کا بھی ذکر ہے اور یہ بھی ذکر ہے کہ اگر اس کے

پاس چادر نہ ہو تو وہ اپنی سہلی سے چادر لے کر جائے اس طرح یہ حدیث دونوں بابوں کے موافق ہے۔

نماز میں گدی پر تہبند

میں گرہ لگانا

۳ - بَابُ عَقْدِ الْإِزَارِ عَلَى

الْقَفَا فِي الصَّلَاةِ

یہ باب اس بیان میں ہے کہ جو شخص نماز میں داخل ہو وہ اپنی گدی پر تہبند میں گرہ لگائے اس باب کی اور اس سے پہلے والے باب کی اور اس کے بعد کے پندرہ ابواب کی باہمی مناسبت یہ ہے کہ ان سب کا تعلق کپڑوں کے ساتھ ہے البتہ درمیان میں پانچ ابواب ایسے ہیں جن کا تعلق کپڑوں کے ساتھ نہیں ہے وہ یہ ہیں: (۱) ان کے متعلق جو ذکر کیا جاتا ہے (۲) منبر چھت اور لکڑی پر نماز (۳) چٹائی پر نماز (۴) مصلیٰ پر نماز (۵) بستر پر نماز۔ ان کی مناسبت ان ابواب میں بیان کی جائے گی۔

امام بخاری فرماتے ہیں:

وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ صَلَّوْا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاقِدِيْ اِزْرِهِمْ عَلَى غَوَاتِقِهِمْ۔
اور ابو حازم نے حضرت سہل سے روایت کی ہے کہ صحابہ نے نبی ﷺ کے ساتھ اس حال میں نماز پڑھی کہ انہوں نے اپنے کندھوں پر اپنی چادروں میں گرہ لگائی ہوئی تھی۔

اس تعلیق کی اصل اس حدیث میں ہے:

حضرت سہل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ نبی ﷺ کے ساتھ اس حال میں نماز پڑھ رہے تھے کہ انہوں نے اپنی چادریں اپنے کندھوں پر اس طرح باندھی ہوئی تھی جیسے بچوں کی چادریں باندھی ہوتی ہیں اور آپ نے عورتوں سے فرمایا: تم اپنے سروں کو اس وقت تک نہ اٹھانا حتیٰ کہ مرد سیدھے ہو کر بیٹھ جائیں۔ (صحیح البخاری: ۳۶۲)

۳۵۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي وَاقِدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ صَلَّى جَابِرُ فِي إِزَارٍ قَدْ عَقَدَهُ مِنْ قَبْلِ قَفَاهُ وَثِيَابُهُ مَوْضُوعَةٌ عَلَى الْمَشْجَبِ قَالَ لَهُ قَائِلٌ تَصَلِّي فِي إِزَارٍ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ ذَلِكَ لِتَوَانِي أَحْمَقُ مِثْلَكَ وَإِنَّا كُنَّا لَهُ ثَوْبَانِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عاصم بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے واقد بن محمد نے حدیث بیان کی از محمد بن المنکدر وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر نے تہبند پہنے ہوئے نماز پڑھی جس کی گرہ انہوں نے اپنی گدی کی طرف سے لگائی ہوئی تھی اور ان کے (دیگر) کپڑے کھوٹی پرٹنگے ہوئے تھے کسی کہنے والے نے ان سے کہا: آپ ایک تہبند پہنے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں انہوں نے کہا: میں صرف اس لیے یہ کر رہا ہوں تاکہ تم جیسا احمق مجھے دیکھ لے نبی ﷺ کے عہد میں ہم میں سے کس کے پاس دو کپڑے ہوتے تھے؟

[اطراف الحدیث: ۳۵۳-۳۶۱-۳۷۰] (جامع المسانید لابن

الجوزی: ۸۶۸، مکتبۃ الرشدریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) احمد بن یونس ان کا پورا نام احمد بن عبد اللہ بن یونس التمیمی الیربوعی الکوفی ہے یہ اپنے دادا کی طرف منسوب ہیں یہ ۹۴ سال کی عمر میں کوفہ میں ربیع الاول ۲۲۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عاصم بن محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہیں (۳) واقد بن محمد القریشی العدوی العمری المدنی یہ عاصم بن محمد کے بھائی ہیں (۴) محمد بن المنکدر یہ مشہور تابعی ہیں ان کا تعارف ہو چکا ہے

(۵) حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما یہ مشہور صحابی ہیں ان کا تعارف ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۸۵)

حدیث مذکور کے مسائل

اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت جابر نے فرمایا: میں نے یہ اس لیے کیا ہے تاکہ تم جیسا حق مجھے دیکھ لے حضرت جابر نے اس کو اس لیے سختی سے ڈانٹا کہ اس نے حضرت جابر کے فعل پر اعتراض کیا تھا اور حق کا معنی جاہل ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کے پاس زیادہ کپڑے ہوں پھر بھی وہ ایک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے تاکہ عام لوگوں کو یہ مسئلہ معلوم ہو جائے کہ ایک کپڑے کے ساتھ بھی نماز ہو جاتی ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ عالم اپنے شاگرد کو کسی غلطی پر احمق اور جاہل وغیرہ کہہ کر ڈانٹ سکتا ہے۔

۳۵۳۔ حَدَّثَنَا مُطَرِّفُ ابْنُ مُصْعَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ رَأَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَقَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مطرف ابو مصعب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرحمن بن ابی الموالی نے حدیث بیان کی از محمد بن المنکدر انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کو ایک کپڑا پہنے ہوئے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو دیکھا آپ ایک کپڑا پہنے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۵۲ میں کر دی گئی ہے اس حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے یہ بتایا کہ نبی ﷺ نے بھی صرف ایک تہبند کے ساتھ نماز پڑھی ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ صرف ایک تہبند باندھ کر بھی نماز پڑھنا جائز ہے اور کبھی آپ کے کسی امتی کو صرف ایک کپڑا میسر ہو تو وہ بھی آپ کی سنت کو پالے اور صرف تہبند باندھ کر نماز پڑھ لے غیر مقلدین ٹوپی اتار کر ننگے سر نماز پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت جابر نے جب صرف ایک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھی تو ان کے سر پر ٹوپی یا عمامہ نہیں تھا لیکن جب وہ لوگ قمیص شلوار اور بنیان وغیرہ پہنے ہوئے ہوتے ہیں تو صرف ٹوپی یا عمامہ اتارنے سے حضرت جابر کی سنت کیسے ادا ہو جاتی ہے اس کو سمجھنے سے ہم قاصر ہیں۔

ایک کپڑے کو اپنے گرد

لپیٹ کر نماز پڑھنا

۴۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ

الْوَاحِدِ مُلْتَحِفًا بِهِ

اس باب میں یہ بتایا گیا ہے کہ ایک کپڑے کو اپنے گرد لپیٹ کر نماز پڑھنا جائز ہے امام بخاری فرماتے ہیں:

قَالَ الزُّهْرِيُّ فِي حَدِيثِهِ الْمُلْتَحِفُ الْمَتَوَشِّحُ وَهُوَ الْمُخَالِفُ بَيْنَ طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ وَهُوَ الْإِشْتِمَالُ عَلَى مَنْكِبَيْهِ. قَالَ قَالَتْ أُمُّ هَانِيٍّ وَخَالَفَ بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَوْبٍ وَخَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ. (جامع المسانيد لابن الجوزي: ۷۵۷۸)

الزہری نے اپنی حدیث میں بیان کیا ہے کہ "ملتحف" کا معنی "متوشح" ہے اور "متوشح" وہ شخص ہے جو چادر کے دونوں سروں کے پلے اپنے کندھوں پر ڈال کر (گرہ لگا دے) اور یہی کندھوں پر چادر لپیٹنے کا معنی ہے۔ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا نے کہا: نبی ﷺ نے چادر کے دو مخالف سروں کو اپنے کندھوں پر

ڈال لیا۔

۳۵۴- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ قَدْ خَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے ایک کپڑا پہنے ہوئے نماز پڑھی اس کے دونوں سرے مخالف رکھے (اطراف الحدیث: ۳۵۵-۳۵۶) (دایاں سر بائیں کندھے پر ڈال لیا اور بائیں سر دائیں کندھے پر ڈال دیا اور باہم گرہ لگا دی)۔

(صحیح مسلم: ۵۱۷، الرقم المسلسل: ۱۱۳۲، سنن ترمذی: ۳۳۹، سنن نسائی: ۷۶۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۴۹، صحیح ابن خزیمہ: ۷۱، المعجم الکبیر: ۸۲۷۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۱۳، صحیح ابن حبان: ۲۲۹۲، مصنف عبد الرزاق: ۱۳۶۵، الاحاد والمثنائی: ۶۸۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳۷، مسند احمد ج ۴ ص ۲۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۳۲۹، ج ۲۶ ص ۲۴۹، مؤسبۃ الرسالة بیروت، جامع السانید لابن الجوزی: ۵۸۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبید اللہ بن موسیٰ بن بازام العبسی الکوفی، امام بخاری نے کہا: یہ ۲۱۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ہشام بن عروہ (۳) عروہ بن الزبیر بن العوام (۴) حضرت عمر بن ابی سلمہ ابو سلمہ کا نام ہے: عبد اللہ الخزومی ابو حفص، حضرت عمر بن ابی سلمہ رسول اللہ ﷺ کے لے پالک ہیں یہ ۲ھ میں حبشہ میں پیدا ہوئے تھے اور ۸۳ھ میں عبد الملک بن مردان کے زمانہ میں فوت ہوئے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۸۸)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے ایک کپڑا پہنے ہوئے نماز پڑھی اور اس کے دونوں سرے مخالف رکھے۔

صرف تہبند باندھ کر نماز پڑھنے کی تحقیق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث: ۳۵۳-۳۵۲ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جب دیگر کپڑے موجود ہوں پھر بھی ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے لیکن حضرت ابن عمر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے اس کی مذمت کی ہے حضرت ابن عمر نے نافع کو ایک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو کہا: کیا تمہارے پاس دو کپڑے نہیں ہیں؟ اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ حق دار ہے کہ تم اپنے آپ کو اس کے لیے مزین کرو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے انہوں نے روایت کی: تم میں سے کوئی شخص نماز میں اپنے گرد اس طرح کپڑا نہ لپیٹے جس طرح یہود کپڑا لپیٹتے ہیں اور جس کے پاس دو کپڑے ہوں وہ ایک کپڑے کو اوپر پہن لے اور دوسرے کپڑے کا تہبند باندھ لے۔ اس حدیث کو موسیٰ بن عقبہ نے از نافع از حضرت ابن عمر از رسول اللہ ﷺ بغیر کسی شک کے روایت کیا ہے۔

امام طحاوی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے نافع کو دو کپڑے پہنائے پھر نافع ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھ رہے تھے تو حضرت ابن عمر نے ان کی مذمت کی اور فرمایا: اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ حق دار ہے کہ تم اس کے لیے زینت اختیار کرو اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کا قول ذکر کیا ہے نہ حضرت عمر کا۔

نبی ﷺ سے ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنے کے متعلق صحابہ کی ایک جماعت نے احادیث روایت کی ہیں ان کے اسماء یہ ہیں: حضرت جابر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عمر بن ابی سلمہ اور حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہم اور یہ احادیث حضرت ابن عمر کے اس

قول کے خلاف ہیں جس میں انہوں نے صرف ایک تہ بند باندھ کر نماز پڑھنے سے منع کیا ہے اور فقہاء نے دیگر صحابہ کے قول پر عمل کیا ہے اور حضرت ابن عمر کے قول پر کسی نے عمل نہیں کیا۔ اس مسئلہ کی زیادہ تحقیق ان شاء اللہ صحیح البخاری: ۳۵۸ میں آئے گی۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۳-۱۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن اسمٰعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ کہ انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا آپ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ایک کپڑا پہنے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور اس کپڑے کے دونوں مخالف سرے اپنے کندھوں پر رکھے ہوئے تھے (دایاں سرابائیں کندھے پر ڈال لیا اور بائیں سرادائیں کندھے پر ڈال لیا پھر ان میں گرہ لگادی)۔

۳۵۵- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ قَدْ أَلْقَى طَرَفِيهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ.

(جامع المسانيد لابن الجوزي: ۵۸۰ مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۳۵۴ کے تحت کر دی گئی ہے البتہ اس حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ اس میں جگہ کی تعیین ہے کہ آپ نے ایک کپڑا پہن کر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں نماز پڑھی تھی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود کہ ان کو حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ میں نے دیکھا رسول اللہ ﷺ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ایک کپڑا پہنے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے جس کو آپ نے اپنے گرد لپیٹا ہوا تھا اور اس کپڑے کے دونوں سروں کو اپنے دونوں کندھوں پر ڈالا ہوا تھا۔

۳۵۶- حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُشْتَمِلًا بِهِ فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ وَاضِعًا طَرَفِيهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۳۵۴ میں کر دی گئی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن ابی اویس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک بن انس نے حدیث بیان کی از ابی النضر مولیٰ عمر بن عبید اللہ کہ ابو مرہ مولیٰ ام ہانی بنت ابی طالب نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے حضرت ام ہانی بنت ابی طالب سے سنا کہ میں فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ کے پاس گئی اس وقت آپ غسل کر رہے تھے اور آپ کی صاحب زادی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ پر پردہ کر رہی تھیں وہ بیان کرتی ہیں

۳۵۱- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِيٍّ وَبِنْتَ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِيٍّ وَبِنْتَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ زَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَقَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتُرُهُ قَالَتْ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ؟ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ

ہانی بنت ابی طالب، فقال مرحباً بام ہانی۔ فلما فرغ من غسلہ، قام فصلى ثمانی رکعات، ملتجئاً فی ثوب واحد، فلما انصرف، قلت یا رسول اللہ، زعم ابن امی انہ قاتل رجلاً قد اجرته، فلان بن ہبیرہ، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد اجرنا من اجریت یا ام ہانی، قالت ام ہانی، وذاك ضحی۔

کہ میں نے آپ کو سلام کیا آپ نے فرمایا: یہ کون ہے؟ میں نے کہا: میں ام ہانی بنت ابی طالب ہوں آپ نے فرمایا: خوش آمدید! ام ہانی جب آپ غسل سے فارغ ہو گئے تو آپ نے ایک کپڑا اپنے گرد لپیٹ کر آٹھ رکعات نماز پڑھی جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری ماں کا یہ یہ کہتا ہے کہ وہ اس شخص کو قتل کرے گا جس کو میں پناہ دے چکی ہوں وہ فلاں بن ہبیرہ ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ام ہانی، جس کو تم نے پناہ دی ہے اس کو ہم نے پناہ دی حضرت ام ہانی نے کہا: وہ چاشت کا وقت تھا۔

(جامع المسند لابن الجوزی: ۵۷۸، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کی مفصل تخریج صحیح البخاری: ۲۸۰ میں کر دی گئی ہے۔

نے کہا: وہ چاشت کا وقت تھا۔

بھائی کے بجائے ماں کا بیٹا کہنے کی توجیہ اور حضرت ام ہانی کا تعارف

اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا نے کہا: میری ماں کا بیٹا یہ کہتا ہے کہ وہ اس شخص کو قتل کرے گا جس کو میں پناہ دے چکی ہوں۔

حضرت ام ہانی کی اس سے مراد حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ہیں انہوں نے اپنے بھائی کو ”میری ماں کا بیٹا“ اس طرح کہا جس طرح حضرت ہارون علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا:

يَبْنُوهُمَ لَا تَأْخُذْ بِلِحَيْتِي. (طہ: ۹۳)

اے میری ماں کے بیٹے! میری ڈاڑھی نہ پکڑیے۔

بھائی کے بجائے ماں کا بیٹا کہنے میں ان کی شفقت کو زیادہ متوجہ کرنا ہے۔

حضرت ام ہانی کا نام فاختہ ہے ہانی ان کے بیٹے کا نام ہے وہ اس کنیت سے مشہور ہو گئیں۔ حضرت ام ہانی فتح مکہ کے سال اسلام لائی تھیں۔

فلاں بن ہبیرہ کے مصداق کا تعین

اس حدیث میں مذکور ہے: فلاں بن ہبیرہ۔ حضرت ام ہانی کے خاوند کا نام ہبیرہ بن ابی وہب بن عمر الحزومی ہے حضرت ام ہانی سے ہبیرہ کی یہ اولاد تھی: عمر ہانی، یوسف اور جعدہ اور فلاں ابن ہبیرہ کی تفسیر میں کافی اختلاف ہے۔ امام طبرانی متوفی ۳۲۰ھ نے حضرت ام ہانی سے روایت کیا ہے: فتح مکہ کے دن میرے پاس میرے دو مشرک دیور آئے میں نے ان کو پناہ دے دی پھر حضرت علی آئے وہ ان کو قتل کرنا چاہتے تھے پھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اس وقت آپ مکہ کے بالائی حصہ میں ایک خیمہ میں تھے الحدیث۔ اس حدیث میں مذکور ہے: ہم نے اس کو پناہ دے دی جس کو تم نے پناہ دے دی اور ہم نے اس کو امن میں رکھا جس کو تم نے امن میں رکھا۔ (المعجم الکبیر: ۱۰۱۳۔ ج ۲۳، اراجیاء التراث العربی بیروت)

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ حضرت ام ہانی کی مراد ان کا ہبیرہ سے ایک بیٹا اور ایک لے پالک تھا علامہ عینی نے کہا ہے: حضرت ام ہانی کی اس سے مراد ہبیرہ کا وہ بیٹا ہے جو حضرت ام ہانی کے علاوہ اس کی دوسری بیوی سے تھا راوی اس کا نام بھول گیا اور اس کو فلاں بن ہبیرہ سے تعبیر کیا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ معجم طبرانی میں ام ہانی کے دو دیوروں کو پناہ دینے کا ذکر ہے اور امام

بخاری نے جو ابو النضر کی روایت ذکر کی ہے اس میں ایک بیٹے کا ذکر ہے؟ علامہ یعنی فرماتے ہیں: اس میں کوئی حرج نہیں! ابو النضر دوسرے کا ذکر کرنا بھول گیا جیسا کہ وہ اس ایک کا نام بھول گیا اور فلان سے تعبیر کیا۔

حدیث مذکور کے دیگر مسائل

اس حدیث میں ذکر ہے: رسول اللہ ﷺ غسل فرما رہے تھے اور حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کا پردہ کر رہی تھیں اس سے معلوم ہوا کہ مردوں پر عورتوں کا پردہ کرنا جائز ہے پھر آپ نے حضرت ام حانیہ کو مرحبا کہا اس سے معلوم ہوا جو شخص زیارت اور ملاقات کے لیے آئے اس کو مرحبا اور خوش آمدید کہنا چاہیے نیز اس حدیث میں چاشت کی آٹھ رکعات پڑھنے کا ذکر ہے اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ آزاد مسلمان خواہ مرد ہو یا عورت کسی مشرک کو پناہ دے سکتا ہے خواہ مشرک ایک ہو یا متعدد ہوں پھر جس کو اس نے پناہ دے دی ہو اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے الا یہ کہ اس کو قتل نہ کرنے میں کوئی خرابی ہو۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۹۵-۹۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۳۵۸- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَائِلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَئِكَ لَكُمْ ثَوْبَانِ؟ [طرف الحدیث: ۳۶۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم میں سے ہر شخص کے پاس دو کپڑے ہیں؟

(صحیح مسلم: ۵۱۵، الرقم المسلسل: ۱۱۲۸، سنن ابوداؤد: ۶۸۵، سنن نسائی: ۷۶۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۴، سنن الحمیدی: ۹۳، مسند ابویعلیٰ: ۵۸۸۳، المستدرک: ۱۷۰، صحیح ابن خزیمرہ: ۷۵۸، صحیح ابن حبان: ۲۲۹۶، شرح السنۃ: ۵۱۱، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۳۷-۳۳۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۹ طبع قدیم، مسند احمد: ۷۲۵۱، ج ۱۲ ص ۱۹۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید: ۷۶۵، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس دو کپڑے ہیں؟ اس کا مفاد یہ ہے کہ ایک کپڑے میں بھی نماز ہو جاتی ہے۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنے کا جواز اور ایک سے زیادہ کپڑے پہن کر نماز پڑھنے کا استحباب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اس میں

اختلاف ہے۔

امام عبد الرزاق نے از ابن عیینہ از عمرو از حسن بصری روایت کی ہے کہ حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا اس میں اختلاف ہوا کہ ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ حضرت ابی بن کعب نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے نبی ﷺ نے ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھی ہے لہذا آج بھی ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے حضرت ابن مسعود نے کہا: یہ اس وقت جائز تھا جب لوگوں کے پاس زیادہ کپڑے نہیں تھے لیکن اب جب کہ لوگوں کو زیادہ کپڑے میسر ہیں تو دو کپڑوں میں نماز پڑھی جائے گی پھر

حضرت عمر رضی اللہ عنہ منبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا: صحیح بات وہ ہے جو حضرت ابی بن کعب نے کہی ہے اور حضرت ابن مسعود نے بھی اپنے اجتہاد میں کوئی کوتاہی نہیں کی۔

امام طحاوی نے کہا: احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے ایک کپڑے کو اپنے گرد لپیٹ کر نماز پڑھی ہے جب کہ دوسرا کپڑا بھی موجود تھا، کیونکہ جب کسی شخص نے سوال کیا کہ آیا ایک کپڑے کے ساتھ نماز ہو جاتی ہے؟ تو آپ نے فرمایا: یا تم میں سے ہر شخص کے پاس دو کپڑے ہیں؟ اور یہ جواب اس پر دلالت کرتا ہے کہ جس کے پاس دو کپڑے ہوں اس کا بھی ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا وہی حکم ہے جس کو صرف ایک کپڑا میسر ہو۔

اور دوسرے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ کیا تم میں سے ہر شخص کے پاس دو کپڑے ہیں اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ایک سے زیادہ کپڑے پہن کر نماز پڑھنا مستحب ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: صحیح تو وہ ہے جو حضرت ابی بن کعب نے کہا ہے لیکن حضرت ابن مسعود نے بھی اپنے اجتہاد میں کوئی کوتاہی نہیں کی اور حضرت عمر کا یہ قول حضرت ابن عمر کے اس قول سے اولیٰ ہے جو ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کو ناجائز کہتے ہیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۵۔ بَابُ إِذَا صَلَّى فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ

جب ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اس کے

سروں کو اپنے کندھوں پر ڈال لے

فَلْيَجْعَلْ عَلَى عَاتِقِيهِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی شخص صرف ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھے تو وہ اپنے تہبند کے سروں کو اپنے کندھوں پر مخالف جانب سے ڈال لے دایاں سر بائیں کندھے پر اور بایاں سر دائیں کندھے پر پھر ان میں گرہ لگالے جیسا کہ ابواب سابقہ میں گزر چکا ہے۔

۳۵۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِيهِ شَيْءٌ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابی الزناد از عبد الرحمن الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں اس طرح نماز نہ پڑھے کہ اس کے

[طرف الھدیث: ۳۶۰] کندھوں پر کوئی چیز نہ ہو۔

(صحیح مسلم: ۵۱۵، الرقم المسلسل: ۵۱۵، سنن ابوداؤد: ۶۲۶، سنن ترمذی: ۳۳۹، سنن نسائی: ۷۶۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۴۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۷۵۶، مسند الحمیدی: ۹۶۳، سنن دارمی: ۱۳۷۸، صحیح ابن خزیمہ: ۷۶۵، مصنف عبدالرزاق: ۱۳۷۵، مسند ابویعلیٰ: ۶۲۶۲، شرح السنہ: ۵۱۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۷۳۰۲، ج ۱۲ ص ۲۵۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۷۶۵، مکتبۃ ارشد ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں اس طرح نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھوں پر کوئی چیز نہ ہو۔

تہبند کے سروں کو کندھوں پر ڈال کر باندھنے کے حکم کی وجہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنے والے کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ اپنے تہبند کے سروں کو اپنے کندھوں پر ڈال لے اس کی

وجہ یہ ہے کہ اگر وہ اپنے تہبند کے سروں کو اپنے کندھوں پر مخالف جانبوں سے نہیں باندھے گا تو یہ خطرہ ہوگا کہ اس کو نماز میں اپنی شرم گاہ دکھائی دے۔

ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنے سے متعلق تمام احادیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۶۲-۱۰۵۰ ج ۱ ص ۱۳۳۳-۱۳۳۱ پر مذکور ہیں اور ان کی شرح کا یہ عنوان ہے: عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنے کے استحباب پر دلائل

۳۶۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ سَمِعْتُهُ أَوْ كُنْتُ سَأَلْتُهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيُخَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن ابی کثیر از عکرمہ انہوں نے کہا: میں نے یحییٰ سے سنا یا یحییٰ سے سوال کیا تو انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی وہ اس کے دونوں سروں کو ایک دوسرے کی مخالف جانب رکھے (یعنی دایاں سر بائیں کندھے پر اور بایاں سر دائیں کندھے پر رکھ کر ان میں گرہ لگا دے)۔

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۶۸۷، مکتبۃ الرشید: ۱۳۲۶ھ جامع

المسانید لابن الجوزی: ۶۵، ریاض)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۵۹ میں کر دی گئی ہے۔

۶۔ بَابُ إِذَا كَانَ الثَّوْبُ ضَيِّقًا

جب کپڑا تنگ ہو

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کسی شخص کے پاس صرف ایک کپڑا ہو اور وہ تنگ ہو یعنی کھلا نہ ہو تو وہ اس کپڑے کو کس طرح پہن کر نماز پڑھے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن صالح نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں سلیم بن جابر کی از سعید بن الحارث وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: میں کسی سفر میں نبی ﷺ کے ساتھ گیا پھر میں اپنے کسی کام سے رات کے وقت آپ کے پاس آیا تو میں نے آپ کو نماز پڑھتے ہوئے پایا اور مجھ پر اس وقت (صرف) ایک کپڑا تھا میں نے اس کو اپنے گرد لپیٹ لیا اور آپ کی ایک جانب نماز پڑھنے لگا جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ نے فرمایا: اے جابر! رات کو کس لیے آئے ہو؟ تو میں نے آپ کو اپنی حاجت کی خبر دی پس جب میں فارغ ہو گیا تو آپ نے فرمایا: میں تمہارے اوپر یہ کیسا کپڑا لپیٹا ہوا دیکھ رہا ہوں؟ میں نے کہا: یہ کپڑا تنگ تھا آپ نے فرمایا: اگر کپڑا وسیع ہو تو اس کو لپیٹ لیا کرو اور اگر تنگ ہو تو اس کا تہبند باندھ لیا کرو۔

۳۶۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَجِئْتُ لَيْلَةً لِبَعْضِ أَمْرٍ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّيُ وَعَلَى ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَاشْتَمَلْتُ بِهِ وَصَلَّيْتُ إِلَى جَانِبِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَا السُّرَى يَا جَابِرُ؟ فَأَخْبَرْتُهُ بِحَاجَتِي فَلَمَّا فَرَغْتُ قَالَ مَا هَذَا إِلَّا شَتَمَالُ الَّذِي رَأَيْتُ؟ قُلْتُ كَانَ ثَوْبًا يَعْنِي ضَاقَ قَالَ فَإِنْ كَانَ وَاسِعًا فَالْتَحِفْ بِهِ وَإِنْ كَانَ ضَيِّقًا فَاتَّزِرْ بِهِ.

(صحیح مسلم: ۵۱۸، رقم المسلسل: ۱۱۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱

ص ۳۱۳، صحیح ابن خزیمہ: ۷۶۲، مسند احمد ج ۳ ص ۲۰۰ طبع قدیم مسند

احمد: ۱۳۲۰۳ ج ۲۲ ص ۱۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن

الجوزی: ۸۶۸)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ نے فرمایا: اگر کپڑا وسیع ہو تو اس کو پلیٹ لیا کرو اور اگر تنگ ہو تو اس کا تہبند باندھ لیا کرو۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) یحییٰ بن صالح ابوزکریا الوحاشی الحمصی، یہ حافظ اور فقیہ ہیں ۲۲۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) فلیح بن سلیمان ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) سعید بن الحارث، یہ مدینہ کے قاضی تھے (۴) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

(ممدۃ القاری ج ۴ ص ۱۰۰)

حدیث: ۳۶۱ کے حدیث: ۳۵۹ سے تعارض کا جواب نماز میں کسی کا ستر دیکھنے سے خود کو محفوظ رکھنا اور حکام کے پاس رات کو جانا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں: حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث (۳۶۱) حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث کی تفسیر کرتی ہے جس میں آپ کا ارشاد ہے: ”تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں اس طرح نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھوں پر کچھ نہ ہو“ (حدیث: ۳۵۹) آپ نے اس ایک کپڑے سے یہ ارادہ کیا تھا کہ وہ اتنا وسیع کپڑا ہو کہ اس کو پلینا ممکن ہو اور اگر وہ اتنا وسیع کپڑا نہ ہو جس کو پلینا جاسکے تو اس کا تہبند باندھ لیا جائے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ یہ ظاہر اس باب کی حدیث (۳۶۱) کے وہ حدیث معارض ہے جس میں آپ نے فرمایا ہے: ”تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں اس طرح نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھوں پر کچھ نہ ہو“ (حدیث: ۳۵۹) اس تعارض کا جواب یہ ہے کہ ممانعت اس صورت میں ہے کہ اس کے دو سروں کو وہ اپنے کندھوں پر نہ ڈال سکے تو اس کپڑے میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے وہ اس کپڑے کو تہبند کی طرح باندھ لے اس طرح ان دونوں حدیثوں کا تعارض دور ہو جائے گا اور ان میں تطبیق ہو جائے گی۔

علامہ ابن بطل فرماتے ہیں: امام طحاوی کے قول کی صحت کی دلیل یہ ہے کہ وہ لوگ اپنی چادروں کی اپنے کندھوں پر سر لگاتے تھے جن کے پاس ایک کے سوا دوسری چادر نہیں ہوتی تھی کیونکہ اگر ان کے پاس دوسری چادر بھی ہوتی تو وہ اس کو ضرور نماز میں پہنتے اور پھر عورتوں سے یہ فرمانے کی ضرورت نہ پیش آتی کہ تم اس وقت تک سجدہ سے اپنے سروں کو نہ اٹھانا حتیٰ کہ مرد سیدھے ہو کر بیٹھ جائیں اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حضرت عمرو بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ اپنے قبیلہ کے لوگوں کو نماز پڑھاتے تھے اور ان کا تہبند چھونا تھا اور سجدہ میں وہ سمت کر ان کی پشت پر آ جاتا تھا جس سے ان کی مقعد برہنہ ہو جاتی تھی پھر جب ان کو بڑی قمیص لا کر دی گئی تو انہوں نے کہا: مجھے جتنی خوشی اس قمیص سے ہوئی اتنی خوشی کسی اور چیز سے نہیں ہوئی اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ تہبند چھونا ہونے کی وجہ سے یا ہوا کے اڑانے کی وجہ سے امام کا ستر کھل جائے اور وہ فوراً اس کو درست کر لے تو اس سے اس کی نماز نہیں ٹوٹتی اور جب اس صورت میں امام کی نماز نہیں ٹوٹتی تو مقتدی کی نماز بھی نہیں ٹوٹے گی اور کسی کی شرم گاہ پر اچانک نظر پڑ جائے تو فوراً نظر ہٹالی جائے اس میں کوئی گناہ نہیں گناہ کبیرہ یہ ہے کہ کسی اجنبی کی شرم گاہ کو قصد دیکھا جائے اس پر تو یہ کرنا لازم ہے اسی وجہ سے نماز میں عورتوں کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ وہ اس وقت تک سجدہ سے اپنے سروں کو نہ اٹھائیں حتیٰ کہ مرد سیدھے ہو کر بیٹھ جائیں مبادا کسی مرد کا سجدہ میں ستر کھل جائے اور

اس پر عورت کی نظر پڑ جائے۔

نبی ﷺ نے حضرت جابر سے پوچھا: تم رات کو کیسے آئے؟ کیونکہ بغیر کسی ضرورت کے رات کو آپ کے پاس کوئی نہیں آتا تھا اور جب آپ نے سوال کیا تو حضرت جابر نے اپنی ضرورت بتائی اور آپ نے ان کی ضرورت پوری کی اس سے معلوم ہوا کہ اپنی ضرورت کی وجہ سے رات کو حکام کے پاس جانا جائز ہے کیونکہ وہ تجلیہ کا وقت ہوتا ہے اور وہ تسلی سے اپنی بات سنا سکتے ہیں۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۰-۱۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

۳۶۲- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاقِدِي أَرْبِهِمْ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ كَهَيْئَةِ الصَّبِيَّانِ وَقَالَ لِلنِّسَاءِ لَا تَرْفَعْنَ رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَسْتَوِيَ الرِّجَالُ جُلُوسًا. [اطراف الحديث: ۸۱۳-۱۲۱۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از سفیان انہوں نے کہا: مجھے ابو حازم نے حدیث بیان کی از حضرت سہل رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کے ساتھ مرد اس طرح نماز پڑھتے تھے کہ ان کا تہبند بچوں کی طرح ان کی گردنوں پر بندھا ہوتا تھا اور نبی ﷺ نے عورتوں سے فرمایا: تم اپنے سروں کو سجدہ سے اس وقت تک نہ اٹھاؤ حتیٰ کہ مرد سیدھے ہو کر بیٹھ جائیں۔

(صحیح مسلم: ۴۴۱، الرقم المسلسل: ۹۷۰، سنن ابوداؤد: ۶۳۰، سنن نسائی: ۶۶۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۴-۵۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۴۲، صحیح ابن خزیمہ: ۷۶۳، صحیح ابن حبان: ۲۳۰۱، المعجم الکبیر: ۵۹۶۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۴۱، مسند ابویعلیٰ: ۷۵۴۲-۷۵۴۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۴۳ طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۵۶۲-ج ۲ ص ۲۴۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب چادر اتنی بڑی ہو کہ اس کو اپنے کندھوں پر لپیٹا جاسکتا ہو تو وہ اس کا تہبند باندھنے سے افضل ہے اس حدیث میں عورتوں کو منع فرمایا ہے کہ وہ مردوں کے سیدھا بیٹھنے سے پہلے سجدہ سے سر نہ اٹھائیں مبادا ان کی نظر مردوں کے ستر پر پڑ جائے، "مسند احمد" اور "سنن ابوداؤد" میں حضرت اسماء بنت ابی بکر سے صراحت یہ حدیث مروی ہے کہ عورت اپنے سر کو نہ اٹھائے حتیٰ کہ مرد اپنے سروں کو اٹھالیں اس کو ناپسند کرتے ہوئے کہ عورتوں کی نظر مردوں کی شرم گاہ پر پڑ جائے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۳۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے جس حدیث کو نقل کیا ہے اس کا مکمل متن اس طرح ہے:

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم میں سے جو عورتیں اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہیں وہ (سجدے سے) اپنے سروں کو نہ اٹھائیں حتیٰ کہ ہم اپنے سروں کو نہ اٹھالیں اس کو ناپسند کرتے ہوئے کہ مردوں کے تہبند چھوٹے ہونے کی وجہ سے عورتوں کی نظر مردوں کی شرم گاہ پر پڑ جائے اس زمانہ میں مرد چھوٹے تہبند باندھا کرتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۸۵۱، مصنف عبدالرزاق: ۵۱۰۹، المعجم الکبیر: ۲۶۰-ج ۲ ص ۲۴۱، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۴۱، مسند الحمیدی: ۳۲۷، تاریخ بغداد ج ۹ ص ۲۱۷)

مسند احمد ج ۶ ص ۳۴۸ طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۹۳-ج ۲ ص ۵۱۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے شواہد حسب ذیل ہیں یعنی یہ حدیث درج ذیل صحابہ سے بھی مروی ہے:

(۱) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ، مسند احمد: ۱۰۹۹۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

(۲) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ، مسند احمد: ۱۴۱۲۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

(۳) حضرت اہل بن سعد رضی اللہ عنہما سند احمد: ۱۵۵۶۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

واضح رہے کہ حافظ ابن حجر نے اس حدیث کو اختصار اور روایت بالمعنی کے اعتبار سے نقل کیا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۹۰۔ ج ۱ ص ۴۴۴ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۷- بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْجُبَّةِ الشَّامِيَّةِ جَبَّة شَامِيہ پہن کر نماز پڑھنا

جَبَّة کا معنی ہے: لمبا کوٹ یا کاندھوں سے لے کر ٹخنوں تک کا لباس ہے یہ درمیان سے کوٹ اور شیروانی کی طرح کھلا ہوا ہوتا ہے اور اس میں بٹن لگے ہوئے ہوتے ہیں شامیہ کا معنی ہے: شام کا بنا ہوا۔ علامہ عینی نے لکھا ہے: اس سے مراد وہ جبہ ہے جس کو کفار نے بنا ہوا یہ جبہ غزوہ تبوک میں حاصل ہوا تھا اور شام میں اس وقت کفار کی حکومت تھی اور یہ اس وقت تک فتح نہیں ہوا تھا۔ اس تاویل سے ہمارا مقصد یہ واضح کرنا ہے کہ امام بخاری نے یہ عنوان اس لیے قائم کیا ہے کہ کفار کے بنائے ہوئے کپڑوں کو پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے جب تک کہ اس کے اوپر کوئی نجاست دکھائی نہ دے۔

امام بخاری فرماتے ہیں:

وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الثِّيَابِ يَنْسُجُهَا الْمَجُوسُ
لَمْ يَرَبَهَا بَاسًا۔ حسن (بھری) نے کہا: جن کپڑوں کو مجوس نے بنا ہوا ان میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس حدیث کو نعیم بن حماد نے از معتمر از ہشام روایت کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: اس کپڑے کو دھونے سے پہلے پہن کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے جس کو مجوس نے بنا ہوا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۰۳) اس کے بعد دوسری تعلیق ہے:

وَقَالَ مَعْمَرٌ رَأَيْتُ الزُّهْرِيَّ يَلْبَسُ مِنْ ثِيَابِ
الْيَمَنِ مَا صُبِغَ بِالْبَوْلِ۔ اور معمر نے کہا: میں نے زہری کو دیکھا وہ یمن کے ان کپڑوں کو پہنتے تھے جن کو پیشاب سے رنگا جاتا تھا۔

یہ حدیث مصنف عبدالرزاق: ۱۲۹۸ میں مذکور ہے۔

وَهَلَلِي عَلِيٍّ فِي ثَوْبٍ غَيْرِ مَقْصُورٍ۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بغیر دھلے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھی۔

اس حدیث کو امام ابن سعد نے از عطاء بن محمد روایت کیا ہے انہوں نے کہا: میں نے دیکھا حضرت علی رضی اللہ عنہ بغیر دھلی ہوئی سوتی قمیص پہن کر نماز پڑھ رہے تھے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ فرماتے ہیں: ان تینوں آثار میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ کفار کے بنے ہوئے کپڑوں کو پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے اور دھونے کے بعد ان کپڑوں کو بھی پہننا جائز ہے جن کو پیشاب سے رنگا جاتا ہے اور نئے کپڑوں کو دھونے سے پہلے پہننا جائز ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۰۴)

کفار کے بنے ہوئے کپڑوں میں مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

کفار کے بنائے ہوئے کپڑوں میں نماز پڑھنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک اور جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ کفار کے بنے ہوئے کپڑوں کو پہن کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ تاہم امام مالک نے ان کے بنے ہوئے کپڑوں کو پہن کر نماز پڑھنے کو مکروہ کہا ہے انہوں نے کہا: جس شخص نے ان کے بنے ہوئے کپڑے پہن کر نماز پڑھی ہے وہ نماز کو اس کے وقت میں بھرائے اور فقہاء احناف اور امام شافعی نے کہا ہے کہ ان کے بنائے ہوئے لباس کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے خواہ ان کو نہ دھویا

جائے جب تک کہ اس میں نجاست ظاہر نہ ہو مگر امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: میں کہتا ہوں کہ مسلمان ان کی بنائی ہوئی شلوار اور تہبند کو بغیر دھوئے ہوئے پہنے تو میرے نزدیک وہ مکروہ ہے اور اسحاق نے کہا: ان کے تمام کپڑوں کو پاک کیا جائے گا اور جبہ شامیہ کی حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے پہننے سے پہلے اس کو دھویا تھا یا نہیں اس لیے اس حدیث میں کسی کے حق میں کوئی دلیل نہیں ہے اور الزہری نے جو پیشاب سے رنگے ہوئے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھی تو یہ معلوم ہے کہ انہوں نے اس کپڑے کو دھوئے بغیر اس میں نماز نہیں پڑھی اور مسلمان پر لازم ہے کہ وہ ان کے بنے ہوئے کپڑے کو دھوئے تاکہ اس کپڑے کی طہارت کا یقین ہو جائے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے حدیث بیان کی از المسلم از مسروق از حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا میں نبی ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھا آپ نے فرمایا: اے مغیرہ! (پانی کا) برتن اٹھا لو میں نے برتن لے لیا پھر رسول اللہ ﷺ چلے گئے حتیٰ کہ مجھ سے چھپ گئے پھر آپ نے قضاء حاجت کی اور آپ کے اوپر شامی جبہ تھا آپ اس آستین سے اپنا ہاتھ نکالنے لگے وہ جگ تھی پس آپ نے اپنا ہاتھ آستین کے نیچے سے نکال لیا میں نے آپ کے اوپر پانی ڈالا تو آپ نے نماز کا وضوء کیا اور اپنے موزوں پر مسح کیا پھر آپ نے نماز پڑھی۔

۳۶۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ مُغِيرَةَ ابْنِ شُعْبَةَ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَقَالَ يَا مُغِيرَةُ خُذِ الْإِذَاوَةَ. فَأَخَذْتُهَا. فَاذْهَبْ لِيُخْرِجَ يَدَهُ مِنْ كُمِّهَا فَصَاقَتْ. فَأَخْرَجَ يَدَهُ مِنْ أَسْفَلِهَا. فَصَبَّتُ عَلَيْهِ. فَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ ثُمَّ صَلَّى.

(جامع المسند ابن الجوزی: ۶۴۰۲، مشکوٰۃ الرشیدی: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۴ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: ایک شخص اپنے صاحب کو وضوء کرائے اور یہاں

اس کا عنوان ہے: شامی جبہ پہن کر نماز پڑھنا۔

اس حدیث کے اہم فوائد اور مسائل حسب ذیل ہیں:

(۱) سفر میں عالم اور استاد کی خدمت کرنا اور اگر ضرورت ہو تو آستین کے نیچے سے ہاتھ نکالنا

(۲) تنگ آستین والے جبہ کو پہننے کا جواز

(۳) کفار کے بنائے ہوئے کپڑوں کو پہن کر نماز پڑھنے کا جواز (اس کی تفصیل تعلیقات کی شرح میں گزر چکی ہے۔)

نماز میں برہنہ ہونے

کی کراہت

۸۔ بَابُ كَرَاهِيَةِ التَّعَرِّيِ

فِي الصَّلَاةِ

یہ باب اس امر کے بیان میں ہے کہ نماز یا غیر نماز میں برہنہ ہونا مکروہ تحریمی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مطرب بن الفضل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں روح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زکریا بن اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن دینار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں

۳۶۴۔ حَدَّثَنَا مَطَرُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقُلُ مَعَهُمْ

الْحِجَارَةُ لِلْكَعْبَةِ، وَعَلَيْهِ إِزَارُهُ، فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ عَمُّهُ يَا ابْنَ أَخِي، لَوْ حَلَلْتَ إِزَارَكَ، فَجَعَلْتَ عَلَى مَنْكِبِكَ دُونَ الْحِجَارَةِ، قَالَ فَحَلَلَهُ فَجَعَلَهُ عَلَى مَنْكِبِهِ، فَسَقَطَ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ، فَمَا رَوَى بَعْدَ ذَلِكَ عُرْيَانًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. [اطراف الحديث: ۱۵۸۲۔
 (صحیح مسلم: ۳۴۰، رقم المسلسل: ۷۵۶، مصنف عبد الرزاق: ۱۱۰۳، صحیح ابن حبان: ۱۶۰۳، مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۱۴۔ ج ۲۲ ص ۳۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

نے سنا حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ کی تعمیر کے لیے لوگوں کے ساتھ پتھر اٹھا کر لا رہے تھے اور آپ نے تہبند باندھا ہوا تھا آپ سے آپ کے چچا عباس نے کہا: اے میرے بھتیجے! اگر تم اپنے تہبند کو اتار دو اور اس کو اپنے کندھوں کے اوپر پتھر کے نیچے رکھ دو حضرت جابر نے کہا: پھر انہوں نے آپ کا تہبند اتار کر آپ کے کندھوں پر رکھ دیا سو آپ بے ہوش ہو کر گر گئے اس کے بعد آپ ﷺ کو کبھی برہنہ نہیں دیکھا گیا۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں: (۱) مطہر بن الفضل المروزی (۲) روح بن عبادہ التمیمی (۳) زکریا بن اسحاق الہکلی (۴) عمرو بن دینار الحمّی (۵) حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اس کے بعد آپ کو برہنہ نہیں دیکھا گیا یہ نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد کے احوال کو شامل ہے اور عام ازیں کہ نماز ہو یا غیر نماز۔

تعمیر کعبہ اور آپ کے تہبند اتارنے کے واقعہ کی تاریخ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

بعثت سے کافی پہلے کعبہ کی تعمیر ہوئی اس وقت نبی ﷺ نابالغ تھے اور آپ کی عمر اس وقت پندرہ سال تھی اللہ تعالیٰ نے آپ کو رسول بنا کر اپنی مخلوق کی طرف بھیجا اور آپ کو ان تمام چیزوں کا علم دیا جن کو آپ پہلے نہیں جانتے تھے اور آپ پر قرآن نازل کیا جس نے آپ کو اس پر براہیختہ کیا کہ آپ یہ حکم دیں کہ بیت اللہ میں کوئی برہنہ طواف نہیں کرے گا اور آپ کے اس حکم نے جاہلیت کی ان عادات کو منسوخ کر دیا کہ وہ ایک دوسرے کی شرم گاہوں کو دیکھتے تھے اللہ تعالیٰ نے آپ کو پاکیزہ اخلاق اور شریفانہ خصال پر پیدا کیا تھا کیا تم نے نہیں دیکھا جب آپ کے چچا عباس نے آپ کا تہبند اتارا تو آپ بے ہوش ہو کر گر گئے اور اس کے بعد کسی نے آپ کو برہنہ نہیں دیکھا۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۲۴، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کم عمری میں آپ کو قبیح کاموں سے محفوظ رکھا اور اخلاق جاہلیت سے آپ کی حفاظت کی اس پر پہلے کلام گزر چکا ہے کہ آپ اعلان نبوت سے پہلے کفر اور گناہوں سے معصوم تھے اس حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے کہ آپ کی شرم گاہ لوگوں پر منکشف ہو گئی تھی کیونکہ تہبند اتارتے ہی آپ زمین پر بے ہوش ہو کر گر گئے تھے اور یہ کسی کی آپ پر نظر پڑنے سے پہلے ہوا اور اس کی تاکید اس سے ہوتی ہے کہ ایک اور حدیث میں مذکور ہے: آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک میری تکریم یہ ہے کہ میں ختنہ کیا ہوا پیدا ہوا اور کوئی شخص میری شرم گاہ پر مطلع نہیں ہوا۔ (تخفۃ المودود فی احکام الموالود ص ۱۵۹)

بعض روایات میں مذکور ہے کہ ایک فرشتہ نازل ہوا اور اس نے میرا تہبند باندھ دیا۔

(اکمال المعجم بخواجہ مسلم ج ۲ ص ۱۹۱۔ ۱۹۰، دار الوفا ۱۳۱۹ھ)

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر بن ابراہیم القرطبی المتوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

جب نبی ﷺ کا تہبند آپ کے کندھے پر رکھا گیا تو آپ زمین پر گر گئے اس میں یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے بچپن میں آپ کی حفاظت کی اور اللہ تعالیٰ نے خود آپ کو ادب سکھایا اور کسی اور کو آپ کی تادیب پر مامور نہیں کیا اور اللہ تعالیٰ ہمیشہ آپ کی نگرانی کرتا رہا حتیٰ کہ افعال جاہلیت کو آپ کے نزدیک مکروہ بنا دیا اور آپ کو ان افعال سے محفوظ رکھا حتیٰ کہ ان میں سے کوئی چیز آپ پر جاری نہیں ہوئی اور یہ سب اللہ تعالیٰ کا آپ پر لطف و کرم تھا اور آپ میں محاسن کو جمع کرنا تھا۔

(المہم ج ۶ ص ۱۱۸ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث مرسل الصحابی ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ اس قصہ کے وقت موجود نہیں تھے ہو سکتا ہے انہوں نے اس قصہ کو نبی ﷺ سے سنا ہو یا کسی اور صحابی سے سنا ہو جو اس قصہ کے وقت موجود تھے اور امام طبرانی نے اور ابو نعیم نے ”دلائل النبوة“ میں از ابن لہیعہ از ابوالزبیر روایت کی ہے وہ کہتے ہیں: میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا کوئی شخص برہنہ کھڑا ہو سکتا ہے انہوں نے کہا: مجھے نبی ﷺ نے یہ خبر دی ہے کہ جب کعبہ منہدم ہو گیا تو اس کی تعمیر نو کے لیے قریش کا ہر خاندان پتھر لارہا تھا اور نبی ﷺ عباس کے ساتھ پتھر لارہے تھے اور انہوں نے اپنے کپڑے اپنے کندھوں کے اوپر رکھے ہوئے تھے اور اس سے پتھر اٹھانے کی طاقت حاصل کر رہے تھے پس نبی ﷺ نے فرمایا: پس میرا پیر مڑ گیا اور میں گر پڑا اور میرا کپڑا گر گیا میں نے عباس سے کہا: میرا کپڑا لائیں اس کے بعد میں کبھی برہنہ نہیں ہوا ماسوا غسل کرنے کے لیکن ابن لہیعہ ضعیف راوی ہے البتہ عبدالعزیز بن سلیمان نے اس کی ابوالزبیر سے متابعت کی ہے جس کا ابو نعیم نے ذکر کیا ہے پس اگر یہ روایت محفوظ ہے تو فہما ورنہ اس موقع پر صحابہ میں سے حضرت عباس موجود تھے جیسا کہ اس باب کی حدیث میں ہے پس ہو سکتا ہے کہ حضرت جابر نے ان سے اس حدیث کو سنا ہو۔

ابو نعیم نے ”المعرفة“ میں اور ”دلائل“ میں از سماک بن حرب از مکرّمہ از حضرت ابن عباس روایت کیا ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے میرے والد عباس بن عبدالمطلب نے یہ حدیث بیان کی کہ جب قریش نے کعبہ کی تعمیر کی تو دودو آدمی پتھر اٹھا کر لارہے تھے پس میں نے اور میرے بھتیجے نے اپنے اپنے تہبند اپنے کندھوں کے نیچے رکھ لیے اور ہم ان پر پتھر رکھ رہے تھے پس جب ہم لوگوں کے قریب پہنچتے تو ہم اپنے تہبند باندھ لیتے پس جس وقت وہ میرے آگے چل رہے تھے تو وہ گر گئے میں دوڑا تو ان کی نظر آسمان کی طرف تھی میں نے پوچھا: کیا ہوا؟ تو انہوں نے کہا: مجھے برہنہ چلنے سے منع کیا گیا ہے حضرت عباس نے کہا: میں نے اس بات کو چھپا لیا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی نبوت کو ظاہر کر دیا اس حدیث کی سند میں بھی ضعیف راوی ہیں۔

اسی طرح امام ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں اپنے ہم عمر لڑکوں کے ساتھ تھا اور ہم نے اپنے اپنے تہبند اپنے کندھوں کے اوپر رکھے ہوئے تھے کیونکہ ہم پتھروں کو اٹھا کر لارہے تھے کہ اچانک کسی نے زور سے مجھے مڑکا مارا پھر کہا: اپنا تہبند باندھ لو یہ ایک اور قصہ ہے۔ از رقی نے اس سے دھوکا کھایا ہے اور کہا ہے: جب کعبہ کی تعمیر ہو رہی تھی تو نبی ﷺ نو عمر لڑکے تھے۔ (میرے نزدیک یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ)

امام عبدالرزاق اور امام طبرانی نے روایت کیا ہے کہ جب نبی ﷺ اجیاد سے پتھر اٹھا اٹھا کر لارہے تھے تو آپ پر ایک چادر تھی وہ چادر تنگ ہو گئی تو آپ نے اس کو اٹھا کر اپنے کندھے پر رکھ لیا اس چادر کے چھوٹے ہونے کی وجہ سے آپ کی شرم گاہ ظاہر ہو گئی پس نداء کی گئی: اے محمد! اپنی شرم گاہ ڈھانپئے پھر اس کے بعد آپ کو برہنہ نہیں دیکھا گیا اس واقعہ اور آپ کی بعثت کے درمیان پانچ سال کا عرصہ تھا اس وقت آپ کی عمر پینتیس سال تھی۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۵۱-۱۵۰ ملخصاً دار المعرفة بیروت ۱۴۲۴ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

الزہری نے کہا ہے کہ جب قریش نے کعبہ کی تعمیر کی تھی اس وقت نبی ﷺ بالغ نہیں ہوئے تھے ابن بطلال اور ابن التین نے کہا ہے: اس وقت آپ کی عمر پندرہ سال تھی اور ہشام نے کہا ہے کہ کعبہ کی تعمیر اور آپ کی بعثت میں پانچ سال کا عرصہ تھا ایک قول یہ ہے کہ کعبہ کی تعمیر اس وقت ہوئی جب آپ کی عمر چھتیس سال تھی امام بیہقی نے یہ ذکر کیا ہے کہ کعبہ کی تعمیر اس وقت ہوئی جب ابھی آپ نے حضرت خدیجہ سے نکاح نہیں کیا تھا اور مشہور یہ ہے کہ قریش نے کعبہ کی تعمیر اس وقت کی جب حضرت خدیجہ سے آپ کے نکاح پر دس سال کا عرصہ گزر چکا تھا اور اس وقت آپ کی عمر پینتیس سال تھی اور یہی وہ قول ہے جس کی تصریح امام محمد بن اسحاق نے کی ہے اور موسیٰ بن عقبہ نے کہا ہے کہ کعبہ کی تعمیر بعثت سے پندرہ سال پہلے ہوئی یعنی اس وقت آپ کی عمر پچیس سال تھی امام ابن اسحاق کی سیرت میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے بچپن میں آپ کو کس طرح محفوظ رکھا آپ نے بتایا کہ میں قریش کے لڑکوں کے ساتھ پتھر اٹھا اٹھا کر لارہا تھا جن سے لڑکے کھیل رہے تھے ہم سب نے اپنا اپنا تہبند اپنے اپنے کندھے پر رکھا ہوا تھا ہم اس پر پتھر رکھ رہے تھے ہم سب برہنہ ہو گئے تھے میں اسی طرح آگے جارہا تھا کہ کسی نے مجھے زور سے مکا مارا پھر کہا: اپنا تہبند باندھو پھر میں نے اپنا تہبند باندھ لیا پھر میں تہبند باندھے ہوئے اپنے کندھے پر پتھر رکھ کر لارہا تھا سہیلی نے کہا ہے: اگر یہ روایت صحیح ہے تو پھر آپ کی بزرگی کا واقعہ دوبار ہوا ہے آپ کے بچپن میں اور تعمیر کعبہ کے وقت۔ (میرے نزدیک یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) (عمدة القاری ج ۴ ص ۱۰۷-۱۰۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مصنف کے نزدیک آپ کے تہبند اتارنے کے واقعہ کی تحقیق

میں کہتا ہوں کہ کعبہ کی تعمیر کے وقت میں کافی اضطراب ہے الزہری نے کہا ہے: کعبہ کی تعمیر اس وقت ہوئی تھی جب آپ بالغ نہیں ہوئے تھے۔ قاضی عیاض اور علامہ قرطبی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور یہی قرین قیاس ہے کیونکہ کسی نابالغ لڑکے سے تو اس کا چچا شفقت سے یہ کہہ سکتا ہے کہ اپنا تہبند اتار کر اپنے کندھے کے اوپر رکھ لو تا کہ تمہیں پتھر نہ چبھیں اور مشہور قول کے مطابق کعبہ کی تعمیر اس وقت ہوئی تھی جب آپ کی عمر پینتیس سال تھی اور پینتیس سال کے مرد سے یہ کہنا متصور نہیں ہے کہ آپ اپنا تہبند اتار کر اپنے کندھے کے اوپر رکھ لیں اور نہ ہی اس مرد کا تہبند اتارنا متصور ہو سکتا ہے۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں آپ کے تہبند اتارنے کا واقعہ حضرت جابر سے روایت کیا گیا ہے اگر یہ آپ کے بچپن کا واقعہ ہو تو پھر اس روایت کے صحیح ہونے کی ایک وجہ ہے جیسا کہ امام ابن شہاب زہری، قاضی عیاض اور علامہ قرطبی نے کہا ہے اور اگر کعبہ کی تعمیر اس وقت ہوئی تھی جب آپ کی عمر پینتیس سال تھی جیسا کہ مشہور قول ہے تو پھر ہمارے نزدیک آپ کے تہبند اتارنے کا واقعہ درایہ صحیح نہیں ہے۔ ہم نے بیان القرآن، سورۃ الاعراف: ۲۸ کی تفسیر میں ج ۴ ص ۱۰۴-۱۰۳ میں اس کو تفصیل سے بیان کر دیا ہے۔

اجنبی لوگوں کے سامنے برہنہ ہونے کی ممانعت کے متعلق احادیث

حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک بھاری پتھر اٹھایا جب میں اس کو اٹھا کر چل رہا تھا تو میرا تہبند گر گیا تو مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنا کپڑا اٹھاؤ اور برہنہ نہ چلو۔ (صحیح مسلم: ۳۳۱ سنن ابوداؤد: ۴۰۱۶)

بہز بن حکیم اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم اپنی شرم گاہیں کس کے سامنے ظاہر کریں اور کس سے چھپائیں؟ آپ نے فرمایا: اپنی بیوی اور اپنی باندی کے سوا سب سے اپنی شرم گاہ کی حفاظت کرو میں نے کہا: جب لوگ ایک دوسرے کے ساتھ غلوٹ ہوں؟ آپ نے فرمایا: جب تم اس کی طاقت رکھتے ہو کہ تمہاری شرم

گاہ کو کوئی نہ دیکھے تو کوئی نہ دیکھے میں نے کہا: یا رسول اللہ! جب ہم میں سے کوئی شخص اکیلا ہو؟ آپ نے فرمایا: لوگوں کی بہ نسبت اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ مستحق ہے کہ اس سے حیاء کی جائے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۰۱۷، سنن ترمذی: ۲۷۹۳)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی مرد دوسرے مرد کی برہنگی نہ دیکھے اور کوئی عورت دوسری عورت کی برہنگی نہ دیکھے۔ الحدیث (صحیح مسلم: ۱۳۳۷، سنن ابوداؤد: ۴۰۱۸، سنن ترمذی: ۲۷۹۳، سنن ابن ماجہ: ۶۶۱)

شرم گاہ کو چھپانے میں فقہاء کی تصریحات

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

کسی شخص کا اس طرح برہنہ ہونا جائز نہیں ہے کہ دیکھنے والے کو اس کی شرم گاہ نظر آئے اور نہ اس کا برہنہ ہو کر چلنا جائز ہے کہ اس کی شرم گاہ اجنبی لوگوں سے محفوظ نہ ہو اور اس کا خلوت میں بھی برہنہ ہونا جائز نہیں ہے ماسوا اس کے غسل کے وقت یا اس کی بیوی کے سامنے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: جب کوئی شخص اپنی شرم گاہ کو کھولتا ہے تو فرشتہ اس سے اعراض کرتا ہے، حضرت ابوموسیٰ اشعری نے کہا: میں اندھیری جگہ بیٹھ کر غسل کرتا ہوں اور اپنے رب سے حیاء کی وجہ سے سیدھا کھڑا نہیں ہوتا، لیکن یہ استحباب پر محمول ہے وجوب پر نہیں، توضیح میں مذکور ہے کہ جب ہم نے خلوت میں بھی ستر کو واجب کیا ہے تو آیا دریا اور چشمہ میں بغیر تہبند کے غسل کرنے کے لیے اترنا جائز ہے یا نہیں؟ اس کے جواب میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ نہیں، دوسرا یہ کہ ہاں، کیونکہ دریا اور چشمہ کا پانی شرم گاہ کو چھپانے میں تہبند کے قائم مقام ہے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۱۰۷، دارالکتب العربیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۸۰۔ ج ۱ ص ۱۰۳۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی مفصل شرح نہیں کی گئی، صرف ایک فائدہ بیان کیا گیا ہے۔

۹۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْقَمِيصِ

وَالسَّرَاوِيلِ وَالتَّبَانِ وَالْقَبَاءِ

قمیص، شلوار، جانگہ اور شیروانی

میں نماز پڑھنے کا بیان

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ان کپڑوں میں نماز پڑھنے کا شرعی حکم کیا ہے، قمیص، شلوار، جانگہ اور شیروانی یا اچکن لباس کے معروف نام ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از محمد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کی طرف کھڑا ہوا اور اس نے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا: کیا تم میں سے ہر شخص کے پاس دو کپڑے ہیں، پھر ایک شخص نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سوال کیا تو انہوں نے کہا: جب اللہ تعالیٰ نے تمہیں وسعت دی ہے تو تم وسعت کو اختیار کرو، ایک شخص نے اپنے اوپر اپنے کپڑے جمع کیے اور نماز پڑھی اور ایک شخص نے تہبند اور چادر میں نماز پڑھی اور ایک شخص نے تہبند اور قمیص میں نماز پڑھی اور ایک شخص نے

۳۶۵۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَامَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ أَوْكَلَكُمْ يَجِدُ ثَوْبَيْنِ؟ ثُمَّ سَأَلَ رَجُلٌ عُمَرَ فَقَالَ إِذَا وَسَّعَ اللَّهُ فَأَوْسَعُوا جَمَعَ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ صَلَّى رَجُلٌ فِي إِزَارٍ وَرِدَاءٍ فِي إِزَارٍ وَ قَمِيصٍ فِي إِزَارٍ وَ قَبَاءٍ فِي سَرَاوِيلٍ وَرِدَاءٍ فِي سَرَاوِيلٍ وَ قَمِيصٍ فِي سَرَاوِيلٍ وَ قَبَاءٍ فِي تَبَانٍ وَ قَبَاءٍ فِي تَبَانٍ وَ قَمِيصٍ قَالَ وَ أَحْسِبُهُ قَالَ فِي تَبَانٍ وَرِدَاءٍ.

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۴۶۲۶ مکتبۃ الرشید ۱۴۲۶ھ)
شیروانی اور چادر میں نماز پڑھی اور ایک شخص نے شلوار اور قمیص میں نماز پڑھی اور ایک شخص نے شلوار اور شیروانی میں نماز پڑھی اور ایک شخص نے جانگہ اور قمیص میں نماز پڑھی اور میرا گمان ہے انہوں نے کہا: جانگہ اور چادر میں نماز پڑھی۔

اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے لیکن جب کسی شخص کے پاس زیادہ کپڑے ہوں تو ایک سے زیادہ کپڑوں میں نماز پڑھنا مستحب ہے اس کی تفصیل دیکھنے کے لیے صحیح البخاری: ۳۵۸ کا مطالعہ کیجئے۔

۳۶۶۔ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ؟ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ، وَلَا الشَّرَاوِيلَ، وَلَا الْبُرْنُسَ، وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ الزَّعْفَرَانُ، وَلَا وَرْسٌ، فَمَنْ لَمْ يَجِدِ الثَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَيْنِ، وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ. وَعَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ. (جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۵۰ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عاصم بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذنب نے حدیث بیان کی از الزہری از سالم از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ محرم کیا پہنے؟ آپ نے فرمایا: وہ قمیص نہ پہنے اور شلوار نہ پہنے اور ٹوپی نہ پہنے اور زعفران اور خوشبودار گھاس سے رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے اور جس کو جوتے نہ ملیں تو وہ موز سے پہن لے اور موزوں کو نیچے سے کاٹ لے حتیٰ کہ وہ ٹخنوں سے نیچے ہو جائیں اور از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ اس حدیث کی مثل مروی ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴ میں کردی گئی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: ”جس نے سائل کے سوال سے زیادہ جوابات دیئے“ اور یہاں متعدد کپڑوں میں نماز پڑھنے کے بیان میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس حدیث میں دونوں باتیں ہیں۔

جس شرم گاہ کو چھپایا جائے

۱۰۔ بَابُ مَا يَسْتُرُ مِنَ الْعَوْرَةِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ شرم گاہ کو چھپانا واجب ہے شرم گاہ سے مراد وہ اعضاء ہیں جن کو دکھانے سے انسان کو حیا آتی ہے اور جن کو ظاہر کرنا عرف میں معیوب سمجھا جاتا ہے۔

۳۶۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اشْتِمَالِ الصَّمَاءِ، وَأَنْ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ. (أطراف الحديث: ۱۹۹۱-۲۱۳۳-۲۱۳۴-۵۸۲۰-۵۸۲۲-۶۲۸۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اشتمال صماء سے اور ایک کپڑے میں بہ طور احتباء بیٹھنے سے منع فرمایا کہ شرم گاہ پر کپڑے کا کوئی حصہ نہ ہو۔

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۰۴۲ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ سنن نسائی: ۵۳۵۵ مسند احمد ج ۳ ص ۶۱-۶۲)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اس کی شرم گاہ پر کپڑے کا کوئی حصہ نہ ہو۔

صمائم اور احتباء کا معنی

صمائم لباس کی اس قسم کو کہتے ہیں کہ مثلاً انسان تہبند باندھے اور آگے سے یا پیچھے سے تہبند اٹھا کر اپنے کندھوں پر رکھ لے جس سے اس کی اگلی یا پچھلی شرم گاہ کھل جائے۔

اور احتباء لباس کی اس قسم کو کہتے ہیں کہ مثلاً انسان نے صرف تہبند باندھا ہوا ہو اور وہ اپنی مقعد زمین پر ٹکا کر دونوں گھٹنے کھڑے کر کے بیٹھ جائے اس طرح بیٹھنے میں یہ خطرہ ہے کہ اس کی شرم گاہ کھل جائے گی اور دکھائی دے گی۔ (عمۃ القاری ج ۳ ص ۱۱۲)

۳۶۸۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ عَنِ اللَّيْمَاسِ وَالنَّبَازِ وَأَنَّ يَشْتَمَلَ الصَّمَاءُ وَأَنَّ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ لِيَ ثَوْبٍ وَاحِدٍ۔ [اطراف الحديث: ۵۸۳-۵۸۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیسہ بن عقبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے دو قسم کی بیع سے منع کیا: اللماس اور النباذ اور اشتمال الرجل لی ثوب واحد۔ [اطراف الحديث: ۵۸۳-۵۸۸]

صمائم سے منع کیا اور ایک کپڑے میں بہ طور احتباء بیٹھنے سے۔

[۱۹۹۲-۲۱۳۵-۲۱۳۶-۵۸۱۹-۵۸۲۱]

(صحیح مسلم: ۱۵۱۲، سنن ابوداؤد: ۳۳۷۷، سنن ابن ماجہ: ۲۱۷۷-۳۵۵۹، سنن ترمذی: ۱۳۱۰، مسند احمد ج ۲ ص ۷۹، جامع المسانید ابن الجوزی: ۴۳۵۰)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت صمائم اور احتباء کی ممانعت میں ہے کیونکہ لباس کی اس قسم سے شرم گاہ کھل جاتی ہے اور باب کا عنوان ہے: شرم گاہ کو چھپانا۔

بیع لماس کا معنی

”لماس“ اور ”ملا مسہ“ کا معنی ہے: ایک دوسرے کو چھونا اور اس کی حسب ذیل تین تاویلات ہیں:

(۱) بائع (بیچنے والا) ایک پیکٹ میں خریدار کو کپڑا دے یا اندھیرے میں دے اور اس سے کہے: میں نے اتنے روپے میں تم کو یہ کپڑا فروخت کیا، یہ شرطیکہ تم اس کو چھو کر دیکھ لو اور تمہارا چھونا تمہارے دیکھنے کے قائم مقام ہوگا اور پھر دیکھنے کے بعد تم کو اسے واپس کرنے کا کوئی اختیار نہیں ہوگا۔

(۲) بائع صرف چھونے کو بیع قرار دے کہ جس نے اس چیز کو چھو لیا اس کی بیع ہوگئی اور اسے وہ چیز خریدنی ہوگی۔

(۳) بائع یہ کہے کہ جب تم نے اس چیز کو چھو لیا تو بیع ہوگئی اور پھر تمہارے لیے خیار مجلس نہیں ہوگا۔

”بیع النباذ“ اور ”منابذہ“ کا معنی

”منابذہ“ کا معنی ہے: کسی چیز کو پھینکنا اور اس کی بھی حسب ذیل تاویلات ہیں:

(۱) بائع صرف پھینکنے کو بیع قرار دے اور یہ کہے کہ جب میں نے تمہاری طرف اس چیز کو پھینک دیا تو تمہیں روک کرنے کا اختیار نہیں رہے گا۔

(۲) یا اس سے مراد ہے: کنکری پھینکنا اور اس کی بھی تین تاویلات ہیں:

(۱) بائع یہ کہے کہ میں جس چیز پر کنکری پھینک دوں گا اس چیز کا خریدنا تم پر واجب ہوگا اور تمہارا اختیار منقطع ہو جائے گا۔

(۲) بالغ یہ کہے کہ جب تک میں کنکری پھینکتا ہوں، تمہیں اختیار ہے اور جب میں نے کنکری پھینک دی تو تمہارا اختیار نہیں رہے گا۔

(۳) وہ صرف کنکری پھینکنے کو بیع قرار دے اور کہے کہ میں نے جس چیز پر کنکر پھینک دیا، اس کی اتنے روپے کے عوض بیع ہو گئی۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۱۱۳-۱۱۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۳۶۹۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ فِي تِلْكَ الْحَجَّةِ فِي مُوَدِّينَ يَوْمَ النَّحْرِ نُوذُنُ بِمَنَى أَنْ لَا يَحُجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ. قَالَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثُمَّ أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا فَأَمَرَهُ أَنْ يُؤْذِنَ بِرَاءَةً. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَأَذَّنَ مَعَنَا عَلِيٌّ فِي أَهْلِ مَنَى يَوْمَ النَّحْرِ لَا يَحُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ. | اطراف الحديث: ۱۶۲۲-۳۱۷۷-۴۳۶۳-۴۶۵۵-۴۶۵۶-۴۶۵۷ |

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب کے بھتیجے نے حدیث بیان کی ازعم خود انہوں نے کہا: مجھے حمید بن عبد الرحمان بن عوف نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ مجھے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس حج میں یوم النحر کو اعلان کرنے والوں میں بھیجا کہ ہم منیٰ میں یہ اعلان کریں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور نہ کوئی بیت اللہ کا برہنہ طواف کرے گا۔ حمید بن عبد الرحمان نے کہا: پھر ان کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو بھیجا اور ان کو یہ حکم دیا کہ وہ براءت کا اعلان کریں، حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پھر ہمارے ساتھ حضرت علی نے یوم النحر (قربانی کے دن) کو اہل منیٰ میں یہ اعلان کیا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور نہ کوئی بیت اللہ کا برہنہ طواف کرے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۳۳۷، الرقم للسلسل: ۳۲۲۹، سنن نسائی: ۲۹۵۷)

سنن ابوداؤد: ۱۹۳۶، صحیح ابن خزيمة: ۲۷۰۴

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) اسحاق بن ابراہیم صحیح بخاری کے اکثر نسخوں میں صرف اسحاق کا ذکر ہے اور نسبت کا ذکر نہیں ہے اسی وجہ سے حفاظ نے اس میں تردید کیا ہے بعض نے کہا: یہ اسحاق بن منصور ہے بعض نے کہا: اسحاق بن ابراہیم ہے اور مشہور اسحاق بن راہویہ ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک یعقوب بن ابراہیم سے روایت کرتا ہے اور جس نسخہ میں اسحاق بن ابراہیم ہے وہ زیادہ صحیح ہے (۲) یعقوب بن ابراہیم بن سعد یہ عبد الرحمان بن عوف کے نواسے ہیں (۳) ابن شہاب کے بھتیجے وہ محمد بن عبد اللہ الزہری کے بھتیجے ہیں اور الزہری محمد بن مسلم بن شہاب ہیں (۴) ان کے چچا اور وہ الزہری ہیں (۵) حمید بن عبد الرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۱۱۵-۱۱۴)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ”کوئی شخص بیت اللہ کا برہنہ طواف نہ کرے“۔ یہ جملہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ شرم گاہ کو چھپانا واجب ہے اور یہی باب کا عنوان ہے۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو کس سال میں حج کا امیر بنایا گیا تھا؟

اس حدیث میں مذکور ہے: ”اس حج میں“۔ اس سے مراد وہ حج ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو

حج کا امیر بنایا تھا یہ حجۃ الوداع سے ایک سال پہلے تھا اور یہ نو ہجری کا سال تھا۔

اعلان براءت کا قرآن مجید میں ذکر

اس حدیث میں مذکور ہے: ”اعلان کرنے والوں میں“ وہ جماعت جو قربانی کے دن منیٰ میں اعلان کر رہی تھی کہ اس سال کے بعد کوئی شرک حج نہیں کرے گا اور کوئی شخص کعبہ کا برہنہ طواف نہیں کرے گا قرآن مجید میں ہے:

وَاَذَانٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِٖ اِلٰى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ
الْاَكْبَرِ اَنَّ اللّٰهَ بَرِئٌ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ وَرَسُولُهُۥ (التوبہ: ۳) اعلان عام ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے حج اکبر کے دن سنن ابوداؤد میں ہے: ”یوم الحج الاکبر“ قربانی کا دن ہے مشہور یہ ہے کہ ”الحج الاکبر“ حج ہے اور ”حج اصغر“ عمرہ ہے اور بعض روایات سے ثابت ہے کہ جو حج جمعہ کے دن ہو وہ حج اکبر ہے اور اس حج میں ستر حج کا ثواب ہوتا ہے۔ شرح صحیح مسلم (ج ۳ ص ۶۹۲-۶۸۸) میں میں نے اس کی کافی تحقیق کی ہے۔ ۱۹۹۳ء میں جب میں نے حج کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے مجھے بھی حج اکبر عطا کیا تھا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اعلان براءت کے لیے بھیجنے کی حکمت

پھر حضرت ابوبکر کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو بھیجا یعنی رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت علی کو بھیجا حضرت ابوبکر کے روانہ ہونے کے بعد سورہ توبہ کا ابتدائی حصہ نازل ہوا پس کہا گیا: یا رسول اللہ! اگر آپ حضرت ابوبکر کو بھیج دیتے کہ وہ لوگوں کے سامنے حج کے موقع پر مشرکین سے براءت کی آیات پڑھتے تو آپ نے فرمایا: مشرکین سے براءت کی آیات کو وہی شخص پڑھ سکتا ہے جو میرا قریبی رشتہ دار ہو پھر آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بلا کر فرمایا: تم جاؤ اور قربانی کے دن منیٰ میں لوگوں کے سامنے سورہ توبہ کی ابتدائی آیات پڑھنا جن میں مشرکین سے براءت کا اعلان کیا گیا ہے پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی ’العضباء‘ پر سوار ہوئے حتیٰ کہ ذوالحلیفہ کے مقام پر حضرت ابوبکر سے مل گئے حضرت ابوبکر نے رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی کی آواز سنی دیکھا تو وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے حضرت ابوبکر نے پوچھا: کیا رسول اللہ ﷺ نے آپ کو حج کا امیر بنادیا ہے؟ حضرت علی نے فرمایا: نہیں! لیکن مجھے اس لیے بھیجا ہے کہ لوگوں کے سامنے اعلان براءت میں کروں حضرت ابوبکر نے پھر پوچھا کہ آپ امیر ہیں یا مامور ہیں؟ حضرت علی نے کہا: بلکہ میں مامور ہوں اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مشرکین سے اعلان براءت صرف وہ شخص کر سکتا ہے جو آپ کے اہل بیت سے ہو۔

بعض روایات میں ہے کہ حضرت ابوبکر واپس گئے اور پوچھا: یا رسول اللہ! کیا میرے متعلق کوئی حکم نازل ہوا ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں! لیکن جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام آئے اور انہوں نے کہا: آپ کی طرف سے یا آپ خود معاہدہ فسخ کریں گے یا آپ کا قریبی رشتہ دار اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اعلان براءت کرانے میں کیا حکمت تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اعلان براءت معاہدہ توڑنے کے اعلان کو متضمن ہے اور عرب میں یہ دستور تھا کہ معاہدہ باقی رکھنے یا توڑنے کا اعلان یا تو صاحب معاہدہ خود کرتا تھا یا اس کا قریبی رشتہ دار اس لیے رسول اللہ ﷺ نے یہ چاہا کہ مشرکین کے ساتھ صلح کا جو حدیبیہ میں معاہدہ کیا گیا تھا اس کو توڑنے کا اعلان آپ کا قریبی رشتہ دار کرنے تاکہ اس میں کسی کو اعتراض کی گنجائش نہ رہے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے کعبہ میں برہنہ طواف کو باطل کر دیا اور اس سے یہ ظاہر ہو گیا کہ شرم گاہ کو

چھپانا واجب ہے اور یہی اس باب کا عنوان ہے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۱۱۶-۱۱۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۸۳۔ ج ۳ ص ۶۷۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

- ① معاہدہ حدیبیہ کو توڑنے کا سبب ② ۹ھ کو رسول اللہ ﷺ کے حج کے التواء کا سبب ③ حضرت ابوبکر کی امارت کے باوجود حضرت علی سے اعلان براءت کرانے کا سبب ④ حضرت ابوبکر کو احکام حج کا امیر بنانے اور حضرت علی سے اعلان براءت کرانے میں حکمت ⑤ کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ ⑥ کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں حنابلہ کا نظریہ ⑦ کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں شوافع کا نظریہ ⑧ کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں احناف کا نظریہ ⑨ موقف احناف پر احادیث سے دلائل ⑩ ائمہ ثلاثہ کی دلیل کے جوابات ⑪ یوم حج اکبر کی تعیین میں مختلف اقوال ⑫ یوم حج اکبر کے متعلق احادیث ⑬ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کی تحقیق ⑭ حج اکبر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق ⑮ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کے ثبوت میں روایات ⑯ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کا ثبوت از روئے درایت۔

* یہ بحث شرح صحیح مسلم میں ص ۶۷۷ سے ۶۹۲ تک پھیلی ہوئی ہے۔

بغیر چادر کے نماز پڑھنا

۱۱ - بَابُ الصَّلَاةِ بِغَيْرِ رِدَاءٍ

۳۷۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي الْمَوَالِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ مُلْتَحِفًا بِهِ 'وَرِدَاؤُهُ مَوْضُوعٌ' فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْنَا يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ 'تُصَلِّي وَرِدَاؤُكَ مَوْضُوعٌ؟' قَالَ نَعَمْ أَحَبُّتُ أَنْ يَرَانِي الْجُهَالُ مِنْكُمْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي هَكَذَا.

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۸۶۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالعزیز بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی الموالی نے حدیث بیان کی از محمد بن المنکدر وہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اس وقت وہ ایک کپڑے کو اپنے گرد لپیٹ کر نماز پڑھ رہے تھے اور ان کی چادر رکھی ہوئی تھی جب وہ نماز سے فارغ ہو گئے تو ہم نے کہا: اے ابو عبد اللہ! آپ نماز پڑھ رہے ہیں اور آپ کی چادر رکھی ہوئی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! میں نے یہ پسند کیا کہ تم ایسے جاہل مجھ کو دیکھ لیں میں نے نبی ﷺ کو اسی طرح نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۵۲ میں کردی گئی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: ”نماز میں تہبند کو گدی پر باندھنا“ اور یہاں اس کا عنوان ہے: ”بغیر چادر کے نماز پڑھنا“ اور یہ دونوں امر اس حدیث میں موجود ہیں۔

ران کے متعلق جو احادیث ذکر کی جاتی ہیں

۱۲ - بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الْفَحْخِذِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ آیا ران شرم گاہ ہے یا نہیں؟ اور اس باب کی ابواب سابقہ سے یہ مناسبت ہے کہ سابقہ ابواب میں نماز میں کندھوں پر کپڑا باندھنے کا ذکر تھا اور اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ آیا ران کو کپڑے سے ڈھانپنا چاہیے یا نہیں۔ اس کے بعد امام بخاری نے یہ تعلق ذکر کی ہے:

قال أبو عبد الله ويروى عن ابن عباس: وجز هذ، ومحمد بن جحش، عن النبي صلى الله عليه وسلم. امام ابو عبد اللہ نے کہا از حضرت ابن عباس و حضرت جرحہ و حضرت محمد بن جحش رضی اللہ عنہم از نبی ﷺ روایت کی گئی ہے کہ ران

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَيْحُذُ عَوْرَةً.

شرم گاہ ہے۔

تعلیقات مذکورہ ذیل سے امام بخاری کا یہ ثابت کرنا کہ ران شرم گاہ ہے

اس تعلق کی اصل یہ احادیث ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ران شرم گاہ ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۷۹۶، مسند احمد ج ۱ ص ۲۷۵)
حضرت جرہد بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ مسجد میں جرہد کے پاس سے گزرے اس وقت حضرت جرہد کی ران کھلی ہوئی تھی تو آپ نے فرمایا: ران شرم گاہ ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۷۹۵، مسند احمد ج ۳ ص ۴۷۸)

عبداللہ بن جرہد اسکی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ران شرم گاہ ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۷۹۷)
امام ترمذی نے کہا: اس باب میں عبداللہ بن جحش سے بھی روایت کی گئی ہے (وہ حسب ذیل ہے):
حضرت محمد بن جحش رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا آپ کا معمر پر گزر ہوا اس وقت ان کی رانیں کھلی ہوئی تھیں تو آپ نے فرمایا: اے معمر! اپنی رانوں کو ڈھکو کیونکہ ران شرم گاہ ہے۔

(المعجم الکبیر: ۵۵۵-۵۵۳-۵۵۲-۵۵۱-ج ۱۹ ص ۲۳۶، دار احیاء التراث العربی بیروت)

تعلیقات مذکورہ ذیل سے یہ ثابت کرنا کہ ران شرم گاہ نہیں ہے

وَقَالَ أَنَسُ حَسَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ فَيْحُذِهِ.
اور امام بخاری نے کہا: حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اپنی ران سے کپڑا ہٹایا۔

اس تعلق کو خود امام بخاری حدیث: ۳۷۱ میں سند موصول سے روایت کر رہے ہیں۔
وَحَدِيثُ أَنَسٍ أَسْنَدٌ وَحَدِيثُ جَرَّهْدٍ أَخَوَطٌ
حضرت انس کی حدیث کی سند زیادہ قوی ہے اور حضرت جرہد کی حدیث میں احتیاط ہے حتیٰ کہ ہم ان کے اختلاف سے نکل جائیں۔

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ ران کے شرم گاہ ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف ہے اور احتیاط اس میں ہے کہ ران کو شرم گاہ قرار دیا جائے۔

وَقَالَ أَبُو مُوسَى غَطَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْبَتَيْهِ حِينَ دَخَلَ عُثْمَانُ.
اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا: جب حضرت عثمان داخل ہوئے تو نبی ﷺ نے اپنے گھٹنوں کو ڈھانپ لیا۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے حجرے میں لیٹے ہوئے تھے آپ نے اپنی رانوں یا پنڈلیوں کو کھولا ہوا تھا پس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اجازت طلب کی تو آپ نے ان کو اجازت دے دی اور آپ اسی حالت میں تھے پس ان سے باتیں کرتے رہے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اجازت طلب کی آپ نے ان کو اجازت دے دی اور آپ اسی حالت میں تھے پس ان سے باتیں کرتے رہے پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ ﷺ اٹھ کر بیٹھ گئے اور اپنے کپڑے درست کر لیے پھر حضرت عثمان داخل ہوئے پس آپ نے ان سے باتیں کیں جب وہ چلے گئے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: حضرت ابو بکر آئے تو آپ نے ان کی کوئی پرواہ نہیں کی پھر حضرت عمر آئے تو آپ نے ان کی کوئی پرواہ نہیں کی اور کوئی اہتمام نہیں کیا پھر جب

حضرت عثمان آئے تو آپ اٹھ کر بیٹھ گئے اور آپ نے اپنے کپڑے درست کر لیے؟ آپ نے فرمایا: میں اس شخص سے حیا کیوں نہ کروں جس سے فرشتے (بھی) حیا کرتے ہیں۔ (صحیح مسلم: ۲۴۰۱، الموم السلسل: ۶۰۹۲)

حضرت ابو موسیٰ کی حدیث میں ہے: رسول اللہ ﷺ نے گھٹنوں کو کھولا ہوا تھا اور حضرت عثمان کے آنے پر گھٹنوں کو ڈھانپ لیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے: آپ نے رانوں کو کھولا ہوا تھا اور حضرت عثمان کے آنے پر ان کو ڈھانپ لیا ان تعلیقوں سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ رانوں کے شرم گاہ ہونے یا نہ ہونے میں احادیث مختلف ہیں اور حضرت جرہد رضی اللہ عنہ کی حدیث پر عمل کرنے میں احتیاط ہے۔

جب ران شرم گاہ نہیں ہے تو پھر حضرت جرہد کی حدیث میں اس کو شرم گاہ کہنے کی وجہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

مہلب نے کہا ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث سے اس پر استدلال کیا ہے کہ ران شرم گاہ نہیں ہے ورنہ حضرت ابو بکر اور عمر کے آنے پر ران کو کھلا نہ رکھتے اس سے معلوم ہوا کہ ران کا شرم گاہ ہونا اس قدر قوی نہیں ہے جتنا کسی چیز کے شرم گاہ ہونے کے لیے قوی الثبوت ہونا چاہیے اس کے باوجود ران کو ڈھانپنے کا حکم دیا جاتا ہے۔

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں: ران کو ڈھانپنے کا اس لیے حکم دیا جاتا ہے کہ ران کا کھلا ہونا کہیں اصل شرم گاہ کے کھلے ہونے کا ذریعہ نہ بن جائے اس لیے نبی ﷺ نے فرمایا: ران شرم گاہ ہے چونکہ ران شرم گاہ کے قریب اور اس کے جوار میں ہے اس لیے اس کو بھی شرم گاہ فرمایا اس لیے اس پر اجماع ہے کہ جس نے اس طرح نماز پڑھی کہ اس کا آلہ اور اس کی مقعد کھلی ہوئی تھی تو اس پر اس نماز کا اعادہ واجب ہے اور جس نے اس حال میں نماز پڑھی کہ اس کی ران کھلی ہوئی تھی تو اس نماز کا اعادہ کرنے میں اختلاف ہے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب ران کا شرم گاہ ہونا قطعی اور حتمی نہیں ہے تو پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان کے آنے پر اپنی رانوں کو کیوں ڈھانپ لیا؟ اس کا جواب نبی ﷺ نے خود دیا ہے کہ میں اس سے حیا کیوں نہ کروں جس سے آسمان کے فرشتے بھی حیا کرتے ہیں اور نبی ﷺ اپنے اصحاب میں سے ہر ایک کی خصوصی فضیلت بیان فرماتے تھے اگرچہ نفس حیا تمام اصحاب میں تھی لیکن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں حیا کا عنصر بہت غالب تھا۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۳۶-۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

حضرت ابو موسیٰ کی تعلیق میں گھٹنے کا ذکر ہے گھٹنا شرم گاہ نہیں ہے اور حضرت عثمان کے آنے پر نبی ﷺ کا گھٹنے کو ڈھانپنا بہ طور احتیاط تھا اور ان کے ادب اور احترام کی وجہ سے تھا۔ اس کے بعد امام بخاری نے اس باب کی آخری تعلیق ذکر کی:

وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ أَنَزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَجَذَهُ عَلَى فِخْدِي، فَتَقَلَّتْ عَلَيَّ حَتَّى خِفْتُ أَنْ تَرُضَ فِخْدِي. اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ پر قرآن نازل کیا اور آپ کی ران میری ران کے اوپر تھی وہ مجھ پر اتنی وزنی اور بھاری ہو گئی کہ مجھے خطرہ تھا کہ میری ران ٹوٹ جائے گی۔

امام بخاری نے اس تعلیق کو النساء: ۹۵ کی تفسیر میں موصولاً روایت کیا ہے۔

(صحیح البخاری: ۴۵۹۲، سنن ترمذی: ۳۰۳۳، سنن نسائی: ۳۰۹۷، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۴)

تعلیق مذکور کو امام بخاری کا بے مقصد وارو کرنا

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ ران شرم گاہ ہے اور نہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ ران شرم گاہ نہیں ہے اگر رسول اللہ ﷺ

اور حضرت زید بن ثابتؓ دونوں کی رانوں پر کپڑا نہ ہوتا اور دونوں کی رانیں برہنہ ہوتیں اور آپؐ کی ران حضرت زید بن ثابتؓ کی ران پر ہوتی، پھر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا کہ ران شرم گاہ نہیں ہے، لیکن اس حدیث میں اس طرح مذکور نہیں ہے، پھر امام بخاری نے اس تعلیق کو کس مقصد سے ذکر کیا ہے یہ واضح نہیں ہے۔

علامہ اسماعیلی کا امام بخاری پر اعتراض اور حافظ ابن حجر کا جواب

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس تعلیق کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ اسماعیلی نے اس تعلیق پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس حدیث سے امام بخاری نے اس پر استدلال کیا ہے کہ ران شرم گاہ نہیں ہے اور یہ اس وقت ثابت ہوتا جب رسول اللہ ﷺ کی ران اور حضرت زید بن ثابتؓ کی ران کے درمیان کپڑا حائل نہ ہوتا اور اس حدیث میں اس طرح مذکور نہیں ہے، بلکہ معروف یہ ہے کہ دونوں کی رانوں پر کپڑا تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس اعتراض کے جواب میں لکھتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ امام بخاری نے اصل سے استدلال کیا ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۴۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر کے جواب پر مصنف کا تبصرہ

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کا یہ جواب بالکل درست نہیں ہے، حافظ ابن حجر نے جو یہ کہا ہے کہ امام بخاری نے اصل سے استدلال کیا ہے کیا اس سے ان کی یہ مراد ہے کہ اصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت زید بن ثابتؓ دونوں کی رانیں برہنہ تھیں، العیاذ باللہ تب ہی یہ ثابت ہوگا کہ ران شرم گاہ نہیں ہے اور یہ معنی بداعض باطل ہے اور اگر اصل سے یہ مراد ہے کہ دونوں کی رانوں پر کپڑا تھا تو اس سے امام بخاری کا مقصود ثابت نہیں ہوتا کہ ران شرم گاہ نہیں ہے اور علامہ اسماعیلی کا اعتراض لوٹ آتا ہے سو حافظ ابن حجر کا امام بخاری کی طرف سے جواب نہ بن سکا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن علیہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن صبیب نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر میں جہاد کیا، ہم نے خیبر کے پاس منہ اندھیرے صبح کی نماز پڑھی، پس نبی ﷺ سوار ہوئے اور حضرت ابو طلحہ سوار ہوئے اور میں حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے سواری پر بیٹھا ہوا تھا، پس نبی ﷺ نے خیبر کی گلیوں میں گھوڑے کو دوڑایا اور بے شک میرا گھٹنا نبی ﷺ کی ران کو چھو رہا تھا، پھر آپؐ نے اپنی ران سے تہبند ہٹایا حتیٰ کہ میں نبی ﷺ کی ران کی سفیدی کو دیکھ رہا تھا، پس جب آپؐ بستی میں داخل ہوئے تو آپؐ نے فرمایا: اللہ اکبر! خیبر ویران ہو گیا، بے شک ہم جن لوگوں کی بستی میں پہنچتے ہیں تو ان لوگوں کی صبح کیسی بُری ہوتی ہے جن کو ڈرایا گیا ہے، آپؐ نے یہ کلمات تمین

۳۷۱- حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا خَيْبَرَ، فَضَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلَوةَ الْغَدَاةِ بِغُلَسٍ، فَرَكِبَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكِبَ أَبُو طَلْحَةَ، وَأَنَا رَدِيفُ أَبِي طَلْحَةَ، فَاجْرَى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زَقَاقٍ خَيْرٍ، وَإِنْ رُكِبْتِي لَتَمَسَّ فَيَحْدُ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ خَسَرَ الْإِزَارَ عَنْ فَيْحِدِهِ، حَتَّى إِنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ فَيْحِدِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا دَخَلَ الْقَرْيَةَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ، خَرِبَتْ خَيْبَرُ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ، فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ، قَالَهَا ثَلَاثًا، قَالَ وَخَرَجَ الْقَوْمُ إِلَى أَعْمَالِهِمْ، فَقَالُوا

مُحَمَّدٌ. قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا
وَالْخَمِيسُ يَعْنِي الْجَيْشَ. قَالَ فَأَصْبَحْنَا عَنْوَةً
فَجُمِعَ النَّبِيُّ فَجَاءَ دَحِيَّةٌ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ
أَعْطِنِي جَارِيَةً مِّنَ النَّبِيِّ قَالَ إِذْهَبْ فَخُذْ جَارِيَةً
فَاخُذْ صَفِيَّةَ بِنْتُ حُثَيٍّ فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَعْطَيْتَ دَحِيَّةَ
صَفِيَّةَ بِنْتُ حُثَيٍّ سَيِّدَةَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ لَا تَصْلَحُ
إِلَّا لَكَ قَالَ أَدْعُوهُ بِهَا فَجَاءَ بِهَا فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيْهَا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خُذْ جَارِيَةً مِّنَ
النَّبِيِّ غَيْرَهَا قَالَ فَأَعْتَقَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَتَزَوَّجَهَا. فَقَالَ لَهُ ثَابِتٌ يَا أَبَا حَمْزَةَ مَا
أَصْدَقَهَا قَالَ نَفْسَهَا أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا حَتَّى إِذَا
كَانَ بِالطَّرِيقِ جَهَزَتَهَا لَهُ أُمُّ سُلَيْمٍ فَأَهْدَتْهَا لَهُ مِنْ
اللَّبَنِ فَأَصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرُوسًا
فَقَالَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ فَلْيَجِئْ بِهِ. وَبَسَطَ نِطْعًا
فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِئُ بِالتَّمْرِ وَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِئُ
بِالسَّمْنِ قَالَ وَأَخْبِيئُهُ قَدْ ذَكَرَ الشَّوَيْقُ قَالَ
فَحَاسُوا حَيًّا فَكَانَتْ وَلِيمَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

مرتبہ فرمائے خیر کے لوگ اپنے کام کے لیے نکلے تو انہوں نے کہا۔
محمد (راوی) عبد العزیز نے بیان کیا اور ہمارے بعض اصحاب نے
کہا اور خمیس یعنی لشکر پھر ہم نے جنگ سے خیر کو فتح کر لیا پھر
قیدیوں کو جمع کیا گیا پس حضرت وحیدہ آئے اور کہا: یا رسول اللہ!
مجھے قیدیوں میں سے ایک باندی دے دیں آپ نے فرمایا: جاؤ!
ایک باندی لے لو انہوں نے صغیہ بنت حثیٰ کو لے لیا ایک شخص نے
نبی ﷺ کے پاس آ کر کہا: یا نبی اللہ! آپ نے حضرت وحیدہ کو
صغیہ بنت حثیٰ عطا کر دی جو بنو قریظہ اور بنو نضیر کی سردار ہے وہ
صرف آپ کے لائق ہے آپ نے فرمایا: وحیدہ! اس کے ساتھ لاؤ!
حضرت وحیدہ اس کے ساتھ آئے پس جب نبی ﷺ نے اس کی
طرف دیکھا تو آپ نے فرمایا: تم اس سے سوا قیدیوں میں سے کوئی
اور باندی لے لو پھر نبی ﷺ نے ان کو آزاد کر کے ان سے نکاح
کر لیا حضرت انس سے ثابت ہے کہ: اے ابوترق! حضرت صغیہ
مہر کیا تھیں انہوں نے کہا: وہ خود تمہیں آپ نے ان کو آزاد کر کے
ان سے نکاح کر لیا (ان کے آزاد کرنے کو ان کا مہر قرار دیا) حتیٰ
کہ جب آپ راستے میں تھے تو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے ان کو تیار
کیا (لبن بنایا) پھر رات کو انہیں نبی ﷺ کے پاس لے گئیں
نبی ﷺ نے بطور وہابیہ صبح کی پس نبی ﷺ نے فرمایا:
جس کے پاس (کھانے کی) کوئی چیز ہے وہ لے کر آئے اور چہرے
کا دستہ خوان بچھا دیا پھر کوئی شخص سمجھو رہا ہے کہ آیا کوئی شخص کھجی
لے کر آیا اور میرا گمان ہے سہ کا کہ لے کر آیا پھر انہوں نے حبس (ایک
قسم کا حلوہ) بنالیا اور یہ رسول اللہ ﷺ کا لیمہ تھا۔

الطراف الحدیث: ۶۱۰، ۹۵، ۲۲۳۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۳، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۹۱، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۳۶، ۳۶۵۔

۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳۱۴۸، ۳۱۴۹، ۳۱۵۰، ۳۱۵۱، ۳۱۵۲، ۳۱۵۳، ۳۱۵۴، ۳۱۵۵، ۳۱۵۶، ۳۱۵۷، ۳۱۵۸، ۳۱۵۹، ۳۱۶۰، ۳۱۶۱، ۳۱۶۲، ۳۱۶۳، ۳۱۶۴، ۳۱۶۵، ۳۱۶۶، ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ۳۱۷۳، ۳۱۷۴، ۳۱۷۵، ۳۱۷۶، ۳۱۷۷، ۳۱۷۸، ۳۱۷۹، ۳۱۸۰، ۳۱۸۱، ۳۱۸۲، ۳۱۸۳، ۳۱۸۴، ۳۱۸۵، ۳۱۸۶، ۳۱۸۷، ۳۱۸۸، ۳۱۸۹، ۳۱۹۰، ۳۱۹۱، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۱۹۴، ۳۱۹۵، ۳۱۹۶، ۳۱۹۷، ۳۱۹۸، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۰۱، ۳۲۰۲، ۳۲۰۳، ۳۲۰۴، ۳۲۰۵، ۳۲۰۶، ۳۲۰۷، ۳۲۰۸، ۳۲۰۹، ۳۲۱۰، ۳۲۱۱، ۳۲۱۲، ۳۲۱۳، ۳۲۱۴، ۳۲۱۵، ۳۲۱۶، ۳۲۱۷، ۳۲۱۸، ۳۲۱۹، ۳۲۲۰، ۳۲۲۱، ۳۲۲۲، ۳۲۲۳، ۳۲۲۴، ۳۲۲۵، ۳۲۲۶، ۳۲۲۷، ۳۲۲۸، ۳۲۲۹، ۳۲۳۰، ۳۲۳۱، ۳۲۳۲، ۳۲۳۳، ۳۲۳۴، ۳۲۳۵، ۳۲۳۶، ۳۲۳۷، ۳۲۳۸، ۳۲۳۹، ۳۲۴۰، ۳۲۴۱، ۳۲۴۲، ۳۲۴۳، ۳۲۴۴، ۳۲۴۵، ۳۲۴۶، ۳۲۴۷، ۳۲۴۸، ۳۲۴۹، ۳۲۵۰، ۳۲۵۱، ۳۲۵۲، ۳۲۵۳، ۳۲۵۴، ۳۲۵۵، ۳۲۵۶، ۳۲۵۷، ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۳۲۶۰، ۳۲۶۱، ۳۲۶۲، ۳۲۶۳، ۳۲۶۴، ۳۲۶۵، ۳۲۶۶، ۳۲۶۷، ۳۲۶۸، ۳۲۶۹، ۳۲۷۰، ۳۲۷۱، ۳۲۷۲، ۳۲۷۳، ۳۲۷۴، ۳۲۷۵، ۳۲۷۶، ۳۲۷۷، ۳۲۷۸، ۳۲۷۹، ۳۲۸۰، ۳۲۸۱، ۳۲۸۲، ۳۲۸۳، ۳۲۸۴، ۳۲۸۵، ۳۲۸۶، ۳۲۸۷، ۳۲۸۸، ۳۲۸۹، ۳۲۹۰، ۳۲۹۱، ۳۲۹۲، ۳۲۹۳، ۳۲۹۴، ۳۲۹۵، ۳۲۹۶، ۳۲۹۷، ۳۲۹۸، ۳۲۹۹، ۳۳۰۰، ۳۳۰۱، ۳۳۰۲، ۳۳۰۳، ۳۳۰۴، ۳۳۰۵، ۳۳۰۶، ۳۳۰۷، ۳۳۰۸، ۳۳۰۹، ۳۳۱۰، ۳۳۱۱، ۳۳۱۲، ۳۳۱۳، ۳۳۱۴، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶، ۳۳۱۷، ۳۳۱۸، ۳۳۱۹، ۳۳۲۰، ۳۳۲۱، ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۳۳۲۶، ۳۳۲۷، ۳۳۲۸، ۳۳۲۹، ۳۳۳۰، ۳۳۳۱، ۳۳۳۲، ۳۳۳۳، ۳۳۳۴، ۳۳۳۵، ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، ۳۳۳۸، ۳۳۳۹، ۳۳۴۰، ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، ۳۳۴۳، ۳۳۴۴، ۳۳۴۵، ۳۳۴۶، ۳۳۴۷، ۳۳۴۸، ۳۳۴۹، ۳۳۵۰، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۳۳۵۳، ۳۳۵۴، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۷، ۳۳۵۸، ۳۳۵۹، ۳۳۶۰، ۳۳۶۱، ۳۳۶۲، ۳۳۶۳، ۳۳۶۴، ۳۳۶۵، ۳۳۶۶، ۳۳۶۷، ۳۳۶۸، ۳۳۶۹، ۳۳۷۰، ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، ۳۸۶۸، ۳۸۶۹، ۳۸۷۰، ۳۸۷۱، ۳۸۷۲، ۳۸۷۳، ۳۸۷۴، ۳۸۷۵، ۳۸۷۶، ۳۸۷۷، ۳۸۷۸، ۳۸۷۹، ۳۸۸۰، ۳۸۸۱، ۳۸۸۲، ۳۸۸۳، ۳۸۸۴، ۳۸۸۵، ۳۸۸۶، ۳۸۸۷، ۳۸۸۸، ۳۸۸۹، ۳۸۹۰، ۳۸۹۱، ۳۸۹۲، ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۰۱، ۳۹۰۲، ۳۹۰۳، ۳۹۰۴، ۳۹۰۵، ۳۹۰۶، ۳۹۰۷، ۳۹۰۸، ۳۹۰۹، ۳۹۱۰، ۳۹۱۱، ۳۹۱۲، ۳۹۱۳، ۳۹۱۴، ۳۹۱۵، ۳۹۱۶، ۳۹۱۷، ۳۹۱۸، ۳۹۱۹، ۳۹۲۰، ۳۹۲۱، ۳۹۲۲، ۳۹۲۳، ۳۹۲۴، ۳۹۲۵، ۳۹۲۶، ۳۹۲۷، ۳۹۲۸، ۳۹۲۹، ۳۹۳۰، ۳۹۳۱، ۳۹۳۲، ۳۹۳۳، ۳۹۳۴، ۳۹۳۵، ۳۹۳۶، ۳۹۳۷، ۳۹۳۸، ۳۹۳۹، ۳۹۴۰، ۳۹۴۱، ۳۹۴۲، ۳۹۴۳، ۳۹۴۴، ۳۹۴۵، ۳۹۴۶، ۳۹۴۷، ۳۹۴۸، ۳۹۴۹، ۳۹۵۰، ۳۹۵۱، ۳۹۵۲، ۳۹۵۳، ۳۹۵۴، ۳۹۵۵، ۳۹۵۶، ۳۹۵۷، ۳۹۵۸، ۳۹۵۹، ۳۹۶۰، ۳۹۶۱، ۳۹۶۲، ۳۹۶۳، ۳۹۶۴، ۳۹۶۵، ۳۹۶۶، ۳۹۶۷، ۳۹۶۸، ۳۹۶۹، ۳۹۷۰، ۳۹۷۱، ۳۹۷۲، ۳۹۷۳، ۳۹۷۴، ۳۹۷۵، ۳۹۷۶، ۳۹۷۷، ۳۹۷۸، ۳۹۷۹، ۳۹۸۰، ۳۹۸۱، ۳۹۸۲، ۳۹۸۳، ۳۹۸۴، ۳۹۸۵، ۳۹۸۶، ۳۹۸۷، ۳۹۸۸، ۳۹۸۹، ۳۹۹۰، ۳۹۹۱، ۳۹۹۲، ۳۹۹۳، ۳۹۹۴، ۳۹۹۵، ۳۹۹۶، ۳۹۹۷، ۳۹۹۸، ۳۹۹۹، ۴۰۰۰، ۴۰۰۱، ۴۰۰۲، ۴۰۰۳، ۴۰۰۴، ۴۰۰۵، ۴۰۰۶، ۴۰۰۷، ۴۰۰۸، ۴۰۰۹، ۴۰۱۰، ۴۰۱۱، ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴، ۴۰۱۵، ۴۰۱۶، ۴۰۱۷، ۴۰۱۸، ۴۰۱۹، ۴۰۲۰، ۴۰۲۱، ۴۰۲۲، ۴۰۲۳، ۴۰۲۴، ۴۰۲۵، ۴۰۲۶، ۴۰۲۷، ۴۰۲۸، ۴۰۲۹، ۴۰۳۰، ۴۰۳۱، ۴۰۳۲، ۴۰۳۳، ۴۰۳۴، ۴۰۳۵، ۴۰۳۶، ۴۰۳۷، ۴۰۳۸، ۴۰۳۹، ۴۰۴۰، ۴۰۴۱، ۴۰۴۲، ۴۰۴۳، ۴۰۴۴، ۴۰۴۵، ۴۰۴۶، ۴۰۴۷، ۴۰۴۸، ۴۰۴۹، ۴۰۵۰، ۴۰۵۱، ۴۰۵۲، ۴۰۵۳، ۴۰۵۴، ۴۰۵۵، ۴۰۵۶، ۴۰۵۷، ۴۰۵۸، ۴۰۵۹، ۴۰۶۰، ۴۰۶۱، ۴۰۶۲، ۴۰۶۳، ۴۰۶۴، ۴۰۶۵، ۴۰۶۶، ۴۰۶۷، ۴۰۶۸، ۴۰۶۹، ۴۰۷۰، ۴۰۷۱، ۴۰۷۲، ۴۰۷۳، ۴۰۷۴، ۴۰۷۵، ۴۰۷۶، ۴۰۷۷، ۴۰۷۸، ۴۰۷۹، ۴۰۸۰، ۴۰۸۱، ۴۰۸۲، ۴۰۸۳، ۴۰۸۴، ۴۰۸۵، ۴۰۸۶، ۴۰۸۷، ۴۰۸۸، ۴۰۸۹، ۴۰۹۰، ۴۰۹۱، ۴۰۹۲، ۴۰۹۳، ۴۰۹۴، ۴۰۹۵، ۴۰۹۶، ۴۰۹۷، ۴۰۹۸، ۴۰۹۹، ۴۱۰۰، ۴۱۰۱، ۴۱۰۲، ۴۱۰۳، ۴۱۰۴، ۴۱۰۵، ۴۱۰۶، ۴۱۰۷، ۴۱۰۸، ۴۱۰۹، ۴۱۱۰، ۴۱۱۱، ۴۱۱۲، ۴۱۱۳، ۴۱۱۴، ۴۱۱۵، ۴۱۱۶، ۴۱۱۷، ۴۱۱۸، ۴۱۱۹، ۴۱۲۰، ۴۱۲۱، ۴۱۲۲، ۴۱۲۳، ۴۱۲۴، ۴۱۲۵، ۴۱۲۶، ۴۱۲۷، ۴۱۲۸، ۴۱۲۹، ۴۱۳۰، ۴۱۳۱، ۴۱۳۲، ۴۱۳۳، ۴۱۳۴، ۴۱۳۵، ۴۱۳۶، ۴۱۳۷، ۴۱۳۸، ۴۱۳۹، ۴۱۴۰، ۴۱۴۱، ۴۱۴۲، ۴۱۴۳، ۴۱۴۴، ۴۱۴۵، ۴۱۴۶، ۴۱۴۷، ۴۱۴۸، ۴۱۴۹، ۴۱۵۰، ۴۱۵۱، ۴۱۵۲، ۴۱۵۳، ۴۱۵۴، ۴۱۵۵، ۴۱۵۶، ۴۱۵۷، ۴۱۵۸، ۴۱۵۹، ۴۱۶۰، ۴۱۶۱، ۴۱۶۲، ۴۱۶۳، ۴۱۶۴، ۴۱۶۵، ۴۱۶۶، ۴۱۶۷، ۴۱۶۸، ۴۱۶۹، ۴۱۷۰، ۴۱۷۱، ۴۱۷۲، ۴۱

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر آپ نے اپنی ران سے تہبند ہٹایا حتیٰ کہ میں نے نبی ﷺ کی ران کی سفیدی دیکھی۔

خیبر کا معنی اور اس کا محل وقوع

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر میں جہاد کیا یعنی آپ نے اس شہر میں جہاد کیا جس کا نام خیبر ہے یہود کی لغت میں خیبر کا معنی ہے: قلعہ سب سے پہلے بنی اسرائیل کا جو شخص اس قلعہ میں رہا تھا اس کا نام خیبر تھا اسی کے نام پر اس قلعہ کا نام خیبر رکھ دیا گیا یہ شہر مدینہ منورہ سے شمال مشرق میں چھ مرحلہ کی مسافت پر ہے یہاں پر کھجور کے باغات بہ کثرت ہیں اسلام کی ابتداء میں یہاں بنو قریظہ اور بنو نضیر رہتے تھے امام ابن سعد نے کہا: غزوہ خیبر جمادی الاولیٰ ۷ھ میں ہوا تھا امام ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ ﷺ حدیبیہ سے لوٹنے کے بعد ذوالحجہ محرم اور باقی عرصہ مدینہ میں رہے پھر خیبر کے لیے روانہ ہوئے اور ۶ھ میں ایک ماہ اور چند ایام باقی رہتے تھے۔ مشہور قول امام ابن سعد کا ہے۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

اس حدیث میں حضرت ابو طلحہ کے سوار ہونے کا ذکر ہے حضرت ابو طلحہ کا نام زید بن سہل انصاری ہے یہ عقبہ میں اور تمام مشاہد میں حاضر رہے ہیں یہ نقباء میں سے ایک ہیں ان سے ۹۲ احادیث مروی ہیں امام بخاری نے ان کی تین حدیثوں کو روایت کیا ہے یہ مدینہ میں یا شام میں ۳۲ھ یا ۳۴ھ میں فوت ہو گئے تھے حضرت انس رضی اللہ عنہ ان کے لے پالک تھے۔

آیا آپ نے اپنی ران سے تہبند قصداً ہٹایا تھا یا سہواً؟

اس حدیث میں مذکور ہے کہ پھر آپ نے اپنی ران سے تہبند ہٹایا حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس جملہ کی شرح میں لکھا ہے: نبی ﷺ نے قصداً اپنا تہبند ران سے نہیں ہٹایا تھا جس سے یہ استدلال ہو کہ ران شرم گاہ نہیں ہے کیونکہ اگر ران شرم گاہ ہوتی تو آپ اس کی برہنگی پر برقرار نہ رہتے کیونکہ آپ اس سے معصوم ہیں اگر یہ فرض کیا جائے کہ ران شرم گاہ نہیں ہے پھر بھی مختار اس کو ڈھانپن ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے بیان جواز کے لیے غیر مختار پر عمل کیا ہو لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ پھر آپ پر لازم تھا کہ آپ بیان کر دیتے کہ یہ سہواً ہوا ہے جیسے جب آپ سے نماز میں سہواً ہوا تو آپ نے بعد میں بیان فرما دیا کہ میں نماز میں بھول گیا تھا اور حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ اس کیفیت پر برقرار رہے تھے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: میں آپ کی ران کی سفیدی دیکھ رہا تھا۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۳۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدر الدین عینی نے اس کی شرح میں لکھا ہے: جب حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی ران کھلی ہوئی دیکھی تو انہوں نے یہ گمان کیا کہ آپ نے ران خود کھولی ہے اس لیے انہوں نے کہا: آپ نے ران سے کپڑا ہٹایا حالانکہ واقع میں اس طرح نہیں تھا ریش کی وجہ سے یا گھوڑا دوڑانے کی وجہ سے آپ کی ران سے کپڑا ہٹ گیا تھا اور آپ کے حال کریم کے یہی مناسب ہے کہ آپ نے قصداً ران سے کپڑا نہیں ہٹایا تھا جب کہ آپ فرما چکے ہیں کہ ران شرم گاہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۲۵)

درج ذیل جملہ آیا آپ کی دعا تھی یا نیک شگون؟

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا: بے شک ہم جن لوگوں کی بستی میں پہنچتے ہیں تو ان لوگوں کی صبح کیسی خراب ہوتی ہے جن کو ذرا یا گیا ہے۔

یہ یہودیوں کے خلاف نبی ﷺ کا دعائیہ جملہ ہے یا آپ نے نیک شگون کے طور پر ایسا فرمایا یا آپ نے یہودیوں کی شکست کی پیشگی خبر دی ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ آپ نے مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے حضرت وحیہ کو باندی کیسے عطا کی؟

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت وحیہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: جاؤ! کوئی باندی لے لو۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے نبی ﷺ کے لیے حضرت وحیہ کو باندی عطا کرنا کیسے جائز ہو گیا۔

اس اعتراض کے حسب ذیل جوابات ہیں:

(۱) نبی ﷺ نے حضرت وحیہ کو اس لیے اجازت دی تھی کہ بعد میں آپ کے حصہ کا جو خمس ہوگا اس میں سے اس باندی کو محسوب کر لیا جائے گا۔

(۲) نبی ﷺ نے حضرت وحیہ کو حضرت صفیہ کے بدلے میں سات نفوس عطا کیے تھے اور انہوں نے خوشی سے حضرت صفیہ کو واپس کیا تھا اس لیے اس میں کراہت کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

(۳) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے حضرت وحیہ کو اس لیے اجازت دی ہو کہ بعد میں اس باندی کی قیمت لگا کر اس قیمت کو حضرت وحیہ کے حصہ سے وضع کر لیا جائے۔

(۴) اگرچہ یہ ظاہر تقسیم سے پہلے اس مال غنیمت میں تمام مسلمانوں کا حق تھا لیکن حقیقت میں نبی ﷺ تمام مسلمانوں کی جانوں اور مالوں پر خود ان مسلمانوں سے زیادہ تصرف کرنے کے مالک ہیں قرآن مجید میں ہے:

النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ. (الاحزاب: ۶)

نبی مؤمنین کی جانوں پر تصرف کرنے کے زیادہ مستحق ہیں۔

حضرت صفیہ بنت حسی ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا تذکرہ

ان کا پورا نام ہے: صفیہ بنت حسی بن اخطب بن سعید یہ حضرت ہارون علیہ السلام کی بیٹیوں میں سے ہیں ان کی والدہ کا نام بڑہ بنت سمزل ہے الواقعہ دی نے کہا ہے: یہ حضرت معاویہ کی خلافت میں ۵۰ھ میں فوت ہو گئی تھیں اور ان کو البقیع میں دفن کیا گیا تھا پہلے کنانہ بن ابی النقیق کے نکاح میں تھیں جو جنگ خیبر میں قتل کر دیا گیا تھا۔

صحیح مسلم: ۱۳۶۵ کی ایک روایت میں ہے: نبی ﷺ نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو حضرت وحیہ سے سات باندیوں کے عوض خرید لیا تھا لیکن اس پر خریدنے کا اطلاق مجازاً ہے نبی ﷺ نے ان کی تکریم اور ان کی فضیلت ظاہر کرنے کے لیے ان کے بدلہ میں ان کو سات باندیاں یا سات غلام عطا کیے تھے اور آپ نے ان کو اس لیے لیا تھا کہ وہ خاندان نبوت سے تھیں کیونکہ آپ نے فرمایا تھا: وہ میرے بھائی حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور ایک سردار کی صاحبزادی ہیں علاوہ ازیں وہ بہت حسین و جمیل تھیں جو ان سے کثرت نکاح کی خواہش کا باعث تھا تاکہ ان سے جو اولاد ہو وہ بھی حسین و جمیل ہو جو ان و جوہ سے نبی ﷺ نے ان سے نکاح کیا تھا کہ شہوت نفسانیہ کی وجہ سے کیونکہ نبی ﷺ اس سے معصوم ہیں۔

اس اعتراض کا جواب کہ نبی ﷺ نے حضرت وحیہ کو حضرت صفیہ بہہ کر کے واپس لے لیں حالانکہ کسی کو کوئی چیز بہہ کر کے واپس لینا مکروہ ہے

اس اعتراض کے حسب ذیل جوابات ہیں:

(۱) نبی ﷺ نے حضرت وحیہ کو خصوصیت کے ساتھ حضرت صفیہ بہہ نہیں کی تھیں بلکہ آپ کا مطلب یہ تھا کہ باندیوں میں سے کوئی

باندی لے لو آپ کا یہ مطلب نہیں تھا کہ ان باندیوں میں سے جو سب سے اعلیٰ اور افضل باندی ہو اس کو لے لو۔

(۲) اگر بیہ برقرار رکھنے میں خطرہ ہو تو اس بیہ سے رجوع کرنا بلا کراہت جائز ہے اور یہاں ایسا ہی تھا کیونکہ مسلمانوں کو یہ گوارا نہیں تھا کہ حضرت وحیہ کے پاس حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا ہیں جو صرف نبی ﷺ کے شایان شان تھیں۔

(۳) نبی ﷺ حضرت وحیہ کے بہ منزلہ والد ہیں اور والد اپنی اولاد کو بیہ کر کے بلا کراہت واپس لے سکتا ہے۔

(۴) جس کو بیہ کیا ہے اس کی رضا سے بیہ کی ہوئی چیز واپس لی جائے تو پھر کوئی کراہت نہیں ہے اور نبی ﷺ نے حضرت وحیہ کی رضا سے حضرت صفیہ کو واپس لیا تھا۔

(۵) جس کو بیہ کیا گیا ہے اگر اس کو بیہ کی ہوئی چیز کا کوئی عوض یا بدلہ دے دیا جائے تو پھر اس سے بیہ شدہ چیز کو واپس لینے میں کوئی کراہت نہیں ہے اور علامہ واقدی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت وحیہ کو کنانہ بن ربیع بن ابی الحقیق کی بہن عطا کر دی تھی اور انہوں نے خوش دلی سے حضرت صفیہ کو واپس کر دیا تھا۔

(۶) قاضی عیاض نے کہا ہے کہ میرے نزدیک حضرت صفیہ اموال فنی میں سے تھیں کیونکہ وہ کنانہ بن الربیع کی بیوی تھیں اور وہ اور ان کے اہل بنوا الحقیق میں سے تھے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس شرط پر صلح کر لی تھی کہ وہ کوئی خزانہ نہیں چھپائیں گے اور اگر انہوں نے کچھ چھپایا تو پھر ان کی حفاظت کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے اور آپ نے ان سے حبی بن اخطب کے خزانے کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے اس کو چھپا لیا پھر آپ ان کے پاس اس خزانے پر مطلع ہو گئے تو انہوں نے اپنا عہد توڑ دیا پھر آپ نے ان کو قید کر لیا اور حضرت صفیہ بھی ان قیدیوں میں سے تھیں پس دو مال فنی میں سے تھیں نہ کہ خمس میں سے تھیں اور مال فنی میں امام جس طرح چاہے تصرف کر سکتا ہے۔ علامہ مینی فرماتے ہیں: قاضی عیاض نے یہ جواب اپنے مذہب کے مطابق دیا ہے کہ فنی میں سے خمس نہیں نکالا جاسکتا اور دوسروں کا مذہب یہ ہے کہ مال فنی میں سے بھی خمس نکالا جاسکتا ہے۔ (مدۃ القاری ج ۳ ص ۱۴۸-۱۴۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

(۷) میں کہتا ہوں کہ نبی ﷺ نے حضرت وحیہ سے حضرت صفیہ کو جو دے کر واپس لیا تھا اس پر کوئی اعتراض نہیں ہے کیونکہ آپ تمام مسلمانوں کی جانوں اور مالوں کے مالک ہیں اور ان کی جانوں اور مالوں پر تصرف کرنے کے ان سے زیادہ مستحق ہیں۔

دوران جنگ نعرہ تکبیر لگانا اور حضرت صفیہ کے آزاد کرنے کو ان کا مہر قرار دینے کی تحقیق

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے جنگ کے دوران تین بار فرمایا: اللہ اکبر۔ اس سے معلوم ہوا کہ میدان جنگ میں اللہ اکبر کہنا چاہیے اور دوسرے اذکار بھی کرنے چاہئیں۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا اور ان کے آزاد کرنے کو ان کا مہر قرار دیا امام شافعی، امام احمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک آزاد کرنے کو مہر قرار دیا جاسکتا ہے اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے مہر کے لیے مال مقنوم ہونا ضروری ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ صرف رسول اللہ ﷺ کا خاصہ تھا کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے یہ جائز قرار دیا ہے کہ آپ بغیر مہر کے نکاح کر لیں تو آپ کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ آپ اپنی کنیز کو آزاد کر کے اس کے آزاد کرنے کو اس کا مہر قرار دے دیں آپ کی خصوصیت کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

وَأَمْرًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ

اور کوئی مسلمان عورت اپنے آپ کو نبی پر بیہ کر دے اگر نبی اس سے نکاح کرنے کا ارادہ کریں تو یہ صرف آپ کے لیے حلال

عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِيْ اَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُوْنَ عَلَيْكَ حَرْجٌ وَّكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا (الاحزاب: ۵۰)

ہے نہ کہ عام مسلمانوں کے لیے ہمیں معلوم ہے ہم نے مسلمانوں کی بیویوں اور ان کی کینروں کے متعلق جو کچھ فرض کیا ہے (آپ کے لیے بغیر مہر کے نکاح اس لیے حلال کیا ہے) تاکہ آپ پر کوئی تنگی نہ رہے اور اللہ بے حد بخشنے والا بہت رحم فرمانے والا ہے O

اس آیت میں یہ تصریح ہے کہ آپ بغیر مہر کے تقرر کے نکاح کر سکتے ہیں لہذا آپ کا حضرت صفیہ سے نکاح بغیر مہر کے تھا اور آپ کا انہیں آزاد کرنا محض آپ کا ان پر فضل اور احسان تھا۔

رسول اللہ ﷺ کے ولیمہ کی خصوصیت

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شب زفاف کے بعد ولیمہ کرنا سنت ہے اور مسلمانوں نے اپنے کھانے پینے کی چیزیں جمع کر کے آپ کا ولیمہ کیا۔ اس حدیث میں مذکور ہے آپ نے فرمایا: جس کے پاس (کھانے کی) کوئی چیز ہے وہ لے کر آئے اس سے بھی یہ معلوم ہوا کہ آپ مسلمانوں کے اموال کے مالک ہیں آپ نے ان کے کھانے کی چیزوں سے اپنا ولیمہ کیا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کھانے کی کسی بھی چیز سے ولیمہ کیا جاسکتا ہے۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۵۵۰- ج ۵ ص ۵۸۵-۵۸۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① خیبر کا لغوی معنی 'جغرافیائی محل وقوع' تاریخ اور غزوہ خیبر کے اہم واقعات (۲) ران کے شرم گاہ ہونے کی تحقیق (۳) خیبر کا تمام علاقہ صلح سے فتح ہوا تھا یا بعض (۴) اللہ تعالیٰ کے لیے "میں فدا ہوں" کہنے کی توجیہ۔

حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کا واقعہ صحیح مسلم کی کتاب النکاح میں اور باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۳۹۳- ج ۳ ص ۸۴۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① ران کے شرم گاہ ہونے میں مذاہب (۲) رسول اللہ ﷺ نے حضرت وحیہ کو باندی بہہ کر کے کیوں واپس لی تھی (۳) لونڈی کو آزاد کرنے کو مہر قرار دینے میں مذاہب۔

عورت کتنے کپڑے پہن کر

نماز پڑھ سکتی ہے؟

۱۳ - بَابُ فِيْ كَمْ تُصَلِّي

الْمَرْأَةُ مِنَ الثِّيَابِ؟

امام بخاری اس تعلق کو ذکر کرتے ہیں:

وَقَالَ عِكْرِمَةُ لَوْ وَاَرَتْ جَسَدَهَا فِيْ ثَوْبٍ لَّا جَزَتْهُ۔ اور عکرمہ نے کہا: اگر عورت اپنے پورے جسم کو ایک کپڑے میں چھپالے تو یہ اس کے لیے کافی ہے۔

اس سلسلہ میں حضرت عکرمہ کا اثر اور دیگر آثار حسب ذیل ہیں:

امام عبدالرزاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عکرمہ سے روایت کیا: اگر عورت ایک کپڑے کو سر پر اوڑھ لے حتیٰ کہ اس کا کوئی بال دکھائی نہ دے تو یہ اس کے لیے دوپٹہ سے کافی ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۵۰۴- ج ۳ ص ۴۴ دار الکتب العلمیہ بیروت)

محمد بن ابی بکر نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا: عورت کتنے کپڑوں میں نماز پڑھے؟ انہوں نے فرمایا: دوپٹہ میں اور اتنی لمبی قمیص میں جو اس کے پیروں کی پشت کو چھپالے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۵۰۴۲- ج ۳ ص ۴۴)

مکحول بیان کرتے ہیں: انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا: عورت کتنے کپڑوں میں نماز پڑھے؟ انہوں نے فرمایا:

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سوال کرو پھر مجھے آ کر بتاؤ انہوں نے کیا جواب دیا ہے پھر انہوں نے حضرت علی سے سوال کیا انہوں نے فرمایا: دوپٹے میں اور لمبی قمیص میں پھر انہوں نے حضرت عائشہ کو آ کر بتایا تو انہوں نے فرمایا: انہوں نے سچ کہا۔

(مصنف عبدالرزاق: ۵۰۴۳)

عطاء نے کہا: عورت قمیص میں اور دوپٹہ میں اور تہبند میں نماز پڑھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۵۰۵۰)

۳۷۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْفَجْرَ، فَيَشْهَدُ مَعَهُ نِسَاءٌ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ، مُتَلَفَعَاتٍ فِي مِرْوَطِهِنَّ، ثُمَّ يَرْجِعْنَ إِلَى بَيْوتِهِنَّ، مَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ. [اطراف الحديث: ۵۷۸-۸۶۷-۸۷۲]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عروہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز پڑھاتے آپ کے ساتھ مسلمان عورتیں بھی نماز پڑھتیں جو اپنی چادروں میں لپی ہوئی ہوتی تھیں پھر وہ اپنے گھروں کو لوٹتیں ان کو کوئی بھی نہیں پہچانتا تھا۔

(صحیح مسلم: ۶۳۵، الرقم المسلسل: ۱۴۳۰، سنن نسائی: ۵۴۶، سنن ابن ماجہ: ۶۶۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۴۴۳، مسند الحمیدی: ۱۷۳، سنن دارمی: ۱۲۱۹، صحیح ابن خزییمہ: ۳۵۰، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۳۵۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۲۰، مسند ابویعلیٰ: ۴۴۱۵، صحیح ابن حبان: ۱۴۹۹-۱۵۰۰، المعجم الاوسط: ۸۷۵۴، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۵۴، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۴۰۵۱-۲۴۰۵۶، مؤسسة الرسالة بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس جملہ میں ہے: مسلمان عورتیں بھی نماز پڑھتیں جو اپنی چادروں میں لپی ہوئی ہوتی تھیں اور یہ صرف ایک چادر ہوتی تھی لیکن ظاہر یہ ہے کہ وہ یہ چادر قمیص اور دوپٹہ کے اوپر اوڑھتی تھیں اور یہ چادر برقع کے قائم مقام ہوتی تھی۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

”متلفعات“ اور ”مروط“ کا معنی اور ان عورتوں کو نہ پہچاننے کا سبب

اس حدیث میں ”متلفعات“ کا لفظ ہے ”التلفع“ کا معنی یہ ہے کہ سر پر کپڑا ڈالا جائے پھر اس کو اپنے جسم پر لپیٹ لیا جائے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ موٹی چادر ہوتی تھی۔

”مروط“ یہ ”مرط“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: اون کی یا سوت کی موٹی چادر جس کو بہ طور تہبند باندھ لیا جائے سیاہ یا سبز چادر کو بھی ”مرط“ کہتے ہیں۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ انہیں کوئی نہیں پہچانتا تھا ان کو نہ پہچانتا تھا تو چادر میں لپی ہونے کی وجہ سے تھا یا اندھیرے کی وجہ سے دور سے ان کا صرف جسم دکھائی دیتا تھا اور یہ نہیں پتا چلتا تھا کہ یہ کون ہیں۔ صحیح مسلم میں یہ اضافہ ہے: اندھیرے کی وجہ سے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورت اگر ایک کپڑے میں لپیٹ کر نماز پڑھے تو جائز ہے اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس چادر کے نیچے عورتوں نے دوپٹہ قمیص اور تہبند باندھا ہوا ہوتا ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ باب کی حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے اور اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

نماز میں عورت کے ضروری کپڑوں میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

عورت کے لیے نماز میں کتنے کپڑے پہننا ضروری ہے اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن، حضرت ابن عباس، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ وہ لمبی قمیص پہن کر اور دوپٹہ اوڑھ کر نماز پڑھے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عبیدہ اور عطاء نے یہ کہا ہے کہ وہ قمیص، دوپٹہ اور تہبند کے ساتھ نماز پڑھے، مجاہد اور ابن سیرین نے یہ کہا ہے کہ وہ چار کپڑوں کے ساتھ نماز پڑھے، قمیص، دوپٹہ، تہبند اور اس کے اوپر ایک بڑی چادر ہو۔

علامہ ابن المنذر نے کہا: عورت پر لازم ہے کہ اپنے چہرے اور ہتھیلیوں کے سوا اپنے تمام بدن کو چھپائے، خواہ ایک کپڑے کے ساتھ چھپائے یا زیادہ کپڑوں کے ساتھ، متقدمین نے تین یا چار کپڑوں کا جو حکم دیا ہے وہ صرف استحباب کے طور پر ہے۔

امام احمد بن حنبل نے کہا: عورت کا پورا جسم واجب الستر ہے حتیٰ کہ اس کے ناخن بھی امام مالک اور امام شافعی نے کہا: عورت کے قدم بھی واجب الستر ہیں اگر اس نے نماز پڑھی اور اس کے قدم کھلے ہوئے تھے وہ وقت میں نماز دہرائے گی اسی طرح اگر اس نے نماز پڑھی اور اس کے بال کھلے ہوئے تھے تب بھی وہ نماز وقت میں دہرائے گی اور امام شافعی کے نزدیک وہ ہمیشہ نماز دہرائے گی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورت کے قدم واجب الستر نہیں ہیں اگر اس نے نماز پڑھی اور اس کے قدم کھلے ہوئے تھے تو اس کی نماز درست ہے۔ (شرح ابن بھال ج ۲ ص ۳۸-۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

جب آزاد عورت کا چہرے کے سوا نماز میں کوئی عضو کھلا ہوا ہو تو وہ نماز دہرائے گی اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ عورت نماز میں اپنا چہرہ کھول سکتی ہے اور چہرے اور ہتھیلیوں کے سوا اور کسی عضو کا کھولنا جائز نہیں ہے اور ہتھیلیوں کے متعلق دو قول ہیں اور مستحب یہ ہے کہ عورت اتنی لمبی قمیص میں نماز پڑھے جو اس کے پیروں کو ڈھانپ لے اور دوپٹہ اوڑھ کر نماز پڑھے جو اس کے سر اور گردن کو ڈھانپ لے اور قمیص کے اوپر ایک بڑی چادر اوڑھے، حضرت عمر، حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہی قول ہے امام شافعی کا بھی یہی قول ہے امام احمد فرماتے ہیں: اس کے لیے دوپٹہ اوڑھنا اور اتنی لمبی قمیص پہننا ضروری ہے جو اس کے قدموں کو چھپ لے۔ (المغنی ج ۲ ص ۱۵۵-۱۵۶ ملخصاً واربہ الحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

فجر کے مستحب وقت میں مذاہب فقہاء

ہم نے بیان کیا ہے کہ صحیح مسلم: ۶۴۵ میں مذکور ہے کہ اندھیرے کی وجہ سے عورتوں کو کوئی نہیں پہچانتا تھا اس وجہ سے امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ فجر کی نماز بالکل اول وقت میں پڑھی جائے جب اندھیرا پھیلنا ہو اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ فجر کی نماز ذرا تاخیر سے پڑھی جائے جب روشنی ہو جائے ہماری دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ صبح کی نماز روشن وقت میں پڑھو کیونکہ اس میں زیادہ اجر ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۵۳، سنن ابوداؤد: ۴۲۴، سنن ابن ماجہ: ۶۷۲، مسند احمد ج ۳ ص ۲۶۵-۲۶۶ ج ۳ ص ۱۴۰)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۱۳۵۷-ج ۲ ص ۲۷۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: فجر کے مستحب وقت میں مذاہب ائمہ۔

۱۴ - بَابُ إِذَا صَلَّى فِي ثَوْبٍ لَهُ أَعْلَامٌ، جب کسی شخص نے ایسے کپڑے میں نماز پڑھی جس میں نقش و نگار تھے اور ان نقوش پر نظر ڈالی

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے: جب کسی شخص نے ایسے کپڑے میں نماز پڑھی جس میں نقش و نگار تھے اور اس نے نماز میں ان

نقوش کی طرف دیکھا تو آیا اس کی نماز مکروہ ہے یا نہیں۔

۳۷۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي
خَمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ، فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَامِهَا نَظْرَةً، فَلَمَّا
انْصَرَفَ قَالَ أَذْهَبُوا بِخَمِيصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ
وَأَتُونِي بِأَنْبَجَانِيَّةٍ أَبِي جَهْمٍ، فَإِنَّهَا الْهَتِّيُّ إِنْفَاءً عَنْ
صَلَوَتِي. وَقَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ أَنْظُرُ
إِلَى عَظْمِهَا وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ، فَأَخَافُ أَنْ تَفْتِنَنِي.

[اطراف الحدیث: ۵۸۱۷-۵۸۱۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے حدیث بیان کی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ نے ایسی چادر میں نماز پڑھی جس میں نقش و نگار تھے آپ نے اس کے نقش و نگار کی طرف نظر ڈالی پھر جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: میری اس چادر کو ابو جہم کے پاس لے جاؤ اور مجھے ابو جہم کی سادہ چادر لاؤ کیونکہ اس چادر نے ابھی مجھے نماز میں غافل کر دیا تھا اور ہشام بن عروہ نے کہا از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں نماز میں اس کے نقش و نگار کی طرف دیکھ رہا تھا پس مجھے خوف ہوا کہ یہ چادر مجھے آزمائش میں ڈال دے گی۔

(صحیح مسلم: ۵۵۶، الرقم السلسل: ۱۲۱۶، سنن ابوداؤد: ۹۱۳-۲۰۵۳، سنن نسائی: ۷۷۰، سنن ابن ماجہ: ۳۵۵، مسند الحمیدی: ۱۷۲، مسند اسحاق بن راہویہ: ۶۲۱، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۴، صحیح ابن خزیمہ: ۹۲۸، مسند ابویعلیٰ: ۲۳۱۳، صحیح ابن حبان: ۲۳۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۲۳، شرح السنن ج ۱ ص ۵۲۳، مسند احمد ج ۶ ص ۳۷، طبع قدیم مسند احمد: ۲۴۰۸، ج ۴ ص ۱۰۵، مؤسسۃ الرسالہ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۵۰۳، مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

”خَمِيصَةٌ“ اور ”أَنْبَجَانِيَّةٌ“ کا معنی اور حضرت ابو جہم رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

”خَمِيصَةٌ“ سیاہ رنگ کی ادنیٰ یا سوتی موٹی چادر جس پر نقش و نگار بنے ہوئے ہوں۔

”أَنْبَجَانِيَّةٌ“ موٹی اور سادہ چادر جس پر نقش و نگار نہ ہوں۔

اس حدیث میں حضرت ابو جہم کا ذکر ہے ان کا نام عامر بن حذیفہ العدوی ہے یہ قرشی مدنی صحابی ہیں کہا گیا ہے کہ ان کا نام عبید ہے یہ فتح مکہ کے دن اسلام لائے تھے یہ قریش کے نزدیک بہت عظیم تھے اور نسب کے عالم تھے یہ دو مرتبہ کعبہ کی تعمیر کے موقع پر حاضر تھے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اخیر میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳۸-۱۳۷)

نماز میں کسی چیز کی طرف معمولی توجہ کی جائے تو وہ نماز میں فساد کی موجب نہیں تاہم اس سے اعراض کرنا افضل ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نماز میں کسی چیز کو دیکھنے سے اگر نماز کے رکوع اور سجود میں خلل نہ ہو تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی تاہم جس چیز کو دیکھنے سے نمازی اپنی نماز سے یا اس کے خشوع سے غافل ہو جائے تو وہ مکروہ تنزیہی یا خلاف اولیٰ ہے اسی لیے جب اس چادر کے نقش و نگار نے نبی ﷺ کی نماز کے خشوع میں کچھ خلل ڈالا تو آپ نے اس چادر کو ناپسند کیا اور اس کو واپس کر دیا۔

سفیان بن عیینہ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے وہ چادر حضرت ابو جہم کی طرف اس لیے واپس کی کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے

غافل کرنے کا سبب تھی، جیسا کہ جب لیلۃ التعریس کے موقع پر ایک وادی میں آپ کی اور مسلمانوں کی نماز فجر فوت ہو گئی تو آپ نے فرمایا: اس وادی سے نکلو اس میں شیطان کا اثر ہے (موطا امام مالک: ۲۶، تنویر الحواکک ص ۳۵، صحیح مسلم: ۳۰۹) اور نبی ﷺ وسوسوں کو دفع کرنے میں اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سب سے زیادہ قوی ہیں، لیکن آپ نے اس چادر کو اس لیے ناپسند کیا کہ وہ بہر حال نماز کے خشوع سے توجہ ہٹانے کی موجب ہے اسی وجہ سے آپ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا: تم اپنا پردہ ہمارے سامنے سے ہٹا دو کیونکہ اس کی تصاویر مسلسل میری نماز میں مجھے دکھائی دیتی رہیں۔ (صحیح البخاری: ۳۷۴)

نبی ﷺ نے حضرت ابو جہم کو نقش و نگار والی چادر جو واپس کی تھی اس میں ان کو یہ تنبیہ تھی کہ وہ اس چادر کو نماز کے وقت استعمال نہ کریں کیونکہ نبی ﷺ کی بہ نسبت حضرت ابو جہم اس کے زیادہ لائق تھے کہ وہ اس چیز سے اجتناب کریں جو نماز کے خشوع سے غافل کرنے کی سبب ہے اور آپ کی یہ مراد نہیں تھی کہ وہ اس چادر کو نماز کے علاوہ دیگر اوقات میں بھی استعمال نہ کریں اور اس کی نظیر یہ حدیث ہے:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سیراء (ایک قسم کا ریشم) کا ایک حلقہ مسجد کے دروازے پر فروخت ہوتے ہوئے دیکھا، حضرت عمر نے کہا: یا رسول اللہ! اگر آپ اس حلقہ کو خرید لیں اور جمعہ کے دن اس کو پہنا کریں اور اس دن جب آپ کے پاس کوئی وفد آئے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کو وہ شخص پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس سیراء کے کچھ خلعے آئے آپ نے ان میں سے ایک حلقہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو بھی دیا تو حضرت عمر نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے مجھے یہ حلقہ پہنایا ہے حالانکہ آپ نے عطار دے حلقے کے متعلق وہ فرمایا جو فرمایا تھا آپ نے فرمایا: میں نے تم کو یہ حلقہ اس لیے نہیں دیا کہ تم خود اس کو پہنو۔ (صحیح البخاری: ۸۸۶، صحیح مسلم: ۲۰۶۸، سنن ابوداؤد: ۶۰۷، سنن نسائی: ۱۳۹۱)

زیر بحث حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ جس کو کوئی چیز بہہ کی جائے جب وہ از خود بہہ کرنے والے کو وہ چیز واپس کر دے تو اس کے قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس پر کوئی ملامت نہیں ہے۔

نبی ﷺ نے حضرت ابو جہم سے دوسری سادہ چادر اس لیے منگائی تھی کہ حضرت ابو جہم کی دل شکنی نہ ہو اور وہ یہ جان لیں کہ ان کی چادر ان کے ہدیہ کو ناپسند کرنے کی وجہ سے اور ان کے استخفاف کی وجہ سے واپس نہیں کی بلکہ شرعی عذر کی وجہ سے واپس کی ہے اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ استاد اپنے شاگرد کے نام کے بجائے اس کی کنیت ذکر کر سکتا ہے جس طرح آپ نے حضرت ابو جہم کے نام کے بجائے ان کی کنیت کو ذکر کیا۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۴۰، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

نقش و نگار والے کپڑوں کو پہن کر نماز پڑھنے کا جواز تاہم اس کا خلاف اولیٰ ہونا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

چونکہ نبی ﷺ نے نقش و نگار والی چادر کو قبول کیا اور اس کو پہن کر نماز پڑھی اس سے معلوم ہوا کہ نقش و نگار والی چادر کو پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے پھر چونکہ اس کے نقش و نگار سے آپ کی نماز کے خشوع میں فرق آیا اور آپ نے اس چادر کو واپس کر دیا تو اس سے معلوم ہوا کہ ایسی چادر اوڑھ کر نماز پڑھنا خلاف اولیٰ ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر نماز میں کسی چیز کی طرف تھوڑی سی توجہ کی جائے تو وہ نماز میں موجب طعن نہیں ہے اور یہ کہ جو چیز نماز میں غفلت کا سبب ہو اس سے اعراض کرنا چاہیے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۱۳۹، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۱۳۰۔ ج ۲ ص ۱۲۵ پر ہے اس کی شرح کے عنوان ہیں: (۱) اشیاء زینت کا حکم (۲) ایک

اشکال کا جواب۔

۱۵ - بَابُ اِنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ مُّصَلَّبٍ
اَوْ تَصَاوِيرَ هَلْ تَفْسُدُ صَلَوتُهُ؟
وَمَا يُنْهَى مِنْ ذَلِكَ

صلیب یا تصویر والے کپڑے پہن کر
آیا نماز فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں؟
اور اس کی ممانعت میں احادیث

امام بخاری نے اپنی طرف سے کوئی حکم نہیں لگایا کہ ایسے کپڑے کو پہن کر آیا نماز پڑھنا حرام ہے یا نہیں؟ کیونکہ اس میں اختلاف ہے کہ ایسے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنا حرام ہے یا مکروہ ہے اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں ایسے کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنے کا ذکر تھا جس میں نماز پڑھنا خلاف اولیٰ ہے اور اس باب میں اس کپڑے میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے جس کے ساتھ نماز پڑھنا حرام یا مکروہ ہے۔

۳۷۴ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِيطُوا عَنَّا قِرَامَكُمْ هَذَا فَإِنَّهُ لَا تَزَالُ تَصَاوِيرُهُ تَعْرِضُ فِي صَلَاتِنَا. [طرف الحديث: ۵۹۵۹] (مسند احمد ج ۲ ص ۵۱) قدیم مسند احمد: ۱۲۵۳۱ - ج ۲ ص ۱۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسند لابن الجوزی: ۲۸۴ مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ) امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر عبد اللہ بن عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن صہیب نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک پردہ تھا جس کو انہوں نے گھر کی ایک جانب میں لٹکایا ہوا تھا نبی ﷺ نے فرمایا: تم اپنے اس پردہ کو ہمارے سامنے سے ہٹا دو کیونکہ اس کی تصاویر مسلسل میری نماز میں سامنے رہی ہیں۔

اس حدیث کے چار رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔
باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے کہ نبی ﷺ نے تصویر والے پردہ کے متعلق فرمایا: اس کو ہمارے سامنے سے ہٹا دو۔

”قرا“ کا معنی

اس حدیث میں ”قرا“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: اون کا باریک پردہ اس کی جمع ”قروم“ ہے۔

تصویر کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ خطابی نے کہا ہے: اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ہر قسم کی تصاویر ممنوع ہیں خواہ مجسم ہوں یا غیر مجسم خواہ وہ کسی پردہ میں ہو چادر پر ہو یا دیوار پر ہو۔

علامہ ابن بطال مالکی متوفی ۴۴۹ھ نے کہا ہے کہ جس لباس میں تصاویر ہوں ان میں نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے اور جس نے تصویر والے کپڑے میں نماز پڑھی یا نماز میں تصویر کی طرف دیکھا تو علماء کے نزدیک اس کی نماز جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے نماز نہیں دہرائی۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۴۰)

مصنف کے نزدیک علامہ ابن بطلال کا اس حدیث سے تصویر والے کپڑے کو پہن کر نماز کے جواز پر استدلال کرنا درست نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے تصویر والے کپڑے میں نماز پڑھی البتہ اس میں یہ مذکور ہے کہ نماز میں آپ کے سامنے تصویریں تھیں۔

المہلب نے کہا ہے کہ نماز میں تصویروں کو سامنے رکھنے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ اس سے نماز کے خشوع میں کمی آتی ہے اور آپ نماز بے غفلت کے اسباب کو منقطع کرنا چاہتے تھے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: اگر نمازی کے سامنے پردہ میں تصاویر نہ ہوں تو پھر پردہ میں تصاویر کا منقوش یا مطبوع ہونا جائز ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

بسر بن سعید بیان کرتے ہیں کہ ان کو حضرت زید بن خالد الجعفی رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ حدیث سنائی کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس گھر میں تصویر ہو اس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ یس نے کہا: پھر حضرت زید بن خالد بیمار ہو گئے تو ہم نے ان کی عیادت کی وہ جس گھر میں تھے اس میں ایک پردہ میں تصاویر تھیں تو میں نے عبید اللہ الخولانی سے کہا: کیا حضرت زید بن خالد نے ہمیں تصاویر (کی ممانعت) کے متعلق حدیث نہیں بیان کی تھی؟ عبید اللہ خولانی نے کہا: ہاں! حضرت زید نے کہا تھا: مگر وہ تصویر جو کپڑے میں چھپی ہوئی ہو کیا تم نے حضرت زید سے یہ نہیں سنا تھا؟ میں نے کہا: نہیں! عبید اللہ نے کہا: کیوں نہیں! انہوں نے اس کا ذکر کیا تھا۔ (صحیح البخاری: ۳۲۲۶)

سنن نسائی: ۵۳۶۳ میں یہ اضافہ ہے: عبید اللہ نے کہا: کیوں نہیں! یہ میرے لیے زیادہ خوش گوار ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: ہمارے اصحاب نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ وہ صورتیں جو کپڑے میں چھپی ہوئی ہوں اور ان کو فقرش پر بچھا دیا جائے اور ابانت سے رکھا جائے وہ اس باب کی ممانعت سے مستثنیٰ ہیں سفیان ثوری، ابراہیم نخعی، امام مالک اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔

علامہ ابن عبد البر نے کہا: ابو القاسم نے بیان کیا ہے کہ امام مالک کے نزدیک مجسمے مکروہ ہیں اور چادروں، تکیوں اور کپڑوں پر تصویروں میں کوئی حرج نہیں ہے اور ان کے نزدیک مجسمے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب گھروں میں مجسموں کے رکھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں اور جن کپڑوں میں تصویریں ہوں اور ان کو بچھایا جائے تو وہ ان کو مکروہ نہیں کہتے اور اس میں ان کا اختلاف نہیں ہے کہ جو پردے لٹکے ہوئے ہوں ان کی تصاویر مکروہ ہیں اور رہے فقہاء شافعیہ تو انہوں نے تصاویر کو مطلقاً مکروہ کہا ہے خواہ وہ کپڑوں میں چھپی ہوئی ہوں یا بستر پر چھپی ہوئی ہوں اور ان کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں تصاویر کی ممانعت ہے اور انہوں نے کپڑے میں چھپی ہوئی اور مجسم تصویر میں کوئی فرق نہیں کیا۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ زین الدین عبد الرحمن بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ جو تصاویر نصب ہوں ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں نصاریٰ اور بت پرستوں کی مشابہت ہے اور جس کپڑے میں تصاویر چھپی ہوئی ہوں اس میں علماء کے دو قول ہیں آیا ان کپڑوں کو پہننا جائز ہے یا نہیں! ایک روایت کے مطابق امام احمد نے ان کے پہننے کی اجازت دی ہے اور انہوں نے حضرت زید بن خالد کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں مذکور ہے: مگر وہ تصویر جو کپڑے میں چھپی ہوئی ہو۔

(صحیح البخاری: ۳۲۲۶-۵۹۵۸، سنن ترمذی: ۱۷۵۰، سنن نسائی: ۵۳۶۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۶)

اور بہت سے متقدمین ایسی انگلی پنتے تھے جس کے ٹکینہ میں کسی حیوان کی تصویر ہوتی تھی اور امام مالک ثوری اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ یہ مکروہ ہے۔

اس باب کی حدیث میں ہے: نبی ﷺ نے فرمایا: اس کی تصاویر میری نماز میں مسلسل میرے سامنے رہیں۔ (حدیث: ۳۷۳) اور یہ اس کے منافی نہیں ہے کہ گھر میں تصاویر ایسی جگہ پر ہوں جہاں نماز میں نظر نہ پڑے اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ وہ انگلی نہ پہنی جائے جس میں مجسم تصویر ہو اور نہ اس میں نماز پڑھی جائے اور وہ کپڑا پہنا جاسکتا ہے جس میں تصاویر ہوں اور جس چادر میں تصاویر ہوں اس پر نماز پڑھنے کی اکثر علماء نے اجازت دی ہے اور کم علماء نے اس سے منع کیا ہے۔

امام ابن ابی عاصم نے کتاب اللباس میں ایک عنوان قائم کیا ہے: جس نے کہا کہ جب چادر میں تصویریں ہوں تو اس پر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس میں اپنی سند کے ساتھ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی ﷺ ایسے مصلیٰ پر نماز پڑھتے تھے جس میں تصاویر تھیں۔ (فتح الباری لابن رجب ج ۲ ص ۲۱۲-۲۱۰ دار ابن الجوزیہ ریاض ۱۴۱۷ھ)

علامہ ابن رجب حنبلی نے یہ نہیں لکھا کہ ابن ابی عاصم کی کس کتاب میں یہ حدیث ہے اور بر تقدیر ثبوت یہ حدیث ہے جان چیزوں کی تصاویر پر محمول ہے۔

ہمارے نزدیک دینی اور معاشی ضرورت کے لیے پاسپورٹ سائز کی تصویر کھنچوانا جائز ہے دینی ضرورت مثلاً حج اور عمرہ کے لیے اور معاشی ضرورت مثلاً غیر ممالک میں ملازمت کے حصول کے لیے یا ڈرائیونگ لائسنس حاصل کرنے کے لیے اس کے علاوہ شوقیہ تصاویر کھنچوانے سے احتراز کرنا چاہیے۔

جس نے ریشم کی اچکن میں نماز پڑھی
پھر اس کو اتار دیا

۱۶ - بَابُ مَنْ صَلَّى فِي فَرْجٍ
خَرِيرٍ ثُمَّ نَزَعَهُ

اس باب کے عنوان میں "فروج" کا لفظ ہے "فروج" اس اچکن کو کہتے ہیں جس کے بیچ میں شکاف ہو پرانے زمانے میں اس قسم کی اچکن بنائی جاتی تھی علامہ قرطبی نے کہا ہے: قباء اور فروج دونوں کی آستینیں تنگ ہوتی تھیں اور اس کے پیچھے درمیان میں شکاف ہوتا تھا جنگ اور سفر میں ان کو استعمال کیا جاتا تھا اور اس عنوان میں "خویو" کا لفظ ہے اس کا معنی ریشم ہے۔

۳۷۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا
اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ
قَالَ أَهْدَى إِلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرْجَ
خَرِيرٍ فَلَبَسَهُ فَصَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَزَعَهُ نَزْعًا
شَدِيدًا كَالْكَارِهِ لَهُ وَقَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از ابی الخیر از حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کو ایک ریشم کی اچکن ہدیہ کی گئی آپ نے اس کو پہن کر نماز پڑھی پھر جب آپ فارغ ہو گئے تو آپ نے اس کو بہت سختی سے اتارا جیسے اس سے نفرت کرنے والے ہوں اور آپ نے فرمایا: یہ متقین کے لائق نہیں ہے۔

[طرف الحدیث: ۵۸۰۱]

(صحیح مسلم: ۲۰۷۵، رقم المسلسل: ۵۲۲۸، سنن نسائی: ۷۷۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۷۷۵، معنی ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۳۴۸، المعجم الکبیر:

۷۶۰- ج ۱ ص ۱۷۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۳، طبع قدیم مسند احمد ج ۲۸ ص ۵۲۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۳۳۸، مکتبۃ الرشید ریاض:

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ آپ نے ریشمی اچکن کو اتار دیا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن یوسف التیمیسیؒ ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) اللیث بن سعد علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ منصور نے ان کو مصر کی ولایت کی پیش کش کی تھی انہوں نے مسترد کر دی علامہ عینی نے کہا: یہ تھوڑی سی مدت کے لیے حاکم رہے تھے اور یہ امام ابو حنیفہ کے مدبب پر تھے (۳) یزید بن حبیبؒ ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) ابو جعفر مرثد (۵) حضرت عقبہ بن عامرؒ اپنی بیعت سے ۵۵ احادیث مروی ہیں امام بخاری نے ان میں سے آٹھ روایت کی ہیں یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں مصر کے حاکم تھے۔ ۵۸ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۴)

نبی ﷺ کو ریشم کی اچکن کا ہدیہ کس نے دیا تھا؟

اس حدیث میں مذکور ہے: نبی ﷺ کو ریشم کی ایک اچکن ہدیہ کی گئی۔ یہ اچکن نبی ﷺ کو دومۃ الجندل کے امیر اکید رہن عبد الملک نے ہدیہ کی تھی امام ابو نعیم نے لکھا ہے کہ وہ مسلمان ہو گیا اور اس نے نبی ﷺ کو سیراء کا حلقہ ہدیہ کیا اور علامہ ابن الاثیر نے لکھا ہے: اس نے رسول اللہ ﷺ کو ہدیہ کیا اور آپ سے صلح کی اور مسلمان نہیں ہوا یہ اہل سیرت کے درمیان اختلاف ہے اور جس نے کہا ہے کہ وہ مسلمان ہو گیا تھا اس نے ظاہر اخطا کی وہ نصرانی تھا اور جب اس نے نبی ﷺ سے صلح کی تو وہ اپنے قلعہ کی طرف لوٹ گیا اور وہیں رہا پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں جب حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے دومۃ الجندل کا محاصرہ کیا تو اس کو قتل کر دیا اس وقت وہ شرک نصرانی تھا اور دومۃ الجندل قلعہ کا نام ہے اصحاب لغت اس لفظ کو "ذومۃ" پڑھتے ہیں اور اصحاب الحدیث اس کو "ذومۃ" پڑھتے ہیں یہ جگہ شام اور عراق کے درمیان حد فاصل ہے دمشق سے یہ سات مراحل کے فاصلہ پر ہے اور مدینہ سے تیرہ مراحل کے فاصلہ پر ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۴)

متقین کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا: یہ متقین کے لائق نہیں ہے متقین سے مراد ہیں: مومنین صالحین اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ متقی عورتیں بھی متقین میں داخل ہیں حالانکہ ان کے لیے ریشم حلال ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جمع مذکر سالم میں عورتیں داخل نہیں ہوتیں دوسرا جواب یہ ہے کہ عورتوں کے لیے ریشم کے حلال ہونے کے اور دلائل ہیں۔

ریشم کی ممانعت کے متعلق احادیث

مردوں کے لیے ریشم پہننا حرام ہے اور عورتوں کے لیے حلال ہے اور جنگ اور خارش کی حالت میں مردوں کے لیے ریشم پہننا جائز ہے اور اس کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ریشم کا لباس اور سونا میری امت کے مردوں پر حرام کر دیا گیا ہے اور ان کی عورتوں کے لیے حلال ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۷۲۰ مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۴)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جابیہ میں خطبہ دیا اور فرمایا: نبی ﷺ نے ریشم پہننے سے منع فرما دیا ہے مگر دو یا تین یا چار انگلی کی مقدار۔ (صحیح البخاری: ۵۸۲۸ صحیح مسلم: ۴۰۶۹ سنن ابوداؤد: ۴۰۴۲ سنن نسائی: ۵۳۱۰ سنن ابن ماجہ: ۳۵۹۳ سنن ترمذی: ۱۷۲۱ مسند احمد ج ۱ ص ۵۱)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ سے کسی غزوہ میں جوؤں کی شکایت کی تو آپ نے ان دونوں کو ریشم کی قمیص پہننے کی اجازت دی اور میں نے ان دونوں پر

وہ قیص دیکھی۔

(صحیح البخاری: ۲۹۲۰، صحیح مسلم: ۲۰۷۶، سنن ابوداؤد: ۳۰۵۶، سنن ترمذی: ۱۷۲۲، سنن نسائی: ۵۳۱۰، سنن ابن ماجہ: ۳۵۹۲، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۲)

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پہلے ریشم مردوں پر بھی حلال تھا جب ہی نبی ﷺ نے ریشمی اچکن میں نماز پڑھی تھی بعد میں مردوں کے لیے اس کی حلت منسوخ ہو گئی۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۳۱۳۔ ج ۶ ص ۳۳۶ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حسب ذیل مسائل ہیں:

① مردوں پر ریشم حرام ہونے کی تفصیل اور دیگر مسائل ② سونے چاندی کے ٹن اور گھڑی کے چین کا حکم

۱۷۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْأَحْمَرِ

اس باب میں سرخ لباس پہن کر نماز پڑھنے کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کا فقہاء احناف پر اعتراض کہ وہ سنت سے ثابت سرخ لباس پہننے کو مکروہ کہتے ہیں

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس عنوان سے سرخ لباس پہننے کے جواز کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس میں احناف کے ساتھ اختلاف ہے

انہوں نے کہا ہے: سرخ لباس پہننا مکروہ ہے اور انہوں نے اس باب کی حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ نبی ﷺ نے جن چادروں کا

حلہ پہنا ہوا تھا وہ سرخ دھاری دار چادریں تھیں احناف نے سرخ لباس کی کراہت پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس سے دو آدمی سرخ لباس پہنے ہوئے گزرے انہوں نے

آپ کو سلام کیا آپ نے ان کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ (سنن ابوداؤد: ۴۰۶۹)

اور یہ حدیث ضعیف الاسناد ہے اگرچہ سنن ترمذی کے بعض نسخوں میں یہ لکھا ہوا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور اگر یہ حدیث حسن

بھی ہو تو اس کے معارض اس سے زیادہ قوی صحیح بخاری کی حدیث موجود ہے اور ہو سکتا ہے کہ آپ کے سلام کا جواب نہ دینے کا کوئی

اور سبب ہو اور امام بیہقی نے اس حدیث کو اس پر محمول کیا ہے کہ اس کپڑے کو بننے کے بعد سرخ رنگ میں رنگا گیا تھا اور جس کپڑے کو

پہننے سے پہلے سرخ رنگ میں رنگا گیا ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۴۹، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ عینی کا حافظ ابن حجر کے اعتراض کو رد کرنا

علامہ بدرالدین عینی حنفی حافظ ابن حجر عسقلانی کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

سرخ لباس پہننے کے جواز میں فقہاء احناف کا کوئی اختلاف نہیں اگر یہ قائل مذہب احناف کو جانتا ہوتا تو یہ بات نہ کہتا اور اس

نے جو احناف کی طرف سے اس باب کی حدیث کی تاویل ذکر کی ہے وہ بھی بے فائدہ ہے کیونکہ جب فقہاء احناف سرخ لباس پہننے

سے منع ہی نہیں کرتے تو انہیں اس حدیث کی تاویل کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۷-۱۳۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

فقہاء احناف کا سرخ رنگ کے لباس پہننے کو مستحب قرار دینا

میں کہتا ہوں کہ فقہاء احناف نے تصریح کی ہے کہ اگر کسی نجس چیز کو ملا کر کپڑے کو سرخ رنگ دیا جائے تو وہ مکروہ ہے اور اگر کسی

نجس چیز کی آمیزش کے بغیر کپڑے کو سرخ رنگ دیا جائے تو پھر جائز ہے بلکہ وہ سرخ لباس پہننے کو مستحب قرار دیتے ہیں۔

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ نے سرخ رنگ کے کپڑے پہننے کے جواز میں ایک رسالہ لکھا ہے اس میں مذکور ہے: ہم نے

سرخ رنگ کی حرمت میں کوئی نص قطعی نہیں پائی اگر کوئی شخص عورتوں کی مشابہت یا عجمیوں کی مشابہت کے قصد سے یا تکبر کی نیت سے سرخ رنگ کے کپڑے پہنے تو پھر مکروہ ہے ورنہ نہیں اگر کسی نجس چیز کے ساتھ کپڑے کو سرخ رنگ میں رنگا جائے پھر بھی مکروہ ہے اور کپڑے کو دھونے سے یہ کراہت زائل ہو جاتی ہے اور سرخ رنگ کے جواز میں ہمیں امام اعظم کی نص صریح اور اباہت پر دلیل قطعی ملی ہے اور وہ یہ ہے کہ انہوں نے لباس کو مزین کرنے کا مطلقاً حکم دیا ہے اور صحیح البخاری: ۳۵۵۱ اور صحیح مسلم: ۲۳۳ میں حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو سرخ رنگ کے حلقے میں دیکھا یہ حدیث سرخ رنگ کے کپڑے پہننے کے جواز کا تقاضا کرتی ہے اور اس حدیث سے حرمت اور کراہت کی نفی ہو جاتی ہے بلکہ اس حدیث سے سرخ رنگ کے کپڑے پہننے کا استحباب ثابت ہوتا ہے تاکہ نبی ﷺ کی اقتداء کی جائے اور جو شخص اس موضوع پر زیادہ دلائل چاہتا ہو وہ اس رسالہ کا مطالعہ کرے۔ (رد المحتار ج ۹ ص ۳۳۶ مفصلاً و مخرجا و اراحا، التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

۳۷۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَفَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قُبَّةِ حَمْرَاءَ مِنْ أَدَمٍ وَرَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَتَدَرُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ فَمَنْ أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا تَمَسَّحَ بِهِ وَمَنْ لَمْ يُصِبْ مِنْهُ شَيْئًا أَخَذَ مِنْ بِلَالٍ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ عَنَزَةً فَرَكَّزَهَا وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ مُشَمَّرًا صَلَّى إِلَى الْعَنَزَةِ بِالنَّاسِ رَكْعَتَيْنِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالذَّوَابَّ يَمْرُقُونَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْ الْعَنَزَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عمرو نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: مجھے عمر بن ابی زائدہ نے حدیث بیان کی از عون بن ابی جحیفہ از والد خود نبی اللہ وہ بیان کرتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو سرخ چمڑے کے خیمہ میں دیکھا اور میں نے دیکھا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے بچے ہوئے پانی کو لیا اور میں نے دیکھا کہ لوگ اس پانی پر جھپٹ رہے تھے جس کو اس پانی میں سے کچھ پانی مل جاتا وہ اس کو اپنے بدن پر لگاتا اور جس کو اس پانی میں سے کچھ بھی نہ ملتا وہ اپنے ساتھی کے ہاتھ کی تری کو لے لیتا پھر میں نے حضرت بلال کو دیکھا انہوں نے ایک نیزہ کو زمین میں گاڑ دیا اور نبی ﷺ سرخ حلقہ پہنے ہوئے نکلے آپ نے اپنے تہبند کو پنڈلیوں سے اونچا کیا ہوا تھا آپ نے نیزہ کے سامنے لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائی اور میں نے دیکھا لوگ اور مولیٰ نیزے کے پار سے گزر رہے تھے۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۱۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کے باب کا عنوان تھا: وضوء کے بچے ہوئے پانی کو استعمال کرنا سو اس حدیث میں اس کا ذکر ہے البتہ حدیث: ۱۸ میں یہ ذکر نہیں تھا کہ نبی ﷺ نے سرخ رنگ کا حلقہ پہنا ہوا تھا۔ حلقہ کا معنی ہے: ایک رنگ اور ایک قسم کے کپڑے کی دو چادریں ایک چادر اوپر اوڑھ لی جائے اور ایک چادر کو تہبند بنا لیا جائے اس کا مطلب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے سرخ رنگ کی دو چادریں پہنی ہوئی تھیں اور نصف پنڈلیوں تک تہبند باندھا ہوا تھا۔

سرخ لباس پہننے کے متعلق دیگر احادیث

نبی ﷺ نے سرخ حلقہ پہنا ہوا تھا اس کا ذکر باب مذکور کی حدیث میں ہے اس کے علاوہ یہ حدیث بھی ہے: حضرت البراء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ درمیانی قامت کے تھے میں نے آپ کو سرخ رنگ کے حلقے میں دیکھا اور میں نے آپ سے زیادہ حسین شخص کوئی نہیں دیکھا۔

(صحیح البخاری: ۵۸۳۸-۵۵۱ صحیح مسلم: ۲۳۳۷ سنن ابوداؤد: ۴۱۸۳-۴۰۷۲ سنن ترمذی: ۲۸۱۱ سنن نسائی: ۵۳۲۳-۵۲۳۷)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عید کے دن رسول اللہ ﷺ سرخ چادر پہنتے تھے۔ (المعجم الاوسط: ۷۰۹)

سرخ لباس پہننے کے متعلق مذاہب فقہاء اور حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ سرخ لباس پہننا جائز ہے اور اس شخص کا رد ہے جو سرخ لباس پہننے کو مکروہ کہتا ہے اور یہ کہ دیندار اور زاہد سردار کے لیے رنگ دار لباس پہننا جائز ہے اور سب سے مشہور رنگ سرخ ہے اور دنیا کی سب سے حسین زینت بھی سرخ رنگ میں ہے قرآن مجید میں ہے:

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ. (التقص: ۷۹)

پس قارون اپنے زینت والے لباس میں اپنی قوم کے پاس

آیا۔

قارون سرخ لباس پہن کر آیا تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے زینت قرار دیا۔

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ. (الاعراف: ۳۲)

آپ کہیے کہ اللہ کی زینت کو کس نے حرام قرار دیا ہے۔

لہذا اس آیت میں ہر زینت داخل ہے اور سرخ لباس بھی زینت ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۴۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ زین الدین عبدالرحمان بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے جو سرخ حلت پہنا تھا اس کا معنی یہ ہے کہ وہ مکمل سرخ نہیں تھا حضرت البراء بن عازب نے جو آپ کو سرخ حلت میں دیکھا تھا اس سے مراد بھی یہی ہے کہ وہ سرخ دھاری دار حلت تھا۔

طاؤس مجاہد اور عطاء نے سرخ کپڑوں کے پہننے کو مکروہ کہا ہے حسن بصری اور ابن سیرین نے کہا: یہ آل قارون کی زینت ہے امام احمد بن حنبل نے اسی کی تصریح کی ہے وہ مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے سرخ لباس کو مکروہ کہتے ہیں۔

(فتح الباری ۱۱ بن رجب ج ۲ ص ۲۴۰-۲۱۸ ملتقطاً دار ابن الجعدی ریاض ۱۴۱۷ھ)

یہ دراصل فقہاء حنبلیہ کا مسلک ہے جس کو حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں فقہاء احناف کی طرف منسوب کر کے انہیں حدیث اور سنت کی مخالفت کا مرتکب قرار دیا ہے حالانکہ فقہاء احناف اس الزام سے بری ہیں جیسا کہ ہم نے فقہاء احناف کے حوالہ جات سے واضح کر دیا ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں سرخ لباس پہننے اور سرخ لباس پہن کر نماز پڑھنے کا جواز ہے اور اس میں آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنے کا جواز ہے اور اس میں صحراء میں نمازی کے آگے نیزہ سے سترہ قائم کرنے کا ثبوت ہے اور اس حدیث میں سفر میں نماز قائم کرنے کا ثبوت ہے اور ہمارے نزدیک سفر میں نماز کو قصر کرنا واجب ہے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ سترہ کے پار نمازیوں کے آگے سے لوگ گزر سکتے ہیں اور اس میں یہ دلیل ہے کہ وضو کا مستعمل پانی پاک ہوتا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے وضو سے بچے ہوئے پانی کو صحابہ اپنے جسم پر مل رہے تھے اور آپ کے وضو کا بچا ہوا پانی تو ہر طاہر سے بڑھ کر طاہر اور طیب ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۴۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

چھت منبر اور لکڑی

پر نماز پڑھنا

۱۸ - بَابُ الصَّلَاةِ فِي السُّطُوحِ

وَالْمِنْبَرِ وَالْخَشَبِ

جب مقتدی نماز میں امام سے بلند جگہ پر ہو تو اس کی نماز کے جواز میں اختلاف ہے بعض تابعین اور فقہاء مالکیہ اس کی نماز کو ناجائز کہتے ہیں اس لیے امام بخاری نے اس مسئلہ میں اپنے موقف کے اظہار کے لیے یہ عنوان قائم کیا 'امام بخاری لکھتے ہیں:

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَلَمْ يَرِ الْحَسَنُ بَأْسًا أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى الْجَمْدِ وَالْقَنَاطِرِ وَإِنْ جَرَى تَحْتَهَا بَوْلٌ أَوْ فَوْقَهَا أَوْ أَمَامَهَا إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا سُتْرَةٌ. ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا: حسن بصری اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ برف پر نماز پڑھی جائے یا پل پر خواہ اس کے نیچے سے پیشاب بہہ رہا ہو یا اس کے اوپر یا اس کے سامنے بہ شریک نمازی اور پیشاب کے درمیان سترہ اور حجاب ہو۔

امام بخاری نے یہ معین نہیں کیا کہ نمازی اور نجاست کے درمیان کتنا فاصلہ ہو بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ اس کو نجاست سے زیادہ فاصلہ پر ہونا چاہیے ورنہ نماز نہیں ہوگی۔

وَصَلَّى أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ بِصَلَاةِ الْإِمَامِ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مسجد کی چھت پر امام کی اقتداء میں نماز پڑھی۔

اس تعلیق کی اصل درج ذیل حدیثیں ہیں:

صالح مولی التواءتہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد کے اوپر امام کی اقتداء میں نماز پڑھی اور امام نیچے تھا۔ (مسند ابن ابی شیبہ: ۶۱۵۸۔ ج ۲ ص ۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

سعید بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ بن عمر کو دیکھا انہوں نے ایک شخص کے ساتھ مسجد کی چھت پر مغرب کی نماز پڑھی اور وہ امام کی اقتداء کر رہے تھے۔ (مسند ابن ابی شیبہ: ۶۱۶۰)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے برف پر نماز پڑھی۔

۳۷۷ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ قَالَ سَأَلُوا سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ مِنْ أَيْ شَيْءٍ الْمَنْبَرُ فَقَالَ مَا بَقِيَ بِالنَّاسِ أَعْلَمُ مِنِّي هُوَ مِنْ أَثْلِ الْعَابَةِ عَمَلُهُ فَلَانٌ مَوْلَى فَلَانَةَ يَرْسُولُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ عَمِلَ وَوُضِعَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ كَثُرَ وَقَامَ النَّاسُ خَلْفَهُ فَقَرَأَ وَرَكَعَ وَرَكَعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى الْمَنْبَرِ ثُمَّ قَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ فَهَذَا شَأْنُهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَأَلَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فَإِنَّمَا أَرَدْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو حازم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: لوگوں نے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ منبر کس چیز سے بنا تھا؟ انہوں نے کہا: اب لوگوں میں اس کو مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی باقی نہیں ہے یہ مقام حجاب میں جھاؤ کے درخت کی لکڑی سے بنا ہوا ہے فلاں عورت کا جو آزاد کردہ فلاں غلام تھا اس نے اس کو رسول اللہ ﷺ کے لیے بنایا تھا جب یہ بنا کر رہا گیا تو رسول اللہ ﷺ اس پر کھڑے ہوئے پس آپ نے قبلہ کی طرف منہ کر کے اللہ اکبر کہا اور لوگ آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے آپ نے قراءت کی اور رکوع کیا اور لوگوں نے آپ کے پیچھے روع کیا پھر آپ نے سر اٹھایا پھر آپ الٹے پیرواپس مڑے پھر آپ نے زمین پر سجدہ کیا پھر آپ منبر کی طرف لوٹے پھر آپ نے قراءت

وَسَلَّمَ كَانَ أَعْلَىٰ مِنَ النَّاسِ، فَلَا بَأْسَ أَنْ يَكُونَ
الْإِمَامُ أَعْلَىٰ مِنَ النَّاسِ بِهَذَا الْحَدِيثِ. قَالَ فَقُلْتُ إِنَّ
سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ، كَانَ يُسْأَلُ عَنْ هَذَا كَثِيرًا، فَلَمْ
تَسْمَعْهُ مِنْهُ؟ قَالَ لَا.

[اطراف الحديث: ۳۳۸-۹۱۷-۲۰۹۳-۲۵۶۹]

کی پھر رکوع کیا پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا پھر آپ اپنے پیر
واپس مڑے حتیٰ کہ آپ نے زمین پر سجدہ کیا پس یہی آپ کا
طریقہ تھا۔ امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: علی بن عبد اللہ نے کہا:
مجھ سے امام احمد بن حنبل نے اس حدیث کے متعلق سوال کیا انہوں
نے کہا: میں نے صرف یہ ارادہ کیا تھا کہ نبی ﷺ لوگوں سے بلند
تھے پس اس حدیث کی بناء پر اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ امام
لوگوں سے بلند ہو علی بن عبد اللہ نے امام احمد بن حنبل سے کہا: سفیان
بن عیینہ سے اس حدیث کے متعلق بہت سوال کیا جاتا تھا آپ نے
اس حدیث کو ان سے نہیں سنا؟ انہوں نے کہا: نہیں۔

(صحیح مسلم: ۵۳۳، رقم المسلسل: ۱۱۹۶، سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۶، مسند الحمیدی: ۹۲۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۵۲۲، سنن دارمی: ۱۲۵۸، المستثنیٰ: ۳۱۲، المعجم
لکبیر: ۵۸۸۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۰۸، دلائل النبوة ج ۲ ص ۵۵۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۸۷۱، ج ۳ ص ۵۱۲، مؤسسۃ
الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۳۱۹، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶ھ)۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) علی بن عبد اللہ ابن المدینی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) ابو حازم سلمۃ بن دینار (۴) حضرت اہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہما
آخری صحابی ہیں جو مدینہ میں فوت ہوئے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۱۵۲)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ آپ نے منبر پر کھڑے ہو کر
نماز پڑھائی آپ اونچی جگہ پر کھڑے تھے اور مقتدی آپ سے نیچے تھے۔

”اثل الغابة“ کا معنی اور منبر بنانے والے کا نام

اس حدیث میں ”اثل الغابة“ کا ذکر ہے ”اثل“ ایک درخت ہے جس کے پتے نہیں ہوتے اس میں پھلیاں ہوتی ہیں جن
میں دانے ہوتے ہیں یہ اثنان کے درخت کی مثل ہوتا ہے اردو میں اس کو جھاؤ کا درخت کہتے ہیں اور ”الغابة“ مدینہ منورہ سے نو میل
دور ایک جگہ ہے جہاں نبی ﷺ کی اونٹنیوں کو چرانے کے لیے رکھا جاتا تھا۔

جس شخص نے اس منبر کو بنایا تھا اس کا نام قبیصہ الخزومی تھا یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا نام میمون یا صلاح تھا اور وہ حضرت عباس
بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ کا غلام تھا ایک قول یہ ہے کہ وہ انصار کی ایک عورت کا آزاد کردہ غلام تھا۔

امام کے مقتدیوں سے بلند جگہ پر نماز پڑھانے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ امام مقتدیوں سے بلند ہو تو اس کا کیا حکم ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ یہ جائز ہے اور اس حدیث
سے استدلال کیا ہے نیز امام شافعی نے کہا ہے کہ امام اپنے پیچھے مقتدیوں کو تعلیم دینے کا ارادہ کرے اور زمین پر سجدہ کرے اور اس
حدیث میں ہے کہ جب نبی ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: اے لوگو! میں نے یہ اس لیے کیا تھا
کہ تم میری اقتداء کرو اور میری نماز کے طریقہ کو جان لو۔ امام بخاری نے اس کو نماز جمعہ میں ذکر کیا ہے امام ابو حنیفہ نے ایسا کرنے کو

مکروہ کہا ہے اور یہ کہا ہے کہ ان کی نماز مکمل ہے۔

جس منبر پر رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی تھی اس کی تین میزھیاں تھیں یہ حضرت ہبل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور امام مالک نے کہا ہے کہ مجھے یہ پسند نہیں ہے کہ امام مسجد کی چھت پر نماز پڑھائے اور لوگ اس سے نیچے ہوں یا اپنے نمازیوں سے بلند جگہ پر نماز پڑھائے اگر امام نے ایسا کیا تو مقتدی ہمیشہ نماز کا اعادہ کریں گے کیونکہ وہ عبث کام کر رہے ہیں سو اس صورت کے کہ امام کا بلند ہونا معمولی سا ہو تو پھر ان کی نماز جائز ہے۔

ابن عباد نے کہا کہ امام مالک نے اس کو اس لیے مکروہ کہا ہے کہ بنو امیہ تکبر کی وجہ سے بلند جگہ پر کھڑے ہو کر نماز پڑھاتے تھے اس وجہ سے امام مالک نے اس فعل کو عبث اور موجب فساد نماز قرار دیا اور یہ صرف اس صورت میں جائز ہے جب امام لوگوں کو نماز کی تعلیم دینے کا قصد کرے جیسا کہ اس باب کی حدیث میں ہے 'علقمہ' نے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اپنے بھائی قتیبہ بن مسعود کی عیادت کرنے گئے انہوں نے دیکھا کہ وہ ایک لکڑی پر نماز پڑھ رہے تھے انہوں نے اس لکڑی کو پھینک دیا اور کہا: یہ شیطانی کام ہے اپنا چہرہ زمین پر رکھو اور اگر تم اس کی طاقت نہیں رکھتے تو اشارہ سے نماز پڑھو حسن بصری اور ابن سیرین نے اس کو مکروہ کہا ہے اور ائمہ فتویٰ ایسی نماز کو جائز کہتے ہیں اور ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے حجان پر نماز پڑھی اور منبر پر بھی۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۴۸-۴۶، اراکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام کے مقتدیوں سے بلند جگہ پر نماز پڑھانے میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

حافظ عبدالرحمان بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے تحت تین مسائل ہیں پہلا مسئلہ درج ذیل ہے:

جو چیز زمین سے دانما بلند ہو یا عارضی طور پر بلند ہو اکثر علماء کے نزدیک اس پر نماز پڑھنا جائز ہے۔

ابوطالب نے کہا: میں نے امام احمد سے تحت پر نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا خواہ فرض ہو یا نفل انہوں نے کہا: اگر اس پر سطح زمین کی طرح نماز پڑھنا ممکن ہو تو پھر اس پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اس میں علماء کا اختلاف نہیں ہے مگر شاذ اختلاف قدیم ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ جو چیز زمین پر بنائی گئی ہو جیسے مسجد کی گیلری یا مسجد کی چھت کے اوپر تو اس کی ہر صورت جائز ہے اور اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

اگر مقتدی امام کی نماز کے ساتھ چھت پر نماز پڑھے اور امام مسجد کے نیچے ہو تو یہ جائز ہے جیسا کہ امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور سفیان نے از یونس بن عبید از عبد ربہ روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دیکھا انہوں نے بصرہ میں جمعہ کی نماز حجان (گیلری) میں امام کے پیچھے پڑھی امام احمد نے اس اثر سے استدلال کیا ہے۔

تیسرا مسئلہ ایسی چیز پر نماز پڑھنے کا ہے جو اپنے حال پر باقی نہ رہے حسن بصری نے اس پر نماز کو جائز کہا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ اگر دریا میں پانی جم جائے تو اس کے اوپر نماز پڑھنا جائز ہے۔

(فتح الباری لابن رجب ج ۲ ص ۲۳۱-۲۲۵، ملقط دار ابن الجوزیہ ریاض ۱۴۱۷ھ)

امام کے مقتدیوں سے بلند جگہ پر نماز پڑھانے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

ابن دقیق العید نے کہا ہے کہ جو شخص بلند جگہ پر نماز پڑھائے اور اس کا قصد نماز کی تعلیم دینا نہ ہو تو یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس

حدیث میں یہ صورت شامل نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۵۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام کے مقتدیوں سے بلند جگہ پر نماز پڑھانے میں فقہاء احناف کا نظریہ

اس حدیث میں امام کے بلند جگہ پر نماز پڑھانے کی دلیل ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے بلند جگہ پر نماز پڑھائی اور نبی ﷺ نے اس کی یہ دلیل بیان فرمائی ہے تاکہ لوگوں کو نماز پڑھنے کے طریقہ کی تعلیم دی جائے پس اگر امام کسی سبب سے بلند جگہ پر نماز پڑھائے جیسے اس حدیث میں ہے تو یہ مستحب ہے ورنہ مکروہ ہے امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اور امام شافعی اور امام احمد نے ایک قول میں منع بھی کیا ہے اور ابن حزم نے امام ابو حنیفہ سے بھی ایک منع کا قول نقل کیا ہے لیکن وہ صحیح نہیں ہے صحیح یہ ہے کہ ان کے نزدیک یہ کراہت (تذریبی) کے ساتھ جائز ہے اور ہمارے اصحاب سے منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ جائز ہے جب کہ امام ایک آدمی کی قامت کے برابر بلند ہو اور امام مالک کے نزدیک اگر تھوڑا سا بلند ہو تو پھر جائز ہے۔

نماز میں ایک دو قدم چلنے کا جواز اور دیگر مسائل

اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ اگر نمازی نماز میں تھوڑا سا چلے تو یہ جائز ہے محیط میں مذکور ہے: ایک قدم چلنے سے نماز باطل نہیں ہوتی اور دو قدم یا زیادہ چلنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے اس قول کی بناء پر چاہیے تھا کہ یہ نماز فاسد ہو جاتی لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی مصیحت کی بناء پر دو قدم یا زیادہ چلے تو پھر نماز کو فاسد نہیں ہونا چاہیے اور مکروہ بھی نہیں ہونا چاہیے جیسے جو آدمی اکیلا صف کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اگلی صف سے ایک آدمی کو اپنی طرف کھینچ لے اور دو صفیں بن جائیں اور جس کو کھینچا گیا ہے اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی خواہ وہ ایک یا دو قدم چلے علامہ خطابی نے کہا ہے کہ تھوڑا سا کام کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی کیونکہ منبر کی تین سیڑھیاں تھیں آپ دوسری سیڑھی پر کھڑے تھے اور دوسری سیڑھی سے زمین پر آنے میں دو قدم کے برابر چلنا پڑتا ہے۔

اس حدیث میں منبر بنانے کا جواز ہے اور یہ کہ خطیب کو بلند جگہ پر بیٹھنا چاہیے۔

اس حدیث میں نماز میں نمازیوں کو نماز کی تعلیم دینے کا ثبوت ہے اور یہ عبادت میں شرک کرنا نہیں ہے بلکہ یہ ایسا ہے جیسا کہ نمازیوں کو سنانے کے لیے بلند آواز کے ساتھ تکبیر کہی جاتی ہے۔

اور اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ جب عالم کسی چیز کے علم کے ساتھ منفرد ہو تو وہ یہ بتائے کہ اس چیز کا صرف مجھے علم ہے اور کسی کو اس کا علم نہیں ہے جیسے حضرت سہل بن سعد نے کہا: صرف مجھے یہ علم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا منبر کس چیز سے بنا تھا وہ مقام غابہ کی جھاؤ کی سڑی سے بنا تھا۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۱۱۸ - ج ۲ ص ۱۱۴ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح کا عنوان ہے: استن حنانہ۔

۳۷۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ عَنْ أَنَسِ
بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَقَطَ عَنْ قَرَسِهِ فَجُحِشَتْ سَاقُهُ أَوْ كَتِفُهُ وَالْأُخْرَى
مِنْ تَسَانِهِ شَهْرًا فَجَلَسَ فِي مَشْرَبَةٍ لَهُ دَرَجَتُهَا مِنْ
جُدُوعٍ فَأَتَاهُ أَصْحَابُهُ يَعُودُونَ فَصَلَّى بِهِمْ جَالِسًا
وَهُمْ قِيَامٌ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد الرحیم نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمید الطویل نے خبر دی از حضرت انس
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمید الطویل نے خبر دی از حضرت انس
بن مالک رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ اپنی گھوڑی سے گر گئے پس
آپ کی پٹلی یا آپ کا کندھا زخمی ہو گیا اور آپ نے اپنی ازواج
کے پاس ایک ماہ تک نہ جانے کی قسم کھائی تھی پس آپ اپنے چنان
(گیلری) میں بیٹھ گئے جس کی سیڑھیاں کھجور کے درخت کی بنی

بِهِ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا، وَإِنْ صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا. وَنَزَلَ لِسَعٍ وَعِشْرِينَ، فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ الْبَتَّ شَهْرًا؟ فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ.

[اطراف الحدیث: ۶۸۹-۴۳۲-۴۳۳-۸۰۵-۱۱۱۳-۱۹۱۱]

[۲۳۶۹-۵۲۸۹-۵۲۰۱-۶۶۸۳]

ہوئی تھیں پس آپ کے اصحاب آپ کی عبادت کرنے کے لیے آئے آپ نے ان کو بیٹھ کر نماز پڑھائی اور وہ کھڑے ہوئے تھے جب آپ نے سلام پھیرا تو فرمایا: امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو اور اگر وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور آپ اتیس دن بعد مچان (گیلری) سے اتر آئے صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے تو ایک ماہ کی قسم کھائی تھی؟ آپ نے فرمایا: مہینہ اتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۱/۳، الرقبہ المسلسل: ۸۹۶، سنن ابوداؤد: ۶۰۱، سنن ترمذی: ۶۶۱، سنن نسائی: ۸۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۲۳۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۳۲۵، مسند الحمیدی: ۱۱۸۹، مسند ابویعلیٰ: ۳۵۵۸، المستعنی: ۲۲۹، صحیح ابن خزیمہ: ۹۷۷، صحیح ابن حبان: ۲۱۰۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۸، شریعۃ السنن: ۸۵۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۰۷۷، ج ۱۹ ص ۱۲۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۳۱۹، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کے چار رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کا عنوان تھا: چھت منبر اور لکڑی پر نماز پڑھنا اور اس حدیث میں مچان (گیلری) پر نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور وہ مچان بھی لکڑی کا تھا۔

اگر کسی عذر کی وجہ سے امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اگر امام کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔ اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ اگر امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔ امام احمد، ابن حزم اور غیر مقلدین کا یہی موقف ہے کہ اگر امام کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدی بھی بیٹھ کر نماز پڑھیں، خواہ ان کو کوئی عذر نہ ہو اور امام مالک نے کہا ہے کہ جو شخص قیام پر قادر ہو وہ بیٹھنے والے امام کے پیچھے نماز نہ پڑھے کھڑے ہو کر نہ بیٹھ کر اور امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور جمہور سلف نے یہ کہا ہے کہ جو شخص قیام پر قادر ہو وہ بیٹھنے والے امام کے پیچھے کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھے گا اس میں فرض اور نفل دونوں برابر ہیں کیونکہ قیام فرض ہے امام سے یہ فرض اس کے عذر کی وجہ سے ساقط ہو گیا اور مقتدی کے لیے بغیر عذر کے فرض کو ترک کرنا جائز نہیں ہے اور باب مذکور کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ:

یہ حدیث منسوخ ہے اور اس کی ناخ وہ حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے مرض الموت میں بیٹھ کر نماز پڑھی اور آپ کے پیچھے صحابہ نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور حضرت ابوبکر کھڑے ہو کر مسلمانوں کو نبی ﷺ کی نماز کے افعال کی خبر دے رہے تھے امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے پر سوار ہوئے پس آپ اس گھوڑے سے گر گئے اور آپ کا دایاں پہلو پھل گیا پھر نبی ﷺ نے کئی نمازیں بیٹھ کر پڑھیں سو ہم نے بھی آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم

کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔

امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: الحمیدی نے کہا کہ آپ نے جو فرمایا ہے: جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو یہ آپ نے اپنے پہلے مرض میں فرمایا تھا پھر اس کے بعد نبی ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور صحابہ نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی آپ نے ان کو بیٹھنے کا حکم نہیں دیا اور جو آخری بات ہو اس پر عمل کیا جاتا ہے اور آخری بات نبی ﷺ کا یہ فعل ہے۔

(صحیح البخاری: ۶۸۹، جامع المسانید: ۳۵۹، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۴۲۶ھ)

چھت اور لکڑی پر نماز پڑھنے کی دلیل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے چنان میں نماز پڑھی اور صحابہ نے آپ کے پیچھے نماز پڑھی۔ حدیث کے اس جملہ میں چھت پر اور لکڑی پر نماز پڑھنے کی دلیل ہے کیونکہ چنان اپنی ٹخلی جگہ کے اعتبار سے چھت کے حکم میں ہے اور اس پر نماز پڑھنا چھت پر نماز پڑھنے کی مثل ہے اور چونکہ چنان لکڑی کا بنا ہوا تھا اس لیے یہ لکڑی پر نماز پڑھنے کی بھی دلیل ہے۔

ایلاء کا لغوی اور شرعی معنی

اس حدیث میں ایلاء کا ذکر ہے ایلاء کا لغوی معنی ہے: قسم کھانا، یعنی اپنی بیوی کے قریب نہ جانے کی قسم کھانا، اصطلاحی ایلاء یہ ہے کہ کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ وہ چار ماہ تک اپنی بیوی کے قریب نہیں جائے گا پھر اگر اس نے قسم پوری کر لی تو اس کی بیوی اس سے بائن ہو جائے گی اور اگر وہ چار ماہ سے پہلے اپنی بیوی کے قریب چلا گیا تو اس کو قسم توڑنے کا کفارہ دینا ہوگا اور اگر اس نے چار ماہ سے کم کی قسم کھائی جیسے رسول اللہ ﷺ نے قسم کھائی تھی کہ آپ ایک ماہ تک اپنی ازواج کے قریب نہیں جائیں گے تو یہ لغوی ایلاء ہے قسم پوری کرنے سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

جب نمازی کا کپڑا سجدہ میں

۱۹ - بَابُ إِذَا أَصَابَ ثَوْبُ الْمُصَلِّي

اس کی بیوی پر پڑ جائے

أَمْرَاتُهُ إِذَا سَجَدَ

اس باب کا مقصد یہ ہے کہ جب نمازی کا کپڑا سجدہ میں اس کی بیوی پر لگ جائے تو آیا اس کی نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟ اور ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

۳۷۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا حِذَاءَهُ وَأَنَا حَائِضٌ وَرَبَّمَا أَصَابَنِي ثَوْبُهُ إِذَا سَجَدَ قَالَتْ وَكَانَ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی از خالد انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان بن شیبانی نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن شداد از حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور میں آپ کے بالمقابل تھی اس وقت میں حائض تھی بعض مرتبہ جب آپ سجدہ کرتے تو آپ کا کپڑا مجھ پر پڑ جاتا اور آپ مصلیٰ (جانماز) پر نماز پڑھ رہے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا کوئی عنوان قائم نہیں کیا تھا۔

چٹائی پر نماز پڑھنا

۲۰ - بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْحَصِيرِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ چٹائی پر نماز پڑھنا جائز ہے۔

کشتی میں نماز پڑھنے کی تحقیق

وَضَلَّى جَابِرٌ وَأَبُو سَعِيدٍ فِي السَّفِينَةِ قَائِمًا.

اور حضرت جابر اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما نے کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حمید بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کشتی میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا گیا تو حضرت انس کے آزاد کردہ غلام عبد اللہ بن ابی عتبہ نے بیان کیا وہ اس وقت ہمارے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابوسعید الخدریٰ حضرت ابو الدرداء اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ سفر کیا حمید نے کہا: انہوں نے اور بھی کچھ لوگوں کے اسماء ذکر کیے پس ہمارے امام کشتی میں کھڑے ہوئے ہم کو نماز پڑھا رہے تھے اور ہم ان کے پیچھے کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور اگر ہم چاہتے تو کشتی کو ساحل پر لگا کر کشتی سے باہر آ سکتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۵۶۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

اس اثر کو چٹائی پر نماز پڑھنے کے باب میں ذکر کیا ہے کیونکہ دونوں میں یہ مناسبت ہے کہ چٹائی پر نماز پڑھنے والا بھی زمین سے منفصل ہے اور کشتی پر نماز پڑھنے والا بھی زمین سے منفصل ہے۔

کشتی میں نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس اثر سے یہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ کشتی پر نماز پڑھنا اس وقت جائز ہے جب نمازی کھڑا ہوا ہو۔

امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ کشتی میں کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر دونوں طرح نماز پڑھنا جائز ہے خواہ عذر ہو یا نہ ہو حسن بن مالک ابو قلابہ اور طاؤس کا بھی یہی قول ہے اور کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنے کے متعلق حسب ذیل آثار ہیں:

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ ہم جنادہ بن ابی امیہ کے ساتھ سمندر کے راستہ جہاد کرتے تھے اور کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۵۵۹، ج ۲ ص ۶۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

ابن سیرین بیان کرتے ہیں: ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ بنی سیرین کی طرف بڑے جہاز میں بیٹھ کر گئے انہوں نے ہماری امامت کی اور بیٹھ کر ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی پھر ہمیں دو رکعت اور پڑھا میں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۵۶۰)

خالد بیان کرتے ہیں کہ ابو قلابہ کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۵۶۱)

اور اس لیے کہ کشتی میں سفر کرنے سے عموماً سرچکرا تا ہے اور گویا کہ یہ عذر محقق ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ اگر کشتی سے باہر آ کر نماز پڑھ سکتا ہے تو باہر آ کر نماز پڑھ لے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا ہے کہ کشتی میں بغیر عذر کے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے کیونکہ قیام نماز کا رکن ہے اور اس کو بغیر عذر کے ترک کرنا جائز نہیں ہے اور یہ اختلاف اس کشتی میں ہے جو کنارے پر بندھی ہوئی نہ ہو اور اگر کشتی کنارے پر بندھی ہو تو اس میں بیٹھ کر نماز پڑھنا اجتماعاً جائز نہیں ہے ایک قول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کشتی خواہ چل رہی ہو خواہ لنگر انداز ہو اس میں بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے اور اس پر لازم ہے کہ نماز شروع کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ کرے کیونکہ اس کے لیے کشتی گھر کے حکم میں ہے حتیٰ کہ جب وہ رکوع اور سجود کرنے پر قادر ہو تو وہ اس میں اشاروں سے نماز نہیں پڑھے گا یہ خلاف اس شخص کے جو سواری پر سوار ہو امام بخاری دوسری تعلیق ذکر کرتے ہیں:

وَقَالَ الْحَسَنُ يُصَلِّيْ قَائِمًا مَا لَمْ تَشُقَّ عَلَى
أَصْحَابِكَ تَدُوْرُ مَعَهَا وَإِلَّا فَقَاعِدًا۔
اور حسن بصری نے کہا: کھڑے ہو کر نماز پڑھے جب تک کہ
تمہارے اصحاب پر دشوار نہ ہو تم کشتی کے ساتھ گھومتے رہو ورنہ
بیٹھ کر نماز پڑھو۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل احادیث ہیں:

عاصم بیان کرتے ہیں کہ شعبی، حسن بصری اور ابن سیرین نے کہا: کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھو حسن بصری نے کہا: تمہارے
اصحاب پر دشوار نہ ہو تو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۵۶۵)
ابن سیرین نے کہا: تم چاہو تو کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور تم چاہو تو بیٹھ کر نماز پڑھو اور کھڑے ہونا افضل ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۵۶۶)

حسن بصری اور ابن سیرین نے کہا: کشتی میں کھڑے ہو کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھو اور جب کشتی قبلہ سے گھوم جائے تو تم بھی
اس کے ساتھ گھوم جاؤ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۵۷۷)

علامہ عینی نے کہا ہے کہ اگر تم پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا دشوار ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھو کیونکہ حرج کو دور کیا گیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۶۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

چلتی ٹرین میں نماز پڑھنے کی تحقیق

اگر کوئی ٹرین ڈیڑھ دو گھنٹہ تک مسلسل تیز رفتاری سے دوڑتی رہے اور درمیان میں بالکل نہ رکے اور اس دوران نماز کا وقت آ کر
نکل جائے تو چلتی ٹرین میں نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ اس حالت میں زمین پر اتر کر نماز پڑھنا ممکن نہیں ہے اگر اس نے زمین پر اتر کر
نماز پڑھنے کی کوشش کی تو اس کی ہلاکت کا یقینی خطرہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ. (البقرہ: ۱۹۵)
وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ. (النساء: ۲۹)
اور اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔
اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو۔

اور جب میدان جہاد میں دشمن سے قتال کے دوران نماز کا وقت آ جائے اور معمول کے مطابق سواری سے اتر کر زمین پر نماز
پڑھنے میں جان کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے کہ چلتے ہوئے نماز پڑھ لی جائے یا سواری پر نماز پڑھ لی جائے
قرآن مجید میں ہے:

فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا. (البقرہ: ۲۳۹)

اور اگر سفر کے دوران ٹرین اتنے وقت کے لیے ٹھہرتی ہے کہ اس میں نماز پڑھی جاسکتی ہے پس جب ٹرین رک جائے تو اس
میں نماز پڑھئے بہر حال کسی صورت میں نماز کو ترک نہ کرے اس مسئلہ کو زیادہ دلائل اور حوالہ جات کے ساتھ ہم شرح صحیح مسلم میں لکھ
چکے ہیں دیکھئے شرح صحیح مسلم: ۱۵۱۸۔ ج ۲ ص ۳۰۷۔ ۳۹۷۔

۳۸۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ
إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَطْعَامٍ صَنَعَتْهُ لَهٗ فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از اسحاق بن
عبد اللہ بن ابی طلحہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ ان کی دادی
حضرت ملیکہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ کو اس کھانے کی دعوت دی

قَوْمُوا فَلَا صَلَی لَكُمْ. قَالَ آنَسُ فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا، قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لَبَسَ، فَنَضَحْتُهُ بِمَاءٍ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَصَفَّتْ وَالْيَتِيمُ وَرَاءَهُ، وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا، فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفَ.

[اطراف الحدیث: ۷۲۷-۸۶۰-۸۷۱-۸۷۳-۱۱۶۳]

جو انہوں نے آپ کے لیے تیار کیا تھا آپ نے اس کو کھایا پھر فرمایا: کھڑے ہو میں تم کو نماز پڑھاؤں حضرت انس نے کہا: میں اس چٹائی کی طرف کھڑا ہوا جو لمبے عرصہ سے استعمال کی وجہ سے میلی ہو چکی تھی میں نے اس کو پانی سے دھویا پس رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور میں نے اور یتیم نے آپ کے پیچھے صف بنائی اور بڑھیا ہمارے پیچھے کھڑی ہوئی پس رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی پھر آپ چلے گئے۔

(صحیح مسلم: ۶۵۸، الرقم المسلسل: ۱۳۷۱، سنن ابوداؤد: ۶۱۲، سنن ترمذی: ۳۵۳-۲۳۳، سنن نسائی: ۸۰۱، سنن ابن ماجہ: ۷۵۶، السنن الکبریٰ للنسائی: ۷۲۷، صحیح ابن حبان: ۲۲۰۵، شرح السنہ: ۸۲۸، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۳۲۰، ج ۱۹ ص ۷۳۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۶۶، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف التیمیسی (۲) امام مالک بن انس (۳) اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ ان کو اسحاق بن ابی طلحہ بھی کہا جاتا ہے (۴) زید بن سہل الانصاری البخاری امام مالک حدیث میں اسحاق کے اوپر کسی کو مقدم نہیں کرتے تھے یہ ۱۳۲ھ میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ (۶) ان کی دادی حضرت ملیکہ۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۶۳)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں چٹائی پر نماز پڑھنے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور سے مستنبط مسائل

- ☆ اس حدیث میں ذکر ہے کہ حضرت انس کی دادی نے رسول اللہ ﷺ کو کھانے کی دعوت دی تو آپ نے اس کو قبول فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی عذر نہ ہو تو کھانے کی دعوت کو قبول کر لینا چاہیے۔
- ☆ کھانے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ان سب کو نماز پڑھائی اس میں گھر میں نوافل کی جماعت کا ثبوت ہے۔
- ☆ افضل یہ ہے کہ نوافل گھر میں پڑھے جائیں کیونکہ مساجد کو فرائض کی ادائیگی کے لیے بنایا گیا ہے۔
- ☆ دعوت دینے والے کے گھر کو برکت پہنچانے کے لیے کھانے کے بعد وہاں نفل نماز پڑھنی چاہیے۔
- ☆ ہو سکتا ہے کہ آپ کا قصد یہ ہو کہ عورت کو نماز کی تعلیم دی جائے کیونکہ عورتیں نماز میں کم حاضر ہوتی تھیں۔
- ☆ جانماز کو میل کچیل سے صاف رکھنا چاہیے اور مہمان کی تکریم کے لیے جانماز کو دھو کر صاف کرنا چاہیے۔
- ☆ بچہ کو مرد کے ساتھ ایک صف میں کھڑا کرنا چاہیے اور عورتوں کو مردوں سے مؤخر کھڑا کرنا چاہیے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۱۶۶-۱۶۷، دارالکتب العلمیۃ بیروت، فتح الباری ج ۲ ص ۵۲، دار المعرفۃ بیروت)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۹۸، ج ۲ ص ۲۹۳ پر مذکور ہے وہاں کسی عنوان کے بغیر اس کی شرح کی گئی ہے۔

۲۱۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْخُمْرَةِ

۳۸۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَدَادٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے

عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ.
کہا: ہمیں سلیمان الشیبانی نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن شداد
از حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ خمرہ (جانماز)
پر نماز پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۳۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا کوئی عنوان نہیں تھا۔

۲۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْفِرَاشِ

بستر پر نماز پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ بستر پر نماز پڑھنا جائز ہے اور دونوں بابوں میں مناسبت یہ ہے کہ چٹائی پر نماز پڑھی جائے یا
بستر پر دونوں زمین سے منقصل ہیں۔ امام بخاری لکھتے ہیں:

وَصَلَّى أَنَسُ عَلَى فِرَاشِهِ.

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

حمید بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اپنے بستر پر نماز پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۰۔ ج ۱ ص ۲۴۴)

وَقَالَ أَنَسٌ كُنَّا نَصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَسْجُدُ أَحَدُنَا عَلَى ثَوْبِهِ.
اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ نماز
پڑھتے تھے تو ہم میں سے ایک شخص اپنے کپڑے پر سجدہ کرتا تھا۔

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۳۸۵ میں عنقریب آ رہی ہے۔

اس اثر کی مناسبت باب کے عنوان سے اس طرح ہے کہ کپڑے پر سجدہ اس وقت ہوگا جب وہ بچھایا ہوا ہو اور بستر بھی بچھایا ہوا
ہوتا ہے۔

۳۸۲۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ
أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي قِبْلَتِهِ، فَإِذَا
سَجَدَ غَمَزَنِي فَقَبَضْتُ رِجْلَيْ، فَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا،
قَالَتْ وَالْبَيَوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ.

[اطراف الحديث: ۳۸۳-۳۸۴-۵۰۸-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳]

[۵۱۳-۵۱۵-۵۱۹-۹۹۷-۱۲۰۹-۶۲۷۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از ابی
النضر جو عمر بن عبید اللہ کے آزاد کردہ غلام ہیں، از ابی سلمہ بن
عبد الرحمن از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ، وہ بیان کرتی
ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے سوتی تھی اور میرے دونوں
پیر آپ کے قبلہ کی جانب ہوتے تھے سو جب آپ سجدہ کرتے تو
مجھے ہاتھ سے اشارہ کرتے تو میں اپنے پیر کھینچ لیتی، پھر جب آپ
کھڑے ہوتے تو میں اپنے پیروں کو پھر پھیلا لیتی اور گھروں میں
ان دنوں چراغ نہیں ہوتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۵۱۲، الرقم المسلسل: ۱۱۲۵، سنن ابوداؤد: ۷۱۳، سنن نسائی: ۱۶۶، سنن ابن ماجہ: ۹۵۶، مسند الحمیدی: ۱۷۱، صحیح ابن خزمہ: ۸۲۲، صحیح ابن

حبان: ۲۳۴۳، مسند احمد ج ۶ ص ۳۴ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۴۱۶۹۔ ج ۴ ص ۱۹۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس جملہ میں ہے: میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے سوتی تھی کیونکہ غموماً سونا
بستر پر ہوتا تھا اور عنوان میں بستر کا ذکر ہے تاہم اس حدیث میں یہ ثبوت نہیں ہے کہ آپ نے حضرت عائشہ کے بستر پر نماز پڑھی تھی۔

عورت کتے اور گدھے کے نمازی کے آگے سے گزرنے سے نماز کے ٹوٹ جانے کی حدیث کی تحقیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: میں نبی ﷺ کے سامنے سوتی تھی۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مرد کا اپنی بیوی کے سامنے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز ہے اور عورت کے سامنے ہونے سے مرد کی نماز نہیں ٹوٹی، بعض فقہاء نے نبی ﷺ کے علاوہ دیگر کے لیے اس کو مکروہ کہا ہے کیونکہ وہ اس کی طرف دیکھے گا اور دل اس میں مشغول رہے گا اور اس میں فتنہ کا خوف ہے اور رہے نبی ﷺ تو آپ ان تمام چیزوں سے منزہ ہیں علاوہ ازیں یہ رات کا وقت تھا اور گھر میں چراغ نہیں تھا۔

جو شخص عورت کے سامنے نماز پڑھے اس کی نماز باطل نہیں ہوتی اور نہ اس کی جس کے سامنے سے عورت گزرے یہ متقدمین اور متاخرین جمہور فقہاء کا موقف ہے امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی ان میں شامل ہیں اور یہ معلوم ہے کہ عورت کا نماز کے سامنے لیٹے ہوئے ہونا اس کے سامنے گزرنے سے زیادہ شدید ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: عورت گدھے اور کتے کے سامنے سے گزرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۹ طبع قدیم مسند احمد: ۹۸۳ء۔ ج ۳ ص ۳۶۱ سنن ابن ماجہ: ۱۹۵، المعجم الکبیر: ۲۱۶۱)

امام احمد نے کہا ہے کہ سیاہ کتا نماز توڑ دیتا ہے اور میرے دل میں گدھے اور کتے کے متعلق بھی کچھ ہے اور جس حدیث میں ہے کہ ان کے گزرنے سے نماز منقطع ہو جاتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ان کے گزرنے سے نماز ناقص ہو جاتی ہے کیونکہ دل ان چیزوں کے ساتھ مشغول ہو جاتا ہے اور اس سے مراد یہ نہیں ہے کہ ان کے گزرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے کیونکہ عورت کو دیکھنے سے دھو سے آتے ہیں اور گدھا مکروہ آواز نکالتا ہے اور کتا فتنہ میں ڈالتا ہے اور مضطرب کرتا ہے اور چونکہ یہ چیزیں نماز منقطع کرنے کا سبب بنتی ہیں اس لیے ان پر نماز قطع کرنے کا اطلاق کر دیا گیا۔

اس حدیث کا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مذکور ذیل حدیث سے منسوخ ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی (اور نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو) تم اپنی پوری طاقت سے دفع کر دو وہ شیطان ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۷۱۹)

اور شارع علیہ السلام کے اور قبلہ کے درمیان حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تھیں نیز حدیث میں ہے کہ گدھی نمازیوں کے آگے چر رہی تھی اور اس پر کسی نے انکار نہیں کیا۔ (صحیح البخاری: ۴۹۳، صحیح مسلم: ۵۰۴، سنن ابوداؤد: ۷۱۵، سنن ترمذی: ۳۳۷، سنن نسائی: ۷۵۱، سنن ابن ماجہ: ۷۵۳)

حضرت ابن عباس اور عطاء نے یہ کہا ہے کہ جو عورت نماز منقطع کرتی ہے اس سے مراد حائض عورت ہے۔ (صحیح ابن خزیمہ: ۸۳۲، صحیح ابن حبان: ۳۱۲) علامہ عینی فرماتے ہیں کہ بعض روایات میں یہ تصریح ہے کہ شعبہ نے کہا: میرا گمان ہے کہ جس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ آپ کے سامنے لیٹی ہوئی تھیں حضرت عائشہ نے فرمایا: میں اس وقت حائض تھی اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ بعض احادیث میں ہے کہ کتا خنزیر یہودی اور نصرانی نماز کو منقطع کر دیتا ہے۔ (معنف عبدالرزاق: ۲۳۵۲-۲۳۵۳) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۷۰-۱۶۹، مفصلًا وخرجا دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

سوئے ہوئے شخص کے پیچھے نماز پڑھنے کے جواز کی تحقیق

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص سویا ہوا ہو اس کے سامنے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز ہے اور بعض علماء نے اس کو مکروہ کہا ہے اور ان کا استدلال حسب ذیل حدیث سے ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص سویا ہوا ہو یا باتیں کر رہا ہو اس کے پیچھے نماز نہ پڑھو۔

(سنن ابوداؤد: ۶۹۳، سنن ابن ماجہ: ۹۵۹)

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث محمد بن کعب سے مروی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔

باب مذکور کی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز میں عمل قلیل کرنا جائز ہے۔

عورت کے جسم کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اس پر فقہاء احناف کا استدلال اور اس پر حافظ ابن حجر کا رد کرنا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب آپ سجدہ کرتے تو مجھے ہاتھ سے اشارہ کرتے۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ عورت کے جسم کو چھونے سے وضو ٹوٹتا ہے نہ نماز ٹوٹتی ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اپنا

ہاتھ حضرت عائشہ کے پیروں کو لگایا تھا لیکن یہ استدلال اس لیے مردود ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہ کے پیروں پر کپڑا ہو یا یہ آپ

کی خصوصیت ہو سو یہ ثابت نہ ہوا کہ عورت کے جسم کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۵۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ عینی کا حافظ ابن حجر کے جواب کو رد کرنا

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس جواب کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ اصل یہ ہے کہ پیر کے اوپر عرفا کوئی کپڑا نہیں ہوتا نہ ہاتھ کے اوپر ہوتا ہے اور یہ بہت بعید ہے کہ

آپ نے ان کے کپڑے کے اوپر سے ان کو ہاتھ لگا کر اشارہ کیا تھا جیسا کہ امام شافعی کا قول ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۱)

حافظ ابن حجر نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ ہو سکتا ہے یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہو یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ

رسول اللہ ﷺ اس مقام پر مقام تشریع میں تھے یہ آپ کی خصوصیت کا مقام نہیں تھا کیونکہ یہ معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے

تمام اقوال اور افعال کو معصوم رکھا ہے اور بغیر دلیل کے خصوصیت کا دعویٰ باطل ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو آپ ہمارے لیے کسی حدیث

میں یہ دلیل قائم کرتے کہ آپ کے حق میں عورت کے جسم کو چھونا وضو ٹوٹنے کا سبب نہیں ہے جیسا کہ آپ نے نیند کے متعلق فرمادیا

کہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل جاگتا رہتا ہے اور نیند سے آپ کا وضو نہیں ٹوٹتا اور اس کا انکار کرنا عناد اور مکابرہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۱۷۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۴، ج ۱ ص ۱۳۲۳ پر مذکور ہے اس کی شرح میں ص ۱۳۳۰ پر صراط مستقیم (مصفیٰ: شیخ اسماعیل

دہلوی) کی ایک توجہ آمیز عبارت پر بحث کی گئی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از

ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عروہ نے خبر دی کہ ان کو حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور

حضرت عائشہ آپ کے اور قبلہ کے درمیان آپ کے اہل کے بستر

کے اوپر جنازہ کی طرح لیٹی ہوئی تھیں۔

۳۸۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْظِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ

عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ

عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَانَ يُصَلِّي وَهِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَبْلَةِ عَلَى فِرَاشِ

أَهْلِهَا إِغْتِرَاضَ الْجَنَازَةِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۳۸۴- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ عِرَاقٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيُ وَعَائِشَةُ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقُبْلَةِ عَلَى الْفِرَاشِ الَّذِي يَنَامَانِ عَلَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یزید از عراق از عروہ کہ نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ آپ کے اور قبلہ کے درمیان اس بستر پر لیٹی ہوئی تھیں جس پر وہ دونوں سوتے تھے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے۔

شدید گرمی میں کپڑے

پر سجدہ کرنا

۲۳- بَابُ السُّجُودِ عَلَى

التُّوْبِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ شدید گرمی میں نمازی اپنے کپڑے کی مثلاً آستین یا دامن پر سجدہ کر سکتا ہے۔ باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ اس میں بستر پر نماز پڑھنے کا ذکر تھا اور اس میں کپڑے پر سجدہ کرنے کا ذکر ہے اور دونوں بابوں میں یہ بات مشترک ہے زمین پر سجدہ نہیں کیا گیا بلکہ زمین اور سجدہ کے درمیان بستر یا کپڑا حائل تھا۔

وَقَالَ الْحَسَنُ كَانَ الْقَوْمُ يَسْجُدُونَ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقَلَنْسُوَةِ وَيَدَاهُ فِي كُمِهِ.

اور حسن بصری نے کہا: لوگ عمامہ پر سجدہ کرتے تھے اور ٹوپی پر اور ان کے ہاتھ اپنی آستین میں ہوتے تھے۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیثیں ہیں:

اشعث بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ آدمی کپڑے پر سجدہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۷۵)

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سخت سردی میں لوگوں کو جمعہ کی نماز پڑھائی پھر اپنے کپڑے کے ایک ٹکڑے کو زمین پر رکھ کر اس پر سجدہ کیا پھر فرمایا: اے لوگو! جب تم میں سے کسی کو شدید گرمی یا سردی لگے تو وہ کپڑے کے ٹکڑے پر سجدہ کر لیا کرے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۶۷۔ ج ۱ ص ۲۴۱ دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ شدید گرمی میں نماز پڑھتے تھے اور جب ہم میں سے کسی شخص کے لیے زمین پر چہرہ رکھنا ممکن نہ ہوتا تو وہ زمین پر کپڑا بچھا کر اس پر سجدہ کرتا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۶۹)

۳۸۵- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ الْقَطَّانُ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ كُنَّا نَصَلِّيُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَضَعَ أَحَدُنَا طَرَفَ التُّوْبِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ فِي مَكَانِ السُّجُودِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید ہشام بن عبد الملک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے بشر بن المفضل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے غالب القطان نے حدیث بیان کی از بکر بن عبد اللہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے پھر ہم میں سے کوئی شخص گرمی کی شدت کی وجہ سے اپنے کپڑے کا ٹکڑا سجدہ کی جگہ پر رکھتا۔

[اطراف الحديث: ۵۴۲-۱۳۰۸]

ص ۲۶۹ سنن داری: ۱۳۳۷ مسند ابویعلیٰ: ۴۱۵۲ صحیح ابن خزیمہ: ۶۷۵ صحیح ابن حبان: ۲۳۵۴ سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۰۵ شرح السنہ: ۳۵۷ مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۰ طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۹۷۰ ج ۱۹ ص ۳۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۳۳۱ مکتبۃ الرشذریا ص ۱۳۲۶ (۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف ہو چکا ہے اس کی سند کے دوسرے راوی ہیں: بشر بن المفصل الرقاشی العثماني یہ ہر روز چار سو رکعت نماز پڑھتے تھے اور تیسرے راوی غالب القطان ہیں ان کا نام ہے: غالب بن خطاف۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر ہم میں سے کوئی شخص گرمی کی شدت کی وجہ سے اپنے کپڑے کا پلو سجدہ کی جگہ پر رکھتا۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نماز میں تھوڑا سا عمل معاف ہے کیونکہ سجدہ کی جگہ پر کپڑا رکھنا بھی ایک عمل ہے۔
* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۰۷ ج ۲ ص ۲۴۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: نمازی کا اپنے فاضل کپڑے پر سجدہ کرنا۔

۲۴۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي النَّعَالِ جوتے پہنے ہوئے نماز پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جوتے پہن کر نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے باب سابق میں چہرے کو کپڑے سے ڈھانپ کر نماز پڑھنے کا حکم بیان کیا تھا اور اس باب میں پیروں کو جوتوں سے ڈھانپ کر نماز پڑھنے کا حکم بیان کیا ہے۔

۳۸۶۔ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُسْلِمَةَ سَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ الْأَزْدِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْهِ؟ قَالَ نَعَمْ. [طرف الحدیث: ۵۸۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ابو مسلمہ سعید بن یزید الازدی نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سوال کیا: کیا نبی ﷺ جوتے پہنے ہوئے نماز پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں!

(صحیح مسلم: ۵۵۵ الرقم للسلسل: ۱۲۱۳ سنن ترمذی: ۴۰۰ سنن نسائی: ۵۷۵ سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۱۶ سنن داری: ۱۳۷۷ السنن: ۱۷۴ مسند

ابویعلیٰ: ۳۳۲۲۔ ۳۶۶۷ صحیح ابن خزیمہ: ۱۰۱۰ سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۴۱ شرح السنہ: ۵۳۲ مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۰ طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۹۷۰ ج ۱۹ ص ۳۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے چار راوی ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ جب حضرت انس سے پوچھا گیا کہ کیا نبی ﷺ جوتے پہنے ہوئے نماز پڑھتے تھے تو انہوں نے کہا: ہاں! یعنی آپ جوتے پہنے ہوئے نماز پڑھتے تھے اور یہی باب کا عنوان ہے۔

جوتے پہن کر نماز پڑھنے کے متعلق دیگر احادیث

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت رسول اللہ ﷺ نماز پڑھا رہے تھے تو اچانک آپ نے اپنے جوتے اتار دیئے اور ان کو بائیں طرف رکھ دیا جب صحابہ نے یہ دیکھا تو انہوں نے بھی اپنے جوتے اتار دیئے جب رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھ لی تو آپ نے پوچھا: تمہیں اپنے جوتے اتارنے پر کس چیز نے براہیغیہ کیا؟ انہوں نے کہا: ہم نے آپ کو جوتے اتارتے دیکھا تو ہم نے بھی جوتے اتار دیئے آپ نے فرمایا: بے شک مجھے جبریل نے آ کر خبر دی تھی کہ آپ کے جوتوں میں کوئی گھناؤنی چیز یا نجاست ہے تو میں نے ان جوتوں کو اتار دیا پس جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو دیکھ لے پس اگر اس کے

جوتوں میں کوئی گھناؤنی چیز یا نجاست ہو تو اس کو رگڑ کر صاف کر لے پھر ان کو پہن کر نماز پڑھے۔

(سنن ابوداؤد: ۶۵۰، سنن ابی عاصم ج ۲ ص ۹۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۰۲، مشکوٰۃ: ۷۶۶)

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہود کی مخالفت کرو وہ جوتے اور موزے پہن کر نماز نہیں پڑھتے۔ (سنن ابوداؤد: ۶۵۲)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد (عبداللہ بن عمرو بن العاص) سے اور وہ اپنے دادا (حضرت عمرو بن العاص) رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ننگے پیر اور جوتے پہن کر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۶۵۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۳۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے جوتے اتارے تو ان جوتوں سے کسی کو ایذا نہ پہنچائے اور ان جوتوں کو اپنے دونوں پیروں کے درمیان رکھے یا جوتے پہن کر نماز پڑھے۔

(سنن ابوداؤد: ۶۵۵)

امام غزالی اور حافظ عینی کے نزدیک جوتے پہن کر نماز پڑھنا افضل ہے

نبی ﷺ نے ننگے پیر بھی نماز پڑھی ہے اس لیے نبی ﷺ کی سنت پر عمل کرنے کے قصد سے ننگے پیر نماز پڑھنی چاہیے علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے جوتے پہن کر نماز پڑھنے اور یہود کی مخالفت کرنے کا حکم دیا ہے اس لیے یہود کی مخالفت کے قصد سے جوتے پہن کر نماز پڑھنا مستحب ہے اور یہ سنت مقصودہ بالذات نہیں ہے اور آپ نے چونکہ ننگے پیر بھی نماز پڑھی ہے اس لیے ننگے پیر نماز پڑھنا بلا کراہت جائز ہے اور امام غزالی نے احیاء العلوم میں بعض فقہاء سے نقل کیا ہے کہ جوتے پہن کر نماز پڑھنا افضل ہے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۷۷، ادارۃ الکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر کے نزدیک جوتے پہن کر نماز پڑھنے کے بجائے جوتے اتار کر نماز پڑھنا افضل ہے

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن دقیق العید نے کہا ہے کہ جوتے پہن کر نماز پڑھنے کی رخصت ہے یہ مستحب نہیں ہے کیونکہ جوتے پہن کر نماز پڑھنا نماز کی سنت مقصودہ نہیں ہے قرآن مجید میں ہے: تم ہر نماز میں اپنی زینت پہنو (الاعراف: ۳۱) ہر چند کہ جوتے پہننا لباس کی زینت میں داخل ہے لیکن اس کے خلاف یہ ہے کہ انسان جوتے پہن کر زمین پر چلتا ہے اور زمین پر اکثر نجاستیں پڑی ہوتی ہیں (ہمارے شہروں میں گٹر سے اُبلتا ہوا نجس پانی سڑکوں پر پڑا ہوتا ہے جن کی نجاست سے جوتے آلودہ ہو جاتے ہیں۔ سعیدی) اس وجہ سے نماز میں جوتوں کی زینت ساقط ہو جاتی ہے اور جن جوتوں کی زینت اور ازالہ نجاست میں تعارض ہو تو ازالہ نجاست کو ترجیح دی جائے گی اور جوتوں کو اتار کر نماز پڑھنا رائج ہوگا کیونکہ وہ نجاست سے آلودہ ہوتے ہیں اور جوتوں کی زینت مرجوح ہوگی اور جب مفاسد کو دفع کرنے اور مصالح کے حصول میں تعارض ہو تو مفاسد کے دفع کرنے کو ترجیح دی جاتی ہے لہذا نماز میں جوتے پہننے کی زینت اور جوتے اتار کر ان کی نجاست کے ازالہ میں جب تعارض ہوگا تو جوتے اتار کر نماز پڑھنے کو ترجیح دی جائے گی۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۷، موضعیاً و مفصلاً، ادارۃ المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے جو اصولی بحث کی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ جوتے اتار کر نماز پڑھنا افضل ہے جب کہ جوتے اتار کر

نماز پڑھنا بھی رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے لہذا آپ کی سنت کے قصد سے جوتے اتار کر نماز پڑھنی چاہیے۔

جوتوں پر لگی ہوئی نجاست کے ازالہ میں مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جب جوتوں میں نجاست نہ ہو تو جوتے پہن کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر جوتوں میں نجاست ہو تو ان کو رگڑ کر صاف کر لیا جائے پھر ان کو پہن کر نماز پڑھی جائے۔

اوزاعی اور ابو ثور وغیرہ نے یہ کہا ہے کہ جب جوتوں پر تر نجاست ہو تو ان کو مٹی میں رگڑ لیا جائے تو وہ پاک ہو جاتے ہیں اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ تر نجاست سے اس وقت تک جوتے پاک نہیں ہوں گے جب تک کہ ان کو پانی سے دھویا نہ جائے اور اگر خشک نجاست ہو تو اس کو رگڑ کر صاف کرنے سے جوتے پاک ہو جائیں گے اور امام محمد اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ نجاست تر ہو یا خشک جب تک جوتوں کو پانی سے دھویا نہیں جائے گا وہ پاک نہیں ہوں گے۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۵۵-۵۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۰ھ)

ہمارے دور میں اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں کہ جوتے اتار کر نماز پڑھی جائے

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ نے کہا ہے کہ جس چیز پر ایسی نجاست لگی ہو جو دکھائی دیتی ہو اس کو زائل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو اتنی بار دھویا جائے کہ دھونے والے کو ظن غالب ہو کہ وہ نجاست زائل ہو گئی ہے اور جو نجاست دکھائی نہ دیتی ہو (جیسے جانوروں کا پیشاب اور گٹر کا پانی) اس کو پاک کرنے کے لیے اس کو تین مرتبہ دھونا ضروری ہے اور تین مرتبہ دھونے کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو تو پانی میں اس وقت تک اپنا ہاتھ نہ ڈالے جب تک کہ اس کو تین مرتبہ دھونے کی وجہ سے وہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری ہے۔ (سنن نسائی: ۱۶۱-ج ۱ ص ۱۰۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۱۲ھ)

اور ظاہر الروایۃ میں ہے کہ تین دفعہ دھونے میں ہر بار نچوڑنا ضروری ہے۔ (ہدایہ اولین ص ۷۸ مکتبہ شریک علیہ السلام) اور جس چیز کو نچوڑا نہ جاسکے جیسے چمڑا، رینگین اور پلاسٹک وغیرہ اس کو ہر بار دھونے کے بعد خشک کیا جائے اور یہ خشک کرنا نچوڑنے کے قائم مقام ہے ہمارے شہر کی سڑکوں اور گلیوں میں بالعموم گھوڑوں، گدھوں، کتوں اور بلیوں کا پیشاب اور اُبلے ہوئے گٹرروں کا پانی پڑا ہوا ہوتا ہے جس سے جوتوں کے تلے نجس ہو جاتے ہیں اور اس نجاست کو زائل کرنے کے لیے ان کو اس طرح تین بار دھونا ضروری ہے کہ ان کو ہر بار دھو کر خشک کیا جائے کیونکہ ان کو نچوڑا نہیں جاسکتا اس کے بغیر جوتے پاک نہیں ہوں گے اور نا پاک جوتوں کے ساتھ کسی کے نزدیک بھی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور اس پر مشقت عمل میں اتنا وقت صرف ہوگا کہ نماز کا وقت نکل جائے گا اس لیے ہمارے دور میں اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے کہ جوتے اتار کر ننگے پیر نماز پڑھی جائے اور چونکہ رسول اللہ ﷺ نے ننگے پیر بھی نماز پڑھی ہے اس لیے اس میں حصول سنت کا قصد کر لیا جائے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۱۳۸-ج ۲ ص ۱۲۴ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① جوتوں کے ساتھ نماز پڑھنا ② جوتوں کی طہارت ③ چمڑے اور پلاسٹک کی طہارت

موزے پہن کر نماز پڑھنا

۲۵ - بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْخِفَافِ

اس سے پہلے باب میں جوتے پہن کر نماز پڑھنے کا حکم بیان کیا گیا تھا اور اس باب میں موزے پہن کر نماز پڑھنے کا حکم بیان کیا گیا ہے اور جوتوں اور موزوں میں یہ مناسبت ہے کہ دونوں پیروں کو ڈھانپ لیتے ہیں۔

۳۸۷- حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ يُحَدِّثُ عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ رَأَيْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى فُسِّلَ فَقَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ مِثْلَ هَذَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَكَانَ يَعْجِبُهُمْ لِأَنَّ جَرِيرًا كَانَ مِنْ آخِرِ مَنْ أَسْلَمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الأعمش انہوں نے کہا: میں نے ابراہیم سے سنا وہ ہمام بن الحارث سے حدیث بیان کرتے ہیں انہوں نے کہا: میں نے حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا انہوں نے پیشاب کیا پھر وضوء کیا اور اپنے موزوں پر مسح کیا پھر انہوں نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی پس ان سے سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: میں نے دیکھا نبی ﷺ نے اسی طرح کیا تھا ابراہیم نے کہا: محدثین کو یہ حدیث اس لیے پسند تھی کہ حضرت جریر آخر میں اسلام لائے تھے۔

۳۸۸- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ وَضَّأَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ وَصَلَّى.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن نصر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی از الأعمش از مسلم از مسروق از حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا میں نے نبی ﷺ کو وضوء کرایا پھر آپ نے موزوں پر مسح کیا اور نماز پڑھی۔

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۶۴۰۴ مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

ان دونوں حدیثوں کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۴ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: ایک شخص اپنے صاحب وضوء کرائے اور اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت المغیرہ نے نبی ﷺ کو وضوء کرایا اور آپ نے موزوں پر مسح کیا اور موزوں پر مسح کرنے کی پوری تفصیل وہاں بیان کی جا چکی ہے۔

جب کوئی شخص مکمل سجدہ نہ کرے

۲۶- بَابُ إِذَا لَمْ يُتِمَّ السُّجُودَ

اس باب میں بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی شخص مکمل سجدہ نہ کرے تو اس پر وعید شدید ہے اس باب کی اس سے پہلے مذکور اس باب کے ساتھ مناسبت ہے جس میں کپڑے پر سجدہ کرنے کا جواز بیان کیا گیا تھا ان دونوں بابوں سے سجدہ کرنے کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

۳۸۹- أَخْبَرَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا مَهْدِيُّ عَنْ وَاصِلٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا لَا يُتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ لَهُ حُذَيْفَةُ مَا صَلَّيْتَ قَالَ وَآخِيبُهُ قَالَ لَوْ مَثَّ مَثَّ عَلَى غَيْرِ سُنَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [أطراف الحديث: ۷۹۱-۸۰۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الصلت بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مہدی نے خبر دی از واصل از ابی وائل از حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا وہ پورا رکوع اور پورا سجدہ نہیں کر رہا تھا جب اس شخص نے نماز پڑھ لی تو حضرت حذیفہ نے اس سے کہا: تم نے نماز نہیں پڑھی اور میرا گمان ہے انہوں نے کہا: اگر تم (اسی طرح نماز پڑھتے ہوئے) مر گئے تو سیدنا محمد ﷺ کی سنت کے غیر پر مرو گے۔

(سنن نسائی: ۱۳۱۱، مسند عبد الرزاق: ۳۷۳۲-۳۷۳۳، مسند ابی حنبلہ: ۲۸۱۹، صحیح ابن حبان: ۱۸۹۳، شرح السنہ: ۶۱۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۸۶)

السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۲۳۵-۱۰۸، مسند احمد ج ۵ ص ۳۸۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۲۵۸-ج ۳۸ ص ۲۹۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ جو شخص جلدی جلدی نماز پڑھے اور کامل سجدہ نہ کرے اس کو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے یہ وعید سنائی ہے کہ اگر وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہا تو رسول اللہ ﷺ کی سنت پر نہیں مرے گا۔

حدیث مذکور کے رجال

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں: (۱) الصلت بن محمد بن عبد الرحمن الخاری البصری، ان کی نسبت الخازن کی طرف ہے یہ جگہ بصرہ کے سواحل میں سے ہے (۲) مہدی بن میمون ابویحییٰ الازدی یہ ۱۷۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) واصل بن حبان یہ کبڑے تھے (۴) ابو وائل شقیق بن سلمہ (۵) حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ۔ (مدۃ القاری ج ۳ ص ۱۸۱)

رکوع اور سجود کو طہانیت کے ساتھ ادا کرنے میں مذاہب ائمہ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اس شخص سے کہا: تم نے نماز نہیں پڑھی اس کا معنی یہ ہے کہ تم نے کامل نماز نہیں پڑھی، کیونکہ نفس رکوع اور نفس سجدہ نماز میں فرض ہے اور رکوع اور سجدہ میں طہانیت امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک سنت ہے اور امام شافعی اور امام ابو یوسف کے نزدیک رکوع اور سجود میں طہانیت فرض ہے ان کے نزدیک ایسی نماز ہیضہ نہیں ہوتی اور اس نماز کو دوبارہ پڑھنا فرض ہے۔ (مدۃ القاری ج ۳ ص ۱۸۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

تعدیل ارکان کا امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہونا

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قاضی الصدر نے اپنی شرح میں تعدیل ارکان میں بہت تشدید کی ہے انہوں نے کہا: امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہر رکن کو مکمل کرنا واجب ہے اور امام ابو یوسف اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہے لہذا رکوع، سجود اور قومہ کے درمیان اتنی دیر ٹھہرے کہ ہر عضو مطمئن ہو جائے اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک واجب ہے حتیٰ کہ اس کو ترک کیا یا اس میں سے کچھ کو ترک کیا تو اس پر سجدہ سہو کرنا لازم ہے اور اگر عمدہ ترک کیا تو بہت شدید مکروہ ہے اور اس پر لازم ہے کہ وہ نماز دوبارہ پڑھے اور یہ ترتیب کے ساقط ہونے میں بھی معتبر ہے (یعنی جس نے پانچ نمازیں ایسی پڑھیں وہ صاحب ترتیب نہیں رہے گا) جیسے کسی شخص نے حالت جنابت میں طواف کیا تو اس پر اس طواف کا اعادہ لازم ہے اور معتبر پہا قول ہے۔ (یعنی تخریج جرجانی کے اعتبار سے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک تعدیل ارکان سنت ہے اور تخریج کرنی کے اعتبار سے واجب ہے حتیٰ کہ تعدیل کو ترک کرنے سے سہو کے دو مجذبات لازم آئیں گے اسی طرح بدایہ میں ہے اور دوسرے قول پر کثر الوقایہ اور ملتفتی میں جزم کیا ہے اور دلائل کا تقاضا بھی یہی ہے البحر الرائق میں مذکور ہے کہ اس سے جرجانی کا قول ضعیف ہو جاتا ہے اسی طرح قومہ یعنی رکوع سے اٹھنے میں اور جلسہ یعنی دو سجدوں کے درمیان بیٹھنے میں بھی تعدیل یعنی طہانیت واجب ہے یہی علامہ ابن ہمام کا مختار ہے البحر الرائق میں کہا ہے کہ چاروں میں طہانیت واجب ہے یعنی رکوع، سجود، قومہ اور جلسہ میں کیونکہ نبی ﷺ نے اس پر مواظبت (دوام) کی ہے اور جس اعرابی نے جلدی جلدی نماز پڑھی تھی آپ نے اسے نماز نہ لانے کا حکم دیا تھا اور اس لیے کہ قاضی خان نے کہا ہے کہ جس نے سہو قومہ کو ترک کر دیا تو اس پر سجدہ سہو لازم ہے اور اسی طرح محیط میں ہے اور دو سجدوں کے درمیان جلسہ کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ سب میں کلام واحد ہے اور ان سب میں طہانیت کو واجب قرار دینا یہ محقق ابن ہمام کا قول ہے اور ان کے شاگرد ابن امیر حاج کا قول ہے حتیٰ کہ انہوں نے کہا: یہی قول صحیح ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ روایت اور درایت کے اعتبار سے زیادہ صحیح تعدیل ارکان کا وجوب ہے اور باقومہ اور جلسہ تو مشہور یہ ہے کہ ان میں تعدیل سنت ہے اور وجوب کی بھی روایت ہے اور یہی دلائل کے موافق ہے اور یہی علامہ ابن ہمام اور ان کے بعد متاخرین کا قول ہے اور تم جان چکے ہو کہ ان کے شاگرد نے کہا: یہی صحیح ہے اور امام ابو یوسف نے ان تمام میں تعدیل کو فرض کہا ہے اور الجمع میں اور یعنی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور امام طحاوی نے ہمارے تینوں اماموں سے اسی کو روایت کیا ہے اور الفقیض میں مذکور ہے کہ اسی میں زیادہ احتیاط ہے اور یہی امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے اور علامہ البرکلی نے ایک رسالہ لکھا ہے: "معدّل الصلاة" اس میں اس مسئلہ کو بہت وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے اور اس میں وجوب کے دلائل بہت تفصیل سے بیان کیے ہیں اور ذکر کیا ہے کہ اس کو ترک کرنے سے تمیں آفات لازم آتی ہیں اور ایک دن اور ایک رات کی نمازوں میں جو اس کے ترک سے مکروبات لازم آتے ہیں ان کی تعداد تین سو پچاس ہے اس رسالہ کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۱۳۹ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

مصنف کے نزدیک بھی رائج یہی ہے کہ رکوع، سجود، قومہ اور جلسہ کو اطمینان سے ادا کرنا واجب ہے، اول اس لیے کہ نبی ﷺ نے ان کو ہمیشہ اطمینان سے ادا کیا ہے اور مواظبت اور دوام دلیل وجوب ہے اور ثانی اس لیے کہ جس اعرابی نے ان میں طمانیت کو ترک کیا تھا، آپ نے اس کو دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا: نماز پڑھو، تم نے نماز نہیں پڑھی۔ (صحیح البخاری: ۷۹۳) اور ثالث اس لیے کہ اس طرح نماز پڑھنے والے کو حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ نے وعید سنائی کہ اگر تم اسی طرح نماز پڑھتے ہو، بے مرگے تو تم رسول اللہ ﷺ کے طریقہ کے خلاف پرمرد گے۔

۲۷ - بَابُ يَدِي ضَبْعِيهِ

وَيُجَافِي فِي السُّجُودِ

بغلوں کو ظاہر کرے اور بازوؤں کو سجدہ

میں پہلوؤں سے دور کھے

اس سے پہلے باب میں طمانیت سے سجدہ کرنے کا ذکر تھا اور اس باب میں سجدہ میں بازوؤں کو پہلوؤں سے دور رکھنے کا ذکر ہے اور ان دونوں چیزوں کا تعلق سجدہ کے احکام سے ہے۔

٣٩٠ - أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرَ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ ابْنِ هُرْمُزٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ بُحَيْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطِيهِ. وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ نَحْوَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کبیر نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں بکر بن مضر نے حدیث بیان کی از جعفر از ابن ہرمز از عبد اللہ بن مالک ابن محسنہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نماز پڑھتے تو اپنے دونوں بازوؤں کو کشادہ رکھتے حتیٰ کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی (کی جگہ) ظاہر ہوتی اور ایٹھ نے کہا: مجھے جعفر بن ربیعہ نے اس کی مثل حدیث بیان کی۔

[اطراف الحديث: ٨٠٤-٣٥٦٣]

(مصحح مسلم: ۴۹۵، الزیلعی: ۱۰۸۵، سنن نسائی: ۱۱۰۲، المستدرک: ۸۶۷، مسند احمد ج ۵ ص ۳۴۵، طبع قدیم: مسند احمد: ۲۲۹۲۳-۲۸۰۲)

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) یحییٰ بن کبیر (۲) بکر بن مضر ابو عبید نے کہا: مضر کا نام مضر بن نزار بن معد بن عدنان ہے (۳) جعفر کا نام جعفر بن ربیعہ بن شرجیل المصری ہے یہ ۱۳۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) ابن عمرؓ ان کا نام عبد الرحمان الاعرج ہے یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں (۵) عبد اللہ بن مالک ابن عسیدہ رضی اللہ عنہ عبد اللہ کی ماں کا نام ہے یہ اپنے والدین کی طرف منسوب ہیں یہ

قدیم الاسلام ہیں اور نبی ﷺ کے صحابی ہیں یہ بہت عبادت گزار اور فاضل تھے ہمیشہ روزے سے رہتے تھے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۱۸۲)

ابن کے الف لکھنے اور نہ لکھنے کا قاعدہ

علامہ نووی نے کہا ہے کہ عبد اللہ بن مالک میں مالک پر توین پڑھی جائے اور ابن تحسینہ میں ابن کو الف کے ساتھ لکھا جائے کیونکہ ابن تحسینہ مالک کی صفت نہیں ہے بلکہ عبد اللہ کی صفت ہے ان کے والد کا نام مالک ہے اور ان کی ماں کا نام تحسینہ ہے پس تحسینہ مالک کی بیوی ہیں اور عبد اللہ کی ماں ہیں پس یہ ابن دو متناسل علموں (ناموں) کے درمیان واقع نہیں ہے ابن کا الف اس وقت نہیں لکھا جاتا جب وہ دو متناسل علموں کے درمیان واقع ہو جیسے عبد اللہ بن عمر بن الخطاب اور جب ایسا نہ ہو تو دوسرے ابن سے پہلے الف کو لکھا جاتا ہے جیسے عبد اللہ بن مالک ابن تحسینہ یا عبد اللہ بن ابی ابن سلول سلول عبد اللہ کی ماں کا نام ہے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۱۸۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ عنوان میں سجدہ میں بازوؤں کو پہلوؤں سے دور رکھنے کا ذکر ہے اور حدیث میں نماز میں بازوؤں کو پہلوؤں سے دور رکھنے کا ذکر ہے اور اس حدیث میں نماز سے مراد سجدہ ہے اور کل کا اطلاق جز پر ہے۔

عورتوں اور مردوں کی نماز کے طریقہ کا فرق

اس حدیث میں مذکور ہے: جب آپ نماز پڑھتے تو دونوں بازوؤں کو پہلوؤں سے دور رکھتے یہ مردوں کے نماز پڑھنے کا طریقہ ہے اور عورتیں اور بچے اپنے بازوؤں کو اپنے پہلوؤں سے ملا کر رکھیں کیونکہ ان کے حق میں ستر مطلوب ہے اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ ان کے حق میں سنت چارز انو بینہنا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ ان کو بازو کھلے رکھنے اور بازو ملا کر رکھنے کا اختیار ہے۔

یزید بن ابی حبیب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دو عورتوں کے پاس سے گزرے جو نماز پڑھ رہی تھیں آپ نے فرمایا: جب تم نماز پڑھا کرو تو اپنے جسم کے بعض حصے کو زمین سے لگایا کرو کیونکہ اس میں عورتیں مردوں کی طرح نہیں ہیں۔

(مراہیل ابوداؤد ص ۸، مطبع مجتہائی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں جب عورت نماز میں بیٹھے تو اپنی ایک ران دوسری ران پر رکھ لے اور جب سجدہ کرے تو اپنے پیٹ کو رانوں کے ساتھ چمٹائے یہ اس کے لیے زیادہ ستر کی مثل ہے۔ (کنز العمال ج ۷ ص ۵۴۹، مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۵ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۰۷۔ ج ۱ ص ۱۳۰۴ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۸ - بَابُ فَضْلِ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ

قبلہ کی طرف منہ کرنے کی فضیلت

پہلے امام بخاری نے ستر عورت (شرم گاہ چھپانے) اور اس سے متعلق ابواب بیان کیے اور یہ نماز کی پہلی شرط ہے اس کے بعد انہوں نے قبلہ کی طرف منہ کرنے کے ابواب کو شروع کیا اور یہ نماز کی دوسری شرط ہے۔ سو امام بخاری نے کہا:

يَسْتَقْبِلُ بِأَطْرَافِ رَجُلَيْهِ، قَالَ أَبُو حَمِيدٍ: حضرت ابو حمید رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ (سجدہ میں) پیروں کی انگلیوں کے سروں کو قبلہ کی طرف رکھتے تھے۔

امام بخاری نے "باب يستقبل القبلة باطراف رجله" میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور صحیح البخاری: ۸۲۸ میں اس مکمل

حدیث کو پوری سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

حضرت ابو حمید کا نام عبدالرحمن بن سعد الساعدی الانصاری المدنی ہے ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام المنذر ہے ان پر ان کی کنیت کا غلبہ تھا یہ حضرت معاویہ کے زمانے میں فوت ہو گئے تھے ان سے ۲۶ احادیث مروی ہیں تین احادیث کی روایت پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور ان میں سے ہر ایک ایک حدیث کے ساتھ منفرد ہے۔

(خلاصۃ تہذیب الکمال ج ۳ ص ۳۳۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

حدیث کے اس قطعہ کی باب کے عنوان سے اس طرح مناسبت ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کرنے کی فضیلت یہ ہے کہ پورے جسم کو قبلہ کی طرف متوجہ کیا جائے حتیٰ کہ جب سجدہ کرے تب بھی انگلیوں کے سروں کو قبلہ کی طرف متوجہ کرے اور یہ عمل سنت یا مستحب ہے درمختار میں زاہدی معترزی کی اتباع میں اس کو فرض لکھا ہوا ہے یہ صحیح نہیں ہے فرض وہ ہوتا ہے جس کے کرنے کا لزوم ایسی دلیل سے ثابت ہو جو قطعی الثبوت بھی ہو اور قطعی الدلالة بھی ہو اور فرض صرف سجدہ ہے اور سجدہ کی تعریف ہے: پیشانی کو زمین پر رکھنا اور جن اعضاء پر سجدہ موقوف ہے وہ ہاتھ اور گھٹنے ہیں پیروں پر سجدہ کرنا موقوف نہیں ہے لہذا پیروں کا زمین پر رکھنا بھی فرض نہیں ہے چہ جائیکہ پیروں کی انگلیوں کے سروں کا قبلہ کی طرف متوجہ کرنا فرض ہو درمختار کے علاوہ اور فقہاء احناف کی کسی کتاب میں اس کو فرض نہیں لکھا سب نے اس کو سنت یا مستحب لکھا ہے اس کی پوری تفصیل اور مکمل تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم: ۹۹۸۔ ج ۱ ص ۱۲۹۹۔ ۱۲۹۱ میں کر دی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۳۹۱۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمَهْدِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ سِيَاهٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَأَكْمَلَ ذَبِيحَتَنَا فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ فَلَا تُخْفَرُوا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن عباس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن مہدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں منصور بن سعد نے حدیث بیان کی از ميمون بن سياه از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ہماری (طرح) نماز پڑھی اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کیا اور ہمارے ذبیحہ کو کھایا پس یہ وہ مسلمان ہے جس کے لیے اللہ کا ذمہ ہے اور اس کے رسول کا ذمہ ہے پس تم اللہ کے ذمہ کو پامال نہ کرو۔

[اطراف الحدیث: ۳۹۲۔ ۳۹۳] (سنن نسائی: ۵۰۱۳۔ ۳۹۷۳)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں قبلہ کی طرف منہ کرنے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عمرو بن عباس الاحوازی البصری یہ ۲۳۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبدالرحمان بن مہدی بن حسان ابو سعید البصری الملووی (۳) منصور بن سعد یہ الملووی البصری کے صاحب تھے (۴) ميمون بن سياه قاری کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کالا اس کو منصرف اور غیر منصرف دونوں طرح پڑھنا جائز ہے (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۸۵)

”خفر“ کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے: ”فلا تخفروا“ ”خفر“ کا معنی ہے: عہد شکنی کرنا۔

جو شخص توحید و رسالت کا اقرار نہ کرے اور فرائض اسلام میں سے کسی فرض کا انکار کرے وہ کافر حربی ہے علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کی بعض سندوں میں یہ عبارت ہے: مجھے لوگوں سے قتال کرنے کا حکم دیا گیا ہے حتیٰ کہ وہ یہ شہادت دیں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں۔ (سنن نسائی: ۵۰۱۳) اور اس باب کی حدیث نبی ﷺ نے اس وقت فرمائی تھی جب بت پرست اللہ تعالیٰ کی توحید کا اقرار نہیں کرتے تھے اور جب ان سے کہا جاتا: "لا الہ الا اللہ" کہو تو وہ تکبر کرتے تھے تو نبی ﷺ نے ان کو وحدانیت کا اقرار کرنے اور بت پرستی کو ترک کرنے کی دعوت دی پس ان میں سے جس نے اس کا اقرار کر لیا وہ اسلام کے رنگ میں داخل ہو گیا اور آپ نے دوسرے ان کافروں سے قتال کیا جو اللہ کی توحید کو مانتے تھے اور سیدنا محمد ﷺ کی نبوت کا انکار کرتے تھے اور تب آپ نے فرمایا: مجھے لوگوں سے قتال کرنے کا حکم دیا ہے حتیٰ کہ وہ یہ شہادت دیں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں اور جس نے توحید اور رسالت کا اقرار کیا اور فرائض میں سے کسی چیز کا بھی انکار کیا اس کا خون حلال ہے اور وہ حربی کافر ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۶۰-۵۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

جو شخص توحید و رسالت کا معتقد ہو لیکن کسی کفریہ عقیدہ کا حامل ہو یا توہین رسالت کا مرتکب ہو وہ بھی کافر ہے

جو لوگ توحید اور رسالت کا اقرار کرتے ہوں لیکن نبی ﷺ کے بعد کسی اور شخص کو بھی نبی مانتے ہوں تو وہ بھی کافر ہیں کیونکہ وہ ختم نبوت کے منکر ہیں اسی طرح جو لوگ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے صحابی ہونے کا انکار کریں یا یہ کہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد صرف چھ مسلمان رہ گئے تھے باقی سب مرتد ہو گئے تھے یا جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگائیں یا جو قرآن مجید میں تحریف کا عقیدہ رکھیں وہ سب کافر ہیں اسی طرح جس نے آپ کے زمانہ میں یا آپ کے بعد کسی اور نبی کے مبعوث ہونے کو جائز قرار دیا یا جس نے آپ کے علم کو شیطان اور ملک الموت کے علم سے کم کہا یا جس نے آپ کے علم غیب کو بچوں یا گلوں اور جانوروں کے علم سے تشبیہ دی یا جس نے نماز میں آپ کے خیال کو گدھے اور بیل کے تصور میں ڈوب جانے سے زیادہ بُرا کہا یہ سب لوگ کافر ہیں اور جو شخص ان کی کفریہ عبارات پر مطلع ہو کر اور وجہ کفر کو سمجھ کر ان کو مسلمان سمجھے اور ان کی تعظیم بجالائے وہ بھی کافر ہے خواہ وہ اللہ تعالیٰ کی توحید اور سیدنا محمد ﷺ کی رسالت کو مانتا ہو اور ہماری طرح نماز پڑھتا ہو اور نماز میں ہمارے قبلہ کی طرف منہ کرتا ہو یہ اجمالی عبارت ہے۔ اس کی تفصیل اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان قدس سرہ کی ان کتابوں میں ہے:

(۱) قہر الدیان علی مرتد بقادیان (۲) الجزاز الدیانی علی المرتد القادیانی (۳) رد الرافضیہ (۴) تمہید ایمان (۵) حسام الحرمین (۶) الکوکب

الشبابیہ۔

واضح رہے کہ ان لوگوں کے رد میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کی یہ کتابیں سال با سال سے چھپ رہی ہیں اور ان کی تبلیغ تمام ہو چکی ہے اور ان لوگوں پر حجت تمام ہو چکی ہے اور جو لوگ ان کفریہ عبارات کے قائل اور معتقد نہیں ہیں ان پر فتویٰ تکفیر نہیں ہے خواہ وہ اپنے آپ کو شیعہ دیوبندی یا دھابی کہتے ہوں۔

اکابر علماء دیوبند کا اہل سنت و جماعت کے علماء اور عوام پر فتویٰ تکفیر نہیں ہے

بارہ ربیع الاول ۱۴۲۷ھ / گیارہ اپریل ۲۰۰۶ء کو عید میلاد النبی کے دن شتر پارک میں بم دھماکا کیا گیا جس کے نتیجے میں سٹیج پر بیٹھے ہوئے تقریباً ساٹھ سے زیادہ علماء اہل سنت شبید ہو گئے اس الم ناک موقع پر ممتاز دیوبندی عالم شیخ سلیم اللہ خان کا درج ذیل بیان روزنامہ جنگ میں شائع ہوا جس سے اس موضوع پر روشنی پڑتی ہے:

جلاؤ گھیراؤ کے بجائے صبر و ضبط سے کام لیا جائے مولانا سلیم اللہ

کراچی (اسٹاف رپورٹر) صدر اتحاد تنظیمات المدارس دینیہ پاکستان، صدر وفاق المدارس العربیہ پاکستان شیخ الحدیث و مہتمم جامعہ فاروقیہ کراچی مولانا سلیم اللہ خان نے ۱۲ ربیع الاول کو نشتر پارک میں دہشت گردی کے واقعہ کی مذمت کرتے ہوئے امت مسلمہ کے نام ایک پیغام میں کہا ہے کہ سانحہ نشتر پارک میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ اقدس میں نذرانہ عقیدت و محبت پیش کرنے والے ۶۰ سے زائد شہید اور بہت سے زخمی ہوئے یہ صرف بنیاد پرست کلمہ گو نمازی چہروں پر ڈاڑھی سروں پر عمامے اور شرعی لباس میں ملبوس تھے ان کا قصور اسلام و ایمان پر جرم رہنا اسلام کو اپنی شناخت بنا لینا خاتم النبیین ﷺ کی محبت و عقیدت کے اظہار میں جذباتی انداز اختیار کرنا تھا۔ وہ مسلمان تھے ان کے نقطہ نظر کے بعض حصوں سے اختلاف رکھنے کے باوجود ہمیں ان کے اس بربریت اور ظلم کے ساتھ شہید اور زخمی کیے جانے کا بے حد افسوس ہے ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے اور جنت الفردوس میں اعلیٰ درجات عطا فرمائے پس ماندگان کو صبر جمیل اور اجر جزیل عطا فرمائے اور ان کی بہترین کفالت فرمائے۔ انہوں نے مزید کہا کہ جلاؤ گھیراؤ کے بجائے صبر و ضبط سے کام لیا جائے اور اتحاد کی فضاء قائم رکھی جائے۔ مولانا سلیم اللہ نے کہا کہ مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا محمد قاسم نانوتوی، مولانا خلیل احمد سہارنپوری، مولانا اشرف علی تھانوی وغیرہ اکابرین و علماء دیوبند کا بریلوی مکتب فکر سے اختلاف کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں لیکن انہوں نے کبھی ان کی تکفیر نہیں کی ان کے بعض نظریات و اعمال سے اختلاف کیا ہے اور ایسا اختلاف ایمان و کفر کا اختلاف نہیں ہوتا بلکہ علماء محققین کے نزدیک تو جتنے فرقے اپنی نسبت اسلام کی طرف کرتے ہیں خواہ قدریہ ہوں یا جبریہ معتزلہ ہوں یا خوارج، مرجعہ ہوں یا جمہیہ وغیرہ اسلام سے خارج نہیں ہیں ان کا مسلک یقیناً غلط ہے اور ان سے استدلال میں غلطی ہوئی ہے۔ انہوں نے اسلام ہی کو اپنا دین سمجھا ہے اس سے بیزاری کا اظہار کبھی نہیں کیا لہذا جب تاویل کی گنجائش رہتی ہے تو ان کو اسلام سے خارج قرار نہیں دیا جاسکتا۔ مسلم شریف کتاب الایمان میں صفحہ ۱۰۳-۱۰۲ میں بخاری شریف کی کتاب التوحید والرد علی الجہمیہ ج ۲ ص ۱۱۰۸-۱۱۰۷ میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی مفصل روایت ہے۔

(روزنامہ جنگ کراچی، جمعرات ۱۳ ربیع الاول ۱۴۲۷ھ / ۱۳ اپریل ۲۰۰۶ء)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن المبارک نے حدیث بیان کی ازحمید الطویل از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے قتال کروں حتیٰ کہ وہ کہیں لا الہ الا اللہ پس جب وہ یہ کلمہ پڑھ لیں اور ہماری (طرح) نماز پڑھیں اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کریں اور ہماری طرح ذبح کریں تو ان کی جانیں اور ان کے اموال ہم پر حرام ہو جائیں گے ماسوا اس جان اور مال کے جس پر کسی کا حق ہو

۳۹۲ - حَدَّثَنَا نَعِيمٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوهَا وَصَلُّوا صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلُوا قِبَلَتَنَا وَذَبَحُوا ذَبِیحَتَنَا فَقَدْ حُرِّمَتْ عَلَيْنَا دِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ.

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۱۲، مکتبہ الرشد ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اور ان کا حساب اللہ پر ہے۔

اس حدیث کی اہم شرح اور تخریج صحیح البخاری: ۳۹۱ میں کردی گئی ہے دیگر زائد شرح یہاں بیان کی جا رہی ہے۔

لوگوں کے معاملات ظاہر پر محمول ہیں نہ کہ باطن پر

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لوگوں کے معاملات ظاہر پر محمول کیے جاتے ہیں نہ کہ باطن پر سو جس شخص نے شعائر دین پر عمل کیا، اس پر اسلام کے احکام نافذ کیے جائیں گے جب تک اس کے خلاف کوئی چیز ظاہر نہ ہو لہذا جب کوئی اجنبی شخص مسلمانوں کے شہر میں داخل ہو اور اس کی ظاہری وضع قطع مسلمانوں جیسی ہو تو اس کو مسلمان ہی قرار دیا جائے خواہ اس کا عقیدہ کچھ بھی ہو جب تک کہ اس شخص سے اسلام کے خلاف کوئی چیز ظاہر نہ ہو۔

اس حدیث میں صرف لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس سے مراد پورا کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہے اور یہ اسلام کی پہلی علامت ہے اس کے بعد ہماری طرح نماز پڑھنے اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور نماز اہم ترین عبادت ہے حتیٰ کہ جس نے عدا نماز کو ترک کیا، اس نے کافروں کا سا کام کیا اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تبارک نماز کو قتل کر دیا جائے گا اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کو قید کر لیا جائے گا حتیٰ کہ وہ نمازی بن جائے اور جس نے قبلہ کو عدا ترک کیا، اس کی نماز نہیں ہوگی اور جو نماز نہ پڑھے وہ دین دار نہیں ہے اور کلمہ پڑھنا پانچ وقت کی نماز پڑھنا اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کرنا یہ وہ ظاہری امور ہیں جن پر کسی شخص کا مسلمان ہونا موقوف ہے۔

اہل مکہ پر نماز میں عین کعبہ کی طرف منہ کرنا ضروری ہے اور دیگر شہروالوں پر سمت کعبہ کی طرف منہ کرنا ضروری ہے

جو شخص مکہ مکرمہ میں رہتا ہو اس پر عین کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا ضروری ہے خواہ اس کے اور کعبہ کے درمیان کوئی دیوار یا مکان حائل ہو یا نہ ہو اگر اس نے غور و فکر کر کے کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی پھر بعد میں معلوم ہوا کہ اس سے خطا ہوئی ہے تو اس پر اس نماز کا لوٹنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس شخص پر جو فرض تھا وہ اس نے ادا کر دیا۔ ابوالبقاء نے ذکر کیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مسجد نبوی کی محراب کعبہ کی سمت پر قائم کی اور رسول اللہ ﷺ نے کعبہ کو دیکھ لیا تھا اور اسی سمت پر مسجد نبوی کا قبلہ ہے اور جو شخص کعبہ سے غائب ہو اس پر عین کعبہ کی طرف منہ کرنا فرض نہیں ہے بلکہ اس پر سمت کعبہ کی طرف منہ کرنا فرض ہے یہ کرنی ابو بکر رازی اور عامۃ مشائخ احنفہ کا قول ہے اور ابو عبد اللہ الجرجانی کا قول ہے کہ حاضر اور غائب سب پر عین کعبہ کی طرف منہ کرنا ضروری ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔ امام بیہقی نے معرفۃ الآثار میں لکھا ہے کہ حدیث مرفوعہ میں ہے: جو لوگ مسجد حرام میں نماز پڑھتے ہیں ان کا قبلہ عین کعبہ ہے اور اہل مکہ کا قبلہ مسجد حرام ہے اور دیگر شہروں کا قبلہ مکہ مکرمہ ہے لیکن اس حدیث کی سند ضعیف ہے اور اس سے استدلال صحیح نہیں ہے۔

کسی شخص کے مسلمان ہونے کے جملہ قرائن اور شواہد میں سے یہ بھی ہے کہ وہ مسلمانوں کا ذبیحہ کھاتا ہو کیونکہ دیگر مذاہب کے لوگ اور بت پرست مسلمانوں کا ذبیحہ کھانے میں تنگی محسوس کرتے ہیں۔

اس حدیث کے آخر میں ہے: اور ان کا حساب اللہ پر ہے۔ اس کی شرح صحیح البخاری: ۲۵ میں کر دی گئی ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۸۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث کی روایت کے بعد امام بخاری نے حسب ذیل تعلق ذکر کی ہے:

وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ قَالَ سَأَلَ مَيْمُونُ بْنُ
اور علی بن عبد اللہ نے کہا: ہمیں خالد بن الحارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے حدیث بیان کی انہوں نے

سِیَاحِ اَنَسَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ يَا اَبَا حَمَزَةَ 'مَا يُحَرِّمُ دَمَ الْعَبْدِ وَمَالَهُ؟ فَقَالَ مَنْ شَهِدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ' وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَصَلَّى صَلَاتَنَا وَاکَلَ ذَبِيحَتَنَا' فَهُوَ الْمُسْلِمُ 'لَهُ مَا لِلْمُسْلِمِ' وَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُسْلِمِ.

کہا: میمون بن سیاہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سوال کیا اور کہا: اے ابو حمزہ! بندہ کی جان اور مال کو کیا چیز حرام کرتی ہے؟ تو انہوں نے کہا: جس نے لا الہ الا اللہ کی شہادت دی اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کیا اور ہماری (طرح) نماز پڑھی اور ہمارا ذبیحہ کھایا پس وہ مسلمان ہے اس کے وہ حقوق ہیں جو مسلمان کے حقوق ہیں اور اس پر وہ احکام فرض ہیں جو مسلمان پر فرض ہیں۔

اس تعلق کی سند میں علی بن عبد اللہ سے مراد علی بن المدینی ہیں اور ابو حمزہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی کنیت ہے اس تعلق کے بعد امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ ایک اور حدیث روایت کی ہے:

۳۹۳- قَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا اَنَسٌ 'عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ'.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ابن ابی مریم نے کہا: ہمیں یحییٰ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی از نبی ﷺ۔

یہ حدیث بھی معلق ہے اور یہ وہی حدیث ہے جس کی میمون بن سیاہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی تھی اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۱ میں کر دی گئی ہے۔

اہل مدینہ اہل شام اور مشرق کا قبلہ
اور مشرق اور مغرب میں
کوئی قبلہ نہیں ہے

۲۹- بَابُ قِبْلَةِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ 'وَأَهْلِ الشَّامِ' وَالْمَشْرِقِ لَيْسَ فِي الْمَشْرِقِ وَلَا فِي الْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ

اہل مدینہ اور اہل شام کے بعد اہل مشرق کا ذکر اس لیے کیا ہے کہ اہل اسلام کے اکثر شہر مشرق میں ہیں عنوان میں جو کہا ہے کہ اہل مدینہ اہل شام اور مشرق کا قبلہ یہ مبتداء ہے اور اس کی خبر یہ ہے: مشرق اور مغرب میں قبلہ نہیں ہے اور مشرق اور مغرب میں قبلہ نہ ہونا یہ تمام شہروں کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ صرف مدینہ منورہ اور ان شہروں کے اعتبار سے ہے جن کا قبلہ مدینہ منورہ کے موافق ہے اور مدینہ منورہ کا قبلہ مدینہ منورہ کے شمال میں ہے۔ اس کے بعد امام بخاری نے یہ تعلق ذکر کی:

بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ 'وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا'.

کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: پاخانہ یا پیشاب کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرو لیکن مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرو۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پاخانہ یا پیشاب کرتے وقت تم نہ قبلہ کی طرف منہ کرو نہ قبلہ کی طرف پیچہ کرو لیکن مشرق کی طرف منہ کرو یا مغرب کی طرف منہ کرو۔

(سنن نسائی: ۲۱، صحیح البخاری: ۱۳۴، صحیح مسلم: ۲۶۴، سنن ابوداؤد: ۹، سنن ترمذی: ۸، سنن ابن ماجہ: ۱۸، مسند احمد: ۵ ص ۲۲۱)

اس حدیث کی مکمل شرح صحیح البخاری: ۱۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۳۹۴- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ 'عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ' عَنْ أَبِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی

انہوں نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی از عطاء بن یزید از حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم قضاء حاجت کے لیے جاؤ تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرو نہ قبلہ کی طرف پیٹھ کرو لیکن مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرو۔ حضرت ابویوب نے کہا: پس ہم شام میں گئے وہاں ہم نے دیکھا بیت الخلاء قبلہ کی جانب بنے ہوئے تھے تو ہم قبلہ سے منحرف ہو کر بیٹھتے تھے اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتے تھے اور الزہری از عطاء انہوں نے کہا: میں نے اس حدیث کی مثل ابویوب سے سنی از نبی ﷺ۔

قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف مطلقاً منہ یا پیٹھ نہ کرنے کا ثبوت

اس حدیث کی مکمل اور مفصل شرح صحیح البخاری: ۱۳۴ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: پاخانہ یا پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کیا جائے مگر جب کسی عمارت میں قضاء حاجت کی جائے۔ مگر وہاں اس حدیث کے آخر میں حضرت ابویوب انصاری کے اس قول کا اضافہ نہیں تھا کہ جب ہم شام میں گئے تو وہاں جو بیت الخلاء بنے ہوئے تھے وہ قبلہ کی جانب تھے ہم قبلہ سے منحرف ہو کر بیٹھتے تھے اور کسی تقصیر پر اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتے تھے۔ حضرت ابویوب انصاری کے اس قول سے امام شافعی اور امام بخاری کے اس نظریہ کا رد ہو جاتا ہے کہ جب بیت الخلاء یا دیوار کی آڑ میں قضاء حاجت کی جائے تو پھر قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کی جاسکتی ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اس نظریہ کی تائید ہوتی ہے کہ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا مطلقاً ممنوع ہے خواہ کھلے میدان میں قضاء حاجت کی جائے یا بیت الخلاء میں اور یہی نظریہ صریح حدیث کے بھی مطابق ہے اور قبلہ کی تعظیم کے بھی مناسب ہے اور اس باب کی حدیث اس باب کے عنوان کے بھی مطابق ہے کہ اہل مدینہ اور اہل شام کے مشرق اور مغرب میں قبلہ نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”مقام ابراہیم کو

مصلیٰ بنالو“ (البقرہ: ۱۲۵)

۳۰۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ

مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ (البقرہ: ۱۲۵)

مقام ابراہیم کا مصداق اور اس کی جگہ کا تعین

السُّدِّي نے کہا ہے: مقام سے مراد وہ پتھر ہے جس کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی زوجہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدم کے نیچے رکھا تھا پھر انہوں نے آپ کا سر دھویا اس قول کی علامہ قرطبی نے روایت کی ہے اور اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے اور دوسروں نے اس قول کو راجح قرار دیا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: مقام ابراہیم سے مراد پورا حرم ہے۔

امام ابن ابی حاتم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب نبی ﷺ نے اپنے حج میں طواف کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ سے کہا: یہ ہمارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقام ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں حضرت عمر نے کہا: ہم اس کو مصلیٰ نہ بنالیں؟ تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور تم مقام ابراہیم کو مصلیٰ (نماز پڑھنے کی جگہ) بنالو۔ (البقرہ: ۱۲۵)

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۹۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام ازرقی نے اخبار مکہ میں اسانید صحیحہ کے ساتھ روایت کی ہے کہ مقام ابراہیم وہی ہے جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پیر کا

نشان ہے اور نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں یہ پھر اسی جگہ رکھا ہوا تھا جس جگہ اب رکھا ہوا ہے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں سیلاب آیا جو اس پھر کو بہا کر لے گیا حتیٰ کہ یہ مکہ کے نشیب میں پہنچ گیا پھر اس کو وہاں سے اٹھا کر لایا گیا اور پہلے کی جگہ پر رکھ دیا گیا جہاں پر وہ اب موجود ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۶۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

۳۹۵۔ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عَمَرَ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ الْعُمْرَةِ وَلَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَيَّتِي أَمَرَتْهُ فَقَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَهُلَّكَ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (الاحزاب: ۲۱)۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن دینار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس شخص کے متعلق سوال کیا جو شخص عمرہ کے لیے بیت اللہ کا طواف کرے اور الصفا اور المروہ کے درمیان سعی نہ کرے کیا وہ اپنی بیوی سے مباشرت کر سکتا ہے؟ حضرت ابن عمر نے کہا: نبی ﷺ آئے اور آپ نے بیت اللہ کے گرد سات طواف کیے پھر مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور الصفا اور المروہ کے درمیان سعی کی اور تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ میں عمدہ نمونہ ہے (الاحزاب: ۲۱)۔

[اطراف الحدیث: ۱۶۲۳-۱۶۲۷-۱۶۳۵-۱۶۳۷-۱۷۹۳]

(صحیح مسلم: ۱۲۳۴ سنن نسائی: ۲۹۶۶-۲۹۶۷-۲۹۷۰ سنن ابن ماجہ: ۲۹۵۹ السنن الکبریٰ للنسائی: ۳۹۵۲-۳۹۱۱ مسند الحمیدی: ۶۶۸ مسند

ابو یعلیٰ: ۵۶۳۴ صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۶۰ سنن بیہقی ج ۵ ص ۹۷ مسند احمد ج ۲ ص ۱۵ طبع قدیم مسند احمد: ۴۶۳۱-ج ۸ ص ۲۶۵ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

۳۹۶۔ وَسَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ لَا يَقْرَبُهَا حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ۔

اور ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا تو انہوں نے کہا: (عمرہ کرنے والا) اس وقت تک اپنی بیوی سے

مقاربت نہ کرے جب تک کہ الصفا اور المروہ کے درمیان سعی نہ کرے۔

[اطراف الحدیث: ۱۶۲۳-۱۶۳۶-۱۷۹۳] (صحیح مسلم: ۱۲۳۴)

الرقم السلسل: ۲۹۳۷ اس کی تخریج بھی مذکور الصدر ہے)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: رسول اللہ ﷺ نے مقام ابراہیم میں نماز پڑھی۔

عمرہ میں سعی کا واجب ہونا

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ عمرہ میں الصفا اور المروہ کے درمیان سعی کرنا (دوڑنا) واجب ہے یہ تمام فقہاء کا مذہب ہے تاہم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت ہے کہ جس شخص نے بیت اللہ کا طواف کر لیا وہ اپنی بیوی سے مباشرت کر سکتا ہے خواہ اس نے سعی نہ کی ہو لیکن یہ قول ضعیف ہے اور سنت کے مخالف ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ طواف میں سات چکر لگانا ضروری ہیں اور مقام ابراہیم کے پیچھے نماز پڑھنے میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ واجب ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اگر طواف سنت ہو تو یہ نماز سنت ہے اور اگر طواف واجب ہو تو یہ نماز واجب ہے۔

(عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۹۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۸۹۵-ج ۳ ص ۴۶۳ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۹۷- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سَيْفٍ يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا قَالَ أَيْ ابْنُ عُمَرَ فَقِيلَ لَهُ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ فَأَقْبَلْتُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ خَرَجَ وَأَجْدُ بَلَاً قَائِمًا بَيْنَ الْبَابَيْنِ فَسَأَلْتُ بَلَاً فَقُلْتُ أَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ؟ قَالَ نَعَمْ رَكْعَتَيْنِ بَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ اللَّتَيْنِ عَلَى يَسَارِهِ إِذَا دَخَلْتُ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى فِي وَجْهِ الْكَعْبَةِ رَكْعَتَيْنِ.

[اطراف الحديث: ۴۶۸-۵۰۳-۵۰۵-۵۰۶-۵۱۶-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۲۹۸۸-۳۲۸۹-۳۳۰۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از سیف انہوں نے کہا: میں نے مجاہد سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما آئے ان سے کہا گیا: یہ رسول اللہ ﷺ ہیں جو کعبہ میں داخل ہو گئے تو حضرت ابن عمر نے کہا: میں آیا اور نبی ﷺ کعبہ سے باہر نکل آئے میں نے دیکھا حضرت بلال رضی اللہ عنہ دو دروازوں کے درمیان کھڑے ہوئے تھے میں نے حضرت بلال سے سوال کیا اور کہا: کیا نبی ﷺ نے کعبہ میں نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: جب آپ کعبہ میں داخل ہوئے تو آپ کی بائیں جانب جو دو ستون ہیں ان کے درمیان آپ نے دو رکعت نماز پڑھی ہے پھر آپ باہر نکلے اور کعبہ کے سامنے دو رکعت نماز پڑھی۔

(صحیح مسلم: ۱۳۲۹، الرقم السلسل: ۳۱۷۲، سنن ابوداؤد: ۲۰۲۵-۲۰۲۳، سنن نسائی: ۲۹۰۳-۲۹۰۲، مسند الحمیدی: ۶۹۲-۱۴۹، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۸۳۹-۱۱۱۵، المعجم الکبیر: ۱۳۵۱۰، صحیح ابن حبان: ۳۲۰۳-۳۲۰۲، شرح السنہ: ۳۴۷، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۲۶، مسند احمد ج ۲ ص ۳، طبع قدیم مسند احمد: ۴۴۶۳، ج ۸ ص ۳۵، مؤسسة الرسالة بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۵۸، مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) مسدد بن مسرہد (۲) یحییٰ القطان (۳) سیف بن سلیمان الخزومی الہکلی یہ بہت زیادہ سچے تھے ۱۵۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) امام مجاہد (۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۹۵)

حطیم کعبہ میں نماز پڑھنا کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے حکم میں ہے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ کعبہ کے اندر داخل ہو گئے اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ کعبہ کے اندر داخل ہونا نہ صرف جائز ہے بلکہ رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے۔

آج کل کعبہ کا دروازہ بند رہتا ہے اور مسلم ممالک کے سربراہوں کے لیے کھولا جاتا ہے اور صرف وہی رسول اللہ ﷺ کی اس سنت پر عمل کر سکتے ہیں تاہم حطیم بھی کعبہ میں داخل ہے اور اس کا جز ہے اور یہ کھلا ہوا ہوتا ہے اور عام مسلمان اس میں داخل ہو کر اس میں نماز پڑھتے ہیں اس طرح عام مسلمانوں کو بھی کعبہ میں داخل ہو کر نماز پڑھنے کا شرف اور سعادت حاصل ہو جاتی ہے اور جب وہ حطیم میں داخل ہوں تو ننگے پیر داخل ہوں اور احترام سے داخل ہوں اور اس میں دو رکعت نماز پڑھیں کیونکہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ نبی ﷺ نے کعبہ میں داخل ہو کر دو رکعت نماز پڑھی تھی۔

دو متعارض حدیثوں میں تطبیق

علامہ نووی متوفی ۶۷۶ھ نے کہا ہے کہ تمام ائمہ حدیث کا حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی حدیث پر اجماع ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کعبہ میں دو رکعت نماز پڑھی ہے کیونکہ یہ روایت مثبت ہے اور اس میں زیادہ علم کا ثبوت ہے اس لیے اس کی ترجیح واجب ہے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے کہا ہے: آپ نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی تھی۔ (صحیح مسلم: ۱۳۳۰) اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما

نے بھی کہا ہے کہ آپ نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی تھی۔ (صحیح مسلم: ۱۳۳۱) یہ دونوں حدیثیں کعبہ میں آپ کے نماز پڑھنے کی نفی کرتی ہیں اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی حدیث آپ کے نماز پڑھنے کو ثابت کرتی ہیں اور جب نفی اور اثبات کی خبروں میں تعارض آجائے تو اثبات کی خبر کو ترجیح دی جاتی ہے اس لیے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت راجح ہے جس میں یہ ثبوت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کعبہ میں نماز پڑھی تھی اور اس کا سبب یہ ہے کہ جب حضرت بلال، حضرت اسامہ اور حضرت عثمان بن طلحہ کعبہ میں داخل ہوئے تو کعبہ کا دروازہ بند کر دیا اور وہ سب دعائیں مشغول ہو گئے اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ نبی ﷺ دعائیں مشغول ہیں تو وہ بھی دعائیں مشغول ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ دوسری جانب تھے اور حضرت بلال آپ کے قریب تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی جس کو حضرت بلال نے آپ کے قریب ہونے کی وجہ سے دیکھ لیا اور آپ نے بہت تخفیف سے نماز پڑھی تھی اور حضرت اسامہ آپ سے دور تھے اور یہ دستور دعائیں مشغول تھے اس لیے وہ نہیں دیکھ سکے اس لیے انہوں نے اپنے گمان کے مطابق آپ کے کعبہ میں نماز پڑھنے کی نفی کر دی۔ (صحیح مسلم بشرح النووی ج ۶ ص ۳۵۸۸-۳۵۸۷ مکتبہ نزار معظنی، مکرّمہ ۱۴۱۷ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال متوفی ۴۴۹ھ نے لکھا ہے کہ مہلب نے کہا: یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ دو مرتبہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے ہوں ایک مرتبہ آپ نے اس میں نماز پڑھی ہو جیسے حضرت بلال کی روایت ہے اور ایک مرتبہ آپ نے نماز پڑھی ہو جیسے حضرت اسامہ اور حضرت ابن عباس کی روایت ہے پس دونوں حدیثوں میں تعارض نہیں ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۲۶- ج ۳ ص ۵۸۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① کعبہ میں نماز پڑھنے کے متعلق حضرت اسامہ اور حضرت ابن عباس کی روایات میں تطبیق ② کعبہ میں نماز پڑھنے کے حکم میں مذاہب ائمہ۔

۳۹۸- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ دَعَا فِي نَوَاحِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ رَكَعَتَيْنِ فِي قَبْلِ الْكُعْبَةِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن نصر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی از عطاء انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے بیان کیا: جب نبی ﷺ بیت اللہ میں داخل ہوئے تو آپ نے اس کی تمام اطراف میں دعا کی اور نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ آپ اس سے باہر نکل آئے پھر جب آپ باہر آئے تو آپ نے کعبہ کے سامنے دو رکعت نماز پڑھی اور فرمایا: یہ قبلہ ہے۔

[اطراف اللہ: ۱۶۰: ۲۳۵۱-۲۳۵۲-۲۳۵۸]

(صحیح مسلم: ۱۳۳۰، الرقم السلسل: ۳۱۷۹، سنن نسائی: ۲۹۱۶، السنن الکبریٰ للنسائی: ۳۸۹۲، مصنف عبد الرزاق: ۹۰۵۶، صحیح ابن خزیمرہ: ۴۳۲)

شرح السنن: ۴۴۸، صحیح ابن حبان: ۳۲۰۸، المستدرک ج ۱ ص ۴۷۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۲۸، مسند احمد ج ۵ ص ۲۰۱، طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۷۵۳- ج ۲ ص ۸۷، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) اسحاق بن نصر اسماء رجال المحققین میں ذکر کیا گیا ہے کہ ان کا نام اسحاق بن ابراہیم بن نصر ابراہیم السعدی ہے یہ مدینہ

میں رہتے تھے امام بخاری نے اپنی کتاب میں ان سے متعدد روایات کی ہیں کہیں کہا: ہمیں اسحاق بن ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی کہیں کہا: ہمیں اسحاق بن نصر نے حدیث بیان کی اور ان کے دادا کی طرف نسبت کی (۲) امام عبد الرزاق بن ہمام الصنعانی متوفی ۲۱۱ھ (۳) عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج (۴) عطاء بن ابی رباح (۵) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔

(نعمۃ القاری ج ۳ ص ۱۹۹)

یہ حدیث اس سے پہلی حدیث سے متعارض ہے اور صحیح البخاری: ۳۹۷ کی شرح میں ان کی تطبیق بیان کر دی گئی ہے۔

۳۱ - بَابُ التَّوَجُّهِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ حَيْثُ كَانَ قِبْلَهُ كِي طَرَفٍ تَوَجُّهُ كِي جَائَ اِنْسَانٍ جِهًا كِهِي كِي هُوَ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ انسان خواہ سفر میں ہو یا حضر میں فرض پڑھ رہا ہو یا نفل اس پر لازم ہے کہ وہ قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ.

اور تم جہاں کہیں بھی ہو تو اپنا چہرہ قبلہ کی طرف پھیرا کرو۔

(البقرہ: ۱۴۴)

باب سابق میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنا لو اور اس باب میں یہ بیان فرمایا ہے: قبلہ کی طرف توجہ کی جائے اور دونوں بابوں کا تعلق بیت اللہ سے ہے۔ اس کے بعد درج ذیل تعلق ہے:

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَكَبِّرْ.

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: قبلہ کی طرف منہ کرو اور تکبیر پڑھو۔

یہ حدیث صحیح البخاری: ۶۲۵۱ کا ایک قطعہ ہے۔

۳۹۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ أَنْ يَتَوَجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَانْزَلَ اللَّهُ ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ (البقرہ: ۱۴۴) فَتَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ. وَقَالَ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْيَهُودُ ﴿مَا وَلَاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (البقرہ: ۱۴۲) فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ مَا صَلَّى فَمَرَّ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي صَلَوةِ الْعَصْرِ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَقَالَ هُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن رجاء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسرائیل نے حدیث بیان کی از ابو اسحاق از حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے سولہ یا سترہ مہینے نماز پڑھی اور رسول اللہ ﷺ یہ پسند کرتے تھے کہ آپ کو کعبہ کی طرف متوجہ کر دیا جائے تب اللہ عز و جل نے یہ آیت نازل فرمائی: ہم آپ کے چہرہ کا بار بار آسمان کی طرف پھرنا دیکھ رہے ہیں۔ (البقرہ: ۱۴۴) پھر آپ کو کعبہ کی طرف متوجہ کر دیا گیا اور لوگوں میں سے جبلاء نے کہا اور وہ یہود تھے: ان کو ان کے اس قبلہ سے کس نے پھیر دیا جس پر یہ پہلے تھے؟ آپ کہیے: مشرق اور مغرب اللہ ہی کے لیے ہیں وہ جس کو چاہتا ہے سیدھے راستہ کی طرف ہدایت دیتا ہے (البقرہ: ۱۴۲) پھر نبی ﷺ کے ساتھ ایک شخص نے نماز پڑھی وہ نماز پڑھنے کے بعد باہر نکلا اور انصار کے لوگوں کے پاس سے گزرا وہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز عصر

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'وَأَنَّهُ تَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ' پڑھ رہے تھے پس اس نے کہا: وہ گواہی دیتا ہے کہ اس نے (ابھی) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی ہے اور آپ کعبہ کی طرف منہ کیے ہوئے تھے پھر وہ لوگ مڑ گئے اور انہوں نے کعبہ کی طرف منہ کر لیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۰ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: نماز امور ایمان سے ہے اور یہاں اس کا عنوان ہے: قبلہ کی طرف توجہ کی جائے انسان جہاں کہیں بھی ہو اور اس حدیث میں دونوں چیزوں کا ذکر ہے۔

بیت المقدس سے کعبہ کی طرف تحویل کا باعث اور محرک

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام طبری نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے جب نبی ﷺ نے مدینہ کی طرف ہجرت کی اور وہاں کے رہنے والے اکثر یہود تھے جو اپنی نماز میں بیت المقدس کی طرف منہ کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو نماز میں بیت المقدس کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا پس یہود اس سے خوش ہوئے نبی ﷺ ستر و مہینے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہے اور نبی ﷺ یہ چاہتے تھے کہ آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قبلہ کی طرف منہ کریں پس آپ اس کی دعا کرتے تھے اور آسمان کی طرف دیکھتے تھے تب یہ آیت نازل ہوئی: ہم آپ کے چہرہ کا بار بار آسمان کی طرف پھرنا دیکھ رہے ہیں۔ (البقرہ: ۱۴۴) اور امام طبری نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ آپ یہ پسند کرتے تھے کہ آپ کو کعبہ کی طرف پھیر دیا جائے کیونکہ یہود یہ کہتے تھے کہ (سیدنا) محمد (ﷺ) ہماری مخالفت کرتے ہیں اور ہمارے ہی قبلہ کی پیروی کرتے ہیں تب یہ آیت نازل ہوئی۔ (جامع البیان ج ۲ ص ۲۷-۲۶) حضرت ابن عباس کی اس حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ بیت المقدس کی طرف منہ کرنا ہجرت کے بعد واقع ہوا ہے لیکن ایک اور سند سے حضرت ابن عباس نے روایت کی ہے: نبی ﷺ مکہ میں بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے اور کعبہ آپ کے سامنے ہوتا تھا اور ان دونوں حدیثوں کو جمع کرنا ممکن ہے بایں طور کہ جب آپ نے ہجرت کی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا کہ آپ بیت المقدس کی طرف ہی منہ کر کے نماز پڑھتے رہیں اور امام طبرانی نے ابن جریر کی سند سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے سب سے پہلے کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی پھر آپ کو بیت المقدس کی طرف پھیر دیا گیا اور اس وقت آپ مکہ میں ہی تھے سو آپ نے تین سال تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی پھر آپ نے ہجرت کی اور مدینہ آنے کے بعد سولہ مہینے تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی پھر اللہ نے آپ کو کعبہ کی طرف متوجہ کر دیا۔

حضرت ابن عباس کی پہلی حدیث میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم دیا اس سے ان لوگوں کا رد ہو جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ آپ نے اپنے اجتہاد سے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی تھی۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے بعض اہم مسائل

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احکام میں تسبیح ہوتا رہتا ہے اور جمہور کے نزدیک اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جو حکم سنت سے ثابت ہو وہ قرآن سے منسوخ ہو جاتا ہے امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور اس حدیث میں خبر واحد کے قبول کرنے پر دلیل ہے اور اس میں یہ تصریح ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا واجب ہے اور یہ کہ اب قبلہ کعبہ ہے اور اس میں یہ ذکر ہے کہ ایک

نماز دو جہتوں کی طرف منہ کر کے پڑھی گئی۔

۴۰۰۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ فَإِذَا
أَرَادَ الْفَرِيضَةَ نَزَلَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی از محمد بن عبد الرحمن از حضرت جابر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سواری پر نماز پڑھتے تھے جس طرف بھی سواری کا منہ ہو پس جب آپ فرض پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اترتے اور قبلہ کی طرف

[اطراف الحدیث: ۱۰۹۳-۱۰۹۹-۱۱۳۰]

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۰۵۰، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶ھ) منہ کرتے۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پس جب آپ فرض پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اترتے اور قبلہ کی طرف منہ کرتے۔

فرض نماز کو سواری پر پڑھنے کے اعدار

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ فرض نماز میں قبلہ کی طرف منہ کرنے کو ترک نہیں کیا جائے گا اور اس پر تمام فقہاء کا اجماع ہے لیکن شدید خوف میں اس کو ترک کرنے کی اجازت دی گئی ہے اور خلاصۃ الفتاویٰ میں مذکور ہے کہ عذر کی حالت میں سواری پر نماز پڑھنا جائز ہے ان اعدار میں سے ایک عذر بارش ہے امام محمد سے منقول ہے کہ جب کوئی شخص سفر میں ہو اور بارش ہو جائے اور اس کو سواری سے اتر کر نماز پڑھنے کے لیے کوئی خشک جگہ نہ ملے تو وہ قبلہ کی طرف منہ کر کے سواری پر بیٹھا رہے اور اشاروں سے نماز پڑھے اور اگر اس کے لیے یہ ممکن نہ ہو تو وہ قبلہ کی طرف پیٹھ کر کے بھی نماز پڑھ سکتا ہے یہ اس صورت میں ہے کہ وہاں اتنی کچھڑ ہو جس میں اس کا منہ چھپ جائے لیکن اگر وہاں اتنی کچھڑ نہ ہو لیکن زمین گیلی ہو تو وہ گیلی زمین پر نماز پڑھ لے۔

دیگر اعدار میں سے یہ ہے کہ وہ سواری سرکش ہو اگر وہ سواری سے اتر جائے تو اس کے لیے خود سوار ہونا ممکن نہ ہو اور ان اعدار میں سے چور اور بیماری کا خطرہ ہے اور اس کا بہت بوڑھا ہونا ہے اور وہاں کوئی ایسا شخص میسر نہ ہو جو اس کو سواری پر سوار کرا سکے اسی طرح درندے کا خطرہ بھی ہے۔ المحیط میں مذکور ہے کہ ان صورتوں میں وہ سواری پر فرض نماز پڑھ سکتا ہے اور عذر زائل ہونے کے بعد اس پر اس نماز کا اعادہ لازم نہیں ہے اور یہ اس وقت ہے جب وہ شہر سے باہر ہو۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۰۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

چلتی ٹرین میں نماز پڑھنا اعدار مذکورہ سے بڑا عذر ہے

فقہاء احناف نے ان صورتوں میں سواری پر فرض نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے جب راستہ میں کچھڑ ہو جب سواری سرکش ہو جب سواری سے اتر کر نماز پڑھنے میں مرض کا یا سامان چوری ہونے کا خطرہ ہو جب بارش ہو جب سوار بہت بوڑھا ہو اور ان سب سے بڑا خطرہ چلتی ہوئی تیز رفتار ٹرین سے اتر کر نماز پڑھنے میں ہے کیونکہ اس میں اس کی جان یا اس کے اعضاء کی ہلاکت کا یقینی خطرہ ہے تو جب ان کم خطرات میں سواری پر فرض پڑھنا جائز ہے تو اس سے زیادہ خطرہ میں پہ طریق اولیٰ چلتی ٹرین میں نماز پڑھنا جائز ہوتا ہے۔

چاہیے اور بعد میں اس کا اعادہ لازم نہیں ہوگا۔

الحیظ کی اصل عبارت

علامہ عینی نے اپنی عبارت میں الحیظ کا حوالہ دیا ہے ہم چاہتے ہیں کہ الحیظ کی اصل عبارت پیش کر دیں۔

علامہ برہان الدین ابوالمعالی محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری المتوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

مسافر بغیر ضرورت کے سواری پر فرض نماز نہ پڑھے اور ضرورت کے وقت اس کے لیے سواری پر فرض نماز اور وتر پڑھنا جائز ہے کیونکہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کے ساتھ تھے کہ بارش ہو گئی آپ نے منادی کو حکم دیا کہ وہ ندا کرے کہ تم اپنی سواریوں پر نماز پڑھو۔ (سنن نسائی: ۶۳۷، مسند احمد: ۱۳۸۸۶، مسند احمد ج ۳ ص ۴۱۶)

ان اعذار میں سے یہ ہیں کہ اگر وہ سواری سے اتر اتو اس کو اپنی جان پر یا اپنی سواری پر چور یا درندہ کا خطرہ ہو یا راستہ میں کیچڑ ہو اور اس کو زمین پر خشک جگہ نہ ملے یا اس کی سواری سرکش ہو اگر وہ اس سے اتر گیا تو وہ بغیر کسی کی مدد کے اس پر سوار نہیں ہو سکے گا یا وہ بہت بوڑھا ہو اور بغیر کسی کی مدد کے وہ از خود سواری پر سوار نہیں ہو سکے گا اور اس کو سوار کرنے والا میسر نہ ہو ان تمام حالتوں میں سواری پر فرض نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

فَإِنْ حِفْظُهُ فَرَجًا لَّكَ أَوْ رُخْبَانًا. (البقرہ: ۲۳۹)

اگر تم کو جان کا خطرہ ہو تو تم پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھو یا سواری پر۔

اور ہم نے جو اعذار بیان کیے ہیں ان ہی پر یہ قیاس ہے کہ جو شخص جنگل میں یا قافلہ میں سفر کر رہا ہو تو اس کے لیے سواری پر فرض نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ اگر وہ سواری سے اتر اتو اس کو اپنی جان اور اپنے سامان کا خطرہ ہوگا کیونکہ قافلہ اس کا انتظار نہیں کرے گا۔

اور حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فجر کی دو سنتوں کو بھی فرض کے ساتھ لاحق کیا ہے اور عذر کی حالت میں ان سنتوں کو بھی سواری پر پڑھے۔ (المحیط البرہانی ج ۲ ص ۴۲۶، إدارة القرآن کراچی ۱۴۲۶ھ)

۴۰۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَا أَذْرِي زَادًا أَوْ نَقْصًا فَلَمَّا سَلَّمَ قِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخَذْتَ فِي الصَّلَاةِ شَيْءًا؟ قَالَ وَمَا ذَاكَ؟ قَالُوا صَلَّيْتَ كَذَا وَكَذَا فَقُنِيَ رَجُلِيهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَمَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَلَمَّا أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّجَهُ قَالَ إِنَّهُ لَوْ حَدَّثَ فِي الصَّلَاةِ شَيْءًا لَبَاتَكُمْ بِهِ وَلَكِنْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَتَحَرَّى الصَّوَابَ فَلْيَتَمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيَسَلِّمْ ثُمَّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از ابراہیم از علقمہ انہوں نے کہا: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھائی ابراہیم نے کہا: مجھے پتا نہیں اس نماز میں آپ نے کچھ زیادتی کی یا کچھ کمی کی پس جب آپ نے سلام پھیرا تو آپ سے کہا گیا: یا رسول اللہ! کیا نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوا ہے؟ آپ نے پوچھا: اس کا کیا سبب ہے؟ صحابہ نے کہا: آپ نے اس طرح اور اس طرح نماز پڑھی بنے آپ نے اپنے پیر موزے اور قبلہ کی طرف منہ کیا اور دو سجدے کیے پھر سلام پھیرا پھر ہماری طرف منہ کر کے فرمایا: اگر نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوتا تو میں تمہیں اس کی خبر دیتا لیکن میں صرف تمہاری

يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ.

مثل بشر ہوں میں اس طرح بھولتا ہوں جس طرح تم بھولتے ہو
پس جب میں بھول جاؤں تو تم مجھے یاد دلایا کرو اور جب تم میں
سے کسی کو نماز میں شک ہو جائے تو اسے غور کر کے صحیح بات معلوم
کرنی چاہیے پھر اپنی نماز پوری کرنی چاہیے پھر سلام پھیر کر دو
سجدے کرنے چاہئیں۔

(صحیح مسلم: ۵۷۲، ارتم السلسل: ۱۲۵۱، سنن ابوداؤد: ۱۰۲۰، سنن نسائی: ۱۲۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۲۱۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۶، السنن
الکبریٰ: ۶۲۰، مشکوٰۃ: ۱۹۶، صحیح ابن خزیمہ: ۵۹۵، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۹، مسند احمد ج ۱ ص ۴۳۸، طبع قدیم، مسند احمد: ۴۱۷۶، جامع المسانید لابن
الجوزی: ۴۱۹۰، مستطاب الارشاد ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عثمان بن ابی شیبہ (۲) جریر بن عبد الحمید (۳) منصور بن المعتمر (۴) ابراہیم بن یزید الخنسی (۵) علقمہ بن قیس الخنسی (۶) حضرت
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۰۴)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ نے دونوں پیر موڑے اور قبلہ کی طرف منہ کیا، کیونکہ آپ
نے سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے کیے تھے۔

آپ کا ہماری مثل بشریت میں حصر کس اعتبار سے ہے اور آپ کس چیز میں ہماری مثل ہیں

اس حدیث میں مذکور ہے: لیکن میں صرف تمہاری مثل بشر ہوں۔ ”انما“ کا کلمہ حصر کے لیے ہے، لیکن کبھی یہ حصر مطلق کے
لیے ہوتا ہے اور کبھی حصر مخصوص کے لیے ہوتا ہے جو قرآن اور سیاق کلام سے سمجھ میں آتا ہے اس ارشاد کا یہ مطلب نہیں ہے کہ میں اور
کچھ نہیں ہوں صرف بشر ہوں، کیونکہ آپ کی بہت صفات ہیں آپ نبی اور رسول ہیں، بلکہ قائد المرسلین ہیں، سید آدم و بنی آدم ہیں،
رحمۃ للعالمین ہیں، شفیع المذنبین ہیں، اللہ تعالیٰ کے نائب مطلق ہیں، اس لیے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ میں تمہاری مثل بشر ہوں،
فرشتہ نہیں ہوں یا خدا نہیں ہوں کہ میرے لیے بھولنا محال ہو۔

ایک غور طلب چیز یہ ہے کہ آپ کس چیز میں ہماری مثل ہیں؟ آپ کی کوئی صفت ہماری کسی صفت کی مثل نہیں ہے، آپ کا دیکھنا
ہمارے دیکھنے کی مثل نہیں ہے، آپ آگے پیچھے دائیں بائیں اوپر نیچے یکساں دیکھتے تھے، آپ کے لیے شش جہات ایک جہت کے حکم
میں تھیں، آپ جنات اور فرشتوں کو دیکھتے تھے حتیٰ کہ آپ نے اللہ عزوجل کو دیکھا، اسی طرح آپ حیوانات کی باتیں سنتے تھے جنات
اور فرشتوں کی باتیں سنتے تھے خود اللہ عزوجل کا کلام سنتے تھے اس لیے آپ کا سننا، آپ کا دیکھنا، آپ کا کسی چیز کو چکھنا اور چھونا کوئی
وصف ہمارے کسی وصف کی مثل نہیں ہے، بعض لوگوں نے کہا: آپ نفس بشریت میں ہماری مثل ہیں، میں کہتا ہوں: مجرد نفس بشریت
خارج میں متحقق نہیں ہے، خارج میں جو بشریت ہے وہ بشریت مخصوصہ ہے اور آپ کسی مخصوص بشر کی مثل نہیں ہیں، پھر آپ کس چیز میں
ہماری مثل ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ خدا نہ ہونے میں ہماری مثل ہیں، جس طرح ہم خدا نہیں ہیں، آپ بھی خدا نہیں ہیں، کسی
وجودی صفت میں آپ ہماری مثل نہیں ہیں بلکہ عدمی صفت میں ہماری مثل ہیں، یعنی عدم الوہیت میں آپ ہماری مثل ہیں۔

آپ کے بھولنے اور ہمارے بھولنے کا فرق

اس حدیث میں ہے: میں اس طرح بھولتا ہوں جس طرح تم بھولتے ہو۔ لغت میں ”نسیان“ حفظ اور یاد رکھنے کی ضد ہے اور

اصطلاح میں "نسیان" کا معنی ہے: دل کا کسی چیز سے غافل ہونا، یعنی دل کا ایک چیز سے غافل ہو کر دوسری چیز میں مشغول ہونا بلکہ ایک چیز میں شدت اشتغال کی وجہ سے دوسری چیز سے غافل ہو جانا۔ ہمارا نماز میں بھولنا یہ ہے کہ ہم دنیا کی کسی چیز میں شدت اشتغال کی وجہ سے نماز کے کسی رکن کو بھول جاتے ہیں اور آپ کا بھولنا یہ ہے کہ حسن الوہیت کے جلووں میں شدت اشتغال کی وجہ سے نماز کے کسی رکن کو بھول جاتے ہیں سو ہمارا بھولنا نقص ہے اور آپ کا بھولنا عین کمال ہے۔

آپ نے فرمایا: پس تم مجھے یاد دلادیا کرو یعنی میں جب سلام پھیرنے کے قریب پہنچ جاؤں تو مجھے سبحان اللہ کہہ کر یاد دلادیا کرو۔

اُمور تبلیغیہ میں آپ کا بھولنا ممکن نہیں اور احکام کے منسوخ ہونے کا ثبوت

آپ سے کہا گیا: یا رسول اللہ! کیا نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوا ہے؟ اس میں یہ دلیل ہے کہ اسلام میں احکام منسوخ بھی ہوتے رہتے تھے کیونکہ آپ نے فرمایا: اگر نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوتا تو میں تم کو اس کی خبر دیتا۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ آپ کے بعض افعال میں سہو اور نسیان واقع ہو جاتا تھا لیکن آپ اس پر برقرار نہیں رہتے تھے لیکن اُمور تبلیغیہ میں اور کبھی چیز کی خبر دینے میں آپ سے سہو اور نسیان نہیں ہوتا تھا اور یہ ممکن نہیں ہے کہ انبیاء ائمہ کسی چیز کی توقع کے خلاف خبر دیں عہد انہ سہواً صحت میں نہ مرض میں رضا میں نہ غضب میں۔ (اکمال المعلم بخوانہ مسلم ج ۲ ص ۵۱۴ ملخصاً دار لوفہ ۱۹۱۴ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۱۷۶- ج ۲ ص ۱۴۱ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) خصائص مصطفیٰ (۲) بشریت (۳) مثلیت (۴) آپ کا نسیان (۵) پانچ رکعات کی صحیح۔

۳۲- بَابُ مَا جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ، وَمَنْ لَا

يَرَى الْإِعَادَةَ عَلَى مَنْ سَهَا، فَصَلَّى

إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ

اس باب میں اور باب سابق میں یہ فرق ہے کہ باب سابق میں یہ بیان کیا تھا کہ قبلہ کی طرف توجہ کی جائے اور اس باب میں یہ

بیان کیا ہے کہ جس نے سہواً غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی اس پر اعادہ نہیں ہے۔

سہواً غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب امام مالک اور امام بخاری کا یہ مسلک ہے کہ جس نے سہواً غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی اس پر نماز کا اعادہ کرنا لازم نہیں ہے تاہم اگر اس نے وقت کے اندر نماز کو دہرایا تو یہ مستحسن ہے ابن المنذر حسن بصری اور الزہری نے کہا ہے: وہ ہمیشہ نماز کو دہرائے گا اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ اگر نماز پڑھنے کے بعد اس پر یہ منکشف ہوا کہ اس نے غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی ہے تو وہ نماز دوبارہ پڑھے اور اگر بغیر غور و فکر کے اس پر یہ منکشف نہ ہو تو اس پر اعادہ نہیں ہے اور التوضیح میں مذکور ہے: امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ اگر اس کو خطا کا یقین نہ ہو تو اس پر اعادہ نہیں ہے ورنہ اس پر اعادہ لازم ہے امام ابو حنیفہ کے مسلک پر دلیل یہ حدیث ہے:

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ اپنے والد سے یہ روایت کرتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں اندھیری رات میں نبی ﷺ کے ساتھ تھے ہم کو بتا نہیں چلا کہ قبلہ کس طرف ہے پس ہم میں سے ہر شخص نے اپنے اجتہاد سے نماز پڑھ لی پس جب صبح ہوئی تو ہم نے اس بات کا نبی ﷺ سے ذکر کیا تو یہ آیت نازل ہوئی:

فَإَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ. (البقرہ: ۱۱۵)

پس تم جس طرف بھی منہ کرو وہیں اللہ کی ذات ہے۔

(سنن ترمذی: ۳۴۵، سنن ابن ماجہ: ۱۰۲۰)

اس حدیث کے بعد بیان مذاہب میں امام ترمذی لکھتے ہیں:

اکثر اہل علم کا یہی مذہب ہے انہوں نے کہا: جب کوئی شخص ابراہیمؑ اور موسیٰؑ میں غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ لے پھر نماز پڑھنے کے بعد اس پر منکشف ہو کہ اس نے غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی ہے تو اس کی نماز جائز ہے سفیان ثوری، ابن المبارک، امام احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے۔ (سنن ترمذی ص ۱۷۰، دارالعرف: بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے لیکن امام ترمذی نے امام اعظم سے تعصب کی وجہ سے ان کے مذہب کا ذکر نہیں کیا۔

وَقَدْ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَكْعَتَيْ الظُّهْرِ، وَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ، ثُمَّ أَتَمَّ مَا بَقِيَ. اور بے شک نبی ﷺ نے ظہر کی دو رکعت میں سلام پھیر دیا اور لوگوں کی طرف اپنا چہرہ کر لیا، پھر آپ نے باقی نماز کو پورا کیا۔

یہ تعلق حدیث مذکور ذیل کا ایک قطعہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ظہر یا عصر کی نمازوں میں سے کوئی ایک نماز پڑھائی، پھر دو رکعت میں سلام پھیر دیا، پھر مسجد کے قبلہ کی جانب ایک لکڑی کے ستون سے ٹیک لگا کر بہ انداز غضب کھڑے ہو گئے اور لوگوں میں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی تھے وہ آپ سے بات کرنے سے ڈرے اور لوگ جلدی سے باہر نکلنے لگے، حضرت ذوالبیدین نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! آیا نماز کم کر دی گئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟ پھر نبی ﷺ نے دائیں بائیں دیکھ کر فرمایا: ذوالبیدین کیا کہہ رہے ہیں؟ لوگوں نے کہا: ذوالبیدین سچ کہہ رہے ہیں آپ نے صرف دو رکعت نماز پڑھائی ہے، پس آپ نے دو رکعت نماز اور پڑھی اور سلام پھیر دیا، پھر اللہ اکبر پڑھا اور سجدہ (سہو) کیا، پھر اللہ اکبر پڑھا، پھر اٹھے، پھر اللہ اکبر پڑھا اور (دوسرا) سجدہ (سہو) کیا، پھر اللہ اکبر پڑھا اور (سجدہ سے) اٹھے۔ (صحیح مسلم: ۵۷۳)

نماز میں نبی ﷺ کی خصوصیات

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کو علم تھا کہ احکام شرعیہ میں نسخ واقع ہوتا رہتا ہے تبھی حضرت ذوالبیدین نے پوچھا: آیا نماز کم کر دی گئی ہے؟ نبی ﷺ قبلہ سے پیٹھ پھیر کر کھڑے ہو گئے، حضرت ذوالبیدین نے آپ سے بات کی، آپ نے ان سے بات کی اور دوسرے صحابہ سے بات کی، پھر آپ نے قبلہ کی طرف منہ کر کے دو رکعت نماز اور پڑھا دی اور سلام پھیر کر سہو کے دو سجدے کیے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ قبلہ سے پیٹھ پھیر لیں، آپ کسی سے بات کر لیں، کوئی آپ سے بات کر لے، آپ کی نماز قائم رہتی ہے اور آپ جس سے بات کریں اور جو آپ سے بات کرے، اس کی نماز بھی قائم رہتی ہے، اس کے برخلاف کوئی اور مسلمان قبلہ سے عدا پیٹھ پھیر لے یا کسی اور شخص سے بات کر لے تو اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے اور یہ حدیث امام بخاری کے مقصد پر بھی دلالت کرتی ہے، کیونکہ آپ نے سہو قبلہ سے پیٹھ پھیری تھی، تاہم ان کے مقصود پر مکمل دلالت نہیں کرتی، کیونکہ ان کا مقصود تھا کہ جو شخص سہو غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھے اس کی نماز جائز ہے اور اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ آپ نے سہو قبلہ سے پیٹھ پھیری، یہ مذکور نہیں ہے کہ آپ نے سہو غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی۔

۴۰۲۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ وَافَقْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ اتَّخَذْنَا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى فَزَلْتُمْ ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ (البقرہ: ۱۲۵) وَآيَةُ الْحِجَابِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمَرْتُ نِسَاءً أَنْ يَحْتَجِبْنَ فَإِنَّهُ يَكْلِمُهُنَّ الْبُرُّ وَالْفَاجِرُ فَزَلْتُمْ آيَةُ الْحِجَابِ وَاجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغَيْبَةِ عَلَيْهِ فَقُلْتُ لَهُنَّ ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ﴾ (التحریم: ۵) فَزَلْتُمْ هَذِهِ الْآيَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن عون نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشیم نے حدیث بیان کی از حمید از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے اپنے رب کی تین چیزوں میں موافقت کی ہے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کاش! ہم مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا لیں تو یہ آیت نازل ہوگئی: اور تم مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا لو۔ (البقرہ: ۱۲۵) اور پردہ کی آیت میں میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کاش! آپ اپنی ازواج کو پردہ کرنے کا حکم دیں کیونکہ ان سے نیکوکار اور بدکار (ہر طرح کا آدمی) بات کرتا ہے تو پردہ کی آیت نازل ہوگئی اور نبی ﷺ کی ازواج آپ کے خلاف غیرت میں اکٹھی ہو گئیں تو میں نے آپ کی ازواج سے کہا: اگر آپ نے تم سب کو طلاق دے دی تو عنقریب آپ کا رب آپ کو (تمہارے) بدلے میں تم سے بہتر ازواج عطا کر دے گا۔ (التحریم: ۵) تو یہی آیت نازل ہوگئی۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا بِهَذَا.

امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: ہمیں ابن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ایوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھ سے حمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث سنی ہے۔

[اطراف الحدیث: ۳۳۸۳-۳۷۹۰-۳۹۱۶]

(سنن ترمذی: ۲۹۶۰، سنن ابن ماجہ: ۱۰۰۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۶۱۱، سنن دارمی: ۱۸۳۹، مسند ابی حنبلہ: ۲۲۰، صحیح ابن حبان: ۶۸۹۶، المعجم الصغیر: ۸۶۸، شرح السنہ: ۳۸۸، سنن بیہقی ج ۷ ص ۸۸، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۳۱، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۷، ج ۱ ص ۲۹۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اور تم مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا لو۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عمرو بن میمون ابو عثمان الواسطی البرازی بصرہ میں رہتے تھے اور ۲۲۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ہشیم بن بشیر (۳) حمید الطویل (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ (۵) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۲۱۳)

اس اعتراض کا جواب کہ حضرت عمر نے یہ کیوں کہا کہ میں نے اپنے رب کی موافقت کی جب کہ ان کی موافقت میں آیات نازل ہوئیں

اس حدیث میں مذکور ہے: میں نے اپنے رب کی موافقت کی یہ باب معاملہ سے ہے جس کا خاصہ ہے: مشارکت یعنی ہر ایک

نے دوسرے کی موافقت کی واقع میں اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر کی موافقت کی تھی کیونکہ جس طرح حضرت عمر نے کہا اسی طرح آیت نازل ہوگئی لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ادباً کہا: میں نے اپنے رب کی موافقت کی۔
حضرت عمر کی موافقت میں نازل ہونے والی آیات کی تعداد

اس حدیث میں تین چیزوں میں موافقت کا ذکر ہے حالانکہ حضرت عمر نے تین سے زیادہ چیزوں میں موافقت کی ہے جو حسب ذیل ہیں:

(۱) بدر کے قیدیوں سے فدیہ لینے کے متعلق حضرت عمر کی رائے یہ تھی کہ ان سے فدیہ نہ لیا جائے بلکہ ان کو قتل کر دیا جائے اس کے موافق یہ آیت نازل ہوگئی:

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ. (الأنفال: ۶۷)
نبی کے لیے قیدی بنانا جائز نہیں ہے حتیٰ کہ ان کا زمین میں اچھی طرح خون بہا دے۔

نبی ﷺ نے ستر کافروں کو قتل کرنے کے بعد کافروں کو قید کیا تھا اس لیے آپ کا عمل اس آیت کے خلاف نہیں۔
(۲) حضرت عمر کی رائے یہ تھی کہ آپ رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ نہ پڑھیں اور اسی کے موافق یہ آیت نازل ہوئی:
وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَابَ أَبَدًا. (التوبہ: ۸۴)
اور ان میں سے کوئی مر جائے تو آپ کبھی بھی اس کی نماز جنازہ نہ پڑھیں۔

نبی ﷺ نے عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھادی اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی اس لیے آپ کے نماز پڑھانے پر کوئی اعتراض نہیں ہے اور آپ کے نماز پڑھانے کی یہ حکمت تھی کہ جب اس کی قوم نے آپ کا حسن خلق دیکھا کہ آپ نے اپنے کٹر مخالف کی درخواست کو رد نہیں کیا تو اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام میں داخل ہو گئے۔

امام ابن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ نے روایت کی ہے ہمیں یہ حدیث بیان کی گئی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میری قمیص یا میری نماز جنازہ اس سے اللہ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتی اور بے شک مجھے یہ امید ہے کہ اس سبب سے اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام لے آئیں گے۔ (جامع البیان ج ۱۰ ص ۲۳۲ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

(۳) شراب کی تحریم کی آیات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کے موافق نازل ہوئیں۔
(۴) جب یہ آیات نازل ہوئیں:

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ (المؤمنون: ۱۳-۱۲)
اور بے شک ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا کیا
پھر اس کو نطفہ بنا کر مضبوط جگہ میں رکھا
تو حضرت عمر نے بے ساختہ کہا:

فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (المؤمنون: ۱۴)
پس اللہ بہت برکتوں والا ہے جو سب سے بہترین پیدا کرنے والا ہے

تو یہ آیت اسی طرح نازل ہوگئی۔

(۵) جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگائی گئی تو حضرت عمر نے پوچھا: یا رسول اللہ! ان سے آپ کا نکاح کس نے کیا تھا؟ آپ نے فرمایا: اللہ نے حضرت عمر نے کہا: کیا آپ کی یہ رائے ہے کہ اللہ نے آپ سے ان کا عیب چھپا لیا تھا!

اے اللہ! تو پاک ہے یہ بہت بڑا بہتان ہے O

سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ O (النور: ۱۶)

پھر یہ آیت اسی طرح نازل ہو گئی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ نے حق کو عمر کی زبان اور دل میں رکھ دیا ہے اور حضرت ابن عمر نے کہا: جب بھی لوگوں پر کوئی امر پیش آیا پس لوگوں نے اس کے متعلق کوئی بات کہی اور حضرت عمر نے بھی اس کے متعلق کوئی بات کہی تو قرآن حضرت عمر کی کہی ہوئی بات کے مطابق نازل ہو جاتا۔ (سنن ترمذی: ۳۶۸۲، مسند احمد ج ۲ ص ۵۳)

ہم نے مقالات سعیدی ص ۵۷ میں سولہ ایسی آیات کا باحوالہ ذکر کیا ہے جو حضرت عمر کی رائے کے موافق نازل ہوئی ہیں۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ پھر حضرت عمر نے یہ کیوں کہا ہے کہ میں نے اپنے رب کی تین آیات میں موافقت کی ہے اس کا ایک جواب یہ ہے کہ کسی عدد کے ساتھ تخصیص اس کے ماسوا کی نفی نہیں کرتی دوسرا جواب یہ ہے کہ ان آیات کی شہرت کی وجہ سے حضرت عمر نے ان تین آیات کا ذکر کیا۔

اس حدیث میں آیت حجاب کا ذکر ہے وہ یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ. (الحجاب: ۵۹)

اے نبی! اپنی ازواج سے کہیے اور اپنی بیٹیوں اور منومنہ کی بیویوں سے کہ اپنے اوپر چادریں ڈال لیا کریں۔

غیرت کا معنی اور جواز واج غیرت میں اکٹھی ہوئی تھیں ان کا بیان

اس حدیث میں ذکر ہے کہ نبی ﷺ کی ازواج غیرت میں اکٹھی ہو گئیں۔

غیرت کا معنی ہے: اپنے محبوب سے شدید محبت کی وجہ سے محبوب میں کسی کی شرکت کا ناگوار ہونا حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ ﷺ سے شدید محبت تھی رسول اللہ ﷺ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس شہد پینے کی وجہ سے زیادہ ٹھہرتے تھے تو یہ ان کو ناگوار ہوتا اور انہوں نے آپ کو ان کے پاس ٹھہرنے سے روکنے کے لیے یہ حیلہ کیا کہ نبی ﷺ سے کہا: آپ نے مغایر کھایا ہے عرفہ نام کے ایک درخت پر گوند لگتا تھا جس کی بوسل رسول اللہ ﷺ کو ناپسند تھی اس گوند کو مغایر کہتے ہیں۔

اس واقعہ کی تفصیل درج ذیل حدیثوں میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس ٹھہرتے تھے اور ان کے پاس شہد پیتے تھے پس میں نے اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے یہ مشورہ کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس بھی نبی ﷺ آئیں وہ آپ سے یہ کہے کہ مجھے آپ سے مغایر کی بو آ رہی ہے کیا آپ نے مغایر کھایا ہے؟ پھر ان میں سے کسی ایک کے پاس آپ گئے تو اس نے یہ کہا: آپ نے فرمایا: نہیں! میں نے زینب بنت جحش کے پاس شہد پیا ہے اور اب میں اس کو کبھی نہیں پیوں گا تب یہ آیتیں نازل ہوئیں:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ. (التحریم: ۱)

اے نبی! آپ اپنے آپ کو اس چیز سے کیوں روکتے ہیں جس کو اللہ نے آپ کے لیے حلال کر دیا ہے۔

وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا. (التحریم: ۳)

اور جب نبی نے اپنی کسی بیوی کو راز کی بات بتائی۔

(صحیح بخاری: ۵۲۶۷، صحیح مسلم: ۱۳۷۳، رقم المسلسل: ۳۶۱۳، سنن ابوداؤد: ۳۷۱۳، سنن نسائی: ۳۷۹۵، سنن ابی داؤد: ۳۷۱۳، سنن ابی یوسف: ۳۷۱۳، مسند احمد ج ۶ ص ۶۰-۵۹)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ شہد اور مٹھاس کو پسند کرتے تھے اور آپ جب عصر کی نماز سے فارغ

ہوتے تو اپنی ازواج کے پاس جاتے پس ان میں سے کسی ایک کے قریب جاتے پس آپ حضرت حفصہ بنت عمر کے پاس گئے اور ان کے پاس معمول سے زیادہ ٹھہرے پس مجھے ان پر غیرت آئی (یعنی ان کے پاس زیادہ ٹھہرنا مجھے ناگوار گزرا) میں نے اس کے متعلق سوال کیا تو مجھے بتایا گیا کہ آپ کے خاندان کی ایک عورت نے آپ کو شہد کا ڈبا پیش کیا پھر نبی ﷺ کو اس سے شہد پیش کیا تب میں نے دل میں کہا: اللہ کی قسم! ہم ضرور اس کے لیے کوئی حیلہ کر لیں گے پس میں نے حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا سے کہا: عنقریب آپ کے پاس نبی ﷺ آئیں گے جب وہ آپ کے قریب آئیں تو آپ ان سے کہیں: آپ نے مغایر کھایا ہے؟ وہ آپ سے کہیں گے: نہیں پھر آپ ان سے کہیں: تب یہ آپ کے پاس سے بوکیسی آرہی ہے؟ آپ کہیں گے: مجھے حفصہ نے شہد پلایا تھا تو آپ ان سے کہیں: شہد کی مکھی نے عرفط درخت کی پتیوں کو چوس لیا ہوگا اور عنقریب میں بھی یہی کہوں گی اور اے صفیہ! تم بھی یہی کہنا حضرت سودہ کہتی ہیں کہ جب نبی ﷺ دروازے پر کھڑے ہوئے تو میں نے تمہارے ڈر سے ارادہ کیا کہ میں وہی کہوں جو تم نے کہا تھا پھر جب آپ حضرت سودہ کے پاس گئے تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے مغایر کھایا ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں حضرت سودہ نے کہا: پھر آپ سے یہ بوکیسی آرہی ہے؟ آپ نے فرمایا: مجھے حفصہ نے شہد پلایا ہے حضرت سودہ نے کہا: شہد کی مکھی نے عرفط درخت کی پتیوں کو چوس لیا ہوگا پھر جب آپ میرے پاس آئے تو میں نے بھی یہی کہا پھر جب آپ حضرت صفیہ کے پاس گئے تو انہوں نے بھی یہی کہا پھر جب آپ حضرت حفصہ کے پاس گئے تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں آپ کو اس سے شہد پلاؤں آپ نے فرمایا: مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے حضرت سودہ کہتی تھیں: اللہ کی قسم! ہم نے آپ کو شہد سے روک دیا تو میں نے ان سے کہا: چپ رہو۔ (صحیح البخاری: ۵۲۶۸، صحیح مسلم: ۴/۱۳۷، الرقم المسلسل: ۳۶۱۵)

اس اعتراض کا جواب کہ بخاری اور مسلم کی ان دو حدیثوں میں تعارض ہے

ان حدیثوں پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ عبید بن عمیر کی روایت میں ہے: حضرت زینب بنت جحش نے رسول اللہ ﷺ کو شہد پلایا تھا اور ہشام بن عروہ کی روایت میں حضرت حفصہ نے آپ کو شہد پلایا تھا یہ ظاہر یہ تعارض ہے؟ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس تعارض کے جواب میں لکھا ہے کہ یہ متعدد واقعات ہیں۔ پہلے حضرت حفصہ کے شہد پلانے کا واقعہ ہے اور پھر حضرت زینب بنت جحش کے شہد پلانے کا واقعہ ہے اس لیے ان میں تعارض نہیں ہے۔ اور ترجیح کے طریقہ سے عبید بن عمیر کی حدیث راجح ہے کیونکہ مفسرین نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ نبی ﷺ پر شہد کو روکنے والی حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما تھیں۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ ہشام بن عروہ کی روایت درایہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس روایت کے مطابق نبی ﷺ کے خلاف ایک دوسری کی مدد کرنے والی تین ازواج تھیں: حضرت عائشہ حضرت سودہ اور حضرت صفیہ اور قرآن مجید میں تصریح ہے کہ یہ دو بیویاں تھیں کیونکہ قرآن مجید میں تثنیہ کا صیغہ ہے: "وَإِنْ تَظْهَرَا عَلَيْهِ" (التحریم: ۴) اور اگر تم نبی کے خلاف ایک دوسرے کی مدد کرو گی۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: یہ دو بیویاں حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما تھیں۔ اس لیے عبید بن عمیر کی روایت صحیح ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ حضرت زینب بنت جحش نبی ﷺ کو شہد پلاتی تھیں اور اس کے خلاف حیلہ کرنے کا حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ نے مشورہ کیا۔ (فتح الباری ج ۶ ص ۲۵۲، دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۶ھ)

اس اعتراض کا جواب کہ ازواج مطہرات نے مغایر کی بوکا کہہ کر نبی ﷺ سے جھوٹ بولا

اگر اس حدیث پر یہ اعتراض کیا جائے کہ پھر لازم آئے گا کہ ازواج مطہرات نے نبی ﷺ سے جھوٹ بولا اس کا جواب یہ

ہے کہ جھوٹ تب ہوتا جب وہ آپ کو یہ خبر دیتیں کہ آپ نے مغایر کھایا ہے جب کہ انہوں نے نبی ﷺ سے پوچھا تھا: کیا آپ نے مغایر کھایا ہے؟ یہ آپ کے منہ سے کیسی بو آ رہی ہے؟ انہوں نے یہ بات سوالیہ انداز میں کہی اور حرف استفہام کو ذکر نہیں کیا اور اس کو انہوں نے حیلہ سے تعبیر کیا یعنی یہ آپ کو شہد پینے سے یا حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس زیادہ ٹھہرنے سے روکنے کی خفیہ تدبیر تھی اور حیلہ کرنا جائز ہے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام نے بنیامین کو اپنے پاس روکنے کے لیے حیلہ کیا تھا اسی طرح حضرت عائشہ اور حفصہ رضی اللہ عنہما نے یہ تدبیر اس لیے اختیار کی تاکہ وہ نبی ﷺ کو زیادہ دیر اپنے پاس ٹھہرا سکیں۔

یہ بحث مصنف کے خصائص میں سے ہے اور کسی شرح میں یہ تفصیل نہیں ہے۔

دوسرے نبیوں کی شریعت پر عمل کرنا نبی ﷺ کی ناراضگی کا موجب ہے پھر حضرت عمر نے مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنانے کی درخواست کیوں کی؟

اس حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال کا ذکر ہے کہ مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنالیا جائے اس پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت عمر کو یہ علم تھا کہ دوسری ملت کی پیروی کرنے سے نبی ﷺ ناراض ہوتے ہیں کیونکہ جب حضرت عمر نبی ﷺ کے سامنے تو رات پڑھ رہے تھے تو نبی ﷺ ناراض ہوئے اور آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں (سیدنا) محمد (ﷺ) کی جان ہے! اگر تمہارے سامنے حضرت موسیٰ ظاہر ہوتے اور تم ان کی پیروی کرتے اور مجھے چھوڑ دیتے تو تم سیدھے راستے سے گم راہ ہو جاتے اور اگر وہ زندہ ہوتے اور میری نبوت کو پالیتے تو میری پیروی کرتے۔ (سنن داری: ۴۳۵) تو پھر حضرت عمر نے یہ سوال کیوں کیا کہ مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنالیا جائے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید کی چند آیات پڑھ کر حضرت عمر کو علم ہوا کہ ہماری شریعت میں حضرت ابراہیم کی ملت کی پیروی کرنا پسندیدہ ہے اس لیے انہوں نے یہ سوال کیا اور وہ آیات یہ ہیں جن میں حضرت ابراہیم کے متعلق فرمایا ہے:

إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا. (البقرہ: ۱۲۴)

ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا.

(النحل: ۱۲۳) پیروی کیجئے جو ادیان باطلہ سے اعراض کرنے والے ہیں۔

فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا. (آل عمران: ۹۵)

سو (اے مسلمانو!) تم ابراہیم کی ملت کی پیروی کرو جو ادیان باطلہ سے اعراض کرنے والے ہیں۔

مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمُكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا. (الحج: ۷۸)

اور رسول اللہ ﷺ سے بھی ان کا ذکر سنا:

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے کہا: یا رسول اللہ! یہ قربانیاں کیسی ہیں؟ آپ نے فرمایا: یہ تمہارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہیں۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۱۲، مسند احمد ج ۳ ص ۶۸)

اور انہوں نے دیکھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے افعال کی حج میں اتباع کی جاتی ہے اور ان کی سنت کے مطابق ختنہ کیا جاتا ہے اور بیت اللہ کے بنانے کی بھی ان کی طرف نسبت ہے اور مقام میں ان کے قدم کا نقش قائم ہے جیسے کسی عمارت کے بنانے والے کا نام اس عمارت پر کندہ ہوتا ہے جس طرح آج کل بھی سنگ بنیاد رکھنے کا رواج ہے جس سے بنانے والے کی یادگار قائم رہتی ہے تو

حضرت عمرؓ نے سوچا کہ کعبہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار کے طور پر اس پتھر کو مصلیٰ بنالیا جائے جس پر ان کے پیر کا نقش اب تک قائم ہے تاکہ مسلمانوں کے دلوں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یاد قائم رہے اور کعبہ میں نماز پڑھتے وقت اور حج کرتے وقت یہ ذہنوں میں رہے کہ ہمارے پہلے مقتدی اور ہمارے نبی ﷺ کے جد امجد اور اس کعبہ کے بانی حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ ”مقام“ کا معنی ہے: کھڑے ہونے کی جگہ یعنی یہ پتھر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کھڑے ہونے کی جگہ تھا جس پر آپ کے پیر کا نشان ثبت تھا اس کی حضرت عمرؓ کے نزدیک یہ عظمت تھی کہ انہوں نے درخواست کی کہ اس کو مصلیٰ بنالیا جائے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس چیز کی کسی نبی کی طرف نسبت ہو اس کو یادگار بنانا حضرت عمرؓ کے نزدیک جائز تھا اور رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارک اور آپ کے دیگر تبرکات کو جو بہ طور یادگار محفوظ رکھے جاتے ہیں اور ان کی زیارت کی جاتی ہے اور آپ کا میلاد منایا جاتا ہے اس کی اصل بھی یہی آیت اور یہی حدیث ہے نیز مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنانا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا کے مقبول ہونے کا اظہار ہے:

وَاجْعَلْ لِّی لِسَانَ صِدْقٍ فِی الْآخِرِیْنَ O (اشعرا: ۸۴) اور میرا ذکر خیر بعد کے لوگوں میں باقی رکھنا O

ازواج مطہرات کے حجاب کی تحقیق

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اور میں نے پردہ کی آیت میں اللہ تعالیٰ کی موافقت کی۔ پہلے نبی ﷺ عرب کے رواج کے مطابق ازواج مطہرات کو پردہ میں نہیں رکھتے تھے اور آپ پر یہ مخفی نہیں تھا کہ آپ کی ازواج کا پردہ میں رہنا بہتر ہے لیکن آپ اس معاملہ میں وحی کا انتظار فرما رہے تھے ازواج مطہرات کے حجاب کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی ہے:

وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَلُّوهُنَّ مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ. (النساء: ۵۳) اور جب تم نبی کی ازواج سے کسی چیز کا سوال کرو تو ان سے پردہ کی اوٹ سے سوال کرو۔

یہ آیت سورۃ الاحزاب کی ہے اور جمہور ارباب سیر و مغازی کا اتفاق ہے کہ غزوۃ الاحزاب ۵ ہجری میں ہوا ہے۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۹۳ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶

اور وہ یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نُظْرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَلُّوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ. (الاحزاب: ۵۳)

اے ایمان والو! نبی کے گھر میں داخل نہ ہو سوا اس کے کہ تمہیں کھانے کے لیے بلایا جائے کھانا پکے کا انتظار نہ کرتے رہو بلکہ جب تمہیں بلایا جائے اس وقت جاؤ پھر جب کھانا کھا چکو تو فوراً چلے جاؤ اور (وہاں) باتوں میں دل نہ لگاؤ بے شک تمہارے اس عمل سے نبی کو تکلیف پہنچتی ہے سو وہ تم سے حیا کرتے ہیں اور اللہ حق بات کہنے سے نہیں رکتا اور جب تم نبی کی بیویوں سے کوئی چیز مانگو تو پردہ کے پیچھے سے مانگو یہ تمہارے دلوں اور ان کے دلوں کے لیے نہایت پاکیزگی کا باعث ہے۔

حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر بن کثیر شافعی متوفی ۷۷۴ھ نے لکھا ہے: نبی ﷺ کا نکاح حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے ساتھ غزوہ بنو قریظہ کے بعد ذوالقعدہ پانچ ہجری میں ہوا اور اسی تاریخ کو حجاب کے احکام نازل ہوئے۔

(الہدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۲۰۵ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کی ازواج مطہرات پر جو حجاب فرض ہے وہ عام مسلم خواتین کی بہ نسبت زیادہ سخت اور مؤکد ہے عام مسلم خواتین تو گواہی یا علاج کی ضرورت کی وجہ سے اجنبی مردوں کے سامنے چہرے اور ہاتھوں کو کھول سکتی ہیں اور ازواج مطہرات کو اس کی بھی اجازت نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۹ ص ۱۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رسول اللہ ﷺ کی ازواج تمام دنیا کی عورتوں سے افضل ہیں پھر کیسے فرمایا: اللہ ان کے بدلہ میں ان سے بہتر ازواج لے آئے گا؟

اس حدیث کے آخر میں التحريم: ۵ کی آیت ذکر کی گئی ہے جس میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اگر آپ نے تم سب کو طلاق دے دی تو عنقریب آپ کا رب آپ کو (تمہارے) بدلے میں تم سے بہتر ازواج عطا کر دے گا۔

امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ نبی ﷺ اپنی ازواج کو طلاق نہیں دیں گے لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا اظہار فرمایا ہے کہ اگر بالفرض نبی ﷺ نے اپنی ازواج کو طلاق دے دی تو اللہ تعالیٰ آپ کے نکاح میں ان سے بہتر ازواج لے آئے گا اور یہ اللہ تعالیٰ نے ازواج کے متعلق اس لیے فرمایا ہے تاکہ وہ نبی ﷺ کی نافرمانی کرنے اور آپ کو ناراض کرنے کے خلاف مدد کرنے سے ڈرتی رہیں۔ اس آیت پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جن عورتوں کو ازواج کے بدلہ میں لایا جائے گا وہ ازواج سے بہتر کیسے ہو سکتی ہیں جب کہ روئے زمین پر کوئی عورت امہات المؤمنین سے بہتر نہیں ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب رسول اللہ ﷺ ان کی نافرمانی اور آپ کو ایذا پہنچانے کی وجہ سے ان کو طلاق دے دیتے پھر ازواج تمام دنیا کی عورتوں سے بہتر ہونے کی صفت پر باقی نہیں رہیں اور دوسری عورتیں جو آپ کی اطاعت گزار ہوتیں وہ ان سے بہتر ہوتیں لیکن جب حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق توبہ کر لی تو پھر وہی سب سے اعلیٰ اور افضل رہیں۔

(تفسیر کبیر ج ۱۰ ص ۵۷۱ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۵ھ)

امام ابو منصور محمد بن محمود ماتریدی متوفی ۳۳۳ھ لکھتے ہیں:

یہ ہو سکتا ہے کہ وہ عورتیں اپنی ذات کے اعتبار سے تو آپ کی ازواج سے بہتر نہ ہوتیں لیکن رسول اللہ ﷺ کے حق میں ازواج مطہرات سے بہتر ہوتیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

مُسْلِمَاتٌ مُّؤْمِنَاتٌ قَانِتَاتٌ تَائِبَاتٌ عَافَاتٌ سَاجِدَاتٌ وَنَاصِحَاتٌ سَاغِيَاتٌ بِأَمْرِ اللَّهِ (التحریم: ۵)

اور رسول اللہ ﷺ کی ازواج بھی اس صفت پر تھیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے نبی ﷺ سے کہا: آپ حضرت حفصہ سے رجوع کر لیجئے کیونکہ وہ بہت روزے رکھنے والی اور بہت قیام کرنے والی ہیں۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ عورتیں اپنے حسن و جمال اور اپنے نسب کے اعتبار سے ازواج مطہرات سے بہتر ہوتیں۔

حضرت حفصہ نے رسول اللہ ﷺ کا راز فاش کر دیا تھا آپ نے حضرت حفصہ کی دل جوئی کے لیے ان سے فرمایا تھا: میں آئندہ شہد نہیں پیوں گا یا فرمایا تھا: میرے بعد ابو بکر اور عمر خلیفہ ہوں گے لیکن تم یہ کسی کو بتانا نہیں حضرت حفصہ نے یہ بات حضرت عائشہ کو بتادی تھی اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (اے نبی کی دونوں بیویاں!) اگر تم دونوں اللہ کے سامنے توبہ کر لو تو بہتر ہے پس بے شک تم دونوں کے دل (نبی ﷺ کی شدت محبت میں) بہت جھک گئے ہیں اگر تم نبی کے خلاف ایک دوسرے کی مدد کرو گی تو یقیناً ان کا کارساز اللہ ہے اور جبریل ہیں اور نیک مسلمان ہیں اور ان کے علاوہ فرشتے بھی ان کی مدد کرنے والے ہیں۔ (التحریم: ۳) اور احادیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو ایک طلاق دے دی تھی پھر حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے اور آپ سے کہا کہ آپ حضرت حفصہ سے رجوع کر لیں وہ بہت روزے رکھنے والی اور بہت قیام کرنے والی ہیں اور یہ جنت میں بھی آپ کی زوجہ ہیں۔ (تادیلات اہل السنۃ ج ۱۰ ص ۸۲)

امام ماتریدی مزید لکھتے ہیں: اس آیت کا معنی یہ ہو سکتا ہے کہ وہ عورتیں ازواج مطہرات سے اس لحاظ سے بہتر ہوتیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی نہ کرتیں اور آپ کی مخالفت میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرتیں اور اگر حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ توبہ نہ کرتیں اور رسول اللہ ﷺ کی مخالفت میں ایک دوسرے کی مدد کرتی رہیں تو پھر وہ عورتیں ان ازواج سے بہتر ہوتیں لیکن جب انہوں نے آپ کی نافرمانی سے توبہ کر لی اور آپ کے خلاف ایک دوسرے کی مدد نہیں کی تو وہ اپنے مرتبہ پر برقرار رہیں اور وہی تمام دنیا کی عورتوں سے افضل رہیں۔ (تادیلات اہل السنۃ ج ۱۰ ص ۸۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

۴۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ بَيْنَا النَّاسُ بِقُبَاءٍ فِي صَلَوةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ ابْنُ قَعْلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةُ قُرْآنٌ وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكُعْبَةَ فَاسْتَقْبَلُوهَا وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكُعْبَةِ [اطراف الحديث: ۳۴۸۸۔]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مالک بن انس نے خبر دی از عبد اللہ بن دینار از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت لوگ صبح کی نماز میں قباء میں تھے ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا: رسول اللہ ﷺ پر آج رات قرآن نازل ہوا ہے اور آپ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ آپ قبلہ کی طرف منہ کریں پس تم بھی قبلہ کی طرف منہ کر لو اس وقت نمازیوں کے چہرے شام کی طرف تھے وہ فوراً کعبہ کی طرف پھر گئے۔

(صحیح مسلم: ۵۲۶، الرقم المسلسل: ۱۱۵۸، سنن نسائی: ۷۳۵، سنن ترمذی: ۳۳۱-۳۹۶۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۵۳۵، سنن دارمی: ۱۲۳، صحیح ابن خزمہ: ۳۳۵، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۷۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۵، المعجم الکبیر: ۵۳۰، ج ۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۴۶۲۲، ج ۸ ص ۲۶۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۹۱، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۶ء)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ آپ قبلہ کی طرف منہ کریں۔

حدیث مذکور کا حدیث: ۳۹۹ سے ایک تعارض کا جواب اور دیگر مسائل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ کے پاس ایک آنے والا آیا اس کا نام عبّاد بن بشر تھا، اس حدیث میں صبح کی نماز میں آنے کا ذکر ہے اس سے پہلے حدیث: ۳۹۹ میں حضرت البراء کی روایت میں عصر کی نماز کا ذکر تھا، ان دونوں حدیثوں میں کوئی منافات نہیں ہے، کیونکہ جو مدینہ میں داخل تھے ان کے پاس عصر کے وقت خبر پہنچی اور جو مدینہ سے خارج تھے ان کے پاس صبح کے وقت خبر پہنچی۔

اس حدیث میں مذکور ہے: آج رات آپ پر قرآن نازل ہوا اس سے مراد قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

قَدْ نَرَى تَغَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ. (البقرہ: ۱۳۴)

بے شک ہم آپ کے چہرے کا آسمان کی طرف پھرنا دیکھ رہے ہیں۔

اس حدیث کے اکثر مسائل اور فوائد حضرت البراء کی حدیث: ۳۹۹ میں بیان کیے جا چکے ہیں، مزید فوائد میں سے یہ ہے کہ نبی ﷺ کو جو حکم دیا جائے اس کا کرنا آپ کی امت پر بھی لازم ہوتا ہے کیونکہ آپ کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ آپ نماز میں کعبہ کی طرف منہ کریں، پھر یہ آپ کی امت پر بھی لازم ہو گیا، حتیٰ کہ انہوں نے نماز میں اپنا منہ کعبہ کی طرف کر لیا، جو لوگ قباء میں نماز پڑھ رہے تھے ان سے ایک شخص نے کہا: اب قبلہ بدل گیا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے نماز میں کعبہ کی طرف منہ کر لیا ہے، وہ شخص ان کی نماز سے خارج تھا، پھر بھی انہوں نے اس کے قول پر عمل کیا حالانکہ جو شخص خارج از نماز ہو اس کے قول پر عمل کرنا جائز نہیں ہے بلکہ خارج از نماز کے قول پر عمل کرنا مقصد صلوٰۃ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث خلاف قیاس ہے، اس کی نظیر یہ ہے کہ جب مسافر امام نماز پڑھا رہا ہو اور اس کی اقتداء میں مقیم بھی نماز پڑھ رہے ہوں تو وہ سلام پھیرنے کے بعد نمازیوں سے کہتا ہے: تم لوگ اپنی نماز پوری کرو، کیونکہ میں مسافر ہوں اور ان کے پیچھے نماز پڑھنے والے مقیم نمازی اس کے قول پر عمل کر کے اپنی نماز پوری کرتے ہیں، حالانکہ وہ مسافر امام سلام پھیرنے کے بعد ان کی نماز سے خارج ہو چکا ہوتا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۱۰۸۰، ج ۲ ص ۶۷ پر مذکور ہے، وہاں اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① نسخ کی بحث ② نسخ کی تعریفات ③ نسخ کی اقسام ④ نسخ القرآن بالقرآن ⑤ نسخ القرآن بالحدیث ⑥ نسخ الحدیث بالحدیث ⑦ نسخ الحدیث بالقرآن ⑧ تحویل قبلہ کی تاریخ ⑨ کعبہ کی طرف پہلی نماز ⑩ روایات میں تطبیق ⑪ خبر واحد پر عمل ⑫ ورود شرع سے قبل تکلیف کا حکم ⑬ دیگر فوائد ⑭ مکہ میں قبلہ کا رخ۔

یہ ابحاث ص ۶۸ سے ص ۷۳ تک ہیں۔

۴۰۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ خَمْسًا فَقَالُوا أَرَيْدُ فِي الصَّلَاةِ؟ قَالَ وَمَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ از الحکم از ابراہیم از علقمہ از حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے ظہر کی پانچ رکعت نماز پڑھائی تو لوگوں نے کہا: کیا

ذَٰلِكَ؟ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا! فَتَنِي رَجُلِيهِ، وَسَجَدَ لَوُغُوں نے کہا: آپ نے پانچ رکعت پڑھائی ہیں! آپ نے اپنے سجدتین۔

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۴۱۹۰، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ) پیر (قبلہ کی طرف) موڑے اور (سہو کے) دو سجدے کیے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۴۰۱ کا مطالعہ کریں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: کعبہ کی طرف منہ کرنا جہاں کہیں بھی ہو اور اس حدیث کا عنوان ہے: ”قبلہ کے متعلق احادیث اور جس نے سہواً قبلہ کی طرف نماز پڑھی اس پر نماز کا اعادہ نہیں ہے۔“ اور اس حدیث میں کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا بھی ذکر ہے اور یہ بھی ذکر ہے کہ آپ نے کعبہ سے پیٹھ پھیرنے کے بعد کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی اور اس نماز کا اعادہ نہیں کیا۔

بلغم کو مسجد سے ہاتھ کے ساتھ کھرچنا

۳۳۔ بَابُ حَلِّ الْبَزَاقِ بِالْيَدِ مِنَ الْمَسْجِدِ

اس باب کی ابواب سابقہ سے یہ مناسبت ہے کہ اس سے پہلے قبلہ کے متعلق ابواب کا ذکر ہو رہا تھا اور اب ابواب مسجد کا ذکر ہو رہا ہے اور قبلہ اور مسجد میں مناسبت ظاہر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از حمید از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے قبلہ (کی جانب) بلغم کو دیکھا آپ کو یہ ناگوار گزرا حتیٰ کہ آپ کے چہرے پر اس کے اثرات ظاہر ہوئے آپ نے اس بلغم کو اپنے ہاتھ سے کھرچ دیا پھر آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے کلام کرتا ہے یا اس کا رب اس کے اور قبلہ کے درمیان (متوجہ) ہوتا ہے سو تم میں سے کوئی شخص قبلہ کی جانب نہ تھو کے لیکن اپنی بائیں جانب یا اپنے قدموں کے نیچے تھوک دے پھر آپ نے اپنی چادر کے ایک پلو کو پکڑ کر اس میں تھوکا پھر تھوک کے بعض حصہ کو بعض پر مل دیا پھر فرمایا: یا اس طرح کرے۔

۴۰۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي الْقِبْلَةِ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ، حَتَّى رَأَى فِي وَجْهِهِ، فَقَامَ فَحَكَّهُ بِيَدِهِ، فَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَوَتِهِ، فَإِنَّهُ يَنَاجِي رَبَّهُ، أَوْ إِنَّ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ، فَلَا يَزُقُّ أَحَدُكُمْ قَبْلَ قِبْلَتِهِ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ، ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِذَائِهِ، فَبَصَقَ فِيهِ، ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ، فَقَالَ أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا. (سنن ابوداؤد: ۳۸۹، مسند الحمیدی: ۱۲۱۹، سنن دارمی: ۱۳۰۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۹۹-۱۸۸)

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۴۱ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: بلغم اور ریخت وغیرہ کو پکڑے میں ملنا۔

قبلہ کا احترام کرنا اور حدیث مذکور کے دیگر مسائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں قبلہ کی تکریم اور اس کی تزیہ کا ثبوت ہے کیونکہ نمازی اپنے رب سے مناجات کر رہا ہوتا ہے اس لیے اس پر واجب ہے کہ جب وہ دنیا کے لوگوں کے چہروں کے سامنے کھڑا ہوتا ہے تو جن چیزوں سے ان لوگوں کی تکریم کرتا ہے قبلہ کی بھی ان چیزوں سے تکریم کرے بلکہ ان سے زیادہ تکریم کرے اور جب وہ مخلوق کے منہ کے سامنے تھوکتا ان کے ادب و احترام کے خلاف سمجھتا ہے تو خالق کے سامنے تھوکتا اس سے زیادہ خلاف ادب سمجھے۔

طاؤس رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اللہ کے قبلہ کی تکریم کرنا اور قبلہ کی جانب نہ تھوک۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تھوک اور بلغم پاک ہوتا ہے اسی وجہ سے نبی ﷺ نے اس کو کپڑے میں ملنے کا حکم دیا ہے۔
 تاہم طبعاً یہ مکروہ ہے اور اس سے گھن آتی ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دائیں جانب کو بائیں جانب پر فضیلت حاصل ہے اسی لیے آپ نے بائیں جانب یا قدموں کے نیچے تھوکنے کا حکم دیا ہے یعنی اگر شدید کھانسی کے ساتھ بلغم آئے اور اس کو تھوک کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو تو دائیں جانب کے بجائے بائیں جانب تھوکے یہ حکم اس وقت تھا جب مسجد کا کچا فرش ہوتا تھا نمازی اپنی بائیں جانب تھوک کر اس کو مٹی کے نیچے دبا دے لیکن اب جب کہ مسجد میں دریاں اور قالین بچھے ہوئے ہوتے ہیں تو نمازی در یوں یا قالین کے اوپر تھوک کر در یوں اور قالینوں کو خراب نہ کرے بلکہ اگر مجبور اس کو تھوکنا پڑے تو اپنے کپڑے کے پلو میں تھوک لے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے قبلہ کی جانب بلغم دیکھا تو آپ کو ناگوار گزرا اور آپ کے چہرے پر ناگواری کے اثرات ظاہر ہوئے اس سے معلوم ہوا کہ امت کے ناشائستہ کاموں سے آپ کو تکلیف پہنچتی ہے۔

نبی ﷺ کی تواضع اور انکسار اور اپنے ہاتھوں سے دیوار قبلہ کو صاف کرنا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ کسی کے جے ہوئے بلغم کو نبی ﷺ نے اپنے مبارک ہاتھوں سے کھرچ کر صاف کیا اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے دل میں مسجد کی کتنی عزت اور قبلہ کا کتنا احترام تھا۔ آج اگر ہماری مساجد میں سے کسی مسجد کے قبلہ میں یا دیوار قبلہ میں کسی کا بلغم یا رینٹ ہو تو کسی نمازی کو اسے خود صاف کرنے کا خیال نہیں آئے گا بلکہ وہ خادم یا مؤذن کو بلا کر ڈانٹے گا اور اسے صاف کرنے کے لیے کہے گا اور اسے خود کسی کا بلغم صاف کرتے ہوئے عار آئے گا یا گھن آئے گی اور وہ اس کو اپنے وقار اور مرتبہ کے خلاف سمجھے گا۔

سوچیے! ہم کیا ہیں اور ہمارا مقام کیا ہے! یہ دو عالم کے سردار عرش کے شہسوار اور محبوب کردگار ہیں ان کو دیوار قبلہ سے کسی کا بلغم یا رینٹ صاف کرتے ہوئے کوئی کراہت نہیں آرہی کوئی گھن نہیں آرہی یہ اپنے ہاتھ سے بلغم صاف کر رہے ہیں یہ وہ ہاتھ ہیں جو اپنے ہاتھوں سے کفار کی طرف کنکریاں ماریں تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ. (الأنفال: ۱۷)

(اے رسول معظم!) تم نے کنکریاں نہیں ماریں جب تم نے کنکریاں ماری تھیں لیکن وہ کنکریاں اللہ نے ماری تھیں۔

جب ان کا ہاتھ صحابہ کے ہاتھوں پر ہو تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ. (الفتح: ۱۰)

اللہ کا ہاتھ ہے ان کے ہاتھوں پر۔

جوان کے ہاتھ پر بیعت کرے تو اللہ فرماتا ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ.

بے شک جو لوگ آپ سے بیعت کر رہے ہیں وہ یقیناً اللہ

(الفتح: ۱۰) سے بیعت کر رہے ہیں۔

یہ وہ ہاتھ ہیں کہ وہ ان سے اشارہ کریں تو چاند شق ہو جائے سورج پلٹ جائے یہ وہ ہاتھ ہیں کہ دعا کے لیے انھیں تو اجابت

آگے بڑھ کر استقبال کرے۔

وہ ان ہاتھوں سے کسی کے بلغم اور رینٹ کی گندگی کھرچ رہے ہیں اور دیوار قبلہ کو صاف کر رہے ہیں۔

۴۰۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بُصَاقًا فِي جِدَارِ الْقِبْلَةِ فَحَكَّهُ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي، فَلَا يَتَّصِقُ قَبْلَ وَجْهِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى. [أطراف الحديث: ۵۳-۱۲۱۳-۶۱۱]

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے دیوار قبلہ میں تھوک دیکھا تو آپ نے اس کو کھرچ دیا پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھتا ہے تو وہ اپنے سامنے نہ تھوکے کیونکہ جب وہ نماز پڑھتا ہے تو اللہ اس کے سامنے ہوتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۵۳، رقم المسلسل: ۱۲۰۱، سنن نسائی: ۷۲۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۲۲، مسند الحمیدی: ۷۲۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۶۳، مسند ابویعلیٰ: ۹۷۵، صحیح ابن خزیمہ: ۸۷۵، شرح الترمذی: ۳۹۳، مسند احمد ج ۳ ص ۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۰۲۵، ج ۱ ص ۷۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۱۹، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث سے متبادر یہ ہوتا ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے مبارک ہاتھ سے دیوار قبلہ سے بلغم کھرچ کر صاف کر دیا۔

۴۰۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي جِدَارِ الْقِبْلَةِ مُخَاطًا أَوْ بُصَاقًا أَوْ نُخَامَةً فَحَكَّهُ. مؤخر الذکر دونوں حدیثوں (۴۰۷-۴۰۶) کی شرح وہی ہے جو صحیح البخاری: ۴۰۵ میں کر دی گئی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۱۲۵، ج ۲ ص ۱۱۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں: (۱) تھوکنے کے احکام (۲) مسجد کی صفائی (۳) علوم نبوت۔

کنکری کے ساتھ مسجد سے ریخت

کو کھرچ کر صاف کرنا

۳۴ - بَابُ حَلِّ الْمَخَاطِ

بِالْحَصَى مِنَ الْمَسْجِدِ

یہ باب کنکری کے ساتھ مسجد سے ریخت کو صاف کرنے کے بیان میں ہے اور باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ اس میں ہاتھ سے بلغم یا ریخت کو کھرچ کر صاف کرنے کا بیان تھا۔ امام بخاری فرماتے ہیں:

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِنَّ وَطْئًا عَلَى قَدَرٍ رَطْبٍ فَاغْسِلْهُ وَإِنْ كَانَ يَابِسًا فَلَا. اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

یحییٰ بن وثاب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ سوال کیا گیا کہ ایک شخص نماز کے لیے نکلا اور وہ نجاست پر چلتا ہوا گیا؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اگر وہ نجاست تر ہے تو جس جگہ وہ نجاست لگی ہے اس کو دھو لے اور اگر وہ نجاست خشک ہے تو پھر اس کو کوئی نقصان نہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۸، ج ۱ ص ۵۸، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۱۲ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے خبر دی از حمید بن عبد الرحمن کہ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما نے ان کو حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کی دیوار میں بلغم کو دیکھا تو آپ نے ایک کنکری پکڑ کر اس کو کھرچ دیا پھر آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص بلغم تھو کے تو وہ اپنے سامنے تھو کے نہ اپنی دائیں اسے چاہیے کہ وہ اس کو اپنی بائیں جانب تھو کے یا اپنے بائیں قدم کے نیچے تھو کے۔

۴۰۸، ۴۰۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ وَأَبَا سَعِيدٍ حَدَّثَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي جِدَارِ الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَ حَصَاةً فَحَكَّهَا فَقَالَ إِذَا تَنَخَّمَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَخَّمَنَّ قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى. [اطراف الحدیث: ۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲]

(جامع المسانید ابن الجوزی: ۲۰۳۴، مکتبۃ الرشدریاض: ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۴۰۵ میں گزر چکی ہے وہاں ہاتھ سے بلغم صاف کرنے کا ذکر تھا اور یہاں کنکری کے ساتھ بلغم صاف کرنے کا ذکر ہے۔

نماز میں اپنی دائیں جانب نہ تھو کے

۳۵ - بَابُ لَا يَبْصُقُ عَنْ يَمِينِهِ فِي الصَّلَاةِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نمازی نماز میں اپنی دائیں جانب نہ تھو کے اور باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت واضح ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل ابن شہاب از حمید بن عبد الرحمن کہ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کی دیوار میں بلغم کو دیکھا تو آپ نے کنکری پکڑ کر اس کو کھرچ دیا پھر آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص بلغم تھو کے تو اپنے چہرے کے سامنے تھو کے نہ اپنی دائیں طرف بلکہ بائیں طرف تھو کے یا اپنے بائیں قدم کے نیچے۔

۴۱۰، ۴۱۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ وَأَبَا سَعِيدٍ أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي حَائِطِ الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَصَاةً فَحَكَّهَا ثُمَّ قَالَ إِذَا تَنَخَّمَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَخَّمَنَّ قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى.

(صحیح مسلم: ۵۳۸، رقم المسلسل: ۱۲۰۳، سنن نسائی: ۷۳۵، سنن ابن ماجہ: ۷۶۱، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۲۲، مسند الحمیدی: ۷۲۸، مصنف ابن

ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۶۳، مسند ابویعلیٰ: ۹۷۵، صحیح ابن خزیمہ: ۸۷۵، شرح السنن: ۳۹۳، مسند احمد ج ۳ ص ۹، طبع قدیم: مسند احمد ۱۱۰۲۵، ج ۷ ص ۱۷۰،

مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید ابن الجوزی: ۲۰۳۴، مکتبۃ الرشدریاض: ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۴۰۵ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے قتادہ نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس

۴۱۲ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَفَلَّنَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ

وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ' وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ ' أَوْ تَحْتَ رِجْلِهِ .
 نبی ﷺ سے سنا ہے انہوں نے کہا: نبی ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنے سامنے تھوکے نہ اپنی دائیں طرف بلکہ بائیں طرف تھوکے یا اپنے پیچھے کے نیچے۔

اس کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۴۰۵ کا مطالعہ فرمائیں۔

۳۶۔ بَابُ لِيَبْزُقَ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ

قَدَمِهِ الْيُسْرَى

اپنی بائیں جانب تھوکے یا اپنے
 بائیں قدم کے نیچے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک جب مومن نماز میں ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے مناجات کرتا ہے سو وہ اپنے سامنے تھوکے اور نہ دائیں طرف لیکن بائیں تھوکے یا اپنے قدم کے نیچے۔

۴۱۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يَنَاجِي رَبَّهُ ' فَلَا يَبْزُقَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ' وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ ' أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ .
 (جامع المسانيد ابن الجوزي: ۵۰۲ مکتبۃ الرشدریاض ۱۴۲۶ھ)

اس کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۴۰۵ کا مطالعہ کریں۔

۴۱۴۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ ' عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ' عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْصَرَ نَخَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ ' فَحَكَّهَا بِحَصَاةٍ ' ثُمَّ نَهَى أَنْ يَبْزُقَ الرَّجُلُ بَيْنَ يَدَيْهِ ' أَوْ عَنْ يَمِينِهِ ' وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ ' أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى . وَعَنِ الزُّهْرِيِّ ' سَمِعَ حُمَيْدًا ' عَنْ أَبِي سَعِيدٍ نَحْوَهُ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی از حمید بن عبد الرحمن از حضرت ابوسعید کہ نبی ﷺ نے مسجد کے قبلہ کی جانب بلغم دیکھا آپ نے کنکری کے ساتھ اس کو کھرچ دیا پھر آپ نے اس سے منع کیا کہ کوئی شخص اپنے سامنے تھوکے یا اپنی دائیں جانب لیکن اپنی بائیں جانب تھوکے یا اپنے اگلے قدم کے نیچے۔ اور زہری سے روایت ہے کہ انہوں نے حمید سے سنا از ابوسعید اس کی مثل۔

(جامع المسانيد ابن الجوزي: ۴۰۳ مکتبۃ الرشدریاض ۱۴۲۶ھ)

صحیح البخاری: ۴۰۵ کا مطالعہ کریں۔

۳۷۔ بَابُ كَفَّارَةِ الْبُزَاقِ فِي الْمَسْجِدِ

مسجد میں تھوکنے کا کفارہ

اس باب میں مسجد میں تھوکنے کا کفارہ بیان کیا گیا ہے کفارہ اس فعل کو کہتے ہیں جو کسی گناہ کو مٹا دے یا چھپا دے اس کا مادہ کفر ہے اور اس کا معنی ستر اور چھپانا ہے اسی وجہ سے کسان کو عربی میں کافر بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ بھی بیچ کو زمین میں چھپاتا ہے اور دین اسلام کے مخالف کو بھی کافر کہتے ہیں کیونکہ وہ بھی دین حق کو چھپاتا ہے اور اسے مٹانے کے درپے ہوتا ہے۔

۴۱۵۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ، ہمیں قنادہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مسجد میں تھوکانا گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس کو دفن کرنا ہے۔

(صحیح مسلم: ۵۵۲، الرقم المسلسل: ۱۲۱۰، سنن ابوداؤد: ۴۷۵، سنن ترمذی: ۵۷۲، سنن نسائی: ۷۲۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۹۸۸، سنن الدارمی: ۱۳۹۵، مسند ابویعلیٰ: ۳۲۲۲، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۰۹، شرح السنہ: ۳۸۸، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۹۱، صحیح ابن حبان: ۳۵۷۹، مسند احمد ج ۳ ص ۷۳، طبع قدیم: مسند احمد: ۱۲۷۷۵-ج ۲۰ ص ۱۷۵-۱۷۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اگر مسجد کے فرش کی ہو جیسے کسی چھوٹے گاؤں میں ہوتی ہیں اور وہاں بلغم کو مٹی کے نیچے دبا دیا جائے تو وہ اس حدیث کے مطابق ہے اور جہاں مسجد کا پختہ سیمنٹ یا مزارک یا ٹائلز کا فرش ہو اور اس پر دریاں اور قالین بچھے ہوئے ہوں تو وہاں پر اگر بے اختیار بلغم آجائے تو اس کو رومال یا کپڑے کے پلو میں لپیٹ کر رکھ لے اور بعد میں اس کپڑے کو صاف کر کے دھو لے۔

۳۸- بَابُ دَفْنِ النَّخَامَةِ فِي الْمَسْجِدِ

ان دونوں بابوں کی مناسبت ظاہر ہے۔

۴۱۶- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ هَمَّامٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ، فَلَا يَنْصُقُ أَمَامَهُ، فَإِنَّمَا يَنَاجِي اللَّهَ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ، فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا، وَلْيَنْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ، أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ، فَيَدْفِنُهَا۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن نصر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام بن زہیر نے حدیث بیان کی از معمر از ہمام از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز کی طرف کھڑا ہو تو اپنے سامنے نہ تھو کے کیونکہ جب تک وہ اپنی نماز کی جگہ میں ہے اللہ سے مناجات کر رہا ہے اور نہ اپنی دائیں طرف تھو کے کیونکہ اس کی دائیں طرف فرشتہ ہے اس کو بائیں طرف تھوکانا چاہیے یا اپنے قدم کے نیچے پھر اس کو دفن کر دے۔

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ اس کی بائیں طرف بھی تو فرشتہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دائیں طرف والے فرشتے کو فضیلت حاصل ہے کیونکہ وہ نیکیاں لکھتا ہے۔ اس حدیث کے باقی مضمون کی شرح حدیث: ۴۱۵ میں دیکھیں۔

۳۹- بَابُ إِذَا بَذَرَهُ الْبَزَاقُ

فَلْيَأْخُذْ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ

یعنی جب بے اختیار کھانسی اٹھے اور بلغم نکل آئے جس کو روکنے پر وہ قادر نہ ہو تو اس کو کپڑے میں لپیٹ لے۔

۴۱۷- حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نَخَامَةً فِي الْقِبْلَةِ، فَحَكَّهَا بِيَدِهِ، وَرَنَى مِنْهُ كَرَاهِيَةً، أَوْ رَنَى كَرَاهِيَتَهُ لِذَلِكَ، وَشَدَّتْهُ عَلَيْهِ، وَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ، امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مالک بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حُمَید نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبلہ کی جانب میں بلغم دیکھا آپ نے اس کو اپنے ہاتھ سے کھرچ دیا اور آپ پر کراہیت دیکھی گئی یا

فَإِنَّمَا يُنَاجِي رَبَّهُ، أَوْ رَبُّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قِبْلَتِهِ، فَلَا يَزُقُّنَ فِي قِبْلَتِهِ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ. ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِذَائِهِ، فَبَزَقَ فِيهِ، وَرَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ، قَالَ (أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا).

(جامع السانید لابن الجوزی: ۵۰۲، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ)

اس وجہ سے آپ پر شدید کراہیت دیکھی گئی اور آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو وہ صرف اپنے رب سے مناجات کرتا ہے یا اس کا رب اس کے اور اس کے قبلہ کے درمیان ہوتا ہے پس وہ اپنے قبلہ کی جانب نہ تھو کے لیکن بائیں جانب تھو کے یا اپنے قدم کے نیچے پھر آپ نے اپنی چادر کا پلو پکڑا اور اس میں تھوک کر اس کو ایک دوسرے کے ساتھ ملایا اور فرمایا: (یا اس طرح کرے)۔

مسجد کی حفاظت کا مستحب ہونا اور دیگر مسائل

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ گندگی کو زائل کرنا اور مسجد کو اس سے پاک رکھنا مستحب ہے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ امام اور سربراہ کو مسجد کے احوال کی دیکھ بھال کرنی چاہیے اور مسجد کی تکریم اور اس کی حفاظت کرنی چاہیے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ اگر نمازی کو بے اختیار بلغم آ جائے تو وہ اس کو اپنے رومال یا کپڑے میں تھوک لے اور نماز کو فاسد نہ کرے اور اس میں ثبوت ہے کہ تھوک، بلغم اور رینٹ پاک ہیں اگر وہ کپڑے پر لگے ہوں تو نماز جائز ہے لیکن ان سے گھن آتی ہے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ دائیں جانب کو بائیں جانب پر شرف حاصل ہے باقی مضمون کی شرح حدیث: ۴۰۵ میں دیکھیں۔

۴۰۔ بَابُ عِظَةِ الْإِمَامِ النَّاسِ فِي إِتْمَامِ الصَّلَاةِ وَذِكْرِ الْقِبْلَةِ

امام کا لوگوں کو نماز پوری کرنے کی نصیحت کرنا اور قبلہ کا ذکر کرنا

اس باب کی ابواب سابقہ کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ ان میں مسجد کے قبلہ کی جانب تھوکنے سے منع فرمایا ہے جو کہ ایک نصیحت ہے اور اس باب میں بھی نصیحت کا ذکر ہے۔

۴۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ تَرَوْنَ قِبْلَتِي هَاهُنَا؟ فَوَاللَّهِ مَا يَخْفَى عَلَيَّ خُشُوعُكُمْ وَلَا رُكُوعُكُمْ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي.

طرف اللہ حدیث: ۷۴۱ (صحیح مسلم: ۴۲۳، رقم المسلسل: ۹۳۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم یہ گمان کرتے ہو کہ میری توجہ صرف قبلہ کی طرف ہوتی ہے (اور میں کسی اور طرف نہیں دیکھتا) پس اللہ کی قسم! مجھ پر تمہارا خشوع مخفی ہے اور نہ تمہارا رکوع مخفی ہے اور بے شک میں تم کو اپنی پیٹھ کے پیچھے بھی دیکھتا ہوں۔

دیکھنے اور دکھائی دینے میں اہل سنت کا موقف اور نبی ﷺ کے پس پشت دیکھنے کی کیفیت

اس حدیث میں مذکور ہے کہ پس اللہ کی قسم! مجھ پر تمہارا خشوع مخفی ہے اور نہ تمہارا رکوع مخفی ہے اور بے شک میں تم کو اپنی پیٹھ کے پیچھے بھی دیکھتا ہوں۔

آپ کی اس روایت کے مسئلہ میں جمہور کا موقف یہ ہے اور وہی صحیح ہے کہ یہ ”روایت“ نبی ﷺ کے خصائص میں سے ہے اور آپ کا دیکھنا اور اک حقیقی ہے اور یہ خلاف عادت ہے اسی وجہ سے امام بخاری نے اس حدیث کو علامات نبوت میں بھی ذکر کیا ہے اور

اس حدیث میں اشاعرہ کی دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ دیکھنے کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ کوئی چیز انسان کے سامنے ہو اور بالمقابل ہو وہ کہتے ہیں کہ چین میں اندھا شخص اندلس کے شہر کو دیکھ لے تو یہ ممکن ہے اور اہل سنت کے نزدیک یہی برحق ہے کہ دیکھنے کے لیے کوئی عضو مخصوص شرط ہے اور نہ کسی چیز کا بالمقابل اور قریب ہونا شرط ہے اسی وجہ سے انہوں نے یہ کہا ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کو دیکھنا ممکن ہے اور معتزلہ کرامیہ اور مشبہہ وغیرہ اس کا انکار کرتے ہیں اور اہل سنت معقول اور منقول دونوں طرح سے اللہ تعالیٰ کے دکھائی دینے کو ثابت کرتے ہیں۔

اس میں بھی اختلاف ہے کہ نبی ﷺ کے پیچھے کس طرح دیکھتے ہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ آپ کی پیٹھ میں ایک آنکھ تھی جس سے آپ ہمیشہ دیکھتے تھے دوسرا قول یہ ہے کہ آپ کے دو کندھوں میں سوئی کے ناکے کے برابر دو آنکھیں تھیں جس سے آپ دیکھتے تھے اور کوئی چیز آپ کے دیکھنے میں حاجب نہیں ہوتی تھی تیسرا قول یہ ہے کہ دیوار قبلہ میں آپ کے لیے پیچھے کی تمام اشیاء کی صورتیں اس طرح منقش ہو جاتی تھیں جس طرح آئینہ میں صورتیں منعکس ہو جاتی ہیں اور آپ اس میں لوگوں کے افعال کا مشاہدہ کرتے تھے۔

سربراہ قوم کو چاہیے کہ وہ قوم کی عبادات کی نگرانی کرے اور ان کی خطاؤں پر متنبہ کرے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا: مجھ پر تمہارا ظاہر اور باطن میرے سامنے عیاں اور بیاں ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ امام اور سربراہ قوم جب قوم کے کسی کام میں کوئی نقص دیکھے تو ان کو متنبہ کرے اور ان کو صحیح کرنے پر ابھارے اور نصیحت کرے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۲۳۳-۲۳۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۶۲۔ ج ۱ ص ۱۴۱۹ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے:

رسول اللہ ﷺ کی صفت بصارت کے دائمی ہونے کا بیان۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ آپ کی یہ صفت وقتی اور عارضی تھی دائمی نہیں تھی۔ شرح صحیح مسلم میں قرآن مجید اور حدیث سے دلائل دے کر یہ ثابت کیا ہے کہ آپ کی یہ صفت دائمی تھی اور رسول اللہ ﷺ کے شاہد اور اعمال امت پر گواہ ہونے سے استدلال کیا ہے اور آپ کے فضائل میں بہت نکات بیان کیے ہیں اور خلیل احمد سہارنپوری نے شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی کے حوالہ سے جو لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو دیوار کے پیچھے کا علم نہیں ہے اس کا دلائل سے رد کیا ہے۔ یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۲۶-۱۲۲۰ پر چھ صفحات میں پھیلی ہوئی ہے۔

اس حدیث کی زیادہ تفصیل اور تحقیق ہم نے صحیح البخاری: ۷۱۸ میں کی ہے۔

۴۱۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هَلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةٌ ثُمَّ رَفَعِيَ الْمِنْبَرَ فَقَالَ فِي الصَّلَوةِ وَفِي الرُّكُوعِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَائِي كَمَا أَرَاكُمْ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن صالح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فلیح بن سلیمان نے حدیث بیان کی از ہلال بن علی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی پھر آپ منبر پر چڑھے پھر آپ نے نماز اور رکوع کے متعلق فرمایا: بے شک میں تم کو اپنے پیچھے بھی ضرور اسی طرح دیکھتا ہوں جس طرح سامنے دیکھتا ہوں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن صالح الوحاظی (۲) قلیح (۳) حلال بن علی ان کو حلال بن ابی حلال بن علی بھی کہا جاتا ہے اور ابن اسامہ القہری المدنی بھی کہا جاتا ہے یہ ہشام بن عبد الملک کی خلافت کے آخر میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۳۳)

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث: ۴۱۸ کو دیکھیں۔

۴۱۔ بَابُ هَلْ يُقَالُ مَسْجِدٌ بَيْنِي وَبَيْنَ فُلَانٍ؟ آیا یہ کہا جائے گا کہ یہ فلاں کی مسجد ہے؟

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ آیا مسجد کی کسی قبیلہ یا کسی فرد یا اس کے بنانے والے کی طرف نسبت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ابراہیم نخعی یہ کہتے تھے کہ مسجد کی کسی شخص کی طرف نسبت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

”أَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ“ (البقرہ: ۱۸) یعنی مسجد صرف اللہ کی ہیں۔ اس باب کی احادیث ان کا رد کرتی ہیں اور آیت کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف مسجد کی اضافت حقیقی ہے اور اللہ تعالیٰ کے غیر کی طرف مسجد کی اضافت عرفی ہے جو ایک مسجد کو دوسری مسجد سے ممتاز کرنے کے لیے ہوتی ہے۔ اس باب کی سابق ابواب کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ ابواب سابقہ کا تعلق بھی مسجد کے ساتھ تھا اور اس باب کا تعلق بھی مسجد کے ساتھ ہے۔

۴۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي أُضْمِرَتْ مِنَ الْحَفَيَاءِ وَأَمَدَهَا ثِيَابَ الْوَدَاعِ وَسَاقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَيْنِي وَرَبِي وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ فِيْمَنْ سَاقَ بِهَا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے اضمار شدہ گھوڑوں کا الحفیاء سے لے کر ثنیۃ الوداع تک مقابلہ کرایا اور جو گھوڑے غیر اضمار شدہ تھے ان کا مقابلہ ثنیۃ الوداع سے لے کر مسجد بنو زریق تک کرایا اور حضرت عبد اللہ بن عمر ان صحابہ میں سے تھے جنہوں نے اس مقابلہ میں حصہ لیا تھا۔

[اطراف الحدیث: ۲۸۶۸-۲۸۶۹-۲۸۷۰-۲۸۷۱-۲۸۷۲] (صحیح مسلم: ۱۸۷۰، الرقم المسلسل: ۳۷۶۰، سنن ابوداؤد: ۲۵۷۵، السنن الکبریٰ للنسائی: ۴۴۲۳، سنن ترمذی: ۱۶۹۹، معنی عبد الرزاق: ۹۶۹۵، المعجم الکبیر: ۱۳۴۵۹، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۹، شرح السنن: ۲۶۵۰، مسند احمد ج ۲ ص ۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۴۴۸۷، ج ۸ ص ۶۹-۶۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید ابن الجوزی: ۳۳۸۶، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس جملہ میں ہے: غیر اضمار شدہ گھوڑوں کا مقابلہ ثنیۃ الوداع سے مسجد بنو زریق تک کرایا۔ اس جملہ میں مسجد کی نسبت بنو زریق کی طرف کی گئی ہے اور یہی باب کا عنوان ہے۔

گھوڑ دوڑ وغیرہ میں ہارجیت کی شرط کے بغیر مقابلہ کرنے کا جواز

گھوڑوں میں دوڑ کا مقابلہ اگر شرط اور ہارجیت کے بغیر ہو تو یہ جائز ہے اور اگر شرط اور ہارجیت کے ساتھ ہو تو پھر یہ جواز ہے اور ناجائز اور حرام ہے۔ جوئے کی صورت یہ ہے کہ مقابلہ کرنے والے یہ شرط رکھیں کہ ہارنے والا جیتنے والے کو مثلاً ایک ہزار روپے دے گا اور ہارنے والا جیتنے والے کو لازمی طور پر یہ رقم دے تو یہ حرام ہے اور جس کھیل میں بھی اس قسم کی شرط رکھی جائے وہ حرام ہے خواہ وہ تاش ہو کرکٹ ہو یا والی بال ہو اور اگر تیسرا شخص جیتنے والے کو انعام دے یا مقابلہ میں اول دوم سوم اور چہارم آنے والوں کو

اپنے غالب ہونے کا یقین نہیں تھا تو کوئی حرج نہیں ہے اور جس نے (اپنا) گھوڑا دو گھوڑوں کے درمیان داخل کیا اور اس کو اپنے غالب ہونے کا یقین تھا تو پھر یہ قمار (جواز) ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۵۷۹، سنن ابن ماجہ: ۲۸۷۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۴۹۹، حلیۃ الاولیاء ج ۲ ص ۱۷۵، شرح السنۃ: ۲۶۵۳، سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۲۰، مسند ابویعلیٰ: ۵۸۶۳، المستدرک ج ۲ ص ۱۱۳، الکامل لابن عدی ج ۳ ص ۱۲۰۸، مسند احمد ج ۲ ص ۵۰۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۵۵۷- ج ۱۶ ص ۳۲۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

محلل کا شرعی معنی

علامہ حمد بن محمد خطابی شافعی متوفی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

جس تیسرے گھوڑے کو دو گھوڑوں کے درمیان داخل کیا جاتا ہے اس کو محلل کہتے ہیں۔ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ غالب آنے والے کے لیے اس رقم کو حلال کر دیتا ہے جس کو وہ غالب آنے پر وصول کرتا ہے اور اس محلل کی وجہ سے یہ عقد قمار سے نکل جاتا ہے یعنی دو آدمیوں کے درمیان ایک مال دائر تھا اور ان میں سے ہر ایک وہ مال لے سکتا تھا اور محلل کا معنی یہ ہے کہ وہ دو مقابلہ کرنے والوں کے درمیان اپنا گھوڑا داخل کرتا ہے تاکہ اس کا گھوڑا اس بات کی علامت ہو کہ وہ دونوں محض مشق اور ورزش کے لیے گھوڑے دوڑا رہے تھے نہ کہ حصول مال کے لیے پس وہ ان کو قمار سے نکال دیتا ہے اور جب اس کا گھوڑا ان کے گھوڑوں کی مثل ہوگا تو ان دونوں کو یہ خطرہ ہوگا کہ وہ ان دونوں پر غالب آجائے گا اور مقرر رقم حاصل کر لے گا تو وہ دونوں گھوڑا دوڑانے کی خوب کوشش اور جدوجہد کریں گے اور اگر وہ محلل کم عقل ہوگا اور اس کو غالب ہونے کا یقین ہوگا تو اس سے ان دونوں کو یہ خطرہ نہیں ہوگا کہ وہ ان سے آگے بڑھ کر مقرر رقم حاصل کرے گا اور اس سے تحلیل کا معنی حاصل نہیں ہوگا اور اس کا اپنے گھوڑے کو ان کے گھوڑوں کے درمیان داخل کرنا لغو ہوگا اور اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا اور ایسا ہوگا کہ دو آدمیوں نے گھوڑا دوڑانے میں شرط رکھ کر مقابلہ کیا اور ان کے درمیان کوئی محلل نہیں تھا اور یہ عین قمار ہے جو حرام ہے۔ (معالم السنن مع مختصر المسند ری ج ۳ ص ۲۰۱-۲۰۰، دار المعرفۃ بیروت)

اضمار شدہ گھوڑے اور غیر اضمار شدہ گھوڑے کا معنی

اس حدیث میں اضمار شدہ گھوڑوں اور غیر اضمار شدہ گھوڑوں کا ذکر ہے۔

اضمار اور تضمیر کا یہ معنی ہے کہ چالیس دن تک گھوڑے کو بہترین زیادہ کھلایا اور پلایا جائے حتیٰ کہ وہ بہت فرہ ہو جائے پھر بہترین اس کی خوراک کم کی جائے تاکہ گھوڑے کا وزن کم ہو جائے ایک قول یہ ہے کہ گھوڑے پر زین اور جل کا وزن ڈالا جائے اور اس سے مشقت کرائی جائے حتیٰ کہ اس کو خوب پسینہ آئے اور غیر اضمار شدہ گھوڑے کا معنی یہ ہے کہ اس گھوڑے کے ساتھ اضمار کا عمل نہ کیا جائے۔

”الحفیاء“ اور ”ثنیۃ الوداع“ کا معنی

”الحفیاء“، ”ثنیۃ الوداع“ سے پانچ سے سات میل کے فاصلہ پر ایک جگہ ہے اور ”ثنیۃ“ کا معنی گھائی ہے اور ”الوداع“ کا معنی ہے: رخصت کرنا یہ وہ گھائی ہے جہاں مدینہ سے مکہ جانے والے لوگوں کو رخصت کرتے ہیں یہ گھائی مدینہ سے مکہ کی جانب ہے یا یہ وہ گھائی ہے جہاں مدینہ سے تبوک جانے والوں کو رخصت کرتے ہیں مورخین اور شارحین نے ثنیۃ الوداع کی تفسیر میں ان دونوں گھائیوں کا ذکر کیا ہے۔

ثنیۃ الوداع کی خصوصی تحقیق

حافظ احمد بن حسین بیہقی متوفی ۳۵۸ھ روایت کرتے ہیں:

ابو عمرو الادیب اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں آئے تو عورتیں اور بچے یہ پڑھ رہے تھے:

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

”ثنیات الوداع سے ہم پر چودھویں شب کا چاند طلوع ہوا جب تک کوئی اللہ کے لیے دعوت دیتا ہے ہم پر شکر ادا کرنا واجب ہے۔“

(دلائل النبوة ج ۲ ص ۵۰۷-۵۰۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نیز امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ السائب بن یزید سے روایت کرتے ہیں:

جب نبی ﷺ غزوہ تبوک سے واپس آئے تو میں نے بچوں کے ساتھ ثنیۃ الوداع پر آپ کا استقبال کیا (صحیح البخاری: ۳۰۸۳)

اور ابن عائشہ نے کہا ہے کہ جب نبی ﷺ مدینہ آئے تو عورتیں بچے اور باندیاں یہ پڑھ رہے تھے:

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

میں کہتا ہوں کہ ہمارے علماء اس کا ذکر اس موقع کے عنوان سے کرتے ہیں جب آپ مکہ سے مدینہ آئے تھے اور ہم نے اس کا

وہاں بھی ذکر کیا ہے نہ کہ جب آپ تبوک سے مدینہ آئے تھے اور اللہ ہی بہتر جانتا ہے سو ہم نے اس کا یہاں بھی (یعنی تبوک سے

آتے وقت بھی) ذکر کیا ہے۔ (دلائل النبوة ج ۵ ص ۲۶۶-۲۶۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ شہاب الدین ابو عبد اللہ یعقوب بن عبد اللہ الحموی الرومی البغدادی المتوفی ۶۲۶ھ لکھتے ہیں:

”ثنیۃ الوداع“ (واو پر زبر ہے) ”الوداع“ کا معنی ہے: کسی کے کوچ کے وقت اس کو رخصت کرنا۔ ”ثنیۃ الوداع“ ایک

بلند گھاٹی ہے جہاں سے مدینہ دکھائی دیتا ہے جو شخص مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ کرتا ہے وہ اس گھاٹی پر چڑھتا ہے نبی ﷺ نے جن کو

آخر میں مدینہ پر خلیفہ بنایا تھا آپ نے اس وادی پر ان کو رخصت کیا تھا۔ (معجم البلدان ج ۲ ص ۸۶ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۹۹ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت السائب بن یزید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے یاد ہے کہ میں لڑکوں کے ساتھ ثنیۃ الوداع کی طرف گیا ہم رسول

اللہ ﷺ سے مل رہے تھے ایک مرتبہ راوی سفیان نے لڑکوں کی بجائے ”بچوں کے ساتھ“ کہا۔ (صحیح البخاری: ۴۴۲۶)

حضرت السائب سے روایت ہے: مجھے یاد ہے میں بچوں کے ساتھ نبی ﷺ سے ملنے کے لیے ثنیۃ الوداع کی طرف نکلا

جب آپ غزوہ تبوک سے آرہے تھے۔ (صحیح البخاری: ۴۴۲۷)

اس روایت میں جو تبوک سے آنے کا اضافہ ہے اس کا الداؤدی نے انکار کیا ہے اور ابن قیم نے بھی اس کی اتباع کی ہے اور کہا

ہے کہ ثنیۃ الوداع مکہ کی جہت میں ہے نہ کہ تبوک کی جہت میں بلکہ یہ مشرق اور مغرب کی طرح ایک دوسرے کے مقابل ہیں اور کہا:

ہاں! یہ ہو سکتا ہے کہ وہاں اس جہت میں کوئی اور گھاٹی ہو۔ (علامہ ابن حجر لکھتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ اس سے کوئی مانع نہیں ہے کہ وہ

گھاٹی جہت حجاز میں ہو اور اس گھاٹی سے مسافر شام کی طرف نکلتے ہوں اور یہ واضح ہے جیسے وہ ایک گھاٹی سے مکہ میں داخل ہوں اور

دوسری گھاٹی سے مکہ سے نکل جائیں۔ (میرے نزدیک عبارت یوں ہونی چاہیے کہ وہ ایک گھاٹی سے مدینہ میں داخل ہوں اور دوسری

گھاٹی سے مدینہ سے نکل جائیں پہلی گھاٹی مکہ کی جہت میں ہو اور دوسری گھاٹی تبوک کی جہت میں ہو اور اگر حافظ ابن حجر کے یہ قول

دونوں گھاٹیاں مکہ مکرمہ میں ہوں تو پھر یہ بالمقابل کیسے ہوں گی! سعیدی غفرلہ) اور یہ دونوں گھاٹیاں ایک راستہ پر ختم ہو رہی ہوں اور

ہم نے ”الحلبیات“ میں سند منقطع سے روایت کی ہے: جب نبی ﷺ مدینہ میں آئے تو عورتوں نے پڑھا: ”طلع البدر علينا من

ثنیات الوداع " ایک قول یہ ہے کہ جب آپ مکہ سے ہجرت کر کے آرہے تھے اس وقت پڑھا دوسرا قول ہے: جب آپ تبوک سے آرہے تھے اس وقت پڑھا۔ (میں کہتا ہوں: یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں دفعہ پڑھا ہو۔ سعیدی غفرلہ)

(فتح الباری ج ۵ ص ۴۴۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کی اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ ثنیۃ الوداع نام کی دو گھائیاں ہیں: ایک مکہ کی جہت میں ہے اور دوسری تبوک کی جہت میں ہے البتہ ان کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ ابن قیم نے یہ کہا ہے کہ ثنیۃ الوداع مکہ کے راستہ میں ہے نہ تبوک کے راستہ میں یہ حافظ ابن حجر نے غلط لکھا ہے کیونکہ ابن قیم نے اس کے برعکس لکھا ہے ملاحظہ فرمائیں: علامہ محمد بن ابی بکر ابن قیم الجوزیہ المتوفی ۷۵۱ھ لکھتے ہیں:

جب رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک سے واپسی میں مدینہ منورہ کے قریب ہوئے تو لوگ نکل کر آپ سے ملاقات کرنے لگے اور عورتیں بچے اور باندیاں پڑھ رہی تھیں:

طلع البدر علينا من ثنیات الوداع
وجب الشکر علينا ما دعا لله داع

بعض راوی ان اشعار میں وہم کرتے ہیں اور وہ یہ کہتے ہیں کہ وہ لوگ یہ اشعار اس وقت پڑھ رہے تھے جب آپ ہجرت کر کے مکہ سے مدینہ آرہے تھے اور یہ وہم ظاہر ہے کیونکہ ثنیات الوداع صرف شام کی سمت پر ہے اور مکہ سے مدینہ آنے والا ان کو نہیں کچھ سکتا اور آدمی ان کے پاس سے اسی وقت گزرتا ہے جب وہ شام کی طرف متوجہ ہو۔ (زاد المعاد ج ۳ ص ۳۶۹ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

ہرچند کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے ابن قیم کی عبارت غلط نقل کی ہے لیکن ان کی عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ ثنیات الوداع نام کی دو گھائیاں ہیں: ایک مکہ سے مدینہ کے راستہ میں ہے اور دوسری تبوک سے مدینہ کے راستہ میں ہے اور جب آپ مکہ سے مدینہ آئے جب بھی آپ کے استقبال کے وقت یہ اشعار پڑھے گئے اور جب آپ غزوہ تبوک سے مدینہ واپس آئے اس وقت بھی آپ کے استقبال کے وقت یہ اشعار پڑھے گئے۔

اس باب کی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسجد کی اضافت اس کے بنانے والے اور اس کے نمازیوں کی طرف کرنا جائز ہے اسی طرح نیک اعمال کی نسبت نیک کام کرنے والوں کی طرف کرنا جائز ہے۔

شرح صحیح مسلم میں باب مذکور کی حدیث کی شرح

باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۸۷۴- ج ۵ ص ۸۳۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

- ① گھڑ دوڑ میں مقابلہ اور اس کی تیاری کا بیان ② دوڑ کا مقابلہ (ریس) منعقد کرانے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ ③ فقہاء مالکیہ کا نظریہ ④ فقہاء حنبلیہ کا نظریہ ⑤ فقہاء احناف کا نظریہ ⑥ جوئے کی تعریف ⑦ جوئے کے متعلق قرآن مجید کی آیات ⑧ جوئے کے متعلق احادیث ⑨ جوئے کے حکم میں فقہاء احناف کی رائے ⑩ فقہاء شافعیہ کی رائے ⑪ فقہاء مالکیہ کی رائے ⑫ فقہاء حنبلیہ کی رائے ⑬ معنی لاٹری اور سٹک کا حکم ⑭ بیمہ کیا چیز ہے ⑮ بیمہ کی تاریخ اور ارتقاء ⑯ مجوزین بیمہ کے عقلی اور شرعی دلائل ⑰ مجوزین بیمہ کی طرف سے بیمہ میں عنصر قمار اور سود کی وضاحت ⑱ انشورنس اور سود ⑲ انشورنس کے سلسلہ میں دوسری خرابیوں کا احتمال ⑳ بیمہ کے متعلق علامہ ابن عابدین شامی کی رائے ㉑ بیمہ زندگی کے متعلق علماء مصر کا نظریہ ㉒ آتش زدگی اور ناگہانی آفات سے تحفظ کی خاطر بیمہ کرانے کے متعلق علماء مصر کا نظریہ ㉓ بیمہ کے متعلق اعلیٰ حضرت کا نظریہ ㉔ سید مودودی کا نظریہ ㉕ علماء شیعہ کا نظریہ ㉖ مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر ㉗ بیمہ کے موجودہ نظام کے شرعی مفاسد ㉘ کیا بیمہ قمار کو مستلزم ہے ㉙ بیمہ کے موجودہ نظام کے

لیے قابل عمل اصلاحی ترمیم (۴۰) مسلمانوں کی فلاح کے لیے حکومت کسی امر مباح کو واجب کر سکتی ہے (۴۱) یا بھی تعاون اور دوسروں کا بوجھ اٹھانے کی ہدایت سے بیمہ پر استدلال (۴۲) قتل خطا کی دیت سے بیمہ پر استدلال (۴۳) عاقلہ کا مصداق (۴۴) عاقلہ پر دیت مقرر کرنے کی حکمت (۴۵) بیمہ کے مسئلہ میں حرف آخر۔

بیمہ کی یہ بحث شرح صحیح مسلم: ۴۷۲۸ ج ۵ ص ۸۷۵-۸۷۷ میں ۳۸ صفحات پر محیط ہے۔

تقسیم کرنا اور مسجد میں

خوشوں کا لٹکانا

۴۲ - بَابُ الْقِسْمَةِ وَتَعْلِيْقِ

الْقَنُو فِي الْمَسْجِدِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مسجد میں چیزوں کی تقسیم کرنا اور خوشوں کو لٹکانا جائز ہے اور اس باب کی ابواب سابقہ کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ ان احکام کا مسجد کے ساتھ تعلق ہے اس کے بعد امام بخاری نے ایک تعلق ذکر کی ہے:

ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا: ”القنو“ کا معنی خوشا ہے اور اس کا تشبیہ کا صیغہ ”قنوان“ ہے اور جمع کا صیغہ بھی ”قنوان“ ہے جیسے ”صنو“ اور ”صنوان“ ہے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهِ الْقَنُو الْعِذْقُ وَالْإِثْنَانِ قِنَوَانٌ وَالْجَمَاعَةُ أَيُّضًا قِنَوَانٌ مِثْلَ صِنُو وَصِنَوَانٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ابراہیم نے کہا یعنی ابن طہمان نے از عبد العزیز بن صہیب از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: نبی ﷺ کے پاس بحرین کا مال آیا اور یہ سب سے زیادہ مال تھا جو رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا تھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کو مسجد میں پھیلا دو رسول اللہ ﷺ نماز پڑھانے کے لیے چلے گئے اور آپ نے اس مال کی طرف کوئی توجہ نہیں کی جب آپ نے نماز پڑھ لی تو آپ اس مال کے پاس آ کر بیٹھ گئے آپ جس شخص کو بھی دیکھتے آپ اس کو اس مال سے عطا کرتے اچانک آپ کے پاس حضرت عباس رضی اللہ عنہ آ گئے اور انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے دیجئے کیونکہ میں نے اپنا فدیہ بھی دیا تھا اور عقیل کا فدیہ بھی دیا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: آپ لے لیں انہوں نے اپنا کپڑا بچھایا اور اس میں مال ڈالنا حتیٰ کی اس کی چوٹی (بڑا ڈھیر) بن گئی پھر وہ اس کو اٹھانہ سکے انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کسی سے کہیے کہ وہ اس کو اٹھا کر میرے اوپر رکھ دے آپ نے فرمایا: نہیں! انہوں نے کہا: پھر آپ اس کو اٹھا کر میرے اوپر رکھ دیں آپ نے فرمایا: نہیں! انہوں نے اس سے مال کم کیا پھر بھی اس کی چوٹی بن گئی پس انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کسی سے کہیے یہ مال اٹھا کر میرے اوپر رکھ دے آپ نے فرمایا:

۴۲۱ - وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ طَهْمَانَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَقَالَ انْشُرُوهُ فِي الْمَسْجِدِ. وَكَانَ أَكْثَرَ مَالٍ أَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ فَمَا كَانَ يَرَى أَحَدًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِذْ جَاءَهُ الْعَبَّاسُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَعْطِنِي فَإِنِّي فَادَيْتُ نَفْسِي وَفَادَيْتُ عَقِيلًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ. فَحَنَّا فِي قَرْبِهِ ثُمَّ ذَهَبَ يَقُلُّهُ فَلَمْ يَسْتَطِعْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَوْمَرُ بَعْضَهُمْ بِرَفْعِهِ إِلَيَّ فَقَالَ لَا. قَالَ فَارْفَعُهُ أَنْتَ عَلَيَّ قَالَ لَا. فَشَرِمْنَاهُ ثُمَّ ذَهَبَ يَقُلُّهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَوْمَرُ بَعْضَهُمْ بِرَفْعِهِ عَلَيَّ قَالَ لَا قَالَ فَارْفَعُهُ أَنْتَ عَلَيَّ قَالَ لَا. فَشَرِمْنَاهُ ثُمَّ اخْتَمَلَهُ فَالْقَاهُ عَلَى كَاهِلِهِ ثُمَّ انْطَلَقَ فَمَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْعَلُهُ بَصْرَةً حَتَّى خَفِيَ عَلَيْنَا عَجَبًا مِنْ جَوْصِهِ

فَمَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَمَّ مِنْهَا
دِرْهُمٌ. [اطراف الحديث: ۳۰۴۹-۳۱۶۵]

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۰۳، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ)

نہیں! انہوں نے کہا: اچھا! آپ خود اٹھا کر میرے اوپر رکھ دیں
آپ نے فرمایا: نہیں! انہوں نے اس سے کچھ مال کم کیا، پھر اٹھا کر
اس کو اپنے کندھے کے اوپر رکھ لیا، پھر چلے گئے اور ان کی حرص پر
تعجب کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی نظر مسلسل ان کا پیچھا کرتی
رہی، حتیٰ کہ وہ نظر سے اوجھل ہو گئے اور جب تک وہاں ایک درہم
بھی باقی تھا، رسول اللہ ﷺ وہاں سے نہیں اٹھے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ مسجد میں مال تقسیم کے لیے رکھا گیا تھا اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوا
کہ نبی ﷺ کو مال دنیا کے ساتھ کوئی دل چسپی نہ تھی، آپ کے پاس جو مال بھی آتا، آپ اس کو تقسیم کر دیتے تھے۔
نبی ﷺ کی بے نفسی، مال کی تقسیم میں اصول پرستی اور اقرباء کی رعایت نہ کرنا

آپ نے ہر ایک سے یہ کہا تھا کہ وہ اتنا مال لے جس کو وہ خود اٹھا کر لے جاسکے، حضرت عباس رضی اللہ عنہ یہ سمجھتے تھے کہ آپ ان کی
قرابت کی وجہ سے ان کو خصوصی رعایت دیں گے اور زیادہ مال کسی کو اٹھا کر ان کے کندھے پر رکھنے کے لیے فرمائیں گے یا خود اٹھا کر
رکھ دیں گے، لیکن نبی ﷺ نے اس کا انکار کر دیا اور یہ ظاہر فرمایا کہ جس طرح سب کو مال دیا گیا ہے، اسی طرح آپ کو بھی دیا جائے
گا اور آپ کی قرابت کی وجہ سے آپ کو رعایت نہیں دی جائے گی یا آپ کے ساتھ امتیازی سلوک نہیں ہوگا، آپ نے اپنے عم محترم کی
درخواست کو مسترد کر دیا، مگر مسادات کے اصول کا جھنڈا بلند کر دیا، آج اگر ہماری انتظامیہ کے کسی امیر کے پاس لوگوں میں تقسیم کے
لیے کہیں سے مال آتا ہے تو پہلے وہ اپنا گھر بھرتا ہے، پھر اپنے عزیزوں اور رشتہ داروں کا پھر کہیں بعد میں عام لوگوں کا نمبر آتا ہے، جس
کا نمونہ ہم نے ابھی ۸ اکتوبر ۲۰۰۵ء کے زلزلہ زدگان میں بیرون ممالک سے آئی ہوئی امدادی تقسیم میں دیکھا ہے اور غیر ملکی میڈیا
سے سنا اور اخباروں میں پڑھا ہے، اس بندر بانٹ کو دیکھ کر کون یقین کرے گا کہ یہ لوگ اس نبی کی امت ہیں، جس نے بحرین سے
آئے ہوئے مال کو سب لوگوں میں تقسیم کر دیا اور اپنے عم محترم کی درخواست پر زیادہ مال اٹھانے میں ان سے تعاون نہیں کیا اور اپنے
لیے اس مال میں سے کچھ نہیں رکھا۔

اس کی ایک اور نظیر یہ حدیث ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ علیہا السلام نبی ﷺ کے پاس مجھے لے گئیں، وہ ان سے یہ شکایت کرنے لگی
تھیں کہ چکی پیسنے سے ان کے ہاتھ میں چھالے پڑ گئے ہیں اور ان کو یہ خبر پہنچی تھی کہ آپ کے پاس کچھ غلام آئے ہیں، لیکن حضرت
سیدہ کی آپ سے ملاقات نہیں ہوئی، پھر جب رسول اللہ ﷺ گھر آئے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت سیدہ فاطمہ کے آنے کی
آپ کو خبر دی، پھر رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس آئے، اس وقت ہم اپنے بستر میں جا چکے تھے، ہم آپ کو دیکھ کر اٹھنے لگے تو آپ نے
فرمایا: اپنی جگہ پر رہو، آپ آ کر میرے اور حضرت سیدہ کے درمیان بیٹھ گئے، حتیٰ کہ آپ کے قدموں کی ٹھنڈک میں نے اپنے پیٹ پر
محسوس کی، پھر آپ نے فرمایا: کیا میں تم دونوں کو وہ چیز نہ بتاؤں جو تم دونوں کے سوال سے بہتر ہے، جب تم دونوں اپنے بستروں پر جاؤ
تو ۳۳ مرتبہ سبحان اللہ پڑھو، ۳۳ مرتبہ الحمد للہ پڑھو اور ۳۳ مرتبہ اللہ اکبر پڑھو، پس یہ پڑھنا تم دونوں کے لیے خادم سے بہتر ہے۔

(صحیح البخاری: ۵۳۶۱، صحیح مسلم: ۲۷۲۷، سنن ابوداؤد: ۵۰۶۲)

غور کیجئے! نبی ﷺ کے پاس مال غنیمت میں غلام اور باندیاں آئیں، آپ نے ان میں سے سب لوگوں کو حصہ دیا، نہیں دیا

تو اپنی اس سگی بنی کو جس کے ہاتھ میں چکی پیتے چھالے پڑ گئے تھے آج ہماری انتظامیہ کے افسروں کی لوٹ مار اور اقرباء پروری دیکھتے ہوئے کون مانے گا کہ یہ اس نبی کی امت ہیں۔

بحرین کا جغرافیائی محل وقوع

اس حدیث میں مذکور ہے: نبی ﷺ کے پاس بحرین کا مال آیا۔

”بحرین“، ”بحر“ کا تثنیہ ہے اور یہ بصرہ اور عمان کے درمیان مشہور شہر ہے قاضی عیاض نے کہا: بصرہ اور بحرین کے درمیان چوراسی (۸۴) فرسخ کا فاصلہ ہے (ایک فرسخ تین شرعی میل کا ہے ایک شرعی میل ایک انگریزی میل سے زیادہ ہے یعنی دو ہزار گز کا ہے۔ سعیدی) ابو عبیدہ البکری نے کہا ہے: جب رسول اللہ ﷺ نے وہاں کے رہنے والوں سے صلح کی تو آپ نے وہاں پر حضرت العلاء بن الحضرمی رضی اللہ عنہ کو عامل (گورنر) بنا دیا امام محمد بن سعد نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب البحرانہ سے واپس آئے یعنی حنین کے مال غنیمت کو تقسیم کرنے کے بعد تو آپ نے حضرت العلاء بن الحضرمی کو المندرب بن ساوی العبیدی کی طرف بھیجا جو بحرین کا حکم ران تھا اور اس کو اسلام کی دعوت دی پھر انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو خط لکھا کہ وہ مسلمان ہو گیا اور اس نے آپ کی نبوت کی تصدیق کر دی۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۳۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ڈاکٹر غلام جیلانی برق نے لکھا ہے: بحرین خلیج فارس کے مغربی ساحل پر ایک چھوٹی سی ریاست ہے جس کا رقبہ اندازاً اڑھائی سو مربع میل ہے اور ۱۹۷۲ء میں اس کی آبادی تقریباً دو لاکھ تھی۔ (معجم البلدان (اردو) ص ۹۱ شیخ غلام علی ایڈیٹر سنز پبلشرز لاہور)

بحرین سے آئے ہوئے مال کی مقدار

حافظ شباب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اور حافظ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابن ابی شیبہ نے حمید بن حلال سے مرسل روایت کی ہے یہ مال ایک لاکھ تھا اور اس مال کو حضرت العلاء بن الحضرمی نے البحرین کے خراج سے بھیجا تھا اور یہ پہلا خراج تھا جو نبی ﷺ کے پاس بھیجا گیا تھا۔

امام بخاری نے کتاب المغازی میں حضرت عمرو بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے اہل بحرین سے صلح کی اور ابن پر حضرت العلاء بن الحضرمی رضی اللہ عنہ کو امیر بنایا اور ان کی طرف حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کو بھیجا کہ وہاں سے جزیہ لے کر آئیں جسے حضرت ابو عبیدہ وہاں سے مال لے کر آئے اور جب انصار کو ان کے آنے کی خبر پہنچی۔ الحدیث

(صحیح البخاری: ۴۰۱۵-۳۱۵۸، صحیح مسلم: ۲۹۶۱، سنن ترمذی: ۲۴۶۲، سنن ابن ماجہ: ۳۹۹۷)

اس سے متعین ہو گیا کہ یہ مال خراج کا تھا یا جزیہ کا تھا جو سال پہ سال آتا تھا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۷۵ دار المعرفۃ بیروت عمدة القاری ج ۳ ص ۲۳۸ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد

علامہ ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ نے لکھا ہے:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صدقہ وغیرہ کا مال مسجد میں رکھنا جائز ہے اور اس میں سب لوگ مشترک ہیں کیونکہ ضرورت مند لوگوں کو مسجد میں آنے سے منع نہیں کیا جاتا نیز لکھا ہے: اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں زکوٰۃ کے جو اٹھ مصارف بیان فرمائے ہیں ان میں سے کسی ایک مصرف میں بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے کیونکہ حضرت عباس نے شکایت کی تھی کہ وہ محروم ہو گئے ہیں اس لیے آپ نے اس مال سے ان کو لینے کی اجازت دی۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۸۸-۸۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطلال کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ یہ صدقہ اور زکوٰۃ کا مال تھا کیونکہ مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ تصریح ہے کہ یہ خراج کا مال تھا اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں تصریح ہے کہ یہ جزیرہ کا مال تھا لہذا اس مال کو زکوٰۃ اور صدقہ قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب سربراہ ملک کو یہ معلوم ہو کہ لوگوں کو مال کی ضرورت ہے تو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس مال میں سے کوئی چیز اپنے پاس رکھے۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کی سخاوت ہے کہ آپ نے وہ سب مال تقسیم کر دیا اور کسی کو لینے سے منع نہیں کیا اور آپ کا زہد ہے کہ آپ نے اس مال میں سے کچھ نہیں لیا۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے آپ سے کہا: یہ مال اٹھا کر ان کے کندھے پر رکھ دیں تو آپ نے نہیں رکھا اس سے معلوم ہوا کہ سربراہ ملک کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ کسی کے کہنے سے اپنے ہاتھ سے کوئی کام نہ کرے پھر حضرت ابن عباس نے کہا: آپ کسی کو حکم دیں کہ وہ یہ مال میرے کندھے پر رکھ دے تو آپ نے فرمایا: نہیں اس سے معلوم ہوا کہ سربراہ ملک کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ کسی کے ذاتی مفاد کے لیے کسی شخص کو کسی کام کے کرنے کا حکم نہ دے جب کہ اس کام کی وجہ سے عام لوگوں کا نقصان ہو کیونکہ اگر حضرت عباس زیادہ مال لے جاتے تو اور لوگوں کے لیے مال کم بچتا۔

نبی ﷺ نے حضرت عباس کے کہنے سے کسی کو یہ حکم نہیں دیا کہ وہ مال ان کے کندھے پر رکھ دے اس میں یہ حکمت بھی ہے کہ آپ حضرت عباس کو زیادہ مال اکٹھا کرنے سے روکنا چاہتے تھے کہ وہ اپنی ضروریات سے زیادہ دنیا کا مال نہ لیں اور جتنا مال آسانی سے اٹھا کر لے جاسکتے ہیں اسی پر قناعت کریں اسی لیے آپ نے خود ان کے کندھے پر مال اٹھا کر نہ رکھنا کہ اس کام میں آپ کی اعانت شامل نہ ہو جو آپ کی مرضی کے خلاف ہے اور جس سے آپ منع فرماتے ہیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۸۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۴۳۔ بَابُ مَنْ دَعَا لِطَعَامٍ فِي الْمَسْجِدِ وَمَنْ أَجَابَ مِنْهُ
بلا یا اور جس نے اس کو قبول کیا

اس باب سے امام بخاری کا یہ مقصود ہے کہ مسجد میں کسی کو کھانے کی دعوت دینا اور کسی کا اس دعوت کو قبول کرنا ان کاموں میں سے ہے جو مسجد میں مباح ہیں اور ان لغو کاموں سے نہیں ہے جو مسجد میں ممنوع ہیں باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں بابوں کا تعلق مسجد کے احکام سے ہے۔

۴۲۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعَ أَنَسًا قَالَ وَجَدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ نَاسٍ فَقُمْتُ فَقَالَ لِي أَرْسَلَكْ أَبُو طَلْحَةَ؟ قُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ لَطَعَامٌ؟ قُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ لِمَنْ مَعَهُ قَوْمُوا فَأَنْطَلَقَ وَأَنْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از انس بن عبد اللہ انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو مسجد میں پایا آپ کے ساتھ کچھ لوگ تھے میں نے کہا: جی ہاں آپ نے مجھ سے فرمایا: تم کو ابو طلحہ نے بھیجا ہے میں نے کہا: جی ہاں آپ نے فرمایا: کھانے کے لیے؟ میں نے کہا: جی ہاں! آپ کے ساتھ جو لوگ تھے آپ نے ان سے فرمایا: لا

[اطراف الحدیث: ۵۳۸۱-۵۳۵۰-۶۶۸۸]

پس آپ چل پڑے اور میں بھی ان کے آگے چل پڑا۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کو مسجد میں کھانے کی دعوت دی اور آپ نے اس کو قبول فرمایا۔

کن صورتوں میں دعوت کو قبول کرنا چاہیے اور کن صورتوں میں عذر پیش کرنا چاہیے اور کن صورتوں میں دعوت کو مسترد کرنا چاہیے

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ مسجد میں کھانے کی دعوت دینا اور اس کو قبول کرنا جائز ہے اگر آدمی کو کوئی عذر نہ ہو تو اس کو دعوت قبول کر لینی چاہیے اگر وہ آدمی بیمار ہو اور پرہیزی کھانا کھاتا ہو اور دعوت میں پرہیزی کھانا میسر نہ ہو بلکہ مرغن اور چپٹ پٹا کھانا ہو تو اس کو اس دعوت میں جانے سے عذر کر لینا چاہیے اور اگر اس دعوت میں مردوں اور عورتوں کا مخلوط اجتماع ہو اور رقص اور موسیقی وغیرہ کا پروگرام ہو جیسا کہ آج کل نکاح اور ولیمہ کی تقاریب میں ہوتا ہے تو ایسی دعوت کو مسترد کرنا واجب ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلطان اور سربراہ کو کھانے کی دعوت دینی چاہیے اور اگر کوئی شرعی یا طبعی مانع نہ ہو تو ان کو دعوت قبول کر لینی چاہیے۔

جب کسی بڑی شخصیت کو دعوت دی جائے تو اسے چاہیے کہ وہ حاضرین مجلس کو بھی اپنے ساتھ لے جائے۔
اس دعوت طعام میں حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے پاس کھانا کم مقدار میں تھا لیکن رسول اللہ ﷺ کی برکت سے وہ کھانا سب کے لیے کافی ہو گیا اور یہ سیدنا محمد ﷺ کی نبوت کی دلیل ہے۔

۴۴۔ بَابُ الْقَضَاءِ وَاللَّعَانِ فِي الْمَسْجِدِ

بَيْنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ

مردوں اور عورتوں کے درمیان مسجد میں فیصلہ کرنا اور لعان کرنا

اس باب میں مسجد میں فیصلہ کرنے کا حکم بیان کیا گیا ہے اور لعان کرنے کا حکم بیان کیا گیا ہے فیصلہ کرنا عام ہے خواہ وہ لعان کا فیصلہ ہو یا کسی اور چیز کا اور لعان خاص ہے اور عنوان کی عبارت میں خاص کا عطف عام پر ہے۔

لعان کا معنی اور اس کی قسمیں

لعان لعن کا مصدر ہے اور "لعن" کا معنی ہے: دھنکارنا اور دور کرنا اور اس کی دو قسمیں ہیں: کلیۃ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور کرنا اور یہ دائمی عذاب ہے لعنت کی یہ قسم کفار کے ساتھ مخصوص ہے اور اس معنی میں شخصی طور پر صرف اسی پر لعنت کی جاسکتی ہے جس کی کفر پر موت معلوم ہو جیسے ابو جہل اور ابولہب وغیرہ اور صفات پر بالعموم لعنت کرنا جائز ہے جیسے جھوٹوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو اور ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو اور لعنت کی دوسری قسم ہے: اللہ تعالیٰ کی رضا اور قرب خاص سے دور کرنا یہ لعنت فاسق مسلمان پر کرنا بھی جائز ہے جیسے قرآن مجید میں مسلمان شخص کے خود اپنے اوپر لعنت کرنے کا ذکر ہے:

وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ

اور پانچویں بار وہ یہ کہے کہ اس پر اللہ کی لعنت ہو اگر وہ

الْكَذِبِينَ (النور: ۷)

لعان کا معنی

لعان باب مفاعلہ کا مصدر ہے اور اس کا خاصہ ہر فریق کا ماخذ میں اشتراک ہے سو اس کا معنی ہے: ہر فریق کا ایک دوسرے پر لعنت کرنا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو کسی اجنبی مرد کے ساتھ بدکاری کرتے ہوئے دیکھے اور اس کے پاس چار

گواہ نہ ہوں تو وہ قاضی کے پاس اپنا مقدمہ پیش کرے اور قاضی اسے کہے کہ تم چار بار قسم کھاؤ کہ تم اپنی تہمت میں سچے ہو اور پانچویں بار کہو: مجھ پر لعنت ہو اگر میں جھوٹوں میں سے ہوں قرآن مجید میں ہے:

وَالَّذِينَ يَزْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ
اِلَّا اَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ اَرْبَعٌ شَهَدَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ
الصّٰدِقِيْنَ ۝ وَالْخَامِسَةُ اَنْ لَّعْنَتَ اللّٰهِ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ
الْكٰذِبِيْنَ ۝ (النور: ۷-۶)

اور جو لوگ اپنی بیویوں پر بدکاری کی تہمت لگائیں اور ان کے پاس اپنی ذات کے سوا اور کوئی گواہ نہ ہو تو وہ چار بار اللہ کی قسم کھائیں کہ وہ سچوں میں سے ہے ۝ اور پانچویں بار وہ یہ کہیں کہ اس پر اللہ کی لعنت ہو اگر وہ جھوٹوں میں سے ہو ۝

اور قاضی عورت سے کہے کہ اگر بالفرض تم نے زنا کیا ہے تو تم اعتراف کر لو تم پر حد زنا جاری ہوگی ورنہ تم چار بار یہ قسم کھاؤ کہ اس کا خاوند اس پر جھوٹی تہمت لگا رہا ہے اور پانچویں بار یہ کہو کہ اگر اس کا خاوند سچا ہے تو اس پر اللہ کا غضب (لعنت) نازل ہو قرآن مجید میں ہے:

وَيَذَرُوْا عَنْهَا الْعَذَابَ اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعٌ شَهَدَاتٍ
بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ وَالْخَامِسَةَ اَنْ غَضَبَ اللّٰهُ
عَلَيْهَا اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ (النور: ۹-۸)

اور عورت سے حد زنا اس طرح دور ہوگی کہ وہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر کہے کہ اس کا خاوند جھوٹوں میں سے ہے ۝ اور پانچویں بار یہ کہے کہ اس پر اللہ کا غضب نازل ہوا اگر اس کا خاوند سچوں میں سے ہو ۝

اس آیت میں غضب بھی لعنت کے معنی میں ہے اور چونکہ اس صورت میں خاوند اور بیوی دونوں ایک دوسرے پر لعنت کرتے ہیں اس لیے اس کو لعان کہا جاتا ہے اور چونکہ وہ دونوں مسلمان ہوتے ہیں اس لیے یہاں لعنت کا معنی اللہ تعالیٰ کی رحمت سے بالکلیہ دور کرنا نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے بالکلیہ دور ہونے کا معنی آخرت میں دائمی عذاب ہے اور وہ صرف کفار کے ساتھ مخصوص ہے مسلمانوں کو دائمی عذاب نہیں ہوگا جو مسلمان فاسق ہو اور اس کو عذاب ہو تو وہ عارضی عذاب ہوگا پھر اس کی مغفرت ہو جائے گی اور وہ جنت میں چلا جائے گا تو اس صورت میں جو اپنی بیوی پر تہمت لگانے والا کہتا ہے کہ اگر وہ جھوٹوں میں سے ہو تو اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو اس کا معنی یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا اور اس کے قرب خاص سے دور ہو جائے۔

ہم نے جو لعنت کی یہ دو قسمیں بیان کی ہیں یہ ہماری شرح کے خصائص میں سے ہیں اور کسی شرح میں یہ مذکور نہیں ہیں نیز جن علماء اکابر سے یہ منقول ہے کہ وہ یزید پر لعنت کرتے ہیں ہمارے نزدیک یہ وہ لعنت نہیں ہے جس کا معنی اللہ تعالیٰ کی رحمت سے کلیہ دور کرنا اور دائمی عذاب ہے بلکہ یہ وہ لعنت ہے جس کا معنی اللہ کی رضا اور اس کے قرب خاص سے دور کرنا ہے۔

۴۲۳ - حَدَّثَنَا يَحْيٰى قَالَ اَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ
اَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ اَخْبَرَنِي ابْنُ شَهَابٍ عَنْ
سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ اَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَرَايْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَاَتِهِ رَجُلًا
اَيَقْتُلُهُ؟ فَتَلَا عَلَيْنَا فِي الْمَسْجِدِ وَاَنَا شَهِدٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرزاق نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے خبر دی از حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے ایک آدمی اپنی بیوی کے پاس ایک شخص کو پائے تو کیا وہ اس کو قتل کر دے؟ پھر ان دونوں نے مسجد میں لعان کیا (ایک دوسرے پر لعنت کی) اور میں اس کا مشاہدہ کر رہا تھا۔

[اطراف الحدیث: ۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱]

(صحیح مسلم: ۱۳۹۲، الرقم المسلسل: ۳۶۷۳، سنن ابوداؤد: ۲۲۳۵، سنن نسائی: ۳۳۹۹، سنن ابن ماجہ: ۲۰۶۶، المعجم الکبیر: ۵۶۸۲-۵۶۹۰، سنن بیہقی ج ۷ ص ۳۹۹، شرح السنہ: ۲۳۶۷، مصنف عبدالرزاق: ۱۲۴۴۷-۱۲۴۴۶، سنن دارمی: ۲۲۳۰، المستثنیٰ: ۷۵۶، صحیح ابن حبان: ۴۲۸۳-۴۲۸۵، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۴ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۸۳۲-ج ۷ ص ۳۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ان دونوں نے مسجد میں لعان کیا، اور باب کا عنوان ہے:

مسجد میں لعان کرنا۔

حدیث مذکور میں سوال کرنے والے کا نام

اس حدیث میں مذکور ہے: ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے ایک آدمی اپنی بیوی کے پاس ایک شخص کو پائے۔ سوال کرنے والے شخص کے نام میں اختلاف ہے، صحیح مسلم: ۱۳۹۲ میں ہے: وہ شخص حضرت عویمر الجعفیانی الانصاری رضی اللہ عنہ تھے، صحیح مسلم: ۱۳۹۷ میں ہے: وہ شخص حضرت عاصم بن عدی رضی اللہ عنہ تھے اور صحیح مسلم: ۱۳۹۹ میں ہے: وہ شخص حضرت سعد بن عبد وہ رضی اللہ عنہ تھے۔

لعان کے حکم کے نزول کی تفصیل

صحیح البخاری کی اس روایت میں یہ واقعہ اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے، صحیح مسلم: ۱۳۹۲ میں اس کی تفصیل اس طرح ہے: حضرت سہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عویمر الجعفیانی، حضرت عاصم بن عدی الانصاری کے پاس گئے اور ان سے کہا: اے عاصم! یہ بتاؤ کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس کسی مرد کو پائے تو کیا اس کو قتل کر دے؟ پھر تم اس کو قتل کر دو گے یا پھر وہ کیا کرے؟ اے عاصم! تم رسول اللہ ﷺ سے میرے لیے اس مسئلہ کا حل معلوم کرو، پھر حضرت عاصم رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا، رسول اللہ ﷺ نے اس سوال کو ناپسند کیا اور اس کی مذمت کی، حتیٰ کہ حضرت عاصم پر رسول اللہ ﷺ کی یہ بات شاق گزری، پھر حضرت عاصم، حضرت عویمر کے پاس گئے، انہوں نے پوچھا: اے عاصم! تم سے رسول اللہ ﷺ نے کیا فرمایا؟ حضرت عاصم نے حضرت عویمر سے کہا: میں تمہارے پاس کوئی اچھی خبر نہیں لایا، تم نے جو سوال کیا ہے وہ رسول اللہ ﷺ پر ناگوار گزرا ہے، حضرت عویمر نے کہا: اللہ کی قسم! میں اس سوال سے ہرگز نہیں رکوں گا، حتیٰ کہ میں خود رسول اللہ ﷺ سے سوال کر لوں، پھر حضرت عویمر نے لوگوں کے سامنے رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا اور کہا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس کسی (اجنبی) مرد کو پائے تو کیا وہ اس کو قتل کر دے؟ پھر آپ لوگ اس کو قتل کر دیں گے! یا پھر وہ کیا کرے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارے متعلق اور تمہاری بیوی کے متعلق حکم نازل ہو گیا ہے، تم جاؤ اس کو لے کر آؤ، سہل نے کہا: پھر ان دونوں نے لعان کیا یعنی ایک دوسرے پر لعنت کی اور میں بھی اس وقت لوگوں کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پاس تھا، جب وہ دونوں لعان سے فارغ ہو گئے تو حضرت عویمر نے کہا: یا رسول اللہ! اگر میں نے اس کو اپنے پاس رکھا تو پھر میں جھوٹا ہوں گا، پھر انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے فیصلہ سے پہلے اس کو تین طلاقیں دے دیں، ابن شہاب نے کہا: یہ لعان کا طریقہ ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۹۲، الرقم المسلسل: ۳۶۷۳، سنن ابوداؤد: ۲۲۳۵، سنن نسائی: ۳۳۰۲، سنن ابن ماجہ: ۲۰۶۶، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۴)

ایک مجلس میں تین طلاقیں کے وقوع کی دلیل اور مخالفین کے اعتراض کے جوابات

اس حدیث سے صراحت کے ساتھ یہ بات معلوم ہوئی کہ ایک مجلس میں تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور یہ حدیث غیہ مقلدین

کے خلاف قوی حجت ہے، مخالفین اس حدیث کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ حضرت عویر نے لعان کے بعد تین طلاقیں دی تھیں اور لعان سے عورت بائنا ہو جاتی ہے اور بائنا ہونے کے بعد وہ طلاق کا محل نہیں رہتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ عورت قاضی کی تفریق اور اس کے فیصلہ کے بعد بائنا ہوتی ہے اور اس حدیث میں تصریح ہے کہ حضرت عویر نے رسول اللہ ﷺ کے فیصلہ سے پہلے اس کو تین طلاقیں دے دی تھیں، لہذا جب انہوں نے تین طلاقیں دیں تو ان کی بیوی بائنا نہیں ہوئی تھی اور طلاق کا محل تھی۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عویر نے یہ کہہ کر اس کو تین طلاقیں دی تھیں کہ یا رسول اللہ! اگر میں نے اس کو اپنے پاس رکھا تو پھر میں جھوٹا ہوں گا اس کا معنی یہ ہے کہ حضرت عویر کے نزدیک وہ ان کے نکاح میں تھی اور اس کو اپنے پاس رکھنا ممکن تھا اور وہ طلاق دینے کا محل تھی۔

اس حدیث کے باقی مسائل ان شاء اللہ لعان کے باب میں بیان کیے جائیں گے۔

حدیث مذکور کی شرح، شرح صحیح مسلم میں

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۶۳۳۔ ج ۳ ص ۱۱۳۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

۱۔ لعان کا لغوی اور اصطلاحی معنی (۲) لعان کے شرعی معنی میں مذاہب فقہاء (۳) لعان کی وجہ تسمیہ (۴) بلا ضرورت سوالات کو ناپسند کرنا (۵) زانی کو از خود قتل کرنے کا حکم (۶) لعان کے بعد تفریق میں مذاہب (۷) فقہاء احناف کے نظریہ پر دلائل (۸) علامہ نووی کے اعتراض کے جوابات (۹) لعان کی وجہ سے بچہ کے نسب کی نفی میں مذاہب فقہاء۔

۴۵۔ بَابُ إِذَا دَخَلَ بَيْتًا يُصَلِّي

حَيْثُ شَاءَ، أَوْ حَيْثُ أُمِرَ،

وَلَا يَتَجَسَّسُ

جب کوئی شخص کسی کے گھر میں داخل ہو تو جہاں

چاہے نماز پڑھے یا جہاں اسے حکم دیا جائے

اور وہ تجسس نہ کرے

۴۲۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا

إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ

الرَّبِيعِ عَنْ عَتْبَانَ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ آتَاهُ فِي مَنْزِلِهِ فَقَالَ آيِنَ تُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ لَكَ

مِنْ بَيْتِكَ؟ قَالَ فَأَشْرَفْتُ لَهُ إِلَى مَكَانٍ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَفْنَا خَلْفَهُ فَصَلَّى

رَكَعَتَيْنِ | ۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱-۱۶۰۲-۱۶۰۳-۱۶۰۴-۱۶۰۵-۱۶۰۶-۱۶۰۷-۱۶۰۸-۱۶۰۹-۱۶۱۰-۱۶۱۱-۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۱۴-۱۶۱۵-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳-۱۶۲۴-۱۶۲۵-۱۶۲۶-۱۶۲۷-۱۶۲۸-۱۶۲۹-۱۶۳۰-۱۶۳۱-۱۶۳۲-۱۶۳۳-۱۶۳۴-۱۶۳۵-۱۶۳۶-۱۶۳۷-۱۶۳۸-۱۶۳۹-۱۶۴۰-۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۶۴۳-۱۶۴۴-۱۶۴۵-۱۶۴۶-۱۶۴۷-۱۶۴۸-۱۶۴۹-۱۶۵۰-۱۶۵۱-۱۶۵۲-۱۶۵۳-۱۶۵۴-۱۶۵۵-۱۶۵۶-۱۶۵۷-۱۶۵۸-۱۶۵۹-۱۶۶۰-۱۶۶۱-۱۶۶۲-۱۶۶۳-۱۶۶۴-۱۶۶۵-۱۶۶۶-۱۶۶۷-۱۶۶۸-۱۶۶۹-۱۶۷۰-۱۶۷۱-۱۶۷۲-۱۶۷۳-۱۶۷۴-۱۶۷۵-۱۶۷۶-۱۶۷۷-۱۶۷۸-۱۶۷۹-۱۶۸۰-۱۶۸۱-۱۶۸۲-۱۶۸۳-۱۶۸۴-۱۶۸۵-۱۶۸۶-۱۶۸۷-۱۶۸۸-۱۶۸۹-۱۶۹۰-۱۶۹۱-۱۶۹۲-۱۶۹۳-۱۶۹۴-۱۶۹۵-۱۶۹۶-۱۶۹۷-۱۶۹۸-۱۶۹۹-۱۷۰۰-۱۷۰۱-۱۷۰۲-۱۷۰۳-۱۷۰۴-۱۷۰۵-۱۷۰۶-۱۷۰۷-۱۷۰۸-۱۷۰۹-۱۷۱۰-۱۷۱۱-۱۷۱۲-۱۷۱۳-۱۷۱۴-۱۷۱۵-۱۷۱۶-۱۷۱۷-۱۷۱۸-۱۷۱۹-۱۷۲۰-۱۷۲۱-۱۷۲۲-۱۷۲۳-۱۷۲۴-۱۷۲۵-۱۷۲۶-۱۷۲۷-۱۷۲۸-۱۷۲۹-۱۷۳۰-۱۷۳۱-۱۷۳۲-۱۷۳۳-۱۷۳۴-۱۷۳۵-۱۷۳۶-۱۷۳۷-۱۷۳۸-۱۷۳۹-۱۷۴۰-۱۷۴۱-۱۷۴۲-۱۷۴۳-۱۷۴۴-۱۷۴۵-۱۷۴۶-۱۷۴۷-۱۷۴۸-۱۷۴۹-۱۷۵۰-۱۷۵۱-۱۷۵۲-۱۷۵۳-۱۷۵۴-۱۷۵۵-۱۷۵۶-۱۷۵۷-۱۷۵۸-۱۷۵۹-۱۷۶۰-۱۷۶۱-۱۷۶۲-۱۷۶۳-۱۷۶۴-۱۷۶۵-۱۷۶۶-۱۷۶۷-۱۷۶۸-۱۷۶۹-۱۷۷۰-۱۷۷۱-۱۷۷۲-۱۷۷۳-۱۷۷۴-۱۷۷۵-۱۷۷۶-۱۷۷۷-۱۷۷۸-۱۷۷۹-۱۷۸۰-۱۷۸۱-۱۷۸۲-۱۷۸۳-۱۷۸۴-۱۷۸۵-۱۷۸۶-۱۷۸۷-۱۷۸۸-۱۷۸۹-۱۷۹۰-۱۷۹۱-۱۷۹۲-۱۷۹۳-۱۷۹۴-۱۷۹۵-۱۷۹۶-۱۷۹۷-۱۷۹۸-۱۷۹۹-۱۸۰۰-۱۸۰۱-۱۸۰۲-۱۸۰۳-۱۸۰۴-۱۸۰۵-۱۸۰۶-۱۸۰۷-۱۸۰۸-۱۸۰۹-۱۸۱۰-۱۸۱۱-۱۸۱۲-۱۸۱۳-۱۸۱۴-۱۸۱۵-۱۸۱۶-۱۸۱۷-۱۸۱۸-۱۸۱۹-۱۸۲۰-۱۸۲۱-۱۸۲۲-۱۸۲۳-۱۸۲۴-۱۸۲۵-۱۸۲۶-۱۸۲۷-۱۸۲۸-۱۸۲۹-۱۸۳۰-۱۸۳۱-۱۸۳۲-۱۸۳۳-۱۸۳۴-۱۸۳۵-۱۸۳۶-۱۸۳۷-۱۸۳۸-۱۸۳۹-۱۸۴۰-۱۸۴۱-۱۸۴۲-۱۸۴۳-۱۸۴۴-۱۸۴۵-۱۸۴۶-۱۸۴۷-۱۸۴۸-۱۸۴۹-۱۸۵۰-۱۸۵۱-۱۸۵۲-۱۸۵۳-۱۸۵۴-۱۸۵۵-۱۸۵۶-۱۸۵۷-۱۸۵۸-۱۸۵۹-۱۸۶۰-۱۸۶۱-۱۸۶۲-۱۸۶۳-۱۸۶۴-۱۸۶۵-۱۸۶۶-۱۸۶۷-۱۸۶۸-۱۸۶۹-۱۸۷۰-۱۸۷۱-۱۸۷۲-۱۸۷۳-۱۸۷۴-۱۸۷۵-۱۸۷۶-۱۸۷۷-۱۸۷۸-۱۸۷۹-۱۸۸۰-۱۸۸۱-۱۸۸۲-۱۸۸۳-۱۸۸۴-۱۸۸۵-۱۸۸۶-۱۸۸۷-۱۸۸۸-۱۸۸۹-۱۸۹۰-۱۸۹۱-۱۸۹۲-۱۸۹۳-۱۸۹۴-۱۸۹۵-۱۸۹۶-۱۸۹۷-۱۸۹۸-۱۸۹۹-۱۹۰۰-۱۹۰۱-۱۹۰۲-۱۹۰۳-۱۹۰۴-۱۹۰۵-۱۹۰۶-۱۹۰۷-۱۹۰۸-۱۹۰۹-۱۹۱۰-۱۹۱۱-۱۹۱۲-۱۹۱۳-۱۹۱۴-۱۹۱۵-۱۹۱۶-۱۹۱۷-۱۹۱۸-۱۹۱۹-۱۹۲۰-۱۹۲۱-۱۹۲۲-۱۹۲۳-۱۹۲۴-۱۹۲۵-۱۹۲۶-۱۹۲۷-۱۹۲۸-۱۹۲۹-۱۹۳۰-۱۹۳۱-۱۹۳۲-۱۹۳۳-۱۹۳۴-۱۹۳۵-۱۹۳۶-۱۹۳۷-۱۹۳۸-۱۹۳۹-۱۹۴۰-۱۹۴۱-۱۹۴۲-۱۹۴۳-۱۹۴۴-۱۹۴۵-۱۹۴۶-۱۹۴۷-۱۹۴۸-۱۹۴۹-۱۹۵۰-۱۹۵۱-۱۹۵۲-۱۹۵۳-۱۹۵۴-۱۹۵۵-۱۹۵۶-۱۹۵۷-۱۹۵۸-۱۹۵۹-۱۹۶۰-۱۹۶۱-۱۹۶۲-۱۹۶۳-۱۹۶۴-۱۹۶۵-۱۹۶۶-۱۹۶۷-۱۹۶۸-۱۹۶۹-۱۹۷۰-۱۹۷۱-۱۹۷۲-۱۹۷۳-۱۹۷۴-۱۹۷۵-۱۹۷۶-۱۹۷۷-۱۹۷۸-۱۹۷۹-۱۹۸۰-۱۹۸۱-۱۹۸۲-۱۹۸۳-۱۹۸۴-۱۹۸۵-۱۹۸۶-۱۹۸۷-۱۹۸۸-۱۹۸۹-۱۹۹۰-۱۹۹۱-۱۹۹۲-۱۹۹۳-۱۹۹۴-۱۹۹۵-۱۹۹۶-۱۹۹۷-۱۹۹۸-۱۹۹۹-۲۰۰۰-۲۰۰۱-۲۰۰۲-۲۰۰۳-۲۰۰۴-۲۰۰۵-۲۰۰۶-۲۰۰۷-۲۰۰۸-۲۰۰۹-۲۰۱۰-۲۰۱۱-۲۰۱۲-۲۰۱۳-۲۰۱۴-۲۰۱۵-۲۰۱۶-۲۰۱۷-۲۰۱۸-۲۰۱۹-۲۰۲۰-۲۰۲۱-۲۰۲۲-۲۰۲۳-۲۰۲۴-۲۰۲۵-۲۰۲۶-۲۰۲۷-۲۰۲۸-۲۰۲۹-۲۰۳۰-۲۰۳۱-۲۰۳۲-۲۰۳۳-۲۰۳۴-۲۰۳۵-۲۰۳۶-۲۰۳۷-۲۰۳۸-۲۰۳۹-۲۰۴۰-۲۰۴۱-۲۰۴۲-۲۰۴۳-۲۰۴۴-۲۰۴۵-۲۰۴۶-۲۰۴۷-۲۰۴۸-۲۰۴۹-۲۰۵۰-۲۰۵۱-۲۰۵۲-۲۰۵۳-۲۰۵۴-۲۰۵۵-۲۰۵۶-۲۰۵۷-۲۰۵۸-۲۰۵۹-۲۰۶۰-۲۰۶۱-۲۰۶۲-۲۰۶۳-۲۰۶۴-۲۰۶۵-۲۰۶۶-۲۰۶۷-۲۰۶۸-۲۰۶۹-۲۰۷۰-۲۰۷۱-۲۰۷۲-۲۰۷۳-۲۰۷۴-۲۰۷۵-۲۰۷۶-۲۰۷۷-۲۰۷۸-۲۰۷۹-۲۰۸۰-۲۰۸۱-۲۰۸۲-۲۰۸۳-۲۰۸۴-۲۰۸۵-۲۰۸۶-۲۰۸۷-۲۰۸۸-۲۰۸۹-۲۰۹۰-۲۰۹۱-۲۰۹۲-۲۰۹۳-۲۰۹۴-۲۰۹۵-۲۰۹۶-۲۰۹۷-۲۰۹۸-۲۰۹۹-۲۱۰۰-۲۱۰۱-۲۱۰۲-۲۱۰۳-۲۱۰۴-۲۱۰۵-۲۱۰۶-۲۱۰۷-۲۱۰۸-۲۱۰۹-۲۱۱۰-۲۱۱۱-۲۱۱۲-۲۱۱۳-۲۱۱۴-۲۱۱۵-۲۱۱۶-۲۱۱۷-۲۱۱۸-۲۱۱۹-۲۱۲۰-۲۱۲۱-۲۱۲۲-۲۱۲۳-۲۱۲۴-۲۱۲۵-۲۱۲۶-۲۱۲۷-۲۱۲۸-۲۱۲۹-۲۱۳۰-۲۱۳۱-۲۱۳۲-۲۱۳۳-۲۱۳۴-۲۱۳۵-۲۱۳۶-۲۱۳۷-۲۱۳۸-۲۱۳۹-۲۱۴۰-۲۱۴۱-۲۱۴۲-۲۱۴۳-۲۱۴۴-۲۱۴۵-۲۱۴۶-۲۱۴۷-۲۱۴۸-۲۱۴۹-۲۱۵۰-۲۱۵۱-۲۱۵۲-۲۱۵۳-۲۱۵۴-۲۱۵۵-۲۱۵۶-۲۱۵۷-۲۱۵۸-۲۱۵۹-۲۱۶۰-۲۱۶۱-۲۱۶۲-۲۱۶۳-۲۱۶۴-۲۱۶۵-۲۱۶۶-۲۱۶۷-۲۱۶۸-۲۱۶۹-۲۱۷۰-۲۱۷۱-۲۱۷۲-۲۱۷۳-۲۱۷۴-۲۱۷۵-۲۱۷۶-۲۱۷۷-۲۱۷۸-۲۱۷۹-۲۱۸۰-۲۱۸۱-۲۱۸۲-۲۱۸۳-۲۱۸۴-۲۱۸۵-۲۱۸۶-۲۱۸۷-۲۱۸۸-۲۱۸۹-۲۱۹۰-۲۱۹۱-۲۱۹۲-۲۱۹۳-۲۱۹۴-۲۱۹۵-۲۱۹۶-۲۱۹۷-۲۱۹۸-۲۱۹۹-۲۲۰۰-۲۲۰۱-۲۲۰۲-۲۲۰۳-۲۲۰۴-۲۲۰۵-۲۲۰۶-۲۲۰۷-۲۲۰۸-۲۲۰۹-۲۲۱۰-۲۲۱۱-۲۲۱۲-۲۲۱۳-۲۲۱۴-۲۲۱۵-۲۲۱۶-۲۲۱۷-۲۲۱۸-۲۲۱۹-۲۲۲۰-۲۲۲۱-۲۲۲۲-۲۲۲۳-۲۲۲۴-۲۲۲۵-۲۲۲۶-۲۲۲۷-۲۲۲۸-۲۲۲۹-۲۲۳۰-۲۲۳۱-۲۲۳۲-۲۲۳۳-۲۲۳۴-۲۲۳۵-۲۲۳۶-۲۲۳۷-۲۲۳۸-۲۲۳۹-۲۲۴۰-۲۲۴۱-۲۲۴۲-۲۲۴۳-۲۲۴۴-۲۲۴۵-۲۲۴۶-۲۲۴۷-۲۲۴۸-۲۲۴۹-۲۲۵۰-۲۲۵۱-۲۲۵۲-۲۲۵۳-۲۲۵۴-۲۲۵۵-۲۲۵۶-۲۲۵۷-۲۲۵۸-۲۲۵۹-۲۲۶۰-۲۲۶۱-۲۲۶۲-۲۲۶۳-۲۲۶۴-۲۲۶۵-۲۲۶۶-۲۲۶۷-۲۲۶۸-۲۲۶۹-۲۲۷۰-۲۲۷۱-۲۲۷۲-۲۲۷۳-۲۲۷۴-۲۲۷۵-۲۲۷۶-۲۲۷۷-۲۲۷۸-۲۲۷۹-۲۲۸۰-۲۲۸۱-۲۲۸۲-۲۲۸۳-۲۲۸۴-۲۲۸۵-۲۲۸۶-۲۲۸۷-۲۲۸۸-۲۲۸۹-۲۲۹۰-۲۲۹۱-۲۲۹۲-۲۲۹۳-۲۲۹۴-۲۲۹۵-۲۲۹۶-۲۲۹۷-۲۲۹۸-۲۲۹۹-۲۳۰۰-۲۳۰۱-۲۳۰۲-۲۳۰۳-۲۳۰۴-۲۳۰۵-۲۳۰۶-۲۳۰۷-۲۳۰۸-۲۳۰۹-۲۳۱۰-۲۳۱۱-۲۳۱۲-۲۳۱۳-۲۳۱۴-۲۳۱۵-۲۳۱۶-۲۳۱۷-۲۳۱۸-۲۳۱۹-۲۳۲۰-۲۳۲۱-۲۳۲۲-۲۳۲۳-۲۳۲۴-۲۳۲۵-۲۳۲۶-۲۳۲۷-۲۳۲۸-۲۳۲۹-۲۳۳۰-۲۳۳۱-۲۳۳۲-۲۳۳۳-۲۳۳۴-۲۳۳۵-۲۳۳۶-۲۳۳۷-۲۳۳۸-۲۳۳۹-۲۳۴۰-۲۳۴۱-۲۳۴۲-۲۳۴۳-۲۳۴۴-۲۳۴۵-۲۳۴۶-۲۳۴۷-۲۳۴۸-۲۳۴۹-۲۳۵۰-۲۳۵۱-۲۳۵۲-۲۳۵۳-۲۳۵۴-۲۳۵۵-۲۳۵۶-۲۳۵۷-۲۳۵۸-۲۳۵۹-۲۳۶۰-۲۳۶۱-۲۳۶۲-۲۳۶۳-۲۳۶۴-۲۳۶۵-۲۳۶۶-۲۳۶۷-۲۳۶۸-۲۳۶۹-۲۳۷۰-۲۳۷۱-۲۳۷۲-۲۳۷۳-۲۳۷۴-۲۳۷۵-۲۳۷۶-۲۳۷۷-۲۳۷۸-۲۳۷۹-۲۳۸۰-۲۳۸۱-۲۳۸۲-۲۳۸۳-۲۳۸۴-۲۳۸۵-۲۳۸۶-۲۳۸۷-۲۳۸۸-۲۳۸۹-۲۳۹۰

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ القعقلی (۲) ابراہیم بن سعید یہ حضرت عبد الرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ کے پوتے ہیں (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) محمود بن الربیع الخزرجی الانصاری الصحابی (۵) حضرت عتبان بن مالک انصاری السالمی المدنی رضی اللہ عنہ یہ نابینا تھے اور رسول اللہ ﷺ کے عہد میں اپنی قوم کے امام تھے ان سے ۱۰ احادیث مروی ہیں صحیح البخاری میں ان کی ایک حدیث ہے یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۲۴۴)

نبی ﷺ کا اپنی امت پر کرم فرمانا مسجد بیت اور گھر میں نوافل کی جماعت

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ حضرت عتبان بن مالک کے گھر آئے۔

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ ان کے پاس ہفتہ کے دن آئے تھے اور آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی تھے اور ایک روایت میں ہے کہ جمعہ کے دن حضرت عتبان کی نبی ﷺ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے آپ سے کہا: میں چاہتا ہوں آپ میرے گھر تشریف لائیں اور امام ابن حبان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انصار کے ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کے پاس یہ پیغام بھیجا: آپ تشریف لائیں اور میرے گھر میں مسجد کے لیے ایک جگہ مقرر کر دیں جس میں میں نماز پڑھا کروں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب انسان کسی عذر کی وجہ سے مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے نہ جاسکے تو اپنے گھر میں نماز پڑھنے کے لیے ایک جگہ مقرر کر لے اس کو مسجد بیت کہتے ہیں۔

نبی ﷺ نے ان کے گھر میں دو رکعت نماز جماعت سے پڑھائی اس سے معلوم ہوا کہ گھر میں نوافل کی جماعت کرنا جائز ہے۔ نبی ﷺ ان کے گھر آئے اس سے معلوم ہوا کہ استاذ امام اور رئیس کو اپنے قبیعین کے گھر (بلانے پر) جانا چاہیے۔

اس حدیث میں نبی ﷺ کے حسن اخلاق آپ کی تواضع اور آپ کی جلالت قدر کی دلیل ہے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۲۴۵)

۴۶ - بَابُ الْمَسَاجِدِ فِي الْبُيُوتِ

گھروں میں مساجد

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ گھروں میں مساجد کا بنانا جائز ہے اس سلسلہ میں یہ تعلق ہے:

وَصَلَّى الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ فِي مَسْجِدِهِ فِي دَارِهِ جَمَاعَةً۔ اور حضرت البراء بن عازب نے اپنے گھر کی مسجد میں جماعت کرائی۔

مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ حدیث معنی موجود ہے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۲۴۶)

حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں نماز پڑھے تو اپنے گھر میں بھی نماز کا حصہ رکھے بے

شک اللہ اس کے گھر کی نماز میں خیر رکھنے والا ہے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۴۸۵۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۴۲۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ

قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي

مَحْمُودُ بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ عِتْبَانَ بْنَ مَالِكٍ

وَهُوَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مِمَّنْ شَهِدَ بَدْءَ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن عفیر نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

مجھے عقیل نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے محمود

بن الربیع الانصاری رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ حضرت عتبان بن مالک

انصاری رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے ہیں اور وہ ان انصار

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ ، قَدْ
 اَنْكَرْتُ بَصْرِيْ ، وَاَنَا اُصَلِّيْ لِقَوْمِيْ ، فَاِذَا كَانَتْ
 الْاَمْطَارُ ، سَالَ الْوَادِي الَّذِي بَيْنِيْ وَبَيْنَهُمْ ، لَمْ اَسْتَطِعْ
 اَنْ اَتِيْ مَسْجِدَهُمْ فَاصَلِّيْ بِهِمْ ، وَوَدِدْتُ يَا رَسُولَ
 اللّٰهِ ، اَنْكَ تَاْتِيْنِيْ فَتُصَلِّيْ فِيْ بَيْتِيْ ، فَاتَّخِذْهُ مُصَلِّيْ ،
 قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَا فَعَلْتُ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ ، قَالَ عَتَبَانُ فَعَدَا رَسُولُ اللّٰهِ
 صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَبُو بَكْرٍ حِيْنَ ارْتَفَعَ النَّهَارُ ،
 فَاسْتَاذَنَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَادْنَتْ لَهُ ،
 فَلَمْ يَجْلِسْ حِيْنَ دَخَلَ الْبَيْتُ ، ثُمَّ قَالَ اَيْنَ تُحِبُّ اَنْ
 اُصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ ؟ قَالَ فَاَشْرَفْتُ لَهُ اِلَى نَاحِيَةِ مَنْ
 الْبَيْتِ ، فَقَامَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَكَبَّرَ ، فَقُمْنَا فَصَفَّفْنَا ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ، قَالَ
 وَحَسَنًا عَلَى خَزِيْرَةٍ صَنَعْنَا هَآلَهُ ، قَالَ فَثَابَ فِي
 الْبَيْتِ رِجَالٌ مِنْ اَهْلِ الدَّارِ ذُرُوءٌ عَدَدٌ ، فَاجْتَمَعُوا ،
 فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ اَيُّنَ مَالِكُ بْنُ الدُّخَيْنِ اَوْ ابْنُ
 الدُّخَيْنِ ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ ذَلِكَ مُنَافِقٌ لَا يُحِبُّ اللّٰهُ
 وَرَسُولُهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا تَقُلْ ذَلِكَ ، اَلَا تَرَاهُ قَدْ قَالَ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ ، يُرِيدُ
 بِذَلِكَ وَجْهَ اللّٰهِ ؟ قَالَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ ، قَالَ
 فَاِنَا نَرَى وَجْهَهُ وَنَصِيْحَتَهُ اِلَى الْمُنَافِقِيْنَ ، قَالَ
 رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاِنَّ اللّٰهُ قَدْ حَرَّمَ
 عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ ، يَتَّبِعِيْ بِذَلِكَ وَجْهَ
 اللّٰهِ ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ ثُمَّ سَأَلْتُ الْحَصِيْنَ بْنَ مُحَمَّدٍ
 الْاَنْصَارِيْ ، وَهُوَ اَخُو بَنِي سَالِمٍ ، وَهُوَ مِنْ سَوَاتِيْهِمْ
 عَنْ حَدِيْثِ مُحَمَّدٍ بْنِ الرَّبِيعِ ، فَصَدَّقَهُ بِذَلِكَ .

(جامع المسانيد ابن الجوزي: ۵۲۳ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

میں سے ہیں جو بدر میں حاضر ہوئے تھے وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میری بصارت بہت کم زور ہو گئی ہے اور میں اپنی قوم کو نماز پڑھاتا ہوں اور جب بارش ہوتی ہے تو میرے اور ان کے درمیان جو وادی ہے وہ بہنے لگتی ہے اور میں ان کی مسجد میں جانے کی اور انہیں نماز پڑھانے کی طاقت نہیں رکھتا اور یا رسول اللہ! میں یہ چاہتا ہوں کہ آپ میرے ہاں تشریف لائیں اور میرے گھر میں نماز پڑھیں پس میں اس جگہ کو مصلی بنالوں انہوں نے بیان کیا: پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں ان شاء اللہ عنقریب ایسا کروں گا حضرت عتبان نے بیان کیا: پس دوسرے روز دن چڑھنے کے بعد رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آگئے رسول اللہ ﷺ نے اجازت طلب کی تو میں نے آپ کو اجازت دی گھر میں داخل ہونے کے بعد رسول اللہ ﷺ بیٹھے نہیں اور فرمایا: تم اپنے گھر میں کس جگہ پسند کرتے ہو جہاں میں نماز پڑھوں؟ انہوں نے کہا: میں نے گھر کی ایک جانب آپ کو اشارہ کیا پس رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو گئے اور آپ نے تکبیر پڑھی پھر ہم بھی کھڑے ہو گئے اور ہم نے صف بنائی آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی پھر سلام پھیر دیا ہم نے آپ کو گوشت کا کھانا کھلانے کے لیے روک لیا جس کو ہم نے تیار کیا تھا پھر گھر میں حویلی کے رہنے والے کافی لوگ آ گئے وہ سب جمع تھے ان میں سے کسی کہنے والے نے کہا: مالک بن دخیل یا ابن الدخن کہاں ہے؟ تو کسی نے کہا: وہ منافق ہے اللہ سے محبت کرتا ہے نہ اس کے رسول سے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کہو کیا تم نہیں دیکھتے کہ اس نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا ہے؟ اس شخص نے کہا: اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے پس بے شک ہم اس کا ملنا جلنا اور اس کی خیر خواہی منافقوں کے ساتھ دیکھتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پس بے شک اللہ نے اس شخص کو دوزخ کے اوپر حرام کر دیا ہے جس نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا۔ ابن شہاب نے کہا: الحصین بن محمد الانصاری جو بنو سالم کے ایک فرد تھے اور ان کے سرداروں میں سے تھے میں نے ان

سے محمود بن الربیع کی حدیث کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے اس کی تصدیق کی۔

نبی ﷺ کا لوگوں کے دلوں میں ایمان اور نفاق پر مطلع ہونا اور اخلاص سے لا الہ الا اللہ پڑھنے والے پر دوزخ کا حرام ہونا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کہو کیا تم نہیں دیکھتے کہ مالک بن ذہن نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا ہے؟

اس ارشاد سے رسول اللہ ﷺ نے اس کے باطن میں ایمان کی اور نفاق سے بری ہونے کی شہادت دی ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کے دلوں کے حال پر اور ایمان اور نفاق کی کیفیات پر مطلع ہوتے ہیں اور جب مناسب سمجھتے ہیں اس کا اظہار فرمادیتے ہیں۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث میں صرف لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے حالانکہ نجات کے لیے توحید اور رسالت دونوں پر ایمان لانا ضروری ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ پورے کلمہ طیبہ کا علم اور نام ہے اس لیے اس سے توحید اور رسالت دونوں کی گواہی مراد ہے۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ آپ نے فرمایا: اللہ نے اس شخص کو دوزخ کے اوپر حرام کر دیا ہے جس نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا اس ارشاد میں آپ نے فرائض اور واجبات پر عمل کرنے اور حرام اور مکروہ کاموں سے اجتناب کرنے کا ذکر نہیں فرمایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جو شخص محض اللہ کی رضا کے لیے اخلاص سے کلمہ پڑھتا ہے وہ اس کی برکت سے تمام فرائض اور واجبات پر عمل کرتا ہے اور تمام حرام اور مکروہ کاموں سے باز رہتا ہے اور بالفرض اگر وہ کسی گناہ میں ملوث ہو جائے تو مرنے سے پہلے توبہ کر لیتا ہے ورنہ اپنے گناہوں کی سزا پا کر پھر جنت میں چلا جائے گا اور دوزخ کا دائمی عذاب اس پر بہر حال حرام ہوگا۔

ناہینا کو امام بنانے کا جواز اور عذر کی وجہ سے جماعت ترک کرنے کا جواز

اس حدیث میں ذکر ہے: حضرت عثمان بن مالک نے آپ سے درخواست کی کہ ان کی نظر بہت کم زور ہو گئی ہے وہ بارش کے ایام میں اپنی مسجد میں نماز پڑھانے کے لیے نہیں جاسکتے آپ ان کے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھادیں تاکہ وہ اس جگہ کو اپنا مصلیٰ بنالیں اور بعض روایات میں یہ مذکور ہے کہ وہ ناہینا ہو گئے ہیں۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ ناہینا شخص کو امام بنانا جائز ہے حضرت عبد اللہ ابن ام مکتوم بھی ناہینا تھے اور جب نبی ﷺ غزوہ تبوک میں گئے تھے تو ان کو امام بنا کر گئے تھے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بارش اندھیرے جان کے خطرہ یا اور کسی عذر کی بنا پر جماعت کو ترک کرنا جائز ہے۔ حضرت عثمان بن مالک نے کہا: آپ جس جگہ نماز پڑھائیں گے اس کو میں مصلیٰ بنالوں گا اس سے معلوم ہوا کہ گھر میں کسی جگہ کو نماز کے لیے مخصوص کرنا جائز ہے اور جس جگہ نبی ﷺ نماز پڑھائیں یا پڑھیں صحابہ کے نزدیک اس جگہ کی خاص اہمیت ہوتی ہے حضرت عثمان چاہتے تھے: اس جگہ نماز پڑھیں جہاں آپ نے نماز پڑھی ہے تاکہ آپ کے نماز پڑھنے کی وجہ سے اس جگہ جو برکات اور تجلیات نازل ہوئی ہیں وہ ان پر بھی سایا آگن رہیں جیسے حضرت عمر نے یہ چاہا تھا کہ مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنالیا جائے۔

اس اعتراض کا جواب کہ حضرت عتبہؓ نے اپنے گھر میں نبی ﷺ سے نماز پڑھوائی حالانکہ مہمان سے نماز پڑھوانے کی ممانعت ہے

بعض احادیث میں مذکور ہے کہ جب کوئی شخص کسی کے گھر اس کی زیارت یا ملاقات کے لیے جائے تو خود نماز نہ پڑھائے بلکہ وہ گھر والا ہی نماز پڑھائے جیسا کہ اس حدیث میں ہے:

بدیل بن میسرہ بیان کرتے ہیں کہ ہمارے آزاد شدہ غلام ابو عطیہ نے روایت کیا کہ حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ ہمارے پاس ہماری نماز کی جگہ میں آتے تھے اور ہم سے باتیں کرتے تھے ایک دن اس دوران نماز کا وقت آ گیا پس ہم نے ان سے کہا: آپ آگے بڑھ کر نماز پڑھائیں انہوں نے کہا: تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھا دے حتیٰ کہ میں اپنے نماز نہ پڑھانے کا سبب بیان کر دوں میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص کسی قوم سے ملاقات کے لیے جائے وہ ان کو نماز نہ پڑھائے اور چاہیے کہ ان ہی میں سے کوئی شخص ان کو نماز پڑھائے۔ (سنن ترمذی: ۳۵۶، سنن ابوداؤد: ۵۹۶، سنن نسائی: ۷۸۳، مسند احمد ج ۳ ص ۴۳۶)

اس حدیث کی روایت کے بعد امام ابو یوسفؒ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث حسن صحیح ہے اور نبی ﷺ کے صحابہ اور تابعین میں سے اکثر کا اس پر عمل ہے انہوں نے کہا ہے کہ مہمان کی بہ نسبت گھر والا نماز پڑھانے کا زیادہ حق دار ہے اور بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جب گھر والا اجازت دے دے تو پھر مہمان کے نماز پڑھانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اسحاق اس حدیث کی وجہ سے بہت سختی کے ساتھ کہتے تھے: خواہ گھر والے نے اجازت دی ہو پھر بھی گھر والے کے سوا اور کوئی نماز نہ پڑھائے اور مسجد میں بھی یہی حکم ہے جب کوئی مہمان آئے تو وہ کہے کہ تم ہی میں سے کوئی شخص نماز پڑھائے۔ (سنن ترمذی ص ۱۷۳، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

بہ ظاہر حضرت عتبہؓ بن مالک کی حدیث اس حدیث کے مخالف ہے اس کا جواب یہ ہے کہ عام اصول اور قاعدہ تو یہی ہے کہ مہمان کی بجائے میزبان نماز پڑھائے جس طرح نبی ﷺ کا ارشاد ہے لیکن نبی ﷺ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں جہاں آپ ہوں وہاں آپ کے سوا اور کون امام ہو سکتا ہے حتیٰ کہ شب معراج تمام نبیوں کے ہوتے ہوئے آپ کو نماز پڑھانے کے لیے آگے کیا گیا نیز نبی ﷺ کو تو حضرت عتبہؓ نے اپنے گھر بلایا ہی اس لیے تھا کہ آپ ان کے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھا دیں۔ امام مالک نے کہا ہے کہ جب گھر میں میزبان سے افضل کوئی شخص ہو تو اسے نماز پڑھانے کے لیے کہا جائے اور حدیث میں ہے:

حضرت ابومسعود الانصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو سب سے زیادہ کتاب اللہ کا قاری ہو وہ نماز پڑھائے اگر سب قراءت میں برابر ہوں تو جوان میں سنت کا سب سے زیادہ عالم ہو وہ نماز پڑھائے اور اگر سنت میں سب برابر ہوں تو جو سب سے پہلے ہجرت کرنے والا ہو وہ نماز پڑھائے اگر ہجرت کرنے میں سب برابر ہوں تو جوان میں سب سے پہلے اسلام لایا ہو وہ نماز پڑھائے اور کوئی شخص کسی کی سلطنت میں نماز نہ پڑھائے اور نہ کوئی شخص کسی کی اجازت کے بغیر اس کی عزت والی جگہ پر بیٹھے ایک روایت میں اسلام کی جگہ عمر کا ذکر ہے یعنی جس کی زیادہ عمر ہو وہ نماز پڑھائے۔

(صحیح مسلم: ۶۷۳، سنن ابوداؤد: ۵۸۲، سنن ترمذی: ۲۳۵، سنن نسائی: ۷۷۹، سنن ابن ماجہ: ۹۸۰، مسند احمد ج ۴ ص ۱۱۸)

حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد

☆ اگر صاحبین میں سے کسی شخص کو نماز پڑھانے کے لیے کہا جائے تو اسے نماز پڑھا دینی چاہیے بشرطیکہ اس کو اس سے اپنی بڑائی کا خیال نہ آئے۔

☆ نبی ﷺ نے فرمایا تھا: میں ان شاء اللہ عنقریب ایسا کروں گا اور آپ دوسرے دن آگئے 'لہذا انسان کو اپنا وعدہ جلد پورا کرنا چاہیے۔

☆ نبی ﷺ نے آنے کے بعد نماز پڑھائی اس سے معلوم ہوا کہ دن میں نوافل کی جماعت کرانا جائز ہے۔

☆ حضرت عتبہ بن مالک نے نبی ﷺ کو کھانا کھلانے کے لیے روک لیا اس سے معلوم ہوا کہ علماء اور صالحین کی دعوت کر کے ان کی تکریم کرنی چاہیے۔

☆ جب نبی ﷺ حضرت عتبہ بن مالک کے گھر گئے تو حویلی کے تمام لوگ آپ کی زیارت کے لیے آگئے اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی کے گھر کوئی عالم، استاذ یا مرد صالح آئے تو اس کے علاقے اور محلہ کے سب لوگوں کو اس کی زیارت اور ملاقات کے لیے آنا چاہیے۔

☆ حاضرین میں سے کسی نے کہا: مالک بن دحس نہیں آیا تو بتایا گیا وہ منافق ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر جماعت میں سے کوئی شخص غیر حاضر ہو تو اس کی تحقیق کرنی چاہیے اور یہ معلوم کرنا چاہیے کہ وہ کس وجہ سے حاضر نہیں ہوا۔

☆ جب حاضرین میں سے کسی نے کہا: مالک بن دحس منافق ہے تو نبی ﷺ نے اس کا دفاع کیا اور فرمایا: اس نے اللہ کی رضا کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی مسلمان پر منافق ہونے کی تہمت لگائی جائے تو اس کا دفاع کرنا چاہیے بلکہ جس مسلمان کا پس پشت کوئی بھی عیب بیان کیا جائے اس مسلمان کی اس عیب سے براءت کرنی چاہیے اور غیبت کرنے سے منع کرنا چاہیے۔

☆ حضرت عتبہ بن مالک نے نبی ﷺ کو بلایا تھا پھر بھی آپ ان سے اجازت لے کر ان کے گھر گئے اس سے معلوم ہوا کہ کسی کے گھر میں اس سے اجازت طلب کر کے جانا چاہیے خواہ اس نے خود بلایا ہو۔

☆ نبی ﷺ اپنے ساتھ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو بھی لے کر گئے اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی استاذ عالم یا صالح کو کسی جگہ بلایا جائے تو وہ اپنے مقرب شاگرد کو بھی اپنے ساتھ لے جائے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر رسول اللہ ﷺ کو بہت عزیز اور محبوب تھے اور ہر موقع اور ہر مجلس میں ان کو اپنے ساتھ رکھتے تھے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۹۶-۹۵ عمدة القاری ج ۳ ص ۲۵۲-۲۵۱)

شیخ عبدالعزیز بن باز کا صالحین کو حصول تبرک کے لیے بلانے کو سبب شرک قرار دینا اور مصنف کا اس پر ردّ اس حدیث کی شرح میں یہ تمام مسائل اور فوائد حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی لکھے ہیں اور انہوں نے بھی یہ تصریح کی ہے کہ جس جگہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی ہو یا جس جگہ نبی ﷺ چلے ہوں اس جگہ سے تبرک حاصل کرنا چاہیے اور اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ صالحین میں سے اگر کسی کو اس جگہ سے تبرک حاصل کرنے کے لیے دعوت دی جائے تو اس کو دعوت قبول کرنی چاہیے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۸۰ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۰۶ھ فتح الباری ج ۱ ص ۵۲۲ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۰ھ)

اس جگہ شیخ عبدالعزیز بن عبد اللہ بن باز نے حاشیہ میں اس پر اعتراض کیا ہے اور لکھا ہے: صحیح یہ ہے کہ حصول برکت کے لیے بلانا صرف نبی ﷺ کے ساتھ خاص ہے اور کسی دوسرے کو نبی ﷺ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ دونوں میں بہت بڑا فرق ہے اور اس چیز کا دروازہ کھولنا غلو اور شرک کی طرف لے جاتا ہے جیسا کہ بعض لوگوں سے ایسا واقع ہوا ہے ہم اللہ سے عافیت طلب کرتے

ہیں۔ (حاشیہ فتح الباری ج ۱ ص ۵۲۲ مطبوعہ لاہور ۱۴۰۰ھ)

اس میں تو کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ کوئی دوسرا مرد صالح نبی ﷺ کے برابر نہیں ہو سکتا اور دونوں میں فرق عظیم ہے، لیکن شیخ بن باز کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ حصول برکت کے لیے بلانا نبی ﷺ کے ساتھ خاص ہے، کیونکہ خصوصیت تب ثابت ہوتی ہے جب نبی ﷺ نے دوسروں کو حصول برکت کے لیے بلانے سے منع کیا ہوتا اور جب آپ نے اس سے منع نہیں کیا تو شیخ بن باز کا از خود اس سے منع کر کے شریعت سازی کرنے کا کیا جواز ہے! نیز شیخ نے لکھا ہے کہ اس چیز کا دروازہ کھولنا غلو اور شرک کی طرف لے جاتا ہے اس کا مطلب یہ ہوگا کہ نبی ﷺ کے علاوہ کسی اور کو حصول برکت کے لیے بلانا غلو اور شرک ہوگا۔ شیخ بن باز کو یہ معلوم نہیں کہ جو چیز شرک ہو وہ سب کے ساتھ شرک ہوتی ہے، اگر کسی کو حصول برکت کے لیے گھر بلانا اور اس سے نماز پڑھوانا شرک ہو تو پھر نبی ﷺ کو گھر بلانا اور آپ سے نماز پڑھوانا بھی شرک قرار پائے گا اور کیا شیخ بن باز کو یہ معلوم نہیں کہ جو کام اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہو اس کو غیر کے لیے کیا جائے تب وہ شرک ہوتا ہے جیسے سجدہ عبودیت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، سو اگر سجدہ عبودیت غیر اللہ کے لیے کیا جائے تو یہ شرک ہوگا، شیخ بن باز کسی مرد صالح کو گھر بلانے اور اس سے نماز پڑھوانے کو شرک قرار دے رہے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ گھر بلانا اور نماز پڑھوانا اللہ کے ساتھ خاص ہے تبھی تو غیر اللہ کے لیے یہ کام شرک ہوگا، افسوس! ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور اس کی قدر و منزلت نہ کی!

یہ درست ہے کہ جس جگہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی ہو اس سے جو برکت حاصل ہوگی وہ بے مثل ہوگی، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دوسرے صالحین کسی جگہ نماز پڑھیں گے تو اس سے بالکل برکت حاصل نہیں ہوگی، لاریب ان کے نماز پڑھنے سے بھی اس جگہ برکت حاصل ہوگی، اگرچہ نبی ﷺ سے حاصل شدہ برکت سے کم ہوگی، اس کی نظیر یہ حدیث ہے:

حضرت عمر کا حضرت عباس کے توسل سے دعا کرنا، شیخ ابن باز کے خلاف حجت ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے قحط پڑنے پر حضرت عباس بن عبدالمطلب کے وسیلہ سے بارش کی دعا کی اور کہا: ہم (پہلے) اپنے نبی (ﷺ) سے تیری طرف توسل کرتے تھے، پس تو ہم پر بارش نازل فرماتا تھا اور اب بے شک ہم اپنے نبی کے محترم چچا سے تیری طرف توسل کر رہے ہیں، سو تو ہم پر بارش نازل فرما، پس ان پر بارش ہو جاتی تھی۔

(صحیح البخاری: ۱۰۱۰)

اس حدیث کی شرح میں حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: اس دعا کے بعد حضرت عمر نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: رسول اللہ ﷺ، حضرت عباس کا اس طرح لحاظ کرتے تھے جس طرح اولاد اپنے والد کا لحاظ کرتی ہے، پس اے لوگو! رسول اللہ ﷺ کے عم محترم کے معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کرو اور ان کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وسیلہ بناؤ، اس کے تھوڑی دیر بعد بارش ہو گئی۔ حافظ عسقلانی لکھتے ہیں: حضرت عباس کے اس قصہ سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ اہل خیر و صلاح (یعنی صالحین) اور اہل بیت نبوت سے شفاعت طلب کرنی چاہیے۔ (یعنی ان کے وسیلہ سے دعا کرنی چاہیے۔ سعیدی غفرلہ) (فتح الباری ج ۲ ص ۲۹۷ مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۰ھ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: پہلے ہم نبی ﷺ کے توسل سے بارش کی دعا کرتے تھے اب ہم نبی ﷺ کے عم محترم حضرت عباس کے وسیلہ سے بارش کی دعا کرتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ جو کام نبی ﷺ کی عظمت کی وجہ سے آپ کے ساتھ کیا جاتا ہے وہ دیگر صالحین کے ساتھ بھی کیا جاسکتا ہے حالانکہ آپ میں اور دیگر صالحین میں بہت فرق ہے اور اس حدیث کی شرح میں بھی حافظ عسقلانی نے یہی لکھا ہے کہ صالحین اور اہل بیت نبوت کے توسل سے دعا کرنی چاہیے، بلکہ انہوں نے تو یہ لکھا ہے کہ صالحین اور اہل

بیت نبوت سے استشفاع کرنا چاہیے اور استشفاع کا معنی ہے: شفاعت طلب کرنا یعنی ان سے شفاعت طلب کرنی چاہیے اور یہ عبارت تو شیخ ابن باز اور ان کے ہم مشرب لوگوں پر زیادہ باعث قہر اور ان کے لیے زہرہ گداز ہے اس کے باوجود یہاں فتح الباری کے حاشیہ میں شیخ ابن باز نے حافظ عسقلانی پر کوئی اعتراض نہیں کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے نزدیک یہ عبارت صحیح ہے اور اس سے شرک کا کوئی خطرہ نہیں ہے تو پھر اسی اسلوب پر دیگر صالحین سے حصول برکت کے لیے ان کو گھربلانے اور ان سے نماز پڑھوانے میں شرک کا خطرہ کیوں ہے۔

شیخ عبدالعزیز بن باز کا علماء سے استفادہ اور حصول برکت کو شرک کا سبب قرار دینا اور مصنف کا اس پر رد

نیز حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب امام یا عالم کسی کے گھر میں آئے تو اس محلہ کے لوگوں کو اس سے استفادہ کرنے کے لیے اور اس سے برکت حاصل کرنے کے لیے اس کے پاس مجتمع ہونا چاہیے۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۵۲۳ دار نشر الکتب الاسلامیہ ۱۴۰۱ھ فتح الباری ج ۲ ص ۸۰ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس عبارت پر شیخ عبدالعزیز بن باز نے فتح الباری کے حاشیہ پر یہ اعتراض لکھا ہے:

یہ عبارت غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ نبی ﷺ کے غیر کے لیے اس سے منع کیا جائے گا تا کہ شرک تک پہنچانے کا ذریعہ بند ہو جائے جیسا کہ اس سے پہلے گزر چکا ہے۔

شرک کی تعریف

یہ عبارت بھی ان ہی دلائل سے مردود ہے جو ہم اس سے پہلے لکھ چکے ہیں جب نبی ﷺ سے استفادہ کرنا اور آپ سے برکت حاصل کرنا شرک نہیں تو علماء اور ائمہ سے استفادہ کرنا اور ان سے برکت حاصل کرنا شرک کیوں کر ہوگا شرک تو صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو واجب الوجود مانا جائے یا اس کی کسی صفت کو قدیم اور مستقل بالذات مانا جائے یا اس کو عبادت کا مستحق قرار دیا جائے اس کے سوا کوئی قول اور فعل شرک نہیں ہے ان لوگوں نے شرک کو اس قدر عام اور ارزاں بنا دیا ہے کہ علماء اور ائمہ سے استفادہ کو بھی شرک قرار دے دیا ہے ہم پوچھتے ہیں کہ کیا شیخ ابن باز اور ان کے ہم مشرب اصحاب نے دوران تعلیم اپنے اساتذہ اور اپنے امام شیخ محمد بن عبدالوہاب اور ان کے سلسلہ کے علماء سے استفادہ نہیں کیا! ضرور انہوں نے اس سے استفادہ کیا ہے تو اپنی اس عبارت کے مطابق وہ خود مشرک ہو گئے اور کیا کبھی وہ اپنے اکابر علماء اور اساتذہ سے پڑھنے کے لیے نہیں گئے اور ضرور گئے ہیں تو وہ اپنے قاعدہ سے ضرور مشرک ہو گئے اور یہ ان پر دوسری کاری ضرب ہے۔

شیخ ابن باز نے اپنے دونوں اعتراضوں میں نبی ﷺ کے غیر سے برکت کے حصول کو شرک قرار دیا ہے۔ آئیے اب دیکھتے ہیں کہ آیا احادیث میں نبی ﷺ کے غیر سے برکت کے حصول کا ثبوت ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں حسب ذیل احادیث ہیں:

نبی ﷺ کے غیر میں احادیث صحیحہ سے برکت کا ثبوت اور ان سے برکت کا حصول

جب آیت تیم نازل ہوئی تو حضرت اسید بن الحخیر نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا:

ما ہی باول برکتکم یا آل ابی بکر۔ اے آل ابوبکر! یہ آپ کی کوئی پہلی برکت تو نہیں ہے۔

(صحیح البخاری: ۳۳۳ صحیح مسلم: ۳۶۷)

قیامت تک کے مسلمانوں کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے برکت حاصل ہوئی اور ان کو تیم کی سہولت مل گئی۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

ان من الشجر لما برکتہ کبرکۃ المسلم۔
بعض درخت ایسے ہیں کہ ان کی برکت ضرور مسلمان کی
(صحیح البخاری: ۵۴۳۴) برکت کی مثل ہے۔

اس سے مراد کھجور کا درخت تھا اور اس حدیث میں کھجور کے درخت اور عام مسلمان دونوں میں برکت کا ثبوت ہے۔

حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: ”صلوا فیہا فانہا برکۃ“ اس میں نماز پڑھو کیونکہ اس میں نماز پڑھنا برکت ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۸۴۳، سنن ترمذی: ۸۱، سنن ابن ماجہ: ۴۹۴)

یعنی بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھ کر برکت حاصل کرو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

البرکۃ فی نواصی الخیل۔
گھوڑوں کی پیشانیوں میں برکت ہے۔

(صحیح البخاری: ۲۸۵۱، صحیح مسلم: ۱۸۷۴)

یعنی گھوڑوں کو پال کر اور ان سے جہاد کر کے ان کی برکت حاصل کرو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے دعا کی:

اللہم اجعل بالمدينة ضعفی ما جعلت بمكة
اے اللہ! تو نے جتنی برکتیں مکہ میں رکھی ہیں اس سے دو چند

من البرکۃ۔ (صحیح البخاری: ۱۸۸۵، صحیح مسلم: ۱۳۶۹)
برکتیں مدینہ میں رکھ دے۔

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا:

انما اخشی علیکم من بعدی ما یفتح علیکم
مجھے تم پر صرف یہ خوف ہے کہ میرے بعد تم پر زمین کی برکتیں

من برکات الارض۔ (صحیح البخاری: ۲۸۴۲)
کھول دی جائیں گی۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمیں یہ حکم دیا جاتا تھا کہ ہم عید کے دن پردہ دار عورتوں کو اور حیض والی عورتوں کو گھروں

سے نکالیں اور لوگوں کے پیچھے رہیں اور ان کی تکبیر کے ساتھ تکبیر پڑھیں اور ان کی دعا کے ساتھ دعا کریں ”ویسوجون برکۃ ذالک

الیوم“ اور اس دن کی برکت کی امید رکھیں۔ (صحیح البخاری: ۹۷۱)

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

برکۃ الطعام الوضوء قبلہ والوضوء بعده۔
کھانے سے پہلے ہاتھ دھونا اور کھانے کے بعد ہاتھ دھونا

کھانے کی برکت ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۷۶۱-۱۸۴۶)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

تسحروا فان فی السحور برکۃ۔
سحری کیا کرو کیونکہ سحری کرنے میں برکت ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۹۲۳، صحیح مسلم: ۱۰۹۵)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے برکت حاصل ہوئی کھجور کے درخت میں برکت ہے عام مسلمانوں میں

برکت ہے بکریوں کے باڑے میں برکت ہے گھوڑوں کی پیشانیوں میں برکت ہے مدینہ منورہ میں مکہ مکرمہ سے دگنی برکتیں ہیں زمین میں

میں برکتیں ہیں عید کے دن میں برکت ہے کھانے کے اول و آخر ہاتھ دھونے میں برکت ہے سحری کھانے میں برکت ہے اور اگر کسی میں برکت نہیں ہے تو شیخ عبدالعزیز بن باز کے نزدیک صالحین میں برکت نہیں ہے اور ان سے برکت کے حصول کے لیے جانا یا ان کو بلانا شرک کی طرف لے جاتا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اس سے بڑھ کر اولیاء اللہ سے عداوت اور کیا ہوگی! حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

من عادى لي وليا فقد اذنته بالحرب۔
جو میرے ولی سے عداوت رکھتا ہے میں اس سے اعلان جنگ کر دیتا ہوں۔

(صحیح البخاری: ۶۵۰۲، صحیح ابن حبان: ۳۳۷، معجم ابن الجوزی ج ۱ ص ۱۵، مسند احمد ج ۶ ص ۲۵۶)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۷۰ ج ۱ ص ۴۰۶ پر مذکور ہے۔ اس کی شرح میں ۲۵ مسائل ذکر کیے گئے ہیں۔

۴۷ - بَابُ التَّيْمَنِ فِي دُخُولِ الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب انسان مسجد میں یا گھر میں داخل ہو تو دائیں طرف سے دخول کی ابتداء کرے۔

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَبْدَأُ بِرِجْلِهِ الْيُمْنَى، فَإِذَا خَرَجَ
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دخول کے وقت دائیں پیر سے ابتداء کرتے اور خروج کے وقت بائیں پیر سے ابتداء کرتے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سنت سے یہ ہے کہ جب تم مسجد میں داخل ہو تو دائیں پیر سے ابتداء کرو اور جب تم مسجد سے نکلو تو بائیں پیر سے ابتداء کرو۔ (المستدرک: ۷۹۱، جدید المستدرک ج ۱ ص ۲۱۸ قدیم)

۴۲۶ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ، عَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ
مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ التَّيْمَنَ مَا اسْتَطَاعَ، فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ،
فِي طَهْوَرِهِ وَتَرَجُّلِهِ وَتَعَلُّعِهِ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الاشعث بن سلیم از والد خود از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ جہاں تک ہو سکے اپنے ہر کام میں دائیں جانب سے ابتداء کو پسند کرتے تھے وضو کرنے میں کنگھی

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۲۳۵، مکتبۃ الرشیدیہ ض ۱۳۲۶) کرنے میں اور جوتی پہننے میں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: وضوء اور غسل میں دائیں طرف سے ابتداء کرنا اور یہاں اس کا عنوان ہے: مسجد میں دائیں طرف سے داخل ہونا۔

کیا زمانہ جاہلیت کی قبروں کو کھودا جائے
اور ان کی جگہ مسجدیں بنا دی جائیں؟

۴۸ - بَابُ هَلْ تَنْبِشُ قُبُورَ مُشْرِكِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَيَتَّخِذُ مَكَانَهَا مَسَاجِدَ؟

اس باب میں یہ ذکر کیا جائے گا کہ جو مشرکین زمانہ جاہلیت میں فوت ہو گئے ان کی قبروں کو کھود کر اس جگہ مسجدوں کو بنانا جائز ہے۔

بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ
الْيَهُودَ، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ۔
کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: اللہ تعالیٰ یہود پر لعنت فرمائے جنہوں نے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو مساجد بنا لیا۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے اپنے اس مرض میں فرمایا جس سے آپ صحت یاب نہیں ہوئے کہ اللہ تعالیٰ یہود اور نصاریٰ پر لعنت فرمائے جنہوں نے انبیاء علیہم السلام کی قبور کو مساجد بنالیا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۹۰)

اس کے بعد یہ تعلق ہے:

وَمَا يُكْرَهُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي الْقُبُورِ۔ اور قبروں پر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

اس تعلق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

حضرت ابو مرثد الغنوی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قبروں پر نہ بیٹھو اور نہ ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو۔ (صحیح مسلم: ۹۷۲، سنن ابوداؤد: ۳۲۲۹، سنن ترمذی: ۱۰۵۰، سنن نسائی: ۷۶۰)

وَرَأَى عُمَرُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يُصَلِّي عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ الْقَبْرُ الْقَبْرُ وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِالْإِعَادَةِ۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ قبر کے پاس نماز پڑھ رہے ہیں تو انہوں نے کہا: قبر سے بچو قبر سے بچو اور ان کو نماز دوبارہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے دیکھا کہ میں ایک قبر کی طرف نماز پڑھ رہا تھا انہوں نے مجھ سے منع کیا اور فرمایا: تمہارے آگے قبر ہے۔ (مصنف وکیع بن جراح)

حسن بصری بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ وہ قبر کی طرف نماز پڑھ رہے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے میرا کی: قبر سے بچو قبر سے بچو۔ اس حدیث کو امام بخاری کے شیخ ابونعیم نے روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۵۵)

قبرستان میں نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام احمد کے نزدیک قبرستان میں نماز پڑھنا حرام ہے خواہ قبر کھودی ہو یا نہ ہو خواہ اس کی نجاست ڈھکی ہوئی ہو یا نہ ہو خواہ وہ قبر دوسری قبروں کے درمیان ہو یا وہ قبر منفرد ہو مثلاً کسی کمرے میں ہو انہوں نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل کیا ہے کہ تمام روئے زمین مسجد ہے سوائے مقبرہ اور حمام کے۔ امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ قبرستان میں نماز پڑھنا مکروہ (تجزیہ) ہے اور امام شافعی نے کھودی ہوئی قبر اور اس کے غیر میں فرق کیا ہے انہوں نے کہا: جب مردے کے گوشت اور اس سے نکلنے والی پیپ مٹی کے ساتھ مخلوط ہو تو پھر نجاست کی وجہ سے اس قبر کے پاس نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور اگر کسی شخص نے قبرستان میں پاک جگہ پر نماز پڑھی ہے تو اس کی نماز جائز ہے ابو مصعب نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ قبرستان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے جیسے جمہور کا قول ہے اور اہل ظاہر (غیر مقلدین) کا مذہب یہ ہے کہ قبرستان میں نماز پڑھنا حرام ہے خواہ مسلمانوں کا قبرستان ہو یا کافروں کا ابن حزم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حضرت ابوبریرہ رضی اللہ عنہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے قبرستان میں نماز پڑھنے کی ممانعت نقل کی ہے اور تابعین میں سے ابراہیم نخعی، نافع بن جبیر بن مطعم، طاؤس، عمرو بن دینار اور حنیفہ سے ممانعت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ ہمارے علم میں اس میں صحابہ اور فقہاء تابعین کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۵۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۴۲۷- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن المثنی نے

یَحْيَىٰ عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ
عَنِ امِّ حَبِيبَةَ وَامِّ سَلَمَةَ ذَكَرْنَا كَيْسَةَ رَأَيْنَاهَا
بِالْحَبَشَةِ فِيهَا تَصَاوِيرُ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَوْلِيكَ إِذَا كَانَ
فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ
مَسْجِدًا وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ فَأُولَئِكَ
بِرَّارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از
ہشام انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت ام حبیبہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ
نے ذکر کیا کہ انہوں نے حبشہ میں ایک گرجا دیکھا جس میں تصاویر
تھیں انہوں نے اس کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا آپ نے فرمایا: یہ
وہ لوگ ہیں جب ان میں کوئی مرد صالح فوت ہو جاتا ہے تو یہ اس
کی قبر کو سجدہ گاہ بنا لیتے ہیں اور وہاں پر یہ مجسمے رکھ دیتے ہیں سو یہ
لوگ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی بدترین مخلوق ہیں۔

اطراف الحدیث: ۴۳۴-۴۳۱

(صحیح مسلم: ۵۲۸، الرقم المسلسل: ۱۱۶۱، سنن نسائی: ۷۰۳، صحیح ابن حبان: ۳۱۸۱، سنن کبریٰ ج ۴ ص ۸۰، شرح السنن: ۵۰۹، مسند احمد ج ۶ ص ۵۱،
طبع قدیم مسند احمد: ۲۴۲۵۲، ج ۴ ص ۴۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۶، ۷۷، ملقطۃ الرشذریاض: ۱۴۲۶ھ)
اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس جملہ میں ہے: یہ وہ لوگ ہیں جب ان میں کوئی مرد صالح فوت ہو جاتا
ہے تو یہ اس کی قبر کو سجدہ گاہ بنا لیتے ہیں اور وہاں پر یہ مجسمے رکھ دیتے ہیں اس حدیث میں نصاریٰ کی مذمت کی گئی ہے۔

حضرت ام المؤمنین ام حبیبہ کا تذکرہ

اس حدیث میں حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا ذکر ہے۔ ان کا نام رملہ بنت ابی سفیان صحرا الامویہ ہے انہوں نے اپنے خاوند حضرت
عبد اللہ بن جحش کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی وہ وہاں پر فوت ہو گئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ۶ھ میں نکاح کر لیا
اور نجاشی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان کا مہر مقرر کیا تھا پھر ان کو آپ کے پاس روانہ کر دیا تھا یہ ان خواتین میں سے ہیں
جنہوں نے اسلام کی طرف سبقت کی تھی یہ ۴۴ھ میں مدینہ منورہ میں فوت ہو گئی تھیں۔

حضرت ام المؤمنین ام سلمہ کا تذکرہ

اس حدیث میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا بھی ذکر ہے یہ بھی ام المؤمنین ہیں اور ان کا نام ہند بنت ابی اسیمہ المخزومیہ ہے ان کے
خاوند حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ نے ان کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی جب یہ دونوں مدینہ لوٹ آئے تو ان کے خاوند فوت ہو گئے
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کر لیا۔

غیبیوں کی قبروں کی عبادت کی ابتداء کیسے ہوئی اور کسی ممنوع کام کا ذریعہ اور اس کا دروازہ بند کرنا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ یہ لوگ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی بدترین مخلوق ہیں۔

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر القرطبی المتوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

معتقدین نصاریٰ اپنے مرد صالح کی قبر پر اس کا مجسمہ بنا کر اس لیے رکھتے تھے تاکہ اس مرد صالح کی صورت دیکھ کر وہ مانوس ہوں
اور اس کے نیک اعمال کو یاد کریں اور اس کی عبادت کی طرح خود بھی عبادت کرنے کی کوشش کریں اور ایسے نیک بندوں کی قبروں کے
پاس اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں پھر جب کافی زمانہ گزر گیا اور ان کے بعد متاخرین آئے تو وہ قبروں پر ان مجسموں کی اغراض سے
مواقف تھے اور شیطان نے ان کے دلوں میں یہ وسوسہ ڈالا کہ ان کے آباء و اجداد ان مجسموں کی عبادت کرتے تھے تو انہوں نے ان

مجسّموں کی تعظیم کی اور ان کی عبادت کرنی شروع کر دی، نبی ﷺ نے ایسے کاموں سے ڈرایا اور ان کاموں کو سختی سے منع کیا اور ان کاموں پر عذاب کی وعید سنائی اور غیر اللہ کی عبادت کا ذریعہ اور اس کا دروازہ بند کر دیا اور فرمایا: اس قوم پر اللہ کا شدید غضب نازل ہو رہا ہے جو اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیتی ہے، پس تم قبروں کو مساجد نہ بناؤ۔ (موطأ امام مالک۔ کتاب السفر: ۸۵) یعنی میں تم کو اس کام سے منع کرتا ہوں اور فرمایا: اللہ (عزوجل) یہود اور نصاریٰ پر لعنت کرے جنہوں نے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو مساجد بنا لیا (صحیح مسلم: ۵۳۲) اور فرمایا: اے اللہ! میری قبر کو بت نہ بنا جس کی عبادت کی جائے۔ (تویر الحوائک ص ۱۸۹ موطأ امام مالک کتاب السفر: ۸۵) اسی وجہ سے مسلمانوں نے رسول اللہ ﷺ کی قبر انور پر آپ کی عبادت کا ذریعہ قطع کرنے میں بہت مبالغہ کیا اور آپ کی قبر کی دیواروں کو بہت اونچا کر دیا اور ان میں داخلہ کو مسدود کر دیا پھر ان کو یہ خوف ہوا کہ کہیں آپ کی قبر کو قبلہ نہ بنا لیا جائے تو انہوں نے قبر کے دور کنوں پر دو دیواریں بنا دیں حتیٰ کہ کسی شخص کے لیے نماز میں عین قبر کی طرف منہ کرنا ممکن نہ ہو اسی وجہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تھا کہ اگر یہ خطرہ نہ ہوتا تو آپ کی قبر کو ظاہر کر دیا جاتا۔ (المطبوع ج ۲ ص ۱۲۸ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

قبروں کی عبادت اور ان پر مجسمے رکھنے کی ممانعت اور صالحین کی قبروں کے قرب

اور جوار میں مسجد بنانے کا جواز

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ اس حدیث میں قبروں پر مساجد بنانے اور ان کے مجسمے رکھنے کی ممانعت ہے اور اس سے اس لیے منع کیا گیا ہے تاکہ قبروں کو اور مجسّموں کو معبود نہ بنا لیا جائے۔ المہلب نے کہا ہے کہ اس سے اس لیے منع فرمایا ہے تاکہ غیر اللہ کی عبادت کرنے کا ذریعہ ختم ہو جائے کیونکہ ان لوگوں کا زمانہ بت پرستی کے زمانے کے قریب تھا اور وہ لوگ مجسّموں کو معبود بناتے تھے اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو قبر کی طرف نماز پڑھنے سے منع کیا تھا۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۹۹)

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جان دار کی تصویر بنانا حرام ہے خصوصاً نیک آدمی کی اور قبر پر عبادت کرنا منع ہے۔

علامہ البہدہ نے کہا ہے: اس سے مراد یہ ہے کہ قبر کو برابر کر کے اس کے اوپر مسجد بنادی جائے اور اس کے اوپر نماز پڑھی جائے اور انہوں نے کہا: یہ مکروہ ہے کہ اس کے پاس مسجد بنائی جائے اور اس میں قبر کی طرف نماز پڑھی جائے، لیکن وہ مقبرہ جس کا نشان مٹ چکا ہو جب اس میں مسجد بنائی جائے تاکہ اس میں نماز پڑھی جائے تو میں اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتا کیونکہ مقابر وقف ہیں اسی طرح مسجد بھی وقف ہے اور ان کا معنی واحد ہے۔ (یہ فقہاء مالکیہ کا مذہب ہے فقہاء احناف کے نزدیک مسلمانوں کا قبرستان خواہ پرانا ہو اور اس کے آثار مٹ چکے ہوں اس پر مسجد بنانا جائز نہیں ہے اور نہ ایک وقف کو دوسرے وقف سے تبدیل کرنا جائز ہے سعیدی غفرلہ) علامہ بیضاوی نے کہا ہے کہ چونکہ یہود اور نصاریٰ انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو ان کی تعظیم کی وجہ سے سجدہ کرتے تھے اور ان کی قبروں کو اپنی نمازوں کا قبلہ بناتے تھے اور ان قبروں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے اور انہوں نے ان قبروں کو بت بنا لیا تھا اس لیے نبی ﷺ نے ان پر لعنت کی اور مسلمانوں کو ایسا کرنے سے منع کیا۔

رہا وہ جس نے کسی نیک شخص کے قرب میں مسجد بنائی اور اس کے قرب سے حصول برکت کا قصد کیا نہ کہ اس کی تعظیم کا اور نہ اس کی

طرف توجہ کا ارادہ کیا تو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۵۸-۲۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۸۳-ج ۲ ص ۷۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) تصاویر کا حکم (۲) دژبونی۔ وی اور سینما (۳) جوار قبر میں مسجد (۴) ایک اشکال کا جواب۔

* صالحین کی قبروں کے قرب میں مسجد بنانے پر مفصل بحث شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۷-۸۲ میں مذکور ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۴۲۸- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَنَزَلَ أَعْلَى الْمَدِينَةِ فِي حَيِّ يُقَالُ لَهُمْ بَنُو عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَأَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ أَرْبَعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى بَنِي النَّجَّارِ فَجَاؤُوا مُتَقَلِّدِي السُّيُوفِ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَأَبُو بَكْرٍ رَذْفُهُ وَمَلَأُ بَنِي النَّجَّارِ حَوْلَهُ حَتَّى أَلْقَى بِفَنَاءِ أَبِي أَيُّوبَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يُصَلِّيَ حَيْثُ أَدْرَكَتُهُ الصَّلَاةُ وَيُصَلِّيَ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَأَنَّهُ أَمَرَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فَأَرْسَلَ إِلَى مَلِكٍ مِنْ بَنِي النَّجَّارِ فَقَالَ يَا بَنِي النَّجَّارِ تَأْمِنُونِي بِحَايِطِكُمْ هَذَا قَالُوا لَا وَاللَّهِ لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ فَقَالَ أَنَسٌ فَكَانَ فِيهِ مَا أَقُولُ لَكُمْ قُبُورُ الْمُشْرِكِينَ وَفِيهِ خَرِبٌ وَفِيهِ نَخْلٌ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَنُبِشَتْ ثُمَّ بِالْخَرِبِ فَسَوِيَتْ وَبِالنَّخْلِ فَقُطِعَ فَصَفُّوا النَّخْلَ قِبْلَةَ الْمَسْجِدِ وَجَعَلُوا عِضَادَتِيهِ الْحِجَارَةَ وَجَعَلُوا يَنْقُلُونَ الصَّخَرَ وَهُمْ يَرْتَجِزُونَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُمْ وَهُوَ يَقُولُ :

اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ

فَاغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ

[اطراف الحديث: ۱۸۶۸-۲۱۰۶-۲۷۷۱-۲۷۷۹-۳۹۳۲]

(صحیح مسلم: ۵۲۳ رقم المسلسل: ۱۱۵۳ سنن ابوداؤد: ۴۵۳ سنن

ترمذی: ۳۵۰ سنن نسائی: ۷۰۱ سنن ابن ماجہ: ۷۴۲ مسند ابوداؤد الطیالسی:

۲۰۸۵ مسند ابویعلیٰ: ۳۱۸۰ صحیح ابن خزيمة: ۷۸۸ صحیح ابن حبان: ۲۳۲۸

طیة ۱۱ والیام ج ۳ ص ۸۳-۸۴ سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳۸ شرح الزیة:

۳۷۶۵ جامع المسانید ۱۱ ابن الجوزی: ۳۰۳ منقبة الرشید ریاض: ۱۳۲۶)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوارث نے حدیث بیان کی از ابی التیاح از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ مدینہ میں آئے اور مدینہ کی بلند جگہ میں ایک قبیلہ میں ٹھہرے جن کو بنو عمرو بن عوف کہا جاتا تھا نبی ﷺ نے وہاں چودہ راتیں قیام کیا پھر آپ نے بنو النجار کو بلایا پس وہ لوگ تلواریں لٹکائے ہوئے آئے گویا کہ میں اب بھی دیکھ رہا ہوں کہ نبی ﷺ اپنی سواری پر سوار ہیں اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کے پیچھے بیٹھے ہوئے ہیں اور بنو النجار کی جماعت آپ کے ارد گرد ہے حتیٰ کہ آپ کی سواری حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کے گھر کے صحن میں ٹھہر گئی اور آپ یہ پسند کرتے تھے کہ جس جگہ نماز کا وقت آجائے وہیں نماز پڑھ لیں اور آپ بکریوں کے بازے میں بھی نماز پڑھ لیتے تھے اور بے شک آپ نے مسجد بنانے کا حکم دیا پھر آپ نے بنو النجار کی جماعت کی طرف پیغام بھیجا پس آپ نے فرمایا: اے بنو النجار! مجھے اپنا یہ باغ قیمت دے دو انہوں نے کہا: نہیں اللہ کی قسم! ہم اس کی قیمت صرف اللہ سے لیں گے حضرت انس نے کہا: اس باغ میں وہ چیزیں تھیں جو میں تم کو بتاتا ہوں اس میں مشرکین کی قبریں تھیں اور اس میں کھنڈرات تھے اور اس میں کھجور کے درخت تھے پس نبی ﷺ نے حکم دیا کہ مشرکین کی قبروں کو کھودا جائے سوان کو کھودا گیا پھر آپ نے حکم دیا کہ کھنڈرات کو ہموار کیا جائے سوان کو ہموار کیا گیا اور کھجور کے درختوں کو کاٹنے کا حکم دیا گیا سوان کو کاٹ دیا گیا اور مسجد کے قبلہ کی طرف ان درختوں کی قطار لگا دی گئی اور اس کے دو ستون پتھروں کے بنادیئے وہ پتھروں کو اٹھا کر لا رہے تھے اور رجز پڑھ رہے تھے اور نبی ﷺ بھی ان کے ساتھ تھے اور آپ فرما رہے تھے:

اے اللہ! آخرت کی بھلائی کے سوا اور کوئی بھلائی نہیں ہے

پس تو انصار اور مہاجرین کو بخش دے

اس حدیث کے چار رجال ہیں: (۱) مسدد بن مسرہد (۲) عبدالوارث بن سعید التمیمی (۳) ابوالتیاح یزید بن حمید الفصیحی (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۵۸)

مدینہ منورہ آنے کی تاریخ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حاکم نے لکھا ہے کہ تواتر سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ قبا میں ۸ ربیع الاول کو پیر کے دن آئے تھے اور الخوارزمی نے لکھا ہے: اس وقت آپ کی عمر تریپن (۵۳) سال تھی۔ طبقات ابن سعد میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ ۴ ربیع الاول کو پیر کی شب غار سے نکلے تھے اور ایک قول ہے کہ بارہ ربیع الاول کو غار سے نکلے تھے اور حضرت کلثوم بن حدم کے پاس ٹھہرے تھے اور ہمارے نزدیک یہی ثابت ہے اور حضرت جابر سے منقول ہے کہ جب آپ مدینہ آئے تو آپ نے ایک اونٹ ذبح کیا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۶۲)

نبی ﷺ کا بنو النجار سے باغ خریدنا

اس حدیث میں مذکور ہے: نبی ﷺ نے بنو النجار سے فرمایا: مجھے اپنا یہ باغ قیمت دے دو انہوں نے کہا: نہیں! ہم اس باغ کی قیمت صرف اللہ تعالیٰ سے لیں گے اس کا معنی یہ ہے کہ ہم آپ سے اس کی قیمت طلب نہیں کریں گے بلکہ ہم آپ کو یہ باغ بلا معاوضہ دیں گے اور اس کی قیمت یعنی اس کا اجر اللہ تعالیٰ سے لیں گے امام محمد بن سعد نے الواقدی سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے ان سے یہ باغ دس دینار میں خرید لیا تھا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کی قیمت ادا کی تھی۔

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر القرطبی المتوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

یہ باغ سہل اور سہیل نام کے دو یتیم لڑکوں کا تھا۔ (وفاء الوفاء ج ۱ ص ۳۲۳) اور اس کی قیمت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ادا کی تھی۔ (الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۱ ص ۲۳۰-۲۳۹) اگر یہ روایت صحیح ہے تو نبی ﷺ نے اس باغ کو بغیر قیمت کے قبول نہیں فرمایا تھا کیونکہ یہ باغ دو یتیم لڑکوں کا تھا اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس دیہات یا بستی میں رہائش ہو وہاں جمعہ قائم کرنے کے لیے شعائر اسلام کے اظہار کے لیے مسجد بنانا جائز ہے۔ (فقہاء احناف کے نزدیک یہ ابتداء کا واقعہ ہے بعد میں جمعہ کے لیے شہر کا ہونا شرط قرار دیا گیا جیسا کہ اپنے مقام پر یہ بحث آئے گی۔ سعیدی غفرلہ)

ضرورت کی بناء پر مشرکین کی قبروں کو کھودنے کا جواز

اس حدیث میں مذکور ہے کہ مشرکین کی قبروں کو کھودا گیا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ان قبروں کو کھودنا اور ان کے مردوں کو قبروں سے نکالنا کس طرح جائز تھا اور قبر مردے کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے اور اس میں مردہ کو محفوظ کیا جاتا ہے اسی وجہ سے قبر کو بیچنا اور اس قبر سے مردہ کو منتقل کرنا ناجائز ہوتا ہے تو اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ جس زمین میں ان مشرکین کو دفن کیا گیا تھا وہ ان کی ملکیت نہ تھی بلکہ وہ زمین غصب شدہ تھی دوسرا جواب یہ ہے کہ قبر میں مردہ کا محفوظ ہونا وغیرہ یہ مسلمان کی قبر کے احکام میں سے ہے کیونکہ مسلمانوں کو قبروں میں دفن کرنا عبادت کے قبیل سے ہے اور کفار اور مشرکین کا قبروں میں مدفون ہونا از قبیل عبادت نہیں ہے۔ علاوہ ازیں ضرورت کی وجہ سے ان کی قبروں کو کھودنا جائز ہے کیونکہ جب نبی ﷺ نے یہ بتایا کہ ابو رغال کی قبر میں اس کے ساتھ سونا مدفون ہے تو صحابہ نے اس کی قبر کو کھود کر وہ سونا نکال لیا تھا۔

نبی ﷺ کا رجز پڑھنا آپ سے تعلیم شعر کی نفی کے خلاف نہیں ہے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ وہ رجز پڑھ رہے تھے اور نبی ﷺ بھی ان کے ساتھ رجز پڑھ رہے تھے۔

اس میں اختلاف ہے کہ آیا رجز بھی شعر کی اقسام سے ہے یا نہیں؟ اور صحیح یہ ہے کہ یہ بھی شعر کی قسم سے ہے کیونکہ شعر اس کلام موزون کو کہتے ہیں جس میں قافیہ کی رعایت کی جائے اور رجز بھی اسی طرح سے ہے۔

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ رجز اس لیے شعر نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے رجز پڑھا ہے اگر رجز شعر ہو تو لازم آئے گا کہ نبی ﷺ کو شعر کا علم تھا حالانکہ قرآن مجید میں ہے: ”وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ“ (یس: ۱۹) ہم نے آپ کو شعر نہیں سکھایا۔ یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ جو ایک یاد شعر پڑھ لے اس پر شاعر کا اطلاق کیا جاتا ہے نہ ہی یہ کہا جاتا ہے کہ اس کو شعر کا علم ہے۔

مصنف کے نزدیک اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ اہل عرب اس کلام کو شعر کہتے تھے جس میں خیال آرائی اور مبالغہ اور جھوٹ ہو اسی وجہ سے وہ قرآن مجید کو شعر اور نبی ﷺ کو شاعر کہتے تھے کہ جنت دوزخ حور اور غلمان وغیرہ یہ سب خیال آفرینی اور مبالغہ آرائی ہے اللہ تعالیٰ نے اس کا رد فرمایا کہ ہم نے اپنے نبی کو شعر نہیں سکھایا یعنی خیال آفرینی اور جھوٹ کی تعلیم نہیں دی ورنہ کلام موزون کے اعتبار سے تو قرآن مجید کی بہت سورتوں میں کلام موزون اور کلام منظوم ہے (مثلاً سورۃ الکوثر کو دیکھ لیں) تو اگر کلام موزون پر شعر ہونے کا مدار ہے تو قرآن مجید کی بہت سی سورتیں شعر قرار پائیں گی۔

سماع پر علامہ قرطبی کا تبصرہ

نیز علامہ قرطبی لکھتے ہیں: نبی ﷺ نے جو رجز یہ کلام پڑھا ہے اس سے صوفیہ نے سماع کی اباحت پر استدلال کیا ہے لیکن انہوں نے اس میں افراط کیا ہے اور حد جواز سے تجاوز کیا ہے اور آلات موسیقی جو حرام ہیں ان کو مباح کہا ہے اور رقص کرنے کو بھی جائز کہا ہے اور یہ مجنونوں، باطل پرستوں اور فساق کے افعال ہیں اور یہ لوگ شریعت میں ان چیزوں کو داخل کر دیتے ہیں جو شریعت میں داخل نہیں ہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل اور احسان سے ہمیں ان کاموں سے محفوظ اور مامون رکھے۔ (آمین)

(المفہم ج ۲ ص ۱۲۳-۱۲۱ ملخصاً دار ابن کثیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

شیخ عبد العزیز بن باز کا اولیاء اللہ کے مولد کے نزدیک مسجد بنانے پر اعتراض اور مصنف کے جوابات

اس حدیث کی شرح میں حافظ شباب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی التوفی ۸۵۲ھ نے بھی لکھا ہے:

البیضاوی نے کہا ہے کہ جب یسوع اور نصاریٰ انبیاء علیہم السلام کی تعظیم کے لیے ان کی قبروں کو سجدہ کرتے تھے اور ان کی قبروں کو اپنی نمازوں کا قبلہ قرار دیتے تھے اور ان کی قبروں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے اور انہوں نے ان کی قبروں کو بت بنا لیا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو ایسا کرنے سے منع فرمایا لیکن جن لوگوں نے صالحین کی قبر کے جوار اور قرب میں مسجد بنائی اور ان کے قرب سے حصول برکت کا قصد کیا کہ ان کی تعظیم کا اور ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا تو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہیں۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۵۲۵ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۰ھ فتح الباری ج ۲ ص ۸۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۸۶ھ)

شیخ عبد العزیز بن عبد اللہ بن باز اس کے حاشیہ پر لکھتے ہیں:

اس عبارت کا غلط ہونا واضح ہے صحیح یہ ہے کہ یہ حرام ہے اور یہ بھی ان احادیث کے تحت داخل ہے جن میں قبروں کو مسجد بنانے

سے منع فرمایا ہے۔ (حاشیہ عبد العزیز بن باز فتح الباری ج ۱ ص ۵۲۵ مطبوعہ لاہور)

میں کہتا ہوں کہ شیخ عبد العزیز بن باز نے جو لکھا ہے وہ صراحۃً اور بدلتہً غلط ہے قبر پر مسجد بنانے کا معنی یہ ہے جیسا کہ علامہ مینی

نے علامہ البیہقی سے نقل کیا ہے کہ قبر کو ہموار کر کے اس کے اوپر مسجد بنائی جائے اور اس پر نماز پڑھی جائے۔ (مدۃ القاری ج ۲

ص ۲۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت) اور یہ ہمارے نزدیک بھی جائز نہیں ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے جس کو جائز کہا ہے وہ یہ ہے کہ کسی

مرد صالح اور ولی اللہ کے قرب میں مسجد بنائی جائے اور نماز میں اس کی تعظیم کا قصد کیا جائے نہ اس کی طرف منہ کیا جائے اور حدیث میں اس کی ممانعت نہیں ہے۔ حدیث میں اس بات کی ممانعت ہے کہ قبر کی طرف منہ کر کے صاحب قبر کی تعظیم کے قصد سے نماز پڑھی جائے اور اس کی ممانعت نہیں ہے کہ نہ صاحب قبر کی طرف منہ کیا جائے اور نہ اس کی تعظیم کے قصد سے نماز پڑھی جائے۔ کیا شیخ عبدالعزیز بن باز کے نزدیک ان دونوں باتوں میں فرق نہیں ہے! قبر کی طرف منہ کرنے اور نہ کرنے یعنی اثبات اور نفی میں کوئی فرق نہیں ہے رسول اللہ ﷺ نے صرف قبر والے کی تعظیم کے قصد سے اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اور قبر والے کی تعظیم کے قصد کے بغیر اس کی قبر کی طرف منہ کیے بغیر اس کے نزدیک بنی ہوئی مسجد میں کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے سے منع نہیں فرمایا پھر شیخ عبدالعزیز بن باز نے اس کی ممانعت کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کیوں کی ہے اور جو بات رسول اللہ ﷺ نے نہیں فرمائی اس بات کی آپ کی طرف نسبت کرتے وقت انہیں درج ذیل حدیثوں کی وعید میں داخل ہونے کا کوئی خوف اور خطرہ نہیں تھا کہ حضرت سلمہ بنی ثعلبہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے مجھ پر وہ بات کہی جو میں نے نہیں کہی وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالے۔ (صحیح البخاری: ۵۰۲، مسند احمد: ۱۰۵۲۰، ج ۲ ص ۵۰۳)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مجھ پر جھوٹ نہ باندھو! پس جو شخص مجھ پر جھوٹ باندھے وہ دوزخ میں داخل ہو جائے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۶۱، مقدمہ صحیح مسلم: ۲، سنن ترمذی: ۳۱۷۵، سنن ابن ماجہ: ۳۱، مسند احمد: ج ۱ ص ۸۳)

* باب مذکور کی حدیث کی شرح، شرح صحیح مسلم: ۱۰۷۵، ج ۲ ص ۶۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

۱۔ مساجد بنانے کی ذمہ داری ۲۔ پھل دار درختوں کا کاٹنا ۳۔ قبور مشرکین پر مسجد بنانا (۴) رجز کی تعریف (۵) حضور کی شعر گوئی۔

۴۹ - بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ

بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنا

اس باب کے عنوان میں اور حدیث میں "مرابض" کا لفظ ہے اس کا مادہ "رَبَضَ" ہے اس کا معنی ہے: کسی جگہ ٹھہرنا اور "مرابض" بکریوں کے باڑے کو کہتے ہیں۔ اس باب کی باب سابق کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ اس باب کی حدیث میں بھی یہ ذکر تھا کہ جس جگہ نماز کا وقت آتا تھا آپ وہیں نماز پڑھ لیتے تھے حتیٰ کہ بکریوں کے باڑے میں بھی نماز پڑھ لیتے تھے اور اس باب میں یہ ذکر ہے کہ مسجد بنانے سے پہلے آپ بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے۔

۴۲۹ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ ثُمَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ كَانَ يُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ قَبْلَ أَنْ يَبْنِيَ الْمَسْجِدَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابو التیاح از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے پھر میں نے ان سے یہ سنا کہ آپ مسجد بنانے سے پہلے بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۳۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: اونٹوں، جانوروں اور بکریوں کے پیشاب اور ان کے باڑے کا حکم۔

۵۰ - بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ الْإِبِلِ

اونٹوں کی جگہوں میں نماز پڑھنا

اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہاء کے نزدیک جائز ہے اور بعض منع کرتے ہیں۔ مانعین

کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھو اور اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ میں نماز نہ پڑھو۔ (سنن ترمذی: ۲۴۸، مسند احمد ج ۲ ص ۵۱)

صحیح البخاری: ۲۳۳ کی شرح میں ہم نے اس کی زیادہ تفصیل لکھی ہے۔

جواز کے متعلق امام بخاری کی درج ذیل روایت ہے:

۴۳۰۔ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَيَّانَ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يُصَلِّي إِلَى بَيْعِهِ وَقَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ. [طرف الہدیث: ۵۰۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں صدقہ بن الفضل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان بن حیوان نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از نافع وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

طرف نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

(صحیح مسلم: ۵۰۲، الرقم المسلسل: ۱۰۹۷، سنن ابو داؤد: ۶۹۲، سنن ترمذی: ۳۵۲، المعجم النبوی: ۱۳۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۶۹، سنن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۸۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳، طبع قدیم مسند احمد: ۴۴۶۸، ج ۸ ص ۴۱، مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) صدقہ بن الفضل ابو الفضل المروزی یہ ۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) سلیمان بن حیوان ابو خالد الاحمر امار ذوی الجعفری الکوفی الامام ۱۸۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب یہ فضل اور عبادت میں اہل مدینہ کے اکابر میں سے تھے ۱۴۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) نافع حضرت ابن عمر کے آزاد کردہ غلام ہیں (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۲۶۹)

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت نہیں ہے کیونکہ باب کا عنوان ہے: اونٹوں کی جگہ پر نماز پڑھنا اور حدیث میں ہے: سواری کی طرف نماز پڑھنا۔

سواری کو سترہ بنانے کا جواز

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ سواری کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جائز ہے علامہ ابن التین نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ گھوڑوں اور گدھوں کی طرف منہ کر کے نماز نہ پڑھی جائے کیونکہ ان کا پیشاب نجس ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اونٹ کے قریب نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر آدمی نماز میں اونٹ اور سواری کو سترہ بنائے تو یہ جائز ہے اور امام ترمذی نے بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور علامہ ابن عبد البر نے الاستذکار میں لکھا ہے کہ سواری کو سترہ بنانے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ابن حزم نے لکھا ہے: جس نے اونٹ کی طرف نماز پڑھنے سے منع کیا وہ باطل ہے۔

۵۱۔ بَابُ مَنْ صَلَّى وَقَدَّامَهُ تَنُورٌ

اَوْ نَارٌ اَوْ شَيْءٌ مِّمَّا يُعْبَدُ فَاَرَادَ

بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى

جس نے تنور یا آگ یا کسی ایسی چیز کے سامنے نماز

پڑھی جس کی عبادت کی جاتی تھی اور اس کا ارادہ

اخلاص سے اللہ کی عبادت کرنا تھا

امام بخاری نے اس عنوان کو مبہم رکھا ہے اور یہ واضح نہیں کیا کہ آیا اس کی نماز جائز ہے یا نہیں؟ لیکن اس باب کے تحت انہوں نے جو احادیث وارد کی ہیں ان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس شخص کی نماز مکروہ نہیں ہے پھر امام بخاری نے یہ تعلق ذکر کی ہے:

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي أَنَسُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَى النَّارِ وَأَنَا أَصْلَىٰ
اور الزہری نے کہا: مجھے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مجھ پر آگ پیش کی گئی اور میں اس وقت نماز پڑھ رہا تھا۔

امام بخاری نے اس تعلق کو صحیح البخاری: ۵۴۰ میں موصولاً روایت کیا ہے اور اس باب کا عنوان ہے: زوال کے نزدیک ظہر کا وقت۔

۴۳۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: أَرَيْتُمُ النَّارَ، فَلَمْ أَرْ مِنْظَرًا كَالْيَوْمِ قَطُّ أَفْطَعَ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از مالک از زید بن اسلم از عطاء بن یسار از حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کہ سورج کو گہن لگ گیا تو رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی پھر آپ نے فرمایا: مجھے آگ دکھائی گئی اور میں نے آج کی طرح قبیح منظر ہرگز نہیں دیکھا۔

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۲۵۱، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶ھ)

”کسوف“ خسوف“ اور ”افطع“ کا معنی

اس حدیث میں ”انخسفت“ کا لفظ ہے اس کا مادہ ”خسوف“ ہے اس کا معنی ہے: چاند کو گہن لگنا اور ”کسوف“ کا معنی ہے: سورج کو گہن لگنا اور مجازاً ایک کا دوسرے پر اطلاق ہو جاتا ہے۔ سورج اور چاند گہن کی نمازوں کی تفصیل ان شاء اللہ اپنے باب میں آئے گی۔

اس حدیث میں ”افطع“ کا لفظ ہے۔ ”فطیع“ کا معنی ہے: شنیع اور قبیح۔

سورج گہن لگنے پر نماز پڑھنے کا استحباب جنت اور دوزخ کا مخلوق ہونا نبی ﷺ کا زمین سے دوزخ کو دیکھنا اور دیگر مسائل

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورج گہن لگنے پر نماز پڑھنا مستحب ہے۔

اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنت اور دوزخ کو پیدا کیا جا چکا ہے معتزلہ اس کا انکار کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ابھی جنت اور دوزخ کی کوئی ضرورت نہیں ہے جب جزاء اور سزا کا مرحلہ آئے گا تو اللہ تعالیٰ ان کو تورا پیدا کر دے گا۔ ہم کہتے ہیں کہ چونکہ قرآن اور حدیث سے ان کا وجود ثابت ہے اس لیے ان کے مخلوق ہونے پر ہمارا ایمان ہے اور ان کی تخلیق کی بہت حکمتیں ہیں ان میں سے ایک حکمت یہ ہے کہ شب معراج نبی ﷺ کو یہ دونوں دکھائی گئیں۔

اس حدیث میں نبی ﷺ کے معجزہ کا ذکر ہے کہ آپ نے دوزخ کا مشاہدہ کیا بایں طور کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اور دوزخ کے درمیان حجابات کو اٹھا دیا اور آپ نے اپنی آنکھوں سے دوزخ کو دیکھ لیا جس طرح آپ کے اور مسجد اقصیٰ کے درمیان حجابات کو اٹھا دیا گیا تھا اور آپ نے مکہ میں رہتے ہوئے مسجد اقصیٰ کو دیکھ لیا تھا۔

اور اس حدیث میں امام بخاری کے قائم کردہ عنوان پر دلیل ہے کہ جب نمازی کے سامنے آگ ہو اور وہ اخلاص سے اللہ کے

لیے نماز پڑھ رہا ہو تو اس کی نماز میں کوئی حرج نہیں ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۱۹- ج ۱ ص ۱۵۱۳ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۵۲- بَابُ كَرَاهِيَةِ الصَّلَاةِ فِي الْمَقَابِرِ

قبرستان میں نماز پڑھنے کی کراہت

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ قبرستان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے باب سابق کے ساتھ اس باب کی مناسبت نفی اور اثبات میں ہے۔ باب سابق میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ آگ کے سامنے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے اور اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ قبر کے سامنے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۴۳۲- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا قُبُورًا. [طرف الحدیث: ۱۱۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے خبر دی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: اپنے گھروں میں بھی اپنی نمازوں کا حصہ رکھو اور اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ۔

(صحیح مسلم: ۷۷۷، الرقم المسلسل: ۱۷۸۹، سنن ابوداؤد: ۱۳۳۸-۱۰۴۳، سنن نسائی: ۱۵۹۷، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲ ص ۲۵۵، مسند احمد ج ۲ ص ۶ طبع قدیم مسند احمد: ۴۵۱۱- ج ۸ ص ۸۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

حدیث مذکور کا باب کے مطابق نہ ہونا

امام بخاری نے اس حدیث کا عنوان قائم کیا ہے: قبرستان میں نماز پڑھنے کی کراہت اور اس عنوان کے تحت جو حدیث ذکر کی ہے وہ اس عنوان کے خلاف ہے کیونکہ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ تم اپنے گھروں میں اس طرح نہ رہو جس طرح مردے قبروں میں رہتے ہیں کیونکہ مردوں کے اعمال منقطع ہو جاتے ہیں اور وہ مکلف نہیں رہتے اسی لیے آپ نے فرمایا ہے: اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ یعنی یوں نہ کرو کہ جس طرح مردے قبروں میں نماز نہیں پڑھتے تم بھی اپنے گھروں میں نماز نہ پڑھو اور اس حدیث میں اس کا بیان نہیں ہے کہ تم قبرستان میں نماز پڑھو یا نہ پڑھو۔

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی مناسبت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ گھروں میں مردوں کو دفن نہ کرو کیونکہ اگر ہمیشہ مردوں کو گھروں میں دفن کیا جائے گا تو گھر قبرستان بن جائیں گے اور پھر گھروں میں نماز پڑھنا مکروہ ہوگا صحیح مسلم کی حدیث میں اس کی صراحت ہے آپ نے فرمایا: اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ اور اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ گھروں میں مردوں کو دفن نہ کرو۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۸۶، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۶ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے ظاہر لفظ اس معنی پر دلالت نہیں کرتے بلکہ جس معنی پر اس حدیث کے ظاہر لفظ دلالت کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ تم اپنے گھروں کو قبرستان کی طرح نماز سے ہمالی نہ رکھو کیونکہ قبرستان عبادت کی جگہ نہیں ہے اسی وجہ سے بعض فقہاء نے قبرستان میں نماز پڑھنے کو مکروہ کہا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۷۷، دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۳۲۱ھ)

قبرستان میں نماز کی ممانعت کے متعلق احادیث

قبرستان میں نماز کی کراہت پر حسب ذیل احادیث دلالت کرتی ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے سات جگہوں پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے: (۱) بیت الخلاء (۲) کیلا (ذبح خانہ) (۳) مقبرہ (۴) عام راستہ (۵) حمام (۶) اونٹوں کا اصطبل (۷) بیت اللہ کی چھت کے اوپر۔

(سنن ترمذی: ۳۴۶ سنن ابن ماجہ: ۴۴۷-۴۴۶)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حمام اور مقبرہ کے سوا تمام روئے زمین مسجد ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۹۳ سنن ترمذی: ۳۱۷ سنن ابن ماجہ: ۴۴۵ مسند احمد ج ۳ ص ۸۳)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۱ ج ۲ ص ۵۳۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: گھر میں نوافل کی فضیلت۔

۵۳۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ

النَّحْسِفِ وَالْعَذَابِ

کی جگہ نماز پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ جس جگہ دھنسیا گیا ہو یا عذاب دیا گیا ہو وہاں نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے امام بخاری نے اس کا حکم نہیں بیان کیا کہ آیا اس جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے یا ناجائز ہے لیکن جو احادیث ذکر کی ہیں ان سے پتا چلتا ہے کہ اس جگہ نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اس عنوان میں اور اس باب کی حدیث میں ”نحسف“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: زمین میں دھنسا۔

وَيَذْكُرُ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ
بِخَسْفِ بَابِلَ۔ اور ذکر کیا جاتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بابل کی دھنسی
ہوئی جگہ میں نماز کو مکروہ قرار دیا۔

اس تعلیق کی اصل درج ذیل احادیث ہیں۔

حجر بن عنبس الحضرمی بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ انہروان کی طرف نکلے حتیٰ کہ جب ہم بابل پر پہنچے تو عصر کی نماز کا وقت آ گیا ہم نے کہا: ”الصَّلَاةُ“ (نماز پڑھیے) آپ خاموش رہے ہم نے پھر کہا: ”الصَّلَاةُ“ آپ خاموش رہے جب آپ اس جگہ سے نکل گئے تو آپ نے نماز پڑھی پھر آپ نے فرمایا: میں اس جگہ نماز نہیں پڑھ سکتا تھا جس کو تین بار زمین میں دھنسیا گیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۵۵ ج ۲ ص ۱۵۴ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

عبداللہ بن ابی المحمل بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس جگہ نماز پڑھنے کو مکروہ کہتے تھے جسے دھنسیا گیا ہو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۵۶)

ابن ابی المحمل بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بابل کی جانب سے گزرے تو آپ نے وہاں نماز نہیں پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۵۷)

بَابِلَ کا معنی اور سترہ جگہوں پر نماز پڑھنے کی ممانعت

ابو عبید البکری نے کہا ہے کہ بابل عراق کا شہر ہے جہاں جادو مشہور تھا۔

الجوبیری نے کہا ہے کہ بابل عراق کی ایک جگہ کا نام ہے جہاں جادو اور خمر (شراب) کو منسوب کیا جاتا ہے۔

بعض مقامات پر احادیث میں نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے سات جگہوں پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے: (۱) بیت الخلاء

(۲) مذبح (۳) مقبرہ (۴) شارع عام (۵) حمام (۶) اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ (۷) بیت اللہ کی چھت پر۔ (سنن ترمذی: ۳۱۷)

قاضی ابوبکر ابن العربی نے کہا ہے کہ جن جگہوں پر نماز پڑھنا منع ہے وہ تیرہ جگہیں ہیں سات یہ ہیں اور چھ اور ہیں:

(۱) تمہارے سامنے بیت الخلاء کی دیوار ہو جس پر نجاست ہو (۲) اگر جا (۳) یہودیوں کی عبادت گاہ (۴) تمہارے سامنے قبر کی جانب مجسمے یا تصویریں ہوں (۵) دار العذاب (۶) غضب شدہ زمین۔ بعض دیگر فقہاء نے ان جگہوں کا بھی اضافہ کیا ہے:

(۱) سوئے ہوئے شخص کی طرف منہ کر کے (۲) باتیں کرنے والے کی طرف منہ کر کے (۳) مسجد ضرار میں نماز پڑھنا (۴) جن پر کفر کا فتویٰ ہے ان کی مسجد میں نماز پڑھنا پس سب ملا کر سترہ جگہوں پر نماز پڑھنا منع ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۸۰-۲۸۹ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۴۳۳۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ لَا يُصِيبُكُمْ مَا أَصَابَهُمْ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن دینار از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان عذاب شدہ لوگوں کے پاس سے صرف روتے ہوئے گزرنا پس اگر تم روتے ہوئے نہ گزر سکو تو ان سے پاس داخل نہ ہونا کہیں تم پر بھی وہ عذاب نہ آ جائے جو ان پر آیا تھا۔

[اطراف الحديث: ۳۳۸۰-۳۳۸۱-۳۳۱۹-۳۳۲۰-۳۴۰۲]

(صحیح مسلم: ۲۹۸۰، الرقم المسلسل: ۳۵۸، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۲۷۳، مسند الحمیدی: ۶۵۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۵۱، صحیح ابن حبان: ۶۲۰۱، شرح الترمذی: ۳۱۶۶، المعجم الکبیر: ۱۳۶۵۳، مسند احمد ج ۲ ص ۹، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۶۱، ج ۸ ص ۱۶۸-۱۶۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے چار رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

عنوان کے ساتھ حدیث کی مطابقت

یہ حدیث حضرت علی کے اثر کے مطابق ہے کیونکہ جب نبی ﷺ تبوک کی طرف جاتے ہوئے مقام حجر سے گزرے جہاں قوم ثمود کے مکانات تھے تو آپ اس جگہ نہیں ٹھہرے اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ جب بابل کی دھنسی ہوئی جگہ پر پہنچے تو وہاں نہیں ٹھہرے اس اعتبار سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اثر بھی باب کے عنوان کے مطابق ہے۔

وادی ثمود میں رو کر گزرنے کی توجیہ اور غیر مقلدین کے نظریہ کا باطل ہونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ اس جگہ سے روئے بغیر گزرنے کی ممانعت بدشگونی کی وجہ سے ہے کیونکہ اس جگہ کے رہنے والوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہوا تھا۔ قرآن مجید میں ہے:

وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْآمَثَالَ O (ابراہیم: ۳۵)

اور تم ان لوگوں کے گھروں میں رہتے تھے جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا تھا اور تم پر خوب واضح ہو چکا تھا کہ ہم نے ان کے ساتھ کیسا معاملہ کیا تھا اور ہم نے تمہیں سمجھانے کے لیے کئی مثالیں

بیان کر دی تھیں O

پس اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر غضب نازل فرمایا اسی طرح نبی ﷺ نے اس جگہ سے بھی بدشگونی لی جس جگہ آپ اور آپ کے صحابہ سوتے رہ گئے تھے اور سورج طلوع ہو گیا تھا آپ نے اس جگہ قضاء نماز نہیں پڑھائی اور اس سے آگے جا کر قضاء نماز پڑھائی

اور فرمایا: اس جگہ شیطان کا اثر ہے سو جس جگہ کسی قوم پر عذاب نازل کر کے اس کو زمین میں دھنسا دیا گیا ہو وہاں نماز نہ پڑھنا زیادہ لائق ہے مگر اس جگہ سے روتے ہوئے گزرنے کو آپ نے مباح کر دیا ہے اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس جگہ نماز پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ نماز میں رونا، گڑگڑانا اور اللہ سے ڈرنا مطلوب ہوتا ہے اور اگر یہاں بغیر روتے ہوئے نماز پڑھی تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی۔

بعض اہل ظاہر (غیر مقلدین) نے یہ کہا ہے کہ جس نے شہر مقام حجر میں سہواً بغیر روئے نماز پڑھی، اس پر سجدہ سہو لازم ہے اور جس نے عمدہ ایسا کیا تو اس کی نماز باطل ہے اسی طرح اس شخص کا حکم ہے جس نے مسجد ضرار میں نماز پڑھی، ان لوگوں کا یہ قول ساقط الاعتبار ہے اگر ان کے نزدیک عمدہ روئے کو ترک کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے تو پھر سہو روئے کو ترک کرنے سے سجدہ سہو سے نماز کیسے مکمل ہو جاتی ہے کیونکہ فقہاء کے نزدیک فرائض کے ترک کی سجدہ سہو سے تلافی نہیں ہوتی۔

عذاب کی جگہوں سے بغیر روئے گزرنے سے عذاب کی وجہ خود نبی ﷺ نے بیان فرمادی ہے آپ نے فرمایا: کہیں تم پر بھی وہ عذاب نہ آجائے جو ان پر آیا تھا اور اس حدیث میں کوئی ایسی بات مذکور نہیں ہے کہ جو وہاں بغیر روئے نماز پڑھے گا اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔ اس حدیث میں صرف نزول عذاب کے خوف کا ذکر ہے اور ان لوگوں نے مسجد ضرار میں نماز پڑھنے کو بھی مواضع عذاب کے ساتھ الحق کر دیا ہے اور اس کا اس حدیث میں ذکر نہیں ہے یہ صرف ان لوگوں کا قیاس فاسد ہے حالانکہ یہ لوگ قیاس کے قائل نہیں ہیں اور یہ بھی تناقض ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۰۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

”الحجر“ کا مصداق

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ان عذاب شدہ لوگوں کے پاس سے صرف روتے ہوئے گزرنا۔ یعنی اصحاب الحجر کے گھروں کے پاس سے یہ قوم شہود کے گھر تھے اور یہ لوگ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم تھے الحجر شام اور حجاز کے درمیان ایک شہر ہے قتادہ نے کہا: الحجر اس وادی کا نام ہے جہاں یہ رہتے تھے الزہری نے کہا: یہ ان کے شہر کا نام ہے۔

وادی شہود اور وادی محسر سے جلدی جلدی گزرنے کی توجیہ

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ان لوگوں کے گھروں میں ان کے بعد کوئی نہیں رہتا تھا کیونکہ یہ ممکن نہیں ہے کہ کوئی شخص وہاں ساری عمر روتا رہے اور رسول اللہ ﷺ نے بغیر روئے ان کے گھروں میں داخل ہونے سے منع فرمادیا ہے اور اس حدیث میں وہاں ٹھہرنے اور اس جگہ کو وطن بنانے سے آپ نے منع فرمادیا ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ان عذاب یافتہ لوگوں کے شہر سے جلد از جلد گزرنا چاہیے جس طرح رسول اللہ ﷺ وادی محسر سے جلدی جلدی گزرے تھے کیونکہ اس جگہ اصحاب الفیل کو ہلاک کیا گیا تھا آپ نے اس جگہ سے روتے ہوئے گزرنے کا حکم اس لیے دیا تھا تاکہ لوگ ان پر عذاب نازل ہونے کی وجہ پر غور و فکر کریں۔

علامہ ابن جوزی نے کہا ہے: ایسے مقام پر غور و فکر کرنے کی تین قسمیں ہیں:

(۱) اس پر غور و فکر کرنا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر کی وجہ سے ان پر عذاب نازل کیا تھا۔

(۲) یہ لوگ اپنے کفر اور فساد پر اللہ تعالیٰ کے سامنے ڈٹ گئے اور اپنے زعم میں انہوں نے دلیری کا مظاہرہ کیا۔

(۳) اس جگہ سے گزرنے والوں کو اس پر غور کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایمان اور اعمال صالحہ کی توفیق دی اور ایسی گم راہی میں

بتلا ہونے سے بچالیا۔

اور اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ جس جگہ زمین میں دھنسا دیا گیا ہو یا عذاب نازل کیا گیا ہو وہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے اور

یہی اس باب کا عنوان ہے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۲۸۳-۲۸۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۵۴- بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْبَيْعَةِ

گر جے میں نماز پڑھنے کا حکم

اس حدیث میں عیسائیوں کے معبد میں نماز پڑھنے کا حکم بیان کیا گیا ہے اور اس کے لیے عنوان میں "البیعة" کا لفظ ہے اور مشہور یہ ہے کہ "البیعة" یہودیوں کا معبد ہے اور "الکنیسة" عیسائیوں کا معبد ہے اس وجہ سے امام بخاری پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ انہوں نے "البیعة" سے عیسائیوں کا معبد مراد لیا ہے حالانکہ "البیعة" یہودیوں کے معبد کو کہتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ بعض کے نزدیک "البیعة" کا لفظ یہود اور نصاریٰ دونوں کے معبد کے لیے عام ہے۔

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّا لَا نَدْخُلُ
كَنَائِسَكُمْ مِنْ أَجْلِ التَّمَاثِيلِ الَّتِي فِيهَا الصُّورُ.
وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُصَلِّي فِي الْبَيْعَةِ إِلَّا بَيْعَةً فِيهَا
تَمَاثِيلُ.
اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بے شک ہم تمہاری عبادت
گاہوں میں ان صورتوں کے مجسموں کی وجہ سے داخل نہیں ہوں
گے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہر گرجے میں نماز پڑھتے تھے سوا
اس گرجے کے جس میں مجسمے ہوتے تھے۔

اس تعلق کی اصل درج ذیل احادیث ہیں:

حضرت عمر کے آزاد شدہ غلام اسلم بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ شام میں داخل ہوئے تو عیسائیوں کے سرداروں نے آپ کے لیے کھانا تیار کیا اور آپ کو دعوت دی تو آپ نے فرمایا: ہم تمہاری عبادت گاہوں میں ان صورتوں کے مجسموں کی وجہ سے داخل نہیں ہوں گے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۱۶۱۳-ج ۱ ص ۳۱۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اسلم بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ شام میں گئے تو نصاریٰ میں سے ایک شخص نے آپ کو کھانے کی دعوت دی اور حضرت عمر سے کہا: میری خواہش ہے کہ آپ اور آپ کے اصحاب میرے پاس آ کر میری عزت افزائی کریں وہ شخص نصاریٰ کے سرداروں میں سے تھا حضرت عمر نے فرمایا: ہم تمہاری عبادت گاہوں میں ان مجسموں کی وجہ سے داخل نہیں ہوتے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۱۶۱۳-۱۶۵۵)

۴۳۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ
هشام بن عروۃ ' عَنْ أَبِيهِ ' عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ
ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَةَ
رَأَتْهَا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ ' يَقَالُ لَهَا مَا رَيْتُ ' فَذَكَرَتْ لَهُ
مَا رَأَتْ فِيهَا مِنَ الصُّورِ ' فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُولَئِكَ قَوْمٌ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الْعَبْدُ الصَّالِحُ
أَوِ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَصَوَّرُوا
فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ ' أُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں عبدہ نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ حضرت ام سلمہ نے رسول اللہ ﷺ سے
ذکر کیا کہ انہوں نے حبشہ کی سرزمین میں ایک گرجا دیکھا تھا جس کا
نام ماریہ تھا انہوں نے اس کا ذکر کیا اور ان صورتوں کے مجسموں کا
ذکر جو انہوں نے اس میں دیکھے تھے تب رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا: یہ وہ لوگ ہیں کہ جب ان میں سے کوئی نیک بندہ یا نیک
شخص فوت ہو جاتا ہے تو یہ اس کی قبر پر مسجد بنا دیتے ہیں اور اس کی
قبر پر ان صورتوں کے مجسمے بنا دیتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک
بدترین مخلوق ہیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۳۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: آیا مشرکین جاہلیت کی قبروں کو کھودا

جائے گا اور اس جگہ مسجد بنائی جائے گی؟ اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: گر بے میں نماز پڑھنا۔

اس اعتراض کا جواب کہ نبی ﷺ نے سورج گہن کی نماز پڑھی حالانکہ آپ کے سامنے آگ تھی۔۔۔ اور آگ کی پرستش کی جاتی ہے

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ اس حدیث میں غیر مسلموں کے معبد میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے حالانکہ صحیح البخاری: ۴۳۱ میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے سورج گہن کی نماز پڑھی اور فرمایا: مجھے آگ دکھائی گئی حالانکہ آگ کی آتش پرست بھی عبادت کرتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ وہاں غیر اختیاری طور پر آپ کے سامنے آگ تھی اور یہاں اپنے اختیار سے غیر مسلموں کے معبد میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

گر بے میں نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

یہود اور نصاریٰ کے معبد میں نماز پڑھنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے حضرت عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے وہاں صورتوں اور مجسموں کی وجہ سے نماز پڑھنے کو مکروہ کہا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اس معبد کو پیری کے پتوں کے پانی سے دھوؤ اور اس میں نماز پڑھو اور یہی امام مالک کا قول ہے۔

اسماعیل بن اسحاق نے کہا: امام مالک نے فرمایا: میں گر بے میں نماز پڑھنے کو مکروہ قرار دیتا ہوں کیونکہ وہ لوگ خنزیر کھاتے ہیں اور شراب پیتے ہیں اور نجاست سے بہت کم احتیاط کرتے ہیں ہاں! اگر کوئی شخص کچھڑ اور بارش کی شدت سے وہاں نماز پڑھنے پر مجبور ہو جائے جب کہ اسے یقین ہو کہ اس کو نجاست نہیں لگے گی تو اس کے وہاں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور حسن بصری نے گر بے میں نماز پڑھنے کو مکروہ کہا ہے اور ابراہیم نخعی، شعبی، عطاء اور ابن سیرین نے اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے شام میں یوحنا کے گر بے میں نماز پڑھی۔ (شرح ابن بطل ج ۴ ص ۱۱۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فقہاء احناف کے نزدیک گر بے میں نماز پڑھنے کا شرعی حکم

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

تصاویر پر سجدہ نہ کرے کیونکہ یہ تصویر کی عبادت کے مشابہ ہے امام محمد نے مبسوط میں اس کو مطلقاً مکروہ کہا ہے اور یہ بھی مکروہ ہے کہ اس کے سر کے اوپر چھت میں یا اس کے سامنے یا اس کے متوازی تصاویر ہوں یا کوئی تصویر لٹکی ہوئی ہو۔

(ہدایہ اولین ص ۱۴۲ مکتبہ شرکت ملیہ لبنان)

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں نہیں داخل ہوتے جس میں کتا ہو نہ اس گھر میں جس میں تصاویر ہوں۔

(صحیح البخاری: ۵۹۳۹، صحیح مسلم: ۲۱۰۶، سنن ابوداؤد: ۴۱۵۵، سنن ترمذی: ۲۸۰۳، سنن ابن ماجہ: ۳۶۳۹، مسند احمد ج ۴ ص ۲۹-۲۸)

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے لکھا ہے:

میں کہتا ہوں کہ ظاہر یہ ہے کہ تصاویر کے ساتھ صلیب بھی لاحق ہے اگرچہ وہ جاندار کی تصویر نہیں ہے اور اس لیے کہ اس میں نصاریٰ کے ساتھ تہنہ ہے اور مذموم چیز کے ساتھ تہنہ مکروہ ہے خواہ اس میں ان کے ساتھ تہنہ کا قصد نہ کیا گیا ہو۔

(رد المحتار ج ۲ ص ۳۶۰، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

اور چونکہ گرجے میں صلیب، حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم کے مجسمے بہ کثرت رکھے ہوئے ہوتے ہیں اس لیے فقہاء احناف کے نزدیک بھی گرجے میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہوگا، خصوصاً تصاویر کے مجسموں کے سامنے۔

۵۵ - باب

باب

امام بخاری نے اس باب کا کوئی عنوان قائم نہیں کیا لہذا یہ باب بھی باب سابق کے ساتھ لاحق ہے۔

۴۳۵، ۴۳۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُيَيْنَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ قَالَا لَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَفِقَ يَطْرَحُ خِمِصَةً لَهُ عَلَى وَجْهِهِ، فَإِذَا اغْتَمَّ بِهَا كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ، فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ. يُحَذِّرُ مَا صَنَعُوا. [اطراف الحديث: ۱۳۲۰-۱۳۹۰-۳۳۵۳-۳۳۵۴-۳۳۵۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ پر مرض الموت نازل ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے چہرے پر سیاہ منقش چادر ڈالی پھر جب آپ کو اس چادر سے تنگی ہوئی تو آپ نے اس چادر کو چہرے سے ہٹایا پھر اسی حالت میں آپ نے فرمایا: یہود اور نصاریٰ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو جنہوں نے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو مساجد بنا دیا آپ ان کے کیے ہوئے کاموں سے ڈرا رہے تھے۔

(صحیح مسلم: ۵۳۱، الرقم للسلسل: ۱۱۶۸، سنن نسائی: ۷۰۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۷۰۹۰، مصنف عبد الرزاق: ۱۵۹۱، ۹۷۵۳-۱۵۸۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۰، دلائل النبوة ج ۷ ص ۲۰۳، شرح السنہ: ۳۸۲۵، غلق افعال العباد: ۳۶۹، کتاب الاسماء والصفات: ۲۰۳-۲۰۴، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۱۳۳، مستدرج احمد ج ۱ ص ۲۱۸، طبع قدیم مستدرج احمد: ۱۸۸۳، ج ۳ ص ۳۷۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید ابن الجوزی: ۷۴۱۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر نہیں ہے، پھر عیسائیوں کی اس بات پر کیوں مذمت کی گئی کہ انہوں نے اپنے

نبی کی قبر کو سجدہ گاہ بنا لیا؟

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں: اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ یہود کے تو انبیاء تھے جب کہ عیسائیوں کے نبی صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور حضرت عیسیٰ اور ہبلہ علیہ السلام کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے اور نہ ہی اس کی قبر ہے تو پھر نصاریٰ کا اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنانے سے کیا مراد ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں انبیاء اور ان کے صالحین پیروکار مراد ہیں، کیونکہ صحیح مسلم میں اس طرح ہے کہ وہ اپنے انبیاء اور اپنے صالحین کی قبروں کو مساجد بنا لیتے تھے۔ اسی وجہ سے اس سے پہلی حدیث (۳۳۳) میں ارشاد ہے کہ: یہ وہ قوم ہے جب ان میں سے کوئی نیک بندہ یا نیک آدمی فوت ہو جاتا تھا تو اس کی قبر پر مسجد بنا لیتے تھے اور اس پر بت بنا کر رکھ دیتے تھے اور یہ اللہ کی بدترین مخلوق ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہود تو اپنے انبیاء کی قبروں پر ان کے بت بناتے تھے اور نصاریٰ اپنے صالحین کی قبروں پر ان کے بت بنا لیتے تھے۔ اس بدعت کو یہود نے شروع کیا تھا اور نصاریٰ نے ان کی پیروی کی اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ نصاریٰ بھی ان کثیر انبیاء کی تعظیم کرتے تھے جن کی یہود تعظیم کرتے تھے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۸۸، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۶ھ)

اور ان تین رسولوں کے نام صادق، صدوق اور شلوم تھے قنادہ ہے ایک روایت یہ ہے کہ ان کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بھیجا تھا اس قول کی بناء پر وہ نبی نہیں تھے چہ جائیکہ وہ رسول ہوتے اور حضرت مریم کے متعلق ابن حزم اور علامہ قرطبی کا قول یہ ہے کہ وہ نبیہ تھیں اسی طرح حضرت سارہ ام اسحاق اور ام موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام کے متعلق بھی ایک قول ہے کہ وہ وہ نبیہ تھیں لیکن جمہور اہل سنت و جماعت کے نزدیک نبوت مردوں کے ساتھ مخصوص ہے اور کوئی عورت نبیہ نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۸۷)

قبروں پر تعمیر کرنے، چونا پھیرنے اور لکھنے کی ممانعت کی توجیہ اور صالحین کی قبروں پر گنبد بنانے کا جواز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قبر کے اوپر کوئی عمارت بنانا جائز نہیں ہے کیونکہ آپ نے قبر کے اوپر مسجد بنانے والوں پر لعنت کی ہے اسی وجہ سے امام ابو داؤد نے اس حدیث کا عنوان قائم کیا ہے: قبر پر تعمیر کرنا۔

نیز امام احمد نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ نے قبر پر بیٹھنے سے منع فرمایا اور قبر پر چونا پھیرنے سے اور قبر پر تعمیر کرنے سے۔

(صحیح مسلم: ۹۷۰ سنن ابو داؤد: ۳۲۲۶-۳۲۲۵ صحیح ابن حبان: ۲۱۶۳ مصنف عبد الرزاق: ۶۳۸۸ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۳۵ مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۵ طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۱۳۸ ج ۲۲ ص ۵۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

امام ترمذی کی روایت میں ہے: رسول اللہ ﷺ نے قبروں پر چونا پھیرنے اور قبروں پر لکھنے اور قبروں پر تعمیر کرنے سے اور قبروں کو پیروں سے روندنے سے منع فرمایا۔ (سنن ترمذی: ۱۰۵۲)

سنن نسائی میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبر پر تعمیر کرنے سے یا قبر پر اضافہ سے یا قبر کو زیادہ کرنے سے یا قبر پر چونا پھیرنے سے یا قبر پر لکھنے سے منع فرمایا۔

(سنن نسائی: ۲۰۲۳ سنن ابو داؤد: ۳۲۲۶ صحیح مسلم: ۹۷۰ سنن ترمذی: ۱۰۵۲ سنن ابن ماجہ: ۱۵۶۳)

ان احادیث میں جو قبر پر تعمیر کرنے کی ممانعت ہے اس کا محمل یہ ہے کہ عین قبر کے اوپر اس کو ہموار کر کے تعمیر کی جائے یا عین قبر کے اوپر چونا پھیرا جائے یا عین قبر کے اوپر لکھا جائے اگر قبر کے گرد چار دیواری بنا دی جائے یا اس کے سر ہانے کتبہ لگا دیا جائے یا دائرین کی سہولت کے لیے چار دیواری پر چھت ڈال دی جائے یا اولیاء اللہ کی تعظیم کے لیے ان کی قبروں پر گنبد بنا دیا جائے تو یہ جائز ہے کیونکہ اولیاء اللہ اور عباد صالحین بھی شعائر اللہ میں سے ہیں قرآن مجید میں ہے:

وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ O اور جو شخص اللہ کی نشانیوں کی تعظیم کرتا ہے تو یہ دلوں کے تقویٰ (الحج: ۳۲) کے سبب سے ہے O

اس آیت میں قربانی کے جانوروں کو "شعائر اللہ" فرمایا ہے اور البقرہ ۱۵۸ میں صفا اور مردہ کو "شعائر اللہ" فرمایا ہے اور المائدہ: ۲ میں حرمت والے مہینوں (رجب ذوالقعدہ ذوالحجہ اور محرم) کو "شعائر اللہ" فرمایا ہے نیز فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ. (المائدہ: ۲) اے ایمان والو! شعائر اللہ کی بے حرمتی نہ کرو۔

مفسرین نے اس آیت میں "شعائر اللہ" کو عام قرار دیا ہے یعنی جو چیز بھی اللہ کی نشانی اور اللہ کی طرف منسوب ہے اس کی بے حرمتی نہ کرو اور اس کی تعظیم کرو اور جب قربانی کے اونٹ صفا اور مردہ کی پہاڑیاں اور حج اور عمرہ کے مہینے شعائر اللہ میں سے ہیں تو اولیاء اللہ بہ طریق اولیٰ شعائر اللہ میں داخل ہیں اور ان کی تعظیم بھی مطلوب ہے اس لیے اولیاء اللہ کی قبروں پر گنبد بنانا جائز ہے اس کی زیادہ تفصیل ان شاء اللہ کتاب الجمائر میں آئے گی۔

۵۶- بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا

نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ میرے لیے تمام روئے زمین کو مسجد اور پاک کرنے والی بنا دیا گیا ہے

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ جن سترہ جگہوں پر نماز پڑھنا مکروہ ہے مثلاً اونٹوں کا باڑہ، مقابر اور شارع عام وغیرہ وہاں کراہت تحریم کے لیے نہیں ہے کیونکہ تمام روئے زمین پر نماز پڑھنا جائز ہے علامہ یعنی نے ان جگہوں میں بیت الحلاء کو بھی شامل کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۲۸۷)

لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ جس جگہ نجاست ہو مثلاً بول و براز اور خون وغیرہ وہاں نماز پڑھنا حرام ہے کیونکہ نماز کی جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے۔

۴۳۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَيَّارٌ هُوَ أَبُو الْحَكَمِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ الْفَقِيرُ قَالَ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا وَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ وَأَحَلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ وَكَانَ النَّبِيُّ يَبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَيَبْعَثُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ (جامع المسانيد لابن الجوزي: ۹۲۴ مكتبة الرشد الرياض ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سنان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سیار نے حدیث بیان کی وہ ابو الحکم ہیں انہوں نے کہا: ہمیں یزید الفقیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے پانچ ایسی چیزیں دی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے انبیاء میں سے کسی کو نہیں دی گئیں ایک ماہ کی مسافت سے میری رعب سے مدد کی گئی ہے اور میرے لیے تمام روئے زمین کو مسجد اور پاک کرنے والی بنا دیا گیا ہے اور میری امت میں سے جو شخص کہیں بھی نماز کا وقت پائے وہیں نماز پڑھ لے اور میرے لیے غنیمتوں کو حلال کر دیا گیا اور (پہلے) نبی اپنی مخصوص قوم کی طرف مبعوث کیا جاتا تھا اور مجھے تمام لوگوں کی طرف مبعوث کیا گیا ہے اور مجھے شفاعت دی گئی ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۵ میں گزر چکی ہے وہاں اس کو کتاب التیمم میں ذکر کیا گیا تھا اور اس حدیث میں تیمم کا بھی ذکر ہے اور تمام روئے زمین کے مسجد ہونے کا بھی ذکر ہے۔

۵۷- بَابُ نَوْمِ الْمَرْأَةِ فِي الْمَسْجِدِ

مسجد میں عورت کا سونا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ضرورت کے وقت عورت کا مسجد میں سونا جائز ہے یعنی جب اس کا اور کوئی ٹھکانا نہ ہو اور مسجد میں اس کی عزت اور ناموس کو خطرہ نہ ہو۔

۴۳۹- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ وَلِيدَةً كَانَتْ سَوْدَاءَ لِحَيٍّ مِنَ الْعَرَبِ فَأَعْتَقَهَا فَكَانَتْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ عرب کے ایک قبیلہ

قَالَتْ فَخَرَجْتُ صَبِيَّةً لَهُمْ، عَلَيْهَا وَشَاحُ
أَحْمَرُ مِنْ سُورٍ، قَالَتْ فَوَضَعَتْهُ، أَوْ وَقَعَ مِنْهَا،
فَمَرَّتْ بِهِ حُدَيَّةٌ وَهُوَ مُلْقَى، فَحَبَسَتْهُ لَحْمًا
لِخَطْفَتِهِ، قَالَتْ فَالْتَمَسُوهُ فَلَمْ يَجِدُوهُ، قَالَتْ
فَاتَّهَمُونِي بِهِ، قَالَتْ فَطَفِقُوا يَفْتَشُونَ، حَتَّى فَتَّشُوا
فَبَلَّهَا، قَالَتْ وَاللَّهِ إِنِّي لَقَائِمَةٌ مَعَهُمْ، إِذْ مَرَّتْ
الْحُدَيَّةُ فَالْقَتَهُ، قَالَتْ فَوَقَعَ بَيْنَهُمْ، قَالَتْ فَقُلْتُ هَذَا
الَّذِي اتَّهَمْتُمُونِي بِهِ، زَعَمْتُمْ وَأَنَا مِنْهُ بَرِيئَةٌ، وَهُوَ ذَا
يَوْمٍ، قَالَتْ فَجَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَاسْلَمَتْ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَكَانَ
لَهَا جَبَاءٌ فِي الْمَسْجِدِ أَوْ جَفَشٌ، قَالَتْ فَكَانَتْ
تَحَاتِيْنِي فَتَحَدَّثْتُ عِنْدِي، قَالَتْ فَلَا تَجْلِسُ عِنْدِي
مَجْلِسًا، إِلَّا قَالَتْ:

وَيَوْمَ الْوِشَاحِ مِنْ أَعَاجِيبِ رَبِّنَا
أَلَا إِنَّهُ مِنْ بَلَدَةِ الْكُفْرِ أَنْجَانِي

کی ایک سیاہ قام باندی تھی، پس انہوں نے اس کو آزاد کر دیا، وہ ان
کے ساتھ رہتی تھی، ایک دن ان لوگوں کی ایک بچی باہر نکلی، اس کے
اوپر سرخ چمڑے کا بار تھا، (جس میں موتی جڑے ہوئے تھے) اس
بچی نے اس بار کو رکھ دیا یا اس سے کہیں گر گیا، وہاں سے ایک چیل
گری اور اس جگہ وہ بار گرا ہوا تھا، اس چیل نے گمان کیا کہ وہ
گوشت ہے، وہ اس کو جھپٹ کر لے گئی، اس باندی نے کہا: ان
لوگوں نے اس بار کو تلاش کیا وہ ان کو نہیں ملا، اس باندی نے کہا: پھر
انہوں نے مجھ پر اس بار کی تہمت لگائی، انہوں نے اس کی تلاشی لی
حتیٰ کہ اس کے اندام نہانی کی بھی تلاشی لی، اس باندی نے کہا: پس
اللہ کی قسم! میں ان کے پاس کھڑی ہوئی تھی کہ اچانک وہ چیل گری
اور اس نے وہ بار پھینک دیا اور وہ بار ان لوگوں کے درمیان گرا، اس
باندی نے کہا: یہ ہے وہ بار جس کی تم نے اپنے گمان سے مجھ پر
تہمت لگائی تھی اور میں اس سے بری تھی اور وہ یہ پڑا ہے، حضرت
عائشہ نے بیان کیا: پھر وہ باندی رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی اور
اسلام لے آئی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ اس کے لیے ایک
مسجد میں ایک خیمہ تھایا گیا تھی، حضرت عائشہ نے کہا: وہ میرے
پاس آ کر باتیں کرتی تھی، وہ جب بھی میرے پاس بیٹھتی تھی تو یہ شعر
پڑھتی تھی:

ہار کا دن ہمارے رب کی عجیب و غریب چیزوں سے ہے

سنو! اس نے مجھے کفر کے شہر سے نجات دے دی

حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں: میں نے اس سے کہا: کیا وجہ
ہے کہ جب بھی تم میرے ساتھ بیٹھتی ہو تو تم یہ شعر ضرور پڑھتی ہو؟
تب اس نے مجھے یہ واقعہ سنایا۔

قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لَهَا مَا شَأْنُكَ، لَا تَقْعُدِينَ
مَعِيَ مَقْعَدًا إِلَّا قُلْتَ هَذَا؟ قَالَتْ فَحَدَّثْتَنِي بِهَذَا
الْحَدِيثِ. [طرف اللہ: ۳۸۳۵]

تحدیث مذکور کے رجال کا تعارف

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں:

(۱) عبید بن اسماعیل، بعض روایات میں عبید اللہ ہے، (۲) ابواسامہ حماد بن اسامہ، (۳) ہشام بن عروہ، (۴) عروہ بن الزبیر بن

العوام (۵) ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۲۸۶)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اس باندی کے لیے مسجد میں خیمہ تھا۔

”وشاح، سعید، حَدِّیَاة، خِباء، حفش“ اور ”اعاجیب“ کے معانی

اس حدیث میں ”وشاح“ اور ”سُور“ کے الفاظ ہیں ان دونوں لفظوں کا معنی ہے: چڑا۔ سرخ چڑے میں سفید موتی لگے ہوئے تھے تو چیل نے سمجھا یہ فربہ گوشت ہے۔

نیز اس حدیث میں ”حَدِّیَاة“ کا لفظ ہے یہ ”حَدِّیَاة“ کی تصغیر ہے اس کا معنی ہے: چیل یعنی وہ چھوٹی چیل تھی۔

اس میں ”خِباء“ اور ”حفش“ کے الفاظ ہیں ”خِباء“ کا معنی ہے: خیمہ اور ”حفش“ کا معنی ہے: چھوٹا سا گھر، جھونپڑی یا کٹیا۔

نیز اس میں ”اعاجیب“ کا لفظ ہے یہ ”اعجوبة“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: نہایت عجیب۔

جس کا کوئی مسکن نہ ہو اس کے لیے مسجد میں قیام کا جواز اور تذلیل اور دینی آزمائش کے موقع پر ہجرت

کرنے کا لزوم

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ جس شخص کا کوئی مسکن نہ ہو یا جس کے پاس رات گزارنے کے لیے کوئی جگہ نہ ہو اس کے لیے مسجد میں رات گزارنا مباح ہے اور ایسا خیمہ لگانا جائز ہے جو مسکن کے مشابہ ہو خواہ وہ عورت ہو یا مرد ہو۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس جگہ انسان کسی فتنہ یا دینی مصیبت میں مبتلا ہو اس کو چاہیے کہ وہ اس جگہ سے ہجرت کر کے کسی پر امن اور محفوظ جگہ میں چلا جائے جیسے وہ باندی اسلام لاکر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور مسجد کی پناہ میں چلی گئی۔

قرآن مجید میں اس کی دلیل ہے:

اَلَمْ تَكُنْ اَرْضَ اللّٰهِ وَاَسْعٰۤہُ فَتُہَاجِرُوْا فِیْہَا۔

کیا اللہ کی زمین وسیع نہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کر لیتے۔

(النساء: ۹۷)

پس ہر شخص پر لازم ہے کہ جب اسے لوگوں کی طرف سے تذلیل یا آزمائش کا سامنا ہو تو وہ وہاں سے ہجرت کر کے کسی محفوظ اور مامن جگہ چلا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی زمین بہت وسیع ہے۔

چڑے میں موتی جڑ کر اس کو دھاگے میں پرو کر ہار بنا دیا جائے تو عرب اس کو ”وشاح“ کہتے ہیں اور ”سُور“، ”سُور“ کی

جمع ہے اس کا معنی ہے: چڑے کا تسمہ۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۱۲-۱۱۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مردوں کا مسجد میں سونا

۵۸۔ بَابُ نَوْمِ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ

باب سابق میں امام بخاری نے عورت کے مسجد میں سونے کے متعلق واحد کا صیغہ ذکر کیا تھا کیونکہ حدیث میں صرف ایک عورت کے مسجد میں سونے کا ذکر ہے اور اس باب میں مردوں کے مسجد میں سونے کے متعلق جمع کے صیغہ کا ذکر کیا ہے کیونکہ احادیث میں مسجد کے اندر متعدد مردوں کے سونے کا ذکر ہے۔ دونوں بابوں میں مناسبت یہ ہے کہ پہلے باب میں مسجد کے اندر عورت کے سونے کا ذکر تھا اور اس باب میں مسجد کے اندر مردوں کے سونے کا ذکر ہے۔ اس کے بعد درج ذیل تعلیق ہے:

وَقَالَ أَبُو قِلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَدِيمَ رَهْطٍ مِنْ

عُكْلٍ، عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانُوا فِي

الضُّفَّةِ۔

اور ابو قلابہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ

عُكْلٍ کی ایک جماعت نبی ﷺ کے پاس آئی تو وہ مسجد کے

چوترے میں ٹھہری۔

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۲۳۳ میں گزر چکی ہے۔

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ كَانَ

أَصْحَابُ الصُّفَّةِ الْفُقَرَاءَ.

الصفہ کے فقراء میں تھے۔

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۶۰۲ میں ہے اور اس میں ایک طویل قصہ کا بیان ہے۔

ان دونوں تعلیقوں سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ قبیلہ عکل کے لوگ مسجد نبوی کے چبوترے میں ٹھہرے اور اصحاب صفہ بھی

مسجد نبوی کے چبوترے میں ٹھہرے پس مردوں کا مسجد میں رہنا ثابت ہو گیا۔

۴۴۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ

اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

أَنَّهُ كَانَ يَنَامُ وَهُوَ شَابٌ أَعَزَبُ لَا أَهْلَ لَهُ فِي

مَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[اطراف الحديث: ۱۱۴۱-۱۱۵۶-۳۷۳۸-۳۷۴۰-۳۷۴۱-۷۰۱۵]

کتوارے تھے ان کی بیوی نہیں تھی اور وہ نبی ﷺ کی مسجد میں

سوتے تھے۔

[۷۰۱۶-۷۰۲۹-۷۰۳۰-۷۰۳۱]

مسجد میں سونے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ فقراء کے لیے مسجد میں ٹھہرنا جائز ہے اور غیر فقراء کے لیے مسجد میں سونا جائز

ہے۔ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے جنہوں نے مسجد میں سونے کی اجازت دی ہے وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ

ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں مسجد میں رات کو سوتے تھے اور دن کو بھی سوتے تھے اور سعید بن المسیب الحسن البصری عطاء اور ابن

سیرین سے بھی اس کی مثل مروی ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اس میں اختلاف ہے انہوں نے فرمایا: مسجد کو سونے کی جگہ نہ بناؤ

اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر تم نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں سو جاؤ تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: مسجد میں رات کو سونے کی جگہ بناؤ نہ دن کو۔ (سنن ترمذی ص ۱۵۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام مالک نے کہا: جس آدمی کا گھر ہو اس کے لیے مسجد میں نہ سونا مستحب ہے اور جو آدمی ضعیف ہو اور جس کا گھر نہ ہو اس کے

لیے انہوں نے اجازت دی ہے امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی قول ہے اور امام مالک نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے مہمان مسجد میں

رہتے تھے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما طاؤس مجاہد اور ازاعی نے مسجد میں سونے کو مکروہ کہا ہے۔

جن فقہاء نے مسافروں کو مسجد میں سونے کی اجازت دی ہے ان کا قول اس باب کی احادیث کی وجہ سے اولیٰ ہے سعید بن

مسیب اور سلیمان بن یبار سے مسجد میں سونے کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: تم کس وجہ سے یہ سوال کر رہے ہو حالانکہ اہل

الصفہ مسجد میں سوتے تھے اور مسجد ہی ان لوگوں کا مسکن تھی اور طبری نے حسن بصری سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت عثمان بن

عفان رضی اللہ عنہ کو مسجد میں سوتے ہوئے دیکھا اور ان کے پاس اور کوئی نہیں تھا اور وہ اس وقت امیر المؤمنین تھے اور حسن بصری نے کہا:

محدثین کی ایک جماعت مسجد میں سوتی تھی طبری نے کہا: مسجد میں حلال چیزوں سے نفع اٹھانے میں کوئی حرج نہیں ہے مثلاً کھانے

پینے میں بیٹھنے میں اور سونے میں۔

الخری نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں ایک سایا دار جگہ تھی جس کو الصفتہ کہتے تھے اس میں مساکین رہتے تھے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۱۳-۱۱۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

(علامہ بدرالدین عینی نے بھی اس عبارت کو بعینہ نقل کر دیا ہے۔ عمدۃ القاری ج ۴ ص ۲۹۳)

مسجد میں سونے کے متعلق مصنف کا موقف

مصنف کے نزدیک حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول راجح ہے اور مسجد کو سونے کی جگہ اور مسجد میں سونے کی عادت نہیں بنانی چاہیے الا یہ کہ کوئی شخص مسافر ہو یا اس کا کوئی گھر نہ ہو کیونکہ جب آدمی سوتا ہے تو اس کے اعصاب ڈھیلے پڑ جاتے ہیں اور سوتے ہیں اس کی ہوا خارج ہو جاتی ہے اور بدبو پھیلتی ہے اور یہ مسجد کے آداب کے منافی ہے اور بدبو سے فرشتوں کو اذیت ہوتی ہے اور فیند میں آدمی کو پتا نہیں چلتا اور کپڑوں سے اس کا ستر ظاہر ہو جاتا ہے اور یہ بھی مسجد کے آداب کے منافی ہے صحابہ کرام سے جو مسجد میں سونا منقول ہے وہ ضرورت کی بناء پر تھا اور شاذ و نادر تھا اس لیے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق مسجد میں سونے کا معمول نہیں بنانا چاہیے لوگ حرم شریف میں بھی سو جاتے ہیں یہ زیادہ معیوب ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن ابی حازم نے حدیث بیان کی از ابی حازم از ابی ہبل بن حازم از حضرت سعد رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر آئے پس آپ نے گھر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نہ پایا پس آپ نے فرمایا: تمہارے عم زاد کہاں ہیں؟ حضرت سیدہ فاطمہ نے کہا: میرے اور ان کے درمیان کچھ اختلاف ہو گیا تھا وہ مجھ پر ناراض ہوئے پس گھر سے نکل گئے اور میرے پاس قیلولہ نہیں کیا (دو پہر کو گھر میں نہیں سوئے) تب رسول اللہ ﷺ نے کسی شخص سے فرمایا: جاؤ دیکھو! وہ کہاں ہیں؟ وہ شخص آیا اور اس نے بتایا: یا رسول اللہ! وہ مسجد میں سوئے ہوئے ہیں رسول اللہ ﷺ آئے تو وہ مسجد میں لیٹے ہوئے تھے ان کی چادر ان کے پہلو سے ڈھل گئی تھی اور اس پر مٹی لگ گئی تھی تو رسول اللہ ﷺ ان سے مٹی صاف کر رہے تھے اور فرما رہے تھے: اے ابو تراب! اٹھو! اٹھو!

۴۴۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي سَهْلٍ بْنِ حَازِمٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ حَازِمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ فَاطِمَةَ فَلَمْ يَجِدْ عَلِيًّا فِي الْبَيْتِ فَقَالَ آيْنَ ابْنُ عَمَلِكِ؟ قَالَتْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَاغْضَبَنِي فَخَرَجَ فَلَمْ يَقُلْ عِنْدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِإِنْسَانٍ انْظُرْ آيْنَ هُوَ فَجَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ قَدْ سَقَطَ رِذَاؤُهُ عَنْ شِقْبِهِ وَأَصَابَهُ تُرَابٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُهُ عَنْهُ وَيَقُولُ قُمْ أَبَا تُرَابٍ قُمْ أَبَا تُرَابٍ

[طواف اللہ: ۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱-۱۶۰۲-۱۶۰۳-۱۶۰۴-۱۶۰۵-۱۶۰۶-۱۶۰۷-۱۶۰۸-۱۶۰۹-۱۶۱۰-۱۶۱۱-۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۱۴-۱۶۱۵-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳-۱۶۲۴-۱۶۲۵-۱۶۲۶-۱۶۲۷-۱۶۲۸-۱۶۲۹-۱۶۳۰-۱۶۳۱-۱۶۳۲-۱۶۳۳-۱۶۳۴-۱۶۳۵-۱۶۳۶-۱۶۳۷-۱۶۳۸-۱۶۳۹-۱۶۴۰-۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۶۴۳-۱۶۴۴-۱۶۴۵-۱۶۴۶-۱۶۴۷-۱۶۴۸-۱۶۴۹-۱۶۵۰-۱۶۵۱-۱۶۵۲-۱۶۵۳-۱۶۵۴-۱۶۵۵-۱۶۵۶-۱۶۵۷-۱۶۵۸-۱۶۵۹-۱۶۶۰-۱۶۶۱-۱۶۶۲-۱۶۶۳-۱۶۶۴-۱۶۶۵-۱۶۶۶-۱۶۶۷-۱۶۶۸-۱۶۶۹-۱۶۷۰-۱۶۷۱-۱۶۷۲-۱۶۷۳-۱۶۷۴-۱۶۷۵-۱۶۷۶-۱۶۷۷-۱۶۷۸-۱۶۷۹-۱۶۸۰-۱۶۸۱-۱۶۸۲-۱۶۸۳-۱۶۸۴-۱۶۸۵-۱۶۸۶-۱۶۸۷-۱۶۸۸-۱۶۸۹-۱۶۹۰-۱۶۹۱-۱۶۹۲-۱۶۹۳-۱۶۹۴-۱۶۹۵-۱۶۹۶-۱۶۹۷-۱۶۹۸-۱۶۹۹-۱۷۰۰-۱۷۰۱-۱۷۰۲-۱۷۰۳-۱۷۰۴-۱۷۰۵-۱۷۰۶-۱۷۰۷-۱۷۰۸-۱۷۰۹-۱۷۱۰-۱۷۱۱-۱۷۱۲-۱۷۱۳-۱۷۱۴-۱۷۱۵-۱۷۱۶-۱۷۱۷-۱۷۱۸-۱۷۱۹-۱۷۲۰-۱۷۲۱-۱۷۲۲-۱۷۲۳-۱۷۲۴-۱۷۲۵-۱

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں مذکور ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ مسجد میں سوئے ہوئے تھے۔
حضرت علی کو حضرت فاطمہ کا عم زاد کہنے کی توجیہ کنیت کا معنی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فضیلت

اس حدیث میں مذکور ہے: آپ نے حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: تمہارے عم زاد کہاں ہیں؟ اس سے مراد حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ہیں اور وہ حقیقت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عم زاد تھے آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ تمہارے خاوند کہاں ہیں؟ یا علی کہاں ہیں؟ کیونکہ آپ نے جان لیا تھا کہ ان دونوں کے درمیان کوئی مناقشہ ہے تو آپ نے ازراہ شفقت ان کے اور حضرت علی کے درمیان نسبی قرابت کا ذکر فرمایا نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ والد اپنی بیٹی کے گھر میں اس کے شوہر کی اجازت کے بغیر داخل ہو سکتا ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے حضرت علی سے فرمایا: اے ابوتراب! اٹھو۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ کنیت میں یہ نہ وری نہیں ہے کہ بیٹے یا بیٹی کی طرف نسبت ہو بلکہ جس چیز کے ساتھ بھی کسی کا اشتغال ہو اس کی طرف نسبت کی جاسکتی ہے۔ کنیت میں جو ”اب“ کا لفظ ذکر ہوتا ہے اس کا معنی ہے: صاحب یا والد ”ابوتراب“ کا معنی ہے: صاحب تراب یا مٹی والا ابوہریرہ کا معنی ہے: مٹی والا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ بہت پسند تھا کہ ان کو ابوتراب کہہ کر پکارا جائے اور وہ اس سے بہت خوش ہوتے تھے اس حدیث میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عظیم فضیلت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں بلانے اور اٹھانے مسجد میں گئے۔

✽ باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۱۰۔ ج ۶ ص ۹۶۰۔ ۹۵۵ پر مذکور ہے وہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بہت سے فضائل مذکور ہیں مگر اس حدیث کی شرح نہیں ہے۔

۴۴۲۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ سَبْعِينَ مِنْ أَصْحَابِ الصَّفَةِ مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ عَلَيْهِ رِذَاءٌ إِلَّا إِزَارٌ وَإِمَّا كِسَاءٌ قَدْ رَبَطُوا فِي أَغْنَاقِهِمْ فَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ نِصْفَ السَّاقَيْنِ وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ الْكَعْبَيْنِ فَيَجْمَعُهُ بِيَدِهِ كَرَاهِيَةً أَنْ تُرَى عَوْرَتُهُ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یوسف بن عیسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن فضیل نے حدیث بیان کی ازوالد خواہ از ابی حازم از حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ستر اصحاب صفہ کو دیکھا ان میں سے کوئی شخص ایسا نہیں تھا جس کے پاس اوپر کے بدن کو ڈھانپنے والی چادر ہو یا تہبند ہوتا تھا یا پورے بدن پر اوڑھنے والی چادر ہوتی تھی وہ اس چادر کو اپنی گردن میں باندھ لیتے تھے پس بعض کی چادر نصف پندلیوں تک پہنچتی تھی اور بعض کی نٹوں تک پس وہ اس چادر کو اپنے ہاتھ سے سمیٹ لیتے تھے تاکہ ان کا ستر نہ کھل جائے۔

ستر اصحاب صفہ کی تعین اور ”رداء“، ”ازار“ اور ”کساء“ کا معنی

یہ ستر اصحاب صفہ جن کو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا تھا ان ستر اصحاب صفہ کے علاوہ تھے جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمودہ بیرو معونہ میں بھیجا تھا یہ بھی اصحاب صفہ میں سے تھے لیکن یہ اصحاب صفہ حضرت ابوہریرہ کے صفہ میں آنے سے پہلے اس چہرہ پر نہیں موجودہ تھے۔

اس حدیث میں ”رداء“، ”ازار“ اور ”کساء“ کے الفاظ ہیں ”رداء“ کا معنی ہے: وہ چادر جس سے بدن کے اوپر کے نصف اور کوڑھانپا جائے اور ”ازار“ کا معنی ہے: جس سے نچلے نصف بدن کو ڈھانپا جائے یعنی تہبند اور کساء کا معنی ہے: جسم پر اوڑھنے والی

چادر۔

اس باب کا عنوان ہے: مردوں کا مسجد میں سونا ہر چند کہ اس حدیث میں صراحۃً مردوں کے سونے کا ذکر نہیں ہے لیکن اس حدیث میں اصحاب صفہ کا ذکر ہے اور وہ مسجد میں سوتے تھے یوں یہ حدیث عنوان کے مطابق ہے۔

۵۹۔ بَابُ الصَّلَاةِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ

سفر سے آنے کے بعد نماز پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی شخص سفر سے آئے تو اسے مسجد میں آ کر نماز پڑھنی چاہیے اور اب اکثر ابواب مسجد سے متعلق ہیں اس لیے ان کی باہمی مناسبت بیان کرنا ضروری نہیں ہے۔ اس کے بعد یہ تعلق مذکور ہے:

وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى

اور کعب بن مالک نے کہا: جب نبی ﷺ کسی سفر سے

واپس آتے تو آپ مسجد سے ابتداء کرتے اور اس میں نماز پڑھتے۔

فِيهِ

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۴۴۱۸ ہے یہ غزوہ تبوک کے بیان میں بہت طویل حدیث ہے جس کو ان شاء اللہ اپنے موقع پر

ذکر کیا جائے گا۔

۴۴۳۔ حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَارِبُ بْنُ دَثَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ قَالَ مِسْعَرُ أَرَاهُ قَالَ ضَحَى فَقَالَ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَكَانَ لِي عَلَيْهِ ذَيْنُ فَقَضَانِي وَزَادَنِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خلاد بن یحییٰ نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مسعر نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: ہمیں محارب بن دثار نے حدیث بیان کی از حضرت جابر بن

عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نبی ﷺ کے پاس آیا اور آپ

مسجد میں تھے انہوں نے کہا: میرا گمان ہے کہ وہ چاشت کا وقت تھا

آپ نے فرمایا: دو رکعت نماز پڑھو اور میرا آپ پر قرض تھا آپ

نے وہ قرض ادا کیا اور مجھے زیادہ دیا۔

[اطراف الحدیث: ۱۸۰۱-۲۳۰۹-۲۳۸۵-۲۳۹۳-۲۴۷۰]

[۲۶۰۳-۲۶۰۴-۲۷۱۸-۳۰۸۷-۳۰۹۰]

(صحیح مسلم: ۷۱۳، سنن ابوداؤد: ۴۶۷، سنن ابن ماجہ: ۱۰۱۳، سنن ترمذی: ۳۱۶، سنن ابن ماجہ: ۷۲۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۰۹، صحیح ابن حبان: ۲۳۹۷، طلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۱۶۸، شرح السنۃ: ۳۸۰، تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۱۸، مصنف عبدالرزاق: ۱۶۷۳، المعجم الکبیر: ۳۲۸۰، المعجم الاوسط: ۳۳۲۱،

۸۹۵۳-۹۱۷۱، منہج بیہقی ج ۳ ص ۱۹۳، مسند احمد ج ۵ ص ۲۹۵، طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۵۲۳، ج ۳ ص ۲۰۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید

لابن الجوزی: ۱۰۱۳، مکتبۃ الرشدریاض ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کے چار رجال ہیں اور ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ اس طرح مناسبت ہے کہ صحیح البخاری: ۲۰۹۷ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ ایک غزوہ میں تھا آپ نے مجھ سے چند اوقیہ کے عوض ایک اونٹ خرید لیا پھر رسول اللہ ﷺ مجھ سے

پہلے مدینہ میں آگئے میں صبح کو پہنچا اس وقت آپ نماز پڑھ رہے تھے آپ نے فرمایا: تم اب آئے ہو؟ میں نے کہا: جی ہاں آپ نے

فرمایا: پس مسجد میں داخل ہو اور دو رکعت نماز پڑھو اور یہ اس باب کے عنوان کے مطابق حدیث ہے امام بخاری نے یہاں اس حدیث

کو مختصر بیان کیا ہے اور پوری حدیث ذکر نہیں کی بہر حال امام بخاری نے جتنی حدیث روایت کی ہے وہ اس باب کے عنوان کے

مطابق نہیں ہے۔ اس حدیث کی مفصل شرح ہم اپنے مقام پر ان شاء اللہ کتاب البیوع میں بیان کریں گے۔

۶۰۔ بَابُ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ
فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ (قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ)

(سے پہلے) دو رکعت نماز پڑھے

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھے۔

۴۴۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِو
بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرْقِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ السَّلَمِيِّ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ
الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عامر
بن عبد اللہ بن الزبیر از عمرو بن سلیم الزرقی از حضرت ابوقنادہ سلمی
رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد
میں داخل ہو تو وہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھے۔

[طرف الحدیث: ۱۱۶۳] (صحیح مسلم: ۷۱۳، الرقم المسلسل: ۱۶۲۳، سنن ابوداؤد: ۳۶۸-۳۶۷، سنن ترمذی: ۳۱۶، سنن نسائی: ۷۴۹، سنن ابن
ماجہ: ۱۰۱۳، مسند احمد ج ۵ ص ۲۹۵ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۵۲۳، ج ۳ ص ۲۰۲، مؤسسة الرسالة بیروت، جامع المسانید ۱۱ ابن الجوزی: ۱۳۷، مکتبہ
الرشاد ریاض ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ جو اس باب کا عنوان ہے وہ بعینہ اس حدیث میں مذکور ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک تحیۃ المسجد پڑھنے کا استحباب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اہل فتویٰ کی جماعت اس پر متفق ہے کہ یہ حدیث استحباب پر محمول ہے ہر وہ شخص جو مسجد میں با وضوء داخل ہو اور اس وقت نفل نماز
پڑھنا جائز ہو تو اس کے لیے یہ مستحب ہے کہ وہ دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھے امام مالک نے کہا: یہ مستحسن ہے واجب نہیں ہے۔

غیر مقلدین کے نزدیک تحیۃ المسجد پڑھنے کا وجوب

اہل ظاہر (غیر مقلدین) نے یہ کہا ہے کہ ہر وہ شخص جو اس وقت مسجد میں داخل ہو جب نماز پڑھنا جائز ہو تو اس پر یہ نماز پڑھنا
فرض ہے اور بعض اہل ظاہر نے کہا: یہ ہر وقت فرض ہے کیونکہ کسی نیک کام سے اس وقت تک منع نہیں کیا جاتا جب تک اس کے خلاف
اس کے معارض کوئی دلیل نہ ہو۔

غیر مقلدین کے دلائل کا ابطال

امام طحاوی نے یہ کہا ہے کہ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ جمعہ کے دن حضرت سلیم اس وقت آئے جب آپ خطبہ دے رہے تھے تو
آپ نے ان کو دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم دیا (صحیح البخاری: ۹۳۰، صحیح مسلم: ۸۷۵، سنن ابوداؤد: ۱۱۱۵، سنن ترمذی: ۵۱۰) اور ایک مرتبہ آپ
نے دیکھا کہ ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہوا آ کر بیٹھ گیا تو آپ نے اس کو یہ نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا اور حضرت عبد اللہ بن بسر
جی اللہ بیان کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہوا آیا تو اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیٹھ جاؤ تم نے
لوگوں کو ایذا دی اور تم دیر سے آئے پس یہ حدیثیں حضرت سلیم کی حدیث کے خلاف ہیں اور ان میں تطبیق اس طرح ہوگی کہ
حضرت سلیم کی حدیث کو استحباب پر محمول کیا جائے جس طرح جمہور نے کہا ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ ان اہل ظاہر کا قول غلط ہے جنہوں نے کہا ہے کہ جب بھی کوئی شخص مسجد میں آئے تو وہ نماز پڑھے

کیونکہ نبی ﷺ نے طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اسی طرح جب سورج سر پر ہو اس وقت بھی نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے پس جو شخص ان اوقات میں مسجد میں داخل ہوگا تو اس کے لیے آپ کا یہ حکم نہیں ہے کہ وہ دو رکعت نماز پڑھے آپ کا یہ حکم اس شخص کے لیے ہے جو ان اوقات سے پہلے مسجد میں داخل ہو۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۸۱ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اور متقدمین کی ایک جماعت سے یہ مروی ہے کہ وہ مسجد سے گزرتے تھے اور نماز نہیں پڑھتے تھے زید بن اسلم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے بڑے بڑے اصحاب مسجد میں داخل ہوتے تھے پھر باہر آتے اور نماز نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۹۹)

زید بن اسلم نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھا امام مالک نے اس کو حضرت زید بن ثابت اور سالم بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے اور قاسم بن عبد اللہ مسجد میں داخل ہوتے پھر مسجد میں بیٹھ جاتے اور نماز نہیں پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۹۹) شعبی نے بھی اسی طرح کہا ہے اور جابر بن زید نے کہا: تم جب مسجد میں داخل ہو تو اس میں نماز پڑھو پس اگر تم نماز نہیں پڑھتے تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو پھر گویا کہ تم نے نماز پڑھ لی۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۶۱ - بَابُ الْحَدِيثِ فِي الْمَسْجِدِ

مسجد میں وضوء توڑنا

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ مسجد میں وضوء توڑنے کا کیا حکم ہے ہر چند کہ وضوء توڑنا عام ہے مگر یہاں اس سے مراد ہوا خارج کرنا ہے۔

۴۴۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَصْلِي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مَضَلَّةٍ الَّتِي صَلَّى فِيهِ مَا لَمْ يُحَدِّثْ تَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فرشتے تمہارے لیے اس وقت تک مغفرت کی دعا کرتے رہتے ہیں جب تک کہ آدمی اپنی نماز کی جگہ میں رہتا ہے جب تک وہ اپنا وضوء نہیں توڑتا فرشتے دعا کرتے رہتے ہیں: اے اللہ! اس کی مغفرت فرما اے اللہ! اس پر رحم فرما۔

یہ حدیث صحیح البخاری: ۱۷۶ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جس کے نزدیک وضوء صرف بول و براز کے راستوں سے کسی چیز کے نکلنے سے ٹوٹتا ہے۔ اس حدیث کے مزید مسائل اور فوائد درج ذیل ہیں:

نماز کے بعد مسجد میں نماز کی جگہ پر بیٹھنے کی فضیلت اور مسجد میں وضوء توڑنے کا مکروہ ہونا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

السفاقی نے کہا ہے کہ مسجد میں وضوء توڑنا گناہ ہے اس کی وجہ سے وضوء توڑنے والا فرشتوں کی دعا سے محروم ہو جاتا ہے اور جب کہ اس گناہ کا کوئی کفارہ نہیں ہے اس وجہ سے وہ فرشتوں کے استغفار سے محروم ہو جاتا ہے۔

علامہ ابن بطلال مالکی نے کہا ہے کہ جو شخص یہ چاہتا ہو کہ بغیر کسی مشقت کے اس کے گناہ معاف ہو جائیں اس کو نماز کے بعد نماز کی جگہ میں بیٹھنے کو لازم کر لینا چاہیے تاکہ فرشتے اس کے لیے زیادہ دعائیں اور استغفار کریں کیونکہ فرشتوں کی دعا کے مقبول ہونے کی بہت امید ہے قرآن مجید میں ہے:

وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى. (الانبیاء: ۲۸)
اور وہ صرف ان ہی کی شفاعت کرتے ہیں جن کی شفاعت سے اللہ راضی ہو۔

مصنف کے نزدیک فرشتوں کی دعا کا مقبول ہونا دو وجہ سے ہے ایک اس وجہ سے کہ جب کوئی شخص دوسروں کے لیے دعا کرے تو اس کی دعا قبول ہوتی ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کا فرماں بردار ہو اس کی معصیت نہ کرے اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرماتا ہے۔

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: جس شخص کی آئین فرشتوں کی آئین کے موافق ہو جائے اس کے اگلے اور پچھلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اور جب امام آئین کہتا ہے تو فرشتے صرف ایک دفعہ آئین کہتے ہیں اور جو نمازی نماز کے بعد اپنی نماز کی جگہ میں جتنی دیر تک بیٹھا رہے اتنی دیر تک فرشتے اس کے لیے مغفرت کی دعا کرتے رہتے ہیں لہذا اس موقع کی دعا قبول ہونے کے زیادہ قریب ہے نیز نبی ﷺ نے ایک نماز کے بعد دوسری نماز کے لیے انتظار کرنے کو سرحد پر پہرہ دینے کے ساتھ تشبیہ دی ہے اور اس کو رباط (سرحد پر پہرہ دینا) فرمایا ہے اور اس کو تاکید کے ساتھ دو مرتبہ رباط فرمایا ہے پس ہر عقل والے مومن پر لازم ہے کہ جب اس کو نماز کے بعد نماز کی جگہ پر بیٹھنے کے فضائل معلوم ہوں تو وہ نماز کی جگہ پر بیٹھ کر زیادہ سے زیادہ فرشتوں کے استغفار کے حصول کی کوشش کرے۔ سعید ابن المسیب اور حسن بصری نے کہا ہے کہ مسجد میں عہد بغیر وضوء کے بیٹھنا مکروہ ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۲۱-۱۲۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ فرماتے ہیں:

اس حدیث میں اس شخص کی فضیلت ہے جو مطلقاً نماز کا انتظار کرتا ہے خواہ وہ مسجد میں اس جگہ بیٹھا ہو یا کسی دوسری جگہ چلا گیا ہو اور اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جو شخص مسجد میں اپنا وضوء توڑ دے اس کی یہ فضیلت باطل ہو جاتی ہے اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ مسجد میں وضوء توڑنا مسجد میں تھوکنے سے زیادہ مکروہ ہے۔

مسجد میں بغیر وضوء کے بیٹھنے میں فقہاء کا اختلاف

(علامہ عینی مزید لکھتے ہیں:) علامہ مازری نے کہا ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث سے ان لوگوں پر رد کرنے کا ارادہ کیا ہے جو بے وضوء شخص کو مسجد میں داخل ہونے سے منع کرتے ہیں یا مسجد میں بیٹھنے سے منع کرتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس مسئلہ میں حقدمین کا اختلاف ہے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ مسجد سے نکلے پھر انہوں نے پیشاب کیا پھر مسجد میں داخل ہو گئے اور وضوء نہیں کیا اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اور یہ عطاء النخعی اور ابن جبیر سے بھی مروی ہے اور ابن المسیب اور حسن بصری نے یہ کہا ہے کہ مسجد میں بغیر وضوء کے عہد بیٹھنا مکروہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۰۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابن بطلال اور علامہ عینی کی شرحوں میں محاکمہ

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی نے دو چیزوں میں علامہ ابن بطلال سے اختلاف کیا ہے ایک یہ ہے کہ علامہ ابن بطلال نے فرشتوں کی دعا کے حصول کے لیے مسجد میں نماز کی جگہ پر بیٹھنے کو لازم قرار دیا ہے اور علامہ عینی نے فرمایا ہے کہ جب تک نماز کے بعد وضوء نہ نونے اور انسان نماز کا انتظار کرتا رہے اس کو یہ فضیلت حاصل ہوتی ہے خواہ وہ مسجد میں ہو یا نہ ہو دوسری چیز یہ ہے کہ علامہ ابن بطلال نے حتماً کہا ہے کہ بے وضوء شخص مسجد میں نہ بیٹھے اور علامہ عینی نے کہا ہے کہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ پہلے مسئلہ میں یہ ظاہر حدیث کے الفاظ سے علامہ ابن بطلال کی تائید ہوتی ہے کیونکہ حدیث کے الفاظ ہیں: جب تک وہ اپنی نماز کی جگہ میں رہتا ہے غالباً علامہ عینی نے

ان الفاظ سے عموم مراد لیا ہے کہ جب تک اس کا وضوء نہ ٹوٹے اور وہ نماز کا منتظر رہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ فرشتوں سے مراد عام ہے خواہ وہ کرنا کاتبین ہوں، سیارگان ہوں یا کوئی اور فرشتے ہوں۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۹۳، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۰۶ھ)

۶۲۔ بَابُ بُنْيَانِ الْمَسْجِدِ

مسجد کو بنانا

اس باب میں مسجد نبوی کو بنانے کی صفت بیان کی گئی ہے۔ اس میں درج ذیل تعلق ہے:

وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ كَانَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ۔ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے کہا: مسجد (نبوی) کی چھت کھجور کی شاخوں سے ہموار کی گئی تھی۔

اس تعلق کی اصل درج ذیل حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بادل آئے پس بارش ہوئی حتیٰ کہ مسجد کی چھت ٹپکنے لگی اور وہ چھت کھجور کی شاخوں سے ہموار کی گئی تھی، پھر نماز قائم کی گئی، پس میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہے تھے حتیٰ کہ میں نے مٹی کا اثر آپ کی پیشانی میں دیکھا۔

(صحیح البخاری: ۶۶۹، صحیح مسلم: ۱۱۶۷، سنن ابوداؤد: ۱۳۸۲، سنن ابن ماجہ: ۱۷۶۶، سنن الکبریٰ: ۳۳۴۲)

وَأَمَرَ عُمَرُ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ، وَقَالَ اِكْنِ النَّاسَ مِنَ الْمَطَرِ، وَإِيَّاكَ أَنْ تُحَيِّمَ أَوْ تُصْفِرَ، فَتَفْتِنَ النَّاسَ۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مسجد (نبوی) کو بنانے کا حکم دیا اور فرمایا: لوگوں کو بارش سے محفوظ رکھو اور سرخ رنگ یا زرد رنگ لگانے سے اجتناب کرو کہ لوگ فتنہ میں مبتلا ہوں گے۔

اس تعلق کی اصل اس باب کی حدیث: ۴۴۶ میں آرہی ہے فتنہ میں مبتلا ہونے کا معنی یہ ہے کہ لوگ مسجد کے رنگ و روغن دیکھنے میں مشغول اور منہمک ہوں گے اور ان کے خضوع اور خشوع میں فرق آئے گا۔

وَقَالَ أَنَسٌ يَتَبَاهَوْنَ بِهَا، ثُمَّ لَا يَعْمُرُونَهَا إِلَّا قَلِيلًا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: لوگ مساجد بنا کر فخر کریں گے اور اس کو (نمازوں سے) بہت کم آباد کریں گے۔

اس تعلق کی اصل اس حدیث میں ہے:

ابو قلابہ الجری بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ الزاویہ میں جانے کا ارادہ کرتے تھے، ہم ایک مسجد کے پاس سے گزرے اور صبح کی نماز کا وقت آ گیا، حضرت انس نے فرمایا: اگر ہم اس مسجد میں نماز پڑھ لیں! کیونکہ بعض لوگ دوسری مسجد میں گئے ہیں، لوگوں نے پوچھا: کون سی مسجد میں؟ پس ہم نے ایک مسجد کا ذکر کیا تو حضرت انس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ وہ مسجدوں پر فخر کریں گے اور ان کو (نمازوں سے) بہت کم آباد کریں گے یا فرمایا: ان کو کم آباد کریں گے۔

امام ابوبکر (محمد بن اسحاق بن خزیمہ نیشاپوری متوفی ۱۱۳ھ) نے کہا: الزاویہ بصرہ کا ایک محل ہے جو تقریباً دو فرسخ کے فاصلہ پر ہے۔ (صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۲۱)

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ لوگ بڑھ چڑھ کر مساجد کو نقش و نگار سے مزین کریں گے اس میں بیٹھ کر بحث کریں گے اور مساجد پر فخر کریں گے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے، قرآن مجید کی تلاوت کرنے اور نماز پڑھنے میں مشغول نہیں ہوں گے یا بہت کم مشغول ہوں گے۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُزَخَّرِفَتْهَا كَمَا زَخَّرَلَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى.

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: تم ضرور مساجد کو مزین کرو گے جس طرح یہود اور نصاریٰ نے مزین کیا ہے۔

اس تعلیق کی اصل اس حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے مساجد پر چونے کا پلستر لگانے کا حکم نہیں دیا گیا۔ حضرت ابن عباس نے کہا: تم مساجد کو ضرور مزین کرو گے جیسے یہود و نصاریٰ نے مزین کیا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۴۸)

علامہ عینی نے کہا ہے کہ ان احادیث کی بناء پر ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ مساجد میں نقش و نگار بنانا اور ان کو مزین کرنا مکروہ ہے اور ہمارے بعض اصحاب نے یہ کہا ہے کہ مساجد میں نقش و نگار بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے یا خلاف اولیٰ ہے اور وقف کے مال سے مساجد کو مزین کرنا جائز نہیں ہے اور جس نے مال وقف سے مساجد کو مزین کیا اسے اس مال کا تاوان دینا ہوگا اور تاوان دینے کی وجہ یہ ہے کہ اس نے وقف کے مال کو اس کے جائز مصرف میں خرچ نہیں کیا۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۰۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ ہمارے اس زمانہ میں لوگ اپنے گھروں اور بنگلوں کو بہت خوب صورت اور حسین و جمیل بناتے ہیں تو اللہ کا گھر اس کے زیادہ لائق ہے کہ اس کا گھر لوگوں کے اپنے گھروں سے زیادہ خوبصورت بنایا جائے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جب مساجد کو مزین کرنے سے منع کیا تھا اس وقت لوگوں کے گھر بہت سادہ ہوتے تھے۔

۴۴۶- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمَسْجِدَ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبْنًى بِاللِّبْنِ وَسَقْفُهُ الْجَرِيدُ وَعُمْدَةُ خَشَبُ النَّخْلِ فَلَمْ يَزِدْ فِيهِ أَبُو بَكْرٌ شَيْئًا وَزَادَ فِيهِ عُمَرُ وَبَنَاهُ عَلَى بُنْيَانِهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللِّبْنِ وَالْجَرِيدِ وَأَعَادَ عُمْدَةَ خَشَبًا ثُمَّ غَيَّرَهُ عُثْمَانُ فَرَزَادَ فِيهِ زِيَادَةٌ كَثِيرَةٌ وَبَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمَنْقُوشَةِ وَالْقَصَةِ وَجَعَلَ عُمْدَهُ مِنْ حِجَارَةٍ مَنْقُوشَةٍ وَسَقْفَهُ بِالسَّاجِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از صالح بن کیسان انہوں نے کہا: ہمیں نافع نے حدیث بیان کی حضرت عبد اللہ (بن عمر رضی اللہ عنہما) نے ان کو خبر دی کہ مسجد (نبوی) رسول اللہ ﷺ کے عہد میں کچی اینٹوں کی بنی ہوئی تھی اور اس کی چھت کھجور کی شاخوں کی تھی اور اس کے ستون کھجور کے تنوں کے تھے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس میں کوئی اضافہ نہیں کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس میں اضافہ کیا اور اس کو رسول اللہ ﷺ کے عہد کی بناء پر تعمیر کیا کچی اینٹوں اور شاخوں سے بنایا اور اس کے ستون دوبارہ لکڑی کے بنا دیئے پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس میں تبدیلی کی اور اس میں بہت اضافہ کیا اس کی دیواریں نقش و نگار والے پتھروں اور چونے کی بنائیں اور اس کے ستون بھی منقش پتھروں کے بنائے اور اس کی چھت ساگوان کی لکڑی کی بنائی۔

(سنن ابوداؤد: ۳۵۱ صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۲۳ صحیح ابن حبان:

۱۶۰۱ دلائل النبوة للبیہقی ج ۲ ص ۵۴۱ مصنف عبد الرزاق: ۵۱۲۹ مسند

احمد ج ۲ ص ۱۳۰ طبع قدیم مسند احمد: ۶۱۳۹ ج ۱۰ ص ۲۸۷ مؤسسہ

الرسالة بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۶۲۲ مکتبۃ الرشید ریاض

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) علی بن عبد اللہ بن جعفر بن نجیح ابو الحسن ان کو ابن المدنی البصری بھی کہا جاتا ہے (۲) یعقوب بن ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف الزہری ان کی اصل مدنی ہے اور یہ عراق میں تھے (۳) ان کے والد ابراہیم بن سعد (۴) صالح بن کیسان ابو محمد مودب عمر بن عبد العزیز کے بیٹے (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام نافع (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۰۳)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں مسجد نبوی کے بنانے کا ذکر ہے۔

سلف صالحین کے نزدیک مسجد کی تزیین کا مکروہ ہونا

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کی متعدد احادیث اور سلف صالحین سے متعدد آثار میں منقول ہیں کہ مساجد کو منقش اور مزین بنانا مکروہ ہے حبیب بن الشہید نے الحسن سے روایت کی ہے کہ جب مسجد بنائی گئی تو صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہم اس کو کیسے بنائیں؟ تو آپ نے فرمایا: میں اپنے بھائی موسیٰ سے اعراض نہیں کرتا اس کی چھت حضرت موسیٰ کی چھت کی طرح بناؤ اور یزید بن الاصم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے مساجد کو مزین کرنے کا حکم نہیں دیا گیا۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تم اپنی مساجد کو مزین کرو گے اور اپنے مصاحف (قرآن مجید) کو زیور پہناؤ گے تو تم پر ہلاکت آ جائے گی۔

یہ آثار اور امام بخاری کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ مسجد کی تعمیر میں معتدل طریقہ اختیار کرنا چاہیے اور فتنہ انگیزی اور ایک دوسرے پر فخر کرنے کے خوف سے اس کی تزیین میں غلو کو ترک کر دینا چاہیے کیا تم نہیں دیکھتے کہ جس شخص نے حضرت عمر سے مسجد کی تعمیر کے لیے کہا تو انہوں نے اس سے فرمایا: لوگوں کو بارش سے محفوظ رکھو اور سرخ اور زرد رنگ سے اجتناب کرو تا کہ لوگ فتنہ میں نہ پڑیں ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر نے اس چیز کو اس سے سمجھا ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوجہم کی نقش و نگاروں والی چادر واپس کر دی تھی جب نماز میں آپ کی نظر اس کے نقش پر پڑی اور آپ نے فرمایا: مجھے خوف ہے کہ یہ مجھے فتنہ میں ڈال دے گی یعنی اس پر نظر پڑنے سے میرے خضوع اور خشوع اور اللہ تعالیٰ کی طرف انہماک اور استغراق میں فرق آئے گا۔ (صحیح البخاری: ۳۷۳، صحیح مسلم: ۵۵۶)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے دنیا کے بہت سے ممالک پر فتح عطا فرمائی تھی اور ان کو بہت مال عطا فرمایا تھا اس کے باوجود انہوں نے مسجد نبوی کو اس طرح سادہ رکھا جس طرح وہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سادہ تھی پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو انہوں نے صرف اتنی تبدیلی کی کہ کچی اینٹوں کی جگہ (منقش) پتھر اور چونا لگایا اور کھجور کی شاخوں کے بجائے ساگوں کی لکڑی کی چھت بنائی پس حضرت عثمان اور حضرت عمر نے مسجد نبوی کو بہت زیادہ مزین نہیں کیا کیونکہ ان کو یہ علم تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے نزدیک یہ کام مکروہ ہے اور تا کہ دنیاوی زیب و زینت کے حصول میں میانہ روی اور زہد میں ان کی اقتداء کی جائے۔

القاسم بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ انصار نے مال جمع کیا پس کہا: یا رسول اللہ! اس مسجد کو بنائیں تو آپ نے فرمایا: اس سے منافق خوش ہوں گے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مومنین کو چاہیے کہ وہ منافقین کو خوش نہ کریں۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۲۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مسجد کی ترتیب کی ابتداء اور فقہاء احناف کے نزدیک مسجد کی ترتیب کی گنجائش

علامہ بدرالدین محمود بن یحییٰ حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ جس نے سب سے پہلے مسجد کو مزین کیا ہے وہ الولید بن عبد الملک بن مروان تھا اور یہ کام صحیحہ رضی اللہ عنہم کے زمانہ کے اخیر میں ہوا اور اکثر اہل علم نے فتنہ کے خوف سے اس پر سکوت کیا ابن المنیر نے کہا: جب لوگوں نے اپنے گھروں کو خوب صورت بنایا اور مزین کیا تو پھر یہ مستحب ہو گیا کہ مساجد کو بھی اسی طرح خوب صورت بنایا جائے اور مزین کیا جائے تاکہ مساجد کی بے وقعتی نہ ہو اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے کہ جب مساجد کی تعظیم کے لیے ان کو مزین کیا جائے تو پھر یہ جائز ہے اور اس ترتیب پر بیت المال سے خرچ نہ کیا جائے میں کہتا ہوں کہ ہمارے اصحاب کا یہ مذہب ہے کہ مساجد کی ترتیب مکروہ (تزیینی) ہے اور ہمارے بعض اصحاب کا قول یہ ہے کہ مساجد کو منقش کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اس کا معنی یہ ہے کہ یہ خلاف اولیٰ ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۰۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث کی شرح میں زیادہ تر علامہ ابن بطلال کی عبارت نقل کی ہے اور علامہ یحییٰ نے جو شرح کی ہے وہ بھی ان کی کتاب میں ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۹۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

مسجد کی تعمیر میں تعاون

۶۳ - بَابُ التَّعَاوُنِ فِي بِنَاءِ الْمَسْجِدِ

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ مسجد کی تعمیر میں تعاون کرنا باعث اجر و ثواب ہے اور جو شخص جتنا زیادہ تعاون کرے گا اتنا زیادہ اجر و ثواب کا مستحق ہوگا۔

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿التوبہ: ۱۸-۱۷﴾۔

كَذَٰلِكَ فِي رِوَايَةِ الْأَكْثَرِينَ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿التوبہ: ۱۸-۱۷﴾ وَلَمْ يَقَعْ فِي رِوَايَتِهِ لَفْظُ وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مشرکین کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ اللہ کی مساجد تعمیر کریں جب کہ وہ خود اپنے خلاف کفر کی گواہی دینے والے ہوں ان کے اعمال ضائع ہو گئے اور وہ دوزخ میں ہمیشہ رہنے والے ہیں ○ اللہ کی مساجد صرف وہی لوگ تعمیر کر سکتے ہیں جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لائے اور انہوں نے نماز قائم کی اور زکوٰۃ ادا کی اور اللہ کے سوا وہ کسی سے نہیں ڈرے اور عنقریب یہی لوگ ہدایت یافتہ لوگوں میں سے ہوں گے ○ (التوبہ: ۱۸-۱۷)

اسی طرح اکثرین کی روایت میں ہے اور ابو ذر کی روایت میں ہے: مشرکین کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ اللہ کی مساجد تعمیر کریں اس حال میں کہ وہ خود اپنے خلاف کفر کی گواہی دینے والے ہوں ان کے اعمال ضائع ہو گئے اور وہ دوزخ میں ہمیشہ رہنے والے ہیں ○ اللہ کی مساجد صرف وہی لوگ تعمیر کر سکتے ہیں جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لائے ہوں اور انہوں نے نماز قائم کی اور زکوٰۃ ادا کی اور اللہ کے سوا وہ کسی سے نہیں ڈرے اور عنقریب یہی لوگ ہدایت یافتہ لوگوں میں سے ہوں گے ○ (التوبہ: ۱۸-۱۷) اور

ایک روایت میں اللہ عزوجل کے قول کا لفظ نہیں ہے۔

صحیح البخاری کے اکثر نسخوں میں یہ پوری دو آیتیں لکھی ہوئی ہیں۔

اس آیت میں مساجد سے مراد جنس مساجد ہے یعنی مشرکین کے لیے کسی بھی مسجد کی تعمیر کرنا جائز نہیں ہے اور جب وہ کوئی مسجد بھی تعمیر نہیں کر سکتے تو مسجد حرام کو بہ طریق اولیٰ تعمیر نہیں کر سکتے نیز مسجد کی تعمیر میں تعاون کرنا باعث اجر و ثواب ہے اور مشرکین کا کوئی عمل باعث اجر و ثواب نہیں ہے اس وجہ سے ان کے لیے مساجد کی تعمیر کرنا بالکل جائز نہیں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن مختار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد الحذاء نے حدیث بیان کی از عکرمہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مجھ سے اور اپنے بیٹے علی سے کہا: تم دونوں حضرت ابوسعید کے پاس جاؤ اور ان سے حدیث کا سماع کرو پس ہم دونوں گئے اس وقت حضرت ابوسعید اپنے باغ کی اصلاح کر رہے تھے انہوں نے اپنی چادر بے کر اوڑھ لی پھر ہمیں حدیث سنانے لگے حتیٰ کہ مسجد کی تعمیر کا ذکر آیا تو انہوں نے کہا: ہم ایک ایک اینٹ اٹھا کر لا رہے تھے اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ دو دوانیشیں اٹھا کر لا رہے تھے تو نبی ﷺ نے انہیں اس حال میں دیکھ لیا آپ نے ان سے مٹی جھاڑی اور فرمایا: عمار پر افسوس ہے! اس کو ایک باغی جماعت قتل کرے گی یہ ان کو جنت کی طرف بلائے گا اور وہ اس کو دوزخ کی طرف بلائیں گے۔ حضرت ابوسعید نے کہا: حضرت عمار کہتے تھے: میں فتوں سے اللہ کی پناہ میں آتا ہوں۔

۴۴۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُخْتَارٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَاءُ عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَا بِنْبِهِ عَلِيٌّ انْطَلَقَا إِلَى أَبِي سَعِيدٍ فَاسْمَعَا مِنْ حَدِيثِهِ 'فَانْطَلَقْنَا' فَإِذَا هُوَ فِي حَاطِيطٍ يُصْلِحُهَا 'فَاخَذَ رِذَاءَهُ فَاحْتَبَى' ثُمَّ انْشَأَ يُحَدِّثُنَا 'حَتَّى أَتَى ذِكْرُ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ' فَقَالَ كُنَّا نَحْمِلُ لَبَنَةً لَبَنَةً 'وَعَمَّارٌ لَبَنَتَيْنِ لَبَنَتَيْنِ' فَرَأَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'فَنَقَضَ التُّرَابَ عَنْهُ' وَقَالَ وَيْحَ عَمَّارُ تَقْسِلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ 'يَذْعُوهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ' وَيَذْعُوْنَهُ إِلَى النَّارِ. قَالَ يَقُولُ عَمَّارٌ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ.

[طرف الحدیث: ۲۸۱۲]

(صحیح مسلم: ۲۹۱۵، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۶۰۳، دلائل النبوة للبیہقی

ج ۲ ص ۵۳۹-۵۳۸، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۵۳۸، مسند احمد ج ۳

ص ۵ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۱۰۱۱-ج ۱ ص ۵۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں یہ ذکر ہے کہ صحابہ کرام مسجد کی تعمیر میں تعاون کے لیے اینٹیں اٹھا اٹھا کر لا رہے تھے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) مسدد بن سرحد (۲) عبد العزیز بن مختار ابواسحاق الدباغ البصری الانصاری (۳) خالد بن مہران الحذاء (۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام عکرمہ (۵) علی بن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب القرشی البہاشی ابوالحسن ان کو ابو محمد بھی کہا جاتا ہے جس رات حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی شہادت ہوئی اسی رات ان کی ولادت ہوئی اس لیے حضرت علی کے نام پر ان کا نام علی رکھا گیا اور ان کی کنیت پر ان کی کنیت ابوالحسن رکھی گئی یہ عبادت زہد علم عمل اور فقہ میں بہت فائق تھے اور بہت حسین و جمیل تھے ہر روز ایک ہزار رکعت نماز پڑھتے تھے یہ السفاح اور المصور دونوں خلیفوں کے واداع تھے ان کے پاس پانچ سوزتھون کے درخت تھے اور یہ ہر درخت کے پاس دو رکعت نماز پڑھتے تھے ۱۲۰ھ میں ان کی وفات ہوئی اس وقت ان کی عمر ۷۰ سال سے زیادہ تھی (۶) حضرت

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۰۶)

حضرت عمار کے جن قاتلین کا حدیث میں ذکر ہے وہ خوارج تھے اور اس حدیث کے دیگر مسائل اور فوائد اس حدیث میں مذکور ہے: عمار پر افسوس ہے اس کو ایک باغی جماعت قتل کرے گی یہ ان کو جنت کی طرف بلائے گا اور وہ اس کو دوزخ کی طرف بلائیں گے۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں اس چیز کا بیان ہے جس کا حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے قصہ میں اختلاف ہے اور یہ جو ارشاد ہے: یہ ان کو جنت کی طرف بلائے گا اور وہ اس کو دوزخ کی طرف بلائیں گے یہ ان خوارج کے متعلق ہے جن کی طرف حضرت عمار کو بھیجا گیا تھا تا کہ وہ ان کو مسلمانوں کی جماعت کی طرف آنے کی دعوت دیں اور صحابہ میں سے کسی ایک کو بھی اس ارشاد کا مصداق بنانا صحیح نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں میں سے کسی کے لیے یہ جائز نہیں وہ صحابہ کرام کے متعلق سب سے عمدہ تاویل کے علاوہ کچھ اور کہے کیونکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب ہیں جن کی اللہ تعالیٰ نے تعریف اور تحسین فرمائی اور ان کی فضیلت کی شہادت دی ہے سو فرمایا: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ. (آل عمران: ۱۱۰) تم سب سے بہترین امت ہو جس کو لوگوں کے لیے ظاہر کیا

گیا ہے۔

مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت کے اولین مصداق رسول اللہ ﷺ کے اصحاب ہیں اور یہ صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ حضرت عمار کو خوارج کی طرف بھیجا گیا تھا وہ ان کو مسلمانوں کی جماعت کی طرف بلا رہے تھے جس جماعت کی عصمت کی رسول اللہ ﷺ نے شہادت دی ہے اور فرمایا ہے: میری امت گم راہی پر جمع نہیں ہوگی۔

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ارشاد مذکور سے حضرت عمار نے یہ سمجھا تھا کہ یہی (خوارج) دین میں وہ فتنہ ہیں جس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرنی چاہیے اور اس فتنہ سے انہوں نے اس لیے پناہ طلب کی کہ کوئی شخص یہ نہیں جانتا کہ اس فتنہ میں اس کو اجر ملے گا یا اس سے مواخذہ ہوگا ماسوا غلبہ ظن کے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ عکرمہ نے کہا: حضرت ابوسعید نے اپنی چادر لی اور اوڑھ کر بیٹھ گئے اور ہمیں حدیث سنائی شروع کر دی اس میں یہ دلیل ہے کہ محدث کو حدیث بیان کرنے کے لیے اہتمام سے بیٹھنا چاہیے۔

نیز اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے بیٹے علی کو اور اپنے شاگرد عکرمہ کو حضرت ابوسعید خدری کے پاس حدیث کے سماع کے لیے بھیجا اس میں یہ دلیل ہے کہ ایک عالم کو اپنے بیٹے اور اپنے شاگرد کو دوسرے عالم کے پاس استفادہ کے لیے بھیجنا چاہیے کیونکہ کوئی شخص پورے علم کا احاطہ نہیں کر سکتا۔

اس حدیث میں ذکر ہے کہ حضرت عمار دو دوایشیں اٹھا کر لا رہے تھے اس میں یہ دلیل ہے کہ انسان کو نیکی کے کام میں زیادہ مشقت اٹھانی چاہیے تا کہ زیادہ اجر ملے اسی وجہ سے ان کو یہ کرامت اور فضیلت حاصل ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے مٹی جھاڑی اور ان کی اس فضیلت کا ذکر فرمایا جو ان کو بعد میں حاصل ہوگی۔

نیز اس حدیث میں ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خبر دی کہ حضرت عمار کو باغی گروہ قتل کرے گا اور ایسا ہی ہوا اس میں آپ کی نبوت کی علامت ہے اور علم غیب کا ثبوت ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۲۵-۱۲۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اس اعتراض کا جواب کہ حضرت عمار کو حضرت معاویہ کے لشکر نے قتل کیا تھا تو پھر وہ دوزخ کی طرف بلانے والے قرار پائے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ جنگ صفین میں شہید ہوئے اور وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے اور جن لوگوں نے ان کو قتل کیا وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے اور حضرت معاویہ کے ساتھ صحابہ کی ایک جماعت تھی؟ علامہ ابن بطلان نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عمار کو خوارج نے شہید کیا تھا اور وہی اس حدیث کا صحیح مصداق ہیں کہ حضرت عمار ان کو جنت کی طرف بلارہے تھے اور وہ ان کو دوزخ کی طرف بلارہے تھے اور صحابہ کرام کے متعلق صرف وہی تاویل کرنی چاہیے جو سب سے عمدہ ہو ملامہ ابن بطلان نے اس جواب میں المہلب کی اتباع کی ہے اور ایک جماعت نے ان کی اتباع کی ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: لیکن یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ اس پر اتفاق ہے کہ حضرت عمار کی شہادت کے بعد خوارج نے حضرت علی کے خلاف خروج کیا تھا اور اس کی ابتداء اس وقت ہوئی تھی جب حضرت علی اور حضرت معاویہ کے درمیان حکم بنایا گیا تھا اور حکم بنانے کا واقعہ صفین میں قتال کے بعد ہوا تھا اور قطعی طور پر حضرت عمار کو اس سے پہلے شہید کر دیا گیا تھا۔

بعض علماء نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ جو لوگ حضرت عمار کو دوزخ کی دعوت دے رہے تھے وہ کفار قریش تھے اور یہ جواب بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ ابن السکن اور کریم وغیرہما کی روایت میں زیادہ وضاحت ہے کہ جو لوگ حضرت عمار کو دوزخ کی دعوت دے رہے تھے وہ حضرت عمار کے قاتلین تھے اور وہ اہل شام تھے الحمیدی نے کہا ہے کہ شاید یہ اضافہ امام بخاری کے سامنے نہیں آیا یا یہ اضافہ ان کے سامنے آیا تھا لیکن انہوں نے اس کو عمدہ حذف کر دیا اور اس کو اپنی صحیح میں ذکر نہیں کیا۔ اسماعیلی اور برقانی نے اس اضافہ کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی ہے۔

اس اعتراض کا صحیح جواب یہ ہے کہ دونوں طرف کے صحابہ مجتہدین تھے اور وہ اپنے گمان میں دوسرے فریق کو جنت کی طرف بلا رہے تھے اگرچہ واقع میں اس کے خلاف تھا اور جو اپنے گمان کی اتباع کر رہا ہو اس پر کوئی ملامت نہیں ہوتی اگر تم یہ کہو کہ جب مجتہد صحیح نتیجہ پر پہنچے تو اس کو دواجر ملتے ہیں اور جب وہ خطا کرے تو اس کو ایک اجر ملتا ہے تو یہاں معاملہ کیسے ہوگا؟ میں کہتا ہوں کہ یہ جواب امتناعی ہے اور صحابہ کے حق میں اس کے خلاف کوئی بات کہنا مناسب نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تعریف کی ہے اور ان کی فضیلت کی شہادت دی اور فرمایا ہے: تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لیے ظاہر کی گئی ہے (آل عمران: ۱۱۰) اور مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت کے مصداق سیدنا محمد رضی اللہ عنہ کے اصحاب ہیں۔

اس تقریر کے بعد علامہ عینی نے اس حدیث کے وہی فوائد ذرا تفصیل سے بیان کیے ہیں جن کو پہلے علامہ ابن بطلان بیان کر چکے ہیں۔ (عمدة القارئ ج ۳ ص ۳۰۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابن بطلان اور المہلب کے جواب پر حافظ ابن حجر عسقلانی کا تبصرہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلان کا جواب اس لیے بھی صحیح نہیں ہے کہ جن لوگوں کی طرف حضرت علی نے حضرت عمار کو بھیجا تھا وہ اہل کوفہ تھے وہ واقعہ جمل سے پہلے حضرت عائشہ اور ان کے حامیوں کے خلاف لوگوں کو تیار کر رہے تھے اور ان میں بھی صحابہ کی جماعت تھی جیسے حضرت معاویہ کے ساتھ صحابہ تھے بلکہ ان سے افضل تھے لہذا جس اعتراض سے بچنے کی المہلب نے کوشش کی تھی وہ پھر ان پر لوٹ

آیا۔ اس کے علاوہ خرابی یہ ہے کہ ان صحابہ کرام پر خوارج کا اطلاق لازم آئے گا۔

مہلب پر ایک اور اعتراض یہ ہے کہ انہوں نے اس ناقص روایت کی شرح کی ہے، کیونکہ مکمل روایت میں یہ ضمیمہ حضرت عمار کے قاتلین کی طرف راجع ہے یعنی حضرت عمار اپنے قاتلین کو جنت کی طرف بلا رہے تھے اور وہ ان کو دوزخ کی طرف بلا رہے تھے اور حضرت عمار کے قاتلین اہل شام تھے الحمیدی نے کہا ہے کہ امام بخاری نے اس اضافہ کو عمداً حذف کر دیا۔

علامہ عسقلانی فرماتے ہیں: امام بخاری نے اس اضافہ کو ایک نکتہ خفیہ کی بناء پر حذف کیا ہے، اور وہ یہ ہے کہ حضرت ابوسعید خدری نے اعتراف کیا ہے کہ انہوں نے اس اضافہ کو نبی ﷺ سے نہیں سنا، اس سے معلوم ہوا کہ یہ اضافہ اس روایت میں درج ہے اور جو روایت اس اضافہ کے ساتھ بیان کی گئی ہے وہ امام بخاری کی شرط کے مطابق نہیں ہے لہذا امام بخاری نے اس حدیث کے متن حصہ پر اقتصار کیا ہے جتنا حصہ حضرت ابوسعید نے نبی ﷺ سے سنا تھا۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۹۶-۹۷، ملففہ دار المعرفۃ، ت ۱۳۲۹ھ)

حضرت عمار کے قاتلین پر باغی اور دوزخ کی طرف بلانے والے کے اطلاق پر مصنف کی توجیہ

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس میں مذکور ہے: عمار پر افسوس ہے! اس کو باغی جماعت قتل کرے گی، وہ ان کو جنت کی طرف بلائے گا اور وہ اس کو دوزخ کی طرف بلائیں گے اور حضرت عمار کو حضرت معاویہ کے گروہ نے قتل کیا تھا اور ان پر اس حدیث میں باغی اور دوزخ کی طرف بلانے والا فرمایا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ان پر باغی اور دوزخ کی طرف بلانے والے کا اطلاق بہ اعتبار ظاہر ہے، حقیقت کے اعتبار سے نہیں ہے، کیونکہ حقیقت میں ان کے گمان کے اعتبار سے ان کا اقدام برحق تھا، وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قصاص کے طالب تھے حالانکہ واقع میں ان کا یہ اجتہاد مبنی برخطا تھا کیونکہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف جنگ کر رہے تھے اور وہ امیر برحق اور خلیفہ مسلمین تھے اور امیر برحق کے ساتھ جنگ کرنا بغاوت ہے اور دوزخ میں دخول کا سبب ہے اس لیے ظاہر کے اعتبار سے وہ باغی تھے اور دوزخ کی طرف بلانے والے لیکن حقیقت میں باغی نہیں تھے کیونکہ ان کا یہ اقدام اپنے اجتہاد کی وجہ سے تھا۔

اس حدیث کی نظیر قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

وَعَطَسَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ. (طہ: ۱۴۱)

اور آدم نے اپنے رب کی معصیت کی، پس وہ بے راہ

ہوئے۔

اس آیت میں شجر ممنوعہ سے کھانے پر حضرت آدم علیہ السلام پر معصیت اور غواہیت کا اطلاق بہ اعتبار ظاہر ہے، حقیقت میں وہ نبی معصوم ہیں اور ان کا شجر ممنوعہ سے کھانا معصیت نہ تھا، ان کے اجتہاد سے تھا، انہوں نے یہ سمجھا کہ اللہ تعالیٰ نے تزیہا منع فرمایا ہے اور وہ یہ بھول گئے کہ اللہ تعالیٰ نے تحریم منع فرمایا ہے اور معصیت تب ہوتی، جب وہ قصداً ممنوع کام کا ارتکاب کرتے اور انہوں نے بھولے سے یہ کام کیا تھا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً (طہ: ۱۱۵)

پس آدم بھول گئے اور ہم نے (ان کی معصیت کا) کوئی عزم

نہ پایا

لہذا قرآن مجید میں حضرت آدم کے فعل پر معصیت کا اطلاق ظاہر اور صورت کے اعتبار سے ہے اور حقیقت کے اعتبار سے وہ معصیت نہیں ہے۔ اسی طرح اس حدیث میں حضرت معاویہ کے گروہ پر باغی ہونے اور دوزخ کی طرف بلانے والے ہونے کا اطلاق ظاہر اور صورت کے اعتبار سے ہے، حقیقت کے اعتبار سے نہیں ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ حضرت علی نے حضرت معاویہ اور

ان کے لشکر کے متعلق بہت دعائیں کی ہیں اور ان کی فضیلت میں بہت احادیث وارد ہیں:
حضرت علی کے حضرت معاویہ کے متعلق دعائیہ کلمات اور اس سلسلے میں دیگر احادیث

حادث بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ صفین سے واپس آئے تو آپ نے ایسی باتیں فرمائیں جو اس سے پہلے نہیں فرماتے تھے۔ آپ نے فرمایا: اے لوگو! حضرت معاویہ کی امارت کو ناپسند مت کرو اللہ کی قسم! اگر تم نے ان کو گم کر دیا تو تمہارے کندھوں سے تمہارے سر حنظل کے پھل کی طرح گرنے لگیں گے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۴۳، کنز العمال: ۳۱۷۰۳، تاریخ دمشق ج ۶۲ ص ۱۰۶-۱۰۵)

عبداللہ بن عروہ نے کہا: مجھے اس شخص نے خبر دی جو جنگ صفین میں حاضر تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کسی رات باہر نکلے آپ نے اہل شام کی طرف دیکھ کر یہ دعا کی: اے اللہ! میری مغفرت فرما اور ان کی مغفرت فرما پھر حضرت عمار لائے گئے تو آپ نے ان کے لیے بھی یہی دعا کی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۵۳)

یزید بن اسم بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ صفین کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: ہمارے مقتول اور ان کے مقتول جنت میں ہیں اور یہ معاملہ میرے اور معاویہ کی طرف سوئپ دیا جائے گا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۶۹، کنز العمال: ۳۱۷۰۰، تاریخ دمشق الکبیر ج ۶۲ ص ۹۷، بیروت)

نعیم بن ابی ہند اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں میں صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا تو نماز کا وقت آ گیا تو ہم نے بھی اذان دی اور اہل شام نے بھی اذان دی ہم نے بھی اقامت کہی اور انہوں نے بھی اقامت کہی پھر ہم نے نماز پڑھی اور انہوں نے بھی نماز پڑھی پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مڑ کر دیکھا تو ہمارے درمیان بھی مقتولین تھے اور ان کے درمیان بھی مقتولین تھے۔ جب حضرت علی نماز سے فارغ ہو گئے تو میں نے ان سے پوچھا: آپ ہمارے مقتولین اور ان کے مقتولین کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: جو ہم میں سے اور ان میں سے اللہ کی رضا اور آخرت کے لیے لڑتا ہوا قتل کیا گیا وہ جنت میں ہے۔

(سنن سعید بن منصور: ۲۹۶۸، ج ۲ ص ۳۲۵-۳۲۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت، کنز العمال: ۳۱۷۰۷)

حافظ ابو القاسم علی بن الحسن ابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ اور حضرت اسماء حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان ہاتھ بلند کر کے دعا کر رہے تھے: اے اللہ! معاویہ کے بدن کو دوزخ کی آگ پر حرام کر دے اے اللہ! دوزخ کی آگ کو معاویہ پر حرام کر دے۔ (تاریخ دمشق الکبیر: ۳۳۸۳، ج ۶۲ ص ۶۶-۶۵، دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابھی تمہارے سامنے اہل جنت سے ایک شخص آئے گا پھر حضرت معاویہ آئے۔ (تاریخ دمشق: ۳۳۹۹، ج ۶۲ ص ۷۰)

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے صحابی اور برادر نسبتی ہیں اور وحی کے کاتب اور اس پر امین ہیں اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: میرے لیے میرے اصحاب اور میرے سرال والوں کو چھوڑ دو (ان کو بُرا نہ کہو) پس جس نے ان کو بُرا کہا اس پر اللہ کی لعنت ہو اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی۔ (تاریخ دمشق الکبیر: ۳۳۵۳، ج ۶۲ ص ۱۳۳)

حضرت رویم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس ایک اعرابی آیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! مجھ سے کشتی لڑیے حضرت معاویہ نے کھڑے ہو کر کہا: میں تم سے کشتی لڑوں گا نبی ﷺ نے فرمایا: معاویہ ہرگز کبھی مغلوب نہیں ہوگا پھر حضرت معاویہ نے اس

اعرابی کو پچھاڑ دیا، جنگ صفین کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر مجھ سے اس حدیث کا پہلے ذکر کیا جاتا تو میں معاویہ سے جنگ نہ کرتا۔ (تاریخ دمشق: ۱۳۴۶۵- ج ۶۲ ص ۶۱)

نبی ﷺ نے اس حدیث میں حضرت معاویہ کے لیے جو دعا فرمائی اُسی کا اثر تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اسد اللہ الغالب ہونے کے باوجود حضرت معاویہ کو مغلوب نہ کر سکے۔

حضرت علی کے قصاص عثمان نہ لینے کی وجوہ

حضرت معاویہ کا حضرت علی سے یہ مطالبہ تھا کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قاتلوں سے قصاص لیں اور حضرت علی اخیر وقت تک قاتلین عثمان سے قصاص نہیں لے سکے اس کی وجہ یہ ہے کہ قصاص اس وقت واجب ہوتا ہے جب اس کا شرعی ثبوت ہو اور شرعی ثبوت یہ ہے کہ کوئی شخص حضرت عثمان کے قتل کا اعتراف کرتا یا اس پر دو گواہ قائم ہوتے کہ فلاں شخص نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو قتل کیا ہے، لیکن حضرت علی کی شہادت تک یہ ثبوت مہیا نہیں ہو سکا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کیسے قصاص لیتے؟ اول تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل مجہول اور نامعلوم تھے، ثانیاً: حضرت علی فرماتے تھے: مجھے سانس تو لینے دو، فتنے ختم ہو جائیں اور امن و امان قائم ہو جائے پھر میں تفتیش اور تحقیق کروں کہ قاتل فی الواقع کون ہے، کیونکہ اندھا قصاص تو نہیں لیا جاسکتا اور فی الفور قصاص لینا واجب نہیں ہے اور قصاص لینے میں تاخیر جائز ہے، لیکن ان پر پے درپے ایسی جنگیں مسلط کر دی گئیں کہ ان کو امن اور سکون کے ساتھ تفتیش اور تحقیق کرنے کا موقع نہیں مل سکا۔

حضرت معاویہ کے باغی نہ ہونے پر مزید دلائل

اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک حضرت معاویہ کی جماعت صراحۃً باغی ہوتی تو وہ ان سے جنگ موقوف نہ کرتے اور کبھی حکیم کو قبول نہ کرتے۔

حافظ اسماعیل بن عمرو بن کثیر دمشق متوفی ۷۷۴ھ روایت کرتے ہیں:

سفیان بن اللیل بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ کوفہ سے مدینہ آئے تو میں نے ان سے کہا: اے مؤمنین کو ذلیل کرنے والے! حضرت حسن نے فرمایا: اس طرح مت کہو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: دن اور رات کا سلسلہ اسی طرح چلتا رہے گا حتیٰ کہ معاویہ رضی اللہ عنہ حکمران بن جائیں گے، پس میں نے جان لیا کہ اللہ کا حکم نافذ ہونے والا ہے، پس میں نے اس بات کو ناپسند کیا کہ میرے اور ان کے درمیان مسلمانوں کا خون بہایا جائے۔

(تاریخ دمشق الکبیر: ۱۳۵۰۲- ج ۶۲ ص ۷۱، البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۶۳۲، کنز العمال: ۳۱۷۰۸)

حارث اعور بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے صفین سے لوٹ کر فرمایا: اے لوگو! معاویہ کی حکومت کو ناپسند نہ کرنا کیونکہ اگر تم نے ان کو گم کر دیا تو تم دیکھو گے کہ تمہارے سر تمہارے کندھوں سے اس طرح کٹ کٹ کر گریں گے جس طرح حنظل کے پھل درخت سے گرتے ہیں۔ (کنز العمال: ۳۱۷۱۲، البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۶۳۳، دار الفکر بیروت: ۱۳۱۸ھ)

حافظ ابن کثیر امام بیہقی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

صفوان بن عمرو نے بیان کیا ہے کہ اہل شام کا لشکر ساٹھ ہزار تھا، ان میں سے بیس ہزار قتل کیے گئے اور اہل عراق کا لشکر ایک لاکھ بیس ہزار تھا، ان میں سے چالیس ہزار شہید کیے گئے اور امام بیہقی نے اس واقعہ کو ”صحیح بخاری“ اور ”صحیح مسلم“ کی اس حدیث پر منطبق

کیا ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک کہ دو عظیم جماعتیں باہم عظیم جنگ نہیں کریں گی حالانکہ ان دونوں جماعتوں کا دین واحد ہوگا۔ الحدیث (صحیح البخاری: ۷۱۲۱، صحیح مسلم: ۱۵۷۰)

امام بیہقی نے کہا ہے کہ وہ جماعتیں اسلام کا دعویٰ کریں گی اور رسول اللہ ﷺ کی یہ پیشین گوئی جنگ صفین پر منطبق ہوتی ہے۔ (دلائل النبوة ج ۶ ص ۳۱۹-۳۱۸ البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۳۷۷-۳۷۶)

نیز حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت کے دو گروہ ہوں گے ایک گروہ ان دونوں سے خارج ہو جائے گا (یعنی خوارج) اور دونوں گروہوں میں سے جو گروہ حق کے زیادہ قریب ہوگا وہ ان خوارج کو قتل کرے گا۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۷۹ سنن سعید بن منصور: ۲۹۷۲)

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں: یہ حدیث نبی ﷺ کی نبوت کی دلیل ہے کیونکہ جس طرح نبی ﷺ نے خبر دی ہے اسی طرح واقع ہوا اور اس حدیث میں آپ نے اہل شام اور اہل عراق کے دونوں گروہوں کے اوپر اسلام کا حکم لگایا ہے۔ اس طرح نہیں جس طرح رافضی فرقہ کا زعم باطل ہے اور وہ اہل شام کو کافر قرار دیتے ہیں اور اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب حق کے زیادہ قریب تھے اور یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حق پر تھے اور حضرت معاویہ مجتہد تھے اور ان کو اجتہاد میں خطا لاحق ہوئی اور ان کو بھی ان شاء اللہ اجر ملے گا اور حضرت علی امام برحق ہیں اور ان کو دواجر ملیں گے جیسا کہ حدیث میں ہے:

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب حاکم اجتہاد کرے اور اس کی رائے درست ہو تو اس کو دواجر ملتے ہیں اور جب اس کے اجتہاد میں خطا ہو تو اس کو ایک اجر ملتا ہے۔

(صحیح البخاری: ۷۳۵۲، صحیح مسلم: ۱۷۱۶، سنن ابوداؤد: ۳۵۷۳، سنن ابن ماجہ: ۲۳۱۳، البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۳۸۲-۳۸۱، دار الفکر بیروت: ۱۴۱۸ھ)

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۱۹۳، ج ۷ ص ۷۷۸-۷۷۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: حضرت عمار بن یاسر کی شہادت اس کی بہت مختصر شرح ہے چند سطروں میں۔

۶۴ - بَابُ الْأَسْتِعَانَةِ بِالنَّجَارِ وَالصَّنَاعِ
فِي أَعْوَادِ الْمَنِيرِ وَالْمَسْجِدِ

منبر کی سیڑھیوں اور مسجد میں بڑھئی (ترکھان)
اور مستری (کاری گر) سے مدد حاصل کرنا

”صناع“ کا لفظ عام ہے اور ”النجار“ کا لفظ خاص ہے اور اس عبارت میں عام کا عطف خاص پر ہے۔

۴۴۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى امْرَأَةٍ أَنْ مَرَى غُلَامَكَ النَّجَّارَ يَعْمَلُ لِيْ أَعْوَادًا أَجْلِسُ عَلَيْهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز نے حدیث بیان کی از ابی حازم از حضرت سہل رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک عورت کی طرف پیغام بھیجا کہ تم اپنے بیٹے کو حکم دو جو بڑھئی ہے کہ وہ میرے لیے (منبر کی) سیڑھیاں بنا دے جن پر میں بیٹھوں گا۔

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۳۱۹، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۷۳۷۷ میں کر دی گئی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: چھت منبر اور لکڑی پر نماز پڑھنا۔

۴۴۹ - حَدَّثَنَا خَلَادٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خلاد نے حدیث بیان کی

اَیْمَنَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا أَجْعَلُ لَكَ شَيْئًا تَقْعُدُ عَلَيْهِ؟ فَإِنِّي لِي غُلَامًا نَجَّارًا قَالَ إِنِّ شَيْئٌ فَعَمِلْتُ الْمَنْبِرَ.

[اطراف الحدیث: ۲۰۹۵-۲۵۸۳-۳۵۸۵]

میرا لڑکا بڑھئی ہے آپ نے فرمایا: اگر تم چاہو پس اس عورت نے منبر بنا دیا۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) خلاد بن یحییٰ (۲) عبد الواحد بن ایمن الحسبشی المکی القرشی الحزومی (۳) ان کے والد ایمن جو حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں (۴) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۱۰)

منبر بنانے کے متعلق دو حدیثوں کے تعارض کا جواب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی حدیث حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے خلاف ہے کیونکہ حضرت سہل کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ نے خود اس عورت سے فرمایا تھا کہ وہ اپنے بیٹے سے کہے کہ وہ میرے لیے منبر بنا دے اور حضرت جابر کی حدیث میں ہے کہ اس عورت نے اپنے بیٹے سے منبر بنوانے کی پیش کش کی تھی پھر اس نے منبر بنا دیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ پہلے اس عورت نے منبر بنا کر دینے کی پیش کش کی ہو اور آپ کی اس میں رغبت نہ ہو پھر جب اس لڑکے نے بنا کر دینے میں تاخیر کر دی اور آپ کو پتا تھا کہ وہ خوشی سے منبر بنا کر دے رہی ہے اور آپ چاہتے تھے جلدی بن جائے تو آپ نے اس عورت سے تقاضا کیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے عورت کے پاس اس لیے پیغام بھیجا ہو کہ یہ معلوم کریں کہ وہ لڑکا کس قسم کی میٹھیاں بنا رہا ہے اور یہ چاہا کہ وہ میٹھیاں منبر میں ہونی چاہئیں۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جو شخص کسی کام کے کرنے کا وعدہ کرے اور اس کی مدت معین نہ کرے اس سے اس کام کا تقاضا کرنا چاہیے اور اس کام کو مکمل کرنے کے لیے کہنا چاہیے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۲۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ اور حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے اسی شرح کو معمولی تغیر سے نقل کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۱۱-۳۱۰ دار الکتب العلمیہ بیروت فتح الباری ج ۲ ص ۹۷ دار المعرفۃ بیروت)

جس نے مسجد بنائی

۶۵ - بَابُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا

اس باب میں مسجد بنانے کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے۔

۴۵۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنِي ابْنُ

وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْكَافَرِ حَدَّثَهُ أَنَّ عَاصِمَ بْنَ

عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ اللَّهِ الْخَوْلَانِيَّ

أَنَّهُ سَمِعَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: عِنْدَ

قَوْلِ النَّاسِ فِيهِ حِينَ بَنَى مَسْجِدَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ أَكْثَرْتُمْ: وَإِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے حدیث بیان کی

انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی کہ بے شک بکیر نے ان کو حدیث

بیان کی کہ بے شک عاصم بن عمر بن قتادہ نے ان کو حدیث بیان کی

انہوں نے عید اللہ الخولانی سے سنا انہوں نے حضرت عثمان بن

عفان رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ جب انہوں نے رسول

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا. قَالَ بَكِيْرٌ
 حَسِبْتُ اَنَّهُ قَالَ يَتَّبِعُنِي بِهِ وَجْهَ اللّٰهِ بَنَى اللّٰهُ لَهُ
 مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ. (صحیح مسلم: ۵۳۳، رقم المسلسل: ۱۱۶۹، سنن
 ترمذی: ۳۱۸، سنن ابن ماجہ: ۷۳۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۲۹۱، مصنف ابن
 ابی شیبہ: ج ۱ ص ۳۱۰، مسند احمد ج ۱ ص ۶۱، طبع قدیم مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۹،
 مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۲۷، مکتبۃ الرشید، دہلی۔
 ریاض ۱۴۲۶ھ)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت واضح ہے کیونکہ اس حدیث میں مسجد بنانے کی فضیلت کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) یحییٰ بن سلیمان الجعفی (۲) عبد اللہ بن وہب (۳) عمرو بن الحارث ان کا لقب تھا درۃ القواص (۴) بکیر بن عبد اللہ الاشج
 المدنی، یہ بہت پہلے مدینہ سے مصر چلے گئے تھے (۵) عاصم بن عمر الاوصی الانصاری، یہ ۱۲۰ھ میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے (۶) عبید
 اللہ بن الاسود الخولانی، یہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے لے پالک تھے (۷) حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۱۱)

مسجد بنانے کی فضیلت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

مساجد اللہ تعالیٰ کے گھر ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مساجد کی اپنی طرف اضافت کی ہے قرآن مجید میں ہے:

اِنَّمَا يَعْزُمُ مَسْجِدَ اللّٰهِ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
 الْاٰخِرِ. (التوبہ: ۱۸)
 آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔

اور درج ذیل آیت میں اللہ تعالیٰ نے مساجد پر گھروں کا اطلاق فرمایا ہے:

فِي بُيُوتٍ اِذْنُ اللّٰهِ اَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيْهَا اسْمُهُ.
 جن گھروں کو بلند کرنے کا اللہ نے حکم دیا ہے اور ان میں اس
 کے نام کے ذکر کرنے کا حکم دیا ہے۔ (النور: ۳۶)

پس مسجد دنیا میں سب سے افضل گھر ہے اور زمین کا سب سے عمدہ قطعہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے مسجد بنانے والے کو یہ فضیلت عطا
 کی ہے کہ وہ اس کے لیے جنت میں محل بنا دے گا اور جب تک مسجد میں اللہ کا ذکر کیا جاتا رہے گا اور اس کے لیے نماز پڑھی جاتی رہے
 گی اس کا اجر اور ثواب مسجد بنانے والے کے لیے اس کی زندگی میں بھی لکھا جاتا رہے گا اور اس کی موت کے بعد بھی لکھا جاتا رہے
 گا اور مسجد بنانے کا وہ اجر ہے جو اس کے عمل کی جنس سے دیا جاتا رہے گا۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۲۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مسجد نبوی کی دوبارہ تعمیر پر لوگوں کے اعتراضات

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت محمود بن لبید انصاری بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مسجد نبوی بنانے کا ارادہ کیا تو لوگوں نے اس کو
 ناپسند کیا ان کی خواہش تھی کہ مسجد کو اس کی حالت پر رہنے دیا جائے (صحیح مسلم: ۵۳۳، رقم المسلسل: ۱۱۷۰) یعنی جس طرح نبی ﷺ کے

عہد میں مسجد تھی اس کو اسی حالت میں رہنے دیا جائے امام بغوی نے شرح السنہ میں کہا ہے: شاید صحابہ نے اس لیے ناپسند کیا تھا کہ حضرت عثمان نقش و نگار والے پتھروں سے مسجد بنا رہے تھے انہوں نے محض مسجد کی توسیع کرنے کو ناپسند نہیں کیا تھا اور حضرت عثمان نے مسجد کی توسیع نقش و نگار والے پتھروں سے کی تھی اور اس کو مزین بھی کیا تھا۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۹۸ دار المعرفۃ بیروت)

مسجد بنانے کی فضیلت میں دیگر احادیث

نبی ﷺ سے روایت ہے: جس نے اللہ کے لیے مسجد بنائی خواہ چھوٹی ہو یا بڑی اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بنا دیتا ہے۔

(سنن ترمذی: ۳۱۹)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خواہ وہ پرندے کے نرے جتنی ہو یا اس سے چھوٹی ہو اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بنا دیتا ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۷۳۸)

اس اعتراض کا جواب کہ اس حدیث میں مسجد بنانے والے کو جنت میں ایک مثل ملنے کا ذکر ہے حالانکہ

قرآن مجید میں دس مثلوں کا بیان ہے

اس حدیث میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جنت میں اس کی مثل بنادے گا اس پر یہ اعتراض ہے کہ مثل کے دو استعمال ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد مطلقاً مفرد ہوتا ہے قرآن مجید میں ہے:

فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا (المؤمنون: ۴۷) پس انہوں نے کہا: کیا ہم اپنی مثل دو بشروں پر ایمان لے آئیں۔

اس آیت میں ”بشرین“ تثنیہ ہے اس کے باوجود اس کی صفت مفرد کے صیغہ کے ساتھ لائی گئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ مثل کا لفظ صرف مفرد مستعمل ہوتا ہے اور دوسرا استعمال یہ ہے کہ اس کو موصوف کے مطابق لایا جاتا ہے قرآن مجید میں ہے:

أَمْثَلُكُمْ (الانعام: ۳۸)

اب اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث کی بشارت کا تقاضا یہ ہے کہ مسجد بنانے والے کو جنت میں اس کی ایک مثل گھر دیا جائے حالانکہ قرآن مجید میں ہے:

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا (الانعام: ۱۶۰) جو شخص ایک نیکی لائے گا اس کو اس نیکی کی دس مثلیں ملیں گی۔

(۱) اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مسجد بنانے والے کو اس مسجد کی مثل دس گھر عطا فرمائے گا۔

(۲) بہ طور عدل اس کو مسجد کی مثل ایک گھر ملے گا اور بہ طور فضل اللہ تعالیٰ اس کی مثل دس گھر عطا فرمائے گا۔

(۳) نبی ﷺ کا یہ ارشاد اس آیت (الانعام: ۱۶۰) کے نزول سے پہلے تھا مگر یہ جواب بعید ہے۔

(۴) نبی ﷺ نے جو ایک مثل فرمایا ہے اس سے زیادہ کی نفی نہیں ہوتی۔

(۵) یہ زیادتی کیفیت کے اعتبار سے ہے کئی چیزیں عدد میں کم ہوتی ہیں اور کیفیت میں زیادہ ہوتی ہیں مثلاً کسی کا ایک گھر دوسروں

کے دس گھروں بلکہ سو گھروں سے افضل ہوتا ہے اور یہ فرق دنیا کی تنگی اور جنت کی وسعت کے اعتبار سے ہے کیونکہ صحیح حدیث

میں ہے: جنت میں چابک جتنی جگہ بھی دنیا اور مافیہا سے بہتر ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۲۵۰) امام احمد نے حضرت واثلہ سے روایت

کیا ہے: اللہ اس کے لیے جنت میں اس سے افضل گھر بنادے گا اور امام طبرانی نے حضرت ابو امامہ سے روایت کیا ہے: اللہ

اس کے لیے اس سے زیادہ وسیع گھر بنادے گا اس سے معلوم ہوا کہ مثل ہونے سے من کل الوجوه مساوات کا قصد نہیں کیا جاتا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۹۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ عسقلانی کے جوابات پر حافظ عینی کا تبصرہ

تیسرے جواب کے بعید ہونے کی وجہ یہ ہے کہ آپ کا یہ ارشاد الانعام: ۱۶۰ کے نزول سے پہلے تھا یہ تاریخ جاننے پر موقوف ہے اور وہ معلوم نہیں ہے۔ پانچویں جواب میں کہا ہے کہ یہ مثلیت کیفیت کے اعتبار سے ہے اور قرآن مجید میں جو دس مثلوں کا ذکر ہے وہ کمیت اور مقدار ہے میں کہتا ہوں کہ جو مثلیت کمیت اور مقدار کے اعتبار سے ہو اس کو مساوات کہتے ہیں جیسے ایک مقدار کا دوسری مقدار کے ساتھ متحد ہونا اور جو مثلیت کیفیت کے اعتبار سے ہو اس کو مشابہت کہتے ہیں۔

اس کے بعد علامہ عینی لکھتے ہیں: مجھے جو جواب انوار الہیہ سے منکشف ہوا ہے وہ یہ ہے کہ مسجد بنانے والے کو ایک گھر کی مثل دینا یہ اللہ تعالیٰ کا عدل ہے اور اس ایک گھر کے اوپر کیفیت اور کمیت (مقدار) کے اعتبار سے اضافہ فرمانا یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس جواب میں حافظ عینی نے کوئی نئی بات نہیں پیش کی یہی بات حافظ عسقلانی اپنے دوسرے جواب میں بیان کر چکے ہیں نئی بات یہ ہے کہ حدیث میں مذکور ہے: مسجد بنانے والے کو جنت میں اس کی مثل ملے گی اس سے ایک مثل مراد لینا مثل کے پہلے استعمال پر موقوف ہے جس میں مثل سے مراد مفرد ہوتی ہے جیسے ”اَنْوَمِنْ يَبْشُرَيْنِ مِثْلِنَا“ (المومنون: ۷۷) میں ہے ”کیا ہم اپنے جیسے دو بشروں پر ایمان لائیں“۔ اور کیا ضروری ہے کہ حدیث میں مثل کا لفظ پہلے استعمال پر ہوا اگر مثل کا لفظ دوسرے استعمال پر ہو جیسے ”اُمَمٌ اَمْثَالُكُمْ“ (الانعام: ۳۸) تمہاری مثل گروہ ہیں میں نے تو پھر اس سے متعدد امثال مراد لی جاسکتی ہیں اور پھر یہ حدیث الانعام: ۱۶۰ کے خلاف نہیں ہوگی اور اس سے یہ مراد ہو سکتی ہے کہ مسجد بنانے والے کو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کی دس مثلیں عطا فرمائے اور یہی اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کے لائق اور اس کی سنت کے مطابق ہے۔ فافہم و تشکر۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۹۱۔ ج ۲ ص ۸۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

جب کوئی شخص مسجد سے گزرے تو تیر

کی نوک کو اپنے ہاتھ سے پکڑ لے

۶۶۔ بَابُ يَأْخُذُ بِنُصُولِ النَّبْلِ

اِذَا مَرَّ فِي الْمَسْجِدِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی شخص مسجد کے پاس سے گزرے تو تیر کے پھل یا اس کی نوک کو اپنے ہاتھ سے پکڑ کر رکھے اگر وہ اس نوک کو پکڑ کر نہیں رکھے گا تو ہو سکتا ہے وہ نوک کسی کے چبھ جائے۔

۴۵۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قُلْتُ لِعَمْرٍو أَسَمِعْتَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ سِهَامٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكْ بِنُصَالِهَا؟

[اطراف الحدیث: ۷۰۷۳-۷۰۷۴]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عمرو سے پوچھا: کیا تم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے سنا ہے وہ کہتے تھے کہ ایک شخص مسجد سے گزرا اور اس کے ساتھ تیر تھے تو اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے تیر کی نوک یا پیکان کو پکڑ کر رکھو؟

(صحیح مسلم: ۲۶۱۳، الرقم المسلسل: ۶۵۳۸، سنن نسائی: ۷۱۸، سنن ابن ماجہ: ۳۷۷۷، مسند الحمیدی: ۱۲۵۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۳۶۔

ج ۸ ص ۵۸۲، سنن دارمی: ۶۳۳-۱۳۰۲، مسند ابو یعلیٰ: ۱۹۹۵-۱۹۷۱، مسند ابی حنبلہ: ۱۶۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۱۶، صحیح ابن حبان: ۱۶۳، سنن بیہقی ج ۸ ص ۲۳۔

مسند احمد ج ۳ ص ۲۰۸ طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۳۱۰ - ج ۲۲ ص ۲۱۳ مؤسستہ الرسالۃ بیروت

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ نے فرمایا: اپنے تیر کی نوک یا پیکان کو پکڑ کر رکھو۔

اس حدیث کے چار درجہ ہیں جن کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

حدیث مذکور کی سند میں ابہام کا ازالہ علامہ عینی سے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کی سند پر یہ اعتراض ہے کہ سفیان نے کہا: میں نے عمرو سے پوچھا: کیا تم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے یہ حدیث سنی تھی کہ وہ کہتے تھے کہ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ اس کے بعد عمرو کا جواب مذکور نہیں ہے کہ انہوں نے حضرت جابر سے یہ حدیث سنی تھی یا نہیں؟ اس کی تحقیق یہ ہے کہ اس میں محدثین کا اختلاف ہے کہ قاری کے سوال کے بعد شیخ کے جواب کے ذکر کرنے کی شرط ہے یا نہیں مذہب راجح جس پر محققین ہیں اور امام بخاری بھی انہی میں سے ہیں وہ مذہب یہ ہے کہ شیخ کا یہ کہنا کہ ”ہاں“ یہ شرط نہیں ہے بلکہ شیخ کا سکوت کافی ہے جب کہ اس سے سوال کرنے والا بیدار مغز ہو اس لحاظ سے حضرت جابر کی سند پر کوئی اعتراض نہیں ہے علاوہ ازیں ااصیلی کی روایت میں ہے: عمرو نے کہا: ہاں! لہذا اس سند سے اعتراض ساقط ہو گیا۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۳۱۷-۳۱۶)

حدیث مذکور کی سند میں ابہام کا ازالہ علامہ ابن بطال سے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں اسناد ظاہر نہیں ہے کیونکہ سفیان نے عمرو سے کہا: آپ نے حضرت جابر سے یہ حدیث سنی ہے کہ ایک شخص مسجد کے پاس سے گزرا اور اس کے پاس تیر تھے تو اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے تیر کی نوک کو پکڑ کر رکھو اور یہ نقل نہیں کیا کہ عمرو نے اس کے جواب میں کہا: ہاں! امام بخاری نے کتاب الصلوٰۃ کے علاوہ از علی بن عبد اللہ از سفیان یہ حدیث ذکر کی ہے اس میں ذکر ہے: سفیان نے عمرو سے کہا: کیا آپ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ایک شخص مسجد میں تیروں کے ساتھ گزرا تو اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے تیروں کی نوکوں کو پکڑ کر رکھو؟ تو انہوں نے کہا: ہاں۔ (صحیح البخاری: ۷۰۷۳) لہذا ان کے ہاں کہنے سے سند کا ابہام دور ہو گیا۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۲۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حدیث مذکور کی سند میں ابہام کا ازالہ علامہ عسقلانی سے

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حدیث مذکور کی سند میں سفیان کا ذکر ہے اس سے مراد سفیان بن عیینہ ہیں اور عمرو کا ذکر ہے اس سے مراد عمرو بن دینار ہیں۔
قتیبہ نے اس سند میں عمرو بن دینار کا جواب ذکر نہیں کیا، لیکن اصلی کی روایت میں ہے کہ انہوں نے آخر میں کہا: ہاں! امام بخاری
نے کتاب الفتن میں قتیبہ کے غیر از علی بن عبد اللہ از سفیان اس روایت کی مثل ذکر کی ہے اس کے آخر میں مذکور ہے: انہوں نے کہا: ہاں!
(صحیح البخاری: ۷۰۷۳) امام مسلم نے اس حدیث کو از سفیان از عمرو از جابر بغیر سوال اور جواب کے روایت کیا ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۶۱۳۔
۲۶۱۵) نیز امام بخاری اور امام مسلم نے اس حدیث کو بغیر سفیان کے از حماد بن زید از عمرو بن دینار از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ
بیان کیا ہے کہ ایک شخص مسجد میں تیروں کے ساتھ گزرا اور اس نے تیروں کی نوکوں کو ظاہر کیا ہوا تھا تو اس کو یہ حکم دیا گیا کہ وہ اپنے
تیروں کی نوکوں کو پکڑ کر رکھے تاکہ وہ نوکیں کسی مسلمان کو زخمی نہ کر دیں۔ (صحیح البخاری: ۷۰۷۴، صحیح مسلم: ۲۶۱۳، الرقم المسلسل: ۶۵۳۹)
حافظ عسقلانی کہتے ہیں کہ جب قاری شیخ سے پوچھے کہ کیا آپ کو فلاں نے یہ حدیث بیان کی ہے؟ تو سند میں شیخ کے جواب کو

ذکر نہ کر مارا حج مذہب ہے اور اس کے جواب کو ذکر کرنا مرجوح مذہب ہے اور امام بخاری نے دونوں مذہبوں پر عمل کیا ہے کتاب الصلوٰۃ میں قاری کے سوال کے جواب میں شیخ کا قول ذکر نہیں کیا اور کتاب الفتن میں شیخ کا قول کا ذکر کیا ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۱۰۰-۹۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) قتیبہ بن سعید (۲) سفیان بن عیینہ (۳) عمرو بن دینار (۴) حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما ان سب کا تفصیلی تعارف

ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۱۶)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے تیر کی نوک کو پکڑ لو۔ اس حدیث میں ”نہال“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: تیر اور نیزہ کے آخر میں جو لوہے کی نوک ہوتی ہے اس کو پیکان بھی کہتے ہیں۔

باب مذکور کی حدیث کی مؤید دیگر احادیث

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب تم میں سے کوئی شخص کسی مجلس یا کسی بازار میں گزرے اور اس کے ہاتھ میں تیر ہو تو وہ اس تیر کی نوک کو پکڑ کر رکھے۔ امام ابو داؤد کی روایت میں ہے: مبادا وہ کسی مسلمان کے لگ جائے۔

(صحیح مسلم: ۲۶۱۵، الرقم المسلسل: ۶۵۴۱، سنن ابو داؤد: ۲۵۸۷، سنن ابن ماجہ: ۳۷۷۸)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے برہنہ تلوار پکڑنے سے منع فرمایا ہے۔

(سنن ابو داؤد: ۲۵۸۸، سنن ترمذی: ۲۱۶۳)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم پاگلوں اور بچوں کو اور اپنی آوازوں کے بلند کرنے کو اور تلواروں کے سونٹنے کو (میان سے نکالنے کو) اسی طرح کلاشکوف لہرانے کو اور قارنگ کرنے کو (اور خریدنے اور فروخت کرنے کو اور حدود قائم کرنے کو) اور آپس میں جھگڑنے کو اپنی مسجدوں سے دور رکھو اور جمعہ کے دنوں میں اپنی مسجدوں کے دروازوں پر لوہان وغیرہ کی دھونی دو اور وضوء کرنے کی جگہوں کو مسجدوں کے دروازوں پر بناؤ۔ (مصنف عبد الرزاق: ۱۷۲۹، ج ۱ ص ۳۳۱، دار الکتب العلمیہ بیروت: المجم الکبیر: ۳۶۹، ج ۲ ص ۱۷۳، مسند الشامیین: ۳۵۸۱، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۶، کمال بن عدی: ۱۴۵۴، کنز العمال: ۲۰۸۳۵)

مسلمانوں کا تھوڑا سا بھی ناحق خون بہنا نبی ﷺ پر دشوار ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مسلمان کی حرمت کی تاکید ہے تاکہ اس کو کوئی شخص خوف زدہ کرے نہ زخمی کرے کیونکہ مسلمان عموماً مساجد کے پاس سے گزرتے ہیں خصوصاً پانچ نمازوں کے اوقات میں پس نبی ﷺ کو یہ خطرہ ہوا کہ کسی تیر کی نوک سے کسی مسلمان کو ایذا نہ پہنچے اور یہ نبی ﷺ کے اخلاق کریمہ کا اظہار ہے نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی ہتھیار سے مسلمان کا کم خون نکلے یا زیادہ نکلے دونوں قسم کے ہتھیاروں سے مسلمانوں کو محفوظ رکھنا ضروری ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۲۸-۲۷، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اور علامہ احمد القسطلانی متوفی ۹۱۱ھ سب نے یہی شرح

نقل کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۱۷، فتح الباری ج ۲ ص ۱۰۰، ارشاد الساری ج ۲ ص ۱۲۵)

مسلمانوں کا مسجدوں میں فائرنگ اور بم دھماکے کرنا دنیا میں اسلام کی بدنامی کا باعث ہے

آج کل نام نہاد مسلمان دہشت گرد مسجدوں میں فائرنگ کرتے ہیں، بم دھماکے کرتے ہیں اور خودکش حملے کرتے ہیں، انہیں غور کرنا چاہیے کہ ان کا یہ عمل نبی ﷺ کے لیے کس قدر باعث اذیت ہے، زیادہ افسوس اس پر ہے کہ کئی مذہبی جماعتیں پہلے مخالف فرقوں کی مساجد میں بم دھماکے کراتی ہیں اور اپنے مخالف علماء کو ہلاک کرنے کے لیے ان پر خودکش حملے کراتی ہیں اور سادہ لوح نوجوانوں کی برین واشنگ کر کے ان کے دلوں میں شوق شہادت پیدا کرتی ہیں کہ فلاں عالم کافر ہے، تم خودکش دھماکے میں اس کو اڑا دو، سیدھے جنت میں جاؤ گے نہ صرف تم جنت میں جاؤ گے بلکہ اپنے تمام گھر والوں کو جنت میں لے جاؤ گے، پھر اس کے رد عمل میں ان کے مخالف فرقے کے لوگ انتقام لینے کے لیے اسی طرح کی کارروائی کرتے ہیں، یوں ایک دوسرے کی مساجد کی بے حرمتی کی جاتی ہے اور مسلمانوں کا خون بہتا رہتا ہے اور ملک میں بد امنی ہوتی ہے اور خوف و ہراس کی فضا پیدا ہوتی ہے اور غیر مسلم ملک میں مسلمانوں کا مذاق اڑایا جاتا ہے کہ اس اسلام کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ امن اور سلامتی کا علم بردار ہے، بھارت میں جہاں آئے دن مسلم کش فسادات ہوتے رہتے ہیں، وہاں ہندو مسلمانوں پر طعنہ زن ہوتے ہیں، تم ہمیں مسلم کش حملوں پر کیوں مطعون کرتے ہو تمہارے اسلامی ملک میں خود مسلمان ایک دوسرے کی گردنیں مار رہے ہیں، پاکستان میں مذہبی اختلاف کی وجہ سے مسلمان ایک دوسرے کا خون بہا رہے ہیں اور افغانستان اور عراق میں سیاسی اختلاف کی وجہ سے مسلمان ایک دوسرے کا خون بہا رہے ہیں، حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے غلطی سے ایک کلمہ گو کو قتل کر دیا تو رسول اللہ ﷺ کو اس پر اس قدر رنج ہوا اور آپ نے حضرت اسامہ کو اس قدر ملامت کی کہ انہوں نے کہا: کاش! میں اس دن سے پہلے اسلام نہ لایا ہوتا۔ (صحیح مسلم: ۹۶، رقم السلسل: ۲۷۱-۲۷۲) رسول اللہ ﷺ کے پاس ہر پیر اور جمعرات کو امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں، نیک اعمال سے آپ خوش ہوتے ہیں اور بُرے اعمال پر آپ استغفار کرتے ہیں۔ (الوفاء ص: ۸۲۶) کفار مکہ تو آپ کو آپ کی صرف ظاہری حیات میں رنج پہنچاتے تھے، ہم اپنی اس خون ریزی سے آپ کو قبر میں رنج پہنچا رہے ہیں!!!

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۶۵۳- ج ۲ ص ۲۳۲ پر مذکور ہے، وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

مسجد میں گزرنا

۶۷- بَابُ الْمُرُورِ فِي الْمَسْجِدِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب تیر کے پیکان کو پکڑا ہو تو پھر اس تیر کو لے کر کوئی شخص مسجد میں جا سکتا ہے، تاہم امام

بخاری کا قائل کردہ عنوان اس مفہوم کی ادائیگی سے قاصر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بردہ بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابو بردہ سے سنا از والد خود از نبی ﷺ، آپ نے فرمایا: جو شخص ہماری مساجد میں سے کسی جگہ یا ہمارے بازار میں سے کسی جگہ تیر لے کر گزرے، پس اس کو چاہیے کہ وہ اس کے پیکان کو پکڑ کر رکھے، وہ اپنے ہاتھ سے کسی مسلمان کو زخمی نہ کرے۔

۴۵۲- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَرَّ فِي شَيْءٍ مِنْ مَسَاجِدِنَا أَوْ أَسْوَاقِنَا يَنْبَغِي لَنَا خُذْ عَلَى بَصَالِهَا لَا يَغْفِرُ بَغْفَهُ مُسْلِمًا.

[طرف الحدیث: ۷۰۷۵]

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) موسیٰ بن اسماعیل التبوذکی (۲) عبد الواحد بن زیاد (۳) ابو بردہ نرد بن عبد اللہ (۴) دوسرے ابو بردہ ان کا نام عامر ہے اور یہ پہلے ابو بردہ کے دادا ہیں (۵) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ان کا نام عبد اللہ بن قیس ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۱۸)
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جو شخص ہماری مساجد میں سے کسی جگہ گزرے۔
اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث: ۴۵۱ کا مطالعہ فرمائیں۔

۶۸ - بَابُ الشَّعْرِ فِي الْمَسْجِدِ مسجد میں شعر پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مسجد میں شعر پڑھنے کا کیا حکم ہے۔

۴۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ حَسَانَ بْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ يَسْتَشْهَدُ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّكَ اللَّهُ هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا حَسَّانُ أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ أَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان الحکم بن نافع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ سے سنا وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے شہادت طلب کرتے تھے کہ میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا تم نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اے حسان! رسول اللہ ﷺ کی طرف سے جواب دو اے اللہ! اس کی روح القدس سے تائید فرما۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ہاں!

[اطراف الحدیث: ۳۲۱۲-۶۱۵۲]

(صحیح مسلم: ۲۳۸۵، الرقم للسلسل: ۶۲۶۹، سنن ابوداؤد: ۵۰۱۳-۵۰۱۴، سنن نسائی: ۱۶، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۰۰۰۰، مسند الحمیدی: ۱۱۰۵، عمل الیوم واللیلۃ للنسائی: ۱۷۱، صحیح ابن حبان: ۱۳۸، المعجم الکبیر: ۳۵۹۶-۳۵۸۷، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۰، مصنف عبد الرزاق: ۶۳۳، المعجم الاوسط: ۶۲۸۳، مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۲ طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۹۳-ج ۳ ص ۲۶۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۳۹۸، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) ابو الیمان الحکم بن نافع (۲) شعیب بن ابی حمزہ ابو حمزہ کا نام دینار الحمصی ہے (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) ابو سلمہ (۵) حضرت حسان بن ثابت بن المہذرب بن الحرام الانصاری المدنی یہ رسول اللہ ﷺ کے نعت گو شاعر تھے اسلام اور جاہلیت کے نام ور شعراء میں سے تھے ابو نعیم نے کہا: عرب میں ان کی نظیر نہیں ہے کہ ایک شخص کے سلسلہ نسب میں چار ایسے افراد ہوں کہ ان میں سے ہر ایک کی عمر برابر ہو حضرت حسان کے آباء میں سے ہر ایک کی عمر ایک سو بیس سال تھی حضرت حسان کی عمر بھی ایک سو بیس سال تھی ساٹھ سال وہ جاہلیت میں زندہ رہے اور ساٹھ سال اسلام میں یہ ۵۰ھ میں مدینہ میں فوت ہو گئے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۲۰)

حدیث مذکور کی باب کے عنوان سے مطابقت

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت ظاہر نہیں ہے کیونکہ باب کا عنوان ہے: مسجد میں شعر پڑھنا اور حدیث مذکور میں مسجد میں شعر پڑھنے کا ذکر نہیں ہے تاہم ایک اور حدیث ہے جس میں مسجد میں شعر پڑھنے کا ذکر ہے:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں: حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسجد میں گزرے اور حضرت حسان شعر پڑھ رہے تھے (حضرت عمر نے ان کے مسجد میں شعر پڑھنے پر اعتراض کیا) حضرت حسان نے کہا: میں مسجد میں شعر پڑھتا تھا اور مسجد میں آپ سے افضل موجود تھے پھر انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرف مڑ کر کہا: میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے میری طرف سے جواب دواے اللہ! اس کی روح القدس سے تائید فرما! حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ہاں!

(صحیح البخاری: ۲۲۱۲، صحیح مسلم: ۲۲۸۵، سنن ابو داؤد: ۵۰۱۳، سنن نسائی: ۷۱۵)

جو شعر حق پر مشتمل ہو وہ مقبول ہے کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت حسان کے اشعار پر دعا دی ہے اور ایسے اشعار کو مسجد میں پڑھنے سے منع نہیں کیا جائے گا اور اس حدیث کی روایت سے امام بخاری کا بھی یہی مقصود ہے۔

باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث

حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے لیے دعا فرما رہے تھے: تم ان کفار کی جھوٹ اور جبریل بھی تمہارے ساتھ ہیں۔

(صحیح مسلم: ۲۲۸۶، رقم المسلسل: ۶۲۷۰، صحیح البخاری: ۶۱۵۳، سنن الکبریٰ للنسائی: ۸۲۹۳)

ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس اکثر آتے تھے پس میں نے ان کو برا کہا (کیونکہ وہ بھی حضرت عائشہ پر تہمت لگانے والوں میں سے تھے) تو حضرت عائشہ نے فرمایا: اے میرے بھتیجے! ان کو دو کیونکہ وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مدافعت کرتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۲۲۸۷، رقم المسلسل: ۶۲۷۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت حسان نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے ابوسفیان کی جھوٹ کرنے کی اجازت دیجئے آپ نے فرمایا: میری جو اس سے قرابت ہے تم اس کا کیا کرو گے؟ حضرت حسان نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو عزت دی ہے میں آپ کو ان لوگوں میں سے اس طرح نکال لوں گا جس طرح گندھے ہوئے آٹے میں سے بال کو نکال لیا جاتا ہے۔

(صحیح البخاری: ۳۱۳۶، صحیح مسلم: ۲۲۸۹، رقم المسلسل: ۶۲۷۶)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قریش کی جھوٹ کیونکہ جو ان کے خلاف تیز تیروں سے زیادہ تیز ہے پھر حضرت ابن رواحہ رضی اللہ عنہ کو بلایا گیا آپ نے فرمایا: ان کی جھوٹ اور مذمت کرو حضرت ابن رواحہ نے ان کی مذمت کی آپ اس سے راضی نہیں ہوئے پھر حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کو بلایا گیا پھر حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کو بلایا گیا جب وہ آپ کے پاس آئے تو حضرت حسان نے کہا: اب وقت آ گیا ہے کہ تم اس شیر کو بلاؤ جو اپنی دم سے مارتا ہے پھر انہوں نے اپنے من سے زبان باہر نکالی اور اس کو ہلانے لگے پھر کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے! میں ان کو اپنی زبان سے اس طرح چیر پھاڑ کر رکھ دوں گا جس طرح چمڑے کو پھاڑتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جلدی نہ کرو کیونکہ ابو بکر قریش کے نسب سے زیادہ جاننے والے ہیں اور ان میں میرا نسب بھی ہے تاکہ ابو بکر میرا نسب ان سے الگ کر دیں حضرت حسان ابو بکر کے بھائی کے پھر لوٹ آئے اور کہا: یا رسول اللہ! آپ کا نسب الگ کر دیا گیا ہے اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے! میں آپ کو ان سے اس طرح نکال لوں گا جس طرح گندھے ہوئے آٹے سے بال نکال لیا جاتا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تک تم اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے جواب دیتے رہو گے اللہ تعالیٰ تمہاری تائید کرتا رہے گا نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے

کہ حسان نے کفار قریش کی ہجو اور مذمت کر کے مسلمانوں کو شفا دی ہے (یعنی ان کا دل ٹھنڈا کر دیا) اور کفار کے دلوں کو بیمار کر دیا۔
(صحیح مسلم: ۲۳۹۰، رقم المسلسل: ۸۰)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حضرت حسان کے لیے منبر رکھتے تھے وہ اس پر کھڑے ہو کر ان لوگوں کی ہجو (مذمت) کرتے تھے جو رسول اللہ ﷺ کی شان میں بدگوئی کرتے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک وہ اللہ کے ساتھ ہوتے ہیں جب تک وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے موافقت کرتے ہیں۔

(سنن ابوداؤد: ۵۰۱۵، سنن ترمذی: ۲۸۴۶، مسند احمد ج ۶ ص ۲۸)

مسجد میں جن اشعار کا پڑھنا جائز ہے اور جن اشعار کا پڑھنا جائز نہیں ہے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس باب کی حدیث سے معلوم ہوا کہ جو اشعار برحق ہیں ان کا مسجد میں پڑھنا جائز ہے اور جن اشعار میں جھوٹ، خیالی بات، عشقیہ مضامین، عورتوں اور شراب کی تعریف اور فسق و فجور کا ذکر ہو ان کا مسجد میں پڑھنا جائز نہیں ہے۔

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ مسجد میں قصاص لیا جائے یا مسجد میں پڑھے جائیں یا مسجد میں حدود قائم کی جائیں۔ (سنن ابوداؤد: ۴۴۹۰)

عمرو بن شعیب اپنے والد عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے اور اپنے دادا حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے مسجد میں اشعار پڑھنے سے اور خرید و فروخت کرنے سے اور جمعہ کے دن نماز سے پہلے بنانے سے منع فرمایا ہے۔ (سنن ترمذی: ۳۲۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۷۹، سنن نسائی: ۷۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۱۳۳، سنن ابوداؤد: ۷۶۶، سنن ترمذی: ۷۶۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۸)

امام عبد الرزاق نے از ابن المنکدر از اسید بن عبد الرحمن روایت کی ہے کہ ایک شاعر نبی ﷺ کے پاس آیا اس وقت کہ مسجد میں تھے اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں شعر پڑھوں آپ نے فرمایا: نہیں اس نے کہا: کیوں نہیں تو آپ نے فرمایا: مسجد سے نکل جاؤ اس نے مسجد سے باہر آ کر شعر پڑھے تب رسول اللہ ﷺ نے اس کو کپڑا عطا فرمایا اور فرمایا: یہ اس کا عوض ہے کہ تم اپنے رب کی مدح کی ہے۔

امام ابن خزمہ نے اپنی صحیح میں ان اشعار کو جمع کیا ہے جن کا مسجد میں پڑھنا جائز ہے اور ان اشعار کو جمع کیا ہے جن کا مسجد میں پڑھنا ممنوع ہے اور ابو نعیم اصفہانی نے کتاب المساجد میں لکھا ہے کہ جاہلیت کے اشعار کو اور باطل لوگوں کے اشعار کو مسجد میں پڑھنا جائز نہیں ہے اور اسلام کے اشعار کو اور برحق لوگوں کے اشعار کو مسجد میں پڑھنا ممنوع نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۳۲۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۰۱۱)

کس قسم کے اشعار کا بنانا اور پڑھنا جائز ہے اور کس قسم کے اشعار کا بنانا اور پڑھنا جائز نہیں ہے

جن اشعار میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی بے ادبی ہو یا جنت کی تنقیص کی گئی ہو فسق و فجور اور فحش کلام ہو اور مسلمانوں کی ہجو اور مذمت کی گئی ہو ایسے شعر بنانا اور پڑھنا جائز ہے ایسے اشعار کی حدیث میں مذمت کی گئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کے پیٹ میں تھے بھری ہوئی وہ اس سے بہتر ہے کہ اس میں (بے ہودہ) شعر بھرا ہوا ہو۔

(سنن ابوداؤد: ۵۰۰۹، صحیح مسلم: ۲۲۵۸، سنن ترمذی: ۲۸۵۲، سنن ابن ماجہ: ۳۷۶۰، مسند احمد ج ۱ ص ۱۷۵، صحیح البخاری: ۱۷۵)

صحیح البخاری: صحیح مسلم اور سنن ابوداؤد میں یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور سنن ترمذی، سنن ابن ماجہ اور مسند میں یہ حدیث حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

اور جن اشعار میں اللہ تعالیٰ اس کے رسول ﷺ کی حمد اور نعت ہو قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے ہدایت اور نصیحت پر مشتمل حاشیہ ہوں اولیاء اللہ کی منقبت اور کفار کی مذمت ہو ان اشعار کا بنانا اور پڑھنا جائز ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بعض اشعار میں ضرور حکمت ہے۔

(صحیح البخاری: ۶۱۳۵، سنن ابوداؤد: ۵۰۱۰-۵۰۵۵-۳۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک بعض اشعار میں حکمتیں ہوتی ہیں۔

(سنن ابوداؤد: ۳۷۵۶، سنن ترمذی: ۲۸۳۵، مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۹)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شاعر کی کہی ہوئی سب سے سچی بات وہ ہے جو لبید نے

سنو! اللہ کے سوا ہر چیز باطل (قانی) ہے۔

الا کل شیء ما خلا اللہ باطل۔

(صحیح البخاری: ۶۱۳۷، صحیح مسلم: ۲۲۵۶، سنن ترمذی: ۲۸۳۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۴۸)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ عمرۃ القضاء ادا کرنے کے لیے مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ آپ کے آگے آگے یہ اشعار پڑھتے ہوئے چل رہے تھے:

اے اولاد کفار! آپ کا راستہ چھوڑ دو۔

خلوا بنی الکفار عن سبیلہ

آج ہم قرآن مجید کے حکم کے موافق تم پر ضرب لگائیں گے۔

الیوم نضربکم علی تنزیلہ

ایسی ضرب جو کھوپڑی کو اپنی جگہ سے اکھاڑ دے گی۔

ضربا یزیل الہام عن مقلہ

اور دوست کو دوست سے جدا کر دے گی۔

ویذہل الخلیل عن خلیلہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن رواحہ رضی اللہ عنہ سے کہا: تم رسول اللہ ﷺ کے سامنے اور اللہ تعالیٰ کے حرم میں شعر پڑھ رہے

وأتب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عمر! اس کو روہنے دو یہ اشعار کفار میں تیروں سے زیادہ تیزی سے تاثیر کرتے ہیں۔

(سنن ترمذی: ۲۸۳۷، سنن نسائی: ۲۸۹۳-۲۸۷۳)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا: کیا نبی ﷺ نے کبھی کوئی شعر پڑھا ہے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: آپ حضرت ابن رواحہ رضی اللہ عنہ کے اشعار پڑھتے تھے اور آپ یہ شعر پڑھتے تھے:

زمانہ تمہارے پاس ان لوگوں کی خبریں لاتا ہے جن کو تم نے

وباتیک بالآخبار من لم تزود۔

(سنن ترمذی: ۲۸۳۸، مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۸) زاوراہ نہیں دیا۔

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۲۶۲-ج ۶ ص ۱۱۵۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی سوانح۔

مسجد میں جنگی مشق کرنے

والے اصحاب

۶۹۔ بَابُ أَصْحَابِ الْحِرَابِ

فِي الْمَسْجِدِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مسجد میں جنگی مشق کرنا جائز ہے اس باب کے عنوان میں اصحاب الحراب کا ذکر ہے اس مراد وہ لوگ ہیں جو دین اسلام کے دشمنوں کے خلاف ہتھیاروں سے جنگ کرنے کی مشق کرتے ہیں۔

۴۵۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد

إِبْرَاهِيمَ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد

أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَقَدْ

حدیث بیان کی از صالح از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عروہ

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا عَلَى

الزبير نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں

بَابِ حُجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ

ایک دن رسول اللہ ﷺ کو اپنے حجرہ کے دروازہ پر دیکھا اور

وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَرْنِي بِوَدَائِهِ

مسجد میں جنگی مشقیں کر رہے تھے اور رسول اللہ ﷺ مجھے اپنی

أَنْظُرُ إِلَى لَعِبِهِمْ

چادر میں چھپا رہے تھے میں ان کی مشقوں کو دیکھ رہی تھی۔

[اطراف الحدیث: ۳۵۵-۹۵۰-۹۸۸-۵۱۹۰-۵۲۳۶]

(صحیح مسلم: ۸۹۲، رقم المسلسل: ۲۰۳۰، سنن النسائی: ۱۵۹۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۷۹۸، مسند الحمیدی: ۲۵۳، المعجم الاوسط: ۳۲۱۳، مسند احمد: ۵۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۲۹۶، ج ۳۰ ص ۳۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

- (۱) عبد العزیز بن عبد اللہ بن یحییٰ ابو القاسم القرشی العامری المدنی (۲) ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف
- (۳) صالح بن کیسان ابو محمد مذہب یہ عمر بن عبد العزیز کے بیٹے ہیں (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عروہ بن الزبیر بن العوا
- (۶) ابراہیم بن المنذر الحزامی (۷) عبد اللہ بن وہب (۸) یونس بن یزید الایلی (۹) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۳۳۳)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: اور حبشی مسجد میں جنگی مشقیں کر رہے تھے۔

مسجد میں جنگی مشقوں کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ مسجد کو مسلمانوں کی نماز باجماعت کے لیے بنایا گیا ہے اور جن کاموں کی دین میں منفعت ہو ان کا مسجد میں کرنا بھی جائز ہے اور جنگی مشق کرنے سے جسم کی ورزش ہوتی ہے اور اعضاء اور پٹھے مضبوط ہوتے ہیں اور میدان جہاد میں کفار سے لڑنے کی مشق ہوتی ہے لہذا اس کو مسجد اور غیر مسجد دونوں جگہ کرنا جائز ہے۔

اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ جو جائز کھیل ہو اس کو دیکھنا جائز ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عائشہ کو یہ کھیل اس لیے دیکھنے دیا ہوتا کہ حضرت عائشہ اس کھیل کی بعض حرکات کی روایت کریں اور مسلمانوں کو ان ہتھیاروں سے جنگ کرنے کا طریقہ معلوم ہو جائے۔

اس حدیث میں نبی ﷺ کے خلق کریم اور اپنی زوجہ کے ساتھ حسن معاشرت کا ذکر ہے تاکہ مسلمان اپنی بیویوں کے ساتھ اچھے طریقہ سے پیش آئیں اور ان کی جائز خواہشوں کو پورا کریں کیا تم نے نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ نے کھڑے ہو کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لیے حجاب کیا ہوا تھا اور وہ حبشیوں کے کھیل کو دیکھ رہی تھیں۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۳۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اس اعتراض کا جواب کہ مسجد میں جنگی مشق کرنا قرآن اور حدیث کے خلاف ہے

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن التین نے ابوالحسن النخعی سے نقل کیا ہے کہ مسجد میں جنگی مشق کرنا قرآن اور سنت سے منسوخ ہے قرآن مجید میں ہے:

فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ
جن گھروں کے بلند کرنے کا اور جن گھروں میں اپنے نام

کے ذکر کو بلند کرنے کا اللہ نے حکم دیا ہے وہاں صبح اور شام اللہ کی

تسبیح لے کر اس میں بالغدو والأصال (النور: ۳۶)

تسبیح کرتے ہیں ○

ان گھروں سے مراد مساجد ہیں جہاں اللہ کا نام ذکر کیا جاتا ہے اور صبح اور شام اس کی تسبیح کی جاتی ہے، معترض کا مقصد یہ ہے کہ

مساجد میں صرف اللہ کا ذکر اور تسبیح ہونی چاہیے اور جنگی مشقیں ایک قسم کا کھیل ہیں اس سے مسجد کو پاک رکھنا چاہیے؟ اس کا جواب یہ

ہے کہ جنگی مشقیں اور فوجی ورزشیں جہاد کی تیاری اور اس کی تربیت کا حصہ ہیں اور جہاد اللہ تعالیٰ کے نام کو اور اس کے دین کو سر بند

کرنے کا ذریعہ ہے اس لیے یہ آیت جنگی مشقوں کے خلاف نہیں ہے۔

اسی طرح انہوں نے کہا ہے کہ درج ذیل حدیث بھی مسجد میں جنگی مشقوں کے خلاف ہے:

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم پاگلوں اور بچوں کو اور اپنی آوازوں کے بند

کرنے کو اور تلواروں کے سونٹنے کو اور خرید و فروخت کرنے کو اور حدود قائم کرنے کو اور آپس میں جھگڑنے کو اپنی مسجدوں سے دور

رکھو۔ (مصنف عبد الرزاق: ۱۷۲۹-ج ۲۰ ص ۳۶۹)

اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے اور یہ صحیح البخاری کی اس صحیح السند روایت کے معارض نہیں ہو سکتی اور اگر اس

حدیث کو صحیح بخاری کی اس حدیث کے لیے ناخ کہا جائے تو نسخ کے لیے تاریخ کا علم ہونا ضروری ہے اور یہاں تاریخ معلوم نہیں ہے۔

بعض فقہاء مالکیہ نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ وہ حبشی مسجد سے باہر جنگی مشق کر رہے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مسجد میں تھیں

لیکن یہ امام مالک سے ثابت نہیں ہے اور یہ اس حدیث کی بعض سندوں کے خلاف ہے اور بعض روایات میں یہ ہے کہ حضرت عمر

رضی اللہ عنہ نے انہیں مسجد میں کھیلنے سے منع کیا تو نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: ان کو چھوڑ دو اور جنگی مشق کرنا محض کھیل نہیں ہے بلکہ اس

میں جنگ کے موقع پر بہادری سے پیش آنے کی مشق کی جاتی ہے اور دشمن سے لڑنے کا حوصلہ ملتا ہے۔

اس کے بعد حافظ ابن حجر عسقلانی نے علامہ ابن بطلال کی عبارت نقل کی ہے جس کو ہم پیش کر چکے ہیں۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۱۰۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری لکھتے ہیں: ابراہیم بن المنذر نے اضافہ کیا ہے:

ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یونس نے

خبر دی از ابن شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان

کیا: میں نے نبی ﷺ کو دیکھا اور حبشی اپنی جنگی مشقوں کے

ساتھ مشق کر رہے تھے۔

۴۵۵- زَادَ اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ

بَاخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ

عَائِشَةَ قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَالْحَبَشَةَ يَلْعَبُونَ بِحَرَابِهِمْ.

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث: ۳۵۳ کا مطالعہ فرمائیں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۶۱-ج ۲ ص ۶۶۷ پر مذکور ہے۔ اس کا عنوان ہے: حضرت عائشہ کا حبشیوں کے کھیل کو

ویکھنا۔

٧٠ - بَابُ ذِكْرِ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ عَلَى
الْمِنْبَرِ فِي الْمَسْجِدِ

مسجد کے منبر پر خرید و فروخت
کا ذکر کرنا

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ مسجد کے منبر پر خرید و فروخت کی خبر سنانا جائز ہے۔

٤٥٦ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَتَتْهَا بَرِيرَةُ تَسْأَلُهَا فِي كِتَابَتِهَا فَقَالَتْ إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتُ أَهْلَكَ وَيَكُونُ الْوَلَاءُ لِي وَقَالَ أَهْلُهَا إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتُهَا مَا بَقِيَ . وَقَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً إِنْ شِئْتَ أَعْتَقْتُهَا . وَيَكُونُ الْوَلَاءُ لَنَا فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْتُهُ ذَلِكَ فَقَالَ إِبْتَاعِهَا فَأَعْتَقْتُهَا فَإِنَّ الْوَلَاءَ لِمَنْ أَعْتَقَ . ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ . وَقَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً فَصَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ ! مَنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلَيْسَ لَهُ وَإِنْ اشْتَرَطَ مِائَةَ مَرَّةٍ . قَالَ عَلِيُّ بْنُ يَحْيَى وَعَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَةَ . وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَرَوَاهُ مَالِكُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَةَ أَنَّ بَرِيرَةَ وَلَمْ يَذْكُرْ صَعِدَ الْمِنْبَرِ .

إطراف الحديث: ١٣٩٣-٢١٥٥-٢١٦٨-٢٥٣٩-٢٥٦٠-

_F2F9_F2F9_F2I2_F0Y8_F0Y0_F0YF_F0YF_F0YI

9401-9414-0220-0282-0289-0296-0299

[4240-4258-4259

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از عمرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ ان کے پاس حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا آئیں اور ان سے یہ سوال کیا کہ وہ ان کا زر کتابت ادا کر دیں حضرت عائشہ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو میں تمہارے مالکوں کو تمہارا زر کتابت ادا کر دوں اور قلاء میرے لیے ہوگی حضرت بریرہ کے مالکوں نے کہا: اگر آپ چاہیں تو باقی رقم ادا کر دیں سفیان نے ایک بار کہا: اگر آپ چاہیں تو اس کو آزاد کر دیں اور قلاء ہمارے لیے ہوگی پس جب رسول اللہ ﷺ آئے تو میں نے آپ سے اس کا ذکر کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم بریرہ کو خرید کر آزاد کر دو کیونکہ قلاء اس کے لیے ہوتی ہے جو آزاد کرتا ہے پھر رسول اللہ ﷺ منبر پر کھڑے ہوئے ایک بار سفیان نے کہا: رسول اللہ ﷺ منبر پر چڑھے اور فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ایسی شرط عائد کرتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہے جس نے ایسی شرط لگائی جو کتاب اللہ میں نہیں ہے وہ شرط اس کے لیے نہیں ہوگی خواہ وہ سو شرطیں لگائے۔ علی نے کہا: یحییٰ نے کہا اور عبد الوہاب نے از یحییٰ از عمرہ اور جعفر بن عون نے کہا از یحییٰ انہوں نے کہا: میں نے عمرہ سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا۔ اس حدیث کو امام مالک نے روایت کیا ہے از یحییٰ از عمرہ کہ حضرت بریرہ اور اس میں منبر پر چڑھنے کا ذکر نہیں کیا۔

(الفن الکبریٰ: ۳۳۰۳، مصنف عبدالرزاق: ۱۶۱۶۱، المعجم الاوسط: ۳۷۷۵، سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۲۳۹، مسند احمد ج ۶ ص ۲۳ طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۱۶۱)

٢٣٠٥٣- ج ٣٠ ص ٥٨ 'مؤسسة الرسالة' بيروت، جامع المسانيد لابن الجوزي: ٤٣٢٨، 'مكتبة الرشد' رياض ١٣٢٦ هـ)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم بریرہ کو خرید کر آزاد کرو۔

حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ

اس حدیث میں حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کا ذکر ہے۔

علامہ عزالدین ابن الاثیر علی بن محمد الجزری المتوفی ۶۳۰ھ لکھتے ہیں:

حضرت بریرہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی باندی تھیں یہ پہلے بنی حلال کے کسی شخص کی باندی تھیں ایک قول یہ ہے کہ ابو احمد بن جحش کی باندی تھیں ایک قول یہ ہے کہ چند انصار کی باندی تھیں انہوں نے ان کو مکاتب کر دیا پھر انہوں نے ان کو حضرت عائشہ کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر حضرت عائشہ نے ان کو آزاد کر دیا۔

ان کے خاوند کا نام مغیث تھا وہ غلام تھے جب حضرت بریرہ آزاد ہوئیں تو ان کو اختیار دیا گیا کہ وہ اس کے نکاح میں برقرار رہیں یا علیحدہ ہو جائیں انہوں نے علیحدہ ہونے کو اختیار کر لیا مغیث ان سے بہت محبت کرتے تھے وہ ان کے فراق میں مدینہ کی گلیوں میں روتے ہوئے پھرتے تھے رسول اللہ ﷺ نے حضرت بریرہ سے ان کی سفارش کی کہ وہ ان سے دوبارہ نکاح کر لیں حضرت بریرہ نے حضور سے پوچھا آیا یہ آپ کا حکم ہے یا آپ ان کی سفارش فرما رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: بلکہ میں سفارش کر رہا ہوں حضرت بریرہ نے کہا: پھر میں ان سے نکاح کا ارادہ نہیں کرتی اس میں اختلاف ہے کہ ان کے خاوند آزاد تھے یا غلام صحیح بات یہ ہے کہ وہ غلام تھے۔ (ان کو بعد میں آزاد کر دیا گیا تھا۔ سعیدی غفرلہ)

عبد الملک بن مروان نے بیان کیا کہ میں حضرت بریرہ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا انہوں نے کہا: اے عبد الملک! میں تم میں چند خصلتیں دیکھ رہی ہوں بے شک تم اس حکومت کی امارت کے اہل ہو اگر تم حکم ران بن جاؤ تو خون ریزی سے پرہیز کرنا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص نے کسی کا ناحق خون بہایا ہوگا تو اس کو جنت کے دروازے سے دھتکار دیا جائے گا۔ (کامل ابن عدی ج ۳ ص ۱۱۳ تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۲۹ مجمع الزوائد ج ۷ ص ۳۰۱ کنز العمال ج ۱۱ ص ۳۹۲ اسد الغابہ ج ۷ ص ۳۸-۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ)

حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا سے صرف ایک حدیث روایت کی گئی ہے۔

(خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال ج ۳ ص ۳۸۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

زر کتابت یا بدل کتابت کا معنی

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ درخواست کی کہ وہ ان کا زر کتابت ادا کر دیں۔ جس غلام یا لونڈی کو اس کا مالک یہ کہے کہ تم اگر اتنی رقم مجھے لا کر دے دو تو تم آزاد ہو اس غلام کو مکاتب اور اس باندی کو مکاتبہ کہتے ہیں اور اس رقم کو زر کتابت یا بدل کتابت کہتے ہیں خواہ وہ رقم کما کر لائے یا کسی سے لا کر دے دے مکاتب غلامی کی ذلت سے نکل جاتا ہے کیونکہ وہ محنت مزدوری کر سکتا ہے لیکن ابھی مکمل آزاد نہیں ہوتا اس لیے اگر وہ کسی کا نقصان کر دے تو اس کا تاوان اس کے مالک کو دینا ہوگا وہ ایک طرح سے آزاد ہے اور ایک طرح سے غلام ہے وہ شتر مرغ کی طرح ہے اگر اس سے اڑنے کے لیے کہا جائے تو وہ کہتا ہے: میں تو اونٹ ہوں کیا اونٹ اڑتا ہے اور اگر اس پر بوجھ لادنے کے لیے کہا جائے تو وہ کہتا ہے: میں تو پرندہ ہوں کیا پرندہ پر بوجھ لادا جاتا ہے سو یہی حال مکاتب کا ہوتا ہے بہر حال حضرت بریرہ سے ان کے مالکوں نے کہا تھا: تم اتنی رقم لا کر دو تو تم آزاد ہو حضرت بریرہ اس رقم کے حصول کے لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئی تھیں۔

وَلَا عَمَلٍ

اگر باندی یا غلام آزاد ہونے کے بعد کچھ مال و دولت کما کر حاصل کرے اور مر جائے پھر اگر اس کے وارث ہوں تو وہ مال اس کے وارثوں کو دیا جائے گا اور اگر اس کے وارث نہ ہوں تو پھر وہ مال اس کے آزاد کرنے والے کو دیا جاتا ہے اس کو عصبہ سببی اور مولائے عتاقہ کہتے ہیں اور اس غلام یا باندی کی اس وراثت کو وَلَا عَمَلٍ کہتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے قاعدہ کے مطابق حضرت بریرہ سے یہ فرمایا تھا کہ میں تم کو مطلوبہ رقم دے دوں گی اور وَلَا عَمَلٍ میری ہوگی اور حضرت بریرہ کے مالکوں نے مطلوبہ رقم لے کر آزاد کرنے کے لیے یہ شرط عائد کی تھی کہ وَلَا عَمَلٍ ہمارے لیے ہوگی اس شرط کا رسول اللہ ﷺ نے رد فرمایا تھا۔

سنت پر کتاب اللہ کا اطلاق

رسول اللہ ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ایسی شرط عائد کرتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہے۔ کتاب اللہ سے مراد شریعت ہے خواہ قرآن مجید ہو یا سنت ہو اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: وَلَا عَمَلٍ آزاد کرنے والے کے لیے ہوتی ہے (حدیث مذکور: ۳۵۶) اور حضرت بریرہ کے مالکان جو شرط لگا رہے تھے کہ وَلَا عَمَلٍ ان کے لیے ہوگی سو یہ شرط سنت کے خلاف تھی جس کو رسول اللہ ﷺ نے کتاب اللہ سے تعبیر فرمایا کیونکہ آپ کی سنت پر عمل کرنے کا حکم بھی کتاب اللہ میں ہے قرآن مجید میں ہے: مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ. (النساء: ۸۰) جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کر لی۔

مسجد میں خرید و فروخت کا ناجائز ہونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

مسجد کو صرف اللہ تعالیٰ کے ذکر تلاوت قرآن اور نماز کے لیے بنایا گیا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے امام مالک اور علماء کی ایک جماعت کا یہی مذہب ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم کسی شخص کو مسجد میں خرید و فروخت کرتے ہوئے دیکھو تو کہو: اللہ تمہاری تجارت میں نفع نہ دے اور جب تم دیکھو کہ کوئی شخص مسجد میں اپنی کسی گم شدہ چیز کا اعلان کر رہا ہے تو کہو: اللہ تم پر وہ چیز واپس نہ کرے۔ (مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۵)

امام مالک نے عطاء بن یسار سے روایت کیا ہے کہ جو شخص مسجد میں خرید و فروخت کا ارادہ کرے تو تم اس سے کہو کہ تم دنیا کے بازار میں جاؤ یہ آخرت کا بازار ہے۔

مسجد صرف امور اللہ کے لیے ہے اور جو چیز امور اللہ سے نہ ہو اس کو مسجد سے دور رکھنا واجب ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۳۶-۱۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اپنے غلام یا باندی کو مکاتب کرنے کا ثبوت

حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا: وہ ان کا زر کتابت ادا کریں اس سے معلوم ہوا کہ غلام یا لونڈی کو مکاتب بنانا جائز ہے قرآن مجید میں ہے:

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا. (النور: ۳۳)

اور تمہارے غلاموں اور باندیوں میں سے جو مکاتب ہوں چاہے سو تم اس کو مکاتب کر دیا کرو اگر تمہارے علم میں اس کے اندر

بھلائی ہو۔

یعنی تمہارا غلام یہ کہے کہ اگر میں آپ کو اتنا مال لادوں تو آپ مجھے آزاد کر دیں اور تم اس کو قبول کر لو تو وہ غلام مکاتب ہو جائے گا خواہ وہ مال محنت مزدوری کر کے حاصل کرے یا کسی سے بہ طور مدد مانگے اور جب تک وہ مال ادا نہیں کرے گا وہ مکمل آزاد نہیں ہوگا۔

جب باندی کو آزاد کر دیا جائے تو اس کے لیے اختیار عتق کا ثبوت

حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا پہلے حضرت مغیث کے نکاح میں تھیں جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کا زیر کتابت ادا کر دیا اور وہ آزاد ہو گئیں تو انہوں نے حضرت مغیث سے نکاح کو فسخ کر دیا کیونکہ جب باندی آزاد کر دی جائے تو اس کو اختیار ہوتا ہے کہ وہ نکاح سابق کو برقرار رکھے یا نہیں کیونکہ باندی کا شوہر اس کے اوپر دو طلاقوں کا مالک ہوتا ہے اور آزاد عورت کا شوہر اس پر تین طلاقوں کا مالک ہوتا ہے تو جب باندی آزاد کر دی جاتی ہے تو اس پر اس کے شوہر کی ملکیت بڑھ جاتی ہے اس لیے اس موقع پر باندی کو اختیار دیا جاتا ہے کہ وہ اپنے اوپر خاوند کی اس زیادہ ملکیت کو قبول کرتی ہے نہیں؟ اس کو اختیار عتق کہتے ہیں حضرت بریرہ نے اس اختیار سے کام لیتے ہوئے آزاد ہوتے ہی حضرت مغیث رضی اللہ عنہ سے نکاح کو فسخ کر دیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت بریرہ کے خاوند غلام تھے ان کا نام مغیث تھا گویا کہ میں ان کو دیکھ رہا ہوں وہ حضرت بریرہ کے پیچھے پیچھے روتے ہوئے پھر رہے تھے اور ان کے آنسو ان کی ڈاڑھی پر بہ رہے تھے نبی ﷺ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اے عباس! کیا تم اس پر تعجب نہیں کرتے کہ مغیث کو بریرہ سے کتنی محبت ہے اور بریرہ کو مغیث سے کتنی نفرت ہے پھر نبی ﷺ نے حضرت بریرہ سے فرمایا: کاش! تم مغیث سے رجوع کر لیتیں انہوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا آپ مجھے حکم دے رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! میں صرف سفارش کر رہا ہوں حضرت بریرہ نے کہا: مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

(صحیح بخاری: ۵۲۸۳)

اس حدیث میں ہماری دلیل ہے کہ جب باندی آزاد کر دی جائے تو اس کو اختیار عتق حاصل ہوتا ہے۔

اس کی تحقیق کہ جب حضرت بریرہ کو آزاد کیا گیا تو اس وقت ان کے شوہر مغیث آزاد تھے یا غلام؟

علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

باندی یا مکاتبہ جب آزاد کر دی جائے تو اس کو اختیار دیا جاتا ہے خواہ وہ آزاد کے نکاح میں ہو یا غلام کے امام شافعی نے کہا: جب باندی آزاد کر دی جائے تو اس کو اختیار نہیں ہوتا جب اس کا شوہر آزاد ہو امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اور اختلاف کا سبب یہ ہے کہ جب حضرت بریرہ کو آزاد کیا گیا تھا تو اس میں اختلاف ہے کہ ان کے شوہر اس وقت آزاد تھے یا غلام تھے بعض روایات میں ہے: اس وقت ان کے شوہر آزاد تھے اور بعض میں ہے: وہ اس وقت غلام تھے۔

اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کو آزاد کرنے کے لیے خریدا ان کے ماللوں نے ان کی ولاء کی شرط لگائی انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے حضرت بریرہ کو آزاد کرنے کے لیے خریدا ہے اور ان کے مالک ان کی ولاء کی شرط لگا رہے ہیں آپ نے فرمایا: تم اس کو آزاد کر دو کیونکہ ولاء اس کے لیے ہوتی ہے جو آزاد کرتا ہے اسود نے کہا: حضرت عائشہ نے اس کو خرید کر آزاد کر دیا اور حضرت بریرہ کو اختیار دیا گیا تو انہوں نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا اور کہا: اگر مجھے اتنا مال بھی دیا جائے تو میں مغیث کے ساتھ نہیں رہوں گی۔ اسود نے کہا کہ ان کے خاوند آزاد تھے امام بخاری نے کہا کہ اسود کا قول منقطع ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے ان کے خاوند کو غلام دیکھا ہے اور حضرت ابن عباس کا قول زیادہ صحیح ہے۔

(صحیح البخاری: ۶۷۵۳، سنن ابوداؤد: ۳۲۲۹، سنن ترمذی: ۱۱۵۵، سنن نسائی: ۳۳۳۹)

امام نسائی نے علقمہ اور اسود سے روایت کی ہے کہ ان دونوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ جس دن حضرت بریرہ کو آزاد کیا گیا اس دن حضرت بریرہ کے خاوند آزاد تھے یا غلام تھے؟ تو حضرت عائشہ نے فرمایا: اس دن وہ آزاد تھے۔

(سنن نسائی: ۲۶۱۰-۳۳۳۷-۳۳۳۶ باب: خيار الامة تعق وزوجها حر)

صحیح مسلم: ۱۵۰۴، سنن ابوداؤد: ۲۲۳۳، سنن ترمذی: ۱۱۵۳، اور سنن نسائی: ۳۳۵۱ میں مذکور ہے کہ حضرت بریرہ کے خاوند غلام تھے اسی طرح صحیح البخاری: ۵۲۸۳ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ان احادیث میں صرف یہ ذکر ہے کہ حضرت مغیث غلام تھے یہ ذکر نہیں ہے کہ جس وقت حضرت بریرہ کو آزاد کیا گیا تھا اس وقت وہ غلام تھے لہذا ہو سکتا ہے کہ وہ پہلے غلام رہے ہوں اور جب حضرت بریرہ کو آزاد کیا گیا تھا اس وقت وہ آزاد ہو چکے ہوں سو ان روایات میں دونوں احتمال ہیں اور امام نسائی کی صحیح حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جس وقت حضرت بریرہ کو آزاد کیا گیا تھا اس وقت ان کے شوہر آزاد تھے پس یہ محتمل روایات امام نسائی کی صریح حدیث کے معارض نہیں ہو سکتیں۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ جب یہ آثار مختلف ہیں تو ان میں تطبیق دینا واجب ہے اور تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ وہ پہلے غلام تھے بعد میں آزاد کر دیئے گئے اس کا الٹ تو نہیں ہو سکتا کیونکہ آزاد شخص پر غلامی نہیں آتی تو ان احادیث کو اسی پر محمول کرنا پڑے گا کہ جب حضرت بریرہ کو آزاد کیا گیا تو ان کے خاوند آزاد تھے اور اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ جب کسی باندی کو آزاد کیا جائے تو اس کو اختیار دیا جاتا ہے کہ وہ نکاح سابق کو برقرار رکھے یا نہ رکھے کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت بریرہ سے ارشاد فرمایا: جاؤ تمہارے ساتھ تمہاری فرج بھی آزاد ہو گئی ہے۔ (سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۱۹ دار المعرفۃ بیروت)

(فتح باب العناية في شرح النقاية ج ۲ ص ۳۹۹-۳۹۷ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

(۱) جب کسی بدعت کا وقوع ہو تو امام کے لیے مستحب ہے کہ وہ لوگوں کو خطاب کر کے اس بدعت کا رد کرے جس طرح رسول اللہ ﷺ نے ان لوگوں کا رد کیا جنہوں نے حضرت بریرہ کو مکاتبہ کرنے کے لیے یہ شرط لگائی کہ ان کی ولاء وہ لیں گے۔
(۲) امام کے لیے یہ مستحب ہے کہ جب وہ کسی کے بڑے کام کا رد کرے تو لوگوں کے سامنے اس بُرائی کے مرتکب کا نام لے کر اس کو رسوا نہ کرے جس طرح رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ایسی شرط لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہے اور ان کا نام نہیں لیا۔

(۳) اس حدیث میں برائی کا ازالہ کرنے میں بہت مبالغہ فرمایا ہے اور اس کی بہت مذمت کی ہے۔

(۴) حضرت بریرہ کو مکاتبہ کیا گیا تھا اور ان کے شوہر کو مکاتبہ نہیں کیا گیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ بغیر شوہر کے صرف بیوی کو مکاتبہ کرنا جائز ہے یہ اس تقدیر پر ہے جب حضرت مغیث بھی غلام ہوں جیسا کہ بعض روایات میں ہے۔

(۵) جب کسی باندی کو مکاتبہ کر دیا جائے تو اس کے شوہر کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اس کو زر کتابت کے حصول کے لیے تنگ و دو کرنے سے منع کرے جیسا کہ حضرت مغیث نے حضرت بریرہ کو منع نہیں کیا۔

(۶) اس سے یہ بھی استدلال ہو سکتا ہے کہ مکاتبہ کے اوپر اس دوران اپنے خاوند کی خدمت کرنا لازم نہیں ہے۔

(۷) مکاتبہ کے خاوند کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مکاتبہ ہونے سے منع کرے جب کہ اس کو یہ علم ہو کہ اگر اس کی بیوی آزاد ہوگئی تو وہ خیار عتق سے اس کے نکاح کو مسترد کر سکتی ہے کیونکہ حضرت بریرہ نے ایسا ہی کیا اس کے باوجود حضرت مغیث نے ان کو مکاتبہ ہونے کی سعی سے منع نہیں کیا۔

(۸) شادی شدہ باندی کو فروخت کرنے سے اس پر طلاق واقع نہیں ہوتی کیونکہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کو خرید لیا تب بھی حضرت بریرہ حضرت مغیث کے نکاح میں تھیں تا آنکہ حضرت بریرہ نے خود نکاح سابق کو مسترد کر دیا۔

(۹) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کا زر کتابت قسط وار ادا کیا تھا اور نبی ﷺ نے اس پر انکار نہیں فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ زر کتابت کو نقد اور ادھار دونوں طرح ادا کرنا جائز ہے۔

(۱۰) جن روایات میں مذکور ہے کہ حضرت مغیث غلام تھے اور حضرت بریرہ آزاد کردی گئی تھیں تو اگر حضرت بریرہ اس سابق نکاح کو برقرار رکھتیں تو جائز تھا اس طرح ایک آزاد عورت غلام کے نکاح میں ہوتی اس سے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کا غلام سے نکاح جائز ہے اور اس سے غیر کفو میں نکاح کا جواز ثابت ہوا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اسلام میں ذات پات کا اعتبار نہیں پس فریقین کا مسلمان ہونا ضروری ہے یا پھر لڑکی کا اہل کتاب سے ہونا ضروری ہے۔

(۱۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باندی کا خبر دینا بھی معتبر ہے کیونکہ حضرت بریرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ خبر دی کہ ان کے مالکوں نے ان کو مکاتبہ کر دیا ہے اور اس بناء پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کارروائی کی۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۳۵-۳۳۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۷۱۔ بَابُ التَّقَاضِي وَالْمَلَاَزِمَةِ

فِي الْمَسْجِدِ

مسجد میں قرض کا تقاضا کرنا

اور مقروض کو پکڑنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مقروض سے مسجد میں قرض کا تقاضا کرنا اور مقروض کو مسجد میں پکڑ لینا جائز ہے۔

۴۵۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ كَعْبٍ أَنَّهُ تَقَاضَى
ابْنَ أَبِي حَذَرٍ دَيْنًا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ،
فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا حَتَّى
كَشَفَ بِجَفِّ حُجْرَتِهِ فَنَادَى يَا كَعْبُ، قَالَ لَيْسَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ ضَعْ مِنْ دَيْنِكَ هَذَا وَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَيْ
الشَّطْرَ، قَالَ لَقَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ قُمْ
فَاقْضِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری از عبد اللہ بن کعب بن مالک از حضرت کعب بن علیؓ کہ انہوں نے حضرت ابن ابی حذر رضی اللہ عنہ سے اپنے اس قرض کا مسجد میں تقاضا کیا جو ان پر تھا پس ان دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ نے ان آوازوں کو اپنے گھر میں سن لیا آپ ان دونوں کی طرف نکلے حتیٰ کہ آپ نے اپنے حجرہ کا پردہ کھولا پھر آپ نے آواز دی: اے کعب! انہوں نے کہا: لے لے یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: تم اپنے قرض سے اتنا کم کرو دو اور باتھ سے اشارہ کر کے بتایا: نصف انہوں نے کہا: میں نے کر دیا یا رسول اللہ! پھر آپ نے (ابن ابی حذر سے) فرمایا: اٹھو! اب ان کا قرض ادا کر دو۔

(صحیح مسلم: ۱۵۵۸، الرقم المسلسل: ۳۹۰۹، سنن ابوداؤد: ۳۵۹۵، سنن نسائی: ۵۳۱۳-۵۳۰۸، السنن الکبریٰ للنسائی: ۵۹۶۵، سنن ابن ماجہ: ۲۳۲۹، المعجم الکبیر: ۱۷۷-۱۹ ج ۱۹، الاحاد والثانی: ۲۰۱، السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۶ ص ۵۲، مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۵۷۹۱-ج ۲۵ ص ۸۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف

(۱) عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن جعفر بن الیمان ابو جعفر الجعفی البخاری المعروف بالمسندی یہ بہ روز جمعرات ۲۴ ذوالقعدہ ۲۲۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عثمان بن عمر ابن قاری البصری (۳) یونس بن یزید (۴) محمد بن الزہری (۵) عبد اللہ بن کعب بن مالک الانصاری اسلمی المدنی (۶) حضرت کعب بن مالک الانصاری الشاعر رضی اللہ عنہ یہ ان تین میں سے ایک ہیں جن کی اللہ تعالیٰ نے توبہ قبول فرمائی تھی اور جن کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی تھی:

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا (التوبہ: ۱۱۸)
اور ان تین شخصوں کی توبہ قبول فرمائی جو (غزوہ تبوک سے) پیچھے رہ گئے تھے۔

ان سے ۸۰ حدیثیں مروی ہیں، امام بخاری نے ان میں سے چار حدیثیں روایت کی ہیں، یہ مدینہ منورہ میں ۵۰ھ میں فوت ہو گئے تھے جب یہ نابینا ہو گئے تو ان کے بیٹے ان کی قیادت کرتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۲۶-۳۲۵)

حدیث مذکور کی باب کے عنوان سے مطابقت

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: حضرت کعب نے حضرت ابن حدرہ سے مسجد میں اپنے اس قرض کا مطالبہ کیا جو ان پر تھا اور عنوان میں ”ملازمہ“ کا بھی ذکر ہے یعنی مقروض کو پکڑنا اس پر اس حدیث میں کوئی دلالت نہیں ہے لیکن امام بخاری نے اس حدیث کو کئی جگہ ذکر کیا ہے اور باب الصلح میں اس طرح روایت کی ہے: حضرت کعب بن مالک کا حضرت عبد اللہ بن ابی حدرہ پر قرض تھا پس حضرت کعب کی حضرت ابن ابی حدرہ سے ملاقات ہوئی تو حضرت کعب نے حضرت ابن ابی حدرہ کو پکڑ لیا، الحدیث (صحیح البخاری: ۲۴۲۴)

اور امام بخاری کی بعض احادیث میں ایسی ہی مناسبت ہوتی ہے۔

مسجد میں اپنے حق کا مطالبہ کرنا، دو فریقوں میں صلح کرانا، تنگ دست کی ادائیگی میں تخفیف کرانا اور دیگر مسائل علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں اپنے حقوق اور قرض کا مطالبہ کرنا جائز ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ ایک آدمی مسجد میں دوسرے آدمی کا سونا ادا کرے لیکن اگر وہ بہ طور تجارت یا بہ طور بیع صرف ادا کرے تو جائز نہیں ہے۔ المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تنگ دست سے قرض کی وصولی میں تخفیف کرنی چاہیے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دو آدمیوں میں صلح کرانے کے لیے ایک فریق سے ادائیگی میں تخفیف کر دینی چاہیے اور یہ ضروری نہیں ہے کہ جس سے تخفیف کی جائے اس سے مشورہ بھی کیا جائے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابن ابی حدرہ سے استصواب کے بغیر ان کی ادائیگی میں تخفیف کر دی۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطل کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے یہ صرف رسول اللہ ﷺ کا اختیار تھا کہ وہ کسی کے قرض کی رقم کو کم کر دیں اور کسی کو یہ اختیار نہیں ہے۔ (سعیدی غفرلہ)

جس کے حق میں صلح کی جائے اگر اس صلح میں اس کی خیر خواہی ہو تو اس کو ادا کرنے کا حکم دیا جائے جس طرح آپ نے فرمایا: چلو اب کھڑے ہو اور ادا کرو۔

نبی ﷺ نے ہاتھ کے اشارے سے فرمایا: نصف ادا کرو اس سے معلوم ہوا کہ جب اشارہ سے متکلم کی مراد سمجھ آ جائے تو اشارہ کرنا جائز ہے۔

اس حدیث کے عنوان سے معلوم ہوا کہ اگر قرض خواہ کو کہیں مقروض مل جائے خواہ مسجد میں ہی تو وہ اس کو پکڑ سکتا ہے۔ جب حضرت کعب بن مالک اور حضرت ابن ہریرہ کی آوازیں مسجد میں بلند ہو گئیں تو رسول اللہ ﷺ حجرہ سے نکل کر باہر آئے اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں ان کی بلند آوازیں آپ کو ناگوار گزریں اور قرآن مجید کی قراءت اور اذان کے بغیر مسجد میں آواز بلند کرنا منع ہے لیکن رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں کو ملامت نہیں کی اس سے معلوم ہوا کہ وہ اپنی آواز بلند کرنے میں معذور تھے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کو مسلمانوں کے اموال پر ان سے زیادہ اختیار تھا اور صحابہ اپنے اموال کا رسول اللہ ﷺ کو مالک سمجھتے تھے تب ہی تو آپ نے حضرت کعب سے استصواب کیے بغیر فرمایا: تم اپنے قرض کو آدھا کر دو اور انہوں نے کہا: میں نے کر دیا۔

حافظ ابن حجر کے تتبع سے مزید فوائد

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے علامہ ابن بطال کے فوائد نقل کرنے کے علاوہ لکھا ہے: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں آواز بلند کرنا جائز ہے بشرطیکہ بہت زیادہ بلند نہ ہو اور یہ فرق کرنا چاہیے کہ اگر علم اور نیکی کی بات کہنی ہو تو بلند آواز سے کہنا جائز ہے اور اگر فضول اور لغو بات ہو تو اس کے لیے آواز بلند کرنا جائز نہیں ہے المہلب نے کہا ہے کہ اگر مسجد میں آواز بلند کرنا جائز نہ ہوتا تو آپ منع فرما دیتے میں کہتا ہوں کہ آپ اس سے پہلے جو منع فرما چکے تھے آپ نے اس پر اکتفاء کر لیا اور چونکہ اس موقع پر آوازوں کو بلند کرنا ان کے درمیان قطع منازعت اور صلح کا سبب بنا تھا اس لیے آپ نے یہاں ان سے درگزر فرمایا اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دروازہ پر پردہ لٹکانا جائز ہے کیونکہ آپ نے اپنے حجرہ سے پردہ ہٹا کر دیکھا تھا۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۰۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۸۷۲۔ ج ۴ ص ۲۷۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: حضرت ابن ابی ہریرہ کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل۔ اس عنوان کے تحت بارہ مسائل بیان کیے گئے ہیں۔

مسجد کی صفائی کرنا اور مسجد سے کپڑوں

۷۲۔ بَابُ كُنْسِ الْمَسْجِدِ وَالْتِقَاطِ

کی دھجیاں تنکے اور لکڑیاں چننا

الْخَرَقِ وَالْقَذَى وَالْعِيدَانِ مِنْهُ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مسجد کی صفائی کرنی چاہیے اور مسجد سے دھجیاں تنکے اور لکڑیوں کے ٹکڑوں کو چننا چاہیے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے

۴۵۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان

حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي

کی از ثابت از ابی رافع از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ ایک سیاہ قام

هُرَيْرَةُ أَنَّ رَجُلًا أَسْوَدَ، أَوْ امْرَأَةً سَوْدَاءَ، كَانَ يَقُمُّ

الْمَسْجِدَ، فَمَاتَ، فَسَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ، فَقَالُوا مَاتَ، قَالَ أَفَلَا كُنْتُمْ أَذْنَعُونَ بِيْهِ؟ ذُلُّونِي عَلَى قَبْرِهِ، أَوْ قَالَ قَبْرَهَا، فَأَتَى قَبْرَهَا فَصَلَّى عَلَيْهِ. [اطراف الحديث: ۳۶۰-۱۳۳]

مرد یا سیاہ قام عورت مسجد کی صفائی کرتے تھے پس وہ شخص فوت ہو گیا نبی ﷺ نے اس کے متعلق پوچھا: مسلمانوں نے بتایا کہ وہ شخص فوت ہو گیا آپ نے فرمایا: تم نے مجھے اس کی اطلاع کیوں نہیں دی؟ مجھے اس مرد کی قبر بتاؤ یا اس عورت کی قبر بتاؤ آپ اس کی قبر پر گئے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

(صحیح مسلم: ۹۵۶، الرقم المسلسل: ۲۱۸۰، سنن ابوداؤد: ۳۲۰۳، سنن ابن ماجہ: ۱۵۳۰، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۴۴۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۲۹۹، سنن ترمذی ج ۲ ص ۷۷، شرح السنہ: ۱۳۹۹، مسند ابویعلیٰ: ۶۴۲۹، صحیح ابن حبان: ۳۰۸۶، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۳، طبع قدیم مسند احمد: ۸۶۳۴، ج ۱۴ ص ۲۸۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۴۴۱۱، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سلیمان بن حرب الواسطی البصری، شاخ قبیلہ ازد کی شاخ ہے (۲) حماد بن زید (۳) ثابت البنانی (۴) ابورافع، نفع، یہ سارے تھے بہت بڑے تابعی تھے ابورافع صحابی ان کے علاوہ ہیں کیونکہ ثابت البنانی نے ان صحابی کو نہیں پایا (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۳۹)

مسجد کی صفائی کرنا، صالحین کی خدمت کرنا اور قبرستان میں نماز پڑھنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مسجد کی صفائی کی ترغیب ہے کیونکہ جو شخص مسجد کی صفائی کرتا تھا نبی ﷺ نے خصوصیت سے اس کے دفن ہونے کے بعد اس کی نماز جنازہ پڑھی۔ وکیع نے عبداللہ بن حنظل سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ گھوڑے پر سوار ہو کر مسجد قباء میں آئے آپ نے وہاں نماز پڑھی پھر کہا: اے یزفا! میرے پاس ایک شاخ لے کر آؤ وہ شاخ لے کر آیا تو حضرت عمر نے اپنے کپڑے کس کر اس شاخ سے مسجد کی صفائی کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صالحین کی خدمت کرنی چاہیے اور ان سے برکت حاصل کرنی چاہیے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جب خادم ہو اور نظر نہ آئے تو اس کی تفتیش کرنی چاہیے۔ نیز جس شخص نے اپنے آپ کو مسلمانوں کی خدمت اور ان کو نفع پہنچانے کے لیے وقف کر دیا ہو اس کے لیے دعا کرنی چاہیے اور اس کی تحسین کرنی چاہیے۔

صالحین کی نماز جنازہ میں حاضر ہونا چاہیے اور ان کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیے۔

ابن القصار نے کہا کہ نبی ﷺ نے جو تدفین کے بعد اس سیاہ قام کی نماز جنازہ پڑھی اس میں یہ دلیل ہے کہ قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔

اس حدیث میں ”يقوم المسجد“ کے الفاظ ہیں اس کا معنی ہے: مسجد کی صفائی کرتا تھا۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۳۸، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۴ھ)

دفن کے بعد قبر پر نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت علیؓ، حضرت ابوموسیٰؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہم کے نزدیک دفن کے بعد قبر پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے، امام شافعیؒ اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے اور ابراہیم نخعیؒ الحسن البصریؒ اور ثوریؒ نے اس سے منع کیا ہے، امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی مذہب ہے اور بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ یہ صرف اس وقت جائز ہے جب ولی اور والی نے نماز جنازہ نہ پڑھی ہو، پھر جو جواز کے قائلین ہیں ان میں یہ اختلاف ہے کہ کتنی مدت تک نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے، ایک قول ہے: ایک ماہ تک، ایک قول ہے: جب تک میت کا جسم بوسیدہ نہ ہو جائے اور ایک قول ہے: ہمیشہ جائز ہے، اس پر مزید بحث ان شاء اللہ کتاب الجنائز میں آئے گی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی کی موت کی خبر دینا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس پر ملامت کی کہ آپ کو کیوں نہیں بتایا کہ مسجد کی صفائی کرنے والا فوت ہو گیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۳۰، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

صدر الشریعہ علامہ عبید اللہ بن مسعود حنفی متوفی ۷۷ھ لکھتے ہیں:

جس کی نماز جنازہ پڑھے بغیر اس کو دفن کر دیا گیا تو جب تک یہ گمان نہ ہو کہ میت کا جسم پھٹ گیا ہو گا، اس وقت تک قبر پر اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ (الھکایہ ج ۲ ص ۵۲)

نور الدین علی بن محمد بن سلطان (ملا علی قاری البروی) متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

جس کو غسل دینے یا تیمم کرانے کے بعد دفن کر دیا گیا ہو اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی تاکہ جہاں تک ممکن ہو واجب ادا کیا جائے، صحیح مذہب یہ ہے کہ جب تک یہ گمان نہ ہو کہ اس کا جسم پھٹ گیا ہو، اس وقت تک نماز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ میت کے جسم کے پھٹنے کی مدت موسم کے سرد اور گرم ہونے کے اعتبار سے اور زمین کے نرم اور سخت ہونے کے اعتبار سے اور میت کے جسم کے موٹے اور دبلے ہونے کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے، لہذا اس میں غلبہ ظن معتبر ہے اور ہمارے ائمہ سے یہ بھی مروی ہے کہ تدفین کے تین دن بعد تک قبر پر نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے۔ (شرح الھکایہ ج ۲ ص ۵۲، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے بھی اسی قول کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے، نیز انہوں نے لکھا ہے کہ اگر ولی کے علاوہ کسی اور شخص نے نماز جنازہ پڑھی ہو تو اس مدت میں ولی اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے۔

(رد المحتار ج ۳ ص ۱۱۷، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

غائبانہ نماز جنازہ کا عدم جواز

میں کہتا ہوں کہ علامہ شامی کی یہ عبارت باب مذکور کی حدیث کے عین مطابق ہے کیونکہ مسجد کی صفائی کرنے والے کے بلکہ سب مسلمانوں کے رسول اللہ ﷺ ولی ہیں اور آپ کے نماز جنازہ پڑھے بغیر اس کو دفن کر دیا گیا تھا تو آپ نے دوسرے دن اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ مسلمانوں کی نماز جنازہ پڑھنے پر بہت حریص تھے حتیٰ کہ اگر آپ کو بتائے بغیر کسی مسلمان کی تدفین کر دی جاتی تو آپ ملامت فرماتے اور اس مسلمان کی قبر پر اس کی نماز جنازہ پڑھتے، اس کے باوجود آپ نے نجاشی کے سوا کسی غائب کی نماز جنازہ نہیں پڑھی حالانکہ شرقا غریبا مسلمان فوت ہوتے رہتے تھے، اگر آپ کے نزدیک بالعموم غائب کی نماز جنازہ پڑھنی جائز ہوتی تو آپ سب مسلمانوں کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھتے۔ (اس مسئلہ میں نجاشی کی خصوصیت پر جن روایات سے معارضہ کیا جاتا ہے اس کا جواب تبیان القرآن، سورۃ آل عمران: ۲۰۰ کی تفسیر میں ج ۲ ص ۵۳۳-۵۳۲ میں ملاحظہ فرمائیں۔)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۱۱۰- ج ۲ ص ۷۹-۷۸ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۷۳ - بَابُ تَحْرِيمِ تِجَارَةِ

الْخَمْرِ فِي الْمَسْجِدِ

مسجد میں خمر کی تجارت

کو حرام قرار دینا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ خمر کی تجارت حرام ہے اور خمر کا پینا حرام ہے خواہ مسجد میں اس کو پیا جائے یا کسی اور جگہ پر۔ انکور کے اس کچے شیرہ کو کہتے ہیں جو پڑے پڑے سڑ جائے اور اس میں جھاگ پیدا ہو جائے اور وہ نشہ آور ہو جائے امام ابو حنیفہ کے نزدیک خمر حرام قطعی ہے اس کا ایک قطرہ بھی پینا حرام ہے اور حد لگانے کا موجب ہے خواہ اس کے پینے سے نشہ ہو یا نہ ہو اس کے علاوہ باقی شرابیں حرام ظنی ہیں مثلاً جو شرابیں بؤ، گندم یا کھجور وغیرہ سے بنائی جائیں ان کی اتنی مقدار پینا حرام ہے اور حد لگانے کا موجب ہے جس مقدار سے نشہ ہو جائے اور اس سے کم مقدار میں پینا اگر سرور و مستی کے لیے ہو تو پھر بھی حرام ہے اور اگر طاقت اور توانائی حاصل کرنے کے لیے ہو تو پھر جائز ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب حرام ہے خواہ وہ انکور سے بنایا گیا ہو یا کسی اور چیز سے اور خواہ اس کو بہ مقدار نشہ پیا جائے یا اس سے کم۔

۴۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ

الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ

لَمَّا أُنْزِلَتْ الْآيَاتُ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي الرِّبَا خَرَجَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَرَأَهُنَّ

عَلَى النَّاسِ ثُمَّ حَرَّمَ تِجَارَةَ الْخَمْرِ [اطراف الحديث]

[۲۰۸۳-۲۲۲۶-۳۵۳۰-۳۵۳۱-۳۵۳۲-۳۵۳۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی از ابی حمزہ از الاعمش از مسلم از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب سورۃ البقرہ کی سود سے متعلق آیات نازل ہوئیں تو نبی ﷺ مسجد کی طرف نکلے اور ان آیات کو لوگوں کے سامنے پڑھا پھر آپ نے خمر کی تجارت کو حرام کر دیا۔

(صحیح مسلم: ۱۵۸۰، رقم المسلسل: ۳۹۶۹، سنن ابوداؤد: ۳۳۹۰، سنن ابن ماجہ: ۳۳۸۲، سنن نسائی: ۴۶۶۵، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۰۵۶، سنن سعید بن منصور قسم التفسیر: ۴۵۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۴۴۵، صحیح ابن حبان: ۴۹۴۳، سنن دارمی: ۲۵۶۹، المستثنیٰ: ۵۷۶، مسند ابویعلیٰ: ۴۳۶۲، سنن بیہقی ج ۶ ص ۱۱، مسند احمد ج ۶ ص ۴۶، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۱۹۳- ج ۴ ص ۲۲۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۳۷۹، مشکوٰۃ الارشاد ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدان ان کا نام عبد اللہ بن عثمان المروزی ہے عبدان ان کا لقب ہے امام بخاری نے کہا: یہ ۲۲۱ھ میں فوت ہو گئے تھے یہ بصرہ کے رہنے والے تھے (۲) ابو حمزہ ان کا نام محمد بن میمون السکری ہے (۳) سلیمان الاعمش (۴) مسلم بن صلیح ان کی کنیت ابو الضحیٰ الکوفی ہے (۵) مسروق بن الاعدع الکوفی (۶) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (عمدۃ القاری ج ۳ ص ۳۴۱)

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ مسجد میں آئے اور خمر کی تجارت کو حرام فرما دیا۔

مسجد میں سود کی آیات پڑھنے کے بعد خمر کی تجارت کی تحریم بیان کرنے کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس باب کو منعقد کرنے کی غرض یہ ہے کہ مسجد کو چونکہ نماز اور اللہ کے ذکر کے لیے بنایا گیا ہے اور مسجد کو بے حیائی اور بے کاموں سے محفوظ رکھنا واجب ہے اور سود اور شراب نوشی بہت بڑے بے حیائی کے کام ہیں اس لیے رسول اللہ ﷺ نے ان کی

مسجد میں بیان فرمائی اور اس میں یہ دلیل ہے کہ کبار کی ممانعت کا مسجد میں ذکر کرنا جائز ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

مسجد میں خمر (شراب) کی تحریم بیان کرنے کا یہ منشا نہیں تھا کہ اس کی تحریم مسجد کے ساتھ مخصوص ہے بلکہ یہ ہر جگہ حرام ہے قاضی عیاض مالکی نے لکھا ہے کہ خمر کی تحریم سود کی آیات کے نزول سے بہت پہلے ہو گئی تھی اور اس کو سود کی آیات کے ساتھ بیان کرنے کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ خمر کی تحریم دوسری بار نازل ہوئی ہے علامہ عسقلانی فرماتے ہیں: یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ پہلے نفس خمر کی تحریم نازل ہوئی ہو اور اس موقع پر اس کی تجارت کی تحریم نازل ہوئی ہو۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۰۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۰۶ھ)

شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کی شرح

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۹۳۴ ج ۲ ص ۳۱۷-۳۱۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① اصل اشیاء میں اباحت ہے ② قرآن کی روشنی میں شراب کی حرمت کا بیان ③ احناف کے نزدیک خمر کی تعریف اور خمر اور دیگر شرابوں کا حکم ④ امام ابو حنیفہ پر نشہ آور شرابوں کو حلال کرنے کا اعتراض اور اس کا جواب ⑤ الکحل کا شرعی حکم ⑥ الکحل آمیز دواؤں پر فیوم اور الکحل اور اسپرٹ کے دیگر مرکبات کا حکم مذاہب اربعہ کی روشنی میں ⑦ خمر کو سرکہ بنانے پر علامہ نووی کے اعتراض کا جواب۔

یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۲۲-۳۱۵ پر محیط ہے۔

مسجد کے خادمین

۷۴ - بَابُ الْخَدَمِ لِلْمَسْجِدِ

اس عنوان میں "خَدَم" کا لفظ ہے یہ "خادم" کی جمع ہے اس کا معنی ہے: (مسجد کے) خادمین۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﴿نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي﴾ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا: عمران کی بیوی نے کہا: میرے پیٹ میں جو بھی بچہ ہے میں نے اس کی تیرے لیے نذر مانی ہے (آل عمران: ۳۵) ان کا ارادہ تھا: آزاد کی خدمت۔

کیا ہوا وہ مسجد کی خدمت کرے گا۔

امام بخاری نے اس تعلق سے یہ اشارہ کیا ہے کہ مسجد کی خدمت کر کے اس کی تعظیم کرنا پچھلی امتوں میں بھی مشروع تھا کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت مریم کی والدہ خنہ نے یہ نذر مانی تھی کہ ان کے اس حمل سے جو بچہ پیدا ہوگا وہ اس کو بیت المقدس کی خدمت کے لیے آزاد کر دیں گی یعنی وقف کر دیں گی اگر مسجد کی خدمت اللہ تعالیٰ کے تقرب کا ذریعہ نہ ہوتی تو وہ یہ نذر نہ مانتیں۔

۴۶۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ وَاقِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ امْرَأَةً أَوْ رَجُلًا كَانَتْ تَقُمُّ الْمَسْجِدَ وَلَا أَرَاهُ إِلَّا امْرَأَةً لَقَدْ تَرَكْتُ حَدِيثَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَلَّى عَلَى قَبْرِهِ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن واقد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ثابت از ابی رافع از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ ایک عورت یا ایک مرد مسجد کی صفائی کرتا تھا اور میرا گمان صرف یہ ہے کہ وہ عورت تھی پھر انہوں نے نبی ﷺ کی یہ حدیث ذکر کی کہ آپ نے اس کی قبر پر اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

(جامع السانید لابن الجوزی: ۴۴۱۱ مکتبۃ الرشد ریاض ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۵۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: مسجد کی صفائی کرنا اور مسجد سے کپڑے کی دھجیاں تنکے اور لکڑی کے ٹکڑے چننا اور یہ بھی مسجد کی خدمت ہے۔

۷۵ - بَابُ الْأَسِيرِ أَوْ الْغَرِيمِ

يُرَبِّطُ فِي الْمَسْجِدِ

قیدی یا مقروض کو

مسجد میں باندھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ قیدی یا مقروض کو مسجد میں باندھنا جائز ہے اور قاضی شریعہ حکم دیتے تھے کہ مقروض کو مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون کے ساتھ باندھ دیا جائے۔

۴۶۱ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا رَوْحٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنَ الْجَنِّ تَقْلُتُ عَلَى الْبَارِحَةِ أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا. لِيَقْطَعَ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَّا كُنِّيَ اللَّهُ مِنْهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تُصْبِحُوا وَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ قَوْلَ أَخِي سُلَيْمَانَ «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي» (مس: ۳۵) قَالَ رَوْحٌ فَرَدَّدَهُ خَاسِنًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں روح اور محمد بن جعفر نے خبر دی از شعبہ از محمد بن زیاد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: گزشتہ رات ایک سرکش جن مجھ پر حملہ آور ہوا یا کوئی اور بات اس کی مثل فرمائی تاکہ وہ میری نماز منقطع کر دے پس اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر قادر کر دیا پس میں نے اس کو مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون کے ساتھ باندھنے کا ارادہ کیا حتیٰ کہ تم سب صبح کو اس کی طرف دیکھتے پھر مجھے اپنے بھائی حضرت سلیمان علیہ السلام کی یاد آئی: اے میرے رب! مجھے بخش دے اور مجھے ایسا ملک عطا فرما جو میرے بعد اور کسی کے لائق نہ ہو۔ (مس: ۳۵) روح نے کہا: پھر

[اطراف الحدیث: ۱۴۱۰-۳۳۸۳-۳۳۲۳-۴۸۰۸] آپ نے اس کو ناکام واپس کر دیا۔

(صحیح مسلم: ۵۴۱، رقم المسلسل: ۱۱۸۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۳۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۹، شرح السنہ: ۴۶۶، صحیح ابن حبان: ۶۴۱۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۸، طبع قدیم، مسند احمد: ۴۹۶۹، ج ۱۳ ص ۳۳۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۴۹۳۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن ابراہیم اور وہ ابن راہویہ ہیں (۲) روح بن عبادہ (۳) محمد بن جعفر بن غندر کے نام سے مشہور ہیں (۴) شعبہ بن الحجاج (۵) محمد بن زیاد (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۳۲۳)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ حدیث میں قیدی کو مسجد میں باندھنے کا ذکر ہے اور یہی اس باب کا عنوان ہے اور رہا مقروض تو عنوان میں اس کو بھی باندھنے کا ذکر ہے اور حدیث میں اس کا اگرچہ ذکر نہیں ہے مگر اس کو قیدی ہی قیاس کیا جاسکتا ہے۔

”عفریت“ اور ”جن“ کا معنی

اس حدیث میں ”عفریت من الجن“ کا ذکر ہے اسی طرح قرآن مجید میں ہے:

ایک سرکش جن نے کہا:

قَالَ عَفْرِيَّتٌ مِنَ الْجِنِّ. (انہل: ۳۹)

”عفریت“ کا معنی ہے: اجنبی خبیث زجاج نے کہا: ”عفریت“ کا معنی ہے: جو کسی مشکل اور غیر معمولی کام کو بہت سہولت سے

کے ساتھ کرنے والا ہو جو چیز موجود ہو اور جگہ نہ گھیرے وہ ارواح ہیں ان میں جو ارواح اجسام کے ساتھ متعلق نہ ہوں ان کی دو قسمیں ہیں بعض ارواح علویہ ہیں جیسے فرشتے اور بعض ارواح سفلیہ ہیں اور ارواح سفلیہ کی دو قسمیں ہیں: بعض خیرۃ (نیک) ہیں اور بعض شریرہ (بد) ہیں جو خیرۃ ہیں وہ نیک جنات ہیں اور جو شریرہ ہیں وہ سرکش جنات ہیں ”عفریت“ جن بھی ان ہی میں سے ہے۔

”جن“ کا معنی ہے: انسان کی آنکھ سے چھپی ہوئی چیز جنات کو اسی لیے جنات کہتے ہیں کہ وہ انسانوں کو نظر نہیں آتے اسی طرح جنت بھی نظر نہیں آتی انسان کے دل کو جنات کہتے ہیں پیٹ کے بچے کو جنین کہتے ہیں یہ چیزیں نظر نہیں آتیں۔

اس حدیث میں ”تفلت“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کا اچانک درپیش ہونا ”البارحۃ“ کا معنی ہے: گزشتہ شب۔

آیا انسان جنات کو دیکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

اس حدیث میں ہے: گزشتہ رات ایک سرکش جن مجھ پر حملہ آور ہوا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے اس جن کو دیکھ لیا تھا نیز آپ نے یہ بھی فرمایا کہ میں نے اس کو کسی ستون کے ساتھ باندھنے کا ارادہ کیا حتیٰ کہ تم سب اس کو دیکھتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جنات کو دیکھنا ممکن ہے کیونکہ جنات اجسام لطیفہ ناریہ ہیں لہذا ان کو دیکھنا محال نہیں ہے اس پر یہ اعتراض ہوگا کہ قرآن مجید میں ہے:

إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْهُمْ۔

بے شک وہ (شیطان) اور اس کا لشکر تمہیں اس طور سے دیکھتا ہے کہ تم اس کو نہیں دیکھتے۔ (الاعراف: ۲۷)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ انسان جنات کو نہیں دیکھتے اور انسانوں کا اسے دیکھنا اس آیت کے خلاف ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ آیت عام اور غالب احوال پر محمول ہے اور بعض احوال میں انسانوں کا جنات کو دیکھنا ثابت ہے جیسے حضرت سلیمان علیہ السلام کا جنات کو دیکھنا ان سے کلام فرمانا اور ان سے کام لینا اور اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے دیکھنے کا ذکر ہے اور یہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا اور ہمارے نبی ﷺ کا معجزہ ہے۔

مقروض وغیرہ کو ستون سے باندھنا ہمارے نبی ﷺ کی جنات پر تصرف کی قدرت اور حضرت سلیمان علیہ السلام

کی دعا کی رعایت

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس شخص کے بھاگ جانے کا خطرہ ہو اور اس پر کسی قسم کا حق ہو مثلاً اس پر قرض ہو اس کو مسجد وغیرہ کے ستون کے ساتھ باندھنا جائز ہے اور نبی ﷺ نے جو عفریت جن کو دیکھا تھا یہ آپ کی خصوصیت تھی اور آپ کا معجزہ تھا جیسے فرشتوں کو دیکھنا آپ کی خصوصیت ہے کیونکہ حدیث میں ہے: آپ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو چھ سو پروں کے ساتھ دیکھا اور جس دن آپ خندق سے واپس ہوئے اس دن آپ نے حضرت جبریل کو دیکھا اور اس حدیث میں ذکر ہے کہ آپ نے سرکش جن کو دیکھا اور اللہ نے آپ کو اسے باندھنے پر قادر کر دیا کیونکہ وہ جسم لطیف ناری ہے لیکن آپ نے یہ چاہا کہ جنات پر تصرف کرنے کی صفت حضرت سلیمان علیہ السلام کے ساتھ خاص اور مفرد رہے کیونکہ انہوں نے یہ دعا کی تھی کہ اے رب! مجھے ایسی عظمت عطا فرما جو میرے بعد اور کسی کے لائق نہ ہو (ص: ۵۳) تو آپ کو یہ حرص تھی کہ اس دعا کی اجابت ان کے ساتھ خاص رہے اور یہ عظمت دوسروں کے لیے ظاہر نہ ہو لیکن چونکہ آپ اللہ تعالیٰ کے حبیب ہیں اور تمام انبیاء علیہم السلام کے کمالات اور معجزات کے جامع ہیں اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو بھی یہ معجزہ اور کمال عطا فرمایا اور آپ کو سرکش جن پر قادر کر دیا لیکن آپ نے اس کا اظہار نہیں فرمایا

تا کہ یہ وہم نہ ہو کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا قبول نہیں ہوئی۔

یہ رسول اللہ ﷺ کے لیے خاص تھا عام لوگوں کے لیے یہ ممکن نہیں ہے اور کوئی شخص شیطان کو اس کی صورت میں نہیں دیکھ سکتا جیسا کہ الاعراف: ۲۷ میں اس کی تصریح ہے لیکن باقی لوگ جن اور شیطان کو اس وقت دیکھ سکتے ہیں جب وہ اپنی اصل صورت کے علاوہ کسی اور صورت اور شکل میں متشکل ہو کر آئے جیسا کہ ایک انصاری نے اس وقت جن کو دیکھا تھا جب وہ سانپ کی صورت میں متشکل ہو کر آیا اس انصاری نے اس کو نیزہ گھونپ دیا تو اس جن نے اس انصاری کو قتل کر دیا اور وہ فوت ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مدینہ میں جو جنات ہیں وہ اسلام لے چکے ہیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۳۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جنات کا سانپوں کی شکل میں متشکل ہونا

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے جو حدیث کی ایک طرف ذکر کی ہے اس کا پورا متن اس طرح ہے:

ابو السائب بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے گھر گئے تو دیکھا وہ نماز پڑھ رہے تھے انہوں نے کہا: میں بیٹھ کر ان کے نماز سے فارغ ہونے کا انتظار کرنے لگا اتنے میں گھر کے کونے میں رکھی ہوئی لکڑیوں میں سے آواز آئی میں نے مڑ کر دیکھا تو ایک سانپ تھا میں اس کو قتل کرنے کے لیے لپکا حضرت ابوسعید نے مجھے بیٹھنے کا اشارہ کیا سو میں بیٹھ گیا جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو انہوں نے مکان کی ایک کوٹھڑی کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ کیا تم اس گھر کو دیکھ رہے ہو؟ میں نے کہا: ہاں انہوں نے کہا: اس گھر میں ہمارا ایک نوجوان رہتا تھا جس کی نئی نئی شادی ہوئی تھی انہوں نے کہا: پھر ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خندق کی طرف گئے وہ نوجوان دوپہر کے وقت رسول اللہ ﷺ سے اجازت لے کر اپنے گھر جاتا تھا ایک دن اس نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے ہتھیار لے کر جاؤ کیونکہ مجھے تم پر بنو قریظہ (کے حملہ) کا خطرہ ہے وہ نوجوان اپنے ہتھیار لے کر چلا گیا جب وہ گھر پہنچا تو دیکھا کہ اس کی بیوی دروازے کی دو پٹیوں کے درمیان کھڑی ہے اس نے غیرت میں آ کر اس کو نیزہ مارنے کا قصد کیا اس عورت نے کہا: اپنے نیزے کو روکو اور گھر کے اندر جا کر دیکھو تم کو معلوم ہو جائے گا کہ میں کس وجہ سے باہر کھڑی ہوں جب وہ اندر گیا تو اس نے دیکھا کہ ایک بہت بڑا سانپ کنڈلی مارے بستر پر بیٹھا ہے اس نوجوان نے اس کو مارنے کا قصد کیا اور نیزہ اس سانپ میں گھونپ دیا پھر باہر نکل کر وہ نیزہ مکان میں گاڑ دیا وہ سانپ اس نوجوان پر لوٹ پوٹ ہو گیا اور یہ پتہ چل سکا کہ سانپ پہلے مرایا وہ نوجوان پھر ہم نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس واقعہ کا ذکر کیا ہم نے عرض کیا کہ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ اس کو زندہ کر دے آپ نے فرمایا: اپنے اس ساتھی کے لیے اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرو پھر فرمایا: مدینہ میں رہنے والے جنات مسلمان ہو گئے ہیں پس جب تم ان سانپوں میں سے کسی کو دیکھو تو ان کو تین دن تک خبردار کرو اس کے بعد بھی اگر سانپ دکھائی دے تو اس کو قتل کر دو کیونکہ وہ شیطان ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۲۳۷، رقم السبیل: ۵۷۳۱، سنن ابوداؤد: ۵۲۵۹-۵۲۵۸، سنن ترمذی: ۱۳۸۴، سنن الکبریٰ للنسائی: ۸۸۷۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۷)

حافظ ابو بکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی المالکی التونی ۵۴۳ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے اس نوجوان کے لیے استغفار کرنے کا حکم دیا تھا تو ہو سکتا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہو کہ میت کے لیے مغفرت کی دعا کرنا سنت ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہو کہ اس نوجوان نے ایک مکروہ کام کیا تھا اور یہ احتمال زیادہ ظاہر ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: مدینہ کے جن مسلمان ہو چکے ہیں پس جب تم ان سانپوں میں سے کسی کو دیکھو تو ان کو تین دن تک خبردار کرو اس کے بعد بھی اگر سانپ دکھائی دے تو اس کو قتل کر دو کیونکہ وہ شیطان ہے۔ جنات کا وجود برحق ہے زمانہ جاہلیت اور زمانہ اسلام کی اخبار متواتر

ہے ان کا وجود ثابت ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جنات کا ذکر فرمایا ہے اور یہ عقل کے نزدیک جائز ہے اور شرع سے ثابت ہے ان کے وجود کا انکار کرنا گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ نعوذ باللہ منہ

جنات کھاتے پیتے ہیں اور جس طرح ہم احکام کے مکلف ہیں اور ہم کو بڑے کاموں سے منع کیا گیا ہے وہ بھی مکلف ہیں اللہ تعالیٰ نے جنات اور ملائکہ کو اس پر قدرت دی ہے کہ وہ مختلف شکلوں میں متشکل ہو جاتے ہیں جس طرح اللہ تعالیٰ نے ہمیں مختلف حرکات پر قدرت عطا فرمائی ہے۔ (عارضۃ الاحوذی ج ۳ ص ۲۲۲-۲۲۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

صحیح مسلم: ۲۲۳۶ میں جو جنات کو تین دن تک خبردار کرنے کا حکم دیا ہے اس کی تفصیل اس حدیث میں ہے:

عبدالرحمان بن ابولیلی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابولیلی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب سانپ اپنے مسکن میں ظاہر ہو تو اس سے کہو کہ ہم حضرت نوح علیہ السلام کے عہد کے واسطے سے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے واسطے سے تجھ سے یہ سوال کرتے ہیں کہ تو ہم کو ایذا نہ پہنچا پھر اگر سانپ لوٹ کر آئے تو اس کو قتل کر دو۔ (سنن ترمذی: ۱۳۸۵، سنن ابوداؤد: ۵۲۵۹)

جنات کے دوسری شکلوں میں متشکل ہونے کی قدرت پر بعض علماء کا اختلاف اور ان کی رائے کا بے وزن ہونا
علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جنات مختلف صورتوں میں متشکل ہو جاتے ہیں وہ انسان کی بہائم کی سانپوں کی بچھوؤں کی اونٹوں کی گایوں کی بھریوں کی بھوڑوں کی خچروں کی گدھوں کی اور پرندوں کی صورتوں میں متشکل ہو جاتے ہیں۔

قاضی ابویعلیٰ نے کہا ہے کہ شیطان کو یہ قدرت نہیں ہے کہ وہ اپنی شکل کو بدل لے اور کسی اور صورت میں متشکل ہو جائے ان کے لیے صرف یہ جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو کچھ ایسے کلمات کی تعلیم دے اور کچھ ایسے افعال سکھائے کہ جب وہ ان افعال کو کر لیں اور وہ کلمات بول لیں تو اللہ تعالیٰ ان کو ایک صورت سے دوسری صورت میں منتقل کر دے رہا یہ کہ وہ از خود کسی دوسری صورت میں منتقل ہو جائیں تو یہ محال ہے کیونکہ ایک صورت سے دوسری صورت میں منتقل ہونا اس کا تقاضا کرتا ہے کہ پہلی صورت فاسد ہو جائے اور اس کے اجزاء بکھر جائیں اسی طرح فرشتوں کے دوسری صورت میں متشکل ہونے میں بھی یہی کلام ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۳۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے اس کو پچھاڑا اور اس کا گلا گھونٹنے کا حکم دیا کہ میں نے اس کی زبان کی ٹھنڈک اپنی زبان پر پائی علامہ ابن بطلال وغیرہ نے اس حدیث سے یہ سمجھا ہے کہ جب حفریت میں آپ کے سامنے ظاہر ہوا تھا تو وہ اپنی اصلی شکل میں نہیں آیا تھا اور جن کو اس کی اصلی شکل میں دیکھنا نبی ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۰۷ دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ ابن بطلال قاضی ابوبکر ابن العربی علامہ عینی اور علامہ عسقلانی سب نے یہ لکھا ہے کہ جنات مختلف شکلوں میں متشکل ہوتے ہیں اور احادیث میں سانپ کی شکل میں جنات کے آنے کی تصریح ہے جیسا کہ صحیح مسلم اور سنن ترمذی کے حوالوں سے گزر چکا ہے لہذا اگر قاضی ابویعلیٰ اس کا انکار کرتے ہیں تو کرتے رہیں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۱۱۱- ج ۲ ص ۹۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) جنات کا ثبوت (۲) جنات کی تخلیق (۳) جنات کی اقسام (۴) جنات کے افعال و احوال (۵) جنات کا مکلف ہونا (۶) جنات کی

جزاء و سزا (۷) جنات میں رسل (۸) انسان پر جن آ جانا (۹) جنات کو دیکھنا (۱۰) ایک اشکال کا جواب (۱۱) حضرت سلیمان کی دعا سے معارضہ (۱۲) لعن یزید (۱۳) ترجمۃ الباب سے مناسبت۔ یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۰-۱۰۰ پر محیط ہے۔

۷۶- بَابُ الْاِغْتِسَالِ اِذَا اَسْلَمَ وَرَبَطَ

الْاَسِيرُ اَيْضًا فِي الْمَسْجِدِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی کافر اسلام لائے تو اس کے غسل کا کیا حکم ہے اور قیدی کو مسجد میں باندھنے کا کیا حکم

ہے؟

اور شرح مقروض کو مسجد کے ستون کے ساتھ باندھنے کا حکم دیتے تھے۔

وَكَانَ شَرِيحٌ يَأْمُرُ الْغَرِيمَ اَنْ يُخْبَسَ اِلَى سَارِيَةِ الْمَسْجِدِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن ابی سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ نے گھوڑے سواروں کی ایک جماعت کو نجد کی طرف بھیجا وہ بنو حنیفہ کے ایک شخص کو گرفتار کر کے لائے جس کو ثمامہ بن اثال کہا جاتا تھا انہوں نے اس کو مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا نبی ﷺ اس کی طرف نکلے تو لوگوں نے کہا: ثمامہ کو کھول دو وہ مسجد کے قریب کھجور کے ایک درخت کی طرف گیا پس اس نے غسل کیا پھر مسجد میں داخل ہوا پھر کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ ایک ہے اس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور (سیدنا محمد) اللہ کے رسول ہیں۔

۴۶۲- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ اِنَّهُ سَمِعَ اَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ اِثَالٍ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةِ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ اِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا اَطْلِقُوْا ثُمَامَةَ فَاَنْطَلَقَ اِلَى نَخْلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللَّهِ

[اطراف الحدیث: ۳۶۹-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴]

(صحیح مسلم: ۱۷۶۳، سنن ابوداؤد: ۲۶۷۹، سنن نسائی: ۱۸۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۵۴، صحیح ابن حبان: ۱۲۳۹، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۷۱، دلائل النبوة ج ۳ ص ۷۸-۷۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۲، طبع قدیم مسند احمد: ۹۸۳۳، ج ۱۵ ص ۵۱۹-۵۱۷، مؤسنۃ الرسالۃ بیروت: جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۰۳، منقبۃ الرشدریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے چار رجال ہیں اور ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔ اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ اس طرح مطابقت ہے کہ اس میں یہ ذکر ہے کہ ثمامہ اثال کو گرفتار کر کے مسجد کے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا گیا۔

صوبہ نجد کا محل وقوع

اس حدیث میں "نجد" کا ذکر ہے یہ جزیرہ عرب میں ہے۔ المدائن نے کہا ہے کہ جزیرہ عرب کی پانچ اقسام ہیں: (۱) تہامہ (۲) نجد (۳) حجاز (۴) عروض (۵) یمن۔ تہامہ حجاز کی جنوبی سمت میں ہے اور نجد حجاز اور عراق کے درمیان میں ہے اور حجاز ایک

پہاڑ ہے جس نے یمن کو مسدود کر دیا ہے حتیٰ کہ وہ شام کے ساتھ متصل ہے اور اسی میں مدینہ ہے اور عروض یمامہ ہے جو بحرین کی طرف ہے اور واقدی نے کہا ہے کہ حجاز مدینہ سے تبوک کی طرف ہے اور مدینہ سے کوفہ کے راستہ کی طرف ہے اور اس کے پیچھے سرزمین بصرہ تک نجد ہے اور عراق اور طائف کے درمیان نجد ہے اور وجرة کے پیچھے سے سمندر تک تہامہ ہے اور تہامہ اور نجد کے درمیان حجاز ہے اس کو حجاز اس لیے کہتے ہیں کہ وہ ان دونوں کے درمیان حجاز یعنی رکاوٹ ہے۔

(حدیث القاری ج ۳ ص ۳۴۹، ارنالٹب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ڈاکٹر غلام جیلانی برق لکھتے ہیں:

”نجد“: لغوی معنی سطح مرتفع، مراد عرب کا وسطی علاقہ جس کا مرکزی شہر یثرب ہے اس کی حدود بدلتی رہیں ایک زمانہ تھا کہ یمن، تہامہ، عراق اور شام بھی نجد میں شامل تھے لیکن اب (۱۹۷۱ء) میں اس کی حدود یہ ہیں:

مشرق میں بحرین، مغرب میں حجاز، شمال میں عراق اور جنوب میں صحراء۔

”نجد“: عمان کے قریب ایک وسیع علاقہ ہے۔ (معجم البلدان ص ۳۳۹، شیخ ناظم علی ایڈمنسٹریشن)

اسلام قبول کرنے والے کے غسل کرنے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جو شخص اسلام لائے اس کے غسل کرنے کے حکم کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک کے بھی اس میں مختلف اقوال ہیں:

(۱) امام مالک نے المدونہ میں کہا ہے کہ جب نصرانی اسلام لائے تو اس پر غسل کرنا واجب ہے کیونکہ وہ لوگ طہارت حاصل نہیں کرتے امام احمد بن حنبل اور ابو ثور نے بھی اس پر غسل واجب کیا ہے۔

(۲) ابن وہب اور ابن ابی اویس نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ ان سے پوچھا گیا کہ ایک شخص مسلمان ہوا آیا اس پر غسل واجب ہے یا اس کے لیے وضوء کرنا کافی ہے؟ امام مالک نے فرمایا: ہمیں یہ حدیث نہیں پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی کو بھی یہ حکم دیا ہو کہ وہ اسلام لانے تو غسل کرے۔

(۳) ابن المذہب نے کہا: امام شافعی نے فرمایا ہے کہ اس کا غسل کرنا مستحب ہے اگر وہ جہنی نہیں ہے تو اس کا وضوء کرنا کافی ہے اور ابن القاسم نے ”التحیہ“ میں اسی کی مثل کہا ہے انہوں نے کہا: جو اسلام لایا اس پر غسل کرنا واجب ہے اگر اس نے وضوء کیا اور نماز پڑھی اور غسل نہیں کیا تو وہ ہمیشہ نماز کو دوبارے گا جب کہ وہ پہلے جماع کر چکا ہو یا جہنی ہو اور یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ اگر وہ جہنی نہ ہو تو اس کے لیے وضوء کرنا کافی ہے جیسے امام شافعی نے کہا ہے۔

المسلب نے کہا ہے: تمام کی حدیث ابن وہب اور ابن ابی اویس کے خلاف حجت ہے کیونکہ تمامہ جب گئے تو انہوں نے غسل کیا پھر مسجد میں داخل ہوئے پھر انہوں نے اسلام کی گواہی دی اسی لیے امام مالک نے یہ کہا ہے کہ ہمیں یہ حدیث نہیں پہنچی کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی اسلام لانے والے کو غسل کرنے کا حکم دیا ہو۔

ابو عبد اللہ بن ابی صفرہ نے کہا ہے: رہا امام مالک کا دوسرا قول جس میں انہوں نے کہا ہے کہ اسلام لانے والے پر غسل کرنا واجب ہے کیونکہ وہ طہارت حاصل نہیں کرتے اس کا معنی یہ ہے کہ وہ نجاست سے اپنے بدنوں کو پاک نہیں کرتے کیونکہ ان کے لیے جنابت سے پاک ہونا محال ہے خواہ وہ اس کی نیت کریں کیونکہ ان کے لیے یہ مشروع نہیں ہے لہذا امام شافعی امام احمد اور ابن القاسم کا قول ساقط ہو گیا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب وہ جنبی نہیں ہوگا تو وہ بے وضوء ہوگا پھر اس کے لیے نماز پڑھنا کس طرح مباح ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب وہ غیر جنبی اور بے وضوء ہوگا تو نماز پڑھنے کے لیے اس پر وضوء کرنا واجب ہوگا اور اس پر غسل نہیں ہوگا کیونکہ وہ جنبی نہیں ہے اس پر غسل کرنا سنت ہے کیونکہ وہ اپنے آپ کو نجاست سے پاک نہیں رکھتے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۳۳-۱۳۴ 'دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۳ھ)

فقہاء احناف کے نزدیک اسلام لانے سے پہلے اگر کافر جنبی ہو یا حائض ہو یا نفساء ہو خواہ اس کا حیض اور نفاس منقطع ہو چکا ہو اس پر غسل کرنا واجب ہے ورنہ اس کا غسل کرنا مستحب ہے یعنی وہ جنابت کے بعد غسل کر چکا ہو یا عورت حیض اور نفاس کے بعد غسل کر چکی ہو تو پھر اسلام لانے کے لیے اس کا غسل کرنا مستحب ہے۔

(الدر المختار رد المحتار ج ۱ ص ۲۷۶-۲۷۷ 'دار احیاء التراث العربی' بیروت ۱۴۱۹ھ)

کفار اور اہل کتاب کے مسجد میں داخل ہونے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ کافر مسجد میں داخل ہو سکتا ہے علامہ ابن التین نے بیان کیا ہے کہ مجاہد سے منقول ہے کہ اہل کتاب مسجد میں داخل ہو سکتے ہیں اور عمر بن عبدالعزیز اور قتادہ اور امام مالک اور مزنی شافعی نے کہا: یہ جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا: اہل کتاب مسجد میں داخل ہو سکتے ہیں اور دوسرے کافر مسجد میں داخل نہیں ہو سکتے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۳۴۹)

امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ امام احمد نے سند جید کے ساتھ روایت کیا ہے کہ:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ہماری اس مسجد میں اس سال کے بعد کوئی مشرک داخل نہیں ہوگا مگر اہل ذمہ اور ان کے خدام۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۹ ج ۳ ص ۳۹۲ طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۲۲۱-۱۴۹۴۹ ج ۲۳ ص ۸۷-۱۸ 'مؤسسة الرسالة' بیروت 'مصنف عبد الرزاق' ۱۹۳۵-۹۹۸۲)

امام مالک کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے:

إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا. (التوبہ: ۲۸)

مشرک محض ناپاک ہیں سو وہ اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب نہ ہوں۔

میں کہتا ہوں کہ فقہاء احناف کے نزدیک اس آیت میں "لا یقربوا" اگرچہ صورتاً نبی کا صیغہ ہے لیکن معنی نفی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے مشرکین کو مسجد میں داخل ہونے سے منع نہیں کیا بلکہ یہ خبر دی ہے کہ وہ اس سال کے بعد مسجد حرام میں داخل نہیں ہوں گے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں مشرکین سے مراد اہل کتاب کے ماسوا ہیں کیونکہ قرآن مجید میں اہل کتاب کے احکام مشرکین کے احکام کے مغائر ہیں۔

علامہ علاء الدین صکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

ذی کا مسجد میں داخل ہونا مطلقاً جائز ہے اور امام مالک نے اس کو مطلقاً مکروہ کہا ہے اور امام شافعی اور امام احمد نے مسجد حرام میں کافر کے داخل ہونے کو منع کیا ہے۔ ہم کہتے ہیں: یہ نیکوئی ہے تکلفی نہیں ہے اور تحقیق یہ ہے کہ فقہاء نے جنبی کے لیے مسجد کے عبور کرنے کو جائز کہا ہے اور اس وقت آیت کا معنی یہ ہوگا کہ مشرکین اس سال کے بعد برہنہ ہو کر حج یا عمرہ نہ کریں اور یہ سال نو ہجری تھا جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس سورت کا اعلان کیا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ برہنہ طواف کرے۔

(صحیح البخاری: ۱۶۲۲، صحیح مسلم: ۱۳۴)

علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ اس عبارت کی شرح میں نہی تکوینی کا معنی لکھتے ہیں:

تکوین اللہ تعالیٰ کی صفت قدیمہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفات افعال اسی کی طرف راجع ہیں اور ”لا یقربوا“ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان میں مسجد حرام کی طرف جانے کا فعل پیدا نہیں فرمائے گا اور امر تکوینی کی مثال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین سے فرمایا:

إِنِّي بَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا. (نم السجدة: ۱۱)

تم دونوں خوشی سے یا ناخوشی سے حاضر ہو جاؤ۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے ان میں یہ فعل پیدا کر دیا اور امر تکلفی کی مثال ہے: ”أَقِمْو الصَّلَاةَ“ (البقرہ: ۴۳) تم نماز کو قائم کرو اور امر تکوینی اور امر تکلفی میں فرق یہ ہے کہ امر تکوینی میں فرماں برداری کے خلاف نہیں ہو سکتا اور امر تکلفی میں فرماں برداری کے خلاف ہو سکتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ”فلا یقربوا“ کا صیغہ اگرچہ صورتاً نہی کا صیغہ ہے لیکن یہ معنی نفی ہے اور اللہ نے یہ خبر دی ہے کہ مشرکین مسجد حرام کے قریب نہیں جائیں گے کیونکہ یہ منقول نہیں ہوا کہ اس آیت کے نزول کے بعد سے لے کر آج تک کبھی مشرکین نے برہنہ ہو کر حج یا عمرہ کیا ہو جیسا کہ وہ زمانہ جاہلیت میں کیا کرتے تھے۔

(رد المحتار مع الدر المختار ج ۹ ص ۷۲ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ)

نبی ﷺ کا نور نبوت سے یہ جان لینا کہ تمامہ اسلام لے آئیں گے اس لیے آپ نے اس کو کھولنے کا حکم دیا

علامہ ابوالفرج عبدالرحمان بن علی بن محمد جوزی حنبلی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تمامہ نے قید کیے جانے کو اپنی عزت نفس کے خلاف سمجھا تھا اس لیے وہ خود اسلام نہیں لایا اور نبی ﷺ نے اس چیز کو جان لیا اس لیے آپ نے فرمایا: تمامہ کو کھول دو پس جب اس کو قید سے کھول دیا گیا تو وہ اسلام لے آیا اس کی تفصیل یہ ہے کہ امام عبدالرزاق نے روایت کیا ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تمامہ خفی کو قید کر لیا گیا نبی ﷺ صبح کو اس کے پاس گئے اور اس سے استفسار فرمایا: اے تمامہ! اب تمہارا کیا خیال ہے؟ اس نے کہا: اگر آپ مجھے قتل کریں گے تو ایک گناہ گار شخص کو قتل کریں گے اور اگر آپ مجھ پر احسان کریں گے تو ایک شکر گزار شخص پر احسان کریں گے اور اگر آپ مال لینے کا ارادہ کرتے ہیں تو آپ جتنا مال چاہیں گے آپ کو دیا جائے گا اور نبی ﷺ کے اصحاب فد یہ لینے کو پسند کر رہے تھے وہ کہہ رہے تھے: ہم اس کو قتل کر کے کیا کریں گے پھر نبی ﷺ ایک دن اس کے پاس سے گزرے تو وہ اسلام لے آیا پھر آپ نے اس کو کھول دیا اور اس کو حضرت ابو طلحہ کے باغ میں بھیجا اور اس کو غسل کرنے کا حکم دیا پس اس نے غسل کیا اور دو رکعت نماز پڑھی پھر نبی ﷺ نے فرمایا: تمہارا بھائی بہت عمدہ اسلام لایا ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۹۸۶۵، صحیح ابن خزیمرہ: ۲۵۳، صحیح ابن حبان: ۱۲۳۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳، کشف المستمل لابن الجوزی ج ۱ ص ۲۸۸)

دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ عینی کا علامہ کرمانی اور علامہ ابن جوزی کی شرحوں پر اعتراض

علامہ بذال دین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ کرمانی متوفی ۷۸۶ھ نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ امام کو یہ حق ہے کہ وہ کافر قیدی کو قتل کر دے یا غلام بنالے یا اس سے فد یہ لے کر اس کو چھوڑ دے یا اس پر احسان کر کے اس کو چھوڑ دے اور نبی ﷺ نے اس پر احسان کر کے اس کو چھوڑ دیا

کیونکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ نبی ﷺ نے نور نبوت سے یہ جان لیا تھا کہ وہ (آپ کے احسان کرنے کے نتیجہ میں) دل سے ایمان لے آئے گا اور عنقریب کلمہ شہادت پڑھنے سے اس کا ایمان ظاہر ہو جائے گا۔ (شرح الکرمانی ج ۳ ص ۱۲۳ دار احیاء التراث العربی بیروت)
اسی طرح علامہ ابن جوزی نے بھی لکھا ہے۔ (ہم نے علامہ جوزی کی مفصل عبارت اس سے پہلے نقل کی ہے) علامہ بدرالدین عینی ان دونوں شارحین کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ اس شرح کو امام ابن خزیمہ اور امام ابن حبان کی وہ حدیث رد کرتی ہے جس میں یہ مذکور ہے کہ ایک دن نبی ﷺ ثمامہ کے پاس سے گزرے تو وہ اسلام لے آیا پھر آپ نے اس کو کھول دیا اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ وہ آپ کے کھولنے سے پہلے اسلام لے آیا تھا۔ علامہ کرمانی کو تو اس شرح میں معذور قرار دیا جائے گا کیونکہ انہوں نے اس شرح کو حتمًا ذکر نہیں کیا۔ یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس میں یہ احتمال ہے اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے واقف نہیں تھے لیکن علامہ ابن جوزی اس حدیث سے کیسے غافل ہو گئے حالانکہ وہ حدیث کی کثرت پر مطلع ہیں! (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۵۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مصنف کا علامہ ابن جوزی اور علامہ کرمانی کی طرف سے جواب اور تینوں شروح میں محاکمہ

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن جوزی صحیح ابن حبان اور صحیح ابن خزیمہ کی اس حدیث سے غافل نہیں ہیں جس میں یہ تصریح ہے کہ ثمامہ نبی ﷺ کے کھولنے سے پہلے اسلام لے آیا تھا اور اس کے بعد آپ نے اس کو کھولا تھا کیونکہ علامہ ابن جوزی نے اس حدیث کو خود اپنی مذکور شرح کے بعد امام عبد الرزاق کے حوالے سے مفصلاً ذکر کیا ہے جس کو ہم نے دیگر متعدد حوالوں کے ساتھ نقل کیا ہے لہذا علامہ ابن جوزی کو غافل کہہ کر خود علامہ عینی نے غفلت اور غجبت کا مظاہرہ کیا ہے۔

اب یہ سوال رہ جائے گا کہ جب علامہ ابن جوزی کے ہم میں مصنف عبد الرزاق کی یہ حدیث تھی کہ ثمامہ آپ کے کھولنے سے پہلے اسلام لے آیا تھا اور آپ نے اس کو اسلام لانے کے بعد کھولا تھا تو انہوں نے اپنی شرح میں یہ کیوں لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے ثمامہ کے اسلام لانے سے پہلے اس کو کھول دیا تھا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ کو نور نبوت سے علم تھا کہ وہ اسلام لے آئے گا سو وہ آپ کے کھولنے کے بعد اسلام لے آیا اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث میں یہ واقعہ اسی طرح مذکور ہے۔
صحیح البخاری میں اس طرح مذکور ہے:

مسلمانوں نے ثمامہ بن اثال کو گرفتار کر کے مسجد کے ستون سے باندھ دیا نبی ﷺ اس کی طرف نکلے اور فرمایا: ثمامہ کو کھول دو پھر ثمامہ مسجد کے قریب ایک کھجور کے درخت کے پاس گیا پھر مسجد میں داخل ہوا پھر کہا: "اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله"۔ (صحیح البخاری: ۴۶۳)

دیکھئے اس حدیث میں صاف تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے اس کے اسلام لانے سے پہلے اس کو کھولنے کا حکم دیا تھا اور اس نے بعد میں غسل کر کے کلمہ شہادت پڑھا اور علامہ ابن جوزی نے اسی حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے اس کے اسلام لانے سے پہلے اس کو کھولنے کا حکم اس لیے دیا تھا کہ آپ نے (نور نبوت سے) جان لیا تھا کہ وہ اسلام لے آئے گا اور ایسا ہی ہوا اور علامہ کرمانی بھی صحیح بخاری کی اسی حدیث کی شرح کر رہے تھے لہذا ان کی شرح بھی صحیح ہے البتہ ان کا اس شرح کو احتمال سے ذکر کرنا غلط ہے ان کو چاہیے تھا وہ اس شرح کو جزم اور یقین کے ساتھ لکھتے جس طرح علامہ ابن جوزی نے لکھا ہے پھر علامہ ابن جوزی کے وسعت علم کی یہ دلیل ہے کہ انہوں نے امام عبد الرزاق کی روایت کو ذکر کر کے یہ بھی بتا دیا کہ یہ روایت صحیح بخاری کی حدیث کے خلاف ہے کیونکہ اس روایت میں مذکور ہے کہ ثمامہ کے اسلام لانے کے بعد آپ نے اس کو کھولا تھا اور ظاہر ہے کہ صحیح بخاری کی حدیث کے

مقابلہ میں مصنف عبدالرزاق کی روایت کا کوئی اعتبار نہیں ہے جب کہ صحیح مسلم: ۱۷۶۳ میں بھی یہ واقعہ صحیح بخاری کی طرح زیادہ تفصیل کے ساتھ ہے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں یہ مذکور ہے کہ آپ کے کھولنے کے بعد تمامہ اسلام لایا تھا اور صحیح ابن خزیمہ اور صحیح ابن حبان میں اس کے خلاف یہ مذکور ہے کہ آپ کے کھولنے سے پہلے تمامہ اسلام لایا تھا تو صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے مقابلہ میں صحیح ابن خزیمہ اور صحیح ابن حبان کی کیا حیثیت ہے کیا علامہ یعنی صحیح ابن خزیمہ اور صحیح ابن حبان کی بنیاد پر علامہ ابن جوزی پر اعتراض کر کے جمہور کے خلاف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ان کے نزدیک صحیح ابن خزیمہ اور صحیح ابن حبان صحیح بخاری اور صحیح مسلم پر رائج ہیں لیکن ان کے اس نظریہ کو علمی دنیا میں کوئی قبول نہیں کرے گا۔

علامہ ابن جوزی کی تائید میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی مفصل روایت

یہ حدیث صحیح البخاری: ۲۷۳۷ اور صحیح مسلم: ۱۷۶۳ میں زیادہ تفصیل کے ساتھ درج ہے اس میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے تیسرے دن تمامہ کو کھولنے کا حکم دیا اس کے بعد وہ کلمہ شہادت پڑھ کر مسلمان ہو گیا اس کی عبارت درج ذیل ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے گھوڑے سواروں کے ایک دستہ کو نجد کی طرف بھیجا وہ بنو حنیفہ کے ایک شخص کو گرفتار کر کے لے آئے جس کو تمامہ بن اٹال کہا جاتا تھا پس انہوں نے اس کو مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا نبی ﷺ اس کی طرف نکلے اور فرمایا: اے تمامہ! تمہاری کیا رائے ہے؟ اس نے کہا: میری رائے نیک ہے اے محمد! اگر آپ مجھ کو قتل کریں گے تو اس شخص کو قتل کریں گے جس پر قصاص ہے اور اگر آپ احسان کریں گے تو شکر گزار پر احسان کریں گے اور اگر آپ مال چاہتے ہیں تو آپ سوال کریں آپ جتنا مال طلب کریں گے آپ کو دیا جائے گا حتیٰ کہ دوسرے دن پھر آپ نے اس سے فرمایا: تمامہ! تمہاری کیا رائے ہے؟ اس نے کہا: جو میں پہلے کہہ چکا ہوں کہ اگر آپ احسان کریں گے تو شکر گزار پر احسان کریں گے آپ نے اس کو چھوڑ دیا پھر تیسرے دن آپ نے فرمایا: اے تمامہ! تمہاری کیا رائے ہے؟ اس نے کہا: میرے نزدیک وہی بات ہے جو میں آپ سے کہہ چکا ہوں آپ نے فرمایا: تمامہ کو کھول دو وہ مسجد کے قریب ایک کھجور کے درخت کے پاس گیا پس اس نے غسل کیا پھر مسجد میں داخل ہو گیا پھر کہا: "اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمدا رسول اللہ" یا محمد! پہلے مجھے روئے زمین پر آپ سے زیادہ کوئی شخص ناپسند نہیں تھا اور آج صبح آپ کا چہرہ مجھے سب سے زیادہ محبوب ہے اور اللہ کی قسم! پہلے مجھے آپ کے دین سے زیادہ کوئی دین ناپسند نہیں تھا اور اب آپ کا دین مجھے سب سے زیادہ محبوب ہے اور اللہ کی قسم! پہلے آپ کا شہر مجھے سب سے زیادہ ناپسند تھا اور اب آپ کا شہر مجھے سب سے زیادہ پسند ہے آپ کے سواروں نے مجھے گرفتار کر لیا اور میں اس وقت عمرہ ادا کرنے کے لیے جا رہا تھا اب آپ بتائیں کہ آپ کی کیا رائے ہے؟ پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کو بشارت دی اور اسے عمرہ کرنے کا حکم دیا جب وہ مکہ پہنچا تو کسی کہنے والے نے کہا: کیا تم نے دین بدل لیا ہے؟ اس نے کہا: نہیں! لیکن میں سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسلمان ہو گیا ہوں اور سنو! اب نبی ﷺ کی اجازت کے بغیر تمہارے پاس گندم کا ایک دانہ بھی نہیں آئے گا۔

(صحیح البخاری: ۲۷۳۷ اور صحیح مسلم: ۱۷۶۳)

علامہ ابن جوزی کی شرح اس حدیث کے مطابق ہے اور علامہ یعنی نے علامہ ابن جوزی کی شرح پر جو اعتراض کیا ہے وہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث کی تصریح کے خلاف ہے اور صحیح ابن خزیمہ اور صحیح ابن حبان کی روایت کے موافق ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۶۳ ج ۵ ص ۴۷۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

(۱) اسلام قبول کرنے کے بعد غسل کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء (۲) طالب اسلام کو کلمہ پڑھانے میں تاخیر کرنا جائز نہیں بلکہ

خدا شہ کفر ہے۔

۷۷ - بَابُ الْخِيَمَةِ فِي الْمَسْجِدِ لِلْمَرْضَى وَغَيْرِهِمْ

بیماروں اور دوسروں کے لیے
مسجد میں خیمہ لگانا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ بیماروں اور ان کے غیر کے لیے مسجد میں خیمہ لگانا جائز ہے۔

۴۶۳ - حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أُصِيبَ سَعْدٌ يَوْمَ الْخَنْدَقِ فِي الْأَكْحَلِ فَضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيَمَةً فِي الْمَسْجِدِ لِيَعُوذَهُ مِنْ قَرِيبٍ فَلَمْ يَرَوْهُمْ وَفِي الْمَسْجِدِ خِيَمَةٌ مِنْ بَنِي غِفَارٍ إِلَّا الدَّمُ يَسِيلُ إِلَيْهِمْ فَقَالُوا يَا أَهْلَ الْخِيَمَةِ مَا هَذَا الَّذِي يَأْتِينَا مِنْ قَبْلِكُمْ؟ قَالُوا سَعْدٌ يَغْدُو جُرْحُهُ دَمًا فَمَاتَ فِيهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں زکریاء بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن نمیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جنگ خندق کے دن حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے بازو کی ایک رگ میں زخم آ گیا نبی ﷺ نے مسجد میں ان کے لیے خیمہ لگادیا تاکہ لوگ ان کی قریب سے عیادت کر لیں اور مسجد میں بنو غفار کا بھی خیمہ تھا پھر لوگوں کو صرف اس چیز نے خوف زدہ کیا کہ ان کی طرف خون بہہ کر آ رہا تھا پھر لوگوں نے کہا: اے خیمے والو! یہ کیا چیز ہے جو تمہاری طرف سے ہمارے پاس آرہی ہے پس لوگوں نے کہا: تو حضرت سعد کے زخم سے خون بہہ رہا ہے پس وہ اس میں فوت ہو گئے۔

[اطراف الحدیث: ۲۸۱۳-۳۹۰۱-۳۱۱۷-۳۱۲۲]

(صحیح مسلم: ۱۷۶۹، رقم المسلسل: ۳۵۱۸، سنن ابوداؤد: ۳۱۰۱، سنن

نسائی: ۱۰۷۱، جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۱۳، مکتبۃ الرشیدیہ: ۵۱۳۲۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) زکریاء بن یحییٰ بن عمر ابوالسکن الطائی الکوفی (۲) عبد اللہ بن نمیر (۳) ہشام بن عروہ بن الزبیر بن العوام (۴) ان کے والد عروہ (۵) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۳۵۱)

وفات کے وقت حضرت سعد کی عمر ۳۷ سال تھی۔ (کشف المشکل ج ۱ ص ۲۹۰، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے حضرت سعد کے لیے مسجد میں خیمہ لگادیا۔ مسجد سے نجاست کے زائل کرنے پر علامہ ابن بطلال کا انکار اور مصنف کا ان پر رد

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ عذر کی وجہ سے مسجد میں رہنا جائز ہے جیسے حضرت سعد بیماری کے ایام میں مسجد میں رہے۔

نبی ﷺ نے حضرت سعد کا خیمہ مسجد میں لگایا اس سے معلوم ہوا کہ سربراہ ملک یا کسی بڑے عالم کے لیے بار بار کسی مریض کی عیادت کے لیے جانا دشوار ہو تو وہ مریض کو ایسی جگہ منتقل کر لے جہاں وہ آسانی سے اس کی عیادت کر سکے۔

حضرت سعد کے بازو سے خون نکل کر مسجد میں بہتا رہا اور کسی نے اس کو دھویا نہیں اس سے معلوم ہوا کہ نجاست کو زائل کرنا فرض نہیں ہے اگر یہ فرض ہوتا تو اس کو دھویا جاتا اور رسول اللہ ﷺ کسی زخمی کو مسجد میں رہنے کی اجازت نہ دیتے اس سے معلوم ہوا کہ نجاست کو دھونا فرض نہیں ہے اسی طرح نبی ﷺ نے اعرابی کو مسجد میں پیشاب کرنے دیا تھا اور فرمایا: اس کو چھوڑ دو اور اگر اس کا پیشاب کرنا حرام ہوتا تو آپ یہ نہ فرماتے: اس کو چھوڑ دو یعنی اس کو پیشاب کرنے دو۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۴۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

علامہ ابن بطال کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ مسجد سے نجاست کا زائل کرنا فرض نہیں ہے بلکہ مسجد سے نجاست کا زائل کرنا فرض ہے اور اس حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے کہ حضرت سعد کے بازو سے نکلنے والے خون کو بعد میں بھی مسجد سے دھویا نہیں گیا اور کسی چیز کے ذکر نہ کرنے سے اس کا عدم وقوع لازم نہیں آتا ناک کی رطوبت اور بلغم پاک ہیں لیکن ان کو بھی نبی ﷺ نے مسجد میں گرانے سے منع کیا ہے اور کسی نے مسجد میں قبلہ کی جانب تھوک دیا تھا تو نبی ﷺ نے اس کو خود اپنے مبارک ہاتھوں سے صاف کیا تو جب اس پاک چیز سے بھی مسجد کو صاف کیا گیا تھا تو خون جس کا ناپاک اور نجس ہونا مسلم ہے اس سے مسجد کو کیوں نہ صاف کیا گیا ہو گا! اور علامہ ابن بطال کا اعرابی کے پیشاب پر قیاس کرنا بھی فاسد ہے کیونکہ جب صحابہ اس اعرابی کو منع کرنے کے لیے جھپٹے تو آپ نے فرمایا: اس کو رہنے دو اور اس کے پیشاب کے اوپر ایک ڈول پانی یا دو ڈول پانی بہا دو۔ (صحیح البخاری: ۲۲۰)

آپ کا اس کے پیشاب پر دو ڈول پانی ڈلوانا اس کی صریح دلیل ہے کہ مسجد میں اگر نجاست گر جائے تو اس نجاست کو زائل کرنا فرض ہے باقی اس اعرابی کو پیشاب کرنے کے درمیان روکنے سے آپ نے منع فرمایا کیونکہ اس سے اس کے مرض میں مبتلا ہونے کا خطرہ تھا۔ بہر حال مسجد سے نجاست کو زائل کرنا فرض ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۴۸۵۔ ج ۵ ص ۴۸۱ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

کسی ضرورت کی بناء پر اونٹ
کو مسجد میں داخل کرنا

۷۸۔ بَابُ إِدْخَالِ الْبَعِيرِ
فِي الْمَسْجِدِ لِلْعِلَّةِ

بعض علماء نے اس باب کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ جب آدمی پر ضعف طاری ہو تو وہ مسجد میں اونٹ پر سوار ہو کر آ جائے مگر امام بخاری نے جو عنوان قائم کیا ہے وہ عام ہے یعنی مسجد میں اونٹ پر سوار ہو کر آنا خواہ ضعف ہو یا نہ ہو جیسا کہ حسب ذیل تعلق ہے:

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَعِيرٍ.

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا۔

امام بخاری کی یہ تعلق حسب ذیل کتب حدیث میں ہے اور خود امام بخاری نے بھی اس کی پوری سند کے ساتھ کتاب الحج میں روایت کی ہے: صحیح البخاری: ۱۶۰۷، صحیح مسلم: ۱۲۷۲، سنن ابوداؤد: ۱۸۷۷، سنن نسائی: ۲۹۵۴، سنن ابن ماجہ: ۲۹۳۸۔

۴۶۴۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ شَكُوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَشْتَكِي قَالَ طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ. فَطَفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ يَقْرَأُ ﴿وَالطُّورِ﴾ وَكِتَابُ مَسْطُورٍ ﴿(الطور: ۱-۲)﴾.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از محمد بن عبد الرحمان بن نوفل از عروہ از زینب بنت ابی سلمہ از حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ میں بیمار ہوں آپ نے فرمایا: تم لوگوں کے پیچھے سواری پر بیٹھ کر طواف کرو پس میں نے طواف کیا اور رسول اللہ ﷺ بیت اللہ کے پہلو میں نماز پڑھ رہے تھے اور آپ یہ تلاوت کر رہے تھے: ”وَالطُّورِ“ و کتاب مسطور ”(الطور: ۱-۲)“

[الطواف الحدیث: ۱۶۱۹-۱۶۲۶-۱۶۳۳-۱۶۵۳] (صحیح مسلم: ۱۲۷۶، رقم المسلسل: ۱۲۷۶، سنن ابوداؤد: ۱۸۸۴، سنن نسائی: ۲۹۲۵، سنن

ابن ماجہ: ۲۹۶۱: السنن الکبریٰ للنسائی: ۳۹۰۳: موطا امام مالک: کتاب الحج: ۱۲۳: تنویر الموالک ص ۳۳۰: المستثنیٰ: ۳۶۲: مسند ابویعلیٰ: ۶۹۷۶: صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۷۶: مصنف عبد الرزاق: ۹۰۲۱: صحیح ابن حبان: ۳۸۳۰: المعجم الکبیر: ۸۰۳: ج ۲۳: سنن بیہقی ج ۵ ص ۷۸: شرح السنن: ۱۹۱۱: مسند احمد ج ۶ ص ۲۹۰: طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۳۸۵: ج ۴۴ ص ۸۶: مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف التیمیسی (۲) امام مالک بن انس (۳) محمد بن عبد الرحمن بن الاسود بن نوفل المعروف بتیم عروہ بن الزبیر (۴) عروہ ابن الزبیر (۵) زینب بنت ابی سلمہ عبد اللہ بن الاسد الخزومی ان کا نام پہلے بڑہ تھا پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام بدل کر زینب رکھ دیا (۶) ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ان کا نام ہند بنت ابی امیہ تھا۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۴۵۳)

حلال جانوروں کے پیشاب کے پاک ہونے پر امام مالک کے دلائل اور دیگر فوائد حدیث

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کو مسجد میں داخل کرنا جائز ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ضرورت کی وجہ سے اونٹ پر بیٹھ کر طواف کرنے کی اجازت دی ہے اور ان کے پیشاب سے مسجد نجس نہیں ہوتی اور باقی جانور جن کا گوشت کھایا نہیں جاتا ان کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے اور یہی امام مالک کا قول ہے۔

جو شخص کسی سواری پر سوار ہو اس کو چاہیے کہ وہ حتی الامکان لوگوں کے گزرنے کی جگہوں سے اجتناب کرے اور پیدل چلنے والوں سے الگ رہے اسی طرح خواتین کو چاہیے کہ وہ راستوں کے کناروں پر چلیں بعض علماء نے اس حدیث سے یہ مستنبط کیا ہے کہ بھیڑ اور رش کی وجہ سے عورتیں مردوں کے پیچھے سے طواف کریں کیونکہ طواف بھی حکماً نماز ہے اور نماز میں عورتیں مردوں کے پیچھے کھڑی ہوتی ہیں سو اسی طرح طواف میں بھی ہونا چاہیے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

حلال جانوروں کے پیشاب کے پاک ہونے پر امام احمد کے دلائل اور دیگر مسائل

علامہ عبد الرحمن بن شہاب الدین بغدادی ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جن جانوروں کا گوشت کھانا حلال ہے ان کو مسجد میں داخل کرنا جائز ہے۔

ہمارے اصحاب حنبلیہ اور اصحاب مالک نے کہا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب پاک ہے انہوں نے کہا ہے کہ اگر اونٹ کا پیشاب نجس ہوتا تو اس کو مسجد میں داخل نہ کیا جاتا اور امام بخاری نے کتاب العلم میں حضرت ضمام بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے کہ انہوں نے اونٹ کو مسجد میں داخل کر کے باندھ دیا اور نبی ﷺ مسجد میں ٹیک لگا کر بیٹھے ہوئے تھے۔ (صحیح البخاری: ۶۳)

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ ان کا پیشاب نجس ہے اور ان کو مسجد میں داخل کرنا مکروہ ہے فقہاء شافعیہ نے اسی کی تصریح کی ہے انہوں نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے بیان جواز کے لیے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا ہے ان کا یہ قول اس لیے صحیح نہیں ہے کہ آپ نے حضرت ام سلمہ کو اونٹ پر بیٹھ کر طواف کرنے کا حکم دیا۔

جن جانوروں کا گوشت کھایا نہیں جاتا ان کو مسجد میں داخل کرنا بالاتفاق مکروہ ہے امام مالک نے کتوں اور شکاری پرندوں کے متعلق اس کی تصریح کی ہے اور امام احمد نے مسجد کے دروازے بند کرنے کی اجازت دی ہے تا کہ اس میں کتے داخل نہ ہوں۔

حضرت عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے گھوڑے وغیرہ پر بیٹھ کر طواف کرنے سے منع کیا ہے سفیان نے عمرو بن دینار سے

روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے بیت اللہ میں گھوڑے پر بیٹھ کر طواف کیا تو لوگوں نے اس کو منع کیا اس نے کہا: تم مجھے منع کرتے ہو پھر اس نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی طرف خط لکھا حضرت عمر نے جواب لکھا: اس کو منع کر دو علامہ ابن رجب نے کہا: حضرت عمر نے اس لیے منع کیا تھا تا کہ مسجد کی صفائی میں مبالغہ کیا جائے اور تا کہ سوار پیدل طواف کرنے والوں کو ایذا نہ پہنچائے۔

(فتح الباری لابن رجب حنبلی ج ۲ ص ۵۳۲ دار ابن الجوزی ریاض ۱۴۱۷ھ)

سواری پر بیٹھ کر طواف کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ عبدالرحمان بن علی بن محمد جوزی حنبلی متونی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

جو شخص معذور ہو اس کا سوار ہو کر طواف کرنا جائز ہے اس میں سب کا اتفاق ہے اور جو شخص غیر معذور ہو تو امام شافعی کے نزدیک اس کا بھی سوار ہو کر طواف کرنا جائز ہے امام احمد کی بھی ایک روایت اس طرح ہے امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا طواف ہو جائے گا لیکن اس پر ایک دم لازم آئے گا یعنی اسے ایک قربانی کرنی ہوگی۔

(کشف المشکل ج ۱ ص ۲۹۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

باب مذکور کی حدیث کی توجیہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کی اونٹنی سدھائی ہوئی تھی اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اونٹنی میں بھی یہی احتمال ہے اس لیے ان سے یہ خطرہ نہیں تھا کہ وہ مسجد میں پیشاب کریں گی۔ (فتح الباری لابن حجر ج ۲ ص ۱۰۹ دار العرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر نے نبی ﷺ کی اونٹنی اور حضرت ام سلمہ کی اونٹنی کی توجیہ تو کر دی لیکن حضرت ضمام بن ثعلبہ تو پہلی بار مسجد میں آئے تھے اور انہوں نے اپنا اونٹ مسجد میں باندھ دیا تھا اس کے متعلق تو یہ توجیہ نہیں ہو سکتی کہ ان کا اونٹ سدھایا ہوا تھا۔

حلال جانوروں کے پیشاب کے پاک ہونے پر امام مالک اور امام احمد کے استدلال کے مصنف کی طرف

سے جوابات

میں کہتا ہوں کہ نبی ﷺ نے جو اونٹنی پر بیٹھ کر طواف کیا یا حضرت ضمام بن ثعلبہ نے جو مسجد میں اونٹ باندھا تھا اس سے اونٹ اور دیگر حلال جانوروں کے پیشاب کے پاک ہونے پر امام مالک اور امام احمد کا یہ استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ ان کا پیشاب پاک ہے کیونکہ جس طرح ان کو مسجد میں داخل کرنے سے یہ خطرہ ہے کہ وہ مسجد میں گوبر یا لید کر دیں گے تو پھر چاہیے کہ حلال جانوروں کے گوبر اور لید کو بھی پاک کہا جائے حالانکہ اس کا فقہاء میں سے کوئی بھی قائل نہیں ہے اور جب ان کا گوبر پاک نہیں ہے تو ان کا پیشاب بھی پاک نہیں ہونا چاہیے کیونکہ دلیل واحد ہے نیز عہد رسالت میں چھوٹے بچوں کو بھی مسجد میں داخل کیا جاتا تھا تو کیا اس وجہ سے ان کے پیشاب کو بھی پاک قرار دیا جائے گا؟

دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے حلال جانوروں کے پیشاب کا اگر بالفرض پاک ہونا ثابت بھی ہو تو دوسری صحیح احادیث

اس کے خلاف ثابت ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اکثر قبر کا عذاب پیشاب کی وجہ سے ہوتا ہے۔ امام

دارقطنی نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۳۸، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۹-۳۸۸-۳۲۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۱، سنن

دارقطنی: ۳۵۸، المستدرک ج ۱ ص ۱۸۳، الشریعۃ للآجری: ۳۶۳-۳۶۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۱۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پیشاب سے بچو، کیونکہ عام عذاب قبر پیشاب کی وجہ سے ہوتا ہے۔ امام دارقطنی نے کہا: صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے۔ (سنن دارقطنی: ۳۵۷، دارالمعرفۃ بیروت: ۱۴۲۲ھ)

امام مالک اور امام احمد نے جس حدیث سے حلال جانوروں کے پیشاب کے پاک ہونے پر استدلال کیا ہے وہ زیادہ سے زیادہ اباحت پر دلالت کرتی ہے اور یہ احادیث صریحہ مطلقاً پیشاب کے حرام اور نجس ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور جب اباحت اور تحریم کے دلائل میں تعارض ہو تو تحریم کو ترجیح دی جاتی ہے لہذا صحیح یہی ہے کہ حلال جانوروں کا پیشاب نجس ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مذہب ہے حیرت ہے کہ اس حدیث کی شرح میں علامہ بدر الدین عینی حنفی اور علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی نے حلال جانوروں کے پیشاب کے پاک ہونے پر علامہ ابن بطال کی دلیل تو ذکر کی ہے لیکن اپنے موقف پر کوئی دلیل قائم نہیں کی اور نہ اس حدیث کا کوئی جواب لکھا ہے علامہ ابن حجر نے صرف یہ لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی سدھائی ہوئی تھی اور حضرت ام سلمہ کی اونٹنی میں بھی یہی احتمال ہے لیکن حضرت ضمام بن ثعلبہ کے اونٹ میں ان کا یہ جواب جاری نہیں ہوگا وہ تو پہلی بار مسجد میں اونٹ پر بیٹھ کر آئے تھے اور اسی دن اسلام لائے اس لیے باب مذکور کی حدیث سے امام مالک اور امام احمد کے استدلال کے صحیح جوابات وہی ہیں جن کو اللہ تعالیٰ کی توفیق اور اس کی تائید سے ہم نے ذکر کیا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۷۴- ج ۳ ص ۵۰۳ پر ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: حلال جانوروں کے بول و براز میں مذاہب ائمہ۔

۷۹- باب

باب

اس باب کا امام بخاری نے کوئی عنوان قائم نہیں کیا عام طور پر امام بخاری جس باب کا عنوان قائم نہ کریں وہ ابواب سابقہ کے ساتھ ملحق ہوتا ہے اور اس میں مذکور حدیث احادیث سابقہ کے مناسب ہوتی ہے لیکن اس باب کے تحت جو امام بخاری نے حدیث ذکر کی ہے اس کی سابقہ ابواب اور ان کی احادیث کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے۔

۴۶۵- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ وَمَعَهُمَا مِثْلُ الْمِصْبَاحَيْنِ يُبْضِئَانِ بَيْنَ أَيْدِيهِمَا فَلَمَّا افْتَرَقَا صَارَ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا وَاحِدٌ حَتَّى أَتَى أَهْلَهُ. [اطراف الحديث: ۳۶۳۹-۳۸۰۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معاذ بن ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از قنادہ انہوں نے کہا: ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی نبی ﷺ کے اصحاب میں سے دو شخص نبی ﷺ کے پاس سے اندھیری رات میں نکلے اور ان کے ساتھ دو چراغوں کی مثل کوئی دو چیزیں تھیں جو ان کے آگے روشنی کر رہی تھیں جب وہ جدا ہوئے تو ان میں سے ہر ایک کے ساتھ وہ چیز تھی حتیٰ کہ وہ اپنے اپنے گھر پہنچ گئے۔

(السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۲۳۵، الطبقات الکبریٰ: ۸۲۳۵، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۰۳۵، صحیح ابن حبان: ۲۰۳۲، دلائل النبوة للابی نعیم: ۵۰۳، مسند

احمد ج ۳ ص ۱۹۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۹۸۰- ج ۲۰ ص ۲۹۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۵۰، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان سب کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

حدیث مذکور کی احادیث سابقہ کے ساتھ بعید مناسبت ہے

بہ ظاہر اس حدیث کی احادیث سابقہ کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے لیکن یہ کہا جاسکتا ہے کہ احادیث سابقہ مسجد کے متعلق ہیں اور اس حدیث کا بھی یہ مآل ہے کہ یہ دو صحابی جن کے نام اسید بن حضیر اور عباد بن بشر تھے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دیر تک عشاء کی نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھے رہے اور رات اندھیری تھی اور انہوں نے دور اپنے اپنے گھروں میں جانا تھا تو مسجد میں دیر تک ٹھہرنے کی وجہ سے ان کو یہ کرامت عطا کی گئی اس وجہ سے اس حدیث کا مسجد کے ساتھ تعلق ہے اور احادیث سابقہ کا بھی مسجد کے ساتھ تعلق ہے۔

حضرت اسید بن حضیر اور عباد بن بشر کی کرامت اور اس کے صدور کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس حدیث کو احکام مسجد کے باب میں اس لیے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے یہ دو صحابی عباد بن بشر اور اسید بن حضیر نماز میں مشغول تھے یا رسول اللہ ﷺ سے علم پر مشتمل احادیث کے سماع میں مشغول تھے تو رسول اللہ ﷺ کی برکت سے اور مسجد کی فضیلت اور مسجد میں ٹھہرنے کی سعادت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کو دنیا میں نور عطا کر کے عزت اور کرامت سے سرفراز فرمایا۔

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں نبی ﷺ کا معجزہ ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسے معجزات کے ساتھ ممتاز کیا ہے جو آپ سے پہلے نبیوں کو عطا نہیں فرمائے اور آپ کے اصحاب کو دنیا میں ایسے نور کی کرامت عطا فرمائی ہے جس سے ضرورت کے وقت اندھیرے میں روشنی حاصل ہوگئی اور اس نور کا عطا کیا جانا خرق عادت اور خلاف معمول ہے۔

اس حدیث سے یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی مساجد میں اس کی تسبیح کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے دلوں میں اور ان کے تمام اعضاء میں ان کے آگے اور ان کے پیچھے نور ڈال دیتا ہے اور ان کی دنیا اور آخرت کو منور کر دیتا ہے اور جن کے لیے اللہ تعالیٰ نور نہیں رکھتا ان کے لیے کوئی نور نہیں ہوتا پس جب وہ دونوں صحابی اندھیری رات میں نبی ﷺ کے پاس سے نکلے تو اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کی برکت سے اور آپ کی کرامت سے ان کے لیے ایسا نور مہیا کر دیا جس کی وجہ سے وہ اپنے راستے کے اندھیرے میں روشنی حاصل کرتے رہے اور نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: جو لوگ اندھیروں میں چل کر مساجد میں (نماز پڑھنے جاتے) ہیں ان کو کرامت کے مکمل نور کی بشارت دیے دو۔ (سنن ابوداؤد: ۵۶۱۱، سنن ترمذی: ۲۲۳) تو اللہ تعالیٰ نے ان کو دنیا میں بھی نور عطا فرمایا تاکہ نبی ﷺ پر ان کا ایمان اور زیادہ ہو جائے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۳۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے علامہ ابن بطل کی شرح کا خلاصہ بیان کیا ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۰۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اولیاء اللہ کو نور عطا کیے جانے کی دیگر احادیث اور روایات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اولیاء اللہ کی کرامت کے ثبوت پر واضح دلیل ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے اور اس میں کرامت کے ثبوت پر کارڈ ہے اور اس کی مثل متقدمین اور متاخرین کے زمانوں میں بہ کثرت ہوتی رہی ہے متقدمین کے زمانہ کی یہ مثالیں ہیں:

امام ابن عساکر وغیرہ نے حضرت قتادہ بن نعمان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس سے نکلے اور ان کے ساتھ میں کھجور کی سوکھی ہوئی شاخ تھی پس وہ روشن ہوگئی۔ (تاریخ دمشق الکبیر ج ۵۲ ص ۱۸۱ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بیہقی نے روایت کی ہے کہ حضرت ابو عبس رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے ساتھ نمازیں پڑھتے تھے پھر بنو حارثہ کی طرف چلے جاتے ایک رات اندھیری تھی اور بارش ہو رہی تھی تو ان کی لاٹھی روشن ہو گئی حتیٰ کہ وہ بنو حارثہ کے گھر میں داخل ہو گئے۔

(دلائل النبوة ج ۶ ص ۷۹-۷۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

محمد بن حمزہ بن عمرو الاسلمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہماری جماعت رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اندھیری رات میں بیٹھی ہوئی تھی پس اچانک میری انگلیاں روشن ہو گئیں حتیٰ کہ سب نے میری انگلیوں کی طرف پیٹھ کی اور میری انگلیاں روشن تھیں۔

(دلائل النبوة ج ۶ ص ۷۹-۷۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

تواتر سے ثابت ہے کہ طلباء علم کی جماعت اپنے شیخ امام علامہ حسان الدین الرہادی کے ساتھ عینتاب کے شہر میں تھی اور سردی کی ایک اندھیری رات تھی جب وہ منتشر ہو گئے تو ایک جماعت نے ارادہ کیا کہ شیخ کو ان کے گھر تک روشنی دکھائیں کیونکہ گھپ اندھیرا تھا مگر شیخ اس پر راضی نہ ہوئے تو وہ لوٹ آئے لوگ قسم کھا کر بتا رہے تھے کہ انہوں نے فانوسوں کی طرح دو عظیم نور دیکھے ایک شیخ کی دائیں جانب تھا اور دوسرا شیخ کی بائیں جانب تھا اور وہ نور شیخ کے ساتھ ساتھ رہے حتیٰ کہ شیخ اپنے گھر کے دروازہ پر پہنچ گئے پھر جب گھر کا دروازہ کھلا اور شیخ گھر کے اندر داخل ہوئے تو وہ دونوں نور غائب ہو گئے اور لوگوں نے اس کے علاوہ بھی شیخ کی اور کرامات بیان کی ہیں اور شیخ مذکور ان مشائخ میں سے ایک ہیں جن سے علم حاصل کیا جاتا ہے اور ان کے علم سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۳۵۷-۳۵۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث اور ان آثار میں اولیاء اللہ کی کرامت کا ثبوت ہے اور یہ خرق عادت کی قسم ہے ہم اب خرق عادت کی اقسام بیان کر رہے ہیں:

خرق عادت کی چھ قسمیں

(۱) اعلان نبوت سے پہلے نبی کے لیے خرق عادت اور خلاف معمول کام ظاہر کیا جائے تو اس کو ارہاس کہتے ہیں جیسے ہمارے نبی ﷺ پر اعلان نبوت سے پہلے بادل کا سایا کرنا اور مکہ میں ایک پتھر کا آپ پر سلام پڑھنا اور درختوں اور پہاڑوں کا کہنا: "السلام علیک یا رسول اللہ"۔

(۲) اعلان نبوت کے بعد نبی کے دعویٰ نبوت کی تصدیق کے لیے کسی خلاف معمول کام کا ظاہر کیا جانا جیسے ہمارے نبی ﷺ کے اشارہ کرنے سے چاند کے دو ٹکڑے کیے گئے اور آپ پر قرآن مجید کا نزول ہوا اور آپ نے بغیر کسی سے پڑھے ہوئے ایسا فصیح و بلیغ کلام پیش کیا جس کی آج تک کوئی نظیر نہیں لاسکا حالانکہ مخالفین اسلام کی تعداد ہر دور میں بہت زیادہ رہی ہے اور دن بہ دن علوم میں ترقی ہو رہی ہے اس کو معجزہ کہتے ہیں۔

(۳) جو شخص کافر ہو اور نبوت کا مدعی ہو اس کے لیے ایسا خلاف معمول کام ظاہر کیا جانا جو اس کے دعوے کا مذهب ہو جیسے ایک کانے شخص نے مسلمانہ کذاب سے کہا: آپ دعا کریں میری کافی آنکھ ٹھیک ہو جائے اس نے دعا کی تو اس کی دوسری آنکھ جو صحیح تھی اس کی بینائی بھی جاتی رہی اور جیسے غلام احمد قادیانی نے دعویٰ کیا ہے کہ میری نبوت کی دلیل یہ ہے کہ محمدی پیغمبر سے میرا نکاح ہو گا اور محمدی پیغمبر کا نکاح دوسرے شخص سلطان محمد سے ہو گیا اور غلام احمد قادیانی اس سے نکاح کی حسرت میں ہی مر گئے حالانکہ انہوں نے دوسری پیش گوئی یہ کی تھی کہ سلطان محمد مر جائے گا اور محمدی پیغمبر سے نکاح میں آجائے گی لیکن اس کے بالکل البتہ ہوا غلام احمد قادیانی مر گیا اور سلطان محمد تادیر زندہ رہا اس کو اہانت کہتے ہیں۔

(۴) کافر جو مدعی نبوت نہ ہو اس کے لیے کسی خلافِ عادت کو ظاہر کیا جائے جیسے کوئی کافر دعا کرے اور اس کی دعا قبول ہو جائے جیسے بلغم باغور کی دعا قبول ہو جاتی تھی اس کو استدراج کہتے ہیں۔

(۵) کسی مومن کامل اور اللہ کے ولی کے لیے کوئی خلافِ عادت کام ظاہر کیا جائے جیسے آصف بن برخیا نے پلک جھپکنے سے پہلے تخت بلقیس حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے لا کر حاضر کر دیا اور جیسے حضرت اسید بن حفیر اور عباد بن بشر کی کرامت کا اس باب کی حدیث میں ذکر ہے اس کو کرامت کہتے ہیں۔

(۶) کسی عام مومن کے لیے کسی خلافِ معمول کام کو ظاہر کیا جائے جیسے کوئی عام شخص بارش کی دعا کرے بارش کا موسم نہ ہو اور بارش ہو جائے اس کو معونت کہتے ہیں۔

سو یہ خرقِ عادت کی چھ اقسام ہیں: (۱) ارباص (۲) معجزہ (۳) اہانت (۴) استدراج (۵) کرامت (۶) معونت۔

۸۰۔ بَابُ الْخَوْخَةِ وَالْمَمَرِ فِي الْمَسْجِدِ مسجد میں ذیلی دروازہ اور گزرنے کی جگہ

اس باب سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ مسجد میں ذیلی دروازہ اور گزرنے کا راستہ بنانا جائز ہے ذیلی دروازہ سے مراد یہ ہے کہ مسجد کے صدر دروازہ کے علاوہ کوئی چھوٹا دروازہ ہو مسجد نبوی میں ایسے متعدد چھوٹے چھوٹے دروازے تھے جو مختلف سی بہ کرام کے گھروں کی جانب کھلتے تھے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سنان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فلیح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو النضر نے حدیث بیان کی از عبید بن حنین از بسر بن سعید از حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے خطبہ دیا پس آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ایک بندہ کو دنیا کے درمیان اور جو اللہ کے پاس ہے اس کے درمیان اختیار دیا پس اس بندے نے اس کو اختیار کر لیا جو اللہ کے پاس ہے سو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ روئے لگے تو میں نے اپنے دل میں کہا: اس بوڑھے کو کیا چیز زلا رہی ہے اگر اللہ نے ایک بندے کو دنیا کے درمیان اور جو اللہ کے پاس ہے اس میں اختیار دیا ہے اور اس بندے نے اس کو اختیار کر لیا جو اللہ کے پاس ہے؟ پس رسول اللہ ﷺ ہی وہ بندے تھے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہم سب سے زیادہ علم والے تھے آپ نے فرمایا: اے ابوبکر! تم مت روؤ بے شک لوگوں میں سب سے زیادہ اپنی رفاقت میں مجھ پر احسان کرنے والے تم ہو اور اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو خلیل بناتا تو میں ابوبکر کو خلیل بناتا لیکن اسلام کے اعتبار سے بھائی ہونے کا رشتہ اور دوستی اپنی جگہ قائم ہے مسجد میں کوئی دروازہ باقی نہیں رکھا جائے گا

۴۶۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ عَنْ عُثَيْدِ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ خَيْرَ عَبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَأَخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي مَا يَبْكِي هَذَا الشَّيْخُ إِنْ يَكُنِ اللَّهُ خَيْرَ عَبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَأَخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ؟ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْعَبْدُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمَنَا قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَا تَبْكُ أَنْ أَمَنَ النَّاسُ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مَتَّحِذَا خَلِيلًا مِنْ أُمَّتِي لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ وَلَكِنْ أَخُوهُ الْإِسْلَامِ وَمَوَدَّتُهُ لَا يَتَّقِينَ فِي الْمَسْجِدِ بَابٌ إِلَّا سُدًّا إِلَّا بَابَ أَبِي بَكْرٍ [أطراف اللہ ص: ۳۶۵-۳۹۰]

(صحیح مسلم: ۲۳۸۲ سنن ترمذی: ۳۶۶۰ سنن ابن ماجہ: ۹۳)

المسنن الکبریٰ للنسائی: ۸۱۰۳ مسند احمد ج ۳ ص ۱۸ طبع قدیم مسند احمد:

۱۱۳۳ ج ۱ ص ۲۱۶-۲۱۵ جامع السانید لابن الجوزی: ۱۹۹۰ مکتبہ

ارشاد ریاض ۱۴۲۶ھ)

مگر اس کو بند کر دیا جائے گا سوائے ابوبکر کے دروازہ کے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن سنان (۲) فلیح بن سلیمان ان کا نام عبد الملک تھا اور ان کا لقب فلیح تھا لیکن نام کی جگہ ان کا لقب مشہور ہو گیا
(۳) ابوالنضر ان کا نام سالم بن ابی امیہ ہے۔ (۴) عبید بن حنین ابوعبد اللہ المدنی (۵) بسر بن سعید (۶) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ
ان کا نام سعد بن مالک ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۵۷)

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں ”خوخة“ کا ذکر ہے اور ”خوخة“ کا معنی ہے: چھوٹا دروازہ یا ذیلی دروازہ اور یہی باب کا عنوان ہے۔

تمام صحابہ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سب سے زیادہ فہم و فراست والے تھے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہی وہ بندے تھے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہم سب سے زیادہ علم والے تھے۔
کیونکہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے یہ جان لیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے جس بندے کے متعلق فرمایا ہے کہ اسے دنیا اور آخرت کے درمیان اختیار دیا گیا ہے اس سے آپ کی مراد اپنی ذات ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے حدیث میں جس بندے کو اختیار دیا گیا تھا اس کو مبہم رکھا اور اس کا نام ذکر نہیں کیا تا کہ معلوم ہو جائے کہ صحابہ میں کون سب سے زیادہ فہم و فراست والا ہے اور وہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ تھے اور یہ رسول اللہ ﷺ کے مرض الموت کا واقعہ تھا جیسا کہ عنقریب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سے ظاہر ہو جائے گا۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے رسول اللہ ﷺ پر احسان کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے: آپ نے حضرت ابوبکر سے فرمایا: بے شک لوگوں میں سب سے زیادہ اپنی رفاقت میں مجھ پر احسان کرنے والے تم ہو۔

اس حدیث سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لیے ایسے فضائل اور حقوق ثابت ہوئے جن میں مخلوق میں سے ان کا کوئی شریک نہیں ہے اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ حضرت ابوبکر اپنی جان اور اپنے مال کو سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ پر بچھاؤ کرنے والے تھے علامہ قرطبی نے کہا: اس کا معنی یہ ہے کہ حضرت ابوبکر کے لیے ایسے حقوق تھے اگر دوسرے کے لیے ایسے حقوق ہوتے تو وہ ان کی وجہ سے احسان جتنا کیونکہ انہوں نے سب سے پہلے آپ کی نبوت کی تصدیق کی جب آپ نے غزوہ تبوک میں مال کی اپیل کی تو اپنا سارا مال آپ کی خدمت میں پیش کر دیا ہجرت کی رات آپ کے لیے اپنی جان خطرہ میں ڈالی اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے مکارم اخلاق کی وجہ سے ان کے ان تمام احسانات کا اعتراف کیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کا بھی ہم پر احسان تھا ہم نے اس کا بدلہ اتار دیا سوائے ابوبکر کے اس کا ہم پر ایسا احسان ہے جس کا بدلہ قیامت کے دن اللہ اتارے گا اور مجھے کسی کے مال سے ایسا فائدہ نہیں پہنچا جیسا فائدہ مجھے ابوبکر کے مال سے پہنچا ہے اور اگر میں کسی کو (دنیاوی) خلیل بناتا تو ابوبکر کو خلیل بناتا سنو! تمہارے پیغمبر اللہ عزوجل کے خلیل ہیں۔

(سنن ترمذی: ۳۶۶۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۳)

”خلیل“ کے متعدد معانی

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا: اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو خلیل بناتا تو میں ابوبکر کو خلیل بناتا۔

”خلیل“ کا معنی ہے: جو اپنے راستہ میں تمہارے موافق ہو جو تمہاری سیرت کا مظہر ہو رسول اللہ ﷺ اللہ کے خلیل ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی صفات کے مظہر ہیں ایک قول یہ ہے کہ ”خلت“ کا معنی ہے: انقطاع یعنی رسول اللہ ﷺ سب سے منقطع ہو کر صرف اللہ عزوجل کی طرف راجع ہو گئے ایک قول یہ ہے کہ خلیل وہ ہے جس کے دل میں اپنے خلیل کے سوا اور کسی کی گنجائش نہ ہو قاضی عیاض نے کہا: ”خلت“ کا معنی افتقار ہے یعنی آپ صرف اللہ تعالیٰ کی طرف مفتقر اور اس کے محتاج ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو خلیل بنایا یعنی آپ کی نصرت کی اور آپ کو آپ کے بعد والوں کا امام بنادیا۔

آپ نے فرمایا: اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو خلیل بناتا تو حضرت ابوبکر کو خلیل بناتا اس کا معنی یہ ہے کہ حضرت ابوبکر اپنی ذات اور صفات کے اعتبار سے اس لائق تھے اور ان میں یہ استعداد اور صلاحیت تھی کہ آپ ان کو اپنا خلیل بنا لیتے کیونکہ ان کا دل اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کی محبت سے سرشار تھا اور ان کے دل میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی محبت کے سوا اور کسی کی محبت کی گنجائش نہ تھی اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ خلیل کا زیادہ مرتبہ ہے یا حبیب کا زیادہ مرتبہ ہے اور حق یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کے خلیل بھی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے حبیب بھی ہیں۔

حضرت ابوبکر کی خصوصی تکریم

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا: مسجد میں کوئی دروازہ باقی نہیں رکھا جائے گا مگر اس کو بند کر دیا جائے گا سوائے ابوبکر کے دروازے کے۔

رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت ابوبکر کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ وہ خصوصیت حاصل ہے جو اور کسی کو حاصل نہیں ہے اور آپ نے حضرت ابوبکر کا وہ اکرام کیا ہے جو کسی اور کا اکرام نہیں کیا۔

اور آپ کے اس ارشاد میں یہ اشارہ ہے کہ آپ کے نائب اور آپ کے بعد خلیفہ حضرت ابوبکر ہوں گے کیونکہ ان کو کا رخدفت انجام دینے کے لیے اور نماز پڑھانے کے لیے مسجد میں آنے کی ضرورت ہوگی لہذا صرف ان ہی کے گھر کی طرف کھلنے والے دروازہ کو باقی رہنے دیا جائے گا باقی سب دروازوں کو بند کر دیا جائے گا۔ نبی ﷺ نے حضرت ابوبکر کو نماز پڑھانے کا حکم دیا اور اس سے صحابہ نے یہ استدلال کیا کہ دین کا سب سے بڑا اور سب سے اہم رکن نماز ہے اور جب نماز میں رسول اللہ ﷺ نے آپ کو امام بنا دیا ہے تو دین کے باقی امور میں بھی امامت اور قیادت کے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہی لائق ہیں۔

حضرت علی کے دروازہ کے سوا باقی دروازوں کو بند کرنے کی حدیث اور اس کی سند پر بحث و نظر

اس حدیث پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق بھی ایسی ہی حدیث مروی ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سوا مسجد کے تمام دروازوں کو بند کرنے کا حکم دیا۔ (سنن ترمذی: ۳۷۳۲، مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۰)

امام ابویسٰی ترمذی نے کہا: یہ حدیث غریب ہے ہم اس حدیث کو صرف شعبہ کی اس سند سے پہچانتے ہیں۔

(سنن ترمذی ص ۱۳۲۳-۱۳۲۴ دار المعرفۃ بیروت)

علامہ شعیب الارؤط اس حدیث کی سند کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

شیخ ابن تیمیہ نے کہا: اس حدیث کو شیوخ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت کے مقابلہ میں حضرت علی کی فضیلت ثابت کرنے کے لیے گھڑ لیا ہے حضرت ابوبکر کے لیے صحیح بخاری: ۴۶۷ میں حضرت ابن عباس سے اور صحیح مسلم: ۲۳۸۲ میں حضرت

ابوسعید خدری سے اور صحیح مسلم: ۲۳۸۳ میں حضرت ابن مسعود سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: مسجد میں کوئی دروازہ باقی نہیں رہنے دیا جائے گا مگر اس کو بند کر دیا جائے گا سوائے ابوبکر کے دروازہ کے تو شیعہ نے جعلی سند وضع کر کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے بھی ایسی حدیث بنالی۔

امام ابن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ اس حدیث کو امام عبدالرزاق اور امام احمد نے روایت کیا ہے اس کی سند میں عثمان الجزری ہے میں نے امام احمد سے عثمان الجزری کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: وہ احادیث منکرہ روایت کرتا ہے اور اس کی کتاب گم ہو چکی تھی۔ (الجرح والتعلیل ج ۶ ص ۱۷۴)

یہ حدیث حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ (المعجم الکبیر: ۳۸۲ ج ۱۹) علامہ ابن جوزی نے کہا: اس کی سند میں دو راوی بہت زیادہ ضعیف ہیں۔ (العلل المتبابیہ ج ۱ ص ۲۱۱)

علامہ ابن جوزی نے لکھا ہے: امام احمد نے کہا: یہ حدیث منکرہ ہے۔ (الموضوعات ج ۱ ص ۳۶۶)
علامہ ذہبی نے کہا ہے کہ عمرو بن میمون نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت علی کے دروازہ کے سوا سب دروازے بند کر دو یہ حدیث منکرہ ہے۔ (لسان المیزان ج ۲ ص ۱۳۸۳)

حضرت علی کے دروازے کے سوا باقی دروازوں کو بند کرنے کے متعلق اور بھی احادیث ہیں علامہ ابن جوزی نے کہا: ان احادیث میں سے کسی حدیث کی سند صالح نہیں ہے۔ (الموضوعات ج ۱ ص ۳۶۵)

(حاشیہ: مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۷-۱۸۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت علی کے دروازہ کے سوا باقی دروازوں کو بند کرنے کے متعلق دیگر احادیث

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: علی کے دروازہ کے سوا باقی تمام دروازوں کو بند کر دو تو اس پر لوگوں نے نکتہ چینی کی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! بے شک میں نے کسی چیز کو بند کیا نہ میں نے کسی چیز کو کھولا ہے لیکن مجھے جس چیز کا حکم دیا گیا ہے میں نے اس کی پیروی کی ہے اس حدیث کو امام احمد، امام نسائی اور حاکم نے ثقہ راویوں سے بیان کیا ہے۔ (السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۳۶۹ المستدرک ج ۳ ص ۱۳۵ مسند احمد ج ۲ ص ۳۶۹)

امام طبرانی نے ثقہ راویوں کی سند کے ساتھ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ علی کے دروازے کے سوا تمام دروازے بند کر دیئے جائیں تو لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! علی کے دروازے کے سوا تمام دروازے بند کر دیئے گئے تو آپ نے فرمایا: میں نے تمہارے دروازوں کو بند نہیں کیا لیکن اللہ نے ان دروازوں کو بند کیا ہے۔

(المعجم الاوسط: ۳۹۳۰ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۰ھ مسند احمد ج ۲ ص ۳۶۹ المستدرک ج ۳ ص ۱۳۵)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ مسجد کے تمام دروازے بند کر دیئے جائیں سوا حضرت علی کے دروازہ کے۔ (السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۳۷۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حضرت علی کے دروازے کے سوا مسجد کے تمام دروازے بند کر دیئے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ مسجد میں داخل ہوتے تھے اور وہ جنبی ہوتے تھے اور ان کے لیے اس دروازہ کے سوا اور کوئی راستہ نہیں تھا۔

(السنن الکبریٰ: ۸۳۷۳-۸۳۵۵)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی ﷺ کے زمانہ میں کہا کرتے تھے: تمام لوگوں میں افضل رسول اللہ ﷺ ہیں پھر حضرت ابوبکر ہیں پھر حضرت عمر ہیں اور حضرت ابن ابی طالب کو تین وصف دیئے گئے ہیں کہ اگر ان میں سے ایک وصف بھی مجھے مل جاتا تو وہ میرے نزدیک سرخ اونٹوں سے زیادہ محبوب تھا (۱) رسول اللہ ﷺ نے اپنی صاحبزادی سے ان کا نکاح کیا اور ان سے ان کی اولاد ہوئی (۲) اور ان کے دروازہ کے سوا مسجد کے تمام دروازے بند کر دیئے گئے (۳) اور آپ نے جنگ خیبر کے دن ان کو جھنڈا عطا کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۹ مسند ابویعلیٰ: ۵۶۰۱ مسند احمد ج ۲ ص ۲۶ مسند احمد: ۴۷۹۷ ج ۸ ص ۸۱۶ مؤسسۃ الرسالہ: یہ آیت)

امام نسائی نے العلاء بن عراء سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت ابن عمر سے کہا کہ مجھے حضرت علی اور حضرت عثمان کے بارے میں بتائیے تو انہوں نے یہ حدیث ذکر کی اور کہا: حضرت علی کے متعلق کسی سے سوال نہ کرو یہ دیکھو کہ رسول اللہ ﷺ کے نزدیک ان کا کیا مرتبہ تھا مسجد میں ہمارے دروازے بند کر دیئے گئے اور ان کا دروازہ برقرار رکھا گیا۔

حضرت علی کے دروازہ کو باقی رکھنے کی احادیث کی تقویت

یہ تمام احادیث ایک دوسرے کی تقویت کرتی ہیں اور ان میں سے ہر حدیث استدلال کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے چہ جائیکہ ان احادیث کا مجموعہ۔ علامہ ابن جوزی نے اس حدیث کو موضوعات میں درج کیا ہے اور انہوں نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ حضرت زید بن ارقم اور حضرت ابن عمرؓ کی روایات کو اختصار سے ذکر کیا ہے اور بعض محدثین نے جو ان کی سندوں پر جرح کی ہے اس کو نقل کیا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ حدیثیں بہت سندوں سے مروی ہیں اور علامہ ابن جوزی نے اس حدیث پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث ان احادیث صحیحہ کے خلاف ہے جن میں یہ فضیلت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے لیے ثابت ہے اور ان کا یہ زعم ہے کہ یہ حدیث رافضیوں نے اس صحیح حدیث کے مقابلہ میں گھڑی ہے جس میں یہ فضیلت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے لیے ثابت ہے۔

حضرت ابوبکر اور حضرت علی کے دروازوں کو باقی رکھنے کے متعلق وارد حدیثوں میں تطبیق

یہ علامہ ابن جوزی کی سنگین خطا ہے کہ وہ احادیث صحیحہ کو رد کرنے کے طریقہ پر چل پڑے ہیں اور ان کا یہ وہم ہے کہ یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث کے معارض ہے کیونکہ ان دونوں قصوں کو جمع کرنا ممکن ہے اور امام بزار نے اپنی مسند میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے انہوں نے کہا: اہل کوفہ کی روایات اسانید حسنہ کے ساتھ حضرت علی کے قصہ میں ہیں اور اہل مدینہ کی روایات حضرت ابوبکر کے قصہ میں ہیں اگر اہل کوفہ کی روایات ثابت ہوں تو ان کی اہل مدینہ کی روایات کے ساتھ تطبیق اس طرح سے ہے کہ حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اے علی! میرے اور تمہارے سوا کسی کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس مسجد میں جھبی ہو۔ علی بن منذر نے کہا: میں نے ضرار بن مردس سے پوچھا: اس حدیث کا کیا معنی ہے؟ انہوں نے کہا: میرے اور تمہارے سوا اور کسی کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ حالت جنابت میں اس مسجد سے گزرے یا اس مسجد کو راستہ بنائے۔ (سنن ترمذی: ۳۷۲)

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دروازہ مسجد کی طرف تھا اور ان کے گھر کا اور کوئی دروازہ نہیں تھا اس لیے آپ نے ان کے دروازہ کو بند کرنے کا حکم نہیں دیا اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت علی کے سوا اور کسی کو بھی مسجد میں حالت جنابت کے ساتھ گزرنے کی اجازت نہیں دی کیونکہ ان کے گھر کا دروازہ مسجد میں تھا اور دونوں حدیثوں میں تطبیق کا خلاصہ یہ ہے کہ مسجد میں کھلنے والے ایک دروازے کے سوا باقی تمام دروازوں کو دو مرتبہ بند کرنے کا حکم دیا گیا ایک مرتبہ حضرت علی کے لیے اور

دوسری مرتبہ حضرت ابوبکر کے لیے اور یہ تطبیق اس وقت مکمل ہوگی جب حضرت علی کے قصہ میں دروازے سے مراد حقیقی دروازہ (صدر دروازہ) ہو اور حضرت ابوبکر کے قصہ میں دروازہ سے مراد مجازی دروازہ ہو (ذیلی دروازہ) گویا کہ جب صحابہ کے دروازے بند کرنے کا حکم دیا تو انہوں نے مسجد میں داخل ہونے کے لیے ایک چھوٹا دروازہ بنالیا جس کو "خوخہ" کہتے ہیں پھر بعد میں حضرت ابوبکر کے قصہ میں ان چھوٹے دروازوں کو بھی بند کرنے کا حکم دیا سوائے حضرت ابوبکر کے ذیلی دروازہ کے اس طریقہ سے ان دونوں حدیثوں میں تطبیق ہو جائے گی امام ابو جعفر طحاوی نے بھی مشکل الآثار میں اسی طرح سے ان حدیثوں میں تطبیق دی ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۷۴۹-۷۴۸ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۶ ص ۲۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ کی عبارت یہ ہے:

مسجد کے دروازوں کے بند کرنے کے عمومی حکم سے حضرت ابوبکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما دونوں کے دروازے مستثنیٰ ہیں اور جس کے دروازہ کے سوا باقی دروازوں کو بند کرنے کا بعد میں حکم دیا تھا اس سے پہلے جس کے لیے دروازہ باقی رکھنے کا حکم دیا تھا اس سے رجوع نہیں فرمایا تھا (پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دروازہ کو باقی رکھنے کا حکم دیا تھا بعد میں مرض الموت میں حضرت ابوبکر کے دروازہ کو باقی رکھنے کا حکم دیا تھا) پس حضرت ابوبکر کا دروازہ اور حضرت علی کا دروازہ دونوں مستثنیٰ ہیں اور یہ دروازوں کو بند کرنے کے عمومی حکم سے خارج ہیں اور یہ حضرت ابوبکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما دونوں کی خصوصیت ہے جیسا کہ دوسرے اصحاب کی اور خصوصیات ہیں۔

(تحفة الاغیار بترتیب شرح مشکل الآثار ج ۹ ص ۱۴۰ دار بلنسیہ ریاض ۱۴۲۰ھ)

ملاطی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے دروازہ باقی رکھنے کی جو حدیث ہے وہ پہلے کا واقعہ ہے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے لیے جو دروازہ باقی رکھنے کی حدیث ہے وہ بعد کا واقعہ ہے جب رسول اللہ ﷺ پر مرض الموت طاری ہوا تھا پھر ملا علی قاری نے اپنی شرح میں ان تمام احادیث کو نقل کیا ہے جن کو حافظ ابن حجر عسقلانی نے حضرت علی کے لیے دروازہ باقی رکھنے کے ثبوت میں ذکر کیا ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح ج ۱۰ ص ۷۸۷ المکتبۃ الحنفیہ پشاور)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ نے حافظ ابن حجر عسقلانی کے حوالے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے مسجد میں دروازہ باقی رکھنے کے ثبوت میں تمام احادیث کو ذکر کیا ہے اور حضرت ابوبکر کے لیے مسجد کے دروازہ کی بقاء اور حضرت علی کے لیے مسجد میں دروازہ کی بقاء کی حدیثوں میں وہ تطبیق ذکر کی ہے جو حافظ ابن حجر نے بیان کی ہے نیز لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے دروازہ کی بقاء کا قصہ پہلے کا واقعہ ہے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے لیے دروازہ کی بقاء کا قصہ بعد کا واقعہ ہے۔

(ایضاً المصنوعات ج ۴ ص ۶۳۸-۶۳۷ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ محمد عبدالرحمان مبارک پوری متوفی ۱۳۵۳ھ نے بھی شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی لمعات کے حوالے سے اس کا خلاصہ لکھا

ہے۔ (تحفة الاحوذی ج ۱۰ ص ۲۲۲-۲۲۱ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ تمام شارحین حدیث نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے اس فضیلت کو ثابت کیا ہے اور شیخ ابن تیمیہ اور علامہ ابن جوزی کا رد کیا ہے۔

۴۶۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ قَالَ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد الجعفی نے

حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ
يَعْلَى بْنَ حَكِيمٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ
الَّذِي مَاتَ فِيهِ عَاصِبًا رَأْسَهُ بِخُرْقَةٍ فَقَعَدَ عَلَى
الْمِنْبَرِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ مِنَ
النَّاسِ أَحَدٌ آمَنَ عَلَى فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ
أَبَى قُحَافَةً وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنَ النَّاسِ خَلِيلًا
لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ خَلَّةُ الْإِسْلَامِ
أَفْضَلُ سُدُّوا عَنِّي كُلَّ خَوْخَةٍ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ
غَيْرَ خَوْخَةٍ أَبِي بَكْرٍ [اطراف الحدیث: ۳۶۵۶-۳۶۵۷]

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۱۸۱ مکتبۃ الرشیدیہ ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث: ۳۶۶ کا مطالعہ فرمائیں۔

۸۱- بَابُ الْأَبْوَابِ وَالْعَلَقِ

لِلْكُعْبَةِ وَالْمَسَاجِدِ

اس باب میں بیان کیا گیا ہے کہ کعبہ اور مساجد کے دروازے بنانا اور ان میں قفل لگانا جائز ہے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي
مُليْكَهَ يَا عَبْدَ الْمَلِكِ لَوْ رَأَيْتُ مَسَاجِدَ ابْنِ عَبَّاسٍ
وَأَبْوَابَهَا.

۴۶۸- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ وَقُتَيْبَةُ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ
عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ مَكَّةَ فَدَعَا عُمَانَ بْنَ طَلْحَةَ
فَفَتَحَ الْبَابَ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَبَلَالَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ ثُمَّ
أَغْلَقَ الْبَابَ فَلَبِثَ فِيهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَجُوا قَالَ ابْنُ
عُمَرَ قَبِذْتُ فَسَأَلْتُ بَلَالًا فَقَالَ صَلَّى فِيهِ فَقُلْتُ
فِي أَيِّ؟ قَالَ بَيْنَ الْأُسْطُوذَتَيْنِ. قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَلَذَهَبَ
عَلَيَّ أَنْ أَسْأَلَهُ كَمْ صَلَّى.

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۵۸ مکتبۃ الرشیدیہ ۱۴۲۶ھ)

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہب بن جریر نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: میں نے یعلیٰ بن حکیم سے سنا از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ
وہ بیان کرتے ہیں کہ جس مرض میں رسول اللہ ﷺ فوت ہو گئے
تھے آپ اس مرض میں سر پر پٹی باندھے ہوئے گھر سے نکلے پھر
آپ منبر پر بیٹھ گئے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا: لوگوں میں
کوئی ایسا نہیں ہے جس نے ابوبکر بن ابی قحافہ سے زیادہ اپنی جان
اور مال کے ساتھ مجھ پر احسان کیا ہو اور اگر میں لوگوں میں سے کسی
کو خلیل بناتا تو ابوبکر کو خلیل بناتا لیکن اسلام کی دوستی افضل ہے اس
مسجد میں کھلنے والے ہر دروازہ کو بند کر دو سوائے ابوبکر کے دروازے

کے۔

کعبہ اور مساجد کے دروازے

اور ان میں قفل لگانا

امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: مجھ سے عبد اللہ بن محمد نے کہا:
ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابن جریج انہوں نے کہا: مجھ
سے ابن ابی ملیکہ نے کہا: اے عبد الملک! کاش تم حضرت ابن
عباس کی مساجد اور ان کے دروازوں کو دیکھتے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان اور قتیبہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از
ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ مکہ میں آئے
آپ نے حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہ کو بلایا پھر (کعبہ کا) دروازہ کھولا
پھر نبی ﷺ اور حضرت بلال اور حضرت اسامہ بن زید اور حضرت
عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم کعبہ کے اندر داخل ہوئے پھر کعبہ کا دروازہ بند
کر دیا گیا آپ اس میں کچھ ساعت ٹھہرے پھر سب نکل آئے
حضرت ابن عمر نے کہا: میں نے سبقت کی اور حضرت بلال سے
پوچھا تو انہوں نے بتایا: آپ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے میں
نے پوچھا: کس جگہ؟ تو انہوں نے بتایا: دو ستونوں کے درمیان

حضرت ابن عمر نے کہا: مجھے یہ خیال نہیں رہا کہ میں یہ پوچھتا کہ آپ نے کتنی رکعات نماز پڑھی تھی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۳۹۷ کا مطالعہ فرمائیں وہاں اس کا عنوان تھا: اہل مدینہ اور اہل شام کا قبلہ مشرق ہے وہاں اس حدیث میں قبلہ کا ذکر بھی تھا۔ دیگر ضروری فوائد یہاں بیان کیے جائیں گے۔

حضرت عثمان بن طلحہ کا تذکرہ

حضرت عثمان بن طلحہ بن ابی طلحہ الحنبلی کے والد اور چچا جنگ احد میں کفر کی حالت میں قتل کر دیئے گئے تھے اور حضرت عثمان بن طلحہ نے حضرت خالد بن ولید اور عمرو کے ساتھ ہجرت کی تھی اور نبی ﷺ نے ان کے اور ان کے عم زاد شیبہ بن عثمان کے حوالہ کعبہ کی چابیاں کی تھیں علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ وہ صلح حدیبیہ کے دن اسلام لائے تھے اور کعبہ کی چابیاں انہیں فتح مکہ کے دن عطا کی تھیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے آل ابی طلحہ! تم ہمیشہ ہمیشہ کے لیے یہ چابیاں رکھو تم سے صرف ظالم شخص ہی یہ چابیاں چھینے کا پھر حضرت عثمان بن طلحہ مدینہ آ گئے اور نبی ﷺ کی وفات تک وہیں رہے پھر وہ مکہ مکرمہ منتقل ہو گئے اور ۴۲ھ میں وہیں فوت ہو گئے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۳۶۳)

مسجد کے دروازوں کا ثبوت اور حضرت عثمان بن ابی طلحہ حضرت بلال اور حضرت اسامہ کو کعبہ کے اندر لے جانے کی تخصیص کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد کے دروازے بنانا صحیح ہے تاکہ مسجد کو عبادت کے علاوہ دوسرے کاموں سے منزہ کیا جائے اور مسجد کی حفاظت کی جائے۔

نبی ﷺ کعبہ کے اندر حضرت عثمان بن ابی طلحہ حضرت بلال اور حضرت اسامہ کے ساتھ داخل ہوئے حضرت عثمان بن ابی طلحہ کو اس لیے ساتھ لیا تھا کہ وہ کعبہ کے کلید بردار تھے اور کعبہ کو بند کرنا اور کھولنا ان ہی کے ذمہ تھا حضرت بلال کو اس لیے ساتھ لیا تھا کہ وہ نمازوں کے لیے اذان دیتے تھے اور حضرت اسامہ کو اس لیے ساتھ لیا تھا کہ وہ مسجد کی دیگر خدمات کو انجام دیتے تھے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام جس کو چاہے مسجد کی خدمت سپرد کر دے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۵۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مشرک کا مسجد میں دخول

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از سعید بن ابی سعید انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے گھوڑے سواروں کا ایک دستہ نجد کی طرف بھیجا وہ بنو ضیفہ کے ایک شخص کو گرفتار کر کے لے آئے جس کا نام ثمامہ بن اثال تھا انہوں نے اس کو مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا۔

۸۲۔ بَابُ دُخُولِ الْمُشْرِكِ الْمَسْجِدَ

۴۶۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يَقَالُ لَهُ ثَمَامَةُ بْنُ اثَالٍ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ.

(جامع المسانید ابن الجوزی: ۴۴۰۳ مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۴۶۲ کا مطالعہ فرمائیں وہاں اس کا عنوان تھا: جب کوئی شخص اسلام لائے تو غسل کرے اور قیدی کو مسجد میں باندھنا۔

مساجد میں آواز بلند کرنا

۸۳- بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ فِي الْمَسَاجِدِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مساجد میں آواز بلند کرنے کا کیا حکم ہے آیا یہ جائز ہے، مکروہ ہے یا ممنوع ہے۔

۴۷۰- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْجُعَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ خُصَيْفَةَ عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كُنْتُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَخَصَّيْتُ رَجُلًا فَنَظَرْتُ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ اذْهَبْ فَإِنِّي بِهِدَيْنِ لَجَنَّتُهُ بِهِمَا قَالَ مَنْ أَنْتُمْ أَوْ مِنْ آيْنِ أَنْتُمْ؟ قَالَا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ قَالَ لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَأَوْجَعْتُكُمَا تَرْفَعَانِ أَصَوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جعید بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن خصیفہ نے حدیث بیان کی از حضرت السائب بن یزید رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں مسجد میں کھڑا ہوا تھا تو مجھے ایک شخص نے نکر مارا میں نے دیکھا تو وہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ تھے انہوں نے فرمایا: جاؤ! ان دو آدمیوں کو بلا کر! میں ان دونوں کو لے آیا حضرت عمر نے پوچھا: تم کون ہو یا کہاں سے آئے ہو؟ ان دونوں نے کہا: ہم طائف کے رہنے والے ہیں حضرت عمر نے کہا: اگر تم اس شہر کے رہنے والے ہوتے تو میں تم کو دردناک سزا دیتا تم رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں آواز بلند کر رہے تھے۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ مساجد میں آواز بلند کرنا ممنوع ہے کیونکہ حضرت عمر نے اس پر ناراضگی کا اظہار فرمایا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن المدینی (۲) یحییٰ القطان (۳) الجعید ان کا نام الجعد بن عبد الرحمن بن اوس ہے یہ ثقہ راوی ہیں امام مسلم نے حضرت السائب سے ان کی صرف ایک حدیث روایت کی ہے (۴) یزید ابو خصیفہ یہ حضرت السائب مذکور کے بھتیجے ہیں اور خصیفہ ان کے دادا ہیں اور ان کے والد عبد اللہ بن خصیفہ ہیں (۵) حضرت السائب بن یزید رضی اللہ عنہ یہ التمرکونی کے بھانجے ہیں اور صحابی ہیں ان کا مفصل تعارف پہلے ہو چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۳۶۶)

مسجد میں آواز بلند کرنے والوں کو حضرت عمر کے سزا نہ دینے کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان دو آدمیوں کے مسجد میں آواز بلند کرنے کو اس لیے ناپسند کیا تھا کہ وہ مسجد میں بلند آواز سے شور کر رہے تھے اور لغو باتیں کر رہے تھے حضرت عمر نے معلوم کیا کہ وہ کہاں کے رہنے والے ہیں اگر وہ مدینہ منورہ کے رہنے والے ہوتے تو ان کو معلوم ہوتا کہ مسجد میں فضول باتیں کرنا اور شور کرنا ممنوع ہے اور جب انہوں نے یہ بتایا کہ وہ اس شہر کے رہنے والے نہیں ہیں تو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو جہل کی وجہ سے معذور قرار دیا۔

مسجد میں آواز بلند کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء

امام مالک اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ مسجد میں بالکل آواز بلند نہ کی جائے خواہ کوئی علم کی بات ہو یا نہ ہو امام مالک نے کہا: میں نے متقدمین علماء کو دیکھا وہ مسجد میں آواز بلند کرنے کی مذمت کرتے تھے اور اگر کسی علمی مسئلہ میں آواز بلند کی جائے تو میرے نزدیک وہ بھی مکروہ ہے اور میرے نزدیک اس میں کوئی خیر نہیں ہے۔

محمد بن مسلمہ نے مبسوط میں لکھا ہے کہ کسی نیکی کی خبر دینے کے لیے اور کسی جھگڑے کی وجہ سے اور لین دین کے متعلق مسجد میں آواز بلند کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ مسجد لوگوں کے جمع ہونے کی جگہ ہے اور جہاں لوگ جمع ہوں وہاں آواز بلند کرنے کی ضرورت پڑتی ہے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے مسجد میں آواز بلند کرنے کی اجازت دی ہے۔

سفیان بن عیینہ نے کہا: میں امام ابو حنیفہ کے پاس سے گزرا وہ اپنے اصحاب کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور ان کی آواز بلند ہو رہی تھی میں نے کہا: اے ابو حنیفہ! یہ مسجد ہے اس میں آواز نہیں بلند کرنی چاہیے امام ابو حنیفہ نے کہا: رہنے دو! جب تک آواز بلند کر کے بات نہ کی جائے یہ لوگ بات نہیں سمجھتے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۵۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حاکم کو یہ اختیار ہے کہ کسی غیر شرعی کام پر اپنے اجتہاد سے سزا دے

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس شخص کو کسی مسئلہ کا علم نہ ہو اس کا عذر قبول کر لینا چاہیے نیز حضرت عمر کا یہ کہنا کہ اگر تم اس شہر کے رہنے والے ہوتے تو میں تم کو دردناک سزا دیتا اس پر محمول ہے کہ انہوں نے اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ سے کوئی حدیث سنی ہوگی۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۱۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدر الدین عینی اس شرح پر تعاقب کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یہ ضروری نہیں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے متعلق کوئی حدیث سنی ہو یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کو اپنے اجتہاد سے سزا دیتے کیونکہ ملک کے سربراہ کو یہ حق ہے کہ وہ کسی غیر شرعی کام پر اپنے اجتہاد سے سزا دے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۶۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ ان شارحین کا یہ لکھنا کہ جو جہالت کی وجہ سے غیر شرعی کام کرے اس کا عذر قبول کر لینا چاہیے صحیح نہیں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور تک تو یہ بات صحیح تھی کیونکہ اس وقت تک احکام شریعہ کی مکمل تبلیغ نہیں ہوئی تھی لیکن اب تمام احکام شریعہ کی مکمل تبلیغ ہو چکی ہے اور تمام احکام پر مشتمل کتابیں لکھی جا چکی ہیں اب جہالت کا عذر مقبول نہیں ہے مثلاً کوئی شخص اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دے اور کہے: مجھے پتا نہیں تھا کہ اس سے بیوی حرام ہو جاتی ہے تو اس کا یہ عذر قبول نہیں ہو گا یا کوئی شخص اپنی رضاعی بہن سے نکاح کر لے اور کہے کہ مجھے علم نہیں تھا کہ یہ نکاح حرام ہے تو اس کا یہ عذر مقبول نہیں ہے۔

۴۷۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ

أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ

أَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَقَاضَى ابْنُ أَبِي حَذْرَدٍ دَيْنًا لَهُ عَلَيْهِ فِي

عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: مجھے یونس بن یزید نے خبر دی از ابن شہاب انہوں نے کہا:

مجھے عبد اللہ بن کعب بن مالک نے حدیث بیان کی کہ حضرت کعب

بن مالک رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ابن ابی حذرہ رضی اللہ

فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا ، حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَشَفَ مِسْجَفَ حُجْرَتِهِ ، وَنَادَى يَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ . قَالَ لَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَأَشَارَ بِيَدِهِ أَنْ ضَعِ الشَّطْرَ مِنْ دِينِكَ . قَالَ كَعْبٌ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ فَأَقْضِهِ .

(جامع المسانيد لابن الجوزي: ۶۱۱۲، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

سے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں مسجد کے اندر اپنے قرض کا تقاضا کیا پھر دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں، حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ نے ان آوازوں کو اپنے گھر میں سن لیا تو رسول اللہ ﷺ ان دونوں کی طرف نکلے حتیٰ کہ آپ نے اپنے حجرہ کا پردہ کھولا اور آپ نے آواز دی اے کعب بن مالک! انہوں نے کہا: میں حاضر ہوں یا رسول اللہ! آپ نے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ تم اپنا آدھا قرض کم کر دو حضرت کعب نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے کر دیا رسول اللہ ﷺ نے (حضرت ابن ابی حرد سے) فرمایا: اٹھو اب قرض ادا کر دو۔

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۴۵۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: مسجد میں تقاضا کرنا اور مقروض کو پکڑنا اور یہاں عنوان ہے: مسجد میں آواز بلند کرنا اور یہ حدیث ان دونوں عنوانوں کی صلاحیت رکھتی ہے۔

مسجد میں حلقہ بنانا

اور بیٹھنا

۸۴ - بَابُ الْحَلْقِ وَالْجُلُوسِ

فِي الْمَسْجِدِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر مسجد میں علم کے لیے یا ذکر کے لیے یا قرآن مجید کے درس کے لیے حلقہ بنایا جائے تو یہ جائز ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بشر ابن المفضل نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے سوال کیا اس وقت آپ منبر پر تھے (اس نے کہا: رات کی نماز کے متعلق آپ کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: دو دو رکعت نماز پڑھو پھر جب تم کو صبح ہونے کا خوف ہو تو (آخری دو رکعت کے ساتھ) ایک رکعت ملا لو تو تمام نماز وتر ہو جائے گی اور حضرت ابن عمر یہ کہتے تھے کہ تم اپنی آخری نماز وتر پڑھو کیونکہ نبی ﷺ نے اس کا حکم دیا ہے۔

۴۷۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ مَا تَرَى فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ؟ قَالَ مَثْنِي مَثْنِي ، فَإِذَا خَشِيَ الصُّبْحَ صَلَّى وَاجِدَةً ، فَأَوْتَرَتْ لَهُ مَا صَلَّى . وَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَوَاتِكُمْ وَتَرَاءُ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِهِ .

[اطراف الحديث: ۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱-۱۶۰۲-۱۶۰۳-۱۶۰۴-۱۶۰۵-۱۶۰۶-۱۶۰۷-۱۶۰۸-۱۶۰۹-۱۶۱۰-۱۶۱۱-۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۱۴-۱۶۱۵-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳-۱۶۲۴-۱۶۲۵-۱۶۲۶-۱۶۲۷-۱۶۲۸-۱۶۲۹-۱۶۳۰-۱۶۳۱-۱۶۳۲-۱۶۳۳-۱۶۳۴-۱۶۳۵-۱۶۳۶-۱۶۳۷-۱۶۳۸-۱۶۳۹-۱۶۴۰-۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۶۴۳-۱۶۴۴-۱۶۴۵-۱۶۴۶-۱۶۴۷-۱۶۴۸-۱۶۴۹-۱۶۵۰-۱۶۵۱-۱۶۵۲-۱۶۵۳-۱۶۵۴-۱۶۵۵-۱۶۵۶-۱۶۵۷-۱۶۵۸-۱۶۵۹-۱۶۶۰-۱۶۶۱-۱۶۶۲-۱۶۶۳-۱۶۶۴-۱۶۶۵-۱۶۶۶-۱۶۶۷-۱۶۶۸-۱۶۶۹-۱۶۷۰-۱۶۷۱-۱۶۷۲-۱۶۷۳-۱۶۷۴-۱۶۷۵-۱۶۷۶-۱۶۷۷-۱۶۷۸-۱۶۷۹-۱۶۸۰-۱۶۸۱-۱۶۸۲-۱۶۸۳-۱۶۸۴-۱۶۸۵-۱۶۸۶-۱۶۸۷-۱۶۸۸-۱۶۸۹-۱۶۹۰-۱۶۹۱-۱۶۹۲-۱۶۹۳-۱۶۹۴-۱۶۹۵-۱۶۹۶-۱۶۹۷-۱۶۹۸-۱۶۹۹-۱۷۰۰-۱۷۰۱-۱۷۰۲-۱۷۰۳-۱۷۰۴-۱۷۰۵-۱۷۰۶-۱۷۰۷-۱۷۰۸-۱۷۰۹-۱۷۱۰-۱۷۱۱-۱۷۱۲-۱۷۱۳-۱۷۱۴-۱۷۱۵-۱۷۱۶-۱۷۱۷-۱۷۱۸-۱۷۱۹-۱۷۲۰-۱۷۲۱-۱۷۲۲-۱۷۲۳-۱۷۲۴-۱۷۲۵-۱۷۲۶-۱۷۲۷-۱۷۲۸-۱۷۲۹-۱۷۳۰-۱۷۳۱-۱۷۳۲-

اس اعتراض کا جواب کہ مسجد میں حلقہ بنانے کی ممانعت ہے

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس نکل کر آئے تو ہم کو حلقے بنا کر بیٹھے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا: کیا وجہ ہے کہ میں تم کو گرد ہوں میں بیٹھے ہوئے دیکھ رہا ہوں۔ (صحیح مسلم: ۴۳۰)

اس کا جواب یہ ہے کہ جب کسی فائدہ اور منفعت کے بغیر حلقہ بنایا جائے تو وہ ممنوع ہے اور جب علم کی بات سننے کے لیے اور تعلیم و تعلم کے لیے یا درس قرآن اور درس حدیث کے لیے حلقہ بنایا جائے تو وہ مستحسن ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب خطیب منبر پر خطبہ دے رہا ہو اور اس سے دوران خطبہ دینی سوال کیا جائے تو اس کا جواب دینا جائز ہے۔

رات اور دن کے نوافل کی رکعات میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نوافل کی رکعات میں فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک، امام شافعی اور امام احمد نے یہ کہا ہے کہ سنت یہ ہے کہ دن اور رات میں دو دو رکعت نفل پڑھے جائیں اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ رات اور دن میں چار چار رکعات نماز پڑھی جائے اور امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ رات میں دو دو رکعت نفل پڑھے جائیں اور دن میں چار چار رکعت نفل پڑھے جائیں امام ابو حنیفہ نے رات کی نماز پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت زرارہ بن اوئی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز کے متعلق سوال کیا گیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو عشاء کی نماز پڑھاتے پھر اپنے اہل کی طرف لوٹ آتے پھر چار رکعت نماز پڑھتے پھر اپنے بستر پر چلے جاتے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۳۸)

اور دن کی نماز کے متعلق امام ابو حنیفہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

معاذہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی نماز کتنی رکعات پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: چار رکعات اور جتنی چاہتے زیادہ کر دیتے۔ (صحیح مسلم: ۷۱۹)

امام ابویعلیٰ نے اس حدیث کو اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ آپ اس میں کلام کے ساتھ فصل نہیں کرتے تھے۔ (مسند ابویعلیٰ: ۴۳۶۶)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام ترمذی نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ رات کی نماز دو دو رکعت ہے۔ (سنن ترمذی: ۴۳۷)

اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ امام شافعی اور امام احمد کا یہی مسلک ہے۔ (سنن ترمذی ص ۲۰۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں دن کی نماز کا ذکر نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کا سنن ابوداؤد اور صحیح مسلم سے استدلال ہے اور ان کی احادیث زیادہ قوی ہیں۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۷۰-۳۶۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رات اور دن کے نوافل میں امت پر آسانی ہے چار چار رکعات کا بھی ثبوت ہے اور دو دو رکعات کا بھی

میں کہتا ہوں کہ احادیث میں رات کی نماز چار چار رکعت پڑھنے کا بھی ذکر ہے اور دو دو رکعت پڑھنے کا بھی ذکر ہے دو دو رکعت پڑھنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے پوچھا: یا رسول اللہ! رات کی نماز کس طرح ہے؟ آپ نے فرمایا:

دو دو رکعت، پس جب تمہیں صبح کا خوف ہو تو ایک رکعت کے ساتھ (آخری دو رکعت کو) وتر کر لو۔ (صحیح البخاری: ۱۱۳، صحیح مسلم: ۷۴۹، سنن ابوداؤد: ۱۳۲۶، سنن نسائی: ۱۶۹۳، سنن ابن ماجہ: ۳۲۰، مسند احمد ج ۲ ص ۲ طبع قدیم مسند احمد: ۴۸۴۸، ج ۸ ص ۸۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) اور رات کو چار رکعت نماز پڑھنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

ابوسلمہ بن عبدالرحمان بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا: رسول اللہ ﷺ رمضان میں کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: رمضان ہو یا غیر رمضان رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعات سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے آپ چار رکعات نماز پڑھتے، تم ان کے حسن اور طول کے متعلق نہ پوچھو، پھر چار رکعات نماز پڑھتے، تم ان کے طول اور حسن کے متعلق نہ پوچھو، پھر آپ تین رکعات پڑھتے، حضرت عائشہ نے کہا: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے تھے؟ آپ نے فرمایا: اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔

(صحیح البخاری: ۱۱۳، صحیح مسلم: ۷۳۸، سنن ابوداؤد: ۱۳۴۱، سنن ترمذی: ۳۳۹، سنن نسائی: ۱۶۹۶، مسند احمد ج ۶ ص ۳۶) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے رات کے نوافل میں رکعات کی کوئی حتمی اور لازمی قید مقرر نہیں فرمائی بلکہ آپ نے رات کو دو رکعت نماز بھی پڑھی ہے اور چار رکعت نماز بھی پڑھی اور سنن اور نوافل کے باب میں امت پر آسانی رکھی ہے اسی طرح دن کے نوافل میں بھی آپ نے آسانی رکھی ہے۔ دو دو رکعت پڑھنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: رات اور دن کی نماز دو دو رکعت ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۲۹۵، سنن ترمذی: ۵۹۷، سنن نسائی: ۱۶۶۵، سنن ابن ماجہ: ۱۳۲۲، مسند احمد ج ۲ ص ۲۶) حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ظہر سے پہلے چار رکعات کی حفاظت کی اور ظہر کے بعد چار رکعات کی حفاظت کی اس کو اللہ تعالیٰ دوزخ پر حرام کر دے گا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۶۹، سنن نسائی: ۱۸۱۳) سہل بن معاذ بن انس الجہنی اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص صبح کی نماز پڑھنے کے بعد اپنی نماز کی جگہ بیٹھ گیا حتیٰ کہ اس نے چاشت کی دو رکعت نماز پڑھی اور اس دوران اس نے نیکی کے سوا اور کوئی بات نہیں کی تو اللہ اس کے گناہوں کو بخش دے گا، خواہ وہ سمندر کے جھاگ سے زیادہ ہوں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۸۷)

حضرت معاذہ سے چاشت کی چار رکعت نماز پڑھنے کا ذکر ہے۔ (صحیح مسلم: ۷۱۹)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے رات اور دن کے نوافل اور سنن میں امت پر تنگی نہیں کی اور آپ نے ہر طرح نماز پڑھی ہے چار رکعات بھی اور دو رکعات بھی۔ واللہ الحمد رسول اللہ ﷺ سے تین رکعت وتر کا ثبوت

ان احادیث میں وتر کی نماز کا بھی ذکر آ گیا ہے تو ہم اس سلسلہ میں وتر کی نماز کی رکعات کی تحقیق کرنا چاہتے ہیں ابھی ہم نے ابوسلمہ بن عبدالرحمان سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت بیان کی ہے کہ نبی ﷺ نے آٹھ رکعات کے بعد تین رکعات وتر کی نماز پڑھی۔

(صحیح البخاری: ۱۱۳، صحیح مسلم: ۷۳۸، سنن ابوداؤد: ۱۳۴۱، سنن ترمذی: ۳۳۹، سنن نسائی: ۱۶۹۶، مصنف عبدالرزاق: ۴۷۴۳، مسند احمد ج ۶ ص ۳۶)

اس کے علاوہ تین رکعات نماز وتر کے متعلق درج ذیل احادیث ہیں:

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تین رکعات وتر پڑھا کرتے تھے پہلی رکعت میں "سبح اسم ربك الاعلى" پڑھتے تھے دوسری رکعت میں "قل يا ايها الكافرون" پڑھتے تھے اور تیسری رکعت میں "قل هو الله احد" پڑھتے تھے اور نماز سے فارغ ہو کر تین بار "سبحان الملك القدوس" پڑھتے تھے۔

(سنن نسائی: ۱۶۹۷-۱۶۹۸-۱۶۹۹ سنن ابوداؤد: ۱۳۲۳ سنن ابن ماجہ: ۱۱۷۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ "سبح اسم ربك الاعلى" اور "قل يا ايها الكافرون" اور "قل هو الله احد" کے ساتھ وتر پڑھتے تھے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۱۷۲ سنن نسائی: ۱۶۹۸-۱۶۹۹ سنن ترمذی: ۴۶۲ سنن الکبریٰ للنسائی: ۱۳۲۶ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۹ ج ۱۳ ص ۲۶۳ مسند ابویعلیٰ: ۲۵۵۵ سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۸ سنن دارمی: ۱۵۸۹ المعجم الکبیر: ۱۲۶۷-۱۲۳۳ صحیح ابن حبان: ۲۴۳۶-۲۴۳۷ مسند احمد ج ۱ ص ۲۹۹ طبع قدیم مسند احمد: ۲۷۲۰ ج ۲ ص ۳۵۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں "سبح اسم ربك الاعلى" اور "قل يا ايها الكافرون" اور "قل هو الله احد" پڑھا کرتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۳۷۰۹-۳۷۰۸-۳۷۰۷ مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۶)

عبدالعزیز بن جریج بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں کون کون سی سورتیں پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے بتایا: آپ پہلی رکعت میں "سبح اسم ربك الاعلى" پڑھتے تھے اور دوسری رکعت میں "قل يا ايها الكافرون" پڑھتے تھے اور تیسری رکعت میں "قل هو الله احد" اور معوذتین پڑھتے تھے۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۱۷۳ سنن ابوداؤد: ۱۳۲۳ سنن ترمذی: ۴۶۲ مصنف عبدالرزاق: ۳۷۱۰)

عامر شععی بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز کے متعلق سوال کیا ان دونوں نے کہا: تیرہ رکعت ان میں سے آٹھ رکعت (تہجد) تھیں اور تین وتر تھے اور دو رکعت فجر کے بعد۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۳۶۱)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رات کے وتر تین رکعت ہیں جیسے دن کے وتر ہیں مغرب کی نماز۔ (سنن دارقطنی: ۱۶۳۵ ج ۲ ص ۱۳۸ دار المعرفۃ بیروت: ۱۳۲۲ سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۱ المعجم الاوسط للطبرانی: ۷۱۷۰ مجمع البحرین للطبرانی: ۱۰۸۹ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۴۲)

ابوسلمہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ آخر شب میں تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۲)

صحابہ کرام سے تین رکعت وتر کا ثبوت

ابن السباق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رات میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو دفن کیا پھر تین رکعت وتر پڑھے۔ (مصنف

ابن ابی شیبہ: ۶۸۲۱ ج ۲ ص ۹۰ دارالکتب العلمیۃ بیروت: ۱۳۱۶ مصنف عبدالرزاق: ۳۶۵۱)

حمید بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۲۳ مصنف عبدالرزاق: ۳۶۷۵)

زازان بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ آخر شب میں تین رکعت وتر بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۲۳)

ابو غالب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۲۵)

مکحول بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور ان کے درمیان سلام سے فصل نہیں کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۲۰)

ثابت بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے تین رکعت وتر پڑھے اور صرف ان کے آخر میں سلام پھیرا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۹)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رات کے وتر دن کے وتر مغرب کی نماز کی طرح ہیں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۶۳۷)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور مغرب کی طرح اس کے آخر میں سلام پھیرتے تھے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۴۶۷۱)

فقہاء تابعین سے تین رکعت وتر کا ثبوت

حسن بصری نے کہا: مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ وتر تین رکعت ہیں اور ان کی صرف آخری رکعت میں سلام پھیرا جاتا

ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۳)

عالمہ نے کہا: وتر تین رکعت ہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۲۹)

سعید بن جبیر تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۴)

مکحول تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور دو رکعت کے بعد سلام نہیں پھیرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۵)

زیاد بن مسلم کہتے ہیں: میں نے ابوالعالیہ سے وتر کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: مغرب کی نماز کی طرح وتر پڑھو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۸)

وتر کی نماز کی مغرب کی نماز کے ساتھ مشابہت پر ایک اعتراض کا جواب

ابراہیم التیمی نے کہا: فقہاء وتر کو مغرب کے ساتھ مشابہ کرنے کو مکروہ کہتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۱)

اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں تین رکعت میں مشابہت مراد نہیں ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ جس طرح مغرب سے پہلے کوئی

نماز نہیں پڑھی جاتی اگر اسی طرح وتر سے پہلے بھی کوئی نماز نہ پڑھی جائے تو یہ مکروہ ہے اس کی وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے:

العلاء بن المسیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: دم کئے تین رکعت وتر نہ پڑھے جائیں

اس سے پہلے دو رکعت پڑھو یا چار رکعت پڑھو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۲۷)

ایک رکعت نماز وتر پڑھنے کی ممانعت

حنابلہ شوافع اور غیر مقلدین اس طرح تین رکعت وتر پڑھتے ہیں کہ دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیتے ہیں پھر دم کئی ایک رکعت

نماز پڑھتے ہیں حالانکہ متعدد احادیث میں یہ وارد ہے کہ تین رکعت نماز وتر میں دو رکعت کے بعد سلام نہ پھیرا جائے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔ (سنن نسائی: ۱۶۹۴)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ تین رکعت کے درمیان سلام نہیں پھیرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۰)

حضرت انس رضی اللہ عنہ صرف تین رکعت کے آخر میں سلام پھیرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۹)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ تین رکعت کے آخر میں سلام پھیرتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۶۷۱)

حسن بصری نے کہا: تین رکعت کے آخر میں سلام پھیرنے پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۳)

مکحول تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور دو رکعت کے بعد سلام نہیں پھیرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۵)

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دم کئی نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے کہ ایک شخص ایک رکعت نماز

پڑھ کر اس سے (نمازوں کو) وتر کرے۔ (تمہید ابن عبد البرج ۵ ص ۲۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۹ھ)
قارئین کو وتر کے تمام اہم عنوانات پر محیط اور یا حوالہ بحث شاید کسی اور کتاب میں نہیں ملے گی۔

ذالك فضل الله يوتيه من يشاء.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا اور اس وقت آپ خطبہ دے رہے تھے اس نے پوچھا: رات کی نماز کس طرح ہے؟ آپ نے فرمایا: دو دو رکعت پس جب تمہیں صبح ہونے کا خوف ہو تو (آخری دو رکعت کے ساتھ) ایک رکعت پڑھ لو یہ تمہاری تمام پڑھی ہوئی رکعات کو وتر (طاق) کر دے گی۔ الولید بن کثیر نے کہا: مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابن عمر نے ان کو حدیث بیان کی کہ ایک شخص نے نبی ﷺ کو پکارا اور اس وقت آپ مسجد میں تھے۔

۴۷۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ فَقَالَ كَيْفَ صَلَاةُ اللَّيْلِ؟ فَقَالَ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيتَ الصُّبْحَ فَأَوْتِرْ بِوَاحِدَةٍ تَوْتِرُ لَكَ مَا قَدْ صَلَّيْتَ. قَالَ الْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنِي عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَجُلًا نَادَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ.

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۹۴ مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۴۷۲ کا مطالعہ فرمائیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ کہ عقیل بن ابی طالب کے غلام ابو مرہ نے ان کو خبر دی از حضرت ابو واقد اللیثی رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے کہ تین شخص آئے دو تو رسول اللہ ﷺ کی طرف بڑھ گئے اور ایک چلا گیا ان دو میں سے ایک شخص نے مجلس میں کشادگی دیکھی تو وہ وہاں بیٹھ گیا اور دوسرا لوگوں کے پیچھے بیٹھ گیا اور تیسرا پیٹھ موڑ کر چلا گیا جب رسول اللہ ﷺ اپنی بات سے فارغ ہو گئے تو آپ نے فرمایا: کیا میں تم کو ان تین آدمیوں کی خبر نہ دوں؟ رہا ان میں سے ایک شخص تو اس نے اللہ کی طرف پناہ لی تو اللہ نے اس کو پناہ دے دی رہا دوسرا شخص تو اس نے اللہ سے حیا کی تو اللہ بھی اس سے حیا فرمائے گا (یعنی اس کو عذاب نہیں دے گا) رہا تیسرا تو اس نے اعراض کیا سو اللہ بھی اس سے اعراض فرمائے گا۔

۴۷۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَقْبَلَ ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ فَأَقْبَلَ اثْنَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ وَاحِدٌ. فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى فُرْجَةَ فَجَلَسَ وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ وَأَمَّا الْآخَرُ فَادْبَرَ ذَاهِبًا فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ الثَّلَاثَةِ؟ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ.

یہ حدیث صحیح البخاری: ۶۶ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جو شخص مجلس کے آخر میں بیٹھ گیا اور جس شخص نے حلقہ میں

کشاوی دیکھی تو وہاں بیٹھ گیا اور یہاں اس کا عنوان ہے: مسجد میں حلقہ بنانا اور بیٹھنا اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۸۵- بَابُ الْأَسْتِلْقَاءِ فِي

الْمَسْجِدِ، وَمَدَّ الرَّجُلِ

مسجد میں لیٹنا
اور ٹانگ پھیلانا

اس عنوان میں "استلقاء" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: چٹ لیٹنا اس عنوان سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ مسجد میں چٹ لیٹنا جائز ہے۔

۴۷۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَجَبَةَ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ، وَاضِعًا إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى. وَعَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، قَالَ كَانَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ يَفْعَلَانِ ذَلِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابن شہاب از عباد بن تمیم از عجبہ اُنہ رآی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مستلقیاً فی المسجد واضعاً إحدى رجليه على الأخرى. وعن ابن شہاب، عن سعيد بن المسيب، قال كان عمر وعثمان يفعلان ذلك.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابن شہاب از عباد بن تمیم از عجبہ اُنہ رآی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مستلقیاً فی المسجد واضعاً إحدى رجليه على الأخرى. وعن ابن شہاب، عن سعيد بن المسيب، قال كان عمر وعثمان يفعلان ذلك.

اس حدیث کے تمام رجال کا تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں چٹ لیٹے ہوئے تھے اور آپ نے اپنی ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھی ہوئی تھی۔

اس اعتراض کا جواب کہ بعض احادیث میں چٹ لیٹنے اور ٹانگ پر ٹانگ رکھنے کی ممانعت ہے

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا کہ کوئی شخص ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھے اور وہ شخص اپنی پشت پر (چٹ) لیٹا ہوا ہو۔

اطراف الحدیث: ۵۹۶۹-۶۲۸۷ (صحیح مسلم: ۲۱۰۰) المجلد: ۵۳۰۲ سنن ابوداؤد: ۳۸۶۶ سنن ترمذی: ۲۷۶۵ سنن نسائی: ۷۲۱۱ مسند الحمیدی: ۳۱۳ سنن دارمی: ۲۶۵۹ صحیح ابن حبان: ۵۵۵۲ شرح السنہ: ۳۸۶ مسند احمد ج ۳ ص ۳۸ طبع قدیم: مسند احمد: ۱۶۳۳ ج ۲ ص ۳۵۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد خطابی شافعی متوفی ۲۸۸ھ لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح لیٹنے سے اس لیے منع فرمایا کہ جب انسان نے شلوار نہ پہنی ہو اور صرف تہبند باندھ کر لیٹا ہوا ہو تو اس کی شرم گاہ ظاہر ہونے کا خدشہ ہے اور اس زمانہ میں زیادہ تر لوگ تہبند باندھتے تھے اور وہ بھی پورے نہیں ہوتے تھے اور جب تہبند چھوٹا ہوا اور کوئی شخص چٹ لیٹ کر اپنی ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھ لے تو وہ اپنی ران کے کھل جانے سے محفوظ نہیں رہے گا اور ران بھی شرم گاہ ہے اور جب تہبند پورا ہو اور تہبند باندھنے والا تہبند کے کھلنے سے بچتا ہو تو پھر مسجد میں چٹ لیٹ کر ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (معالم السنن مع مختصر المدنی ج ۷ ص ۲۸۸-۲۰۷ دار المعرفۃ بیروت)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

(صحیح مسلم: ۲۰۹۹ سنن ابوداؤد: ۳۸۶۵ سنن ترمذی: ۲۷۶۶ سنن نسائی: ۷۲۱۱ تاریخ بغداد ج ۲ ص ۳۹۱)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جو چٹ لیٹنے کی ممانعت منقول ہے وہ منسوخ ہے کیونکہ امام بخاری نے باب مذکور کی حدیث کے بعد یہ بھی روایت کیا ہے کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما مسجد میں چٹ لیٹتے تھے اگر اس طرح لیٹنا ممنوع ہوتا تو حضرت عمر اور حضرت عثمان اس طرح نہ لیٹتے اور یہ متصور نہیں ہے کہ ان سے اس کی ممانعت مخفی تھی۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۵۸-۱۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ ابن حجر نے علامہ ابن بطلال پر یہ اعتراض کیا ہے کہ محض احتمال سے حضرت جابر کی حدیث کو منسوخ قرار دینا صحیح نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۱۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ حافظ ابن حجر کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال نے یہ نہیں کہا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے منسوخ ہونے کا احتمال ہے بلکہ انہوں نے پورے یقین کے ساتھ کہا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی چٹ لیٹنے سے ممانعت کی حدیث منسوخ ہے اور اس پر یہ دلیل قائم کی ہے کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما اس طرح لیٹتے تھے اور ان سے اس ممانعت کا مخفی ہونا متصور نہیں ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ ممانعت تنزیہی ہو اور نبی ﷺ کسی ضرورت کی بناء پر بیان جواز کے لیے چٹ لیٹے ہوں یا اس وقت نبی ﷺ کے پاس زیادہ صحابہ نہ ہوں کیونکہ جب نبی ﷺ کے پاس صحابہ ہوتے تھے تو آپ مسجد میں وقار کے ساتھ چار زانو بیٹھتے تھے اور تواضع کے ساتھ بیٹھتے تھے دوزانو بیٹھتے تھے یا اکڑوں بیٹھتے تھے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں ٹیک لگا کر بیٹھنا اور لیٹنا جائز ہے البتہ مسجد میں منہ کے بل اوندھا لیٹنا جائز نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۲۷۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اوندھے منہ لیٹ کر سونے کی ممانعت اور لیٹنے اور سونے کی چار اقسام

میں کہتا ہوں کہ اوندھے منہ لیٹنے کی ممانعت کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا وہ اپنے پیٹ کے بل (اوندھا) لیٹا ہوا تھا آپ نے فرمایا: یہ لیٹنے کا ایسا طریقہ ہے جس کو اللہ پسند نہیں کرتا۔ (سنن ترمذی: ۲۷۶۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۷)

یعیش بن طحفہ بن قیس الغفاری بیان کرتے ہیں کہ میرے والد رضی اللہ عنہ صاحب الصفہ میں تھے (وہ بیان کرتے ہیں کہ) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہمارے ساتھ عائشہ کے گھر چلو چنانچہ ہم گئے آپ نے فرمایا: اے عائشہ! ہم کو کچھ کھلاؤ وہ جیشہ (گندم کے موٹے آٹے میں گوشت یا کھجوریں ڈال کر بنایا ہوا طعام) لے کر آئیں وہ پرندے کی خوراک کے برابر تھا ہم نے اس کو کھالیا پھر آپ نے فرمایا: اے عائشہ! ہمیں کچھ پلاؤ وہ العس (بہت بڑا پیالہ جس میں چار کلو سا سکے) میں دودھ لے کر آئیں سو ہم نے اس کو پی لیا پھر فرمایا: اے عائشہ! ہمیں پلاؤ تو وہ چھوٹا پیالہ لائیں پس ہم نے اس کو پی لیا پھر فرمایا: اگر تم لوگ چاہو تو سو جاؤ اور اگر تم چاہو تو مسجد میں چلے جاؤ تو جس وقت میں سحر کے وقت مسجد میں منہ کے بل (اوندھا) لیٹا ہوا تھا میں نے دیکھا: ایک شخص مجھے اپنے پیر سے ہلار رہا ہے میں نے دیکھا تو وہ رسول اللہ ﷺ تھے آپ نے فرمایا: اس طرح لیٹنا اللہ تعالیٰ کو سخت ناپسند ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۵۰۴۰، سنن ابن ماجہ: ۳۷۲۳، صحیح ابن حبان: ۵۰۵۰، مسند احمد ج ۳ ص ۴۲۹)

حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ رات کے آخری حصہ میں لیٹتے تو دائیں کروٹ پر لیٹتے اور جب صبح سے تھوڑی دیر پہلے لیٹتے تو اپنی دونوں کلائیوں کو کھڑا کر کے اپنے سر کو اپنی ہتھیلیوں پر رکھ لیتے۔

(صحیح مسلم: ۳۱۳، رقم المسلسل: ۶۸۳، شرح السنۃ: ۳۳۵۹، مسند احمد: ۵ ص ۲۰۹)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ مؤخر الذکر حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ جب رات کے آخری حصہ میں آپ لیٹتے تو دائیں کروٹ پر لیٹتے اور جب صبح کا وقت قریب ہوتا تو دونوں کلائیوں کو نصب کر کے ہتھیلیوں پر سر رکھ لیتے اور سو جاتے اور یہ اس لیے کرتے تھے تاکہ گہری اور میٹھی نیند نہ آئے اور نماز فجر فوت نہ ہو جائے اور پہلی صورت میں جب آپ دائیں کروٹ پر سوتے تھے اس کی وجہ یہ ہے کہ پھر بائیں جانب دل معلق رہتا تھا اور قرار اور سکون کم ہوتا تھا اور گہری نیند نہیں آتی تھی۔

اگر بائیں کروٹ پر لیٹا جائے تو دل اپنی جگہ پر سکون رہتا ہے اور گہری نیند آتی ہے اور اطباء چونکہ جسم کو آرام پہنچانا چاہتے ہیں اس لیے وہ کہتے ہیں بائیں کروٹ پر سونا چاہیے تاکہ کھانا اچھی طرح ہضم ہو جائے اور ظاہر کی حرارت باطن میں پہنچ جائے جو کھانے کے ہضم ہونے کی موجب ہے۔ (امد الممعات ج ۴ ص ۳۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

نیز محدث دہلوی تحریر فرماتے ہیں:

سونے کی چار قسمیں ہیں: (۱) چپ لیٹ کر سونا، یہ غور و فکر کرنے والوں کا طریقہ ہے جو آسمان اور اجرام فلکیہ کو دیکھ کر ان میں غور و فکر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی قدرت اور حکمت پر استدلال کرتے ہیں (رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام سے بھی چپ لیٹنا ثابت ہے جیسا کہ اس باب کی حدیث: ۴۷۵ میں مذکور ہے۔ سعیدی غفرلہ) (۲) دائیں کروٹ پر سونا، یہ عبادت گزاروں کے سونے کا طریقہ ہے کیونکہ اس صورت میں گہری نیند نہیں آتی اور انسان عبادت کے لیے اپنے وقت پر بیدار ہو جاتا ہے (۳) بائیں کروٹ پر سونا، یہ اطباء کا طریقہ ہے کیونکہ اس صورت میں کھانا جلد ہضم ہوتا ہے اور جسم کو راحت اور آرام ملتا ہے (۴) منہ کے بل اوندھے لیٹ کر سونا، یہ غافل لوگوں کے سونے کا طریقہ ہے کیونکہ انسان کے بدن کا نسب سے عزت والا حصہ سینہ ہے وہ خاک ذلت پر ہوتا ہے یا نیچے ہوتا ہے اور یہ وہ طریقہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ ناپسند فرماتا ہے۔ (امد الممعات ج ۴ ص ۳۷، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

ان حدیثوں کی شرح میں حضرت محدث دہلوی منفرد ہیں، میں نے ان حدیثوں کی شرح کے لیے عمدۃ القاری، فتح الباری لابن رجب، فتح الباری لابن حجر، شرح نووی، معالم السنن، عارضۃ الاحوذی، تحفۃ الاحوذی اور مرقاۃ المفاتیح کو دیکھا کسی نے بھی دائیں کروٹ پر سونے اور جب فجر قریب ہو تو کلائیوں کو نصب کر کے ہتھیلیوں پر سر رکھنے کی توجیہ نہیں بیان کی نہ سونے کی مذکورہ اقسام بیان کیں، یہ صرف حضرت محدث دہلوی کا تفرد ہے اللہ تعالیٰ ان کی قبر پر نور اور رحمتیں بکھار فرمائے اور ان کے فیوضات سے ہمیں بھی حظ وافر عطا فرمائے۔ (آمین)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۳۹۰۔ ج ۶ ص ۴۰۸ پر مذکور ہے وہاں کسی عنوان کے تحت شرح نہیں ہے، صرف فائدہ بیان کیا گیا ہے۔

لوگوں کے ضرر کے بغیر راستے

میں مسجد کا ہونا

۸۶۔ بَابُ الْمَسْجِدِ يَكُونُ فِي

الطَّرِيقِ مِنْ غَيْرِ ضَرَرٍ بِالنَّاسِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ راستہ میں مسجد بنانا جائز ہے، بشرطیکہ اس سے لوگوں کو حرج نہ ہو، مسجد بنانے کی کئی اقسام ہیں، ایک قسم بالاتفاق جائز ہے وہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی ملکیت میں مسجد بنائے دوسری قسم بالاتفاق ناجائز ہے وہ یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے کی ملکیت میں مسجد بنائے اس میں نماز پڑھنے سے مسجد کا ثواب نہیں ملتا بلکہ دوسرے کی جگہ میں تصرف کرنے کی وجہ سے انسان

عذاب کا مستحق ہوتا ہے شہروں میں عموماً لوگ سرکاری زمین پر حکومت یا اس کے مجاز نمائندہ کی اجازت کے بغیر مسجد بنا لیتے ہیں یہ بجائے ثواب کے الٹا گناہ ہے اور تیسری قسم راستہ میں مسجد بنانا ہے یہ اس وقت جائز ہے جب اس سے کسی کو حرج نہ ہو بعض فقہاء نے اس کو بھی ناجائز ہے کہا ہے امام بخاری نے اس عنوان سے ان کا رد کرنے کا قصد کیا ہے۔

وَبِهِ قَالَ الْحَسَنُ وَيُؤْتَى وَمَالِكَ۔ اور حسن بصری ایوب اور مالک کا یہی قول ہے۔

ایوب سے مراد ایوب سختیانی ہیں اور مالک سے امام مالک بن انس مراد ہیں ہر چند کہ جمہور فقہاء کا بھی یہی مسلک ہے لیکن چونکہ ان تین فقہاء نے اس کے جواز کی تصریح کی ہے اس لیے امام بخاری نے خصوصیت کے ساتھ ان کا ذکر کیا ہے۔

۴۷۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَمْ أَعْقِلْ أَبَوَيَّ إِلَّا وَهُمَا يَدِينَانِ الدِّينَ وَلَمْ يَمُرَّ عَلَيْنَا يَوْمٌ إِلَّا يَأْتِينَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفِي النَّهَارِ بِكُرَّةٍ وَعَشِيَّةٍ ثُمَّ بَدَأَ ابْنِي بَكْرٍ فَأَبْتَنِي مَسْجِدًا بِفَنَاءِ دَارِهِ فَكَانَ يُصَلِّي فِيهِ وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَيَقِفُ عَلَيْهِ نِسَاءُ الْمُشْرِكِينَ وَأَبْنَاؤُهُمْ يَعْبَجُونَ مِنْهُ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَجُلًا بَغَاءً لَا يَمْلِكُ عَيْنِيهِ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَافْزَعُ ذَلِكَ أَشْرَافَ قُرَيْشٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عروہ بن الزبیر نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ وہ بیان کرتی ہیں: میں نے اسی وقت ہوش سنبھالا تھا جب میرے والدین دین کے احکام پر عمل کرتے تھے اور ہر روز دن کی دونوں طرفوں میں صبح اور شام ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لاتے تھے پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو خیال آیا کہ وہ اپنے گھر کے محن میں مسجد بنالیں پھر وہ اس مسجد میں نماز پڑھتے تھے اور (بلند آواز سے) قرآن مجید پڑھتے تھے مشرکین کے بیٹے اور ان کی عورتیں سب اس کو سنتے اور اس پر تعجب کرتے اور حضرت ابو بکر کی طرف دیکھتے اور حضرت ابو بکر پر سوز اور دل گداز طبیعت کے مالک تھے جب وہ قرآن پڑھتے تو ان کی آنکھیں بے قابو ہو جاتیں اور وہ آنسو بہاتے قریش کے سردار اس منظر سے بہت گھبرا گئے۔

[الطراف الحديث: ۲۲۹۷-۳۹۰۵-۳۰۹۳-۵۸۰۷-۶۰۷۹]

(مصنف عبد الرزاق: ۹۷۳۳، صحیح ابن حبان: ۶۲۷۷، دلائل النبوة لابی نعیم: ۲۳۰، شرح النبی: ۳۷۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۵، المستدرک ج ۳ ص ۳-۳، سنن بیہقی ج ۹ ص ۹، دلائل النبوة للبیہقی ج ۲ ص ۷۵-۷۶، مسند احمد ج ۶ ص ۱۹۸، طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۶۲۶، ج ۲ ص ۴۱۹، مؤسسۃ الرسالة بیروت)

بغیر ضرر کے راستہ میں مسجد بنانے کی دلیل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ابن شعبان نے کتاب الزامی میں لکھا ہے کہ ان مساجد میں نماز پڑھنے سے اجتناب کرنا چاہیے جو راستوں میں رہائش کی جگہوں میں اور کشتی کے لنگر انداز ہونے کی جگہوں پر بنائی گئی ہوں کیونکہ وہ ناحق جگہوں پر بنائی گئی ہیں اور جس شخص نے اس مسجد میں اس تاویل سے نماز پڑھی کہ وہ راستہ میں نماز پڑھ رہا ہے اور جس طرح راستہ پر اور روں کا حق ہے اس کا بھی حق ہے تو اس کی نماز ہو جائے گی اور اگر مسجد کسی وسیع جگہ پر ہو اور امام کا یہ ارادہ ہو کہ اس جگہ کو وسیع کرے جس سے چلنے والوں کو ضرر نہ ہو تو امام مالک

کے نزدیک اس کو منع نہیں کیا جائے گا اور ربیعہ نے راستہ میں مسجد بنانے سے منع کیا ہے اور میرے نزدیک یہ قول زیادہ صحیح ہے اور میں نے ربیعہ کے قول کو اس لیے اختیار کیا ہے کہ راستہ میں حیض اور نفاس والی عورتیں بھی چلتی ہیں اور نابالغ اور ذمی بھی چلتے ہیں اگر وہاں مسجد بنا دی جائے تو ان کو ضرر ہوگا۔

امام مالک کے قول کی وجہ یہ ہے کہ مسجد میں اضافہ کرنا امام کا حق ہے اور امام مالک نے راستہ میں مسجد بنانے کو جائز کہا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے گھر میں مسجد بنائی تھی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ گھروں کے صحن میں اگر چہ کسی کا کوئی حق نہیں ہوتا اور راستہ پر چلنے والے گھروں کے منافع کے مستحق نہیں ہوتے لیکن مسجد مسلمانوں کی جماعت کا حصہ زمین ہے اور کسی کے لیے اس کو ملکیت بنانا جائز نہیں ہے لہذا مسجد راستہ کے حکم میں ہے بلکہ اس میں راستہ سے زیادہ نفع ہے کیونکہ اس میں نماز پڑھی جاتی ہے جو اسلام کے اعظم امور سے ہے اور اس کے قائم کرنے میں احتیاط برتنا راستہ میں بچوں، حائض عورتوں اور ذمیوں کی رعایت کرنے سے زیادہ افضل ہے امام بخاری نے اس حدیث کے عنوان میں امام مالک کے قول کی طرف میلان کیا ہے۔

اس حدیث سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی وہ فضیلت ظاہر ہوتی ہے جس میں ان کا کوئی شریک نہیں ہے کیونکہ انہوں نے کتاب اللہ کی تبلیغ اور اس کے اظہار کے مقابلہ میں اپنی جان کی پرواہ نہیں کی اور رسول اللہ ﷺ کے بعد وہی اس مرتبہ پر ہیں۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ اور علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے علامہ ابن بطلال کی شرح کا خلاصہ لکھ دیا ہے علامہ کرمانی متوفی ۷۸۶ھ نے بھی ان ہی کا خلاصہ لکھا ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۷۷۷ فتح الباری ج ۲ ص ۱۱۳ شرح الکرمانی ج ۳ ص ۱۳۸)

۸۷- بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ الشُّوقِ بازار کی مسجد میں نماز پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ بازار کی مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے۔

علامہ کرمانی، علامہ ابن بطلال اور علامہ ابن حجر کی شروح پر علامہ عینی کے اعتراضات اور مصنف کے جوابات

علامہ محمد بن یوسف کرمانی متوفی ۷۸۶ھ اس عنوان کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس عنوان میں مسجد سے مراد مجازاً وہ جگہ ہے جہاں نماز پڑھی جائے خصوصیت کے ساتھ مسجد کی عمارت مراد نہیں ہے۔

(شرح الکرمانی ج ۳ ص ۱۳۰ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

علامہ عینی ان کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: انہوں نے بغیر ضرورت کے امام بخاری کے عنوان میں مسجد کو مجاز پر محمول کیا ہے اور اس سے نماز پڑھنے کی جگہ مراد لی ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۷۷۷)

میں کہتا ہوں کہ علامہ کرمانی نے یہ اس لیے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص بازار میں دکان میں نماز پڑھے تو یہ عنوان اس کو بھی شامل ہو جائے لہذا مجاز کا ارادہ بلا ضرورت نہیں ہے۔

علامہ ابن بطلال متوفی ۴۳۹ھ اس عنوان کی شرح میں لکھتے ہیں:

”اسواق“ (بازاروں) سے مراد نماز پڑھنے کی جگہیں ہیں ایک حدیث میں نبی ﷺ سے ایک شخص نے پوچھا کہ زمین کا سب سے بدترین ٹکڑا کون سا ہے؟ تو آپ کو حضرت جبریل علیہ السلام نے آ کر خبر دی کہ زمین کا سب سے بدترین ٹکڑا بازار ہیں اور سب سے بہترین ٹکڑا مساجد ہیں اس حدیث کو امام آجری نے اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے امام بخاری کو خوف ہوا کہ جو شخص اس حدیث کو پڑھے گا اس کو یہ وہم ہوگا کہ جب بازار زمین کا بدترین ٹکڑا ہیں تو وہاں نماز پڑھنا جائز نہیں ہوگا اس لیے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ کی یہ

حدیث روایت کی کہ جس نے بازار میں تنہا نماز پڑھی تو اس کو نماز کے پچیس درجوں میں سے ایک درجہ ملے گا، جیسے کوئی شخص اپنے گھر میں اکیسے نماز پڑھے تو امام بخاری نے یہ استدلال کیا کہ جب بازار میں تنہا نماز پڑھنا جائز ہے تو اوٹی یہ ہے کہ بازار میں مسجد بنالی جائے تاکہ بازار میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا ثواب مل جائے جس طرح عذر کی حالت میں گھروں میں مسجد بنالی جاتی ہے تاکہ گھروں میں بھی جماعت سے نماز پڑھنے کی فضیلت حاصل ہو جائے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۶۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی نے اس شرح پر یہ اعتراض کیا ہے کہ علامہ ابن بطلال کو یہ کہاں سے پتا چلا کہ امام بخاری کو یہ خوف ہوا کہ جو شخص اس حدیث کو پڑھے گا کہ زمین کا بدترین ٹکڑا بازار ہیں تو وہ بازار میں نماز نہیں پڑھے گا۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۳۷۷)

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی کا یہ اعتراض بالکل بے جان ہے اس قسم کی عبارت محاورہ لکھی جاتی ہے اس عبارت سے علامہ ابن بطلال کی مراد یہ تھی کہ اس حدیث کی بناء پر یہ وہم ہو سکتا تھا کہ جب زمین کا بدترین ٹکڑا بازار ہے تو پھر بازار میں نماز نہیں پڑھنی چاہیے اس وہم کے ازالہ کے لیے امام بخاری نے یہ عنوان قائم کیا کہ بازار میں نماز جائز ہے اور جواز پر اس باب کی حدیث سے استدلال کیا۔

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس عنوان کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس عنوان سے امام بخاری نے یہ اشارہ کیا ہے کہ جس حدیث میں مذکور ہے کہ زمین کا بدترین ٹکڑا بازار ہیں اور زمین کا بہترین ٹکڑا مساجد ہیں جیسا کہ اس حدیث کو امام بزار نے روایت کیا ہے اس حدیث کی سند صحیح نہیں ہے اور اگر بالفرض اس کی سند صحیح ہو تو یہ بازار میں مسجد بنانے سے مانع نہیں ہے کیونکہ اب جس زمین کے ٹکڑے میں مسجد ہوگی وہ زمین کا بہترین ٹکڑا ہوگا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۱۱۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ عینی نے اس شرح پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ شرح سب سے بعید ہے اس قائل کو کہاں سے پتا چلا کہ امام بخاری نے اس عنوان سے اس طرح اشارہ کیا ہے جس کا اس نے ذکر کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۳۷۷)

میں کہتا ہوں کہ اشارہ کا منشاء یہ ہے کہ امام بخاری نے امام بزار کی اس حدیث کو کہ زمین کا بدترین ٹکڑا بازار ہیں اصلہ روایت کیا نہ تعلیقاً روایت کیا بلکہ اس کے برخلاف اس حدیث کو روایت کیا کہ بازار میں نماز پڑھنے سے پچیس درجہ اجر ملتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک امام بزار کی یہ روایت صحیح نہیں ہے اور اگر بالفرض یہ روایت صحیح ہو تو جب بازار میں مسجد بن جائے گی تو وہ زمین کا بدترین ٹکڑا نہیں رہے گی بلکہ وہ زمین کا بہترین ٹکڑا ہو جائے گی علاوہ ازیں علامہ ابن حجر نے یہ کہا ہے کہ اس عنوان سے اس طرف اشارہ ہے یہ تو نہیں کہا یہ عنوان اس باب میں عبارة النص ہے لہذا اس شرح پر علامہ عینی کا اعتراض بالکل بے معنی اور مبہل ہے۔

دوسرے شارحین کی شرح پر تنقید کرنے کے بعد علامہ عینی خود امام بخاری کے عنوان کی شرح لکھتے ہیں:

جب امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث کو روایت کرنے کا ارادہ کیا جس میں یہ اشارہ ہے کہ نمازی کی نماز یا تو اس مسجد میں ہوگی جو نماز کے لیے بنائی گئی یا اس کے اپنے گھر میں ہوگی یا بازار میں ہوگی تو انہوں نے اس حدیث کا یہ عنوان لکھا: بازار کی مسجد میں نماز پڑھنے کا جواز اور ان تین جگہوں میں سے بازار کی مسجد کا خصوصیت سے اس لیے ذکر کیا کہ بازار ایسی جگہ ہے جہاں شور و شغب زیادہ ہوتا ہے اور لوگ خرید و فروخت میں مشغول ہوتے ہیں اور اس میں سچی جھوٹی قسمیں بہت کھائی جاتی ہیں تو یہاں یہ وہم ہو سکتا تھا کہ بازار میں نماز نہیں ہوگی اس لیے امام بخاری نے خصوصیت کے ساتھ عنوان میں بازار کی مسجد کا ذکر کیا۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۳۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

چاروں شرحوں کے درمیان مصنف کا محاکمہ

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی نے امام بخاری کے عنوان کی بہت عمدہ اور جامع شرح کی ہے لیکن ان کی شرح بھی علامہ عسقلانی کی شرح کا عکس ہے علامہ عسقلانی نے یہ کہا تھا: چونکہ بعض احادیث میں یہ مذکور ہے: اللہ تعالیٰ کے نزدیک زمین کا بدترین نماز بازار ہیں (اس معنی کی حدیث صحیح مسلم: ۲۸۸ میں بھی ہے) اس لیے کسی شخص کو یہ وہم ہو سکتا تھا کہ شاید بازار میں نماز نہیں ہوگی لہذا امام بخاری نے عنوان میں لکھا: بازار کی مسجد میں نماز پڑھنا یعنی اس کا جواز حافظ ابن حجر نے اس وہم کا منشاء ایک حدیث کو بنایا اور حافظ عینی نے اس وہم کا منشاء اپنے اجتہاد سے بازار کے شور و شغب وغیرہ کو بنایا نیز علامہ عینی کی شرح علامہ کرمانی سے بھی کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے انہوں نے کہا تھا کہ مساجد سے مراد نماز کی جگہیں ہیں تاکہ یہ عنوان گھر اور دکان میں پڑھی ہوئی نمازوں کو بھی شامل ہو جائے اور علامہ عینی نے بھی لکھا ہے کہ اس باب کی حدیث مسجد گھر اور دکان میں پڑھی ہوئی نمازوں کو شامل ہے فرق یہ ہے کہ علامہ کرمانی نے حدیث کے عموم کی وجہ سے عنوان کو عام کر دیا اور یہ کہا کہ عنوان میں جو مساجد کا ذکر ہے اس سے مراد عموم ہے یعنی نماز کی جگہیں تاکہ امام بخاری کا عنوان حدیث کے مطابق ہو جائے اور اس اعتبار سے علامہ کرمانی کی شرح بہت اچھی ہے اور علامہ عینی کی شرح بھی بہت خوب ہے انہوں نے عنوان میں بازار کی مسجد کے خصوصی ذکر کی توجیہ کی ہے۔ "وَلِلنَّاسِ فِيمَا يَعْتَفُونَ مَذَاهِبٌ" "لوگوں کی پسند اور رجحان مختلف ہیں" "وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ" (البقرہ: ۱۳۸) ہر کسی کی خاص جہت ہے۔

کُلُّ جِذْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (الروم: ۳۲) ہر گروہ اس چیز سے خوش ہونے والا ہے جو اس کے پاس

ہے۔

وَصَلَّى ابْنُ عَوْنٍ فِي مَسْجِدٍ فِي دَارٍ يُغْلَقُ عَلَيْهِمُ الْبَابُ اور ابن عون نے گھر کی مسجد میں نماز پڑھی جس کا دروازہ لوگوں پر بند کیا ہوا تھا۔

امام بخاری کے عنوان میں بازار کی مسجد کا ذکر ہے اور اس اثر میں گھر کی مسجد کا ذکر ہے لہذا یہ اثر امام بخاری کے عنوان کے مطابق نہیں ہے علامہ کرمانی اس اثر کو ذکر کرنے کی وجہ لکھتے ہیں:

اس اثر کو ذکر کرنے سے شاید امام بخاری کی غرض فقہاء احناف پر رد کرنا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ گھر میں ایسی مسجد کا بنانا ممنوع ہے جس کا دروازہ لوگوں سے محبوب ہو یعنی بند کیا ہوا ہو۔ (شرح الکرمانی ج ۳ ص ۱۳۹ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ فقہاء احناف کی طرف سے جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ (علامہ) کرمانی نے فقہاء احناف پر افتراء کیا ہے کیونکہ فقہاء احناف نے اس طرح نہیں کہا بلکہ اس سلسلہ میں مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے اپنے گھر میں مسجد بنائی اور اس کا دروازہ الگ کر دیا تو یہ جائز ہے اور وہ مسجد ہو جائے گی اور جب اس نے دروازہ بند کر دیا اور اس میں نماز پڑھی تو یہ بھی کراہت کے ساتھ جائز ہے اسی طرح باقی مساجد کا بھی حکم ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۷۸-۳۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی علامہ کرمانی پر رد کیا ہے اور لکھا ہے کہ فقہاء احناف نے اس صورت میں نماز کو مکروہ لکھا ہے حرام نہیں لکھا اور اس اثر کی عنوان کے ساتھ یہ مناسبت بیان کی ہے کہ امام بخاری کا ارادہ یہ ہے کہ بازار کے اندر جو مسجد بنائی گئی ہو اس میں نماز پڑھنی جائز ہے کیونکہ ابن عون نے گھر کے اندر بنائی ہوئی مسجد میں نماز پڑھی جس کا دروازہ لوگوں پر بند تھا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۱۱۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں: یہ بہت بعید مناسبت ہے مگر علامہ کرمانی کی بیان کردہ مناسبت سے بہتر ہے۔

۴۷۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَوَةُ الْجَمِيعِ تَزِيدُ
عَلَى صَلَوَتِهِ فِي بَيْتِهِ وَصَلَوَتِهِ فِي سُوْقِهِ خَمْسًا
وَعِشْرِينَ دَرَجَةً فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ
وَاتَى الْمَسْجِدَ لَا يُرِيدُ إِلَّا الصَّلَاةَ لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً
إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ حَتَّى
يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ وَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يُصَلِّي كَانَ
فِي صَلَوَةٍ مَا كَانَتْ تَحِبُّهُ وَتُصَلِّيَ يَغْنَى عَلَيْهِ
الْمَلَائِكَةُ مَا دَامَ فِي مَجْلِسِهِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ اللَّهُمَّ
اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ مَا لَمْ يُحْدِثْ فِيهِ

(جامع المسند لابن الجوزی: ۴۹۷۰، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ)

جب تک وہ نماز کے انتظار میں مسجد میں رہے فرشتے اس کے لیے دعا کرتے رہتے ہیں اس کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۶ میں گزر چکی ہے باقی اہم امور کی شرح حسب ذیل ہے:

باب کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت اس جملہ میں ہے: اور اس کی بازار میں نماز پر پچیس درجہ زیادہ ہوتی ہے۔
اس حدیث میں اچھی طرح وضوء کرنے کا ذکر ہے اس سے مراد ہے: ہر عضو کو تین تین بار دھوئے اور وضوء کی تمام سنتوں اور وضوء کے تمام مستحبات پر عمل کرے اور جو کام وضوء میں مکروہ ہیں ان سے اجتناب کرے۔
اور اس حدیث میں ہے: وہ کسی کو ایذا نہ دے یعنی اپنے قول اور فعل سے کسی کو ایذا نہ دے۔

جماعت سے نماز پڑھنے پر پچیس درجہ فضیلت اور ستائیس درجہ فضیلت کی احادیث میں تطبیق کی توجیہات
اس حدیث میں ذکر ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے پچیس درجہ زائد اجر ہوتا ہے جب کہ ایک اور حدیث میں ہے کہ ستائیس درجہ زائد اجر ہوتا ہے۔ وہ حدیث یہ ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جماعت کے ساتھ نماز تنہا نماز پر ستائیس درجہ فضیلت رکھتی ہے۔ (صحیح البخاری: ۶۳۵، صحیح مسلم: ۶۵۰، رقم المسلسل: ۲۳۹۰، سنن نسائی: ۸۳۷)

ان حدیثوں میں حسب ذیل وجوہ سے تطبیق دی گئی ہے:

(۱) پہلے اللہ تعالیٰ نے پچیس درجہ فضیلت کی خبر دی پھر بعد میں ستائیس درجہ فضیلت کی خبر دی کیونکہ ناقص مقدم ہوتا ہے اور زائد مؤخر ہوتا ہے۔

(۲) مسجد کے بغیر جماعت کے ساتھ نماز میں پچیس درجہ فضیلت ہے اور مسجد میں جماعت کے ساتھ پڑھنے میں ستائیس درجہ فضیلت

ہے۔

(۳) جس حدیث میں پچیس درجہ فضیلت بیان کی گئی ہے اس میں ہر قدم پر نیکی عطا فرمانے اور گناہ مٹانے کا بھی ذکر ہے جب کہ وہ حدیث جس میں ستائیس درجہ فضیلت مذکور ہے اس میں ہر قدم پر نیکی عطا فرمانے اور گناہ مٹانے کا ذکر نہیں ہے۔ یوں ایک اضافی فضیلت کے ذریعہ پچیس کو ستائیس کے برابر کیا گیا ہے۔

(۴) ثواب کے درجات کا یہ اختلاف نمازیوں کے مختلف احوال کے اعتبار سے ہے جو شخص نماز کو کامل طریقہ سے اس کے تمام آداب کے ساتھ پڑھتا ہے اس کو ستائیس درجہ ثواب ملتا ہے اور جو ان آداب کی رعایت نہیں کرتا اس کو پچیس درجہ ثواب ملتا ہے۔

(۵) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ درجات کا یہ اختلاف نمازی کے خضوع اور خشوع کی کمی اور بیشی کے اعتبار سے ہو۔

(۶) عصر اور فجر کی نمازوں میں چونکہ دن اور رات کے فرشتے مجتمع ہوتے ہیں اس لیے ہو سکتا ہے ان میں ستائیس درجہ ثواب ہو اور باقی نمازوں میں پچیس درجہ ثواب ہو۔

(۷) ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ ان دونوں حدیثوں میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ قلیل کثیر کے منافی نہیں ہے۔

(۸) علامہ فضل اللہ بن سعید الحسن التورپٹی متوفی ۶۶۱ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے پہلے پچیس درجات کی خبر دی پھر ستائیس درجات کی خبر دی حقیقت میں اس کی وجہ علوم نبوت کی طرف راجع ہے ہماری عقلیں اس کے ادراک سے قاصر ہیں۔ بہ طور احتمال یہ کہا جاسکتا ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے فوائد مثلاً نمازیوں کا جمع ہونا اور ان کا صفیں بنانا اقتداء کے فوائد اور شعائر اسلام کا اظہار یہ تمام چیزیں نبی ﷺ پر منکشف کی گئیں اور ان کی وجہ سے پہلے آپ کو پچیس درجہ جماعت کی فضیلت پر مطلع فرمایا اور پھر ستائیس درجہ فضیلت پر مطلع فرمایا لیکن اس کے حقیقی سبب کا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ہی کو علم ہے۔

(کتاب السیر فی شرح مصابیح النجاشی ص ۲۸۵، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۲۲ھ)

(۹) علامہ محمد بن یوسف کرمانی متوفی ۸۶۷ھ پچیس درجہ فضیلت کی توجیہ میں لکھتے ہیں:

اس قسم کی چیزوں کے اسرار کا تو شارع علیہ السلام ہی کو علم ہے لیکن بہ طور احتمال یہ کہا جاسکتا ہے کہ دن اور رات کی فرض نمازوں کی تعداد پانچ ہے پھر اللہ تعالیٰ نے ان کا اجر بڑھایا اور پانچ کو پانچ میں ضرب دی تو پچیس کا عدد حاصل ہو گیا لہذا ہر نماز کا اجر پچیس گنا کر دیا پھر اگر یہ کہا جائے کہ ستائیس درجہ فضیلت کی کیا وجہ ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ دن اور رات کی فرض نمازوں کی رکعات کی تعداد سترہ ہے اور دن اور رات کی سنن مؤکدہ کی تعداد دس ہے تو ستائیس کا عدد حاصل ہو گیا تو اس طرح جماعت کے ساتھ نماز کا اجر ستائیس گنا کر دیا۔ (شرح الکرمانی ج ۳ ص ۱۳۹، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

علامہ بدر الدین عینی نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ دن اور رات کی سنن مؤکدہ کی تعداد دس نہیں بارہ ہے اس طرح انتیس کا عدد حاصل ہوگا پھر علامہ عینی لکھتے ہیں:

(۱۰) مجھے اس مقام پر انوار الہیہ اسرار ربانیہ اور عنایات محمدیہ سے جو وجہ منکشف ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ ہر نیکی کا دس گنا اجر ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اس کو دو گنا کر دیا اور چونکہ انسان پانچ وقت نماز پڑھتا ہے تو ان میں سے پانچ اور ملائے تو پچیس کا عدد حاصل ہو گیا لہذا جماعت کے ساتھ پڑھی جانے والی نماز کا اجر پچیس گنا کر دیا گیا اور اس کی دوسری وجہ یہ ہے کہ عدد میں

اکائی ہے دہائی ہے سینکڑہ ہے ہزار ہے اور لاکھ ہے اور ان میں متوسط سینکڑہ ہے اور اس کا چوتھائی پچیس ہے اور چوتھائی کل کے حکم میں ہوتا ہے لہذا متوسط پچیس کا عدد ہو گیا اور اس لیے جماعت کے ساتھ پڑھی جانے والی نماز کا اجر پچیس گنا کر دیا گیا۔ ستائیس درجہ کی وجہ بیان کرتے ہوئے علامہ عینی لکھتے ہیں کہ سابقہ تقریر کے لحاظ سے بہ طور فضل نمازوں کا اجر بیس درجہ ہے اور ہفتہ کے دن سابت ہیں لہذا جب بیس کے ساتھ سات ملائے تو ستائیس کا عدد حاصل ہو گیا اور یوں جماعت کے ساتھ پڑھی جانے والی نماز کا اجر ستائیس درجہ زیادہ ہو گیا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ یہ سب تک بندیاں ہیں اور ان کے انکشاف کی انوار الہیہ اسرار ربانیہ اور عنایات محمدیہ کی طرف نسبت کرنا مناسب نہیں ہے۔ اصل بات وہی ہے جو علامہ تورپشتی نے کہی ہے کہ اس کا حقیقی علم علوم نبوت ہی کی طرف راجع ہے۔

۸۸۔ بَابُ تَشْبِيكِ الْأَصَابِعِ فِي الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ

مسجد وغیرہ میں انگلیوں کے اندر انگلیاں ڈالنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ انگلیوں کے اندر انگلیاں ڈالنا جائز ہے خواہ مسجد میں انگلیوں کے اندر انگلیاں ڈالی جائیں خواہ کسی اور جگہ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حامد بن عمر نے حدیث بیان کی از بشر انہوں نے کہا ہمیں عاصم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں واقد نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عمر یا ابن عمرو رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اپنی انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں۔

۴۷۸، ۴۷۹۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ، عَنْ بَشْرِ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا وَاقِدٌ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَوْ ابْنِ عَمْرٍو، قَالَ شَبَّكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَهُ. | طرف الحدیث: ۴۸۰ |

اور عاصم بن علی نے کہا: ہمیں عاصم بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے یہ حدیث اپنے والد سے سنی تھی میں نے اس کو محفوظ نہیں رکھا پھر واقد نے اپنے والد کے واسطے سے نقل کر کے مجھے بتایا: میں نے اپنے والد سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عبداللہ بن عمرو! اس وقت تمہارا کیا حال ہو گا جب تم لوگوں کے تلچھٹ میں اس طرح باقی رہ جاؤ گے (پھر آپ نے اپنی انگلیاں انگلیوں میں ڈالیں)۔

۴۸۰۔ وَقَالَ عَاصِمُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ سَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ أَبِي، فَلَمْ أَحْفَظْهُ، فَقَوَّمَهُ لِي وَاقِدٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي وَهُوَ يَقُولُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ ابْنُ عَمْرٍو، كَيْفَ بَكَ إِذَا بَقِيتَ فِي حُثَالَةِ مَنِ النَّاسِ بِهَذَا؟ (مسند الحمیدی: ۷۷۲، مسند عبدالرزاق: ۲۰۷۴، مسند ابویعلیٰ: ۵۵۹۳، صحیح ابن حبان: ۵۹۵۱، ۵۹۵۰، المعجم الکبیر: ۵۹۶۸، ۵۸۸۳، مجمع الزوائد ج ۷ ص ۲۷۹، مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۲، طبع قدیم مسند احمد: ۶۵۰۸، ج ۱۱ ص ۵۴)

حدیث: ۴۸۰-۴۷۸ کے رجال کا تعارف

(۱) حامد بن عمر البکراوی یہ ابو بکر الشافعی کی اولاد سے ہیں یہ نیشاپور میں رہتے تھے اور کرمان کے قاضی تھے ان سے امام مسلم نے بھی روایت کی ہے یہ ۲۳۴ھ میں نیشاپور میں ہی فوت ہو گئے (۲) بشر بن الفضل الرقاشی یہ حجت ہیں یہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے اور ہر روز چار سو رکعات پڑھتے تھے ۱۸۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عاصم بن محمد بن زید بن عبداللہ بن

عمر بن الخطاب العمری المدنی ان کی امام احمد وغیرہ نے توثیق کی ہے (۴) عاصم مذکور کے بھائی یہ واقعہ بن محمد بن زید ہیں ان کی امام ابو زرہ وغیرہ نے توثیق کی ہے (۵) ان کے والد محمد بن عبد اللہ ان کی بہت ائمہ نے توثیق کی ہے (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما (۷) حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما (۸) ابو عبد اللہ اس سے مراد خود امام بخاری ہیں (۹) عاصم بن علی بن عاصم بن صہیب الواسطی یہ امام بخاری اور امام دارمی کے شیخ ہیں تہذیب التہذیب میں لکھا ہے: یہ ثقاہت شیوخ سے تھے ابن معین نے کہا: یہ ضعیف تھے ایک روایت میں ہے: یہ کچھ بھی نہیں تھے دوسری روایت میں ہے: یہ کذاب تھے یہ ۱۵ رجب ۲۲۱ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۸۳-۳۸۴)

حدیث مذکور کا مکمل متن

علامہ بدر الدین عینی نے امام الحمیدی کی الجمع بین الصحیحین کے حوالہ سے مسند ابن عمر میں حدیث مذکور کا مکمل متن اس طرح لکھا ہے:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یا عبد اللہ بن عمرو! اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب تم لوگوں کے تلچھٹ میں اس طرح رہ جاؤ گے اور آپ نے اپنی انگلیاں انگلیوں میں ڈالیں ان کی عہود اور امانتیں خلط ملط ہو جائیں گی پھر وہ اس طرح ہو جائیں گے پھر آپ نے اپنی انگلیاں انگلیوں میں ڈالیں حضرت عبد اللہ بن عمرو نے پوچھا: یا رسول اللہ! میں اس وقت کیا کروں؟ آپ نے فرمایا: جو نیک بات ہو اس پر عمل کرنا اور جو بری بات ہو اس کو چھوڑ دینا اپنے خاص لوگوں کی طرف آنا اور عام لوگوں کو چھوڑ دینا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۸۴ مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۲)

”حشالہ“ کا معنی

کسی چیز کا اصل جو ہر نکلنے کے بعد جو اس کے ردی اجزاء باقی رہ جاتے ہیں اس کو ”حشالہ“ کہتے ہیں اردو میں اس کو تلچھٹ کہتے ہیں یا جیسے بادام یا سرسوں کا تیل نکالنے کے بعد پھوک باقی رہ جاتا ہے جس کو کھل کہتے ہیں یا جیسے آٹا چھاننے کے بعد بھوسی رہ جاتی ہے یا جیسے تیل صاف کرنے کے بعد یا شربت صاف کرنے کے بعد یا کسی چیز کے عرق کو کپڑے سے چھاننے کے بعد اس کا گاڑھاسیال مادہ بچ جاتا ہے یا جیسے مٹی کے تیل کو صاف کر کے پیرول نکالتے ہیں پھر جو گاڑھاسیال بچ جاتا ہے جس کو ذریل اور موہل آئل کا نام دیا جاتا ہے تارکول بھی اسی کی قسم ہے یہاں مراد یہ ہے کہ جب نیک لوگوں کے اٹھ جانے کے بعد گھٹیا اور ردی لوگ رہ جائیں گے اور علماء کے اٹھ جانے کے بعد جبلاء رہ جائیں گے اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا! تم ان لوگوں کے ساتھ خلط ملط اور گتھم گتھا ہو جاؤ گے اس طرح پھر آپ نے انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں۔

”مرجت عہودھم“ کا معنی

”مرج“ کا معنی ہے: دو چیزوں کا ملنا ”مرجت عہودھم“ کا معنی ہے: لوگ اپنے کیے ہوئے عہود کو خلط ملط کر دیں گے اور ان کو پورا نہیں کریں گے اور ”مرجت امانتھم“ کا معنی ہے: لوگ امانتوں کو ضائع کر دیں گے۔

انگلیوں میں انگلیاں ڈالنے میں اختلاف فقہاء

علامہ ابن بطال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد وغیرہ میں تشبیب کرنا جائز ہے یعنی انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا امام مالک اور ابراہیم نخعی نے نماز میں تشبیب سے منع کیا ہے۔ (مسند ابن ابی شیبہ: ۳۸۲۸) اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نماز میں تشبیب کی اجازت دی

ہے وہ خود بھی نماز کے اندر انگلیوں میں انگلیاں ڈالتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۸۳۱-۳۸۲۹) اور حسن بصری مسجد میں تشبیک کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۸۳۰) یعنی انگلیوں میں انگلیاں ڈالتے تھے اور امام مالک نے کہا: یہ لوگ مسجد میں تشبیک سے منع کرتے تھے اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۶۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

معمولی تغیر سے علامہ عینی متوفی ۸۵۵ھ اور علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے بھی اس عبارت کو نقل کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۸۳ فتح الباری ج ۲ ص ۱۱۶)

مسجد کو جاتے وقت اور مسجد میں تشبیک کی ممانعت میں احادیث اور آثار

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اچھی طرح وضوء کرے پھر نماز کے قصد سے مسجد کی طرف نکلے تو وہ اپنی انگلیوں میں تشبیک نہ کرے کیونکہ وہ نماز میں ہے۔

(سنن ترمذی: ۳۸۶، سنن ابن ماجہ: ۹۶۷، مسند احمد ج ۲ ص ۲۴۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے گھر میں وضوء کرے پھر وہ نماز کے ارادہ سے گھر سے نکلے تو وہ اپنے واپس لوٹنے تک نماز میں ہی رہتا ہے پس تم اس طرح نہ کرو: آپ نے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ میں ڈالیں۔

(مصنف عبدالرزاق: ۳۳۴۰ یہ حدیث حضرت کعب بن عجرہ سے بھی مروی ہے مصنف عبدالرزاق: ۳۳۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ابن جریج، محمد بن سیرین سے روایت کرتے ہیں: نبی ﷺ ایک شخص سے ملے وہ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ میں ڈالے ہوئے تھا آپ نے فرمایا: تم کہاں جا رہے ہو؟ اس نے کہا: مسجد کی طرف تو نبی ﷺ نے اس کے ہاتھ کی انگلیوں کو کھول دیا اور فرمایا: جب تم اپنے گھر سے مسجد کی طرف جاؤ تو اس طرح تشبیک نہ کرو۔

(مصنف عبدالرزاق: ۳۳۳۳ یہ حدیث حضرت کعب بن عجرہ سے بھی مروی ہے مصنف عبدالرزاق: ۳۳۳۲-۳۳۳۱)

طاؤس کہتے ہیں: نماز میں تشبیک کرنا مکروہ ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۳۳۴۵)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا وہ مسجد کے وسط میں بیٹھا ہوا تھا اور تشبیک کرتے ہوئے خود سے باتیں کر رہا تھا نبی ﷺ نے اس کی طرف اشارہ کیا وہ نہیں سمجھا پھر آپ نے حضرت ابوسعید خدری کی طرف مڑ کر فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اپنی انگلیوں میں تشبیک نہ کرے کیونکہ تشبیک شیطان کے عمل سے ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۸۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں ہو تو وہ تشبیک نہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۸۲۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز کے لیے وضوء کرے تو اپنی انگلیوں میں تشبیک نہ کرے۔ (المجموع الاوسط للطبرانی: ۸۳۰ حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کی سند کے رجال صحیح ہیں مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۴۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے کہا: جب تم مسجد میں ہو تو اپنی انگلیوں میں تشبیک ہرگز نہ کرو۔ (صحیح ابن خزیمہ: ۳۴۰ المسند رک ۷۳۵ کنز العمال: ۱۹۹۹۲)

تشبیک کی مختلف اور متعارض احادیث میں تطبیق کی توجیہات

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

صحیح البخاری: ۲۸۰ میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے تشبیک کر کے دکھائی اور حضرت عبداللہ بن عمر اور فقہاء تابعین سے بھی تشبیک کرنا منقول ہے اور مذکور الصلوة حدیث اور آثار میں تشبیک کی ممانعت ہے۔ ابن المنیر نے کہا: اس کا جواب یہ ہے کہ اگر فضول بے فائدہ اور عبث طریقہ سے تشبیک کی جائے تو وہ ممنوع ہے اور نبی ﷺ نے جو تشبیک کی تھی تو آپ نے خلط ملط اور گتھم گتھا ہونے کے معنی کو سمجھانے کے لیے اپنی انگلیاں انگلیوں میں ڈالی تھیں کہ تم اپنے زمانہ کے خسیس اور گھٹیا لوگوں کے ساتھ اس طرح مخلوط اور گتھم گتھا نہ ہو جانا، سو آپ نے جو تشبیک کا عمل کیا تھا وہ بامعنی اور بامقصد تھا۔

اور وہ ان احادیث کی ممانعت سے خارج ہے۔

اسماعیلی نے کہا: تشبیک اس صورت میں منع ہے جب انسان نماز پڑھ رہا ہو یا نماز کے قصد سے جا رہا ہو یا مسجد میں نماز کا منتظر ہو کیونکہ وہ بھی نمازی کے حکم میں ہے اور نبی ﷺ نے جو تشبیک کی تھی وہ ان تمام صورتوں سے خارج تھی اور حضرت ابو ہریرہ کی جس حدیث میں ہے کہ جب تک تم مسجد میں ہو اس وقت تک تشبیک نہ کرو اس کی سند ضعیف ہے۔ علامہ ابن بطلال نے بھی اسی طرح کہا ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۱۶، دار المعرفۃ بیروت، عمدة القاری ج ۲ ص ۳۸۴، دار الکتب العلمیہ بیروت)

تشبیک کی ممانعت کے اسباب

تشبیک کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ شیطان کا عمل ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۸۲۳)

اس ممانعت کا دوسرا سبب یہ ہے کہ اس عمل سے عموماً تیند آتی ہے اور نیند آنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے۔

اس ممانعت کا تیسرا سبب یہ ہے کہ تشبیک کی صورت میں اختلاف کی صورت ہے یعنی ہر پتھلی کی انگلیاں مخالف جانب ہو جاتی

ہیں، سو جو مسجد میں نماز کا منتظر ہو وہ تشبیک نہ کرے کیونکہ نبی ﷺ نے صورت اختلاف سے منع فرمایا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم (صفوں میں) اختلاف نہ رکھو ورنہ تمہارے

دل مختلف ہو جائیں گے اور تم بازاروں کے فتنوں اور خرابیوں سے اجتناب کرو۔

(صحیح مسلم: ۴۳۴، سنن ابوداؤد: ۶۷۵، سنن ترمذی: ۲۲۸، سنن نسائی: ۸۱۱، مسند احمد ج ۱ ص ۴۵۷)

۴۸۱ - حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ

عَنْ أَبِي بَرْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ جَدِّهِ

عَنْ أَبِي مُوسَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَيُؤْمِنُونَ كَالْبَنِيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُم بَعْضًا

وَحَبْلُكَ أَصَابِعُهُ [الطراف الحديث: ۲۳۴۶-۶۰۲۳]

دوسرے کے ساتھ جو کر مضبوط ہوتے ہیں اور نبی ﷺ نے اپنی انگلیوں کو انگلیوں میں ڈالا۔

(صحیح مسلم: ۲۵۸۵، الرقم المسلسل: ۶۳۶۲، سنن ترمذی: ۱۹۲۸، سنن نسائی: ۲۵۶۰، مسند الحمیدی: ۷۷۲، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۵۰۳، صحیح ابن

جہان: ۵۷۹، مسند ابویعلیٰ: ۷۷۷، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۶۲۳، ج ۳ ص ۳۹۹، مؤسسة الرسالة بیروت، جامع المسانید لابن

الجزی: ۳۹۳، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) خلد بن یحییٰ بن صفوان ابو محمد السلمی الکوفیؒ یہ مکہ میں رہتے تھے اور ۲۱۳ھ میں وہیں فوت ہو گئے (۲) السفیان الثوریؒ (۳) ابو بردہؒ ان کا نام بريد ہے یہ عبداللہ بن بردہ بن ابی موسیٰ الاشعری الکوفیؒ ہے (۴) ابو بردہ بن ابی موسیٰ الکوفی الفقیہ قاضی الکوفہؒ ان کا نام الحارث ہے ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام عامر ہے (۵) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ان کا نام عبداللہ بن قیس ہے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۳۸۴)

اس حدیث میں ”بنیان“ کا لفظ ہے اس کا معنی بنیاد ہے جو دیوار کی طرح ہو اور اس میں ”تشبیک“ کا لفظ ہے اس کی مکمل شرح گزشتہ حدیث: ۳۸۰ میں گزر چکی ہے۔

تمام مسلمان ایک جسم کی طرح ہیں لہذا ایک فرد کو دوسرے فرد کی ایک شہر کو دوسرے شہر کی اور ایک ملک کو دوسرے ملک کی مدد کرنی چاہیے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ مسلمان ایک بنیاد کی طرح ہیں یعنی مسلمان ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کرنے میں ایک بنیاد کی طرح ہیں۔ اس حدیث میں خبر حکم کے معنی میں ہے یعنی مسلمانوں کو ایک دوسرے کے ساتھ اس طرح جڑ کر رہنا چاہیے جس طرح ایک بنیاد اور دیوار کی اینٹیں ایک دوسرے کے ساتھ جڑی ہوتی ہیں اور فرائض واجبات اور مستحبات کی ادائیگی میں ایک دوسرے کی مدد کرنی چاہیے اسی طرح جائز کاموں میں بھی ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کرنا چاہیے البتہ ناجائز کاموں میں تعاون نہیں کرنا چاہیے بلکہ حتی الامکان ناجائز کاموں سے منع کرنا چاہیے یہ بھی ان کی خیر خواہی اور مدد ہے۔

ایک اور حدیث میں ہے:

حضرت النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک دوسرے سے دوستی رکھنے ایک دوسرے پر رحم کرنے اور نرمی کرنے میں مؤمنین ایک جسم کی مانند ہیں جب جسم کے ایک عضو میں تکلیف ہو تو سارا جسم بخار اور بے خوابی میں اس کا شریک ہوتا ہے۔ (صحیح البخاری: ۶۰۱۱، صحیح مسلم: ۲۵۸۶)

اس حدیث کا بھی یہی معنی ہے کہ مسلمانوں کو ایک دوسرے کے ساتھ اس طرح مل کر رہنا چاہیے جس طرح جسم کے تمام اعضاء ایک دوسرے کے ساتھ جڑ کر رہتے ہیں۔

حضرت النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمام مسلمان ایک شخص کی مانند ہیں اگر اس کی آنکھ میں تکلیف ہو تو سارے جسم میں تکلیف ہوتی ہے اور اگر اس کے سر میں تکلیف ہو تو اس کے سارے جسم میں تکلیف ہوتی ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۵۸۶، رقم المسلسل: ۶۳۶۶)

اس حدیث کا غشاء یہ ہے کہ جس طرح انسان بیماری میں اپنا علاج کرتا ہے تو اگر اس کا پڑوسی یا خاندان کا کوئی فرد بیمار ہو اور وہ اپنا علاج نہ کر سکتا ہو تو وہ اس کا علاج کرائے اسی طرح اگر پورے شہر کے لوگ کسی وبائی مرض میں یا قدرتی آفت اور مصیبت میں مبتلا ہو جائیں تو حتی الامکان ان کی مدد کرے اور آج کل چونکہ مواصلات اور رسد کے وسائل کی کثرت کی وجہ سے پوری دنیا سمٹ کر ایک گاؤں کی طرح ہو گئی ہے تو اگر ایک اسلامی ملک کسی آفت کا شکار ہو جائے تو تمام اسلامی ممالک کو اس کی مدد کے لیے اٹھ کر آگے بڑھنا چاہیے جس طرح ۲۶ دسمبر ۲۰۰۳ء کو صبح سات بجے جب انڈونیشیا میں سمندری طوفان آیا جس میں تین لاکھ افراد جاں بحق ہو گئے تھے تو تمام اسلامی ملکوں نے اس وقت انڈونیشیا کی مدد کی اور ۸ اکتوبر ۲۰۰۵ء کو جب پاکستان میں کشمیر اور سرحد کے علاقہ میں بہت

بڑا زلزلہ آیا جس میں ہزاروں افراد جاں بحق ہو گئے تو اس وقت تمام اسلامی دنیا نے وہاں کے مسلمانوں کی مدد کی۔
* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۱۶۱- ج ۷ ص ۱۶۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۴۸۲- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شُمَيْلٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشِيِّ . قَالَ ابْنُ سِيرِينَ قَدْ سَمَّاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ فَصَلَّى بِنَا رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشَبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَاتَّكَأَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضَبَانُ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْاَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَتِفِهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتِ السَّرْعَانُ مِنَ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا قَصُرَتِ الصَّلَاةُ؟ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَاهُ أَنْ يَكْلِمَاهُ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَسِيتُ أَمْ قَصُرَتِ الصَّلَاةُ؟ قَالَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرْ . فَقَالَ أَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ؟ فَقَالُوا نَعَمْ . فَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ . فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ؟ فَيَقُولُ نَبِيتُ أَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ . [اطراف الحديث: ۷۱۳-]

[۷۱۵-۷۱۴-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۶۰۵۱-۷۲۵۰]

(صحیح مسلم: ۵۷۳، الرقم السلسل: ۱۳۶۵، سنن ابوداؤد: ۱۰۰۸، سنن ابن ماجہ: ۱۲۱۳، سنن ترمذی: ۳۹۹، سنن نسائی: ۱۲۲۱، صحیح ابن خزیمہ: ۱۰۳۵، صحیح ابن حبان: ۲۲۵۶-۲۲۵۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۵۳، شرح السنہ: ۳۶۰، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۵، طبع قدیم مسند احمد: ۷۲۰- ج ۱۲ ص ۱۳۰، جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۵۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن منصور بن بہرام (۲) النضر بن شُمیل (۳) عبد اللہ بن عون (۴) محمد بن سیرین (۵) حضرت ابو ہریرہ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شُمیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عون نے خبر دی از ابن سیرین از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ظہر اور عصر کی نمازوں میں سے کوئی ایک نماز پڑھائی، ابن سیرین نے کہا: حضرت ابو ہریرہ نے اس نماز کا نام لیا تھا لیکن میں بھول گیا، انہوں نے کہا: آپ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھا، سلام پھیر دیا، مسجد میں لکڑی کا ایک ستون تھا، آپ اس پر ٹیک لگا کر کھڑے ہو گئے، گویا کہ آپ غصہ میں تھے، آپ نے اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا اور انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور اپنا دایاں رخسار بائیں ہتھیلی پر رکھا اور لوگ سرعت سے چلتے ہوئے مسجد کے دروازے سے نکل گئے، پھر وہ کہہ رہے تھے کہ نماز کی مقدار کم ہو گئی؟ لوگوں میں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر بھی تھے وہ آپ سے بات کرنے سے ڈرے اور لوگوں میں لمبے ہاتھوں والا ایک شخص تھا اس کو ذوالیدین کہتے تھے اس نے کہا: یا رسول اللہ! آپ بھول گئے ہیں یا نماز کی مقدار کم ہو گئی ہے؟ آپ نے فرمایا: نہ میں بھولا ہوں نہ نماز کی مقدار کم ہوئی ہے، پھر آپ نے فرمایا: کیا اسی طرح ہوا ہے جس طرح ذوالیدین نے کہا ہے؟ لوگوں نے کہا: جی ہاں، پھر آپ آگے بڑھے اور جتنی نماز ترک کی تھی وہ پڑھا دی، پھر آپ نے سلام پھیرا، پھر اللہ اکبر کہا اور پہلے کی طرح یا اس سے لمبا سجدہ کیا، پھر سجدہ سے سر اٹھایا اور اللہ اکبر کہا، پھر اللہ اکبر کہا اور پہلے کی طرح یا اس سے لمبا سجدہ کیا، پھر آپ نے سر اٹھایا اور اللہ اکبر کہا، پس بعض اوقات لوگ ابن سیرین سے سوال کرتے: آیا پھر آپ نے سلام پھیر دیا (یا پہلے سلام پر اکتفاء کیا)؟ ابن سیرین نے کہا: مجھے یہ خبر ملی ہے کہ حضرت عمران بن حصین نے کہا: پھر آپ نے سلام پھیر دیا تھا۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۳۸۲)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں تشبیک کی اور جب مسجد میں تشبیک جائز ہے تو دوسری جگہ بہ طریق اولیٰ جائز ہے اور جن وجوہ سے آپ نے تشبیک سے منع فرمایا ہے یہ ان وجوہ سے نہیں ہے۔
”العشی“ کا معنی اور اس قصہ میں نماز کی تعیین

اس حدیث میں ہے کہ آپ نے ”صلوة العشی“ میں ایک نماز پڑھائی اور سنن ابوداؤد: ۱۰۰۸ میں اس کی تفسیر یہ ہے کہ وہ ظہر یا عصر کی کوئی ایک نماز تھی اور سنن ابوداؤد: ۱۰۱۴ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے ظہر کی نماز دو رکعت پڑھی پھر سلام پھیر دیا پھر آپ سے کہا گیا کہ کیا نماز کی مقدار کم ہو گئی ہے تو آپ نے دو رکعت نماز اور پڑھی پھر (سہو کے) دو سجدے کیے۔ اس طرح اس قصہ میں صحیح البخاری: ۶۰۵۱ میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا: رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز دو رکعت پڑھی پھر سلام پھیر دیا ان حدیثوں سے یہ متعین ہو گیا کہ یہ واقعہ ظہر کی نماز کا تھا۔

حضرت ذوالیدین کا تذکرہ

حضرت ذوالیدین کا نام خرباق بن عبد عمرو اسلمی تھا اس کو ذوالشمالین بھی کہا جاتا تھا یہ ان کا لقب تھا ان کے ہاتھ لمبے تھے اور یہ دونوں ہاتھوں سے کام کرتے تھے ابن الاثیر نے کہا ہے کہ ذوالشمالین ایک اور صحابی تھے وہ خزاعی تھے اور بنو زہرہ کے حلیف تھے ان کو جنگ بدر میں شہید کر دیا گیا تھا قاضی عیاض نے لکھا ہے: ان کا نام عمیر بن عبد عمرو تھا اور یہ خزاعی تھے علامہ بیہقی نے کہا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین حضرت خرباق کے دو لقب تھے کیونکہ امام نسائی نے اس قصہ میں ذوالیدین اور ذوالشمالین دونوں کا ذکر کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۳۸۹-۳۸۷ ملخصاً)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نہ میں بھولا ہوں نہ نماز میں تقصیر کی گئی ہے اس کلام کے صادق ہونے پر

ایک اشکال کا جواب

اس حدیث میں ہے کہ نہ میں بھولا ہوں نہ نماز میں تقصیر کی گئی ہے۔
 ایک روایت میں ہے کہ حضرت ذوالیدین نے کہا: آیا نماز کی مقدار کم ہو گئی ہے یا رسول اللہ! یا آپ بھول گئے ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان میں سے کچھ نہیں ہوا تو حضرت ذوالیدین نے کہا: یا رسول اللہ! ان میں سے کچھ تو ہو گیا ہے پھر رسول اللہ ﷺ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور پوچھا: کیا ذوالیدین نے سچ کہا ہے؟ لوگوں نے کہا: جی ہاں! یا رسول اللہ! پھر رسول اللہ ﷺ نے باقی نماز پوری کی اور سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے کیے۔

(صحیح مسلم: ۵۷۳، رقم السلسل: ۱۲۶۷، سنن ابوداؤد: ۱۰۰۸، سنن ترمذی: ۳۹۹)

اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ کلام کیسے صادق ہو گا کہ نہ میں بھولا ہوں نہ نماز میں تقصیر کی گئی ہے کیونکہ واقع میں ایک بات تو ضرور ہو گئی تھی یا آپ بھول گئے تھے یا نماز کم کر دی گئی تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کے ارشاد کا محمل یہ ہے کہ اپنے ظن اور گمان کے مطابق نہ میں بھولا ہوں اور نہ نماز میں کمی کی گئی ہے کیونکہ آپ کا ظن یہی تھا کہ آپ نے چار رکعت نماز پڑھی ہے اور آپ کا یہ کلام آپ کے ظن میں واقع کے مطابق تھا اس لیے آپ کا کلام صادق تھا اگرچہ آپ کا ظن واقع کے مطابق نہ تھا اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اسی لیے آپ نے سہو کے دو سجدے کیے اسی طرح جتنی مرتبہ بھی آپ نے سہو کے سجدے کیے اپنے گمان میں آپ نے نماز درست پڑھی تھی لیکن واقع میں آپ کو سہو ہو گیا تھا۔

اس سلسلہ میں یہ احادیث ہیں:

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز میں تین رکعت کے بعد سلام پھیر دیا تو ایک شخص آپ کی طرف کھڑا ہوا جس کا نام خرباق تھا اور اس کے دونوں ہاتھ لے تھے اس نے آپ سے کہا: یا رسول اللہ! کیا نماز میں تقصیر کر دی گئی ہے؟ آپ (اس عجیب اور خلاف معمول سوال پر) غصہ میں چادر گھسیٹتے ہوئے نکلے پھر آپ نے پوچھا: کیا اس نے سچ کہا ہے؟ صحابہ نے کہا: جی ہاں! پھر آپ نے اس ایک رکعت کو پڑھا پھر سلام پھیرا پھر آپ نے سہو کے دو سجدے کیے پھر سلام پھیرا۔ (صحیح مسلم: ۵۷۴، رقم السلسل: ۱۲۷۰، سنن ابوداؤد: ۱۰۱۸، سنن نسائی: ۱۲۳۶، سنن ابن ماجہ: ۱۲۱۵)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی پانچ رکعت پڑھیں آپ سے کہا گیا: کیا نماز کی رکعات میں اضافہ کر دیا گیا ہے؟ آپ نے پوچھا: اس سوال کا کیا سبب ہے؟ کسی نے کہا: آپ نے پانچ رکعات پڑھی ہیں آپ نے سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے کیے۔

(صحیح البخاری: ۴۰۴، صحیح مسلم: ۵۷۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۱۹، سنن ترمذی: ۳۹۲، سنن نسائی: ۱۲۵۳، سنن ابن ماجہ: ۱۲۰۵، مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۶)

رسول اللہ ﷺ کے سجدہ ہائے سہو کرنے کی توجیہات

احادیث میں تین سجدہ ہائے سہو کے واقعات ہیں۔ صحیح البخاری: ۴۰۴ میں ہے کہ آپ نے ظہر کی پانچ رکعت پڑھا دیں صحیح البخاری: ۶۰۵۱ میں ہے کہ آپ نے ظہر کی دو رکعت پڑھا دیں اور صحیح مسلم: ۵۷۴ میں ہے کہ آپ نے عصر کی نماز کی تین رکعت پڑھا دیں۔ سہو کے یہ کل تین واقعات ہیں بعض منکرین کمال نبوت پر اعتراض کرتے ہیں کہ دیکھئے رسول اللہ ﷺ کو بھی سہو ہو جاتا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ بالفرض اگر آپ کو نمازوں میں سہو نہ ہوتا تو ہمیں جن نمازوں میں سہو ہوتا ہماری وہ نمازیں کس کے دامن میں پناہ لیتیں اور ہماری نمازیں کس طرح درست ہوتیں آپ نے سہو واقع ہونے کے بعد سلام پھیر کر سہو کے دو سجدے کیے پھر تشہد درود اور دعا پڑھ کر دوبارہ سلام پھیر کر نماز مکمل کر دی تو ہمیں معلوم ہو گیا کہ اگر نماز میں واجب کے ترک یا فرض کی ادائیگی میں تاخیر ہو جائے تو اس طرح سجدہ سہو کرنے سے نماز درست ہو جاتی ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ کو عملاً سہو نہ ہوتا اور آپ صرف زبانی ہم کو سجدہ سہو ادا کرنے کا طریقہ بتا دیتے پھر بھی ہم کو اس کا علم ہو جاتا اس اعتراض کے متعدد جوابات ہیں:

(۱) اس طرح ہمیں مسئلہ کا علم تو ہو جاتا لیکن سجدہ سہو ادا کرنے میں رسول اللہ ﷺ کی سنت پر عمل کرنے کا ہمیں اجر و ثواب نہ ملتا اور ہمیں سجدہ سہو کی ادائیگی میں رسول اللہ ﷺ کی اقتداء اور اتباع نصیب نہ ہوتی۔

(۲) قرآن مجید میں ہے:

”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ (الاحزاب: ۲۱) تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ میں تمہارے لیے عمدہ نمونہ ہے۔

اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ ہر شرعی عمل کے لیے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں بہترین عملی نمونہ ہے۔ اس لیے ضروری تھا کہ نماز میں سہو ہونے کی وجہ سے نماز کی اصلاح کے لیے بھی آپ کی زندگی میں عملی نمونہ ہوتا۔

نیز حدیث میں ہے:

امام مالک بیان کرتے ہیں کہ انہیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک میں ضرور بھولتا ہوں یا بھلا دیا

جاتا ہوں تاکہ میں کسی عمل کو سنت بنا دوں۔ (موطأ امام مالک۔ کتاب السہو۔ حدیث: ۲۔ ج ۱ ص ۱۰۸ دار المعرفۃ بیروت)

(۳) رسول اللہ ﷺ کو جب نمازوں میں سہو ہوا تو یہ معلوم ہو گیا کہ اتنے عظیم کمالات کے باوجود آپ بندہ اور بشر ہیں، خدا نہیں ہیں تاکہ آپ کے عظیم کمالات کو دیکھ کر آپ کے متعلق کوئی الوہیت کا عقیدہ نہ رکھ لے جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں علم اور قدرت کے چند کمالات دیکھ کر ان کے بعض ماننے والوں نے ان کو خدا یا خدا کا بیٹا کہہ دیا اور آپ کے کمالات تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کہیں زیادہ تھے۔

(۴) سہو کی حقیقت یہ ہے کہ ایک چیز سے توجہ ہٹ کر دوسری چیز کی طرف مبذول ہو جائے جیسے نماز میں ہماری توجہ نماز کے افعال سے ہٹ کر دنیاوی کاموں کی طرف لگ جاتی ہے اور ہم کو پتا نہیں چلتا کہ ہم نے کتنی رکعت پڑھی ہیں، نبی ﷺ ہمیشہ نماز کے افعال کی طرف متوجہ رہتے تھے لیکن کبھی آپ کی توجہ نماز کے افعال سے ہٹ کر حسن الوہیت کی تجلیات کی طرف منعطف ہو جاتی تھی اور آپ تجلیات ذات اور مطالعہ صفات میں اس طرح منہمک اور مستغرق ہو جاتے کہ نماز کی رکعات کی طرف آپ کی توجہ نہ رہتی اور آپ کو سہو ہو جاتا اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ہمارا سہو دنیا میں ڈوب جاتا ہے اور آپ کا سہو مولا میں کھو جاتا ہے ہمارا سہو نقص ہے اور آپ کا سہو عین کمال ہے۔

ان احادیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو جہدے کیے اور اس کے بعد نماز کا سلام پھیرا اور یہی احناف کا مذہب ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۱۸۹۔ ج ۲ ص ۱۴۹ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی، لیکن اس باب میں مذکور دیگر مجیدہ ہائے سہو کی شرح کی گئی ہے اور ان کی شرح کے عنوان درج ذیل ہیں:

(۱) سجدہ سہو میں مذاہب ائمہ اور ترجیح (۲) مذہب احناف (۳) شک کی صورت میں نماز کی ادائیگی (۴) خصائص مصطفیٰ ﷺ (۵) بشریت (۶) مثلیت (۷) آپ کا نسیان (۸) پانچ رکعات کی تصحیح۔

۸۹۔ بَابُ الْمَسَاجِدِ الَّتِي عَلَى طُرُقِ الْمَدِينَةِ وَالْمَوَاضِعِ الَّتِي صَلَّى فِيهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وہ مساجد جو مدینہ منورہ کے راستہ پر ہیں اور وہ جگہیں جہاں نبی ﷺ نے نماز پڑھی

اس باب میں ان مساجد کا بیان کیا گیا ہے جو مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ کے درمیان راستہ میں ہیں اور جن جگہوں پر نبی ﷺ نے نماز پڑھی ہے۔

۴۸۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى ابْنُ عَقْبَةَ قَالَ رَأَيْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَتَحَرَّى أَمَاكِنَ مِنَ الطَّرِيقِ فَيُصَلِّي فِيهَا وَيُحَدِّثُ أَنَّ أَبَاهُ كَانَ يُصَلِّي فِيهَا وَأَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي تِلْكَ الْأَمْكِنَةِ وَحَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي تِلْكَ الْأَمْكِنَةِ وَسَأَلْتُ سَالِمًا فَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا وَافِقَ نَافِعًا فِي الْأَمْكِنَةِ كُلِّهَا إِلَّا أَنَّهُمَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابی بکر المقدمی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فضیل بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے سالم بن عبد اللہ کو دیکھا وہ راستہ میں جگہوں کو تلاش کر رہے تھے تاکہ ان میں نماز پڑھیں اور وہ حدیث بیان کر رہے تھے کہ ان کے والد ان جگہوں میں نماز پڑھتے تھے بے شک جن جگہوں پر انہوں نے نبی ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تھا۔ وہ کہتے تھے: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن

اٰخْتَلَفَا فِي مَسْجِدِ بَشْرِفِ الرَّوْحَاءِ۔

عمر رضی اللہ عنہما کہ وہ ان جگہوں میں نماز پڑھتے تھے اور میں نے سالم سے سوال کیا تو انہوں نے ان تمام جگہوں میں نافع کی موافقت کی، مگر ان دونوں کا شرف الروحاء کی مسجد میں اختلاف تھا۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری مفرد ہیں۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: سالم بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو ان جگہوں پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، جن جگہوں پر انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تھا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن ابی بکر بن علی بن عطاء بن مقدم البصری، یہ ۲۳۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) فضیل بن سلیمان النمری (۳) موسیٰ بن عقبہ (۴) سالم بن عبداللہ بن عمر بن الخطاب (۵) نافع، حضرت عبداللہ بن عمر کے آزاد کردہ غلام (۶) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۳۹۴)

شرف الروحاء کی تعیین اور اس وادی کی فضیلت میں احادیث

شرف الروحاء ایک بلند جگہ ہے یہ قبیلہ مزینہ کی بستی ہے جو مدینہ منورہ سے دوراتوں کی مسافت کے فاصلہ پر ہے مدینہ منورہ اور اس بستی کے درمیان ۴۱ میل کا فاصلہ ہے اس فاصلہ کے متعلق اور بھی اقوال ہیں۔

اصحاب الزہری نے حنظلہ بن علی سے روایت کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! حضرت عیسیٰ علیہ السلام روحاء کی وادی میں ضرور حج یا عمرہ کرتے ہوئے گزریں گے اور متعدد لوگوں سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت عیسیٰ اس مسجد میں پہنچے جو عرق الظہیر کے پاس بطن الروحاء میں ہے اور یہ وادی جنت کی وادیوں میں سے ہے اور مجھ سے پہلے اس وادی میں ستر انبیاء علیہم السلام نے نماز پڑھی ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اسرائیلیوں کے ساتھ اس جگہ سے حج اور عمرہ کرتے ہوئے گزرے تھے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۳۹۵)

حدیث مذکور سے حافظ ابن حجر کا آثار صالحین سے برکت حاصل کرنے پر استدلال اور جس جگہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی ہو اس جگہ نماز پڑھنے کا استحباب

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ان جگہوں سے برکت حاصل کرتے تھے اور نبی ﷺ کی اتباع میں ان کا شدید لگاؤ بہت مشہور ہے۔

اس حدیث کے خلاف اس روایت سے معارضہ نہیں کیا جاسکتا جس میں مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک سفر میں دیکھا کہ لوگ ایک جگہ پہنچنے میں ایک دوسرے پر سبقت کر رہے ہیں حضرت عمر نے اس کا سبب معلوم کیا تو لوگوں نے بتایا: اس جگہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی ہے حضرت عمر نے کہا: جس شخص نے نماز پڑھنی ہے وہ پڑھے ورنہ لوٹ جائے اہل کتاب صرف اس لیے ہلاک ہو گئے تھے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے آثار کو تلاش کرتے تھے پھر ان جگہوں پر گرے اور معبد بنا لیتے تھے۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس روایت کا محمل یہ ہے کہ حضرت عمر نے نماز پڑھنے کے بغیر اس جگہ کی زیارت کرنے کو مکروہ جانایا

ان کو یہ خطرہ ہوا کہ بعد کے لوگوں میں سے جس کو اس واقعہ کی حقیقت کا علم نہیں ہوگا وہ اس جگہ کی زیارت کرنے کو واجب سمجھے گا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ان دونوں باتوں سے مامون تھے اس سے پہلے (یہ حدیث گزر چکی ہے البخاری: ۴۲۵ کہ) حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے یہ سوال کیا تھا کہ آپ ان کے گھر آ کر نماز پڑھیں تاکہ وہ اس جگہ کو اپنی نماز پڑھنے کی جگہ بنالیں اور نبی ﷺ نے ان کی اس درخواست کو منظور فرمایا سو یہ حدیث بھی آثارِ صالحین سے برکت حاصل کرنے میں حجت اور قوی دلیل ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۱۸ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ فتح الباری ج ۱ ص ۵۶۹ لاہور ۱۴۰۰ھ)

شیخ عبدالعزیز بن باز کا حافظ ابن حجر عسقلانی پر رد کرنا اور جس جگہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی ہے اس کے تلاش کرنے کو اور وہاں نماز پڑھنے کو غیر مشروع اور ذریعہ شرک بتانا

شیخ عبدالعزیز بن عبداللہ بن باز نے فتح الباری کے اس مقام پر حاشیہ لکھ کر حافظ ابن حجر عسقلانی کا رد کیا ہے وہ لکھتے ہیں: یہ لکھنا خطا ہے اور صحیح وہ ہے جو ہم اس سے پہلے لکھ چکے ہیں کہ نبی ﷺ کے غیر کو آپ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا اور حق یہ ہے کہ حضرت عمر نے انبیاء علیہم السلام کے آثار کو تلاش کرنے سے منع کیا ہے اور شرک کے ذریعہ کو بند کیا ہے اور وہ اپنے بیٹے کی بہ نسبت اس چیز کو زیادہ جاننے والے تھے اور جمہور علماء نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے پر عمل کیا ہے اور حضرت عتبان بن مالک کی حدیث اس کے خلاف نہیں ہے کیونکہ حضرت عتبان نے نبی ﷺ کی اتباع کا قصد کیا تھا اس کے برخلاف راستے میں جن جگہوں پر نبی ﷺ نے نمازیں پڑھی تھیں ان کو تلاش کرنا اور ان پر نماز پڑھنا غیر مشروع اور ناجائز ہے اور جیسا کہ اس پر حضرت عمر کا فعل دلالت کرتا ہے اور جو شخص یہ فعل کرے گا اس کا یہ فعل اس کو بسا اوقات غلو اور شرک کی طرف لے جائے گا جیسا کہ اہل کتاب کا فعل تھا۔

(حاشیہ فتح الباری ج ۱ ص ۵۶۹ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ)

مصنف کی طرف سے شیخ عبدالعزیز بن باز کی عبارت کا محاسبہ اور اس کی تردید

صحیح البخاری: ۴۲۵ کی شرح میں ہم شیخ بن باز کی عبارت پر مفصل رد کر چکے ہیں یہاں پر ہم یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ حافظ ابن حجر اور علامہ عینی وغیرہ نے حضرت عمر سے جو یہ نقل پیش کی ہے کہ نبی ﷺ نے راستے میں جن جگہوں پر نماز پڑھی تھی ان جگہوں کے تلاش کرنے کو حضرت عمر نے پسند نہیں فرمایا اور یہ کہا کہ اہل کتاب صرف اس لیے ہلاک ہوئے تھے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے آثار کو تلاش کرتے تھے پھر ان جگہوں پر گرجے اور معبد بنالیتے تھے سو حافظ ابن حجر اور علامہ عینی نے اس نقل کا کوئی حوالہ نہیں لکھا اور نہ یہ قول کسی صحیح سند سے ثابت ہے۔ اس کے برخلاف حضرت عمر کا جو قول صحیح سند کے ساتھ ثابت ہے وہ یہ ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے آثار کی تعظیم کرتے تھے اور ان آثار پر عبادت کرتے تھے اور ان کو نماز پڑھنے کی جگہ بتاتے تھے حدیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے کہا: میں نے اپنے رب کی تین چیزوں میں موافقت کی ہے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر ہم مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنالیں تو یہ آیت نازل ہوگئی:

وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَٰهٖمَ مُصَلًّی. (البقرہ: ۱۲۵)

اور تم مقام ابراہیم کو اپنے نماز پڑھنے کی جگہ بنالو۔

(صحیح البخاری: ۴۰۲)

مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پیر کا نشان ہے حضرت عمر نے جب رسول اللہ ﷺ سے یہ عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر ہم مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنالیں؟ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ انبیاء علیہم السلام کے آثار کی تعظیم کرتے تھے اور تمام امت مسلمہ سے اس مقام کی تعظیم کرانا چاہتے تھے۔ اس صحیح حدیث اور قرآن مجید کی اس آیت سے معلوم ہوا کہ

حضرت عمر کی طرف اس غیر مستند قول کی نسبت صحیح نہیں ہے کہ انہوں نے راستوں پر ان جگہوں کو تلاش کرنے اور وہاں نماز پڑھنے سے منع کیا، جہاں ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ نے اثناء سفر میں نمازیں پڑھی تھیں جو شخص انبیاء علیہم السلام کی اس قدر تعظیم کا معتقد ہو کہ جہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پیر کا نشان ہو، اس جگہ کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا لینے کی درخواست کرتا ہو یہ کیوں کر ممکن ہے کہ وہ سید الانبیاء کے نماز پڑھنے کی جگہ پر نماز پڑھنے اور اس جگہ کو تلاش کرنے سے منع کرے لہذا صحیح بخاری کی اس حدیث اور قرآن مجید کی اس آیت کے معارض جن لوگوں نے بھی اس غیر مستند قول کو گھڑا ہے وہ قطعاً باطل اور مردود ہے یہ غیر مستند قول صحیح بخاری اور قرآن مجید کی اس آیت سے معارضہ کی بالکل صلاحیت نہیں رکھتا۔

شیخ بن باز نے جو یہ کہا ہے کہ راستے میں جن جگہوں پر نبی ﷺ نے نمازیں پڑھی تھیں ان کو تلاش کرنا اور ان پر نمازیں پڑھنا غیر مشروع اور ناجائز ہے اور یہ عمل شرک کی طرف لے جاتا ہے تو کیا ان کے نزدیک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حرام کام کیا تھا اور اس حدیث کے ذریعہ قیامت تک کی امت کو حرام کام کی ترغیب دی اور شرک کا سبب بنے۔

اسی طرح حضرت عمر نے جو مقام ابراہیم کی تعظیم کے لیے اس کو نماز کی جگہ بنانے کی رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی تو کیا وہ بھی حرام کے مرتکب ہوئے اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس حرام کام سے منع کیوں نہیں کیا پھر شیخ بن باز کے نزدیک رسول اللہ ﷺ پر کیا حکم عائد ہوگا کیونکہ آپ نے اس کو برقرار رکھا اور آج تک امت مسلمہ مقام ابراہیم کے قریب نمازیں پڑھ رہی ہے اور اس کو اپنی سعادت گردانتی ہے اور قرآن کی آیت البقرہ: ۱۲۵ کے متعلق وہ کیا کہیں گے۔

اور جہاں تک آثار صالحین سے برکت حاصل کرنے اور اس کے قرب میں مسجد بنانے کا تعلق ہے تو ہم اس سے پہلے صحیح البخاری: ۴۲۵ کی شرح میں بہت تفصیل سے لکھ چکے ہیں۔

مزید وضاحت کے لیے ہم مشاہیر علماء دیوبند کے چند حوالہ جات پیش کر رہے ہیں کہ مسجد کے قریب صالحین کا مزار بنانا کوئی نیا طریقہ اور بدعت نہیں ہے بلکہ صدیوں سے سلف اور خلف کا معمول چلا آ رہا ہے۔

مساجد کے احاطہ میں صالحین کے مزار بنانے پر شیخ محمد تقی عثمانی کی شہادت

شیخ محمد تقی عثمانی اپنے سفرنامہ میں بغداد کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

جدید شہر کے مختلف علاقے یکے بعد دیگرے گزرتے چلے گئے یہاں تک کہ کار شہر کے قدیم حصے میں داخل ہو گئی اور گلی کو چوں سے عید گزشتہ کی نو باس آنے لگی۔ تھوڑی دیر میں گاڑی ایک نیم پختہ سڑک کے کنارے رک گئی۔ یہاں ایک عالی شان مسجد کی دیوار نظر آئی برابر میں ایک گلی تھی اور مسجد کا دروازہ گلی میں کھلتا تھا۔ دروازہ قدیم شاہی عمارتوں کی طرح بڑا پر شکوہ تھا۔ یہ حضرت شیخ عبدالقادر گیلانی قدس سرہ کی مسجد اور ان کا مدرسہ تھا جس کے ایک حصہ میں حضرت شیخ رحمہ اللہ خود بھی آسودہ ہیں۔

یہ مسجد یہاں حضرت شیخ رحمہ اللہ کے زمانے ہی سے قائم ہے اور اسی کی دیوار قبلہ کے پیچھے حضرت شیخ رحمہ اللہ کا مزار مبارک ہے۔ وہاں حاضری کی سعادت نصیب ہوئی۔ (جہاں دیدہ ص ۱۹، مکتبہ معارف القرآن کراچی ۱۳۲۶ھ)

حضرت موسیٰ الکاظم رحمۃ اللہ علیہ کے مزار ہی کے احاطے میں جنوبی جانب ایک مسجد جامع ابی یوسف رحمہ اللہ کے نام سے بنی ہوئی ہے۔ اسی مسجد کے ایک حصے میں حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا مزار ہے۔ حضرت موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ کے بعد یہاں حاضری ہوئی۔ (جہاں دیدہ ص ۳۶)

حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے مزار سے نکلے تو سورج ڈھلنے کے قریب تھا اور اب دل میں شدید اشتیاق حضرت امام

ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مزار پر حاضری کا تھا جو یہاں سے کافی دور واقع ہے لیکن ہمارے ڈرائیور نے جو صرف ڈرائیونگ نہیں بلکہ مہمان نوازی کے فرائض بھی بڑے خلوص و محبت کے ساتھ انجام دے رہا تھا مغرب کے وقت جامع الامام الاعظم رحمہ اللہ میں پہنچا دیا۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مزار مبارک کی وجہ سے یہ پورا علاقہ ”اعظمیہ“ کے نام سے مشہور ہے۔ اب تو یہ شہر کا خاصا بارونق علاقہ ہے لیکن حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے عہد مبارک میں یہ ایک قبرستان تھا اور چونکہ خلیفہ کی کنیز ”خیزران“ یہاں دفن ہوئی تھی اس لیے مقبرۃ الخیزران کے نام سے مشہور تھا۔ خطیب نے تاریخ بغداد میں لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی سیرت کے مشہور راوی محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی قبرستان میں مدفون ہیں لیکن اب دوسری قبریں تو بے نشان ہو چکی ہیں اور ان کی جگہ آبادی نے لے لی ہے البتہ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا مزار ابھی باقی ہے اور اس کے قریب ایک شاندار مسجد ”جامع الامام ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ“ کے نام سے تعمیر کر دی گئی ہے۔ (جہاں دیدہ ص ۳۰)

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مزار ہمیشہ مرجع خاص و عام رہا بلکہ خطیب بغدادی اپنی سند سے امام شافعی کا یہ قول روایت کرتے ہیں کہ میں امام ابو حنیفہ سے برکت حاصل کرنے کے لیے روزانہ ان کی قبر پر جاتا ہوں اور جب کبھی مجھے کوئی ضرورت لاحق ہوتی ہے میں دو رکعتیں پڑھ کر ان کی قبر پر حاضر ہوتا ہوں اور وہاں اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت کا سوال کرتا ہوں اللہ تعالیٰ میری حاجت جلد پوری فرما دیتے ہیں۔ حضرت امام صاحب کی قبر پر بیٹھ کر ایسا سکون محسوس ہوا جیسا بچہ ماں کی آغوش میں بیٹھ کر سکون محسوس کرتا ہے۔ (جہاں دیدہ ص ۳۳-۳۴)

مدائن کے تذکرہ میں شیخ محمد تقی عثمانی لکھتے ہیں:

مدائن میں داخل ہو کر سب سے پہلے ایک جامع مسجد آتی ہے اس جامع مسجد کے احاطے میں تین صحابہ کرام (رضوان اللہ علیہم) مدفون ہیں: حضرت سلمان فارسی، حضرت حذیفہ بن یمان اور حضرت عبد اللہ بن جابر رضوان اللہ علیہم اجمعین۔ ان تینوں مزارات پر حاضر ہو کر سلام کرنے کی سعادت نصیب ہوئی۔ (جہاں دیدہ ص ۳۸-۳۷)

صالحین کے قرب میں مسجد بنانے پر سید احمد رضا بجوری کی شہادت

مسجد بہ جوار صالحین کے عنوان سے سید احمد رضا بجوری لکھتے ہیں:

یہاں یہ مسئلہ بھی لائق ذکر ہے کہ مقابر کے اندر یا قبور صالحین کے پاس مسجد بنانا کیسا ہے؟ نجدی حضرات نے تو حرمین شریفین کے پختہ مزارات صحابہ و تابعین کا انہدام کیا تھا تو جن مزارات کے ساتھ مساجد تھیں وہ بھی منہدم کرادی تھیں حالانکہ اکابر اہل سنت (یعنی علماء دیوبند۔ سعیدی غفرلہ) نے اگرچہ مزارات پختہ بنانے کو ناجائز قرار دیا مگر جو بن گئے تھے ان کا انہدام بھی کبھی پسند نہیں کیا تھا کیونکہ اس سے بھی مقبورین کی توہین ہوتی ہے اور اس اہانت سے بچنا چاہیے تھا تاہم انہدام مساجد کی تو کوئی بھی شرعی معقولیت نہ تھی لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کے علماء و عوام نے ان مساجد کو مقابر کی مساجد قرار دیا۔ حافظ نے لکھا کہ امام احمد و اہل ظاہر مقبرہ میں نماز کونا جائز فرماتے ہیں کیونکہ ایک حدیث میں ہے کہ مقبرہ اور حمام نماز کی جگہ نہیں ہے امام احمد وغیرہ نے اس کے ظاہر پر عمل کیا اور دوسرے اس کی علت نکال کر اس پر مدار رکھتے ہیں مثلاً امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مقبرے میں اگر قبریں ٹوٹی پھوٹی یا ادھڑی پڑی ہوں اور مقبورین کے لحم و تخم خون و پیپ وہاں کی مٹی میں مل گیا ہو تو ایسے مقبرہ میں نماز نہ پڑھی جائے اور اگر پاک صاف جگہ ہو تو نماز جائز بلا کراہت ہے امام مالک بھی مقبرے میں نماز بلا کراہت جائز فرماتے ہیں امام ابو حنیفہ ثوری و اوزاعی کراہت کے قائل ہیں

بوجہ نجاست وغیرہ۔

علامہ بیضاوی نے لکھا کہ یہود و نصاریٰ قبور انبیاء علیہم السلام کو سجدہ تعظیسی کرتے اور ان کو قبلہ بناتے تھے کہ نماز بھی ان ہی کی طرف کو پڑھتے تھے اس لیے ان پر لعنت کی گئی لیکن اگر کسی صالح کے قرب میں محض برکت کے خیال سے مسجد بنائی جائے تو وعید میں داخل نہ ہو گی، غرض ممانعت صرف اس ڈر سے ہے کہ قبر کو دشمن و بت نہ بنالیا جائے لیکن اس سے امن و اطمینان ہو تو کوئی ممانعت نہ ہوگی البتہ بعض لوگوں نے سد ذرائع کے طور پر روکا ہے تو یہ بھی معقول وجہ ہے۔ (فتح الباری بحوالہ فتح الملہم ج ۲ ص ۱۲۱) علامہ ابن حزم نے پانچ صحابہ سے ”ممانعت صلوٰۃ عند القبر“ نقل کی ہے اور پھر یہ بھی دعویٰ کیا کہ اس کے خلاف کسی صحابی سے ثابت نہیں ہے حالانکہ علامہ خطابی نے معالم السنن میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ”رخصت صلوٰۃ فی المقبرہ“ نقل کی ہے اور حسن بصری نے بھی مقبرہ میں نماز پڑھی ہے۔ (فتح الملہم ج ۲ ص ۱۲۱) حضرت ابن جریج کہتے ہیں کہ میں نے حضرت نافع سے پوچھا کہ ابن عمر و سبط قبور میں نماز کو مکروہ سمجھتے تھے؟ انہوں نے کہا کہ ہم نے خود حضرت عائشہ و حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی نماز جنازہ بقیع کے قبرستان میں پڑھی ہے حضرت ابو ہریرہ امام تھے اور مقتدی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ تھے۔ (اوجز ج ۲ ص ۲۱۱ از سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۲۵)

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ علامہ طیبی رحمہ اللہ نے فرمایا: جو شخص کسی صالح کے جوار میں مسجد بنائے اس طرح کہ اس کی قبر مسجد سے باہر رہے اور مقصد اس کے قرب سے برکت حاصل کرنا ہو اس کی تعظیم یا اس کی طرف رخ کرنا نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں بلکہ اس سے نفع کی بھی امید ہے۔ (فیض الباری ج ۲ ص ۴۲)

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ جس طرح دہلی میں حضرت خواجہ باقی باللہ کے مقبرہ میں مسجد ہے یا حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے قبور سے متصل مسجد ہے یا سرہند شریف و دیگر مقامات میں اولیاء عظام کے قرب میں مساجد بنی ہوئی ہیں وہ سب جواز بلا کراہت کے تحت ہیں اور ان کے اندر نماز بھی بلا کراہت جائز ہے۔ (اسی طرح داتا گنج بخش حضرت علی ہجویری کے مزار کے قرب میں مسجد ہے اور لاہور میں ایسی کئی مساجد ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

یہ نکتہ جامع صغیر کے حوالہ سے سترہ کے ساتھ نماز میں عند الحنفیہ کسی قسم کی بھی کراہت نہیں ہے چونکہ ایک زمانہ میں علامہ ابن تیمیہ وغیرہ کے تشددات کا اثر دور دور تک پھیلا تھا تو خیال ہوتا ہے کہ اس کے اثرات ہندوستان میں بھی آئے تھے اور بعض مسائل میں ہمارے اکابر کا تشدد بھی شاید اسی کے تحت ہوا ہو چنانچہ یہ بھی نقل ہوا کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ نے جو مسجد شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ کے مزار پر بنوائی ہے اس کو شاہ الحق صاحب اچھانہ جانتے تھے کیونکہ وہ فرماتے تھے کہ قبرستان میں مسجد نہیں بنوانا چاہیے اور استدلال میں یہی بخاری والی حدیث پیش کرتے تھے جس کی یہ تشریح چل رہی ہے اور اسی لیے شاہ الحق صاحب اس مسجد میں کبھی نماز نہ پڑھتے ”الانادر“ ایک مرتبہ قبروں پر مسجد بنانے کے متعلق کسی نے آپ سے پوچھا تو فرمایا کہ نہ چاہیے اس نے کہا کہ پھر آپ کے نانانے کیوں بنوائی ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ یہ ان سے پوچھو میرا مسلک یہی ہے۔ (ارواحِ ثلاثہ ص ۹۰)

ایسا ہی ایک واقعہ ص ۳۳ پر بھی ہے وغیرہ جس سے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کے مسلک میں توسع اور شاہ الحق صاحب کے مزاج میں تشدد ثابت ہوتا ہے اور حضرت شاہ اسماعیل صاحب رحمہ اللہ کے مزاج میں بھی غیر معمولی تشدد تھا حضرت شاہ الحق رحمہ اللہ نے ”اربعین“ و ”مانہ مسائل“ میں بھی شیخ عبدالحق محدث دہلوی حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت شاہ عبدالعزیز کے خلاف رائے و تشدد مسئلہ استمداد قبور وغیرہ میں اختیار کیا ہے اور ہمارے حضرت علامہ کشمیری رحمہ اللہ کی رائے میں توسع اور عدم تشدد ان کے رسالہ ”تحلیل الذبائح فی حریم الضرائح“ سے ثابت ہے جو کشمیر سے شائع ہوا تھا اور احقر کے پاس ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جن مسائل میں حنفی

مسک پر گنجائش نکل سکتی ہو ان میں تشدد مناسب نہیں اور اس بارے میں شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ کا اعتدال ہمارے لیے اسوہ بنے تو اچھا ہے۔ واللہ المسؤول ان یوفقنا لما یحب ویرضاہ۔ (انوار الباری ج ۱۳ ص ۳۸-۳۷ ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

نبی ﷺ کی نماز کی جگہوں اور آپ کے آثار سے برکت حاصل کرنے پر شیخ گنگوہی اور شیخ کاندھلوی کی شہادت

شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ حدیث مذکور کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس حدیث کو لانے سے یہ قصد کیا ہے کہ ان جگہوں کو بیان کریں جہاں نبی ﷺ مکہ کی طرف جاتے ہوئے اور واپس آتے ہوئے ٹھہرتے تھے تاکہ وہاں نماز پڑھ کر اور دعا مانگ کر برکت حاصل کی جائے۔

(لامع الدراری ج ۱ ص ۱۹۱ ایچ۔ ایم۔ سعید کمپنی کراچی)

شیخ محمد زکریا کاندھلوی اس کے حاشیہ پر لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے الشفاء میں لکھا ہے کہ نبی ﷺ کی تعظیم میں سے یہ ہے کہ آپ کے تمام مشاہد اور مکہ اور مدینہ کی تمام جگہوں اور جہاں آپ نے عبادت کی ہے اس کی تعظیم کی جائے اور جن چیزوں کو آپ نے چھوا ہے ان کی بھی تعظیم کی جائے۔ صفیہ بنت نخعہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو محمد ورہ کے سر کے اگلے حصہ کے بال بہت لمبے تھے جو زمین تک ٹٹکتے تھے۔ ان سے کہا گیا کہ آپ ان بالوں کو مونڈ کیوں نہیں دیتے انہوں نے بتایا کہ ان بالوں کو رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں سے چھوا تھا اور جن بالوں پر آپ کا مبارک ہاتھ لگا تھا میں ان کو مونڈ نہیں سکتا اور روایت ہے کہ نبی ﷺ منبر پر جہاں بیٹھتے تھے حضرت ابن عمر اس جگہ اپنے ہاتھ لگا کر پھر اپنے ہاتھوں کو چومتے تھے۔ (الشفاء ج ۲ ص ۷۷ دار الفکر بیروت ۱۳۱۵ھ)

اس کے بعد شیخ کاندھلوی نے سنن ابوداؤد اور صحیح بخاری کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ جب نبی ﷺ بلغم تھوکتے تو کوئی نہ کوئی صحابی اسے اپنے ہاتھوں پر لے کر اپنے چہرے اور بدن پر ملتا اور آپ کے وضوء سے بچے ہوئے پانی کو لینے کے لیے صحابہ ایک دوسرے پر جھپٹ پڑتے تھے (صحیح البخاری: ۲۷۳۲) اور حضرت ام سلمہ نے آپ کا ایک مبارک بال ایک ڈبیا میں رکھا ہوا تھا اس ڈبیا کو پانی میں ڈال کر وہ پانی بیماروں کو پلاتی تھیں تو ان کو شفاء ہو جاتی تھی۔ (صحیح البخاری: ۵۸۹۶) صحابہ کرام اور بعد کے لوگوں سے آپ کے آثار سے برکت حاصل کرنے کے واقعات اس قدر کثیر ہیں جو شمار سے باہر ہیں۔

(حاشیہ لامع الدراری ج ۱ ص ۱۹۱ ایچ۔ ایم۔ سعید کمپنی کراچی)

شیخ کشمیری کا حضرت ابن عمر کے عمل کو مستحسن قرار دینا

شیخ محمد انور کشمیری متوفی ۱۲۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے افتاء سفر میں جن جگہوں پر نمازیں پڑھی تھیں نبی ﷺ کے بعد ان میں سے بعض جگہوں پر مساجد بنائی تھیں تاکہ نبی ﷺ کے آثار باقی رہیں آپ کا مدینہ سے مکہ کا سفر سات ایام پر مشتمل تھا اور جن جگہوں پر آپ نے نماز پڑھی ان کی تعداد ۳۵ ہے ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ سے جو کام اتفاقاً صادر ہوئے ان میں بھی آپ کی اتباع کرنا اس وقت حسن ہے جب وہ کام اتفاقاً یعنی بغیر قصد کے کیے جائیں لیکن جب کوئی شخص تلاش کر کے اور غور و فکر سے وہ کام کرے تو اس کو ابن تیمیہ اچھا نہیں جانتے۔ (جیسے حضرت ابن عمر نے ان جگہوں کو تلاش کر کے وہاں نماز پڑھی۔ سعیدی غفرلہ) شیخ کشمیری لکھتے ہیں: لیکن میرے نزدیک ان کاموں میں بھی آپ کی اتباع کرنا باعث اجر ہے جیسے وادی مہصب میں نماز پڑھنا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس جگہ

نماز پڑھی تھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہاں نماز پڑھنے کو سنت کہتے تھے۔ (فیض الباری ج ۲ ص ۷۶ ملخصاً مطبعہ حجازی قاہرہ ۱۳۵۷ھ)

۴۸۴- حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا اَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ اخْبَرَهُ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ حِينَ يَعْتَمِرُ وَفِي حَاجَتِهِ حِينَ حَجَّ تَحْتَ سَمْرَةٍ فِي مَوْضِعِ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِذِي الْحُلَيْفَةِ وَكَانَ إِذَا رَجَعَ مِنْ غَزْوٍ كَانَ فِي تِلْكَ الطَّرِيقِ أَوْ فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ هَبَطَ مِنْ بَطْنٍ وَادٍ فَإِذَا ظَهَرَ مِنْ بَطْنٍ وَادٍ أَنَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي عَلَى شَفِيرِ الْوَادِي الشَّرْقِيَّةِ فَعَرَسَ ثُمَّ حَتَّى يُصْبِحَ لَيْسَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِحِجَارَةٍ وَلَا عَلَى الْأَكْمَةِ الَّتِي عَلَيْهَا الْمَسْجِدُ كَانَ ثُمَّ خَلِجَ يُصَلِّي عَبْدُ اللَّهِ عِنْدَهُ فِي بَطْنِهِ كُتِبَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يُصَلِّي فَدَحَا السَّيْلُ فِيهِ بِالْبَطْحَاءِ حَتَّى دَفَنَ ذَلِكَ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي فِيهِ [اطراف الحديث: ۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۷۹۹]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس بن عیاض نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ جب عمرہ کرتے تھے اور جب آپ نے حج کیا تو آپ ذو الحلیفہ میں بول کے درخت کے نیچے اترتے تھے اس مسجد کی جگہ میں جو ذو الحلیفہ میں ہے اور جب آپ کسی غزوہ سے لوٹے اور راستہ میں ذو الحلیفہ سے ہو کر گزرتے یا حج یا عمرہ سے واپسی ہو رہی ہوتی تو وادی عقیق کے نشیبی علاقے میں اترتے پھر جب وادی کے نشیب سے اوپر آتے تو وادی کے بالائی کنارے بطحاء کے اس مشرقی حصہ پر اونٹنی بٹھاتے جہاں کنکریوں اور ریت کا کشادہ نالہ ہے یہاں آپ رات کے آخری حصہ سے صبح تک آرام فرماتے تھے اس وقت آپ اس مسجد کے قریب نہیں ہوتے تھے جو پتھروں کی ہے اور آپ اس ٹیلے پر بھی نہیں ہوتے تھے جس پر مسجد بنی ہوئی ہے وہاں ایک گہرا نالہ تھا حضرت عبداللہ وہیں نماز پڑھتے تھے اس کے نشیب میں ریت کے کافی ٹیلے تھے اور رسول اللہ ﷺ وہیں نماز پڑھتے تھے کنکریوں اور ریت کے کشادہ نالہ کی طرف سیلاب نے اس جگہ کے آثار و نشانات کو مٹا دیا جہاں حضرت عبداللہ بن عمر نماز پڑھا کرتے تھے۔

”ذوالحلیفہ، سمرہ، بطحاء، شفیر، اکمہ، خلیج“ اور ”کشب“ کے معانی

حدیث مذکور میں ”ذوالحلیفہ“ کا لفظ ہے یہ اہل مدینہ کامیقات ہے یہ مدینہ سے چار میل کے فاصلہ پر ہے اور مکہ سے ۱۹۸ میل کے فاصلہ پر ہے اور اس میں ”سمرہ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بول کا درخت اس درخت میں کانٹے ہوتے ہیں اور اس میں ”بطحاء“ کا لفظ ہے جس زمین پر ریت اور بجری پھیلی ہوئی ہو اس کو بطحاء کہتے ہیں اور اس میں ”شفیر“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کنارہ اور اس میں ”اکمہ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ٹیلہ اور اس میں ”خلیج“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کھاڑی، سمندر کا پانی کسی نالہ میں جمع ہو جائے تو اس کو ”خلیج“ کہتے ہیں۔ ”کشب“، ”کشیہ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: ریت کا ٹیلہ۔

۴۸۵- وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى حَيْثُ الْمَسْجِدُ الصَّغِيرُ الَّذِي دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِشَرْفِ الرُّوحَاءِ وَقَدْ

اور حضرت عبداللہ بن عمر نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اس جگہ نماز پڑھی جہاں اب شرف الروحاء والی مسجد کے قریب ایک چھوٹی سی مسجد ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر اس جگہ کی علامت بتاتے

كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَعْلَمُ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ صَلَّى فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثُمَّ عَنْ يَمِينِكَ حِينَ تَقُومُ فِي الْمَسْجِدِ تُصَلِّيُ، وَذَلِكَ الْمَسْجِدُ عَلَى حَافَةِ الطَّرِيقِ الْيُمْنَى، وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ، بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَسْجِدِ الْأَكْبَرِ رَمِيَّةٌ بِحَجَرٍ، أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ.

تھے جہاں نبی ﷺ نے نماز پڑھی تھی وہ کہتے تھے کہ یہاں تمہاری دائیں جانب جب تم مسجد میں (قبلہ کی طرف) نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہوتے ہو جب تم مدینہ سے مکہ جاؤ تو یہ چھوٹی مسجد راستے کے دائیں جانب پڑتی ہے اس کے اور بڑی مسجد کے درمیان پتھر پھینکنے کی مقدار یا اسی کے قریب قریب فاصلہ ہے۔

”حيث“ اور ”جنب“ کا معنی ”شرف الروحاء“ کا محل وقوع ”يَعْلَمُ“ اور ”حافة الطريق“ کا معنی

اس حدیث میں ”حيث المسجد الصغير“ ہے اس کا معنی ہے: جہاں چھوٹی مسجد ہے ایک روایت میں ”جنب المسجد الصغير“ ہے یعنی چھوٹی مسجد کے پہلو میں اور اس میں ”شرف الروحاء“ کا لفظ ہے یہ ایک بستی ہے جو مدینہ منورہ سے دور اتوں کی مسافت پر ہے اور جو شخص مکہ کی طرف جا رہا ہو اس کے لیے یہاں آخری مسجد ہے اور مسجد اوسط اس وادی میں ہے جو اب وادی بنو سالم کے نام سے معروف ہے اور اس میں ”يَعْلَمُ“ کا لفظ ہے یہ علامت سے یا علم سے ماخوذ ہے یعنی حضرت عبداللہ بن عمر اس کی علامت بتاتے تھے یا اس کی خبر دیتے تھے اور اس میں ”حافة الطريق“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: راستے کی جانب۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما شرف الروحاء سے واپسی میں چھوٹی پہاڑی پر نماز پڑھتے تھے اس کا کنارہ اس راستہ پر ختم ہوتا ہے جو مسجد سے قریب ہے مسجد اور شرف الروحاء کے آخری حصہ کے درمیان مکہ جاتے ہوئے اب وہاں ایک مسجد بن گئی ہے حضرت عبداللہ بن عمر اس مسجد میں نماز نہیں پڑھتے تھے بلکہ اس کو اپنی بائیں جانب اور اپنے پیچھے چھوڑ دیتے تھے اور اس کے آخر میں اس چھوٹی پہاڑی پر نماز پڑھتے تھے حضرت ابن عمر شرف الروحاء سے روانہ ہوتے تو اس وقت تک ظہر کی نماز نہیں پڑھتے تھے جب تک اس جگہ نہ پہنچ جائیں اور یہاں پہنچنے کے بعد ظہر کی نماز پڑھتے تھے اور اگر وہ مکہ سے آتے ہوئے صبح صادق سے کچھ پہلے یا سحری کے آخر میں وہاں سے گزرتے تو فجر کی نماز تک وہیں آرام کرتے پھر وہاں فجر کی نماز پڑھتے۔

٤٨٦- وَأَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي إِلَى الْعِرْقِ الَّذِي عِنْدَ مُنْصَرَفِ الرُّوحَاءِ، وَذَلِكَ الْعِرْقُ انْتِهَاءُ طَرَفِهِ عَلَى حَافَةِ الطَّرِيقِ دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُنْصَرَفِ، وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ، وَقَدْ ابْتَنَى ثُمَّ مَسْجِدٌ فَلَمْ يَكُنْ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ كَانَ يَتْرُكُهُ عَنْ بَسَارِهِ وَوَرَاءَهُ، وَيُصَلِّي أَمَامَهُ إِلَى الْعِرْقِ نَفْسِهِ. وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَرُوحُ مِنَ الرُّوحَاءِ فَلَا يُصَلِّي الظُّهْرَ حَتَّى يَأْتِيَ ذَلِكَ الْمَكَانَ فَيُصَلِّي فِيهِ الظُّهْرَ، وَإِذَا أَقْبَلَ مِنْ مَكَّةَ فَإِنْ مَرَّ بِهِ قَبْلَ الصُّبْحِ بِسَاعَةٍ أَوْ مِنْ آخِرِ الشَّحْرِ عَرَسَ حَتَّى يُصَلِّي بِهَا الصُّبْحَ.

”العرق“ اور ”منصرف الروحاء“ کا معنی

اس حدیث میں ”العرق“ کا لفظ ہے یعنی ”عرق الطبة“ علامہ کرمانی نے کہا: یہ چھوٹی پہاڑی ہے اور شور والی بجزر مین کو بھی ”العرق“ کہا جاتا ہے۔ خلیل نے کہا: اس کا معنی ریت کا پہاڑ ہے۔ داؤدی نے کہا: اس کا معنی بلند جگہ ہے ابو منصور نے کہا: اس کا معنی چھوٹی پہاڑی ہے اور اس میں ”عند منصرف الروحاء“ کا لفظ ہے یعنی اس کے آخر میں۔

٤٨٧- وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو حدیث بیان کی کہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ تَحْتَ سَرْحَةٍ ضَخْمَةٍ دُونَ الرُّوَيْثَةِ عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ وَوُجَاهِ الطَّرِيقِ فِي مَكَانٍ بَطْحٍ سَهْلٍ حَتَّى يُفْضِيَ مِنْ أَكْمَةِ دَوْنِ بَرِيدِ الرُّوَيْثَةِ بِمِثْلَيْنِ وَقَدْ انْكَسَرَ أَعْلَاهَا فَأَنْشَأَ فِي جَوْفِهَا وَهِيَ قَائِمَةٌ عَلَى سَاقٍ وَفِي سَاقِهَا كُتُبٌ كَثِيرَةٌ.

نبی ﷺ ایک بہت گھنے درخت کے قریب اترتے جو رویشہ کی بستی کے قریب ہے راستے کی دائیں جانب اور راستے کے سامنے نرم اور وسیع جگہ میں حتیٰ کہ رویشہ سے دو میل کے قریب جو ٹیلہ ہے اس سے گزر جاتے اس درخت کا اوپری حصہ ٹوٹ گیا ہے اور درمیان سے مڑ گیا ہے وہ ایک جڑ پر کھڑا ہوا ہے اور اس کی جڑ میں بہت سے ٹیلے ہیں۔

”سرحۃ“ الرویثۃ“ وجاہ“ اور ”بطح“ کے معانی

اس حدیث میں ”سرحۃ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بہت بڑا اور بہت گھنا درخت اور اس میں ”دون الرویثۃ“ کا لفظ ہے یعنی ”الرویثۃ“ کے قریب ”الرویثۃ“ ایک بستی ہے اس کے اور مدینہ منورہ کے درمیان سترہ فرسخ کی مسافت ہے اور اس میں ”وجاہ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: مقابل اور اس میں ”بطح“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: وسیع اور کھلا۔

اور نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے عرج نامی بستی کے پیچھے ایک نالے کے کنارہ پر نماز پڑھی جب کہ تم ایک بڑے پہاڑ کی طرف جارہے ہو اس مسجد کے پاس دو یا تین قبریں ہیں ان قبروں کے اوپر سفید پتھر ہیں راستے کے دائیں طرف راستے کے درختوں کے پاس ان درختوں کے درمیان حضرت عبداللہ بن عمر دو پہر کے وقت سورج کے ڈھلنے کے بعد عرج نامی بستی سے روانہ ہوتے اور پھر ظہر کی نماز اس مسجد میں پڑھتے۔

۴۸۸- وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي طَرَفِ تَلْعَةٍ مِنْ وَرَاءِ الْعَرَجِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى هَضْبَةٍ عِنْدَ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ قَبْرَانِ أَوْ ثَلَاثَةٍ عَلَى الْقُبُورِ رَضَمٌ مِنْ حِجَارَةٍ عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ عِنْدَ سَلِمَاتِ الطَّرِيقِ بَيْنَ أُولَئِكَ السَّلِمَاتِ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَرُوحُ مِنَ الْعَرَجِ بَعْدَ أَنْ تَمِيلَ الشَّمْسُ بِالْهَاجِرَةِ فَيُصَلِّي الظُّهْرَ فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ.

”تلعة“ العرج“ هضبة“ رضم“ سلمات“ اور ”هاجره“ کے معانی

اس حدیث میں ”تلعة“ کا لفظ ہے بلند اور چوڑی جگہ جس میں پانی بہتا ہو یا وادی کے اوپر سے پانی بہنے کی جگہ اور اس میں ”العرج“ کا لفظ ہے یہ مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کے راستہ میں ایک بستی ہے اس کے اور ”الرویثۃ“ کے درمیان چودہ میل کا فاصلہ ہے اور اس میں ”هضبة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بہت بڑا وسیع پہاڑ اور اس میں ”رضم حجارة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: سفید پتھر اور اس میں ”سلمات“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: درخت اور اس میں ”هاجره“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: دو پہر کا وقت۔

اور نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ ان گھنے درختوں کے پاس اترے جو راستے کی بائیں جانب ہرشی کے قریب والے نالے میں ہیں وہ نالہ ہرشی کے کنارے سے مل گیا ہے اس کے اور راستے کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنے فاصلہ تک تیر پھینکنے سے جاتا ہے

۴۸۹- وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عِنْدَ سَرَخَاتٍ عَنْ يَسَارِ الطَّرِيقِ فِي مَسِيلٍ دُونَ هَرَشِي ذَلِكَ الْمَسِيلُ لَاصِقٌ بِكُرَاعِ هَرَشِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ قَرِيبٌ مِنْ غُلُوَةٍ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي إِلَى سَرْحَةٍ هِيَ

أَقْرَبُ الشَّرَحَاتِ إِلَى الطَّرِيقِ ، وَهِيَ أَطْوَلُهُنَّ .

حضرت عبداللہ بن عمر اس گھنے درخت کے پاس نماز پڑھتے تھے جو ان گھنے درختوں میں راستے کے سب سے زیادہ قریب ہے اور وہ درخت سب سے لمبا ہے۔

”ہَرَشِي‘ غَلْوَةٌ“ اور ”مَسِيل“ کا معنی

اس حدیث میں ”ہَرَشِي“ کا لفظ ہے ابو عبید نے کہا: یہ تھامہ کے شہروں میں سے ایک پہاڑ ہے اور یہ شام اور مدینہ منورہ کے راستوں کے ملنے کی جگہ پر ہے اور اس حدیث میں ”غَلْوَةٌ“ کا لفظ ہے ”غَلْوَةٌ“ اتنے فاصلہ کو کہتے ہیں کہ تیر کو کمان سے پھینکا جائے تو جتنے فاصلہ تک وہ تیر جاتا ہے اور اس میں ”مَسِيل“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: نالہ۔

اور نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ اس نالہ میں اترتے تھے جو مدینہ منورہ کی جانب سے مرا الظہران کے قریب ہے جب تم صفراوات سے نیچے اترو تو راستہ کی پائیں جانب اس نالہ کے نشیب میں اتر دو گے اور تم مکہ مکرمہ کی طرف جا رہے ہو اور رسول اللہ ﷺ کے اترنے کی جگہ اور راستہ کے درمیان صرف اتنا فاصلہ ہے جتنے فاصلہ تک پتھر پھینکنے کے بعد جاتا ہے۔

۴۹۰۔ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، كَانَ يَنْزِلُ فِي الْمَسِيلِ الَّذِي فِي أَدْنَى مَرِّ الظُّهْرَانِ ، قَبْلَ الْمَدِينَةِ ، حِينَ يَهْبِطُ مِنَ الصَّفْرَاوَاتِ ، يَنْزِلُ فِي بَطْنِ ذَلِكَ الْمَسِيلِ عَنْ يَسَارِ الطَّرِيقِ ، وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ لَيْسَ بَيْنَ مَنْزِلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ إِلَّا رَمِيَّةٌ بِحَجَرٍ .

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۵۲۹، مکتبۃ الرشذریاض ۱۴۲۶ھ)

”مر الظہران“ اور ”صفراوات“ کا معنی

اس حدیث میں ”مر الظہران“ کا لفظ ہے یہ ایک وادی ہے اس کے اور بیت اللہ کے درمیان سولہ میل کا فاصلہ ہے اور اس میں ”صفراوات“ کا لفظ ہے اس سے مراد وہ وادیاں اور پہاڑ ہیں جو ”مر الظہران“ کے بعد ہیں۔

اور نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ ذی طویٰ میں اترتے تھے اور وہیں صبح تک رات گزارتے تھے اور مکہ مکرمہ روانہ ہوتے ہوئے صبح کی نماز یہیں پڑھتے تھے اور ذی طویٰ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھنے کی جگہ بڑے ٹیلہ پر ہے یہ وہ مسجد نہیں ہے جو اس سے نیچے بڑے ٹیلہ پر بنائی گئی ہے۔

۴۹۱۔ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، كَانَ يَنْزِلُ بِذِي طَوًى ، وَيَبِيتُ حَتَّى يُصْبِحَ ، يُصَلِّي الصُّبْحَ حِينَ يَقْدَمُ مَكَّةَ ، وَمُصَلِّي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِظَةٍ ، لَيْسَ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي بَيْنَهُ ثُمَّ وَلَكِنْ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِظَةٍ .

”ذی طوی“ کا معنی

اس حدیث میں ”ذی طوی“ کا لفظ ہے جوہری نے کہا: یہ مکہ میں ایک جگہ ہے اور طویٰ شام کی ایک جگہ ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ اس پہاڑ کے دونوں راستوں کی طرف متوجہ ہوئے جو آپ کے اور کعبہ کی طرف والے طویل پہاڑ

۴۹۲۔ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْبَلَ فَرَضَتِي الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَبَلِ الطَّوِيلِ نَحْوَ الْكُعْبَةِ ، فَجَعَلَ الْمَسْجِدَ

الَّذِي بَيْنِي ثُمَّ يَسَارَ الْمَسْجِدَ بِطَرَفِ الْأَكْمَةِ، وَمُصَلِّي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْفَلَ مِنْهُ عَلَى الْأَكْمَةِ السَّوْدَاءِ، تَدْعُ مِنَ الْأَكْمَةِ عَشْرَةَ أَذْرُعَ أَوْ نَحْوَهَا، ثُمَّ تُصَلِّي مُسْتَقْبِلَ الْفُرْصَتَيْنِ مِنَ الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْكَعْبَةِ.

کے درمیان ہے پس جو مسجد وہاں بنی ہوئی ہے اسے اس مسجد کے بائیں جانب رکھا جو ٹیلے کے کنارے پر بنی ہوئی ہے اور نبی ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہ اس کے نیچے سیاہ ٹیلے پر ہے ٹیلے سے تقریباً دس ہاتھ چھوڑ کر تم اس جگہ اس پہاڑ کے دونوں راستوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو جو پہاڑ تمہارے اور کعبہ کے درمیان ہے۔

”فرضتی الجبل“ کا معنی

اس حدیث میں ”فرضتی الجبل“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: پہاڑ پر جانے کے دو راستے۔ ان احادیث میں جو الفاظ کے معانی بیان کیے گئے ہیں وہ فتح الباری ج ۲ ص ۱۲۰-۱۱۸ اور کشف المشکل ج ۱ ص ۳۰۲-۲۹۸ اور تنقیح الزرکشی مع کشف المشکل میں مذکور ہیں۔

نبی ﷺ اور صالحین امت کی نماز کی جگہ سے حصول برکت کے متعلق فقہاء اسلام کی عبارات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ ان احادیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

مکہ کے راستے میں جن جگہوں پر نبی ﷺ نے نمازیں پڑھی تھیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان جگہوں پر اس لیے نماز پڑھتے تھے کہ ان جگہوں سے برکت حاصل کریں اور ان جگہوں کی فضیلت میں رغبت کرتے تھے اور ہمیشہ سے لوگ صالحین اور اہل فضل کی جگہوں سے برکت حاصل کرتے رہے ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت عتبہ بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے یہ سوال کیا تھا کہ آپ ان کے گھر میں نماز پڑھیں تاکہ وہ اس جگہ کو نماز پڑھنے کی جگہ بنالیں تو نبی ﷺ نے اس جگہ نماز پڑھی۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے فعل کے خلاف از شعبہ از سلیمان التیمی از المعرور بن سوید روایت ہے انہوں نے کہا: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ایک سفر میں تھے انہوں نے فجر کی نماز پڑھی پھر وہ ایک جگہ آئے پس لوگ بھی وہاں آئے اور کہنے لگے کہ نبی ﷺ نے اس جگہ نماز پڑھی ہے حضرت عمر نے کہا: اہل کتاب صرف اس لیے ہلاک ہو گئے تھے کہ وہ اپنے انبیاء کے آثار کو تلاش کر کے وہاں گرجے اور ہیکل بنا لیتے تھے پس جو شخص نماز کا وقت پائے وہ نماز پڑھ لے ورنہ روانہ ہو جائے۔

حضرت عمر کو صرف یہ خوف تھا کہ لوگ ان جگہوں پر نماز پڑھنے کو لازم کر لیں گے اور بعد کے لوگ ان جگہوں پر نماز پڑھنے کو واجب سمجھ لیں گے اور اسی طرح عالم دین کو یہ چاہیے کہ جب وہ یہ دیکھے کہ لوگ نوافل اور مستحبات میں شدید التزام کرتے ہیں پس بعض اوقات تو وہ ان کاموں کو کرے اور بعض اوقات ان کاموں کو ترک کر دے تاکہ عالم دین کے فعل سے یہ معلوم ہو جائے کہ یہ کام واجب نہیں ہیں۔ اہلبیان کرتے ہیں کہ امام مالک سے ان جگہوں میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: مسجد قباء کے سوا کسی اور جگہ نماز پڑھنا مجھے پسند نہیں ہے۔

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں کہ امام مالک نے مسجد قباء کا استثناء اس لیے کیا ہے کہ نبی ﷺ ہر ہفتہ کے دن مسجد قباء میں پیدل یا سواری پر جا کر نماز پڑھتے تھے اور ان جگہوں میں آپ نے ایسا نہیں کیا۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۷۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اور علامہ احمد قسطلانی شافعی متوفی ۹۱۱ھ نے مذکورہ عبارت من وعن نقل کی ہے اور دونوں نے آخر میں یہ اضافہ کیا ہے کہ:

علامہ بغوی شافعی نے کہا ہے: جن مساجد کے متعلق یہ ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے وہاں نماز پڑھی ہے اگر کوئی شخص وہاں نماز

پڑھنے کی نذر مان لے تو اس نذر کو پورا کرنا اسی طرح واجب ہے جس طرح مساجد ثلاثہ کی نذر کو پورا کرنا واجب ہے نیز علامہ قسطلانی نے یہ بھی لکھا ہے کہ ان مساجد میں سے اب صرف دو مسجدیں معروف ہیں: مسجد ذوالحلیفہ اور مسجد شرف الروحاء۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۰۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ارشاد الساری ج ۲ ص ۱۶۷ دار الفکر بیروت)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ نے بھی علامہ ابن بطلال کی عبارت مذکورہ کو من وعن نقل کیا ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۱۱۸)

علامہ ابن بطلال نے حضرت عمر کے اثر کا کوئی حوالہ نہیں دیا کہ یہ اثر حدیث کی کس کتاب میں ہے اور انہوں نے جو سند ذکر کی ہے تو علامہ ابن بطلال اور شعبہ کے درمیان بہت وسائل ہیں اس لیے ان کا نقل کیا ہوا اثر حجت نہیں ہے اور جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود آثار صالحین سے برکت حاصل کرتے تھے اور ان آثار کے قرب میں نماز پڑھنے کی ترغیب دیتے تھے جیسا کہ ”وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّی“ (البقرہ: ۱۲۵) سے واضح ہے اور اگر بالفرض یہ روایت ثابت ہو تو اس کے وہی جوابات ہیں جو علامہ ابن بطلال اور ان کی اتباع میں دوسرے شارحین نے دیئے ہیں۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

أَبْوَابُ سُتْرَةِ الْمُصَلِّي

نمازی کے سترہ کے ابواب

۹۰۔ بَابُ سُتْرَةِ الْإِمَامِ سُتْرَةٌ مَنْ خَلْفَهُ
امام کا سترہ اس کے پیچھے والوں کا سترہ ہے
اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب امام نماز پڑھا رہا ہو اور اس کے سامنے دیوار یا ایسی کوئی اور چیز نہ ہو تو اس امام کا سترہ
اس کے پیچھے نماز پڑھنے والے نمازیوں کا بھی سترہ ہے۔
اس باب کی ابواب سابقہ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ یہ باب ابواب سابقہ اور اس کے بعد کے پندرہ ابواب سب کا تعلق احکام
مسجد سے ہے۔

۴۹۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُتْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ أَقْبَلْتُ
رَاكِبًا عَلَى حِمَارِ أَتَانٍ وَأَنَا بِوَمَيْدٍ قَدْ نَاهَزْتُ
الْإِخْتِلَامَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمَعْنَى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ فَمَرَرْتُ بَيْنَ
يَدَيْ بَعْضِ الصَّفِّ فَنَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْإِتَانِ تَرْتَعُ
وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ فَلَمْ يُبَكِّرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن
شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ از حضرت عبد اللہ بن عباس
رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں ایک گدھے بلکہ گدھی پر سوار ہو کر
آیا اور اس وقت میں بالغ ہونے کے قریب تھا اور رسول اللہ ﷺ
منیٰ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے سامنے دیوار نہیں تھی پس میں
صف کے بعض حصے سے آگے گزرا پھر میں اترا اور گدھی کو چرنے
کے لیے چھوڑ دیا اور میں صف میں داخل ہو گیا اور مجھ پر کسی نے
اعتراض نہیں کیا۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۷۶ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: کم عمر لڑکے کا سماع حدیث کب صحیح
ہوتا ہے اور اس حدیث کا عنوان ہے: امام کا سترہ اس کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کا بھی سترہ ہے۔

۴۹۴۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
نُعْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ
عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا
خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْحَرْبَةِ فَتَوْضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن نعیم نے حدیث بیان کی از
نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ جب عید کے دن
باہر نکلتے تو آپ نیزہ لانے کا حکم دیتے جو آپ کے سامنے گاڑ دیا

فَيُصَلِّي إِلَيْهَا وَالنَّاسُ وَرَاءَهُ، وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ، فَمِنْ ثَمَّ اتَّخَذَهَا الْأُمَرَاءُ.
جاتا پھر آپ اس کی طرف نماز پڑھتے اور لوگ آپ کے پیچھے ہوتے اور آپ اس طرح سفر میں کرتے تھے اسی وجہ سے حکام نیزہ [اطراف الحدیث: ۳۹۸-۹۷۲-۹۷۳] رکھتے ہیں۔

(صحیح مسلم: ۵۰۱، الرقم المسلسل: ۱۰۹۵، سنن ابوداؤد: ۶۸۷، سنن نسائی: ۷۴۶، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۲۲، سنن ابن ماجہ: ۱۳۰۵، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳ طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۱۳، ج ۸ ص ۲۳۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۷، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق ابوعلی جیانی نے کہا: اسحاق کے ساتھ کسی نسبت کا ذکر نہیں ہے علامہ کرمانی نے کہا: بعض نسخوں میں اسحاق بن منصور لکھا ہے ابو نعیم وغیرہ نے بھی اسی پر جزم کیا ہے (۲) عبداللہ بن نمیر ان کا تعارف ہو چکا ہے (۳) عبید اللہ بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عثمان القرشی العدوی المدنی یہ ۱۹۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) نافع، حضرت ابن عمر کے آزاد کردہ غلام (۵) حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۰۵)

حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت کی وجوہ

بہ ظاہر اس حدیث میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے جو اس پر دلالت کرے کہ امام کا سترہ اس کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کا سترہ ہے تاہم علامہ عینی نے اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت کی تین وجوہ بیان کی ہیں:

(۱) مقتدیوں میں سے کسی ایک کے سترہ کو بھی نقل نہیں کیا گیا اور اگر مقتدیوں میں سے کسی ایک کا بھی سترہ ہوتا تو اس کو ضرور نقل کیا جاتا کیونکہ احکام شرعیہ کو نقل کرنے کے اسباب بہت کثرت کے ساتھ میسر تھے پس اس میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ کا سترہ آپ کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کا بھی سترہ ہے۔

(۲) اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ اس نیزہ کی طرف نماز پڑھ رہے تھے اور لوگ آپ کے پیچھے تھے۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ لوگ اس سترہ میں داخل تھے کیونکہ وہ تمام افعال میں امام کے تابع تھے۔

(۳) اس حدیث میں مذکور ہے کہ لوگ آپ کے پیچھے تھے۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ لوگ سترہ کے بھی پیچھے تھے کیونکہ اگر ان کا کوئی الگ سترہ ہوتا تو پھر وہ آپ کے پیچھے نہ ہوتے بلکہ اس سترہ کے پیچھے ہوتے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۰۵)

سترہ کے متعلق دیگر احادیث اور سترہ کی تحقیق

موسیٰ بن طلحہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے سامنے پالان کے پچھلے حصہ کی لکڑی کی طرح کی جتنی چیز رکھ لے پھر نماز پڑھے تو پھر اس کی پرواہ نہ کرے کہ اس کے پیچھے سے کون گزر رہا ہے۔

(صحیح مسلم: ۳۹۹، الرقم المسلسل: ۱۰۹۱، سنن ابوداؤد: ۶۸۵، سنن ترمذی: ۳۳۵، سنن ابن ماجہ: ۹۴۰)

موسیٰ بن طلحہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نماز پڑھتے تھے اور جانور ہمارے آگے سے گزرتے تھے پس رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا: اگر تم میں سے کسی کے سامنے پالان کے پچھلے حصہ کی لکڑی کی طرح کی کوئی چیز ہو تو پھر اس کے آگے کسی کے گزرنے سے اسے کوئی ضرر نہیں ہوگا۔

(صحیح مسلم: ۵۰۱، الرقم المسلسل: ۱۰۹۳، سنن ابوداؤد: ۶۸۵، سنن ترمذی: ۳۳۵، سنن ابن ماجہ: ۹۴۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اپنے چہرے کے سامنے

کوئی چیز رکھ لے اگر اس کو کوئی چیز نہ ملے تو لاٹھی کو نصب کرے اگر وہ بھی نہ ملے تو ایک لکیر کھینچ دے پھر اگر اس کے سامنے سے کوئی گزرا تو اسے کوئی ضرر نہیں ہوگا۔

(سنن ابوداؤد: ۶۸۹، سنن ابن ماجہ: ۹۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۶-۲۵۵-۲۴۹، مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۱۳، مکتب اسلامی بیروت)

علامہ ابوالفضل عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ ان احادیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

پالان کے پچھلے حصہ کی مقدار اور جو اس کے قریب ہو یہ سترہ کی لمبائی کی مقدار ہے اور نماز کی سنت ہے اس کی کم از کم مقدار ایک ذراع (ڈیڑھ فٹ) ہے اور اس کی موٹائی نیزہ جتنی ہونی چاہیے یہ امام مالک کے نزدیک ہے ہمارے نزدیک سترہ نماز کے فضائل اور اس کے مستحبات سے ہے اور اس کی حکمت یہ ہے کہ سترہ کے پار انسان کی نظر نہ جائے اور سترہ پر جمی رہے اور اس کے خیالات ادھر ادھر منتشر نہ ہوں کیونکہ جب وہ دوسری چیزوں کو دیکھے گا تو ان کی طرف توجہ ہوگی اور اس کی جو مقدار مقرر کی گئی ہے وہ اس کو منضبط کرنے کے لیے ہے اور یہ مقدار کم از کم ہے اور لکیر کھینچنے کا جو قول ہے وہ باطل ہے ہر چند کہ اس کے متعلق حدیث وارد ہے اور امام احمد بن حنبل نے اس پر عمل کیا ہے لیکن وہ حدیث ضعیف ہے۔ (اکمال المعلم بغوائد مسلم ج ۲ ص ۱۳۱۳، دارالوفاء: ۱۳۱۹ھ)

امام کا سترہ مقتدیوں کا بھی سترہ ہے اس کے متعلق صریح احادیث اور آثار

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: امام کا سترہ اس کے پیچھے والوں کا بھی سترہ ہے۔

(المعجم الاوسط: ۶۸، مکتبۃ المعارف ریاض: ۱۳۰۵ھ علامہ البیہقی نے کہا: اس کی سند کا ایک راوی سید بن عبدالعزیز ضعیف ہے، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۶۲)

عون بن ابی جحیفہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت بلال رضی اللہ عنہ نیزہ لے کر نکلے اور اس کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے ریتلی زمین میں گاڑ دیا رسول اللہ ﷺ نے اس نیزہ کی طرف ظہر اور عصر کی نماز پڑھائی اس کے پار سے کتا

گدھا اور عورت گزر رہی تھی۔ (سنن ترمذی: ۱۹۷۷، مصنف عبدالرزاق: ۲۳۱۷، ج ۲ ص ۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۸)

اسود بن یزید بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے صفوں میں تھا پس حضرت عمر نے نماز پڑھائی اور نیزہ ان کے

سامنے تھا اور مسافر عورتیں ان کے سامنے سے گزر رہی تھیں اور اس سے ان کی نماز منقطع نہیں ہوئی۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۳۱۸)

ابراہیم نخعی بیان کرتے ہیں کہ اسود نے کہا کہ بسا اوقات حضرت عمر رضی اللہ عنہ نیزہ گاڑ دیتے اور اس کی طرف نماز پڑھتے اور مسافر

عورتیں ان کے سامنے سے گزر رہی ہوتیں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۳۱۹)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: امام کا سترہ اس کے پیچھے والوں کا بھی سترہ ہے امام عبدالرزاق نے کہا:

میں اسی پر عمل کرتا ہوں اور یہی وہ چیز ہے جس پر تمام لوگوں کا عمل ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۳۲۰)

سترہ کے فوائد اور سترہ میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

صحیح البخاری: ۳۹۳ میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب عید کے دن باہر نکلتے تو آپ نیزہ لانے کا حکم دیتے جو آپ کے

سامنے گاڑ دیا جاتا پھر آپ اس کی طرف نماز پڑھتے اور لوگ آپ کے پیچھے ہوتے اور آپ اسی طرح سفر میں کرتے تھے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں دشمن سے محفوظ رہنے کے لیے اور احتیاط کی بناء پر اپنے ساتھ نیزہ رکھنا چاہیے اور اس میں

خدام کو ساتھ رکھنے اور ان سے خدمت لینے کا جواز ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ امام کا سترہ اس کے پیچھے نمازیوں کا بھی

سترہ ہے علامہ ابن بطلال نے بعض علماء سے نقل کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے انہوں نے کہا کہ اس پر اجماع ہے کہ سترہ سنت اور مستحب

ہے علامہ ابھری نے کہا: مقتدی کا سترہ اس کے امام کا سترہ ہے لہذا اس کے آگے کسی کے گزرنے سے اسے ضرر نہیں ہوگا کیونکہ مقتدی کی نماز امام کی نماز کے ساتھ متعلق ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ جہاں انسان لوگوں کے گزرنے سے مامون نہ ہو وہاں پر سترہ رکھنا مشروع اور جائز ہے اور جہاں یہ اطمینان ہو کہ وہاں سامنے سے لوگ نہیں گزریں گے وہاں سترہ کے متعلق امام مالک کے دو قول ہیں اور امام شافعی کے نزدیک احادیث کے عموم کی وجہ سے سترہ مطلقاً مشروع ہے اور اس لیے بھی کہ سترہ سے نظر کی حفاظت ہوتی ہے۔

اگر انسان کھلی فضاء میں ہو تو آیا بغیر سترہ کے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ ابن القاسم مالکی نے حضرت ابن عباس کی حدیث کی وجہ سے اس کی اجازت دی ہے اور ابن ماثون مالکی نے کہا ہے کہ سترہ پھر بھی ضروری ہے۔
عروہ عطاء سالم قاسم شعمی اور حسن بصری نے کہا ہے کہ لوگ کھلے میدان میں بغیر سترہ کے نماز پڑھتے تھے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۷۵)

سترہ کی مقدار اور کن چیزوں کو سترہ بنانا جائز ہے اور کن چیزوں کو سترہ بنانا ممنوع ہے؟

علامہ عینی فرماتے ہیں: امام محمد نے کہا: جو شخص کھلے میدان میں نماز پڑھتا ہے اس کے لیے مستحب یہ ہے کہ اس کے سامنے لائمی کی طرح کی کوئی چیز ہو اگر کوئی چیز نہ ملے تو وہ درخت وغیرہ کو سترہ بنالے۔

اگر تم یہ کہو کہ سترہ کے لیے جس نیزہ کا ذکر کیا گیا ہے اس کی طول میں کتنی حد ہے؟ تو میں کہوں گا کہ ہمارے اصحاب نے اس کی حد ایک ذراع (ڈیڑھ فٹ) یا اس سے زیادہ مقرر کی ہے اور اس میں انہوں نے حضرت طلحہ بن عبید اللہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم اپنے سامنے پالان کے پچھلے حصہ کی مثل رکھ لو پھر تمہارے سامنے سے کسی کے گزرنے سے تمہیں ضرر نہیں ہوگا۔ (صحیح مسلم: ۵۰۱۱۔ رقم المسلسل: ۱۰۹۲)

شیخ الاسلام نے اپنی مبسوط میں حضرت ابو حنیفہ کی حدیث (۳۹۵) ذکر کر کے یہ بیان کیا کہ نیزہ ایک ذراع (ڈیڑھ فٹ) لمبا اور ایک انگلی جتنا موٹا ہونا چاہیے اس کی تائید حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس قول سے ہوتی ہے کہ سترہ کے لیے تیر کافی ہے اور الذخیرہ میں مذکور ہے کہ تیر کا طول ایک ذراع ہے اور اس کا عرض ایک انگلی جتنا ہے اگر سترہ کا طول ایک ذراع سے کم ہو تو اس میں ہمارے مشائخ کا اختلاف ہے شیخ الاسلام نے کہا: اگر ترکش کو سامنے رکھا جائے اور وہ ایک ذراع بلند ہو تو وہ بلا اختلاف سترہ ہے اور اگر اس سے کم ہو تو اس میں اختلاف ہے۔

غریب الروایۃ میں مذکور ہے: بڑا دریا اور راستہ سترہ نہیں ہے مالکیہ نے کہا ہے: اونچی ٹوپی اور تکیہ کو سترہ بنانا جائز ہے اور چابک کو سترہ بنانا جائز نہیں ہے آدمی کی پیٹھ کو سترہ بنانا جائز ہے اور چہرہ کو سترہ بنانا ممنوع ہے اور کروٹ میں اختلاف ہے عورت کو سترہ بنانا ممنوع ہے اور محارم میں اختلاف ہے سوئے ہوئے کو مجنون کو اور کافر کو سترہ نہ بنایا جائے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۷۰۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۱۷۔ ج ۱ ص ۱۳۱۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان حسب ذیل ہے:
سترہ کی تعریف اور اس کا حکم۔

۴۹۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عون

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِم بِالْبَطْحَاءِ، وَبَيْنَ يَدَيْهِ عَنَزَةٌ، الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ، وَالْعَصْرَ رَكَعَتَيْنِ، تَمْرُ بَيْنَ يَدَيْهِ الْمَرْأَةُ وَالْحِمَارُ.

بن ابی حنیفہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ نے ان کو کھلے میدان میں نماز پڑھائی اور آپ کے سامنے نیزہ تھا، ظہر کی دو رکعت اور عصر کی دو رکعت اور آپ کے سامنے سے عورت اور گدھا گزر رہا تھا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۸۷ میں گزر چکی ہے دیگر ضروری فوائد ہم یہاں بیان کر رہے ہیں۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب انسان صحراء میں ہو تو اس کو اپنے سامنے سترہ رکھنا چاہیے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر نمازی کے سامنے سے عورت اور گدھا گزر جائے تو اس سے اس کی نماز منقطع نہیں ہوتی، یہ جمہور علماء کا قول ہے اور حضرت انسؓ مکحول، ابوالاحوص، حسن بصری اور عکرمہ سے اس کے خلاف منقول ہے۔

عورت، کتے اور گدھے کے نمازی کے سامنے سے گزرنے سے نماز کے منقطع ہونے کے متعلق احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: عورت اور کتے اور گدھے کا (سامنے سے گزرنا) نماز کو منقطع کر دیتا ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۹۵۰، مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۹ طبع قدیم مسند احمد: ۷۹۸۳، ج ۱۳ ص ۳۶۱، مؤسسة الرسالة بیروت، مصنف عبد الرزاق: ۲۳۵۱، المعجم الکبیر: ۳۱۶۱، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۷۵، کمال ابن عدی ج ۲ ص ۵۷۶، ج ۵ ص ۲۰۲۱، ج ۷ ص ۲۵۹۱، ج ۶ ص ۲۴۲۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: شعبہ نے کہا: یہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: حائض عورت اور کتا نماز کو قطع کر دیتا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۷۰۳، سنن نسائی: ۷۵۰، سنن ابن ماجہ: ۹۴۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۲۷، صحیح ابن خزیمہ: ۸۳۲، صحیح ابن حبان: ۲۳۸۷، المعجم الکبیر: ۱۲۸۲۴، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۷۴، مصنف عبد الرزاق: ۲۳۵۴، مسند احمد ج ۱ ص ۳۲۷ طبع قدیم مسند احمد: ۳۲۴۱، ج ۵ ص ۲۹۳، مؤسسة الرسالة بیروت)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو پالان کی آخری لکڑی کی مثل کو سترہ بنالے اور اگر اس کے سامنے پالان کی آخری لکڑی کی مثل کوئی چیز نہیں ہوگی تو اس کی نماز کو گدھا، عورت اور سیاہ کتا قطع کر دے گا۔ (صحیح مسلم: ۲۶۵، الرقم المسلسل: ۱۱۱۷، سنن ابوداؤد: ۷۰۲، سنن ترمذی: ۳۳۸، سنن ابن ماجہ: ۹۵۲، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۴۵۳، سنن دارمی: ۱۴۱۳، صحیح ابن حبان: ۲۳۸۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۷۴، صحیح ابن خزیمہ: ۸۳۱، المعجم الصغیر: ۵۰۵، ۱۹۵، المعجم الاوسط: ۸۲۹۵، ۳۳۴۹، المعجم الکبیر: ۱۶۳۶، ۱۶۳۵، مسند احمد ج ۵ ص ۱۳۹ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۲۳، ج ۳ ص ۲۵۰، مؤسسة الرسالة بیروت)

ان احادیث میں ان فقہاء کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ نمازی کے آگے سے عورت اور کتے اور گدھے کا گزرنا نماز کو قطع کر دیتا ہے۔ عورت اور گدھے کے نمازی کے سامنے سے گزرنے سے نماز منقطع نہ ہونے کے متعلق احادیث

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز کو کوئی چیز منقطع نہیں کرتی، نماز کے آگے سے گزرنے والے کو جتنا تم دفع کر سکتے ہو دفع کر دو وہ صرف شیطان ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۷۱۹، مشکوٰۃ: ۷۸۵)

مسروق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے ذکر کیا گیا کہ کتے، گدھے اور عورت کا نمازی کے سامنے سے گزرنا، اس کی نماز کو قطع کر دیتا ہے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تم نے ہمیں گدھوں اور کتوں کے مشابہ کر دیا ہے؟ اللہ کی قسم! میں نے ضرور دیکھا کہ نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان تخت پر لیٹی ہوئی تھی مجھے کوئی کام ہوتا تو میں آپ

کے سامنے بیٹھنے کو ناپسند کرتی کہ نبی ﷺ کو ایذا دے تو میں آپ کے پیروں کی طرف سے چپکے سے نکل جاتی۔

(صحیح البخاری: ۵۱۳، صحیح مسلم: ۵۱۳، رقم المسلسل: ۱۱۲۳، سنن ابوداؤد: ۷۱۳-۷۱۲-۷۱۱، سنن نسائی: ۱۶۸-۱۶۷-۱۶۶)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور آپ کے سامنے حضرت عائشہ تھیں اور آپ نماز پڑھتے رہے اس سے معلوم ہوا کہ عورت کے سامنے ہونے سے مرد کی نماز منقطع نہیں ہوتی اور گدھے کے نمازی کے سامنے سے گزرنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں ایک گدھی پر سوار ہو کر آیا اور میں اس وقت بلوغت کے قریب تھا اس وقت رسول اللہ ﷺ منیٰ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے میں بعض صف کے آگے سے گزرا پھر میں اتر آیا اور گدھی کو میں نے چرنے کے لیے چھوڑ دیا اور میں صف میں داخل ہو گیا اور کسی نے مجھ پر اعتراض نہیں کیا۔

(صحیح البخاری: ۴۹۳، صحیح مسلم: ۵۰۳، سنن ترمذی: ۳۳۷، سنن نسائی: ۷۵۱، سنن ابن ماجہ: ۹۳۷، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۹)

ان مختلف احادیث میں وجہ تطبیق

ان احادیث میں یہ دلیل ہے کہ عورت اور گدھے کے نمازی کے سامنے سے گزرنے سے اس کی نماز نہیں ٹوٹتی اور جن اول الذکر احادیث میں یہ بیان ہے کہ عورت کتے اور گدھے کے نمازی کے سامنے سے گزرنے سے اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے یا تو وہ احادیث ثانی الذکر احادیث سے منسوخ ہیں اور جمہور فقہاء کی یہی رائے ہے اور یا پھر اول الذکر احادیث کی یہ تاویل ہے کہ جب نمازی کے سامنے سے عورت کتیا گدھا گزرے گا تو نمازی کی توجہ اس کی طرف مبذول ہوگی اور نماز میں اس کا جو خشوع اور خضوع تھا وہ منقطع ہو جائے گا۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی نے ان مختلف احادیث میں اسی طرح تطبیق دی ہے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۴۰۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نمازی اور سترہ کے درمیان کتنی مقدار

فاصلہ ہونا چاہیے

۹۱ - بَابُ قَدَرِ كَمْ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ

بَيْنَ الْمُصَلِّيِّ وَالسُّتْرَةِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نمازی اور سترہ کے درمیان کتنی مقدار کا فاصلہ ہونا چاہیے۔

۴۹۶ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ قَالَ كَانَ بَيْنَ مُصَلِّي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْجِدَارِ مَمَرٌ الشَّاةِ [طرف الحديث: ۷۳۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن زرارہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز بن ابی حازم نے خبر دی از والد خود از حضرت سہل رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ کی جانماز اور دیوار کے درمیان بکری کے گزرنے کی جگہ تھی۔

(صحیح مسلم: ۵۰۸، رقم المسلسل: ۱۰۲۱، سنن ابوداؤد: ۶۹۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۳۵-۱۳۳۴-۸۰۳، جامع السانید لابن الجوزی: ۲۴۲۸، مکتبۃ الرشید

ریاض ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمرو بن زرارہ ابو محمد نیشاپوری، یہ ۲۸۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبدالعزیز بن ابی حازم (۳) ان کے والد حازم

(۴) حضرت سہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۰۹)

نمازی اور سترہ کے درمیان کی مقدار میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نمازی اور اس کے سترہ کے درمیان یہ کم سے کم فاصلہ ہے۔ عطاء امام شافعی اور امام احمد بن حنبل نے یہ کہا ہے کہ اس کی کم از کم مقدار تین ذراع (ساڑھے چار فٹ) ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے کعب میں نماز پڑھی اور آپ کے اور قبلہ کے درمیان تین ذراع کا فاصلہ تھا اور امام مالک نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی ابواسحاق السبعمی نے کہا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نماز پڑھتے تھے اور اپنے اور قبلہ کے درمیان تین ذراع کا فاصلہ رکھتے تھے اور سہل بن ابی حمزہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو سترہ کے قریب ہوتا کہ اس کی نماز کو شیطان قطع نہ کرے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۶۷۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ بدرالدین عینی اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے اسی عبارت کو معمولی تغیر سے بیان کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۱۰ فتح الباری ج ۲ ص ۱۲۳)

۴۹۷- حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ كَانَ جِدَارُ الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْمَنْبَرِ مَا كَادَتْ الشَّاةُ تَجُوزُهَا۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مکی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ابی عبید نے حدیث بیان کی از حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: مسجد کی دیوار منبر کے پاس تھی اس سے بکری پہ مشکل گزر سکتی تھی۔

(صحیح مسلم: ۵۰۹ الرقم السلسل: ۱۱۱۵ سنن ابوداؤد: ۱۰۸۴ سنن ابن ماجہ: ۱۳۳۰ المعجم الکبیر: ۶۲۹۹ سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۷۲ مسند احمد ج ۳ ص ۵۴)

طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۵۳۲ ج ۲ ص ۷۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

یہ حدیث ثلاثی ہے اس میں امام بخاری اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صرف تین راوی ہیں اس حدیث کی باب کے عنوان سے اس طرح مطابقت ہے کہ نبی ﷺ منبر کے پہلو میں کھڑے ہوتے تھے کیونکہ اس وقت آپ کی مسجد میں محراب نہیں تھا پس آپ کے اور دیوار قبلہ کے درمیان اتنی مسافت تھی جتنی مسافت منبر اور دیوار قبلہ کے درمیان تھی پس گویا کہ حضرت سلمہ نے کہا: نمازی اور سترہ کے درمیان اتنا فاصلہ ہونا چاہیے جتنا فاصلہ آپ کے منبر اور دیوار قبلہ کے درمیان تھا۔

۹۲- بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْحَرْبَةِ

چھوٹے نیزہ کی طرف نماز پڑھنا

اس عنوان میں "حربة" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: چھوٹا نیزہ۔

۴۹۸- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُرَكِّزُ لَهُ الْحَرْبَةَ فَيَصَلِّي إِلَيْهَا۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے خبر دی از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ کے لیے چھوٹا نیزہ گاڑ دیا جاتا تھا پھر آپ اس کی طرف نماز پڑھتے

(جامع السانید ابن الجوزی: ۳۴۷۳ مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۶ھ) تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۳ میں گزر چکی ہے۔

۹۳ - بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْعَنَزَةِ

نیزہ کی طرف نماز پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نمازی اور قبلہ کے درمیان جو نیزہ گاڑا ہوا ہے اس نیزہ کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے۔

۴۹۹ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا
عَوْنُ بْنُ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ خَرَجَ
عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْهَاجِرَةِ
فَاتَى بِوُضُوءٍ فَتَوَضَّأَ فَصَلَّى بِنَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ
وَبَيْنَ يَدَيْهِ عَنَزَةٌ وَالْمَرْأَةُ وَالْجِمَارُ يَمْرُؤُونَ مِنْ
وَرَائِهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عون بن ابی جحیفہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے اپنے والد رضی اللہ عنہ سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ دوپہر کے وقت ہماری طرف نکلے پس آپ کے وضوء کا پانی لایا گیا پھر آپ نے وضوء کیا پھر آپ نے ہمیں ظہر اور عصر کی نماز پڑھائی اور آپ کے سامنے نیزہ تھا اور عورت اور گدھا اس نیزہ کے پاس سے گزر رہے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۹۵ میں گزر چکی ہے۔

۵۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بَزِيعٍ قَالَ
حَدَّثَنَا شَاذَانُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ تَبَعْتُهُ أَنَا وَغُلَامٌ
وَمَعَنَا عُكَّازَةٌ أَوْ عَصَا أَوْ عَنَزَةٌ وَمَعَنَا إِذَاوَةٌ
فَإِذَا فَرَّغَ مِنْ حَاجَتِهِ نَاولَناهُ الْإِذَاوَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن حاتم بن بزیع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شاذان نے حدیث بیان کی از شعبہ از عطاء ابن ابی ميمونہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ قضاء حاجت کے لیے جاتے تو میں اور ایک اور لڑکا آپ کے پیچھے جاتے اور ہمارے ساتھ ڈنڈا یا لانٹھی یا نیزہ ہوتا اور ہمارے ساتھ چمڑے کا برتن ہوتا جب آپ قضاء حاجت سے فارغ ہو جاتے تو ہم آپ کو وہ چمڑے کا برتن دیتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۰ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: پانی کے ساتھ استنجاء کرنا اور یہاں اس کا عنوان ہے: نیزہ کی طرف نماز پڑھنا اور اس حدیث میں نیزہ کا بھی ذکر ہے اور پانی کے ساتھ استنجاء کرنے کا بھی ذکر ہے۔

۹۴ - بَابُ السُّتْرِ بِمَكَّةَ وَغَيْرِهَا

مکہ وغیرہا میں سترہ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو روکنے کے لیے سترہ قائم کرنا مستحب ہے خواہ وہ سترہ مکہ میں ہو یا غیر مکہ میں اور مکہ کی قید اس لیے لگائی ہے تاکہ کوئی شخص یہ وہم نہ کرے کہ سترہ قبلہ ہے اور مکہ میں کعبہ کے سوا اور کسی کو قبلہ نہیں بنانا چاہیے اور ہر وہ شخص جو کسی کھلی اور وسیع جگہ میں نماز پڑھے اس کے لیے مستحب یہ ہے کہ وہ سترہ کی طرف نماز پڑھے خواہ وہ مکہ میں نماز پڑھے یا کسی اور جگہ نماز پڑھے ہاں! اگر وہ مکہ مکرمہ کی ایسی مسجد میں نماز پڑھے جو مکہ کے قریب ہو اور وہاں کسی کے لیے نمازی کے آگے سے گزرنا ممکن نہ ہو تو پھر اس کو سترہ کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ مکہ کا قبلہ اس کا سترہ ہے اور اگر اس نے مسجد کے مؤخر حصے میں اس طرح نماز پڑھی کہ اس کے آگے سے گزرنا ممکن تھا یا مکہ مکرمہ کی باقی جگہوں میں بغیر کسی دیوار یا درخت یا اس جیسی کسی چیز کے نماز پڑھی تو پھر اس کو اپنے آگے سترہ رکھنا چاہیے جس طرح نبی ﷺ نے مکہ کے علاوہ دیگر مقامات پر کھلی جگہ میں نیزہ کی طرف

نماز پڑھی۔

۵۰۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّهْجِ فَصَلَّى بِالْبَطْحَاءِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ رَكَعَتَيْنِ وَنَصَبَ بَيْنَ يَدَيْهِ عَنَزَةً وَتَوَضَّأَ فَجَعَلَ النَّاسُ يَتَمَسَّحُونَ بِوَضُوئِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابی جحیفہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دوپہر کے وقت نکلے پھر آپ نے بحری والی رستہ کی زمین (مدینہ کی وادی) میں ظہر اور عصر کی دو دو رکعت نماز پڑھی اور اپنے سامنے نیزہ گاڑ دیا اور وضوء کیا پھر لوگ آپ کے وضوء کے پانی کو اپنے جسم پر لگا رہے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸ میں تفصیل سے گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: لوگوں کے وضوء کے بچے ہوئے پانی کو استعمال کرنا اور یہاں اس کا عنوان ہے: مکہ وغیرہ میں سترہ اور اس حدیث میں دونوں باتوں کا ذکر ہے۔

۹۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْأُسْطُوَانَةِ

ستون کی طرف نماز پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ستون کی طرف نماز پڑھنا مستحب ہے۔

وَقَالَ عُمَرُ الْمُضَلَّوْنَ أَحَقُّ بِالسَّوَارِي مِنَ الْمُتَحَدِّثِينَ إِلَيْهَا. اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ستونوں کی طرف باتیں کرنے والوں کی بہ نسبت نماز پڑھنے والے زیادہ مستحق ہیں۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

اور لیس الصنعانی ایک شخص سے روایت کرتے ہیں جس کو ہمدان کہا جاتا تھا وہ اہل یمن کی ڈاک حضرت عمر رضی اللہ عنہ تک پہنچاتا تھا وہ بیان کرتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ستونوں کی طرف باتیں کرنے والوں کی بہ نسبت نماز پڑھنے والے زیادہ مستحق ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

نمازیوں کے زیادہ مستحق ہونے کی وجہ یہ ہے کہ باتیں کرنے والے ستونوں کی طرف ٹیک لگانے کے محتاج ہوتے ہیں اور نماز پڑھنے والے ستون کو سترہ بنانے کے محتاج ہوتے ہیں سو دونوں ستونوں کی طرف احتیاج میں مشترک ہیں لیکن نمازی چونکہ عبادت کرنے والے ہیں اس لیے وہ ستونوں کے زیادہ مستحق ہیں۔

وَرَأَى عُمَرُ رَجُلًا يُصَلِّي بَيْنَ أُسْطُوَانَتَيْنِ فَأَذَنَاهُ إِلَى سَارِيَةٍ فَقَالَ صَلَّى إِلَيْهَا. اور حضرت عمر نے ایک شخص کو دیکھا وہ دو ستونوں کے درمیان نماز پڑھ رہا تھا انہوں نے اس کو ایک ستون کی طرف قریب کر کے کہا: اس کی طرف نماز پڑھو۔

اس تعلیق کی اصل اس حدیث میں ہے:

معاد بن قزہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے دیکھا میں دو ستونوں کے درمیان نماز پڑھ رہا تھا تو انہوں نے میری پیٹھ کو پکڑ کر مجھے سترہ کے قریب کر دیا اور فرمایا: اس کی طرف نماز پڑھو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۰۱، ج ۲ ص ۸۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

۵۰۲۔ حَدَّثَنَا الْمُجَنَّبِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں المجنبی بن ابراہیم نے

بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ كُنْتُ اَتِيَّ مَعَ سَلَمَةَ بْنِ الْاَكْوَعِ
فَيُصَلِّي عِنْدَ الْاُسْطُوَانَةِ الَّتِي عِنْدَ الْمُصْحَفِ
فَقُلْتُ يَا اَبَا مُسْلِمٍ اَرَاكَ تَتَحَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَ هَذِهِ
الْاُسْطُوَانَةِ؟ قَالَ فَاِنِّي رَاَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَهَا.

(صحیح مسلم: ۵۰۹، رقم المسلسل: ۱۱۱۵، سنن ابن ماجہ: ۱۳۲۰)
جامع المسند لابن الجوزی: ۲۲۵۵، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ)

یہ حدیث ثلاثی ہے اس میں امام بخاری اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صرف تین راوی ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا

المصحف کے ستون کا معنی

اس حدیث میں ”المصحف“ کا ذکر ہے علامہ یعنی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں مصحف کی ایک خاص جگہ تھی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے اس جگہ وہ مصحف رکھا ہوا تھا، صحیح مسلم میں یہ الفاظ ہیں کہ وہ صندوق کے پیچھے نماز پڑھتے تھے گویا کہ وہ مصحف (قرآن مجید) اس صندوق میں رکھا جاتا تھا اور جس ستون کا اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے وہ ”اسطوانة المهاجرین“ کے نام سے مشہور تھا۔ آپ اس ستون کے پاس کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے اور اس ستون کو پہلو میں نہیں رکھتے تھے تاکہ صفوں میں خلل نہ ہو۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۴۱۵)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۳۸۔ ج ۷ ص ۱۳۲۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۵۰۳۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ كِبَارَ
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُونَ
الشَّوَارِي عِنْدَ الْمَغْرِبِ. وَزَادَ شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو
عَنْ أَنَسٍ حَتَّى يَخْرُجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
| طرف الحدیث: ۱۶۴۵ |

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیسہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو بن عامر از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کے بڑے بڑے اصحاب کو دیکھا وہ مغرب کے وقت ستونوں کی طرف سبقت کرتے تھے۔ شعبہ نے از عمرو از حضرت انس رضی اللہ عنہ یہ اضافہ کیا: حتیٰ کہ نبی ﷺ حجرے سے نکل آتے۔

(سنن نسائی: ۶۸۱، صحیح ابن خزیمرہ: ۱۲۸۸، صحیح ابن حبان: ۱۵۸۹، سنن دارمی: ۱۳۴۱، مصنف عبد الرزاق: ۳۹۸۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۷۶، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۰، مسند احمد: ۱۳۹۸۳۔ ج ۲۱ ص ۴۰۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) قبیسہ بن عقبہ الکونی (۲) سفیان ثوری (۳) عمرو بن عامر الکونی الانصاری یہ عمرو بن عامر البصری نہیں ہیں کیونکہ وہ سلمی ہیں
(۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۴۱۵)

ستون کو سترہ بنانے کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جب رسول اللہ ﷺ صحراء میں نیزہ گاڑ کر اس کو سترہ بناتے تھے تو مسجد کا ستون نیزہ کی بہ نسبت سترہ بنانے کے زیادہ لائق تھا کیونکہ آپ نے فرمایا ہے کہ سترہ کی مقدار پالان کی پچھلی لکڑی کے برابر ہونی چاہیے تو اس سے معلوم ہوا کہ پالان کی پچھلی لکڑی اور نیزہ کی بہ نسبت مسجد کا ستون سترہ بنانے کے زیادہ لائق ہے اور امام کو چاہیے کہ وہ ستون کو اپنے سامنے رکھے اور اس کے پہلو میں نہ کھڑا ہو تاکہ صفوں میں خلل نہ ہو۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۸۲-۱۸۱)

بغیر جماعت کے ستونوں

۹۶- بَابُ الصَّلَاةِ بَيْنَ السَّوَارِي

کے درمیان نماز

فِي غَيْرِ جَمَاعَةٍ

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ جب انسان اکیلا ہو تو وہ مسجد کے ستونوں کے درمیان نماز پڑھے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے البتہ ستونوں کے درمیان جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے صف منقطع ہوتی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اور حضرت اسامہ بن زید اور حضرت عثمان بن طلحہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہم بیت اللہ کے اندر داخل ہوئے پس بہت دیر اندر رہے پھر باہر نکلے تو سب سے پہلے میں ان کے پیچھے داخل ہوا پھر میں نے حضرت بلال سے پوچھا: نبی ﷺ نے کس جگہ نماز پڑھی تھی؟ انہوں نے بتایا: سامنے کے دو ستونوں کے درمیان۔

۵۰۴- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُؤَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ وَبِلَالٌ فَأَطَالَ ثُمَّ خَرَجَ كُنْتُ أَوَّلَ النَّاسِ دَخَلَ عَلَى آثَرِهِ فَسَأَلْتُ بِلَالًا أَيْنَ صَلَّى؟ قَالَ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْمُقَدَّمَيْنِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: اہل مدینہ اہل شام کا قبلہ اور یہاں اس کا عنوان ہے: بغیر جماعت کے ستونوں کے درمیان نماز پڑھنا اور اس حدیث میں ان دونوں عنوانوں کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت اسامہ بن زید اور حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ انجھی کعبہ کے اندر داخل ہوئے پھر اس کا دروازہ بند کر دیا اور اس میں کچھ دیر ٹھہرے پھر جب وہ کعبہ سے باہر نکلے تو میں نے حضرت بلال سے سوال کیا کہ نبی ﷺ نے کعبہ میں کیا کیا تھا؟ انہوں نے کہا: آپ نے ایک ستون کو بائیں جانب رکھا اور ایک ستون کو دائیں جانب رکھا اور تین ستونوں کو اپنے پیچھے اور بیت اللہ ان دنوں چھ ستونوں پر تھا پھر

۵۰۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَجَبِيُّ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَتُ فِيهَا فَسَأَلْتُ بِلَالًا حِينَ خَرَجَ مَا صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ جَعَلَ عَمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعَمُودًا عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَاءَهُ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى وَقَالَ لَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي مَالِكٌ وَقَالَ عَمُودَيْنِ

عَنْ يَمِينِهِ.

آپ نے نماز پڑھی اور ہم سے اسماعیل نے بیان کیا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی اور کہا: دوستوں آپ کے دائیں جانب تھے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۳۹۷ میں گزر چکی ہے۔

۹۷۔ بَابُ

بَابُ

امام بخاری نے اس باب کا کوئی ترجمہ یا عنوان قائم نہیں کیا اور اس کتاب میں ان کا اسلوب یہ ہے کہ وہ جس باب کا عنوان قائم نہیں کرتے وہ ابواب سابقہ کے ساتھ ملحق ہوتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو ضمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب کعبہ میں داخل ہوئے تو دخول کے وقت وہ اپنے منہ کی طرف چلے اور دروازہ کو اپنی پشت کے پیچھے رکھا پھر چلے حتیٰ کہ ان کے درمیان اور اس دیوار کے درمیان جو ان کے منہ کی طرف تھی تقریباً تین ذراع (ساڑھے چار فٹ) کا فاصلہ تھا (پھر) انہوں نے نماز پڑھی اور اس جگہ کا قصد کیا جس جگہ کے متعلق ان کو حضرت بلال نے یہ خبر دی تھی کہ نبی ﷺ نے اس جگہ نماز پڑھی ہے اور کہا: ہم میں سے جو شخص بیت اللہ کی کسی جانب نماز پڑھے اس پر کوئی حرج نہیں ہے۔

۵۰۶۔ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو ضَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْكَعْبَةَ مَشَى قِبَلَ وَجْهِهِ حِينَ يَدْخُلُ وَجَعَلَ الْبَابَ قِبَلَ ظَهْرِهِ فَمَشَى حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي قِبَلَ وَجْهِهِ قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثَةِ أَذْرُعَ صَلَّى يَسْرُخُ الْمَكَانَ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِهِ بِلَالٌ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِيهِ قَالَ وَلَيْسَ عَلَيَّ أَحَدِنَا بَأْسٌ اِنْ صَلَّى فِي أَيِّ نَوَاجِي الْبَيْتِ شَاءَ.

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۳۹۷ کا مطالعہ فرمائیں۔

۹۸۔ بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الرَّاحِلَةِ

وَالْبَعِيرِ وَالشَّجَرِ وَالرَّحْلِ

سواری اونٹ درخت اور پالان کی طرف نماز پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مذکورہ اشیاء کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جائز ہے۔

۵۰۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ الْبَصْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّهُ كَانَ يُعْرِضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا قُلْتُ أَفَرَأَيْتَ إِذَا هَبَّتِ الرِّكَابُ؟ قَالَ كَانَ يَأْخُذُ الرَّحْلَ فَيَعْدِلُهُ فَيُصَلِّي إِلَى اخِرَتِهِ أَوْ قَالَ مُوْخِرِهِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَفْعَلُهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابی بکر المقدمی البصری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں معتمر نے حدیث بیان کی از عمید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ اپنی سواری کو عرض میں کر لیتے پھر اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے میں نے کہا: یہ بتائیں کہ جب سواریاں اٹھلتیں (تو آپ کیا کرتے تھے)؟ انہوں نے کہا: پھر آپ اس پالان یا کجاوے کو پکڑ لیتے اس کو برابر رکھتے اور اس کی آخری لکڑی کو کھڑا کر کے اس کی طرف نماز پڑھتے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما

بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۴۳۰ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: اونٹوں کی جگہوں میں نماز پڑھنا اس حدیث میں سواری اور پالان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا ذکر ہے، درخت اور اونٹ کی طرف نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے، اونٹ کا ذکر تو سواری کے ذکر میں آ گیا ہے اور درخت کی طرف نماز پڑھنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

امام نسائی سند حسن کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک میں نے جنگ بدر کے دن دیکھا رسول اللہ ﷺ کے سوا ہم میں سے ہر شخص سویا ہوا تھا اور آپ ایک درخت کی طرف نماز پڑھ رہے تھے حتیٰ کہ صبح ہو گئی۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۴۱۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

تخت یا چارپائی پر نماز پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از ابراہیم از اسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے فرمایا: کیا تم نے ہمیں کتے اور گدھے کے برابر کر دیا ہے؟ میں نے خود کو دیکھا کہ میں تخت پر لیٹی ہوئی تھی پھر نبی ﷺ آئے آپ نے تخت کو وسط میں کر لیا پھر آپ نماز پڑھ رہے تھے میں نے اس کو ناپسند کیا کہ میں نماز میں آپ کے سامنے رہوں پس میں تخت کے پیروں کی جانب سے آہستہ سے نکل کر اپنے لحاف سے باہر نکل آتی تھی۔

۹۹- بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى السَّرِيرِ

۵۰۸- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَعْدَلْتُمُونَا بِالْكَلْبِ وَالْجِمَارِ؟ لَقَدْ رَأَيْتُنِي مُضْطَجِعَةً عَلَى السَّرِيرِ فَبَجَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَتَوَسَّطُ السَّرِيرَ فَيُصَلِّي، فَأَكْرَهُ أَنْ أُسَوِّحَهُ، فَأَنْسَلُ مِنْ قِبَلِ رِجْلِي السَّرِيرِ حَتَّى أَنْسَلُ مِنْ لِحَافِي.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے بعض ضروری امور بیان کیے جا رہے ہیں۔

علماء غیر مقلدین کا نماز میں رسول اللہ ﷺ کے خیال کو اپنے گدھے اور بیل کے خیال سے بدتر قرار دینا

اس حدیث میں ذکر ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کیا تم نے ہمیں کتے اور گدھے کے برابر کر دیا ہے! حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ جملہ اس موقع پر کہا تھا جب بعض لوگوں نے یہ حدیث بیان کی: نمازی کے سامنے سے کتا، گدھا اور عورت گزر جائے تو اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے حضرت عائشہ کو ان کی یہ حدیث اس لیے ناگوار گزری کہ اس ایک جملہ میں عورت کو کتے اور گدھے کے ساتھ ذکر کیا ہے اور چونکہ حضرت ام المؤمنین بھی عورت ہیں اس لیے آپ نے فرمایا: کیا تم نے ہمیں کتے اور گدھے کے برابر کر دیا ہے جب حضرت عائشہ کو اس سے ایذا پہنچی کہ آپ کا ذکر کتے اور گدھے کے ساتھ کیا گیا تو اگر رسول اللہ ﷺ کا ذکر گدھے اور بیل کے ساتھ کیا جائے تو اس سے آپ کو کتنی ایذا پہنچے گی۔

غیر مقلدین کے مشہور عالم شیخ اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ لکھتے ہیں:

زنا کے خیال سے (نماز میں) اپنی بیوی سے جماع کا خیال بہتر ہے اور شیخ اور ان جیسے معظمین خواہ جناب رسالت مآب ہی ہوں کی طرف اپنی توجہ کو لگا دینا اپنے بیل اور گدھے کے تصور میں استغراق سے کہیں زیادہ بُرا ہے۔

(صراط المستقیم ص ۸۶ مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور)

اس عبارت میں رسول اللہ ﷺ کی توجہ کی طرف یہی وجہ نہیں ہے کہ گدھے اور بیل کے تصور کے ساتھ آپ کی طرف توجہ

لگا دینے کا ذکر ہے بلکہ آپ کی طرف توجہ لگا دینے کو گدھے اور بیل کے تصور میں استغراق سے زیادہ برقرار دیا گیا ہے سوچئے کہ رسول اللہ ﷺ کو اس عبارت سے کس قدر ایذا پہنچی ہوگی! قرآن مجید میں ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. (الاحزاب: ۵۷)

بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچاتے ہیں اللہ ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت فرماتا ہے۔

عبارت مذکورہ کی توجیہ کا رد

اس عبارت کی توجیہ میں شیخ اسماعیل دہلوی نے یہ لکھا ہے کہ:

بیل اور گدھے کا خیال دل میں اس قدر تعظیم کے ساتھ نہیں آتا جس قدر تعظیم اور اجلال کے ساتھ نبی ﷺ کا تصور آئے گا اور نماز میں غیر اللہ کا تعظیم کے ساتھ تصور شرک کی طرف کھینچ کر لے جاتا ہے۔ (مراۃ مستقیم ص ۸۶ مکتبہ سلفیہ لاہور)

یہ توجیہ قطعاً باطل اور مردود ہے کیونکہ نماز میں غیر اللہ کی تعظیم مطلقاً شرک نہیں ہے بلکہ تعظیم بہ طریقہ عبادت شرک ہے اور نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم معمول اور مشروع ہے۔ دیکھئے: سلام تعظیم کے لیے کیا جاتا ہے اور نماز کے تشہد میں "السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ" پڑھا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نماز میں رسول اللہ ﷺ کی بالفعل تعظیم کی ہے حدیث میں ہے:

عین حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کے متعلق احادیث

حضرت سہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بنو عمرو بن عوف کی آپس میں صلح کرانے کے لیے تشریف لے گئے نماز کا وقت آ گیا تو مؤذن حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا: کیا آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں گے تو میں اقامت کہوں؟ حضرت ابوبکر نے کہا: ہاں پھر حضرت ابوبکر نماز پڑھانے لگے (اسی اثناء میں) رسول اللہ ﷺ آ گئے اور لوگ نماز پڑھ رہے تھے نبی ﷺ صفوں سے گزرتے ہوئے پہلی صف میں پہنچ گئے پس لوگوں نے تالیاں بجائیں اور حضرت ابوبکر نماز میں ادھر ادھر توجہ نہیں کرتے تھے پھر جب لوگوں نے بہت زیادہ تالیاں بجائیں تو حضرت ابوبکر نے توجہ کی اور رسول اللہ ﷺ کو دیکھ لیا رسول اللہ ﷺ نے اشارہ کیا کہ تم اپنی جگہ قائم رہو پھر حضرت ابوبکر نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کر کے اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو نماز پڑھاتے رہنے کا حکم دیا ہے پھر حضرت ابوبکر پیچھے صف کے برابر کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ نے آگے بڑھ کر نماز پڑھائی نماز سے قانع ہو کر آپ نے فرمایا: اے ابوبکر! تمہیں (نماز پڑھانے سے) کس چیز نے روکا جب میں نے تمہیں نماز پڑھانے کا حکم دیا تھا؟ حضرت ابوبکر نے کہا: ابو قحافہ کے بیٹے کے لیے یہ ممکن ہی نہ تھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے آگے کھڑا ہو کر نماز پڑھائے! پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے تم لوگوں کو نماز میں اتنی زیادہ تالیاں بجاتے ہوئے کیوں دیکھا جس شخص کو نماز میں کوئی تشویش ناک بات پیش آ جائے تو وہ سبحان اللہ کہے کیونکہ جب وہ سبحان اللہ کہے گا تو امام اس کی طرف متوجہ ہوگا تالیاں بجا کر امام کو متوجہ کرنا صرف خواتین کے لیے مشروع ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۲۳۳-۱۲۱۸-۶۸۳ صحیح مسلم: ۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱-۱۶۰۲-۱۶۰۳-۱۶۰۴-۱۶۰۵-۱۶۰۶-۱۶۰۷-۱۶۰۸-۱۶۰۹-۱۶۱۰-۱۶۱۱-۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۱۴-۱۶۱۵-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳-۱۶۲۴-۱۶۲۵-۱۶۲۶-۱۶۲۷-۱۶۲۸-۱۶۲۹-۱۶۳۰-۱۶۳۱-۱۶۳۲-۱۶۳۳-۱۶۳۴-۱۶۳۵-۱۶۳۶-۱۶۳۷-۱۶۳۸-۱۶۳۹-۱۶۴۰-۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۶۴۳-۱۶۴۴-۱۶۴۵-۱۶۴۶-۱۶۴۷-۱۶۴۸-۱۶۴۹-۱۶۵۰-۱۶۵۱-۱۶۵۲-۱۶۵۳-۱۶۵۴-۱۶۵۵-۱۶۵۶-۱۶۵۷-۱۶۵۸-۱۶۵۹-۱۶۶۰-۱۶۶۱-۱۶۶۲-۱۶۶۳-۱۶۶۴-۱۶۶۵-۱۶۶۶-۱۶۶۷-۱۶۶۸-۱۶۶۹-۱۶۷۰-۱۶۷۱-۱۶۷۲-۱۶۷۳-۱۶۷۴-۱۶۷۵-۱۶۷۶-۱۶۷۷-۱۶۷۸-۱۶۷۹-۱۶۸۰-۱۶۸۱-۱۶۸۲-۱۶۸۳-۱۶۸۴-۱۶۸۵-۱۶۸۶-۱۶۸۷-۱۶۸۸-۱۶۸۹-۱۶۹۰-۱۶۹۱-۱۶۹۲-۱۶۹۳-۱۶۹۴-۱۶۹۵-۱۶۹۶-۱۶۹۷-۱۶۹۸-۱۶۹۹-۱۷۰۰-۱۷۰۱-۱۷۰۲-۱۷۰۳-۱۷۰۴-۱۷۰۵-۱۷۰۶-۱۷۰۷-۱۷۰۸-۱۷۰۹-۱۷۱۰-۱۷۱۱-۱۷۱۲-۱۷۱۳-۱۷۱۴-۱۷۱۵-۱۷۱۶-۱۷۱۷-۱۷۱۸-۱۷۱۹-۱۷۲۰-۱۷۲۱-۱۷۲۲-۱۷۲۳-۱۷۲۴-۱۷۲۵-۱۷۲۶-۱۷۲۷-۱۷۲۸-۱۷۲۹-۱۷۳۰-۱۷۳۱-۱۷۳۲-۱۷۳۳-۱۷۳۴-۱۷۳۵-۱۷۳۶-۱۷۳۷-۱۷۳۸-۱۷۳۹-۱۷۴۰-۱۷۴۱-۱۷۴۲-۱۷۴۳-۱۷۴۴-۱۷۴۵-۱۷۴۶-۱۷۴۷-۱۷۴۸-۱۷۴۹-۱۷۵۰-۱۷۵۱-۱۷۵۲-۱۷۵۳-۱۷۵۴-۱۷۵۵-۱۷۵۶-۱۷۵۷-۱۷۵۸-۱۷۵۹-۱۷۶۰-

صف میں کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ کے استفسار پر اپنے پیچھے ہٹنے کی یہ وجہ بیان کی: ابو قحافہ کے بیٹے کے لیے تو یہ ممکن ہی نہ تھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے آگے کھڑا ہو کر نماز پڑھائے اور اس میں کیا شک ہے کہ حضرت ابوبکر کا نماز میں پیچھے ہٹنا رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کے لیے تھا اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی یہ تعظیم نماز میں کی تھی اسی طرح تمام صحابہ رسول اللہ ﷺ کے آنے پر جو تالیاں بجا رہے تھے وہ بھی اس لیے کہ حضرت ابوبکر تالیوں کی آواز سن کر توجہ کریں اور رسول اللہ ﷺ کو دیکھ کر امامت چھوڑ کر پیچھے آ جائیں اور ان تمام صحابہ نے نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کی تھی۔

اس کے بعد دوسری بار بھی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عین حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کی:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیماری کے ایام میں حضرت ابوبکر کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں سو حضرت ابوبکر ان کو نماز پڑھاتے تھے عروہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے اپنے مرض میں تخفیف محسوس کی آپ حجرے سے باہر آئے تو حضرت ابوبکر لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے جب حضرت ابوبکر نے آپ کو دیکھا تو وہ پیچھے ہو گئے آپ نے ان کو اشارہ کیا کہ تم اسی طرح نماز پڑھاتے رہو پھر رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکر کے پہلو میں بیٹھ گئے پس حضرت ابوبکر رسول اللہ ﷺ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور لوگ حضرت ابوبکر کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے۔

(صحیح البخاری: ۳۱۳، صحیح مسلم: ۳۱۸، رقم المسلسل: ۹۱۱، سنن ابن ماجہ: ۱۲۳۵-۱۲۳۴-۱۲۳۳، موطا امام مالک: کتاب صلوٰۃ الجماعۃ: ۱۸، تنویر الحواکک ص ۱۵۶، دار الکتب العلمیہ بیروت، دلائل النبوة ج ۷ ص ۲۲۷-۲۲۶، مسند احمد ج ۱ ص ۳۵۷-۳۵۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۳۵۵-۳۳۵۶، ج ۵ ص ۳۵۸-۳۵۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث میں بھی یہ تصریح ہے کہ حضرت ابوبکر نماز پڑھا رہے تھے رسول اللہ ﷺ نے اشارہ بھی کیا کہ نماز پڑھاتے رہو لیکن رسول اللہ ﷺ کو دیکھ کر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ پیچھے ہو گئے اور یہ عین حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کی ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں رات کے آخری حصہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا میں نے آپ کے پیچھے نماز پڑھی آپ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے کہنچا آپ نے مجھے اپنے آگے کیا جب رسول اللہ ﷺ اپنی نماز کی طرف متوجہ ہوئے تو میں پھر پیچھے ہو گیا رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھ لی پھر نماز سے فارغ ہو کر مجھ سے فرمایا: یہ کیا بات ہے؟ میں تمہیں اپنے آگے کرتا تھا اور تم پیچھے ہٹ جاتے تھے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا کسی شخص کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ آپ کے آگے نماز پڑھے حالانکہ آپ اللہ کے رسول ہیں جس نے آپ کو (بلند رتبہ) عطا کیا ہے رسول اللہ ﷺ یہ بات سن کر خوش ہوئے پھر آپ نے اللہ سے یہ دعا کی کہ اللہ تعالیٰ میرے علم اور میرے فہم کو زیادہ کرے۔

نوٹ: رسول اللہ ﷺ حضرت ابن عباس کو بائیں جانب سے دائیں جانب کرنے کے لیے انہیں اپنے آگے سے دائیں جانب لارہے تھے۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۰۶۰-۳۰۶۱، ج ۵ ص ۱۷۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

شعیب الارؤوط نے لکھا ہے کہ شیخین کی شرط کے مطابق اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ (حاشیہ مسند احمد: ۳۰۶۰)

اس حدیث میں بھی تصریح ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے عین حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے بھی اس حدیث سے استدلال کر کے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے جواب سے خوش ہو کر رسول اللہ ﷺ نے ان کو دعا دی۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۶۲۵، دار المعرفۃ بیروت: ۱۳۲۶ھ)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بھی عین حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کی:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک رات رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی میں (آپ کے ساتھ) مسلسل کھڑا رہا حتیٰ کہ میں نے ایک بُرے کام کا ارادہ کیا ہم نے پوچھا: آپ نے کیا ارادہ کیا؟ انہوں نے بتایا کہ میں نے یہ ارادہ کیا تھا کہ میں بیٹھ جاؤں اور نبی ﷺ کو قیام میں چھوڑ دوں۔ (صحیح البخاری: ۱۱۳۵، صحیح مسلم: ۷۷۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۸، صحیح ابن خزیرہ: ۱۱۵۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۱۹۹، ج ۷ ص ۲۵۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیٹھ کر نماز پڑھنے کو بُرا کام کیوں جانا، صرف اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے تھے اور آپ کھڑے ہوں اور حضرت ابن مسعود بیٹھ جائیں اس کو انہوں نے آپ کی تعظیم کے خلاف جانا اس کے بعد حضرت ابن مسعود نے جتنی دیر نماز میں قیام کیا وہ قیام صرف رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کے لیے تھا۔

جب نمازی حضور ذہن اور غور و فکر کے ساتھ نماز پڑھے گا تو یہ ممکن نہیں کہ وہ نماز میں

رسول اللہ ﷺ کا تصور نہ کرے

شیخ اسماعیل دہلوی نے لکھا ہے کہ نماز میں رسول اللہ ﷺ کا تصور اپنے گدھے اور بیل کے تصور سے زیادہ بُرا ہے میں پوچھتا ہوں کہ جب نماز میں "یا ایہا النبی" یا ایہا الرسول" یا ایہا المزمّل" یا ایہا المدثر" اور "محمد رسول اللہ" پر مشتمل آیات پڑھے گا تو کیا ذہن میں رسول اللہ ﷺ کا تصور نہیں آئے گا اور جب "السلام علیک ایہا النبی" پڑھے گا تو آپ کا تصور نہیں آئے گا اور جب "اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد" اور "اللہم باریک علی محمد وعلی آل محمد" پڑھے گا تو آپ کا تصور نہیں آئے گا نماز میں شروع سے آخر تک آپ کا ذکر آتا ہے۔ شیخ اسماعیل دہلوی نمازی کو کہاں کہاں رسول اللہ ﷺ کے تصور سے روکیں گے جب بھی نمازی نماز میں پڑھے جانے والے الفاظ پر غور و فکر کرتے ہوئے نماز پڑھے گا اور حضور ذہن کے ساتھ نماز پڑھے گا تو یہ ممکن نہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کا ذکر کرے اور اس کے ذہن میں آپ کا تصور نہ آئے۔

امام غزالی متوفی ۵۰۵ھ نے کہا ہے کہ جب نمازی نماز میں "السلام علیک ایہا النبی" کہے تو ذہن میں آپ کے شخص کریم کو حاضر کر کے کہے: "السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ"۔

(احیاء علوم الدین ج ۱ ص ۱۶۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

امام عبدالوہاب شعرانی متوفی ۹۷۳ھ نے کہا ہے کہ نماز کا موضوع اصلہ اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس سے مناجات ہے لیکن جب رسول اللہ ﷺ تمام احکام شرعیہ میں ہمارے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان واسطہ عظمیٰ ہیں تو ادب کا تقاضا یہ ہے کہ جب ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کریں تو نبی ﷺ پر صلوٰۃ (درود شریف) پڑھنا نہ بھولیں کیونکہ آپ اللہ تعالیٰ کے دربار سے کبھی جدا نہیں ہوتے (الی قولہ) اور نماز میں تشہد اس لیے مشروع کیا گیا ہے کہ جو نمازی غفلت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے دربار میں بیٹھے ہوئے ہیں ان کو اس پر متنبہ کیا جائے کہ نبی ﷺ بھی اس دربار میں تشریف فرما ہیں کیونکہ آپ اللہ تعالیٰ کے دربار سے کبھی جدا نہیں ہوتے اس لیے نمازی آپ کو نماز میں بالمشافہ خطاب کر کے آپ کو سلام پیش کرے۔

(المیزان الکبریٰ الشرائع ج ۱ ص ۱۹۸-۱۹۷، ملاحظہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ جب نمازی غور و فکر اور استحضار ذہن کے ساتھ نماز پڑھے گا تو نماز میں شروع سے آخر تک کسی نہ کسی رکن میں آپ کا تصور ضرور کرے گا اور ظاہر ہے کہ وہ تعظیم اور تکریم کے ساتھ آپ کا تصور کرے گا، شیخ اسماعیل دہلوی رسول اللہ ﷺ کے

بغض کی وجہ سے نماز میں آپ کے تصور کو اپنے گدھے اور بتل کے تصور سے برا کہہ کر اور آپ کے تصور سے منع کر کے کہیں یہ تلقین تو نہیں کر رہے کہ نمازی غفلت کے ساتھ بغیر غور و فکر کے اور بغیر حضور ذہن کے نماز پڑھے۔ (نعوذ باللہ من ذالک)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۴۶۔ ج ۱ ص ۱۳۳۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح میں صراط مستقیم کی توہین آمیز عبارت کا ذکر کیا گیا ہے لیکن اس پر بحث نہیں کی گئی۔ اس عبارت پر جتنی مفصل بحث کی گئی ہے اور نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم پر دلائل دیئے گئے ہیں وہ صرف نعمۃ الباری کی خصوصیت ہے۔ واللہ الحمد۔

۱۰۰۔ باب یرد المصلیٰ

نمازی اپنے سامنے سے گزرنے والے کو دھکا دے کر دور بھگائے

مَنْ مَرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نمازی اپنے سامنے سے گزرنے والے کو دور کرے یا نہ کرے اور یہ دور کرنا آیا واجب ہے یا سنت ہے یا مستحب ہے؟ اس کی تفصیل ان شاء اللہ عنقریب آئے گی۔

وَرَدَ ابْنُ عُمَرَ الْمَارَّ بَيْنَ يَدَيْهِ فِي الشَّهَادَةِ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کعبہ میں اپنی نماز کے تشہد میں سامنے سے گزرنے والے کو دور کیا اور فرمایا: اگر گزرنے والا بغیر لڑائی کے باز نہ آئے تو اس سے لڑو۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل احادیث ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جو شخص نماز میں تمہارے سامنے سے گزرے اس کو مت چھوڑو اگر وہ لڑائی کے بغیر باز نہ آئے تو اس سے لڑو۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۳۲۸۔ ج ۲ ص ۱۱۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نافع بیان کرتے ہیں: جو شخص بھی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی نماز کے آگے سے گزرتا تھا وہ اس کو نہیں چھوڑتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۳۲۹)

عمر و بن دینار بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے سامنے سے گزرا وہ نماز کے قعدہ میں تھے وہ قعدہ سے کھڑے ہو گئے پھر میرے سینہ میں دھکا دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۲۱۔ ج ۱ ص ۲۵۴ دارالکتب العلمیہ بیروت)

نمازی کے آگے سے گزرنے کی ممانعت کو علامہ عینی اور حافظ ابن حجر کا کعبہ میں بھی عام قرار دینا

علامہ عینی اور حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ امام بخاری کے شیخ ابو نعیم نے کتاب الصلوٰۃ میں اس روایت کے اندر کعبہ کا ذکر کیا ہے اور کعبہ کی تخصیص اس لیے کی ہے کہ یہ وہم نہ کیا جائے کہ چونکہ کعبہ میں نمازیوں کا بہت اثر دھام اور رش ہوتا ہے اس لیے کعبہ میں نمازی کے آگے سے گزرنے کی رخصت ہوگی کیونکہ غیر کعبہ میں بھی جمعہ اور عید کے اجتماعات میں نمازیوں کا بہت اثر دھام ہوتا ہے اس لیے نمازی کے آگے سے گزرنے کی ممانعت کعبہ اور غیر کعبہ دونوں کو شامل ہے۔ (عبد القاری ج ۳ ص ۴۲۳ فتح الباری ج ۲ ص ۱۲۹)

مصنف کا کعبہ میں بھی ممانعت کے شمول پر تبصرہ

میں کہتا ہوں کہ فقہ کا قاعدہ ہے کہ ضرورت کی وجہ سے ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے اور اب کعبہ میں نمازیوں کا اس قدر اثر دھام ہوتا ہے کہ کعبہ میں ہر جگہ لوگ نماز پڑھ رہے ہوتے ہیں اور اگر وہاں نمازی کے آگے سے گزرنے کی رخصت نہ دی جائے تو کوئی شخص کسی جگہ سے گزر ہی نہیں سکتا اور بعض اوقات انسان کا گزر نا ضروری ہوتا ہے مثلاً اس کو بول و براز کی شدید حاجت ہو اور تاخیر کرنے میں مسجد حرام کے نجاست سے متلوٹ ہونے کا خطرہ ہو یا اس کو شدید بھوک یا پیاس ہو یا اس کا وضوء ٹوٹ گیا ہو اور اس کو دوبارہ وضوء

کرنے کی شدید ضرورت ہو یا اس کو کوئی ضروری دوا کھانی ہو اور ایسی دوسری بہت ضروریات ہو سکتی ہیں بلکہ میں کہتا ہوں کہ ہمیں اس مسئلہ میں قیاس کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ حدیث صحیح میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے اور مرد اور عورتیں آپ کے سامنے سے گزر رہے تھے ہم اس حدیث کو اس بحث کے آخر میں ذکر کریں گے اس لیے علامہ عینی اور حافظ ابن حجر کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے کی ممانعت کعبہ اور غیر کعبہ دونوں میں عام ہے۔

۵۰۹ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هَلَالٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ح) . وَحَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ هَلَالٍ الْعَدَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ السَّمَانُ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ يُصَلِّي إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ شَابٌّ مِنْ بَنِي أَبِي مُعَيْطٍ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَدَفَعَ أَبُو سَعِيدٍ فِي صَدْرِهِ فَنَظَرَ الشَّابُّ فَلَمْ يَجِدْ مَسَاعًا إِلَّا بَيْنَ يَدَيْهِ فَعَادَ لِيَجْتَازَ فَدَفَعَهُ أَبُو سَعِيدٍ أَشَدَّ مِنَ الْأُولَى فَقَالَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ ثُمَّ دَخَلَ عَلَى مَرْوَانَ فَشَكَا إِلَيْهِ مَا لَقِيَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ وَدَخَلَ أَبُو سَعِيدٍ خَلْفَهُ عَلَى مَرْوَانَ فَقَالَ مَا لَكَ وَلِإِبْنِ أَخِيكَ يَا أَبَا سَعِيدٍ؟ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيُدْفَعْهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ. [طرف الحدیث: ۳۲۷۴]

(صحیح مسلم: ۵۰۵، رقم المسلسل: ۱۱۰۹، سنن ابوداؤد: ۷۰۰، مسند ابویعلیٰ: ۱۲۳۰، صحیح ابن خزیمہ: ۸۱۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۶۷، مسند احمد ج ۳ ص ۶۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۶۰، ج ۱۸ ص ۱۵۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۰۰۳، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے حدیث بیان کی از حمید بن جلال از ابو صالح کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا (تحویل) اور امام بخاری نے کہا: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان بن المغیرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمید بن حلال العدوی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو صالح السمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے دیکھا کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ جمعہ کے دن کسی چیز کو لوگوں سے سترہ بنا کر نماز پڑھ رہے تھے بنو ابی معیط کے ایک نوجوان نے ان کے سامنے سے گزرنے کا ارادہ کیا تو حضرت ابوسعید نے اس کے سینہ پر دھکا دیا اس نوجوان نے ادھر ادھر دیکھا مگر اس نے حضرت ابوسعید کے سامنے کے علاوہ اور کوئی جگہ نہ پائی وہ دوبارہ ان کے سامنے سے گزرنے لگا حضرت ابوسعید نے اس کو پہلی بار سے زیادہ زور سے دھکا دیا اس نے حضرت ابوسعید سے تکلیف اٹھائی اس نے مروان کے پاس جا کر حضرت ابوسعید سے پہنچنے والی تکلیف کی شکایت کی حضرت ابوسعید بھی اس کے پیچھے پیچھے مروان کے پاس آئے مروان نے کہا: اے ابوسعید! آپ کے اور آپ کے بھتیجے کے درمیان کیا معاملہ ہوا؟ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جب تم میں سے کوئی شخص کسی چیز کو لوگوں سے سترہ بنا کر نماز پڑھے پھر کوئی شخص اس کے سامنے سے گزرنے کا ارادہ کرے تو وہ اس کو دفع کرے اگر وہ باز نہ آئے تو اس سے لڑے کیونکہ وہی شخص شیطان ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو معمر ان کا نام عبد اللہ بن عمرو بن ابی الحجاج المقعد البصری ہے یہ ۲۲۴ھ میں بصرہ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد الوارث بن سعید (۳) یونس بن عبید بن دینار ابو عبد اللہ البصری یہ ۲۳۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حمید بن حلال العدوی یہ بہت عظیم تابعی ہیں (۵) یوصالح ذکوان السمان (۶) آدم بن ابی ایاس (۷) سلیمان بن المغیرہ القیس البصری (۸) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ان کا نام سعد بن مالک ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۲۳)

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: جب تم میں سے کوئی شخص کسی چیز کو لوگوں سے سترہ بنا کر نماز پڑھے پھر کوئی شخص اس کے سامنے سے گزرنے کا ارادہ کرے تو وہ اس کو دفع کرے اگر وہ باز نہ آئے تو اس سے لڑے کیونکہ وہی شیطان ہے۔

باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث

عبد الرحمان بن ابی سعید الخدری بیان کرتے ہیں کہ جس وقت حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نماز پڑھ رہے تھے ایک جوان شخص ان کے سترہ کے قریب سے گزرنا چاہتا تھا ان دنوں مدینہ کا امیر مروان تھا حضرت ابوسعید نے اس کو زور سے دھکا دیا حتیٰ کہ اس کو زمین پر گرادیا پھر وہ نو جوان مروان کے پاس گیا اور کہا: یہاں پر ایک پاگل بوڑھا ہے اس نے مجھے دھکا دے کر زمین پر گرادیا مروان نے کہا: کیا تم اس کو پہچانتے ہو؟ اس نے کہا: ہاں اور جمعہ کے دن انصار بھی مروان کے پاس آتے تھے پس حضرت ابوسعید بھی وہاں آ گئے مروان نے اس نو جوان سے پوچھا: کیا تم ان کو پہچانتے ہو؟ اس نے کہا: ہاں! یہ وہ بوڑھا ہے مروان نے اس نو جوان سے کہا: کیا تم پہچانتے ہو یہ کون ہیں؟ اس نے کہا: نہیں مروان نے کہا: یہ رسول اللہ ﷺ کے صحابی ہیں پھر مروان نے حضرت ابوسعید کو مرحبا کہا اور ان کو اپنے قریب بٹھایا پھر ان سے کہا: یہ نو جوان آپ کی شکایت کر رہا ہے کہ آپ نے اس کو دھکا دے کر گرادیا حضرت ابوسعید نے فرمایا: میں نے اس کو نہیں دھکا دیا میں نے تو شیطان کو دھکا دیا ہے کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب کوئی شخص تمہارے اور تمہارے سترہ کے درمیان سے گزرنے کا ارادہ کرے تو اس کو دفع کرو پس اگر وہ لڑائی کے بغیر باز نہ آئے تو اس سے لڑو کیونکہ وہ شیطان ہے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۲۳۳۱- ج ۲ ص ۱۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اس اثناء میں عبد الرحمان بن الحارث بن ہشام آیا اور ان کے سامنے سے گزرنے لگا حضرت ابوسعید نے اس کو روکا وہ گزرنے کے بغیر نہیں مانا تو حضرت ابوسعید نے اس کو دھکا دے کر زمین پر گرادیا کسی نے کہا: آپ نے عبد الرحمان کو گرادیا حضرت ابوسعید نے کہا: اللہ کی قسم! اگر یہ باز نہ آتا تو میں اس کو بالوں سے پکڑتا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۳۰ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۱۳ دار الکتب العلمیہ بیروت)

اگر کوئی شخص نمازی اور سترہ کے درمیان سے گزرے تو امام مالک کے نزدیک اس کو نرمی سے روکے۔۔۔ اور اس سے لڑنا منع ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ جب کوئی شخص سترہ قائم کر کے نماز پڑھ رہا ہو پھر کوئی شخص نمازی اور سترہ کے درمیان سے گزرنا چاہے تو اس کو دفع کرنے پر فقہاء کا اتفاق ہے اور جب کوئی شخص بغیر سترہ کے نماز پڑھ رہا ہو تو پھر اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے سامنے سے گزرنے والے کو منع کرے کیونکہ جس جگہ وہ نماز پڑھ رہا ہے وہاں دوسرے لوگوں کے لیے بھی چلنا اور تصرف کرنا مباح ہے

اور وہ اور دوسرے لوگ اس جگہ تصرف کرنے میں مساوی ہیں الا یہ کہ وہ سترہ قائم کرے۔

امام مالک نے کہا: جب نمازی نے سترہ قائم کیا ہو اور پھر کوئی اس کے سامنے سے گزرے تو وہ اس کو نری سے روکے اور اس پر اجماع ہے کہ وہ تلواری سے اس کے ساتھ نہ لڑے اور نہ اس سے خطاب کرے اور اس سے اس حد تک نہ لڑے کہ اس کی نماز ٹوٹ جائے کیونکہ اگر نمازی نے ایسا کیا تو اس میں خود اس کا نقصان ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۸۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو شیطان فرمانے کی وجہ اور اگر سترہ نہ ہو تو پھر نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو منع نہیں کیا جائے گا

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد خطابی شافعی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نمازی سے آگے سے گزرنے والے کو شیطان فرمایا ہے اس کی توجیہ یہ ہے کہ یہ شیطانی فعل ہے اور اس کے بہکانے کی وجہ سے ہے اور اس حدیث میں اس سے لڑنے کا جو حکم دیا ہے یہ اس وقت ہے جب وہ سترہ اور نمازی کے درمیان سے گزرنے کی کوشش کرے۔ (معالم السنن مع مختصر المندری ج ۱ ص ۳۳۳، دارالمعرفۃ بیروت)

فقہاء احناف کے نزدیک نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو سبحان اللہ کہہ کر منع کیا جائے گا یا اشارہ سے علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر فرقانی مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

جب نمازی کے سامنے سترہ نہ ہو اور کوئی اس کے سامنے سے گزرے یا اس کے سامنے سترہ ہو اور کوئی اس کے اور سترہ کے درمیان سے گزرے تو نمازی اس کو منع کرے اور اس کو اشارہ سے منع کرے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے دو بچوں کے ساتھ کیا تھا نبی ﷺ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر نماز پڑھ رہے تھے تو ان کا بیٹا عمر آپ کے آگے سے گزرنے لگا پس آپ نے اس کو اشارہ کیا کہ ٹھہر جاؤ تو وہ ٹھہر گیا پھر ان کی بیٹی زینب آپ کے آگے سے گزرنے لگی تو آپ نے اس کو بھی ٹھہرنے کا اشارہ کیا اس نے انکار کیا اور آپ کے آگے سے گزر گئی تو آپ نے فرمایا: یہ عورتیں ناقصات عقل اور ناقصات دین ہیں حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانے کی عورتوں کی طرح ہیں شریف لوگوں پر غالب آ جاتی ہیں اور بُرے لوگ ان پر غالب آ جاتے ہیں۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۳۱۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ) لیکن حدیث کی اصل عبارت یہ ہے: نبی ﷺ نے نماز پڑھنے کے بعد فرمایا: یہ عورتیں زیادہ غالب ہیں۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۹۳۸، مسند احمد ج ۶ ص ۲۱۳) یا سبحان اللہ پڑھ کر ان کو گزرنے سے منع کرے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب نماز میں تمہارے سامنے کوئی چیز پیش ہو تو سبحان اللہ کہو۔ (صحیح البخاری: ۶۸۳)

(الہدیۃ مع فتح القدیر ج ۱ ص ۳۱۹-۳۱۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

کعبہ میں نمازی کے آگے سے گزرنے کا جواز

کثیر بن المطلب بن وداع اپنے دادا رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ (کعبہ میں) باب بنو سہم کے قریب نماز پڑھ رہے تھے اور لوگ آپ کے آگے سے گزر رہے تھے اور آپ کے اور کعبہ کے درمیان کوئی سترہ نہیں تھا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۰۱۹، سنن ابن ماجہ: ۲۹۵۸، شرح معانی الآثار: ۲۵۸۷، صحیح ابن حبان: ۲۳۶۳، المعجم الکبیر: ۶۸۳، ج ۲۰، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۷۳، مسند احمد ج ۶ ص ۳۹۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۷۲۳۱-۲۷۲۳۲، ج ۳۵ ص ۲۱۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

علامہ سید ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۳ھ لکھتے ہیں: میں نے ”البحر العمیق“ میں دیکھا انہوں نے عزالدین بن جماعہ سے نقل کیا ہے اور انہوں نے امام طحاوی کی مشکل الآثار سے کہ کعبہ میں نمازی کے آگے سے گزرنا جائز ہے۔ (اور اس عبارت سے پہلے

علامہ شامی نے علامہ ابن ہمام کی فتح القدر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ:

اس مسئلہ میں قیاس کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اس میں نص صریح ہے کہ المطلب بن ابی وداعہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا جب رسول اللہ ﷺ سے فارغ ہوئے تو آپ حجر اسود کے سامنے آ کر مطاف میں کھڑے ہو گئے اور آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور مرد اور عورتیں آپ کے سامنے سے گزر رہے تھے اور آپ کے اور ان کے درمیان سترہ نہیں تھا۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۳۹۹ سنن ابن ماجہ: ۲۹۵۸ صحیح ابن حبان: ۲۳۶۳ یہ حدیث صحیح ہے) (رد المحتار ج ۳ ص ۵۷۷ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۳۱ ج ۱ ص ۱۳۱۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی البتہ سترہ کی بحث میں سترہ کی تعریف کی ہے اور یہ لکھا ہے کہ جب سترہ نہ ہو تو گزرنے والا نمازی کے آگے سے گزر سکتا ہے اور یہ لکھا ہے کہ صحراء اور مسجد کبیر میں نمازی کے آگے سے گزرنے والا مکروہ نہیں ہے اور مسجد صغیر میں مکروہ ہے۔

۱۰۱۔ بَابُ إِثْمِ الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّيِّ

نمازی کے آگے سے گزرنے والے کا گناہ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص نمازی کے آگے سے گزرتا ہے اس کو کتنا گناہ ہوتا ہے اور وہ کتنی سزا کا مستحق ہوتا ہے۔

۵۱۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ أَرْسَلَهُ إِلَى أَبِي جُهِيمٍ يَسْأَلُهُ مَاذَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّيِّ؟ فَقَالَ أَبُو جُهِيمٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّيِّ مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ. قَالَ أَبُو النَّضْرِ لَا أَذْرِي' أَقَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ' أَوْ شَهْرًا ' أَوْ سَنَةً.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی النضر جو عمر بن عبید اللہ کے آزاد کردہ غلام ہیں از بسر بن سعید کہ حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ نے ان کو حضرت ابو جہیم رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا وہ ان سے یہ سوال کر رہے تھے کہ انہوں نے نمازی کے آگے سے گزرنے والے کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے کیا سنا ہے؟ تو حضرت ابو جہیم نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس کو کتنا عذاب ہوگا تو وہ چالیس تک ٹھہرا رہے تو یہ اس کے نمازی کے آگے سے گزرنے سے بہتر ہے۔ ابو النضر نے کہا: مجھے یاد نہیں کہ بسر بن سعید نے چالیس دن کہا تھا یا چالیس مہینے یا چالیس سال۔

(صحیح مسلم: ۵۰۷ الرقم المسلسل: ۱۱۱۳ سنن ابوداؤد: ۷۰۱ سنن ترمذی: ۳۳۶ سنن نسائی: ۷۵۶ سنن ابن ماجہ: ۹۳۵ موطأ امام مالک۔ کتاب قصر الصلوٰۃ فی السفر: ۳۳ تنویر الحوالک ص ۱۷۳ مصنف عبد الرزاق: ۳۲۲۲ سنن دارمی: ۱۳۱۷ صحیح ابن حبان: ۲۳۶۶ المعجم الکبیر: ۵۲۳۵ سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۶۸ شرح السنہ: ۵۳۳ مسند احمد ج ۳ ص ۱۶۹ طبع قدیم مسند احمد: ۱۷۵۳ ج ۲ ص ۸۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید: ابن الجوزی: ۲۷۸۲ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس کو کتنا عذاب ہوگا تو وہ چالیس تک ٹھہرا رہے تو یہ اس کے نمازی کے آگے سے گزرنے سے بہتر ہے۔

علامہ ابن بطلال کا حضرت ابو جہیم کی حدیث میں چالیس سے مراد چالیس سال لینا اور جاہل کو معذور قرار دینا علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

ایک حدیث میں چالیس سال کی تعیین ہے:

امام ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے، ہمیں کعب نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن عبد الرحمن بن مہذب از عم خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر کوئی شخص یہ جان لے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے سے اس کو کتنا عذاب ہوگا تو وہ چالیس سال تک ٹھہرا رہے تو یہ اس کے لیے نمازی کے سامنے چلنے سے بہتر ہے۔

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت ابو جہیم کی حدیث میں چالیس سے مراد چالیس سال ہے۔ قتادہ نے بیان کیا کہ حضرت عمر نے کہا: اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والا جان لے کہ اس کو کتنا عذاب ہوگا تو وہ ایک سال تک کھڑا رہے تو یہ اس کے لیے بہتر ہے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۲۳۲۷) اور کعب الاحبار نے کہا: اگر وہ زمین میں دھنس جائے تو یہ اس کے لیے نمازی کے آگے سے گزرنے سے بہتر ہے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۲۳۲۶)

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ جس کو ممانعت کا علم ہو اور پھر وہ نمازی کے آگے سے گزرنے کو ہلکا جان کر گزرے تو وہ اس عذاب کا مستحق ہوگا اور جس کو ممانعت کا علم نہ ہو اسے کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۱۹۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطلال کی شرح پر مصنف کا تبصرہ

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ جس کو ممانعت کا کوئی علم نہ ہو اس کو کوئی گناہ نہیں ہوگا کیونکہ دارالاسلام میں احکام شرعیہ سے جہالت کوئی عذر نہیں ہے ورنہ زانی، چور، ڈاکو اور قاتل یہ کہہ سکیں گے کہ ہمیں معلوم نہیں تھا کہ یہ کام ممنوع ہیں، ہر مسلمان مکلف کے اوپر احکام شرعیہ کا علم حاصل کرنا فرض ہے اور جو یہ کہے کہ مجھے اس کی ممانعت کا علم نہیں تھا، اس کے دو گناہ ہیں: ایک گناہ علم حاصل نہ کرنا اور دوسرا گناہ ممنوع کام کو کرنا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ علامہ ابن بطلال نے مصنف ابی شیبہ کے حوالہ سے جو چالیس سال کی تعیین کی حدیث ذکر کی ہے، وہ مصنف ابن ابی شیبہ میں نہیں ہے، بلکہ امام ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو جہیم کی وہی حدیث ذکر کی ہے جس میں چالیس کا عدد ذکر ہے اور سال یا ماہ یا ایام کا ذکر نہیں ہے۔ (دیکھئے: مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۱۰)

نمازی کے آگے سے گزرنے والے کے لیے مزید وعید کی احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اگر تم میں سے کوئی شخص یہ جان لے کہ اپنے بھائی کی نماز کے آگے سے گزرنے سے اس کو کتنا عذاب ہوگا تو وہ سو سال تک کھڑا رہے تو یہ اس کے لیے اس کے آگے چلنے سے بہتر ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۹۳۶، مسند احمد ج ۲ ص ۷۱، صحیح ابن خزیمہ: ۸۱۳، صحیح ابن حبان: ۲۳۶۵)

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص عداً نمازی کے آگے سے گزرتا ہے، وہ قیامت کے دن یہ تنہا کرے گا کہ کاش! وہ سوکھا ہو اور خست ہو۔ (الحکم الاوسط: ۱۹۲۸)

امام مالک روایت کرتے ہیں کہ کعب احبار نے کہا: اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس کو کتنا عذاب ہوگا تو اس کے لیے زمین میں دھنسا یا جانا اس سے بہتر ہے کہ وہ نمازی کے آگے سے گزرے۔

(تویر الحواک: ۱۷۴، مصنف عبد الرزاق: ۲۳۲۶)

یزید بن جابر بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبدالحمید بن عبدالرحمان سے سنا جو عمر بن عبدالعزیز کی طرف سے گورنر تھے وہ نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک شخص ان کے سامنے سے گزرا انہوں نے اس کو بہت زور سے پکڑ کر کھینچا حتیٰ کہ اس کے کپڑے پھٹنے کے قریب تھے جب وہ مڑا تو انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والا (اپنے گناہ کو) جان لے تو وہ یہ پسند کرے گا کہ اس کی ران ٹوٹ جائے اور وہ نمازی کے آگے سے نہ گزرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۱۱۔ ج ۱ ص ۲۵۳ دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کہتے تھے: انسان را کہ ہو کر فضا میں بکھر جائے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ عہد کسی نمازی کے سامنے سے گزرے۔

حافظ ابن رجب نے کہا: اس حدیث کو امام ابن عبدالبر نے اپنی سند کے ساتھ تمہید میں روایت کیا ہے۔

(فتح الباری: ابن رجب حنبلی ج ۲ ص ۶۸۰ دار ابن الجوزی: ریاض: ۱۴۱۷ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۳۴۔ ج ۱ ص ۱۳۱۹ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۰۲۔ بَابُ اسْتِقْبَالِ الرَّجُلِ

الرَّجُلُ وَهُوَ يُصَلِّي

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایک شخص دوسرے شخص کی طرف منہ کرے جب کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو تو آیا یہ مکروہ ہے یا نہیں؟

وَعَنْهُ عُمَانُ أَنَّ يُسْتَقْبَلَ الرَّجُلَ وَهُوَ يُصَلِّي. وَاتَّمَا هَذَا إِذَا اشْتَغَلَ بِهِ، فَأَمَّا إِذَا لَمْ يَشْتَغَلْ، فَقَدْ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مَا بَالَيْتُ، إِنَّ الرَّجُلَ لَا يَقْطَعُ صَلَوةَ الرَّجُلِ. اور حضرت عثمان نے اس کو مکروہ قرار دیا کہ کوئی شخص دوسرے کی طرف منہ کرے جب کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو (امام بخاری نے کہا: یہ اس وقت ہے کہ جب نمازی اس کی طرف مشغول ہو جائے لیکن جب وہ اس کی طرف مشغول نہ ہو تو حضرت زید بن ثابت نے کہا: میں اس کی پروا نہیں کرتا ایک شخص دوسرے شخص کی نماز کو قطع نہیں کرتا۔

حضرت عمر کے بجائے حضرت عثمان کا نام ذکر کرنے میں امام بخاری کی خطا،

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس تعلیق کی شرح میں لکھتے ہیں:

میں نے اب تک حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا یہ اثر نہیں دیکھا میں نے مصنف عبدالرزاق اور مصنف ابن ابی شیبہ میں اس اثر کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی دیکھا ہے اور ان کتابوں میں حضرت عثمان کا ایسا اثر ہے جو اس کی کراہت پر دلالت نہیں کرتا اور ہو سکتا ہے کہ امام بخاری نے غلطی سے حضرت عمر کی جگہ حضرت عثمان کا نام لکھ دیا ہو۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۳۳ دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے جو لکھا ہے کہ اس چیز کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ مکروہ قرار دیتے تھے اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

ہلال بن یاف بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے دیکھا کہ ایک شخص نماز پڑھ رہا ہے اور دوسرا شخص اس کی طرف منہ کیے ہوئے ہے تو حضرت عمر نمازی کی طرف درہ لے کر بڑھے اور فرمایا: تم نماز پڑھ رہے ہو اور یہ تمہاری طرف منہ کیے ہوئے ہے! پھر دوسرے شخص کی طرف درہ لے کر بڑھے فرمایا: وہ نماز پڑھ رہا ہے اور تم اس کی طرف منہ کیے ہوئے ہو!

(مصنف عبدالرزاق: ۲۳۹۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

لوگوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کی ایک جماعت کا یہ مذہب کہ جب ایک شخص نماز پڑھ رہا ہو تو دوسرا شخص اس کا سترہ بن سکتا ہے، مگر اکثر علماء یہ کہتے ہیں کہ اس کا نمازی کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابن عمر کو مسجد کے کسی ستون کی طرف راستہ نہ ملتا تو وہ مجھ سے کہتے کہ میری طرف اپنی پیٹھ کر لو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۷۸، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

یہی امام مالک کا قول ہے اور اشہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ کوئی شخص ایک آدمی کی پیٹھ کے پیچھے نماز پڑھے لیکن اس کے پہلو کی طرف نماز نہ پڑھے۔

ابراہیم نخعی اور قتادہ نے کہا ہے کہ جب ایک آدمی بیٹھا ہو تو وہ دوسرے آدمی کی نماز میں سترہ بن سکتا ہے اور حسن بصری نے کہا ہے کہ ایک آدمی نمازی کا سترہ بن سکتا ہے اور انہوں نے یہ شرط نہیں لگائی کہ وہ بیٹھا ہو اور نہ یہ شرط لگائی ہے کہ اس کی پیٹھ نمازی کی طرف ہو۔

فقہاء احناف، ثوری اور اوزاعی نے یہ کہا ہے کہ جو لوگ باتیں کر رہے ہوں ان کے پیچھے بھی نماز پڑھنا جائز ہے۔

ابن سیرین نے یہ کہا ہے کہ کوئی شخص کسی نمازی کے لیے سترہ نہیں بن سکتا۔

اس باب کی حدیث ان فقہاء کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ ایک شخص نمازی کے لیے سترہ بن سکتا ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو عورت ہیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبلہ کی جانب تھیں تو مرد تو بہ طریق اولیٰ مرد کے قبلہ کی جانب ہو سکتا ہے جن فقہاء نے اس کو مکروہ کہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جب نمازی کے سامنے کوئی مرد بیٹھا ہوگا تو یہ خدشہ ہے کہ اس کی نظر نماز میں اس مرد کی طرف پڑے گی اسی وجہ سے جو لوگ کسی حلقہ میں بیٹھ کر باتیں کر رہے ہوں ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے امام مالک نے کہا ہے کہ جو لوگ حلقہ بنائے بیٹھے ہوں ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ ان میں سے بعض کا منہ اس کی طرف ہوگا اور مجھے امید ہے کہ اس میں توسع (گنجائش) ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے باتیں کرنے والوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کو مکروہ کہا ہے۔

سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ جب لوگ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے متعلق باتیں کر رہے ہوں تو پھر ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے

میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۹۲، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

۵۱۱۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ

مُسْهَرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ يَعْنِي ابْنَ صَبِيحٍ

عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ ذِكْرَ عِنْدَهَا مَا يَقْطَعُ

الصَّلَاةَ فَقَالُوا يَقْطَعُهَا الْكَلْبُ وَالْحِمَارُ وَالْمَرْأَةُ

قَالَتْ لَقَدْ جَعَلْتُمُونَا كِلَابًا لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَإِنِّي لَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ وَأَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن خلیل نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں علی بن مسہر نے حدیث بیان

کی از الاعمش از مسلم یعنی ابن صبیح از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ

ان کے سامنے یہ ذکر کیا گیا کہ کیا چیز نماز کو توڑتی ہے لوگوں نے

کہا: کتا، گدھا اور عورت (کا نمازی کے سامنے سے گزرنا) نماز کو

توڑ دیتا ہے حضرت عائشہ نے فرمایا: تم نے ہم کو کتا بنا دیا تحقیق یہ

مَضْطَجَعَةً عَلَى السَّرِيرِ، فَتَكُونُ لِيَ الْحَاجَةِ، فَانْكَرَهُ
أَنْ أَسْتَقْبِلَهُ، فَأَنْسَلُ إِنْ سَلَا. وَعَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ
إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ نَحْوَهُ.

ہے کہ میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور میں آپ
کے اور قبلہ کے درمیان تھی اور میں تخت پر لیٹی ہوئی تھی مجھے کوئی کام
درپیش ہوتا تو میں آپ کے سامنے سے اٹھنا ناپسند کرتی تو میں چپکے
سے نکل جاتی، اور از اعمش از ابراہیم از اسود از حضرت عائشہ رضی اللہ
اس کی مثل مروی ہے۔

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۵۰۸ میں گزر چکی ہے۔

سوئے ہوئے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا

۱۰۳۔ بَابُ الصَّلَاةِ خَلْفَ النَّائِمِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ سوئے ہوئے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے۔

۵۱۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا
هَشَامٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا رَاقِدَةٌ مُعْتَرِضَةٌ
عَلَى فِرَاشِهِ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤْتِرَ أَقْطَنِي فَأَوْتَرْتُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث
بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی، انہوں نے
کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے میرے
والد نے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ رضی اللہ وہ بیان کرتی ہیں
کہ نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور میں آپ کے سامنے بستر کے
عرض میں لیٹی ہوئی تھی پس جب آپ وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو
مجھے بیدار کرتے پھر میں وتر پڑھتی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: بستر پر نماز پڑھنا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص سویا ہوا ہو اس کو عبادت کے لیے بیدار کرنا مستحب ہے اور یہ کہ جو شخص تہجد کے لیے اٹھتا ہو
وہ سونے کے بعد وتر پڑھے۔

عورت کے پیچھے نفل پڑھنا

۱۰۴۔ بَابُ التَّطَوُّعِ خَلْفَ الْمَرْأَةِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عورت کے پیچھے نفل پڑھنا جائز ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی
النضر جو عمر بن عبد اللہ کے آزاد کردہ غلام ہیں از ابی سلمہ بن عبد الرحمن
از حضرت عائشہ رضی اللہ زوجہ نبی ﷺ انہوں نے کہا: میں رسول
اللہ ﷺ کے سامنے سوتی تھی اور میری دونوں ٹانگیں آپ کے
قبلہ میں ہوتی تھیں آپ جب سجدہ کرتے تو مجھے چھوتے تو میں اپنی
دونوں ٹانگیں سمیٹ لیتی اور جب آپ کھڑے ہوتے تو میں پھر
اپنی ٹانگیں پھیلا لیتی اور ان دنوں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے
تھے۔

۵۱۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ يَدَيْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي قِبْلَتِهِ
فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي، فَفَقَبَضْتُ رِجْلَيْ، فَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا
قَالَتْ وَالْبَيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے۔

اس باب کے عنوان میں نفل پڑھنے کا ذکر ہے اور اس حدیث میں نفل پڑھنے کی صراحت نہیں ہے، لیکن اس حدیث میں گھر میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ آپ فرائض مسجد میں پڑھتے تھے اور نوافل گھر میں پڑھتے تھے۔

۱۰۵ - بَابُ مَنْ قَالَ لَا

يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ

جس شخص نے یہ کہا کہ نماز کو
کوئی چیز قطع نہیں کرتی

یعنی نمازی کے اپنے فعل کے علاوہ اور کسی کے فعل سے نماز منقطع نہیں ہوتی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم نے حدیث بیان کی از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (ح) الاعمش نے کہا: اور مجھے مسلم نے حدیث بیان کی از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ان کے سامنے ذکر کیا گیا کہ کتے اور گدھے اور عورت (کا سامنے سے گزرتا) نماز کو قطع کر دیتا ہے حضرت عائشہ نے کہا: تم نے ہمیں گدھوں اور کتوں کے مشابہ کر دیا ہے اور اللہ کی قسم! تحقیق یہ ہے کہ میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان تخت پر لیٹی ہوئی تھی مجھے کوئی کام ہوتا تو میں بیٹھنا پسند کرتی کہ میں نبی ﷺ کو ایذا دوں پھر میں تخت کے پیروں کی جانب سے چپکے سے نکل جاتی۔

۵۱۴ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ (ح). قَالَ الْأَعْمَشُ وَحَدَّثَنِي مُسْلِمٌ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ ذَكَرَ عِنْدَهَا مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْكَلْبُ وَالْجِمَارُ وَالْمَرَأَةُ فَقَالَتْ شَبَّهْتُمُونَا بِالْحُمْرِ وَالْكَلابِ؟ وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَرَأَيْتُ عَلَى الشَّرِيرِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ مُصْطَبِجَةً فَتَبَدُّوْا لِي الْحَاجَةَ فَأَكْرَهُ أَنْ أَجْلِسَ فَأَوْذَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْسَلُ مِنْ عِنْدِ رَجُلَيْهِ.

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۵۰۸ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھ سے میرے بھتیجے ابن شہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے اپنے چچا سے سوال کیا کہ کیا چیز نماز کو قطع کرتی ہے (توڑتی ہے)؟ انہوں نے کہا: نماز کو کوئی چیز قطع نہیں کرتی مجھے عروہ بن الزبیر نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ نے کہا کہ تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کو کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے اور میں آپ کے اور آپ کے قبلہ کے درمیان گھر کے بستر پر جانب غرض میں لیٹی ہوئی تھی۔

۵۱۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي شَهَابٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَمَّهُ عَنِ الصَّلَاةِ يَقْطَعُهَا شَيْءٌ؟ فَقَالَ لَا يَقْطَعُهَا شَيْءٌ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ فَيُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ وَرَأَيْتُ لِمُعْتَرِضَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى فِرَاشِ أَهْلِهَا. (مسند الامام الطحاوی: ۹۳۳۰ مکتبۃ الحرمین رضی اللہ عنہ ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۶۔ بَابُ مَنْ حَمَلَ جَارِيَةً صَغِيرَةً عَلَى عُنُقِهِ فِي الصَّلَاةِ

جس شخص نے نماز میں اپنی
گردن پر چھوٹی بچی کو اٹھایا

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ نماز میں چھوٹی بچی کو اپنی گردن پر اٹھانے سے نماز قاسد نہیں ہوتی اور اس باب کی ابواب سابقہ کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ نماز میں بچی کو اپنی گردن پر اٹھانا نمازی کے آگے سے گزرنے سے زیادہ شدید ہے جب اس سے نماز میں ضرر نہیں ہوتا تو نمازی کے آگے سے گزرنے سے بہ طریق اولیٰ نمازی کی نماز میں ضرر نہیں ہوگا۔

۵۱۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرْقِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةَ بِنْتَ زَيْنَبَ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بِي الْعَاصِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عامر بن عبد اللہ بن الزبیر از عمرو بن سلیم الزرقی از ابوقتادہ الانصاری رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور آپ زینب بنت رسول اللہ ﷺ کی بیٹی اُمَامَہ کو اٹھائے ہوئے تھے جو ابو العاص بن ربیعہ بن عبد شمس کی بیٹی تھیں جب آپ سجدہ کرتے تو ان کو نیچے رکھ دیتے اور جب آپ کھڑے ہوتے تو ان کو اٹھا لیتے۔

[طرف الحدیث: ۵۹۹۶] (صحیح مسلم: ۵۴۳، الرقم السلسل: ۱۱۹۲، سنن ابوداؤد: ۹۲۰، ۹۱۹، ۹۱۸، ۹۱۷، سنن نسائی: ۱۱۱، السنن الکبریٰ: ۱۱۲، صحیح ابن حبان: ۱۱۰۹، المعجم الکبیر: ۱۰۶، ج ۲، ص ۲۶۳، ۲۶۴، شرح السنہ: ۷۴۱، مسند الشامیین: ۱۸۲۹، موطا امام مالک: جامع الصلوٰۃ: ۸۱، تنویر الحواکک ص ۱۸، مسند احمد ج ۵ ص ۲۹۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۵۲۴، ج ۳ ص ۲۰۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید ۱۱، ہی الجوزی: ۱۳۳۹، مکتبۃ الرشید ریاض ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف التیمیسی (۲) امام مالک بن انس اصبحی (۳) عامر بن عبد اللہ بن الزبیر بن العوام (۴) عمرو بن سلیم الزرقی ان کا تعلق انصار سے تھا یہ زریق بن عامر بن زریق بن عبد حارث بن مالک بن عصب بن جشم بن الخزرج ہیں (۵) حضرت ابوقتادہ الانصاری رضی اللہ عنہ ان کا نام الحارث بن ربیع السلمی ہے ابن الکعبی اور ابن اسحاق نے کہا: ان کا نام النعمان ہے البیہقی بن عدی نے کہا: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کوفہ میں ۳۸ھ میں ان کی نماز جنازہ پڑھی۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۴۴۰)

حضرت اُمَامَہ رضی اللہ عنہا کو اٹھا کر نماز پڑھانے کی کیفیت کے متعلق احادیث

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے اس بچی کو اٹھایا ہوا تھا لیکن یہ مذکور نہیں ہے کہ آپ نے اٹھا کر کہاں رکھا ہوا تھا دوسری احادیث میں اس کا ذکر ہے:

حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے آپ نے حضرت اُمَامَہ بنت ابی العاص بن الربیع کو اٹھایا ہوا تھا ان کی والدہ حضرت زینب بنت رسول اللہ ﷺ تھیں اور حضرت اُمَامَہ بچی تھیں آپ نے ان کو اپنے کندھے پر اٹھایا ہوا تھا رسول اللہ ﷺ نماز پڑھا رہے تھے اور وہ آپ کے کندھے پر تھیں جب آپ رکوع میں جاتے تو ان کو زمین پر رکھ دیتے اور جب آپ کھڑے ہوتے تو پھر ان کو اٹھا لیتے حتیٰ کہ آپ نے اسی طرح نماز پوری کر

حضرت ابوقنادہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور حضرت امامہ بنت ابی العاص آپ کی گردن پر تھیں جب آپ سجدہ کرتے تو ان کو زمین پر رکھ دیتے۔ (سنن ابوداؤد: ۹۱۹)

حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے صحابی بیان کرتے ہیں: ہم ظہر یا عصر کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کا انتظار کر رہے تھے حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے آپ کو نماز کے لیے بلایا آپ تشریف لائے اور حضرت امامہ بنت ابی العاص آپ کی صاحبزادی رضی اللہ عنہ کی بیٹی آپ کی گردن پر تھیں رسول اللہ ﷺ اپنی جان نماز پر کھڑے ہوئے اور ہم آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے اور حضرت ابوامامہ آپ کی گردن پر ہی تھیں آپ نے اللہ اکبر پھر ہم نے اللہ اکبر کہا حتیٰ کہ جب رسول اللہ ﷺ نے رکوع کرنے کا ارادہ کیا تو ان کو پکڑ کر زمین پر رکھ دیا پھر آپ نے رکوع کیا اور سجدہ کیا حتیٰ کہ جب آپ سجدہ سے فارغ ہو کر کھڑے ہوئے تو پھر آپ نے ان کو پکڑ کر اپنی گردن پر رکھ لیا اور رسول اللہ ﷺ ہر رکعت اسی طرح پڑھاتے رہے حتیٰ کہ آپ اپنی نماز سے فارغ ہو گئے۔

(سنن ابوداؤد: ۹۲۰)

بچی کو اٹھا کر نماز پڑھنے میں مذاہب فقہاء اس عمل کثیر کی متعدد علماء سے توجیہات اور عمل کثیر کی تعریف

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث امام شافعی اور ان کے موافقین کے مذاہب پر دلالت کرتی ہے کہ بچے یا بچی کو نفل نماز میں اٹھانا جائز ہے خواہ وہ امام ہو یا تنہا نماز پڑھا رہا ہو۔

علامہ یعنی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے جیسا کہ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متونی ۵۸۷ھ نے بیان کیا ہے کہ عمل کثیر نماز کو فاسد کر دیتا ہے اور عمل قلیل نماز کو فاسد نہیں کرتا اور عمل کثیر وہ ہے جس میں دونوں ہاتھوں کو استعمال کرنے کی ضرورت ہو اور عمل قلیل وہ ہے جس میں دونوں ہاتھوں کو استعمال کرنے کی ضرورت نہ ہو اور اس کی کئی صورتیں ہیں:

(۱) جب کسی شخص نے کمان اٹھا کر تیر چلایا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی (۲) اسی طرح اگر عورت نے اپنے بچے کو اٹھا کر دودھ پلایا کیونکہ اس میں بھی عمل کثیر ہے جو نماز کو فاسد کر دیتا ہے لیکن بچہ کو دودھ پلائے بغیر اٹھایا تو وہ نماز کے فساد کو واجب نہیں کرتا پھر علامہ کاسانی نے اس حدیث کا ذکر کر کے کہا: نبی ﷺ کا یہ عمل مکروہ نہیں تھا کیونکہ آپ کو اس کی احتیاج تھی وہاں پر اس بچی کی حفاظت کرنے والا اور کوئی نہیں تھا یا آپ اپنے اس فعل سے اس کا حکم شرعی اور جواز بیان کرنا چاہتے تھے اور یہ فساد نماز کا موجب نہیں ہے اس طرح ہمارے زمانہ میں بھی ہم میں سے کسی کے لیے یہ عمل مکروہ نہیں ہے اور بغیر ضرورت کے نماز میں بچی کو اٹھانا مکروہ ہے۔ (بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۳۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۸ھ)

اشہب نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ کا بچی کو اٹھانے کا یہ واقعہ نفل نماز میں تھا اور اس قسم کا فعل فرض نماز میں جائز نہیں ہے اور ابو عمر نے کہا ہے: تمہارے لیے امام مالک کی تفسیر کافی ہے کیونکہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ اس قسم کا فعل نماز میں مکروہ ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متونی ۶۷۶ھ نے کہا ہے کہ یہ تاویل فاسد ہے کیونکہ حدیث میں یہ تصریح ہے کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۹۱۹) اور اس میں یہ تصریح ہے کہ یہ فرض نماز تھی۔

علامہ نووی نے یہ لکھا ہے کہ بعض مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ یہ عمل منسوخ ہو گیا ہے ابو عمر نے کہا ہے کہ اس کی ناخ یہ حدیث ہے: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کو نماز میں سلام کرتے تھے اور آپ ہم کو جواب دیتے

تھے پھر جب ہم نجاشی کے پاس سے لوٹ کر آئے تو ہم نے آپ کو سلام کیا، آپ نے ہمیں جواب نہیں دیا اور (بعد میں) فرمایا: نماز میں مشغولیت ہوتی ہے۔

(صحیح البخاری: ۳۸۷۵، صحیح مسلم: ۵۳۸، سنن ابن ماجہ: ۱۰۱۹، مسند الامام الطحاوی: ۵۰۴۳، مکتبۃ الحرمین: دہلی، ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث سے نماز میں بچی اٹھانے پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جس وقت حضرت عبداللہ بن مسعود حبشہ سے آئے تھے اسی وقت حضرت زینب اور ان کی بچی رضی اللہ عنہا بھی حبشہ سے آئے تھے اور اس کے بعد آپ نے ان کی بچی کو نماز میں اٹھایا تھا، ابن شہاب اور ابن تافع نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے ضرورت کی وجہ سے نماز میں بچی کو اٹھایا تھا، دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ یہ نبی ﷺ کی خصوصیت ہے، یہ جوابات قاضی عیاض مالکی نے ذکر کیے ہیں۔ (اکمال المعلم بفوائد مسلم ج ۲ ص ۴۷۴)

علامہ نووی نے کہا ہے: یہ تمام دعاوی باطل اور مردود ہیں کیونکہ ان کے اوپر کوئی دلیل نہیں ہے اور نہ ان کی ضرورت ہے بلکہ حدیث صریح اس کے جواز میں موجود ہے اور اس میں کوئی چیز قواعد شرع کے خلاف نہیں ہے کیونکہ آدمی ظاہر ہے اور اس کے پیٹ میں جو نجاست ہے وہ معاف ہے کیونکہ وہ اپنے معدن میں ہے اور بچوں کے کپڑے اور ان کے اجسام ظاہر ہیں اور دلائل شرع سے یہ ثابت ہے کہ اس قسم کے افعال نماز کو باطل نہیں کرتے جب وہ افعال کم ہوں یا متفرق ہوں اور نبی ﷺ کا یہ فعل جواز بتانے کے لیے ہے۔ (صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۱۸۱۹-۱۸۱۸، مکتبۃ زار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ، ۱۴۱۷ھ)

علامہ عینی فرماتے ہیں: بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص اس قسم کا فعل کرے تو میرے نزدیک اس حدیث کی وجہ سے نماز کا اعادہ نہیں ہے، ہر چند کہ میں کسی کے لیے اس فعل کو پسند نہیں کرتا، امام احمد بن حنبل اس فعل کو جائز قرار دیتے تھے، اثرم بیان کرتے ہیں: امام احمد سے سوال کیا گیا: ایک شخص نماز پڑھتے ہوئے اپنے بیٹے کو پکڑ سکتا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! اور اس حدیث سے استدلال کیا۔

علامہ حمد بن محمد خطابی متوفی ۳۸۸ھ نے کہا ہے کہ حق کے قریب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے یہ فعل نماز میں عہد ادا نہ کیا اور وہ بچی غیر نماز میں آپ کے ساتھ رہنے کی عادی تھی، سو وہ نماز میں بھی آپ کے ساتھ لیٹ گئی اور آپ اس کو اپنے سے دور نہیں کر سکے، وہ آپ کے کندھے پر تھی اور جب آپ سجدہ میں گئے تو آپ نے اس کو کندھے سے اتار کر زمین پر رکھ دیا، حتیٰ کہ آپ سجدہ سے فارغ ہو گئے اور جب آپ نے قیام کا ارادہ کیا تو بچی پھر آپ کے ساتھ لیٹ گئی اور آپ اس کو اپنے سے دور نہ کر سکے اور نہ منع کر سکے، حتیٰ کہ جب آپ کھڑے ہوئے تو وہ اسی طرح آپ کے کندھے پر تھی، میرے نزدیک اس حدیث کی یہی توجیہ ہے۔

اس پر یہ وہم ہو سکتا ہے کہ بچی کو بار بار کندھے پر بٹھانے اور کندھے سے اتارنے میں عمل کثیر ہے اور یہ نمازی کو اس کی نماز میں مشغولیت سے باز رکھتا ہے اور جب چادر کے نقش و نگار نبی ﷺ کو نماز کے خشوع میں خلل انداز ہوتے تھے، حتیٰ کہ آپ نے حضرت ابو جہم رضی اللہ عنہ کو وہ چادر واپس کر کے ان سے ان کی سادہ چادر منگوائی تو یہ عمل کثیر تو اس سے زیادہ نماز کے خشوع میں باعث خلل ہے؟ اس کا یہی جواب ہے کہ آپ نے یہ عمل قصد اور دانستہ نہیں کیا تھا اور ایسی صورت میں عام مسلمانوں کے لیے بھی اس طرح کرنا جائز ہے۔ (معالم السنن دہلی سلیمان الخطابی الشافعی ج ۱ ص ۳۳۱، دار المعرفۃ بیروت)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ نے علامہ خطابی کے کلام کا خلاصہ نقل کرنے کے بعد یہ کہا ہے کہ علامہ خطابی نے جو کہا ہے وہ باطل ہے کیونکہ وہ خالی زبانی دعویٰ ہے اور علامہ خطابی کے جواب کو یہ بات رد کرتی ہے کہ جب آپ کھڑے ہوتے تو بچی کو اٹھا لیتے اور جب آپ سجدہ سے اٹھتے تو بچی کو اٹھا لیتے اور ایک حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ بچی کو اٹھائے ہوئے ہمارے پاس آئے۔

(سنن ابوداؤد: ۹۱۸) اور باقی رہا نقش و نگار والی چادر کا قصہ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دل کو بے فائدہ نماز کے خشوع سے روکتی ہے اور حضرت امامہ کو اٹھانے سے دل کے خشوع میں فرق نہیں آتا اور اگر اس سے فرق بھی آتا ہو تو اس میں یہ فائدہ ہے کہ امت کو یہ تعلیم دینا مقصود تھا کہ بچوں کا جسم اور ان کے کپڑے پاک ہوتے ہیں اور جب افعال متعدد اور متفرق ہوں تو وہ نماز کو باطل نہیں کرتے پس صحیح بات یہ ہے کہ اس حدیث سے عدول کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور یہ حدیث بیان جواز کے لیے ہے اور اس میں ان فوائد پر تنبیہ ہے پس یہ عمل ہمارے لیے بھی جائز ہے اور قیامت تک کے مسلمانوں کے لیے شریعت مستمرہ ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۱۸۲۰-۱۸۱۸ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ علامہ خطابی کی تقریر کو رد کرنے کی ایک اور وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے: آپ نے اس بچی کو پکڑ کر پھر اس کی جگہ (یعنی کندھے پر) رکھ دیا اس میں یہ دلیل ہے کہ بچی کو اٹھانے اور رکھنے کا عمل آپ نے کیا تھا اس بچی یعنی حضرت امامہ نے نہیں کیا تھا بعض اصحاب مالک بنے یہ کہا ہے کہ اگر آپ بچی کو چھوڑ دیتے تو وہ روتی اور آپ کی توجہ نماز سے ہٹتی اور نماز میں خلل پڑتا اور یہ خلل بچی کو اٹھانے کے خلل سے زیادہ تھا اور امام مالک کے بعض اصحاب نے فرض نماز اور نفل نماز میں فرق کیا ہے۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی متوفی ۴۹۳ھ نے یہ کہا ہے: اگر کوئی شخص بچی کی حفاظت کرنے والا ہو تو پھر بھی یہ عمل نفل نماز میں جائز ہے فرض نماز میں جائز نہیں ہے اور اگر کوئی حفاظت کرنے والا نہ ہو تو پھر یہ عمل فرض اور نفل دونوں میں جائز ہے۔

(المستعنی ج ۱ ص ۴۰۳ دار الکتاب العربی بیروت)

اکثر اہل علم نے یہ کہا ہے کہ یہ ایسا عمل ہے جو بار بار نہیں ہوا کیونکہ نماز کے ارکان میں طہانیت حاصل تھی۔

علامہ فاکہانی نے کہا ہے: نماز میں حضرت امامہ کے اٹھانے میں یہ نکتہ ہے کہ عرب والے بچیوں کو نماز جانتے تھے اور ان سے نفرت کرتے تھے تو آپ نے بچیوں سے محبت کرنے کی تلقین کرنے کے لیے نماز میں حضرت امامہ کو بار بار اٹھایا اور نبی ﷺ اگرچہ اس بات کو زبانی بھی بتا سکتے تھے لیکن عمل کر کے دکھانا تبلیغ کی تاثیر میں زیادہ قوت رکھتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۴ ص ۴۴۴-۴۴۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب کسی شخص نے ایسے بستر کی طرف نماز پڑھی

جس پر کوئی حائض عورت ہو

۱۰۷۔ بَابُ إِذَا صَلَّيْ

إِلَى فِرَاشٍ فِيهِ حَائِضٌ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی شخص ایسے بستر کی طرف نماز پڑھے جس میں کوئی حائض عورت ہو تو اس کی نماز جائز ہے مکرہ نہیں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن زرارہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشیم نے خبر دی از الشیبانی از عبد اللہ بن شداد بن الہاد انہوں نے کہا: مجھے میری خالہ حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ میرا بستر نبی ﷺ کے مصلے کے برابر ہوتا تھا اور بعض اوقات آپ کا کپڑا مجھ پر لگ جاتا اور میں اپنے بستر پر ہوتی تھی۔

۵۱۷۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ بْنِ الْهَادِ قَالَ أَخْبَرْتَنِي خَالَتِي مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ قَالَتْ كَانَ فِرَاشِي حَيْثَ مُصَلَّى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُبَّمَا وَقَعَ ثَوْبُهُ عَلَيَّ وَأَنَا عَلَى فِرَاشِي.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا باب بغیر عنوان کے تھا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد بن زیاد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الشیبانی سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ بن شداد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے سنا کہ نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور میں آپ کے پہلو میں سوئی ہوئی تھی جب آپ سجدہ کرتے تو آپ کا کپڑا میرے جسم پر لگتا اور میں حائض ہوتی تھی اور مسدود نے از خالد یہ اضافہ کیا: ہمیں سلیمان شیبانی نے حدیث بیان کی: اور میں حائض تھی۔

۵۱۸- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ سُلَيْمَانٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ قَالَ سَمِعْتُ مَيْمُونَةَ تَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ وَأَنَا إِلَى جَنْبِهِ نَائِمَةٌ فَإِذَا سَجَدَ أَصَابَنِي ثَوْبُهُ وَأَنَا حَائِضٌ. وَزَادَ مُسَدَّدٌ عَنْ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ وَأَنَا حَائِضٌ.

یہ حدیث بھی صحیح البخاری: ۳۳۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۸- بَابُ هَلْ يَغْمِزُ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ عِنْدَ السُّجُودِ لِكَيْ يَسْجُدَ؟

کیا کوئی شخص سجدہ کے وقت اپنی بیوی کو ہاتھ لگا کر اشارہ کرے تاکہ وہ سجدہ کر لے؟

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز میں اپنی بیوی کو ہاتھ لگا لے تو اس سے اس کا وضوء ٹوٹتا ہے نہ اس کی نماز ٹوٹتی ہے اس کے برخلاف امام شافعی کے نزدیک عورت کو چھونے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں القاسم نے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے فرمایا: کتنی بُری بات ہے کہ تم نے ہمیں کتے اور گدھے کے برابر کر دیا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان لیٹی ہوئی تھی پس جب آپ سجدہ کرنے کا ارادہ کرتے تو میرے پیروں کو ہاتھ لگا کر اشارہ کرتے پس میں اپنے پیر سیئر لیتی۔

۵۱۹- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ بَنَسَمَا عَدَلْتُمُونَا بِالْكَلْبِ وَالْحِمَارِ لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ وَأَنَا مُضْطَجِعَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ غَمَزَ رِجْلِي فَقَبَضْتُهُمَا.

(مسند الامام الطحاوی: ۹۳۳۵، مکتبۃ الحرمین الدینی: ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۵۰۸ اور ۳۸۲ میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

عورت نمازی سے کوئی نجاست

۱۰۹- بَابُ الْمَرْأَةِ تَطْرَحُ عَنِ الْمُصَلِّي شَيْئًا مِنَ الْأَذَى

اٹھا کر پھینک دے

المُصَلِّي شَيْئًا مِنَ الْأَذَى

اس باب کی ابواب سابقہ کے ساتھ اس طرح مناسبت ہے کہ ابواب سابقہ میں نمازی کے سامنے سے عورت کے گزرنے کا بیان کیا گیا تھا اور اس باب میں عورت کا نمازی سے نجاست اٹھا کر پھینکنے کا بیان کیا گیا ہے اور یہ نمازی کے سامنے سے گزرنے کی بہ

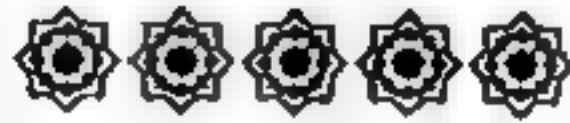
نسبت زیادہ شدید ہے۔

۵۲۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ السُّورِمَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يُصَلِّي عِنْدَ الْكُعْبَةِ وَجَمْعٌ مِنْ قُرَيْشٍ فِي مَجَالِسِهِمْ إِذْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ أَلَا تَنْظُرُونَ إِلَى هَذَا الْمُرَائِي؟ أَيُّكُمْ يَقُومُ إِلَى جَزُورِ الْفُلَانِ فَيَعِمِدُ إِلَى فَرْثِهَا وَدَمِهَا وَسَالَهَا فَيَجِيءُ بِهِ ثُمَّ يَمْهَلُهُ حَتَّى إِذَا سَجَدَ وَضَعَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ فَانْبَعَثَ أَشْقَاهُمْ فَلَمَّا سَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَثَبَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا فَضَحِكُوا حَتَّى مَالَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ مِنَ الضَّحِكِ فَانْطَلَقَ مُنْطَلِقًا إِلَى فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ وَهِيَ جُوَيْرِيَّةٌ فَأَقْبَلَتْ تَسْعَى وَثَبَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا حَتَّى الْفَنَاءُ عَنْهُ وَأَقْبَلَتْ عَلَيْهِمْ تَسْبِيَهُمْ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ ثُمَّ سَمَى اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِعَمْرِو بْنِ هِشَامٍ وَعُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عُتْبَةَ وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ وَعُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَعُمَارَةَ بْنَ الْوَلِيدِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَوَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُهُمْ صَرَغِي يَوْمَ بَدْرٍ ثُمَّ سَجَدُوا إِلَى الْقَلْبِ قَلْبِ بَدْرٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاتَّبَعَ أَصْحَابُ الْقَلْبِ لَعْنَةً.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن اسحاق السورماری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسرائیل نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق از عمرو بن ميمون از حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہ جس وقت رسول اللہ ﷺ کعبہ کے پاس کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور (کفار) قریش کی ایک جماعت اپنی مجالس میں بیٹھی ہوئی تھی اس وقت ان میں سے کسی کہنے والے نے کہا: کیا تم اس ریاکار کی طرف نہیں دیکھ رہے؟ تم میں سے کوئی شخص آل فلاں کی اونٹنی کی طرف جائے اور اس کے گوبر اور خون اور اس کی بچہ دانی (اس سے مجازاً اوجھڑی مراد ہے) لے آئے پھر اس کو مہلت دے حتیٰ کہ جب یہ سجدہ میں جائیں تو اس کو ان کے دونوں کندھوں کے درمیان رکھ دے پھر جو ان میں سب سے زیادہ بد بخت تھا وہ اٹھا اور جب رسول اللہ ﷺ نے سجدہ کیا تو اس نے اس اوجھڑی کو آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان رکھ دیا اور نبی ﷺ سجدہ میں برقرار رہے سو وہ کفار ہتے رہے اور ہتے ہوئے ایک دوسرے پر گر رہے تھے پھر کوئی جانے والا حضرت سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے پاس گیا اور وہ کم سن لڑکی تھیں پس وہ دوڑتی ہوئی آئیں اور نبی ﷺ (بہ دستور) سجدہ میں تھے حتیٰ کہ انہوں نے اس اوجھڑی کو آپ کے اوپر سے اٹھا کر پھینک دیا اور کفار قریش کی طرف متوجہ ہو کر ان کو سخت ست کہا جب رسول اللہ ﷺ نے نماز ادا کر لی تو آپ نے ان کے خلاف دعاء ضرر کی: اے اللہ! قریش کو پکڑ لے اے اللہ! قریش کو پکڑ لے اے اللہ! قریش کو پکڑ لے اے اللہ! قریش کو پکڑ لے پھر ان کے نام لیے: اے اللہ! عمرو بن ہشام کو ہلاک کر دے اور عتبہ بن ربیعہ کو اور شیبہ بن ربیعہ کو اور ولید بن عتبہ کو اور امیہ بن خلف کو اور عقبہ بن ابی معیط کو اور عمارہ بن الولید کو۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: پس اللہ کی قسم! غزوہ بدر کے دن میں نے دیکھا یہ سب زمین پر (مردہ) پڑے ہوئے تھے پھر ان سب کو گھسیٹ کر بدر کے کنویں میں ڈالا

گیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کنویں والوں پر لعنت کی گئی ہے۔

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۲۴۰ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جب نمازی کی پشت پر نجاست یا مردار ڈال دیا جائے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی مناسبت ہے۔
الحمد للہ رب العالمین! استقبال القبلة احکام المساجد اور نمازی کے سترہ اور اس کے متعلق ابواب ختم ہو گئے اور اب ان شاء اللہ ”کتاب مواقیب الصلوٰۃ“ شروع ہوگی۔



لِعُرْوَةَ اَعْلَمَ مَا تَحَدَّثُ ، اَوْ اَنَّ جَبْرِیْلَ هُوَ اَقَامَ لِرَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم وَقْتُ الصَّلٰوةِ ؟ قَالَ عُرْوَةُ كَذٰلِكَ كَانَ بِبِشْرِ بْنِ اَبِيْ مَسْعُوْدٍ یُّحَدِّثُ عَنْ اَبِیْهِ . [اطراف الحدیث: ۷۳۲۱-۷۳۰۷]

آپ نے فرمایا: مجھے اس چیز کا حکم دیا گیا ہے پھر عمر بن عبد العزیز نے عروہ سے کہا: سمجھو! تم کیا حدیث بیان کر رہے ہو کیا حضرت جبریل نے رسول اللہ ﷺ کے لیے نماز کا وقت مقرر کیا تھا؟ عروہ نے کہا: اسی طرح بشیر بن ابی مسعود اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۶۰۸، سنن ابوداؤد: ۳۹۳، سنن نسائی: ۳۹۳، سنن ابن ماجہ: ۶۶۸، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۱، مسند احمد ج ۲۸ ص ۳۱۷، جامع المسانید لابن

الجوزی: ۵۳۳۹، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ القعنسی (۲) امام مالک بن انس (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) عمر بن عبد العزیز بن مروان امیر المؤمنین ان کو بھی خلفاء راشدین میں شمار کیا جاتا ہے (۵) عروہ بن الزبیر بن العوام (۶) حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ یہ صحابی ہیں (۷) حضرت ابومسعود الانصاری ان کا نام عقبہ بن عروہ بن ثعلبہ الخزرجی الانصاری ہے رضی اللہ عنہ (۸) ان کے بیٹے بشیر بن ابومسعود یہ جلیل القدر تابعی ہیں۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۵)

عمر بن عبد العزیز نے جو نماز میں تاخیر کی تھی یہ ان کا معمول نہیں تھا اور مؤخر ہونے والی نماز کی تعیین

اس حدیث میں ہے کہ حضرت المغیرہ بن شعبہ نے ایک دن نماز کو مؤخر کر دیا اور امام بخاری کی دوسری روایت میں ہے: ایک دن حضرت المغیرہ نے عصر کی نماز کو مؤخر کر دیا۔ (صحیح البخاری: ۳۰۰۷)

عمر بن عبد العزیز نے اس طرح نماز کو مؤخر نہیں کیا تھا جس طرح بنو امیہ کے امراء نماز کو مؤخر کرتے تھے کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ولید نماز کو مؤخر کر کے پڑھاتا تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس پر انکار کرتے تھے عطاء نے کہا: ایک دفعہ ولید نے جمعہ میں اتنی تاخیر کر دی تھی کہ شام ہو گئی اسی طرح حجاج بھی کیا کرتا تھا۔ عمر بن عبد العزیز نے جو نماز کو مؤخر کیا تھا تو مستحب وقت سے مؤخر کیا تھا نہ کہ اس کے اصل وقت سے مؤخر کیا تھا اور ان کی جلالت کی وجہ سے ان کے متعلق یہ اعتقاد نہیں کیا جائے گا اور عروہ نے ان پر اس لیے انکار کیا تھا کہ انہوں نے عصر کی فضیلت والے وقت کو ترک کر دیا تھا جس میں حضرت جبریل علیہ السلام نے نماز پڑھائی تھی علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ انہوں نے اس نماز کو اس کے مستحب وقت سے مؤخر کر دیا تھا اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ انہوں نے عصر کو اتنا مؤخر کر دیا تھا حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا۔

حضرت جبریل کا پانچ نمازوں میں نبی ﷺ کو امامت کرانا

نیز اس حدیث میں ہے: حضرت جبریل نازل ہوئے پھر انہوں نے نماز پڑھی پس رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی۔ اس جملہ کا معنی یہ ہے کہ حضرت جبریل نے نماز پڑھائی پھر اس کے فوراً بعد نبی ﷺ نے ان کی اقتداء میں نماز پڑھی۔ نبی ﷺ پر شب معراج جو پانچ نمازیں فرض ہوئی تھیں حضرت جبریل ان پانچ نمازوں کی کیفیت کے بیان کے لیے نماز پڑھا رہے تھے۔

پھر آپ نے فرمایا: مجھے اسی چیز کا حکم دیا گیا ہے یعنی ان اوقات میں نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

پھر عمر بن عبد العزیز نے کہا: سمجھو! تم کیا حدیث بیان کر رہے ہو۔

انصاری کی حدیث مرفوع بیان کی اس سے معلوم ہوا کہ اگر طالب علم قوی دلیل کا مطالبہ کرے تو شیخ کو چاہیے کہ اس کا مطالبہ پورا کرے۔

(۶) علامہ ابن العربی نے اس حدیث سے اس پر استدلال کیا ہے کہ فرض پڑھنے والے کی نماز نفل پڑھنے والے کے پیچھے جائز ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ پر نماز فرض تھی اور چونکہ حضرت جبریل مکلف نہیں ہیں اس لیے ان کی نماز نفل تھی اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بھی وہ نماز نفل تھی ورنہ حضرت جبریل بیان کرتے کہ آپ کی یہ نماز فرض ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ جب حضرت جبریل کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ آپ یہ نماز پڑھائیں تو ان پر بھی اس نماز کو پڑھانا فرض ہو گیا۔

(۷) علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ حضرت جبریل کی امامت کرنے کی حدیث ضعیف ہے اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ پہلے دن حضرت جبریل نے ہر نماز کو اول وقت میں پڑھایا اور دوسرے دن ہر نماز کو آخر وقت میں پڑھایا اور کہا: ان دونوں وقتوں کے درمیان نماز کا وقت ہے اگر یہ حدیث صحیح ہوتی تو عروہ بن عبد العزیز کو آخر وقت میں نماز پڑھنے پر انکار نہ کرتے۔

علامہ یحییٰ فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ عروہ بن عبد العزیز نے عصر کی نماز اس وقت پڑھی جب عصر کا مختار وقت نفل چکا ہو عصر کا مختار وقت وہ ہے جب ہر چیز کا سایہ دو مثل ہو جائے نہ کہ وقت جواز میں پڑھی ہو اور وہ غروب آفتاب کا وقت ہے اور چونکہ عروہ بن عبد العزیز نے مختار وقت کے نکلنے کے بعد عصر کی نماز پڑھی تھی اس لیے عروہ نے ان پر اعتراض کیا تھا اس لیے اس حدیث کو ضعیف قرار دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

(۸) حضرت ابو مسعود کی حدیث روایت کرنے کے بعد عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز پڑھتے تھے اور دھوپ ان کے حجرے میں ہوتی تھی اس حدیث کو روایت کرنے سے عروہ کی غرض یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز اول وقت میں پڑھتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۹-۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

شرح صحیح مسلم میں پانچ نمازوں کے اوقات پر دلائل اور دیگر مباحث

یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۲۸۱- ج ۲ ص ۲۲۹ پر مذکور ہے اس حدیث کی وہاں شرح نہیں کی گئی البتہ باب کے شروع میں حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) پانچ نمازوں کے اوقات پر قرآن مجید سے استدلال (۲) احادیث سے استدلال (۳) اجماع امت سے استدلال (۴) عقل سے تائید (۵) بلغاریہ اور قطبین میں اوقات نماز (۶) حدیث دجال کی تحقیق (۷) ایک نماز پڑھنے کے بعد اسی نماز کا وقت دوسرے شہر میں (۸) ایک شہر میں روزے رکھنے کے بعد دوسرے شہر میں ایام رمضان پانا۔

یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۲۹-۲۲۲ پر مذکور ہے۔

۲۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (اے لوگو!) اللہ کی طرف

وَأَتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا رجوع کرتے ہوئے اس سے ڈرتے رہو اور نماز کو

مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿(الروم: ۳۲) قائم رکھو اور مشرکین میں سے نہ ہو جاؤ۔ (الروم: ۳۲)

اس آیت کا معنی یہ ہے کہ ہر وہ چیز جس میں مشغولیت اللہ کی اطاعت سے روکتی ہو اس سے منقطع ہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرو اور اس کے احکام کی اطاعت کرو اور نماز پڑھتے رہو کیونکہ نماز پڑھنے سے اللہ تعالیٰ پر ایمان کا اظہار ہوتا ہے جس نے نماز کو قائم

کیا اس نے دین کو قائم کیا اور جس نماز کو ترک کیا اس نے دین کی عمارت کو منہدم کر دیا نماز پڑھنا مومنوں کا شعار ہے اور نماز نہ پڑھنا مشرکین کا طریقہ ہے اس لیے فرمایا ہے: نماز کو قائم رکھو اور مشرکین میں سے نہ ہو جاؤ۔

۵۲۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّادٍ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ وَفَدُ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا مِنْ هَذَا الْحَيِّ مِنْ رِبْعَةٍ وَلَسْنَا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَمَرْنَا بِشَيْءٍ نَأْخُذُهُ عَنْكَ وَنَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ وَرَاءِ نَا فَقَالَ أَمْرُكُمْ بَارَبَعٍ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ ثُمَّ فَسَّرَهَا لَهُمْ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَأَنْ تَوَدُّوا إِلَيَّ خُمْسَ مَا غَنِمْتُمْ وَأَنْ تَنْهَى عَنِ الذُّبَابِ وَالْحَتَمِ وَالْمُقِيرِ وَالنَّقِيرِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عباد نے حدیث بیان کی اور وہ ابن عباد ہیں از ابی جمرہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عبد القیس کا وفد حاضر ہوا انہوں نے کہا: ہم اس قبیلہ ربیعہ سے ہیں اور ہم آپ کے پاس صرف حرمت والے مہینوں میں پہنچ سکتے ہیں آپ ہمیں کسی ایسی چیز کا حکم دیں جس کو ہم آپ سے حاصل کریں اور جو لوگ ہمارے پیچھے ہیں ان کو اس کی طرف دعوت دیں تب آپ نے فرمایا: میں تم کو چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں اور چار چیزوں سے منع کرتا ہوں اللہ پر ایمان لانے کا پھر انہوں نے ان کے لیے اس کی تفسیر کی: اس کی شہادت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور میں اللہ کا رسول ہوں اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ دینا اور تم میری طرف مالی غنیمت کا پانچواں حصہ ادا کرو اور میں تم کو کھوکھلے کدو بہر گھر سے اور تارکول سے لیے ہوئے برتن اور کھوکھلی لکڑی میں (پینے سے) منع کرتا ہوں۔

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۵۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: مالی غنیمت میں سے پانچواں حصہ ادا کرنا بھی امور ایمان میں سے ہے اور یہاں اس حدیث کو نماز قائم رکھنے کے لیے بیان کیا ہے اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی منجائش ہے۔

۳ - بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى إِقَامَةِ الصَّلَاةِ

یہاں بیعت سے مراد ہے: اسلام کو قبول کرنے اور اس کے احکام پر عمل کرنے کا عہد کرنا اور وہ شخص جو اپنی اطاعت کو کسی کے لیے فروخت کر دے تو کہا جاتا ہے: اس نے اس کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

۵۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْتَنِي قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنُّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المنثنی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قیس نے حدیث بیان کی از جریر بن عبد اللہ انہوں نے کہا: میں نے نماز قائم کرنے، زکوٰۃ ادا کرنے اور ہر مسلمان کے لیے خیر خواہی کرنے پر رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۵۲۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: اللہ اس کے رسولؐ ائمہ مسلمین اور عام لوگوں کی خیر خواہی کرنا دین ہے اور اس باب کا عنوان ہے: نماز قائم کرنے کے لیے بیعت کرنا اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۴۔ بَابُ الصَّلَاةِ كَفَّارَةً

نماز کفارہ ہے

کفارہ اس فعل کو کہتے ہیں جو کسی گناہ کو مٹا دے اور چونکہ نماز پڑھنے سے صغیرہ گناہ مٹ جاتے ہیں اس لیے کہا جاتا ہے: نماز گناہوں کا کفارہ ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از الأعمش انہوں نے کہا: مجھے شقیق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے کہا: ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے انہوں نے پوچھا: تم میں سے کسی شخص کو فتنہ کے متعلق رسول اللہ ﷺ کی حدیث یاد ہے؟ میں نے کہا: مجھے اسی طرح یاد ہے جس طرح آپ نے فرمایا تھا (انہوں نے کہا: تم اس کی بہت رکھنے والے ہو میں نے کہا: آدمی کی بیوی اس کے مال اس کی اولاد اور اس کے پڑوسی میں جو فتنہ ہوتا ہے نماز روزہ صدقہ نیکی کا حکم دینے اور برائی سے منع کرنے سے اس کا کفارہ ہو جاتا ہے حضرت عمر نے کہا: میری یہ مراد نہیں ہے لیکن میری مراد اس فتنہ سے ہے جس کی موجیں سمندر کی موجوں کی طرح ہوں گی میں نے کہا: اے امیر المؤمنین! آپ کو اس فتنہ سے کوئی خطرہ نہیں ہے آپ کے اور اس فتنہ کے درمیان ایک متسل دروازہ ہے حضرت عمر نے پوچھا: آیا اس دروازہ کو کھولا جائے گا یا توڑا جائے گا؟ حضرت حذیفہ نے کہا: توڑا جائے گا حضرت عمر نے کہا: پھر وہ دروازہ کبھی بند نہیں کیا جائے گا ہم نے پوچھا: کیا حضرت عمر اس دروازہ کو جانتے تھے؟ حضرت حذیفہ نے کہا: ہاں! جیسے وہ جانتے تھے کہ کل (کے دن) سے پہلے رات ہے میں نے ان کو ایسی حدیث بیان کی ہے جو بھارت نہیں ہے پھر ہم خود حضرت حذیفہ سے پوچھنے سے ڈرے ہم نے مسروق سے کہا تو انہوں نے پوچھا: پس حضرت حذیفہ نے بتایا: دروازہ حضرت عمر تھے۔

۵۲۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ حَدَّثَنِي شَقِيقٌ قَالَ سَمِعْتُ حُذَيْفَةَ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ أَيُّكُمْ يَحْفَظُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْفِتْنَةِ؟ قُلْتُ أَنَا كَمَا قَالَ: إِنَّكَ عَلَيْهِ. أَوْعَلَيْهَا. لَجَرِيءٌ. قُلْتُ فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ تَكْفِيرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ قَالَ لَيْسَ هَذَا أُرِيدُ وَلَكِنَّ الْفِتْنَةَ الَّتِي يَمُوجُ كَمَا يَمُوجُ الْبَحْرُ قَالَ لَيْسَ عَلَيْكَ مِنْهَا بَأْسٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابًا مَغْلَقًا قَالَ أَيُّكُمْ أَمْ يَفْتَحُ؟ قَالَ يُكْسَرُ قَالَ إِذَا لَا يُغْلَقُ أَبَدًا قُلْنَا أَكَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ الْبَابَ؟ قَالَ نَعَمْ كَمَا أَنَّ دُونَ الْغَدِ اللَّيْلَةَ إِنِّي حَدَّثْتُهُ بِحَدِيثٍ لَيْسَ بِالْأَغْلَاطِ فَهَبْنَا أَنْ نَسْأَلَ حُذَيْفَةَ فَأَمَرَنَا مَسْرُوقًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ الْبَابُ عُمَرُ.

[اطراف الحدیث: ۱۳۳۵-۱۸۹۵-۳۵۸۱-۷۰۹۶]

(صحیح مسلم: ۱۳۳۷، رقم المسلسل: ۳۶۴، سنن ترمذی: ۲۴۶۵)

سنن ابن ماجہ: ۳۹۵۵، مسند ابو داؤد الطیالسی: ۳۰۸، مسند الحمیدی: ۳۴۷

مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۵ ص ۱۵، مسند ابو داؤد: ۲۸۷۳، سنن الکبریٰ:

۳۲۷، التہذیب: ۳۸۳۲، دلائل النبوة للبیہقی ج ۶ ص ۳۸۶، مصنف

عبد الرزاق: ۲۰۷۵۲، مسند احمد ج ۵ ص ۳۰۲-۳۰۱، طبع قدیم مسند

احمد: ۶۳۳۱۲-۶۳۳۱۳، مؤسستہ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید

لابن الجوزی: ۱۳۳۱، منتخبہ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ (۱۳۲۶ھ)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: نماز پڑھنے سے آدمی کے اہل وغیرہ کے فتنہ کا کفارہ ہو جاتا ہے۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

فتنہ کے معانی اور بیوی مال اور اولاد کے فتنہ کا بیان

اس حدیث میں ”فتنہ“ کا لفظ ہے ”فتنہ“ کا معنی ہے: گناہ اور گمراہی اور ”فتنہ“ کا معنی ہے: کسی شخص کو اس کے نیک طریقہ سے ہٹا دینا۔ قرآن مجید میں ہے:

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ. اور جو وحی ہم نے آپ کی طرف کی ہے یہ لوگ آپ کو (اس

(بنی اسرائیل: ۷۳) کے بیان کرنے سے) ہٹا دینا چاہتے ہیں۔

اور ”فتنہ“ کا معنی ہے: کفر اور شرک قرآن مجید میں ہے:

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً. (البقرہ: ۱۹۳)

اور ان سے قتال کرتے رہو حتیٰ کہ کفر اور شرک نہ رہے۔

لوگوں کے درمیان جوڑائی اور جھگڑا ہوتا ہے اس کو بھی فتنہ کہا جاتا ہے نیکی سے بدی کی طرف منتقل ہونے کو بھی فتنہ کہا جاتا ہے عورتوں سے بدکاری کو بھی فتنہ کہتے ہیں برائی اور بھلائی خوش حالی اور تنگ دستی کے امتحان کو بھی فتنہ کہتے ہیں قرآن مجید میں ہے:

وَنَبَلِّغُكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً. (الانبیاء: ۳۵)

اور ہم تم کو مصیبت اور راحت کے امتحان میں مبتلا کرتے ہیں۔

انسان کا اس کی بیوی میں فتنہ یہ ہے کہ بیوی کی فرمائش پوری کرنے کے لیے وہ ایسی بات کہے یا ایسا کام کرے جو جائز نہ ہو اور

انسان کا اس کے مال میں فتنہ یہ ہے کہ مال کے حصول میں جائز اور ناجائز کا فرق نہ کرے یا مال کو خرچ کرنے میں جائز اور ناجائز کا

فرق نہ کرے اور انسان کا اس کی اولاد میں فتنہ یہ ہے کہ وہ اولاد کی فرط محبت میں نیک کاموں سے رک جائے یا بُرے کاموں کا

ارتکاب کرے یا ان کو نیک کام کرنے کا حکم نہ دے اور ان کو بُرے کاموں سے نہ روکے اور انسان کا اس کے پڑوسی میں فتنہ یہ ہے کہ وہ

غربت اور افلاس میں پڑوسی کی مدد نہ کرے وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت نہ کرے وہ مرجائیں تو ان کے جنازہ میں شریک نہ ہو اپنی

خوش حالی کی وجہ سے ان کے ساتھ تکبر سے پیش آئے اور اگر وہ خوش حال ہوں تو ان سے حسد کرے۔ جو شخص بیوی مال اولاد اور

پڑوسی کے ساتھ ایسے کام کرے اگر وہ گناہ کبیرہ کی حد سے کم ہوں تو نماز اور روزہ وغیرہ سے ان کا کفارہ ہو جاتا ہے۔

نیک کاموں سے وہ گناہ معاف ہوتے ہیں جو کبیرہ سے کم ہوں اور کبیرہ گناہوں کی معافی کے لیے۔۔۔

توبہ کرنا ضروری ہے

إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ. (حود: ۱۱۳)

بے شک نیکیاں بُرائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔

اور اگر وہ کام ایسے ہوں جو حرام کی حد تک پہنچ جائیں تو پھر ان کی معافی کے لیے توبہ کرنا ضروری ہے بعض علماء نے کہا ہے کہ

نیک کاموں کے کرنے سے گناہ کبیرہ کا بھی کفارہ ہو جاتا ہے یہ صحیح نہیں ہے ورنہ قرآن مجید میں توبہ کرنے کا حکم کیوں دیا جاتا؟ قرآن

مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا. اے ایمان والو! اللہ کی طرف توبہ کرو خالص توبہ۔

(التحریم: ۸)

حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ نمازیں اور ایک جمعہ سے دوسرا جمعہ ان کے درمیان کے گناہوں کے لیے کفارہ ہیں جب کہ انسان کبیرہ گناہوں کا ارتکاب نہ کرے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۳، سنن ترمذی: ۲۱۳، مسند احمد ج ۲ ص ۴۸۴)

حضرت عمر کی ذات فتنوں کے سیلاب کے سامنے بہ منزلہ بند تھی اس بند کے ٹوٹنے کے بعد جو فتنوں کا سیلاب آیا وہ آج تک جاری ہے

دروازہ کھلنے سے مراد حضرت عمر کی طبعی موت ہے اور دروازہ توڑنے سے مراد حضرت عمر کی شہادت ہے فتنوں کے موج در موج سمندر کی موجوں کی طرح آنے سے مراد یہ ہے کہ مسلمان باہم قتل اور خون ریزی کریں اور لوگوں کی جان مال اور عزت اور آبرو محفوظ نہ رہے۔ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایسے فتنوں کا سد باب حضرت عمر سے تھا اور وہ ان فتنوں کے لیے دروازہ تھے اور جب حضرت عمر کو شہید کر دیا گیا تو ان فتنوں کو در آنے کا راستہ مل گیا ان فتنوں کے سیلاب کے آگے حضرت عمر بہ منزلہ بند تھے اور جب یہ بند ٹوٹ گیا تو باہم قتل اور خون ریزی کا سیلاب آ گیا پھر خوارج کا فتنہ نمودار ہوا اور پہلے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو شہید کیا گیا پھر پیہم مختلف گم راہیوں کے فتنے نمودار ہوتے رہے اور اس کے نتیجے میں مسلمان ایک دوسرے کو قتل کرتے رہے اور آج تک کر رہے ہیں ہمارے دور کا بڑا فتنہ لسانی تعصب کا فتنہ ہے اسی فتنہ کے نتیجے میں پاکستان دو ٹکڑے ہوا اور بنگالی پاکستان سے الگ ہو گئے اور انہوں نے بنگلہ دیش بنالیا اور اب چاروں صوبے زبان کے اختلاف کی وجہ سے آپس میں قتل خون ریزی اور لوٹ مار کر رہے ہیں اور ملک کی وحدت کو تباہ کر رہے ہیں اور باقی ماندہ ملک کو بھی توڑنا چاہتے ہیں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۷۔ ج ۱ ص ۶۱۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان ہیں: عبادات کے کفارہ ہونے کا بیان حضرت حذیفہ کی حدیث کے بجمارت (پہلی) نہ ہونے کا بیان۔

۵۲۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي عُمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ قُبْلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْبَرَهُ فَأَنزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ (مرد: ۱۱۴) فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْ هَذَا؟ قَالَ لِجَمِيعِ أُمَّتِي كَلِمَةٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی از سلیمان التیمی از ابی عثمان النہدی از حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے ایک عورت کا بوسا لے لیا پھر اس نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کی خبر دی تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی: اور دن کی دونوں طرفوں میں نماز پڑھیے اور رات کی کئی ساعتوں میں بھی بے شک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ (مرد: ۱۱۳) اس شخص نے پوچھا: یا رسول اللہ! آیا یہ حکم صرف میرے لیے ہے (یا تمام امت کے لیے ہے؟) آپ نے فرمایا: میری تمام امت کے لیے ہے۔

[طرف الحدیث: ۳۶۸]

(صحیح مسلم: ۲۷۱۳، الرقم المسلسل: ۶۸۶۸، سنن ابن ماجہ: ۴۲۵۳، سنن الکبریٰ: ۱۱۲۳، سنن ترمذی: ۳۱۱۳، مصنف عبد الرزاق: ۱۳۸۳، صحیح

ابن خزيمة: ۱۳۹۸، صحیح ابن حبان: ۱۷۲۹، المعجم الکبیر: ۱۰۵۶۰، سنن بیہقی ج ۸ ص ۲۳۱، اسباب النزول للواحدي ص ۲۶۹، شرح النبی: ۳۲۶، مسند احمد

ج ۱ ص ۸ طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۵۳۔ ج ۶ ص ۱۶۵ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۰۷۵ مکتبۃ الرشذریا ض: ۱۴۲۶ھ

حدیث مذکور کے رجال

(۱) قتیبہ بن سعید (۲) یزید بن زریع (۳) سلیمان بن طرخان ابو المعتمر (۴) ابو عثمان عبد الرحمن بن مل بن النہدی یہ نہد بن زید بن لیث بن اسلم کی طرف نسبت ہے یہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں اسلام لے آئے تھے لیکن آپ سے ملاقات نہیں ہوئی لیکن انہوں نے آپ کی طرف صدقات روانہ کیے اور تقریباً ۱۳۰ سال زندہ رہے اور ۹۵ھ میں فوت ہوئے یہ نماز پڑھتے پڑھتے بے ہوش ہو جاتے تھے (۵) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۵)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ حسنات سے مراد پانچ نمازیں ہیں کہ جب کوئی شخص پانچ نمازیں پڑھے گا تو ان سے اس کے گناہ مٹ جائیں گے یہ شرطیکہ وہ کبیرہ گناہوں سے مجتنب رہے۔

حدیث مذکور کی متعدد روایات

اس حدیث میں جس شخص کا واقعہ ہے اس کا نام ابو الیسر تھا اس کے متعلق متعدد روایات ہیں: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ کے پاس ایک شخص نے آکر کہا: میں مدینہ کے آخر میں ایک عورت سے لپٹ گیا میں نے اس سے خوب بوس و کنار کیا بس اس میں دخول نہیں کیا اب میں آپ کے سامنے حاضر ہوں آپ جو چاہیں میرے متعلق فیصلہ فرمائیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا: اللہ تعالیٰ نے تجھ پر پردہ رکھ لیا تھا کاش! تو بھی اپنا پردہ رکھتا نبی ﷺ نے اسے کوئی جواب نہیں دیا وہ شخص اٹھ کر جانے لگا تو نبی ﷺ نے ایک شخص کو بھیج کر اسے بلوایا اور اسی پر یہ آیت تلاوت فرمائی: اور دن کی دونوں طرفوں میں نماز پڑھے اور رات کی کئی ساعتوں میں بھی بے شک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ (حدود: ۱۱۳) لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا: اے اللہ کے نبی! کیا یہ حکم اس کے ساتھ مخصوص ہے؟ آپ نے فرمایا: بلکہ سب کے لیے ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۷۶۳ الرقم المسلسل: ۶۸۷۱ سنن ابوداؤد: ۴۴۶۸ سنن ترمذی: ۳۱۱۲ مسند احمد ج ۱ ص ۴۴۵)

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے اور ہم آپ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص نے آکر کہا: یا رسول اللہ! میں نے ایسا کام کیا ہے جو مستوجب حد ہے پس آپ مجھ پر حد قائم کیجئے پس رسول اللہ ﷺ خاموش رہے اس نے پھر دوبارہ عرض کیا اور کہا: یا رسول اللہ! میں نے ایسا کام کیا ہے جو مستوجب حد ہے آپ مجھ پر حد قائم کیجئے آپ خاموش رہے اور نماز کی اقامت کہی گئی جب نبی ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو وہ شخص پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا۔ حضرت ابو امامہ کہتے ہیں کہ میں بھی دیکھ رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ اس شخص کو کیا جواب دیتے ہیں وہ شخص پھر آپ سے ملا اور کہا: یا رسول اللہ! میں نے ایک ایسا کام کیا ہے جو مستوجب حد ہے سو آپ مجھ پر حد قائم کیجئے حضرت ابو امامہ بیان کرتے ہیں کہ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ بتاؤ جب تم اپنے گھر سے نکلے تو کیا تم نے اچھی طرح وضوء کیا تھا اس نے کہا: کیوں نہیں! یا رسول اللہ! پھر تم نے ہمارے ساتھ نماز پڑھ لی؟ اس نے کہا: جی ہاں! یا رسول اللہ! پھر اس سے رسول اللہ نے فرمایا: پس بے شک اللہ نے تمہارے گناہ کو معاف فرما دیا۔ (صحیح مسلم: ۲۷۶۵ الرقم المسلسل: ۶۸۷۳ سنن ابوداؤد: ۴۴۸۱ سنن الکبریٰ: ۷۱۵)

اس شخص نے جو کہا تھا: میں نے ایسا کام کیا ہے جو مستوجب حد ہے اس سے مراد حد کا معروف معنی نہیں ہے بلکہ اس سے مراد ہے: بہت بڑا گناہ۔

ہود: ۱۱۴ کی تفسیر

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

سورہ ہود: ۱۱۴ میں جو فرمایا ہے: دن کی دو طرفوں میں نماز پڑھیے اس سے مراد فجر اور عشاء کی نماز ہے مجاہد اور ضحاک نے اسی طرح تفسیر کی ہے اور حسن بصری اور قتادہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد فجر اور عصر کی نماز ہے اور "رات کی کئی ساعتوں میں" اس سے مراد مغرب اور عشاء کی نماز ہے اور فرمایا: نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں ان نیکیوں سے مراد پانچ نمازیں ہیں یہ حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور حسن بصری قتادہ سعید بن المسیب وغیرہم کا بھی یہی قول ہے۔

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ آدمی کسی عورت سے صرف بوس و کنار وغیرہ کرے اور اس سے جماع نہ کرے تو یہ ان صغیرہ گناہوں میں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ کبار سے اجتناب کرنے کی وجہ سے معاف فرما دیتا ہے اور انسان صغیرہ گناہ کرے اور کبیرہ سے باز رہے تو اللہ تعالیٰ نے اس کی مغفرت کا وعدہ فرمایا ہے:

الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الذُّلْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا
الَّتَمَّ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ. (النجم: ۴۲)

جو لوگ کبیرہ گناہوں اور بے حیائی کے کاموں سے بچتے ہیں
سوا صغیرہ گناہوں کے (تو) بے شک آپ کا رب بہت وسیع مغفرت
والا ہے۔

رہا گناہ کبیرہ کا حکم تو اہل سنت و جماعت کا اس پر اجماع ہے کہ اس میں ضروری ہے کہ وہ نادم ہو اور توبہ کرے اور اس کی ہر ممکن تلافی کرے اور یہ عزم کرے کہ وہ آئندہ اس کا ارتکاب نہیں کرے گا تو پھر پانچ نمازیں اس کے صغیرہ گناہوں کا کفارہ ہو جاتی ہیں جب کہ وہ کبیرہ گناہوں سے اجتناب کرے۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ نمازیں ان کے درمیان کے گناہوں کے لیے کفارہ ہیں یہ شرطیکہ وہ کبیرہ گناہوں سے اجتناب کرے۔
میں کہتا ہوں کہ حضرت عمران بن حصین کی روایت تو مجھے نہیں ملی البتہ اس سلسلہ میں دیگر صحابہ سے مروی حسب ذیل احادیث ہیں:

پانچ نمازوں کے پڑھنے سے ان کے درمیان کے گناہوں کی معافی کے متعلق احادیث
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اس طرح پورا وضو کیا جس طرح اللہ عزوجل نے حکم دیا ہے تو فرض نمازیں ان کے درمیان کے گناہوں کے لیے کفارہ ہو جائیں گی۔

(مسند ابوداؤد الطیالسی: ۵۷، مسند عبد بن حمید: ۵۸، صحیح ابن حبان: ۱۰۴۳، صحیح مسلم: ۲۳۱، شرح السنن: ۱۵۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۷۷، مسند

الہزار: ۳۰۷، مسند احمد ج ۱ ص ۵۷، طبع قدیم مسند احمد: ۴۰۶، ج ۱ ص ۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ پانچ نمازیں ان کے درمیان کے گناہوں کے لیے کفارہ ہیں۔ الحدیث (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۹۹)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ پانچ نمازیں جو حقائق ہیں ان کے درمیان کے گناہوں کے لیے کفارہ ہیں جب کہ وہ شخص کبار سے مجتنب ہو۔ (مسند ابویعلیٰ: ۵۰۹۰)

حضرت ابومالک یعنی حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نمازیں ان کے درمیان کے

گناہوں کے لیے کفارہ ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔ (ہود: ۱۱۳)

(المعجم الکبیر: ۳۳۶۰) حافظ البیہقی نے کہا: اس کی سند میں ایک راوی محمد بن اسماعیل بن عیاش ہے ابو حاتم نے کہا: اس کا اپنے والد سے سماع نہیں ہے اور

یہ اس کے والد سے روایت ہے اور اس کے باقی راویوں کی توثیق کی گئی ہے مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۹۹

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ فرض نماز اس سے پہلی نماز کے بعد کے گناہوں کا کفارہ ہے اور جمعہ اس سے پہلے جمعہ کے بعد کے گناہوں کا کفارہ ہے اور رمضان کا مہینہ اس سے پہلے رمضان کے مہینہ کے بعد کے گناہوں کا کفارہ ہے اور حج اس سے پہلے حج کے بعد کے گناہوں کا کفارہ ہے۔ الحدیث

(المعجم الکبیر: ۸۰۱۶) حافظ البیہقی نے کہا: اس کی سند میں ایک راوی الفضل بن صدق ہے اور وہ متروک الحدیث ہے۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۹۹

مؤخر الذکر دونوں حدیثوں کی سند ضعیف ہے مگر فضائل اعمال میں ضعیف السند احادیث معتبر ہوتی ہیں۔

ہود: ۱۱۳ میں ”الحسنات“ سے پانچ نمازیں مراد لینا رائج ہے

علامہ ابن بطل لکھتے ہیں: مجاہد نے کہا: ہود: ۱۱۳ میں ”الحَسَنَاتِ“ سے مراد یہ کہنا ہے: ”سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“۔

امام طبری نے کہا: ان مفسرین کا قول صحیح ہے جنہوں نے کہا کہ ”الحسنات“ سے مراد پانچ نمازیں ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے یہ حدیث ثابت ہے:

آپ نے فرمایا: پانچ نمازوں کی مثال اس دریا کی طرح ہے جس میں کوئی شخص ہر روز پانچ مرتبہ غسل کرے تو اس کے جسم پر کون سا میل باقی رہے گا۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۸-۳۳۹، المعجم الاوسط: ۱۳۹، المعجم الکبیر: ۶۱۵۱)

نمازیں پڑھنے پر عظیم ثواب کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے وعدہ ہے جب کہ باقی نیک اعمال پر اس قسم کی بشارت نہیں ہے اس لیے ”الحسنات“ سے پانچ نمازوں کو مراد لینا رائج ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۲۱۰-۲۰۹، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۸۷۳-ج ۷ ص ۵۲۲ پر مذکور ہے اس کی شرح میں صرف حد کی توجیہ کی گئی ہے۔

۵۔ بَابُ فَضْلِ الصَّلَاةِ لَوْقَتِهَا

نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کی فضیلت

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز کو اپنے وقت میں پڑھنا افضل ہے۔

۵۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ الْوَلِيدُ بْنُ الْعِزَّارِ أَخْبَرَنِي قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَمْرٍو الشَّيْبَانِيَّ يَقُولُ حَدَّثَنَا صَاحِبُ هَذِهِ الدَّارِ وَأَشَارَ إِلَى دَارِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ؟ قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا. قَالَ ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ ثُمَّ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ. قَالَ ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. قَالَ حَدَّثَنِي بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ اسْتَزَدْتَهُ لَزَادَنِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید ہشام بن عبد الملک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: الولید بن العیزار نے مجھے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے ابو عمرو الشیبانی سے سنا وہ کہتے تھے: ہمیں اس گھر والے نے حدیث بیان کی اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے گھر کی طرف اشارہ کیا انہوں نے بیان کیا: میں نے نبی ﷺ سے سوال کیا: اللہ کے نزدیک کون سا عمل زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: نماز کو اپنے وقت میں پڑھنا انہوں نے کہا: پھر کون سا؟ فرمایا: پھر ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنا انہوں نے پوچھا: پھر کون

[اطراف الحدیث: ۲۷۸۲-۵۹۷۰-۷۵۳۳] سا؟ فرمایا: اللہ کی راہ میں جہاد کرنا، حضرت ابن مسعود نے کہا: رسول

اللہ ﷺ نے مجھے ان کے متعلق بتایا اور اگر میں اور زیادہ طلب کرتا تو آپ اور زیادہ بتاتے۔

(صحیح مسلم: ۸۵، الرقم للسلسل: ۲۳۶، سنن ترمذی: ۱۸۹۸-۱۷۳، سنن الترمذی: ۶۱۰۰، مسند الحمیدی: ۱۰۳، المعجم الکبیر: ۹۸۰۲-۹۸۰۳، شعب الایمان: ۳۹۲۷-۳۹۲۸، مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۳۰۱، مسند احمد ج ۴ ص ۴۴۲، طبع قدیم مسند احمد: ۳۲۲۳، ج ۷ ص ۲۶۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۰۵۹، مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالولید ہشام بن عبد الملک الطیالسی البصری (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) الولید بن العیزار بن حریث الکوفی (۴) ابو عمرو الشیبانی اور وہ سعید بن ایاس ہیں یہ انھیں انہوں نے اہل جاہلیت اور اسلام کا زمانہ پایا ہے یہ ایک سو بیس سال زندہ رہے یہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے یاد ہے کہ میں نے نبی ﷺ سے سنا اس وقت میں اپنے گھر والوں کے اونٹ چراتا تھا اور جنگ قادسیہ میں میرا شباب کامل ہوا اس وقت میری عمر ۴۰ سال تھی اور یہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کے اصحاب میں سے تھے (۵) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۹)

”بر الوالدین“ اور ”جہاد فی سبیل اللہ“ کا معنی

اس حدیث میں ”بر الوالدین“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنا ان کی خدمت کرنا ان کی نافرمانی اور ان کے ساتھ بدسلوکی کو ترک کرنا۔

”الجہاد فی سبیل اللہ“ اللہ کے دین کو سر بلند کرنے اور شعائر اسلام کا اظہار کرنے کے لیے اپنی جان اور مال کے ساتھ کفار کے خلاف جنگ کرنا۔

مذکورہ تین اعمال کو ذکر کرنے کی خصوصیت

اس حدیث میں نبی ﷺ نے تین کاموں کو افضل اعمال میں شمار کیا ہے (۱) نماز کو اپنے وقت میں پڑھنا (۲) ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنا (۳) اللہ کی راہ میں جہاد کرنا ان کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ نماز دین کا ستون ہے اور جو شخص نماز میں سستی کرے گا وہ باقی احکام پر عمل کرنے میں زیادہ سستی کرے گا اور جو شخص ماں باپ کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کرے گا باقی حقوق کی ادائیگی میں اس کی کوتاہی زیادہ متوقع ہے اور جو شخص جہاد میں تقصیر کرے گا دیگر نیک اعمال میں اس کی تقصیر زیادہ متوقع ہے۔

افضل اعمال کی حدیثوں میں تعارض کا جواب

نیک اعمال ایک دوسرے پر فضیلت رکھتے ہیں اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ایک حدیث میں ہے: کھانا کھانا اسلام کا سب سے اچھا عمل ہے (صحیح البخاری: ۱۲) اور ایک حدیث میں ہے: سب سے زیادہ پسندیدہ عمل وہ ہے جس میں زیادہ دوام ہو (صحیح البخاری: ۴۳) اور یہاں فرمایا ہے: سب سے افضل عمل نماز کو اپنے وقت میں پڑھنا ہے ان میں موافقت کس طرح ہوگی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ہر سائل کو اس کی غرض کے موافق جواب دیا یا اس کے حال کے لائق جواب دیا یا اس وقت کے اعتبار سے جواب دیا ابتداء اسلام میں جہاد افضل اعمال تھا کیونکہ یہ اسلام کو قائم کرنے کا وسیلہ تھا اور اس کی وجہ سے اسلام کے باقی احکام پر عمل ہو سکتا تھا یا آپ نے حال اور موقع کے لحاظ سے جواب دیا کیونکہ نصوص سے نماز کی صدقہ پر فضیلت ثابت ہے

لیکن بعض اوقات کسی شدید ضرورت مند کا حال تقاضا کرتا ہے کہ اس کی مدد کی جائے اس وقت صدقہ کرنا افضل ہوگا۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۲۱-۲۰ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نماز کو اول وقت میں پڑھنے کی فضیلت پر دلیل اور نماز کے بعد ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنے کی
فضیلت پر دلیل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ایک دن حضرت انس رضی اللہ عنہ رو رہے تھے ان سے پوچھا گیا: آپ کیوں رو رہے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد کے معمولات اب نظر نہیں آتے۔ کہا گیا کہ لوگ نماز تو پڑھ رہے ہیں حضرت انس نے کہا: اس نماز کو بھی ضائع کر دیا گیا ہے یعنی لوگ نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کر کے پڑھتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ نماز کو اول وقت میں پڑھنے کے لیے سبقت کرنی چاہیے۔

المہلب نے کہا: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا نماز کو ضائع نہیں کر دیا گیا؟ اس کا معنی یہ ہے کہ لوگ نماز کو اس کے مستحب وقت سے مؤخر کر کے پڑھتے ہیں اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ لوگ نماز کو اس کا وقت نکل جانے کے بعد پڑھتے ہیں قرآن مجید میں ہے:

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا (مریم: ۵۹)

پھر (اللہ کے نیک بندوں کے بعد) ایسے بُرے لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے نماز کو ضائع کر دیا اور نفسانی خواہشوں کی پیروی کی وہ عنقریب انجام بد سے دوچار ہوں گے ان کو دوزخ کی وادی میں ڈال دیا جائے گا

اس آیت میں فرمایا ہے کہ انہوں نے نماز کو ضائع کر دیا اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ انہوں نے نماز کو بالکل ترک کر دیا کیونکہ نماز کو بالکل ترک کر دینا تو کفر کی علامت ہے بلکہ اس کا یہ معنی ہے کہ وہ نماز کو اس کے اول وقت یا مستحب وقت میں نہیں پڑھتے تھے اور اس میں یہ دلیل ہے کہ افضل عمل نماز کو اول وقت یا مستحب وقت میں پڑھنا ہے۔

نماز کو اول وقت میں پڑھنے کے بعد نبی ﷺ نے ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنے کو افضل عمل فرمایا کیونکہ قرآن مجید میں بھی یہی ترتیب ہے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ. (لقمان: ۱۳)

میرا شکر ادا کرو اور اپنے والدین کا شکر ادا کرو۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۲۱۳-۲۱۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کے شکر کے ساتھ والدین کے ساتھ نیکی کرنے اور ان کا شکر ادا کرنے کی وجوہ
لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا.

اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو اور والدین کے ساتھ نیکی کرو۔ (البقرہ: ۸۳)

میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے شکر کے ساتھ والدین کا شکر کرنے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ والدین کے ساتھ نیکی کرنے کے ذکر کی حسب ذیل وجوہ ہیں:

- (۱) اللہ تعالیٰ انسان کی پیدائش اور اس کی پرورش کا حقیقی سبب ہے اور والدین اس کی پیدائش اور پرورش کے ظاہری سبب ہیں۔
- (۲) اللہ تعالیٰ کی انسان پر بے شمار نعمتیں ہیں وہ انسان کو مسلسل اور لگاتار نعمتیں عطا فرماتا ہے اور اکتاتا نہیں ہے اسی طرح والدین

بھی اولاد کو مسلسل اور لگا تار نعمتیں عطا فرماتے ہیں اور تھکتے اور اکتاتے نہیں ہیں۔

(۳) انسان کے کفر اور معصیت کے باوجود اللہ تعالیٰ بندوں کی روزی اور رزق کو بند نہیں کرتا اسی طرح والدین بھی اولاد کی نافرمانی کے باوجود ان پر اپنی عطاؤں کی بارش کو بند نہیں کرتے۔

(۴) بڑی سے بڑی معصیت کے بعد جب بندہ ندامت اور توبہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے سامنے ہاتھ پھیلاتا ہے تو اللہ تعالیٰ بندہ کو معاف فرما دیتا ہے اسی طرح بڑی سے بڑی خطا کے بعد جب اولاد والدین سے معافی طلب کرتی ہے تو وہ اسے معاف کر دیتے ہیں۔

یوں والدین اللہ تعالیٰ کی کئی صفات کے مظہر ہیں اس لیے اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کے ساتھ ان کے ساتھ نیکی کرنے اور اپنے شکر کے ساتھ ان کا شکر ادا کرنے کا ذکر کیا اور نبی ﷺ نے بھی نماز کو اپنے وقت میں ادا کرنے کے ساتھ والدین کے ساتھ نیکی کرنے کا ذکر فرمایا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۶۰۔ ج ۱ ص ۵۴۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: افضل اعمال کی احادیث میں تعارض کے جوابات۔

پانچ نمازیں کفارہ ہیں

۶۔ بَابُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ كَفَّارَةٌ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ پانچ نمازیں انسان کی خطاؤں کا کفارہ ہیں۔

۵۲۸۔ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ حَمْزَةَ قَالَ حَدَّثَنِي اَبُو اَبِي حَازِمٍ وَالدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيْدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ اَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَرَأَيْتُمْ لَوْ اَنَّ نَهْرًا يَبَآبُ اَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيْهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا مَا تَقَوَّلَ ذَلِكَ بَقِيٍّ مِنْ ذَرْبِهِ؟ قَالُوا لَا يَبْقَى مِنْ ذَرْبِهِ شَيْئًا قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللّٰهُ بِهِنَّ الْخَطَايَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن حمزہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی حازم اور الدراوردی نے حدیث بیان کی از یزید از محمد بن ابراہیم از ابی سلمہ بن عبد الرحمن از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: یہ بتاؤ کہ اگر تم میں سے کسی ایک کے دروازہ پر دریا ہو اور وہ اس میں ہر روز پانچ مرتبہ غسل کرے تم کیا کہتے ہو یہ غسل اس کے جسم پر میل کو باقی رہنے دے گا؟ صحابہ نے کہا: یہ اس کے جسم پر کوئی میل نہیں چھوڑے گا آپ نے فرمایا: یہی پانچ نمازوں کی مثال ہے اللہ ان کے سب سے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۶۶۷، رقم المسلسل: ۱۳۹۳، سنن ترمذی: ۲۸۶۸، سنن نسائی: ۳۶۲، صحیح ابن حبان: ۱۷۲۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۶۳-۶۲، شرح السنن:

۳۳۲، مسند احمد ج ۲ ص ۳۷۹، طبع قدیم مسند احمد: ۸۹۲۳، ج ۱ ص ۱۳۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۱۹۳، مکتبۃ الرشد ریاض:

(۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن حمزہ (۲) عبد العزیز بن ابی حازم (۳) عبد العزیز بن محمد الدراوردی، یہ خراسان کی ہستی دراورد کی طرف نسبت ہے (۴) یزید بن عبد اللہ بن اسامہ بن الہاذ اللیثی الاخرج، یہ ۱۳۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) محمد بن ابراہیم التیمی، یہ ۱۲۰ھ میں

فوت ہو گئے تھے (۶) ابوسلمہ بن عبدالرحمان بن عوف (۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۲)
حافظ ابن حجر کے استاذ علامہ بلقینی کی طرف سے اس اشکال کا جواب کہ اجتناب کبار سے صغائر کا کفارہ
ہو جاتا ہے پھر پانچ نمازوں سے کون سا کفارہ ہوا؟

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ قرطبی نے لکھا ہے: اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پانچ نمازوں سے تمام گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے لیکن
صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ نمازیں ان کے درمیان کے گناہوں کے لیے
کفارہ ہیں جب تک انسان کبار سے اجتناب کرے لہذا اس باب کی حدیث بھی اس مقید حدیث پر محمول ہے۔

حضرت ابو ہریرہ کی اس مقید حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں ہے:

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ
سَيِّئَاتِكُمْ (النساء: ۳۱)
اگر تم کبیرہ گناہوں سے بچتے رہو گے جن سے تم کو منع کیا
جاتا ہے تو ہم تمہارے صغیرہ گناہوں کو مٹا دیں گے۔

لہذا قرآن مجید کی اس آیت کے مطابق صغیرہ گناہ تو کبیرہ گناہوں سے اجتناب کی وجہ سے معاف ہو گئے تو پانچ نمازوں سے
کون سے گناہ معاف ہوئے۔

ہمارے استاذ علامہ بلقینی نے اس اشکال کا یہ جواب دیا ہے کہ اس آیت کا منشاء یہ ہے کہ انسان تمام عمر گناہوں سے مجتنب
رہے تو اس کے صغیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں اور حدیث کا منشاء یہ ہے کہ ہر روز پانچ نمازیں پڑھنے سے اس کے اس روز کے صغیرہ گناہ
معاف کر دیئے جائیں گے لہذا قرآن مجید سے صغائر کی معافی اور حدیث سے صغائر کی معافی دونوں کے محل الگ الگ ہیں۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۱۳۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بلقینی کے جواب پر مصنف کا تبصرہ

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی کے استاذ علامہ بلقینی کا یہ جواب درست نہیں ہے اس میں اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کی
مغفرت کو بلا وجہ اور بغیر کسی دلیل کے مقید کیا ہے کہ جو شخص ساری عمر کبار سے مجتنب رہے گا تب اس کے صغائر کی معافی ہوگی بلکہ اس
آیت کا ظاہر معنی یہ ہے کہ انسان جس وقت بھی اللہ تعالیٰ کے خوف سے کسی کبیرہ گناہ کرنے سے باز آ گیا تو اللہ تعالیٰ اس کے صغیرہ
گناہوں کو معاف فرما دے گا۔

ہمارے اس جواب کی تائید اس قاعدہ سے ہوتی ہے کہ اس آیت میں ”کبائر“ بھی جمع کا صیغہ ہے اور ”سیئات“ بھی جمع کا
صیغہ ہے اور جب جمع کا مقابلہ جمع سے ہو تو احاد کی تقسیم احاد کی طرف ہوتی ہے جیسے کہا جاتا ہے: ”لبس القوم ثيابهم“ سب لوگوں
نے کپڑے پہن لیے یعنی ہر شخص نے اپنے کپڑے پہن لیے اس اسلوب پر اس آیت کا معنی یہ ہے کہ تمام کبار کے اجتناب سے تمام
صغائر کی معافی ہوگی یعنی ہر کبیرہ کے اجتناب سے اس کے مقابلہ میں صغائر معاف کر دیئے جائیں گے نیز ہمارے جواب کی تائید
قرآن مجید کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے:

وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ (الرحمن: ۴۶)
اور جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا اس

کے لیے دو جنتیں ہیں ○

یعنی جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے خوف سے کسی ایک کبیرہ گناہ کو بھی ترک کر دیا تو اللہ تعالیٰ اس کو دو جنتیں عطا فرمائے گا تو جس کو

اللہ تعالیٰ دو جنتیں عطا فرمائے گا، اس کے صغائر کو تو اللہ تعالیٰ ضرور معاف فرمائے گا، لہذا علامہ بلقینی کا یہ قید لگانا صحیح نہیں ہے کہ جو تمام عمر کبائر سے اجتناب کرے اس کے صغائر کا کفارہ ہوگا اور علامہ عسقلانی نے جو اپنے استاذ کا جواب بڑے طمطراق سے پیش کیا تھا وہ بھی بے سود ہے۔

اشکال مذکور کا جواب علامہ عینی کی طرف سے

علامہ بدرالدین عینی نے اصل اشکال کا یہ جواب دیا ہے کہ کبائر سے اجتناب اس وقت مکمل ہوگا جب انسان پانچ نمازیں پڑھے گا، سو جس شخص نے پانچ نمازیں نہیں پڑھیں وہ کبائر سے مجتنب نہیں ہوا کیونکہ ان نمازوں کو ترک کرنا بھی گناہ کبیرہ ہے، لہذا کبائر کا کفارہ پانچ نمازوں کے پڑھنے پر موقوف ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۳-۲۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ عینی کے جواب پر مصنف کا تبصرہ اور پھر مصنف کا جواب

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی کے جواب سے اصل اشکال نہیں دور ہوا کیونکہ اصل اشکال یہ ہے کہ جو شخص کبائر سے بھی مجتنب رہا اور اس نے دن کی پانچ نمازیں بھی پڑھیں تو اس کے صغائر کا کفارہ تو اجتناب کبائر سے ہو گیا تو اب دن کی پانچ نمازیں پڑھنے سے کس چیز کا کفارہ ہوا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جس شخص کے صغائر کا کفارہ اجتناب کبائر سے ہو گیا یا جس شخص کے صغائر تھے ہی نہیں تو پانچ نمازیں پڑھنے سے اس کے درجات میں ترقی ہو جائے گی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کے کبائر اور صغائر زیادہ ہوں اور اس نے اس روز بعض کبائر سے اجتناب کیا ہو جس کی وجہ سے اس کے صغائر معاف ہو گئے ہوں اور اس کے کبائر ابھی باقی ہوں اور اس روز پانچ نمازیں پڑھنے کی وجہ سے باقی ماندہ کبائر میں تخفیف ہو جائے گی، بہر حال اجتناب کبائر کی وجہ سے صغائر کی معافی کا الگ فائدہ ہے اور پانچ نمازیں پڑھنے کی وجہ سے درجات میں بلندی یا تخفیف کبائر کا الگ فائدہ ہے اور قرآن مجید اور اس حدیث میں سے کوئی بھی عبث اور بے فائدہ نہیں ہے یہ وہ جواب ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس ناکارہ کے ذہن میں القاء کیا ہے اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کا فیضان ہے ورنہ میری فکر کی غلطی ہے اور اللہ اور اس کا رسول اس سے بڑی ہیں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۴۲۱- ج ۲ ص ۳۰۰ پر مذکور ہے اس کی شرح میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ پانچ نمازوں سے صرف صغائر معاف ہوتے ہیں اور کبائر توبہ سے معاف ہوتے ہیں یا شفاعت سے۔

۷۔ بَابُ تَضْيِيعِ الصَّلَاةِ عَنْ وَقْتِهَا

نماز کو اس کے وقت سے ضائع کرنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نمازوں کو ان کے اصل اوقات یا مستحب اوقات سے مؤخر کر کے پڑھنا ان نمازوں کو ضائع کرتا ہے۔

۵۲۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا

مَهْدِيُّ عَنْ غَيْلَانَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا أَعْرِفُ خَيْرًا

مِمَّا كَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قِيلَ الصَّلَاةُ؟ قَالَ أَلَيْسَ ضَيِّعْتُمْ مَا ضَيَّعْتُمْ فِيهَا؟

(جامع المسانيد لابن الجوزي: ۵۷۲ مکتبۃ الرشد ریاض ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مہدی نے حدیث بیان کی از

غیلان از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے فرمایا: میں ان چیزوں میں

سے اب کوئی چیز نہیں پہچانتا جو نبی ﷺ کے عہد میں تھیں ان

سے کہا گیا: نماز؟ حضرت انس نے کہا: کیا نماز کو بھی تم لوگوں نے

ضائع نہیں کر دیا جو تم نے ضائع کر دیا ہے۔

ظالم حکم رانوں کا نماز کوتاہی سے پڑھنا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ اس وقت فرمایا تھا جب انہیں یہ علم ہوا کہ حجاج اور ولید بن عبد الملک وغیرہا نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کر کے پڑھتے ہیں اور اس سلسلہ میں آثار بہت مشہور ہیں، بعض ازاں یہ ہیں:

امام عبد الرزاق نے عطا سے روایت کیا ہے کہ ایک دن ولید نے جمعہ کو مؤخر کر دیا، حتیٰ کہ شام ہو گئی، پس میں آیا اور میں نے بیٹھنے سے پہلے ظہر پڑھ لی، پھر میں نے عصر پڑھ لی، میں بیٹھا ہوا تھا اور وہ خطبہ پڑھ رہا تھا۔

(مصنف عبد الرزاق: ۳۸۰۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

عطا نے اپنی جان کے خوف سے ایسا کیا تھا۔

ابو نعیم شیخ بخاری نے کتاب الصلوٰۃ میں ابو بکر بن عتبہ کی سند سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت ابو حنیفہ کے پہلو میں نماز پڑھی، پھر حجاج نماز پڑھانے کے لیے چل پڑا تو حضرت ابو حنیفہ کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ وہ حجاج کے ساتھ نماز پڑھتے تھے جب اس نے نماز میں تاخیر کی تو انہوں نے اس کے ساتھ نماز پڑھنا چھوڑ دیا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

عامر بن شقیق بیان کرتے ہیں کہ شقیق ہمیں یہ حکم دیتے تھے کہ ہم جمعہ کی نماز اپنے گھروں میں پڑھ لیا کریں کیونکہ حجاج نماز کو مؤخر کرتا تھا۔ (مصنف عبد الرزاق: ۳۸۱۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن زرارہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد بن واصل ابو عبیدہ الحدادی نے خبر دی از عثمان بن ابی رواد برادر عبد العزیز انہوں نے کہا: میں نے زہری سے سنا، وہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس دمشق میں گیا، وہ اس وقت رورہے تھے میں نے عرض کیا: آپ کو کیا چیز زلزل رہی ہے؟ انہوں نے کہا: میں ایسی کسی چیز کو نہیں پہچانتا جس کو میں نے پایا تھا سوا اس نماز کے اور یہ بھی ضائع کر دی گئی ہے، اور بکر نے کہا: ہمیں محمد بن بکر البرسانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عثمان بن ابی رواد نے اس کی مثل خبر دی۔

۵۳۰ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ وَاصِلٍ، أَبُو عَبِيدَةَ الْحَدَّادُ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ، أَخِي عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يَقُولُ دَخَلْتُ عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِدِمَشْقَ، وَهُوَ يَبْكِي، فَقُلْتُ مَا يَبْكِيكَ؟ فَقَالَ لَا أَعْرِفُ شَيْئًا مِمَّا أَذْرَكْتُ إِلَّا هَذِهِ الصَّلَاةُ، وَهَذِهِ الصَّلَاةُ قَدْ ضَيَعَتْ. وَقَالَ بَكَرٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ الْبُرْسَانِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي رَوَّادٍ نَحْوَهُ.

مؤخر الذکر دونوں حدیثوں کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمر بن زرارہ (۲) عبد الواحد السدوسی البصری، یہ ۱۰۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عثمان بن ابی رواد ان کا نام میمون ہے

(۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۵)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: یہ نماز بھی ضائع کر دی گئی ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث: ۵۲۹ کا مطالعہ فرمائیں۔

۸۔ بَابُ الْمُصَلِّيِّ يُنَاجِي رَبَّهُ عَزَّوَجَلَّ نمازی اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نمازی اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے۔

اس باب کی ابواب سابقہ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ابواب سابقہ کا تعلق نماز کے اوقات کے ساتھ ہے اور اس باب میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ مناجات کا وقت بیان کیا گیا ہے احادیث سابقہ میں ان لوگوں کی تحسین تھی جو نماز کو اس کے وقت میں پڑھتے ہیں اور ان لوگوں کی مذمت تھی جو نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کر کے پڑھتے ہیں امام بخاری نے اس باب کی احادیث کو اس لیے بیان کیا ہے کہ نمازی اس فضیلت کے حصول کی طرف راغب ہو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بشم نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے رب سے مناجات (سرگوشی) کرتا ہے تو اپنی دائیں طرف نہ تھو کے لیکن اپنے بائیں قدم کے نیچے اور سعید نے قتادہ سے روایت کی ہے کوئی شخص اپنے آگے یا اپنے سامنے نہ تھو کے لیکن اپنی بائیں طرف یا اپنے قدموں کے نیچے اور شعبہ نے کہا: کوئی شخص اپنے سامنے نہ تھو کے اور نہ دائیں طرف لیکن بائیں طرف یا اپنے قدم کے نیچے اور حمید نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا انہوں نے نبی ﷺ سے سنا کہ کوئی شخص قبلہ میں نہ تھو کے اور نہ دائیں طرف لیکن بائیں طرف یا قدم کے نیچے۔

۵۳۱۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى يُنَاجِي رَبَّهُ فَلَا يَتَفَلَّنُ عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ لَا يَتَفَلُّ قَدَامَهُ أَوْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ. وَقَالَ شُعْبَةُ لَا يَزُقُّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ. وَقَالَ حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزُقُّ فِي الْقِبْلَةِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ.

ان تمام تعلیقات کو امام بخاری صحیح البخاری: ۴۱۳-۴۱۴ میں سند متصل سے روایت کر چکے ہیں۔

باب مذکور کی حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۱۳ میں مطالعہ فرمائیں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: بائیں جانب تھو کے یا بائیں قدم کے نیچے اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: نمازی اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ آپ نے فرمایا: اعتدال سے سجدہ کرو اور (کوئی شخص) اپنی کلائیوں کو کتے کی طرح نہ بچھائے اور جب کوئی شخص تھو کے تو اپنے سامنے تھو کے اور نہ اپنی دائیں طرف کیونکہ وہ اپنے رب سے مناجات کرتا ہے۔

۵۳۲۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِغْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَسُطُ ذِرَاعِيهِ كَالْكَلْبِ وَإِذَا بَزَقَ فَلَا يَزُقُّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۴۱۳ کا مطالعہ فرمائیں وہاں اس کا عنوان تھا: بائیں جانب یا قدم کے نیچے تھوکنا چاہیے اور یہاں اس کا عنوان ہے: نمازی اپنے رب سے مناجات کرتا ہے اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی مناسبت ہے۔
اعتدال سے سجدہ کرنے کی کیفیت

اس حدیث میں اعتدال سے سجدہ کرنے کا حکم ہے اور اعتدال سے سجدہ کی کیفیت یہ ہے کہ اپنی ہتھیلیاں زمین پر رکھے اور اپنی کہنیوں کو زمین سے اور اپنے پہلوؤں سے بلند رکھے اور پیٹ کو رانوں سے بلند رکھے اور اس میں حکمت یہ ہے کہ یہ ہیئت تواضع کے بہت مشابہ ہے اور اس طرح پیشانی کو زمین پر رکھنے میں بہت سہولت ہے اور سستی سے حفاظت ہے اور جو زمین پر بچھ کر سجدہ کرتا ہے وہ کتے کے مشابہ ہوتا ہے۔

۹۔ بَابُ الْإِبْرَادِ بِالظُّهْرِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ

سخت گرمی میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ سخت گرمی میں ظہر کی نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کی فضیلت ہے۔

۵۳۳، ۵۳۴ - حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ حَدَّثَنَا الْأَعْرَجُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَغَيْرِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَنَافِعٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهِمَا حَدَّثَاهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَابْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ. [طرف الحدیث: ۵۳۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ایوب بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوبکر نے حدیث بیان کی ال سلیمان صالح بن کیسان نے کہا: ہمیں الاعرج عبد الرحمن وغیرہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور نافع حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ان دونوں نے ان کو رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث بیان کی آپ نے فرمایا: جب شدید گرمی ہو تو نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت دوزخ کے جوش سے ہے۔

(السنن الکبریٰ: ۱۳۸۷، مسند احمد ج ۲ ص ۵۰۱ طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۵۰۶۔ ج ۱۶ ص ۳۰۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ایوب بن سلیمان بن بلال المدنی یہ ۲۳۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ابوبکر عبد الحمید بن ابی اویس الاصبہانی یہ ۱۰۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) سلیمان بن بلال یہ ایوب بن سلیمان کے والد ہیں (۴) صالح بن کیسان (۵) الاعرج یہ عبد الرحمن بن ہرمز ہیں (۶) نافع یہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں (۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (۸) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔
(عمدة القاری ج ۵ ص ۲۸)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو اس سے مراد ظہر کی نماز ہے کیونکہ اس وقت بہت سخت گرمی ہوتی ہے اسی لیے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں تصریح ہے کہ ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کے جوش سے ہے اور وہ حدیث اس باب کے آخر میں آئے گی اسی کے اعتبار سے امام بخاری نے عنوان قائم کیا ہے: گرمی کی شدت میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا۔

نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کی حکمت اور ”فیح“ کا معنی

اس حدیث میں فرمایا ہے: جب شدید گرمی ہو تو نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو۔ اس حکم کی حسب ذیل حکمتیں ہیں:

(۱) اس حکم سے مقصود مشقت کو کم کرنا ہے کیونکہ گرمی کی شدت سے انسان تنگ ہوگا اور نماز میں گرمی کی تمازت کی طرف خیال رہے گا جس کی وجہ سے نماز کی طرف توجہ نہیں ہوگی اور خشوع میں کمی ہوگی۔

(۲) حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز کے اوقات بتاتے ہوئے حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جب سورج سر پر ہو تو نماز سے رک جاؤ کیونکہ یہ وہ وقت ہے جب دوزخ میں ایندھن کو گرم کیا جاتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۸۳۲، رقم المسلسل: ۱۸۹۸) اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نماز رحمت کا سبب ہے اور نماز قائم کرنے سے عذاب کو دور کرنے کی امید ہوتی ہے تو پھر نبی ﷺ نے اس وقت نماز ترک کرنے کا حکم کیوں دیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے غضب کے ظہور کا وقت ہے اس وقت میں اسی کی طلب مفید ہوگی جس کو طلب کی اجازت دی گئی ہو یہی وجہ ہے کہ میدان حشر میں ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ کے سوا سب شفاعت کرنے سے عذر پیش کریں گے اسی وجہ سے ہمیں بھی ظہر کی نماز اس وقت پڑھنی چاہیے جب شارح علیہ السلام کی طرف سے اس کی اجازت ہے۔

اس حدیث میں ”فیح“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کا پہچان اور اس کا جوش میں آنا عرب کہتے ہیں: ”فاحت القدر“ دہکھی میں جوش آ گیا۔

ٹھنڈے وقت میں نماز پڑھنے کا مستحب ہونا اور ٹھنڈے وقت کی تحدید

اس حدیث میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کا امر ہے اور امر وجوب کے لیے آتا ہے لہذا ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا واجب ہونا چاہیے لیکن فقہاء اس کو مستحب کہتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں پر امر استحباب کے لیے ہے اور فقہاء مذاہب کا یہی مختار ہے اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ ظہر کی نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کا حکم اس لیے دیا ہے کہ نمازیوں کو مشقت نہ ہو اور حرج کم کرنے کے لیے سو یہ حکم شفقت کے قبیل سے ہے اور شفقت کی بناء پر جو حکم ہوتا ہے وہ استحباب کے لیے ہوتا ہے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ ٹھنڈے وقت کی کوئی تعیین ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب ہر چیز کا سایا اس چیز کی مثل ہو جائے تو یہ ٹھنڈا وقت ہوتا ہے کیونکہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: حتی کہ ہم نے ٹیلوں کا سایا دیکھا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۱-۳۰)

۵۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْمُهَاجِرِ أَبِي الْحَسَنِ سَمِعَ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ أَدْنُ مَوْذُنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرُ فَقَالَ أَبِرْدُ أَبِرْدُ أَوْ قَالَ إِنْتَظِرْ إِنْتَظِرْ وَقَالَ شِدَّةُ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبِرْدُوا عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى رَأَيْنَا فَيْءَ التَّلَوْلِ [اطراف الحديث: ۵۳۹-۶۲۹-۳۴۵۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از المہاجر ابی الحسن انہوں نے زید بن وہب سے سنا از حضرت ابی ذر رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ کے موزن نے ظہر کی اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا: ٹھنڈے وقت میں ٹھنڈے وقت میں یا فرمایا: انتظار کرو انتظار کرو اور فرمایا: گرمی کی شدت دوزخ کے جوش سے ہے پس جب شدید گرمی ہو تو نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو حتیٰ کہ ہم نے ٹیلوں کا سایا دیکھا۔

قدیم مسند احمد: ۲۱۳ ج ۳ ص ۳۰۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

مؤذن کا مصداق اور ”فیئ التلؤل“ کا معنی اور اس پر دلیل کہ دو مثل سائے تک ظہر کا وقت رہتا ہے

اس حدیث میں نبی ﷺ کے مؤذن کا ذکر ہے اس سے مراد حضرت بلال رضی اللہ عنہ ہیں۔

اس حدیث میں مذکور ہے: مؤذن نے اذان دی تو آپ نے فرمایا: ٹھنڈے وقت میں۔ بہ ظاہر اس کا معنی ہے: مؤذن کے اذان شروع کرنے کے بعد آپ نے فرمایا: ٹھنڈے وقت میں، لیکن صحیح البخاری: ۵۳۹ میں یہ عبارت ہے کہ مؤذن نے اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا: ٹھہر جاؤ۔ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ ٹیلوں کے ایک مثل سائے کے بعد ظہر کی اذان دی گئی اور اس میں یہ دلیل ہے کہ دو مثل سائے تک ظہر کا وقت رہتا ہے اور یہی فقہاء احناف کثر ہم اللہ کا مذہب ہے۔

اس حدیث میں ”فیئ التلؤل“ کا لفظ ہے ”فیئ“ کا معنی ہے: سایا اور ”التلؤل“ ”قل“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: ٹیل۔

۵۳۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَفِظْنَاهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم نے اس کو زہری سے یاد رکھا ہے از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب گرمی شدید ہو تو نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کے جوش

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۸۷ ص ۴ مکتبۃ الرشیدیہ ریاض ۱۴۲۶ھ) سے ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۵۳۳ کا مطالعہ فرمائیں۔

۵۳۷ - وَاشْتَغَبْتُ النَّارَ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ يَا رَبِّ أَكُلَ بَعْضِي بَعْضًا فَأَذِنَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ فَهُوَ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهِرِيرِ.

اور دوزخ نے اپنے رب سے شکایت کی: اے میرے رب! میرے بعض اجزاء نے بعض کو کھالیا تو اللہ نے اس کو دو سانس لینے کی اجازت دی ایک سانس سردی میں اور ایک سانس گرمی میں سو یہ وہ ہے جو تم شدید گرمی پاتے ہو اور یہ وہ ہے جو تم شدید سردی [طرف الحدیث: ۳۲۶۰] پاتے ہو۔

(صحیح مسلم: ۶۱۷۱ رقم المسلسل: ۱۳۷۵ مسند الحمیدی: ۹۴۲ سنن الکبریٰ للنسائی: ۱۳۸۸ المستعنی: ۱۵۶ مسند ابو یعلیٰ: ۵۸۷ ص ۵۸۷ صحیح ابن خزیمہ: ۳۲۹

سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۳۷ صحیح ابن حبان: ۷۴۶۶ شرح السنہ: ۳۶۱ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۱۵۸ سنن داری: ۲۸۴۶ مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۸ طبع

قدیم مسند احمد: ۷۲۳ ج ۱۲ ص ۱۸۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۸۷ ص ۴ مکتبۃ الرشیدیہ ریاض ۱۴۲۶ھ)

جہنم کے سرد اور گرم طبقوں میں منافات کا نہ ہونا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ شدید سردی جہنم کے زمہریر سے ہے اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ جہنم میں تو آگ ہے ہاں سخت ٹھنڈا طبقہ کیسے ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں کوئی منافات نہیں ہے جہنم کے ایک حصہ میں آگ ہے اور دوسرے حصہ میں زمہریر ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ آگ اور زمہریر کا جمع نہ ہونا دنیا میں ہے اور آخرت میں ان کا جمع ہونا ممکن ہے اور امور آخرت کو امور دنیا پر قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے۔

ان حدیث میں مذکور ہے کہ دوزخ کے بعض اجزاء نے بعض دوسرے اجزاء کو کھالیا اس میں بھی کوئی استبعاد نہیں ہے کیونکہ

دوزخ کی آگ دوزخیوں کے گوشت اور ان کی ہڈیوں کو کھالے گی اور حدیث میں ہے: جو شخص شراب پینے پر اصرار کرتا ہوا مر گیا تو دوزخیوں کا خون اور پیپ اس شخص کا مشروب ہو گیا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۵-۳۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی مؤخر الذکر دونوں حدیثیں شرح صحیح مسلم: ۱۳۰۱-۱۳۰۰ ج ۲ ص ۲۳۶ پر مذکور ہیں اور ان کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) ظہر کے آخری وقت میں مذاہب فقہاء (۲) ائمہ ثلاثہ کی حدیث کے جوابات (۳) دو مثل سائے تک وقت ظہر کا ثبوت (۴) بعض شارحین کا تسامح۔ یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۴۱-۲۴۷ میں مذکور ہے۔

۵۳۸ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْرِدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فِتْحِ جَهَنَّمَ تَابَعَهُ سُفْيَانُ وَيَحْيَى وَأَبُو عَوَانَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوصالح نے حدیث بیان کی از حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت دوزخ کے جوش سے ہے۔ سفیان اور یحییٰ اور ابو عوانہ نے الاعمش سے روایت کرنے میں حفص بن غیاث کی متابعت کی ہے۔

[طرف اللہ: ۳۲۵۹]

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۲۱۰ مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

حضرت خباب کی حدیث ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کے خلاف ہے اس کی توجیہات

اس جگہ یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حضرت خباب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے گرمی کی شدت کی شکایت کی تو آپ نے ہماری شکایت کو زائل نہیں کیا۔ (صحیح مسلم: ۶۱۹، الرقم السلسل: ۱۲۹۱)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ ظہر کو گرمیوں کی شدت میں بھی پہلے وقت میں پڑھا جائے اور اگر ظہر کو مؤخر کر کے ٹھنڈے وقت میں پڑھا تو اس کی بھی رخصت ہے اور ہمارے بعض اصحاب اور دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کی حدیث سے یہ حدیث منسوخ ہے اور دوسرے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا مستحب ہے یہی قول مختار ہے اور یہی حضرت خباب کی حدیث تو وہ اس پر محمول ہے کہ انہوں نے ٹھنڈے وقت میں زیادہ تاخیر کو طلب کیا تھا حتیٰ کہ دیواروں کا اتنا زیادہ سایا ہو جائے جس میں وہ آرام سے نماز پڑھنے مسجد میں جا سکیں یہی جمہور فقہاء کا قول ہے جمہور صحابہ کا بھی یہی موقف ہے کیونکہ اس سلسلہ میں بہت احادیث وارد ہیں اور نبی ﷺ کا یہ فعل بھی ہے اور آپ نے اس کا حکم بھی دیا ہے۔

(شرح صحیح مسلم بشرح نووی ج ۳ ص ۱۹۷۴ مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

۱۰ - بَابُ الْإِبْرَادِ بِالظُّهْرِ فِي السَّفَرِ سفر میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حالت سفر میں بھی ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا چاہیے۔

۵۳۹ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُهَاجِرٌ أَبُو الْحَسَنِ مَوْلَى لِبْنِي تَيْمٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی

اللّٰهُ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهَبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ لِلظُّهْرِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْرِدْ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤَذِّنَ فَقَالَ لَهُ أَبْرِدْ حَتَّى رَأَيْنَا فِي السَّمَاءِ التَّلَوَّلَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ قِيَحِ جَهَنَّمَ فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا «تَتَفَيَّأ» تَتَمَلَّ.

انہوں نے کہا: ہمیں مہاجر ابو الحسن نے حدیث بیان کی جو بنو تميم اللہ کے آزاد کردہ غلام ہیں انہوں نے کہا: میں نے حضرت زید بن وہب سے سنا کہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے پس مؤذن نے ظہر کی اذان دینے کا ارادہ کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: ٹھنڈے وقت میں اس نے پھر اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا: ٹھنڈے وقت میں حتی کہ ہم نے ٹیلوں کا سایا دیکھا تب نبی ﷺ نے فرمایا: گرمی کی شدت جہنم کے جوش سے ہے سو جب گرمی شدید ہو تو نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو۔ حضرت ابن عباس نے کہا: "تتفایا" کا معنی ہے: مائل ہوتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۳۵ میں زہر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: سخت گرمی میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا اور یہاں اس عنوان میں سنہ کا ذکر ہے۔

۱۱ - بَابُ وَقْتِ الظُّهْرِ عِنْدَ الزَّوَالِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ظہر کے وقت کی ابتداء اس وقت ہوتی ہے جب سورج آسمان کے وسط سے مغرب کی طرف زائل ہوتا ہے یعنی مائل ہوتا ہے۔

وقال جابرٌ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالهاجرة. اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ دوپہر کے وقت نماز پڑھتے تھے۔

اس تعلیق کو امام بخاری نے صحیح البخاری: ۵۶۰ میں سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے اور یہ اس پوری حدیث کا ایک قطعہ ہے۔

۵۴۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ فَقَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَذَكَرَ السَّاعَةَ فَذَكَرَ أَنَّ فِيهَا أُمُورًا عَظِيمًا ثُمَّ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ فَلَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا . فَأَكْثَرَ النَّاسُ فِي الْبُكَاءِ وَأَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي . فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُدَافَةَ السَّهْمِيُّ فَقَالَ مَنْ أَبِي؟ قَالَ أَبُوكَ حُدَافَةُ . ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي . فَبَرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ جب سورج (آسمان کے وسط سے) زائل ہو گیا تو نبی ﷺ نے ظہر پڑھی پھر آپ نے منبر پر کھڑے ہو کر قیامت کا ذکر کیا پھر آپ نے اس میں بڑے بڑے واقعات کا ذکر فرمایا پھر آپ نے فرمایا: جو کسی چیز کے متعلق سوال کرنا چاہتا ہو وہ سوال کرے تم مجھ سے جس چیز کے متعلق بھی سوال کرو گے میں تم کو اس کی خبر دوں گا جب تک کہ میں اس مقام میں ہوں پھر اکثر لوگوں نے رونا شروع کر دیا اور آپ نے بہت زیادہ فرمایا: مجھ سے سوال کرو پھر حضرت عبداللہ بن حذافہ السہمی کھڑے ہوئے اور کہا: میرا باپ کون ہے؟ آپ

يَا، فَسَكَتَ. ثُمَّ قَالَ عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ
أَنْفَا، فِي عُرْضِ هَذَا الْحَاوِطِ، فَلَمْ أَرَ كَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ.

نے فرمایا: تمہارا باپ حذافہ ہے پھر آپ بار بار فرماتے رہے کہ مجھ سے سوال کرو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ دوزانو بیٹھ گئے پھر کہا: ہم اللہ کو رب مان کر راضی ہیں اور اسلام کو دین مان کر راضی ہیں اور (سیدنا) محمد (ﷺ) کو نبی مان کر راضی ہیں تب آپ خاموش ہو گئے پھر فرمایا: ابھی اس دیوار کے وسط میں میرے سامنے جنت اور دوزخ پیش کی گئی پس میں نے خیر اور شر کی مثل (اس سے پہلے) نہیں دیکھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: جو شخص امام یا محدث کے سامنے دو زانو بیٹھ گیا۔ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نصف آسمان سے سورج کے زوال کے بعد نبی ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھی سو ہم ظہر کی نماز کے وقت میں مذاہب فقہاء تفصیل سے بیان کرنا چاہتے ہیں۔ (احادیث میں زوال سے مراد ہے: جب سورج استواء سے زائل ہو جائے اور عوام میں جو مشہور ہے کہ زوال کے وقت نماز جائز نہیں ہے اس سے ان کی مراد ہوتی ہے جب سورج سر پر ہو۔)

ظہر کی نماز کے وقت میں مذاہب اربعہ زوال کے وقت میں ظہر کی نماز کی فرضیت پر دلائل-----

اور امام ابو حنیفہ پر اعتراضات

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ تکتے ہیں:

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ ظہر کا اَوّل وقت زوالِ آفتاب سے ہوتا ہے، حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت عمر بن الخطابؓ حضرت علی بن ابی طالبؓ حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم زوال کے وقت ظہر کی نماز پڑھتے تھے اور ابراہیم نخعی نے اسود اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے زیادہ جلدی کسی کو ظہر کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا: جب سورج کا زوال ہو جائے تو ظہر کی نماز پڑھا کر دو اور ابراہیم نخعی نے کہا: ہم کبھی کبھی علقمہ کے ساتھ نماز پڑھتے تو ایک مثل سائے کو پاتے، ہم اس سائے میں بیٹھ جاتے اور کبھی ہم سایا نہیں پاتے تھے یہ تمام احادیث اور آثار امام ابن ابی شیبہ نے ذکر کیے ہیں۔

امام طحاوی نے کہا: ایک قوم کا مذہب یہ ہے کہ ہر زمانہ میں ظہر کو اول وقت میں پڑھنا چاہیے انہوں نے ان آثار سے استدلال کیا ہے اور دوسرے فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے انہوں نے کہا: سردیوں میں ظہر کو جلدی پڑھنا چاہیے لیکن گرمیوں میں ظہر کو مؤخر کر کے ٹھنڈے وقت میں پڑھنا چاہیے یہ فقہاء احناف امام احمد اور اسحاق کا قول ہے اور ابو الفرج نے اس کو امام مالک سے بھی روایت کیا ہے۔

ان فقہاء کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں رسول اللہ ﷺ نے ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کا حکم دیا ہے اور انہوں نے کہا کہ یہ معلوم ہے کہ ٹھنڈے وقت میں نماز پڑھنا صرف ظہر میں مطلوب ہوتا ہے اور انہوں نے ان آثار کی مخالفت کی جن میں گرمیوں میں ظہر کو جلدی پڑھنے کا ذکر ہے پھر اس پر کیا دلیل ہے کہ ان میں سے ایک چیز دوسری چیز پر رائج ہے یہ کہا گیا ہے کہ پہلے ظہر کی نماز جلدی پڑھی جاتی تھی پھر یہ عمل منسوخ ہو گیا۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو دو پہر کے وقت ظہر کی نماز پڑھائی، پھر فرمایا: گرمی کی

شدت جہنم کے جوش سے ہے نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو۔

اس حدیث میں حضرت مغیرہ نے یہ خبر دی ہے کہ نبی ﷺ نے ظہر کو اپنے وقت میں پڑھنے کے بعد اس کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کا حکم دیا 'لہذا شدید گرمی میں ظہر کو جلدی پڑھنے کا عمل منسوخ ہو گیا اور شدید گرمی میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا واجب ہو گیا' اور حضرت انس بن مالک اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ سردیوں میں ظہر کو جلدی پڑھتے تھے اور گرمیوں میں ظہر کو مؤخر کرتے تھے یہ ان متعدد سندوں سے ثابت ہے جن کو امام طحاوی نے ذکر کیا ہے اور یہ اس کی دلیل ہے کہ حضرت جابرؓ حضرت انس اور حضرت ابی ہریرہ کی حدیث 'حضرت المغیرہ کی حدیث کی تفسیر ہے۔

جو فقہاء یہ کہتے ہیں کہ ظہر کی نماز کو مطلقاً جلدی پڑھنا چاہیے وہ کہتے ہیں کہ جس حدیث میں سخت گرمی میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کا حکم ہے وہ ظہر کو جلدی پڑھنے کی ناخ نہیں ہے اور ظہر کا حکم یہ ہے کہ اس کو تمام زمانوں میں جلدی پڑھا جائے یہ حکم اس کے لیے ہے جو افضل پر عمل کرنا چاہتا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ اکثر اوقات میں ظہر کو جلدی پڑھا کرتے تھے اور نبی ﷺ نے جو ابن کو شدید گرمی میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کا حکم دیا تھا یہ ان پر شفقت کی وجہ سے رخصت تھی مہمون بن مہران نے کہا ہے کہ نصف النہار (دوپہر) کے وقت نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے وہ نصف النہار کے وقت نماز کو اس لیے مکروہ کہتے تھے کہ وہ مکہ میں نماز پڑھتے تھے اور وہاں بہت سخت گرمی ہوتی تھی اور وہاں سایا نہیں تھا اس لیے آپ نے فرمایا: ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو۔

مروق بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اقتداء میں ظہر کی نماز پڑھی جب سورج زائل ہو گیا تھا پس انہوں نے کہا: اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے! یہی نماز کا وقت ہے یہ اس پر محمول ہے کہ تمام زمانوں میں یہی ظہر کی نماز کا وقت ہے اور حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے سورج کے زوال کے بعد رسول اللہ ﷺ کو ظہر کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور بعض اوقات شدید گرمی میں آپ اس کو مؤخر کر کے پڑھتے یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ تمام گرمیوں میں آپ ظہر کو ٹھنڈے وقت میں نہیں پڑھتے تھے کیونکہ بعض اوقات کا لفظ تفکیک پر دلالت کرتا ہے آپ اکثر اوقات ظہر کی نماز کو جلدی پڑھتے تھے اور ٹھنڈے وقت میں نہیں پڑھتے تھے اور اس میں امت کو اختیار ہے وہ جس وقت میں چاہے ظہر کی نماز پڑھے۔

سو جو شخص افضل پر عمل کرنا چاہے وہ جلدی ظہر پڑھے اور جو شخص رخصت پر عمل کرنا چاہے وہ ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھے یہی معنی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے سمجھا تھا لہذا انہوں نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ جب سورج (استواء سے) زائل ہو جائے تو ظہر پڑھو پس ان کے نزدیک افضل یہی تھا کہ ظہر کو اول وقت میں پڑھا جائے اور انہوں نے اپنے عمال کو یہی حکم دیا کہ جب ایک ہاتھ سایا ہو جائے تو ظہر کی نماز پڑھو اور اس میں گرمیوں اور سردیوں کا کوئی استثناء نہیں کیا۔

فقہاء کا ظہر کے مختار وقت میں اختلاف ہے امام مالک سے مدونہ میں منقول ہے کہ ظہر عصر اور عشاء کو اپنے وقت پر پڑھنا مستحب ہے اور یہ اس کے خلاف ہے جو ابو الفرج نے امام مالک سے روایت کی ہے امام ابو حنیفہ سے بھی اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں ابن القصاص نے از کرخی از امام ابو حنیفہ یہ روایت کی ہے کہ ان کے نزدیک ظہر کا وقت اس کے آخری وقت پر معلق ہے اور اول وقت میں نماز پڑھنا نفل ہے پس اگر کسی شخص نے زوال کے وقت میں نماز پڑھی پھر وہ ظہر کے آخری وقت تک صحیح و سلامت رہا تو وہ ظہر کی نماز کا مکلف ہو گیا اور اس نے جو اول وقت میں ظہر کی نماز پڑھی تھی وہ نفل ہو گی اور تمام فقہاء امام ابو حنیفہ کے اس قول کے خلاف ہیں اور کرخی نے امام ابو حنیفہ کی موافقت میں یہ دلیل دی ہے کہ اگر زوال آفتاب سے ظہر کی نماز واجب ہو جائے اور پھر کوئی

شخص اس کو تاخیر سے پڑھے تو اس کو گناہ گار ہونا چاہیے حالانکہ اس پر اجماع ہے کہ وہ گناہ گار نہیں ہوگا ابن القصاص نے کہا: یہ اعتراض ہم پر لازم نہیں آتا اس لیے کہ ہم کہتے ہیں کہ نماز کے وجوب میں توسیع ہے اور مکلف کو اختیار دیا ہے کہ وہ زوال کے بعد جس وقت چاہے ظہر کی نماز ادا کر لے۔

دوسرے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے قول کے فاسد ہونے کی یہ دلیل ہے کہ اس باب کی احادیث سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے سورج کے زوال کے بعد ظہر کی نماز پڑھی ہے اور حضرت جبریل علیہ السلام نے نبی ﷺ کو ظہر کے اول وقت میں نماز پڑھائی اور آپ نے فرمایا: مجھے اسی کا حکم دیا گیا ہے پس یہ محال ہے کہ ظہر کا فرض آخر وقت کے ساتھ متعلق ہو اور نبی ﷺ ظہر کو اول وقت میں پڑھیں اور کسی شخص کے لیے بھی نبی ﷺ کے متعلق یہ گمان نہیں کرنا چاہیے جائز نہیں ہے امام ابوحنیفہ کا یہ قول سنت ثابتہ کے مخالف ہے اور دلیل سنت میں ہے نہ کہ سنت کی مخالفت میں۔

امام ابوحنیفہ نے کہا: ظہر کا آخری وقت یہ ہے کہ ہر چیز کا سایا دو مثل ہو جائے اس قول میں انہوں نے احادیث کی اور لوگوں کے اقوال کی مخالفت کی ہے اور اپنے اصحاب کی بھی مخالفت کی ہے اور امام طحاوی نے امام ابوحنیفہ کا ایک ایسا قول نقل کیا ہے جو جماعت کے قول کے موافق ہے اور وہ یہ ہے کہ ظہر کا آخری وقت وہ ہے جب ہر چیز کا سایا ایک مثل ہو جائے مگر اس وقت عصر کا وقت داخل نہیں ہوتا عصر کا وقت اس وقت داخل ہوتا ہے جب ہر چیز کا سایا دو مثل ہو جائے پھر انہوں نے ظہر اور عصر کے درمیان ایسا وقت چھوڑا جو ظہر اور عصر میں سے کسی نماز کی صلاحیت نہیں رکھتا اور یہ ان کا ایسا قول ہے جس میں کسی نے ان کی متابعت نہیں کی۔

امام مالک نے یہ کہا ہے کہ ظہر کا آخری وقت وہ ہے جب ہر چیز کا سایا دو مثل ہو جائے اور وہی بلا فصل عصر کا اول وقت ہے اور یہی امام ابو یوسف امام محمد امام احمد بن حنبل اور دوسرے فقہاء کا قول ہے۔

امام شافعی نے کہا ہے کہ ظہر کے آخری وقت میں اور عصر کے اول وقت میں ایسا فاصلہ ہے جس میں ظہر کا وقت مختار ہے نہ عصر کا وقت مختار ہے اور یہ وہ وقت ہے جب سایا ایک مثل سے تھوڑا سا زیادہ ہو جائے اور انہوں نے اس پر حضرت عبداللہ بن عمرو کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ظہر کا وقت اس وقت تک ہے جب تک عصر کا وقت نہیں آتا اس حدیث سے ان کا قول ثابت نہیں ہوتا اور امام شافعی کے اس قول کی کسی نے موافقت نہیں کی۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۲۳-۲۲۱ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطلال کے اعتراض کا علامہ عینی کی طرف سے جواب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال نے از کرخی از امام ابوحنیفہ یہ نقل کیا ہے کہ ظہر کے اول وقت میں نماز نفل ہوتی ہے اور تمام فقہاء اس کے خلاف ہیں میں کہتا ہوں کہ ہمارے اصحاب نے ذکر کیا ہے کہ یہ قول ضعیف ہے اور امام ابوحنیفہ سے یہ منقول نہیں ہے کہ ظہر کے اول وقت میں نماز نفل ہوتی ہے اور ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ ظہر کے اول وقت میں نماز واجب ہے اور اس وجوب میں توسیع ہے یعنی ظہر کے آخر وقت تک جب بھی نماز ظہر پڑھی جائے گی اس سے فرض نماز ادا ہوگی۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی کا بھی اس ضعیف قول کو امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب کرنے کی وجہ سے۔۔۔۔۔

علامہ ابن بطلال پر رد کرنا

میں کہتا ہوں کہ اس ضعیف قول کو امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب کرنے کی وجہ سے حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ نے

بھی علامہ ابن بطل مالکی پر رد کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا عنوان ہے: ظہر کے وقت کی ابتداء زوال کے وقت ہوتی ہے یعنی جب سورج استواء سے زائل ہو کر مغرب کی سمت کی طرف مائل ہوتا ہے اس عنوان سے امام بخاری نے ان کو فیوں کے زعم کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے جو کہتے ہیں کہ ظہر کے اول وقت میں نماز واجب نہیں ہوتی اور علامہ ابن بطل نے نقل کیا ہے کہ تمام فقہاء اس نقل کے خلاف ہیں جو کرخنی نے امام ابوحنیفہ سے روایت کی ہے کہ ظہر کی نماز اول وقت میں نفل ہوتی ہے اور فقہاء احناف کے نزدیک معروف یہ ہے کہ یہ قول ضعیف ہے اور بعض فقہاء احناف نے کہا ہے کہ ظہر کا اول وقت اس وقت ہوتا ہے جب زوال کا سایا ایک تسمہ کی مقدار ہو جائے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۱۵۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

ہمارے برصغیر کے اردو بولنے والوں میں معروف ہے کہ زوال کے وقت سجدہ جائز نہیں ہے دراصل اردو بولنے والے زوال سے مجازاً مراد استواء لیتے ہیں یعنی جب سورج سر پر ہوتا ہے اور اس وقت سجدہ جائز نہیں ہے اور احادیث میں زوال کا حقیقی معنی مراد ہے یعنی جب استواء سے سورج زائل ہو کر مغرب کی طرف مائل ہو اور اس وقت میں ظہر کا وقت شروع ہوتا ہے۔

علامہ عینی کا علامہ سرخسی حنفی کی عبارت سے علامہ ابن بطل پر رد کرنا

علامہ بدرالدین عینی نے علامہ ابن بطل پر رد کرنے کے لیے علامہ سرخسی حنفی متوفی ۸۳۸ھ کی یہ عبارت پیش کی ہے: شمس الائمہ نے المسوط میں کہا: اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ظہر کا اول وقت زوال آفتاب سے داخل ہوتا ہے۔

(المسوط ج ۱ ص ۲۸۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ) (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی کا علامہ سرخسی کی عبارت سے علامہ ابن بطل پر رد کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ علامہ سرخسی کی وفات ۸۳۸ھ میں ہوئی ہے اور علامہ ابن بطل کی وفات ۴۴۹ھ میں ہوئی ہے اور علامہ ابن بطل 'علامہ سرخسی سے پہلے فوت ہو چکے تھے سو وہ المسوط میں امام ابوحنیفہ کا مذہب کیسے پڑھ سکتے تھے علامہ عینی پر لازم تھا کہ وہ ان فقہاء احناف کی عبارات سے استدلال کرتے جو علامہ ابن بطل پر مقدم تھے تاکہ یہ کہا جاسکتا کہ علامہ ابن بطل کو چاہیے تھا کہ وہ امام ابوحنیفہ کے قول کو فاسد کہنے سے پہلے فقہاء احناف کی کتابوں میں امام ابوحنیفہ کا مذہب پڑھ لیتے۔

مصنف کا مقدم ائمہ احناف کی عبارات سے علامہ ابن بطل پر رد کرنا

علامہ محمد بن الحسن الشیبانی الحنفی المتوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

میں نے امام ابوحنیفہ سے پوچھا: ظہر کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے؟ امام ابوحنیفہ نے فرمایا: زوال آفتاب سے لے کر یہاں تک (کہ سایا ایک قامت کے برابر ہو جائے یہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے) اور امام ابوحنیفہ نے فرمایا: عصر کا وقت اس وقت تک داخل نہیں ہوگا حتیٰ کہ سایا دو قامتوں کے برابر ہو جائے اور جب سایا دو قامتوں کے برابر ہو جائے گا تو عصر کا وقت داخل ہو جائے گا۔ (المسوط (کتاب الاصل) ج ۱ ص ۱۳۴ ادارۃ القرآن کراچی)

امام محمد روایت کرتے ہیں: ہمیں امام ابوحنیفہ نے خبر دی از حماد از ابراہیم کہ ایک شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر نماز کا وقت دریافت کر رہا تھا آپ نے اس کو حکم دیا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نمازوں میں حاضر رہے پھر آپ نے حضرت بلال کو اول وقت میں نمازوں کا حکم دیا پھر دوسرے دن آپ نے تمام نمازوں کے آخر کا حکم دیا پھر آپ نے پوچھا: نماز کا وقت دریافت کرنے والا کہاں ہے؟ پھر آپ نے فرمایا: ان دونوں وقتوں کے درمیان نماز کا وقت ہے امام محمد نے کہا: ہم اسی حدیث پر عمل کرتے

ہیں البتہ غروب آفتاب کے بعد مغرب میں تاخیر کو مکروہ کہتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔

(کتاب الآثار امام محمد: ۶۵۔ ص ۱۳ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۰ھ)

• امام محمد روایت کرتے ہیں: ہمیں امام ابو حنیفہ نے خبر دی از حماد از ابراہیم از حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم انہوں نے فرمایا: ظہر کی نماز کو جہنم کے جوش سے ٹھنڈے وقت میں پڑھو امام محمد نے کہا: گرمیوں میں ظہر کی نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو اور سردیوں میں زوال آفتاب کے وقت ظہر کی نماز کو پڑھو اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

(کتاب الآثار امام محمد: ۶۶۔ ص ۱۳ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۰ھ)

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متونی ۳۲۱ھ نے شرح معانی الآثار میں حدیث: ۱۰۶۶ سے لے کر ۱۰۸۰ تک ۱۴ احادیث روایت کی ہیں کہ نبی ﷺ زوال آفتاب کے وقت ظہر کی نماز پڑھتے تھے پھر امام طحاوی نے ۱۰۸۱ سے لے کر ۱۰۹۱ تک ۱۰ احادیث روایت کی ہیں کہ گرمی کی شدت میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو اور آخر میں اس حدیث کو روایت کیا ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سردیوں میں ظہر کی نماز کو جلدی پڑھتے تھے اور گرمیوں میں ظہر کی نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۱۰۹۷ صحیح البخاری: ۹۰۶ سنن النسائی: ۴۹۵)

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام طحاوی متونی ۳۲۱ھ فرماتے ہیں: ہمارے نزدیک ظہر کی نماز میں یہی سنت ہے جیسا کہ حضرت ابو مسعود اور حضرت انس رضی اللہ عنہما سے رسول اللہ ﷺ کی نماز مروی ہے۔

علامہ ابن بطلال نے فقہاء احناف کے ساتھ تعصب کی وجہ سے ایک یہ تحریف کی ہے کہ امام طحاوی کی طرف منسوب کر کے یہ لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے صرف مکہ میں ظہر کی نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۲۲)

حالانکہ امام طحاوی نے اس بات کا رد کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

اس قائل سے کہا جائے گا کہ یہ محال ہے اگر ایسا ہوتا جیسا کہ اس قائل نے کہا ہے تو رسول اللہ ﷺ سفر میں نماز کو مؤخر نہ کرتے جس جگہ دھوپ سے بچنے کے لیے کوئی گھر تھا نہ سایا تھا جیسا کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے اور چاہے تھا کہ پھر وہاں رسول اللہ ﷺ اول وقت میں نماز پڑھتے حالانکہ آپ وہاں بھی ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۵۳۹)

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۴۴ قدیمی کتب خانہ کراچی)

لیکن علامہ ابن بطلال نے امام طحاوی کی اس عبارت کو تو نقل کر دیا جو بہ طور اعتراض تھی اور امام طحاوی کے اس جواب کو ذکر نہیں کیا۔ علامہ ابن بطلال سے ہمیں ایسی امید تو نہ تھی!

علامہ محمد بن محمد ابو الفضل المروزی البیہقی المشہور بالحاکم الشہید المتونی ۳۳۳ھ لکھتے ہیں:

ظہر کا وقت زوال آفتاب سے لے کر اس وقت تک ہوتا ہے جب تک ہر چیز کا سایا اس کی مثل ہو جائے۔

(الکافی مع الميسوط ج ۱ ص ۲۸۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس عبارت کی شرح میں علامہ سرخسی نے لکھا ہے: یہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے اور امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ ظہر کا وقت اس وقت ختم ہوتا ہے جب ہر چیز کا سایا وہ مثل ہو جاتا ہے (علامہ ابن بطلال نے اس قول کو نقل نہیں کیا حالانکہ فقہاء احناف کے اسی قول پر عمل ہے) اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے یہ نقل کیا ہے کہ جب سایہ ایک قامت کے برابر ہو جائے تو ظہر کا وقت نکل جاتا ہے اور عصر کا وقت اس وقت تک داخل نہیں ہوتا جب تک کہ سایہ دو قامتوں کے برابر نہ ہو جائے اور ان

دونوں کے درمیان مہمل وقت ہے جس کو لوگ کہتے ہیں کہ یہ دو نمازوں کے درمیان وقت ہے جیسا کہ فجر اور ظہر کے درمیان مہمل وقت ہے۔ (المبسوط ج ۱ ص ۲۹۰-۲۸۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حسن بن زیاد کی اس روایت کو امام ابوحنیفہ کا قول قرار دے کر علامہ ابن بطلال نے امام ابوحنیفہ پر بہت لے دے کی ہے اور اس کا بہت رد کیا ہے حالانکہ امام ابوحنیفہ کا یہ مختار قول نہیں ہے اور نہ ہی اس پر فقہاء احناف کا عمل ہے امام ابوحنیفہ کا مختار قول وہ ہے جس کو امام ابو یوسف نے امام ابوحنیفہ سے روایت کیا ہے کہ ظہر کی نماز کا وقت زوال آفتاب سے دو مثل سائے تک ہے اسی قول کے مطابق فقہاء احناف کا عمل ہے مگر افسوس علامہ ابن بطلال نے اس قول کا بالکل ذکر نہیں کیا۔

ہم نے بتایا ہے کہ علامہ ابن بطلال نے امام اعظم ابوحنیفہ کی طرف منسوب کر کے یہ لکھا ہے کہ زوال آفتاب کے بعد اگر ظہر کی نماز پڑھی جائے تو وہ نفل ہوں گے فرض نہیں ہوں گے حالانکہ یہ بات فقہاء احناف کی کسی کتاب میں نہیں ہے یہ خالص افتراء اور بہتان ہے علامہ ابن بطلال کے زمانہ میں امام محمد متوفی ۱۸۹ھ اور امام طحاوی متوفی ۳۲۱ھ (جن کی عبارت میں تحریف کر کے انہوں نے اس کو اپنی شرح میں درج کیا ہے) اور حاکم شہید متوفی ۳۳۹ھ کی تصانیف موجود تھیں ان کے علاوہ امام ابو منصور ماتریدی حنفی متوفی ۳۳۳ھ اور علامہ ابوبکر جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ کی بھی تصانیف موجود تھیں علامہ ابن بطلال کو چاہیے تھے کہ وہ امام ابوحنیفہ پر افتراء باندھنے سے پہلے ظہر کی نماز کے اول وقت کے متعلق ان کتابوں میں امام ابوحنیفہ کا مسلک پڑھ لیتے۔

امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی حنفی متوفی ۳۳۳ھ بنی اسرائیل: ۷۸ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”دلوك الشمس الى غسق الليل“ سے مراد دن کی نمازیں ہیں اور ”دلوك شمس“ سے مراد زوال آفتاب ہے اور ”غسق الليل“ سے مراد رات کے اندھیرے کی ابتداء ہے پس ۲۱ میں ظہر اور عصر کی نمازیں داخل ہیں۔

(تذویلات اہل السنۃ ج ۷ ص ۹۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ لکھتے ہیں:

ظہر کا اول وقت زوال آفتاب سے ہے اور اس میں کسی اہل علم کا اختلاف نہیں ہے۔

(احکام القرآن ج ۲ ص ۲۶۸ سبیل اکیڈمی لاہور ۱۴۰۰ھ)

علامہ ابن بطلال کی وفات ۳۳۹ھ میں ہوئی ہے اور ہم نے ۱۸۹ھ سے لے کر ۳۷۰ھ تک کے وفات یافتہ ائمہ احناف کی تصریحات بیان کر دی ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ظہر کے فرض کا اول وقت زوال آفتاب ہے کاش! علامہ ابن بطلال اپنی شرح میں امام ابوحنیفہ پر بہتان باندھنے سے پہلے ان تصریحات کو دیکھ لیتے اور امام ابوحنیفہ کے قول کو فاسد کہنے سے احتراز کرتے۔

امام ابوحنیفہ پر علامہ ابن بطلال کے اعتراضات کا اجمالی جائزہ اور ان اعتراضات کے جوابات

علامہ ابن بطلال نے اپنی طویل شرح میں امام ابوحنیفہ قدس سرہ کے خلاف جو لکھا ہے اس کا خلاصہ اس طرح ہے:

(۱) امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ سردیوں میں ظہر کی نماز کو جلدی پڑھا جائے اور شدید گرمی میں ظہر کی نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھا جائے اس کے خلاف علامہ ابن بطلال نے لکھا ہے کہ ہر زمانہ میں ظہر کی نماز کا اول وقت میں پڑھا جائے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۲۲)

علامہ ابن بطلال کا یہ قول اس لیے فاسد ہے کہ صحیح بخاری: ۵۳۹-۵۳۸-۵۳۶-۵۳۵-۵۳۴-۵۳۳ میں اور دیگر جگہ

کثرت کتب حدیث کے حوالوں سے گزر چکا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شدید گرمی میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو اور امام

طحاوی نے اس کے ثبوت میں ۱۷ احادیث ذکر کی ہیں اور آخری حدیث حضرت انس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ بہر دیوں میں ظہر کی نماز جلدی پڑھتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۹۰۶، سنن نسائی: ۴۹۵) اور یہی امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے، پس امام ابوحنیفہ کے مذہب پر جو علامہ ابن بطلال نے طعن کیا ہے وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف بھی راجع ہوگا۔

(۲) علامہ ابن بطلال نے لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ظہر کی نماز آخری وقت میں واجب ہوتی ہے اور تمام فقہاء اس کے خلاف ہیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۲۳)

اور ہم یہ کثرت فقہاء احناف کے حوالوں سے واضح کر چکے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ظہر کی نماز کا اول وقت زوال آفتاب

ہے۔

(۳) علامہ ابن بطلال نے لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک جو شخص ظہر کے اول وقت میں نماز پڑھے گا وہ نماز ہر حال میں نفل ہوگی فرض نہیں ہوگی۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۲۳)

یہ امام ابوحنیفہ پر خالص افتراء اور محض بہتان ہے، فقہاء احناف کی کسی کتاب میں اس طرح نہیں ہے بلکہ اس کے خلاف فرضیت ظہر کی تصریح ہے جیسا کہ ہم متعدد حوالہ جات سے نقل کر چکے ہیں۔

(۴) امام طحاوی کی طرف منسوب کر کے لکھا ہے کہ ظہر کی نماز کو شدید گرمی میں ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کا حکم اہل مکہ کے لیے تھا۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۲۲)

حالانکہ امام طحاوی نے اس کا رد کیا ہے اور یہ واضح کیا ہے کہ ٹھنڈے وقت میں نماز پڑھنے کا حکم عام ہے کیونکہ آپ نے سفر میں بھی ٹھنڈے وقت میں نماز پڑھی ہے (صحیح البخاری: ۵۳۹) سو یہ امام طحاوی کی عبارت میں خالص تحریف ہے۔

(۵) علامہ ابن بطلال نے لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ظہر کا وقت ایک مثل سائے تک ہے اور اس وقت عصر کا وقت داخل نہیں ہوتا، عصر کا وقت دو مثل سائے کے بعد داخل ہوتا ہے اور ایک مثل سے دو مثل سائے تک مہمل وقت ہے اس میں کسی نماز کا وقت نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال: ۵۲۳)

یہ حسن بن زیاد کی روایت ہے اور یہ امام اعظم کا مذہب نہیں ہے اور نہ اس پر فقہاء احناف کا عمل ہے، امام اعظم کا مذہب وہ ہے جس کو امام ابو یوسف نے نقل کیا ہے کہ زوال آفتاب سے لے کر دو مثل سائے تک امام ابوحنیفہ کے نزدیک ظہر کا وقت ہے۔

سو یہاں بھی علامہ ابن بطلال نے مغالطہ آفرینی کر کے امام ابوحنیفہ قدس سرہ کے خلاف زہر آفرینی کی ہے۔

علامہ بدرالدین عینی بہت عظیم محقق ہیں، امام اعظم کے بہت محبت اور معتقد ہیں لیکن انہوں نے علامہ ابن بطلال کے اٹھائے ہوئے ان تمام اعتراضات کا جواب نہیں دیا، صرف اس کا جواب لکھا ہے کہ امام اعظم کے نزدیک زوال آفتاب کے وقت ظہر کی نماز فرض نہیں ہے اور وہ بھی مدلل جواب نہیں دیا، اور باقی اعتراضات کا ذکر ہی نہیں کیا، شاید قسام ازل نے یہ سعادت صرف اس ناکارہ اور گناہ گار کے حصہ میں لکھ دی تھی۔

اس حدیث کے آخر میں ہے: ابھی اس دیوار کے وسط میں میرے سامنے جنت اور دوزخ پیش کی گئی، پس میں نے اس سے پہلے خیر اور شر کی مثل نہیں دیکھی۔ حدیث کے اس قطعہ کی مفصل شرح ہم نے صحیح البخاری: ۳۹۷ میں کر دی ہے، وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۵۴۱ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی المنہال

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصُّبْحَ، وَآخِذًا يَعْرِفُ جَلِيسَهُ، وَيَقْرَأُ فِيهَا مَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ، وَكَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ، وَالْعَصْرَ وَآخِذًا يَذْهَبُ إِلَى أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجَعَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ، وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ، وَلَا يَبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ، ثُمَّ قَالَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ. وَقَالَ مُعَاذٌ قَالَ شُعْبَةُ لَقِيتُهُ مَرَّةً فَقَالَ أَوْ ثُلُثِ اللَّيْلِ.

[اطراف الحديث: ۵۳۷-۵۶۸-۵۹۹-۷۷۱]

از حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ صبح کی نماز پڑھتے اور نماز میں سے کوئی شخص اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے کو پہچان لیتا تھا اور آپ صبح کی نماز میں ساٹھ سے لے کر سو آیات پڑھتے تھے اور آپ ظہر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج زائل ہو جاتا تھا اور آپ عصر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے کہ ہم میں سے کوئی شخص مدینہ کے آخر میں جا کر واپس آتا اور سورج چمک رہا ہوتا تھا، ابوالمنہال نے کہا میں بھول گیا کہ حضرت ابو ہریرہ نے مغرب کے متعلق کیا فرمایا تھا اور آپ عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنے کی پھر آدمی رات تک مؤخر کرنے کی کوئی پرواہ نہیں کرتے تھے اور معاذ نے کہا اور شعبہ نے کہا: پھر میری حضرت ابو ہریرہ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے کہا: یا تہائی رات تک۔

(صحیح مسلم: ۴۶۱، رقم المسلسل: ۱۰۱۳، سنن نسائی: ۱۱۰۹، سنن ابن ماجہ: ۸۱۸-۷۰۱، صحیح ابن خزیمہ: ۳۳۶، سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۵۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۱۸، سنن دارمی: ۱۳۰۰، مسند ابویعلیٰ: ۷۴۲۵، شرح السنن: ۳۵۰، مسند احمد ج ۴ ص ۴۲۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۷۷-۱۹۷۸، ج ۳۳ ص ۱۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۶۳۸۵، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حضرت ابو ہریرہ سلمی کا تذکرہ

اس حدیث کے چار رجال ہیں جن میں سے تین کا تعارف پہلے ہو چکا ہے، حضرت ابو ہریرہ سلمی کا نام نضله بن عبید ہے، یہ قدیم الاسلام صحابی ہیں فتح مکہ میں حاضر ہوئے تھے یہ مسلسل رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کرتے رہے حتیٰ کہ آپ کی وفات ہو گئی پھر یہ مدینہ سے بصرہ منتقل ہو گئے پھر انہوں نے خراسان میں جہاد کیا اور مرو میں یا بصرہ میں یا بجمستان کے جنگل میں ۶۳ھ میں وفات پائی امام بخاری نے ان کی چار احادیث روایت کی ہیں۔ (مجموعہ القاری ج ۴ ص ۴۰)

فجر کے وقت میں امام اعظم کے مذہب کی تائید اور عصر کے وقت میں امام اعظم کے مذہب کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے: رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے کہ ہم میں سے کوئی شخص اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے شخص کو پہچان لیتا تھا۔ اس کا معنی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سفیدی پھیلنے کے بعد فجر کی نماز پڑھتے تھے اور یہی فقہاء احناف کا مذہب ہے کہ فجر کی نماز سفیدی پھیلنے کے بعد پڑھنا مستحب ہے اور آپ اس میں ساٹھ سے سو آیات تک پڑھتے تھے امام طحاوی نے کہا: اس کا معنی یہ ہے کہ آپ اول وقت میں صبح کی نماز کو شروع کرتے تھے اور سفیدی پھیلنے کے بعد نماز کو ختم کرتے تھے۔

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ زوال آفتاب سے ظہر کا وقت شروع ہوتا ہے۔

اس حدیث میں عصر کے وقت کا ذکر ہے کہ عصر پڑھ کر نمازی مدینہ کے آخر میں جا کر واپس آ جاتا تھا اور یہ چار میل کی مسافت تھی اور بعض نے کہا ہے کہ دو یا تین میل کی مسافت تھی۔

علامہ نووی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ عصر کی نماز اول وقت میں پڑھتے تھے کیونکہ نمازی عصر پڑھ کر دو یا تین میل جا کر واپس آ جاتا تھا اور سورج چمک رہا ہوتا تھا یہ اسی وقت ممکن ہے جب آپ عصر کی نماز اول وقت میں پڑھیں اور اس

حدیث میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور جمہور کی یہ دلیل ہے کہ عصر کا وقت تب داخل ہوتا تھا جب سایا ایک مثل ہو جاتا تھا اور امام ابوحنیفہ نے یہ کہا ہے کہ عصر کا وقت اس وقت داخل ہوتا ہے جب ہر چیز کا سایا دو مثل ہو جائے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۱۹۸۵-۱۹۸۳، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

امام ابوحنیفہ کی طرف سے اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ وہ نمازی مدینہ کے آخر تک پیدل جا کر واپس آ جاتا تھا، ہو سکتا ہے کہ وہ تیز رفتار گھوڑے یا تیز رفتار اونٹ پر بیٹھ کر جاتا ہو اور تیز رفتار سواری سے جا کر واپس آئے اور ابھی سورج چمک رہا ہو یہ اس صورت میں بھی ممکن ہے جب عصر کا وقت دو مثل سائے سے شروع ہوتا ہو ہم پہلے یہ بیان کر چکے ہیں کہ حدیث میں ہے: جب ٹیلوں کا سایا ایک مثل ہو گیا پھر آپ نے ظہر کی اذان دینے کا حکم دیا۔ (صحیح البخاری: ۵۳۹) اور اس حدیث سے یقینی طور پر معلوم ہو گیا کہ عصر کا وقت دو مثل سائے سے شروع ہوتا ہے اور اس باب کی حدیث سے زیادہ سے زیادہ اس کے خلاف شک ہوگا جیسا کہ علامہ نووی کو شک ہوا ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا سو یہ حدیث امام اعظم ابوحنیفہ کے مذہب کے خلاف نہیں ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۶۱۔ ج ۲ ص ۲۷۱ پر مذکور ہے اس شرح کا عنوان ہے: فجر کے مستحب وقت میں مذاہب ائمہ۔

۵۴۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، يَعْنِي ابْنَ مِقَاتٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي غَالِبُ الْقَطَّانُ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُزَنِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالظُّهَائِرِ، فَسَجَدْنَا عَلَى ثِيَابِنَا اتِّقَاءَ الْحَرِّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد یعنی ابن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن عبد الرحمن نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھ سے غالب القطان نے حدیث بیان کی از بکر بن عبد اللہ المزنی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اکثر ظہر کی نماز پڑھتے تو گرمی سے بچنے کے لیے اپنے کپڑوں پر سجدہ کرتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۵ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: گرمی کی شدت میں کپڑے پر سجدہ کرنا اور یہاں اس کا عنوان ہے: زوال آفتاب سے ظہر کا وقت ہے اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ گرمی کی شدت میں ظہر کی نماز پڑھی گئی یہ بیان جواز کے لیے ہے اور گرمی کی شدت میں نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کے منافی نہیں ہے کیونکہ گرمی کی شدت میں ظہر کی نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا مستحب ہے نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مستحب کام کو کبھی ترک بھی کر دینا چاہیے نیز اس حدیث میں ”ظہائر“ کا لفظ ہے یہ ”ظہر“ کی جمع ہے اس سے مراد ہے: کئی ایام کی ظہر۔

۱۲۔ بَابُ تَأْخِيرِ الظُّهْرِ إِلَى الْعَصْرِ

ظہر کی نماز کو عصر تک مؤخر کرنا

اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ظہر کی نماز کو اوّل وقت سے لے کر عصر کے وقت تک مؤخر کرنا جائز ہے اور اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ دو نمازوں کو ملا کر ایک وقت میں پڑھا جائے۔

۵۴۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، هُوَ ابْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی اور وہ ابن

ابن عباسؓ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ سَبْعًا وَثَمَانِيًا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ . فَقَالَ أَيُّوبُ لَعَلَّهُ فِي لَيْلَةٍ مَطِيرَةٍ ؟ قَالَ عَسَى . [اطراف الحدیث: ۵۶۲-۱۱۷۴]

زید ہے از عمرو بن دینار از جابر بن زید از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ منورہ میں سات رکعات اور آٹھ رکعات نماز پڑھی ظہر اور عصر کی اور مغرب اور عشاء کی۔ ایوب نے کہا: شاید یہ بارش کی رات تھی؟ انہوں نے کہا: یہ (بارش) متوقع تھی۔

(صحیح مسلم: ۷۰۵، الرقم المسلسل: ۱۵۹۹، سنن ابوداؤد: ۱۳۱۳، سنن نسائی: ۵۸۸، مسند الحمیدی: ۳۷۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۶-۵۷ ج ۱۳ ص ۱۶۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۶۸-۱۶۹، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۶۱۳، مصنف عبدالرزاق: ۳۳۳۶، صحیح ابن حبان: ۱۵۹۷، المعجم الکبیر: ۱۲۸۰۸-۱۲۸۰۷، ۱۲۸۰۶-۱۲۸۰۵، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۱۸، ج ۳ ص ۳۹۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۹۱۵، مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

دو نمازوں کو ملا کر پڑھنے کی کیفیت

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں سات رکعات اور آٹھ رکعات نماز پڑھی، ظہر اور عصر کی اور مغرب اور عشاء کی، یعنی آپ نے ظہر اور عصر کی آٹھ رکعات نماز اس طرح پڑھی کہ ظہر کو عصر کے وقت تک مؤخر کیا اور عصر کی نماز کو اس کے ابتدائی وقت میں پڑھا، پھر مغرب کی نماز کو عشاء کے وقت تک مؤخر کیا اور عشاء کو ابتدائی وقت میں پڑھا اور اس طرح آپ نے سورۃ دو نمازوں کو جمع کیا اور حقیقتہً جمع نہیں کیا کیونکہ ہر نماز اپنے اپنے وقت میں پڑھی۔ علامہ ابن بطلال کا امام ابو حنیفہ پر دو مثل سائے اور ظہر اور عصر کے درمیان فاصلہ قرار دینے کا اعتراض۔

اور مصنف کی طرف سے اس کا جواب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ ان نمازوں کو جمع کرنا بارش کے موقع پر تھا جیسا کہ ایوب نے اس حدیث کی تاویل کی ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نماز کے اوقات مشترک ہیں اور اس حدیث میں امام شافعی کے اس قول کا رد ہے کہ ظہر کے آخر وقت اور عصر کے اول وقت کے درمیان فاصلہ ہے جس میں ظہر کی کوئی نماز جائز ہے نہ عصر کی اور اس حدیث میں اس شخص کا بھی رد ہے جو کہتا ہے کہ عصر کا وقت اس وقت تک داخل نہیں ہوتا جب تک کہ ہر چیز کا سایا دو مثل نہ ہو جائے اور وہ امام ابو حنیفہ ہیں اور رد کی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ظہر اور عصر کی نمازوں کے درمیان فاصلہ کو نہیں بیان فرمایا اگر ان کے درمیان فاصلہ ہوتا تو اس فاصلہ کو نبی ﷺ بیان فرماتے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۲۶)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے امام ابو حنیفہ پر دو اعتراض کیے ہیں ایک اعتراض اس پر کیا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ عصر کا وقت اس وقت داخل ہوتا ہے جب ہر چیز کا سایا دو مثل ہو جائے سو اس پر اعتراض کرنا باطل ہے کیونکہ امام اعظم کا قول صحیح حدیث سے ثابت ہے یہ حدیث گزر چکی ہے کہ نبی ﷺ نے ظہر کی اذان دینے کا حکم اس وقت دیا جب ٹیلوں کا سایا ایک مثل ہو گیا تھا۔ (صحیح البخاری: ۵۳۹) اور جب ایک مثل سائے کے بعد ظہر کی اذان دی گئی تو متعین ہو گیا کہ ایک مثل سائے کے بعد عصر کا وقت داخل نہیں ہوتا جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے بلکہ دو مثل سائے کے بعد عصر کا وقت داخل ہوتا ہے جیسا کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا

مذہب ہے۔

علامہ ابن بطلال کا امام اعظم قدس سرہ پر دوسرا اعتراض بھی باطل ہے کیونکہ امام اعظم ظہر اور عصر کی نمازوں کے درمیان فاصلہ اور مہمل وقت کے قائل نہیں ہیں، ہم صحیح البخاری: ۵۴۰ کی شرح میں لکھ چکے ہیں کہ امام اعظم کے نزدیک ظہر کا وقت زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو مثل سائے تک ظہر کا وقت رہتا ہے۔ (المبسوط ج ۱ ص ۲۹۰-۲۸۹) بلکہ خود علامہ ابن بطلال نے بھی تصریح کی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو مثل سائے تک ظہر کا وقت رہتا ہے پس جب امام اعظم کے نزدیک ظہر کا وقت زوال آفتاب سے لے کر دو مثل سائے تک رہتا ہے تو پھر اس وقت میں ظہر اور عصر کے درمیان فاصلہ کہاں سے آگیا۔

بارش کے عذر کی وجہ سے دو نمازوں کو حقیقتہً جمع کرنے کی کیفیت میں ائمہ ثلاثہ کے مذاہب

علامہ ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

بارش کے عذر کی وجہ سے دو نمازوں کو جمع کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک نے کہا: بارش کی رات میں مغرب اور عشاء کو جمع کرنا جائز ہے اور ظہر اور عصر کو بارش میں جمع کرنا جائز نہیں ہے امام احمد کا بھی یہی قول ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ جب بارش مسلسل ہو رہی ہو تو ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء کو جمع کرنا جائز ہے اور بغیر بارش کے دو نمازوں کو جمع نہیں کیا جائے گا اور امام مالک نے کہا: اندھیرے اور کیچڑ میں بھی مغرب اور عشاء کو جمع کیا جائے گا خواہ بارش نہ ہو رہی ہو۔ امام مالک کے نزدیک جمع کا طریقہ یہ ہے کہ مغرب کی نماز کو مؤخر کیا جائے پھر اس کی اذان دی جائے اقامت کہی جائے اور نماز پڑھی جائے پھر مسجد میں عشاء کی اذان دی جائے اقامت کہی جائے اور نماز پڑھی جائے اور لوگ شفق کے غائب ہونے سے پہلے چلے جائیں۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۲۷-۲۲۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

دو نمازوں کو حقیقتہً جمع نہ کرنے اور صورتہً جمع کرنے کی وجہ سے علامہ ابن بطلال کا امام ابو حنیفہ پر اعتراض

علامہ ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے اس حدیث کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ کوئی شخص دو نمازوں کو جمع نہ کرے خواہ بارش کا عذر ہو یا کوئی اور عذر ہو اور انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث کے متعلق کہا ہے: اس میں جمع کا طریقہ ذکر نہیں ہے اور یہ ممکن ہے کہ آپ نے ظہر کو آخری وقت تک مؤخر کیا ہو اور آخری وقت میں اس کو پڑھا ہو پھر عصر کی نماز کو اول وقت میں پڑھا ہو اور مغرب اور عشاء کی نمازوں میں بھی اسی طرح کیا ہو اور انہوں نے اس کا نام جمع (صوری) رکھا ہے لیث سے بھی اسی کی مثل مروی ہے عمرو بن دینار اور ابو الششاء نے بھی امام ابو حنیفہ کی مثل تاویل کی ہے۔

عمرو بن دینار نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں آٹھ رکعت جمع کر کے پڑھیں اور سات رکعت جمع کر کے پڑھیں عمرو بیان کرتے ہیں: میں نے جابر بن زید سے کہا: میرا گمان ہے کہ آپ نے ظہر کو مؤخر کیا اور عصر کو جلدی پڑھا اور مغرب کو مؤخر کیا اور عشاء کو جلدی پڑھا جابر بن زید نے کہا: میرا بھی یہی گمان ہے یہ ان فقہاء کی تاویل ہے جو جمع حقیقی کو جائز نہیں سمجھتے امام بخاری نے بھی اس حدیث کے عنوان میں اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

ابن المواز نے بھی ابن المباشون سے اس کی مثل روایت کی ہے اور کہا ہے کہ ظہر کو آخری وقت تک مؤخر کر کے پڑھنے میں اور عصر کو جلدی پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہ جمع صوری ہے حالانکہ یہ تاویل کچھ بھی نہیں ہے۔

اگر دو نمازوں کو اس طرح جمع کیا جاتا جس طرح امام ابو حنیفہؒ اور عرو بن دینار کا زعم ہے تو اس طرح عصر اور مغرب میں بھی جمع کرنا جائز ہوتا اور عشاء اور صبح میں بھی جمع کرنا جائز ہوتا اور جب کہ اس پر اجماع ہے کہ سنت صرف ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء کو جمع کرنے میں ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ ان دونوں کا وقت مشترک ہے اور جو انہوں نے تاویل کی ہے وہ حقیقت میں جمع نہیں ہے لہذا ان کا قول ساقط ہو گیا۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۲۸-۲۲۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کی طرف سے علامہ ابن بطلال کے اعتراض کا جواب

میں کہتا ہوں کہ ائمہ ثلاثہ بارش اور سفر ایسے عوارض میں دو نمازوں کو حقیقتہً جمع کرنے کے قائل ہیں بایں طور کہ ظہر کے وقت میں عصر پڑھ لی جائے اور مغرب کے وقت میں عشاء پڑھ لی جائے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایک نماز کو دوسری نماز کے وقت میں پڑھنا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کا حکم دیا ہے اگر ایک نماز کے وقت میں دوسری نماز کو پڑھا جائے تو اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی مخالفت ہوگی قرآن مجید میں ہے:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا O

بے شک مومنین پر مقررہ اوقات میں نماز فرض ہے O

(النساء: ۱۰۳)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ نے کوئی نماز اپنے وقت کے بغیر پڑھی ہو سوا دو نمازوں کے آپ نے (مزدلفہ میں) مغرب اور عشاء کو جمع کیا اور فجر کی نماز کو اپنے (معروف) وقت سے پہلے پڑھا۔

(صحیح البخاری: ۱۶۸۲، صحیح مسلم: ۱۲۸۹)

نیز حضرت ابن مسعود نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ ہر نماز اپنے وقت میں پڑھتے تھے سوائے مزدلفہ اور عرفات کے۔

(سنن نسائی: ۳۰۰۷)

رسول اللہ ﷺ نے متعدد سفر کیے ہیں اگر رسول اللہ ﷺ مغرب کے وقت میں عشاء پڑھتے یا ظہر کے وقت میں عصر پڑھتے تو یہ بات صحابہ میں بہت مشہور ہوتی مگر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ آپ کو بیک وقت میں دو نمازیں جمع کرتے ہوئے نہیں دیکھا اس سے معلوم ہوا کہ جن احادیث میں ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء کو جمع کرنے کا ذکر ہے اس سے مراد جمع صوری ہے جمع حقیقی نہیں ہے رہا علامہ ابن بطلال کا یہ اعتراض کہ پھر آپ نے عصر اور مغرب کو جمع کیوں نہیں کیا اور عشاء اور صبح کو جمع کیوں نہیں کیا یہ عجیب و غریب اعتراض ہے ہم ان نمازوں میں جمع صوری کی تاویل کر رہے ہیں جن کو آپ نے جمع کر کے پڑھا ہے اور جن نمازوں کو آپ نے جمع نہیں کیا ہے ہم ان میں کا ہے کو تاویل کریں گے!

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۵۲۵۔ ج ۲ ص ۴۰۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

جمع بین الصلوٰتین میں مذاہب (۲) ائمہ ثلاثہ کے دلائل اور ان کے جوابات (۴) احناف کے دلائل۔

یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۱۶-۴۱۱ پر ہے۔

عصر کا وقت

۱۳۔ بَابُ وَقْتِ الْعَصْرِ

اس باب میں عصر کے وقت کا بیان ہے۔

وقال أبو أسامة عن هشام بن قعرب حَجَرِيَّهَا۔ اور ابواسامہ نے کہا: از ہشام حضرت عائشہ کے حجرہ کے

اندر سے (دھوپ نہیں نکلی تھی)۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ الْعَصْرِ وَالشَّمْسُ طَالِعَةٌ فِي حُجْرَتِي لَمْ يَظْهَرِ الْفَيْءُ بَعْدُ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ مَالِكٌ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَشُعَيْبٌ وَابْنُ أَبِي حَفْصَةَ وَالشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ.

از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ عصر کی نماز پڑھتے تھے اور میرے حجرہ میں سورج چمک رہا ہوتا تھا اور ابھی تک سایا ظاہر نہیں ہوتا تھا۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا اور امام مالک اور یحییٰ بن سعید اور شعیب اور ابن ابی حفصہ نے کہا: سورج اس وقت تک حجرہ سے باہر نہ ہوتا تھا۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۵۲۲ میں گزر چکی ہے۔

عصر کے اول وقت کے متعلق دو مثل سائے کی احادیث پر کلام

عبد اللہ بن رافع، حضرت ام سلمہ زوجہ نبی ﷺ کے آزاد کردہ غلام بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نماز کے وقت کے متعلق سوال کیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں تم کو بتاتا ہوں ظہر کی نماز اس وقت پڑھو جب تمہارا سایا ایک مثل ہو جائے اور عصر کی نماز اس وقت پڑھو جب تمہارا سایا دو مثل ہو جائے اور مغرب کی نماز اس وقت پڑھو جب سورج غروب ہو جائے اور عشاء اس وقت پڑھو جب رات کا تہائی حصہ رہ جائے اور صبح کی نماز منہ اندھیرے پڑھو۔

(موطأ امام مالک: ۹، ص ۳۶، دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۰ھ)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے نماز کے وقت کے متعلق سوال کیا پس جب سورج ڈھل گیا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ظہر کی اذان دی پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا تو انہوں نے اقامت کہی پھر انہوں نے عصر کی اذان دی حتیٰ کہ ہم نے گمان کیا کہ آدھی کا سایا اس سے لمبا ہو چکا ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے نماز کی اقامت کا حکم دیا پھر آپ نے نماز پڑھائی پھر غروب آفتاب کے بعد مغرب کی اذان دی پھر رسول اللہ ﷺ نے اقامت کہنے کا حکم دیا اور نماز پڑھائی پھر جب دن کی سفیدی غائب ہو گئی جو کہ شفق ہے تو عشاء کی اذان دی پھر آپ نے اقامت کا حکم دیا پھر نماز پڑھائی پھر جب فجر طلوع ہوئی تو حضرت بلال نے اذان دی پھر آپ نے اقامت کا حکم دیا پھر نماز پڑھائی پھر دوسرے دن سورج ڈھلنے کے بعد حضرت بلال نے ظہر کی اذان دی پھر رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز کو مؤخر کیا حتیٰ کہ ہر چیز کا سایا ایک مثل ہو گیا پھر حضرت بلال نے اقامت کہی پس آپ نے نماز پڑھائی پھر حضرت بلال نے عصر کی اذان دی پس رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز کو مؤخر کیا حتیٰ کہ ہر چیز کا سایا دو مثل ہو گیا پھر رسول اللہ ﷺ نے اقامت کا حکم دیا پس حضرت بلال نے اقامت کہی پس آپ نے نماز پڑھادی (الی قولہ) پھر آپ نے فرمایا: ان دو وقتوں کے درمیان نماز کا وقت ہے۔ (المعجم الاوسط: ۶۷۸۳، مکتبۃ العارف ریاض: ۱۴۱۵ھ)

مؤخر الذکر حدیث میں پہلے دن ایک مثل سائے کے بعد آپ نے نماز عصر پڑھائی اور دوسرے دن دو مثل سائے کے بعد نماز عصر پڑھائی اور آخر میں فرمایا: ان دو وقتوں کے درمیان نماز کا وقت ہے۔

اور اول الذکر حدیث جو موطأ امام مالک کی روایت ہے اس کو بھی علامہ ابن عبد البر مالکی متوفی ۵۴۶ھ نے دوسرے دن کی نمازوں پر محمول کیا ہے اور لکھا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے اس حدیث میں نماز کے آخری اوقات مستحب بتائے ہیں نہ کہ اوائل اوقات۔ (اتمہید ج ۹ ص ۳۷۵، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۹ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ عصر کے اول وقت میں دو مثل سائے کی حدیث ہم کو صراحۃً نہیں مل سکی شیخ ظفر احمد عثمانی نے اعلاء السنن ج ۲ ص ۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹ میں ان دو حدیثوں سے اس پر استدلال کیا ہے کہ عصر کا اول وقت دو مثل سایا ہے مگر ان حدیثوں کی اس پر

ولالت نہیں ہے تاہم دیگر دلائل سے ثابت ہے کہ عصر کا اول وقت دو مثل سایا ہے جن کا ذکر اس سے پہلے ہماری شرح میں آچکا ہے۔

۵۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ؟ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَذْخُضُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدَنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْقُتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ بِالسِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عوف نے خبر دی از سیار بن سلامہ انہوں نے بیان کیا کہ میں اور میرے والد حضرت ابو بزرہ اسلمی رضی اللہ عنہ کے پاس گئے پس میرے والد نے ان سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ فرض کس طرح پڑھتے تھے؟ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ دوپہر کو نماز پڑھتے تھے جس نماز کو تم پیشین (پہلی نماز) کہتے ہو جس وقت سورج زائل ہو جاتا تھا اور عصر کی نماز پڑھتے تھے پھر ہم میں سے کوئی شخص مدینہ کے آخری حصہ میں اپنے گھر جاتا اور اس وقت سورج چمک رہا ہوتا تھا اور میں بھول گیا کہ انہوں نے مغرب میں کیا بتایا تھا اور آپ عشاء کی نماز کو مؤخر کر کے پڑھنا پسند کرتے تھے جس کو تم عتمہ (اندھیرے والی) کہتے ہو اور آپ عشاء سے پہلے سونے کو اور عشاء کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند کرتے تھے اور صبح کی نماز سے آپ اس وقت لوٹتے تھے جب کوئی شخص اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے شخص کو پہچان لیتا تھا اور آپ ساتھ سے لے کر سو آیات پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۴۱ میں گزر چکی ہے۔

۵۴۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَتَجِدُهُمْ يُصَلُّونَ الْعَصْرَ

[اطراف اللہ: ۵۵۰-۵۵۱-۵۲۹]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: ہم عصر کی نماز پڑھتے تھے پھر کوئی انسان بنی عمرو بن عوف کے محلہ میں جاتا تو ان لوگوں کو وہاں عصر کی نماز پڑھتے ہوئے پاتا۔

(صحیح مسلم: ۶۲۱، سنن نسائی: ۵۰۲، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۶۹، مسند ابویعلیٰ: ۳۶۰۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۴۰، صحیح ابن حبان: ۱۵۲۰، سنن دارقطنی

ج ۱ ص ۲۵۳، شرح النہ: ۳۶۶، موطا امام مالک: ۱۱-ج ۱ ص ۳۶، دار المعرفۃ: ۱۳۲۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۶۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۶۳، ج ۲ ص ۸۷

مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ القعقی (۲) امام مالک بن انس (۳) اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ ان کا نام زید بن سہل انصاری ہے یہ حضرت انس بن مالک کے بھتیجے ہیں ان کی کنیت ابو یحییٰ ہے یہ ۱۳۴ھ میں فوت ہو گئے تھے الواقدی نے کہا: امام مالک ان کو حدیث

میں سب پر مقدم رکھتے تھے (۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۵۲)

بنو عمرو بن عوف کے لوگوں کا عصر کو مؤخر کر کے پڑھنا

اس حدیث میں مذکور ہے: کوئی انسان عصر پڑھ کر بنو عمرو بن عوف کے محلہ میں جاتا تو وہ لوگ نماز پڑھ رہے ہوتے تھے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ لوگ عصر کو اول وقت سے مؤخر کر کے پڑھتے تھے کیونکہ وہ لوگ کاشت کاری کرتے تھے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۱۱۔ ج ۲ ص ۲۴۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

(۱) عصر میں تاخیر کا استحباب (۲) ائمہ ثلاثہ کی احادیث کے جوابات۔

۵۴۹۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ سَهْلٍ بْنُ حَنِيفٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ يَقُولُ صَلَّيْنَا مَعَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الظُّهْرَ ثُمَّ خَرَجْنَا حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَوَجَدْنَاهُ يُصَلِّي الْعَصْرَ فَقُلْتُ يَا أَعْمَى مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّيْتَ؟ قَالَ الْعَصْرُ وَهَذِهِ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي كُنَّا نُصَلِّي مَعَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بکر بن عثمان بن سہل بن حنیف نے خبر دی انہوں نے بیان کیا: میں نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ ہم نے عمر بن عبد العزیز کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی پھر ہم باہر نکلے حتیٰ کہ ہم حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس گئے وہ اس وقت عصر کی نماز پڑھ رہے تھے میں نے کہا: اے میرے چچا! آپ نے یہ کون سی نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: عصر کی اور یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ نماز ہے جو ہم آپ کے ساتھ پڑھتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۶۲۲، سنن ابوداؤد: ۴۰۳، سنن نسائی: ۵۰۳، سنن

ابن ماجہ: ۶۸۲، مسند احمد ج ۳ ص ۱۶۱ طبع قدیم)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابن مقاتل ان کا نام محمد بن مقاتل ابوالحسن المروزی ہے یہ مکہ کے مجاور تھے (۲) عبد اللہ یہ عبد اللہ بن المبارک ہیں (۳) ابو بکر بن عثمان بن سہل بن حنیف یہ الانصاری الاوی ہیں انہوں نے اپنے چچا ابو امامہ سے سماع کیا ہے (۴) حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ ان کا نام اسعد بن سہل ہے یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں پیدا ہوئے صحیح قول کے مطابق یہ صحابی ہیں ۱۰۰ھ میں یہ فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۵۲)

عمر بن عبد العزیز کے تاخیر سے عصر کی نماز پڑھنے کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے: ہم حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس گئے۔ ان کا گھر مسجد کے پڑوس میں تھا حضرت ابو امامہ نے ان کو تعظیم سے کہا: اے میرے چچا! ورنہ وہ آپ کے چچا نہ تھے انہوں نے کہا: آپ اس وقت میں کیسی نماز پڑھ رہے ہیں؟ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

صحیح مسلم: ۶۲۱ اور ۶۲۲ اس باب میں صریح ہے کہ عصر کی نماز کو اول وقت میں پڑھنا چاہیے اور اس کا وقت ایک مثل سائے پر داخل ہوتا ہے اسی وجہ سے دوسرے فقہاء اس وقت تک ظہر کو مؤخر کرتے ہیں عمر بن عبد العزیز نے نماز کو اس لیے مؤخر کیا تھا کہ ان سے پہلے حکام کی یہی عادت تھی اس وقت تک ان کو یہ سنت نہیں پہنچی تھی کہ عصر کی نماز کو مقدم کرنا چاہیے اور جب ان کو یہ سنت پہنچ گئی تو وہ عصر کی نماز کو جلدی پڑھتے تھے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انہوں نے کسی عذر یا مشغولیت کی وجہ سے نماز کو مؤخر کیا ہو پہلی تاویل رائج ہے کیونکہ اس وقت عمر بن عبد العزیز مدینہ کے حاکم تھے خلیفہ نہ تھے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ عمر بن عبد العزیز کی خلافت سے نو سال

پہلے فوت ہو گئے تھے۔ (صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۱۹۸۶ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

۵۵۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً حَيْثُ، فَيَذْهَبُ الدَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي، فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً، وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ، أَوْ نَحْوِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت عصر کی نماز پڑھتے تھے جب سورج بلند اور چمکتا ہوا ہوتا تھا پس جانے والا عوالی کی طرف جاتا پھر ان کے پاس جاتا اور سورج بلند ہوتا تھا اور بعض عوالی مدینہ سے چار میل یا اس جتنے فاصلہ پر تھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۴۸ میں گزر چکی ہے۔

عوالی کا معنی

”العوالی“ ”عالیہ“ کی جمع ہے نجد کی سمت پر مدینہ کے گرد بستیوں کو عوالی کہتے ہیں اور جو بستیاں تہامہ کی سمت ہوں ان کو ”سافلہ“ کہتے ہیں۔

۵۵۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي الْعَصْرَ، ثُمَّ يَذْهَبُ الدَّاهِبُ مِنَّا إِلَى قُبَاءٍ، فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم عصر کی نماز پڑھتے تھے پھر ہم میں سے کوئی جانے والا قباء کی طرف جاتا پس وہ ان کے پاس پہنچ جاتا اور ابھی سورج بلند ہوتا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۴۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۔ بَابُ إِثْمٍ مِّنْ قَاتِهِ الْعَصْرُ

اس کا گناہ جس کی عصر کی نماز فوت ہو گئی

نماز فوت ہونے سے مراد یہ ہے کہ عصر کی نماز کے وقت جواز سے بلا عذر مؤخر کر کے اس کو پڑھا جائے جس کو ہمارے عرف میں نماز کو قضاء کرنا کہتے ہیں کیونکہ اس کے اوپر گناہ مترتب ہوتا ہے۔

۵۵۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي تَفَوَّتَهُ صَلَوةُ الْعَصْرِ، كَانَتْهَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کی عصر کی نماز فوت ہو جائے گویا اس کے اہل اور مال کو ہلاک کر دیا گیا۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَتْرُكُكُمْ أَعْمَالُكُمْ، وَتَوَرَّتْ الرَّجُلَ إِذَا قَتَلَتْ لَهُ قَبِيلًا، أَوْ أَخَذَتْ لَهُ مَالًا.

امام ابو عبد اللہ نے کہا: تمہارے اعمال ہلاک ہو گئے اور میں نے مرد کو ہلاک کر دیا اس کا معنی ہے: میں نے اس کو قتل کر دیا یا اس کا مال لے لیا۔

(صحیح مسلم: ۶۲۶، الرقم المسلسل: ۱۳۹۱، سنن ابوداؤد: ۴۱۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۳۳۵، سنن ترمذی: ۱۷۵، موطا امام مالک: ۲۱، ج ۱ ص ۳۸، دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۰ھ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۲، مسند ابویعلیٰ: ۵۵۰۶، شرح النبی: ۳۷۱، تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۴۶۲۱، ج ۸ ص ۲۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۴۳۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کے چار رجال ہیں ان کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

”وتر“ کا معنی نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کی اہمیت اور عصر کی نماز کی تعظیم کی خصوصیت

علامہ حمد بن محمد خطابی شافعی متوفی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: جس کی نماز عصر فوت ہوگئی گویا اس کا اہل اور مال وتر ہو گیا۔

”وتر“ کا معنی ہے: نقصان ہونا یا چھن جانا پس جس کے اہل اور مال چھن گئے یا اس کا نقصان ہو گیا، گویا وہ تنہا اور اکیلا رہ گیا، لہذا نماز کے فوت ہونے سے انسان کو اس طرح ڈرنا چاہیے جس طرح وہ اپنے اہل اور مال کے چھن جانے اور ان کے نقصان سے ڈرتا ہے۔ (مسالم السنن مع مختصر المندری ج ۱ ص ۲۴۲، دار المعرفۃ بیروت)

حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ ابن عبد البر المالکی الاندلسی المتوفی ۴۶۳ھ التہذیب میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کی تعظیم اور اہمیت ہے، حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یاد رکھو! تمہارے اعمال میں سب سے افضل نماز ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۷۷، مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۷، سنن بیہقی ج ۱ ص ۸۲، المستدرک ج ۱ ص ۱۳۰)

اس حدیث میں دنیا کی تحقیر کا ثبوت ہے اور یہ کہ نیک عمل خواہ قلیل ہو وہ دنیا کی کثیر دولت سے افضل ہے پس جو شخص عاقل اور عالم ہو وہ اس حدیث کی وجہ سے عصر کی نماز کے فوت ہونے کی وجہ سے غم زدہ ہوگا اگر اس نے آفتاب کے غروب ہونے سے پہلے یا آفتاب کے زرد ہونے سے پہلے عصر کی ایک رکعت بھی نہیں پڑھی۔

اس حدیث سے ان علماء نے استدلال کیا ہے جو کہتے ہیں کہ صلوٰۃ وسطیٰ عصر کی نماز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خصوصیت کے ساتھ صلوٰۃ وسطیٰ کا ذکر فرمایا ہے قرآن مجید میں ہے:

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ.

تمام نمازوں کی حفاظت کرو خصوصیت کے ساتھ صلوٰۃ وسطیٰ (البقرہ: ۲۳۸) کی۔

اللہ تعالیٰ نے تمام نمازوں کو ذکر کرنے کے بعد خصوصیت کے ساتھ صلوٰۃ وسطیٰ کا ذکر فرمایا تاکہ اس کی تعظیم ظاہر ہو جس طرح اللہ تعالیٰ نے درج ذیل آیت میں تمام نبیوں کا ذکر کرنے کے بعد خصوصیت کے ساتھ ہمارے نبی سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کا ذکر فرمایا ہے:

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَبَيْنَ نُوْحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ. (الاحزاب: ۷)

اس آیت میں انبیاء علیہم السلام کا عمومی ذکر کرنے کے بعد آپ کا اور دیگر اولوالعزم رسولوں کا خصوصیت کے ساتھ ذکر فرمایا اور نبی ﷺ نے تمام نمازوں میں سے صرف نماز عصر کی اہمیت اور تعظیم بیان فرمائی کہ عصر کی نماز کا فوت ہونا تمام اہل اور مال کی ہلاکت اور نقصان کی مثل ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ وسطیٰ بھی نماز عصر ہی ہے۔

سو جس شخص کی عصر کی نماز فوت ہو جائے اس کو اس مصیبت پر اتنا رنج اور افسوس کرنا چاہیے جتنا رنج اور افسوس وہ اپنے اہل اور مال کی ہلاکت پر کرتا ہے۔ عصر کی نماز کی اہمیت کی دیگر احادیث درج ذیل ہیں:

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ ایک ابراہیمؑ اور دودن میں ہم حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے انہوں نے کہا: نماز کو اول وقت میں پڑھ لو کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جس نے عصر کی نماز کو ترک کر دیا اس کا عمل ضائع ہو گیا۔

(صحیح البخاری: ۵۵۳، سنن نسائی: ۴۷۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۰)

عمل ضائع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس نماز کو بعد میں پڑھنے سے وہ اجر نہیں ملے گا جو اس نماز کو وقت پر پڑھنے سے اجر ملتا ہے اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کی ساری نمازوں اور سارے نیک اعمال کا اجر ضائع ہو جائے گا کیونکہ سارے نیک اعمال کفر سے ضائع ہوتے ہیں جیسا کہ اس آیت میں ہے:

وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ. (المائدہ: ۵)

اور جو شخص ایمان کے بعد کفر کرے اس کے تمام نیک اعمال ضائع ہو جاتے ہیں۔

یعنی جو کفر نہ کرے اس کے نیک اعمال ضائع نہیں ہوتے۔

(فتح المالک بہویب التہذیب لابن عبدالبر علی موطأ الامام مالک ج ۱ ص ۱۷۲۔ ۱۷۰، ملخصاً: دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی اندلسی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

عصر کی نماز کی یہ خصوصیت اس لیے ہے کہ عصر کی نماز میں دن اور رات کے فرشتے جمع ہوتے ہیں دن کو جانے والے فرشتے بھی اس عمل کو لکھ لیتے ہیں اور رات میں آنے والے فرشتے بھی اس عمل کو لکھ لیتے ہیں نیز یہ وقت ایسا ہوتا ہے کہ لوگ اپنے کاروبار میں مشغول ہوتے ہیں اور اپنی اغراض کو پورا کرنے کے درپے ہوتے ہیں اور ایسے وقت میں اپنے دنیاوی معاملات کو چھوڑ کر اللہ کا حکم بجالانے کے لیے فرض عصر پڑھنے کے لیے مسجد میں جانا بڑی ہمت اور بڑے حوصلہ کی بات ہے اور جس شخص نے اپنے دنیاوی معاملات کو مقدم رکھا اور نماز میں اتنی تاخیر کر دی کہ سورج زرد ہو گیا یا غروب ہو گیا تو یہ اس کا اخروی اتنا نقصان ہے جس پر اس کو اتنا رنج کرنا چاہیے جتنا رنج وہ جان اور مال کے ضیاع یا ان کی ہلاکت پر کرتا ہے۔ (اکمال المعلم بقواعد مسلم ج ۲ ص ۵۹۱، دارالوفا ۱۴۱۹ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۱۷ ج ۲ ص ۲۴۷ پر مذکور ہے وہاں اس کی مختصر شرح کی گئی ہے۔

۱۵۔ بَابُ إِثْمٍ مَنْ تَرَكَ الْعَصْرَ

عصر کی نماز ترک کرنے والے کا گناہ

باب سابق میں اور اس باب میں یہ فرق ہے کہ باب سابق کا مطلب یہ تھا کہ جس نے عصر کی نماز کو اس کے وقت میں نہیں پڑھا حتیٰ کہ سورج زرد ہو گیا یا غروب ہو گیا اور اس باب کا مطلب یہ ہے کہ جس نے عصر کی نماز کو عہد ترک کر دیا۔

۵۵۳۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ قَالَ كُنَّا مَعَ بَرِيدَةَ فِي غَزْوَةٍ فِي يَوْمٍ ذِي غَيْمٍ فَقَالَ بَكْرُ بْنُ بَصْلَةَ الْعَصْرُ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ. [طرف الحدیث: ۵۹۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ از ابی الملیح انہوں نے بیان کیا کہ ہم حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ ابراہیمؑ اور دودن میں ایک غزوہ میں تھے انہوں نے کہا: اول وقت میں عصر کی نماز پڑھو کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جس نے عصر

کی نماز کو ترک کر دیا اس کا عمل ضائع ہو گیا۔

(سنن نسائی: ۴۷۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۸۱۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۱، ج ۲ ص ۲۳۷، معجم ابن خزمہ: ۳۳۶، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۴۴، شرح السنن: ۳۶۹، مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۹۵۷، ج ۳۸ ص ۵۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۲۴، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسلم بن ابراہیم الازدی القراہیدی البصری القصاب، ان کی کنیت ابو عمرو ہے (۲) ہشام بن عبد اللہ الدستوائی (۳) یحییٰ بن ابی کثیر (۴) ابوقلابہ عبد اللہ بن زید الحمری (۵) ابوالسلیح عامر بن اسامہ الہذلی یہ ۹۸ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ (۶) حضرت زیدہ بن الحصیب رضی اللہ عنہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ۱۳۶ احادیث روایت کی ہیں ان میں سے امام بخاری نے ۳ احادیث روایت کی ہیں یہ جہاد کرتے ہوئے مرو میں فوت ہو گئے تھے یہ صحابی ہیں آپ ۶۲ھ میں خراسان میں فوت ہوئے تھے۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۵۸)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں مذکور ہے کہ جس نے عصر کی نماز کو ترک کیا اس کا عمل ضائع ہو گیا۔

عصر کی نماز ترک کرنے والے کی مغفرت کیسے ہوگی؟

قاضی ابوبکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی الاندلسی المالکی المتوفی ۵۴۳ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا ظاہر اہل سنت کے عقیدہ کے خلاف ہے کیونکہ اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ گناہ کبیرہ سے اعمال ضائع نہیں ہوتے جو علماء یہ کہتے ہیں کہ جو شخص وقت نکلنے کے بعد بھی نماز نہ پڑھے وہ کافر ہے ان کے لیے تو اس حدیث میں کوئی مشکل نہیں اور جو علماء یہ کہتے ہیں کہ نیک اعمال صرف شرک سے ضائع ہوتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اگر اس کی اللہ تعالیٰ کے فضل محض سے یا رسول اللہ ﷺ کی شفاعت سے فوری مغفرت نہ ہوئی تو پھر وہ دوزخ میں اپنے گناہ کی سزا بھگت کر جنت میں چلا جائے گا۔

(القیس فی شرح موطا ابن انس ج ۱ ص ۷۲-۷۱، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۹ھ)

نماز عصر کی فضیلت

۱۶۔ بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْعَصْرِ

اس سے پہلے باب میں عصر نہ پڑھنے کا گناہ بیان کیا گیا تھا اور اس باب میں عصر پڑھنے کا ثواب بیان کیا گیا ہے اور یہ ان دونوں بابوں کے درمیان واضح مناسبت ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مروان بن معاویہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی از قیس از حضرت جریر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم نبی ﷺ کے پاس تھے آپ نے ایک رات چاند کی طرف دیکھا یعنی ماہ تمام کی شب میں پھر آپ نے فرمایا: بے شک تم اپنے رب کو اس طرح دیکھو گے جس طرح اس چاند کو دیکھ رہے ہو تمہیں اس کو دیکھنے میں کوئی

۵۵۴۔ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَنَظَرْنَا إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ يَعْنِي الْبَدْرَ فَقَالَ إِنَّكُمْ مَسْرُورُونَ وَرَبُّكُمْ كَمَا تَسْرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا. ثُمَّ قَرَأُوا وَنَسَبَ

بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿۳۹﴾
(ق: ۳۹)۔ قَالَ إسمَاعِيلُ أَفْعَلُوا لَا تَفُوتَكُمْ۔
[اطراف الحدیث: ۵۷۳-۳۸۵۱-۷۴۳۲-۷۴۳۵-۷۴۳۶]

مشقت نہیں ہوگی اگر تم یہ کر سکتے ہو کہ طلوع آفتاب سے پہلے اور غروب آفتاب سے پہلے نماز پڑھنے سے مغلوب نہ ہو تو یہ (ضرور) کرو پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: آپ طلوع آفتاب سے پہلے اور غروب آفتاب سے پہلے (نماز میں) اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح پڑھیے۔ (ق: ۳۹) اسماعیل نے کہا: یہ کرو یہ تم سے فوت نہ ہو۔

(صحیح مسلم: ۶۳۳، الرقم المسلسل: ۱۳۰۷، سنن ابوداؤد: ۳۷۲۹، سنن ترمذی: ۲۵۵۱، السنن الکبریٰ للنسائی: ۴۶۰، سنن ابن ماجہ: ۱۷۷۱، المعجم الکبیر: ۲۲۲۵، تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۲۶۸، مسند الحمیدی: ۷۹۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۰، طبع قدیم: مسند احمد: ۱۹۱۹۰، ج ۳۱ ص ۵۲۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۲۳۲، مکتبۃ الرشذریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الحمیدی، ان کا نام عبد اللہ بن الزبیر بن عیسیٰ بن عبد اللہ بن الزبیر بن عبد اللہ بن حمید ہے یہ اپنے دادا حمید القرشی المکی کی طرف منسوب ہیں یہ ۲۱۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) مروان بن معاویہ بن الحارث الفزاری، یہ دمشق میں ۱۹۳ھ میں فوت ہو گئے تھے ان کی وفات ۸ ذوالحجہ سے پہلے اچانک ہو گئی تھی (۳) اسماعیل بن خالد (۴) قیس بن ابی حازم (۵) حضرت جریر بن عبد اللہ بن جابر الجبلی رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۶۰)

اللہ تعالیٰ کو آخرت میں دیکھنے کی تحقیق

قرآن مجید کی آیات حدیث مذکور اس قسم کی دیگر احادیث صحابہ کرام اور ان کے بعد تابعین اور تبع تابعین کے اجماع سے یہ ثابت ہے کہ مؤمنین آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار کریں گے۔

معتزلہ خوارج اور بعض مرجہ نے کہا ہے کہ مؤمنین آخرت میں اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھیں گے ان کا استدلال حسب ذیل آیات سے ہے:

معتزلہ وغیرہ کا اللہ تعالیٰ کو نہ دیکھنے پر قرآن مجید سے استدلال اور ان کے جوابات

(۱) لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ۔
آنکھیں اللہ کا ادراک نہیں کر سکتیں اور وہ آنکھوں کا ادراک کرتا ہے۔ (الانعام: ۱۰۳)

معتزلہ کہتے ہیں: جب آنکھیں اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتیں تو اس سے یہ لازم آیا کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھنا ممکن نہیں ہے۔
اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں جن آنکھوں کے دیکھنے کی نفی ہے اس سے مراد کفار کی آنکھیں ہیں یا اس سے مراد ہے: دنیا میں کسی کی آنکھیں بھی اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتیں اور آخرت میں کفار کی آنکھیں اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکیں گی یا مراد یہ ہے کہ جس وقت اللہ تعالیٰ جلال اور غضب میں ہوگا اس وقت کوئی آنکھ اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکے گی اور بعد میں جب اللہ تعالیٰ مہربان ہوگا اور شفاعت کا اذن دے گا اس وقت تمام مؤمنین اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے۔

(۲) حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب اللہ تعالیٰ سے عرض کیا: "رَبِّ ارْنِيْ اَنْظُرُ اِلَيْكَ" اے میرے رب! مجھے اپنی ذات دکھا میں تیری طرف دیکھوں گا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "لَنْ تَرَانِيْ" (الاعراف: ۱۳۳) آپ مجھے نہیں دیکھ سکیں گے۔

عربی میں "لَنْ" مستقبل میں دائمی نفی کے لیے آتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کبھی بھی اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ

سکیں گے اور جب حضرت موسیٰ ایسے نبی اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتے تو عام مؤمنین تو بہ طریق اولیٰ نہیں دیکھ سکتے!

اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں بہ طور احاطہ دیکھنے کی نفی ہے یعنی حضرت موسیٰ اور دوسرے مؤمنین بھی اللہ تعالیٰ کو اس طرح نہیں دیکھ سکتے کہ اس کی ذات کا احاطہ کر لیں۔

(۳) وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا. (الشوریٰ: ۵۱)

اور کسی بشر کے لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ اللہ سے کلام کرے مگر وحی سے یا پردے کی اوٹ سے یا اللہ کوئی فرشتہ بھیجے۔

وہ کہتے ہیں: یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ جو شخص بھی اللہ سے کلام کرے گا وہ اس کو نہیں دیکھے گا اور جب کلام کے وقت اللہ کو نہیں دیکھے گا تو کلام کے بغیر بھی اللہ کو نہیں دیکھے گا کیونکہ کوئی بھی فصل کا قائل نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ دنیا پر محمول ہے یعنی دنیا میں اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوتے وقت کوئی اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھتا اور ہم اس کے قائل ہیں کہ مؤمنین آخرت میں اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے۔

(۴) جن لوگوں نے بھی اللہ تعالیٰ کے دیدار کو طلب کیا اللہ تعالیٰ نے ان کی مذمت کی:

وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ

اور جب تم نے کہا: اے موسیٰ! ہم آپ کے لیے ہرگز ایمان نہیں لائیں جب تک ہم اللہ کو کھلم کھلا دیکھ نہ لیں پھر تم کو ایک کڑک

(البقرہ: ۵۵) کے عذاب نے پکڑ لیا اور تم اس کا مشاہدہ کر رہے تھے

اس کا جواب یہ ہے کہ ان پر عذاب اس لیے آیا تھا کہ انہوں نے سرکشی اور عناد سے اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کا مطالبہ کیا تھا۔

اللہ تعالیٰ کو آخرت میں دیکھنے کے متعلق قرآن مجید کی آیات

(۱) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ

اس دن بعض چہرے تروتازہ ہوں گے اپنے رب کی

(القلیۃ: ۲۲-۲۳) طرف دیکھتے ہوں گے

(۲) كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَنْجُوبُونَ

ہرگز نہیں! یہ کفار اس دن اپنے رب سے حجاب میں ہوں

(المطففین: ۱۵) گے

یہ آیت اس کو مستلزم ہے کہ قیامت کے دن مؤمنین اپنے رب سے حجاب میں نہیں ہوں گے بلکہ اس کو دیکھ رہے ہوں گے ورنہ یہ آیت کفار کے لیے باعث حسرت اور افسوس نہ ہوتی وہ کہتے: ہماری کیا خصوصیت ہے مؤمنین بھی اپنے رب سے حجاب میں ہیں۔

معزلہ کی عقلی دلیل کا جواب

معزلہ یہ کہتے ہیں کہ کسی چیز کے دکھائی دینے کے لیے یہ قاعدہ ہے کہ وہ دیکھنے والے کی مقابل جانب میں ہو اگر اللہ تعالیٰ دکھائی دے گا تو ضروری ہے کہ وہ مؤمنین کی مقابل جانب میں ہو اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے کہ وہ کسی جہت اور جانب میں ہو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے تم بھی قائل ہو کہ اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے اور مخلوق اس کو دکھائی دیتی ہے لہذا تمہارے اس قاعدہ سے لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کی جانب مقابل میں ہو اور اب اس اعتراض سے صرف اسی طرح چھٹکارہ مل سکتا ہے کہ یہ قاعدہ کہ دکھائی دینے والا دیکھنے والے کی جانب مقابل میں ہو مخلوق کے لیے ہے اور اللہ تعالیٰ دیکھنے اور دکھائی دینے دونوں میں اس قاعدہ کا پابند نہیں ہے۔

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر اور عصر کی نماز پڑھنے کی زیادہ فضیلت ہے فجر کی نماز کی اس وجہ سے فضیلت ہے کہ اس وقت

انسان نیند کو ترک کر کے نماز کے لیے جاتا ہے اور یہ نفس پر دشوار ہوتا ہے اور عصر میں اس لیے کہ وہ وقت کاروبار میں مشغولیت کا ہوتا ہے اور کاروبار کو چھوڑ کر نماز کے لیے جانا بھی نفس پر دشوار ہوتا ہے اس لیے فجر اور عصر کی نمازوں میں فضیلت ہے اور اس لیے بھی کہ ان دونوں نمازوں کے وقتوں میں رات اور دن کے فرشتے جمع ہوتے ہیں اور وہ دونوں اس کے نماز میں مشغول ہونے کو لکھ لیتے ہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کی امید اسی شخص کو رکھنی چاہیے جو ان دونوں نمازوں کی حفاظت کرتا ہے۔

۵۵۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا
مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ
بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَوةِ الْفَجْرِ وَصَلَوةِ الْعَصْرِ
ثُمَّ يَخْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ
كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي؟ فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ
يُصَلُّونَ وَآتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ.

[اطراف الحديث: ۳۲۲۳-۳۲۲۹-۴۸۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از ابی الزناد از الاعرج ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارے پاس رات کے فرشتے اور دن کے فرشتے باری باری آتے ہیں اور وہ فجر کی نماز میں اور عصر کی نماز میں جمع ہوتے ہیں پھر جن فرشتوں نے تمہارے ساتھ رات گزاری تھی وہ اوپر چڑھ جاتے ہیں اللہ ان سے سوال کرتا ہے حالانکہ وہ ان سے زیادہ جاننے والا ہے: تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا؟ وہ کہیں گے کہ ہم نے ان کو اس حال میں چھوڑا کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے اور جب ہم ان کے پاس آئے تھے تو وہ نماز پڑھ رہے تھے۔

(صحیح مسلم: ۶۳۲، رقم السلسل: ۱۳۰۵، سنن نسائی: ۳۸۱، موطأ امام مالک: ۳۲۰، ج ۱ ص ۱۶۷، دار المعرفۃ بیروت، صحیح ابن حبان: ۱۷۳، شرح السنۃ: ۳۸۰، مسند ابویعلیٰ: ۶۳۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۶۵، تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۰۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۰۳۰۹، ج ۱۶ ص ۲۰۹، موسسة الرسالة بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۹۸۱، مکتبة الرشد ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کی سند میں پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: فرشتے فجر اور عصر کی نماز میں جمع ہوتے ہیں۔ فرشتوں کے باری باری آنے کی کیفیت اور قرآن مجید میں صرف فجر کے وقت کے ذکر کی توجیہ

حافظ یوسف بن عبد اللہ ابن عبد البر المالکی القرطبی المتوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرشتے نمازوں میں حاضر ہوتے ہیں زیادہ ظاہر یہ ہے کہ وہ جماعت میں حاضر ہوتے ہیں اگرچہ یہ بھی احتمال ہے کہ وہ بغیر جماعت سے پڑھی جانے والی نماز میں بھی حاضر ہوتے ہیں اس حدیث میں مذکور ہے: وہ باری باری حاضر ہوتے ہیں یعنی فرشتوں کی ایک جماعت حاضر ہوتی ہے اس کے بعد دوسری جماعت حاضر ہوتی ہے۔

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ دن کے فرشتے صبح کی نماز میں نازل ہوتے ہیں پھر بنی آدم کے اعمال کا شمار کرتے ہیں اور جن فرشتوں نے بنو آدم کے پاس رات گزاری تھی وہ اوپر چڑھ جاتے ہیں اور جب عصر کا وقت ہوتا ہے تو رات کے فرشتے نازل ہوتے ہیں اور انسانوں کے اعمال کا شمار کرتے ہیں اور دن کے فرشتے اوپر چڑھ جاتے ہیں پھر اسی طرح باری باری فرشتے آتے جاتے رہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے:

وَقُرَّانَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرَّانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا اور فجر میں قرآن پڑھنا بے شک فجر میں قرآن پڑھنے کے

(بنی اسرائیل: ۷۸) دوران فرشتے حاضر ہوتے ہیں O

فجر کا اس لیے خصوصیت کے ساتھ ذکر فرمایا ہے کہ فجر کی نماز میں بلند آواز سے قرآن پڑھا جاتا ہے اس کے برخلاف عصر کی نماز میں قرآن آہستہ پڑھا جاتا ہے اگرچہ فرشتے فجر اور عصر دونوں نمازوں میں حاضر ہوتے ہیں۔

(تمہید ج ۷ ص ۳۶۳-۳۶۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

فرشتوں کا بنو آدم کی عبادت کا اعتراف کرنا

اللہ تعالیٰ فرشتوں سے سوال فرماتا ہے: تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا؟ وہ کہتے ہیں: جب ہم ان کے پاس گئے تو وہ نماز پڑھ رہے تھے اور جب ہم ان کے پاس سے آئے تو وہ نماز پڑھ رہے تھے اللہ تعالیٰ فرشتوں کے اس جواب سے فرشتوں پر حجت فرماتا ہے کہ تم نے آدم کی پیدائش کے وقت کہا تھا کہ اس کی اولاد زمین میں فتنہ اور فساد کرے گی خون ریزی کرے گی اور اب فرشتوں کی زبان سے یہ اعتراف کراتا ہے کہ ہم بنو آدم کے پاس گئے تو وہ نماز پڑھ رہے تھے اور ہم ان کے پاس سے آئے تو وہ نماز پڑھ رہے تھے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۳۱۔ ج ۲ ص ۲۵۴ پر مذکور ہے اس کی شرح میں دیدار الہی کی تحقیق اور عصر اور فجر میں فرشتوں کے اجتماع کی خصوصیت بیان کی گئی ہے۔

۱۷۔ بَابُ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً

جس نے غروب (آفتاب) سے پہلے عصر

مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ الْغُرُوبِ

کی نماز کی ایک رکعت کو پالیا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جس شخص نے سورج کے غروب ہونے سے پہلے عصر کی نماز کی رکعت کا وقت پالیا اس کی نماز کا کیا حکم ہے آیا وہ اپنی نماز پوری کرے یا نہیں؟

۵۵۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدْرَكَ أَحَدُكُمْ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ وَإِذَا أَدْرَكَ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ. [اطراف الحديث: ۵۷۹-۵۸۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص سورج کے غروب ہونے سے پہلے عصر کی نماز کا ایک سجدہ پالے تو وہ اپنی نماز پوری کرے اور جب تم میں سے کوئی شخص سورج کے طلوع ہونے سے پہلے صبح کی نماز کا ایک سجدہ پالے تو وہ اپنی نماز پوری کرے۔

(صحیح مسلم: ۶۰۸، الرقم المسلسل: ۱۳۳۹، سنن ترمذی: ۱۸۶، سنن نسائی: ۱۱۷، سنن ابن ماجہ: ۶۹۹، موطا امام مالک: ۵، ج ۱ ص ۳۵-۳۳، دار المعرفۃ بیروت، سنن داری: ۱۲۲۲، صحیح ابن خزیمہ: ۹۸۵، صحیح ابن حبان: ۱۵۸۳-۱۵۵۷، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۶۸-۳۶۷، شرح النبی: ۳۹۹، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۳۸۱، مسند احمد ج ۲ ص ۳۶۲، طبع قدیم مسند احمد: ۹۹۵۳، ج ۱ ص ۳۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن الجوزی: ۳۸۳۹، مکتبۃ الرشیدیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: جب تم میں سے کوئی شخص سورج کے غروب ہونے سے پہلے

پہلے عصر کی نماز کا ایک سجدہ پالے تو وہ اپنی نماز پوری کرے۔

جن کو عصر یا فجر کی ایک رکعت کا وقت ملا ان کی نماز پوری کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ

حافظ یوسف بن عبد اللہ ابن عبد البر مالکی قرطبی متوفی ۶۳۶ھ تمہید میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ادراک سے مراد ادراک وقت ہے اور اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ جس نے اس وقت میں نماز کی ایک رکعت کو پالیا تو وہ ایک رکعت اس کے لیے اس وقت کی نماز سے کافی ہوگی۔

اس پر مسلمانوں کا اجماع اور اتفاق ہے کہ نمازی پر فرض ہے کہ وہ صبح کی پوری نماز پڑھے اور عصر کی پوری نماز پڑھے اور نبی ﷺ کا جو ارشاد ہے: اس نے اس نماز کو پالیا اس سے مراد ہے کہ اس نے اس نماز کے وقت کو پالیا ہاں! دوسرے دلائل اس پر دلالت کرتے ہیں کہ نماز کا وقت مختار اس وقت کا غیر ہے۔

ان دلائل میں سے یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: عصر کا آخری وقت وہ ہے جب تک سورج زرد نہ ہو۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۰) یعنی آخری وقت مختار تا کہ احادیث متعارض نہ ہوں۔

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ منافقین کی نماز ہے ان میں سے کوئی شخص بیٹھا رہتا ہے حتیٰ کہ جب سورج زرد ہو جاتا ہے اور شیطان کے دو سینکھوں کے درمیان ہوتا ہے تو وہ چار ٹھونگیں مارتا ہے اور اس میں اللہ کا ذکر وہ بہت کم کرتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۶۲۲ سنن ترمذی: ۱۶۰)

یہ تغلیظ اس شخص پر ہے جس نے اس وقت میں نماز پڑھنے کو ترک کیا جس وقت کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز میں اپنی امت کے لیے اختیار فرمایا تھا اور اس نے بغیر کسی عذر صحیح کے اس وقت سے اعراض کیا۔

عصر کی نماز کو جلدی پڑھنے کے متعلق بہت آثار مروی ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے غمناک کی طرف خط لکھا کہ عصر کی نماز اس وقت پڑھو جب سورج سفید چمک دار ہو اس سے پہلے کہ وہ زرد ہو جائے۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عصر کا وقت اس وقت تک ہے جب تک سورج زرد نہ ہو۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۰ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۱ ص ۳۶۵)

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ صبح کی نماز کا اول وقت وہ ہے جب فجر صادق طلوع ہوتی ہے جب مشرق کے افق سے ہر طرف سفیدی پھیل جاتی ہے اور اس کے بعد اندھیرا نہیں ہوتا اور فجر کے آخر وقت میں اختلاف ہے ابن وہب نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ فجر کا وقت طلوع فجر سے طلوع شمس تک ہے اور ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ فجر کا اول وقت وہ ہے جب اندھیرا ہو اور ستاروں کا جال بنا ہوا ہو اور آخری وقت وہ ہے جب سفیدی پھیل جائے۔

ابو عمر ابن عبد البر کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یہ وقت مختار پر محمول ہے کیونکہ امام مالک کہتے ہیں کہ جس شخص نے کسی عذر کی وجہ سے سورج کے طلوع ہونے سے پہلے فجر کی نماز کی ایک رکعت پڑھ لی تو اس سے نماز ساقط ہو جائے گی جیسے کوئی حائض اس وقت میں حیض سے پاک ہو جائے جب فجر کا اتنا وقت رہتا ہو جس میں ایک رکعت نماز پڑھی جاسکے تو ایک رکعت کی مقدار وقت پانے کی وجہ سے اس پر فجر کی نماز واجب ہو جائے گی خواہ وہ دوسری رکعت طلوع فجر کے ساتھ پڑھے یا اس کے بعد پڑھے۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہے: فجر کا آخری وقت سورج کے طلوع ہونے تک ہے اسی طرح امام شافعی نے کہا ہے کہ فجر کا آخری وقت طلوع آفتاب تک ہے مگر ان کے نزدیک طلوع آفتاب سے اس شخص کی نماز فوت نہیں ہوگی جو طلوع آفتاب

سے پہلے دو سجدوں کے ساتھ ایک رکعت مکمل کر چکا ہو اور جس نے دو سجدوں کے ساتھ ایک رکعت طلوع آفتاب سے پہلے مکمل نہیں کی اس کی نماز فجر فوت ہوگئی۔ امام احمد بن حنبل کا قول بھی امام شافعی کی مثل ہے کہ جس نے کسی عذر صحیح کی وجہ سے طلوع آفتاب سے پہلے ایک رکعت پڑھ لی وہ طلوع آفتاب کے بعد اپنی نماز پوری کرے اور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ کسی ضرورت یا عذر صحیح کی وجہ سے ایسا کرے تو جائز ہے ورنہ نہیں امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام اوزاعی کا یہی مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک ضرورت اور عذر ہو یا نہ ہو جس نے طلوع آفتاب سے پہلے صرف ایک رکعت نماز پڑھی پھر آفتاب طلوع ہو گیا تو اس کی نماز فاسد ہوگئی کیونکہ طلوع آفتاب کے بعد نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اس سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمادیا ہے۔

(فتح الملک بتویب التبیہ لابن عبد البر علی موطأ الامام مالک ج ۱ ص ۱۳۷-۱۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

فجر اور عصر کی نماز پوری کرنے کے متعلق امام اعظم کے مذہب کی تفصیل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ صریح دلیل ہے کہ جس نے عصر کی نماز کی ایک رکعت پڑھی پھر اس کے سلام پھیرنے سے پہلے عصر کا وقت نکل گیا تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی بلکہ وہ اپنی نماز پوری کرے گا اور اس پر چاروں ائمہ متفق ہیں اور صبح کی نماز کی جس شخص نے ایک رکعت نماز پڑھی اور پھر اس کے سلام پھیرنے سے پہلے سورج نکل آیا تو امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک وہ بھی اسی طرح ہے اور وہ سورج نکلنے کے بعد اپنی نماز پوری کرے گا کیونکہ باب مذکور کی حدیث میں فجر اور عصر دونوں نمازوں کا ایک حکم بیان فرمایا ہے اسی وجہ سے مذاہب ثلاثہ کے فقہاء نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس حدیث کی مخالفت کی ہے۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۷۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

سورج طلوع ہونے کے بعد فجر کی نماز پوری کرنے میں احادیث کی مخالفت ہے

ہم کہتے ہیں کہ ائمہ ثلاثہ نے اس حدیث کی مخالفت کی ہے جس میں نبی ﷺ نے سورج نکلنے کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اور یہ ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ فجر کی باقی ماندہ ایک رکعت نمازی سورج نکلنے کے بعد پڑھے طلوع آفتاب کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میرے نزدیک سب نے پسندیدہ شخص حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں اور انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے صبح کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے حتیٰ کہ سورج چمکنے لگے اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے۔ (صحیح البخاری: ۵۸۱، صحیح مسلم: ۸۲۶، سنن ترمذی: ۱۸۳، سنن نسائی: ۵۶۱، سنن ابن ماجہ: ۱۲۵۰، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱-۱۸)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم نہ طلوع شمس کے وقت نماز کا قصد کرو نہ غروب شمس کے وقت۔ (صحیح البخاری: ۵۸۲، صحیح مسلم: ۸۲۸، سنن نسائی: ۵۵۹، مسند احمد ج ۲ ص ۱۹)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب سورج کی بھوں طلوع ہو جائے تو نماز کو مؤخر کر دو حتیٰ کہ سورج بلند ہو جائے اور جب سورج کی بھوں غائب ہو جائے تو نماز کو مؤخر کر دو حتیٰ کہ سورج غائب ہو جائے۔

(صحیح البخاری: ۵۸۳، صحیح مسلم: ۸۲۹-۸۲۸، سنن نسائی: ۵۶۷، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دو قسم کی بیچ، دو قسم کے لباس اور دو قسم کی نمازوں سے منع فرمایا آپ نے فجر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ سورج

غروب ہو جائے۔ (الحديث) (صحیح البخاری: ۵۸۳)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ تم میں سے کوئی شخص طلوع شمس کے وقت قصد کر کے نماز نہ پڑھے اور نہ غروب شمس کے وقت۔ (صحیح البخاری: ۵۸۵)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صبح کے بعد کوئی نماز نہیں ہے حتیٰ کہ سورج بند ہو جائے اور عصر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے۔ (صحیح البخاری: ۵۸۶، صحیح مسلم: ۸۲۷، سنن نسائی: ۵۶۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دو نمازوں سے منع فرمایا: فجر کے بعد حتیٰ کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے۔ (صحیح البخاری: ۵۸۸)

طلوع آفتاب کے بعد نماز پوری نہ کرنے اور غروب آفتاب کے بعد نماز پوری کرنے کے فرق کی وضاحت

باقی رہا یہ اعتراض کہ باب مذکور کی حدیث میں ہے کہ جس نے غروب آفتاب سے پہلے عصر کی ایک رکعت کا وقت پایا وہ عصر کی نماز کو پورا کرے، امام ابو حنیفہ اس حدیث کو اپنے ظاہر پر محمول کرتے ہیں، کیونکہ عصر کا آخری وقت ناقص ہوتا ہے جب سورج کا رنگ زرد پڑ جاتا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس وقت سورج شیطان کے دو سینگھوں کے درمیان ہوتا ہے اور اس وقت کی نماز کے متعلق فرمایا: یہ منافقین کی نماز ہے۔ (صحیح مسلم: ۶۲۳، سنن ترمذی: ۱۶۰) سو غروب آفتاب سے پہلے ناقص وقت ہوتا ہے تو جس نے غروب سے پہلے ایک رکعت نماز کا وقت پایا وہ غروب کے بعد نماز پوری کر لے کیونکہ اس نے شروع بھی ناقص وقت میں کی تھی تو اس کو ختم بھی ناقص وقت میں کرے اس کے برخلاف فجر کا پورا وقت کامل ہے اگر طلوع شمس سے پہلے اس نے ایک رکعت نماز پڑھی اور طلوع شمس کے بعد بقیہ ایک رکعت پڑھے گا تو یہ نماز شروع تو کامل وقت میں ہوئی تھی اور وہ اس کو ختم ناقص وقت میں کر رہا ہے اس لیے یہ نماز فاسد ہو جائے گی اس وقت اور باریکی کی وجہ سے امام اعظم نے ان دونوں نمازوں میں فرق کیا ہے کہ غروب آفتاب سے پہلے نمازی نے ایک رکعت نماز کا وقت پایا تو وہ بعد میں نماز پوری کرے تو نماز ہو جائے گی اور طلوع آفتاب سے پہلے ایک رکعت پڑھی اور آفتاب طلوع ہو گیا تو یہ نماز نہیں ہوگی۔

باب مذکور کی حدیث کا محمل

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حدیث میں تو فجر اور عصر دونوں نمازوں کے متعلق فرمایا ہے کہ نمازی اپنی نماز پوری کرے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ جو کافر اس وقت مسلمان ہوا جب آفتاب کے طلوع میں فجر کی ایک رکعت نماز کا وقت رہتا تھا یا کوئی لڑکا اس وقت بالغ ہوا یا لڑکی اس وقت بالغ ہوئی یا کسی لڑکی کا حیض یا نفاس اس وقت ختم ہوا جب سورج کے طلوع میں ایک رکعت نماز کا وقت تھا تو ان سب پر فجر کی نماز فرض ہو جائے گی اور وہ اس نماز کی قضاء کریں گے اسی طرح کوئی کافر اس وقت مسلمان ہوا جب عصر کی نماز کی ایک رکعت کا وقت رہتا تھا یا کوئی لڑکی یا لڑکا اس وقت بالغ ہوا یا کسی عورت کا اس وقت حیض یا نفاس ختم ہوا جب سورج غروب ہونے سے پہلے صرف ایک رکعت نماز پڑھنے کا وقت تھا تو ان کے ذمہ عصر کی نماز فرض ہو جائے گی اور وہ اس نماز کو پورا کریں گے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۷۵۔ ج ۲ ص ۲۱۹ پر مذکور ہے اس حدیث کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) دوران نماز طلوع یا غروب آفتاب سے نماز کا حکم (۲) ائمہ ثلاثہ کی احادیث کا جواب۔

۵۵۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: إمام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ

حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ، كَمَا بَيْنَ صَلَوةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، أَوْتِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ، فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ عَجَزُوا، فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أَوْتِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ، فَعَمِلُوا إِلَى صَلَوةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوا، فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أَوْتِيَ الْقُرْآنُ، فَعَمِلْنَا إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، فَأَعْطَيْنَا قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابَيْنِ أَيْ رَبَّنَا، أَعْطَيْتَ هَؤُلَاءِ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، وَأَعْطَيْتَنَا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، وَنَحْنُ كُنَّا أَكْثَرَ عَمَلًا؟ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ قَالُوا لَا، قَالَ فَهُوَ فَضْلِي أَوْتِيَهُ مَنْ أَشَاءَ.

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابراہیم نے حدیث بیان کی کہ از ابن شہاب از سالم بن عبد اللہ از والد خود ان کو خبر دی کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم سے پہلی امتوں میں تمہاری بقاء اس طرح ہے جیسے نماز عصر سے غروب آفتاب تک اہل تورات کو تورات دی گئی پس انہوں نے عمل کیا حتیٰ کہ جب دوپہر ہو گئی تو وہ تھک گئے پھر ان کو قیراط قیراط دیا گیا پھر اہل انجیل کو انجیل دی گئی پس انہوں نے عصر کی نماز تک عمل کیا پھر وہ تھک گئے پس ان کو قیراط قیراط دیا گیا پھر ہم کو قرآن دیا گیا تو ہم نے غروب آفتاب تک عمل کیا پس ہم کو دو دو قیراط دیئے گئے پھر دونوں کتاب والوں نے کہا: اے ہمارے رب! آپ نے ان کو دو دو قیراط دیئے اور ہم کو ایک ایک قیراط دیا حالانکہ ہم نے زیادہ عمل کیا تھا؟ اللہ عزوجل نے فرمایا: کیا میں نے تم کو تمہارے اجر سے کچھ کم دیا ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں اللہ نے فرمایا: پھر یہ میرا فضل ہے میں جس کو چاہوں عطا کروں۔

[اطراف الحدیث: ۲۲۶۸-۲۲۶۹-۳۳۵۹-۵۰۲۱-۷۴۶۷-۷۵۳۳] (سنن ترمذی: ۲۸۷۱، صحیح ابن حبان: ۶۶۳۹، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۹۱۱-۲۰۹۱۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۱۸، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۸۲۰، مسند ابویعلیٰ: ۵۸۳۸، المعجم الاوسط: ۱۶۳۲، شرح السنن: ۱۰۱، المعجم الصغیر: ۵۳، المعجم الکبیر: ۱۳۲۸۵، مسند احمد ج ۲ ص ۶، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۰۸، ج ۸ ص ۱۰۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۱۶، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان سب کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کا عنوان ہے: جس شخص نے غروب سے پہلے ایک رکعت کو پالیا اور اس حدیث کی اس عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں یہ ذکر ہے کہ ہمیں قرآن دیا گیا اور ہم نے عصر سے مغرب تک کام کیا اور ہمیں دو دو قیراط اجر دیا گیا اور مطابقت عصر سے مغرب تک کے الفاظ میں ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ گزشتہ امتوں کے زمانہ میں اس امت کی بقاء کس طرح متصور ہو سکتی ہے؟

اس حدیث میں ذکر ہے: تم سے پہلی امتوں میں تمہاری بقاء اس طرح ہے جیسے نماز عصر سے غروب آفتاب تک۔

بہ ظاہر اس جملہ کا معنی یہ ہے کہ گزشتہ امتوں کے زمانہ میں اس امت کی بقاء اس طرح ہوگی حالانکہ یہ معنی مراد نہیں ہے بلکہ اس کا

معنی یہ ہے کہ گزشتہ امتوں کے زمانہ کے مقابلہ میں تمہارا زمانہ اتنا ہے جتنا نماز عصر سے غروب آفتاب تک کا زمانہ ہے۔

اس حدیث میں ”قیراط“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: درہم کا بارہواں حصہ لیکن یہاں اس سے مراد ہے: اجر کا ایک حصہ۔

۱۸۔ بَابُ وَقْتِ الْمَغْرِبِ

مغرب کا وقت

اس سے پہلے ابواب میں عصر کے وقت کے متعلق احادیث کا ذکر تھا اور اس باب سے مغرب کے وقت کے متعلق احادیث شروع ہو رہی ہیں اور ان میں مناسبت ظاہر ہے۔

وَقَالَ عَطَاءٌ يَجْمَعُ الْمَرِيضُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ۔ اور عطاء نے کہا: مریض مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھے۔

اس تعلیق کے قریب یہ حدیث ہے:

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں کہ ابن جریج نے عطاء سے پوچھا: یہ بتائیں کہ اگر کوئی شخص دو نمازوں کو ایک وقت میں پڑھے؟ عطاء نے کہا: اس میں کوئی ضرر نہیں ہے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۴۳۲۲ ج ۲ ص ۳۶۳ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

ہمارے نزدیک مسافر اور مریض دونوں صورتوں میں جمع کر کے پڑھ سکتے ہیں اور ان کو حقیقتہً ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ نے ایک نماز کو دوسری نماز کے وقت میں پڑھا ہو سوا اس کے کہ آپ نے ظہر اور عصر کو میدانِ عرفات میں جمع کر کے پڑھا اور مغرب اور عشاء کو مزدلفہ میں جمع کر کے پڑھا۔

(مصنف عبد الرزاق: ۴۳۳۲ ج ۲ ص ۳۶۳ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

ابو العالیہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف مکتوب لکھا: یاد رکھو! بغیر عذر کے دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۴۳۳۴)

۵۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو النَّجَّاشِيِّ مَوْلَى رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ وَهُوَ عَطَاءُ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ يَقُولُ كُنَّا نُصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيَبْصُرُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مہران نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو النجاشی نے حدیث بیان کی جو حضرت رافع بن خدیج کے آزاد کردہ غلام ہیں اور وہ عطاء بن صہیب ہیں انہوں نے کہا: میں نے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے تھے پھر ہم میں سے کوئی واپس ہوتا تو وہ اپنے تیر گرنے کی جگہ دیکھ لیتا تھا۔

(صحیح مسلم: ۶۳۷۷ رقم المسلسل: ۱۳۱۳ سنن ابن ماجہ: ۶۸۷ صحیح ابن حبان: ۱۵۱۵ سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۴۲ المعجم الکبیر: ۴۴۲۱ المستدرک ج ۱

ص ۱۹۲ مسند احمد ج ۴ ص ۱۳۲ طبع قدیم مسند احمد: ۱۷۲۷۵ ج ۲۸ ص ۵۱۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۶۵۲ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن ابراہیم الجمال الحافظ الرازی ابو جعفر: ۲۳۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) الولید بن مسلم ابو العباس الاموی: یہ اہل شام کے عامل تھے یہ ۱۹۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعی (۴) ابو النجاشی ان کا نام عطاء بن صہیب ہے یہ

حضرت رافع بن خدیج کے غلام ہیں (۵) حضرت رافع بن خدیج الانصاری الاوسی المدنی۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۸۱-۸۰)
باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: ہم نبی ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے تھے۔

مغرب کی نماز کے وقت میں مذاہب فقہاء

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نبی ﷺ سورج غروب ہوتے ہی مغرب کی نماز پڑھ لیتے تھے اور مغرب کی نماز جلدی پڑھتے تھے حتیٰ کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد روشنی باقی ہوتی تھی اور یہی جمہور کا مذہب ہے۔

طاؤس عطاء اور وہب بن منبہ کا یہ مذہب ہے کہ مغرب کا اَوَّل وقت وہ ہے جب ستارے طلوع ہو جائیں اور انہوں نے اس پر حضرت ابوبصرہ غفاری کی حدیث سے استدلال کیا ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے التحمض میں ہم کو عصر کی نماز پڑھائی پھر آپ نے فرمایا: تم سے پہلے لوگوں پر یہ نماز پیش کی گئی تھی انہوں نے اس کو ضائع کر دیا سو جس نے اس نماز کی حفاظت کی اس کو اس نماز کا دگنا اجر ملے گا اس کے بعد اور کوئی نماز نہیں ہے حتیٰ کہ ستارہ طلوع ہو جائے۔

(صحیح مسلم: ۸۳۰، رقم المسلسل: ۱۸۹۶، سنن النسائی: ۵۲۱)

امام طحاوی نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ آخری جملہ راوی نے اپنی رائے سے کہا ہے یہ نبی ﷺ کا ارشاد نہیں ہے۔
علاوہ ازیں نبی ﷺ سے متواتر روایت یہ ہے کہ جیسے ہی سورج غروب ہوتا آپ مغرب کی نماز پڑھ لیتے تھے۔ ابوبصرہ کا نام جمیل ہے اور ایک قول ہے کہ ان کا نام جمیل ہے التحمض وہ جگہ ہے جہاں پر اونٹ ایک کھٹی گھاس چرتے ہیں۔

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف، امام محمد اور داؤد ظاہری کے نزدیک جب شفق کی سرخی غائب ہو جائے تو مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عائشہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابی بن کعب اور حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہم کے نزدیک جب شفق کی سفیدی غائب ہو جائے تو مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۸۲-۸۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۸۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۱۳۴۰۔ ج ۲ ص ۲۵۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:

مغرب کے وقت میں مذاہب اربعہ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سعد از محمد بن عمرو بن الحسن بن علی انہوں نے بیان کیا کہ حجاج آیا تو ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے (نماز کے اوقات کے متعلق) سوال کیا تو انہوں نے کہا: نبی ﷺ ظہر کی نماز دو پہر کے وقت پڑھتے تھے اور عصر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج چمک رہا ہوتا تھا اور مغرب کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج غروب ہو جاتا تھا اور عشاء کی نماز مختلف اوقات میں پڑھتے تھے جب آپ دیکھتے کہ لوگ جمع ہو گئے ہیں تو آپ جلدی عشاء پڑھتے اور جب آپ دیکھتے

۵۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَدِمَ الْحَجَّاجُ فَسَأَلَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ نَقِيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجَبَتْ وَالْعِشَاءَ أَحْيَانًا وَأَحْيَانًا إِذَا رَأَاهُمْ اجْتَمَعُوا عَجَلًا وَإِذَا رَأَاهُمْ أَبْطَأُوا آخَرًا وَالصُّبْحَ كَانُوا أَوْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهَا بِغُلَسٍ | طرف اللہ حدیث: ۵۶۵ |

کہ لوگوں نے تاخیر کی ہے تو آپ عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھتے اور صبح کی نماز آپ آخر شب کے اندھیرے میں پڑھتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۶۳۶، الرقہ المسلسل: ۱۳۳۳، سنن ابوداؤد: ۳۹۷، سنن نسائی: ۵۲۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۱۸، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۷۲۲، سنن دارمی: ۱۱۸۴، مسند ابویعلیٰ: ۲۰۲۹، صحیح ابن حبان: ۱۵۲۸، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۳۹، شرح السنہ: ۳۵۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۶۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۳۹۶۹، ج ۲۳ ص ۲۲۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے چہر جال ہیں ان کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

حجاج کا تذکرہ اور اس کے آنے پر نمازوں کے اوقات معلوم کرنے کا سبب اور ”غسل“ کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے: حجاج آیا اس سے مراد حجاج بن یوسف ثقفی ہے جو عراق کا گورنر تھا، حجاج کے آنے سے مراد یہ ہے کہ حجاج، عبد الملک بن مروان کی طرف سے مدینہ کا گورنر بن کر آیا، یہ ۷۴ھ کا واقعہ ہے، حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کے شہید ہونے کے بعد عبد الملک بن مروان نے اس کو حرمین کا گورنر بنادیا تھا۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے سوال کیا۔ مسند ابوعوانہ میں مذکور ہے کہ ہم نے حضرت جابر سے نماز کے اوقات کے متعلق سوال کیا، کیونکہ حجاج تاخیر سے نماز پڑھتا تھا اور اس حدیث میں ”غسل“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: آخر شب کا اندھیرا۔

نمازوں کے مستحب اوقات

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کو اس کا وقت شروع ہونے کے بعد جلدی پڑھنا چاہیے، سوائے نمازوں کے جن میں احادیث صحیحہ سے تاخیر ثابت ہے، سوائے میں تاخیر مستحب ہے جیسا کہ گرمیوں میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا مستحب ہے یعنی ایک مثل سایا ہو جانے کے بعد، اور صبح کو سفیدی پھیل جانے کے بعد نماز پڑھنا مستحب ہے، اور عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کر کے پڑھنا مستحب ہے اور عصر اور مغرب کی نماز کو وقت شروع ہونے کے بعد جلدی پڑھنا مستحب ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب حکام خلاف شرع کام کریں تو عالم دین سے رو نمائی حاصل کرنی چاہیے جیسا کہ جب حجاج نے دیر سے نمازیں پڑھائیں تو لوگوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے سنت کے مطابق نماز کے اوقات معلوم کیے۔

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۱۳۵۹، ج ۲ ص ۲۷۱-۲۷۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان ہیں:

۱۔ فجر کے مستحب وقت میں مذاہب ائمہ ۱۲، عشاء کے بعد باتیں کرنا۔

۵۶۱۔ حَدَّثَنَا الْمُكْحَنِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ كُنَّا نَصَافُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ إِذَا تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں المکی بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ابی عبید نے حدیث بیان کی از حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج حجاب میں چھپ جاتا تھا۔

(صحیح مسلم: ۶۳۶، سنن ابوداؤد: ۳۱۷، سنن ترمذی: ۱۶۴، سنن ابن ماجہ: ۶۸۸، المعجم الکبیر: ۶۲۸۹، مسند احمد: ۱۶۵۳۲، ج ۴ ص ۵۱، جامع السانید

۱۱ ابن الجوزی: ۲۳۵۶، مستدیر الشذریا ص ۱۳۲۶)

اس حدیث کا عنوان ہے: مغرب کا وقت اور اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں

سورج کے غروب ہونے کا ذکر ہے اور اس میں مغرب کے وقت پر دلیل ہے۔

اس حدیث کے تین رجال ہیں اور یہ امام بخاری کی غلائیات میں سے ہے جس میں امام بخاری اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صرف تین راوی ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورج کے غروب ہونے کے فوراً بعد مغرب کا وقت ہوتا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۳۹۔ ج ۲ ص ۲۵۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کا ذکر حدیث: ۱۳۴۰ میں کیا جا چکا ہے۔

۵۶۲۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا

عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ عَنِ ابْنِ

عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعًا

جَمِيعًا وَتَمَانِيًا جَمِيعًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں عمرو بن دینار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے

جابر بن زید سے سنا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

کہ نبی ﷺ نے سات رکعت نماز جمع کر کے پڑھیں اور آٹھ

رکعت نماز جمع کر کے پڑھیں۔

جس کے نزدیک مغرب کو عشاء

کہنا مکروہ ہے

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۴۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: ظہر کی نماز کو عصر تک مؤخر کر کے پڑھنا

یعنی آپ نے ظہر کی نماز کو آخری وقت میں اور عصر کی نماز کو ابتدائی وقت میں پڑھا اسی طرح مغرب کی نماز کو آخری وقت میں اور عشاء

کی نماز کو ابتدائی وقت میں پڑھا اور یہ جمع صوری ہے۔

۱۹۔ بَابُ مَنْ كَرِهَ أَنْ يُقَالَ

لِلْمَغْرِبِ الْعِشَاءُ

جس کے نزدیک مغرب کو عشاء

کہنا مکروہ ہے

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مغرب کے وقت کو عشاء کہنا مکروہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ مغرب کے وقت کو مغرب ہی کہا جائے اور

کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اگر مغرب کے وقت کو عشاء کہا جائے گا تو عشاء کی نماز کا وقت مغرب کی نماز کے وقت سے ملتے ہو جائے گا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عمر نے حدیث بیان

کی وہ عبد اللہ بن عمرو ہیں انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے

حدیث بیان کی از احسین انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن بریدہ

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ الحمزنی نے حدیث

بیان کی کہ نبی ﷺ نے فرمایا: دیہاتی تمہاری مغرب کی نماز کے

نام کے بارے میں تم پر غالب نہ ہو جائیں دیہاتی مغرب کو عشاء

کہتے ہیں۔

۳۴۱ مسند احمد ج ۵ ص ۵۵ طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۵۵۳۔ ج ۳ ص ۱۷۲

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے کیونکہ نبی ﷺ نے مغرب کو عشاء کہنے سے منع فرمایا ہے۔

العشاء اور العتمہ کا ذکر کرنا اور جس کے نزدیک

ان دونوں کے ذکر کی گنجائش ہے

۲۰۔ بَابُ ذِكْرِ الْعِشَاءِ وَالْعَتَمَةِ

وَمَنْ رَأَاهُ وَاسِعًا

۳۴۱ مسند احمد ج ۵ ص ۵۵ طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۵۵۳۔ ج ۳ ص ۱۷۲

اس باب میں بتایا ہے کہ عشاء کی نماز کو عشاء اور "عتمة" کہنے کی گنجائش ہے ویسا ہی عشاء کی نماز کو "العتمة" کہتے تھے کیونکہ "العتمة" کا معنی ہے: شفق کی سفیدی غائب ہونے کے بعد رات کا پہلا اندھیرا اور دیہاتی دودھ دوہنے کو پہلے اندھیرے تک مؤخر کر دیتے تھے اور اس وقت کو "العتمة" کہتے تھے اسی طرح وہ عشاء کے وقت کو بھی "العتمة" کہتے تھے نبی ﷺ سے یہ تو ثابت نہیں ہے۔ مغرب و عشاء بہا جائے لیکن نبی ﷺ سے عشاء کو "العتمة" کہنا ثابت ہے اس لیے عشاء کے وقت کو "العشاء" اور "العتمة" دونوں کہنے کی گنجائش ہے۔

قال أبو هريرة: عن النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا الصلوة على المنافقين العشاء والفجر. حضرت ابو ہریرہ نے کہا از نبی ﷺ: منافقین پر سب سے بھاری نماز عشاء اور فجر ہے اور فرمایا: کاش! وہ جان لیتے "العتمة" اور "الفجر" میں کتنا اجر ہے۔

اس تعلق سے دو قطعے ہیں پہلے قطعہ کو امام بخاری نے صحیح البخاری: ۶۵۷ میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور دوسرے قطعہ کو انہوں نے صحیح البخاری: ۷۲۱-۷۲۲ اور ۶۱۵ میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز کو "العتمة" کہنا بھی جائز ہے۔

قال أبو عبد الله والإختیار أن يقول العشاء لقوله تعالى ﴿وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ﴾ (انور: ۵۸) ويذكر عن أبي موسى قال كنا نتناوب النبي صلى الله عليه وسلم عند صلوة العشاء فاعتَمَ بها. اور امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے یہ کہا کہ مختار یہ ہے کہ "العشاء" کہا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اور عشاء کی نماز کے بعد" (انور: ۵۸) اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نبی ﷺ کے پاس عشاء کی نماز کے وقت باری باری آتے تھے پس آپ نے اندھیرا ہونے کے بعد عشاء کی نماز پڑھائی۔

اس تعلق کو امام بخاری نے حدیث: ۵۶۷ میں بہت تفصیل سے روایت کیا ہے۔
وقال ابن عباس وعائشة اعتم النبي صلى الله عليه وسلم بالعشاء. حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے کہا: نبی ﷺ نے عشاء کی نماز اندھیرے میں پڑھی۔

اس تعلق کو امام بخاری نے حدیث: ۵۷۱ اور حدیث: ۵۶۹ میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔
وقال بعضهم: عن عائشة اعتم النبي صلى الله عليه وسلم بالعتمة. اور بعض نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے: نبی ﷺ نے اندھیرے میں "العتمة" پڑھی۔

اور اس تعلق کو امام بخاری نے حدیث: ۱۶۲ میں سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور یہ سنن نسائی: ۵۳۱ میں بھی ہے۔
وقال جابر كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العشاء. اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ عشاء کی نماز پڑھتے تھے۔

اس سے پہلے امام بخاری نے پانچ تعلیقات ذکر کیں جن میں عشاء کی نماز کو "العتمة" فرمایا ہے اور اب ایسی چار تعلیقات ذکر کر رہے ہیں جن میں عشاء کی نماز کو "العشاء" ہی فرمایا ہے۔

حضرت جابر کی اس تعلق مذکور کو امام بخاری نے صحیح البخاری: ۵۶۰ میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔
وقال أبو برزة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العشاء. اور حضرت ابو برزہ رضی اللہ عنہ نے کہا: نبی ﷺ عشاء کو مؤخر

فرماتے تھے۔

وَسَلَّمَ يُؤَخِّرُ الْعِشَاءَ.

اس تعلق کو امام بخاری نے صحیح البخاری: ۵۴۷ میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

وَقَالَ أَنَسُ أَخَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الآخرہ کو مؤخر فرمایا۔

الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ.

اس تعلق کو امام بخاری نے صحیح البخاری: ۵۷۲ میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ 'وَأَبُو أَيُّوبَ' وَابْنُ عَبَّاسٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی تعلق کو امام بخاری نے صحیح البخاری: ۱۶۷۳ میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور حضرت ابو ایوب کی

تعلق کو صحیح البخاری: ۱۶۷۴ میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور حضرت ابن عباس کی تعلق کو صحیح البخاری: ۵۴۳ میں اپنی سند کے

ساتھ روایت کیا ہے۔

۵۶۴ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ

أَخْبَرَنَا يُونُسُ 'عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَخْبَرَنِي عَبْدُ

اللَّهِ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَيْلَةَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ 'وَهِيَ الَّتِي يَدْعُو النَّاسُ الْعَتَمَةَ'

ثُمَّ انْصَرَفَ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ؟

فَإِنْ رَأَسَ مِائَةَ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى

ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا:

ہمیں یونس نے خبر دی از زہری انہوں نے کہا: سالم نے کہا: مجھے

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ ایک رات ہمیں رسول اللہ

ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھائی اور یہ وہ نماز ہے جس کو لوگ

"العتمة" کہتے ہیں پھر نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ نے

ہماری طرف رخ کر کے فرمایا: مجھے بتاؤ یہ کون سی رات ہے کیونکہ

اس کے ایک سو سال بعد ان میں سے کوئی بھی زمین کے اوپر باقی

نہیں رہے گا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۱۶ کا مطالعہ فرمائیں وہاں اس کا عنوان تھا: رات کو علم کی بات کرنا۔ اس حدیث سے

امام بخاری نے حضرت خضر علیہ السلام کی موت پر استدلال کیا ہے اس موضوع پر زیادہ تفصیل سے ہم نے شرح صحیح مسلم: ۶۰۴ - ج ۶

ص ۸۵۹ - ۸۵۳ میں اور تبيان القرآن سورة الكهف: ۶۰ ج ۷ ص ۱۷۱ - ۱۷۵ میں لکھا ہے۔

عشاء کا وقت جب لوگ جمع ہوں

یا تاخیر سے آئیں

۲۱ - بَابُ وَقْتِ الْعِشَاءِ إِذَا

اجْتَمَعَ النَّاسُ أَوْ تَأَخَّرُوا

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ عشاء کا وقت اس وقت ہے جب لوگ عشاء پڑھنے کے لیے جمع ہوں خواہ جلد اکٹھے ہوں یا دیر

سے۔ حضرت عمرو بن العاص کی حدیث میں ہے کہ اس میں متوسط رات کے نصف تک تاخیر کی جاسکتی ہے امام مالک اور امام شافعی

کے نزدیک اس میں آدمی رات تک تاخیر کی جاسکتی ہے داؤد ظاہری کے نزدیک اس میں طلوع فجر تک تاخیر کی جاسکتی ہے امام مالک

کے نزدیک یہ ضرورت کا وقت ہے۔

علامہ عینی نے کہا: امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ گرمیوں کی راتوں میں اس میں تہائی رات تک تاخیر کرنا مستحب ہے اور آدھی رات تک تاخیر کرنا مباح اور اس کے بعد بلا عذر تاخیر کرنا مکروہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۹۴)

۵۶۵۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابِرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو وَهُوَ ابْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَوةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجِبَتْ وَالْعِشَاءَ إِذَا كَثُرَ النَّاسُ عَجَلًا وَإِذَا قَلُّوا أَخَّرَ وَالصُّبْحَ بَغْلَسَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سعد بن ابراہیم از محمد بن عمرو اور وہ ابن الحسن بن علی ہیں انہوں نے کہا: ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے نبی ﷺ کی نماز کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ دوپہر کے وقت ظہر کی نماز پڑھتے تھے اور عصر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج چمکتا ہوا ہوتا تھا اور مغرب اس وقت پڑھتے تھے جب سورج غروب ہو جاتا اور جب لوگ زیادہ ہوتے تو عشاء کی نماز جلدی پڑھتے اور جب لوگ کم ہوتے تو عشاء کی نماز مؤخر کر دیتے اور صبح کی نماز اخیر شب کے اندھیرے میں پڑھتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۶۰ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: مغرب کا وقت اور یہاں اس کا عنوان ہے: عشاء کا وقت اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی صلاحیت ہے۔

عشاء کی فضیلت

۲۲۔ بَابُ فَضْلِ الْعِشَاءِ

یہ باب عشاء کی نماز کی فضیلت کے بیان میں ہے اور ان ابواب کی مناسبت ظاہر ہے۔

۵۶۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً بِالْعِشَاءِ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَفْشُوَ الْإِسْلَامُ فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى قَالَ عُمَرُ نَامَ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَانُ فَخَرَجَ فَقَالَ لِأَهْلِ الْمَسْجِدِ مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ مِّنْ أَهْلِ الْأَرْضِ غَيْرُكُمْ. [أطراف الحديث: ۵۶۹-۵۶۸-۵۶۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل ابن شہاب از عروہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ ایک رات نبی ﷺ نے عشاء کی نماز میں بہت تاخیر کر دی اور یہ اس وقت کی بات ہے جب اسلام کے احکام پھیلے نہیں تھے آپ گھر سے باہر نہیں آئے حتیٰ کہ حضرت عمر نے کہا کہ عورتیں اور بچے سو گئے پھر آپ گھر سے نکلے اور مسجد والوں سے فرمایا: روئے زمین پر تمہارے سوا اس نماز کا کوئی اور انتظار نہیں کر رہا تھا۔

(صحیح مسلم: ۶۳۸، الرقم المسلسل: ۱۳۱۶، سنن الترمذی: ۳۷۸، سنن ابی نعیم: ۳۸۹، سنن دارمی: ۱۲۱۳، صحیح ابن حبان: ۱۵۳۵، مستدرک المصابیح: ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱،

”اعتصم“ کا معنی احکام اسلام کا ظہور کہاں نہیں ہوا تھا؟ عشاء کی نماز پڑھنے سے پہلے سونے کا جواز۔۔۔

اور دیگر فوائد حدیث

اس حدیث میں مذکور ہے: ”اعتصم“ اس کا معنی ہے: اندھیرے میں داخل ہوئے اور اس سے مراد ہے: آپ نے عشاء کی نماز میں تاخیر کر دی۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ یہ اس وقت کی بات ہے جب اسلام کے احکام پھیلے نہیں تھے۔ اس سے مراد ہے: مدینہ کے علاوہ دوسرے شہروں میں اسلام کے احکام کا ظہور نہیں ہوا تھا کیونکہ مدینہ کے علاوہ دوسرے شہروں میں اسلام کے احکام کا ظہور فتح مکہ کے بعد ہوا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: روئے زمین پر تمہارے سوا اس نماز کا کوئی اور انتظار نہیں کر رہا تھا اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت مدینہ کے سوا اور کہیں نماز نہیں پڑھی جا رہی تھی اور دوسرے ادیان اور مذاہب میں اس وقت نماز نہیں تھی۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ایک رات نبی ﷺ نے عشاء کی نماز میں تاخیر کر دی اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ عام طور پر عشاء کی نماز میں اتنی تاخیر نہیں کرتے تھے نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس پر غلبہ کا غلبہ ہو وہ عشاء کی نماز سے پہلے سو سکتا ہے حضرت عمرؓ نے کہا: عورتیں اور بچے سو گئے اس سے معلوم ہوا کہ نماز پڑھانے کے لیے امام کو گھر سے بلانا جائز ہے نیز اس حدیث میں نبی ﷺ کے لطف و کرم اور آپ کی تواضع کا بیان ہے کیونکہ جب حضرت عمرؓ نے بلند آواز سے کہا: بچے اور عورتیں سو گئے تو آپ نے اس پر حضرت عمرؓ کو کچھ نہیں کہا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۹۳-۹۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۵۶۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنْتُ أَنَا وَأَصْحَابِي الَّذِينَ قَدِمُوا مَعِيَ فِي السَّيْفِينَةِ نَزُولًا فِي بَقِيعِ بَطْحَانَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَكَانَ يَتَنَوَّبُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ صَلَوةِ الْعِشَاءِ كُلَّ لَيْلَةٍ نَفَرٌ مِنْهُمْ فَوَافَقْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَصْحَابِي وَلَهُ بَعْضُ الشُّغْلِ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ فَأَعْتَمَ بِالصَّلَوةِ حَتَّى ابْتَهَارَ اللَّيْلُ ثُمَّ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا قَضَى صَلَوتَهُ قَالَ لِمَنْ خَضَرَهُ عَلَى رِسَالِكُمْ أَبَشِرُوا إِنَّ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ يُصَلِّي هَذِهِ السَّاعَةَ غَيْرُكُمْ . أَوْ قَالَ مَا صَلَّى هَذِهِ السَّاعَةَ أَحَدٌ غَيْرُكُمْ . لَا تَذَرْنِي أَيُّ الْكَلِمَتَيْنِ قَالَ قَالَ أَبُو مُوسَى فَرَجَعْنَا فَقَرَحْنَا بِمَا سَمِعْنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن العلاء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے خبر دی از برید از ابی بردہ از حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے وہ اصحاب جو میرے ساتھ کشتی میں آئے بطحان کے کھلے میدان میں اترے اور نبی ﷺ مدینہ میں تھے پس ہر رات ان میں سے ایک جماعت باری باری عشاء کی نماز میں نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوتی تھی پس ایک دن ہمیں اتفاق ہوا میں اور میرے اصحاب نبی ﷺ کے پاس گئے اور آپ گھر میں کسی کام میں مشغول تھے آپ نے نماز میں تاخیر کر دی حتیٰ کہ آدھی رات ہو گئی پھر نبی ﷺ باہر نکلے پس آپ نے ان کو نماز پڑھائی پس جب آپ نے نماز پڑھا دی تو آپ نے حاضرین سے فرمایا: ٹھہرو! خوش خبری سنو! اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے تم پر ایک نعمت یہ ہے کہ اس وقت میں تمہارے سوا اور کوئی شخص نماز نہیں پڑھ رہا یا فرمایا: اس وقت تمہارے سوا اور کسی نے نماز نہیں پڑھی ہمیں یاد نہیں کہ آپ نے ان میں سے کون سی بات فرمائی حضرت ابو موسیٰ نے کہا: ہم رسول اللہ ﷺ سے یہ بات

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نہ کر خوشی خوشی واپس گئے۔

(صحیح مسلم: ۶۳۱، رقم المسلسل: ۱۳۲۳، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۹۱۰، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ)

نصف شب تک نماز کو مؤخر کرنے کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب لوگوں میں اتنی طاقت ہو کہ وہ عشاء کی نماز کے انتظار میں بیٹھے رہیں تو پھر عشاء کی نماز میں آدھی رات تک تاخیر کرنا مباح ہے تاکہ انہیں نماز کا انتظار کرنے کی فضیلت حاصل ہو، کیونکہ جو شخص نماز کا منتظر ہوتا ہے اس کا نماز میں ہی شمار ہوتا ہے، لیکن اتنی تاخیر کرنا آج کل ہمارے اماموں کے لیے مناسب نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اماموں کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ تخفیف کے ساتھ نماز پڑھائیں اور آپ نے فرمایا: نمازوں میں کم زور بیمار اور ضرورت مند بھی ہوتے ہیں (صحیح البخاری: ۷۰۲) اور اماموں کا لمبی نمازیں پڑھانے کو ترک کرنا افضل ہے اسی طرح نمازیوں کے انتظار کرانے کو بھی ترک کرنا افضل ہے۔

نجالد نے از عامر از حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ ایک رات نبی ﷺ نے عشاء کی نماز میں تاخیر کر دی حتیٰ کہ کافی رات گزر گئی اور بعض لوگ مسجد میں سو گئے پھر نبی ﷺ باہر نکلے پس آپ نے فرمایا: اگر کم زوروں کی کم زوری اور بچوں کا رونانا ہوتا تو میں عشاء کی نماز میں رات کے اندھیرے تک تاخیر کر دیتا۔

اس رات نبی ﷺ نے جو آدھی رات تک عشاء پڑھانے کے لیے آنے میں تاخیر کر دی تھی اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کو گھر میں کوئی کام تھا ورنہ اتنی رات تک تاخیر کرنا آپ کی عادت اور آپ کا معمول نہ تھا۔

از الاعمش از ابی سفیان از حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ لشکر تیار کر رہے تھے حتیٰ کہ آدھی رات یا تہائی رات گزر گئی پھر رسول اللہ ﷺ ہماری طرف نکلے پس فرمایا: لوگ نماز پڑھ کر سو گئے اور تم نماز کا انتظار کر رہے ہو اور تمہارا اس وقت تک نماز میں شمار ہوتا رہا جب تک تم نماز کا انتظار کرتے رہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۲۵۲، دار الکتب العلمیہ: ۱۳۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۱۳۵۰، ج ۲ ص ۲۶۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۳۔ بَابُ مَا يَكْرَهُ مِنَ النَّوْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ

عشاء سے پہلے سونا مکروہ ہے

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عشاء کی نماز پڑھنے سے پہلے سونا مکروہ ہے۔

۵۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
الْوَهَّابُ الثَّقَفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ أَبِي
الْمِنْهَالِ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَ الْعِشَاءِ وَالْحَدِيثُ
بَعْدَهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سلام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب الثقفی نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں خالد الحذاء نے حدیث بیان کی از ابی المنہال از ابی بززہ کہ رسول اللہ ﷺ عشاء سے پہلے سونے کو ناپسند کرتے تھے اور عشاء کے بعد باتیں کرنے کو۔

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۶۳۸۵، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ)

عشاء کی نماز سے پہلے سونے اور بعد میں باتیں کرنے کی کراہت کی توجیہ

اس حدیث میں عشاء کے بعد باتیں کرنے کی کراہت کو بیان کیا گیا ہے اس سے مراد وہ باتیں ہیں جن میں کوئی دینی یا دنیاوی مصلحت نہ ہو اور جن باتوں میں کوئی دینی یا دنیاوی مصلحت ہو ان باتوں میں کوئی کراہت نہیں ہے اور اب یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ

احادیث میں وارد ہے کہ نبی ﷺ عشاء کی نماز کے بعد کلام فرماتے تھے اور عشاء کی نماز پڑھنے سے پہلے سونا اس لیے مکروہ ہے کہ اس وجہ سے عشاء کی نماز اپنے وقت پر نہیں پڑھی جائے گی اور اس سے لوگوں میں سستی آجائے گی اور وہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے پہلے سو جائیں گے اور عشاء کے بعد باتیں کرنا اس لیے مکروہ ہے کہ لوگ دیر تک باتیں کرتے رہیں گے پھر دیر سے سوتیں گے تو ان کی صبح کی نماز فوت ہو جائے گی اور رات میں بیداری سے دن میں انسان کے اعصاب تھکے ہوئے ہوتے ہیں اور جسم ٹوٹا ہوا ہوتا ہے جس کی وجہ سے انسان تازگی اور خوش دلی سے اپنے معمول کے کام انجام نہیں دے سکتا۔

جس پر نیند کا غلبہ ہو اس کے لیے

عشاء سے پہلے سونے کا جواز

۲۴۔ بَابُ النَّوْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ

لِمَنْ غَلَبَ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جس پر نیند کا غلبہ ہو اس کے لیے عشاء سے پہلے سونے کا کیا حکم ہے۔

۵۶۹۔ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعِشَاءِ حَتَّى نَادَاهُ عُمَرُ الصَّلَاةَ نَامَ النِّسَاءُ وَالصِّبْيَانُ فَخَرَجَ فَقَالَ مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ غَيْرُكُمْ . قَالَ وَلَا أَصَلِّيَ يَوْمَئِذٍ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ وَكَانُوا يُصَلُّونَ الْعِشَاءَ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَغِيبَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ایوب بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بکر نے حدیث بیان کی از سلیمان انہوں نے کہا کہ صالح بن کيسان نے کہا: مجھے ابن شہاب نے خبر دی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ (ایک رات) رسول اللہ ﷺ نے عشاء کی نماز میں تاخیر کر دی حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بلند آواز سے کہا: نماز (کے لیے تشریف لائے) عورتیں اور بچے سو گئے پھر آپ باہر نکلے اور فرمایا: تمہارے سوا تمام روئے زمین پر اس نماز کا کوئی انتظار نہیں کر رہا تھا اور ان دنوں مدینہ کے سوا اور کہیں نماز نہیں پڑھی جاتی تھی اور وہ شفق (کی سفیدی) غائب ہونے کے بعد تہائی رات کے ازل حصہ تک نماز کو مؤخر کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۶۹ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: عشاء کی نماز کی فضیلت۔

۵۷۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَغِلَ عَنْهَا لَيْلَةً فَأَخْرَجَهَا حَتَّى رَقَدْنَا فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ اسْتَيْقَظْنَا ثُمَّ رَقَدْنَا ثُمَّ اسْتَيْقَظْنَا ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ غَيْرُكُمْ . إِذْ كَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَبَالِي أَقْدَمَهَا أَمْ أَخْرَجَهَا إِذَا كَانَ لَا يَسْلِي أَنْ يَغْلِبَهُ النَّوْمُ عَنْ وَفَّيْهَا وَكَانَ يَرَقُدُ قَبْلَهَا .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے نافع نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ کسی کام میں مشغول تھے تو آپ نے عشاء کی نماز کو مؤخر کر دیا حتیٰ کہ ہم مسجد میں سو گئے پھر ہم بیدار ہوئے پھر ہم سو گئے پھر ہم بیدار ہوئے حتیٰ کہ ہمارے پاس نبی ﷺ نکل کر آ گئے پھر آپ نے فرمایا: تمام روئے زمین پر اس نماز کا تمہارے سوا اور کوئی انتظار نہیں کر رہا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس

کی کوئی پرواہ نہیں کرتے تھے کہ عشاء کی نماز مقدم کریں یا مؤخر کریں۔ جب کہ انہیں یہ خطرہ نہ ہو کہ غیند کے غلبہ کی وجہ سے عشاء کا وقت نکل جائے گا اور وہ عشاء پڑھنے سے پہلے سو جاتے تھے۔

ابن جریج بیان کرتے ہیں: میں نے عطاء سے کہا: انہوں نے بیان کیا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ نے عشاء کی نماز میں تاخیر کر دی حتیٰ کہ لوگ سو گئے اور بیدار ہوئے اور سو گئے اور بیدار ہوئے پھر حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے پس انہوں نے کہا: نماز (کے لیے آئیے)۔ عطاء نے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا: پھر نبی ﷺ باہر نکلے گویا کہ میں اب بھی آپ کی طرف دیکھ رہا ہوں آپ کے سر سے پانی کے قطرے گر رہے تھے آپ نے اپنا ایک ہاتھ اپنے سر کے اوپر رکھا ہوا تھا پس آپ نے فرمایا: اگر مجھے اپنی امت کے اوپر دشوار نہ ہوتا تو میں انہیں حکم دیتا کہ وہ اس وقت عشاء کی نماز پڑھیں۔ ابن جریج نے کہا: میں نے عطاء سے پوچھا: نبی ﷺ نے کس طرح اپنا ہاتھ اپنے سر کے اوپر رکھا ہوا تھا جس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کو بیان کیا تھا عطاء نے اپنی انگلیوں کو تھوڑا سا پھیلایا پھر ان انگلیوں کے سروں کو اپنے سر کی ایک جانب رکھا پھر انگلیوں کو ملا کر اپنے سر پر پھیرا حتیٰ کہ آپ کے انگوٹھے نے کان کی نوک کو مس کیا جس طرف سے کان چہرے کے قریب کپٹی پر اور ڈاڑھی کی طرف تھا عطاء اپنے ہاتھ کو کھینچتے تھے نہ موڑتے تھے مگر اسی طرح اور آپ نے فرمایا: مجھے اپنی امت پر دشوار نہ ہوتا تو انہیں اس وقت نماز پڑھنے کا حکم دیتا۔

۵۷۱۔ قال ابن جریج قلت لعطاء سمعت ابن عباس يقول اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة بالعشاء حتى رقد الناس واستيقظوا ورقدوا واستيقظوا فقام عمر بن الخطاب فقال الصلوة قال عطاء قال ابن عباس فخرج نبي الله صلى الله عليه وسلم كاني انظر اليه الآن يقطر رأسه ماء واضعاً يده على رأسه فقال لو لا ان أشق على أمتي لأمرتهم أن يصلوها هكذا فاستبث عطاء كيف وضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على رأسه؟ كما أنبأ ابن عباس فبدد لي عطاء بين أصابعه شيئاً من تبيدٍ ثم وضع أطراف أصابعه على قرن الرأس ثم ضمها يمرها على الرأس حتى مسّت إبهامه طرف الأذن مما يلي الوجه على الصدغ وناحية اللحية لا يقصر ولا يبطش إلا كذلك وقال لو لا ان أشق على أمتي لأمرتهم أن يصلوها هكذا. [طرف الحديث: ۷۳۹]

(صحیح مسلم: ۶۳۲-۶۳۹، رقم المسلسل: ۱۳۲۵-۱۳۱۹، سنن ابوداؤد: ۳۲۰، سنن نسائی: ۵۳۶، مسند الحمیدی: ۴۹۲، مسند ابویعلیٰ: ۲۳۹۸، صحیح ابن خزمینہ: ۳۳۲، سنن دارمی: ۱۲۱۵، صحیح ابن حبان: ۱۵۳۳، مصنف عبدالرزاق: ۲۱۳۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۱، المعجم الکبیر: ۱۱۳۹۰، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۱، فتح القدیم مسند احمد: ۱۹۲۶، ج ۳ ص ۴۰۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمود بن غیلان الحافظ المروزی (۲) عبدالرزاق الیمانی (۳) عبدالملک بن جریج (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبداللہ

بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۹۹)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: حتیٰ کہ ہم مسجد میں سو گئے اور اس جملہ میں ہے: لوگ

إِنَّكُمْ فِي صَلَوةٍ مَا أَنْتُمْ تَمُوهَا. وَزَادَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ
أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي حَمِيدٌ سَمِعَ
أَنَسًا قَالَ كَانِي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ خَاتَمِهِ لَيْلَتِيذ.

[اطراف الحدیث: ۶۰۰-۶۶۱-۸۳۷-۵۸۶۹]

لوگوں نے نماز پڑھی اور سو گئے اور تمہارا شمار اس وقت تک نماز
میں ہوتا رہا جب تک تم نماز کا انتظار کرتے رہے اور ابن ابی مریم نے
یہ اضافہ کیا: ہمیں یحییٰ بن ایوب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں حمید
نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ
سے سنا انہوں نے کہا: گویا اس رات میں نبی ﷺ کی انگلی کی
چمک دیکھ رہا تھا۔

(سنن ابن ماجہ: ۶۹۲، سنن نسائی: ۵۳۵، مسند ابویعلیٰ: ۳۸۰۰، صحیح ابن حبان: ۲۰۳۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۷۵، مسند احمد ج ۳ ص ۱۸۲ طبع قدیم)

مسند احمد: ۱۲۸۸۰ ج ۲ ص ۲۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن الجوزی: ۲۷۱، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد الرحیم بن عبد الرحمن بن محمد المحاربی الکوفی ان کی کنیت ابو زیاد ہے اور یہ امام بخاری کے قدیم شیوخ سے ہیں یہ ۲۱۱ھ
میں فوت ہو گئے تھے صحیح بخاری میں ان سے صرف یہی ایک حدیث مروی ہے۔ المحاربی میں محارب بن عمرو بن ودیعہ کی طرف نسبت
ہے (۲) زائدہ بن قدامہ (۳) حمید الطویل (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۰۲)
اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے آدھی رات کے بعد عشاء کی نماز پڑھی اس میں یہ دلیل ہے کہ آدھی رات تک نماز
میں تاخیر کرنا مستحب ہے اور آدھی رات کے بعد نماز پڑھنا مباح ہے اس کی مزید تشریح حدیث: ۵۳۷ میں کی جا چکی ہے۔

۲۶ - بَابُ فَضْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ

فجر کی نماز کی فضیلت

خصوصیت کے ساتھ فجر کی نماز کی فضیلت اس لیے بیان کی ہے کہ فجر کی نماز کے لیے انسان نیند ترک کر کے نماز کے لیے جاتا
ہے اور نیند کو ترک کر کے نماز کے لیے جانا نفس پر بہت شاق ہوتا ہے اور اس لیے بھی کہ نیند موت کی بہن ہے گویا کہ انسان جب بیدار
ہوتا ہے تو اس کو موت کے بعد دوبارہ زندگی ملتی ہے اسی لیے حدیث میں ہے:

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سونے کا ارادہ کرتے تو یہ دعا کرتے:

اللهم باسمك اموت واحيا. اے اللہ! میں تیرے نام سے مرتا ہوں اور تیرے نام سے

زندہ ہوتا ہے۔

اور جب آپ نیند سے بیدار ہوتے تو یہ دعا کرتے:

تمام تعریفیں اللہ ہی کے لیے ہیں جس نے میرے نفس کی
موت کے بعد اس کو زندہ کیا اور قیامت کے دن اسی کی طرف اٹھنا

الحمد لله الذي احيا نفسي بعد ان اماتها واليه

النشور. (سنن الترمذی: ۳۴۱۷، مسند احمد ج ۵ ص ۳۸۵)

ہے۔

اور جب بیدار ہونے کے بعد انسان کو دوبارہ زندگی ملتی ہے تو اس زندگی کا شکر ادا کرنے کے لیے اس کو اس وقت کی نماز پڑھنی

چاہیے اور فجر کی نماز کی فضیلت میں ہی اس باب کی حدیث ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدود نے حدیث بیان

۵۷۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ

کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی ابو اسماعیل

إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ لِي جَرِيرٌ ابْنُ عَبْدِ

اللّٰهُ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ فَقَالَ أَمَا إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا لَا تَصَامُونَ. أَوْ لَا تَصَاهُونَ فِي رُؤُوسِهِ. فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى هَلُوةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا. ثُمَّ قَالَ ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ (ط: ۱۳۰).

انہوں نے کہا: ہمیں قیس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھ سے حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ہم نبی ﷺ کے پاس تھے وہ چودھویں رات کے چاند کی شب تھی آپ نے چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا: سنو! عنقریب تم اپنے رب کو اس طرح دیکھو گے جس طرح اس چاند کو دیکھ رہے ہو تم کو کوئی مشقت نہیں ہوگی نہ تم کو کوئی شبہ ہوگا پس اگر تم یہ کر سکتے ہو کہ طلوع آفتاب سے پہلے اور غروب آفتاب سے پہلے نماز پڑھنے سے مغلوب نہ ہو تو (ضرور) کر دو پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: ”پس آپ طلوع شمس سے پہلے اور غروب شمس سے پہلے (نماز میں) اپنے رب کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح پڑھیے“ (ط: ۱۳۰)۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۵۳ میں کی جا چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: نماز عصر کی فضیلت اور یہاں اس کا عنوان ہے: نماز فجر کی فضیلت اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۵۷۴ - حَدَّثَنَا هُذَيْفَةُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو جَمْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى الْبُرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ہمد بن خد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو جمرہ نے حدیث بیان کی از ابی بکر بن ابی موسیٰ از والد خود کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے ٹھنڈے وقت کی دو نمازیں پڑھیں وہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔

وَقَالَ ابْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ أَخْبَرَهُ بِهَذَا. حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ عَنْ حَبَّانَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَمْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ.

اور ابن رجاء نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی از ابی جمرہ کہ ابو بکر بن عبد اللہ بن قیس نے بھی اس حدیث کی خبر دی۔ امام بخاری نے کہا: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی از حبان انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو جمرہ نے حدیث بیان کی از ابو بکر بن عبد اللہ از والد خود از نبی ﷺ اس حدیث کی مثل۔

(صحیح مسلم: ۶۳۵، رقم السلسل: ۱۳۱۱، سنن دارمی: ۱۳۳۴، جامع المسانید: ابن الجوزی: ۲۹۳۳، مستدرک الزیلعی: ۱۴۲۶)

فجر اور عصر کی پابندی کرنے والا اگر دیگر گناہوں میں ملوث رہا تو وہ جنت میں کیسے داخل ہوگا؟

اکثر علماء نے یہ کہا ہے کہ ٹھنڈے وقت کی دو نمازوں سے مراد فجر اور عصر کی نمازیں ہیں اس حدیث میں مذکور ہے کہ جس نے ان دو نمازوں کو پڑھا وہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔ اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جس نے صرف ان دو نمازوں کو پڑھا اور باقی احکام پر عمل نہیں کیا اور ممنوعہ برے کاموں کا ارتکاب کیا کیا وہ بھی جنت میں داخل ہو جائے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مطالبہ یہ ہے کہ جو ان دو نمازوں کی پابندی کرے گا وہ باقی نمازوں کو بھی پڑھے گا اور اسلام کے تمام احکام پر عمل کرے گا اور بے حیائی

اور بُرے کاموں سے بچے گا کیونکہ ”نماز بے حیائی اور بُرے کاموں سے روکتی ہے“ (العنکبوت: ۴۵) اور اگر وہ کسی کبیرہ گناہ میں ملوث ہو گیا تو مرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ اس کو توبہ کی توفیق دے دے گا اور اس کی شفاعت بھی متوقع ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل محض سے بھی گناہ گاروں کو بخش دیتا ہے ورنہ وہ اپنی سزا بھگت کر آخر میں جنت میں داخل ہو جائے گا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۳۷۔ ج ۲ ص ۲۵۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں: (۱) دیدار الہی کی تحقیق (۲) عصر اور فجر میں ملائکہ کے اجتماع اور نوید جنت کی خصوصیت۔

فجر کا وقت

۲۷۔ بَابُ وَقْتِ الْفَجْرِ

اس باب میں نماز فجر کا وقت بیان کیا گیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن عاصم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ حدیث بیان کی کہ انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ سحری کی پھر وہ نماز کی طرف کھڑے ہو گئے میں نے پوچھا: ان کی سحری اور نماز کے درمیان کتنا وقفہ تھا؟ تو انہوں نے بتایا: جتنی دیر میں پچاس یا ساٹھ آیتوں کی تلاوت کی جاتی ہے۔

۵۷۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُمْ تَسَحَّرُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ. قُلْتُ كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ قَدْرُ خَمْسِينَ أَوْ سِتِينَ. يَعْنِي آيَةً. [طرف الحدیث: ۱۹۲۱]

(صحیح مسلم: ۱۰۹۷، الرقم للسلسل: ۲۵۱۱، سنن الترمذی: ۷۰۳۔ ۷۰۴، سنن نسائی: ۲۱۵۵، سنن دارمی: ۱۶۹۵، صحیح ابن خزمہ: ۱۹۴۱، المعجم الکبیر: ۴۷۹۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳۸، شرح السنہ: ۳۵۵، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۲، طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۵۸۵۔ ج ۳ ص ۳۶۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامعۃ السانید لابن الجوزی: ۱۷۵۱، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمرو بن عاصم الحافظ البصری، یہ ۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ہمام بن یحییٰ (۳) قتادہ بن دعامہ (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ (۵) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۰۶)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ سحری کے بعد پچاس یا ساٹھ آیات کی تلاوت کی مقدار وقت گزرنے کے بعد فجر کی نماز کھڑی ہو جاتی تھی اور یہ فجر کی نماز کا اول وقت تھا۔ اس حدیث سے امام بخاری نے یہ استدلال کیا ہے کہ فجر کی نماز کا اول وقت وہ ہے جب فجر طلوع ہوتی تھی۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ سحری میں تاخیر کرنا مستحب ہے اور فجر کا اول وقت طلوع فجر ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۴۳۸۔ ج ۳ ص ۸۲ پر مذکور ہے اس کی شرح میں سحری کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حسن بن صباح نے حدیث بیان کی انہوں نے روح سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے سحری کی جب وہ

۵۷۶۔ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ صَبَّاحٍ سَمِعَ رَوْحًا قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ تَسَحَّرَا فَلَمَّا فَرَّغَا مِنْ سَحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى. قُلْتُ لَأَنْسِي كَمْ كَانَ بَيْنَ
فَرَاغِهِمَا مِنْ سَحُورِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي الصَّلَاةِ؟ قَالَ
قَدَرُ مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً. [طرف الحدیث: ۱۱۳۳]

دونوں سحری سے فارغ ہو گئے تو نبی ﷺ نماز کی طرف کھڑے ہو گئے اور نماز پڑھی۔ روح نے کہا: میں نے حضرت انس سے پوچھا: آپ کے سحری کرنے اور نماز پڑھنے کے درمیان کتنا وقفہ تھا؟ انہوں نے کہا: جتنی دیر میں کوئی شخص پچاس آیات تلاوت کرتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۹۷، سنن ترمذی: ۷۰۳، سنن ابن ماجہ: ۱۶۹۴، سنن نسائی: ۲۱۵۱، سنن دارمی: ۱۶۹۵، صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۴، المعجم الکبیر: ۷۹۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۳۸، شرح السنہ: ۳۵۵، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۲، طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۵۸۵، ج ۳ ص ۳۶۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حسن بن صباح البزار (۲) روح بن عبادہ (۳) سعید بن ابی عروبہ (۴) قتادہ بن دعامہ (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ

(عمدة القاری ج ۵ ص ۱۰۷)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز فجر کا اول وقت طلوع فجر ہے کیونکہ اسی وقت میں روزہ دار کے اوپر کھانا اور پینا حرام ہو جاتا ہے اور نماز فجر کا آخری وقت طلوع آفتاب ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۴۳۸، ج ۳ ص ۸۲ پر مذکور ہے اس کی شرح میں بھی سحری کی فضیلت کا ذکر ہے۔

۵۷۷ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ عَنْ أَخِيهِ
عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ
يَقُولُ كُنْتُ أَتَسَحَّرُ فِي أَهْلِي ثُمَّ تَكُونُ سُرْعَةً بَيِّنٌ
أَنْ أَذْرِكَ صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ. [طرف الحدیث: ۱۹۴۰] (صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۴۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن ابی اویس نے حدیث بیان کی از برادر خود از سلیمان از ابی حازم انہوں نے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے اہل کے ساتھ سحری کرتا پھر مجھے جلدی ہوتی تاکہ میں نبی ﷺ کے ساتھ نماز فجر پالوں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسماعیل بن اویس ابو اویس کا نام عبد اللہ الاسلمی المدنی ہے یہ امام مالک بن انس کے بھانجے ہیں (۲) ان کے بھائی عبد الحمید بن ابی اویس ہیں ان کی کنیت ابوبکر ہے (۳) سلیمان بن بلال ابو ایوب ہیں (۴) ابو حازم سلمہ بن دینار الاعرج یہ اہل مدینہ میں عبادت گزاروں میں سے تھے (۵) حضرت سہل بن سعد بن مالک الانصاری رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۰۸)

اس حدیث سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ اول وقت میں فجر کی نماز پڑھتے تھے۔

۵۷۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ
عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ
الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ كُنَّ نِسَاءُ الْمُؤْمِنَاتِ
يَشْهَدْنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ
الْفَجْرِ مُتَلَفِعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ ثُمَّ يَنْقَلِبْنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ
حِينَ يَقْضِينَ الصَّلَاةَ لَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْغُلَامِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے خبر دی از عقیل از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عروہ بن الزبیر نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو خبر دی کہ مسلمان عورتیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز فجر کے لیے حاضر ہوتی تھیں وہ اپنی چادروں میں لپیٹی ہوئی ہوتی تھیں پھر نماز پڑھنے کے بعد وہ اپنے گھروں کو لوٹ جاتیں اندھیرے کی وجہ سے ان کو کوئی نہیں پہچانتا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۷۲ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: عورت کتنے کپڑوں میں نماز پڑھے اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: فجر کی نماز کا وقت اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی صلاحیت ہے۔
فجر کی نماز کا افضل وقت سفیدی پھیلنے کے بعد ہے

اس باب کی احادیث میں یہ ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ اخیر شب کے اندھیرے میں اول وقت نماز فجر پڑھتے تھے مگر یہ رسول اللہ ﷺ کا فعل ہے اور آپ کا قول یہ ہے کہ جب سفیدی پھیل جائے اس وقت نماز فجر پڑھی جائے اور آپ کا قول آپ کے فعل پر راجح ہوتا ہے وہ حدیث یہ ہے:

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فجر کی نماز سفیدی پھیلنے کے بعد پڑھو اس میں زیادہ اجر ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۵۴، سنن ابوداؤد: ۳۲۴، سنن نسائی: ۵۴، سنن ابن ماجہ: ۶۷۲، شرح معانی الآثار: ۱۰۳۸، ۱۰۳۷، ۱۰۳۶، ۱۰۳۵، ۱۰۳۴، صحیح ابن حبان: ۱۴۹۰، سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۵، شرح السنہ: ۳۵۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۹۵۹، الاحاد والمثنائی: ۲۰۹۱، سنن دارمی: ۱۲۲۰، ۱۲۱۹، المعجم الکبیر: ۳۲۹۰، ۳۲۸۷، ۳۲۸۶، حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۹۴، مصنف عبد الرزاق: ۲۱۵۹، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۵۳۱، تاریخ کبیر ج ۱ ص ۳۰۱، مسند لمیزار: ۳۸۳، مسند احمد ج ۳ ص ۴۶۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۸۱۹، ج ۲۵ ص ۱۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

جس نے نماز فجر کی

۲۸ - بَابُ مَنْ أَدْرَكَ

ایک رکعت پالی

رَكْعَةً مِنَ الْفَجْرِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جس نے نماز فجر کی ایک رکعت پالی اس کی نماز کا کیا حکم ہے۔

۵۷۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، وَعَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، وَعَنِ الْأَعْرَجِ، يُحَدِّثُونَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الصُّبْحِ رَكْعَةً قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ، وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ، قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ، فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از زید بن اسلم از عطاء بن یسار اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے طلوع شمس سے پہلے صبح کی ایک رکعت کو پالیا اس نے صبح کو پالیا اور جس نے غروب شمس سے پہلے عصر کی ایک رکعت کو پالیا اس نے عصر کو پالیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۵۶ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جس نے غروب آفتاب سے پہلے عصر کی ایک رکعت پالی اور یہاں اس کا عنوان ہے: جس نے فجر کی ایک رکعت پالی اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی منجاش ہے۔

جس نے نماز کی ایک رکعت پالی

۲۹ - بَابُ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے: جس نے نماز کی ایک رکعت پالی اس کی نماز کا کیا حکم ہے۔

۵۸۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از ابی سلمہ بن عبد الرحمن از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے نماز کی ایک رکعت کو پالیا اس نے

نماز کو پالیا۔

أَذْرَكَ الصَّلَاةَ.

اس حدیث کی شرح بھی حدیث: ۵۵۶ میں گزر چکی ہے۔

فجر کے بعد نماز حتیٰ کہ سورج

۳۰۔ بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى

بلند ہو جائے

تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ فجر کی نماز پڑھنے کے بعد اس وقت نماز پڑھی جائے جب سورج بلند ہو جائے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے

۵۸۱۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از

عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ شَهِدَ

قنادہ از ابی العالیہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا:

عِنْدِي رَجُلَانِ مَرَضِيَّوْنَ، وَارْضَاهُم عِنْدِي عُمَرُ أَنَّ

میرے پاس پسندیدہ لوگوں نے شہادت دی تھی اور سب سے زیادہ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ

پسندیدہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت تھی کہ نبی ﷺ نے صبح کی نماز

الصُّبْحِ حَتَّى تَشْرُقَ الشَّمْسُ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى

کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ سورج چمکنے لگے اور عصر کے

تَغْرُبَ.

بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ

کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ از قنادہ وہ

عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ

بیان کرتے ہیں: میں نے ابو العالیہ سے سنا از حضرت ابن عباس

حَدَّثَنِي نَاسٌ بِهَذَا.

رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ لوگوں نے مجھے یہ حدیث بیان کی۔

(صحیح مسلم: ۸۲۶، الرقم المسلسل: ۱۸۹۰، سنن ابوداؤد: ۱۲۷۶، سنن ترمذی: ۱۸۳، سنن نسائی: ۵۶۲-۵۶۱، سنن ابن ماجہ: ۱۲۵۰، مسند الزہری: ۱۸۵، مسند ابویعلیٰ: ۱۳۷، صحیح ابن خزیمرہ: ۲۱۳۶-۱۲۷۲، مسند احمد ج ۱ ص ۱۸، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۱۰، ج ۱ ص ۲۶۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید

لابن الجوزی: ۵۷۰۹، مکتبۃ الرشید ریاض: ۵۱۳۲۶)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں فجر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے حتیٰ

کہ سورج بلند ہو جائے۔

عصر کے بعد نوافل کی ممانعت پر ایک حدیث سے معارضہ کا جواب

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ فجر کی نماز کے بعد نفل پڑھنا مکروہ ہیں حتیٰ کہ سورج طلوع ہو

جائے اور عصر کی نماز کے بعد بھی نفل پڑھنا مکروہ ہے حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے ابراہیم النخعی نے کہا ہے کہ فقہاء اس نماز کو مکروہ کہتے

تھے اور یہ صحابہ کی ایک جماعت کا قول ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ایک حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے کو ترک نہیں کرتے تھے۔

ہشام بیان کرتے ہیں کہ مجھے میرے والد نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اے میرے بھانجے! نبی ﷺ نے میرے پاس

عصر کے بعد دو رکعت نماز کو کبھی ترک نہیں کیا۔ (صحیح البخاری: ۵۹۱، صحیح مسلم: ۸۳۵)

اس کا جواب یہ ہے کہ جب ایسی دو حدیثوں میں تعارض ہو جو ایک فعل کی صحیح ہو اور دوسری اس فعل سے مانع ہو تو جو حدیث مانع ہو اس کو مؤخر قرار دے کر اس کو ترجیح دی جاتی ہے۔ اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا آپ کی خصوصیت تھی ہمارے لیے عصر کے بعد نماز پڑھنا ممنوع ہے سو اس کے کہ کوئی قضاء نماز پڑھی جائے یعنی عصر کے بعد قضاء نماز پڑھنا جائز ہے۔

۵۸۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عُمَرَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْرُوْا
بِصَلَوَتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از
ہشام انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی انہوں نے کہا کہ
مجھے ابن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنی
نمازوں میں طلوع شمس کا قصد کرو نہ غروب شمس کا۔

اطراف الحدیث: ۵۸۵-۵۸۹-۱۱۹۲-۱۶۲۹-۳۲۷۳ (صحیح مسلم: ۸۲۸، الرقم المسلسل: ۱۸۹۳، سنن النسائی: ۵۵۹، مسند احمد ج ۲ ص ۳۳ طبع
قدیم مسند احمد: ۴۸۸۵-ج ۸ ص ۴۹۱، مؤسسة الرسالة بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۶۹، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے سے ممانعت کی توجیہ

بعض لوگ طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت قصد سورج کی تعظیم کے لیے نماز پڑھتے تھے تو آپ نے اس وقت قصد نماز
پڑھنے سے منع فرمایا تا کہ غیر اللہ کی عبادت کی مشابہت نہ ہو۔

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طلوع شمس یا غروب شمس کے وقت قصد نماز پڑھنا ممنوع ہے اگر اتفاقاً
طلوع شمس کے وقت نماز پڑھ لی جائے تو یہ ممنوع نہیں ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ بہت احادیث میں ان اوقات میں مطلقاً نماز
پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

۵۸۳۔ وَقَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ
فَاتَّخِرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَرْتَفِعَ، وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ
الشَّمْسِ فَاتَّخِرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ. تَابِعَهُ عَبْدُ اللَّهِ.
اور مجھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی کہ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا: جب سورج کا کنارہ طلوع ہو جائے تو نماز کو
مؤخر کر دو حتیٰ کہ سورج بلند ہو جائے اور جب سورج کا کنارہ غائب
ہو جائے تو نماز کو مؤخر کر دو حتیٰ کہ سورج غائب ہو جائے۔ اس
[طرف الحدیث: ۳۲۱۴] حدیث کی عہدہ نے متابعت کی ہے۔

(صحیح مسلم: ۸۲۸، الرقم المسلسل: ۱۸۹۳، مصنف عبد الرزاق: ۳۹۵۱، موطأ امام مالک: ۵۲۳، دار المعرفۃ: صحیح ابن حبان: ۱۵۴۸، سنن بیہقی ج ۲
ص ۵۳، شرح السنۃ: ۷۷۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۴۸۸۵-ج ۸ ص ۴۹۱، مؤسسة الرسالة بیروت)

عہدہ بن سلیمان نے یحییٰ بن سعد القطان کی متابعت کی ہے۔
طلوع شمس سے قبل اور غروب شمس سے قبل نماز پڑھنے میں مذاہب فقہاء اور علامہ ابن بطال کے فقہاء

احناف پر اعتراضات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:
فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ فجر اور عصر کی نماز پڑھنے کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت کی علت کیا ہے امام مالک نے کہا ہے کہ
اس سے مراد نفل پڑھنے کی ممانعت ہے فرض پڑھنے کی ممانعت نہیں ہے اور جو فوت شدہ فرائض ہیں وہ کسی وقت بھی پڑھے جاسکتے ہیں

کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جس نے طلوع شمس سے پہلے ایک رکعت پڑھ لی یا غروب شمس سے پہلے ایک رکعت پڑھ لی اس نے نماز کو پالیا۔ (صحیح البخاری: ۵۵۶، صحیح مسلم: ۶۰۸) اور یہ بات معلوم ہے کہ جس نے ان اوقات میں ایک رکعت نماز پڑھ لی تو وہ دوسری رکعت اسی وقت میں پڑھے گا جس وقت میں نماز پڑھنا ممنوع ہے اور یہ ہمارے قول پر دلالت کرتا ہے اور یہی امام احمد اور امام اسحاق کا قول ہے۔

امام شافعی نے کہا ہے: اس ممانعت سے ابتداء نوافل پڑھنے کی ممانعت مراد ہے لیکن مفروضہ اور مسنونہ نمازیں یا جن نوافل کو وہ دائماً پڑھتا ہو ان کی ممانعت نہیں ہے اور امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھی۔ (صحیح البخاری: ۵۹۱، صحیح مسلم: ۸۳۵)

فقہاء احناف نے کہا ہے کہ اس ممانعت سے نفل پڑھنے کی ممانعت مراد ہے اور ان وقتوں میں فرائض کی قضاء پڑھ سکتا ہے لیکن جب سورج بلند ہونے سے پہلے ظاہر ہو اور غروب ہونے سے پہلے غروب کی طرف مائل ہو اس وقت کوئی فرض پڑھنا جائز ہے نہ نفل اور نہ نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے صرف اس دن کی عصر کی نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے غروب آفتاب سے پہلے ایک رکعت پڑھی تو وہ اپنی نماز پوری کرے۔ (صحیح البخاری: ۵۵۶، صحیح مسلم: ۶۰۸) اس باب کے شروع میں ہم فقہاء احناف کا رد کر چکے ہیں۔

جن فقہاء نے ان دو وقتوں میں فرض نماز پڑھنے کو جائز کہا ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: تم اپنی نمازوں میں طلوع شمس کا قصد کرو نہ غروب شمس کا۔ (صحیح البخاری: ۵۸۲) اس حدیث میں اس شخص کے لیے نماز پڑھنے کی ممانعت ہے جو طلوع شمس یا غروب شمس کا قصد کر کے نماز پڑھتا ہے لیکن جو شخص اس وقت نیند سے بیدار ہوا یا جو شخص نماز پڑھنا بھول گیا تھا اور اس کو اس وقت نماز پڑھنا یاد آیا تو وہ اس ممانعت میں داخل نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جس نے نماز سے غفلت کی یا نماز کے وقت سو گیا؟ آپ نے فرمایا: اس کو جس وقت نماز یاد آئے اس وقت نماز پڑھ لے۔

(صحیح مسلم: ۶۸۴، سنن نسائی: ۶۱۳، سنن ابن ماجہ: ۶۹۵، مسند احمد: ۱۲۹۰۸، دار الفکر)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی نماز کو بھول گیا پس وہ اس نماز کو اس وقت پڑھ لے جب اس کو یاد آئے اس کے سوا اس نماز کا اور کوئی کفارہ نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۝ (طہ: ۱۳)

(صحیح البخاری: ۵۹۷، صحیح مسلم: ۶۸۴، سنن ابوداؤد: ۴۴۲، سنن ترمذی: ۱۷۸، سنن نسائی: ۶۱۳، سنن ابن ماجہ: ۶۹۶، مسند احمد: ۱۰۰ ص ۳)

یہ احادیث طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت سے معارض ہیں اور ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص خصوصیت سے ان اوقات میں نماز پڑھنے کا قصد نہ کرے اس کے لیے ان اوقات میں فرائض اور نوافل پڑھنا جائز ہیں۔

المہلب نے کہا ہے کہ ان دو وقتوں میں نماز پڑھنے کی کراہت کا معنی یہ ہے کہ کچھ لوگ طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت قصداً نماز پڑھتے تھے اور اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر سورج کی عبادت کا قصد کرتے تھے لہذا نبی ﷺ نے ان اوقات میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا تاکہ ان لوگوں کی مشابہت نہ ہو۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۲۷۳-۲۷۴، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

فقہاء احناف پر اعتراضات کے مصنف کی طرف سے جوابات

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ حدیث میں ہے: جس نے طلوع شمس سے پہلے یا غروب شمس سے پہلے ایک رکعت پڑھ لی وہ اس نماز کو پورا کرے اور یہی امام مالک اور امام احمد کا مسلک ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ کثرت احادیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے طلوع شمس کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اور یہ حدیث طلوع شمس کے وقت نماز پڑھنے کے لیے حرم ہے اور جس حدیث سے علامہ ابن بطلال نے استدلال کیا ہے وہ صبح ہے اور جب صبح اور محرم میں تعارض ہو تو محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔

علامہ ابن بطلال نے امام شافعی کا مذہب نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک فجر اور عصر کے بعد نوافل پڑھنا جائز ہیں اور صحیح بخاری کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ ہمیشہ عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے بھی استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ حدیث بھی عصر کے بعد نوافل کی اباحت پر دلالت کرتی ہے اور امام ابو حنیفہ نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے وہ عصر کے بعد نوافل پڑھنے کی تحریم پر دلالت کرتی ہیں اور تحریم کی احادیث کو اباحت کی احادیث پر ترجیح ہوتی ہے ثانیاً یہ کہ عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنی نبی ﷺ کی خصوصیت ہے اور ہمیں آپ نے منع فرمایا ہے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت اس شخص کے لیے ہے جو قصد ان اوقات میں نماز پڑھے لیکن جو شخص اس وقت نیند سے بیدار ہوا ہو یا جس کو اسی وقت نماز یاد آئی ہو وہ طلوع شمس کے وقت نماز پڑھ سکتا ہے جیسا کہ احادیث میں اس کی تصریح ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے یہ احادیث عام مخصوص عنہ البعض ہیں ان احادیث سے مراد طلوع شمس کے علاوہ دیگر اوقات ہیں یعنی طلوع شمس کے علاوہ جس وقت کوئی شخص نیند سے بیدار ہو یا اس کو اس وقت نماز یاد آئے تو وہ اس وقت نماز پڑھ لے اور جن اوقات میں نبی ﷺ نے مطلقاً نماز پڑھنے سے منع فرما دیا ہے ان اوقات میں آپ کی ممانعت کی خلاف ورزی کی جرأت نہ کرے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید بن اسماعیل نے حدیث بیان کی از ابی اسامہ از عبید اللہ از ضیب بن عبد الرحمن از حفص بن عاصم از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دو قسم کی خرید و فروخت اور دو قسم کے پہناوے سے اور دو قسم کی نمازوں سے منع فرما دیا ہے فجر کے بعد نماز پڑھنے سے حتیٰ کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے اور اشتمال الصماء سے یعنی کسی ایک جانب سے تہبند کو اوپر اٹھا دینا اور ایک کپڑے میں احتباء سے یعنی اس کی شرم گاہ آسمان کی طرف کھلی ہو اور منابذہ اور ملاسہ سے یعنی جس چیز پر وہ کنکر پھینک دے یا جس چیز کو وہ چھو لے اس کو فروخت کرنا واجب ہو جائے۔

۵۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ أَبِي أُسَامَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعَتَيْنِ، وَ عَنْ لِسْتَيْنِ، وَ عَنْ صَلَاتَيْنِ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ، وَ عَنِ اشْتِمَالِ الصَّمَاءِ، وَ عَنِ الْإِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، يُفَضِّي بِفَرْجِهِ إِلَى السَّمَاءِ، وَ عَنِ الْمُنَابَذَةِ، وَ عَنِ الْمَلَامَسَةِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۶۸-۳۶۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: جس چیز سے شرم گاہ کو

چھپائے وہاں اس میں دو قسم کی نمازوں کا ذکر نہیں تھا یعنی طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز کی ممانعت کا اور اس کی مفصل شرح حدیث: ۵۵۶ اور حدیث: ۵۸۳ میں ابھی بیان کی جا چکی ہے۔

غروب شمس سے پہلے نماز کا قصد نہ کرے

۳۱۔ بَابُ لَا يَتَحَرَّى الصَّلَاةَ

قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ

۵۸۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَحَرَّى أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص طلوع شمس کے وقت اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کا قصد نہ کرے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے حدیث: ۵۸۳ کا مطالعہ فرمائیں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: فجر کی نماز پڑھنے کا حکم حتیٰ کہ سورج بلند ہو جائے اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۵۸۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ الْجَنْدَعِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ. [أطراف الحديث: ۱۱۸۸-۱۱۹۷-۱۸۶۳-۱۹۹۲-۱۹۹۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از صالح از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عطاء بن یزید الجندی نے خبر دی انہوں نے حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے سنا وہ کہہ رہے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: صبح کی نماز کے بعد کوئی نماز نہیں ہے حتیٰ کہ سورج بلند ہو جائے اور عصر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے۔

(صحیح مسلم: ۸۲۷، رقم المسلسل: ۱۸۹۲، سنن النسائی: ۵۶۳، مسند الحمیدی: ۷۳۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۳۸، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۵۳۹، مسند ابویعلیٰ: ۱۱۲۱-۹۷۷، مصنف عبد الرزاق: ۳۹۶۱، مسند احمد ج ۳ ص ۷، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۰۳۳-ج ۱ ص ۸۱، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد العزیز بن عبد اللہ بن یحییٰ بن عمرو القرشی المدنی (۲) ابراہیم بن سعد بن عبد الرحمن بن عوف الزہری القرشی المدنی (۳) صالح بن کیسان الغفاری مودب ولد عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عطاء بن یزید ابو یزید اللیشی الجندی المدنی (۶) حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۱۸)

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۵۸۳ کا مطالعہ فرمائیں۔

اس حدیث میں نفی بہ معنی نفی ہے اور ان دو وقتوں میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ فجر اور عصر کی نماز کے بعد قضاء نماز پڑھنا سجدہ تلاوت کرنا اور نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔

۵۸۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابان نے حدیث

قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ قَالَ سَمِعْتُ
حُمْرَانَ بْنَ أَبَانَ يُحَدِّثُ عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ إِنَّكُمْ
لَتُصَلُّونَ صَلَوةً، لَقَدْ صَحَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيَهَا، وَلَقَدْ نَهَى عَنْهَا.
يَعْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ. [طرف الحدیث: ۳۷۶۲]

(جامع المسند لابن الجوزی: ۶۳۹۲، مکتبۃ الرشیدیہ ض: ۱۳۲۶ھ)

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی التیاح انہوں نے کہا:
میں نے حمران بن ابان سے سنا وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے حدیث
بیان کرتے ہیں انہوں نے کہا: تم یہ نماز پڑھ رہے ہو اور ہم رسول
اللہ ﷺ کے ساتھ رہے ہیں اور ہم نے آپ کو یہ نماز پڑھتے
ہوئے نہیں دیکھا اور آپ نے عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے سے
منع فرمایا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن ابان البلخی ابو بکر مستملی وکیع یہ حدودیہ کے نام سے معروف ہیں یہ ۲۳۴ھ میں فوت ہو گئے تھے بعض نے کہا: یہ محمد
بن ابان الواسطی ہیں نہ کہ وہ جن کا ذکر کیا گیا ہے علامہ عینی نے کہا: ہر دو قول کے لیے مرجح ہے (۲) غندر ان کا نام محمد بن جعفر
ہے (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) ابوالتیاح ان کا نام یزید بن حمید النصبی البصری ہے (۵) حمران بن ابان (۶) حضرت معاویہ بن ابی سفیان
رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۱۹)

حضرت معاویہ کا عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع فرمانا اور اس پر ایک حدیث سے تعارض کا جواب

اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا: تم یہ نماز پڑھتے ہو یعنی عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نفل پھر کہا: ہم نے
رسول اللہ ﷺ کو یہ نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اس پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: آپ نے یہ دو رکعت نماز کبھی
ترک نہیں کی۔ (صحیح البخاری: ۵۹۱) اور حضرت معاویہ کی حدیث اس کے معارض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ یہ دو رکعت نماز ہمیشہ گھر
میں پڑھتے تھے گھر سے باہر نہیں پڑھتے تھے اس لیے حضرت معاویہ نے آپ کو یہ نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور اس نماز کو پڑھنا
نبی ﷺ کی خصوصیت تھی اور چونکہ نبی ﷺ نے عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع فرمایا ہے اس لیے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان
لوگوں کو عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔

۵۸۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ حُبَيْبٍ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ،
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاتَيْنِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ
الشَّمْسُ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سلام نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبیدہ نے حدیث بیان کی از عبیدہ اللہ از
حبیب از حفص بن عاصم از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دو نمازیں پڑھنے سے منع فرمایا فجر کے
بعد حتیٰ کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد حتیٰ کہ سورج غروب
ہو جائے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے حدیث: ۵۸۴ کا مطالعہ فرمائیں۔

جس کے نزدیک صرف عصر اور فجر

کے بعد نماز پڑھنا مکروہ ہے

۳۲ - بَابُ مَنْ لَمْ يَكْرِهِ الصَّلَاةَ

إِلَّا بَعْدَ الْعَصْرِ وَالْفَجْرِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جن فقہاء کے نزدیک صرف عصر کی نماز اور فجر کی نماز کے بعد نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

زَوَاهُ عُمَرُ، وَابْنُ عُمَرَ، وَابُو سَعِيدٍ، وَابُو
ہُرَيْرَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ۔
اس عدم کراہت کو حضرت عمرؓ اور حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابوسعید اور حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا ہے۔

ان صحابہ کرام کی احادیث ابواب سابقہ میں گزر چکی ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث: ۵۸۱ ہے اور حضرت ابن عمر کی حدیث: ۵۸۲ ہے اور حضرت ابوسعید خدری کی حدیث: ۵۸۶ ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث: ۵۸۳ ہے۔

۵۸۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَصَلَّى كَمَا رَأَيْتُ أَصْحَابِي يُصَلُّونَ لَا أَنْهَى أَحَدًا يُصَلِّيَ لَيْلًا وَلَا نَهَارًا مَا شَاءَ غَيْرَ أَنْ لَا تَحْرَوْا طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ابوب نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: میں اس طرح نماز پڑھتا ہوں جس طرح میں نے اپنے اصحاب کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے جو شخص دن اور رات کے کسی وقت میں بھی نماز پڑھے، میں اس کو منع نہیں کرتا سوا اس کے کہ وہ سورج کے طلوع کے وقت نماز کا قصد نہ کرے اور نہ سورج کے غروب کے وقت نماز کا قصد کرے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۵۸۲ کا مطالعہ فرمائیں۔

عصر کے بعد قضاء نمازوں

کو پڑھنا

۳۳۔ بَابُ مَا يُصَلِّي بَعْدَ الْعَصْرِ

مِنَ الْفَوَائِتِ وَغَيْرِهَا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عصر کے بعد قضاء نمازوں کو پڑھنا جائز ہے۔

وَقَالَ كُرَيْبٌ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ صَلَّي النَّبِيُّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ وَقَالَ شُعْبَةُ نَاسٌ مِّنْ عَبْدِ الْقَيْسِ عَنْ الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ۔
اور کرب نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھی ہے اور فرمایا: مجھے عبد القیس کے وفد نے عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے سے مشغول کر دیا تھا۔

اس تعلق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنی کثیر رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیجی اور یہ پیغام دیا: آپ سے ام سلمہ عرض کرتی ہے کہ میں نے سنا ہے کہ آپ عصر کے بعد ان دو رکعت نماز کے پڑھنے سے منع فرماتے ہیں اور میں نے آپ کو یہ دو رکعت پڑھتے ہوئے دیکھا ہے؟ آپ نے نماز سے فارغ ہو کر جواب دیا: اے بنت ابی امیہ! آپ نے عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ میرے پاس قبیلہ عبد القیس کے لوگ آئے تھے میں ان کے ساتھ مشغول رہا اور ظہر کے بعد دو رکعت نہیں پڑھ سکا سو یہ وہ دو رکعت ہیں۔ (صحیح البخاری: ۱۲۳۳، صحیح مسلم: ۳۳۸، سنن ابوداؤد: ۱۲۷۳)

فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ عصر کی نماز کے بعد سنت کو قضاء کیا جاسکتا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے اس سنت کو قضاء کرنا رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے ورنہ قضاء صرف فرض اور واجب کی کی جاتی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد بن ایمن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا انہوں نے کہا: اس ذات کی قسم جو رسول اللہ ﷺ کو لے گیا! آپ نے عصر کے بعد دو رکعت نماز کو بالکل ترک نہیں کیا حتیٰ کہ آپ نے اللہ سے ملاقات کر لی اور آپ نے اللہ تعالیٰ سے اس وقت ملاقات کی جب نماز پڑھنے سے آپ کا بدن بھاری ہو گیا اور آپ اکثر نمازیں بیٹھ کر پڑھتے تھے حضرت عائشہ کی مراد عصر کی نماز کے بعد دو رکعت تھیں اور نبی ﷺ ان کو پڑھتے تھے اور ان کو مسجد میں نہیں پڑھتے تھے اس خوف سے کہ یہ آپ کی امت پر دشوار ہوں گی اور آپ امت سے تخفیف کو پسند کرتے تھے۔

۵۹۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أَيْمَنَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ قَالَتْ وَاللَّهِ ذَهَبَ بِهِ مَا تَرَكَهُمَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ، وَمَا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى حَتَّى ثَقُلَ عَنِ الصَّلَاةِ، وَكَانَ يُصَلِّي كَثِيرًا مِّنْ صَلَواتِهِ قَاعِدًا، تَعْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا وَلَا يُصَلِّيهِمَا فِي الْمَسْجِدِ، مَخَافَةً أَنْ يَثْقُلَ عَلَى أُمَّتِهِ، وَكَانَ يُحِبُّ مَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ.

[اطراف الحدیث: ۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۱۶۳۱] (جامع المسانید)

لابن الجوزی: ۱۹۸۷ مکتبۃ الرشدریاض ۱۴۲۶ھ

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن دکین (۲) عبد الواحد بن ایمن (۳) ان کے والد ایمن الحسبشی ابن ابی عمرو الخزومی القرشی الہکلی کے آزاد شدہ غلام (۴) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۲۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے اور یہ آپ کی خصوصیت تھی کیونکہ آپ نے امت کو اس سے منع فرمایا ہے۔

بعض علماء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ عصر کے بعد مطلقاً نفل پڑھنا جائز ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ سے بہت احادیث مروی ہیں جن میں آپ نے عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اے میرے بھتیجے! نبی ﷺ نے میرے پاس عصر کے بعد کی دو رکعت پڑھنے کو کبھی ترک نہیں کیا۔

۵۹۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ ابْنُ أَخِي، مَا تَرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّجْدَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ.

اس حدیث کی شرح کے لیے حدیث: ۵۹۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الشیبانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

۵۹۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَكْعَتَانِ

لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُهُمَا 'مِرًا وَلَا عَلَانِيَةً' رَكَعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ 'وَرَكَعَتَانِ بَعْدَ الْعَصْرِ' ہمیں عبدالرحمن بن الاسود نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ دو رکعت ایسی ہیں جن کو رسول اللہ ﷺ کبھی نہیں چھوڑتے تھے پوشیدہ نہ ظاہر دو رکعت نماز صبح کی فرض نماز سے پہلے اور دو رکعت عصر کے فرض کے بعد۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۵۹۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

امام نسائی کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ دو نمازوں کو رسول اللہ ﷺ نے میرے گھر میں کبھی ترک نہیں کیا پوشیدہ نہ ظاہر دو رکعت نماز فجر سے پہلے اور دو رکعت نماز فجر کے بعد۔ (سنن نسائی: ۵۷۳)

۵۹۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ رَأَيْتُ الْأَسْوَدَ وَمَسْرُوقًا شَهِدَا عَلَى عَائِشَةَ قَالَتْ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِينِي فِي يَوْمِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا صَلَّى رَكَعَتَيْنِ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عرورہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق انہوں نے بیان کیا: میں نے الاسود اور مسروق کو دیکھا وہ دونوں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے حضرت عائشہ نے فرمایا: نبی ﷺ جس دن بھی میرے پاس نماز عصر کے بعد آتے تو دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۵۹۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

عصر کے بعد آپ کا ہمیشہ دو رکعت نماز پڑھنا اور اس سے منع فرمانے میں تعارض ہے اس کا جواب

اس سے پہلے یہ کثرت احادیث میں نماز عصر کے بعد نماز پڑھنے سے ممانعت گزر چکی ہے اور ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ممانعت کی احادیث رائج ہیں کیونکہ وہ قولی احادیث ہیں اور جن احادیث میں عصر کے بعد نماز پڑھنے کا ذکر ہے وہ آپ کا فعل ہے اور یہ بات اصول میں مقرر ہے کہ آپ کا قول آپ کے فعل پر رائج ہوتا ہے اس لیے ممانعت کی احادیث رائج ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ممانعت کی احادیث عصر کے بعد نماز پڑھنے کی محرم ہیں اور جن احادیث میں عصر کے بعد نماز پڑھنے کا ذکر ہے وہ صحیح ہیں اور محرم احادیث صحیح احادیث پر رائج ہوتی ہیں لہذا ممانعت کی احادیث رائج ہیں اور تیسری وجہ یہ ہے کہ عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا آپ کی خصوصیت ہے چوتھی وجہ یہ ہے کہ عصر کے بعد نماز پڑھنے سے گھر سے باہر آپ نے منع فرمایا اور عصر کے بعد دو رکعت نماز آپ نے ہمیشہ گھر میں پڑھی ہیں۔

شرح صحیح مسلم میں احادیث مذکورہ کی شرح

ان ابواب میں طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت میں احادیث ہیں اور فجر کی نماز کے بعد اور عصر کی نماز کے بعد نوافل کی ممانعت میں احادیث ہیں اور عصر کے بعد رسول اللہ ﷺ کے گھر میں دو رکعت نماز پڑھنے کے متعلق احادیث ہیں اور یہ تمام احادیث شرح صحیح مسلم: ۱۸۱۷ ج ۲ ص ۶۱۰-۶۰۳ پر مذکور ہیں اور ان کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

① اوقات منوعہ اور مکروہہ کی تفصیل ② قرن شیطان پر اعتراض کا جواب۔

قرن شیطان پر اعتراض اور اس کے جواب کو ہم نے یہاں نعمۃ الباری میں ذکر نہیں کیا کیونکہ شرح صحیح مسلم میں اس پر بہت مفصل

بحث کر دی گئی ہے۔

۳۴۔ بَابُ التَّكْبِيرِ بِالصَّلَاةِ فِي يَوْمِ غَيْمٍ

ابرا لودون میں جلدی نماز پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ابرا لودون میں معمول سے پہلے نماز پڑھنی چاہیے تاکہ ایسا نہ ہو کہ نماز کا وقت نکل جائے اور ابرا لودون کی وجہ سے وقت گزرنے کا پتا نہ چل سکے لیکن یہ احتیاط اس وقت بھی جب گھریاں ایجاد نہیں ہوئی تھیں اور اب جب کہ گھریاں ایجاد ہو چکی ہیں تو خواہ بادل ہوں یا بارش ہو نماز معمول کے مطابق اوقات معینہ پر پڑھنی چاہیے۔

۵۹۴۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى 'هُوَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ' عَنْ أَبِي قِلَابَةَ أَنَّ أَبَا الْمَلِیحِ حَدَّثَهُ قَالَ كُنَّا مَعَ بَرِيْدَةَ فِي يَوْمٍ ذِي غَيْمٍ فَقَالَ بَكِّرُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ حَبِطَ عَمَلُهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ اور وہ ابن ابی کثیر ہیں از ابو قلابہ کہ ابو الملیح نے ان کو حدیث بیان کی کہ ہم ابرا لودون میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے انہوں نے کہا: نماز جلدی پڑھنا کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جس نے عصر کی نماز کو ترک کر دیا اس کے اعمال ضائع ہو گئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۵۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جس نے عصر کی نماز ترک کی اس کا گناہ اور

اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۳۵۔ بَابُ الْأَذَانِ بَعْدَ ذَهَابِ الْوَقْتِ

وقت گزرنے کے بعد اذان دینا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ وقت نکلنے کے بعد اذان دینے کا کیا حکم ہے۔

۵۹۵۔ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سِرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ لَوْ عَرَّسَتْ بَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَخَافُ أَنْ تَنَامُوا عَنِ الصَّلَاةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمران بن میسرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حصین نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن ابی قتادہ از والد خود انہوں نے کہا: ہم ایک رات نبی ﷺ کے ساتھ روانہ ہوئے تو بعض لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! کاش آپ ہم کو رات کے آخری حصہ میں ٹھہرائیں آپ نے فرمایا: مجھے خطرہ ہے کہ تم نماز کے وقت سوئے رہو گے حضرت بلال نے کہا: میں تم سب کو بیدار کروں گا پھر وہ سب لیٹ گئے اور حضرت بلال نے اپنی سواری کی طرف ٹیک لگائی پھر ان کی آنکھوں پر نیند غالب آگئی پس وہ سو گئے پھر نبی ﷺ بیدار ہوئے اور اس وقت سورج کا ایک کنارہ طلوع ہو چکا تھا آپ نے فرمایا: اے بلال! تمہارا وہ قول کہاں گیا؟ انہوں نے کہا: مجھے ایسی گہری نیند آئی کہ اس سے پہلے ایسی گہری نیند نہیں آئی تھی آپ نے فرمایا: بے شک اللہ جب چاہتا ہے تمہاری روجوں کو قبض کر لیتا ہے اور جب چاہتا ہے تمہاری روجوں کو لوٹا دیتا ہے اے بلال! کھڑے ہو کر لوگوں کے لیے اذان دو پھر

قَالَ بَلَالٌ أَنَا أَوْقِظُكُمْ فَأَضْطَجَعُوا وَأَسْنَدَ بَلَالٌ ظَهْرَهُ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَعَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ فَنَامَ فَاسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَالَ يَا بَلَالُ آيْنَ مَا قُلْتَ؟ قَالَ مَا الْقِيَتْ عَلَيَّ نَوْمَةٌ مِثْلَهَا قَطُّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ حِينَ شَاءَ يَا بَلَالُ قُمْ فَأَذِّنْ بِالنَّاسِ بِالصَّلَاةِ فَتَوَضَّأَ فَلَمَّا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ وَابْيَاضَتْ قَامَ فَصَلَّى [طرف الحدیث: ۷۱، ۷۲]

(سنن ابوداؤد: ۳۳۹-۳۴۰ سنن نسائی: ۸۳۵ موطا امام مالک:

۲۵ دار المعرفۃ بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۶۷-۶۸ السنن الکبریٰ

النسائی: ۱۱۳۳۸ سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۱۶ کتاب الاسماء والصفات ص ۱۳۲ آپ نے وضوء کیا پھر جب سورج بلند ہو گیا اور سفید ہو گیا تو آپ صحیح ابن خزیمہ: ۳۰۹ صحیح ابن حبان: ۱۵۷۹ مسند احمد ج ۵ ص ۳۰۷ طبع نے کھڑے ہو کر نماز پڑھائی۔

قدیم مسند احمد: ۲۲۶۱۱ ج ۳ ص ۳۹۶ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمران بن میسرہ (۲) محمد بن فضیل (۳) حصین بن عبدالرحمن السلمی الکوفی یہ ۱۳۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) عبداللہ بن ابی قتادہ (۵) ان کے والد حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ ان کا نام الحارث بن ربیع بن بلد یہ الانصاری ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۲۷)

روح کی تعریف اور اس کے افعال اور آثار

اس حدیث میں مذکور ہے: بے شک اللہ نے تمہاری روحوں کو قبض کر لیا۔

”الارواح“ ”الروح“ کی جمع ہے یہ مذکر اور مؤنث ہے روح کی تعریف یہ ہے: یہ ایک جوہر لطیف روحانی ہے جس کا بدن کے ہر ہر جز میں اس طرح حلول ہوتا ہے جس طرح نمی کا پتے میں یا خوشبو کا پھول میں یا آگ کا انگارے میں حلول ہوتا ہے نداء اور دنیا کی رقی چیزیں اور فحش اور فجور اور بُدے افعال اور دیگر غیر شرعی اقوال اور افعال روح کو مکدر اور مضحک کر دیتے ہیں عبادات اذکار اور نیک کام روح کو مطمئن اور مسرور رکھتے ہیں روح جزئیات اور کلیات کا ادراک کرتی ہے اور بدن میں تصرف کرتی ہے یہ کھانے پینے اور فرہ اور دلے ہونے سے مستغنی ہوتی ہے اسی وجہ سے یہ بدن کے فناء ہونے کے بعد بھی باقی رہتی ہے کیونکہ اس کو اپنی بقاء میں بدن کی احتیاج نہیں ہوتی اس کا تعلق عالم عناصر سے نہیں ہے بلکہ عالم ملکوت سے ہے بدن کے نقصان سے اس کو کوئی ضرر نہیں ہوتا ذکر اذکار سے اس کو لذت حاصل ہوتی ہے اور گناہوں سے اس کو تکلیف ہوتی ہے ان آثار کی اصل قرآن مجید کی اس آیت میں ہے:

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (آل عمران: ۱۶۹)

اور جو لوگ اللہ کی راہ میں شہید ہو چکے ہیں ان کو ہرگز ہرگز مردہ گمان نہ کرو بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں ان کو رزق دیا جاتا ہے O

نیز قرآن مجید میں ہے:

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِنْكَ الَّتِي قُضِيَ عَلَيْهَا الْمَوْتُ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى. (الزمر: ۴۲)

اللہ ہی روحوں کو ان کی موت کے وقت قبض فرماتا ہے اور جن کی موت نہیں آئی ان کو ان کی نیند کے وقت قبض فرمالیتا ہے پھر جن کی موت کا فیصلہ ہو چکا ہوتا ہے ان کی روح کو روک لیتا ہے اور دوسری روحوں کو ایک مقرر میعاد تک کے لیے چھوڑ دیتا ہے۔

نیند میں جو روح کو قبض کیا جاتا ہے اس کو وفات صغریٰ کہا جاتا ہے اور موت کے وقت جو روح کو قبض کیا جاتا ہے اس کو وفات کبریٰ کہا جاتا ہے اور جب تک انسان کی زندگی کی معین میعاد نہیں آتی اس وقت تک نیند میں اس کی روح قبض ہوتی رہتی ہے اور پھر اس کی واپسی ہوتی رہتی ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کا نیند سے وضوء نہ ٹوٹنا

علامہ یوسف بن عبداللہ ابن عبدالبر المالکی القرطبی المتوفی ۴۶۳ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

یہ حدیث صحاح کی کتب میں متعدد اسانید سے آئی ہے جس میں یہ مذکور ہے کہ ایک سفر میں صبح کی نماز کے وقت نیند آگئی تھی یہ حدیث صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے اور میرا گمان یہ ہے کہ یہ ایک ہی قصہ ہے اور یہ اس وقت پیش آیا تھا جب آپ خیر سے واپس آرہے تھے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ اس حدیث میں حدیبیہ کے زمانہ کا واقعہ ہے اور یہ ایک ہی سال کا واقعہ ہے اور اسی سال آپ خیر تشریف لے گئے تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے خیر فتح کر دیا تھا۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ رات کے آخری حصہ میں سو گئے تھے اور آپ اس وقت بیدار ہوئے جب سورج کا ایک کنارہ طلوع ہو چکا تھا اور یہ چیز آپ کی طبیعت اور آپ کے معمول سے خارج ہے اسی طرح دیگر انبیاء علیہم السلام کے طبائع اور معمولات سے یہ چیز خارج ہے اور میرا گمان ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی یہ خصوصیت ہے کہ ان کی آنکھیں سوتی ہیں اور ان کا دل نہیں سوتا اور اس موقع پر جو آپ کو نیند آگئی تو وہ اس لیے تھا تا کہ یہ چیز سنت ہو جائے اور مسلمانوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ جو شخص نماز کے وقت سو جائے یا نماز کو بھول جائے حتیٰ کہ نماز کا وقت نکل جائے اس کا کیا حکم ہے اور وہ نماز کس طرح ادا کرے گا اور یہ واقعہ اس باب سے ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک میں بھولتا ہوں یا بھلا دیا جاتا ہوتا کہ کوئی کام سنت ہو جائے۔ (موطأ امام مالک: ۲۲۸، دار المعرفۃ بیروت)

اور جو چیز آپ کی فطرت اور عادت کے مطابق ہے وہ یہ ہے کہ نیند آپ کے دل کو نہیں ڈھانپتی اور آپ کے نفس سے مخلوط نہیں ہوتی کیونکہ آپ نے فرمایا ہے: میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔

(صحیح البخاری: ۱۱۳، صحیح مسلم: ۷۳۸، سنن ابوداؤد: ۱۳۴۱، سنن ترمذی: ۳۳۹، سنن نسائی: ۱۶۹۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹۶، صحیح ابن خزمہ: ۳۹، دلائل النبوة للبیہقی ج ۱ ص ۲۷۲، شرح النہج ج ۳ ص ۵، مسند احمد ج ۶ ص ۱۰۳ طبع قدیم)

نیند کی حالت میں نماز کا فوت ہو جانا گناہ نہیں ہے

جب رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نیند سے بیدار ہوئے تو وہ نماز کا فوت ہو جانے کی وجہ سے بے حد خوف زدہ تھے کیونکہ اس وقت ان کو یہ علم نہیں تھا کہ جو شخص سویا ہوا ہو اور اس سے نیند کی وجہ سے نماز کا فوت ہو جائے اس سے گناہ ساقط ہوتا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ جب ان کی طرف مبعوث کیے گئے تو ان کو کسی چیز کا علم نہیں تھا پھر رسول اللہ ﷺ نے انہیں بتایا کہ سونے والے سے اور بھولنے والے سے گناہ ساقط ہو جاتا ہے اور ان سے نماز ساقط نہیں ہوتی اور ان پر لازم ہوتا ہے کہ وہ بیدار ہونے کے بعد نماز پڑھیں باقی سونے والے سے گناہ ساقط ہونے کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین شخصوں سے قلم تکلیف کو اٹھالیا گیا ہے: (۱) سویا ہوا شخص حتیٰ کہ بیدار ہو جائے (۲) بیماری میں مبتلا شخص حتیٰ کہ تندرست ہو جائے (ایک روایت میں ہے: دیوانہ حتیٰ کہ تندرست ہو جائے) (۳) بچہ حتیٰ کہ بالغ ہو جائے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۳۹۹-۳۳۹۸، سنن نسائی: ۳۳۳۲، سنن ابن ماجہ: ۲۰۴۱)

حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ اس موقع پر آپ نے فرمایا: نیند میں نماز کو ترک کرنے میں کوئی تقصیر نہیں ہے، تقصیر بیداری میں ہے کہ انسان نماز کو ترک کر دے حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت داخل ہو جائے۔

جس وادی میں نماز قضاء ہوئی تھی اس وادی سے نکل کر دوسری جگہ نماز پڑھنے کی وجہ

نبی ﷺ اس وادی میں نماز کے فوت ہونے کی وجہ سے اس وادی سے نکل گئے اس کی وجہ نبی ﷺ نے خود بیان فرمائی کہ اس وادی میں شیطان ہے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: شیطان بلال کے پاس آیا اور ان کو مسلسل تھپکتا رہا جیسے بچہ کو تھپکا جا رہا

ہے۔ (موطاً امام مالک: ۲۶) پھر نبی ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ وہ جلد از جلد سوار یوں پر سوار ہو کر وہاں سے نکلیں کیونکہ اس وادی میں شیطان ہے دوسری حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا: اس وادی سے نکلو جس میں تم پر غفلت طاری ہوئی تھی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے وہاں اس لیے نماز نہ پڑھی ہو جس طرح آپ نے بابل کی سرزمین میں نماز نہیں پڑھی تھی حدیث میں ہے:

ابوصالح غفاری بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سفر کرتے ہوئے بائبل کے علاقے سے گزرے ان کے پاس عصر کی اذان دینے کے لیے مؤذن آیا جب وہ اس جگہ سے نکل گئے تو انہوں نے مؤذن کو اقامت کہنے کا حکم دیا اور جب وہ نماز سے فارغ ہو گئے تو انہوں نے فرمایا: مجھے میرے حبیب نے منع فرمایا ہے کہ میں قبرستان میں نماز پڑھوں اور مجھے آپ نے سرزمین بائبل میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ اس جگہ پر لعنت کی گئی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۹۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۵۱)

اور یہ بھی روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ وادیِ شمود پر آئے تو آپ نے لوگوں کو حکم دیا: یہاں سے جدی گزر جائیں کیونکہ اس وادی پر لعنت کی گئی ہے۔ (سنن کبریٰ ج ۲ ص ۴۵۱)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان لوگوں پر عذاب کیا گیا تھا، سو تم ان پر بغیر روتے ہوئے نہ گزرو اور اگر تم رونہ سکو تو پھر ان لوگوں پر داخل نہ ہو، کہیں تم پر بھی وہ عذاب نہ آجائے جو ان پر آیا تھا۔

(صحیح البخاری: ۴۳۳، صحیح مسلم: ۲۹۸۰، مصنف عبد الرزاق: ۱۴۶۳، مسند احمد ج ۲ ص ۹۶)

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس وادی سے نکل کر دوسری جگہ نماز پڑھنے کی وجہ۔۔۔۔۔

اور اس پر حافظ ابن عبد البر کا اعتراض

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ نبی ﷺ جو اس وادی سے نکل گئے تھے اس کی وجہ یہ ہے کہ جب آپ بیدار ہوئے تو سورج طلوع ہو چکا تھا اور نبی ﷺ نے طلوع آفتاب کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے حتیٰ کہ سورج بلند ہو جائے اور اس وقت فرض پڑھنا جائز ہے نہ نفل پڑھنا جائز ہے اور یہ ایسا ہے جیسے رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے سو عید کے دن فرض روزہ رکھنا جائز ہے نہ نفل روزہ رکھنا جائز ہے اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب سورج کا ایک کنارہ طلوع ہو جائے تو نماز کو مؤخر کر دو حتیٰ کہ سورج بلند ہو جائے اور جب سورج کا ایک کنارہ غروب ہو جائے تو نماز کو مؤخر کر دو حتیٰ کہ سورج (مکمل) غروب ہو جائے۔

(صحیح البخاری: ۵۸۳، صحیح مسلم: ۸۲۸، کنز العمال: ۱۹۵۸۷)

اور جس حدیث میں یہ مذکور ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جس نے نماز سے غفلت کی یا نماز کے وقت سو گیا؟ آپ نے فرمایا: اس کو جس وقت نماز پادائے اس وقت نماز پڑھ لے۔

(صحیح مسلم: ۶۸۳، سنن نسائی: ۶۱۳، سنن ابن ماجہ: ۶۹۵)

اس حدیث کا فقہاء احناف نے یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے یہ خبر دی ہے کہ جو شخص سو گیا یا نماز کو بھول گیا اس سے نماز ساقط نہیں ہوگی اور اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ سورج کے طلوع یا غروب کے وقت نماز پڑھے اور فقہاء احناف کے خلاف حجت یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص غروب آفتاب سے پہلے نماز عصر

کا ایک سجدہ پالے تو اپنی نماز پوری کرے اور جب وہ طلوع آفتاب سے پہلے نماز کا ایک سجدہ پالے تو وہ اپنی نماز پوری کرے۔

(صحیح البخاری: ۵۵۶، صحیح مسلم: ۶۰۸)

حافظ ابن عبد البر کے اعتراض کا جواب

میں کہتا ہوں: اس حدیث میں امام ابو حنیفہ کے خلاف کوئی دلیل نہیں ہے، ہم نعمۃ الباری میں حدیث: ۵۵۶ کی شرح میں اس کی مکمل وضاحت کر چکے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ متعدد احادیث میں رسول اللہ ﷺ نے طلوع آفتاب کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اور جس نے طلوع آفتاب کے بعد باقی ماندہ ایک رکعت پڑھی اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، البتہ عصر کی نماز کا آخری وقت ناقص ہوتا ہے لہذا جس نے غروب آفتاب سے پہلے ایک رکعت نماز پڑھی وہ غروب آفتاب کے بعد باقی ماندہ نماز پڑھ لے اس کی نماز ناقص شروع ہوئی تھی اور ناقص ختم ہو جائے گی اس کے برخلاف صبح کا پورا وقت کامل ہوتا ہے لہذا جب طلوع آفتاب سے پہلے ایک رکعت پڑھی اور طلوع آفتاب کے بعد دوسری رکعت پڑھی تو یہ نماز شروع کامل وقت میں کی تھی اور ختم ناقص وقت میں کی اس لیے یہ نماز فاسد ہو جائے گی اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جس نے طلوع آفتاب سے پہلے ایک رکعت نماز پڑھنے کا وقت پالیا یا غروب آفتاب سے پہلے ایک رکعت پڑھنے کا زمانہ پالیا، مثلاً وہ اسی وقت مسلمان ہوا تھا یا وہ اسی وقت بالغ ہوا تھا یا عورت کا حیض اسی وقت منقطع ہوا تھا تو ان سب پر اس دن کی فجر یا عصر فرض ہو جائے گی جس کو وہ بعد میں ادا کریں گے۔

اس وادی میں جواز نماز کی تحقیق

حافظ ابن عبد البر نے کہا: ہمارے نزدیک اس باب میں مختار قول یہ ہے کہ اس وادی میں اور کسی بھی زمین کے ٹکڑے پر نماز پڑھنا جائز ہے جب تک کہ وہاں پر کسی نجاست کا یقین نہ ہو اور جن احادیث میں یہ مذکور ہے کہ مقبرہ میں یا سرزمین بابل میں یا جس جگہ شیطان کا اثر ہو یا اونٹنوں کے باڑے میں یا جو جگہ ملعون ہو وہاں نماز نہ پڑھی جائے وہ تمام احادیث اس حدیث سے منسوخ ہیں جس میں تصریح ہے کہ میرے لیے تمام روئے زمین کو مسجد بنادیا گیا ہے وہ حدیث یہ ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے پانچ ایسی چیزیں دی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہیں دی گئیں، ہر نبی کو ایک خاص قوم کی طرف مبعوث کیا جاتا تھا اور مجھے ہر سرخ اور سیاہ کی طرف مبعوث کیا گیا ہے اور میرے لیے غنیمتوں کو حلال کر دیا گیا ہے اور مجھ سے پہلے وہ کسی کے لیے حلال نہیں تھیں اور میرے لیے تمام روئے زمین کو پاک اور پاک کرنے والی بنا دیا گیا ہے اور مسجد بنادیا گیا ہے لہذا جو شخص جہاں بھی نماز کا وقت پائے وہیں نماز پڑھ لے اور چھ ماہ کی مسافت سے میرا رعب طاری کر دیا گیا ہے اور مجھے شفاعت عطا کی گئی ہے۔

(صحیح مسلم: ۵۲۱، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۳۳، دلائل النبوة للبیہقی ج ۵ ص ۴۷۲)

اس حدیث میں نبی ﷺ نے اپنے فضائل اور خصائص کی خبر دی ہے اور اہل علم کے نزدیک آپ کے فضائل نہ منسوخ ہو سکتے ہیں اور نہ تبدیل ہو سکتے ہیں اور نہ ان میں کوئی کمی ہو سکتی ہے۔

حافظ ابن عبد البر نے اس حدیث کی بہت طویل شرح کی ہے اور ہم نے باب مذکور کی حدیث سے متعلق حصہ کو نقل کر دیا ہے اور باقی تفصیلات کو ترک کر دیا ہے۔ (التمہید ج ۲ ص ۵۷۰-۵۶۱، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۱۹ھ)

رات کے آخری حصہ میں قیام کرنا، نماز فجر کی حفاظت کا انتظام کرنا اور دیگر اہم مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

(۱) اس حدیث میں مذکور ہے کہ صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ رات کے آخری حصہ میں آرام کرنے کے لیے کسی جگہ قیام کیا جائے اس سے معلوم ہوا کہ جن کاموں میں دنیاوی خیر ہو ان کا امیر اور قوم کے سربراہ سے مطالبہ کرنا جائز ہے۔

(۲) چونکہ اس وادی کے اندر اخیر شب سونے میں یہ خطرہ تھا کہ کہیں فجر کی نماز فوت نہ ہو جائے اس لیے رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو مقرر کیا کہ وہ نماز کے وقت سب کو جگائیں اس سے معلوم ہوا کہ قوم کے سربراہ کو نماز کی حفاظت کے لیے کسی کو مقرر کرنا چاہیے اور یہ کہ اپنے کسی خادم کو نماز کی حفاظت کے لیے معین کرنا چاہیے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو خصوصاً اس لیے مقرر فرمایا کہ اذان دینے کے لیے وہی مامور تھے۔ (آج کل صبح کی نماز میں اٹھنے کے لیے جو الارم لگایا جاتا ہے وہ بھی اس کے قائم مقام ہے۔ سعیدی غفرلہ)

قضاء نماز کے لیے اذان دینا اور اقامت کہنا اور سنت فجر کی قضاء کرنا

(۳) اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے بلال! کھڑے ہو کر لوگوں کے لیے اذان دو۔ اس سے معلوم ہوا کہ قضاء نماز کے لیے بھی اذان دینا مستحب ہے اس حدیث میں اذان کے بعد فجر کی سنتوں کو پڑھنے کا ذکر نہیں ہے لیکن حضرت عمران بن حصین کی حدیث میں اذان کے بعد فجر کی سنتوں کے پڑھنے کا بھی ذکر ہے وہ حدیث یہ ہے:

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے پس لوگ سو گئے اور نماز فجر کا وقت نکل گیا اور سورج کی گرمی سے سب بیدار ہوئے پس وہ تھوڑی دیر چلے حتیٰ کہ سورج بلند ہو گیا پھر آپ نے مؤذن کو اذان دینے کا حکم دیا تو اس نے اذان دی پھر آپ نے نماز فجر سے پہلے دو رکعت نماز (سنت فجر) پڑھی پھر آپ نے اقامت کہنے کا حکم دیا پھر آپ نے نماز فجر پڑھائی۔ (سنن ابوداؤد: ۴۴۳)

قضاء نماز کو فوراً پڑھنا واجب نہیں، طلوع شمس کے وقت نماز پڑھنے کا عدم جواز اور قضاء نماز کی جماعت کا جواز

(۴) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جو نماز کسی عذر کی وجہ سے قضاء ہوئی ہے اس کو فوراً ادا کرنا واجب نہیں ہے یہی صحیح مذہب ہے لیکن اگر کوئی شرعی مانع نہ ہو تو اس کو فوراً ادا کرنا مستحب ہے اور یہاں شرعی مانع یہ تھا کہ جب وہ بیدار ہوئے تو سورج طلوع ہو چکا تھا اور طلوع آفتاب کے وقت نماز پڑھنے سے آپ نے منع فرمایا ہے اس لیے آپ نے کچھ اور آگے سفر کیا اور جب سورج بلند ہو گیا تو پھر آپ نے نماز پڑھائی۔

(۵) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جن اوقات میں آپ نے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے ان اوقات میں قضاء نماز بھی پڑھنا جائز نہیں ہے اسی وجہ سے آپ نے فوراً نماز نہیں پڑھائی۔ ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ جب سورج طلوع ہونے کے بعد ایک نیزہ یا دو نیزہ کی مقدار بلند ہو جائے اس وقت نماز پڑھنا جائز ہو جاتا ہے۔

(۶) چونکہ نبی ﷺ نے صحابہ کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھائی اس میں یہ دلیل ہے کہ قضاء نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنا جائز ہے۔

سنت فجر کو قضاء کرنے میں مذاہب

(۷) سنن ابوداؤد میں قضاء نماز سے پہلے سنت فجر پڑھنے کا ذکر ہے اس لیے فقہاء احناف اور فقہاء شافعیہ کے نزدیک فجر کی سنت کی بھی قضاء کرنا جائز ہے امام مالک نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص چاہے تو طلوع آفتاب کے بعد سنت فجر کی قضاء کر لے اور امام محمد

ہے کیونکہ اس غزوہ میں کفار کی متعدد جماعتوں نے مل کر مدینہ منورہ پر حملہ کیا تھا۔

اس حدیث میں ”بطحان“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: مدینہ کی وادی۔

غزوہ خندق کے دن قضاء ہونے والی نمازوں کی تعداد

اس حدیث میں مذکور ہے: نبی ﷺ نے عصر کی نماز نہیں پڑھی تھی دوسری احادیث میں چار نمازوں کا ذکر ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ خندق کے دن مشرکین نے رسول اللہ ﷺ کو چار نمازوں کے پڑھنے سے مشغول رکھا حتیٰ کہ جتنا اللہ نے چاہا رات کا حصہ گزر گیا پھر آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان دینے کا حکم دیا سوانہوں نے اذان دی پھر اقامت کہی پس آپ نے ظہر کی نماز پڑھائی پھر اقامت کہی تو آپ نے عصر کی نماز پڑھائی پھر اقامت کہی تو آپ نے مغرب کی نماز پڑھائی پھر اقامت کہی تو آپ نے عشاء کی نماز پڑھائی۔ (سنن ترمذی: ۱۷۹۰، مسند احمد ج ۱ ص ۷۵، مسند احمد ج ۳ ص ۲۵)

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس حدیث میں عشاء کی نماز کو بھی قضاء نمازوں میں شمار کیا گیا ہے حالانکہ عشاء کی نماز تورات میں پڑھی گئی تھی اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ عشاء کی نماز اس کے معروف وقت میں نہیں پڑھی گئی تھی اس لیے اس کو (ظاہر) قضاء نمازوں میں شمار کر لیا گیا۔

غزوہ خندق کے دن جو نمازیں قضاء کی گئیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت تک صلوٰۃ خوف کا حکم نازل نہیں ہوا تھا صلوٰۃ خوف میں یہ بتایا گیا تھا کہ مسلمانوں کی ایک جماعت دشمن کے سامنے مسلح کھڑی رہے اور دوسری جماعت نبی ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھے پھر ایک رکعت پڑھنے کے بعد یہ جماعت دشمن کے سامنے چلی جائے اور دوسری جماعت آ کر نبی ﷺ کی اقتداء میں ایک رکعت نماز پڑھے اور بعد میں مسبوق کی طرح اپنی نماز پوری کرے پھر وہ دشمن کے سامنے چلی جائے اور پھر پہلی جماعت احن کی طرح اپنی نماز پوری کرے اور چونکہ غزوہ خندق تک صلوٰۃ خوف پڑھنے کا حکم نازل نہیں ہوا تھا اس وجہ سے بعض نمازیں قضاء کی گئیں ورنہ نماز کو ترک کرنا کسی حال میں جائز نہیں ہے۔

غزوہ خندق کے موقع پر قضاء ہونے والی نمازوں کے متعلق مختلف احادیث میں تطبیق

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن العربی نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ غزوہ خندق کے دن مسلمانوں کی جو نماز رہ گئی تھی وہ صرف ایک نماز تھی اور وہ نماز عصر تھی اس کی تائید اس حدیث میں ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ الاحزاب کے دن فرمایا: (کفار نے) ہم کو صلوٰۃ الوسطی کے پڑھنے سے مشغول کر دیا حتیٰ کہ سورج غروب کی طرف لوٹ گیا اللہ ان کی قبروں کو آگ سے بھر دے یا فرمایا: ان کے گھروں کو یا ان کے بیٹوں کو آگ سے بھر دے۔

(صحیح مسلم: ۶۲۷، رقم المسلسل: ۱۳۹۶، صحیح البخاری: ۲۹۳۱، سنن ابوداؤد: ۴۰۹، سنن ترمذی: ۲۹۸۳، سنن نسائی: ۴۷۳، ۴۷۴، مسند احمد ج ۱ ص ۷۹)

بعض علماء نے ان احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ غزوہ خندق کئی روز تک ہوتا رہا تھا اس لیے ہو سکتا ہے کہ کسی دن آپ کی صرف نماز عصر قضاء ہوئی ہو جیسے حضرت علی اور حضرت عمر کی روایت ہے اور ہو سکتا ہے کہ کسی دن آپ کی چار نمازیں قضاء ہوئی ہوں جیسے حضرت ابن مسعود کی روایت ہے۔

اس میں بھی اختلاف ہے کہ یہ نمازیں آپ سے لیا نا قضاء ہوئی تھیں یا عدا قضاء ہوئی تھیں اور زیادہ رائج یہ ہے کہ خندق

کھودنے کی مشغولیت کی وجہ سے آپ نے یہ نمازیں عدا ترک کی تھیں۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ دشمن کے خلاف جہاد کی مشغولیت کی وجہ سے کیا اب بھی نماز کو ترک کر نماز جائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اب نماز کو اپنے وقت سے مؤخر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ واقعہ صلوٰۃ خوف کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے یعنی اب نماز کو قضاء کرنے کے بجائے صلوٰۃ الخوف کے طریقہ پر ادا کیا جائے گا۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۱۳۲-۱۳۳)

قضاء نمازوں کی ترتیب کا وجوب اور ان کی شرائط

ان احادیث سے یہ معلوم ہوا کہ وقتی نماز اور قضاء نماز کے درمیان ترتیب واجب ہے پہلے وقتی نماز پڑھی جائے گی پھر قضاء نماز پڑھی جائے گی امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب امام مالک امام احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے اور یہی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور طاؤس نے یہ کہا ہے کہ وقتی اور قضاء نماز کے درمیان ترتیب واجب نہیں ہے یہی امام شافعی بعض مالکیہ اور ظاہریہ کا مذہب ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۳۳، رالکب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ برہان الدین علی بن ابی بکر المرغینانی المتوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

جس شخص کی کوئی نماز قضاء ہو جائے وہ اس کو ادا کرے اور وقتی نماز پر اس کو مقدم کرنے اصل یہ ہے کہ ہمارے نزدیک قضاء نمازوں اور وقتی نمازوں کے درمیان ترتیب واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک یہ ترتیب مستحب ہے کیونکہ ہر فرض اپنی جگہ مستقل ہے لہذا وہ دوسرے فرض کی ادائیگی کے لیے شرط نہیں بنے گا ہماری دلیل یہ حدیث ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز کو بھول جائے اور اس کو وہ نماز اس وقت یاد آئے جب وہ اپنے امام کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو تو وہ امام کے ساتھ نماز پڑھ لے اور جب وہ اپنی نماز سے فارغ ہو جائے تو پھر وہ اس نماز کو پڑھے جس کو پڑھنا بھول گیا تھا پھر اس نماز کو دہرائے جس کو امام کے ساتھ پڑھا تھا۔ یہ حدیث مرفوعہ بھی ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ حضرت ابن عمر کا قول ہے۔ (سنن دارقطنی: ۱۵۳۲-ج ۲ ص ۹۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۲۱، نصب الراية ج ۲ ص ۱۶۲)

اور اگر اس کو وقتی نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو پہلے وقتی نماز پڑھ لے پھر فوت شدہ نماز کی قضاء پڑھے کیونکہ وقت کی تنگی کی وجہ سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اسی طرح بھولنے کی وجہ سے اور قضاء نمازوں کی کثرت کی وجہ سے بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور اگر اس نے فوت شدہ نماز کو پہلے پڑھا تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ فوت شدہ نماز کو پہلے پڑھنے کی ممانعت کسی اور وجہ سے ہے اس کے برخلاف جب وقت میں وسعت اور گنجائش ہو اور وہ وقتی نماز کو پہلے پڑھ لے تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اس نے وقتی نماز کو اس کے اس وقت سے پہلے پڑھا ہے جو حدیث سے ثابت ہے اور اگر اس کی کئی نمازیں قضاء ہو گئی ہوں تو ان قضاء نمازوں کو اس ترتیب سے پڑھے جس طرح ان کی اصل میں ترتیب ہے کیونکہ غزوہ خندق کے دن جب نبی ﷺ کی چار نمازیں قضاء ہو گئیں تو آپ نے ان کو ترتیب وار ادا کیا اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو۔

(صحیح البخاری: ۶۳۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۸۵، سنن دارمی: ۱۲۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۴۳۶)

سوا اس صورت کے کہ چھ سے زیادہ نمازیں فوت ہو جائیں کیونکہ فوت شدہ نمازیں جب زیادہ ہو جائیں تو ان کے درمیان ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور کثرت کی حد یہ ہے کہ قضاء نمازوں کی تعداد چھ ہو جائے اور چھٹی نماز کا وقت نکل جائے اسی طرح الجامع الصغیر میں مذکور ہے۔ (ہدایہ اولین ص ۱۵۵-۱۵۴، مکتبہ شرکت علیہ لمان الجامع الصغیر ص ۱۰۶، ادارۃ القرآن، کراچی)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۲۹-ج ۲ ص ۲۵۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: کفار کو سب و شتم۔

۳۷ - بَابُ مَنْ نَسِيَ صَلَوةً

فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا ، وَلَا

يُعِيدُ إِلَّا تِلْكَ الصَّلَاةَ

جو شخص کسی نماز کو پڑھنا بھول گیا تو جب وہ اس

نماز کو یاد کرے اس کو پڑھ لے اور اس وقت

صرف اسی نماز کو پڑھے گا

اس باب میں یہ ذکر کیا جائے گا کہ جو شخص کسی نماز کو پڑھنا بھول گیا حتیٰ کہ اس کا وقت نکل گیا اس کو جب وہ نماز یاد آئے اس کو پڑھ لے اور اس وقت وہ صرف اسی نماز کو ادا کرے گا۔

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ مَنْ تَرَكَ صَلَاةً وَاحِدَةً عَشْرِينَ سَنَةً لَمْ يُعَدَّ إِلَّا تِلْكَ الصَّلَاةَ الْوَاحِدَةَ.

اور ابراہیم النخعی نے کہا: جس شخص نے ایک نماز بیس سال تک نہیں پڑھی تو وہ صرف اسی ایک نماز کی قضا کرے گا۔

امام بخاری نے اس تعلیق سے ان لوگوں کے رد کا ارادہ کیا ہے جو کہتے ہیں کہ وہ اس نماز کو دو مرتبہ پڑھے گا۔

۵۹۷ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ ، وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَا حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا ، لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ (ط: ۱۴) . قَالَ مُوسَى قَالَ هَمَّامٌ سَمِعْتُهُ يَقُولُ بَعْدَ ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ (ط: ۱۴) . وَقَالَ حَبَّانُ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسٌ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم اور موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما کہ آپ نے فرمایا: جو شخص کسی نماز کو بھول گیا تو اس کو جب وہ نماز یاد آئے اس کو پڑھ لے اس کے سوا اس نماز کا اور کوئی کفارہ نہیں ہے۔ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:) اور مجھے یاد کرنے کے لیے نماز پڑھو۔ (ط: ۱۳) موسیٰ نے بیان کیا: ہمام نے کہا: میں نے قتادہ کو بعد میں یہ پڑھتے ہوئے سنا: اور مجھے یاد کرنے کے لیے نماز پڑھو۔ (ط: ۱۳) اور حبان نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اسی کی مثل حدیث بیان کی از نبی ﷺ۔

(صحیح مسلم: ۶۸۳، رقم المسلسل: ۱۵۳۸، سنن ابوداؤد: ۴۴۲، سنن ترمذی: ۱۷۸، سنن نسائی: ۶۱۲، سنن ابن ماجہ: ۶۹۶، صحیح ابن خزیمرہ: ۹۹۳، ابن حبان: ۱۵۵۶، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۲، الطبع قدیم مسند احمد: ۱۳۰۰، ج ۲ ص ۴۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید ابن الجوزی: ۴۶۳، منہج الرشدریاش: ۱۳۲۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن دیکین (۲) موسیٰ بن اسماعیل المقرئ التبوذکی (۳) ہمام بن یحییٰ (۴) قتادہ (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۳۵)

قضاء نماز کو فوراً ادا کرنے پر ایک اعتراض کا جواب

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس کو جب وہ نماز یاد آئے اس کو پڑھ لے۔

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جس وقت اس کو نماز یاد آئے فوراً اس کو قضاء کر لے حالانکہ قضاء نماز پڑھنا فوراً واجب نہیں بلکہ اس کو قضاء کرنے میں وسعت دی گئی ہے اور اس پر فقہاء کا اتفاق ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جب اس کو یاد

آئے کہ اس نے فلاں نماز قضاء پڑھتی ہے اور ایک مدت تک اس کو یاد رہے اور اسی اثناء میں وہ اس نماز کو پڑھ لے تو اس پر یہ صادق آئے گا کہ اس کو جب وہ نماز یاد آئی تو اس نے اس نماز کو پڑھ لیا اور اس پر یہ لازم نہیں ہے کہ جس مدت میں اس کو نماز یاد آئے تو وہ اس مدت کی پہلی ساعت میں اس نماز کو پڑھ لے۔

اس کی توجیہ کہ فوت شدہ نماز کا کفارہ صرف اس کی قضاء کرنا ہے

نیز اس حدیث میں فرمایا ہے: اس قضاء نماز کا صرف یہی کفارہ ہے۔

کفارہ کا معنی ہے: وہ فعل جو کسی گناہ کو مٹا دے یا اس گناہ کو چھپا دے اس کا حاصل یہ ہے کہ فوت شدہ نماز کا صرف یہی کفارہ ہے یا اس کا صرف یہی تدارک اور تلافی ہے کہ اس کو پڑھ لیا جائے اور جو شخص اس نماز کو پڑھنا بھول گیا تھا اس پر اس کی تلافی میں کسی چیز کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے یا اس کے تاوان میں اس پر کوئی جرمانہ نہیں ہے۔

جو نماز کے وقت نشہ میں تھا یا سو گیا تھا یا نماز کو بھول گیا تھا اس کا کفارہ صرف اس نماز کو ادا کرنا ہے

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جو شخص کسی نماز کو بھول گیا خواہ وہ ایک نماز ہو یا متعدد نمازیں ہوں اس پر اس نماز کی قضاء لازم ہے اور اسی طرح اگر وہ نماز کے وقت میں سوتا رہا خواہ اس میں ایک وقت کی نماز کا وقت گزرا یا متعدد نمازوں کا وقت گزرا تو اس پر اس کی قضاء لازم ہے اور قضاء نماز پڑھنے کے بعد اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

اہل ظواہر اور غیر مقلدین کے نزدیک جو شخص نشہ میں مدہوش ہو اور اس وجہ سے اس کی نماز فوت ہو جائے تو نشہ اترنے کے بعد اس پر اس نماز کی قضاء لازم ہے اور وہ ساری عمر اس نماز کو قضاء کر سکتا ہے۔

شیخ علی بن احمد بن سعید بن حزم الاندلسی المتوفی ۴۵۶ھ لکھتے ہیں:

جو شخص نشہ میں تھا حتیٰ کہ نماز کا وقت نکل گیا یا وہ سو یا ہوا تھا حتیٰ کہ نماز کا وقت نکل گیا یا وہ نماز کو بھول گیا حتیٰ کہ نماز کا وقت نکل گیا، خصوصیت سے صرف ان لوگوں پر یہ فرض ہے کہ وہ ہمیشہ ان نمازوں کی قضاء کر سکتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ. (النساء: ۴۳)

تم کیا کہہ رہے ہو۔

اللہ تعالیٰ نے نشہ میں مدہوش شخص کے لیے نماز پڑھنا مباح نہیں کیا، حتیٰ کہ وہ جان لے کہ وہ کیا کہہ رہا ہے۔

حضرت ابوقحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غیند میں تقصیر نہیں ہے، تقصیر بیداری میں ہے، پس جب تم میں سے کوئی شخص نماز کو بھول جائے یا نماز کے وقت سو یا ہو تو اس کو جب نماز یاد آئے پڑھ لے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۴۱، سنن ترمذی: ۷۷۱، سنن نسائی: ۶۱۱)

ان تمام امور پر یقینی اجماع ہے۔ (المجلی بالآثار ج ۲ ص ۱۰-۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۵ھ)

غیر مقلدین کے نزدیک جس نے عدا نماز کو ترک کیا، وہ اس نماز کی قضاء نہیں کرے گا، اس پر شیخ ابن حزم

کے دلائل اور مصنف کے جوابات

داؤد ظاہری، غیر مقلدین اور شیخ ابن حزم کا مذہب یہ ہے کہ نشہ میں مدہوش، سوئے ہوئے اور جس نے بھولے سے نماز کو ترک کر دیا حتیٰ کہ اس کا وقت نکل گیا تو صرف ان ہی لوگوں پر نماز کی قضاء لازم ہے اور جس شخص نے عدا نماز کو ترک کر دیا اس کے لیے نماز کو قضاء کرنا جائز نہیں ہے۔

شیخ ابن حزم اندلی متوفی ۵۶۳ھ لکھتے ہیں:

جس شخص نے عہد نماز کو ترک کیا حتیٰ کہ نماز کا وقت نکل گیا یہ شخص کبھی بھی نماز کو قضا نہیں کر سکتا اب اس کو چاہیے کہ وہ زیادہ سے زیادہ نیک کام کرے اور بہ کثرت نوافل پڑھے تاکہ قیامت کے دن اس کے گناہوں کا پلہ ہلکا ہو اور وہ اللہ تعالیٰ سے توبہ اور استغفار کرے۔

امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ جس نے عہد نماز کو ترک کر دیا وہ وقت نکلنے کے بعد اس نماز کی قضا کرے۔

شیخ ابن حزم نے کہا: ہمارے قول کی صحت پر یہ آیات دلیل ہیں:

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ (الماعون: ۵)
ان نمازیوں کے لیے عذاب ہے جو اپنی نمازوں سے غفلت کرتے ہیں

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيَا (مریم: ۵۹)
پھر ان کے بعد ان کے برے جانشین پیدا ہوئے جنہوں نے نماز ضائع کر دی اور نفسانی خواہشوں کی پیروی کی وہ منقریب (جہنم کی وادی) غی میں داخل ہوں گے

اگر عہد نماز کو ترک کرنے والے کا کفارہ یا نماز کو ترک کرنے کی تلافی وقت گزرنے کے بعد اس کی قضا پڑھنے سے ہو جاتی تو اللہ تعالیٰ یہ نہ فرماتا کہ نماز ترک کرنے والے کو عذاب ہو گا یا اس کو دوزخ کی وادی میں ڈال دیا جائے گا۔

(المکمل بالآثار ج ۲ ص ۱۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ)

میں کہتا ہوں کہ ان آیات سے شیخ ابن حزم کا استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ آیات وعید میں قرآن مجید کا عام اسلوب یہ ہے کہ جس فعل پر قرآن مجید نے وعید سنائی ہے جب بندہ اس فعل پر توبہ کر لے اور اس فعل کا تدارک اور اس کی اصلاح کر لے تو پھر وہ وعید ساقط ہو جاتی ہے قرآن مجید میں ہے:

فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ (المائدہ: ۳۹)
پس جس شخص نے اپنے گناہ کے بعد توبہ کر لی اور اصلاح کر لی تو بے شک اللہ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے بے شک اللہ بہت بخشنے والا ہے

والا بے حد رحم فرمانے والا ہے
اصلاح کا معنی یہی ہے کہ اس نے اس گناہ کا تدارک کر لیا مثلاً کسی کا مال چھینا تھا تو اس کا مال واپس کر دیا کسی کی امانت میں خیانت کی تھی تو اس کی امانت واپس کر دی کوئی روزہ بغیر شرعی عذر کے ترک کیا تھا تو اس روزے کی قضا کر لی کسی سال کی زکوٰۃ نہیں دی تھی تو اس سال کی زکوٰۃ ادا کر دی بغیر عذر کے کسی وقت کی نماز نہیں پڑھی تھی اور اس نماز کا وقت گزر چکا تھا تو بعد میں اس وقت کی نماز پڑھ لی قرآن مجید میں اسی معنی میں حسب ذیل آیات ہیں:

أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا أَوْ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ (الانعام: ۵۴)
(یہ اللہ کی رحمت ہے) کہ تم میں سے جو شخص جہالت سے کوئی گناہ کر گزرے پھر اپنے گناہ کے بعد توبہ کرے اور اس گناہ کی اصلاح کر لے تو بے شک اللہ بہت بخشنے والا ہے حد رحم فرمانے والا ہے

إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ
يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۝ (مریم: ۶۰)

مگر جس نے توبہ کر لی اور ایمان لے آیا اور نیک عمل کیے تو یہ
وہ لوگ ہیں جو جنت میں داخل ہوں گے اور ان پر بالکل ظلم نہیں کیا
جائے گا ۝

اللہ تعالیٰ نے علم اور ہدایت کے چھپانے پر لعنت فرمائی ہے (البقرہ: ۱۵۹) اور مرتد ہونے پر عذاب کی وعید فرمائی ہے (آل عمران: ۸۸) پھر فرمایا: جو لوگ علم چھپانے کے بعد توبہ کر لیں اور علم کو بیان کر دیں اور اصلاح کر لیں اسی طرح مرتد ہونے کے بعد توبہ کر لیں اور دوبارہ اسلام لے آئیں تو اللہ تعالیٰ ان کو معاف فرمادے گا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ۝

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ
عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ (البقرہ: ۱۶۰)

سوا ان لوگوں کے جنہوں نے (علم کو چھپانے سے) توبہ کر
لی اور اصلاح کر لی اور (علم کو) بیان کر دیا سو یہ وہ لوگ ہیں جن کی
میں توبہ قبول فرماؤں گا اور میں بہت توبہ قبول کرنے والا بہت رحم
فرمانے والا ہوں ۝

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ
غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ (آل عمران: ۸۹)

سوا ان لوگوں کے جنہوں نے (مرتد ہونے کے بعد) توبہ کر
لی اور اصلاح کر لی تو بے شک اللہ بہت توبہ قبول کرنے والا بہت
رحم فرمانے والا ہے ۝

النمل: ۱۱۹، النور: ۵ اور الفرقان: ۱۷ میں بھی یہی مضمون بیان فرمایا ہے کہ جو شخص گناہ کرنے کے بعد توبہ کر لے اور اصلاح
کر لے تو اللہ تعالیٰ اس کو معاف کر دیتا ہے اور اصلاح کرنے کا معنی یہی ہے کہ وہ اس گناہ کا کفارہ ادا کرے اور اس کا تدارک کرے۔
عما نماز ترک کرنے پر نماز قضاء کرنے کی دلیل

نیز جمہور علماء نے عما نماز کے ترک کرنے کو نماز کے وقت سونے یا نماز کے بھولنے پر قیاس کیا ہے اور جب حدیث میں نماز
کے وقت سونے والے یا نماز کو بھولنے والے پر لازم کیا ہے کہ جب اس کو نماز یاد آئے تو وہ اس نماز کو پڑھے تو اسی قیاس پر کہا جائے گا
کہ جب کسی نے عما نماز کو ترک کیا تو جب اس کو یاد آئے کہ اس نے فلاں وقت کی عما نماز نہیں پڑھی تھی تو وہ اس نماز کی قضاء کرے
اور یہ قیاس دلالت النص کے طور پر ہے جیسے قرآن مجید میں فرمایا ہے:

وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِنَّمَا يَبْلُغُنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرُ
أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تَنْهَرْهُمَا ۝ (نہ اسرائل: ۲۳)

اور ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنا اگر تمہارے پاس وہ
دونوں یا ان دونوں میں سے کوئی ایک بڑھاپے کو پہنچ جائیں تو ان
سے آف (تک) نہ کہنا اور نہ ان کو ڈانٹنا۔

جب ماں باپ کو آف کہنا اور ڈانٹنا بھی ممنوع ہے تو ان کو مارنا توبہ طریق اولیٰ ممنوع ہوگا اسی طرح ہم کہتے ہیں کہ جب بھولے
سے نماز کو ترک کرنے کی قضاء لازم ہے تو عما نماز کو ترک کرنے کی قضاء توبہ طریق اولیٰ لازم ہوگی باقی رہا یہ سوال کہ نبی ﷺ نے
بھولے سے نماز کو ترک کرنے پر تو نماز کو قضاء کرنے کا حکم بیان فرمایا تو آپ نے عما نماز ترک کرنے کا حکم کیوں نہیں بیان فرمایا؟ اس کا
جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ کے عہد میں کوئی شخص بھی عما نماز کو ترک نہیں کرتا تھا اور آپ کے عہد میں وقت پر نماز نہ پڑھنے کا سبب
غالب یہی تھا کہ لوگ نماز کے وقت سوئے ہوئے ہوں یا نماز پڑھنا بھول جائیں اور نماز کا وقت نکل جائے سو آپ نے اس کا حکم بیان
فرمایا اور عما نماز ترک کرنے والے کا حکم اس پر قیاس کرنے کے لیے چھوڑ دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

پس اے آنکھوں والو! قیاس کرو O

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ O (الحشر: ۲)

اس آیت کی تفسیر میں ہم نے قیاس کے حجت ہونے پر قیام القرآن کی بارہویں جلد میں بہ کثرت دلائل بیان کیے ہیں۔ بہر حال ہم نے عمد نماز ترک کرنے والے پر نماز کی قضاء کے وجوب اور لزوم پر دلائل بیان کر دیئے اور غیر مقلدین کے اعتراضات کے جواب ذکر کر دیئے۔ واللہ الحمد علی ذالک

عمد نماز ترک کرنے والے کو غیر مقلدین کا کافر اور واجب القتل قرار دینا

بغیر عذر کے عمد نماز ترک کرنے والے کے متعلق غیر مقلدین کا مذہب یہ ہے کہ وہ شخص کافر ہو گیا اور اس کو قتل کرنا واجب ہے۔ مشہور غیر مقلد عالم محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۵ھ لکھتے ہیں: حدیث میں ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی شخص کے درمیان اور شرک اور کفر کے درمیان (حد) نماز کو ترک کرنا ہے۔ (صحیح مسلم: ۸۲، سنن ابوداؤد: ۴۶۷۸، سنن ترمذی: ۲۶۲۰، سنن نسائی: ۴۶۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۸، مسند احمد ج ۳ ص ۳۷۰)

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ نماز ترک کرنا موجب کفر ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جو شخص نماز کی فرضیت کا انکار کر کے نماز کو ترک کرے وہ کافر ہے اور اگر وہ نماز کی فرضیت کا معتقد ہو اور سستی کی وجہ سے نماز کو ترک کر دے جیسا کہ اکثر لوگوں کا حال ہے تو اس کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک، امام شافعی اور جمہور متقدمین اور متاخرین کا مسلک یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہے بلکہ فاسق ہے اگر اس نے توبہ کر لی تو فہما ور نہ ہم اس کو بہ طور حد قتل کر دیں گے امام احمد بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے امام ابوحنیفہ اور دیگر فقہاء کوفہ اور مزی شافعی کا مذہب یہ ہے کہ وہ کافر ہے نہ اس کو قتل کیا جائے گا بلکہ اس کو تعزیر دی جائے گی اور اس کو قید میں رکھا جائے گا حتیٰ کہ وہ نمازی بن جائے اور حدیث مذکور کا انہوں نے یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ اگر وہ جائز اور حلال سمجھ کر نماز کو ترک کرے تو وہ کافر ہے یا اس کا مسلسل یہ فعل اس کو کفر تک پہنچا دے گا یا اس نے کافروں کا سا فعل کیا۔

امام ابوحنیفہ نے تارک نماز کو قتل نہ کرنے پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اس کی شہادت دیتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور میں اللہ کا رسول ہوں اس کا خون بہانا صرف تین صورتوں میں جائز ہے: وہ شادی شدہ زانی ہو اس کو کسی شخص کے قصاص میں قتل کیا جائے وہ شخص اپنے دین کو چھوڑ کر جماعت سے نکل جائے (اس کے سوا اس کو اور کسی صورت میں قتل کرنا جائز نہیں ہے)۔ (صحیح البخاری: ۶۸۷۸، صحیح مسلم: ۱۶۷۶، سنن ابوداؤد: ۴۳۵۲، سنن ترمذی: ۱۳۰۲، سنن نسائی: ۴۰۴۷، سنن ابن ماجہ: ۲۵۳۴، مسند احمد ج ۱ ص ۴۴۴-۴۴۸-۴۸۲)

شیخ شوکانی لکھتے ہیں: حق یہ ہے کہ تارک نماز کافر ہے اور اس کو قتل کیا جائے گا اس کے کفر کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے عمد نماز کو ترک کیا اس نے کھلم کھلا کفر کیا۔

(المجموع الاوسط: ۳۴۳۸، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۳۰۰)

(ہمارے نزدیک اس حدیث کی بھی یہی توجیہ ہے کہ جس نے جائز سمجھ کر نماز کو ترک کیا وہ کافر ہے یا اس نے کافروں کا سا کام

کیا۔ سعیدی غفرلہ)

اور اس کو قتل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے قتال کرتا

رہوں حتیٰ کہ وہ یہ شہادت دیں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں پس جب وہ یہ کام کر لیں گے تو وہ مجھ سے اپنی جانوں اور مالوں کو محفوظ کر لیں گے مگر جس جان یا مال پر اسلام کا حق ہو اور ان کا حساب اللہ عزوجل پر ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۵، صحیح مسلم: ۲۲، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۳) (نیل الاوطار ج ۱ ص ۳۱۲-۳۱۱، ملخصاً، دارالوفاء، ۱۴۲۱ھ)

مصنف کے نزدیک اس حدیث سے شیخ شوکانی کا تارک نماز کو قتل کرنے پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اول تو یہ مفہوم مخالف سے استدلال ہے ثانی یہ کہ اس حدیث میں نماز قائم نہ کرنے والے سے قتال اور جہاد کرنے کا حکم ہے نہ کہ ان کو قتل کرنے کا حکم ہے ثالث یہ کہ اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ کچھ لوگوں کی جماعت نماز پڑھنے کا انکار کر دے تو ان سے قتال کیا جائے جیسے کچھ لوگوں کی جماعت نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں ان کو زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کر دیا تھا تو حضرت ابوبکر نے ان سے جہاد کیا جب کہ شیخ شوکانی اس شخص کے قتل کرنے پر اس حدیث سے استدلال کر رہے ہیں جو نماز کی فرضیت کا قائل ہو اور سستی کی وجہ سے عدا نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ نماز کا وقت نکل جائے اور ظاہر ہے کہ اس موقف پر اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں ہے اور خود غیر مقلدین کا بھی اس موقف پر عمل نہیں ہے کم از کم ۵۰ سال سے ہمارے مشاہدہ میں یہ نہیں آیا کہ انہوں نے کسی عدا نماز کے ترک کرنے والے کو قتل کر دیا ہو حالانکہ غیر مقلدین میں بھی ایسے بہت لوگ ہیں جو سستی اور کاہلی یا بے پرواہی کی وجہ سے عدا نماز نہیں پڑھتے جب کہ بعض ممالک میں ان کو اقتدار بھی حاصل ہے۔

ایک اور مشہور غیر مقلد عالم شیخ محمد عبدالرحمن بن عبدالرحیم مبارک پوری متوفی ۱۳۵۳ھ نے بھی عدا نماز ترک کرنے والے کو کافر اور واجب القتل قرار دیا ہے اور انہوں نے بھی یہی دلائل پیش کیے ہیں جو نیل الاوطار ص ۳۱۲-۳۱۱ میں مذکور ہیں۔

(تحفۃ الاحوذی ج ۷ ص ۳۰۷-۳۰۶، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

تارک نماز کو کافر قرار دینے کے متعلق متاخرین غیر مقلدین علماء کی تصریحات

مشہور غیر مقلد عالم حافظ عبداللہ روپڑی متوفی ۱۳۸۳ھ لکھتے ہیں:

ام سلمہ سے روایت ہے: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم پر امیر ہوں گے جن کی کئی باتیں اچھی ہوں گی کئی بُری جو شخص ان کی بُرائی کو دل سے بُرا سمجھے وہ بُری ہے اور جو کراہت کرے وہ سلامتی والا ہے جو راضی ہو جائے اور بُرائی میں ان کی موافقت کرے (وہ ہلاک ہو گیا) صحابہ نے کہا: کیا ایسے امیروں سے ہم لڑائی نہ کریں؟ فرمایا: نہ جب تک نماز پڑھیں نہ جب تک نماز پڑھیں۔ ان تین حدیثوں سے پہلی میں فرمایا ہے: امیر خواہ نیک ہوں یا بُرے ہر حال میں ان کی تابع داری کرو۔ ہاں! اگر صریح کفر دیکھو جس پر تمہارے پاس قطعی دلیل ہو تو پھر ان سے بیعت توڑ دو اور ان کا مقابلہ کرو اور دوسری حدیثوں میں فرمایا: ایسے امیروں کی تابع داری ہر حال میں ضروری ہے مگر نماز نہ پڑھیں تو ان سے الگ ہو جاؤ اور ان سے لڑو۔

نتیجہ صاف ہے کہ نماز نہ پڑھنا صریح کفر ہے جس پر خدا کی طرف سے دلیل قطعی آچکی ہے جس میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہیں ان کے علاوہ اس قسم کی احادیث بہت ہیں جن میں سے ایک دو اوپر کے مضمون میں بھی ذکر ہیں اور بعض مولوی عبدالقادر گنگوہی حصار کی مضمون میں ذکر ہیں جو پرچہ تنظیم کی جلد اول کے ص ۱۷-۱۹ میں درج ہو چکا ہے اور بعض ہمارے مندرجہ جلد ۵-۲ میں مذکور ہیں اور بعض کا محل متفرقات ہیں یہ سب بے نماز کے کفر پر صراحۃً دلالت کرتے ہیں۔

(فتاویٰ ال حدیث ج ۱ ص ۳۸۳-۳۸۲، ادارہ احیاء السنۃ النبویہ سرگودھا ۱۴۰۳ھ)

نیز اسی فتاویٰ میں مذکور ہے:

سوال: بے نماز کس کو کہتے ہیں؟ کیا بے نماز ہمیشہ تارک الصلوٰۃ کو کہا جاتا ہے یا چند یوم نماز پڑھے پھر چھوڑ دے یا جو صرف جمعہ اور نماز پڑھے باقی نمازیں نہ پڑھے۔ ایسے لوگوں پر نماز جنازہ ادا کرنے کا کیا حکم ہے؟ اگر کوئی امام یا عالم نماز جنازہ نہ پڑھے تو اس کا یہ عمل شرعی نقطہ نظر سے کیا حیثیت رکھتا ہے؟ اگر بے نماز پر نماز جنازہ نہ پڑھنے کی صورت میں شرارتی افراد مسجد کے نام سے کوئی عمارت الگ بنالیں تو اس مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے؟ کیا وہ مسجد ضرار تو نہیں؟

جواب: جن دنوں میں کوئی نماز پڑھے ان دنوں میں مرجائے تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے ورنہ نہیں، کیونکہ اعتبار خاتمہ کا ہے اور جو بے نماز کا جنازہ نہ پڑھے وہ عین حق پر ہے اور اس وجہ سے جو مسجد بنائی جائے وہ مسجد ضرار ہے کیونکہ اس کی بنیاد حق پر نہیں بلکہ تفریق اور ضرر کے لیے ہے۔ (عبد اللہ امرتسری ۸ ربیع الثانی ۱۳۵۹ھ/ ۱۸ مئی ۱۹۴۰ء) (فتاویٰ اہل حدیث ج ۱ ص ۳۸۶ سرگودھا)

سوال: بے نماز کا جنازہ پڑھنا کیسا ہے اور بے نماز کی اولاد کا کیا حکم ہے؟ کیا انہیں ”ہم من ابائہم“ کے تحت کر دیا جائے؟

جواب: بے نماز کا جنازہ نہ پڑھنا چاہیے جس کی دو وجہیں ہیں:

ایک یہ کہ بے نماز کافر ہے اور کافر کی نماز جنازہ نہیں ہوتی۔

دوم: بے نمازیوں کو تنبیہ ہو جائے گی جیسے خودکشی کرنے والے پر اور مقروض پر رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ نہیں پڑھی حالانکہ خودکشی اور قرض سے ترک نماز بڑا گناہ ہے۔ بس اس کی وجہ سے بہ طریق اولیٰ نماز جنازہ ترک ہونی چاہیے۔ رہا بے نماز کی اولاد کا مسئلہ تو اس کے متعلق ظاہر ابہ حکم حدیث ”ہم من ابائہم“ وہ اپنے باپوں سے ہیں۔ اصل تو یہی ہے کہ نماز جنازہ نہ پڑھے کیونکہ کافروں کی اولاد ظاہری احکام میں ماں باپ ہی کے تابع ہوتی ہے۔ (فتاویٰ اہل حدیث ج ۱ ص ۳۸۶ سرگودھا)

نیز اسی فتاویٰ میں مذکور ہے:

یعنی رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا: مشرکین اور ہمارے درمیان جو کچھ عہد ہے وہ نماز ہے جو نماز ترک کر دے وہ کافر ہے۔

اس قسم کی بعض اور احادیث بھی ہیں۔ ان سے مطلع صاف ہو گیا کیونکہ جب ترک نماز شرک یا کفر ہوا تو یہ اس دفتر سے ہوا جو خدا

معاف نہیں کرے گا۔ (فتاویٰ اہل حدیث ج ۱ ص ۳۹۵-۳۹۴ سرگودھا)

حافظ عبد اللہ روپڑی نے جن احادیث سے بے نمازی کے کفر پر استدلال کیا ہے ہمارے نزدیک وہ احادیث اس صورت پر محمول ہیں جب کوئی شخص نماز کی فرضیت کا انکار کرتے ہوئے نماز کو ترک کرے یا نماز کو معمولی اور حقیر جان کر ترک کرے تو وہ کافر ہے یا اس شخص نے کافروں کا سا کام کیا یا اس شخص کا مسلسل نماز کو ترک کرنا اس کو کفر تک پہنچا دے گا۔

نیز اس فتاویٰ میں مذکور ہے:

سوال: جنازہ کے ساتھ بے نماز کو شامل ہونا کیوں منع ہے؟ (سائل: فتح دین)

جواب: بے نماز کو جنازہ میں شامل ہونے سے ممانعت نہیں بلکہ بے نماز کے جنازہ میں شامل ہونے سے ممانعت ہے۔ ہاں! بے نماز

چونکہ کافر ہے اس لیے اُس کا جنازہ میں شریک ہونا کچھ مفید نہیں۔ (عبد اللہ امرتسری روپڑی ۷ محرم ۱۳۵۷ھ بمطابق ۹ مارچ ۱۹۳۸ء)

(فتاویٰ اہل حدیث ج ۱ ص ۳۹۶ ادارۃ احیاء السنۃ النبییہ سرگودھا)

ایک اور مشہور غیر مقلد عالم ابوالوفاء ثناء اللہ امرتسری متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

سوال: بے نمازی مسلمان ہے یا کافر اور جنازہ پڑھنا اور اس کی لاش مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا چاہیے یا نہیں؟

جواب: تارک الصلوٰۃ کے حق میں علماء کا اختلاف ہے بہت سے علماء جن میں حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ اور حافظ ابن قیم وغیرہ بھی ہیں، تارک الصلوٰۃ کو کافر مرتد اور واجب القتل قرار دیتے ہیں، یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس پر نماز جنازہ پڑھنا اور اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا بھی جائز نہیں۔ ان کے سوا اور بہت سے علماء ہیں جن میں امام ابوحنیفہ اور ان کے ہم خیال علماء ہیں، تارک الصلوٰۃ کو فاسق فاجر سخت مجرم قرار دیتے ہیں لیکن کافر مرتد نہیں کہتے ہیں۔ حدیث شریف جو تارک الصلوٰۃ کے حق میں آئی ہے ”فقد کفر“ (یعنی وہ کافر ہے) پہلے گروہ کی دلیل ہے دوسرے گروہ کی دلیلیں اور ہیں، خاکسار کی تحقیق پچھلے گروہ سے متفق ہے۔

(فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۲۶۵، مکتبہ ثنائیہ سرگودھا)

اس فتویٰ کی تشریح میں شیخ ثناء اللہ امرتسری لکھتے ہیں:

تارک الصلوٰۃ کے کافر ہونے اور نہ ہونے میں علمائے کرام مختلف ہیں۔ علامہ شوکانی نیل الاوطار میں لکھتے ہیں: ”ولا خلاف بین المسلمین فی کفر من ترک الصلوٰۃ منکر الوجود بها الخ“ یعنی جو شخص نماز کے وجوب کا منکر ہو کر نماز کو ترک کرے وہ بالاتفاق کافر ہے اس کے کفر میں مسلمانوں کے درمیان اختلاف نہیں مگر ہاں جو شخص نو مسلم ہو یا مسلمانوں کے ساتھ رہنے کا اتفاق نہ ہوا ہو تو اس کو جب تک نماز کے وجوب کی خبر نہ پہنچے تب تک وہ کافر نہیں ہو سکتا اور جو شخص نماز کے وجوب کا عقیدہ رکھ کر بہ سبب کاہلی اور غفلت کے نماز کو ترک کرے جیسا کہ بہت سے لوگوں کا حال ہے تو ایسے تارک الصلوٰۃ کے کافر ہونے اور نہ ہونے میں لوگوں کا اختلاف ہے، پس عترت اور امام مالک اور امام شافعی اور جماہیر سلف و خلف کا مذہب یہ ہے کہ ایسا شخص کافر نہیں ہے بلکہ فاسق ہے وہ اگر توبہ کرے فیہا ورنہ اس کو قتل کرنا چاہیے اور اس کی یہی حد ہے جیسا کہ زانی محسن کی حد قتل ہے مگر ایسے تارک الصلوٰۃ کو تلوار سے قتل کرنا چاہیے اور سلف میں سے ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ وہ کافر ہے اور یہی مذہب مروی ہے حضرت علی سے اور امام احمد سے ایک روایت میں یہی منقول ہے اور عبداللہ بن مبارک اور اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی مذہب ہے اور بعض اصحاب شافعی کا بھی یہی مذہب ہے اور امام ابوحنیفہ اور ایک جماعت اہل کوفہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ نہ کافر ہے اور نہ وہ قتل کیا جاوے گا بلکہ اس کی تعزیر کی جائے گی اور جب تک وہ نماز نہیں پڑھے گا تب تک وہ قید میں رکھا جاوے گا اس کے بعد علامہ شوکانی نے لکھا ہے کہ حق یہ ہے کہ ایسا تارک الصلوٰۃ کافر ہے اور وہ قتل کیا جاوے گا اس کا کافر ہونا تو اس وجہ سے حق ہے کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ شارع نے ایسے تارک الصلوٰۃ کو کافر لکھا ہے اور جو لوگ اس کے کافر ہونے کے قائل نہیں ہیں وہ جس قدر معارضات وارد کرتے ہیں ان میں سے ایک بھی ہم کو لازم نہیں آتا کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ جائز ہے کہ کفر کی بعض قسمیں ایسی ہوں جو مغفرت و استحقاق شفاعت سے مانع نہ ہوں جیسا کہ اہل قبلہ کا کفر بہ وجہ بعض ایسے گناہوں کے جن کو شارع نے کفر کہا ہے پس اس بناء پر ان تاویلات کی کچھ حاجت نہیں ہے جن میں لوگ پڑتے ہیں۔ انہی (کلام شوکانی) میں کہتا ہوں کہ بلاشبہ علامہ ممدوح کی یہ تحقیق حق بالقبول ہے۔

(فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۲۶۷-۲۶۸، مکتبہ ثنائیہ سرگودھا)

خلاصہ یہ ہے کہ مقدم اور مؤخر علماء غیر مقلدین کے نزدیک بے نماز شخص کافر ہے اور واجب القتل ہے اور چونکہ اس زمانہ میں علماء غیر مقلدین کا اپنے اس موقف پر عمل نہیں ہے اس لیے ان کو عوام بے نماز غیر مقلدین کو کافر نہ قرار دینے اور قتل نہ کرنے کے لیے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کے دامن میں پناہ لینی پڑے گی ورنہ ان پر لازم ہے کہ وہ اپنے ہم مسلک عوام بے نمازیوں کو جن جن حکومت سے قتل کروائیں۔

بے عمل اور تارک نماز کے متعلق غیر مقلدین کا مسلک

ایک اور مشہور غیر مقلد عالم نواب محمد صدیق خان بن حسن القنوجی المتوفی ۱۳۰۷ھ صحیح مسلم: ۲۲ کی شرح میں لکھتے ہیں:

ہمارے شیخ اور ہماری برکت امام شوکانی سے ان دیہاتیوں کے متعلق سوال کیا گیا، جو کسی شرعی حکم پر عمل نہیں کرتے صرف کلمہ شہادت پڑھتے ہیں آیا وہ کافر ہیں یا نہیں؟ اور کیا مسلمانوں کو ان کے خلاف جہاد کرنا واجب ہے یا نہیں؟ تو انہوں نے ”ارشاد السائل اہل اولیٰ الادلۃ المسائل“ میں اس کا جواب لکھا جس کی عبارت یہ ہے:

میں کہتا ہوں کہ جو شخص ارکان اسلام اور جمیع فرائض کا تارک ہو اور تمام اقوال اور افعال واجبہ کو چھوڑنے والا ہو اور سوائے کلمہ شہادت پڑھنے کے اور کچھ نہ کرتا ہو تو اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ کافر ہے اور اس کا کفر بہت شدید ہے اس کو قتل کرنا اور اس کا مال لوٹنا مباح ہے احادیث صحیحہ متواترہ سے یہ ثابت ہے کہ جان اور مال کی سلامتی تب ثابت ہوتی ہے جب ارکان اسلام پر عمل کیا جائے اور مسلمانوں سے جو شخص اس طرح کے کافر کے پڑوس میں رہتا ہو اس پر واجب ہے کہ وہ اس کو اسلام کے احکام پر عمل کرنے کی دعوت دے اس کو ثواب کی طرف راغب کرے اور اس کو عذاب سے ڈرائے اور اگر یہ کافر اپنے کفر پر اصرار کرے تو مسلمانوں پر واجب ہے کہ اس سے قتال کریں اور اس سے تمام احکام اسلام پر عمل کرائیں اور اگر وہ اس پر عمل نہ کرے تو اس کو قتل کرنا اور اس کا مال لوٹنا مباح ہے اور اس کا حکم اہل جاہلیت کا ہے۔ (السراج الوہاج ج ۱ ص ۳۹-۴۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ)

بے عمل کلمہ گو کے متعلق نبی ﷺ کا ارشاد

نواب صدیق حسن اور ان کی برکت دونوں کے رد کے لیے یہ حدیث کافی ہے:

حضرت عبان بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میری آنکھ میں کچھ تکلیف ہو گئی تو میں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس یہ پیغام بھیجا کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ آپ میرے پاس آئیں اور میرے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھیں تو میں اس جگہ کو اپنی نماز پڑھنے کی جگہ بنالوں پھر نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب میں سے جن کو اللہ نے چاہا وہ میرے گھر آئے آپ نماز پڑھ رہے تھے اور کچھ اصحاب آپس میں باتیں کر رہے تھے اور ان کو یہ بہت ناگوار ہوا کہ مالک بن دشتم اس وقت نہیں آئے تھے انہوں نے یہ چاہا کہ نبی ﷺ اس کے خلاف دعا کریں اور وہ ہلاک ہو جائے اور انہوں نے یہ چاہا کہ اس پر کوئی مصیبت آئے جب رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھ لی تو آپ نے فرمایا: کیا وہ (مالک بن دشتم) یہ شہادت نہیں دیتا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور میں اللہ کا رسول ہوں؟ انہوں نے کہا: ہاں! وہ یہ شہادت دیتا ہے اور یہ شہادت اس کے دل میں نہیں ہے آپ نے فرمایا: جو شخص بھی یہ شہادت دے گا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور میں اللہ کا رسول ہوں تو وہ دوزخ میں داخل نہیں ہوگا یا فرمایا: اس کو دوزخ نہیں کھائے گی۔ (صحیح مسلم: ۳۳، صحیح البخاری: ۲۲۵، السراج الوہاج ج ۱ ص ۶۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ)

جن صحابہ نے حضرت مالک بن دشتم کو منافق کہا تھا رسول اللہ ﷺ نے ان کا رد کیا اور فرمایا: کیا وہ کلمہ شہادت نہیں پڑھتا نیز فرمایا: جو شخص کلمہ شہادت پڑھتا ہو وہ دوزخ میں داخل نہیں ہوگا اور نواب صدیق حسن خاں اور ان کے امام اور ان کی برکت (شوکانی) بے عمل کلمہ شہادت پڑھنے والے کو کافر اور واجب القتل قرار دے رہے ہیں!

بے عمل اور تارک نماز کے متعلق اہل سنت اور اہل حق کا مسلک

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

یاد رکھو! اہل سنت اور اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص توحید پر مر گیا وہ قطعی طور پر جنت میں داخل ہوگا اگر اس نے گناہ نہیں کیے تھے یا گناہ کرنے کے بعد توبہ صحیحہ کر لی تھی تو وہ ابتداءً جنت میں داخل ہوگا اور دوزخ میں داخل نہیں ہوگا اور اگر اس نے گناہ کبیرہ کیے تھے اور وہ بغیر توبہ کے مر گیا تو وہ اللہ کی مشیت پر موقوف ہے اگر اللہ تعالیٰ چاہے گا تو اس کو معاف کر کے اس کو ابتداءً جنت میں داخل کر دے گا اور اگر اللہ تعالیٰ چاہے گا تو اس کو دوزخ میں جتنا عرصہ چاہے گا داخل کر کے پھر جنت میں داخل کر دے گا بہر حال جو شخص توحید پر مر گیا وہ ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہے گا خواہ اس نے گناہ کیے ہوں۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۱ ص ۵۵۶ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

بے نمازی کے متعلق شیخ عبدالعزیز بن باز کا مفصل فتویٰ

شیخ عبدالعزیز بن عبد اللہ بن باز لکھتے ہیں:

جو شخص جان بوجھ کر نماز ترک کرتا ہے تو وہ علماء کے صحیح قول کے مطابق کفر اکبر کا مرتکب ہے جب کہ وہ وجوب نماز کا اقرار کرتا ہو اور اگر نماز کے وجوب ہی کا منکر ہو تو پھر تمام اہل علم کے ہاں وہ کافر ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اصل معاملہ تو اسلام ہے اس کا ستون نماز ہے اور اس کے کوہان کی بلندی جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ اس حدیث کو امام احمد و ترمذی نے صحیح سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اسی طرح نبی ﷺ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ آدمی اور کفر و شرک کے درمیان فرق ترک نماز ہے۔ (صحیح مسلم) نیز آپ ﷺ کا ارشاد پاک ہے کہ وہ عہد جو ہمارے اور ان کے درمیان ہے وہ نماز ہے جو اسے ترک کر دے وہ کافر ہے۔ اس حدیث کو امام احمد اور اہل سنن نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

جو شخص نماز کے وجوب کا منکر ہے وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی تکذیب کرتا ہے لہذا اس بات پر تمام اہل علم و ایمان کا اجماع ہے کہ اس کا کفر اس شخص کے کفر کی نسبت اکبر و اعظم ہے جو محض سستی کی وجہ سے نماز کا تارک ہے۔ بہر حال دونوں صورتوں میں مسلمان حکمرانوں پر یہ واجب ہے کہ وہ تارک نماز سے توبہ کرائیں اگر توبہ کرے تو بہت بہتر ورنہ اس سلسلہ میں وارد دلائل کی بنیاد پر اسے قتل کر دیا جائے۔ تارک نماز کا بایکاٹ اس کے ساتھ قطع تعلقات اور اس کی دعوت کو قبول نہ کرنا واجب ہے حتیٰ کہ وہ توبہ کر لے۔ اسی طرح یہ بھی واجب ہے کہ اسے نصیحت کی جائے حق کی دعوت دی جائے اور ان سزاؤں سے ڈرایا جائے جو ترک نماز کی وجہ سے دنیا و آخرت میں مرتب ہوتی ہیں شاید اسی طرح وہ توبہ کر لے اور اللہ تعالیٰ بھی اس کے گناہ معاف فرما دے۔

میرا دوست نماز پڑھتا ہے اور نہ روزہ رکھتا ہے

سوال: میرا ایک بہت عزیز دوست جس سے مجھے بہت زیادہ محبت ہے فرض نماز پڑھتا ہے نہ رمضان کے روزے رکھتا ہے میں نے اسے سمجھایا ہے لیکن وہ میری بات نہیں مانتا تو کیا میں اس سے دوستی رکھوں یا نہ رکھوں؟

جواب: اس جیسے آدمیوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی خاطر بغض اور دشمنی رکھنا واجب ہے حتیٰ کہ وہ توبہ کر لیں کیونکہ علماء کے صحیح قول کے مطابق ترک نماز کفر اکبر ہے اس لیے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے: آدمی اور کفر و شرک کے درمیان فرق ترک نماز ہے۔ (صحیح مسلم) نیز نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی ہے کہ ہمارے اور ان کے درمیان جو عہد ہے وہ نماز ہے لہذا جو اسے ترک کر دے وہ کافر ہے۔ اس حدیث کو امام احمد و اہل سنن نے صحیح سند کے ساتھ بیان کیا ہے نیز اس مضمون کی اور بھی بہت سی احادیث ہیں۔

کسی شرعی عذر کے بغیر رمضان کے روزے ترک کرنا بھی بہت بڑے جرائم میں سے ہے۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ جو شخص بیمار یا سفر وغیرہ کے کسی شرعی عذر کے بغیر رمضان کا روزہ ترک کرتا ہے تو وہ کافر ہے لہذا واجب ہے کہ آپ اس شخص سے بغض رکھیں۔

اور اسے چھوڑ دیں حتیٰ کہ وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے حضور توبہ کرے۔ مسلمان حکمرانوں پر بھی واجب ہے کہ وہ تارک نماز سے توبہ کرائیں اگر وہ توبہ کرے تو ٹھیک ورنہ اسے قتل کر دیا جائے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ. (التوبہ: ۵)

پھر اگر وہ توبہ کر لیں اور نماز پڑھنے اور زکوٰۃ دینے لگیں تو ان کی راہ چھوڑ دو۔

تو اس سے معلوم ہوا کہ جو نماز نہ پڑھے اس کی راہ نہ چھوڑی جائے نیز نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے نمازیوں کے قتل سے منع کیا گیا ہے تو اس سے بھی معلوم ہوا کہ جو نماز نہ پڑھے اس کے قتل سے آپ کو منع نہیں کیا گیا۔ الغرض آیات و احادیث کے ادلہ شرعیہ سے یہ ثابت ہے کہ جو شخص نماز نہ پڑھے تو مسلمان حکمران پر یہ واجب ہے کہ اسے قتل کرادے بشرطیکہ وہ توبہ نہ کرے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتے ہیں کہ وہ آپ کے دوست کو توبہ اور راہ راست کی توفیق بخشے۔

تارک نماز کے ساتھ سکونت

سوال: کچھ عرصہ قبل مجھے ایک ہسپتال میں داخل ہونے کا اتفاق ہوا میں جس کمرہ میں رہ رہا تھا اس میں دو آدمی اور بھی تھے اور کمرہ میں ہم تین دن تک رہے میں تو اس مدت میں نماز پڑھتا رہا لیکن وہ دونوں آدمی نماز نہیں پڑھتے تھے حالانکہ وہ بھی مسلمان اور میرے ہی شہر کے باشندے تھے میں نے اس سلسلہ میں ان سے کوئی بات بھی نہ کی تو کیا مجھے اس کا گناہ ہوگا کہ میں نے انہیں نماز کا حکم کیوں نہ دیا اگر یہ گناہ ہے تو اس کا کفارہ کیا ہے؟

جواب: آپ پر یہ واجب تھا کہ ان دونوں کو نصیحت کرتے اور اس منکر عظیم یعنی ترک نماز کے ارتکاب کی مذمت کرتے تاکہ حسب ذیل ارشاد باری تعالیٰ پر عمل ہو جاتا:

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ O

اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونی چاہیے جو لوگوں کو نیکی کی طرف بلائے اور اچھے کام کرنے کا حکم دے اور برے کاموں سے منع کرے اور یہی لوگ نجات پانے والے ہیں O (آل عمران: ۱۰۴)

اور نبی ﷺ کے اس ارشاد پر عمل ہو جاتا کہ تم میں سے جو کوئی بُرائی دیکھے تو اسے اپنے ہاتھ سے منادے اگر اس کی طاقت نہ ہو تو زبان سے (سجھائے) اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو دل سے (برا سمجھے) اور یہ ایمان کا کمزور ترین حصہ ہے۔ (صحیح مسلم)

جب آپ نے فرض کو ادا نہیں کیا تو اب واجب یہ ہے کہ اس معصیت کی وجہ سے خالص توبہ کریں۔ خالص توبہ کا مطلب یہ ہے کہ پہلے جو کوتاہی ہوئی اس پر ندامت کا اظہار کریں اب اس سے رُک جائیں اور یہ پختہ عزم کریں کہ آئندہ ایسا نہیں کریں گے اور یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے لیے اخلاص، تعظیم اس سے ثواب کی امید اور اس کے عذاب کے خوف کی وجہ سے کریں۔ جو صدق دل سے توبہ کرے اللہ تعالیٰ اس کی توبہ کو شرف قبولیت سے نوازتا ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَأَنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى O (طہ: ۸۲)

اور تحقیق جو شخص توبہ کرے اور ایمان لائے اور نیک عمل کرے پھر سیدھے راستے پر چلے اس کو میں بخشنے والا ہوں O

نماز میں سستی کرنے والے کی صحبت

سوال: نماز میں سستی کرنے والے کی صحبت اختیار کرنے کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب: اس کی اور کسی بھی دوسرے کافر کی صحبت جائز نہیں ہے۔ ترک نماز بھی چونکہ نبی ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کفر ہے کہ

آدمی اور کفر و شرک کے درمیان فرق نماز کی وجہ سے ہے۔ (صحیح مسلم) نیز نبی ﷺ نے فرمایا ہے: ہمارے اور ان کے درمیان نماز کا عہد ہے جس نے اسے ترک کر دیا اس نے کفر کیا۔ (احمد ابوداؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ بائنا صحیح) ان اور دیگر دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی صحبت جائز نہیں۔ (مقالات و فتاویٰ مترجم اردو ج ۱ ص ۲۵۳-۲۵۱ دارالسلام لاہور ۱۳۱۹ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۶۳۔ ج ۲ ص ۳۴۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۸۔ بَابُ قَضَاءِ الصَّلَوَاتِ

الْأُولَى فَلِأُولَى

اس باب میں قضاء نمازوں کو ادا کرنے کا حکم بیان کیا گیا ہے یعنی قضاء نمازوں میں جو پہلی نماز ہے اس کو پہلے ادا کیا جائے اور

جو دوسری نماز ہے اس کو بعد میں ادا کیا جائے۔ علیٰ ہذا القیاس!

۵۹۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى هُوَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَعَلَ عُمَرُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ يَسُبُّ كُفَّارَهُمْ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَذَبْتُ أُصَلِّيَ الْعَصْرَ حَتَّى غَرَبَتْ قَالَ فَنَزَلْنَا بِطُحَانَ فَصَلَّى بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى الْمَغْرِبَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی اور وہ ابن ابی کثیر ہیں از ابی سلمہ از حضرت جابر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ غزوہ خندق کے دن کفار کو برا کہہ رہے تھے اور انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں عصر کی نماز نہیں پڑھ سکا حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا پھر ہم مدینہ کی ایک وادی میں گئے پھر آپ نے سورج کے غروب ہونے کے بعد عصر کی نماز پڑھائی پھر اس کے بعد مغرب کی نماز پڑھائی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۹۶ میں گزر چکی ہے وہاں مطالعہ فرمائیں۔

۳۹۔ بَابُ مَا يَكْرَهُ مِنَ السَّمْرِ بَعْدَ الْعِشَاءِ

اس عنوان میں "سمر" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: رات کو باتیں کرنا اور اس سے مراد ہے: رات کو وہ باتیں کرنا جو مباح ہوں اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنا اس لیے مکروہ ہے کہ ان میں مشغولیت کی وجہ سے جو شخص سحری کے وقت تہجد کے لیے اور ذکر اور استغفار کے لیے اٹھتا ہے وہ اس سے محروم نہ ہو جائے یا نماز فجر اور اس کی جماعت سے محروم نہ ہو جائے مباح باتیں کرنا اس وقت مکروہ ہے لیکن علم دین اور وعظ و نصیحت کی باتیں کرنا اس وقت بھی مستحب ہیں اور گناہ کی باتیں کرنا ہر وقت حرام ہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں:

السَّامِرُ مِنَ السَّمْرِ وَالْجَمْعُ السَّامَارُ وَالسَّامِرُ هُنَا فِي مَوْضِعِ الْجَمْعِ.

"السَّامِرُ" "سَمَرٌ" سے ماخوذ ہے اور جمع "السَّامَارُ" ہے اور "السَّامِرُ" یہاں پر جمع کی جگہ میں ہے۔

۵۹۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْمُنْهَالِ قَالَ انْطَلَقْتُ مَعَ أَبِي إِلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي حَدَّثَنَا كَيْفَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عوف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو المنہال نے

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ؟ قَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ وَهِيَ الَّتِي تَهْدُونَهَا الْأُولَى، حِينَ تَذْخُضُ الشَّمْسُ، وَيُصَلِّي بِالْعَصْرِ، ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدُنَا إِلَى أَهْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ، وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ، قَالَ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ، قَالَ وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا، وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا، وَكَانَ يَنْفَتِلُ مِنْ الصَّلَاةِ الْغَدَاةِ، حِينَ يَعْرِفُ أَحَدُنَا جَلِيسَهُ، وَيَقْرَأُ مِنَ السِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ.

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں اپنے والد کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ اسلمی رضی اللہ عنہ کے پاس گیا پس ان سے میرے والد نے کہا: ہمیں حدیث بیان کریں کہ کس طرح رسول اللہ ﷺ فرض نماز پڑھتے تھے؟ انہوں نے بیان کیا کہ آپ دوپہر کے وقت نماز پڑھتے تھے یہ وہ نماز ہے جس کو تم پیشین کہتے ہو وہ یہ نماز اس وقت پڑھتے جب سورج (سر کی سیدھ سے) زائل ہو جاتا تھا اور عصر کی نماز پڑھتے پھر ہم میں سے کوئی شخص مدینہ کے آخری حصہ میں اپنے گھر لوٹ جاتا اور سورج چمک رہا ہوتا تھا اور میں بھول گیا کہ انہوں نے مغرب کے متعلق کیا کہا تھا اور آپ اس کو پسند کرتے تھے کہ عشاء کی نماز کو موخر کیا جائے اور عشاء سے پہلے سونے کو ناپسند کرتے تھے اور عشاء کے بعد باتیں کرنے کو (بھی) ناپسند کرتے تھے اور فجر کی نماز کے بعد آپ واپس ہوتے تو اس وقت ہم میں سے کوئی شخص اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے کو پہچان لیتا تھا اور آپ ساٹھ سے لے کر سو آیتیں پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۴۱ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: ظہر کا وقت زوال سے ہوتا ہے اور یہاں اس کا عنوان ہے: عشاء کے بعد باتوں کی کراہت اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی صلاحیت ہے۔

عشاء کی نماز کے بعد فقہ اور خیر کی باتیں کرنا

۴۰۔ بَابُ السَّمْرِ فِي الْفَقْهِ وَالْخَيْرِ بَعْدَ الْعِشَاءِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عشاء کی نماز کے بعد فقہی مباحث اور نیکی کی باتیں کرنا پسندیدہ ہیں اور باب سابق میں یہ

بیان کیا گیا تھا کہ عشاء کے بعد مباح باتیں کرنا ناپسندیدہ ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن الصباح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو علی الحنفی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قرہ بن خالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم الحسن (البصری) کا انتظار بڑھ رہے تھے انہوں نے آنے میں اتنی دیر کر دی کہ ان کے مسجد جے اٹھنے کا وقت آ گیا تب وہ آئے اور (دیر سے آنے کا عذر بیان کیا) کہ ہمارے ان پڑوسیوں نے ہمیں بلا لیا تھا پھر کہا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک رات ہم نبی ﷺ کا انتظار کر رہے تھے حتیٰ کہ آدھی رات ہو گئی

۶۰۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّبَّاحِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحَنْفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ انْتَبَرْنَا الْحُسَيْنَ، وَرَأَتْ عَلَيْنَا حَتَّى قُرْبَانَا مِنْ وَقْتِ قِيَامِهِ، فَجَاءَ فَقَالَ دَعَانَا جِيرَانُنَا هَؤُلَاءِ، ثُمَّ قَالَ قَالَ أَنَسٌ نَظَرْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ، حَتَّى كَانَ شَطْرُ اللَّيْلِ يَبْلُغُهُ، فَجَاءَ فَصَلَّى لَنَا، ثُمَّ خَطَبَنَا فَقَالَ أَلَا إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلُّوا ثُمَّ رَقَدُوا، وَإِنَّكُمْ لَمْ تَنُزِلُوا فِي صَلَاةٍ مَا انْتَبَرْتُمْ الصَّلَاةَ، وَإِنَّ الْقَوْمَ

لَا يَزَالُونَ بِخَيْرٍ مَا انتظروا الخَيْرَ. قَالَ قُرَّةٌ هُوَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

پھر نبی ﷺ آئے اور ہمیں نماز پڑھائی پھر آپ نے ہمیں خطبہ دیا پس فرمایا: سنو! لوگوں نے نماز پڑھ لی پھر سو گئے اور تمہارا شمار اس وقت تک نماز میں ہوتا رہا جب تک تم نماز کا انتظار کرتے رہے (الحسن البصری نے کہا: لوگوں کا اس وقت تک خیر میں شمار ہوتا ہے جب تک وہ خیر کا انتظار کرتے رہتے ہیں قرہ نے کہا: یہ حضرت انس کی نبی ﷺ سے روایت ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۷۲ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: عشاء کا وقت آدمی رات تک ہے اور یہاں اس کا عنوان ہے: عشاء کے بعد فقہ اور خیر کی باتیں کرنا اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۶۰۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي حَثْمَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ؟ فَإِنْ رَأَسَ مَائَةٍ لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ. فَوَهَلَ النَّاسُ فِي مَقَالَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَا يَتَحَدَّثُونَ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَنْ مَائَةِ سَنَةٍ وَإِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ. يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنَّهَا تَخْرِمُ ذَلِكَ الْقَرْنَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ بن عمر اور ابو بکر بن ابی حثمہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اپنی زندگی کے آخر میں عشاء کی نماز پڑھی جب سلام پھیرا تو آپ نے کھڑے ہو کر فرمایا: مجھے بتاؤ یہ تمہاری کون سی رات ہے؟ کیونکہ اس کے سو سال بعد روئے زمین پر ان میں سے کوئی باقی نہیں رہے گا جو آج (زندہ) ہیں حضرت ابن عمر نے کہا: لوگوں نے نبی ﷺ کے اس ارشاد کو سمجھنے میں غلطی کی حتیٰ کہ وہ سو سال کی تاویل میں مختلف باتیں کرنے لگے اور نبی ﷺ نے صرف یہ فرمایا تھا کہ جو لوگ اب زمین پر زندہ ہیں سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں رہے گا آپ کی مراد یہ تھی کہ سو سال بعد یہ قرن (صدی) گزر جائے گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۶ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: رات کو علم کی باتیں کرنا اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: عشاء کی نماز کے بعد فقہ اور خیر کی باتیں کرنا اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی صلاحیت ہے۔

سو سال کی غلط تاویلیں اور سب سے آخر میں فوت ہونے والے صحابی

حضرت ابن عمر نے فرمایا: لوگوں نے اس حدیث کو سمجھنے میں غلطی کی اور سو سال کی مختلف تاویلیں کیں:

بعض نے کہا: اس حدیث کی تاویل یہ ہے کہ سو سال بعد یہ تمام جہان ختم ہو جائے گا بعض نے کہا: سو سال بعد قیامت آ جائے گی

بلکہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ سو سال بعد کوئی صحابی زندہ نہیں رہے گا اور تمام محدثین کا اس پر اتفاق ہے حضرت ابو الطفیل عامر بن واہلہ رضی اللہ عنہ آخری صحابی ہیں وہ ۱۱۰ تک زندہ رہے تھے اور رسول اللہ ﷺ کی اس پیش گوئی کے ٹھیک سو سال بعد فوت ہوئے تھے اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے یہ خبر دی ہے کہ آپ کی امت کی عمریں اس قدر طویل نہیں ہوں گی جس طرح سابقہ امتوں کی تھیں

طویل عمریں تھیں، سوان کو نیک اعمال میں زیادہ سے زیادہ کوشش کرنی چاہیے۔

ابن سیرین اور القاسم اور ان کے اصحاب عشاء کی نماز کے بعد نیکی کی باتیں کیا کرتے تھے مجاہد نے کہا: علمی مباحث میں باتیں کرنا اور نمازی اور مسافر کے علاوہ عشاء کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۳۲-۱۳۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۴۱۔ بَابُ السَّمْرِ مَعَ الضَّيْفِ وَالْأَهْلِ

گھر والوں اور مہمان کے ساتھ عشاء کے بعد باتیں کرنا

گھر والوں سے مراد ہے: انسان کی بیوی اور بچے اس سے پہلے باب میں عشاء کے بعد نیکی اور فقہ کی باتیں کرنے کا ذکر تھا اور اس باب میں گھر والوں کے ساتھ اور مہمان کے ساتھ باتیں کرنے کا ذکر ہے جو پہلے باب سے عام ہے خواہ علم کی باتیں ہوں یا دنیاوی امور اور مباح کاموں سے متعلق باتیں ہوں۔

۶۰۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو السَّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَصْحَابَ الصُّفَّةِ كَانُوا أَتَاءَ فَقَرَاءٍ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ اثْنَيْنِ فَلْيَذْهَبْ بِثَالِثٍ وَإِنْ أَرْبَعٍ فَلْخَامِسٍ أَوْ سَادِسٍ. وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ جَاءَ بِثَلَاثَةٍ فَأَنطَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَشْرَةٍ قَالَ فَهُوَ أَنَا وَأَبِي وَأُمِّي فَلَا أَدْرِي قَالَ وَأَمْرَائِي وَخَادِمُ بَيْتِنَا وَبَيْنَ بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ تَعَشَّى عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَبَّيْكَ حَتَّى صُلِّيَتِ الْعِشَاءُ ثُمَّ رَجَعَ فَلَبَّيْكَ حَتَّى تَعَشَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَتْ لَهُ أَمْرَاتُهُ وَمَا حَبَسَكَ عَنْ أَضْيَافِكَ؟ أَوْ قَالَتْ ضَيْفُكَ قَالَ أَوْ مَا عَشِيْتِهِمْ؟ قَالَتْ أَبُورَاحَتِي تَجِيءُ قَدْ عَرِضُوا فَأَبُورَاحَتِي قَالَتْ فَذَهَبْتُ أَنَا فَاخْتَبَأْتُ فَقَالَ يَا غُثْرُ فَجَدِّعْ وَسَبِّ وَقَالَ كُلُوا لَا هَرِينَا فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ أَبَدًا وَأَيُّمُ اللَّهِ مَا كُنَّا نَأْخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ إِلَّا رَبَا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرُ مِنْهَا قَالَ حَتَّى شَبِعُوا وَصَارَتْ أَكْثَرُ مِمَّا كَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ فَنَظَرَ إِلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ فَإِذَا هِيَ كَمَا هِيَ أَوْ أَكْثَرُ مِنْهَا فَقَالَ لَا مَرَاتِي يَا أُخْتُ بَنِي فِرَاسٍ مَا هَذَا؟ قَالَتْ لَا وَقَرَّةٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو السعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معتمر بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عثمان نے حدیث بیان کی از حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ اصحاب الصفة فقراء لوگ تھے اور نبی ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہو وہ تیسرے آدمی کو ساتھ لے جائے اور جس کے پاس چار آدمیوں کا کھانا ہو وہ پانچویں یا چھٹے آدمی کو ساتھ لے جائے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تین آدمیوں کو ساتھ لے گئے اور نبی ﷺ دس آدمیوں کو ساتھ لے گئے حضرت عبدالرحمن نے کہا: میں تھا میرے والد تھے اور میری والدہ تھیں راوی نے کہا: مجھے یاد نہیں کہ انہوں نے کہا تھا: اور میری بیوی تھی اور خادم تھا یہ لوگ ہمارے اور حضرت ابو بکر کے درمیان مشترک تھے ایک دن حضرت ابو بکر نے رات کا کھانا نبی ﷺ کے پاس کھایا اور آ کر گھر ٹھہرے حتیٰ کہ عشاء کی نماز پڑھ لی گئی پھر لوٹ کر نبی ﷺ کے پاس گئے اور وہاں ٹھہرے حتیٰ کہ نبی ﷺ نے رات کا کھانا کھالیا پھر جب کافی رات گزر گئی تو گھر آئے حضرت ابو بکر سے ان کی اہلیہ نے کہا: آپ کو اپنے مہمانوں یا مہمان کے پاس آنے سے کس نے روک لیا تھا؟ حضرت ابو بکر نے پوچھا: کیا تم نے ان کو کھانا نہیں کھلایا؟ انہوں نے بتایا: مہمانوں نے انکار کر دیا حتیٰ کہ آپ آجائیں ان کو کھانا پیش کیا گیا تھا مگر انہوں نے کھانے سے انکار کر دیا۔ حضرت عبدالرحمان نے کہا: میں جا کر ایک جگہ چھپ گیا حضرت ابو بکر نے کہا: اے ملامت زدہ

حقیر! اللہ تمہاری ناک کاٹ دے اور ان کو بہت بُرا کہا پھر مہمانوں سے کہا: کھاؤ! تم کو یہ کھانا مبارک نہ ہو پھر کہا: اللہ کی قسم! میں یہ کھانا کبھی بھی نہیں کھاؤں گا! حضرت عبدالرحمان نے کہا: اور اللہ کی قسم! ہم اس کھانے سے ایک لقمہ بھی نہیں لیتے تھے کہ وہ کھانا نیچے سے بہت زیادہ ہو جاتا تھا! انہوں نے کہا: حتیٰ کہ مہمانوں نے سیر ہو کر کھانا کھالیا اور وہ کھانا پہلے سے بہت زیادہ تھا! حضرت ابوبکر نے اس کھانے کی طرف دیکھا تو وہ کھانا اتنا ہی تھا یا اس سے بہت زیادہ تھا! حضرت ابوبکر نے اپنی اہلیہ سے کہا: اے بنو فراس کی بہن! یہ کیا معاملہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا: اے میری آنکھوں کی ٹھنڈک! یہ کھانا تو پہلے سے بہت زیادہ ہے پہلے سے تین گنا زیادہ ہے! پھر حضرت ابوبکر نے اس طعام سے کھایا اور کہا: میں نے جو اس طعام سے نہ کھانے کی قسم کھائی تھی وہ شیطانی فعل تھا! پھر اس طعام سے ایک لقمہ کھایا! پھر اس طعام کو نبی ﷺ کے پاس لے گئے پھر وہ طعام صبح تک آپ کے پاس رہا اور ہمارے اور ایک قوم کے درمیان ایک معاہدہ تھا! پس وہ مدت گزر چکی تھی! پس ہم نے بارہ آدمیوں کو الگ الگ بٹھا دیا اور ہر آدمی کے ساتھ اور بھی چھ افراد تھے اللہ ہی جانتا ہے کہ ہر آدمی کے ساتھ کتنے افراد تھے! ان سب لوگوں نے وہ کھانا کھالیا یا جس طرح حضرت عبدالرحمان بن ابوبکر نے بیان کیا۔

عَيْنِي، لَهِيَ الْآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِثَلَاثِ مَرَّاتٍ، فَأَكَلَ مِنْهَا أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ، يَعْنِي يَمِينَهُ، ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا لَقْمَةً، ثُمَّ حَمَلَهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَضْبَحَتْ عِنْدَهُ، وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمٍ عَقْدٌ، فَمَضَى الْأَجَلُ، فَفَرَّقْنَا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا، مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَا، اللَّهُ أَعْلَمُ كَمَ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ، فَأَكَلُوا مِنْهَا أَجْمَعُونَ، أَوْ كَمَا قَالَ. [إطراف اللہ: ۳۵۸: ۶۱۳۰-۶۱۳۱]

(صحیح مسلم: ۲۰۵، رقم المسلسل: ۵۲۶۷، سنن ابوداؤد: ۳۲۷۰، صحیح بن حبان: ۴۳۵۰، سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۳۳، مسند احمد ج ۱ ص ۱۹۷، تصحیح قدیم مسند احمد: ۱۷۰۴، ج ۳ ص ۲۲۹، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت جامع السانید: ابن الجوزی: ۴۲۹۵، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالاعمان محمد بن الفضل السدوسی (۲) معتمر بن سلیمان السدوسی (۳) ان کے والد سلیمان بن طرخان (۴) ابوعثمان عبدالرحمان ابن مل بن عمرو الشہدی انہوں نے زمانۂ جاہلیت بھی پایا تھا یہ ۱۳۰ سال کی عمر میں ۹۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت عبدالرحمان بن ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۴۳)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں یہ ذکر ہے کہ مہمانوں سے عشاء کی نماز کے بعد کہا گیا کہ کھانا کھاؤ اور یہ دنیاوی معاملہ میں بات ہے سو یہ کلام مباح ہے بلکہ یہ کلام مستحب بھی ہے کہ مہمانوں کو کھانا کھلانا سنت ہے خصوصاً اس لیے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے بھیجے ہوئے مہمان تھے۔

”اصحاب الصفة“ غشر“ اور ”جدّ ع“ کے معانی اور حضرت عبدالرحمان کو ڈانٹنے کی توجیہ

اس حدیث میں ”اصحاب الصفة“ کا ذکر ہے ”الصفة“ کا معنی ہے: چپو ترہ۔ ”اصحاب الصفة“ سے مراد وہ فقراء صحابہ ہیں جو نبی ﷺ کی مسجد کے چپو ترہ پر رہتے تھے یہ جگہ مسجد سے منقطع تھی اور اس پر سائبان تھا یہ مسافر لوگ تھے اور دن رات یہیں رہتے تھے۔

انگلینڈ گیا، دسترخوان چنا ہوا تھا، صاحب زادہ صاحب کوئی لذیذ ڈش کھا رہے تھے میں نے کہا: مجھے بھی اس میں سے دیں انہوں نے کہا: آپ کوئی حدیث سنائیں کہ شاگرد اپنا بچا ہوا کھانا اپنے استاد کو پیش کر سکتا ہے تو میں نے ان کو فی الفور یہ حدیث سنادی اور برجستہ یہ حدیث سنانے پر سب نے مجھے داد اور تحسین دی۔

اس کھانے میں برکت کا ظاہر ہونا حضرت ابوبکر صدیق کی کرامت بھی تھی اور اس میں اولیاء اللہ کی کرامات کا ثبوت ہے اور یہ اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔

اولاد کا والد کے ڈر سے چھینا، والد کا اولاد کو ڈانٹنا اور بددعا دینا اور دیگر فوائد

حضرت عبدالرحمن، حضرت ابوبکر کے ڈر سے چھپ گئے تھے اس سے معلوم ہوا کہ اولاد کا اپنے باپ کے ڈر سے چھپنا جائز ہے، حضرت ابوبکر نے حضرت عبدالرحمان کو ڈانٹا اور جاہل وغیرہ کہا، اس سے معلوم ہوا کہ اولاد کی تقصیر پر ماں باپ کا ان کو ڈانٹنا جائز ہے، حضرت ابوبکر نے کہا: اللہ تمہاری ناک کاٹ ڈالے اس سے معلوم ہوا کہ ڈانٹتے وقت اولاد کو بددعا کے کلمات کہنا بھی جائز ہے، حضرت ابوبکر نے قسم کھائی تھی کہ میں یہ کھانا نہیں کھاؤں گا مگر جب اس کھانے میں برکت کے آثار دیکھے تو اپنی قسم توڑ دی، اس سے معلوم ہوا کہ جب انسان کوئی کام نہ کرنے کی قسم کھالے پھر اس کو معلوم ہو کہ اس کام کو کرنا بہتر ہے تو اس کو اپنی قسم توڑ دینی چاہیے، حضرت ابوبکر نے اس کھانے کو صبح تک کے لیے رکھ دیا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ کل کے لیے کھانے کو بچا کر رکھنا جائز ہے۔

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۵۲۳۸۔ ج ۶ ص ۱۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کا یہ عنوان ہے:

علم دین کے طلباء کا اعزاز اور اکرام اور آداب ضیافت۔

”کتاب مواقیت الصلوٰۃ“ کا اختتام

الحمد للہ رب العالمین! آج ۱۲ شوال ۱۴۲۷ھ / ۵ نومبر ۲۰۰۶ء بہ روز اتوار بعد از نماز مغرب صحیح البخاری کی ”کتاب مواقیت الصلوٰۃ“ مکمل ہوگئی اس کے بعد ان شاء اللہ ”کتاب الاذان“ شروع ہوگی۔ ”کتاب مواقیت“ میں کل ۱۱ احادیث آئیں جن میں سے ۳۶ تعلیقات تھیں اور باقی احادیث موصولہ تھیں جن کی تعداد: ۴۸ ہے۔

اللہ العظیم! جس طرح آپ نے ”کتاب مواقیت الصلوٰۃ“ مکمل کرادی ہے صحیح البخاری کی باقی کتب بھی مکمل فرمادیں اور میری، میرے والدین کی، میرے اساتذہ تلامذہ احباب اور اس کتاب کے ناشر، کمپوزر، مصحح، جملہ معاونین اور تمام قارئین کی مغفرت فرمادیں!





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۰۔ کتاب الاذان اذان کا بیان

لغت میں ”اذان“ کا معنی ہے: ”اعلام“ یعنی خبر دینا قرآن مجید میں ہے:

أَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ. (التوبہ: ۳)

”اذان“ کا شرعی معنی ہے: اوقات مخصوصہ میں الفاظ مخصوصہ کے ساتھ مخصوص اطلاق یا خبر دینا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ شارع علیہ السلام نے جس نماز کا جو وقت معین کیا ہے اس وقت کی خبر دینا۔

اذان کی ابتداء

۱۔ بَابُ بَدْءِ الْأَذَانِ

اس باب میں اذان کی ابتداء کی کیفیت بیان کی گئی ہے۔

وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا مَهْزُومًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (المائدہ: ۵۸) وَقَوْلُهُ ﴿وَإِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾ (الجمعة: ۹)۔

اور اللہ عزوجل کا یہ ارشاد: اور جب تم نماز کے لیے اعلان کرتے ہو تو یہ اس اعلان کو ہنسی اور کھیل بنا لیتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ بے عقل لوگ ہیں (المائدہ: ۵۸) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور جب جمعہ کے دن نماز کا اعلان کیا جائے۔ (الجمعة: ۹)

امام بخاری نے یہ دونوں آیتیں یہ بتانے کے لیے ذکر کی ہیں کہ یہ دونوں آیتیں مدنی ہیں اور اذان کی ابتداء مدینہ میں ہوئی ہے ایک قول یہ ہے کہ اذان کا ثبوت قرآن مجید کی صریح آیت سے ہے صرف خواب سے نہیں ہے۔

۶۰۳۔ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ ذَكَرُوا النَّارَ وَالنَّافُوسَ فَذَكَرُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤَيِّرَ الْإِقَامَةَ. [اطراف الحدیث: ۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۳۳۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمران بن میسرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد الحذاء نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ لوگوں نے آگ جلانے اور نافرمانی بجانے کا ذکر کیا پس انہوں نے یہود اور نصاریٰ کا ذکر کیا تو آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو یہ حکم دیا کہ وہ دو مرتبہ اذان کے کلمات کہیں اور ایک ایک بار اقامت کے کلمات کہیں۔

(صحیح مسلم: ۳۷۸، رقم المسلسل: ۸۱۵، سنن ابوداؤد: ۵۰۹-۵۰۸، سنن ترمذی: ۱۹۳، سنن نسائی: ۶۲۷، سنن ابن ماجہ: ۴۳۰-۴۲۹، صحیح ابن خزیمہ: ۴۲۹-۴۳۰)

۳۶۶ سنن، ارقطنی ج ۱ ص ۱۳۰ المستدرک ج ۱ ص ۱۹۸ مصنف عبد الرزاق: ۱۷۹۳ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۰۵ سنن دارمی: ۱۱۹۵ صحیح ابن حبان: ۱۶۷۵ سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۱۲ شرح السنہ: ۴۰۵ مستدرک ج ۳ ص ۳۰۱ طبع قدیم مستدرک: ۱۲۰۰ ج ۱۹ ص ۶۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۵۱ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمران بن میسرہ (۲) عبد الوارث بن سعید التتوری (۳) خالد الخداء (۴) ابوقلابہ بن زید الجرمی (۵) حضرت انس بن مالک

رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۵۱-۱۵۰)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ باب کا عنوان ہے: اذان کی ابتداء اور اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان دینے کا حکم دیا کیونکہ اس سے پہلے مسلمان نماز کے اوقات میں راستوں میں کھڑے ہو کر نداء کرتے تھے: ”الصلوة الصلوة“۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں جب نماز کا وقت آ جاتا تو ایک آدمی راستے میں یہ پکارتا ہوا دوڑتا: نماز نماز۔ لوگوں پر یہ طریقہ بہت شاق گزرا لوگوں نے کہا: کاش! ہم ناقوس بنالیں! یعنی ایک بڑی لکڑی پر چھوٹی لکڑی مارتے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ نصاریٰ کا طریقہ ہے پھر انہوں نے کہا: ہم بگل (بھونپو) بنالیں آپ نے فرمایا: یہ یہود کا طریقہ ہے لوگوں نے کہا: پھر ہم کسی بلند جگہ پر آگ جلا دیں! آپ نے فرمایا: یہ مجوس کا طریقہ ہے پھر آپ نے حضرت بلال کو اذان دینے کا حکم دیا۔

علامہ عینی نے اس حدیث کو امام ابن حبان اور امام طبرانی کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۵۰)

اذان کی ابتداء اور اذان کے کلمات کے ثبوت میں احادیث

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو اذان کی تعلیم دینے کا ارادہ کیا تو آپ کے پاس حضرت جبریل علیہ السلام ایک سواری لے کر آئے جس کو براق کہا جاتا تھا آپ اس پر سوار ہونے لگے تو اس نے کچھ سرکشی کی حضرت جبریل نے اس سے کہا: تم پرسکون ہو جاؤ اللہ کی قسم! (سیدنا) محمد ﷺ سے زیادہ معزز شخص تم پر سوار نہیں ہوا پھر آپ اس پر سوار ہو گئے حتیٰ کہ اس حجاب کے پاس پہنچے جو رحمان تبارک و تعالیٰ کے قریب ہے پھر اس حجاب سے ایک فرشتہ باہر نکلا رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: اے جبریل! یہ کون ہے حضرت جبریل نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے! میں جب سے پیدا ہوا ہوں میں نے اس فرشتہ کو نہیں دیکھا اس فرشتہ نے کہا: ”اللہ اکبر! اللہ اکبر“ تو اس حجاب کے پیچھے سے کہا گیا: میرے بندے نے سچ کہا میں اکبر ہوں میں اکبر ہوں پھر فرشتہ نے کہا: ”اشہد ان لا الہ الا اللہ“ تو حجاب کے پیچھے سے کہا گیا: میرے بندہ نے سچ کہا میرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے پھر فرشتہ نے کہا: ”اشہد ان محمداً رسول اللہ“ تو حجاب کے پیچھے سے کہا گیا: میرے بندہ نے سچ کہا میں نے محمد کو رسول بنایا ہے پھر فرشتہ نے کہا: ”حی علی الصلوة“ حی علی الفلاح“ قد قامت الصلوة“ پھر کہا: ”اللہ اکبر! اللہ اکبر“ تو حجاب کے پیچھے سے کہا گیا: میرے بندے نے سچ کہا میرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے پھر فرشتہ نے سیدنا محمد ﷺ کو پکڑ کر آگے کر دیا پھر آپ نے آسمان والوں کو نماز پڑھائی ان میں حضرت آدم بھی تھے اور حضرت نوح بھی تھے۔

امام بزار نے کہا: یہ حدیث اس سند کے علاوہ اور کسی سند سے ہمارے علم میں نہیں ہے اور اس حدیث کا راوی زیاد بن المنذر شیعہ

ہے اس سے مردان بن معاویہ وغیرہ نے احادیث روایت کی ہیں۔

(کشف الاستار عن زوائد المعجم: ۳۵۲، مؤسسه الرساله، بیروت، ۱۳۰۳ھ) البحر الزخار ج ۲ ص ۱۳۷-۱۳۶)

حافظ البیہمی نے کہا ہے کہ زیاد بن المنذر کے ضعف پر اجماع ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۳۲۹)

علامہ سہیلی نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔ (الروضۃ ۱۱۱ نف ج ۲ ص ۲۰۔ ۱۹، طبع ممان)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے لوگوں سے مشورہ کیا کہ نماز کے لیے کس طرح اطلاع دی جائے پس بعض لوگوں نے بگل بجانے کا ذکر کیا آپ نے اس کو یہود کی مشابہت کی وجہ سے ناپسند کیا پھر لوگوں نے ناقوس کا ذکر کیا آپ نے اس کو نصاریٰ کی مشابہت کی وجہ سے ناپسند کیا پھر انصار کے ایک شخص کو خواب میں اذان کے کلمات دکھائے گئے ان کا نام حضرت عبداللہ بن زید تھا اور حضرت عمر بن الخطاب کو بھی پھر وہ انصاری رات کو ہی رسول اللہ ﷺ کے پاس چلے گئے تب رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان دینے کا حکم دیا تو انہوں نے اذان دی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے بھی ایسا خواب دیکھا تھا مگر حضرت عبداللہ بن زید مجھ پر سبقت کر گئے۔ (سنن ابن ماجہ: ۷۰۷)

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کو جو خواب دکھایا گیا تھا اس کی تفصیل اس حدیث میں ہے:

محمد بن عبد اللہ بن زید بیان کرتے ہیں کہ مجھے میرے والد حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ناقوس لانے کا حکم دیا تاکہ لوگوں میں اعلان کے لیے چھوٹی لکڑی کو بڑی لکڑی پر مارا جائے کہ لوگ نماز کے لیے جمع ہو جائیں تو میں یہی سوچتا ہوا سو گیا میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آدمی کے ہاتھ میں ناقوس تھا میں نے اس سے کہا: اے اللہ کے بندے! کیا تم اس ناقوس کو فروخت کرو گے؟ اس نے پوچھا: تم اس کا کیا کرو گے؟ میں نے کہا: میں اس سے نماز کے لیے لوگوں کو بلاؤں گا اس نے کہا: کیا میں تم کو اس سے زیادہ بہتر چیز نہ بتاؤں؟ میں نے کہا: کیوں نہیں اس نے کہا: تم کہو: ”اللہ اکبر“ اللہ اکبر“ اللہ اکبر“ اشهد ان لا الہ الا اللہ“ اشهد ان محمدا رسول اللہ“ اشهد ان محمدا رسول اللہ“ حتی علی الصلوۃ“ حتی علی الفلاح“ اللہ اکبر“ اللہ اکبر“ لا الہ الا اللہ“ پھر وہ شخص مجھ سے تھوڑی دور چلا گیا پھر اس نے کہا: جب تم نماز کی اقامت کہو تو یوں کہنا: ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ اشهد ان لا الہ الا اللہ“ اشهد ان محمدا رسول اللہ“ حتی علی الصلوۃ“ حتی علی الفلاح“ قد قامت الصلوۃ“ اللہ اکبر“ اللہ اکبر“ لا الہ الا اللہ“ پھر جب صبح ہوئی تو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ کو بتایا کہ میں نے خواب میں کیا دیکھا تھا آپ نے فرمایا: ان شاء اللہ! یہ برحق خواب ہے تم کھڑے ہو کر خواب میں سنے ہوئے اذان کے کلمات بلال کو بتاؤ اور بلال اذان دیں کیونکہ ان کی آواز تم سے زیادہ بلند ہے پس میں حضرت بلال کے ساتھ کھڑا ہوا اور ان کو اذان کے کلمات بتاتا رہا اور وہ اذان دیتے رہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اپنے گھر میں تھے انہوں نے اذان سنی تو وہ اپنا تہبند گھیٹتے ہوئے نکلے اور انہوں نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے! یا رسول اللہ! میں نے بھی ایسا خواب دیکھا تھا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”واللہ الحمد“۔ (سنن ابوداؤد: ۴۹۹، سنن ابن ماجہ: ۷۰۶، سنن ترمذی: ۱۸۹، مسند احمد ج ۳ ص ۲۲، مصنف عبد الرزاق: ۱۷۷۸)

اس اعتراض کا جواب کہ اذان کا ثبوت صحابہ کے خوابوں سے ہوا حالانکہ وہ اسلام کا شعار ہے

مگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان کے کلمات حضرت عبداللہ بن زید اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما سے ثابت ہوئے حالانکہ اذان مجتمہ بالشان امر ہے اور اسلام کا شعار ہے اس لیے چاہیے تھے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم سے اور اللہ تعالیٰ کی وحی سے اذان کے کلمات کا ثبوت ہوتا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اذان کے کلمات کا ثبوت اللہ تعالیٰ کی وحی سے ہوا ہے

جیسا کہ ہم نے مسند البزار کے حوالے سے شروع میں حدیث ذکر کی ہے ہر چند کہ اس کی سند ضعیف ہے لیکن فضائل اعمال میں ضعیف السند احادیث معتبر ہوتی ہیں۔ ثانیاً جواب یہ ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید سے خواب سن کر اس کی توثیق اور تقریر فرمادی تو گویا اذان کا ثبوت آپ سے ہوا ثالثاً اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید کی متعدد آیات میں اللہ تعالیٰ نے اذان کے معمول کو ثابت اور برقرار رکھا ہے تو گویا اذان کے یہ کلمات وحی الہی سے ثابت ہیں اور اس سلسلہ میں یہ آیت بہت صریح ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ
الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ
خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (البقرہ: ۹)

اے ایمان والو! جب جمعہ کے دن نماز کے لیے اذان دی جائے تو تم اللہ کے ذکر (سننے) کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت کو ترک کر دو اگر تم کو علم ہو تو یہ تمہارے لیے بہت بہتر ہے O

اقامت کے کلمات کی تعداد میں مذاہب ائمہ

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ اذان کے کلمات دو دو بار کہے جائیں اور اقامت کے کلمات ایک ایک بار کہے جائیں اور یہی امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے نیز امام شافعی کے نزدیک شہادتین کے کلمات کو دہرایا جاتا ہے لہذا ان کے نزدیک اذان کے انیس کلمات ہیں اور اقامت کے گیارہ کلمات ہیں اور امام مالک اذان کے شروع میں چار بار اللہ اکبر نہیں کہتے صرف دو بار کہتے ہیں اور اقامت کے ان کے نزدیک دس کلمات ہیں۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ حرمین، حجاز، شام، یمن، مصر، مغرب اور انتہائی دور کے اسلامی ممالک میں یہ معمول ہے کہ اقامت کے کلمات ایک ایک بار کہے جاتے ہیں اور عام علماء کا مذہب یہ ہے کہ ”قد قامت الصلوٰۃ“ کو دو بار کہا جاتا ہے سوائے امام مالک کے ان کے نزدیک اس کو دو بار نہیں کہا جاتا اور انہوں نے کہا کہ اذان اور اقامت کے کلمات کی تعداد میں فرق کیا گیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ اذان سے مقصود نماز کے وقت کی خبر دینا ہے اور اقامت نماز کو قائم کرنے کی علامت ہے اگر ان دونوں کے کلمات کہنے کی تعداد برابر ہوتی تو اذان اور اقامت میں اشتباہ ہو جاتا اور اس وجہ سے بہت لوگوں سے نماز کی جماعت رہ جاتی کیونکہ جب وہ اقامت پڑھنے کی آواز سنتے تو یہ گمان کرتے کہ یہ اذان ہو رہی ہے۔

علامہ خطابی کی دلیل کا جواب

علامہ بدر الدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ فرماتے ہیں: حیرت ہے کہ علامہ خطابی نے ایسی بات کہی ہے جس کو کان قبول نہیں کرتے اذان اور اقامت میں یہ فرق کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اذان سے ان لوگوں کو نماز کے وقت کی خبر دی جاتی ہے جو مسجد سے غائب ہیں۔ اسی وجہ سے بلند جگہ مثلاً مینار وغیرہ پر چڑھ کر اذان دی جاتی ہے اور اقامت سے ان لوگوں کو جماعت کھڑی ہونے کی خبر دی جاتی ہے جو مسجد میں حاضر ہوتے ہیں لہذا اذان اور اقامت میں کس طرح اشتباہ ہو سکتا ہے۔

علامہ کرمانی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اقامت کے کلمات دو دو مرتبہ کہے جائیں اور اس باب کی حدیث ان کے خلاف حجت ہے علامہ عینی فرماتے ہیں: یہ حدیث امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے خلاف کیسے حجت ہوگی جب کہ ان کا مذہب ان احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جو اس پر دلالت کرتی ہیں کہ اقامت کے کلمات دو دو بار کہے جائیں جن کو ہم عنقریب ذکر کریں گے نیز ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ احادیث امام شافعی کے خلاف بھی حجت ہیں کیونکہ وہ بھی اقامت کے کلمات ایک ایک بار پڑھنے کے قائل ہیں۔

ہے اقامت کے کلمات دو دو بار ہیں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۷۹۷)

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہما جنہوں نے اذان اور اقامت کے متعلق خواب دیکھا تھا اور حضرت بلال اور حضرت ابو محمد ذرہ رضی اللہ عنہما جو عہد رسالت میں مؤذن تھے ان سب سے منقول ہے کہ اقامت میں دو دو بار کلمات کہے جائیں اور صحیح بخاری کے باب مذکور کی اس حدیث میں جو اقامت کے کلمات ایک ایک بار کہنے کا ذکر ہے تو وہ بیان جواز پر محمول ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۳۳۔ ج ۱ ص ۱۰۷۹ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

۱۔ کلمات اقامت کی تعداد میں مذاہب اربعہ (۲۱) کلمات اقامت کی تعداد میں امام ابو حنیفہ کے مذہب پر دلائل۔

۶۰۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيْلَانَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُويج قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعُ ابْنُ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ كَانَ الْمُسْلِمُونَ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ يَجْتَمِعُونَ فَيَتَحَيَّنُونَ الصَّلَاةَ لَيْسَ يَنَادِي لَهَا فَتَكَلَّمُوا يَوْمًا فِي ذَلِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ اتَّخَذُوا نَاقُوسًا مِثْلَ نَاقُوسِ النَّصَارَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ بَوَقًا مِثْلَ قُرْنِ الْيَهُودِ فَقَالَ عُمَرُ أَوْ لَا تَبْعَثُونَ رَجُلًا مِنْكُمْ يَنَادِي بِالصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ فَنادِ بِالصَّلَاةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود بن غیلان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے نافع نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ بیان کرتے تھے کہ جب مسلمان مدینہ میں آئے تو وہ نماز کے وقت جمع ہوتے تھے اور ان کے لیے نماز کا اعلان نہیں کیا جاتا تھا تو ایک دن انہوں نے اس مسئلہ میں مشورہ کیا ان میں سے بعض نے کہا کہ نصاریٰ کے ناقوس کی طرح کوئی ناقوس بنا لو اور بعض نے کہا کہ یہود کے بگل کی طرح کوئی بگل بنا لو پس حضرت عمر نے کہا: تم کسی شخص کو نماز کا اعلان کرنے کے لیے کیوں نہیں بھیجتے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے بلال! کھڑے ہو کر نماز کا اعلان کرو۔

(صحیح مسلم: ۳۷۷، رقم المسلسل: ۸۱۳، سنن ترمذی: ۱۹۰، سنن نسائی: ۶۲۵، السنن الکبریٰ: ۱۵۹۰، صحیح ابن خزیمہ: ۳۶۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۹۲، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳۸ طبع قدیم مسند احمد: ۶۳۵۷۔ ج ۱ ص ۲۲۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۵۲۳، مکتبۃ الرشید ریاض، ۱۴۲۶ھ مسند الطحاوی: ۳۹۳۶)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ باب کا عنوان ہے: اذان کی ابتداء اور اس حدیث میں ذکر ہے کہ مدینہ میں آنے کے بعد صحابہ کرام نماز کے وقت پر مطلع کرنے کے لیے کوئی طریقہ مقرر کرنے کے لیے بیٹھے تھے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے بلال! اٹھو نماز کا اعلان کرو۔ بعض علماء نے کہا: اس سے مراد اذان کے معروف کلمات سے اعلان کرنا ہے اور بعض علماء نے کہا: اس سے مراد یہ شرعی اذان نہیں ہے بلکہ اس سے مراد تقویٰ اعلان ہے یعنی یہ اعلان کر دو کہ اب جماعت ہونے والی ہے یا یہ اعلان کر دو کہ اب جماعت تیار ہے۔

کھڑے ہو کر اذان دینے کا سنت ہونا

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اے بلال! کھڑے ہو کر نماز کا اعلان کر دو علامہ نووی نے کہا ہے کہ ہمارا مشہور

حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں دس لڑکوں کے ساتھ نکلا، نبی ﷺ حنین کی طرف جا رہے تھے اور اس وقت نبی ﷺ مجھے تمام لوگوں سے زیادہ ناپسند تھے، ہم کھڑے ہو کر بہ طور تمسخر اذان کی نقل اتار رہے تھے تو نبی ﷺ نے فرمایا: ان لڑکوں کو میرے پاس لاؤ، پھر آپ نے فرمایا: تم قریب آؤ اور اذان دو، پس سب نے اذان دی اور میں سب سے آخر میں آیا، نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے اسی کی آواز سنی تھی، آپ نے فرمایا: تم جاؤ اور اہل مکہ کے لیے اذان دو اور عتاب بن اسید سے کہو: مجھے رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیا ہے کہ میں اہل مکہ کے لیے اذان دوں اور میری پیشانی پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا: کہو ”اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ“ دو مرتبہ پھر فرمایا: پھر دوبارہ پڑھو ”اشہد ان لا الہ الا اللہ“ دو مرتبہ ”اشہد ان محمدا رسول اللہ“ دو مرتبہ ”حی علی الصلوۃ“ دو مرتبہ ”حی علی الفلاح“ دو مرتبہ ”اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ“ اور جب تم صبح کی اذان دو تو ”الصلوۃ خیر من النوم“ دو بار کہو اور جب تم اقامت کہو تو دوبار کہو: ”قد قامت الصلوۃ، قد قامت الصلوۃ“ کیا تم نے سن لیا! حضرت ابو محذورہ اپنی پیشانی کے بالوں کو کاٹتے تھے نہ ان کو متفرق کرتے تھے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ان بالوں پر ہاتھ پھیرا تھا۔

(سنن دارقطنی: ۸۹۲۔ ج ۱ ص ۵۱۷، دار المعرفۃ بیروت، مصنف عبد الرزاق: ۱۷۸۳، صحیح ابن خزیمہ: ۳۸۵، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۹۳، مسند احمد

ج ۳ ص ۲۰۸، سنن ابوداؤد: ۵۰۱)

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ اس خاص وجہ سے حضرت ابو محذورہ سے دوبار شہادتوں کو پڑھوایا تھا، یہ اذان کا عام معمول نہ تھا۔
ترجیع کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور امام ابو حنیفہ پر اعتراض
 علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، صحیح مسلم: ۳۷۹ کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور جمہور علماء کی یہ دلیل ہے کہ اذان میں ترجیع ثابت اور مشروع ہے، یعنی پہلے دو مرتبہ آہستہ آہستہ ”اشہد ان لا الہ الا اللہ“ اور ”اشہد ان محمدا رسول اللہ“ کہنا اور پھر دوبار زور سے ان کلمات کو کہنا اور امام ابو حنیفہ نے حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث پر عمل کرتے ہوئے کہا ہے کہ اذان میں ترجیع نہیں اور جمہور کی حجت حضرت ابو محذورہ کی یہ حدیث صحیح ہے، کیونکہ حضرت ابو محذورہ کی حدیث حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث سے مؤخر ہے کیونکہ وہ غزوہ حنین کے بعد آٹھ ہجری میں اسلام لائے تھے۔ (صحیح مسلم بشرح النووی ج ۲ ص ۱۵۰۵، مکتبہ نزار، معطی الباز، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب اور امام ابو حنیفہ کے مسلک پر ٹھوس دلائل

میں کہتا ہوں کہ حضرت ابو محذورہ کی حدیث صحیح کیسے ہو سکتی ہے جب کہ اس کی معارض حدیث موجود ہے اور جب کہ ان سے اذان کو اس لیے دہرایا گیا تھا کہ وہ پہلے اذان کا مذاق اڑا رہے تھے اور چونکہ وہ پہلے اسلام کے مخالف تھے اس لیے انہوں نے ”اشہد ان لا الہ الا اللہ“ کو آہستہ پڑھا تھا تب ان سے دوبارہ بلند آواز سے پڑھوایا گیا تھا اس لیے ان کی اس حدیث کو حجت نہیں بنایا جاسکتا اور حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ وہ صحابی ہیں جنہوں نے خواب میں فرشتے سے اذان سنی تھی اور ان ہی کے خواب پر اذان کی بنیاد رکھی گئی ان کے علاوہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے مؤذن ہیں ان کی اذان میں بھی ترجیع نہیں ہے نیز امام ابو حنیفہ کی مؤید دیگر احادیث ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں اذان کے کلمات صرف دو دوبار اور اقامت کے کلمات

ایک ایک بار تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۵۱۰)

چونکہ حضرت ابو محمد ورہ نے پہلی بار شہادت کے کلمات کو لباً کر کے نہیں پڑھا تھا اس لیے آپ نے انہیں دہرانے کے لیے فرمایا: حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں خود اذان سکھائی اور فرمایا: کہو "اللہ اکبر" اللہ اکبر" اللہ اکبر" اللہ اکبر" اشہد ان لا الہ الا اللہ" اشہد ان لا الہ الا اللہ" اشہد ان محمدًا رسول اللہ" اشہد ان محمدًا رسول اللہ" آپ نے فرمایا: دوبارہ اپنی آواز کو لباً کر کے پڑھو: "اشہد ان لا الہ الا اللہ" اشہد ان لا الہ الا اللہ" اشہد ان محمدًا رسول اللہ" اشہد ان محمدًا رسول اللہ" اللہ اکبر" اللہ اکبر" لا الہ الا اللہ"۔ (سنن ابوداؤد: ۵۰۳ دار الفکر بیروت: ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے توحید و رسالت کی شہادت کو ان کے دل میں جمانے کے لیے دوبارہ ان سے بلند آواز سے توحید و رسالت کی شہادت کو پڑھوایا تھا اور جب ان کے دل میں یہ شہادت جاگزین ہو گئی تو پھر اذان میں دوبارہ اس شہادت کو پڑھنے کی ضرورت نہیں جیسا کہ حضرت ابو محمد زہری بھی اذان میں اس شہادت کو نہیں دہراتے تھے جیسا کہ ہم لمعہ الاوسط: ۱۱۰ کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں اور حضرت عبداللہ بن زید اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کی اذان کا بھی یہی طریقہ تھا اور یہی حضرت ابن عمر اور دیگر صحابہ سے بھی ثابت ہے پس ان ٹھوس دلائل سے ثابت ہو گیا کہ اذان میں ترجیع نہیں ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے اور ائمہ ثلاثہ جو اذان میں ترجیع کرتے ہیں ان کی بنیاد بہت کم زور ہے۔ واللہ الحمد

اذان کے دیگر مباحث میں ”اشہد ان محمداً رسول اللہ“ سن کر انگوٹھے چومنا

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

جب پہلی بار اذان میں ”اشھد ان محمداً رسول اللہ“ نے تو یہ کہنا مستحب ہے: ”صلی اللہ علیک یا رسول اللہ“ اور جب دوسری بار نے تو یہ کہنا مستحب ہے: ”قربت عینی بک یا رسول اللہ“ پھر اپنے انگوٹھوں کو اپنی آنکھوں پر رکھ کر یہ دعا کرے: اے اللہ! میری سماعت اور بصارت سے مجھ کو فائدہ پہنچا تو نبی ﷺ اس کی جنت کی طرف رہنمائی فرمائیں گے اسی طرح ”کنز العباد“ میں مذکور ہے۔ یہ عبارت علامہ محمد قسستانی متوفی ۹۶۲ھ کی ہے۔ (دیکھئے: جامع الرموز ج ۱ ص ۱۲۵ ایچ۔ ایم۔ سعید کمپنی کراچی)

اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد علامہ شامی لکھتے ہیں: اسی کی مثل الفتاویٰ الصوفیہ میں مذکور ہے اور کتاب الفردوس میں یہ حدیث ہے: جس شخص نے اذان میں "اشھد ان محمداً رسول اللہ" سننے کے بعد اپنے انگوٹھوں کے ناخنوں کو بوسا دیا، میں اس کی قیادت کروں گا اور اس کو جنت کی صفوں میں داخل کروں گا، اس کی مکمل بحث علامہ خیر الدین ربلی نے البحر الرائق کے حواشی میں لکھی ہے اور علامہ شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی نے المقاصد الحسنیہ ص ۸۳ میں لکھی ہے۔ (علامہ سخاوی نے جو کچھ لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ متعدد احادیث مرفوعہ میں ہے: جس نے یہ عمل کیا، اس کی آنکھیں کبھی نہیں دکھیں گی، مگر ان احادیث مرفوعہ کی سند صحیح نہیں ہے اس عبارت کا مفہوم یہ ہے کہ اس باب میں احادیث موقوفہ کی سند صحیح ہے اور احادیث مرفوعہ کی سند ضعیف ہے واضح رہے کہ فضائل اعمال میں وہ احادیث بھی معتبر ہوتی ہیں جن کی سند ضعیف ہو۔ سعیدی غفرلہ)

نیز علامہ شامی لکھتے ہیں: ان احادیث کا علامہ جراحى نے ذکر کیا ہے اور طویل بحث کی ہے پھر کہا ہے: ان میں سے کسی حدیث مرفوع کی سند صحیح نہیں ہے اور بعض علماء نے لکھا ہے کہ علامہ قہستانی نے اپنی کتاب کے حاشیہ میں لکھا ہے: یہ عمل اذان کے ساتھ مخصوص ہے اور بسیار تتبع اور تلاش کے باوجود اقامت میں اس کے متعلق نقل نہیں مل سکی۔

علامہ احمد الطحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ نے پہلے علامہ قبستانی کی عبارت نقل کی ہے پھر لکھا ہے:

الدیلمی نے مسند الفردوس میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ذکر کی ہے کہ جس نے مؤذن سے ”اشهد ان محمداً رسول اللہ“ سن کر اپنی شہادت کی انگلیوں کے باطن کو بوسا دینے کے بعد اپنی آنکھوں پر رکھا اور یہ کہا: میں شہادت دیتا ہوں کہ سیدنا محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور میں اللہ کو رب مان کر راضی ہوں اور اسلام کو دین مان کر اور سیدنا محمد ﷺ کو نبی مان کر راضی ہوں تو اس کے لیے میری شفاعت حلال ہو جائے گی۔ اسی طرح حضرت انحضرت علیہ السلام سے بھی منقول ہے اور اس طرح کی احادیث سے فضائل میں عمل کیا جاتا ہے۔ (حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح ج ۱ ص ۲۸۷ بیروت)

ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

علامہ سخاوی نے کہا ہے کہ انگوٹھے چومنے کے متعلق احادیث مرفوعہ کی اسانید صحیح نہیں ہیں (یعنی حسن یا ضعیف ہیں ملا علی قاری اس کے جواب میں فرماتے ہیں:) جب صحیح سند سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اذان میں انگوٹھے چومے ہیں تو یہ ہمارے عمل کے لیے کافی ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کرو۔

(موضوعات کبیر ص ۶۳ مطبوعہ مجبائی دہلی)

* اس کی زیادہ تحقیق ہم نے بیان القرآن ج ۱۰ ص ۲۸۷ خم السجدة: ۳۳ کی تفسیر میں کی ہے۔

اذان کے بعد صلوٰۃ و سلام پڑھنے کے متعلق فقہاء احناف کی تصریحات

علامہ عمر بن ابراہیم ابن نجیم الحنفی المتوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

حافظ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ نے حسن الحاضرة میں لکھا ہے کہ ربیع الآخر ۷۸۱ھ پیر کے دن عشاء کی اذان کے بعد نبی ﷺ پر صلوٰۃ و سلام پڑھنا شروع ہوا پھر اس کے دس سال بعد مغرب کے سواہر اذان کے بعد صلوٰۃ و سلام پڑھنا شروع ہوا پھر میں نے علامہ عبدالرحمان سخاوی متوفی ۹۰۲ھ کی القول البدیع میں یہ پڑھا کہ شعبان ۷۹۱ھ میں قاہرہ اور مصر کے مؤذنین کو یہ حکم دیا گیا کہ وہ ہر اذان سے فارغ ہونے کے بعد کئی مرتبہ یہ پڑھیں: ”الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ“ اور یہ معلوم ہے کہ صلوٰۃ و سلام پڑھنا قرب کا ذریعہ ہے اور بہت احادیث میں اس کی ترغیب دی گئی ہے خصوصاً اذان کے بعد کی دعا سے پہلے۔ (صحیح مسلم: ۳۸۴) اور صحیح یہ ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے اور اس کے فاعل کو اس کی حسن نیت کی وجہ سے اجر دیا جائے گا۔ (القول البدیع ص ۲۸۰ ملخصاً مکتبۃ المودع لطائف) اذان کے بعد صلوٰۃ و سلام پڑھنے میں کئی اقوال ہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے۔

(التبیر الفائق ج ۱ ص ۱۷۲ قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ شامی متوفی ۱۲۵۲ھ کی بھی یہی تحقیق ہے کہ اذان کے بعد نبی ﷺ پر صلوٰۃ و سلام پڑھنا بدعت حسنہ (اچھی بدعت)

ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۵۲ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۹ھ)

آیا رسول اللہ ﷺ نے کبھی خود بھی اذان دی ہے یا نہیں؟

جس چیز کا اکثر سوال کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ آیا رسول اللہ ﷺ نے کبھی خود بھی اذان دی ہے یا نہیں؟

علامہ سیوطی نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے ایک بار سفر میں اذان دی ہے اور اپنے اصحاب کو ساریوں پر نماز پڑھائی ہے اس وقت آسمان سے بارش ہو رہی تھی اور ان ساریوں کے نیچے کچھ تھی اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اسی طرح علامہ نووی نے بھی جزم کے ساتھ کہا ہے کہ ایک مرتبہ نبی ﷺ نے سفر میں اذان دی ہے اور اس کو امام ترمذی کی طرف منسوب کیا ہے اور ان کو قوی قرار دیا ہے

ہے امام ترمذی کی روایت درج ذیل ہے:

یعلیٰ بن مرہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک سفر میں نبی ﷺ کے ساتھ تھے وہ ایک جگہ پر پہنچے پھر نماز کا وقت آ گیا پس ان کے اوپر آسمان سے بارش ہو رہی تھی اور ان کے نیچے کچھڑ تھی تب رسول اللہ ﷺ نے اپنی سواری پر اذان دی اور اقامت فرمائی پھر نبی ﷺ اپنی سواری کے ساتھ آگے بڑھ گئے اور ان کو نماز پڑھائی آپ اشارے سے نماز پڑھا رہے تھے اور سجدہ کو رکوع سے زیادہ پست رکھتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۴۱۱، مسند احمد ج ۳ ص ۷۴ طبع قدیم)

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: لیکن ہم نے مسند احمد میں اس حدیث کو دیکھا اس میں یہ عبارت ہے:

پس آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تو انہوں نے اذان دی اس سے معلوم ہوا کہ امام ترمذی کی روایت میں اختصار ہے اور ترمذی میں جو مذکور ہے: آپ نے اذان دی اس کا معنی ہے: آپ نے حضرت بلالؓ کو اذان دینے کا حکم دیا جیسے کہا جاتا ہے کہ خلیفہ نے فلاں عالم کو ہزار روپے دیئے حالانکہ خلیفہ خود نہیں دیتا اس کا کوئی کارندہ دیتا ہے لیکن چونکہ وہ خلیفہ کے حکم سے دیتا ہے اس لیے کہا جاتا ہے کہ خلیفہ نے ہزار روپے دیئے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۰۴-۲۰۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے مسند احمد کی جس مفصل روایت کا ذکر کیا ہے اس کا متن سب ذیل ہے:

عمرو بن عثمان بن یعلیٰ بن مرہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب ایک جگہ پہنچے آپ سواری پر تھے لوگوں کے اوپر آسمان سے بارش ہو رہی تھی اور ان کے نیچے کچھڑ تھی پس نماز کا وقت آ گیا تو آپ نے مؤذن کو اذان اور اقامت کا حکم دیا پھر رسول اللہ ﷺ اپنی سواری پر آگے بڑھ گئے پھر آپ نے ان کو اشارے سے نماز پڑھائی اور آپ نے سجدہ کو رکوع سے زیادہ پست رکھا۔ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۷۴، مسند احمد: ۳۷۵-۳۷۹ ج ۲ ص ۱۱۲، موسسة البیروت)

میں کہتا ہوں کہ اس سفر کے موقع پر ہو سکتا ہے کہ آپ نے خود اذان نہ دی ہو لیکن دیگر مواقع پر آپ کا اذان دینا ثابت ہے:

خاتم الحفاظ حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

سنن سعید بن منصور میں ابن ابی ملیکہ سے یہ حدیث مرسل مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اذان دی اور فرمایا: "حسی علی الفلاح" اور یہ روایت تاویل کو قبول نہیں کرتی۔ (الشیخ علی الجارح الصبیح ج ۱ ص ۷۰، دار الفکر بیروت ۱۴۲۰ھ)

علامہ عبدالقادر رافعی لکھتے ہیں:

سراج میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھا جب سورج زائل ہوا تو آپ نے خود اذان دی اور اقامت فرمائی اور ظہر کی نماز پڑھائی۔ (تقریرات رافعی ج ۱ ص ۷۴، دار احیاء التراث العربی بیروت)

اذان کے کلمات دو دو ہیں

۲۔ بَابُ الْأَذَانِ مَثْنِي مَثْنِي

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اذان کے کلمات دو دو بار پڑھنے ہیں۔

۶۰۵۔ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ سَمَاقِ بْنِ عَطِيَّةٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يَدْعُوَ الْإِقَامَةَ إِلَّا الْإِقَامَةَ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از سماک بن عطیہ از ایوب از ابی قلابہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت بلال کو یہ حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات

دو دو بار کہیں اور اقامت کے کلمات ایک ایک بار کہیں سوائے ”قد قامت الصلوٰۃ“ کے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۰۳ میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی اور وہ ابن سلام ہیں انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں خالد الحذاء نے خبر دی از ابو قلابہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: جب لوگ بہت زیادہ ہو گئے تو انہوں نے ذکر کیا کہ نماز کے وقت کی کوئی علامت مقرر کریں جس سے وہ وقت کو پہچان لیں پس انہوں نے ذکر کیا کہ آگ جلائیں یا ناقوس بجائیں پھر حضرت بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان کے دو دو کلمات کہیں اور اقامت کے کلمات ایک ایک بار کہیں۔

۶۰۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ أَخْبَرَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا كَثُرَ النَّاسُ قَالَ ذَكِّرُوا أَنْ يَعْلَمُوا وَقْتُ الصَّلَاةِ بِشَيْءٍ يَعْرِفُونَهُ فَذَكَّرُوا أَنْ يُورُوا نَارًا أَوْ يَضْرِبُوا نَاقُوسًا فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤَيِّرَ الْإِقَامَةَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۰۳ میں گزر چکی ہے وہاں مطالعہ فرمائیں۔

اقامت کے کلمات ایک ایک بار ہیں

سوائے ”قد قامت الصلوٰۃ“ کے

۳ - بَابُ الْإِقَامَةِ وَاحِدَةٌ إِلَّا

قَوْلُهُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو یہ حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات دو دو دفعہ کہیں اور اقامت کے کلمات ایک ایک دفعہ۔ اسماعیل نے کہا: میں نے اس کا ایوب سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا: سوائے ”قد قامت الصلوٰۃ“ کے۔

۶۰۷ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ قَالَ أَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤَيِّرَ الْإِقَامَةَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ لَذَكَرْتُهُ لَا يُؤَيِّرُ فَقَالَ إِلَّا الْإِقَامَةَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۰۳ میں گزر چکی ہے اس کی شرح وہاں دیکھ لیں۔

اذان دینے کی فضیلت

۴ - بَابُ فَضْلِ التَّأْذِينَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: جب نماز کے لیے اذان دی جائے تو شیطان پیٹھ موڑ کر گھبراہٹ ہو جاتا ہے تاکہ اذان کو نہ سنے اور جب اذان پڑھی ہو جاتی ہے تو آ جاتا ہے حتیٰ کہ جب نماز کی اقامت کہی جاتی ہے

۶۰۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ فَإِذَا قُضِيَ النَّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا نُوبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّوْبَتِ أَقْبَلَ

حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ، يَقُولُ اَذْكُرْ كَذَا، پھر پیٹھ موڑ کر چلا جاتا ہے حتیٰ کہ جب اقامت پوری ہو جاتی ہے تو اَذْكُرْ كَذَا، لِمَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرْ، حَتَّى يَظَلَّ الرَّجُلُ لَا آ جاتا ہے پھر انسان کے دل میں وسوسے ڈالتا ہے کہ فلاں چیز کو یاد کر فلاں چیز کو یاد کر جس چیز کو وہ پہلے یاد نہیں کر رہا تھا حتیٰ کہ آدمی کو بَدْرِي كَمْ صَلَّى۔

[اطراف الحدیث: ۱۲۲۲-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۵] چنانچہ چلتا کہ اس نے کتنی رکعت نماز پڑھی ہے۔

(صحیح مسلم: ۳۸۹، رقم المسلسل: ۸۳۲، سنن ابوداؤد: ۵۱۶، سنن نسائی: ۶۶۹، موطا امام مالک: ۱۵۶، دار المعرفۃ: صحیح ابن حبان: ۱۷۵۳، شرح السنن:

۳۱۲، مسند احمد ج ۲ ص ۶۰، مسند احمد: ۹۹۳۱، ج ۱۶ ص ۲۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت: جامع المسانید ابن الجوزی: ۳۳۸۴، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ شیطان اذان سن کر بھاگ جاتا ہے اگر اذان کی بہت زیادہ فضیلت نہ ہوتی تو شیطان کو اذان سے اذیت نہ ہوتی اور جب اس کو اذان سے اذیت ہوتی ہے تو وہ اذان سن کر بھاگتا ہے۔

”ضرط“ کا معنی اور شیطان کے گوز مارنے کی توجیہات

اس حدیث میں ”ضرط“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: گوز مارنا یعنی آواز کے ساتھ ہوا خارج کرنا، اس حدیث کو ظاہر پر محمول کرنا ممکن ہے کیونکہ شیطان کا جسم ہے اور وہ کھاتا پیتا بھی ہے اور تے بھی کرتا ہے حدیث میں ہے:

جابر بن صبح بیان کرتے ہیں کہ مجھے المثنیٰ بن عبد الرحمن الخزاعی نے حدیث بیان کی وہ کھانے کے شروع میں اور قمر کے آخر میں بسم اللہ پڑھتے تھے اور کہتے تھے: ”بسم اللہ فی اولہ و آخرہ“ میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کھانے کے شروع میں بسم اللہ پڑھتے ہیں تو پھر کھانے کے آخر میں ”بسم اللہ اولہ و آخرہ“ پڑھنے کی کیا وجہ ہے؟ تو انہوں نے اس کی وجہ بیان کی کہ میرے دادا حضرت امیہ بن خثیم رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے اصحاب میں سے تھے وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص کھانا کھا رہا تھا اور نبی ﷺ دیکھ رہے تھے اس نے بسم اللہ نہیں پڑھی حتیٰ کہ جب اس کے کھانے کا آخری لقمہ رہ گیا تو اس نے پڑھا: ”بسم اللہ اولہ و آخرہ“ نبی ﷺ نے فرمایا: شیطان اس کے ساتھ مسلسل کھا رہا تھا حتیٰ کہ جب اس نے بسم اللہ پڑھی تو اس کے پیٹ میں جو کچھ بھی گیا تھا اس نے اس کی تے کر دی۔ (السنن الکبریٰ للنسائی: ۶۷۵۸، عمل الیوم والملیلۃ للنسائی: ۲۸۴، الطبقات الکبریٰ ج ۷ ص ۱۳-۱۲، المعجم الکبیر: ۸۵۳، عمل الیوم والملیلۃ ابن السنی: ۳۶۱، المستدرک ج ۳ ص ۱۰۹-۱۰۸، سنن ابوداؤد: ۶۸۷۸، حارر الثانی: ۲۳۰۱، مسند احمد ج ۴ ص ۳۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۹۶۳، ج ۳ ص ۲۹۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اور شیطان پیشاب بھی کرتا ہے ایک حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے سامنے ایک شخص کا ذکر کیا گیا کہ وہ مسلسل سوتا رہتا ہے حتیٰ کہ صبح ہو جاتی ہے نماز کے لیے نہیں اٹھتا آپ نے فرمایا: شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۱۳۳، صحیح مسلم: ۷۷۴، سنن نسائی: ۱۶۰۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۳۰)

شیطان کا جسم ہے خواہ ناری ہے اور اس کے لیے جسمانی عوارض احادیث سے ثابت ہیں وہ کھاتا پیتا ہے تے کرتا ہے پیشاب کرتا ہے تو اس کا گوز مارنا بھی مستبعد نہیں ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اذان میں اللہ اکبر سن کر اس پر ایسی ہیبت اور دہشت طاری ہو کہ اسے خوف کے اس کا گوز نکل جاتا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ نعین اذان کا مذاق اڑانے کے لیے از خود گوز مارتا ہو اور یہ بھی ہو سکتا

ہے کہ وہ اس لیے گوز مارتا ہو کہ گوز کی آواز کی وجہ سے وہ اذان کے کلمات کی آواز نہ سن سکے۔

اس جگہ یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اذان سے افضل قرآن مجید کی تلاوت اور نماز ہے شیطان قرآن مجید کی تلاوت سے تو نہیں بھاگتا اور نہ نماز سے بھاگتا ہے پھر وہ اذان سن کو کیوں بھاگتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جو چیز بھی اذان سنتی ہے وہ قیامت کے دن اس کے اذان دینے کی گواہی دے گی تو شیطان اس لیے بھاگتا ہے کہ اس کو قیامت کے دن گواہی نہ دینی پڑے اور رہا اذان سن کر اذان سننے والے کے حق میں گواہی دینا سو اس کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا: بلند آواز سے اذان دو مؤذن کی آواز کو جو بھی جن انس یا جو چیز بھی سنتی ہے وہ قیامت کے دن اس کے اذان دینے کی گواہی دے گی انہوں نے کہا: یہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔

(صحیح البخاری: ۶۰۹، سنن نسائی: ۶۳۳، سنن ابن ماجہ: ۷۲۳)

اذان کی فضیلت میں دیگر احادیث

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے سات سال ثواب کی نیت سے اذان دی اس کے لیے دوزخ سے براءت لکھ دی جائے گی۔ (سنن ترمذی: ۲۰۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: امام ضامن ہے اور مؤذن امین ہے اے اللہ! ائمہ کو ہدایت دے اور مؤذنین کی مغفرت فرما۔ (سنن ترمذی: ۲۰۷، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۲)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اذان اور اقامت کے درمیان دعا رڈ نہیں کی جاتی۔ (سنن ابوداؤد: ۵۲۱، سنن ترمذی: ۵۹۴، سنن ابن ماجہ: ۲۱۲، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۹)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فجر طلوع ہوتے ہی بستیوں پر حملہ کرتے تھے اور آپ غور سے اذان سنتے تھے اگر کسی بستی سے اذان کی آواز آتی تو آپ حملہ کرنے سے رک جاتے اور نہ آپ حملہ کرتے جب آپ نے کسی شخص سے سنا: اللہ اکبر! اللہ اکبر! تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (تم) فطرت پر ہو اور جب اس نے "اشھد ان لا الہ الا اللہ" اشھد ان لا الہ الا اللہ" کہا تو آپ نے فرمایا: تم دوزخ سے نکل گئے لوگوں نے دیکھا تو وہ شخص بکریوں کا چرواہا تھا۔

(صحیح مسلم: ۳۸۲، رقم المسلسل: ۸۲۳، سنن ابوداؤد: ۲۶۳۳، سنن ترمذی: ۱۶۱۸)

حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے دن مؤذنین کی گردنیں سب سے لمبی ہوں گی۔ (صحیح مسلم: ۳۷۸، رقم المسلسل: ۸۲۹، سنن ابن ماجہ: ۱۷۲۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر لوگوں کو علم ہو جائے کہ اذان دینے میں اور صف اول میں نماز پڑھنے میں کتنا اجر ہے پھر وہ بغیر قرعہ اندازی کے ان کو نہ پاسکیں تو وہ ضرور قرعہ اندازی کریں گے اور اگر لوگوں کو علم ہو جائے کہ ظہر کی نماز میں کتنا اجر ہے تو وہ اس کی طرف سبقت کریں گے اور اگر انہیں علم ہو جائے کہ عشاء اور صبح کی نمازوں میں کتنا اجر ہے تو وہ ضرور ان نمازوں میں آئیں گے خواہ گھسنے ہوئے آئیں۔

(صحیح البخاری: ۶۱۵، صحیح مسلم: ۳۳۷، رقم المسلسل: ۹۵۶، سنن ترمذی: ۲۲۵، سنن نسائی: ۵۳۶)

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اذان کو جو بھی جن انس اور انس اور شجر اور حجر سنتا ہے وہ اس کی

گواہی دے گا۔ (صحیح البخاری: ۶۰۹، سنن نسائی: ۶۳۳، سنن ابن ماجہ: ۷۲۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جہاں تک مؤذن کی آواز پہنچتی ہے وہاں تک اس کی مغفرت کر دی جائے گی اور ہر خشک اور تر چیز مؤذن کے لیے مغفرت طلب کرتی ہے اور نماز پر حاضر ہونے والے کے لیے پچیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور ان کے درمیان کے گناہوں کے لیے کفارہ ہو جاتی ہیں۔

(سنن ابوداؤد: ۵۱۵، سنن نسائی: ۶۳۳، سنن ابن ماجہ: ۷۲۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے نیک لوگوں کو اذان دینی چاہیے اور تم میں سے عمدہ قرآن پڑھنے والوں کو نماز پڑھانی چاہیے۔ (سنن ابوداؤد: ۵۹۰، سنن ابن ماجہ: ۷۲۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ثواب کی نیت سے سات سال اذان دی اللہ اس کے لیے دوزخ سے براءت لکھ دیتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۰۶، سنن ابن ماجہ: ۷۲۷)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے بارہ سال اذان دی اس کے لیے جنت واجب ہو جائے گی اور اس کے اذان دینے کی وجہ سے اس کے لیے ساٹھ نیکیاں لکھی جائیں گی اور ہر اقامت کہنے کی وجہ سے اس کی تیس نیکیاں لکھی جائیں گی۔ (سنن ابن ماجہ: ۷۲۸)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مؤذن کے سر پر رحمن کا ہاتھ ہے اور جہاں تک اس کی آواز پہنچتی ہے وہاں تک اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔ (المعجم الاوسط: ۲۰۰۸، مکتبۃ المعارف ریاض)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تین آدمیوں و محشہ کی گھبراہٹ ہول میں مبتلا نہیں کرے گی اور وہ اس وقت خوف زدہ نہیں ہوں گے جب لوگ خوف زدہ ہوں گے ایک وہ شخص جس نے قرآن کا علم حاصل کیا اور اللہ کی رضا کے لیے رات کو قیام کیا، دوسرا وہ شخص جس نے ہر روز دن میں پانچ مرتبہ اذان دی اور تیسرا وہ شخص جو غلام ہو اور اس کو غلامی کے تقاضے اپنے رب کی عبادت سے مانع نہ ہوں۔ (الترمذی: ۱۳۵۸۳)

سعد بیان کرتے ہیں کہ اگر مجھے اذان پر قوت ہو تو وہ مجھے حج عمرہ اور جہاد سے زیادہ پسند ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۳۶)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۶۰۔ ج ۱ ص ۱۰۹۶ پر ذکر کی گئی ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی ہے۔

۵۔ بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْبَدَاءِ

بلند آواز سے اذان دینا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جتنی دور تک مؤذن کی آواز جائے گی اس کو اتنا زیادہ ثواب ملے گا۔

وقال عمر بن عبد العزيز اذن اذانا سمحاً
ولا فاعز لنا.

اور عمر بن عبد العزیز نے کہا: عمدہ طرح اذان دو ورنہ اذان کا

منصب چھوڑ دو۔

یہ مکمل تعلق اس طرح ہے:

عمر بن سعد بن ابی حسین کی بیان کرتے ہیں کہ ایک مؤذن نے اذان دی اور اپنی اذان میں طرز لگائی تو اس سے عمر بن عبد العزیز نے کہا: عمدہ طریقہ ہے اذان دو (یعنی بغیر طرز کے) ورنہ اذان کا منصب چھوڑ دو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۷۵)

۶۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ الْأَنْصَارِيِّ ثُمَّ الْمَازِنِيِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از

عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی صعصعہ الانصاری ثم

عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ لَهُ إِنِّي
 أَرَاكَ تُحِبُّ الْغَنَمَ وَالْبَادِيَةَ فَإِذَا كُنْتَ فِي غَنَمِكَ
 أَوْ بَادِيَتِكَ فَأَذْنْتَ بِالصَّلَاةِ فَرَفَعَ صَوْتَكَ بِالْإِذَاءِ
 فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَذَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ حَتَّى وَلَا إِنْسٌ
 وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قَالَ أَبُو سَعِيدٍ
 سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
 المازنی از والد خود کہ ان سے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا:
 میں دیکھتا ہوں کہ تم بکریوں سے اور جنگل سے محبت کرتے ہو پس
 جب تم اپنی بکریوں میں یا اپنے جنگل میں ہو پھر تم اپنی نماز کی اذان
 دو تو اپنی آواز بلند کر کے اذان دینا کیونکہ مؤذن کی آواز کی انتہاء
 تک جو بھی اذان سنے گا خواہ جن ہو انسان ہو یا کوئی چیز بھی ہو وہ
 اس کے حق میں قیامت کے دن گواہی دے گا۔ حضرت ابوسعید نے
 کہا: میں نے اس کو رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔

(سنن نسائی: ۶۳۳، سنن ابن ماجہ: ۷۲۳، موطا امام مالک: ۱۵۵، دار المعرفۃ: مصنف عبد الرزاق: ۱۸۶۵، مسند الحمیدی: ۷۳۲، مسند ابویعلیٰ: ۹۸۲،
 صحیح ابن خزیمرہ: ۳۸۹، مسند احمد ج ۳ ص ۶ طبع قدیم: مسند احمد: ۱۱۰۳۱، ج ۱ ص ۷۸، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت: جامع المسانید ابن الجوزی: ۲۱۷۲، منتہی
 الرشد: ریاض: ۱۳۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۲۱۳۰)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اپنی آواز بلند کر کے اذان دینا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف التیمیسی (۲) امام مالک بن انس (۳) عبد الرحمن بن عبد اللہ بن ابی صعصعہ الانصاری المازنی، یہ ابو جعفر
 کی خلافت میں فوت ہو گئے تھے (۴) ان کے والد عبد اللہ بن عبد الرحمن (۵) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ۔ (مدۃ القاری ج ۵ ص ۱۶۷)
 قیامت کے دن اذان دینے والے کی تعظیم اور تکریم

اس حدیث میں مذکور ہے: جو بھی اذان سنے گا خواہ جن ہو انسان ہو یا کوئی چیز بھی ہو وہ اس کے حق میں قیامت کے دن گواہی
 دے گا۔ اس حدیث میں یہ تنبیہ ہے کہ جہاں پر مؤذن کی آواز ختم ہوگی وہاں تک سننے والے اس کی اذان کی گواہی دیں گے یہ ظاہر یہ
 کلام حیوانات اور جمادات کو بھی شامل ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ کلام ان کے ساتھ مخصوص ہے جو شہادت دے سکیں جیسے انسان جن اور
 فرشتے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ کلام سب کو شامل ہے اور اللہ تعالیٰ حیوانات اور جمادات میں عقل پیدا کر دے گا اور وہ مؤذن کی اذان
 سننے کی گواہی دیں گے اس حدیث میں یہ بشارت ہے کہ مؤذن کے بلند درجے میں اور قیامت کے دن اس کی فضیلت کی شہرت کر دی
 جائے گی جس طرح اللہ تعالیٰ بعض کی شہادت سے بعض لوگوں کو ذلیل اور رسوا کرے گا اسی طرح بعض کی شہادت سے اللہ تعالیٰ بعض
 لوگوں کو سرخ رو اور معزز اور مکرّم کرے گا۔

لاؤڈ اسپیکر پر اذان دینے کا استحباب اور ایام فتنہ میں شہروں سے نکل کر جنگلوں میں رہنے کا جواز

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بلند آواز سے اور بلند جگہ پر کھڑے ہو کر اذان دینا مستحب ہے تاکہ دور دور تک اذان کی آواز
 جائے حضرت بال رضی اللہ عنہ بنو نجار کی ایک عورت کے گھر پر کھڑے ہو کر اذان دیتے تھے کیونکہ مسجد کے گرد گھروں میں اس کا گھر سب
 سے اونچا تھا اسی وجہ سے لائوڈ اسپیکر پر اذان دینا مستحب ہے۔

اس حدیث میں جنگلوں اور بکریوں میں اذان دینے کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ لوگوں سے اجتناب کر کے جنگلوں میں رہنا،
 بھی جائز ہے خصوصاً جب فتنہ اور فساد کا زمانہ ہو اور شہروں میں لوگوں کے ساتھ رہنے سے اپنے دین اور اپنی عزت کو محفوظ رکھنا مشکل
 ہو اور یہ کہ جنگل میں جب انسان اکیلا ہو پھر بھی نماز کے وقت اذان دے اور اس کا اذان دینا مستحب ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم

ہوا کہ جنات بنو آدم کا کلام سنتے ہیں اور ان کے حق میں گواہی دیتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۶۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۶۔ بَابُ مَا يُحَقَّنُ بِالْأَذَانِ مِنَ الدِّمَاءِ

اذان کے سبب سے جانوں کا محفوظ رہنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جس بستی میں اذان دی جائے وہ اس بستی کے لوگوں کے اسلام کی دلیل ہے اور وہاں تبلیغ اسلام کے لیے جہاد نہیں کیا جاتا۔

۶۱۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَمَاعِيلٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا غَزَا بِنَا قَوْمًا لَمْ يَكُنْ يَغْزُو بِنَا حَتَّى يُصْبِحَ وَيَنْظُرَ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا كَفَّ عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أَغَارَ عَلَيْهِمْ. قَالَ فَخَرَجْنَا إِلَى خَيْبَرَ فَأَنْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ وَلَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا رَكِبَ وَرَكِبْتُ خَلْفَ أَبِي طَلْحَةَ وَإِنَّ قَدَمِي لَتَمَسَّ قَدَمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَرَجُوا إِلَيْنَا بِمَكَاتِلِهِمْ وَمَسَاحِيهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ وَالْخَمِيسُ قَالَ فَلَمَّا رَأَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرَبْتُ خَيْبَرَ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ. (مسند الطحاوی: ۵۹۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از حمید از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ ہمارے ساتھ کسی قوم کے خلاف جہاد کرتے تو اس وقت تک ان کے خلاف جہاد نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ صبح ہو جاتی اور آپ انتظار کرتے پس اگر آپ اذان سنتے تو آپ ان کے خلاف جہاد سے رک جاتے اور اگر آپ اذان نہ سنتے تو پھر ان پر حملہ کرتے۔ حضرت انس نے کہا: پھر ہم خیبر کی طرف گئے ہم رات کے وقت ان کی طرف پہنچے تھے پس جب صبح ہوئی اور آپ نے اذان نہیں سنی تو آپ سوار ہوئے اور میں بھی حضرت ابو طلحہ کے پیچھے سوار ہوا اور میرا قدم نبی ﷺ کے قدم کو چھو رہا تھا پس خیبر کے لوگ ہماری طرف اپنی تغاریوں اور کدالوں یا پھادڑوں کے ساتھ نکلے پس جب انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا تو کہا: محمد (آگئے) اور اللہ کی قسم! محمد لشکر سمیت آگئے۔ حضرت انس نے کہا: جب ان کو رسول اللہ ﷺ نے دیکھا تو فرمایا: اللہ اکبر! اللہ اکبر! خیبر تباہ ہو گیا جب ہم کسی قوم کے محن میں پہنچتے ہیں تو جن لوگوں کو ذرا یا گیا ہے ان کی صبح خراب ہو جاتی ہے۔

اس حدیث کی مفصل اور محقق شرح صحیح البخاری: ۳۷۱ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: ران کے متعلق جو ذکر کیا جاتا ہے وہاں اس حدیث میں ذکر تھا: میرا گھٹنا نبی ﷺ کی ران کو چھو رہا تھا اور یہاں اس حدیث میں ذکر ہے: میرا قدم نبی ﷺ کے قدم کو چھو رہا تھا۔

اس حدیث کے دیگر اہم مسائل اور فوائد کو ہم یہاں بیان کر رہے ہیں۔

حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد اور اذان کی وجہ سے جان اور مال کا محفوظ رہنا

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ اذان دین اسلام کا شعار ہے اور اذان کو ترک کرنا جائز نہیں ہے فقہاء نے کہا ہے کہ اگر کسی علاقے کے لوگ اس پر اتفاق کر لیں کہ وہ اذان نہیں دیں گے تو مسلمانوں کے سربراہ پر واجب ہے کہ وہ ان سے قتال کرے اور جس علاقے کے لوگ اذان دیں تو یہ اس پر دلیل ہے کہ اس علاقے کے لوگ مسلمان ہیں کیونکہ اذان میں توحید اور رسالت کا اعلان ہے

اور ان کے خلاف جہاد نہیں کیا جائے گا اور ان کی جان اور مال کی حفاظت کی جائے گی۔

۷۔ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الْمُنَادِيَ

مؤذن سے اذان سننے والا کیا کہے

۶۱۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عطاء بن یزید اللیثی از حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم اذان سنو تو اسی کی مثل کہو جو مؤذن کہتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۳۸۳، الرقم السلسل: ۸۲۵، سنن ابوداؤد: ۵۲۲، سنن ترمذی: ۳۰۸، سنن نسائی: ۶۳۳، سنن ابن ماجہ: ۷۲۳، موطأ امام مالک: ۱۲۲، دار المعرفۃ: مسند ابویعنی: ۱۱۸۹، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۰۸، مصنف عبدالرزاق: ۱۸۳۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۲، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۷۸، تاریخ بغداد ج ۹ ص ۳۳۵، شرح السنۃ: ۴۱۹، مسند احمد ج ۳ ص ۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۱۰۲۰، ج ۱ ص ۶۵-۶۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۰۳۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶، مسند الطحاوی: ۲۱۳۱)

حدیث مذکور کے پانچ رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں یہ ارشاد ہے: جب تم اذان سنو تو اس کی مثل کہو جو مؤذن کہتا ہے۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اذان کا جواب دینا مستحب ہے اور فقہاء احناف کے نزدیک واجب ہے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم اذان سنو تو اس کی مثل کہو جو مؤذن کہتا ہے۔ اس حدیث کی بناء پر ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ اذان سننے والے پر مؤذن کے کلمات کا جواب دینا واجب ہے کیونکہ یہ رسول اللہ ﷺ کا امر (حکم) ہے اور امر وجوب کے لیے آتا ہے اصحاب مالک میں سے ابن وہب کا اور ظاہر یہ (غیر مقلدین) کا بھی یہی مسلک ہے اذان کے وقت قرآن مجید پڑھنے کو بھی قطع کرنا واجب ہے اور سلام اور کلام کو بھی ترک کرنا واجب ہے اور کلمات اذان کے جواب کے سوا ہر عمل کو قطع کرنا واجب ہے۔

امام مالک امام شافعی امام احمد اور جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اس باب میں امر استحباب کے لیے ہے وجوب کے لیے نہیں ہے۔ امام طحاوی کا بھی یہی مختار ہے علامہ نووی نے بھی یہی کہا ہے کہ اذان کے کلمات کا زبانی جواب دینا مستحب ہے۔

ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ جب انسان کسی ایسی جگہ ہو یا ایسے حال میں ہو کہ اس جگہ اور اس حال میں اللہ تعالیٰ کا نام لینا ادب کے خلاف ہو تو اذان کا جواب نہ دے مثلاً وہ بیت الخلاء میں ہو یا اپنی بیوی کے ساتھ جماع میں مشغول ہو اسی طرح اگر وہ کسی افضل کام میں مشغول ہو مثلاً فرض یا نفل نماز پڑھ رہا ہو تو اذان کا جواب نہ دے اور اگر وہ اذان کے وقت قرآن مجید کی تلاوت کر رہا ہو یا تسبیح پڑھ رہا ہو تو اس کو منقطع کر کے مؤذن کی اذان کا جواب دے اقامت میں بھی اذان کی طرح جواب دے مگر جب وہ کہے: "قد قامت الصلوۃ" تو کہے: "اقامها اللہ وادامها" اور جب مؤذن کہے: "الصلوۃ خیر من النوم" تو سننے والا کہے: "صدقت وبررت"۔

اذان کے کلمات کے جواب دینے کی کیفیت

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ سننے والے پر واجب ہے کہ وہ مؤذن کے کہے ہوئے کلمات کی مثل کہے مگر جب مؤذن "حی علی الصلوٰۃ" کہے تو سننے والا اس کے جواب میں "لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم" کہے اور جب مؤذن "حی علی الفلاح" کہے تو سننے والا کہے: "ماشاء اللہ کان وما لم یشاء لم یکن" اسی طرح جب مؤذن کہے: "الصلوٰۃ خیر من النوم" تو سننے والا کہے: "صَدَقْتَ وَبَرَرْتَ"۔

اذان سننے کے دوران سننے والا قرآن شریف کی تلاوت کرے نہ کسی کو سلام کرے نہ سلام کا جواب دے اور اذان کا جواب دینے کے سوا اور کسی عمل میں مشغول نہ ہو اور اگر قرآن مجید کی تلاوت کر رہا ہو تو اس کو منقطع کر دے اور اذان کے کلمات کا جواب دے۔

شمس الائمہ عبدالعزیز الحلو انی المتوفی ۱۲۵۶ھ نے کہا: اگر اس نے زبان سے جواب دیا اور مسجد میں چل کر نہیں گیا تو اس نے اذان کا جواب نہیں دیا اور اگر وہ مسجد میں ہو اور اس نے جواب نہیں دیا تو وہ گناہ گار نہیں ہوگا اور جس پر نماز واجب نہیں ہے اس پر اذان کا جواب دینا بھی واجب نہیں ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ اذان کا جواب دینا واجب نہیں ہے مستحب اور مندوب ہے (علامہ عینی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ امر مطلق جو قرآن سے مجرد ہو و وجوب پر دلالت کرتا ہے خصوصاً جب دیگر احادیث اور آثار سے بھی وجوب کی تائید ہوتی ہے۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۱۷۳-۱۷۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اذان کے کلمات کے جواب دینے کے متعلق دیگر احادیث اور آثار

محمد بن علی بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ مؤذن کی اذان سننے تو اسی طرح فرماتے جس طرح مؤذن کہتا تھا اور جب وہ کہتا: "اشھد ان محمداً رسول اللہ" تو آپ فرماتے: "آنا" (میں بھی اس بات کی گواہی دیتا ہوں)۔

(مصنف عبدالرزاق: ۱۸۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۶۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

عبداللہ بن الحارث بن نوفل بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ مؤذن کی اذان سننے اور مؤذن کہتا: "اللہ اکبر" تو آپ فرماتے: "اللہ اکبر" جب وہ کہتا: "اشھد ان لا الہ الا اللہ" تو آپ فرماتے: "اشھد ان لا الہ الا اللہ" اور جب وہ کہتا: "اشھد ان محمداً رسول اللہ" تو آپ بھی اس کی مثل کہتے اور جب وہ کہتا: "حی علی الصلوٰۃ" تو آپ فرماتے: "لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم"۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۸۳۷ مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۶۰)

عیسیٰ بن طلحہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اس وقت مؤذن نے نماز کی اذان دی اور کہا: "اللہ اکبر" اللہ اکبر" تو حضرت معاویہ نے بھی اسی طرح کہا اس نے کہا: "اشھد ان لا الہ الا اللہ" تو انہوں نے بھی اس کی مثل کہا اس نے کہا: "اشھد ان محمداً رسول اللہ" تو انہوں نے بھی اس کی مثل کہا پھر انہوں نے کہا: میں نے اسی طرح رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۸۳۷ مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۶۰)

یحییٰ بن ابی کثیر ایک شخص سے روایت کرتے ہیں کہ جب مؤذن نے کہا: "حی علی الصلوٰۃ" تو انہوں نے کہا: "لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم" پھر انہوں نے کہا: میں نے اسی طرح تمہارے نبی ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۸۵۱)

اوزاعی بیان کرتے ہیں کہ جب مؤذن کہتا: "حی علی الصلوٰۃ" تو مجاہد کہتے: "المستعان اللہ" اور جب وہ کہتا: "حی

علی الفلاح“ تو وہ کہتے: ”لا حول ولا قوة الا باللہ“۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۶۳)

قادر بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عثمان اذان سنتے تو شہادت اور تکبیر میں وہی کہتے جو مؤذن کہتا اور جب وہ کہتا: ”حسب علی الصلوۃ“ تو وہ کہتے: ”ما شاء اللہ ولا قوة اللہ الا باللہ“۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۶۶)

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ مجھے یہ حدیث بیان کی گئی ہے کہ متقدمین لوگ اذان کے لیے اس طرح خاموش ہو جاتے تھے جس طرح قرآن سننے کے لیے خاموش ہو جاتے تھے اور مؤذن جو بھی کلمہ کہتا وہ اس کی مثل کہتے جب وہ ”حسب علی الصلوۃ“ کہتا تو وہ کہتے: ”لا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم“ اور جب وہ ”حسب علی الفلاح“ کہتا تو وہ کہتے: ”ما شاء اللہ“۔

(مصنف عبدالرزاق: ۱۸۵۳)

جریری بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ نے کہا: جفاء سے یہ ہے کہ کوئی شخص اذان میں ”لا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ نہ پھر اس کا جواب نہ دے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۶۷)

المسیب بن رافع نے بیان کیا کہ عبد اللہ نے کہا: جفاء سے یہ ہے کہ کوئی شخص اذان نہ پھر اس کے کلمات کی مثل نہ کہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۶۸)

علامہ عینی نے فرمایا: ترک واجب کو جفاء کہا جاتا ہے اور ترک مستحب کو جفاء نہیں کہا جاتا اس سے معلوم ہوا کہ اذان کے کلمات کا جواب دینا واجب ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۷۳)

اذان کے کلمات کا جواب دینے کے وجوب کے متعلق دیگر فقہاء احناف کی تصریحات

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

خلاصۃ الفتاویٰ میں مذکور ہے کہ جس نے اذان سنی اس پر واجب ہے کہ اس کا جواب دے خواہ وہ جہنی ہو کیونکہ اذان کا جواب اذان نہیں ہے اور فتاویٰ قاضی خاں میں مذکور ہے کہ اذان کا جواب دینا مستحب ہے اور اگر اس نے جواب نہیں دیا تو وہ گناہ گار نہیں ہو گا اور رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد کہ جس نے اذان کا جواب نہیں دیا تو اس کی نماز نہیں ہوگی تو اس سے مراد ہے: قدموں سے اور چل کر اذان کا جواب دینا نہ کہ فقط زبان سے جواب دینا اور محیط میں مذکور ہے کہ اذان سننے والے پر اس کا جواب دینا واجب ہے اور وہ ”حسب علی الصلوۃ“ کی جگہ ”لا حول ولا قوة الا باللہ“ کہے اور ”حسب علی الفلاح“ کی جگہ ”ما شاء اللہ کان وما لم یشاء لم یکن“ کہے کیونکہ جواب میں ان ہی الفاظ کو دہرا دینا مذاق کے مشابہ ہے اور ”الصلوۃ خیر من النوم“ کی جگہ ”صَدَقْتُ وَبَسْرَتْ“ کہے اذان سننے کے دوران قرآن مجید کی تلاوت نہ کرے نہ کسی کو سلام کرے نہ سلام کا جواب دے اور اذان کا جواب دینے کے سوا اور کسی کام میں مشغول نہ ہو اور اگر اذان سننے والا قرآن مجید کی تلاوت کر رہا ہو تو تلاوت کو منقطع کر دے اور اذان کے کلمات کا جواب دے۔

شمس الائمہ المحلو انی المتوفی ۸۵۶ھ نے کہا ہے کہ جواب دینے سے مراد قدموں کے ساتھ جواب دینا ہے نہ کہ زبان کے ساتھ حتیٰ کہ اگر اس نے زبان سے جواب دیا اور قدموں سے چل کر مسجد نہیں گیا تو وہ جواب دینے والا نہیں ہوگا اور جس وقت اس نے اذان سنی اگر اس وقت وہ مسجد میں ہو تو اس پر جواب دینا واجب نہیں ہے۔

فتاویٰ ظہیریہ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص مسجد میں قرآن مجید پڑھ رہا ہو اور اس نے اذان کو سنا ہو تو وہ تلاوت کو ترک نہ کرے کیونکہ مسجد میں حاضر ہونے سے اس کا جواب ہو گیا ہے اور اگر وہ اپنے گھر میں تلاوت کر رہا ہو تو تلاوت کو ترک کر کے اذان کا جواب

وے یہ فتویٰ شمس الائمہ الحلوانی کے قول پر متفرع ہے۔

علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ زبان کے ساتھ اذان کے کلمات کا جواب دینا واجب ہے کیونکہ نبی ﷺ کا یہ حکم ہے کہ جب تم مؤذن کی اذان سنو تو اسی کی مثل کہو جو مؤذن کہتا ہے اور آپ کے اس امر کے خلاف کوئی قرینہ صارفہ نہیں ہے لہذا یہ امر وجوب کے لیے ہے۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۲۵۹ المکتبۃ الماحدۃ کوئٹہ)

علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم الحنفی المتوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

مؤذن کا زبان کے ساتھ جواب دینا واجب ہے۔ ”الحیط“ میں اسی پر جزم ہے اور یہی ”الخلاصۃ“ کی عبارت سے ظاہر ہے اور اسی طرح ”التحۃ“ میں مذکور ہے۔ ”البحر الرائق“ میں مذکور ہے کہ اگر اذان ختم ہو گئی اور اس نے جواب نہیں دیا تو اگر زیادہ وقت نہیں گزر رہا ہے تو وہ اب اذان کا جواب دے دے۔ (النہر الفائق ج ۱ ص ۱۷۶-۱۷۵ قدیمی کتب خانہ کراچی)

جمہور فقہاء احناف کے موقف پر امام طحاوی کا معارضہ

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی الحنفی المتوفی ۳۲۱ھ نے کہا ہے کہ اذان کے کلمات کا جواب دینا واجب نہیں ہے مستحب ہے اور اس پر انہوں نے حسب ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے:

علقمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم کسی سفر میں نبی ﷺ کے ساتھ تھے آپ نے سنا مؤذن کہہ رہا تھا: ”اللہ اکبر، اللہ اکبر“ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”علی الفطرۃ“ (یہ دین فطرت پر ہے) پھر اس نے کہا: ”اشہد ان لا الہ الا اللہ“ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ دوزخ سے نکل گیا پس ہم نے اس کو جلدی سے دیکھا تو وہ بکریوں کا چرواہا تھا اس نے نماز کا وقت پایا تو اذان دی۔ (صحیح مسلم: ۳۸۲ سنن ترمذی: ۱۶۱۸ مسند احمد ج ۱ ص ۴۰۷ ج ۳ ص ۱۳۲ مصنف عبد الرزاق: ۱۸۶۶ المعجم الکبیر ج ۱ ص ۱۱۵ شرح معانی الآثار: ۸۶۵)

امام طحاوی فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے مؤذن کے کلمات کی مثل کلمات نہیں فرمائے اس سے معلوم ہوا کہ جس حدیث میں ہے: جب تم اذان سنو تو مؤذن کی مثل کلمات کہو۔ (صحیح بخاری: ۶۱۱ صحیح مسلم: ۳۸۳) وہ وجوب پر محمول نہیں بلکہ مؤذن کی مثل کلمات کہنا افضل اور مستحب ہے جیسے رسول اللہ ﷺ نے نمازوں کے بعد دعا کا حکم دیا ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۸۹ قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین متوفی ۱۲۵۲ھ نے بھی امام طحاوی کی پیروی میں لکھا ہے:

یہ حدیث اس حدیث کے خلاف قرینہ صارفہ ہے جس میں رسول اللہ ﷺ کا امر ہے کہ جب تم اذان سنو تو اس کی مثل کہو جو مؤذن کہتا ہے۔ (صحیح بخاری: ۶۱۱) کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس سفر کے موقع پر خود مؤذن کی مثل کلمات نہیں فرمائے اور اس سے اس کی تائید ہوتی ہے جس کی ہمارے اصحاب نے تصریح کی ہے کہ زبان سے اذان کا جواب دینا مستحب ہے اور قدموں سے چل کر جواب دینا واجب ہے اور یہ شمس الائمہ عبدالعزیز الحلوانی المتوفی ۳۵۶ھ کے قول کی ترجیح میں ظاہر ہے اور الحانیہ اور الفیض میں بھی اسی طرح ہے اور اس پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ جب تم اللہ کی طرف بلانے والے کو سنو تو اس کو جواب دو۔ (الجامع الصغیر: ۶۹۲ علامہ سیوطی نے رمزی ہے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔) (رد المحتار ج ۲ ص ۶۳-۶۴ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

امام طحاوی کے معارضہ کا جواب علامہ عینی سے

علامہ محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ امام طحاوی کے جواب میں لکھتے ہیں:

جب امر مطلق قرآن سے خالی ہو تو وہ وجوب پر دلالت کرتا ہے لہذا نبی ﷺ نے جو حکم دیا ہے کہ جب تم اذان سنو تو اس کی مثل

کہو جو مؤذن کہتا ہے یہ امر وجوب کے لیے ہے پس اذان کا زبان سے جواب دینا واجب ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے: جو شخص اذان کو سنے پھر وہ مؤذن کی مثل نہ کہے تو یہ جفاء ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۶۸-۲۳۶۷) اور جفاء ترک واجب کو کہتے ہیں ترک مستحب کو جفاء نہیں کہتے اور رہی حضرت ابن مسعود کی حدیث تو وہ اس کے منافی نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مؤذن کی مثل جواب دیا ہو ہو سکتا ہے کہ آپ نے مؤذن کی مثل جواب دیا ہو اور راوی نے اس کا ذکر ترک کر دیا ہو اور ہو سکتا ہے کہ کسی مصلحت کی وجہ سے آپ نے جو فرمایا (یعنی "علی الفطرة") اور بعد میں مؤذن کی مثل جواب دیا ہو اور دوسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ سفر کا واقعہ پہلے کا ہو اور اس کے بعد آپ نے یہ حکم دیا ہو کہ جب تم اذان سنو تو مؤذن کی مثل کہو۔

(مخبر الافکار فی تنقیح مباحث الاخبار فی شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۰۰ قدیمی کتب خانہ کراچی)

امام طحاوی کے معارضہ کا جواب مصنف سے

میں کہتا ہوں کہ علامہ یعنی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کے بہت عمدہ جواب دیئے ہیں لیکن میرے مفذد یک اس کا نہایت قوی جواب یہ ہے کہ جس حدیث میں ہے: جب تم اذان سنو تو مؤذن کی مثل کہو۔ (صحیح بخاری: ۶۱۱، صحیح مسلم: ۳۸۳) یہ نبی ﷺ کا قول ہے اور امام طحاوی نے جو حضرت ابن مسعود کی حدیث ذکر کی ہے کہ آپ نے مؤذن سے "اللہ اکبر، اللہ اکبر" سن کر فرمایا: "علی الفطرة" (صحیح مسلم: ۳۸۲) یہ آپ کا فعل ہے اور اصول میں مقرر ہے کہ جب آپ کے قول اور فعل میں تعارض ہو تو آپ کے قول کو آپ کے فعل پر ترجیح ہوتی ہے کیونکہ فعل ہو سکتا ہے کہ آپ کی خصوصیت ہو لہذا اس رائج حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اذان کا زبان سے جواب دینا واجب ہے جیسا کہ جمہور فقہاء احناف کا موقف ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ جس حدیث سے جمہور فقہاء احناف نے اذان کے زبانی جواب پر استدلال کیا ہے وہ صحیح بخاری، صحیح مسلم اور سنن کی متفق علیہ حدیث ہے اور امام طحاوی نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ صحیح بخاری میں نہیں ہے صرف صحیح مسلم اور سنن میں ہے لہذا سند کے اعتبار سے فقہاء احناف کی حدیث زیادہ قوی ہے سو ان دونوں حدیثوں میں تعارض نہیں ہے تعارض اس وقت ہوتا جب دونوں حدیثیں قوت سند میں برابر ہوتیں پس ثابت ہوا کہ جمہور فقہاء احناف نے صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی جس حدیث سے اذان کے زبان کے ساتھ جواب کے وجوب پر استدلال کیا ہے امام طحاوی کی حدیث دو وجہ سے اس کے معارض نہیں ہے۔ واللہ الحمد۔

علامہ شامی کی تحقیق کا جواب

علامہ شامی نے لکھا ہے کہ خانیہ اور الفیض نے شمس الائمہ الحلو انی کے قول کی تائید کی ہے میں کہتا ہوں کہ ان دو کے علاوہ اکثر فقہاء نے یہی لکھا ہے کہ مؤذن کا زبان سے جواب دینا واجب ہے جن کی عبارات کو ہم مکمل حوالہ جات کے ساتھ پیش کر رہے ہیں: علامہ علاء الدین السمرقندی الحنفی متوفی ۵۳۹ھ لکھتے ہیں:

اذان سننے والوں پر اذان کا جواب دینا واجب ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: چار چیزیں جفاء سے ہیں اور ان میں سے یہ ہے کہ جس نے اذان اور اقامت کو سنا اور جواب نہیں دیا اور جواب یہ ہے کہ اذان سننے والا مؤذن کی مثل کہے۔

(تحفۃ الفقہاء ج ۲ ص ۱۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ)

علامہ علاء الدین ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

اذان سننے والوں پر اس کا جواب دینا واجب ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چار چیزیں جفاء سے ہیں: (۱) کوئی شخص کھڑے ہو کر

پیشاب کرے (۲) نماز سے فارغ ہونے سے پہلے بہ کثرت اپنی پیشانی پر ہاتھ پھیرے (۳) کوئی شخص مؤذن کی اذان سننے پھر اس کی مثل نہ کہے (۴) کوئی شخص (کسی ایسے آدمی کے) راستہ میں نماز پڑھے جو اس کی نماز منقطع کر دے۔

(سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۸۶، الکامل لابن عدی ج ۷ ص ۲۵۸۶)

علامہ کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن حمام الحنفی المتوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم مؤذن سے اذان سنو تو اس کی مثل کہو۔ (صحیح البخاری: ۶۱۱) اس سے مراد وجوب ہے کیونکہ وجوب کے خلاف کوئی قرینہ صارفہ نہیں ہے اور النہیۃ میں مذکور ہے کہ سننے والوں پر اذان کا جواب دینا واجب ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ چار چیزیں جہنم میں سے ہیں ان میں سے یہ ہے کہ جس نے اذان اور اقامت کو سنا اور ان کا جواب نہیں دیا۔

(فتح القدیر ج ۱ ص ۲۵۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

علامہ طاہر بن عبد الرشید البخاری المتوفی ۵۴۲ھ لکھتے ہیں:

جس نے اذان کو سنا اس پر اس کا جواب دینا واجب ہے۔ (خلاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۵۰، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

ہم اس سے پہلے لکھ چکے ہیں کہ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ اور علامہ سراج الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ نے بھی لکھا ہے کہ اذان کے کلمات کو سن کر زبان سے ان کا جواب دینا واجب ہے اور انہوں نے صحیح بخاری کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۲۵۹، النہر الفائق ج ۱ ص ۱۷۵)

علامہ حسن بن عمار الحنفی المتوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

جب کسی نے مؤذن کی اذان سنی تو (کسی بات یا کسی کام سے) رک جائے اور اس کی مثل کہے۔

پھر اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

الامام الترمذی نے کہا: جب وہ فقہ میں کلام کر رہا ہو یا اصول میں پس اذان سننے تو اس پر واجب ہے کہ وہ اذان کا جواب

دے۔ (نور الايضاح و شرح نور الايضاح امداد الفتاح ص ۲۱۹-۲۱۸، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ السید احمد الطحاوی الحنفی المتوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

جس نے اذان سنی اس پر اس کا جواب دینا واجب ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم مؤذن سے اذان سنو تو اس کی مثل

کہو۔ (حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۱۸۸، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۵ھ)

نیز علامہ الطحاوی لکھتے ہیں: اذان کے دوران تلاوت کو منقطع کر دے تاکہ اذان کا جواب دے۔ (مرآۃ الفلاح)

اذان کا جواب دینے میں اختلاف ہے کہا گیا ہے کہ یہ واجب ہے۔ حاشیۃ خلاصہ اور تحفۃ کی عبارات سے یہی ظاہر ہے علامہ

ابن حمام کا بھی یہی مختار ہے علامہ الحسکفی نے الدر المختار میں کہا ہے کہ اذان کے دوران سلام کا جواب نہ دے اور اذان کے جواب کے

سوا اور کسی کام میں مشغول نہ ہو۔ (حاشیۃ الطحاوی علی مرآۃ الفلاح شرح نور الايضاح ج ۱ ص ۲۸۳، مطبع بیروت)

علامہ محمد بن شہاب ابن یزید الکوردی الحنفی المتوفی ۸۲۷ھ لکھتے ہیں:

اذان کا جواب قول کے ساتھ واجب ہے نہ کہ قدم کے ساتھ۔

(فتاویٰ یزیدی علی حاشیۃ الہند ج ۳ ص ۲۵، مطبع امیر کبریٰ بوالاق ممیز ۱۴۱۰ھ)

فتاویٰ عالمگیری میں مذکور ہے:

اذان سننے والوں پر اس کا جواب دینا واجب ہے اور وہ جواب یہ ہے کہ مؤذن کی مثل کلمات کہیں مگر ”حی علی الصلوٰۃ“ کی جگہ ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم“ کہیں اور ”حی علی الفلاح“ کی جگہ کہیں: ”ماشاء اللہ کان وما لم یشاء لم یکن“۔ (فتاویٰ احمدیہ ج ۱ ص ۵۷ مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب کسی نے اذان سنی تو اس کے بعد جو عمل بھی کیا وہ حرام ہے۔

(جدالمتار ج ۱ ص ۲۱۱ ادارہ تحقیقات امام احمد رضا ۱۳۰۶ھ)

صدر الشریعہ علامہ محمد امجد علی اعظمی رضوی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

جب اذان ہو تو اتنی دیر کے لیے سلام کلام اور جواب سلام تمام اشغال موقوف کر دے یہاں تک کہ قرآن مجید کی تلاوت میں

اذان کی آواز آئے تو تلاوت موقوف کر دے اور اذان کو غور سے سنے اور جواب دے یو ہیں اقامت میں۔ (در مختار عالمگیری)

جو اذان کے وقت باتوں میں مشغول رہے اس پر معاذ اللہ خاتمہ ہونا ہونے کا خوف ہے۔ (فتاویٰ رضویہ)

(بہار شریعت حصہ سوم ص ۲۲ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور ۱۳۱۶ھ)

علامہ شامی نے فقہ کی صرف دو کتابوں کو دیکھ کر یہ لکھ دیا کہ اذان کا زبانی جواب دینا مستحب ہے واجب نہیں ہے۔

اور ہم نے فقہ حنفی کی پندرہ کتابوں سے واضح کیا ہے کہ اذان کا زبان سے جواب دینا واجب ہے اور اس کے علاوہ احادیث کی

جو تحقیق کی ہے وہ اس پر مستزاد ہے۔ واللہ الحمد۔

ہمارے زمانہ میں عوام کیا خواص بھی اس واجب پر عمل نہیں کر رہے اذان ہوتی رہتی ہے اور لوگ بے پرواہی سے اپنی باتوں اور

اپنے کاموں میں مشغول رہتے ہیں ہمیں چاہیے کہ ہم سب کام چھوڑ کر غور سے اذان کو سنیں اور اس کے کلمات کا جواب دیں تاکہ ہم

اپنے ہر کام اور ہر بات پر اللہ کے ذکر کو مقدم کریں اور اتباع رسول کے لیے ہر بات اور ہر کام کو ترک کر دیں اور وسیلہ کی دعا سے

شفاعت کو حاصل کریں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۵۲۔ ج ۱ ص ۱۰۸۹ پر مذکور ہے اس حدیث کی شرح میں یہ عنوان ہے:

اذان میں نام اقدس سن کر انگوٹھے چومنا۔

۶۱۲۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ

عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ ابْنِ الْحَارِثِ قَالَ

حَدَّثَنِي عِيْسَى بْنُ طَلْحَةَ اَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ يَوْمًا

فَقَالَ مِثْلَهُ اِلَى قَوْلِهِ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ

اللَّهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے

یحییٰ از محمد بن ابراہیم بن الحارث انہوں نے کہا: مجھے عیسیٰ بن طلحہ

نے حدیث بیان کی کہ ایک دن انہوں نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ

سے سنا وہ مؤذن کے قول کی مثل ”اشہد ان محمدًا رسول اللہ“

کہہ رہے تھے۔

ہمیں اسحاق بن راہویہ نے بیان کیا انہوں نے کہا: ہمیں

وہب بن جریر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے

حدیث بیان کی اس کی مثل از یحییٰ۔

حَدَّثَنَا اِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ

بْنِ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ يَحْيَى نَحْوَهُ.

[اطراف الحدیث: ۶۱۳۔ ۹۱۳]

(سنن کبریٰ: ۳۹۹۔ ج ۱، مسند احمد ج ۲ ص ۹۸ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۶۸۹۶۔ ج ۲۸ ص ۱۰۵، مسند الطحاوی: ۶۷۹۶، جامع المسانید ابن الجوزی:

۶۳۶۲، مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) معاذ بن فضالہ (۲) ہشام دستوائی (۳) یحییٰ بن ابی کثیر (۴) محمد بن ابراہیم بن الحارث المدنی (۵) عیسیٰ بن طلحہ بن عبید اللہ التیمی القرشی یہ افاضل اہل مدینہ سے ہیں، عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں فوت ہو گئے تھے (۶) حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۷۴)

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں بھی یہ بیان ہے کہ مؤذن سے اذان سننے والا کیا کہے۔

احادیث میں اذان کے جواب کی تفصیل

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب مؤذن نے ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ کہا پس تم میں سے کسی نے ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ کہا پھر اس نے کہا: ”اشھد ان لا الہ الا اللہ“ ”پس کسی نے کہا: ”اشھد ان لا الہ الا اللہ“ ”اللہ“ ”پھر اس نے کہا: ”اشھد ان محمدًا رسول اللہ“ ”پس کسی نے کہا: ”اشھد ان محمدًا رسول اللہ“ ”پھر اس نے کہا: ”حی علی الصلوٰۃ“ ”پس تم میں سے کسی نے کہا: ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ ”پھر اس نے کہا: ”حی علی الفلاح“ ”پس تم میں سے کسی نے کہا: ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ ”پھر اس نے کہا: ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ ”پس تم میں سے کسی نے کہا: ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ ”پھر اس نے کہا: ”لا الہ الا اللہ“ ”پس تم میں سے کسی نے دل سے کہا: ”لا الہ الا اللہ“ ”تو وہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔

(صحیح مسلم: ۳۸۵، رقم المسلسل: ۸۲۷، سنن ابوداؤد: ۵۲۷، شرح معانی الآثار: ۸۵۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۰۹۔ ۴۰۸)

محمد بن عمرو اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس ایک مؤذن نے اذان دی، اس نے کہا: ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ ”اس نے کہا: ”اشھد ان لا الہ الا اللہ“ ”تو انہوں نے کہا: ”اشھد ان لا الہ الا اللہ“ ”اس نے کہا: ”اشھد ان محمدًا رسول اللہ“ ”تو انہوں نے کہا: ”اشھد ان محمدًا رسول اللہ“ ”اس نے کہا: ”حی علی الصلوٰۃ“ ”تو انہوں نے کہا: ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ ”اس نے کہا: ”حی علی الفلاح“ ”تو انہوں نے کہا: ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ ”اس نے کہا: ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ ”تو حضرت معاویہ نے کہا: ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ ”اس نے کہا: ”لا الہ الا اللہ“ ”تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے تمہارے نبی ﷺ کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا ہے۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۹۸، المعجم الکبیر: ۳۱۰۔ ج ۱۹ ص ۳۲۲)

۶۱۳۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوِيَه قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ يَحْيَىٰ نَحْوَهُ قَالَ يَحْيَىٰ وَحَدَّثَنِي بَعْضُ إِخْوَانِنَا أَنَّهُ قَالَ لَمَّا قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَقَالَ هَكَذَا سَمِعْنَا نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن راہویہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں وہب بن جریر نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی، یحییٰ سے اسی کی مثل یحییٰ نے کہا: اور ہمارے بعض بھائیوں نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی کہ جب مؤذن نے کہا: ”حی علی الصلوٰۃ“ ”تو حضرت معاویہ نے کہا: ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ ”پھر کہا: ہم

نے تمہارے نبی کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۱۲ کا مطالعہ فرمائیں۔

۸۔ بَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ النِّدَاءِ

اذان کے بعد دعا

۶۱۴۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عِيَّاشٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدُّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ابْتَغَاءً مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عیاش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب بن ابی حمزہ نے حدیث بیان کی از محمد بن المنکدر از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اذان سن کر کہا: اے اللہ! اس دعوتِ کاملہ کے رب! اور دائمی قائم ہونے والی نماز کے رب! سیدنا محمد ﷺ کو جنت میں بلند مقام عطا فرما اور فضیلت عطا فرما اور ان کو اس مقام محمود پر فائز فرما جس کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے تو

[طرف الحدیث: ۱۹: ۴] وہ شخص قیامت کے دن میری شفاعت کا مستحق ہو جائے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۵۲۹، سنن ترمذی: ۲۱۱، سنن نسائی: ۶۷۹، سنن ابن ماجہ: ۷۲۲، عمل الیوم واللیلۃ للنسائی: ۳۶، صحیح ابن خزیمہ: ۳۲۰، صحیح ابن حبان: ۱۶۸۹، المعجم الاوسط: ۳۶۵، کتاب الدعاء: ۳۳۰، مسند الشامیین: ۲۹۷۲، عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی: ۹۵، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۱۰، شرح السنن: ۳۲۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۱۸۱-۱۸۰، مسند احمد ج ۳ ص ۳۵۴، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۸۱-۱۳۸۰، ج ۲۳ ص ۱۲۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عیاش الحمصی: یہ امام بخاری کے بڑے شیوخ سے ہیں یہ ۲۱۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) شعیب بن ابی حمزہ الحمصی (۳) محمد بن المنکدر (۴) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۷۸)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت واضح ہے کہ اس میں اذان کے بعد دعا کا ذکر ہے۔

وسیلہ کا معنی

”الوسيلة“ بادشاہ کے نزدیک مرتبہ اور درجہ اور قرب اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ اختیار کرنے کا معنی ہے: ایسا عمل کرنا جس سے اللہ کا قرب حاصل ہو۔ (القاموس ص ۱۰۶۸، مؤسسۃ الرسالۃ)

وسیلہ کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم مؤذن سے سنو تو اس کی مثل کہو جو وہ کہتا ہے پھر مجھ پر صلوٰۃ (درود) پڑھو کیونکہ جس نے مجھ پر ایک صلوٰۃ پڑھی اللہ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے پھر میرے لیے اللہ سے وسیلہ کی دعا کرو کیونکہ وسیلہ جنت میں ایک درجہ ہے جو کسی کے لائق نہیں ہے سوائے اللہ کے بندوں میں سے ایک بندے کے اور مجھے توقع ہے کہ وہ بندہ میں ہوں جو جس شخص نے میرے لیے وسیلہ کا سوال کیا اس کے لیے میری شفاعت حلال ہو جائے گی۔

(صحیح مسلم: ۳۸۳، سنن ابوداؤد: ۵۲۳، سنن ترمذی: ۳۶۱۳، سنن نسائی: ۶۷۷، شرح معانی الآثار: ۸۳۸)

دعوتِ تامہ، صلوٰۃ قائمہ اور مقام محمود کے معانی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

”رب هذه الدعوة التامة“ میں ”رب“ کا معنی ہے: صاحب اور ”الدعوة التامة“ کا معنی ہے: یعنی اے صاحب توحید اس کی تشریح میں حسب ذیل اقوال ہیں:

(۱) ”تامة“ کا معنی ہے: جس میں کوئی نقص اور عیب نہ ہو۔ (۲) اذان کو دعوت تامة اس لیے فرمایا ہے کہ یہ اللہ کا ذکر ہے اور اس ذکر سے اللہ کی طرف بلایا جاتا ہے اسی وجہ سے یہ دعوت تمام اور کمال کی مستحق ہے (۳) ”تامة“ کا معنی یہ ہے کہ یہ دعوت منسوخ ہونے سے محفوظ ہے اور یہ قیامت تک باقی رہے گی۔

”الصلوة القائمة“ کا معنی یہ ہے کہ یہ نماز دائمی ہے اس کو کوئی ملت یا شریعت تبدیل کرے گی نہ منسوخ کرے گی اور جب تک آسمان اور زمین قائم ہیں یہ نماز قائم رہے گی۔

”الوسيلة“ کا لغت میں معنی ہے: جس سے غیر کا قرب حاصل کیا جائے اور حدیث میں اس کی یہ تفسیر کی ہے کہ یہ جنت میں ایک مقام ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد قیامت کے دن کی شفاعت ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا قرب ہے۔

”المقام الم محمود“ جو شخص بھی اس مقام کو دیکھے گا وہ اس کی تعریف اور تحسین کرے گا ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد شفاعت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس سے مراد وہ مقام ہے جس کی اولین اور آخرین تحسین کریں گے جس کی وجہ سے آپ کو تمام مخلوق پر فضیلت دی جائے گی آپ سے کہا جائے گا: آپ سوال کریں آپ کو عطا کیا جائے گا آپ شفاعت کریں آپ کی شفاعت قبول کی جائے گی ہر شخص آپ کے جھنڈے کے نیچے ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ وہ مقام ہے جس پر فائز ہو کر میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مقام محمود عطا کرنے کا وعدہ فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کرتا تو پھر امت کو اس دعا کا حکم دینے کا کیا فائدہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس دعا سے مراد اس مقام محمود کے دوام اور ثبات کا حصول ہے یا اس میں یہ اشارہ ہے کہ صالحین کے لیے بھی دعا کرنا جائز ہے اور جس مقام کا تو نے وعدہ فرمایا ہے اس سے اس آیت کی طرف اشارہ ہے:

عَلَىٰ أَنْ يَتَّبِعَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ○ عنقریب آپ کا رب آپ کو مقام محمود پر ہی نرہے گا ○

(بنی اسرائیل: ۷۹)

(نخب افکار فی تنقیح مہانی الاخبار فی شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۹۷-۹۸ قدیمی کتاب خانہ کراچی)

رسول اللہ ﷺ کے لیے کس نیت سے وسیلہ کی دعا کرے

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں نبی ﷺ کے لیے وسیلہ کی دعا کرنے کا حکم ہے اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ کوئی شخص اس نیت سے یہ دعا کرے کہ اس کی دعا سے نبی ﷺ کو جنت میں وہ مقام ملے گا اور اگر کوئی شخص اس نیت سے یہ دعا کرتا ہے تو وہ سخت گم راہی میں مبتلا ہے دعا کرنے والے کو اس نیت سے یہ دعا کرنی چاہیے کہ آپ کو تو یہ مقام بہر حال ملنا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے وعدہ فرمایا ہے میں یہ دعا اس لیے کر رہا ہوں کہ میرا شمار بھی آپ کے خیر خواہوں اور نمک خواروں میں ہو جائے اور اس دعا سے میرا بھلا ہوگا کہ مجھے آپ کے محبین میں شمار کیا جائے گا اور جو شخص کسی دوسرے کے لیے کسی نعمت کے حصول کی دعا کرتا ہے تو فرشتہ بتاتا ہے: اے اللہ! اس کو بھی یہ نعمت عطا فرما۔ (صحیح مسلم: ۷۳۲ سنن ابوداؤد: ۱۵۳۳) تو اس دعا کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ مجھے بھی جنت میں کوئی مقام ملے۔

جائے۔

شفاعت کی اقسام

اس حدیث میں نبی ﷺ کی شفاعت کے حصول کا ذکر ہے نبی ﷺ کی شفاعت کی کئی مشہور حسب ذیل اقسام ہیں:

(۱) بغیر حساب کے دخول جنت کی شفاعت (۲) نیک لوگوں کے لیے درجات کی بلندی کی شفاعت (۳) جن کی نیکیاں اور گناہ برابر ہوں ان کے لیے دخول جنت کی شفاعت (۴) جن کے گناہ زیادہ ہوں ان کے لیے مغفرت کی شفاعت (۵) تخفیف عذاب کی شفاعت آپ ہر شخص کے لیے اس کے حسب حال شفاعت فرمائیں گے۔

اذان کے بعد دعا کے متعلق دیگر احادیث

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اذان سنتے تو دعا کرتے: اے اللہ! اس دعوتِ کاملہ اور اس دائمی قائم ہونے والی نماز کے رب! اپنے بندہ اور اپنے رسول (محمد ﷺ) پر رحمت نازل فرما اور قیامت کے دن ہمیں آپ کی شفاعت میں داخل کر دے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اذان کے بعد یہ دعا کی اللہ اس کو قیامت کے دن میری شفاعت میں داخل کر دے گا۔ (المجموع الاوسط: ۳۶۷۳، مکتبۃ المعارف، ریاض: ۱۳۰۵ھ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اذان سن کر یہ دعا کی: "اشھد ان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ واشھد ان محمداً عبده ورسوله" اے اللہ! آپ پر صلوٰۃ نازل فرما اور آپ کو اس مقام تک پہنچا جو تیرے نزدیک جنت میں آپ کے لیے مخصوص ہے اور قیامت کے دن ہم کو آپ کی شفاعت میں داخل کر دے سو جو شخص یہ دعا کرے گا اس کے لیے میری شفاعت واجب ہو جائے گی۔ (المجموع الکبیر: ۱۲۵۵۳، الجامع الکبیر: ۲۲۱۱۸، اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اذان سن کر یہ دعا کی: اے اللہ! میں تجھ سے اس دعوتِ کاملہ اور اس دائمی نماز کے وسیلہ سے سوال کرتا ہوں کہ سیدنا محمد ﷺ کو جنت میں وہ مقام عطا فرما جو آپ کے لیے مخصوص ہے اور آپ کو فضیلت عطا فرما اور آپ کو اس مقام محمود پر فائز فرما جس کا تو نے وعدہ کیا ہے بے شک تو وعدہ کی مخالفت نہیں کرتا۔ (سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۴۰، نشر الملتان)

۹۔ بَابُ الْأَسْتِہَامِ فِي الْأَذَانِ

اذان کے لیے قرعہ اندازی کرنا

قرعہ اندازی کا یہ طریقہ ہے کہ لوگ مختلف پرچیوں پر اپنا نام لکھتے پھر کسی ایک پرچی کو اٹھا لیتے پھر اس میں جس کا نام ہوتا وہ غالب ہو جاتا اور قرعہ اصول شریعت میں سے ایک اصل ہے جب کسی چیز کے متعلق متعدد لوگوں کے دعوے ہوتے تو کسی ایک کو ترجیح دینے کے لیے قرعہ اندازی کی جاتی لہذا جب کئی لوگ اذان کے لیے امیدوار ہوں تو ان میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے کے لیے بھی قرعہ اندازی کی جائے گی۔

وَيَذْکُرُ أَنَّ أَقْوَامًا اخْتَلَفُوا فِي الْأَذَانِ فَأَقْرَعَ
اور ذکر کیا جاتا ہے کہ جب لوگوں میں اذان دینے میں اختلاف ہوا تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے ان کے درمیان قرعہ

اندازی کی۔

اس تعلیق کی امام طبری نے اپنی سند کے ساتھ از عبد اللہ بن شبرمہ از شقیق روایت کی ہے کہ جب ہم نے دن کے ابتدائی حصہ میں قادیسیہ کو فتح کر لیا تو اذان دینے میں اختلاف ہوا تو حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے قرعہ اندازی کی ایک شخص کے نام قرعہ نکلی

آیات تو اس نے اذان دی۔

القادیسیہ عراق میں ایک مشہور جگہ ہے جو ہری نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس جگہ کو حجاج کے ٹھہرنے کے لیے بنایا تھا۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۱۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

۶۱۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجِيرِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا.

[اطراف الحديث: ۶۵۳-۷۲۱-۲۶۸۹]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مالک نے خبر دی از می مولی ابی بکر از ابو صالح از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اذان دینے میں اور صف اول میں کتنا اجر ہے پھر ان کو قرعہ اندازی کے بغیر اس کا موقع نہ ملے تو وہ قرعہ اندازی کریں گے اور اگر ان کو معلوم ہو جائے کہ دوپہر کے وقت نماز پڑھنے میں کتنا اجر ہے تو وہ اس کی طرف ضرور سبقت کریں گے اور اگر ان کو معلوم ہو جائے کہ عشاء اور صبح میں کتنا اجر ہے تو وہ ان کو پڑھنے کے لیے ضرور آئیں گے خواہ وہ گھسٹتے ہوئے آئیں۔

(صحیح مسلم: ۴۳۹، الرقم السلسل: ۹۵۹، سنن ترمذی: ۲۲۵، سنن نسائی: ۵۳۹، سنن ابن ماجہ: ۹۹۸، صحیح ابن خزیمہ: ۱۵۵۳، ۱۳۷۵-۱۳۹۱، صحیح ابن حبان: ۲۱۵۳-۱۶۵۹، سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۲۸، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۴۲۵، مسند ابویعلیٰ: ۶۳۷۵، موطأ امام مالک: ۱۵۳، دار المعرفۃ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۶ طبع قدیم، مسند احمد: ۷۲۲۶-۷۲۲۷ ج ۱۲ ص ۱۶۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبداللہ بن یوسف التیمیسی (۲) امام مالک بن انس (۳) منی مولی ابوبکر بن عبدالرحمان بن الحارث بن ہشام القرشی المدنی، ان کو الحارثوریہ نے قدید میں ۱۳۰ھ میں قتل کر دیا تھا (۴) ابو صالح ذکوان الزیاتی (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۱۸۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں اذان کے لیے قرعہ اندازی کا ذکر ہے۔

اذان کی فضیلت: حضرت سعد بن ابی وقاص کے قرعہ اندازی کرنے کا واقعہ اور قرعہ اندازی کی شرعی حیثیت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ ابو جعفر الداؤدی نے کہا: نبی ﷺ نے فرمایا: اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اذان میں اور صف اول میں نماز پڑھنے کا کیا اجر ہے۔ آپ کی مراد یہ تھی کہ اگر ان کو اس کے عظیم ثواب کا پتا چل جائے تو وہ اس کی طرف سبقت کریں گے یعنی سب اذان دیں گے پھر ان میں جمعہ پڑھانے والا کوئی نہیں رہے گا کیونکہ جمعہ کا امام مؤذن نہیں ہوتا بلکہ جب امام منبر پر بیٹھ جاتا ہے تب اس کے سامنے اذان دی جاتی ہے اس لیے حضرت عمر نے فرمایا تھا: اگر مجھے مخالفت کا خطرہ نہ ہوتا تو میں اذان دیتا۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے جو قرعہ اندازی کرائی تھی اس کا قصہ یہ ہے کہ امام طبری نے ذکر کیا ہے کہ جب القادیسیہ فتح ہو گیا تو دن چڑھ گیا تھا اور لوگ دشمن کا پیچھا کر رہے تھے جب وہ واپس آئے تو ظہر کا وقت آچکا تھا اور مؤذن شہید ہو چکا تھا پھر لوگ اذان

دینے کے لیے آپس میں جھگڑنے لگے حتیٰ کہ قریب تھا کہ تلواریں نکل آتیں پھر حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے ان کے درمیان قرعہ اندازی کی اور جس کے نام کا قرعہ نکلا اس نے اذان دی۔

”القرعة“ اسلام کے اصول میں سے ایک اصول ہے جب کسی چیز کی ابتداء کرنے کے متعلق کئی دعوے دار ہوں تو پھر ان کے درمیان قرعہ اندازی کی جاتی ہے۔

صفِ اول میں نماز پڑھنے کی فضیلت کی وجہ اور دوپہر کو نماز پڑھنے کی فضیلت کی وجہ

اس حدیث میں صفِ اول میں نماز پڑھنے کی فضیلت ہے کیونکہ صفِ اول کے نمازی کو جب امام جہرا نماز پڑھتا ہے تو قرآن مجید اور تکیہات سننے کا موقع ملتا ہے اور سورہ فاتحہ کی تلاوت کے بعد آمین کہنے کا موقع ملتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ صفِ اول سے مراد مسجد میں جلد پہنچنا ہے اس لیے کہ جو شخص پہلے مسجد میں پہنچا اور اس نے نماز کا انتظار کیا وہ اس سے افضل ہے جو دیر سے مسجد میں پہنچا خواہ اس نے صفِ اول میں نماز پڑھی ہو کیونکہ جو نماز کا انتظار کرتا ہے اس کا نماز میں شمار ہوتا ہے۔

اور پھر کے وقت ظہر پڑھنے کی اس لیے فضیلت ہے کہ جس نے اپنے قبیلہ کو ترک کیا اور مسجد میں ظہر کی نماز پڑھنے کا ارادہ کیا اور نماز کا انتظار کرتا رہا اس کا نماز میں شمار ہوتا ہے اور وہ اس مجاہد کی طرح ہے جو دشمنانِ اسلام کے خلاف سرحدِ اسلام پر کھڑا ہوا پھر دیتا ہے۔

عشاء اور فجر کی نماز کی فضیلت کی وجہ

اس حدیث میں عشاء اور فجر کی نماز کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے کیونکہ ان کے اوقات نفس پر بہت دشوار ہیں عشاء کا وقت تمکات سے آرام کے لیے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے رات کو سکون کا سبب بنایا ہے اور رات کو عشاء پڑھنے کے لیے جانے میں حشرات الارض کے خوف کے ساتھ اندھیرے میں چلنے کی مشقت اٹھانی پڑتی ہے اور فجر کے وقت میں سخت نیند کا دباؤ ہوتا ہے اس وقت آرام دہ بستر میں نیند کو چھوڑ کر اٹھنے میں نفس کے ساتھ سخت جہاد ہوتا ہے پھر صبح وضوء کر کے نماز کے لیے جانے میں جو مشقت ہوتی ہے وہ کسی اور وقت کی نماز میں نہیں ہوتی اس لیے آپ نے فرمایا ہے کہ منافقین پر سب سے زیادہ دشوار نماز عشاء اور فجر کی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۵۲) اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ہم جس شخص کو عشاء اور فجر کی نماز میں موجود نہیں پاتے تھے اس کے متعلق برا گمان کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۵۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میرے نزدیک تمام رات قیام کرنے سے بہتر یہ ہے کہ میں فجر کی نماز باجماعت پڑھوں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۶۰) اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو شخص عشاء کی نماز میں حاضر ہوا گویا کہ اس نے آدھی رات قیام کیا اور جو شخص فجر کی نماز میں حاضر ہوا گویا کہ اس نے پوری رات قیام کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۵۷) آپ نے فرمایا: اگر ان کو معلوم ہو جائے کہ عشاء اور صبح میں کتنا اجر ہے تو وہ ان کو پڑھنے کے لیے ضرور آئیں گے خواہ وہ گھسٹتے ہوئے آئیں جیسے پانچ وغیرہ۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۳۰۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۸۳۔ ج ۱ ص ۱۲۲۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۰۔ بَابُ الْكَلَامِ فِي الْاَذَانِ اذان کے درمیان بات کرنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اذان کے درمیان بات کرنے کا کیا حکم ہے؟ امام بخاری نے جو تعلیقات ذکر کی ہیں ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اذان کے درمیان بات کرنا جائز ہے۔

وتكلم سليمان بن صرد في اذانه اور سليمان بن صرد نے اپنی اذان کے درمیان کلام کیا۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

موسیٰ بن عبد اللہ بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت سلیمان بن مرد صحابی تھے وہ لشکر میں اذان دیتے تھے اور اذان کے درمیان اپنے غلام کو کسی کام کا حکم دیتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۹۸)

وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَأْسَ أَنْ يَضْحَكَ وَهُوَ يُؤْذِنُ
اور حسن بصری نے کہا: اگر کوئی شخص اذان یا اقامت کے درمیان ہنسے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

یہ تعلیق باب کے عنوان کے مطابق نہیں ہے اگر امام بخاری درج ذیل تعلیق کو نقل کرتے تو مناسبت ہوتا:
ابن علیہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے یونس سے دریافت کیا کہ اذان اور اقامت کے درمیان بات کرنے کا کیا حکم ہے؟ تو انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ بن علان نے حدیث بیان کی از حسن بصری کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۹۹، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

۶۱۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ أَيُّوبَ
وَعَبْدِ الْحَمِيدِ صَاحِبِ الزِّيَادِي 'وَعَاصِمِ الْأَحْوَلِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ فِي
يَوْمٍ رَدَّغَ فَلَمَّا بَلَغَ الْمُؤَذِّنُ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ
فَأَمَرَهُ أَنْ يُنَادِيَ الصَّلَاةُ فِي الرَّحَالِ فَنَظَرَ الْقَوْمُ
بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ لَفَعَلَ هَذَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ
وَأَنَّهَا عَزْمَةٌ. [اطراف اللہ: ۶۶۸-۹۰۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب و عبد الحمید صاحب الزیادی و عاصم الاحول از عبد اللہ بن الحارث انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ہمیں کچھ والے دن خطبہ دیا جب مؤذن "حی علی الفلاح" پر پہنچا تو انہوں نے اس کو حکم دیا کہ وہ کہے کہ "گھروں میں نماز پڑھو" پھر لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا تو حضرت ابن عباس نے کہا: جو مجھ سے افضل تھے انہوں نے یہ کیا ہے اور یہ عزیمت ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۵۷۵-۶۹۹، سنن ابوداؤد: ۱۰۶۶، سنن ابن ماجہ: ۹۳۹، المعجم الکبیر: ۱۴۸۷، مسند احمد ج ۱ ص ۷۷، طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۰۳-ج ۴ ص ۳۰۲، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد بن مسرہد (۲) حماد بن زید (۳) ایوب السختیانی (۴) عبد الحمید بن دینار صاحب الزیادی (۵) عاصم بن سلیمان الاحول (۶) عبد اللہ بن الحارث بن عم محمد بن سیرین ان کے داماد (۷) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۸۵)

داؤدی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی اس پر دلالت نہیں ہے کہ اذان کے درمیان کلام کرنا جائز ہے بلکہ اس میں جو قول ذکر کیا گیا ہے وہ بھی اذان کا ایک جز ہے ہر چند کہ وہ اذان کے معروف اجزاء میں سے نہیں ہے تاہم اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک اذان کے درمیان کلام کرنا جائز ہے۔

اذان کے درمیان کلام کرنے میں مذہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

عروہ بن الزبیر عطاء اور قتادہ نے کہا ہے کہ اذان کے درمیان کلام کرنا جائز ہے اور امام احمد بن حنبل کا بھی یہی قول ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ اذان کے درمیان کلام کرنا

مکروہ ہے اور ابن القاسم مالکی نے المجموعہ میں کہا ہے کہ جب کسی شخص کو بچہ پر یا نابینا پر یا کسی جانور پر یہ خطرہ ہو کہ وہ کسی کنویں میں (یا کسی کھلے ہوئے گٹر) میں گر جائے گا تو وہ اذان کے درمیان کلام کر کے اسے تنبیہ کرے اور پھر دوبارہ وہیں سے اذان شروع کر دے اور الزہری نے کہا ہے کہ اگر اس نے اقامت کے درمیان کلام کیا تو اس کو دوبارہ پڑھے اور یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ جس نے اذان کے درمیان کلام کیا تو وہ اسی اذان کو جاری رکھے کیونکہ مؤذن نے کہا: نماز گھروں میں پڑھو اور اذان کو جاری رکھا اور دوبارہ اذان نہیں پڑھی سو اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اذان کے درمیان کلام کرنا جائز ہے اور یہ حدیث اس کے مخالفین پر حجت ہے۔

المہلب نے کہا ہے: چونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جمعہ کے خطبہ میں مؤذن سے کہا تھا کہ کہو: نماز گھروں میں پڑھو اور یہ عزیمت ہے کہ انہوں نے تنہا جمعہ کی نماز پڑھی اور اس کے بعد عصر کی نماز نہیں پڑھی اور اس میں امام مالک کی دلیل ہے کہ بارش کے عذر کی وجہ سے ظہر اور عصر کی نماز کو جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۳۱۰-۳۰۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ) حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

صحیح ابن خزیمہ میں اس حدیث کی پوری عبارت ہے کہ جب مؤذن نے کہا: "اشهد ان محمداً رسول اللہ" تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اب "حی علی الصلوٰۃ" نہ کہو اور کہو: نماز اپنے گھروں میں پڑھو امام شافعی کے نزدیک یہ کلمات اذان کے بعد کہے جائیں علامہ نووی نے کہا ہے کہ یہ کلمات نفس اذان میں کہے جائیں۔ امام شافعی (اور امام ابو حنیفہ) کی دلیل یہ حدیث ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک سردرات میں فحان میں اذان دی پھر فرمایا: تم اپنے گھروں میں نماز پڑھو پھر حضرت عمر نے ہمیں خبر دی کہ سردرات میں یا سفر میں بارش کی رات میں جو مؤذن اذان دیتا اس کو رسول اللہ ﷺ یہ حکم دیتے کہ وہ اذان کے بعد یہ کہے: سنو! تم گھروں میں نماز پڑھو۔

(صحیح البخاری: ۶۳۲، صحیح مسلم: ۶۹۷، سنن ابوداؤد: ۱۰۶۳-۱۰۶۲، سنن نسائی: ۶۵۳)

امام شافعی نے کہا: ہمارے نزدیک دونوں امر جائز ہیں یعنی "حی الصلوٰۃ" کی جگہ یہ کہنا اور اذان کے بعد کہنا لیکن اذان کے بعد یہ کلمات کہنا زیادہ بہتر ہے۔

ابن علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں یہ الفاظ زیادہ کیے ہیں: لیکن میں نے اس کو ناپسند کیا کہ تم کیچڑ میں چلتے ہوئے آؤ۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۱۸-۲۱۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

نابینا کو جب کوئی شخص وقت کی خبر دینے والا ہو تو اس کی اذان کا حکم

۱۱۔ بَابُ أَذَانِ الْأَعْمَى إِذَا كَانَ لَهُ مَنْ يُخْبِرُهُ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے نابینا مؤذن کی اذان کو مکروہ کہا ہے یہ کراہت اس صورت پر محمول ہے جب نابینا کو کوئی شخص وقت کی خبر دینے والا نہ ہو۔

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور داؤدی نے یہ کہا ہے کہ نابینا کی اذان صحیح نہیں ہے علامہ السروجی نے اس کا رد کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے متعلق یہ غلط لکھا ہے ہاں! احناف کی الحیط میں یہ لکھا ہے کہ یہ مکروہ ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۲۱۸ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ الحیظ میں یہ لکھا ہے کہ نابینا کی اذان مکروہ ہے اس مسئلہ کے متعلق الحیظ کی عبارت درج ذیل ہے:

غلام و دیہاتی، جنگل والے ولد الزنا اور نابینا کی اذان بغیر کراہت کے جائز ہے ہاں! ان کے غیر کی اذان اولیٰ ہے۔

(الحیظ البرحانی ج ۲ ص ۹۵ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۲۳ھ)

نابینا کی اذان کو فقہاء احناف نے خلاف اولیٰ کہا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ از خود وقت کے مشاہدہ پر قادر نہیں ہے۔

۶۱۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ،
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ بِلَالًا
يُؤَذِّنُ بَلِيلٌ، فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَنَادِيَ ابْنُ أُمِّ
مَكْتُومٍ، ثُمَّ قَالَ وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى، لَا يَنَادِي حَتَّى
يَقَالَ لَهُ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے
حدیث بیان کی از امام مالک از ابن شہاب از سالم بن عبد اللہ از
والد خود کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک بلال رات کو اذان
دیتے ہیں پس تم کھاتے پیتے رہو حتیٰ کہ ابن ام مکتوم اذان دیں پھر
فرمایا: وہ نابینا شخص ہیں وہ اس وقت اذان دیتے ہیں جب ان سے
کہا جائے: صبح ہوگئی، صبح ہوگئی۔

[اطراف الہدیث: ۶۲۰-۶۲۳-۱۹۱۸-۲۶۵۶-۲۴۸] (صحیح مسلم: ۱۰۹۲، الرقم المسلسل: ۲۴۹۵، سنن ترمذی: ۲۰۳، سنن نسائی: ۶۳۸)

مصنف عبد الرزاق: ۱۸۸۵، مسند الحمیدی: ۶۱۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۹، صحیح ابن خزیمرہ: ۲۰۱، شرح معانی الآثار: ۸۱۳، صحیح ابن حبان: ۳۴۶۹، سنن
بیہقی ج ۱ ص ۳۸۰، شرح السنہ: ۳۳۳، موطأ امام مالک: ۱۶۵، دار المعرفۃ: مسند احمد ج ۲ ص ۹، طبع قدیم: مسند احمد: ۳۵۵۱، ج ۸ ص ۱۵۲، مؤسسة الرسالة،
بیروت: جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۳۰، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۶ھ، مسند طحاوی: ۳۹۴۰

نابینا کی اذان کے متعلق مذاہب ائمہ اور حدیث مذکور کے دیگر فوائد

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نابینا کی اذان میں اختلاف ہے حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے اس کی اذان کو مکروہ کہا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی اقامت کو مکروہ کہا ہے اور ایک جماعت نے اس کی اجازت دی ہے روایت ہے کہ ابراہیم الخثعمی کے مؤذن نابینا تھے امام مالک، فقہاء احناف، امام شافعی اور امام احمد نے اس کی اذان کی اجازت دی ہے جب کہ اس کے پاس ایسا شخص ہو جو اس کو وقت بتا دے کیونکہ حضرت ابن مکتوم رضی اللہ عنہ اس وقت اذان دیتے تھے جب ان کو یہ خبر دی جاتی تھی کہ صبح ہوگئی، صبح ہوگئی۔

المہلب نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نابینا شخص جس آدمی کو اور اس کی آواز کو پہچانتا ہو اور اس کی خبر سننے کے متعلق کوئی شہادت دے تو اس کی شہادت قبول کی جائے گی نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اگر کسی شخص میں کوئی جسمانی نقص ہو تو اس کو ممتاز اور متمیز کرنے کے لیے اس نقص کا ذکر کرنا جائز ہے اور یہ غیبت نہیں ہے جیسے حضرت عبد اللہ ابن ام مکتوم کو نابینا کہا جاتا تھا نیز اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ کسی شخص کو اس کی ماں کی طرف منسوب کر کے اس کا نام لینا جائز ہے جب کہ اس کی نسبت اس کی ماں کی طرف مشہور ہو جیسے حضرت عبد اللہ ابن ام مکتوم کہا جاتا ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت کی کنیت رکھنا جائز ہے اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن ام مکتوم سے دوبار کہا جاتا: صبح ہوگئی، صبح ہوگئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ تاکید کے لیے کسی لفظ کو

دوبار ذکر کرنا صحیح ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۳۱۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حضرت عبداللہ ابن امّ مکتوم کا تعارف

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ابن ام مکتوم کا نام عبداللہ ہے اور ان کو عمر و بھی کہا جاتا ہے اور یہی اکثر ہے یہ ابن قیس بن زائدہ القرشی العامری ہیں اور ان کی والدہ ام مکتوم کا نام عاتکہ بنت عبداللہ بن عتکث بن عامر بن مخزوم ہے اور یہ حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کے ماموں کے بیٹے ہیں حضرت ابن ام مکتوم نے نبی ﷺ کی ہجرت سے پہلے مدینہ کی طرف ہجرت کی تھی نبی ﷺ نے ان کو مدینہ میں تیرہ مرتبہ اپنا خلیفہ بنایا یہ جنگ القادسیہ میں شریک ہوئے تھے اور اسی میں شہید ہو گئے تھے اس دن ان کے ہاتھ میں جھنڈا تھا صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دو مؤذن تھے حضرت بلال اور حضرت ابن مکتوم رضی اللہ عنہما یعنی وقت واحد میں در نہ ان کے علاوہ بھی آپ کے مؤذن تھے حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ عنہ نے مکہ میں آپ کے لیے اذان دی ہے اور حضرت سعد القرظ نے آپ کے لیے ثبا میں تین مرتبہ اذان دی ہے۔ (تخف الافکار فی تنقیح مبانی الاخبار فی شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۷۷ قدیمی کتب خانہ کراچی)

فجر کی اذان وقت سے پہلے دینے میں مذاہب ائمہ

امام اوزاعی، امام شافعی، امام مالک، امام احمد، اسحاق، داؤد بن جریر طبری اور عبداللہ بن مبارک رحمہم اللہ کا یہ مذہب ہے کہ فجر کی اذان کو اس کے وقت سے پہلے دینا جائز ہے امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے امام ابو یوسف کا بھی یہی مذہب ہے۔ سفیان ثوری، امام ابو حنیفہ، امام محمد اور امام زفر بن الھذیل رحمہم اللہ کا مذہب یہ ہے کہ فجر کی اذان کو اسی وقت دینا جائز ہے جب اس کا وقت داخل ہو جائے جس طرح دوسری نمازوں کی اذان کو اسی وقت دینا جائز ہے جب ان کا وقت داخل ہو جائے اور بعض اصحاب الحدیث نے یہ کہا ہے کہ یہ اس وقت جائز ہے جب ایک مسجد میں دو مؤذن ہوں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے دو مؤذن تھے اور جب کسی مسجد میں صرف ایک مؤذن ہو تو پھر اس کے لیے اسی وقت اذان دینا جائز ہے جب اس نماز کا وقت آ جائے اس بناء پر یہ ہو سکتا ہے کہ جس وقت حضرت بلال نے طلوع فجر سے پہلے اذان دی اس وقت وہی ایک مؤذن ہوں پھر ان کو دوبارہ اذان دینے کا حکم دیا اور حضرت ابن ام مکتوم نے اقامت کہی کیونکہ حضرت بلال کی فجر سے پہلے اذان دینا ثابت ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے یہ کہا ہے کہ اذان میں اصل یہ ہے کہ وقت داخل ہونے کے بعد اذان دی جائے کیونکہ اذان سے نماز کا وقت داخل ہونے کی خبر دی جاتی ہے اور اگر نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے اذان دی گئی تو اس میں تجہیل ہے اور یہ نماز کا وقت داخل ہونے کی خبر نہیں ہے جیسا کہ فجر کے علاوہ دیگر نمازوں کی اذان میں ہے اور حضرت بلال جو فجر کا وقت داخل ہونے سے پہلے اذان دیتے تھے یہ اذان نماز کا وقت داخل ہونے کی خبر نہیں تھی بلکہ یہ اس لیے تھی کہ سوئے ہوئے لوگ بیدار ہو جائیں اور روزہ دار سحری کریں اور جو شخص غائب ہو وہ لوٹ آئے اور اس پر دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلال کی اذان تمہیں سحری کھانے سے منع نہ کرے وہ اس لیے اذان دیتے ہیں کہ تم میں سے جو شخص تہجد پڑھ رہا ہو وہ لوٹ آئے اور جو سو رہا ہو وہ بیدار ہو جائے۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۵)

(تخف الافکار فی تنقیح مبانی الاخبار فی شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۵۶-۵۵ قدیمی کتب خانہ کراچی)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۳۲- ج ۳ ص ۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:

فجر کے وقت سے پہلے اذان دینے میں مذاہب۔

فجر کے بعد اذان

۱۲۔ بَابُ الْأَذَانِ بَعْدَ الْفَجْرِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ فجر کی جواذان معتبر ہے وہ طلوع فجر کے بعد ہے۔

۶۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَخْبَرْتَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اعْتَكَفَ الْمُؤَذِّنُ لِلصُّبْحِ وَبَدَا الصُّبْحُ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تَقَامَ الصَّلَاةُ۔
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا: مجھے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ جب مؤذن صبح کی اذان کے لیے بیٹھ جاتا تو رسول اللہ ﷺ تخفیف کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھتے اس سے پہلے کہ نماز فجر کی اقامت کہی جاتی۔ [اطراف الحدیث: ۱۱۷۳-۱۱۸۱]

(صحیح مسلم: ۷۲۳، الرقم المسلسل: ۱۶۲۶، سنن ترمذی: ۷۳۳، سنن نسائی: ۱۳۵۵، سنن ابن ماجہ: ۱۱۳۵، مسند الحمیدی: ۶۷۴، مسند احمد ج ۲ ص ۱۱، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۹۳، ج ۸ ص ۱۹۸، مؤسسة الرسالة بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۰۵۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۹۰۳۹)
 اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں مذکور ہے کہ جب مؤذن اذان دینے کے لیے بیٹھ جاتا تو آپ فجر کی دو سنتیں پڑھتے تھے اور امام احمد کی روایت میں ہے: جب فجر روشن ہو جاتی تو آپ دو رکعت پڑھتے تھے۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۱۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طلوع فجر کے بعد فجر کی اذان دی جاتی تھی اور فجر کی سنتیں دو رکعت ہیں اور ان کو تخفیف کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔

۶۱۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ كَانَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَيْنَ الْبَدَاءِ وَالْإِقَامَةِ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ۔ [طرف الحدیث: ۱۱۵۹]
 امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابی سلمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ صبح کی اذان اور اقامت کے درمیان تخفیف کے ساتھ دو رکعت پڑھتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۷۲۳، الرقم المسلسل: ۱۶۵۲، سنن ابوداؤد: ۱۳۵۵، سنن نسائی: ۹۳۵، مسند الحمیدی: ۱۸۰، صحیح ابن خزیمہ: ۱۱۱۳، صحیح ابن حبان: ۲۳۶۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۳-۳۴، مصنف عبدالرزاق: ۷۹۲، مسند احمد ج ۶ ص ۳۰، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۱۲، ج ۲ ص ۱۵۲، مؤسسة الرسالة بیروت)
 اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی شرح وہی ہے جو حدیث: ۶۱۸ میں گزر چکی ہے۔

* مذکور الصدر دونوں حدیثیں شرح صحیح مسلم: ۱۵۸۱-۱۵۸۰ ج ۲ ص ۳۳۵ میں مذکور ہیں وہاں ان کی شرح نہیں کی گئی۔

۶۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ بِلَالًا يُنَادِي بِلَيْلٍ فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَنَادِيَ ابْنُ أُمِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبداللہ بن دینار از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بال! رات کو اذان دیتے ہیں تم

مکتوم۔

کھاتے پیتے رہا کرو حتیٰ کہ ابن ام مکتوم اذان دیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۱۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۳ - بَابُ الْأَذَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ

فجر سے پہلے اذان دینا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ طلوع فجر سے پہلے اذان دینے کا کیا حکم ہے آیا وہ مشروع ہے یا نہیں اور اگر وہ مشروع ہے تو پھر طلوع فجر کے بعد اذان دی جائے گی یا نہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان التیمی نے حدیث بیان کی از ابو عثمان النہدی از حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو بلال کی اذان سحری کھانے سے منع نہ کرے کیونکہ وہ رات کو اذان دیتے ہیں تاکہ جو شخص نماز میں قیام کر رہا ہے وہ لوٹ آئے اور جو سویا ہوا ہے وہ بیدار ہو جائے آپ نے اپنی انگلیاں اوپر سے نیچے کر کے فرمایا: فجر یا صبح اس طرح نہیں ہے حتیٰ کہ آپ نے فرمایا: اس طرح ہے۔ زہیر نے اپنی ایک انگلی دوسری انگلی پر رکھ کر دائیں سے بائیں کھینچ کر دکھایا۔

۶۲۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ 'أَوْ أَحَدًا مِنْكُمْ' أَذَانُ بِلَالٍ مِنْ سَحُورِهِ 'فَإِنَّهُ يُؤَذِّنُ' أَوْ يَنَادِي 'بِلَيْلٍ' لِيَرْجِعَ قَائِمَكُمْ 'وَلِيُنَبِّهَ نَائِمَكُمْ' وَلَيْسَ أَنْ يَقُولَ 'الْفَجْرُ' أَوْ 'الصُّبْحُ'. وَقَالَ بِأَصَابِعِهِ 'وَرَفَعَهَا إِلَى فَوْقِ' وَطَاطَأَ إِلَى أَسْفَلٍ 'حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا. وَقَالَ زُهَيْرٌ بِسَبَابَتَيْهِ 'إِحْدَاهُمَا فَوْقَ الْآخَرَى' ثُمَّ مَدَّاهُمَا عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ. [اطراف الحديث: ۵۲۹۸-۷۲۳۷]

(صحیح مسلم: ۱۰۹۳، رقم المسلسل: ۲۵۰۰، سنن ابوداؤد: ۲۳۳۷، سنن نسائی: ۶۳۰، سنن ابن ماجہ: ۱۶۹۶، السنن الکبریٰ للنسائی: ۲۳۸۰، صحیح ابن حبان: ۳۳۷۲، سنن ابوداؤد الطیالسی: ۳۵۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۹، المستعنی: ۱۵۳، صحیح ابن خزیمہ: ۴۰۲، المعجم الکبیر: ۱۰۵۵۸، سنن ترمذی ج ۱ ص ۳۸۱، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۶، طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۵۴، ج ۶ ص ۱۶۶، مؤسسة الرسالة بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۴۱۹۳، مکتبۃ الرشید ریاض، ۱۴۲۶ھ مسند الطحاوی: ۵۱۵۷)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن یونس المعروف بشیخ الاسلام (۲) زہیر بن معاویہ الجعفی (۳) سلیمان بن طرخان التیمی البصری (۴) ابو عثمان عبد الرحمن بن مل النہدی (۵) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۹۵)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں یہ ذکر ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ فجر سے پہلے اذان دیتے تھے۔

فجر سے پہلے اذان دینے کے وقت میں مختلف اقوال اور فجر کا ذب اور فجر صادق کی علامت

اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ طلوع الفجر سے پہلے اذان دیتے تاکہ سویا ہوا شخص بیدار ہو جائے اور جو تہجد کی نماز پڑھ رہا ہو وہ لوٹ جائے اور یہ لوگ سحری کھانے کی تیاری کریں اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور وہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد ایک اور اذان کی ضرورت ہے جو طلوع الفجر کے بعد ہو جیسا کہ حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ اذان دیتے تھے اور جو اذان طلوع الفجر سے پہلے دی جاتی ہے اس کے وقت میں اختلاف ہے بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ اس کا وقت فجر کا ذب اور فجر صادق کے درمیان

ہے، بعض نے کہا: آدھی رات کے وقت ہے، بعض نے کہا: تہائی رات کے وقت ہے، بعض نے کہا: رات کے آخری چھٹے حصہ میں۔
حدیث: ۶۱۷ میں مذاہب کا بیان گزر چکا ہے اور امام ابو حنیفہ کے مذاہب پر دلائل کا بیان بھی کیا جا چکا ہے۔
اس حدیث میں فجر کاذب اور فجر صادق کا بیان ہے، فجر کاذب میں روشنی اوپر سے نیچے کی طرف پھیلتی ہے اور فجر صادق میں روشنی دائیں سے بائیں طرف پھیلتی ہے۔

۶۲۲، ۶۲۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ وَعَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ (ح) وَحَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عِيسَى الْمَرْوَزِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ بَلَالًا يُوْذِنُ بِلَيْلٍ فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُوْذِنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے خبر دی، عبید اللہ نے کہا: ہمیں حدیث بیان کی از القاسم بن محمد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (ح) اور مجھے یوسف بن عیسیٰ المروزی نے خبر دی، انہوں نے کہا: ہمیں الفضل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن عمر نے حدیث بیان کی از القاسم بن محمد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: بلال رات کو اذان دیتے ہیں، سو تم کھاتے اور پیتے رہو حتیٰ کہ ابن ام مکتوم اذان دیں۔ [طرف الہدیث: ۱۹۱۹]

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۱۷ کا مطالعہ فرمائیں۔

اذان اور اقامت کے درمیان کتنا وقفہ ہے
اور جو لوگ نماز کی اقامت کا انتظار کریں

۱۴ - بَابُ كَمْ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ
وَمَنْ يَنْتَظِرُ الْإِقَامَةَ الصَّلَاةَ

۶۲۴ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْوَاسِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ الْجَرِيرِيِّ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ الْمُرِّي أَن رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ ثَلَاثًا لِمَنْ شَاءَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق واسطی نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از الجریری از ابن بریدہ از عبد اللہ بن معقل المرزی کہ رسول اللہ ﷺ نے تین بار فرمایا: ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے، یہ اس کے لیے ہے جو [طرف الہدیث: ۶۲۷] پڑھنا چاہے۔

(صحیح مسلم: ۸۳۸، الرقم المسلسل: ۱۹۰۸، سنن ابوداؤد: ۱۲۸۳، سنن ترمذی: ۱۸۵، سنن نسائی: ۶۸۲، ۶۸۱، سنن ابن ماجہ: ۱۱۶۲، صحیح ابن خزیمہ: ۱۲۸۷، صحیح ابن حبان: ۱۵۵۹، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۶۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۷۳، شرح السنہ: ۲۳۰، مسند احمد ج ۳ ص ۸۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۶۷۹۰، ج ۲ ص ۲۷۶، مؤسسة الرسالة، بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۲۳۳، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۵۳۵۷)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن شاہین الواسطی (۲) خالد بن عبد اللہ الطحان (۳) الجریری وہ سعید بن ایاس ہیں (۴) ابن بریدہ وہ عبد اللہ بن حبیب السلمی ہیں یہ مرد کے قاضی تھے وہیں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت عبد اللہ بن معقل رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۰۱)

اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ کے متعلق حدیث

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ حدیث میں جو ارشاد ہے: ہر دو اذانوں کے درمیان نماز

ہے۔ اس سے مراد ہے: اذان اور اقامت کے درمیان اور اقامت کے اوپر اذان کا اطلاق تعلیماً فرمایا ہے جیسے چاند اور سورج کو کہا جاتا ہے: قرین اور سورج کے اوپر قمر کا اطلاق تعلیماً ہوتا ہے باب کا عنوان ہے: اذان اور اقامت کے درمیان کتنا وقفہ ہے اور جب اذان اور اقامت کے درمیان نماز ہوگی تو اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ بھی ہوگا تاہم اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ پر یہ حدیث صراحۃً دلالت کرتی ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اے بلال! جب تم اذان دو تو اپنی اذان میں آہستہ آہستہ کلمات کہو اور جب اقامت کہو تو تیزی سے کلمات کہو اور اپنی اذان اور اقامت کے درمیان اتنا وقفہ کرو جس میں کھانا کھانے والا اپنے کھانے سے فارغ ہو جائے اور مشروب پینے والا اپنے مشروب سے فارغ ہو جائے اور جس نے قضاء حاجت کرنی ہو وہ اس سے فارغ ہو جائے اور جب تک تم مجھے دیکھ نہ لو اس وقت تک کھڑے نہ ہو۔

(سنن ترمذی: ۱۹۵، المستدرک ج ۱ ص ۲۰۴)

اذان کے بعد نوافل پڑھنے کا جواز

علامہ ابن جوزی مالکی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا فائدہ یہ ہے کہ کوئی شخص یہ وہم نہ کرے کہ جن نماز کے لیے اذان دی گئی ہے اس وقت صرف وہی نماز پڑھنی جائز ہے اور کوئی اور نفل نماز نہیں پڑھی جاسکتی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس اذان کے بعد اور نوافل بھی پڑھے جاسکتے ہیں۔

(کشف المشکل ج ۱ ص ۵۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نماز مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھنے میں مذاہب فقہاء

علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

مغرب کی اذان کے بعد نماز سے پہلے دو رکعت نفل پڑھنے میں اختلاف ہے امام احمد بن حنبل کے کلام سے ظاہر یہ ہے کہ یہ دو رکعت جائز ہیں اور سنت نہیں ہیں۔ اثرم بیان کرتے ہیں: میں نے امام احمد سے ان کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا: میں نے یہ دو رکعت صرف ایک مرتبہ پڑھی ہیں جب میں نے اس کے متعلق حدیث سنی انہوں نے کہا: اس کے متعلق جید احادیث ہیں جو نبی ﷺ آپ کے اصحاب اور تابعین سے مروی ہیں مگر یہ کہ آپ نے فرمایا: جو چاہے ان کو پڑھے ان کے پڑھنے کے جواز پر دلیل یہ احادیث ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں غروب آفتاب کے بعد نماز سے پہلے دو رکعت پڑھتے تھے مختار بن فلفل نے ان سے پوچھا: کیا رسول اللہ ﷺ بھی یہ دو رکعت پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: آپ ہمیں یہ دو رکعت پڑھتے ہوئے دیکھتے تھے پس آپ ہمیں ان کا حکم دیتے تھے نہ منع فرماتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۸۳۶، الرقہ السلسل: ۱۹۰۶، سنن ابوداؤد: ۱۲۸۲)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم مدینہ میں تھے جب مؤذن نماز مغرب کی اذان دیتا تو صحابہ مسجد کے ستونوں کی طرف سبقت کرتے اور دو رکعت نماز پڑھتے حتیٰ کہ اگر کوئی مسافر مسجد میں داخل ہوتا تو لوگوں کو کثرت کے ساتھ اس نماز کو پڑھتے ہوئے دیکھ کر یہ گمان کرتا کہ نماز مغرب پڑھی جا چکی ہے۔ (صحیح مسلم: ۸۳۷، الرقہ السلسل: ۱۹۰۷، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۰)

حضرت عبد اللہ مزی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مغرب کی نماز سے پہلے نماز پڑھو پھر تیسری بار فرمایا: جو چاہے اس کو ناپسند کرتے ہوئے کہ لوگ اس کو سنت بنالیں۔ (صحیح البخاری: ۱۱۸۳، سنن ابوداؤد: ۱۲۸۱، مسند احمد ج ۵ ص ۵۵)

(المغنی ج ۲ ص ۳۲۵-۳۲۳ دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنا مستحب ہے اس مسئلہ میں ہمارے اصحاب کے دو قول ہیں زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ یہ دو رکعت مستحب نہیں ہیں۔

اس مسئلہ میں متقدمین کے دو قول ہیں صحابہ کی ایک جماعت اور متاخرین تابعین نے ان کو مستحب کہا ہے حضرت ابو بکر حضرت عمر حضرت عثمان حضرت علی رضی اللہ عنہم اور دوسرے صحابہ نے ان کو مستحب نہیں کہا اسی طرح امام مالک اور اکثر فقہاء نے۔ انہی نے کہا: یہ بدعت ہیں کیونکہ ان کو مستحب قرار دینا مغرب کی نماز کو اول وقت میں پڑھنے سے تاخیر کو مستلزم ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۲ ص ۲۳۹۴ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام احمد نے ان دو رکعت پڑھنے کو جائز کہا ہے باقی فقہاء نے انکار کیا ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۱۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام طحاوی کی شرح میں مذکور ہے کہ مغرب کی اذان کے علاوہ مؤذن اذان دینے کے بعد اتنا وقفہ کرے جس وقفہ میں ایسی دو رکعت نماز پڑھی جاسکے کہ ہر رکعت میں دس آیات پڑھی جائیں اور کم زور آدمی کے لیے ٹھہرنے محلہ کے رئیس اور بڑے آدمی کے لیے نہ ٹھہرنے یہ ہر نماز کے بعد کم از کم وقفہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۰۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۶۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ غَامِرٍ الْأَنْصَارِيَّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ الْمُؤَذِّنُ إِذَا أَدَّنَ قَامَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُونَ السَّوَارِيَّ حَتَّى يَخْرُجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ كَذَلِكَ يُصَلُّونَ الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ شَيْءٌ . قَالَ عُثْمَانُ بْنُ جَبَلَةَ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ شُعْبَةَ لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا إِلَّا قَلِيلٌ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عمرو بن عامر الانصاری سے سنا کہ حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ جب مؤذن اذان دیتا تو نبی ﷺ کے اصحاب ستونوں کی طرف جھپٹتے حتیٰ کہ نبی ﷺ (حجرہ سے) نکل آتے اور وہ اسی طرح مغرب سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ رہے ہوتے اور اذان اور اقامت کے درمیان اور کچھ نہیں ہوتا تھا۔ عثمان بن جبلة اور ابو داؤد نے شعبہ سے روایت کی ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان بہت کم وقفہ ہوتا تھا۔

اس حدیث کی شرح کا صحیح البخاری: ۵۰۳ اور ۶۲۰ میں مطالعہ فرمائیں۔

جو اقامت کا انتظار کریں

۱۵ - بَابُ مَنْ انْتَظَرَ الْإِقَامَةَ

اس سے مراد امام ہے یا وہ مقتدی جو صف اول میں بیٹھا اقامت کا منتظر ہو یا جس کا گھر مسجد کے قریب ہو اور وہ اپنے گھر میں

اقامت کی آواز سن سکتا ہو۔

اس عنوان سے امام بخاری نے یہ اشارہ کیا ہے کہ اگر ایک مؤذن بھی سفر میں اذان دے دے تو وہ کافی ہے۔

۶۲۸۔ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَفَرٍ مِنْ قَوْمِي، فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عَشْرِينَ لَيْلَةً، وَكَانَ رَحِيمًا رَفِيقًا، فَلَمَّا رَأَى شَوْقَنَا إِلَى أَهْلِينَا، قَالَ ارْجِعُوا فَكُونُوا فِيهِمْ، وَعَلِّمُوهُمْ، وَصَلُّوا، فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ، قَلْبُؤُنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ، وَلْيُؤَمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معلیٰ بن اسد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از ایوب از ابی قلابہ از حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنی قوم کی ایک جماعت کے ساتھ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، ہم آپ کے پاس بیس راتیں ٹھہرے، آپ بہت نرم دل مہربان تھے جب آپ نے دیکھا ہمیں اپنے گھروالوں کی یاد آرہی ہے تو آپ نے فرمایا: تم اپنے گھر لوٹ جاؤ اور ان میں رہو ان کو تعلیم دو اور نماز پڑھو اور جب نماز کا وقت آ جائے تو تم میں سے ایک شخص اذان دے اور جو تم میں سے بڑا ہو وہ نماز پڑھائے۔

[اطراف الحدیث: ۶۳۰-۶۳۱-۶۵۸-۶۸۵-۸۱۹-۲۸۳۸]

[۶۰۰۸-۷۲۶۶]

(صحیح مسلم: ۶۷۴، الرقم المسلسل: ۱۵۰۷، سنن ابوداؤد: ۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵، سنن ترمذی: ۲۳۵، سنن نسائی: ۷۸۰، سنن ابن ماجہ: ۹۸۰، صحیح ابن خزیمہ: ۳۹۸، صحیح ابن حبان: ۱۶۵۸، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۷۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۷۱، المعجم الکبیر: ۶۳۵، ج ۱۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۶، مسند احمد: ۱۵۵۹۸، ج ۲۴ ص ۳۶۳، جامع المسانید لابن الجوزی: ۶۱۳۵، مکتبۃ الرشد ریاض ۱۳۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۶۶۶۷)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) معلیٰ بن اسد ابوالہیثم البصری العمری یہ بھڑ بن اسد کے بھائی ہیں، بصرہ میں رمضان کے مہینہ میں ۲۱۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) وہیب بن خالد البصری الکراچی (۳) ایوب السخنی (۴) ابوقلابہ عبداللہ بن زید (۵) حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۲۰۸)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اور جب نماز کا وقت آ جائے تو تم میں سے ایک شخص اذان

دے۔

حضرت ابن عمر کے اثر سے امام بخاری کا اختلاف

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس حدیث کو روایت کر کے درج ذیل اثر کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے:

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے نافع سے پوچھا کہ حضرت ابن عمر سفر میں کتنی بار اذان دیتے تھے؟ تو انہوں نے کہا: دو

اذائیں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۹۰۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

اس باب کی حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ سفر میں اذان دو بار نہیں دی جاتی، کیونکہ صبح کی اذان اور دوسری نمازوں کی اذان میں کوئی فرق نہیں ہے، امام شافعی نے کہا: اگر بڑی مسجد ہو اور اس کی ہر جہت سے بہ یک وقت مؤذن اذان دے تاکہ ہر طرف کے لوگ اذان سن لیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں اب چونکہ لاؤڈ اسپیکر کا رواج عام ہو گیا ہے اس لیے اب اس کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ مسجد کی ہر طرف اسپیکر

نصب کر دیئے جاتے ہیں۔ (سعیدی غفرلہ)

وَسَلَّمَ إِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ۔

اس سے فرمایا: ٹھنڈے وقت میں اذان دو اس نے پھر اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ نے اس سے فرمایا: ٹھنڈے وقت میں اذان دو حتیٰ کہ سایا ٹیلوں کے برابر ہو گیا، پھر نبی ﷺ نے فرمایا: گرمی کی شدت جہنم کے جوش سے ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۵۳۵ کا مطالعہ فرمائیں وہاں اس کا عنوان تھا: گرمی کی شدت میں ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنا اور یہاں اس کا عنوان ہے: جب مسافروں کی جماعت ہو تو وہ اذان دیں اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۶۲۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ أَتَى رَجُلَانِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدَانِ السَّفَرَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْتَمَا خَرَجْتُمَا فَأَذِّنَا ثُمَّ أَقِيمَا ثُمَّ لِيَوْمَكُمَا أَكْبَرُكُمَا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از خالد الحذاء از ابی قلابہ از حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ کے پاس دو آدمی آئے جو سفر کا ارادہ کرتے تھے پس نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم دونوں نکلو تو تم دونوں اذان دینا اور اقامت کہنا پھر جو تم میں سے بڑا ہو وہ امامت کرائے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۲۸ کا مطالعہ فرمائیں۔

۶۳۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ قَالَ أَتَيْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ شَبَابَةٌ مُتَقَارِبُونَ فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عَشْرِينَ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاجِعًا رَفِيقًا فَلَمَّا ظَنَّ أَنَا قَدْ اشْتَهَيْنَا أَهْلَنَا أَوْ قَدْ كُتِفْنَا سَأَلْنَا عَمَّنْ تَرَكْنَا بَعْدَنَا؟ فَأَخْبَرَنَا قَالَ رَجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ فَأَقِيمُوا فِيهِمْ وَعَلِّمُوهُمْ مَرُوءَهُمْ وَذَكَرْ أَشْيَاءَ أَحْفَظُهَا أَوْ لَا أَحْفَظُهَا وَصَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي فَإِذَا خَضَعْتَ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلِيَوْمَكُمَا أَكْبَرُكُم۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ انہوں نے کہا: ہمیں حضرت مالک رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کی خدمت میں آئے اور ہم ہم عمر نوجوان تھے ہم آپ کے پاس بیس دن اور بیس راتیں ٹھہرے اور رسول اللہ ﷺ نرم دل مہربان تھے جب آپ نے یہ گمان کیا کہ ہمیں اپنے گھر والوں کے پاس جانے کا شوق ہو رہا ہے تو آپ نے ہم سے پوچھا: ہم گھر میں کس کو چھوڑ آئے ہیں تو ہم نے آپ کو بتایا تو آپ نے فرمایا: تم اپنے گھر والوں کے پاس جاؤ پس ان میں رہو اور ان کو تعلیم دو اور ان کو حکم دو اور آپ نے چند چیزوں کا ذکر کیا جو مجھے یاد ہیں یا یاد نہیں ہیں۔ (ابو قلابہ کو شک ہے کہ حضرت مالک بن حویرث نے کیا کہا تھا) اور اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو پس جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے ایک شخص اذان دے اور جو تم میں سے سب سے بڑا ہو وہ امامت کرائے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۲۸ کا مطالعہ فرمائیں۔

۶۳۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ قَالَ أَدْنَابُنُ عُمَرَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ بَضْجَانٍ ثُمَّ قَالَ صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ فَأَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ مُؤَذِّنًا يُؤَذِّنُ ثُمَّ يَقُولُ عَلَى إِثَرِهِ أَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ فِي اللَّيْلِ الْبَارِدَةِ إِمَّا الْمَطِيرَةِ فِي السَّفَرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے خبر دی از عبید اللہ بن عمر انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک سردرات میں بضعجان میں اذان دی پھر فرمایا: تم اپنے گھروں میں نماز پڑھو پھر ہمیں یہ خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کسی مؤذن کو اذان دینے کا حکم دیتے وہ اذان دیتا پھر اذان کے بعد کہتا: سنو! سردرات میں یا بارش والی رات میں سفر میں گھروں میں نماز پڑھو۔

[طرف الحدیث: ۶۶۶]

(صحیح مسلم: ۶۹۷، رقم المسلسل: ۱۵۷۱، سنن ابوداؤد: ۱۰۶۳، سنن نسائی: ۶۵۳، مؤطا امام مالک: ۱۶۱، صحیح ابن حبان: ۲۰۷۸، سنن بیہقی ج ۵ ص ۷۰، شرح السنہ: ۷۹۷، المستدرک: ۳۵۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۹۹، مسند احمد ج ۲ ص ۶۳، طبع قدیم مسند احمد: ۵۳۰۲، ج ۹ ص ۲۲۲، مؤسسۃ الرسالہ بیروت، مسند الطحاوی: ۳۹۳۳)

لفظ "بضعجان" کی تحقیق

اس حدیث میں "بضعجان" کا لفظ ہے علامہ زخشری متوفی ۵۸۳ھ نے لکھا ہے: بضعجان مکہ کی جانب ایک پہاڑ ہے۔ (الفائق ج ۱ ص ۲۷۵) حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ صاحب الفائق نے کہا ہے کہ اس کے اور مکہ کے درمیان پچیس میل ہیں۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۲۹) علامہ عینی نے بھی اس عبارت کو نقل کر دیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۱۳) لیکن میں نے علامہ زخشری کی الفائق کو دیکھا اس میں یہ عبارت نہیں ہے نہ ہی صحاح اور لسان العرب میں ہے البتہ یاقوت الحموی التوفی ۶۲۶ھ نے لکھا ہے کہ علامہ واقدی نے المغازی میں لکھا ہے کہ بضعجان اور مکہ کے درمیان پچیس میل ہیں اور معراج کی حدیث میں "بضعجان" کا ذکر ہے جب قریش نے نبی ﷺ سے کہا: آپ کے صدق کی کیا علامت ہے؟ آپ نے فرمایا: جب میں واپسی میں بضعجان کے پاس پہنچا تو میں فلاں قافلہ کے پاس سے گزرا میں نے وہاں لوگوں کو دیکھا ان کے برتن میں پانی تھا میں نے اس پانی کو پی لیا۔

(معجم البلدان ج ۱ ص ۴۵۳، دار احیاء التراث العربی بیروت: ۱۳۹۹ھ)

لگتا ہے حافظ ابن حجر عسقلانی نے معجم البلدان یا علامہ واقدی کی مغازی میں یہ عبارت پڑھی اور بے توجہی سے صاحب الفائق کو لکھ دیا اور علامہ عینی نے اسی عبارت کو الزخشری سے بدل کر لکھ دیا کیونکہ الفائق زخشری کی تصنیف ہے اور حقیقت کا سراغ لگانے کی کوشش نہیں کی۔

سفر میں اذان دینے اور اقامت پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

سفر میں اذان اور اقامت پڑھنے کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے ایک جماعت کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ مسافر ہر نماز کے لیے اذان دے اور اقامت کہے حضرت سلمان، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، سعید بن مسیب، فقہاء احناف، امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور کا یہی مذہب ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ مسافر کو اختیار ہے اگر وہ چاہے تو اذان دے اور اگر چاہے تو وہ اقامت کہے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ عروہ ثوری اور الحسن کا یہی قول ہے اور ایک جماعت نے کہا: مسافر کا اقامت کہنا کافی ہے

حسن بصری اور قاسم کا یہی موقف ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں صبح کی نماز کے سوا ہر نماز کے لیے اقامت کہتے تھے اور صبح کی نماز میں اذان اور اقامت دونوں کہتے تھے۔

عطاء اور مجاہد یہ کہتے تھے کہ جو شخص سفر میں اقامت پڑھنا بھول گیا، وہ نماز کو دہرائے کیونکہ نبی ﷺ نے ان دو آدمیوں سے فرمایا جو سفر کا ارادہ رکھتے تھے: جب تم سفر کے لیے نکلو تو اذان دینا اور اقامت کہنا۔ (صحیح البخاری: ۶۳۰) یہ نبی ﷺ کا امر (حکم) ہے اور امر وجوب کے لیے آتا ہے، جمہور علماء کے نزدیک یہ امر استحباب اور حصول فضیلت کے لیے ہے، کیونکہ آپ نے دونوں کو اذان دینے کا حکم دیا ہے، حالانکہ ایک کا اذان دینا کافی ہے، جمہور علماء کے نزدیک اس باب کی احادیث میں سفر میں اذان اور اقامت استحباب پر محمول ہیں، جنگل میں بھی اذان اور اقامت کی ترغیب میں احادیث وارد ہیں اور جو شخص جنگل میں اذان دے کر نماز پڑھتا ہے اس کی اقتداء میں پہاڑوں کے برابر فرشتے نماز پڑھتے ہیں۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۳۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۴۹۷۔ ج ۲ ص ۳۸۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① رجل کا معنی ② جماعت اور جمعہ سے رخصت ③ "الَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ" ④ اذان کے درمیان کلام کا حکم۔

۶۳۳۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَمَيْسِ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جَحْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَبْطَحِ فَبَجَاءَهُ بِلَالٌ فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ ثُمَّ خَرَجَ بِبِلَالٍ بِالْعَنْزَةِ حَتَّى رَكَّزَهَا بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَبْطَحِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں جعفر بن عون نے خبر دی، انہوں نے کہا: ہمیں ابوالعمیس نے حدیث بیان کی از عون بن ابی جحیفہ از والد خود، انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مکہ سے باہر وادی ابطح میں دیکھا، آپ کے پاس حضرت بلال رضی اللہ عنہ آئے اور آپ کو نماز کی خبر دی، پھر حضرت بلال نیزہ لے کر باہر نکلے حتیٰ کہ اس کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس وادی میں گاڑ دیا اور نماز کی اقامت کہی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۷ میں گزر چکی ہے، وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: لوگوں کے وضوء کے بچے ہوئے پانی کو استعمال کرنا، وہاں اس حدیث میں صرف اتنا ذکر تھا کہ نبی ﷺ نے ظہر کی دو رکعت نماز پڑھائی اور عصر کی دو رکعت نماز پڑھائی اور آپ کے سامنے نیزہ تھا اور یہاں امام بخاری نے اس حدیث کو اس لیے درج کیا ہے کہ اس میں سفر میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے۔

۱۹۔ بَابُ هَلْ يَتَّبِعُ الْمُؤَذِّنُ قَاهُ هَهُنَا

وَهَهُنَا؟ وَهَلْ يَلْتَفِتُ فِي الْأَذَانِ؟

وَيَذْكُرُ عَنْ بِلَالٍ أَنَّهُ جَعَلَ إِصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ۔

کیا مؤذن اپنا منہ ادھر ادھر کرے

اور کیا نماز میں التفات کرے

اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ انہوں نے اپنی

انگلیوں کو اپنے کانوں میں ڈالا۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے: عمار بن سعد اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت

بلال رضی اللہ عنہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں ڈالیں اور فرمایا: اس سے تمہاری آواز زیادہ بلند ہوگی۔ (سنن ابن ماجہ: ۷۱۰)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے کانوں میں انگلیاں نہیں ڈالتے

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے: وکیح سفیان سے روایت کرتے ہیں کہ سفیان نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر کو دیکھا وہ اپنے اونٹ پر اذان دے رہے تھے انہوں نے وکیح سے کہا: کیا تم نے ان کو دیکھا وہ اپنے کانوں میں انگلیاں ڈالتے تھے؟ انہوں نے کہا: نہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۸۵)

وَقَالَ اِبْرَاهِيْمُ لَا بَأْسَ اَنْ يُؤْذَنَ عَلٰی غَيْرِ وَضُوْءٍ۔ اور ابراہیم نے کہا: مؤذن بغیر وضوء کے اذان دے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے: منصور بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا کہ اگر بغیر وضوء کے اذان دی جائے تو کوئی حرج نہیں ہے پھر مؤذن اتر کر وضوء کر لے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۸۸)

وَقَالَ عَطَاءُ الْوُضُوْءُ حَقٌّ وَسُنَّةٌ۔ اور عطاء نے کہا: وضوء برحق اور سنت ہے۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے: ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے عطاء نے کہا کہ حق اور سنت مسنونہ یہ ہے کہ کوئی مؤذن بغیر وضوء کے اذان نہ دے اور کہا: اذان نہ دی جائے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۱۸۰۳)

وَقَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ اَحْيَانِهٖ۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی ﷺ ہر حال میں اللہ کا ذکر کرتے تھے۔

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری کتاب الحيض باب: ۷ میں ہے اس کا عنوان ہے: حائض حج بیت اللہ کے سواج کے تمام ارکان ادا کرے۔

۶۳۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوْسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ اَنَّهُ رَأَى بِلَالًا يُؤْذِنُ فَجَعَلَتْ اَتْبَعُ فَاَهْ هَاهُنَا وَهَاهُنَا بِالْاَذَانِ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عون بن ابی جحیفہ از والد خود انہوں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان دیتے ہوئے دیکھا پس میں (بھی) اذان میں حضرت بلال کی موافقت میں منہ اوہر اوہر (دائیں بائیں) کرتا ہوں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۷ میں گزر چکی ہے۔

شیخ نور الحق ابن عبد الحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۷۳ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

جب مؤذن دائیں اور بائیں اذان میں ”حی علی الصلوٰۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ پر منہ پھیرے تو اس کے پیر اور اس کا سینہ اپنی جگہ قائم رہیں صرف منہ کو دائیں اور بائیں طرف پھیرے۔ (تیسیر القاری ج ۱ ص ۲۲۳ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

۲۰ - بَابُ قَوْلِ الرَّجُلِ فَاتَتْنَا الصَّلٰوةُ کسی آدمی کا یہ کہنا کہ ہم سے نماز فوت ہوگئی اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ہم سے نماز فوت ہوگئی تو وہ مکروہ ہے یا نہیں۔

وَمَكْرَهٌ اَبْنُ سِيرِيْنٍ اَنْ يَقُوْلَ فَاتَتْنَا الصَّلٰوةُ وَلٰكِنْ لِّیَقُلَ لَمْ نَذَرِكْ۔ اور ابن سیرین نے کہا کہ یہ مکروہ ہے کہ کوئی شخص یہ کہے کہ ہم سے نماز فوت ہوگئی لیکن اس کو یہ کہنا چاہیے کہ ہم نے نماز کو نہیں پایا۔

اس تعلق کی اصل یہ ہے کہ ابن عون بیان کرتے ہیں کہ محمد بن سیرین اس کو مکروہ کہتے تھے کہ کوئی شخص کہے کہ ہم سے نماز فوت ہوگئی۔

گئی اور وہ کہتے تھے کہ ہم نے بنی فلاں کے ساتھ نماز کو نہیں پایا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ بحوالہ عمدۃ القاری ج ۵ ص ۲۱۸)
 وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَحُّ
 کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: تم سے جو نماز فوت ہوگئی ہے اس کو پورا کرو۔

۶۳۵ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ
 يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَيْنَمَا
 نَحْنُ نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ سَمِعَ
 جَلْبَةَ الرِّجَالِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَا شَأْنُكُمْ؟ قَالُوا
 اسْتَعْجَلْنَا إِلَى الصَّلَاةِ . قَالَ فَلَا تَفْعَلُوا إِذَا آتَيْتُمُ
 الصَّلَاةَ فَعَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَمَا أَدْرَاكُمْ فَصَلُّوا وَمَا
 فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا .
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان
 کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از عبد اللہ
 بن ابی قتادہ از والد خود انہوں نے کہا: جس وقت ہم نبی ﷺ کے
 ساتھ نماز پڑھ رہے تھے اچانک آپ نے لوگوں کی آہٹیں اور
 آوازیں سنیں آپ نے نماز پڑھنے کے بعد فرمایا: تمہیں کیا ہوا تھا؟
 انہوں نے کہا: ہم نماز میں ملنے کے لیے جلدی کر رہے تھے آپ
 نے فرمایا: تم ایسا نہ کرو جب تم نماز پڑھنے کے لیے آؤ تو تم اطمینان
 اور سکون کے ساتھ آؤ تم کو جتنی نماز مل جائے اس کو پڑھ لو اور جتنی
 نماز تم سے فوت ہو جائے اس کو پورا کر لو۔

(صحیح مسلم: ۶۰۳، الرقم المسلسل: ۱۳۳۸، صحیح ابن حبان: ۲۱۳، سنن دارمی: ۱۲۸۵، المعجم الاوسط: ۴۵۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۹۸، مسند احمد ج ۵

ص ۳۰۶، طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۶۰۸، ج ۲ ص ۳۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید ابن الجوزی: ۱۳۸۰، مکتبۃ الرشید ریاض ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن زکین (۲) شیبان بن عبد الرحمن النخعی (۳) یحییٰ بن ابی کثیر (۴) عبد اللہ بن ابی قتادہ (۵) حضرت ابو قتادہ
 رضی اللہ عنہ ان کا نام ہے: الحارث بن ربیع الانصاری۔ (عمدۃ القاری ج ۵ ص ۲۱۹)
 مسبوق کی رہی ہوئی نماز کے اول یا آخر میں مذاہب فقہاء

اس حدیث میں ”جلبۃ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: آوازیں لوگوں کے جلدی جلدی چلنے کی وجہ سے اور ان کی حرکت کی وجہ
 سے آوازیں۔

مسبوق کی جو نماز رہ گئی ہے جس کو وہ بعد میں پڑھے گا حضرت علی رضی اللہ عنہ ابن المسیب، حسن بصری اور عطاء کے نزدیک وہ اس
 کی نماز کی اول ہے امام شافعی کا یہی قول ہے امام مالک اور امام احمد سے بھی یہی ایک روایت ہے ان کا استدلال حدیث کے اس جملہ
 میں ہے: اور جو نماز تم سے فوت ہوگئی ہے اس کو پورا کرو۔ پورا کرو کا لفظ اس کو مستلزم ہے کہ اس کا ابتدائی حصہ رہ گیا ہے اور وہی نماز کا
 اول حصہ ہے۔

امام مالک نے کہا ہے: جس نماز کو اس کے امام کے ساتھ پالیا ہے وہ اس کی نماز کا اول حصہ ہے اور جو نماز اس کی رہ گئی ہے اس
 کی وہ قضاء کرے گا اس میں سورۃ فاتحہ پڑھے گا اور اس کے ساتھ سورت ملائے گا امام بیہقی نے از قتادہ از حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کیا
 ہے کہ آپ نے فرمایا: تم نے اپنے امام کے ساتھ جو حصہ پالیا وہ تمہاری نماز کا اول ہے اور تم سے جو قرآن پڑھنا رہ گیا ہے اس کی
 قضاء کرو۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے کہ مسبوق کی جو نماز رہ گئی ہے وہ افعال اور اقوال میں اس کی

قضاء کرے گا۔ علامہ ابن الجوزی نے کہا: ہمارے مذہب کے مشابہ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ اس کی نماز کا آخر ہے علامہ ابن بطلان نے کہا: حضرت ابن مسعود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ابراہیم النخعی، شعبی اور ابو قتادہ کا بھی یہی قول ہے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نماز پڑھنے کے لیے دوڑتے اور بھاگتے ہوئے نہیں آنا چاہیے سکون اور اطمینان کے ساتھ وقار کے ساتھ آنا چاہیے خواہ اس وجہ سے تکبیرۃ الاحرام یا نماز کی بعض رکعات رہ جائیں اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میری نماز فوت ہوگئی یا قضاء ہوگئی تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۲۱-۲۲۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۲۶۳۔ ج ۱ ص ۲۱۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: نماز کو جاتے وقت دوڑنے کا حکم۔

نماز کے لیے دوڑتا ہوا نہ آئے

سکون اور وقار کے ساتھ آئے

۲۱۔ بَابُ لَا يَسْعَى إِلَى الصَّلَاةِ

وَلَيَاتٍ بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ

وَقَالَ مَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا، وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا.

قَالَ أَبُو قَتَادَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس تعلق میں وہی حدیث بیان کی ہے جس کو باب سابق میں روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی نبی ﷺ سے روایت ہے: تم

جتنی نماز کو پالو سو اس کو پڑھ لو اور جو فوت ہو جائے اس کو پورا کرو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی انہوں

نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی از سعید بن المسیب از

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ اور از الزہری از ابی سلمہ از

ابی ہریرہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب تم اقامت کو سنو تو نماز

کی طرف چل کر آؤ اور تم پر سکون اور وقار لازم ہے اور تم دوڑنا مت

پس جو نماز تم کو مل جائے اس کو پڑھ لو اور جو نماز تم سے فوت ہو جائے

اس کو پورا کرو۔

۶۳۶۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ قَالَ

حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي

هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَعَنِ

الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْإِقَامَةَ

فَامْشُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ

وَلَا تُسْرِعُوا فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ

فَأَتِمُّوا. [طرف الحدیث: ۹۰۸]

(صحیح مسلم: ۶۰۲، رقم المسلسل: ۱۳۳۳، سنن ترمذی: ۳۲۹، سنن نسائی: ۸۶۱، سنن ابن ماجہ: ۷۷۵، سنن ابوداؤد: ۵۷۲، صحیح ابن خزيمة: ۱۰۶۵)

معنف عبد الرزاق: ۳۴۰، المستدرک: ۳۰۶، شرح النہ: ۳۴۱، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۹، مسند احمد ج ۲ ص ۷۰، طبع قدیم مسند احمد: ۶۶۲، ج ۱ ص ۹۶

مؤسسة الرسالة بیروت)

اس حدیث کے چھ رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی شرح وہی ہے جو گزشتہ حدیث: ۶۳۵ میں بیان کی جا چکی ہے۔

جب لوگ امام کو اقامت کے وقت

دیکھیں تو کب کھڑے ہوں

۲۲۔ بَابُ مَتَى يَقُومُ النَّاسُ

إِذَا رَأَوْا الْإِمَامَ عِنْدَ الْإِقَامَةِ

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ جب لوگ نماز کی اقامت کے وقت امام کو دیکھیں تو کب کھڑے ہوں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم

۶۳۷۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا

ہشام قال کتب الی یحیی عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقيمت الصلوۃ فلا تقوموا حتی ترونی۔ [اطراف الحدیث: ۶۳۸-۶۰۹]

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میری طرف یحییٰ نے لکھا از عبد اللہ بن ابی قتادہ از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب نماز کی اقامت کہی جائے تو تم اس وقت نہ کھڑے ہو حتیٰ کہ تم مجھے

دیکھ لو۔

(صحیح مسلم: ۶۰۴، الرقم المسلسل: ۱۳۴۰، سنن ابوداؤد: ۵۳۰-۵۳۹، سنن ترمذی: ۵۹۱، سنن نسائی: ۶۸۷، صحیح ابن خزیمہ: ۱۵۲۶، صحیح ابن حبان: ۲۲۲۲، حلیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۳۹۱، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۷۸-۲۷۷، معنی عبد الرزاق: ۱۹۳۲، معنی ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۰۵، مسند احمد ج ۵ ص ۲۹۶، طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۵۳۳، ج ۲ ص ۲۱۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۳۵۱، مکتبۃ الرشید ریاض ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ صحابہ کی جماعت اس وقت تک نہیں کھڑی ہوتی تھی حتیٰ کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو حجرہ سے آتے ہوئے دیکھ لیتے۔

نماز کے لیے کھڑے ہونے کے وقت میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نماز کے لیے لوگ کس وقت کھڑے ہوں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے حضرت علی بن ابی طالب حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہما اور ابراہیم التحفی نے کہا ہے کہ لوگ بیٹھ کر انتظار کریں اور جب اقامت کہی جائے تو لوگ کھڑے نہ ہوں حتیٰ کہ امام آجائے جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہے امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور حسن بصری اور عمر بن عبد العزیز سے مروی ہے کہ وہ امام کا کھڑے ہو کر انتظار کرتے تھے۔

جب امام مسجد میں ہو تو مقتدیوں کے کھڑے ہونے کے وقت میں اختلاف ہے سالم ابوقلابہ الزہری اور عطاء سے منقول ہے کہ وہ اول اقامت میں کھڑے ہوں امام احمد کا بھی یہی قول ہے اور امام ابوحنیفہ اور امام محمد نے کہا ہے کہ مقتدی صف میں اس وقت کھڑے ہوں جب مؤذن "حی علی الفلاح" کہے اور جب مؤذن "قد قامت الصلوۃ" کہے تو امام "اللہ اکبر" کہے حضرت عید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب اور ابراہیم التحفی بھی اسی طرح کرتے تھے حسن بصری امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی قول ہے۔ ابن المنذر امام مالک امام شافعی اور تمام شہروں کے مسلمانوں کا اس پر عمل ہے کہ اقامت مکمل ہونے کے بعد امام اللہ اکبر کہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۳۱-۲۳۰، دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۴ھ)

نماز کے لیے کھڑے ہونے کے وقت کے متعلق احادیث کی تحقیق

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اکثر فقہاء کا یہ موقف ہے کہ جب امام لوگوں کے ساتھ مسجد میں ہو تو لوگ اس وقت تک نہ کھڑے ہوں حتیٰ کہ مؤذن اقامت سے فارغ ہو جائے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ اس وقت کھڑے ہوتے تھے جب مؤذن "قد قامت الصلوۃ" کہتا اس کو ابن المنذر وغیرہ نے روایت کیا ہے اسی طرح امام سعید بن منصور نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب سے روایت کیا ہے سعید بن المسیب نے کہا ہے کہ جب مؤذن اللہ اکبر کہے تو کھڑے ہونا واجب ہے اور جب وہ کہے: "حی علی الصلوۃ"

تو صفیں برابر کر لی جائیں اور جب وہ کہے: "لا الہ الا اللہ" تو امام "اللہ اکبر" کہے عون بن ابی حنیفہ سے روایت ہے کہ مقتدی اس وقت کھڑے ہوں جب مؤذن "حی علی الفلاح" کہے اور جب وہ کہے: "قد قامت الصلوٰۃ" تو امام "اللہ اکبر" کہے اور جب امام مسجد میں نہ ہو تو جمہور کا موقف یہ ہے کہ لوگ اس وقت تک نہ کھڑے ہوں جب تک امام کو نہ دیکھ لیں۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کے حجرہ سے نکلنے سے پہلے اقامت کہی جاتی تھی اور یہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے معارض ہے جس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اس وقت تک اقامت نہیں کہتے تھے حتیٰ کہ نبی ﷺ حجرہ سے نکل آتے۔ (صحیح مسلم: ۶۰۶، رقم السلسل: ۱۳۳۵) اور ان دونوں حدیثوں میں تطبیق اس طرح ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ حجرہ سے نکلنے کا انتظار کرتے رہتے تھے وہ اقامت کی ابتداء اس وقت کرتے تھے جب اکثر لوگ آپ کو نہیں دیکھتے تھے پھر جب لوگ آپ کو دیکھ لیتے تو کھڑے ہو جاتے پھر آپ اپنی جگہ پر اس وقت کھڑے ہوتے جب لوگ صفیں برابر کر لیتے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام عبدالرزاق نے از ابن جریج از ابن شہاب یہ روایت کی ہے کہ جب مؤذن "اللہ اکبر" کہتا تو لوگ کھڑے ہو جاتے اور نبی ﷺ اپنی جگہ پر اس وقت آتے تھے جب صفیں برابر ہو جاتیں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۹۳۶) اور صحیح بخاری میں عنقریب یہ حدیث آئے گی کہ نماز کی اقامت کہی گئی تو لوگوں نے اپنی صفیں برابر کر لیں پھر نبی ﷺ حجرہ سے نکلے۔ (صحیح البخاری: ۶۳۰) اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نماز کی اقامت کہی گئی پس ہم نے صفوں کو برابر کیا اس سے پہلے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری طرف نکل کر آئیں۔ (صحیح مسلم: ۶۰۵، رقم السلسل: ۱۳۳۲) اور امام ابوداؤد نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لیے نماز کی اقامت کہی جاتی اور نبی ﷺ کے آنے سے پہلے لوگ کھڑے ہو جاتے۔ (سنن ابوداؤد: ۵۳۱) ان حدیثوں کی حضرت ابوقحادہ کی حدیث کے ساتھ تطبیق اس طرح ہے کہ بسا اوقات صحابہ اس طرح کرتے تھے اور نبی ﷺ بیان جواز کے لیے اس کو مقرر رکھتے تھے اور چونکہ صحابہ نبی ﷺ کے آنے سے پہلے کھڑے ہو جاتے تھے تو یہی نبی ﷺ کے منع کرنے کا باعث ہوا اور آپ نے فرمایا: جب تک تم مجھے آتا ہوا نہ دیکھ لو اس وقت تک مت کھڑے ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ کو گھر میں کوئی کام ہو جس کی وجہ سے آپ کو آنے میں تاخیر ہو جائے تو اگر صحابہ پہلے سے کھڑے ہو جائیں گے تو اتنی دیر تک کھڑے ہونے سے ان کو مشقت ہوگی اور ان پر انتظار شاق گزرے گا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۲۳۵-۲۳۴ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے کہا ہے کہ جب لوگ (مسجد میں) صف میں بیٹھے ہوئے ہوں تو جب مؤذن "حی علی الصلوٰۃ" کہے تو لوگ کھڑے ہو جائیں اور جب مؤذن "قد قامت الصلوٰۃ" کہے تو امام "اللہ اکبر" کہے کیونکہ مؤذن شرع میں امین ہے اور اس نے نماز کے قیام کی خبر دی ہے اور "قد قامت الصلوٰۃ" کا معنی ہے: بے شک نماز قائم ہو گئی لہذا مؤذن کی خبر کی تصدیق واجب ہے اور جب مسجد میں امام نہ ہو تو جمہور کا مذہب یہ ہے کہ لوگ اس وقت تک نہ کھڑے ہوں جب تک امام کو دیکھ نہ لیں۔ حافظ ابن حجر نے صحیح مسلم اور سنن ابوداؤد کی جو احادیث ذکر کی تھیں کہ رسول اللہ ﷺ کے آنے سے پہلے اقامت پڑھی گئی اور آپ کے مسجد میں آنے سے پہلے لوگ کھڑے ہو جاتے تھے علامہ عینی نے ان احادیث کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ ابتدائی عمل تھا بعد میں رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع کر دیا اور فرمایا: جب تک تم مجھے نہ دیکھو اس وقت تک مت کھڑے ہو۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۲۲۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

برصغیر کی مساجد میں نماز کے لیے کھڑے ہونے کے وقت میں علماء کا اختلاف

ہمارے برصغیر کی مساجد میں علماء اہل سنت کی مساجد میں یہ طریقہ ہے کہ امام پہلے سے مصلیٰ پر بیٹھا ہوا ہوتا ہے اور جب مؤذن ”حی علی الصلوٰۃ“ کہتا ہے تو امام اور مقتدی سب کھڑے ہو جاتے ہیں اور مکتبہ فکر دیوبند کی مساجد میں یہ طریقہ ہے کہ مؤذن کی تکبیر شروع کرتے ہی امام اور مقتدی سب کھڑے ہو جاتے ہیں حالانکہ یہ وہ طریقہ ہے جس سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمادیا تھا اور صحابہ کرام نے اس طریقہ کو ترک کر دیا تھا جیسا کہ فتح الباری اور عمدۃ القاری کی عبارات سے واضح ہو چکا ہے اور امام ابوحنیفہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہوا جائے۔

شیخ محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۹۶ھ لکھتے ہیں:

امام اعظم ابوحنیفہ کے مذہب میں وہ تفصیل ہے جو عالم گیری اور بدائع کے حوالے سے اوپر مذکور ہوئی کہ امام اور مقتدی اگر اقامت سے پہلے ہی مسجد میں موجود تھے تو صحیح روایت کے مطابق ”حی علی الفلاح“ پراٹھ جانا چاہیے اور اگر امام باہر سے آ رہا ہے اور وہ محراب کے کسی دروازہ سے یا اگلی صف کے سامنے سے آئے تو جس وقت مقتدی امام کو دیکھیں اس وقت کھڑے ہو جائیں اور اگر وہ پچھلی صفوں کی طرف سے آ رہا ہے تو وہ جس صف سے گزرے وہ صف کھڑی ہوتی چلی جائے۔

(جواہر الفقہ ج ۱ ص ۳۲۰-۳۱۹ مکتبہ دارالعلوم کراچی ۱۳۹۵ھ)

فقہ حنفی کی تمام کتب میں ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہونے کو مستحب لکھا ہے لیکن عالم گیری کی ایک عبارت اس کے خلاف ہے اس میں لکھا ہے:

جب کوئی شخص اقامت میں داخل ہو تو اس کے لیے کھڑے ہو کر (امام کا) انتظار کرنا مکروہ ہے لیکن وہ بیٹھ جائے پھر جب مؤذن ”حی علی الفلاح“ کہے تو کھڑا ہو جائے۔ (مضمرات) (عالم گیری ج ۱ ص ۵۷ طبع مطبعہ امیر یہ کبریٰ بلاق مصر)

اس عبارت کی یہ توجیہ کی گئی ہے کہ یہ اس صورت پر محمول ہے جب امام مسجد میں نہ ہو اور لوگ اس کا انتظار کر رہے ہوں اور جب امام اور مقتدی مسجد میں ہوں تو پھر مستحب یہ ہے کہ سب بیٹھے رہیں اور جب مؤذن ”حی علی الفلاح“ کہے اس وقت کھڑے ہوں اور اس کا خلاف زیادہ سے زیادہ مکروہ تنزیہی ہے۔

امام اور نمازیوں کا مسجد میں ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہونا اور اس مسئلہ میں فقہاء احناف کی عبارات

اس سلسلہ میں فقہاء احناف کی عبارات حسب ذیل ہیں:

علامہ ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸ھ نماز کی سنن اور آداب میں لکھتے ہیں:

مؤذن جب ”حی علی الفلاح“ کہے تو اگر امام لوگوں کے ساتھ مسجد میں ہو تو لوگوں کے لیے یہ مستحب ہے کہ وہ صف میں کھڑے ہو جائیں۔ (بدائع الصنائع ج ۲ ص ۲۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

علامہ محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری الحنفی المتوفی ۶۱۶ھ آداب نماز میں لکھتے ہیں:

امام محمد نے ”الاصل“ (المبسوط) میں یہ کہا ہے کہ جب امام لوگوں کے ساتھ مسجد میں ہو تو میں اس کو پسند کرتا ہوں کہ جب مؤذن

”حی علی الفلاح“ کہے تو وہ صف میں کھڑے ہو جائیں۔ (المحیط البرحانی ج ۲ ص ۱۰۵ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۲۳ھ)

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ آداب نماز میں لکھتے ہیں:

اگر امام محراب کے قریب ہو تو جب مؤذن ”حی علی الفلاح“ کہے تو مستحب یہ ہے کہ سب جلدی کھڑے ہو جائیں۔

(المحررات ج ۱ ص ۳۰۳، مکتبہ ماجدیہ، کوئٹہ)

علامہ حسن بن عمار بن شریک بن حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ آداب نماز میں لکھتے ہیں:

اور ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہونا پھر اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

جب امام محراب کے قریب ہو تو امام کا اور لوگوں کا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہونا۔

(نور الایضاح مع مراقی الفلاح ج ۱ ص ۳۷۷، طبع بیروت)

علامہ محمد بن علی بن محمد حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ آداب نماز میں لکھتے ہیں:

اگر امام محراب کے قریب ہو تو امام اور مقتدی کا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہونا۔ (علامہ شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:)

دررغرر میں مذکور ہے: ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑے ہونا۔ (الدر المختار و رد المحتار ج ۲ ص ۱۵۶، دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۱۹ھ)

صدر الشریعہ علامہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ مستحبات نماز میں لکھتے ہیں:

جب مکبر ”حی علی الفلاح“ کہے تو سب کا کھڑے ہو جانا۔ (بہار شریعت حصہ سوم ص ۳۸، فیض القرآن، پہلی کیشنز لاہور ۱۴۱۶ھ)

جلدی میں نماز کی طرف دوڑتا ہوا نہ جائے اور اس کو

۲۳۔ بَابُ لَا يَسْعَى إِلَى الصَّلَاةِ

چاہیے کہ سکون اور وقار کے ساتھ کھڑا ہو

مُسْتَعَجَلًا، وَلِيَقُمْ بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث

۶۳۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از

يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ

عبداللہ بن ابی قتادہ از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ

ﷺ نے فرمایا: جب نماز کی اقامت پڑھی جائے تو تم اس وقت

الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي، وَعَلَيْكُمْ

تک کھڑے مت ہو حتیٰ کہ تم مجھے دیکھ لو اور تم پر سکون اور اطمینان

بِالسَّكِينَةِ تَابِعَهُ عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ.

لازم ہے۔ علی بن المبارک نے شیبان کی (یحییٰ بن ابی کثیر سے

روایت میں) متابعت کی ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث: ۶۳۷ کا مطالعہ فرمائیں۔

آیا کسی ضرورت کی وجہ سے (نمازی)

۲۴۔ بَابُ هَلْ يَخْرُجُ مِنَ

مسجد سے نکل سکتا ہے؟

الْمَسْجِدِ لِعِلَّةٍ؟

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ آیا اقامت پڑھی جانے کے بعد کوئی شخص کسی ضرورت کی وجہ سے مسجد سے نکل سکتا ہے؟

اذان کے بعد مسجد سے نکلنے کی ممانعت میں احادیث اور آثار

اقامت پڑھی جانے کے بعد مسجد سے نکلنے کی ممانعت میں حسب ذیل احادیث ہیں:

ابو الشعثاء بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے مؤذن نے اذان دی پھر ایک شخص

اٹھ کر مسجد سے جانے لگا حضرت ابو ہریرہ کی نظر اس کا بچھا کرتی رہی حتیٰ کہ وہ مسجد سے باہر نکل گیا پس حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا:

رہا یہ شخص تو اس نے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی نافرمانی کی ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۵۸، رقم السلسل: ۱۳۶۲، سنن ابوداؤد: ۵۳۶، سنن ترمذی: ۲۰۳، سنن نسائی: ۶۸۳، سنن ابن ماجہ: ۷۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے میری مسجد میں اذان سن لی پھر کسی کام کی وجہ سے مسجد سے نکل گیا، پھر مسجد میں واپس نہیں آیا تو وہ شخص منافق ہے۔ (المعجم الاوسط: ۳۸۵۳، مکتبۃ العارف ریاض: ۱۳۱۶ھ)

۶۳۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ وَقَدْ أَقِمَّتِ الصَّلَاةُ وَعُدِلَتِ الصُّفُوفُ حَتَّى إِذَا قَامَ فِي مَكَانِكُمْ أَنْتَظِرْنَا أَنْ يُكَبِّرَ أَنْصَرَفَ قَالَ عَلَى مَكَانِكُمْ فَمَكَّنَا عَلَى هَيْئَتِنَا حَتَّى خَرَجَ إِلَيْنَا يَنْطِفُ رَأْسُهُ مَاءً وَقَدْ اغْتَسَلَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از صالح بن کیسان از ابن شہاب از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ حجرہ سے نکلے اس وقت نماز کی اقامت کہی جا چکی تھی اور صفیں برابر کی جا چکی تھیں حتیٰ کہ جب آپ جانماز پر کھڑے ہوئے ہم اس کے منتظر تھے کہ آپ تکبیر تحریر پڑھیں آپ لوٹ گئے اور فرمایا: تم اپنی جگہوں پر کھڑے رہو تو ہم اسی حالت میں کھڑے رہے حتیٰ کہ آپ ہماری طرف اس حال میں نکلے کہ آپ کے سر سے پانی کے قطرے گر رہے تھے اور بے شک آپ نے غسل کیا تھا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۷۵ کا مطالعہ کریں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: جب مسجد میں نمازی کو یاد آئے کہ وہ جنبی ہے تو وہ اسی حالت میں مسجد سے نکل جائے اور تیمم نہ کرے اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: کسی ضرورت کی وجہ سے مسجد سے نکلنے کا جواز اور حدیث مذکور میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

حدیث مذکور کے بعض اہم مسائل

اس حدیث کے بعض اہم مسائل میں سے یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام پر بھی نسیان طاری ہوتا ہے اور یہ کہ ضرورت کی وجہ سے اقامت کے بعد کلام کیا جاسکتا ہے اور یہ کہ جس شخص پر غسل واجب ہو اس پر یہ لازم نہیں ہے کہ وہ فوراً غسل کرے۔

۲۵۔ بَابُ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ مَكَانَكُمْ

حَتَّى تَرْجِعَ أَنْتَظِرُوهُ

۶۴۰۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَقِمَّتِ الصَّلَاةُ فَسَوَّى النَّاسُ صُفُوفَهُمْ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَقَدَّمَ وَهُوَ جُنُبٌ ثُمَّ قَالَ عَلَى مَكَانِكُمْ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ خَرَجَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ مَاءً فَصَلَّى بِهِمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی از الزہری از ابی سلمہ بن عبد الرحمن از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نماز کی اقامت پڑھی گئی پس لوگوں نے اپنی صفیں برابر کیں پھر رسول اللہ ﷺ (حجرہ سے) باہر نکلے پس آگے بڑھے اس وقت آپ جنبی تھے پھر فرمایا: تم اپنی جگہوں پر ٹھہرو پس آپ نے غسل کیا پھر آپ باہر نکلے اور آپ کے سر سے پانی کے قطرے گر رہے تھے پس آپ نے ان کو نماز پڑھائی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۷۵ میں گزر چکی ہے۔

۲۶۔ بَابُ قَوْلِ الرَّجُلِ مَا صَلَّيْنَا

۶۴۱ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَوْمَ الْخَنْدَقِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا كَذَبْتُ أَنْ أُصَلِّيَ حَتَّى كَادَتْ الشَّمْسُ تَغْرُبُ وَذَلِكَ بَعْدَ مَا أَفْطَرَ الصَّائِمُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُهَا . فَنَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَطْحَانَ وَأَنَا مَعَهُ فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ صَلَّيْتُ يَعْنِي الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّيْتُ بَعْدَهَا الْمَغْرِبَ ..

کسی شخص کا یہ کہنا کہ ہم نے نماز نہیں پڑھی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ انہوں نے کہا: میں نے ابو سلمہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ہمیں حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ غزوہ خندق کے دن نبی ﷺ کے پاس حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ آئے پس انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! میں نماز نہیں پڑھ سکا حتیٰ کہ سورج اسدِ غروب ہونے لگا اور اس وقت روزہ دار کے افطار کا وقت تھا پھر نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں نے بھی نماز نہیں پڑھی پھر نبی ﷺ مدینہ کی ایک دادی میں گئے اور میں بھی آپ کے ساتھ تھا پھر آپ نے وضوء کیا اور نماز پڑھائی یعنی سورج کے غروب ہونے کے بعد عصر کی پھر اس کے بعد آپ نے مغرب کی نماز پڑھائی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۵۹۶ کا مطالعہ کریں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: جس شخص نے وقت نکلنے کے بعد جماعت کے ساتھ نماز پڑھائی اور یہاں اس کا عنوان ہے: کسی شخص کا یہ کہنا کہ ہم نے نماز نہیں پڑھی۔

اقامت کے بعد امام کو کوئی

ضرورت پیش آئے

۲۷۔ بَابُ الْإِمَامِ تَعْرِضُ

لَهُ الْحَاجَةُ بَعْدَ الْإِقَامَةِ

اس باب کا حاصل یہ ہے کہ نماز پڑھانے سے پہلے امام کو کوئی کام پڑ جائے تو آیا وہ کام کر سکتا ہے یا نہیں اور اس کا جواب یہ ہے کہ کر سکتا ہے عنوان میں یہ قید لگائی ہے کہ اقامت کے بعد اس کا فائدہ یہ ہے کہ جب اقامت کے بعد بھی وہ پیش آمدہ کام کر سکتا ہے تو اقامت سے پہلے تو بہ طریق اولیٰ کر سکتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر عبد اللہ بن عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن صہیب نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نماز کی اقامت پڑھی گئی اس وقت نبی ﷺ مسجد کے ایک کونے میں ایک شخص سے سرگوشی کر رہے تھے پھر آپ نے نماز قائم نہیں کی حتیٰ کہ لوگ سو گئے۔

۶۴۲ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَقِمَّتِ الصَّلَاةُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنَاجِي رَجُلًا فِي جَانِبِ الْمَسْجِدِ فَمَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ حَتَّى نَامَ الْقَوْمُ.

(اطراف الحدیث: ۶۳۳-۶۳۹) [صحیح مسلم: ۳۷۶۱ رقم السلسل: ۸۱۰]

سنن ابوداؤد: ۵۳۳ سنن نسائی: ۷۸۷

اس حدیث کے چار رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ نماز کی اقامت کی جا چکی تھی اور

نبی ﷺ ایک شخص کے ساتھ سرگوشی کر رہے تھے اور آپ کی اس کے ساتھ سرگوشی طویل ہو گئی اور یہی وہ امام کی پیش آمدہ ضرورت ہے جس کا اس باب کے عنوان میں ذکر کیا گیا ہے۔

لوگوں کے سامنے دو آدمیوں کا سرگوشیاں کرنا اقامت اور تکبیر تحریمہ کے درمیان فصل کرنا اور دیگر مسائل

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ لوگوں کی جماعت کے سامنے بھی دو آدمیوں کا سرگوشیوں میں بات کرنا جائز ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اقامت اور تکبیر تحریمہ کے درمیان فصل کرنا جائز ہے جب کوئی ضرورت ہو خصوصاً جب کوئی ایسا کام ہو جس کا دین سے تعلق ہو اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز کو اقل وقت سے مؤخر کرنا جائز ہے۔

۲۸۔ بَابُ الْكَلَامِ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ

اقامت نماز کے وقت کلام کرنا

۶۴۳۔ حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ قَالَ سَأَلْتُ ثَابِتًا الْبَنَانِيَّ عَنِ الرَّجُلِ يَتَكَلَّمُ بَعْدَ مَا تُقَامُ الصَّلَاةُ؟ فَحَدَّثَنِي عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَعَرَضَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَحَبَسَهُ بَعْدَ مَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش بن الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ثابت بنانی سے اس شخص کے متعلق سوال کیا جو نماز کی اقامت کے بعد کلام کرے؟ تو انہوں نے مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث بیان کی کہ نماز کی اقامت کی گئی پھر نبی ﷺ کے سامنے ایک شخص پیش ہوا اس نے نماز کی اقامت کے بعد آپ کو (باتوں میں) روک لیا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث: ۶۴۲ کا مطالعہ کریں۔

۲۹۔ بَابُ وَجُوبِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ

نماز باجماعت کا واجب ہونا

وَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّ مَنَعَتُهُ أُمَّهُ عَنِ الْعِشَاءِ فِي الْجَمَاعَةِ شَفَقَةٌ لَمْ يُطْعَمَ.

اور حسن بصری نے کہا: اگر کسی شخص کو اس کی ماں ازراہے شفقت عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے سے منع کرے تو وہ اس کی اطاعت نہ کرے۔

امام بخاری نے حسن بصری کا جو یہ اثر ذکر کیا ہے اس سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک جماعت سے نماز پڑھنا فرض ہے کیونکہ غیر معصیت میں والدین کی اطاعت کرنا فرض ہے اور تمام نمازوں میں سے خصوصاً عشاء کی نماز کا ذکر کیا ہے حالانکہ تمام نمازوں کا یہی حکم ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عشاء کی نماز منافقین پر بہت دشوار تھی ہر چند کہ فجر کی نماز بھی اسی طرح ہے لیکن عشاء کے ذکر سے فجر کا حکم بھی معلوم ہو گیا اور ماں کا ذکر فرمایا ہے اس لیے کہ ماں کی شفقت اولاد پر باپ سے زیادہ ہوتی ہے۔

نماز باجماعت کے وجوب پر دلائل

تحقیق یہ ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا فرض عین یا فرض کفایہ نہیں ہے کیونکہ فرض ایسی دلیل سے ثابت ہوتا ہے جس کا ثبوت بھی قطعی ہو اور اس کی لزوم پر دلالت بھی قطعی ہو اس باب میں جو حدیث درج ہے اس سے اگرچہ جماعت سے نماز پڑھنے کا لزوم قطعیت سے ثابت ہوتا ہے مگر اس حدیث کا ثبوت قطعی نہیں ہے کیونکہ یہ حدیث خبر واحد ہے اور خبر واحد ظنی ہوتی ہے اور جب ثبوت اور لزوم میں سے ایک چیز قطعی ہو اور دوسری ظنی ہو تو پھر اس سے وجوب ثابت ہوتا ہے فرضیت نہیں لہذا نماز باجماعت واجب ہے

فرض نہیں ہے اس کے وجوب کی دوسری دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے:

وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ (البقرہ: ۴۳) اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو

اس آیت میں رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرنے کا حکم ہے اور امر وجوب کے لیے آتا ہے اس لیے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا واجب ہوگا اگر یہ اعتراض کیا جائے گا کہ قرآن مجید تو قطعی الثبوت ہے لہذا جماعت سے نماز پڑھنا فرض ہونا چاہیے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ آیت قطعی الدلالہ نہیں ہے کیونکہ رکوع کا معنی خشوع بھی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی الزنادی الزنادی الاخرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے بے شک میں نے یہ ارادہ کیا کہ میں کسی شخص کو لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں پس وہ لکڑیاں جمع کرے پھر میں نماز کا حکم دوں پس نماز کے لیے اذان دی جائے پھر میں کسی شخص کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے پھر میں ان لوگوں کو دیکھوں جو پیچھے رہے (اند نماز پڑھنے نہیں آئے) پھر میں ان کے گھروں کو آگ لگا دوں اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! اگر ان میں سے کسی شخص کو یہ علم ہو کہ اس کو گوشت والی ہڈی یا بکری کے دوپائے مل جائیں گے تو وہ ضرور عشاء میں حاضر ہوگا۔

۶۴۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ بِحَطَبٍ فَيُحَطَبُ ثُمَّ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنَ لَهَا ثُمَّ أُمَرَ رَجُلًا فَيُؤَمِّرُ النَّاسَ ثُمَّ أُخَالِفُ إِلَى رِجَالٍ فَأُحَرِّقُ عَلَيْهِمْ بَيْوتَهُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَرَقًا سَمِينًا أَوْ مِرْمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ.

[اطراف الحديث: ۶۵۷-۲۳۲۰-۲۳۲۳]

(صحیح مسلم: ۶۵۱، الرقم السلسل: ۱۳۵۳، سنن نسائی: ۸۳۳، مسند الحمیدی: ۹۵۶، المستدرک: ۳۰۴، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۸۱، موطأ امام مالک: ۲۹۶، دار المعرفۃ)

صحیح ابن حبان: ۲۰۹۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۵۵، شرح السنہ: ۷۹۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۷۳۲۸، ج ۱۲ ص ۲۸۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند طحاوی: ۷۷۱۶)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں جن کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ اس طرح مناسبت ہے کہ اس میں جماعت کے ساتھ نماز نہ پڑھنے والوں پر وعید ہے اور یہ جماعت کے وجوب کی دلیل ہے۔

”عرقاً“ اور ”مرماتین“ کے معنی

اس حدیث میں ”عرقاً“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ایسی ہڈیاں جن پر باریک گوشت کی تہ چڑھی ہوئی ہو نیز اس میں ”مرماتین

کا لفظ ہے یہ ”مرماۃ“ کا تثنیہ ہے اس کا معنی ہے: بکری کے گھر کا گوشت۔

نماز باجماعت کے متعلق فقہاء کی آراء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں جماعت کی تاکید کا اور اس کی عظیم عبادت ہونے کا بیان ہے اللہ تعالیٰ نے تمام نمازوں کی حفاظت کرنے کا حکم

ویا ہے قرآن مجید میں ہے:

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ. (البقرہ: ۲۳۸)

تمام نمازوں کی حفاظت کرو۔

نماز کی حفاظت کرنے کا ایک طریقہ اس کو جماعت کے ساتھ پڑھنا ہے۔

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا سنت ہے سوائے اہل الظاہر (غیر مقلدین) کے کیونکہ ان کے نزدیک جماعت فرض ہے اور ان کا استدلال اس باب کی حدیث سے ہے۔

اس حدیث میں جس نماز کا ذکر ہے جس کے متعلق نبی ﷺ نے یہ ارادہ کیا تھا کہ اس کو پڑھانے کا حکم دیں پھر جو نماز پڑھنے کے لیے نہ آئیں ان کے گھروں کو آگ لگا دیں اس میں اختلاف ہے کہ وہ کون سی نماز تھی۔ بعض علماء نے کہا: اس سے مراد عشاء کی نماز ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو لوگ مسجد کے گرد رہتے ہیں اور عشاء کی نماز میں نہیں آتے وہ باز آ جائیں ورنہ میں ان کے گھروں کے گرد لکڑیوں کے گٹھے سے آگ لگا دوں گا۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۲ طبع قدیم مسند احمد ج ۱۳ ص ۲۹۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ اس سے مراد جمعہ کی نماز ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ جمعہ کی نماز ہے اور یہی الحسن البصری کا قول ہے اور یحییٰ بن معین نے کہا ہے کہ جس حدیث میں نماز سے پیچھے رہنے والے کے لیے اس کے گھر کو آگ لگانے کا ذکر ہے وہ صرف جمعہ کی نماز ہے اور کوئی نہیں ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث سے منافقین مراد ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: اگر ان کو یہ پتا چل جائے کہ ان کو گوشت والی ہڈی مل جائے گی تو وہ ضرور عشاء کی نماز میں آئیں گے یہ منافقین کی صفت ہے مؤمنین کی صفت نہیں ہے۔ (جو فقہاء جماعت کو فرض یا واجب نہیں کہتے وہ اس حدیث کا یہی جواب دیتے ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۳۳۸۔ ۳۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

باجماعت نماز پڑھنے کے وجوب میں احادیث اور آثار

امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ نے اپنی سند کے ساتھ متعدد احادیث روایت کی ہیں جو جماعت سے نماز پڑھنے کے وجوب پر دلالت کرتی ہیں بعض ازاں یہ ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مسجد کے پڑوسی کی نماز مسجد کے سوا نہیں ہوتی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک نابینا شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اس نے کہا: میرے پاس کوئی ایسا بندہ نہیں جو نماز کی طرف میری رہنمائی کرے تو اس نے آپ سے سوال کیا کہ آپ اسے گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت دے دیں آپ نے اس کو اجازت دے دی جب وہ پیٹھ پھیر کر جانے لگا تو آپ نے اسے بلایا اور اس سے پوچھا: کیا تم اذان کی آواز سنتے ہو؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: تو پھر تم اس کا جواب دو (یعنی مسجد کی طرف چل کر)۔ (صحیح مسلم: ۶۵۳ سنن نسائی: ۸۵۰)

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک نابینا شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا: میں اذان کو سنتا ہوں اور شاید کہ میرے پاس کوئی رہنمائی کرنے والا نہیں ہے کیا میں اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ بنا لوں؟ رسول اللہ ﷺ نے اس سے پوچھا: کیا تم اذان سنتے ہو؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: جب تم اذان سنتے ہو تو پھر (مسجد کی طرف) نکلو۔ (رسول

اللہ ﷺ نے حضرت عتب بن مالک انصاری کو عذر کی وجہ سے گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت دے دی تھی اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ عذر کی وجہ سے جماعت واجب نہیں ہے۔ (سعیدی غفرلہ)

ابوالاحوص بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس شخص کو یہ پسند ہو کہ وہ کل اللہ تعالیٰ سے مسلمان ہونے کی حالت میں ملاقات کرے اس کو چاہیے کہ جب اذان دی جائے تو وہ نمازوں کی حفاظت کرے کیونکہ اللہ نے تمہارے نبی ﷺ کے لیے سنن الہدیٰ کو مشروع کیا ہے اور یہ نمازیں سنن الہدیٰ ہیں اور اگر تم اپنے گھروں میں نمازیں پڑھو جیسا کہ یہ جماعت چھوڑنے والا اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہے تو تم اپنے نبی کی سنت کو ترک کر دو گے اور اگر تم نے اپنے نبی کی سنت کو ترک کر دیا تو تم گم راہ ہو جاؤ گے اور ہر وہ شخص جو اچھی طرح وضوء کرے پھر ان مساجد میں سے کسی مسجد کی طرف جانے کا قصد کرے تو اللہ اس کے ہر قدم کے بدلے میں ایک نیکی لکھ دے گا اور اس کا ایک درجہ بلند کرے گا اور اس کے ایک گناہ کو مٹا دے گا اور ہم نے اپنے مسلمانوں کا مشاہدہ کیا ہے جماعت کو صرف منافق چھوڑتا تھا جس کا نفاق معلوم ہوتا تھا اور بے شک ایک آدمی دو آدمیوں کے سہارے سے مسجد میں آتا تھا اور صف میں کھڑا ہو جاتا تھا۔ (صحیح مسلم: ۶۵۳، الرقم المسلسل: ۱۳۶۱، سنن ابوداؤد: ۵۵۰، سنن نسائی: ۸۴۹)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا وہ اذان کے بعد مسجد سے باہر جا رہا تھا انہوں نے کہا: رہا یہ شخص تو اس نے ابوالقاسم ﷺ کی نافرمانی کی ہے۔ (صحیح مسلم: ۶۵۵، الرقم المسلسل: ۱۳۶۳)

(سنن کبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۵۹-۵۷ ملخصاً و مرتباً، نثر النبی لملتان)

نماز باجماعت کے واجب یا مسنون ہونے کے متعلق فقہاء احناف کی عبارات

علامہ ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متونی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

جو مرد عاقل آزاد اور بغیر حرج کے چلنے پر قادر ہوں ان پر جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے عورتوں بچوں پاگلوں غلاموں اپاہجوں جس کے ہاتھ اور پیر کٹے ہوئے ہوں جو بوڑھے چلنے پر قادر نہ ہوں اور بیماروں پر جماعت سے نماز پڑھنا واجب نہیں ہے۔ عورتوں پر جماعت اس لیے واجب نہیں ہے کہ ان کے گھر سے باہر نکلنے میں قتنہ ہے غلاموں پر اس لیے واجب نہیں کہ ان کے مالکوں کے منافع معطل ہوں گے اپاہج جس کے ہاتھ اور پیر کٹے ہوئے ہوں اور بہت بوڑھے پر اس لیے واجب نہیں ہے کہ وہ چلنے پر قادر نہیں ہے اور بیمار پر اس لیے واجب نہیں ہے کہ اس کو چلنے میں دشواری ہوگی اور نابینا کے متعلق اجماع ہے کہ جب اس کو راستہ دکھانے والا نہ ہو تو اس پر جماعت واجب نہیں ہے اور اگر اس کو راستہ دکھانے والا ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر پھر بھی جماعت واجب نہیں ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس صورت میں اس پر جماعت واجب ہے۔

(بدائع الصنائع ج ۱ ص ۶۶۳-۶۶۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

علامہ محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری الحنفی المتونی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

جماعت سے نماز پڑھنا سنت (مؤكدہ) ہے بلا عذر کسی کے لیے اس میں تاخیر کرنا جائز نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے یہ ارادہ کیا کہ کسی شخص کو نماز پڑھانے کا حکم دوں پھر جو لوگ جماعت سے نماز پڑھنے نہیں آتے ان کے گھروں کو آگ لگا دوں۔ (صحیح البخاری: ۶۳۴، صحیح مسلم: ۶۵۱، سنن نسائی: ۸۴۴)

امام محمد نے کہا ہے کہ معذوروں پر جماعت واجب نہیں ہے (جس کی تفصیل علامہ کا سانی کی عبارت میں ہے):

اور اگر اس سے جماعت فوت ہو جائے تو گھر میں اپنے گھر والوں کو جمع کر کے جماعت سے نماز پڑھ لے کیونکہ ہم نے روایت

کی ہے کہ جب نبی ﷺ صبح سے فارغ ہو کر آئے تو لوگ (مسجد میں) نماز سے فارغ ہو چکے تھے پھر آپ نے اپنے گھر میں گھر والوں کو جمع کر کے جماعت کروائی۔ ابوبکرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ کی اطراف سے نماز پڑھنے کے لیے آئے تو لوگ نماز پڑھ چکے تھے پھر آپ اپنے گھر گئے اور گھر والوں کو جمع کر کے انہیں نماز پڑھائی۔

حافظ نور الدین البیہقی متوفی ۸۰۷ھ نے کہا: اس حدیث کی امام طبرانی نے المعجم الکبیر اور المعجم الاوسط میں روایت کی ہے اور اس کے تمام رجال ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۵)

اور اگر اس نے تنہا نماز پڑھی تو جائز ہے کیونکہ ہم نے بیان کیا ہے کہ جماعت سنت ہے اس وجہ سے قضاء نماز کی جماعت واجب نہیں ہے اور سنت کو ترک کرنا جواز کو منع نہیں کرتا۔ (المحیط البرہانی ج ۲ ص ۲۱۱-۲۱۰، إدارة القرآن کراچی ۱۳۲۳ھ)

علامہ محمد بن علی بن محمد الحنفی الحنفی المتوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

جماعت مردوں کے لیے سنت مؤکدہ ہے زاحدی نے کہا کہ تاکید سے فقہاء کی مراد وجوب ہے ماسوا جمعہ اور عید کے کہ ان میں جماعت شرط ہے اور تراویح میں جماعت سنت کفایہ ہے اور رمضان کے وتر میں سنت مستحبہ ہے اور غیر رمضان کے وتر میں نفل ہے اور دعوت دے کر جماعت کرنا مکروہ ہے۔

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس عبارت میں فقہاء کے دو اقوال کے درمیان تطبیق ہے ایک قول یہ ہے کہ جماعت سنت مؤکدہ ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ جماعت واجب ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ دونوں سے مراد واحد ہے کیونکہ احادیث میں جماعت کے ترک کرنے پر شدید وعید ہے۔ علامہ سراج الدین ابن نجیم نے لکھا ہے کہ جماعت واجب ہے اور اس کو سنت اس لیے کہا ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ جس نے ایک بار بھی بلا عذر جماعت کو ترک کیا تو یہ گناہ ہے۔ یہ علماء عراق کا قول ہے اور علماء خراسان کا قول یہ ہے کہ جو عادت جماعت کو ترک کرے وہ گناہ گار ہوگا نیز علامہ سراج الدین ابن نجیم متوفی ۱۰۰۵ھ نے لکھا ہے کہ بارش کچھڑ آگندھی، شدید اندھیرے اور سخت سردی میں جماعت ساقط ہو جاتی ہے۔ (انہر الفائق ج ۱ ص ۲۳۹-۲۳۸، قدیمی کتب خانہ کراچی) علامہ ابراہیم حلبی حنفی متوفی ۹۵۶ھ نے لکھا ہے کہ امام محمد نے اصل (مبسوط) میں لکھا ہے کہ جماعت سنت مؤکدہ ہے بغیر عذر کے اس کو ترک کرنا جائز نہیں ہے۔ اس عبارت کے اوّل سے جماعت کا سنت ہونا معلوم ہوتا ہے اور اس عبارت کے آخر سے جماعت کا واجب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ (الی قولہ) ان دو باتوں میں موافقت اس طرح ہے کہ حدیث میں جو جماعت کے ترک پر وعید ہے وہ اس صورت میں ہے جب لوگ جماعت کو دامن ترک کریں نماز پڑھنے کے لیے مساجد میں نہ جائیں اور ہمیشہ گھروں میں نماز پڑھیں جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ وہ نماز کے لیے حاضر نہ ہوں اور دوسری حدیث میں ہے کہ وہ گھروں میں نماز پڑھیں اور فعل مضارع دوام پر دلالت کرتا ہے جیسے کہتے ہیں کہ بنو فلاں گندم کھاتے ہیں یعنی دامن گندم کھاتے ہیں۔

پس بعض اوقات مسجد میں حاضر ہو کر جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے اور سنت مؤکدہ دوام کے قریب ہے اس وقت ان دونوں حدیثوں میں کوئی تضاد نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے ترک جماعت پر وعید بھی فرمائی ہے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ جماعت سے نماز پڑھنے کی فضیلت گھر میں یا بازار میں نماز پڑھنے پر ستائیس درجہ ہے۔ (غنیۃ المستملی ص ۵۰۹-۵۰۸، سہیل اکیڈمی لاہور ۱۳۱۲ھ) البتہ اس پر یہ اعتراض ہوگا کہ علامہ سراج الدین نے کہا ہے کہ علماء عراق کے نزدیک ایک بار بھی بلا عذر جماعت کو ترک کرنا گناہ ہے۔

(الدراختار در المختار ج ۲ ص ۲۳۵-۲۳۴، مخرجا وموضعا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۹ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ شامی کا یہ اعتراض اس لیے ساقط ہے کہ خود علامہ سراج الدین نے یہ لکھا ہے کہ علماء خراسان کا قول یہ ہے کہ جو عادت جماعت کو ترک کرے وہ گناہ گار ہوگا اور میرے نزدیک علامہ حلی کی تقریر میں بہت زبردست تحقیق ہے۔ ان کی تحقیق احادیث پر مبنی ہے اور انہوں نے یہ ظاہر متعارض احادیث میں تطبیق دی ہے کہ جن احادیث میں ترک جماعت پر وعید ہے ان کا تقاضا یہ ہے کہ کبھی کبھی جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے (اور عام حالت میں یعنی جب کوئی عذر نہ ہو تو سنت مؤکدہ ہے) اور جن احادیث میں نماز پڑھنے کو افضل فرمایا ہے وہ دوام پر محمول ہیں۔

نماز باجماعت کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی عبارات

علامہ موسیٰ بن احمد صاکی متوفی ۹۶۰ھ لکھتے ہیں:

نماز باجماعت واجب ہے وجوب عین کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ. (النساء: ۱۰۲)

اور جب آپ ان (مسلمانوں میں موجود) ہوں تو آپ ان کے لیے نماز کو قائم کریں اور مسلمانوں میں سے ایک جماعت آپ کے ساتھ کھڑی ہو۔

اور جب میدان جہاد میں اور حالت جہاد میں بھی باجماعت نماز پڑھنا واجب ہے تو حالت امن میں باجماعت نماز پڑھنا بہ طریق اولیٰ واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ. (البقرہ: ۴۳)

اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو۔

جماعت واجب کفایہ نہیں ہے لہذا جماعت کے تارک سے قتال کیا جائے گا جیسا کہ پانچ نمازوں کے تارک سے قتال کیا جاتا ہے۔

۔ (الاتقان مع کشاف الاتقان ج ۱ ص ۵۵۲-۵۵۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

اس عبارت کی شرح میں علامہ منصور بن یونس بھوتی حنبلی متوفی ۱۰۵۱ھ لکھتے ہیں:

کیونکہ حدیث میں ہے: میں نے ارادہ کیا کہ نماز کی اقامت کہی جائے پھر میں کسی شخص کو نماز پڑھانے کا حکم دوں اور جو لوگ

نماز میں حاضر نہیں ہوئے ان کے گمروں میں آگ لگا دوں۔ (صحیح البخاری: ۶۳۳، صحیح مسلم: ۶۵۱)

نماز باجماعت کے متعلق فقہاء مالکیہ کی عبارات

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر بن ابراہیم مالکی قرطبی متوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

صحیح مسلم: ۶۵۱ میں باجماعت نماز پڑھنے کے حکم کی تاکید ہے اس لیے ہمارے ائمہ میں سے ایک جماعت نے کہا ہے کہ

جماعت واجب علی الکفایہ ہے کیونکہ سنت کو قائم کرنا اور اس کو زندہ کرنا واجب علی الکفایہ ہے اور عام علماء کا مذہب یہ ہے کہ جماعت

سنت مؤکدہ ہے جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جماعت

کے ساتھ نماز پڑھنا تنہا نماز پڑھنے سے بچیں درجہ افضل ہے۔ (صحیح البخاری: ۴۷۷، صحیح مسلم: ۶۳۹-۶۴۵، سنن ابوداؤد: ۵۵۹، صحیح

ترمذی: ۶۰۳، سنن ابن ماجہ: ۷۸۶) خلاصہ یہ ہے کہ بغیر جماعت کے بھی نماز صحیح ہے لیکن جماعت کے ساتھ افضل ہے۔

(المہم ج ۲ ص ۲۷۷، دارالمنیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

میں کہتا ہوں کہ فقہاء احناف میں سے علامہ حلی حنفی کی بھی یہی تحقیق ہے۔

نیز علامہ قرطبی مالکی متوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

صحیح مسلم: ۶۳۹ سے یہ واضح ہو گیا کہ جماعت افضل ہے تاہم تنہا نماز پڑھنا بھی جائز ہے اس حدیث میں داؤد ظاہری (غیر مقلدین کے امام) کا رد ہے جس نے کہا ہے کہ بغیر جماعت کے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے رد کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے فرمایا: جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا تنہا نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ (المہم ج ۲ ص ۲۷۳ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

نماز باجماعت کے متعلق فقہاء شافعیہ کی عبارات

صحیح مسلم: ۶۵۱ کی شرح میں علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب اور جمہور فقہاء نے ان احادیث سے اس پر استدلال کیا ہے کہ نماز کی صحت کے لیے جماعت شرط نہیں ہے داؤد ظاہری نے اس کے خلاف کہا ہے اور نہ ہی جماعت فرض عین ہے علماء کی ایک جماعت نے اس کے خلاف کہا ہے اور مختار یہ ہے کہ جماعت فرض کفایہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ سنت ہے میں نے شرح المہذب میں اس کے دلائل تفصیل سے بیان کیے ہیں۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۲۰۳۵ مکتبہ نزار مصطفیٰ مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام شافعی کی ظاہر عبارت یہ ہے کہ جماعت فرض کفایہ ہے امام شافعی کے اصحاب میں سے جمہور متقدمین کا یہی مذہب ہے اکثر حنفیہ اور مالکیہ کا بھی یہی قول ہے۔ (یہ صحیح نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) اور باقی فقہاء کے نزدیک مشہور یہ ہے کہ یہ سنت مؤکدہ ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۲۳۹ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۸۱۔ ج ۲ ص ۲۷۹ پر مذکور ہے اس کے عنوان حسب ذیل ہیں:

۱) جماعت کی فضیلت اور اہمیت ۲) جماعت میں مذاہب ۳) جماعت کے فوائد۔

۳۰۔ بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ

نماز باجماعت کی فضیلت

اس باب میں نماز باجماعت کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔

وَكَانَ الْأَسْوَدُ إِذَا فَاتَتْهُ الْجَمَاعَةُ ذَهَبَ إِلَى

مَسْجِدٍ آخَرَ۔

چلے جاتے۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

ابراہیم نخعی بیان کرتے ہیں کہ جب اسود کی نماز اپنے لوگوں کی مسجد میں فوت ہو جاتی تو وہ دوسری مسجد میں چلے جاتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۹۰)

امام طحاوی نے فقہاء احناف اور امام مالک سے نقل کیا ہے کہ وہ چاہے تو اپنی مسجد میں تنہا نماز پڑھ لے اور چاہے تو دوسری مسجد میں جا کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھ لے مگر امام مالک نے کہا ہے کہ ماسوا مسجد حرام اور مسجد نبوی کے کیونکہ ان دونوں مسجدوں کا اجر

دوسری مساجد کے جماعت سے زیادہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۳۲)

امام بخاری کی تعلیق کے خلاف دیگر احادیث

اس مسئلہ میں امام بخاری کے نقل کردہ اثر کے مخالف دیگر آثار حسب ذیل ہیں:

مجاہد نے کہا: جب تم سے تمہاری مسجد میں نماز فوت ہو جائے تو دوسری مساجد میں جماعت کو تلاش مت کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۹۲)

ابراہیم نے کہا: جب کسی شخص کی نماز اس کی مسجد میں فوت ہو جائے تو وہ دوسری مسجد کو تلاش نہ کرے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۹۳) علقمہ سے بھی ایسا ہی اثر منقول ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۹۳)

حسن بھری سے کسی نے پوچھا: ایک شخص کی نماز اس کی مسجد میں فوت ہو گئی تو کیا وہ دوسری مسجد میں جائے؟ حسن بھری نے کہا: ہم نے مہاجرین کو اس طرح کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۹۵)

حیرت ہے کہ امام بخاری نے اسود کی روایت کو نقل کر دیا اور دیگر ان سے بڑے اور افضل تابعین کی روایات کو ترک کر دیا!

جماعت ثانیہ کی تحقیق

وَجَاءَ أَنَسٌ إِلَى مَسْجِدٍ قَدْ صَلَّى فِيهِ فَأَذَّنَ
وَأَقَامَ وَصَلَّى جَمَاعَةً.

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ ایک مسجد میں آئے جس میں جماعت ہو چکی تھی انہوں نے اذان دی اور اقامت پڑھی اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھی۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

ابو عثمان العیشکری بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہمارے پاس سے گزرے اور ہم صبح کی نماز پڑھ چکے تھے ان کے ساتھ ایک جماعت تھی انہوں نے ایک شخص کو اذان دینے کا حکم دیا اس نے اذان دی پھر سب نے فجر کی دو سنتیں پڑھیں پھر حضرت انس نے اقامت پڑھنے کا حکم دیا پھر انہوں نے آگے بڑھ کر ان کو نماز پڑھائی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۳۷) ایک اور سند سے بھی اس کی مثل مروی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۳۷، مصنف عبدالرزاق: ۲۳۲۶-۲۳۲۵)

جماعت ثانیہ کے ثبوت میں دیگر احادیث و آثار جماعت ثانیہ کے جواز کے متعلق دیگر احادیث حسب ذیل ہیں:

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص اس وقت آیا جب نبی ﷺ نماز پڑھ چکے تھے آپ نے فرمایا: تم میں سے کون اس شخص پر تجارت (صدقہ) کرے گا لوگوں میں سے ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے اس شخص کے ساتھ نماز پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۹۶، مصنف عبدالرزاق: ۳۴۳۷)

حضرت ابو عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک شخص مسجد میں اس وقت داخل ہوا جب نبی ﷺ نماز پڑھ چکے تھے آپ نے فرمایا: سنو! کوئی شخص اس پر صدقہ کرے پس وہ کھڑا ہوا اور اس کے ساتھ نماز پڑھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۹۷، سنن ترمذی: ۲۲۰۰، مسند احمد ج ۳ ص ۵)

عبداللہ بن یزید بیان کرتے ہیں کہ میں ابراہیم کے ساتھ محارب کی مسجد میں داخل ہوا وہ لوگ نماز پڑھ چکے تھے پس انہوں نے مجھے امامت کرائی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۹۸)

زیاد قریش کے آزاد کردہ غلام بیان کرتے ہیں کہ میں حسن بھری کے ساتھ بھرہ کی مسجد میں داخل ہوا وہ لوگ نماز پڑھ چکے تھے پس انہوں نے مجھے امامت کرائی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۹۹)

اشعث بیان کرتے ہیں کہ حسن بھری اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ بھرہ کی مسجد الکلاء میں جماعت ہو چکی ہو اس کے بعد دوسری جماعت کرائی جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۰۰)

منصور بیان کرتے ہیں کہ حسن بھری نے کہا: لوگ حاکم کے ڈر کی وجہ سے دوسری جماعت کو ناپسند کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۱۰۱)

یہی بیان کرتے ہیں کہ ہمارے پاس حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ آئے اور ہم فجر کی نماز پڑھ چکے تھے انہوں نے نماز کی اقامت پڑھی پھر لوگوں کو نماز پڑھائی اور مسجد کے وسط میں کھڑے ہوئے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۱۰۳)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اور سالم بن عطیہ نے مسجد حرام کی جماعت کے بعد مسجد حرام میں جماعت کرائی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۱۰۴)

سلمہ بن کہیل بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ مسجد میں اس وقت داخل ہوئے جب وہ لوگ نماز پڑھ چکے تھے تو انہوں نے علقمہ مسروق اور اسود کو جمع کر کے نماز پڑھائی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۱۰۶)

جماعت ثانیہ کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جماعت ثانیہ میں فقہاء کا اختلاف ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے جماعت ثانیہ کرائی (اسی طرح حضرت انس نے اور اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا ارشاد بھی ہے جیسا کہ ابھی باحوالہ گزر چکا ہے۔ سعیدی غفرلہ) عطاء اور حسن بصری کا بھی یہی قول ہے۔ امام احمد اسحاق اور اشب کا بھی یہی موقف ہے ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ جس مسجد میں ایک بار جماعت ہو چکی ہے اس میں دوبارہ جماعت نہ کرائی جائے۔ امام مالک اوزاعی امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے بعض علماء نے کہا ہے کہ ان ائمہ نے جماعت ثانیہ کو اس لیے ناپسند کیا ہے تاکہ امت کی وحدت نہ ٹوٹے اور اہل بدعت کو جماعت کی مخالفت کرنے کا موقع نہ ملے امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے کہ جب مسجد راستہ میں ہو اور اس کا امام مقرر نہ ہو تو اس میں لوگ متعدد جماعتیں کرا سکتے ہیں۔ امام شافعی کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ ایسی مسجد میں جماعت ثانیہ مکروہ نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۴۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جماعت ثانیہ کے متعلق ملا علی قاری کا مسلک

حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص اس وقت آیا جب رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ چکے تھے آپ نے فرمایا: سنو! تم میں سے کوئی شخص اس پر صدقہ کرے پس اس کے ساتھ نماز پڑھے۔

(سنن ترمذی: ۲۲۰، سنن ابوداؤد: ۵۷۴، مسند احمد ج ۳ ص ۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۹۶)

ملا علی بن سلطان محمد القاری الحنفی المتونی ۱۰۱۳ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

صدقہ سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اس کے ساتھ نیکی کرے اور اس کے ساتھ نماز پڑھے تاکہ اس کو جماعت کا ثواب مل جائے گویا کہ اس نے اس شخص کو صدقہ عطا کیا اس میں یہ دلیل ہے کہ کسی شخص کو نیکی کی ترغیب دینا صدقہ ہے المظہر نے کہا: آپ نے اس کو صدقہ اس لیے فرمایا کہ اگر وہ شخص تنہا نماز پڑھتا تو اس کو صرف ایک نماز کا ثواب ملتا اب جب اس کی وجہ سے اس شخص نے اس کے ساتھ مل کر جماعت سے نماز پڑھی تو اس کو ستائیس نمازوں کا ثواب ملے گا گویا کہ یہ شخص اس پر چھبیس نمازوں کا صدقہ کرے

گا۔ (مرقات ج ۳ ص ۲۲۵ المکتبۃ الحنفیہ پشاور)

جماعت ثانیہ کے متعلق فقہاء احناف کا موقف

علامہ محمد بن علی بن محمد ہسکفی متونی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

مسجد میں جماعت کا تکرار مکروہ ہے مگر اس مسجد میں جماعت کا تکرار مکروہ نہیں ہے جو راستہ میں ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(جوہرہ)

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

تکرار جماعت کے مکروہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عبدالرحمان بن ابی بکر اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے گھر میں انصار میں صلح کرانے کے لیے نکلے جب واپس آئے تو مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھی جا چکی تھی پھر رسول اللہ ﷺ اپنے گھر میں داخل ہوئے گھر کے بعض افراد کو جمع کیا اور ان کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھائی۔

(الکامل لابن عدی ج ۶ ص ۲۳۹۸ حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کی امام طبرانی نے المعجم الکبیر اور المعجم الاوسط میں روایت کی ہے اور اس کے تمام رجال

ثقات ہیں مجمع الزوائد ج ۲ ص ۴۵ اور البانی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے۔ تمام النسخ ص ۱۵۵)

اگر مسجد میں جماعت کا تکرار مکروہ نہ ہوتا تو آپ مسجد میں جماعت ثانیہ کراتے۔ (میں کہتا ہوں کہ یہ علامہ شامی کا واضح تسامح ہے نبی ﷺ کے کسی کام کو نہ کرنے سے اس کی کراہت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ اس کام کو منع کرنے سے اس کی کراہت ثابت ہوتی ہے۔ سعیدی غفرلہ) علامہ شامی لکھتے ہیں: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کی جب مسجد میں جماعت فوت ہو جاتی تو وہ مسجد میں الگ الگ نماز پڑھتے۔ (میں کہتا ہوں کہ علامہ شامی کو تسامح ہوا ہے یہ حضرت انس کا قول نہیں بلکہ حسن بصری کا قول ہے۔ دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۹۷، بلکہ حضرت انس نے اس کے برخلاف مسجد میں جماعت ثانیہ کرائی۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۹۳، مصنف عبد الرزاق: ۳۲۲۶) اور حضرت ابن مسعود نے بھی جماعت ثانیہ کرائی ہے اور بہت فقہاء تابعین نے جماعت ثانیہ کرائی ہے جیسے ہم باحوالہ بیان کر چکے ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

(علامہ شامی جماعت ثانیہ کی کراہت پر عقلی دلائل قائم کرتے ہوئے لکھتے ہیں:) اور اس لیے کہ جماعت ثانیہ کی تکرار جماعت اولیٰ کی تقلیل کی طرف پہنچائے گی اور اس لیے کہ جب لوگوں کو پتا ہوگا کہ ان سے جماعت فوت ہو جائے گی تو وہ نماز پڑھنے کے لیے جلدی آئیں گے تو جماعت (اولیٰ) میں کثرت ہوگی اور اگر ان کو یہ پتا ہو کہ وہ دوبارہ جماعت کر لیں گے تو پھر وہ دیر سے آئیں گے۔ (بدائع) لہذا جو لوگ مسجد میں جماعت کے بعد داخل ہوں تو پھر وہ فردا فردا بغیر جماعت کے نماز پڑھیں اور یہی ظاہر الروایۃ ہے۔ (ظہیر یہ) اور شرح المنیۃ کے آخر میں مذکور ہے: امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ اگر جماعت میں تین سے زیادہ افراد ہوں تو جماعت مکروہ ہے ورنہ نہیں اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ اگر جماعت ثانیہ جماعت اولیٰ کی ہیئت پر نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں ہے ورنہ مکروہ ہے اور یہی صحیح ہے اور جب امام محراب سے ہٹ کر کھڑا ہو تو ہیئت مختلف ہو جاتی ہے اسی طرح الہزازیہ میں ہے اور تارخانہ میں الولوالجیہ سے منقول ہے کہ ہم اس پر عمل کرتے ہیں اور عنقریب ”باب الامامة“ میں ان شاء اللہ اس کی زیادہ تفصیل آئے گی ہاں! اگر راستہ کی مسجد ہو تو اس میں جماعت ثانیہ میں کوئی حرج نہیں ہے راستہ کی مسجد سے مراد ایسی مسجد ہے جس میں کوئی امام اور مؤذن مقرر نہ ہو سو اس مسجد میں اذان اور اقامت کے ساتھ جماعت ثانیہ مکروہ نہیں ہے بلکہ افضل ہے۔

(الدر المختار رد المحتار ج ۲ ص ۵۹-۵۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

نیز علامہ شامی متوفی ۱۲۵۲ھ اس مسئلہ کے متعلق بحث الامامت میں لکھتے ہیں:

اذان اور اقامت کے ساتھ محلہ کی مسجد میں جماعت کی تکرار مکروہ تحریمی ہے راستہ کی مسجد میں مکروہ نہیں ہے یا اس مسجد میں جس میں امام اور مؤذن مقرر نہ ہو۔ (الدر المختار)

یا اس صورت میں جب محلہ کی مسجد میں غیر اہل نے نماز پڑھائی ہو یا اہل نے نماز پڑھائی ہو لیکن بلند آواز سے اذان نہ دی ہو یا محلہ کی مسجد میں اذان اور اقامت کے بغیر جماعت ثانیہ کرائی جائے یا راستہ کی مسجد میں یا اس مسجد میں جس میں مؤذن اور امام مقرر نہ ہوں اور اس میں لوگ گروہ درگروہ نماز پڑھتے ہوں ان تمام صورتوں میں جماعت ثانیہ مکروہ نہیں ہے اور راستہ کی مسجد میں افضل یہ ہے کہ ہر گروہ الگ الگ اذان اور اقامت کے ساتھ نماز پڑھے اور محلہ کی مسجد سے مراد یہ ہے کہ اس مسجد کے مؤذن اور امام معلوم اور معین ہوں۔ (الدر المختار رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۶-۲۳۵ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۹ھ)

جماعت ثانیہ کے متعلق اعلیٰ حضرت کی وضاحت

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

(۱) جو مسجد شارع عام یا بازار یا اسٹیشن یا سرائے کی ہے جس کے لیے اہل معین نہیں وقت پر جو لوگ گزرے یا اترے یا آئے یا پڑھ گئے غرض کسی محلہ خاص سے خصوصیت نہیں رکھتی کہ وہاں کی معمولی جماعت وہی ہے اور وہاں کا آنا اتفاقی و عارضی ہے ایسی مسجد میں بالاجماع تکرار جماعت باذان جدید و تکبیر جدید جائز بلکہ یہی شرعاً مطلوب ہے کہ نوبت بنوبت جو لوگ آئیں نئی اذان و اقامت سے جماعت کرتے جائیں اگرچہ (ایک نماز کے) وقت میں دس بیس جماعتیں ہو جائیں۔

(۲) مسجد محلہ کہ ایک محلہ خاص سے اختصاص رکھتی ہے اس میں اقامت جماعت انہیں کا حق ہے اگر ان کے غیر جماعت کر گئے تو اہل محلہ کو تکرار جماعت بلاشبہ جائز ہے جیسے کہ نماز جنازہ حالانکہ اس کی تکرار اصلاً مشروع نہیں پھر بھی اگر غیر ولی بے اذن ولی پڑھا جائے اب ولی آئے اعادہ کا مجاز ہے کہ حق اس کا تھا۔

(۳) بعض اہل ہی جماعت کر گئے مگر بے اذان پڑھ گئے۔

(۴) اذان بھی دی تھی مگر آہستہ ان صورتوں میں بھی بعد کو آنے والے باذان جدید بروجہ سنت اعادہ جماعت کریں کہ جماعت معتبرہ وہی ہے جو اذان سے ہو اور اذان وہ جو اعلان سے ہو۔

(۵) محلے میں حنفی و غیر حنفی دونوں رہتے ہیں پہلے غیر حنفی امام نے جماعت کر لی اور حنفیہ کو معلوم ہے کہ اس نماز میں اس نے مذہب حنفی کے کسی فرض طہارت یا فرض صلوٰۃ یا شرط امامت کو ترک کیا ہے مثلاً چہارم سر سے کم کا مسح یا آب قلیل نجاست افتادہ سے وضو یا جسم یا کپڑے قدر درہم سے زیادہ منی یا صاحب ترتیب کا بادصف یا دو وسعت وقت بے ادائے فائتہ و تہیہ پڑھنا یا نماز وقت تنہا پڑھ کر پھر اسی نماز میں امامت کرنا تو ایسی حالت میں حنفیہ بلاشبہ اپنی جماعت جدا گانہ کریں کہ اگرچہ شرعاً ان جماعت کرنے والوں کے لیے اسے جماعت اولیٰ مانے مگر حنفی تو اس میں اقتداء نہیں کر سکتا اگر کرے تو نماز ہی نہ ہو۔

(۶) اس خاص نماز کا تو حال معلوم نہیں مگر اس امام کی بے احتیاطی اور فرائض میں ترک لحاظ مذہب حنفی ثابت ہے جیسے عامہ غیر مقلدین کہ خواہی نخواہی اہل حق سے مخالفت اور مذاہب اربعہ خصوصاً مذہب مہذب حنفیہ کی مضادات پر حریص ہوتے ہیں جب بھی حنفیہ کو ان کی اقتداء گناہ و ممنوع ہے اپنی جماعت جدا کریں۔

(۷) اس کی نسبت امور مذکورہ کی مراعات کا عادی ہونا نہ ہونا کچھ معلوم نہیں جیسے کوئی تا معلوم الحال شافعی مالکی حنبلی اس صورت میں بھی ان کی اقتداء خالی از کراہت نہیں تو جماعت ثانیہ کا فضل مبین۔

(۸) عادت مراعات بھی معلوم ہی سہی تاہم یہ تصریح ائمہ امام موافق المذہب کے پیچھے جماعت ثانیہ ہی افضل و اکمل اور اسی پر حرمین محترمین و مصر و شام وغیرہ بلاد دارالاسلام میں جموع مسلمین کا عمل۔

(۹) جس نے جماعت اولیٰ کی فاسد العقیدہ بد مذہب بدعتی تھا، مثلاً وہابی یا تفسیلی یا معاذ اللہ امکان کذب الہی تعالیٰ شانہ ماننے والا یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں کسی کو بُرا جاننے والا کہ عند تحقیق ایسوں کی اقتداء بکراہت شدیدہ سخت مکروہ ہے۔

(۱۰) فاسق تھا جیسے شرابی، زنا کار یا ڈاڑھی منڈا، سود خوار کہ یہ لوگ ان وہابیوں، کذابوں وغیرہم بد مذہبوں کے مولویوں متقیوں سے بھی اگرچہ لاکھ درجہ بہتر حال میں ہیں، پھر بھی ان کی اقتداء شرعاً بہت ناپسند۔

(۱۱) امام اولیٰ زرا بے علم، جاہل، نماز و طہارت کے مسائل سے غافل تھا، جیسے اکثر گنوار غلام وغیرہم عوام کہ ایسے کی امامت بھی کراہت انضمام۔

(۱۲) قرآن مجید ایسا غلط پڑھتا تھا جس سے معنی فاسد ہوں، مثلاً عیات، طیات، س، ص یا ح، یا ذ، ظ، میں تمیز نہ کرنے والے کہ آج کل اس درافتن، ہند میں اکثر بلکہ عام عوام بلکہ بہت بلکہ اکثر پڑھے لکھے بھی اس بلا میں مبتلا ہیں، ”وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ“ وَاَنَا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ پھر خواہ بے خیالی، بے احتیاطی یا سیکھنے میں بے پرواہی یا زبان کی نادرستی کوئی سبب ہو مذہب معتمد پر صحیح خواں کی نماز اس کے پیچھے مطلقاً فاسد ہے، اگرچہ ان میں بعض صورتوں میں مذہب متاخرین خود اس کی اپنی نماز کے لیے بہت وسعتیں دے، عند تحقیق بھی بہ شرائط معلومہ مضبوطہ کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیں تاکہ قادر ناقادر کا امام ہو سکے تو اگر یہی صورت صحت واقع ہو کر وہ جماعت اولیٰ ٹھہرے، لاجرم صحیح خوانوں کو جماعت ثانیہ ہی کا حکم ملے، یہ صورت صورت اولیٰ کی مانند ہے، اول باخر نسبتہ دارد، غرض ایسی صورتیں جماعت ثانیہ کی خاص تاکید یا فضل مزید کی ہیں جن میں بالاجماع یا علی الاصح اصلاً کلام کی گنجائش نہیں۔ ضابطہ یہ ہے کہ جب جماعت اولیٰ اہل مسجد یا اہل مذہب کی نہ ہو یا اپنے مذہب میں فاسدہ یا مکروہ ہو تو ہمیں جماعت ثانیہ کی مطلقاً اجازت بلکہ در صورت کراہت قصداً تقویت اولیٰ کی رخصت جبکہ ثانیہ تطہیر مل سکتی ہو اور در صورت فساد تو اس میں شرکت ہی سے صاف ممانعت اگرچہ ثانیہ بھی میسر نہ ہو۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۷ ص ۱۱۵-۱۱۳، رضافاؤنڈیشن لاہور ۱۳۱۵ھ)

نیز اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

اب محل نظر صرف ایک صورت رہی کہ مسجد محلہ میں اہل محلہ نے باذان و اقامت بروجہ سنت امام موافق المذہب سالم العقیدہ متقی مسائل داں صحیح خواں کے ساتھ جماعت اولیٰ خالیہ عن الکراہتہ ادا کر لی، پھر باقی ماندہ لوگ آئے، انہیں دوبارہ اس مسجد میں جماعت قائم کرنے کی اجازت ہے یا نہیں، اور ہے تو بکراہت ہے یا بے کراہت؟ اس بارے میں عین تحقیق و حق و وثیق و حاصل اثیق و نظر دقیق و اثر توفیق یہ ہے کہ اس صورت میں تکرار جماعت باعادۃ اذان ہمارے نزدیک ممنوع و بدعت ہے، یہی ہمارے امام رضی اللہ عنہ کا مذہب مہذب و ظاہر الروایہ ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۷ ص ۱۲۵، رضافاؤنڈیشن لاہور ۱۳۱۵ھ)

شیخ ظفر احمد عثمانی تھانوی متوفی ۱۳۹۳ھ لکھتے ہیں:

جماعت ثانیہ کی کراہت صرف محلہ کی مسجد کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ راستہ اور بازار کی مسجد میں کراہت کی علت نہیں ہے، اس میں کسی گروہ کی خصوصیت نہیں ہے، یہی امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کا مذہب ہے۔ (رحمۃ اللہ ص ۲۴)

(اعلاء السنن ج ۳ ص ۳۳-۱۳، دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

جماعت ثانیہ کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء کی عبارات کا خلاصہ

میں کہتا ہوں کہ ائمہ ثلاثہ نے اپنے اجتہاد سے یہ قیود لگائی ہیں کہ محلہ کی مسجد میں جب اذان اور اقامت کے ساتھ صحیح نماز ہو گئی

تو اب اس میں اذان اور اقامت کے ساتھ جماعت ثانیہ مکروہ ہے ورنہ حدیث میں عموم اور اطلاق کے ساتھ جماعت ثانیہ کی ترغیب ہے:

ایک شخص اس وقت آیا جب رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ چکے تھے آپ نے فرمایا: سنو! تم میں سے کوئی شخص اس پر صدقہ کرنے پس اس کے ساتھ نماز پڑھے۔ (سنن ترمذی: ۲۲۰، سنن ابوداؤد: ۵۷۴) حضرت انس نے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے جماعت ثانیہ کرائی، فقہاء تابعین میں سے عبد اللہ بن یزید ابراہیم النخعی، حسن بصری، عطاء اور سالم بن عطیہ نے جماعت ثانیہ کرائی اور امام احمد بن حنبل نے بھی عموم اور اطلاق کے ساتھ جماعت ثانیہ کو جائز کہا ہے تاہم یاقی ائمہ ثلاثہ نے جماعت اولی کی اہمیت اور کثرت قائم رکھنے کے لیے اپنے اجتہاد سے یہ قیود لگائی ہیں۔

۶۴۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةُ الْفَلْدِ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً. [طرف الحدیث: ۶۳۹]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے میں تنہا نماز پڑھنے پر ستائیس درجہ فضیلت ہے۔

(صحیح مسلم: ۶۳۹، الرقم المسلسل: ۱۳۳۵، سنن ترمذی: ۲۱۶، سنن نسائی: ۸۳۸، موطا امام مالک: ۲۹۳، صحیح ابن حبان: ۲۰۵۲، حلیۃ الاولیاء: ج ۶ ص ۳۵۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۵۹، شرح السنہ: ۷۸۳، مسند احمد ج ۲ ص ۶۵، طبع قدیم مسند احمد: ۵۳۳۲۔ ج ۹ ص ۲۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال کا تعارف اس سے پہلے ہو چکا ہے اس حدیث کا عنوان جماعت کی فضیلت ہے اور اس عنوان کے ساتھ حدیث کی مطابقت واضح ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر جماعت کے نماز پڑھنا بھی جائز ہے لیکن جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا افضل ہے اور اس سے ستائیس درجہ زیادہ ثواب ملتا ہے لیکن دائماً بغیر جماعت کے نماز نہ پڑھی جائے اور یہ کہ دائماً بغیر جماعت کے نماز پڑھنے پر وعید ہے اور یہ منافقین کا طریقہ ہے اس لیے اکثر اوقات جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا سنت مؤکدہ ہے جو واجب کے قریب ہے۔

۶۴۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ الْهَادِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَبَّابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةُ الْفَلْدِ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابن الہاد نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن خباب از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ انہوں نے نبی ﷺ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی تنہا نماز پڑھنے پر پچیس درجہ فضیلت ہے۔

۶۴۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تُضَعَّفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسًا وَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابو صالح سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

عِشْرِينَ ضَعْفًا، وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ
الْوُضُوءَ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا
الصَّلَاةُ، لَمْ يَخُطْ خُطْوَةً، إِلَّا رَفَعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةً
وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ، فَإِذَا صَلَّى، لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ
تُصَلِّي عَلَيْهِ، مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ،
اللَّهُمَّ ارْحَمَهُ، وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا انْتَهَرَ
الصَّلَاةَ.

مرد کی جماعت کے ساتھ نماز اس کی گھر میں اور بازار میں نماز پر
پچیس درجہ افضل ہے کیونکہ جب وہ عمدہ طریقہ سے وضوء کرتا ہے
پھر مسجد کی طرف نکلتا ہے اور صرف نماز ہی کے لیے نکلتا ہے تو اس
کے ہر قدم پر اس کا ایک درجہ بلند کر دیا جاتا ہے اور اس کے ایک گناہ
کو مٹا دیا جاتا ہے اور جب وہ نماز پڑھتا ہے تو جب تک وہ نماز کی
جگہ پر رہتا ہے فرشتے اس کے لیے دعا کرتے رہتے ہیں: اے اللہ!
اس پر رحمت نازل فرما اس پر رحم فرما اور تم میں سے کوئی شخص جب
تک نماز کے انتظار میں رہتا ہے اس کا نماز میں شمار ہوتا رہتا ہے۔

حدیث: ۶۳۶-۶۳۷ کی شرح، صحیح البخاری: ۴۷۷ میں تفصیل کے ساتھ گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: بازار کی
مسجد میں نماز اور یہاں اس کا عنوان ہے: جماعت کی فضیلت اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۳۱۔ بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ فِي جَمَاعَةٍ

۶۴۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو
سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَفْضُلُ
صَلَاةِ الْجَمِيعِ صَلَاةُ أَحَدِكُمْ وَحْدَهُ، بِخَمْسٍ
وَعِشْرِينَ جُزْءًا، وَتَجْتَمِعُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ
النَّهَارِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ، ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ فَأَقْرَأُوا
إِنْ شِئْتُمْ ﴿إِنْ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ (۱۱۱: اسراء: ۷۸).

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں
نے کہا: مجھے سعید بن المسیب اور ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے خبر دی
کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو
یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز تم میں سے کسی
ایک کی تنہا نماز پر پچیس درجہ فضیلت رکھتی ہے اور فجر کی نماز میں
رات کے فرشتے اور دن کے فرشتے جمع ہو جاتے ہیں پھر حضرت
ابو ہریرہ نے کہا: اگر تم چاہو تو یہ آیت پڑھو: بے شک فجر کے وقت
قرآن پڑھنے میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔ (بنی اسرائیل: ۷۸)

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۴۷۷ اور حدیث: ۵۵۴ کا مطالعہ کریں۔

۶۴۹۔ قَالَ شُعَيْبٌ وَحَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ قَالَ تَفْضُلُهَا بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: شعیب نے کہا: اور مجھے نافع
نے حدیث بیان کی از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ جماعت کے
ساتھ نماز تنہا نماز پر ستائیس درجہ فضیلت رکھتی ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۳۵ کا مطالعہ فرمائیں۔

۶۵۰۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ
حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا قَالَ سَمِعْتُ أُمَّ
الدَّرْدَاءِ تَقُولُ دَخَلَ عَلَيَّ أَبُو الدَّرْدَاءِ وَهُوَ مُغْضَبٌ
فَقُلْتُ مَا أَغْضَبَكَ؟ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَعْرِفُ مِنْ أُمَّةٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:
میں نے سالم سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ام الدرداء

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا إِلَّا أَنَّهُمْ يُصَلُّونَ جَمِيعًا۔
سے سنا وہ بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس حضرت ابو الدرداء رضی اللہ
آئے وہ اس وقت غصہ میں تھے میں نے پوچھا: آپ کو کس نے
غضب ناک کیا؟ انہوں نے کہا: اللہ کی قسم! میں سیدنا محمد ﷺ کی
امت سے کسی چیز کو نہیں پہچان رہا مگر یہ کہ وہ جماعت کے ساتھ نماز
پڑھتے ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمر بن حفص الحنفی الکوفی (۲) ان کے والد حفص بن غیاث بن طلق الحنفی (۳) سلیمان الأعمش (۴) سالم بن ابی الجعد
(۵) حضرت ام الدرداء ان کا نام مجیمہ ہے یہ ام الدرداء صغریٰ تابعیہ ہیں نہ کہ کبریٰ جن کا نام خیرہ ہے اور یہ صحابیہ ہیں ہم نے یہ اس
لیے کہا ہے کہ حضرت ام الدرداء کبریٰ حضرت ابو الدرداء کی حیات میں فوت ہو گئی تھیں اور ام الدرداء صغریٰ اس کے بعد کافی طویل
زمانہ تک زندہ رہیں اور امام ابو حاتم نے جزم کے ساتھ کہا ہے کہ سالم بن ابی الجعد نے حضرت ابو الدرداء کا زمانہ نہیں پایا لہذا انہوں
نے حضرت ام الدرداء کبریٰ کا زمانہ بھی نہیں پایا۔ علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ حضرت ام الدرداء کا نام خیرہ بنت ابی حدرد الاسلمیہ ہے یہ
فاضلات عاقلات اور عابدات صحابیہ سے ہیں یہ حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں شام میں فوت ہو گئی تھیں علامہ کرمانی کا یہ کہنا غلط
ہے اور صحیح وہ ہے جو ہم نے بیان کیا ہے کہ حضرت ام الدرداء کبریٰ حضرت ابو الدرداء کی حیات میں فوت ہو گئی تھیں (۶) حضرت
ابو الدرداء رضی اللہ عنہ ان کا نام عویر بن مالک ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۳۷)

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب دین کے احکام میں سے کسی حکم کو مغیر کر دیا جائے تو اس کا رد کرنا چاہیے اور اس کو بدلنے کی
کوشش کرنی چاہیے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو کم از کم اس پر اظہار غضب کرنا چاہیے۔

۶۵۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
أَسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرَّةَ عَنْ أَبِي
مُوسَى قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْظَمُ
النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَبْعَدُهُمْ فَأَبْعَدُهُمْ مَمْنُوسِي
وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ
أَعْظَمُ أَجْرًا مِنَ الَّذِي يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن العلاء نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی
از بريد بن عبد الله از ابی بردہ از ابی موسیٰ انہوں نے بیان کیا کہ نبی
ﷺ نے فرمایا: نماز کا سب سے زیادہ اجر اس کو ملتا ہے جو سب
سے زیادہ دور سے آتا ہے پھر جو اس کے بعد زیادہ دور سے چل کر
آتا ہے اور جو شخص نماز کا انتظار کرتا رہے حتیٰ کہ امام کے ساتھ
نماز پڑھ لے اس کو اس سے زیادہ اجر ملتا ہے جو نماز پڑھ کر سو
جائے۔

(صحیح مسلم: ۶۶۳، رقم المسلسل: ۱۳۸۵، سنن ابوداؤد: ۵۵۷)

(سنن ابن ماجہ: ۷۸۲)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

زیادہ مشقت اٹھا کر نماز پڑھنے کا زیادہ اجر ہوتا ہے

اس حدیث میں یہ بیان فرمایا ہے کہ جو شخص جتنی دور سے چل کر نماز پڑھنے کے لیے آئے گا اس کو اتنا زیادہ اجر ملے گا اس کی
وجہ یہ ہے کہ جو شخص زیادہ دور سے چل کر نماز پڑھنے کے لیے آئے گا اس کو زیادہ مشقت ہوگی اور سب سے زیادہ فضیلت اس عمل میں
ہوتی ہے جس میں سب سے زیادہ مشقت ہو سو ہر وہ نماز جس میں زیادہ مشقت ہو اس میں زیادہ اجر ہوگا۔ اس میں زیادہ اجر کی وجہ یہ

ہے کہ وہ اس نماز میں امام کا انتظار کرتا ہے اور جتنی دیر وہ نماز کا انتظار کرے گا اس کا نماز میں ہی شمار ہوگا اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ جو مسجد زیادہ دور ہو اس میں نماز پڑھنے کا زیادہ اجر ہوتا ہے کیونکہ اس میں نماز پڑھنے کے لیے زیادہ چلنا پڑتا ہے۔

۳۲۔ بَابُ فَضْلِ التَّهَجُّبِ إِلَى الظُّهْرِ

دوپہر کے وقت نماز پڑھنے کی فضیلت

اس عنوان میں ”تہجیر“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ہر چیز کی ابتداء کی طرف پہنچنا اور اس کی طرف سبقت کرنا، یعنی ظہر کی نماز اول وقت میں پڑھنا۔ ”الہجیرۃ“ کا معنی ہے: دوپہر کی تیز گرمی۔ (المجدد ص ۱۱۵) علامہ نورالحق متوفی ۱۲۷۳ھ نے بھی اس کا یہی معنی لکھا ہے۔ (تیسیر القاری ج ۱ ص ۲۲۹ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از سی مولی ابو بکر از ابو صالح السمان از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک شخص راستہ میں چل رہا تھا اس کو راستہ میں ایک کاٹا پڑا ہوا ملا اس نے اس کو ایک کنارہ پر کر دیا اللہ تعالیٰ نے اس کے فعل کی قدر افزائی کی پس اس کو بخش دیا۔

۶۵۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ وَجَدَ غُصْنًا شَوْكًا عَلَى الطَّرِيقِ فَأَخْرَجَهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغُفِّرَ لَهُ. [طرف الحدیث: ۲۳۷۲]

پھر فرمایا: شہداء پانچ ہیں: (۱) طاعون زدہ (۲) پیٹ کی بیماری میں مرنے والا (۳) ڈوب کر مرنے والا (۴) دب کر مرنے والا (۵) اللہ کی راہ میں شہید ہونے والا پھر فرمایا: اگر لوگ جان لیں کہ اذان دینے میں اور صف اول میں نماز پڑھنے میں کتنا اجر ہے پھر انہیں قرعہ اندازی کے بغیر اس کا موقع نہ ملے تو وہ ضرور قرعہ اندازی کریں گے۔

۶۵۳۔ ثُمَّ قَالَ الشُّهَدَاءُ خَمْسَةٌ الْمَطْعُونُ وَالْمَبْطُونُ وَالْغَرِيقُ وَصَاحِبُ الْهَدْمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَقَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا لَأَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ. [اطراف الحدیث: ۲۸۲۹-۲۸۳۰-۵۷۳۳]

اور اگر وہ یہ جان لیں کہ دوپہر کے وقت نماز پڑھنے کا کتنا اجر ہے تو وہ ضرور اس کی طرف سبقت کریں گے اور اگر وہ جان لیں کہ عشاء اور فجر میں کتنا اجر ہے تو وہ ضرور اس کو پڑھنے کے لیے آئیں گے خواہ گھسنے ہوئے آئیں۔

۶۵۴۔ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجُّبِ لَأَسْتَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ خَبَرًا.

حدیث: ۶۵۳ کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۱۵ کا مطالعہ فرمائیں۔

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

راستہ سے تکلیف دہ چیز ہٹا دینے کا اجر

حدیث: ۶۵۲ میں مذکور ہے کہ جس شخص نے راستہ سے کاٹا ہٹا دیا تھا اللہ تعالیٰ نے اس کی قدر افزائی کی اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے فعل کو قبول کر لیا اور اس کی تحسین فرمائی اور اس کو بخش دیا۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ راستہ سے کسی تکلیف دہ چیز کو ہٹا دینا چاہیے اور یہ ایمان کا سب سے کم درجہ ہے اور جب راستہ سے ایک کانٹوں والی شاخ کو ہٹا دینے سے اللہ تعالیٰ مغفرت فرما دیتا ہے تو اس سے بڑے نیک اعمال پر اللہ تعالیٰ کتنا عظیم اجر عطا فرمائے گا۔

فرمائے گا اس کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا!

شہید کا معنی اس کی وجہ تسمیہ اور اس کا شرعی حکم

حدیث: ۶۵۳ میں فرمایا: شہداء پانچ ہیں لفظ شہداء شہید کی جمع ہے اس کو شہید اس لیے کہا جاتا ہے کہ شہادت کا معنی حضور (حاضر ہونا) ہے اور شہید کے مرتے ہی اس کے پاس رحمت کے فرشتے حاضر ہو جاتے ہیں پس یہ فعلیل بہ معنی مفعول ہے اور شہید بہ معنی مشہود ہے یا جنت اس کے سامنے حاضر کر دی جاتی ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ مرتے ہی اللہ تعالیٰ کے دربار مقدس میں حاضر ہو جاتا ہے یا اللہ تعالیٰ نے جو اس کے لیے کرامات رکھی ہیں ان کے سامنے حاضر ہو جاتا ہے یا یہ قیامت کے دن نبی ﷺ کے ساتھ انبیاء علیہم السلام کے منکرین کے خلاف شہادت دے گا مؤخر الذکر تمام صورتوں میں شہید بہ معنی شاہد ہے۔

اس حدیث میں جو شہید کی پانچ قسمیں بیان کی گئی ہیں ان میں سے جو شخص میدان جہاد میں اللہ کے دین کو سر بلند کرتے ہوئے مارا گیا وہ حقیقت میں شہید ہے اور باقی چار حکمی شہید ہیں۔ جو شخص میدان جہاد میں قتل کیا گیا جس کو ظلماً قتل کیا گیا اس کو غسل نہیں دیا جائے گا نہ کفن دیا جائے گا یوں ہی خون میں لت پت دفن کر دیا جائے گا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی امام شافعی کہتے ہیں کہ شہید چونکہ زندہ ہوتا ہے اس لیے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی ہم کہتے ہیں کہ پھر اس کو قبر میں دفن بھی نہیں کرنا چاہیے کیونکہ زندہ وہ دفن نہیں کیا جاتا۔

حکمی شہداء کی تعداد

اس حدیث میں حکمی شہداء کی تعداد چار ہے علامہ عینی نے احادیث کے حوالے سے ان کی تعداد گیارہ لکھی ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۵۳) حافظ ابن حجر عسقلانی نے ان کی تعداد بیس لکھی ہے۔ (فتح الباری ج ۴ ص ۲۶۰) اور علامہ شامی نے لکھا ہے کہ حافظ سیوطی نے لکھا ہے کہ ان کی تعداد تیس ہے۔ (رد المحتار ج ۳ ص ۲۶۱) اور ہم نے شرح صحیح مسلم میں شہداء کی تعداد پینتالیس لکھی ہے اور ہر قسم کے ثبوت میں باحوالہ حدیث ذکر کی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۹۳۵-۹۳۶) اور آل عمران: ۱۶۹ کی تفسیر میں ان کی تعداد ۵۱ تک پہنچادی ہے۔ واللہ الحمد علی ذالک۔

(مسجد کو جاتے ہوئے) قدموں کا شمار

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ بن حوشب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ابے بنی سلمہ! تم اپنے قدموں کا شمار کیوں نہیں کرتے اور مجاہد نے کہا: اور جن اعمال کو لوگ آگے بھیجتے ہیں ہم ان کو لکھتے رہتے ہیں اور ان اعمال کو بھی جن کو وہ پیچھے چھوڑ جاتے ہیں۔ (نس: ۱۲) اس آیت میں "اثار" سے مراد ان کے قدموں کے نشان ہیں۔

۳۳۔ بَابُ احْتِسَابِ الْاَثَارِ

۶۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي سَلَمَةَ أَلَا تَحْتَسِبُونَ أَثَارَكُمْ؟ وَقَالَ مُجَاهِدٌ فِي قَوْلِهِ ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ﴾ (نس: ۱۲) قَالَ خُطَاهُمْ.

[اطراف الحدیث: ۶۵۵-۶۵۶-۱۸۸۷]

(صحیح مسلم: ۶۶۵، الرقم المسلسل: ۱۳۹۱، سنن ابن ماجہ: ۷۸۳، معنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۰۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۶۳، شرح السنہ: ۴۶۹، مسند

احمد ج ۳ ص ۱۰۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۰۳۳، ج ۱۹ ص ۹۱، مؤسسة الرسالة، بیروت)

اس حدیث کے رجال کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

بنو سلمہ سے یہ کہنے کی وجہ کہ تمہارے قدموں کے نشان لکھے جائیں گے

اس حدیث میں نبی ﷺ نے فرمایا: اے بنی سلمہ! بنی سلمہ انصار کے قبیلہ خزرج کی ایک شاخ ہے نبی ﷺ نے یہ خطاب ان سے اس وقت فرمایا تھا جب وہ مدینہ منورہ کے دور کے محلہ سے منتقل ہو کر مسجد نبوی کے قریب میں رہائش پذیر ہونے کا ارادہ کر رہے تھے اس کی تفصیل اس حدیث میں ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مسجد نبوی کے گرد زمین خالی ہو گئی تو بنو سلمہ نے یہ ارادہ کیا کہ مسجد کے قریب منتقل ہو جائیں۔ جب رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے ان سے فرمایا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم مسجد کے قریب منتقل ہونے کا ارادہ کر رہے ہو انہوں نے کہا: جی ہاں! یا رسول اللہ! ہم نے یہ ارادہ کیا ہے آپ نے فرمایا: اے بنی سلمہ! تم اپنے گھروں میں ہی رہو تمہارے قدموں سے چلنے کے نشان لکھے جائیں گے (دوبارہ فرمایا: تم اپنے گھروں میں ہی رہو تمہارے قدموں سے چلنے کے نشان لکھے جائیں گے۔ (صحیح مسلم: ۶۶۵، رقم المسلسل: ۱۳۹۱، سنن ابن ماجہ: ۷۸۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ان کے گھر مسجد نبوی سے دور تھے تو انہوں نے مسجد کے قریب منتقل ہونے کا ارادہ کیا تھا۔ (سنن ابن ماجہ: ۷۸۵)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جتنا زیادہ قدموں سے چلنا پڑتا ہے اتنا ہی زیادہ ثواب ملتا ہے اور مسجد سے دور رہنے میں زیادہ فضیلت ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۱۹۔ ج ۲ ص ۳۰۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے عنوان ہیں:

① قریب والی مسجد کا حق ② پانچ نمازوں سے گناہوں کا دھلنا۔

۶۵۶ - وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ سَلَمَةَ أَرَادُوا أَنْ يَتَحَوَّلُوا عَنْ مَنَازِلِهِمْ فَنَزَلُوا قَرِيبًا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكُفِّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعَرَّوَا الْمَدِينَةَ فَقَالَ أَلَا تَحْتَسِبُونَ أَثَارَكُمْ؟ قَالَ مُجَاهِدٌ خُطَاهُمْ أَثَارُهُمْ أَنْ يُمْشِيَ فِي الْأَرْضِ بَارِئِيهِمْ.

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۴۹۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: اور ابن ابی مریم نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ایوب نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے حمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ بنو سلمہ نے یہ ارادہ کیا کہ اپنے گھروں سے منتقل ہو جائیں اور نبی ﷺ (کی مسجد) کے قریب گھر بنالیں اور نبی ﷺ اس کو ناپسند کرتے تھے کہ مدینہ کو خالی کیا جائے تو آپ نے فرمایا: کیا تم اپنے قدموں کے نشانات کو شمار نہیں کرتے۔ مجاہد نے کہا: ان کے چلنے سے زمین پر جو قدموں کے نشانات پڑتے ہیں اس سے وہ مر رہے ہیں۔

اگر قریب والی مسجد کا امام صحیح العقیدہ ہو تو اس کا حق ہے ورنہ جس مسجد کا امام صحیح العقیدہ ہو اس میں نماز پڑھے

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز پڑھنے کے لیے جتنے قدموں سے چلنا پڑے اتنا ثواب ملتا ہے عبد اللہ بن لبابہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص اپنی مسجد کو چھوڑ کر جامع مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے جائے کیونکہ وہاں زیادہ لوگوں کا اجتماع ہوتا ہے انہوں نے کہا:

کہ وہ اپنی مسجد کو نہ چھوڑے جامع مسجد میں نماز پڑھنے کی فضیلت صرف جمعہ کی نماز پڑھنے میں ہے۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ ان احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد سے دور گھر بنانے میں فضیلت ہے اگر اس کا گھر مسجد کے قریب ہو تو اس کو چھوڑ کر دور گھر بنایا جائے تو اس میں دو قول ہیں ہاں! اگر قریب والی مسجد کا امام بدعتی ہو یا بد مذہب ہو تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اس مسجد کو چھوڑ کر دور کی مسجد میں نماز پڑھے جہاں کا امام صحیح العقیدہ ہو۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۲۵۵-۲۵۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

بلکہ میں کہتا ہوں کہ اگر قریب والی مسجد کا امام بد مذہب ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ ایسی مسجد میں جا کر نماز پڑھے جس کے امام کا عقیدہ صحیح ہو۔

عشاء کی نماز جماعت سے پڑھنے کی فضیلت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوصالح نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: منافقین پر فجر اور عشاء کی نماز سے زیادہ اور کوئی نماز بھاری نہیں ہے اور اگر ان کو معلوم ہو جائے کہ ان میں کتنا اجر ہے تو وہ ان نمازوں میں ضرور آئیں گے خواہ گھسنے ہوئے آئیں البتہ تحقیق یہ ہے کہ میں نے ارادہ کیا کہ میں مؤذن کو اذان دینے کا حکم دوں پھر نماز کی اقامت کہی جائے پھر میں کسی شخص کو نماز پڑھانے کا حکم دوں پھر میں آگ کا شعلہ پکڑوں اور ان لوگوں کو آگ لگا دوں جو نماز پڑھنے کے لیے نہیں نکلے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۳۴ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: نماز باجماعت کا وجوب اور یہاں اس کا عنوان ہے: عشاء کی نماز جماعت سے پڑھنے کی فضیلت اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

دو یا اس سے زائد افراد کی جماعت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا: ہم سے یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ از حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ آپ نے فرمایا: جب نماز کا وقت آئے تو تم دونوں اذان دینا اور نماز کی اقامت کہنا پھر جو تم دونوں میں بڑا ہو وہ نماز کی امامت کرائے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۲۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: جس نے کہا: سفر میں ایک مؤذن اذان

۳۴۔ بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فِي الْجَمَاعَةِ

۶۵۷۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ صَلَاةٌ أَثْقَلُ عَلَى الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَاتَوَهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَيَقِيمَ ثُمَّ أُمَرَ رَجُلًا يَوْمَ النَّاسِ ثُمَّ أَخَذَ شُعْلًا مِنْ نَارٍ فَأَحْرَقَ عَلَى مَنْ لَا يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ بَعْدُ.

۳۵۔ بَابُ اِثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةٌ

۶۵۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَوَيْرِثِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَفَضَتِ الصَّلَاةُ فَادْنَا وَاقِيمَا ثُمَّ لِيَوْمَكُمَا أَكْبَرُكُمَا.

دئے اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: دویا اس سے زائد افراد کی جماعت اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۳۶۔ بَابُ مَنْ جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ

جو مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھا

الصَّلَاةُ، وَفَضْلُ الْمَسَاجِدِ

اور مساجد کی فضیلت

۶۵۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَلَائِكَةُ تَصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي صَلَاةٍ مَا لَمْ يُحْدِثِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا دَامَتِ الصَّلَاةُ تَحِبُّهُ لَا يَمْنَعُهُ أَنْ يَنْقَلِبَ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا الصَّلَاةُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فرشتے تم میں سے کسی ایک کے لیے نزول رحمت کی دعا کرتے رہتے ہیں جب تک کہ وہ اپنی نماز کی جگہ میں ہو (اور) جب تک وہ وضوء نہ توڑے وہ دعا کرتے ہیں: اے اللہ! اس کو بخش دے اے اللہ! اس پر رحم فرما تم میں سے کسی ایک کا اس وقت تک نماز میں شمار ہوتا ہے جب تک نماز اس کو (مسجد میں) روکے رکھتی ہے اس کو گھر لوٹ کر جانے سے نماز کے سوا اور کوئی چیز مانع نہیں ہوتی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۴۵ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: مسجد میں وضوء توڑنے کا حکم اور یہاں اس کا عنوان ہے: جو مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھا اور مساجد کی فضیلت اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۶۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي خُبَيْبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ الْإِمَامُ الْعَادِلُ وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّتَا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ طَلَبَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالَ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ أَحْفَى حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا ففَاضَتْ عَيْنَاهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: ہمیں خبیب بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی از حفص بن عاصم از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: سات آدمیوں کو اللہ اس دن اپنے سائے میں رکھے گا جس دن اللہ کے سائے کے سوا اور کسی کا سایا نہیں ہوگا: (۱) امام عادل (۲) وہ شخص جو اپنے رب کی عبادت میں جوان ہوا (۳) وہ شخص جس کا دل مساجد میں معلق رہے (۴) وہ دو آدمی جو اللہ سے محبت رکھیں اسی کی محبت میں جمع ہوں اور اسی میں جدا ہوں (۵) وہ شخص جس کو کوئی خوب صورت اور اچھا ار دالی عورت گناہ کی دعوت دے اور وہ شخص کہے: میں اللہ سے ڈرتا ہوں (۶) وہ شخص جو چھپا کر صدقہ دے حتیٰ کہ بائیں ہاتھ کو پتا نہ چلے کہ دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے (۷) جو شخص تنہائی میں اللہ کو یاد کرے اور اس کی آنکھوں سے آنسو بہیں۔

[اطراف الحديث: ۱۳۲۳-۱۳۲۴-۶۸۰۶]

۳۳۸۶ سنن ابوداؤد الطیالسی: ۲۶۳۲ شعب الایمان: ۵۳۹ مستدرج ۲ ص ۳۳۹ طبع قدیم مستدرج: ۹۶۶۵۔ ج ۱۵ ص ۳۱۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت
جامع المسانید لابن الجوزی: ۴۴۰۱ مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ مستدرج: ۸۸۰۶

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن بشار (۲) یحییٰ بن سعید القطان (۳) عبید اللہ بن عمر العمری (۴) ضبیب بن عبد الرحمن بن ضبیب بن یساف ابو الحارث
الانصاری المدنی، یہ عبید اللہ بن عمر کے ماموں ہیں (۵) حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب، یہ عبید اللہ کے دادا ہیں (۶) حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۵۹)

حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت

اس حدیث کا عنوان ہے: مساجد کی فضیلت اور اس حدیث میں مسجد کی فضیلت اس طرح بیان کی گئی ہے کہ جس شخص کا دل مسجد
میں معلق رہے گا وہ قیامت کے دن اللہ کے سائے میں ہوگا جب اللہ کے سائے کے سوا اور کسی کا سایا نہیں ہوگا اور اس حدیث میں
ذکر ہے کہ وہ شخص بھی اللہ کے سائے میں ہوگا جو اللہ کی عبادت میں جو ان ہوا یعنی وہ مسجد میں جا کر باجماعت نماز پڑھتا رہا مسجد میں
اعتکاف کرتا رہا اور دیگر ذکر اذکار کر رہا اور ان سب امور میں مسجد کی فضیلت ہے۔

اس حدیث میں جن سات آدمیوں کا ذکر فرمایا ہے کہ وہ قیامت کے دن اللہ کے سائے میں ہوں گے ان میں حصر نہیں ہے ان
کے علاوہ اور نیک مسلمان بھی اللہ کے سائے میں ہوں گے حدیث میں ہے:

حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے ان دو کانوں نے سنا اور میرے دل نے اس کو یاد رکھا رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: جس نے کسی تنگ دست کو مہلت دی یا اس سے قرض معاف کر دیا اس کو اللہ اپنے سائے میں رکھے گا۔

(صحیح مسلم: ۳۰۰۶ الرقم السلسل: ۷۳۷۷ سنن ترمذی: ۱۳۰۶ مستدرج ۲ ص ۳۵۹۔ ج ۳ ص ۳۲۷ سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۵۷ سنن دارمی:
۲۶۱ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۳۳ مشکوٰۃ: ۲۹۰۳ الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۳۶۵۔ طبع الاولیاء: ۲۰۰ ج ۲ کنز العمال: ۱۵۳۹۱)

اللہ کے سائے کی توجیہ

اس حدیث میں اللہ کے ”ظل“ (سائے) کا ذکر ہے جس چیز سے سورج کی روشنی یا دن کی روشنی چھپ جائے وہ چیز اس کا سایا
ہوتی ہے۔ (قاموس ص ۱۰۲۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) عرف میں سایا کسی جسم کا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے اس لیے اس کا سایا
ہونا محال ہے اس لیے اس کی تاویل میں کہا جاتا ہے: اس سے مراد اس کے عرش کا سایا ہے اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام سعید
بن منصور نے اپنی سند کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہے کہ سات آدمیوں کو اللہ اپنے عرش کے سائے میں رکھے گا۔ (فتح الباری ج ۲
ص ۲۵۳ دار المعرفۃ بیروت) اور سائے کی اضافت جو عرش کی طرف ہے یہ تعظیم اور تشریف کے لیے ہے جیسے بیت اللہ اور ناقۃ اللہ میں
ہے۔

”عدل“ کا معنی امام عادل کی تعریف امام عادل کی فضیلت اور امام غیر عادل کی مذمت میں احادیث

اس حدیث میں ”عدل“ کا ذکر ہے ”عدل“ کا معنی ہے: کسی چیز کو اس کے صحیح مقام پر رکھنا اور ”عدل“ کا معنی ہے: افراط
اور تفريط کے درمیان کیفیت متوسطہ یعنی عقائد اور اعمال اور اخلاق میں کیفیت متوسطہ کا حامل ہونا یا حکمت اور اس سے مراد ہے: قوت
عقلیہ، قوت غصبیہ اور قوت شہوانیہ میں متوازن ہونا اور عادل کا معنی ہے: جو اللہ کی اطاعت کرنے والا ہو اور امام عادل سے مراد ہے:
مباحب ولایت عظمیٰ یعنی مقتدر اعلیٰ اس کے ساتھ ہر وہ شخص لائق ہے جو کسی منصب پر فائز ہو اور وہ اس منصب کے تقاضوں کو پورا

کرے اور ان میں عدل کرے۔

امام عادل اور امام جائز کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت زبیر بن حرب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عدل کرنے والے حکام اللہ کے نزدیک نور کے منبروں پر ہوں گے اور رحمن عزوجل کی دائیں جانب ہوں گے اور اس کی دونوں جانبیں دائیں ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو ان میں عدل کرتے ہیں جن پر ان کو مقرر کیا گیا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۸۲۷، رقم المسلسل: ۴۶۳۰، سنن نسائی: ۵۳۷۹)

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو اللہ نے لوگوں پر حاکم بنایا ہو اور وہ اپنی رعایا کے ساتھ خیانت کرے تو اللہ اس پر جنت کو حرام کر دے گا۔ (صحیح البخاری: ۱۵۰، صحیح مسلم: ۱۸۲۹، رقم المسلسل: ۴۶۳۷)

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص مسلمانوں کا والی ہو پھر وہ ان کے حق میں کوشش اور خیر خواہی نہ کرے تو وہ ان کے ساتھ جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ (صحیح مسلم: رقم المسلسل: ۴۶۳۹)

ابو مریم ازدی بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کا کوئی منصب سونپ دیا پھر وہ مسلمانوں کی ضروریات اور ان کے مسائل سے حجاب میں رہا تو اللہ بھی اس کی ضرورت حاجت اور فقر سے حجاب میں رہے گا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۹۳۸)

حضرت عمرو بن مرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جو امام (مقتدر حاکم) حاجت مندوں، ضرورت مندوں اور مسکینوں کے لیے اپنے دروازہ کو بند کر دیتا ہے اللہ اس کی ضرورت حاجت اور مسکینی کے وقت اس کے اوپر اپنا دروازہ بند کر دیتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۳۳۲، مسند احمد ج ۴ ص ۲۳۱)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے جماعت مہاجرین! پانچ چیزیں ایسی ہیں جب تم ان میں مبتلا ہو جاؤ گے (تو اللہ تم پر ایک دوسرے کا خوف طاری کر دے گا) اور میں اللہ کی پناہ طلب کرتا ہوں کہ تم ان میں مبتلا نہ ہو! جس قوم میں بے حیائی کے کاموں کا ظہور ہوگا حتیٰ کہ وہ کھلے عام بے حیائی کریں گے تو ان میں طاعون کا ظہور ہوگا اور ان میں ایسی بیماریوں کا ظہور ہوگا جو ان سے پہلے لوگوں میں نہیں آئی ہوں گے (جیسے فی زمانہ ایسے لوگوں میں ایڈز کی بیماری آگئی ہے۔ سعیدی غفرلہ) اور جو لوگ ناپ اور تول میں کمی کریں گے ان پر قحط سالی، شدید مشقت اور حکام کا ظلم مسلط کر دیا جائے گا اور جو لوگ اپنے اموال کی زکوٰۃ نہیں دیں گے ان پر آسمان سے بارشوں کو روک دیا جائے گا اور اگر چانور نہ ہوتے تو ان پر بارش نہ ہوتی اور جو لوگ اللہ کے عہد کو اور اس کے رسول کے عہد کو توڑیں گے تو اللہ ان پر دوسری قوموں سے ان کے دشمن کو مسلط کر دے گا اور وہ ان کے ہاتھوں سے ان کے اموال کو لے لیں گے اور جب مسلمانوں کے امام (ارباب اقتدار) کتاب اللہ کے مطابق حکم جاری نہیں کریں گے تو اللہ ان کے اوپر ایک دوسرے کا خوف طاری کر دے گا۔ (سنن ابن ماجہ: ۴۰۱۹)

جوانی میں عبادت کرنے کی فضیلت

اس حدیث میں اس شخص کا ذکر ہے جو اپنے رب کی عبادت میں جوان ہوا۔

اس حدیث میں جوان کا ذکر ہے کیونکہ جوانی میں عبادت کرنا زیادہ سخت اور زیادہ دشوار ہے اس زمانہ میں انسان کی قوتیں خواہش کی پیروی زیادہ اچھی طرح کر سکتی ہیں اور اس پر شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور معصیت کے محرکات بہت ہوتے ہیں حضرت سلمان کی حدیث میں ہے کہ (وہ جو جوان سایہ رحمت میں ہوگا) جس نے اپنے شباب کو اپنی نشاط کو اللہ کی عبادت میں فنا کر دیا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۲۵۴)

مسجد کے ساتھ دل معلق ہونے کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے: وہ شخص جس کا دل مسجد میں معلق رہے۔

اس سے مراد یہ ہے کہ وہ شخص نماز پڑھ کر مسجد سے باہر نکل آیا لیکن وہ اس کے بعد دوسری نماز کے انتظار میں رہا اور وہ شخص نماز پڑھنے اور مسجد میں ذکر اذکار کرنے اور اعتکاف کرنے سے شدید محبت کرنے والا ہے اور مسجد اللہ کا گھر ہے جو کسی کے گھر جائے وہ اس کی تکریم کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ مسجد میں آنے والوں کی مہمانی فرماتا ہے۔

اللہ کی وجہ سے دو محبت کرنے والوں کی فضیلت میں احادیث

اور اس حدیث میں ہے: وہ دو آدمی جو اللہ سے محبت رکھیں اور اس کی محبت میں جمع ہوں اور اسی میں جدا ہوں۔

یعنی ان دو آدمیوں کا ایک دوسرے کے ساتھ ملنا اور جدا ہونا اللہ تعالیٰ سے محبت کی وجہ سے ہو کسی غرض دنیاوی کی وجہ سے نہ ہو جو لوگ کسی سے اللہ تعالیٰ کی وجہ سے محبت کرتے ہیں ان کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ارشاد فرمائے گا: میرے جلال (میری ذات) کی وجہ سے محبت کرنے والے کہاں ہیں؟ آج کے دن میں ان کو اپنے سائے میں رکھوں گا جس دن میرے سائے کے سوا اور کسی کا سایا نہیں ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۵۶۶/رقم المسلسل: ۶۴۲۷)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: جو لوگ میری ذات کی وجہ سے محبت کرتے ہیں ان کے لیے نور کے منبر ہوں گے جن کی انبیاء اور شہداء تحسین کریں گے۔

(سنن ترمذی: ۲۳۹۰/مسند احمد ج ۵ ص ۲۳۶)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے ایسے بندے ہیں جو نبی اور شہید نہیں ہیں قیامت کے دن ان کا اللہ کے نزدیک اور اس کی مجلس میں اللہ کے ساتھ قرب دیکھ کر انبیاء اور شہداء ان کی تحسین کریں گے پھر ایک اعرابی گھٹنوں کے بل گھسٹا ہوا آیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! ہمیں ان کی صفات بیان کیجئے آپ نے فرمایا: وہ لوگوں کے ان قبائل سے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی ذات میں ایک دوسرے کی تصدیق کریں گے اور اللہ تعالیٰ کی وجہ سے ایک دوسرے سے محبت کریں گے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ان کے لیے نور کے منبر رکھ دے گا اس دن لوگ خوف زدہ ہوں گے اور وہ خوف زدہ نہیں ہوں گے وہ اللہ عزوجل کے ایسے اولیاء ہیں جن پر کوئی خوف ہو گا نہ وہ غمگین ہوں گے۔

امام حاکم نے کہا: یہ حدیث صحیح الاسناد ہے امام بخاری اور مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا امام ذہبی نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ (المستدرک ج ۳ ص ۱۷۱-۱۷۰ طبع تہذیب المستدرک: ۳۱۸/جدید الترغیب والترہیب ج ۳ ص ۲۸۸/الاحسان ج ۲ ص ۳۳۳/کنز العمال ج ۹ ص ۱۳)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو دو آدمی اللہ تعالیٰ کی وجہ سے ایک دوسرے سے محبت رکھتے ہوں ان دونوں میں افضل وہ شخص ہے جو دوسرے سے زیادہ اس سے محبت رکھتا ہو۔

امام حاکم نے کہا: یہ حدیث صحیح الاسناد ہے امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا ذہبی نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے۔

(المستدرک ج ۳ ص ۱۷۱ طبع تہذیب المستدرک: ۳۲۳/جدید الترغیب والترہیب ج ۳ ص ۲۸۶/الاحسان ج ۲ ص ۳۲۶/کنز العمال ج ۹ ص ۵)

حضرت ابو رزین بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے نبی ﷺ نے فرمایا: اے ابو رزین! جب تم اکیلے ہو تو اپنی زبان کو اللہ کے ذکر سے

حرکت دو اور اللہ کی خاطر محبت کرو اور اللہ کی خاطر بغض رکھو کیونکہ مسلمان جب اللہ کی خاطر کسی سے ملاقات کرتا ہے تو ستر ہزار فرشتے اس کو رخصت کرتے ہیں اور یہ دعا کرتے ہیں: اے اللہ! اپنا فضل اس سے ملا کر رکھ اور اللہ کی وجہ سے محبت کرنے والوں کی فضیلت میں یہ حدیث ہے: امام مسلم اور امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کے پس پشت دعا کرتا ہے تو اس کے ساتھ جو فرشتہ مقرر ہوتا ہے وہ کہتا ہے: آمین اور تمہیں بھی اس کی مثل عطا کرے۔

(صحیح مسلم: ۲۷۳۲، رقم المسلسل: ۶۸۰۰، سنن ابو داؤد: ۱۵۳۳) (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۶۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

خوف خدا کی بناء پر گناہ سے باز رہنے کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور ان پر عمل کرنے کا اجر و ثواب

اس حدیث میں مذکور ہے: وہ شخص جس کو کوئی خوب صورت اور مقتدر عورت گناہ کی دعوت دے اور وہ شخص اس سے کہے: میں اللہ سے ڈرتا ہوں۔ اس حدیث میں اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی فضیلت ہے اور اس کے خوف کی وجہ سے گناہوں کے ترک کرنے کا بیان ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ (النازعات: ۴۱-۴۰)

اور رہا وہ شخص جو اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا اور اس نے نفس کو خواہش پوری کرنے سے روکا تو جنت ہی اس کا

ٹھکانا ہے

وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ (الرحمن: ۴۶)

اور جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا اس کے لیے دو جنتیں ہیں

○

امام ابوالقاسم علی بن الحسن بن عسا کر متوفی ۵۷۱ھ روایت کرتے ہیں:

یحییٰ بن ایوب الخزازی بیان کرتے ہیں کہ میں نے سنا کہ حضرت عمر بن الخطاب کے زمانہ میں ایک عبادت گزار نو جوان تھا جس نے مسجد کو لازم کر لیا تھا حضرت عمر اس سے بہت خوش تھے اس کا ایک بوڑھا باپ تھا وہ عشاء کی نماز پڑھ کر اپنے باپ کی طرف لوٹ آتا تھا اس کے راستہ میں ایک عورت کا دروازہ تھا وہ اس پر فریفتہ ہو گئی تھی وہ اس کے راستہ میں کھڑی ہو جاتی تھی ایک رات وہ اس کے پاس سے گزرا تو وہ اس کو مسلسل بہکاتی رہی حتیٰ کہ وہ اس کے ساتھ چلا گیا جب وہ اس کے گھر کے دروازہ پر پہنچا تو وہ بھی داخل ہو گئی اس نو جوان نے اللہ کو یاد کرنا شروع کیا اور اس کی زبان پر یہ آیت جاری ہو گئی:

إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَئِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ (الاعراف: ۲۰۱)

بے شک جو لوگ اللہ سے ڈرتے ہیں انہیں اگر شیطان کی طرف سے کوئی خیال چھو بھی جاتا ہے تو وہ خبردار ہو جاتے ہیں اور

اسی وقت ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں ○

پھر وہ نو جوان بے ہوش ہو کر گر گیا اس عورت نے اپنی باندی کو بلایا اور دونوں نے مل کر اس نو جوان کو اٹھایا اور اسے اس کے گھر کے دروازہ پر چھوڑ آئیں اس کے گھر والے اسے اٹھا کر گھر میں لے گئے کافی رات گزرنے کے بعد وہ نو جوان ہوش میں آیا اس کے باپ نے پوچھا: اے بیٹے! تمہیں کیا ہوا تھا؟ اس نے کہا: خیر ہے باپ نے پھر پوچھا تو اس نے پورا واقعہ سنایا۔ باپ نے پوچھا: اے بیٹے! تم نے کون سی آیت پڑھی تھی؟ تو اس نے اس آیت کو دہرایا جو اس نے پڑھی تھی اور پھر بے ہوش ہو کر گر گیا گھر والوں نے اس کو بلایا جلا یا لیکن وہ مر چکا تھا انہوں نے اس کو غسل دیا اور لے جا کر دفن کر دیا صبح ہوئی تو اس بات کی خبر حضرت عمر رضی اللہ عنہ تک پہنچی صبح کو حضرت عمر اس کے والد کے پاس تعزیت کے لیے آئے اور فرمایا: تم نے مجھے خبر کیوں نہیں دی؟ اس کے باپ نے کہا: رات

وقت تھا حضرت عمرؓ نے فرمایا: ہمیں اس کی قبر کی طرف لے چلو پھر حضرت عمرؓ اور ان کے اصحاب اس کی قبر پر گئے حضرت عمرؓ نے کہا: اے نوجوان! جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرے اس کے لیے دو جنتیں ہیں؟ تو اس نوجوان نے قبر کے اندر سے جواب دیا: اے عمر! مجھے میرے رب عزوجل نے دو بار دو جنتیں عطا فرمائی ہیں۔

(مختصر تاریخ دمشق ترجمہ عمرو بن جامع: ۱۱۳۔ ج ۱۹ ص ۱۹۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

حافظ ابن عساکر کے حوالہ سے اس حدیث کو حافظ ابن کثیر متوفی ۷۴۷ھ حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ اور امام علی متقی ہندی متوفی ۹۷۵ھ نے بھی ذکر کیا ہے۔ (تفسیر ابن کثیر: ۲۰۱۔ سورہ الاعراف۔ ج ۳ ص ۲۶۹ طبع دار الاندلس بیروت شرح الصدور ص ۱۳ طبع دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۳ھ کنز العمال: ۴۶۳۴)

جب کوئی خوب صورت اور مقتدر عورت کسی جوان مرد کو گناہ کی دعوت دے اور وہ شخص محض خوف خدا سے گناہ سے باز رہے یہ بہت دشوار گزار گھاٹی ہے اور اس گھاٹی سے گزرنے والوں کے امام حضرت یوسف علیہ السلام ہیں جب عزیز مصر کی بیوی نے ان سے کہا: وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا أَمْرُهُ لَيَسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ (یوسف: ۲۲) اور جس کام کام میں نے اسے حکم دیا ہے اگر اس نے وہ کام نہ کیا تو یہ ضرور قید کر دیا جائے گا اور یہ ضرور بے عزت لوگوں میں سے ہو جائے گا O

اس کے جواب میں حضرت سیدنا یوسف علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی: قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ۔ یوسف نے کہا: اے میرے رب! جس (گناہ) کی طرف مجھے یہ عورتیں دعوت دے رہی ہیں اس کی بہ نسبت قید میں رہنا مجھے بہت پسند ہے۔

صدقاتِ نفلیہ کو چھپا کر دینے کی فضیلت اور صدقاتِ واجبہ کو کھلے عام دینے کا جواز
اور اس حدیث میں ذکر ہے: جو شخص چھپا کر صدقہ دے حتیٰ کہ بائیں ہاتھ کو پتانہ چلے کہ دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے۔ اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ بائیں ہاتھ میں کب شعور ہے کہ وہ یہ جان لے کہ دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ مبالغہ فرمایا ہے یعنی اگر بالفرض بائیں ہاتھ میں شعور ہوتا تو اس کو پھر بھی پتانہ چلتا کہ دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے یا اگر بائیں جانب کوئی شخص کھڑا ہوتا تو اس کو بھی پتانہ چلتا کہ اس نے دائیں ہاتھ سے کیا خرچ کیا ہے۔

اس حدیث میں خفیہ طور سے صدقہ دینے کی فضیلت ہے قرآن مجید میں ہے: وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتُوَهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ۔ اور اگر تم خفیہ طور سے فقراء کو دو تو یہ تمہارے لیے زیادہ بہتر (البقرہ: ۲۷۱) ہے۔

نفلی صدقات کو خفیہ طور سے دینا یا کاری سے دور ہے اور اخلاص کے زیادہ قریب ہے اس لیے نفلی صدقات کو چھپا کر دینا افضل ہے حدیث میں ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا کیا تو وہ ہلنے لگی پھر اللہ تعالیٰ نے پہاڑوں کو پیدا کر کے اس پر نصب کر دیا تو زمین ٹھہر گئی پس فرشتوں کو پہاڑوں کی تخلیق سے بہت تعجب ہوا تب انہوں نے کہا: اے رب! کیا تیری مخلوق میں کوئی چیز پہاڑوں سے بھی زیادہ سخت ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں! لو ہا ہے فرشتوں نے کہا: اے رب! کیا

کوئی چیز لو ہے سے بھی زیادہ سخت ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں! آگ ہے فرشتوں نے کہا: اے رب! کیا کوئی چیز آگ سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا: ہاں! پانی ہے فرشتوں نے کہا: اے رب! کیا کوئی چیز پانی سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا: ہاں! ہوا ہے فرشتوں نے کہا: اے رب! کیا کوئی چیز ہوا سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا: ہاں! وہ ابن آدم ہے جو دائیں ہاتھ سے صدقہ کرتا ہے اور اس کو بائیں ہاتھ سے چھپاتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۳۳۶۹، مسند ابویعلیٰ: ۳۳۱۰، شعب الایمان: ۴۳۴۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۴، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۲۵۳۔ ج ۱۹ ص ۲۷۷-۲۷۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

جو صدقات فرض ہوں جیسے زکوٰۃ اور نذر معین ان کو کھلے عام دینا بہتر ہے قرآن مجید میں ہے:

إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ. (البقرہ: ۲۷۱)

اگر تم صدقات کو کھلے عام دو تو وہ بھی اچھا ہے۔

اللہ کی یاد میں رونے کی اقسام اور خوفِ خدا سے رونے کی فضیلت

اس حدیث میں مذکور ہے: اور جو شخص تنہائی میں اللہ کو یاد کرے اور اس کی آنکھوں سے آنسو بہیں۔

اس حدیث میں تنہائی میں اللہ تعالیٰ کو یاد کر کے رونے کا ذکر ہے کیونکہ تنہائی میں رونا اخلاص کے قریب اور ریا سے بعید ہے پھر رونے والے کی کیفیات مختلف ہوتی ہیں کبھی وہ اللہ تعالیٰ کے جلال اور غضب کو یاد کر کے اس کے خوف سے روتا ہے اور کبھی اپنے گناہوں کو یاد کر کے ندامت سے روتا ہے اور کبھی اللہ تعالیٰ کی صفات جمال کو یاد کر کے اس کی ملاقات کے شوق میں روتا ہے اور کبھی بندہ پر قرآن مجید سن کر رقت طاری ہوتی ہے اور وہ سوز و گداز کی کیفیت سے روتا ہے قرآن مجید میں ہے:

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ○ (المائدہ: ۸۳)

اور جب وہ لوگ رسول کی طرف نازل کیے ہوئے کلام کو سنتے ہیں تو آپ ان کی آنکھوں سے آنسوؤں کو بہتا ہوا دیکھتے ہیں کیونکہ انہوں نے حق کو پہچان لیا ہے وہ کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب! ہم ایمان لے آئے پس تو ہم کو بھی (توحید کی) شہادت دینے والوں کے ساتھ لکھ لے ○

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ کے خوف سے رویا وہ دوزخ میں داخل نہیں ہوگا حتیٰ کہ دودھ تھن میں لوٹ جائے اور اللہ کی راہ میں پڑنے والا غبار اور دوزخ کا دھواں جمع نہیں ہوگا۔

(سنن ترمذی: ۱۶۳۳، سنن نسائی: ۳۱۰۷، سنن ابن ماجہ: ۲۷۷۳، مسند احمد ج ۲ ص ۵۰۲، المستدرک ج ۳ ص ۲۶۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دو (قسم کی) آنکھوں کو دوزخ کی آگ نہیں چھوئے گی: (۱) وہ آنکھ جو اللہ کے خوف سے روئی ہو (۲) وہ آنکھ جس نے اللہ کی راہ کی حفاظت میں (سرحد اسلام پر) رات گزاری ہو۔ (سنن ترمذی: ۱۶۳۹)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے اللہ کو یاد کیا پھر اس کی آنکھوں سے اللہ کے خوف سے آنسو بہے ہوں حتیٰ کہ اس کے آنسو زمین پر گرے ہوں اس کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن عذاب نہیں دے گا۔ (المستدرک ج ۳ ص ۲۶۰، طبع قدیم، المستدرک: ۷۶۶۸، جدید الترغیب والترہیب ج ۳ ص ۱۲۴، کنز العمال ج ۱ ص ۳۲۵) ذہبی نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ اس حدیث کی شرح علامہ عینی اور حافظ ابن حجر نے بھی بہت تفصیل سے کی ہے ہم نے ان کی ذکر کردہ احادیث کی تخریج کی ہے اور موضوع کی مناسبت سے ان سے بہت زیادہ احادیث بیان کی ہیں۔ واللہ الحمد۔

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۶: ۲۲- ج ۲ ص ۹۵۵- ۹۵۴ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۶۶۱- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا؟ فَقَالَ نَعَمْ أَخَرُ لَيْلَةٍ صَلَاةُ الْعِشَاءِ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ بَعْدَ مَا صَلَّى فَقَالَ صَلَّى النَّاسُ وَرَقَدُوا وَلَمْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مِّنْهُ أَنْتُمْ تَمُوهَا. قَالَ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصٍ بِخَاتَمِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از حمید انہوں نے کہا: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا: کیا رسول اللہ ﷺ نے کوئی انگٹھی بتائی تھی؟ حضرت انس نے کہا: ہاں! ایک رات آپ نے عشاء کی نماز آدھی رات تک مؤخر کر دی پھر نماز پڑھنے کے بعد آپ نے ہماری طرف منہ کر کے فرمایا: لوگوں نے نماز پڑھ لی اور سو گئے اور تمہارا اس وقت تک نماز میں شمار ہوتا رہا جب تک نماز کا انتظار کرتے رہے پس گویا کہ میں آپ کی انگٹھی کی چمک دیکھ رہا تھا۔

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۵۷۲ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: عشاء کا وقت آدھی رات تک ہے اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: جو مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھا اور مساجد کی فضیلت اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

دن کی ابتداء میں اور دن ڈھلے

مسجد میں جانے کی فضیلت

۳۷- بَابُ فَضْلِ مَنْ غَدَا إِلَى

الْمَسْجِدِ وَمَنْ رَاحَ

اس عنوان میں "غدا" اور "راح" کے الفاظ ہیں "غدا" کا معنی ہے: دن کی ابتداء سے طلوع شمس تک کسی وقت جانا۔ (مختار الصحاح ص ۲۷۹) اور "راح" کا معنی ہے: زوال شمس سے لے کر رات تک کسی وقت جانا۔ (مختار الصحاح ص ۱۶۳)

۶۶۲- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَطَرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نَزْلَةً مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ہارون نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن مطرف نے خبر دی از زید بن اسلم از عطاء بن یسار از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جو شخص صبح مسجد میں گیا یا شام کو مسجد میں گیا اللہ تعالیٰ جنت میں اس کی مہمانی تیار رکھے گا جب بھی وہ صبح یا شام کو گیا۔

(صحیح مسلم: ۶۶۹، رقم المسلسل: ۱۳۹۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۳۱۷، صحیح ابن خزيمة: ۱۳۹۶، صحیح ابن حبان: ۲۰۳، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۲۲۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۶۲، شرح السنن: ۳۶۷، مسند احمد ج ۲ ص ۵۰۹، مسند احمد: ۱۰۶۰۸، ج ۱۶ ص ۳۵۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۵۱۸، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ بن جعفر ابو الحسن ان کو ابن المدنی البصری کہا جاتا تھا (۲) یزید بن ہارون بن زاذان الواسطی (۳) محمد بن المطرف ابو عسان اللشی المدنی (۴) زید بن اسلم مولیٰ عمر بن الخطاب المدنی (۵) عطاء بن یسار ابو محمد الھلالی مولیٰ حضرت میمونہ بنت

الحارث رضی اللہ عنہ زوجہ نبی ﷺ یہ ۱۰۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۶۶-۲۶۵)

مسجد میں جانے کی ترغیب

اس حدیث میں جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جانے کی ترغیب دی گئی ہے اور دوام کے ساتھ نماز پڑھنے پر براہیختہ کیا گیا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مسجد میں آنے والوں کے لیے جنت میں مہمانی تیار کی ہے تو جو جماعت سے اخلاص کے ساتھ نماز پڑھے گا اور مسجد میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے گا اور توبہ اور استغفار کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ کتنا عظیم اجر عطا فرمائے گا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۲۳۔ ج ۲ ص ۳۰۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۸۔ بَابُ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ

فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ

۶۶۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَفْصِ بْنِ غَاصِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ بُحَيْنَةَ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ

جب نماز کی اقامت پڑھی جائے تو صرف فرض نماز پڑھی جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از والد خود از حفص بن عاصم از عبد اللہ بن مالک ابن حسیہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ ایک شخص کے پاس سے گزرے۔

امام بخاری نے کہا: اور مجھے عبد الرحمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے بہز بن اسد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے سعد بن ابراہیم نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حفص بن عاصم سے سنا انہوں نے کہا: میں نے ازد کے ایک شخص سے سنا جن کو مالک بن حسیہ کہا جاتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا وہ دو رکعت نماز پڑھ رہا تھا اور اس وقت نماز کی اقامت ہو چکی تھی جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں نے اس کو گھیر لیا پس رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا: کیا صبح کی نماز چار رکعت ہے؟ کیا صبح کی نماز چار رکعت ہے؟ غندر اور معاذ نے اس حدیث میں بہز بن اسد کی متابعت کی از شعبہ از مالک اور ابن اسحاق نے کہا: از سعد از حفص از عبد اللہ بن حسیہ اور حماد نے کہا: ہمیں سعد نے خبر دی از حفص از مالک۔

قَالَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا بِهِزُ بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ حَفْصَ بْنَ غَاصِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا مِنَ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ مَالِكُ بْنُ بُحَيْنَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا وَقَدْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالصُّبْحُ أَرْبَعًا؟ الصُّبْحُ أَرْبَعًا؟ تَابَعَهُ غُنْدَرٌ وَمُعَاذٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَالِكٍ. وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ سَعْدٍ عَنْ حَفْصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ. وَقَالَ حَمَّادٌ أَخْبَرَنَا سَعْدٌ عَنْ حَفْصِ عَنْ مَالِكٍ.

(صحیح مسلم: ۱۱۱۷، الرقم المسلسل: ۱۶۱۹، سنن نسائی: ۸۶۷، سنن ابن ماجہ: ۱۱۵۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۵۳، مسند ابوداؤد و تلمیذی: ۲۷۳۶)

صحیح ابن حبان: ۲۳۶۹، المعجم الکبیر: ۱۱۲۲، المستدرک ج ۱ ص ۳۰۷، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۸۲، مسند الزہرا: ۵۱۸، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۸، طبع قدیم مبتلا

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدالعزیز بن عبداللہ بن یحییٰ ابوالقاسم القرشی العامری الاوی المدنی (۲) ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبدالرحمن بن عوف ابواسحاق الزہری المدنی (۳) ان کے والد سعد بن ابراہیم بن عبدالرحمن بن عوف (۴) حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (۵) عبداللہ بن مالک ابن تحسینہ ان کی ماں کا نام ہے یہ حارث بن المطلب بن عبد مناف کی بیٹی ہیں (۶) عبدالرحمان بن بشر بن الحکم بن محمد نیشاپوری یہ ۲۶۰ھ میں فوت ہوئے تھے (۷) بہز بن سعد ابوالاسود البصری (۸) شعبہ بن الحجاج (۹) مالک بن تحسینہ یہ عبداللہ کے والد ہیں۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۶۷)

اس حدیث میں آپ کا ارشاد ہے: کیا صبح کی نماز چار رکعت ہے؟ یعنی آپ نے اس شخص پر انکار کیا جس نے اقامت کے وقت صبح کی دو سنتیں پڑھی تھیں۔ سو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کی اقامت کے وقت فرض نماز کے علاوہ اور کوئی نماز نہیں پڑھنی چاہیے اور یہی اس حدیث کا عنوان ہے۔

نماز فجر کی جماعت کے وقت سنت فجر پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جب کوئی شخص فجر کی نماز پڑھنے کے لیے اس وقت مسجد میں داخل ہو جب فجر کی نماز کے لیے اقامت ہو رہی ہو تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ وہ فجر کی دو سنتیں پڑھے یا نہیں ایک جماعت نے کہا ہے کہ جب امام نماز فجر پڑھا رہا ہو تو وہ مسجد میں صبح کی دو سنتیں نہ پڑھے ان کا استدلال اس باب کی حدیث سے ہے حضرت ابن عمر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سعید بن جبیر عروہ ابن سیرین ابراہیم نخعی اور عطاء سے اسی طرح منقول ہے امام شافعی امام احمد اسحاق اور ابو ثور کا بھی یہی مذہب ہے۔

دوسری جماعت نے یہ کہا ہے کہ جب اس کو یہ یقین ہو کہ وہ امام کے ساتھ دوسری رکعت کو پالے گا تو پھر مسجد کے باہر سنت فجر پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا یہی مذہب ہے اور صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ جس شخص نے سنت فجر نہیں پڑھی اور وہ نماز فجر میں امام تک پہنچا اگر اس کو یہ خدشہ ہو کہ اگر وہ سنت فجر پڑھنے میں مشغول ہو تو ایک رکعت فوت ہو جائے گی لیکن اس کو دوسری رکعت مل جائے گی تو وہ دو رکعت سنت مسجد کے دروازہ پر پڑھ لے کیونکہ اگر اس نے دو رکعت سنت مسجد میں پڑھیں تو امام فرض پڑھانے میں مشغول ہوگا اور یہ اس وقت نفل پڑھنے میں مشغول ہوگا اور یہ مکروہ ہے کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ جب نماز کی اقامت کہی جائے تو فرض نماز کے علاوہ اور کوئی نماز جائز نہیں ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۰۷۰ سنن ابوداؤد: ۱۲۶۶ سنن ترمذی: ۴۲۱ سنن نسائی: ۸۶۳ سنن ابن ماجہ: ۱۱۵۱ مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۵ سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۸۲ صحیح ابن خزیئہ: ۱۱۲۳ شرح السنہ ج ۷ ص ۸۹ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۵ کامل ابن عدی ج ۱ ص ۳۶ مشکوٰۃ: ۱۰۵۸ کنز العمال: ۲۰۲۲۶ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۱۵ حلیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۱۳۸)

اس وقت سنت فجر پڑھنے کی خصوصیت ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: صبح کی دو رکعت کو نہ چھوڑو خواہ تمہیں گھوڑے روند رہے ہوں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۵۸) یہ اس صورت میں ہے جب وہ مسجد کے دروازہ پر دو رکعت سنت پڑھ لے اور فجر الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ سب سے زیادہ مکروہ یہ ہے کہ کوئی شخص دو رکعت سنت صف میں کھڑے ہو کر پڑھے اور جماعت کی مخالفت کرے اور جو شخص جماعت کی صف کے پیچھے کھڑے ہو کر دو رکعت سنت پڑھے اور اس کے اور صف کے درمیان کوئی حائل نہ ہو الذخیرہ میں مذکور ہے کہ سنت فجر میں سنت یہ ہے کہ ان کو اپنے گھر میں پڑھے اگر گھر میں نہ پڑھ سکے تو مسجد کے دروازہ پر پڑھے اور اگر امام مسجد میں نماز پڑھا رہا ہو تو اگر امام مسجد کے صحن میں نماز پڑھا رہا ہو تو وہ مسجد کے ہال میں سنت پڑھ لے اور اگر امام مسجد کے ہال میں نماز پڑھا رہا ہو تو وہ مسجد کے صحن میں

سنت پڑھ لے اور محیط میں مذکور ہے کہ یہ تمام صورتیں مکروہ ہیں کیونکہ مسجد کا داخل ہو یا خارج ہال ہو یا صحن وہ سب مسجد واحد کے حکم میں ہے اور ظاہر یہ کہ نزدیک اگر وہ سنت پڑھ رہا ہو اور اقامت شروع ہو جائے تو وہ سنت کو منقطع کر دے۔

نماز فجر کی جماعت کے وقت سنت فجر پڑھنے کی ممانعت میں احادیث اور آثار

جو فقہاء اقامت کے وقت سنت فجر کو مکروہ قرار دیتے ہیں ان کا استدلال ان احادیث سے ہے:

حضرت عبداللہ بن سرجس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص مسجد میں داخل ہوا اور اس وقت رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز پڑھا رہے تھے اس شخص نے مسجد کی جانب میں دو رکعت نماز پڑھیں پھر وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جماعت میں داخل ہوا جب آپ نے سلام پھیرا تو فرمایا: اے فلان شخص! تم نے ان دو نمازوں میں سے کون سی نماز کو شمار کیا ہے؟ آیا وہ نماز جو تم نے تنہا پڑھی ہے یا وہ نماز جو تم نے ہمارے ساتھ پڑھی ہے۔

(صحیح مسلم: ۷۱۴، الرقم المسلسل: ۱۶۲۱، سنن ابوداؤد: ۱۲۶۵، سنن نسائی: ۸۶۸، سنن ابن ماجہ: ۱۱۵۲، مصنف عبدالرزاق: ۴۰۲۰)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اس وقت گھر سے نکلے جب نماز کی اقامت کہی گئی آپ نے دیکھا لوگ جلدی جلدی دو رکعت سنت پڑھ رہے تھے آپ نے فرمایا: کیا دو نمازیں ایک ساتھ پڑھی جا رہی ہیں؟ آپ نے اس سے منع کیا کہ جب نماز کی اقامت کہی جائے تو مسجد میں نماز پڑھی جائے۔ (صحیح ابن خزیمہ)

سوید بن غفلہ بیان کرتے ہیں: جو لوگ اقامت کے وقت نماز پڑھتے تھے ان کو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ مارا کرتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۰۰۱)

حضرت ابن عمر اور ابن جبیر نے ایک شخص کو اقامت کے وقت نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو کہا: کیا تم صبح کی چار رکعت پڑھ رہے ہو! (مصنف عبدالرزاق: ۴۰۶۱)

مسلم بن عقیل نے کچھ لوگوں کو اقامت کے وقت نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو کہا: تم پر افسوس ہے کہ جب نماز کی اقامت کہی جائے تو فرض نماز کے سوا اور کوئی نماز جائز نہیں ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۰۰۳، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

حضرت ابن عمر نے ایک شخص کو دو رکعت نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اس وقت مؤذن اقامت کہہ رہا تھا انہوں نے اس پر ننگر مارا اور کہا: تم صبح کی چار رکعت پڑھ رہے ہو۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۰۶۱)

سعید بن جبیر نے کہا: اقامت کے وقت نماز مکروہ ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۰۰۶)

عطاء بن یسار بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: جب نماز کی اقامت کہی جائے تو فرض نماز کے سوا اور کوئی نماز جائز نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۸۴۰، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ، مصنف عبدالرزاق: ۴۰۰۰)

فصیل بیان کرتے ہیں کہ سعید بن جبیر نے دیکھا ایک شخص عصر کی اقامت کے وقت نماز پڑھ رہا ہے تو انہوں نے کہا: کیا تمہیں یہ اچھا لگتا ہے کہ کوئی یہ کہے کہ فلان کے بیٹے نے چھ رکعت نماز پڑھی پس میں نے ابراہیم سے اس کا ذکر کیا انہوں نے کہا: اقامت کے وقت نماز مکروہ ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۸۴۲)

فصیل بن عمرو نے کہا: ابراہیم غنمی یہ کہتے تھے کہ اقامت کے وقت نماز مکروہ ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۸۴۳)

سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے دیکھا کہ مؤذن اقامت پڑھ رہا ہے اور ایک شخص نماز پڑھ رہا ہے تو حضرت

عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو ڈانٹا اور فرمایا: جب مؤذن اقامت پڑھ رہا ہو تو اس نماز کے سوا اور کوئی نماز جائز نہیں ہے جس کی اقامت پڑھی جا

رہی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۸۳۵)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مسجد میں داخل ہوئے اس وقت لوگ نماز پڑھ رہے تھے اور انہوں نے فجر کی دو رکعت سنت نہیں پڑھی تھیں وہ لوگوں کے ساتھ جماعت میں شامل ہو گئے پھر بیٹھ گئے اور جب سورج طلوع ہو کر چمکنے لگا تو انہوں نے دو رکعت سنت کی قضاء کی۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۰۳۰)

صبح کی دو رکعت سنت کی احادیث میں بہت تاکید کی گئی ہے حدیث میں ہے:
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نوافل میں سے کسی کی اتنی حفاظت نہیں کرتے تھے جتنی دو رکعت (سنت) فجر کی حفاظت کرتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۵۴)

امام طحاوی نے کہا ہے کہ کوئی شخص مسجد میں داخل ہو اور اس وقت جماعت کھڑی ہو تو وہ مسجد سے باہر دو رکعت سنت فجر پڑھ لے یا مسجد کے کسی کونے میں پڑھ لے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۷۹-۲۸۰ مرتبہ و تخریجاً و موضحاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نماز فجر کی جماعت کے وقت سنت فجر پڑھنے کے متعلق فقہاء احناف کا موقف

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

جس وقت امام مسجد میں فرض پڑھانے میں مشغول ہو اس وقت سنت فجر پڑھنا مکروہ ہے اگر مسجد کے دروازہ پر نماز پڑھنے کی جگہ نہ ہو تو مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون کے پیچھے دو رکعت سنت پڑھ لے اور سب سے زیادہ مکروہ یہ ہے کہ جس صف میں جماعت کھڑی ہو اسی صف میں دو رکعت سنت پڑھے یا صف کے پیچھے کھڑا ہو کر متصل سنت فجر پڑھے اسی طرح نہایت اور معراج میں مذکور ہے: اگر مسجد کے دروازہ پر نماز پڑھنے کی جگہ نہ ہو تو سنت کو ترک کر دے کیونکہ مکروہ کو ترک کرنا سنت کے حصول پر مقدم ہے اگر مسجد کے ہال میں امام نماز پڑھا رہا ہو تو مسجد کے صحن میں سنت فجر پڑھنا مکروہ ہے اسی طرح اگر امام صحن میں نماز پڑھا رہا ہو تو مسجد کے ہال میں سنت فجر پڑھنا مکروہ ہے اور سب سے زیادہ مکروہ یہ ہے کہ جس صف میں جماعت کھڑی ہوئی ہے اسی صف میں سنت فجر پڑھے۔

خلاصہ یہ ہے کہ سنت فجر کو گھر میں پڑھے ورنہ مسجد کے دروازہ پر پڑھے یا اگر جماعت ہال میں ہو تو صحن میں پڑھے اور بالعکس یا صحنوں کے پیچھے کسی ستون کے پاس پڑھے لیکن جب مسجد میں دو جگہیں ہوں اور امام ایک جگہ ہو تو وہ دوسری جگہ پڑھ لے لکھیط میں مذکور ہے کہ اس صورت میں اس لیے مکروہ نہیں ہے کہ وہ قوم کی مخالفت نہیں کر رہا اور دوسرا قول یہ ہے کہ اب بھی مکروہ ہے کیونکہ پوری مسجد ایک مکان (جگہ) ہے اور جب مشائخ کا کسی کام میں اختلاف ہو تو افضل یہ ہے کہ وہ کام نہ کیا جائے۔

(رد المحتار ج ۲ ص ۳۴۷-۳۴۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

فقہاء نے جماعت فجر کے وقت مسجد کے دروازہ پر یا مسجد کے ستون کے پیچھے یا اگر ہال میں جماعت ہو رہی ہو تو صحن میں سنت فجر پڑھنے کو اس لیے جائز کہا ہے کہ ان صورتوں میں سنت پڑھنے والے تک امام کی آواز نہیں پہنچے گی لیکن ہمارے زمانہ میں مساجد میں لاؤڈ اسپیکر لگے ہوئے ہوتے ہیں اس لیے کوئی شخص مسجد میں جس جگہ بھی سنت فجر پڑھے گا اس تک امام کی آواز پہنچے گی اور قرآن مجید کا سننا فرض ہے اور وہ شخص اس فرض کا تارک ہو گا اس لیے لازم ہے کہ نمازی اپنے گھروں میں سنت فجر پڑھ کر مسجد میں آئیں تاکہ جماعت کے دوران سنت فجر کا پڑھنا لازم نہ آئے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۵۳۶ ج ۲ ص ۳۱۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) اقامت کے وقت سنت فجر پڑھنے کا حکم (۲) احناف کا نظریہ (۳) لفظ "ابن" کے ساتھ صفت کا قاعدہ۔

۳۹ - بَابُ حَدِّ الْمَرِيضِ أَنْ يَشْهَدَ الْجَمَاعَةَ

مریض کی حد

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جماعت میں حاضر ہونے کے لیے مرض کی کتنی حد ہے کہ اس حد کے بعد مریض کے لیے جماعت میں حاضر ہونا مستحب نہیں ہے۔

۶۶۴ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ الْأَسْوَدُ كُنَّا عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَذَكَرْنَا الْمُوَظَّةَ عَلَى الصَّلَاةِ وَالتَّعْظِيمَ لَهَا قَالَتْ لَمَّا مَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَضَهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذَنَ فَقَالَ مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ. فَقِيلَ لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ وَأَعَادَ فَأَعَادُوا لَهُ فَأَعَادَ الثَّلَاثَةَ فَقَالَ إِنَّكُمْ صَوَاحِبُ يُوسُفَ مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ. فَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ فَصَلَّى فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَفْسِهِ خِفَّةً فَخَرَجَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ كَأَنِّي أَنْظُرُ رَجُلِيهِ تَخْطَانِ مِنَ الْوَجَعِ فَأَرَادَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَكَانَكَ ثُمَّ أَتَى بِهِ حَتَّى جَلَسَ إِلَى جَنْبِهِ. قِيلَ لِلْأَعْمَشِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِصَلَوَتِهِ وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ بِرَأْسِهِ نَعَمْ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ بَعْضُهُ وَزَادَ أَبُو مُعَاوِيَةَ جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي قَائِمًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از ابراہیم اسود نے کہا: ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے پس ہم نے نماز میں دوام اور اس کی تعظیم کا ذکر کیا حضرت عائشہ نے بیان کیا: جب رسول اللہ ﷺ اس بیماری میں مبتلا ہوئے جس میں آپ کی وفات ہو گئی تھی تو نماز کا وقت آیا اور اس کی اذان دی گئی پس آپ نے فرمایا: ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں آپ سے کہا گیا کہ ابو بکر بہت رقیق القلب ہیں وہ جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو لوگوں کو نماز نہیں پڑھا سکیں گے اور آپ نے پھر دوبارہ فرمایا: گھر والوں نے پھر یہی کہا پھر آپ نے تیسری بار فرمایا: تم حضرت یوسف کے زمانے کی عورتوں (کی مثل) ہو ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں پس ابو بکر نکلے اور نماز پڑھائی پھر نبی ﷺ نے اپنی طبیعت میں کچھ افاقہ محسوس کیا تو آپ دو آدمیوں کے درمیان گھسٹے ہوئے نکلے گویا کہ میں آپ کے پیروں کو دیکھ رہی تھی درو کی وجہ سے آپ گھسٹ کر چل رہے تھے اور زمین پر نشان پڑ رہے تھے حضرت ابو بکر نے پیچھے ہٹنے کا ارادہ کیا تو نبی ﷺ نے ان کی طرف اشارہ کیا کہ اپنی جگہ رہو پھر آپ کو لایا گیا حتیٰ کہ آپ حضرت ابو بکر کے پہلو میں بیٹھ گئے الاعمش سے کہا گیا: اور نبی ﷺ نماز پڑھا رہے تھے اور حضرت ابو بکر آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھا رہے تھے اور لوگ حضرت ابو بکر کی نماز کے ساتھ پڑھا رہے تھے؟ انہوں نے سر کے اشارے سے کہا: ہاں! اس حدیث کے بعض حصہ کو ابو داؤد نے از شعبہ از اعمش روایت کیا ہے اور ابو معاویہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آپ حضرت ابو بکر کی بائیں جانب بیٹھ گئے اور حضرت ابو بکر

کھڑے ہوئے نماز پڑھا رہے تھے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن یوسف نے خبر دی از معمر از الزہری انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: جب نبی ﷺ کی طبیعت بوجھل ہو گئی اور درود زیادہ ہو گیا تو آپ نے اپنی ازواج سے اس کی اجازت لی کہ آپ بیماری کے ایام میرے گھر میں گزاریں سو انہوں نے آپ کو اس کی اجازت دے دی پھر آپ دو آدمیوں کے درمیان نکلے اور آپ کے دونوں پیر (گھسنے سے) زمین پر نشان بنا رہے تھے اور آپ حضرت عباس رضی اللہ عنہما اور ایک اور شخص کے درمیان تھے۔ عبید اللہ بن عبد اللہ نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا تھا حضرت ابن عباس نے مجھ سے کہا: کیا تم جانتے ہو کہ وہ دوسرا شخص کون تھا جس کا حضرت عائشہ نے نام نہیں لیا؟ میں نے کہا: نہیں! انہوں نے کہا: وہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ تھے۔

۶۶۵۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ لَمَّا نَقَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاشْتَدَّ وَجَعُهُ سَأَذَنَ أَزْوَاجَهُ أَنْ يَمْرُضَ فِي بَيْتِي فَأَذِنَ لَهُ فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ تَخُطُّ رِجْلَاهُ الْأَرْضَ وَكَانَ بَيْنَ الْعَبَّاسِ وَرَجُلٍ آخَرَ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَدْ كَرِهْتُ ذَلِكَ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَا قَالَتْ عَائِشَةُ فَقَالَ لِي وَهَلْ تَذَرِي مِنَ الرَّجُلِ الَّذِي لَمْ تُسَمِّ عَائِشَةُ؟ قُلْتُ لَا، قَالَ هُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ.

(صحیح مسلم: ۳۱۸، الرقم السلسل: ۹۱۱، سنن نسائی: ۸۳۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۷۰۸۳، سنن ابن ماجہ: ۱۶۱۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۳۳-۲۳۲، صحیح ابن حبان: ۶۶۰۲-۲۱۱۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۱-۸۰، دلائل النبوة للبیہقی ج ۷ ص ۱۹۱-۱۹۰، مسند احمد ج ۶ ص ۲۵۱، طبع قدیم مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۵-۲۳۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن الجوزی: ۷۳۱۸، مکتبۃ الرشدریاض ۱۳۴۶ھ)

حدیث مذکور کی شرح کے سابقہ عنوانات

اس حدیث (۶۶۳-۶۶۵) کی عبارت کے بعض جملے صحیح البخاری: ۱۹۸ میں گزر چکے ہیں جن کی شرح ہم وہاں کر چکے ہیں ہم پہلے ان جملوں کا ذکر کر رہے ہیں جن کی شرح ہم وہاں بیان کر چکے ہیں پھر جن جملوں کی وہاں شرح نہیں کی ان کا ذکر کر کے یہاں ان کی شرح کریں گے۔ صحیح البخاری: ۱۹۸ میں اس حدیث کی جو شرح کی ہے اس کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- (۱) نبی ﷺ شافی الامراض ہیں پھر وفات تک آپ کے بیمار رہنے کی توجیہ
- (۲) آیا نبی ﷺ پر ازواج میں باریوں کی تقسیم واجب تھی یا نہیں؟
- (۳) حضرت علی کا نام نہ لینے کی توجیہ
- (۴) نبی ﷺ کو سات مشکوں کے پانی سے غسل کرانے کی حکمت
- (۵) حدیث الباب کے دیگر مسائل

حدیث: ۶۶۵-۶۶۳ کی جن عبارات کی تشریح پہلے نہیں آئی ان کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو مصر کی عورتوں کے ساتھ تشبیہ دینے کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے دوبار فرمایا: ابوبکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں لیکن ہر بار حضرت عائشہ نے

عرض کیا: ابوبکر رقیق القلب ہیں، جب وہ آپ کو نماز پڑھانے کی جگہ پر نہیں دیکھیں گے تو نماز نہیں پڑھا سکیں گے، تب تیسری بار آپ نے فرمایا: تم حضرت یوسف کے زمانے کی عورتوں (کی مثل) ہو، ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔

نبی ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو مصر کی عورتوں کے ساتھ تشبیہ دی اس کی وجہ یہ ہے کہ ان عورتوں کے دل میں کچھ تھا اور زبان پر کچھ اور تھا، زبان سے وہ عزیز مصر کی بیوی سے یہ کہہ رہی تھیں کہ تم ایک غلام پر فریفتہ ہو گئی ہو اور دل میں حضرت یوسف کی زیارت کا شوق تھا کہ ہم بھی دیکھیں وہ کتنا حسین شخص ہے، جس پر اس جیسی عورت فریفتہ ہو گئی ہے اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بہ ظاہر یہ فرما رہی تھیں کہ آپ کسی اور کو نماز پڑھانے کے لیے فرمادیں، لیکن دل میں یہ تھا کہ حضرت ابوبکر ہی نماز پڑھائیں اور آپ کئی بار ان کو نماز پڑھانے کا حکم دے کر ان کی امامت اور پختہ اور مؤکد فرمادیں، کیونکہ اگر آپ صرف ایک بار ہی حضرت ابوبکر کو نماز پڑھانے کا حکم دیں تو مخالفین کہتے کہ آپ نے بیماری کے کسی حال میں حضرت ابوبکر کا نام لے دیا، اگر آپ تندرست ہوتے تو شاید کسی اور کا نام لیتے، یا آپ نے لسیان سے یا بے توجہی سے حضرت ابوبکر کا نام لیا تھا، اگر آپ کی کسی اور کی طرف توجہ دلائی جاتی تو شاید آپ اس کا نام لیتے، لیکن جب آپ نے بار بار حضرت ابوبکر کا نام لیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کئی بار کہا: آپ کسی اور کا نام لے دیں، لیکن آپ نے فرمایا: ابوبکر ہی کو نماز پڑھانے کے لیے کہو تو واضح ہو گیا کہ آپ نے اتفاقاً یا سہوایا بیماری کے کسی حال میں ابوبکر کا نام نہیں لیا تھا، بلکہ پوری بصیرت، فکر، صائب اور صحیح تدبیر سے حضرت ابوبکر کا نام لیا تھا اور حضرت عائشہ بھی دل سے یہی چاہتی تھیں اس لیے آپ نے فرمایا کہ تم مصر کی عورتوں کی مثل ہو، ظاہر حضرت ابوبکر کی امامت سے منع کر رہی ہو اور دل سے یہ چاہتی ہو کہ ان کی امامت اور مؤکد ہو جائے۔

ایام مرض میں آپ نے مسجد میں جا کر جو نماز پڑھی تھی اس میں آپ امام تھے یا حضرت ابوبکر؟

اس میں روایات مختلف ہیں کہ نبی ﷺ اس نماز میں امام تھے یا مقتدی تھے، ایک جماعت نے کہا ہے کہ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی ﷺ امام تھے کیونکہ آپ حضرت ابوبکر کی بائیں جانب بیٹھے تھے اور روایت میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھا رہے تھے اور حضرت ابوبکر کھڑے ہو کر آپ کی اقتداء کر رہے تھے اور حضرت ابوبکر مکبر تھے، آپ کی تکبیرات پہنچا رہے تھے اور ایک نماز میں بہ یک وقت دو اماموں کا ہونا جائز نہیں ہے۔ ایک جماعت نے کہا ہے کہ اس نماز میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ امام تھے کیونکہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے علاوہ بہ کثرت احادیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ امام تھے۔

امام بیہقی نے کہا ہے کہ ان احادیث میں تعارض نہیں ہے کیونکہ جس نماز میں نبی ﷺ امام تھے وہ ہفتہ یا اتوار کے دن ظہر کی نماز تھی اور جس نماز میں نبی ﷺ مقتدی تھے وہ پیر کے دن صبح کی نماز تھی اور یہ آخری نماز تھی جو نبی ﷺ نے پڑھی اس کے بعد آپ دنیا سے تشریف لے گئے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۳)

نعیم بن ابی ہند نے کہا ہے کہ اس قصہ میں جو احادیث روایت کی گئی ہیں وہ سب صحیح ہیں ان میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ جس مرض میں نبی ﷺ کی وفات ہو گئی اس مرض میں آپ نے مسجد میں دو نمازیں پڑھی تھیں، ایک نماز میں آپ امام تھے اور دوسری نماز میں آپ مقتدی تھے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۸۰-۲۷۹)

ایام مرض میں حضرت ابوبکر کی اقتداء میں نبی ﷺ کے نماز پڑھنے کے متعلق احادیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جس مرض میں رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی اس مرض میں رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکر کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی۔ (سنن ترمذی: ۲۶۲، سنن نسائی: ۷۸۱، مسند احمد ج ۶ ص ۱۵۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۲)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے مرض میں حضرت ابوبکر کے پیچھے نماز پڑھی، آپ نے ایک کپڑا اپنے گرد لپیٹا ہوا تھا۔ (سنن ترمذی: ۳۶۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۹)

ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ علامہ الدمیاطی نے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ کی شدت مرض کے دوران حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے سترہ نمازیں پڑھائیں۔ (مرقات ج ۳ ص ۲۱۸، مکتبہ حقانیہ پشاور)

آپ کے قول، فعل اور تقریر سے حضرت ابوبکر کی امامت کا ثبوت

نبی ﷺ کی حدیث کی تین قسمیں ہیں: آپ کا قول، آپ کا فعل اور آپ کی تقریر، یعنی آپ کے سامنے کوئی کام کیا جائے اور آپ اس کو منع نہ فرمائیں اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی امامت ان تینوں طریقوں سے ثابت ہے، آپ کا قول ہے: ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ (صحیح البخاری: ۶۶۳، صحیح مسلم: ۳۱۸) آپ کا فعل یہ ہے کہ آپ نے مرض و فاقہ میں حضرت ابوبکر کے پیچھے نماز پڑھی۔ (سنن ترمذی: ۳۶۲، سنن نسائی: ۷۸۱) اور آپ کی تقریر ہے کہ ایام مرض میں حضرت ابوبکر نے سترہ نمازیں پڑھائیں اور آپ نے ان کو مقرر رکھا۔ (مرقات ج ۳ ص ۲۱۸)

رخصت کے ہوتے ہوئے شدت پر عمل کرنے کا جواز اور رسول اللہ ﷺ اور دیگر صالحین کا شدت مرض میں بھی جماعت سے نماز پڑھنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جس شخص کے لیے رخصت ہو اس کے لیے شدت پر عمل کرنا بھی جائز ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے لیے یہ جائز تھا کہ آپ مرض کے عذر کی وجہ سے جماعت سے نماز نہ پڑھیں، لیکن آپ نے اپنے نفس پر حالت شدت مرض میں مشقت برداشت کی جب کہ آپ تکلیف کی شدت کی وجہ سے پیر اٹھا کر چل بھی نہیں سکتے تھے اور آپ دو آدمیوں کے درمیان سہارے سے پیروں کو گھسیٹتے ہوئے مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے گئے، سو اس حدیث میں رخصت کے باوجود شدت پر عمل کرنے کی دلیل ہے اور اس عمل سے آپ نے اپنی امت کو جماعت سے نماز پڑھنے کی ترغیب دی ہے، کیونکہ جماعت سے نماز پڑھنے کا بہت عظیم اجر ہے اور تاکہ کسی شخص کے لیے یہ گنجائش نہ رہے کہ جب وہ جماعت سے نماز پڑھنے پر قادر ہو تو وہ اپنے مرض کے عذر کی وجہ سے جماعت سے نماز نہ پڑھے کیونکہ نبی ﷺ جب مرض کی شدت کی وجہ سے پیر اٹھا کر چل بھی نہیں سکتے تھے پھر بھی آپ نے جماعت سے نماز پڑھنے کو ترک نہیں کیا، جب کہ اللہ تعالیٰ آپ کے تمام بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں کی مغفرت کا اعلان فرما چکا ہے اور سلف صالحین نے آپ کی اسی سنت پر عمل کیا ہے۔

ربیع بن خثیم کو فالح ہو چکا تھا اور وہ دو آدمیوں کے سہارے سے مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لیے جاتے تھے ان سے کہا جاتا کہ آپ معذور ہیں وہ کہتے کہ لیکن میں مؤذن سے سنتا ہوں: ”حی علی الصلوٰۃ، حی علی الفلاح“ اور جواذان سنے وہ نماز پڑھنے کے لیے جائے خواہ گھسٹتا ہوا جائے۔

ابو عبد الرحمن سلمی بیمار تھے ان کو اٹھا کر مسجد لے کر جایا جاتا تھا۔

سفیان نے بیان کیا کہ سوید بن غفلہ کی عمر ایک سو چھبیس (۱۲۶) سال تھی اور وہ جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں

جاتے تھے۔

ابو اسحاق الہمدانی سہارے کے ساتھ مسجد جاتے تھے وہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد از خود اٹھنے پر قادر نہیں تھے حتیٰ کہ انہیں

اٹھایا جاتا۔

سعید بن المسیب نے کہا: تیس سال ہو گئے جب بھی مؤذن اذان دیتا ہے تو میں اس وقت مسجد میں ہوتا ہوں۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۲۵۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام احمد رضا خان قدس سرہ اپنے مکتوب میں لکھتے ہیں: ضعف بدرجہ غایت ہے 'نواں روز ہے' بخار کا دورہ ہوا 'ضعف کو اور قوت پہنچی' کئی روز تجربہ کیا 'مسجد تک جانے آنے کی تھکاوٹ سے فوراً بخار آ جاتا ہے' مجبوراً کئی روز سے یہ معمول ہے کہ کرسی پر بٹھا کر چار آدمی لے جاتے اور لاتے ہیں 'ظہر پڑھنے جاتا اور مغرب پڑھ کر آتا ہوں' طالب دعا ہوں۔

(مکتوبات امام احمد رضا خان بریلوی ص ۳۷۷ مکتبہ نبویہ لاہور)

حدیث مذکور کے دیگر مسائل اور فوائد

- (۱) رسول اللہ ﷺ شدت مرض کے باوجود جماعت سے نماز پڑھنے مسجد میں گئے اس سے جماعت کی اہمیت معلوم ہوئی۔
- (۲) جب نماز میں کسی کو امام بنانے کا موقع آیا تو آپ نے تمام صحابہ میں سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امام بنانے کا حکم دیا اس سے معلوم ہوا کہ آپ کے بعد خلافت کے مستحق بھی حضرت ابو بکر تھے۔
- (۳) رسول اللہ ﷺ نے بیماری کے ایام گزارنے کے لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا گھر منتخب کیا اس سے معلوم ہوا کہ اس وقت موجود تمام ازواج میں آپ کے نزدیک حضرت عائشہ سب سے افضل تھیں۔
- (۴) نبی ﷺ نے فرمایا: ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں یہ سن کر حضرت عائشہ نے کہا: حضرت ابو بکر رقیق القلب ہیں وہ آپ کی جگہ کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھا سکیں گے اس سے معلوم ہوا کہ جب اکابر کوئی حکم دیں تو اصاغر ان سے اختلاف رائے کر سکتے ہیں لیکن جب اکابر اپنے حکم کو برقرار رکھیں تو اصاغر کو اپنی رائے پر اصرار نہیں کرنا چاہیے جیسا کہ حضرت عائشہ نے دوبار اپنی رائے پیش کرنے کے بعد رسول اللہ ﷺ کے حکم کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا۔
- (۵) جب نبی ﷺ مسجد میں پہنچے تو حضرت ابو بکر نماز پڑھا رہے تھے آپ کو دیکھ کر حضرت ابو بکر نے پیچھے ہٹنے کا ارادہ کیا نبی ﷺ نے اشارہ کیا: تم اپنی جگہ نماز پڑھاتے رہو اس کے باوجود حضرت ابو بکر پیچھے ہٹ گئے اور دوسری روایت میں ہے: آپ نے فرمایا: جب میں نے تم کو حکم دیا تھا کہ نماز پڑھاتے رہو تو تم کیوں پیچھے ہٹ گئے؟ تو حضرت ابو بکر نے کہا: ابو قحافہ کے بیٹے سے تو یہ ممکن ہی نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ہوتے ہوئے وہ نماز پڑھاتا رہے۔ (صحیح البخاری: ۱۲۳۴-۱۲۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ادب 'حکم پر مقدم ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر نے عین حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کی۔

- (۶) شدت مرض کی وجہ سے نبی ﷺ پست آواز سے تکبیرات پڑھ رہے تھے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بلند آواز سے آپ کی تکبیرات سن رہے تھے۔ (صحیح مسلم: ۴۱۸، رقم المسلسل: ۹۱۷) اس حدیث سے یہ معلوم ہو کہ جب امام کی آواز لوگوں تک نہ پہنچ سکے تو مکبر کھڑا کرنا چاہیے فقہاء نے کہا ہے کہ جہاں تک امام کی آواز پہنچ رہی ہو وہاں مکبر کھڑا کرنا مکروہ ہے اور جب لاؤڈ سپیکر کے ذریعہ امام کی آواز تمام نمازیوں تک پہنچ جاتی ہے تو پھر مکبر کھڑا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

- (۷) حضرت ابن عباس نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے وہاں سے قراءت شروع کی جہاں تک حضرت ابو بکر قراءت کر چکے تھے۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۲۳۵، مسند احمد: ۲۳۵۵، دارالمنکر) اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ حضرت ابو بکر نے بھی پوری سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی۔

اور نہ رسول اللہ ﷺ نے پوری سورۃ فاتحہ پڑھی اور یہ اس کی دلیل ہے کہ نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا فرض نہیں ہے اور یہی فقہاء احناف کثرہم اللہ کا مذہب ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۳۰۔ ج ۱ ص ۱۱۹۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

(۱) رسول اللہ ﷺ کا بیمار ہونا آپ کے شافی الامراض ہونے کے منافی نہیں (۲) حضرت ابو بکر کے امامت کرانے سے عذر پیش کرنے کا سبب (۳) عین حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کرنے کا بیان (۴) حضرت ابو بکر کی اقتداء میں رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کا بیان (۵) حضرت ابو بکر کی اقتداء میں رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کے متعلق احادیث (۶) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نماز پڑھانے کے متعلق علماء شیعہ کا نظریہ۔

بارش یا کسی اور سبب سے گھر
میں نماز پڑھنے کی رخصت

۴۰۔ بَابُ الرُّخْصَةِ فِي الْمَطَرِ
وَالْعِلَّةِ أَنْ يُصَلِّيَ فِي رَحْلِهِ

اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ بارش ہو یا کوئی اور سبب ہو تو گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت ہے دیگر اسباب یہ ہیں کہ مثلاً شدید آندھی ہو سخت اندھیرا ہو راستہ میں کسی انسان یا حیوان کے حملہ کا خطرہ ہو۔

۶۶۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَذَّنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةِ ذَاتِ بَرْدٍ وَرِيحٍ ثُمَّ قَالَ لَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ ذَاتِ بَرْدٍ وَمَطَرٌ يَقُولُ لَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک سردرات میں جب ہوا چل رہی تھی اذان دی پھر کہا: سنو! گھروں میں نماز پڑھو پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ مؤذن کو یہ حکم دیتے تھے کہ جب رات کو سردی یا بارش ہو تو وہ کہے کہ سنو! گھروں میں نماز پڑھو۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۳۲ کا مطالعہ فرمائیں۔ وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: مسافروں کی جماعت کے لیے اذان اور اقامت کہنا اور اس حدیث کا یہاں عنوان ہے: بارش یا کسی اور سبب سے گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت اس حدیث کی مطابقت اس عنوان کے ساتھ زیادہ واضح ہے۔

۶۶۷۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ عَتَبَانَ بْنَ مَالِكٍ كَانَ يَوْمَ قَوْمَةٍ وَهُوَ أَعْمَى، وَأَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَتُكُونُ الظُّلُمَةَ وَالسَّيْلَ، وَأَنَا رَجُلٌ ضَرِيرٌ الْبَصَرِ، فَصَلِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي بَيْتِي مَكَانًا أَتَّخِذُهُ مُصَلًّى، فَجَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ آيِنَ تُحِبُّ أَنْ أَصَلِّيَ؟ فَأَشَارَ إِلَى مَكَانٍ مِنَ الْبَيْتِ، فَصَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از محمود بن الربیع الانصاری کہ حضرت عتبان بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ نابینا تھے اور وہ اپنی قوم کی امامت کراتے تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! (کبھی) اندھیرا ہوتا ہے اور (ندی میں) سیلاب ہوتا ہے اور میں نابینا ہوں پس یا رسول اللہ! آپ میرے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھادیں تو میں اس کو اپنے نماز پڑھانے کی جگہ بنا لوں گا سو ان کے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور فرمایا: تم کہاں چاہتے ہو کہ میں نماز

پڑھوں؟ انہوں نے اپنے گھر کی ایک جگہ کی طرف اشارہ کیا تو اس جگہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۴۲۵ کا مطالعہ فرمائیں وہاں اس کا عنوان تھا: گھروں میں مساجد اور یہاں اس کا عنوان ہے: بارش کی وجہ سے گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۴۱۔ بَابُ هَلْ يُصَلِّي الْإِمَامُ بِمَنْ حَضَرَ؟ کیا امام بارش میں حاضرین کو نماز پڑھائے و هَلْ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي الْمَطَرِ؟ اور جمعہ کے دن بارش میں خطبہ دے؟

یعنی ہر چند کہ بارش کی وجہ سے گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت ہے لیکن اگر لوگ مسجد میں چلے جائیں تو ان کا نماز پڑھنا جائز ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الحمید صاحب الزیادی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عبد اللہ بن الحارث سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کیچڑ والے دن میں خطبہ دیا اور مؤذن جب ”حی علی الصلوٰۃ“ پر پہنچا تو اسے حکم دیا کہ وہ یہ کہے: ”گھروں میں نماز پڑھو“ پس لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا گویا کہ انہوں نے اس کا انکار کیا حضرت ابن عباس نے فرمایا: گویا کہ تم اس کا انکار کر رہے ہو حالانکہ اس کام کو انہوں نے کیا ہے جو مجھ سے افضل تھے یعنی نبی ﷺ نے اور بے شک یہ کام عزیمت ہے اور میں نے اس کو ناپسند کیا کہ تمہیں حرج میں ڈالوں اور از حماد از عاصم از عبد اللہ بن الحارث از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس کی مثل مروی ہے البتہ انہوں نے یہ کہا کہ میں نے اس کو ناپسند کیا کہ میں تم کو مشقت میں مبتلا کروں اور تم اس حال میں آؤ کہ تم گھٹنوں تک کیچڑ میں بٹھڑے ہوئے ہو۔

۶۶۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ صَاحِبُ الزِّيَادِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَارِثِ قَالَ خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ فِي يَوْمٍ ذِي رَدْعٍ فَأَمَرَ الْمُؤَذِّنَ لَمَّا بَلَغَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ قُلِ الصَّلَاةُ فِي الرِّحَالِ فَنَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَكَانَتْهُمْ أَنْكُرُوا فَقَالَ كَأَنَّكُمْ أَنْكُرْتُمْ هَذَا إِنَّ هَذَا فَعَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا عَزْمَةٌ وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُخْرِجَكُمْ وَعَنْ حَمَّادٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ كَرِهْتُ أَنْ أُؤْتِمَّكُمْ فَتَجِئُونَ وَتَدُوسُونَ الطِّينَ إِلَى رُكْبَتِكُمْ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۱۶ کا مطالعہ کریں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: اذان میں کلام کرنا اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: اور کیا امام بارش کے دن خطبہ دے اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی ابی سلمہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے سوال کیا (کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ سے لیلۃ القدر کا ذکر سنا)

۶۶۹۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ فَقَالَ جَاءَتْ سَحَابَةٌ فَمَطَرَتْ حَتَّى سَالَ السَّقْفُ وَكَانَ مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ فَأَقْبَمَتْ

الصَّلَاةُ، فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَسْجُدُ فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ، حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ الطِّينِ فِي
جَبْهَتِهِ. [اطراف الحديث: ۸۱۳-۸۳۶-۲۰۱۶-۲۰۱۸-۲۰۲۷]

[۲۰۳۶-۲۰۳۷]

ہے؟) پس انہوں نے کہا: بادل آئے اور برسنے لگے، حتیٰ کہ مسجد
کی چھت ٹپکنے لگی اور وہ کھجور کے شہتروں سے بنی ہوئی تھی، پس نماز
کی اقامت کہی گئی پھر میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ پانی اور
مٹی میں سجدہ کر رہے تھے، حتیٰ کہ میں نے مٹی کا نشان آپ کے
چہرے پر دیکھا۔

(صحیح مسلم: ۱۱۶۷، الرقم المسلسل: ۲۷۲۳، سنن ابوداؤد: ۱۳۸۲، سنن نسائی: ۱۳۵۲، سنن ابن ماجہ: ۱۷۶۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۲۰، صحیح ابن حبان: ۲۶۷۷، سنن بیہقی ج ۴ ص ۳۰۹، شعب الایمان: ۳۶۷۳، شرح السنہ: ۱۸۲۵، مسند احمد ج ۳ ص ۲۴، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۸۶، ج ۱۷ ص ۲۸۱-۲۸۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی مکمل اور مفصل شرح، باب الاعتکاف میں کی جائے گی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان
کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا:
ہمیں انس بن سیرین نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: میں نے
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا، وہ بیان کرتے تھے کہ انصار کے ایک
شخص نے کہا: بے شک میں آپ کے ساتھ نماز پڑھنے کی طاقت
نہیں رکھتا، وہ شخص بھاری جسم کا تھا، اس شخص نے نبی ﷺ کے
لیے کھانا تیار کیا، پھر آپ کو گھر بلایا اور آپ کے لیے چٹائی بچھائی
اور چٹائی کی ایک طرف کو دھویا، پس آپ نے اس پر دو رکعت نماز
پڑھی تو آل جارود کے ایک شخص نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا:
کیا نبی ﷺ چاشت کی نماز پڑھتے تھے؟ حضرت انس نے کہا:
میں نے آپ کو صرف اسی دن چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا
تھا۔

۶۷۰ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا
أَنَسُ بْنُ سِيرِينَ، قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ قَالَ رَجُلٌ
مِّنَ الْأَنْصَارِ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ الصَّلَاةَ مَعَكَ، وَكَانَ
رَجُلًا ضَخْمًا، فَصَنَعَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
طَعَامًا، فَدَعَاهُ إِلَى مَنْزِلِهِ، فَبَسَطَ لَهُ خَصِيرًا، وَنَضَحَ
طَرَفَ الْخَصِيرِ، فَصَلَّى عَلَيْهِ وَكَعَّتَيْنِ، فَقَالَ رَجُلٌ
مِّنَ آلِ الْجَارُودِ لَأَنَسٍ أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى؟ قَالَ مَا رَأَيْتُهُ صَلَّاهَا إِلَّا
يَوْمَئِذٍ. [اطراف الحديث: ۱۱۷۹-۶۰۸۰]

(سنن ابوداؤد: ۶۵۷، صحیح ابن حبان: ۲۰۷۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۰۸، شرح السنہ: ۳۰۰۵، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۰۹۷، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۱)

طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۳۲۹، ج ۱۹ ص ۳۳۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۹۲، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) انس بن سیرین یہ محمد بن سیرین کے بھتیجے تھے اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ
عنه کے آزاد کردہ غلام تھے یہ ۱۱۰ھ کے بعد فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۸۵)
حدیث کی عنوان سے مطابقت کے لیے یہ کافی ہے کہ عنوان کے بعض اجزاء کا حدیث میں ذکر ہو

اس حدیث کا عنوان ہے: کیا امام بارش میں حاضرین کو نماز پڑھائے اور جمعہ کے دن خطبہ دے؟ اس حدیث پر یہ اعتراض ہے
تاکہ اس حدیث کی اس عنوان کے ساتھ مطابقت نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں حاضرین کو نماز پڑھانے کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ

ہے کہ اس انصاری نے کہا: میں آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھ سکتا اس کا معنی یہ ہے کہ آپ باقی حاضرین کو نماز پڑھاتے تھے اور اس حدیث کا یہی عنوان ہے اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث میں خطبہ دینے کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ عنوان کے ساتھ حدیث کی مطابقت اس کو مستلزم نہیں ہے کہ عنوان کے ہر جز کا حدیث میں ذکر ہو۔ عنوان کے بعض اجزاء کا حدیث میں ذکر آ جائے تو وہ مطابقت کے لیے کافی ہے۔

اساتذہ اور علماء کو کھانے کی دعوت دینا چٹائی پر نماز پڑھنا اور نوافل کی جماعت کا ثبوت

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ اس انصاری نے رسول اللہ ﷺ کو کھانے کی دعوت دی اس سے معلوم ہوا کہ تلامذہ کو چاہیے کہ وہ اپنے اساتذہ کو کھانے کی دعوت دیں اور عام مسلمانوں کو کھانے کی دعوت دی اس سے معلوم ہوا کہ تلامذہ کو چاہیے کہ وہ اپنے اساتذہ کو کھانے کی دعوت دیں اور عام مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ علماء اور مشائخ کو کھانے کی دعوت دیا کریں اور اساتذہ اور علماء کو چاہیے کہ اگر انہیں کوئی عذر نہ ہو تو وہ اس دعوت کو قبول کیا کریں۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چٹائی پر نماز پڑھائی اس سے معلوم ہوا کہ چٹائی پر نماز پڑھنا سنت ہے۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ کھانا کھانے کے بعد آپ نے ان لوگوں کو نماز پڑھائی اس حدیث میں نوافل کی جماعت کا ثبوت ہے۔

جماعت سے نماز نہ پڑھنے کے دس اعذار

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس انصاری نے جماعت سے نماز نہ پڑھنے کا عذر یہ بیان کیا کہ اس کا بدن بھاری ہے۔ امام ابو حاتم محمد بن حبان المتوفی ۳۵۴ھ نے جماعت سے نماز نہ پڑھنے کے احادیث سے دس اعذار بیان کیے ہیں جن کو ہم اختصار کے ساتھ ذکر کر رہے ہیں:

(۱) جب مرض کی وجہ سے انسان کو جماعت سے نماز پڑھنے پر قدرت نہ ہو تو جماعت کو ترک کرنا: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تین دن نہیں آئے نماز کی اقامت کہی گئی اور حضرت ابو بکر نماز پڑھانے کے لیے آگے بڑھ گئے رسول اللہ ﷺ نے اپنے حجرے سے حجاب اٹھایا ہم نبی ﷺ کے چہرے کی سفیدی دیکھ کر بہت خوش ہوئے پھر نبی ﷺ نے حضرت ابو بکر کو آگے بڑھ کر نماز پڑھنے کا اشارہ کیا اور رسول اللہ ﷺ نے پردہ گرا دیا پھر آپ نماز پڑھانے پر قادر نہیں ہوئے حتیٰ کہ آپ ﷺ فوت ہو گئے۔ (صحیح ابن حبان: ۲۰۶۵، صحیح البخاری: ۶۸۱، صحیح مسلم: ۴۱۹)

(۲) جب نماز مغرب کے وقت کھانا آ جائے تو جماعت کو ترک کرنا:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رات کا کھانا اور نماز کا وقت ہو تو مغرب کی نماز سے پہلے کھانا کھاؤ۔ (صحیح ابن حبان: ۲۰۶۶، صحیح مسلم: ۵۵۷، صحیح بخاری: ۶۷۲، سنن ترمذی: ۳۵۳، سنن ابن ماجہ: ۹۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۰)

(۳) جب وقت پر نماز کو پڑھنا بھول جائے یا نماز کے وقت آنکھ نہ کھلے تو جماعت کو ترک کرنا:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ حنین سے واپسی میں رات کے آخری حصہ میں نبی ﷺ ٹھہرے اور حضرت بلال کو جگانے پر مامور کیا پھر رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے نہ حضرت بلال حتیٰ کہ سورج نکل آیا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص نماز کو بھول جائے یا اس وقت سو جائے تو اس کو جس وقت نماز یاد آئے اس وقت پڑھ لے۔

(صحیح ابن حبان: ۲۰۶۹، سنن ابوداؤد: ۴۳۵، صحیح مسلم: ۶۸۰، سنن ابن ماجہ: ۶۹۷، سنن ترمذی: ۳۱۶۳)

(۳) بھاری جسم کی وجہ سے جماعت کو ترک کرنا:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار کے ایک شخص نے نبی ﷺ سے کہا: وہ اپنے بھاری جسم کی وجہ سے آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھ سکتا تو آپ میرے گھر آئیں اور نماز پڑھائیں تو میں آپ کی اقتداء میں نماز پڑھ لوں۔

(صحیح ابن حبان: ۲۰۷۰، صحیح البخاری: ۱۱۷۹، سنن ابوداؤد: ۶۵۷، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۱)

(۵) قضاء حاجت کی وجہ سے جماعت کو ترک کرنا:

عبداللہ بن ارقم بیان کرتے ہیں کہ وہ اپنے اصحاب کو نماز پڑھاتے تھے ایک دن نماز کا وقت آیا اور وہ قضاء حاجت کے لیے چلے گئے پھر واپس آئے تو انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تم میں سے کسی کو بیت الخلاء جانے کی ضرورت ہو تو نماز سے پہلے بیت الخلاء جائے۔

(صحیح ابن حبان: ۲۰۷۱، صحیح ابن خزیمہ: ۹۳۲، سنن نسائی: ۸۵۱، سنن ابوداؤد: ۸۸، سنن ترمذی: ۱۳۲، سنن ابن ماجہ: ۶۱۶، مصنف عبدالرزاق: ۱۷۵۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۸۲)

(۶) مسجد کے راستہ میں اگر جان اور مال پر حملہ کا خوف ہو تو جماعت کو ترک کرنا:

حضرت عتبان بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ اپنے اصحاب کو نماز پڑھاتے تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: بارش کے ایام میں ان کے لیے مسجد میں جانا مشکل ہو جاتا ہے آپ میرے گھر آ کر نماز پڑھادیں تو میں اس جگہ مصلی بنالوں گا آپ نے فرمایا: میں عنقریب ایسا کروں گا۔

(صحیح ابن حبان: ۲۰۷۵، سنن ابوداؤد: ۱۰۶۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۳۳)

(۷) بارش کی وجہ سے جماعت کو ترک کرنا:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے سردی کی ایک رات میں اذان دی اور کہا: سنو! گھروں میں نماز پڑھو پھر بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سردرات میں یا بارش میں مؤذن کو یہ حکم دیتے تھے کہ وہ لوگوں سے کہے: سنو! گھروں میں نماز پڑھو۔

(صحیح ابن حبان: ۲۰۷۸، صحیح البخاری: ۶۶۶، صحیح مسلم: ۶۹۷، سنن ابوداؤد: ۱۰۶۳)

(۸) اگر مسجد میں جانے سے بیمار ہونے کا خدشہ ہو تو جماعت کو ترک کرنا:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے وہ اندھیری رات تھی یا بارش والی رات تھی تو رسول اللہ ﷺ کے مؤذن نے اعلان کیا کہ گھروں میں نماز پڑھو۔

(صحیح ابن حبان: ۲۰۸۵، صحیح ابن خزیمہ: ۲۰۶۵، المعجم الکبیر: ۱۳۱۰۲)

(۹) سخت سردی میں جماعت کو ترک کرنا:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک رات سخت سردی تھی تو ان کے ساتھی نے اعلان کیا کہ گھروں میں نماز پڑھو اور بیان کیا کہ جب ایسی سردی ہوتی تھی تو آپ لوگوں کو گھروں میں نماز پڑھنے کا حکم دیتے۔

(صحیح ابن حبان: ۲۰۷۷-۲۰۷۸، سنن ابوداؤد: ۱۰۶۰، سنن ابن ماجہ: ۹۳۷، مسند احمد ج ۲ ص ۱۰-۱۳)

(۱۰) کچا لہسن اور پیاز کھانے کے فوراً بعد جماعت کو ترک کرنا:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے لہسن اور پیاز کا ذکر کیا گیا اور کہا گیا: یا رسول اللہ ﷺ! اس میں لہسن کی سخت بدبو ہوتی ہے آیا ہم اس کو حرام قرار دیں؟ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اس کو کھاؤ اور تم میں سے جس نے اس کو کھایا ہو واپس وہ اس مسجد کے قریب نہ آئے حتیٰ کہ اس کی بدبو زائل ہو جائے۔

(صحیح ابن حبان: ۲۰۸۵، سنن ابوداؤد: ۳۸۲۳، صحیح مسلم: ۵۶۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۷، شرح السنہ: ۲۷۳۳)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے بھی امام ابن حبان کے حوالے سے ان دس اعذار کو نقل کیا ہے البتہ انہوں نے احادیث ذکر نہیں کیں۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۸۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

چاشت کی نماز کا مستحب ہونا اور ام المؤمنین کے انکار کا جواب

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے اس انصاری کے گھر چاشت کی نماز پڑھی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے آپ کو صرف اسی دن چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔

لیکن نبی ﷺ نے دیگر مواقع پر بھی چاشت کی نماز پڑھی ہے حدیث میں ہے:

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ فتح مکہ کے دن نبی ﷺ ان کے گھر آئے آپ نے غسل کیا اور آٹھ رکعات نماز پڑھی۔ (صحیح البخاری: ۱۱۷۶، صحیح مسلم: ۳۳۶، سنن نسائی: ۲۲۵)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور بے شک میں چاشت کی نماز پڑھتی ہوں۔ (صحیح البخاری: ۱۱۷۷، صحیح مسلم: ۸۱۷، سنن ابوداؤد: ۱۲۹۳)

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے رسول اللہ ﷺ کو دائماً چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا کیونکہ آپ ہمیشہ حضرت عائشہ کے گھر میں اس وقت نہیں ہوتے تھے کبھی دوسری ازواج کے گھر ہوتے تھے کبھی مسجد میں ہوتے تھے اور کبھی سفر میں ہوتے تھے اور کبھی آپ چاشت کی نماز کو ترک بھی کر دیتے تھے تاکہ آپ کے دائماً چاشت کی نماز پڑھنے کی وجہ سے وہ فرض نہ ہو جائے اور امت پر دشوار ہو۔

جب کھانا آ جائے اور نماز کی

اقامت کہی گئی ہو

۴۲ - بَابُ إِذَا حَضَرَ الطَّعَامُ

وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ

اس عنوان سے مراد یہ ہے کہ جب کھانا آ جائے اور اس وقت نماز کی اقامت کہی گئی ہو تو کھانے کو نماز پر مقدم کیا جائے گا۔ اور حضرت ابن عمر کھانے سے ابتداء کرتے تھے۔

اس تعلیق کی اصل امام بخاری نے خود اس باب کی تیسری حدیث میں ذکر کی ہے کہ حضرت ابن عمر کے لیے کھانا رکھا جاتا اور اس وقت نماز کی اقامت بھی پڑھی جاتی تو وہ نماز پڑھنے نہیں جاتے تھے حتیٰ کہ کھانے سے فارغ ہو جاتے اور وہ امام کے قرآن پڑھنے کی آواز سن رہے ہوتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۶۷۳)

اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا: آدمی کی فقاہت یہ ہے کہ پہلے اپنی ضرورت پوری کر لے حتیٰ کہ اس وقت نماز شروع کرے جب اس کا دل اس کام سے فارغ ہو چکا ہو۔

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ مَنْ لَقِيَ الْمَرْءَ إِقْبَالَهُ عَلَى حَاجَتِهِ حَتَّى يَقْبَلَ عَلَى صَلَاتِهِ وَقَلْبُهُ فَارِغٌ

اس تعلیق کی اصل امام عبد اللہ بن مبارک کی کتاب الزہد میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۸۷)

۶۷۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا وَضِعَ الْعِشَاءُ وَأُقِيمَتِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

الصَّلَاةُ قَابِدُونَ بِالْعِشَاءِ. [طرف الحدیث: ۵۳۶۵]

میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب رات کا کھانا لایا جائے اور نماز کی اقامت کہی جائے تو رات کے کھانے سے ابتداء کرو۔

(صحیح مسلم: ۵۵۹، الرقم المسلسل: ۱۲۲۲، سنن ابن ماجہ: ۹۳۵، مسند الحمیدی: ۱۸۲، مسند ابویعلیٰ: ۴۳۳۱، مسند احمد ج ۶ ص ۴۰، مسند احمد: ۲۴۱۲۰-ج ۶ ص ۱۳۶، جامع السانید لابن الجوزی: ۷۳۷۲، مسند الطحاوی: ۹۲۸۹)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے اور اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت بھی ظاہر ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر نماز کی اقامت کے وقت کھانا آ جائے تو کھانے کو نماز پر مقدم کیا جائے۔

کھانے کو نماز پر مقدم کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء

اس حدیث کی تشریح میں فقہاء کا اختلاف ہے حضرت عمر بن الخطاب اور ان کے صاحبزادہ حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل کیا ہے اور جمہور علماء کے نزدیک کھانے کو نماز پر مقدم کرنا مستحب ہے فقہاء شافعیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ اگر اس کو کھانے کی احتیاج ہو تو پہلے کھانا کھائے ورنہ پہلے نماز پڑھے امام غزالی نے کہا: اگر اس کو یہ خطرہ ہو کہ اتنی دیر میں کھانا خراب ہو جائے گا تو پہلے کھانا کھالے اور بعض فقہاء نے کوئی قید نہیں لگائی اور مطلقاً کہا کہ پہلے کھانا کھائے پھر نماز پڑھے امام احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے۔ شیخ ابن حزم کا قول بہت افراط پر مبنی ہے انہوں نے کہا: اگر اس نے کھانے سے پہلے نماز پڑھ لی تو اس کی نماز باطل ہے امام مالک نے کہا: اگر کھانا کم مقدار میں ہو تو پہلے کھانا کھالے اور امام مالک کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ اگر اس کا دل کھانے میں لگا رہے اور نماز میں بھی اس کو کھانے کا خیال آئے تو پہلے کھانا کھالے ورنہ پہلے نماز پڑھے۔

علامہ ابن الجوزی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بندہ کا حق اللہ تعالیٰ کے حق پر مقدم ہے لیکن اس طرح نہیں ہے بلکہ اس سے مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حق اچھی طرح ادا کیا جائے اور اس کا حق ادا کرتے وقت کسی اور چیز کا بالکل خیال نہ آئے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۶۸، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کا جواب جس میں نماز کو مؤخر نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نماز کو کھانے کی وجہ سے مؤخر کیا جائے نہ کسی اور وجہ سے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۷۵۸) اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً تو یہ حدیث سنن کی ہے لہذا یہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث کے معارض نہیں ہو سکتی ثانیاً اس کا محمل یہ ہے کہ جب نماز کا وقت ٹھک ہو اور کھانے کے بعد نماز کا وقت باقی نہ رہے تو پہلے نماز پڑھی جائے یا نماز کا وقت کافی ہو لیکن اس کو شدید بھوک نہ ہو اور کھانے کے ضائع ہونے یا کسی اور کے کھالینے کا خطرہ نہ ہو تب بھی پہلے نماز پڑھ لی جائے ورنہ حدیث مذکور کے مطابق پہلے کھانا کھایا جائے۔

۶۷۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكِيرٍ قَالَ جَدُّنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَدِمَ الْعِشَاءُ قَابِدُوا بِهِ قَبْلَ أَنْ تَصَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا تَعْجَلُوا عَنْ عَشَائِكُمْ. [طرف الحدیث: ۵۳۶۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب الزہری از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب رات کا کھانا لایا جائے تو مغرب کی نماز پڑھنے سے پہلے کھانے سے ابتداء کرو اور اس سے پہلے نماز

مغرب نہ پڑھو اور رات کے کھانے سے اس میں غلٹ نہ کرو۔

اس حدیث کی تخریج وہی ہے جو حدیث: ۶۷۱ کی تخریج ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی از ابی اسامہ از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی ایک کا رات کا کھانا رکھا جائے اور (اسی وقت) نماز کی اقامت پڑھی جائے تو تم کھانے سے ابتداء کرو اور نماز کے لیے جلدی نہ کرو حتیٰ کہ تم کھانے سے فارغ ہو جاؤ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے لیے کھانا رکھا جاتا اور اسی وقت نماز کی اقامت پڑھی جاتی تو وہ اس وقت تک نماز کے لیے نہ جاتے حتیٰ کہ کھانے سے فارغ ہو جاتے اور وہ اس وقت امام کے قرآن پڑھنے کی آواز سن رہے ہوتے تھے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: اور زہیر اور وہب بن عثمان نے کہا از موسیٰ بن عقبہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کھانے پر موجود ہو تو جلدی نہ کرے حتیٰ کہ کھانے سے اپنی حاجت پوری کرے خواہ نماز کی اقامت پڑھی جائے۔ امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: اس حدیث کو ابراہیم بن المنذر نے از وہب بن عثمان روایت کیا اور وہب مدینی ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۷۱ کا مطالعہ فرمائیں۔

* اس باب کی احادیث شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲ پر بیان کی گئی ہیں اور ان کی شرح کا عنوان ہے: کھانے کو نماز پر مقدم کرنا۔

جب امام کو نماز کی طرف بلایا جائے اور اس کے ہاتھ میں کوئی چیز ہو جس کو وہ کھا رہا ہو

۴۳ - بَابُ إِذَا دُعِيَ الْإِمَامُ إِلَى الصَّلَاةِ وَبِيَدِهِ مَا يَأْكُلُ

اس باب کو ان احادیث کے بعد ذکر کیا ہے جن میں طعام کو نماز پر مقدم کرنے کا حکم ہے اور اس میں یہ تنبیہ ہے کہ طعام کو نماز پر مقدم کرنے کا حکم استحباب کے لیے ہے کیونکہ اگر یہ حکم وجوب کے لیے ہوتا تو نبی ﷺ چھری سے کاٹ کر گوشت کھاتے رہتے اور چھری نہ پھینکتے اور کھانا مکمل کر کے نماز پڑھاتے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم نے حدیث بیان

۶۷۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي

جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ ذِرَاعًا يَحْتَزُّ مِنْهَا قَدْعِي إِلَى الصَّلَاةِ فَقَامَ فَطَرَحَ السِّكِّينَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

کی از صالح از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے جعفر بن عمرو بن امیہ نے خبر دی کہ ان کے والد رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ بکری کی ایک دسی دانتوں سے کھا رہے تھے پھر آپ کو نماز کی طرف بلایا گیا آپ کھڑے ہو گئے اور چھری کو پھینک دیا پھر آپ نے نماز پڑھائی اور (نیا) وضوء نہیں کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۰۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جس نے بکری کا گوشت اور سٹو کھا کر وضوء نہیں کیا اور یہاں اس کا عنوان ہے: جب امام کو نماز کی طرف بلایا جائے اور اس کے ہاتھ میں کوئی چیز ہو جس کو وہ کھا رہا ہو اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۴۴۔ بَابُ مَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَهْلِهِ

جو شخص گھر کے کام کاج میں مشغول ہو پھر نماز

کی اقامت کہی جائے تو وہ گھر سے نکل جائے

فَاقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَخَرَجَ

گزشتہ ابواب میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ جب کھانے کے وقت نماز کی اقامت کہی جائے تو مستحب یہ ہے کہ اگر وقت تنگ نہ ہو تو پہلے کھانا کھائے پھر نماز کو جائے اور اس کے برخلاف اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر انسان گھر کے کام کاج میں مشغول ہو اور اس وقت نماز کی اقامت کہی جائے تو کام چھوڑ کر نماز پڑھنے کے لیے جائے۔

۶۷۶۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الحکم نے حدیث بیان کی از ابراہیم از الاسود انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ نبی ﷺ گھر میں کیا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: آپ گھر کے کام کاج اور گھروالوں کی خدمت میں مشغول رہتے تھے پھر جب نماز کا وقت آتا تو نماز کی طرف چلے جاتے۔

الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ فِي بَيْتِهِ؟ قَالَتْ كَانَ يَكُونُ فِي مِهْنَةِ أَهْلِهِ تَعْنِي خِدْمَةَ أَهْلِهِ فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ.

[اطراف الہدیث: ۵۳۶۳-۶۰۳۹]

(سنن ترمذی: ۲۳۸۹، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۳۸۳، شرح السنہ: ۳۶۷۸، الادب المفرد: ۵۳۸، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۱۵، دلائل النبوة ج ۱ ص ۳۲۷)

الادب للبیہقی: ۸۳۶، مسند احمد ج ۶ ص ۳۹، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۲۲۶، ج ۲ ص ۳۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید، ابن الجوزی: ۷۲۵۹،

مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

کام کاج کے کپڑوں میں اور آستینوں کو اوڑس کر مالکیہ کے نزدیک نماز پڑھنے کا جواز

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ علماء اور صالحین اپنے گھر میں اپنے ذاتی کام اور اپنے اہل و عیال کے کام از خود انجام دیتے تھے اور انسان کام کاج کے وقت اپنی شلوار کے پانچے اور آستین اوپر چڑھا لیتا ہے اور چونکہ اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ آپ نماز کے لیے جاتے وقت اپنے کپڑوں کو ٹھیک کر لیتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ اس حدیث میں بھی نماز پڑھنا جائز ہے اور شلوار کے پانچوں کو اور آستینوں کو اوڑسنا اس وقت مکروہ ہے جب آدمی نماز کے لیے آستینوں کو اور پانچوں کو چڑھائے اور اس بیت کے ساتھ نماز کا قصد

کرے اسی طرح امام مالک نے کہا ہے کہ گھر کے کام کے کپڑوں کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۳۶۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

روئی اور معمولی کپڑوں میں نماز نہیں پڑھنی چاہیے

میں کہتا ہوں کہ نبی ﷺ نے بیان جواز کے لیے گھر کے کام کاج کے کپڑوں میں نماز پڑھی ہے ورنہ جب انسان روئی کپڑے پہنتے ہوئے دنیا کے بڑے لوگوں کے سامنے جانا پسند نہیں کرتا تو ایسے کپڑے پہن کر اللہ کے سامنے کھڑے ہونا کب پسندیدہ ہو سکتا ہے اور یہ ثابت نہیں ہے کہ نبی ﷺ کے دو قسم کے کپڑے تھے ایک کام کاج کے لیے اور دوسرے نماز پڑھنے کے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے تمہیں وسعت دی ہے تو وسعت کو اختیار کرو۔ (صحیح البخاری: ۳۶۵)

امام ابن عبد البر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے نافع کو دیکھا کہ وہ ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھ رہے ہیں حضرت عمرؓ نے پوچھا: کیا تم دو کپڑے نہیں پہنتے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! حضرت عمرؓ نے پوچھا: اگر تمہیں کسی گھر میں بلایا جائے تو کیا تم ایک کپڑا پہن کر چلے جاؤ گے؟ انہوں نے کہا: نہیں! حضرت عمرؓ نے فرمایا: یہ بتاؤ! اللہ زیادہ حق دار ہے کہ اس کے لیے زینت والا لباس پہنا جائے یا لوگ؟ نافع نے کہا: اللہ عزوجل زیادہ حق دار ہے۔ قاضی نے کہا: عام لوگوں کی بہ نسبت امام کے لیے یہ حکم زیادہ مؤکد ہے کہ وہ نماز پڑھاتے وقت عمدہ اور مکمل لباس پہنے۔ (المغنی ج ۲ ص ۱۳۷-۱۳۶ دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

آستینیں چڑھا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے

نیز علامہ ابن بطلال مالکی کا یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ پانچے چڑھا کر اور آستینوں کو چڑھا کر نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے کہ آپ نے آستینیں اور پانچے چڑھائے ہوئے تھے اور گھر کے کام کے لیے یہ لازم نہیں ہے اور گھر کے بعض کام اس کے بغیر بھی ہو سکتے ہیں اور جب نبی ﷺ نے نماز میں کپڑا چڑھانے یا موڑنے سے منع فرمایا ہے تو وہ خود کیسے کپڑا موڑ سکتے ہیں یا چڑھا سکتے ہیں حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہم سات ہڈیوں پر سجدہ کریں اور نہ کپڑے کو موڑیں اور نہ بالوں کو۔ (صحیح البخاری: ۸۱۰، صحیح مسلم: ۴۹۰، سنن ابوداؤد: ۸۸۹، سنن ترمذی: ۲۷۳، سنن ابن ماجہ: ۸۸۳، سنن دارمی: ۱۴۹۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۰۳، مسند احمد ج ۱ ص ۱۵۵)

علامہ ابن ہمام حنفی متونی ۸۶۱ھ نے لکھا ہے کہ اس حدیث کی ممانعت آستینوں کے چڑھانے کو بھی شامل ہے۔

(فتح القدیر ج ۱ ص ۲۲۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

میں کہتا ہوں: اسی طرح یہ ممانعت شلوار کے پانچے چڑھانے کو بھی شامل ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ نے لکھا ہے: بالوں اور کپڑوں کو موڑنے کی ممانعت تنزیہی ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۲۶۹ دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ ابن عابدین شامی حنفی متونی ۱۲۵۲ھ نے لکھا ہے: علامہ خیرالدین رملی کی عبارت سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ یہ کراہت

تحریمی ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۳۵۰ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

نبی ﷺ کی تواضع، سادگی اور محاسن اخلاق

اس حدیث میں نبی ﷺ کی سادگی اور تواضع کا بیان ہے کہ نبی ﷺ گھر کے کام کر لیتے تھے اور گھر والوں کی خدمت میں

مشغول رہتے تھے اس کی زیادہ تفصیل اس حدیث میں ہے:

عمرہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے گھر میں کیا عمل کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: آپ بشروں میں سے ایک بشر تھے اپنے کپڑے کو صاف کرتے تھے اپنی بکری کا دودھ دہ لیتے تھے اور اپنی خدمت کرتے تھے۔

(شکل ترمذی: ۳۴۳)

اور دوسری روایات میں اس طرح ہے: نبی ﷺ اپنی جوتی کی مرمت کر لیتے تھے اپنا (پھنا ہوا) کپڑا اسی لیتے تھے اور گھر میں اس طرح کام کرتے تھے جس طرح تم میں سے کوئی ایک شخص کام کرتا ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۰۳۹۲، مسند احمد ج ۶ ص ۱۶۷-۱۶۸-۱۰۶، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۳۸۳، مسند ابویعلیٰ: ۴۶۵۳، صحیح ابن حبان: ۲۱۳۳، شرح السنہ: ۳۶۷۵-۳۶۷۸)

ہم نبی ﷺ کے مقابلہ میں ذرہ ناچیز سے بھی کم تر ہیں لیکن ہمیں اپنے گھر کے اس طرح کے کاموں سے عار محسوس ہوتا ہے اور ہم یہ کام اپنے نوکروں سے کراتے ہیں سو ہمارا یہ طرز معاشرت سنت کی اتباع سے محروم اور قابلِ صدمہ ملامت ہے۔

۴۵۔ بَابُ مَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ وَهُوَ لَا يُرِيدُ إِلَّا أَنْ يُعَلِّمَهُمْ صَلَاةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُنَّتَهُ

جس شخص نے لوگوں کو نماز پڑھائی اور اس کا ارادہ صرف یہ تھا کہ وہ لوگوں کو نبی ﷺ کی نماز اور اس کے طریقہ کی تعلیم دے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ انہوں نے کہا: ہمارے پاس حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ ہمارے اس مسجد میں آئے انہوں نے کہا: میں تمہیں نماز پڑھا رہا ہوں اور میرا نماز پڑھنے کا ارادہ نہیں ہے (میں صرف یہ ارادہ کر رہا ہوں کہ تمہیں دکھاؤں کہ) نبی ﷺ کس طرح نماز پڑھتے تھے میں نے ابوقلابہ سے پوچھا: وہ کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: جس طرح ہمارے یہ شیخ نماز پڑھتے ہیں اور ہمارے یہ شیخ جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو بیٹھ جاتے اس سے پہلے کہ وہ رکعت اولیٰ میں کھڑے ہوتے۔

۶۷۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ جَاءَنَا مَالِكُ بْنُ الْحَوِيرِثِ فِي مَسْجِدِنَا هَذَا فَقَالَ إِنِّي لَا صَلَّيْتُ بِكُمْ وَمَا أُرِيدُ الصَّلَاةَ أَصَلَّيْتُ كَيْفَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي. فَقُلْتُ لِأَبِي قِلَابَةَ كَيْفَ كَانَ يُصَلِّي؟ قَالَ مِثْلَ شَيْخِنَا هَذَا. وَكَانَ شَيْخَنَا يَجْلِسُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ قَبْلَ أَنْ يَنْهَضَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى.

[اطراف الحدیث: ۸۰۲-۸۱۸-۸۲۳]

(سنن ابوداؤد: ۸۳۲، سنن نسائی: ۱۱۵۰، سنن ترمذی: ۲۸۷، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۶-۳۳۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۶، السنن الکبریٰ للنسائی: ۷۳۹، صحیح ابن خزمہ: ۶۸۷، صحیح ابن حبان: ۱۹۳۵، المعجم الکبیر: ۶۳۴، ج ۱۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۲۳، المستدرک: ۲۰۳، شرح السنہ: ۶۶۸، مسند احمد ج ۳ ص ۳۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۵۹۹، ج ۲۳ ص ۳۶۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۶۱۳۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶، مسند طحاوی: ۶۶۶۸)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ التوزکی (۲) وہیب بن خالد صاحب الکرامیسی (۳) ایوب بن ابی حمیرہ السخنیانی (۴) ابوقلابہ

عبداللہ بن زید الجرمی (۵) حضرت مالک بن الحویرث اللخثی رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۹۳)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: میرا نماز پڑھنے کا ارادہ نہیں ہے (میں صرف یہ ارادہ کر رہا ہوں کہ تمہیں دکھلاؤں کہ) نبی ﷺ کس طرح نماز پڑھتے تھے۔

نماز کا طریقہ سکھانے کے لیے لوگوں کو نماز پڑھانا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ انسان کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ دوسروں کو نماز کی اور اس طرح وضوء کی تعلیم دے نماز پڑھ کر دکھائے اور اسی طرح وضوء کر کے دکھائے اور اسی حدیث سے امام شافعی نے جلسہ استراحت کے سنت ہونے پر استدلال کیا ہے یعنی پہلی رکعت کے دو سجدے کرنے کے بعد بیٹھ جائے اور پھر دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

جلسہ استراحت میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

پہلی رکعت پڑھ کر بیٹھنے میں فقہاء کا اختلاف ہے اس کو جلسہ استراحت کہتے ہیں علامہ ابن الاثیر نے کہا ہے: یہ مستحب ہے بعض شافعیہ نے کہا ہے: اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ پہلی رکعت کے دو سجدے کرنے کے بعد نہ بیٹھے امام ابوحنیفہ امام مالک اور ایک قول کے مطابق امام احمد کا بھی یہ موقف ہے حضرت ابن عمر حضرت ابن مسعود حضرت ابن عباس حضرت عمر حضرت علی رضی اللہ عنہم کا بھی یہی قول ہے علامہ ابن قدامہ نے کہا: امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ جلسہ استراحت کے بعد بیٹھ جائے اور ایک قول ہے کہ کمزور آدمی بیٹھ جائے اور صحت مند آدمی دوسرا سجدہ کرتے ہی کھڑا ہو جائے امام احمد نے کہا: جلسہ استراحت کو ترک کرنے کے متعلق بہت احادیث ہیں اور النعمان بن ابی عیاش نے کہا: میں نے نبی ﷺ کے متعدد اصحاب کو پایا جو پہلی رکعت کے بعد نہیں بیٹھتے تھے امام ترمذی نے کہا: اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔

ابوالزناد نے کہا: سنت یہ ہے کہ ایک رکعت کے بعد نہ بیٹھا جائے اور حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب یہ ہے

کہ ضعف کی وجہ سے نبی ﷺ ایک رکعت پڑھ کر بیٹھ جاتے تھے پھر کھڑے ہوتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۱۴۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نماز میں اپنے قدموں کے سروں پر کھڑے ہو جاتے تھے۔

(سنن ترمذی: ۲۸۸)

جلسہ استراحت کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے فقہاء احناف کے نزدیک عذر کی حالت میں جب انسان بوڑھا ہو یا

ضعیف ہو تو جلسہ استراحت مستحب ہے اور امام شافعی کے نزدیک مطلقاً جلسہ استراحت مستحب ہے۔

اصحاب علم و فضل نماز پڑھانے کے

۴۶ - بَابُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ

زیادہ حق دار ہیں

أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن نصر نے

۶۷۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ حَدَّثَنَا

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حسین نے حدیث بیان کی

حُسَيْنٌ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ

أَخْبَرَنِي أَبُو بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ مَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَدَّ مَرَضُهُ فَقَالَ مَرُوءًا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ. قَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّهُ وَجُلُّ رَفِيقٍ إِذَا قَامَ مَقَامَكَ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ. قَالَ مَرُوءًا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ. فَقَادَتْ فَقَالَ مَرِيٌّ أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَإِنْ كُنَّ صَوَاحِبُ يُونُسَ. فَأَتَاهُ الرَّسُولُ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. [طرف الحديث: ۳۳۸۵]

(صحیح مسلم: ۳۲۰، رقم المسلسل: ۹۲۳، مسند احمد ج ۴ ص ۳۱۲ طبع قدیم)

زائدہ از عبد الملک بن عمیر انہوں نے کہا: مجھے ابو بردہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ بیمار ہو گئے پس آپ کا مرض زیادہ ہو گیا آپ نے فرمایا: ابو بکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: وہ رفیق القلب شخص ہیں جب وہ آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو وہ لوگوں کو نماز نہیں پڑھاسکیں گے آپ نے فرمایا: ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی بات دہرائی آپ ﷺ نے فرمایا: ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں پس بے شک تم حضرت یوسف کے زمانہ کی عورتوں کی طرح ہو پھر حضرت ابو بکر کے پاس رسول اللہ ﷺ کا پیغام دینے والا آیا پس حضرت ابو بکر نے نبی ﷺ کی حیات میں نمازیں پڑھائیں۔

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ تمام صحابہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا علم اور فضل سب سے زیادہ تھا اس لیے آپ نے ان کو امام بنانے کا حکم دیا اس حدیث کے باقی فوائد اور مسائل صحیح البخاری: ۶۶۳ میں بیان کیے جا چکے ہیں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: مریض کی وہ حد جب تک وہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھ سکے اور یہاں اس کا عنوان ہے: اصحاب علم و فضل نماز پڑھانے کے زیادہ حق دار ہیں اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۶۶۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرَضِهِ مَرُوءًا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ. قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ قَوْلِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ فَفَعَلْتُ حَفْصَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَنْكَرَ لَأَنْتِ صَوَاحِبُ يُونُسَ مَرُوءًا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ. فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ مَا كُنْتُ لِأُصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کہ وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے مرض میں فرمایا: ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے کہا: ابو بکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو وہ اپنے رونے کی وجہ سے لوگوں کو قرآن نہیں سنا سکیں گے لہذا آپ حضرت عمر کو حکم دیں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں پھر حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت حفصہ سے کہا کہ تم آپ سے کہو کہ حضرت ابو بکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو وہ رونے کی وجہ سے لوگوں کو قرآن نہیں سنا سکیں گے پس آپ حضرت عمر کو حکم دیں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو حضرت حفصہ نے ایسا ہی کیا پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چھوڑو! بے شک تم حضرت یوسف کے زمانہ کی عورتوں (کی مثل) ہو ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں

تب حضرت حصہ نے حضرت عائشہ سے کہا: میں تم سے کبھی خبر حاصل نہیں کر سکتی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۶۶۳ کا مطالعہ فرمائیں۔

۶۸۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيُّ وَكَانَ تَبَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَخَدَمَهُ وَصَحْبَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ فِي وَجَعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ، حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ الْإِثْنَيْنِ، زَهُمُ صُفُوفٌ فِي الصَّلَاةِ، فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَسْرَ الْحُجْرَةِ، يَنْظُرُ إِلَيْنَا وَهُوَ قَائِمٌ، كَانَ وَجْهُهُ وَرَقَةً مُصْحَفٍ، ثُمَّ تَبَسَّمَ يَضْحَكُ، فَهَمَمْنَا أَنْ نَفْتِنَ مِنَ الْفَرَحِ بِرُؤْيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَصَّ أَبُو بَكْرٍ عَلَى عَقْبِيهِ لِيَصِلَ الصَّفَّ، وَظَنُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَارِجَ إِلَى الصَّلَاةِ، فَأَشَارَ إِلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَيْمُوا صَلَواتَكُمْ، وَأَرَخَى الْبَسْرَ، فَتَوَفَّى مِنْ يَوْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[اطراف الحديث: ۶۸۱-۷۵۴-۱۲۰۵-۴۴۴۸]

(صحیح مسلم: ۴۱۹، رقم السلسل: ۹۱۹)

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۶۶۳ کا مطالعہ فرمائیں۔

۶۸۱ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمْ يَخْرُجِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَلًا، فَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ، فَلَذَبَ أَبُو بَكْرٍ يَتَقَدَّمُ، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحِجَابِ فَرَقْعَةً، فَلَمَّا وَضَعَ وَجْهَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَا نَظَرْنَا مَنْظُرًا كَانَ أَعْجَبَ إِلَيْنَا مِنْ وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وَضَعَ لَنَا، فَأَوْمَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَتَقَدَّمْ، وَأَرَخَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ نے خبر دی اور انہوں نے نبی ﷺ کی اتباع کی آپ کی خدمت کی اور آپ کی مجلس میں رہے (انہوں نے بیان کیا: نبی ﷺ کی جس درو میں وفات ہو گئی تھی اس درو میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ انہیں نماز پڑھا رہے تھے حتیٰ کہ جب پیر کا دن آیا اور مسلمان نماز میں صفیں باندھے ہوئے تھے تو نبی ﷺ نے حجرہ کا پردہ کھولا آپ کھڑے ہوئے ہماری طرف دیکھ رہے تھے اور آپ کا چہرہ قرآن کے ورق کی طرح تھا پھر آپ ہنستے ہوئے مسکرائے پس ہم نے خیال کیا کہ نبی ﷺ کو دیکھنے کی خوشی کی زیادتی کی وجہ سے ہم قند میں پڑ جائیں گے سو حضرت ابوبکر نے اپنی ایڑیوں کو پیچھے کیا تاکہ وہ صف سے مل جائیں اور انہوں نے گمان کیا کہ نبی ﷺ نماز پڑھانے کے لیے تشریف لا رہے ہیں تو نبی ﷺ نے ہماری طرف اشارہ کیا کہ تم اپنی نماز پوری کرو اور پردہ گرا دیا اور آپ اسی دن فوت ہو گئے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ تین دن تک نبی ﷺ حجرہ میں نہیں نکلے سو نماز کی اقامت کہی گئی تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آگے بڑھے پھر نبی ﷺ نے حجرہ کا پردہ اٹھایا پھر جب نبی ﷺ کے چہرہ ہمارے لیے ظاہر ہوا تو ہم نے نبی ﷺ کے چہرے پر زیادہ خوب صورت کوئی منظر نہیں دیکھا تھا جب آپ کا چہرہ ہمارے لیے ظاہر ہوا تو نبی ﷺ نے اپنے ہاتھ سے حضرت ابوبکر

وَسَلَّمَ الْحَبَابُ فَلَمْ يُقَدَّرْ عَلَيْهِ حَتَّى مَاتَ۔
کی طرف اشارہ کیا کہ وہ آگے بڑھیں اور نبی ﷺ نے پردہ
گرا دیا پھر آپ نماز پر قادر نہیں ہوئے حتیٰ کہ آپ کی وفات ہو
گئی۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آخر حیات تک رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ تھے اور آپ نے ان کو معزول نہیں
کیا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہاتھ سے اشارہ کرنا کلام کے قائم مقام ہے۔

۶۸۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ
وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا اشْتَدَّ
بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعُهُ قِيلَ لَهُ
فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ .
قَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ رَفِيقٌ إِذَا قَرَأَ غَلَبَهُ
الْبُكَاءُ قَالَ مَرْوَةُ فَيُصَلِّي . فَعَارَظَتْهُ قَالَتْ مَرْوَةُ فَيُصَلِّي
إِنْ كُنَّ صَوَاحِبَ يُونُسَ . تَابَعَهُ الزُّبَيْدِيُّ وَابْنُ أَخِي
الزُّهْرِيُّ وَإِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى الْكَلْبِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ
وَقَالَ عُقَيْلٌ وَمَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حَمْزَةَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس ابن وہب نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از
حمزہ بن عبد اللہ کہ ان کو ان کے والد سے خبر ملی کہ جب رسول اللہ
ﷺ کا دروزیادہ ہو گیا تو آپ سے نماز کے متعلق کہا گیا تو آپ
نے فرمایا کہ ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ
نے کہا: ابوبکر رفیق القلب ہیں جب وہ قرآن پڑھیں گے تو وہ رونا
شروع کر دیں گے آپ نے فرمایا: ان ہی کو نماز پڑھانے کا حکم دو
حضرت عائشہ نے پھر دوبارہ کہا آپ نے فرمایا: ابوبکر کو نماز پڑھانے
کا حکم دو بے شک تم حضرت یوسف کے زمانہ کی عورتوں (کی مثل)
ہو۔ یونس بن یزید کی زبیدی نے متابعت کی ہے اور الزہری کے
بھیجے نے اور اسحاق بن یحییٰ الکلبی نے از الزہری اور عقیل اور معمر
نے کہا از الزہری از حمزہ از نبی ﷺ۔

ان تمام احادیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۸۳ کا مطالعہ فرمائیں۔

۴۷ - بَابُ مَنْ قَامَ إِلَى جَنْبِ الْإِمَامِ لِعَلَّةِ
جو شخص کسی سبب کی وجہ سے امام کے پہلو میں کھڑا ہو

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ کسی سبب عارض کی وجہ سے نمازیوں میں سے کوئی شخص امام کے پہلو میں کھڑا ہو تو یہ جائز ہے
ایک سبب عارض تو اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ اثناء نماز میں تشریف لے آئے دوسرا سبب عارض یہ ہے کہ جگہ تنگ ہو اور
امام کے لیے اگلی صف میں کھڑے ہونے کی جگہ نہ ہو اور تیسرا سبب یہ ہے کہ مقتدی ایک ہی ہو جیسے تہجد کی نماز میں حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما نبی ﷺ کی دائیں جانب کھڑے تھے۔

۶۸۳ - حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ
نُمَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فِي مَرَجِهِ فَكَانَ يُصَلِّي
بِهِمْ . قَالَ عُرْوَةُ فَوَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں زکریا بن یحییٰ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن نمیر نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے خبر دی از والد خود از حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت
ابوبکر کو حکم دیا کہ وہ آپ کی بیماری میں نماز پڑھائیں تو حضرت ابوبکر

وَسَلَّمَ فِي نَفْسِهِ خَفَةً، فَخَرَجَ فَإِذَا أَبُو بَكْرٍ يَوْمَ النَّاسِ، فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ اسْتَأْخَرَ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ أَنْ كَمَا أَنْتَ. فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِذَاءَ أَبِي بَكْرٍ إِلَى جَنْبِهِ، فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ.

لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے عروہ نے کہا: پھر رسول اللہ ﷺ کو اپنی طبیعت میں افادہ محسوس ہوا، پس آپ حجرہ سے نکلے، پس اس وقت حضرت ابوبکر لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے پھر جب حضرت ابوبکر نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تو وہ پیچھے ہٹ گئے، پس آپ نے اشارہ کیا کہ تم اسی طرح رہو پھر رسول اللہ ﷺ، حضرت ابوبکر کے پہلو میں بیٹھ گئے، پس حضرت ابوبکر رسول اللہ ﷺ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور لوگ حضرت ابوبکر کی نماز کے ساتھ (ان کی تکبیرات پر) نماز پڑھا رہے تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۶۶۴ کا مطالعہ فرمائیں۔

۴۸ - بَابُ مَنْ دَخَلَ لِيَوْمِ النَّاسِ، فَجَاءَ الْإِمَامُ الْأَوَّلُ، فَتَأَخَّرَ الْأَوَّلُ أَوْ لَمْ يَتَأَخَّرْ، جَازَتْ صَلَاتُهُ

جو شخص لوگوں کو نماز پڑھانے کے لیے داخل ہوا، پھر پہلا (اصل) امام آ گیا تب امام پیچھے ہٹے یا نہ ہٹے نماز جائز ہے

اس عنوان میں امام اول سے مراد ہے جو اصل امام ہو اور نماز پڑھانے کے لیے مقرر ہو اور بعد میں جو امام اول ذکر کیا ہے اس سے مراد وہ امام ہے جو کسی عارضہ کی وجہ سے نماز پڑھا رہا ہے۔ اگرچہ قاعدہ یہ ہے کہ جب معرفہ مکرر ہو تو ثانی عین اول ہوتا ہے مگر یہ اس وقت ہے جب وہاں پر کوئی ایسا قرینہ نہ ہو جو تعیین مراد پر دلالت کرے۔

فِيهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. اس عنوان کے متعلق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے: از نبی ﷺ۔

یعنی اس کے متعلق کہ ایک امام نماز پڑھا رہا تھا، پھر وہ امام آ گیا جو اصل امام تھا، پھر وہ امام پیچھے ہٹے یا نہ ہٹے نماز پوری ہو جائے گی۔

۶۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لِيُصْلِحَ بَيْنَهُمْ، فَحَانَبَ الصَّلَاةَ، فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ، فَقَالَ: أَتُصَلِّي لِلنَّاسِ فَأَقِيمَ؟ قَالَ نَعَمْ، فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ، فَتَخَلَّصَ حَتَّى وَقَفَ فِي الصَّفِّ، فَصَفَّقَ النَّاسُ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ، فَلَمَّا اكْتَمَرَ النَّاسُ التَّصْفِيقَ التَّفْتَ، فَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی حازم بن دینار از سہل بن سعد الساعدی کہ رسول اللہ ﷺ بنی عمرو بن عوف کی طرف ان کے درمیان صلح کرانے کے لیے گئے، پس نماز کا وقت آ گیا، پھر مؤذن حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا، پس کہا: کیا آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں گے تو میں نماز کی اقامت پڑھوں؟ حضرت ابوبکر نے کہا: ہاں! پھر حضرت ابوبکر نے نماز پڑھائی، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور لوگ اس وقت نماز پڑھنے میں مشغول تھے نبی ﷺ صفوں کے درمیان سے گزر رہے ہوئے آئے حتیٰ کہ (پہلی) صف میں آ کر کھڑے ہو گئے، پس لوگوں نے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَمُكْتُ مَكَانَكَ. فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ رُضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَدَيْهِ، فَحَمِدَ اللَّهُ عَلَى مَا أَمَرَهُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ، ثُمَّ اسْتَأْخَرَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى اسْتَوَى فِي الصَّفِّ، وَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ، مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَّبِعَ إِذَا أَمَرْتُكَ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا كَانَ لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لِي بِأَيْتُكُمْ أَكْثَرُتُمْ التَّصْفِيقَ؟ مَنْ رَأَاهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُسَبِّحْ فَإِنَّهُ إِذَا سَبَّحَ تَهَيَّأَ إِلَيْهِ، وَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ. [أطراف الحديث: ۱۲۰۱-۱۲۰۳-۱۲۱۸-۱۲۳۳-۲۶۹۰-۲۶۹۳]

[۲۶۹۳-۷۱۹۰]

نے تالیاں بجا ئیں اور حضرت ابو بکر نماز میں ادھر ادھر التفات نہیں کرتے تھے جب لوگوں نے بہت زیادہ تالیاں بجا ئیں تو انہوں نے توجہ کی پس انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھ لیا رسول اللہ ﷺ نے ان کو اشارہ کیا کہ وہ اپنی جگہ ٹھہرے رہیں حضرت ابو بکر نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں نماز پڑھاتے رہنے کا حکم دیا پھر حضرت ابو بکر پیچھے ہو گئے حتیٰ کہ صف کے برابر کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ نے آگے بڑھ کر نماز پڑھائی جب نبی ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ نے فرمایا: اے ابو بکر! تم کو اپنی جگہ برقرار رہنے سے کس چیز نے منع کیا جب میں نے تمہیں (نماز پڑھاتے رہنے کا) حکم دیا تھا؟ حضرت ابو بکر نے کہا: ابو قحافہ کے بیٹے کے لیے تو یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے نماز پڑھائے پھر رسول اللہ ﷺ نے (لوگوں سے) فرمایا: کیا وجہ ہے کہ میں نے تم کو بہت زیادہ تالیاں بجاتے ہوئے دیکھا؟ جس شخص کی نماز میں کوئی امر پیش آ جائے وہ سبحان اللہ کہے جب وہ سبحان اللہ کہے گا تو اس کی طرف التفات کیا جائے گا تالیاں بجانا صرف عورتوں کے لیے ہے۔

(صحیح مسلم: ۴۲۱، الرقم المسلسل: ۹۲۴، سنن ابوداؤد: ۹۴۰، سنن نسائی: ۷۸۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۳۵، سنن دارمی: ۱۳۶۳، مسند ابویعلیٰ: ۷۵۲۴، صحیح ابن خزیمہ: ۸۵۳، صحیح ابن حبان: ۲۲۶۱، المعجم الکبیر: ۵۹۳۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۲۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۸۱۶، ج ۷ ص ۳۷۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۳۱۵، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف التیمیسی القانی (۲) امام مالک بن انس السجی (۳) ابو حازم سلمہ بن دینار (۴) حضرت سہل بن سعد الساعدی (رحمۃ اللہ علیہ)۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۰۴)

بنو عمرو بن عوف کا تعارف اور ان کی طرف جانے کا وقت اور جانے کی وجہ

اس حدیث میں ذکر ہے کہ نبی ﷺ بنو عمرو بن عوف کی طرف گئے یہ لوگ مالک بن اوس کی اولاد سے تھے اور یہ قبائل رہتے تھے انصار کے دو قبیلے تھے: اوس اور الخزرج اور بنو عمرو بن عوف اوس کی شاخ تھی نبی ﷺ کے وہاں جانے کا سبب یہ تھا کہ اہل قباء آپس میں لڑ پڑے تھے حتیٰ کہ انہوں نے ایک دوسرے پر پتھر مارنے رسول اللہ ﷺ کو اس کی خبر ہوئی تو آپ نے فرمایا: چلو! ہم ان کے درمیان صلح کرائیں امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ آپ طہر کی اذان کے بعد وہاں گئے تھے اور امام ابوداؤد نے اس طرح روایت کیا ہے:

بنو عمرو بن عوف کی طرف جانے کے متعلق حدیث

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بنو عمرو بن عوف کے درمیان لڑائی ہو گئی نبی ﷺ تک یہ خبر پہنچی تو آپ ظہر کے بعد ان کے درمیان صلح کرانے گئے پس آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اگر عصر کی نماز کا وقت آ جائے اور میں تمہارے پاس نہ آؤں تو پھر ابو بکر کو حکم دینا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں پس جب عصر کا وقت آ گیا تو حضرت بلال نے اذان دی پھر اقامت کہی پھر حضرت ابو بکر سے نماز پڑھانے کے لیے کہا سوانہوں نے نماز پڑھائی۔ (سنن ابوداؤد: ۹۴۱، سنن نسائی: ۷۹۲)

نماز میں حضرت ابو بکر نے دونوں ہاتھ کیوں بلند کیے تھے اس سلسلہ میں حدیث

اس حدیث میں ہے: حضرت ابو بکر نے دونوں ہاتھ بلند کیے اور اس پر اللہ کا شکر ادا کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں نماز پڑھاتے رہنے کا حکم دیا اس کی تفصیل امام احمد کی اس روایت میں ہے:

پھر نبی ﷺ نے حضرت ابو بکر سے پوچھا: تم نے اپنے دونوں ہاتھ کیوں بلند کیے تھے؟ اور جب میں نے تمہاری طرف اشارہ کیا تھا کہ اسی جگہ قائم رہو تو تمہیں کس چیز نے منع کیا تھا؟ انہوں نے کہا: میں نے اپنے دونوں ہاتھ اس لیے بلند کیے کہ میں نے اس پر اللہ کا شکر ادا کیا کہ میں نے دیکھا کہ آپ نے مجھے اسی جگہ قائم رہنے کا اشارہ کیا اور ابوقحافہ کے بیٹے کی یہ مجال نہیں ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھائے۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۸، مسند احمد: ۲۲۸۶۳، ج ۳ ص ۵۰۸-۵۰۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

دو فریقوں کے درمیان صلح کرانا ایک نماز کو دو اماموں کا پڑھانا اور امام مسجد

وقت پر موجود نہ ہو تو دوسرے کا نماز پڑھا دینا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۸۵ھ لکھتے ہیں:

(۱) نبی ﷺ بنو عمرو بن عوف کے ہاں صلح کرانے کے لیے تشریف لے گئے اس سے معلوم ہوا کہ لوگوں کے درمیان صلح کرانی چاہیے اور فتنہ کے مادہ کو جڑ سے اکھاڑ دینا چاہیے اور تمام مسلمانوں کو ایک بات پر متفق کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

(۲) سربراہ ملک کو چاہیے کہ عوام کی اصلاح کرنے کے لیے وہ خود سعی کرے اور یہ چیز امام کی مصلحت پر مقدم ہے کیونکہ نبی ﷺ نماز کی امامت چھوڑ کر امت کی اصلاح کے لیے تشریف لے گئے۔

(۳) نماز عصر کا کچھ حصہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پڑھایا اور باقی حصہ نبی ﷺ نے پڑھایا اس سے معلوم ہوا کہ ایک نماز کو دو اماموں کی اقتداء میں پڑھنا جائز ہے اسی حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ اگر کسی عذر کی وجہ سے امام نماز کے دوران کسی کو اپنا خلیفہ بنا کر نماز سے نکل جائے تو یہ جائز ہے غیر مقلدین کا اس میں اختلاف ہے اور ان کا مسلک اس حدیث سے باطل ہے۔

(۴) نمازوں کا جو امام مقرر ہوا اگر کسی وجہ سے وہ نماز کے وقت موجود نہ ہو تو نمازیوں کے لیے جائز ہے کہ وہ کسی اہل فہم کو امام بنا کر اس کی اقتداء میں نماز پڑھ لیں یہ شرطیکہ اس میں فتنہ نہ ہو جس طرح نبی ﷺ وقت پر تشریف نہیں لائے تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہا: وہ نماز پڑھا دیں۔

(۵) نبی ﷺ کے آنے پر حضرت ابو بکر پیچھے ہٹ گئے اور نبی ﷺ نے آگے بڑھ کر نماز پڑھائی۔

عین حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کرنا اور حضرت ابو بکر کا افضل امت ہونا

امام ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے کہ نماز میں آپ کی تعظیم کی جائے

آپ کے آنے کے بعد کوئی اور شخص نماز نہ پڑھائے اگر مسجد کے امام کے علاوہ کوئی اور شخص نماز پڑھا رہا ہو اور اثناء نماز میں مسجد کا امام آجائے تو اس کی تعظیم کے لیے نماز کے دوران اس امام کا پیچھے ہٹنا جائز نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے علاوہ حالت نماز میں کسی اور شخص کی تعظیم کرنا جائز نہیں ہے۔

(۶) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عین حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کرنا جائز ہے۔

(۷) نبی ﷺ نے حضرت بلال سے فرمایا تھا: اگر میں نماز کے وقت پر نہ آؤں تو ابو بکر کو حکم دینا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے نزدیک تمام صحابہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہی سب سے افضل تھے اور وہی آپ کے نزدیک امامت اور خلافت کے لائق تھے۔

نماز میں کسی نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ

(۸) جب نبی ﷺ نے حضرت ابو بکر کو اشارہ کیا کہ وہ نماز پڑھاتے رہیں تو انہوں نے اس نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے۔ اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں سبحان اللہ اور الحمد للہ کہنا جائز ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے لیکن جب کسی شخص نے الحمد للہ کہہ کر کسی کو جواب دینے کا ارادہ کیا تو اس کی نماز کے فاسد ہونے کے متعلق مشائخ کا اختلاف ہے اور الحیظ میں مذکور ہے کہ کسی شخص کو چھینک آئی اور اس نے دل میں الحمد للہ کہا اور زبان کو حرکت نہیں دی تو امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر اس نے زبان کو حرکت دی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ امام کو لقمہ دینا جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو نماز میں کوئی امر پیش آئے تو وہ سبحان اللہ کہے کیونکہ یہ تعلیم اور تلقین ہے۔

السفاقی نے کہا ہے کہ امام مالک نے کہا ہے کہ جس شخص نے نماز میں اپنی خوشی کی خبر دینے کے لیے الحمد للہ کہا تو اس سے اس کی نماز میں کوئی ضرر نہیں ہوگا اور ابن القاسم نے کہا: جس نے مصیبت کی خبر دینے کے لیے نماز میں ”انا للہ وانا الیہ راجعون“ پڑھایا کسی بات کی خبر دینے کے لیے کہا: ”الحمد للہ علی کل حال“ تو اس کی نماز جائز ہے۔ امام مالک اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ جب نمازی کو یہ خطرہ ہو کہ نابینا کنویں میں گر جائے گا یا سانپ پر اس کا چیر پڑ جائے گا تو اس کو متنبہ کرنے کے لیے وہ سبحان اللہ کہے تو یہ جائز ہے۔

فقہاء احناف کے نزدیک ان تمام صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی۔

بلا ضرورت نماز میں ادھر ادھر دیکھنے کی ممانعت اور بہ وقت ضرورت مڑ کر دیکھنے کے متعلق احادیث

(۹) جب لوگوں نے بہ کثرت تالیاں بجائیں تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مڑ کر دیکھا، جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ اگر نماز میں ادھر ادھر معمولی سا التفات کیا جائے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور یہ اس صورت میں ہے جب ضرورت کے موقع پر التفات کیا جائے اور بلا ضرورت ادھر ادھر نماز میں التفات کرنا ممنوع ہے حدیث میں ہے:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عثمان بن ابی شیبہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں داخل ہوئے اور وہاں دیکھا کہ لوگ آسمان کی طرف ہاتھ بلند کر رہے ہیں آپ نے فرمایا: لوگ آسمان کی طرف نظریں اٹھانے سے باز آجائیں ورنہ ان کی آنکھیں واپس نہیں لوٹیں گی۔ (سنن ابوداؤد: ۹۱۲، صحیح مسلم: ۳۲۸، سنن نسائی: ۱۱۸۳)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو نماز میں نظریں

اوپر اٹھاتے ہیں پھر اس میں سختی کرتے ہوئے فرمایا: یہ لوگ اس سے باز آ جائیں ورنہ ان کی بصارت سلب کر لی جائے گی۔

(صحیح البخاری: ۷۵۰، سنن ابوداؤد: ۹۱۳، سنن نسائی: ۱۱۹۲، سنن ابن ماجہ: ۱۰۳۳)

ضرورت کے موقع پر نماز میں ادھر ادھر دیکھنے کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

سہل بن الحنظلہ بیان کرتے ہیں: صبح کی نماز کے لیے غویب کی گئی اس وقت نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور آپ گھائی کی طرف مڑ کر دیکھ رہے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۹۱۶)

امام ابوداؤد نے کہا: آپ نے رات کو ایک گھوڑے سوار کو گھائی کی طرف حفاظت کے لیے بھیجا تھا آپ اس کو مڑ کر دیکھ رہے تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں دائیں بائیں مڑ کر دیکھتے تھے اور اپنی گردن کو پیچھے موڑ کر نہیں دیکھتے تھے۔ (سنن نسائی: ۱۱۹۷، سنن ترمذی: ۵۸۷)

نماز میں کسی کو اپنا خلیفہ بنانے کے متعلق مذاہب ائمہ

(۱۰) اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ جب نماز میں امام کو کوئی عذر پیش آ جائے تو وہ کسی کو اپنا خلیفہ بنا کر نماز سے باہر نکل سکتا ہے حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما اور حسن بصری، علقمہ، انثعی اور ثوری سے اسی طرح مروی ہے اور امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام احمد اور ایک قول کے مطابق امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام کے لیے صفوں کے درمیان سے گزرنے کا جواز، عمل قلیل کا مفسد صلوٰۃ نہ ہونا اور دینی وجاہت ملنے پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا

(۱۱) اس حدیث میں امام کے لیے صفوں کے درمیان سے اگلی صف میں پہنچنے کا جواز ہے اور دوسروں کے لیے یہ مکروہ ہے۔
(۱۲) نبی ﷺ نے حضرت ابوبکر سے معلوم کیا کہ آپ میرے حکم دینے کے باوجود نماز پڑھانے پر برقرار کیوں نہیں رہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر تابع امیر کے حکم پر عمل نہ کرے تو اس کو زبردستی کرنے سے پہلے اس کے عمل نہ کرنے کا سبب معلوم کرنا چاہیے۔

(۱۳) حضرت ابوبکر اپنی جگہ سے پچھلی صف میں آ گئے اس سے معلوم ہوا کہ عمل قلیل مفسد صلوٰۃ نہیں ہے۔

(۱۴) دین میں وجاہت عطا فرمانے پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہیے کیونکہ حضرت ابوبکر نے اس پر شکر ادا کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی امامت کو قبول فرمایا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۰۹-۳۰۷ ملخصاً بحر جاہ مفیضا، اراکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ادب کا حکم پر مقدم ہونا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر کو یہ حکم دیا تھا کہ نماز پڑھاتے رہو لیکن حضرت ابوبکر کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کی امامت کرنا ادب کے خلاف تھا اس لیے انہوں نے آپ کے ادب کو آپ کے حکم پر مقدم کیا اسی طرح جب حدیبیہ میں صلح نامہ لکھا جا رہا تھا اور اس میں یہ لکھا گیا: یہ محمد رسول اللہ کی جانب سے عظماء قریش کی طرف ہے تو اس پر قریش نے اعتراض کیا کہ ہم اس کو نہیں مانتے اگر ہم کو یہ یقین ہوتا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو ہم آپ کو عمرہ کرنے سے منع نہ کرتے لیکن آپ محمد بن عبد اللہ ہیں آپ نے فرمایا: میں رسول اللہ بھی ہوں اور محمد بن عبد اللہ بھی ہوں پھر آپ نے حضرت علی سے فرمایا: ”رسول اللہ“ کے الفاظ منادوا انہوں نے کہا: نہیں اللہ کی قسم! میں آپ کے نام کو کبھی نہیں مٹاؤں گا پھر رسول اللہ ﷺ نے وہ مکتوب لے کر یہ لکھ دیا: یہ وہ تحریر ہے جس پر محمد بن عبد اللہ نے صلح کی ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۶۹۹)

یہاں بھی نبی ﷺ نے حکم دیا تھا کہ محمد رسول اللہ جو لکھا ہوا ہے اس کو منادؤ لیکن چونکہ اس کو منانا ادب کے خلاف تھا اس لیے حضرت علی نے اس نام کو نہیں منایا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما دونوں کے نزدیک ادب حکم پر مقدم ہے اور حدیث قرطاس میں حضرت عمر نے آپ کی محبت اور بیماری میں آپ کو زحمت سے بچانے کے لیے آپ کے حکم کو مؤخر کیا تھا۔ حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ نے آپ کے وقت پر نہ پہنچنے کی وجہ سے خود نماز پڑھا دی تھی۔ حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ غزوہ تبوک میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے رسول اللہ ﷺ قضاء حاجت کے لیے جنگل میں گئے میں بھی نماز فجر سے پہلے آپ کے ساتھ پانی لے کر گیا پھر جب رسول اللہ ﷺ میری طرف واپس آئے تو میں مشکیزہ سے پانی لے کر آپ کے ہاتھوں پر ڈالنے لگا آپ نے تین بار اپنے ہاتھ دھوئے پھر اپنا چہرہ دھویا پھر اپنے جبہ سے اپنے ہاتھ نکالنے لگے جبہ کی آستینیں تنگ تھیں تو آپ نے اپنے دونوں ہاتھ جبہ میں داخل کیے حتیٰ کہ جبہ کے نیچے سے اپنی دونوں کلائیوں کو نکال لیا اور اپنی کلائیوں کو ہنٹیوں تک دھویا پھر اپنے موزوں پر مسح کیا پھر آپ نماز کی طرف گئے حضرت مغیرہ نے کہا: میں آپ کے ساتھ آیا حتیٰ کہ ہم نے دیکھا کہ لوگوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کو آگے کر دیا تھا اور انہوں نے لوگوں کو نماز پڑھائی پس رسول اللہ ﷺ نے وہ رکعتوں میں سے ایک رکعت کو پالیا اور آپ نے لوگوں کے ساتھ دوسری رکعت پڑھی جب حضرت عبدالرحمان بن عوف نے سلام پھیرا تو رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر ایک رکعت پڑھی یہ ماجرا دیکھ کر مسلمان بہت گھبرا گئے اور انہوں نے بہت زیادہ بار سبحان اللہ کہا جب نبی ﷺ نے اپنی نماز پوری کر لی تو آپ نے لوگوں کی طرف مڑ کر فرمایا: تم نے اچھا کیا یا فرمایا: تم نے درست کیا اور اس بات پر ان کی تحسین کی کہ انہوں نے وقت پر نماز پڑھی۔ (صحیح مسلم: ۱۰۵، رقم المسلسل: ۲-۳)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۵۳۔ ج ۱ ص ۱۲۱۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:

باب مذکور کی حدیث کے مسائل۔

جب سب قراءت میں برابر ہوں تو جوان میں

بڑی عمر کا ہو وہ نماز پڑھائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از ابی قلابہ از حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے پاس آئے اور ہم سب جوان تھے ہم آپ کے پاس تقریباً بیس راہیں تھیں۔ اور نبی ﷺ بہت مہربان تھے پس آپ نے فرمایا: اگر تم اپنے گناہوں کی طرف مت جہو اور ان کو تعلیم دو اور ان کو حکم دو کہ وہ اس طرح نماز پڑھیں اس وقت میں اور اس وقت میں اور اس وقت میں پس جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے ایک شخص اذان دے اور جو تم میں سے بڑی عمر کا ہو وہ نماز پڑھائے۔

۴۹ - بَابُ إِذَا اسْتَوَوْا فِي

الْقِرَاءَةِ فَلْيُؤَمِّمَهُمُ اكْبَرُهُمْ

۶۸۵ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ شَبَابَةٌ فَلَبِثْنَا عِنْدَهُ نَحْوًا مِنْ عِشْرِينَ لَيْلَةً وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجِيمًا فَقَالَ لَوْ رَجَعْتُمْ إِلَى بِلَادِكُمْ فَعَلِمْتُمْهُمْ مَرُّهُمْ فَلْيُصَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي جَيْنٍ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي جَيْنٍ كَذَا وَإِذَا خَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَمِّمُوا لَكُمْ أَحَدَكُمْ وَلْيُؤَمِّمَهُمُ اكْبَرُهُمْ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۲۸ کا مطالعہ فرمائیں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: جس شخص نے کہا: سفر میں ایک

مؤذن اذان دے اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: جو بڑی عمر کا ہو وہ نماز پڑھائے اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۵۰ - بَابُ إِذَا زَارَ الْإِمَامُ

قَوْمًا فَأَمَّهُمْ

پھر ان کو نماز پڑھائے

۶۸۶ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَسَدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ سَمِعْتُ عِتْبَانَ بْنَ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ اسْتَأْذَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنْتُ لَهُ فَقَالَ آيَنَ تُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ؟ فَأَشْرَفْتُ لَهُ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي أُحِبُّ فَقَامَ وَصَفَّقْنَا خَلْفَهُ ثُمَّ سَلَّمَ وَسَلَّمْنَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن اسد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے محمود بن الربیع نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت عتبان بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اجازت طلب کی تو میں نے آپ کو اجازت دی آپ نے فرمایا: تم اپنے گھر میں کس جگہ چاہتے ہو کہ میں نماز پڑھوں؟ میں جس جگہ چاہتا تھا میں نے اس کی طرف اشارہ کیا پس آپ (نماز کے لیے) کھڑے ہو گئے اور ہم نے آپ کے پیچھے صفیں بنالیں پھر آپ نے سلام پھیرا اور ہم نے بھی سلام پھیر دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۲۵ میں تفصیل سے گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: گھروں میں مساجد اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: جب امام کچھ لوگوں کی زیارت کرے پھر ان کو نماز پڑھائے اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی صلاحیت ہے۔

امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ

اس کی اقتداء کی جائے

اور جس مرض میں نبی ﷺ کی وفات ہوگئی اس مرض میں آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی۔

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: جب کوئی شخص امام سے پہلے (سجدہ سے) سر اٹھالے تو اتنی دیر ٹھہرے جتنی دیر میں امام نے سر اٹھایا ہے پھر امام کی اتباع کرے۔

۵۱ - بَابُ إِنَّمَا جُعِلَ

الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ

وَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ بِالنَّاسِ وَهُوَ جَالِسٌ.

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۶۶۴ میں ہے۔

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِذَا رَفَعَ قَبْلَ الْإِمَامِ يَعُودُ فِيمَكَ بِقَدْرِ مَا رَفَعَ ثُمَّ يَتَّبِعُ الْإِمَامَ.

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث میں ہے:

ابو حیان الشَّجعی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب میں سے تھے انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: رکوع اور سجود میں اپنے اماموں پر سبقت نہ کرو اور جب تم میں سے کوئی شخص اپنا سر اٹھالے اور امام ابھی سجدہ میں ہو تو وہ سجدہ کرے اور اتنی دیر ٹھہرا رہے جتنی دیر اس نے امام پر سبقت کی ہے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۴۶۲)

وَقَالَ الْحَسَنُ فَيَمَنْ يَرْكُوعٌ مَعَ الْإِمَامِ رَكَعَتَيْنِ
وَلَا يَقْدِرُ عَلَى السُّجُودِ يَسْجُدُ لِلرَّكَعَةِ الْآخِرَةِ
سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَقْضِي الرَّكَعَةَ الْأُولَى بِسُجُودِهَا
وَفَيَمَنْ نَسِيَ سَجْدَةً حَتَّى قَامَ يَسْجُدُ

اور الحسن البصری نے کہا: جو شخص امام کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھے اور سجدہ پر قادر نہ ہو تو وہ آخری رکعت میں دو سجدے کرے پھر پہلی رکعت کو اس کے سجدہ کے ساتھ قضاء کرے اور جو شخص سجدہ کرنا بھول گیا حتیٰ کہ کھڑا ہو گیا وہ شخص سجدہ کرے۔

اس تعلیق کی اصل یہ ہے: امام سعید بن منصور اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں: جو شخص جمعہ کے دن رکوع کرے اور لوگوں کے رش کی وجہ سے سجدہ پر قادر نہ ہو تو جب وہ نماز سے فارغ ہو تو پہلی رکعت کے دو سجدے کر لے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت نماز پڑھے اور دو سجدے کر لے۔ حسن بصری نے جمعہ کا ذکر اس لیے کیا کہ اس نماز میں رش بہت ہوتا ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ حسن بصری نے کہا: جو شخص نماز کی پہلی رکعت میں سجدہ کرنا بھول جائے اور کھڑا ہو جائے تو وہ اس رکعت کو لغو قرار دے اور دوبارہ رکعت پڑھے اور اس میں دو سجدے کرے۔

امام ابن ابی شیبہ نے اس سے زیادہ مکمل بیان کیا ہے کہ جو شخص نماز کی پہلی رکعت میں ایک سجدہ کرنا بھول جائے اور اس کو یاد نہ آئے حتیٰ کہ آخری رکعت آجائے تو وہ اس رکعت میں تین سجدے کر لے اور اگر اس کو سلام سے پہلے یاد آجائے تو وہ ایک سجدہ کر لے اور اگر اس کو نماز مکمل کرنے کے بعد یاد آئے تو دوبارہ نماز پڑھے۔

رش کے مسئلہ میں امام مالک نے کہا ہے کہ کسی کی پشت پر سجدہ نہ کرے اور ہمارے اصحاب اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ اگر رش ہو تو وہ کسی کی پشت پر سجدہ کرے اور اس نماز کا اعادہ نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۱۳-۳۱۲)

ان تمام تعلیقات میں امام کی متابعت پر تفریع ہے اور یہی باب کا عنوان ہے۔

۶۸۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ
عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُتْبَةَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ أَلَا تَحْذَرِينَ
عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ
بَلَى، ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصَلَّى
النَّاسُ؟ قُلْنَا لَا، هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً
فِي الْمِخْضَبِ. قَالَتْ فَفَعَلْنَا، فَاعْتَسَلَ، فَذَهَبَ لِيَنْوُءَ
فَأَغْمَى عَلَيْهِ، ثُمَّ أَفَاقَ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَصَلَّى النَّاسُ؟ قُلْنَا لَا، هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ. قَالَتْ فَفَعَلْنَا
فَاعْتَسَلَ، ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنْوُءَ فَأَغْمَى عَلَيْهِ، ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ
أَصَلَّى النَّاسُ؟ قُلْنَا لَا وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ، فَقَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ فَقَعَدَ
فَاعْتَسَلَ، ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنْوُءَ فَأَغْمَى عَلَيْهِ، ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ
أَصَلَّى النَّاسُ؟ فَقُلْنَا لَا، هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی از موسیٰ بن ابی عائشہ از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ انہوں نے کہا: میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آیا پس میں نے کہا: کیا آپ مجھے رسول اللہ ﷺ کی بیماری کے متعلق حدیث نہیں بیان کریں گی؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! رسول اللہ ﷺ کی طبیعت بوجھل ہو گئی آپ نے پوچھا: آیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ ہم نے عرض کیا: نہیں! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں آپ نے فرمایا: میرے لیے ایک لگن (ٹب) میں پانی ڈالو حضرت عائشہ نے بیان کیا: ہم نے ایسا کر لیا آپ نے اس میں غسل کیا پھر آپ مشقت سے اٹھنے لگے پھر آپ پر بے ہوشی طاری ہو گئی پھر آپ کو ہوش آیا تو آپ ﷺ نے پوچھا: کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ ہم نے کہا: نہیں! یا رسول اللہ! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں آپ نے فرمایا: میرے لیے ٹب میں پانی رکھو آپ ٹب میں بیٹھ گئے پھر آپ نے غسل کیا پھر آپ اٹھنے لگے پھر آپ پر بے ہوشی طاری ہو گئی پھر آپ ہوش

وَالنَّاسُ عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَأَرْسَلَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بَانَ يُصَلِّي
 بِالنَّاسِ فَاتَاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
 وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا يَا عُمَرُ صَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَ لَهُ
 عُمَرُ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْيَّامَ
 ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ مِنْ نَفْسِهِ
 خِيفَةً فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ
 الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ
 ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَانَ لَا يَتَأَخَّرُ قَالَ أَجْلِسَانِي إِلَى جَنْبِهِ فَاجْلِسَاةُ إِلَى
 جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ فَجَعَلَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي وَهُوَ يَأْتِمُ
 بِصَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ بِصَلَاةِ
 أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ قَالَ
 عَبْدُ اللَّهِ فَذَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ
 أَلَا أَعْرِضُ عَلَيْكَ مَا حَدَّثَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرَضِ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ هَاتِ فَعَرَضْتُ
 عَلَيْهِ حَدِيثَهَا فَمَا أَنْكَرَ مِنْهُ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ
 أَسَمَّيْتُ لَكَ الرَّجُلَ الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ؟ قُلْتُ لَا
 قَالَ هُوَ عَلِيٌّ

میں آئے تو آپ نے پوچھا: کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟ ہم نے
 کہا: نہیں! یا رسول اللہ! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں! پس آپ نے
 فرمایا: میرے لیے ٹب میں پانی رکھو! آپ ٹب میں بیٹھ گئے پھر
 آپ نے غسل کیا پھر آپ اٹھنے لگے تو آپ پر بے ہوشی طاری ہو
 گئی پھر آپ ہوش میں آئے تو آپ نے پوچھا: کیا لوگوں نے نماز
 پڑھ لی؟ ہم نے کہا: نہیں! یا رسول اللہ! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں!
 اور اس وقت لوگ مسجد میں بیٹھے ہوئے عشاء کی نماز کے لیے
 نبی ﷺ کا انتظار کر رہے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت
 ابوبکر کی طرف پیغام بھیجا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں! پس حضرت
 ابوبکر کے پاس قاصد گیا اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ آپ کو حکم دیتے
 ہیں کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں! حضرت ابوبکر رقیق القلب تھے
 انہوں نے کہا: اے عمر! تم لوگوں کو نماز پڑھاؤ! حضرت عمر نے ان
 سے کہا: آپ امامت کے زیادہ حق دار ہیں! پھر ان ایام میں حضرت
 ابوبکر نے نماز پڑھائی! پھر نبی ﷺ نے اپنی طبیعت میں افادہ
 محسوس کیا تو آپ ظہر کی نماز کے لیے دو آدمیوں کے درمیان نکلے
 ان میں سے ایک حضرت عباس رضی اللہ عنہ تھے اور حضرت ابوبکر لوگوں کو
 نماز پڑھا رہے تھے جب حضرت ابوبکر نے آپ کو دیکھا تھا وہ چھپے
 ہٹنے لگے! نبی ﷺ نے ان کو اشارہ کیا کہ وہ چھپے نہ ہوں! آپ
 نے فرمایا: مجھے ابوبکر کے پہلو کی طرف بٹھا دو! انہوں نے آپ کو
 حضرت ابوبکر کے پہلو کی طرف بٹھا دیا! پھر حضرت ابوبکر نماز پڑھ
 رہے تھے اور وہ نبی ﷺ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور لوگ
 حضرت ابوبکر کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور نبی ﷺ بیٹھے
 ہوئے تھے۔ عبید اللہ نے کہا: پھر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے
 پاس گیا! میں نے ان سے کہا: کیا میں آپ کو وہ حدیث نہ سناؤں جو
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھے نبی ﷺ کے مرض کے متعلق بیان
 کی ہے؟ انہوں نے کہا: سناؤ! پھر میں نے ان کو حضرت عائشہ کی
 بیان کی ہوئی حدیث سنائی! انہوں نے اس میں سے کسی چیز کا انکار
 نہیں کیا! سو اس کے کہ انہوں نے پوچھا: کیا حضرت عائشہ نے

اس دوسرے شخص کا نام لیا تھا جو حضرت عباس کے ساتھ تھا؟ میں نے کہا: نہیں! حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۱۹۸ اور ۶۶۴ کا مطالعہ فرمائیں۔

۶۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاكٍ فَصَلَّى جَالِسًا وَصَلَّى وَرَاءَهُ قَوْمٌ قِيَامًا فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ اجْلِسُوا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے گھر میں نماز پڑھی اس وقت آپ بیمار تھے سو آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور آپ کے پیچھے لوگوں نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی آپ نے ان کی طرف اشارہ کیا کہ وہ بیٹھ جائیں جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے سر اٹھائے تو تم رکوع سے سر اٹھاؤ اور جب وہ "سمع اللہ لمن حمدہ" کہے تو تم کہو: "ربنا ولك الحمد" اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔

[اطراف الحدیث: ۱۱۱۳-۱۲۳۶-۵۶۵۸]

(صحیح مسلم: ۳۱۲، الرقم المسلسل: ۹۰۱، سنن ابوداؤد: ۶۰۵، سنن ترمذی: ۳۶۱، سنن نسائی: ۸۲۸، سنن ابن ماجہ: ۱۲۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۷۵۱۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۶۱۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۲۵، مسند ابویعلیٰ: ۳۸۰، شرح معانی الآثار: ۲۳۰۸-۲۳۰۲، منتخب الفکر فی تنقیح مہانی الاخبار فی شریعت معانی الآثار ج ۳ ص ۱۲۹، موطا امام مالک: ۳۱۰، مسند احمد ج ۶ ص ۱۵۱، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۲۵-ج ۴ ص ۲۹۴، منوستانہ الرسائل بیروت جامع المسانید ابن الجوزی: ۷۳۷، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۹۳۶۳)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔

نبی ﷺ کے بیٹھ کر نماز پڑھنے کا سبب

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ گھوڑے سے گر گئے آپ کا دایاں پہلو زخمی ہو گیا سو ہم آپ کی عیادت کرنے کے لیے گئے پھر نماز کا وقت آ گیا تو آپ نے ہم کو بیٹھ کر نماز پڑھائی لہذا ہم نے بھی آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی جب آپ نے نماز ادا کر لی تو آپ نے فرمایا: امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم اللہ اکبر کہو اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو اور جب وہ سجدہ سے سر اٹھائے تو تم بھی سجدہ سے سر اٹھاؤ اور جب وہ "سمع اللہ لمن حمدہ" کہے تو تم کہو: "ربنا ولك الحمد" کہو اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔ (صحیح البخاری: ۶۸۹)

جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدیوں کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:-

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے امام احمد بن حنبل اور امام اوزاعی نے اس حدیث کے ظاہر کے مطابق کہا ہے کہ جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو لوگ بھی اس کی اقتداء میں بیٹھ کر نماز پڑھیں خواہ ان کو کوئی عذر ہو یا نہ ہو۔

امام مالک رحمہ اللہ نے ایک روایت میں یہ کہا ہے کہ جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہو اس کی نماز اس شخص کے پیچھے جائز نہیں ہے جو بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو خواہ مقتدی بیٹھ کر نماز پڑھے یا کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔

امام ابو حنیفہ امام شافعی اور جمہور مقتدیین رحمہم اللہ نے یہ کہا ہے کہ جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہو اس کی نماز بیٹھنے والے کے پیچھے صرف اس صورت میں جائز ہے جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔

ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ نبی ﷺ نے مرضی وقات میں بیٹھ کر نماز پڑھی اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اور لوگوں نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی اگرچہ بعض علماء کا یہ زعم ہے کہ امام حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے اور نبی ﷺ ان کی اقتداء کر رہے تھے لیکن صحیح یہ ہے کہ نبی ﷺ ہی امام تھے اور امام مسلم نے اس باب کے بعد صراحۃً اس حدیث کا ذکر کیا ہے اور امام ابن ابی شیبہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے حتیٰ کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بائیں جانب بیٹھ گئے اور رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے تھے اور حضرت ابو بکر کھڑے ہو کر آپ کی اقتداء کر رہے تھے اور لوگ حضرت ابو بکر کی اقتداء کر رہے تھے۔ (صحیح مسلم بشرح النووی ج ۲ ص ۱۵۸۹ مکتبہ زار مصطفیٰ مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

مرضی وقات میں جو نماز نبی ﷺ نے پڑھی اس میں آپ کے امام ہونے پر دلائل

امام جعفر احمد بن محمد الطحاوی الحنفی المصری المتوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

اسود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں: پس رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکر کی بائیں جانب بیٹھ گئے اور یہ امام کے بیٹھنے کی جگہ ہے اور اگر حضرت ابو بکر امام ہوتے تو نبی ﷺ ان کی دائیں جانب بیٹھتے پس جب آپ حضرت ابو بکر کی بائیں جانب بیٹھے اور حضرت ابو بکر آپ کی دائیں جانب تھے تو اس میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ امام تھے اور حضرت ابو بکر مقتدی تھے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنی حدیث میں بیان کیا ہے کہ حضرت ابو بکر نے جس جگہ قراءت ختم کی تھی رسول اللہ ﷺ نے اس جگہ سے قراءت شروع کی۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حضرت ابو بکر نے قراءت منقطع کر دی اور رسول اللہ ﷺ نے قراءت شروع کر دی اور یہ رسول اللہ ﷺ کے امام ہونے کی دلیل ہے کیونکہ اگر آپ امام نہ ہوتے تو آپ قراءت نہ کرتے کیونکہ یہ وہ نماز تھی جس میں جہراً قراءت کی جاتی تھی اگر ایسا نہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ کو علم نہ ہوتا حضرت ابو بکر نے قراءت کہاں ختم کی ہے اور نہ حضرت ابو بکر کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کو اس کا علم ہوتا اور جب یہ معلوم ہو گیا کہ یہ جہری نماز تھی اور رسول اللہ ﷺ نے اس نماز میں جہراً قراءت کی تھی اور تمام لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے قراءت نہیں کرتا تو اس سے ثابت ہو گیا کہ اس نماز میں رسول اللہ ﷺ ہی امام تھے۔

نظر صحیح کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اگر مقتدی کو عذر نہ ہو تو اس سے قیام ساقط نہیں ہوگا کیونکہ جب مقتدی امام کی نماز میں داخل ہو تو جو چیز مقتدی پر فرض ہو وہ امام کی نماز میں داخل ہونے سے اس سے ساقط نہیں ہوتی جب مقیم مثلاً ظہر کی نماز مسافر امام کی اقتداء میں

تھے تو اس پر چار رکعت نماز پڑھنی فرض ہیں اور مسافر امام دو رکعت نماز پڑھ کر سلام پھیر دیتا ہے اور اس کی اقتداء کرنے سے مقیم پر لازم نہیں آتا کہ وہ بھی دو رکعت پڑھنے کے بعد سلام پھیر دے بلکہ اس پر واجب ہے کہ وہ دو رکعت نماز اور پڑھے اور اس پر جو چار رکعت نماز ظہر فرض تھی اس کو پورا کرے۔ اس سے یہ واضح ہو گیا کہ مقتدی پر جو چیز فرض ہے وہ امام کی اقتداء کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتی پس جو مقتدی تندرست ہو اس پر نماز میں قیام فرض ہے اور بیمار امام جو قیام پر قادر نہ ہو اس کی اقتداء کرنے کی وجہ سے تندرست مقتدی سے نماز میں قیام ساقط نہیں ہوگا جیسے نبی ﷺ بیمار تھے اور آپ قیام پر قادر نہ تھے تو آپ کی اقتداء کرنے کی وجہ سے حضرت ابوبکر اور دوسرے نمازیوں سے قیام ساقط نہیں ہوا رسول اللہ ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی اور حضرت ابوبکر نے اور باقی نمازیوں نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۲۵-۵۲۴ قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس قاعدہ پر سب کا اتفاق ہے کہ جب مقتدی امام کی نماز میں داخل ہو تو جو چیز اس پر پہلے فرض نہ ہو تو امام کی نماز میں داخل ہونے سے وہ چیز اس پر فرض ہو جاتی ہے جیسے مسافر مثلاً مقیم امام کی اقتداء میں ظہر کی نماز پڑھے تو پہلے اس پر چار رکعت نماز پڑھنی فرض نہیں تھی مگر اب مقیم امام کی اقتداء کرنے کی وجہ سے اس پر بھی چار رکعت پڑھنا فرض ہو گئی اس طرح جو چیز اس پر پہلے فرض تھی اب امام کی اقتداء سے وہ فرض اس سے ساقط نہیں ہوگا مثلاً مقیم نے مسافر امام کی اقتداء میں ظہر کی نماز پڑھی تو پہلے اس پر چار رکعت نماز فرض تھی اور مسافر امام نے دو رکعت پڑھنے کے بعد سلام پھیر دیا تو مقیم مقتدی سے دو رکعت پڑھنے کی فرضیت ساقط نہیں ہوگی اسی طرح جب صحت مند شخص بیمار کی اقتداء میں نماز پڑھے گا تو امام کے بیٹھ کر نماز پڑھنے کی وجہ سے صحت مند شخص سے قیام کی فرضیت ساقط نہیں ہوگی۔ (مطب الافکار فی تنقیح مباحی الاخبار فی شرح شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۵ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اس باب کی حدیث صحیح البخاری: ۶۸۸ میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے مرض کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھی اور فرمایا: جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بھی بیٹھ کر نماز پڑھو اور یہ حدیث اس تحقیق کے خلاف ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں نبی ﷺ کے مرض قدیم کا ذکر ہے اور مرض وفات میں آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور حضرت ابوبکر اور تمام صحابہ نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور اس سے پہلا حکم منسوخ ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۲۵۔ ج ۱ ص ۱۱۹۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① رسول اللہ ﷺ کے گھوڑی سے گرنے کی حکمتیں ② امام کے لیے ”ربنا ولك الحمد“ کہنے کی مشروعیت میں مذاہب ائمہ ③ جب امام بیٹھا ہو تو اس کے پیچھے مقتدیوں کے بیٹھنے کے متعلق مذاہب ائمہ۔

۶۸۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَصُرِعَ عَنْهُ فَجَحِشَ شِقَّةُ الْإِيْمَنُ فَصَلَّى صَلَوةً مِّنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَاءَهُ فَعُوذًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قَائِمًا فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک گھوڑے پر سوار ہوئے آپ اس گھوڑے سے گر گئے اور آپ کی دائیں جانب زخمی ہو گئی سو آپ نے نمازوں میں سے کوئی نماز بیٹھ کر پڑھی لہذا ہم نے بھی آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ نے فرمایا: امام صرف اس لیے بتایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے سو جب وہ

وَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الْحَمِيدِيُّ قَوْلُهُ إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا، وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامًا، لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقُعُودِ، وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ فَلَا خَيْرَ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم کھڑے ہو کر نماز پڑھو پس جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے سر اٹھائے تو تم رکوع سے سر اٹھاؤ اور جب وہ "سمع الله لمن حمده" کہے تو تم "ربنا ولك الحمد" کہو اور جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔ امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: حمیدی نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے: جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بیٹھ کر نماز پڑھو آپ کا یہ ارشاد آپ کے مرض قدیم میں تھا اس کے بعد نبی ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور لوگ آپ کے پیچھے کھڑے ہوئے تھے اور آپ نے ان کو بیٹھنے کا حکم نہیں دیا اور ہمیشہ آخری حدیث پر عمل کیا جاتا ہے اور آخری حدیث نبی ﷺ کا یہ عمل ہے۔

اس حدیث کی مفصل شرح، گزشتہ حدیث: ۶۸۸ کے تحت کی جا چکی ہے۔

۵۲ - بَابُ مَتَى يَسْجُدُ مَنْ خَلْفَ الْإِمَامِ
قَالَ أَنَسٌ فَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا.

جو لوگ امام کے پیچھے ہیں وہ کب سجدہ کریں
حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب امام سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو۔

اس تعلق کی اصل، صحیح البخاری: ۷۳۲ "باب ایجاب التكبير" میں ہے اس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ روایت کی ہے کہ جب امام سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو۔

۶۹۰ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ، وَهُوَ غَيْرُ كَذُوبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، لَمْ يَحْنِ أَحَدٌ مِنَّا ظَهْرَهُ، حَتَّى يَقَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا، ثُمَّ نَقَعَ سُجُودًا بَعْدَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت البراء رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی اور وہ جھوٹے نہیں تھے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ "سمع الله لمن حمده" فرماتے تو ہم میں سے کوئی شخص اپنی پشت کو ٹیڑھا نہ کرتا حتیٰ کہ نبی ﷺ سجدہ کر لیتے پھر اس کے بعد ہم سجدہ کرتے۔

حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ نَحْوَهُ بِهَذَا. [اطراف الحديث: ۷۳۷-۸۱۱]

امام بخاری نے کہا: اس حدیث کو ہمیں ابو نعیم نے بیان کیا انہوں نے بیان کیا اسی حدیث کی مثل۔

(صحیح مسلم: ۴۷۴، رقم المسلسل: ۱۰۳۳، سنن ابوداؤد: ۶۲۰، سنن ترمذی: ۲۸۱، سنن نسائی: ۸۲۹، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۷۱۸، صحیح ابن حبان: ۲۲۲۷، المعجم الصغیر: ۷۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۹۲، شرح السنہ: ۸۳۷، مسند ابویعلیٰ: ۱۶۷۶، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۵۱۱، ج ۳۰ ص ۴۷۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۶۵۵، مکتبۃ الرشدر یا ضی: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد بن سرحد (۲) یحییٰ بن القطان (۳) سفیان الثوری (۴) ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ السبیعی (۵) عبد اللہ بن یزید الخطمی
ان کا تعلق قبیلہ اوس سے تھا (۶) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۲۲)

متابعت کا معنی

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ نماز کے افعال میں امام کی اتباع کرنا واجب ہے اور متابعت کا معنی یہ ہے کہ کسی رکن کو امام کے شروع کرنے کے بعد اور اس رکن سے امام کے فارغ ہونے سے پہلے مقتدی اس رکن کو شروع کرے حتیٰ کہ متابعت کا معنی متحقق ہو اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدی کو چاہیے کہ وہ امام کی طرف دیکھتا رہے حتیٰ کہ اس کو پتا چل جائے کہ امام ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف کس طرح منتقل ہو رہا ہے۔

اس شخص کا گناہ جس نے امام سے پہلے سر اٹھایا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج بن منہال نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از محمد
بن زیاد انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا از
نبی ﷺ آپ نے فرمایا: کیا تم میں سے کوئی شخص اس سے نہیں
ڈرتا کہ جب وہ امام سے پہلے سر اٹھائے تو اللہ تعالیٰ اس کے سر کو
گدھے کا سر بنا دے یا اللہ تعالیٰ اس کی صورت کو گدھے کی صورت
بنا دے؟

۵۳ - بَابُ إِثْمٍ مَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ
۶۹۱ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَّا يَخْشَى أَحَدُكُمْ أَوْ لَا
يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ
اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ صُورَتَهُ صُورَةَ
حِمَارٍ؟ (صحیح مسلم: ۴۷۴، رقم المسلسل: ۹۳۸، سنن ترمذی: ۵۸۴،
سنن ابوداؤد: ۶۲۳، سنن نسائی: ۸۲۷، سنن ابن ماجہ: ۹۶۱، جامع المسانید
لابن الجوزی: ۳۸۶، مکتبۃ الرشدر یا ضی: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حجاج بن منہال السلمی الاغانی البصری ابو محمد (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) محمد بن زیاد الحنفی المدنی ساکن البصرہ (۴) حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۲۵)

اس امت میں مسخ کے وقوع کے متعلق علماء کے اقوال

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گدھے کا سر بنا دے یا اس کی صورت کو گدھے کی صورت بنا دے۔
علامہ کرمانی نے کہا ہے: اس حدیث میں گدھے کے سر یا گدھے کی صورت سے مجازاً یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو انتہائی بے
وقوف بنا دے کیونکہ اس امت میں مسخ کا وقوع جائز نہیں ہے۔

قاضی ابوبکر بن العربی نے کہا: اس امت میں گدھے کی صورت میں مسخ ہونے کا وجود نہیں ہے کیونکہ یہ امت مسخ سے مامون اور محفوظ ہے اور گدھے کی صورت میں مسخ ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس شخص میں بصیرت کم ہوگی اور عناد زیادہ ہوگا، لیکن ان علماء کا یہ صحیح نہیں ہے کہ یہ امت مسخ سے مامون اور محفوظ ہے کیونکہ احادیث سے ثابت ہے کہ اس امت کے آخر میں بھی مسخ کا وقوع ہوگا۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۲۷۷)

اس امت میں مسخ کے وقوع کے متعلق احادیث

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب میری امت پندرہ کام کرے گی تو اس پر عذاب کا نزول حلال ہو جائے گا آپ سے پوچھا گیا: یا رسول اللہ! وہ کون سے کام ہیں؟ آپ نے فرمایا: (۱) جب مال غنیمت کو (ذاتی) دولت بنالیا جائے (۲) اور امانت کو مال غنیمت بنالیا جائے (۳) اور زکوٰۃ کو جرمانہ بنالیا جائے (۴) اور کوئی شخص اپنی بیوی کی اطاعت کرے (۵) اور ماں کی نافرمانی کرے (۶) اور دوست کے ساتھ نیکی کرے (۷) اور باپ کے ساتھ بدی کرے (۸) اور مساجد میں آوازیں بلند کی جائیں (۹) اور قوم کا سردار رذیل ترین شخص ہو (۱۰) اور کسی شخص کے شر کے خوف سے اس کی عزت کی جائے (۱۱) اور شرابی پی جائیں (۱۲) اور ریشم پہنا جائے (۱۳) اور گانے والیاں رکھی جائیں (۱۴) اور آلات غنا استعمال کریں (۱۵) اور اس امت کے آخری لوگ پہلے لوگوں پر لعنت کریں پس اس وقت تم سرخ آنڈھیوں کا اور زمین میں دھنسنے کا اور صورتوں کے مسخ ہونے کا انتظار کرو۔ (سنن ترمذی: ۲۲۱۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب مال غنیمت کو دولت بنالیا جائے اور امانت کو مال غنیمت بنالیا جائے اور زکوٰۃ کو جرمانہ کہا جائے اور غیر دین کا علم حاصل کیا جائے ایک شخص اپنی بیوی کی اطاعت کرے اور اپنی ماں کی نافرمانی کرے اپنے دوست کو قریب کرے اور اپنے باپ کو دور رکھے مساجد میں آوازوں کا ظہور ہو سب سے بڑے فاسق کو قبیلہ کا سردار بنایا جائے اور سب سے رذیل شخص کو قوم کا سردار بنایا جائے اور کسی شخص کے شر کے خوف سے اس کی عزت کی جائے گانے والیوں کا اور آلات غنا کا ظہور ہو اور شرابی پی جائیں اور اس امت کے آخری لوگ پہلے لوگوں پر لعنت کریں اس وقت تم سرخ آنڈھیوں اور زلزلہ کا اور زمین میں دھنسنے کا اور شکلوں کے مسخ ہونے کا اور سنگ ریزوں کے برسنے کا اور دیگر نشانیوں کا انتظار کرو گے نشانیاں اس طرح پے بہ پے آئیں گی جیسے کسی ہار کے دانے ٹوٹ کر گرنے لگیں۔ (المسند الجامع: ۱۵۲۳۸، سنن ترمذی: ۲۲۱۱)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس امت میں زمین میں دھنسا بھی ہے صورتوں کے مسخ ہونا بھی ہے اور سنگ ریزوں کا برسنہ بھی ہے ایک مسلمان شخص نے پوچھا: یا رسول اللہ! یہ کب ہوگا؟ آپ نے فرمایا: جب گانے والیوں کا آلات غنا کا اور شراب نوشی کا ظہور ہو۔ (سنن ترمذی: ۲۲۱۲)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۶۶۰۔ ج ۱ ص ۱۴۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی یہ توجیہ کی گئی ہے کہ گدھے کی صورت سے مراد اس کی صفت ہے۔

غلام اور آزاد شدہ غلام کی امامت

۵۴ - بَابُ إِمَامَةِ الْعَبْدِ وَالْمَوْلَى

مصحف (قرآن مجید) سے دیکھ کر نماز پڑھنے کی تحقیق

وَكَاثُ عَائِشَةَ يَوْمَئِذٍ عَبْدُهَا ذَكَوَانٌ مِنَ

الْمُصْحَفِ.

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی امامت ان کے غلام ذکوان مصحف سے دیکھ کر کراتے تھے۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

ابوبکر بن ابی ملیکہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے ایک غلام کو بہ طور مدبر آزاد کیا وہ ان کی رمضان میں مصحف سے دیکھ کر امت کراتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۲۱۶)

مصحف سے دیکھ کر پڑھتے ہوئے امامت کرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ابن سیرین، الحکم بن عتیبہ، عطاء اور حسن بصری نے مصحف سے (دیکھ کر) نماز پڑھانے کی اجازت دی ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ نماز پڑھاتے تھے اور ان کا غلام ان کے پیچھے مصحف لے کر کھڑا ہوتا تھا اور جب کسی آیت میں ان کو اشتباہ ہوتا تو وہ ان کو مصحف کھول کر وہ جگہ دکھا دیتا، امام مالک نے مصحف سے دیکھ کر تراویح کی امامت کی اجازت دی ہے اور ابراہیم النخعی، سعید بن المسیب، شعیب اور حسن بصری نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس طرح نصاریٰ عبادت کرتے ہیں۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۸۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصحف سے دیکھ کر پڑھتے ہوئے امامت کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ کی روایت سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ نمازی کا مصحف سے دیکھ کر نماز میں قرآن مجید پڑھنا جائز ہے اور دوسرے فقہاء نے اس سے منع کیا ہے کیونکہ یہ نماز میں عمل کثیر ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۶ دارالعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اگر مصحف سے قرآن پڑھا تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی خواہ اس کو قرآن یاد ہو یا نہ یاد ہو بلکہ جب اس کو سورۃ الفاتحہ حفظ نہ ہو تو اس پر مصحف سے دیکھ کر پڑھنا واجب ہے اور اگر اس نے کبھی کبھی نماز میں ورق پلٹے تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی اور اگر اس نے قرآن مجید کے علاوہ کسی لکھی ہوئی چیز کو دیکھا اور اس کو دل میں دہرایا تو اس سے بھی نماز باطل نہیں ہوگی خواہ وہ طویل عبارت ہو اس کی امام شافعی نے تصریح کی ہے اور ہمارے اصحاب اس پر متفق ہیں اور ہمارے نزدیک تلقین سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

(شرح المہذب ج ۵ ص ۱۵۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصحف سے دیکھ کر پڑھتے ہوئے امامت کرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

علامہ منصور بن یونس البھوتی حنبلی المتوفی ۱۰۵۱ھ لکھتے ہیں:

نماز میں مصحف سے دیکھ کر پڑھنا جائز ہے خواہ وہ حافظ ہو کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے غلام ذکوان ان کو رمضان میں مصحف سے دیکھ کر نماز پڑھاتے تھے الزہری نے کہا: ہمارے عمدہ لوگ مصحف سے دیکھ کر نماز پڑھتے تھے خواہ وہ حافظ

یا نہ۔ (کشاف القناع ج ۱ ص ۳۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

مصحف سے دیکھ کر پڑھتے ہوئے امامت کرنے کے متعلق غیر مقلدین کا نظریہ

حافظ عبداللہ رد پڑی متوفی ۱۳۸۳ھ لکھتے ہیں:

یہود کی مشابہت کی وجہ سے اس کو مکروہ کہنا بھی ٹھیک نہ ہوا کیونکہ اگر ان کی مخالفت شارع کو مقصود ہوتی تو اس کے لیے ہدایت دی جاتی، علاوہ ازیں جواز کے قائلین میں حضرت عائشہ ہیں جو صحابیہ ہیں اور مانعین میں صرف تابعین ہیں۔

(فتاویٰ اہل حدیث ج ۱ ص ۳۹۰ ادارہ احیاء السنۃ النبویہ سرگودھا ۳۰۳۰ھ)

مصحف سے دیکھ کر امامت کرانے کی ممانعت میں فقہاء تابعین کے آثار

العیاش العامری بیان کرتے ہیں کہ سلیمان بن حظلہ البکری ایک شخص کے پاس سے گزرنے وہ لوگوں کو مصحف سے دیکھ کر نماز پڑھا رہا تھا انہوں نے اس کو ناٹک سے مارا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۲۲۳)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد الرحمن مصحف سے دیکھ کر نماز پڑھانے کو مکروہ کہتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۲۲۳)
الاعمش بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم الخثعمی اس کو مکروہ قرار دیتے تھے کہ ایک شخص مصحف سے پڑھتے ہوئے امامت کرائے وہ اہل کتاب کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے اس کو مکروہ کہتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۲۲۵، مصنف عبد الرزاق: ۳۹۳۹) مغیرہ ابراہیم سے روایت کرتے ہیں کہ فقہاء تابعین اس کو مکروہ کہتے تھے کہ کوئی شخص مصحف سے پڑھتے ہوئے امامت کرائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۲۲۶)

لیث بیان کرتے ہیں کہ مجاہد اس کو مکروہ کہتے تھے کہ کوئی شخص مصحف سے پڑھتے ہوئے امامت کرائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۲۲۷، مصنف عبد الرزاق: ۳۹۳۰)

قنادہ نے کہا: حسن بصری اس کو مکروہ کہتے تھے اور انہوں نے کہا: اس طرح نصاریٰ کرتے ہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۲۲۹)
حماد اور قنادہ اس کو مکروہ کہتے تھے کہ کوئی شخص رمضان میں مصحف کو دیکھ کر پڑھتے ہوئے امامت کرائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۲۳۰)

عامر نے کہا: مصحف سے امامت نہ کرائی جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۲۳۱)

شیخ علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۵۶۵ھ لکھتے ہیں:

کسی شخص کے لیے اس طرح امامت کرنا جائز نہیں ہے کہ وہ مصحف میں دیکھ کر پڑھ رہا ہو فرض میں نہ نفل میں اگر اس کو یہ علم ہو کہ یہ جائز نہیں ہے پھر بھی وہ اس طرح نماز پڑھائے تو اس کی نماز باطل ہے اور جن نمازیوں کو یہ علم ہو کہ یہ جائز نہیں ہے ان کی نماز بھی باطل ہے۔

شیخ ابن حزم نے کہا: جس شخص کو قرآن حفظ نہیں ہے اس کو اللہ نے اس کا مکلف نہیں کیا کہ وہ اس کو نماز میں پڑھے جو اس کو حفظ نہیں ہے کیونکہ یہ اس کی طاقت میں نہیں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا. (البقرہ: ۲۸۶)

اللہ تعالیٰ کسی شخص کو اس کی طاقت سے زیادہ کا مکلف نہیں کرتا۔

اور جس چیز کا وہ مکلف نہیں ہے اس کو نماز میں کرنا باطل ہے اور مصحف میں دیکھ کر پڑھنا ایسا عمل ہے کہ نماز میں اس کے جواز کے متعلق شارع علیہ السلام کی کوئی تصریح نہیں ہے اور نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک نماز میں مشغولیت ہے اور نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے ایسا عمل کیا جو ہمارے دین میں نہیں ہے وہ مردود ہے اور سعید بن المسیب اور حسن بصری اور دوسرے فقہاء تابعین کا یہی قول ہے۔ (المجلد بالآثار ج ۳ ص ۱۳۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۵ھ)

مصحف سے دیکھ کر پڑھتے ہوئے امامت کرنے کے متعلق احناف کا نظریہ

علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

جب امام نے مصحف سے دیکھ کر قراءت کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی اور امام ابو یوسف اور امام احمد نے کہا: یہ نماز مکمل ہے کیونکہ اس نماز کے ساتھ ایک اور عبادت مل گئی ہے البتہ یہ نماز مکروہ ہے کیونکہ یہ اہل کتاب کی عبادت کے مشابہ ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ مصحف کو اٹھانا اس کو پڑھنا اور اس کے ورق پلٹنا عمل کثیر ہے اور اس لیے کہ اس میں مصحف سے استفادہ ہے اور اس سے لقمہ لینا ہے پس یہ اس طرح ہے جس طرح خارج از نماز سے نماز میں لقمہ لیا جائے۔ دوسری دلیل کے اعتبار سے اس میں کوئی فرق نہیں ہے خواہ مصحف کو اٹھایا ہو یا رکھا ہو۔

(ہدایہ اولین ص ۱۱۸۔ ۱۱۷ کارخانہ اسلامی کتب کراچی ۳۸)

علامہ کمال الدین عبد الواحد بن ہمام متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ سے جو یہ روایت ہے کہ ذکوان ان کو مصحف سے نماز پڑھاتے تھے اس کی توجیہ یہ ہے کہ وہاں مصحف کسی چیز پر رکھا ہوا تھا اور ذکوان مصحف کو ہاتھ میں اٹھاتے تھے نہ اس کے ورق پلٹتے تھے بلکہ کسی چیز پر مصحف شریف رکھا ہوا تھا اور وہ اس پر نظر ڈال لیتے تھے اور اس کی دوسری توجیہ یہ ہے کہ ذکوان نماز شروع کرنے سے پہلے مصحف سے مطلوبہ سورت نکال کر پڑھ لیتے تھے اور اس کو حضرت عائشہ نے مجازاً مصحف سے امامت کرانا فرمایا۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۴۱۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۵ھ)

وَوَلَدِ الْبَغِيِّ وَالْأَعْرَابِيِّ وَالْغُلَامِ الَّذِي لَمْ يَخْتَلِمَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَهُمْ أَقْرَبُوهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ. وَلَا يُمْنَعُ الْعَبْدُ مِنَ الْجَمَاعَةِ بِغَيْرِ عِلَّةٍ

اور طوائف کے بیٹے اور دیہاتی اور نابالغ لڑکے کی امامت کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو کتاب اللہ کی زیادہ قراءت کرنے والا ہو وہ ان کی امامت کرے اور غلام کو بغیر کسی علت کے جماعت کرانے سے منع نہیں کیا جائے گا۔

اس تعلیق میں جن کی امامت کا ذکر کیا گیا ہے ان کی تفصیل حسب ذیل ہے:

غلام کو امام بنانے کے متعلق احادیث

ابوسفیان بیان کرتے ہیں کہ وہ بنو عبد الاشہل کی امامت کراتے تھے اور وہ مکاتب تھے (یعنی غلام تھے) اور ان کی آزادی کی قیمت مقرر تھی) اور ان میں نبی ﷺ کے اصحاب بھی تھے ان میں محمد بن مسلمہ اور سلمہ بن سلمہ بھی تھے انہوں نے اس غلام کو امامت سے مؤخر کرنے کا ارادہ کیا لیکن جب انہوں نے اس کی قراءت سنی تو کہا: اس جیسے شخص کو مؤخر نہیں کیا جائے گا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۰۴)

الضحاک نے کہا: غلام آزاد لوگوں کی امامت نہ کرائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۱۳)

غلام کی امامت کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ کے علاوہ حضرت ابو ذر حضرت حذیفہ اور حضرت ابن مسعود صحابہ میں سے اور تابعین میں سے حسن بصری ابن سیرین النخعی الشعمی اجماع اور فقہاء میں سے الثوری امام ابو حنیفہ امام شافعی امام احمد اور اسحاق غلام کی اقتداء میں نماز کو جائز قرار دیتے ہیں ابو مجلز نے غلام کی امامت کو مکروہ کہا ہے امام مالک نے کہا ہے کہ آزاد لوگوں کو غلام نماز نہ پڑھائے سوائے اس صورت کے کہ غلام قاری ہو اور آزاد لوگ قراءت پر قادر نہ ہوں البتہ جمعہ اور عید میں اس کی امامت جائز نہیں ہے کیونکہ جمعہ اور عید میں اس پر واجب نہیں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سنو! اور اطاعت کرو خواہ تم پر حبشی کو حاکم بنا دیا جائے جس کا سر انگوڑی کی مثل ہو۔ (صحیح البخاری: ۱۳۲۷، صحیح مسلم: ۱۸۳۷، سنن ابن ماجہ: ۲۸۶۲)

جب نبی ﷺ نے حبشی غلام کی اطاعت کرنے کا حکم دیا ہے تو اس کی اقتداء میں نماز پڑھنے کا بھی حکم دیا ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۳۸۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

غلام کی امامت کے متعلق فقہاء احناف کی تصریحات

علامہ مرغینانی حنفی نے لکھا ہے: غلام کو امام بنانا مکروہ (تزیہی) ہے کیونکہ وہ احکام نماز کی تعلیم کے لیے فارغ نہیں ہوتا۔

(ہدایہ اولین ص ۱۰۱، کارخانہ اسلامی کتب کراچی ۳۸)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ غلام کی امامت مکروہ تزیہی ہے کیونکہ وہ اپنے مولیٰ کی خدمت میں مشغول رہتا ہے۔ البسوط میں مذکور ہے کہ غلام کی امامت جائز ہے اور اس کے غیر کی امامت مستحب ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ آزاد اس سے اولیٰ ہے کیونکہ امامت بہت عظیم منصب ہے اور آزاد اس کے زیادہ لائق ہے جو غلام فقیہ ہو وہ امامت کے زیادہ لائق ہے کیونکہ حضرت ابو حذیفہ کے آزاد شدہ غلام سالم مسجد قباء میں مہاجرین اولین کی امامت کراتے تھے اور ان میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ تھے کیونکہ ان کو ان سب سے زیادہ قرآن حفظ تھا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۲۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

طوائف کے بیٹے کی امامت کے متعلق فقہاء تابعین اور ائمہ مذاہب کے نظریات

دکھانے کے لیے: ہمیں امام ابو حنیفہ نے حدیث بیان کی کہ میں نے عطاء سے ولد الزنا کی امامت کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیا ان میں ایسے لوگ نہیں ہیں جو ہم سے زیادہ روزے رکھتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۹۱)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ابراہیم النخعی، شععی، عطاء اور حسن بصری نے کہا ہے کہ ولد الزنا جب نیکو کار ہو تو اس کی اقتداء میں نماز جائز ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: اس کے ماں باپ کا اس پر بالکل گناہ نہیں ہے قرآن مجید میں ہے:

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ. (الانعام: ۱۶۳)

اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

ثوری امام ابو حنیفہ اوزاعی امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی قول ہے۔

عمر بن عبد العزیز اور مجاہد نے کہا ہے کہ ولد الزنا کی امامت مکروہ ہے امام مالک نے کہا: میرے نزدیک اس کو مستقل امام بنانا مکروہ ہے کیونکہ لوگ اس کی مذمت کرتے ہیں اور اس کی اقتداء میں نماز پڑھنے کو گناہ سمجھتے ہیں۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۳۸۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ولد الزنا کی امامت مکروہ (تزیہی) ہے کیونکہ اس کا کوئی باپ نہیں ہے جو شفقت سے اس کو ادب سکھائے پس اس پر جہل غالب رہے گا اور اس کو امام بنانے سے لوگ نفرت کریں گے۔ (ہدایہ اولین ص ۱۰۱، کارخانہ اسلامی کتب کراچی ۳۸)

امام شافعی نے کہا: میرے نزدیک اس کو امام بنانا مکروہ ہے جس کا باپ معروف نہ ہو ابن حزم نے کہا: تاہم، خفی غلام اور ولد الزنا

الزناء اور ان کی اعضاء اور قرشی سب برابر ہیں ان کے درمیان صرف قراءت کے اعتبار سے فضیلت ہے اور ہمارے اصحاب حنفیہ نے کہا ہے کہ غلام اور ولد الزناء کی امامت مکروہ (تجزیہ) ہے کیونکہ ان کی تکریم نہیں کی جاتی لیکن اگر ان کو امام بنادیا جائے تو جائز ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۳۰ فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۶)

دیہاتی کی امامت کے متعلق فقہاء تابعین اور ائمہ مذاہب کے نظریات

عباس جریری بیان کرتے ہیں کہ ابو مجلز اعرابی کی امامت کو مکروہ کہتے تھے اور حسن بصری اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۸۱)

دارم بیان کرتے ہیں: میں نے سالم سے پوچھا: کیا اعرابی مہاجر کو امام بنایا جائے انہوں نے کہا: جب وہ نیک ہو تو پھر اس میں کیا حرج ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۸۲)

حماد بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم لٹحی نے کہا: اعرابی کی امامت میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۸۳)

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اعرابی کی اقتداء میں نماز پڑھی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۸۵)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اگر اعرابی (دیہاتی) عالم ہو تو وہ اور شہری برابر ہیں لیکن زیادہ تر دیہاتی نماز کے احکام سے جاہل ہوتے ہیں ابو مجلز اور امام مالک نے ان کی امامت کو مکروہ کہا ہے انہوں نے کہا: دیہاتی کو امام نہ بنایا جائے خواہ وہ سب سے اچھا قرآن پڑھتا ہو کیونکہ وہ نماز کے احکام سے جاہل ہوتے ہیں امام ابو حنیفہ امام شافعی ثوری اور اسحاق نے ان کی امامت کو جائز کہا ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۳۸۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

دیہاتی کی امامت مکروہ (تجزیہ) ہے کیونکہ دیہاتیوں پر جہل کا غلبہ ہوتا ہے اور اگر غلام و زالدنا اور اعرابی کو امام بنادیا جائے تو جائز ہے کیونکہ حدیث میں ہے: ہر نیک اور بد کے پیچھے نماز پڑھ لو۔ (سنن ابوداؤد: ۲۵۳۳)

(ہدایہ اولین ص ۱۰۱ کارخانہ اسلامی کتب کراچی ۳۸)

علامہ عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ نے کراہت کے ساتھ ان کی امامت کو جائز کہا ہے کیونکہ ان پر جہل کا غلبہ ہوتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۳۳۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

تابع لڑکے کی امامت کے متعلق احادیث اور آثار

ابن جریر بیان کرتے ہیں کہ عطاء نے کہا کہ تابع لڑکے کو امام نہ بنایا جائے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۳۸۵۶)

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب تک لڑکا بالغ نہ ہو جائے اس کو امام نہ بنایا جائے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۳۸۵۷)

عبدالعزیز بیان کرتے ہیں کہ محمد بن سوید لڑکے تھے اور ان کو طائف کے لوگوں نے تراویح میں امام بنادیا پھر انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خط لکھ کر اس کے متعلق مشورہ طلب کیا حضرت عمر ناراض ہوئے اور ان کو جواب لکھا: جب تک کوئی لڑکا بالغ نہ ہو جائے اس کو امام نہ بنایا جائے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۳۸۵۹)

معمربیان کرتے ہیں کہ ضحاک بن قیس نے ایک نابالغ لڑکے کو امام مقرر کر دیا اس نے لوگوں کو نماز پڑھائی ان سے کہا گیا کہ آپ نے ایسا کیوں کیا؟ انہوں نے کہا: اس لڑکے کو مجھ سے زیادہ قرآن یاد ہے میں نے اس کو اس لیے امام بنایا ہے معمربنے کہا: مجھے یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی ﷺ کے عہد میں ایک نابالغ لڑکا نماز پڑھاتا تھا اور اس کو سب سے زیادہ قرآن یاد تھا۔

(مصنف عبدالرزاق: ۳۸۶۰)

معمربایوب سے روایت کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نے مکہ فتح کیا تو آپ کے پاس لوگوں کے وفود آئے ایک لڑکا قبیلہ جرم سے تھا جس کا نام عمرو بن سلمہ تھا جب بھی رسول اللہ ﷺ کے پاس جانے والوں میں سے کوئی شخص ان کے پاس سے گزرتا وہ اس سے قرآن مجید سن کر یاد کر لیتے تھے اس کو اپنی قوم میں سب سے زیادہ قرآن یاد تھا وہ اپنی قوم کی امامت کراتے تھے اور وہ اس وقت نابالغ تھے انہوں نے پرانا تہبند باندھا ہوا تھا قبیلہ کی ایک بوڑھی عورت نے کہا: تم اپنے امام کو کپڑے کیوں نہیں پہناتے؟ پھر ان کی قوم نے ان کے لیے تین درہم کا تہ بند خرید لیا انہوں نے کہا: مجھے اس سے بہت زیادہ خوشی ہوئی۔ (مصنف عبدالرزاق: ۳۸۶۱)

نابالغ لڑکے کی امامت کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حسن بصری نے نابالغ لڑکے کی امامت کو جائز کہا ہے امام شافعی اسحاق اور ابو ثور کا یہی قول ہے عطاء اور شعبی نے اس کو مکروہ کہا ہے امام مالک ثوری اور امام ابو حنیفہ کا یہی قول ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۸۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)۔ حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے غزوہ فتح مکہ کے باب میں یہ حدیث ذکر کی ہے کہ حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ سات سال کی عمر میں اپنی قوم کی امامت کراتے تھے اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ ہو سکتا ہے وہ نوافل کی جماعت کراتے ہوں نہ کہ فرائض کی اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ فرائض کی جماعت کراتے تھے کیونکہ نبی ﷺ نے اس وفد سے فرمایا: تم فلاں نماز فلاں وقت میں پڑھو اور فلاں نماز فلاں وقت میں پڑھو پس جب نماز کا وقت آئے تو تم میں سے ایک شخص اذان دے اور جس کو تم میں سب سے زیادہ قرآن یاد ہو وہ امامت کرائے حضرت عمرو بن سلمہ نے کہا: پس انہوں نے تلاش کیا تو کسی کو مجھ سے زیادہ قرآن یاد نہیں تھا تو انہوں نے مجھے امام بنادیا اور اس وقت میری عمر چھ یا سات سال تھی۔ (صحیح البخاری: ۴۳۰۴) اس حدیث میں فرائض کی امامت کی تصریح ہے۔

نیز حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں (قبیلہ) جرم کے جس مجمع میں ہوتا تو میں ہی ان کا امام ہوتا تھا اور میں اس وقت سے لے کر آج تک ان کے جنازوں کی امامت کرتا ہوں۔ (سنن ابوداؤد: ۵۸۷)

اس حدیث میں فرائض اور نوافل دونوں کی امامت کی تصریح ہے۔

ابن حزم نے اس پر رد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے ان کو یہ حکم دیا تھا کہ جس کو تم میں سب سے زیادہ قرآن یاد ہو وہ امامت کرائے اور یہ حکم بالغوں کی طرف متوجہ ہے حضرت عمرو بن سلمہ کی طرف یہ حکم متوجہ نہیں ہے کیونکہ وہ نابالغ تھے اور نابالغ سے قلم تکلیف اٹھایا گیا ہے ابن حزم کی یہ دلیل قاسد ہے کیونکہ حضرت عمرو بن سلمہ خود امام نہیں بنے تھے ان کے قبیلہ کے لوگوں نے ان کو امام بنایا تھا اور وہ سب بالغ تھے۔

حسن بصری اور امام شافعی نے کہا ہے کہ بچے کی امامت جائز ہے اور امام مالک نے اس کو مکروہ کہا ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام

احمد سے اس کے متعلق دو روایتیں ہیں اور ان کی مشہور روایت یہ ہے کہ نوافل میں اس کی امامت جائز ہے اور فرائض میں اس کی امامت جائز نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۷-۲۸۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۶ھ)

علامہ موسیٰ بن احمد صالحی حنبلی متوفی ۹۶۰ھ لکھتے ہیں:

سمجھ دار نابالغ لڑکے کا فرائض میں بالغوں کی امامت کرنا صحیح نہیں ہے اور نوافل میں امامت کرنا صحیح ہے (الی قولہ) ولد الزناء اور اعرابی کی امامت میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (الاتقاع ج ۱ ص ۵۸۸-۵۸۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۸ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ نابالغ لڑکے کی اقتداء میں فرض نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے امام احمد کا بھی یہی قول ہے داؤد نے کہا ہے کہ نفل کے متعلق امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں منقول ہیں امام احمد نے بھی کہا ہے کہ اس کی اقتداء میں نفل جائز ہیں حضرت ابن عباس نے کہا ہے کہ جب تک لڑکا بالغ نہ ہو وہ امامت نہ کرائے اسی طرح حضرت ابن مسعود نے کہا ہے: ابراہیم نخعی نے کہا ہے کہ نابالغ لڑکے کو اگر تراویح میں امام بنا دیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۳۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

۶۹۲ - حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا اَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ اَبْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْاَوَّلُونَ الْعُصْبَةَ مَوْضِعَ بَقْبَاءَ قَبْلَ مَقْدَمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَوْمُهُمْ نَسْلِمٌ مَوْلَى اَبِي حَذِيفَةَ وَكَانَ اَكْثَرُهُمْ قُرَانًا. [طرف الحديث: ۷۱۷۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن منذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس بن عیاض نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کے مدینہ میں آنے سے پہلے مہاجرین اولین کی جماعت قباء میں آئی تو وہاں حضرت ابو حذیفہ کے آزاد شدہ غلام حضرت سالم رضی اللہ عنہ ان کی امامت کرتے تھے اور

(سنن ابوداؤد: ۵۸۸، صحیح ابن خزیمہ: ۱۵۱۱) ان کو سب سے زیادہ قرآن یاد تھا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن المنذر ابو اسحاق الحزازی المدنی (۲) انس بن عیاض (۳) عبید اللہ العری (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۳۱)

حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اور حضرت سالم مولیٰ ابو حذیفہ کا تعارف

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت کی توجیہ یہ ہے کہ کبار قرشی صحابہ کا حضرت سالم کو امام بنانے پر اتفاق تھا اور حضرت سالم انصار کی ایک عورت کے غلام تھے جس نے ان کو آزاد کر دیا تھا اور ان کے آزاد کیے جانے سے پہلے ان کو امام بنایا گیا تھا اور اس سے امام بخاری کے اس قول کی مناسبت ظاہر ہو گئی اور غلام کو بغیر کسی علت کے جماعت کرانے سے منع نہیں کیا جائے گا ان کو انصار کی ایک عورت نے آزاد کیا تھا اس کے باوجود ان کو کہا جاتا: حضرت ابو حذیفہ کے آزاد کردہ غلام اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ آزاد ہونے کے بعد حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ کے ساتھ ملازم رہے اور ان کو حضرت ابو حذیفہ نے اپنا بیٹا بنالیا تھا اور جب باپ کے علاوہ کسی اور کی طرف نسبت کرنے سے ممانعت کر دی گئی تو سالم بن ابو حذیفہ کے بجائے سالم مولیٰ ابو حذیفہ کہا جانے لگا حضرت سالم حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں جنگ یمامہ میں شہید ہو گئے تھے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۷)

۶۹۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث

قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو التَّيَّاحُ عَنْ أَنَسٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِسْمَعُوا وَأَطِيعُوا
وَأِنْ اسْتَعْمِلَ حَبَشِيٌّ كَانَ رَأْسُهُ زَيْبَةً.

[اطراف الحدیث: ۶۹۶-۷۱۴]

فرمایا: سنو اور اطاعت کرو خواہ تم پر کسی حبشی کو حاکم بنا دیا جائے جس کا سر انگور کی طرح ہو۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۸۶۰، سنن کبریٰ: ج ۸ ص ۱۵۵، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۰۸۷، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۲۵، شرح السنہ: ۲۳۵۲، شعب الایمان:

۷۳۴۶، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۱۲۶، ج ۱۹ ص ۱۷۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع البسائیہ لابن الجوزی: ۱۵۷)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن بشار (۲) یحییٰ بن سعید القطان (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) ابوالتیاح، ان کا نام یزید بن حمید النضجی ہے (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۳۳)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں حبشی غلام کے احکام سننے اور اس کی اطاعت کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور جب اس کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے تو یہ نماز میں بھی اس کی اقتداء کرنے کو مستلزم ہے اور جب اس کو امیر اور والی بنانا جائز ہے تو نماز میں بھی امام بنانا جائز ہے۔

غلام کے حاکم بننے کی توجیہ اور جو اپنی طاقت سے اقتدار پر قبضہ کرے اس کی اطاعت کا وجوب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں غلام کو امام بنانے کی صحت پر دلیل ہے علامہ ابن الجوزی نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ غلام کو اعمال اور حکام میں سے بنانا جائز ہے اور اس حدیث کا یہ معنی نہیں ہے کہ غلام کو ائمہ اور خلفاء سے بنانا جائز ہے، کیونکہ خلافت قریش کے ساتھ مخصوص ہے اور اس میں دوسروں کا دخل نہیں ہے، علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ غلام کو والی بنانا کس طرح جائز ہے جب کہ ولایت کی شرط حریت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس کو بعض ائمہ والی بنادیں یا وہ غلام خود اپنی طاقت سے غالب ہو کر والی بن جائے نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اگر سلاطین ظلم بھی کریں پھر بھی ان کے خلاف بغاوت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس سے ایسا فتنہ پیدا ہوگا جس سے بہت سی جانیں اور مال ضائع ہوں گے اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ باغی کی اطاعت کرنا واجب ہے کیونکہ آپ نے حبشی کی اطاعت کو واجب قرار دیا ہے اور یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ حبشی غلبہ سے اقتدار پر قابض ہوا ہوگا اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ متغلب جب تک جمعہ جماعت، عید اور جہاد کو قائم کرتا رہے اس کی اطاعت کرنا واجب ہے۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۳۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

جب امام کی نماز مکمل نہ ہو اور مقتدی

کی نماز مکمل ہو جائے

۵۵۔ بَابُ إِذَا لَمْ يُتِمَّ الْإِمَامُ

وَأَتَمَّ مَنْ خَلْفَهُ

امام بخاری نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آیا یہ صورت درست ہے یا نہیں، امام شافعی کے نزدیک یہ ہو سکتا ہے کہ امام کی نماز فاسد ہو جائے اور مقتدی کی نماز فاسد نہ ہو کیونکہ ان کے نزدیک اقتداء فقط متابعت کا نام ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک جب امام کی نماز فاسد ہوگی تو مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی کیونکہ امام کی نماز مقتدی کی نماز کو مضمّن ہوتی ہے امام بخاری نے عنوان میں یہ ذکر

نہیں کیا کہ یہ صورت درست ہے یا نہیں تاکہ اس حدیث کا عنوان دونوں مذہبوں کو شامل ہو جائے۔

۶۹۴ - حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى الْأَشْبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ أَخْطَوْا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ. (سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹۷ - ۳۹۶ شرح النسخ: ۸۳۹، سند ابویعلیٰ: ۵۸۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۵ طبع قدیم، مسند احمد: ۸۶۶۳ - ج ۱۳ ص ۲۹۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الفضل بن سہل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الحسن بن موسیٰ الاشیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرحمان بن عبداللہ بن دینار نے حدیث بیان کی از زید بن اسلم از عطاء بن یسار از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (اُمّہ) تمہاری نمازیں پڑھائیں گے اگر انہوں نے صحیح نماز پڑھائی تو اس کا ثواب تمہارے لیے ہے اور اگر انہوں نے خطا کی تو تمہارے لیے اس کا ثواب ہے اور ان کے لیے اس کا عذاب ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الفضل بن سہل بن ابراہیم الاعرج البغدادی یہ امام بخاری کے کم سن اساتذہ میں سے ہیں امام بخاری سے پہلے فوت ہوئے تھے امام بخاری عید الفطر کی شب ۲۵۶ھ میں فوت ہوئے تھے اور الفضل بن سہل بغداد میں پیر کے دن ۲۷ صفر ۲۵۵ھ میں فوت ہوئے تھے (۲) الحسن بن موسیٰ الاشیب ابوعلی الکوفی یہ خراسان کے رہنے والے تھے اور بغداد میں رہے حمص 'موصل' پھر طبرستان میں قاضی رہے اور ۲۰۹ھ میں فوت ہو گئے (۳) عبدالرحمان بن عبداللہ بن دینار مدنی یہ حضرت عبداللہ بن عمر کے آزاد کردہ غلام تھے (۴) زید بن اسلم ابواسامہ یہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے (۵) عطاء بن یسار ابو محمد یہ حضرت ام المؤمنین میمونہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ غلام تھے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۳۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ جب امام کی نماز مکمل نہیں ہوئی اور مقتدی کی نماز مکمل ہوگی تو مقتدی پر کوئی ضرر نہیں ہوگا۔

باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ابوذر! اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب تم پر ایسے حاکم ہوں گے جو نماز کو فوت کریں گے یا نماز کو مؤخر کریں گے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: تم نماز اپنے وقت پر پڑھنا اور اگر تم اس نماز کو ان کے ساتھ پالو تو اس کو پڑھ لینا وہ تمہارے لیے نفل ہو جائے گی۔

(صحیح مسلم: ۶۳۸، سنن ابوداؤد: ۲۳۱، سنن ترمذی: ۱۷۶، سنن نسائی: ۷۷۳)

حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عنقریب میرے بعد تم پر ایسے حکمران ہوں گے جن کو نماز اپنے وقت پر پڑھنے سے کچھ چیزیں روک لیں گی پس تم اپنے وقت پر نماز پڑھنا ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! کیا میں ان کے ساتھ نماز پڑھوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اگر تم چاہو۔ (سنن ابوداؤد: ۴۳۳، سنن ابن ماجہ: ۱۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۵۸۹)

حضرت قبیصہ بن وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے بعد تم پر ایسے حکمران ہوں گے جو نمازوں کو مؤخر کریں گے پس تمہارے لیے ان نمازوں کا ثواب ہوگا اور ان کے لیے ان نمازوں کا عذاب ہوگا پس جب تک وہ قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھیں تم ان کے ساتھ نماز پڑھتے رہو۔ (سنن ابوداؤد: ۴۳۳)

تاخیر سے نماز پڑھنے والوں کی اقتداء میں نماز پڑھنے سے پہلے لوگ گھروں میں وقت پر اپنی نماز پڑھیں
 علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر امام کا رکوع اور سجود ناقص ہو تو اس کی اقتداء میں پڑھنے والوں کی نماز فاسد نہیں ہوگی، ماسوا اس صورت کے کہ نماز کے فرائض میں نقص ہو پھر اس کی اقتداء جائز نہیں ہے (علامہ ابن بطل کی اس عبارت میں خدشہ ہے کیونکہ رکوع اور سجود نماز کے فرائض میں سے تو ہیں۔ سعیدی غفرلہ) اگر اس کو اس امام سے خطرہ ہو تو اپنے گھر میں نماز پڑھنے کے بعد اس کی اقتداء میں بھی نماز پڑھ لے اور اس امام کی اقتداء میں نماز نفل ہو جائے گی آپ نے جو فرمایا ہے: اگر انہوں نے صحیح نماز پڑھائی تو اس کا ثواب تمہارے لیے ہے اس کا معنی یہ ہے کہ اگر انہوں نے نماز اس کے وقت میں پڑھائی تو اس کا ثواب تمہارے لیے ہے اور اگر انہوں نے خطا کی یعنی نماز کا وقت نکلنے کے بعد نماز پڑھی تو تمہارے لیے اس کا ثواب ہے اور ان کے لیے اس کا عذاب ہے بنو امیہ اسی طرح نماز میں بہت زیادہ تاخیر کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عنقریب تم ایسے لوگوں کو پاؤ گے جو نمازوں کو ان کا وقت نکلنے کے بعد پڑھیں گے پس جب تم ایسے لوگوں کو پاؤ تو نمازوں کو ان کے اوقات میں اپنے گھروں میں پڑھو پھر ان کے ساتھ بھی نماز پڑھو اور اس کو نفل قرار دو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۵۹۰)

اس حدیث کو حضرت ثوبان اور حضرت ابوذر نے بھی روایت کیا ہے۔ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی تفسیر ہے جس میں آپ نے فرمایا: اگر وہ خطا کریں تو تمہارے لیے اس کا ثواب ہے اور ان کے لیے اس کا عذاب ہے یعنی تمہارے لیے اس نماز کا ثواب ہوگا جو تم نے وقت کے اندر گھر میں پڑھی ہے اور سلف صالحین کی جماعت اسی طرح کرتی تھی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حجاج نے عرفات میں نماز کو مؤخر کر دیا تو حضرت ابن عمر نے اپنے خیمہ میں نماز پڑھ لی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۵۹۵)

حجاج جمعہ کی نماز کو مؤخر کرتا تھا اور حضرت ابو دائل ہمیں حکم دیتے تھے کہ ہم اپنے گھروں میں نماز پڑھ لیں پھر مسجد جائیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۵۹۷)

ابراہیم لٹھی اپنے گھر میں نماز پڑھتے پھر جا کر حجاج کے ساتھ نماز پڑھتے اور مسروق زیاد کے ساتھ اسی طرح کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۵۹۲)

تاخیر سے نماز پڑھنے والوں کی اقتداء میں لوگ نماز پڑھیں اور گھروں میں اپنی نماز نہ پڑھیں
 امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ بسام نے ابو جعفر محمد بن علی سے امراء کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: ان کے ساتھ نماز پڑھو اور حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما مروان کی اقتداء میں نماز کو شمار کرتے تھے میں نے کہا: لوگوں کا گمان ہے کہ وہ تقیہ کرتے تھے انہوں نے کہا: یہ تقیہ کیسے ہو سکتا ہے بے شک حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما مروان کو اس کے منہ پر برا کہتے تھے اور وہ اس وقت منبر پر ہوتا تھا حتیٰ کہ وہ پیٹھ پھیر لیتا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۵۶۷)

جعفر بن محمد سے کہا گیا کہ آپ کے والد گھر جا کر نماز پڑھتے تھے تو انہوں نے کہا: نہیں خدا کی قسم! وہ امام کی نمازوں پر زیادہ نہیں کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۵۵۹)

ابراہیم نے کہا: جب ائمہ نماز کو وقت سے تھوڑا سا مؤخر کرتے تھے تو حضرت عبداللہ بن مسعود ان کی اقتداء میں نماز پڑھتے تھے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک مقتدی کی نماز صحت اور فساد میں امام کی نماز کے تابع ہے۔۔۔۔۔۔

اور امام شافعی کے نزدیک نہیں

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب کسی شخص نے ایک قوم کو بے وضو یا جنبی ہو کر نماز پڑھائی تو جن لوگوں نے اس کی اقتداء میں نماز پڑھی ہے ان کی نماز صحیح ہے اور امام پر اس نماز کا اعادہ واجب ہے خواہ امام نے عہد نماز پڑھائی ہو یا بھول کر۔

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یہ تفریع امام شافعی کے مذہب پر مبنی ہے کیونکہ ان کے نزدیک مقتدی کی نماز میں محض امام کی موافقت ہے اور نماز کی صحت اور اس کا فساد امام کی نماز پر موقوف نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مقتدی کی نماز کی صحت امام کی نماز کی صحت پر اور مقتدی کی نماز کا فساد امام کی نماز کے فساد کے اوپر موقوف ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: امام خاص ہے اور مؤذن امین ہے، اے اللہ! ائمہ کو ہدایت دے اور مؤذنین کی مغفرت فرما۔ (سنن ترمذی: ۲۰۷، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۲)

ہدایت دے اور مؤذنین کی مغفرت فرما۔ (سنن ترمذی: ۲۰۷، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۲)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: امام ضامن ہے یعنی امام کی نماز مقتدی کی نماز کو متضمن ہوتی ہے، پس امام کی نماز کی صحت مقتدی کی نماز کی صحت کو مستلزم ہوگی اور امام کی نماز کا فساد مقتدی کی نماز کے فساد کو مستلزم ہوگا اور اعلیٰ ادنیٰ کو متضمن ہوتا ہے اور ادنیٰ اعلیٰ کو متضمن نہیں ہوتا، اس لیے امام اگر فرض پڑھ رہا ہو تو اس کی اقتداء میں نفل پڑھنے والے کی نماز ہو جائے گی اور اگر امام نفل پڑھ رہا ہو تو اس کی اقتداء میں فرض پڑھنے والے کی نماز نہیں ہوگی، اسی وجہ سے نابالغ کی اقتداء میں تراویح نہیں ہوگی کیونکہ نابالغ کی نماز نفل ہے اور جو نابالغ تراویح پڑھ رہے ہیں، ان کی نماز شروع کرنے کے بعد واجب ہوگئی اور نفل واجب کو مستلزم نہیں ہوتا، اسی طرح امام مثلاً ظہر پڑھ رہا ہو اور مقتدی عصر پڑھ رہا ہو تو مقتدی کی نماز نہیں ہوگی یا امام ادا پڑھ رہا ہو اور مقتدی قضاء پڑھ رہا ہو تو مقتدی کی نماز نہیں ہوگی کیونکہ ان صورتوں میں امام کی نماز مقتدی کی نماز کو متضمن نہیں ہوگی، اور ان تمام صورتوں میں امام شافعی کے نزدیک مقتدی کی نماز ہو جائے گی کیونکہ ان کے نزدیک مقتدی کی نماز میں محض امام کی نماز کی موافقت ہوتی ہے۔

(عمدة القاري ج ٥ ص ٣٣٥ مع زيادة دار الكتب العلمية بيروت ١٤٢١ هـ)

۵۶ - بَابُ إِمَامَةِ الْمُفْتُونَ وَالْمُبْتَدِعِ
 ”المفتون“ اور ”المبتدع“ کی امامت

”مفتون“ سے مراد وہ شخص ہے جو فتنہ میں مبتلا ہو لیکن اس باب کے تحت جو حدیث ذکر کی ہے اس سے مراد ”مفتون“ نہیں بلکہ ”فاتن“ ہے یعنی جو شخص فتنہ میں مبتلا کرنے والا ہو اور امام کے خلاف خروج کرنے والا ہو اس کی امامت کا کیا حکم ہے آیا اس کی اقتداء میں نماز ہوگی یا نہیں؟ سو امام بخاری کو اس حدیث کے عنوان میں ”مفتون“ کے بجائے ”فاتن“ لکھنا چاہیے تھا۔

بدعت کا لغوی اور اصطلاحی معنی

”المبتدع“ سے مراد وہ شخص ہے جو بدعت کا ارتکاب کرنے بدعت کا لغوی معنی ہے: ہر وہ کام جس کی پہلے کوئی مثال نہ ہو اور

اس کا اصطلاحی معنی ہے: ہر وہ نیا کام جس کی رسول اللہ ﷺ کے عہد میں کوئی مثال نہ ہو اس کی دو قسمیں ہیں: اول بدعت ضلالہ ہے یہ وہ نیا کام ہے جو سنت کے مخالف اور اس کا منہ پر ہو اور اس کو دین میں داخل کر لیا جائے اور ثانی بدعت حسنہ ہے یہ وہ نیا کام ہے جس کو مؤمنین نیک قرار دیں اور وہ کام کتاب یا سنت یا آثار صحابہ یا اجماع کے خلاف نہ ہو اور یہاں بدعت سے مراد بدعت ضلالہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۳۳۶)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے: بدعت سے مراد وہ اعتقاد ہے جو اہل السنۃ والجماعت کے خلاف ہو۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۹)

علامہ محمد بن یوسف کرمانی متوفی ۸۶ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں بدعت سے مراد بدعت قبیحہ ہے اور بدعت کی پانچ قسمیں ہیں: الواجبہ المندوبہ المحرمۃ المکروہہ اور المباحۃ امام شافعی نے فرمایا: المحدثات (نئے کاموں) کی دو قسمیں ہیں ایک وہ قسم ہے جو کتاب یا سنت یا آثار صحابہ یا اجماع کے خلاف ہو اور یہی بدعت ضلالہ ہے اور دوسری وہ قسم ہے جو ان امور کے مخالف نہ ہو اور یہ قسم غیر مذموم ہے۔

(شرح الکرمانی ج ۵ ص ۷۷ دار احیاء التراث العربی بیروت)

علامہ نور الحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۷۳ھ لکھتے ہیں:

بدعت وہ نیا کام ہے جس کی شریعت میں اصل نہ ہو اور وہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں نہ ہو اور اس کی دو قسمیں ہیں: حسنہ اور قبیحہ اور اس جگہ بدعت سے مراد بدعت قبیحہ ہے۔ (تیسیر القاری ج ۱ ص ۲۳۳ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

وقال الحسنُ صَلَّیْ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ۔ اور حسن بصری نے کہا: نماز پڑھو اور اس کی بدعت اس کے

اوپر ہے۔

حسن بصری سے بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: اس کی اقتداء میں نماز پڑھو اور اس کی بدعت کا گناہ اس کے اوپر ہے اس تعلق کی اصل سنن سعید بن منصور میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۳۶)

محمد یحییٰ کاندھلوی دیوبندی لکھتے ہیں:

در مختار میں مذکور ہے کہ بدعتی کی اقتداء میں نماز مکروہ تنزیہی ہے اور بدعت کی تعریف یہ ہے: جو چیز رسول اللہ ﷺ سے معروف ہو اس کے خلاف عقیدہ رکھنا اور یہ خلاف کسی عناد سے نہ ہو بلکہ شبہ سے ہو اور جو ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی حتیٰ کہ خوارج کی بھی نہیں کیونکہ ان کی بدعت تاویل اور شبہ سے ہے اور جو چیز ضروریات دین سے ہو اس کا انکار کفر ہے جیسے کوئی کہے: اللہ تعالیٰ کا جسم ہے اور حضرت ابوبکر صدیق کی صحابیت کا انکار کرے سو اس کی اقتداء میں نماز پڑھنا اصلاً صحیح نہیں ہے۔ (الدر المختار مع رد المحتار ج ۲ ص ۲۵۶) (حاشیہ لامع الدراری ج ۱ ص ۲۶۹ ایچ۔ ایم۔ سعید کمپنی کراچی)

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین حنفی دمشق متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

بدعت کی پانچ قسمیں ہیں: (۱) بدعت واجبہ جیسے گمراہ فرقوں کا رد کرنا اور کتاب و سنت کو سمجھنے کے لیے علم نحو کو پڑھنا (۲) بدعت مستحبہ جیسے سرائے اور دینی مدارس کو بنانا اور ہر وہ نیک کام جو عہد رسالت اور عہد صحابہ میں نہیں تھا (۳) بدعت مباحہ جیسے عمدہ پوشاک پہننا اور لذیذ کھانے کھانا (۴) بدعت مکروہہ جیسے مساجد کو مزین کرنا (۵) بدعت محرمہ یا ضلالہ یہ وہ نیا کام ہے جو رسول اللہ ﷺ کے طریقہ کے خلاف اور اس کا منہ پر ہو اور اس کی بنیاد کسی شبہ پر ہو اور اس کو دین توہم اور صراط مستقیم بنالیا جائے۔

(رد المحتار ج ۲ ص ۲۵۶ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

نواب صدیق حسن بھوپالی کا اقسام بدعت کا انکار کرنا اور مصنف کا ان پر رد

شیخ محمد صدیق بن حسن بھوپالی التونی ۱۳۰۷ھ لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے بدعت کی واجبہ مستحبہ، محرمہ مکروہہ اور مباحہ کی طرف تقسیم کی ہے اور ان کے علاوہ دیگر نے حسنہ اور سیئہ کی طرف تقسیم کی ہے جیسا کہ اہل بدعت کی اس جماعت نے کہا ہے جن کے دلوں میں پچھڑے (شرک) کی محبت پلا دی گئی اور اس تقسیم کے ثبوت میں کتاب ہے نہ سنت صحیحہ ہے ان لوگوں نے اس تقسیم کو اپنی طرف سے گھڑ لیا ہے اور اہل حق نے ان کا شدید رد کیا ہے۔ (حالانکہ یہ تقسیم امام شافعی رحمہ اللہ سے منقول ہے جیسا کہ علامہ کرمانی کے حوالے سے گزر چکا ہے۔ سعیدی غفرلہ)

(السراج الوہاج ج ۲ ص ۱۶۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ)

نواب صدیق حسن خان کے ممدوح ابن تیمیہ اور شوکانی کا بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ کی تقسیم کرنا

شیخ نقی الدین احمد بن تیمیہ الحارانی التونی ۷۲۸ھ لکھتے ہیں:

دین میں بدعت نکالنا اگرچہ اصل میں مذموم ہے جیسا کہ کتاب اور سنت کی اس پر دلالت ہے اور اس میں بدعات قولیہ اور فعلیہ برابر ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے یہ طریق عموم فرمایا: ہر بدعت گمراہی ہے۔ (صحیح مسلم: ۸۶۷ سنن نسائی: ۱۵۷۸ سنن ابن ماجہ: ۴۵ سند احمد ج ۳ ص ۲۱۰) اور اس حدیث کے عموم پر عمل کرنا واجب ہے اور جس نے بدعت کی دو قسمیں کی ہیں: حسن اور قبیح اس نے خطا کی ہے جیسا کہ فقہاء متکلمین اور صوفیاء نے کیا ہے اور ہر وہ طریقہ جو نص نبوت کے خلاف ہو وہ گمراہی ہے۔ اور جس کام کا نام بدعت حسنہ رکھا گیا ہے اور اس کا حسن دلائل شرعیہ سے ثابت ہے تو اس کے لیے دو چیزوں میں سے ایک لازم ہے:

(۱) یا تو یہ کہا جائے گا کہ وہ کام دین میں بدعت نہیں ہے اگرچہ اس کو لغت کے اعتبار سے بدعت کہا جائے گا جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "نعم البدعة هذه"۔ (صحیح البخاری: ۲۰۱۰)

(۲) یا یہ کہا جائے کہ یہ حدیث: ہر بدعت گمراہی ہے اس کا حکم عام ہے مگر اس سے بعض بدعات خاص کر لی گئی ہیں کیونکہ اس عموم کا محارض رائج ہے اور جیسا کہ کتاب اور سنت کے اور عمومات تخصیص کے بعد اپنے عموم پر باقی رہتے ہیں اسی طرح یہ حکم عام بھی ہے۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱۰ ص ۲۱۵-۲۱۳ دار الجیل ریاض ۱۴۱۸ھ)

نیز شیخ ابن تیمیہ بدعات سیئہ کا ذکر کرتے ہیں:

اسی معنی کی وجہ سے شطرنج اور جوئے کی دیگر اقسام مکروہ ہیں کیونکہ یہ آپس میں عداوت اور بغض پیدا کرتی ہیں۔ اسی طرح غنا ہے کیونکہ یہ دل میں نفاق پیدا کرتا ہے اور زنا کی طرف ابھارتا ہے اور قلب کو علم نافع اور عمل صالح سے روکتا ہے اور برائیوں کی دعوت دیتا ہے اور نیکیوں سے منع کرتا ہے۔

اسی طرح بدعات اعتقاد یہ اور عملیہ ہوتی ہیں جو کلمات طیبہ اور اعمال صالحہ سے روکتی ہیں اور وہ حق کے ترک کو متضمن ہوتی ہیں اور ان میں اعتقاد اور عمل کا فساد ہوتا ہے۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۲۰ ص ۱۰۷ دار الجیل ریاض ۱۴۱۸ھ)

شیخ ابن تیمیہ بدعت حسنہ کی تعریف میں لکھتے ہیں:

جو علماء بدعت کی حسنہ اور سیئہ کی طرف تقسیم کے قائل ہیں ان کے نزدیک بدعت حسنہ کے لیے یہ ضروری ہے کہ جن اہل علم کی

اقتداء کی جاتی ہے انہوں نے اس کو مستحب قرار دیا ہو اور اس کے استحباب پر دلیل شرعی قائم ہو۔

(مجموعۃ الفتاویٰ ج ۲ ص ۸۷ دار البیروتیہ ریاض ۱۴۱۸ھ)

شیخ ابن تیمیہ بدعت حسنة اور بدعت سیئہ کی مزید مثالیں دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

یہ کام جس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کیا (تراویح کی جماعت) یہ سنت ہے لیکن انہوں نے کہا: ”نعم البدعة هذه“ (صحیح البخاری ۲۰۱۰) یہ اچھی بدعت ہے کیونکہ یہ لغت کے اعتبار سے بدعت ہے اور صحابہ نے وہ کام کیا جس کو وہ رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں نہیں کرتے تھے یعنی اس کی مثل کے لیے مجتمع ہونا اور یہ شریعت میں سنت ہے۔

اسی طرح یہود اور نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے نکالنا اور یہ حجاز، یمن اور یمامہ ہے اور ہر وہ شہر جس پر فارس اور روم نہیں پہنچا کرتے جزیرہ عرب ہے اور شہروں میں سے ایک شہر ہے جیسے کوفہ اور بصرہ اور قرآن کو مصحف واحد میں جمع کرنا اور وظائف مقرر کرنا اور جمعہ کے دن پہلی اذان دینا اور عید کے دن شہر سے باہر نماز پڑھانے کے لیے امام مقرر کرنا اور اس قسم کے اور بہت کام جن کو خلفاء راشدین نے سنت قرار دیا کیونکہ ان کاموں کو انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے حکم سے سنت بنایا لہذا یہ تمام کام سنت ہیں اگرچہ لغت کے اعتبار سے ان کاموں کو بدعت کہا جاتا ہے۔

رہا یہ آواز بلند نہایت کرنا اور اس کو بار بار دہرانا تو وہ بدعت سیئہ ہے اور اس پر مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ یہ مستحب نہیں ہے کیونکہ یہ وہ کام ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے کیا ہے نہ خلفاء راشدین نے۔ (مجموعۃ الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۲ دار البیروتیہ ریاض ۱۴۱۸ھ)

بدعت کی تقسیم کے متعلق علماء غیر مقلدین کی تصریحات

مشہور غیر مقلد عالم محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”نعم البدعة“۔ (صحیح البخاری: ۲۰۱۰) حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے ”فتح الباری“ (ج ۲ ص ۸۲ دار الفکر بیروت) میں کہا: بدعت اصل میں اس نئے کام کو کہتے ہیں جس کی پہلے کوئی مثال نہ ہو اور شریعت میں اس نئے کام کو کہتے ہیں جو سنت کے مقابل ہو پس بدعت مذموم ہوتی ہے اور تحقیق یہ ہے کہ وہ نیا کام اگر اس اصول کے تحت درج ہو جو شریعت میں مستحسن ہو تو وہ بدعت حسنة ہے اور اگر وہ نیا کام اس اصول کے تحت درج ہو جو شریعت میں قبیح ہے تو وہ بدعت قبیحہ ہے ورنہ وہ مباح کی قسم سے ہے اور بدعت پانچ احکام کی طرف منقسم ہوتی ہے۔ (نیل الاوطار ج ۲ ص ۳۱۲ دار الوفاء ۱۴۲۱ھ)

ایک اور غیر مقلد شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

بدعت لغویہ کی یہ قسمیں ہیں: مباحہ، مکروہہ، حسنة اور سیئہ۔ (ہدیۃ المہدی ص ۱۱۶ طبع قدیم میوہ پریس دہلی ۱۳۲۵ھ)

شیخ ابوالحسن عبداللہ بن محمد عبدالسلام مبارک پوری لکھتے ہیں:

بدعت ضلالہ سے مراد وہ بدعت ہے جس کی شریعت میں کوئی اصل نہ ہو اور جس کی شریعت میں کوئی اصل ہو جو اس پر دلالت کرنے والے وہ بدعت لغویہ ہے اور سلف صالحین کے کلام میں جس بدعت کو حسن کہا گیا ہے اس سے مراد یہی بدعت ہے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تراویح کے متعلق کہا: یہ اچھی بدعت ہے۔ (مرعاة المفاتیح ج ۲ ص ۲۶۳ مکتبۃ الرضوان سلفیہ سرگودھا طبع ثانی)

نواب صدیق حسن خان نے بدعت کی تقسیم کرنے والوں کے متعلق کہا ہے: ان کے دلوں میں شرک کی محبت پلا دی گئی ہے نواب صاحب کے نزدیک شیخ ابن تیمیہ قاضی شوکانی، شیخ وحید الزمان اور شیخ مبارک پوری ایسے منادی غیر مقلدین بھی شرک کے ہیں!

* ہم نے بیان القرآن میں الحدید: ۲ کی تفسیر میں میں فقہاء اسلام کی عبارات اور ان کے دلائل پیش کیے ہیں جو بدعت کی تقسیم کرتے ہیں کیا یہ سب شرک کے ٹھہرتے ہیں۔

۶۹۵۔ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ لَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ خِيَارٍ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ مَحْضُورٌ فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٌ وَنَزَلَ بِكَ مَا تَرَى وَيُصَلِّي لَنَا إِمَامٌ فِتْنَةٌ وَتَخْرُجُ! فَقَالَ الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسُ فَأَحْسَنُ مَعَهُمْ وَإِذَا أَسَاوُوا فَاجْتَنِبْ إِسَاءَةَ تَهُمٍ. وَقَالَ الزُّبَيْدِيُّ قَالَ الزُّهْرِيُّ لَا تَرَى أَنَّ يُصَلِّي خَلْفَ الْمُخَنَّبِ إِلَّا مِنْ حَرُورَةٍ لَا بُدَّ مِنْهَا.

امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: اور ہم سے محمد بن یوسف نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم کو الزہری نے حدیث بیان کی از حمید بن عبد الرحمن از عبید اللہ بن عدی بن خیار کہ وہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اس وقت وہ اپنے گھر میں مقید تھے انہوں نے کہا: بے شک آپ تمام مسلمانوں کے سربراہ ہیں اور آپ پر وہ افتاد ہے جو آپ دیکھ رہے ہیں اور ہمیں فتنہ برپا کرنے والا امام نماز پڑھا رہا ہے اور ہم حرج میں مبتلا ہیں حضرت عثمان نے فرمایا: نماز لوگوں کا بہترین نیک عمل ہے سو جب لوگ نیک کام کریں تو تم بھی ان کے ساتھ نیک کام کرو اور جب وہ برا کام کریں تو ان کی بُرائی سے اجتناب کرو اور زہری نے کہا: زہری نے بیان کیا کہ ہم بغیر شدید ضرورت کے محنت کی اقتداء میں نماز جائز نہیں سمجھتے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن یوسف الفریابی (۲) عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعی (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) حمید بن عبد الرحمن بن عوف (۵) عبید اللہ بن عدی النوفلی المدنی تابعی انہوں نے نبی ﷺ کا زمانہ پایا تھا لیکن یہ ثابت نہیں ہے کہ انہوں نے آپ کی زیارت کی یہ قریش کے فقہاء اور ثقات سے تھے اور یہ الولید بن عبد الملک کے زمانہ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۳۷) باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: ہمیں فتنہ برپا کرنے والا امام نماز پڑھا رہا ہے۔

حضرت عثمان کے ایام فتنہ میں امام فتنہ کا مصداق کون تھا؟

علامہ بدر الدین عینی نے لکھا ہے کہ ابن وضاح نے کہا ہے کہ امام فتنہ عبد الرحمن بن عدیس البلوئی تھا یہی وہ شخص تھا جس نے اہل مصر کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف بھڑکایا تھا علامہ ابن الجوزی نے کہا کہ کنانہ بن بشر نمازیں پڑھاتا تھا اور یہ خوارج کے سرداروں میں سے ایک تھا جب ان لوگوں نے مدینہ پر یورش کی تو اس وقت حضرت عثمان ایک ماہ تک لوگوں کو نماز پڑھاتے رہے تھے پھر جب وہ ایک دن نماز پڑھانے کے لیے نکلے تو انہوں نے آپ پر کنکر مارے حتیٰ کہ آپ منبر پر گر پڑے اور اس دن آپ نماز نہ پڑھا سکے پھر اس دن حضرت ابو امامہ سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی تو انہوں نے ان کو نماز پڑھانے سے منع کر دیا پھر کبھی عبد الرحمن بن عدیس نماز پڑھاتا تھا اور کبھی کنانہ بن بشر نماز پڑھاتا تھا پھر اسی حالت پر دس دن گزر گئے۔

اگر تم سوال کرو کہ مسلمانوں کو حضرت ابو امامہ بن سہل بن حنیف حضرت علی بن ابی طالب حضرت ابویوب انصاری اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ نے بھی نماز پڑھائی ہے تو ان کے متعلق کیسے کہا جائے گا کہ یہ امام فتنہ تھے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں جو مذکور ہے کہ ہمیں امام فتنہ نماز پڑھاتا ہے اس سے مراد ہے: ایام فتنہ میں ہمیں امام فتنہ نماز پڑھاتا ہے۔

آیا حضرت عثمان نے باغیوں کی اقتداء میں نماز پڑھنے کی اجازت دی تھی یا نہیں!

حضرت عثمان نے فرمایا: نماز لوگوں کا بہترین عمل ہے سو جب لوگ نیک کام کریں تو تم بھی ان کے ساتھ نیک کام کرو۔
حضرت عثمان کے اس قول سے معلوم ہوا کہ حضرت عثمان ان باغیوں کو برا نہیں کہتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ نماز کے بہترین نیک عمل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس وقت وہ کوئی بُرائی کریں تو ان کی مذمت نہ کی جائے۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اس جواب سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے باغیوں کے پیچھے نماز پڑھنے کی اجازت دے دی تھی ابن المیر نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت عثمان کے نزدیک ان باغیوں کی اقتداء میں نماز جائز نہ تھی اور ہو سکتا ہے ان کے کلام کا یہ معنی ہو کہ جو نماز صحیح ہو لوگوں کا بہترین نیک عمل ہے اور خروج کرنے والوں اور باغیوں کی نماز صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ کافر ہیں یا فاسق ہیں لیکن اس جواب پر یہ اعتراض ہے کہ سہل بن یوسف انصاری اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جن لوگوں نے حضرت عثمان کا محاصرہ کیا تھا لوگ ان کی اقتداء میں نماز کو مکروہ جانتے تھے سو حضرت عثمان کے کیونکہ انہوں نے کہا: جو نماز کی دعوت دے اس کی دعوت پر عمل کرو۔

متغلب فاسق کی اقتداء میں نماز پڑھنا اور جمعہ کو ترک نہ کرنا خواہ جمعہ عادل پڑھائے یا ظالم

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جن کی اقتداء میں نماز پڑھنا مکروہ ہے ان کی اقتداء میں نماز پڑھ لینا اس سے بہتر ہے کہ تمہا نماز پڑھی جائے اور جماعت کو معطل کر دیا جائے۔

امام محمد بن الحسن نے کہا ہے کہ اگر شہر میں کوئی شخص اپنی قوت سے غالب آجائے اور لوگوں کو جمعہ پڑھائے تو یہ جائز ہے اور حسن بصری سے منقول ہے کہ ان ایام میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نمازیں جمعہ اور عید پڑھائی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کے زیادہ لائق تھے کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم ان سے راضی تھے اور انہوں نے ان کی اقتداء میں نمازیں پڑھیں خواہ انہوں نے حضرت عثمان کی اجازت سے یہ نمازیں پڑھائیں یا ان کی اجازت کے بغیر۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے خطبہ دیا اور اس میں یہ بھی فرمایا: یاد رکھو! میں نے اس مقام میں اور اس دن میں اور اس مہینہ میں اور اس سال میں اب سے لے کر قیامت تک جمعہ کو فرض کر دیا ہے پس جس نے میری حیات میں یا میرے بعد جمعہ کو ترک کر دیا حالانکہ اس کے لیے امام عادل یا امام ظالم موجود تھا اور اس کے ترک کرنے کا سبب جمعہ کی تخفیف کرنا تھا یا جمعہ کا انکار کرنا تو اللہ اس کے متفرق امور کو جمع نہ کرے اور اس کے کام میں برکت نہ دے سنو! اس کی نماز مقبول ہے نہ ذکر کو نہ حج نہ روزہ نہ کوئی اور نیکی حتیٰ کہ وہ توبہ کر لے اور جو توبہ کرے اللہ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے۔ (الحديث سنن ابن ماجہ: ۱۰۸۱)

اسی وجہ سے ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ جمعہ صرف سلطان قائم کرے گا (یعنی ملک کا سربراہ) یا جس کو وہ حکم دے مثلاً سلطان کا نائب قاضی اور خطیب۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے اور اس کی سند میں عبد اللہ بن محمد ہے اور وہ مجروح راوی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی متعدد سندیں ہیں جن کی وجہ سے اس کو قوت حاصل ہو گئی ہے اور اس سے استدلال کرنا صحیح ہے۔

رہا باغیوں اور بدعتیوں کی اقتداء میں نماز پڑھنا تو اس میں علماء کا اختلاف ہے ایک جماعت نے اس کی اجازت دی ہے ان میں سے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہیں کیونکہ وہ حجاج کی اقتداء میں نماز پڑھتے تھے اسی طرح ابن ابی لیلیٰ اور سعید بن جبیر تھے بعد میں ان دونوں نے اس کے خلاف خروج کیا انھوں نے کہا: وہ حکام کی اقتداء میں نماز پڑھتے تھے وہ جیسے بھی ہوں اور ابو اؤل

ابن ابی عبید کی اقتداء میں نماز پڑھتے تھے، میمون بن مہران سے سوال کیا گیا کہ باغیوں کی اقتداء میں نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ انہوں نے کہا: تم ان کے لیے نماز نہیں پڑھتے، تم اللہ کے لیے نماز پڑھتے ہو اور ہم حجاج کی اقتداء میں نماز پڑھتے تھے اور وہ حروری ازرقی تھا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۳۹ ملخصاً وخرجا دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت عثمان کے ایام فتنہ میں نماز پڑھانے والے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

عبید اللہ بن عدی بن خیار نے کہا: ہمیں امام فتنہ نماز پڑھا رہے ہیں اس کی تشریح میں دو قول ہیں: ابن وضاح نے کہا: امام فتنہ عبد الرحمان بن عدیس بلوی ہے جس نے اہل مصر کو حضرت عثمان کے خلاف بغاوت پر اکسایا تھا۔

دوسرا قول ابو جعفر داؤدی کا ہے انہوں نے کہا: ایام فتنہ میں کوئی باغی نماز نہیں پڑھاتا تھا کیونکہ حضرت عثمان نے کہا: نماز لوگوں کا بہترین عمل ہے پس جب لوگ نیک کام کریں تو تم بھی ان کے ساتھ نیک کام کرو اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ جب حضرت عثمان محصور تھے تو فضلاء صحابہ نے نمازیں پڑھائیں ان میں حضرت ابویوب انصاری، حضرت سہل بن حنیف اور ان کے بیٹے حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہم تھے۔

ہشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی۔ عقبہ بن مسلم مزی بیان کرتے ہیں کہ آخری بار حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جمعہ کے دن نکلے انہوں نے سرخ حلتہ پہنا ہوا تھا ان کے سر اور ڈاڑھی پر زرد رنگ کا خضاب لگا ہوا تھا جب حضرت عثمان منبر تک پہنچے تو لوگوں نے ان کو کنکر مارنے شروع کر دیئے پھر حضرت عثمان نماز نہ پڑھا سکے اور لوگوں کو حضرت ابوامامہ بن سہل بن حنیف نے نماز پڑھائی۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ عید الاضحیٰ کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ آئے اور انہوں نے لوگوں کو نماز پڑھائی اور اس وقت حضرت عثمان محصور تھے۔

حضرت عثمان سے روایت ہے کہ انہوں نے اس رات خواب میں نبی ﷺ کی زیارت کی آپ نے حضرت عثمان سے فرمایا: اللہ نے تمہیں ایک قمیص پہنائی ہے اگر لوگ تم سے یہ ارادہ کریں کہ تم اس قمیص کو اتارو تو تم اس کو مت اتارنا آپ کی اس سے مراد خلافت تھی اور نبی ﷺ نے یہ خبر دی تھی کہ حضرت عثمان اس بلوئی کی مصیبت میں شہید ہوں گے اس لیے وہ خلافت سے سبک دوش نہیں ہوئے اور انہوں نے اپنے نفس پر شدت برداشت کی تاکہ انہیں شہادت اور عظیم اجر حاصل ہو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۳/۳ سنن سعید بن منصور: ۲۹۴۶)

ابو جعفر داؤدی نے کہا ہے کہ جب محاصرہ طویل ہو گیا تو ایک مدت تک حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ نماز پڑھاتے رہے پھر حضرت ابویوب رک گئے اور حضرت ابوامامہ بن سہل بن حنیف نماز پڑھاتے رہے پھر حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے عید الاضحیٰ کی نماز پڑھائی کیونکہ جمعہ اور عید کی نماز وہی پڑھا سکتے ہیں جو ائمہ میں سے ہوں اور امامت کے مستحق ہوں حضرت علی نے یہ اس لیے کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے شہر میں آپ کی سنت ضائع نہ ہو۔

منش کی اقتداء میں نماز اس وقت جائز ہے جب وہ برسر اقتدار ہو۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۸۶-۳۸۷ ملخصاً وخرجا دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فساق، فجار اور باغیوں کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے متعلق احادیث اور آثار

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر مسلمان کی اقتداء میں تم پر فرض نماز پڑھنا واجب ہے خواہ وہ نیک ہو یا بدکار ہو خواہ وہ گناہ کبیرہ کرتا ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۲۵۳۳-۵۹۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۲۱)

امام احمد بن حسین بیہقی متوفی ۳۵۸ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما منیٰ میں حضرت ابن الزبیر اور حجاج کی لڑائی سے الگ رہے اور حجاج منیٰ میں نماز پڑھتا تھا اور حضرت ابن عمر حجاج کے پیچھے نماز پڑھتے تھے۔

جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما مروان کی اقتداء میں نماز پڑھتے تھے کسی نے پوچھا: وہ گھر جا کر نماز کو دہراتے نہیں تھے؟ انہوں نے کہا: نہیں اللہ کی قسم! وہ ائمہ کی نماز پر اضافہ نہیں کرتے تھے۔

عبدالکریم البکاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کے دس اصحاب کو دیکھا وہ سب ظالم حکام کی اقتداء میں نماز پڑھتے تھے۔ (سنن کبریٰ ج ۳ ص ۱۲۲-۱۲۱، نشر النبی ملتان)

فساق اور اہل بدعت کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا موقف

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

باغیوں اور اہل بدعت کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے ایک جماعت کا یہ موقف ہے کہ ان کی اقتداء میں نماز جائز ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے حجاج کی اقتداء میں نماز پڑھی اور ابن ابی لیلیٰ نے بھی حجاج کی اقتداء میں نماز پڑھی اور سعید بن جبیر نے بھی اس کی اقتداء میں نماز پڑھی۔

انہی نے کہا: امراء کے جو بھی عقائد ہوں لوگ ان کی اقتداء میں نماز پڑھتے تھے اور ابووائل مختار کی اقتداء میں جمعہ پڑھتے تھے۔ اشہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ میں اباضیہ اور واصلیہ کی اقتداء میں نماز کو پسند نہیں کرتا۔ ابن نافع نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ اگر مسجد کا امام قدری (منکر تقدیر) ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ دوسرے امام کی اقتداء میں نماز پڑھے۔

ابن القاسم مالکی نے کہا: امام مالک سے اہل بدعت کی اقتداء میں پڑھی ہوئی نماز کو دہرانے کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے توقف کیا اور کوئی جواب نہیں دیا۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۸۷-۳۸۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فساق اور اہل بدعت کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا موقف

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جن کی اقتداء میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، تنہا نماز پڑھنے کی بہ نسبت ان کی اقتداء میں نماز پڑھنا اولیٰ ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۹۰، دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ فاسق کی اقتداء میں نماز صحیح ہے حرام نہیں ہے لیکن وہ مکروہ ہے اسی طرح اس بدعتی کی اقتداء مکروہ ہے جس کی بدعت کی وجہ سے اس کی تکفیر نہیں کی جاتی امام شافعی نے یہ تصریح کی ہے کہ فاسق اور بدعتی کی اقتداء میں نماز مکروہ ہے اور اگر پڑھ لی تو صحیح ہے۔ (شرح المہذب ج ۵ ص ۳۳۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فاسق اور اہل بدعت کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا موقف

علامہ موسیٰ بن احمد الحجاوی الحسبلی المتوفی ۹۶۰ھ اور علامہ السہوتی الحسبلی المتوفی ۱۰۵۱ھ لکھتے ہیں:

فاسق مثلاً شرابی یا زانی اور بدعتی مثلاً خارجی یا رافضی کی اقتداء میں نماز جائز نہیں ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت مرد کی امامت نہ کرے نہ اعرابی مہاجر کی اور نہ ہاجر مومن کی، سو اس کے کہ سلطان اس کو کوڑوں اور تلوار سے ڈرا کر مجبور کرے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۰۸۱) خواہ اس کے فسق کا ابتداء علم ہو یا نہ ہو اور علم کے بعد نماز دہرائے اور جمعہ اور عید بغیر اعادہ کے جائز ہے، بہ شرطیکہ اس کے غیر کی اقتداء میں نماز پڑھنا مشکل ہو اور اس کو ان کی ایذا رسانی کا خطرہ ہو تو ان کی اقتداء میں نماز پڑھ کر دہرائے۔

(الاقناع وکشاف القناع ج ۱ ص ۵۷۷-۵۷۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

فاسق اور اہل بدعت کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء احناف کا موقف

علامہ محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری الحنفی المتوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

فاسق کی اقتداء میں نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر نیک اور بد کے پیچھے نماز پڑھو۔ (سنن دارقطنی: ۱۷۴۲) ج ۲ ص ۵۷۷ (دار المعرفۃ بیروت) اور اس لیے کہ صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم حجاج کی اقتداء میں نماز پڑھنے سے نہیں رُکے حالانکہ وہ اپنے زمانہ کا بدترین فاسق شخص تھا اس کے باوجود فاسق کو امام بنانا مکروہ ہے کیونکہ اس سے جماعت کم ہوگئی اور بہت کم لوگ فاسق کی اقتداء میں رغبت کریں گے۔

شیخ الاسلام نے کتاب الصلوٰۃ میں ذکر کیا ہے کہ اہل بدعت کی اقتداء میں نماز مکروہ ہے اس سے مراد: اہل بدعت ہیں جن کی بدعت کی وجہ سے ان کی تکفیر نہ کی گئی ہو اور جن کی بدعت کی وجہ سے ان کی تکفیر کی گئی ہو ان کی اقتداء میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے جیسے منکر تقدیر اور غالی رافضی جو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا منکر ہو۔ (المحیط الہدائی ج ۲ ص ۱۷۸، إدارة القرآن کراچی ۱۴۲۳ھ)

علامہ حسن بن منصور اوز جندی حنفی المتوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

جمیہ قدریہ اور رافضی غالی وغیرہم کے سوا دیگر کی اقتداء جائز اور مکروہ (تزیہی) ہے اسی طرح اس کی اقتداء میں نماز پڑھنا جائز ہے جو سود خوری میں معروف ہو یا فاسق معلن ہو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے مروی ہے: جو شخص فاسق یا بدعتی کی اقتداء میں نماز پڑھے وہ جماعت کا ثواب پالے گا۔ (نادوی قاضی خاں علی حاشی الحدیث ج ۱ ص ۹۲-۹۱ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بواقی مصر ۱۳۱۰ھ)

علامہ ابوبکر محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

امام محمد نے فرمایا: نابینا دیہاتی غلام ولد الزنا اور فاسق کی امامت جائز ہے اور دوسروں کی امامت میرے نزدیک مستحب ہے۔ علامہ سرخسی اس کی شرح میں فرماتے ہیں: معظم شخص کو امام بنانے میں جماعت کی کثرت ہوگی اس لیے وہ اولیٰ ہے اور جب یہ ثابت ہو گیا تو ہم یہ کہتے ہیں کہ فاسق کو امامت کے لیے مقدم کرنا ہمارے نزدیک جائز ہے اور مکروہ (تزیہی) ہے ہماری دلیل یہ احادیث ہیں: ہر امام کی اقتداء میں نماز واجب ہے خواہ وہ نیک ہو یا بد۔ (سنن ابوداؤد: ۲۵۳۳، سنن دارقطنی: ۱۷۴۲) اور صحابہ اور تابعین حجاج کی اقتداء میں جمعہ اور دیگر نمازیں پڑھتے تھے اور وہ اپنے زمانہ کا بدترین فاسق تھا حتیٰ کہ حسن بصری نے کہا: اگر ہر امت اپنے تمام خبیثوں کو لائے اور ہم صرف حجاج کو لائیں تو ہم غالب رہیں گے۔ (المبسوط ج ۱ ص ۱۳۳-۱۳۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فاسق وغیرہ کی اقتداء میں نماز پڑھنا تھا نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔

(رد المحتار ج ۲ ص ۲۵۸-۲۵۷ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

شیخ تھانوی کی صحیح بخاری اور مشکوٰۃ کی معروف حدیث سے بے خبری

شیخ اشرف علی تھانوی سے سوال کیا گیا:

ہماری کتب فقہ میں ہے کہ اگر فاسق یا بدعتی کے پیچھے نماز پڑھی تو نماز کا اعادہ ضروری ہے لیکن جب حضرت عثمان کے زمانہ میں بلوہ ہوا اور حضرات صحابہ نے بلوایوں کے پیچھے نماز پڑھنے کو حضرت عثمان سے پوچھا تو آپ نے اجازت دی اور یہ نہیں فرمایا کہ پڑھا کر پھر اعادہ کر لیا کرو حالانکہ بلوایوں سے زیادہ اور کون فاسق اور بدعتی ہو گا خصوصاً ایسے بلوای جنہوں نے خلیفہ برحق امیر المؤمنین داماد رسول مقبول ﷺ داخل عشرہ مبشرہ پر بلوہ کیا۔

الجواب: یہ روایت مجھ کو نہیں ملی اگر حوالہ لکھا جاوے تو تحقیق کی جاوے۔ (یوادر النوادر ص ۲۰۱ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور ۱۹۶۲ء)

یہ روایت صحیح البخاری ج ۱ ص ۹۶ طبع ہند اور مشکوٰۃ ص ۶۲ طبع ہند پر مذکور ہے یہ دونوں متداول درسی حدیث کی کتابیں ہیں اور موقوف علیہ اور درجہ حدیث کے طلبہ کو پڑھائی جاتی ہیں حیرت ہے کہ تھانوی صاحب جو حکیم الامت کہلاتے تھے ان کو اس معروف حدیث کی خبر نہ تھی!!

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی از شعبہ از ابی التیاح انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: سنو اور اطاعت کرو خواہ حبشی کے لیے جس کا سر انگور کی مثل ہو۔

۶۹۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي هَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي ذَرٍّ اسْمَعْ وَأَطِعْ وَلَوْ لِحَبَشِيٍّ كَانَ رَأْسَهُ زَبِيَّةً.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۹۳ کا مطالعہ فرمائیں۔

جب دو نمازی ہوں تو مقتدی امام

کی دائیں جانب کھڑا ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی ابی الحکم انہوں نے بیان کیا: میں نے سعید بن جبیر سے عنا از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں رات گزاری پس رسول اللہ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی پھر آ کر آپ نے چار رکعات نماز پڑھی پھر آپ کے گئے پھر آپ اٹھے پس میں آ کر آپ کی بائیں جانب کھڑا ہو گیا آپ نے مجھے دائیں جانب کر دیا پھر آپ نے پانچ رکعات نماز

۵۷ - بَابُ يَقُومُ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ

بِحَدَائِهِ سَوَاءً إِذَا كَانَا اثْنَيْنِ

۶۹۷ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ ابْنَ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَيَّتَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ جَاءَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ نَامَ ثُمَّ قَامَ فَجَنَّتْ فَقُمْتُ عَنْ بَسَارِهِ فَبَجَعَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى خُمُسَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَةً أَوْ قَالَ خَطِيطَةً ثُمَّ خَرَجَ

إِلَى الصَّلَاةِ.

پڑھی پھر دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ سو گئے حتیٰ کہ میں نے آپ کے خرائے سے پھر آپ نماز کی طرف چلے گئے۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۱۱۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: رات کو علم کی باتیں کرنا۔

جب نمازی امام کی بائیں جانب کھڑا ہو
اور امام اس کو دائیں جانب کر دے تو ان
دونوں کی نماز فاسد نہیں ہوگی

۵۸۔ بَابُ إِذَا قَامَ الرَّجُلُ عَنْ يَسَارِ الْإِمَامِ فَحَوَّلَهُ الْإِمَامُ إِلَى يَمِينِهِ لَمْ تَفْسُدْ صَلَوَتُهُمَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں امام احمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے حدیث بیان کی از عبد ربہ بن سعید از محمد بن سلیمان از کریب مولیٰ ابن عباس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے پاس سویا اس رات نبی ﷺ ان کے پاس تھے آپ نے وضو کیا اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے پس میں آپ کی بائیں طرف کھڑا ہوا آپ نے مجھے پکڑ کر اپنی دائیں جانب کر دیا پھر آپ نے تیرہ رکعت نماز پڑھی پھر آپ سو گئے حتیٰ کہ آپ نے خرائے لیے اور جب آپ سوتے تو خرائے لیتے تھے پھر آپ کے پاس مؤذن آیا پس آپ حجرہ سے باہر نکلے پھر آپ نے نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ عمرو نے کہا: میں نے یہ حدیث کبیرہ کو بیان کی انہوں نے کہا: مجھے کریب نے یہ حدیث اسی طرح بیان کی۔

۶۹۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نِمْتُ عِنْدَ مَيْمُونَةَ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا بِلَيْلَةٍ فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّيُ فَقُمْتُ عَلَى يَسَارِهِ فَأَخَذَنِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ثُمَّ نَامَ حَتَّى نَفَخَ وَكَانَ إِذَا نَامَ نَفَخَ ثُمَّ أَتَاهُ الْمُؤَذِّنُ فَخَرَجَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. قَالَ عَمْرُو فَحَدَّثْتُ بِهِ كَثِيرًا فَقَالَ حَدَّثَنِي كُرَيْبٌ بِذَلِكَ.

اس کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۱۷ میں مطالعہ فرمائیں۔

۵۹۔ يَابُ إِذَا لَمْ يَنْوَ الْإِمَامُ أَنْ يَوْمَ ثُمَّ جَاءَ قَوْمٌ فَأَمَّهُمْ

۶۹۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَتُّ عِنْدَ خَالَتِي فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَقُمْتُ أَصَلِّي مَعَهُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِرَأْسِي فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ.

جب امام نمازیوں کی امامت کی نیت نہ کرے
پھر نمازی آئیں تو ان کی نیت کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن ابراہیم نے حدیث بیان کی از ایوب از عبد اللہ بن سعید بن جبیر از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا: میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے پاس رات گزاری پس نبی ﷺ رات کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے پھر میں آپ کی بائیں جانب کھڑا ہو کر نماز پڑھنے لگا تو آپ نے مجھے میرے سر سے پکڑ کر اپنی دائیں جانب کر دیا۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۷۱۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۶۰۔ بَابُ إِذَا طَوَّلَ الْإِمَامُ، وَكَانَ لِلرَّجُلِ حَاجَةٌ، فَخَرَجَ فَصَلَّى

جب امام لمبی نماز پڑھائے اور نمازی کو کوئی کام ہو تو وہ اقتداء چھوڑ کر نماز پڑھے

۷۰۰۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ كَانَ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَوْمُ قَوْمِهِ. [أطراف الحديث: ۷۰۱-۷۰۳-۷۱۱-۷۱۰۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عمرو از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما کے پاس نماز پڑھتے تھے پھر جا کر اپنی قوم کو نماز پڑھاتے تھے۔

۷۰۱۔ قَالَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَوْمُ قَوْمِهِ، فَصَلَّى الْعِشَاءَ، فَقَرَأَ بِالْبَقَرَةِ، فَانْصَرَفَ الرَّجُلُ، فَكَانَ مُعَاذًا تَنَاولَ مِنْهُ، فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ فَتَانٌ، فَتَانٌ، فَتَانٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، أَوْ قَالَ فَاتِنَا، فَاتِنَا، فَاتِنَا. وَأَمَرَهُ بِسُورَتَيْنِ مِنْ أَوْسَطِ الْمُفْصَلِ، قَالَ عَمْرُو لَا أَحْفَظُهُمَا.

امام بخاری نے کہا: اور ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عمرو انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما کے ساتھ نماز پڑھتے تھے پھر جا کر اپنی قوم کو نماز پڑھاتے تھے سو انہوں نے عشاء کی نماز پڑھائی پس اس میں سورہ بقرہ پڑھی تو ایک شخص نماز سے نکل گیا پس گویا کہ حضرت معاذ نے اس کو برا کہا پھر نبی ﷺ تک یہ بات پہنچی تو آپ نے تین بار فرمایا: تم بہت فتنہ ڈالتے ہو تم بہت فتنہ ڈالنے والے ہو تم بہت فتنہ ڈالنے والے ہو یا فرمایا: تم فتنہ ڈالنے والے ہو تم فتنہ ڈالنے والے ہو تم فتنہ ڈالنے والے ہو اور ان کو حکم دیا کہ اوساط مفصل کی دو سورتیں پڑھو عمرو نے کہا: مجھے وہ یاد نہیں ہیں۔

(صحیح مسلم: ۴۶۵، الرقم السلسل: ۱۰۲۲، سنن ابوداؤد: ۷۹۰، سنن نسائی: ۹۹۸، سنن ترمذی: ۵۸۳، سنن ابن ماجہ: ۹۸۶، سنن کبریٰ: ۱۶۷۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۷۲۸، شرح معانی الآثار: ۲۳۱۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۱۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۱۷، مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۱۹، ج ۲ ص ۲۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے چار رجال ہیں ان کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔

اوساط مفصل کی دو سورتوں کا بیان

اس حدیث میں اوساط مفصل کی دو سورتوں کا ذکر ہے اوساط مفصل سورۃ التکویر سے سورۃ الضحیٰ تک ہیں طووال مفصل سورۃ الحجرات سے "والسماء ذات البروج" تک ہیں اور قصار مفصل سورۃ الضحیٰ سے آخر قرآن تک ہیں۔ راوی عمرو نے کہا: مجھے وہ دو سورتیں یاد نہیں ہیں۔ ابوالزبیر نے عمرو کو بتایا: ہمیں حضرت جابر نے بتایا کہ آپ نے فرمایا تھا: تم "والشمس وضحاها" اور "الضحیٰ" پڑھو "واللیل اذا یغشی" اور "سبح اسم ربک الاعلیٰ" پڑھو۔ (صحیح مسلم: ۴۶۵، الرقم السلسل: ۱۰۲۲، مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۸)

جماعت سے نماز شروع کرنے کے بعد اس سے نکلنے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے تخفیف کے ساتھ نماز پڑھانے کا حکم دیا ہے سو جس نے طویل نماز پڑھائی اس نے آپ کی معصیت کی اور معصیت کرنے والے کی مخالفت کرنا جائز ہے کیونکہ صرف نیکی کی اطاعت کی جاتی ہے۔

فقہاء شافعیہ نے کہا ہے کہ جو شخص حضرت معاذ کی نماز سے نکل گیا تھا نبی ﷺ نے اس پر انکار نہیں کیا اور نہ اس کو نماز دوبارہ پڑھنے کا حکم دیا ابن القصار نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ ایک شخص امام کی نماز میں داخل ہوا پس اس نے کچھ نماز پڑھ لی آیا اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اس نماز سے نکل کر تنہا اپنی نماز پوری کرے امام شافعی نے کہا: اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے خواہ اس کا عذر ہو یا نہ ہو اور امام ابو حنیفہ نے کہا: اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۹۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ حضرت معاذ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اگر کسی شخص نے امام کی اقتداء کی پھر امام سے الگ ہونے کی اور کسی عذر کی وجہ سے تنہا نماز پوری کرنے کی نیت کی تو یہ جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس شخص کو دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا اور نہ اس کے فعل پر انکار کیا اور جن اعذار کی وجہ سے کوئی شخص امام کی اقتداء سے نکل سکتا ہے وہ یہ ہیں: (۱) امام کی لمبی نماز پڑھانے کی وجہ سے اس کو مشقت ہو (۲) وہ بیمار ہو (۳) اس پر غلبہ ہو (۴) اس کے ساتھ کوئی ایسی چیز ہو جس کے خراب ہونے کا خطرہ ہو۔

اور اگر بغیر کسی عذر کے وہ اقتداء سے نکل جائے تو اس میں امام احمد کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی دوسرا قول یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ کبھی مقتدی تنہا نماز پڑھتا ہے جیسے مسبوق۔

(المغنی ج ۲ ص ۳۴۹-۳۴۸ دارالمحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

عذر کی حالت میں جماعت سے نکلنے کا جواز اور بغیر عذر کے جماعت سے نکلنے کا عدم جواز

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ مقتدی کے لیے کسی صورت میں امام کی اقتداء سے نکلنا جائز نہیں ہے خواہ اس کو عذر ہو یا نہ ہو کیونکہ اس صورت میں اپنے عمل کو باطل کرنا ہے اور قرآن مجید نے اپنے اعمال کو باطل کرنے سے منع کیا ہے:

وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ (عمر: ۳۳)

اور اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۳۵۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ بغیر عذر کے جماعت سے نکل کر تنہا نماز پڑھنا جماعت سے نماز پڑھنے کے عمل کو باطل کرنا ہے اور یہ صحیح نہیں اور جمہور ائمہ بھی اس کے قائل ہیں لیکن اگر کسی شخص کو نماز میں شدید کھانسی اٹھ رہی ہو یا دمہ کی وجہ سے سانس لینے میں شدید تکلیف ہو رہی ہو اور امام نماز میں غیر معمولی تطویل کر رہا ہو تو جمہور ائمہ کا یہ کہنا صحیح ہے کہ وہ جماعت سے نکل کر اپنی نماز تنہا پوری کرے اور اپنے مرض کا تدارک کرے کیونکہ اسلام نے ہر مشکل کا حل رکھا ہے اور جب اس نے جماعت سے نکل کر اپنی نماز پوری کر لی تو اس نے اپنے عمل کو باطل نہیں کیا اور حدیث میں ہے:

جب حضرت معاذ نے سورۃ البقرۃ پڑھنی شروع کی تو وہ شخص سلام پھیر کے جماعت سے نکل گیا اور تنہا نماز پوری کی اور واپس چلا گیا لوگوں نے اس سے کہا: اے فلاں! کیا تم منافق ہو گئے ہو؟ اس نے کہا: نہیں اللہ کی قسم! بلکہ میں ضرور رسول اللہ ﷺ کے پاس

جا کر اس واقعہ کی خبر دوں گا وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! ہم اونٹوں پر پانی لا کر لاتے ہیں اور اپنے کھیتوں اور باغوں کو پانی دیتے ہیں ہم دن بھر کام کرتے ہیں اور حضرت معاذ آپ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھتے ہیں پھر وہ یہاں آئے اور انہوں نے نماز میں سورۃ البقرہ شروع کر دی تب رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ سے فرمایا: اے معاذ! تم بہت فتنہ ڈالنے والے ہو تم یہ سورتیں نماز میں پڑھو: ”والشمس وضوحا“ والضحیٰ واللیل اذا یغشی“ وسبح اسم ربك الاعلیٰ۔“

(صحیح مسلم: ۱۰۲۲-۳۶۵ سنن ابوداؤد: ۷۹۰-۶۰۰ سنن نسائی: ۹۹۸ سنن ابن ماجہ: ۹۸۶)

اس حدیث میں امام کی تطویل کی وجہ سے دن بھر کے تھکے بارے اس شخص کو مشقت اور تھکاوٹ ہو رہی تھی اس لیے اس نے جماعت سے نکل کر الگ پوری نماز پڑھی اس سے معلوم ہوا کہ عذر صحیح کی وجہ سے جماعت سے نکلنا جائز ہے اور جب عذر کی وجہ سے ابتدا جماعت کو ترک کرنا جائز ہے تو عذر رکی وجہ سے جماعت سے نماز شروع کرنے کے بعد بھی اس سے نکلنا جائز ہے اور اسلام میں ہر مشکل کا حل موجود ہے اور یہ صحیح اور صریح حدیث ہمارے اصحاب کے اقوال پر مقدم ہے جب کہ ہمارے اصحاب کی طرف سے اس حدیث کی کوئی توجیہ بھی منقول نہیں ہے۔

حضرت معاذ کی نماز سے نکلنے والے صحابی کے نام کے متعلق دو روایتیں

جو شخص حضرت معاذ کی نماز سے نکل گیا اس کے نام کے متعلق دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام حرام بن ملحان تھا اور یہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا، دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا نام سلیم تھا اور وہ بنو سلمہ کا ایک شخص تھا۔ حرام نام کے متعلق یہ حدیث ہے: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اپنی قوم کو نماز پڑھاتے تھے پس حضرت حرام ان کی نماز میں داخل ہوئے اس وقت ان کا ارادہ اپنی کھجوروں کے باغ کو سیراب کرنا تھا جب انہوں نے دیکھا کہ حضرت معاذ لمبی نماز پڑھا رہے ہیں تو انہوں نے اپنی مختصر نماز پڑھی اور اپنے باغ میں پانی دینے چلے گئے حضرت معاذ نے کہا: یہ منافق ہے اپنی کھجوروں کو پانی دینے کے لیے اس نے جلدی نماز پڑھی پس حرام نے نبی ﷺ سے اس وقت حضرت معاذ کی شکایت کی جب حضرت معاذ بھی نبی ﷺ کے پاس تھے انہوں نے کہا: میں اپنی کھجوروں کو پانی دینا چاہتا تھا میں مسجد میں داخل ہوا تا کہ قوم کے ساتھ نماز پڑھوں جب انہوں نے لمبی نماز شروع کر دی تو میں نے اپنی مختصر نماز پڑھی اور اپنی کھجوروں کو پانی دیا اس پر انہوں نے مجھے منافق کہا تب نبی ﷺ نے حضرت معاذ کو کہا: تم بہت فتنہ ڈالنے والے ہو لوگوں کو لمبی نماز نہ پڑھاؤ ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ پڑھاؤ اور ”والشمس وضوحا“ اور ان کی مثل پڑھو۔

(مسند ابی داؤد: ۴۸۱۰ سنن ابی داؤد: ۱۱۶۷۴ مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۳ طبع قدیم مسند احمد: ۲۷۳ ج ۱۹ ص ۲۷۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص کو کوئی ضروری کام ہو اور امام لمبی نماز پڑھانے لگے تو وہ امام کی نماز سے نکل کر اپنی الگ مختصر نماز پڑھ لے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے لمبی نماز پڑھانے پر حضرت معاذ کو ڈانٹا اور حضرت حرام پر ان کی نماز سے نکلنے پر انکار یا عتاب نہیں فرمایا۔

اس شخص کا نام سلیم ہونے کے متعلق یہ حدیث ہے:

معاذ بن رفاعہ انصاری بیان کرتے ہیں کہ بنو سلمہ کے ایک شخص کا نام سلیم تھا انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر کہا: یا رسول اللہ! ہمارے سو جانے کے بعد ہمارے پاس حضرت معاذ آتے ہیں اور ہم دن بھر کام کرتے رہتے ہیں پھر یہ اذان دیتے ہیں ہم ان کے پاس جاتے ہیں پھر یہ ہم کو لمبی نماز پڑھاتے ہیں تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے معاذ بن جبل! تم بہت فتنہ ڈالنے

والے نہ بنو یا تو صرف میرے ساتھ نماز پڑھو یا اپنی قوم کو تخفیف کے ساتھ نماز پڑھاؤ۔ الحدیث

(المعجم الکبیر: ۶۳۹۱، مسند احمد ج ۵ ص ۷۴ طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۶۹۹۔ ج ۳۳ ص ۳۰۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض پڑھنے کے جواز میں مذاہب ائمہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی نماز صحیح ہے کیونکہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ پہلے رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں عشاء کی فرض نماز کی نیت کرتے تھے اور بعد میں اپنی قوم کو جو امامت کراتے تھے اس میں نفل کی نیت کرتے تھے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۹۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ ضلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں امام احمد سے دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور ہمارے اکثر اصحاب کا یہی مختار ہے الزہری امام مالک اور فقہاء احناف کا بھی یہی قول ہے کیونکہ حدیث میں ہے: امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ (صحیح البخاری: ۶۸۹) اور اس لیے کہ مقتدی کی نماز امام کی نیت سے ادا کی جاتی ہے اور امام احمد کا دوسرا قول یہ ہے کہ نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض نماز جائز ہے۔

(المغنی ج ۲ ص ۳۳۷۔ ۳۳۶ دار الحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض نماز کا عدم جواز

علامہ علاء الدین مغلطی ابن فلیح حنفی متوفی ۷۶۲ھ لکھتے ہیں:

اگر نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض نماز جائز ہو تو صلوٰۃ الخوف کی مشروعیت کی کوئی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ ہو سکتا تھا کہ آپ ایک فریق کو مکمل فرض نماز پڑھا دیتے اور دوسرا فریق فرض پڑھنے کے لیے آپ کی اقتداء کرتا اور آپ اس کو نفل نماز پڑھاتے اور پھر اس کی کوئی ضرورت نہ رہتی کہ ایک فریق دشمن کے سامنے کھڑا رہتا اور دوسرا فریق آپ کے پیچھے ایک رکعت نماز پڑھ کر دشمن کے سامنے چلا جاتا اور پہلا فریق آپ کے پیچھے آ کر دوسری رکعت نماز پڑھتا اور دوسری رکعت مسبوق کی طرح پڑھتا اور پہلا فریق باقی ماندہ ایک رکعت لاحق کی طرح پڑھتا اور اس طرح ہر ایک کی نماز میں عمل کثیر لازم آتا جو دوسری نمازوں میں جائز نہیں ہے۔

(شرح سنن ابن ماجہ ج ۵ ص ۱۶۷۰ مکتبۃ نزاہ مصطفیٰ مکہ مکرمہ ۱۴۲۳ھ)

امام ابو حنیفہ کی قوی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: امام ضامن ہے اور مؤذن امین ہے۔

(سنن ترمذی: ۲۰۷۷ مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۲)

یہ حدیث حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۶۵ مسند ابویعلیٰ: ۳۵۶۲ صحیح ابن حبان: ۱۶۷۱ صحیح ابن خزیمہ: ۱۵۳۲ سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۳۱۔ ۱۲۵ شرح مشکل الآثار: ۲۱۹۵)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں:

ہمارے نزدیک امام کے ضامن ہونے کا معنی یہ ہے کہ مقتدی کی نماز صحت، فساد اور سہو میں امام کی نماز کے ضمن میں ہوتی ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ اگر امام بے وضوء یا جنبی ہو کر نماز پڑھائے اور مقتدی پاک اور با وضوء ہوں یا امام کی شرم گاہ کھلی ہو اور مقتدی کی شرم

گاہ مستور ہو تو اہل علم کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مقتدی کی نماز نہیں ہوگی۔

(شرح مشکل الآثار ج ۵ ص ۳۳۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۴۲۷ھ)

جب یہ واضح ہو گیا کہ مقتدی کی نماز امام کی نماز کے ضمن میں ہوتی ہے تو فرض پڑھنے والے کی اقتداء میں تو نفل پڑھنے والے کی نماز ہو جائے گی کیونکہ اعلیٰ کے ضمن میں ادنیٰ اور فرض کے ضمن میں نفل ہوتا ہے لیکن نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض پڑھنے والے کی نماز نہیں ہوگی کیونکہ ادنیٰ کے ضمن میں اعلیٰ اور نفل کے ضمن میں فرض نہیں ہوتا۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۲۸ قدیمی کتب خانہ کراچی)

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں عشاء کی فرض نماز پڑھتے تھے پھر اپنی قوم بنو سلمہ میں جا کر عشاء کی نفل نماز پڑھاتے تھے حتیٰ کہ نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض نماز کا جواز ثابت ہو۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ ایک سند سے حدیث مروی ہے کہ وہ نفل نماز پڑھاتے تھے:

از ابن جریج از عمرو بن دینار انہوں نے بیان کیا کہ مجھے حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھتے پھر اپنی قوم کو جا کر عشاء کی نماز پڑھاتے اور یہ حضرت معاذ کی نفل نماز ہوتی اور ان کی قوم کی فرض نماز ہوتی۔ (سنن دارقطنی: ۱۰۶۱-۱۰۶۰ دار المعرفۃ مسند امام شافعی ص ۵۷ دار الکتب العلمیہ)

اس کا جواب یہ ہے کہ ابن عیینہ نے بھی اس حدیث کو عمرو بن دینار سے روایت کیا ہے جیسا کہ ابن جریج نے روایت کیا ہے اور ابن عیینہ کی روایت ابن جریج سے زیادہ تام اور زیادہ حسن ہے اور اس روایت میں یہ اضافہ نہیں ہے کہ یہ حضرت معاذ کی نفل نماز تھی اور ان کی قوم کی فرض نماز تھی پس یہ ہو سکتا ہے کہ یہ اضافہ ابن جریج کا قول ہو یا عمرو بن دینار کا قول ہو یا حضرت جابر کا قول ہو لہذا یہ ان تین میں سے جس کا بھی قول ہو اس میں یہ دلیل نہیں ہے کہ حضرت معاذ ان کو جو نماز پڑھاتے وہ نفل نماز تھی کیونکہ انہوں نے اس قول کو حضرت معاذ سے نقل نہیں کیا بلکہ انہوں نے اپنی طرف سے ایک بات کہی ہے اور ہو سکتا ہے حقیقت اس کے خلاف ہو اور اگر یہ ثابت ہو کہ حضرت معاذ اپنی قوم کو نفل پڑھاتے تھے تو یہ ثابت نہیں ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے حکم سے ان کو نفل پڑھاتے تھے اور نہ یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ان کے نفل پڑھانے کی خبر دی گئی اور آپ نے ان کو اس عمل پر برقرار رکھا۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۲۷-۵۲۶ قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام طحاوی نے یہ کہا ہے کہ زیادہ مستند روایات میں یہ اضافہ نہیں ہے کہ عشاء کی نماز حضرت معاذ کے لیے نفل تھی اور ان کی قوم کے لیے فرض تھی کیونکہ ابوالبرکات ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ امام احمد نے اس اضافہ کو ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ مجھے خدشہ ہے کہ یہ محفوظ نہیں ہے امام طحاوی نے کہا ہے کہ اس اضافہ کے صحیح نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ سفیان بن عیینہ نے اس اضافہ کے بغیر اس حدیث کو روایت کیا ہے اسی طرح امام مسلم نے اس اضافہ کے بغیر اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ (صحیح مسلم: ۴۶۵) اسی طرح امام بخاری نے اس حدیث کو اس اضافہ کے بغیر روایت کیا ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۱۱۷)

(مختار الآثار فی تنقیح مباحی الاخبار فی شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۱۵۷-۱۵۶ قدیمی کتب خانہ کراچی)

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ فرماتے ہیں:

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ جو اپنی قوم کو عشاء کی نماز پڑھاتے تھے وہ از خود یہ عمل کرتے تھے رسول اللہ ﷺ کے حکم سے ایسا نہیں کرتے تھے اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت معاذ بن رفاعہ الزرقی بیان کرتے ہیں کہ بنو سلمہ کے ایک شخص جن کا نام سلیم تھا وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: ہم دن بھر کام کرتے رہتے ہیں پھر شام کو ہمارے پاس حضرت معاذ آتے ہیں پھر اذان دیتے ہیں اور لمبی نماز پڑھاتے ہیں تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے معاذ بن جبل! بہت فتنہ ڈالنے والے نہ بنو یا تو صرف میرے ساتھ نماز پڑھو یا اپنی قوم کو تخفیف کے ساتھ نماز پڑھاؤ۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۷۴)

اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ نبی ﷺ نے حضرت معاذ کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ دو کاموں میں سے ایک کام کریں یا صرف میرے ساتھ عشاء کی نماز پڑھیں یا صرف اپنی قوم کو نماز پڑھائیں اور حضرت معاذ آپ کے ساتھ نماز پڑھنے کے بعد جو اپنی قوم کو نماز پڑھاتے تھے وہ نبی ﷺ کے حکم سے نہیں پڑھاتے تھے بلکہ آپ نے اس سے منع فرما دیا تھا۔

اگر بالفرض نبی ﷺ نے حضرت معاذ کو یہ حکم دیا ہو کہ تم میرے ساتھ عشاء کے فرض پڑھنے کے بعد اپنی قوم کو عشاء کی فرض نماز پڑھاؤ تو یہ ابتداء کی بات ہے جب ایک فرض کو دو مرتبہ پڑھا جاتا تھا بعد میں آپ نے اس سے منع فرما دیا اور یہ عمل منسوخ ہو گیا اور ہم نے اس حدیث کو اس کی سند کے ساتھ باب صلوٰۃ الخوف میں ذکر کیا ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۲۸ قدیمی کتب خانہ کراچی)

امام طحاوی نے جن احادیث کا حوالہ دیا ہے وہ درج ذیل ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم ایک دن میں ایک نماز کو دو بار نہ پڑھو۔

(سنن ابوداؤد: ۵۷۹، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۰۳، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۱۶-۳۱۵، صحیح ابن خزمہ: ۱۶۳۱، شرح السنن ج ۳

ص ۳۳۱، حلیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۳۸۵، مشکوٰۃ: ۲۱۵۷)

حضرت میمونہ کے غلام سلیمان بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو الباط (مدینہ منورہ کا معروف مقام) میں بیٹھے ہوئے دیکھا اس وقت لوگ نماز پڑھ رہے تھے میں نے کہا: اے ابو عبد الرحمن! آپ نماز نہیں پڑھ رہے؟ حضرت ابن عمر نے کہا: میں نماز پڑھ چکا ہوں اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک دن میں ایک نماز کو دو بارہ نہیں پڑھا جاتا۔ (سنن نسائی: ۸۵۶، سنن دارقطنی: ۱۵۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۷۸، صحیح ابن حبان: ۲۳۸۹)

خلاصہ بحث

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ اپنی قوم کو جو عشاء کی نماز پڑھاتے تھے اس سے فقہاء شافعیہ نے جو یہ استدلال کیا تھا کہ نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی نماز جائز ہے امام طحاوی نے اس کے متعدد جواب دیئے ایک جواب یہ دیا کہ حضرت معاذ کی حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ حضرت معاذ کی وہ نماز نفل تھی اور جس روایت میں اس کا نفل ہونا مذکور ہے مستند احادیث میں یہ اضافہ نہیں ہے۔ دوسرا جواب یہ دیا کہ حضرت معاذ نبی ﷺ کے حکم سے ان کو نماز نہیں پڑھاتے تھے تیسرا جواب یہ دیا کہ اگر آپ نے حکم دیا بھی ہو تو یہ ابتداء کی بات ہے اور چوتھا قوی جواب دیا کہ امام کی نماز مقتدی کو متضمن ہوتی ہے اور نفل فرض کو متضمن نہیں ہوتا۔ امام طحاوی کی یہ تحقیق بہت کافی اور دانی ہے تاہم علامہ ابن العربی مالکی نے بھی اس حدیث کے متعدد جوابات دیئے ہیں مزید شرح صدر کے لیے ہم ان جوابات کا بھی خلاصہ ذکر کر رہے ہیں:

حضرت معاذ کی حدیث سے فقہاء شافعیہ کے موقف کا رد

حافظ ابو بکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی المالکی المتوفی ۵۴۳ھ لکھتے ہیں:

حضرت معاذؓ نبی ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھ کر اپنی قوم کو نماز پڑھاتے تھے اس کے پانچ محامل ہیں:

(۱) حضرت معاذ نفل پڑھتے تھے اور ان کی قوم فرض پڑھتی تھی یہ امام شافعی کا قول ہے اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے اس کا انکار کیا ہے (امام احمد کا بھی مختار قول یہی ہے۔ سعیدی غفرلہ) اور حدیث میں حضرت معاذ کی کیفیت کا ذکر نہیں ہے اور حضرت جابر کا یہ قول ہے کہ ان کی نماز نفل تھی اور ان کی قوم کی نماز فرض تھی حضرت جابر کا یہ قول غیب کی خبر ہے حضرت جابر کو حضرت معاذ کی نیت کی کس نے خبر دی اگر یہ کہا جائے کہ حضرت معاذ بہت بڑے فقیہ تھے وہ نبی ﷺ کی اقتداء میں فرض چھوڑ کر دوسروں کو فرض کی امامت کیسے کرا سکتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ مدینہ کی تمام مساجد کے ائمہ نبی ﷺ کی اقتداء میں فرض چھوڑ کر اپنی اپنی مساجد میں فرض نماز پڑھاتے تھے اور ان کو رسول اللہ ﷺ کے حکم پر عمل کر کے وہاں نماز پڑھانے سے فضیلت حاصل ہوتی تھی اور حضرت معاذ کو اس سے زیادہ فضیلت حاصل ہوتی تھی کیونکہ وہ آپ کی اقتداء میں نفل پڑھ کر پھر اپنی قوم کو عشاء کے فرض پڑھاتے تھے۔

(۲) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کی اقتداء میں دن کی نمازیں پڑھتے تھے اور ان سے رات کی نماز رہ جاتی تھی کیونکہ ان کی قوم دن میں کام کرتی تھی اور راوی نے حضرت معاذ کی دو وقتوں کی نماز کی خبر دی ہے نہ کہ ایک وقت کی نماز کی۔

(۳) اس حدیث میں صرف حضرت معاذ کے نماز پڑھانے کا ذکر ہے اس نماز کی کیفیت کا ذکر نہیں ہے اس لیے اس حدیث پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔

(۴) حدیث میں ہے کہ امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ (صحیح البخاری: ۶۸۹) اور رکوع سجود وغیرہ ارکان میں امام کی مخالفت کرنا جائز نہیں ہے اور سب سے بڑا رکن نماز کی نیت ہے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضرت معاذ جو امام تھے وہ عشاء کے نفل کی نیت کریں اور ان کے مقتدی عشاء کے فرض کی نیت کریں یہ نماز اس وقت صحیح ہو سکتی تھی کہ حضرت معاذ عشاء کے فرض پڑھانے کی نیت کریں۔

(۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: امام ضامن ہے (سنن ترمذی: ۲۰۷) یعنی امام کی نماز مقتدی کی نماز کو متضمن ہوتی ہے اور نفل فرض کو متضمن نہیں ہوتا۔ (عارضۃ الاحوذی ج ۳ ص ۵۶-۵۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ) واضح رہے کہ اکثر فقہاء حنبلیہ بھی اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے ساتھ ہیں کہ نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض پڑھنے والے کی نماز نہیں ہوتی۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۹۳۳۔ ج ۱ ص ۱۲۵۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: متفل کی اقتداء میں مفترض کی نماز کی ممانعت میں مذاہب ائمہ اور جمہور فقہاء کے دلائل۔

قیام رکوع اور سجود پورا کرنے میں

امام کا تخفیف کرنا

۶۱۔ بَابُ تَخْفِيفِ الْإِمَامِ فِي الْقِيَامِ

وَاتِّمَامِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث

۷۰۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی انہوں نے

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسًا قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو

کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: میں نے قیس سے سنا، انہوں نے کہا: مجھے حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ ایک شخص نے کہا: اللہ کی قسم! یا رسول اللہ! میں ایک شخص کی وجہ سے صبح کی نماز چھوڑ دیتا ہوں کیونکہ وہ ہم کو بہت لمبی نماز پڑھاتا ہے پس میں نے اس دن سے پہلے کبھی نبی ﷺ کو اتنے غضب سے نصیحت کرتے ہوئے نہیں دیکھا، پھر آپ نے فرمایا: تم میں سے کچھ آدمی لوگوں کو متفر کرتے ہیں، تم میں سے جو شخص بھی لوگوں کو نماز پڑھائے وہ اختصار کے ساتھ نماز پڑھائے کیونکہ لوگوں میں کم زور بھی ہوتے ہیں اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور ضرورت مند بھی ہوتے ہیں۔

مَسْعُودٌ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأَتَأَخَّرُ عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فَلَانٍ، وَمَا يُطِيلُ بَنَاءَ قَمَارَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ، ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْقَرِبِينَ، فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ، فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ.

باب مذکور کی حدیث صحیح البخاری: ۹۰ میں بھی مذکور ہے وہاں اس کا عنوان ہے: کوئی ناپسندیدہ بات دیکھ کر غضب سے نصیحت کرنا اور یہاں اس کا عنوان ہے: قیام اور رکوع اور سجود پورا کرنے میں امام کا تخفیف کرنا اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔ اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۹۰ میں کی گئی ہے۔

جب کوئی شخص اپنی نماز پڑھے تو جس قدر چاہے لمبی نماز پڑھے

۶۲ - بَابُ إِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ تخفیف کا جو حکم دیا گیا ہے وہ ائمہ کو دیا گیا ہے کیونکہ ان کے پیچھے ایسے نمازی بھی ہوتے ہیں جو لمبی نماز کی طاقت نہیں رکھتے اور جب کوئی انسان صرف اپنی نماز پڑھے تو وہ چاہے لمبی نماز پڑھے چاہے مختصر پڑھے۔

۷۰۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ، فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالسَّقِيمَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو تخفیف کے ساتھ نماز پڑھائے کیونکہ ان میں کمزور بیمار اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز پڑھے تو جس قدر چاہے لمبی نماز پڑھے۔

ہمارے دور کا المیہ یہ ہے کہ جب امام نماز پڑھاتے ہیں تو لمبی نماز پڑھاتے ہیں اور جب اپنی نماز پڑھتے ہیں تو نہایت مختصر اور سرعت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔

جس شخص نے اپنے امام کی لمبی نماز پڑھانے کی شکایت کی

۶۳ - بَابُ مَنْ شَكَا إِمَامَهُ إِذَا طَوَّلَ

وَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ طَوَّلْتُ بِنَا يَا بَنِيَّ.

اور ابواسید نے کہا: اے میرے بیٹے! تم نے ہمارے ساتھ لمبی نماز کر دی۔

اس تعلق کو امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے از وکیع از عبد الرحمن بن سلیمان بن الغسیل 'انہوں نے کہا: مجھے المنذر بن ابی اسید الانصاری نے بیان کیا کہ میرے والد میرے پیچھے نماز پڑھتے تھے بعض اوقات وہ مجھ سے کہتے: اے میرے بیٹے! تم نے آج نماز لمبی پڑھائی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۱۶)

ابواسید کا نام مالک بن ربیعہ الانصاری الساعدی المدنی ہے یہ تمام غزوات میں حاضر رہے تھے اور یہ بدرین میں سے سب سے آخر میں فوت ہوئے تھے ۳۰ھ کا ایک قول ہے ۶۰ھ کا دوسرا قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۵۳)

۷۰۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي لَا تَأْخُرُ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الْفَجْرِ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا فُلَانٌ فِيهَا فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُهُ غَضِبَ فِي مَوْضِعٍ كَانَ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفِرِينَ فَمَنْ أَمَّ النَّاسَ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ خَلْفَهُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی اسماعیل بن ابی خالد از قیس بن ابی حازم از حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ 'انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص نے بیان کیا: یا رسول اللہ! میں فجر کی جماعت چھوڑ دیتا ہوں کیونکہ فلاں شخص بہت لمبی نماز پڑھاتا ہے پس رسول اللہ ﷺ بہت سخت غضب ناک ہوئے میں نے آپ کو اس دن سے زیادہ کسی جگہ اتنے غضب میں نہیں دیکھا آپ نے فرمایا: اے لوگو! تم میں سے بعض شخص لوگوں کو متفر کرنے والے ہیں پس جو شخص لوگوں کو نماز پڑھائے وہ اختصار کرے کیونکہ اس کے پیچھے کم زور بوڑھے اور ضرورت مند بھی ہوتے ہیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۰ میں گزر چکی ہے۔

۷۰۵- حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَارِبُ بْنُ دَثَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ أَقْبَلَ رَجُلٌ بِنَاضِحَيْنِ وَقَدْ جَنَحَ اللَّيْلُ فَوَافَقَ مُعَاذًا يُصَلِّيُ فَتَرَكَ نَاضِحَهُ وَأَقْبَلَ إِلَى مُعَاذٍ فَقَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ أَوْ النَّسَاءِ فَإِنْ طَلَقَ الرَّجُلُ وَبَلَغَهُ أَنَّ مُعَاذًا نَالَ مِنْهُ فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَكَا إِلَيْهِ مُعَاذًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ أَفَتَأْنِ الْت؟ أَوْ أَفَاتِن؟ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَوْ لَا صَلَّيْتُ «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا» وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى فَإِنَّهُ يُصَلِّي وَرَاءَكَ الْكَبِيرُ وَالضَّعِيفُ وَذُو الْحَاجَةِ. أَحْسِبُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں محارب بن دثار نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے سنا 'انہوں نے بیان کیا کہ ایک آدمی دو پانی لادنے والے اونٹوں کو لے کر آیا اس وقت رات اپنے بازو پھیلا چکی تھی اس نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھاتے ہوئے پایا اس نے اپنے اونٹ کو چھوڑ دیا اور حضرت معاذ کی طرف بڑھا حضرت معاذ نے سورۃ البقرہ یا سورۃ النساء شروع کر دی وہ شخص (واپس) چلا گیا حضرت معاذ کو یہ خبر پہنچی تو وہ اس شخص پر ناراض ہوئے وہ شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور حضرت معاذ کی شکایت کی تب نبی ﷺ نے

هَذَا فِي الْحَدِيثِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَتَابَعَهُ سَعِيدُ بْنُ مَسْرُوقٍ وَمِسْعَرٌ وَالشَّيْبَانِيُّ قَالَ عَمْرُو وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مِقْسَمٍ وَأَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَرَأَ مُعَاذٌ فِي الْعِشَاءِ بِالْبَقْرَةِ. وَتَابَعَهُ الْأَعْمَشُ عَنْ مُحَارِبٍ.

فرمایا: اے معاذ! کیا تم بہت فتنہ ڈالنے والے ہو؟ یا فرمایا: تم فتنہ ڈالنے والے ہو؟ یہ آپ نے تین بار فرمایا، تم نے یہ سورتیں کیوں نہ پڑھیں: ”سبح اسم ربك الاعلى“ والشمس وضوحها“ واللیل اذا يغشى“ کیونکہ تمہارے پیچھے بوڑھے کم زور اور ضرورت مند بھی نماز پڑھتے ہیں (شعبہ نے کہا: میں گمان کرتا ہوں کہ یہ (آخری جملہ) بھی اس حدیث میں ہے۔ امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: سعید بن مسروق، مسعر اور شیبانی نے شعبہ کی متابعت کی ہے۔ عمرو اور عبید اللہ بن مقسم اور ابو الزبیر نے جابر سے روایت کی ہے کہ حضرت معاذ نے عشاء میں سورۃ بقرہ پڑھی۔ اس حدیث میں شعبہ نے الاعمش کی از محارب متابعت کی ہے۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۷۰۰ میں گزر چکی ہے۔

نماز میں اختصار اور اس کو مکمل کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ مختصر نماز پڑھتے تھے اور اس (کے ارکان) کو مکمل کرتے تھے۔

۶۴ - بَابُ الْإِتِّجَازِ فِي الصَّلَاةِ وَإِكْمَالِهَا
۷۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوجِزُ الصَّلَاةَ وَيَكْمِلُهَا.

(صحیح مسلم: ۴۶۹، رقم المسلسل: ۱۰۳۳، سنن ابن ماجہ: ۹۸۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۱۵، مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۱ طبع

قدیم مسند احمد: ۱۱۹۹۰ ج ۱۹ ص ۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے چار رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔ باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت واضح ہے۔

جس نے بچے کے رونے کی آواز سن کر نماز میں تخفیف کی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن ابی کثیر از عبد اللہ بن ابی قتادہ از والد خود ابو قتادہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: میں نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہوں اور لمبی نماز پڑھانے کا ارادہ کرتا ہوں پھر میں بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو میں نماز مختصر کر دیتا ہوں

۶۵ - بَابُ مَنْ أَخَفَّ الصَّلَاةَ عِنْدَ بُكَاءِ الصَّبِيِّ

۷۰۷ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي الْكَافِرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَأَقُومُ فِي الصَّلَاةِ أَرِيدُ أَنْ أَطْوَلَ فِيهَا فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَأَتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي كَرَاهِيَةً أَنْ أَشُقَّ عَلَى أَبِيهِ.

تَابَعَهُ بِشْرُ بْنُ بَكْرٍ، وَابْنُ الْمُبَارَكِ، وَبَقِيَّةٌ عَنْ
بكر اور ابن المبارک اور بقیہ نے ولید بن مسلم کی متابعت کی ہے اور
الاذاعی۔ [طرف الحدیث: ۸۶۸]

الاذاعی۔

(صحیح مسلم: ۳۷۰، رقم السلسل: ۱۰۳، سنن ابوداؤد: ۷۸۹، سنن ابن ماجہ: ۹۸۹، سنن نسائی: ۸۲۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۷، مسند احمد ج ۵ ص ۳۰۵، طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۶۰۲، ج ۳ ص ۲۸۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن موسیٰ بن یزید القراء ابو اسحاق الرازی (۲) الولید بن مسلم (۳) عبدالرحمن بن عمرو الاذاعی (۴) یحییٰ بن ابی کثیر
(۵) عبد اللہ بن ابی قتادہ ابو یحییٰ الانصاری اسلمی (۶) ان کے والد حضرت الحارث بن ربیع الانصاری رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۳۵۸)

آنے والے نمازی کو جماعت میں شامل کرنے کے لیے رکوع کو لمبا کرنے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

شععی، حسن بصری اور عبدالرحمن بن لیث نے کہا ہے کہ جب امام رکوع میں ہو اور وہ کسی کے آنے کی آہٹ سنے تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ رکوع کی تسبیحات کو معمول سے کچھ زیادہ کر دے تاکہ آنے والے اس کی نماز میں شامل ہو جائیں کیونکہ جب بچے کے رونے کی آواز سن کر نماز کی تسبیحات میں اختصار کیا جاسکتا ہے تو آنے والوں کی آہٹ سن کر تسبیحات کو بڑھایا بھی جاسکتا ہے۔

امام احمد ابو ثور اور اسحاق نے کہا ہے: جب تک نمازیوں پر دشوار نہ ہو ان کا انتظار کر سکتا ہے۔

امام مالک نے کہا: ان کا انتظار نہ کرے کیونکہ اس سے دوسرے نمازیوں کو ضرر ہوگا۔

امام شافعی اور امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ وہ اپنے معمول کے مطابق رکوع کرے۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۹۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مسئلہ مذکور میں فقہاء احناف کی تصریحات

علامہ علاء الدین مغلطائی ابن قلیج الحنفی المتوفی ۷۶۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اختصار کا معنی یہ ہے کہ آپ قراءت کو کم کر دیتے تھے وکیع نے اپنی سند کے ساتھ ابوساٹھ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلی رکعت میں تقریباً ساٹھ آیات پڑھیں پھر آپ نے بچے کے رونے کی آواز سنی تو دوسری رکعت میں تین آیات پڑھیں اور آنے والے نمازیوں کے انتظار میں تسبیحات زیادہ پڑھنے میں اختلاف ہے۔

(شرح سنن ابن ماجہ ج ۵ ص ۱۶۷۳، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب کی کتب میں سے الذخیرہ میں مذکور ہے کہ امام رکوع میں جوتیوں کی آہٹ سنے تو کیا وہ آنے والے نمازیوں کا انتظار کرے؟ امام ابو یوسف نے کہا: میں نے یہ مسئلہ امام ابو حنیفہ اور امام ابن ابی لیثی سے پوچھا تو ان دونوں نے اس کو مکروہ قرار دیا اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا: مجھے اس پر شرک کا خطرہ ہے اور ہشام نے امام محمد سے اس کی کراہت کو روایت کیا ہے شععی نے کہا: اگر ایک یا دو تسبیح کی مقدار زیادہ پڑھے تو کوئی حرج نہیں ابوالقاسم الصغار نے کہا ہے: اگر آنے والا غنی ہو تو پھر انتظار کرنا جائز نہیں ہے۔

اگر وہ فقیر ہو تو پھر جائز ہے ابو الیث نے کہا ہے کہ اگر امام آنے والے کو پہچانتا ہو تو پھر تسبیحات زیادہ کرنا جائز نہیں ہے اور اگر اس کو پہچانتا نہ ہو تو پھر کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں عبادت پر اعانت ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ آنے والے نمازی کو جماعت میں شامل کرنے کے لیے خصوصیت کے ساتھ رکوع کو لمبا کرنا مکروہ ہے جب کہ رکوع لمبا کرنے سے اس کا ارادہ اللہ عزوجل کا تقرب نہ ہو ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ ظالم کے ظلم اور اس کے شر کو دفع کرنے کے لیے رکوع کو لمبا کرے تو پھر یہ مکروہ نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۳۶۰-۳۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمد بن علی بن محمد حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

رکوع کو لمبا کرنا یا قراءت کو لمبا کرنا تاکہ آنے والے نمازی کو رکعت مل جائے اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ آنے والے کو پہچانتا ہے تو یہ مکروہ تحریمی ہے ورنہ کوئی حرج نہیں ہے اور اگر وہ اس فعل سے اللہ تعالیٰ کے حصول قرب کا ارادہ کرے تو یہ بالاتفاق مکروہ نہیں ہے لیکن یہ بہت نادر ہے اور اس کو مسئلۃ الریاء کہا جاتا ہے اس لیے اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

عبادت میں ایسے فعل کو ترک کرنا افضل ہے جو عدم اخلاص کا شبہ پیدا کرے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: اس کام کو چھوڑ دو جو شک پیدا کرے اور وہ کام کرو جس میں شک نہ ہو۔ (سنن ترمذی: ۲۵۱۸، مسند احمد ج ۱ ص ۲۰۰) اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ اس میں عبادت پر اعانت ہے تو اس سے نمازی کی سستی اور نماز کے لیے جلدی نہ آنے اور جماعت سے نماز پڑھنے کی تیاری نہ کرنے پر بھی اعانت ہے لہذا اولیٰ یہ ہے کہ اس کو ترک کر دیا جائے۔ (رد المحتار مع الدر المختار ج ۲ ص ۱۷۶-۱۷۵ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۹۵۹۔ ج ۱ ص ۱۲۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:

بعد میں آنے والے نمازی کے لیے امام کا رکوع کو لمبا کرنے کا حکم۔

۷۰۸۔ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَوةً وَلَا أَتَمَّ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ مَخَافَةَ أَنْ تُفْتَنَ أُمُّهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خالد بن مخلد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شریک بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شریک بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے نبی ﷺ سے زیادہ کسی امام کے پیچھے خفیف اور مکمل نماز نہیں پڑھی اور اگر آپ بچے کے رونے کی آواز سنتے تو اس خوف سے نماز میں تخفیف کر دیتے کہ اس کی ماں فتنہ میں پڑ جائے گی۔

۷۰۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَا دُخْلَ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطْلَاقَهَا فَاسْمَعْ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَجَوَّزْ فِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے ان کو حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک میں نماز میں

شِدَّةٌ وَجِدَ امَّهُ مِنْ بُكَائِهِ. [طرف الحديث: ۷۱۰]

داخل ہوتا ہوں اور میرا ارادہ نماز لمبی کرنے کا ہوتا ہے پس میں بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو میں نماز مختصر کر دیتا ہوں کیونکہ میں جانتا ہوں کہ بچے کے رونے کی وجہ سے اس کی ماں بہت مضطرب ہوگی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۷۰۷ ملاحظہ فرمائیں۔

۷۱۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَا دَخْلَ فِي الصَّلَاةِ فَأَرِيدُ إِطَالَتَهَا فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَجَوَّزُ مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ وَجِدِ امِّهِ مِنْ بُكَائِهِ. وَقَالَ مُوسَى حَدَّثَنَا ابْنُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عدی نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں نماز میں داخل ہوتا ہوں پس اس کو لمبی پڑھنے کا ارادہ کرتا ہوں پھر میں کسی بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو میں نماز کو مختصر کرتا ہوں کیونکہ میں جانتا ہوں کہ اس کے رونے کی وجہ سے اس کی ماں بہت مضطرب ہوگی اور موسیٰ نے کہا: ہمیں ابن ابان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اس کی مثل حدیث بیان کی نبی ﷺ۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۷۰۷ کا مطالعہ فرمائیں۔

۶۶ - بَابُ إِذَا صَلَّى ثُمَّ أَمَّ قَوْمًا

جب کسی شخص نے نماز پڑھی پھر اپنی قوم کو نماز پڑھائی

یعنی جب کسی شخص نے امام کے ساتھ نماز پڑھی پھر جا کر اپنی قوم کو نماز پڑھائی تو اس کا کیا حکم ہے؟

۷۱۱ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو النُّعْمَانِ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذٌ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب ابو النعمان نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از عمرو بن دینار از حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے پھر اپنی قوم کے پاس جاتے تھے پھر ان کو نماز پڑھاتے تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۷۰۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

جس نے نمازیوں کو امام کی تکبیر سنائی

۶۷ - بَابُ مَنْ أَسْمَعَ النَّاسَ تَكْبِيرَ الْإِمَامِ

۷۱۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن داؤد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی از ابراہیم

مَرْضَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَضَهُ الَّذِي
مَاتَ فِيهِ، أَتَاهُ يُؤْذِنُهُ بِالصَّلَاةِ، فَقَالَ مَرُوءًا أَبَا بَكْرٍ
فَلْيُصَلِّ. قُلْتُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ، إِنْ يَقُمْ
فَقَامَكَ يَبْكِي، فَلَا يَقْدِرُ عَلَى الْقِرَاءَةِ، قَالَ مَرُوءًا أَبَا
بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ. فَقُلْتُ مِثْلَهُ، فَقَالَ فِي الثَّلَاثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ
تَكُنْ صَوَاحِبُ يُوسُفَ، مَرُوءًا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ.
فَصَلَّى، وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهَادِي
بَيْنَ رَجُلَيْنِ، كَانِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَحُطُّ بِرَجْلَيْهِ الْأَرْضَ،
فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ أَنْ صَلِّ.
لَتَأَخَّرَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، وَقَعَدَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنْبِهِ، وَأَبُو بَكْرٍ يَسْمَعُ
النَّاسَ التَّكْبِيرَ. تَابِعَهُ مُحَاضِرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ.

الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا: جب نبی ﷺ اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں آپ کی وفات ہو گئی تھی تو آپ کے پاس حضرت بلال رضی اللہ عنہ نماز کی اطلاع دینے آئے آپ نے فرمایا: ابوبکر کو حکم پہنچاؤ کہ وہ نماز پڑھائیں میں نے کہا: حضرت ابوبکر بہت نرم دل ہیں جب وہ آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رو پڑیں گے پس قرآن نہیں پڑھ سکیں گے آپ نے فرمایا: ابوبکر کو حکم پہنچاؤ کہ وہ نماز پڑھائیں میں نے پھر اسی طرح کہا آپ نے پھر تیسری یا چوتھی بار فرمایا: تم حضرت یوسف کے زمانہ کی عورتوں کی مثل ہو ابوبکر کو حکم پہنچاؤ کہ وہ نماز پڑھائیں پس حضرت ابوبکر نے نماز پڑھائی اور نبی ﷺ دو آدمیوں کے سہارے سے نکلے گویا کہ میں آپ کی طرف دیکھ رہی تھی آپ پیر گھسیٹ کر زمین پر چل رہے تھے جس سے زمین پر نشان پڑ رہے تھے جب حضرت ابوبکر نے آپ کو دیکھا تو پیچھے ہٹنے لگے آپ نے اشارہ کیا کہ وہ نماز پڑھاتے رہیں پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ پیچھے ہٹ گئے اور نبی ﷺ حضرت ابوبکر کے پہلو میں بیٹھ گئے اور حضرت ابوبکر نماز یوں کو تکبیر سنا رہے تھے۔ عبداللہ بن داؤد نے اس حدیث میں محاضر کی متابعت کی ہے از الاعمش۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۶۵-۶۶۴ کا مطالعہ فرمائیں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: جس حد تک مریض جماعت میں حاضر ہو اور اس حدیث میں اس کا عنوان ہے: جس نے نمازیوں کو امام کی تکبیر سنائی اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی منجائش ہے۔

ایک شخص امام کی اقتداء کرے اور نمازی

مقتدی کی اقتداء کریں

۶۸ - بَابُ الرَّجُلِ يَأْتِمُ بِالْإِمَامِ وَيَأْتِمُ

النَّاسُ بِالْمَأْمُومِ

یعنی جو شخص امام کی اقتداء کر رہا ہے نمازی اس شخص کی اقتداء کریں اور اس کی تکبیرات سن کر رکوع اور سجود کریں۔

وَيُذَكِّرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِتْمُوا بِي، وَلْيَأْتِمُ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ.

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب کو پیچھے دیکھا تو ان سے فرمایا: آگے آؤ اور ہمیری اقتداء کرو اور تمہارے بعد کے لوگ تمہاری اقتداء کریں گے اور ایک قوم ہمیشہ پیچھے ہوتی رہے گی حتیٰ کہ اللہ ان کو پیچھے کر دے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۸، سنن ابوداؤد: ۶۸۰، سنن نسائی: ۷۹۵، سنن ابن ماجہ: ۹۷۸، مستدرج ۲ ص ۳۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۰۳، کنز العمال: ۳۰۰۸، ۳۰۰۹، حافظ علاء الدین مغلطائی ابن قلیج الحنفی المتوفی ۷۶۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ المنذری نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کا یہ ارشاد منافقین کے متعلق ہے اور اس کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جو لوگ علم میں اور نبی ﷺ کے نزدیک مرتبہ میں پیچھے ہیں وہ آگے بڑھیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: صف اولیٰ میں اعرابی، انجی اور نابالغ لڑکا آگے نہ آئے۔ (سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۸۱)

نبی ﷺ نے کامل عقل والوں کو اگلی صف میں نماز پڑھنے کا حکم دیا تا کہ اگر نماز میں خلیفہ بنانے کی ضرورت پڑے تو ان کو خلیفہ بنایا جائے یا وہ نبی ﷺ سے احادیث سن کر پہنچائیں اور وہ آپ کی احادیث سن کر منضبط کر سکیں اور وہ اگلی صف میں بیٹھنے کے مستحق ہیں اور تا کہ بعد والے ان کی اقتداء کریں۔ (شرح سنن ابن ماجہ ج ۵ ص ۱۶۵۹-۱۶۵۸، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے حدیث بیان کی

الاعمش از ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی طبیعت بوجھل ہو گئی تو حضرت بلال

رضی اللہ عنہ آپ کو اذان کی اطلاع دینے آئے آپ نے فرمایا: ابو بکر

یہ حکم پہنچاؤ کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں میں نے عرض کیا: یا رسول

اللہ! حضرت ابو بکر نرم دل آدمی ہیں اور بے شک وہ جب بھی آپ

کی جگہ کھڑے ہوں گے لوگوں کو قرآن نہیں سنا سکیں گے کاش

آپ حضرت عمر کو یہ حکم دے دیتے آپ نے فرمایا: ابو بکر کو یہ حکم

پہنچاؤ کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں پس میں نے حضرت حفصہ رضی اللہ

سے کہا: آپ کہیے کہ حضرت ابو بکر نرم دل آدمی ہیں اور جب وہ

آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو لوگوں کو سنا نہیں سکیں گے تو کاش

آپ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ حکم دیتے آپ نے فرمایا: بے شک

سب حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ کی عورتوں کی مثل ہو ابو بکر کو یہ حکم

پہنچاؤ کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں پھر جب حضرت ابو بکر نماز

پڑھانے گئے تو رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیماری میں تخفیف محسوس

کی پس آپ دو آدمیوں کے درمیان کھڑے ہو کر (ان کے

سہارے سے) چلنے لگے اور آپ کے دونوں پیر زمین پر گھسے

رہے تھے حتیٰ کہ آپ مسجد میں داخل ہو گئے جب حضرت ابو بکر

نے آپ کی آہٹ سنی تو پیچھے ہٹنے لگے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے

کی طرف اشارہ کیا (کہ نماز پڑھاتے رہو) پھر رسول اللہ ﷺ نے

۷۱۳- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو

مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ

عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ جَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا

بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ. فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا

بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى مَا يَقُمْ مَقَامَكَ لَا يَسْمَعُ

النَّاسُ فَلَوْ أَمَرْتُ عُمَرَ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّيَ

بِالنَّاسِ. فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ قَوْلِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ

أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى يَقُمْ مَقَامَكَ لَا يَسْمَعُ النَّاسُ فَلَوْ

أَمَرْتُ عُمَرَ قَالَ إِنَّكَ لَأَنْتَ صَوَابٌ يَوْسُفُ

مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ. فَلَمَّا دَخَلَ فِي

الصَّلَاةِ وَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي

نَفْسِهِ حَقْفَةً فَقَامَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاهُ

يَخْطُطَانِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا

سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حَشَّةً ذَهَبَ أَبُو بَكْرٍ يَتَأَخَّرُ فَأَوَّاهَا

إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي

بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيَ قَائِمًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيَ قَاعِدًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ

بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ

مُقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

آ کر حضرت ابوبکر کی باتیں جانب بیٹھ گئے پس حضرت ابوبکر کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے اور رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھا رہے تھے حضرت ابوبکر رسول اللہ ﷺ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور لوگ حضرت ابوبکر کی اقتداء کر رہے تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۶۶۵-۶۶۳ کا مطالعہ فرمائیں۔

جب امام کو شک ہو تو کیا وہ لوگوں کے قول پر عمل کر سکتا ہے؟

۶۹۔ بَابُ هَلْ يَأْخُذُ الْإِمَامُ

إِذَا شَكَّ بِقَوْلِ النَّاسِ؟

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے کہ مثلاً جب مقتدی امام کو یہ بتائے کہ اس سے ایک رکعت رہ گئی ہے تو کیا وہ اس کے قول کی طرف رجوع کر سکتا ہے یا نہیں؟ امام مالک کے اس میں مختلف قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ ان کے قول کی طرف رجوع کرے اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے اور ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ وہ اپنے یقین پر عمل کرے اور ان کے قول کی طرف رجوع نہ کرے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے علامہ ابن التین نے کہا: یہ بھی احتمال ہے کہ جب حضرت ذوالیدین نے یہ کہا تھا: کیا نماز کم ہو گئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں یا رسول اللہ! تو آپ کو اس سے شک ہوا ہو پھر آپ نے باقی نمازیوں سے یقین حاصل کرنے کے لیے سوال کیا پھر جب باقی نمازیوں نے حضرت ذوالیدین کے قول کی تصدیق کر دی تو آپ کو حضرت ذوالیدین کے قول کی صحت کا یقین ہو گیا اور اسی کے موافق امام بخاری نے اس حدیث کا عنوان قائم کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۶۶-۳۶۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ جب امام کو نماز کی رکعات میں شک ہو تو وہ اقتداء کرنے والے نمازیوں سے رجوع کرے اور یہی امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے۔ میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی نے یہ صحیح نہیں لکھا کیونکہ یہ امام ابوحنیفہ کا مذہب نہیں ہے بلکہ کسی بھی امام کا مذہب نہیں ہو سکتا کیونکہ نماز میں مقتدی کا امام سے کلام کرنا اور امام کا دوسرے نمازیوں سے اس کی تصدیق کرنا اس وقت کا واقعہ ہے جب نماز میں کلام کرنا جائز تھا پھر یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے کیونکہ نماز میں کلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور یہ امام ابوحنیفہ کا مذہب کیسے ہو سکتا ہے جب کہ ان کے نزدیک نماز میں کلام کرنا جائز نہیں ہے اور حدیث میں ہے: حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہماری اس نماز میں لوگوں کے کلام کی صلاحیت نہیں ہے اس نماز میں تسبیح، تکبیر اور قرآن کا پڑھنا ہے۔ (صحیح مسلم: ۵۳۷ سنن ابوداؤد: ۹۳۰ سنن نسائی: ۱۲۱۸) اگر امام قراءت میں غلطی کرے تو اس کو لقمہ دینا جائز ہے اور اگر کسی چیز پر امام کو متنبہ کرنا ہو تو مقتدی سبحان اللہ کہے کیونکہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تمہاری نماز میں کوئی چیز پیش آئے تو سبحان اللہ کہو۔

(صحیح البخاری: ۶۸۳ صحیح مسلم: ۳۲۱ سنن ابوداؤد: ۹۳۰ سنن دارمی: ۹۳۸ سنن ابن ماجہ: ۱۰۳۵ مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۰)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک بن انس از ایوب بن ابی تمیمہ السخیتی از محمد بن سیرین از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ دو رکعت نماز پڑھ کر مڑ گئے تو آپ سے حضرت ذوالیدین نے کہا: یا رسول اللہ!

۷۱۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَمِيمَةَ السَّخْتِيَانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنَ اثْنَتَيْنِ فَقَالَ لَهُ

ذُو الْيَدَيْنِ أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ أَمْ نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَدَقَ ذُو الْيَدَيْنِ؟ فَقَالَ النَّاسُ نَعَمْ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى اثْنَتَيْنِ أُخْرَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ كَبَّرَ، فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ.

لمبا سجدہ کیا۔

کیا نماز کم ہو گئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟ تب رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: کیا ذوالیدین نے سچ کہا ہے؟ تو نمازیوں نے کہا: جی ہاں! پھر رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت مزید پڑھیں پھر آپ نے سلام پھیرا اور اللہ اکبر کہا پھر آپ نے اپنے سجدہ کی مثل یا اس سے لمبا سجدہ کیا۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۴۸۲ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: جس نے مسجد اور غیر مسجد میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں۔

۷۱۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ فَقِيلَ صَلَّيْتَ رَكَعَتَيْنِ! فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سعد بن ابراہیم از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے ظہر کی دو رکعت نماز پڑھائی آپ سے کہا گیا کہ آپ نے ظہر کی دو رکعت نماز پڑھی ہے پس آپ نے (مزید) دو رکعت پڑھیں پھر آپ نے سلام پھیرا اور (سہو کے) دو سجدے کیے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۴۸۲ کا مطالعہ فرمائیں۔

۷۰ - بَابُ إِذَا بَكَى الْإِمَامُ فِي الصَّلَاةِ

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ سَمِعْتُ نَشِيجَ عُمَرَ وَأَنَا فِي آخِرِ الصُّفُوفِ يَقْرَأُ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ (يوسف: ۸۶).

اور عبد اللہ بن شداد نے کہا: میں نے آخری صف میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے رونے کی آواز سنی آپ اس وقت یہ آیت پڑھ رہے تھے: میں اپنے غم اور پریشانی کی شکایت صرف اللہ سے کرتا ہوں۔ (یوسف: ۸۶)

جب امام نماز میں روئے

اس تعلق کی اصل یہ ہے: امام بیہوشی روایت کرتے ہیں: علقمہ بن وقاص نے کہا: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ عشاء کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھ رہے تھے اس وقت میں آخری صف میں تھا حتیٰ کہ جب حضرت یوسف کا ذکر آیا تو میں نے حضرت عمر کے رونے کی آواز سنی۔ (سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۵۱) اس حدیث میں ”نشیج“ کا لفظ ہے ”نشیج“ کا معنی ہے: رونے کی ایسی آواز جو سینہ میں گھس کر رہ جائے جیسے بچہ سسکیاں لے کر روتا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

السفاقی نے کہا ہے کہ نماز میں اللہ تعالیٰ کے خوف سے فقہاء نے رونے کی اجازت دی ہے اور آواز سے رونے میں اختلاف ہے ابن المبارک نے کہا: اگر وہ اکثر آواز سے روتا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے امام ابو حنیفہ نے کہا: اگر رونے سے اس کی آواز بلند ہو جائے تو اگر جنت اور دوزخ کے ذکر سے ایسا ہوا ہے تو وہ نماز منقطع نہ کرے اور اگر درود یا کسی مصیبت کی وجہ سے ایسا ہوا تو نماز منقطع کر دے۔ امام شافعی اور ابو ثور نے کہا ہے کہ آواز سے رونے میں کوئی حرج نہیں ہے ہاں اگر اس کی آواز سے با معنی کلام ہو جائے تو نماز ٹوٹ جائے گی اور شععی اور نخعی نے کہا ہے کہ وہ نماز دہرائے گا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۶۸-۳۶۷)

۷۱۶۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرَضِهِ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ. قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ. قَالَتْ عَائِشَةُ لِحَفْصَةَ قَوْلِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ فَقَعَلْتُ حَفْصَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْ إِنَّكَ لَأَنْتَ صَوَاحِبُ يُوسُفَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ. قَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ مَا كُنْتُ لَأَصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک بن انس نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیماری میں فرمایا: ابو بکر کو یہ حکم پہنچاؤ کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں نے عرض کیا کہ حضرت ابو بکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے نمازیوں کو قرآن نہیں سنا سکیں گے پس آپ حضرت عمر کو حکم دیں کہ وہ نماز پڑھائیں آپ نے فرمایا: ابو بکر کو یہ حکم پہنچاؤ کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے کہا: آپ نبی ﷺ سے کہیں کہ حضرت ابو بکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے لوگوں کو قرآن نہیں سنا سکیں گے پس آپ حضرت عمر کو حکم دیں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں پس حضرت حفصہ نے ایسا کیا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چپ کرؤ بے شک تم حضرت یوسف کے زمانہ کی عورتوں کی مثل ہو ابو بکر کو یہ حکم پہنچاؤ کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت حفصہ نے حضرت عائشہ سے کہا: میں آپ سے خیر حاصل نہیں کر سکتی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۶۵-۶۶۳ کا مطالعہ فرمائیں۔

اقامت اور اس کے بعد

صفوں کو برابر کرنا

۷۱۔ بَابُ تَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ

عِنْدَ الْإِقَامَةِ وَبَعْدَهَا

۷۱۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ مَرْثَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتُسَوَّنَ صُفُوفُكُمْ أَوْ لِيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِكُمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید ہشام بن عبد الملک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن مرہ نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے سالم بن ابی الجعد سے سنا انہوں نے کہا: میں نے النعمان بن بشیر سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم ضرور اپنی صفوں کو برابر رکھو ورنہ اللہ تمہارے چہروں کو گدی کے پیچھے لگا دے گا۔

(صحیح مسلم: ۳۳۶، الرقم المسلسل: ۹۵۳، سنن ابوداؤد: ۶۶۵-۶۶۳، سنن ترمذی: ۲۲۷۷، سنن نسائی: ۸۱۰، سنن ابن ماجہ: ۹۹۳، سنن ابوداؤد الطیالسی:

۷۹۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۰۰، مسند احمد ج ۴ ص ۲۷۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۳۸۹-ج ۳ ص ۳۰۸، جامع المسانید ابن الجوزی: ۶۵۲۰، منقبة الرشید

ریاض ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں جن کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم ضرور اپنی صفوں کو برابر رکھو۔

صفوں کو برابر کرنے کے متعلق مزید احادیث اور اس مسئلہ میں مذاہب فقہاء

حافظ علاء الدین مغلطائی ابن قلیح الحنفی المتوفی ۷۶۲ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث اس عبارت سے بھی مروی ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اللہ اور اس کے فرشتے ان لوگوں پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں جو صفوں کو متصل رکھتے ہیں۔

(سنن ابن ماجہ: ۹۹۹، مسند احمد ج ۶ ص ۶۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۰۱، المستدرک ج ۱ ص ۲۱۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۵۵۰، شرح السنن ج ۳ ص ۳۷۲، صحیح

ابن حبان: ۳۹۴، کنز العمال: ۲۰۵۵۳)

اس حدیث کے یہ الفاظ بھی ہیں:

اپنی صفوں کو قائم رکھو اور کندھوں کو ملا کر رکھو اور خلل کو بند کرو اور اپنے بھائیوں کے ہاتھوں کو ملائم رکھو اور شیاطین کے لیے کشادگی

کو نہ چھوڑو اور جس نے صف کو ملایا اللہ اس کو ملائے گا اور جس نے صف کو قطع کیا اللہ اس کو قطع کرے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۶۶۶، مصنف عبدالرزاق: ۲۳۴۱، الترغیب ج ۱ ص ۳۱۹، مشکوٰۃ: ۱۱۰۴)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں بہترین لوگ وہ ہیں جو نماز میں اپنے کندھوں کو

ملائے رکھیں۔ (سنن ابوداؤد: ۶۷۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۰۱، صحیح ابن حبان: ۹۳، المعجم الکبیر ج ۱۲ ص ۲۰۵، مصنف عبدالرزاق: ۲۸۰، الترغیب ج ۱ ص ۳۲۲،

مشکوٰۃ: ۱۰۹۹، تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۵۰)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنی صفوں کو متصل رکھو اور ان کے درمیان مقابہت کرو اور

گردنوں کو متوازی رکھو پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! میں ضرور دیکھ رہا ہوں کہ شیطان بکری کے بچہ

کی طرح تمہاری صفوں کے خلل کے درمیان داخل ہو رہا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۶۶۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۰۰، صحیح ابن حبان: ۳۸۷، صحیح ابن

خزیمہ: ۱۵۴۵، شرح السنن ج ۳ ص ۳۶۹، الترغیب ج ۱ ص ۳۱۸، مشکوٰۃ: ۱۰۹۳)

ابن حزم نے کہا ہے کہ صفوں کو متصل رکھنا فرض ہے اور امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک یہ سنت ہے۔ اس

حدیث میں فرمایا: ورنہ اللہ تمہارے چہروں کے درمیان مخالفت کر دے گا۔

علامہ نووی نے کہا ہے کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اللہ تمہارے درمیان بغض اور عداوت کو واقع کر دے گا۔

کیونکہ ان کا صفوں میں مخالفت کرنا صفوں کے ظاہر میں اختلاف ہے اور ظاہر کا اختلاف باطن کے اختلاف کا سبب ہے۔

(شرح سنن ابن ماجہ ج ۵ ص ۱۶۸-۱۶۷، مکتبہ نزار، مصطفیٰ، مکہ مکرمہ: ۱۳۲۳ھ)

صفوں کو برابر رکھنے اور چہروں کے درمیان مخالفت کرنے کا معنی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

صفوں کے برابر کرنے کا معنی یہ ہے کہ نمازی صف میں ایک سمت پر (متوازی) کھڑے ہوں اور درمیان میں خلل اور خالی جگہ

نہ ہو۔

اس حدیث میں فرمایا ہے: اللہ تمہارے چہروں کے درمیان مخالفت کر دے گا اس کے کئی معانی ہیں:

(۱) اگر تم نے صفیں متصل نہ رکھیں تو اللہ تمہارے درمیان مخالفت پیدا کر دے گا۔

(۲) اللہ تمہارے دلوں میں عداوت اور بغض پیدا کر دے گا۔

(۳) اللہ تمہارے چہروں کو تمہاری گدی کے پیچھے لگا دے گا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۷۰-۳۶۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۸۱۔ ج ۱ ص ۱۲۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① ار باب فضیلت کو مجالس میں مقدم رکھنے کا بیان ② عشاء کی نماز کو عتمہ کہنے کی توجیہ۔

۷۱۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ

عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقِيمُوا الصُّفُوفَ فَإِنِّي أَرَاكُمْ

خَلْفَ ظَهْرِي. [اطراف الحدیث: ۷۱۹-۷۲۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: صفیں قائم رکھو اور مل کر کھڑے ہو کیونکہ تحقیق یہ ہے کہ میں تم کو پیٹھ کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۱۸ کا مطالعہ فرمائیں۔

نبی ﷺ کے پس پشت دیکھنے کی تحقیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

پس پشت دیکھنا نبی ﷺ کا معجزہ ہے اور آپ کی خصوصیت ہے مختار بن محمد نے اپنے رسالہ الناصر یہ میں لکھا ہے کہ نبی ﷺ

کے دو کندھوں کے درمیان سوئی کی نوک کی مثل دو آنکھیں تھیں جن سے آپ دیکھتے تھے اور آپ کے کپڑے آپ کی نظر کے لیے

حاجب اور رکاوٹ نہیں ہوتے تھے ایک حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ اندھیرے میں بھی اسی طرح دیکھتے تھے جس طرح روشنی میں

دیکھتے تھے بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد علم ہے یعنی آپ کو پیٹھ کے پیچھے کا بھی علم ہوتا تھا یہ تاویل بلا ضرورت ہے بلکہ اس

حدیث کو اپنے ظاہر پر محمول کرنا اولیٰ ہے علامہ قرطبی نے کہا: یہ شارع علیہ السلام کی کرامات میں سے ہے امام احمد اور جمہور علماء نے یہ کہا

ہے کہ آپ کا یہ دیکھنا حقیقتہً آنکھ سے دیکھنا ہے اور از روئے عقل اس میں کوئی مانع نہیں ہے اور شریعت میں یہ وارد ہے لہذا اس کے

موافق کہنا واجب ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۷۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی لکھا ہے کہ اس حدیث کو ظاہر پر محمول کرنا ضروری ہے اور اس میں کسی تاویل کی ضرورت نہیں ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۳۰۵ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

ملا علی بن سلطان محمد القاری المتوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

ابن الملک نے کہا: یہ ان معجزات میں سے ہے جو نبی ﷺ کو عطا کیے گئے تھے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ ان کشف میں سے ہے جو

ان دلوں کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں جن پر علوم غیب ظاہر ہوتے ہیں۔ (مرقات ج ۲ ص ۵۹۱ المکتبۃ الحنفیہ پشاور)

علامہ حسین بن محمد الطیبی متوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کو یہ علم اللہ تعالیٰ کے مطلع کرنے اور اس کے منکشف کرنے سے تھا۔

(شرح الطیبی ج ۲ ص ۳۲۶ إدارة القرآن کراچی ۱۴۱۳ھ)

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

امام المازری نے کہا ہے: اللہ تعالیٰ نے آپ کی پشت میں ادراک پیدا کیا تھا جس سے آپ پس پشت دیکھتے تھے آپ کو اس سے بہت زیادہ معجزات عطا کیے گئے تھے اس لیے اس کا انکار نہ کیا جائے اور جی بن محمد قرطبی متوفی ۵۷۳ھ نے کہا ہے کہ آپ اندھیرے میں بھی اسی طرح دیکھتے تھے جس طرح روشنی میں دیکھتے تھے اور امام احمد بن حنبل اور جمہور علماء نے کہا ہے کہ یہ آپ کی آنکھ سے حقیقی رویت تھی اور یہ آپ کی خصوصیت ہے بعض علماء نے کہا: اس سے مراد علم ہے اور ظاہر احادیث اس قول کا رد کرتی ہیں۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: یہ زیادتی اللہ تعالیٰ نے آپ کو حج میں عطا فرمائی تھی۔

(اکمال المعلم بھوانی مسلم ج ۲ ص ۳۳۶ دار الوفاء ۱۳۱۹ھ)

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر قرطبی مالکی متوفی ۶۵۶ھ نے بھی اس حدیث کی یہی تقریر کی ہے۔

(المفہم ج ۲ ص ۵۸-۵۷ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

علامہ محمد بن خلیفہ الوشتانی الابی مالکی اندلسی متوفی ۸۲۸ھ نے بھی اس حدیث کی یہی تقریر کی ہے۔

(اکمال اکمال المعلم ج ۲ ص ۳۱۶-۳۱۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ سامنے سے اور پس پشت یکساں دیکھتے تھے یہ آپ کا معجزہ تھا یہ وحی اور الہام سے کبھی کبھی ہوتا تھا دائمی نہیں تھا اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی گم ہو گئی اور یہ پتا نہ چلا کہ وہ کہاں گئی ہے تو منافقوں نے کہا: محمد (ﷺ) یہ کہتے ہیں کہ میرے پاس آسمانوں کی خبر پہنچتی ہے اور وہ یہ نہیں جانتے کہ ان کی اونٹنی کہاں ہے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں اللہ تعالیٰ کے بتانے کے بغیر کسی چیز کو نہیں جانتا اور مجھے ابھی میرے رب نے خبر دی ہے کہ وہ اونٹنی فلاں جگہ پر ہے اور اس کی مہار فلاں درخت کے ساتھ بندھی ہوئی ہے نیز آپ نے فرمایا: میں بشر ہوں اور میں اللہ تعالیٰ کے بتلائے بغیر نہیں جانتا کہ اس دیوار کے پیچھے کیا ہے اور نماز نبی ﷺ کے افضل و ارفع حالات سے ہے اور نماز میں آپ کو حقائق اشیاء کا انکشاف اور موجودات خارجیہ کی اطلاع بہت اکل اور اتم طریقہ سے ہوتی ہے اور نماز میں آپ کا استغراق کائنات سے بے خبری کا سبب نہیں ہوتا اور مشائخ قدست اسرار ہم کہتے ہیں کہ نماز مقام کشف و حضور ہے اور کسی چیز سے بے خبری اور اضمحلال کا سبب نہیں ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ آپ کے دو کندھوں کے درمیان سوئی کی نوک کی مانند دیکھنے کا آلہ پیدا کیا گیا تھا لیکن یہ قول کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں ہے۔ (امداد الممعات ج ۱ ص ۳۹۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے اس دیکھنے کی حقیقت کیا ہے اس کی اور آپ کے تمام احوال کی حقیقت کوئی نہیں جانتا تاہم قیاس اور عقل سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ کا یہ دیکھنا آنکھ سے تھا یا دل سے تھا اور ہر صورت میں یہ حالت نماز کے ساتھ مخصوص تھی کیونکہ نماز مکمل انکشاف کا محل ہے اور نور کی زیادتی کا موجب ہے اور یا یہ دیکھنا عام احوال اور اوقات کو محیط ہے۔ اگر رویت بصری ہو تو ان ہی آنکھوں سے ہے جو سر میں ہیں یا اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ قوت بصریہ کو بدن کے ہر جز میں پیدا کر دے یا یہ طور معجزہ نبی ﷺ کے کسی چیز کو دیکھنے میں اس کے سامنے ہونے کی شرط نہ ہو۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ آپ کے دو کندھوں کے درمیان سوئی کی نوک کی طرح دو آنکھیں تھیں اور آپ ان آنکھوں سے دیکھتے تھے اور کپڑے دیکھنے سے مانع نہیں تھے یا قبلہ کی دیوار میں پیچھے کی چیزیں آئینہ کی طرح منعکس

ہو جاتی تھیں سو آپ ان چیزوں کا مشاہدہ کرتے تھے لیکن یہ قول بہت عجیب ہے اگر صحیح حدیث سے اس کا ثبوت ہو تو ”اقتنا و صدقنا“ ورنہ اس میں توقف ہے اور اگر اس سے روایت قلبی مراد ہو تو پھر یہ وحی اور خبر دینے کی قسم سے ہے اور کشف اور الہام ہے اور علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جس طرح آپ کے قلب شریف میں علم معقولات کا احاطہ اور وسعت عطا کی گئی تھی اسی طرح آپ کے حواس میں بھی محسوسات کا احاطہ اور وسعت عطا کی گئی تھی اور چھ جہات (سامنے پیچھے دائیں بائیں اوپر اور نیچے) آپ کے لیے ایک جہت کے حکم میں کر دی گئی تھیں اور آپ بہ یک وقت تمام جہات کا مشاہدہ کرتے تھے اور اس جگہ یہ اشکال وارد کرتے ہیں کہ بعض روایات میں آیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں بندہ ہوں میں نہیں جانتا کہ اس دیوار کے پیچھے کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس بات کی کوئی اصل نہیں ہے اور یہ روایت صحیح نہیں ہے اور اگر ہو تو ہم یہ کہتے ہیں کہ سامنے اور پیچھے کی چیزوں کا منکشف ہونا نماز کے ساتھ مخصوص ہے اور اگر عام ہو تو یہ اللہ تعالیٰ کے بتانے اور خبر دینے پر موقوف ہے جیسا کہ تمام مغیبات کا یہی حکم ہے کہ ان کا علم اللہ تعالیٰ کی وحی پر موقوف ہے جیسا کہ آپ کو گم شدہ اونٹنی کا علم اللہ تعالیٰ کی وحی اور اس کے بتانے سے ہوا۔

(مدارج النبوة ج ۱ ص ۷۱ مکتبہ نوریہ رضویہ سکس)

علامہ نور الحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۷۳ھ لکھتے ہیں:

آپ نے جو فرمایا ہے: میں تم کو پس پشت بھی دیکھتا ہوں اس سے مراد حقیقی دیکھنا ہے اور وہ ان ہی آنکھوں کے ساتھ تھا اور کسی چیز کو دیکھنے کے لیے اس کے سامنے ہونے کی شرط عادی ہے اور یہ عادت نبی ﷺ کے حق میں نہیں تھی اور یہ بھی علماء نے کہا ہے کہ آپ کی پشت میں سوئی کی نوک کی مثل دو سوراخ تھے اور ان سے آپ پس پشت دیکھتے تھے اور کپڑے اس دیکھنے میں مانع نہیں تھے اور آپ کا یہ دیکھنا بھی از قبیل معجزات تھا۔ (تیسیر القاری ج ۱ ص ۱۵۸ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

نبی ﷺ پس پشت کس طرح دیکھتے تھے اس کی تفصیل اور تحقیق میں ہم نے بہت علماء کی عبارات ذکر کی ہیں لیکن سب سے جامع اور کامل عبارت ملا علی قاری ہرودی کی ہے جس کو ہم اس بحث کے آخر میں پیش کر رہے ہیں:

ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن حجر مکی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کا پس پشت دیکھنا حالت نماز میں تھا نماز کی حالت میں آپ کی آنکھوں کو ٹھنڈک حاصل ہوتی تھی جس کی وجہ سے آپ پر انتہائی قرب کا فیضان کیا جاتا تھا اور آپ پر بہ طور معجزہ تجلیات کا نزول ہوتا تھا جس کی وجہ سے آپ پر حقائق موجودات منکشف ہو جاتے تھے سو آپ پیچھے کی چیزوں کا بھی اسی طرح ادراک کرتے تھے جس طرح سامنے کی چیزوں کا ادراک کرتے تھے ہر چند کہ آپ عالم الغیب میں مستغرق اور منہمک ہوتے تھے تب بھی عالم شہادت کی کوئی چیز آپ سے مخفی نہیں ہوتی تھی اور وہ جو حدیث میں ہے کہ میں نہیں جانتا کہ اس دیوار کے پیچھے کیا ہے اگر یہ حدیث صحیح ہو تو آپ کے اس دیکھنے کے منافی نہیں ہے کیونکہ اس میں علم کی نفی نماز سے باہر ہے اور آپ کے اس دیکھنے کا عموم حالت نماز میں ہے اور علماء نے کہا ہے کہ آپ کے دو کندھوں کے درمیان دو آنکھیں تھیں جو سوئی کی نوک کے برابر تھیں اور ان سے آپ اسی طرح دیکھتے تھے جس طرح سر کی آنکھوں سے دیکھتے تھے علاوہ ازیں اس دیکھنے کی اس حدیث کے ساتھ کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ صحیح البخاری کی اس حدیث میں آنکھ سے پس پشت دیکھنے کا ثبوت ہے اور دیوار کے پیچھے والی حدیث میں علم غیب کی نفی ہے لہذا ثبوت اور نفی کا تعلق ایک چیز کے ساتھ نہیں ہے اور عام مخلوق کا دیکھنا اس طرح ہوتا ہے کہ شعاع بھری سامنے کی چیز پر پڑتی ہے تو وہ دیکھتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ کا یہ دیکھنا بہ طور معجزہ تھا اور آنکھ کو پیدا کرنے والا اس پر قادر ہے کہ وہ پس پشت بھی دیکھنے کو پیدا کر دے۔ بعض علماء نے کہا کہ پس پشت

جو صورتیں تھیں وہ دیوار قبلہ میں نقش ہو جاتی تھیں سو آپ ان کو دیکھ لیتے تھے لیکن یہ قول اس لیے مردود ہے کہ اس کے ثبوت میں کوئی حدیث نہیں ہے، بعض نے کہا: آپ کو وحی اور الہام سے پس پشت کی خبر دی جاتی تھی یہ قول بھی مردود ہے کیونکہ آپ مشاہدہ فرماتے تھے اور وہ حدیث جو ہے کہ میں نہیں جانتا کہ دیوار کے پیچھے کیا ہے وہ اس کے خلاف نہیں ہے کیونکہ آپ نے بے شمار غیوب کی خبر دی ہے اور وہ جو گم شدہ اوثنی کا واقعہ ہے جس پر منافقوں نے طعن کیا تھا تو بعد میں آپ کو اللہ تعالیٰ نے وحی سے مطلع فرمادیا تھا کہ وہ اوثنی کس جگہ ہے اور آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! مجھے اسی چیز کا علم ہوتا ہے جس کا علم مجھے اللہ عطا کرتا ہے اور مجھے میرے رب نے مطلع کیا ہے کہ وہ اوثنی فلاں جگہ پر ہے اور اس کی مہار فلاں درخت میں پھنسی ہوئی ہے پھر صحابہ گئے تو اس اوثنی کو آپ کی خبر کے مطابق پالیا، خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کے احوال مختلف ہوتے ہیں اسی وجہ سے ایک وقت میں حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت یوسف علیہ السلام کو کنویں میں نہیں دیکھا حالانکہ وہ کنواں آپ کے شہر کے قریب تھا اور دوسرے وقت میں آپ نے فرمایا: مجھے یوسف کی قمیص کی خوشبو آ رہی ہے جب کہ وہ قافلہ ابھی مصر سے روانہ ہوا تھا اور ابھی ان کے شہر نہیں پہنچا تھا۔

(مرقات ج ۲ ص ۵۲۶ مکتبہ حقانیہ پشاور)

”میں نہیں جانتا کہ اس دیوار کے پیچھے کیا ہے“ اس حدیث کی تحقیق

علامہ محمد عبدالرحمان السخاوی متوفی ۹۰۲ھ لکھتے ہیں:

ہمارے شیخ (حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ) نے لکھا ہے کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے لیکن انہوں نے تخریج رافعی کی تلخیص میں نبی ﷺ کے خصائص میں یہ حدیث ذکر کی ہے: آپ جس طرح سامنے دیکھتے تھے اسی طرح پس پشت بھی دیکھتے تھے پھر کہا ہے: یہ خصوصیت حالت نماز میں ہے تاکہ اس حدیث سے تعارض نہ ہو جس حدیث میں ہے: میں نہیں جانتا کہ اس دیوار کے پیچھے کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث وارد ہے لیکن دونوں حدیثوں کے محل الگ الگ ہیں پہلی حدیث میں آنکھ سے دیکھنے کا ذکر ہے اور دوسری حدیث میں علم غیب کی نفی ہے اور آپ نے بہ کثرت غیوب کی خبر دی ہے پس اس کی نظیر یہ حدیث ہے: میں کسی چیز کو نہیں جانتا سوا ان چیزوں کے جن کا مجھے اللہ عزوجل نے علم عطا کیا ہے اور ابن ملقن نے کہا ہے: اور ہمارے شیخ نے بھی ان کی موافقت کی ہے کہ اس حدیث کا معنی ہے: مجھے دیوار کے پیچھے دکھائی نہیں دیتا لیکن اس کا صحیح بخاری کی حدیث سے تعارض نہیں ہے کیونکہ اس میں پس پشت دیکھنے کا ثبوت حالت نماز کے ساتھ مخصوص ہے اور اس میں خارج از نماز کی نفی ہے۔

(القاصد المحمد: ۹۳۴ ص ۳۶۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۷ھ)

علامہ اسماعیل بن محمد العجلونی متوفی ۱۱۶۲ھ نے بھی من وعن یہی عبارت نقل کی ہے۔

(كشف الخفاء ومزيل الالباس ج ۲ ص ۱۷۸ مکتبۃ الغزالی دمشق)

علامہ محمد بن طولون متوفی ۹۵۳ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (المختصر فی الاحادیث الشترہ ج ۲ ص ۹۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ)

علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ ابن ملقن وغیرہا نے اس حدیث پر درایۃ بحث کی ہے اور روایۃ بحث نہیں کی یہ ثابت نہیں ہو سکا کہ یہ حدیث کتب حدیث میں سے کس کتاب میں ہے یہ حدیث صرف لوگوں کی زبان پر ہے کتب حدیث میں سے کسی کتاب میں یہ حدیث نہیں ہے اسی لیے محققین نے کہا ہے کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے۔

نبی ﷺ کے علم کی وسعت کے ثبوت میں یہ حدیث کافی ہے: حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ہم میں ایک جگہ کھڑے ہوئے پھر ہم کو مخلوق کی ابتداء سے خبریں دینی شروع

کیں حتیٰ کہ اہل جنت اپنے ٹھکانوں میں داخل ہو گئے اور اہل دوزخ اپنے ٹھکانوں میں داخل ہو گئے جس نے اس کو یاد رکھا اس نے یاد رکھا اور جس نے اس کو بھلا دیا اس نے بھلا دیا۔ (صحیح البخاری: ۳۱۹۲)

علماء دیوبند نبی ﷺ کے علم کی وسعت کے ثبوت میں جو صحیح احادیث وارد ہیں ان سے صرف نظر کر کے آپ کے علم کی وسعت کی نفی میں ایسی بے سند اور بے اصل احادیث کو پیش کر کے خوش ہوتے ہیں چنانچہ شیخ خلیل احمد سہارن پوری متوفی ۱۳۴۶ھ لکھتے ہیں: ملک الموت اور شیطان کو جو یہ وسعت دی اس کا حال مشاہدہ اور نصوص قطعیہ سے معلوم ہوا اب اس پر کسی افضل کو قیاس کر کے اس میں بھی مثل یا زائد اس مفضول سے ثابت کرنا کسی عاقل ذی علم کا کام نہیں۔ الی قولہ۔ اور شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں۔ (براہین قاطعہ ص ۵۱ مطبع بلالی، سند)

حالانکہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اس حدیث کو روایت نہیں کیا بلکہ اس کو ذکر کر کے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے۔ (مدارج النبوت ج ۱ ص ۷، سکر)

صحیح البخاری: ۴۱۸ میں ہم نے اس حدیث کی مختصر شرح کی تھی اور یہاں اس حدیث پر بہت تفصیل سے بحث کی ہے۔

صفیں برابر کرتے ہوئے امام کا

نمازیوں کی طرف متوجہ ہونا

۷۲ - بَابُ إِقْبَالِ الْإِمَامِ النَّاسِ عِنْدَ

تَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن ابی رجا نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معاویہ بن عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ بن قدامہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمید الطویل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ نماز کی اقامت پڑھی گئی پس رسول اللہ ﷺ اپنے چہرے سے ہماری طرف متوجہ ہوئے پھر آپ نے فرمایا: تم اپنی صفوں کو قائم کرو اور مل کر کھڑے ہو پس بے شک میں تم کو پس پشت بھی دیکھتا ہوں۔

۷۱۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ بْنُ قَدَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ قَالَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا فَلَيْتَ أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۸۷ کا مطالعہ فرمائیں۔

صفِ اوّل (کی فضیلت)

۷۳ - بَابُ الصَّفِّ الْأَوَّلِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از امام مالک از یزید ابی صالح از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: شہداء (یہ ہیں:) غرق ہونے والا طاعون میں فوت ہونے والا پیٹ کی بیماری میں فوت ہونے والا دُوب کرفوت ہونے والا۔

۷۲۰ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَمِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهَدَاءُ الْغَرَقُ وَالْمَطْعُونُ وَالْمَبْطُونُ وَالْهَدِيمُ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۵۳ کا مطالعہ کریں۔

۷۲۱۔ وَقَالَ لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجِيرِ لَأَسْتَبَقُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الصَّفِّ الْمَقْدَمِ لَأَسْتَهْمُوا۔
اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر لوگ جان لیں کہ دوپہر کے وقت نماز پڑھنے میں کتنا اجر ہے تو وہ ضرور اس کی طرف سبقت کریں گے اور اگر لوگ جان لیں کہ عشاء اور صبح کی نماز میں کتنا اجر ہے تو وہ ان کو پڑھنے ضرور آئیں گے خواہ گھسٹتے ہوئے آئیں اور اگر وہ جان لیں کہ صف اول میں نماز پڑھنے کا کتنا اجر ہے تو وہ ضرور اس کے لیے قرعہ اندازی کریں گے۔

اس عنوان کے مطابق دوسری حدیث ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۶۵۳ کا مطالعہ کریں وہاں اس کا عنوان تھا: دوپہر کے وقت نماز پڑھنے کی فضیلت۔

صف کو قائم کرنا نماز کے اتمام سے ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از حماد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے سو تم اس سے اختلاف نہ کرو پس جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ "سمع اللہ لعنہ" کہے تو تم کہو: "ربنا لك الحمد" اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو نماز میں صف کو قائم رکھو کیونکہ صف کو قائم رکھنا نماز کے حسن (میں) سے ہے۔

۷۴۔ بَابُ إِقَامَةِ الصَّفِّ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ
۷۲۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ وَأَقِيمُوا الصَّفَّ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ إِقَامَةَ الصَّفِّ مِنْ حُسْنِ الصَّلَاةِ [طرف الحدیث: ۷۳۳]

(سنن ابوداؤد: ۶۰۳-۶۰۳، سنن نسائی: ۹۲۰، سنن ابن ماجہ: ۸۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۷، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۲۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۵۶، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۷، طبع قدیم مسند احمد: ۸۸۸۹، ج ۱ ص ۳۶۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۶۸۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: تم اپنی صفوں کو برابر رکھو کیونکہ صفوں کو برابر رکھنا بھی اقامت نماز (میں) سے ہے۔

۷۲۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ۔

اس سے پہلے حدیث: ۸۲۲ میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ نماز کو قائم کرنا نماز کے حسن (میں) سے ہے اس سے معلوم

ہوا کہ صف کو قائم کرنا سنت ہے اور اس حدیث میں فرمایا ہے کہ صفوں کو قائم رکھنا اقامت (میں) سے ہے اس کا محمل یہ ہے کہ صفوں کو قائم رکھنا مستحب ہے۔

۷۵۔ بَابُ إِثْمٍ مِنْ لَمْ يُتِمَّ الصَّفُوفَ

۷۲۴۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَسَدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدٍ الطَّائِيُّ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَقِيلَ لَهُ مَا أَنْكَرْتَ مِنَّا مِنْذُ يَوْمِ عَهْدَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ مَا أَنْكَرْتُ شَيْئًا إِلَّا أَنْكُمْ لَا تُقِيمُونَ الصَّفُوفَ. وَقَالَ عُقْبَةُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ قَدِمَ عَلَيْنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ الْمَدِينَةَ بِهَذَا.

(جامع السانید لابن الجوزی: ۵۷۲ مکتبۃ الرشیدیہ ص ۱۳۲۶ھ)

جو صفوں کو قائم نہ رکھیں ان کا گناہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن اسد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الفضل بن موسیٰ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن عبید الطائی نے خبر دی از بشیر بن یسار الانصاری از حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ وہ مدینہ میں آئے ان سے پوچھا گیا کہ جب سے رسول اللہ ﷺ کا عہد گزرا ہے آپ کس چیز کا انکار کر رہے ہیں (خلاف معمولی پارہے ہیں)؟ انہوں نے کہا: میں کسی چیز کا انکار نہیں کر رہا (کسی چیز کو خلاف معمول نہیں پارہا) سوا اس کے کہ تم صفوں کو قائم نہیں کرتے اور عقبہ بن عبید نے کہا از بشیر بن یسار: ہمارے پاس حضرت انس بن مالک اس قول کے ساتھ آئے۔

نمازوں کی صفوں کو برابر رکھنے کا وجوب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث باب کے اس طرح مطابق ہے کہ حضرت انس نے صفوں کو برابر نہ رکھنے پر ناگواری کا اظہار کیا ہے اور ان کی یہ ناگواری اس پر دلالت کرتی ہے کہ ان کے نزدیک صفوں کو برابر رکھنا واجب ہے اور واجب کا تارک گناہ گار ہے امام بخاری نے جو اس حدیث کے عنوان میں گناہ کا لفظ لکھا ہے اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ صفوں کے برابر رکھنے کو واجب قرار دیتے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ صفوں کو برابر نہ رکھنے پر شدید وعید آئی ہے۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ ترک سنت پر بھی انکار کیا جاتا ہے اس لیے اس کو ترک کرنے والے کا گناہ ثابت نہیں ہوا اور قاعدہ یہ ہے کہ جب وجوب کے خلاف کوئی قرینہ صارفہ نہ ہو تو وہ وجوب پر دلالت کرتا ہے اور جب کہ صفوں کے برابر نہ کرنے پر وعید بھی ہے اور حضرت انس کا ناگواری ظاہر کرنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں صفوں کو برابر رکھا جاتا تھا اور جب انہوں نے دیکھا کہ لوگوں نے اس طریقہ کی مخالفت کی ہے تو انہوں نے اس پر انکار فرمایا ہے اور نبی ﷺ کے طریقہ کی مخالفت گناہ کو واجب کرتی ہے۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص صف سے باہر پیر رکھتا تھا حضرت عمر اس کے پیر پر ضرب لگاتے تھے اور حضرت سید بن غفلہ سے صحیح حدیث مروی ہے کہ حضرت بلال ہمارے کندھوں کو برابر کرتے تھے اور نماز میں ہمارے پیروں پر ضرب لگاتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک نماز کی صفوں کو برابر رکھنا واجب ہے البتہ صفوں کو برابر رکھنا چونکہ نماز کی حقیقت سے خارج ہے اس لیے اگر کسی کی نماز میں صف برابر نہ ہو تو اس سے نماز میں کوئی فرق نہیں پڑے گا۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۳۷۶-۳۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے صفوں کو برابر کرنے کا وجوب نبی ﷺ کے اس صیغہ امر سے مستنبط کیا ہے: ”سَوُّوا صُفُوفَكُمْ“ اپنی صفوں کو برابر کرو اور آپ کے اس ارشاد کے عموم سے ”صَلُّوْكُمْ كَمَا رَأَيْتُمُونِي اَصْلٰی“ اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو اور اس کے ترک پر وعید قائم ہونے سے کہ ورنہ اللہ تمہارے سروں کو گدی کے پیچھے لگا دے گا ان ہی قرآن کی وجہ سے حضرت انس نے ان لوگوں پر ناگواری کا اظہار کیا تھا جو صفوں کو برابر نہیں رکھتے تھے ہر چند کہ ترک سنت مؤکدہ پر بھی انکار کیا جاتا ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۳۰۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

۷۶۔ بَابُ الصَّاقِ الْمَنْكِبِ بِالْمَنْكِبِ

وَالْقَدَمُ بِالْقَدَمِ فِي الصَّفِّ

وَقَالَ النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ رَأَيْتُ الرَّجُلَ يَلْزِقُ

كَعْبَهُ بِكَعْبِ صَاحِبِهِ.

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

ابو القاسم الجذلی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے چہرے سے نمازیوں کی طرف متوجہ ہوئے پھر تین مرتبہ فرمایا: اپنی صفوں کو قائم کرو اور اللہ کی قسم! اگر تم نے اپنی صفوں کو قائم نہیں کیا تو اللہ تمہارے دلوں میں مخالفت پیدا کر دے گا حضرت النعمان نے کہا: پھر میں نے دیکھا ایک شخص اپنے کندھے کو اپنے ساتھی کے کندھے سے ملاتا تھا اور اپنے گھٹنے کو اپنے ساتھی کے گھٹنے سے ملاتا تھا اور اپنے گھٹنے کو اپنے ساتھی کے گھٹنے سے ملاتا تھا۔

(سنن ابوداؤد: ۶۶۲)

اس سے معلوم ہوا کہ ٹخنہ وہ ہڈی ہے جو پنڈلی کی جڑ اور جوڑ میں دونوں طرف ہوتی ہے نہ کہ وہ ایک ہڈی جو وسط قدم میں ہوتی ہے۔

صفوں کو برابر رکھنے کے متعلق دیگر احادیث

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صفیں قائم رکھو اور کندھوں کو برابر رکھو اور خالی جگہ کو پُر کرو اور شیطان کے لیے خالی جگہ نہ چھوڑو اور جس نے صف کو ملایا اللہ اس کو ملائے گا اور جس نے صف کو قطع کیا اللہ اس کو قطع کرے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۶۶۶، سنن نسائی: ۸۱۵)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صفوں کو ملاؤ اور ان کے درمیان قرب رکھو اور گردنوں کو متوازی رکھو پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! پس بے شک میں دیکھتا ہوں کہ شیطان بکری کے بچہ کی طرح صف کی خالی جگہوں میں داخل ہوتا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۶۶۷، سنن نسائی: ۸۱۳)

محمد بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک دن میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پہلو میں نماز پڑھی تو انہوں نے کہا: کیا تم جانتے ہو کہ یہ لکڑی کیوں بنائی گئی تھی؟ میں نے کہا: نہیں اللہ کی قسم! انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ اس لکڑی پر ہاتھ رکھ کر فرماتے: برابر برابر کھڑے ہو اور صفیں سیدھی رکھو۔ (سنن ابوداؤد: ۶۶۹)

جماعت میں اپنا ٹخنہ دوسرے کے ٹخنے سے ملانا چاہیے

علامہ محمد امین عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۳ھ لکھتے ہیں:

قیام میں دو پیروں کے درمیان ہاتھ کی چار انگلیوں کا فاصلہ ہونا چاہیے کیونکہ یہ خشوع کے زیادہ قریب ہے اور وہ جو حدیث میں ہے کہ ٹخنوں کو ٹخنوں کے ساتھ ملاؤ اس سے جماعت میں ملنا مراد ہے یعنی ہر شخص دوسرے شخص کی جانب میں کھڑا ہو اسی طرح فتاویٰ سمرقند میں ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۱۱۶ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

۷۲۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي. وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزِقُ مَنَكِبَهُ بِمَنَكِبِ صَاحِبِهِ وَقَدَّمَهُ بِقَدَمِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن خالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی از حمید از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: تم اپنی صفیں قائم رکھو کیونکہ میں تم کو اپنی پشت کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں اور ہم میں سے ایک شخص اپنا کندھا اپنے صاحب کے کندھے سے اور اپنا قدم اپنے صاحب کے قدم سے ملاتا تھا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۷۱۸ کا مطالعہ کریں وہاں اس کا عنوان تھا: اقامت کے وقت اور اقامت کے بعد صفوں کو قائم رکھنا۔

جماعت کی صف میں کندھے سے کندھا اور ٹخنے سے ٹخنہ ملانے کی تحقیق

علامہ بدرالدین ابی محمد محمود بن احمد العینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

”کعبہ بکعب صاحبہ“ یعنی وہ اپنا ٹخنہ اپنے صاحب کے ٹخنے سے ملاتا تھا جو اس کے برابر میں تھا۔

(عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۵ ص ۷۸ ۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

نیز علامہ عینی لکھتے ہیں: اور معمر نے اپنی روایت میں یہ اضافہ کیا ہے کہ اگر کوئی شخص آج اس طرح کرے (یعنی اپنا ٹخنہ اپنے صاحب کے ٹخنے سے ملائے) تو وہ شخص اس طرح بھاگے گا جیسے سرکش خچر بھاگتا ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۵ ص ۷۸ ۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

علامہ احمد بن علی بن حجر العسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۳۰۸ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

شیخ نورالحق بن شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۷۳ھ لکھتے ہیں:

کہ حدیث میں قدم کو قدم کے ساتھ ملانے سے مراد صفوں کو برابر کرنے میں اور صف کے بیچ میں کشادگی اور خلل کو ختم کرنے میں مبالغہ ہے۔ (تیسیر القاری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۵۱ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

علامہ محمد امین بن عمر بن عبد العزیز الشامی المتوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

اور وہ جو حدیث میں مذکور ہے (کہ ٹخنوں کو ٹخنوں سے چپکاؤ) اس سے مراد جماعت ہے یعنی (ٹخنے سے ٹخنہ ملانے کا مطلب یہ ہے) کہ ہر ایک دوسرے کی جانب میں کھڑا ہو جیسا کہ فتاویٰ سمرقندی میں ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۱۱۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

کندھے سے کندھا اور قدم سے قدم ملانے سے مراد صف کی درنگی اور خلل کو بند کرنے میں مبالغہ ہے۔

(فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۳۰۸ دار المعرفہ بیروت)

شیخ ظفر احمد عثمانی التھانوی لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ ہمارے زمانے میں بعض لوگوں نے اس حدیث پر اس طرح عمل کیا ہے کہ تم ان کو دیکھو گے کہ وہ اپنے قدموں کو اپنے قریب صف میں کھڑے ہوئے لوگوں کے قدموں کے ساتھ ملاتے ہیں اور پوری نماز میں تکلف سے یہ کام کرتے ہیں اور یہ بات مخفی نہ رہے کہ کندھوں کو کندھوں سے ملانے کے ساتھ اگر ٹخنوں کو بھی ٹخنوں کے ساتھ ملایا جائے تو اس میں بہت بھاری مشقت ہے خصوصاً اسی حالت پر نماز کے آخر تک برقرار رہتے ہوئے جیسا کہ مشاہدہ ہے اور قرآن و حدیث میں یہ تصریح ہے کہ حرج اور تنگی کو اٹھا لیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں تمام اعضاء کو دوسرے آدمی کے تمام اعضاء کے ساتھ ملانا ممکن نہیں ہے کیونکہ نمازی مختلف قد اور قامت کے ہوتے ہیں لہذا جس حدیث میں ٹخنوں سے ٹخنوں کو ملانے کا حکم ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ہر ایک کا ٹخنہ دوسرے کے ٹخنے کے بالمقابل اور متوازی ہو اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث کی تشریح میں کہا ہے کہ اس سے مراد صفوں کو برابر رکھنے اور خلل کو بند کرنے میں مبالغہ ہے اور عون المعبود میں حضرت ابن عمر کی حدیث کی شرح میں یہ لکھا ہے کہ اپنے کندھے دوسرے کے کندھے کے متوازی رکھو اور اپنے قدم دوسرے کے قدم کے متوازی رکھو۔

اور شیخ نے کہا ہے کہ اگر کندھوں سے کندھے اور ٹخنوں سے ٹخنے حقیقتاً چپکا پایا ملانا مراد ہو تو اس سے مراد یہ ہے کہ نماز کے شروع میں ایسا کیا جائے یہ مراد نہیں ہے کہ پوری نماز اس طرح پڑھ لی جائے۔

اور معمر کی روایت کی شرح میں لکھتے ہیں: اور اگر آج میں کسی کے ساتھ ایسا کروں تو وہ اس طرح بھاگے گا جیسا سرکش خچر بھاگتا ہے پس اگر یہ نماز کی سنتوں میں سے سنت مقصودہ ہوتی تو صحابہ میں سے کوئی متغیر نہ ہوتا اور نہ بھاگتا پس صحیح وہ ہے جو ہم نے کہا ہے کہ اقامت کے وقت صفوں کو برابر رکھنے کے لیے فرمایا ہے نہ کہ اقامت کے بعد نماز کے اندر۔

(اعلاء السنن ج ۳ ص ۱۳۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

شیخ انور شاہ کاشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ لکھتے ہیں:

”الزاق المنكب بالمنكب“ حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ اس قول سے مراد صف کو برابر کرنے اور خلل کو بند کرنے میں مبالغہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ فقہاء اربعہ کے نزدیک بھی یہی مراد ہے کہ درمیان میں اتنی کشادگی نہ ہو کہ اس میں تیسرے آدمی کی گنجائش ہو اور دو آدمیوں کے درمیان فاصلہ باقی رہے۔ شرح وقایہ میں ہے کہ دونوں کے درمیان چار انگل کے برابر فاصلہ ہو اور یہی شافعیہ کا قول ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ ایک بالشت کا فاصلہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ میں نے متقدمین میں نہیں پایا کہ وہ جماعت اور اکیلے نماز پڑھنے کے حال میں ٹخنوں کو متصل رکھنے میں فرق کرتے ہوں یا میں معنی کہ وہ اپنے قدموں کے درمیان جماعت کی حالت میں اکیلے نماز پڑھنے سے زیادہ فاصلہ رکھتے ہوں اور یہ مسئلہ فقط غیر مقلدین نے ایجاد کیا ہے اور ان کے پاس سوائے لفظ ”الزاق“ کے کوئی دلیل نہیں ہے۔ الی قولہ

اور حاصل یہ ہے کہ ہم نے صحابہ اور تابعین کو جماعت اور اکیلے نماز پڑھنے کے قیام میں کوئی فرق کرتے ہوئے نہیں پایا۔ اسی سے ہمیں معلوم ہوا کہ کندھوں کو کندھوں سے ملانے کا قول صف کی برابری اور کشادگی کو بند کرنے کے بارے میں وارد ہوا ہے۔ پھر سوچو اور جلدی مت کرو کہ کندھوں کو کندھوں سے ملانے کے ساتھ قدموں کو قدموں سے ملانا سخت مشقت کے بغیر ممکن نہیں ہے اور نہ ہی اس کے بعد ممکن ہے پس یہ (غیر مقلدین کی) من گھڑت بات ہے متقدمین میں اس کا کوئی اثر نہیں ہے۔ الی قولہ اور خلاصہ یہ ہے کہ فاصلہ دونوں قدموں کے درمیان سنت ہے اس کے علاوہ کوئی بات نہیں ہے اس لیے کہ وہ اس کے علاوہ کا نہ ذکر کرے

ہیں اور نہ درپے ہوتے ہیں پس ان ہی متقدمین کی قیادت کافی ہے۔ (فیض الباری ج ۲ ص ۲۳۶-۲۳۷ مطبوعہ تجازی قاہرہ ۱۳۵۷ھ)

شیخ محمد تقی عثمانی لکھتے ہیں:

غیر مقلدین نے (ٹخنوں کو ٹخنوں سے چپکانے کا قول) یہاں سے لے لیا اور وہ قدموں کو پھیلا پھیلا کر ایک دوسرے سے چپکاتے ہیں حالانکہ جس طرح قدم کا قدم کے ساتھ ”الزاق“ مذکور ہے اسی طرح ”منکب“ کا ”منکب“ کے ساتھ بھی منقول ہے اور دونوں کا ”الزاق“ ایک ساتھ نہیں ہو سکتا جب قدم کو قدم کے ساتھ ملائیں گے تو ”منکب“ کو ”منکب“ کے ساتھ نہیں ملا سکتے معلوم ہوا کہ حقیقت میں محاذات مراد ہے نہ یہ کہ بالکل چپکا دیئے جائیں۔ (انعام الباری دروس بخاری ج ۳ ص ۲۲۰ منقبتہ الحرمہ کراچی)

مصنف کہتا ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث میں کندھوں کو کندھوں کے ساتھ اور ٹخنوں کو ٹخنوں کے ساتھ ملانے کا جو حکم ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جماعت میں نمازی اپنے ٹخنے دوسرے نمازی کے ٹخنوں کے متوازی اور متقابل رکھیں اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ ایک نمازی اپنے ٹخنے دوسرے نمازی کے ساتھ چپکائے رکھے جب کہ پوری نماز میں اس طرح کرنا عملاً سخت دشوار ہے اور دین میں سہولت ہے تنگی نہیں ہے اور صحابہ اور تابعین کے دور میں اس پر عمل نہیں کیا جاتا تھا جیسا کہ معمر کی روایت میں اس کی تصریح ہے۔ صحیح بخاری کے تمام متقدمین اور متاخرین شارحین نے اسی طرح لکھا ہے صرف غیر مقلدین نے اپنے آپ کو مسلمانوں کے اجتماعی موقف سے الگ رکھا ہے۔

جب کوئی شخص امام کی بائیں جانب کھڑا ہو
اور امام اس کو دائیں جانب کر دے
تو اس کی نماز مکمل ہو جائے گی

۷۷۔ بَابُ إِذَا قَامَ الرَّجُلُ عَنْ يَسَارِ
الْإِمَامِ وَحَوَّلَهُ الْإِمَامُ خَلْفَهُ
إِلَى يَمِينِهِ تَمَّتْ صَلَاتُهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں داؤد نے حدیث بیان کی از عمرو بن دینار از کریب مولیٰ حضرت ابن عباس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا: میں نے ایک رات نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی میں آپ کی دائیں طرف کھڑا ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے میرا سر پکڑ کر مجھے اپنے پیچھے سے اپنی دائیں جانب کر دیا پھر آپ نے نماز پڑھی اور سو گئے پس آپ کے پاس مؤذن آیا پھر آپ نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔

۷۲۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا دَاوُدُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَأْسِي مِنْ وَرَائِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى وَرَقَدَ فَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۱ کا مطالعہ کریں وہاں اس حدیث کا عنوان ہے: عشاء کی نماز کے بعد علم کی باتیں کرنا۔

تہا ایک عورت کی بھی صف ہوتی ہے

۷۸۔ بَابُ الْمَرْأَةِ وَحَدَّهَا تَكُونُ صَفًّا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از اسحاق از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے اور یتیم نے ہمارے گھر میں نبی ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھی

۷۲۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْحَاقَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَيَتِيمٌ فِي بَيْتِنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمِّي أُمُّ سُلَيْمٍ خَلْفَنَا

اور میری والدہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ہمارے پیچھے تھیں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۳۸۰ کا مطالعہ کریں وہاں اس حدیث کا عنوان ہے: چٹائی پر نماز پڑھنا۔

۷۹۔ بَابُ مِیْمَنَةِ الْمَسْجِدِ وَالْإِمَامِ

۷۲۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قُمْتُ لَيْلَةً أُصَلِّي عَنْ يَسَارِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ بِيَدِي أَوْ بَعْضِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ وَقَالَ بِيَدِهِ مِنْ وَرَائِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ثابت بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عاصم نے حدیث بیان کی از شعبی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں ایک رات نبی ﷺ کی بائیں جانب کھڑا ہو کر نماز پڑھنے لگا آپ نے میرا ہاتھ یا میرا بازو پکڑ کر مجھے اپنی دائیں جانب کھڑا کر دیا اور اپنے ہاتھ سے میرے پیچھے کی طرف اشارہ کیا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۱۷ کا مطالعہ کریں وہاں اس کا عنوان ہے: عشاء کی نماز کے بعد علم کی باتیں کرنا۔

۸۰۔ بَابُ إِذَا كَانَ بَيْنَ الْإِمَامِ وَبَيْنَ الْقَوْمِ حَائِطٌ أَوْ سُتْرَةٌ

قَالَ الْحَسَنُ لَا بَأْسَ أَنْ تُصَلِّيَ وَبَيْنَكَ وَبَيْنَهُ نَهْرٌ.

حسن بصری نے کہا: جب تمہارے اور امام کے درمیان (بڑا یا چھوٹا) دریا ہو تو کوئی حرج نہیں۔

علامہ بدرالدین عینی نے کہا: اس تعلیق کی اصل سنن سعید بن منصور میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۸۳)

وَقَالَ أَبُو مَجْلَزٍ يَأْتُمُ بِالْإِمَامِ وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا طَرِيقٌ أَوْ جِدَارٌ إِذَا سَمِعَ تَكْبِيرَ الْإِمَامِ.

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

لیٹ بیان کرتے ہیں کہ جو عورت نماز پڑھتی ہے اور اس کے اور امام کے درمیان دیوار ہو اگر وہ امام کی تکبیر سنتی ہے تو اس کی نماز ہو جائے گی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۵۹)

۷۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ يَحْيَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی

بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ

انہوں نے کہا: ہمیں عبدہ نے خبر دی از یحییٰ بن سعید الانصاری از

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ

عمرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ

اللَّيْلِ فِي حُجْرَتِهِ وَجِدَارُ الْحُجْرَةِ قَصِيرٌ فَرَأَى

رات کو حجرہ میں نماز پڑھتے تھے اور حجرہ کی دیوار چھوٹی تھی پس

النَّاسُ شَخْصَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ

لوگوں نے نبی ﷺ کو دیکھ لیا پھر لوگ نبی ﷺ کے ساتھ نماز

أَنَاسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَوَتِهِ فَأَصْبَحُوا لَتَحَدِّثُوا بِذَلِكَ

پڑھنے لگے پس صبح کو انہوں نے یہ واقعہ بیان کیا پس نبی ﷺ

فَقَامَ لَيْلَةَ الثَّانِيَةِ فَقَامَ مَعَهُ أَنَاسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَوَتِهِ

نے دوسری رات بھی قیام کیا لوگوں نے پھر آپ کی نماز کے ساتھ

صَنَعُوا ذَلِكَ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْدَ

نماز پڑھی اس طرح انہوں نے دو راتیں یا تین راتیں کیا حتیٰ کہ

ذَلِكَ، جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَخْرُجْ، فَلَمَّا أَصْبَحَ ذَكَرَ ذَلِكَ النَّاسُ فَقَالَ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تُكْتَبَ عَلَيْكُمْ صَلَاةُ اللَّيْلِ.

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے، پس نماز کے لیے نہیں نکلے پھر جب صبح ہوئی تو لوگوں نے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: مجھے یہ خوف ہوا کہ رات کی نماز تم پر فرض کر دی جائے گی۔

[اطراف الحدیث: ۴۳۰-۹۲۴-۱۱۲۹-۲۰۱۱-۲۰۱۲-۵۸۶۱] (صحیح مسلم: ۷۸۱، الرقم السلسل: ۱۷۹۳، سنن ابوداؤد: ۱۳۴، سنن ترمذی: ۳۵۰، سنن نسائی: ۱۶۰۰-۱۵۵۸، صحیح ابن خزیمہ: ۱۲۰۴، شرح مشکل الآثار: ۶۱۳، صحیح ابن حبان: ۲۳۹۱، سنن بیہقی: ۳۸۹۲، المعجم الاوسط: ۳۱۹۰، شرح السنن: ۹۹۵، السنن الکبریٰ: ۱۲۹۳، شرح معانی الآثار: ۲۰۱۳، مستدرک احمد ج ۵ ص ۱۸۲، طبع قدیم مستدرک احمد ج ۵ ص ۲۵۸، مؤسسة الرسالة، بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۷۲۲، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن سلام (۲) عبدہ بن سلام الکلابی العامری الکوفی، ان کا نام عبد الرحمان ہے اور عبدہ ان کا لقب ہے اور لقب زیادہ مشہور ہے، ان کی کنیت ابو محمد ہے (۳) یحییٰ بن سعید الانصاری (۴) عمرہ بنت عبد الرحمان الانصاریہ المدنیہ (۵) حضرت ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۸۳)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر لوگ کھڑے ہو کر آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھنے لگے۔

نوافل کو مسجد کے بجائے گھر میں پڑھنا افضل ہے

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی کھنکی المتوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نفل نماز مسجد کی بہ نسبت گھر میں پڑھنا افضل ہے خواہ وہ مسجد نبوی ہو، مسجد اقصیٰ ہو یا کعبہ ہو۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا بھی یہی مذہب ہے۔ (شرح مشکل الآثار ج ۲ ص ۷۴، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانیہ ۱۴۲۷ھ)

نوافل کو مسجد کے بجائے گھر میں پڑھنے کی افضلیت پر مزید بحث و تحقیق حدیث: ۷۳۱ کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

اگر امام اور نمازیوں کے درمیان راستہ یا دریا حائل ہو تو نماز کے جواز میں مذاہب فقہاء -----

اور امام مالک کے دلائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ جب امام اور نمازیوں کے درمیان راستہ ہو یا دیوار ہو تو پھر نماز جائز ہے یا نہیں، ایک جماعت نے اس کی اجازت دی ہے، حضرت انس بن مالک اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کا یہی موقف ہے۔ سالم اور ابن سیرین کا بھی یہی نظریہ ہے۔

عروہ اپنے گھر میں امام کی نماز کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور ان کے گھر اور مسجد کے درمیان راستہ تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۶۳)

امام مالک نے کہا: نمازی اور امام کے درمیان راستہ ہو یا چھوٹا دریا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح جو کشتیاں قریب قریب ہوں اور امام ان میں سے کسی ایک کشتی میں ہو تو اس کی اقتداء میں باقی کشتیوں میں نماز جائز ہے۔

عطاء نے کہا: جب نمازی کو امام کا علم ہو تو اس کی اقتداء میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا: جب نمازی اور امام کے درمیان راستہ ہو یا دریا ہو یا دیوار ہو تو پھر نمازی، امام کی نماز کے

ساتھ شریک نہیں ہوگا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۵۳)

فقہاء احناف نے کہا ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک راستہ میں صفیں متصل نہ ہوں اور یہی لیث اوزاعی اور اشہب مالکی کا قول ہے۔

اسی طرح جب کوئی شخص کسی گھر میں قید ہو اور امام کی آواز اس تک پہنچ رہی ہے تو پانچ نمازیں اور جمعہ اس کی اقتداء میں پڑھنا جائز ہے امام ابو حنیفہ نے جمعہ اور پانچ نمازیں پڑھنے کی اجازت دی ہے اور امام مالک نے صرف جمعہ کی اجازت دی ہے۔ امام شافعی نے کہا: جس شخص کو کسی جگہ قید کر دیا گیا ہو تو اس کا امام کی اقتداء میں نماز پڑھنا صرف اسی صورت میں جائز ہے جب کہ اس جگہ تک صفیں متصل ہوں۔

جو فقہاء اس طرح نماز پڑھنے کی اجازت دیتے ہیں ان کی دلیل حضرت عائشہ کی یہ حدیث صحیح البخاری: ۷۲۹ اور حضرت زید بن ثابت کی حدیث صحیح البخاری: ۷۳۰ ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے حجرہ میں نماز پڑھی اور صحابہ نے آپ کی اقتداء میں نماز پڑھی اگر یہ جائز نہ ہوتا تو نبی ﷺ صحابہ کو اس کی تعلیم دیتے کیونکہ آپ کو معلم بنا کر بھیجا گیا تھا۔ ابن القصار نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی ازواج اپنے اپنے حجرہوں میں نبی ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھتی تھیں اور آپ مسجد میں نماز پڑھاتے تھے اور آپ کے بعد آپ کے اصحاب کی اقتداء میں نماز پڑھتی تھیں جب کہ امام اور نمازیوں کے درمیان کبیرات کو سننے سے کوئی چیز حائل نہیں تھی اور اس کی دلیل نابینا نمازی کی اقتداء کرنا ہے اور جن نمازیوں کے اور ان کے امام کے درمیان بہت کثیر صفیں حائل ہوتی ہیں اور ستون حائل ہوتا ہے لہذا ان کی اقتداء سے منع کرنے پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۹۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فقہاء احناف کے نزدیک اگر امام اور مقتدی کے درمیان اونچی دیوار شارع عام ----- یا دریا حائل ہو تو اقتداء جائز نہیں

علامہ محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری الحنفی المتوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

جب امام اور مقتدی کے درمیان دیوار ہو تو اقتداء جائز ہے حاکم شہید نے کہا ہے کہ چھوٹی دیوار ہو تو اقتداء جائز ہے اور چھوٹی دیوار کا مصداق ایسی دیوار ہے جس پر چڑھنے میں عام آدمی کو مشقت نہ ہو اور بڑی دیوار میں اس لیے اقتداء جائز نہیں ہے کہ مقتدی پر امام کا حال مخفی رہے گا۔

اگر مقتدی اور امام کے درمیان بڑا راستہ ہو یا بڑا دریا ہو تو ہمارے نزدیک اقتداء جائز نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: وہ شخص امام کے ساتھ نہیں ہے جس کے اور امام کے درمیان دریا ہو یا راستہ ہو یا عورتوں کی صف ہو کیونکہ ان دونوں کا مکان (مقام) مختلف ہو گیا اور اختلاف مکان صحت اقتداء سے مانع ہے اور جو راستہ اقتداء سے مانع ہے اس کی تفسیر میں فقہاء نے کہا ہے کہ جس راستہ سے بیل گاڑی (تانگہ یا کار) گزر سکے یا اونٹ گزر سکے یا وہ عام گزرگاہ ہو تو اگر امام اور مقتدی کے درمیان ایسا راستہ ہو تو وہ اقتداء سے مانع ہے اسی طرح وہ بڑا دریا جو صحت اقتداء سے مانع ہے اس کی تفسیر میں کہا ہے کہ جس دریا میں چھوٹی بڑی کشتیاں چلتی ہوں۔ (المحیط البرہانی ج ۲ ص ۱۹۱-۱۹۲ دار الفکر بیروت ۱۴۲۳ھ)

حاکم شہید نے لکھا ہے: جب کسی شخص نے مسجد کی چھت پر امام کی اقتداء میں نماز پڑھی تو اس کی نماز ہو جائے گی اور اگر مسجد کے پہلو میں سطح پر نماز پڑھی اور اس کے اور امام کے درمیان عام راستہ نہیں ہے پھر بھی نماز ہو جائے گی۔ علامہ سرخسی نے اس کی شرح میں

لکھا: کیونکہ اس شخص پر اپنے امام کا حال مشتبہ نہیں ہے اور ان کے درمیان اقتداء سے کوئی مانع نہیں ہے اس لیے ہم نے اس کو جائز کہا ہے۔ (المبسوط ج ۱ ص ۳۷۳-۳۷۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

فقہاء حنبلیہ کے نزدیک اگر امام اور نمازیوں کے درمیان شارع عام یا دریا حائل ہو۔۔۔۔۔۔۔

تو نماز کے جواز میں دو قول ہیں

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اس صورت میں اقتداء صحیح نہیں ہے یہی ہمارے اصحاب کا مختار ہے اور امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے کیونکہ شارع عام نماز کی جگہ نہیں ہے اور یہ اس صورت کے مشابہ ہے جو صفوں کے اتصال سے مانع ہو دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں اقتداء جائز ہے اور یہی قول میرے نزدیک صحیح ہے اور یہی امام مالک اور امام شافعی کا مذہب ہے کیونکہ اس صورت میں اقتداء سے ممانعت کی کوئی تصریح نہیں ہے اور نہ اس کی ممانعت پر اجماع ہے نیز اقتداء سے مانع وہ چیز ہے جو امام کو دیکھنے اور اس کی آواز سننے سے مانع ہے اور اس صورت میں ان میں سے کوئی بھی نہیں ہے۔ (المغنی ج ۲ ص ۳۲۳ دار الحدیث قاہرہ ۱۳۲۵ھ)

علامہ منصور بن یونس البہوتی الحنبلی التونی ۱۰۵۱ھ لکھتے ہیں:

اگر مقتدی امام کو نہ دیکھے اور اس کی صرف آواز سن لے، پھر بھی اقتداء جائز ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ رات کو نماز پڑھتے تھے اور حجرہ کی دیوار نیچی تھی، پس نمازیوں نے نبی ﷺ کو دیکھ لیا اور انہوں نے آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھی۔ (صحیح البخاری: ۷۲۹، مسند احمد ج ۶ ص ۳۰) (کشاف القناع ج ۱ ص ۵۹۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

فقہاء شافعیہ کے نزدیک اگر امام اور نمازیوں کے درمیان شارع عام یا دریائے حائل ہو۔۔۔۔۔

تو نماز کے جواز میں دو قول

علامہ ابوالعباس احمد بن حمزہ الشافعی المتوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

اقتداء کی صحت کے لیے یہ شرط ہے کہ مقتدی کو امام کے انتقالات کا علم ہو یا اس طور کہ وہ امام کو یا کسی صف کو دیکھ رہا ہو یا تکبیرات کو سن رہا ہو (الٰہی قولہ) اور اگر امام اور مقتدی کے درمیان شارع عام اور دریا حائل ہو تو اس میں دو قول ہیں۔

(نہایت الحجاج ج ۲ ص ۲۰۱-۱۹۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ)

مسلمانوں پر رات کی نماز فرض کی جانے کی توجیہ اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: (میں نے رات کو اس لیے نماز نہیں پڑھی) کہ مجھے یہ خوف تھا کہ رات کی نماز تم پر فرض کر دی جائے گی۔ علامہ خطابی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں:

یہ کس طرح ممکن ہے کہ ہم پر رات کی نماز فرض کر دی جائے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرائض مکمل کر دیئے ہیں اور پچاس نمازوں کو پانچ نمازوں کی طرف راجع کر دیا ہے اس کے جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ رات کی نماز آپ پر واجب تھی اور آپ کی امت پر بھی آپ کی اقتداء کرنا واجب ہے اور آپ کے اصحاب جب دیکھتے کہ آپ دائماً کوئی کام کر رہے ہیں تو وہ اس کی اتباع کرتے اور اس کو واجب سمجھتے اس لیے نبی ﷺ چوتھی رات نماز کے لیے نہیں نکلے اور اس رات نماز کو ترک کر دیا تاکہ آپ کا یہ فعل ان افعال میں داخل نہ ہو جن کو فرض کی مثل کرنا واجب ہے تو یہ نماز ان پر اس وجہ سے واجب ہوتی ہے کہ ان پر رسول اللہ ﷺ کے افعال کی

اتباع کرنا واجب ہے نہ کہ اس وجہ سے کہ ان پر اصالۃ رات کی نماز واجب ہوتی اور یہ ایسا ہے جیسے کوئی شخص کسی نماز کو پڑھنے کی نذر مان لیتا ہے تو وہ اس پر واجب ہو جاتی ہے اور یہ اس پر دلالت نہیں کرتا کہ وہ نماز اس پر اصالۃ واجب ہے۔

اس حدیث سے جو دیگر مسائل مستنبط ہوتے ہیں وہ درج ذیل ہیں:

(۱) اگر امام نے نمازیوں کی امامت کی نیت نہ کی ہو پھر بھی اس کی اقتداء میں نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ صحابہ نے اچانک حجرہ کی دیوار کے پیچھے سے نبی ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھنی شروع کر دی تھی اور نبی ﷺ نے علم ہونے کے بعد اس کا رد نہیں فرمایا۔ امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے۔

(۲) اس حدیث میں نفل کو جماعت سے پڑھنے کا ثبوت ہے اور یہ کہ نفل گھر میں پڑھنا افضل ہے کیونکہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: فرائض کے علاوہ مرد کی نماز گھر میں پڑھنا افضل ہے۔

(صحیح البخاری: ۷۳۱، صحیح مسلم: ۷۸۱، سنن ابوداؤد: ۱۰۴۳، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۷)

(۳) اس حدیث میں نبی ﷺ کی شفقت کا بیان ہے آپ نے اس خدشہ سے رات کی نماز نہیں پڑھی کہ پھر امت پر یہ نماز واجب ہو جائے گی اور امت کی اکثریت اس کو پڑھنے سے عاجز ہوگی۔

(۴) امام اور مقتدی کے درمیان دیوار ہو تو وہ اقتداء سے مانع نہیں ہے بشرطیکہ نمازیوں پر امام کے افعال مشتبہ نہ ہوں۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۳۸۵-۳۸۴، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث سے نماز تراویح کی مشروعیت پر بھی استدلال کیا جاتا ہے اس پر ہم ان شاء اللہ ”کتاب صلوٰۃ التراويح“ صحیح البخاری: ۲۰۰۸ میں مفصل بحث کریں گے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۶۸۱-۱۶۸۰ ج ۲ ص ۴۹۳-۴۹۲ پر مذکور ہے اس حدیث کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) قیام رمضان (۲) کرم رسالت (۳) عبادت سے گناہوں کی بخشش (۴) رکعات تراویح میں مذاہب (۵) بیس رکعات تراویح پر دلائل (۶) تراویح میں ختم قرآن (۷) رمضان میں ختم قرآن کا زمانہ (۸) غیر مقلدین سے گزارش (۹) تنہاء عشاء پڑھنے والا باجماعت وتر پڑھ سکتا ہے۔

رات کی نماز

۸۱ - بَابُ صَلَوةِ اللَّيْلِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی از المقبری از ابی سلمہ بن عبد الرحمن از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ کے پاس ایک چٹائی تھی جس کو آپ دن میں بچھاتے تھے اور رات کو آپ اس کو حجرہ کی مثل بنا لیتے تھے پس آپ کی طرف کچھ لوگ آئے اور انہوں نے آپ کے پیچھے نماز پڑھی۔

۷۳۰ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُ خَصِيرٌ يَبْسُطُهُ بِالنَّهَارِ وَيَحْتَجِرُهُ بِاللَّيْلِ فَتَابَ إِلَيْهِ نَاسٌ فَصَلُّوا وَرَاءَهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۲۹ میں تفصیل سے کی جا چکی ہے۔

۷۳۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ أَبِي النَّضْرِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذَ حُجْرَةً قَالَ حَبِيبُ اللَّهِ قَالَ مِنْ حَصِيرٍ فِي رَمَضَانَ فَصَلَّى فِيهَا لَيْلًا فَصَلَّى بِصَلَوَتِهِ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا عَلِمَ بِهِمْ جَعَلَ يَقْعُدُ فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ قَدْ عَرَفْتُ الَّذِي رَأَيْتُمْ مِنْ صَنِيعِكُمْ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ قَالَ عَفَّانُ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ أَبَا النَّضْرِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [اطراف الحديث: ۶۱۱۳-۷۲۹۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالاعلیٰ بن حماد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از سالم ابی النضر از بسر بن سعید از حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ نے حجرہ بنایا انہوں نے کہا: میرا گمان ہے کہ وہ رمضان میں چٹائی سے بنایا تھا آپ نے اس حجرہ میں کئی راتیں نمازیں پڑھیں پس آپ کے اصحاب نے بھی آپ کے ساتھ نماز پڑھی پس جب آپ کو ان کے نماز پڑھنے کا علم ہوا تو آپ گھر بیٹھنے لگے پھر آپ ان کی طرف نکلے اور فرمایا: میں نے تمہارے فعل کو دیکھ لیا پس اے لوگو! تم اپنے گھروں میں نماز پڑھو پس بہترین نماز وہ نماز ہے جو فرض کے علاوہ مرد اپنے گھر میں پڑھے۔ عفان نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابو النضر سے سنا از بسر از زید ابی ثابٹ رحمہ اللہ۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۷۲۹ میں کی جا چکی ہے تاہم بعض ضروری امور ذکر کیے جا رہے ہیں:

نوافل کو گھر میں پڑھنے کی فضیلت میں احادیث

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں (فرض) نماز پڑھ لے تو اپنی نماز کا ایک حصہ اپنے گھر کے لیے رکھ لے اللہ اس کی نماز کے سبب سے اس کے گھر میں خیر رکھنے والا ہے۔

(صحیح مسلم: ۷۷۸، الرقم المسلسل: ۱۷۹۱)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اپنی نماز میں سے کچھ اپنے گھروں میں رکھو اور اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ۔ (صحیح البخاری: ۱۱۸۷، صحیح مسلم: ۷۷۷، الرقم المسلسل: ۱۷۸۹، سنن ابوداؤد: ۱۳۴۸-۱۰۴۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۷)

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس گھر میں اللہ کا ذکر کیا جاتا ہو اور جس گھر میں اللہ کا ذکر نہ کیا جاتا ہو ان کی مثال زندہ اور مرزہ کی طرح ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۷۹۲-۷۷۹، صحیح البخاری: ۶۳۰۷)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: میں نے نبی ﷺ سے گھر میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: کسی شخص کا اپنے گھر میں نماز پڑھنا نور ہے پس تم اپنے گھروں کو منور کرو۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۵) اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

حضرت عبداللہ بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: میرا اپنے گھر میں نماز پڑھنا یا مسجد میں نماز پڑھنا ان میں سے کون سی نماز پڑھنا افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: کیا تم میرا گھر نہیں دیکھتے وہ مسجد سے کس قدر قریب ہے اور میں اپنے گھر میں نماز پڑھوں یہ مجھے مسجد میں نماز پڑھنے سے زیادہ محبوب ہے سوا اس کے کہ وہ فرض نماز ہو۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۸) اس حدیث کی سند صحیح ہے اور اس کے تمام رجال ثقات ہیں۔

حضرت صہیب بن النعمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص اپنے گھر میں نماز پڑھے اس کی اس

نماز پر فضیلت جس کو لوگ دیکھ رہے ہوں اس طرح ہے جیسے فرض کی فضیلت نفل پر ہے۔ (المجم الکبیر: ۷۳۲۲) حافظ البیہقی نے کہا ہے: اس کی سند میں ایک راوی محمد بن مصعب القرظی ہے اس کو ابن معین وغیرہ نے ضعیف کہا ہے اور امام احمد نے اس کی توثیق کی ہے۔

(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۷۷)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی شخص کا اپنے گھر میں نماز پڑھنا میری اس مسجد میں بھی نماز پڑھنے سے افضل ہے ماسوا فرض نماز کے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۴۳، سنن ترمذی: ۳۵۰، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۲)

مسجد نبوی اور مسجد حرام کی بھی بہ نسبت گھر میں نوافل پڑھنے کی فضیلت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

سنن ابوداؤد کی مذکور الصدر حدیث (۱۰۴۳) کی بناء پر اگر کوئی شخص مسجد نبوی میں نفل پڑھے تو اس کو ایک ہزار نوافل کا ثواب ہو گا جس قول کے مطابق نوافل بھی اجر کو دو گنا چو گنا کرنے میں داخل ہیں اور جب وہ نفل گھر میں پڑھے گا تو اس کا اجر ہزار نمازوں سے افضل ہو گا بلکہ علامہ نووی نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ اجر کو دو گنا چو گنا کرنا تمام حرم میں حاصل ہوتا ہے اور انہوں نے حدیث کے عموم سے چند نوافل کو مستثنیٰ کیا ہے اور کہا ہے کہ ان کو گھر سے باہر (میدان یا مسجد میں) پڑھنا زیادہ کامل ہے اور یہ وہ نوافل ہیں جن میں جماعت مشروع ہے جیسے عیدین، استسقاء اور سورج گرہن کی نمازیں۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۸۹-۳۸۸، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی الحنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی اس روایت (صحیح البخاری: ۷۳۱) سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے گھروں میں نوافل پڑھنے کو مسجد میں نوافل پڑھنے پر فضیلت دی ہے خواہ وہ آپ کی مسجد (نبوی) ہو۔

(شرح مشکل الآثار ج ۲ ص ۷۴، مؤسسۃ الرسالہ: ۱۴۲۷ھ، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۵۵، قدیمی کتب خانہ کراچی)

نبی ﷺ نے گھروں میں نوافل پڑھنے کی جو ترغیب دی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں لوگوں سے پوشیدگی اور ریاکاری سے حفاظت ہے اور اس لیے تاکہ گھر عبادت سے متبرک ہو اور اس میں رحمت کا اور فرشتوں کا نزول ہو اور شیاطین اس سے دور بھاگیں۔

صحیح البخاری کی ”کتاب الاذان“ کا اختتام

الحمد لله رب العلمین! آج ۸ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ / ۳۰ دسمبر ۲۰۰۶ء بروز ہفتہ صحیح البخاری کی ”کتاب الاذان“ ختم ہوگئی اس کے بعد ان شاء اللہ ”کتاب صفة الصلوة“ شروع ہوگی۔

”کتاب الاذان“ میں ۱۲۲ احادیث مرفوعہ تھیں جن میں ۹۶ احادیث موصولہ تھیں اور ۲۶ احادیث معلقہ تھیں۔

اللہ العظیم! میری اس کاوش کو قبول فرماتا، میری خطاؤں سے درگزر فرماتا، نعمۃ الباری کو اپنی بارگاہ میں مقبول اور مشکور فرماتا اور اپنی رحمت سے اس کو مکمل فرمادینا اور اپنی رحمت سے میری والدین کی میرے اساتذہ کی میرے احباب کی اس کتاب کے ناشر معاویین اور قارئین کی مغفرت فرمادینا۔ (آمین)





نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

آبَوَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ نماز کی صفت کے ابواب

امام بخاری ”کتاب الاذان“ سے فارغ ہو گئے جس میں جماعت اقامت اور صفوں کو برابر کرنے کے متعلق احادیث تھیں اس کے بعد اب نماز کی صفت کے ابواب اور اس کی تمام انواع اور تفصیل کے متعلق احادیث کی روایت کو شروع کیا۔

۸۲۔ بَابُ اِيْتِجَابِ التَّكْبِيرِ
تکبیر پڑھنے کا وجوب

اور نماز کا افتتاح

وَافْتِتَاحِ الصَّلَاةِ

اس باب میں ”تکبیرۃ الاحرام“ کا بیان ہے ”تکبیرۃ الاحرام“ میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابوحنیفہ نے فرمایا: یہ نماز کی شرط ہے اور امام مالک، امام شافعی اور امام احمد نے فرمایا: یہ نماز کا رکن ہے۔

نماز میں اللہ اکبر سے نماز کے افتتاح میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

تکبیرۃ الاحرام کے وجوب میں فقہاء کا اختلاف ہے جمہور فقہاء کے نزدیک یہ واجب ہے اور بعض علماء کے نزدیک یہ سنت ہے سعید بن المسیب، الحسن البصری، الحکم الزہری اور الاوزاعی نے یہ کہا ہے کہ رکوع کی تکبیر، تکبیر تحریمہ سے کفایت کرتی ہے۔ ابن القاسم نے المدونہ میں امام مالک سے یہ روایت کی ہے کہ اگر مقتدی تکبیر تحریمہ پڑھنا بھول گیا اور اس نے رکوع کی تکبیر پڑھ لی اور اس سے تکبیر تحریمہ کی نیت کر لی تو یہ اس کے لیے جائز ہے (الی قولہ) اور جو فقہاء تکبیر تحریمہ کو واجب کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب امام تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۴۳۸) اس حدیث میں آپ نے تکبیر تحریمہ کا ذکر فرمایا اور کسی تکبیر کا ذکر نہیں فرمایا اور ان کا استدلال اس حدیث سے بھی ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز کی تحریم تکبیر ہے اور نماز کی تحلیل تسلیم (سلام

پھیرنا) ہے۔ (المجم الکبیر: ۸۲۷۱) (اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۰۴)

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

ہمارے نزدیک اور امام مالک کے نزدیک نماز صرف اللہ اکبر کہنے سے منعقد ہوتی ہے اور حضرت ابن مسعود طاؤس ایوب امام مالک ثوری اور امام شافعی یہ کہتے تھے کہ نماز کا افتتاح تکبیر سے ہوتا ہے عام حقد میں اور متاخرین اہل علم کا یہی قول ہے مگر امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ نماز ”اللہ اکبر“ سے بھی منعقد ہو جاتی ہے اور امام ابوحنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جس اسم کو بھی تعظیم سے کہا

جائے اس سے نماز منعقد ہو جاتی ہے جیسے اللہ عظیم یا کبیر یا جلیل اور سبحان اللہ الحمد للہ لا الہ الا اللہ کیونکہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے اسماء ہیں اور بہ لحاظ تعظیم ہیں۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: نماز کی تحریم تکبیر ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۶۱۰، سنن ترمذی: ۲۳۸، سنن ابن ماجہ: ۲۷۵، مسند احمد ج ۱ ص ۱۲۳، سنن داری: ۶۸۷) اور نبی ﷺ نے اعرابی سے فرمایا: جب تم نماز کی طرف کھڑے ہو تو اللہ اکبر کہو۔

(صحیح البخاری: ۵۷۵، صحیح مسلم: ۲۹۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۷) (المغنی ج ۲ ص ۹-۸، دارالحدیث قاہرہ: ۱۳۲۵ھ)

امام ابوحنیفہؒ ”تکبیرۃ الاحرام“ کو شرط فرماتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے:

وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى (الاعلیٰ: ۱۵)

اور اس نے اپنے رب کے نام کا ذکر کیا پس نماز پڑھی

اور رب کا نام عام ہے وہ اللہ اکبر اور دوسرے اسماء کو شامل ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: ہمیں حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ ایک گھوڑے پر سوار ہوئے پس آپ کی دائیں جانب زخمی ہو گئی حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک دن آپ نے ہمیں نمازوں میں سے کوئی نماز پڑھائی اس وقت آپ بیٹھے ہوئے تھے پس ہم نے بھی آپ کی اقتداء میں بیٹھ کر نماز پڑھی پھر جب آپ نے سلام پھیرا تو فرمایا: امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے سر اٹھائے تو تم بھی رکوع سے سر اٹھاؤ اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سب سجدہ کرو اور جب وہ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے تو تم کہو: ”ربنا ولك الحمد“۔

۷۳۲- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَجَحِشَ شِقُّهُ الْأَيْمَنُ، قَالَ أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَصَلَّى لَنَا يَوْمَئِذٍ صَلَوةً مِّنَ الصَّلَوَاتِ، وَهُوَ قَاعِدٌ، فَصَلَّيْنَا وَرَاءَهُ قُعُودًا، ثُمَّ قَالَ لَمَّا سَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ.

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۶۸۹ اور ۷۸۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: چھت، منبر اور لکڑی پر نماز پڑھنا۔

مرض یا کمزوری کی وہ حد جس میں نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ زخمی ہو گئے تو آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اس لیے ہم بیٹھ کر نماز پڑھنے کی تفصیل بیان کر رہے ہیں:

صدر الشریعہ علامہ امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

مسئلہ: اگر اتنا کم زور ہے کہ مسجد میں جماعت کے لیے جانے کے بعد کھڑے ہو کر نہ پڑھ سکے گا اور گھر میں پڑھے تو کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہے تو گھر میں پڑھے جماعت میسر ہو تو جماعت سے ورنہ تنہا۔ (در مختار و رد المحتار)

مسئلہ: کھڑے ہونے سے محض کچھ تکلیف ہونا عذر نہیں بلکہ قیام اس وقت ساقط ہوگا کہ کھڑا نہ ہو سکے یا سجدہ نہ کر سکے یا کھڑے ہونے یا سجدہ کرنے میں زخم بہتا ہے یا کھڑے ہونے میں قطرہ آتا ہے یا چوتھائی ستر کھلتا ہے یا قراءت سے مجبور محض ہو جاتا ہے۔ یوں ہی کھڑا تو ہو سکتا ہے مگر اس سے مرض میں زیادتی ہوتی ہے یا دیر میں اچھا ہو گا یا ناقابل برداشت تکلیف ہوگی تو بیٹھ کر پڑھے۔ (غنیہ)

مسئلہ: اگر عصا یا خادم یا دیوار پر ٹیک لگا کر کھڑا ہو سکتا ہے تو فرض ہے کہ کھڑا ہو کر پڑھے۔ (غنیہ)

مسئلہ: اگر کچھ دیر بھی کھڑا ہو سکتا ہے اگر چہ اتنا ہی کہ کھڑا ہو کر اللہ اکبر کہہ لے تو فرض ہے کہ اتنا کہہ لے پھر بیٹھ جائے۔ (غنیہ)

تنبیہ ضروری: آج کل عموماً یہ بات دیکھی جاتی ہے کہ جہاں ذرا بخار آیا یا خفیف سی تکلیف ہوئی، بیٹھ کر نماز شروع کر دی، حالانکہ وہی لوگ اس حالت میں دس دس پندرہ پندرہ منٹ بلکہ اس سے بھی زیادہ دیر کھڑے ہو کر ادھر ادھر کی باتیں کر لیا کرتے ہیں، ان کو چاہیے کہ ان مسائل سے متنبہ ہوں اور جتنی نمازیں باوجود قدرت قیام بیٹھ کر پڑھی ہوں ان کا اعادہ فرض ہے۔ یوں ہی اگر ویسے کھڑا نہ ہو سکتا تھا مگر عصا یا دیوار یا آدمی کے سہارے کھڑا ہونا ممکن تھا تو وہ نمازیں بھی نہ ہوئیں ان کا پھیرنا فرض اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے۔ (بہار شریعت حصہ سوم ص ۳۹-۳۸ ضیاء القرآن پبلی کیشنز، ہور)

کرسی پر بیٹھ کر نماز پڑھنے کا شرعی حکم

ہمارے دور میں مسجد کے ہال کی دونوں جانبوں میں کرسیاں رکھی جاتی ہیں اور بوڑھے لوگ جن میں سے بعض اچھے خاصے صحت مند بھی ہوتے ہیں، وہ کرسیوں پر بیٹھ کر نماز پڑھتے ہیں، بعض کرسیوں کے ساتھ میز بھی پیوست ہوتی ہے اور یہ لوگ اس پر بیٹھ کر اشاروں سے نماز پڑھتے ہیں، یہ لوگ بہر حال اتنے صحت مند اور توانا ہوتے ہیں کہ اپنے گھروں سے خود چل کر آتے ہیں اور جماعت کے بعد یہ لوگ کھڑے ہو کر دوسرے لوگوں سے باتیں بھی کرتے رہتے ہیں اور اگر یہ کبھی اتنی دیر سے آئیں کہ جماعت کھڑی ہو چکی ہو تو پچھلی صفوں میں کھڑے ہو کر صحت مند لوگوں کی طرح نماز بھی پڑھتے ہیں۔

صدر الشریعہ نے فقہاء کے حوالہ جات کے ساتھ کمزور یا بیمار آدمی کے زمین پر بیٹھ کر نماز پڑھنے کے جواز کی جو حد اور صورت لکھی ہے اس کے موافق ان لوگوں کا زمین پر بیٹھ کر نماز پڑھنا بھی جائز نہیں ہے چہ جائے کہ کرسی پر بیٹھ کر نماز پڑھنا۔

نماز ایسی عبادت ہے جس میں بدنی مشقت ہوتی ہے اور اس میں اللہ کے سامنے عجز و تذلل ہوتا ہے جب کہ کرسی پر انسان کمر و فرا و شان و شوکت سے بیٹھتا ہے، کرسی اقتدار کی علامت ہے اور نماز میں اللہ کے سامنے تذلل، افتقار اور احتیاج کا اظہار ہوتا ہے اور یہ اس وقت بہت ہی معیوب لگتا ہے جب یہ لوگ کرسی صف کے درمیان رکھ لیتے ہیں اور اس کرسی کی وجہ سے صف متصل نہیں رہتی اور صف کو متصل نہ رکھنے پر نبی ﷺ نے شدید وعید سنائی ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ کرسی پر بیٹھ کر نماز پڑھنا نماز کی حقیقت اور اس کی روح کے خلاف ہے۔ اگر کوئی آدمی ایسا معذور ہے کہ وہ زمین پر جم کر نہیں بیٹھ سکتا یا ڈاکڑ اسے گھٹنے موڑنے سے منع کر دے تو وہ ٹانگیں پھیلا کر زمین پر بیٹھ جائے اور اگر اس کے کولہے کی ہڈی نرم ہے تو وہ اپنے کولہوں کے نیچے قوم کی گدی بچھا کر زمین پر بیٹھ جائے۔ معروف طریقہ سے تشہد میں نہیں بیٹھ سکتا تو چار زانو زمین پر بیٹھ جائے، بہر حال زمین پر بیٹھے۔ صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے زمانہ میں بھی بوڑھے اور کمزور آدمی ہوتے تھے لیکن کسی سے بھی یہ منقول نہیں ہے کہ انہوں نے کرسی پر بیٹھ کر نماز پڑھی ہو حالانکہ اس زمانے میں بھی کرسیاں موجود تھیں۔ کرسی پر انسان آرام اور آسانی کے لیے بیٹھتا ہے اور نماز بدنی مشقت کا نام ہے یا انسان کرسی پر اقتدار اور تکبر کے اظہار کے لیے بیٹھتا ہے اور نماز اللہ کے سامنے عجز اور افتقار کا نام ہے اور یا انسان کرسی پر اپنے مرتبہ اور امتیاز کو

دکھانے کے لیے بیٹھتا ہے اور نماز اللہ کے سامنے انکسار کا نام ہے۔ انسان نے آج کے دور میں سہولت اور تعیش کی بہت راہیں اور صورتیں نکال لی ہیں، خدا را نماز اور عبادت کو تو اپنی سہولت اور تعیش کا ذریعہ نہ بنائیں!!!

۷۳۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَرَسٍ فَجَحَشَ، فَصَلَّى لَنَا قَاعِدًا، فَصَلَّيْنَا مَعَهُ قُعُودًا، ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ إِنَّمَا الْإِمَامُ أَوْ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے سے گر گئے پس آپ زخمی ہو گئے پھر آپ نے ہمیں بیٹھ کر نماز پڑھائی، ہم نے بھی آپ کے ساتھ بیٹھ کر نماز پڑھی، پھر نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ نے فرمایا کہ امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ تکبیر پڑھے تو تم تکبیر پڑھو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے سر اٹھائے تو تم رکوع سے سر اٹھاؤ اور جب وہ "سمع اللہ لمن حمدہ" کہے تو تم "ربنا لك الحمد" کہو اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۸۷۳ اور ۷۲۲ کا مطالعہ کریں۔

۷۳۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا، فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی، انہوں نے کہا: ہمیں ابوالزناد نے خبر دی از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ تکبیر پڑھے تو تم تکبیر پڑھو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ کہے "سمع اللہ لمن حمدہ" تو تم کہو: "ربنا ولك الحمد" اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۸۷۳ کا مطالعہ کریں۔

امام صرف "سمع اللہ لمن حمدہ" کہے اور مقتدی صرف "ربنا لك الحمد" کہے

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی المحض التوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

پھر امام رکوع سے سر اٹھائے اور کہے: "سمع اللہ لمن حمدہ" اور مقتدی کہے: "ربنا لك الحمد"۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک امام "ربنا لك الحمد" نہ کہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک امام اس کو دل میں پڑھے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ان دونوں ذکر کو جمع کرتے تھے۔

(صحیح البخاری: ۸۳۵-۷۹۵-۷۳۹-۷۳۸-۷۳۶، صحیح مسلم: ۲۰۲-۲۰۱، سنن ابوداؤد: ۸۳۶، سنن ترمذی: ۲۶۶، سنن نسائی: ۱۰۶۵) اور اس لیے کہ امام دوسروں کو اللہ کی حمد کرنے کی ترغیب دے رہا ہے تو اپنے آپ کو نہ بھولے اور امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب امام کہے: ”سمع اللہ لمن حمدہ“ تو تم کہو: ”ربنا لك الحمد“۔

(صحیح البخاری: ۵۲۰۱-۲۳۶۹-۱۱۹۱-۱۱۱۳-۸۰۵-۷۳۳-۷۳۲-۷۲۸، صحیح مسلم: ۳۰۹-۳۱۱، سنن ابوداؤد: ۸۳۸، سنن ترمذی: ۲۶۷، سنن نسائی: ۱۰۶۲، شرح معانی الآثار: ۱۳۹۱)

یہ تقسیم ہے اور تقسیم شرکت کے منافی ہے اسی وجہ سے ہمارے نزدیک مقتدی ”سمع اللہ لمن حمدہ“ نہ کہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کا اس میں اختلاف ہے اور امام اعظم کی یہ بھی دلیل ہے کہ جب امام بھی ”ربنا لك الحمد“ کہے گا تو امام کی حمد مقتدی کی حمد کے بعد واقع ہوگی اور یہ موضوع کے خلاف ہے اور امام شافعی نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے ہمارے نزدیک وہ اس صورت پر محمول ہے جب کوئی شخص تنہا نماز پڑھے یعنی اس وقت وہ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ بھی کہے اور ”ربنا لك الحمد“ بھی کہے۔

(حدایہ اولین ص ۸۹، اسلامی کارخانہ کتب کراچی)

”ربنا لك الحمد“ کی جگہ ”اللهم ربنا ولك الحمد“ کہنا افضل ہے

علامہ محمد بن علی بن محمد صکنی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

افضل یہ ہے کہ مقتدی کہے: ”اللهم ربنا ولك الحمد“۔ (الدر المختار مع رد المحتار ج ۲ ص ۱۷۸، دار احیاء التراث العربی بیروت) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب امام ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے تو تم کہو: ”اللهم ربنا لك الحمد“ پس جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہو گیا اس کے تمام گناہوں کی مغفرت کر دی جائے گی۔

(صحیح البخاری: ۷۹۶، صحیح مسلم: ۳۰۹، سنن ترمذی: ۲۶۷، سنن نسائی: ۱۰۶۲)

امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب امام ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے تو تم کہو: ”اللهم ربنا ولك الحمد“۔

(شرح معانی الآثار، مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۸-۳۲۰-۳۱۱-۳۸۷-۳۷۶-۳۲۱-۳۱۲-۲۳۰)

تکبیرہ اولیٰ میں افتتاح نماز

کے ساتھ رفع یدین کرنا

۸۳۔ بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي التَّكْبِيرَةِ

الْأُولَىٰ مَعَ الْإِفْتِيحِ سَوَاءً

یعنی جب آدمی نماز شروع کرے تو اس کے ساتھ پہلی تکبیر میں رفع یدین کرے یعنی دونوں ہاتھ کانوں تک بلند کرے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابن شہاب از سالم بن عبد اللہ از والد خود کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو اپنے کندھوں تک رفع یدین کرتے (ہاتھ بلند کرتے) اور جب رکوع کے لیے تکبیر پڑھتے اور جب رکوع سے اپنا سر اٹھاتے تو اسی طرح رفع یدین کرتے اور فرماتے: ”سمع اللہ لمن حمدہ“ ربنا ولك الحمد اور سجدہ میں اس طرح نہیں کرتے تھے۔

۷۳۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ أَيْضًا وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ.

[اطراف الحدیث: ۲۶-۲۸-۲۹] (صحیح مسلم: ۳۹۰، الرقم المسلسل: ۸۳۷، سنن ابوداؤد: ۷۲۱، سنن ترمذی: ۲۵۵، سنن نسائی: ۸۷۶، سنن ابن ماجہ: ۸۵۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۳-۲۳۴، المستفی: ۱۷۷، مسند ابویعلیٰ: ۵۳۲۰، صحیح ابن حبان: ۱۸۶۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۶۹، مصنف عبد الرزاق: ۲۵۱۸، صحیح ابن خزیمہ: ۳۵۶، شرح معانی الآثار: ۱۳۰۳، مسند احمد ج ۲ ص ۸، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۳، ج ۸ ص ۱۳۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۳۹۵۱)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب آپ نماز شروع کرتے تو اپنے کندھوں تک رفع یدین کرتے۔

رفع یدین کے وقت کانوں یا کندھوں تک ہاتھ بلند کرنے میں مذاہب فقہاء

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ کندھوں کے متوازی رفع یدین کرتے تھے۔

علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ اور علامہ عبدالرحمان بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۸۲ھ لکھتے ہیں: ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نماز کے افتتاح کے وقت رفع یدین کرنا مستحب ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز کا افتتاح کیا اور کندھوں کے متوازی رفع یدین کیا۔ (صحیح بخاری: ۷۳۵، صحیح مسلم: ۳۹۰) اور نمازی کو اس میں اختیار ہے کہ وہ کانوں کی نو تک ہاتھ بلند کرے یا کندھوں کے متوازی تک اس میں اختیار اس وجہ سے ہے کہ یہ دونوں صورتیں نبی ﷺ سے مروی ہیں کندھوں کے متوازی ہاتھ بلند کرنے کی حدیث حضرت ابو حذیفہ حضرت ابن عمر حضرت علی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور یہ امام شافعی اور اسحاق کا قول ہے اور کانوں کی نو تک ہاتھ اٹھانے کی حدیث حضرت وائل بن حجر اور حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نماز میں داخل ہوئے تو آپ نے کانوں کے متوازی ہاتھوں کو بلند کر کے اللہ اکبر کہا۔ (صحیح مسلم: ۳۰۱، سنن ابوداؤد: ۷۳۷-۷۳۸، مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۷-۳۱۸، شرح معانی الآثار: ۱۱۳۲)

حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ اللہ اکبر کہتے تو ہاتھوں کو کانوں تک بلند کرتے۔

(صحیح مسلم: ۳۹۱، سنن ابوداؤد: ۷۳۵، سنن نسائی: ۸۷۹، سنن ابن ماجہ: ۸۵۹، شرح معانی الآثار: ۱۱۳۳)

اکثر اہل علم نے حضرت ابو وائل اور حضرت مالک بن الحویرث کی حدیث پر عمل کیا ہے اور امام احمد کا میلان پہلی حدیث کی طرف زیادہ ہے اثرم نے کہا: میں نے امام ابو عبداللہ سے پوچھا کہ کہاں تک ہاتھ اٹھانے چاہئیں؟ انہوں نے کہا: رہا میں! تو میں کندھوں تک اٹھاتا ہوں جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے اور جو شخص کانوں کے متوازی تک ہاتھ اٹھاتا ہے تو وہ بھی مستحسن ہے اور میری وجہ ترجیح یہ ہے کہ حضرت ابن عمر کی حدیث کے راوی اکثر ہیں اور نبی ﷺ کے زیادہ قریب ہیں اور دوسری حدیث پر عمل کرنے کو میں اس لیے جائز کہتا ہوں کہ وہ حدیث بھی صحیح ہے اور نبی ﷺ کبھی کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے اور کبھی کانوں تک۔ (المغنی ج ۲ ص ۱۷-۱۸، شرح الکبیر ج ۲ ص ۱۷-۱۸، دارالحدیث قاہرہ: ۱۳۲۵ھ)

رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے رفع یدین کرنے میں مذاہب فقہاء

علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے اسی طرح رفع یدین کرے جس طرح تکبیر تحریمہ کہتے وقت رفع یدین کرتا۔

تھا خواہ کندھوں تک ہاتھ اٹھائے خواہ کانوں تک۔ حضرت ابن عمرؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت جابرؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابن الزبیر اور حضرت انس رضی اللہ عنہم کا یہی مذہب ہے اور فقہاء تابعین میں سے حسن بصریؒ عطاء طاؤسؒ مجاہد سالمؒ سعید بن جبیر اور دیگر کا یہی مذہب ہے۔ امام شافعی اور ایک روایت کے موافق امام مالک کا بھی یہی مذہب ہے اور ثوری اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ صرف تکبیرہ تحریمہ کے وقت رفع یدین کرے ابراہیم نخعی کا بھی یہی قول ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ پڑھاؤں؟ پس انہوں نے نماز پڑھی اور صرف پہلی مرتبہ رفع یدین کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۷۴۸، سنن ترمذی: ۲۵۷، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۸)

امام ترمذی نے کہا: حضرت ابن مسعود کی حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے افتتاح کے وقت کانوں تک رفع یدین کرتے تھے پھر دوبارہ نہیں کرتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۷۴۹، سنن ترمذی: ۲۴۰، سنن نسائی: ۸۸۲)

فقہاء احناف نے کہا ہے کہ ان دو حدیثوں پر عمل کرنا اولیٰ ہے کیونکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فقہ تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ہمیشہ ساتھ رہتے تھے اور آپ کے احوال کے ظاہر اور باطن کے عالم تھے اس لیے حضرت ابن مسعود کی روایت کو ان کی روایت پر مقدم کیا جائے گا جن کا حال اس طرح نہیں ہے ایک شخص نے رفع یدین کے متعلق حضرت وائل بن حجر کی روایت کی تو اس سے ابراہیم نخعی نے کہا: شاید حضرت وائل نے نبی ﷺ کے ساتھ صرف ایک بار نماز پڑھی ہو کیا تم چاہتے ہو کہ ہم ان کی روایت پر عمل کریں اور حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث کو چھوڑ دیں جن کی نبی ﷺ کے ساتھ کوئی نماز نہیں چھوٹی۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ از الزہری از سالم از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ نماز شروع کرتے تو کندھوں تک ہاتھ بلند کر کے رفع یدین کرتے اور جب رکوع کا ارادہ کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھانے کا ارادہ کرتے اور سجدہ میں اس طرح نہیں کرتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۷۳۵، صحیح مسلم: ۳۹۰)

حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت وائل بن حجرؓ حضرت مالک بن الحویرثؓ حضرت انسؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابوسعیدؓ حضرت سہل بن سعدؓ حضرت محمد بن مسلمہؓ حضرت ابوموسیٰؓ اور حضرت جابر بن عمر اللیثیؓ سے رفع یدین کے متعلق احادیث مروی ہیں اور حدیث متواتر کے حکم میں ہیں ان کے بہ کثرت راوی ہیں اور ان کی سند صحیح ہے اور ان پر صحابہ اور فقہاء تابعین نے عمل کیا ہے اور جنہوں نے اس پر عمل نہیں کیا ان پر انہوں نے رد کیا ہے۔ (المختار ج ۲ ص ۳۹-۴۸، دارالحدیث قاہرہ ۱۳۲۵ھ)

ترک رفع یدین کے متعلق احادیث اور آثار

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی الحنفی المتوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ان آثار کی طرف بعض ائمہ گئے ہیں اور انہوں نے کہا ہے کہ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت اور قیام کے وقت رفع یدین کرنا واجب ہے اور دوسرے ائمہ نے ان کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ صرف تکبیرہ اولیٰ کے وقت رفع یدین واجب ہے اور ان کا استدلال ان احادیث سے ہے:

حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جب نماز کا افتتاح کرنے کے لیے اللہ اکبر کہتے تو دونوں ہاتھ کانوں کی نو تک بلند کرتے پھر دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۷۵۲-۷۵۰-۷۴۹، سنن ترمذی: ۲۴۰، سنن نسائی: ۸۸۲)

شرح معانی الآثار: ۱۳۱۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۴۴، مصنف عبدالرزاق: ۲۵۳۴

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر نہیں کرتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۷۴۸، سنن ترمذی: ۲۵۷، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۸، شرح معانی الآثار: ۱۳۱۶، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۴۴۱)

مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابراہیم سے کہا کہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ نبی ﷺ نے افتتاح نماز کے وقت اور رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کیا، انہوں نے کہا کہ اگر حضرت وائل نے ایک مرتبہ آپ کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے تو حضرت ابن مسعود نے پچاس مرتبہ آپ کو ترک رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۱۳۱۸)

عاصم بن کلیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نماز کی پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر اس کے بعد نہیں کرتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۱۳۲۰، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۴۴۲، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۹۱، قدیمی کتب خانہ کراچی)

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب صرف نماز کے افتتاح میں رفع یدین کرتے تھے پھر دوبارہ نہیں کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۴۴۶، شرح معانی الآثار: ۱۳۲۱)

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: سات مقامات کے سوا رفع یدین نہ کیا جائے: (۱) جب نماز کے لیے کھڑا ہو (۲) جب بیت اللہ کو دیکھے (۳، ۴) صفا اور مروہ پر (۵) عرفات میں (۶) مزدلفہ میں اور (۷) شیطان کو نکریاں مارتے وقت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۴۵۰)

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو صرف افتتاح نماز کے وقت رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۴۵۲)

اسود اور علقمہ صرف افتتاح نماز کے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر نہیں کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۴۵۳)

اسود بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں نماز پڑھی، انہوں نے صرف افتتاح نماز کے وقت رفع یدین کیا اور عبدالملک نے کہا: میں نے شعبی، ابراہیم اور ابواسحاق کی اقتداء میں نماز پڑھی، وہ سب صرف افتتاح نماز کے وقت رفع یدین کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۴۵۴)

رکوع کے ساتھ ثبوت رفع یدین کی روایات کے جوابات اور ترک رفع یدین کی قیاس سے تائید

امام ابو جعفر احمد بن محمد النخعی الحنفی المتوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث جب کہ صحیح سند سے ثابت ہے تو یہ رفع یدین ترک کرنے والوں کی نہایت قوی دلیل ہے اور یہی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث تو ان سے مروی ہے کہ نبی ﷺ کے بعد انہوں نے رفع یدین نہیں کیا۔

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اقتداء میں نماز پڑھی، انہوں نے صرف تکبیرۃ اولیٰ کے وقت رفع یدین کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۴۵۲، شرح معانی الآثار: ۱۳۲۳)

یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں جنہوں نے نبی ﷺ کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا پھر انہوں نے نبی ﷺ کے بعد رفع یدین کو ترک کر دیا اور یہ اسی وقت ممکن ہوا جب ان کے نزدیک رفع یدین منسوخ ہو چکا تھا اور ان کے نزدیک اس پر دلیل قائم ہو چکی تھی۔ نیز حضرت عمر بن الخطاب سے بھی مروی ہے کہ وہ صرف افتتاح نماز کے وقت رفع یدین کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۴۵۳)

کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ پر یہ مخفی رہا تھا کہ نبی ﷺ رکوع اور سجود میں رفع یدین کرتے تھے؟

کے باوجود حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ کی مخالفت کرتے تھے اور ہمارے نزدیک یہ محال ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو مروی ہے کہ وہ رفع یدین کرتے تھے وہ از اسماعیل بن عیاش از صالح بن کیسان روایت کرتے ہیں اور ان کے نزدیک غیر شامیین میں اسماعیل کی روایت حجت نہیں ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی حدیث کے متعلق ان کا زعم یہ ہے کہ وہ خطا ہے اور اس کو صرف عبدالوہاب الشافعی نے مرفوع روایت کیا ہے باقی ائمہ نے اس کو موقوف روایت کیا ہے۔

عبدالحمید بن جعفر کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہ عبدالحمید کو ضعیف قرار دیتے تھے تو اس متنازعہ معاملہ میں اس کی روایت کیسے معتبر ہوگی۔

اگر نظر اور قیاس سے اس مسئلہ کو دیکھیں تو اس پر اتفاق ہے کہ تکبیرۃ اولیٰ میں رفع یدین ہے اور دو سجدہ کے درمیان کی تکبیر میں رفع یدین نہیں ہے اور رکوع کی تکبیر میں اختلاف ہے کہ اس میں رفع یدین ہے یا نہیں اب یہ دیکھیں کہ رکوع کی تکبیر تکبیرۃ تحریمہ کی مثل ہے یا دو سجدوں کی تکبیر کی مثل ہے سو ہم دیکھتے ہیں کہ تکبیرۃ تحریمہ فرض ہے اور رکوع اور سجدہ کی تکبیر سنت ہے پس رکوع کی تکبیر سجدہ کی تکبیر کی مثل ہے نہ کہ تکبیرۃ تحریمہ کی پس جس طرح سجدہ کی تکبیر کے ساتھ رفع یدین نہیں ہے اسی طرح رکوع کے ساتھ کی تکبیر میں بھی رفع یدین نہیں ہوگا سو یہی نظر اور قیاس کا تقاضا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا مذہب ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۹۵-۲۹۱ ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۶۵۔ ج ۱ ص ۱۱۰۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① رفع یدین کی حکمتیں ② رفع یدین کی حد میں مذاہب فقہاء ③ کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے متعلق احادیث اور آثار ④ رفع یدین کی تعداد میں مذاہب فقہاء ⑤ رکوع سے قبل اور رکوع کے بعد رفع یدین کے منسوخ ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل ⑥ تکبیرۃ تحریمہ کے علاوہ رفع یدین کے ترک پر فقہاء احناف کی مؤید احادیث اور آثار ⑦ ثبوت رفع یدین اور اس کے ترک میں مذاہب فقہاء کا خلاصہ ⑧ حضرت البراء کی حدیث میں یزید کے تفرد اور ضعف کا جواب ⑨ ثبوت رفع یدین کی احادیث ابتداء اسلام کے زمانہ پر محمول ہیں ⑩ حضرت ابو حمید ساعدی کی روایت سے استدلال کا جواب ⑪ حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے استدلال کا جواب ⑫ حضرت داکل بن حجر کی روایت سے استدلال کا جواب ⑬ حضرت علی کی روایت سے استدلال کا جواب ⑭ نماز میں ہاتھ باندھنے کی جگہ میں مذاہب فقہاء ⑮ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے متعلق احادیث اور آثار ⑯ سینہ پر ہاتھ باندھنے والی احادیث اور بحث و نظر۔

(نمازی) جب اللہ اکبر کہے جب رکوع کرے

اور رکوع سے سر اٹھائے تو رفع یدین کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبداللہ نے از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما خبر دی انہوں نے کہا: میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز میں کھڑے ہوتے تو

۸۴ - بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ إِذَا كَبَّرَ

وَإِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ

۷۳۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَكُونَا حَذَوَ

مَنْكِبَيْهِ، وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ يَكْبُرُ لِلرُّكُوعِ، وَيَفْعَلُ ذَلِكَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، وَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ. وَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ.

رفع یدین کرتے حتیٰ کہ آپ کے دونوں ہاتھ کندھوں کے متوازی ہوتے اور جب آپ رکوع کے لیے تکبیر کہتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تب بھی اسی طرح کرتے اور آپ فرماتے: ”سمع الله لمن حمده“ اور آپ سجدہ میں اس طرح نہیں کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۷۳۵ کا مطالعہ فرمائیں۔

۷۳۷ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْوَاسِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي قَلَابَةَ أَنَّهُ رَأَى مَالِكَ بْنَ الْحُوَيْرِثِ إِذَا صَلَّى كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَ يَدَيْهِ، وَحَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ هَكَذَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق واسطی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے خالد از ابی قلابہ انہوں نے حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ کو دیکھا جب وہ نماز پڑھتے تو تکبیر کہتے اور رفع یدین کرتے اور جب رکوع کا ارادہ کرتے تو رفع یدین کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو رفع یدین کرتے اور انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ اسی طرح کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۷۳۵ کا مطالعہ کریں۔

کہاں تک ہاتھوں کو بلند کرے؟

۸۵ - بَابُ إِلَى آيِنَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ؟

اور ابو حمید نے اپنے اصحاب میں کہا کہ نبی ﷺ نے کندھوں کے متوازی ہاتھ بلند کیے۔

وَقَالَ أَبُو حُمَيْدٍ فِي أَصْحَابِهِ رَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَوَّ مَنْكِبَيْهِ.

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

محمد بن عمرو بن عطاء بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی ﷺ کے اصحاب کی جماعت کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے پس ہم نے نبی ﷺ کی نماز کا ذکر کیا تو حضرت ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھے تم سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی نماز یاد ہے میں نے آپ کو دیکھا جب آپ اللہ اکبر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے متوازی رکھتے۔ (صحیح البخاری: ۸۲۸ سنن ابوداؤد: ۷۴۴)

۷۳۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْتَتَحَ التَّكْبِيرَ فِي الصَّلَاةِ فَرَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ يَكْبُرُ، حَتَّى يَجْعَلَهُمَا حَدَوَّ مَنْكِبَيْهِ، وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ فَعَلَ مِثْلَهُ، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ. فَعَلَ مِثْلَهُ وَقَالَ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ. وَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ يَسْجُدُ، وَلَا حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: ہمیں سالم بن عبد اللہ نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا نبی ﷺ نے نماز کا تکبیر سے افتتاح کیا پس انہوں نے تکبیر پڑھتے ہوئے کندھوں کے متوازی رفع یدین کیا اور جب رکوع کے لیے تکبیر کہی تو اس کی مثل کیا اور جب کہا: ”سمع الله لمن حمده“ تو اس کی مثل کیا اور کہا: ”ربنا ولك الحمد“ اور سجدہ کے وقت اس طرح نہیں کیا اور سجدہ سے سر اٹھاتے وقت اس طرح کیا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۷۳۵ کا مطالعہ کریں۔

۸۶۔ بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ

إِذَا قَامَ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ

جب دو رکعت پڑھ کر کھڑا ہو
تو رفع الیدین کرنا

یعنی جب دو رکعت کے بعد تشہد پڑھ کر تیسری رکعت کے لیے کھڑا ہو تو رفع الیدین کرنا۔

۷۳۹۔ حَدَّثَنَا عِيَّاشُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَثَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَامَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ . رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَامَ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . رَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَرَوَاهُ ابْنُ طَهْمَانَ عَنْ أَيُّوبَ وَمُوسَى بْنُ عُقْبَةَ مُخْتَصَرًا . (مسند الطحاوی: ۳۹۵۵)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الاعلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از نافع کہ حضرت ابن عمر جب نماز میں داخل ہوتے تو اللہ اکبر کہتے ہوئے رفع یدین کرتے اور جب رکوع کرتے تو رفع یدین کرتے اور جب "سمع الله لمن حمده" کہتے تو رفع یدین کرتے اور جب دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہوتے تو رفع یدین کرتے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو نبی ﷺ تک مرفوع کیا ہے اور اس حدیث کو حماد بن سلمہ نے از ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے اور اس حدیث کو ابن طہمان نے از ایوب اور از موسیٰ بن عقبہ اختصار سے روایت کیا ہے۔

فقہاء مالکیہ کے نزدیک دو رکعت کے بعد کھڑے ہو کر رفع یدین کرنے کا شرعی حکم

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں دو رکعت کے بعد کھڑے ہو کر رفع یدین کرنے کا جو ذکر ہے وہ زائد ہے اور جو شخص رفع یدین کرتا ہے اس کے لیے اس حدیث کو قبول کرنا واجب ہے اور امام احمد بن حنبل دو سجدوں کے درمیان رفع یدین نہیں کرتے تھے اور نہ دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہو کر رفع یدین کرتے تھے حالانکہ وہ ہر جھکتے وقت اور اٹھتے وقت رفع یدین کرتے تھے اور ممکن ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث سے ان پر رد کیا ہو۔ (شرح ابن بطل بن ۲ ص ۲۴۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مسئلہ مذکور میں فقہاء شافعیہ کی تحقیق

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ الفاظ زیادہ ہیں اور اہل علم کے نزدیک زیادتی مقبول ہوتی ہے علامہ ابن بطل نے کہا: جو رفع یدین کا قائل ہے اس پر اس زیادتی کو قبول کرنا واجب ہے علامہ خطابی نے کہا: امام شافعی نے اس پر عمل نہیں کیا اور ان کے قاعدہ کے مطابق حدیث میں جو الفاظ زائد ہوں ان کا قبول کرنا لازم ہے امام ابن خزیمہ نے کہا: دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہو کر رفع یدین کرنا سنت ہے اگرچہ امام شافعی نے اس کا ذکر نہیں کیا پس حدیث کی سند صحیح ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ سنت پر عمل کرو اور میرے قول کو چھوڑ دو ابن دقیق العید نے کہا ہے کہ اس حدیث کے موافق عمل امام شافعی کا مذہب نہیں ہے اور انہوں نے جو کہا ہے کہ جب حدیث صحیح ہو تو وہی میرا مذہب ہے اس کا محمل یہ ہے کہ جب انہیں کسی مسئلہ پر حدیث نہ ملے اور جب حدیث مل جائے اور وہ اس کو قبول نہ کریں یا اس کی

تاویل کر دیں تو پھر وہ حدیث ان کا مذہب نہیں ہے اور یہاں اسی طرح ہے کیونکہ امام شافعی نے کہا ہے کہ نماز میں صرف تین جگہ رفع یدین ہے نماز کے افتتاح کے وقت رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۳۱۷-۳۱۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)
مسئلہ مذکورہ میں فقہاء حنبلیہ کی تحقیق

حافظ زین الدین عبد الرحمن بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

امام شافعی اور امام احمد کا مشہور مذہب یہ ہے کہ جب دو رکعت پڑھ کر کھڑا ہو تو رفع یدین نہ کرے امام احمد نے کہا: میں اس پر عمل نہیں کرتا اور نہ یہ میرا مذہب ہے اور انہوں نے کہا: حضرت ابن عمر نماز میں ان تین مقامات کے علاوہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ نا رفع یدین نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ میں نے نبی ﷺ کو دیکھا آپ نے پہلی تکبیر کے بعد رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کیا اس کے بعد آپ تکبیر پڑھتے تھے اور رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ (فتح الباری لابن رجب ج ۲ ص ۳۲۱ دار ابن الجوزی ۱۴۱۷ھ)
مسئلہ مذکورہ میں فقہاء احناف کی تحقیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام طحاوی نے کہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کے خلاف منقول ہے کیونکہ عاصم بن کلیب نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہ نماز میں پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر اس کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۳۲۰) اور یہ ممکن نہیں ہے کہ حضرت علی نے نبی ﷺ کو پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہو اور وہ اس کو ترک کر دیں سوا اس صورت کے کہ ان کے نزدیک ان کا منسوخ ہونا ثابت ہو چکا ہو اور یہ روایت جس میں دو رکعت کے بعد کھڑے ہو کر رفع یدین کا ذکر ہے اس کا ضعف اس طرح ثابت ہے کہ یہ حدیث ایک اور سند سے ثابت ہے اور اس میں دو رکعت کے بعد کھڑے ہو کر رفع یدین کرنے کا ذکر نہیں ہے علامہ النووی نے الروضۃ میں لکھا ہے کہ امام شافعی نے کتاب الام میں اس حدیث کو ذکر کر کے اس پر کلام کیا ہے اور لکھا ہے کہ نماز میں رفع یدین صرف تین جگہ کیا جائے پہلی تکبیر کے وقت رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۳۰۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

غیر مقلدین کے نزدیک دو رکعت کے بعد کھڑے ہو کر رفع یدین کرنا سنت ہے۔ (فتاویٰ ندیریہ ج ۱ ص ۴۵۱)

۸۷۔ بَابُ وَضْعِ الْيَمْنِي عَلَى
الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ

نماز میں دایاں ہاتھ
بائیں ہاتھ پر رکھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نمازی حالت قیام میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھے۔

۷۴۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَمْنِي عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ. قَالَ أَبُو حَازِمٍ لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا يَنْمِي ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ إِسْمَاعِيلُ يَنْمِي ذَلِكَ وَلَمْ يَقُلْ يَنْمِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابی حازم از سہل بن سعد انہوں نے بیان کیا کہ لوگوں کو یہ حکم دیا جاتا تھا کہ ایک شخص نماز میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں کلائی پر رکھے ابو حازم نے کہا کہ سہل نے اس قول کو صرف نبی ﷺ کی طرف منسوب کیا ہے۔ اسماعیل نے کہا: اس قول کو منسوب کیا جاتا ہے اور یہ نہیں کہا کہ سہل نے اس قول کو منسوب کیا ہے۔

(موطأ امام مالک: ۳۸۵، المعجم الکبیر: ۵۷۷۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۸، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۶ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۸۴۹-ج ۳ ص ۳۹۸)

(مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے چار رجال ہیں اور ان کا تعارف ہو چکا ہے۔

نماز میں ہاتھ باندھنے کے متعلق مذاہب فقہاء اور فریقین کے دلائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ہمارے نزدیک نماز کی حالت قیام میں ہاتھ باندھنے چاہئیں، امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور عام اہل علم کا یہی مذہب ہے، حضرت علی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کا بھی یہی قول ہے، ابن المنذر نے اس قول کو امام مالک سے بھی نقل کیا ہے، سعید بن جبیر ابی مجلز ابی ثور ابی عبید، ابن جریر داؤد کا بھی یہی مذہب ہے، حضرت ابوبکر، حضرت عائشہ اور جمہور فقہاء کا یہی قول ہے۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۴۰۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جن فقہاء نے یہ کہا ہے کہ نماز کی حالت قیام میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا چاہیے، ان میں حضرت ابوبکر صدیق، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما ہیں اور یہی ثوری اور فقہاء احناف کا قول ہے، ابن صبیح نے کہا: میں نے مطرف اور ابن ماضون سے اس کے متعلق سوال کیا، انہوں نے کہا: فرض اور نفل میں اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور انہوں نے اس قول کو امام مالک سے روایت کیا ہے، اشہب، ابن نافع اور ابن وہب نے بھی اس قول کو امام مالک سے روایت کیا ہے، اور یہی امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کا قول ہے اور یہ باب خشوع سے ہے۔

عطاء نے کہا: جو چاہے اس کو کرے اور جو چاہے اس کو ترک کر دے اور یہ امام اوزاعی کا قول ہے۔

ایک جماعت کا نظریہ ہے کہ نماز کی حالت قیام میں ہاتھ چھوڑ دینے چاہئیں، یہ قول حضرت ابن الزبیر، الحسن البصری اور سعید بن المسیب سے مروی ہے، سعید بن جبیر نے ایک شخص کو ہاتھ باندھ کر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، انہوں نے جا کر اس کے ہاتھ کھول دیئے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۵۳-۳۹۵۲-۳۹۵۰-۳۹۴۹)

ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ میں فرض نماز میں ہاتھ باندھنے کو پسند نہیں کرتا اور نوافل میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں طویل قیام ہوتا ہے۔

ہاتھ باندھنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ حضرت بھل بن سعد، حضرت ابن مسعود اور حضرت وائل بن حجر نے نبی ﷺ سے ہاتھ باندھنے کو روایت کیا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یہ سنت ہے۔

ابن القصار نے کہا: جنہوں نے ہاتھ باندھنے کو مکروہ کہا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ نماز میں عمل ہے اور نمازی اس میں مشغول ہوتا ہے اور بعض اوقات اس میں زیادہ داخل ہوتا ہے اور نبی ﷺ نے اعرابی کو نماز کی تعلیم دی اور اس کو ہاتھ باندھنے کا حکم نہیں دیا، اگر یہ کہا جائے کہ ہاتھ باندھنا خشوع کی علامت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ خشوع اللہ کے لیے ہے اور وہ نماز میں اخلاص ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۴۲۶-۴۲۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ ابن عبد البر مالکی اندلسی متوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنے میں نبی ﷺ سے آثار مختلف نہیں ہیں، صرف حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ ہاتھ چھوڑ

کر نماز پڑھتے تھے اور اس کے خلاف یہ حدیث ہے کہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا سنت ہے، جمہور فقہاء تابعین اور اکثر فقہاء مسلمین جو اہل الرائے اور اہل الاثر سے ہیں ان کا یہی موقف ہے، لیکن ابن القاسم نے امام مالک سے یہ روایت کی ہے کہ نماز میں ہاتھ چھوڑنے چاہئیں، امام مالک نے کہا: نماز میں ہاتھ باندھنے کی حدیث کا تعلق صرف نوافل سے ہے کیونکہ ان میں طویل قیام ہوتا ہے اور ہاتھ باندھنے کو ترک کرنا میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے، ابن القاسم کے علاوہ دوسروں نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ فرض اور نفل دونوں میں ہاتھ باندھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

لیث بن سعد نے کہا: ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھنا میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے ہاں! اگر نماز میں قیام لمبا ہو اور وہ تھک جائے تو دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

امام عبد الرزاق نے کہا: میں نے ابن جریج کو دیکھا وہ چادر اور تہبند باندھ کر نماز پڑھ رہے تھے اور انہوں نے ہاتھ چھوڑے ہوئے تھے۔

اوزاعلی نے کہا: جو چاہے ہاتھ باندھ کر نماز پڑھے اور جو چاہے اس کو ترک کر دے۔
سنیان ثوری، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور ان کے اصحاب اور الحسن بن صالح اور امام احمد بن حنبل، ابو ثور، داؤد بن علی اور طبری نے کہا ہے کہ فرض اور نفل میں نمازی دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھے اور ان سب نے کہا: یہ سنت مسنونہ ہے، امام شافعی نے کہا کہ سینہ کے پاس ہاتھ رکھے اور حضرت علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ انہوں نے سینہ کے پاس ہاتھ رکھے۔

طاؤس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھتے تھے پھر نماز میں ان کو سینہ پر باندھتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۷۵۹، مصنف عبد الرزق: ۳۳۱، المعجم الکبیر: ۱۰۳۵۸)

ثوری، امام ابو حنیفہ اور اسحاق نے کہا ہے کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھے۔ یہ حدیث حضرت علی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

ابو حنیفہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سنت سے یہ ہے کہ نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھا جائے۔

(سنن ابوداؤد: ۷۵۶)

عبد الرحمن بن اسحاق کوئی سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے کہا: نماز میں ناف کے نیچے ہتھیلی سے ہتھیلی کو پکڑا جائے۔

(سنن ابوداؤد: ۷۵۸)

امام احمد بن حنبل نے کہا: ناف کے اوپر ہاتھ باندھے جائیں اور اگر ناف کے نیچے بھی ہوں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

حافظ ابو عمر ابن عبد البر نے کہا: ہم ذکر کر چکے ہیں کہ صحابہ میں سے کسی کا بھی نماز کی حالت قیام میں ہاتھ باندھنے کے متعلق اختلاف نہیں ہے، لیکن حسن بصری اور ابراہیم نخعی ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے تھے اور یہ کوئی خاص اختلاف نہیں ہے، اختلاف اس کو مکروہ کہنے میں ہے اور کئی دفعہ عالم ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتا ہے تاکہ ہاتھ باندھنے کو واجب نہ سمجھا جائے۔ (تمہید ج ۸ ص ۱۶۲-۱۶۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

(فتح المالک ج ۱ ص ۱۹۹-۱۹۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے متعلق احادیث اور آثار

ابو معشر بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نخعی نماز میں ناف کے نیچے بائیں ہاتھ کے اوپر دایاں ہاتھ رکھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۹)

حجاج بن حسان بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو بکر سے سوال کیا کہ نمازی نماز میں ہاتھ کس طرح رکھے؟ انہوں نے کہا: دائیں ہاتھ کی پٹیلی کا اندرونی حصہ بائیں ہاتھ کی پٹیلی کے بیرونی حصہ پر ناف کے نیچے رکھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۴۲)

ابو حنیفہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نماز کی سنت سے یہ ہے کہ ناف کے نیچے ہاتھ کے اوپر ہاتھ رکھا جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۴۵ سنن ابوداؤد: ۷۵۶ مسند احمد ج ۱ ص ۱۱۰)

ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھنے کے متعلق آثار

حسن بصری بیان کرتے ہیں کہ مغیرہ اور ابراہیم ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۴۹)

عمرو بن دینار بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۵۰)

عبداللہ بن یزید بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن المسیب کو ہاتھ باندھ کر نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا وہ ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۵۲)

سینہ پر ہاتھ باندھنے کے متعلق احادیث اور آثار

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھی آپ نے اپنے سینہ کے اوپر دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھا۔ (صحیح ابن خزیمہ: ۶۳۱)

طاؤس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھتے پھر ان کو سینہ پر باندھ لیتے۔ (سنن ابوداؤد: ۷۵۹)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے الکوفہ: ۲ کی تفسیر میں فرمایا: دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر سینہ کے اوپر رکھا جائے۔ (سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۱ نشر لائبریری)

سینہ پر اور ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے میں کون سا طریقہ افضل ہے؟

ایک قول یہ ہے کہ سینہ پر ہاتھ باندھنے میں زیادہ خشوع ہے کیونکہ اس میں نماز میں نور ایمان کی حفاظت ہے لہذا یہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھ کر شرم گاہ کی طرف اشارہ کرنے سے افضل ہے ہم کہتے ہیں کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا تعظیم کے زیادہ قریب ہے اور شرم گاہ کو چھپانے اور تہبند کو پھسل کر گرنے سے محفوظ رکھنے کا سبب ہے اور یہ ایسے ہے جیسے بادشاہوں کے سامنے لوگ ادب کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں اور سینہ پر ہاتھ باندھنے میں عورتوں کے ساتھ تشبہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۳۰۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نماز میں خشوع کا بیان

۸۸۔ بَابُ الْخُشُوعِ فِي الصَّلَاةِ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ (المؤمنون: ۱-۲)

بے شک وہ مومن کامیاب ہیں ۝ جو اپنی نماز میں اللہ سے عاجزی کرتے ہیں ۝

اس سے پہلے باب میں نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنے کا ذکر کیا تھا جو خشوع پر دلالت کرتا ہے اور ادب کا طریقہ ہے اور عبث سے مانع ہے پس اس باب میں خشوع پر ترغیب کا ذکر کیا۔

۷۴۱۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابی الزناد

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ تَرَوْنَ قِبَلَتِيْ هَاهُنَا؟ وَاللّٰهُ مَا يَخْفَى عَلَيَّ رُكُوعُكُمْ وَلَا خُشُوعُكُمْ وَإِنِّي لَأَرَاكُمْ وَرَاءَ ظَهْرِيْ.

از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم یہ گمان کرتے ہو کہ میرا قبلہ یہاں ہے؟ اور اللہ کی قسم! مجھ پر تمہارا رکوع مخفی ہے اور نہ تمہارا خشوع (پوشیدہ ہے) اور بے شک میں تمہیں اپنی پیٹھ کے پیچھے سے بھی ضرور دیکھتا ہوں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۷۱۸ کا مطالعہ فرمائیں۔

۷۴۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقِيمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَإِنَّ اللَّهَ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي وَرُبَّمَا قَالَ مِنْ بَعْدِ ظَهْرِيْ إِذَا رَكَعْتُمْ وَسَجَدْتُمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے قتادہ سے سنا از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: رکوع اور سجود کو طمانیت سے ادا کرو پس اللہ کی قسم! میں تم کو اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں اور بعض اوقات فرمایا: اپنی پشت کے پیچھے سے جب تم رکوع کرتے ہو اور سجدہ کرتے ہو۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۷۱۸ کا مطالعہ فرمائیں۔

۸۹۔ بَابُ مَا يَقُولُ بَعْدَ التَّكْبِيرِ

نمازی تکبیر کے بعد کیا کہے

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ نمازی تکبیر افتتاح کے بعد کیا کہے۔

۷۴۳۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از قتادہ از انس کہ نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نماز کا افتتاح ”الحمد لله رب العالمين“ سے کرتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۷۸۲، مسند ابویعلیٰ: ۲۹۸۳، سنن دارمی: ۱۲۴۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۱۳۵، ج ۱۹ ص ۱۸۴، مؤسسۃ

الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۷۴، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۳۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۲۳۶)

نماز میں بسم اللہ کو جہر آنہ پڑھنے کی دلیل

اس حدیث میں اس پر واضح دلیل ہے کہ نماز میں بسم اللہ کو جہر آنہ نہیں پڑھا جاتا تھا بلکہ نبی ﷺ اور صحابہ کرام بسم اللہ کو آہستہ پڑھتے تھے اور یہی فقہاء احناف کا مسلک ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز نہیں ہے۔

۷۴۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ الْقَعْقَاعِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ إِسْكَاتَهُ قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ هُنِيَّةٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد بن زیاد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمارہ بن القعقاع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو زرعہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ

فَقُلْتُ يَا بَنِيَّ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِسْكَاتُكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ، مَا تَقُولُ؟ قَالَ أَقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ، كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ، اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالسَّلْجِ وَالْبَرَدِ. (صحیح مسلم: ۵۹۸، الرقم المسلسل: ۱۳۳۰، سنن نسائی: ۸۹۱-۶۰، سنن ابن ماجہ: ۸۰۵، سنن ابوداؤد: ۷۸۱، کتاب الدعاء: ۵۲۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۰ ص ۲۱۳-۲۱۳، مسند ابویعلیٰ: ۶۱۹، صحیح ابن خزیمہ: ۱۵۷۹، صحیح ابن حبان: ۱۷۷۵، المستثنیٰ: ۳۲۰، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۹۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۳-۷۱۲ ج ۱۲ ص ۸۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریمہ اور قراءت کے درمیان خاموشی کا ایک وقفہ کرتے تھے ابو زرہ نے کہا: حضرت ابو ہریرہ نے خاموشی کے وقفہ کی جگہ میرا گمان ہے ”ہنیۃ“ کہا، یعنی تھوڑا سا میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے باپ اور ماں فدا ہوں آپ تکبیر اور قراءت کے درمیانی وقفہ میں کیا پڑھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں یہ دعا کرتا ہوں: اے اللہ! میرے اور میری خطاؤں کے درمیان اس طرح دوری کر دے جس طرح تو نے مشرق اور مغرب کے درمیان دوری کی ہے اے اللہ! مجھے خطاؤں سے اس طرح پاک کر دے جس طرح سفید کپڑا میل سے پاک ہو جاتا ہے اے اللہ! میری خطاؤں کو پانی سے برف اور ادلوں سے دھو دے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ المنقری التبوذکی (۲) عبد الواحد بن زیاد العبدی ابوبشر البصری (۳) عمارہ بن القعقاع بن شبرمہ النخعی الکونی (۴) ابو زرہ اور وہ عمرو بن جریر الجبلی ہیں ان کے نام میں اختلاف ہے ایک قول ہے: ان کا نام ہرم ہے دوسرا قول ہے: ان کا نام عبد اللہ ہے اور عبد الرحمان جریر اور عمرو کے بھی اقوال ہیں (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۴۲۸)

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ نبی ﷺ تکبیر تحریمہ اور قراءت کے درمیان اس دعا کو پڑھتے تھے۔

خطا کا معنی اور خطاؤں سے پاک کرنے کی دعا سے کیا مراد ہے

اس حدیث میں ”خطایای“ کا لفظ ہے ”خطینۃ“ کی جمع ہے ”خطاء“ کا معنی ہے: ذنب اور ”اثم“ اس سے مراد یہ ہے کہ جب بھی میرا کوئی گناہ مقدر کیا جائے تو میرے اور اس گناہ کے درمیان اتنی دوری کر دے جتنی دوری مشرق اور مغرب کے درمیان ہے ایک تاویل یہ ہے کہ جو خطا پہلے ہو چکی ہے اس کو معاف فرما دے اور آئندہ کے لیے مجھے خطا سے بچا، مشرق اور مغرب سے مراد یہ ہے کہ چونکہ مشرق اور مغرب کا ملنا محال ہے اسی طرح میرا گناہ سے متصف ہونا محال کر دے پانی اور برف سے دھونے سے مراد یہ ہے کہ مجھے کامل طریقہ سے پاک کر دے۔

علامہ فضل اللہ بن الحسن التورنیشی التونی ۶۶۱ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے پاک کرنے والی ان متعدد چیزوں کا ذکر فرمایا جو آسمان سے نازل ہوتی ہیں تاکہ آپ کو طہارت کاملہ حاصل ہو اور اس کے ضمن میں مغفرت کی ان اقسام کا حصول مراد ہے جن سے گناہوں سے مغفرت حاصل ہوتی ہے یعنی اپنی مغفرت کی انواع اور اقسام سے خطاؤں کو دھو ڈال جس طرح حدث اور جنابت پانی سے زائل ہوتی ہے اسی طرح خطاؤں کو پانی سے زائل فرما دے۔

(کتاب التفسیر فی شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۳۳، مکتبۃ زار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ ۱۴۲۲ھ)

نبی ﷺ معصوم ہیں آپ کا کوئی گناہ نہیں ہے ”صغیرہ نہ کبیرہ“ سہواً نہ عمداً ”صورۃ نہ حقیقۃ“ اور اس جگہ خطاؤں سے مراد بہ ظاہر

خلاف اولیٰ کام ہیں اور آپ یہ دعا تعلیم امت کے لیے کرتے تھے تاکہ آپ کی امت کے افراد نماز کے شروع میں ہی اپنی مغفرت کی دعا کیا کریں۔

حدیث میں مذکور افتتاح نماز کی دعا بعض اوقات پر محمول ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے ہمیشہ اس دعا کو نہیں پڑھا، ورنہ اہل مدینہ اس کو بہ کثرت نقل کرتے اور اس پر عمل کرتے ہو سکتا ہے آپ نے کسی وقت یہ دعا پڑھی ہو، پھر اس کو ترک کر دیا ہوتا کہ آپ کی امت کے لیے تخفیف اور آسانی ہو۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۳۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

نماز کے افتتاح کی وہ دعا جس پر آپ نے دوام کیا

امام بخاری نے جو اس حدیث کو ذکر کیا ہے اس سے ان کا مقصد یہ ہے کہ نماز شروع کرتے وقت یہ دعا کرنی چاہیے اور امام ابوحنیفہ اور امام احمد نماز کے شروع میں درج ذیل دعا کے قائل ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو یہ دعا کرتے: ”سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا الہ غیرک“۔

(سنن ابوداؤد: ۷۷۶، سنن ترمذی: ۲۳۳، سنن ابن ماجہ: ۸۰۶، مسند احمد ج ۶ ص ۲۵۳-۲۳۰)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے بھی نبی ﷺ سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۷۷۵، سنن ترمذی: ۲۳۲، سنن نسائی: ۸۹۸، سنن ابن ماجہ: ۸۰۳)

یہ حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اور اس کے تمام راوی ثقات ہیں۔ (سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۰۰)

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

سلف صالحین نے ان احادیث پر عمل کیا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کے درمیان اس دعا کے ساتھ نماز کو شروع کرتے تھے، اسود بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمر کی اقتداء میں نماز پڑھی، حضرت عمر نے اللہ اکبر کہنے کے بعد یہ دعا پڑھی: ”سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا الہ غیرک“۔ امام احمد بن حنبل نے اس دعا کو اختیار کیا ہے اور دوسری دعاؤں کے ساتھ نماز کے افتتاح کو بھی جائز قرار دیا ہے کیونکہ وہ بھی نبی ﷺ سے ثابت ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو یہ دعا کرتے: ”وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفا وما انا من المشرکین، ان صلوتی ونسکی ومحبای ومماتی للہ رب العلمین، لا شریک لہ وبذلک امرت وانا اول المسلمین، انت الملک لا الہ الا انت انت ربی وانا عبدک ظلمت نفسی واعترف بذنبی فاغفر لی ذنوبی جمیعاً، لا یغفر الذنوب الا انت واهدنی لاحسن الاخلاق لا یتهدی لاحسنها الا انت واصرف عنی سبئها لا یصرف عنی سبئها الا انت لیبک وسعدیک والخیر کلہ فی یدیک والشر لیس الا لیک، انا بک والیک تبارکت ربنا وتعالیت استغفرک واتوب الیک“۔

(صحیح مسلم: ۷۷۱، الرقم المسلسل: ۱۷۸۱، سنن ابوداؤد: ۷۶۰-۷۴۳، سنن ترمذی: ۳۴۳۲، سنن نسائی: ۸۹۳)

دعاء مذکورہ کا ترجمہ: ”میں ہر باطل سے جدا ہوتے ہوئے اپنا منہ اس ذات کی طرف کرتا ہوں جس نے آسمانوں اور زمینوں

لَجِئْتُكُمْ بِقَطَافٍ مِّنْ قِطَافِهَا' وَذَنْتُ مِنِّي النَّارَ حَتَّى قُلْتُ أَيْ رَبِّ وَأَنَا مَعَهُمْ؟ فَإِذَا امْرَأَةٌ حَبَسَتْ أَنَّهُ قَالَ تَخْدِشُهَا هَرَّةٌ، قُلْتُ مَا شَأْنُ هَذِهِ؟ قَالُوا حَبَسَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا، لَا أَطْعَمْتُهَا، وَلَا أَرْسَلْتُهَا تَأْكُلُ قَالَ نَافِعٌ حَبَسَتْ أَنَّهُ قَالَ مِنْ خَشْيَةِ الْأَرْضِ أَوْ خَشْيَاشٍ. [طرف الحدیث: ۲۳۶۴]

پس طویل رکوع کیا پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا پس سجدہ کیا پس طویل سجدہ کیا پھر آپ نماز سے فارغ ہو کر نمازیوں کی طرف مڑے پس فرمایا: تحقیق یہ ہے کہ جنت میرے قریب کر دی گئی حتیٰ کہ اگر میں جرأت کرتا تو میں تمہارے پاس جنت کے خوشوں میں سے ایک خوشہ لے آتا اور دوزخ میرے قریب کر دی گئی حتیٰ کہ میں نے کہا: اے میرے رب! کیا میں ان کے ساتھ ہوں؟ پس اس وقت ایک عورت تھی جس کو ایک بلی نوج رہی تھی میں نے کہا: اس کو بلی کیوں نوج رہی ہے؟ فرشتوں نے کہا: اس نے اس بلی کو باندھ کر رکھا حتیٰ کہ وہ بھوک سے مر گئی اس عورت نے بلی کو کچھ کھلایا نہ اس کو آزاد کیا کہ وہ کچھ کھا لیتی۔ نافع نے کہا: میرا گمان ہے کہ انہوں نے کہا: وہ زمین کے کوڑے کرکٹ سے کچھ کھا لیتی۔

(صحیح مسلم: ۹۰۷، رقم المسلسل: ۲۰۷۳، سنن ابوداؤد: ۱۱۸۹)

سنن نسائی: ۱۴۹۳، مصنف عبدالرزاق: ۴۹۲۵، سنن دارمی: ۱۵۲۸، صحیح

ابن حبان: ۲۸۵۳-۲۸۳۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۲۱، شرح السنہ: ۱۱۳۰،

مسند احمد ج ۱ ص ۱۹۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۷۷ ج ۲ ص ۴۴۳، مؤسسہ

الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۶۹۸۳، مکتبۃ الرشید ریاض

(۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سعید بن محمد بن الحکم ابن ابی مریم الحنفی (۲) نافع بن عمر بن عبد اللہ الحنفی القرشی یہ اہل مکہ سے تھے طبری نے ذکر کیا ہے کہ یہ مکہ میں ۱۶۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی ملیکہ ابو ملیکہ کا نام زہیر بن عبد اللہ الحنفی ہے یہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کے عہد میں قاضی تھے (۴) حضرت اسماء بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہا ان ہی کو ذات الطاقین کہا جاتا تھا یعنی دو کمر بند والی یہ حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی بہن ہیں یہ مکہ میں ۷۳ھ میں فوت ہو گئی تھیں اس وقت ان کی عمر ایک سو سال تھی۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۴۳۶)

حدیث مذکور کی باب کے عنوان سے مناسبت

اس باب کا عنوان ہے: نمازی تکبیر کے بعد کیا کہے اور اس حدیث میں سورج گہن کی نماز کا ذکر ہے اور یہ ظاہر اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے لیکن یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے اس نماز میں لباقیام کیا اور طویل قیام تکبیر تحریمہ پڑھنے، دعاء افتتاح اور قرآن مجید پڑھنے کو مستلزم ہے اور اس اعتبار سے اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت ہو جائے گی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے: نبی ﷺ نے فرمایا: اے میرے رب! میں ان کے ساتھ ہوں ہر چند کہ اس میں دعا نہیں لیکن اس میں مناجات ہے اور اس میں یہ دلیل ہے کہ ہر طرح کے عاجزانہ کلمات سے دعا کرنا جائز ہے اور دعا قرآن مجید کے الفاظ کے ساتھ خاص نہیں اور اس میں بعض حنفیہ کا اختلاف ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۳۲۳) میں کہتا ہوں کہ اس میں فقہاء احناف کا اختلاف نہیں ہے انہوں نے بھی ایسے کلمات کے ساتھ دعا کو جائز کہا ہے۔ علامہ سرخسی نے لکھا ہے: نبی ﷺ نماز کے آخر میں یہ دعا کرتے

تھے: "اللهم انی اعوذ بك من المغموم والمائم ومن فتنه المعصيا والمعصات" اے اللہ! میں قرض اور گناہ سے اور زندگی اور

موت کے فتنہ سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔ (صحیح البخاری: ۸۳۲) (الموطع ج ۱ ص ۱۲۴، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

سورج گہن کی نماز کے راویوں کی تعداد

سورج گہن کی نماز چوبیس صحابہ سے مروی ہے: (۱) حضرت اسماء بنت ابی بکر (۲) حضرت ابن عباس (۳) حضرت علی بن ابی طالب (۴) حضرت عائشہ (۵) حضرت عبداللہ بن عمرو (۶) حضرت النعمان بن بشیر (۷) حضرت المغیرہ بن شعبہ (۸) حضرت ابوسعود (۹) حضرت ابوبکرہ (۱۰) حضرت سمرہ بن جندب (۱۱) حضرت ابن عمر (۱۲) حضرت قبیصہ الہلالی (۱۳) حضرت جابر (۱۴) حضرت ابوموسیٰ (۱۵) حضرت عبدالرحمان بن سمرہ (۱۶) حضرت ابی بن کعب (۱۷) حضرت بلال (۱۸) حضرت حذیفہ (۱۹) حضرت محمود بن لبید (۲۰) حضرت ابوالدرداء (۲۱) حضرت ابو ہریرہ (۲۲) حضرت ام سفیان (۲۳) حضرت عقبہ بن عامر (۲۴) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم۔

صلوٰۃ کسوف کا معنی

”کسوف“ کا معنی ہے: سورج کو گہن لگنا اور ”خسوف“ کا معنی ہے: چاند کو گہن لگنا اور توسعا ایک کا دوسرے پر اطلاق ہو جاتا ہے سورج گہن کا معنی ہے: سورج کا نور اور اس کی روشنی چھپ جائے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جب سورج اور زمین کے درمیان چاند حائل ہو جائے اسی طرح چاند گہن کا معنی ہے: چاند کا نور اور اس کی روشنی چھپ جائے اور سورج یا چاند کا کچھ حصہ سیاہ پڑ جائے اگر سورج مکمل سیاہ ہو جائے تو پھر یہ مکمل سورج گہن ہوتا ہے چند سال پہلے پاکستان میں عصر کے بعد مکمل سورج گہن ہو گیا تھا اور گہرا اندھیرا چھا گیا تھا۔

سورج گہن کی نماز کے ثبوت میں قرآن مجید اور حدیث سے دلائل

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ سورج گہن کی نماز واجب نہیں ہے تاہم یہ نماز سنت اور مستحب ہے اور اس کے ثبوت میں یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سورج گہن کی دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد فرمایا: سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں ان کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے پس جب تم یہ گہن دیکھو تو اللہ عزوجل کے ذکر اور اس کی نماز کی پناہ میں آؤ۔ (سنن نسائی: ۱۳۸۲)

قرآن مجید میں ہے:

وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا (نہی اسرائیل: ۵۹) اور ہم صرف ڈر پیدا کرنے کے لیے نشانیاں بھیجتے ہیں ○

سورج اور چاند کو گہن لگنا اللہ کی ان نشانیوں میں سے ہے جن سے اللہ عزوجل بندوں کو ڈراتا ہے تاکہ وہ گناہوں کو چھوڑ دیں اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اور یہ سوچ کر ڈریں کہ اس دنیا میں سب سے بڑی چیز سورج ہے جب اللہ تعالیٰ نے اس کو بے نور کر دیا تو وہ ہماری آنکھوں سے بصارت کا نور اور ہمارے دلوں سے ایمان کا نور زائل کرنے پر اس سے زیادہ قادر ہے اس لیے اللہ تعالیٰ کے غضب سے ڈرنا چاہیے اور توبہ اور استغفار کر کے اس کو راضی کرنا چاہیے۔

سورج گہن کی نماز میں مذاہب ائمہ

امام اعظم ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کے نزدیک سورج گہن کی نماز عام معمول کی نمازوں کی طرح ادا کی جائے گی اور ایک رکعت میں ایک ہی رکوع کیا جائے گا۔ امام مالک امام شافعی امام احمد اور علماء حجاز کے نزدیک سورج گہن کی نماز کی دو رکعت ہیں اور ہر رکعت میں دو رکوع اور دو سجدے ہیں۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ہر رکعت میں تین رکوع ہیں ائمہ ثلاثہ نے حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ایک رکعت میں دو رکوع کا ذکر کیا ہے یہ حدیث صحاح ستہ میں مذکور ہے۔
فقہاء احناف کے مسلک کے موافق احادیث

ہمارا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا پھر رسول اللہ ﷺ نے نماز میں قیام کیا اور لگتا تھا کہ آپ رکوع نہیں کریں گے پھر آپ نے رکوع کیا اور لگتا تھا کہ آپ رکوع سے سر نہیں اٹھائیں گے پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا پس لگتا تھا کہ آپ سجدہ نہیں کریں گے پھر آپ نے سجدہ کیا پھر لگتا تھا کہ آپ سجدہ سے سر نہیں اٹھائیں گے پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا پھر لگتا تھا کہ آپ (دوسرا) سجدہ نہیں کریں گے پھر آپ نے سجدہ کیا پھر لگتا تھا کہ آپ سجدہ سے سر نہیں اٹھائیں گے پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا پھر آپ نے اسی کی مثل دوسری رکعت پڑھی۔

نبی ﷺ سجدہ میں ہانپ رہے تھے اور اُف اُف کر رہے تھے پھر آپ نے فرمایا: اے میرے رب! کیا تو نے مجھ سے وعدہ نہیں کیا کہ تو میرے ہوتے ہوئے ان کو عذاب نہیں دے گا؟ کیا تو نے مجھ سے وعدہ نہیں کیا کہ جب یہ استغفار کر رہے ہوں گے تو تو ان کو عذاب نہیں دے گا؟ رسول اللہ ﷺ اپنی اس نماز میں خوف زدہ ہوئے پھر سورج منکشف ہو گیا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۱۹۳، سنن نسائی: ۱۳۹۲)

نیز ہمارا استدلال اس حدیث سے بھی ہے:

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا آپ خوف زدہ ہوئے اور تہبند کو گھسیٹتے ہوئے نکلے حتیٰ کہ مسجد میں آئے پھر آپ ہم کو نماز پڑھاتے رہے حتیٰ کہ سورج منکشف ہو گیا پھر آپ نے فرمایا: لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ کسی عظیم آدمی کی موت کی وجہ سے سورج کو گہن لگتا ہے حالانکہ اس طرح نہیں ہے سورج اور چاند کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے لیکن یہ اللہ عزوجل کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں بے شک اللہ عزوجل جب اپنی مخلوق میں سے کسی کے لیے ظاہر ہوتا ہے تو وہ اس کے حکم کے تابع ہوتی ہے پس جب تم اس کو دیکھو تو اس طرح نماز پڑھو جیسے نئی فرض نماز پڑھتے ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۹۲، سنن نسائی: ۱۳۸۱، سنن ابن ماجہ: ۱۲۶۲)

اس حدیث سے بھی ہمارا استدلال ہے:

حضرت قبیصہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگا پس رسول اللہ ﷺ گھبرائے ہوئے اپنے تہبند کو گھسیٹتے ہوئے نکلے اور میں اس دن آپ کے ساتھ مدینہ میں تھا آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں بہت طویل قیام کیا پھر آپ نماز سے فارغ ہو کر نمازیوں کی طرف مڑے اور اس وقت سورج روشن ہو گیا پھر آپ نے فرمایا: اللہ ان نشانیوں سے ڈراتا ہے پس جب تم ان نشانیوں کو دیکھو تو اس طرح نماز پڑھو جیسے تم نئی فرض نماز پڑھتے ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۸۵، سنن نسائی: ۱۳۸۳)

نیز ہمارا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے:

حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے پس سورج کو گہن لگ گیا پس نبی ﷺ اپنے تہبند کو گھسیٹتے ہوئے اٹھے حتیٰ کہ مسجد میں داخل ہو گئے پھر ہم داخل ہوئے پس آپ نے ہم کو دو رکعت نماز پڑھائی حتیٰ کہ سورج روشن ہو گیا پس آپ ﷺ نے فرمایا: سورج اور چاند کو کسی موت کی وجہ سے گہن نہیں لگتا پس جب تم ان کو دیکھو تو نماز پڑھو اور دعا کرو حتیٰ کہ تم پر جو گہن لگا ہے وہ کھل جائے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۳۰، مسند احمد ج ۵ ص ۳۷، معجم اوسط: ۸۷۲، سنن نسائی: ۱۳۹۸)

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سورج اور چاند کو لوگوں میں سے کسی کی موت کی وجہ سے گہن نہیں لگتا لیکن یہ اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں پس جب تم ان نشانیوں کو دیکھو تو کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔

(صحیح البخاری: ۱۰۴۱، صحیح مسلم: ۹۱۱، سنن نسائی: ۱۳۵۸، سنن ابن ماجہ: ۱۲۶۱)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنا تہبند گھینٹتے ہوئے فرمایا: بے شک سورج اور چاند کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے لیکن یہ اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں پس جب تم ان کو دیکھو تو نماز پڑھو۔ (صحیح البخاری: ۱۰۴۲، صحیح مسلم: ۹۱۴)

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا اس دن آپ کے فرزند حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تھی لوگوں نے کہا: حضرت ابراہیم کی وفات کی وجہ سے سورج کو گہن لگ گیا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سورج اور چاند کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے پس جب تم اس کو دیکھو تو نماز پڑھو اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرو۔ (صحیح البخاری: ۱۰۴۳، صحیح مسلم: ۹۱۵، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۸۴۴)

ان تمام احادیث میں سورج گہن کی نماز میں دو یا دو سے زائد رکوع کرنے کا ذکر نہیں ہے صرف نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور اس سے متبادروہی نماز ہے جو معمول کے مطابق پڑھی جاتی ہے جس میں صرف ایک رکوع ہوتا ہے۔

سورج گہن کی نماز میں ایک رکعت میں ایک سے زائد رکوع کی روایات مضطرب ہیں

سورج گہن کی جن حدیثوں میں ایک سے زائد رکوع کا ذکر کیا گیا ہے وہ مضطرب ہیں ان میں ایک رکعت میں دو سے پانچ رکوع تک کا ذکر کیا گیا ہے ان کی تفصیل حسب ذیل ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک رکعت میں دو رکوع کرنے کی حدیث مروی ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۰۴، سنن ابوداؤد: ۱۱۷۹، سنن نسائی: ۱۳۷۴)

اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی ایک رکعت میں دو رکوع کرنے کی حدیث مروی ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۰۴۶، صحیح مسلم: ۹۰۱، سنن ابوداؤد: ۱۱۸۰، سنن نسائی: ۱۳۶۸، سنن ابن ماجہ: ۱۲۶۳)

اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک رکعت میں دو رکوع کرنے کی حدیث مروی ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۱۸۱، سنن نسائی: ۱۳۶۵)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک رکعت میں تین رکوع کرنے کی حدیث مروی ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۰۲، سنن ابوداؤد: ۱۱۷۷، سنن نسائی: ۱۳۶۶)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بھی ایک رکعت میں تین رکوع کی حدیث مروی ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۰۴، سنن ابوداؤد: ۱۱۷۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک رکعت میں چار رکوع کی حدیث مروی ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۰۸، سنن ترمذی: ۵۶۰، سنن ابوداؤد: ۱۱۸۳، سنن نسائی: ۱۳۶۳-۱۳۶۴)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے ایک رکعت میں پانچ رکوع کی حدیث مروی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۸۴)

یہ تمام احادیث مضطرب ہیں ان میں ایک رکعت میں ۲، ۳، ۴ اور ۵ رکوع تک کی روایات ہیں اور مضطرب احادیث سے

استدلال نہیں کیا جاتا اس لیے اصل اور معمول کے مطابق ایک رکعت میں ایک رکوع کی روایت پر عمل کیا جائے گا اور یہی امام ابو حنیفہ

رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

سورج گہن کی نماز کے مسائل

امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ سورج گہن کی نماز کو چپکے چپکے پڑھا جائے گا اور چاند گہن کی نماز کو بلند آواز سے پڑھا جائے گا۔ سورج گہن کی نماز کو جماعت سے پڑھا جائے گا اور اس کے بعد خطبہ بھی دیا جائے گا ہمارے اور امام مالک کے نزدیک چاند گہن کی نماز کو جماعت سے نہیں پڑھا جائے گا ہر شخص انفرادی طور پر نماز پڑھے گا اور دعا کرے گا اور امام شافعی کے نزدیک چاند گہن کی نماز سورج گہن کی نماز کی طرح پڑھی جائے گی۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۴۳-۳۴۴ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۲ھ)

عنقریب ”باب صلوٰۃ الکسوف“ آئے گا نماز کسوف میں ائمہ اربعہ کے مذاہب اور فقہاء احناف کے مذاہب کی مؤید احادیث اور ائمہ ثلاثہ کی حدیث کے جوابات ہم نے یہاں ذکر کر دیئے ہیں مزید تفصیل ان شاء اللہ ہم وہاں بیان کریں گے۔

نماز میں امام کی طرف

نظر اٹھا کر دیکھنا

۹۱۔ بَابُ رَفْعِ الْبَصَرِ إِلَى

الْإِمَامِ فِي الصَّلَاةِ

باب سابق اور اس باب میں مناسبت یہ ہے کہ نمازی جب تکبیر تحریمہ سے نماز کا افتتاح کر کے دعا افتتاح پڑھتا ہے تو پھر اپنی نماز کی اصلاح کے لیے امام کی طرف دیکھتا ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی ﷺ نے سورج گہن کی نماز میں فرمایا: پس میں نے دیکھا کہ دوزخ کی بعض آگ بعض کو توڑ رہی تھی جب تم نے مجھے پیچھے ہٹتے ہوئے دیکھا۔

وَقَالَتْ عَائِشَةُ قَالِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ قَرَأْتُ جَهَنَّمَ يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَاخَّرْتُ.

اس تعلیق کی اصل صحیح البخاری: ۱۲۱۲ میں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از عمارہ بن عیسر از ابی معمر وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت خباب رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر کی نماز میں قراءت کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں ہم نے کہا: تم کس چیز سے اس کو پہچانتے تھے؟ انہوں نے کہا: آپ کی ڈاڑھی کے ہلنے کی وجہ سے۔

۷۴۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قَالَ قُلْنَا لِحَبَابِ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ؟ قَالَ نَعَمْ قُلْنَا بِمَ كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ ذَلِكَ؟ قَالَ بِاضْطِرَابِ لِحْيَتِهِ.

[اطراف الحدیث: ۷۶۰-۷۶۱-۷۷۷]

(سنن ابوداؤد: ۸۰۱، سنن ابن ماجہ: ۸۲۶، صحیح ابن خزیمہ: ۵۰۶، مستدرک الحدیث: ۱۵۶، صحیح ابن حبان: ۱۸۲۶، المعجم الکبیر: ۳۶۸۳، سنن بیہقی ج ۲،

ص ۳۷، مستدرک احمد ج ۵ ص ۱۰۹، طبع قدیم مستدرک احمد ج ۳ ص ۵۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المناسید لابن الجوزی: ۱۵۹۹، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ،

مستدرک الطحاوی: ۱۸۶۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل المنقری التبوذکی (۲) عبدالواحد بن زیاد (۳) سلیمان الاعمش (۴) عمارہ بن عیسر التیمی بن تیم اللکونی

(۵) ابو معمر عبد اللہ بن سجرہ الازدی (۶) حضرت خباب بن الارت رضی اللہ عنہ ابو عبد اللہ التیمی زمانہ جاہلیت میں یہ قیدی تھے ایک خبر

عورت نے ان کو خرید کر آزاد کر دیا یہ سابقین اسلام میں سے تھے اور ان مسلمانوں میں سے چھٹے تھے جن کو اسلام لانے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا تھا یہ غزوات میں حاضر ہوتے تھے ان سے ۳۲ احادیث مروی ہیں امام بخاری نے ان کی پانچ احادیث روایت کی ہیں ۳۷ میں کوفہ میں فوت ہو گئے تھے جب حضرت علی رضی اللہ عنہ صفین سے لوٹے تو یہ پہلے شخص تھے جن کی نماز جنازہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پڑھائی۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۴۴۵)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ کی ڈاڑھی کے ملنے کی وجہ سے کیونکہ صحابہ آپ کو نماز میں دیکھتے رہتے تھے حتیٰ کہ وہ نبی ﷺ کی ڈاڑھی کو ہلاتا ہوا دیکھتے تھے۔

نماز میں نمازی کی طرف دیکھنے میں مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ نمازی اپنی نماز میں کس طرف نظر رکھے امام ابو حنیفہ امام شافعی اور اسحاق نے کہا ہے کہ نمازی اپنے سجدہ کی جگہ پر نظر رکھے ابراہیم نخعی اور ابن سیرین کا بھی یہی قول ہے امام شافعی نے کہا: یہ خشوع کے زیادہ قریب ہے اور امام مالک نے کہا: نمازی اپنے امام کی طرف دیکھے اور اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ حالت قیام میں اپنے سجدہ کی جگہ کو دیکھے اور اس کے دیکھنے کی جگہ کے لیے کوئی حد معین نہیں ہے اور اس باب کی احادیث امام مالک کے لیے حجت ہیں۔

المہلب نے کہا: جب نبی ﷺ پر دوزخ پیش کی گئی اور آپ پیچھے ہٹے تو صحابہ نے نبی ﷺ کی طرف نہیں دیکھا اور نہ انہوں نے آپ کی ڈاڑھی کو ہلتے ہوئے دیکھا اور نہ انہوں نے اس سے آپ کی قراءت پر استدلال کیا اور نہ اس کو نقل کیا اور نہ انہوں نے آپ کو اپنے ہاتھ سے پکڑتے ہوئے دیکھا جب آپ کو جنت دکھائی گئی تھی اس حدیث کی مثل وہ حدیث ہے جس میں آپ کا یہ ارشاد ہے: امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اتباع کی جائے کیونکہ امام کی اتباع اس وقت کی جائے گی جب امام کے جھکنے اور اٹھنے میں اس کی حرکات کا مشاہدہ کیا جائے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۴۳۳)

میں کہتا ہوں کہ المہلب کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ صحابہ نے آپ کی ڈاڑھی کو ہلتے ہوئے نہیں دیکھا اور نہ آپ کو دوزخ دیکھنے کے بعد پیچھے ہٹتے ہوئے دیکھا اور نہ جنت دیکھ کر اپنا ہاتھ بڑھاتے ہوئے دیکھا اور تمام احادیث اس کے خلاف ہیں۔

المہلب کے علاوہ دوسرے شارحین نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے انکور کے خوشے کو اس لیے نہیں پکڑا تھا کہ وہ جنت کا طعام ہے اور جنت کا طعام فنا نہیں ہوتا اور دنیا میں صرف اسی طعام کو کھانا جائز ہے جو فنا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کو فنا کے لیے بنایا ہے اس لیے دنیا میں کوئی ایسی چیز نہیں ہوگی جس کا تعلق بقا سے ہو۔

ظہر اور عصر کی نمازوں میں قراءت کرنے کے متعلق احادیث

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

جو علماء نماز میں امام کی قراءت کو ناجائز کہتے ہیں ان کے خلاف دلیل یہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ امام مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعت میں جہراً قراءت کرتا ہے اور بعد کی رکعات میں آہستہ قراءت کرتا ہے اور جہر کے ساقط ہونے سے مطلقاً قراءت ساقط نہیں ہوتی تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ظہر اور عصر کی نمازوں میں بھی قراءت کی جاتی ہو اور یہی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ اس کی تائید حسب ذیل احادیث سے ہوتی ہے۔

ابو عثمان النہدی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ظہر اور عصر کی نمازوں میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا وہ ”قَالَ وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ“

پڑھ رہے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۵۶-۳۵۳ شرح معانی الآثار: ۱۲۰۸)

ابورافع اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ حکم دیتے تھے یا اس کو پسند کرتے تھے کہ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ الفاتحہ کے ساتھ کوئی اور سورت ملا کر پڑھی جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۷۳ شرح معانی الآثار: ۲۰۹) یزید الفقیر نے بیان کیا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ پہلی دو رکعتوں میں سورۃ الفاتحہ کے ساتھ کوئی اور سورت ملا تے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۶۱ شرح معانی الآثار: ۱۲۱۶)

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ الفاتحہ کے ساتھ کوئی اور سورت ملا یا کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۶۳ شرح معانی الآثار: ۱۲۱۷) (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۷۲-۲۷۱ قدیمی کتب خانہ کراچی)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسحاق نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے عبد اللہ بن یزید سے خطبہ میں سنا انہوں نے کہا: ہمیں حضرت البراء رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی اور وہ جھوٹے نہیں تھے کہ وہ نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے پس آپ رکوع سے سر اٹھاتے تو وہ سب کھڑے رہتے حتیٰ کہ وہ آپ کو سجدہ کرتے ہوئے دیکھتے۔

۷۴۷- حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أُنْبَأَنَا أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ يَخْطُبُ قَالَ حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ وَكَانَ غَيْرَ كَذُوبٍ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا صَلُّوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَامُوا قِيَامًا حَتَّى يَرَوْهُ قَدْ سَجَدَ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۶۹۰ کا مطالعہ کریں وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: جو نمازی امام کے پیچھے ہے وہ کب سجدہ کرے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی ازید بن اسلم از عطاء بن یسار از حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا پس آپ نے نماز پڑھی صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نے دیکھا کہ آپ اپنی جگہ سے کسی چیز کو پکڑ رہے تھے پھر ہم نے دیکھا کہ آپ پیچھے ہٹ رہے تھے آپ نے فرمایا: مجھے جنت دکھائی گئی پس میں نے جنت کے ایک خوشہ کو پکڑنے کا ارادہ کیا اور اگر میں اس کو پکڑ لیتا تو تم اس کو اس وقت تک کھاتے رہتے جب تک یہ دنیا قائم رہتی۔

۷۴۸- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتَكَ تَنَاولُ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ ثُمَّ رَأَيْتَكَ تَكْعُكُفْتَ قَالَ إِنِّي أُرِيتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاولْتُ مِنْهَا عُنُقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُهَا لَا كَلَّمْتُ مِنْهُ مَا بَقِيَتِ الدُّنْيَا.

اس حدیث کی تخریج صحیح البخاری: ۷۳۵ میں کی جا چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سنان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قلیح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

۷۴۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا قَلِيحٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ

صَلَّى لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَفِيَ الْمَنْبَرُ، فَأَشَارَ بِيَدَيْهِ قَبْلَ قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ الْآنَ مِنْذُ صَلَّيْتُ لَكُمْ الصَّلَاةَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ، مُمَثَّلَتَيْنِ فِي قِبْلَةِ هَذَا الْجِدَارِ، فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ثَلَاثًا.

ہمیں حلال بن علی نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی پھر آپ منبر پر چڑھے پھر آپ نے اپنے ہاتھوں سے مسجد کے قبلہ کی طرف اشارہ کیا پھر آپ نے فرمایا: ابھی جب میں نے تمہیں نماز پڑھائی تھی تو قبلہ کی اس دیوار میں میں نے جنت اور دوزخ کی مثالیں دیکھیں آپ نے تین بار فرمایا: میں نے آج کی مثال خیر اور شر کو نہیں دیکھا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اصل جنت کو دیکھا تھا یا اس کی مثال کو؟

اس سے پہلے صحیح البخاری: ۷۴۵ میں مذکور ہے کہ جنت میرے قریب کر دی گئی تھی حتیٰ کہ اگر میں جرات کرتا تو میں تمہارے پاس جنت کے خوشوں میں سے ایک خوشہ لے آتا اور صحیح البخاری: ۷۴۸ میں مذکور ہے: پس میں نے جنت کے ایک خوشہ کو پکڑنے کا ارادہ کیا اور اگر میں اس کو پکڑ لیتا تو تم اس کو اس وقت تک کھاتے رہتے جب تک یہ دنیا قائم رہتی۔ ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ آپ نے بنفسہ جنت کو دیکھا تھا اور اسی حدیث میں مذکور ہے کہ آپ دوزخ کو دیکھ کر پیچھے ہٹے اور اس حدیث: ۷۴۹ میں مذکور ہے: میں نے قبلہ کی اس دیوار میں جنت اور دوزخ کی مثالیں دیکھیں اس سے بعض لوگوں کو یہ وہم ہوا کہ آپ نے جنت اور دوزخ کو نہیں دیکھا تھا بلکہ ان کی مثالوں اور تصویر کو قبلہ کی دیوار میں دیکھا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ درحقیقت یہ دو واقعات ہیں ایک واقعہ میں آپ نے خود جنت کو دیکھا اور اس کے خوشوں کو توڑنے کے لیے ہاتھ بڑھایا اور نہ جنت کی تصویر سے خوشہ توڑا تو غیر معقول ہے اسی طرح آپ نے خود دوزخ کو دیکھا اور اگر آپ نے دوزخ نہ دیکھی ہوتی اور صرف اس کی تصویر دیکھی ہوتی تو اس کی تصویر دیکھ کر اس سے پیچھے ہٹنا غیر معقول ہے ہاں! دوسری مرتبہ آپ کو قبلہ کی دیوار میں جنت اور دوزخ کی تصویر دکھائی گئی تھی۔

سید احمد رضا بجنوری دیوبندی لکھتے ہیں:

حضرت علامہ عثمانی نے فتح الملہم ج ۲ ص ۳۵۶ میں فتح الباری کے حوالے سے علامہ قرطبی کا قول نقل کیا کہ یہ موجب مذہب اہل سنت جنت و دوزخ اس وقت موجود ہیں اور حق تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک خاص ادراک کی قوت عطا فرمائی تھی جس سے آپ نے ان دونوں کا ادراک حقیقہ فرمایا ہے۔ (انوار الباری ج ۱ ص ۳۴۶ ادارۃ تالیفات اشرفیہ دہلی)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا اس سے مراد جنت کا علم نہیں ہے

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر قرطبی مالکی متوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آپ کا ارشاد ہے: میں نے اپنی اس نماز میں جو اس چیز کو دیکھ لیا جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۰۴، ابواب المسلسل: ۲۰۶) اس سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم نہیں ہے بلکہ حقیقت میں آپ کا آنکھوں سے دیکھنا مراد ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ آپ نے جنت میں معین اور مخصوص لوگوں کو دیکھا اور جنت کی نعمتوں کو دیکھا اور انکو دوزخ کو دیکھا اور ان کو توڑنے کا ارادہ کیا اور ان چیزوں کو اپنے ظاہر پر باقی رکھنا محال نہیں ہے خصوصاً اہل سنت کے مذہب پر کیونکہ جنت اور دوزخ پیدا کی جا چکی ہیں اور موجود ہیں جیسا کہ کتاب اور سنت میں اس پر دلیل ہے اور یہ اس کی طرف راجع ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص ادراک پیدا کیا ہے جس سے آپ نے جنت اور دوزخ کا حقیقت میں ادراک کیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے

لیے بیت المقدس کا ادراک پیدا کیا تھا اور آپ بیت المقدس کو دیکھ کر مشرکین کو اس کی نشانیاں بتا رہے تھے۔

اور یہ کہنا بھی جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دیوار قبلہ کے عرض میں جنت اور دوزخ کی مثال اور تصویر بنادی تھی جیسے آئینہ میں چیزوں کی مثال اور تصویر دکھائی دیتی ہے۔ صحیح البخاری: ۴۹۷ میں ہے: میں نے قبلہ کی اس دیوار میں جنت اور دوزخ کی مثالیں دیکھیں اور دوسری حدیث میں ہے: ابھی اس دیوار کے عرض میں میرے سامنے جنت اور دوزخ کو پیش کیا گیا جب میں نماز پڑھا رہا تھا۔ (صحیح البخاری: ۵۴۰) اور شفاف اجسام میں کسی چیز کا دکھائی دینا محال نہیں ہے جس طرح آئینہ میں ہوتا ہے اور دکھائی دینے کے لیے آئینہ کی طرح شفاف جسم کی شرط عادی ہے عقلی نہیں ہے خصوصاً نبی ﷺ کے لیے اور اگر یہ مان لیا جائے کہ یہ شرط عقلی ہے تو ہو سکتا ہے یہ امور اس دیوار کے جسم میں موجود ہوں اور ان کا ادراک نبی ﷺ کے ساتھ مخصوص ہو (اور یہ آپ کا معجزہ ہو)۔

(المفہم ج ۲ ص ۵۵۳-۵۵۴ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

صحیح یہ ہے کہ آپ کے جنت اور دوزخ کو دیکھنے کے متعدد واقعات ہیں جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔

نبی ﷺ نے جنت اور دوزخ کو متعدد بار دیکھا تھا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

ظاہر یہ ہے کہ آپ نے اپنی آنکھ سے جنت اور دوزخ کو دیکھا تھا بعض علماء نے کہا ہے کہ آپ کے اور جنت و دوزخ کے درمیان جو حجابات ہیں ان حجابات کو اٹھا دیا گیا تھا پس آپ نے ان کی حقیقت کو دیکھ لیا تھا اور آپ کے اور جنت و دوزخ کے درمیان جو مسافت ہے اس مسافت کو پیٹ دیا گیا تھا حتیٰ کہ آپ کے لیے یہ ممکن ہو گیا تھا کہ آپ جنت کے خوشوں کو پکڑ سکیں ظاہر حدیث کے اعتبار سے یہ قول بہت مطابقت رکھتا ہے اور اس کی تائید حضرت اسماء کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو (صحیح البخاری: ۴۵۵ میں) گزر چکی ہے جس میں یہ تصریح ہے کہ جنت میرے قریب کر دی گئی حتیٰ کہ اگر میں جراثیم کرتا تو میں تمہارے پاس جنت کے خوشوں میں سے ایک خوشہ لے آتا اور بعض علماء نے اس حدیث کو اس پر محمول کیا ہے کہ قبلہ کی دیوار میں جنت کی مثال بنادی گئی تھی جیسے آئینہ میں کسی چیز کی صورت دکھائی دیتی ہے پس آپ نے تمام چیزوں کو قبلہ کی دیوار میں دیکھ لیا اور اس کی تائید حضرت انس کی اس حدیث سے ہوتی ہے: بے شک ابھی اس دیوار کے وسط میں میرے سامنے جنت اور دوزخ کی مثال پیش کی گئی۔ (صحیح البخاری: ۲۹۴-۵۴۰) اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ آئینہ کی مثل کسی چیز میں صورت تب نظر آتی ہے جب وہ جسم صیقل اور شفاف ہو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شرط عادی ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ کے لیے خلاف عادت اس دیوار میں جنت اور دوزخ کی صورتیں دکھائی گئی ہوں لیکن یہ اور قصہ ہے جو ظہر کی نماز میں پیش آتا تھا اور اس سے کوئی مانع نہیں ہے کہ آپ نے جنت اور دوزخ کو دوبارہ دیکھا ہو (ایک بار اصل جنت اور دوزخ کو اور دوسری بار ان کی مثالوں کو جیسا کہ ہم نے تحقیق کی ہے۔ سعیدی غفرلہ) بلکہ آپ نے مختلف صورتوں میں متعدد بار جنت اور دوزخ کو دیکھا اور اس شخص کا قول بہت بعید ہے جس نے کہا: جنت اور دوزخ کو دیکھنے سے مراد ان کا علم ہے علامہ قرطبی نے اس کا بہت رد کیا ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۵۷۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

جنت کے خوشوں کو توڑنے کا ارادہ بدلنے کی وجوہ

نیز حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: اور بے شک میں نے اپنا ہاتھ بڑھایا اور میرا ارادہ تھا کہ میں جنت کے پھلوں میں سے کچھ پکڑ لوں تاکہ تم جنت کے پھلوں کو دیکھو پھر مجھے یہ خیال آیا کہ میں ایسا نہ کروں۔ (صحیح مسلم: ۱۹۰۴ رقم السلسل: ۲۰۶۷)

آپ کے ارادہ بدلنے کی ایک وجہ یہ تھی کہ دنیا کے پھل فانی ہیں اور جنت کے پھل غیر فانی ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر صحابہ جنت کے پھلوں کو دیکھ لیتے تو پھر ان کا جنت پر ایمان بالغیب نہ رہتا بلکہ ایمان بالشہادت ہو جاتا تیسری وجہ یہ ہے کہ جنت اعمال کی جزاء ہے اور جزاء آخرت میں ملتی ہے اور یہ دنیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے: اگر میں جنت کے خوشے کو پکڑ لیتا تو تم اس کو اس وقت تک کھاتے رہتے جب تک یہ دنیا قائم رہتی۔ (صحیح البخاری: ۷۴۸)

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا معنی یہ ہو کہ جب تک تم زندہ رہتے اس کا ذائقہ تمہارے منہ میں باقی رہتا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۷۳ دار المعرفۃ ۱۴۲۶ھ)

نماز میں نظر اٹھا کر آسمان کی طرف دیکھنا

۹۲۔ بَابُ رَفْعِ الْبَصَرِ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنے کا کیا حکم ہے؟ اس باب کی حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ مکروہ ہے اور خارج نماز میں دعا کرتے ہوئے آسمان کی طرف دیکھنا جائز ہے جیسا کہ نماز کا قبلہ کعبہ ہے اسی طرح دعا کا قبلہ آسمان ہے اور جس طرح نماز میں کعبہ کی طرف دیکھنا جائز ہے اسی طرح دعا کرتے ہوئے آسمان کی طرف دیکھنا جائز ہے۔

۷۵۰۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرُوبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي صَلَاتِهِمْ؟ فَاسْتَدَّ قَوْلُهُ فِي ذَلِكَ حَتَّى قَالَ لَيَنْتَهَنَّ عَنْ ذَلِكَ أَوْ لَتُخْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عربہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے ان کو حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو اپنی نمازوں میں آسمان کی طرف اپنی نظریں اٹھاتے ہیں؟ پھر آپ نے اس میں سختی کی حتیٰ کہ آپ نے فرمایا: لوگ اس سے باز آ جائیں ورنہ ان کی بصارت چھین لی جائے گی۔

(سنن ابوداؤد: ۹۱۳، سنن نسائی: ۱۱۹۲، سنن ابن ماجہ: ۱۰۳۴، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۴۰، سنن دارمی: ۱۳۰۲، مسند ابویعلیٰ: ۲۹۱۸، سنن ترمذی: ۳۳۰۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۲۶، ج ۱۹ ص ۳۱۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید ابن الجوزی: ۳۶۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔ اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو اپنی نمازوں میں آسمان کی طرف اپنی نظریں اٹھاتے ہیں۔

نماز میں آسمان کی طرف سر اٹھا کر دیکھنے کا مکروہ ہونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنا مکروہ ہے۔ ابن سیرین نے کہا ہے کہ نبی ﷺ بھی نماز

میں آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھتے تھے حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہوئی:

الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (المومن: ۲)

اس آیت کے نزول کے بعد نبی ﷺ نے نماز میں اپنا سر جھکا لیا۔ (المستدرک ج ۲ ص ۲۹۳)

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۲۳۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

خارج از نماز آسمان کی طرف دیکھنے کا حکم اور آنکھیں بند کر کے نماز پڑھنے کا حکم

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نماز میں آسمان کی طرف دیکھنا بالاتفاق مکروہ ہے ابن حزم نے کہا ہے کہ اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے البتہ خارج از نماز دعا کرتے وقت آسمان کی طرف دیکھنے میں اختلاف ہے شریح نے دیکھا ایک شخص ہاتھ اٹھا کر آسمان کی طرف دیکھ رہا تھا انہوں نے کہا: تم اپنی نظر نیچی رکھو تم اس کو دیکھ سکتے ہو نہ اس کو پاسکتے ہو اگر تم یہ کہو کہ اگر کوئی شخص نماز میں اپنی آنکھیں بند کر لے تو اس کا کیا حکم ہے؟ امام طحاوی کہتے ہیں: ہمارے اصحاب نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے امام مالک نے کہا: فرض اور نفل دونوں میں اس میں کوئی حرج نہیں علامہ نووی شافعی نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ اگر اس میں کوئی ضرر نہ ہو تو پھر یہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ اس سے نماز میں خشوع بھی ہے اور آنکھوں کو ادھر ادھر پھیرنے اور ذہن کے بھٹکنے سے روکنا بھی ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نماز شروع کرتے تو صرف اپنی سجدہ گاہ پر نظر رکھتے۔

(عمدة القاری ج ۵ ص ۳۵۳-۳۵۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۹۳۔ بَابُ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں التفات کرنا

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ نماز میں ادھر ادھر التفات کرنے کا کیا حکم ہے ظاہر یہ مکروہ ہے۔

۷۵۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ

قَالَ حَدَّثَنَا أَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي

الصَّلَاةِ؟ فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ

صَلَاةِ الْعَبْدِ. | طرف الحدیث: ۳۲۹۱ |

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوالاخوص نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: ہمیں اشعث بن سلیم نے حدیث بیان کی از والد خود از مسروق

از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ

سے نماز میں التفات کرنے کے متعلق سوال کیا؟ آپ نے فرمایا: یہ

بندہ کی نماز کا ایک حصہ اچک لیتا ہے جو شیطان اچک لیتا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۹۱۰۰ سنن ترمذی: ۵۹۰ سنن نسائی: ۱۱۹۵ سنن الکبریٰ: ۱۱۱۹ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۰ مسند ابویعلیٰ: ۳۶۳ صحیح ابن

خزیمہ: ۳۸۳ حلیہ: ۱۱۱۱۱۱۱۱ ج ۹ ص ۳۰ سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۸۱ شرح السنہ: ۷۳۲ صحیح ابن حبان: ۲۲۸ مسند احمد ج ۶ ص ۱۰۵ طبع قدیم مسند احمد:

۲۳۷۲۶ ج ۳ ص ۲۶۶ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد بن مسرحد (۲) ابوالاخوص سلام بن سلیم حافظ کوفی (۳) اشعث بن سلیم (۴) ان کے والد سلیم بن الاسود الکوفی

(۵) مسروق بن الاحمد الحمدانی الکوفی (۶) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۵۳)

نماز کے حصہ کو شیطان کے اچکنے کا معنی

شیطان کے اچکنے کا معنی یہ ہے کہ جب نمازی نماز میں ادھر ادھر التفات کرتا ہے تو اس وقت شیطان کامیاب ہو جاتا ہے اور اس کو عبادت سے دور رکھتا ہے جس سے بسا اوقات نمازی کو سہو ہو جاتا ہے اور بعض اوقات اس سے کوئی رکن چھوٹ جاتا ہے کیونکہ وہ حضور قلب کے ساتھ نماز کی طرف متوجہ نہیں رہتا اور اس کا ذہن غیر مقصود چیزوں میں مستغرق ہو جاتا ہے اور جب کہ یہ فعل ناپسندیدہ ہے اس لیے اس کو شیطان کی طرف منسوب کیا گیا اسی وجہ سے فقہاء نے کہا ہے کہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا مکروہ ہے۔

علامہ شرف الدین محمد بن عبد اللہ الطیبی المتوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص نماز میں ادھر ادھر التفات کرتا ہے اس کی نماز سے خشوع نکل جاتا ہے اس وجہ سے اس کو شیطان کا اچکنا کہتے ہیں کیونکہ یہ قبیح اور بُرا کام ہے یا اس لیے کہ نمازی اس وقت اپنے رب سے مناجات میں مستغرق ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور شیطان اس کی طرف گھات لگائے ہوتا ہے کہ کب اس کو موقع ملے پس جب نمازی ادھر ادھر متوجہ ہوتا ہے تو شیطان اس کو غنیمت جانتا ہے اور اس کی نماز سے اتنا حصہ اچک لیتا ہے یعنی اتنے حصہ میں اس کی نماز میں خشوع نہیں رہتا۔

اچکنے کا معنی یہ ہے کہ جب نمازی دائیں بائیں سینہ موڑے بغیر دیکھتا ہے تو اس وقت اس کی نماز میں خشوع نہیں رہتا جو نماز میں مطلوب ہے جیسا کہ اس آیت سے ظاہر ہے:

الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (المؤمنون: ۲) وہ لوگ جو اپنی نماز میں عاجزی کرتے ہیں ○

اس سے نماز باطل نہیں ہوتی لیکن کامل نہیں ہوتی اور اگر قبلہ سے اس کا سینہ پھر جائے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

(الکاشف عن حقائق السنن ج ۲ ص ۳۹۹ دار القرآن کراچی ۱۴۱۳ھ)

نماز میں ادھر ادھر التفات کرنے کا حکم

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ابن بزیہ نے کہا ہے کہ اس کو شیطان کا اچکنا اس لیے کہتے ہیں کہ نماز کے اتنے حصہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ منقطع ہو جاتی ہے پھر اس پر اجماع ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے بعض شوافع نے کہا ہے کہ یہ حرام ہے۔

علامہ سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ نے لکھا ہے: جو التفات مکروہ ہے اس کی تعریف یہ ہے کہ نمازی اپنی گردن کو موڑے حتیٰ کہ وہ سمت قبلہ سے نکل جائے اور وہ اپنے جسم کے بعض حصہ سے قبلہ کی دائیں یا بائیں جانب منحرف ہو جائے اور اگر وہ اپنے تمام بدن کے ساتھ قبلہ سے منحرف ہو جائے تو پھر اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اس نے گردن کو موڑے بغیر اپنی آنکھوں کی طرف سے دائیں یا بائیں جانب دیکھا تو یہ مکروہ نہیں ہے۔ (المبسوط ج ۱ ص ۱۱۵-۱۱۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

(عمدة القاری ج ۵ ص ۴۵۵-۴۵۴ ملخصا دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نماز میں التفات کے متعلق احادیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز میں (کسی طرف) التفات کرنے سے بچو کیونکہ نماز میں

التفات کرنا ہلاکت ہے۔ (سنن ترمذی: ۵۸۹)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہمیشہ بندہ کی نماز میں اس کی طرف متوجہ

رہتا ہے جب تک وہ کسی چیز کی طرف متوجہ نہیں ہوتا اور جب وہ کسی چیز کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے توجہ ہٹا لیتا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۹۰۹، سنن نسائی: ۱۱۹۵، مسند احمد ج ۵ ص ۱۷۲)

حضرت الحارث الاشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے پس جب تم نماز پڑھو تو (کسی اور طرف) التفات نہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے چہرے کو اپنے بندہ کی نماز میں اس کے سامنے رکھتا ہے جب تک وہ کسی اور طرف متوجہ نہیں ہوتا۔ (سنن ترمذی: ۲۸۶۳)

علامہ سرخسی متوفی ۴۸۳ھ نے امام طحاوی کے حوالے سے لکھا ہے کہ نمازی حالت قیام میں سجدہ کی جگہ پر نظر رکھے اور حالت رکوع میں اپنے قدموں کی پشت پر نظر رکھے اور سجدہ میں اپنی ناک کے نرم گوشوں پر نظر رکھے اور قعدہ میں اپنی گود پر نظر رکھے اور جب پہلا سلام پھیرے تو اپنے دائیں کندھے پر نظر رکھے اور جب دوسرا سلام پھیرے تو بائیں کندھے پر نظر رکھے۔

(المبسوط ج ۱ ص ۱۱۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۷۵۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي خَمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ فَقَالَ شَغَلَتْنِي هَذِهِ إِذْ هَبُوا بِهَا إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّةٍ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الزہری از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ نے ایک نقش و نگار والی چادر میں نماز پڑھی پھر آپ نے فرمایا: اس چادر کے نقش و نگار نے مجھے اپنی طرف مشغول کر دیا اس کو ابو جہم کے پاس لے جاؤ اور مجھ کو سادہ چادر لا دو۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۷۳ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جب کسی شخص نے نقش و نگار والے کپڑے میں نماز پڑھی اور اس کے نقوش کی طرف التفات کیا اور یہاں اس کا عنوان ہے: نماز میں التفات کرنا اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۹۴۔ بَابٌ هَلْ يَلْتَفِتُ لَأَمْرٍ يَنْزِلُ بِهِ أَوْ يَرَى شَيْئًا أَوْ بُصَاقًا فِي الْقِبْلَةِ؟

کیا کسی پیش آمدہ امر کی وجہ سے نماز میں مڑ کر دیکھے؟ کسی چیز یا قبلہ کی جانب بٹغم کو دیکھے (تو کیا کرے) اور ہل نے کہا: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نماز میں مڑے تو انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا۔

وَقَالَ سَهْلٌ لَتَفَتَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، فَرَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

اس تعلیق کی اصل، صحیح البخاری: ۶۸۳ میں ہے یہ حدیث مفصل شرح کے ساتھ گزر چکی ہے۔

۷۵۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُخَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ وَهُوَ يُصَلِّي بَيْنَ يَدَيِ النَّاسِ فَحَتَّهَا ثُمَّ قَالَ حِينَ انْصَرَفَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ فَلَا يَتَخَمَّنْ أَحَدٌ قَبْلَ وَجْهِهِ فِي الصَّلَاةِ. وَرَوَاهُ مُوسَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مسجد کے قبلہ کی جانب بٹغم پڑا ہوا دیکھا اس وقت آپ لوگوں کے سامنے نماز پڑھ رہے تھے پس آپ نے اس کو کمرچا پھر آپ نے لوگوں کی طرف مڑ کر فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں ہو تو اس کے

بْنُ عُقْبَةَ، وَابْنُ أَبِي رَوَادٍ، عَنْ نَافِعٍ.

چہرے کے سامنے اللہ تعالیٰ ہوتا ہے پس تم میں سے کوئی شخص نماز میں اپنے چہرے کے سامنے نہ تھوکے اور اس حدیث کو موسیٰ بن عقبہ اور ابن ابی رواد نے نافع سے روایت کیا ہے۔

نماز میں عمل قلیل کا جواز

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور آپ نے قبلہ کی جانب سے بلغم کو کھرچا اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھتے ہوئے بلغم کو قبلہ کی جانب سے کھرچا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نماز کی حالت میں قبلہ کی جانب سے بلغم کو کھرچنا کیا ایسا عمل نہیں ہے جس سے نماز فاسد ہو جائے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ عمل قلیل ہے جیسا کہ کوئی شخص اپنی چادر میں بلغم کو تھوک کر پھر اس کو چادر میں مل کر لپیٹ لے اس کی نظیر یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں آئی اور رسول اللہ ﷺ گھر میں نماز پڑھ رہے تھے اور دروازہ بند تھا پھر آپ چلے آئے کہ آپ نے دروازہ کھول دیا پھر آپ اپنی جگہ لوٹ گئے حضرت عائشہ نے بتایا کہ دروازہ قبلہ کی جانب تھا۔

(سنن ترمذی: ۶۰۱، سنن ابوداؤد: ۹۲۲، سنن نسائی: ۱۲۰۵، مسند احمد ج ۶ ص ۳۱)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ آپ دروازہ کھولنے کے لیے تین قدم سے کم چلے کیونکہ دروازہ آپ کے مصلے کے قریب تھا اور دروازہ آپ نے ایک ہاتھ سے کھولا اس لیے کہ تین قدم سے زیادہ نماز میں چلنا اور دونوں ہاتھوں سے دروازہ کھولنا عمل کثیر ہے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر نمازی نے دروازہ بند کیا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر اس نے دروازہ کھولا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ عموماً دروازہ کھولنے کے لیے دونوں ہاتھوں کو استعمال کرنا پڑتا ہے اور یہ عمل کثیر ہے اور دروازہ کو بند کرنا اس طرح نہیں ہے حتیٰ کہ اگر اس نے ایک ہاتھ سے دروازہ کھولا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

یہ حدیث صحیح البخاری: ۴۰۶ میں گزر چکی اس کی باقی شرح کا مطالعہ وہاں فرمائیں۔

۷۵۴- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث بن سعد نے حدیث بیان کی از عقیل ابن شہاب انہوں نے بیان کیا کہ مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ مسلمان فجر کی نماز پڑھ رہے تھے تو اچانک رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے سے پردہ اٹھایا اور صحابہ کی طرف دیکھا وہ صفیں باندھے ہوئے تھے سو آپ ہنستے ہوئے مسکرائے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اپنی ایزبوں پر پیچھے ہوئے تاکہ وہ صف سے مل جائیں انہوں نے یہ گمان کیا کہ نبی ﷺ حجرہ سے نکلنے کا ارادہ کر رہے ہیں اور صحابہ

بْنُ سَعْدٍ، عَنْ عَقِيلِ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ بَيْنَمَا الْمُسْلِمُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ، لَمْ يَفْجَأْهُمْ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَشَفَ سِتْرَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ، فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ وَهُمْ صُفُوفٌ، فَتَبَسَّمَ بِضَحْكٍ، وَنَكَّصَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى عَقِيْبِهِ، لِيَصِلَ لَهُ الصَّفُّ، فَظَنَّ أَنَّهُ يُرِيدُ الْخُرُوجَ، وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَقْتَتِلُوا فِي صَلَاتِهِمْ، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَيْمُوا صَلَاتَكُمْ، فَأَرَاخَى

السُّتْرُ وَتَوَقَّى مِنْ آخِرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ.

نے یہ ارادہ کیا کہ وہ (خوشی کے غلبہ سے) نماز توڑ دیں گے آپ نے ان کی طرف اشارہ کیا کہ تم نماز پوری کرو پس آپ نے پردہ گرا دیا اور اس دن کے آخر میں آپ وصال فرما گئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸۰ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: اہل علم و فضل امامت کے زیادہ حق دار ہیں اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: کسی پیش آمدہ امر کی وجہ سے نماز میں مڑ کر دیکھنا اور اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ جب نبی ﷺ نے حجرہ کا پردہ اٹھایا تو تمام صحابہ نے مڑ کر آپ کی طرف دیکھا۔

۹۵ - بَابُ وَجُوبِ الْقِرَاءَةِ لِلْإِمَامِ

وَالْمَأْمُومِ فِي الصَّلَوَاتِ كُلِّهَا فِي

الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ وَمَا يُجْهَرُ

فِيهَا وَمَا يُخَافُ

امام اور مقتدیوں کے لیے تمام نمازوں میں قرآن

مجید پڑھنے کا وجوب خواہ حضر میں ہوں یا سفر میں

اور کن نمازوں میں بلند آواز سے قرآن پڑھا

جائے گا اور کن نمازوں میں آہستہ آواز سے

یعنی تمام نمازوں میں قرآن مجید پڑھنا واجب ہے حضر میں بھی اور سفر میں بھی خواہ نماز میں بلند آواز سے قرآن مجید پڑھا جائے خواہ آہستہ آواز سے اور خواہ نمازی امام ہو یا مقتدی ہو امام بخاری نے مقتدی کے قرآن پڑھنے کی قید اپنے مذہب کے موافق لگائی ہے کیونکہ فقہاء احناف کے نزدیک مقتدی پر قرآن پڑھنا واجب نہیں ہے امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے امام بخاری نے تنہا نماز پڑھنے والے کا ذکر نہیں کیا کیونکہ وہ امام کے حکم میں ہے۔

۷۵۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ قَالَ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُمَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ

قَالَ شَكَا أَهْلُ الْكُوفَةِ سَعْدًا إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ، فَعَزَلَهُ وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ عَمَارًا، فَشَكُّوا

حَتَّى ذَكَرُوا أَنَّهُ لَا يُحْسِنُ يُصَلِّي، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ:

فَقَالَ يَا أَبَا إِسْحَاقَ، إِنَّ هَؤُلَاءِ يَزْعُمُونَ أَنَّكَ لَا

تُحْسِنُ تُصَلِّي، قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ أَمَّا أَنَا، وَاللَّهِ فَإِنِّي

كُنْتُ أَصَلِّي بِهِمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَا أَخْرَمَ عَنْهَا، أَصَلِّي صَلَاةَ الْعِشَاءِ، فَأَرَكُنَّ

فِي الْأَوَّلِينَ، وَأَخِفْتُ فِي الْآخِرِينَ. قَالَ ذَاكَ الظَّنُّ

بِكَ يَا أَبَا إِسْحَاقَ، فَأَرْسَلَ مَعَهُ رَجُلًا أَوْ رَجُلًا

إِلَى الْكُوفَةِ، فَسَأَلَ عَنْهُ أَهْلُ الْكُوفَةِ، وَلَمْ يَدْعُ

مَسْجِدًا إِلَّا سَأَلَ عَنْهُ، وَيُشْنُونَ عَلَيْهِ مَعْرُوفًا، حَتَّى

دَخَلَ مَسْجِدًا لِبَنِي عَبْسٍ، فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ، يُقَالُ لَهُ

أَسَامَةُ بْنُ قَتَادَةَ، يُكْنَى أَبَا سَعْدَةَ قَالَ أَمَّا إِذَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں عبد الملک بن عمیر نے حدیث بیان کی از جابر بن سمرہ رضی اللہ

انہوں نے بیان کیا کہ اہل کوفہ نے حضرت عمر رضی اللہ سے حضرت سعد

بن ابی وقاص رضی اللہ کی شکایت کی حضرت عمر نے حضرت سعد کو

معزول کر دیا اور اہل کوفہ پر حضرت عمار رضی اللہ کو عامل بنا دیا اہل کوفہ

نے اپنی شکایت میں یہ ذکر کیا کہ حضرت سعد اچھی طرح نماز نہیں

پڑھاتے حضرت عمر نے ان کو بلوایا پھر کہا: اے ابواسحاق! یہ لوگ

یہ گمان کرتے ہیں کہ تم اچھی طرح نماز نہیں پڑھاتے حضرت

ابواسحاق نے کہا: سنیں! اللہ کی قسم! میں ان کو رسول اللہ ﷺ کے

طریقہ سے نماز پڑھاتا ہوں میں اس میں کوئی کمی نہیں کرتا میں

عشاء کی نماز پڑھاتا ہوں میں پہلی دو رکعتوں میں لمبا قیام کرتا ہوں

اور دوسری دو رکعتوں میں تخفیف کرتا ہوں حضرت عمر نے کہا: اے

ابواسحاق! تمہارے متعلق یہی گمان تھا پھر حضرت عمر نے حضرت

سعد کے ساتھ ایک شخص کو یا کئی اشخاص کو کوفہ کی طرف بھیجا پھر

نَشَدْتَنَا، فَإِنَّ سَعْدًا كَانَ لَا يَسِيرُ بِالسَّرِيَّةِ وَلَا يَقْسِمُ
بِالسَّوِيَّةِ وَلَا يَعْدِلُ فِي الْقَضِيَّةِ. قَالَ سَعْدٌ أَمَا وَاللَّهِ
لَا دَعْوَنَ بِثَلَاثِ اللَّهِ إِنْ كَانَ عَبْدُكَ هَذَا كَاذِبًا، قَامَ
رِبَاءٌ وَسَمْعَةٌ، فَأُطِلَ عُمَرَةُ، وَأُطِلَ فَقْرَةُ، وَعَرَضَتْ
بِالْفِتَنِ. قَالَ وَكَانَ بَعْدَ إِذَا سِيلَ يَقُولُ شَيْخٌ كَبِيرٌ
مَفْتُونٌ، أَصَابَتْنِي دَعْوَةُ سَعْدٍ. قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ فَأَنَا
رَأَيْتُهُ بَعْدَ، قَدْ سَقَطَ حَاجِبَاهُ عَلَى عَيْنَيْهِ مِنَ الْكِبَرِ،
وَأَنَّهُ لَيَتَعَرَّضُ لِلْجَوَارِي فِي الطَّرِيقِ يَغْمِزُهُنَّ.

اطراف الحديث: ۷۵۸-۷۷۰

(صحیح مسلم: ۳۵۳، رقم المسلسل: ۹۹۸، سنن ابوداؤد: ۸۰۳، سنن
نسائی: ۱۰۰۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۱۷، مصنف عبدالرزاق: ۷۰۶، مصنف
ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۰۲، مسند ابی یوسف: ۱۰۶۲، مسند ابوعبلی: ۶۹۳، صحیح ابن
خزیمہ: ۵۰۸، المعجم الکبیر: ۳۰۸، طلیع الاولیاء ج ۷ ص ۳۶۱، سنن بیہقی
ج ۲ ص ۶۵، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۵، مسند احمد ج ۱ ص ۷۶، طبع قدیم
مسند احمد: ۱۵۱۸، ج ۳ ص ۱۰۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت سعد کے متعلق اہل کوفہ سے پوچھا اور ہر مسجد والوں سے
حضرت سعد کے متعلق سوال کیا، سب ان کی تعریف اور تحسین
کرتے تھے حتیٰ کہ وہ بنو عبس کی ایک مسجد میں گئے تو ان میں سے
اسامہ بن قتادہ نام کا ایک شخص کھڑا ہوا، جس کی کنیت ابوسعہ تھی،
اس نے کہا: بہر حال جب تم نے ہمیں قسم دی ہے تو سنو! بے شک
حضرت سعد لشکر کے ساتھ نہیں جاتے اور برابر برابر (مال غنیمت)
تقسیم نہیں کرتے اور مقدمات میں عدل نہیں کرتے، حضرت سعد
نے کہا: سنو! اللہ کی قسم! میں (اس کے خلاف) تین دعائیں کرتا
ہوں: اے اللہ! اگر تیرا یہ بندہ جھوٹا ہے اور دکھانے اور سنانے کے
لیے کھڑا ہوا ہے تو اس کی عمر لمبی کر اور اس کے فقر کو زیادہ کر اور اس کو
فتنوں میں مبتلا کر دے، حضرت جابر بن سمرہ نے کہا: بعد میں جب
اس شخص کے متعلق سوال کیا جاتا تو وہ کہتا تھا: میں بہت بوڑھا اور
فتنہ میں مبتلا ہوں، مجھے حضرت سعد کی دعا سے فتنہ کا سامنا
ہے۔ عبد الملک نے کہا: میں نے بعد میں اس شخص کو دیکھا، بڑھا پے
کی وجہ سے اس کی بھوئیں اس کی آنکھوں پر گر گئی تھیں اور وہ راستے
میں لڑکیوں سے چھیڑ خالی کرتا تھا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل المقرئ التوزکی (۲) ابوعوانہ اور ان کا نام الوضاح بن عبد اللہ الیشکری ہے، یہ ربیع الاول ۱۷۶ھ میں
فوت ہو گئے تھے (۳) عبد الملک بن عمیر بن سوید الکونی، انہوں نے نبی ﷺ کا زمانہ پایا اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے احادیث روایت کی
ہیں اور یہ ذوالحجہ ۱۳۶ھ میں فوت ہو گئے تھے اور یہ کوفہ کے قاضی تھے (۴) حضرت جابر بن سمرہ بن جنادہ العامری اسوئی، ان کی کنیت
ابوخالدہ یا ابوعبد اللہ ہے، ان کے والد صحابی تھے، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی ۱۳۶ احادیث روایت کی ہیں، جن میں سے دو
حدیثوں پر امام بخاری اور امام مسلم متفق ہیں اور امام مسلم ۲۶ حدیثوں کے ساتھ منفرد ہیں، یہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے
بھانجے تھے، ان کی کوفہ میں سکونت تھی اور انہوں نے وہیں گھر بنالیا تھا اور بشر بن مروان کی حکومت میں ان کی وفات ہو گئی تھی، ایک قول
یہ ہے کہ یہ مختار کے ایام میں ۳۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، ابی وقاص کا نام مالک بن اہیب ہے،
یہ ان دس صحابہ میں سے ایک ہیں، جن کو جنت کی بشارت دی گئی تھی، مدینہ منورہ سے دس میل دور عقیق میں ان کا محل تھا، وہیں ان کی
وفات ہوئی تھی، پھر لوگ ان کے جنازہ کو مدینہ میں لے کر آئے اور ۵۵ھ میں ان کو البقیع میں دفن کیا گیا، عشرہ مبشرہ میں سب سے
آخر میں ان کی وفات ہوئی ہے، ان کی عمر میں اختلاف ہے، آخری قول یہ ہے کہ ان کی عمر ۸۳ سال تھی (۶) حضرت عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ (۷) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ، یہ ۳۷ھ میں جنگ صفین میں شہید کیے گئے، اس وقت ان کی عمر ۹۳ سال تھی، حضرت امیر المؤمنین
علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی (۸) اسامہ بن قتادہ (۹) جس شخص کو حضرت سعد بن ابی وقاص کے ساتھ بھیجا

تھا ان کا نام محمد بن مسلمہ انصاری تھا ابن التین نے کہا: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے ساتھ عبداللہ بن ارقم کو بھیجا تھا امام محمد بن مسلمہ نے کہا ہے کہ حضرت عمر نے ان کے ساتھ تین آدمی بھیجے تھے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۷۷۔ ۶۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت سعد بن ابی وقاص نے جو اپنے مخالف کے لیے دعا ضرر کی اس کی تفصیل

حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا: اے اللہ! اس کی عمر لمبی کر حضرت سعد کی مراد یہ تھی کہ اس کی عمر بہت لمبی ہو حتیٰ کہ وہ ”ارذل العمر“ اور ”اسفل السافلین“ تک پہنچ جائے اور اس کے تمام اعضاء ضعیف ہو جائیں اور کہا: اس کا فقر لمبا کر یعنی اس کے پاس مال کم ہو اور اس کے عیال اور مصارف زیادہ ہوں اور تیسری دعا یہ کی کہ اس کو فتنوں میں مبتلا کر۔

حضرت سعد نے اس کے لیے یہ تین دعائیں اس لیے کی تھیں کہ اس مخالف یعنی اسامہ بن قتادہ نے حضرت سعد سے تین ایسے فضائل کی نفی کی تھی جو تمام کمالات اور فضائل کی اصل ہیں اس نے کہا: یہ لشکر کے ساتھ نہیں جاتے اور اس طرح حضرت سعد سے شجاعت کی نفی کی اور اس نے کہا: یہ برابر برابر تقسیم نہیں کرتے اور اس طرح حضرت سعد سے حکمت کی نفی کی پھر کہا: یہ مقدمات میں عدل نہیں کرتے اور اس سے حضرت سعد کی عدالت کی نفی کی ان تین عیوب کے مقابلہ میں حضرت سعد نے اس کے لیے تین دعائیں ضرر کیں حضرت سعد نے دعا کی: اس کی عمر لمبی کر تا کہ اس کے جسم کو ضرر پہنچے اور دعا کی: اس کے فقر کو لمبا کر تا کہ یہ دنیا میں ذلیل و خوار ہو اور یہ فتنوں میں مبتلا ہو تا کہ اس کی آخرت خراب ہو اس نے حضرت سعد کو جو رسوا کرنے کا ارادہ کیا تھا اس میں ناکام ہوا اور خود رسوائی اس کا مقدم بن گئی۔

جو شخص مظلوم ہو اس کی دعا قبول ہوتی ہے حضرت سعد بن ابی وقاص مظلوم تھے اسامہ بن قتادہ نے ان پر جھوٹے الزام لگائے تھے اور وہ مستجاب الدعوات تھے حدیث میں ہے:

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! جب سعد دعا کرے تو اس کی دعا کو قبول فرما۔

(سنن ترمذی: ۲۷۵۱)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی حدیث سے امام ابو حنیفہ کا اپنے موقف پر استدلال

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے کہا: میں پہلی دو رکعتوں میں لمبی قراءت کرتا ہوں اور آخری دو رکعتوں میں کم قراءت کرتا ہوں۔

حدیث کے اس قطعہ سے ہمارے اصحاب نے امام ابو حنیفہ کے مذہب پر استدلال کیا ہے کہ پہلی دو رکعتوں میں قراءت واجب ہے اور بعد کی دو رکعتوں میں قراءت واجب نہیں ہے۔

صاحب الہدایہ وغیرہ نے کہا ہے: اگر چاہے تو بعد کی دو رکعتوں میں قرآن مجید پڑھے اور اگر چاہے تو تسبیح پڑھے اور اگر چاہے تو خاموش رہے حضرت علیؓ حضرت ابن مسعود اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح منقول ہے مگر افضل یہ ہے کہ وہ قرآن پڑھیں ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ نمازی کو قرآن مجید پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَاقْرَءْ وَ مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ (الزلزلہ: ۲۰)

اور امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا پس قرآن پڑھنے کے لیے پہلی رکعت متعین ہو گئی اور دوسری رکعت میں ہم نے قرآن مجید کے پڑھنے کو پہلی رکعت سے استدلال کرتے ہوئے واجب کہا ہے کیونکہ یہ دونوں رکعتیں ہر اعتبار سے ایک دوسرے کے متشابہ ہیں۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نماز کی پہلی دو رکعت میں قراءت کے وجوب اور دوسری دو رکعت میں قراءت کے استحباب کے متعلق آثار
اس حدیث میں حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں بعد کی دو رکعت میں تخفیف کرتا ہوں اس کا معنی ہے: میں ان میں قرآن نہیں
پڑھتا جیسا کہ صحیح البخاری: ۷۷۰ میں اس کی تصریح ہے یا ان میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے یا تسبیح پڑھتے تھے۔
ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ مجھے یہ خبر دی گئی ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ
پڑھتے اور جتنا قرآن آسانی سے پڑھ سکیں اور بعد کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۲۲)
الشعمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے شرح کی طرف لکھا کہ پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور کوئی سورت پڑھی جائے اور
آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھی جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۲۳)
یحییٰ بن ابی کثیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوالدرداءؓ یہ کہتے تھے کہ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعت میں سورہ فاتحہ اور کوئی سورت
پڑھو اور آخری دو رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھو اور مغرب کی آخری رکعت میں اور عشاء کی آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۲۵)

یزید الفقیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور کوئی سورت پڑھتے تھے اور بعد کی دو رکعتوں
میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۲۸)
محمد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دن کی نمازوں میں سورہ فاتحہ اور کوئی سورت پڑھتی تھیں اور آخری رکعتوں میں سورہ
فاتحہ پڑھتی تھیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۳۶)
ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا: پہلی دو رکعتوں میں قرآن پڑھو اور دوسری
دو رکعتوں میں تسبیح پڑھو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۴۲)
حارث بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پہلی دو رکعت میں قرآن پڑھتے تھے اور بعد کی دو رکعتوں میں تسبیح پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۴۳)

ابن الاسود نے کہا: پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور کوئی سورت پڑھی جائے اور آخری دو رکعتوں میں تسبیح اور تکبیر کو پڑھا
جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۴۶)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو معزول کرنے کی توجیہ اور ظالم کے خلاف دعا کرنے کا جواز
حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے خلاف کوئی چیز ثابت نہیں ہوئی تھی پھر بھی حضرت عمرؓ نے ان کو معزول کر دیا تھا اس میں یہ
دلیل ہے کہ مصلحت کی وجہ سے بے قصور عامل کو بھی معزول کرنا جائز ہے امام مالک نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے حضرت سعد کو معزول کر
دیا حالانکہ قیامت تک ان سے زیادہ نیک عامل آنے والا نہیں تھا حضرت عمرؓ نے فتنہ کو جڑ سے اکھاڑنے کے لیے ایسا کیا تھا حضرت
عمرؓ نے فرمایا: میں نے احتیاط کی وجہ سے ایسا کیا تھا ایک قول یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس لیے ایسا کیا کہ وہ کسی عامل کو چار سال سے
بہتر زیادہ اس کے منصب پر برقرار نہیں رکھتے تھے۔

ہمارے دور میں معمول یہ ہے کہ جس افسر کے خلاف کوئی ماتحت شکایت کرے اس کی شکایت اس افسر کے پاس بھیج دی جاتی
ہے جس کے نتیجے میں وہ افسر اس ماتحت کے خلاف انتقامی کارروائی کرتا ہے حضرت عمرؓ نے جس افسر کے خلاف شکایت تھی اس کو

معزول کر کے اس کے خلاف تفتیش اور تحقیق کی تاکہ عدل کے تقاضے پورے ہو جائیں اور یہ نہ کہا جائے کہ اس افسر کے اقتدار کی وجہ سے لوگوں نے اس کے خلاف زبان نہیں کھولی۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اسامہ بن قتادہ کے خلاف تین دعائیں ضرر کیں اس میں یہ دلیل ہے کہ ظالم کے خلاف دعاء ضرر کرنا جائز ہے اور یہ دعاء ضرر اس کو مستلزم نہیں ہے کہ حضرت سعد اس سے معصیت کے وقوع کو طلب کر رہے تھے اس لیے ثبوت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اپنی قوم کے خلاف یہ دعاء ضرر ہے:

رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَيْنَا أَمْوَالَهُمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ
فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَذُوقُوا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (یونس: ۸۸)
اے ہمارے رب! ان کے اموال کو نیست و نابود کر دے اور
ان کے دلوں کو سخت کر دے سو یہ اس وقت تک ایمان نہ لائیں
کہ دردناک عذاب کو دیکھ لیں ○

انبیاء علیہم السلام کی دعاء ضرر کی توجیہ

اس جگہ یہ اعتراض ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام تو اپنی قوم کے لیے ہدایت کی دعا کرتے ہیں نہ کہ ان کے خلاف ہلاکت کی دعا کرتے ہیں پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے خلاف دعاء ضرر کیوں کی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب ہر طرح سے قوم کو دعوت اور تبلیغ کر دی جائے اور ان پر حجت تمام کر دی جائے اور قوم پھر بھی ایمان نہ لائے اور اس کے ایمان لانے کی کوئی امید نہ رہے تو پھر آخری چارہ کار یہ رہ جاتا ہے کہ اس قوم کے معاملہ کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا جائے اور اس وقت اللہ تعالیٰ کی مشیت کے مطابق نبی کی زبان سے اس قوم کے خلاف ہلاکت کی دعا جاری ہو جاتی ہے جس طرح حضرت نوح علیہ السلام نے بھی ساڑھے نو سو سال اپنی قوم کو تبلیغ کی اس کے باوجود جب معدودے چند لوگوں کے سوا وہ ایمان نہیں لائے تو حضرت نوح علیہ السلام نے ان کے خلاف یہ دعا کی:

وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ
دَيَّارًا إِنَّكَ إِن تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا
فَاجِرًا كَفَّارًا (نوح: ۲۷-۲۶)
اور نوح نے دعا کی: اے میرے رب! تو زمین پر کسی بے
دینے والے کافر کو نہ چھوڑنا ○ اگر تو انہیں چھوڑے گا تو یہ ضرور ہٹ دھرم
کافروں کو جنم دیں گے ○

انبیاء علیہم السلام کی دعاء ضرر کو بددعا کہنے کا عدم جواز

ان آیات کے ترجمہ اور تفسیر میں اردو مترجمین نے بددعا کا لفظ استعمال کیا ہے:
یونس: ۸۸ کی تفسیر میں حضرت پیر محمد کرم شاہ الازہری لکھتے ہیں:
اگرچہ پیغمبر کا کام پیغام حق سنانا ہوتا ہے بددعا کرنا نہیں ہوتا لیکن جب کسی قوم کی ہدایت کا امکان ہی باقی نہ رہے تو باذن الہی بددعا کرتا ہے۔ (تفسیر ضیاء القرآن ج ۲ ص ۳۲۷ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور ۲۰۱۳ء)
شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ لکھتے ہیں:
آپ نے بددعا کی کہ اے خداوند! ان کے اموال کو تباہ اور ملیا میٹ کر دے۔

(حاشیہ شبیر احمد عثمانی بر ترجمہ شیخ محمود الحسن دیوبندی ص ۲۸۲ طبع کراچی)
نوح: ۲۷-۲۶ کی تفسیر میں غیر مقلد عالم صلاح الدین یوسف لکھتے ہیں:

یہ بددعا اس وقت کی جب حضرت نوح علیہ السلام ان کے ایمان لانے سے بالکل مایوس ہو گئے۔
(شیخ جوہر گزلی کے ترجمہ پر شیخ صلاح الدین کا حاشیہ ص ۱۶۳ شاہ فہد پرنٹنگ کمپنی)

سید مودودی نے لکھا ہے: حضرت نوح علیہ السلام کی یہ بدعا کسی بے صبری کی بناء پر نہ تھی، حضرت موسیٰ نے بھی فرعون اور قوم یحون کے حق میں یہ بدعا کی تھی۔ (تفسیر القرآن ج ۶ ص ۱۰۳)

ہمارے نزدیک کسی بھی نبی علیہ السلام کا کیا ہوا کوئی بھی کام بد نہیں ہوتا، نبی کا ہر کام نیک اور حسن ہوتا ہے اور اس کا کام امت کے لیے لائق اتباع ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ جو کام بد ہو اس سے اجتناب واجب ہوتا ہے اور نبی کے کسی بھی کام کو بد کہنا اس نبی کی ایک گونہ توہین ہے اس سے احتراز کرنا اور اس پر توبہ کرنا واجب ہے۔

* باب مذکور کی حدیث صحیح مسلم: ۹۱۹۔ ج ۱ ص ۱۲۳۹ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۷۵۶۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
ابْنُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ
عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی از محمود بن الربیع از
حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو
شخص سورہ فاتحہ کو نہ پڑھے اس کی نماز کامل نہیں ہوتی۔

(صحیح مسلم: ۳۹۳، الرقم المسلسل: ۸۵۰، سنن ابوداؤد: ۸۲۲، سنن ترمذی: ۲۴۷، سنن نسائی: ۹۱۱، سنن ابن ماجہ: ۸۳۷، مسند الحمیدی: ۳۸۶،
مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۶۰، المستملی: ۱۸۵، صحیح ابن خزیمہ: ۴۸۸، صحیح ابن حبان: ۱۷۸۲، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۲-۳۲۱، المستدرک ج ۱ ص ۲۳۸،
سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۸، مسند احمد ج ۵ ص ۳۱۴، طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۶۷۷-ج ۳ ص ۳۵۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی:
۲۶۸۸، مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۲۸۷۴)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ بن جعفر المدنی البصری (۲) سفیان بن عیینہ (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) محمود بن الربیع بن
سراقہ الخزرجی الانصاری یہ حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کے داماد تھے ان کو یاد ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گھر کے کنویں سے
ڈول میں پانی لے کر ان کے چہرے پر کھلی کی تھی اس وقت ان کی عمر پانچ سال تھی (۵) حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۴)

حدیث مذکور کا باب کے عنوان کے مطابق نہ ہونا

اس حدیث کا عنوان ہے: امام اور مقتدیوں کا سفر اور حضر کی تمام نمازوں میں قرآن پڑھنا خواہ جہری نماز ہو یا سہری اور یہ
عنوان اس سے عام ہے کہ امام اور مقتدی سورہ فاتحہ پڑھیں یا کوئی اور سورت پڑھیں اور چونکہ باب کے عنوان میں سورہ فاتحہ کا ذکر
نہیں ہے اس لیے یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے۔

امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

عبد اللہ بن المبارک، اوزاعی، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، اسحاق، ابو ثور، داؤد بن علی وغیرہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا
ہے کہ تمام نمازوں میں امام کے پیچھے سورۃ الفاتحہ کو پڑھنا واجب ہے۔

علامہ ابن العربی مالکی نے احکام القرآن میں کہا ہے کہ ہمارے علماء کے اس مسئلہ میں تین اقوال ہیں: (۱) ابن القاسم مالکی نے

کہا ہے: جب امام آہستہ قراءت کرے اس وقت اس کے پیچھے قراءت کرے (۲) ابن وہب اور اشہب نے کہا ہے: وہ سورہ فاتحہ پڑھے (۳) محمد بن عبدالحکم نے کہا ہے: امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھے اور اگر وہ نہیں پڑھے گا تب بھی کافی ہے گویا کہ ان کے نزدیک سورہ فاتحہ پڑھنا مستحب ہے اور میرے نزدیک زیادہ صحیح یہ ہے کہ سب سے پہلے نمازوں میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔

(احکام القرآن ج ۸ ص ۸۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۸ھ)

ابو عمرو ابن عبد البر نے تمہید میں کہا ہے کہ اس مسئلہ میں امام مالک کا قول مختلف نہیں ہے کہ جو شخص دو رکعت کی نماز میں سے کسی ایک رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنا بھول جائے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی اور جو شخص تین رکعت نماز یا چار رکعت نماز کی کسی ایک رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنا بھول جائے تو اس مسئلہ میں امام مالک کے اقوال مختلف ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ نماز دہرائے اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ سجدہ سہو کرے تو نماز ہو جائے گی۔

امام شافعی اور امام احمد نے کہا ہے کہ جب تک وہ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھے گا اس کی نماز نہیں ہوگی علامہ ابن قدامہ نے المغنی میں کہا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور عثمان بن ابی العاص اور خوات بن جبر سے مروی ہے انہوں نے کہا ہے کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا متعین نہیں ہے وہ قرآن مجید میں سے کہیں سے بھی ایک آیت پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی۔ (المغنی ج ۲ ص ۳۲ دارالحدیث قاہرہ ۱۳۲۵ھ)

ابن حزم نے محلی میں کہا ہے کہ سورہ فاتحہ کا ہر نماز کی ہر رکعت میں پڑھنا فرض ہے خواہ امام ہو یا مقتدی ہو اس میں فرض اور نفل برابر ہیں۔ الثوری اور اوزاعی نے ایک روایت میں اور امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف امام محمد اور امام احمد نے ایک روایت میں کہا ہے اور عبد اللہ بن وہب اور اشہب مالکی نے کہا ہے کہ مقتدی ہرگز قرآن نہ پڑھے نہ سورہ فاتحہ نہ کسی اور سورت کو کسی نماز میں اور یہی ابن المسیب اور تابعین کی ایک جماعت کا قول ہے اور فقہاء حجاز اور شام نے کہا ہے کہ جبری نمازوں میں نمازی قراءت نہ کرے اور سب سے پہلے نمازوں میں قراءت کرے اور امام شافعی نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ نے سورہ فاتحہ کے بغیر جنس نماز کی نفی کر دی ہے۔ (محلی ج ۳ ص ۱۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۰۰۳ء)

امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھنے پر ہمارا قرآن مجید سے استدلال اور فقہاء ثلاثہ کے اعتراضات کے جوابات علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں: ہمارے اصحاب نے اس آیت سے استدلال کیا ہے:

فَاقْرَءْ وَامَّا تَتَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ (الزلزلہ: ۲۰)

پس جتنا قرآن تم آسانی کے ساتھ پڑھ سکتے ہو اس کو پڑھو۔

اللہ تعالیٰ نے مطلقاً آسانی کے ساتھ قرآن مجید پڑھنے کا حکم دیا ہے اور اس کو سورۃ الفاتحہ کے ساتھ مقید کرنا نص قرآن پر زیادتی ہے اور یہ جائز نہیں ہے کیونکہ یہ قرآن مجید کے عموم کو منسوخ کرتا ہے پس جس کم سے کم آیت پر قرآن کریم کا اطلاق ہو اس کو پڑھنا فرض ہے کیونکہ قرآن مجید پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے اور نماز کے علاوہ قرآن مجید پڑھنا فرض نہیں ہے پس متعین ہو گیا کہ اس آیت میں نماز میں قرآن مجید پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

اگر تم یہ اعتراض کر دو کہ یہ آیت تہجد کی نماز کے متعلق ہے اور تہجد کی نماز کی فرضیت منسوخ ہو چکی ہے تو اس آیت سے استدلال کیسے صحیح ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جس چیز کا رکن ہونا مشروع ہو چکا ہے وہ منسوخ نہیں ہوگا تہجد کی نماز کا صرف وجوب منسوخ ہوا ہے نہ کہ نماز کے فرائض اس کی شرائط اور باقی احکام اس کی دلیل یہ ہے کہ تہجد کی فرضیت کو منسوخ کرنے کے بعد یہ حکم دیا گیا: "فَاقْرَءْ"

مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ“ (الزلزلہ: ۲۰) اور تہجد کی نماز کی فرضیت منسوخ ہونے کے بعد تہجد کا نفل ہونا باقی رہا اور جن فقہاء نے فرض میں سورۃ الفاتحہ کے پڑھنے کو شرط کہا ہے انہوں نے نفل میں بھی سورۃ الفاتحہ کے پڑھنے کو فرض کہا ہے اور جن فقہاء نے اس کو فرض نماز میں شرط نہیں کہا انہوں نے اس کو نفل نماز میں بھی فرض نہیں کہا اور یہ آیت نفل نماز میں سورۃ الفاتحہ پڑھنے کی نفی کرتی ہے پس فرض نماز میں بھی اس کے پڑھنے کی نفی ہو جائے گی کیونکہ ان میں فرق کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس آیت میں لفظ ”ما“ مجمل ہے اور حدیث سے اس کی تفصیل اور تعیین ہو گئی ہے اور وہ سورۃ فاتحہ کو پڑھنا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ آیت مجمل ہوتی تو بیان سے پہلے اس پر عمل کرنا جائز نہ ہوتا جب کہ ایسا نہیں ہے درحقیقت اس آیت میں لفظ ”ما“ عام ہے اور ہمارے نزدیک عام کو خاص پر محمول نہیں کیا جاتا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ حدیث مشہور ہے اور علماء امت نے اس کو قبول کیا ہے اور حدیث مشہور سے قرآن مجید پر زیادتی کرنا جائز ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ یہ حدیث مشہور ہے کیونکہ حدیث مشہور وہ ہوتی ہے جس کو فقہاء تابعین نے قبول کیا ہو اور فقہاء تابعین کا اس مسئلہ میں اختلاف رہا ہے اور اگر ہم یہ تسلیم کر لیں کہ یہ حدیث مشہور ہے تو حدیث مشہور کے ساتھ قرآن مجید پر زیادتی اس وقت جائز ہوتی ہے جب وہ حدیث محکم ہو اور یہ حدیث محکم نہیں ہے اس حدیث کا قطعی طور پر یہ معنی نہیں ہے کہ سورۃ الفاتحہ کے بغیر نماز جائز نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کا یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز کامل نہیں ہوتی جیسا کہ درج ذیل حدیث کا یہ معنی کیا جاتا ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسجد کے پڑوسی کی نماز مسجد کے سوا نہیں ہوتی۔

(سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۱۱، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۲۰، المستدرک ج ۱ ص ۲۳۶، کنز العمال: ۲۰۷۳)

اس حدیث کی بھی یہ تاویل کی جاتی ہے کہ مسجد کے پڑوسی کی نماز مسجد کے بغیر کامل نہیں ہوتی۔

فقہاء احناف نے امام کے پیچھے سورۃ الفاتحہ نہ پڑھنے پر اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کا امام ہو تو امام کی قراءت اس شخص کی

قراءت ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۸۵۰، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۵-۳۲۳، شرح معانی الآثار: ۱۲۵۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶، مجمع الرواۃ ج ۲

ص ۱۱۱، کنز العمال: ۱۹۶۸۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۶۱)

علامہ عینی کا امام ابو حنیفہ کے دفاع میں امام دارقطنی پر رد کرنا

امام دارقطنی روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق ازرق نے حدیث بیان کی از امام ابو حنیفہ از موسیٰ بن ابی عائشہ از عبد اللہ بن ابی شداد از حضرت جابر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کا امام ہو تو امام کی قراءت اس کی قراءت ہے۔ اس حدیث کو موسیٰ بن ابی عائشہ سے امام ابو حنیفہ اور الحسن بن عمارہ کے سوا اور کسی نے روایت نہیں کیا اور یہ دونوں ضعیف ہیں۔

(سنن دارقطنی ج ۱ ص ۶۶۹، دار المعرفۃ بیروت)

علامہ عینی امام دارقطنی پر رد کرتے ہیں:

اگر دارقطنی میں ادب ہوتا اور وہ حیا کرتا تو امام اعظم ابو حنیفہ کے متعلق ایسے الفاظ نہ کہتا کیونکہ وہ اہل مشرق اور اہل مغرب کے

امام ہیں یحییٰ بن معین نے کہا: وہ ثقہ مامون ہیں میں نے کسی سے نہیں سنا کہ اس نے ان کو ضعیف کہا ہو شعبہ نے کہا: وہ اہل دین میں

ثقہ اور صادق ہیں عبد اللہ بن مبارک اور دیگر ائمہ نے ان کی تحسین کی ہے امام مالک امام شافعی اور امام احمد سے ان کے محامد اور

مناقب منقول ہیں یہ دارقطنی کا تعصب ہے جو اس نے امام اعظم کو ضعیف کہا ہے درحقیقت دارقطنی خود ضعیف کہلانے کا مستحق ہے اس نے اپنی سنن میں ایسی احادیث روایت کی ہیں جن کی اسانید سقیمہ (ضعیفہ) معلولہ منکرہ غریبہ اور موضوعہ ہیں۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ حیرت ہے کہ امام دارقطنی، امام شافعی کے مقلد ہیں اور امام شافعی، امام ابوحنیفہ کے متعلق فرماتے ہیں کہ تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہ کے پروردہ ہیں۔ (تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۳۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ)

کاش! امام دارقطنی، امام اعظم ابوحنیفہ کو ضعیف کہتے وقت کم از کم اپنے امام کے قول کی لاج رکھ لیتے!

رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر کا نماز میں پوری سورہ فاتحہ نہ پڑھنا

ہمارا استدلال اس حدیث سے بھی ہے جس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ کے مرض وفات میں پڑھائی ہوئی نماز کے متعلق بیان کیا کہ نبی ﷺ نے وہاں سے قراءت شروع کی جہاں تک حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ قراءت کر چکے تھے۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۳۳۵، مسند احمد ج ۱ ص ۳۵۷، مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث سے واضح ہوا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے پوری سورۃ الفاتحہ پڑھی تھی نہ رسول اللہ ﷺ نے، کیونکہ جہاں سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے قراءت چھوڑی تھی وہیں سے رسول اللہ ﷺ نے قراءت کی ابتداء کی تھی لہذا پوری سورۃ الفاتحہ کسی نے بھی نہیں پڑھی تھی اس سے معلوم ہوا کہ سورۃ الفاتحہ کو نماز میں پڑھنا واجب نہیں ہے۔

امام کے پیچھے قراءت ترک کرنے کے متعلق احادیث آثار اور فتاویٰ تابعین

امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ الکوفی العنسی التونی ۲۳۵ھ اور امام عبد الرزاق بن ہمام التونی ۲۱۱ھ روایت کرتے ہیں: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی ان کا گمان تھا کہ وہ صبح کی نماز تھی آپ نے نماز پڑھانے کے بعد فرمایا: کیا تم میں سے کسی نے قرآن پڑھا ہے؟ ایک شخص نے کہا: جی! میں نے پڑھا ہے آپ نے فرمایا: میں (دل میں) کہہ رہا تھا: کیا ہوا جو قرآن مجھ سے کھنچ رہا ہے (یعنی میری زبان پر نہیں آ رہا)۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۷۷، مصنف عبد الرزاق: ۲۷۹۸)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی پھر سلام پھیرنے کے بعد فرمایا: کیا تم میں سے کسی نے "سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى" (اعلیٰ: ۱) پڑھی ہے؟ نمازیوں میں سے ایک شخص نے کہا: میں نے پڑھی ہے آپ نے فرمایا: میں نے جان لیا تھا کہ تم میں سے کسی نے مجھے خلل میں ڈالا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۷۷، مصنف عبد الرزاق: ۲۸۰۱)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی ﷺ کے پیچھے قرآن پڑھا کرتے تھے تو آپ نے فرمایا: تم میرے قرآن پڑھنے میں خلل ڈالتے ہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۷۸، مصنف عبد الرزاق: ۲۸۰۲-۲۸۰۳)

حضرت عبد اللہ بن شداد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کا امام ہو تو امام کی قراءت اُس شخص کی قراءت ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۷۹، مصنف عبد الرزاق: ۲۸۰۰)

ابوداؤد بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سوال کیا: آیا میں امام کے پیچھے قرآن پڑھوں؟ حضرت عبد اللہ نے فرمایا: نماز میں مشغولیت ہے اور تمہاری قراءت کے لیے امام کافی ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۰، مصنف عبدالرزاق: ۲۸۰۶)

ابو یعلیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس شخص نے امام کے پیچھے قرآن پڑھا اس نے فطرت سے خطا کی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۱، مصنف عبدالرزاق: ۲۸۰۴)

ابونجاد نے حضرت سعد سے روایت کیا کہ میری خواہش ہے کہ جو امام کے پیچھے قرآن پڑھے اس کے منہ میں انگارے ہوں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۲)

عطاء بن یسار بیان کرتے ہیں کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا: امام کے پیچھے قرآن کو پڑھنا نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۳)

نافع اور ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تمہیں امام کا قرآن پڑھنا کافی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۴)

اسود نے کہا: اگر میں انگارے چباؤں تو یہ مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں امام کے پیچھے قرآن کو پڑھوں جب کہ مجھے معلوم ہو کہ امام قرآن پڑھ رہا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۵)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: امام کے پیچھے قرآن نہیں پڑھا جائے گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۶)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا: امام کے پیچھے قرآن نہیں پڑھا جائے گا خواہ امام جبراً پڑھے یا سزا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۷)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے امام کے پیچھے قرآن پڑھا اس کی نماز نہیں ہوئی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۸، مصنف عبدالرزاق: ۲۸۰۵)

الاسود بن یزید نے کہا: میں یہ چاہتا ہوں کہ جو شخص امام کے پیچھے قرآن پڑھے اس کے منہ میں منی بھر دی جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۸۹، مصنف عبدالرزاق: ۲۸۱۰)

ابو ہارون نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے امام کے پیچھے قرآن پڑھنے کے متعلق سوال کیا انہوں نے فرمایا: اس کے لیے امام کافی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۹۱)

سعید بن جبیر سے سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ امام کے پیچھے قرآن پڑھنا جائز نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۹۲)

قنادہ بیان کرتے ہیں کہ ابن المسیب نے کہا: امام کے لیے خاموش رہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۹۳)

محمد نے کہا: میرے علم کے مطابق امام کے پیچھے قرآن پڑھنا سنت نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۹۴)

ابراہیم النخعی امام کے پیچھے قرآن پڑھنے کو مکروہ کہتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۹۵)

ضحاک امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے منع کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۹۶)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تمام اصحاب امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے منع کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۹۸، مصنف عبدالرزاق: ۲۸۱۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اتباع کی جائے جب وہ قرآن پڑھے تو تم خاموش رہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۹۹)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر وہ شخص جس کا امام ہو تو امام کا قرآن پڑھنا اس کا قرآن پڑھنا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۰۲)

ابو اسحاق شیبانی بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یہ عہد لیا کہ تم امام کے ساتھ قرآن نہیں پڑھو گے اور عبداللہ بن ابی لیلیٰ نے بیان کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: امام کے ساتھ قرآن پڑھنا فطرت میں سے نہیں ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۲۸۰۷)

حضرت عمر نے فرمایا: میری خواہش ہے کہ جو شخص امام کے پیچھے قرآن پڑھے اس کے منہ میں پتھر بھر دو۔

(مصنف عبدالرزاق: ۲۸۰۹)

عالمقہ بن قیس نے کہا: میری خواہش ہے کہ جو شخص امام کے پیچھے قرآن پڑھے اس کے منہ میں مٹی بھر دی جائے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۲۸۱۱)

اسود نے کہا: میں چاہتا ہوں کہ جو شخص امام کے پیچھے قرآن پڑھے اس کے منہ میں انگارے بھر دیئے جائیں۔

(مصنف عبدالرزاق: ۲۸۱۲)

عبدالرحمن بن زید بن اسلم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے منع فرمایا اور ہمارے شیوخ نے بیان کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے امام کے پیچھے قرآن پڑھا اس کی نماز نہیں ہوئی اور حضرت موسیٰ بن عقبہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے منع کرتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۸۱۳)

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے عطاء سے پوچھا کہ جو شخص امام کے پیچھے ہو کیا اس کے لیے امام کی قراءت کافی ہے؟ خواہ سڑی نماز ہو یا جہری؟ انہوں نے کہا: ہاں! (مصنف عبدالرزاق: ۲۸۲۱)

ان کثیر احادیث آثار اور فتاویٰ تابعین سے واضح ہو گیا کہ نماز میں امام کے پیچھے قرآن مجید پڑھنا جائز نہیں ہے اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ بعض احادیث آثار میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کا بھی حکم ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جب ایک حدیث میں کسی کام کی اباحت ہو اور دوسری میں ممانعت ہو تو ممانعت کی احادیث کو ترجیح دی جاتی ہے خصوصاً جب کہ ممانعت کی احادیث میں اس قدر شدید وعید ہو کہ جو شخص امام کے پیچھے قرآن پڑھے اس کے منہ میں مٹی بھر دو یا پتھر بھر دو یا آگ بھر دو۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۷۸۔ ج ۱ ص ۱۱۲۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) قراءت خلف الامام میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ (۲) قراءت خلف الامام میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ (۳) قراءت خلف الامام میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ (۴) قراءت خلف الامام میں فقہاء احناف کا نظریہ (۵) سورہ فاتحہ کی عدم فرضیت پر قرآن مجید احادیث آثار صحابہ سے استدلال (۶) امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھنے پر فقہاء احناف کے دلائل اور بحث و نظر (۷) قراءت خلف الامام کی ممانعت کی ایک حدیث پر اعتراض کے جوابات۔

۷۵۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے سعید بن ابی سعید نے حدیث بیان کی از والد خود

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى،
فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَدًا، وَقَالَ
ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ. فَرَجَعَ فَصَلَّى كَمَا
صَلَّى، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ، ثَلَاثًا،
فَقَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَحْسِنُ غَيْرَهُ! فَعَلِمَنِي
فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ، ثُمَّ اقْرَأْ مَا تيسَّرَ
مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ، ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا، ثُمَّ
ارْقُعْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ
سَاجِدًا، ثُمَّ ارْقُعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا، وَافْعَلْ ذَلِكَ
فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا.

[اطراف الحدیث: ۷۹۳-۶۲۵۱-۶۲۵۲-۶۶۶۷]

از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں داخل ہوئے
پھر ایک شخص داخل ہوا پس اس نے نماز پڑھی پھر نبی ﷺ کو سلام
کیا پس آپ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا: لوٹ جاؤ پھر نماز
پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی سو وہ لوٹ گیا پھر اس نے اس
طرح نماز پڑھی جس طرح پہلے نماز پڑھی تھی پھر نبی ﷺ کو سلام
کیا آپ نے فرمایا: لوٹ جاؤ پس نماز پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں
پڑھی یہ تین مرتبہ ہوا پھر اس شخص نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے
آپ کو حق دے کر بھیجا ہے! میں اس سے بہتر طریقہ سے نماز نہیں
پڑھ سکتا سو آپ مجھے تعلیم دیجئے پس آپ نے فرمایا: جب تم نماز
کی طرف کھڑے ہو پس اللہ اکبر کہو پھر تم جتنا قرآن آسانی کے
ساتھ پڑھ سکتے ہو اتنا قرآن پڑھو پھر تم رکوع کرو حتیٰ کہ تم اطمینان
سے رکوع کرو پھر تم رکوع سے سر اٹھاؤ حتیٰ کہ تم سیدھے کھڑے ہو
جاؤ پھر تم سجدہ کرو حتیٰ کہ تم اطمینان سے سجدہ کرو پھر تم سجدہ سے سر
اٹھاؤ حتیٰ کہ تم اطمینان سے بیٹھ جاؤ اور اپنی پوری نماز میں اسی طرح
کرو۔

(صحیح مسلم: ۳۹۷، الرقم السلسل: ۸۶۰، سنن ابوداؤد: ۸۵۶، سنن ترمذی: ۳۰۳، سنن نسائی: ۸۸۴، سنن ابن ماجہ: ۱۰۶۰، مسند ابوعلی: ۶۵۷۷،
صحیح ابن خزیمہ: ۴۶۱، صحیح ابن حبان: ۱۸۹۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۸۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۷، شرح معانی الآثار: ۱۳۵۸، مسند احمد ج ۲ ص ۴۳۷،
طبع قدیم مسند احمد: ۹۶۳۵، ج ۱۵ ص ۴۰۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید ابن الجوزی: ۴۶۰۸، مکتبۃ الرشید ریاض مسند الطحاوی: ۷۶۰۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن بشار (۲) یحییٰ بن سعید القطان (۳) عبید اللہ بن عمر العمری (۴) سعید المقبری (۵) ان کے والد ابوسعید ان کا نام
کیسان اللش الجندی ہے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۳)
اس حدیث کا عنوان ہے: امام اور مقتدیوں کے لیے تمام نمازوں میں قرآن مجید پڑھنے کا وجوب اور اس حدیث کی باب کے
عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب تم نماز کی طرف کھڑے ہو تو اللہ اکبر کہو پھر تم جتنا قرآن آسانی کے ساتھ پڑھ سکتے
ہو اتنا قرآن پڑھو۔

سلام کا جواب دینے کی اہمیت اور اعرابی کو نماز دہرانے کے حکم کی توجیہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے پہلے اس اعرابی کے سلام کا جواب دیا اور بعد میں اس کو نماز کی تعلیم دی اس سے معلوم ہوا کہ سلام کا جواب دینا
واجب ہے اور جو چیز زیادہ اہم ہو اس کو مقدم کیا جائے۔

آپ نے فرمایا: لوٹ جاؤ! پس نماز پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی۔

قاضی عیاض مالکی متوفی ۵۴۴ھ نے اس حدیث کی شرح میں کہا: جو شخص علم نہ ہونے کی وجہ سے غلط طریقہ سے نماز پڑھے اس کی نماز صحیح نہیں ہوتی۔ علامہ یعنی فرماتے ہیں: بلکہ نبی ﷺ کے ارشاد کا معنی یہ ہے کہ اس کی نماز کامل نہیں ہوئی، کیونکہ از القیاسی از سعید المقبری از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم نے اس طرح کیا تو تمہاری نماز مکمل ہوگئی۔

(سنن ابوداؤد: ۸۵۶)

نبی ﷺ نے اس اعرابی کی پڑھی ہوئی نماز کو نماز فرمایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ اس کی نماز کامل نہیں ہوئی۔

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اگر اس اعرابی کی نفس نماز ہوگئی تھی تو آپ نے اس کو دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم کیوں دیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کا منشاء یہ تھا کہ اس کی نماز کامل طرح سے ہو جائے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع اور سجود کی کم از کم مقدار یہ ہے کہ وہ رکوع کرے تو سیدھا رکوع کرے اور سجدہ کی مقدار یہ ہے کہ وہ اطمینان سے سجدہ کرے اور اس مقدار کے بغیر نماز مکمل نہیں ہوتی اور یہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام مالک اور امام شافعی کا مذہب ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۰۱)

اس حدیث میں آپ نے فرمایا: جب تم نماز کی طرف کھڑے ہو تو اللہ اکبر کہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ نماز کو اللہ اکبر سے شروع کرنا فرض ہے۔

اس کے بعد آپ نے فرمایا: پھر تم قرآن پڑھو اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرآن مجید پڑھنا فرض ہے۔

نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے فرض نہ ہونے کی دلیل اور رکوع اور سجود میں طمانیت کے وجوب کی دلیل

اس حدیث میں مذکور ہے: آپ نے فرمایا: تم جتنا قرآن آسانی کے ساتھ پڑھ سکتے ہو اتنا قرآن پڑھو آپ کے اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ نماز میں مطلقاً قرآن پڑھنا فرض ہے کیونکہ یہ تعلیم کا مقام ہے اگر سورۃ الفاتحہ کا پڑھنا فرض ہوتا تو آپ اس کا بھی ذکر کر دیتے پس اس حدیث میں یہ واضح دلیل ہے کہ نماز میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض نہیں ہے۔

اس حدیث میں آپ نے رکوع اور سجود دونوں میں اطمینان سے رکوع کرنے اور اطمینان سے سجدہ کرنے کا ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ رکوع اور سجود دونوں میں طمانیت واجب ہے۔

آخری دو رکعت میں قرآن پڑھنے کے وجوب پر علامہ خطابی کا استدلال

اس حدیث میں آپ نے فرمایا ہے: اپنی تمام نماز میں اس طرح کرو۔

علامہ خطابی نے کہا ہے: آپ کے اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ ہر رکعت میں قرآن پڑھنا فرض ہے جس طرح ہر رکعت میں رکوع اور سجود فرض ہے اس کے برخلاف فقہاء احناف نے یہ کہا ہے کہ اگر وہ چاہے تو آخری دو رکعت میں قرآن پڑھے اور اگر چاہے تو تسبیح پڑھے اور اگر اس نے کچھ بھی نہیں پڑھا پھر بھی اس کی نماز ہو جائے گی اور اس کے ثبوت میں انہوں نے از حارث از حضرت علی رضی اللہ عنہ حدیث ذکر کی ہے۔ (ابن ابی شیبہ: ۳۷۴۳) حالانکہ متقدمین اور متاخرین نے الحارث پر جرح کی ہے شععی نے حارث پر جھوٹ کی تہمت لگائی ہے اور اگر بالفرض حضرت علی کی یہ روایت صحیح بھی ہو پھر بھی حجت نہیں ہے کیونکہ صحابہ کی ایک جماعت نے اس مسئلہ میں ان کی مخالفت کی ہے ان میں حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم شامل ہیں اور رسول اللہ ﷺ کی سنت اتباع کے زیادہ لائق ہے بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور

کوئی سورت پڑھی جائے اور بعد کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھی جائے۔ (معالم السنن ج ۱ ص ۱۸۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)
فرض کی آخری دو رکعت میں قرآن مجید پڑھنے کا واجب نہ ہونا

علامہ عینی حنفی اس کے جواب میں لکھتے ہیں: اگر ہم یہ مان لیں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ہر رکعت میں قرآن پڑھنا واجب ہے تو دوسری حدیث میں یہ دلیل ہے کہ پہلی دو رکعت کی قراءت ہی بعد کی دو رکعت کی قراءت ہے کیونکہ حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ جب اہل کوفہ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی امامت کی شکایت کی تو حضرت سعد نے کہا:
 ارکد فی الاولین واحذف فی الاخرین۔
 میں پہلی دو رکعتوں میں طویل قراءت کرتا ہوں اور بعد کی دو

(صحیح البخاری: ۷۰۷) رکعتوں میں قراءت کو حذف (ترک) کر دیتا ہوں۔

اور اگر انہوں نے از حارث از حضرت علی کی روایت پر اعتراض کیا ہے تو امام عبدالرزاق نے از معمر از الزہری از عبید اللہ بن ابی رافع روایت کی ہے کہ حضرت علی ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعت میں سورہ فاتحہ اور دوسری سورت پڑھتے تھے اور آخری دو رکعتوں میں قرآن نہیں پڑھتے اور اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۶۵۸) اسی طرح علقمہ نے آخری دو رکعت میں ایک حرف بھی نہیں پڑھا ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۶۵۹) اور یہ صحیح حدیث علامہ خطابی کے قول کے منافی ہے بلکہ از عبید اللہ از حضرت علی بھی یہ حدیث ثابت ہے اور علامہ خطابی نے جو کہا ہے کہ متعدد صحابہ سے حضرت علی کے قول کے خلاف ثابت ہے یہ بھی درست نہیں کیونکہ ابھی ہم نے بیان کیا ہے کہ حضرت سعد بھی بعد کی دو رکعت میں قرآن نہیں پڑھتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۷۰۷) نیز حدیث میں ہے:

حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا: پہلی دو رکعتوں میں قرآن پڑھو اور بعد کی دو رکعتوں میں تسبیح پڑھو۔ (ابن ابی شیبہ: ۳۷۴۲) اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے (عبدالرزاق: ۲۶۶۵) اور ابراہیم نخعی سے بھی مروی ہے (ابن ابی شیبہ: ۳۷۴۵) اور ابن الاسود سے بھی مروی ہے۔ (ابن ابی شیبہ: ۳۷۴۶)

البتہ یب میں مذکور ہے: امام ابن جریر طبری نے از حماد از ابراہیم از ابن مسعود روایت کی کہ وہ ظہر اور عصر کی آخری دو رکعت میں بالکل قرآن نہیں پڑھتے تھے اور حلال بن سنان نے کہا: میں نے حضرت عبداللہ بن یزید کے پاس نماز پڑھی میں نے سنا وہ تسبیح پڑھ رہے تھے اور منصور نے از جریر از ابراہیم روایت کی کہ فرض نماز کی آخری دو رکعتوں میں قراءت نہیں ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرو اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو اور سفیان ثوری نے کہا: پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور کوئی سورت پڑھو اور دوسری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھو یا سورہ فاتحہ کے برابر تسبیح پڑھو اور اگر تم صرف تسبیح پڑھو تو وہ میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔

اعرابی کی حدیث میں دیگر واجبات کو ذکر نہ کرنے کی توجیہ

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث میں بعض دوسرے واجبات کو نہیں بیان کیا گیا مثلاً نیت، تعدہ اخیرہ اور ترتیب ارکان اسی طرح بعض وہ افعال جن کے وجوب میں اختلاف ہے جیسے تشهد اخیر، نی، یتلیم پرورد اور لفظ سلام کے ساتھ نماز کو ختم کرنا اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ تمام افعال اس اعرابی کو معلوم ہوں اسی لیے آپ نے ان کو بیان نہیں فرمایا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے ان اشیاء کا ذکر کیا ہو لیکن راوی نے اختصار کی وجہ سے ان کو چھوڑ دیا ہو۔

اس جگہ یہ سوال بھی کیا جاتا ہے کہ نبی ﷺ نے اس اعرابی کو تین بار فرمایا: نماز دوبارہ پڑھو تو آپ نے پہلی بار ہی اس کو نماز کا طریقہ کیوں نہ بتا دیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ پہلے اس اعرابی نے یہ نہیں کہا تھا: مجھے تعلیم دیجئے جب اس نے یہ کہا: میں اس سے بہتر طریقہ سے نماز نہیں پڑھ سکتا سو آپ مجھے تعلیم دیجئے تب آپ نے اس کو نماز کا طریقہ بتایا کیونکہ طلب کے بعد جو چیز حاصل ہو وہ یاد

رہتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۰-۲۵ ملخصاً) دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۸۹۔ ج ۱ ص ۱۲۸ پر ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

٩٦ - بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الظُّهْرِ

ظہر کی نماز میں قرآن پڑھنا

٢٥٨ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ
عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ
قَالَ سَعْدُ كُنْتُ أَصَلِّي بِهِمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوَتِي الْعِشِيِّ لَا أَخْرُمُ عَنْهَا كُنْتُ
أَرْكُدُ فِي الْأُولَيَيْنِ وَأَخِفْتُ فِي الْآخِرَتَيْنِ فَقَالَ
عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ذَلِكَ الظَّنُّ بِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از عبد الملک بن عمیر از حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا: میں اہل کوفہ کو اس طرح نماز پڑھاتا ہوں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر یا عصر کی نماز پڑھاتے تھے میں اس میں کوئی کمی نہیں کرتا، میں پہلی دو رکعت میں طویل قیام کرتا ہوں اور بعد کی دو رکعت میں تخفیف کرتا ہوں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: تمہارے متعلق یہی گمان ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۷۵۵ کا مطالعہ فرمائیں اس حدیث میں جو فرمایا کہ بعد کی دو رکعت میں تخفیف کرتا ہوں اس کا معنی ہے: میں بعد کی دو رکعت میں قرآن نہیں پڑھتا یا صرف سورہ فاتحہ پڑھتا ہوں یا صرف تسبیح پڑھتا ہوں جیسا کہ ہم صحیح البخاری: ۷۵۵ میں تفصیل سے لکھ چکے ہیں نیز اس کی تائید میں یہ آثار ہیں:

آخری دو رکعت میں قرآن مجید نہ پڑھنے کے متعلق مزید آثار

امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

علقمہ بن قیس بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ جہری اور سری نمازوں میں امام کے پیچھے قرآن نہیں پڑھتے تھے پہلی دو رکعت میں اور نہ آخری دو رکعت میں اور جب تنہا نماز پڑھتے تو پہلی دو رکعت میں سورہ فاتحہ اور کوئی اور سورت پڑھتے اور آخری دو رکعت میں بالکل قرآن نہ پڑھتے۔ (موطأ امام محمد ص ۹۸-۹۷ نور محمد ص ۱۵۷ الطابع کراچی)

قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم انصاری متوفی ۱۸۲ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب پہلی دو رکعت میں سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ کچھ قرآن مجید پڑھتے تھے اور آخری دو رکعت میں بالکل قرآن نہیں پڑھتے تھے۔ (کتاب الآثار لابن یوسف: ۱۱۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از عبد اللہ بن ابی قتادہ از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نماز ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ الفاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے تھے پہلی رکعت میں طویل قراءت کرتے تھے اور دوسرے رکعت میں کم پڑھتے تھے اور کبھی کبھی ہمیں آیت سناتے تھے اور نماز عصر میں (بھی) سورۃ الفاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے تھے اور آپ پہلی رکعت طویل پڑھتے تھے اور

٧٥٩ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ
يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ
الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ
وَسُورَتَيْنِ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيَقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ
وَيُسْمِعُ آيَةَ أَحْيَانًا وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ
الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَكَانَ

يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَيَقْصُرُ نَمَازَ فَجْرِ كِيْ بَیْ رَکْعَتِ بَیْ طَوِيلِ پڑھتے تھے اور دوسری رَکْعَتِ قَصِیرِ فِی الثَّانِیَةِ. [اطراف الحدیث: ۷۶۲-۷۷۶-۷۷۸-۷۷۹] (مختصر) پڑھتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۴۵۱، رقم المسلسل: ۹۹۳، سنن ابوداؤد: ۸۰۰-۷۹۹-۷۹۸، سنن نسائی: ۹۷۸، سنن ابن ماجہ: ۸۲۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۵۶، ج ۲ ص ۲۰۳، صحیح ابن حبان: ۱۸۵۷، سنن کبریٰ: ۱۰۳۸، صحیح ابن خزیمہ: ۱۵۸۸، شرح مشکل الآثار: ۲۶۲۳، شرح معانی الآثار: ۱۱۸۸، مسند احمد ج ۵ ص ۲۹۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۵۲۰، ج ۳ ص ۱۹۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۳۶۲، مکتبۃ الرشد ریاض، مسند الطحاوی: ۷۳۷۷)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابونعیم الفضل بن دکین (۲) شیبان بن عبد الرحمن (۳) یحییٰ بن ابی کثیر (۴) عبد اللہ بن ابی قتادہ (۵) ان کے والد ابوقتادہ الحارث بن ربیع۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۱)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نماز ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ الفاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے تھے۔

نماز کی آخری دو رکعتوں میں پہلی دو رکعتوں کی نصف قراءت پڑھنے کے متعلق احادیث

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی الحنفی المتوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں: اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی پہلی رکعت میں دوسری رکعت کی بہ نسبت زیادہ قراءت کرتے تھے اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے امام محمد بن الحسن کا مذہب اس حدیث کے موافق ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ ظہر کی پہلی دونوں رکعتوں میں قراءت برابر ہونی چاہیے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ فجر کی پہلی رکعت میں دوسری رکعت سے زیادہ قراءت ہونی چاہیے پھر ہم نے اس مسئلہ میں حسب ذیل احادیث دیکھیں:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں قیام کرتے تھے اور ہر رکعت میں تیس آیات پڑھنے کی مقدار کے برابر قیام کرتے تھے اور آخری دو رکعتوں میں اس مقدار کی نصف کے برابر قیام کرتے تھے اور عصر کی پہلی دو رکعت میں چندرہ آیات پڑھنے کی مقدار کے برابر قیام کرتے تھے اور آخری دو رکعت میں اس مقدار کی نصف کے برابر قیام کرتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۴۵۲، شرح السنہ: ۵۹۳، سنن دارمی: ۱۳۸۸، صحیح ابن حبان: ۱۸۲۵، شرح مشکل الآثار: ۲۶۲۵)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں کے قیام میں برابر برابر قرآن مجید پڑھتے تھے اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بھی اسی طرح نماز پڑھتے تھے:

حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے کہا: اہل کوفہ نے آپ کی ہر چیز میں شکایت کی ہے حتیٰ کہ نماز میں بھی حضرت سعد نے کہا: میں پہلی دو رکعتوں میں طول دیتا ہوں اور آخری دو رکعتوں میں قرآن پڑھنے کو حذف (ترک) کر دیتا ہوں اور جس چیز میں میں نے رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کی ہے اس کو ترک نہیں کرتا حضرت عمر نے کہا: آپ کے ساتھ یہی گمان ہے۔ (مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۱۶، مسند احمد: ۱۵۱۰، صحیح البخاری: ۷۷۰، مسند ابویعلیٰ: ۶۹۲، شرح السنہ: ۶۱۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۶۵، صحیح مسلم: ۴۵۳، شرح مشکل الآثار: ۲۶۲۹)

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت سعد نے حضرت عمر کو یہ خبر دی کہ وہ نماز کی پہلی دو رکعتوں میں طویل قراءت کرتے ہیں اور

بعد کی دو رکعتوں میں قراءت کو حذف کر دیتے ہیں اور حضرت عمرؓ نے اس طریقہ پر ان کی تعریف کی۔

(شرح مشکل الآثار ج ۱۲ ص ۵۰-۵۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۷ھ)

نماز کی آخری دو رکعتوں میں قرآن نہ پڑھنے کے متعلق احادیث

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی الحنفی المتوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

نماز کی آخری دو رکعتوں کی قراءت میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ ثوری اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ نماز کی کو اختیار ہے کہ ان رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھے، تسبیح پڑھے یا کچھ بھی نہ پڑھے اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

امام عبدالرزاق بن ہمام نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہریؒ انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن ابی رافع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی سورت پڑھتے تھے اور دوسری دو رکعتوں میں بالکل قرآن نہیں پڑھتے تھے۔ الزہریؒ نے کہا: حضرت جابر رضی اللہ عنہ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی سورت پڑھتے تھے اور دوسری رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے الزہریؒ نے کہا: نماز کی اپنے امام کی اقتداء کرتے تھے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۲۶۵۸، شرح معانی الآثار: ج ۱ ص ۵۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتی تھیں اور فرماتی تھیں: ان دو رکعتوں میں دعا ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۲۶۶۵، شرح مشکل الآثار ج ۱ ص ۵۳)

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا یہ مذہب ہے کہ نماز کی آخری دو رکعتوں میں قرآن پڑھنا تسبیح پڑھنے سے زیادہ مستحب ہے۔ (شرح مشکل الآثار ج ۱۲ ص ۵۸-۵۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۷ھ)

اس کا خلاصہ کہ نماز کی آخری دو رکعتوں میں کیا پڑھا جائے

آخری دو رکعتوں کے متعلق آثار مختلف ہیں حضرت ابوسعید خدریؓ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آخری دو رکعتوں میں پہلی دو رکعتوں کی نصف قراءت ہوتی تھی اور امام محمد بن حسن شیبانی کا یہی مذہب ہے اور حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ وہ نماز کی آخری دو رکعتوں میں قرآن بالکل نہیں پڑھتے تھے تسبیح پڑھتے یا سورہ فاتحہ بہ طور دعا پڑھتے تھے اور یہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا مذہب ہے اور حضرت ابن مسعودؓ حضرت عمرؓ اور حضرت ابوالدرداءؓ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ وہ نماز کی آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے اور ائمہ ثلاثہ کا یہی مذہب ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۹۱۵۔ ج ۱ ص ۱۲۷ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۷۶۰۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَارَةُ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قَالَ سَأَلْنَا خَبَابًا أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ؟ قَالَ نَعَمْ قُلْنَا بَايَ شَيْءٍ كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ؟ قَالَ بِاضْطِرَابٍ لِحَيْتِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمارہ نے حدیث بیان کی از ابی معمر انہوں نے کہا: ہم نے حضرت خباب رضی اللہ عنہ سے سوال کیا: کیا نبی ﷺ ظہر اور عصر میں قرآن پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: جی ہاں! ہم نے کہا: آپ اس کو کیسے پہچانتے تھے؟ انہوں نے کہا: نبی ﷺ کی ڈاڑھی ہلنے کی

وجہ ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۷۶۱ میں گزر چکی ہے۔

۹۷۔ بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْعَصْرِ

۷۶۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قَالَ قُلْتُ لِحَبَابِ بْنِ الْأَرْتِ أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ قُلْتُ بِأَيِّ شَيْءٍ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ قِرَاءَتَهُ؟ قَالَ بِاضْطِرَابٍ لِحَبَابِهِ.

عصر کی نماز میں قرآن پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی ازاعمش ازعمارہ بن عمیر از ابی معمر انہوں نے کہا: میں نے حضرت حباب بن ارت رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا نبی ﷺ ظہر اور عصر میں قرآن پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں! میں نے پوچھا: آپ کو کس طرح معلوم ہوتا تھا کہ نبی ﷺ قرآن پڑھ رہے ہیں؟ انہوں نے کہا: آپ کی ڈاڑھی کے پٹنے سے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۷۶۱ میں مطالعہ کریں۔

۷۶۲۔ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ سُورَةٍ وَيُسْمِعُنَا آيَةً أَحْيَانًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں امکی بن ابراہیم نے یہ حدیث بیان کی از ہشام از یحییٰ بن ابی کثیر از عبد اللہ بن ابی قتادہ از والد خود وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور کوئی اور سورت پڑھتے تھے اور کبھی کبھی ہمیں سناتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۷۵۹ میں گزر چکی ہے۔

۹۸۔ بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْمَغْرِبِ

۷۶۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ إِنَّ أُمَّ الْفَضْلِ سَمِعَتْهُ وَهِيَ يَقْرَأُ ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ (المرسلات: ۱) فَقَالَتْ يَا بَنِيَّ وَاللَّهِ لَقَدْ ذَكَّرْتَنِي بِقِرَاءَةِ بَيْتِكَ هَذِهِ السُّورَةِ إِنَّهَا لَا تُخْرَجُ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا فِي الْمَغْرِبِ.

مغرب کی نماز میں قرآن پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ از حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا نے ان سے سنا جب کہ وہ ”وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا“ (المرسلات: ۱) پڑھ رہے تھے انہوں نے کہا: اے میرے بیٹے! اللہ کی قسم! تم نے اپنی اس سورت کی قراءت سے مجھے رسول اللہ ﷺ سے سنی ہوئی اس آخری سورت کی قراءت کی یاد دلادی آپ اس سورت کو مغرب کی نماز میں پڑھا کرتے تھے۔

[طرف الحديث: ۴۴۲۹]

(صحیح مسلم: ۴۶۲، الرقم السلسل: ۱۰۱۵، سنن ابوداؤد: ۸۱۰، سنن ترمذی: ۳۰۸، سنن نسائی: ۹۸۶، سنن ابن ماجہ: ۸۳۱، السنن الکبریٰ: ۱۱۶۳، المعجم الکبیر: ۲۵-۲۵، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۴۹، مستدرج ج ۶ ص ۳۳۸، طبع قدیم مستدرج: ۲۶۸۷۱-ج ۳ ص ۳۳۱، مؤسسۃ الرسالۃ: ۱۰۱۵)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ نبی ﷺ مغرب کی نماز میں سورہ المرسلات کو پڑھتے کرتے تھے۔

نبی ﷺ کی پڑھی ہوئی آخری نماز کا مصداق

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ متوفی ۲۷۹ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اس وقت آپ نے اپنے مرض کی وجہ سے اپنے سر پر پٹی باندھی ہوئی تھی آپ نے مغرب کی نماز پڑھی اور اس میں آپ نے سورۃ المرسلات پڑھی اس کے بعد آپ نے کوئی نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ آپ اللہ عزوجل سے واصل ہو گئے۔ (سنن ترمذی: ۳۰۸، سنن نسائی: ۹۸۵، صحیح البخاری: ۴۴۲۹)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے اپنی زندگی میں جو آخری نماز پڑھی وہ مغرب کی نماز تھی اور اس کے معارض یہ حدیث ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے مرض وفات میں جو آخری نماز پڑھی وہ ظہر کی نماز تھی۔

(صحیح البخاری: ۶۸۷)

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ام الفضل نے جو روایت کی ہے کہ آپ نے زندگی میں آخر میں جو نماز پڑھی وہ مغرب کی نماز تھی یہ وہ نماز ہے جو آپ نے گھر میں پڑھی تھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو بتایا ہے کہ آپ کی آخری نماز ظہر کی نماز تھی یہ وہ نماز تھی جو آپ نے مسجد میں پڑھی تھی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث

بیان کی از ابن جریج از ابن ابی ملیکہ از عروہ بن الزبیر از مروان بن الحکم وہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا وجہ ہے کہ آپ مغرب میں قصار مفصل (چھوٹی چھوٹی سورتیں) پڑھتے ہیں حالانکہ میں نے سنا ہے کہ نبی ﷺ بڑی سے بڑی سورتیں بھی (نماز مغرب میں) پڑھتے تھے۔

۷۶۴ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، قَالَ قَالَ لِي زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مَا لَكَ تَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ، وَقَدْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِطَوَلَى الطَّوَلَيْنِ؟

(سنن ابوداؤد: ۸۱۳، سنن نسائی: ۹۸۹، صحیح ابن خزیمہ: ۵۱۵، المعجم الکبیر: ۴۸۱۲، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۸ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۱۶۳۱-۲۵ ج ۳)

ص ۵۰۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۲۰۰۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو عاصم الضحاک بن مخلد النبیل البصری (۲) عبد الملک بن جریج (۳) عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ ان کا نام زہیر بن عبد اللہ المکی ہے (۴) عروہ بن الزبیر العوام (۵) مروان بن الحکم بن العاص ابو الحکم المدنی علامہ ذہبی نے کہا ہے کہ اس نے نبی ﷺ کی زیارت نہیں کی کیونکہ یہ بچپن میں اپنے والد کے ساتھ طائف چلا گیا تھا (۶) حضرت زید بن ثابت بن ضحاک الانصاری۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۴)

حضرت زید بن ثابت نے مروان سے جس وقت سوال کیا تھا اس وقت وہ مدینہ کا گورنر تھا۔

مفصل کا معنی اور اس کی اقسام

طوال مفصل سورہ محمد سے لے کر سورہ "والسماۃ ذات البروج" تک ہیں اور اوساط مفصل سورہ "والسماۃ ذات البروج" سے لے کر سورہ "البینۃ" تک ہیں اور قصار مفصل سورہ "البینۃ" سے لے کر آخر قرآن تک ہیں۔ "المفصل" کا معنی ہے: ایک آیت کا دوسری آیت سے فصل، طوال مفصل کا معنی ہے: جس سورت میں بڑی بڑی آیات ہوں اور قصار مفصل کا معنی ہے: جس سورت میں چھوٹی چھوٹی آیات ہوں اس حدیث میں "طول الطولیین" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بڑی بڑی سورتیں اور مطلقاً مفصل سورہ الحجرات سے لے کر آخر قرآن تک کی سورتیں ہیں۔

مغرب کے کم وقت میں نبی ﷺ کا سورۃ الاعراف پڑھ لینا

بعض احادیث میں ہے کہ نبی ﷺ مغرب کی نماز میں سورۃ الاعراف پڑھتے تھے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورۃ الاعراف پڑھی اور اس کو دو رکعتوں میں تقسیم کیا۔ (سنن نسائی: ۹۸۷، سنن ابوداؤد: ۸۱۲)

سورۃ الاعراف میں دو سو چھ آیات اور چوبیس رکوع ہیں اور یہ سوا پارہ پر مشتمل ہے۔

اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اگر ترتیل کے ساتھ مغرب کی نماز میں سورۃ الاعراف پڑھی جائے تو خدشہ ہے کہ مغرب کا وقت نکل جائے گا اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری طرح نماز نہیں پڑھتے تھے بلکہ آپ کا معاملہ یہ تھا کہ آپ زیادہ آیات پڑھتے تھے اور آپ کی نماز پھر بھی خفیف ہوتی تھی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے بعد کسی کی اقتداء میں اتنی خفیف نماز نہیں پڑھی جو تمام ہو۔ (المجم الاوسط: ۵۳۸۸، حنفی نے کہا: اس حدیث کے تمام راوی صحیح ہیں: مجمع الزوائد ج ۲ ص ۷۳)

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ساٹھ سے لے کر سو آیات تک پڑھتے تھے اور وہ نماز نہایت خفیف ہوتی تھی اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حضرت داؤد علیہ السلام پر قراءت کو بہت آسان کر دیا گیا تھا وہ اپنی سواری پر زین بچھانے کا حکم دیتے اور زین بچھانے سے پہلے قراءت ختم کر لیتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۳۴۱۷، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۳)

اور جب حضرت داؤد علیہ السلام پر قراءت اتنی خفیف کر دی گئی تھی تو ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ تو اس کے بہت زیادہ لائق ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ نبی ﷺ کے قرآن پڑھنے سے صحابہ کو اس قدر کیف اور سرور حاصل ہوتا تھا کہ ان کو وقت کا پتا ہی نہیں چلتا تھا اور ان کی یہ تمنا ہوتی تھی کہ کاش! یوں ہی آپ سے قرآن سنتے سنتے ان کی عمر تمام ہو جائے۔

مغرب کی نماز میں بلند آواز سے قرآن پڑھنا

۹۹۔ بَابُ الْجَهْرِ فِي الْمَغْرِبِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از محمد بن جبیر بن مطعم از والد خود انہوں نے بیان کیا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورہ الطور پڑھتے

۲۶۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ

عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ.

۱۰۰۔ بَابُ الْجَهْرِ فِي الْعِشَاءِ

۷۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو النَّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ بَكْرِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَتَمَةَ فَقَرَأَ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ (الانشقاق: ۱). فَسَجَدَ فَقُلْتُ لَهُ؟ قَالَ سَجَدْتُ خَلْفَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَا أَزَالُ أَسْجُدُ بِهَا حَتَّى أَلْقَاهُ. [اطراف الحديث: ۷۶۸-۱۰۷۳-۱۰۷۸]

عشاء کی نماز میں بلند آواز سے قرآن پڑھنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معتمر نے حدیث بیان کی از والد خود ابوبکر از ابورافع انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی تو انہوں نے یہ آیت پڑھی: جب آسمان کوشق کر دیا جائے گا (الانشقاق: ۱) پس انہوں نے سجدہ کیا میں نے اس کی وجہ پوچھی تو انہوں نے کہا: میں نے ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کے پیچھے اس آیت پر سجدہ کیا ہے تو میں ہمیشہ اس آیت پر سجدہ کرتا رہوں گا حتیٰ کہ آپ سے ملاقات کروں۔

(صحیح مسلم: ۱۲۷۶-۵۷۸، سنن ابوداؤد: ۱۳۰۸، سنن نسائی: ۹۶۷، سنن دارمی: ۱۳۶۸، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۹۳۳۸)

(ج ۱۵ ص ۲۰۳، مؤسسة الرسالة بیروت)

سورة الانشقاق کے سجدہ کی تفصیل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا ہے کہ سورة الانشقاق میں سجدہ تلاوت نہیں ہے اور یہ حدیث ان کے خلاف دلیل ہے کہ سورة الانشقاق میں سجدہ ہے خواہ اس سورت کو فرض میں پڑھا جائے یا نفل میں پڑھا جائے نماز میں پڑھا جائے یا خارج از نماز پڑھا جائے اس سورت میں کس آیت پر سجدہ کیا جائے اس میں بھی اختلاف ہے اس حدیث میں الانشقاق: ۱ کا ذکر ہے ایک قول ہے کہ اس آیت پر سجدہ ہے:

وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ

اور جب ان (کافروں) پر قرآن پڑھا جاتا ہے تو وہ سجدہ

(الانشقاق: ۲۱) نہیں کرتے

اور ایک قول یہ ہے کہ اس سورت کے آخر میں سجدہ ہے۔

اس حدیث میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے آپ کو ابوالقاسم کہا ہے سو اس میں آپ کا ذکر کثرت سے کرنے کا جواز ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۴۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہمارے نزدیک سورة الانشقاق کی آیت: ۲۱ کے تحت ہی سجدہ کیا جائے گا کیونکہ آیت کا مضمون اسی کی تائید کرتا ہے۔ حدیث

میں جو پہلی آیت مذکور ہے اس سے سورت کا نام مراد ہے۔

۷۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي سَفَرٍ فَقَرَأَ فِي الْعِشَاءِ فِي إِحْدَى الرَّكَعَتَيْنِ، بِالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عدی انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت البراء رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ ایک سفر میں تھے تو آپ نے عشاء کی نماز کی دو رکعتوں میں سے

ایک رکعت میں "والتين والزيتون" پڑھی۔ [اطراف الحديث: ۷۶۹-۳۹۵۲-۷۵۳۶]

(صحیح مسلم: ۳۶۳، رقم المسلسل: ۱۰۱۹، سنن ابوداؤد: ۱۲۲۱، سنن ترمذی: ۳۱۰، سنن ابن ماجہ: ۸۳۵-۸۳۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹۳، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۳۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۳، مسند احمد: ۱۸۶۹۸-ج ۳ ص ۶۲۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۶۲۹، مسند الطحاوی: ۷۲۲)

فجر، ظہر، عصر اور عشاء کی نمازوں میں قراءت کی مقدار اور سفر میں قراءت کم کرنا

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ عشاء کی نماز میں بلند آواز سے قراءت کرنی چاہیے اور سفر میں نماز میں تخفیف کرنی چاہیے کیونکہ سفر میں نمازیوں پر سفر کی مشقت کی وجہ سے تھکاوٹ کا غلبہ ہوتا ہے اس سے پہلے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث گزری ہے وہ حضر کے حال پر محمول ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے عشاء کی نماز میں انجم پڑھی، حضرت ابن عمر نے سورۃ البینہ پڑھی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے سورۃ العادیات پڑھی اور ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ فجر کی نماز میں سورۃ الفاتحہ کے علاوہ چالیس آیات پڑھی جائیں، ایک روایت ہے: پچاس آیات پڑھی جائیں، ایک اور روایت میں ہے: ساٹھ سے لے کر سو آیات تک پڑھی جائیں، مشائخ نے کہا ہے: یہ سب سے واضح روایت ہے، بعض نے کہا ہے: سردیوں میں سو آیات پڑھے اور گرمیوں میں چالیس آیات پڑھے، اصیلی نے کہا ہے کہ ظہر میں فجر سے کم پڑھنا چاہیے اور عصر میں سورۃ فاتحہ کے علاوہ بیس آیات پڑھنی چاہئیں۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۳-۳۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رہا مغرب کی نماز میں قراءت کی مقدار تو اس کا ذکر اس سے پہلے باب میں آچکا ہے کہ مغرب کی نماز میں قصار مفصل یعنی چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھنی چاہئیں۔

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۹۳۰-ج ۱ ص ۱۲۵۲ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

عشاء کی نماز میں آیت سجدہ

کو پڑھنا

۱۰۱۔ بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي

الْعِشَاءِ بِالسَّجْدَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں التیمی نے حدیث بیان کی از بکر ابی رافع انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی تو انہوں نے یہ آیت پڑھی: جب آسمان کو شق کر دیا جائے گا (الانشاق: ۱) پھر انہوں نے سجدہ کیا میں نے کہا: یہ کیسا سجدہ ہے؟ انہوں نے کہا: میں نے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس آیت پر سجدہ کیا پس میں ہمیشہ اس آیت پر سجدہ کرتا رہوں گا حتیٰ کہ میں آپ سے ملاقات کر لوں۔

۷۶۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنِي التَّيْمِيُّ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَتَمَةَ فَقَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (الانشاق: ۱) فَسَجَدَ فَقُلْتُ مَا هَذِهِ؟ قَالَ سَجَدْتُ بِهَا خَلْفَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا أَزَالُ أَسْجُدُ بِهَا حَتَّى الْقَاهِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۷۶۶ میں گزری چکی ہے۔

۱۰۲ - بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْعِشَاءِ

۷۶۹ - حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ سَمِعَ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ ﴿وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ﴾ (النہن: ۱) فِي الْعِشَاءِ وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ أَوْ قِرَاءَةً.

عشاء کی نماز میں قرآن پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: پس ہمیں خلاد بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مسعر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عدی بن ثابت نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: حضرت البراء رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو نماز عشاء میں یہ آیت پڑھتے ہوئے سنا ہے: النہر اور زیتون کی قسم (النہن: ۱) اور میں نے آپ سے زیادہ حسین آواز یا حسین قراءت اور کسی سے نہیں سنی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۶۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۳ - بَابُ يُطَوَّلُ فِي الْأَوَّلَيْنِ

وَيَحْذِفُ فِي الْآخَرَيْنِ

۷۷۰ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَوْنٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ عُمَرُ لِسَعْدٍ لَقَدْ شَكَّوْكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى الصَّلَاةِ! قَالَ أَمَّا أَنَا فَأَمَدُّ فِي الْأَوَّلَيْنِ وَآخِذٌ فِي الْآخَرَيْنِ وَلَا أَلْوَمَا اقْتَدَيْتُ بِهِ مِنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ صَدَقْتَ! ذَاكَ الظَّنُّ بِكَ أَوْ ظَنِّي بِكَ.

پہلی دو رکعتوں میں زیادہ قرآن پڑھے اور آخری دو رکعتوں میں قرآن پڑھنے کو ترک کر دے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی ابی عون انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے کہا: اہل کوفہ نے آپ کی ہر چیز میں شکایت کی ہے حتیٰ کہ نماز میں بھی! حضرت سعد نے کہا: میں پہلی دو رکعتوں میں زیادہ قرآن پڑھتا ہوں اور آخری دو رکعتوں میں قرآن نہیں پڑھتا اور میں نے رسول اللہ ﷺ کی نماز میں جس چیز کی اقتداء کی ہے اس کو میں ترک نہیں کرتا۔ حضرت عمر نے کہا: آپ نے سچ کہا اور آپ کے ساتھ یہی گمان تھا یا آپ کے ساتھ میرا یہی گمان تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۵۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۴ - بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْفَجْرِ

وَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالطَّوْرِ.

نماز فجر میں قرآن پڑھنا

اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: نبی ﷺ نے سورہ الطور پڑھی۔

اس تعلیق کی اصل یہ ہے: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کی زوجہ بیان کرتی ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ میں بیمار ہوں آپ نے فرمایا: تم لوگوں کے پیچھے سوار ہو کر طواف کرو پس میں نے طواف کیا اور اس وقت رسول اللہ ﷺ بیت اللہ کے پہلو میں نماز پڑھ رہے تھے اور آپ یہ آیات پڑھ رہے تھے: "وَالطَّوْرُ ۝ وَكِتَابٌ مُسْتَوْدَعٌ ۝" (الطور: ۱-۲)۔ (صحیح البخاری: ۱۶۱۹، صحیح مسلم: ۱۲۷۶، سنن ابوداؤد: ۱۸۸۴، سنن نسائی: ۲۹۲۵، سنن ابن ماجہ: ۲۹۶۱)

۷۷۱۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا
سَيَّارُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ
الْأَسْلَمِيِّ، فَسَأَلْنَاهُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَوَاتِ؟ فَقَالَ كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ حِينَ
تَزُولُ الشَّمْسُ، وَالْعَصْرَ، وَيَرْجِعُ الرَّجُلُ إِلَى أَقْصَى
الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ، وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ،
وَلَا يُبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ، وَلَا يُحِبُّ
النَّوْمَ قَبْلَهَا وَلَا الْحَدِيثَ بَعْدَهَا، وَيُصَلِّي الصُّبْحَ
فَيَنْصَرِفُ الرَّجُلُ فَيَعْرِفُ جَلِيسَهُ، وَكَانَ يَقْرَأُ فِي
الرُّكْعَتَيْنِ، أَوْ إِحْدَاهُمَا، مَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سیار بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں اور میرے والد حضرت ابو بزرہ اسلمی رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور ہم نے ان سے نمازوں کے وقت کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے بتایا کہ نبی ﷺ ظہر کی نماز سورج کے زوال کے وقت پڑھتے تھے اور عصر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب کوئی شخص مدینہ کے آخر سے لوٹ آتا تھا اور اس وقت سورج چمک رہا ہوتا تھا اور میں بھول گیا کہ مغرب کے متعلق انہوں نے کیا کہا تھا اور آپ عشاء کی نماز میں تہائی رات تک کی تاخیر میں کوئی پرواہ نہیں کرتے تھے اور عشاء کی نماز سے پہلے سونے کو ناپسند کرتے تھے اور عشاء کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند کرتے تھے اور فجر کی نماز آپ اس وقت پڑھتے تھے جب کوئی شخص نماز سے مڑتا تو اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے شخص کو پہچان لیتا اور آپ دو رکعتوں میں یا دو میں سے ایک رکعت میں ساٹھ سے سو تک آیات پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۵۴۱ میں گزر چکی ہے وہاں اس کے باب کا عنوان تھا: نماز ظہر کا وقت زوال آفتاب ہے اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: نماز فجر میں قرآن پڑھنا اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۷۷۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ فِي
كُلِّ صَلَوةٍ يَقْرَأُ، فَمَا أَسْمَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْمَعْنَاكُمْ، وَمَا أَخْفَى عَنَّا أَحْفَيْنَا عَنْكُمْ،
وَإِنْ لَمْ تَزِدْ عَلَى أَمِّ الْقُرْآنِ أَجْزَاءً، وَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ
خَيْرٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں اسماعیل بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے تھے: ہر وہ نماز جس میں قرآن پڑھا جاتا ہے پس جس نماز میں رسول اللہ ﷺ نے ہمیں قرآن سنایا ہم اس میں تم کو قرآن سناتے ہیں اور جس نماز میں آپ نے ہمارے سامنے آہستہ قرآن پڑھا ہم اس نماز میں تمہارے سامنے آہستہ قرآن پڑھتے ہیں اور اگر تم (نماز میں) سورہ فاتحہ سے زیادہ قراءت نہ کرو تو تمہارے لیے کافی ہے اور اگر تم اس سے زیادہ قراءت کرو تو یہ زیادہ اچھا ہے۔

(سنن نسائی: ۹۶۶-۹۶۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۶۲)

سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۰، صحیح ابن حبان: ۱۷۸۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۸

طبع قدیم مسند احمد: ۷۵۰۳-ج ۱۲ ص ۴۷۱، مؤسسة الرسالة: بیروت

مسند الطحاوی: ۷۷۹۸)

حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت

اس حدیث کے باب کا عنوان ہے: نماز فجر میں قرآن پڑھنا، یہ ظاہر اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں فجر کی نماز میں قرآن مجید پڑھنے کا ذکر نہیں ہے تاہم اس میں یہ ذکر ہے کہ ہر وہ نماز جس میں قرآن پڑھا جاتا ہے اور اس میں نماز فجر بھی داخل ہے جس میں قرآن مجید پڑھا جاتا ہے اور اس اعتبار سے یہ حدیث باب کے عنوان کے مطابق ہے۔ اس حدیث میں ان نمازوں کا ذکر ہے جن میں بلند آواز سے قراءت کی جائے اور جن میں آہستہ قراءت کی جائے۔

ان نمازوں کی تفصیل جن میں بلند آواز سے قرآن پڑھا جائے اور جن میں آہستہ قرآن پڑھا جائے۔ اور اس میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر نماز میں قرآن مجید کا پڑھنا واجب ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ہمیں نماز پڑھاتے تھے آپ بلند آواز سے بھی قرآن کریم پڑھتے تھے اور آہستہ آواز سے بھی بعض نمازوں میں آپ بلند آواز سے قرآن پڑھتے تھے جیسے مغرب، عشاء، فجر، جمعہ اور نماز عیدین اور بعض نمازوں میں آپ آہستہ آواز سے قرآن پڑھتے تھے جیسے ظہر، عصر اور مغرب کی تیسری رکعت میں اور عشاء کی آخری دو رکعتوں میں امام ابو یوسف، امام محمد، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک نماز استسقاء میں بلند آواز سے قرآن پڑھا جائے گا اور چاند گہن اور سورج گہن کی نمازوں میں امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک بلند آواز سے قرآن نہیں پڑھا جائے گا اور امام ابو یوسف نے کہا: ان نمازوں میں بلند آواز سے قرآن مجید پڑھا جائے گا امام شافعی نے کہا: سورج گہن کی نماز میں آہستہ قرآن پڑھا جائے گا اور چاند گہن کی نماز میں بلند آواز سے قرآن پڑھا جائے گا اور رہے باقی نوافل تو دن کی نمازوں میں ان میں آہستہ قرآن پڑھا جائے گا اور رات کی نمازوں میں نمازی کو اختیار ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے وجوب کے متعلق احادیث

اس حدیث میں مذکور ہے: اگر تم سورہ فاتحہ سے زیادہ قراءت نہ کرو تو تمہارے لیے کافی ہے اور اگر تم اس سے زیادہ قراءت کرو تو یہ زیادہ اچھا ہے۔ اس سلسلہ میں حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز (کامل) نہیں ہوئی۔

(صحیح البخاری: ۷۵۶، صحیح مسلم: ۳۹۳، سنن ابوداؤد: ۸۲۲، سنن ترمذی: ۳۱۱، سنن نسائی: ۹۱۰، سنن ابن ماجہ: ۸۳۷، مسند احمد ج ۵ ص ۳۱۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی جاتی وہ نماز قبول نہیں کی جاتی۔ (صحیح ابن خزیمہ: ۳۸۹، صحیح ابن حبان: ۱۷۸۱، المستدرک ج ۱ ص ۲۳۹، مسند احمد ج ۵ ص ۷۸)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۹۹، سنن ترمذی: ۳۱۱)

حضرت ابوقحادہ رضی اللہ عنہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۷۹۸، سنن نسائی: ۹۷۵)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۸۳۱)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۸۱۸، سنن ابن ماجہ: ۸۳۹، مسند احمد ج ۳ ص ۲۵)

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔ (سنن نسائی: ۹۲۳، سنن ابن ماجہ: ۸۴۲)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۸۴۳)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔ (سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۶۸)

نماز فجر میں بلند آواز سے

قرآن مجید پڑھنا

اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں نے لوگوں کے پیچھے طواف کیا اور نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور سورۃ الطور کی قراءت کر رہے تھے۔

۱۰۵۔ بَابُ الْجَهْرِ بِقِرَاءَةِ

صَلَاةِ الصُّبْحِ

وَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ طُفْتُ وَرَاءَ النَّاسِ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَيَقْرَأُ بِالطُّورِ.

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۱۶۱۹ میں ہے اور اس کی تفصیل صحیح البخاری: ۱۷۱۷ میں درج ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از ابی بشر از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اپنے اصحاب کی جماعت کے ساتھ عکاظ کے بازار کا ارادہ کر کے روانہ ہوئے اور ان دنوں آسمان کی خبر اور شیاطین کے درمیان کوئی چیز حائل ہو چکی تھی اور ان کے اوپر آگ کے گولے پھینکے گئے تھے پس شیاطین اپنی قوم کی طرف گئے اور ان سے پوچھا: تمہارے ساتھ کیا ہوا ہے؟ انہوں نے کہا: ہمارے اور آسمان کی خبروں کے درمیان کوئی چیز حائل ہو گئی ہے اور ہمارے اوپر آگ کے گولے پھینکے گئے ہیں انہوں نے کہا: تمہارے اور آسمان کی خبروں کے درمیان کوئی نئی چیز حائل ہوئی ہے پس زمین کے مشارق اور مغارب میں سفر کرو اور تفتیش کرو کہ تمہارے اور آسمان کی خبروں کے درمیان کیا چیز حائل ہوئی ہے پھر وہ لوگ روانہ ہوئے اور تہامہ کی طرف گئے جہاں نبی ﷺ عکاظ کے بازار کا قصد کر کے گئے تھے اور کھجور کے ایک درخت کے پاس اپنے اصحاب کو فجر کی نماز پڑھا رہے تھے جب ان جنات نے قرآن سنا تو اس کی طرف کان لگائے پس انہوں نے کہا: یہ ہے وہ چیز اللہ کی قسم! تمہارے اور آسمان کی خبروں کے درمیان جو چیز حائل ہوئی ہے وہ یہی چیز ہے پس یہیں سے وہ اپنی قوم کی طرف لوٹ گئے پس کہا: اے ہماری قوم! ہم نے بہت عجیب قرآن سنا ہے جو ہدایت کی طرف رہنمائی

۷۷۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ انْطَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ عَامِدِينَ إِلَى سُوقِ عَكَاظٍ وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الشَّيَاطِينِ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّهُبُ فَرَجَعَتِ الشَّيَاطِينُ إِلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا مَا لَكُمْ؟ فَقَالُوا حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْنَا الشُّهُبُ! قَالُوا مَا خَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ إِلَّا شَيْءٌ حَدَّثَ فَأَضْرَبُوا مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا فَانْظُرُوا مَا هَذَا الَّذِي خَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ. فَانْصَرَفَ أُولَئِكَ الَّذِينَ تَوَجَّهُوا نَحْوَ تِهَامَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِنَخْلَةٍ عَامِدِينَ إِلَى سُوقِ عَكَاظٍ وَهُوَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ صَلَاةَ الْفَجْرِ فَلَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ اسْتَمَعُوا لَهُ فَقَالُوا هَذَا وَاللَّهِ الَّذِي خَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ فَهَذَا الَّذِي حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ فَأَتَانَا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا (الجن: ۲-۱). فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ﴾ (الجن: ۱). وَإِنَّمَا أُوْحِيَ إِلَيْهِ قَوْلُ الْجِنِّ.

[طرف الحدیث: ۴۹۲۱] (صحیح مسلم: ۴۴۹، رقم المسلسل: ۹۸۹) سنن ترمذی: ۳۳۲۳، السنن الکبریٰ: ۱۱۶۲۵-۱۱۶۲۴، مسند ابویعلیٰ: ۲۳۶۹، صحیح ابن حبان: ۶۵۲۶، المستدرک ج ۲ ص ۵۰۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۲۵، مسند احمد ج ۱ ص ۲۵۲، طبع قدیم، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۱۲۰) کرتا ہے پس ہم اس پر ایمان لے آئے اور ہم اپنے رب کے ساتھ ہرگز کسی کو شریک نہیں کریں گے۔ (الحج: ۱-۲) تب اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ پر یہ آیت نازل کی: ”آپ کہیے: میری طرف وحی کی گئی ہے“ (الحج: ۱) حالانکہ آپ کی طرف صرف جن کے قول کی وحی کی گئی تھی۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسند: (۲) ابو عوانہ الوضاح الیشکری (۳) جعفر بن ابی وحشیہ، ان کی کنیت ابو بشر ہے اور ان کے والد کا نام وحشیہ ایاس ہے (۴) سعید بن جبیر (۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۵۰) اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ اپنے اصحاب کو فجر کی نماز پڑھا رہے تھے جب جنات نے قرآن سنا تو اس کی طرف کان لگائے۔

عکاظ کا لغوی اور عرفی معنی اور اس کا محل وقوع

اس حدیث میں عکاظ کے بازار کا لفظ ہے۔ یہ عرب کے بازار کا نام ہے، عرب اس بازار میں ہر سال جمع ہوتے تھے اور اپنے فخر کا اظہار کرتے تھے شعراء اس میں آکر اپنا تازہ کلام سناتے تھے بعض نے کہا: ”عکظ“ کا معنی ہے: کسی جگہ ٹھہر کر باہم مشورہ کرنا۔ علامہ اسماعیل بن حماد الجوزی المتوفی ۳۹۸ھ لکھتے ہیں:

عکاظ عرب کے بازار کا نام ہے جو مکہ کی جانب تھا، عرب اس بازار میں ہر سال جمع ہوتے تھے اور اس میں ایک ماہ قیام کرتے تھے اس میں خرید و فروخت کرتے تھے شعراء اس میں اپنے اشعار پڑھتے تھے اور عرب اس میں فخر کا اظہار کرتے تھے۔

(الصحاح ج ۳ ص ۱۱۷۴، دارالعلم للملایین، ۱۳۷۶ھ)

علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی مصری متوفی ۷۱۱ھ لکھتے ہیں:

”عکظ دابنہ“ کا معنی ہے: اس نے اپنی سواری کو ٹھہرایا، ”نعکظ القوم“ کا معنی ہے: لوگوں نے کسی جگہ ٹھہر کر اپنے معاملات پر غور و فکر کیا، عکاظ عرب کا ایک بازار ہے جس میں لوگ جمع ہو کر ایک دوسرے کے سامنے اپنے فخر کا اظہار کرتے تھے اس بازار کا ذکر حدیث میں ہے الا زہری نے کہا ہے: یہ عرب کے ایک بازار کا نام ہے، عرب کے مختلف قبائل اس میں ہر سال جمع ہوتے تھے اور شعراء اس میں اپنا تازہ کلام سناتے تھے یہ بازار مکہ کے قریب ہے، عرب اس میں ہر سال جمع ہوتے تھے اور اس میں ایک مہینہ ٹھہرتے تھے خرید و فروخت کرتے تھے اور فخر کا اظہار کرتے تھے جب اسلام کا ظہور ہوا تو اس بازار کو منہدم کر دیا گیا۔

(لسان العرب ج ۱۰ ص ۲۴۲، دار صادر بیروت، ۲۰۰۳ء)

علامہ مجد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی المتوفی ۸۱۷ھ لکھتے ہیں:

”عکاظ“ کا تلفظ ”غراب“ کی طرح ہے یہ نخلہ اور طائف کے درمیان صحراء میں ایک بازار ہے، عرب یکم ذوالقعدة کو یہاں آتے تھے اور بیس دن تک یہاں ٹھہرتے تھے اس میں قبائل عرب جمع ہوتے تھے اس میں خرید و فروخت ہوتی تھی اور شعرو شاعری ہوتی تھی۔

(القاموس المحیط ص ۶۹۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۲۳ھ)

ڈاکٹر غلام جیلانی برق لکھتے ہیں:

جاہلیت میں عربوں کا یہ دستور تھا کہ وہ ہر سال ایک نخلستان میں جمع ہوتے تھے جو طائف سے اندازاً ۱۵۱ میل اور مکہ سے تین دن کی مسافت پر واقع تھا اس میں عرب جمع ہو کر فخریہ قصائد پڑھتے تھے اور جو قصیدہ بہترین قرار دیا جاتا تھا اس کو دیوار کعبہ پر لٹکا دیتے تھے۔ یہ مقام سوق عکاظ کہلاتا تھا۔ (معجم البلدان ص ۲۴۴ شیخ غلام علی ایندلسی پبلشرز لاہور کراچی)

اس اعتراض کا جواب کہ فجر کی نماز تو معراج میں فرض ہوئی تھی اور یہ قصہ معراج سے پہلے کا ہے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ قصہ معراج سے پہلے کا ہے اور صبح کی نماز باقی نمازوں کے ساتھ شب معراج میں فرض ہوئی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ رائج قول یہ ہے کہ معراج ہجرت سے دو یا تین سال پہلے ہوئی ہے لہذا یہ قصہ معراج کے بعد ہوا ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ اور اسی طرح آپ کے اصحاب معراج سے پہلے بھی فجر کی نماز پڑھتے تھے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ آیا پانچ نمازوں کے فرض ہونے سے پہلے بھی کوئی نماز فرض تھی یا نہیں؟ پس یہ حدیث اس قول کے مطابق ہے کہ پانچ نمازوں کے فرض ہونے سے پہلے بھی طلوع آفتاب سے پہلے اور غروب آفتاب سے پہلے نماز فرض تھی پس اس حدیث میں نماز فجر کا اطلاق اس اعتبار سے ہے نہ کہ اس اعتبار سے کہ فجر کی نماز پانچ فرض نمازوں میں سے ایک ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۵۱)

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث پر یہ اعتراض بھی ہوتا ہے کہ اس حدیث کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے حالانکہ وہ اس قصہ کے وقت پیدا بھی نہیں ہوئے ہوں گے کیونکہ وہ ہجرت سے تین سال پہلے پیدا ہوئے تھے اور یہ ہجرت سے کافی پہلے کا واقعہ ہے تاہم اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہو سکتا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ قصہ کسی اور صحابی سے سنا ہو اور یہ حدیث مرسل ہو۔

شیاطین اور جنات کے معانی اور محامل

اس حدیث میں ”شیاطین“ کا لفظ ہے تا فرمان جنات کو ”شیاطین“ کہتے ہیں اور یہ ابلیس کی اولاد ہیں اور یہاں اس سے مراد بہت سرکش جنات ہیں یہ ابلیس کے مددگار ہیں اور لوگوں کو گم راہ کرنے میں اس کی مدد کرتے ہیں الجوہری نے کہا ہے کہ جنات انسانوں اور چوپایوں میں سے جو بھی سرکش ہو اس کو شیطان کہتے ہیں اور قاضی ابویعلیٰ نے کہا ہے کہ سرکش جنات کو شیاطین کہتے ہیں۔ علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ جب صرف ”الجن“ کا ذکر کیا جائے تو اس سے مراد جن ہی ہوتا ہے اور اگر اس سے مراد وہ جن ہو جو انسانوں کے ساتھ رہتا ہو تو اس کو ”عامر“ کہتے ہیں اور اس کی جمع ”عمار“ ہے اور اگر اس سے مراد وہ جو بچوں کو عارض ہوتا ہے تو ان کو ارواح کہا جاتا ہے پس اگر وہ خبیث ہو تو وہ شیطان ہے اور اگر اس کی خباثت زیادہ ہو تو پھر وہ عفریت ہے اور اس کی جمع عفریت ہے۔

اس حدیث میں جن اور شیطان کا ذکر ہے لیکن ان دونوں کی نوع واحد ہے اور ان کی اصناف مختلف ہیں ان میں سے کافر کو ”شیطان“ کہا جاتا ہے اور مومن کو ”الجن“ کہا جاتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۵۲)

”شہاب ثاقب“ کا معنی

اس حدیث میں ”شہاب“ کا ذکر ہے وہ آگ کا چمک دار شعلہ ہے گویا کہ ایک ستارہ ٹوٹا ہے اس میں اختلاف ہے کہ نبی ﷺ کے مبعوث ہونے سے پہلے بھی شیاطین پر آگ کے گولے مارے جاتے تھے یا نہیں قرآن مجید میں ہے:

أَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرًا شَدِيدًا (جنات نے کہا:) ہم نے آسمان کو چھو کر دیکھا تو ہم نے اس

کو سخت محافطوں اور شعلوں سے بھرا ہوا پایا

وَشُهَبًا (الجن: ۸)

شیاطین نے ان شہابوں کو بہت عجیب و غریب اور ایک نئی چیز پایا تو انہوں نے تمام دنیا میں گھوم پھر کر دیکھا تو انہوں نے یہ جانا کہ یہ نبی ﷺ کی بعثت کے بعد ان کو آسمانوں پر جانے سے روکنے کا ایک ذریعہ ہے ظاہر قرآن سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۵۲)

اردو لغت بورڈ کے مرتبین نے لکھا ہے:

وہ چھوٹے چھوٹے اجرام یا شہاب جن کی رفتار بہت تیز ہوتی ہے زمین کی حرکت سے مخالف سمت میں حرکت کرتے ہوئے زمین کے کرہ ہوائی سے متصادم ہوتے ہیں تو ان کی رفتار اتنی تیز ہو جاتی ہے کہ ہوا کی مزاحمت سے جو حرارت پیدا ہوتی ہے وہ ان کو جلا کر خاک کر دیتی ہے۔ نظام شمسی کے جن مختلف ارکان کا اوپر ذکر ہو چکا ہے ان کے علاوہ بے شمار اور چھوٹے چھوٹے اجرام ہیں جن کو شہاب ثاقب کہتے ہیں۔ (علم ہیئت ص ۱۱۰) (اردو لغت ج ۱۲ ص ۷۵۰) (اردو لغت بورڈ کراچی جنوری ۱۹۹۱ء)

* شہاب ثاقب کی مزید تحقیق کے لیے تفسیر تبیان القرآن میں الجن: ۸ کی تفسیر ملاحظہ کریں۔

رسول اللہ ﷺ کے پاس جنات کے وفد کے آنے کی تاریخ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں جس قصہ کا ذکر کیا گیا ہے وہ ہجرت سے تین سال پہلے کا ہے۔ علامہ واقفی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ۲۷ شوال کو طائف کی طرف گئے تھے اور ۲۳ ذوالقعدہ کو مکہ میں واپس آئے تھے اور مکہ میں تین ماہ ٹھہرے تھے اور آپ کے پاس الحجون کے جنات نبوت کے گیارہویں سال میں آئے تھے۔

امام بیہقی نے لکھا ہے کہ جنات صرف ایک رات میں آپ کے پاس آئے تھے یہ صحیح نہیں ہے صحیح یہ ہے کہ جنات کا وفد آپ کے پاس متعدد بار آیا تھا۔

جنات کی پیدائش ان کی موت اور ان کی جزاء اور سزا کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو ہزار سال پہلے جنات کو پیدا کیا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جنات زمین کے رہنے والے ہیں اور فرشتے آسمان کے رہنے والے ہیں۔

جنات پر موت آتی ہے اور شیاطین ابلیس کی اولاد ہیں ان پر موت نہیں آتی وہ ابلیس کے ساتھ ہی مریں گے جنات کے انجام کے متعلق بھی اختلاف ہے جنہوں نے کہا: جنات شیطان کی اولاد نہیں ہیں انہوں نے کہا: ان میں سے مؤمنین جنت میں داخل ہوں گے اور جنہوں نے کہا: وہ شیطان کی اولاد ہیں انہوں نے کہا: وہ جنت میں داخل نہیں ہوں گے حسن بصری کے نزدیک جنات جنت میں داخل ہوں گے اور مجاہد کے نزدیک وہ جنت میں داخل نہیں ہوں گے انہوں نے کہا: جنات میں سے جو مؤمنین ہیں ان کی جزا اس کے سوا نہیں ہے کہ ان کو دوزخ سے نجات مل جائے گی قرآن مجید میں ہے:

(رسول اللہ ﷺ کے پاس جو جنات کا وفد آیا تھا اس نے اپنی قوم سے جا کر کہا:)

يَقَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِزَّكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (الاحقاف: ۲۱)

اے ہماری قوم! اللہ کی طرف دعوت دینے والے کی دعوت

قبول کرو اور اس پر ایمان لاؤ اللہ تمہارے بعض گناہوں کو بخش

دے گا اور تم کو دردناک عذاب سے پناہ میں رکھے گا O

اس آیت میں ایمان لانے کی وجہ سے جنات کی مغفرت اور ان کو عذاب سے نجات دینے کا وعدہ فرمایا ہے 'جنت میں داخل کرنے کا وعدہ نہیں فرمایا' اس وجہ سے مجاہد نے کہا کہ مؤمنین جنات کی جزاء صرف یہ ہے کہ ان کی عذاب سے نجات ہو جائے گی۔
امام ابو حنیفہ کا بھی یہی مذہب ہے 'آخرت میں جنات سے کہا جائے گا: مٹی ہو جاؤ' جس طرح جانوروں سے کہا جائے گا: ایک روایت ہے کہ امام ابو حنیفہ اس مسئلہ میں متردد تھے اور ان کو جزم اور یقین نہیں تھا۔

دوسرے علماء کا مذہب یہ ہے کہ جنات کے بُرے کاموں پر ان کو سزا دی جائے گی اور ان کے نیک کاموں پر ان کو جزا دی جائے گی 'جس طرح انسانوں کے ساتھ ہوتا ہے' امام مالک، امام شافعی اور ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی مذہب ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۵۵)
کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

اللہ تعالیٰ نے جنات اور انسانوں سے خطاب کیا: اے جنات اور انسانوں کی جماعت! (الانعام: ۱۳۰) پھر فرمایا:
لِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَّبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (الانعام: ۱۳۲)
ہر ایک کے لیے ان کے اعمال کے سبب سے درجات ہیں اور آپ کا رب ان کے اعمال سے غافل نہیں ہے۔

رسول اللہ ﷺ جنات اور انسانوں کے رسول ہیں

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فجر کی نماز میں بلند آواز سے قراءت کی جاتی ہے اور اسی کے موافق امام بخاری نے اس حدیث کا عنوان قائم کیا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی ﷺ جنات اور انسانوں دونوں کے رسول ہیں۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے انبیاء علیہم السلام پر چھ وجوہ سے فضیلت دی گئی ہے مجھے جوامع الکلم عطا کیے گئے ہیں اور رعب سے میری مدد کی گئی ہے اور میرے لیے غنیمتوں کو حلال کر دیا گیا ہے اور میرے لیے تمام روئے زمین کو طہارت کا آلہ اور مسجد بنا دیا گیا ہے اور مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہے اور تمام نبیوں کو مجھ پر ختم کیا گیا ہے۔ (صحیح مسلم: ۵۲۳، سنن ابن ماجہ: ۵۶۷، سنن ترمذی: ۱۵۵۳، مسند ابو یعلیٰ: ۶۳۹۱، مشکل الآثار: ۱۰۲۵، صحیح ابن حبان: ۲۳۱۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۳۳، شرح السنہ: ۳۶۱۷، مسند احمد ج ۲ ص ۴۱۲، طبع قدیم مسند احمد: ۹۳۳۷، ج ۱۵ ص ۱۹۵-۱۹۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے انسانوں اور جنات کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہے اور ہر گورے اور کالے کی طرف۔ الحدیث (دلائل النبوة لابی نعیم: ۲۵)

حضرت یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر چیز جانتی ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں سوا ان کے جو جنات اور انسانوں میں سے کافر ہیں۔ (المجم الکبیر: ۶۷۲، البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۳)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۹۰۹، ج ۱ ص ۱۲۳۳ پر مذکور ہے اس کی شرح میں جنات سے آپ کی ملاقات کا بیان ہے۔
۷۷۴- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا أُمِرَ وَسَكَتَ فِيمَا أُمِرَ ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نُسِيًّا﴾ (مریم: ۶۴) ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱)۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ان رکعات میں قرآن پڑھا جن میں آپ کو حکم دیا گیا تھا اور ان رکعات میں سکوت کیا جن میں آپ کو حکم دیا گیا تھا۔ "اور آپ کا رب بھولنے والا نہیں ہے" (مسند الطحاوی: ۳۱۳۳)

(مریم: ۶۳) اور ”تحقیق یہ ہے کہ تمہارے لیے رسول اللہ (ﷺ) میں عمدہ نمونہ ہے“ (الاحزاب: ۲۱)۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد (۲) اسماعیل بن ابراہیم المعروف بن ابن علیہ (۳) ایوب السختیانی (۴) عکرمہ مولیٰ ابن عباس (۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۵۶)

اس حدیث کی اس باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے ان رکعات میں قرآن پڑھا جن میں آپ کو (قرآن پڑھنے کا) حکم دیا گیا تھا کیونکہ اس کا معنی یہ ہے کہ جن رکعات میں آپ کو بلند آواز سے قرآن پڑھنے کا حکم دیا گیا تھا اور اس باب کا عنوان ہے: نماز فجر میں بلند آواز سے قرآن مجید پڑھنا نیز اس حدیث میں ہے کہ آپ ان رکعات میں خاموش رہتے جن رکعات میں آپ کو خاموش رہنے کا حکم دیا گیا تھا اس جملہ کا یہ معنی نہیں کہ ان رکعات میں قراءت نہیں کرتے تھے کیونکہ احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ آپ نماز میں قرآن پڑھتے تھے بعض رکعات میں بلند آواز سے قراءت کرتے تھے اور بعض رکعت میں آہستہ آواز سے قراءت کرتے تھے جیسے مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعات میں بلند آواز سے قراءت کرتے تھے اسی طرح ظہر اور عصر کی رکعات میں آہستہ آواز سے قراءت کرتے تھے۔

اس حدیث میں مریم: ۶۳ اور الاحزاب: ۲۱ کو ذکر کرنے کی توجیہ

امام بخاری نے اس حدیث میں یہ آیت ذکر کی: ”وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَبِيًّا“ (مریم: ۶۳) اور آپ کا رب بھولنے والا نہیں ہے۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا کہ نماز کے مفصل احوال قرآن مجید میں نازل فرمائے تو وہ ان کو نازل فرما دیتا حتیٰ کہ قرآن مجید میں ایسی آیات نازل ہو جاتیں کہ فلاں نماز میں بلند آواز سے قراءت کی جائے اور فلاں نماز میں آہستہ قراءت کی جائے اور فلاں نماز کی پہلی رکعات میں بلند آواز سے قراءت کی جائے اور آخری رکعات میں آہستہ قراءت کی جائے اور آپ کا رب بھولنے والا نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے نسیان کی وجہ سے ان احکام کے نازل کرنے کو ترک نہیں کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان احکام کی تفصیل اور جہر اور اخفاء کو نبی ﷺ کے طریقہ نماز پر چھوڑ دیا یعنی قرآن مجید میں جو چیزیں مجمل چھوڑ دی گئی ہیں ان کی تفصیل نبی ﷺ کی سیرت میں ہے اسی لیے فرمایا:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔
تحقیق یہ ہے کہ تمہارے لیے رسول اللہ (ﷺ) میں عمدہ نمونہ ہے۔ (الاحزاب: ۲۱)

یعنی تم ان نمازوں میں بلند آواز سے قراءت کرو جن میں نبی ﷺ نے بلند آواز سے قراءت کی ہے اور ان نمازوں میں آہستہ قراءت کرو جن میں آپ نے آہستہ قراءت کی ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ میں تمہارے لیے عمدہ نمونہ ہے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: تم اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو۔ (صحیح البخاری: ۶۳۱)

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ۔ (النحل: ۴۴)
اور ہم نے آپ کی طرف یہ قرآن نازل کیا ہے تاکہ آپ لوگوں کو وضاحت سے بیان کر دیں کہ ان کی طرف کیا احکام نازل کیے گئے ہیں۔

یعنی اس کتاب میں جو احکام مجمل نازل کیے گئے ہیں آپ اپنے قول اور عمل سے ان کی تفصیل بیان کر دیں قرآن مجید میں پانچ نمازیں بیان کی ہیں ان کی رکعات کی تعداد بیان نہیں کی وہ آپ نے بیان فرمائی ہیں قیام رکوع اور سجود کی ترتیب بیان نہیں کی قیام رکوع اور سجود میں کیا پڑھا جائے گا یہ بیان نہیں کیا قعدہ جلسہ اور تشہد کو بیان نہیں کیا یہ سب آپ نے اپنے قول اور عمل سے بیان فرمایا ہے قرآن پڑھنے کا حکم دیا لیکن یہ نہیں بیان فرمایا کہ کن نمازوں میں بلند آواز سے قرآن پڑھا جائے گا اور کن نمازوں میں آہستہ قرآن پڑھا جائے گا ان سب چیزوں کی تفصیل نبی ﷺ کے قول اور عمل اور آپ کے نمونہ میں ہے۔

۱۰۶۔ بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ السُّورَتَيْنِ

فِي الرَّكْعَةِ وَالْقِرَاءَةِ بِالْخَوَاتِيمِ

وَبِسُورَةٍ قَبْلَ سُورَةٍ

وَبِأَوَّلِ سُورَةٍ

نماز کی ایک رکعت میں دو سورتوں کو جمع کر کے

پڑھنا اور سورت کی آخری آیات کو پڑھنا

اور ایک سورت سے پہلی سورت کو پڑھنا

اور سورت کے اوّل حصہ کو پڑھنا

امام بخاری نے اس عنوان میں چار صورتوں کا ذکر کیا اس باب کی حدیث میں تین صورتوں کا ذکر تو آ گیا ہے ایک صورت کا ذکر نہیں آیا اور وہ ہے: کسی سورت کی آخری آیات کو پڑھنا تاہم وہ بھی جائز ہے کیونکہ ان چاروں صورتوں میں بہر حال قرآن مجید ہی کو پڑھا جائے گا۔

وَيُذَكِّرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الصُّبْحِ حَتَّى إِذَا جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتْهُ سَعْلَةً فَرَكَعَ.

اور حضرت عبداللہ بن السائب سے اس روایت کو ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی ﷺ نے نماز فجر میں سورۃ المؤمنون پڑھی حتیٰ کہ جب موسیٰ اور ہارون کا ذکر آیا یا عیسیٰ کا ذکر آیا تو آپ کو کھانسی آئی پس آپ نے رکوع کر لیا۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن السائب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مکہ میں ہمیں نماز فجر پڑھائی آپ نے سورۃ المؤمنون کو شروع کیا حتیٰ کہ موسیٰ اور ہارون کا ذکر آیا یا عیسیٰ کا ذکر آیا تو نبی ﷺ کو کھانسی آئی پس آپ نے رکوع کر لیا۔ حضرت عبداللہ بن السائب اس موقع پر حاضر تھے۔ (صحیح مسلم: ۳۵۵، رقم المسلسل: ۱۰۰۴، سنن ابوداؤد: ۶۳۹، سنن نسائی: ۱۰۰۷، سنن ابن ماجہ: ۸۲۰)

نماز میں قرآن کریم پڑھنے کی جو چار صورتیں عنوان میں ذکر کی گئی تھیں یہ ان میں سے چوتھی صورت ہے یعنی سورت کے اوّل حصہ کو پڑھنا اور یہ تعلیق اس پر دلالت کرتی ہے کہ نماز میں اگر مکمل سورت نہ پڑھی جائے بلکہ اس کے بعض حصہ کو پڑھ لیا جائے تو یہ جائز ہے اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے نیز اس سے یہ معلوم ہوا کہ نماز فجر میں لمبی سورت پڑھنی چاہیے اور اگر کسی عذر کی وجہ سے سورت کو قطع کر لیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

وَقَرَأَ عُمَرُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى بِمِائَةِ وَعِشْرِينَ آيَةً مِنَ الْبَقَرَةِ وَفِي الثَّانِيَةِ بِسُورَةٍ مِنَ الْمَثَانِي.

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پہلی رکعت میں سورۃ البقرہ کی ایک سو بیس آیات پڑھیں اور دوسری رکعت میں مثنائی کی کوئی سورت پڑھی۔

اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۶۳ میں ہے عنوان میں جو چار صورتیں ذکر کی گئی ہیں یہ ان میں سے کوئی صورت نہیں لیکن یہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ نماز کی پہلی رکعت میں دوسری رکعت سے زیادہ قراءت کی جاسکتی ہے۔ اس تعلیق میں "مثنائی"

کا لفظ ہے اور مثانی کی تعریف حسب ذیل ہے:

مثانی کی تعریفات

(۱) قرآن مجید میں مثانی وہ سورتیں ہیں جن میں ایک جیسی آیات کا بار بار ذکر ہو جیسے سورہ الرحمن۔

(۲) ایک قول ہے کہ مثانی سورہ فاتحہ ہے کیونکہ اس کا دو بار نزول ہوا ہے۔

(۳) سورہ البقرہ سے لے کر سورہ التوبہ تک ہر سورت مثانی ہے۔

(۴) تمام قرآن کریم مثانی ہے کیونکہ اس میں قصص اور امثال کا بار بار ذکر کیا جاتا ہے۔

(۵) جن سورتوں میں آیات کی تعداد سو سے کم ہو وہ مثانی ہیں۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۵۹)

وَقَرَأَ الْاٰخِنْفُ بِالْكَهْفِ فِي الْاَوَّلٰی وَفِي الثَّانِیَةِ
یُوسُفَ اَوْ یُونُسَ وَذَكَرَ اَنَّهُ صَلَّى مَعَ عُمَرَ رَضِیَ
اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ الصُّبْحَ بِهَمَا۔
اور حضرت الاحنف نے نماز کی پہلی رکعت میں سورہ الکہف
پڑھی اور دوسری میں سورہ یوسف یا سورہ یونس پڑھی اور انہوں نے
ذکر کیا کہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ صبح کی نماز میں یہ دو
سورتیں پڑھیں۔

یہ عنوان کی تیسری صورت کے مطابق ہے کہ پہلی رکعت میں ایک سورت پڑھے اور دوسری رکعت میں اس سے پہلے والی سورت
پڑھے۔ اس تعلیق کو امام ابو نعیم نے المستخرج میں سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۶۰)

وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ بِارْبَعِیْنَ اٰیَةً مِّنَ الْاَنْفَالِ
وَفِي الثَّانِیَةِ بِسُوْرَةٍ مِّنَ الْمَفْصَلِ۔
اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے نماز کی پہلی رکعت میں سورہ
الانفال کی چالیس آیتیں پڑھیں اور دوسری رکعت میں المفصل کی
سورت پڑھی۔

یہ عنوان کی چوتھی صورت کے موافق ہے یعنی پہلی رکعت میں سورہ الانفال کی چالیس آیتیں پڑھیں۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ
الانفال کی چالیس آیات پڑھنے سے یہ تو لازم نہیں ہے کہ وہ اس سورت کا اول حصہ ہو وہ درمیانی یا آخری حصہ بھی ہو سکتا ہے؟ اس کا
جواب یہ ہے کہ سنن سعید بن منصور میں یہ تصریح ہے کہ حضرت ابن مسعود نے سورہ الانفال سے قراءت کا افتتاح کیا تھا اور افتتاح
اول سے ہوتا ہے۔

اس تعلیق کی اصل مصنف عبدالرزاق: ۲۶۷۰ میں ہے۔

سورۃ الحجرات سے لے کر آخر قرآن مجید تک کی سورتوں کو ”المفصل“ کہتے ہیں۔

وَقَالَ قَتَادَةُ فَمِنْ یَقْرَأُ سُورَةً وَّاحِدَةً فِی
رَكْعَتَیْنِ اَوْ یُرِیْدُ سُورَةً وَّاحِدَةً فِی رَكْعَتَیْنِ کُلِّ
کِتَابِ اللّٰهِ۔
اور قتادہ نے کہا: جو شخص ایک سورت کو دو رکعتوں میں پڑھتا
ہے یا ایک سورت کو دو رکعتوں میں مکرر پڑھتا ہے تو یہ سب کتاب
اللہ ہیں۔

یہ صورت عنوان میں ذکر کی ہوئی صورتوں میں سے ایک بھی نہیں ہے علامہ عینی نے کہا ہے: ہمارے اصحاب نے اس تعلیق سے
یہ استدلال کیا ہے کہ ایک سورت کو دو رکعتوں میں مکرر پڑھنا مکروہ نہیں ہے ایک قول ہے کہ مکروہ ہے علامہ سرخسی حنفی متونی ۸۳ھ
نے لکھا ہے: ایسا کرنا نہیں چاہیے اور اگر کر لیا تو کوئی حرج نہیں ہے اور افضل یہ ہے کہ نماز کی ہر رکعت میں سورہ الفاتحہ پڑھے اور فرض
نماز میں مکمل سورت پڑھے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۶۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۷۷۴م - وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَوْمُهُمْ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ، وَكَانَ كُلَّمَا افْتَتَحَ سُورَةً يَقْرَأُ بِهَا لَهُمْ فِي الصَّلَاةِ مِمَّا يَقْرَأُ بِهِ، افْتَتَحَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ حَتَّى يَقْرَأَ مِنْهَا، ثُمَّ يَقْرَأُ سُورَةً أُخْرَى مَعَهَا، وَكَانَ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، فَكَلَّمَهُ أَصْحَابُهُ فَقَالُوا إِنَّكَ تَفْتَحُ بِهَذِهِ السُّورَةِ، ثُمَّ لَا تَرَى أَنَّهَا تُجْزِيكَ حَتَّى تَقْرَأَ بِأُخْرَى؟ فَأَمَّا أَنْ تَقْرَأَ بِهَا، وَإِنَّمَا أَنْ تَدْعَهَا وَتَقْرَأَ بِأُخْرَى، فَقَالَ مَا أَنَا بِتَارِكِهَا، إِنْ أَحْبَبْتُمْ أَنْ أَوْثِقُكُمْ بِذَلِكَ فَعَلْتُ، وَإِنْ كَرِهْتُمْ تَرَكْتُكُمْ، وَكَانُوا يَرَوْنَ أَنَّهُ مِنْ أَفْضَلِهِمْ، وَكَرِهُوا أَنْ يَوْمَهُمْ غَيْرُهُ، فَلَمَّا آتَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرُوهُ الْخَبَرَ، فَقَالَ يَا فُلَانُ، مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَفْعَلَ مَا يَأْمُرُكَ بِهِ أَصْحَابُكَ؟ وَمَا يَحْمِلُكَ عَلَى لُزُومِ هَذِهِ السُّورَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ؟ فَقَالَ إِنِّي أُحِبُّهَا، فَقَالَ حُبُّكَ إِيَّاهَا أَذْخَلَكَ الْجَنَّةَ.

(سنن ترمذی: ۲۹۰۱، سنن بیہقی ج ۲ ص ۶۱-۶۰، المعجم الاوسط:

۸۹۸، جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۳۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

امام بخاری ذکر کرتے ہیں: اور عبید اللہ بن عمر نے کہا از ثابت از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ انصار کے ایک شخص مسجد قبا میں ان کو نماز پڑھاتے تھے وہ جب بھی نماز میں ان کے لیے کسی سورت کو پڑھنا شروع کرتے تو اپنی قراءت کا افتتاح ”قل هو اللہ احد“ سے کرتے تھے حتیٰ کہ اس سورت سے فارغ ہو جاتے پھر اس کے ساتھ کوئی دوسری سورت پڑھتے اور وہ ہر رکعت میں اسی طرح کرتے تھے ان کے اصحاب نے ان سے یہ کہا: آپ اس سورت سے افتتاح کرتے ہیں پھر آپ یہ نہیں سمجھتے کہ اس سورت کا پڑھنا کافی ہے حتیٰ کہ آپ دوسری سورت پڑھتے ہیں پس (آئندہ) آپ یا تو اسی سورت کو پڑھیں یا اس کو چھوڑ دیں اور دوسری سورت پڑھیں انہوں نے کہا: میں اس سورت کو چھوڑنے والا نہیں ہوں اگر تم چاہتے ہو کہ میں تم کو اسی طرح نماز پڑھاؤں تو میں پڑھاؤں گا اور اگر تم اس کو ناپسند کردو تو میں تم کو چھوڑ دوں گا اور وہاں کے لوگ یہ سمجھتے تھے کہ وہ ان سب سے افضل ہیں اور انہوں نے اس کو ناپسند کیا کہ انہیں کوئی اور شخص نماز پڑھائے جب ان لوگوں کے پاس نبی ﷺ تشریف لائے تو ان لوگوں نے آپ کو اس واقعہ کی خبر دی آپ نے فرمایا: اے فلاں! تمہیں اپنے اصحاب کی بات ماننے سے کیا چیز مانع ہے؟ اور اس سورت کو ہر رکعت میں لازماً پڑھنے پر کیا چیز برا سمجھتے کرتی ہے؟ انہوں نے کہا: میں اس سورت سے محبت کرتا ہوں آپ نے فرمایا: اس سورت سے تمہاری محبت نے تمہیں جنت میں داخل کر دیا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم (۲) ثابت البنانی (۳) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۶۲)

تعلیق مذکور کی یہ حدیث بھی عنوان کے جزاؤں کے موافق ہے اور وہ ہے: دو رکعتوں میں دو سورتوں کو جمع کرنا کیونکہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ وہ امام ”قل هو اللہ احد“ سے سورت کو شروع کرتے تھے اور پھر اس کی قراءت سے فارغ ہونے کے بعد کوئی اور سورت پڑھتے تھے اور وہ ہر رکعت میں اسی طرح کرتے تھے اور یہی ایک رکعت میں دو سورتوں کو جمع کرنا ہے۔

مسجد قبا کے امام مذکور کا تعارف

اس حدیث میں مذکور ہے: انصار کے ایک شخص مسجد قبا میں ان کو نماز پڑھاتے تھے۔ ان کا نام کلثوم بن ہذم تھا ان کا تعلق بنو عمرو

بن عوف سے تھا اور وہ قباء کے رہنے والے تھے اور نبی ﷺ جب ہجرت کر کے قباء کی طرف آئے تو ان ہی کے پاس ٹھہرے تھے ایک قول ہے کہ وہ قتادہ بن نعمان تھے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۶۲)

ایک رکعت میں دو سورتیں پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک رکعت میں دو سورتوں کو جمع کرنا جائز ہے۔ فقہاء تابعین میں سے سعید بن جبیر، عطاء بن ابی رباح، علقمہ، سوید بن غفلہ، ابراہیم الحنفی اور سفیان الثوری کا یہی مسلک ہے اور ائمہ مجتہدین میں سے امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے اور صحابہ کرام میں سے حضرت عثمان، حضرت حذیفہ، حضرت ابن عمر اور حضرت تمیم الداری رضی اللہ عنہم کا بھی یہ موقف ہے۔

نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے فرض نہ ہونے پر دلائل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ وہ اپنی قراءت کا افتتاح ”قل هو اللہ احد“ سے کرتے تھے پھر اس کے ساتھ کوئی دوسری سورت پڑھتے اور وہ ہر رکعت میں اسی طرح کرتے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت کلثوم بن جہم نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھتے تھے اور بعد میں رسول اللہ ﷺ نے ان کے اس طریقہ کی تصویب کر دی اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں سورہ فاتحہ کو پڑھنا فرض نہیں ہے۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے ان فقہاء نے استدلال کیا ہے جو کہتے ہیں: نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنا شرط نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ راوی نے اس حدیث میں سورہ فاتحہ کا ذکر نہیں کیا کیونکہ سب کو معلوم ہے کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا شرط ہے پس اس حدیث کی یہ تاویل ہے کہ حضرت کلثوم بن جہم نے سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد ”قل هو اللہ احد“ سے افتتاح کیا یا اس حدیث میں سورہ فاتحہ کی فرضیت سے پہلے کا واقعہ مذکور ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۳۴۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یہ تاویل ظاہر حدیث کے خلاف ہے اور اس پر کوئی قرینہ نہیں ہے نیز اہل قباء نے حضرت کلثوم پر یہ اعتراض کیا تھا کہ وہ ایک رکعت میں دو سورتوں کو جمع کرتے ہیں جس سے ان کی نماز میں کوئی ضرر نہیں ہوتا تھا پس اگر سورہ فاتحہ کا پڑھنا شرط ہوتا تو وہ اس سے بہت زیادہ انکار کرتے اور ان کے خلاف Hot Issue بنالیتے اور اپنی نماز ڈھراتے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۶۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ حضرت کلثوم بن جہم کی حدیث کی تائید میں یہ حدیث ہے:

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں میں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی آپ نے سورۃ البقرہ سے نماز کا افتتاح کیا میں نے (دل میں) کہا: آپ اس سورت کو ختم کر کے رکوع کریں گے پھر آپ نے آل عمران سے افتتاح کیا میں نے (دل میں) کہا: آپ اس کو ختم کر کے رکوع کریں گے پھر آپ نے سورۃ النساء کو شروع کیا میں نے (دل میں) کہا: آپ اس پر رکوع کریں گے آپ نے اس سورت کو پڑھا حتیٰ کہ اس کو ختم کر دیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۰۳، صحیح مسلم: ۷۷۲، سنن نسائی: ۱۱۳۳، مسند احمد ج ۵ ص ۸۴)

اس حدیث میں بھی یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے نماز کا افتتاح سورۃ البقرہ سے کیا یعنی آپ نے نماز کے شروع میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اور اس میں یہ دلیل ہے کہ نماز میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض نہیں ہے۔

جب قرآن کی محبت کی وجہ سے کسی عمل کے کرنے پر جنت کی بشارت ہے تو صاحب قرآن کی محبت کی وجہ سے کسی عمل کا خیر ہونا زیادہ لائق ہے

نبی ﷺ نے حضرت کلثوم بن جہم رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ تم نے نماز کی ہر رکعت میں سورۃ "قل هو اللہ احد" پڑھنے کو کیوں لازم کر لیا ہے؟ انہوں نے کہا: میں اس سورت سے محبت کرتا ہوں تو آپ نے فرمایا: اس سورت کی محبت نے تمہیں جنت میں داخل کر دیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر آدمی کے دل کا کسی سورت کی طرف میلان ہو اور وہ اس کو نماز میں پڑھنے پر دوام کرے تو یہ جائز ہے نبی ﷺ نے حضرت کلثوم بن جہم کو جنت کی بشارت دی اور جنت میں وہی شخص داخل ہوگا جس کا ایمان پر خاتمہ ہو اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کو علم تھا کہ حضرت کلثوم تاحیات ایمان پر قائم رہیں گے۔

حضرت کلثوم نے سورۃ "قل هو اللہ احد" سے محبت کی وجہ سے اس کو نماز میں پڑھنا لازم کر لیا اور آپ نے ان کو جنت کی بشارت دی تو اگر ہم رسول اللہ ﷺ سے محبت کی وجہ سے اذان کے بعد آپ پر بغیر لزوم کے درود شریف پڑھیں یا آپ کی تعظیم کے قصد سے کھڑے ہو کر آپ پر صلوٰۃ و سلام پڑھیں یا آپ کی تعظیم کے اظہار کے لیے محافل میلاد میں آپ کے فضائل بیان کریں یا آپ کی محبت سے یا رسول اللہ کہیں تو کیا ہم رسول اللہ ﷺ کی اس بشارت کے مستحق نہیں ہوں گے!

رسول اللہ ﷺ نے نماز کی ہر رکعت کے آغاز میں سورۃ "قل هو اللہ احد" پڑھنے کا حکم نہیں دیا حضرت کلثوم محض اس سورت سے محبت کی وجہ سے اس کو پڑھتے تھے اور وہ اس سے بدعتی نہیں ہوئے تو رسول اللہ ﷺ کی محبت کی وجہ سے صلوٰۃ و سلام پڑھنے والے اور یا رسول اللہ کہنے والے بدعتی کیوں ہوں گے! واضح رہے کہ محبت کی وجہ سے یا رسول اللہ کہنا مخالفین کے نزدیک بھی جائز ہے۔

شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ لکھتے ہیں:

یہ خود آپ کو معلوم ہے کہ نداء غیر اللہ تعالیٰ کو دور سے شرک حقیقی جب ہوتا ہے کہ ان کو عالم سامع مستقل اعتقاد کرے ورنہ شرک نہیں مثلاً یہ جانے کہ حق تعالیٰ ان کو مطلع فرما دیوے گا یا باذنہ تعالیٰ انکشاف ان کو ہو جاوے گا یا باذنہ تعالیٰ ملائکہ پہنچا دیوں گے جیسا درود کی نسبت وارد ہے یا محض شوقیہ کہتا ہو محبت میں یا عرض حال محل تحسّر و حرمان میں کہ ایسے مواقع میں اگرچہ کلمات خطابیہ بولتے ہیں لیکن ہرگز نہ مقصود اسماع ہوتا ہے نہ عقیدہ پس ان ہی اقسام سے کلمات مناجات و اشعار بزرگان کے ہوتے ہیں کہ فی حد ذاتہ نہ شرک نہ معصیت۔ (فتاویٰ رشیدیہ کال باب ص ۶۸ محمد سعید اینڈ سنز تاجران کتب کراچی)

مخالفین نے اہل سنت پر جو شرک اور بدعت کے فتوے عائد کیے ہیں حضرت کلثوم کی حدیث مذکور اور شیخ گنگوہی کی مذکور الصدر عبارت سے ان تمام فتاویٰ کا باطل اور مردود ہونا واضح ہو جاتا ہے۔

۷۷۵ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ قَرَأْتُ الْمُفَصَّلَ اللَّيْلَةَ فِي رَكْعَةٍ فَقَالَ هَذَا كَهَيْئَةِ الشَّعْرِ! لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرُنُ بَيْنَهُنَّ فَلَمْ تَكُرْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عمرو بن مرہ انہوں نے کہا: میں نے ابو وائل سے سنا انہوں نے کہا: ایک شخص حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اس نے کہا: میں نے آج مفصل (سورہ محمد سے آخر قرآن تک کی کوئی سورت) کو ایک رات

عَشْرِينَ سُورَةً مِنَ الْمُفَصَّلِ، سُورَتَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ. [اطراف الحدیث: ۴۹۹۶-۵۰۳۳]

میں پڑھا، حضرت ابن مسعود نے کہا: تم نے اس کو شعر کی طرح جلدی جلدی پڑھا ہوگا، میں ان سورتوں کی نظائر کو جانتا ہوں جن کو نبی ﷺ ملا کر پڑھتے تھے پھر انہوں نے مفصل سے میں سورتیں پڑھیں ہر رکعت میں دو سورتیں۔

(صحیح مسلم: ۸۲۲، الرقم المسلسل: ۱۸۷۷، سنن ترمذی: ۶۰۲، سنن نسائی: ۱۰۰۵، مسند ابویعلیٰ: ۵۲۲۲، صحیح ابن خزیمرہ: ۵۳۸، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۵۹، السنن الکبریٰ: ۱۰۷۶، المعجم الکبیر: ۹۸۶۳، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۶۰۷، ج ۶ ص ۹۷-۹۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۵۰۷۲)

حدیث مذکور کے پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے پہلے جز کے ساتھ مطابقت ہے یعنی دو سورتوں کو ایک رکعت میں جمع کرنا۔

ان دو سورتوں کی نظائر جن کو رسول اللہ ﷺ ایک رکعت میں جمع کرتے تھے

علقمہ اور اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص آیا اس نے کہا: میں ایک رکعت میں مفصل کو پڑھتا ہوں، حضرت ابن مسعود نے فرمایا: کیا تم شعر کی طرح جلدی جلدی پڑھتے ہو یا جیسے درخت سے سوکھی ہوئی کھجوریں جھڑتی ہیں، لیکن نبی ﷺ ایک رکعت میں دو ایسی سورتوں کو پڑھتے تھے جو ایک دوسرے کی نظیر تھیں: (۱) "والنجم" اور "الرحمن" ایک رکعت میں (۲) اور "اقتربت" اور "الحاقہ" ایک رکعت میں (۳) "والطور" اور "الذاریات" ایک رکعت میں (۴) "اذا وقعت" اور "النون" ایک رکعت میں (۵) "سال سائل" اور "النزعت" ایک رکعت میں (۶) "وبل للمطففين" اور "عبس" ایک رکعت میں (۷) "المذثر" اور "المزمل" ایک رکعت میں (۸) "هل اتى" اور "لا اقسام بيوم القيامة" ایک رکعت میں (۹) "عم يتساءلون" اور "المرسلات" ایک رکعت میں (۱۰) "الدخان" اور "اذا الشمس كورت" ایک رکعت میں۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۹۶)

مفصل کی دو سورتوں کو ایک رکعت میں جمع کرنا آپ کا معمول تھا اور بعض اوقات آپ سورہ بقرہ۔۔۔۔۔ اور دوسری لمبی سورتوں کو بھی جمع کرتے تھے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں قرآن مجید کو جلدی جلدی اور تیز تیز پڑھنے کی ممانعت ہے اور قرآن مجید کو ٹھہر ٹھہر کر تدریس سے پڑھنے کی ترغیب ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ بعض علماء نے تھوڑی مقدار میں تیز تیز پڑھنے کی اجازت دی ہے نیز اس سے معلوم ہوا کہ دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے لمبا کر کے پڑھنا جائز ہے مگر اولیٰ یہ ہے کہ دونوں رکعتیں برابر ہوں ماسوا فجر کی نماز کے فجر کی نماز میں پہلی رکعت کو دوسری رکعت سے لمبا کرنا افضل ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک رکعت میں دو سے زیادہ سورتوں کو بھی پڑھنا جائز ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ عبد اللہ بن شقیق نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا: کیا رسول اللہ ﷺ کئی سورتوں کو جمع کرتے تھے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: ہاں! مفصل کی کئی سورتوں کو جمع کرتے تھے بعض احادیث میں آیا ہے کہ آپ سورۃ البقرہ اور دوسری لمبی سورتوں کو تہجد کی رکعت میں جمع کرتے تھے وہ مفصل کی سورتوں کو جمع کر کے پڑھنے کے خلاف نہیں ہے کیونکہ وہ نادرا ہوتا تھا، قاضی عیاض نے حضرت ابن مسعود کی حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ آپ جو ایک رکعت میں مفصل کی دو سورتوں کو جمع کر کے پڑھتے تھے وہ آپ کا معمول تھا۔

اوقات میں معمول تھا اور وہ جو بعض احادیث میں سورہ بقرہ وغیرہا کو ایک رکعت میں پڑھنے کا ذکر ہے وہ بہت نادر ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۶۶-۶۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

قرآن مجید کی پہلی سات سورتوں کو طوال کہتے ہیں اس کے بعد جن سورتوں میں سو کے قریب آیات ہوں ان کو ذات التین کہتے ہیں اور جن میں سو سے کم آیات ہوں ان کو مثانی کہتے ہیں اور سورۃ الحجرات سے آخر قرآن تک کی سورتوں کو مفصل کہتے ہیں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۸۰۹۔ ج ۲ ص ۵۹۹ پر مذکور ہے اس کی وہاں بغیر عنوان کے مختصر شرح کی گئی ہے۔

۱۰۷۔ بَابُ يَقْرَأُ فِي الْآخِرَيْنِ

آخری دو رکعتوں میں فاتحہ الكتاب

کو پڑھا جائے

بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از عبد اللہ بن ابی قتادہ از والد خود کہ نبی ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعت میں سورہ فاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے تھے اور آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے اور ہمیں سناتے تھے اور پہلی رکعت اتنی لمبی پڑھتے تھے جتنی لمبی دوسری رکعت نہیں پڑھتے تھے اور اسی طرح عصر میں اور اسی طرح صبح میں۔

۷۷۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ وَيُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۷۵۹ کا مطالعہ فرمائیں۔

جس نے ظہر اور عصر میں

آہستہ قرآن پڑھا

۱۰۸۔ بَابُ مَنْ خَافَتْ الْقِرَاءَةُ

فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از الأعمش از عمارہ بن عمیر از ابی معمر وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت خباب رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر میں قرآن پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں ہم نے پوچھا: آپ کو کیسے معلوم ہوا؟ انہوں نے کہا: آپ کی ڈاڑھی کے ہلنے کی وجہ سے۔

۷۷۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قُلْتُ لِحَبَابٍ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ؟ قَالَ نَعَمْ قُلْنَا مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ؟ قَالَ بِاضْطِرَابٍ لِحَيْتِهِ

اس حدیث کی شرح کا صحیح البخاری: ۷۴۷ میں مطالعہ کریں۔

جب امام آیت کو سنائے

۱۰۹۔ بَابُ إِذَا أَسْمَعَ الْإِمَامُ الْآيَةَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے

۷۷۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَةَ مَعَهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَوةِ الظُّهْرِ وَصَلَوةِ الْعَصْرِ، وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا، وَكَانَ يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى.

عبداللہ بن ابی قتادہ نے حدیث بیان کی از والد خود کہ نبی ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی سورت پڑھتے اور کبھی کبھی ہمیں آیت سناتے اور آپ پہلی رکعت کو لمبا کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح کا صحیح البخاری: ۷۵۹ میں مطالعہ کریں۔

۱۱۰ - بَابُ يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى

۷۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَوةِ الظُّهْرِ وَيَقْصُرُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَيَفْعَلُ ذَلِكَ فِي صَلَوةِ الصُّبْحِ.

پہلی رکعت کو لمبا کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن ابی کثیر از عبداللہ بن ابی قتادہ از والد خود کہ نبی ﷺ ظہر کی پہلی رکعت کو لمبا کرتے تھے اور دوسری رکعت کو کم کرتے تھے اور یہ آپ نماز فجر میں کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح کا صحیح البخاری: ۷۵۹ میں مطالعہ کریں۔

۱۱۱ - بَابُ جَهْرِ الْإِمَامِ بِالتَّائِمِينَ

آمین کا وزن کلام عرب کے اوزان میں سے نہیں ہے اور یہ ہانبل اور قائل کی مثل ہے اور اس کی اصل ہے: "یا اللہ استجب دعائنا" اے اللہ! ہماری دعا کو قبول فرما اور یہ اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اور اس میں سے حرف ندا کو ساقط کر دیا گیا ہے اور مذ کو اس کا قائم مقام کر دیا گیا امام عبدالرزاق نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے: آمین اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اور حلال بن یساف سے مروی ہے کہ جس طرح "صہ" کا معنی "اسکت" ہے اور یہ اسم فعل ہے اسی طرح یہ بھی اسم فعل ہے۔

آمین کے معنی کی تحقیق

اس کے معنی میں ایک قول یہ ہے کہ چاہیے اس طرح ہو جائے دوسرا قول ہے: قبول فرما تیسرا قول ہے: ہماری امید کو نامراد نہ کرنا چوتھا قول ہے: اس پر تیرے سوا اور کوئی قادر نہیں ہے پانچواں قول ہے: یہ اللہ کی اپنے بندوں پر مہر ہے جس کے سبب سے وہ ان سے آفات کو دور کرتا ہے چھٹا قول ہے: یہ عرش کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے اس کی تاویل کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ ابو ہریرہ نمیری بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص بہت گڑگڑا کر دعا کر رہا تھا نبی ﷺ نے فرمایا: اس کی دعا کی مقبولیت واجب ہے اگر اس نے اس پر مہر لگادی لوگوں میں سے ایک شخص نے پوچھا: وہ کس چیز سے مہر لگائے؟ آپ نے فرمایا: آمین سے پس اگر اس نے اپنی دعا آمین پر ختم کی تو اس کا مقبول ہونا واجب ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۹۳۸)

جو شخص اکیلا نماز پڑھ رہا ہو یا امام ہو یا مقتدی ہو یا خارج از نماز دعا کر رہا ہو ان سب کے لیے آمین کہنا سنت ہے اسی طرح نماز میں سورہ فاتحہ کے بعد اور سورت ملانے سے پہلے آمین کہنا سنت ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۶۹-۶۸)

وَقَالَ عَطَاءٌ 'أَمِينَ دُعَاءُ' آمَنَ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَمَنْ وَرَاءَهُ، حَتَّى إِنَّ لِلْمَسْجِدِ لِلْجَنَّةِ.

اور عطاء نے کہا: آمین دعا ہے حضرت ابن الزبیر نے آمین کہی اور ان کے پیچھے والوں نے آمین کہی حتیٰ کہ مسجد گونج اٹھی۔

اس تعلق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

ابن جریج عطاء سے روایت کرتے ہیں وہ بیان کرتے ہیں: میں نے ابن جریج سے پوچھا: کیا حضرت ابن الزبیر سورہ فاتحہ کے بعد آمین پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں! اور جو ان کے پیچھے نمازی تھے وہ بھی آمین پڑھتے تھے حتیٰ کہ مسجد گونج جاتی تھی پھر عطاء نے کہا: آمین دعا ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۶۳۲)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے آواز بلند امام سے کہتے تھے:

وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُنَادِي الْإِمَامَ لَا تَفْتِنِي بِأَمِينٍ.

ہماری آمین کو چھوڑ نہ دینا۔

اس تعلق کی اصل 'مصنف عبدالرزاق: ۲۶۳۲' کا آخری حصہ ہے۔

اور نافع نے کہا: حضرت ابن عمر آمین کو نہیں چھوڑتے تھے اور آمین کہنے پر برا بیچتے کرتے تھے اور میں نے ان سے اس کے متعلق اچھی بات سنی ہے۔

وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَدْعُهُ وَيَحْضُهُمْ وَسَمِعْتُ مِنْهُ فِي ذَلِكَ خَيْرًا.

اس تعلق کی اصل میں درج ذیل حدیث ہے:

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ مجھے نافع نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب سورہ فاتحہ ختم کرتے تو آمین پڑھتے اور اس کو ختم کرنے کے بعد آمین کو نہیں چھوڑتے تھے اور لوگوں کو اس کے پڑھنے پر برا بیچتے کرتے تھے اور میں نے ان سے اس کے متعلق اچھی بات سنی ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۶۳۳)

۷۸۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُمَا أَخْبَرَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمِنُوا فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينُ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. وَقَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ 'أَمِينَ'.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از سعید بن مسیب والی سلمہ بن عبد الرحمان ان دونوں نے ان کو خبر دی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب امام آمین کہے تو تم آمین کہو پس بے شک جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو گئی اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور ابن شہاب نے کہا: اور رسول اللہ ﷺ آمین کہتے تھے۔

[طرف الحدیث: ۶۳۰۲]

یہ عنوان کے مطابق ظاہر ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو حکم دیا کہ جب امام آمین کہے تو وہ آمین کہیں۔

مُطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجَمَةِ ظَاهِرَةٌ لِأَنَّهُ ﷺ أَمَرَ الْقَوْمَ بِالتَّأْمِينِ عِنْدَ تَأْمِينِ الْإِمَامِ.

(صحیح مسلم: ۳۱۰، رقم المسلسل: ۸۹۰، سنن ابوداؤد: ۹۳۶، سنن ترمذی: ۲۵۰، سنن نسائی: ۹۲۸، موطا امام مالک: ۱۹۸، دار المعرفۃ السنن: ۳۲۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۵۵، شرح السنہ: ۵۸۷، صحیح ابن خزیمہ: ۱۵۸۳، مسند احمد ج ۲ ص ۵۹، طبع قدیم مسند احمد: ۹۹۲۱، ج ۱ ص ۱۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

باب کا عنوان ہے: جب امام بلند آواز سے آمین کہے اور اس حدیث کی اس سے مطابقت اس جملہ میں ہے: جب امام آمین کہے تو تم آمین کہو۔

آمین کہنے والے فرشتوں کے مصداق میں متعدد اقوال

آمین کہنے والے فرشتوں کے مصداق میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ فرشتے کرانا کا تہین ہیں جو اس کے ساتھ رہتے ہیں اور اس کے اعمال لکھتے رہتے ہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ وہ فرشتے ہیں جو صبح اور شام باری باری آتے ہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ آسمان کے فرشتے ہیں کیونکہ امام بیہقی کی روایت میں ہے: جب پڑھنے والا ”غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ“ (الفاتحہ: ۷) کہتا ہے اور اس کے پیچھے نمازی آمین کہتے ہیں اور ان کا آمین کہنا آسمان کے فرشتوں کے قول کے موافق ہو جاتا ہے تو ان کے پچھلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ (سنن بیہقی ج ۲ ص ۵۵، نثر النملان) ایک قول ہے: تمام فرشتے آمین کہتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۷۱) امام کے آمین کہنے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام کے آمین کہنے میں اختلاف ہے مطرف اور ابن الملاحون نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ امام بھی مقتدی کی مثل آمین کہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اوزاعی، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق وغیرہ کا مذہب ہے۔

ایک جماعت نے کہا ہے کہ امام آمین نہ کہے آمین صرف اس کے پیچھے نمازی کہیں امام مالک کا یہ قول ”مدونہ“ میں ہے اور ان کے مصری اصحاب کا بھی یہی قول ہے۔

اس قول کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے: جب امام کہے: ”غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ“ (الفاتحہ: ۷) تو تم آمین کہو۔ (مسند احمد: ۹۹۲۲) اگر امام کے لیے بھی آمین کہنا مشروع ہوتا تو نبی ﷺ یوں فرماتے: جب امام آمین کہے تو تم آمین کہو اور ہم نے دیکھا کہ سورۃ الفاتحہ دعا ہے پس امام دعا کرنے والا ہے اور مقتدی آمین کہنے والا ہے اور اسی طرح لوگوں کا معمول ہے کہ ایک شخص دعا کرتا ہے اور سننے والا آمین کہتا ہے۔

جو فقہاء امام کے آمین کہنے کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ جب امام آمین کہے تو آمین کہو۔ (صحیح البخاری: ۷۸۰) اور یہ اس کی دلیل ہے کہ امام آمین کہے گا اور یہ معلوم ہے کہ مقتدی آمین کہتا ہے تو امام کو بھی آمین کہنا چاہیے اور اسی طرح حضرت ابو ہریرہ کا یہ قول بھی دلیل ہے کہ وہ امام سے کہتے تھے کہ تم ہماری آمین کو چھوڑ نہ دینا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۶۳۲) اس سے معلوم ہوا کہ امام آمین کہتا ہے اور ابن شہاب الزہری نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ آمین کہتے تھے۔

بلند آواز سے آمین کہنے میں مذاہب فقہاء

بلند آواز سے آمین کہنے میں بھی اختلاف ہے امام شافعی، امام احمد اور اسحاق وغیرہ نے کہا ہے کہ امام بلند آواز سے آمین کہے اور ابن وہب اور ابو مصعب نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ امام آہستہ آمین کہے اور یہی فقہاء احناف کا قول ہے اور حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہی مروی ہے اور النخعی، الشعمی اور ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی مذہب ہے۔

بلند آواز سے آمین کہنے والوں کی دلیل نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: جب امام آمین کہے تو تم آمین کہو (صحیح البخاری: ۷۸۰) اگر امام آہستہ آمین کہے گا تو اس کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کے لیے یہ ممکن نہیں ہوگا کہ وہ اس کے آمین کہنے کے بعد آمین کہیں۔ میں کہتا ہوں کہ ضرور ممکن ہوگا کیونکہ آمین کہنے کا وقت اور محل متعین ہے جب امام ”غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ“ (الفاتحہ: ۷) کہے گا اور اس کے بعد خواہ وہ آہستہ آمین کہے اس کے پیچھے نماز پڑھنے والے آمین کہہ لیں گے۔

علامہ ابن بطل لکھتے ہیں: عطاء نے کہا: میں اماموں سے سنتا ہوں وہ سورۃ الفاتحہ کے بعد آمین کہتے ہیں اور ان کے پیچھے نمازی بھی آمین کہتے ہیں حتیٰ کہ مسجد گونج اٹھتی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ بلند آواز سے آمین کہنا ایک اجتہادی مسئلہ ہے۔ عطاء نے جن اماموں کا بلند آواز سے آمین کہنا نقل کیا ہے وہ لوگ آہستہ آمین کہنے کے دلائل پر مطلع نہیں ہوئے۔

علامہ ابن بطل لکھتے ہیں: آمین آہستہ کہنے والوں کی دلیل یہ آیت ہے:

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً. (الاعراف: ۵۵)

یعنی آمین دعا ہے لہذا اس کو بھی چپکے چپکے مانگنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام کی اس پر مدح فرمائی کہ انہوں نے چپکے چپکے دعا کی:

إِذْ نَادَى رَبَّهُ يَدَّاءً خَفِيًّا (مریم: ۳)

نیز قرآن مجید میں حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کے متعلق ہے:

قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا. (یونس: ۸۹)

تم دونوں کی دعا قبول کر لی گئی ہے۔

امام ابن جریر نے کہا: حضرت موسیٰ دعا کرتے تھے اور حضرت ہارون آمین کہتے تھے۔

(جامع البیان ج ۸ ص ۱۸۵ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اور دعا میں اصل یہ ہے کہ آہستہ آواز سے کی جائے۔

ابن وہب مالکی نے کہا ہے کہ امام مالک نے فرمایا ہے کہ امام کے بلند آواز سے آمین کہنے کے متعلق میں نے ابن شہاب کی روایت کے علاوہ اور کوئی حدیث نہیں دیکھی۔

علامہ ابن بطل مزید لکھتے ہیں: حضرت ابو ہریرہ نے جو بلند آواز امام سے کہا: مجھ پر آمین کہنے میں سبقت نہ کرنا اس کا معنی یہ ہے کہ میری اقامت ختم کرنے سے پہلے سورہ فاتحہ نہ پڑھ لینا حتیٰ کہ مجھے تمہارے ساتھ آمین کہنے کا موقع نہ مل سکے اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ تم بلند آواز سے آمین کہو۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۴۷۳-۴۷۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

آہستہ آمین کہنے کے متعلق احادیث اور آثار

عائشہ بن اہل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" پڑھا پھر کہا: آمین اور اپنی آواز آہستہ رکھی۔ (سنن ترمذی: ۲۳۸)

ابراہیم نخعی نے کہا: چار چیزوں کو امام آہستہ پڑھے: (۱) "بسم اللہ الرحمن الرحیم" (۲) "اعوذ باللہ" (۳) "آمین" (۴) جب امام "سمع اللہ لمن حمدہ" کہے تو وہ کہے: "ربنا لك الحمد"۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۵۹۸)

ابراہیم نے کہا: پانچ چیزوں کو آہستہ پڑھا جائے: (۱) "سبحانک اللہم وبحمدک" (۲) "اعوذ باللہ" (۳) "بسم اللہ الرحمن الرحیم" (۴) "آمین" (۵) جب امام "سمع اللہ لمن حمدہ" کہے تو نمازی کہے: "ربنا لك الحمد"۔

(مصنف عبدالرزاق: ۲۵۹۹)

منصور نے بیان کیا کہ ابراہیم آہستہ آمین کہتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۶۳۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام نے دعا کی تو حضرت ہارون نے ان کی دعا پر آمین

کہی۔ (اور دعا میں اصل اخفاء ہے) اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ آمین اللہ عزوجل کے اسماء میں سے ایک اسم ہے۔

(مُصَنَّفُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ: ٢٦٥٣)

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے عطاء سے پوچھا کہ جب امام مغرب کی آخری رکعت میں سورۃ الفاتحہ پڑھے اور عشاء کی آخری دو رکعتوں میں سورۃ الفاتحہ پڑھے تو کیسے آمین پڑھے؟ انہوں نے کہا: آہستہ سے آمین پڑھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۶۵۵)

۱۱۲ - بَابُ فَضْلِ التَّائِمِينَ آمین کہنے کی فضیلت

۷۸۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ 'أَمِينَ' وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ فِي السَّمَاءِ 'أَمِينَ' فَوَافَقَتْ أَحَدَهُنَّ الْآخَرَى، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (سنن نسائی: ۹۲۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص آمین کہتا ہے اور فرشتے بھی آسمان میں آمین کہتے ہیں اور دونوں میں سے ایک کا قول دوسرے کے موافق ہو جاتا ہے تو اس کے پچھلے گناہوں کو معاف کر دیا جاتا ہے۔

اس حدیث کی تخریج، حدیث سابق میں گزر چکی ہے۔

فرشتوں کی آمین کے ساتھ آمین کہنے کی فضیلت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں موافقت کا معنی یہ ہے کہ جب فرشتے آمین کہتے ہیں تو اسی وقت نمازی آمین کہتے ہیں یعنی نمازیوں اور فرشتوں کا آمین کہنا ایک ہی وقت میں ہوتا ہے۔

فرشتوں کے آمین کہنے کا معنی یہ ہے کہ وہ نمازیوں کے لیے استغفار کرتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نمازیوں کی دعا کو قبول فرمائے، قرآن مجید میں فرشتوں کے استغفار کا ذکر ہے:

وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا. (المومن: ۷)

وہ ایمان والوں کے لیے مغفرت طلب کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب! تو نے ہر چیز کو اپنی رحمت اور علم کے احاطہ میں لیا ہوا ہے، سو تو ان مومنوں کو بخش دے جو توبہ کرتے ہیں۔

پس جب بندہ فرشتوں کی آمین کے ساتھ آمین کہے گا تو ایک وقت میں دونوں کی دعا اللہ تعالیٰ کے پاس پہنچے گی اور فرشتوں کی آمین مقبول ہوتی ہے اور جن کے لیے وہ شفاعت کرتے ہیں قیامت کے دن ان کے حق میں ان کی شفاعت بھی مقبول ہوگی اس لیے اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ توقع ہے کہ وہ فرشتوں کی آمین کے ساتھ بندوں کی آمین کو بھی قبول فرمائے گا کیونکہ جب ایک وقت میں دونوں کی آمینیں اس کے پاس پہنچیں اور وہ ایک کی آمین قبول کرے اور دوسرے کی آمین قبول نہ کرے تو یہ اس کے فضل سے بعید ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۷۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

۱۱۳ - بَابُ جَهْرِ الْمَأْمُومِ بِالتَّائِيْنِ مقتدی کا بلند آواز سے آمین کہنا

۷۸۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ
سُمَيٍّ، مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے
حدیث بیان کی از امام مالک از کسی مولیٰ ابی بکر از ابی صالح از

هَرِيرَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ «غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ» فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. تَابِعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَنُعَيْمُ الْمُجَمَّرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. [طرف الحديث: ۴۴۷۵]

ابو ہریرہؓ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب امام "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" کہے تو تم آمین کہو پس جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہو گیا، اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ سہمی کی متابعت محمد بن عمروؓ نے ہے از ابی سلمہ از حضرت ابی ہریرہؓ از نبی ﷺ اور نعیم المجرمؓ نے بھی سہمی کی متابعت از حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۹۳۵، سنن نسائی: ۹۲۶، سنن ابن ماجہ: ۸۵۲، سنن دارمی: ۱۲۳۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۵۵، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۰، مسند احمد: ۹۸۰۳۔ ج ۱۵ ص ۵۰۰، موسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید لابن الجوزی: ۳۳۸۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۷ھ)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں اور ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ عدم مطابقت اور آہستہ آمین کہنے کی دلیل

امام بخاری نے اس حدیث کا عنوان قائم کیا ہے: مقتدی کا بلند آواز سے آمین کہنا جب کہ اس حدیث میں مقتدی کے بلند آواز سے آمین کہنے کا ذکر نہیں ہے، صرف یہ ذکر ہے کہ جب امام "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" (الفاتحہ: ۷) کہے تو تم آمین کہو یہ نہیں فرمایا کہ تم بلند آواز سے آمین کہو آپ نے مطلقاً آمین کہنے کا حکم دیا ہے خواہ مقتدی آہستہ آمین کہے یا بلند آواز سے آمین کہے بلکہ یہ حدیث آہستہ آمین کہنے کی دلیل ہے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے: جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہو جائے گا اس کے پچھلے گناہوں کو بخش دیا جائے گا اور فرشتوں کے قول کی موافقت آہستہ آمین کہنے میں ہے کیونکہ فرشتے بلند آواز سے آمین نہیں کہتے۔

آمین کہنے میں یہ ظاہر دو حدیثوں کے تعارض میں تطبیق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کی ایک روایت میں ہے: جب امام آمین کہے تو تم آمین کہو۔ (صحیح البخاری: ۷۸۰) اور اس باب کی حدیث میں ہے: "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" (الفاتحہ: ۷) کہے تو تم آمین کہو۔ (صحیح البخاری: ۷۸۲) یہ ظاہر ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے امام طبری نے ان دو حدیثوں میں تطبیق دی ہے انہوں نے کہا: یہ دونوں حدیثیں حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں پس حدیث: ۷۸۲ میں نبی ﷺ نے یہ خبر دی ہے کہ جب مقتدی امام کے فاتحہ الکتاب سے فارغ ہونے کے بعد آمین کہے گا تو اس کے سابقہ گناہوں کی مغفرت ہو جائے گی اور حدیث: ۷۸۰ میں یہ خبر دی ہے کہ جب مقتدی امام کے آمین کہنے کے بعد آمین کہے گا تو اس تب بھی اس کو یہی اجر ملے گا اور یہ معلوم ہے کہ امام سورۃ الفاتحہ کے بعد آمین کہتا ہے لہذا ان دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

حدیث مذکور کو عنوان کے مطابق کرنے کی علامہ ابن بطلال کی سعی لا حاصل

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے: اس حدیث کا عنوان ہے: مقتدی کا بلند آواز سے آمین کہنا اور اس عنوان کے بعد جو حدیث ذکر کی ہے اس میں مقتدی کے بلند آواز سے آمین کہنے کا ذکر نہیں ہے لیکن جب امام بلند آواز سے آمین کہے گا اور مقتدی کو امام کی اتباع کرنے کا حکم ہے تو وہ بھی بلند آواز سے آمین کہے گا اس وجہ سے یہ حدیث عنوان کے مطابق ہو جائے گی۔ میں کہتا ہوں کہ اس

حدیث کو عنوان کے مطابق کرنے کے لیے علامہ ابن بطلال کی یہ کوشش فضول ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ کب ذکر ہے کہ امام بلند آواز سے آمین کہے حتیٰ کہ اس کی اتباع میں مقتدی بھی بلند آواز سے آمین کہے بہر حال یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے۔

آمین بالجہر اور آمین بالسر کی دونوں حدیثیں صحیح اور معمول بہ ہیں

نیز علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: فقہاء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ مقتدی آہستہ آمین کہے امام طبری نے کہا ہے کہ بلند آواز سے آمین کہنے اور آہستہ آمین کہنے کی دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور ہر دو حدیثوں پر امت کے فقہاء نے عمل کیا ہے اور یہ اس کی دلیل ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے امت کو اختیار دیا ہے کہ وہ جس طریقہ پر چاہیں عمل کر لیں اور اکثر صحابہ اور فقہاء تابعین کا مختار آہستہ آمین پڑھنا تھا۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۷۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

سورہ فاتحہ کو بلند آواز سے پڑھنے اور نبی ﷺ کے بلند آواز سے آمین پڑھنے کے تعارض کا جواب

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ اور ایک روایت میں امام مالک نے کہا ہے کہ آمین کو آہستہ کہنا سنت ہے کیونکہ یہ دعا ہے تو اس کو تشہد کی طرح آہستہ پڑھنا چاہیے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے آمین پڑھی اور آواز بلند کی۔ (سنن ابوداؤد: ۹۳۲)

نیز سورہ فاتحہ بھی دعا ہے اور اس کو بلند آواز سے بھی پڑھا جاتا ہے اسی طرح آمین کو بھی بلند آواز سے پڑھنا جائز ہے۔

(المغنی ج ۲ ص ۷۷ دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

اس کا جواب یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی دو حیثیتیں ہیں: وہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بھی ہے قرآن مجید بھی ہے اور اللہ تعالیٰ سے دعا بھی ہے اور چونکہ اس میں دو حیثیتیں ہیں اس لیے اس کو قرآن مجید کی تلاوت کی حیثیت سے بلند آواز سے پڑھا جاتا ہے اور دعا کی حیثیت سے اس کو نماز کی آخری رکعت میں آہستہ پڑھا جاتا ہے۔

اور نبی ﷺ نے ابتداء میں آمین کو بلند آواز سے پڑھا تا کہ مسلمانوں کو آمین پڑھنے کا طریقہ معلوم ہو جائے اور جب مسلمانوں کو تعلیم ہو گئی تو پھر آپ نے آمین کو آہستہ پڑھا اس طرح ان دونوں حدیثوں میں تطبیق ہو گئی۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۱۹۔ ج ۱ ص ۱۱۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

(۱) آمین کہنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ (۲) آمین کہنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ (۳) آمین کہنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ (۴) آمین کہنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ (۵) آمین بالسر پر دلائل۔

جب کسی شخص نے صف میں واصل

ہونے سے پہلے رکوع کر لیا

۱۱۴۔ بَابُ إِذَا رَكَعَ

دُونِ الصَّفِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حام نے حدیث بیان کی از

الاعلم اور وہ زیادہ ہے از الحسن از ابی بکرہ وہ نبی ﷺ تک گئے اس

وقت آپ رکوع میں تھے انہوں نے صف میں پہنچنے سے پہلے رکوع

۷۸۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا

هَمَّامٌ عَنِ الْأَعْلَمِ وَهُوَ زِيَادٌ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ أَبِي

بَكْرَةَ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَهُوَ رَاكِعٌ فَرَكَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فَذَكَرَ

یونس بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری نے کہا: دو تکبیریں پڑھنا مستحب ہے اگر اس کو جلدی ہو یا وہ بھول جائے تو ایک تکبیر بھی کافی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۲۸، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۱۳، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

ایک آدمی کی صف کے پیچھے نماز کے متعلق اختلاف فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

جو شخص صف تک پہنچنے سے پہلے رکوع کر لے اس کے متعلق اختلاف ہے حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے صف تک پہنچنے سے پہلے رکوع کیا اور حالت رکوع میں چلتے ہوئے صف تک پہنچے سعید بن جبیر، عروہ بن الزبیر، ابوسلمہ اور عطاء نے بھی اس طرح کیا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب تم آؤ اور امام رکوع میں ہو اور امام کے سر اٹھانے سے پہلے تم نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھ دیئے تو تم نے جماعت کو پایا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۳۳، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۲۰، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

امام مالک اور لیث نے کہا: اگر کوئی شخص تنہا صف تک پہنچنے سے پہلے رکوع کر لے اور چلتا ہوا صف تک پہنچے تو اگر وہ صف کے قریب ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اور امام ابوحنیفہ اور ثوری نے کہا ہے کہ ایک شخص تنہا صف تک پہنچنے سے پہلے رکوع کر لے اور پھر آگے جائے تو یہ مکروہ ہے اور اگر ایک جماعت ایسا کرے تو پھر مکروہ نہیں ہے۔ اس کو امام طحاوی نے ذکر کیا ہے اور انہوں نے کہا: امام مالک، فقہاء احناف اور امام شافعی نے کہا: جو شخص تنہا صف تک پہنچنے سے پہلے نماز نہ پڑھے اس کی نماز جائز ہے امام مالک نے کہا: وہ کسی شخص کو اپنی طرف نہ کھینچے امام اوزاعی، امام احمد، اسحاق اور اہل الظاہر نے کہا: اگر ایک شخص نے تنہا صف تک پہنچنے سے پہلے رکوع کر لیا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی اور ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اللہ تمہاری حرص کو زیادہ کرے لیکن دوبارہ ایسا نہ کرنا پس اس میں یہ دلیل ہے کہ ان کی نماز صحیح نہ تھی۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۴۷۶-۴۷۵، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

ہم کہتے ہیں کہ اگر حضرت ابوبکر کی نماز صحیح نہ ہوتی تو رسول اللہ ﷺ ان کو نماز دہرانے کا حکم دیتے حالانکہ آپ نے ان کو نماز دہرانے کا حکم نہیں دیا۔

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ فرماتے ہیں:

ہم نے جو یہ بیان کیا ہے کہ ایک شخص تنہا صف کے پیچھے نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہے یہ امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۱۳، تدمیری کتب خانہ کراچی)

رکوع میں تکبیر کو مکمل پڑھنا

۱۱۵۔ بَابُ اِتِّمَامِ التَّكْبِيرِ فِي الرُّكُوعِ

تکبیر کو مکمل کرنے سے مراد یہ ہے کہ تکبیر کو مکمل کے ساتھ اور کھینچ کر پڑھا جائے۔

قال ابن عباس، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ

اس باب میں اور اس کے قریب والے باب میں یہ روایت ہے۔

اس سلسلہ میں حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ سے بھی روایت ہے۔

فِيهِ مَالِكُ بْنُ الْحَوَيْرِثِ.

ہے۔

یہ حدیث صحیح البخاری: ۸۱۸ میں مذکور ہے۔

۷۸۴ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْوَابِشِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ
عَنِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ
عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ صَلَّى مَعَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ بِالْبَصْرَةِ فَقَالَ ذَكَرْنَا هَذَا الرَّجُلَ صَلَوةً
كُنَّا نُصَلِّيْهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَكَرْنَا أَنَّهُ كَانَ يَكْبِّرُ كُلَّمَا رَفَعَ وَكُلَّمَا وَضَعَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق الوابشی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از البحریری از ابی العلاء از مطرف از حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی پھر انہوں نے کہا کہ اس شخص نے ہمیں وہ نماز یاد دلادی جو ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پڑھا کرتے تھے پس انہوں نے ذکر کیا کہ آپ جب بھی اوپر اٹھتے یا نیچے جھکتے تو اللہ اکبر پڑھتے۔

[اطراف الحدیث: ۷۸۶-۸۲۶]

(صحیح مسلم: ۳۹۳، المرقم المسلسل: ۸۳۹، سنن ابوداؤد: ۸۳۵، سنن نسائی: ۱۰۷۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۱، المجموع الکبیر: ۲۵۹، ج ۱۸، صحیح ابن خزیمہ: ۵۸۱، مسند ابی یوسف: ۳۵۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۸۳، ج ۳۳ ص ۷۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۵۸۲، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن شاہین ابوبشر الوابشی (۲) خالد بن عبد اللہ الطحان (۳) سعید بن ایاس البحریری (۴) ابوالعلاء یزید بن عبد اللہ بن الخثیر (۵) مطرف یہ یزید بن عبد اللہ کے بھائی ہیں (۶) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۸۳)
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ جب بھی اوپر اٹھتے یا نیچے جھکتے تو اللہ اکبر پڑھتے۔
نماز میں جھکتے ہوئے اور اٹھتے ہوئے دائماً تکبیرات پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء
علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

یہ آثار اس پر دلالت کرتے ہیں کہ ہر بار اٹھتے ہوئے اور جھکتے ہوئے تکبیرات کو پڑھنا صحابہ کرام کا معمول نہیں تھا اگر یہ بات نہ ہوتی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ یہ نہ فرماتے کہ رسول اللہ ﷺ اٹھتے ہوئے اور جھکتے ہوئے تکبیر پڑھتے تھے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اٹھتے ہوئے اور جھکتے ہوئے تکبیر پڑھ کر یہ نہ فرماتے کہ میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کے مشابہ نماز پڑھا رہا ہوں اس میں یہ دلیل ہے کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ نماز میں تکبیر پڑھنا نماز کا رکن نہیں ہے سلف صالحین کی ایک جماعت نے یہ تکبیرات پڑھی ہیں اور ایک جماعت نے ان تکبیرات کو ترک کر دیا ہے اور جنہوں نے نماز میں ان تکبیرات کو نہیں پڑھا ان سے کسی نے یہ نہیں کہا کہ ان تکبیرات کے بغیر تمہاری نماز مکمل نہیں ہوئی۔

جو صحابہ نماز میں ہر بار جھکتے ہوئے اور اٹھتے ہوئے تکبیرات پڑھتے تھے ان کے اسماء یہ ہیں: حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت جابر، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہم اور فقہاء تابعین میں سے مکحول اور الثعلبی اور ائمہ میں سے امام مالک، اوزاعی، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، ابو ثور اور دیگر فقہاء۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۸۰-۳۷۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

نماز میں جھکتے ہوئے اور اٹھتے ہوئے دائماً تکبیرات پڑھنے کے متعلق احادیث اور آثار

ابوبکر بن عبد الرحمن بن الحارث بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر پڑھتے اور جب رکوع کرتے تو اللہ اکبر پڑھتے اور جب رکوع سے پشت اوپر اٹھاتے تو فرماتے: ”سمع اللہ لمن حمدہ“ پھر کھڑے ہوتے فرماتے: ”ربنا لک الحمد“ پھر سجدہ میں جاتے ہوئے فرماتے: اللہ اکبر پھر سجدہ سے سر اٹھاتے ہوئے فرماتے: اللہ اکبر پھر تمام نماز اسی طرح پڑھتے اور دو رکعت کے جلسہ کے بعد اٹھتے تو فرماتے: اللہ اکبر۔

(مصنف عبد الرزاق: ۳۳۹۹، صحیح مسلم: ۳۹۲، مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۰)

شقیق بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہر بار جھکتے ہوئے اور اٹھتے ہوئے اللہ اکبر پڑھتے تھے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۲۵۰۳)

عبد الرحمن الاصم بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان جب اٹھتے اور جھکتے تو اللہ اکبر پڑھتے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۲۵۰۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۲-۱۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۹۲، مجلس علمی بیروت)

ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ سالم بن عبد اللہ بن عمر جب بھی جھکتے یا اٹھتے تو اللہ اکبر پڑھتے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۲۵۰۶، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۱۶، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲ھ)

وہب بن کیسان بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ جب بھی جھکتے اور اٹھتے تو اللہ اکبر پڑھتے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۲۵۰۵)

نماز میں جھکتے ہوئے اور اٹھتے ہوئے تکبیرات نہ پڑھنے کے متعلق آثار

سعید بن عبد الرحمن بن ابی ابراہیم اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: میں نے نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی آپ تمام تکبیرات نہیں پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۱۳، مجلس علمی بیروت، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۲۸، التاریخ الکبیر: ۲۵۴۰، سنن ابوداؤد: ۸۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۷-۳۰۶)

الحسن بن عمران بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز تمام تکبیرات نہیں پڑھتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۱۳، مجلس علمی، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۹۸، دار الکتب العلمیہ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۲، إدارة القرآن)

ابراہیم بیان کرتے ہیں: جس نے سب سے پہلے تکبیرات پڑھنے میں کمی کی وہ زیادہ تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۱۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۰۰، دار الکتب العلمیہ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۲، إدارة القرآن)

عمران بن حصین سے روایت ہے کہ جس نے سب سے پہلے تکبیرات میں کمی کی وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تھے انہوں نے اپنے بڑھاپے اور ضعف کی وجہ سے کمی کی۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۲، المطالب العالیہ: ۵۱۳)

یزید الفقیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نماز میں کم تکبیرات پڑھتے تھے مسعر نے کہا: جب وہ رکوع کرنے کے بعد سجدہ کی طرف جاتے ہوئے جھکتے تو تکبیر نہیں پڑھتے تھے اور جب دوسرے سجدہ کا ارادہ کرتے تو تکبیر نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۱۹، مجلس علمی، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۰۳، دار الکتب العلمیہ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۲، إدارة القرآن)

ابن عون بیان کرتے ہیں کہ القاسم بن محمد نے ہمیں مغرب کی نماز پڑھائی اور جب وہ اوپر اٹھے اور سجدہ میں گئے تو انہوں نے

تکبیر نہیں پڑھی نماز کے بعد میں نے ان سے کہا: مجھے نافع نے خبر دی ہے کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ کے پیچھے نماز پڑھی تو جب وہ اوپر اٹھتے اور سجدہ کرتے تو تکبیر پڑھتے تھے تو القاسم ناراض ہوئے اور کہا: تمہارا باپ مر جائے کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ مجھ پر ہر وہ کام واجب ہے جو حضرت ابو ہریرہ کرتے تھے؟ کیا تم نے نافع سے پوچھا نہیں؟ کیا حضرت عبداللہ بن عمر بھی اس طرح کرتے تھے؟

(مصنف عبدالرزاق: ۲۵۱۵)

سب سے پہلے تکبیرات کو ترک کرنے والے کا مصداق

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

مطرف بیان کرتے ہیں: ہم نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے پوچھا: ان تکبیرات کو سب سے پہلے کس نے ترک کیا؟ انہوں نے کہا: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جب بوڑھے اور کم زور ہو گئے تو انہوں نے ان کو ترک کر دیا تھا یہ بھی وہ سکتا ہے کہ انہوں نے بلند آواز سے تکبیر پڑھنا ترک کر دیا ہو اور امام طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی ہے کہ سب سے پہلے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے تکبیرات کو ترک کیا تھا اور ابو عبیدہ نے بیان کیا ہے کہ سب سے پہلے زیاد نے تکبیرات کو ترک کیا تھا اور یہ پہلی روایت کے منافی نہیں ہے کیونکہ زیاد نے حضرت معاویہ کے ترک کرنے کی وجہ سے ترک کیا تھا اور حضرت معاویہ نے حضرت عثمان کے ترک کرنے کی وجہ سے ترک کیا تھا بعض اہل علم نے کہا ہے کہ انہوں نے بلند آواز سے تکبیر پڑھنے کو ترک کر دیا تھا اور وہ آہستہ تکبیر پڑھتے تھے اور ابن المہذوب نے کہا ہے کہ حضرت ابن عمر اور دیگر اسلاف تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور کوئی تکبیر نہیں پڑھتے تھے اور بعض نے یہ فرق کیا ہے کہ امام تو تمام تکبیرات پڑھے تاکہ اس کے انتقال کا پتا چلے اور جب وہ تنہا نماز پڑھ رہا ہو اسے اس کی ضرورت نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۳۵۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

تکبیرات انتقال کو ترک کرنے کی توجیہ

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اصل یہ ہے کہ ہر بار جھکتے ہوئے اور اٹھتے ہوئے تکبیر پڑھنی چاہیے۔ نبی ﷺ صحابہ اور فقہاء تابعین نے جو بعض اوقات نماز کے ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف منتقل ہوتے ہوئے تکبیرات نہیں پڑھیں تو اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ معلوم ہو جائے کہ ان کو پڑھنا لازم نہیں ہے اور ان کو ترک کرنا جائز ہے یا راویوں نے ان تکبیرات کو نہیں سنا اور یہ کہہ دیا کہ انہوں نے یہ تکبیرات نہیں پڑھیں شرح المہذب میں مذکور ہے کہ ارکان سے منتقل ہوتے وقت ان تکبیرات کو پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ نماز کی ابتداء میں نمازی کو تکبیر پڑھنے کا حکم دیا گیا تھا تو نماز کے درمیان میں بھی تکبیرات پڑھنے کا حکم دیا تاکہ نماز میں یکسانیت ہو مگر پہلی تکبیر تحریمہ لازم ہے اور باقی تکبیرات سنت ہیں۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۸۵-۸۳ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

تکبیرات انتقال کے حکم شرعی میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

سعید بن جبیر نے کہا: تکبیرات انتقال سے نماز کو مزین کیا جاتا ہے۔

علماء کی ایک جماعت نے کہا ہے: یہ تکبیرات اس لیے ہیں تاکہ امام کے ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف منتقل ہونے کا پتا

چلتا رہے اور یہ صرف جماعت میں سنت ہیں اور جو شخص اکیلا نماز پڑھ رہا ہو وہ اگر یہ تکبیرات نہ پڑھے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

امام مالک کے اصحاب کا اس میں اختلاف ہے ابن القاسم نے کہا: جس نے نماز میں تین تکبیرات کو ترک کر دیا تو اس پر سجدہ سہولہ لازم ہے اگر سجدہ سہولہ نہیں کیا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی اور اصح بن الفرج ابن طواز اور ابن حبیب نے کہا: اس پر سجدہ سہولہ لازم نہیں ہے امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی اس پر سجدہ سہولہ لازم نہیں ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۳۸۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ زین الدین عبد الرحمان بن شہاب ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

اکثر فقہاء کا مختار یہ ہے کہ تکبیرۃ تحریمہ کے علاوہ نماز کی تکبیرات انتقالات سنت ہیں ان کو ترک کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی خواہ ان کو عمدًا ترک کیا جائے یا سہواً۔

امام احمد اور اسحاق کا مذہب یہ ہے کہ جس نے ان میں سے کسی ایک تکبیر کو بھی عمدًا ترک کیا اس پر اس نماز کو دوبارہ پڑھنا لازم ہے اور اگر سہواً ترک کیا تو اس پر اعادہ نہیں ہے نیز امام احمد نے کہا: نماز کے افعال کی فرض اور سنت کی طرف تقسیم کرنا باطل ہے انہوں نے کہا: نماز کے تمام افعال واجب ہیں۔ (فتح الباری لابن رجب ج ۵ ص ۳۳ دار ابن الجوزی الدمام ۱۴۱۷ھ)

۷۸۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ فَيَكْبِرُ كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ فَإِذَا انْصَرَفَ قَالَ إِنِّي لَا شَبَهَكُمْ صَلَوةَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ لوگوں کو نماز پڑھاتے تھے اور جب بھی نماز میں جھکتے یا اٹھتے تو تکبیر پڑھتے اور جب وہ نماز پڑھ کر مڑے تو انہوں نے کہا: میں تم کو رسول اللہ ﷺ کی نماز کے مشابہ نماز پڑھاتا ہوں۔

[اطراف الحدیث: ۷۸۹-۷۹۵-۸۰۳]

(صحیح مسلم: ۳۹۲، رقم المسلسل: ۸۳۴، سنن نسائی: ۱۱۵۵، مصنف عبد الرزاق: ۲۳۹۵، صحیح ابن خزيمة: ۵۷۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۰ طبع قدیم)

مسند احمد: ۷۵۳- ج ۱۳ ص ۹۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی مفصل شرح حدیث: ۷۸۴ میں گزر چکی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۷۱- ج ۱ ص ۱۱۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح میں نماز کی تکبیرات میں مذاہب ائمہ بیان کیے گئے ہیں۔

سجدہ میں تکبیر کو مکمل پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از غیلان بن جریر از مطرف بن عبد اللہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اور عمران بن حصین نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی وہ جب سجدہ کرتے تو اللہ اکبر پڑھتے اور جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو اللہ اکبر پڑھتے اور جب دو رکعت کے بعد اٹھتے تو اللہ اکبر پڑھتے جب انہوں نے نماز پوری کر لی تو حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ

۱۱۶۔ بَابُ اِتِّمَامِ التَّكْبِيرِ فِي السُّجُودِ

۷۸۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ غَيْلَانَ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ مَطْرِفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَا وَعِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ لَمَّا كَانَ إِذَا سَجَدَ كَبَّرَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ كَبَّرَ وَإِذَا نَهَضَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ أَخَذَ بِيَدِي عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ فَقَالَ قَدْ ذَكَّرَنِي هَذَا صَلَوةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ، أَوْ قَالَ لَقَدْ صَلَّى بِنَا صَلَوةٌ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا: انہوں نے مجھے سیدنا محمد ﷺ کی نماز یاد دلا دی یا انہوں نے کہا: انہوں نے ہمیں سیدنا محمد ﷺ کی نماز پڑھائی ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۷۸۴ کا مطالعہ کریں۔

۷۸۷ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَجُلًا عِنْدَ الْمَقَامِ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ خَفْضٍ وَرَفْعٍ وَإِذَا قَامَ وَإِذَا وَضَعَ، فَأَخْبَرْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَوَلَيْسَ بِذَلِكَ صَلَوةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُمَّ لَكَ؟ [طرف الحدیث: ۷۸۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن عوف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشیم نے حدیث بیان کی از ابی بشر از عکرمہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے ایک شخص کو مقام (مقام ابراہیم) کے پاس نماز پڑھتے ہوئے دیکھا وہ ہر بار جھکتے ہوئے اور اٹھتے ہوئے تکبیر پڑھتا تھا اور جب وہ کھڑا ہوتا اور جب نیچے جاتا تو میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو اس کی خبر دی تو انہوں نے کہا: تمہاری ماں مر جائے کیا یہ رسول اللہ ﷺ کی نماز نہیں ہے؟

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۷۸۴ کا مطالعہ کریں۔

سجدہ سے اٹھ کر تکبیر پڑھنا

۱۱۷ - بَابُ التَّكْبِيرِ إِذَا قَامَ مِنَ السُّجُودِ

۷۸۸ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ شَيْخٍ بِمَكَّةَ، فَكَبَّرَ بِنَتْنِ وَعِشْرَيْنَ تَكْبِيرَةً، فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ أَحَقُّ، فَقَالَ تَكَلَّفْتَ أُمَّكَ اسْتَنَاءُ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَالَ مُوسَى حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا قَتَادَةَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے خبر دی از قتادہ از عکرمہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے مکہ میں ایک شیخ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے نماز میں بائیس بار تکبیر پڑھی میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا: یہ شخص احق ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا: تمہاری ماں تمہیں روئے یہ ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی سنت ہے اور موسیٰ نے کہا: ہمیں ابان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عکرمہ نے حدیث بیان کی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۷۸۴ کا مطالعہ کریں۔

۷۸۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَارِثِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صَلَاتَهُ مِنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقبیل از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے ابو بکر بن عبد الرحمن بن الحارث نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نماز کی طرف کھڑے ہوتے تو قیام کے وقت اللہ اکبر پڑھتے جب رکوع کرتے تو اللہ اکبر پڑھتے پھر

الرُّكْعَةِ . ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يَكْبِرُ حِينَ يَهْوِي ثُمَّ يَكْبِرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَكْبِرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يَكْبِرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيَكْبِرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْجُلُوسِ .

جب رکوع سے پشت سیدھی کر کے کھڑے ہوتے تو ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے پھر کھڑے ہوتے تو ”ربنا لك الحمد“ کہتے۔ عبد اللہ نے کہا: ”ولك الحمد“ کہتے پھر جب جھکتے تو اللہ اکبر کہتے پھر جب (سجدہ سے) اپنا سر اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے پھر جب (دوبارہ) سجدہ کرتے تو اللہ اکبر کہتے پھر جب (سجدہ سے) سر اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے پھر پوری نماز میں اسی طرح کرتے حتیٰ کہ اس کو ختم کر لیتے اور جب دو رکعت پڑھ کر بیٹھنے کے بعد کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر پڑھتے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۷۸۴ کی شرح ملاحظہ فرمائیں۔

۱۱۸ - بَابُ وَضْعِ الْأَكْفِ

عَلَى الرُّكْبِ فِي الرُّكُوعِ

رکوع میں ہتھیلیوں کو

گھٹنوں پر رکھنا

اس عنوان سے امام بخاری نے یہ اشارہ کیا ہے کہ سنت یہ ہے کہ رکوع میں ہتھیلیوں کو گھٹنوں پر رکھا جائے اور دونوں ہتھیلیاں جوڑ کر ان کو رانوں کے درمیان رکھنا جس کو تطبیق کہتے ہیں یہ عمل اب منسوخ ہو چکا ہے۔

اور ابو حمید نے اپنے اصحاب میں کہا: نبی ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر جما کر رکھا۔

وَقَالَ أَبُو حَمِيدٍ فِي أَصْحَابِهِ أَمَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ .

اس تعلیق کی اصل صحیح البخاری: ۸۲۸ میں مذکور ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی یحفور انہوں نے کہا: میں نے مصعب بن سعد سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد کے پہلو میں نماز پڑھی میں نے اپنی دونوں ہتھیلیاں جوڑ کر اپنی رانوں کے درمیان رکھیں تو مجھے میرے والد نے منع کیا اور بتایا کہ ہم پہلے اس طرح کرتے تھے پھر ہم کو اس سے منع کر دیا گیا اور ہم کو یہ حکم دیا گیا کہ ہم اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھیں۔

۷۹۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي يَحْفُورٍ قَالَ سَمِعْتُ مُصْعَبَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ أَبِي فَطَبَقْتُ بَيْنَ كَفَّيْ ثُمَّ وَضَعْتُهُمَا بَيْنَ فِجَذَيَّ فَتَهَانِي أَبِي وَقَالَ كُنَّا نَفْعَلُهُ فَهَيَّا عَنْهُ وَأَمَرْنَا أَنْ نَضَعَ أَيْدِيَنَا عَلَى الرُّكْبِ .

(صحیح مسلم: ۵۳۵، الرقم المسلسل: ۱۱۷۳، سنن ابوداؤد: ۸۶۷، سنن ترمذی: ۲۵۹، سنن نسائی: ۱۰۳۲، سنن ابن ماجہ: ۸۷۳، مسند ابی حاتم: ۱۱۶۴، صحیح ابن خزیمہ: ۵۹۶، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۰۷، مصنف عبد الرزاق: ۲۸۶۳، مسند الحمیدی: ۷۹، سنن دارمی: ۱۳۰۳، صحیح ابن حبان: ۱۸۸۴، سنن بیہقی: ج ۲ ص ۸۳، مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۷۰، ج ۳ ص ۱۳۹، مؤسسة الرسالة: بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو الولید ہشام بن عبد الملک الطیالسی البصری (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) ابو یحفور ان کا نام وقدان العبدي الکوفی ہے

(۳) مصعب بن سعد بن ابی وقاصؓ ابوزرارہ المدنیؓ یہ ۱۰۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) ان کے والد حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ان دس صحابہ میں سے ایک ہیں جن کو جنت کی بشارت دی گئی تھی۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۹۱)

رکوع میں گھٹنوں پر ہاتھ رکھنے میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے ثوریؓ اوزاعیؓ ابن سیرینؓ حسن بھریؓ امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمد اور ان کے اصحاب نے یہ استدلال کیا ہے کہ نمازی جب رکوع کرے تو اپنے گھٹنوں کو اپنے ہاتھوں سے پکڑے اور اپنی انگلیوں کو کھلا رکھے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۹۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رکوع میں گھٹنوں پر ہاتھ رکھنے کے متعلق احادیث

عطاء بن السائب بیان کرتے ہیں کہ ہمیں سالم البراء نے حدیث بیان کی اور وہ میرے نزدیک مجھ سے زیادہ ثقہ ہیں انہوں نے کہا: ہم سے حضرت ابو مسعود البدری رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا میں تم کو رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھ کر نہ دکھاؤں؟ پھر انہوں نے طویل حدیث ذکر کی پھر انہوں نے رکوع کیا اور اپنی ہتھیلیوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھا اور اپنی انگلیوں کو متفرق رکھا۔

(سنن ابوداؤد: ۸۶۳ شرح معانی الآثار: ۱۳۳۷)

عمر بن عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو حمید الساعدی نے نبی ﷺ کے دس اصحاب رضی اللہ عنہم کے سامنے کہا: جن میں سے ایک حضرت ابوقنادہ بھی تھے حضرت ابو حمید نے کہا: میں آپ سب سے زیادہ نبی ﷺ کی نماز کے طریقہ کو جانتا ہوں ان اصحاب نے کہا: اچھا! آپ ہمیں نماز پڑھ کر دکھائیں پھر حضرت ابو حمید نماز پڑھنے کھڑے ہوئے انہوں نے اپنے کندھوں تک رفع یدین کیا پھر اللہ اکبر کہا پھر قرآن پڑھا پھر اللہ اکبر کہا پھر اپنے کندھوں تک رفع یدین کیا پھر اللہ اکبر کہہ کر زمین کی طرف جھکے اور جب انہوں نے رکوع کیا تو انہوں نے اپنے گھٹنوں پر اس طرح ہاتھ رکھے جیسے ان کو پکڑ رہے ہوں تو سب نے کہا: آپ نے سچ کہا۔

(سنن ابوداؤد: ۷۳۴ سنن ترمذی: ۲۶۰ شرح معانی الآثار: ۱۳۳۸)

اس حدیث میں جو مذکور ہے کہ حضرت ابو حمید نے رفع یدین کیا اور اسے نبی ﷺ کا طریقہ قرار دیا وہ ابتداء زمانہ پر محمول ہے۔ نبی ﷺ نے اور آپ کے اصحاب نے بعد میں رفع یدین ترک کر دیا تھا۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے رکوع کیا تو اپنے گھٹنوں پر ہاتھ رکھے۔ (سنن ابوداؤد: ۸۳۹-۸۳۸ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۴۴ شرح معانی الآثار: ۱۳۴۰)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم پہلے رکوع میں دونوں ہاتھ ملا کر رانوں کے درمیان رکھتے تھے پھر ہم کو اس سے منع کر دیا گیا اور گھٹنوں کے اوپر ہاتھ رکھنے کا حکم دیا گیا۔ (صحیح البخاری: ۷۹۰)

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ قیاس کا بھی یہی تقاضا ہے کیونکہ نماز کے باقی تمام ارکان میں اعضاء کو ملایا نہیں جاتا بلکہ کھلا رکھا جاتا ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو آپ کی بغلوں کی سفیدی دکھائی دیتی۔

(سنن ابوداؤد: ۸۹۹ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۸ شرح معانی الآثار: ۱۳۴۵)

پس جب نماز میں سنت یہ ہے کہ اعضاء کو کشادہ رکھا جائے نہ کہ اعضاء کو ملایا جائے تو پھر تطبیق کے منسوخ ہونے کی تائید ہوگی اور یہی امام ابو حنیفہؒ امام ابو یوسفؒ اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۰۰-۲۹۶ ملخصاً: قدیمی کتب خانہ کراچی) * باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۹۳۔ ج ۲ ص ۸۹ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۱۹۔ بَابُ إِذَا لَمْ يُتِمَّ الرُّكُوعُ

جب کوئی نمازی پورا رکوع نہ کرے اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی نمازی رکوع میں پوری طرح کمر نہ جھکائے تو اس کا کیا حکم ہے اس باب کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نماز دوبارہ پڑھے گا اسی طرح اگر کوئی اعتدال سے سجدہ نہ کرے تو اس کا بھی یہی حکم ہے امام بخاری نے اس کے لیے الگ باب قائم کیا ہے۔

۷۹۱۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ قَالَ رَأَى حَذِيفَةَ رَجُلًا لَا يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَلَوْ مِثْلَ مِثٍّ عَلَى غَيْرِ الْفِطْرَةِ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سلیمان انہوں نے کہا: میں نے زید بن وہب سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا اس نے نماز میں پوری طرح رکوع اور سجدہ نہیں کیا انہوں نے اس سے کہا: تم نے (کامل) نماز نہیں پڑھی اگر تم (اسی طرح نماز پڑھتے ہوئے) مر گئے تو تم اس طریقہ کے خلاف مرو گے جس طریقہ پر اللہ تعالیٰ نے سیدنا محمد ﷺ کو پیدا کیا ہے۔

(سنن نسائی: ۱۳۱۱، السنن الکبریٰ: ۶۰۸، مصنف عبد الرزاق: ۳۷۳۲، مسند ابی حنبلہ: ۱۸۹۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۸۶، شرح السنہ: ۶۱۶، مسند احمد ج ۵ ص ۳۸۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۲۵۸، ج ۳ ص ۳۸۳، مؤسسة الرسالة بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۳۳۹، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۷ھ)

اس حدیث سے امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ نے یہ استدلال کیا ہے کہ رکوع قومہ سجود اور جلسہ میں طہانیت فرض ہے اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ان میں طہانیت واجب ہے اس کی تفصیل ان شاء اللہ ہم صحیح البخاری: ۷۹۳ میں بیان کریں گے۔

۱۲۰۔ بَابُ اسْتِوَاءِ الظَّهْرِ فِي الرُّكُوعِ

رکوع میں پشت کو سیدھا رکھنا وقال أَبُو حَمِيدٍ فِي أَصْحَابِهِ رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ۔ اور حضرت ابو حمید رضی اللہ عنہ نے اپنے اصحاب سے کہا کہ نبی ﷺ نے رکوع کیا پھر اپنی کمر کو جھکایا۔

اس تعلیق کی مفصل حدیث امام بخاری نے صحیح البخاری: ۸۲۸ میں روایت کی ہے۔

اس باب کے ثبوت میں امام بخاری نے کوئی حدیث اپنی سند سے روایت نہیں کی۔

۱۲۱۔ بَابُ حَدِّ اِتِّمَامِ الرُّكُوعِ

رکوع پورا کرنے کی حد اور رکوع میں اعتدال اور طہانیت

۷۹۲۔ حَدَّثَنَا بَدَلُ بْنُ الْمُحَبَّرِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بدل بن المحبر نے حدیث

قَالَ أَخْبَرَنِي الْحَكَمُ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ الْبَرَاءِ
قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ
خَلَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: ہمیں الحکم نے خبر دی از ابن ابی لیلیٰ از حضرت البراء رضی اللہ
انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کا رکوع اور سجود اور دو سجودوں کے
درمیان جلسہ (یعنی بیٹھنا) اور رکوع سے سر اٹھا کر قومہ (کھڑے ہونا)

[اطراف الحدیث: ۸۰۱-۸۲۰] سوا قیام اور قعود کے سب برابر تھے۔

(صحیح مسلم: ۴۷۱، رقم المسلسل: ۱۰۳۹، سنن ابوداؤد: ۸۵۲-۸۵۳، سنن ترمذی: ۲۸۰-۲۸۹، صحیح ابن خزیمہ: ۶۱۰، صحیح ابن حبان: ۱۸۸۳، سنن
دارمی: ۱۳۳۳، شرح السنہ: ۶۲۸، شرح مشکل الآثار: ۵۰۳۹، مسند ابویعلیٰ: ۱۶۸۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۳۶۹، ج ۳ ص ۳۱۵۔
۳۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۶۲۹، مکتبۃ الرشدریاض: ۱۳۲۷، مسند الطحاوی: ۷۲۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) بدل بن الحمر لقمی البزوی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) الحکم بن عتیبہ الکوفی (۴) عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ الانصاری الکوفی ان
کے اصحاب ان کی تعظیم کرتے تھے انہوں نے ۱۲۰ صحابہ کو پایا تھا عبد الملک بن عمیر کہتے ہیں: میں نے ایک حلقہ میں ابن ابی لیلیٰ کو پایا
اس میں متعدد صحابہ بیٹھے ہوئے ان سے حدیث سن رہے تھے یہ ۸۳ھ میں بصرہ کے دریا میں ڈوب کر فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت
البراء بن عازب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۹۶)

رکوع اور سجود کی زیادہ سے زیادہ اور کم سے کم مقدار اور رکوع میں اعتدال

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے: اس حدیث میں جو رکوع، سجود قومہ اور جلسہ کی صفات بیان کی گئی ہیں یہ نماز باجماعت کی اکمل صفات ہیں
اور جو شخص تنہا نماز پڑھ رہا ہو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ رکوع اور سجود کو قیام سے دگنا لہا کرے اور اس میں کم از کم مقدار یہ ہے کہ
رکوع میں اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر جمالے۔

ابو الجوزاء نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنے سر کو نہ اوپر اٹھاتے اور نہ نیچے
جھکاتے اور سر کو درمیان میں رکھتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۰۱، مجلس علمی بیروت، صحیح مسلم: ۲۴۰)

عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ نے کہا: اگر نبی ﷺ کے کندھوں کے اوپر پانی ڈالا جاتا تو وہ ٹھہر جاتا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۰۷، مجلس
علمی بیروت، مصنف عبدالرزاق: ۲۸۷۲، سنن ابن ماجہ: ۸۷۴، المعجم الکبیر: ۱۲۷۸۱، ج ۱۲، مسند ابویعلیٰ: ۲۳۳۱)

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۸۴، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۳ھ)

رکوع میں اعتدال اور پشت کو سیدھا رکھنے کے متعلق احادیث اور آثار

امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ الکوفی المتوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

ثقیف کے ایک شخص نے بیان کیا کہ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: رکوع میں کمر کو ٹیڑھا کرنے سے بچو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۰۲، مجلس علمی، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۸۷، دارالکتب العلمیہ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۲، ادارة القرآن)

ابونضرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت کعب نے کہا: جب تم رکوع کرو تو اپنا چہرہ قبلہ کے سامنے رکھو اور اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر

رکھو اور گدھے کی طرح ٹیڑھے نہ بنو یعنی سر کو بہت نیچے نہ جھکاؤ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی

شیبہ: ۲۵۸۸ دار الکتب العلمیہ بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۲، ادارۃ القرآن (کراچی)

مغیرہ نے بیان کیا کہ جو شخص رکوع میں سر اوپر کرے یا نیچے کرے اس کو ابراہیم نخعی مکروہ کہتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۰۳، مجلس علمی، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۸۹، دار الکتب العلمیہ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۲، ادارۃ القرآن)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۹۶۰۔ ج ۱ ص ۱۲۶۳ پر مذکور ہے اس کی شرح میں رکوع اور سجود کی تسبیحات کی مقدار کا بیان ہے۔

جس نے رکوع صحیح نہیں کیا، اس کو نبی ﷺ نے نماز دہرانے کا حکم دیا

۱۲۲ - بَابُ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي لَا يَتِمُّ رُكُوعُهُ بِالْإِعَادَةِ

۷۹۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ السَّلَامَ، فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ. فَصَلَّى، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ. ثَلَاثًا، فَقَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ، فَمَا أُخِيسُ غَيْرَهُ، فَعَلِمَنِي، قَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ، ثُمَّ اقْرَأْ مَا تيسَّرَ مِنْ الْقُرْآنِ، ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسَكَ، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا، ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن سعید نے خبر دی از عبد اللہ انہوں نے کہا: ہمیں سعید مقبری نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ مسجد میں داخل ہوئے پھر ایک شخص مسجد میں داخل ہوا، پس اس نے نماز پڑھی پھر وہ آیا اور اس نے نبی ﷺ کو سلام کیا، نبی ﷺ نے اس کے سلام کا جواب دیا، پھر فرمایا: واپس جاؤ! پس نماز پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی، پس اس نے نماز پڑھی، پھر آیا پس اس نے سلام کیا، پس آپ نے فرمایا: واپس جاؤ! پس نماز پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی، یہ مکالمہ تین بار ہوا، پھر اس شخص نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے! میں اس سے زیادہ اچھی نماز نہیں پڑھ سکتا، پس آپ مجھے نماز سکھائیے، آپ نے فرمایا: جب تم نماز کی طرف کھڑے ہو تو اللہ اکبر کہو، پھر تم آسانی سے جتنا قرآن پڑھ سکتے ہو پڑھو، پھر تم رکوع کرو حتیٰ کہ تم اطمینان سے رکوع کر لو، پھر رکوع سے سر اٹھا کر کھڑے ہو حتیٰ کہ اعتدال سے سیدھے کھڑے ہو، جاؤ، پھر سجدہ کرو حتیٰ کہ اعتدال سے سجدہ کر لو، پھر سجدہ سے سر اٹھا کر اطمینان سے بیٹھ جاؤ، پھر (دوسرا) سجدہ کرو حتیٰ کہ اطمینان سے سجدہ کر لو، پھر اپنی پوری نماز اس طرح پڑھو۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس شخص نے اطمینان کے ساتھ رکوع اور سجدہ اور قنوت (رکوع کے بعد کھڑے ہونا) اور جلسہ (دوسجدوں کے درمیان بیٹھنا) اطمینان اور اعتدال کے ساتھ نہیں کیا تھا، اس لیے رسول اللہ ﷺ نے اس کو دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم دیا۔

تعدیل ارکان کی فرضیت میں اختلاف فقہاء

علامہ علاء الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

رکوع اور سجدہ کو اطمینان اور اعتدال کے ساتھ کرنا امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک واجب ہے اور امام ابو یوسف اور امام شافعی نے کہا: ایک تسبیح کی مقدار طمانیت اور اعتدال فرض ہے حتیٰ کہ اگر طمانیت کو ترک کر دیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک نماز جائز ہے اور امام ابو یوسف اور امام شافعی کے نزدیک نماز جائز نہیں ہے قومہ اور جلسہ میں بھی یہی اختلاف ہے۔ اس مسئلہ کا عنوان یہ ہے کہ تعدیل ارکان امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک فرض نہیں ہے اور امام ابو یوسف اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہے۔

امام شافعی اور امام ابو یوسف نے اعرابی کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں مذکور ہے کہ اس نے طمانیت سے رکوع اور سجود نہیں کیا تھا تو نبی ﷺ نے اس کو نماز دہرانے کا حکم دیا تھا۔ (صحیح البخاری: ۷۹۳) اور نماز کو اسی وقت دہرایا جاتا ہے جب نماز فاسد ہو دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ نے اس نمازی سے فرمایا: تم نے نماز نہیں پڑھی اور تیسری وجہ یہ ہے کہ آپ نے اس کو طمانیت کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم دیا اور یہ حکم فرضیت پر دلالت کرتا ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً رکوع کرنے اور سجدہ کرنے کا حکم دیا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا. (الحج: ۷۷)

اس آیت میں مطلق رکوع اور سجدہ کرنے کا حکم دیا اور طمانیت کی قید نہیں لگائی اور رکوع کا معنی لغت میں ”جھکنا“ ہے اور سجدہ کا معنی لغت میں ”رکھنا“ ہے اور طمانیت کا معنی ہے: اصل فعل پر دوام کرنا۔

اور ربی اعرابی کی حدیث تو وہ خبر واحد ہے اور وہ قرآن مجید کے اطلاق کو منسوخ کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتی لیکن وہ مکمل کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے پس رکوع اور سجود کو اعتدال سے کرنا واجب ہو گا اور آپ نے جو فرمایا تھا: تم نے نماز نہیں پڑھی اس کا معنی یہ ہے کہ تم نے کامل نماز نہیں پڑھی امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک رکوع میں طمانیت واجب ہے حتیٰ کہ اگر نمازی نے بھولے سے طمانیت کو ترک کر دیا تو اس پر سجدہ سہو کرنا واجب ہے یہ کرنی کے نزدیک ہے اور ابو عبد اللہ جرجانی کے نزدیک طمانیت سنت ہے اور اس کے ترک سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا لیکن کرنی کا قول صحیح ہے۔

(بدائع الصنائع ج ۱ ص ۶۸۷-۶۸۶۔ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کی ایک جماعت نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ رکوع اور سجود میں طمانیت فرض ہے یہ ثوری امام ابو یوسف اور اعلیٰ امام شافعی امام احمد اسحاق اور ابن وہب مالکی کا مذہب ہے اور ابن القاسم مالکی اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ رکوع اور سجود میں طمانیت واجب ہے۔ علامہ ابن بطلال نے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۳۸۵ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

رکوع میں دعا کرنا

۱۲۳۔ بَابُ الدُّعَاءِ فِي الرُّكُوعِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از منصور از ابی الضحیٰ از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ

۷۹۴۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الضَّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ

عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اپنے سجدہ میں یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میرے تمام گناہوں کو بخش دے، چھوٹے گناہ اور بڑے گناہ پہلے اور آخری گناہ ظاہر گناہ اور پوشیدہ گناہ۔ (صحیح مسلم: ۴۸۳، سنن ابوداؤد: ۸۷۸)

آپ کا کوئی گناہ نہیں تھا آپ اظہارِ عبودیت اور تعلیم امت کے لیے یہ دعا کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے ایک رات رسول اللہ ﷺ کو گم پایا، میں نے سجدہ گاہ کو چھوا تو اس وقت آپ سجدہ میں تھے اور آپ کے دونوں پیر نصب تھے اور آپ اس وقت یہ دعا کر رہے تھے: اے اللہ! میں تیری ناراضگی سے تیری رضا کی پناہ میں آتا ہوں اور تیری سزا سے تیری معافی کی پناہ میں آتا ہوں اور میں تجھ سے تیری پناہ میں آتا ہوں، میں تیری ایسی حمد نہیں کر سکا جیسی تو نے خود اپنی حمد کی ہے۔ (صحیح مسلم: ۴۸۲، سنن ابوداؤد: ۸۷۹، سنن نسائی: ۱۶۹، سنن ابن ماجہ: ۳۸۴)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ اپنے رکوع اور سجود میں یہ دعا کیا کرتے تھے: ”سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ“۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۸۹، صحیح مسلم: ۲۲۴، سنن ابوداؤد: ۸۶۸، سنن نسائی: ۶۳۶، مسند احمد ج ۶ ص ۱۱۵، ۹۳، ۳۵)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۹۸۸۔ ج ۱ ص ۱۷۵ پر مذکور ہے اس کی شرح میں نبی ﷺ کے استغفار کی سترہ توجیہات ہیں۔

امام اور مقتدی جب رکوع سے
سراٹھائیں تو کیا کہیں

۱۲۴۔ بَابُ مَا يَقُولُ الْإِمَامُ وَمَنْ خَلْفَهُ
إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ

۷۹۵۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ
سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَالَ
الطَّهْمُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ يَكْبِّرُ وَإِذَا قَامَ مِنَ
السَّجْدَتَيْنِ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذنب نے حدیث بیان کی از سعید مقبری از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: جب نبی ﷺ ”سمع الله لمن حمده“ پڑھتے تو کہتے: ”ربنا ولك الحمد“ اور نبی ﷺ جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے سراٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے اور جب دو سجدوں سے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۸۵ میں ملاحظہ فرمائیں۔

”اللهم ربنا ولك الحمد“ کی فضیلت

۱۲۵۔ بَابُ فَضْلِ اللَّهِ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ

۷۹۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ
فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ
قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از مکی از ابی صالح از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب امام ”سمع الله لمن حمده“ کہے تو تم کہو: ”اللهم ربنا لك الحمد“ کیونکہ جس شخص کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہو گیا اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

[طرف الہدیہ: ۳۲۸] (صحیح مسلم: ۴۰۹، رقم المسلسل: ۸۸۸، سنن ابوداؤد: ۸۳۸، سنن ترمذی: ۲۶۷، سنن نسائی: ۱۰۶۳، السنن الکبریٰ: ۶۵۰)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۶۔ باب

باب

امام بخاری نے اس حدیث کے باب کا عنوان ذکر نہیں کیا اور جس باب کے بعد عنوان ذکر نہ ہو تو وہ باب ابواب سابقہ کا تتمہ ہوتا ہے سو یہ باب بھی ابواب سابقہ کا تتمہ ہے۔

۷۹۷۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَا قَرَبَنَّ صَلَوةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقْنُتُ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَى مِنْ صَلَوةِ الظُّهْرِ وَصَلَوةِ الْعِشَاءِ وَصَلَوةِ الصُّبْحِ بَعْدَ مَا يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَيَدْعُو لِّلْمُؤْمِنِينَ وَيَلْعَنُ الْكُفَّارَ [اطراف الحديث: ۸۰۳-۱۰۰۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں ضرور نبی ﷺ کی نماز کے قریب نماز پڑھوں گا پس حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ظہر کی دوسری رکعت میں اور عشاء کی نماز میں اور صبح کی نماز میں ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کے بعد دعائے قنوت پڑھتے تھے اس میں مومنوں کے لیے دعائے خیر کرتے اور کفار پر لعنت کرتے۔

[۲۹۳۲-۳۳۸۱-۳۵۶۰-۳۵۹۸-۶۲۰۰-۶۳۹۳-۶۹۴۰]

(صحیح مسلم: ۶۷۶، الرقم المسلسل: ۱۵۱۶، سنن ابوداؤد: ۱۳۴۰، سنن نسائی: ۱۰۷۵، معنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۱۷-۳۱۶، مسند الحمیدی ج ۲ ص ۲۰۱، مسند ابویعلیٰ: ۵۸۷۳، صحیح ابن خزمہ: ۶۱۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۲۴-۱۹۷، شرح النہ: ۶۳۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۹، طبع قدیم مسند احمد: ۷۲۶۰-ج ۱۲ ص ۲۰۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) معاذ بن فضالہ ابوزید البصری (۲) ہشام الدستوائی (۳) یحییٰ بن ابی کثیر (۴) ابوسلمہ بن عبدالرحمان (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۰۴)

اس حدیث میں ظہر کی دوسری رکعت کا ذکر ہے اور سنن ابوداؤد اور دوسری احادیث میں ظہر کی آخری رکعت کا ذکر ہے۔

رکوع کے بعد دعا پڑھنے میں مذاہب فقہاء

حافظ زین الدین عبدالرحمان بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کو لانے سے امام بخاری کا مقصود دعائے قنوت کو بیان کرنا نہیں ہے کیونکہ امام بخاری نے دعائے قنوت کے اثبات کے لیے ابواب الوتر کے آخر میں مستقل باب ذکر کیا ہے اور قنوت کے متعلق وہاں ان شاء اللہ مستقل بحث آئے گی امام بخاری کا یہاں مقصود یہ ہے کہ جب نمازی ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”ربنا ولك الحمد“ کہے تو اسی پر اقتصار نہ کرے بلکہ دیگر اذکار اور دعائیں بھی مانگے اس سلسلہ میں نبی ﷺ سے احادیث صریح مروی ہیں کہ نبی ﷺ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”ربنا ولك الحمد“ کے بعد دیگر اذکار بھی پڑھتے تھے اور دعائیں بھی کرتے تھے امام بخاری نے ان احادیث کی روایت اس لیے نہیں کی کہ وہ احادیث ان کی شرط کے مطابق نہیں تھیں امام مسلم اور دیگر محدثین نے ان احادیث کی روایت کی ہے ان میں سے ایک حدیث یہ ہے: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ رکوع سے سر اٹھاتے تو یہ دعا کرتے:

اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْءَ السَّمَوَاتِ وَمِلْءَ الْأَرْضِ وَمِلْءَ مَا بَيْنَهُمَا وَمِلْءَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ۔ اے اللہ ہمارے رب! تیرے لیے ایسی حمد ہے جس سے آسمان بھر جائیں اور زمین بھر جائے اور ان کے درمیان کی چیزیں۔

بھر جائیں اور جس چیز کو تو چاہے وہ بھر جائے۔

(صحیح مسلم: ۷۷۱، سنن ابوداؤد: ۷۴۳، سنن ترمذی: ۲۶۶، سنن نسائی: ۸۹۶، سنن ابن ماجہ: ۸۶۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۷۶-۲۷۵-۲۷۴-۲۷۳-۲۷۲-۲۷۱-۲۷۰-۲۶۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۹۴، تاریخ بغداد ج ۷ ص ۲۲۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۲۷، مشکوٰۃ: ۸۱۳)

امام شافعی اور اسحاق نے ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”ربنا ولك الحمد“ کے بعد ان اذکار کے پڑھنے کو نماز میں مستحب قرار دیا ہے، خواہ نماز فرض ہو یا نفل اور فقہاء احناف نے ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”ربنا ولك الحمد“ کے علاوہ کسی اور دعایا ذکر پڑھنے کو مستحب نہیں قرار دیا ہے البتہ انہوں نے کہا کہ یہ اذکار نوافل میں پڑھنے پر محمول ہیں، امام احمد نے کہا: ”ملء ما شئت“ تک یہ دعا پڑھی جائے اور اس سے زائد نہ پڑھی جائے اور ان سے دوسری روایت یہ ہے کہ یہ دعا قنوت میں بھی پڑھنی مستحب ہے۔

(فتح الباری لابن رجب ج ۵ ص ۸۰-۷۷، ملخصاً دار ابن الجوزیہ ریاض ۱۳۱ھ)

دعاء قنوت کو رکوع سے پہلے یا رکوع کے بعد پڑھنے میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے ان فقہاء نے استدلال کیا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ظہر، عشاء اور صبح کی نمازوں میں دعاء قنوت پڑھنا مستحب ہے اور ظاہر یہ (غیر مقلدین) نے کہا ہے کہ دعاء قنوت تمام نمازوں میں پڑھنی مستحسن ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق نے یہ کہا ہے کہ فجر کی نماز میں دعاء قنوت رکوع کے بعد پڑھی جائے، ابن المنذر نے کہا ہے کہ حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سے اسی طرح منقول ہے، امام مالک اور ایک روایت میں امام احمد سے یہ منقول ہے کہ دعاء قنوت رکوع سے پہلے پڑھی جائے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک دعاء قنوت صرف وتر میں پڑھی جائے۔ علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابوموسیٰ اشعری، حضرت البراء بن عازب، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت انس رضی اللہ عنہم سے اسی طرح منقول ہے اور تابعین میں سے عمر بن عبد العزیز، عبید السمانی، حمید الطویل اور عبد اللہ بن المبارک کا بھی یہی موقف ہے، علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک اس میں نمازی کو اختیار ہے، خواہ وہ رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھے یا رکوع کے بعد اور یہ امام احمد سے منقول ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۰۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۷۹۸- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ الْقُنُوتُ فِي الْمَغْرِبِ وَالْفَجْرِ. [طرف الحدیث: ۱۰۰۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن ابی الاسود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی از خالد الحذاء از ابی قلابہ از حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہوں نے کہا: مغرب اور فجر میں قنوت پڑھی جاتی تھی۔

(صحیح مسلم: ۶۷۸، سنن ترمذی: ۳۰۱، سنن نسائی: ۱۰۷۳، سنن ابوداؤد: ۱۳۳۱، مسند الطحاوی: ۲۵۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد بن ابی الاسود ابوالاسود کا نام ہے: حمید بن الاسود ابوبکر البصری، یہ ۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) اسماعیل بن علیہ (۳) خالد بن مہران الحذاء (۴) ابو قلابہ (۵) عبد اللہ بن زید بن عمرو الجری (۶) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۰۶)

فجر اور مغرب کی نمازوں میں دعاء قنوت کا منسوخ ہونا اور علامہ خطابی کے اعتراض کا جواب

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ پہلے مغرب اور فجر کی نماز میں دعاء قنوت پڑھی جاتی تھی پھر اس کو ترک کر دیا گیا اور اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک مہینہ دعاء قنوت پڑھی پھر اس کو ترک کر دیا۔

(صحیح مسلم: ۶۷۷، سنن ابوداؤد: ۱۳۳۵)

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد خطابی المتوفی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ نے قبیلہ رغل اور ذکوان وغیرہ مخصوص قبائل کے خلاف دعا کو ترک کر دیا تھا اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ آپ نے مطلقاً قنوت کو ترک کر دیا تھا یا آپ نے چار نمازوں میں قنوت کو ترک کر دیا تھا اور فجر کی نماز میں قنوت کو ترک نہیں کیا تھا۔ (معالم السنن ج ۱ ص ۲۵۰، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ عینی اس کے جواب میں لکھتے ہیں: یہ کلام بلا دلیل ہے اور محض تعصب اور ہٹ دھرمی پر مبنی ہے کیونکہ اس حدیث میں ضمیر قنوت کی طرف راجع ہے اور یہ عام ہے اور تمام نمازوں کے قنوت کی طرف راجع ہے اس حدیث میں یہ کہنا کہ آپ نے فجر کی نماز کے علاوہ قنوت کو ترک کر دیا تھا یہ بھی بلا دلیل ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ فجر کی نماز کی تخصیص کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت انس بن مالک بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیشہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھتے رہے حتیٰ کہ آپ دنیا سے رخصت ہو گئے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۹۷۸، مسند احمد ج ۳ ص ۱۶۲)

میں کہتا ہوں کہ اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ ابن الجوزی نے العلل المتناہیہ میں لکھا ہے کہ سند ایہ حدیث صحیح نہیں ہے اس کی سند میں ابو جعفر رازی ہے ابن المدینی نے کہا: اس کا حافظ غلط ہو گیا تھا یحییٰ نے کہا: وہ خطا کرتا تھا امام احمد نے کہا: وہ حدیث میں قوی نہیں ہے ابن حبان نے کہا: وہ مشاہیر سے مناکیر کی روایت میں منفرد تھا۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۰۷-۱۰۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

فجر کی نماز میں قنوت نہ پڑھنے کے متعلق آثار

میں کہتا ہوں کہ امام عبدالرزاق نے اس حدیث کے معارض متعدد آثار روایت کیے ہیں:

اسود بن یزید اور عمرو بن میمون نے بیان کیا کہ ہم نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں فجر کی نماز پڑھی انہوں نے دعاء قنوت نہیں پڑھی۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۹۹۲)

علقہ بن قیس بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فجر کی نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۹۶۳)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر فجر کی نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۹۶۶)

ابن ابی نجیح بیان کرتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ سے پوچھا: کیا حضرت عمر بن الخطاب صبح کی نماز میں قنوت پڑھتے تھے؟

انہوں نے کہا: نہیں ایہ لوگوں نے بعد میں بدعت نکالی ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۹۷۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۴۵۳-ج ۲ ص ۳۱۸ پر بیان کی گئی ہے اس کی شرح میں قنوت فجر میں مذاہب اور

شافعیہ اور مالکیہ کے جوابات کا ذکر ہے۔

۷۹۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نُعَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِّرِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَحْيَى ابْنِ خَلَّادٍ الزُّرْقِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ الزُّرْقِيِّ قَالَ كُنَّا يَوْمًا نَصَلِّي وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ. قَالَ رَجُلٌ وَرَاءَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ. فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَنْ الْمُتَكَلِّمُ؟ قَالَ أَنَا، قَالَ رَأَيْتُ بِضْعَةَ وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدَرُّونَهَا أَيُّهُمْ يَكْتُبُهَا أَوَّلُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از نعیم بن عبداللہ الحمر از علی بن یحییٰ بن خلاد الزرقی از والد خود از رفاعہ بن رافع الزرقی انہوں نے بیان کیا کہ ہم ایک دن نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے جب نبی ﷺ نے رکوع سے سر اٹھایا تو آپ نے فرمایا: "سمع الله لمن حمده" تو ایک شخص نے آپ کے پیچھے کہا: "ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه" جب آپ نماز پڑھ کر مڑے تو آپ نے پوچھا: یہ (کلمات) کون پڑھ رہا تھا؟ اس نے کہا: میں آپ نے فرمایا: میں نے دیکھا میں سے زیادہ فرشتے ان کلمات کی طرف سبقت کر رہے تھے کہ ان میں سے کون ان کلمات کو پہلے لکھتا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۷۷۰، سنن نسائی: ۱۰۶۱، السنن الکبریٰ: ۶۳۹، صحیح ابن خزیمہ: ۶۱۳، صحیح ابن حبان: ۱۹۱۰، المعجم الکبیر: ۴۵۳۱، المستدرک ج ۱ ص ۲۲۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۹۵، سنن ابوداؤد: ۷۷۳، سنن ترمذی: ۴۰۴، مسند احمد ج ۴ ص ۳۴۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۹۹۶، ج ۳ ص ۳۳۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۶۷۷، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبداللہ بن مسلمہ القعقی (۲) امام مالک بن انس (۳) نعیم بن عبداللہ الحمر (۴) علی بن یحییٰ بن خلاد الانصاری المدنی یہ ۱۲۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) ان کے والد یحییٰ بن خلاد بن رافع ان کو نبی ﷺ نے کھٹی دی تھی (۶) ان کے چچا حضرت رفاعہ بن رافع بن مالک زرقی رضی اللہ عنہ تھے یہ تمام غزوات میں حاضر رہے اور ان سے چوبیس احادیث مروی ہیں جن میں سے امام بخاری نے تین احادیث روایت کی ہیں یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدۃ القاری ج ۶ ص ۱۰۷)

حمد مذکور کے دیگر کلمات

اس حدیث میں ذکر ہے: "حمداً طیباً" اس کا معنی ہے: ایسی حمد جو دکھانے اور سنانے سے پاک ہو اور "مبارکاً" کا ذکر ہے اس کا معنی ہے: جس میں بہت زیادہ خیر ہو سنن نسائی کی روایت میں ہے: "مبارکاً علیہ" اس کا معنی ہے: ایسی حمد جو باقی رہے اس حمد کے یہ کلمات بھی منقول ہیں:

"الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى"

(سنن ابوداؤد: ۷۷۳، سنن ترمذی: ۴۰۴، سنن نسائی: ۹۳۰)

حدیث مذکور کے مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

(۱) اس صحابی نے بلند آواز سے حمد کے کلمات کہے اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا بہ آواز بلند ذکر کرنا جائز ہے جب کہ اس سے کسی نمازی کی نماز میں خلل نہ ہو۔

(۲) اپنے اجتہاد سے ذکر ماثور میں اضافہ کرنا جائز ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۰۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ عینی کا یہ لکھنا صحیح نہیں کیونکہ یہ اضافہ صرف ان کے اجتہاد سے نہیں تھا بلکہ رسول اللہ ﷺ کی تقریر سے تھا کیونکہ آپ نے اس اضافہ کو سن کر رد نہیں فرمایا بلکہ اس اضافہ کی تحسین فرمائی تھی لہذا یہ بھی ذکر ماثور ہو گیا۔ (سعیدی غفرلہ)

۱۲۷ - بَابُ الْإِطْمَانِيَّةِ حِينَ

يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ

وَقَالَ أَبُو حُمَيْدٍ رَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَوَى جَالِسًا حَتَّى يَعُودَ كُلُّ لَفْقَارٍ مَكَانَهُ. اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۸۲۸ میں ہے۔

اور حمید نے کہا کہ نبی ﷺ نے سجدہ سے سر اٹھایا پھر سیدھے بیٹھ گئے حتیٰ کہ ہر جوڑ اپنی جگہ پر آ گیا۔

۸۰۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ كَانَ أَنَسٌ يَنْعَتُ لَنَا صَلَوةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'فَكَانَ يُصَلِّي' وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَامَ حَتَّى نَقُولَ قَدْ نَبَسَى. [طرف الحديث: ۸۲۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ثابت انہوں نے کہا: حضرت انس رضی اللہ عنہ ہمارے لیے نبی ﷺ کی نماز کی صفت بیان کرتے تھے آپ نماز پڑھتے تھے پس جب آپ رکوع سے سر اٹھاتے تو اتنی دیر کھڑے رہتے حتیٰ کہ ہم کہتے: شاید آپ بھول گئے ہیں۔

(صحیح مسلم: ۴۷۲، الرقم المسلسل: ۱۰۴۲، مسند ابویعلیٰ: ۳۳۶۳، صحیح ابن خزیمہ: ۶۰۹، صحیح ابن حبان: ۱۸۸۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۹۸، مسند احمد ج ۳ ص ۲۲۶ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۳۳۶۹، ج ۲ ص ۷۵-۷۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

قومہ میں آپ کا طویل قیام

علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں: علامہ کرمانی نے اس کی تفسیر میں کہا ہے کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ آپ نیچے جھک کر سجدہ میں جانا بھول گئے، علامہ ابن حجر نے کہا: یہ احتمال ہے کہ حضرت انس کی مراد یہ ہو کہ آپ یہ بھول گئے کہ آپ نماز میں ہیں یا آپ نے یہ گمان کیا کہ یہ قنوت کا وقت ہے اور آپ اعتدال سے کھڑے رہے یا جب آپ بیٹھے ہوتے تو یہ گمان کرتے کہ یہ تشهد کا وقت ہے اور ہم یہ کہتے کہ آپ قیام کے طول کی وجہ سے بھول گئے ہیں۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۳۶۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی ان کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: نبی ﷺ کے متعلق یہ تمام گمان آپ کی شان کے لائق نہیں ہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ کا منشاء صرف اتنا ہے کہ آپ رکوع سے سر اٹھا کر بہت طویل قیام کرتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۱۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۹۶۲، ج ۱ ص ۱۲۶۵ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۸۰۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث

الْحَكَمُ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَسُجُودُهُ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ، قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الحکم از ابن ابی لیلیٰ از حضرت البراء رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ کا رکوع اور سجود اور جب آپ رکوع سے سر اٹھاتے اور دو سجدوں کے درمیان ان سب کا وقت برابر برابر ہوتا تھا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۷۹۲ کا مطالعہ فرمائیں۔

۸۰۲ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ يُرِينَا كَيْفَ كَانَ صَلَاةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَذَلِكَ فِي غَيْرِ وَقْتِ صَلَاةٍ، لَقَامَ فَأَمَكَنَ الْقِيَامَ، ثُمَّ رَكَعَ فَأَمَكَنَ الرُّكُوعَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَأَنْصَبَ هَنِيئَةً، قَالَ أَبُو قَلَابَةَ فَصَلَّى بِنَا صَلَاةَ شَيْخِنَا هَذَا أَبِي بُرَيْدٍ وَكَانَ أَبُو بُرَيْدٍ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ الْأُخْرَى اسْتَوَى قَاعِدًا، ثُمَّ نَهَضَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی از ایوب از ابی قلابہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت مالک بن الحویرث ہمیں دکھا رہے تھے کہ نبی ﷺ کی نماز کس طرح تھی اور یہ نماز کا وقت نہیں تھا، سودہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے جم کر قیام کیا، پھر رکوع کیا، پس جم کر رکوع کیا، پھر رکوع سے سر اٹھایا اور سیدھے کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ ہر جوڑ اپنی جگہ پر آ گیا، ابو قلابہ کہتے ہیں: پھر ہم کو اس بوڑھے ابی برید کی طرح نماز پڑھائی (اس سے حضرت عمرو بن سلمہ کی طرف اشارہ کیا) جب انہوں نے دوسرے سجدہ سے اپنا سر اٹھایا تو سیدھے ہو کر بیٹھ گئے، پھر کھڑے ہوئے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۷۷ میں گزر چکی ہے، وہاں اس کا عنوان تھا: جس شخص نے نماز پڑھائی اور نماز سے اس کا قصد صرف نبی ﷺ کی نماز کی تعلیم دینا تھا، اور یہاں اس کا عنوان ہے: رکوع سے سر اٹھا کر اطمینان سے کھڑے ہونا اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۱۲۸ - بَابُ يَهُوَى بِالتَّكْبِيرِ حِينَ يَسْجُدُ

سجدہ کے وقت اللہ اکبر کہتے ہوئے جھکنا

اس عنوان میں ”یہوی“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: گرتے ہوئے، جس طرح پانی اوپر سے نیچے گرتا ہے، اور اس کا معنی جلدی کرتے ہوئے بھی ہے اور اگر داؤ پر زیر ہو ”یہوی“ تو اس کا معنی ہے: محبت کرتے ہوئے۔

وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَضَعُ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكُوتِهِ.

اور نافع نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما گھٹنوں سے پہلے اپنے ہاتھوں کو رکھتے۔

اس تعلیق کی اصل شرح معانی الآثار: ۱۳۷۷، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۳، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۹۹ اور مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۱ میں ہے۔

سجدہ میں جاتے ہوئے پہلے اپنے ہاتھوں کو زمین پر رکھے یا اپنے گھٹنوں کو؟

بعض احادیث میں ہے کہ سجدہ کو جاتے ہوئے پہلے ہاتھوں کو زمین پر رکھے اور بعض احادیث میں ہے: پہلے گھٹنوں کو زمین پر رکھے، ہاتھوں کو پہلے رکھنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص سجدہ کرے تو اس طرح نہ بیٹھئے

جس طرح اونٹ بیٹھتا ہے لیکن پہلے ہاتھ رکھے پھر گھسنے رکھے۔

(سنن ابوداؤد: ۸۳۰۰، سنن ترمذی: ۲۶۹۹، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۱، شرح معانی الآثار: ۱۳۷۸)

امام مالک اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا یہی مسلک ہے۔

پہلے گھٹنوں کو زمین پر رکھنے کے متعلق احادیث اور آثار

اور سجدہ میں جاتے ہوئے ہاتھوں سے پہلے گھٹنے رکھنے کے متعلق یہ احادیث ہیں:

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو ہاتھوں سے پہلے اپنے گھٹنوں کو رکھتے۔

(سنن ابوداؤد: ۸۳۸۸، سنن ترمذی: ۲۶۸۸، سنن ابن ماجہ: ۲۸۴، شرح معانی الآثار: ۱۳۸۱)

امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا یہی مذہب ہے اور اکثر صحابہ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔

اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے گھٹنوں پر گرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۱۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۰۳، دار الکتب العلمیہ بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۳، ادارۃ القرآن کراچی)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب سجدہ میں جاتے تو اپنے ہاتھوں سے پہلے اپنے گھٹنوں کو زمین پر رکھتے اور

جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو گھٹنوں سے پہلے اپنے ہاتھوں کو اٹھاتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۲۰، مجلس علمی، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۰۵، دار الکتب العلمیہ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۳)

عبداللہ بن مسلم بن یسار اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب وہ سجدہ میں جاتے تو پہلے گھٹنوں کو زمین پر رکھتے پھر

ہاتھوں کو پھر سر کو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۲۱، مجلس علمی، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۰۶، دار الکتب العلمیہ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۳، ادارۃ القرآن)

مہدی بن میمون بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن میرین کو دیکھا وہ اپنے ہاتھوں سے پہلے اپنے گھٹنوں کو رکھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۲۳، مجلس علمی، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۰۹، دار الکتب العلمیہ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۳، ادارۃ القرآن)

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب جب سجدہ کے لیے جھکتے تو اپنے ہاتھوں سے پہلے اپنے

گھٹنوں کو زمین پر رکھتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۲۶-۲۷۱۱، دار الکتب العلمیہ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۳، ادارۃ القرآن)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے حدیث بیان کی از الزہری

انہوں نے کہا: مجھے ابو بکر بن عبدالرحمان بن الحارث بن ہشام اور

ابوسلمہ بن عبدالرحمان نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہر نماز

میں تکبیر پڑھتے خواہ فرض نماز ہو یا غیر فرض ہو رمضان ہو یا غیر

رمضان ہو پس جب وہ نماز میں کھڑے ہوتے تو تکبیر پڑھتے پھر

رکوع کے وقت تکبیر پڑھتے پھر سجدہ سے پہلے کہتے: "سمع اللہ

لمن حمدہ" پھر کہتے: "ربنا ولك الحمد" پھر سجدہ میں

گرتے ہوئے اللہ اکبر کہتے پھر سجدہ سے سر اٹھاتے ہوئے اللہ اکبر

۸۰۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنْ

الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ

أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ صَلَاةٍ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ

وغيرها في رمضان وغيره فيكبر حين يقوم ثم

يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده ثم

يقول ربنا ولك الحمد قبل أن يسجد ثم يقول

الله أكبر حين يهوي ساجدا ثم يكبر حين يرفع

رأسه من السجود ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر

حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ، ثُمَّ يَكْبِتُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الْجُلُوسِ فِي الْاِثْنَتَيْنِ، وَيَفْعَلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ حَتَّى يَفْرُغَ مِنَ الصَّلَاةِ، ثُمَّ يَقُولُ حِينَ يَنْصَرِفُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، اِنِّي لَا قَرْبُكُمْ شَبَّهَا بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، اِنْ كَانَتْ هَذِهِ لَصَلَاتِهِ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۸۵ میں گزر چکی ہے۔

۸۰۴۔ قَالَ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ. يَدْعُو لِرَجَالٍ قَسَمِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ، يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ، وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ، وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ، وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ، وَاجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَبِينًا كَسَبِينِ يُونُسَ. وَأَهْلَ الْمَشْرِقِ يَوْمَئِذٍ مِنْ مُضَرَ مُخَالِفُونَ لَهُ.

جن مسلمانوں کے حق میں آپ نے دعائے خیر کی

ولید سے مراد ہے: الولید بن الولید بن المغیرہ بن عبد اللہ مخزومی یہ حضرت خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کے بھائی تھے۔ غزوہ بدر کے دن ان کو حالت کفر میں گرفتار کیا گیا تھا جب انہوں نے فدیہ دیا تو یہ اسلام لے آئے ان سے کہا گیا کہ آپ فدیہ دینے سے پہلے اسلام کیوں نہیں لائے؟ انہوں نے کہا: میں نے اس کو ناپسند کیا کہ میرے متعلق یہ کہا جائے کہ یہ قید سے گھبرا کر اسلام لائے ہیں پھر رسول اللہ ﷺ کی دعا کی برکت سے یہ کفار سے رہائی پا گئے۔

علامہ ذہبی نے کہا ہے کہ جنگ بدر کے دن ان کو حضرت عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ نے قید کیا تھا اور ان کو مکہ لے گئے تھے وہاں جا کر یہ مسلمان ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ دعائے قنوت میں ان کا نام لے کر ان کے لیے دعا کرتے تھے تو یہ ان سے نجات پا کر مدینہ منورہ پہنچ گئے اور رسول اللہ ﷺ کی حیات میں وہیں فوت ہو گئے۔

سلمہ بن ہشام بن المغیرہ یہ ابو جہل کے بھائی تھے یہ بہت پہلے اسلام لائے تھے اسلام لانے کی پاداش میں ان کو تکلیفیں دی جاتی تھیں ان کو قریش نے مدینہ کی طرف ہجرت نہیں کرنے دی پھر انہوں نے غزوہ خندق کے بعد ہجرت کی اور غزوہ موتہ میں حاضر ہوئے اور یہ مرج الصفر یا اجنادین میں شہید ہوئے۔

عیاش بن ابی ربیعہ ابی ربیعہ کا نام عمرو بن المغیرہ ہے یہ ابو جہل کے اخیانی (ماں شریک) بھائی تھے اور بہت پہلے اسلام لا چکے تھے ابو جہل نے ان کو مکہ میں باندھ کر رکھا ہوا تھا یہ ملک شام میں جنگ یرموک میں شہید ہو گئے تھے۔

کہتے پھر دو سجدوں کے بعد بیٹھ کر اٹھتے تو اللہ اکبر کہتے اور ہر رکعت میں اسی طرح کرتے حتیٰ کہ نماز سے فارغ ہو جاتے پھر نماز سے فارغ ہونے کے بعد وہ کہتے: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کے مشابہ نماز تمہارے قریب کر رہا ہوں بے شک ضرور یہی رسول اللہ ﷺ کی نماز تھی حتیٰ کہ آپ دنیا سے تشریف لے گئے۔

ابوبکر بن عبد الرحمن اور ابوسلمہ دونوں نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع سے سر اٹھاتے تو کہتے: "سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد" کچھ لوگوں کا نام لے کر ان کے حق میں دعائے خیر کرتے سو آپ کہتے: اے اللہ! الولید بن الولید کو نجات دے اور سلمہ بن ہشام کو اور عیاش بن ربیعہ کو اور کمزور مومنوں کو اے اللہ! مضر کو شدت سے روند ڈال اور ان پر ایسے سال مسلط کر دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں قحط کے سال تھے اور ان دنوں میں مضراہل مشرق تھے جو آپ کے مخالف تھے۔

جن لوگوں کے لیے آپ نے دعاء ضرر کی

مضر بن نزار بن معد بن عدنان یہ بہت بڑا خاندان ہے اور اس میں بہت قبائل ہیں جیسے قریش، اسد اور تمیم وغیرہ آپ کا ارشاد ہے: جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں قحط کے سال تھے اس میں مشابہت کی وجہ یہ ہے کہ جیسے ان پر بہت لمبے عرصہ تک قحط رہا اور وہ کئی سالوں تک مشقت اور مصیبت کو برداشت کرتے رہے اسی طرح مضر بھی لمبے عرصہ تک مصائب کا شکار رہے۔

اس حدیث کے باقی فوائد صحیح البخاری: ۷۹۷ میں بیان کیے جا چکے ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے کئی مرتبہ حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے سے گر گئے پس آپ کی دائیں جانب زخمی ہو گئی ہم آپ کے پاس آپ کی عیادت کے لیے آئے پس نماز کا وقت آ گیا تو آپ نے ہمیں بیٹھ کر نماز پڑھائی اور ایک مرتبہ سفیان نے کہا: ہم نے بیٹھ کر نماز پڑھی جب آپ نے نماز پڑھ لی تو فرمایا: امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے سو جب وہ تکبیر پڑھے تو تم تکبیر پڑھو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے سر اٹھائے تو تم رکوع سے سر اٹھاؤ اور جب وہ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے تو تم کہو: ”ربنا ولك الحمد“ اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو۔ سفیان نے کہا: اسی طرح معمر نے روایت کی ہے میں نے کہا: ہاں! اس نے اس کو اسی طرح یاد رکھا الزہری نے کہا ہے: ”ولک الحمد“ میں نے دائیں جانب کو یاد رکھا ہے جب ہم الزہری کے پاس سے نکلے تو ابن جریج نے کہا: اور میں ان کے پاس تھا کہ آپ کی دائیں پنڈلی زخمی ہو گئی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۷۸۷ کا مطالعہ فرمائیں۔

سجدہ کی فضیلت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب اور عطاء بن یزید اللیثی نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی کہ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا قیامت کے دن ہم اپنے رب کو دیکھیں گے؟ آپ نے فرمایا:

۱۲۹ - بَابُ فَضْلِ السُّجُودِ

۸۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَعَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ اللَّيْثِيُّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُمَا أَنَّ النَّاسَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ هَلْ تَمَارُونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، لَيْسَ ذُوْنَهُ سَحَابٌ؟

قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ فَهَلْ تَمَارُونَ فِي الشَّمْسِ
لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ؟ قَالُوا لَا، قَالَ فَإِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ
كَذَلِكَ، يُخْشِرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَقُولُ مَنْ كَانَ
يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ، وَمِنْهُمْ
مَنْ يَتَّبِعُ الْقَمَرَ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الطَّوَاغِيتَ، وَبَقِيَ
هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا مُنَافِقُوهَا، فَيَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فَيَقُولُ أَنَا
رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِيَنَا رَبُّنَا، فَإِذَا
جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ، فَيَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ
فَيَقُولُونَ أَنْتَ رَبُّنَا، فَيَدْعُوهُمْ فَيَضْرِبُ الصِّرَاطَ بَيْنَ
ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ، فَاكُونَ أَوَّلَ مَنْ يَجُوزُ مِنَ الرُّسُلِ
بِأَمْرِهِ، وَلَا يَحْكُمُ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ إِلَّا الرُّسُلُ، وَكَلَامُ
الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ اللَّهُمَّ سَلِّمْ وَسَلِّمْ وَفِي جَهَنَّمَ
كَالِيبُ، مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ، هَلْ رَأَيْتُمْ شَوْكَ
السَّعْدَانِ؟ قَالُوا نَعَمْ، قَالَ فَإِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ،
غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ قَدْرَ عَظَمِهَا إِلَّا اللَّهُ، تَخْطِفُ النَّاسَ
بِأَعْمَالِهِمْ، فَمِنْهُمْ مَنْ يُتَوَقَّى بِعَمَلِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ
يُخَوِّدُ لَمْ يَنْجُو، حَتَّى إِذَا أَرَادَ اللَّهُ رَحْمَةً مَنْ أَرَادَ
مِنْ أَهْلِ النَّارِ، أَمَرَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مَنْ
كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ، فَيُخْرِجُونَهُمْ وَيَعْرِفُونَهُمْ بِأَنْبَارِ
السُّجُودِ، وَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السُّجُودِ،
فَيُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ، فَكُلُّ ابْنِ آدَمَ تَأْكُلُهُ النَّارُ، إِلَّا
أَثَرَ السُّجُودِ، فَيُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ قَدْ امْتَحَشُوا،
فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ، فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْجَبَّةُ
فِي حِمِيلِ السَّيْلِ، ثُمَّ يَفْرُغُ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ
الْعِبَادِ، وَيَبْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَهُوَ آخِرُ أَهْلِ
النَّارِ دُخُولًا الْجَنَّةَ، مُقْبِلًا بِوَجْهِهِ قِبَلَ النَّارِ، فَيَقُولُ يَا
رَبِّ اضْرِفْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ، قَدْ لَشِيَنِي رِيحُهَا،
وَأَحْرَقَنِي ذُكَاوُهَا، فَيَقُولُ هَلْ عَسَيْتَ إِنْ فَعِلَ ذَلِكَ
بِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ، فَيُعْطَى

کیا تمہیں پورے چاند کی رات کو چاند کو دیکھنے میں کوئی رکاوٹ ہوتی
ہے جب اس کے سامنے بادل نہ ہو؟ صحابہ نے کہا: نہیں! یا رسول
اللہ! آپ نے فرمایا: کیا تمہیں سورج کو دیکھنے میں رکاوٹ ہوتی
ہے جب اس کے سامنے بادل نہ ہو؟ صحابہ نے کہا: نہیں! آپ نے
فرمایا: پس تم اپنے رب کو اسی طرح دیکھو گے قیامت کے دن لوگوں
کو جمع کیا جائے گا، پس اللہ فرمائے گا: جو شخص جس کی عبادت کرتا تھا
وہ اس کے پیچھے جائے گا، پس ان میں سے بعض سورج کی اتباع کریں
گے اور ان میں سے بعض چاند کی اتباع کریں گے اور ان میں سے
بعض بتوں کی اتباع کریں گے اور یہ امت باقی رہے گی اس امت
میں اس کے منافقین بھی ہوں گے پھر ان کے پاس اللہ تعالیٰ آ کر
فرمائے گا: میں تمہارا رب ہوں، پس وہ کہیں گے: ہم یہیں رہیں
گے حتیٰ کہ ہمارے پاس ہمارا رب آ جائے، پس جب ہمارا رب
آ جائے گا تو ہم اس کو پہچان لیں گے، پھر ان کے پاس اللہ تعالیٰ
آئے گا، پس فرمائے گا: میں تمہارا رب ہوں، سو وہ کہیں گے: تو ہمارا
رب ہے، پس وہ ان کو بلائے گا، پھر جہنم کے وسط کے اوپر ایک پل
بچھا دیا جائے گا، پس رسولوں میں سے میں پہلا رسول ہوں گا جو اپنی
امت کے ساتھ اس پر سے گزرے گا اور اس دن رسولوں کے سوا
کوئی بات نہیں کرے گا اور اس دن رسولوں کا کلام یہ ہوگا: اے
اللہ! سلامت رکھ، سلامت رکھ! اور جہنم میں درخت سعدان کے
کانٹوں کی طرح آنکڑے (ہک) ہوں گے، کیا تم نے درخت
سعدان کے کانٹے دیکھے ہیں؟ صحابہ نے کہا: جی ہاں! آپ نے
فرمایا: پس بے شک وہ آنکڑے درخت سعدان کے کانٹوں کی مثل
ہوں گے لیکن اللہ کے سوا ان کے عظیم ہونے کی مقدار کو کوئی نہیں
جانتا، وہ ان کو ان کے گناہوں کی مقدار کے حساب سے اچک (پکڑ)
لیں گے، سو ان میں سے بعض اپنے گناہ کی وجہ سے ہلاک ہو جائیں
گے اور ان میں سے بعض کٹ جائیں گے، پھر نجات پا جائیں گے
حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ دوزخیوں میں سے جن پر رحمت کا ارادہ فرمائے گا
تو اللہ تعالیٰ فرشتوں کو حکم دے گا کہ ان میں سے جو اللہ تعالیٰ کی
عبادت کرتا تھا اس کو نکال دیں، پھر فرشتے ان کو نکال دیں گے اور وہ

اللّٰهُ مَا يَشَاءُ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ، فَيَصْرِفُ اللّٰهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ، فَإِذَا أَقْبَلَ بِهِ عَلَى الْجَنَّةِ، رَأَىٰ بَهْجَتَهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللّٰهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ قَالَ يَا رَبِّ قَدِمْنِي عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ اللّٰهُ لَهُ أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ الْعُهُودَ وَالْمِيثَاقَ، أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنْتَ سَأَلْتَ؟ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَا أَكُونُ أَشْقَىٰ خَلْقِكَ، فَيَقُولُ فَمَا عَسَيْتَ أَنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَهُ؟ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ، لَا أَسْأَلُ غَيْرَ ذَلِكَ، فَيُعْطِي رَبُّهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ، فَيَقْدِمُهُ إِلَىٰ بَابِ الْجَنَّةِ، فَإِذَا بَلَغَ بَابَهَا، فَرَأَىٰ زَهْرَتَهَا، وَمَا فِيهَا مِنَ النَّضْرَةِ وَالسَّرُورِ، فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللّٰهُ أَنْ يَسْكُتَ، فَيَقُولُ يَا رَبِّ أَدْخِلْنِي الْجَنَّةَ، فَيَقُولُ اللّٰهُ تَعَالَىٰ وَيَحْكُ يَا ابْنَ آدَمَ، مَا أَغْدَرَكَ! أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ الْعُهُودَ وَالْمِيثَاقَ، أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي أُعْطِيتَ؟ فَيَقُولُ يَا رَبِّ! لَا تَجْعَلْنِي أَشْقَىٰ خَلْقِكَ، فَيَضْحَكُ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ، ثُمَّ يَأْذُنُ لَهُ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ لَهُ تَمَنَّ فَيَتَمَنَّى حَتَّىٰ إِذَا انْقَطَعَتْ أُمْنِيَّتُهُ، قَالَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ زِدْ مِنْ كَذَا وَكَذَا، أَقْبَلَ يُدْجِرُهُ رَبُّهُ، حَتَّىٰ إِذَا انْتَهَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ، قَالَ اللّٰهُ تَعَالَىٰ لَكَ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ. قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ لِأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَىٰ عَنْهُمَا إِنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ لَكَ ذَلِكَ وَعَشْرَةُ امْثَالِهِ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَمْ أَحْفَظْ مِنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَوْلَهُ لَكَ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ. قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ إِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ ذَلِكَ لَكَ وَعَشْرَةُ امْثَالِهِ. [أطراف الحديث: ٢٥٤٣-٤٣٣]

(صحیح مسلم: ۱۸۲، رقم المسلسل: ۳۳۳، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۸۵۶)

السنن لابن ابی عاصم: ۳۵۵، صحیح ابن حبان: ۷۴۲۹، سنن نسائی: ۱۱۳۹

السنن الکبریٰ: ۱۱۶۳، سنن دارمی: ۲۸۰۱، صحیح ابن خزیمہ: ۳۲۵، مسند

ان کو سجدہ کی نشانیوں سے پہچانیں گے اور اللہ تعالیٰ نے سجدہ کی نشانیوں کو کھانا آگ پر حرام کر دیا ہے، سو ان کو دوزخ سے نکال لیا جائے گا، وہ جل کر کوئلہ ہو چکے ہوں گے پھر ان پر حیات کا پانی اٹھایا جائے گا، پس وہ اس طرح اُگیں گے جس طرح دانہ سیلاب کی مٹی میں اُگتا ہے، پھر اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان فیصلہ کرنے سے فارغ ہو جائے گا اور ایک شخص جنت اور دوزخ کے درمیان باقی ہوگا اور وہ دوزخ سے نکلنے والوں میں سے آخری شخص ہوگا اور جنت میں داخل ہونے والوں میں بھی آخری شخص ہوگا، اس وقت اس کا چہرہ دوزخ کی طرف ہوگا، وہ کہے گا: اے میرے رب! میرا چہرہ دوزخ کی طرف سے پھیر دے، اس کی بدبو نے مجھے ہلاک کر دیا ہے اور اس کی تیزی نے مجھے جلا ڈالا ہے، اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اگر تمہارے ساتھ ایسا کر دیا گیا تو شاید تم پھر اس کے علاوہ اور کوئی سوال کرو گے، پس وہ کہے گا: نہیں، تیری عزت کی قسم! پھر اللہ تعالیٰ اس سے پختہ عہد اور میثاق لے گا، پس اللہ اس کے چہرے کو دوزخ سے پھیر دے گا، پس جب وہ جنت کی طرف متوجہ ہوگا اور اس کی تروتازگی دیکھے گا تو جتنی دیر اللہ اس کو خاموش رکھنا چاہے گا وہ خاموش کھڑا رہے گا، پھر کہے گا: اے میرے رب! مجھے جنت کے دروازہ پر پہنچا دے، پس اللہ تعالیٰ اس سے فرمائے گا: کیا تم نے پختہ عہد اور میثاق نہیں کیا تھا کہ تم پہلے سوال کے علاوہ اور کوئی سوال نہیں کرو گے؟ پس وہ کہے گا: اے میرے رب! میں تیری مخلوق میں سب سے بد نصیب نہ ہو جاؤں، اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اگر تمہارا یہ سوال پورا کر دیا گیا تو پھر تو قہر ہے کہ تم کوئی اور سوال تو نہیں کرو گے، وہ کہے گا: نہیں، تیری عزت کی قسم! میں اس کے سوا اور کوئی سوال نہیں کروں گا، پھر اللہ تعالیٰ جو عہد اور میثاق چاہے گا اس سے لے گا، پھر وہ اس کو جنت کے دروازہ پر لے جائے گا، پس جب وہ جنت کے دروازہ پر پہنچے گا اور جنت کی رونق اور تروتازگی اور خوش نمائی دیکھے گا تو جتنی دیر اللہ تعالیٰ اس کو خاموش رکھنا چاہے گا وہ خاموش رہے گا، پھر وہ کہے گا: اے میرے رب! مجھ کو جنت میں داخل کر دے، اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اے ابن آدم! تم پر افسوس ہے، تم نے

احمد ج ۲ ص ۲۷۶ طبع قدیم مسند احمد: ۷۷۱ ج ۱۳ ص ۱۳۴ مؤسسۃ
الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۴ مکتبۃ الرشیدیہ
(۱۳۲۷ھ)

عہد شکن ہو! کیا تم نے پختہ عہد اور میثاق نہیں کیے تھے کہ تم کو جو کچھ
دیا گیا ہے تم اس کے سوا اور کوئی سوال نہیں کرو گے؟ پس وہ کہے گا:
اے میرے رب! مجھے اپنی مخلوق میں سب سے زیادہ بد نصیب نہ
بنا، پس اللہ عزوجل اس سے ہنسے گا، پھر اس کو جنت میں داخل
ہونے کی اجازت دے گا، پھر اس سے فرمائے گا: اب تم تمنا کرو
پس وہ تمنا کرے گا، حتیٰ کہ جب اس کی تمنا پوری ہو جائے گی تو اللہ
اسے فرمائے گا: اور فلاں فلاں چیز کو زیادہ کرو اور اس کا رب
عزوجل اس کو چیزیں یاد دلائے گا، حتیٰ کہ جب اس کی تمنائیں ختم
ہو جائیں گی تو اللہ اس سے فرمائے گا: تم یہ چیزیں بھی لے لو اور ان
کے ساتھ ان کی ایک مثل اور لے لو۔ حضرت ابوسعید خدری نے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ
عزوجل ارشاد فرمائے گا: تمہارے لیے یہ چیزیں بھی ہیں اور ان کی
دس مثالیں اور ہیں، حضرت ابو ہریرہ نے کہا: مجھے رسول اللہ ﷺ
کا صرف یہ قول یاد ہے: اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا: تمہارے لیے
یہ چیزیں ہیں اور ان کے ساتھ ان کی ایک مثل ہے، حضرت ابوسعید
خدری رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے آپ سے یہ سنا تھا: تمہارے لیے یہ
ہیں اور ان کی دس مثالیں ہیں۔

اس حدیث کے چہر جال ہیں اور ان کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اللہ تعالیٰ نے سجدہ کی نشانیوں کو کھانا آگ پر حرام کر دیا

ہے۔

”طواغیت“ کا معنی اور اس کی تفصیل

اس حدیث میں ”طواغیت“ کا لفظ ہے، یہ ”طاغوت“ کی جمع ہے، یہ ”طغیان“ کا مبالغہ ہے یعنی بہت زیادہ سرکشی کرنے والا
ابن سیدہ نے کہا کہ اللہ عزوجل کو چھوڑ کر جس کی عبادت کی جائے اس کو ”طاغوت“ کہتے ہیں، واحد جمع مذکر اور مؤنث سب پر اس لفظ کا
اطلاق ہوتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ ”طاغوت“ شیطان ہے، ایک قول یہ ہے: جس پتھر کی عبادت کی جائے وہ ”طاغوت“ ہے، الصحاح
میں مذکور ہے: جو گمراہ کرنے والوں کا سردار ہو وہ ”طاغوت“ ہے، المصنف میں ہے: شیطان نے جس کی عبادت کو مزین کر دیا ہو وہ
”طاغوت“ ہے، ابن جریر نے کہا: ساحر ”طاغوت“ ہے، ابو العالیہ نے کہا: کاہن ”طاغوت“ ہے۔ (واضح رہے کہ حضرت عیسیٰ
حضرت عزیر علیہ السلام سیدہ مریم اور فرشتوں کی بھی اللہ تعالیٰ کے سوا عبادت کی گئی ہے مگر ان پر ”طاغوت“ کا اطلاق کرنا جائز نہیں ہے)۔

اللہ تعالیٰ کس صفت میں آئے گا جو مسلمان اس کو نہیں پہچانیں گے اور اس سلسلہ میں بحث و نظر

اس حدیث میں مذکور ہے: اس امت کے پاس اللہ تعالیٰ آ کر فرمائے گا: میں تمہارا رب ہوں، پس وہ کہیں گے: ہم یہیں رہیں

گئے حتیٰ کہ ہمارے پاس ہمارا رب آجائے۔

اللہ تعالیٰ کے آنے سے مراد یہ ہے کہ اس کے بعض فرشتے آئیں گے اور اس فرشتے کے اوپر حدوث کی علامتیں ہوں گی اس وجہ سے وہ اس کے رب ہونے کا انکار کر دیں گے یا اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے پاس ایسی صورت میں آئے گا جو صفات الوہیت کے مشابہ نہیں ہوگی تا کہ امت مسلمہ کا امتحان لے اور یہ مؤمنین کا آخری امتحان ہوگا اور جب وہ فرشتہ یا اس صورت میں اللہ تعالیٰ فرمائے گا: میں تمہارا رب ہوں تو وہ اس پر مخلوق کی علامات دیکھ کر کہیں گے کہ وہ ان کا رب نہیں ہے۔ اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کی صورت کا ذکر ہے اور صورت کیفیت ہے اور اللہ تعالیٰ کیفیت سے منزہ ہے سو اس میں صورت بہ معنی صفت ہے۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ اگر فرشتہ کہے گا کہ میں تمہارا رب ہوں تو یہ جھوٹ ہے اور فرشتے معصوم ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ فرشتے بہ طور امتحان کہیں گے اور یہ گناہ نہیں ہے دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کا ذکر ہے اور اس امت میں منافقین بھی ہیں حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتے اس کا جواب یہ ہے کہ اس امت کے مجموعہ میں منافقین بھی ہیں اور مسلمین بھی ہیں اور جب مجموعہ پر کوئی حکم لگایا جائے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مجموعہ کے ہر فرد پر وہ حکم ہو اس لیے اس امت کے اللہ تعالیٰ کو دیکھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ منافقین بھی اللہ تعالیٰ کو دیکھیں دوسری بار اللہ تعالیٰ ان صفات کے ساتھ تجلی فرمائے گا جن میں علامات حدوث نہیں ہوں گی اس لیے مسلمان ان کو دیکھ کر کہیں گے کہ ہاں! تو ہمارا رب ہے۔

”یوبق“ اور ”یخردل“ کا معنی اور مرحہ معز لہ اور خوارج کا رد

اس حدیث میں ”یوبق“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: وہ ہلاک کر دیئے جائیں گے اور اس میں ”یخردل“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کٹ جائیں گے۔ ابن قریول نے کہا: ”خردلہ“ کا معنی ہے: گوشت کو کاٹ کر چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر دینا۔ اس حدیث میں مذکور ہے: فرشتے ان کو سجدہ کی نشانیوں سے پہچانیں گے یہ سات اعضاء ہیں: پیشانی، یا چہرہ، دو ہاتھ، دو گھٹنے اور دو پیر اور بعض نے کہا: صرف پیشانی نیز اس حدیث میں ہے: وہ جل کر کوئلہ ہو چکے ہوں گے یہ ظاہر اس کا معنی یہ ہے کہ وہ حقیقہً جل کر کوئلہ ہو جائیں گے اور اس میں مرحہ کا رد ہے جو یہ کہتے ہیں کہ مؤمن خواہ کوئی گناہ کریں ان کو عذاب نہیں ہوگا اور بعض نے یہ کہا ہے کہ وہ سورۃ جل کر کوئلہ ہو جائیں گے لیکن ان کا ادراک سلب کر لیا جائے گا اس لیے ان کو درد کا احساس نہیں ہوگا اور اس کی دلیل یہ آیت ہے:

لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا. (الزمر: ۵۳)

تم اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہو بے شک اللہ تمام گناہوں کو بخش دے گا۔

تاہم یہ قطعی اور لازمی امر نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے عموم اور شمول کی وجہ سے ایک ظنی امر ہے اور حدیث میں ہے کہ میں اپنے بندہ کے اس ظن کے موافق ہوتا ہوں جو وہ میرے ساتھ رکھتا ہے۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۵۔ ج ۳ ص ۱۰۶ الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۳۹۳)

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ان کو دوزخ سے نکال لیا جائے گا اس حدیث میں معز لہ اور خوارج کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ جو شخص گناہ کبیرہ کر کے بغیر توبہ کے مر گیا اس کو دائمی عذاب ہوگا اور اس کو دوزخ سے نکالا نہیں جائے گا۔

آخرت میں اللہ تعالیٰ کے دکھائی دینے پر اہل سنت کے دلائل اور معز لہ کی دلیل کے جوابات

اس حدیث میں دلیل ہے کہ آخرت میں مؤمنین اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے قرآن مجید میں ہے:

وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ ۝ اِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۝
بعض چہرے اس دن تروتازہ ہوں گے ۝ اپنے رب کی
(القیلہ: ۲۲-۲۳) طرف دیکھنے والے ہوں گے ۝

معترکہ اللہ تعالیٰ کے دکھائی دینے کا انکار کرتے ہیں اور ان کی دلیل یہ آیت ہے:
لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ.
آنکھیں اس کا ادراک نہیں کر سکتیں اور وہ آنکھوں کا ادراک
(الانعام: ۱۰۳) فرماتا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ادراک سے مراد یہاں پر احاطہ ہے اور جب مومنین آخرت میں اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے تو وہ اس کا احاطہ
نہیں کر سکیں گے دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں دنیا میں انسانوں کی آنکھیں مراد ہیں یا آخرت میں کفار کی آنکھیں مراد ہیں یا
آخرت کے بعض احوال میں مسلمانوں کی آنکھیں مراد ہیں۔

سجدہ کی فضیلت میں دیگر احادیث

اس حدیث میں سجدہ کی فضیلت کا ذکر ہے سجدہ کی فضیلت کے متعلق دیگر یہ احادیث ہیں:
حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: آپ مجھے وہ عمل بتائیں جس کو میں کروں تو
اللہ تعالیٰ مجھے جنت میں داخل کر دے آپ نے فرمایا: تم بہ کثرت اللہ تعالیٰ کے لیے سجدے کرو کیونکہ جب بھی تم اللہ کے لیے سجدہ کرو
گئے اللہ اس سجدہ سے تمہارا ایک درجہ بلند کر دے گا اور تمہارا ایک گناہ گرا دے گا۔

(صحیح مسلم: ۴۸۸، سنن ترمذی: ۳۸۹-۳۸۱، سنن ابن ماجہ: ۱۳۲۳)
حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رات گزارتا تھا میں آپ کے وضوء اور
طہارت کے لیے پانی لے کر آیا آپ نے مجھ سے فرمایا: سوال کرو میں نے کہا: میں آپ سے جنت میں آپ کی رفعت کا سوال کرتا
ہوں آپ نے فرمایا: یا اس کے سوا کوئی اور سوال؟ میں نے کہا: مجھے یہ کافی ہے آپ نے فرمایا: پھر تم بہ کثرت سجدے کر کے میری مدد
کرو۔ (صحیح مسلم: ۴۸۹، سنن ابوداؤد: ۱۳۲۰، سنن ترمذی: ۳۴۱۶، سنن نسائی: ۱۱۳۸، سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بندہ سب سے زیادہ اپنے رب کے قریب حالت سجدہ
میں ہوتا ہے پس تم (سجدہ میں) بہ کثرت دعا کرو۔ (صحیح مسلم: ۴۸۲، سنن ابوداؤد: ۸۷۵، سنن نسائی: ۱۱۳۷)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۵۹-ج ۱ ص ۷۸۲ پر مذکور ہے وہاں اس کے عنوان حسب ذیل ہیں:
① اللہ تعالیٰ کی رویت میں اہل قبلہ کے مذاہب ② اللہ تعالیٰ کا کسی صورت میں تجلی فرمانے کا بیان۔

۱۳۰۔ بَابُ يَبْدِي ضَبْعِيَّ

سجدہ میں بازوؤں کو کشادہ رکھے

اور (پیٹ سے) دور رکھے

وَيُجَافِي فِي السُّجُودِ

۸۰۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي بُكَيْرُ بْنُ
مُضَرٍّ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ ابْنِ هُرْمُزٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَالِكٍ بْنِ بُحَيْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطِيهِ.
وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ نَحْوَهُ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بکر بن مضر نے حدیث بیان کی از جعفر
از ابن ہرمز از حضرت عبد اللہ ابن مالک ابن بحینہ کہ نبی ﷺ
جب نماز پڑھتے تو اپنے ہاتھوں کو کشادہ رکھتے حتیٰ کہ آپ کی بغلوں
کی سفیدی ظاہر ہوتی اور لیث نے کہا: مجھے جعفر بن ربیعہ نے اس

حدیث کی مثل بیان کی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۳۹۰ کا مطالعہ فرمائیں وہاں بھی اس حدیث کا یہی عنوان تھا۔

انگلیوں کی اطراف کا منہ

۱۳۱ - بَابُ يَسْتَقْبِلُ

قبلہ کی طرف رکھے

بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ

یعنی نماز میں پیروں کی انگلیوں کا منہ قبلہ کی طرف رکھے۔

اس حدیث کی حضرت ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے۔

قَالَ أَبُو حَمِيدٍ السَّاعِدِيُّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

یعنی حضرت ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ نماز میں پیروں کی انگلیوں کے سروں کو قبلہ کی طرف رکھئے یہ حدیث صحیح البخاری: ۸۲۸ میں آئے گی سجدہ میں انگلیوں کے پیٹ کا زمین پر رکھنا فرض یا واجب نہیں ہے سنت یا مستحب ہے۔ اس کی تفصیل ہم نے شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹۱ پر بیان کر دی ہے۔

جب نمازی پورا سجدہ نہ کرے

۱۳۲ - بَابُ إِذَا لَمْ يُتِمَّ السُّجُودَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الصلت بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مہدی نے حدیث بیان کی از واصل از ابی وائل از حدیفہ وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا وہ نماز میں رکوع اور سجود مکمل نہیں کر رہا تھا جب اس نے نماز پڑھ لی تو حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا: تم نے (کامل) نماز نہیں پڑھی اور اگر تم (اسی طرح نماز پڑھتے ہوئے) مر گئے تو نبی ﷺ کی سنت کے خلاف پر مروجے۔

۸۰۸ - حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ عَنْ وَاصِلٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حَدِيفَةَ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا لَا يُتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ لَهُ حَدِيفَةُ مَا صَلَّيْتَ، قَالَ وَاحْسَبُهُ قَالَ وَلَوْ مِثَّ مِثٍّ عَلَى غَيْرِ سُنَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۹ میں گزر چکی ہے وہاں بھی اس حدیث کا یہی عنوان تھا۔

سجدہ سات ہڈیوں پر ہے

۱۳۳ - بَابُ السُّجُودِ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ

سات ہڈیوں سے مراد سات اعضاء ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیصہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو بن دینار از طاؤس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کو سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور یہ کہ آپ بالوں کو موڑیں نہ کپڑے کو موڑیں (وہ سات اعضاء یہ ہیں: پیشانی، دونوں ہاتھ، دونوں گھٹنے، دونوں پیر۔

۸۰۹ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَاءٍ وَلَا يَكُفَّ شَعْرًا وَلَا ثَوْبًا أَلْجَبْهَةَ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ .

الطرف المذیہ: ۸۱۰-۸۱۲-۸۱۵-۸۱۶

(صحیح مسلم: ۴۹۰، الرقم المسلسل: ۱۰۷۶، سنن ابوداؤد: ۸۸۹، سنن ترمذی: ۲۷۳، سنن نسائی: ۱۰۹۲، سنن ابن ماجہ: ۸۸۳، المعجم الکبیر: ۱۰۸۵۸)

مسند احمدی: ۴۹۳، مسند ابویعلیٰ: ۲۳۸۹، المستمعی: ۱۹۹، صحیح ابن خزیرہ: ۶۳۳، مصنف عبدالرزاق: ۴۹۷۱، شرح السنہ: ۱۸۸، صحیح ابن حبان: ۱۹۲۳، مسند احمد

ج ۱ ص ۱۲۲ طبع قدیم مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۴ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۹۳۰ مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۷ھ مسند الطحاوی: (۳۱۰۲)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) قبیصہ بن عقبہ بن عامر الکوفی (۲) سفیان ثوری (۳) عمرو بن دینار (۴) طاؤس بن کيسان (۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۲۸)

جن اعضاء پر سجدہ کرنا فرض ہے ان میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ پیشانی پر سجدہ کرنا فرض ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عطاء طاؤس الحسن ابن سیرین قاسم سالم شعبی اور زہری نے کہا: جب کسی شخص نے پیشانی پر سجدہ کیا اور اس کی ناک زمین پر نہیں لگی تو یہ کافی ہے امام مالک امام ابو یوسف امام محمد اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے اور ان کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ پیشانی کے ساتھ ناک پر بھی سجدہ کرے امام ابو حنیفہ نے کہا: اگر نمازی پیشانی کے بغیر صرف ناک پر سجدہ کرے تو یہ بھی کافی ہے طاؤس ابن سیرین اور ابن القاسم نے بھی اس کی مثل کہا ہے۔

ابراہیم النخعی، عکرمہ ابن ابی لیلیٰ اور سعید بن جبیر نے کہا: پیشانی اور ناک دونوں پر سجدہ کرنا فرض ہے امام احمد بن حنبل کا بھی یہی مذہب ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جس نے اپنی ناک زمین پر نہیں رکھی اس نے سجدہ نہیں کیا۔

امام شافعی اور امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ ان سات اعضاء پر سجدہ کرنا فرض ہے جس نے ان میں سے بعض اعضاء پر سجدہ کیا اس کا سجدہ ادا نہیں ہوا۔

چہرے کے علاوہ باقی چھ اعضاء پر سجدہ فرض نہ ہونے کے دلائل

جو فقہاء یہ کہتے ہیں کہ پیشانی اور ناک دونوں پر سجدہ کرنا فرض ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ بعض احادیث میں ہے: مجھے سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے پیشانی پر اور آپ نے اپنے ہاتھ سے ناک کی طرف اشارہ کیا۔

ابن القصار نے کہا: تمام زمانوں کا اجماع حجت ہے اور ہم نے تابعین کے زمانہ میں وہ قول پائے ہیں: (۱) بعض نے کہا: پیشانی اور ناک دونوں پر سجدہ کرنا فرض ہے (۲) بعض نے کہا: صرف پیشانی پر سجدہ کرنا فرض ہے اور جس نے کہا: صرف ناک پر سجدہ کرنا فرض ہے وہ ان کے اجماع سے خارج ہے اور جس نے کہا: ان سات اعضاء پر سجدہ کرنا فرض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں متعدد جگہ سجدہ کا ذکر کیا ہے لیکن چہرے کے سوا اور کسی عضو کا ذکر نہیں کیا۔

وہ اپنی ٹھوڑیوں کے بل روتے ہوئے سجدہ میں گر جاتے

يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ. (نبی اسرائیل: ۱۰۹)

ہیں۔

سَيَمَاطُهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ. (الفتح: ۲۹)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو سجدہ کی آیات میں سجدہ میں بار بار یہ پڑھتے:

سجد وجہی للذی خلقه و شق سمعه و بصره

میرے چہرے نے اس ذات کو سجدہ کیا جس نے اس کو پیدا کیا اور اس کی سماعت اور بصارت کو کھول کر ان میں ادراک پیدا

بحولہ و قوتہ۔

کیا اور ان کو اپنی قوت اور طاقت سے بنایا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۱۳، سنن ترمذی: ۵۸۰، سنن نسائی: ۱۱۲۸، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۰۹، دارقطنی ج ۱ ص ۲۹۷، مسند احمد ج ۶ ص ۲۱۷، کنز العمال:

۱۹۸۱۲، مشکوٰۃ: ۱۰۳۵)

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے اعرابی سے فرمایا:

فیسجد فیمكن وجہہ وربما قال جہتہ من الارض (سنن ابوداؤد: ۸۵۸، اتحاف ۲ ص ۳۸۱، المعجم الکبیر: ۲۵۲۵) پیشانی کو زمین سے لگا کر رکھے۔

اس حدیث میں بھی رسول اللہ ﷺ نے سجدہ کے لیے چہرہ یا پیشانی کے لیے اور کسی عضو کا ذکر نہیں کیا۔

اور جب نمازی سجدہ سے عاجز ہو تو وہ سجدہ کے لیے صرف سر سے اشارہ کر سکتا ہے اور ہاتھوں، گھٹنوں اور پیروں کے لیے اشارہ نہیں کرتا اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ کا تعلق صرف چہرے سے ہے اور باقی چھ اعضاء میں سے اور کسی عضو سے سجدہ کا تعلق نہیں ہے۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: مجھے سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا حکم دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ ان تمام اعضاء پر سجدہ کرنا فرض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ممتنع نہیں ہے کہ کسی فعل کا حکم دیا جائے اور اس فعل کی بعض چیزوں کو کرنا فرض ہو اور بعض چیزوں کو کرنا فرض نہ ہو (جیسے نماز میں تکبیرۃ تحریمہ پڑھنا فرض ہے اور انتقالات ارکان کی تکبیرات پڑھنا سنت ہے اور تسبیحات کو پڑھنا مستحب ہے۔ سعیدی غفرلہ) اسی طرح سجدہ میں چہرہ کو زمین پر رکھنا فرض ہے اور باقی چھ اعضاء کو زمین پر رکھنا فرض نہیں ہے اور ہم نے ان چھ چیزوں کی تخصیص کتاب اور سنت کی دلالت سے کی ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۰۵-۵۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے اس حدیث کی بہت عمدہ شرح کی ہے لیکن اس میں انہوں نے جو لکھا ہے کہ جس نے سجدہ میں صرف ناک کو زمین پر رکھنے کو کافی کہا ہے اس کا قول اجماع سے خارج ہے اس میں انہوں نے امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے۔ امام ابوحنیفہ کی طرف سے اس کا جواب حسب ذیل ہے:

امام ابوحنیفہ پر علامہ ابن بطلال کے اعتراض کا جواب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال کا اعتراض امام ابوحنیفہ پر وارد نہیں ہوتا کیونکہ حدیث سے صرف چہرہ کو زمین پر لگانا فرض ہے اور اس سے مراد پورے چہرہ کو زمین پر لگانا نہیں ہے ورنہ صرف پیشانی کو زمین پر لگانا کافی نہ ہوتا بلکہ چہرے کے بعض اجزاء کو زمین پر لگانا فرض ہے اور ناک زمین پر رکھنے سے بھی چہرے کا بعض حصہ زمین پر لگ جاتا ہے اس لیے صرف ناک کا زمین پر لگ جانا بھی سجدہ کے لیے کافی ہے امام اعظم کا دوسرا قول یہ ہے کہ بغیر عذر کے صرف ناک پر سجدہ کرنا جائز نہیں ہے۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۳۱۰)

ناک پر سجدہ کرنے کے متعلق احادیث اور آثار

امام اعظم کے مذہب کی تائید میں حسب ذیل احادیث ہیں:

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے تھے: جب تم میں سے کوئی شخص سجدہ کرے تو اپنی ناک کو زمین کے ساتھ لگائے کیونکہ اللہ نے اس کو طلب کیا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۸۸، دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۲، إدارة القرآن کراچی)

عبداللہ بن عیسیٰ بیان کرتے ہیں: میرے پاس سے عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ گزرے اس وقت میں سجدہ کر رہا تھا انہوں نے کہا:

اے عیسیٰ کے بیٹے! اللہ کے لیے اپنی ناک زمین پر رکھو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۰۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۹۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱ ص ۲۶۲، 'ادارۃ القرآن' کراچی) وقاء بیان کرتے ہیں کہ سعید بن جبیر نے کہا: کسی شخص کی نماز اس وقت تک کامل نہیں ہوگی جب تک کہ وہ اپنی ناک زمین پر نہ لگائے جس طرح وہ اپنی پیشانی زمین پر لگاتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۰۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۹۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱ ص ۲۶۲، 'ادارۃ القرآن' کراچی) ایوب بیان کرتے ہیں کہ طاؤس سے ناک پر سجدہ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: کیا وہ چہرہ کا مکرم جز نہیں ہے! (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۰۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۹۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱ ص ۲۶۲، 'ادارۃ القرآن' کراچی) عاصم بیان کرتے ہیں کہ جب ابن سیرین ایسی جگہ نماز پڑھتے جہاں ناک نہ لگ سکتی تو وہ دوسری جگہ چلے جاتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۰۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۹۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱ ص ۲۶۲، 'ادارۃ القرآن' کراچی) ثابت بن قیس بیان کرتے ہیں کہ میں نے نافع بن جبیر کو دیکھا وہ زمین پر اپنی ناک لگاتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۰۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۹۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱ ص ۲۶۲، 'ادارۃ القرآن' کراچی) عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ایک انسان کے پاس سے گزرے جو سجدہ میں اپنی ناک کو زمین پر نہیں رکھ رہا تھا آپ نے فرمایا: جس شخص نے نماز پڑھی اور اس میں اپنی ناک کو زمین پر نہیں لگایا اس کی نماز قبول نہیں کی جائے گی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۱۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۹۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱ ص ۲۶۲، 'ادارۃ القرآن' امراسیل ابوداؤد: ۴۴، مصنف عبدالرزاق: ۲۹۸۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۰۴، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۸، المستدرک ج ۱ ص ۲۷۰-۲۷۱)

اگر علامہ ابن بطلان آثار کا مطالعہ کر لیتے تو صرف ناک پر سجدہ کو کافی قرار دینے کی وجہ سے امام اعظم پر یہ طعن نہ کرتے کہ ان کا یہ قول فقہاء تابعین کے اجماع سے خارج ہے۔

تاہم امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ پیشانی اور ناک دونوں پر سجدہ کیا جائے اس پر دلیل یہ حدیث ہے: عبد الجبار بن وائل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ اپنی پیشانی اور اپنی ناک پر سجدہ کر رہے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۸۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱ ص ۲۶۲، 'ادارۃ القرآن' مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۵-۳۱۷، المعجم الکبیر: ۶۵، ج ۲۲، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۲۶)

بالوں یا کپڑوں کو موڑ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا گیا کہ آپ بالوں کو موڑیں نہ کپڑوں کو موڑیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بالوں اور کپڑوں کو موڑنا مکروہ ہے ظاہر حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ یہ صرف حالت نماز میں مکروہ ہے قاضی عیاض نے اس کا رد کیا ہے کہ یہ جمہور کے خلاف ہے انہوں نے کہا ہے کہ نماز ہو یا غیر نماز یہ ہر حال میں مکروہ ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، مگر اس میں مذکور ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اگر اس نے اسی حال میں نماز پڑھی تو اس نے اچھا نہیں کیا، لیکن اس کی نماز صحیح ہے۔ علامہ ابن التین نے کہا ہے کہ یہ (بالوں اور کپڑوں کو نہ موڑنا) استحباب پر مبنی ہے جس نے ایسا کیا اور جماعت کھڑی ہوگئی تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ اسی حالت میں نماز پڑھ لے۔

بال موڑنے کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنے بالوں کو سر کے وسط میں اکٹھا کرنے کے دھاگے سے باندھ لے اس سے ممانعت کی حکمت یہ ہے کہ اس کو ایسی حالت میں نماز پڑھنی چاہیے کہ اس کے بال بھی اس کے ساتھ جبدہ کریں۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳۱ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ خیر الدین رطبی نے لکھا ہے کہ نماز میں کپڑے کو اٹھانا مکروہ تحریمی ہے جیسے کپڑے کو موڑنا۔ علامہ شامی نے لکھا ہے کہ اگر مٹی سے بچانے کے لیے کپڑے کو اٹھایا جائے تو پھر حرج نہیں ہے۔

خلاصہ اور منیہ میں مذکور ہے کہ اگر آستینوں کو کہنیوں تک موڑا جائے تو پھر مکروہ ہے اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کہنیوں سے کم آستینوں کو موڑا جائے تو پھر مکروہ نہیں ہے لیکن البحر الرائق میں مذکور ہے کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ ہر صورت میں کپڑا موڑنا مکروہ ہے کیونکہ کپڑا موڑنا ہر صورت میں صادق آتا ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۳۵۰ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

صدر الشریعہ علامہ امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

کوئی آستین آدمی کلائی سے زیادہ چڑھی ہوئی یا دامن سمیٹے نماز پڑھنا بھی مکروہ تنزیہی ہے خواہ پیشتر سے چڑھی ہو یا نماز میں چڑھائی۔ (بہار شریعت حصہ ۳ ص ۸۴ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور)

علامہ عینی حنفی نے تلویح اور علامہ ابن التین کے حوالے سے لکھا ہے کہ کپڑا موڑنا مکروہ تنزیہی ہے علامہ شامی اور صاحب البحر الرائق کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے اور صدر الشریعہ علامہ امجد علی نے مکروہ تحریمی کی تصریح کی ہے قوت دلیل سے بہر حال یہی رائج ہے لیکن یہ وہ مکروہ تحریمی نہیں ہے جس سے نماز واجب الاعداد ہو۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۹۹۸۔ ج ۱ ص ۱۲۸ پر مذکور ہے اس شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

(۱) اعضاء سجود کے بیان میں مذاہب ائمہ (۲) سجدہ میں پیر زمین پر رکھنے کی فرضیت کی تحقیق (۳) سجدہ میں کسی ایک انگلی کے پیٹ لگانے کے فرض نہ ہونے کی تحقیق (۴) نماز میں کپڑا موڑنے یا اڑسنے اور بال سنوارنے کا شرعی حکم۔

یہ شرح ۱۰۵ صفحات پر محیط ہے اور کسی کتاب میں ایسی تحقیق نہیں ہے۔

۸۱۰۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرٍو عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَرْنَا أَنْ نَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ وَلَا نَكُفَّ ثَوْبًا وَلَا شَعْرًا۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عمرو از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم سات ہڈیوں پر سجدہ کریں اور نہ ہم کپڑا موڑیں اور نہ بال۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۷۰۹ میں گزر گئی ہے۔

۸۱۱۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْعَطَمِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ وَهُوَ غَيْرُ كَذُوبٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّيَ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَالَ سَمِعَ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسرائیل نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق از عبد اللہ بن یزید الخطمی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت البراء بن عازب نے حدیث بیان کی اور وہ جھوٹے نہیں ہیں انہوں نے کہا:

اللّٰهُ لِمَنْ حَمَدَهُ . لَمْ يَخُنْ أَحَدٌ مِنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْهَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ .

ہم نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے پس جب آپ "سمع اللہ لمن حمدہ" کہتے تو ہم میں سے کوئی شخص اپنی پیٹھ کو نہیں موڑتا تھا حتیٰ کہ نبی ﷺ اپنی پیشانی کو زمین پر رکھ دیتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۹۰ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جو امام کے پیچھے نمازی ہیں وہ کب سجدہ کریں۔

ناک پر سجدہ کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معطلی بن اسد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن طاؤس از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کروں پیشانی پر اور آپ نے اپنے ہاتھ سے ناک پر اشارہ کیا اور دونوں ہاتھوں پر اور دونوں گھٹنوں پر اور قدموں کی اطراف پر اور ہم کپڑوں اور بالوں کو نہ موڑیں۔

۱۳۴۔ بَابُ السُّجُودِ عَلَى الْأَنْفِ

۸۱۲۔ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ عَلَى الْجَبْهَةِ وَأَشَارَ بِيَدِهِ عَلَى أَنْفِهِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا تَكْفِتُ الثِّيَابَ وَالشَّعْرَ .

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۸۰۹ میں گزر گئی ہے۔

مٹی یا کچڑ میں ناک

پر سجدہ کرنا

اس حدیث سے امام بخاری کا مقصود ناک پر سجدہ کرنے کی تاکید ہے کیونکہ جب آپ نے مٹی یا کچڑ کے باوجود ناک پر سجدہ کرنے کو ترک نہیں کیا تو جب مٹی یا کچڑ نہ ہو تو ناک پر سجدہ کرنا زیادہ لائق ہے۔

۱۳۵۔ بَابُ السُّجُودِ عَلَى

الْأَنْفِ فِي الطِّينِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابی سلمہ انہوں نے بیان کیا کہ میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس گیا پس میں نے کہا: کیا آپ ہمارے ساتھ کھجوروں کے باغ کی طرف نہیں چلتے وہاں ہم باتیں کریں؟ سو وہ نکلے ابوسلمہ نے کہا: پس میں نے کہا: آپ ہمیں وہ حدیث بیان کریں جو آپ نے نبی ﷺ سے لیتے القدر کے بارے میں سنی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے پہلے عشرہ میں اعتکاف کیا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ اعتکاف کیا پس آپ کے پاس حضرت جبریل آئے اور انہوں نے کہا: آپ جس چیز کو طلب کر رہے ہیں وہ آگے ہے پھر آپ نے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کیا سو ہم نے بھی آپ کے

۸۱۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ انْطَلَقْتُ إِلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فَقُلْتُ أَلَا تَخْرُجُ بِنَا إِلَى النَّخْلِ نَتَحَدَّثُ؟ فَخَرَجَ فَقَالَ قُلْتُ حَدَّثَنِي مَا سَمِعْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ؟ قَالَ اعْتَكَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ وَاعْتَكَفْنَا مَعَهُ فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ فَقَالَ إِنَّ الَّذِي تَطْلُبُ أَمَامَكَ فَاعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ فَاعْتَكَفْنَا مَعَهُ فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ فَقَالَ إِنَّ الَّذِي تَطْلُبُ أَمَامَكَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيْبًا صَبِيحَةَ عِشْرِينَ مِنْ رَمَضَانَ فَقَالَ مَنْ اعْتَكَفَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيَرْجِعْ، فَإِنِّي أَرَيْتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ، وَإِنِّي نُسَيْتُهَا، وَإِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ فِي وَتَرٍ، وَإِنِّي رَأَيْتُ كَأَنِّي أَسْجُدُ فِي طِينٍ وَمَاءٍ. وَكَانَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ جَرِيدَ النَّخْلِ، وَمَا فَرَى فِي السَّمَاءِ شَيْئًا، فَجَاءَتْ قَزَعَةٌ فَأَمْطَرْنَا، فَصَلَّى بِنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ الطِّينِ وَالْمَاءِ عَلَى جَبْهَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَرْنَبَتِهِ، تَصْدِيقٌ رُؤْيَاهُ.

ساتھ اعتکاف کیا، آپ کے پاس پھر حضرت جبریل آئے اور کہا: آپ جس چیز کو طلب کر رہے ہیں وہ آپ کے آگے ہے، پھر رسول اللہ ﷺ نے بیس رمضان کی صبح کو کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور فرمایا: جس شخص نے نبی ﷺ کے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ لوٹ جائے کیونکہ میں نے لیلۃ القدر کو دیکھ لیا اور بے شک مجھے وہ بھلا دی گئی اور وہ آخری عشرہ کی طاق رات میں ہے اور میں نے خواب میں دیکھا کہ میں مٹی اور پانی میں سجدہ کر رہا ہوں اور مسجد کی چھت کھجور کی ٹہنیوں کی بنی ہوئی تھی اور ہم آسمان میں کوئی چیز نہیں دیکھ رہے تھے، پھر بادل آیا اور ہم پر بارش ہوئی، پس نبی ﷺ نے ہم کو نماز پڑھائی حتیٰ کہ میں نے مٹی اور پانی کا نشان آپ کی پیشانی اور ناک پر دیکھا، یہ آپ کے خواب کی تصدیق تھی۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَانَ الْحَمِيدِيُّ يَحْتَجُّ بِهَذَا الْحَدِيثِ يَقُولُ لَا يَمْسَحُ.

ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا: گویا کہ حمیدی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں وہ کہتے ہیں: مسح نہ کرو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۶۹ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: کیا امام بارش میں حاضرین کو نماز پڑھائے۔

پیشانی اور ناک پر سجدہ کرنے کی دلیل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ان فقہاء کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ سجدہ صرف پیشانی اور ناک پر فرض ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ جس حدیث میں سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا ذکر ہے اس سے مراد ساتوں اعضاء پر سجدہ کی فرضیت نہیں ہے بلکہ صرف پیشانی اور ناک پر سجدہ کی فرضیت ہے۔

زیادہ کیچڑ میں نماز پڑھنے کا عدم جواز

اس حدیث میں کیچڑ پر سجدہ کرنے کا ذکر ہے، لیکن اس سے مراد یہ ہے کہ جب بہت معمولی کیچڑ ہو، لیکن جب زیادہ کیچڑ ہو جس سے چہرہ اور کپڑے کیچڑ میں لتھڑ جائیں تو اس پر نماز پڑھنی جائز نہیں ہے ایسی صورت میں آپ نے سواری پر نماز پڑھی ہے۔

حضرت یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ نبی ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے وہ ایک تنگ جگہ پر پہنچے پس نماز کا وقت آ گیا، اوپر آسمان سے بارش ہو رہی تھی اور نیچے کیچڑ تھی تو رسول اللہ ﷺ نے سواری پر اذان اور اقامت کہی (یعنی اس کا حکم دیا) پھر اپنی سواری پر آگے بڑھ کر ان کو نماز پڑھائی، آپ اشارے سے نماز پڑھ رہے تھے اور سجدہ کو رکوع سے زیادہ جھکا ہوا کرتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۴۱۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۷۳)

اور یہ دین میں آسانی کے مشابہ ہے اور اپنے کپڑوں کو کیچڑ میں لتھیرنا کوئی عبادت نہیں ہے اور سواری پر اشارے سے نماز پڑھنا اس وقت جائز ہے جب اور کوئی خشک جگہ نہ ہو۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۵۰۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۳۶۔ بَابُ عَقْدِ الثِّيَابِ وَشِدِّهَا

وَمَنْ ضَمَّ إِلَيْهِ ثَوْبَهُ إِذَا خَافَ

أَنْ تَنْكَشِفَ عَوْرَتُهُ

جب شرم گاہ کھل جانے کا خطرہ ہو

تو کپڑے کو گرہ لگانا

اور باندھنا

سجود کے ابواب میں اس حدیث کو ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ سجدہ میں جاتے ہوئے بعض اوقات ستر کھل جانے کا خطرہ ہوتا ہے خصوصاً جب نمازی ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھ رہا ہو۔

۸۱۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ

عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ

يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ

عَاقِدُونَ أَوْزِهِمْ مِنَ الصِّغَرِ عَلَى رِقَابِهِمْ فَقِيلَ لِلنِّسَاءِ

لَا تَرْفَعْنَ رُؤُوسَكُنَّ حَتَّى يَسْتَوِيَ الرِّجَالُ جُلُوسًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از ابی حازم از سہل بن سعد انہوں نے کہا: لوگ نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور چادروں کے چھوٹی ہونے کی وجہ سے انہوں نے ان چادروں کو اپنی گردنوں میں گرہ لگا کر باندھا ہوا ہوتا تھا پس خواتین سے کہا گیا: تم اس وقت تک اپنے سروں کو نہ اٹھانا حتیٰ کہ مرد سیدھے ہو کر بیٹھ جائیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۶۲ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: جب کپڑا تنگ ہو۔

۱۳۷۔ بَابُ لَا يَكْفُ شَعْرًا

۸۱۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ

ابْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ

يَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ وَلَا يَكْفُ ثَوْبَهُ وَلَا

شَعْرَةً.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الثعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی اور وہ ابن زید ہیں از عمرو بن دینار از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ وہ سات ہڈیوں پر سجدہ کریں اور نہ کپڑوں کو موڑیں اور نہ بالوں کو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۰۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۔ بَابُ لَا يَكْفُ ثَوْبُهُ فِي الصَّلَاةِ

۸۱۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو

عَوَانَةَ عَنْ عَمْرٍو عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ أَمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ لَا أَكْفُ شَعْرًا وَلَا

ثَوْبًا.

نمازی نماز میں اپنے کپڑے کو نہ موڑے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از عمرو از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: مجھے یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں سات اعضاء پر سجدہ کروں نہ بالوں کو موڑوں اور نہ کپڑے کو۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۸۰۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۹ - بَابُ التَّسْبِيحِ وَالدُّعَاءِ فِي السُّجُودِ

سجدہ میں تسبیح پڑھنا اور دعا کرنا

۸۱۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي. يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از سفیان انہوں نے کہا: مجھے منصور نے حدیث بیان کی از مسلم از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ اپنے رکوع اور سجدہ میں اکثر یہ پڑھتے تھے: ”سبحانک اللہ ربنا وبحمدک اللہم اغفر لی“ آپ قرآن کے حکم پر عمل کرتے تھے۔

النصر: ۳ میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ آپ حمد کے ساتھ اپنے رب کی تسبیح کریں اور اپنے رب سے مغفرت طلب کریں اس لیے آپ رکوع اور سجود میں تسبیح پڑھتے اور مغفرت کی دعا کرتے تھے۔

اس حدیث کی باقی شرح صحیح البخاری: ۶۹۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۰ - بَابُ الْمُكْثِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ

دو سجدوں کے درمیان ٹھہرنا

۸۱۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ أَنَّ مَالِكَ بْنَ الْحُوَيْرِثِ قَالَ لَا ضَحَايِهِ إِلَّا أَنْتُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ وَذَلِكَ فِي غَيْرِ حِينَ صَلَاةٍ فَقَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَكَبَّرَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَامَ هُنَيْئَةً ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ هُنَيْئَةً فَصَلَّى صَلَاةَ عَمْرِو بْنِ سَلَمَةَ شَيْخِنَا هَذَا. قَالَ أَيُّوبُ كَانَ يَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ أَرَهُمْ يَفْعَلُونَهُ! كَانَ يَقْعُدُ فِي الثَّالِثَةِ وَالرَّابِعَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الثعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از ابی قلابہ کہ حضرت مالک بن الحویرث نے اپنے اصحاب سے کہا: کیا میں تم کو رسول اللہ ﷺ کے نماز (کے طریقہ) کی خبر نہ دوں اور اس وقت کسی نماز کا وقت نہیں تھا پھر انہوں نے قیام کیا پھر رکوع کیا پھر اللہ اکبر کہا پھر اپنا سر اٹھایا پھر تھوڑی دیر کھڑے رہے پھر سجدہ کیا پھر اپنا سر اٹھایا تھوڑی دیر (بیٹھے) رہے پھر انہوں نے ہمارے ان بوڑھے حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کی طرح نماز پڑھی۔ ایوب نے کہا: انہوں نے ایسا فعل کیا جیسے میں نے اوروں کو کرتے ہوئے نہیں دیکھا تھا وہ تیسری اور چوتھی رکعت میں بیٹھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۷۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: نبی ﷺ کی نماز کے طریقہ کی تعلیم دینے کے لیے نماز پڑھنا۔

۸۱۹ - قَالَ فَاتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ فَقَالَ لَوْ رَجَعْتُمْ إِلَى أَهْلِيكُمْ صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا فَإِذَا خَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤَمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ.

حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم نبی ﷺ کے پاس آئے پھر ہم آپ کے پاس ٹھہرنے پھر آپ نے فرمایا: اگر تم اپنے گھروں کو لوٹ جاؤ تو فلاں نماز فلاں وقت میں پڑھنا اور فلاں نماز فلاں وقت میں پڑھنا اور جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے ایک شخص اذان دے اور تم میں سے بڑی عمر کا تمہیں نماز پڑھائے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۲۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: سفر میں ایک مؤذن اذان دے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد الرحیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواحمد محمد بن عبد اللہ الزبیری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مسعر نے حدیث بیان کی از الحکم از عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ از حضرت البراء رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کا سجود اور رکوع اور دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا سب تقریباً برابر تھے۔

۸۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزُّبَيْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ سُجُودُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرُكُوعُهُ وَقُعُودُهُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۷۹۲ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ثابت از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: بے شک میں تمہیں نماز پڑھانے میں اس طریقہ سے بالکل کی نہیں کرتا جس طریقہ سے میں نے نبی ﷺ کو ہمیں نماز پڑھاتے ہوئے دیکھا ہے۔ ثابت نے کہا: حضرت انس اپنی نماز میں وہ کام کرتے تھے جس کو میں نے تمہیں کرتے ہوئے نہیں دیکھا جب وہ رکوع سے سر اٹھاتے تو کھڑے رہتے حتیٰ کہ کوئی کہنے والا کہتا کہ یہ بھول گئے ہیں اور دو سجدوں کے درمیان اتنی دیر بیٹھتے کہ کوئی کہنے والا کہتا کہ یہ بھول گئے ہیں۔

۸۲۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنِّي لَا أَلُو أَنْ أَصَلِّيَ بِكُمْ كَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِنَا. قَالَ ثَابِتٌ كَانَ أَنَسٌ يَصْنَعُ شَيْئًا لَمْ أَرَكُم تَصْنَعُونَهُ! كَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَامَ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ قَدْ نَسِيَ! وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ قَدْ نَسِيَ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۰۰ میں گزر چکی ہے۔

نمازی سجدہ میں اپنی کلا یاں

نہ بچھائے

حضرت ابو حمید نے کہا: نبی ﷺ نے سجدہ کیا اور اپنے ہاتھوں کو زمین پر رکھا نہ ان کو بچھایا اور نہ ان کو پہلوؤں سے دور رکھا۔ اس تعلق کی اصل، صحیح البخاری: ۸۲۸ میں ہے جس کا ذکر تین ابواب کے بعد آ رہا ہے۔

۱۴۱۔ بَابُ لَا يَفْتَرِشُ

ذِرَاعِيهِ فِي السُّجُودِ

وَقَالَ أَبُو حَمِيدٍ سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُفْتَرِشٍ وَلَا قَابِضِهِمَا.

اس تعلق کی اصل، صحیح البخاری: ۸۲۸ میں ہے جس کا ذکر تین ابواب کے بعد آ رہا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے قنادہ سے سنا از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: سجدہ میں اعتدال کرو اور تم میں سے کوئی شخص اپنی کلا یوں کو اس طرح نہ بچھائے جس طرح کتا بچھاتا ہے۔

۸۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَنَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إَعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَبْسُطْ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيَهُ إِبْسَاطَ الْكَلْبِ.

(صحیح مسلم: ۴۹۳، الرقم المسلسل: ۱۰۸۲، سنن ابوداؤد: ۸۹۷، سنن نسائی: ۱۱۰۹، سنن ابن ماجہ: ۸۹۲، مسند ابویعلیٰ: ۲۸۵۳، صحیح ابن حبان: ۲۹۲۷، مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۹ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۰۶۶، ج ۱۹ ص ۱۲۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۹۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲ھ) کتے کی طرح ہاتھ بچھانے کا معنی یہ ہے کہ ہتھیلیوں کے ساتھ کہنیوں کو زمین پر رکھے یعنی نمازی اپنے ہاتھوں کو بچھانے اور ہتھیلیوں کو زمین پر رکھنے اور کہنیوں کو زمین سے اٹھانے کے درمیان رکھے اور پیٹ کو رانوں سے نہ ملائے۔

حافظ علاء الدین مغلطائی حنفی متوفی ۷۶۲ھ لکھتے ہیں:

عبدالرحمن بن شبل بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے کوعے کی طرح چونچ مارنے اور درندہ کی طرح ہاتھ بچھانے سے منع فرمایا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۸۹۲، مسند احمد ج ۵ ص ۷۷، المسند رک ج ۱ ص ۲۲۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۱۸)

اس کے معارض یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے آپ سے شکایت کی کہ جب وہ ہاتھوں کو کشادہ کر کے سجدہ کرتے ہیں تو ان کو مشقت ہوتی ہے تب آپ نے ان سے فرمایا: تم گھٹنوں سے مدد لو۔

(سنن ابوداؤد: ۹۰۲، سنن ترمذی: ۲۸۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۱۷، المسند رک ج ۱ ص ۲۲۹، صحیح ابن حبان: ۵۰۷، کنز العمال: ۱۹۷۹۴) ابن عجلان نے کہا: یعنی جب سجدہ میں مشقت ہو تو اپنی کہنیوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھ لے۔

(شرح سنن ابن ماجہ ج ۵ ص ۱۵۲۸، مکتبۃ زار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ)

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر بن ابراہیم القرطبی المالکی المتوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی ﷺ نے درندہ کی طرح کھائیوں کو بچھانے سے منع فرمایا اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ ہیئت مکروہ ہے اور اس کی ضد مستحب ہے یعنی سجدہ میں بازوؤں کو زمین سے اٹھا کر کشادہ رکھے اور اس میں حکمت یہ ہے کہ جب وہ اپنے بازوؤں کو کشادہ رکھے گا تو چہرے پر اس کا اعتماد کم ہوگا اور اس کی ناک پر اثر نہیں ہوگا اور زمین پر چہرہ رکھنے سے اس کو تکلیف نہیں ہوگی اور نماز میں اس کو تشویش نہیں ہوگی اور جب وہ اپنے بازوؤں کو زمین پر بچھائے گا تو اس کا اعتماد اور سہارا چہرے پر ہوگا اور اس وقت اس کو تکلیف اور خلل ہوگا یہ مردوں کے سجدہ کرنے کا حکم ہے اور عورتوں کے لیے سجدہ کرنے کا حکم یہ ہے کہ وہ اپنے بازوؤں کو زمین پر بچھا کر اور رانوں کو پیٹ سے ملا کر رکھیں۔ (المفہم ج ۲ ص ۹۶، دار ابن کثیر بیروت: ۱۴۲۰ھ)

مردوں کے لیے سجدہ میں بازو کشادہ رکھنے کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت عمرو بن الحارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو اپنے بازوؤں کو کشادہ رکھتے حتیٰ کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی دکھائی دیتی۔ (صحیح مسلم: ۴۹۵، مسند احمد ج ۵ ص ۳۴۵)

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کی زوجہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ جب سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھوں کو کشادہ رکھتے حتیٰ کہ پیچھے سے آپ کی بغلوں کی سفیدی دکھائی دیتی اور جب آپ بیٹھتے تو بائیں ران پر بیٹھتے۔

(صحیح مسلم: ۴۹۷، سنن ابوداؤد: ۸۹۸، سنن نسائی: ۱۱۰۸، سنن ابن ماجہ: ۸۸۰، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۳)

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ جب سجدہ کرتے تو آپ کے ہاتھوں کے درمیان سے بکری کا بچہ گزرنا چاہتا گزر سکتا تھا۔ (صحیح مسلم: ۴۹۶، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۵-۳۳۲)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۰۰۴، ج ۱ ص ۱۳۰۳ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۴۲ - بَابُ مَنْ اسْتَوَى قَاعِدًا

فِي وَتَرٍ مِّنْ صَلَوتِهِ، ثُمَّ نَهَضَ

۸۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ قَالَ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا خَالِدُ الْحَدَّاءُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ اللَّيْثِيُّ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي، فَإِذَا كَانَ فِي وَتَرٍ مِّنْ صَلَوتِهِ لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا.

جو نمازی نماز کی طاق رکعت

میں بیٹھ کر پھر کھڑا ہوا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن صباح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشیم نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں خالد حداء نے خبر دی از ابی قلابہ انہوں نے کہا: ہمیں مالک بن الحویرث اللیثی نے خبر دی کہ انہوں نے نبی ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا پس جب آپ نماز کی طاق رکعت میں ہوتے تو اس وقت کھڑے نہیں ہوتے تھے حتیٰ کہ سیدھے بیٹھ جاتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۸۳۳، سنن ترمذی: ۲۸۷، سنن نسائی: ۱۱۵۱، مسند الطحاوی: ۶۶۶۹، جامع المسانید: ۱۱۳۸، مستدرک الزیلعی: ۱۳۲، ۱۳۳)

جلسہ استراحت میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں جلسہ استراحت کا ثبوت ہے یعنی پہلی رکعت کے دو سجدوں کے بعد بیٹھ جائے پھر دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو اسی طرح تیسری رکعت کے دو سجدوں کے بعد بیٹھ جائے پھر چوتھی رکعت کے لیے کھڑا ہو۔
جمہور علماء نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل کرنے کو ترک کر دیا اور انہوں نے کہا: جب پہلی رکعت یا تیسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو اپنے پیروں کے بل سیدھا کھڑا ہو جائے اور بیٹھ کر کھڑا نہ ہو۔ حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر سے اسی طرح مروی ہے۔ النعمان بن ابی عیاش بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے متعدد اصحاب کو دیکھا کہ وہ پہلی اور تیسری رکعت کے دوسرے سجدہ کے بعد بغیر بیٹھے دوسری اور چوتھی رکعت کے لیے کھڑے ہو جاتے تھے لکن طاق رکعت کے بعد جلدی کھڑے ہوتے تھے الزہری نے کہا: ہمارے شیوخ اسی طرح کہتے تھے۔

ابوالزناد نے کہا: یہی سنت ہے امام مالک، ثوری، فقہاء احناف، امام احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے امام احمد بن حنبل نے کہا: اکثر احادیث میں اسی طرح ہے حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم سے اسی طرح مروی ہے۔
امام شافعی نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل کیا ہے انہوں نے کہا ہے کہ آدمی اپنی نماز کی طاق رکعت کے بعد بیٹھ جائے اس کے بعد اگلی رکعت کے لیے کھڑا ہو۔

جلسہ استراحت کے ترک پر جمہور فقہاء کے دلائل

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

امام شافعی کے خلاف جمہور فقہاء کی حجت یہ ہے:

عباس بن سہل الساعدی بیان کرتے ہیں کہ ایک مجلس میں ان کے والد جو رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے تھے حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابواسید اور حضرت ابو حمید الساعدی انصاری بیٹھے ہوئے نماز کے متعلق مذاکرہ کر رہے تھے حضرت ابو حمید نے کہا: میں نماز کے متعلق تم سب سے زیادہ جانتا ہوں انہوں نے کہا: آپ ہمیں نماز پڑھ کر دکھائیں پس حضرت ابو حمید نے اللہ اکبر پڑھ کر قیام کیا اور اس میں رفع یدین کیا پھر طویل حدیث ذکر کی اور اس میں ذکر ہے کہ جب انہوں نے پہلی رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھایا

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ پہلی اور تیسری رکعت میں جب اٹھنے کا ارادہ کرتے تو بیٹھتے نہیں تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۰۰۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۸۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

الزہری بیان کرتے ہیں کہ وہ پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے سجدہ کے بعد جب کھڑے ہوتے تو اسی طرح کھڑے ہو جاتے

اور بیٹھتے نہیں تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۰۰۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۸۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

زبیر بن عدی بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم پہلی رکعت کے آخری سجدہ کے بعد جلدی کھڑے ہوتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۰۱۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۰۸۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

نعمان بن ابی عیاش بیان کرتے ہیں: میں نے نبی ﷺ کے ایک سے زیادہ اصحاب کو دیکھا، وہ جب پہلی اور تیسری رکعت کا

دوسرا سجدہ کرتے تو اسی طرح کھڑے ہو جاتے اور بیٹھتے نہیں تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۰۱۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۰۸۹،

دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۵، ادارۃ القرآن کراچی)

جلسہ استراحت کے مسنون نہ ہونے پر مزید دلائل

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب امام مالک اور ثوری نے کہا ہے کہ اپنے قدموں کے سروں پر بغیر بیٹھے کھڑا ہو اور امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ

جب نمازی سجدہ سے سر اٹھائے تو بیٹھ جائے پھر زمین پر دونوں ہاتھ رکھ کر اس کے سہارے سے سیدھا کھڑا ہو۔

امام ابو جعفر نے کہا: حضرت ابو حمید الساعدی کی حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ سجدہ سے سر اٹھا کر بغیر بیٹھے کھڑے ہو جاتے تھے

اور حضرت مالک بن الحویرث کی حدیث میں ہے کہ آپ بیٹھ کر کھڑے ہوتے تھے ہو سکتا ہے کہ آپ کا بیٹھنا کسی عذر کی وجہ سے ہو اور

حضرت رفاع بن رافع کی حدیث میں ہے: نبی ﷺ نے اعرابی کو نماز کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا: پھر سجدہ کرو پس اعتدال سے سجدہ

کرو پھر کھڑے ہو۔ اس حدیث میں آپ نے اس اعرابی کو دو سجدوں کے بعد بیٹھنے کا حکم نہیں دیا۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نمازی اللہ اکبر کہہ کر سجدہ سے سر اٹھائے اور اپنی کے ساتھ اگلی رکعت کے لیے کھڑا ہو اور یہ نہیں ہے

کہ اللہ اکبر کہہ کر سجدہ سے سر اٹھا کر بیٹھ جائے اور پھر دوبارہ اللہ اکبر کہہ کر کھڑا ہو اگر یہ جلسہ استراحت مسنون ہوتا تو پھر اس کے بعد

کھڑے ہونے کے لیے بھی تکبیر پڑھی جاتی جیسے نماز کے تمام انتقالات میں تکبیر پڑھی جاتی ہے۔

(مختصر اختلاف العلماء ج ۱ ص ۲۱۳-۲۱۴، دارالبیضاء اسلامیہ بیروت ۱۴۱۷ھ)

نمازی زمین پر کس طرح ٹیک لگائے

جب کسی رکعت کے لیے کھڑا ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معلیٰ بن اسد نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از ایوب

از ابی قلابہ انہوں نے کہا: ہمارے پاس حضرت مالک بن الحویرث

رضی اللہ عنہ آئے پس انہوں نے ہم کو ہماری اس مسجد میں نماز پڑھائی

پھر انہوں نے کہا: میں تم کو نماز پڑھا رہا ہوں اور میرا ارادہ نماز

پڑھانے کا نہیں ہے لیکن میرا ارادہ یہ ہے کہ میں تم کو یہ دکھاؤں کہ

۱۴۳ - بَابُ كَيْفَ يَعْتَمِدُ عَلَى

الْأَرْضِ إِذَا قَامَ مِنَ الرَّكْعَةِ

۸۲۴ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ

عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ جَاءَنَا مَالِكُ ابْنُ

الْحَوِيرِثِ فَقَصَلَنِي بِنَا فِي مَسْجِدِنَا هَذَا فَقَالَ إِنِّي

لَأُصَلِّي بَكُمْ وَمَا أُرِيدُ الصَّلَاةَ وَلَكِنْ أُرِيدُ أَنْ أُرِيَكُمْ

كَيْفَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي . قَالَ

أَيُّوبُ فَقُلْتُ لِأَبِي قِلَابَةَ وَكَيْفَ كَانَتْ صَلَاتُهُ؟ قَالَ

مِثْلَ صَلَوةٍ شَبَّخْنَا هَذَا، يَعْنِي عَمْرُو بْنُ سَلَمَةَ. قَالَ
أَيُّوبُ وَكَانَ ذَلِكَ الشَّيْخُ يُسَمُّ التَّكْبِيرَ، وَإِذَا رَفَعَ
رَأْسَهُ عَنِ السَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ جَلَسَ، وَاعْتَمَدَ عَلَى الْأَرْضِ
ثُمَّ قَامَ.

میں نے نبی ﷺ کو کس طرح نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔
ایوب نے کہا: پس میں نے ابو قلابہ سے پوچھا: اور ان کی نماز کس
طرح تھی؟ انہوں نے کہا: ہمارے اس بوڑھے شخص کی نماز کی طرح
اور ان کی اس سے مراد حضرت عمرو بن سلمہ تھے۔ ایوب نے کہا: اور
وہ بوڑھے شخص پوری تکبیر پڑھتے تھے اور جب وہ دوسرے سجدہ سے
سراٹھاتے تو بیٹھ جاتے اور زمین پر ٹیک لگاتے پھر کھڑے ہوتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۷۷ میں گزر چکی ہے وہاں اس حدیث کا عنوان تھا: جو شخص لوگوں کو نماز پڑھائے اور اس کا
ارادہ صرف نبی ﷺ کی نماز کا طریقہ سکھانا ہو اور یہاں اس حدیث کا عنوان ہے: نمازی زمین پر کس طرح ٹیک لگائے جب
دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو اور اس حدیث میں دونوں عنوانوں کی گنجائش ہے۔

۱۴۴ - بَابُ يَكْبِرُ وَهُوَ يَنْهَضُ

مِنَ السَّجْدَتَيْنِ

نمازی دونوں سجدوں سے اٹھتے

وقت تکبیر پڑھے

امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ جب نمازی پہلا تشہد پڑھنے کے بعد دو سجدے کر کے تیسری رکعت کے لیے
اٹھنے لگے تو تکبیر پڑھے۔

وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَكْبِرُ فِي نَهْضَتِهِ.

اس تعلق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن صالح نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فلیح بن سلیمان نے حدیث بیان کی از
سعید بن الحارث انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں حضرت ابوسعید رضی اللہ
نے نماز پڑھائی جب انہوں نے سجدہ سے سراٹھایا تو بلند آواز سے
تکبیر کہی اور جب سجدہ کیا اور جب سراٹھایا اور جب دو رکعتوں سے
کھڑے ہوئے اور کہا: میں نے اسی طرح نبی ﷺ کو دیکھا ہے۔

۸۲۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ
بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ صَلَّى لَنَا أَبُو
سَعِيدٍ فَجَهَرَ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ
وَحِينَ سَجَدَ وَحِينَ رَفَعَ وَحِينَ قَامَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ
وَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(صحیح ابن خزیمہ: ۵۸۰ سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۸ جامع السانید لابن

الجوزی: ۲۰۹۱ مکتبۃ الرشیدیہ ص ۱۳۲)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن صالح ابو زکریا الوحاشی الحمصی (۲) فلیح بن سلیمان بن ابی المغیرہ ان کا نام عبد الملک ہے اور ان کا لقب فلیح ہے ان کا

لقب ان کے نام سے زیادہ مشہور ہے (۳) سعید بن الحارث بن المعطی الانصاری المدنی (۴) حضرت ابوسعید الخدری ان کا نام سعید

بن مالک ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳۳-۱۳۴)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں غیلان بن جریر نے حدیث بیان کی

۸۲۶ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ

بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا غِيلَانُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ مُطَرِّفٍ

قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَعِمْرَانُ صَلَوةً خَلْفَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي

طَالِبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، فَكَانَ إِذَا سَجَدَ كَبَّرَ، وَإِذَا رَفَعَ كَبَّرَ، وَإِذَا نَهَضَ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ كَبَّرَ، فَلَمَّا سَلَّمَ، أَخَذَ عِمْرَانُ بِيَدِي، فَقَالَ لَقَدْ صَلَّى بِنَا هَذَا صَلَوةٌ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَوْ قَالَ لَقَدْ ذَكَرْنِي هَذَا صَلَوةٌ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

مطرف وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اور عمران نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی پس جب وہ سجدہ کرتے تو اللہ اکبر کہتے اور جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے اور جب دو رکعتوں سے اٹھتے تو اللہ اکبر کہتے پس جب انہوں نے سلام پھیرا تو عمران نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا: انہوں نے ہمیں اسی طرح نماز پڑھائی ہے جس طرح سیدنا محمد ﷺ ہمیں نماز پڑھاتے تھے یا کہا: انہوں نے مجھے سیدنا محمد ﷺ کی نماز یاد دلادی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۸۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۵۔ بَابُ سُنَّةِ الْجُلُوسِ فِي التَّشَهُّدِ

وَكَاثُ أُمُّ الدَّرْدَاءِ تَجْلِسُ فِي صَلَوتِهَا جَلْسَةً الرَّجُلِ، وَكَانَتْ فَقِيهَةً.

اور حضرت ام الدرداء رضی اللہ عنہا نماز میں مرد کی طرح بیٹھتی تھیں اور وہ فقیہہ تھیں۔

ام الدرداء کا نام خیرہ بنت ابی حدرد ہے ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام عجیمہ ہے جن کا نام خیرہ ہے وہ ام الدرداء کبیرہ صحابیہ ہیں اور جس کا نام عجیمہ ہے وہ ام الدرداء صغیرہ تابعیہ ہیں۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳۲)

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

مکحول بیان کرتے ہیں کہ ام الدرداء نماز میں مردوں کی طرح بیٹھتی تھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۰۱، مجلس علمی، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱،

عورت کے بیٹھنے کے متعلق علامہ عینی نے جو فقہاء احناف کا مذہب لکھا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ تحقیق ملاحظہ فرمائیں:

عورت کے نماز میں بیٹھنے اور سجدہ کرنے کے طریقہ میں فقہاء احناف کی تصریحات

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

عورت اپنے بائیں کولہے پر بیٹھے اور اپنے دونوں پیروں کو دائیں جانب سے نکالے اس میں اس کے لیے زیادہ ستر ہے۔

(ہدایہ مع فتح القدیر ج ۱ ص ۳۱۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

علامہ بعدالدین حنفی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

کیونکہ فرض ستر کی رعایت کرنا سنیت قعدہ سے اولیٰ ہے۔ (البنایہ فی شرح المحدث ج ۲ ص ۳۰۵ مکتبہ حقانیہ ملتان)

علامہ ابوبکر محمد بن احمد السرخسی متوفی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

عورت سجدہ میں اپنے جسم کو سمیٹے اور اپنے پیٹ کو رانوں سے ملائے اور بازوؤں کو پہلوؤں سے ملائے اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عورتوں کے سجدہ کے طریقہ میں مروی ہے اور اس کی بنیاد یہ ہے کہ عورت میں اصل ستر ہے سو جو طریقہ عورت کے ستر کے زیادہ موافق ہو وہ اولیٰ ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: عورت مستورہ ہے یعنی چھپائی جانے والی ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۱۷۳ صحیح ابن خزیمہ: ۱۶۸۵) (المبسوط ج ۱ ص ۱۱۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمود بن صدر الشریعہ متوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

عورت قعدہ میں اس طرح بیٹھے جس میں اس کے لیے زیادہ ستر ہو۔ (المحیط البرہانی ج ۲ ص ۸۳ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۲۳ھ)

علامہ عثمان بن علی الزیلعی الحنفی المتوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

عورت جھکے اور سجدہ میں اپنا پیٹ اپنی رانوں سے ملائے کیونکہ یزید بن ابی حبیب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دو عورتوں کے پاس سے گزرے جو نماز پڑھ رہی تھیں آپ نے فرمایا: جب تم سجدہ کرو تو اپنے گوشت کو ایک دوسرے سے ملاؤ کیونکہ عورت اس میں مرد کی طرح نہیں ہے۔ (تخصیص النجیر ج ۱ ص ۳۹۳ مرایل ابوداؤد: ۸۷ سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۲۳)

(مزید لکھتے ہیں:) عورت نماز کی دس چیزوں میں مرد کے خلاف ہے عورت اپنے کندھوں تک ہاتھ اٹھائے گی اور اپنے سینہ کے نیچے اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے گی اور اپنے ہاتھ اپنی رانوں پر گھٹنوں تک رکھے گی سجدہ میں اپنی بغلوں کو ظاہر نہیں کرے گی تشہد میں اپنے کولہے کے اوپر بیٹھے گی رکوع میں اپنی انگلیوں کو متفرق نہیں رکھے گی مردوں کی اہانت نہیں کرے گی ان کی جماعت مکروہ ہے اور ان کی امامان کے وسط میں کھڑی ہوگی۔ (تبیین الحقائق ج ۱ ص ۳۰۷ ایچ۔ ایم۔ سعید کہنی کراچی ۱۴۲۱ھ)

نیز علامہ زیلعی حنفی متوفی ۷۴۳ھ نے لکھا ہے: عورت تشہد میں اپنے کولہے پر بیٹھے کیونکہ اس کا زیادہ ستر اس میں ہے۔

(تبیین الحقائق ج ۱ ص ۳۱۳ ایچ۔ ایم۔ سعید کہنی کراچی ۱۴۲۱ھ)

علامہ سید ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے الخزان کے حوالہ سے چند مزید چیزوں کا اضافہ کیا ہے جن میں عورت کی نماز کے احکام مردوں کے خلاف ہیں انہوں نے کہا ہے: عورت کا مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لیے جانا مکروہ ہے اور وہ جماعت میں مردوں کے پیچھے کھڑی ہوگی عورت پر جمعہ فرض نہیں ہے لیکن پڑھے گی تو جمعہ ادا ہو جائے گا نہ عورت پر عید اور تکبیرات تشریق ہیں اور نہ اس پر صبح کی نماز سفیدی میں مستحب ہے نہ وہ جہری نمازوں میں بلند آواز سے قرآن پڑھے کیونکہ عورت کی آواز بھی عورت ہے خلاصہ یہ ہے کہ نماز کے احکام میں عورت چھبیس (۲۶) چیزوں میں مرد کے احکام کے خلاف ہے البحر الرائق اور غنیۃ

المستملی میں بھی اسی طرح مذکور ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۱۸۷-۱۸۶ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

عورتوں کی نماز کے طریقہ کے متعلق احادیث اور آثار

علقہ حضرت وائل بن حجر سے راوی ہیں کہ انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: اے وائل بن حجر! جب تم نماز پڑھو تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے مقابل اٹھاؤ اور عورت اپنے ہاتھ اپنے سینے کے مقابل اٹھائے۔

(معجم بیروت ج ۲ ص ۲۰ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۰۳-۱۰۲ ص ۳۷۴)

خالد بن الحجاج بیان کرتے ہیں کہ عورتوں کو یہ حکم دیا جاتا تھا کہ وہ نماز میں چار زانو (آلتی پالٹی مار کر) بیٹھیں اور مردوں کی طرح سرین پر نہ بیٹھیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۹۹ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳-۲ دار الکتب العلمیہ بیروت مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۷۰ دار الفکر قرآن کراچی)

نافع بیان کرتے ہیں کہ صفیہ رضی اللہ عنہا نماز میں چار زانو بیٹھتی تھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۰۰ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳-۲ دار الکتب العلمیہ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۷۰ دار الفکر قرآن کراچی) اس حدیث میں جس صفیہ کا ذکر ہے یہ ابو عبیدہ کی بیٹی اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی زوجہ ہیں۔ قتادہ نے کہا: عورت کو جس طرح آسانی ہو اس طرح بیٹھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۰۳ مجلس علمی مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۷-۲ دار الکتب العلمیہ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۷۰ دار الفکر قرآن)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ازواج نماز میں چار زانو بیٹھتی تھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۰۵ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹-۲ دار الکتب العلمیہ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۷۰ دار الفکر قرآن)

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے عطاء سے پوچھا: کیا عورت دو رکعت کے بعد اپنے بائیں کولہے پر بیٹھے؟ انہوں نے کہا: ہاں! وہ میرے نزدیک دائیں کولہے پر بیٹھنے کی بہ نسبت مستحسن ہے۔ الحدیث

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۰۷ مجلس علمی بیروت ۱۴۲ھ مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱-۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

نماز میں عورت کے سجدہ کرنے کا طریقہ

حارث بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب عورت سجدہ کرے تو اپنے جسم کو سمیٹے اور اپنی رانوں کو (اپنے پیٹ کے ساتھ) ملائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۹۳ مجلس علمی مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷-۲ دار الکتب العلمیہ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۷۰ دار الفکر قرآن)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عورت کی نماز کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا: وہ اپنے اعضاء کو جمع کرے اور سمیٹے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۹۴ مجلس علمی بیروت ۱۴۲ھ مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۸-۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

ابراہیم النخعی نے کہا: جب عورت سجدہ کرے تو اپنی رانوں کو ملائے اور اپنا پیٹ ان پر رکھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۹۵ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱-۲ دار الکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم نے کہا: جب عورت سجدہ کرے تو اپنے پیٹ کو اپنی رانوں کے ساتھ ملائے اور اپنے کولہوں کو اوپر نہ اٹھائے اور اپنے پیٹ کو اپنی رانوں سے دور نہ رکھے جس طرح مرد دور رکھتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۷۹۸ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۴-۲ دار الکتب العلمیہ بیروت)

۸۲۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ يَرَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا يَتَرَبَّعُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا جَلَسَ فَقَعَلَتْهُ
وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ السِّنِّ فَتَهَانِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
وَقَالَ إِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيَمْنَى
وَتُشْنِي الْيُسْرَى فَقُلْتُ إِنَّكَ تَفْعَلُ ذَلِكَ؟ فَقَالَ إِنَّ
رِجْلِي لَا تَحْمِلَانِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے
حدیث بیان کی از امام مالک از عبد الرحمن بن القاسم از عبد اللہ بن
عبد اللہ وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے دیکھا کہ حضرت عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما نماز میں چارزانو (آلتی پالتی مار کر) بیٹھتے تھے سو میں
نے بھی اس طرح کیا اور اس وقت میں کم سن تھا تو حضرت عبد اللہ
بن عمر نے مجھے منع کیا اور بتایا کہ نماز میں سنت یہ ہے کہ تم اپنا دایاں
پیر کھڑا کرو اور بائیں پیر موڑو میں نے کہا: آپ تو اس طرح کرتے
ہیں؟ انہوں نے کہا: میرے پیر میرا بوجھ نہیں اٹھا سکتے۔

(سنن ابوداؤد: ۹۵۸-۹۵۹ صحیح ابن خزیمہ: ۶۷۸ سنن نسائی: ۱۱۵۶ السنن الکبریٰ: ۶۵۷ جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۳۶ مکتبۃ الرشیدیہ)

(۱۳۲۷ھ مسند الطحاوی: ۳۹۵۹)

اس حدیث کے رجال کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

ائمہ مذاہب کے نزدیک نماز میں بیٹھنے کا مسنون طریقہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے بیٹھنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنا دایاں پیر کھڑا کر لے اور بائیں پیر موڑنے
نماز کے بیٹھنے کے طریقہ میں فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک کے نزدیک یہ طریقہ ہے کہ دایاں پیر کھڑا کر لے اور بائیں پیر کو موڑ
لے اور پہلے اور دوسرے قعدہ میں زمین پر بیٹھ جائے امام مالک سے جو تورات منقول ہے اس کی یہی صفت ہے۔
علامہ ابن عبد البر مالکی نے لکھا ہے کہ اس میں امام مالک کے نزدیک مرد اور عورت برابر ہیں اور امام شافعی اور امام احمد نے یہ کہا
ہے کہ نماز کے پہلے قعدہ میں اس طرح بیٹھے اور دوسرے قعدہ میں بائیں پیر پر بیٹھے اور دائیں پیر کو کھڑا کر لے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳۶ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

امام مالک یحییٰ بن سعید سے روایت کرتے ہیں کہ قاسم بن محمد نے ان کو دکھایا کہ تشہد میں کس طرح بیٹھتے ہیں انہوں نے اپنا
دایاں پیر کھڑا کیا اور بائیں پیر موڑ لیا اور وہ بائیں کو لہے پر بیٹھ گئے اور اپنے پیر پر نہیں بیٹھے پھر کہا: مجھے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر نے
اس طرح کر کے دکھایا تھا اور کہا تھا کہ ان کے والد اسی طرح کرتے تھے۔

(موطأ امام مالک: ۲۰۷ ج ۱ ص ۱۰۰ دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۰ھ)

حافظ زین الدین ابوالفرج عبد الرحمن بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

امام احمد نے کہا ہے کہ عورت چارزانو بیٹھے یا دائیں جانب ٹانگیں نکال کر بیٹھے اور دائیں جانب ٹانگیں نکال کر بیٹھنا افضل ہے۔

ہمارے بعض اصحاب نے ام الدرداء کے فعل کو اسی طریقہ پر محمول کیا ہے اور امام احمد نے تصریح کی ہے کہ ام الدرداء کے فعل کی

طرف کوئی نہ جائے۔

سنن سعید بن منصور میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے کولہوں پر بیٹھتی تھیں اور اپنی رانوں کو ملاتی تھیں اور بعض اوقات چارزانو

بیٹھتی تھیں۔ (فتح الباری لابن رجب ج ۵ ص ۱۵۳-۱۵۲ دار ابن الجوزی: ۱۴۱۷ھ)

۸۲۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ خَالِدٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَلْحَلَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ.

وَحَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ وَيَزِيدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَلْحَلَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا مَعَ نَفَرٍ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا كُنَّا صَلَاةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ أَبُو حَمِيدٍ السَّاعِدِيُّ أَنَا كُنْتُ أَحْفَظُكُمْ لَصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِذَا رَأَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ جِذَاءً مِّنْكَبِّهِ، وَإِذَا رَكَعَ أَمَّكَنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ، ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ، فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَى حَتَّى يَعُودَ كُلُّ فَقَارٍ مَّكَانَهُ، فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُفْتَرِشٍ وَلَا قَابِضِهِمَا، وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ، فَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى، وَنَصَبَ الْيَمْنَى، وَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ، فَلَمْ رِجْلَهُ الْيُسْرَى، وَنَصَبَ الْآخِرَى، وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدَيْهِ. وَسَمِعَ اللَّيْثُ يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ وَيَزِيدَ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَلْحَلَةَ وَابْنَ حَلْحَلَةَ مِنْ ابْنِ عَطَاءٍ. قَالَ أَبُو صَالِحٍ عَنْ اللَّيْثِ كُلُّ فَقَارٍ. وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرٍو حَدَّثَهُ كُلُّ فَقَارٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از خالد از سعید از محمد بن عمرو بن حلقہ از محمد بن عمرو بن عطاء۔

اور ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یزید بن ابی حبیب و یزید بن محمد از محمد بن عمرو بن حلقہ از محمد بن عمرو بن عطاء انہوں نے بیان کیا کہ وہ نبی ﷺ کے اصحاب کی جماعت کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے پس ہم نے نبی ﷺ کی نماز کا ذکر کیا تو حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھے آپ سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کا طریقہ یاد ہے میں نے آپ کو دیکھا جب آپ اللہ اکبر کہتے تو آپ اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے متوازی اٹھاتے اور جب آپ رکوع کرتے تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر جما کر رکھتے پھر آپ اپنی کمر کو جھکاتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے حتیٰ کہ ہر جوڑ اپنی جگہ پر آ جاتا پھر جب آپ سجدہ کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھتے نہ ان ہاتھوں کو بچھاتے نہ میٹھتے اور اپنے پیروں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف رکھتے پھر جب دو رکعتوں کے بعد بیٹھتے تو اپنے بائیں پیر پر بیٹھتے اور دائیں پیر کو کھڑا کر لیتے اور جب آخری رکعت میں بیٹھتے تو اپنے بائیں پیر کو آگے نکال لیتے اور دوسرے پیر کو کھڑا کر لیتے اور اپنی مقعد پر بیٹھتے۔ اس حدیث کو لیث نے یزید بن ابی حبیب سے اور یزید بن محمد بن حلقہ سے اور ابن عطاء سے سنا ہے اور ابو صالح نے لیث سے اس طرح سنا ہے کہ ہر جوڑ اپنی جگہ پر آ جاتا اور ابن المبارک نے یحییٰ بن ایوب سے روایت کی ہے کہ مجھ کو یزید بن ابی حبیب نے حدیث بیان کی کہ محمد بن عمرو نے ان سے حدیث بیان کی اس میں ہر جوڑ کا ذکر ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۹۶۳-۹۶۴، سنن ترمذی: ۳۰۵-۳۰۶، سنن نسائی: ۱۱۰۰، سنن ابن ماجہ: ۸۶۲، مسند احمد: ۱۱/۳۷۱، صحیح ابن خزیمہ: ۵۸۷، صحیح

ابن حبان: ۱۸۶۵، شرح السنہ: ۵۵۵، معتب ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۸-۲۸۹، سنن دارمی: ۱۳۵۶، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۳۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۸۲، شرح مشکل الآثار: ۶۰۷۱، مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۵۹۹-ج ۲ ص ۱۰-۷، مؤسسۃ المدینۃ المنورۃ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن بکیر بن عبد اللہ بن بکیر ابو زکریا المصری (۲) الیث بن سعد (۳) خالد بن یزید الحنفی المصری (۴) سعید بن ابی ہلال اللیثی المدنی (۵) محمد بن عمرو بن حلقہ الدلی المدنی (۶) یزید بن ابی حبیب ابو رجاء المصری ابو حبیب کا نام سدید ہے (۷) یزید بن

محمد القرشی (۸) ابو حمید الساعدی الانصاری المدنی ان کا نام عبدالرحمن ہے ایک قول ہے: ان کا نام المنذر ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳۷)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر جب آپ دو رکعتوں کے بعد بیٹھتے تو اپنے بائیں پیر پر بیٹھتے اور دائیں پیر کو کھڑا کر لیتے اور جب آخری رکعت میں بیٹھتے تو اپنے بائیں پیر کو آگے نکال لیتے اور دوسرے پیر کو کھڑا کر لیتے اور اپنی مقعد پر بیٹھتے۔

دونوں تشہد میں بیٹھنے کا ایک طریقہ ہونے کا ثبوت

امام احمد بن محمد الطحاوی مصری حنفی متونی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابو حمید الساعدی کی حدیث کے خلاف یہ حدیث ہے:

حضرت وائل بن حجر الحضرمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی میں نے (دل میں) کہا: میں ضرور رسول اللہ ﷺ کی نماز کے طریقہ کو محفوظ رکھوں گا پس جب رسول اللہ ﷺ تشہد کے لیے بیٹھے تو آپ نے بایاں پیر بچھا لیا پھر اس پر بیٹھ گئے اور اپنی بائیں ہتھیلی اپنی بائیں ران پر رکھی اور اپنی دائیں کہنی دائیں ران پر رکھی اور آپ نے اپنے انگوٹھے اور درمیانی انگلی سے حلقہ بنایا اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا پھر آپ نے دوسری رکعت میں دعا کرنی شروع کی۔

(سنن ابوداؤد: ۷۲۶، سنن نسائی: ۸۸۸، سنن ابن ماجہ: ۸۶۷، شرح معانی الآثار: ۱۵۰۳)

اس کی تائید میں یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ جب سجدہ کرتے پھر اپنا سر اٹھاتے تو دوسرا سجدہ اس وقت تک نہیں کرتے تھے جب تک کہ سیدھے نہیں بیٹھ جاتے تھے آپ اپنا بایاں پیر بچھا لیتے اور سیدھا پیر کھڑا کر لیتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۳، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۲۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام طحاوی نے کہا ہے کہ حضرت ابو وائل کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں: پھر آپ اپنی انگلیوں کا عقد بنا کر دعا کرتے اس میں دلیل ہے کہ یہ نماز کا آخری قعدہ تھا۔

یہ ایک سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ اس پر کیا دلیل ہے کہ یہ قعدہ اخیرہ تھا ہو سکتا ہے کہ یہ قعدہ اولیٰ ہو اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں یہ مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے اس تشہد میں دعا کی اور دعا قعدہ اخیرہ میں کی جاتی ہے اس سے واضح ہو گیا کہ دونوں قعدوں میں آپ کے بیٹھنے کا ایک ہی طریقہ تھا آپ بایاں پیر بچھا لیتے تھے اور دائیں پیر کو کھڑا کر لیتے تھے۔

(مختار الآثار فی تنقیح مباحی الاخبار فی شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۹۸، قدیمی کتب خانہ کراچی)

نیز امام طحاوی فرماتے ہیں: اس پر اتفاق ہے کہ قعدہ اولیٰ میں دایاں پیر کھڑا کیا جائے گا اور بائیں پیر کو بچھا کر اس پر بیٹھا جائے گا اور قعدہ اخیرہ میں اختلاف ہے ہم کہتے ہیں کہ قعدہ اخیرہ سنت ہو گا یا فرض ہو گا اگر وہ سنت ہے تو اس کا حکم قعدہ اولیٰ کی مثل ہو گا اور اگر وہ فرض ہے تو اس کا حکم دو سجدہ کے درمیان والے قعدہ کی مثل ہو گا پس اس سے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت ثابت ہو گئی اور یہی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۳۳۸، قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس باب کی حدیث سے امام شافعی اور ان کے موافقین نے یہ استدلال کیا ہے کہ پہلے تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ دوسرے تشہد میں بیٹھنے کے طریقہ سے مختلف ہے، امام طحاوی نے کہا ہے کہ دونوں تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ واحد ہے اور اس کو حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۵۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۴۶۔ بَابُ مَنْ لَمْ يَرِ الشَّهْدَ الْأَوَّلَ
وَاجِبًا لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ وَلَمْ يَرْجِعْ

جن فقہاء کے نزدیک تشہد اول واجب نہیں ہے
کیونکہ نبی ﷺ دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہو گئے
اور آپ نے رجوع نہیں کیا

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، اسحاق لیث، ابو ثور اور تمام شہروں کے فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ پہلا تشہد واجب نہیں ہے
موا امام احمد کے کیونکہ انہوں نے پہلے تشہد کو واجب قرار دیا ہے، ابن القصار اور ابن التیم نے اسی طرح نقل کیا ہے اور شرح الہدایۃ
میں مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قعدہ اولیٰ میں پہلے تشہد کو پڑھنا واجب ہے اور یہی مختار اور صحیح ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ
سنت ہے اور یہی قیاس کے موافق ہے لیکن یہ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے، امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ دائرہ تشہد میں بیٹھے
ہیں اور آپ نے فرمایا ہے کہ اس طرح نماز پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو اور جمہور کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ دو
رکعت پڑھ کر تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہو گئے اور تشہد کی طرف رجوع نہیں کیا، اگر یہ واجب ہوتا تو آپ اس کے ترک کا تذکرہ
کرنے کے لیے مجاہدہ سہو کرتے، علامہ طبری نے تشہد اول کے وجوب پر اس سے استدلال کیا ہے کہ پہلے نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی
اور اس میں تشہد واجب تھا، پھر جب نماز میں اضافہ کیا گیا تو اس اضافہ سے اس تشہد کا وجوب زائل نہیں ہوا۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۵۳-۱۵۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۸۲۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هُرْمَزٍ، مَوْلَى
بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَقَالَ مَرَّةً مَوْلَى رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَالِكٍ بْنُ بَحْنَةَ، وَهُوَ مِنْ أَزْدِ شَنْوَةَ،
وَهُوَ خَلِيفُ بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ، فَقَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ
الْأُولَيَيْنِ، لَمْ يَجْلِسْ، فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ، حَتَّى إِذَا
قَضَى الصَّلَاةَ، وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ، كَبَّرَ وَهُوَ
جَالِسٌ، فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ، ثُمَّ سَلَّمَ.

الماطراف الحديث: ۸۳۰-۱۲۲۳-۱۲۲۵-۱۲۳۰-۶۶۷۰

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے
کہا: ہمیں عبد الرحمن بن ہرمز نے حدیث بیان کی جو بنو عبد المطلب
کے آزاد شدہ غلام ہیں اور مزہ نے کہا جو بنو ربیعہ بن الحارث کے
آزاد شدہ غلام ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مالک ابن عسینہ جو از
شَنْوَةَ سے ہیں اور وہ بنو عبد مناف کے حلیف ہیں اور وہ نبی ﷺ
کے اصحاب میں سے تھے کہ نبی ﷺ نے نمازیوں کو ظہر کی نماز
پڑھائی، پھر آپ پہلی دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہوئے اور نہیں بیٹھے
پس نمازی بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ جب آپ نے
نماز پوری کر لی اور لوگ آپ کے سلام پھیرنے کے منتظر تھے تو
آپ نے اللہ اکبر کہا اور آپ بیٹھے ہوئے تھے پھر آپ نے سلام
پھیرنے سے پہلے دو سہو کے سجدے کیے پھر آپ نے سلام پھیرا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۲۶-۵۷۰، سنن ابوداؤد: ۱۰۳۵-۱۰۳۳، سنن ترمذی: ۲۹۱۱، سنن نسائی: ۱۲۱۸-۱۱۷۳، جامع السانید لابن الجوزی: ۲۹۹۳، مکتبۃ

الرشذریاض ۱۴۲ھ مسند الطحاوی: (۴۹۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالیمان الحکم بن نافع (۲) شعیب بن ابی حمزہ ابو حمزہ کا نام دینار ہے (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) عبد الرحمن بن ہرمز وہ اعرج ہیں (۵) عبد اللہ بن مالک ابن یحسین یحسینہ عبد اللہ کی ماں کا نام ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۵۳)

تشہد اول کے فرض ہونے کی نفی اور نماز میں سجدہ سہو کرنے کا محل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ دو رکعت کے بعد کھڑے ہو گئے اور واپس لوٹ کر نہیں بیٹھے لیکن آپ نے سجدہ سہو کیا اس سے معلوم ہوا کہ دو رکعت کے بعد بیٹھنا فرض نہیں ہے البتہ واجب ہے کیونکہ آپ نے اس کو ترک کرنے کی وجہ سے سجدہ سہو کیا اور امام بخاری نے اس حدیث کے عنوان میں جو لکھا ہے: جن فقہاء کے نزدیک تشہد اول واجب نہیں ہے اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ فرض نہیں ہے بلکہ واجب ہے کیونکہ آپ نے اس کو ترک کرنے کی وجہ سے سجدہ سہو کیا تھا امام ابو حنیفہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو کرنے کی جگہ نماز کا سلام پھیرنے سے پہلے ہے اور جن فقہاء نے یہ فرق کیا ہے کہ اگر نماز میں کسی کی وجہ سے سجدہ سہو کیا جائے تو وہ نماز کے سلام سے پہلے کیا جائے اور اگر نماز میں کسی زیادتی کی وجہ سے سجدہ سہو کیا جائے تو وہ نماز کے سلام کے بعد کیا جائے انہوں نے اس فرق پر کوئی دلیل قائم نہیں کی۔

میں کہتا ہوں: یہ فرق کرنا امام مالک کا مذہب ہے کیونکہ کسی کی صورت میں آپ نے پہلے سجدہ کیا اور زیادتی کی صورت میں آپ نے بعد میں سجدہ کیا۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: سجدہ سہو کرنے کی جگہ نماز کے سلام سے پہلے ہے یہی امام شافعی اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا مذہب ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے کہا ہے کہ سجدہ سہو ہر صورت میں نماز کے سلام سے پہلے ہے الا یہ کہ جس صورت میں یہ تصریح ہو کہ سجدہ سہو نماز کے سلام کے بعد کیا گیا تھا۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۵۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۴۷ - بَابُ التَّشْهَدِ فِي الْأُولَى

پہلے قعدہ میں تشہد پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بکر نے حدیث بیان کی از جعفر بن ابی ربیعہ از الاعرج از عبد اللہ بن مالک ابن یحسین انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی پس آپ کھڑے ہو گئے حالانکہ آپ پر بیٹھنا تھا جب نماز کا آخر ہوا تو آپ نے بیٹھے ہوئے دو سجدے کیے۔

۸۳۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا بَكْرٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ بُحَيْنَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ فَقَامَ وَعَلَيْهِ جُلُوسٌ فَلَمَّا كَانَ فِي آخِرِ صَلَوتِهِ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ.

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۸۲۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۸ - بَابُ التَّشْهَدِ فِي الْآخِرَةِ

آخری قعدہ میں تشہد پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از شقیق بن سلمہ انہوں نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے تو ہم کہتے تھے: ”السلام علی جبریل و میکائیل“ اور ”السلام علی فلان و فلان“ تو رسول اللہ ﷺ ہماری طرف متوجہ ہوئے پس فرمایا: اللہ تعالیٰ خود سلام ہے پس جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو وہ کہے: تمام قولی عبادتیں اللہ کے لیے ہیں اور تمام بدنی عبادتیں اور تمام مالی عبادتیں اے نبی! آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہوں ہم پر سلام ہو اور اللہ کے نیک بندوں پر پس جب تم یہ کہہ لو گے تو آسمان اور زمین میں اللہ کے ہر نیک بندہ پر یہ رحمت پہنچ جائے گی (اور یہ کہو:) میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندہ اور اس کے رسول ہیں۔

۸۳۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا السَّلَامُ عَلَى جَبْرِئِلَ وَمِيكَائِيلَ، السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ، فَالْتَفَتَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ، فَإِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمُوهَا، أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

[اطراف الحدیث: ۸۳۵-۱۲۰۲-۶۲۳۰-۶۲۲۵-۶۳۲۸-۷۳۸۱]

(صحیح مسلم: ۴۰۲، رقم المسلسل: ۸۷۲، سنن ابوداؤد: ۹۶۸، سنن نسائی: ۱۶۶۳-۱۲۹۷-۱۲۷۸-۱۲۷۶-۱۲۶۸-۱۱۶۹، سنن ابن ماجہ: ۸۹۹، صحیح ابن خزیمہ: ۷۰۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۵۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۹۱، السنن الکبریٰ: ۱۲۰۲، المستدرک: ۲۰۵، مسند ابویعلیٰ: ۵۰۸۲، شرح مشکل الآثار ج ۳ ص ۷۶، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۵۰، صحیح ابن حبان: ۱۹۵۵، علیہ الاولیاء ج ۸ ص ۱۱۳، المعجم الکبیر: ۹۸۸۵، شرح السنۃ: ۶۷۸، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۶۲۲-ج ۶ ص ۱۲۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۱۱۶، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲ھ، مسند الطحاوی: ۵۰۷۷)

اس حدیث کے چار رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

تشہد کے الفاظ کے معانی

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری طرف متوجہ ہوئے پس فرمایا: اللہ تعالیٰ خود سلام ہے۔ اس حدیث سے یہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز کے دوران ہمارا سلام سن کر یہ فرمایا، لیکن دوسری حدیث میں ہے: آپ نماز سے فارغ ہونے کے بعد ہماری طرف متوجہ ہوئے اور پھر یہ فرمایا۔

”التحیات لله“ یہ ”تحیۃ“ کی جمع ہے اور اس کا معنی ہے: عظمت، آفات اور نقائص سے سلامتی اور ملک۔

علامہ خطابی نے کہا ہے: یہ کلمات مخصوص ہیں جن سے عرب بادشاہوں کو تعظیم دیتے تھے اس کا معنی ہے: تعظیم کی تمام انواع اللہ کے لیے ہیں جن کا وہ مستحق ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ ”السلام“ المومن، المہيمن، العزیز، الجبار، الاحد، الصمد، ان کلمات کے ساتھ تعظیم دینا صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے کسی اور کی ان کلمات کے ساتھ تعظیم کرنا جائز نہیں ہے۔

”والصلوات“ اس سے مراد پانچ نمازیں ہیں الا نہ ہری نے کہا: اس سے مراد ہے: عبادات نیز اس کا معنی رحمت بھی ہے یعنی

رحمت تامہ کاملہ کو عطا کرنا صرف اللہ عزوجل کے ساتھ خاص ہے۔

”والطیبات“ یعنی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء صرف پاکیزہ کلمات سے ہوتی ہے نہ کہ ان کلمات کے ساتھ جو اس کی شان کے لائق نہیں ہیں، حافظ نسفی نے کہا ہے کہ ”التحیات“ سے مراد ہے: عبادات قولیہ ”الصلوات“ سے مراد ہے: عبادات بدنیہ اور ”الطیبات“ سے مراد ہے: عبادات مالیہ۔

”السلام علیک ایہا النبی“ اس کا معنی ہے: آپ ہر عیب آفت، نقص اور فساد سے سلامت رہیں اور ”سلام“ کا لفظ اس لیے ذکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسم ”سلام“ کی برکتیں آپ کو حاصل ہوں اور غائب کے صیغہ سے خطاب کے صیغہ کی طرف عدول کیا ہے اور یوں نہیں کہا: نبی پر سلام ہو، بلکہ یوں کہا ہے: اے نبی! آپ پر سلام ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل عرفان نے کہا ہے: جب نمازیوں نے ”التحیات“ پیش کر کے ملکوت کا دروازہ کھلوا یا تو ان کو اللہ کی بارگاہ میں حاضر ہونے کی اجازت مل گئی اور اس مناجات کے واسطے سے ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہو گئیں تب ان پر یہ منکشف ہوا کہ یہ نعمت نبی رحمت کے واسطے اور آپ کی اتباع کی برکت سے حاصل ہوئی ہے پھر جب انہوں نے توجہ کی تو دیکھا کہ حبیب حرم حبیب میں حاضر ہیں پس انہوں نے آپ کی طرف متوجہ ہو کر بے ساختہ کہا: ”السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ“۔

”السلام“ میں الف لام عہد کا ہے یعنی جو سلام انبیاء سابقین علیہم السلام پر پڑھا گیا تھا وہی سلام آپ پر پڑھا جائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَسَلِّمْ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ (النمل: ۵۹)

اور اللہ کے ان بندوں پر سلام ہو جن کو اس نے پسند کر لیا

ہے۔

اور آپ پر جو سلام بھیجا ہے اس سے اسی سلام کی طرف اشارہ ہے۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ نے شب معراج آپ پر جو سلام پڑھا تھا وہی سلام آپ پر نازل ہو۔

نبی ﷺ نبی بھی ہیں اور رسول بھی ہیں ”السلام علیک ایہا النبی“ میں آپ کی نبوت کا ذکر ہے اور ”عبدہ ورسولہ“ میں آپ کی رسالت کا ذکر ہے۔

”ورحمة اللہ“ اس سے مراد ہے: آپ پر اللہ تعالیٰ کا انعام۔

”وبرکاتہ“ یہ ”برکۃ“ کی جمع ہے اور اس کا معنی ہے: ہر چیز میں خیر کثیر الطبیعی نے کہا: کسی چیز میں اللہ کی طرف سے خیر ہو تو اس کو برکت کہتے ہیں۔

”وعلى عباد الله الصالحين“ صالح اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنے اوپر اللہ کے حقوق اور بندوں کے حقوق کو ادا کرے اور ”صلاح“ کا معنی ہے: کسی چیز کا اپنی حالت کمال پر قائم رہنا اور فساد اس کی ضد ہے اور صلاح حقیقی صرف آخرت میں حاصل ہوگی، کیونکہ دنیا میں اگرچہ بعض اوقات صلاح حاصل ہوتی ہے لیکن اس میں فساد اور خلل کا شائبہ ہوتا ہے اور صلاح کامل صرف انبیاء علیہم السلام کا خاصہ ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

اور بے شک وہ آخرت میں صالحین میں سے ہیں ○

وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ○ (البقرہ: ۱۳۰)

اور حضرت یوسف علیہ السلام نے دعا کی:

تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ○ (یوسف: ۱۰۱)

حالت اسلام میں میری روح قبض کرنا اور مجھے صالحین کے

ساتھ ملا دینا ○

نیز اس حدیث میں ہے: "اشہد ان محمداً عبده ورسوله"، "محمد" اور "محمود" اس شخص کو کہتے ہیں جس میں ایسے اوصات بہ کثرت ہوں جن کی تعریف اور تحسین کی جائے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام محمد رکھا۔

متعدد صحابہ سے تشہد کے الفاظ مروی ہیں لیکن ان سب میں تشہد کے وہ الفاظ افضل ہیں جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، امام ترمذی نے کہا: تشہد میں سب سے زیادہ صحیح حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے اور صحابہ اور تابعین میں سے اکثر اہل علم کا اسی پر عمل ہے۔ معمر نے خیف سے روایت کی ہے: میں نے نبی ﷺ کو خواب میں دیکھا، میں نے عرض کیا: لوگوں کا تشہد میں اختلاف ہے، آپ نے فرمایا: تم ابن مسعود کے تشہد کو لازم کرلو۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۶۳-۱۵۸، ملخصاً، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۸۰۱- ج ۱ ص ۱۱۶۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان درج ذیل ہیں:

۱) تشہد میں مذاہب ائمہ (۲) تشہد میں رسول اللہ ﷺ پر قصد اسلام عرض کرنے کی تحقیق۔

سلام سے پہلے دعا کرنا

۱۴۹ - بَابُ الدُّعَاءِ قَبْلَ السَّلَامِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری، انہوں نے کہا: ہمیں عروہ بن الزبیر نے خبر دی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، وہ نبی ﷺ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نماز میں یہ دعا کیا کرتے تھے: اے اللہ! میں عذاب قبر سے تیری پناہ میں آتا ہوں اور مسیح دجال کے فتنہ سے تیری پناہ میں آتا ہوں اور زندگی اور موت کے فتنہ سے تیری پناہ میں آتا ہوں! اے اللہ! میں گناہ اور قرض سے تیری پناہ میں آتا ہوں، پھر کسی کہنے والے نے آپ سے عرض کیا: آپ قرض سے بہت زیادہ پناہ طلب کرتے ہیں! آپ نے فرمایا: جب کوئی شخص مقروض ہوتا ہے تو وہ بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے اور وعدہ کرتا ہے تو خلاف ورزی کرتا ہے۔

۸۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنَا عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَائِمِ وَالْمَغْرَمِ. فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مَا اَكْثَرَ مَا نَسْتَعِيْذُ مِنَ الْمَغْرَمِ؟ فَقَالَ اِنَّ الرَّجُلَ اِذَا غَرِمَ، حَدَّثَ فَكَذَبَ، وَوَعَدَ فَاَخْلَفَ.

محمد بن یوسف نے کہا: میں نے خلف بن عامر سے سنا، وہ کہتے تھے کہ "المسیح" اور "المسیح" مشدود میں کوئی فرق نہیں ہے دونوں کا ایک معنی ہے، ان میں سے ایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور دوسرا دجال ہے۔

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوْسُفَ سَمِعْتُ خَلْفَ بْنَ عَامِرٍ يَقُولُ فِي الْمَسِيْحِ وَالْمَسِيْحِ مُشَدَّدٌ لَيْسَ بَيْنَهُمَا فَرْقٌ وَهُمَا وَاحِدٌ أَحَدُهُمَا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْآخَرُ الدَّجَالُ.

[اطراف الحديث: ۸۳۳-۲۳۹۷-۶۳۷۸-۶۳۷۵-۶۳۷۶-۶۳۷۷-۶۳۷۸-۶۳۷۹-۶۳۸۰-۶۳۸۱-۶۳۸۲-۶۳۸۳-۶۳۸۴-۶۳۸۵-۶۳۸۶-۶۳۸۷-۶۳۸۸-۶۳۸۹-۶۳۹۰-۶۳۹۱-۶۳۹۲-۶۳۹۳-۶۳۹۴-۶۳۹۵-۶۳۹۶-۶۳۹۷-۶۳۹۸-۶۳۹۹-۶۴۰۰-۶۴۰۱-۶۴۰۲-۶۴۰۳-۶۴۰۴-۶۴۰۵-۶۴۰۶-۶۴۰۷-۶۴۰۸-۶۴۰۹-۶۴۱۰-۶۴۱۱-۶۴۱۲-۶۴۱۳-۶۴۱۴-۶۴۱۵-۶۴۱۶-۶۴۱۷-۶۴۱۸-۶۴۱۹-۶۴۲۰-۶۴۲۱-۶۴۲۲-۶۴۲۳-۶۴۲۴-۶۴۲۵-۶۴۲۶-۶۴۲۷-۶۴۲۸-۶۴۲۹-۶۴۳۰-۶۴۳۱-۶۴۳۲-۶۴۳۳-۶۴۳۴-۶۴۳۵-۶۴۳۶-۶۴۳۷-۶۴۳۸-۶۴۳۹-۶۴۴۰-۶۴۴۱-۶۴۴۲-۶۴۴۳-۶۴۴۴-۶۴۴۵-۶۴۴۶-۶۴۴۷-۶۴۴۸-۶۴۴۹-۶۴۵۰-۶۴۵۱-۶۴۵۲-۶۴۵۳-۶۴۵۴-۶۴۵۵-۶۴۵۶-۶۴۵۷-۶۴۵۸-۶۴۵۹-۶۴۶۰-۶۴۶۱-۶۴۶۲-۶۴۶۳-۶۴۶۴-۶۴۶۵-۶۴۶۶-۶۴۶۷-۶۴۶۸-۶۴۶۹-۶۴۷۰-۶۴۷۱-۶۴۷۲-۶۴۷۳-۶۴۷۴-۶۴۷۵-۶۴۷۶-۶۴۷۷-۶۴۷۸-۶۴۷۹-۶۴۸۰-۶۴۸۱-۶۴۸۲-۶۴۸۳-۶۴۸۴-۶۴۸۵-۶۴۸۶-۶۴۸۷-۶۴۸۸-۶۴۸۹-۶۴۹۰-۶۴۹۱-۶۴۹۲-۶۴۹۳-۶۴۹۴-۶۴۹۵-۶۴۹۶-۶۴۹۷-۶۴۹۸-۶۴۹۹-۶۵۰۰-۶۵۰۱-۶۵۰۲-۶۵۰۳-۶۵۰۴-۶۵۰۵-۶۵۰۶-۶۵۰۷-۶۵۰۸-۶۵۰۹-۶۵۱۰-۶۵۱۱-۶۵۱۲-۶۵۱۳-۶۵۱۴-۶۵۱۵-۶۵۱۶-۶۵۱۷-۶۵۱۸-۶۵۱۹-۶۵۲۰-۶۵۲۱-۶۵۲۲-۶۵۲۳-۶۵۲۴-۶۵۲۵-۶۵۲۶-۶۵۲۷-۶۵۲۸-۶۵۲۹-۶۵۳۰-۶۵۳۱-۶۵۳۲-۶۵۳۳-۶۵۳۴-۶۵۳۵-۶۵۳۶-۶۵۳۷-۶۵۳۸-۶۵۳۹-۶۵۴۰-۶۵۴۱-۶۵۴۲-۶۵۴۳-۶۵۴۴-۶۵۴۵-۶۵۴۶-۶۵۴۷-۶۵۴۸-۶۵۴۹-۶۵۵۰-۶۵۵۱-۶۵۵۲-۶۵۵۳-۶۵۵۴-۶۵۵۵-۶۵۵۶-۶۵۵۷-۶۵۵۸-۶۵۵۹-۶۵۶۰-۶۵۶۱-۶۵۶۲-۶۵۶۳-۶۵۶۴-۶۵۶۵-۶۵۶۶-۶۵۶۷-۶۵۶۸-۶۵۶۹-۶۵۷۰-۶۵۷۱-۶۵۷۲-۶۵۷۳-۶۵۷۴-۶۵۷۵-۶۵۷۶-۶۵۷۷-۶۵۷۸-۶۵۷۹-۶۵۸۰-۶۵۸۱-۶۵۸۲-۶۵۸۳-۶۵۸۴-۶۵۸۵-۶۵۸۶-۶۵۸۷-۶۵۸۸-۶۵۸۹-۶۵۹۰-۶۵۹۱-۶۵۹۲-۶۵۹۳-۶۵۹۴-۶۵۹۵-۶۵۹۶-۶۵۹۷-۶۵۹۸-۶۵۹۹-۶۶۰۰-۶۶۰۱-۶۶۰۲-۶۶۰۳-۶۶۰۴-۶۶۰۵-۶۶۰۶-۶۶۰۷-۶۶۰۸-۶۶۰۹-۶۶۱۰-۶۶۱۱-۶۶۱۲-۶۶۱۳-۶۶۱۴-۶۶۱۵-۶۶۱۶-۶۶۱۷-۶۶۱۸-۶۶۱۹-۶۶۲۰-۶۶۲۱-۶۶۲۲-۶۶۲۳-۶۶۲۴-۶۶۲۵-۶۶۲۶-۶۶۲۷-۶۶۲۸-۶۶۲۹-۶۶۳۰-۶۶۳۱-۶۶۳۲-۶۶۳۳-۶۶۳۴-۶۶۳۵-۶۶۳۶-۶۶۳۷-۶۶۳۸-۶۶۳۹-۶۶۴۰-۶۶۴۱-۶۶۴۲-۶۶۴۳-۶۶۴۴-۶۶۴۵-۶۶۴۶-۶۶۴۷-۶۶۴۸-۶۶۴۹-۶۶۵۰-۶۶۵۱-۶۶۵۲-۶۶۵۳-۶۶۵۴-۶۶۵۵-۶۶۵۶-۶۶۵۷-۶۶۵۸-۶۶۵۹-۶۶۶۰-۶۶۶۱-۶۶۶۲-۶۶۶۳-۶۶۶۴-۶۶۶۵-۶۶۶۶-۶۶۶۷-۶۶۶۸-۶۶۶۹-۶۶۷۰-۶۶۷۱-۶۶۷۲-۶۶۷۳-۶۶۷۴-۶۶۷۵-۶۶۷۶-۶۶۷۷-۶۶۷۸-۶۶۷۹-۶۶۸۰-۶۶۸۱-۶۶۸۲-۶۶۸۳-۶۶۸۴-۶۶۸۵-۶۶۸۶-۶۶۸۷-۶۶۸۸-۶۶۸۹-۶۶۹۰-۶۶۹۱-۶۶۹۲-۶۶۹۳-۶۶۹۴-۶۶۹۵-۶۶۹۶-۶۶۹۷-۶۶۹۸-۶۶۹۹-۶۷۰۰-۶۷۰۱-۶۷۰۲-۶۷۰۳-۶۷۰۴-۶۷۰۵-۶۷۰۶-۶۷۰۷-۶۷۰۸-۶۷۰۹-۶۷۱۰-۶۷۱۱-۶۷۱۲-۶۷۱۳-۶۷۱۴-۶۷۱۵-۶۷۱۶-۶۷۱۷-۶۷۱۸-۶۷۱۹-۶۷۲۰-۶۷۲۱-۶۷۲۲-۶۷۲۳-۶۷۲۴-۶۷۲۵-۶۷۲۶-۶۷۲۷-۶۷۲۸-۶۷۲۹-۶۷۳۰-۶۷۳۱-۶۷۳۲-۶۷۳۳-۶۷۳۴-۶۷۳۵-۶۷۳۶-۶۷۳۷-۶۷۳۸-۶۷۳۹-۶۷۴۰-۶۷۴۱-۶۷۴۲-۶۷۴۳-۶۷۴۴-۶۷۴۵-۶۷۴۶-۶۷۴۷-۶۷۴۸-۶۷۴۹-۶۷۵۰-۶۷۵۱-۶۷۵۲-۶۷۵۳-۶۷۵۴-۶۷۵۵-۶۷۵۶-۶۷۵۷-۶۷۵۸-۶۷۵۹-۶۷۶۰-۶۷۶۱-۶۷۶۲-۶۷۶۳-۶۷۶۴-۶۷۶۵-۶۷۶۶-۶۷۶۷-۶۷۶۸-۶۷۶۹-۶۷۷۰-۶۷۷۱-۶۷۷۲-۶۷۷۳-۶۷۷۴-۶۷۷۵-۶۷۷۶-۶۷۷۷-۶۷۷۸-۶۷۷۹-۶۷۸۰-۶۷۸۱-۶۷۸۲-۶۷۸۳-۶۷۸۴-۶۷۸۵-۶۷۸۶-۶۷۸۷-۶۷۸۸-۶۷۸۹-۶۷۹۰-۶۷۹۱-۶۷۹۲-۶۷۹۳-۶۷۹۴-۶۷۹۵-۶۷۹۶-۶۷۹۷-۶۷۹۸-۶۷۹۹-۶۸۰۰-۶۸۰۱-۶۸۰۲-۶۸۰۳-۶۸۰۴-۶۸۰۵-۶۸۰۶-۶۸۰۷-۶۸۰۸-۶۸۰۹-۶۸۱۰-۶۸۱۱-۶۸۱۲-۶۸۱۳-۶۸۱۴-۶۸۱۵-۶۸۱۶-۶۸۱۷-۶۸۱۸-۶۸۱۹-۶۸۲۰-۶۸۲۱-۶۸۲۲-۶۸۲۳-۶۸۲۴-۶۸۲۵-۶۸۲۶-۶۸۲۷-۶۸۲۸-۶۸۲۹-۶۸۳۰-۶۸۳۱-۶۸۳۲-۶۸۳۳-۶۸۳۴-۶۸۳۵-۶۸۳۶-۶۸۳۷-۶۸۳۸-۶۸۳۹-۶۸۴۰-۶۸۴۱-۶۸۴۲-۶۸۴۳-۶۸۴۴-۶۸۴۵-۶۸۴۶-۶۸۴۷-۶۸۴۸-۶۸۴۹-۶۸۵۰-۶۸۵۱-۶۸۵۲-۶۸۵۳-۶۸۵۴-۶۸۵۵-۶۸۵۶-۶۸۵۷-۶۸۵۸-۶۸۵۹-۶۸۶۰-۶۸۶۱-۶۸۶۲-۶۸۶۳-۶۸۶۴-۶۸۶۵-۶۸۶۶-۶۸۶۷-۶۸۶۸-۶۸۶۹-۶۸۷۰-۶۸۷۱-۶۸۷۲-۶۸۷۳-۶۸۷۴-۶۸۷۵-۶۸۷۶-۶۸۷۷-۶۸۷۸-۶۸۷۹-۶۸۸۰-۶۸۸۱-۶۸۸۲-۶۸۸۳-۶۸۸۴-۶۸۸۵-۶۸۸۶-۶۸۸۷-۶۸۸۸-۶۸۸۹-۶۸۹۰-۶۸۹۱-۶۸۹۲-۶۸۹۳-۶۸۹۴-۶۸۹۵-۶۸۹۶-۶۸۹۷-۶۸۹۸-۶۸۹۹-۶۹۰۰-۶۹۰۱-۶۹۰۲-۶۹۰۳-۶۹۰۴-۶۹۰۵-۶۹۰۶-۶۹۰۷-۶۹۰۸-۶۹۰۹-۶۹۱۰-۶۹۱۱-۶۹۱۲-۶۹۱۳-۶۹۱۴-۶۹۱۵-۶۹۱۶-۶۹۱۷-۶۹۱۸-۶۹۱۹-۶۹۲۰-۶۹۲۱-۶۹۲۲-۶۹۲۳-۶۹۲۴-۶۹۲۵-۶۹۲۶-۶۹۲۷-۶۹۲۸-۶۹۲۹-۶۹۳۰-۶۹۳۱-۶۹۳۲-۶۹۳۳-۶۹۳۴-۶۹۳۵-۶۹۳۶-۶۹۳۷-۶۹۳۸-۶۹۳۹-۶۹۴۰-۶۹۴۱-۶۹۴۲-۶۹۴۳-۶۹۴۴-۶۹۴۵-۶۹۴۶-۶۹۴۷-۶۹۴۸-۶۹۴۹-۶۹۵۰-۶۹۵۱-۶۹۵۲-۶۹۵۳-۶۹۵۴-۶۹۵۵-۶۹۵۶-۶۹۵۷-۶۹۵۸-۶۹۵۹-۶۹۶۰-۶۹۶۱-۶۹۶۲-۶۹۶۳-۶۹۶۴-۶۹۶۵-۶۹۶۶-۶۹۶۷-۶۹۶۸-۶۹۶۹-۶۹۷۰-۶۹۷۱-۶۹۷۲-۶۹۷۳-۶۹۷۴-۶۹۷۵-۶۹۷۶-۶۹۷۷-۶۹۷۸-۶۹۷۹-۶۹۸۰-۶۹۸۱-۶۹۸۲-۶۹۸۳-۶۹۸۴-۶۹۸۵-۶۹۸۶-۶۹۸۷-۶۹۸۸-۶۹۸۹-۶۹۹۰-۶۹۹۱-۶۹۹۲-۶۹۹۳-۶۹۹۴-۶۹۹۵-۶۹۹۶-۶۹۹۷-۶۹۹۸-۶۹۹۹-۷۰۰۰-۷۰۰۱-۷۰۰۲-۷۰۰۳-۷۰۰۴-۷۰۰۵-۷۰۰۶-۷۰۰۷-۷۰۰۸-۷۰۰۹-۷۰۱۰-۷۰۱۱-۷۰۱۲-۷۰۱۳-۷۰۱۴-۷۰۱۵-۷۰۱۶-۷۰۱۷-۷۰۱۸-۷۰۱۹-۷۰۲۰-۷۰۲۱-۷۰۲۲-۷۰۲۳-۷۰۲۴-۷۰۲۵-۷۰۲۶-۷۰۲۷-۷۰۲۸-۷۰۲۹-۷۰۳۰-۷۰۳۱-۷۰۳۲-۷۰۳۳-۷۰۳۴-۷۰۳۵-۷۰۳۶-۷۰۳۷-۷۰۳۸-۷۰۳۹-۷۰۴۰-۷۰۴۱-۷۰۴۲-۷۰۴۳-۷۰۴۴-۷۰۴۵-۷۰۴۶-۷۰۴۷-۷۰۴۸-۷۰۴۹-۷۰۵۰-۷۰۵۱-۷۰۵۲-۷۰۵۳-۷۰۵۴-۷۰۵۵-۷۰۵۶-۷۰۵۷-۷۰۵۸-۷۰۵۹-۷۰۶۰-۷۰۶۱-۷۰۶۲-۷۰۶۳-۷۰۶۴-۷۰۶۵-۷۰۶۶-۷۰۶۷-۷۰۶۸-۷۰۶۹-۷۰۷۰-۷۰۷۱-۷۰۷۲-۷۰۷۳-۷۰۷۴-۷۰۷۵-۷۰۷۶-۷۰۷۷-۷۰۷۸-۷۰۷۹-۷۰۸۰-۷۰۸۱-۷۰۸۲-۷۰۸۳-۷۰۸۴-۷۰۸۵-۷۰۸۶-۷۰۸۷-۷۰۸۸-۷۰۸۹-۷۰۹۰-۷۰۹۱-۷۰۹۲-۷۰۹۳-۷۰۹۴-۷۰۹۵-۷۰۹۶-۷۰۹۷-۷۰۹۸-۷۰۹۹-۷۱۰۰-۷۱۰۱-۷۱۰۲-۷۱۰۳-۷۱۰۴-۷۱۰۵-۷۱۰۶-۷۱۰۷-۷۱۰۸-۷۱۰۹-۷۱۱۰-۷۱۱۱-۷۱۱۲-۷۱۱۳-۷۱۱۴-۷۱۱۵-۷۱۱۶-۷۱۱۷-۷۱۱۸-۷۱۱۹-۷۱۲۰-۷۱۲۱-۷۱۲۲-۷۱۲۳-۷۱۲۴-۷۱۲۵-۷۱۲۶-۷۱۲۷-۷۱۲۸-۷۱۲۹-۷۱۳۰-۷۱۳۱-۷۱۳۲-۷۱۳۳-۷۱۳۴-۷۱۳۵-۷۱۳۶-۷۱۳۷-۷۱۳۸-۷۱۳۹-۷۱۴۰-۷۱۴۱-۷۱۴۲-۷۱۴۳-۷۱۴۴-۷۱۴۵-۷۱۴۶-۷۱۴۷-۷۱۴۸-۷۱۴۹-۷۱۵۰-۷۱۵۱-۷۱۵۲-۷۱۵۳-۷۱۵۴-۷۱۵۵-۷۱۵۶-۷۱۵۷-۷۱۵۸-۷۱۵۹-۷۱۶۰-۷۱۶۱-۷۱۶۲-۷۱۶۳-۷۱۶۴-۷۱۶۵-۷۱۶۶-۷۱۶۷-۷۱۶۸-۷۱۶۹-۷۱۷۰-۷۱۷۱-۷۱۷۲-۷۱۷۳-۷۱۷۴-۷۱۷۵-۷۱۷۶-۷۱۷۷-۷۱۷۸-۷۱۷۹-۷۱۸۰-۷۱۸۱-۷۱۸۲-۷۱۸۳-۷۱۸۴-۷۱۸۵-۷۱۸۶-۷۱۸۷-۷۱۸۸-۷۱۸۹-۷۱۹۰-۷۱۹۱-۷۱۹۲-۷۱۹۳-۷۱۹۴-۷۱۹۵-۷۱۹۶-۷۱۹۷-۷۱۹۸-۷۱۹۹-۷۲۰۰-۷۲۰۱-۷۲۰۲-۷۲۰۳-۷۲۰۴-۷۲۰۵-۷۲۰۶-۷۲۰۷-۷۲۰۸-۷۲۰۹-۷۲۱۰-۷۲۱۱-۷۲۱۲-۷۲۱۳-۷۲۱۴-۷۲۱۵-۷۲۱۶-۷۲۱۷-۷۲۱۸-۷۲۱۹-۷۲۲۰-۷۲۲۱-۷۲۲۲-۷۲۲۳-۷۲۲۴-۷۲۲۵-۷۲۲۶-۷۲۲۷-۷۲۲۸-۷۲۲۹-۷۲۳۰-۷۲۳۱-۷۲۳۲-۷۲۳۳-۷۲۳۴-۷۲۳۵-۷۲۳۶-۷۲۳۷-۷۲۳۸-۷۲۳۹-۷۲۴۰-۷۲۴۱-۷۲۴۲-۷۲۴۳-۷۲۴۴-۷۲۴۵-۷۲۴۶-۷۲۴۷-۷۲۴۸-۷۲۴۹-۷۲۵۰-۷۲۵۱-۷۲۵۲-۷۲۵۳-۷۲۵۴-۷۲۵۵-۷۲۵۶-۷۲۵۷-۷۲۵۸-۷۲۵۹-۷۲۶۰-۷۲۶۱-۷۲۶۲-۷۲۶۳-۷۲۶۴-۷۲۶۵-۷۲۶۶-۷۲۶۷-۷۲۶۸-۷۲۶۹-۷۲۷۰-۷۲۷۱-۷۲۷۲-۷۲۷۳-۷۲۷۴-۷۲۷۵-۷۲۷۶-۷۲۷۷-۷۲۷۸-۷۲۷۹-۷۲۸۰-۷۲۸۱-۷۲۸۲-۷۲۸۳-۷۲۸۴-۷۲۸۵-۷۲۸۶-۷۲۸۷-۷۲۸۸-۷۲۸۹-۷۲۹۰-۷۲۹۱-۷۲۹۲-۷۲۹۳-۷۲۹۴-۷۲۹۵-۷۲۹۶-۷۲۹۷-۷۲۹۸-۷۲۹۹-۷۳۰۰-۷۳۰۱-۷۳۰۲-۷۳۰۳-۷۳۰۴-۷۳۰۵-۷۳۰۶-۷۳۰۷-۷۳۰۸-۷۳۰۹-۷۳۱۰-۷۳۱۱-۷۳۱۲-۷۳۱۳-۷۳۱۴-۷۳۱۵-۷۳۱۶-۷۳۱۷-۷۳۱۸-۷۳۱۹-۷۳۲۰-۷۳۲۱-۷۳۲۲-۷۳۲۳-۷۳۲۴-۷۳۲۵-۷۳۲۶-۷۳۲۷-۷۳۲۸-۷۳۲۹-۷۳۳۰-۷۳۳۱-۷۳۳۲-۷۳۳۳-۷۳۳۴-۷۳۳۵-۷۳۳۶-۷۳۳۷-۷۳۳۸-۷۳۳۹-۷۳۴۰-۷۳۴۱-۷۳۴۲-۷۳۴۳-۷۳۴۴-۷۳۴۵-۷۳۴۶-۷۳۴۷-۷۳۴۸-۷۳۴۹-۷۳۵۰-۷۳۵۱-۷۳۵۲-۷۳۵۳-۷۳۵۴-۷۳۵۵-۷۳۵۶-۷۳۵۷-۷۳۵۸-۷۳۵۹-۷۳۶۰-۷۳۶۱-۷۳۶۲-۷۳۶۳-۷۳۶۴-۷۳۶۵-۷۳۶۶-۷۳۶۷-۷۳۶۸-۷۳۶۹-۷۳۷۰-۷۳۷۱-۷۳۷۲-۷۳۷۳-۷۳۷۴-۷۳۷۵-۷۳۷۶-۷۳۷۷-۷۳۷۸-۷۳۷۹-۷۳۸۰-۷۳۸۱-۷۳۸۲-۷۳۸۳-۷۳۸۴-۷۳۸۵-۷۳۸۶-۷۳۸۷-۷۳۸۸-۷۳۸۹-۷۳۹۰-۷۳۹۱-۷۳۹۲-۷۳۹۳-۷۳۹۴-۷۳۹۵-۷۳۹۶-۷۳۹۷-۷۳۹۸-۷۳۹۹-۷۴۰۰-۷۴۰۱-۷۴۰۲-۷۴۰۳-۷۴۰۴-۷۴۰۵-۷۴۰۶-۷۴۰۷-۷۴۰۸-۷۴۰۹-۷۴۱۰-۷۴۱۱-۷۴۱۲-۷۴۱۳-۷۴۱۴-۷۴۱۵-۷۴۱۶-۷۴۱۷-۷۴۱۸-۷۴۱۹-۷۴۲۰-۷۴۲۱-۷۴۲۲-۷۴۲۳-۷۴۲۴-۷۴۲۵-۷۴۲۶-۷۴۲۷-۷۴۲۸-۷۴۲۹-۷۴۳۰-۷۴۳۱-۷۴۳۲-۷۴۳۳-۷۴۳۴-۷۴۳۵-۷۴۳۶-۷۴۳۷-۷۴۳۸-۷۴۳۹-۷۴۴۰-۷۴۴۱-۷۴۴۲-۷۴۴۳-۷۴۴۴-۷۴۴۵-۷۴۴۶-۷۴۴۷-۷۴۴۸-۷۴۴۹-۷۴۵۰-۷۴۵۱-۷۴۵۲-۷۴۵۳-۷۴۵۴-۷۴۵۵-۷۴۵۶-۷۴۵۷-۷۴۵۸-۷۴۵۹-۷۴۶۰-۷۴۶۱-۷۴۶۲-۷۴۶۳-۷۴۶۴-۷۴۶۵-۷۴۶۶-۷۴۶۷-۷۴۶۸-۷۴۶۹-۷۴۷۰-۷۴۷۱-۷۴۷۲-۷۴۷۳-۷۴۷۴-۷۴۷۵-۷۴۷۶-۷۴۷۷-۷۴۷۸-۷۴۷۹-۷۴۸۰-۷۴۸۱-۷۴۸۲-۷۴۸۳-۷۴۸۴-۷۴۸۵-۷۴۸۶-۷۴۸۷-۷۴۸۸-۷۴۸۹-۷۴۹۰-۷۴۹۱-۷۴۹۲-۷۴۹۳-۷۴۹۴-۷۴۹۵-۷۴۹۶-۷۴۹۷-۷۴۹۸-۷۴۹۹-۷۵۰۰-۷۵۰۱-۷۵۰۲-۷۵۰۳-۷۵۰۴-۷۵۰۵-۷۵۰۶-۷۵۰۷-۷۵۰۸-۷۵۰۹-۷۵۱۰-۷۵۱۱-۷۵۱۲-۷۵۱۳-۷۵۱۴-۷۵۱۵-۷۵۱۶-۷۵۱۷-۷۵۱۸-۷۵۱۹-۷۵۲۰-۷۵۲۱-۷۵۲۲-۷۵۲۳-۷۵۲۴-۷۵۲۵-۷۵۲۶-۷۵۲۷-۷۵۲۸-۷۵۲۹-۷۵۳۰-۷۵۳۱-۷۵۳۲-۷۵۳۳-۷۵۳۴-۷۵۳۵-۷۵۳۶-۷۵۳۷-۷۵۳۸-۷۵۳۹-۷۵۴۰-۷۵۴۱-۷۵۴۲-۷۵۴۳-۷۵۴۴-۷۵۴۵-۷۵۴۶-۷۵۴۷-۷۵۴۸-۷۵۴۹-۷۵۵۰-۷۵۵۱-۷۵۵۲-۷۵۵۳-۷۵۵۴-۷۵۵۵-۷۵۵۶-۷۵۵۷-۷۵۵۸-۷۵۵۹-۷۵۶۰-۷۵۶۱-۷۵۶۲-۷۵۶۳-۷۵۶۴-۷۵۶

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

اس حدیث کا عنوان ہے: سلام سے پہلے دعا کرنا اور اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ نماز میں یہ امور ہیں: قیام اور رکوع اور سجود اور قعود پس قیام قرآن پڑھنے کا محل ہے اور رکوع اور سجود تسبیحات مخصوصہ کا محل ہیں اور قعود تشهد کا محل ہے لہذا دعا کے لیے جو محل بچا ہے وہ صرف تشهد کے بعد سلام سے پہلے ہے۔

فتنہ کا معنی اور حضرت مسیح ابن مریم اور مسیح الدجال کا معنوی فرق

اس حدیث میں مسیح دجال کے فتنہ کا ذکر ہے فتنہ کا معنی امتحان ابتلاء اور آزمائش ہے پھر اس کا اکثر استعمال گناہ اور کفر میں ہوتا ہے مسیح کا اطلاق حضرت عیسیٰ ابن مریم پر بھی ہوتا ہے اور مسیح الدجال پر بھی ہوتا ہے حضرت عیسیٰ پر مسیح کا اطلاق بہ معنی ماح ہوتا ہے یعنی وہ بیماروں پر ہاتھ پھیرتے تھے تو وہ تندرست ہو جاتے تھے اور دجال پر جو مسیح کا اطلاق ہوتا ہے وہ بہ معنی مسح ہے یعنی اس کی ایک آنکھ رگڑی ہوئی تھی۔

”فتنة الحيات“ سے مراد ہے: زندگی میں جہالت اور شہوت کا غلبہ اور ”فتنة المعاصات“ سے مراد ہے: قبر کا عذاب۔

قرض لینے کے جواز اور عدم جواز کے محامل

اس حدیث میں قرض کے فتنہ سے بھی پناہ کا ذکر ہے اس حدیث کے معارض درج ذیل احادیث ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ قرض لیا کرتی تھیں ان سے کہا گیا کہ آپ کے پاس قرض ادا کرنے کے لیے مال تو ہے نہیں پھر آپ قرض کیوں لیتی ہیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس شخص کی بھی یہ نیت ہو کہ وہ قرض ادا کرے گا اس کی اللہ کی طرف سے مدد ہوتی ہے پس میں اس مدد کو طلب کرتی ہوں۔ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ اس کی سند میں ابن مجہر ہے اس کو امام نسائی نے متروک کہا ہے اور امام احمد نے اس کی توثیق کی ہے۔

(المستدرک: ۲۲۰۲، کنز العمال ج ۶ ص ۲۲۱)

محمد بن علی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قرض لیتی تھیں ان سے کہا گیا کہ آپ کو قرض کی کیا ضرورت ہے؟ انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس بندہ کی بھی نیت قرض کو ادا کرنا ہو اللہ تعالیٰ اس کی مدد فرماتا ہے سو میں اس مدد کو طلب کرتی ہوں۔ (المستدرک: ۲۲۰۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۵۴، مسند احمد ج ۶ ص ۹۹-۷۲، کنز العمال: ۱۵۴۲۶)

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کہتے ہیں کہ کثرت قرض لیتی تھیں ان سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا: میں قرض لینا نہیں چھوڑوں گی کیونکہ مقروض کے لیے اللہ کی طرف سے مدد ہوتی ہے سو میں اس مدد کو طلب کرتی ہوں۔

(المستدرک: ۲۲۰۳، مسند ابویعلیٰ ج ۲ ص ۳۲۸، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۵۴، سنن ابن ماجہ: ۲۲۰۸، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۲)

حضرت عبداللہ بن جعفر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ مقروض کے ساتھ ہے حتیٰ کہ وہ قرض ادا کر دے جب تک کہ اس کا قرض کسی مکروہ کام کے لیے نہ ہو۔ (المستدرک: ۲۲۰۵، الترغیب ج ۳ ص ۳۶، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۲۰۳)

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے قرض لیا اور اس کی نیت اس قرض کو ادا کرنا تھی پھر وہ فوت ہو گیا تو اللہ اس سے درگزر فرمائے گا اور اس کے قرض خواہ کو جس طرح چاہے گاراخی کر دے گا اور جس نے قرض لیا اور اس کی نیت ادا نیکی کی نہ تھی پھر وہ مر گیا تو اللہ قرض خواہ کی طرف سے اس کا بدلہ لے گا۔

(المستدرک: ۲۲۰۶، الترغیب ج ۳ ص ۳۳، کنز العمال ج ۶ ص ۲۲۴)

ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ قرض لینا صرف اس وقت مذموم ہے جب کوئی شخص کوئی گناہ کرنے کے لیے قرض لے یا جس کا ارادہ قرض کو ادا کرنا نہ ہو۔

۸۳۳۔ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَعِينُ فِي صَلَاتِهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ.

اور از الزہری روایت ہے انہوں نے کہا: مجھے عروہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا وہ اپنی رات کی نماز میں دجال کے فتنہ سے پناہ طلب کر رہے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۳۲ میں گزر چکی ہے۔

۸۳۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمَنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. [اطراف الحديث: ۶۳۲۶-۷۳۸۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یزید بن ابی حبیب از ابی الخیر از عبد اللہ بن عمرو از حضرت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: مجھے کوئی دعا سکھا دیجئے جسے میں اپنی نماز میں پڑھا کروں آپ نے فرمایا: یہ کہو: اے اللہ! میں نے اپنی جان پر بہت ظلم کیا ہے اور تیرے سوا کوئی گناہ نہیں بخشے گا پس تو اپنے پاس سے میرے لیے مغفرت کر دے اور مجھ پر رحم فرما بے شک تو بہت بخشنے والا بہت مہربان ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۷۰۵، الرقم المسلسل: ۶۷۴۳، سنن ترمذی: ۳۵۳۱، سنن ابن ماجہ: ۳۸۳۵، سنن نسائی: ۱۲۹۸، مسند ابویعلیٰ: ۳۰، شرح السنۃ: ۶۹۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۰ ص ۲۶۹، مسند ابی حاتم: ۲۹، صحیح ابن خزمہ: ۸۳۵، صحیح ابن حبان: ۱۹۷۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۵۳، مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۲۹۷، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۷ھ)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

نماز کی دعا کا طریقہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے عرض کیا کہ مجھے نماز کی دعا کی تعلیم دیں اس سے معلوم ہوا کہ معلوم کو عالم سے ہر اس چیز کو سیکھنا چاہیے جس میں خیر ہو اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دعا میں اپنی تقصیر کا اعتراف کرنا چاہیے اور اپنی طرف ظلم کی نسبت کرنی چاہیے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دعا میں اپنے کسی عمل کا ذکر نہیں کرنا چاہیے بلکہ اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کی وجہ سے سوال کرنا چاہیے یہی زیادہ اولیٰ اور بہتر ہے۔ رہی وہ حدیث جس میں رسول اللہ ﷺ نے غار میں چھپنے والے تین نوجوانوں کا تذکرہ فرمایا ہے جنہوں نے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں اپنا نیک عمل پیش کیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی تھی (صحیح بخاری: ۲۲۱۵، صحیح مسلم: ۲۷۴۳) تو وہ فقط بیان جواز کے لیے ہے۔ افضل یہی ہے کہ آدمی صرف اللہ کے فضل سے اپنی حاجت کا سوال کرے نیز زیر بحث حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز میں وہ دعا مانگنی چاہیے جو نبی ﷺ سے منقول ہو یا وہ دعا مانگنی چاہیے جو قرآن مجید کے الفاظ سے مشابہ ہو حدیث میں ہے:

حضرت معاویہ بن الحکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہماری اس نماز میں لوگوں کے ساتھ کلام کی گنجائش نہیں ہے اس میں صرف تسبیح، تکبیر اور قرآن مجید کا پڑھنا ہے۔ (صحیح مسلم: ۵۳۷)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۷۴۳۔ ج ۷ ص ۸۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۵۰۔ بَابُ مَا يَتَخَيَّرُ مِنَ الدُّعَاءِ

بَعْدَ التَّشْهَدِ، وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ

تشہد سے فراغت کے بعد نمازی کون سی دعا کو اختیار کرے اور یہ واجب نہیں ہے۔

۸۳۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنِ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنِي شَقِيقٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا إِذَا كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ قُلْنَا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ، السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ، وَلَكِنْ قُولُوا التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمْ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ فِي السَّمَاءِ، أَوْ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، ثُمَّ يَتَخَيَّرُ مِنَ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُو.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از الأعمش انہوں نے کہا: مجھے شقیق نے حدیث بیان کی از حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: جب ہم نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے تو ہم کہتے تھے: اللہ پر اس کے بندوں کی طرف سے سلام ہو فلاں پر سلام ہو اور فلاں پر! پس نبی ﷺ نے فرمایا: یہ نہ کہو کہ اللہ پر سلام ہو کیونکہ اللہ تو خود سلام ہے لیکن تم یہ کہو کہ تمام قوی عبادتیں اللہ کے لیے ہیں اور تمام بدنی عبادتیں اللہ کے لیے ہیں اور تمام مالی عبادتیں اللہ کے لیے ہیں! آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت ہو اور اس کی برکتیں ہوں! ہم پر سلام ہو اور اللہ کے نیک بندوں پر! کیونکہ جب تم (یہ سلام پڑھو گے) تو یہ (سلام) آسمان میں اور زمین میں ہر بندہ تک پہنچ جائے گا! (اور یہ کہنا کہ) میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ (سیدنا) محمد اللہ کے بندہ اور اس کے رسول ہیں! پھر اس کے نزدیک جو اچھی دعا ہو اس کو اختیار کرے۔

اس حدیث کی مکمل شرح، صحیح البخاری: ۸۳۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۱۔ بَابُ مَنْ لَمْ يَمْسَحْ

جَبْهَتَهُ وَأَنْفَهُ حَتَّى صَلَّى

جس نے اپنی پیشانی اور ناک سے مٹی نہیں

پونچھی حتیٰ کہ نماز پڑھی

امام ابو عبداللہ بخاری نے کہا: میں نے الحمیدی کو دیکھا وہ اس حدیث پر استدلال کرتے تھے کہ نماز میں پیشانی (سے مٹی) کو نہ پونچھا جائے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَأَيْتُ الْحَمِيدِيَّ يَحْتَجُّ بِهَذَا الْحَدِيثِ، أَنْ لَا يَمْسَحَ الْجَبْهَةَ فِي الصَّلَاةِ.

۸۳۶۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از

امام مالک، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ جب نمازی لفظ ”سلام“ کہے بغیر نماز سے فارغ ہو کر چلا جائے تو اس کی نماز باطل ہے حتیٰ کہ علامہ نووی شافعی نے کہا ہے کہ اگر اس نے ”السلام علیکم“ کے بجائے کوئی اور لفظ کہا تب بھی اس کی نماز باطل ہو جائے گی ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز کی چابی وضوء ہے اور نماز کی تحریم تکبیر ہے اور نماز کی تحلیل تسلیم ہے یعنی سلام پھیرنا۔ (سنن ترمذی: ۲۳۸، سنن ابن ماجہ: ۲۷۶)

علامہ عینی نے کہا: اس حدیث کی سند میں عبداللہ بن محمد بن عقیل ہے امام محمد بن سعد نے کہا: وہ اہل مدینہ کے طبقہ رابعہ سے ہے اور وہ منکر الحدیث ہے محدثین اس کی حدیث سے استدلال نہیں کرتے ابن المدینی نے کہا: امام مالک اس سے روایت نہیں کرتے تھے امام ترمذی نے کہا: یہ صدوق ہے یحییٰ بن معین نے کہا: اس کی حدیث حجت نہیں ہے اور انہوں نے کہا: وہ ضعیف الحدیث ہے امام نسائی نے کہا: وہ ضعیف ہے اور بعض اہل علم نے اس کے حافظہ پر جرح کی ہے اور اگر بالفرض یہ حدیث صحیح ہو تو اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ سلام کے بغیر نماز مکمل نہیں ہوتی اور اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ خبر واحد ہے اس سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب آپ اس حدیث سے سلام پھیرنے کی فرضیت ثابت نہیں کرتے تو پھر اس حدیث سے تکبیرۃ تحریمہ کی فرضیت کیوں ثابت کرتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم تکبیر تحریمہ کی فرضیت اس حدیث سے ثابت نہیں کرتے بلکہ قرآن مجید کی درج ذیل آیات سے ثابت کرتے ہیں:

وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى (الاعل: ۱۵)

وَرَبُّكَ فَكَبِّرْ (المدثر: ۳)

اور اس نے اپنے رب کے اسم کا ذکر کیا پھر نماز پڑھی

اور اپنے رب کی بڑائی بیان کیجئے (اللہ اکبر کہیے)

زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس حدیث میں ان آیتوں کی مراد بیان کی گئی ہے یعنی نماز کے افتتاح میں اللہ اکبر پڑھنے سے نماز میں غیر نماز کے افعال حرام ہو جاتے ہیں اور آخر میں سلام پڑھنے سے وہ افعال حلال ہو جاتے ہیں۔

عطاء بن ابی رباح، سعید بن المسیب، ابراہیم قتادہ، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام ابن جریر طبری کا یہی مذہب ہے کہ نماز میں سلام پھیرنا فرض نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے اس کو ترک کر دیا تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۷۳-۱۷۴، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی کی اس تقریر سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ نماز کے آخر میں سلام کے ساتھ نماز ختم کرنا فرض نہیں ہے اور یہ سلام کے واجب ہونے کے منافی نہیں ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب آخر میں سلام نہیں پڑھا تو سہو کے دو سجد سے کیے۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نماز میں سلام کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے فقہاء کی ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ سلام پھیرنا فرض ہے بغیر سلام پھیرے نماز سے ٹکنا جائز نہیں ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نماز کی چابی تکبیر ہے اور نماز کا اختتام سلام پھیرنا ہے اس کو الطبری نے ذکر کیا ہے اور عطاء اور الزہری کا بھی یہی قول ہے امام مالک اور امام شافعی وغیرہم کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام ابو حنیفہ، ثوری اور اوزاعی کا مذہب یہ ہے کہ سلام پھیرنا سنت ہے اور بغیر سلام پھیرے نماز سے ٹکنا صحیح ہے اور ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ جب نبی ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو تشہد کی تعلیم دی تو فرمایا: جب تم نے یہ ذکر کر لیا تو

تمہاری نماز مکمل ہوگئی۔ اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس کی یہ توجیہ ہے کہ جب تم تشهد پڑھ کر سلام پھیر لو تو تمہاری نماز مکمل ہوگئی کیونکہ نبی ﷺ ہر نماز میں سلام پھیرتے تھے اور آپ نے امت کو اس کی تعلیم دی ہے۔ ثانیاً اس حدیث میں یہ اضافہ درج ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۲۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک سلام پھیرنا سنت ہے بلکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک سلام پھیرنا واجب ہے۔

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

پھر غلط سلام پڑھنا ہمارے نزدیک واجب ہے اور فرض نہیں ہے اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے وہ اس کو فرض کہتے ہیں ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: نماز کی تحریم تکبیر ہے اور اس کی تحلیل تسلیم ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابن مسعود کو تشهد کی تعلیم دینے کے بعد فرمایا: پھر اس کے بعد وہ دعا کرو جو تم کو اچھی لگے۔ (صحیح البخاری: ۶۳۲۸) اور یہ اختیار دینا فرضیت اور وجوب کے منافی ہے تاہم ہم نے اس روایت کی بناء پر سلام پھیرنے کو احتیاطاً واجب کہا ہے۔

(حدایہ مع فتح القدیر ج ۱ ص ۳۳۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی ازہد بنت الحارث کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کا سلام پھیرتے تو خواتین اسی وقت کھڑی ہو جاتیں جب آپ سلام پھیرتے اور آپ کھڑے ہونے سے پہلے تھوڑی دیر ٹھہرتے۔ ابن شہاب نے کہا: واللہ اعلم! میری رائے یہ ہے کہ آپ اس لیے ٹھہرتے تھے تاکہ نمازیوں کے واپس جانے سے پہلے خواتین گزر جائیں۔

۸۳۷ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ هِنْدِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ قَامَ النِّسَاءُ حِينَ يَقْضِي تَسْلِيمَهُ وَمَكَثَ يَسِيرًا قَبْلَ أَنْ يَقُومَ. قَالَ ابْنُ شَهَابٍ قَارِئُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ مَكْنَاهُ لِكَيْ يَنْفِذَ النِّسَاءُ قَبْلَ أَنْ يُذَرِّكَهِنَّ مَنِ انْصَرَفَ مِنَ الْقَوْمِ. | اطراف الحدیث: ۸۳۰-۸۳۹ |

(سنن ابوداؤد: ۱۰۴۰، سنن نسائی: ۱۳۳۲، سنن ابن ماجہ: ۹۳۲، مسند ابوداؤد، الطیالسی: ۱۶۰۴، مسند ابویعلیٰ: ۷۰۱۰، صحیح بن خزیمہ: ۱۷۱۹، حلیۃ

الدلیا، ج ۹ ص ۱۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۸۲، شرح الزک: ۷۰۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۶، طبع قدیم مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۳، مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل المصنفی التبریزی (۲) ابراہیم بن عبد الرحمن بن سعد بن ابراہیم بن عوف (۳) محمد بن مسلم بن شہاب زہری (۴) ہند بنت الحارث (۵) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا زوجہ رسول اللہ ﷺ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۷۳)

نماز ختم ہونے کے بعد امام اپنے مصلیٰ پر کھڑا رہے

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ خواتین مسجد میں نماز پڑھتی تھیں اس سے معلوم ہوا کہ عورتیں مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے جاتی تھیں اور وہ مسجد سے نکلنے میں سبقت کرتی تھیں تاکہ ان کا مردوں سے اختلاط نہ ہو اور امام کو چاہیے کہ وہ اس حال میں اپنے مصلیٰ پر ٹھہرا رہے تاکہ عورتیں نکل جائیں اور اگر عورتیں نہ ہوں تو پھر نماز کے بعد امام اپنے مصلیٰ پر کھڑا ہو جائے۔

امام غزالی نے کہا: یہ نبی ﷺ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا طریقہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۷۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نمازی اس وقت سلام پھیرے جب امام سلام پھیرتا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس کو مستحب کہتے تھے کہ جب امام سلام پھیرے تو اس کے پیچھے نمازی بھی سلام پھیریں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حبان بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری از محمود بن الربیع از عتبان انہوں نے بیان کیا: ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی جب آپ نے سلام پھیرا تو ہم نے سلام پھیرا۔

۱۵۳ - بَابُ يُسَلِّمُ حِينَ يُسَلِّمُ الْإِمَامُ
وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَسْتَحِبُّ إِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ أَنْ يُسَلِّمَ مَنْ خَلْفَهُ.
۸۳۸ - حَدَّثَنَا حَبَانُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ
الرَّبِيعِ عَنْ عِتْبَانَ قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْنَا حِينَ سَلَّمَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۲۴ میں گزر چکی ہے۔

جو نمازی نماز کے سلام پر اکتفاء کر کے
امام کو الگ سے سلام نہ کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے محمود بن الربیع نے خبر دی انہوں نے کہا: انہیں رسول اللہ ﷺ یاد ہیں اور یہ یاد ہے کہ آپ نے ان کے گھر میں ڈول سے پانی لے کر ان پر کھلی کی تھی۔

۱۵۴ - بَابُ مَنْ لَمْ يَرُدَّ السَّلَامَ عَلَى
الْإِمَامِ وَاکْتَفَى بِتَسْلِيمِ الصَّلَاةِ
۸۳۹ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مَحْمُودُ بْنُ
الرَّبِيعِ وَزَعَمَ أَنَّهُ عَقَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَعَقَلَ مَجَّةً مَجَّهَا مِنْ دَلْوٍ كَانَ فِي دَارِهِمْ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۷ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری ذکر کرتے ہیں کہ محمود بن الربیع نے کہا: میں نے حضرت عتبان بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ سے سنا پھر بنو سالم کے ایک شخص سے حضرت عتبان نے کہا: میں اپنی قوم کو بنو سالم میں نماز پڑھاتا تھا پس میں نبی ﷺ کے پاس آیا اور میں نے عرض کیا کہ میری بیٹا کم زور ہو چکی ہے اور میرے اور میری قوم کی مسجد کے درمیان ندی حائل ہے پس میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے گھر تشریف لائیں اور میرے گھر میں ایک جگہ نماز پڑھا دیں حتیٰ کہ میں اس جگہ کو مسجد بنالوں آپ نے فرمایا: میں ان شاء اللہ ایسا کروں گا پھر صبح کو رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے جب دن چڑھ چکا تھا

۸۴۰ - قَالَ سَمِعْتُ عِتْبَانَ بْنَ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيَّ ثُمَّ
أَخَذَ بَنِي سَالِمٍ قَالَ كُنْتُ أَصِلِّي لِقَوْمِي بَنِي سَالِمٍ
فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنِّي
أَنْكَرْتُ بَصْرِي وَإِنَّ الشُّيُورَ تَحُولُ بَيْنِي وَبَيْنَ
مَسْجِدِ قَوْمِي فَلَوْ دِدْتُ أَنَّكَ جَنَّتْ فَصَلَّيْتُ فِي
بَيْتِي مَكَانًا حَتَّى أَتَّخِذَهُ مَسْجِدًا فَقَالَ أَلْفَلْ إِنْ
شَاءَ اللَّهُ. فَعَدَا عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ مَعَهُ بَعْدَ مَا اشْتَدَّ النَّهَارُ فَاسْتَاذَنَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنْتُ لَهُ فَلَمْ يَجْلِسْ

حَتَّىٰ قَالَ آيِنَ تُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ؟ فَأَشَارَ إِلَيْهِ
مِنَ الْمَكَانِ الَّذِي أَحَبَّ أَنْ يُصَلِّيَ فِيهِ، فَقَامَ فَصَفَّفْنَا
خَلْفَهُ، ثُمَّ سَلَّمَ وَسَلَّمْنَا حِينَ سَلَّمَ.

اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی آپ کے ساتھ تھے پس نبی ﷺ نے اجازت طلب کی تو میں نے آپ کو اجازت دی آپ اس وقت تک نہیں بیٹھے حتیٰ کہ آپ نے پوچھا: تم اپنی گھر میں کس جگہ مجھ سے نماز پڑھوانا چاہتے ہو؟ انہوں نے اس جگہ اشارہ کیا جہاں وہ نماز پڑھوانا چاہتے تھے پھر آپ کھڑے ہو گئے اور ہم نے آپ کے پیچھے صف باندھی پھر آپ نے سلام پھیرا اور جب آپ نے سلام پھیرا تو ہم نے بھی سلام پھیر دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۲۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۵ - بَابُ الذِّكْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ

نماز کے بعد اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن نصر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی کہ ان کو ابو معبد حضرت ابن عباس کے آزاد شدہ غلام نے خبر دی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو انہوں نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں لوگوں کا معمول تھا کہ وہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے حضرت ابن عباس نے کہا: جب میں اس ذکر کو سنتا تو میں جان لیتا کہ لوگ نماز سے فارغ ہو چکے ہیں۔

۸۴۱ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو أَنَّ أَبَا مَعْبُدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ رَفَعَ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ حِينَ يَنْصَرِفُ النَّاسُ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ كَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُنْتُ أَعْلَمُ إِذَا انْصَرَفُوا بِذَلِكَ إِذَا سَمِعْتُهُ.

[طرف الحدیث: ۸۴۲]

(صحیح مسلم: ۵۸۳، الرقم السلسل: ۱۲۹۳، سنن ابوداؤد: ۱۰۰۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۷۰۷، المعجم الکبیر: ۱۲۲۱۲، مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۷ طبع قدیم مسند احمد:

۳۴۷۸ ج ۵ ص ۴۳۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن نصر اور وہ اسحاق بن ابراہیم بن نصر ہیں جو ابراہیم السعدی البخاری کے والد ہیں امام بخاری کبھی ان کو ان کے والد کی طرف منسوب کرتے ہیں اور کبھی ان کو ان کے دادا کی طرف منسوب کرتے ہیں (۲) عبدالرزاق بن ہمام (۳) عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج (۴) عمرو بن دینار (۵) ابو معبد ان کا نام نافذ ہے (۶) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۸۰)

نماز کے بعد اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے کے متعلق دیگر احادیث اور آثار

صلہ بن زفر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نماز کے بعد یہ ذکر کرتے تھے: "اللهم انت السلام ومنك السلام تبارکت يا ذا الجلال والاكرام" حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ بھی یہ ذکر کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۰۹۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما کو لکھا جب نبی ﷺ نماز کا سلام پھیرتے تھے تو کون سا ذکر کرتے

تھے؟ انہوں نے کہا: نبی ﷺ نماز کا سلام پھیر کر یہ ذکر کرتے تھے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ
الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا
أَعْطَيْتَ وَلَا مَعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ
الْجَدُّ
اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے وہ واحد ہے اس کا
کوئی شریک نہیں ہے اے اللہ! جس کو تو عطا فرمائے اسے کوئی
روکنے والا نہیں ہے اور جس سے تو روک لے اس کو کوئی دینے والا
نہیں ہے اور تیرے مقابلہ میں کسی کوشش کرنے والے کی کوشش نفع
نہیں دے سکتی۔

(صحیح البخاری: ۸۴۴، صحیح مسلم: ۵۹۳، سنن ابوداؤد: ۱۵۰۰، سنن نسائی: ۱۲۶۳، کتاب الدعاء للطبرانی: ۶۸۶، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۳، مجلس علمی
بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۰۹۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت)
حضرت علی رضی اللہ عنہ سلام پھیرنے کے بعد یہ ذکر کرتے تھے: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ“۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۰۹۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)
عمر بن عبدالعزیز یہ کہتے تھے کہ نماز کی تکمیل سے یہ ہے کہ تم نماز سے فارغ ہو کر تین بار یہ پڑھو: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“۔
(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۲۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۰۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

نماز کے بعد ذکر کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جو نماز کے بعد اللہ اکبر کہتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ امراء اور حکام فرض نماز کی جماعت کے بعد اللہ
اکبر کہتے ہیں اور ان کے پیچھے نمازی بھی کہتے ہیں یہ ذکر جائز ہے۔
ابن حبیب نے کہا: صبح کی نماز کے بعد اور عشاء کی نماز کے بعد لشکر والے اور سرحد کے محافظین تین مرتبہ بلند آواز سے اللہ اکبر
کہتے ہیں یہ ذکر قدیم زمانہ سے مستحب ہے۔

ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ دشمن کی سرزمین میں پانچ نمازوں کے بعد بلند آواز سے اللہ اکبر کہنا، المسورہ کی
نکالی ہوئی بدعت ہے۔

یعنی دشمن کے علاقہ میں ایسا نہیں کرنا چاہیے کیونکہ اس سے دشمن کو مسلمانوں کی نقل و حرکت کا پتا چل جائے گا۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۲۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

نماز کے بعد ذکر بالجہر کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نماز کے بعد ذکر بالجہر جائز ہے علامہ نووی نے کہا ہے کہ امام شافعی نے اس حدیث کو اس پر محمول
کیا ہے کہ صحابہ نے تھوڑا عرصہ ذکر بالجہر کیا تھا تا کہ لوگوں کو ذکر کا طریقہ معلوم ہو جائے نہ یہ کہ وہ ہمیشہ ذکر بالجہر کرتے تھے اور مختار یہ
ہے کہ امام اور مقتدی آہستہ آواز سے ذکر کریں سوا اس کے کہ انہیں تعلیم کی ضرورت ہو۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۳۹۹، دارالعرفان، بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث میں اور دیگر احادیث میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے کہ یہ ذکر بالجہر تھوڑے عرصہ کے لیے کیا گیا تھا یا تعلیم کے لیے کیا گیا تھا۔ نبی ﷺ نماز کے بعد جو ذکر کرتے تھے اس کو صحابہ نے سنا اور اس کی روایت کی اور یہ اس پر دلیل ہے کہ آپ بلند آواز سے ذکر کرتے تھے۔

نماز کے بعد ذکر بالجہر کرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

نماز کا سلام پھیرنے کے بعد اللہ کا ذکر کرنا اور دعا کرنا مستحب ہے حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ہر نماز کے بعد یہ ذکر کرتے تھے: ”لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ“ لہ الملک ولہ الحمد و هو علی کل شیء قذیر الخ۔“

(صحیح البخاری: ۸۴۴، صحیح مسلم: ۵۹۳، مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۵) (المغنی ج ۲ ص ۱۱۲ دار الحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے بلند آواز سے ذکر کیا تھا تب ہی تو حضرت مغیرہ نے آپ سے اس ذکر کو سن کر اس کی روایت کی۔

علامہ شمس الدین عبد الرحمن بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۸۲ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (المغنی ج ۲ ص ۱۱۲ القاہرہ)

حافظ زین الدین عبد الرحمن بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

قاضی ابویعلیٰ نے ”الجامع الکبیر“ میں لکھا ہے کہ امام احمد کا ظاہر کلام یہ ہے کہ امام کے لیے نمازوں کے بعد اتنی بلند آواز سے ذکر کرنا اور دعا کرنا سنت ہے جس کو مقتدی سن سکیں اور امام احمد کی تصریحات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ ذکر بالجہر امام کے ساتھ خاص نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ نمازی بھی ذکر بالجہر کرتے تھے۔

حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز کا سلام پھیرنے کے بعد یہ ذکر کرتے تھے: ”لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ“ لہ الملک ولہ الحمد و هو علی کل شیء قذیر الخ“ اس حدیث کے آخر میں یہ جملہ ہے: رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد بلند آواز سے یہ ذکر کرتے تھے اور اس میں ”یہلل“ کا لفظ ہے اور ”اہلال“ کا معنی ہے: آواز بلند کرنا۔ (صحیح مسلم: ۵۹۳)

اور رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نمازوں کے بعد بلند آواز سے ذکر کرتے حتیٰ کہ ان کے قریب والے سنتے تھے اور جس حدیث میں بلند آواز سے ذکر کرنے سے منع فرمایا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ آواز بلند کرنے میں مبالغہ نہ کرو اور حد سے زیادہ نہ چلاؤ۔ (فتح الباری لابن رجب ج ۵ ص ۲۳۷-۲۳۶ ملخصاً دار ابن جوزی بیروت ۱۴۱۷ھ)

نماز کے بعد ذکر بالجہر کرنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے بعض حنفیہ میں نے یہ استدلال کیا ہے کہ فرض نماز کے بعد بلند آواز سے اللہ اکبر کہنا اور ذکر کرنا مستحب ہے (الی قولہ) ایسا نہیں تھا کہ رسول اللہ ﷺ زندگی بھر یہ ذکر کرتے رہے ہوں اور اس سے آپ کے اصحاب نے یہ سمجھا کہ یہ ذکر لازم نہیں ہے اس لیے انہوں نے اس کو ترک کر دیا تاکہ بعد کے لوگ یہ نہ سمجھیں کہ اس کے بغیر نماز مکمل نہیں ہوتی اسی وجہ سے بعض فقہاء

نے اس کو مکروہ کہا ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ احمد الطحاوی الحنفی المتوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہونے کے بعد بلند آواز سے یہ ذکر کرتے تھے: "لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ" لہ المملک ولہ الحمد" وهو علی کل شیء قدیر الخ" (صحیح البخاری: ۸۳۴، صحیح مسلم: ۵۹۳)۔ اس حدیث سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ فرض نمازوں کے بعد بلند آواز سے ذکر کرنا جائز ہے بلکہ بعض متقدمین نے اس کو مستحب لکھا ہے۔ (حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح ج ۱ ص ۳۲۲، المکتبۃ النوریۃ کراچی)

۸۴۲۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ أَعْرِفُ انْقِضَاءَ صَلَوةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّكْبِيرِ. قَالَ عَلِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرُو قَالَ كَانَ أَبُو مَعْبُدٍ أَصْدَقَ مَوَالِي ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ عَلِيُّ وَاسْمُهُ نَافِدٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو معبد نے خبر دی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا: میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کے اختتام کو تکبیر سے پہچانتا تھا۔ علی بن مدینی نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو انہوں نے کہا: ابو معبد حضرت ابن عباس کے آزاد کردہ غلاموں میں سب سے زیادہ صادق ہیں۔ علی نے کہا: ان کا نام نافذ ہے۔

* باب مذکور کی حدیثیں شرح صحیح مسلم: ۱۲۱۹-۱۲۱۸-۱۲۱۷ ج ۲ ص ۱۸۱ پر مذکور ہیں ان کی شرح کا عنوان ہے: ذکر بالجہر۔ ہم نے اس موضوع پر "ذکر بالجہر" کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے زیادہ تفصیل اور تحقیق کے لیے اس رسالہ کا مطالعہ فرمائیں۔

۸۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ الْفُقَرَاءُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ مِنَ الْأَمْوَالِ بِالذَّرَجَاتِ الْعُلَا وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَلَهُمْ فَضْلٌ مِنَ الْأَمْوَالِ يَحْجُونَ بِهَا وَيَعْتَمِرُونَ وَيُجَاهِدُونَ وَيَتَصَدَّقُونَ! قَالَ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ إِنْ أَخَذْتُمْ أَدْرَكْتُمْ مَنْ سَبَقَكُمْ وَلَمْ يُدْرِكْكُمْ أَحَدٌ بَعْدَكُمْ وَكُنْتُمْ خَيْرَ مَنْ أَنْتُمْ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِ إِلَّا مَنْ عَمِلَ مِثْلَهُ؟ تُسَبِّحُونَ وَتُحَمِّدُونَ وَتُكَبِّرُونَ خَلْفَ كُلِّ صَلَوةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ. فَاخْتَلَفْنَا بَيْنَنَا فَقَالَ بَعْضُنَا نُسَبِّحُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُحَمِّدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُكَبِّرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ تَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ حَتَّى يَكُونَ مِنْهُمْ كُلُّهُمْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابی بکر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معتمر نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از سُمی عن ابی صالح عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس فقراء آئے انہوں نے کہا: مال دار لوگ اپنے مال کی وجہ سے بلند درجات کو اور دائمی جنت کو لے گئے وہ اس طرح نماز پڑھتے ہیں جس طرح ہم نماز پڑھتے ہیں اور اس طرح روزے رکھتے ہیں جس طرح ہم روزے رکھتے ہیں اور مال کی وجہ سے ان کی زائد عبادت یہ ہے کہ وہ حج کرتے ہیں اور عمرہ کرتے ہیں اور جہاد کرتے ہیں اور صدقات دیتے ہیں آپ نے فرمایا: میں تم کو وہ عمل نہ بتاؤں کہ اگر تم نے وہ عمل کیا تو تم ان کا درجہ پالو گے جنہوں نے تم پر سبقت کی ہے اور تمہارے بعد تمہارے درجہ کو کوئی نہیں پاسکے گا اور تم اپنے زمانہ میں سب سے افضل ہو گے مگر وہ لوگ جو تمہاری طرح وہ عمل کریں تم ہر نماز کے بعد تینتیس (۳۳) بار سبحان اللہ اور الحمد للہ اور اللہ اکبر پڑھو پھر ہمارے درمیان اختلاف ہوا ہم نے کہا: ہم تینتیس مرتبہ سبحان اللہ اور الحمد للہ کہیں

ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ. [طرف الحدیث: ۶۳۲۹]

گے اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر کہیں گے پھر میں نے ان کی طرف رجوع کیا تو انہوں نے کہا: تم سبحان اللہ الحمد للہ اور اللہ اکبر ان میں سے ہر ایک کو تینتیس بار پڑھو۔

(صحیح مسلم: ۵۹۵، الرقم المسلسل: ۱۳۲۲، سنن ابوداؤد: ۱۵۰۳، سنن ابن ماجہ: ۸۵۱، صحیح ابن حبان: ۲۰۱۵، صحیح ابن خزیمہ: ۷۴۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۸۶، شرح السنہ: ۷۱، مسند الحمیدی: ۹۳۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۴۴، المستثنیٰ: ۱۹۰، مسند ابویعلیٰ: ۵۸۷۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۷۲۳۳، ج ۱۲ ص ۱۸۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۳۳۶، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن ابی بکر بن علی بن عطاء بن مقدم ابو عبد اللہ المقدمی البصری (۲) معتمر بن سلیمان بن طرخان البصری (۳) عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب المدنی (۴) یحییٰ مولیٰ ابوبکر بن عبد الرحمن (۵) ابوصالح ذکوان الزیات المدنی (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۸۳)

اس حدیث میں ”اہل الدثور“ کا لفظ ہے۔ ”دثور“، ”دثر“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: مال کثیر۔
فقیر صابر اور غنی شاکر میں کون افضل ہے؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جب غنی اور فقیر کے فرائض برابر ہوں تو غنی نے جو صدقات کیے مسافروں کی مدد کی اور قیدیوں کو چھڑایا اور جہاد کیا اور دیگر ایسے کام کیے جن پر فقراء کو قدرت نہیں تھی تو ان کاموں کی وجہ سے اغنیاء کو فقراء پر فضیلت حاصل ہو گئی۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۵۲۸، دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے ساتھ ایک مشہور مسئلہ متعلق ہے کہ غنی شاکر اور فقیر صابر ان دونوں میں سے کون افضل ہے؟ جمہور صوفیاء فقیر صابر کو ترجیح دیتے ہیں کیونکہ فقیر صابر اپنے نفس پر ایسی مشقت برداشت کرتا ہے جو غنی نہیں کرتا لہذا وہ غنی شاکر سے افضل ہے اور اس مسئلہ میں احادیث متعارض ہیں اور میرے نزدیک وہ حال افضل ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ اور جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم کے لیے اختیار کیا ہے اور وہ ایسا فقیر ہے جس میں ذلت نہ ہو اور اس مسئلہ میں تمہارے لیے یہ حدیث کافی ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک فقراء مہاجرین اغنیاء سے پانچ سو سال کی مقدار پہلے جنت میں داخل ہوں گے۔ (سنن ترمذی: ۲۳۵۸، سنن ابن ماجہ: ۴۱۲۳، حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۹۹، کنز العمال: ۱۶۶۲۰)

اگر اس کی تفصیل ثواب کی زیادتی سے کی جائے کہ جو عبادات مالہ فقراء نہیں کر سکتے اغنیاء وہ عبادات کر لیتے ہیں تو اس اعتبار سے اغنیاء افضل ہیں اور اگر اس کی تفصیل میں یہ کہا جائے کہ فقراء کو نفس کی ریاضت حاصل ہوتی ہے تو اس لحاظ سے فقراء افضل ہیں۔

نیز حدیث میں ہے: جب رسول اللہ ﷺ نے فقراء کو تسبیحات مذکورہ بتائیں تو پھر فقراء دوبارہ آپ کے پاس آئے اور کہا کہ اغنیاء اور مال داروں کو جب یہ علم ہوا کہ ہم یہ تسبیحات پڑھ رہے ہیں تو انہوں نے بھی یہ تسبیحات پڑھنی شروع کر دیں (اور وہ اپنی مالی عبادات کے ذریعہ پھر ہم سے بڑھ گئے) تو آپ نے فرمایا: یہ اللہ کا فضل ہے وہ جس کو چاہے عطا کر دے۔ (صحیح مسلم: ۵۹۵)

اس سے معلوم ہوا کہ انسان ثواب کا مستحق نہ اذکار سے ہوتا ہے نہ مالی عبادات سے ثواب کا مستحق ہوتا ہے انسان صرف اللہ

تعالیٰ کے فضل سے ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۹۰-۱۸۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

منقول ہے کہ حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ فقیر صابر اور غنی شاکر میں کون افضل ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: افضل صرف فقیر شاکر ہے۔ (ایضاً الدعاء ج ۲ ص ۲۲۹ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۲۳۸- ج ۲ ص ۲۰۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے: غنی اور فقیر۔

۸۴۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ وَرَّادٍ كَاتِبِ
الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ أَمَلَى عَلَيَّ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ
فِي كِتَابٍ إِلَى مُعَاوِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا
مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ
وَقَالَ شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بِهَذَا. عَنِ الْحَكَمِ عَنْ
الْقَاسِمِ بْنِ مَخِيْمَةَ عَنْ وَرَّادٍ بِهَذَا. وَقَالَ الْحَسَنُ
الْجَدُّ غَنَى. [اطراف الحديث: ۱۳۷۷-۲۴۰۸-۵۹۷۵-۶۳۳۰-۶۳۴۰-۶۶۱۵-۷۲۹۲]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عبد الملک بن عمیر از وراذ کاتب المغیرہ بن شعبہ انہوں نے کہا کہ حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے مجھ سے حضرت معاویہ کی طرف خط لکھوایا کہ نبی ﷺ ہر فرض نماز کے بعد یہ ذکر کرتے تھے: (ترجمہ:) اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں وہ واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے اسی کی سلطنت ہے اور اسی کے لیے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے اے اللہ! جو چیز تو عطا کرے اسے کوئی روکنے والا نہیں ہے اور جس چیز کو تو روک لے اسے کوئی دینے والا نہیں ہے اور کسی کوشش کرنے والے کی کوشش تیرے مقابلہ میں نفع نہیں دے گی اور شعبہ نے اس حدیث کو عبد الملک سے روایت کیا ہے الحسن نے کہا: ”جد“ کا معنی غنی ہے احکم نے اس کو از القاسم بن مخیرہ از وراذ روایت کیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۵۹۳، الرقم للسلسل: ۱۳۱۳، سنن ابوداؤد: ۱۵۰۵، سنن نسائی: ۱۳۴۰، مصنف عبد الرزاق: ۱۳۲۲، المعجم الکبیر: ۹۲۳، ج ۲۰، کتاب الدعاء: ۶۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۵ طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۱۳۹، ج ۳ ص ۷۰، مؤسسة الرسالة بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۶۳۰۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن یوسف الفریابی (۲) سفیان ثوری (۳) عبد الملک بن عمیر (۴) وراذ (۵) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۹۰)

نماز کے بعد اذکار پڑھنے کا مستحب ہونا

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازوں کے بعد یہ ذکر کرنا مستحب ہے کیونکہ اس میں توحید کے الفاظ ہیں اور دینے روکنے اور تمام

قدرت کے افعال اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہیں۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۹۳)

میں کہتا ہوں کہ احادیث صحیحہ میں مزید اذکار کا ذکر ہے:

کعب بن عجرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز کے بعد پڑھے جانے والے کچھ اذکار ہیں ان کو پڑھنے والا

ناکام اور نامراد نہیں ہوتا ہر نماز کے بعد تینتیس مرتبہ سبحان اللہ کہے اور تینتیس مرتبہ الحمد للہ کہے اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر کہے۔

(صحیح مسلم: ۵۹۶، سنن ترمذی: ۳۴۱۲، سنن نسائی: ۱۳۴۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے صبح کی نماز کے بعد سو مرتبہ سبحان اللہ کہا اور سو مرتبہ لا الہ الا اللہ کہا، اس کے گناہوں کو بخش دیا جائے گا خواہ اس کے گناہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔ (سنن نسائی: ۱۳۵۰)

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ہر فرض نماز کے بعد آیۃ الکرسی کو پڑھا، اس کو موت کے ہوا کوئی چیز جنت میں داخل ہونے سے مانع نہیں ہے۔ (عمل الیوم واللیلۃ للنسائی: ۱۰۰، مؤسسۃ الکتب الثقافیۃ بیروت ۱۴۰۸ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۱۲۳۹، ج ۲ ص ۱۹۹ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

امام جب سلام پھیرے تو لوگوں

کی طرف منہ کر کے بیٹھے

۱۵۶۔ بَابُ يَسْتَقْبِلُ الْإِمَامُ

النَّاسَ إِذَا سَلَّمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن حازم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو رجاء نے حدیث بیان کی از سرہ بن جندب انہوں نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ نماز پڑھ لیتے تو ہماری طرف منہ کر کے بیٹھتے۔

۸۴۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَوةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ. [اطراف الحديث: ۱۱۳۳]

[۷۰۴۷-۶۰۹۶-۴۶۷۳-۳۳۵۳-۳۳۳۶-۲۷۹۷-۲۰۸۵-۱۳۸۶]

(صحیح مسلم: ۲۲۷۵، رقم المسلسل: ۵۸۲۷، سنن ترمذی: ۲۲۹۳)

اس حدیث کے چار رجال ہیں ان کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب نبی ﷺ نماز پڑھ لیتے تو اپنے چہرے کو ہماری طرف متوجہ کرتے۔

نماز کے بعد لوگوں کی طرف منہ کرنے کی حکمت

نبی ﷺ لوگوں کی طرف اس لیے منہ کرتے تھے کہ لوگوں کو آپ سے مسائل پوچھنے کی ضرورت ہوتی تھی نیز آپ قبلہ سے منہ پھیر کر بیٹھ جاتے تاکہ کوئی نیا آنے والا یہ نہ گمان کرے کہ آپ نماز کے تشہد میں بیٹھے ہیں۔

علامہ ابن بطلان نے لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ابراہیم الخثعمی بھی اسی طرح کرتے تھے۔

(شرح ابن بطلان ج ۲ ص ۵۳۰، دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۵۸۲۰، ج ۲ ص ۶۵ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے

حدیث بیان کی از مالک از صالح بن کیسان از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود از زید بن خالد جعفی وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ میں ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اس وقت رات کی بارش کے آسمان پر آٹا تھے نماز سے فارغ ہو کر آپ لوگوں کی طرف منہ کر کے بیٹھے پھر آپ نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ

۸۴۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ

صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةً الصُّبْحِ بِالْحَدِيثِيَّةِ عَلَى إِثْرِ سَمَاءٍ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلَةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَذَرُونَ

مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ قَالُوا اَللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ قَالَ
اَصْبَحَ مِنْ عِبَادِيْ مُؤْمِنٍ بِيْ وَكَافِرٌ فَاَمَّا مَنْ قَالَ
مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللّٰهِ وَرَحْمَتِهِ فَاَمَّا مَنْ قَالَ بِنُورِ كَذَا
بِالْكَوْكَبِ وَاَمَّا مَنْ قَالَ بِنُورِ كَذَا وَكَذَا فَاَمَّا مَنْ قَالَ
كَافِرٌ بِيْ وَ مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ.

[اطراف الحدیث: ۱۰۳۸-۳۱۴۷-۷۵۰۳]

تمہارے رب نے کیا فرمایا ہے؟ صحابہ نے کہا: اللہ اور اس کا رسول
زیادہ جاننے والے ہیں آپ نے فرمایا: اللہ ارشاد فرماتا ہے:
میرے کچھ بندے صبح کو ایمان لانے والے ہوئے اور کچھ بندے
کافر ہوئے جنہوں نے کہا: اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے
بارش ہوئی وہ مجھ پر ایمان لانے والے ہیں اور ستاروں کا کفر کرنے
والے ہیں اور جنہوں نے کہا: فلاں فلاں ستارے کی وجہ سے بارش
ہوئی ہے وہ میرا کفر کرنے والے ہیں اور ستاروں پر ایمان لانے
والے ہیں۔

(صحیح مسلم: ۷۱، الرقم المسلسل: ۲۲۷، سنن ابوداؤد: ۳۹۰۶، سنن نسائی: ۱۵۲۶، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۰۷۶۱، عمل الیوم واللیلۃ: ۹۲۵، صحیح ابن
حبان: ۱۸۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۵۷، شرح السنۃ: ۱۱۶۹، مسند احمد ج ۴ ص ۱۱۷، طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۶۱، ج ۲۸ ص ۲۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع
المسانید لابن الجوزی: ۱۸۰۱، مکتبۃ الرشیدیہ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے اپنے اصحاب سے سوال کیا کہ تمہیں معلوم ہے کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ اس سے معلوم ہوا کہ امام اور
سربراہ مملکت کا عوام سے سوال کرنا جائز ہے تاکہ وہ سوال کے جواب میں غور کریں نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر
چیز کے ظہور کے لیے اسباب بنائے اور ان اسباب کی طرف ان چیزوں کی نسبت کرنی جائز ہے لیکن حقیقت میں ہر چیز کا فاعل اللہ
تعالیٰ ہے۔

محکمہ موسمیات کا بارش کی پیشگی اطلاع دینے کا حکم

محکمہ موسمیات والے برسانے والی ہواؤں کا رخ دیکھ کر پہلے سے بتا دیتے ہیں کہ فلاں دن فلاں علاقہ میں بارش ہوگی یا نہیں ہو
گی یا فلاں دن مطلع ابر آلود ہوگا یا دھوپ نکلے گی ان کے پاس ایسے آلات ہوتے ہیں جن سے وہ ہواؤں کا اور بادلوں کا رخ جان
لیتے ہیں اور اکثر و بیشتر ان کی اطلاع صحیح ہوتی ہے لیکن وہ صرف علامات سے پیشگی خبر دیتے ہیں اور ان علامات کو حقیقی سبب نہیں قرار
دیتے اس لیے ان کا خبر دینا جائز ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۹، ج ۱ ص ۵۲۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① ستاروں کے موثر ہونے کا قرآن مجید سے ابطال ② کواکب سیارگان اور بروج کا بیان ③ ستارہ پرستوں کا نظریہ ④ اسباب
کی تاثیر کا بیان۔

۸۴۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ سَمِعَ يَزِيدَ قَالَ أَخْبَرَنَا
حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ ذَاتَ لَيْلَةٍ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ ثُمَّ
خَرَجَ عَلَيْنَا، فَلَمَّا صَلَّى أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ، فَقَالَ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ نے حدیث بیان
کی انہوں نے یزید سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے خبر دی کہ
حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک رات رسول اللہ
ﷺ نے عشاء کی نماز آدمی رات تک مؤخر کر دی پھر ہمارے

إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا وَرَقَدُوا، وَإِنَّكُمْ لَنْ تَزَالُوا فِي صَلَوةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمْ الصَّلَوةَ.

پاس تشریف لائے پس جب نماز پڑھائی تو ہماری طرف منہ کر کے فرمایا: بے شک لوگوں نے نماز پڑھ لی اور سو گئے اور تم اس وقت تک نماز میں رہے جب تک تم نماز کا انتظار کرتے رہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۷۲ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: عشاء کی نماز کا وقت آدمی رات تک ہے۔

۱۵۷ - يَابُ مُكْثٍ الْإِمَامِ فِي مُصَلَّاهُ بَعْدَ السَّلَامِ

امام کا سلام پھیرنے کے بعد اپنے مصلیٰ پر ٹھہرنا

۸۴۸ - وَقَالَ لَنَا 'أَدَمُ' حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُصَلِّي فِي مَكَانِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ الْفَرِيقَةُ. وَفَعَلَهُ الْقَاسِمُ. وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ لَا يَتَطَوَّعُ الْإِمَامُ فِي مَكَانِهِ. وَلَمْ يَصِحَّ.

امام بخاری ذکر کرتے ہیں: ہم سے آدم نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر اسی جگہ نماز پڑھتے تھے جہاں انہوں نے فرض نماز پڑھائی تھی۔ قاسم نے بھی اسی طرح کیا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً بیان کرتے ہیں کہ امام اپنی جگہ میں نوافل نہ پڑھے اور اس حدیث کی سند صحیح نہیں ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۰۰۶، سنن ابن ماجہ: ۱۳۲۷)

سلام پھیرنے کے بعد امام کا اپنی جگہ بیٹھنے رہنے میں فقہاء کا اختلاف

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جمہور علماء کا یہ مذہب ہے کہ امام نے جس جگہ فرض نماز پڑھائی ہے وہاں پر نفل نہ پڑھے۔

امام ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت علی نے فرمایا: امام اس وقت تک نفل نہ پڑھے حتیٰ کہ اپنی جگہ سے منتقل ہو جائے یا فرض اور نفل کے درمیان کوئی کلام کر کے فصل کر دے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۷، مجلس علمی بیروت)

حضرت ابن عمر نے اس فعل کو امام کے لیے مکروہ کہا ہے اور یہ کہا ہے کہ غیر امام کے لیے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۷، مجلس علمی بیروت)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: امام کے لیے یہ مکروہ ہے کہ وہ اسی جگہ نفل پڑھے جہاں اس نے فرض پڑھے ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۷، مجلس علمی بیروت)

بعض آثار میں اس کی رخصت بھی دی گئی ہے:

عبید اللہ بن عمر بیان کرتے ہیں کہ میں نے قاسم اور سالم کو دیکھا کہ وہ فرض نماز پڑھاتے پھر اسی جگہ نفل پڑھتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۷، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲ھ)

رہا امام کا سلام پھیرنے کے بعد اپنے مصلیٰ پر ٹھہرنا تو اس کو اکثر علماء نے مکروہ کہا ہے یہ اس صورت میں ہے جب وہ امام مقرر ہو لیکن اگر کوئی سبب ہو تو پھر امام کا اپنے مصلیٰ پر ٹھہرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسا کہ نبی ﷺ اپنے مصلیٰ پر اس لیے ٹھہرے کہ مردوں سے پہلے عورتیں گزر جائیں۔

یہ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا مذہب ہے اور امام مالک نے کہا ہے: جب کہ وہ مسجد میں نماز باجماعت کا امام ہو تو وہ مصلیٰ پر کھڑا ہو جائے اور نماز کے لیے نہ بیٹھے اور اگر وہ سفر میں امام ہو تو چاہے تو کھڑا ہو اور چاہے تو بیٹھ جائے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ ہر وہ نماز جس کے بعد نفل ہوں تو امام نفل پڑھنے کے لیے کھڑا ہو جائے اور جس نماز کے بعد نفل نہ ہوں جیسے عصر اور فجر کی نماز ہے تو اگر وہ چاہے تو کھڑا ہو اور چاہے تو بیٹھ جائے۔

امام محمد نے کہا ہے کہ وہ تمام نمازوں میں اپنی جگہ سے نفل ہو جائے تاکہ مقتدی کو یقین ہو جائے کہ اب امام کی نماز سے کوئی سجدہ ہو وغیرہ باقی نہیں ہے۔

امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن مسعود اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ جب سلام پھیرتے تو صرف اتنی مقدار ٹھہرتے جتنی مقدار میں آپ اتنی دعا پڑھتے: ”اللھم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام“۔

نیز حضرت ابن مسعود نے کہا: جب نبی ﷺ نماز پڑھ لیتے تو یا تو کھڑے رہتے یا مڑ جاتے۔

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے فرمایا: سلام پھیرنے کے بعد امام کا بیٹھا رہنا بدعت ہے۔

فقہاء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ جب امام سلام پھیر دے تو نمازیوں کو اس کے کھڑے ہونے سے پہلے کھڑا ہونا جائز ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب تک امام نماز سے فارغ ہو کر نہ کھڑا ہو نہ مڑے اور تم کو جانے کی ضرورت ہو تو چلے جاؤ

اور امام کو اس کے حال پر چھوڑ دو تمہاری نماز پوری ہو چکی ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۵۳۱-۵۳۰ دار الکتب العلمیہ ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی

انہوں نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی از ہند بنت الحارث

از حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ سلام

پھیرتے تو اپنی جگہ پر تھوڑی دیر ٹھہرتے۔ ابن شہاب نے کہا: ہماری

راے یہ ہے واللہ اعلم (کہ رسول اللہ ﷺ ایسا اس لیے کرتے

تھے) تاکہ نماز سے فارغ ہونے والی عورتیں گزر جائیں۔

۸۴۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ

سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ هِنْدِ بِنْتِ الْحَارِثِ

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا

سَلَّمَ يَمْكُثُ فِي مَكَانِهِ يَسِيرًا. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَرُئِيَ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ لَكِنِّي يَنْفُلُ مَنْ يَنْصَرِفُ مِنَ النِّسَاءِ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۸۳۷ کا مطالعہ کریں۔

اور ابن ابی مریم نے کہا: ہمیں نافع بن یزید نے خبر دی

انہوں نے کہا: مجھے جعفر بن ربیعہ نے خبر دی کہ ابن شہاب نے ان

کی طرف لکھا: مجھے ہند بنت الحارث الفراسیہ نے خبر دی از حضرت

ام سلمہ نبی ﷺ کی زوجہ اور وہ ان کی سہیلیوں میں سے تھیں

انہوں نے بیان کیا کہ آپ سلام پھیرتے تو رسول اللہ ﷺ کے

مڑنے سے پہلے عورتیں نماز سے مڑ کر اپنے گھروں میں داخل ہو

جاتیں۔

اور ابن وہب نے کہا: از یونس از شہاب مجھے ہند الفراسیہ

نے خبر دی۔

۸۵۰۔ وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ يَزِيدَ

قَالَ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ كَتَبَ

إِلَيْهِ قَالَ حَدَّثَنِي هِنْدُ بِنْتُ الْحَارِثِ الْفَرَّاسِيَّةُ عَنْ

أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَكَاثَتْ مِنْ صَوَاحِبَاتِهَا قَالَتْ كَانَ يُسَلِّمُ فَيَنْصَرِفُ

النِّسَاءُ فَيَدْخُلْنَ بُيُوتَهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْصَرِفَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ

أَخْبَرَتْنِي هِنْدُ الْفَرَّاسِيَّةُ.

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں عورتیں جب نماز کا سلام پھیرتیں تو کھڑی ہو جاتیں اور رسول اللہ ﷺ اور جو مرد آپ کے ساتھ نماز پڑھتے، جتنی دیر اللہ چاہتا ٹھہرے رہتے، پھر جب رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوتے تو وہ لوگ بھی کھڑے ہو جاتے۔ (سنن نسائی: ۳۲۹، سنن ابوداؤد: ۱۰۴۰، سنن ابن ماجہ: ۹۳۲)

وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي هِنْدُ الْفَرَّاسِيَّةُ. اور عثمان بن عمر نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری کہ مجھے ہند الفراسیہ نے خبر دی۔

اس تعلق کی اصل عنقریب صحیح البخاری: ۸۶۴ میں آرہی ہے۔

وَقَالَ الزُّبَيْدِيُّ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ أَنَّ هِنْدَ بِنْتَ الْحَارِثِ الْقُرَشِيَّةَ أَخْبَرَتْهُ، وَكَانَتْ تَحْتَ مَعْبِدِ بْنِ الْمِقْدَادِ، وَهُوَ خَلِيفُ بَنِي زُهْرَةَ، وَكَانَتْ تَدْخُلُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. اور الزبیدی نے کہا: مجھے الزہری نے خبر دی کہ ہند بنت الحارث القرشیہ نے خبر دی اور وہ معبد بن المقداد کے نکاح میں تھیں اور وہ بنو الزہرہ کے خلیف تھے اور ہند نبی ﷺ کے پاس جاتی رہتی تھیں۔

اس تعلق کی اصل یہ ہے کہ عورتیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز میں حاضر ہوتی تھیں پس جب آپ سلام پھیرتے تو مردوں کے کھڑے ہونے سے پہلے عورتیں کھڑی ہو جاتیں اور اپنے گھروں کو چلی جاتیں۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے مسند الشامیین میں روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۰۲)

وَقَالَ شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي هِنْدُ الْقُرَشِيَّةُ. وَقَالَ ابْنُ أَبِي عَتِيقٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ هِنْدِ الْفَرَّاسِيَّةِ. اور شعیب نے کہا از الزہری: مجھے ہند القرشیہ نے حدیث بیان کی اور ابن ابی عتیق نے کہا از الزہری از ہند الفراسیہ۔

اس تعلق کا محمد بن یحییٰ نے الزہریات میں ذکر کیا ہے۔

وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَهُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ امْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ حَدَّثَتْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. اور لیث نے کہا: مجھے یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی ان کو حدیث بیان کی از ابن شہاب از خاتون قریش انہوں نے ان کو نبی ﷺ سے حدیث روایت کی۔

یہ حدیث متصل نہیں ہے کیونکہ ہند بنت الحارث تابعیہ ہیں صحابیہ نہیں ہیں۔ اس میں خاتون قریش سے مراد ہند بنت الحارث ہیں۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۰۳)

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۸۳۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۸ - بَابُ مَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ
فَذَكَرَ حَاجَةً فَتَخَطَّاهُمْ
جس شخص نے لوگوں کو نماز پڑھائی پھر اسے کوئی کام یاد آیا تو وہ لوگوں کو پھلانگتا ہوا چلا گیا

یعنی اس سے پہلے باب میں جو بیان کیا ہے کہ نبی ﷺ نماز پڑھانے کے بعد اپنے مصلیٰ پر بیٹھے رہتے تھے وہ اس وقت تھا جب آپ کو کوئی کام درپیش نہ ہو اور جب آپ کو کوئی کام یاد آتا تو آپ اٹھ کر چلے جاتے۔

۸۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عیسیٰ بن یونس نے حدیث بیان کی از

مَلِيكَةً عَنْ عُقْبَةَ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ الْعَصْرَ، فَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ مُسْرِعًا، فَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَائِهِ، فَفَزَعَ النَّاسُ مِنْ سُرْعَتِهِ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَرَأَى أَنَّهُمْ عَجِبُوا مِنْ سُرْعَتِهِ، فَقَالَ ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ بَرِّ عِنْدَنَا، فَكَرِهْتُ أَنْ يَحْبِسَنِي، فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ.

[اطراف الحديث: ۱۲۲۱-۱۳۴۰-۶۲۷۵] (سنن نسائي: ۱۳۶۳)

سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹۹ الاحاد والثانی: ۷۷۷۷ المعجم الکبیر: ۹۷۹-ج ۱۷

مسند احمد ج ۳ ص ۸- طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۱۵۱-ج ۲۶ ص ۷۳-۷۴

مؤسسة الرسالة بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن عبید بن میمون یہ محمد بن عباد قرشی کے نام سے مشہور ہیں (۲) عیسیٰ بن یونس بن ابی اسحاق السبئی یہ ایک سال حج کرتے تھے اور ایک سال جہاد کرتے تھے۔ یہ ۱۸۷ھ میں شام کی سرحد کے قریب حدّث نامی شہر میں فوت ہوئے (۳) عمر بن سعید بن ابی حسین مکی (۴) عبد اللہ بن ابی ملیکہ (۵) حضرت عقبہ بن الحارث الثقفی رضی اللہ عنہ ان کی کنیت ابوسرودہ ہے یہ فتح مکہ سے پہلے اسلام لے آئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۰۳)

رسول اللہ ﷺ کی مالی دنیا سے بے رغبتی

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ کسی کام کی وجہ سے جلدی میں لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر گئے تھے اس سے معلوم ہوا کہ کسی ایسی ضرورت کی وجہ سے جس کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو نمازی لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر جاسکتا ہے جیسے آدمی کی اچانک نکسیر پھوٹ جائے یا اس کو قضاء حاجت کی شدید ضرورت ہو۔

آپ کو نماز میں سونے کا ٹکڑا یاد آیا اور آپ نے اس کو لوگوں میں تقسیم کرنا چاہا اور یہ عبادت ہے پس معلوم ہوا کہ نماز میں کسی عبادت کے متعلق غور و فکر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

آپ نے فرمایا: مجھے ناپسند ہوا کہ وہ سونا مجھے روکے رکھے یعنی آخرت میں علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ صدقہ کرنے میں تاخیر صدقہ کرنے والے کو آخرت میں روک لیتی ہے علامہ عینی نے کہا ہے: جو شخص زکوٰۃ ادا کرنے میں تاخیر کرے یا مسلمانوں کے صدقہ ادا کرنے میں تاخیر کرے یا وصیت پوری کرنے میں تاخیر کرے تو یہ خدشہ ہے کہ یہ تاخیر قیامت کے دن اس کو دخول جنت سے روک لے گی یعنی وہ جلدی جنت میں نہیں جاسکے گا۔

نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ اپنے پاس کچھ مال نہیں رکھتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۰۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۵۹ - بَابُ الْإِنْفَتَالِ وَالْإِنْصِرَافِ

عَنِ الْيَمِينِ وَالشِّمَالِ

نماز سے فارغ ہونے کے بعد دائیں طرف

اور بائیں طرف مڑ کر بیٹھنا

یعنی نماز پڑھانے کے بعد امام پر یہ لازم نہیں ہے کہ وہ کسی ایک جانب مڑ کر بیٹھنے وہ دائیں طرف بھی مڑ کر بیٹھ سکتا ہے اور بائیں طرف بھی۔

وَكَانَ أَنَسٌ يَنْفَعِلُ عَنْ يَمِينِهِ وَ عَنْ يَسَارِهِ
اور حضرت انس رضی اللہ عنہ دائیں طرف بھی مڑ کر بیٹھتے تھے اور
وَيَعِيبُ عَلَى مَنْ يَتَوَخَّى، أَوْ مَنْ يَعِمِدُ الْإِنْفِتَالِ عَنْ
بائیں طرف بھی اور اس کی مذمت کرتے تھے جو دائیں طرف مڑ کر
يَمِينِهِ۔
یمنی بیٹھنے کا قصد کرے۔

(اس تعلیق کی اصل امام مسدود کی مسند کبیر میں ہے۔ عمدۃ القاری ج ۶ ص ۲۰۵)

تاہم اس تعلیق کی تائید میں درج ذیل احادیث اور آثار ہیں:

سلام پھیرنے کے بعد دائیں اور بائیں جانب مڑ کر بیٹھنے کے متعلق احادیث اور آثار

اسود بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: تم میں سے کوئی شخص شیطان کے لیے اپنی طرف سے حصہ نہ بنائے اور وہ یہ اعتقاد کرے کہ اس پر واجب ہے کہ وہ صرف دائیں طرف مڑ کر بیٹھے کیونکہ میں نے اکثر مرتبہ دیکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بائیں طرف مڑ کر بیٹھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۲۵، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۰۸، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۱۶ھ)

قبیصہ بن حلب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو انہوں نے دیکھا کہ آپ دونوں طرف مڑ کر بیٹھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۲۷، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۰۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ مڑ کر دائیں طرف بیٹھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۲۷، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حارث بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی نے فرمایا: جب تم اپنی نماز ادا کر لو اور اپنی ضرورت پوری کرنا چاہو تو تمہاری حاجت دائیں جانب ہو یا بائیں جانب ہو اسی جانب مڑ جاؤ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۲۸، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

غزوہ بن جریر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب سلام پھیرتے تو اس کی پرواہ نہیں کرتے تھے کہ دائیں طرف مڑیں یا بائیں طرف۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۲۹، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

ناجیہ بیان کرتے ہیں: حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا جو بائیں طرف مڑ کر بیٹھا تو انہوں نے کہا: اس شخص نے سنت کو پالیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۳۱، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم الخنسی نے کہا: تم جس طرف مڑ کر بیٹھنا چاہو مڑ کر بیٹھ جاؤ۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۳۳، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)

۸۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث

سُلَيْمَانَ، عَنْ عَمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَ
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سلیمان از

عَبْدُ اللَّهِ لَا يَجْعَلَنَّ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ حِينًا مِنْ صَلَاتِهِ
عمارہ بن عمیر از الاسود انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن

يَرَى أَنَّ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ، لَقَدْ
مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں شیطان کا

رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ
کوئی حصہ نہ بنائے کہ وہ یہ اعتقاد کرے کہ اس پر واجب ہے کہ وہ

عَنْ يَسَارٍ هـ.

صرف دائیں طرف مڑ کر بیٹھے کیونکہ میں نے بہت دفعہ نبی ﷺ کو بائیں طرف مڑے ہوئے دیکھا ہے۔

(صحیح مسلم: ۷۰۷، الرقم المسلسل: ۱۶۰۹، سنن ابوداؤد: ۱۰۴۲، سنن نسائی: ۱۳۵۹، سنن ابن ماجہ: ۹۳۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۰۵-۳۰۴، سنن الکبریٰ للنسائی: ۱۲۸۳، مسند ابویعلیٰ: ۵۱۷۴، صحیح ابن خزیمہ: ۱۷۱۳، المعجم الکبیر: ۱۰۱۶۱، شرح السنۃ: ۷۰۴، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۶۳۱-ج ۶ ص ۱۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۱۳۲، مکتبۃ الرشذریاض: ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالولید ہشام بن عبد الملک (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) سلیمان الأعمش (۴) عمارہ بن عمیر (۵) الاسود بن یزید النخعی (۶) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدۃ القاری ج ۶ ص ۲۰۶)

ایک تعارض کا جواب اور احکام شرعیہ میں ترمیم کرنے کی مذمت

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس حدیث کے معارض ایک حدیث ہے:

سُدی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا: جب میں نماز پڑھ کر مڑوں تو دائیں طرف مڑوں یا بائیں طرف مڑوں؟ حضرت انس نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ کو اکثر دائیں طرف مڑتے ہوئے دیکھا ہے۔

(صحیح مسلم: ۷۰۸، الرقم المسلسل: ۱۵۲۵)

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو اکثر بائیں طرف مڑتے ہوئے بھی دیکھا ہے اور حضرت انس نے کہا: میں نے آپ کو اکثر دائیں طرف مڑتے ہوئے دیکھا ہے اور اکثر تو ایک ہی فعل ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ دونوں طرف مڑتے تھے جس نے آپ کو جس طرف مڑتے ہوئے دیکھا اس نے اسی کی روایت کر دی۔

اس حدیث سے یہ ضابطہ معلوم ہوا کہ ہر حکم شرعی کو اپنے محل میں رکھنا چاہیے اور اپنی طرف سے کسی حکم شرعی میں ترمیم کرنا شیطان کی اتباع اور گم راہی ہے اس لیے کسی سنت یا مستحب کو اپنی طرف سے واجب نہیں کہنا چاہیے اور نہ کسی مکروہ کو حرام کہنا چاہیے ہم احکام شرعیہ کے مبلغ میں شارع نہیں ہیں، بعض لوگ اپنے تقویٰ کے اظہار کے لیے سنن اور مستحبات کو واجب کا درجہ دیتے ہیں اور مکروہات کو حرام کا درجہ دیتے ہیں ایسے لوگوں سے اللہ تعالیٰ اپنی حفظ و امان میں رکھے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۵۳۵-ج ۲ ص ۴۱۷ پر ہے اس کی شرح میں یہ عنوان ہیں: تطبیق فرق مراتب قائم رکھنا۔

کچے لہسن، پیاز اور گندنا کے متعلق جو احادیث وارد ہیں اور نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ جس نے بھوک یا بغیر بھوک کے لہسن یا پیاز کھایا وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے

۱۶۰ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الثُّومِ النَّبِيُّ وَالْبَصَلِ وَالْكُرَّاثِ وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ الثُّومَ أَوْ الْبَصَلَ مِنَ الْجُوعِ أَوْ غَيْرِهِ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا

اس عنوان میں "کراث" کا لفظ ہے اس سے مراد ہے ایسی ہنری جس میں بدبو ہو اس کا معنی گندنا ہے اس سلسلہ میں احادیث کا خلاصہ

یہ ہے کہ کوئی شخص بدبودار چیز کھا کر یا پی کر مسجد میں نہ آئے کیونکہ اس سے فرشتوں اور نمازیوں کو تکلیف ہوتی ہے، بیڑی، سگریٹ، حقہ اور نسوار وغیرہ بھی اس ممانعت میں داخل ہیں، تاہم کپاہسن اور پیاز کھانا ان اوقات میں جائز ہے جن اوقات میں مسجد میں نہ جانا ہو اور بیڑی، سگریٹ اور حقہ وغیرہ کا پینا صحت کے لیے مضر ہیں، اس لیے یہ ہر حال میں مکروہ ہیں، یہ ایسا زہر ہے جو بہ تدریج صحت کو نقصان پہنچاتا ہے۔

۸۵۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي غَزْوَةِ خَيْبَرَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ يَغْنَى الثَّوْمَ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے غزوہ خیبر میں فرمایا: جس نے اس درخت سے کھایا یعنی لبسن سو وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے۔

اطراف الحدیث: ۳۲۱۵-۳۲۱۸-۳۲۲۱-۳۲۲۲ | (صحیح مسلم: ۵۶۱، الرقم المسلسل: ۱۲۲۶، سنن ابوداؤد: ۳۸۲۵، سنن ابن ماجہ: ۱۰۱۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۲۶۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۵، صحیح ابن خزیمہ: ۱۶۶۱، صحیح ابن حبان: ۲۰۸۸، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۶۳۱۹-ج ۸ ص ۲۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

۸۵۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ يَزِيدُ الثَّوْمَ فَلَا يَغْشَانَا فِي مَسَاجِدِنَا. قُلْتُ مَا يَغْنَى بِهِ؟ قَالَ مَا أَرَاهُ يَغْنَى إِلَّا نَيْسَهُ. وَقَالَ مَخْلَدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ إِلَّا نَيْسَهُ. [اطراف الحدیث: ۸۵۵-۵۳۵۲-۷۳۵۹]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی، انہوں نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی، انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے اس درخت سے کھایا آپ کی مراد لبسن تھا وہ ہماری مساجد کو نہ ڈھانپے۔ عطاء نے کہا: میں نے پوچھا: اس سے آپ کی کیا مراد تھی؟ حضرت جابر نے کہا: میرا صرف یہ گمان ہے کہ آپ کی مراد کپاہسن تھی اور مخلد بن یزید نے کہا از ابن جریج: صرف اس کی بدبو۔

(صحیح مسلم: ۵۶۳، الرقم المسلسل: ۱۲۳۲، سنن ترمذی: ۱۸۰۶، سنن نسائی: ۷۰۶، مصنف عبد الرزاق: ۱۷۳۶، السنن الکبریٰ: ۷۸۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۶۶۵، صحیح ابن حبان: ۱۶۳۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۱۰، مسند ابویعلیٰ: ۱۸۸۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۸۰ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۵۰۶۹-ج ۲۳ ص ۳۰۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید ابن الجوزی: ۱۰۳۰)

۸۵۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ زَعَمَ عَطَاءٌ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ زَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا. أَوْ قَالَ فَلْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ. وَأَنَّ النَّبِيَّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن عفیر نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب، عطاء نے کہا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس آدمی نے لبسن یا پیاز کھایا وہ ہم سے دور رہے یا فرمایا: وہ ہماری مسجد سے دور رہے اور اپنے گھر

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُتِيَ بِقَدْرٍ فِيْهِ خَضِرَاتٌ مِّنْ
بُقُولٍ فَوَجَدَ لَهَا رِيْحًا فَسَالَ فَاُخْبِرَ بِمَا فِيْهَا مِنْ
الْبُقُولِ فَقَالَ قَرَّبُوْهَا اِلَيَّ بَعْضُ اَصْحَابِهٖ كَانَ مَعَهُ
فَلَمَّا رَاَهُ كَرِهَ اَكْلَهَا قَالَ كُلُّ فَاِتْنِيْ اُنَاجِيْ مَنْ لَا
تُنَاجِيْ . وَقَالَ اَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ اُتِيَ
بِبَذْرٍ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ يَعْنِيْ طَبَقًا فِيْهِ خَضِرَاتٌ . وَلَمْ
يَذْكُرِ اللَّيْثُ وَابُوْ صَفْوَانَ عَنْ يُّوْنُسَ قِصَّةَ الْقَدْرِ
فَلَا اَدْرِيْ هُوَ مِنْ قَوْلِ الزُّهْرِيِّ اَوْ فِي الْحَدِيْثِ .
(مسند ابوداؤد: ۳۸۲۴ سنن ترمذی: ۱۸۰۶ سنن نسائی: ۷۰۶)

میں بیٹھے اور بے شک نبی ﷺ کے پاس ایک دیکھی لائی گئی جس
میں کچھ بنریاں تھیں آپ کو ان سے بدبو آئی آپ نے ان کے
متعلق سوال کیا آپ کو بتایا گیا کہ ان میں فلاں فلاں بنریاں ہیں
آپ نے فرمایا: ان کو ان بعض اصحاب کے قریب کر دو جو اس وقت
آپ کے ساتھ تھے جب آپ نے ان کو دیکھا تو ان کے کھانے کو
نا پسند کیا آپ نے فرمایا: تم کھاؤ میں اس سے سرگوشی کرتا ہوں
جس سے تم سرگوشی نہیں کرتے اور احمد بن صالح نے کہا از ابن
وہب: آپ کے پاس طباق (تھال) لایا گیا ابن وہب نے کہا:
یعنی آپ کے پاس ایسا تھال لایا گیا جس میں بنریاں تھیں اور لیث
نے اور ابو صفوان از یونس نے دیکھی کا قصہ ذکر نہیں کیا پس مجھے
معلوم نہیں کہ وہ الزہری کا قول ہے یا حدیث میں ہے۔

۸۵۶ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ اَنْسَا مَا سَمِعْتَ نَبِيَّ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الثَّوْمِ فَقَالَ قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ
فَلَا يَقْرَبْنَا . اَوْ لَا يُصَلِّيَنَّ مَعَنَا . | طرف الحدیث: ۱۵۵۱ |

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی از عبد العزیز
انہوں نے کہا کہ ایک شخص نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا
آپ نے نبی ﷺ سے لہسن کے متعلق کیا سنا ہے؟ پس انہوں
نے کہا: نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اس درخت سے کھایا
وہ ہمارے قریب نہ آئے یا فرمایا: ہمارے ساتھ نماز نہ پڑھے۔

بدبو کی وجہ سے لہسن اور پیاز کھا کر مسجد میں جانے کی ممانعت اور اس سلسلہ میں دیگر مسائل

علامہ ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ان احادیث کی فقہ یہ ہے کہ لہسن کھانا مباح ہے کیونکہ آپ نے فرمایا: جس نے (کچا) لہسن کھایا وہ ہماری مساجد میں نہ آئے
اور اس میں یہ دلیل ہے کہ جماعت سے نماز پڑھنا فرض نہیں ہے برخلاف اہل ظاہر کے وہ جماعت سے نماز پڑھنے کو فرض کہتے ہیں اور
لہسن کھانے کو حرام کہتے ہیں اور متقدمین کی ایک جماعت نے کچا لہسن کھایا ہے فقہاء کا اس حدیث کی توجیہ میں اختلاف ہے بعض
نے کہا: آپ نے صرف مسجد نبوی میں کچا لہسن کھا کر آنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ وہاں پر وحی لانے والے فرشتے آتے ہیں۔

جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ اس حکم میں مسجد نبوی اور باقی مساجد برابر ہیں اور وحی لانے والے فرشتے اور دوسرے فرشتے برابر ہیں
کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: اس سے بخود دم کو ایذا ہوتی ہے اور فرمایا: کچے لہسن کی بو سے ہمیں ایذا ہوتی ہے اور جو شخص
مسلمان کے ساتھ بیٹھا ہو اس کو ایذا پہنچانا جائز نہیں ہے۔

ابن وہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے: جس آدمی نے جمعہ کے دن (کچا) لہسن کھایا میری رائے ہے کہ وہ مسجد میں جمعہ
کے لیے حاضر نہ ہو اور جس شخص پر جمعہ فرض ہے اس نے (کچا) لہسن کھایا تو اس نے بہت بُرا کام کیا۔

اس میں یہ دلیل ہے کہ جس شخص سے ایذا پہنچے جیسے جذامی یا جن کی ناک بہت بہتی ہو یا بہت زیادہ پھینکنے والے یا اس جیسے دیگر

لوگ وہ مسجد سے دور رہیں۔

اس حدیث میں بدبودار بنریوں کا ذکر ہے یہ بنریاں مدینہ میں ہوتی تھیں اور اس پر اہل مدینہ کا اجماع ہے کہ ان بنریوں میں زکوٰۃ واجب نہیں تھی اور رسول اللہ ﷺ نے ان بنریوں سے زکوٰۃ وصول نہیں کی اور اگر آپ نے ان بنریوں میں زکوٰۃ لی ہوتی تو یہ بات فقہاء سے مخفی نہ رہتی اور یہ بات منقول ہوتی 'امام مالک' امام شافعی اور فقہاء کی ایک جماعت کا یہی قول ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس شخص نے کسی کھانے کو اس لیے ترک کر دیا کہ وہ اس کو پسند نہیں تو اس کو ملامت نہیں کی جائے گی جیسے رسول اللہ ﷺ نے گوہ کو نہیں کھایا تھا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے گوہ کے کھانے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: میں نہ اس کو کھاتا ہوں نہ اس کو حرام کہتا ہوں۔ (سنن ترمذی: ۱۷۹۰، سنن نسائی: ۳۳۲۵، مسند احمد ج ۲ ص ۹)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم لوگ کچا لہسن کھا سکتے ہو اور اپنے نہ کھانے کی وجہ بیان فرمائی: میں اس سے سرگوشی کرتا ہوں جس سے تم سرگوشی نہیں کرتے۔ الہلب کی شرح میں کہا: اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ فرشتے بنو آدم سے افضل ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ الہلب کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے کچا لہسن کھا کر مسجد میں آنے سے منع فرمایا اور مسجد میں جس طرح فرشتے ہوتے ہیں بنو آدم میں سے نمازی بھی ہوتے ہیں اور جس طرح فرشتوں کو بدبو سے ایذا پہنچتی ہے بنو آدم کو بھی ایذا پہنچتی ہے نیز جب بنو آدم کو اس سے ایذا پہنچے گی تو وہ اپنی مجلس میں اس شخص کی مذمت کریں گے اور غیبت میں مبتلا ہوں گے تو نبی ﷺ نے اس لیے کچا لہسن کھا کر مسجد میں آنے سے منع فرمادیا لہذا اس حکم سے فرشتوں کا افضل ہونا لازم نہیں آتا۔ امام مالک نے کہا ہے کہ مسجد میں کچا لہسن کھا کر آنا ممنوع ہے اور بازاروں میں کچا لہسن کھا کر جانا ممنوع نہیں ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۵۳۶-۵۳۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

ہم نے ان احادیث کی شرح میں یہ لکھا ہے کہ کچے لہسن کو کھا کر مسجد میں آنے سے منع کیا گیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ لہسن کو پکا کر کھانے کے بعد مسجد میں آنا منع نہیں ہے اس کے ثبوت میں یہ حدیث ہے:

معدان بن ابی طلحہ البصری بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر جمعہ کا خطبہ دیا اور فرمایا: اے لوگو! تم ان دو درختوں سے کھاتے ہو یعنی اس لہسن اور اس پیاز کو اور میں نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں ایک شخص کو دیکھا جس کے منہ سے بدبو آ رہی تھی اس کا ہاتھ پکڑ کر اس کو (مسجد سے) بقیع کی طرف نکال دیا گیا پس جو شخص اس لہسن اور اس پیاز کو کھائے اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ ان کو نپکا کر ان کی بدبو کو زائل کر دے۔

(صحیح مسلم: ۵۶۷، سنن نسائی: ۷۰۳، سنن ابن ماجہ: ۲۷۲۶، مسند احمد ج ۱ ص ۱۵، مسند ابویعلیٰ: ۲۵۱، صحیح ابن حبان: ۲۰۹۱، مصنف ابن ابی شیبہ:

۸۷۳۹، مجلس علمی بیروت ۱۳۲۷ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۶۵۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

اگر کسی شخص نے کچا لہسن کھایا اس کے بعد اس کی بدبو زائل ہوگئی تو اب اس کے لیے مسجد میں جانا جائز ہے اس کے ثبوت میں یہ

حدیث ہے:

ابو بردہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے لہسن کھایا پھر میں نبی ﷺ کی مسجد میں گیا اس وقت نبی ﷺ ایک رکعت نماز پڑھ چکے تھے پھر جب میں بقیہ نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہوا تو میرے منہ سے بدبو آ رہی تھی پس آپ نے فرمایا: جس شخص نے اس بنری کو کھایا وہ ہماری مسجد میں نہ آئے حتیٰ کہ اس کی بدبو چلی جائے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۸۲۲ صحیح ابن خزیمہ: ۱۶۷۲ المعجم الکبیر: ۱۰۰۳ ج ۲۰ صحیح ابن حبان: ۲۰۹۵ مسند احمد ج ۴ ص ۲۳۹ مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۴ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۶۵۶ دار الکتب العلمیہ بیروت)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۱۵۰ ج ۲ ص ۱۲۹ پر مذکور ہے وہاں پر اس حدیث کی شرح کا عنوان ہے: بدبودار اشیاء کو کھا کر مسجد میں جانا۔

۱۶۱ - بَابُ وَضُوءِ الصَّبِيَّانِ وَمَتَى

يَجِبُ عَلَيْهِمُ الْغُسْلُ وَالطَّهْوَرُ

وَحُضُورُهُمُ الْجَمَاعَةَ وَالْعِيْدَيْنِ

وَالْجَنَائِزِ وَصُفُوفِهِمُ

بچوں کا وضوء کرنا اور ان پر غسل اور وضوء اور جماعت

اور عیدین اور جنازوں میں حاضر ہونا

کب واجب ہوتا ہے اور ان

کی صفوں کا بیان

اس باب میں بچوں کے وضوء کا بیان ہے اور یہ ذکر نہیں کیا کہ اس کا کیا حکم ہے؟ آیا یہ واجب ہے یا مستحب ہے اگر امام بخاری کہتے: یہ واجب ہے تو اگر بچہ اس کو ترک کرتا تو وہ عذاب کا مستحق ہوتا حالانکہ ایسا نہیں ہے اور اگر وہ کہتے: یہ مستحب ہے تو اس کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ اگر بچہ بغیر وضوء کے نماز پڑھے تو وہ نماز بھی صحیح ہو حالانکہ ایسا نہیں ہے اس لیے امام بخاری نے بچوں کے وضوء کرنے کا حکم نہیں بیان کیا۔ بچوں کو نماز سکھانے کے متعلق یہ حدیث ہے:

عبدالملک بن الربیع بن سبرہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بچہ کو سات سال کی عمر میں نماز سکھاؤ اور ان کو دس سال کی عمر میں (نماز نہ پڑھنے پر) مارو۔

(سنن ترمذی: ۳۰۷۰ سنن ابوداؤد: ۴۹۳ سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۴ المستدرک ج ۱ ص ۲۵۸ صحیح ابن خزیمہ: ۱۰۰۲ کنز العمال: ۴۵۳۲۷)

بچوں پر غسل کب واجب ہوتا ہے اس کے متعلق غفریب یہ حدیث آئے گی:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہر بالغ پر جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے (یعنی ثابت ہے)۔

(صحیح البخاری: ۸۵۸ سنن ابوداؤد: ۳۴۱ صحیح مسلم: ۸۴۶ سنن نسائی: ۱۳۷۶ سنن ابن ماجہ: ۱۰۸۹)

۸۵۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنِي

عُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ

الشَّيْبَانِيَّ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ مَرَّ

مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرِ مَنبُودٍ

فَأَمَّهُمْ وَصَفُّوا عَلَيْهِ فَقُلْتُ يَا أَبَا عَمْرٍو! مَنْ حَدَّثَكَ؟

فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. | اطراف

الحدیث: ۱۲۳۷-۱۳۱۹-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۶-۱۳۳۶-۱۳۴۰

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عندر نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے سلیمان

الشیبانی سے سنا انہوں نے کہا: میں نے شعبی سے سنا انہوں نے کہا:

مجھے اس شخص نے خبر دی جو نبی ﷺ کے ساتھ ایک مفرد قبر پر

سے گزرا آپ نے ان لوگوں کو نماز پڑھائی اور انہوں نے صف

بنائی میں نے کہا: اے ابو عمرو! آپ کو یہ حدیث کس نے بیان کی؟

انہوں نے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے۔

(صحیح مسلم: ۹۵۳ الرقم المسلسل: ۲۱۷۶ سنن ابوداؤد: ۳۱۹۶ سنن ترمذی: ۱۰۳۷ سنن نسائی: ۴۰۲۲ سنن ابن ماجہ: ۱۵۳۰ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳

ص ۳۶۰-۳۵۹ صحیح ابن حبان: ۳۰۹۱ المعجم الکبیر: ۱۲۵۸۴ سنن دارقطنی ج ۲ ص ۷۷-۷۶ سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۶-۳۵ شرح السنہ: ۱۳۹۸ مسند احمد

ج ۱ ص ۲۲۲ طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۶۳۔ ج ۲ ص ۳۳۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۹۵۱ مکتبۃ الرشیدیہ لاہور ۱۴۲۷ھ

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن اسمٰعیل اور وہ محمد بن عبد اللہ بن اسمٰعیل بن عبد اللہ بن مالک الانصاری البصری ہیں (۲) غندر اور یہ محمد بن جعفر البصری کا لقب ہے (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) سلیمان بن ابی سلیمان اور ان کا نام فیروز ابواسحاق الشیبانی الکوفی ہے (۵) عامر الشعمی (۶) ایک صحابی ہیں جن کا نام نہیں لیا گیا۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۱۷)

دفن کیے جانے کے بعد قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کی مدت اور اس میں مذاہب فقہاء

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے قبر پر لوگوں کو نماز پڑھائی اس سے معلوم ہوا کہ قبر پر نماز پڑھنا جائز ہے ہمارے اصحاب (احناف) نے کہا ہے کہ اگر میت کو دفن کر دیا جائے اور اس کی نماز جنازہ نہ پڑھی گئی ہو تو اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے اور اس کو قبر سے نکالا نہیں جائے گا اس پر نماز اس وقت پڑھی جائے گی جب تک یہ یقین نہ ہو کہ اس کا جسم پھٹ گیا ہے اسی طرح المہسوط میں مذکور ہے اس میں یہ اشارہ ہے کہ اگر اس میں شک ہے کہ اس کا جسم پھٹ گیا ہو گا پھر بھی اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور اس کی ہمارے اصحاب نے تصریح کی ہے۔

امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے حضرت ابن عمر حضرت ابوموسیٰ حضرت عائشہ ابن سیرین اور اوزاعی نے بھی اسی طرح کہا ہے جسم کے پھٹنے سے پہلے نماز پڑھنے کے جواز میں غلبہ ظن کا اعتبار ہے پس اگر ظن غالب یہ ہو کہ اس کا جسم پھٹ چکا ہو گا تو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی ورنہ پڑھی جائے گی اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ تین دن تک اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے دوسرا قول ہے: ایک ماہ تک اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے گی امام احمد کا بھی یہی قول ہے تیسرا قول ہے: جب تک اس کا جسم بوسیدہ نہ ہو جائے اور چوتھا قول ہے: ہمیشہ اس کی قبر پر نماز پڑھنا جائز ہے اس قول کی بناء پر صحابہ کی قبروں پر بھی ان کی نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے لیکن اس قول کے ضعیف ہونے پر اتفاق ہے امام مالک نے کہا: قبر پر نماز جنازہ پڑھنا رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے اس پر یہ رد کیا گیا ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو جن صحابہ نے آپ کے پیچھے صف باندھی تھی آپ انہیں منع فرما دیتے۔

تین دن کے بعد قبر پر نماز پڑھنے کے عدم جواز پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آٹھ سال بعد بھی قبر پر نماز پڑھی ہے حدیث میں ہے:

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے آٹھ سال بعد شہداء احد کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی۔ (الحدیث) (صحیح البخاری: ۴۰۴۲)

اس کا جواب یہ ہے کہ شہداء کے اجسام بوسیدہ نہیں ہوتے اسی طرح تروتازہ رہتے ہیں حدیث میں ہے:

امام مالک عبد الرحمن بن ابی صعصعہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہیں یہ خبر پہنچی ہے کہ حضرت عمرو بن الحموح الانصاری اور حضرت عبد اللہ بن عمرو الانصاری رضی اللہ عنہ ان دونوں کی قبروں تک سیلاب کا پانی پہنچ گیا تھا اور یہ دونوں صحابی جنگ احد میں شہید ہوئے تھے اور ایک قبر میں مدفون تھے ان کی قبر کھودی گئی تاکہ ان کی قبر کی جگہ تبدیل کی جاسکے جب ان کو قبر سے نکالا گیا تو ان کے جسم بالکل متغیر نہیں ہوئے تھے یوں لگتا تھا جیسے کل فوت ہوئے ہوں ان میں سے ایک زخمی تھا اور دفن کے وقت اس کا ہاتھ اس کے زخم پر تھا اور

اس کا ہاتھ اب بھی اس کے زخم پر تھا جب اس کا ہاتھ زخم سے ہٹا کر چھوڑا گیا تو وہ پھر اسی طرح زخم پر آ گیا۔ غزوہ احد اور اس قبر کو کھودنے کے درمیان چھیالیس سال کا عرصہ تھا۔ (موطأ امام مالک: ۱۰۳۳ دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۰ھ)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ شہداء کے اجسام بوسیدہ نہیں ہوتے لہذا شہداء احد کے دفن ہونے کے آٹھ سال بعد ان کی نماز جنازہ پڑھنے کی حدیث فقہاء کے قاعدہ کے خلاف نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۱۹ دار الکتب العلمیۃ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

۸۵۸۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
قَالَ حَدَّثَنِي صَفْوَانُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ
مُحْتَلِمٍ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے صفوان بن سلیم نے حدیث بیان کی از عطاء بن یسار از حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جمعہ کے دن غسل کرنا ہر بالغ پر واجب ہے۔

[اطراف الحدیث: ۸۷۹-۸۸۰-۸۹۵-۲۶۶۵] (صحیح مسلم: ۸۴۶، الرقم السلسل: ۱۹۲۵، سنن ابوداؤد: ۳۴۱، سنن نسائی: ۱۳۷۳، مصنف عبد الرزاق: ۵۳۰۷، مسند الحمیدی: ۷۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۲، المستدرک: ۳۸۳، مسند ابویعلیٰ: ۹۷۸، صحیح ابن خزیمہ: ۱۷۴۲، مسند احمد ج ۳ ص ۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۰۲-ج ۱ ص ۷۳، مؤسسة الرسالة بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۹۶۵، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ بن جعفر، ان کو ابوالحسن ابن المدینی البصری کہا جاتا ہے (۲) سفیان بن عیینہ (۳) صفوان بن سلیم یہ بہت بڑے امام تھے ان کے وسیلہ سے بارش طلب کی جاتی تھی یہ بادشاہ کے نذرانے قبول نہیں کرتے تھے سجدہ کی کثرت سے ان کی پیشانی متاثر ہو گئی تھی یہ ۱۳۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) عطاء بن محمد یسار ابو محمد البھالی یہ نبی ﷺ کی زوجہ حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ غلام تھے (۵) حضرت ابوسعید سعد بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۲۰)

آیا جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے یا مستحب ہے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرنا ہر بالغ پر واجب ہے اہل ظاہر (غیر مقلدین) نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے۔ علامہ مرغینانی صاحب ہدایہ نے کہا ہے: میرے علم میں یہ نہیں ہے کہ اہل ظاہر کے سوا کسی نے جمعہ کے غسل کو واجب کہا ہو انہوں نے اس غسل کو واجب کہا ہے ابن وہب نے بیان کیا کہ امام مالک سے سوال کیا گیا: آیا جمعہ کا غسل واجب ہے؟ انہوں نے کہا: جمعہ کا غسل مستحب ہے واجب نہیں ہے نیز جمعہ کے غسل کا وجوب اس حدیث سے منسوخ ہے:

حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے وضوء کیا تو یہ اچھا اور عمدہ کام ہے اور جس نے غسل کیا تو غسل کرنا افضل ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۵۳، سنن ترمذی: ۳۹۷، سنن نسائی: ۱۳۷۹، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۹۵، مسند احمد ج ۵ ص ۸)

نیز صحیح بخاری کی حدیث کا محمل یہ ہے کہ اس میں واجب یہ معنی ثابت ہے اور تاکید کے لیے اس کو واجب فرمایا ہے۔

۸۵۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ
عَنْ عَمْرِو قَالَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از عمرو انہوں نے کہا:

اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ بَشِّرْ خَالَتِيْ مَيْمُوْنَةَ لَّيْلَةٌ
فَنَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمَّا كَانَ فِيْ
بَعْضِ اللَّيْلِ ، قَامَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
فَتَوَضَّأَ مِنْ شَنْ مَعْلَقٍ وَضُوءٌ خَفِيْفٌ ، يَخْفِفُهُ عَمْرُو
وَيُقَلِّلُهُ جَدًّا ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي ، فَقُمْتُ فَتَوَضَّأْتُ نَحْوًا
مِّمَّا تَوَضَّأَ ، ثُمَّ جِئْتُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ ، فَحَوَّلَنِيْ
فَجَعَلَنِيْ عَنْ يَمِيْنِهِ ، ثُمَّ صَلَّى مَا شَاءَ اللّٰهُ ، ثُمَّ
اضْطَجَعَ ، فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ، فَاتَاهُ الْمُنَادِيْ يَأْذِنُهُ
بِالصَّلَاةِ ، فَقَامَ مَعَهُ إِلَى الصَّلَاةِ ، فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ ،
قُلْنَا لِعَمْرُو اِنَّ نَّاسًا يَقُوْلُوْنَ اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَنَامُ عَيْنُهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ ؟ قَالَ عَمْرُو سَمِعْتُ
عُبَيْدَ بْنَ عَمْرِوٍ يَقُوْلُ اِنَّ رُؤْيَا الْاَنْبِيَاءِ وَحْيٌ ، ثُمَّ قَرَأَ
﴿وَاِنِّيْ اَرٰى فِي الْمَنَامِ اِنِّيْ اَذْبَحُكَ﴾ (الفط: ۱۰۲)۔

مجھے کرب نے خبر دی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا:
میں نے اپنی خالہ حضرت ميمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں رات گزاری پس
نبی ﷺ سو گئے پھر جب رات کا کچھ حصہ گزر گیا تو رسول
اللہ ﷺ کھڑے ہوئے پس آپ نے ایک لنگی ہوئی مشک سے
خفیف وضوء کیا عمرو نے کہا: وہ بہت خفیف اور قلیل وضوء تھا پھر
آپ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے پس میں بھی اٹھ کھڑا ہوا اور میں
نے بھی آپ کے وضوء کی مثل وضوء کیا پھر میں آیا اور آپ کی
بائیں جانب کھڑا ہو گیا پھر آپ نے مجھے پھیر کر اپنی دائیں جانب
کر دیا پھر جتنی دیر اللہ نے چاہا آپ نے نماز پڑھی پھر آپ کروٹ
لے کر لیٹ گئے حتیٰ کہ خرائے لینے لگے پھر آپ کے پاس مؤذن
آیا اور اس نے آکر آپ کو نماز کی اطلاع دی آپ اس کے ساتھ
نماز کی طرف کھڑے ہو گئے آپ نے نماز پڑھائی اور وضوء نہیں کیا
ہم نے عمرو سے کہا: لوگ یہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ کی آنکھیں سوتی
ہیں اور آپ کا دل نہیں سوتا عمرو نے کہا: میں نے عبید بن عمرو کو یہ
کہتے ہوئے سنا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب وحی ہوتا ہے پھر
انہوں نے یہ آیت پڑھی: بے شک میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ
میں تمہیں ذبح کر رہا ہوں۔ (الفط: ۱۰۲)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۱ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: رات کو باتیں کرنا۔

۸۶۰۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيْلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ
إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِطَعَامٍ صَنَعَتْهُ ، فَأَكَلَ مِنْهُ ، فَقَالَ قَوْمُوا
فِي الْأُصْلَى بِكُمْ ، فَقُمْتُ إِلَى خَصِيرِ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ
طُولِ مَا لَبَسْتُ ، فَتَضَحَّتْهُ بِمَاءٍ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْيَتِيمُ مَعِيَ ، وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا ،
فَصَلَّى بِنَا رَكَعَتَيْنِ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: مجھے مالک نے حدیث بیان کی از اسحاق بن عبد اللہ
بن ابی طلحہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ ان کی دادی حضرت
ملیکہ نے نبی ﷺ کو کھانے کی دعوت دی جو کھانا انہوں نے
آپ کے لیے تیار کیا تھا آپ نے اس کو کھایا پھر فرمایا: اٹھو! میں تم
کو نماز پڑھاؤں پس میں ایک چٹائی کی طرف اٹھا جو کثرت
استعمال سے میلی ہو چکی تھی میں نے اس چٹائی کو پانی سے دھویا پس
رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور یتیم میرے ساتھ تھا اور بڑی بی
ہمارے پیچھے تھیں آپ نے ہم کو دو رکعت نماز پڑھائی۔

صحیح البخاری: ۸۵۹ میں حضرت ابن عباس کے وضوء کرنے کا ذکر ہے اور اس حدیث میں یتیم کے وضوء کرنے کا ذکر ہے اور یہ
دونوں نابالغ تھے اور یہ دونوں حدیثیں عنوان کے اس جز کے مطابق ہیں جس میں بچوں کے وضوء کرنے کا ذکر ہے اس حدیث کے

باقی مضامین کی شرح، صحیح البخاری: ۳۸۰ میں گزر چکی ہے۔

۸۶۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى حِمَارٍ أَتَانِ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِحْلَامَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمِنَى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيَّ بَعْضِ الصَّفِّ فَنَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْاِثْنَانِ تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ میں گدھے (بلکہ) گدھی پر سوار ہو کر آیا اور میں ان دنوں بلوغت کے قریب تھا اور اس وقت رسول اللہ ﷺ بغیر دیوار کی اوٹ کے منیٰ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے میں صف کے بعض حصہ کے سامنے سے گزرا پس میں اترا اور میں نے گدھی کو چرنے کے لیے چھوڑ دیا اور میں صف میں داخل ہو گیا پھر کسی نے مجھ پر انکار نہیں کیا۔

اس حدیث میں عنوان کے تیسرے جز کے ساتھ مطابقت ہے یعنی بچوں کا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اس حدیث کے دیگر امور کی شرح، صحیح البخاری: ۷۶ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: بچوں کا سماع حدیث کب صحیح ہوتا ہے۔

۸۶۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَعْتَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَالَ عِيَّاشٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعِشَاءِ حَتَّى نَادَاهُ عُمَرُ قَدْ نَامَ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِّنْ أَهْلِ الْأَرْضِ يُصَلِّي هَذِهِ الصَّلَاةَ غَيْرُكُمْ. وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ يَوْمَئِذٍ يُصَلِّي غَيْرَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عروہ بن الزہری نے خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اندھیرا کر دیا اور عیاش نے کہا: ہمیں عبدالاعلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ الزہری از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی ﷺ نے عشاء کی نماز میں اندھیرا کر دیا حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو آواز دے کر کہا: عورتیں اور بچے سو گئے تب رسول اللہ ﷺ حجرے سے نکلے پھر آپ نے فرمایا: اس وقت روئے زمین پر تمہارے سوا کوئی بھی نماز نہیں پڑھا اور اس وقت اہل مدینہ کے سوا کوئی بھی نماز نہیں پڑھتا تھا۔

اس حدیث میں حضرت عمر نے بچوں کا بھی ذکر کیا ہے امام بخاری کی اس سے مراد یہ ہے کہ بچے بھی مسجد میں نماز کے لیے حاضر ہوتے تھے اور اس میں عنوان کے چوتھے جز کے ساتھ مطابقت ہے اس حدیث کی مکمل شرح، صحیح البخاری: ۵۶۶ میں گزر چکی ہے۔

۸۶۳ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَابِسٍ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَهُ رَجُلٌ شَهِدْتُ الْخُرُوجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبدالرحمن بن عابس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ نَعَمْ وَلَوْ لَا مَكَانِي مِنْهُ مَا شَهِدْتُهُ، يَعْنِي مِنْ صِفَرِهِ، أَتَى الْعَلَمَ الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرِ بْنِ الصَّلْتِ، ثُمَّ خَطَبَ، ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُنَّ، وَذَكَرَهُنَّ، وَأَمَرَهُنَّ أَنْ يَتَصَدَّقْنَ، فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُهَوِّى بِيَدِهَا إِلَى حَلْقِهَا، تَلْقَى فِي ثَوْبِ بِلَالٍ، ثُمَّ أَتَى هُوَ وَبِلَالُ الْبَيْتِ.

عباس رضی اللہ عنہما سے سنا ان سے ایک شخص نے کہا: کیا آپ کبھی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (حجرے سے) نکلے ہیں؟ انہوں نے کہا: ہاں! اور اگر میری عمر اتنی نہ ہوتی یعنی میرا بچپن نہ ہوتا تو میں اس موقع پر حاضر نہ ہوتا، آپ اس پہاڑی پر آئے جو کثیر بن الصلت کے گھر کے پاس ہے، پھر آپ نے خطبہ دیا، پھر آپ خواتین کے پاس گئے، پھر آپ نے ان کو نصیحت کی اور خطبہ دیا اور ان کو صدقہ دینے کا حکم دیا، پس عورت اپنا ہاتھ اپنے حلق کی طرف لے جاتی اور اپنے زیور اتار کر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی جھولی میں ڈال دیتی، اس کے بعد آپ اور حضرت بلال گھر چلے جاتے۔

اس حدیث میں جس خطبہ کا ذکر ہے یہ رسول اللہ ﷺ نے عید کی نماز کے بعد دیا تھا، اس نماز میں حضرت ابن عباس بھی موجود تھے اور انہوں نے خود تصریح کی ہے کہ میں اس وقت بچہ تھا اور اس حدیث میں عنوان کے پانچویں جز کے ساتھ مطابقت ہے کہ بچوں کا عید کی نماز میں جانا۔ اس حدیث کی مکمل شرح صحیح البخاری: ۹۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: امام کا خواتین کو نصیحت کرنا اور تعلیم دینا۔

رات کو اور اندھیرے میں خواتین کا
مساجد کی طرف جانا

۱۶۲ - بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى
الْمَسَاجِدِ بِاللَّيْلِ وَالْغَلَسِ

امام بخاری نے اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ خواتین نماز پڑھنے کے لیے مساجد میں جاتی تھیں، امام بخاری نے یہ نہیں بیان کیا کہ شرعاً اس کا کیا حکم ہے کیونکہ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

۸۶۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَمَةِ حَتَّى نَادَاهُ عُمَرُ نَامَ النِّسَاءُ
وَالصَّبِيَّانُ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ غَيْرُكُمْ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ وَلَا يُصَلِّي
يَوْمَئِذٍ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ وَكَانُوا يُصَلُّونَ الْعَتَمَةَ فِيمَا بَيْنَ
أَنْ يَغِيبَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری، انہوں نے کہا: مجھے عروہ بن الزبیر نے خبر دی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے عشاء کی نماز میں اندھیرا کر دیا، حتیٰ کہ حضرت عمر نے آپ کو آواز دی کہ عورتیں اور بچے سو گئے، تب رسول اللہ ﷺ حجرہ سے نکلے اور فرمایا: روئے زمین میں اس نماز کا تمہارے سوا اور کوئی انتظار نہیں کر رہا اور اس وقت مدینہ کے سوا اور کہیں نماز نہیں پڑھی جاتی تھی اور وہ عشاء کی نماز شفق کے غائب ہونے کے بعد سے تہائی رات کے اول حصہ تک پڑھتے تھے۔

(جامع المسانید ابن الجوزی: ۲۰۶، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۳۲۶ھ)

نماز پڑھنے کے لیے عورتوں کے مسجد میں جانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

عورت کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے خاوند یا سرپرست کی اجازت کے بغیر مسجد میں جائے اور خاوند کو چاہیے کہ وہ عورت

کو مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے جانے سے اور جس کام میں اس کی دینی منفعت ہو اس سے اس کو منع نہ کرنے یہ اس صورت پر محمول ہے جب عورت پر فتنہ کا خطرہ نہ ہو اور اس زمانہ کے حالات میں فتنہ اور فساد کا غلبہ ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: جب فتنہ اور فساد کا غلبہ ہو تو خواتین کو مسجد کی طرف نہیں جانا چاہیے۔

اس حدیث میں جو عورتوں کے مسجد میں جانے کا ذکر ہے، امام مالک کے نزدیک اس سے مراد بوڑھی عورتیں ہیں، اشہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ بوڑھی عورتیں مسجد میں جائیں، لیکن بہ کثرت آنا جانا نہ رکھیں اور جوان عورتیں ایک دو مرتبہ چلی جائیں اور وہ اپنے گھر والوں کی نماز جنازہ پڑھنے کے لیے جاسکتی ہیں۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: میں عورتوں کے نماز جمعہ اور فرض نمازوں کے لیے مسجد میں جانے کو مکروہ قرار دیتا ہوں اور بوڑھی عورتوں کے لیے فجر اور عشاء کی نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جانے کی اجازت دیتا ہوں اس کے علاوہ نہیں۔

امام ابو یوسف نے کہا: بوڑھی عورتوں کے لیے تمام نمازوں کے لیے مسجد میں جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جوان عورت کے نکلنے کو میں مکروہ قرار دیتا ہوں، الثوری نے کہا: عورت خواہ بوڑھی ہو اس کے گھر سے نکلنے میں کوئی خیر نہیں ہے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: عورت چھپائی جانے والی چیز ہے، اللہ کے نزدیک اس کی مقرب نماز گھر کی کوٹھڑی میں ہے، جب وہ گھر سے نکلتی ہے تو شیطان اس کو جھانک کر دیکھتا ہے۔

ابراہیم النخعی اپنے گھر کی خواتین کے جمعہ اور جماعت کے لیے مسجد میں جانے کو مکروہ کہتے تھے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۴۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نماز کے لیے خواتین کے مسجد میں جانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

علامہ زین الدین بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

مردوں کے ساتھ جماعت میں خواتین کے مسجد میں نماز پڑھنے کے مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض فقہاء نے اس کو ہر حال میں مکروہ کہا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بھی یہی موقف ہے۔

امام احمد بن حنبل نے کہا: میں اس زمانہ میں عورتوں کے نکلنے کو مکروہ کہتا ہوں کیونکہ وہ فتنہ اور آزمائش ہیں۔

امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ وہ عیدین کے سوا گھروں سے نہ نکلیں۔

بعض فقہاء نے بوڑھی عورتوں کو نکلنے کی اجازت دی ہے اور جوان عورتوں کو منع کیا ہے، یہ امام مالک کا قول ہے اور ایک روایت کے مطابق امام شافعی، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے اور ہمارے اصحاب حنبلیہ کا بھی یہی قول ہے۔

(فتح الباری لابن رجب ج ۵ ص ۳۰۹، دارالمنہج ریاض ۱۴۱۷ھ)

نماز کے لیے خواتین کے مسجد میں جانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

عورتوں پر جماعت فرض نہیں ہے، فرض عین نہ فرض کفایہ لیکن ان کے لیے جماعت سے نماز پڑھنا مستحب ہے، پھر اس میں دو صورتیں ہیں، ان کے حق میں مردوں کی طرح جماعت سے نماز پڑھنا مستحب ہے اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ ان کے حق میں مردوں کی طرح جماعت سے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے اس لیے ان کا جماعت کو ترک کرنا مکروہ نہیں ہے اور مردوں کے حق میں جماعت کو ترک کرنا مکروہ ہے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ان کے حق میں جماعت سے نماز پڑھنا سنت ہے اور گھروں میں ان کا جماعت سے نماز

پڑھنا افضل ہے اور اگر وہ مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا ارادہ کریں تو جو ان عورتوں کے لیے مکروہ ہے اور بوزھی عورتوں کے لیے مکروہ نہیں ہے۔ (روضۃ الطالبین ج ۱ ص ۲۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۲ھ)

نماز کے لیے خواتین کے مسجد میں جانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ عورتوں کے حق میں جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں حاضر ہونا مکروہ ہے اور شارحین نے کہا ہے کہ اس سے مراد ہے: جو ان عورتوں کا جانا مکروہ ہے اس سے تمام جماعات مراد ہیں خواہ جمعہ کی جماعت ہو عید کی جماعت ہو نماز کسوف کی جماعت ہو یا نماز استسقاء کی جماعت ہو۔ امام شافعی نے کہا ہے کہ ان کا گھر سے نکلنا مباح ہے ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ ان کے گھر سے نکلنے میں فتنہ کا خوف ہے اور حرام کا سبب ہے اور جو حرام کا سبب ہو وہ حرام ہے اور خاص طور پر اس زمانہ میں جب کہ فساد اور بے راہ روی عام ہو چکی ہے صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ بوزھی عورت فجر، مغرب اور عشاء میں گھر سے نکلے تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس وقت امن ہوتا ہے یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا موقف ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے یہ کہا ہے کہ بوزھی عورت تمام نمازوں کے لیے گھر سے نکلے کیونکہ اس کی طرف رغبت کم ہوتی ہے اور حسن بن زیاد نے امام ابوحنیفہ سے ایک یہ روایت بیان کی ہے کہ خواتین نماز کے لیے گھر سے نکلیں اور آخری صفوں میں کھڑی ہوں اور مردوں کے ساتھ نماز پڑھیں کیونکہ وہ جماعت کی اہل ہیں اور مردوں کی تابع ہیں اور امام ابو یوسف نے امام ابوحنیفہ سے یہ روایت بیان کی ہے کہ خواتین نمازیوں کی تعداد میں اضافہ کے لیے مسجد میں آئیں اور مسجد کے ایک کونے میں کھڑی ہوں اور نماز نہ پڑھیں کیونکہ نبی ﷺ نے حائضہ عورتوں کو اسی طرح کا حکم دیا ہے (یعنی نماز نہ پڑھنے کا) کیونکہ وہ نماز کی اہل نہیں ہیں۔ (عمدۃ القاری ج ۶ ص ۲۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۸۶۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ حَنْظَلَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا امْتَدَّزْنَكُمْ بِسَآؤِكُمْ بِاللَّيْلِ إِلَى الْمَسْجِدِ فَأَذْنُوا لَهُنَّ. تَابَعَهُ شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی از حنظلہ از سالم بن عبد اللہ از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا امتدزکم بسآؤکم باللیل إلى المسجد فاذنوا لهن. تابعہ شعبۃ عن الأعمش عن مجاہد عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم.

حدیث بیان کی از حنظلہ از سالم بن عبد اللہ از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا امتدزکم بسآؤکم باللیل إلى المسجد فاذنوا لهن. تابعہ شعبۃ عن الأعمش عن مجاہد عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم.

از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب تم سے تمہاری عورتیں رات کو مسجد میں جانے کی اجازت طلب کریں تو ان کو اجازت دے دو۔ شعبہ نے اس حدیث کی متابعت کی ہے از الأعمش از مجاہد از ابن عمر از نبی ﷺ۔

[اطراف الحدیث: ۸۷۳-۸۹۹-۹۰۰-۵۲۳۸] (صحیح مسلم: ۴۴۲، رقم السلسل: ۹۷۱، سنن نسائی: ۷۰۶، مسند ابویعلیٰ: ۵۵۵۹، مسند ابوحنیفہ: ۱۳۳، المعجم الکبیر: ۱۳۲۵۵، مسند احمد ج ۲ ص ۷، طبع قدیم مسند احمد: ۴۵۲۲، ج ۸ ص ۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۲۲۸، مکتبۃ الرشیدیہ بیروت ۱۳۲۸ھ، مسند الطحاوی: ۳۸۹۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن موسیٰ العیسیٰ الکوفی (۲) حنظلہ بن ابی سفیان الحنفی یہ اہل مکہ سے ہیں اور ابوسفیان کا نام اسود بن عبد الرحمن ہے (۳) سالم بن عبد اللہ بن عمر (۴) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما۔ (عمدۃ القاری ج ۶ ص ۲۲۵)

اس حدیث میں یہ اشارہ ہے کہ عورتوں کو اجازت دینا واجب نہیں ہے کیونکہ اگر مردوں پر اجازت دینا واجب ہوتا تو مردوں سے اجازت طلب کرنے کا کوئی فائدہ نہ ہوتا۔ (عمدۃ القاری ج ۶ ص ۲۲۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

عورتوں کے مسجد میں جانے کے متعلق حسب ذیل احادیث اور آثار ہیں:

عورتوں کے مسجد میں جانے کی اجازت کے متعلق احادیث اور آثار

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیوی صبح اور عشاء کی نماز جماعت سے پڑھنے کے لیے مسجد میں جاتی تھیں۔ ان سے کہا گیا: آپ کیوں گھر سے نکلتی ہیں حالانکہ آپ کو معلوم ہے کہ آپ کا نکلتا حضرت عمر کو ناپسند ہے اور ناگوار ہے انہوں نے کہا: پھر حضرت عمر کو مجھے منع کرنے سے کیا چیز مانع ہے؟ تو لوگوں نے کہا: ان کو رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مانع ہے آپ نے فرمایا ہے: اللہ کی بندیوں کو اللہ کی مساجد میں جانے سے منع نہ کرو۔

(صحیح البخاری: ۹۰۰، مسند احمد ج ۲ ص ۷، حضرت عمر کی اس زوجہ کا نام عاتکہ بنت زید بن عمرو بن نفیل ہے مصنف عبد الرزاق: ۵۱۱۱، مصنف ابن ابی

شیبہ: ۶۹۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۸، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی بندیوں کو اللہ کی مساجد سے نہ روکو ان کو چاہیے کہ وہ بغیر بناؤ سنگھار کے گھر سے نکلیں۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۸، سنن ابوداؤد: ۵۶۶، سنن دارمی: ۱۳۷۹، صحیح ابن خزمہ: ۱۶۷۹، صحیح ابن حبان: ۲۲۱۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم التیمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی عشاء کی نماز مسجد میں جماعت کے ساتھ پڑھتی تھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲ھ)

عورتوں کے مسجد میں جانے کی کراہت کے متعلق احادیث اور آثار

ابو عمر شیبانی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: جس عورت نے اپنے گھر میں نماز پڑھی ہے اس سے افضل کسی عورت نے نماز نہیں پڑھی ماسوا اس عورت کے جس نے مسجد حرام میں نماز پڑھی یا وہ بوڑھی عورت جس نے اپنے پرانے موزوں میں نماز پڑھی ہو۔ (المعجم الکبیر: ۱: ۹۳-۹۴، مجلس علمی بیروت، المعجم الکبیر: ۶۱۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک عورت نے مسجد میں جمعہ پڑھنے کے متعلق سوال کیا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: تمہاری کوٹھڑی میں نماز پڑھنا تمہارے گھر میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور تمہارا گھر میں نماز پڑھنا تمہارے حجرہ میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور تمہارا حجرہ میں نماز پڑھنا تمہارا محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

ابو عمرو شیبانی بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ان عورتوں کو کنکر مار رہے تھے جو جمعہ کے دن مسجد سے نکل رہی تھیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)

ام حمید بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے خاوند ہمیں آپ کے ساتھ نماز پڑھنے سے منع کرتے ہیں اور ہم آپ کے ساتھ نماز پڑھنے سے محبت کرتی ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارا گھروں میں نماز پڑھنا تمہارے حجروں میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور تمہارا حجروں میں نماز پڑھنا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے افضل ہے۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۳۷۱، صحیح ابن خزمہ: ۱۶۸۹، صحیح ابن حبان: ۲۲۱۷، المعجم الکبیر: ۳۵۶، ج ۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۰۲، مجلس علمی بیروت)

مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۲۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

۱۶۳ - بَابُ اِنْتِظَارِ النَّاسِ

قِيَامَ الْاِمَامِ الْعَالِمِ

۸۶۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عُمَرَ قَالَ اخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي هِنْدُ بِنْتُ الْحَارِثِ أَنَّ اُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْبَرَتْهَا أَنَّ النِّسَاءَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ إِذَا سَلَّمْنَ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ قُمْنَ وَتَبَتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ صَلَّى مِنَ الرِّجَالِ مَا شَاءَ اللَّهُ فَإِذَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ الرِّجَالُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۳۷ میں گزر چکی ہے۔

۸۶۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ (ح). وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ اخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ الصُّبْحَ لَيَنْصَرِفَ النِّسَاءُ مُتَلَفِعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ مَا يُعَرَفْنَ مِنَ الْغُلَسِ.

حدیث مذکور کی شرح صحیح البخاری: ۳۷۲ میں گزر چکی ہے۔

۸۶۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْكِينٍ قَالَ حَدَّثَنَا بِشْرٌ اخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا قَوْمَ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَطْوِلَ فِيهَا فَاسْمَعُ بَكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَجَوَّزْ فِي صَلَاتِي كَرَاهِيَةً أَنْ أَشُقَّ عَلَى أَبِيهِ.

نمازیوں کا امام عالم کے کھڑے

ہونے کا انتظار کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عثمان بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: ہمیں ہند بنت الحارث نے خبر دی کہ حضرت ام سلمہؓ نبی ﷺ کی زوجہ نے ان کو خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں جب عورتیں فرض نماز سے سلام پھیرتیں تو کھڑی ہو جاتیں اور رسول اللہ ﷺ اور جو مرد نماز پڑھتے وہ جب تک اللہ چاہتا اپنی جگہ برقرار رہتے پھر جب رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوتے تو لوگ بھی کھڑے ہو جاتے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک (ح) امام بخاری دوسری سند کی طرف متحول ہوئے اور ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از یحییٰ بن سعید از عمرہ بنت عبدالرحمان از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے کہا: بے شک رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز پڑھاتے پھر عورتیں اپنی چادروں میں لپیٹی ہوئی مڑتیں اندھیرے کی وجہ سے انہیں کوئی نہیں پہچانتا تھا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مسکین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بشر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اوزاعی نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی از حضرت عبداللہ بن ابی قتادہ الانصاری رضی اللہ عنہ از والد خود انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نماز کی طرف قیام کا ارادہ کرتا ہوں اور میرا ارادہ ہوتا ہے کہ میں نماز میں لمبا قیام کروں پھر میں کسی بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو میں اپنی نماز میں تخفیف کرتا ہوں اس کو ناپسند کرتے ہوئے کہ اس کی ماں پر طویل قیام دشوار ہوگا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۰۷ میں گزر چکی ہے امام بخاری نے یہ تین احادیث اس لیے روایت کی ہیں کہ ان سب

میں مذکور ہے کہ عورتیں مسجد میں نماز پڑھتی تھیں۔

۸۶۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَوْ أَدْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْدَثَ النِّسَاءُ لَمَنَعَهُنَّ

كَمَا مُنِعَتْ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ. قُلْتُ لِعَمْرَةَ أَوْ

مُنَعْنَ؟ قَالَتْ نَعَمْ. (صحیح مسلم: ۳۳۵، رقم المسلسل: ۹۸۹، سنن

ابوداؤد: ۵۶۹، مسند الطحاوی: ۹۳۱۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبداللہ بن یوسف

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی اور

یحییٰ بن سعید از عمرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اگر رسول

اللہ ﷺ عورتوں کے اس بناؤ سنگھار کو دیکھ لیتے جو انہوں نے

اب ایجاد کیا ہے تو ان کو (مسجد میں آنے سے) منع فرمادیتے جس

طرح بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کیا گیا تھا میں نے عمرہ سے پوچھا:

کیا ان کو منع کر دیا گیا تھا؟ انہوں نے فرمایا: ہاں!

عورتوں کے نت نئے فیشن کی وجہ سے حضرت عائشہ کا ان کو مسجد میں جانے سے منع کرنا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عورتوں کے اس بناؤ سنگھار کو دیکھ لیتیں جو انہوں نے ہمارے زمانہ میں ایجاد کر لیا ہے اور اپنی زیبائش اور

نمائش میں غیر شرعی طریقے اور مذموم بدعات نکال لی ہیں خاص طور پر شہر کی عورتوں نے تو وہ عورتوں کی بہت زیادہ مذمت کرتیں۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۲۲۷)

میں کہتا ہوں: اگر علامہ یعنی ہمارے زمانہ کی فیشن زدہ عورتوں کو دیکھ لیتے تو حیران رہ جاتے اب اکثر عورتوں نے برقع لینا چھوڑ

دیا ہے سر کو دوپٹہ سے نہیں ڈھانپتیں تنگ اور چست لباس پہنتی ہیں بیوٹی پارلر میں جا کر جدید طریقوں سے میک اپ کراتی ہیں

مردوں کے ساتھ مخلوط اجتماعات میں شرکت کرتی ہیں مراٹھن دوڑ میں حصہ لیتی ہیں بسنت میں پتنگ اڑاتی ہیں ویلنٹائن ڈے مناتی

ہیں اس قسم کی آزاد روش میں عورتوں کے مسجد میں جانے کا تو خیر کوئی امکان ہی نہیں ہے البتہ چند اللہ سے ڈرنے والی خواتین ضرور

مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھنے یا رمضان کے مہینہ میں تراویح کی نماز پڑھنے جاتی ہیں جہاں ان کی نماز کے لیے باپردہ جگہ بنائی جاتی ہے

سو جو خواتین پردہ کی حدود و قیود سے مسجدوں میں جائیں تاکہ وہ درس قرآن و حدیث و عظ اور نصیحت سن سکیں تو میری رائے ہے کہ ان

کو منع نہیں کرنا چاہیے جب کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ایک قول میں اس کی گنجائش بھی ہے جس کو ہم صحیح البخاری: ۸۶۴ کی شرح

میں بیان کر چکے ہیں۔

حضرت حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: اب فی زمانہ عورتوں کو باپردہ مسجدوں میں آنے اور علیحدہ بیٹھنے سے

نہ روکا جائے کیونکہ اب عورتیں سینماؤں بازاروں میں جانے سے توڑکتی نہیں مسجدوں میں آ کر کچھ دین کے احکام من لیں گی۔

(مراۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۱۵۸، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ لاہور)

* حدیث مذکور شرح صحیح مسلم: ۹۰۳ - ج ۱ ص ۱۲۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے:

مساجد میں عورتوں کے جانے کی ممانعت کے دلائل۔

۱۶۴ - بَابُ صَلَوةِ النِّسَاءِ خَلْفَ الرِّجَالِ

۸۷۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ

بْنُ سَعْدٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ هِنْدِ بِنْتِ الْحَارِثِ عَنْ

عورتوں کی نماز مردوں کے پیچھے ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن قزاع نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی

اُمّ سلمۃ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا قَالَتْ کَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ اِذَا سَلَّمَ قَامَ النِّسَاءُ حِیْنَ یَقْضٰی تَسْلِیْمَہُ وَیَمُکُّتُ هُوَ فِی مَقَامِہِ یَسِیرًا قَبْلَ اَنْ یَّقُومَ۔ قَالَ نَرٰی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ اَنَّ ذٰلِکَ کَانَ لِکِیْ یَنْصَرِفَ النِّسَاءُ قَبْلَ اَنْ یُذْرِ کَہُنَ الرِّجَالِ۔

الزہری از ہند بنت الحارث از حضرت ام سلمہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ سلام پھیرتے تھے تو آپ کے سلام پھیرنے کے وقت عورتیں کھڑی ہو جاتی تھیں اور آپ کھڑے ہونے سے پہلے تھوڑی دیر اپنی جگہ پر کھڑے رہتے تھے الزہری نے کہا: اللہ زیادہ جانتا ہے! ہمارا گمان یہ ہے کہ آپ اس لیے کھڑے رہتے تھے کہ عورتیں مردوں کے اختلاط سے پہلے گزر جائیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۳۷ میں گزر چکی ہے۔

۸۷۲، ۸۷۱ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِیمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُیَیْنَةَ عَنْ اِسْحَاقَ عَنْ اَنَسٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ صَلَّی النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ فِی بَیْتِ اُمِّ سَلِیْمٍ فَقُمْتُ وَیَتِیْمٌ خَلْفَہُ وَامُّ سَلِیْمٍ خَلْفَنَا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے حدیث بیان کی از اسحاق از حضرت انس رَضِیَ اللہُ عَنْہُ انہوں نے بیان کیا کہ نبی صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ نے حضرت ام سلیم رَضِیَ اللہُ عَنْہَا کے گھر میں نماز پڑھی پھر میں اور یتیم آپ کے پیچھے نماز کے لیے کھڑے ہو گئے اور ام سلیم ہمارے پیچھے کھڑی ہو گئیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۵ - بَابُ سُرْعَةِ انْصِرَافِ النِّسَاءِ مِنَ

الصُّبْحِ وَقِلَّةِ مَقَامِہُنَّ فِی الْمَسْجِدِ

۸۷۴، ۸۷۳ - حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ مُوسٰی قَالَ حَدَّثَنَا سَعِیْدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَیْحٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ عَنْ اَبِیْہِ عَنْ عَائِشَہُ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہَا اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ کَانَ یُصَلِّی الصُّبْحَ بَغْلَسٍ فِیَنْصَرِفْنَ نِسَاءُ الْمُؤْمِنِیْنَ لَا یَعْرِفْنَ مِنَ الْغُلَسِ اَوْ لَا یَعْرِفْنَ بَعْضُہُنَّ بَعْضًا۔

صبح کی نماز پڑھ کر عورتوں کا جلدی مڑنا اور مسجد میں کم ٹھہرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن منصور نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فلیح نے حدیث بیان کی از عبدالرحمن قاسم از والد خود از حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ صبح کی نماز منہ اندھیرے پڑھاتے پس مومنات مڑ جاتیں اندھیرے کی وجہ سے انہیں کوئی نہیں پہچانتا تھا نہ وہ خود ایک دوسرے کو پہچانتی تھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۷۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۶ - بَابُ اسْتِثْدَانِ الْمَرَاةِ زَوْجَہَا

بِالْخُرُوجِ اِلَی الْمَسْجِدِ

۸۷۵ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا یَزِیْدُ بْنُ زُرَّیْعٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّہْرِیِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ عَنْ اَبِیْہِ عَنْ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ قَالَ اِذَا اسْتَاذَنْتَ اَمْرًا اَحَدِکُمْ فَلَا یَمْنَعُہَا۔

عورت کا اپنے خاوند سے مسجد کی طرف جانے کی اجازت طلب کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی از معمر از الزہری از سالم بن عبد اللہ از والد خود رَضِیَ اللہُ عَنْہُ انہوں نے بیان کیا کہ نبی صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کی بیوی اجازت

طلب کرے تو وہ اس کو منع نہ کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۶۵ میں گزر چکی ہے۔
یہ ”کتاب الاذان“ کی آخری حدیث ہے اس کے بعد کتاب الجمعہ شروع ہو رہی ہے۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۱ - کتاب الجمعۃ

جمعہ کا بیان

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس دن کا نام جمعہ رکھنے میں کئی اقوال ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اس دن کا نام جمعہ اس لیے رکھا گیا ہے کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی بناوٹ کو مکمل کیا۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۳۱)

امام ابن خزیرہ نے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے آپ نے فرمایا: اے سلمان! تم کو جمعہ کے متعلق کیا علم ہے؟ انہوں نے کہا: اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتا ہے فرمایا: اس دن میں اللہ تعالیٰ نے تمہارے باپ کی بناوٹ کو جمع کیا۔

(صحیح ابن خزیرہ: ۱۷۳۲، مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۵ھ)

امام عبدالرزاق نے ابن سیرین سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے مدینہ میں آنے سے پہلے لوگ مدینہ میں جمع ہوئے اور ان ہی لوگوں نے اس دن کا نام جمعہ رکھا اس کی وجہ یہ ہے کہ انصار نے کہا: یہودی ہر ہفتہ کے دن جمع ہوتے ہیں اور نصاریٰ ہر اتوار کے دن جمع ہوتے ہیں تو کیوں نہ ہم بھی ایک دن جمع ہوں اور اس دن اللہ کا ذکر کریں اور نماز پڑھیں اور اس کا شکر ادا کریں پس انہوں نے یوم عربہ کا نام جمعہ رکھ دیا پھر وہ حضرت اسعد کے پاس جمع ہوئے اور انہوں نے ان کو دو رکعت نماز پڑھائی اور نصیحت کی پس انہوں نے اس دن کا نام جمعہ رکھا حضرت اسعد نے ان کے لیے بکری ذبح کی پس انہوں نے صبح اور شام اس بکری کا گوشت کھایا پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: "إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ" (الجمعة: ۹) جب جمعہ کے دن نماز کے لیے بلایا جائے تو اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو۔ (مصنف عبدالرزاق: ۵۱۵۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱ - بَابُ فَرَضِ الْجُمُعَةِ

جمعہ کی نماز کی فرضیت

اس باب میں نماز جمعہ کی فرضیت کا بیان کیا گیا ہے امام بخاری نے اس پر درج ذیل آیت سے استدلال کیا ہے:

يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (الجمعة: ۹)

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: جب جمعہ کے دن (نماز) جمعہ کی اذان دی جائے تو تم اللہ کے ذکر کی طرف دوڑ پڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو یہ تمہارے لیے بہت بہتر ہے اگر تم جانتے ہو۔

(الجمعة: ۹)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے لکھا ہے کہ اس اذان سے مراد وہ اذان ہے جو امام کے منبر پر بیٹھنے کے بعد خطبہ سے

پہلے دی جاتی ہے کیونکہ السائب بن یزید نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا صرف ایک مؤذن تھا اور جب رسول اللہ ﷺ منبر پر بیٹھ جاتے تو وہ مسجد میں اذان دیتا اور جب منبر سے اتر جاتے تو وہ اقامت کہتا پھر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں بھی اسی طرح ہوتا رہا حتیٰ کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا اور لوگ زیادہ ہو گئے اور گھر دور دور ہو گئے تو حضرت عثمان نے ایک اذان کو زیادہ کر دیا اور یہ حکم دیا کہ پہلے الزوراء نامی بازار میں اذان دی جائے پھر وہاں اذان دی جاتی اور جب حضرت عثمان منبر پر بیٹھ جاتے تو دوسری اذان دی جاتی اور جب وہ منبر سے اتر جاتے تو پھر اقامت کہی جاتی۔

نماز جمعہ کی فرضیت کتاب سنت اور اجماع سے ثابت ہے کتاب اللہ سے اس کی فرضیت کا ثبوت الجمعہ: ۹ سے ہے اور سنت سے اس کی فرضیت کا ثبوت اس حدیث سے ہے:

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جمعہ ہر اس شخص پر فرض ہے جس نے اذان کو سنا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۰۵۶)

اور اجماع سے اس کا ثبوت اس وجہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد سے لے کر آج تک امت کا اس پر اتفاق ہے کہ جمعہ فرض ہے اور اس کے فرض ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

۸۷۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ هُرْمَزٍ الْأَعْرَجَ مَوْلَى رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَحْنُ الْأَخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيَدِ اللَّهِ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَذَا اللَّهُ لَهُ النَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعُ الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابوالزناد نے حدیث بیان کی کہ بے شک عبد الرحمن بن ہرمز الاعرج جو ربیعہ بن الحارث کے آزاد کردہ غلام ہیں انہوں نے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے کہ ہم (بعثت میں) آخر ہیں اور قیامت کے دن سابق ہوں گے البتہ ان کو ہم سے پہلے کتاب دی گئی پھر یہ وہ دن ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان پر فرض کیا تھا انہوں نے اس دن (کی تعمین) میں اختلاف کیا تو اللہ نے ہمیں اس دن کی ہدایت دے دی پس لوگ اس دن میں ہمارے تابع ہیں یہود کل کے دن (ہفتہ) کی تعظیم کرتے ہیں اور نصاریٰ کل کے بعد کے دن (اتوار) کی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۳۸ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: ٹھہرا ہوا پانی۔

یہود اور نصاریٰ کا ہفتہ اور اتوار کو معظم دن قرار دینا اور مسلمانوں کا جمعہ کو مقدس دن قرار دینا

امام عبد الرحمن بن ادریس ابن ابی حاتم متوفی ۲۴۵ھ لکھتے ہیں:

قرآن مجید میں ہے:

إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ.

(انجیل: ۱۲۳) میں اختلاف کیا تھا۔

ہفتہ کا دن صرف ان لوگوں پر فرض کیا تھا جنہوں نے اس

سہی نے اس آیت کی تفسیر میں کہا: اللہ تعالیٰ نے یہود پر جمعہ کا دن فرض کیا تھا انہوں نے اس کا انکار کیا اور کہا: اے موسیٰ!

نے ہفتہ کے دن کوئی چیز پیدا نہیں کی سو ہمارے لیے (بہ طور تعظیم) ہفتہ کا دن مقرر کر دیں تو ان کے لیے ہفتہ کا دن مقرر کر دیا گیا پھر جب ان پر ہفتہ کا دن فرض کر دیا گیا تو انہوں نے اس میں حرام کام حلال کر لیے۔

(تفسیر امام ابن ابی حاتم: ۱۲۶۸، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

یہود نے ہفتہ کا دن اس لیے اختیار کیا تھا کہ یہ فراغت کا دن ہے اس دن اللہ تعالیٰ مخلوق کو پیدا کر کے فارغ ہو گیا تھا سو انہوں نے کہا: ہم بھی اس دن دنیا کے کاموں سے فارغ ہو کر اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں گے اور نصاریٰ نے اتوار کا دن اس لیے اختیار کیا تھا کہ یہ وہ دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کرنے کی ابتداء کی تھی سو یہی دن اللہ کی تعظیم اور اس کی عبادت کے لائق ہے ہم اس دن میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں گے اور اس کا شکر ادا کریں گے اور ہمیں اللہ تعالیٰ نے اس دن کی ہدایت دی جس کو اس نے فرض کیا تھا اور ہم کو اس دن کی ہدایت ہمیں اجتہاد میں صحیح دن تک پہنچنے کی توفیق سے دی جیسا کہ امام عبدالرزاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت السعد بن زرارہ نے مدینہ میں صحابہ کو اکٹھا کر کے جمعہ کی نماز پڑھائی۔ (مصنف عبدالرزاق: ۵۱۵۸)

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب وہ جمعہ کے دن اذان سنتے تو حضرت السعد بن زرارہ کے لیے رحمت کی دعا کرتے 'عبدالرحمن بن کعب کہتے ہیں: میں نے ان سے پوچھا: آپ جب بھی جمعہ کی اذان سنتے ہیں تو حضرت السعد بن زرارہ کے لیے دعا کرتے ہیں اس کا کیا سبب ہے؟ حضرت کعب نے کہا: سب سے پہلے انہوں نے ہی ہم کو ہزم النبیۃ میں تقیع کے اندر بنو بیاضہ کی پتھریلی زمین میں جمعہ پڑھایا تھا میں نے پوچھا: آپ اس روز کتنے افراد تھے؟ انہوں نے بتایا: چالیس۔

(سنن ابوداؤد: ۱۰۶۹، سنن ابن ماجہ: ۱۰۸۲)

جمعہ کے دن غسل کرنے کی فضیلت

اور آیا بچوں اور عورتوں پر بھی جمعہ

کے دن حاضر ہونا واجب ہے؟

۲۔ بَابُ فَضْلِ الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

وَهَلْ عَلَى الصَّبِيِّ شُهُودُ يَوْمِ

الْجُمُعَةِ، أَوْ عَلَى النِّسَاءِ؟

۸۷۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةُ فَلْيَغْتَسِلْ.

[اطراف اللہ: ۸۹۳-۹۱۹] کرے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن آئے تو وہ غسل

(سنن نسائی: ۱۳۷۵، سنن الکبریٰ: ۱۶۸۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۹۷، صحیح ابن خزیمہ: ۱۷۶۱، صحیح ابن حبان: ۱۳۳۴، مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۰، طبع قدیم)

مسند احمد: ۳۰۵۸، ج ۵ ص ۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید ابن الجوزی: ۳۳۶۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶، مسند الطحاوی: ۳۹۷۴)

اس حدیث میں نبی ﷺ نے غسل کرنے کا حکم دیا ہے اور امر و وجوب کے لیے آتا ہے اس سے غیر مقلدین نے یہ استدلال کیا ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے۔ جمہور کے نزدیک یہ امر استحباب کے لیے ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے جمعہ کے دن وضوء کیا تو بہت اچھا کیا اور جس نے غسل کیا تو وہ افضل ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۵۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد بن اسماء

۸۷۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ قَالَ

أَخْبَرَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بَيْنَمَا هُوَ قَائِمٌ فِي الْخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَادَاهُ عُمَرُ آيَةً سَاعَةً هَذِهِ؟ قَالَ إِنِّي شُغِلْتُ فَلَمْ أَتَقَلِّبْ إِلَى أَهْلِي حَتَّى سَمِعْتُ النَّاذِينَ فَلَمْ أَزِدْ أَنْ تَوَضَّأْتُ فَقَالَ وَالْوُضُوءُ أَيُّضًا؟ وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ؟

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے خبر دی از امام مالک از الزہری از سالم بن عبد اللہ بن عمر از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جمعہ کے دن کھڑے ہوئے خطبہ دے رہے تھے اس وقت نبی ﷺ کے اصحاب میں سے اور مہاجرین اولین میں سے ایک شخص مسجد میں داخل ہوئے پس حضرت عمر نے ان کو نداء کر کے فرمایا: یہ کون سا وقت ہے؟ انہوں نے کہا: میں مشغول تھا میں اس وقت اپنے گھر پہنچ سکا جب میں نے اذان سنی میں نے وضوء کرنے کے سوا اور کچھ نہیں کیا۔ حضرت عمر نے کہا: اور وضوء بھی (تو قابل ملامت ہے!) حالانکہ آپ کو علم ہے کہ رسول اللہ ﷺ غسل کا حکم دیتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۸۴۵، الرقم المسلسل: ۱۹۲۳، السنن الکبریٰ: ۱۶۷۰، سنن ترمذی: ۳۹۵، صحیح ابن حبان: ۱۲۳۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۸۹، مسند احمد ج ۱ ص ۲۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۹، ج ۱ ص ۳۲۸، مؤسسة الرسالة، بیروت، جامع السانید لابن الجوزی: ۵۶۹۵، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶، مسند الطحاوی: ۶۰۳۲)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد بن اسماء الضبعی البصری یہ جویریہ بن اسماء کے بھتیجے ہیں ۲۳۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) جویریہ بن اسماء بن عبید الضبعی البصری یہ ۱۹۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) امام مالک بن انس (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب (۶) ان کے والد حضرت عبد اللہ بن عمر الخطاب رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۳۹)

کھڑے ہو کر خطبہ دینا، سربراہ ملک کا عوام کی عبادات کی تفتیش کرنا، جمعہ کے دن کے غسل کا مستحب ہونا اور دیگر مسائل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب کھڑے ہوئے خطبہ دے رہے تھے اس سے معلوم ہوا کہ کھڑے ہو کر خطبہ دینا سنت ہے۔

حضرت عمر نے آنے والے مہاجر صحابی (وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تھے) سے تفتیش کی کہ وہ دیر سے کیوں آئے اس سے معلوم ہوا کہ سربراہ ملک کو عوام کے احوال کی تفتیش کرنی چاہیے اور ان کے دینی کاموں سے باخبر رہنا چاہیے اور اگر وہ کسی افضل کام کو ترک کر دیں تو ان سے باز پرس کرنی چاہیے۔

حضرت عمر نے خطبہ کے دوران حضرت عثمان کو ٹوکا۔ اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے دوران نیکی کا حکم دینا اور بُرائی سے روکنا جائز ہے۔

حضرت عثمان جمعہ کے دن اذان سے پہلے اپنے کاروبار میں مشغول رہے حتیٰ کہ اذان ہو گئی اور ان کو غسل کرنے کا وقت نہیں ملا اور وہ صرف وضوء کر کے مسجد میں آ گئے اور حضرت عمر نے ان سے یہ نہیں کہا کہ جائیں غسل کر کے آئیں اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن غسل کرنا فرض نہیں ہے اور نہ ہی یہ حکم دیا کہ آپ اتنی دیر تک کاروبار میں مشغول نہ رہا کریں اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن

کاروبار میں مشغول رہنا مباح ہے خواہ انسان افضل وقت میں مسجد میں نہ پہنچ سکے۔

حضرت عمر کے ملامت کرنے پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت عثمان نے افضل کام کو ترک کیا تھا اور ترک افضل پر ملامت نہیں کی جاتی اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر کا منشاء یہ تھا کہ حضرت عثمان ان لوگوں میں سے ہیں جو لوگوں کے لیے اسوہ اور نمونہ ہیں تو ان ایسے لوگوں کو افضل اور مستحب کو ترک نہیں کرنا چاہیے ورنہ عام لوگ فرائض اور واجبات میں بھی تساہل کریں گے۔

فقہاء احناف کے نزدیک جمعہ کی طرف سعی اس اذان سے واجب ہوتی ہے جو خطیب اور منبر کے سامنے دی جاتی ہے اور اسی اذان کے بعد جمعہ کے دن بیچ اور شراء حرام ہوتی ہے کیونکہ یہی اذان اصل ہے امام شافعی، امام احمد اور شہروں کے اکثر فقہاء کا یہی مذہب ہے پھر اگر اس وقت خرید و فروخت کی جائے تو امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک وہ مکروہ تنزیہی ہے اور امام مالک، امام شافعی اور غیر مقلدین کے نزدیک وہ خرید و فروخت باطل ہے۔

۸۷۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از صفوان بن سلیم از عطاء بن یسار از حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ کے دن غسل کرنا ہر بالغ پر واجب ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵۸ میں گزر چکی ہے۔

جمعہ کے دن خوشبولگانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حزمی بن عمارہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی بکر بن المنکدر انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن سلیم الانصاری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت ابوسعید نے کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن غسل کرنا ہر بالغ پر واجب ہے اور وہ مسواک کرے اور اگر اس کو خوشبو میسر ہو تو وہ خوشبولگائے عمرو نے کہا: رہا غسل تو میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ واجب ہے اور رہی مسواک اور خوشبو تو اللہ ہی جانتا ہے کہ وہ واجب ہے یا نہیں لیکن حدیث میں اسی طرح ہے۔ امام ابو عبد اللہ نے کہا: وہ محمد بن المنکدر کے بھائی ہیں اور ابوبکر کا نام نہیں لیا گیا اور اس حدیث کو ان سے بکیر بن الاشج اور سعید بن ابی ہلال اور متعدد نے روایت کیا ہے اور محمد بن المنکدر کی کنیت ابوبکر اور ابو عبد اللہ ہے۔

۳ - بَابُ الطِّيبِ لِلْجُمُعَةِ

۸۸۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ عَمَارَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ سُلَيْمٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ وَأَنْ يَسْتَنْ وَأَنْ يَمَسَّ طِيبًا إِنْ وَجَدَ۔ قَالَ عَمْرُو أَمَّا الْغُسْلُ فَأَشْهَدُ أَنَّهُ وَاجِبٌ وَأَمَّا الْإِسْتِنَانُ وَالطِّيبُ فَاللَّهُ أَعْلَمُ أَوْاجِبٌ هُوَ أَمْ لَا؟ وَلَكِنْ هَكَذَا فِي الْحَدِيثِ۔ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هُوَ أَخُو مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ وَلَمْ يَسْمَعْ أَبُو بَكْرٍ هَذَا رَوَاهُ عَنْهُ بَكِيرُ بْنُ الْأَشْجِ وَسَعِيدُ بْنُ أَبِي هَالَلٍ وَعِدَّةٌ وَكَانَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ يُكْنَى بِأَبِي بَكْرٍ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۸۵۸ میں گزر چکی ہے۔

۴- بَابُ فَضْلِ الْجُمُعَةِ

جمعہ کی فضیلت

۸۸۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَانَ مَقْرَبَ بَدَنَةٍ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَانَ مَقْرَبَ بَقَرَةٍ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَانَ مَقْرَبَ كَبْشٍ أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَانَ مَقْرَبَ ذِجَاجَةٍ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَانَ مَقْرَبَ بَيْضَةٍ فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ خَضِرَتِ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از موی ابو بکر بن عبدالرحمان از ابو صالح سمان از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے جمعہ کے دن اس طرح غسل کیا جس طرح وہ غسل جنابت کرتا ہے پھر وہ (جمعہ پڑھنے) چلا گیا تو گویا اس نے اونٹ کا صدقہ کیا اور جو دوسری ساعت میں گیا اس نے گویا گائے کا صدقہ کیا اور جو تیسری ساعت میں گیا اس نے گویا سینکھ والے مینڈھے کا صدقہ کیا اور جو چوتھی ساعت میں گیا اس نے گویا مرغی کا صدقہ کیا اور جو پانچویں ساعت میں گیا اس نے گویا اٹڈے کا صدقہ کیا پس جب امام نکل آئے تو فرشتے آ جاتے ہیں اور وعظ سنتے ہیں۔

(صحیح مسلم: ۸۵۰، الرقم المسلسل: ۱۹۳۲، سنن ابوداؤد: ۳۵۱، سنن ترمذی: ۳۹۹، سنن نسائی: ۳۸۲، صحیح ابن حبان: ۲۷۷۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۲۶، شرح السنہ: ۱۰۶۳، مصنف عبد الرزاق: ۵۵۶۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۰، طبع قدیم مسند احمد: ۹۹۲۶، ج ۱۶ ص ۲۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۷۷۶۲)

اس حدیث کے پانچ رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے اس حدیث کا عنوان ہے: جمعہ کی فضیلت اس کی وجہ یہ ہے کہ جمعہ کی نماز پڑھنے کے لیے جانے میں بدن کو بھی مشقت ہوتی ہے اور اس میں صاف کپڑے پہننے نہانے دھونے اور خوشبو وغیرہ لگانے میں مال بھی خرچ ہوتا ہے اور اس میں صدقہ کا بھی ثواب ہے تو اس میں بدنی عبادت اور مالی عبادت دونوں جمع ہیں اور یہ جمعہ کی فضیلت ہے۔

حدیث مذکور کے مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں جمعہ کے دن غسل کرنے اور نماز جمعہ کے لیے پہلی ساعت میں جانے کا ذکر ہے اور یہ دونوں امر مستحب ہیں۔ اس میں اونٹ، گائے، مینڈھے، مرغی اور اٹڈے کے صدقہ کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ صدقہ قلیل اور کثیر دونوں کا مقبول ہوتا ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ گائے اور مینڈھے کی بہ نسبت اونٹ کی قربانی کرنا افضل ہے کیونکہ اونٹ کا ذکر ان دونوں سے پہلے فرمایا ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۳۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نیز اس حدیث میں جانوروں کے ساتھ ساتھ اٹڈا صدقہ کرنے کا ذکر کیا گیا ہے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اٹڈا کھانا حلال ہے کیونکہ صدقہ حلال چیز کا کیا جاتا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۸۵۱- ج ۲ ص ۶۲۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۸۸۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَيْنَمَا هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَقَالَ عُمَرُ لِمَ تَحْتَسِبُونَ عَنِ الصَّلَاةِ؟ فَقَالَ الرَّجُلُ مَا هُوَ إِلَّا سَمِعْتُ الْبَدَاءَ تَوَضَّأْتُ فَقَالَ أَلَمْ تَسْمَعُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَاحَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ جس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے ایک صحابی مسجد میں داخل ہوئے حضرت عمر نے فرمایا: آپ اپنی نماز میں کیوں تاخیر کرتے ہیں؟ انہوں نے کہا: بس اتنا وقت لگا ہے کہ میں نے اذان سنتے ہی وضوء کیا حضرت عمر نے فرمایا: کیا آپ لوگوں نے نبی ﷺ سے یہ نہیں سنا: جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے لیے جائے تو غسل کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۷۸ میں گزر چکی ہے۔

۶۔ بَابُ الدُّهْنِ لِلْجُمُعَةِ

۸۸۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ ابْنِ وَدِيعَةَ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيَذْهَبُ مِنْ دُهْنِهِ أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبٍ بَيْتِهِ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخِرَى. [طرف الحدیث: ۹۱۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذؤب نے حدیث بیان کی از سعید المقبری انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از ابن ودیعہ از حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص بھی جمعہ کے دن غسل کرے گا اور اپنی استطاعت کے مطابق پاکیزگی حاصل کرے گا اور اپنا تیل لگائے گا یا اپنے گھر سے خوشبو لگائے گا پھر (جمعہ کے لیے) نکلے گا اور دو آدمیوں کے درمیان تفرقہ نہیں کرے گا پھر اتنی نماز پڑھے گا جتنی اس کے لیے مقدر کر دی گئی ہے پھر جب امام خطبہ دے گا تو وہ خاموش بیٹھا رہے گا تو اس شخص کے لیے اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے درمیان کے گناہوں کی مغفرت کر دی جائے گی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۵۲ سنن دارمی: ۱۵۳۱ صحیح ابن حبان: ۲۷۷۶ المعجم الکبیر: ۶۱۹۰ سنن بیہقی ج ۲ ص ۶۳ شرح السنن: ۱۰۵۸ سنن ابوداؤد الطیالسی: ۹۵۶ مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۸ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۷۱۰ ج ۳ ص ۱۱۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۲۹۳ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ مسند الطحاوی: ۲۵۲۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) محمد بن عبد الرحمن بن المغیرہ بن الحارث بن ابی ذؤب ان کا نام ہشام القرشی العامری ابو الحارث المدنی ہے (۳) سعید بن ابی سعید ان کا نام کیسان المقبری ابوسعید المدنی ہے۔ المقبری میں مدینہ کے ایک مقبرہ کی طرف نسبت ہے اس کے یہ مجاور تھے (۴) ابوسعید المقبری (۵) عبد اللہ بن ودیعہ بن حرام ابودویعہ الانصاری المدنی ان کو حرہ میں شہید کر دیا گیا تھا (۶) حضرت سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۵۱)

جمعہ کے دن تیل لگانے اور خوشبو لگانے کا استحباب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جمعہ کے دن تیل لگانا خوشبو لگانے کی طرح مستحب ہے اور تمام علماء اس کے استحباب پر متفق ہیں۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ جس ثواب کا نبی ﷺ نے بیان فرمایا ہے وہ اس وقت ملے گا جب نمازی اس طرح جمعہ پڑھے جس طرح نبی ﷺ نے بیان فرمایا ہے اور خاموشی سے اپنے امام کا خطبہ اور نماز میں اس کی قراءت سنے اور جو شخص اس دوران خاموش نہیں رہا اس کو یہ ثواب نہیں ملے گا اگر امام کی آواز اس تک نہ پہنچ رہی ہو اور اس کا سننا ممکن نہ ہو لیکن وہ اس دوران خاموش رہا ہو پھر بھی اللہ تعالیٰ کریم ہے وہ اس کو یہ ثواب عطا فرمائے گا۔

اس حدیث میں جو نبی ﷺ نے غسل کرنے کا حکم دیا ہے یہ حکم بھی تیل لگانے اور خوشبو لگانے کی طرح استحباب کے لیے ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۵۵۹-۵۵۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

خطبہ کے دوران کلام کرنے کی ممانعت میں اختلاف فقہاء اور معصیت کے وقوع

سے پہلے اس کی مغفرت کی تحقیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ خطبہ کے دوران کلام کرنا مکروہ تحریمی ہے یا مکروہ تنزیہی ہے امام شافعی کے اس کے متعلق دو قول ہیں قاضی عیاض نے کہا ہے کہ امام مالک امام ابوحنیفہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک خطبہ سننے کے لیے خاموش رہنا واجب ہے ابراہیم النخعی امام احمد اور ایک قول کے مطابق امام شافعی کے نزدیک خطبہ کے دوران خاموش رہنا لازم نہیں ہے۔

ایک سوال یہ ہے کہ دوسرے جمعہ کے گناہوں کی جو مغفرت ہوگی اس سے مراد پچھلا جمعہ ہے یا آنے والا جمعہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اس کے پچھلے جمعہ میں گناہ تھے تو ان کی مغفرت کر دی جائے گی اور اگر اس کے پچھلے جمعہ میں گناہ نہیں تھے یا گناہ تھے لیکن وہ کسی اور سبب سے معاف ہو چکے تھے مثلاً توبہ سے تو پھر آنے والے جمعہ کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ گزشتہ گناہوں کی معافی تو نیکیوں سے بھی ہو سکتی ہے اور توبہ سے بھی وہ سکتی ہے لیکن آئندہ ہونے والے گناہوں کی معافی کس طرح متصور ہوگی؟ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ حدیث میں آئندہ ہونے والے گناہوں کی معافی کی بھی تصریح ہے:

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یوم عرفہ کا روزہ رکھنے سے مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ اس روزہ کو پچھلے سال کے گناہوں کا بھی کفارہ بنا دے گا اور اس کے بعد والے سال کے گناہوں کا بھی کفارہ بنا دے گا اور یوم عاشورہ کا روزہ رکھنے سے بھی مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ اس کو اس کے گزشتہ سال کے گناہوں کا کفارہ بنا دے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۲۳۲۵، صحیح مسلم: ۱۱۶۳، سنن ترمذی: ۷۴۹، سنن نسائی: ۲۳۸۲، سنن ابن ماجہ: ۱۷۱۳، مسند احمد ج ۵ ص ۲۹۶)

اعتراض مذکور کا دوسرا جواب دیتے ہوئے علامہ عینی لکھتے ہیں کہ قرآن مجید میں ہے: "لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ" (الشع: ۲) اس میں "ماتأخرو" کے لفظ سے اعتراض باقظ ہو جاتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۵۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ) میں کہتا ہوں کہ گناہوں کی مغفرت تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ بعید نہیں ہے کہ وہ گناہوں کے وقوع سے پہلے ان کو معاف فرما دے۔

۸۸۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ طَاوُسٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ ذَكَرُوا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْسِلُوا رُؤُوسَكُمْ وَإِنْ لَمْ تَكُونُوا جُنُبًا وَأَصِيبُوا مِنَ الطِّيبِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَمَّا الْغُسْلُ فَنَعَمْ وَأَمَّا الطِّيبُ فَلَا أَذْرَى . [طرف الحديث: ۸۸۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے بیان کیا کہ طاؤس نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ لوگوں نے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جمعہ کے دن غسل کرو اور اپنے سروں کو دھوؤ خواہ تم جنبی نہ ہو اور خوشبو لگاؤ۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: رہا غسل تو وہ آپ کا ارشاد ہے اور خوشبو کے متعلق مجھے علم نہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث پر ایک اعتراض کا جواب

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جمعہ کے دن خوشبو لگانے کی حدیث مروی ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک یہ (جمعہ) عید کا دن ہے اس کو اللہ نے مسلمانوں کے لیے (عید) بنا دیا ہے پس جو شخص جمعہ تک پہنچا وہ غسل کرے اور اگر اس کے پاس خوشبو ہو تو وہ اس کو لگائے اور تم پر سواک کرنا لازم ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۰۹۸)

اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ علامہ احمد بن ابی بکر البوصیری التوفی ۸۴۰ھ نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی صالح بن ابی الاخضر ہے اس کو جمہور نے ضعیف قرار دیا ہے اور اس کی سند کے باقی راوی ثقہ ہیں۔

(زوائد ابن ماجہ ص ۱۷۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ)

زیر بحث حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ جس نے جمعہ کے دن غسل جنابت کیا وہ غسل اس کے جمعہ کے غسل کا بدل ہوگا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے خبر دی کہ ابن جریج نے ان کو خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابراہیم بن میسرہ نے خبر دی از طاؤس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے جمعہ کے دن غسل کے متعلق نبی ﷺ کی حدیث کا ذکر کیا طاؤس نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس سے کہا: اگر وہ اپنی بیوی کے پاس ہو تو کیا وہ خوشبو لگائے اور تیل لگائے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: مجھے اس کا علم نہیں ہے۔

۸۸۵۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ ذَكَرَ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَيْمَسُ طِيبًا أَوْ دُهْنًا إِنْ كَانَ عِنْدَ أَهْلِهِ؟ فَقَالَ لَا أَعْلَمُهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۸۳ میں گزر چکی ہے۔

۷۔ بَابُ يَلْبَسُ أَحْسَنَ مَا يَجِدُ

۸۸۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَأَى حُلَّةً سِيرَاءَ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ

جمعہ کے دن سب سے اچھا و ستیاب لباس پہنے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن

يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اشْتَرَيْتَ هَذِهِ فَلَبِستَهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلِلْوَفْدِ إِذَا قَدِمُوا عَلَيْكَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ. ثُمَّ جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا حُلَّةٌ، فَأَعْطَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْهَا حُلَّةً، فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَسَوْنِيهَا وَقَدْ قُلْتَ فِي حُلَّةِ عَطَارِدٍ مَا قُلْتَ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَمْ أَكْسُهَا لَتَلْبَسَهَا. فَكَسَاهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَأَهُ بِمَكَّةَ مُشْرِكًَا. [اطراف الحديث: ۹۳۸-۲۱۰۳]

[۶۰۸۱-۵۹۸۱-۵۸۴۱-۳۰۵۳-۲۶۱۹-۲۶۱۲]

الخطاب رضی اللہ عنہ نے ریشم کا سنہری دھاریوں والا خلع مسجد کے دروازے پر بکتے ہوئے دیکھا پس انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! کاش! آپ اس کو خرید لیتے اور جمعہ کے دن اس کو پہنتے اور جس دن آپ سے کوئی وفد ملنے کے لیے آتا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کو وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس چند خلعے آئے آپ نے ان میں سے ایک خلع حضرت عمر بن الخطاب کو عطا کر دیا تو حضرت عمر نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے مجھے یہ خلع پہننے کے لیے دیا ہے حالانکہ آپ عطارود کے خلع کے متعلق مجھ سے وہ ارشاد فرما چکے ہیں تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے تم کو وہ خلع خود پہننے کے لیے نہیں دیا۔ پھر حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے وہ خلع مکہ میں اپنے ایک مشرک بھائی کو پہنا دیا۔

(صحیح مسلم: ۲۰۶۸، رقم المسلسل: ۵۳۰۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۷۶، سنن نسائی: ۱۳۸۲، صحیح ابن حبان: ۵۱۱۳، مسند ابویعلیٰ: ۵۵۱۵، شرح مشکل الآثار: ۴۸۳۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۸۰، مسند احمد ج ۲ ص ۲۴۰، طبع قدیم مسند احمد: ۳۹۷۸، ج ۹ ص ۳۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کا عنوان ہے: جمعہ کے دن سب سے اچھا لباس پہننے جو اسے میسر ہو اور اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ جمعہ کے دن عمدہ اور حسین لباس پہننا چاہیے۔

جمعہ کے دن نبی ﷺ کا عمدہ لباس پہننا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ کہا: آپ اس خلع کو خرید لیں اور جمعہ کے دن پہنیں اس سے معلوم ہوا کہ ان کے ذہنوں میں یہ مقرر تھا کہ مرد کو جمعہ کے دن سب سے افضل اور سب سے احسن لباس پہننا چاہیے۔ روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کیا تم میں سے کوئی شخص ایسا نہیں کر سکتا کہ وہ اپنے کام کاج کے علاوہ جمعہ کے دن کے لیے دو کپڑے تیار کر لے۔ اور اہل سیرت نے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن سرخ چادر اوڑھتے تھے اور اچھے کپڑے پہنتے تھے اور خوشبو لگاتے تھے اور اسی طرح عیدین میں بھی۔

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے بیان کیا: میں نے سیدنا محمد ﷺ کے اصحاب کو پایا، اصحاب بدر کو اور اصحاب شجرہ کو وہ سب جمعہ کے دن عمدہ اور حسین لباس پہنتے تھے اور اگر ان کے پاس خوشبو ہوتی تو خوشبو لگاتے تھے اور پھر جمعہ کے لیے روانہ ہوتے۔ اس حدیث میں ”بِسْرَاءَ“ کا لفظ ہے یہ اس کپڑے کو کہتے ہیں جس میں ریشم ملا ہوا ہو۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۵۶۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

کفار کا احکام فرعیہ کا مخاطب نہ ہونا اور جمعہ کے دن عمدہ لباس پہننے کے متعلق احادیث

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مردوں کے لیے ریشم پہننا حرام ہے۔

حضرت عمرؓ نے ریشم کا وہ حلہ اپنے مشرک بھائی کو پہنا دیا تھا اس سے معلوم ہوا کفار احکامِ فرعیہ کے مخاطب نہیں ہیں اور اس میں ان فقہاءِ احناف کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ کفار احکامِ شرعیہ کے مخاطب نہیں ہیں۔

فقہاءِ شافعیہ نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس کی رسول اللہ ﷺ سے اجازت نہیں لی تھی دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے مشرک بھائی کو اس حلہ کا ہدیہ کیا تھا اسے پہننے کے لیے نہیں کہا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے وہ حلے حضرت عمرؓ کی طرف بھیجے تھے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ نے ان کے لیے ان حلوں کے پہننے کو مباح کر دیا ہو بلکہ نبی ﷺ نے یہ تصریح کی تھی کہ آپ نے ان کو وہ حلے پہننے کے علاوہ دیگر منافع کے حصول کے لیے عطا فرمائے تھے۔

نیز اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جمعہ کے دن افضل اور احسن لباس پہننا چاہیے۔

محمد بن یحییٰ بن حبان بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم میں سے کوئی شخص ایسا نہیں کر سکتا کہ اپنے کام کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے دن کے لیے دو اور کپڑے بنا لے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۷۸، سنن ابن ماجہ: ۱۰۹۵)

امام ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوسعید سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمان پر یہ حق ہے کہ جب جمعہ کا دن ہو تو وہ مسواک کرے اور عمدہ لباس پہنے اور اگر اس کے پاس خوشبو ہو تو وہ خوشبو لگائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۸۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۴۲، دارالکتب العلمیہ بیروت) (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جمعہ کے دن مسواک کرنا

۸۔ بَابُ السَّوَاكِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

اور حضرت ابوسعید نے نبی ﷺ سے یہ روایت کی ہے کہ آپ مسواک کر رہے تھے۔

وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَنُّ.

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۸۸۰ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر مجھے اپنی امت پر دشوار نہ ہوتا یا فرمایا: لوگوں پر دشوار نہ ہوتا تو میں انہیں حکم دیتا کہ وہ ہر نماز کے ساتھ مسواک کریں۔

۸۸۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ لَا أَنَّ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي أَوْ عَلَى النَّاسِ لَأَمَرْتَهُمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ كُلِّ صَلَاةٍ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۷۱ میں گزر چکی ہے۔

مسواک کی احادیث کو ”کتاب الجمعة“ میں اس لیے ذکر کیا ہے کہ ہر نماز میں مسواک کرنا سنت ہے اور جمعہ کی نماز ایک اہم نماز ہے لہذا اس میں مسواک کرنا اہم سنت ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ جمعہ کے دن اس لیے غسل کیا جاتا ہے کہ کام کاج کرنے کی وجہ سے جسم پر پسینہ آتا ہے تو اس کی بدبو سے لوگوں کو تکلیف نہ پہنچے اس لیے اس دن مسواک کر کے منہ کو بھی اچھی طرح صاف کیا جائے تاکہ منہ کی بدبو سے فرشتوں اور نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو سعید نے حدیث بیان

۸۸۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ

قَالَ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ الْحَبَابِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرْتُ عَلَيْكُمْ فِي السَّوَاكِ. (سنن ابوداؤد: ۳۳۰ سنن نسائی: ۶ جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۳۰ مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۲۲۶ھ)

کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب بن الحباب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے مسواک کرنے کے متعلق تم سے بہت زیادہ کہا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو عمر عبد اللہ بن عمرو بن ابی الحجاج ان کا نام میسرہ التمیمی البصری ہے (۲) عبدالوارث بن سوید (۳) شعیب بن الحباب ابوصالح البصری (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۶۳)

اس حدیث کا معنی ہے: میں نے تم کو مسواک کا حکم دینے میں بہت مبالغہ کیا ہے۔

مسواک کے متعلق احکام

(۱) مسواک کرنا واجب ہے یا سنت: اکثر اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ مسواک کرنا واجب نہیں ہے بلکہ بعض کا دعویٰ یہ ہے کہ اس پر اجماع ہے اسحاق بن راہویہ نے کہا: ہر نماز کے لیے مسواک کرنا واجب ہے جس نے اس کو عمد ترک کیا اس کی نماز باطل ہے امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اگر مجھے اپنی امت پر دشوار نہ ہوتا تو انہیں مسواک کرنے کا حکم دیتا یہ مسواک کرنے کے مستحب ہونے کی دلیل ہے کیونکہ اگر مسواک کرنا واجب ہوتا تو آپ لازماً مسواک کرنے کا حکم دیتے خواہ امت پر دشوار ہو یا نہ ہو۔ صاحب حدایہ پر تعجب ہے کہ انہوں نے کہا: مسواک کرنا سنت ہے کیونکہ نبی ﷺ نے دائماً مسواک کی ہے اور انہوں نے ایک حدیث بھی ایسی ذکر نہیں کی جو مسواک کرنے کے دوام پر دلالت کرتی ہو۔

(۲) مسواک کرنے کا وقت: ہمارے اکثر اصحاب نے یہ کہا ہے کہ مسواک کرنے کا وقت کئی کرنا ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ مسواک نماز کی سنت ہے مسواک اس وقت کی جائے جب نمازی نماز کے لیے کھڑا ہو۔

(۳) مسواک کس طرح کی جائے: ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ مسواک عرضا کی بجائے طولاً نہ کی جائے امام ابو نعیم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت بیان کی ہے کہ نبی ﷺ عرضاً مسواک کرتے تھے طولاً نہیں کرتے تھے۔

(۴) مسواک کتنی بار یا کتنی دیر کی جائے: اس کی کوئی حد مقرر نہیں ہے لہذا اس وقت تک مسواک کی جائے جب تک انسان کا دل مطمئن نہ ہو جائے۔

(۵) جس شخص کو مسواک نہ ملے وہ انگلی سے دانتوں کو ملے: کیونکہ امام بیہقی نے اپنی سنن میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: انگلیاں مسواک سے کفایت کرتی ہیں اور اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے۔ (سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۰) اور امام طبرانی نے المعجم الاوسط میں یہ حدیث روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ایک شخص اپنے منہ پر تیل لگاتا ہے تو کیا وہ مسواک کرے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! میں نے پوچھا: کس طرح؟ آپ نے فرمایا: وہ اپنی انگلی اپنے منہ میں داخل کرے۔ (حافظ عینی نے اس حدیث کو المعجم الاوسط کے حوالے سے لکھا ہے میرے پاس المعجم الاوسط کے دو نسخے ہیں ان دونوں میں یہ حدیث نہیں ہے۔)

(۶) کس چیز سے مسواک کرے؟: مستحب یہ ہے کہ وہ پیلو کی جڑ سے مسواک کرے۔ ابو خیرہ الصباجی بیان کرتے ہیں کہ میں ایک

وفد میں تھا، میں نے رسول اللہ ﷺ کو پہلو کی جڑ پیش کی آپ نے فرمایا: اس سے مسواک کیا کرو۔ (تاریخ کبیر: ۱۳۲۵)

(۷) مسواک کرنے کی حکمت: بندہ جب نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہو اور اللہ تعالیٰ سے مناجات کرے تو ادب کا تقاضا یہ ہے کہ اس کے منہ سے بدبو نہ آئے۔ امام قشیری نے بغیر سند کے حضرت ابی الدرداء رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث روایت کی ہے: انہوں نے کہا: مسواک کو لازم رکھو، اس میں چوبیس خصلتیں ہیں، ان میں سب سے افضل یہ ہے کہ رخصن راضی ہوتا ہے اور نماز کا ستر (۷) درجہ زیادہ ثواب ہوتا ہے اور اس سے خوش حالی آتی ہے اس سے خوشبو آتی ہے سر کے درد میں آرام آتا ہے ڈاڑھ کا درد دور ہوتا ہے اس کے چہرے کے نور اور دانتوں کی چمک کی وجہ سے فرشتے اس سے مصافحہ کرتے ہیں۔

(۸) مسواک کی فضیلت میں متعدد احادیث ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مسواک منہ کو صاف کرنے والی ہے اور رب کو راضی کرنے والی ہے۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۴۷، مسند ابویعلیٰ: ۳۵۹۸، حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۱۵۹، مسند انسیدی: ۱۶۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مسواک کر کے جس نماز کو پڑھا گیا اس کی اس نماز پر ستر (۷۰) درجہ فضیلت ہے جس کو بغیر مسواک کے پڑھا گیا ہے۔

(۹) یہ نبی ﷺ کی امت پر شفقت ہے کہ آپ نے مسواک کو امت پر واجب نہیں کیا۔

(۱۰) نبی ﷺ نے امت پر مشقت کے خطرہ سے مسواک کو امت پر واجب نہیں کیا اس میں نبی ﷺ کے اجتہاد کی دلیل ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۲۶۳-۲۶۰، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۸۸۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ وَحُصَيْنٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از منصور و حصین از ابی وائل از حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ رات کو اٹھتے تو اپنے منہ میں مسواک ملتے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۴۵ میں گزر چکی ہے وہاں اس کا عنوان تھا: ”السواک“ یعنی مسواک کرنا۔

۹ - بَابُ مَنْ تَسَوَّكَ بِسِوَاكِ غَيْرِهِ

۸۹۰ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بَلَّالٍ قَالَ قَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَمَعَهُ سِوَاكٌ يَسْتَنْ بِهِ فَنَظَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَهُ أَعْطِنِي هَذَا السِّوَاكَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ فَأَعْطَانِيهِ فَقَضَمْتُهُ ثُمَّ مَضَغْتُهُ فَأَعْطَيْتُهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَنْ بِهِ وَهُوَ مُسْتَنِدٌ إِلَى صَدْرِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے سلیمان بن بلال نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہشام بن عروہ نے کہا کہ مجھے میرے والد نے خبر دی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر آئے اور ان کے پاس مسواک تھی جس سے وہ دانت صاف کر رہے تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کی طرف دیکھا میں نے کہا: اے عبدالرحمن! مجھے یہ مسواک دے دو سو انہوں نے مجھے وہ مسواک دے دی میں نے اس کا (اگلا حصہ) کاٹا پھر میں نے

[اطراف الحدیث: ۱۳۸۹-۳۱۰۰-۳۷۷۳-۳۳۳۸-۳۳۳۶] اس کو چایا پس میں نے وہ مسواک رسول اللہ ﷺ کو دے دی آپ نے اس مسواک کو استعمال کیا اس وقت آپ میرے سینہ کی طرف ٹیک لگائے ہوئے تھے۔

(المستدرک ج ۴ ص ۷، صحیح ابن حبان: ۶۶۱۷، الکامل لابن عدی دلائل النبوة للبیہقی ج ۷ ص ۲۰۶، مسند ابویعلیٰ: ۳۶۰۳، المعجم الکبیر: ۷۸-ج ۲۳، شرح النبی: ۳۸۲۶، مسند احمد ج ۶ ص ۴۸، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۲۱۶-ج ۴۰ ص ۲۶۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسماعیل بن ابی اویس (۲) سلیمان بن بلال (۳) ہشام بن عروہ (۴) ان کے والد عروہ بن الزبیر بن العوام (۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۶۵)

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ بنو آدم کا لعاب پاک ہوتا ہے اور اس میں یہ دلیل ہے کہ کوئی شخص اپنے محارم کے گھر میں داخل ہو سکتا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی شخص دوسرے کی مسواک کر سکتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس مسواک کا اگلا حصہ ادباً کاٹ دیا تھا پھر اس کو نرم کرنے کے لیے اپنے دانتوں سے چبایا۔

جمعہ کے دن فجر کی نماز میں

کس سورت کو پڑھا جائے

۱۰۔ بَابُ مَا يُقْرَأُ فِي صَلَاةِ

الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

۸۹۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ هُوَ ابْنُ هُرْمَزٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ﴿الْمُتَزِيلُ﴾ وَ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از سعد بن ابراہیم از عبد الرحمن بن ہرمز از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جمعہ کے دن صبح کی نماز میں "الم تنزيل السجدة" اور "هل اتى على الانسان" پڑھا کرتے تھے۔

[طرف الحدیث: ۱۰۶۸]

(صحیح مسلم: ۸۸۰، الرقم المسلسل: ۲۰۰۱، سنن ترمذی: ۵۲۰، سنن نسائی: ۹۵۵، سنن ابن ماجہ: ۸۲۳، سنن ابوداؤد: ۱۰۷۵، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۰۷۵، المعجم الکبیر: ۱۲۳۷۵، صحیح ابن خزیمہ: ۵۳۳، مصنف عبدالرزاق: ۵۲۴، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۹۳-ج ۳ ص ۴۵۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید لابن الجوزی: ۳۵۹۶، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۲ھ)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف کیا جا چکا ہے۔

سجدہ والی سورت کو نماز میں پڑھنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں: فقہاء نے اس حدیث کے مطابق عمل کیا ہے اور یہ اجازت دی ہے کہ فجر کی نماز میں اس سورت کو پڑھا جائے جس میں سجدہ ہو حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی طرح منقول ہے ابراہیم النخعی ابن سیرین اور فقہاء احناف نے اس کو مستحب کہا ہے امام شافعی امام احمد اور اسحاق نے یہ کہا ہے کہ یہ سنت ہے امام مالک کے اس میں اقوال مختلف ہیں ابن وہب نے ان سے یہ نقل کیا ہے کہ فرض میں اس سورت کو پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے جس میں سجدہ ہو اور اہلبے نے ان سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ

مکروہ ہے ماسوا اس صورت کے جب لوگوں پر التباس کا خوف نہ ہو۔

المہلب نے کہا: تمام نمازوں میں قرآن مجید پڑھنا اس آیت کے موافق ہونا چاہیے:

فَاقْرَءْ وَامَّا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ (الزلزلہ: ۲۰)

پس تم اتنا قرآن (نماز میں) پڑھو جس کو تم آسانی سے پڑھ سکو۔

امام مالک نے سجدہ والی سورت کو نماز میں پڑھنا اس لیے مکروہ کہا ہے کہ اس سے لوگوں میں التباس اور اشتباہ ہوگا اسی وجہ سے نبی ﷺ نے آخر حیات میں مفصل کی سجدہ والی سورتوں کو پڑھنا ترک کر دیا تھا کیونکہ مفصل کی سورتیں پانچوں نمازوں میں پڑھی جاتی ہیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۶۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورۃ السجدۃ اور سورۃ الدھر کو پڑھنے کے متعلق فقہاء احناف کا موقف

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ جمعہ کے دن فجر کی نماز میں ان سورتوں کو پڑھنا امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ فقہاء احناف کے نزدیک کسی نماز میں کسی سورت کے پڑھنے کو معین کرنا مکروہ ہے کہ ہر جمعہ کو فجر کی نماز میں ان سورتوں کو پڑھے۔

امام طحاوی نے کہا: یہ اس صورت میں مکروہ ہے جب وہ یہ سمجھے کہ اس نماز میں اس سورت کو پڑھنا لازم اور واجب ہے اور کسی اور سورت کو پڑھنا جائز نہیں ہے یا مکروہ ہے لیکن اگر جمعہ کے دن فجر کی نماز میں ان سورتوں کو نبی ﷺ کی اتباع کرنے کی نیت سے پڑھے یا اس وجہ سے کہ اس کو یہ سورتیں اچھی طرح یاد ہیں اور وہ ان کو سہولت سے پڑھ سکتا ہے تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

محیط میں مذکور ہے: پھر بھی اس کو چاہیے کہ کبھی کبھی کوئی اور سورت پڑھ لے تاکہ ناواقف شخص یہ گمان نہ کرے کہ فجر کی نماز میں ان ہی سورتوں کو پڑھنا لازم ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ان دو سورتوں کے پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ ان میں حضرت آدم علیہ السلام کی خلقت اور قیامت کے احوال کا ذکر ہے یعنی انسان کی ابتداء اور انتہاء کا۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۶۸-۲۶۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۳۱۔ ج ۲ ص ۶۳۴ پر بیان کی گئی ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۱۔ بَابُ الْجُمُعَةِ فِي الْقُرَى وَالْمُدُنِ

”القری“، ”القریة“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: بستی گاؤں اور دیہات اور ”المدن“، ”المدينة“ کی جمع ہے اور اس کا

معنی شہر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن اسثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عامر العقدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن طہمان نے حدیث بیان کی از ابی جرہ الضبعی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں جمعہ کے بعد جو سب سے پہلا جمعہ پڑھا گیا وہ بحرین کے شہر جوالی کی مسجد عبد القیس میں پڑھا گیا تھا۔

۸۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ اَبِي جَمْرَةَ الضَّبْعِيِّ عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ قَالَ اِنَّ اَوَّلَ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ بَعْدَ جُمُعَةٍ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ بِجَوْلَانِي مِنَ الْبَحْرَيْنِ. [طرف الحديث: ۲۳۷۱]

(سنن ابوداؤد: ۱۰۶۸)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن اسمٰعیل ان کا تعارف ہو چکا ہے (۲) ابو عامر العقدی ان کا نام عبد الملک بن عمرو ہے العقدی العقد کی طرف منسوب ہے یہ قیس کی قوم ہے جو ازد کی قسم ہے (۳) ابراہیم بن طہمان ان کا تعارف ہو چکا ہے (۴) ابو جمرہ نصر بن عمران الضبعی ضبیہ کی طرف نسبت ہے (۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۶۹)

”بحرین“ اور ”جواثی“ کے معانی اور مصادیق

اس حدیث میں ”مسجد عبد القیس“ کا ذکر ہے عبد القیس ایک قبیلہ کا نام ہے جو بحرین چلے گئے تھے۔

”بحرین“ یہ القطیف اور الاحساء کے قرب میں عمان کے قریب ایک جگہ ہے۔

ڈاکٹر غلام جیلانی برق نے لکھا ہے: بحرین خلیج فارس کے مغربی ساحل پر ایک چھوٹی سی ریاست ہے جس کا رقبہ اندازاً سو مربع میل ہے اور ۱۹۷۲ء میں اس کی آبادی دو لاکھ کے قریب تھی۔ (معجم البلدان اردو ص ۶۱)

”جواثی“ یہ بحرین کی ایک بستی ہے زختری نے لکھا ہے: یہ بحرین کا قلعہ ہے ابو عبیدہ البکری نے کہا ہے: یہ بحرین کا شہر ہے۔

یہاں پر تجارتی سامان اور شکار بہت تھا اس لیے یہاں پر تاجر بہ کثرت آتے تھے اور تاجروں کا بہ کثرت آنا اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ جواثی شہر تھا کیونکہ گاؤں اور دیہات میں بہ کثرت تاجر نہیں جاتے اور اس پر ”قریہ“ کا اطلاق ہونا اس کے شہر ہونے کے خلاف نہیں ہے کیونکہ قرآن مجید میں مکہ اور طائف پر بھی ”قریہ“ کا اطلاق ہے کیونکہ ان کا شہر ہونا مسلم ہے اللہ تعالیٰ نے کفار قریش کا قول نقل فرمایا ہے:

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ (الزخرف: ۳۱)
اور انہوں نے کہا: یہ قرآن ان دو بستیوں میں سے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہ نازل کیا گیا

ان دو بستیوں سے مراد مکہ اور طائف ہیں اور اکثر مفسرین کے نزدیک بڑے آدمی سے مراد مکہ کا ولید بن مغیرہ اور طائف کا عروہ بن مسعود ثقفی ہے۔

مکہ اور طائف شہر ہیں اور ان پر ”قریہ“ کا اطلاق لغوی معنی کے اعتبار سے ہے۔

ڈاکٹر غلام جیلانی برق نے لکھا ہے: ”جواثی“ بحرین میں ایک جگہ عبد القیس کا قلعہ۔ (معجم البلدان ص ۱۰۲)

گاؤں اور دیہات میں جمعہ قائم کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء

فقہاء شافعیہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جس بستی میں چالیس آزاد مسلمان رہتے ہوں اس میں جمعہ قائم کرنا جائز ہے حتیٰ کہ امام بیہقی نے بستی میں جمعہ قائم کرنے کے اوپر اس حدیث کو پیش کیا ہے ہم کہتے ہیں کہ جواثی بستی یا گاؤں نہیں ہے بلکہ شہر ہے اور اگر ہم یہ مان لیں کہ وہ بستی ہے تو اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ نبی ﷺ اس پر مطلع ہو گئے تھے کہ جواثی گاؤں ہے اس کے باوجود آپ نے وہاں جمعہ قائم کرنے کو برقرار رکھا۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۷۰)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ کس جگہ جمعہ قائم کرنا جائز ہے امام مالک نے کہا: ہر وہ جگہ جہاں مسجد ہو اور بازار ہو وہاں کے رہنے والوں پر جمعہ قائم کرنا واجب ہے اور خانہ بدوشوں پر جمعہ قائم کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ وہ مسافروں کے حکم میں ہیں۔ امام

مالک اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۵۶۸)
 علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:
 ابوالقاسم عمر بن حسین المزنی نے کہا:

جب کسی بستی میں چالیس عقل والے مرد نہ ہوں تو ان پر جمعہ واجب نہیں ہے۔
 علامہ ابن قدامہ حنبلی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

جمعہ سات شرائط سے واجب ہوتا ہے: (۱) وہ جگہ گاؤں یا دیہات ہو (۲) وہاں چالیس آدمی ہوں (۳) مرد ہوں (۴) بالغ ہوں (۵) صاحب عقل ہوں (۶) مسلمان ہوں (۷) وہ جگہ ان کا وطن ہو۔

گاؤں یا دیہات ایسے ہوں کہ ان کے مکان پتھروں، مٹی، اینٹوں، سرکنڈوں اور درختوں سے بنے ہوئے ہوں، خیموں میں رہنے والے خانہ بدوشوں پر جمعہ واجب نہیں ہے اسی وجہ سے مدینہ کے گرد جو قبائل عرب رہتے تھے وہ جمعہ قائم نہیں کرتے تھے۔

(المغنی ج ۳ ص ۳۸ دارالاندلسیہ قاہرہ ۱۳۲۵ھ)

علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ جمعہ صرف شہر کی جامع مسجد میں جائز ہے یا شہر کی عید گاہ میں اور مٹی میں بھی جائز ہے جب کہ امام حج کا امیر ہو یا خلیفہ مسافر ہو امام محمد نے کہا: مٹی میں جمعہ جائز نہیں ہے اور نہ عرفات میں۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل حسب ذیل احادیث اور آثار ہیں:

امام عبد الرزاق بن حنبل متوفی ۲۱۱ھ روایت کرتے ہیں:

الحارث 'حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا: جمعہ اور تشریق صرف شہر کی جامع مسجد میں جائز ہے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۵۱۸۹ دارالکتب العلمیہ قاہرہ ۱۳۲۱ھ)

ابو عبد الرحمن سلمیٰ 'حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جمعہ اور تشریق صرف شہر کی جامع مسجد میں جائز ہیں 'حضرت علی بصرہ کوفہ مدینہ بحرین مصر شام اور الجزائر کو شہروں میں شمار کرتے تھے۔ (المصنف: ۵۱۹۱)

ابن جریر بیان کرتے ہیں: میں نے عطاء سے پوچھا: جامع بستی کی کیا تعریف ہے؟ انہوں نے کہا: جہاں جماعت ہو اور امیر ہو وہاں قصاص لیا جاتا ہو اور وہاں اکٹھے مکان ہوں اور انہوں نے کہا: جب تم جامع بستی میں ہو اور جمعہ کی اذان دی جائے تو تم پر واجب ہے کہ تم جمعہ کی نماز میں حاضر ہو خواہ تم اذان سنو یا نہ سنو۔ (مصنف: ۵۱۹۳)

فقہاء احناف کے نزدیک شہر کی تعریفات

علامہ عینی حنفی نے کہا: ہمارے فقہاء نے شہر کی مختلف تعریفیں کی ہیں:

امام ابو یوسف سے یہ تعریف منقول ہے: ہر وہ جگہ جس میں ہر قسم کے پیشے ہوں اور لوگوں کے معاش کی ہر چیز وہاں میسر ہو اور وہاں پر قاضی ہو جو حدود کو قائم کرتا ہو وہ شہر ہے ایک قول یہ ہے کہ جس جگہ کی آبادی دس ہزار نفوس پر مشتمل ہو وہ شہر ہے دوسرا قول یہ ہے کہ وہاں دس ہزار جنگ جو ہوں تیسرا قول یہ ہے کہ وہاں کے رہنے والوں پر اگر کوئی حملہ کرے تو وہ اس کا دفاع کر سکیں وہ شہر ہے چوتھا قول یہ ہے کہ وہاں امیر ہو اور حدود قائم کرنے کے لیے قاضی ہو پانچواں قول یہ ہے کہ وہاں کی سب سے بڑی مسجد میں وہاں کی آبادی نہ سما سکے۔

امام محمد سے یہ تعریف منقول ہے کہ جس جگہ امیر ہو جس کا نائب حدود اور قصاص قائم کر سکے۔

امام ابو حنیفہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ امام ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جمعہ تشریق عید الفطر کی نماز اور عید الاضحیٰ کی نماز شہر کی جامع مسجد کے سوا اور کہیں جائز نہیں۔

نیز امام ابن ابی شیبہ نے سند صحیح کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا: جمعہ اور تشریق شہر کی جامع مسجد کے سوا اور کہیں جائز نہیں۔

اگر تم یہ اعتراض کرو کہ علامہ نووی نے کہا ہے کہ حضرت علی کی حدیث ضعیف ہے اور اس کے ضعف پر اتفاق ہے اور یہ سند ضعیف منقطع پر موقوف ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ نووی اس اثر پر مطلع نہیں ہیں جس میں حجاج بن ارطاہ ہے اور نہ اس سند پر مطلع ہیں جو جریر از منصور ہے اور وہ سند صحیح ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۷۱)

علامہ علاء الدین سمرقندی متوفی ۵۲۹ھ شہر کی تعریف میں لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ وہ بڑا شہر جس میں گلیاں اور بازار ہوں اور اس کے مضافات ہوں اور وہاں حاکم ہو جو مظلوم کا انصاف ظالم سے لینے پر قادر ہو خواہ اپنے علم سے خواہ دوسرے کے علم سے اور لوگ اپنی پیش آمدہ مشکلات اور حوادث میں اس کی طرف رجوع کرتے ہوں یہ تعریف زیادہ صحیح ہے۔

(تحفۃ الفقہاء ج ۲ ص ۱۶۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ علامہ کاسانی متوفی ۵۸۷ھ نے بھی اسی تعریف پر اعتماد کیا ہے بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۹۰ اسی طرح علامہ شامی نے بھی اسی تعریف پر اعتماد کیا ہے۔ رد المحتار ج ۳ ص ۷۷ دار احیاء التراث العربی بیروت)

گاؤں میں جمعہ قائم کرنے کے متعلق اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

جمعہ اہل دیہات پر لازم نہیں کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: جمعہ تکبیرات تشریق عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز صرف جامع شہر یا بہت بڑے شہر میں ہی ہو سکتی ہیں۔ فتح القدیر میں ہے: اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: پس تم اللہ تعالیٰ کے ذکر کی طرف بھاگو۔ ائمہ کے ہاں بالاتفاق مطلق نہیں کیونکہ جمعہ کا قیام جنگوں میں بالاتفاق جائز نہیں اور امام شافعی کے نزدیک دیہات میں جمعہ نہیں ہو سکتا تو یہاں بالاتفاق جگہ کی تخصیص کرنا ہوگی۔ امام شافعی نے دیہات کی تحقیق کی اور ہم نے شہر کی اور شہر حدیث علی رضی اللہ عنہ کی وجہ سے اولیٰ ہے اور اس کا معارضہ اگر دوسرے کے عمل سے ہے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس پر تقدیم ہوگی اور یہ تقدیم کیوں نہ ہو کہ ہمارے مذکور معنی کے خلاف معارضہ ثابت ہی نہیں اسی لیے صحابہ سے یہی منقول ہے کہ جب انہوں نے علاقے فتح کیے تو فقط شہروں میں جامع مسجد اور منبر بنائے نہ کہ دیہاتوں میں اور اگر وہ دیہاتوں میں بناتے تو ان کا یہ عمل منقول ہوتا خواہ کوئی ایک ہی روایت ہوتی اور یہ بھی مسلم ہے کہ جمعہ حضور علیہ السلام پر مکہ میں قبل از ہجرت فرض ہوا جیسا کہ امام طبرانی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے لیکن وہاں کفار کی وجہ سے آپ نے جمعہ قائم نہ فرمایا جب آپ ﷺ اور آپ کے صحابہ نے مدینہ طیبہ ہجرت کی تو رسول اللہ ﷺ چودہ دن تک قبیلہ بنو عمرو بن عوف کے ہاں ٹھہرے رہے مگر آپ نے وہاں جمعہ قائم نہ فرمایا یہ دلیل ہے اس پر کہ دیہات میں جمعہ نہیں ورنہ رسول اللہ ﷺ وہاں جمعہ قائم فرماتے اور باوجودیکہ امام بخاری نے صحیح میں روایت کیا کہ لوگ جمعہ پاتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ لوگ اپنے اپنے گھر اور عوالی سے جمعہ کے لیے آتے پس وہ غبار میں آتے تو انہیں غبار پہنچتی اور پسینہ آتا اور قدوری میں ہے کہ جمعہ کے لیے شہر کی جامع مسجد یا شہر کی عید گاہ کا ہونا ضروری ہے دیہاتوں میں جمعہ جائز نہیں۔ مولانا بحر العلوم ارکان الاسلام میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی: اے ایمان والو! جب جمعہ کے دن نماز کی نداء دی جائے تو اللہ کے ذکر کی طرف دوڑ آؤ اور بیچ ترک کر دو کے

تحت لکھتے ہیں: یعنی اذان کے بعد بیع حرام ہے اور جمعہ کی طرف سعی لازم ہے پھر بیع میں گفتگو طویل ہو جانے کی وجہ سے جمعہ اور خطبہ فوت ہو جاتا ہے کیونکہ اس دور کے تاجروں میں ایسی صفات متروک نہیں اور اسی لیے نداء اول کے وقت ہی سے اس سے منع کر دیا گیا پس بیع و شراء کا شہر میں ہونا ظاہر ہے اور وہاں یہ بھی فرمایا کہ مریض اور دیگر معذور لوگوں کے لیے جمعہ کے دن جماعت کے ساتھ ظہر ادا کرنا مکروہ ہے البتہ دیہاتی لوگوں کے لیے ظہر کی جماعت میں کوئی حرج نہیں کیونکہ شہر میں جمعہ تمام جماعتوں کا جامع ہوتا ہے اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ وجوب جمعہ کے لیے شہر کا شرط ہونا مشروع ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ظاہری حیات سے لے کر آج تک یہی متواتر ہے کہ اہل دیہات جمعہ نہیں پڑھتے تو صاحب قدوری کے قول پر مقلدین کے لیے عمل لازم ہے کیونکہ ان کا قول مذہب حنفی کے مطابق ہے اور جمہور فقہاء محققین نے اسی کی اتباع کرتے ہوئے اسے ہی رائج قرار دیا ہے اور علماء احناف میں سے کسی نے اس کا انکار نہیں کیا جیسا کہ رد المحتار میں ہے تو ہم پر اس کی اتباع لازم ہے جسے انہوں نے رائج کہا اور اس کی تصحیح کی جیسا کہ وہ اپنی زندگی میں اس پر ہمیں فتویٰ دیتے تو اسی کی اتباع کی جاتی اور حق ہی اتباع کےائق ہے اور وہ مقلد جو اس کی مخالفت کرے اس کا حکم جائز نہیں جیسا کہ در مختار میں ہے بہر حال اپنے مذہب کے خلاف مقلد کی قضا اصلاً نافذ نہ ہوگی صحت جمعہ کے لیے شہر کا شرط ہونا جمہور احناف کے ہاں ثابت ہے اور اس میں کسی کو انکار نہیں ہاں! تعریف شہر میں ان کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ بروہ جگہ جہاں نہ منتقل ہونے والی آبادی ہو اور وہاں چالیس مکلف آدمی مقیم ہوں تو وہاں جمعہ لازم ہو جاتا ہے ہمارے مذہب میں اس بارے میں روایات مختلف ہیں ظاہر الروایت میں ہے کہ ایسا شہر ہو جس میں کوئی ایسا امام یا قاضی ہو جو اقامت حدود کی طاقت رکھتا ہو۔ فتح القدیر میں ہے کہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: شہر وہ ہوگا جس میں محلے اور بازار ہوں اور ایسا والی ہو جو مظلوم کی فریادرسی کر سکے اور ایسا عالم ہو جس کی طرف لوگ مختلف پیش آنے والے واقعات میں رجوع کر سکیں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ شہر وہ جگہ ہے جہاں کے رہائشی اتنے ہوں کہ وہاں کی سب سے بڑی مسجد ان کے لیے ناکافی ہو۔ ہدایہ میں ہے: یہ امام بخاری کا مختار ہے اور فساد زمانہ اور امراء کا فتنہ دیکھتے ہوئے اکثر مشائخ نے اسی پر فتویٰ دیا اور امام ابو یوسف سے یہ روایت بھی ہے کہ بروہ جگہ شہر ہے جہاں دس ہزار مرد مقیم ہوں یہ بھی روایت ہے کہ بروہ مقام جہاں ایسا امیر یا قاضی ہو جو احکام کو نافذ اور اقامت حدود کا اختیار رکھتا ہو امام کرخی نے اسی کو اختیار فرمایا۔ (ہدایہ) بعض کی رائے یہ ہے کہ وہاں ہر صاحب صنعت سالہا سال سے اس طرح رہتا ہو کہ اسے دوسری صنعت کی محتاجی نہ ہو بعض کی رائے یہ ہے کہ اگر وہاں دشمن حملہ آور ہو تو ان سے دفاع ممکن ہو بعض نے کہا کہ وہاں بروہ کوئی نہ کوئی پیدا ہو اور کوئی نہ کوئی مرے بعض نے کہا کہ وہاں کے رہائشی لوگوں کی تعداد کا علم بغیر مشقت کے نہ ہو سکے۔ ہمارے زمانے کی ضرورت کے پیش نظر تعریف شہر میں اکثر فقہاء کا مختار اور متاخرین کا مفتی یہ قول وہی روایت ہے جو امام بخاری کی مختار ہے کہ وہ مقام شہر ہے جس کی سب سے بڑی مسجد وہاں کے مکلف لوگوں کی گنجائش نہ رکھتی ہو۔ شیخ ابو شجاع کہتے ہیں کہ ان تعریفات میں یہی حسن ہے ولو البجیہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے۔ بحر وقایہ متن مختار اور اس کی شرح میں اسی کو اختیار کیا گیا ہے اور متن درر میں اسے ہی دوسرے قول پر مقدم کیا اور ظاہر اترجیح اسی کو ہے صدر الشریعہ نے اپنے اس قول سے تائید کی ہے کیونکہ احکام شرع خصوصاً اقامت حدود میں سستی واقع ہو چکی ہے بروہ جگہ جس پر تعریف صادق آ رہی ہو وہ شہر ہے اور وہاں کے رہنے والوں پر جمعہ لازم ہوگا اور اگر تعریف صادق نہ آئے تو وہاں جمعہ نہیں ہوگا خواہ وہ قریہ کے نام سے متعارف ہو یا کسی اور نام سے تو اب وہ مقام متاخرین کی تعریف کے مطابق حکم مصر میں شرعاً ہوگا نہ عرفاً اور یہی احسن ہے اور جس پر تعریف مذکور صادق نہ ہو وہ نہ شرعاً شہر ہے نہ عرفاً لفظ قریہ میں شرعاً دو اعتبار ہیں: ایک وہ جس کی یہ تعریف کی گئی دوسرا وہ جس کی یہ تعریف نہ ہو سکے پس پہلے میں جمعہ صحیح ہے اور بڑا شہر یا قصبہ ہے

اور دوسرے میں جمعہ صحیح نہیں اور یہ دیہات ہے اور جنگل کا بھی یہی حکم ہے جیسا کہ اس پر قہستانی کی عبارت دال ہے کہ قصبات اور بڑے دیہاتوں جن میں بازار ہوں جمعہ فرض ہوتا ہے اور بحر میں ہے کہ قریہ اور جنگل میں جمعہ نہیں ہو سکتا کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ جمعہ تکبیرات تشریق نماز عید الفطر اور اصحیٰ مصر جامع یا بڑے شہر کے سوا نہیں ہو سکتیں پھر کہا: اہل شہر کے علاوہ یہ کسی پر لازم نہیں مخطاوی میں اسی طرح ہے تو ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص کی نسبت ہے تو دلائل مذکورہ سے واضح ہو گیا کہ بالاتفاق فرضیت جمعہ مخصوص ہے تو اگر ایسے اہل دیہات جمعہ قائم کریں جسے شرعاً شہر نہیں کہا جاسکتا تو ان کے ذمے سے ظہر ساقط نہ ہوگی اور اگر وہ ظہر تھا ادا کریں گے تو انہوں نے کبیرہ کا ارتکاب کیا کیونکہ واجب کا ترک ہوا یعنی نوافل جماعت کے ساتھ ادا کرنے کی وجہ سے ظہر کی جماعت ترک کر دی اور یہ عظیم قباحت ہے واضح رہے کہ جمعہ تمام جماعتوں کا جامع ہے ظہر کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا جمعہ کی جماعت کو متفرق اور کم کرنا ہے بہ خلاف اہل دیہات کے کہ وہاں جمعہ لازم نہیں تو وہاں ظہر کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا جمعہ کے لیے تفریق و تقلیل کا سبب نہیں ان کے لیے تو یہ دن جماعت کے ساتھ بلا کراہت ظہر ادا کرنے کے لحاظ سے دیگر دنوں کی طرح ہی ہے۔ (مجلس الامرار) تو وہ شخص جو کہتا ہے کہ جمعہ اور ظہر کے درمیان خطبوں کے علاوہ کوئی فرق نہیں جمعہ ہر جگہ ظہر کی طرح ادا ہو جاتا ہے خواہ شہر ہو یا دیہات یا اور کوئی مقام ہو اس کا تارک فاسق اور مردود ہے تو ایسے قول کا قائل گمراہ ہے اور گمراہ کرنے والا ہے اور اس کا تعلق مقلدین سے نہیں اس کے اقوال و افعال اس کی محبت و مخالفت سے مقلدین کو احتراز کرنا لازم ہے اللہ تعالیٰ کا علم کامل و اکمل ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۸ ص ۳۳۵-۳۳۸ رضاء فاؤنڈیشن لاہور ۱۳۱۶ھ)

نیز اعلیٰ حضرت قدس سرہ گاؤں اور دیہات میں جمعہ اور عید کے متعلق ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

مسئلہ: ہادی حسن خاں از کان پور زنی سڑک ۱۵ صفر ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک دیہات ہے جس کی آبادی تقریباً پانچ سو کے ہے اور اس میں ایک ایسی مسجد ہے کہ اگر اس گاؤں کے مکلفین اس میں جمع ہوں تو مسجد پر نہ ہوگی اور اس کے قریب دو دو کوس پر کئی قصبے ہیں تو اس گاؤں میں از روئے مذہب حنفی نماز جمعہ و عیدین جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جو روا۔

الجواب: ہا جماع جملہ ائمہ حنفیہ اس میں جمعہ و عیدین باطل ہیں اور پڑھنا گناہ۔ تمام متون و شروح و فتاویٰ میں ہے: ”شرط صحتھا المصر“ جمعہ کی صحت کے لیے شہر کا ہونا شرط ہے۔ درمختار میں ہے:

صلوة العید فی القری تکرہ تحریمًا لانہ اشتغال
دیہاتوں میں عید کی نماز مکروہ تحریمی ہے کیونکہ یہ ایسے عمل
میں مشغول ہونا ہے جو درست نہیں کیونکہ اس کی صحت کے لیے شہر کا
ہونا شرط ہے۔

خود نہ پڑھیں گے حکم پوچھا جائے گا تو فتویٰ یہ دیں گے جہاں نہیں ہوتے قائم نہ کریں گے باایں ہمہ اگر عوام پڑھتے ہوں منع نہ کریں گے۔ درمختار:

کرہ تحریمًا صلوة مطلقًا او نفلا مع شروق الا
طلوع آفتاب کے بعد ہر نماز مکروہ تحریمی ہے خواہ نفل ہو لیکن
العوام فلا یمنعون من فعلها لانہم یتروکونها والاداء
عوام کو نماز پڑھنے سے روکا نہیں جائے گا کیونکہ وہ بالکل ترک کر
دیں گے اور جو بعض کے نزدیک جائز ہو اس کا بجالانا ترک سے
الجانز عند البعض اولیٰ من الترت (ملخصاً)۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۸ ص ۳۳۹ رضاء فاؤنڈیشن لاہور ۱۳۱۶ھ) اولیٰ ہوتا ہے۔

گاؤں اور دیہات میں جمعہ نہ ہونے کے متعلق احادیث اور آثار

ابو عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: شہر کی جامع مسجد کے سوا جمعہ اور تشریق (فرض) نہیں ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۰۹۸، مجلس علمی بیروت: ۱۴۲۷ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۰۹۸، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

حادث بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: شہر کی جامع مسجد یا کسی بڑے شہر کے سوا جمعہ تشریق، عید الفطر اور عید

الاضحیٰ فرض نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۰۹۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۰۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ گاؤں دیہات والوں پر جمعہ فرض نہیں ہے جمعہ صرف شہر والوں پر فرض

ہے جیسے اہل مدائن۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۰۶۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ہشام بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری اور محمد بن سیرین نے کہا: جمعہ شہروں میں فرض ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۰۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۰۶۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا: شہر کی جامع مسجد کے سوا جمعہ اور تشریق فرض نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۰۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۰۶۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو عبد الرحمن سلمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: شہر کی جامع مسجد کے سوا جمعہ اور تشریق فرض نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۰۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۰۶۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن محمد المروزی نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے

کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: ہمیں سالم بن

عبد اللہ نے خبر دی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ

میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم میں سے

ہر شخص تمہیں ہاں ہے اور لیٹ نے یہ اضافہ کیا کہ یونس نے کہا: رزق

بن حکیم نے ابن شہاب کی طرف لکھا اور اس دن میں ان کے ساتھ

داوی القرئی میں تھا آپ کی کیا رائے ہے میں جمعہ قائم کروں؟ اور

رزق اس زمین پر عامل تھے اور اس میں عمل کرتے تھے اور اس میں

حبشیوں اور دوسرے لوگوں کی جماعت تھی اور رزق ان دنوں ایلہ

پر حاکم تھے پس ابن شہاب نے جواب لکھا اور میں سن رہا تھا انہوں

نے ان کو جمعہ قائم کرنے کا حکم دیا اور ان کو یہ خبر دی کہ سالم نے ان

کو یہ حدیث بیان کی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے

ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم

میں سے ہر شخص تمہیں ہاں ہے اور ہر شخص اپنے ماتحت لوگوں کی طرف

سے جواب دہ ہے سربراہ ملک تمہیں ہاں ہے اور وہ اپنے ماتحت لوگوں

۸۹۳ - حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَرْوَزِيُّ قَالَ

أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ

أَخْبَرَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّكُمْ رَاعٍ. وَزَادَ اللَّيْثُ قَالَ يُونُسُ

كَتَبَ رَزِيقُ بْنُ حُكَيْمٍ إِلَى ابْنِ شَهَابٍ وَأَنَا مَعَهُ

يَوْمَئِذٍ بِوَادِي الْقُرَى هَلْ تَرَى أَنْ أَجْمَعَ؟ وَرَزِيقُ

عَامِلٌ عَلَى أَرْضٍ يَعْمَلُهَا، وَفِيهَا جَمَاعَةٌ مِنَ

السُّودَانِ وَغَيْرِهِمْ، وَرَزِيقُ يَوْمَئِذٍ عَلَى آيَلَةٍ، فَكَتَبَ

إِبْنُ شَهَابٍ وَأَنَا أَسْمَعُ يَا مَرْءُ أَنْ يَجْمَعَ، يُخْبِرُهُ أَنَّ

سَالِمًا حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّكُمْ رَاعٍ،

وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، الْإِمَامُ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ

عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ

رَعِيَّتِهِ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ رَوْحِهَا وَمَسْئُولَةٌ

عَنْ رَعِيَّتِهَا، وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَمَسْئُولٌ

عَنْ رَجِيَّتِهِ. قَالَ وَحَسِبْتُ أَنَّ قَدْ قَالَ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَجِيَّتِهِ وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَجِيَّتِهِ. [اطراف الحديث: ۲۴۰۹-۲۵۵۳-۲۵۵۸-۲۷۵۱-۵۱۸۸-۵۲۰۰-۷۱۳۸] (صحیح مسلم: ۱۸۲۹، الرقم السلسل: ۴۶۴۳، سنن ترمذی: ۱۷۰۵، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۶۳۹، صحیح ابن حبان: ۴۴۸۹، سنن بیہقی ج ۷ ص ۲۹۱، شعب الایمان: ۷۳۶۰، الکامل لابن عدی ج ۳ ص ۹۰۸۱، مسند احمد ج ۲ ص ۵، طبع قدیم مسند احمد: ۴۴۹۵، ج ۸ ص ۸۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن الجوزی: ۳۳۹۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۲ھ)

کی طرف سے جواب دہ ہے مرد اپنے گھر والوں کا نگہبان ہے اور وہ اپنے گھر والوں کی طرف سے جواب دہ ہے اور عورت اپنے خاوند کے گھر کی نگہبان ہے اور وہ اپنے ماتحت لوگوں کی طرف سے جواب دہ ہے اور نوکر اپنے مالک کے مال کا نگہبان ہے اور وہ اپنے زیر تصرف چیزوں کی طرف سے جواب دہ ہے اور میراگمان ہے کہ آپ نے فرمایا: اور مرد اپنے باپ کے مال کا نگہبان ہے اور اپنے زیر تصرف چیزوں کی طرف سے جواب دہ ہے اور تم میں سے ہر شخص نگہبان ہے اور اس سے اس کے ماتحت لوگوں کے متعلق سوال کیا جائے گا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) بشر بن محمد ابو محمد بختانی المروزی یہ ۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبداللہ بن المبارک (۳) ابن یونس بن یزید الایلی (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) سالم بن عبداللہ بن عمر بن الخطاب (۶) ان کے والد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما (۷) رزیق بن حکیم اللزاری یہ بنو فزارہ الیلی کے آزاد کردہ غلام تھے اور عمر بن عبدالعزیز کی طرف سے ایلہ کے والی اور حاکم تھے ابن الخداء نے کہا: یہ مدینہ کے حاکم تھے امام نسائی نے کہا: یہ ثقہ تھے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۷۳-۲۷۴)

اس باب کا عنوان ہے: بستیوں اور شہروں میں جمعہ کی نماز اور اس حدیث میں مذکور ہے کہ رزیق لوگوں پر حاکم تھے سوان کے فرائض میں سے جمعہ کو قائم کرنا تھا خواہ وہ کسی بستی کے حاکم ہوں یہ امام بخاری کا مقصود ہے لیکن اس حدیث میں یہ ثبوت نہیں ہے کہ گاؤں اور دیہات میں جمعہ قائم کرنا جائز ہے۔

”ایلہ“ کا معنی اور مصداق

اس حدیث میں ”ایلہ“ کا لفظ ہے ابو عبید نے کہا: یہ مصر مکہ اور جوک کے درمیان سمندر کے کنارے ایک شہر ہے صاحب ایلہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے آپ کو جزیہ ادا کیا۔

البکری نے کہا: مدین بن ابراہیم کی جینی کا نام ایلہ رکھا گیا تھا یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایلہ سمندر کے کنارے ایک بستی تھی۔ البیہقی نے کہا: ایلہ بہت بڑا شہر ہے جو سمندر کے کنارے ہے یہاں شام مصر اور اندلس کے حجاج جمع ہوتے ہیں اور یہاں بہت زیادہ تجارت ہوتی ہے بحر قلزم سے لے کر ایلہ تک چھ مراحل کا فاصلہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۷۵-۲۷۴)

ڈاکٹر غلام جیلانی برق لکھتے ہیں: بحر شام کے ساحل پر یہود کا شہر انہیں ہفتہ (سبت) کے دن مچھلی کے شکار سے روکا گیا تھا لیکن نہر کے اور مخ کر دیئے گئے۔ (مجم البلدان اردو ص ۵۳)

ہر شخص کی نگہبانی کا دائرہ کار

اس حدیث میں ”راعی“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: چرواہا نگہبان اور محافظ اس لفظ کے مفہوم میں امام مرد عورت خادم اور بیٹا مشترک ہیں لیکن ان کے معانی مختلف ہیں پس امام اور سربراہ کے لیے ملک کی نگہبانی یہ ہے کہ وہ حدود قائم کرے اور حدود شرع کو نافذ کرے اور مرد کی نگہبانی یہ ہے کہ وہ اپنے افراد خانہ کی کفالت کرے اور ان کی معاشی ضروریات کو پورا کرے ان کے حقوق ادا کرے

اور ان کے لباس اور علاج معالجہ کا انتظام کرے اور ان سے عبادت کرائے اور عورت کی نگہبانی یہ ہے کہ وہ اپنے خاوند کے گھر کے معاملات چلانے کے لیے اچھی تدبیر کرے اور خاوند کے مال اور اپنی عفت کی حفاظت کرے اور خادم کی نگہبانی یہ ہے کہ وہ اپنے مال کی اچھی طرح خدمت کرے اور جو چیزیں اس کے تصرف میں ہیں ان کی دیکھ بھال کرے اور کسی شخص کی اپنے باپ کے مال کی نگہبانی یہ ہے کہ وہ اپنے باپ کے مال کو نقصان سے بچائے اور اس میں اضافے کی کوشش کرے۔

عامل اور والی خواہ سلطان کا مقرر کیا ہوا ہو یا عوام نے مقرر کیا ہو وہ جمعہ پڑھا سکتا ہے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رزق وادی القرئی کے عامل اور والی تھے اور ابن شہاب زہری نے ان کو خط لکھا کہ وہ وہاں پر جمعہ قائم کریں اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ قائم کرنے کے لیے ضروری ہے کہ شہر کا حاکم یا اس کا نائب جمعہ کو قائم کرے حدیث میں ہے: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا: یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ نے میرے اس مقام میں تم پر جمعہ فرض کیا ہے میرے آج کے دن میرے اس مہینے میں اور میرے اس سال سے لے کر قیامت تک کے لیے جمعہ فرض کر دیا ہے پس جس نے جمعہ کو میری زندگی میں ترک کیا یا میرے بعد ترک کیا حالانکہ اس کے پاس امام تھا خواہ عادل خواہ ظالم جمعہ کو معمولی گردانتے ہوئے یا اس کی فرضیت کا انکار کرتے ہوئے تو اللہ اس کے بکھرے ہوئے کاموں کو جمع نہ کرے اور اس کے کاموں میں برکت نہ دے۔ الحدیث (سنن ابن ماجہ: ۱۰۸۱)

اس حدیث میں یہ بتایا ہے کہ جمعہ کو امام قائم کرے گا خواہ وہ امام عادل ہو یا ظالم ہو فقہاء نے لکھا ہے کہ جمعہ کو سلطان یا اس کا نائب قائم کرے گا یا اس کے اذن سے علماء جمعہ کو قائم کریں گے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی نے لکھا ہے کہ اگر سلطان نہ ہو تو عوام جس عالم کو مقرر کر دیں وہ جمعہ قائم کر سکتا ہے۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فرماتے ہیں:

فان نصب امام الجمعة لوالی الاسلام فان لم یکن فللعامة لا للخطیب وحده۔ امام جمعہ کا مقرر کرنا والی اسلام کا کام ہے اور اگر والی نہ ہو تو عوام خطیب تنہا نہیں کر سکتا۔

جمعہ اسی مسجد میں ہوگا اور وہاں دوسری جگہ بلا ضرورت جمعہ قائم نہ ہوگا "فان بقية العامة مقید بالضرورة" کیونکہ باقی عوام کا تقرر ضرورت کے ساتھ مقید ہے۔ ہاں! اگر وہاں کوئی عالم دین فقیہ معتمد اہل بلد ہو تو وہ حسب مصلحت اپنے حکم سے دوسری جگہ بھی جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ ج ۸ ص ۳۵۷ رضاء فاؤنڈیشن لاہور ۱۴۱۶ھ) نیز اعلیٰ حضرت اس مسئلہ پر دلائل دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

ثانیاً: جہاں سلطنت اسلام نہیں وہاں یہ امامت عامہ اس شہر کے اعلم علمائے دین کو ہے۔

ثالثاً: جہاں یہ بھی نہ ہو وہاں بہ مجبوری عام مسلمان جسے مقرر کر لیں بغیر ان صورتوں کے جو شخص نہ خود ایسا امام نہ ایسے امام کا نائب و مقرر کردہ اس کی امامت ان نمازوں میں اصلاً صحیح نہیں اگر امامت کرے گا نماز باطل محض ہوگی جمعہ کا فرض سر پر رہ جائے گا ان شہروں میں کہ سلطان اسلام موجود نہیں اور تمام ملک کا ایک عالم پر اتفاق دشوار ہے اعلم علمائے بلد کہ اس شہر کے سنی عالموں میں سب سے زیادہ فقیہ ہو نماز کے مثل مسلمانوں کے کاموں میں ان کا امام عام ہے اور یہ حکم قرآن عظیم ان پر اس کی طرف رجوع اور اس کے ارشاد پر عمل فرض ہے جمعہ وعیدین و کسوف کی امامت وہ خود کرے یا جسے مناسب جانے مقرر کرے اس کے خلاف پر عوام بہ طور خود اگر کسی کو امام بنالیں گے صحیح نہ ہوگا کہ عوام کا تقرر بہ مجبوری اس حالت میں روا رکھا گیا ہے جب امام عام موجود نہ ہو اس کے

ہوتے ہوئے ان کی قرارداد کوئی چیز نہیں۔ تنویر الابصار و در مختار باب الجمعہ میں ہے:

یشترط لصحتها سبعة اشياء الاول المصير وفناءه
والثاني السلطان او مأموره باقامتها.
(ج ۱ ص ۱۰۹ طبع ہند) ہو۔

فتاویٰ امام عتابی پھر حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ مطبوعہ مصر جلد ۱ ص ۲۴۰ میں ہے:

اذا خلا الزمان من سلطان ذي كفاية فالامور
موكلة الى العلماء ويلزم الامة الرجوع اليهم
ويصيرون ولاية فاذا عسر جمعهم على واحد استقل
كل قطر باتباع علمائه فان كثروا فالمتبع اعلمهم
فان استووا اقرع بينهم. (الحدیقة الندیة ج ۱ ص ۳۵۱)
جب کامل سلطان سے زمانہ خالی ہو تو معاملات علماء کے سپرد
ہوں گے اور امت پر لازم ہے کہ وہ علماء کی طرف رجوع کرے اور
اس وقت علماء ہی والی ہو جائیں گے اور جب ان کا کسی معاملہ پر جمع
ہونا مشکل ہو جائے تو ہر علاقہ کے لوگ اپنی طرف کے علماء کی اتباع
کر لیں اور اگر اس علاقہ میں علماء زیادہ ہوں تو ان میں زیادہ علم
والے کی اتباع کریں اور اگر وہ برابر ہوں تو قرعہ ڈال لیا جائے۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ.
(النساء: ۵۹) جو صاحب امر ہیں۔

ائمہ دین فرماتے ہیں: صحیح یہ ہے کہ آیہ کریمہ میں "اولی الامر" سے مراد علمائے دین ہیں۔ "نص علیہ العلامة الزرقانی
فی شرح المواہب وغیرہ فی غیرہ" علامہ زرقانی نے شرح المواہب میں اور دیگر علماء نے اپنی کتب میں اس پر تصریح کی ہے۔
در مختار میں ہے:

نصب العامة الخطيب غير معتبر مع وجود من
ذكر امامهم عدمهم فيجوز للضرورة.
(در مختار ج ۱ ص ۱۱۰ طبع ہند) ہوگا۔

فتاویٰ قاضی خاں وردا لکھنؤ وغیرہا میں ہے:

خطب بلا اذن الامام والامام حاضر لم يجز
الا ان يكون الامام امره بذلك. والله تعالى اعلم
(رد المحتار ج ۱ ص ۵۹۳ مصر)

اگر کسی نے امام کی اجازت کے بغیر خطبہ دیا، حالانکہ امام
موجود تھا تو یہ جائز نہیں مگر اس صورت میں جب امام نے اسے
اجازت دی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ ج ۸ ص ۳۸۶-۳۸۵ رضاء فاؤنڈیشن ۱۱ ہوز ۱۳۱۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۶۱۰-ج ۵ ص ۷۹ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۲۔ بَابُ هَلْ عَلَى مَنْ لَمْ يَشْهَدْ الْجُمُعَةَ

غُسْلٌ، مِنَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ وَغَيْرِهِمْ؟

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ إِنَّمَا الْغُسْلُ عَلَى مَنْ تَجِبُ

عورتیں اور بچے جن پر جمعہ میں حاضر ہونا

فرض نہیں ہے آیا ان پر غسل ہے یا نہیں؟

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: غسل اس پر ہے جس پر

عَلَيْهِ الْجُمُعَةُ.

جمعہ فرض ہے۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث میں ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مردوں اور عورتوں میں سے جو جمعہ کے لیے آیا وہ غسل کرے اور مردوں اور عورتوں میں سے جو جمعہ پڑھنے نہیں آیا اس پر غسل نہیں ہے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۸۸، تشریح النکاح)

۸۹۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ مِنْكُمُ الْجُمُعَةُ فَلْيَغْتَسِلْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: ہمیں سالم بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم میں سے جو شخص جمعہ کے لیے آئے وہ غسل کرے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۷۷ میں گزر چکی ہے۔

۸۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از صفوان بن سلیم از عطاء بن یسار از حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ کے دن غسل کرنا ہر بالغ پر واجب ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۵۸ میں گزر چکی ہے۔

۸۹۶۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْنُ الْأَخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأَوْتَيْنَاهُ مَنْ بَعْدَهُمْ فَهَذَا الْيَوْمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَذَا اللَّهُ فَعَدَا لِلْيَهُودِ وَبَعْدَ غَدٍ لِلنَّصَارَى. فَسَكَّتْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن طاووس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہم بعثت میں آخر ہیں اور قیامت کے دن سابق ہوں گے (لیکن) ان کو ہم سے پہلے کتاب دی گئی اور ہم کو ان کے بعد کتاب دی گئی پس یہ (جمعہ کا) دن وہ ہے جس میں انہوں نے اختلاف کیا تھا پس اللہ نے ہم کو ہدایت دی یہود نے (تعظیم کے لیے) کل کا دن (یعنی ہفتہ کا) مقرر کیا اور نصاریٰ نے کل کے بعد کا (یعنی اتوار کا) پھر آپ خاموش ہو گئے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۸۹۷۔ ثُمَّ قَالَ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي

پھر آپ نے فرمایا: ہر مسلمان پر واجب ہے کہ وہ ہر سات

کُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا، يَغْتَسِلُ فِيهِ رَأْسُهُ وَجَسَدُهُ. دن میں ایک دن غسل کرے اس میں اپنا سر اور جسم دھوئے۔

[اطراف الحدیث: ۸۹۸-۳۳۸۷]

اس حدیث میں سر کا ذکر فرمایا ہے حالانکہ تمام جسم میں سر بھی داخل ہے اور جب تمام جسم کو دھویا جائے گا تو سر بھی دھل جائے گا اس کی وجہ سر کا تمام اعضاء میں مشرف ہونا ہے۔

۸۹۸- زَوَاهِدُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلَّهِ تَعَالَى عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ حَقٌّ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا. امام بخاری نے کہا: اس حدیث کو ابان بن صالح نے روایت کیا ہے از مجاہد از طاووس از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر مسلمان پر واجب ہے کہ وہ سات دن میں ایک دن غسل کرے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۸۹۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۳ - بَابُ

بَابُ

امام بخاری نے اس باب کا عنوان نہیں لکھا اور یہ ابواب سابقہ کا تتمہ ہے اور ان کے ساتھ لاحق ہے۔

۸۹۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ قَالَ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اذْنُوا لِلنِّسَاءِ بِاللَّيْلِ إِلَى الْمَسَاجِدِ. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شبابہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ورقاء نے حدیث بیان کی از عمرو بن دینار از مجاہد از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: عورتوں کو رات میں مساجد کی طرف جانے کی اجازت دو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۶۵ میں گزر چکی ہے۔

۹۰۰- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَتْ امْرَأَةٌ لِعُمَرَ تَشْهَدُ صَلَاةَ الصُّبْحِ وَالْعِشَاءِ فِي الْجَمَاعَةِ فِي الْمَسْجِدِ فَقِيلَ لَهَا لِمَ تَخْرُجِينَ وَقَدْ تَعْلَمِينَ أَنَّ عُمَرَ يَكْرَهُ ذَلِكَ وَيَغَارُ؟ قَالَتْ وَمَا يَمْنَعُهُ أَنْ يَنْهَانِي؟ قَالَ يَمْنَعُهُ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یوسف بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن عمر نے حدیث بیان کی از نافع از ابن عمر انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عمر کی بیوی صبح کی اور عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے کے لیے مسجد میں جاتی تھیں ان سے کہا گیا: آپ گھر سے کیوں نکلتی ہیں جب کہ آپ کو معلوم ہے کہ حضرت عمر کو آپ کا نکلنا ناگوار ہے اور ان کو اس پر غیرت آتی ہے؟ انہوں نے کہا: پھر ان کو مجھے منع کرنے سے کیا چیز مانع ہے؟ حضرت ابن عمر نے کہا: ان کو منع کرنے سے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد مانع ہے کہ اللہ کی بندویں کو اللہ کی مساجد میں جانے سے منع نہ کرو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۶۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۔ بَابُ الرُّخْصَةِ إِنْ لَمْ

يَحْضُرَ الْجُمُعَةُ فِي الْمَطَرِ

۹۰۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَمِيدُ صَاحِبُ الزِّيَادِي قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ ابْنُ عَمِّ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لِمُؤَذِّنِهِ فِي يَوْمِ مَطِيرٍ إِذَا قُلْتَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَلَا تَقُلْ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ أَقُلْ صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ فَكَانَ النَّاسُ اسْتَنْكَرُوا قَالَ فَعَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي إِنَّ الْجُمُعَةَ عَزْمَةٌ وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُخْرِجَكُمْ فَمَشُونِ فِي الطَّيْنِ وَالْدَّخَضِ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۱۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۔ بَابُ مَنْ آتَى تَوْتَى الْجُمُعَةِ وَعَلَى

مَنْ تَجِبُ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ ﴿وَإِذَا نُودِيَ

لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا

إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (الجمعة: ۹)

وَقَالَ عَطَاءٌ إِذَا كُنْتَ فِي قَرْيَةٍ جَامِعَةٍ فَتُودَى بِالصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَحَقَّ عَلَيْكَ أَنْ تَشْهَدَهَا سَمِعْتَ النِّدَاءَ أَوْ لَمْ تَسْمَعْهُ۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

ابن جریر بیان کرتے ہیں: میں نے عطاء سے پوچھا: جامع بستی کی کیا تعریف ہے؟ انہوں نے کہا: جہاں جماعت ہو اور امیر ہو وہاں قصاص لیا جاتا ہو اور وہاں اکٹھے مکان ہوں اور انہوں نے کہا: جب تم جامع بستی میں ہو اور جمعہ کی اذان دی جائے تو تم پر واجب ہے کہ تم جمعہ کی نماز میں حاضر ہو خواہ تم اذان سنو یا نہ سنو۔ (مصنف عبد الرزاق: ۵۱۹۳۱، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۲ھ)

وَكَانَ أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي قَصْرِهِ أَحْيَانًا يُجْمَعُ وَأَحْيَانًا لَا يُجْمَعُ وَهُوَ بِالنَّزَاوِيَةِ عَلَى قَرَسَخَيْنِ۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

بارش میں جمعہ نہ پڑھنے

کی رخصت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد الحمید صاحب الزیادی نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن الحارث محمد بن سیرین کے عم زاد نے خبر دی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بارش کے دن اپنے مؤذن سے کہا: جب تم "اشهد ان محمداً رسول الله" کہہ لو تو "حی علی الصلوة" نہ کہنا (بلکہ) کہنا: اپنے گھروں میں نماز پڑھو تو گویا لوگوں نے اس کو ناپسند کیا حضرت ابن عباس نے کہا: اس کام کو انہوں نے کیا ہے جو مجھ سے افضل تھے جمعہ پڑھنے کی تاکید ہے اور میں نے تمہیں حرج میں ڈالنا ناپسند کیا کہ تم کیچڑ اور پھسلن میں چلو گے۔

کہاں سے جمعہ پڑھنے کے لیے آنا چاہیے اور کس پر

جمعہ پڑھنا واجب ہے کیونکہ اللہ عزوجل کا ارشاد

ہے: جب جمعہ کے دن نماز کی اذان دی جائے

تو اللہ کے ذکر کی طرف دوڑ پڑو۔ (الجمعة: ۹)

اور عطاء نے کہا: جب تم کسی جامع بستی میں ہو پھر جمعہ کے دن نماز کی اذان دی جائے تو پھر تم پر واجب ہے کہ تم جمعہ کی نماز میں حاضر ہو خواہ تم نے اذان سنی ہو یا نہ سنی ہو۔

ابن جریر بیان کرتے ہیں: میں نے عطاء سے پوچھا: جامع بستی کی کیا تعریف ہے؟ انہوں نے کہا: جہاں جماعت ہو اور امیر ہو وہاں قصاص لیا جاتا ہو اور وہاں اکٹھے مکان ہوں اور انہوں نے کہا: جب تم جامع بستی میں ہو اور جمعہ کی اذان دی جائے تو تم پر واجب ہے کہ تم جمعہ کی نماز میں حاضر ہو خواہ تم اذان سنو یا نہ سنو۔ (مصنف عبد الرزاق: ۵۱۹۳۱، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۲ھ)

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ اپنے محل میں کبھی جمعہ کی نماز پڑھاتے اور کبھی نہ پڑھاتے اور ان کا محل زاویہ (ان کی زمین سے بھرہ تک تین میل کے فاصلہ پر ایک جگہ) کے مقام پر دو فرسخ کے فاصلے پر تھا۔

ابو البختری بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس کو دیکھا وہ زاویہ سے جمعہ میں حاضر ہوتے تھے اور وہ بصرہ سے دو فرسخ پر تھا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۱۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۰۷۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ بن وہب نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن الحارث نے خبر دی از عبید اللہ بن ابی جعفر کہ محمد بن جعفر بن الزبیر نے ان کو حدیث بیان کی از عروہ بن الزبیر از حضرت عائشہ زوجہ نبی ﷺ، وہ بیان کرتی ہیں کہ لوگ اپنے گھروں سے اور مدینہ کے اطراف میں بلند آبادیوں سے باری باری نماز جمعہ پڑھنے آیا کرتے تھے وہ گردوغبار میں چل کر آتے تھے، ان پر غبار اور پسینہ بہت آتا تھا، پھر ان کے جسم سے پسینہ نکلتا تھا، پس ان میں سے ایک انسان رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا، اس وقت آپ میرے پاس تھے تو نبی ﷺ نے فرمایا: کاش! تم لوگ اس دن کے لیے غسل کر لیا کرتے۔

۹۰۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ النَّاسُ يَتَأَبَّوْنَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَالْعَوَالِي فَيَأْتُونَ فِي الْغُبَارِ يُصِيبُهُمُ الْغُبَارُ وَالْعَرَقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُمْ الْعَرَقُ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْسَانٌ مِنْهُمْ وَهُوَ عِنْدِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّكُمْ تَطَهَّرْتُمْ لَيَوْمِكُمْ هَذَا.

(صحیح مسلم: ۸۳۷، رقم السلسل: ۱۹۲۶، سنن ابوداؤد: ۱۰۵۵، مصنف عبدالرزاق: ۵۳۱۵، مسند الحمیدی: ۱۷۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۵)

سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۸۹، مسند احمد ج ۶ ص ۶۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۳۹، ج ۲ ص ۳۰۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۹۳۶۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن ابی صالح المصري (۲) عبداللہ بن وہب المصري (۳) عمرو بن الحارث (۴) عبید اللہ بن ابی جعفر الاموی القرشی ابو جعفر کا نام یسار ہے، یہ مصر کے معززین میں سے ایک ہیں، یہ ۱۳۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) محمد بن جعفر بن الزبیر بن العوام القرشی (۶) عروہ بن الزبیر بن العوام (۷) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدۃ القاری ج ۶ ص ۲۸۵)

اس حدیث کا عنوان ہے: جمعہ پڑھنے کے لیے کہاں سے آنا چاہیے اور اس کی مطابقت حدیث کے اس جملہ میں ہے: لوگ اپنے گھروں سے اور مدینہ کے اطراف میں بلند آبادیوں سے باری باری نماز جمعہ پڑھنے آیا کرتے تھے۔

”العوالی“ کا معنی

اس حدیث میں ”العوالی“ کا لفظ ہے ”عالية“ کی جمع ہے یہ رسول اللہ ﷺ کے قرب و جوار کی جگہیں ہیں، یہ آبادیاں مشرق کی جانب میں دو میل سے آٹھ میل تک ہیں۔

گاؤں والوں پر جمعہ فرض ہونے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جو لوگ شہر سے باہر رہتے ہیں، ان پر جمعہ کے وجوب میں اختلاف ہے، حضرت ابو ہریرہ، حضرت انس، حضرت ابن عمر اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم کا یہ مسلک ہے کہ ان پر جمعہ واجب ہے۔ نافع، حسن، عکرمہ، حکم اور ابراہیم نخعی وغیرہ کا بھی یہی موقف ہے، کیونکہ حدیث میں ہے:

اہل قباء میں سے ایک شخص نے کہا کہ ہمیں نبی ﷺ نے قباء سے جمعہ میں حاضر ہونے کا حکم دیا تھا۔

(سنن ترمذی: ۵۰۱، سنن ابوداؤد: ۱۰۵۲، سنن نسائی: ۱۳۶۷، سنن ابن ماجہ: ۱۱۲۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص رات کو اپنے اہل میں پہنچ جائے اس پر جمعہ فرض ہے۔

(سنن ترمذی: ۵۰۲، امام ترمذی نے کہا: امام احمد نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔)

اور ایک جماعت کا موقف یہ ہے کہ جو شخص اذان کو سنے اس پر جمعہ کی نماز کے لیے حاضر ہونا واجب ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جمعہ ہر اس شخص پر فرض ہے جس نے اذان کو سنا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۰۵۶)

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ گاؤں اور دیہات میں رہنے والوں پر جمعہ فرض نہیں ہے جب تک کہ وہ شہر میں نہ ہوں، الینا بیع میں مذکور ہے کہ اگر اس کا گھر شہر سے باہر ہے تو اس پر جمعہ واجب نہیں ہے، امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ اگر اس کا گھر شہر سے تین فرسخ (ایک فرسخ تقریباً آٹھ کلومیٹر کا ہوتا ہے) کے فاصلہ پر ہے اور وہ جمعہ پڑھ کر رات کو اپنے گھر پہنچ سکتا ہے تو اس پر جمعہ فرض ہے اور امام محمد سے روایت ہے کہ اگر اس کا گھر شہر سے دو تین میل کے فاصلہ پر ہے تو اس پر جمعہ فرض ہے اور یہی امام مالک اور لیث کا مذہب ہے۔ الذخیرہ میں مذکور ہے کہ ہمارے اصحاب کی ظاہر روایت یہ ہے کہ جمعہ صرف شہر میں رہنے والوں پر فرض ہے اور شہر کے مضافات میں رہنے والوں پر جمعہ فرض نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۸۷-۲۸۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ زین الدین بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

جو لوگ شہر سے باہر ہوں اگر ان کے لیے جمعہ کی اذان کو سننا ممکن ہے تو پھر ان پر جمعہ میں حاضر ہونا واجب ہے ورنہ نہیں۔ یہ امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کا قول ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ جمعہ اس پر واجب ہے جو اذان سنے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۵۶) اور ان کی دوسری دلیل یہ حدیث ہے:

عبید اللہ بن کعب بن مالک اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو لوگ جمعہ کے دن اذان سنتے ہیں اور پھر جمعہ میں حاضر نہیں ہوتے وہ باز آ جائیں ورنہ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا اور وہ غفلوں میں سے ہو جائیں گے یا اہل دوزخ میں سے ہو جائیں گے۔ (المجم الکبیر: ۹۹-۱۹ ج ۱۹)

(فتح الباری لابن رجب ج ۵ ص ۴۰۵-۴۰۴، مطبوعہ دار ابن الجوزی ریاض ۱۴۱۷ھ)

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ہے کہ جو مدینہ سے دور آبادیوں میں رہتے تھے وہ باری باری نماز جمعہ پڑھنے مدینہ آتے تھے علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں امام ابو حنیفہ پر رد ہے کیونکہ وہ شہر سے باہر رہنے والوں پر جمعہ کو واجب نہیں کہتے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ علامہ قرطبی کا یہ رد کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر شہر سے باہر رہنے والوں پر جمعہ واجب ہوتا تو وہ سب کے سب جمعہ پڑھنے آتے باری باری نہ آتے سو یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے مذہب کے موافق ہے۔ (فتح الباری لابن حجر ج ۲ ص ۴۴۷، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۸۵۴- ج ۲ ص ۶۲۵ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

زوال شمس کے بعد جمعہ

کا وقت ہوتا ہے

۱۶ - بَابُ وَقْتُ الْجُمُعَةِ

إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ

وَكَذَلِكَ يُرَوَّى عَنْ عُمَرَ وَعَلِيٍّ وَالنَّعْمَانِ
 اور اسی طرح حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت نعمان بن بشیرؓ
 اور حضرت عمرو بن حرثؓ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔

امام بخاری نے یہ ثابت کرنے کے لیے کہ جمعہ کا وقت سورج کے زوال سے شروع ہوتا ہے چار تعلیقات ذکر کی ہیں:
 حضرت عمرؓ کی تعلیق یہ ہے:

حدیث السقیفہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب جمعہ کا دن تھا اور زوال آفتاب ہو گیا تو حضرت عمر رضی اللہ
 عنہما نکلے اور منبر پر بیٹھ گئے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۸۷)

حضرت علیؓ کی تعلیق یہ ہے:

عمرو بن مروان اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب زوال آفتاب ہو جاتا تو ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ جمعہ کی نماز
 پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۸۱، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۳۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۱۶)
 حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کی یہ تعلیق ہے:

ساک بیان کرتے ہیں کہ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ میں سورج کے زوال کے بعد جمعہ کی نماز پڑھاتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۸۷، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۳۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)
 الولید بن العیزار بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرو بن حرث سے بہتر کسی امام کو جمعہ کی نماز پڑھاتے ہوئے نہیں دیکھا وہ
 زوال آفتاب کے بعد نماز پڑھاتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۸۹، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۳۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

۹۰۳ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان
 کی: انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی: انہوں نے کہا: ہمیں
 یحییٰ بن سعید نے خبر دی: انہوں نے عمرہ سے جمعہ کے دن غسل کرنے
 کے متعلق سوال کیا: پس انہوں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے
 فرمایا: لوگ گھر کا کام کاج کرتے تھے اور جب وہ جمعہ پڑھنے کے
 لیے جاتے تو اسی بیت میں چلے جاتے تھے تو ان سے کہا گیا: کاش!
 تم غسل کر لیا کرو۔ [طرف الحدیث: ۲۰۷۱]

(صحیح مسلم: ۸۳۷، رقم السلسل: ۱۹۲۶، سنن ابوداؤد: ۳۵۲، اس حدیث کی بھی وہی تخریج ہے جو صحیح البخاری: ۹۰۲ میں بیان کی گئی ہے۔)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدان: ان کا نام عبد اللہ بن عثمان بن جبلة الازدی ابو عبد الرحمن المروزی ہے یہ ۲۲۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد اللہ
 بن المبارک (۳) یحییٰ بن سعید الانصاری (۴) عمرہ بنت عبد الرحمن بن سعد الانصاری المدنیہ (۵) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۲۸۸)

اس سے معلوم ہوا کہ نماز جمعہ کا وقت زوال آفتاب کے بعد ہے اور یہی وقت ظہر ہے اور جمعہ کی نماز سے پہلے غسل کرنا مستحب
 ہے تاکہ جسم کی بدبو زائل ہو جائے اور فرشتوں اور نمازیوں کو ایذا نہ پہنچے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۸۵۵۔ ج ۲ ص ۶۲۵ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۹۰۴۔ حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عُثْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سرج بن النعمان حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فلیح بن سلیمان سے حدیث بیان کی از عثمان بن عبد الرحمان بن عثمان التیمی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ زوال آفتاب کے وقت جمعہ کی نماز پڑھاتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۰۸۳، سنن ترمذی: ۵۰۳-۵۰۴، جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۸۳، مکتبہ الرشیدیہ ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث: ۹۰۳ کا مطالعہ کریں۔

۹۰۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسِ قَالَ كُنَّا نُبَكِّرُ بِالْجُمُعَةِ وَنَقِيلُ بَعْدَ الْجُمُعَةِ. [طرف الحدیث: ۹۴۰]

امام بخاری نے کہا: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے خبر دی از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: ہم جمعہ کی نماز جلدی پڑھتے تھے اور اس کے بعد قیلولہ کرتے تھے۔

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۴۴، مکتبہ الرشیدیہ ریاض: ۱۴۲۶ھ)

نماز جمعہ کے وقت میں مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ جمعہ کا وقت زوال آفتاب کے بعد ہوتا ہے مگر مجاہد نے یہ کہا ہے کہ جمعہ کی نماز کو عید کی نماز کے وقت میں بھی پڑھنا جائز ہے کیونکہ جمعہ کی نماز بھی عید کی نماز ہے اور امام احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ جمعہ کی نماز کو زوال سے پہلے پڑھنا بھی جائز ہے یہ قول حضرت انس کی اس حدیث سے مردود ہے جس کو امام بخاری نے اس باب میں روایت کیا ہے اور یہ قول خلف، راشدین کے عمل سے بھی مردود ہے۔

ابن القصار نے کہا: جمعہ دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ ظہر ہے تو اس کا وقت وہی زوال آفتاب ہے اور یا وہ ظہر کا بدل ہے تو بھی اس کا وقت زوال آفتاب ہے کیونکہ ابدال مبدلات کے وقت کو تبدیل نہیں کرتا جیسے نماز کو قصر کرنے کی وجہ سے نماز کے اوقات تبدیل نہیں ہوتے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم جمعہ کی نماز جلدی پڑھتے تھے اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ وہ آفتاب کے زوال کے فوراً بعد نماز جمعہ پڑھ لیتے تھے۔

نیز حضرت انس نے فرمایا: ہم نماز کے بعد قیلولہ کرتے تھے یعنی نماز جمعہ جلدی پڑھنے کی وجہ سے کیونکہ وہ اول وقت قیلولہ نہیں کر سکتے تھے اس لیے نماز جمعہ کے بعد قیلولہ کر لیتے تھے۔ (قیلولہ کا معنی ہے: دوپہر کو سونا)

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۵۷۷-۵۷۸، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

زوال کے وقت جمعہ پڑھنے کے متعلق مزید احادیث اور آثار

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز جمعہ پڑھتے پھر واپس آ کر اپنے پانی لانے والے اونٹوں کو آرام پہنچاتے حسن بیان کرتے ہیں: میں نے جعفر سے پوچھا: یہ کون سا وقت تھا؟ انہوں نے کہا: زوال آفتاب۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۷۹، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۳۷، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب زوال آفتاب ہو جاتا تو ہم نبی ﷺ کے ساتھ نماز جمعہ پڑھتے پھر ہم واپس سائے میں لوٹتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۸۰، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۳۸، دارالکتب العلمیہ بیروت: صحیح مسلم: ۸۵۹، صحیح البخاری: ۳۱۶۸، سنن ابوداؤد: ۱۰۷۸، سنن نسائی: ۱۶۹۸، سنن ابن ماجہ: ۱۱۰۰)

منصور بیان کرتے ہیں کہ حسن بھری نے کہا: جمعہ کا وقت زوال آفتاب کے وقت ہوتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۸۵، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم النخعی نے کہا: جمعہ کا وقت وہ ہے جو ظہر کا وقت ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۸۹، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۳۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

باب ۱۷۔ جب جمعہ کے دن سخت گرمی ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابی بکر المقدمی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حرمی بن عمارہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوخلدہ نے حدیث بیان کی وہ خالد بن دینار ہیں انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ جب سخت سردی ہوتی تو نبی ﷺ جلدی نماز پڑھتے اور جب سخت گرمی ہوتی تو نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھتے یعنی جمعہ کو۔ یونس بن بکیر نے کہا: ہمیں ابوخلدہ نے خبر دی: انہوں نے نماز کا لفظ کہا اور جمعہ کا ذکر نہیں کیا اور بشر بن ثابت نے کہا: ہمیں ابوخلدہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امیر جمعہ نے نماز پڑھائی پھر حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہا: نبی ﷺ کس طرح ظہر پڑھتے تھے؟

۱۷۔ بَابُ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

۹۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ عُمَارَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو خَلْدَةَ، هُوَ خَالِدُ بْنُ دِينَارٍ، قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ، وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ، يَعْنِي الْجُمُعَةَ. قَالَ يُونُسُ بْنُ بَكِيرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو خَلْدَةَ فَقَالَ بِالصَّلَاةِ، وَلَمْ يَذْكُرِ الْجُمُعَةَ. وَقَالَ بَشَرُ بْنُ ثَابِتٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَلْدَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا أَمِيرُ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ قَالَ لِأَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ؟

اس حدیث کی تخریج وہی ہے جو حدیث سابق کی ہے۔

نیز اس حدیث کے چار رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

زوال سے پہلے جمعہ پڑھنے کا عدم جواز

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس باب سے بھی وہی مقصود ہے جو پہلے باب سے مقصود تھا اور وہ یہ ہے کہ جمعہ کا وقت وہی ہے جو ظہر کا وقت ہے اور یہ کہ جمعہ ظہر کے بعد پڑھا جائے گا اور سخت گرمی میں ٹھنڈا کر کے پڑھا جائے گا اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ جمعہ کا وقت وہی ہے جو ظہر کا وقت ہے تو پھر جمعہ کو زوال کے وقت سے پہلے پڑھنا جائز نہیں ہے جیسے مجاہد کا اور امام احمد بن حنبل کا زعم ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۷۷، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

جمعہ کی طرف چل کر جانا اور اللہ عزوجل کا

۱۸۔ بَابُ الْمَشْيِ إِلَى الْجُمُعَةِ وَقَوْلِ اللَّهِ

جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ
اللَّهِ﴾ (الجمعة: ۹)

ارشاد: پس دوڑو اللہ کے ذکر
کی طرف۔ (الجمعة: ۹)

وَمَنْ قَالَ السَّعْيُ الْعَمَلُ وَالذَّهَابُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى
﴿وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا﴾ (اسراء: ۱۹)

اور جس نے کہا: اس آیت میں سعی کا معنی عمل کرنا اور جانا
ہے کیونکہ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: اور اس نے اس کے لیے اس کی
کوشش کی۔ (بنی اسرائیل: ۱۹)

الجمعة: ۹ میں سعی کے معنی کی تحقیق

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اللہ کے ذکر کی طرف سعی کرو۔ (الجمعة: ۹) لسان العرب میں سعی کا معنی ہے: جدی جلدی چلنا اور دوڑنا
اور الحکم میں مذکور ہے کہ سعی کا معنی کسب کرنا ہے اور ہر عمل خواہ وہ خیر ہو یا شر ہو وہ سعی ہے۔ علامہ ابن التیمین نے لکھا ہے کہ امام مالک
نے کہا ہے: اس کا معنی ہے: چلنا اور جانا یہ دونوں سعی ہیں کیونکہ یہ دونوں عمل ہیں۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۹۳)
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَحْرُمُ
الْبَيْعُ حَتَّى يَنْبُذَ۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اس وقت (یعنی اذان
جمعہ کے وقت) بیع حرام ہو جاتی ہے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جمعہ کے دن جب نماز کی اذان دی جائے اس وقت خرید و فروخت جائز
نہیں ہے اور جب تم نماز پڑھ لو تو پھر خرید و فروخت کرو۔ (المجتبیٰ بالآثار ج ۳ ص ۲۹۲ دارالکتب العلمیہ: یہ وقت ۱۳۲۵ھ)
وَقَالَ عَطَاءٌ تَحْرُمُ الصِّنَاعَاتُ كُلُّهَا۔ اور عطاء نے کہا: اس وقت ہر قسم کی کاریگری حرام ہے۔
یہ تعلیق عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے اور اس کو عبد بن حمید نے اپنی تفسیر کبیر میں روایت کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۲۹۵)

وَقَالَ اِبْرَاهِيْمُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ إِذَا أَدَّنَ
الْمُؤَذِّنُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ مُسَافِرٌ فَعَلَيْهِ أَنْ يَشْهَدَ۔ اور ابراہیم بن سعد نے کہا از ازہری: جب مؤذن جمعہ کی
اذان دے اور وہ مسافر ہو تو اس پر جمعہ میں حاضر ہونا لازم ہے۔

علامہ بیہقی نے کہا ہے کہ اس تعلیق کی اصل مراسل ابوداؤد میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۹۵)

۹۰۷۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ
بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبَّاسُ بْنُ رِفَاعَةَ قَالَ أَدْرَكْنِي أَبُو عَبَّاسٍ وَأَنَا أَذْهَبُ
إِلَى الْجُمُعَةِ فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ اغْتَبَرَتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَرَمَهُ
اللَّهُ عَلَى النَّارِ [طرف اللہ ص: ۲۸۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید بن مسلم نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں عباس بن رفاعہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:
ابو عبس نے مجھے پایا اور اس وقت میں جمعہ کی طرف جا رہا تھا پس
انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ
جس کے پیر اللہ کی راہ میں غبار آلود ہو گئے اللہ اس کو دوزخ پر حرام
کردے گا۔

السنن: ۲۶۱۸، مسند احمد ج ۳ ص ۷۹ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۵۹۳۶- ج ۲۵ ص ۲۸۳، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت

باب مذکور کی حدیث کے موافق دیگر احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ شخص دوزخ میں داخل نہیں ہوگا جو خوفِ خدا سے رویا ہو حتیٰ کہ دودھ تھن میں لوٹ جائے اور اللہ کی راہ میں پڑنے والا غبار اور دوزخ کا دھواں جمع نہیں ہوگا۔

(سنن ترمذی: ۱۶۳۳، سنن نسائی: ۳۱۰۸-۳۱۰۷، سنن ابن ماجہ: ۲۷۷۳، المسند رک ج ۲ ص ۷۲- ج ۳ ص ۲۶۰، سنن بیہقی ج ۹ ص ۱۶۱، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۸۶، صحیح ابن حبان: ۱۵۹۹، الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۲۷۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۶ طبع قدیم)

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی راہ میں پڑنے والے غبار سے ناک پر کپڑا نہ رکھو کیونکہ منتشر غبار اہل جنت کی مشک ہے۔ (کنز العمال: ۱۰۶۹۹)

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر وہ شخص جس کے چہرے پر اللہ کی راہ میں غبار پڑا اس کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن دوزخ کے دھوئیں سے محفوظ رکھے گا اور ہر وہ شخص جس کے پیر اللہ کی راہ میں غبار آلود ہوئے اللہ اس کے پیروں کو قیامت کے دن دوزخ سے محفوظ رکھے گا۔ (المجم الکبیر: ۳۷۸۲، حافظ البیہقی نے کہا: اس کی سند میں ایک راوی متروک ہے، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۸۷، الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۲۷۲، کنز العمال: ۱۰۷۰۷)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جس شخص کے دونوں پیر اللہ کی راہ میں غبار آلود ہوئے اللہ اس کو دوزخ پر حرام کر دے گا۔ (صحیح البخاری: ۹۰۷، المجم الکبیر: ۲۹۷- ج ۱۹، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۸۶، مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۶، صحیح ابن حبان: ۳۶۰۵)

۹۰۸ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدٍ وَأَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی از سعید و ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ۔

وَحَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتَوْهَا تَسْعَوْنَ وَاتَّوْهَا تَمْشُونَ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَاكُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا .
ح اور ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ بن عبد الرحمان نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب نماز کی اقامت کہی جائے تو تم دوڑتے ہوئے نہ آؤ لیکن تم چلتے ہوئے آؤ اور تم اطمینان کو لازم رکھو پس جو نماز تم پالو اس کو پڑھو اور جو نماز تم سے فوت ہو جائے اس کو پورا کر لو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۳۶ میں گزر چکی ہے۔

۹۰۹ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو قُتَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى ابْنِ أَبِي
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوقتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے

کَثِيرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ

کہا: ہمیں علی بن المبارک نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن ابی کثیر از عبد اللہ بن ابی قتادہ ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا: میں اس حدیث کو صرف ان کے والد کی روایت سے پہچانتا ہوں از نبی ﷺ تم اس وقت تک نہ کھڑے ہو حتیٰ کہ تم مجھے دیکھ لو اور تم اطمینان کو لازم رکھو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۳۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۔ بَابُ لَا يُفَرِّقُ بَيْنَ

اِثْنَيْنِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

۹۱۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ وَدِيعَةَ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَتَطَهَّرَ بِمَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهَرٍ ثُمَّ اذْهَبَ أَوْ مَسَّ مِنْ طِيبٍ ثُمَّ رَاحَ فَلَمْ يَفَرِّقْ بَيْنَ اِثْنَيْنِ فَصَلَّى مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ انْصَتْ غَيْرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخَرَى.

جمعہ کے دن دو آدمیوں کے

درمیان تفرق نہ کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن ابی ذؤب نے کہا: ہمیں سعید المقبری نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذؤب نے خبر دی از سعید المقبری از سلمان الفارسی نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اپنی استطاعت کے مطابق پاکیزگی حاصل کی پھر تیل لگایا یا خوشبو لگائی پھر (جمعہ کے لیے) چلا پس دو آدمیوں کے درمیان فرق نہیں کیا پھر جتنی نماز اس کے لیے مقدر تھی اس نے اتنی نماز پڑھی پھر جب امام حجرے سے باہر نکل آیا تو وہ خاموش رہا تو اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے درمیان جو گناہ ہیں ان کو معاف کر دیا جائے گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۸۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۔ بَابُ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ أَخَاهُ يَوْمَ

الْجُمُعَةِ وَيَقْعُدُ فِي مَكَانِهِ

۹۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقِيمَ الرَّجُلُ أَخَاهُ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ . قُلْتُ لِنَافِعِ الْجُمُعَةُ ؟ قَالَ الْجُمُعَةُ وَغَيْرَهَا . [طرف اللہ: ۶۲۶۹۔ ۶۲۷۰]

جمعہ کے دن کوئی شخص اپنے بھائی

کو اٹھا کر اس کی جگہ نہ بیٹھے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یزید نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے نافع سے سنا وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھ جائے۔ میں نے نافع سے پوچھا: جمعہ کے دن؟ انہوں نے کہا: جمعہ ہو یا کوئی اور دن ہو۔

(صحیح مسلم: ۲۱۷۷، رقم المسلسل: ۵۵۷۹، مسند الحمیدی: ۶۶۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۰۲۲، صحیح ابن حبان: ۵۸۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۳۲، شرح السنن: ۳۳۳۲، مصنف عبدالرزاق: ۵۵۹۲، المعجم الکبیر: ۱۳۶۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۷، طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۵۹، ج ۸ ص ۲۸۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کا عنوان جمعہ کے دن کے ساتھ مقید ہے اور حدیث مطلق ہے یعنی کوئی شخص اپنے بھائی کو اس کی جگہ سے نہ اٹھائے خواہ جمعہ کا دن ہو یا کوئی اور دن ہو اور عنوان اور حدیث میں وہ مناسبت ہے جو مقید اور مطلق میں ہوتی ہے۔

کسی شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں خود بیٹھنے کی خرابیاں

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں بیٹھنا مکروہ ہے کراہت کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص کسی کو اٹھا کر خود اس کی جگہ بیٹھے اس کا یہ فعل تکبر کی وجہ سے ہوگا یا دوسرے کو حقیر جاننے کی وجہ سے ہوگا اور قرآن مجید میں اس کی ممانعت ہے کہ کوئی شخص اپنے آپ کو دوسرے سے برتر اور اس کو فروتر سمجھے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ
عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (القصص: ۸۳)

آخرت کا یہ عمدہ گھر ہم صرف ان لوگوں کے لیے بناتے ہیں جو زمین میں تکبر کرنے اور فساد کرنے کا ارادہ نہیں کرتے اور نیک انجام صرف اللہ سے ڈرنے والوں کے لیے ہے۔

اور کسی شخص کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنا تکبر بھی ہے اور فساد بھی ہے اس لیے عبادت کے کاموں میں خود پسندی اور اپنے آپ کو دوسروں پر ترجیح دینا ممنوع ہے۔ جب کسی شخص کو اس کی جگہ سے اٹھایا تو اگر وہ خاموشی سے اٹھ گیا تو یہ اس پر ظلم ہے اور اگر وہ نہیں اٹھا اور اس نے انکار کیا حتیٰ کہ ان دونوں کے درمیان ٹکراؤ اور جھگڑا ہوا تو یہ فساد ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۵۶۹۔ ج ۶ ص ۵۳۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے: علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب اور احکام۔

۲۱۔ بَابُ الْأَذَانِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے دن کی اذان کا حکم

۹۱۲۔ حَدَّثَنَا إِدْمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كَانَ الْبَدَأُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلُهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ الْبَدَأُ الثَّالِثَ عَلَى الزُّورَاءِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الزُّورَاءُ مَوْضِعٌ بِالسُّوقِ بِالْمَدِينَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذنب نے حدیث بیان کی از الزہری عن السائب بن یزید عن الزہری عن السائب بن یزید عنی اللہ وہ بیان کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن نبی ﷺ کے عہد میں اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے عہد میں اذان اس وقت ہوتی تھی جب امام منبر پر بیٹھتا تھا پس جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت آیا اور لوگوں کی تعداد زیادہ ہو گئی تو حضرت عثمان نے مقام الزوراء پر تیسری اذان کا اضافہ کر دیا۔ ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا: الزوراء مدینہ کے بازار میں ایک جگہ ہے۔

(سنن ترمذی: ۵۱۶، سنن ابوداؤد: ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، سنن نسائی: ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، سنن ابن ماجہ: ۱۱۳۵، صحیح ابن خزیمہ: ۱۷۷۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۹۲، شرح السنن: ۱۰۷۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۵۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۷۷۳، السنن: ۲۹۰، صحیح ابن حبان: ۱۶۷۳، المعجم الکبیر: ۶۶۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۹۲، شرح السنن: ۱۰۷۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۵۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۷۷۳)

۱۵۷۲۸ ج ۲ ص ۵۰۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

اس حدیث کے چار رجال ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔

حضرت عثمان کا مقام الزوراء پر تیسری اذان کا اضافہ کرنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جمعہ کے دن اذان کی صفت میں امام مالک کے اقوال مختلف ہیں ابن عبدالحکم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ جب امام منبر پر بیٹھ جائے اور مؤذن اذان دے چکے تو لوگوں کو اس وقت خرید و فروخت سے منع کر دیا جائے گا اور ان کا یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ ان کے نزدیک اذان واحد ہے جیسا کہ اس باب کی حدیث مذکور میں ہے امام شافعی سے بھی اسی طرح منقول ہے اور المدونہ میں امام مالک نے کہا ہے: جب امام منبر پر بیٹھ جائے اور مؤذن اذان دینا شروع کر دے تو اس وقت خرید و فروخت حرام ہو جاتی ہے فقہاء کوفہ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

ابن شہاب زہری نے سائب سے روایت کی ہے کہ جب لوگوں کی تعداد بہت زیادہ ہو گئی تو حضرت عثمان نے دوسری اذان دینے کا حکم دیا اس باب کی حدیث میں اس کو تیسری اذان جو کہا ہے وہ اقامت کے اعتبار سے ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۸۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کے نزدیک کون سی اذان پر سعی واجب ہوتی ہے

اس مسئلہ میں میرا مختار یہ ہے کہ جب خطیب منبر پر بیٹھ جاتا ہے اور اس کے سامنے جو اذان دی جاتی ہے جس کو آج کل کے حساب سے اذان ثانی کہا جاتا ہے اس اذان کے بعد سعی واجب ہوتی ہے یعنی مسجد کی طرف چل کر جانا واجب ہوتا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے دورِ اوّل میں صرف یہی اذان ہوتی تھی۔ اگر یہ کہا جائے کہ آج کل اس سے پہلے جو اذان ہوتی ہے اس اذان سے مسجد کی طرف چل کر جانا واجب ہوتا ہے تو یہ اذان تو رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کے زمانہ میں تھی ہی نہیں تو اس وقت گویا مسجد کی طرف جانے کے حکم پر عمل نہیں ہوتا تھا؟ اور جب اُس وقت اس اذان سے سعی واجب ہوتی تھی جو خطیب کے منبر پر بیٹھنے کے بعد اس کے سامنے دی جاتی ہے تو آج بھی اُسی اذان کے بعد سعی واجب ہونی چاہیے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ آج کل جو پہلی اذان دی جاتی ہے اُس کے دس پندرہ منٹ بعد خطیب وعظ شروع کرتا ہے اور آدھے پون گھنٹے تک اس کی تقریر جاری رہتی ہے اور اس دوران لوگ آتے رہتے ہیں حتیٰ کہ جب خطیب کے سامنے دوسری اذان دی جاتی ہے اس وقت تک تقریباً تمام لوگ آچکے ہوتے ہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ پہلی اذان سے سعی واجب ہو جاتی ہے تو یہ تمام بعد میں آنے والے لوگ واجب کے تارک قرار پائیں گے اور یہ بلا وجہ لوگوں کو مشکل میں ڈالتا ہے۔ جب کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد یہ ہے کہ ”بَسُّوْا وَلَا تَعْتَسِرُوْا“ آسان احکام بیان کر دو لوگوں کو مشکل میں نہ ڈالو۔ (صحیح البخاری: ۶۹) اس لیے نبی ﷺ اور شیخین کے عمل کے مطابق اور عوام مسلمین کی آسانی کے اعتبار سے صحیح یہ ہے کہ سعی اُس اذان کے بعد واجب ہوتی ہے جو امام کے منبر پر بیٹھنے کے بعد خطبہ کے لیے دی جاتی ہے۔

جمعہ کے دن مؤذن واحد ہوگا

۲۲۔ بَابُ الْمُؤَذِّنِ الْوَاحِدِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

امام بخاری نے اس عنوان سے ان علماء کے قول کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے جنہوں نے کہا ہے کہ جب نبی ﷺ منبر پر چڑھ کر بیٹھ جاتے تو تین مؤذن باری باری اذان دیتے جب ایک مؤذن اذان دے چکے تو دوسرا اذان شروع کرتا اور اس کے بعد پھر

تیسرا مؤذن اذان شروع کرتا۔

۹۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجَشُونُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ الَّذِي زَادَ التَّائِذِينَ الثَّلَاثَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حِينَ كَثُرَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَلَمْ يَكُنْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُؤَذِّنٌ غَيْرَ وَاحِدٍ وَكَانَ التَّائِذِينَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ حِينَ يَجْلِسُ الْإِمَامُ يَعْنِي عَلَى الْمِنْبَرِ.

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۹۱۲ میں گزر چکی ہے۔

۲۳۔ بَابُ يُجِيبُ الْإِمَامُ عَلَى

الْمِنْبَرِ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ

۹۱۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ سَهْلٍ بْنُ حَنِيفٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيفٍ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى الْمِنْبَرِ أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ مُعَاوِيَةُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ وَأَنَا فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ وَأَنَا فَلَمَّا أَنْ قَضَى التَّائِذِينَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى هَذَا الْمَجْلِسِ حِينَ أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ يَقُولُ مَا سَمِعْتُمْ مِنِّي مِنْ مَقَالَتِي.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۱۲ میں گزر چکی ہے۔

۲۴۔ بَابُ الْجُلُوسِ عَلَى

الْمِنْبَرِ عِنْدَ التَّائِذِينَ

۹۱۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ السَّائِبَ بْنَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز بن ابی سلمہ الماجشون نے حدیث بیان کی از الزہری از السائب بن یزید انہوں نے کہا: جس شخص نے جمعہ کے دن تیسری اذان کا اضافہ کیا وہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ تھے جب اہل مدینہ کی کثرت ہو گئی اور ایک کے سوا نبی ﷺ کا اور کوئی مؤذن نہیں تھا اور جمعہ کے دن اذان اس وقت دی جاتی تھی جب امام منبر پر بیٹھ جاتا تھا۔

جب امام منبر پر اذان سنے

تو اس کا جواب دے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابوبکر بن عثمان بن سہل بن حنیف نے خبر دی از ابی امامہ بن سہل بن حنیف انہوں نے کہا: میں نے حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے منبر پر سنا جب مؤذن کہتا: ”اللہ اکبر“ اللہ اکبر“ تو حضرت معاویہ کہتے: ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ جب وہ کہتا: ”اشہد ان لا اله الا الله“ تو حضرت معاویہ کہتے: اور میں (بھی کہتا ہوں) اور جب وہ کہتا: ”اشہد ان محمداً رسول الله“ تو حضرت معاویہ کہتے: اور میں (بھی کہتا ہوں) اور جب اس نے اذان ختم کر لی تو حضرت معاویہ نے کہا: اے لوگو! بے شک میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس مجلس میں سنا ہے: جب مؤذن اذان دے تو تم نے مجھ سے جو کلمات ابھی سنے ہیں وہ کہو۔

اذان کے وقت (خطیب کا)

منبر پر بیٹھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از

یزید أخبرہ أَنَّ التَّائِذِينَ الثَّانِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَمَرَ بِهِ عُثْمَانُ حِينَ كَثُرَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ وَكَانَ التَّائِذِينَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ حِينَ يَجْلِسُ الْإِمَامُ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۱۲ میں گزر چکی ہے۔

۲۵۔ بَابُ التَّائِذِينَ عِنْدَ الْخُطْبَةِ

۹۱۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ إِنَّ الْأَذَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَانَ أَوَّلَهُ حِينَ يَجْلِسُ الْإِمَامُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَلَمَّا كَانَ فِي خِلَافَةِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَثُرُوا أَمَرَ عُثْمَانُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِالْأَذَانِ الثَّالِثِ فَأَذِنَ بِهِ عَلَى الزُّورَاءِ فَثَبَّتَ الْأَمْرَ عَلَى ذَلِكَ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۱۲ میں گزر چکی ہے۔

۲۶۔ بَابُ الْخُطْبَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ

وَقَالَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خُطِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ.

امام بخاری نے اس تعلیق کی اصل "کتاب الفتن" کے "باب الاعتصام" میں ذکر کی ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث "باب الاستسقاء" میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

۹۱۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ الْقُرَشِيُّ الْأَسْكَدَرَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ بْنُ دِينَارٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَوْا سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ وَقَدْ امْتَرَوْا فِي الْمِنْبَرِ بِمَا عَوْدُهُ؟ فَسَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا عَرَفْتُ بِمَا هُوَ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ أَوَّلَ يَوْمٍ وَضِعَ وَأَوَّلَ يَوْمٍ جَلَسَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى فُلَانَةٍ امْرَأَةٍ قَدْ سَمَّاهَا سَهْلٌ مَرِيٍّ

خطبہ کے وقت اذان دینا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: میں سنا حضرت السائب بن یزید یہ کہتے تھے کہ جمعہ کے دن اذان اول اس وقت ہوتی تھی جب امام منبر پر بیٹھ جاتا رسول اللہ ﷺ کے عہد میں اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے عہد میں جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ آیا اور لوگوں کی تعداد بہت زیادہ ہو گئی تو حضرت عثمان نے تیسری اذان دینے کا حکم دیا پس یہ اذان مقام الزوراء پر دی جاتی تھی پھر یہی معمول برقرار رہا۔

منبر پر خطبہ دینا

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: نبی ﷺ نے منبر پر خطبہ دیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ بن عبد القاری القرشی الاسکندرانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو حازم بن دینار نے حدیث بیان کی کہ بعض لوگ حضرت سہل بن سعد الساعدی کے پاس آئے اور وہ اس میں میں بحث کر رہے تھے کہ منبر کون سی لکڑی کا تھا انہوں نے حضرت سہل سے اس کے متعلق سوال کیا حضرت سہل نے کہا: اللہ کی قسم! میں ضرور پہچانتا ہوں وہ کس چیز کا بنا ہوا تھا اور بے شک میں نے اس کو دیکھا جب پہلے دن اس کو رکھا گیا اور اس پر رسول اللہ ﷺ

غُلَامُكَ النَّجَّارُ، أَنْ يَتَّعَمَلَ لِيْ أَعْوَادًا، أَجْلِسُ عَلَيْهِنَّ إِذَا كَلَّمْتُ النَّاسَ، فَأَمَرْتُهُ فَعَمَلَهَا مِنْ طَرَفَاءِ الْغَابَةِ ثُمَّ جَاءَ بِهَا، فَأَرْسَلْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمَرَ بِهَا فَوُضِعَتْ هَاهُنَا، ثُمَّ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَيْهَا وَكَبَّرَ وَهُوَ عَلَيْهَا، ثُمَّ رَكَعَ وَهُوَ عَلَيْهَا، ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى، فَسَجَدَ فِي أَصْلِ الْمِنْبَرِ ثُمَّ عَادَ، فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُمُوا بِي وَلِتَعْلَمُوا صَلَوتِي.

تشریف فرما ہوئے رسول اللہ ﷺ نے فلاں عورت کے پاس کسی کو بھیجا، پہل نے اس عورت کا نام لیا تھا (آپ نے اس سے فرمایا: تم اپنے بیٹے کو حکم دو جو بڑھئی ہے کہ وہ میرے لیے سیڑھیوں پر مشتمل منبر بنادے جس پر میں اس وقت بیٹھوں جب میں لوگوں سے کلام کروں اس عورت نے اپنے بیٹے کو حکم دیا پس اس نے طرفاء الغابہ (ساگوان) کی لکڑی سے وہ منبر بنادیا پس اس عورت نے اس کو رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیجا آپ نے حکم دیا تو اس کو اس جگہ رکھ دیا گیا پھر میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس منبر پر نماز پڑھائی آپ نے تکبیر پڑھی اور آپ اس منبر پر تھے پھر آپ نے اس منبر پر رکوع کیا پھر آپ منبر سے اتر کر پچھلے پیروں پر لوٹے پھر آپ نے منبر کی جڑ میں سجدہ کیا پھر آپ نے اسی طرح (دوسری رکعت پڑھائی) پھر جب آپ نماز پڑھا کر فارغ ہو گئے تو آپ نے لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے لوگو! میں نے یہ نماز اس لیے پڑھائی ہے تاکہ تم میری اقتداء کرو اور تم میرے نماز کے طریقہ کو جان لو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۷۳ میں گزر چکی ہے۔

۹۱۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَنَسٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ جَذَعٌ يَقُومُ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا وَضِعَ لَهُ الْمِنْبَرُ، سَمِعْنَا لِلْجَذَعِ مِثْلَ أَصْوَابِ الْعِشَارِ، حَتَّى نَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوُضِعَ يَدُهُ عَلَيْهِ. قَالَ سُلَيْمَانُ عَنْ يَحْيَى أَخْبَرَنِي حَفْصُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن سعید نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابن انس نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے کہا: نبی ﷺ کھجور کے تنے کے سہارے کھڑے ہوتے تھے جب آپ کے لیے منبر رکھ دیا گیا تو ہم نے اس تنے سے ایسی آوازیں سنیں جیسے دس ماہ کی حاملہ اونٹنی کی آوازیں ہوتی ہیں حتیٰ کہ نبی ﷺ منبر سے اترے پھر آپ نے اپنا ہاتھ اس تنے کے اوپر رکھ دیا۔ سلیمان نے کہا از یحییٰ: مجھے حفص بن عبید اللہ بن انس نے خبر دی کہ انہوں نے اس کو حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۷۹ میں گزر چکی ہے۔

۹۱۹ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے

أَبَى ذُنْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ، فَقَالَ مَنْ جَاءَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ.

خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذؤب نے حدیث بیان کی از الزہری از سالم از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ سے سنا آپ منبر پر خطبہ دے رہے تھے آپ نے فرمایا: جو شخص جمعہ پڑھنے کے لیے آئے تو اس کو غسل کرنا چاہیے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۷۷ میں گزر چکی ہے۔

۲۷۔ بَابُ الْخُطْبَةِ قَائِمًا

وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا.

اور حضرت انس نے کہا: جس وقت نبی ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دے رہے تھے۔

اس تعلیق کی اصل الاستقواء میں ہے اور ان شاء اللہ عنقریب آئے گی۔

۹۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ، ثُمَّ يَقُومُ، كَمَا تَفْعَلُونَ الْآنَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن عمر القواریری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن الحارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن عمر نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: نبی ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے پھر بیٹھتے تھے پھر کھڑے ہوتے تھے کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے۔

[طرف الحديث: ۹۲۸] جیسا کہ تم اب کرتے ہو۔

(صحیح مسلم: ۸۶۱، رقم المسلسل: ۱۹۶۱، سنن ترمذی: ۵۰۶، سنن ابن ماجہ: ۱۱۰۳، السنن الکبریٰ: ۱۷۲۱، المستطی: ۲۹۵، المعجم الکبیر: ۱۳۲۹۶، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۰، شرح السنہ: ۱۰۷۲، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵، مسند احمد: ۴۹۱۹، ج ۸ ص ۵۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید ابن الجوزی: ۳۳۶۸، مکتبۃ الرشذریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبید اللہ بن عمر بن میسرہ البصری ابوسعید القواریری القواریری کا معنی ہے: جو شیشہ کا کام کرتا ہو یا ان کو فروخت کرتا ہو (۲) خالد بن الحارث بن سلیم الکجی البصری یہ ۱۸۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشی (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۱۵)

سنت یہ ہے کہ جمعہ کا خطبہ منبر پر کھڑے ہو کر دیا جائے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

کھڑے ہو کر خطبہ دینے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے کہ کھڑے ہو کر خطبہ دیا جائے اور امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ چاہے کھڑا ہو کر خطبہ دے چاہے بیٹھ کر یہ ابن القصار نے ان سے نقل کیا ہے۔

علامہ ابن بطل کہتے ہیں: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور امام مالک کے قول کی صحت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے پھر بیٹھ جاتے تھے پھر کھڑے ہوتے تھے یہ خطبہ دینے کے فعل کے تکرار اور دوام پر دلالت کرتا ہے اور نبی ﷺ نے اس فعل کے خلاف نہیں کیا اور بیٹھ کر خطبہ نہیں دیا امام ابن ابی شیبہ نے طاؤس

سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے اور حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ منجم کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے اور سب سے پہلے جس نے منبر پر بیٹھ کر خطبہ دیا وہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۲۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۸۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

شعسی نے کہا: حضرت معاویہ نے بیٹھ کر اس وقت خطبہ دیا جب ان کے پیٹ پر بہت زیادہ گوشت چڑھ گیا تھا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۳۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۹۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

امام شافعی نے کہا ہے کہ جب کوئی شخص بیٹھ کر خطبہ دے اور اس کے بیمار ہونے کا علم نہ ہو تو اس کے فعل کو عذر پر محمول کیا جائے گا اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے بغیر کسی عذر کے بیٹھ کر خطبہ دیا ہے تو ان سب کی نماز باطل ہو جائے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وَتَرْكُوكَ فَلَا تَمَاسًا" (الجمعة: ۱۱) اور یہ آپ کو (خطبہ میں) کھڑا ہوا چھوڑ دیتے ہیں۔ یہ اس کی دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے ہمیشہ کھڑے ہو کر خطبہ دیا ہے۔

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ جو چیز میرے دل میں ہے وہ یہ ہے کہ خطبہ میں قیام واجب ہے اور یہ سنت سے وجوب کا ثبوت ہے اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ اگر خطبہ میں قیام کو ترک کر دیا تو خطبہ فاسد ہو جائے گا اور نہ یہ اس کی دلیل ہے کہ خطبہ میں قیام مباح ہے اگر چاہے تو قیام کرے اور اگر چاہے تو قیام نہ کرے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۸۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

عذر کی صورت میں منبر پر بیٹھ کر جمعہ کا خطبہ دینے کا جواز

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

احادیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے ہمارے شیخ نے شرح ترمذی میں یہ لکھا ہے کہ جمعہ کے دنوں خطبوں میں قیام شرط ہے سوا اس کے کہ کسی کو عذر ہو امام شافعی کا اور ایک روایت میں امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے۔

علامہ یعنی فرماتے ہیں: احادیث اس پر دلالت نہیں کرتیں کہ خطبہ میں قیام شرط ہے زیادہ سے زیادہ قیام کے سنت ہونے پر دلالت کرتی ہیں توضیح میں مذکور ہے کہ جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہو اس کے لیے خطبہ میں کھڑا ہونا شرط ہے اسی طرح امام شافعی رضی اللہ عنہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا بھی شرط ہے اور اگر اس نے عذر کی وجہ سے بیٹھ کر یا لیٹ کر خطبہ دیا تو یہ بھی جائز ہے جس طرح نماز میں ہوتا ہے اور اس کی اقتداء صحیح ہے اور ہمارے نزدیک اس طرح ہے کہ جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہو اس کا بھی بیٹھ کر خطبہ دینا جائز ہے اور یہ شافعی ہے ہاں! یہ امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام احمد کا مذہب ہے جیسا کہ علامہ نووی نے نقل کیا ہے اور اس کا قیاس اذان پر کیا ہے اور علامہ ابن بطلال نے امام مالک کا مذہب امام شافعی کی طرح نقل کیا ہے اور ابن القصار سے امام ابو حنیفہ کی طرح نقل کیا ہے۔

علامہ یعنی فرماتے ہیں: اس باب کی حدیث خطبہ میں قیام کے شرط ہونے پر دلالت نہیں کرتی، بعض علماء نے خطبہ میں قیام کے شرط ہونے پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے: حضرت کعب بن عجرہ مسجد میں داخل ہوئے اور اس وقت عبدالرحمن بن ابی الحکم بیٹھ کر خطبہ دے رہے تھے انہوں نے کہا: اس خطیب کو دیکھو یہ بیٹھ کر خطبہ دے رہا ہے حالانکہ قرآن مجید میں ہے: "وَتَرْكُوكَ فَلَا تَمَاسًا" (الجمعة: ۱۱)۔ (صحیح مسلم: ۸۶۳، الرقم المسلسل: ۱۹۶۸، سنن نسائی: ۱۳۹۳) نیز حضرت کعب نے کہا: میں نے آج کے سوا کسی شخص کو نہیں دیکھا کہ وہ مسلمانوں کا امام ہو اور بیٹھ کر خطبہ دے۔ (صحیح ابن خزیمہ) اور اس سلسلہ میں یہ حدیث ہے:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے پھر بیٹھ جاتے پھر کھڑے ہو کر

خطبہ دیتے، سو جو شخص تم کو یہ حدیث بیان کرے کہ آپ بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے اس نے جھوٹ بولا پس بے شک میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھی ہیں۔ (صحیح مسلم: ۸۶۲، رقم المسلسل: ۱۹۶۳، سنن ابوداؤد: ۱۰۹۳)

علامہ عینی فرماتے ہیں: حضرت کعب بن عجرہ اور حضرت جابر بن سمرہ کے یہ اقوال مبالغہ پر محمول ہیں اور نبی ﷺ کے منبر پر بیٹھنے کے ثبوت میں ہمارے اصحاب کی سب سے قوی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن نبی ﷺ منبر پر بیٹھے اور ہم آپ کے گرد بیٹھ گئے۔

(صحیح البخاری: ۱۳۶۵)

اور حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: رسول اللہ ﷺ نے ایک عورت کے پاس پیغام بھیجا، تم اپنے بیٹے کو حکم دو کہ وہ میرے لیے سیڑھوں پر مشتمل منبر بنا دے جس پر میں اس وقت بیٹھوں جب میں لوگوں سے کلام کروں۔ الحدیث

(صحیح البخاری: ۹۱۷-۹۱۸)

ان حدیثوں میں نبی ﷺ کے منبر پر بیٹھنے کی تصریح ہے اور یہ حدیثیں امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کے موافق ہیں۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۱۶-۳۱۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی کا ان احادیث سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ منبر پر مطلقاً بیٹھنے کے جواز میں کلام نہیں ہے بلکہ کلام اس میں ہے کہ جمعہ کا خطبہ منبر پر بیٹھ کر دینا جائز ہے یا نہیں ہے سو امام ابوحنیفہ کے نزدیک سنت یہ ہے کہ جمعہ کا خطبہ منبر پر کھڑے ہو کر دیا جائے اور اگر خطیب کسی عذر کی وجہ سے جمعہ کا خطبہ بیٹھ کر دے تو یہ بھی جائز ہے جیسے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ جب پرگوشت ہو گئے تو بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے اور امام مالک اور امام شافعی کا مذہب بھی اسی طرح ہے۔

۲۸ - بَابُ يَسْتَقْبِلُ الْإِمَامُ الْقَوْمَ، وَاسْتَقْبَالَ
النَّاسَ الْإِمَامَ إِذَا خُطِبَ وَاسْتَقْبَلَ ابْنُ عُمَرَ
وَأَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ الْإِمَامَ

امام جب خطبہ دے تو نمازیوں کی طرف منہ کرے اور نمازی امام کی طرف منہ کریں، حضرت ابن عمر اور حضرت انس رضی اللہ عنہم نے امام کی طرف منہ کیا

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۱۷)

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کے امام کی طرف منہ کرنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

المستمر بن الریان بیان کرتے ہیں کہ میں نے جمعہ کے دن حضرت انس رضی اللہ عنہ کو باب اول کے پاس دیکھا، انہوں نے منبر کی

طرف منہ کیا ہوا تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۷۶، مجلس علمی بیروت: ۱۴۲۷ھ)

۹۲۱ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ
عَنْ يَحْيَى عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ حَدَّثَنَا عَطَاءُ
بْنُ يَسَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى الْعِصْبِ
وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ. [الطراف الحدیث: ۱۳۶۵-۲۸۴۲-۶۳۲۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ہلال بن ابی میمونہ، انہوں نے کہا: ہمیں عطاء بن یسار نے حدیث بیان کی، انہوں نے حضرت ابوسعید الخدری سے سنا، وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن نبی ﷺ منبر پر بیٹھے اور ہم آپ کے گرد

(جامع المسانید لابن الجوزی: ۱۹۴، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ) بیٹھ گئے۔

جمعہ کے دن دوران خطبہ امام کی طرف منہ کرنے کی حکمت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام کا لوگوں کی طرف منہ کرنا سنت ہے جو اس کے بالمقابل بیٹھے ہوں اور جو اس کے بالمقابل نہ ہوں وہ اپنا منہ امام کی طرف کر لیں اس کی دلیل حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کا یہ قول ہے: ہم آپ کے گرد بیٹھے تھے اور ان کا آپ کے گرد بیٹھنا اسی وقت ہوگا جب وہ آپ کی طرف دیکھ رہے ہوں اور جو آپ کی طرف پیٹھ کر کے بیٹھے ہوں وہ آپ کا کلام سن رہے ہوں گے نہ آپ کی طرف متوجہ ہوں گے اور صحابہ کے آپ کی طرف منہ کرنے کا معنی یہ ہے کہ وہ آپ کے کلام کو اچھی طرح سن سکیں اور اس پر غور کر سکیں۔

الشعمی نے کہا ہے کہ سنت یہ ہے کہ جمعہ کے دن امام کی طرف منہ کیا جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۷۲) اور ابن المنذر نے کہا ہے کہ جب امام خطبہ دے تو لوگ امام کی طرف منہ کریں امام مالک، فقہاء کوفہ، امام اوزاعی، امام شافعی اور اسحاق کا یہی قول ہے اور یہ اجماع کی مثل ہے۔ عدی بن ثابت نے کہا ہے کہ جب نبی ﷺ خطبہ دیتے تو آپ کے اصحاب آپ کی طرف متوجہ ہوتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۶۹، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷ھ) (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۸۹-۵۸۸، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

جس نے خطبہ میں حمد و ثناء کے بعد

اما بعد (یعنی حمد و ثناء کے بعد) کہا

۲۹۔ بَابُ مَنْ قَالَ فِي الْخُطْبَةِ

بَعْدَ الثَّنَاءِ أَمَّا بَعْدُ

زَوَاهُ عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

کی ہے۔

اس باب کے آخر میں امام بخاری نے اس تعلق کو موصولاً روایت کیا ہے۔

۹۲۲۔ وَقَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا

هَشَامُ بْنُ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَتْنِي فَاطِمَةُ بِنْتُ الْمُنْذِرِ

عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ قُلْتُ مَا شَأْنُ

النَّاسِ؟ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقُلْتُ آيَةٌ؟

فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا أَيْ نَعَمْ قَالَتْ فَأَطَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَدًّا حَتَّى تَجْعَلَنِي الْغَشَى

وَالِي جَنِبِي قُرْبَةً فِيهَا مَاءٌ فَفَتَحْتَهَا فَجَعَلْتُ أَصْبُ

مِنْهَا عَلَى رَأْسِي فَأَنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ

وَحَمِدَ اللَّهُ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ قَالَتْ وَلَقَطُ

بِسُوءَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَنْكَفَأَتْ إِلَيْهِمْ لَا سَكَنَ لَهُمْ

لَقُلْتُ لِعَائِشَةَ مَا قَالَ؟ قَالَتْ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: محمود نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے فاطمہ بنت منذر نے خبر دی از حضرت

اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ

عنها کے پاس گئی اس وقت لوگ نماز پڑھ رہے تھے میں نے پوچھا: لوگ

کیوں نماز پڑھ رہے ہیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے سر سے

آسمان کی طرف اشارہ کیا (یعنی سورج کو گہن لگ گیا ہے) میں

نے پوچھا: کیا یہ کوئی علامت ہے؟ حضرت عائشہ نے اپنے سر سے

اشارہ کیا یعنی ہاں۔ حضرت اسماء نے کہا: پھر رسول اللہ ﷺ نے

بہت لمبی نماز پڑھی حتیٰ کہ مجھ پر بے ہوشی طاری ہونے لگی اور

میرے پہلو میں پانی کی ایک مشک تھی جس میں پانی تھا میں نے

اس کو کھولا اور اس میں سے پانی نکال کر اپنے سر پر ڈالنے لگی پھر

رسول اللہ ﷺ نماز سے مڑے اور اس وقت سورج کا گہن دور ہو

اَكُنْ اُرِيْتَهُ اِلَّا قَدْ رَاَيْتُهُ فِي مَقَامِيْ هَذَا، حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَانَّهُ قَدْ اُوْحِيَ اِلَيَّ اَنْكُمْ تُفْتَنُوْنَ فِي الْقُبُوْرِ، مِثْلَ اَوْ قَرِيْبًا مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ، يُوْنِيْ اَحَدُكُمْ فَيَقَالُ لَهُ مَا عَلِمُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟ فَاَمَّا الْمُؤْمِنُ، اَوْ قَالَ الْمُؤْمِنُ شَكَّ هَشَامٌ فَيَقُوْلُ هُوَ رَسُوْلُ اللهِ، هُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدٰى، فَاَمَنَّا وَاجْبَنَّا وَاتَّبَعْنَا وَصَدَّقْنَا، فَيَقَالُ لَهُ نَمَّ صَالِحًا قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ اِنْ كُنْتَ لَتَوْمِنُ بِهِ، وَاَمَّا الْمُنَافِقُ، اَوْ قَالَ الْمُرْتَابُ شَكَّ هَشَامٌ فَيَقَالُ لَهُ مَا عَلِمُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟ فَيَقُوْلُ لَا اَدْرٰى، سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُوْلُوْنَ شَيْئًا فَقُلْتُ، قَالَ هَشَامٌ فَلَقَدْ قَالَتْ لِيْ فَاطِمَةُ فَاَوْعَيْتُهُ، غَيْرَ اَنَّهَا ذَكَرَتْ مَا يَغْلُظُ عَلَيْهِ.

گیا تھا پھر آپ نے خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ کی ایسی حمد کی جس کے وہ لائق ہے پھر آپ نے فرمایا: اما بعد (بعد حمد و ثناء کے) اور انصار کی عورتوں کا شور تھا میں ان کی طرف مڑی، کہ میں ان کو چپ کراؤں پس میں نے حضرت عائشہ سے پوچھا کہ آپ نے کیا فرمایا ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا: آپ نے فرمایا ہے کہ جو چیز بھی پہلے مجھے نہیں دکھائی گئی تھی اس چیز کو میں نے اس مقام میں دیکھ لیا ہے حتیٰ کہ جنت اور دوزخ کو بھی دیکھ لیا ہے اور بے شک میری طرف یہ وحی کی گئی ہے کہ بے شک تم قبروں میں آزمائش میں مبتلا کیے جاؤ گے جو مسیح دجال کے فتنہ کی مثل یا اس کے قریب ہوگی تم میں سے ہر ایک کے پاس کسی کو لایا جائے گا پھر کہا جائے گا: اس شخص کے متعلق تمہارا کیا علم ہے؟ پس جو مومن ہو گا یا یقین کرنے والا ہو گا (ہشام کو شک ہے حضرت اسماء نے کیا کہا تھا) وہ کہے گا: یہ رسول اللہ ہیں یہ محمد ﷺ ہیں یہ ہمارے پاس معجزات اور ہدایت کے ساتھ آئے تھے سو ہم ان پر ایمان لائے اور ہم نے ان کی دعوت کو قبول کیا اور ہم نے ان کی پیروی کی اور ان کی تصدیق کی پس اس سے کہا جائے گا: تم اپنے اعمال کے نفع کے ساتھ سو جاؤ بے شک ہم جانتے تھے کہ تم ان پر ایمان لانے والے ہو اور رہا منافق یا کہا: شک کرنے والا (اس میں ہشام کو شک ہے) اس سے کہا جائے گا: اس شخص کے متعلق تمہارا کیا علم ہے؟ وہ کہے گا: میں نہیں جانتا میں نے لوگوں کو کچھ کہتے ہوئے سنا تو میں نے کہہ دیا۔ ہشام نے کہا: مجھ سے فاطمہ نے یہ حدیث بیان کی پس میں نے اس حدیث کو محفوظ رکھا سو اس کے جس میں شدت کی گئی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۹۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُوْلُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ أَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَتٰى بِمَالٍ اَوْ سَبِيٍّ فَقَسَمَهُ، فَاَعْطٰى رَجُلًا وَتَرَكَ رَجُلًا، فَبَلَغَهُ اَنَّ الدِّينَ تَرَكَ عَتَبُوْا، فَحَمِدَ اللهَ ثُمَّ اَتٰنِيْ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ اَمَّا بَعْدُ، فَوَاللهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از جریر بن حازم انہوں نے کہا: میں نے حسن سے سنا وہ کہتے ہیں: ہمیں حضرت عمرو بن تغلب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس مال آیا یا قیدی آئے آپ نے اس مال کو تقسیم فرمایا آپ نے چند لوگوں کو عطا کیا اور چند کو چھوڑ دیا پھر آپ کو یہ خبر پہنچی کہ جن

إِنِّي لَأُعْطِي الرَّجُلَ وَأَدْعُ الرَّجُلَ، وَالَّذِي أَدْعُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أُعْطِيَ، وَلَكِنْ أُعْطِيَ أَقْوَامًا لَمَّا أَرَى فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجَزَعِ وَالْهَلَجِ، وَأَكَلُ أَقْوَامًا إِلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْغِنَى وَالْخَيْرِ، فِيهِمْ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ. قَوْلَ اللَّهِ مَا أَحَبُّ أَنْ لِي بِكَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُمْرُ النَّعَمِ. تَابَعَهُ يُونُسُ. [أطراف الحديث: ۳۱۳۵-۴۵۳۵]

لوگوں کو آپ نے چھوڑ دیا ہے وہ ناراض ہیں تو آپ نے اللہ کی حمد کی اور اس کی ثناء کی پھر فرمایا: اما بعد (حمد و ثناء کے بعد) پس اللہ کی قسم! میں ایک شخص کو عطا کرتا ہوں اور دوسرے شخص کو چھوڑ دیتا ہوں اور جس شخص کو میں چھوڑ دیتا ہوں وہ مجھے اس شخص سے زیادہ محبوب ہوتا ہے جس کو میں عطا کرتا ہوں لیکن میں ان لوگوں کو دیتا ہوں جن کے دلوں میں سخت حرص اور بے صبری دیکھتا ہوں اور جن کے دلوں میں اللہ نے استغناء اور خیر کو رکھا ہے ان لوگوں کو میں ان کے استغناء کے سپرد کر دیتا ہوں ان ہی میں عمرو بن تغلب ہیں حضرت عمرو بن تغلب نے کہا: پس اللہ کی قسم! رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کے بدلہ میں اگر مجھے سرخ اونٹ بھی مل جائیں تو وہ مجھے پسند نہیں ہیں۔ اس حدیث کی یونس نے متابعت کی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن معمر ابو عبد اللہ البصری العسبی (۲) ابو عاصم النبیل ان کا نام الضحاک بن مخلد ہے (۳) جریر بن حازم (۴) الحسن البصری (۵) حضرت عمرو بن تغلب رضی اللہ عنہ العبدی التمیمی البصری ان سے نبی ﷺ کی دو حدیثیں مروی ہیں جن کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عروہ نے خبر دی کہ ایک رات کو آدمی رات کے وقت رسول اللہ ﷺ مسجد کی طرف نکلے پھر چند لوگوں نے آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھی پھر انہوں نے صبح (لوگوں کے سامنے) یہ بات کی (پھر دوسری رات کو) ان میں سے بہت لوگ جمع ہو گئے پس انہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی پھر صبح کو لوگوں نے یہ بات کی پھر تیسری رات کو مسجد والے لوگ جمع ہو گئے پھر رسول اللہ ﷺ نکلے تو لوگوں نے آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھی جب چوتھی رات آئی تو مسجد اہل مسجد کو سامنے سے عاجز ہو گئی تھی حتیٰ کہ نبی ﷺ صبح کی نماز کے لیے نکلے جب آپ نے فجر کی نماز ادا فرمائی تو آپ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے آپ نے کلمہ شہادت پڑھا پھر فرمایا: اما بعد (یعنی توحید و رسالت کی گواہی کے بعد) مجھ پر تمہاری جگہ محض نہیں ہے (یعنی تمہارا نماز کا

۹۲۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ ذَاتَ لَيْلَةٍ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى رَجُلًا بِصَلَاتِهِ فَاصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا فَاجْتَمَعَ أَكْثَرُ مِنْهُمْ فَصَلُّوا مَعَهُ فَاصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا فَكَثُرَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُّوا بِصَلَاتِهِ فَلَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الرَّابِعَةَ عَجَزَ الْمَسْجِدُ عَنْ أَهْلِهِ حَتَّى خَرَجَ لِمُصَلَّةِ الصُّبْحِ فَلَمَّا قَضَى الْفَجْرَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَتَشَهَّدَ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّهُ لَمْ يَخَفْ عَلَى مَكَانِكُمْ لِكَيْفِي خَشْيَتِي أَنْ تَفْرَضَ عَلَيْكُمْ فَتَعْجِزُوا عَنْهَا. تَابَعَهُ يُونُسُ.

شوق) لیکن مجھے یہ خطرہ ہے کہ تم پر یہ نماز فرض کر دی جائے گی پھر تم اس کو پڑھنے سے عاجز ہو جاؤ گے۔ اس حدیث کی یونس نے متابعت کی ہے۔ یحییٰ بن کبیر کی متابعت یونس نے کی ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۲۹ میں گزر چکی ہے۔

۹۲۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ هُوَ السَّاعِدِيُّ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَشِيَّةَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَتَشَهَّدَ وَأَتَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ. تَابَعَهُ أَبُو مُعَاوِيَةَ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَّا بَعْدُ. تَابَعَهُ الْعَدَنِيُّ عَنْ سُفْيَانَ فِي أَمَّا بَعْدُ. [اطراف الحديث: ۱۵۰۰-۲۵۹۷-۶۶۳۶-۶۹۷۹-۷۱۷۳-۷۱۹۷]

۹۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ عَنْ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعْتُهُ حِينَ تَشَهَّدَ يَقُولُ أَمَّا بَعْدُ. تَابَعَهُ الزُّبَيْدِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ. [اطراف الحديث: ۳۱۱۰-۳۷۱۳-۳۷۲۹-۳۷۶۷-۵۲۳۰-۵۲۷۸]

۹۲۷ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبَانَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْغَيْسِلِ قَالَ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِنْبَرَ وَكَانَ آخِرُ مَجْلِسِ جَلْسَةِ مُتَعَطِّفًا مِلْحَفَةً عَلَى مَنْكِبَيْهِ قَدْ عَصَبَ رَأْسَهُ بِعَصَابَةٍ دَسِمَةٍ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَتَى عَلَى اللَّهِ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَتَابُوا إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ هَذَا الْحَيَّ مِنَ الْأَنْصَارِ يَقُولُونَ وَيَكْثُرُ النَّاسُ فَمَنْ وَلِيَ شَيْئًا مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَطَاعَ أَنْ يَضُرَّ فِيهِ أَحَدًا أَوْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عروہ نے خبر دی از ابی حمید جو الساعدی ہیں انہوں نے یہ خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ پچھلے پہر نماز کے بعد کھڑے ہوئے پھر آپ نے کلمہ شہادت پڑھا اور اللہ کی ایسی حمد کی جس کا وہ اہل ہے پھر فرمایا: اما بعد (حمد و ثناء کے بعد)۔ ابو معاویہ اور ابو اسامہ نے عروہ کی متابعت کی ہے از ہشام از والد خود از ابوتیمید از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: اما بعد العدنی نے عروہ کی متابعت کی ہے از سفیان آپ کے ارشاد اما بعد میں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے علی بن حسین نے حدیث بیان کی از المسور بن مخرمہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے پس جب آپ نے کلمہ شہادت پڑھا تو میں نے آپ کو یہ کہتے ہوئے سنا: اما بعد (شہادت کے بعد)۔ زبیدی نے شعیب کی متابعت کی ہے از الزہری۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن ابان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن الغسیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عکرمہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا: نبی ﷺ منبر پر چڑھے اور یہ آخری مجلس تھی جس میں آپ بیٹھے اس وقت آپ نے ایک بڑی چادر اپنے کندھوں پر ڈالی ہوئی تھی اور اپنے سر پر عمامہ باندھا ہوا تھا جو تیل سے چکنا ہو چکا تھا آپ نے اللہ کی حمد کی اور اس کی ثناء کی پھر آپ نے فرمایا: اے لوگو! میرے قریب آ جاؤ سو لوگ آپ کی طرف آ گئے پھر آپ نے فرمایا: اما بعد (حمد و ثناء کے بعد) انصار کا

يَنْفَعُ فِيهِ أَحَدًا، فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَيَتَجَاوَزْ عَنْ مُسِيئِهِمْ۔ | اطراف الحدیث: ۳۶۲۸-۳۸۰۰ | (شمائل ترمذی: ۱۱۱)

یہ قبیلہ کم ہوتا جائے گا اور (دوسرے) لوگ زیادہ ہوتے جائیں گے پس (سیدنا) محمد ﷺ کی امت میں سے جو شخص کسی منصب کا والی ہو اور وہ کسی کو ضرر پہنچانے یا کسی کو نفع دینے کا اختیار رکھتا ہو تو وہ انصار میں سے نیکوں کی نیکی کو قبول کرے اور ان میں سے خطا کاروں کی خطا سے درگزر کرے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسماعیل بن ابان ابو اسحاق الوراق الکوئی (۲) عبد الرحمن بن الغنیل وہ عبد الرحمان بن سلیمان بن عبد اللہ بن حنظلہ بن ابی عامر الراہب ہیں جو ابن الغنیل الانصاری المدنی کے نام سے معروف ہیں اور حضرت حنظلہ وہ ہیں جن کو فرشتوں نے غسل دیا تھا یہ جنگ احد میں شہید ہو گئے تھے ان کی بیوی سے صحابہ نے سوال کیا تو انہوں نے بتایا کہ انہوں نے دشمن کی آواز سنی اس وقت وہ جنبی تھے تو انہوں نے غسل کرنے کی تاخیر نہیں کی اور جہاد کے لیے چلے گئے اور جاتے ہی شہید ہو گئے ان کے بیٹے عبد الرحمان بن الغنیل ۱۷۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عکرمہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام ہیں (۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۲۸)

مشکل الفاظ کے معانی اور حدیث مذکور کے مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں "متعطفًا" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: چادر کو موڑ کر اوڑھے ہوئے اور "ملحقة" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بڑی چادر اور "عصابة دسمة" کا لفظ ہے اس میں "عصابة" کا معنی ہے: پٹی یہاں اس سے مراد عمامہ ہے عمامہ کو "عصابة" سے اس لیے تعبیر فرمایا کیونکہ عمامہ کو بھی پٹی کی طرح سر کے گرد لپیٹ لیا جاتا ہے اور "دسمة" کا معنی ہے: سیاہ یعنی سر پر لگے ہوئے زیتون کے تیل سے اس عمامہ پر کثرت استعمال کی وجہ سے سیاہی کے آثار ظاہر ہو گئے تھے اور اس حدیث میں ہے: "فثابوا اليه" یعنی وہ سب آپ کی طرف جمع ہو گئے "ثاب يثوب" کا معنی ہے: کسی کام کی طرف لوٹنے میں سبقت کرنا نیز اس حدیث میں ہے آپ نے فرمایا: یہ انصاری دن بہ دن کم ہوتے رہیں گے یہ آپ کا معجزہ ہے کیونکہ آپ نے غیب کی خبر دی ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نصیحت کرنے میں مبالغہ کرنا چاہیے کیونکہ آپ نے منبر پر چڑھ کر نصیحت کی اور وعظ کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے آنے والے حکمرانوں کو انصار کے ساتھ نیک سلوک کرنے کی وصیت کی اس میں انصار کی فضیلت ہے۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ انصار میں سے کوئی خلیفہ نہیں ہوگا کیونکہ آپ نے انصار کے متعلق وصیت کی اور نہ انصار کو وصیت فرماتے۔

اس میں نبی ﷺ کے جامع ارشاد کا ثبوت ہے کیونکہ آپ نے فرمایا: انصار میں جو نیک ہوں ان کی نیکی کو قبول کرنا اور جو بُرے کام کرنے والے ہوں ان سے درگزر کرنا کیونکہ انسان کا صرف ان ہی دو خصلتوں میں حصر ہے یا وہ نیکو کار ہوتا ہے یا بدکار ہوتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۹-۳۲۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: جب رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن سیدھے کھڑے ہوئے تو آپ نے فرمایا: بیٹھ جاؤ! حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس وقت مسجد کے دروازہ پر تھے انہوں نے آپ کا یہ ارشاد سنا تو اسی وقت وہیں مسجد کے دروازہ پر بیٹھ گئے! پس ان کو رسول اللہ ﷺ نے دیکھا تو فرمایا: اے عبد اللہ بن مسعود! آؤ۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۹۱)

اس حدیث سے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی اطاعت شعاری معلوم ہوتی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ دو خطبے دیتے تھے جب آپ منبر پر چڑھتے تو بیٹھ جاتے تھے حتیٰ کہ مؤذن اذان سے فارغ ہو جاتا پھر آپ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے پھر بیٹھ جاتے پھر کوئی بات نہیں کرتے تھے پھر کھڑے ہو کر (دوسرا) خطبہ دیتے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۹۲)

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے پھر آپ کھڑے ہو کر (دوسرا) خطبہ دیتے! پس جس نے تم سے یہ حدیث بیان کی کہ آپ نے بیٹھ کر خطبہ دیا اس نے جھوٹ بولا! پس اللہ کی قسم! میں نے آپ کے ساتھ دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھی ہیں۔ (صحیح مسلم: ۸۶۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۹۳، سنن نسائی: ۱۳۱۶، سنن ابن ماجہ: ۱۱۰۵)

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لیے دو خطبے تھے ان دونوں کے درمیان آپ بیٹھ کر قرآن پڑھتے تھے اور لوگوں کو نصیحت کرتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۸۶۲، سنن نسائی: ۱۳۱۹، سنن ابن ماجہ: ۱۱۰۶)

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے پھر آپ بیٹھتے تھے (اور ان کے درمیان) کلام نہیں کرتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۹۵، سنن نسائی: ۱۵۸۲)

سنن ابوداؤد کی ان احادیث میں بعض میں یہ ذکر ہے کہ آپ دو خطبوں کے درمیان کلام نہیں کرتے تھے اور بعض میں یہ ذکر ہے کہ آپ ان خطبوں کے درمیان قرآن مجید پڑھتے تھے اور بعض میں ہے کہ آپ ان میں نصیحت کرتے تھے ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ آپ کا عام معمول یہ تھا کہ آپ ان دو خطبوں کے درمیان کلام نہیں کرتے تھے اور بعض اوقات ان کے درمیان آپ قرآن مجید پڑھتے تھے اور اگر کبھی وعظ اور نصیحت کی ضرورت ہوتی تو وعظ و نصیحت فرماتے تھے غرض آپ نے دین میں آسانی رکھی ہے اور امت کے لیے گنجائش ہے کہ وہ جیسا موقع ہو دیا عمل کرے۔

جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھنے کے حکم میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ان احادیث میں یہ ثبوت ہے کہ جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا مشروع ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ یہ بیٹھنا واجب ہے یا مستحب ہے! امام شافعی کا یہ مذہب ہے کہ یہ بیٹھنا واجب ہے اور امام ابوحنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کا یہ مذہب کہ یہ بیٹھنا سنت ہے۔ علامہ ابن عبد البر نے یہ کہا ہے کہ امام مالک فقہاء عراق اور تمام شہروں کے فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے سوائے امام شافعی کے انہوں نے اس کو واجب کہا ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے کہا ہے کہ اتباع سنت کی وجہ سے یہ بیٹھنا مستحب ہے اور اکثر اہل علم کے قول کے موافق یہ بیٹھنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس میں بیٹھنے کے وقت کوئی مخصوص ذکر مشروع نہیں ہے لہذا یہ بیٹھنا واجب نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

خطبہ کو بہ غور سننا

۳۱۔ بَابُ الْإِسْتِمَاعِ إِلَى الْخُطْبَةِ

۹۲۹۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَلَا أَوَّلَ وَمَثَلُ الْمُهَاجِرِ كَمَثَلِ الْيَهُودِيِّ يَهْدِي بَدَنَةً ثُمَّ كَالَّذِي يَهْدِي بِقَرَّةٍ ثُمَّ كَبْشًا ثُمَّ دَجَاجَةً ثُمَّ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوْرًا صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ اللَّهَ تَكْرًا. [طرف اللہ: ۳۲۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی الزہری از عبد اللہ الاعرابی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو فرشتے مسجد کے دروازے پر ٹھہر جاتے ہیں اور (آنے والوں کو) لکھتے ہیں جو پہلے آئے اس کو پہلے لکھتے ہیں جو جلدی آئے اس کی مثال ایسے ہے جیسے کوئی اونٹ کی قربانی کرے پھر جو اس کے بعد آئے وہ گائے کی قربانی کرنے والے کی مثل ہے پھر مینڈھے کی مثل ہے پھر مرغی کی پھر اٹھنے کی پھر جب امام (حجرہ سے) نکل آئے تو فرشتے اپنے صحائف کو لپیٹ دیتے ہیں اور وعظ کو سنتے ہیں۔

(صحیح مسلم: ۸۵۰، الرقم المسلسل: ۱۹۵۱، سنن نسائی: ۱۳۸۵، سنن ابوداؤد: ۳۵۱، سنن ترمذی: ۴۹۹، صحیح ابن حبان: ۲۳۷۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۲۶، شرح النبی: ۱۰۶۳، مصنف عبدالرزاق: ۵۵۶۵، مسند احمد ج ۲ ص ۴۶۰، طبع قدیم مسند احمد: ۹۹۲۶، ج ۱۶ ص ۲۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۸۵۲، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) محمد بن عبد الرحمن ابن ابی ذئب (۳) محمد بن مسلم الزہری (۴) ابو عبد اللہ ان کا نام سلمان الجہنی ہے ان کے مولیٰ کا شمار اہل مدینہ میں ہے اور یہ اصل میں اصفہان کے ہیں ان کا لقب الاعرابی ہے (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔
(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۰)

خطبہ سننے کے حکم میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جمعہ کے خطبہ کا سننا واجب ہے اور اکثر علماء کے نزدیک اس کا وجوب سنت ہے اور بعض علماء نے اس کو فرض کہا ہے مجاہد سے مروی ہے کہ قرآن کا سینا صرف دو جگہوں پر واجب ہے نماز میں اور جمعہ کے خطبہ میں۔
اس حدیث میں ذکر ہے کہ فرشتے خطبہ کو سنتے ہیں یہ خطبہ سننے کی ترغیب کے لیے فرمایا ہے اور خطبہ کے وقت خاموش رہنے کے لیے امام مالک نے کہا ہے کہ خطبہ کے وقت خاموش رہنا واجب ہے خواہ اس کو خطبہ سنائی دے یا نہیں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے کہا: جو شخص خطبہ کے وقت خاموش رہتا ہے خواہ اس کی آواز نہ سنائی دے اس کو بھی اتنا اجر ملتا ہے جتنا خطبہ سننے والے کو اجر ملتا ہے۔ عروہ بن الزہیر یہ کہتے تھے کہ جس کو خطبہ نہ سنائی دے اس کے باتیں کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ابراہیم النخعی نے کہا: جب مجھے خطبہ سنائی نہیں دیتا تو میں اپنا وظیفہ پڑھتا رہتا ہوں امام احمد نے کہا: جس شخص کو خطبہ سنائی نہیں دیتا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ اللہ کا ذکر کرتا رہے اور قرآن پڑھتا رہے۔

اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ نمازی کس وقت خاموش رہے امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ جب امام حجرہ سے نکل آئے تو نمازی اس وقت باتیں کرنا بند کر دیں اور اس وقت نماز بھی منقطع کر دیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پھر جب امام (حجرہ سے) نکل

آئے تو فرشتے اپنے صحائف کو لپیٹ دیتے ہیں اور وعظ کو سنتے ہیں اور ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ خاموش ہونا صرف خطبہ کی ابتداء میں واجب ہے اور اس سے پہلے کلام کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے یہ امام مالک الثوری، امام ابو یوسف، امام محمد الاوزاعی اور امام شافعی کا قول ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب امام کلام کرے تو نمازی خاموش ہو جائیں۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۹۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے جو اپنے موقف پر حدیث ذکر کی ہے اس کی سند ضعیف ہے اور فقہاء احناف نے جو کہا ہے کہ جب امام حجرہ سے نکل آئے تو پھر خاموش ہونا واجب ہے اس کی دلیل صحیح بخاری کی حدیث مذکور ہے۔

دوران خطبہ کلام کرنے یا سلام کا اور چھینک کا جواب دینے میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

خطبہ کے دوران کلام نہ کرنے کے مسئلہ میں فقہاء تابعین کا اختلاف ہے، شعی، سعید بن جبیر، النخعی اور ابن بردہ خطبہ کے دوران کلام کرتے تھے اور علامہ ابن قدامہ نے ذکر کیا ہے کہ سعید بن جبیر، ابراہیم بن مہاجر، ابو بردہ النخعی اور شعی حجاج کے خطبہ کے دوران باتیں کرتے تھے۔ ہمارے نزدیک ان کا یہ فعل قابل رد ہے اور ان کی طرف سے یہ توجیہ ہے کہ ان کو اس مسئلہ میں یہ حدیث نہیں پہنچی: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب جمعہ کے دن تم نے اپنے ساتھی سے کہا: چپ کرو اور امام اس وقت خطبہ دے رہا تھا تو تم نے لغو کام کیا۔ (صحیح البخاری: ۹۳۳، صحیح مسلم: ۸۵۱، سنن ترمذی: ۵۱۲، سنن نسائی: ۱۲۰۱ ج ۱)

اور جب اس طرح ہے تو خطبہ سننے والے کے لیے سلام کا جواب دینا اور چھینک کے جواب میں ”یرحمک اللہ“ کہنا بھی مکروہ ہے البتہ امام شافعی نے اپنے قول جدید میں کہا ہے کہ وہ سلام کا جواب بھی دے گا اور چھینک کا جواب بھی دے گا۔

امام ابو حنیفہ سے یہ روایت ہے کہ جب خطبہ سننے والے کو سلام کیا جائے تو وہ دل میں اس کے سلام کا جواب دے گا اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ وہ سلام کا جواب بھی دے گا اور چھینک کا جواب بھی دے گا اور امام محمد سے یہ روایت ہے کہ وہ سلام کا جواب تو اسی وقت دے گا اور چھینک کا جواب خطبہ کے بعد دے گا اور نبی ﷺ پر درود دل میں پڑھے گا۔

نصر بن یحییٰ نے کہا: وہ تسبیح بھی پڑھے گا اور قرآن مجید بھی امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور اس پر اجماع ہے کہ وہ خطبہ کے دوران باتیں نہیں کرے گا ایک قول یہ ہے کہ ذکر میں اور قرآن مجید پڑھنے میں مشغول رہنا خاموش رہنے سے افضل ہے رہا فقہ کا تکرار کرنا اور کتب فقہ کا مطالعہ کرنا اور لکھنا اس کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۳۲-۳۳۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۳۲ - بَابُ إِذَا رَأَى الْإِمَامُ رَجُلًا جَاءَ وَهُوَ يَخْطُبُ، أَمَرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ

۹۳۰ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ غَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ أَصَلَّيْتَ يَا فُلَانُ؟ قَالَ لَا قَالَ فَمَ فَرَكَعْتَ رَكَعَتَيْنِ | اطراف الحدیث: ۹۳۱-۱۱۶۶

جب امام خطبہ دینے کے دوران یہ دیکھے کہ ایک شخص آیا ہے تو اسے دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم دے امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از عمرو بن دینار از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص اس وقت آیا جب نبی ﷺ جمعہ کے دن خطبہ دے رہے تھے آپ نے اس سے فرمایا: اے فلاں! کیا تم نے نماز پڑھ

لی ہے؟ اس نے کہا: نہیں آپ نے فرمایا: پھر کھڑے ہو کر دو رکعت نماز پڑھو۔

(صحیح مسلم: ۸۷۵، الرقم المسلسل: ۱۹۸۵، سنن ابوداؤد: ۱۱۱۵، سنن ترمذی: ۵۱۰، سنن نسائی: ۱۳۱۰-۱۳۰۹، سنن ابن ماجہ: ۱۱۱۲، مسند الحمیدی: ۱۲۲۳، مسند ابویعلیٰ: ۱۹۷۰، صحیح ابن خزمہ: ۱۸۳۲، المعجم الکبیر: ۶۷۰۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۹۳، السنن الکبریٰ: ۱۹۰۵، مسند احمد ج ۳ ص ۶۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۳۹۰۶، ج ۲۳ ص ۱۸۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی ۹۰۴، مکتبۃ الرشیدیہ ض ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۱۰۵۷)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

خطبہ جمعہ کے دوران نماز پڑھنے میں مذاہب فقہاء اور امام مالک کے موقف پر دلائل

اور باب مذکور کی حدیث کا جواب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے معنی میں فقہاء کا اختلاف ہے ایک قوم نے اس کے ظاہر کے اعتبار سے اس کا معنی کیا ہے انہوں نے کہا ہے کہ جو شخص اس وقت آئے جب امام خطبہ دے رہا ہو تو وہ دو خفیف رکعتیں پڑھنے یہ وہ سنت ہے جس پر عمل کیا گیا ہے یہ قول حسن بصری اور مکحول سے مروی ہے امام شافعی، امام احمد، اسحاق ابو ثور اور غیر مقلدین کی ایک جماعت کا بھی یہی مذہب ہے۔

اوزاعی نے کہا ہے: جس شخص نے اپنے گھر میں دو رکعت نماز پڑھ لی ہے پھر وہ مسجد میں داخل ہوا اور امام اس وقت خطبہ دے رہا تھا وہ بیٹھ جائے اور اگر اس نے اپنے گھر میں دو رکعت نماز نہیں پڑھی ہے تو وہ مسجد میں دو رکعت نماز پڑھ لے کیونکہ جس شخص نے رسول اللہ ﷺ کو یہ بتایا کہ اس نے گھر میں دو رکعت نماز نہیں پڑھی اس کو آپ نے یہ حکم دیا کہ وہ دو رکعت نماز پڑھ لے۔

اس سلسلہ میں تیسرا قول ابوجہل کا ہے کہ اگر تم چاہو تو دو رکعت نماز پڑھ لو اور اگر چاہو تو بیٹھ جاؤ۔

اور چوتھا قول جمہور کا ہے کہ اگر تم مسجد میں اس وقت آؤ جب امام خطبہ پڑھ رہا ہو تو آ کر بیٹھ جاؤ اور دو رکعت نماز نہ پڑھو صحابہ میں سے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کا یہی موقف ہے اور فقہاء تابعین میں سے عطاء اللجلی، ابن سیرین، شریح، عروہ اور سعید بن المسیب کا یہی موقف ہے اور امام مالک، امام ابو حنیفہ اور لیث کا یہی مذہب ہے اور ان کا استدلال درج ذیل آثار سے ہے:

الحارث بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سفیان ابن جریج اور عطاء یہ کہتے تھے کہ جب امام خطبہ دے رہا ہو تو اس وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۱۰، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۶۷، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

ثعلبہ بن ابی مالک القرظی بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت عمر اور حضرت عثمان کو پایا وہ کہتے تھے: جب امام (حجرہ سے) نکل آئے تو ہم نماز کو ترک کر دیتے ہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۱۶، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۷۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم امام کے نکلنے کے بعد نماز اور کلام کو مکروہ کہتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۱۸، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۷۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

خطبہ کے وقت نماز پڑھنا منع ہے پھر نبی ﷺ نے اس شخص کو نماز پڑھنے کا حکم کیوں دیا؟ اس کی توجیہ میں جمہور یہ کہتے ہیں کہ وہ شخص پھٹے پرانے کپڑے پہنے ہوئے تھا تو نبی ﷺ نے یہ ارادہ کیا کہ نمازی اس کی اس ہیئت کو دیکھ لیں اور اس پر صدقہ کریں۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۵۹۶-۵۹۵، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ جمہور کی اس توجیہ کی تائید میں یہ حدیث روایت کرتے ہیں:

عیاض بن عبداللہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کرتے ہیں: ایک شخص (سلیک الغطفانی) مسجد میں داخل ہوا اور رسول اللہ ﷺ اس وقت منبر پر تھے رسول اللہ ﷺ نے اس کو نداء کی اور فرمایا: قریب آؤ اور اس کو دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم دیا اس شخص نے مسجد میں بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھی اور اس نے پھٹے پرانے کپڑے پہنے ہوئے تھے وہ شخص دوسرے جمعہ پھر دوران خطبہ آیا آپ نے پھر اس کو دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم دیا وہ شخص تیسرے جمعہ پھر دوران خطبہ آیا آپ نے پھر اس کو اسی طرح حکم دیا پھر رسول اللہ ﷺ نے نمازیوں سے فرمایا: اس پر صدقہ کرو نمازیوں نے کپڑے پھیلا دیئے آپ نے اس شخص کو کپڑے اٹھانے کا حکم دیا اس کے بعد پھر آپ نے نمازیوں کو صدقہ کرنے کا حکم دیا تو اس شخص نے بھی ان دو کپڑوں میں سے ایک کپڑا ڈال دیا پس رسول اللہ ﷺ ناراض ہوئے اور اس کو حکم دیا کہ وہ اس کپڑے کو لے لے۔

(سنن ترمذی: ۵۱۱، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۷۱۹، سنن ابن ماجہ: ۱۱۱۳، شرح معانی الآثار: ۲۱۱۳)

امام ابو جعفر طحاوی نے کہا: بعض فقہاء نے ان آثار کی وجہ سے یہ کہا ہے کہ جو شخص مسجد میں اس وقت آئے جب امام خطبہ دے رہا ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ دو خفیف رکعت پڑھ لے۔

دوسرے فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ جب کوئی شخص جمعہ کے دن خطبہ کے دوران آئے تو وہ آکر مسجد میں بیٹھ جائے اور نماز نہ پڑھے ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے جب حضرت سلیک کو دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم دیا تھا تو آپ نے اس کے نماز پڑھنے کے دوران خطبہ کو منقطع کر دیا تھا اور اس سے آپ کا ارادہ یہ تھا کہ آپ لوگوں کو یہ تعلیم دیں کہ جب وہ مسجد میں داخل ہوں تو ان کو کیا کرنا چاہیے پھر آپ نے دوبارہ خطبہ پڑھا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اسی خطبہ پر بناء کی ہو اور یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب نماز میں کلام کرنا منسوخ نہیں ہوا تھا پھر نماز میں کلام کرنا منسوخ ہو گیا اور خطبہ میں بھی کلام کرنا منسوخ ہو گیا۔ اس کی تائید میں یہ حدیث ہے:

خطبہ جمعہ کے دوران نماز نہ پڑھنے کے متعلق امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل

ابو الزاہریہ بیان کرتے ہیں کہ میں جمعہ کے دن حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں بیٹھا ہوا تھا پھر ایک شخص لوگوں کی گردنوں کو پھلانگتے ہوئے آیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا: بیٹھ جاؤ تم نے (نمازیوں کو) ایذا پہنچائی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۱۸، سنن نسائی: ۱۳۹۸، سنن ابن ماجہ: ۱۱۱۵، مسند احمد ج ۴ ص ۱۸۸-۱۹۰، شرح معانی الآثار: ۲۱۱۵) ابو الزاہریہ نے کہا: ہم باتیں کرتے رہتے حتیٰ کہ امام نکل آتا۔ (امام طحاوی کہتے ہیں: کیا تم نہیں دیکھتے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو بیٹھنے کا حکم دیا اور اس کو نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا لہذا یہ حدیث حضرت سلیک کی حدیث کے خلاف ہے اور حضرت ابوسعید کی حدیث جس کو ہم نے اس سے پہلے روایت کیا ہے کہ پہلے خطبہ کے دوران اس قسم کے افعال مباح تھے اور بعد میں ان افعال سے منع کیا گیا تھا کیا تم نے نہیں دیکھا کہ لوگوں نے اپنے کپڑے لا کر ڈالنے حالانکہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جس وقت امام خطبہ دے رہا ہو اس وقت کپڑے اتارنا اور کنکریوں کو چھونا اور اپنے صاحب کو کہنا: چپ کرو یہ تمام کام مکروہ ہیں اور یہ اس پر دلیل ہے کہ جس وقت رسول اللہ ﷺ نے حضرت سلیک کو دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم دیا تھا اس وقت خطبہ کے دوران بات کرنا مباح تھا بعد میں اس سے منع کر دیا گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب امام خطبہ دے رہا ہو اور تم اپنے صاحب سے کہو: چپ کرو تو تم نے لغو کام کیا۔ (صحیح البخاری: ۹۳۳، صحیح مسلم: ۸۵۱، سنن ترمذی: ۵۱۳، سنن نسائی: ۱۳۰۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۰-۲۷۲-۲۴۴)

اسی طرح یہ حدیث ہے:

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن رسول اللہ ﷺ نے سورہ تبارک پڑھی اور ہم کو اللہ کے ایام سے نصیحت کی، حضرت ابوالدرداء یا حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ مجھے اشارہ کر رہے تھے اور پوچھ رہے تھے: یہ سورت کب نازل ہوئی ہے؟ میں نے اس کو اب تک نہیں سنا، میں نے ان کو اشارہ کیا کہ چپ کریں، جب لوگ جمعہ سے چلے گئے تو انہوں نے مجھ سے کہا: میں نے آپ سے سوال کیا تھا کہ یہ سورت کب نازل ہوئی ہے تو آپ نے مجھے نہیں بتایا، حضرت ابی نے کہا: آپ نے جو آج نماز پڑھی ہے اس سے آپ کو صرف یہی لغو کام حاصل ہوا ہے، پھر وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس گئے اور آپ کو یہ واقعہ بتایا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابی نے سچ کہا یعنی خطبہ کے دوران بات کرنا لغو کام ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۱۱۱، شرح معانی الآثار: ۲۱۱۹)

خطبہ کے دوران نماز پڑھنے کی ممانعت میں یہ آثار بھی وارد ہیں:

خالد الخذاء بیان کرتے ہیں کہ ابو قلابہ جمعہ کے دن اس وقت آئے جب امام خطبہ دے رہا تھا وہ آ کر بیٹھ گئے اور انہوں نے نماز نہیں پڑھی۔ (شرح معانی الآثار: ۲۱۳۱)

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت امام منبر پر ہوا اس وقت نماز پڑھنا معصیت ہے۔

(شرح معانی الآثار: ۲۱۳۲)

ثعلبہ بن مالک قرظی بیان کرتے ہیں: امام کا منبر پر بیٹھنا نماز کو منقطع کر دیتا ہے اور اس کا خطبہ دینا کلام کو منقطع کر دیتا ہے۔

(شرح معانی الآثار: ۲۱۳۳)

امام طحاوی فرماتے ہیں: ہم نے جو آثار روایت کیے ہیں ان میں یہ تصریح ہے کہ امام کا نکلنا نماز کو منقطع کر دیتا ہے، عبداللہ بن صفوان آئے اس وقت حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ خطبہ دے رہے تھے پس وہ آ کر بیٹھ گئے اور انہوں نے نماز نہیں پڑھی، حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ نے ان پر انکار نہیں کیا اور نہ دیگر صحابہ اور فقہاء تابعین میں سے کسی نے ان پر اعتراض کیا، اگر اس پر یہ اعتراض کیا جائے کہ حدیث میں ہے:

حضرت ابو قتادہ سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے۔ (صحیح البخاری: ۴۴۴، صحیح مسلم: ۷۱۳)

تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ جب کوئی شخص اس وقت مسجد میں داخل ہو جب مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہو اور جب کوئی شخص اس وقت مسجد میں داخل ہو جب مسجد میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے تو اس وقت اس کو نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور جب امام خطبہ دے رہا ہو اس وقت اس کا مسجد میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ کوئی شخص اس وقت مسجد میں داخل ہو جب سورج طلوع ہو یا سورج غروب ہو یا سورج بالکل اس کے سر پر ہو تو اس وقت اس کا اس نماز کو پڑھنا جائز نہیں ہے، بس اسی طرح جب وہ مسجد میں داخل ہو اور اس وقت امام خطبہ دے رہا ہو تو اس کا بھی اس وقت نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

اور یہ جو میں نے ذکر کیا ہے یہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔

(شرح معانی الآثار: ج ۱ ص ۳۸۱-۳۷۳، ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۹۱۵-ج ۲ ص ۶۳۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: خطبہ جمعہ کے دوران تحیۃ المساجد پڑھنے میں مذاہب۔ یہ بحث ص ۶۵۳-۶۵۱ پر مذکور ہے۔

۳۳۔ بَابُ مَنْ جَاءَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ

صَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ

۹۳۱۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَسَمِعَ جَابِرًا قَالَ دَخَلَ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ أَصَلَّيْتُ؟ قَالَ لَا قَالَ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ.

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۹۳۰ میں گزر چکی ہے۔

۳۴۔ بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الْخُطْبَةِ

۹۳۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ. وَعَنْ يُونُسَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْكَ الْكُرَاعُ وَهَلْكَ الشَّاءُ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَسْقِينَا. فَمَدَّ يَدَيْهِ وَدَعَا.

[الطراف الحديث: ۹۳۳-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷]

[۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۱-۱۰۲۹-۱۰۳۳-۳۵۸۲-۶۰۹۳-۶۳۴۲]

کی۔

(سنن ابوداؤد: ۱۱۷۴، سنن ابن ماجہ: ۱۳۶۹، المستدرک: ۲۵۶، دلائل النبوة لابن قیم: ۳۷۰، سنن کبریٰ ج ۳ ص ۳۵۳، دلائل النبوة للبیہقی ج ۶ ص ۱۳۹)

شرح السنہ: ۱۱۶۷، مسند احمد ج ۳ ص ۲۵۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۳۶۹۳، ج ۲ ص ۲۵۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث میں رفع یدین سے وہ مراد نہیں ہے جو نماز میں رفع یدین ہے بلکہ اس سے مراد ہاتھوں کو لمبا کرنا اور بڑھانا ہے۔

”کتاب الدعوات“ میں ان شاء اللہ دعا میں رفع یدین کی صفت کا ذکر آئے گا۔

جمعہ کے دن خطبہ میں بارش

کے نزول کی دعا کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید بن مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے اسحاق بن عبد اللہ بن طلحہ نے حدیث بیان کی از حضرت

۳۵۔ بَابُ الْإِسْتِسْقَاءِ فِي

الْخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

۹۳۳۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَصَابَتْ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَبَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ، قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلَكَ الْمَالُ وَجَاعَ الْعِيَالُ، قَادَعُ اللَّهُ لَنَا، فَرَفَعَ يَدَيْهِ، وَمَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قَزَعَةً، قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، مَا وَضَعَهُمَا حَتَّى تَارَ السَّحَابُ أَمْثَالَ الْجِبَالِ، ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ عَنْ قَبْرِهِ حَتَّى رَأَيْتُ الْمَطَرَ يَتَحَادَرُ عَلَى لِحْيَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَطَرْنَا يَوْمَنَا ذَلِكَ، وَمِنَ الْغَدِ وَبَعْدَ الْغَدِ، وَالَّذِي يَلِيهِ، حَتَّى الْجُمُعَةِ الْآخَرَى، وَقَامَ ذَلِكَ الْأَعْرَابِيُّ، أَوْ قَالَ غَيْرُهُ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، تَهْتَدُمُ الْبَنَاءُ وَغَرِقَ الْمَالُ، قَادَعُ اللَّهُ لَنَا، فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ خَوَالِنَا وَلَا عَلَيْنَا، فَمَا يُشِيرُ بِيَدِهِ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنَ السَّحَابِ إِلَّا انْفَرَجَتْ، وَصَارَتِ الْمَدِينَةُ مِثْلَ الْجُوبَةِ، وَسَالَ الْوَادِي قَنَاءً شَهْرًا، وَلَمْ يَجِءَ أَحَدٌ مِّنْ نَّاحِيَةٍ إِلَّا حَدَّثَ بِالْجُودِ.

(صحیح مسلم: ۸۹۷، رقم السلسلہ: ۲۰۳۳، سنن ابوداؤد: ۱۵۱۵۔)

۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۱۷۵ اس حدیث کی باقی تخریج وہی ہے جو صحیح البخاری:

(۹۳۲ میں بیان کی۔)

انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کے عہد میں لوگوں پر قحط آ گیا، پس جس وقت نبی ﷺ جمعہ کے دن خطبہ دے رہے تھے ایک دیہاتی کھڑا ہوا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! مال ہلاک ہو گیا اور بچے بھوکے ہیں، سو آپ ہمارے لیے اللہ سے دعا کیجئے تو آپ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے، ہم اس وقت آسمان میں کوئی بادل کا ٹکڑا بھی نہیں دیکھ رہے تھے، پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! ابھی آپ نے اپنے ہاتھوں کو نیچے نہیں کیا تھا حتیٰ کہ پہاڑوں کی مثل بادل اُٹ آئے، پھر ابھی آپ منبر سے نہیں اترے تھے حتیٰ کہ میں نے دیکھا بارش ہوئی اور اس کے اگلے دن بارش ہوئی اور اس کے بعد والے دن بارش ہوئی اور اس کے قریب والے دن بارش ہوئی، حتیٰ کہ دوسرے جمعہ تک بارش ہوئی اور وہ دیہاتی کھڑا ہوا کوئی اور، پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مکان گر گئے اور مال غرق ہو گیا، سو آپ ہمارے لیے اللہ سے دعا کیجئے، پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے، پھر دعا کی: اے اللہ! ہمارے ارد گرد بارش برسا، ہم پر نہ برسا، پھر آپ بادل کی جس سمت بھی اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتے تھے تو بادل ہٹ جاتے تھے اور پورا مدینہ حوض کی طرح ہو گیا اور وادی قنہ کا نالہ ایک ماہ تک بہتا رہا اور جس طرف سے کوئی شخص آتا تھا وہ بارش کی کثرت کی خبر دیتا تھا۔

امام مالک کا خطبہ میں ہاتھ بلند کرنے کا انکار کرنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

خطبہ میں دعا کرتے ہوئے دونوں ہاتھوں کو پھیلاتا اور بلند کرنا اللہ تعالیٰ کے سامنے گڑگڑانے اور تذلل کا اظہار کرنے کے لیے ہے اور نبی ﷺ نے یہ خبر دی ہے کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہے اور اپنے ہاتھ پھیلاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ان ہاتھوں کو ناکام اور نامراد نہیں لوٹاتا، اسی وجہ سے نبی ﷺ نے دعا میں اپنے ہاتھوں کو پھیلایا۔

بعض لوگوں نے جمعہ کے خطبہ میں ہاتھوں کے بلند کرنے کا انکار کیا ہے، مسروق نے بیان کیا کہ امام نے جمعہ کے دن ہاتھوں کو منبر پر بلند کیا تو لوگوں نے بھی اپنے ہاتھوں کو بلند کیا، پس مسروق نے کہا: ان لوگوں کو کیا ہوا ہے اللہ ان لوگوں کے ہاتھوں کو کاٹ ڈالے، الزہری نے کہا: جمعہ کے دن ہاتھوں کو بلند کرنا بدعت ہے ابن سیرین نے کہا: سب سے پہلے جس نے جمعہ کے دن اپنے ہاتھوں کو بلند کیا وہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر تھے۔

امام مالک نماز استسقاء کے خطبہ کے سوا ہاتھوں کو بلند کرنے کو جائز نہیں سمجھتے تھے اس کی پوری تفسیر ان شاء اللہ تعالیٰ "کتاب الاستسقاء" میں آئے گی۔

اس حدیث میں "قناة" کا لفظ ہے یہ وادی کا نام ہے اور غیر منصرف ہے اور "جودة" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بہت زیادہ بارش۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۰۰-۵۹۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

دعا میں ہاتھ بلند کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء اور بارش کی دعا کے لیے نماز استسقاء ----- کے پڑھنے کا لازم نہ ہونا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے بارش کے نزول کی دعا کی تو فوراً بارش ہو گئی پھر ایک ہفتہ بعد آپ نے یہ دعا کی کہ مدینہ سے دور دور بارش ہو تو فوراً بادل چھٹ گئے اور مدینہ سے باہر بارش ہونے لگی اس میں نبی ﷺ کا معجزہ ہے کیونکہ آپ کی دونوں دعا میں فوراً قبول ہو گئیں۔

اس حدیث میں دعا کے اندر ہاتھوں کو بلند کرنے کا ثبوت ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک نے ایک روایت میں اس کو مکروہ کہا ہے اور دوسرے فقہاء نے تمام دعاؤں میں ہاتھوں کے بلند کرنے کو جائز کہا ہے اور بعض علماء نے صرف نماز استسقاء کی دعا میں ہاتھوں کے بلند کرنے کو جائز کہا ہے اور علماء کی ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ جب کسی آفت اور مصیبت کو دور کرنے کی دعا کی جائے تو ہاتھوں کو بلند کیا جائے اور ہاتھوں کی پشت کو آسمان کی طرف رکھا جائے اور جب کسی چیز کے حصول کی دعا کی جائے تو ہاتھوں کے بطن کو آسمان کی طرف رکھا جائے۔

حضرت مالک بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم اللہ سے کسی چیز کا سوال کرو تو اپنی ہتھیلیوں کے بطن سے سوال کرو اور ہتھیلیوں کی پشت سے سوال نہ کرو۔

(سنن ابوداؤد: ۱۴۸۶ المستدرک ج ۱ ص ۵۳۶ مشکوٰۃ: ۲۲۴۲۵ کنز العمال: ۳۲۵۳-۳۲۳۲ المطالب العالیہ: ۳۳۴۶ شرح السنہ ج ۱ ص ۵۸۱) حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بے شک اللہ حیا فرمانے والا کریم ہے جب بندہ اس کی طرف اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتا ہے تو وہ ان ہاتھوں کو خالی لوٹانے سے حیا فرماتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۳۸ المستدرک ج ۱ ص ۴۹۷ تاریخ بغداد ج ۳ ص ۲۳۶ ج ۸ ص ۳۱۸ مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۱۴۹ کنز العمال: ۳۱۳۵ کمال ابن عدی ج ۷ ص ۲۶۱۳)

صحیح بخاری کی زیر بحث حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بغیر نماز استسقاء پڑھے بارش کی دعا کی اور اس میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کی تائید ہے کہ بارش کی دعا کے لیے نماز استسقاء پڑھنا مشروع اور سنت تو ہے لیکن سنت لازمہ نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۴۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جمعہ کے دن جب امام خطبہ دے رہا ہو تو خاموش رہنا اور جب اس نے اپنے ساتھی سے کہا: چپ کرو تو اس نے لغو کام کیا

۳۶ - بَابُ الْإِنْصَاتِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ وَإِذَا قَالَ لِصَاحِبِهِ
أَنْصِتْ فَقَدْ لَغَا

اس باب میں خطبہ کے دوران چپ رہنے کا حکم بیان کیا گیا ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے کسی شخص سے کہا: چپ کرو تو اس نے لغو اور بے فائدہ کام کیا لغو کا معنی ہے: صحیح کام کے خلاف جس کام پر کوئی اجر اور ثواب نہ ہو بعض نے کہا: اس

کا معنی ہے: باطل یا ناجائز کام۔

وَقَالَ سَلْمَانُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ.

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے کہا: نبی ﷺ نے فرمایا: جب امام
کلام کرے تو خاموش رہا جائے۔

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۸۸۳ اور ۹۱۰ میں گزر چکی ہے۔

۹۳۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ
عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ
الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از
عقیل از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے خبر
دی انہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا: جب تم نے جمعہ کے دن اپنے ساتھی سے کہا: چپ کرو
اور امام خطبہ دے رہا ہو تو تم نے لغو کام کیا۔

(صحیح مسلم: ۸۵۱، الرقم المسلسل: ۱۹۳۳، سنن ترمذی: ۵۱۲، سنن نسائی: ۱۳۰۱، مسند الحمیدی: ۹۶۶، المستدرک: ۲۹۹، صحیح ابن خزیمہ: ۱۸۰۶، سنن بیہقی ج ۳
ص ۱۹، مصنف عبد الرزاق: ۵۳۱۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۳، طبع قدیم مسند احمد: ۴۳۳۳، ج ۱۲ ص ۲۸۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۷۷۷۲)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

خطبہ جمعہ کے درمیان باتیں کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے علقمہ سے پوچھا کہ جمعہ کے دن باتیں کرنا کس وقت مکروہ ہے؟ انہوں نے کہا: جب امام
خطبہ دے اور امام کلام کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۳۶، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۹۳، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۱۶ھ)
علقمہ بن ابی مالک القرظی بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کا زمانہ پایا جب جمعہ کے دن امام نکل آتا
تو ہم نماز کو ترک کر دیتے اور جب وہ کلام کرتا تو ہم کلام کو ترک کر دیتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۳۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۹۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)
زہری نے بیان کیا کہ سعید بن المسیب نے کہا کہ امام کا ٹھکانا نماز کو منقطع کر دیتا ہے اور امام کا کلام کرنا کلام کو منقطع کر دیتا
ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۳۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۹۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

علقمہ بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ ہم جمعہ کے دن مدینہ آئے، میں نے اپنے اصحاب سے کہا کہ اب روانہ ہوں پھر میں مسجد
میں آیا پس میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قریب بیٹھا پھر میرے اصحاب میں سے ایک شخص آیا وہ مجھ سے باتیں کر رہا تھا اور امام خطبہ
دے رہا تھا ہم اس طرح اور اس طرح کرتے رہے جب اس نے بہت باتیں کیں تو میں نے اس سے کہا: چپ کرؤ جب ہم نے نماز
پڑھ لی تو میں نے حضرت ابن عمر سے اس واقعہ کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا: رہے تم تو تمہارا جمعہ نہیں ہوا اور رہا تمہارا ساتھی تو وہ گدھا

ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۳۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۰۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

شععی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ذریا حضرت الزبیر بن العوام ان دونوں میں سے کسی ایک نے نبی ﷺ سے سنا آپ
جمعہ کے دن منبر پر ایک آیت تلاوت کر رہے تھے ان دونوں میں سے کسی ایک نے اپنے صاحب سے کہا: یہ آیت کب نازل ہوئی

تھی؟ جب انہوں نے نماز پڑھ لی تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا: تمہارا جمعہ نہیں ہوا انہوں نے نبی ﷺ کے پاس جا کر اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: عمر نے سچ کہا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۰۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اس وقت باتیں کیں جب امام خطبہ دے رہا تھا تو وہ اس گدھے کی طرح ہے جس نے کتابوں کا بوجھ اٹھایا ہوا ہے اور جس نے اس سے یہ کہا: چپ کرو اس کا جمعہ نہیں ہوا۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۱۱۱، مسند احمد ج ۵ ص ۱۹۸-۱۴۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۸۰۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۰۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے جمعہ کے دن ایک شخص سے کہا: تمہاری نماز نہیں ہوئی، اس شخص نے نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا، پس کہا: یا رسول اللہ! سعد کہتے ہیں کہ تمہاری نماز نہیں ہوئی، تو نبی ﷺ نے فرمایا: اے سعد! کس وجہ سے؟ انہوں نے کہا: جب آپ خطبہ دے رہے تھے تو یہ باتیں کر رہا تھا، تب آپ نے فرمایا: سعد نے سچ کہا۔

(مسند ابی ہریرہ: ۶۴۲، مسند ابی یعلیٰ: ۷۰۸-۷۰۴، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۰۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم السکسکی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن ابی اوفیٰ رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے: جو شخص تین چیزوں سے محفوظ رہا، اس کے اس جمعہ اور آنے والے جمعہ کے درمیان گناہوں کو معاف کر دیا جاتا ہے: (۱) وہ جمعہ کے دوران وضوء نہ توڑے (۲) خطبہ کے دوران باتیں نہ کرے (۳) خطبہ کے دوران کسی سے یہ نہ کہے کہ چپ کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۵۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۰۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

خطبہ جمعہ کے درمیان باتیں کرنے کی ممانعت اور رخصت کے محال

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ائمہ فتویٰ کی جماعت نے یہ کہا ہے کہ جمعہ کے خطبہ کے دوران خاموش رہنا واجب ہے اور اس کی دلیل حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور میں ہے اس کے علاوہ مصنف ابن ابی شیبہ میں دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار بھی مذکور ہیں۔ حدیث میں ہے: جو جمعہ کے درمیان باتیں کرتا رہا اس کا جمعہ نہیں ہوا۔ اس کا معنی یہ ہے کہ اس کا جمعہ کامل نہیں ہوا، جس طرح اس شخص کا جمعہ ہوتا ہے جو جمعہ کے خطبہ کے دوران خاموش رہا اور فقہاء کی جماعت کا اس پر اجماع ہے کہ اس کا جمعہ ادا ہو جائے گا اور وہ ظہر نہ پڑھے۔

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے عطاء سے پوچھا کہ جس شخص نے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلائیں یا خطبہ کے دوران کلام کیا تو آیا اس پر ظہر پڑھنا واجب ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں۔

فقہاء تابعین کی ایک جماعت نے اس کی اجازت دی ہے کہ جب ظالم حکام جمعہ کا خطبہ دیں یا خطبہ میں ناجائز امور بیان کریں تو ان کے خطبہ کے دوران خاموش رہنا واجب نہیں ہے۔

ابراہیم النخعی، شعبی، ابو بردہ اور سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ وہ حجاج بن یوسف کے خطبہ کے دوران باتیں کرتے رہتے تھے اور بعض نے کہا: ہم کو ان کا خطبہ سننے کا حکم نہیں دیا گیا، لیث نے کہا: جب امام خطبہ میں اللہ کا ذکر اور نصیحت نہ کرے تو اس کے خطبہ کے دوران باتیں کرنا اور اس کا خطبہ نہ سننا جائز ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۲۰، مجلس علمی بیروت)

ابن وہب مالکی نے امام مالک سے یہ روایت کی ہے کہ جب امام خطبہ میں لغو باتیں کرے اور لوگوں کو برا کہے، تب بھی لوگوں پر

واجب ہے کہ وہ خاموش رہیں اور باتیں نہ کریں اور امام مالک سے یہ بھی روایت ہے کہ جب امام خطبہ میں ایسے امور ذکر کرے جن کا خطبہ سے تعلق نہیں ہے نہ نماز سے اور نہ کتاب اللہ سے تو پھر لوگوں پر دوران خطبہ خاموش رہنا واجب نہیں ہے۔

خطبہ کے دوران اگر کوئی سلام کرے یا کسی کو چھینک آئے تو اس کا جواب دینا واجب نہیں ہے ابراہیم نخعی، شعبی اور حسن بصری نے اس کی اجازت دی ہے اور یہی ثوری، اوزاعی اور امام احمد کا قول ہے امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ نے اس کو مکروہ کہا ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۰۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ نے بھی اسی کا خلاصہ بیان کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۳۷-۳۳۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۱۸۶۴۔ ج ۲ ص ۶۲ پر مذکور ہے اس کی شرح میں اختصار کے ساتھ مذاہب فقہاء بیان کیے گئے ہیں۔

جمعہ کے دن دعا قبول ہونے کی ساعت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن کا ذکر کیا پس فرمایا: اس میں ایک ایسی ساعت ہے کہ جو مسلمان بندہ اس ساعت کو پالے اور وہ اس ساعت میں کھڑا ہوا نماز پڑھ رہا ہو اور وہ اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کا سوال کرے تو اللہ اس کو وہ چیز عطا فرمادیتا ہے اور آپ نے ہاتھ سے اشارہ کر کے بتایا کہ وہ ساعت بہت تھوڑی ہے۔

۳۷۔ بَابُ السَّاعَةِ الَّتِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ

۹۳۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ، وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي، يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ يَقِلُّلَهَا. [الطواف الحديث: ۵۲۹۳-۶۴۰۰]

(صحیح مسلم: ۸۵۲، الرقم المسلسل: ۱۹۳۶، سنن نسائی: ۱۳۴۰، السنن الکبریٰ: ۱۷۵۱، صحیح ابن حبان: ۲۷۹۵، مصنف عبدالرزاق: ۵۴۱۶، سنن دارمی:

۱۵۴۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۰ طبع قدیم، مسند احمد: ۷۷۶۳۔ ج ۱۳ ص ۱۸۴، مؤسسة الرسالة بیروت)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

جمعہ کے دن دعا قبول ہونے کی ساعت کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

متقدمین کا اس ساعت میں اختلاف ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یہ ساعت طلوع فجر سے طلوع شمس تک ہوتی ہے (یہ وقت تقریباً ایک گھنٹہ اٹھارہ منٹ تک رہتا ہے) اور عصر کی نماز کے بعد سے غروب آفتاب تک رہتا ہے۔

حسن بصری اور ابو العالیہ نے کہا: یہ ساعت زوال آفتاب کے وقت ہوتی ہے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے کہا: یہ ساعت زوال آفتاب سے لے کر ایک ہاتھ سائے تک ہوتی ہے حضرت عائشہ نے کہا: اس ساعت کا وقت وہ ہے جب مؤذن نماز کی اذان دیتا ہے حضرت ابن عمر نے کہا: اس ساعت کا وہ وقت ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے نماز کے لیے اختیار کر لیا ہے حضرت ابو بردہ اور ابن سیرین کا بھی یہی قول ہے حضرت ابوامامہ نے کہا: مجھے امید ہے کہ یہ وہ ساعات ہیں جب مؤذن اذان دیتا ہے یا جب امام منبر پر

بیٹھتا ہے یا جب اقامت ہوتی ہے۔

شعسی نے کہا: یہ وقت خرید و فروخت حرام ہونے سے لے کر حلال ہونے تک ہے اس قول کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰ نے بیان کیا کہ مجھ سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کیا تم نے اپنے والد سے سنا ہے کہ وہ جمعہ کی ساعت کے متعلق رسول اللہ ﷺ کی حدیث بیان کرتے تھے انہوں نے کہا: ہاں! میں نے سنا ہے وہ کہتے تھے: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ وہ امام کے بیٹھنے سے لے کر نماز کے اختتام تک ہے۔

حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا: یہ ساعت عصر سے لے کر غروب آفتاب تک ہے حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے اور مجاہد اور طاؤس سے بھی اسی کی مثل مروی ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ جنہوں نے یہ کہا ہے کہ یہ ساعت عصر کے بعد ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے: تمہارے پاس رات کے فرشتے اور دن کے فرشتے باری باری آتے ہیں اور وہ عصر کی نماز میں جمع ہوتے ہیں پھر جن فرشتوں نے تمہارے پاس رات گزاری ہے وہ اوپر چڑھ جاتے ہیں یہ عروج کا وقت ہے اور اللہ تعالیٰ کے سامنے اعمال پیش کرنے کا وقت ہے سو اس وقت میں اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے نمازیوں کی مغفرت واجب کر دیتا ہے یہی وجہ ہے کہ جس شخص نے سودا بیچنے کے لیے یہ قسم کھائی کہ اس کو یہ چیز اتنے کی ملی ہے اور وہ اس قسم میں جھوٹا تھا تو اس کو نبی ﷺ نے شدید وعید سنائی ہے اور یہ اس ساعت کی تعظیم کی وجہ سے وعید ہے۔

حضرت عبداللہ بن السلام نے حضرت ابو ہریرہ سے اس حدیث کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ کیا رسول اللہ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا: جو شخص نماز کے انتظار میں بیٹھا ہو اس کا نماز میں ہی شمار ہوتا ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: کیوں نہیں! یہ وضاحت اس لیے کی کہ عصر کے بعد تو نوافل پڑھنا منع ہیں اور حدیث میں یہ ہے کہ یہ ساعت اس وقت ہوتی ہے جب بندہ نماز پڑھ رہا ہو اس کا جواب یہ ہے کہ جب بندہ عصر کی نماز پڑھ کر مغرب کی نماز کے انتظار میں بیٹھا ہو تو اس کا شمار نماز میں ہی ہوتا ہے اس لیے اس ساعت کا عصر کے بعد ہونا اس حدیث کے خلاف نہیں ہے اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جمعہ کے دن جس ساعت میں دعا قبول ہوتی ہے وہ عصر کی نماز کے بعد سے لے کر غروب آفتاب تک ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۰۶-۶۰۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جمعہ کے دن دعا قبول ہونے کی ساعت کے متعلق احادیث اور آثار

عوف بن حصیرہ بیان کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن جس قبولیت کی ساعت کی امید کی جاتی ہے وہ امام کے نکلنے سے لے کر اختتام نماز تک ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۴۶۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا: وہ ساعت عصر اور غروب آفتاب کے درمیان ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۴۶۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن جس ساعت کا ذکر کیا جاتا ہے وہ عصر سے غروب

آفتاب کے درمیان ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۴۶۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو بردہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر کے پاس تھا ان سے جمعہ کی ساعت کے متعلق سوال کیا گیا میں نے کہا: یہ وہ

ساعت ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے پسند کر لیا ہے یا جس وقت میں نماز ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور

مجھے برکت کی دعا دی ان کو میرا جواب پسند آیا تھا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۰۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۴۶۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھے امید ہے کہ جمعہ کے دن یہ ساعت ان اوقات میں ہوگی: جب مؤذن اذان دے جب امام منبر پر ہو یا اقامت کے وقت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۰۸، مجلس علمی بیروت)

حسن بصری نے کہا: یہ ساعت زوال آفتاب کے وقت نماز کے وقت میں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۰۹، مجلس علمی بیروت)

شعی نے کہا: یہ خرید و فروخت حرام ہونے کے وقت سے لے کر اس کے حلال ہونے کے درمیان ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۱۰، مجلس علمی بیروت)

سلامہ بنت افعی بیان کرتی ہیں: میں عورتوں میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بیٹھی تھی میں نے سنا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماری تھیں: جمعہ کا دن یوم عرفہ کی مثل ہے اور اس میں ایک ایسی ساعت ہے جس میں رحمت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں! ہم نے پوچھا: وہ کون سی ساعت ہے؟ انہوں نے فرمایا: جب مؤذن اذان دیتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۱۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۴۷۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

دوسری روایت میں ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: جب مؤذن فجر کی اذان دیتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۱۳، مجلس علمی بیروت)

جمعہ کے دن جس ساعت میں دعا قبول ہوتی ہے اس کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ساعت کا حقیقی معنی ہے: ایک گھنٹہ یعنی دن اور رات کا چوبیس واں جز اور کبھی ساعت کا اطلاق زمانہ کے ایک جز پر ہوتا ہے جس کی مقدار غیر معین ہے اور کبھی ساعت کا اطلاق آن حاضر پر ہوتا ہے۔

اس میں اختلاف ہے کہ وہ ساعت اب بھی باقی ہے یا اٹھالی گئی صحیح یہ ہے کہ وہ ساعت اب بھی باقی ہے اور ہر جمعہ میں آتی ہے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے غلام صالح بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا: لوگوں کا یہ زعم ہے کہ شب قدر کو اٹھالیا گیا ہے حضرت ابو ہریرہ نے کہا: جس نے یہ کہا اس نے جھوٹ بولا میں نے پوچھا: پس یہ ہر رمضان میں آئے گی؟ انہوں نے کہا: ہاں! میں نے پوچھا: لوگوں کا یہ زعم ہے کہ جمعہ کی وہ ساعت جس میں ہر مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے وہ ساعت اٹھالی گئی ہے حضرت ابو ہریرہ نے کہا: جس نے یہ کہا اس نے جھوٹ بولا میں نے پوچھا: یہ ساعت ہر آنے والے جمعہ میں آئے گی؟ انہوں نے کہا: ہاں! (مصنف عبد الرزاق: ۵۶۰۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ساعت جمعہ کے متعلق متعدد اقوال ہیں ایک قول ہے کہ اس کو لیلۃ القدر کی طرح مخفی رکھا گیا ہے اور اس کو مخفی رکھنے کی حکمت یہ ہے کہ لوگ اس کو تلاش کرنے کے لیے محنت اور جدوجہد کریں اور جمعہ کے روز سارا دن اس ساعت کو تلاش کریں اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے رہیں۔

ساعت جمعہ کے متعلق چالیس اقوال ہیں محبت طبری نے کہا ہے کہ ان میں سب سے زیادہ صحیح حدیث حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی

ہے اور وہ درج ذیل ہے:

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ ساعت امام کے بیٹھنے سے لے کر نماز کے اختتام

تک ہے۔ (صحیح مسلم: ۸۵۳، رقم المسلسل: ۱۹۳۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۳۹)

ان میں سب سے زیادہ مشہور حدیث حضرت عبداللہ بن سلام سے روایت ہے اور وہ درج ذیل ہے:

حضرت عبداللہ بن السلام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: ہم کتاب اللہ (تورات) میں یہ لکھا ہوا پاتے ہیں کہ جمعہ کے دن میں ایک ساعت ہے جو بندہ مومن اس ساعت میں نماز پڑھے اور اس ساعت میں اللہ سے کسی چیز کا سوال کرے تو اللہ اس کی حاجت پوری فرماتا ہے حضرت عبداللہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے مجھے اشارہ سے بتایا کہ وہ ساعت تھوڑی سی ہے میں نے کہا: آپ نے سچ فرمایا میں نے پوچھا: وہ کون سی ساعت ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ دن کی آخری ساعت ہے میں نے عرض کیا: وہ نماز کا وقت تو نہیں ہے؟ آپ نے فرمایا: کیوں نہیں! بے شک جب بندہ مومن نماز پڑھتا ہے پھر بیٹھ جاتا ہے اور وہ صرف نماز ہی کے انتظار میں ہوتا ہے تو وہ نماز میں ہی ہوتا ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۱۳۹، اس حدیث کی سند صحیح ہے اور اس کے تمام رجال ثقات ہیں۔)

علامہ عینی فرماتے ہیں: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سب سے زیادہ صحیح ہے اور وہ درج ذیل ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن کا ذکر فرمایا پس فرمایا: اس میں ایک ساعت ہے جو بندہ مومن اس ساعت میں نماز پڑھتا ہے وہ اللہ سے جس چیز کا سوال کرتا ہے اللہ اس کو وہ چیز عطا فرمادیتا ہے آپ نے ہاتھ کے اشارہ سے بتایا کہ وہ ساعت بہت تھوڑی ہوتی ہے۔ (صحیح البخاری: ۹۳۵، صحیح مسلم: ۸۵۲، سنن نسائی: ۱۳۳۰)

میں کہتا ہوں کہ اس ساعت کا مصداق عصر کی نماز کے بعد سے لے کر غروب آفتاب تک کو قرار دیا جائے تو اس صورت میں یہ تینوں حدیثیں جمع ہو جاتی ہیں لہذا قارئین سے گزارش ہے کہ وہ اس وقت میں ضرور دعا کریں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۸۶۵۔ ج ۲ ص ۶۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: ساعت جمعہ۔

جب جمعہ کی نماز میں بعض لوگ امام کو چھوڑ کر چلے جائیں اور بعض امام کے ساتھ باقی رہیں تو امام اور باقی ماندہ لوگوں کی نماز جائز ہے

۳۸ - بَابُ إِذَا نَفَرَ النَّاسُ عَنِ الْإِمَامِ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ، فَصَلَاةُ الْإِمَامِ وَمَنْ بَقِيَ جَائِزَةٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاویہ بن عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی از حصین از سالم بن ابی الجعد انہوں نے کہا: ہمیں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: جس وقت ہم نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے اس وقت غلہ لے کر ایک قافلہ آیا سب نمازی اس کی طرف متوجہ ہو گئے حتیٰ کہ نبی ﷺ کے ساتھ صرف بارہ آدمی باقی رہ گئے اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: جب یہ لوگ کوئی تجارتی قافلہ یا کوئی کھیل تماشا دیکھتے ہیں تو اس کی طرف

۹۳۶ - حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلَتْ عِثْرٌ تَحْمِلُ طَعَامًا فَالْتَفَتُوا إِلَيْهَا حَتَّى مَا بَقِيَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا بِانْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾

(الجمعة: ۱۱) | اطراف الحدیث: ۲۰۵۸-۲۰۶۳-۲۰۸۹۹

دوڑ پڑتے ہیں اور آپ کو کھڑا ہوا چھوڑ جاتے ہیں۔ (الجمعة: ۱۱)

(صحیح مسلم: ۸۶۳، رقم المسلسل: ۱۹۶۳، سنن ترمذی: ۳۳۱۱، السنن الکبریٰ: ۱۱۵۹۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۱۳، المستدرک: ۲۹۲، مستدرک حاکمی: ۱۵۸۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے نماز کی ایک رکعت کو پلایا اس نے نماز کو پلایا۔ (صحیح البخاری: ۸۵۰، صحیح مسلم: ۶۰۷، سنن ابوداؤد: ۱۱۳۱، سنن نسائی: ۱۳۲۲، سنن ابن ماجہ: ۱۱۱۹) اس سے معلوم ہوا کہ نمازیوں اور امام کا اشتراک جس کم از کم مقدار میں ہے وہ ایک رکعت ہے پس اگر امام نے تکبیرۃ تحریمہ پڑھی اور نمازیوں نے اس کے ساتھ تکبیرۃ تحریمہ نہیں پڑھی تو پھر امام کا جمعہ پر بناء کرنا صحیح نہیں ہے اسی طرح اگر وہ امام کے تکبیرۃ تحریمہ پڑھنے کے بعد امام کو چھوڑ کر چلے گئے پھر بھی امام کا جمعہ پر بناء کرنا صحیح نہیں ہے۔

امام طحاوی نے اپنے اصحاب کے لیے اس سے استدلال کیا ہے کہ جمعہ کی صحت کے لیے امام اور مقتدی دونوں شرط ہیں پس جب مقتدی امام کے ساتھ نماز کا بعض حصہ پالے تو اس کا جمعہ صحیح ہوتا ہے خواہ وہ امام کے ساتھ تمام نماز نہ پالے اسی طرح جب مقتدیوں کی نماز کے بعض حصہ میں امام کی مشارکت ہو جائے تو اس کا بھی جمعہ صحیح ہونا چاہیے۔

جمعہ کے دن نبی ﷺ کو چھوڑ کر نہ جانے والے صحابہ کے اسماء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد مینی حنفی متوفی ۱۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابن جریر اور امام ابن ابی حاتم نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے کہ قتادہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے باقی رہ جانے والے نمازیوں سے پوچھا: تم کتنے ہو؟ تو انہوں نے گن کر بتایا: بارہ مرد اور ایک عورت ہے۔

(جامع البیان جز ۲۸ ص ۱۱۸، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

عقیلی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ذکر کی ہے کہ ان میں خلفاء اربعہ تھے حضرت ابن مسعود تھے اور کچھ انصار تھے اور سہلی نے سند منقطع کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہے کہ ان میں عشرہ مبشرہ تھے اور حضرت بلال اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما تھے۔

خطبہ چھوڑ کر چلے جانے والے صحابہ کی طرف سے توجیہ

مقاتل بن حیان بیان کرتے ہیں کہ ابتداء میں رسول اللہ ﷺ عیدین کی طرح پہلے نماز جمعہ پڑھاتے تھے پھر خطبہ دیتے تھے حتیٰ کہ ایک جمعہ کو نبی ﷺ خطبہ دے رہے تھے اس وقت آپ نماز جمعہ پڑھا چکے تھے تو ایک شخص آیا اور اس نے کہا: حضرت وحید رضی اللہ عنہ مال تجارت لے کر آگئے ہیں اور جب حضرت وحید آتے تھے تو ان کے گھر والے دف بجا کر ان کا استقبال کرتے تھے پس نمازی قافلہ کی طرف نکلے ان کا یہ گمان تھا کہ خطبہ کو ترک کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے تب یہ آیت نازل ہوئی:

وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا بِانْغَصَا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَانِيًا. (الحجہ: ۱۱)

اور جب یہ لوگ کوئی تجارتی قافلہ یا کوئی تماشہ دیکھتے ہیں تو اس کی طرف دوڑ جاتے ہیں اور آپ کو کھڑا چھوڑ جاتے ہیں۔

(مراسل ابوداؤد ص ۷، 'اصح المطابع' کراچی)

علامہ سہلی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اگرچہ سند صحیح کے ساتھ ثابت نہیں ہے لیکن صحابہ کے ساتھ حسن ظن یہ واجب کرتا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

انعقاد جمعہ کے لیے کم از کم نمازیوں کی تعداد میں مذاہب ائمہ

جمعہ کے انعقاد کے لیے کتنے آدمیوں کا ہونا ضروری ہے اس میں حسب ذیل اقوال ہیں:

(۱) امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام کے علاوہ تین آدمی ضروری ہیں (۲) صاحبین کے نزدیک دو آدمی ضروری ہیں (۳) اشعری اور طاہریہ کے نزدیک ایک آدمی ضروری ہے (۴) عکرمہ کے نزدیک سات آدمی ضروری ہیں (۵) ربیعہ کے نزدیک نو یا بارہ آدمی ضروری

ہیں (۶) امام مالک کے نزدیک تیرہ یا بیس یا تیس آدمی ضروری ہیں (۷) عمر بن عبدالعزیز کے نزدیک چالیس آدمی ضروری ہیں (۸) امام شافعی کے نزدیک چالیس آزاد عاقل بالغ، مقیم آدمی ضروری ہیں (۹) امام احمد کے نزدیک پچاس آدمی ضروری ہیں تاہم راجح قول امام اعظم کا ہے۔ (ہدایہ) (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۶۰-۳۵۶ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث: ۱۸۹۶۔ ج ۲ ص ۶۳۵ پر مذکور ہے اس کی شرح میں دوران خطبہ بعض صحابہ کے چلے جانے کی توجیہ بیان کی گئی ہے۔

۳۹۔ بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ وَقَبْلَهَا
۹۳۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ۔
جموعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد کی نماز کی مقدار
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھتے تھے اور ظہر کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے اور مغرب کے بعد دو رکعت اپنے گھر میں پڑھتے تھے اور عشاء کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے اور آپ جمعہ کے بعد نماز نہیں پڑھتے تھے حتیٰ کہ آپ (اپنے گھر) لوٹ آتے پھر آپ دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ [اطراف الحدیث: ۱۱۶۵-۱۱۷۲-۱۱۸۰]

(سنن ابوداؤد: ۱۲۵۲، سنن نسائی: ۱۳۲۶-۸۷۲، السنن الکبریٰ: ۳۴۳، مصنف عبد الرزاق: ۳۸۱۰، صحیح ابن خزیمرہ: ۱۸۷۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۴۰، شرح السنہ: ۸۶۸، مسند احمد ج ۲ ص ۶۳ طبع قدیم مسند احمد: ۵۲۹۶۔ ج ۹ ص ۲۲۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ جمعہ کے بعد گھر آ کر دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔

جموعہ کی سنتوں کی تفصیل

قنادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد چار رکعات پڑھتے تھے ابواسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جمعہ کے بعد چھ رکعات نماز پڑھتے تھے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۵۵۴۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ابو عبد اللہ جہان سلمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہمیں حکم دیتے تھے کہ ہم جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھیں اور جمعہ کے بعد بھی چار رکعت پڑھیں حتیٰ کہ ہمارے پاس حضرت علی رضی اللہ عنہ آئے اور انہوں نے ہمیں حکم دیا کہ ہم جمعہ کے بعد پہلے دو رکعت پڑھیں اس کے بعد چار رکعت پڑھیں۔ (مصنف عبد الرزاق: ۵۵۴۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: پس جب نماز ادا کر لی جائے

تو زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ تعالیٰ کا

فضل تلاش کرو۔ (الجمعة: ۱۰)

۴۰۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ

الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ

وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ (الجمعة: ۱۰)

اس آیت کی تفسیر حسب ذیل ہے:

نماز جمعہ پڑھنے کے بعد کاروبار کرنا واجب نہیں، مباح ہے

اس آیت کا یہ معنی نہیں ہے کہ نماز جمعہ پڑھنے کے بعد خرید و فروخت کرنا واجب ہے، کیونکہ اس سے پہلی آیت میں نماز جمعہ کے بعد خرید و فروخت سے منع فرمایا تھا اور کسی کام کی ممانعت کے بعد جب اس کا امر کیا جائے تو وہ امر وجوب کے لیے نہیں ہوتا بلکہ اباحت کے لیے ہوتا ہے، جیسے حالت احرام میں شکار کرنے سے منع فرمایا، پھر شکار کرنے کا امر فرمایا تو یہ امر وجوب کے لیے نہیں ہے، اباحت کے لیے ہے۔ قرآن مجید میں ہے:

أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِيْمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ
غَيْرَ مُجْلَى الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ (المائدہ: ۱)

تمہارے لیے مویشی چوپائے حلال کیے گئے ہیں ماسوا ان کے جن کی تلاوت کی جائے گی مگر حالت احرام میں شکار کرنے والے نہ بننا۔

اس آیت میں حالت احرام میں شکار کرنے سے منع فرمایا اور دوسری آیت میں احرام کھولنے کے بعد شکار کرنے کا حکم دیا ہے:

وَإِذَا خَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا (المائدہ: ۲)

اور جب تم احرام کھول دو تو شکار کرو۔
اس آیت میں بھی چونکہ شکار کرنے کا حکم ممانعت کے بعد ہے اس لیے یہ حکم وجوب کے لیے نہیں بلکہ اجازت اور اباحت کے لیے ہے۔

اللہ کا فضل طلب کرنے کے محامل

عراک بن مالک جب جمعہ کی نماز پڑھ لیتے تو مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو کر یہ دعا کرتے: اے اللہ! میں نے تیرے حکم پر عمل کیا اور تیرے فرض کو پڑھا اور تیرے حکم کے مطابق زمین میں پھیل گیا، اب تو اپنے فضل سے مجھے رزق عطا فرما اور تو سب سے بہتر رزق عطا فرمانے والا ہے۔

جعفر بن محمد نے ”وابتغوا من فضل اللہ“ کی تفسیر میں کہا: اس سے مراد ہفتہ کے دن کام کرنا ہے۔

حسن بصری اور سعید بن مسیب نے کہا: اس سے مراد علم کو طلب کرنا اور نفل نماز پڑھنا ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس آیت میں دنیا کو طلب کرنے کا حکم نہیں دیا، اس سے مراد بیماروں کی عیادت کرنا ہے، جنازوں

پر حاضر ہونا ہے اور مسلمان بھائیوں کی زیارت کرنا ہے۔ (الجامع لاحکام القرآن ج ۱۸ ص ۹۷-۹۶ دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ)

مقاتل نے کہا: اللہ تعالیٰ نے نماز کے بعد رزق کے طلب کرنے کو مباح کر دیا ہے جو چاہے رزق کو طلب کرے اور جو چاہے نہ

طلب کرے۔

ضحاک نے کہا: اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت ہے وہ چاہے تو نماز کے بعد مسجد سے چلا جائے اور چاہے تو بیٹھا رہے اور اللہ

کے فضل کی طلب میں افضل یہ ہے کہ وہ رزق کو طلب کرے یا نیک اولاد کو یا علم نافع کو یا دوسرے عمدہ کاموں کو۔

اور اس آیت میں بہ کثرت اللہ کا ذکر کرنے کا حکم دیا ہے۔ مجاہد نے کہا: بہ کثرت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والا تب ہوگا جب چلتے

ہوئے، کھڑے ہوئے، بیٹھے ہوئے، لیٹے ہوئے ہر حال میں اللہ کا ذکر کرے۔

(تفسیر کبیر ج ۱۰ ص ۵۳۳-۵۳۲ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ)

مصنف کے نزدیک فضل اللہ کے طلب کرنے کے تین محمل ہیں: (۱) فضل کے معنی ہیں: زیادتی، لہذا نماز جمعہ سے فارغ ہونے

کے بعد مزید نماز پڑھنے کی توفیق کو طلب کرے (۲) رزق حلال میں زیادتی کو طلب کرے (۳) اللہ تعالیٰ سے کسی عبادت کی وجہ سے

نہیں بلکہ اس کے فضل کی وجہ سے جنت اور اللہ کی رضا کو طلب کرے۔

اس آیت کے مزید مباحث بیان القرآن ج ۱۱، الجمعہ: ۱۰ میں مطالعہ فرمائیں۔

۹۳۸۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَتْ فِينَا امْرَأَةٌ تَجْعَلُ عَلَى أَرْبَعَاءَ فِي مَزْرَعَةٍ لَهَا مِسْلَقًا، فَكَانَتْ إِذَا كَانَ يَوْمُ جُمُعَةٍ تَنْزِعُ أَصُولَ السِّلْقِ فَتَجْعَلُهُ فِي قِدْرٍ، ثُمَّ تَجْعَلُ عَلَيْهِ قَبْضَةً مِّنْ شَعِيرٍ تَطْحَنُهَا، فَتَكُونُ أَصُولُ السِّلْقِ عَرِيقَةً، وَكُنَّا نَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ فَنُسَلِّمُ عَلَيْهَا، فَتَقْرُبُ ذَلِكَ الطَّعَامَ إِلَيْنَا فَنَلْعَقُهُ، وَكُنَّا نَتَمَنَّى يَوْمَ الْجُمُعَةِ لَطْعَامِهَا ذَلِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو غسان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو حازم نے حدیث بیان کی از حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: ہم میں ایک خاتون رہتی تھیں انہوں نے نہر کے کنارے ایک کیاری بنائی ہوئی تھی جس میں چقندر بوئے ہوئے تھے جمعہ کے دن وہ چقندر کی جڑیں نکال کر ایک دیچی میں ڈالتیں اور اس میں ایک مٹھی جو پیس کر ڈال دیتیں اور وہ چقندر کی جڑیں گوشت کے قائم مقام ہو جاتیں ہم جمعہ کی نماز پڑھ کر واپس آتے تو ان کو سلام کرتے وہ خاتون ہم کو وہ طعام پیش کرتیں ہم اس کو چاٹ چاٹ کر کھاتے ہم اس طعام کی وجہ سے جمعہ کے دن کی تمنا کرتے تھے۔

[اطراف الحدیث: ۹۳۹-۹۴۱-۲۳۳۹-۵۲۰۳-۶۲۳۸-۶۲۷۹]

(صحیح مسلم: ۸۵۹، الرقم السلسل: ۱۹۵۸، سنن ترمذی: ۵۲۵، سنن ابوداؤد: ۱۰۸۶، سنن ابن ماجہ: ۱۰۹۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۸۷۵، المعجم الکبیر: ۵۷۸۷، مسند احمد ج ۳ ص ۴۳۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۵۶۱، ج ۲۳ ص ۳۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سعید بن ابی مریم: یہ سعید بن محمد بن الحکم بن ابی مریم النخعی ہیں (۲) ابو غسان: یہ محمد بن مطرف المدنی ہیں (۳) ابو حازم: وہ سلمہ بن دینار ہیں (۴) سہیل بن سعید بن مالک الانصاری الساعدی۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۶۳)

بڑی عمر کی اجنبی عورت سے سلام اور کلام کرنے اور اس کی دعوت کھانے کا جواز

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ صحابہ جا کر اس خاتون کو سلام کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ اجنبی عورتوں کو سلام کرنا جائز ہے۔ میں کہتا ہوں کہ وہ خاتون معمر ہوں گی ورنہ جوان اجنبی عورت کے گھر جانا اور اس کو سلام کرنا اور اس سے باتیں کرنا اور اس کی دعوت طعام کھانا جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں بہر حال کسی گناہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ صحابہ نماز پڑھ کر اس خاتون کے گھر جاتے تھے اس حدیث میں عبادت کو مقدم کرنے کا بیان ہے۔

۹۳۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ هَذَا، وَقَالَ مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی حازم نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت سہل رضی اللہ عنہ یہی حدیث بیان کی اور انہوں نے کہا: ہم جمعہ کے بعد قیلولہ کرتے تھے اور کھانا کھاتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، گزشتہ حدیث: ۹۳۸ میں بیان کی جا چکی ہے۔

۴۱ - بَابُ الْقَائِلَةِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ

۹۴۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُقْبَةَ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْفَزَارِيُّ عَنْ حَمِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كُنَّا نُبْجِرُ إِلَى الْجُمُعَةِ ثُمَّ نَقِيلُ.

جمعہ کے بعد قیلولہ کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عقبہ الشیبانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسحاق الفزاری نے حدیث بیان کی ازحمید انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ہم جمعہ کے لیے جلدی جاتے تھے پھر ہم قیلولہ کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۰۵ میں گزر چکی ہے۔

۹۴۱ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةَ ثُمَّ تَكُونُ الْقَائِلَةُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو حازم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو حازم نے حدیث بیان کی از حضرت سہل رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھتے تھے پھر اس کے بعد قیلولہ ہوتا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۳۸ میں گزر چکی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۸۸۷ ج ۲ ص ۶۳۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

اختتامی کلمات

الحمد لله رب العالمين! آج ۱۶ صفر ۱۴۲۸ھ / ۶ مارچ ۲۰۰۷ء بروز منگل قبل العصر "نعمۃ الباری فی شرح البخاری" کی جلد ثانی کی تکمیل ہو گئی یہ جلد "کتاب الجمعة" کے اختتام پر ختم ہوئی ہے اور اس کی آخری حدیث کا نمبر ۹۴۱ ہے اس کے بعد "نعمۃ الباری" کی تیسری جلد ان شاء اللہ "کتاب صلوة الخوف" سے شروع ہوگی۔

فالحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه مباركاً عليه كما يحب ربنا ويرضى. اللہ العظیم! جس طرح آپ نے محض اپنے فضل و کرم سے یہاں تک پہنچا دیا ہے "نعمۃ الباری" کی باقی جلدیں بھی مکمل کرا دے اس کتاب کو اپنی بارگاہ میں مقبول اور مشکور فرما میری والدین کی میرے اساتذہ اور میرے احباب کی اور میرے تلامذہ کی اور اس کتاب کے قارئین کی اس کتاب کے صحیح کی اور ناشرکی اور جملہ اہل اسلام کی مغفرت فرما اور ہمیں دارین کی سعادتیں اور کامرانیاں عطا فرما ہمیں ناگہانی آفتوں اور مصائب سے محفوظ اور مامون رکھ ایمان پر ہمارا خاتمہ فرما ہماری لغزشوں اور گناہوں کو معاف فرما قیامت کے دن رسول اللہ ﷺ کی شفاعت نصیب فرما اور محض اپنے فضل سے جنت الفردوس عطا فرما۔ (آمین)

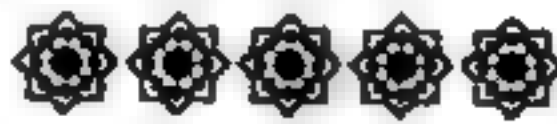
غلام رسول سعیدی غفرلہ

موبائل: ۰۳۰۰-۲۱۵۶۳۰۹

۰۳۲۱-۲۰۲۱۷۴۳

نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری جلد ثانی کی ڈائری

تقویم میلادی	تقویم ہجری	دن	ایک ماہ کے صفحات	کل صفحات	تعداد حدیث
۱۱ اگست ۲۰۰۶ء	۱۶ رجب ۱۴۲۷ھ	جمعہ			۳۴۹
یکم ستمبر ۲۰۰۶ء	۷ شعبان ۱۴۲۷ھ	جمعہ	۸۶	۸۶	۴۰۱
یکم اکتوبر ۲۰۰۶ء	۸ رمضان ۱۴۲۷ھ	پیر	۱۴۴	۲۳۰	۴۸۳
یکم نومبر ۲۰۰۶ء	۸ شوال ۱۴۲۷ھ	بدھ	۱۰۹	۳۳۹	۵۹۵
یکم دسمبر ۲۰۰۶ء	۹ ذوالقعدہ ۱۴۲۷ھ	جمعہ	۱۰۰	۴۳۹	۶۶۱
یکم جنوری ۲۰۰۷ء	۱۰ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ	پیر	۹۳	۵۳۲	۷۳۵
یکم فروری ۲۰۰۷ء	۱۲ محرم ۱۴۲۸ھ	جمعرات	۸۸	۶۲۰	۸۰۲
یکم مارچ ۲۰۰۷ء	۱۱ صفر ۱۴۲۸ھ	جمعرات	۱۰۶	۷۲۶	۹۲۴
اختتام ۶ مارچ ۲۰۰۷ء	۱۶ صفر ۱۴۲۸ھ	منگل	۲۰	۷۴۶	۹۴۱



ماخذ و مراجع

کتب الہیہ

- ۱- قرآن مجید
- ۲- تورات
- ۳- انجیل

کتب احادیث

- ۴- امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ مسند امام اعظم مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی
- ۵- امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ موطا امام مالک مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۹ھ
- ۶- امام عبد اللہ بن مبارک متوفی ۱۸۱ھ کتاب الزہد مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۷- امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۳ھ کتاب الآثار مطبوعہ مکتبہ اثریہ سانگلہ ایل
- ۸- امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ موطا امام محمد مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۹- امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ کتاب الآثار مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۷ھ
- ۱۰- امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ المسند مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۰ھ
- ۱۱- امام سلیمان بن داؤد الجارود المتوفی ۲۰۴ھ مسند ابو داؤد الطیالسی مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ
- ۱۲- امام محمد بن عمر بن واقد متوفی ۲۰۷ھ کتاب المغازی مطبوعہ عالم الکتب بیروت ۱۴۰۴ھ
- ۱۳- امام عبد الرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ مصنف عبد الرزاق مطبوعہ کتب اسلامی بیروت ۱۳۹۰ھ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۱۴- امام عبد اللہ بن الزبیر حمیدی متوفی ۲۱۹ھ المسند مطبوعہ عالم الکتب بیروت
- ۱۵- امام سعید بن منصور خراسانی مکی متوفی ۲۲۷ھ سنن سعید بن منصور مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۱۶- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ المصنف مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ
- ۱۷- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ مصنف ابن ابی شیبہ مطبوعہ دار الوطن بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۸- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ مصنف ابن ابی شیبہ مطبوعہ مجلس علمی بیروت ۱۴۲۷ھ
- ۱۹- امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ المسند مطبوعہ کتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۰ھ عالم الکتب بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۲۰- امام ابو عبد اللہ بن عبد الرحمن داری متوفی ۲۵۵ھ سنن داری مطبوعہ دار الکتب العربی ۱۴۰۷ھ دار المعرفۃ بیروت

۱۳۲۰ھ

۲- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۲ھ، دار ارقم، بیروت

۲۲- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، متوفی ۲۵۶ھ، الادب المفرد، مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت، ۱۳۱۲ھ

۲۳- امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری، متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم، مطبوعہ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ، ۱۳۱۷ھ

۲۴- امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ، متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۱۵ھ، دار الجلیل، بیروت

۱۳۱۸ھ

۲۵- امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی، متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۴ھ

۲۶- امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی، متوفی ۲۷۵ھ، مراسل ابو داؤد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی

۲۷- امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ، سنن ترمذی، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۱۴ھ، دار الجلیل، بیروت، ۱۹۹۸ء

۲۸- امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ، شاکل محمدیہ، مطبوعہ المکتبۃ التجاریہ، مکہ مکرمہ، ۱۳۱۵ھ

۲۹- امام علی بن عمر دارقطنی، متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی، مطبوعہ نشر السنۃ، ملتان، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۷ھ

۳۰- امام ابن ابی عاصم، متوفی ۲۸۷ھ، الاحاد والمثنائی، مطبوعہ دار الراۃ، ریاض، ۱۳۱۱ھ

۳۱- امام احمد عمرو بن عبد الخالق بزار، متوفی ۲۹۲ھ، البحر الزخار المعروف بہ مسند البزار، مطبوعہ مؤسسۃ القرآن، بیروت

۳۲- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی، مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت، ۱۳۱۲ھ

۳۳- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، عمل الیوم واللیلہ، مطبوعہ مؤسسۃ الکتب الثقافیہ، بیروت، ۱۳۰۸ھ

۳۴- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، سنن کبریٰ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۱ھ

۳۵- امام ابو بکر محمد بن ہارون الرویانی، متوفی ۳۰۷ھ، مسند الصحابہ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۷ھ

۳۶- امام احمد بن علی الشافعی، المتوفی ۳۰۷ھ، مسند ابو یعلیٰ موصلی، مطبوعہ دار المامون التراث، بیروت، ۱۳۰۴ھ

۳۷- امام عبد اللہ بن علی بن جارد دنیثا پوری، متوفی ۳۰۷ھ، المنتقی، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۷ھ

۳۸- امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ، متوفی ۳۱۱ھ، صحیح ابن خزیمہ، مطبوعہ مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۵ھ

۳۹- امام ابو عوانہ یعقوب بن اسحاق، متوفی ۳۱۶ھ، مسند ابو عوانہ، مطبوعہ دار الباز، مکہ مکرمہ

۴۰- امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، تحفۃ الاخیار، مطبوعہ دار بلنسیہ، ریاض، ۱۳۲۰ھ

۴۱- امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار، مطبوعہ مطبع مجتہائی، پاکستان، لاہور، ۱۳۰۴ھ

۴۲- امام ابو جعفر محمد بن احمد الطحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، مسند الطحاوی، مطبوعہ مکتبۃ الحرمین، الدبی، ۱۳۲۶ھ

۴۳- امام ابو جعفر محمد بن عمرو العقلمی، متوفی ۳۲۲ھ، کتاب الفعفاء الکبیر، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۸ھ

۴۴- امام ابو حاتم محمد بن حبان البستی، متوفی ۳۵۳ھ، الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالہ، بیروت

۱۳۰۷ھ

۴۵- امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی، المتوفی ۳۶۰ھ، معجم صغیر، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ، مدینہ منورہ، ۱۳۸۸ھ، مکتب اسلامی

بیروت ۱۴۰۵ھ

۴۶- امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی المتوفی ۳۶۰ھ معجم اوسط، مطبوعہ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۴۰۵ھ دارالفکر

بیروت ۱۴۲۰ھ

۴۷- امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی المتوفی ۳۶۰ھ معجم کبیر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
۴۸- امام عبد اللہ بن عدی الجرجانی المتوفی ۳۶۵ھ اکمال فی ضعفاء الرجال، مطبوعہ دار الفکر بیروت دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۴۱۲ھ

۴۹- امام ابو حفظ عمر بن احمد المعروف بابن شاپین المتوفی ۳۸۵ھ النسخ والمسنوخ من الحديث، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ

بیروت ۱۴۱۲ھ

۵۰- امام عبد اللہ بن محمد بن جعفر المعروف بابی الشیخ متوفی ۳۹۶ھ کتاب العظمت، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
۵۱- امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ المستدرک، مطبوعہ دار الباز مکہ مکرمہ، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت

۱۴۱۸ھ المکتبۃ العصریہ بیروت ۱۴۲۰ھ

۵۲- امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصہبانی متوفی ۴۳۰ھ حلیۃ الاولیاء، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ۵۳- امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصہبانی متوفی ۴۳۰ھ دلائل النبوة، مطبوعہ دار النفاہ بیروت۵۴- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ سنن کبریٰ، مطبوعہ نشر الملتان۵۵- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ کتاب الاسماء والصفات، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۵۶- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ معرفة السلف والآثار، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۵۷- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ دلائل النبوة، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ۵۸- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ کتاب الآداب، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۶ھ۵۹- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ کتاب فضائل الاوقات، مطبوعہ مکتبۃ المنارة مکہ مکرمہ ۱۴۱۰ھ۶۰- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ شعب الایمان، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۱ھ۶۱- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ الجامع لشعب الایمان، مطبوعہ مکتبۃ الرشد ریاض ۱۴۲۳ھ۶۲- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ البعث والنشور، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۳ھ۶۳- امام ابو عمر یوسف ابن عبد البر قرطبی متوفی ۴۶۳ھ جامع بیان العلم وفضله، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۶۴- امام ابو شجاع شیرازی بن شہر دار بن شیرازی الدیلمی المتوفی ۵۰۹ھ الفردوس بماثور الخطاب، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۴۰۶ھ

۶۵- امام حسین بن مسعود بغوی متوفی ۵۱۶ھ شرح السنن، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۲ھ۶۶- امام ابوالقاسم علی بن الحسن ابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ تاریخ دمشق الکبیر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ۶۷- امام ابوالقاسم علی بن الحسن ابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ تہذیب تاریخ دمشق، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۴۰۷ھ

۶۸- امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی متوفی ۵۹۷ھ جامع المسانید، مکتبۃ الرشد ریاض ۱۴۲۶ھ

- ۶۹- امام محمد بن المبارك بن محمد الشيباني المعروف بابن الاثير الجزري متوفى ۶۰۶ھ جامع الاصول مطبوعه دار الكتب العلمية بيروت ۱۳۱۸ھ
- ۷۰- امام زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذري المتوفى ۶۵۶ھ الترغيب والترهيب مطبوعه دار الحديث قاہرہ ۱۳۰۷ھ دار ابن كثير بيروت ۱۳۱۳ھ
- ۷۱- امام ابو عبد الله محمد بن احمد مالكي قرطبي متوفى ۶۶۸ھ التذكرة في امور الآخرة مطبوعه دار البخاري مدينه منوره
- ۷۲- امام ولي الدين تبريزي متوفى ۷۳۲ھ مشکوٰۃ مطبوعه اصح المطابع دہلي دار ارقم بيروت
- ۷۳- حافظ جمال الدين عبد الله بن يوسف زيلعي متوفى ۷۶۲ھ نصب الراية مطبوعه مجلس علمي سورۃ ہند ۱۳۵۷ھ دار الكتب العلمية بيروت ۱۳۱۶ھ
- ۷۴- حافظ نور الدين علي بن ابی بکر البیہقي المتوفى ۸۰۷ھ مجمع الزوائد مطبوعه دار الكتاب العربي بيروت ۱۳۰۲ھ
- ۷۵- حافظ نور الدين علي بن ابی بکر البیہقي المتوفى ۸۰۷ھ كشف الاستار مطبوعه مؤسسه الرسالہ بيروت ۱۳۰۳ھ
- ۷۶- امام ابو العباس احمد بن ابوبكر بوسري شافعي متوفى ۸۳۰ھ اتحاف الخيرة السمرية بزوائد المسانيد العشرہ مطبوعه دار الكتب العلمية بيروت ۱۳۳۲ھ
- ۷۷- حافظ علاء الدين بن علي بن عثمان ماردني تركمان متوفى ۸۳۵ھ الجواهر النقي مطبوعه نشر السنہ ملتان
- ۷۸- حافظ شمس الدين محمد بن احمد ذهبي متوفى ۸۴۸ھ تلخيص المستدرک مطبوعه مكتبة دار الباز مکه مكرمه
- ۷۹- حافظ شهاب الدين احمد بن علي بن حجر عسقلاني متوفى ۸۵۲ھ المطالب العاليہ مطبوعه مكتبة دار الباز مکه مكرمه
- ۸۰- حافظ جلال الدين سيوطي متوفى ۹۱۱ھ الجامع الصغير مطبوعه دار المعرفہ بيروت ۱۳۹۱ھ مكتبة نزار مصطفى الباز مکه مكرمه ۱۳۲۰ھ
- ۸۱- حافظ جلال الدين سيوطي متوفى ۹۱۱ھ جامع الاحاديث الكبير مطبوعه دار الفكر بيروت ۱۳۱۳ھ
- ۸۲- حافظ جلال الدين سيوطي متوفى ۹۱۱ھ البدور السافرة مطبوعه دار الكتب العلمية بيروت ۱۳۱۶ھ دار ابن حزم بيروت ۱۳۱۳ھ
- ۸۳- حافظ جلال الدين سيوطي متوفى ۹۱۱ھ جمع الجوامع مطبوعه دار الكتب العلمية بيروت ۱۳۲۱ھ
- ۸۴- حافظ جلال الدين سيوطي متوفى ۹۱۱ھ الخصائص الكبرى مطبوعه دار الكتب العلمية بيروت ۱۳۰۵ھ
- ۸۵- علامہ علي متقي بن حسام الدين ہندی برہان پوري متوفى ۹۷۵ھ كنز العمال مطبوعه مؤسسه الرسالہ بيروت

کتاب تفاسیر

- ۸۶- امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفى ۳۱۱ھ جامع البيان مطبوعه دار المعرفہ بيروت ۱۳۰۹ھ دار الفكر بيروت
- ۸۷- امام عبد الرحمن بن محمد بن ادریس بن ابی حاتم رازی متوفى ۳۲۷ھ تفسير القرآن العزيز مطبوعه مكتبة نزار مصطفى الباز مکه مكرمه ۱۳۱۷ھ
- ۸۸- امام ابو منصور محمد بن محمد ماتريدي حنفي متوفى ۳۳۳ھ تاويلات المل السنہ مطبوعه دار الكتب العلمية بيروت ۱۳۲۶ھ
- ۸۹- علامہ ابوالحسن علي بن احمد واحدی نیشاپوري متوفى ۳۶۸ھ الوسيط مطبوعه دار الكتب العلمية بيروت ۱۳۱۵ھ

- ۹۰- امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی، متوفی ۶۰۶ھ، 'تفسیر کبیر' مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۹۱- علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی، متوفی ۶۶۸ھ، 'الجامع لاحکام القرآن' مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۹۲- قاضی ابوالخیر عبد اللہ بن عمر بیضاوی شیرازی شافعی، متوفی ۶۸۵ھ، 'انوار التنزیل' مطبوعہ دار قرآن للنشر والتوزیع، مصر
- ۹۳- علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ، 'مدارک التنزیل' مطبوعہ دار الکتب العربیہ، پشاور
- ۹۴- علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی حنفی، متوفی ۱۲۷۰ھ، 'روح المعانی' مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت، دار الفکر، بیروت

۱۳۱۷ھ

- ۹۵- شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۴ھ، 'بیان القرآن' مطبوعہ تاج کمپنی، لاہور
- ۹۶- شیخ محمود الحسن دیوبندی، متوفی ۱۳۳۹ھ، 'شیخ شبیر احمد عثمانی' متوفی ۱۳۶۹ھ، 'حاشیہ القرآن' مطبوعہ تاج کمپنی، لمیٹڈ، لاہور

کتاب شروح حدیث

- ۹۷- علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطل مالکی اندلسی، متوفی ۴۴۹ھ، 'شرح صحیح البخاری' مطبوعہ مکتبہ الرشید، ریاض

۱۳۲۰ھ

- ۹۸- حافظ ابو عمرو ابن عبد البر مالکی، متوفی ۴۶۳ھ، 'الاستذکار' مطبوعہ مؤسسة الرسالہ، بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۹۹- حافظ ابو عمرو ابن عبد البر مالکی، متوفی ۴۶۳ھ، 'تمہید' مطبوعہ مکتبہ القدوسیہ، لاہور ۱۴۰۴ھ، 'دار الکتب العلمیہ'، بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۰۰- قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی، متوفی ۵۴۴ھ، 'اکمال المعلم'، بیروت ۱۴۱۹ھ، 'مطبوعہ دار الوفا'، بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۰۱- علامہ عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی، متوفی ۵۹۷ھ، 'کشف المشکل علی صحیح البخاری' مطبوعہ دار الکتب العلمیہ

بیروت ۱۴۲۳ھ

- ۱۰۲- امام عبد العظیم بن عبد القوی منذری، متوفی ۶۵۶ھ، 'مختصر سنن ابوداؤد' مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت
- ۱۰۳- علامہ ابو عبد اللہ فضل اللہ الحسن التوربشتی، متوفی ۶۶۱ھ، 'کتاب المسیر فی شرح مصابیح السنۃ' مکتبہ نزار مصطفیٰ، ۱۴۲۲ھ
- ۱۰۴- علامہ ابوالعباس احمد بن عمر ابراہیم القرطبی المالکی، المتوفی ۶۵۶ھ، 'المفہم' مطبوعہ دار ابن کثیر، بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۰۵- علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ، 'شرح مسلم' مطبوعہ نور محمد، صحیح المطابع، کراچی ۱۳۷۵ھ
- ۱۰۶- علامہ شرف الدین حسین بن محمد الطیبی، متوفی ۷۴۳ھ، 'شرح الطیبی' مطبوعہ ادارۃ القرآن، ۱۴۱۳ھ
- ۱۰۷- علامہ ابن رجب حنبلی، متوفی ۷۹۵ھ، 'فتح الباری' دار ابن الجوزی، ریاض ۱۴۱۷ھ
- ۱۰۸- علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دستانی ابی مالکی، متوفی ۸۲۸ھ، 'اکمال المعلم' مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۱۰۹- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ، 'فتح الباری' مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، لاہور، دار الفکر

بیروت ۱۴۲۰ھ

- ۱۱۰- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ، 'نتائج الافکار فی تخریج الاحادیث الاذکار' دار ابن کثیر

بیروت

- ۱۱۱- حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی، متوفی ۸۵۵ھ، 'عمدة القاری' مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ، مصر ۱۳۴۸ھ، دار الکتب

العلمیہ ۱۲۲۱ھ

- ۱۱۲- حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ شرح سنن ابوداؤد مطبوعہ مکتبہ الرشیدیہ ریاض ۱۳۲۰ھ
- ۱۱۳- علامہ محمد بن محمد سنوسی مالکی متوفی ۸۹۵ھ مکمل اکمال المعلم مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۱۱۴- علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ ارشاد الساری مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۶ھ
- ۱۱۵- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ التوشیح علی الجامع الصحیح مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۰ھ
- ۱۱۶- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ الدبیان علی صحیح مسلم بن حجاج مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۳۱۲ھ
- ۱۱۷- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ تنویر الحواکک مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۸ھ
- ۱۱۸- علامہ ابویحییٰ زکریا بن محمد انصاری متوفی ۹۲۶ھ تحفۃ الباری بشرح صحیح البخاری مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۵ھ
- ۱۱۹- علامہ عبدالرؤف مناوی شافعی متوفی ۱۰۰۳ھ فیض القدر مطبوعہ دارالمعرفہ بیروت ۱۳۹۱ھ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۳۱۸ھ

- ۱۲۰- علامہ عبدالرؤف مناوی شافعی متوفی ۱۰۰۳ھ شرح الشماک مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی
- ۱۲۱- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ جمع الوسائل مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی
- ۱۲۲- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ شرح مسند ابی حنیفہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۰۵ھ
- ۱۲۳- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ مرقات مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۳۹۰ھ مکتبہ حقانیہ پشاور
- ۱۲۴- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ الاسرار الرفوعہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۰۵ھ
- ۱۲۵- شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ لامع الدراری علی جامع البخاری مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید کمپنی
- ۱۲۶- شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ اشعۃ اللمعات مطبوعہ مطبع تاج کمار لکھنؤ
- ۱۲۷- شیخ محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ تحفۃ الذاکرین مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ۱۳۵۰ھ
- ۱۲۸- شیخ عبدالرحمن مبارک پوری متوفی ۱۳۲۵ھ تحفۃ الاخوان مطبوعہ نشر السنہ ملتان داراحیاء التراث العربی بیروت

۱۳۱۹ھ

- ۱۲۹- شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ فیض الباری مطبوعہ مطبع حجازی مصر ۱۳۷۵ھ
- ۱۳۰- شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ فتح الملہم مطبوعہ مکتبہ الحجاز کراچی
- ۱۳۱- شیخ محمد بن زکریا بن محمد بن یحییٰ کاندھلوی اوجز المسالک الی موطا مالک مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۰ھ
- ۱۳۲- شیخ محمد تقی عثمانی انعام الباری مطبوعہ مکتبہ الحراء
- ۱۳۳- شیخ سلیم اللہ خان کشف الباری مکتبہ فاروقیہ کراچی

کتاب اسماء الرجال

- ۱۳۴- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ التاريخ الکبیر مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۲ھ
- ۱۳۵- امام احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ معجم الانام النساب فی الجرح والتعديل دارالاحیاء التراث العربی بیروت ۱۳۲۳ھ

- ۱۳۶- امام ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ تاریخ بغداد دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ
 ۱۳۷- حافظ جمال الدین ابوالحجاج یوسف حزی متوفی ۴۴۲ھ تہذیب الکمال مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۴۱۴ھ
 ۱۳۸- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۴۴۸ھ میزان الاعتدال مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ
 ۱۳۹- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۴۴۸ھ الکاشف مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۴۱۸ھ
 ۱۴۰- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ تہذیب التہذیب مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
 ۱۴۱- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ تقریب التہذیب مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
 ۱۴۲- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ اللآلی المصنوعہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ
 ۱۴۳- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ طبقات الحفاظ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ
 ۱۴۴- علامہ محمد بن طولون متوفی ۹۵۳ھ الشذرة فی الاحادیث المشترکہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ
 ۱۴۵- علامہ محمد طاہر ثنی متوفی ۹۸۶ھ تذکرۃ الموضوعات مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ
 ۱۴۶- علامہ علی بن سلطان محمد القاری المتوفی ۱۰۱۳ھ موضوعات کبیر مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی
 ۱۴۷- علامہ اسماعیل بن محمد العجلونی متوفی ۱۱۶۳ھ کشف الخفاء و مزیل الالباس مطبوعہ مکتبۃ الغزالی دمشق

کتاب لغت

- ۱۴۸- امام اللغة خلیل احمد فراہیدی متوفی ۱۷۵ھ کتاب العین مطبوعہ انتشارات اسوۃ ایران ۱۴۱۳ھ
 ۱۴۹- علامہ اسماعیل بن حماد الجوزی متوفی ۳۹۸ھ الصحاح مطبوعہ دارالعلم بیروت ۱۴۰۳ھ
 ۱۵۰- علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۴ھ المفردات مطبوعہ مکتبۃ زار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۸ھ
 ۱۵۱- علامہ محمود بن عمر زرخشوی متوفی ۵۸۳ھ الفائق مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ
 ۱۵۲- علامہ محمد بن اثیر الجزری متوفی ۶۰۶ھ نہایہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ
 ۱۵۳- علامہ محمد بن ابوبکر بن عبدالغفار رازی متوفی ۶۶۰ھ مختار الصحاح مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ
 ۱۵۴- علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ تہذیب الاسماء واللغات مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
 ۱۵۵- علامہ جمال الدین محمد بن مکرم بن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ لسان العرب مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ قم ایران
 ۱۵۶- علامہ مجد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی متوفی ۸۱۷ھ القاموس المحیط مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت
 ۱۵۷- علامہ محمد طاہر ثنی متوفی ۹۸۶ھ مجمع بحار الانوار مطبوعہ مکتبۃ دارالایمان المدینۃ المنورہ ۱۴۱۵ھ
 ۱۵۸- علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ تاج العروس مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ مصر
 ۱۵۹- لوئیس معلوف الیسوی متوفی ۱۸۶۷ھ المنجد مطبوعہ المطبعۃ القاثولیکیہ بیروت ۱۹۲۷ء
 ۱۶۰- ابو نعیم عبدالحکیم خان نثر جاندہری قائد اللغات مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور
 ۱۶۱- قاضی عبدالنبی بن عبدالرسول احمد نگری دستور العلماء مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ

کتاب تاریخ سیرت و فضائل

- ۱۶۲- امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ الطبقات الکبریٰ مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۶۳- امام ابوسعید عبد الملک بن ابی عثمان نیشاپوری متوفی ۴۰۶ھ شرف المصطفیٰ مطبوعہ دارالبیضاء الاسلامیہ مکہ مکرمہ ۱۴۲۴ھ
- ۱۶۴- امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ تاریخ الامم والملوک مطبوعہ دارالقلم بیروت
- ۱۶۵- حافظ ابو عمرو یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ الاستیعاب مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۶۶- قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ الشفاء مطبوعہ عبد التواب اکیڈمی ملتان دارالفکر بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۱۶۷- علامہ عبد الرحمن بن علی جوزی متوفی ۵۹۷ھ الوفاء مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد
- ۱۶۸- علامہ ابوالحسن علی بن ابی الکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ اسد الغابہ مطبوعہ دارالفکر بیروت دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۶۹- علامہ ابوالحسن علی بن ابی الکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ اکامل فی التاریخ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۷۰- علامہ شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان متوفی ۶۸۱ھ وفيات الاعیان مطبوعہ منشورات الشریف الرضی ایران
- ۱۷۱- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ سیر اعلام النبلاء مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۷۲- شیخ ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر ابن القیم الجوزی المتوفی ۷۵۱ھ زاد المعاد مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۷۳- علامہ تاج الدین ابونصر عبد الوہاب سبکی متوفی ۷۷۱ھ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۱۷۴- حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر بن کثیر شافعی متوفی ۷۷۴ھ البدایہ والنہایہ مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۷۵- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ الاصابہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۷۶- علامہ نور الدین علی بن احمد سمهودی متوفی ۹۱۱ھ وقاء الوفاء مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ
- ۱۷۷- علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ المواہب اللدنیہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ
- ۱۷۸- علامہ محمد بن یوسف الصالحی الشافعی متوفی ۹۴۲ھ سبل الہدیٰ والارشاد مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۱۷۹- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ شرح الشفاء مطبوعہ دارالفکر بیروت دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۱۸۰- علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ نسیم الریاض مطبوعہ دارالفکر بیروت دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۱۸۱- علامہ محمد عبد الباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۴ھ شرح المواہب اللدنیہ مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۳۹۳ھ

کتاب فقہ حنفی

- ۱۸۲- شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ المبسوط مطبوعہ دار المعرفہ بیروت ۱۳۹۸ھ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۴۲۱ھ

- ۱۸۳- شمس الامام محمد بن احمد سرخسی، متوفی ۳۸۳ھ، شرح سیر کبیر، مطبوعہ المکتبۃ الثورۃ الاسلامیۃ افغانستان ۱۴۰۵ھ
۱۸۴- علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی، متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع، مطبوعہ ایچ-ایم-سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۰ھ، دارالکتب العلمیۃ

بیروت ۱۴۱۸ھ

- ۱۸۵- علامہ حسین بن منصور اوزجندی، متوفی ۵۹۲ھ، فتاویٰ قاضی خاں، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق، مصر ۱۳۱۰ھ
۱۸۶- علامہ حسین بن منصور اوزجندی، متوفی ۵۹۲ھ، شرح التزیارات، دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۶ھ
۱۸۷- علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی، متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین و آخرین، مطبوعہ شرکت علمیہ ملتان
۱۸۸- علامہ برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری، متوفی ۶۱۶ھ، المحیط البرہانی، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی

۱۴۲۳ھ

- ۱۸۹- امام فخر الدین عثمان بن علی، متوفی ۷۴۳ھ، تبیین الحقائق، مطبوعہ ایچ-ایم-سعید کمپنی، کراچی ۱۴۲۱ھ
۱۹۰- علامہ محمد بن محمود بارتی، متوفی ۷۸۶ھ، عنایہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۵ھ
۱۹۱- علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی، متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۴۱۱ھ
۱۹۲- علامہ کمال الدین بن ہمام، متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر، مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۵ھ
۱۹۳- علامہ ابراہیم بن محمد حلبی، متوفی ۹۵۶ھ، غنیۃ المستملی، مطبوعہ سہیل اکیڈمی، لاہور ۱۴۱۲ھ
۱۹۴- علامہ زین الدین بن نجیم، متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ، مصر ۱۳۱۱ھ
۱۹۵- ملا بن سلطان محمد القاری، المتوفی ۱۰۱۴ھ، فتح باب العنایہ، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۶ھ
۱۹۶- علامہ علاء الدین محمد بن علی بن محمد ہکفی، متوفی ۱۰۸۸ھ، الدر المختار، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت
۱۹۷- ملا نظام الدین، متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ بولاق، مصر ۱۳۱۰ھ
۱۹۸- علامہ احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی، مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۸ھ
۱۹۹- علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، منہج الخالق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ، مصر ۱۳۱۱ھ
۲۰۰- علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ، مطبوعہ دارالاشاعت العربی، کوئٹہ
۲۰۱- علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، رسائل ابن عابد بن شامی، مطبوعہ سہیل اکیڈمی، لاہور ۱۳۹۶ھ
۲۰۲- علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۰۷ھ، ۱۴۱۹ھ

کتب فقہ شافعی

- ۲۰۳- امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ، الام، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ
۲۰۴- علامہ ابوالحسن علی بن محمد حبیب، ماوردی شافعی، متوفی ۳۵۰ھ، الحاوی الکبیر، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۴۱۳ھ
۲۰۵- علامہ ابواسحاق شیرازی، متوفی ۴۵۵ھ، المہذب، مطبوعہ دارالمعرفۃ، بیروت ۱۳۹۳ھ
۲۰۶- علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۴۲۳ھ

کتب فقہ مالکی

- ۲۰۷- امام بخون بن سعید تنوخی مالکی متوفی ۲۵۶ھ المدونۃ الکبریٰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۲۰۸- قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ بدلیۃ المجتہد مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۲۰۹- علامہ ابوالبرکات احمد درودیر مالکی متوفی ۱۱۹۷ھ الشرح الکبیر مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۲۱۰- علامہ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی متوفی ۱۲۱۹ھ حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر مطبوعہ دار الفکر بیروت

کتاب فقہ حنبلی

- ۲۱۱- علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ المنہج مطبوعہ دار الحدیث قاہرہ ۱۳۲۵ھ
- ۲۱۲- علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ الکافی مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۳ھ
- ۲۱۳- شیخ ابوالعباس تقی الدین بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ مجموعۃ الفتاویٰ مطبوعہ ریاض مطبوعہ دار الجلیل بیروت ۱۳۱۸ھ
- ۲۱۴- علامہ شمس الدین ابو عبداللہ محمد بن فتاح مقدسی متوفی ۷۶۳ھ کتاب الفروع مطبوعہ عالم الکتب بیروت
- ۲۱۵- علامہ موسیٰ بن احمد صالحی متوفی ۹۶۰ھ کشاف القناع مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۸ھ





وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزْيَانٌ لَّهُ
وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزْيَانٌ لَّهُ



کتاب پڑاوی بر کتاب الایمان بر کتاب العلم بر کتاب الایمان بر کتاب الایمان
تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

ارشاد برادر س

۱۰۱ کوئٹہ اسٹریٹ سوسائٹی دہلی

علماء اہلسنت کی کتب Pdf

میں ڈاؤن لوڈ کرنے کے

پہلے ان چینل و گروپ کو جو

کریں

[/telegram.me/Tehqiqat](https://t.me/Tehqiqat)

[/telegram.me/faizanealahazrat](https://t.me/faizanealahazrat)

[/telegram.me/FiqahHanfiBooks](https://t.me/FiqahHanfiBooks)

[/t.me/misbahilibrary](https://t.me/misbahilibrary)

آ

[/archive.org/details/@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

وَأَنَّ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ
وَأَنَّ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ
وَأَنَّ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ

لَعْنَةُ الْبَارِي

شرح صحيح البخاری

جلد سوم

الاحادیث: ۱۶۰۶ — ۹۳۲

کتاب الخوف، کتاب الصیام، کتاب الزکوٰۃ، کتاب الاستسقاء، کتاب الکسوف، کتاب یزید العشاء،
کتاب تقصیر الفصول، کتاب الشہد، کتاب فضل الصلوة فی مسجد مکہ والمدينة، کتاب العمل فی الصلوة، کتاب الشہد،
کتاب الجنائز، کتاب الزکوٰۃ، کتاب الحج
تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی
شیخ الحدیث، مولانا محمد سعید، کراچی-۲۸

ارشاد برادر

۱۵۴۱- مکی کوٹا - سوئیڈان - نئی دہلی ۲



© جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب : تعمیر الہیاری حق، شرح صحیح البخاری

تصنیف : مفسر قرآن علامہ غلام رسول سعیدی

تصحیح : حافظ محمد اکرم ساجد سید عمیر الحسن برنی

جلد : سوم

الطبع الاول : جنوری 2010ء بمطابق محرم الحرام 1431ھ

طبع : گلشن پرنٹرز، دہلی

ناشر : ارشد برادرز، نئی دہلی-2



ARSHAD BROTHERS

PUBLISHER, BOOK SELLERS & JOB WORKS ETC.

1561, Gali Kotana, Suwalan, New Delhi-2

Phone: 23276879, 42797862

23266879, 42797863

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست مضامین

نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری (جلد سوئم)

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
☆	خطبۃ الکتاب	49	13	حدیث مذکور کے رجال	58
۱۲	کتاب الخوف	51	14	فقہاء مالکیہ اور فقہاء حنفیہ کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث مذکور پر عمل نہ کرنا	58
باب: ۱				حضرت ابن عباس کی اس حدیث مذکور کی تحقیق	59
1	نماز خوف کے ابواب	51	15	فقہاء جہلیہ کا حضرت ابن عباس کی حدیث مذکور پر عمل کرنا	60
2	نماز خوف کا طریقہ اس کی رکعت کی تعداد اور اس کا حکم	51	16	حدیث ائنا حجر کا اس حدیث کی تحقیق سے گریز	60
3	حدیث مذکور کے رجال	53		باب: ۴	
4	خبر کا محل وقوع اور اس کا حدود و اربعہ	53	17	قلعوں پر چڑھنے کی اور دشمن کے مقابلہ کے وقت	
5	نماز خوف کے متعلق متعدد اور مختلف احادیث	54		نہ پڑھنا	61
6	نماز خوف پڑھنے والی درجہ جاعتوں کی تعداد اور ان کا مسافر یا مقیم ہونا	54		باب: ۲	
7	نماز خوف کو پیدل یا سواری پر پڑھنا کھڑے ہوئے چلتے ہوئے	55	19	جنت خندق کے دن نماز قضاء ہونے کا سبب	62
8	شدت خوف میں پیدل یا سواری پر نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	55	20	حافظ یحییٰ اور حافظ ابن حجر کا مناقشہ اور حالت نماز میں قتال کے متعلق مذاہب ائمہ	63
9	حدیث مذکور کے رجال	56		باب: ۵	
10	شدت قتال میں پیدل اور سواری پر نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء لوہا یعنی ائمہ کے مذاہب	56	21	مسلمان دشمن کا پیچھا کر رہے ہوں یا دشمن مسلمانوں کا تعاقب کر رہا ہو تو نماز خوف سواری پر اور پیادہ پڑھی جائے	63
11	لڑائی کے دوران نماز کا وقت آ جائے تو آیا مجاہد سواری پر نماز پڑھے یا نہیں؟	57	22	حدیث مذکور کے رجال	64
	باب: ۳		23	بنو قریظہ کی طرف روانگی کا پس منظر اور پیش منظر	64
12	نماز خوف میں مسلمان ایک دوسرے کی حفاظت کریں	58	24	فقہاء کا اس میں اختلاف کہ آیا تعاقب کرنے والے کا سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	65

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
25	نماز میں اتنی تاخیر کرنا کہ نماز کا وقت نکل جائے یہ کفر نہیں	65	11	باب: ۴ عید الفطر کے دن (نماز کے لیے) نکلنے سے پہلے کچھ کھانا	76
26	حدیث کے ظاہر الفاظ اور اس کے مفہوم اور غشاء پر عمل کرنا ہر دو طریقے صحیح ہیں	65	12	حدیث مذکور کے رجال	77
27	صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیثوں میں تطبیق	66	13	عید الفطر کے دن نماز سے پہلے کچھ کھانے کے متعلق صحابہ اور فقہاء تابعین کے معمولات	77
28	باب: ۶ حملہ کے وقت اور جنگ میں صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھنا اور اللہ اکبر کا نعرہ لگانا	66	14	باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث	78
	۱۳ - کتاب العیدین	68	15	باب: ۵ قربانی کے دن کھانا	78
	باب: ۱		16	بعض الفاظ کے معانی	79
۱	عیدین اور ان دنوں میں زینت کو اختیار کرنا	68	17	شہر میں نماز عید سے پہلے قربانی کرنے کا عدم جواز قربانی کے جوہر کی شرط میں مذاہب ائمہ اور قربانی کے وجوب پر دلیل	79
2	باب: ۲ عید کے دن برہمنوں اور ڈھالوں سے جنگی مشق کرنا	69	18	باب: ۶ بغیر منبر کے عید گاہ کی طرف نکلنا	80
3	حدیث مذکور کے رجال	69	19	عید گاہ میں منبر پر جانا اور نہ لے جانا ہر دو صورتیں جائز ہیں	81
4	جنگ بعاث "مزمار غناء" کا معنی اور عید کے دن "غناء" کا دف کے ساتھ مباح ہونا	69	20	سب سے پہلے عید کی نماز پر خطبہ کو کس نے مقدم کیا	82
5	عید کے دن وقف کے ساتھ غناء کے مباح ہونے پر فقہاء مالکیہ کی تصریح	70	21	عیدین کی نماز پر خطبہ کو مقدم کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار	83
6	باب: ۳ اہل اسلام کے لیے عیدین کی سنت	71	22	باب: ۷ عید کی نماز کے لیے پیدل اور سواری پر جانا اور اذان اور اقامت کے بغیر عید کی نماز کو خطبہ سے پہلے پڑھنا	83
7	حدیث مذکور کے رجال	71	23	حدیث مذکور کے رجال	84
8	عیدین کی نماز کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء	71	24	حدیث مذکور کے رجال	85
9	آلات موسیقی کے ساتھ گانا گانے کے متعلق ائمہ مذاہب اور فقہاء اسلام کی آراء	73	25	عید کی نماز پڑھنے کے لیے پیدل یا سوار ہو کر جانے میں مذاہب فقہاء	85
10	آلات موسیقی کے ساتھ گانا گانے کے متعلق علماء غیر مقلدین کی آراء	78			

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
26	باب: ۸ نماز عید کے بعد خطبہ دینا	86	41	ائمہ مذاہب کے نزدیک تکبیرات تشریق پڑھنے کا حکم	95
27	عید کی نماز دو رکعت ہے	86	42	ائمہ مذاہب کے نزدیک تکبیرات تشریق کی ابتداء اور اختتام کا وقت	95
28	نماز عید سے پہلے اور بعد نفل پڑھنے کے متعلق اختلاف فقہاء	87	43	تلبیس میں تکبیر کو ناغل کر دینا	96
29	نماز عید پڑھنے کے لیے عورتوں کے عید گاہ میں جانے کے متعلق اختلاف فقہاء اور صدقہ کے مسائل	87	44	عیدین میں تکبیرات پڑھنے کی تفصیل اور مذاہب ائمہ	97
30	باب: ۹ عید کے دن اور حرم میں ہتھیار اٹھانا مکروہ ہے	88	45	باب: ۱۳ عید کے دن نیزے کی طرف نماز پڑھنا	97
31	حدیث مذکور کے رجال	89	46	نمازی کے سامنے سترہ قائم کرنا مست ہے فرض یا واجب نہیں	98
32	حضرت ابن عمر کے ٹکڑے میں نیزہ کی ٹوک چھونے میں حجاج بن یوسف کا کردار	89	47	باب: ۱۴ عید کے دن نیزہ یا برہمی کو امام کے سامنے گاڑنا	98
33	ہتھیار لے کر چلنے کی ممانعت کے باوجود مسلمانوں کی موجودہ روش	90	48	باب: ۱۵ خواتین اور حیض والی عورتوں کا عید گاہ کی طرف جانا	98
34	باب: ۱۰ عید کی نماز کے لیے جلدی روانہ ہونا	90	49	باب: ۱۶ بچوں کا عید گاہ کی طرف جانا	98
35	"الجلدع" کے فقہی معانی	91	50	باب: ۱۷ عید کے خطبہ میں امام کا لوگوں کی طرف منہ کرنا	99
36	باب: ۱۱ ایام تشریق میں عمل کی فضیلت	92	51	باب: ۱۸ عید گاہ میں جھنڈا لگانا	100
37	حدیث مذکور کے رجال	94	52	باب: ۱۹ عید کے دن امام کا خواتین کو نصیحت کرنا	100
38	ایام تشریق میں تکبیرات پڑھنا نفسی عبادات سے افضل ہے نہ کہ فرائض سے اور جان اور مال کو خطرہ میں ڈالنے کا معنی	94	53	باب: ۲۰ جب عید کے دن کسی عورت کے پاس چادر نہ ہو	101
39	جہاد کا افضل اعمال ہونا اور بعض ایام کی بعض دوسرے ایام پر فضیلت	94	54	باب: ۲۱ حیض والی عورتوں کا نماز کی جگہوں سے الگ رہنا	102
40	باب: ۱۲ ایام مٹی میں جب صبح کو عرفہ کی طرف جانا ہو تو تکبیر پڑھنا	95			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
55	باب: ۲۲ قربانی کے دن عید گاہ میں نحر اور ذبح کرنا	103	8	حدیث مذکور کے رجال	115
56	باب: ۲۳ عید کے خطبہ میں امام کا لوگوں سے کلام کرنا اور جب امام سے کسی چیز کے متعلق سوال کیا جائے اور وہ اس وقت خطبہ دے رہا ہو	103	9	رات کے مختلف اوقات میں وتر پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	115
57	حدیث مذکور کے رجال	105	باب: ۳		
58	قربانی کے وجوب کے متعلق دیگر احادیث	105	10	نبی ﷺ کا اپنے گھر والوں کو وتر کے لیے بیدار کرنا	116
59	باب: ۲۴ جس نے نماز عید کے بعد راستہ تبدیل کیا	105	باب: ۴		
60	باب: ۲۵ جب کسی شخص کی نماز عید فوت ہو جائے تو وہ دو رکعت نماز پڑھے	106	11	(رات کو) اپنی آخری نماز وتر کو بنانا چاہیے	116
61	عید کی نماز قضاء پڑھنے میں فقہاء کا اختلاف	106	12	وتر کے واجب یا سنت ہونے میں ائمہ مذاہب کا اختلاف اور علامہ ابن بطال کے وجوب کے خلاف دلائل	116
62	باب: ۲۶ نماز عید سے پہلے اور اس کے بعد نماز پڑھنا	107	13	علامہ ابن بطال سے دلائل کے مصنف کی طرف سے جوابات	117
1	وتر کا بیان	109	14	وتر کے وجوب پر احادیث اور آثار	117
2	ایک رکعت نماز وتر کے رد میں احادیث	109	باب: ۵		
3	تین رکعت نماز وتر کے ثبوت میں احادیث	110	15	سواری پر وتر پڑھنا	119
4	ایک رکعت وتر پڑھنے کی حدیث کا جواب	111	16	حدیث مذکور کے رجال	119
5	ایک رکعت وتر کے رد میں مزید احادیث اور صحابہ اور فقہاء تابعین کے آثار	111	17	سواری پر وتر پڑھنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کے دلائل	119
6	تین رکعت وتر کے ثبوت میں صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے آثار	112	18	سواری پر وتر پڑھنے کے منسوخ ہونے کا بیان	120
7	باب: ۲ وتر پڑھنے کے اوقات	114	19	سواری پر وتر پڑھنے کے عدم جواز کے متعلق صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے آثار	121
			باب: ۶		
			20	سفر میں وتر پڑھنا	122
			باب: ۷		
			21	رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد دعائے قنوت پڑھنا	122
			22	حدیث مذکور کے رجال	123
			23	حدیث مذکور کی تفصیل	123
			24	رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھنے میں مذاہب فقہاء	123

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
25	رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھنے کے متعلق احادیث اور آثار	125	11	باب: ۳ جب خط پڑ جائے تو لوگوں کا امام سے بارش طلب کرنے کا سوال کرنا	136
26	دعاء قنوت کے متعلق احادیث	126	12	اس اعتراض کا جواب کہ ابو طالب کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ آپ کے چہرے سے بارش طلب کی جاتی ہے؟	136
27	صبح کی نماز میں دعائے قنوت نہ پڑھنے کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال	127	13	رسول اللہ ﷺ اور دیگر ذوات قدسیہ کے وسیلہ کا جواز	137
28	نجر اور مغرب کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ	128	14	رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد آپ سے استمداد کا ثبوت	138
29	”کتاب الوتر“ کا انتقام ۱۵ - کتاب الاستسقاء	128	15	باب: ۴ استسقاء میں چادر کو پٹنا	139
1	بارش کو طلب کرنا اور نبی ﷺ کا بارش طلب کرنے کے لیے ٹکنا	130	16	نماز استسقاء کے طریقہ کے متعلق احادیث اور دیگر مسائل	139
2	حدیث مذکور کے رجال	130	17	باب: ۵ جب اللہ کی حمد و کو پا مال کیا جائے تو رب عزوجل کا خط جاری کرے اپنی مخلوق سے انتقام لینا	140
3	نماز استسقاء پڑھنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ	131	18	باب: ۶ جامع مسجد میں بارش طلب کرنا	140
4	بارش کی دعا کے وقت چادر پٹنے کا طریقہ اور اس کی حکمت	131	19	راستے منقطع ہونے کی وجہ سے اور دیگر مسائل	142
5	استسقاء میں ہا جماعت نماز کے متعلق مذاہب فقہاء	131	20	باب: ۷ جموعہ کے خطبہ میں بارش کی طلب کی دعا کرنا جب کہ خطیب کا قبلہ کی طرف منہ نہ ہو	142
6	استسقاء میں نماز نہ پڑھنے کے متعلق صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے آثار	132	21	باب: ۸ منبر پر بارش کی طلب کی دعا کرنا	143
7	نماز استسقاء کے متعلق امام ابو حنیفہ کے موقف کی وضاحت	132	22	باب: ۹ جس نے نماز استسقاء کے لیے نماز جموعہ پر استسقاء کی	144
8	باب: ۲ نبی ﷺ کی کفار کے متعلق یہ دعا: اے اللہ! ان پر ایسے سال ڈال دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں کفار پر ڈالے تھے	133			
9	اس اعتراض کا جواب کہ کفار کے خلاف دعاء ضرر کرنا تو آپ کی رحمت کے خلاف ہے	133			
10	مشکل الفاظ کے معانی اور حدیث مذکور کا خلاصہ	135			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
23	باب: ۱۰ جب بارش کی کثرت سے راستے منقطع ہو جائیں اس وقت دعا کرنا	144	149	کرے اور خطبہ کے وقت لوگوں کی طرف اور نماز استسقاء کی تکبیرات میں اختلاف ائمہ	150
24	باب: ۱۱ وہ جو کہا گیا ہے کہ نبی ﷺ نے جمعہ کے دن بارش کی طلب میں چادر کو نہیں پلکا	145	150	باب: ۱۹ عید گاہ میں بارش کی طلب کی دعا کرنا	150
25	باب: ۱۲ جب لوگ امام سے یہ سفارش کریں کہ وہ ان کے لیے بارش کے نزول کی دعا کرے اور وہ ان کی سفارش رد نہ کرے	145	151	باب: ۲۰ استسقاء میں قبلہ کی طرف منہ کرنا	151
26	باب: ۱۳ جب قحط کے وقت مشرکین مسلمانوں سے دعا کی درخواست کریں	146	151	باب: ۲۱ نماز استسقاء میں لوگوں کا امام کے ساتھ ہاتھ بلند کرنا	151
27	باب: ۱۴ جب زیادہ بارش ہو تو یہ دعا کرتا: ہمارے ارد گرد برسا! ہم پر نہ برسا!	147	152	قحط اور دیگر مصائب میں دعا کے لیے ہاتھ اٹھانے کا طریقہ	152
28	باب: ۱۵ بارش طلب کرنے کے لیے کھڑے ہو کر دعا کرنا	147	152	حدیث مذکور کے رجال	152
29	باب: ۱۶ نماز استسقاء میں بلند آواز سے قرائت کرنا	148	153	باب: ۲۲ نماز استسقاء میں امام کا اپنا ہاتھ بلند کرنا	152
30	نماز استسقاء میں خطبہ نماز کے بعد پڑھنا چاہیے پہلے؟	148	153	اس اشکال کا جواب کہ حضرت انس نے استسقاء کے علاوہ دعا میں ہاتھ اٹھانے کی نفی کی ہے حالانکہ دیگر دعاؤں میں بھی ہاتھ اٹھانا ثابت ہے	153
31	باب: ۱۷ نبی ﷺ لوگوں کی طرف پشت کس طرح پھیرتے تھے	149	154	نماز استسقاء کے علاوہ دیگر مقامات پر دعا میں ہاتھ اٹھانے کا استحباب	153
32	باب: ۱۸ نماز استسقاء اور رکعت ہے	149	154	باب: ۲۳ جب بارش ہو تو کیا کہا جائے؟	154
33	نماز استسقاء میں دعا کے وقت قبلہ کی طرف منہ		154	حدیث مذکور کے رجال	154
			155	باب: ۲۴ جو شخص بارش میں غمگین رہا حتیٰ کہ اس کی ڈاڑھی سے پانی ٹپکنے لگا	154
				باب: ۲۵ جب آدمی چلے تو کیا کیا جائے؟	155

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
47	آدمی کو دیکھ کر نبی ﷺ کے خوف زدہ ہونے کا سبب	155	68	باب: ۲۸ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور (قرآن میں) تم اپنا حصہ یہد کہتے ہو کہ تم اس کو چھلاتے ہو (الواقفہ: ۸۲)	156
48	آدمی اور بارش کے متعلق دیگر احادیث	156	69	باب: ۲۹ اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا کہ بارش کب آئے گی	157
49	باب: ۲۶ نبی ﷺ کا ارشاد کہ صبا سے میری مدد کی گئی ہے	157	70	کافروں اور نجیوں کی خبروں کا جھوٹا ہونا	158
50	حدیث مذکور کے فوائد اور مسائل	158	71	علوم خمسہ اور علم غیب کی تحقیق	158
51	باب: ۲۷ ہمارے رسول اللہ ﷺ کی مدد فرماتا اور ہمارے قوم عاد کو ہلاک فرماتا	158	72	”کتاب الاستسقاء“ کا اختتام	159
52	زلزلوں اور علامات قیامت کے متعلق جو کہا گیا ہے	159	1	باب: ۱ سورج گہن لگنے کی نماز کا بیان	159
53	حدیث مذکور کے درجہ	159	2	حدیث مذکور کے درجہ	160
54	صحیح بخاری کے اس نسخہ میں نبی ﷺ کا ذکر نہیں ہے	160	3	سورج گرہن کی نماز میں اختلاف فقہاء اور فقہاء احناف کی دلیل	160
55	نجد کے لیے دعائے کرنے کا سبب	160	4	حدیث مذکور کے درجہ	164
56	شیخ حسین احمد مدنی کی محمد بن عبدالوہاب نجدی اور فرقہ وہابیہ نجدیہ کے متعلق تصریحات	160	5	حدیث مذکور کے درجہ	164
57	علامہ سلیمان بن عبدالوہاب کی محمد بن عبدالوہاب نجدی اور فرقہ وہابیہ نجدیہ کے متعلق تصریحات	164	6	حدیث مذکور کے درجہ	164
58	علامہ سلیمان بن عبدالوہاب متوفی ۱۲۰۸ھ	164	7	حضرت ابراہیم بن رسول اللہ ﷺ کا تذکرہ	164
59	توحید و رسالت کی گواہی سے مسلمانوں کی تکفیر پر رد	164	8	باب: ۲ سورج گہن کے دن صدقہ کرنا	164
60	سجدہ کی بناء پر تکفیر مسلمین کا رد	164	9	نماز کسوف میں قراعت کی مقدار	164
61	تکفیر مسلمین کے رد پر پہلی حدیث	164	10	نماز کسوف کی ایک رکعت میں ایک سے زیادہ رکوع کرنے کی احادیث	165
62	تکفیر مسلمین کے رد پر دوسری حدیث	165	11	ایک رکعت میں ایک رکوع کرنے کے متعلق احادیث	165
63	تکفیر مسلمین کے رد پر تیسری حدیث	165	12	زنا سے ڈرانا صدقہ کرنے سے عذاب کا دور ہونا	167
64	تکفیر مسلمین کے رد پر چوتھی حدیث	167		اور کھیل کود کی مذمت	168
65	تکفیر مسلمین کے رد پر پانچویں حدیث	168		باب: ۳ سورج گہن کے دن یہ نداء کرنا کہ جماعت تیار ہے	168
66	تکفیر مسلمین کے رد پر چھٹی حدیث	168	13		169
67	علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ	169			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
14	حدیث مذکور کے رجال	181	28	عورتوں کے مردوں کے ساتھ نماز کسوف پڑھنے میں مذاہب فقہاء	191
15	باب: ۴ سورج گہن کی نماز میں امام کا خطبہ	181	29	باب: ۱۱ جو شخص سورج گہن میں غلام آزاد کرنے کو پسند کرتا ہے	193
16	باب: ۵ سورج گہن کے لیے "کھفت الشمس" کہا جائے یا "خفت الشمس" کہا جائے	183	30	باب: ۱۲ سورج گہن کی نماز مسجد میں پڑھنا	193
17	باب: ۶ نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ اللہ اپنے بندوں کو "کسوف" (گہن) سے ڈراتا ہے	184	31	باب: ۱۳ کسی کی موت اور حیات کی وجہ سے سورج کو گہن نہیں لگتا	194
18	باب: ۷ سورج گہن میں عذاب قبر سے پناہ مانگنا	184	32	باب: ۱۴ سورج گہن میں ذکر کرنا	195
19	عذاب قبر کا برحق اور سنگین ہونا	185	33	حدیث مذکور کے رجال	195
20	باب: ۸ نماز کسوف میں طویل سجدہ کرنا	185	34	اس کی توجیہ کہ نبی ﷺ اس طرح خوف زدہ ہوئے جیسے قیامت آگئی ہو حالانکہ ابھی قیامت کی علامات نہیں آئیں	196
21	باب: ۹ سورج گرہن کی نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنا	186	35	باب: ۱۵ سورج گہن کی نماز میں دعا کرنا	197
22	ایک رکعت میں ایک رکوع کرنے کے متعلق مزید احادیث	186	36	باب: ۱۶ امام کا نماز کسوف کے خطبہ میں ابا بعد کہنا	197
23	حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس سے جو ایک رکعت میں دو رکوع کی احادیث مروی ہیں ان کے جوابات	187	37	باب: ۱۷ چاند گہن میں نماز پڑھنا	197
24	نبی ﷺ نے نماز کسوف میں سزا قراعت کی یا جہراً	189	38	اس اعتراض کا جواب کہ یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے	198
25	اس کی تحقیق کہ نبی ﷺ نے نماز کسوف میں عین جنت کو دیکھا تھا یا اس کی مثال اور تصور کیا؟	189	39	باب: ۱۸ جب نماز کسوف میں پہلی رکعت لمبی پڑھی جائے	198
26	جنت کو دیکھنے کی توجیہ اور جنت کا طعام نسلانے کی وجہ	190	40	باب: ۱۹ چاند گرہن کی نماز میں بلند آواز سے قرآن پڑھنا	199
27	باب: ۱۰ سورج گہن کی نماز کو عورتوں کا مردوں کے ساتھ پڑھنا	191			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
41	حدیث مذکور کے رجال	199	15	سورہ ص کے سجدہ کے ثبوت میں احادیث آثار اور	
42	”کتاب الکسوف“ کا اختتام	200		فقہاء تابعین کے اقوال	208
	۱۷ - کتاب سجود القرآن	201		باب: ۴	
	باب: ۱		16	سورۃ النجم کا سجدہ	209
1	سجود القرآن یعنی سجدہ تلاوت کی احادیث کے ابواب			باب: ۵	
2	حدیث مذکور کے رجال	201	17	مسلمانوں کا مشرکین کے ساتھ سجدہ کرنا اور مشرک	209
3	سورۃ النجم اور المفصل (النجم الانشقاق اور العلق)	201		نہیں ہے اس کا وضوء نہیں ہوتا	
	کے سجدات میں مذاہب فقہاء اور امام ابو حنیفہ کے		18	بے وضوء سجدہ تلاوت کرنے کی تحقیق	210
	مذہب کی احادیث سے تقریر اور تائید	201	19	امام بخاری کی تعلیق مذکور پر علامہ ابن بطلال کا تبصرہ	210
4	المفصل کی تین آیات میں سجدہ تلاوت کا نبی		20	امام بخاری کی تعلیق مذکور پر علامہ عینی کا تبصرہ	212
	مطابق تلم سے ثبوت			باب: ۶	
5	دس آیات سجدہ متفق علیہا ہیں	203	21	جس نے آیت سجدہ کو پڑھا اور سجدہ نہیں کیا	212
6	سورہ ص کے سجدے میں مذاہب فقہاء	203	22	حدیث مذکور کے رجال	213
7	سورۃ الحج کے آخری سجدہ میں مذاہب فقہاء	204	23	علامہ ابن بطلال کا حدیث مذکور سے سجدہ تلاوت	
8	سجدات تلاوت کے متعلق ائمہ کے مذاہب کا خلاصہ	204		کے عدم وجوب پر استدلال اور مصنف کے جوابات	213
9	سجدہ تلاوت کا شرعی حکم	205		باب: ۷	
10	سجدہ تلاوت کے وجوب کے ثبوت میں قرآن مجید	205	24	سورۃ ”اذا السماء انشقت“ کا سجدہ	213
	کی آیات			باب: ۸	
11	سجدہ تلاوت کے ثبوت میں آثار صحابہ اور فقہاء	205	25	جس نے آیت سجدہ پڑھنے والے کی وجہ سے سجدہ	214
	تابعین کے اقوال	206	26	کیا	
	باب: ۲			سجدہ تلاوت کرنے کے وجوب پر مزید دلائل	214
12	سورۃ حنزل السجدہ میں سجدہ تلاوت	206	27	باب: ۹	
	باب: ۳			جب امام آیت سجدہ کو پڑھے تو لوگوں کا رُش	215
13	سورہ ص کا سجدہ	207	28	باب: ۱۰	
14	سورہ ص کے سجدہ میں صحابہ تابعین اور ائمہ کا			جس کا یہ نظریہ تھا کہ اللہ عزوجل نے سجدہ تلاوت کو	215
	اختلاف نیز مؤکد سجدات کی تعداد میں صحابہ اور		29	واجب نہیں کیا	
	ائمہ کا اختلاف	207		حدیث مذکور میں وجوب کے خلاف الفاظ کے	
				جوابات	217

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
30	سجدہ تلاوت کے وجوب کے خلاف حافظ ابن حجر کی تاویلات اور مصنف کے جوابات	217	باب: ۱۱		
31	جس نے نماز میں سجدہ تلاوت کی آیت پڑھی ہے اس پر سجدہ کیا	218	باب: ۱۲		
32	جس نے رش کی وجہ سے سجدہ کرنے کی جگہ نہیں پائی	219	33	”ابواب سجود القرآن“ کی تکمیل	219
	۱۸ - کتاب تقصیر الصلوۃ	220		باب: ۱	
1	نمازوں کو قصر کرنا اور نمازوں کو قصر کرنے کے لیے مسافر کتنے دن ٹھہرے	220	2	حدیث مذکور کے رجال	220
3	سفر میں مدت اقامت کے متعلق مختلف احادیث	220	4	مدت قصر کی احادیث میں علامہ حنبلی حنفی کے بیان کردہ محال	221
5	مدت قصر کی احادیث میں علامہ ابن بطال مائل کے بیان کردہ محال	221	6	مدت قصر میں ائمہ مجتہدین کے مذاہب	223
7	مدت قصر میں امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تصریح	223	8	مدت قصر میں امام ابو حنیفہ کی تائید میں آثار اور اقوال تابعین	224
9	نماز قصر کی مشروعیت کی ابتداء	224	10	حدیث مذکور کے رجال	225
11	حدیث میں مذکور مکہ میں دس دن قیام کا محل	225	12	ائمہ ثلاثہ کی چاروں اقامت کی دلیل کا رد اور اقامت کی شرائط	226
227	باب: ۲	13	227	مٹی میں نماز کا بیان	13
227	اہل مکہ کے لیے مٹی میں نماز کو قصر کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء	14	228	قصر کرنے کے لیے مسافت کی مقدار	15
228	حضرت عثمان نے مٹی میں جو چار رکعت نماز پڑھی اس کی توجیہات اور بحث و نظر	16	229	حدیث مذکور کے رجال	17
231	حدیث مذکور کے رجال	18	231	قصر کے واجب یا سنت ہونے میں فقہاء کا اختلاف	19
231	قصر کے واجب ہونے کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال	20	232	باب: ۳	
234	نبی ﷺ نے اپنے حج میں کتنے دن قیام کیا	21	234	حدیث مذکور کے رجال	22
234	نبی ﷺ کے مکہ میں دس دن قیام اور ارکان حج کی ادائیگی کی تفصیل	23	234	حج کے احرام کو منسوخ کر کے عمرہ قرار دینے میں اختلاف فقہاء	24
235	باب: ۴	25	235	نماز کو قصر کرنے کی کم سے کم مدت	26
236	حدیث مذکور کے رجال	26	236	بغیر محرم کے عورت کے سفر حج میں مذاہب فقہاء	27
236	بغیر محرم کے عورت کے سفر کی ممانعت کی مختلف احادیث میں علامہ ابن بطال کی تطبیق	28	238	بغیر محرم کے عورت کے سفر کی ممانعت کی مختلف احادیث میں مصنف کی تطبیق	29
238	متعدد خواتین کے ساتھ عورت کے سفر حج پر علامہ	30			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
31	ایمن بطل کا استدلال اور مصنف کا جواب	238	46	حدیث مذکور کے رجال	247
	باب: ۵		47	سفر میں سنتیں پڑھنے کے متعلق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول اور فعل کے تعارض کا جواب	247
32	جب کوئی شخص اپنی جگہ (حدود شہر) سے نکلے تو قصر کرے	239	48	سفر میں سنتیں پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	247
33	حدیث مذکور کے رجال	240		باب: ۱۲	
34	شہر کی حدود اور مضائق سے نکلنے کے بعد نماز کو قصر کیا جائے گا	240	49	جس نے فرض سے پہلے اور بعد کے علاوہ سفر میں نفل پڑھے	248
35	باب: ۶		50	سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد سنتیں پڑھنے کے ثبوت میں احادیث	249
36	سفر میں نمازوں کو صوراً جمع کرنے کے متعلق احادیث	241	51	باب: ۱۳	
37	سواہری پر نفل نماز پڑھنا خواہ سواہری کا منہ کسی طرف ہو	243	52	سفر میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرنا ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے کے ثبوت میں امر ثلاثہ کی طرف سے حافظ ابن حجر کے دلائل	250
38	حدیث مذکور کے رجال	243	53	حافظ ابن حجر کے دلائل کے مصنف کی طرف سے جوابات	251
39	سفر اور حضر میں سواہری پر نفل پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	243	54	باب: ۱۴	
40	باب: ۸		55	جب مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرے تو پہلے اذان دے یا اقامت کہے؟	252
41	سواہری پر اشارے سے نماز پڑھنا	244	56	ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے پر فقہاء شافعیہ کا استدلال اور اس کا جواب	253
42	باب: ۹		57	باب: ۱۵	
43	فرض پڑھنے کے لیے سواہری سے اترنا	244	58	جب زوال سے پہلے سفر کرے تو نماز ظہر کو نماز عصر تک مؤخر کرے	254
44	باب: ۱۰		59	حدیث مذکور کے رجال	255
45	نفل نماز دراز گوش پر پڑھنا	245	60	حدیث مذکور کے رجال	256
	حدیث مذکور کے رجال	246		باب: ۱۱	
	گدھے پر نفل پڑھنے کے جواز میں فقہاء کا اجماع	246		جس میں نماز سے پہلے اور نماز کے بعد کی سنتیں نہ پڑھے	256
	باب: ۱۱				
	جس میں نماز سے پہلے اور نماز کے بعد کی سنتیں نہ پڑھے	246			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
59	باب: ۱۶ جب مسافر زوال آتا ہے کے بعد روانہ ہو تو ظہر کی نماز پڑھے پھر سوار ہو	256	264	۱۹ - کتاب التہجد باب: ۱	264
60	ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے کی روایت پر بحث و نظر	257	264	رات کو تہجد پڑھنا	264
61	باب: ۱۷ بیٹھ کر نماز پڑھنا	257	264	تہجد کی فضیلت میں احادیث	264
62	جس بیماری کی وجہ سے نبی ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اس بیماری کا سبب اور اس کی کیفیت	257	266	حدیث مذکور کے رجال	266
63	حدیث مذکور کے رجال	259	266	نبی ﷺ کی دعا میں مشکل الفاظ کے معانی	266
64	”ہواسیر“ کا معنی	259	267	باب: ۲ رات کے قیام کی فضیلت	267
65	بیٹھ کر نماز پڑھنے پر آدمی اجر کی حدیث نوافل سے متعلق ہے	259	268	صالحین کے سامنے خواب بیان کرنا مسجد میں ہونے کی تحقیق فرشتوں کو خواب میں دیکھنا رات کو زیادہ سونے کی کراہت اور دیگر مسائل	268
66	بیماری کی نماز کے احکام	259	268	باب: ۳ رات کے قیام میں طویل سجدہ کرنا	268
67	باب: ۱۸ بیٹھ کر اشاروں سے نماز	260	269	تہجد میں نبی ﷺ کے طویل سجدہ کا سبب	269
68	باب: ۱۹ جب نمازی میں بیٹھنے کی طاقت نہ ہو تو وہ بیٹھ کر پڑھے	260	270	باب: ۴ بیمار کے لیے قیام کو ترک کرنے کی رخصت	269
69	باب: ۲۰ جب کسی شخص نے بیٹھ کر نماز پڑھی پھر وہ تندرست ہو گیا یا اس نے تخفیف محسوس کی تو پھر وہ باقی نماز پوری کرے	261	270	حدیث مذکور کے رجال	270
70	حدیث مذکور کی عنوان کے ساتھ مطابقت اور جو شخص بیٹھ کر یا لیٹ کر نماز شروع کرے پھر اس میں کھڑے ہونے کی قوت آ جائے تو وہ کیا کرے؟	262	271	جس شخص کی کوئی عبادت مرض یا سفر کی وجہ سے رو جائے اسے اس عبادت کا اجر دیا جاتا ہے	270
71	”ابواب التخصیر“ کی تحمیل	263	272	باب: ۵ نبی ﷺ کا بغیر فرض تراویح ہونے رات کی نماز اور نوافل کی ترغیب دینا	271
			272	حدیث مذکور کے رجال	272
			273	تہجد کی ترغیب دینے پر حضرت نے نبی ﷺ کو جو جواب دیا اس کی وضاحت	272
			274	نوافل کی ادائیگی پر کسی کو مجبور نہ کیا جائے	273
				نبی ﷺ سے چاشت کی نماز پڑھنے کا ثبوت	274
				نبی ﷺ سے چاشت کی نماز کی نفی کے متعلق	

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
283	ہونے کی توجیہ	275	18	علامہ ابن بطال کی بیان کردہ توجیہات	275
283	آیا طول قیام افضل ہے یا کثرت رکوع اور سجود؟	35		علامہ ابن بطال کی پہلی توجیہ پر مصنف کا تبصرہ اور یہ	
	طول قیام کے باب میں مسواک کرنے کی حدیث	36		بتانا کہ نماز کے جمیع احکام میں امت اور نبی مساوی	
	کود کر کرنے کی وجہ سے امام بخاری پر اعتراض اور	275		نہیں ہیں	
284	اس کے جوابات	277	19	علامہ ابن بطال کی دوسری توجیہ	277
	باب: ۱۰		20	نبی ﷺ سے چاشت کی نماز کی نفی کرنے کی علامہ	
	رات کی نماز کس طرح تھی اور نبی ﷺ رات کی	37		یعنی کی بیان کردہ توجیہات	
285	نماز کس طرح پڑھتے تھے؟	277		باب: ۶	
286	رات کی نماز کی مختلف رکعات میں تطبیق	38	21	نبی ﷺ کا اس قدر قیام کرنا حتیٰ کہ آپ کے	
	باب: ۱۱			دونوں قدم سوچ گئے	
	نبی ﷺ کا رات کو قیام کرنا اور سونا اور رات کے	39	22	حدیث مذکور کے رجال	
287	قیام (کی فرضیت) کا منسوخ ہونا	278	23	نبی ﷺ کی طرف مغفرت و ذنوب کی نسبت اور	
	نبی ﷺ پر تجہد و نماز فرض تھی یا نفل؟ اس	40		اس کی وضاحت	
288	سلسلہ میں فقہاء کے اقوال اور قول راجح کا بیان	278		باب: ۷	
	نبی ﷺ کی تہجد اور دیگر نقلی عبادات کے معمولات	41	24	جو شخص سحر کے وقت سو جائے	
289	مختلف تھے	280	25	حدیث مذکور کے رجال	
	باب: ۱۲		26	رات کے نصف تہائی اور چھٹے حصہ کی تمثیل	
	جو شخص رات کی نماز نہ پڑھے اس کی گدی پر شیطان	42	27	حدیث مذکور کے رجال	
289	کا گرہ لگاتا	281	28	داعی عمل کی فضیلت خواہ وہ کم ہو	
	جس کی گدی پر شیطان گرہیں لگاتا ہے اس کے	43	29	حدیث مذکور کے رجال	
290	ضمن میں مسائل اور بعض اعتراضات کے جوابات	282	30	نبی ﷺ کے سحری کے وقت سونے کا معنی	
	باب: ۱۳			باب: ۸	
	جو شخص سو جائے اور نماز نہ پڑھے شیطان اس کے	44	31	جس نے سحری کی پھر نماز پڑھنے کو کھڑا ہوا پھر نہیں	
292	کان میں پیشاب کر دیتا ہے	282		سو یا حتیٰ کہ صبح کی نماز پڑھی	
	کان میں شیطان کے پیشاب کرنے کے متعدد	45		باب: ۹	
292	محال	282	32	رات کی نماز میں لمبا قیام کرنا	
	باب: ۱۴		33	حدیث مذکور کے رجال	
293	رات کے آخری حصہ میں نماز پڑھ کر دعا کرنا	46	34	نبی ﷺ کو کھڑا چھوڑ کر خود بیٹھ جانے کے بعد	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
47	حدیث مذکور کے رجال	293	باب: ۱۸		
48	اللہ تعالیٰ کے نازل ہونے کے مسئلہ میں فقہاء اسلام کے نظریات اور حدیث مذکور کے محال	293	61	عبادت میں شدت اختیار کرنا مکروہ ہے	301
49	جو شخص رات کے اڈل حصہ میں سویا اور رات کے آخری حصہ میں اس نے نماز پڑھی	294	62	حدیث مذکور کے رجال	301
50	حدیث مذکور کے رجال	294	63	عبادت میں میا نہ روی کی تلقین تمام رات عبادت کرنے میں مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل	301
51	نبی ﷺ کا تہجد کے لیے اخیر شب میں اٹھنا	294	64	جو شخص رات کو قیام کرتا ہو اس کا رات کے قیام کو ترک کرنا مکروہ ہے	302
52	نبی ﷺ کا رمضان اور غیر رمضان میں رات کو قیام کرنا	295	65	حدیث مذکور کے رجال	304
53	میں رکعات تراویح کے متعلق رسول اللہ ﷺ صحابہ اور فقہاء تابعین کے معمولات	295	66	اللہ تعالیٰ کی عبادت کو شروع کر کے اس کو ترک کرنے کی نہرست	304
54	رات کی نماز چار چار رکعات پڑھی جائے گی یا دو دو رکعت	297	67	عین اور با دو نبیوں کی مصیحتوں کو حاصل کرنا اور عبادت میں اعتدال سے کام لینا	305
55	غیند سے نبی ﷺ کے وضوء نہ نہنے کی تحقیق	297	68	اس شخص کی فضیلت جو رات کو بیدار ہو پس نماز پڑھے	305
56	رات اور دن میں وضوء کرنے کی فضیلت اور رات اور دن میں وضوء کرنے کے بعد نماز پڑھنے کی فنیست	298	69	حدیث مذکور کے رجال	306
57	حدیث مذکور کے رجال	298	70	حدیث مذکور کے رجال	307
58	حضرت بلال کو ہر وضوء کے بعد نماز پڑھنے کی فضیلت کے حصول کی وجہ اور دیگر فوائد	298	71	رسول اللہ ﷺ جو نماز میں اس کا وائی ہو جا:	307
59	حضرت بلال کی جوتیوں کی آہٹ سننے کا قصہ نبی ﷺ کے خواب کا واقعہ ہے بحث و نظر اور دیگر فوائد	299	72	نجر کی دو سنتوں کو دہما پڑھنا	308
60	معمولات اہل سنت کی دلیل	300	73	صبح کی دو سنتوں کے بعد دائیں کروٹ پر لیٹنا	309
			74	جس نے نجر کی دو رکعت سنت پڑھنے کے بعد باقیں کیں اور نہیں لیٹا	309

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
75	باب: ۲۵	309	91	آپار مختلفہ میں تطبیق	320
76	روز دور رکعت پڑھنے کے متعلق احادیث	310	92	باب: ۳۲	320
77	حدیث مذکور کے رجال	310		جس نے چاشت کی نماز نہیں پڑھی اور اس میں گنجائش کا اعتقاد کیا	320
78	استحارہ کرنے کا شرعی حکم	310		باب: ۳۳	320
79	استحارہ کرنے کا شرعی طریقہ	311	93	چاشت کی نماز حضر میں	320
80	استحارہ کرنے میں مشائخ کا معمول	313	94	حدیث مذکور کے رجال	321
81	باب: ۲۶	313	95	خلیل کا معنی	321
82	صبح کی دور رکعت سنت کے بعد باتیں کرنا	314	96	حدیث میں مذکور وصیت کی حکمت	321
83	باب: ۲۷	313	97	باب: ۳۴	322
84	فجر کی دور رکعت سنت کی حفاظت کرنا اور جس نے ان کو نفل کہا	314	98	ظہر سے پہلے دور رکعت سنت پڑھنا	322
85	باب: ۲۸	314	99	حدیث مذکور کے رجال	322
86	فجر کی دور رکعت سنت میں کتنی قراءت کی جائے	314	100	باب: ۳۵	323
87	سنت فجر میں قرآن پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	314	101	مغرب سے پہلے نماز پڑھنا	323
88	اور علامہ ابن بھال کے امام ابو حنیفہ پر اعتراضات	316	102	حدیث مذکور کے رجال	323
89	مصنف کی طرف سے علامہ ابن بھال کے مترشحات کے جوابات	317	103	نماز مغرب سے پہلے دور رکعت نماز میں اختلاف فقہاء	323
90	ابواب التطوع	317	104	باب: ۳۶	324
91	باب: ۲۹	318	105	نوافل کی نماز جماعت سے پڑھنا	324
92	دش کے بعد نوافل پڑھنا	318	106	حضرت معویہ کی خدمت میں یزید بن ابی مرثد ہوتا	327
93	ظہر سے پہلے چار سنتیں پڑھنے کے متعلق احادیث	318		صرف کلمہ پڑھنے سے دوزخ کے حرام ہونے کی تحقیق اور دیگر مسائل	328
94	عصر سے پہلے چار سنتیں پڑھنے کے متعلق حدیث	318		حدیث مذکور سے علامہ عینی کے استنباط کردہ عجیب مسائل	330
95	باب: ۳۰	319		باب: ۳۷	330
96	جس نے فرض کے بعد نفل نہیں پڑھے	319		گھر میں نفل پڑھنا	330
97	باب: ۳۱	319			330
98	سفر میں چاشت کی نماز	319			330
99	چاشت کی نماز کی رکعات کے متعلق مختلف احادیث اور آثار	319			330

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	۲۰۔ کتاب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکہ و المدینہ	331	16	باب: ۴ مسجد قباء میں پیدل اور سوار ہو کر جانا	340
1	مکہ اور مدینہ کی مسجد میں نماز پڑھنے کی فضیلت	331	17	باب: ۵ قبر اور منبر کے درمیان فضیلت کا بیان	340
2	مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ کے علاوہ اور کسی		18	آپ کے گھر آپ کے حجرہ اور آپ کی قبر کی فضیلت	
3	مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر ماننا جائز نہیں	332		کے متعلق احادیث	341
4	مسجد حرام اور مسجد نبوی میں کون سی مسجد زیادہ افضل ہے؟	332	19	آپ کے حجرہ اور آپ کے منبر کی درمیانی جگہ کو	
5	دوسری مساجد کی بہ نسبت کعبہ میں نماز پڑھنا ایک			جنت کا باغ قرار دینے کی توجیہ	342
	لاکھ نمازوں سے افضل ہے	333	20	باب: ۶ بیت المقدس کی مسجد	342
6	نبی ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے لیے سفر			۲۱۔ کتاب العمل فی الصلوٰۃ	343
	کرنے کے متعلق شیخ ابن تیمیہ کا نظریہ	334		باب: ۱	
7	حافظ ابن حجر عسقلانی کا شیخ ابن تیمیہ کے نظریہ کا رد		1	نہر میں ہاتھ سے مدد لینا جب کہ اس عمل کا تعلق	
	کرنا	335		نماز سے ہو	343
8	شیخ مبارک پوری کے اعتراض کا جواب مصنف کی			باب: ۲	
	طرف سے	336	2	نماز میں کلام کرنے کی ممانعت	344
9	حدیث مذکور کے رجال	337	3	حدیث مذکور کے رجال	345
10	مسجد حرام اور مسجد نبوی کی نمازوں کی فضیلت میں		4	نماز میں اصلاح نماز کے لیے کلام کرنے پر علامہ	
	اختلاف فقہاء اور مسجد نبوی کی فضیلت پر دلیل	337		ابن بطال کے دلائل اور فقہاء احناف کے دلائل پر	
	باب: ۲			اعتراض	345
11	مسجد نبی	338	5	فقہاء احناف کے موقف پر امام شافعی کے دلائل	
12	حدیث مذکور کے رجال	338		اور مخالفین کے جوابات	346
13	مسجد قباء میں نماز پڑھنے کا ثواب عمرہ کے برابر ہے	339		باب: ۳	
14	مسجد قباء کی فضیلت اور ہفتہ کے دن مسجد قباء جا کر		6	نماز میں مردوں کے لیے سبحان اللہ اور الحمد للہ کہنے	
	نماز پڑھنے کی توجیہ	339		کا جواز	348
	باب: ۳			باب: ۴	
15	جو ہر ہفتہ کے دن مسجد قباء آیا	340	7	جس نے نماز میں کسی کا نام لیا یا کسی کو بالمشافہ سلام	
				کیا اور جس کو سلام کیا اس کو عظم نہ ہو	349

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
8	تالیاں بجانا صرف عورتوں کے لیے ہے	349	باب: ۵	خوف ہو تو اس کے لیے نماز توڑنا جائز ہے	359
9	جو شخص نماز میں پچھلے پیروں پر لوٹا یا کسی پیش آمدہ امر کی وجہ سے آگے بڑھا	350	باب: ۶	نماز میں تھوکنے اور پھونک مارنے کا جواز	360
10	جب ماں اپنے بیٹے کو نماز میں بلائے	351	باب: ۷	جس مرد نے نادانیت سے اپنی نماز میں تالی بجائی تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی	361
11	حدیث مذکور کے رجال	351	باب: ۱۴	جب نمازی سے کہا گیا: آگے بڑھو یا انتظار کرو اور اس نے انتظار کیا تو کوئی حرج نہیں ہے	361
12	جریح کے قصہ کے متعلق دیگر احادیث	352	باب: ۱۵	نمازی نماز میں سلام کا جواب نہ دے	361
13	اگر نمازی کو نماز میں رسول اللہ ﷺ یا والدین بلائیں تو وہ کیا کرے؟	353	باب: ۱۶	کسی پیش آمدہ سر پر نماز میں دونوں ہاتھوں کو بلند کرنا	362
14	حدیث مذکور کے مسائل اور نو	354	باب: ۱۷	نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا	363
15	نماز میں کنکریوں کو ہاتھ سے ہٹانا	355	باب: ۱۸	نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت کی وجوہ	364
16	حدیث مذکور کے رجال	355	باب: ۱۹	کسی شخص کا نماز میں غور و فکر کرنا	364
17	سجدہ کی جگہ سے کنکریوں کو صاف کرنے کے متعلق اختلاف فقہاء	356	باب: ۲۰	سہوے متعلق احادیث جب آدمی ہرشی فی دو رکعت پڑھ کر اٹھا ہو جائے	367
18	سجدہ گاہ سے کنکریوں کو صاف کرنے کے متعلق احادیث	356	باب: ۲۱	سہو اور نسیان کی تحقیق	367
19	نماز میں سجدہ کے لیے کپڑا بچھانا	356	باب: ۲۲	فقہاء احناف کے موقف کے ثبوت میں سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کے متعلق احادیث	368
20	نماز میں جو عمل کرنا جائز ہے	357	باب: ۲۳	سلام سے پہلے یا بعد سجدہ سہو کرنے میں مذاہب فقہاء	369
21	جب نماز میں سواری بھاگ جائے	358	باب: ۲۴	نمازی کو اپنے مال یا سامان کے ضائع ہونے کا	369
22	حدیث مذکور کے رجال	358			
23	”الاهواز“ اور ”الحروریہ“ کا معنی	359			
24	نمازی کو اپنے مال یا سامان کے ضائع ہونے کا	359			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
381	حدیث مذکور کے رجال	4	369	جن صورتوں میں نبی ﷺ نے سجدہ سہو کیا	5
	باب: ۲			باب: ۲	
381	جنازہ کے ساتھ جانے کا حکم	5	370	جب پانچ رکعات نماز پڑھیں	6
381	حدیث مذکور کے رجال	6		باب: ۳	
382	جنازہ کے فقہی احکام	7		جب دو رکعت میں سلام پھیر دیا یا تین رکعت میں	7
	جنازہ کے آگے یا پیچھے چلنے کے متعلق احادیث اور	8		پھر نماز کے سجدے کی طرح دو سجدے کیے یا زیادہ	
382	مذہب فقہاء		370	طویل	
	دعوت کو قبول کرنے، قسم پوری کرنے، مظلوم کی مدد	9		باب: ۴	
	کرنے، چھینک والے کو دعا دینے اور سلام کا		371	جس نے سہو کے دو سجدوں میں تشہد نہیں پڑھا	8
	جواب دینے، سونے چاندی کے برتنوں کو استعمال			باب: ۵	
383	کرنے اور ریٹیم پہننے کے فقہی احکام		372	سجدہ سہو میں تکبیر پڑھے	9
	باب: ۳			باب: ۶	
	حب میت کو کنس میں پیس دیا جائے تو پھر اس کے	10		جب یہ معلوم نہ ہو کہ کتنی رکعت پڑھی ہیں تین یا	10
384	پاس آنا		373	چار تو بیٹھے ہوئے دو سجدے کرے	
385	حدیث مذکور کے رجال	11		باب: ۷	
	میت کا چہرہ نہ دیکھنا میت کو بوسا دینا اور میت پر	12	373	فرض اور نفل میں سہو ہونا	11
385	آسیبوں سے رونا			باب: ۸	
	حضرت ابو بکر کے اس قول کی توجیہ: اللہ آپ پر دو	13		جب کوئی شخص نماز پڑھ رہا تھا اور اس سے بات کی	12
386	موتیں جمع نہیں کرے گا		374	گئی تو اس نے ہاتھ سے اشارہ کیا اور بات سنی	
	حضرت ابو بکر کے اس قول کا آیت سے تعارض کا	14	375	حدیث مذکور سے دس مسائل کا استخراج	13
387	جواب			باب: ۹	
	نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متعلق محدثین	15	376	نماز میں اشارہ کرنا	14
387	کی تصریحات		378	”کتاب السہو“ کا اختتام	15
	نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متعلق فقہاء	16	379	۲۳ - کتاب الجنائز	
388	کی تصریحات			باب: ۱	
	نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متعلق علماء	17	379	جس کا آخری کلام ہو: ”لا الہ الا اللہ“	1
389	دیوبند کی تصریحات		380	حدیث مذکور کے رجال	2
	نبی ﷺ کی قبر میں حیات کے متعلق علماء غیر	18	380	مرکب کبیرہ کے متعلق اہل سنت کا موقف	3

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
19	مقلدین کی تصریحات قرآن مجید کی آیات سے نبی ﷺ کی بعد از	389	35	حضرت زیدؓ حضرت جعفر اور حضرت عبداللہ بن رواحہ کا تعارف	404
20	وفات حیات پر استدلال رسول اللہ ﷺ کی حیات کے ثبوت میں احادیث	390	36	رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی دلیل میت پر	
21	نبی ﷺ کی حیات کے متعلق مستند علماء کی تصریحات	391		رد نے کا جواز اور ضرورت کے وقت از خود لشکر کا	
	اور مزید احادیث	392		امیر بننے کا جواز	404
22	سلام کے وقت آپ کی روح کو لوٹانے کی حدیث		37	باب: ۵ جنازہ کی خبر دینا	405
	کے اشکال کے جوابات	394		باب: ۶ اس شخص کی فضیلت جس کا بیٹا فوت ہو گیا اور اس	
23	رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد آپ کی حیات		38	نے ثواب کی نیت سے صبر کیا	405
	کے مظاہر	396		حدیث مذکور کے رجال	406
24	حدیث مذکور کے رجال	398	39	حدیث مذکور کی عنوان سے مطابقت پر اعتراض کا	
25	اس اعتراض کا جواب کہ نبی ﷺ یہ نہیں تھے		40	باب حدیث مذکور کے رجال	406
	کہ آپ کے ساتھ کیا کیا جائے گا	398		الحديث کا معنی اور نہ بالغ بچوں کی موت پر صبر	
26	حدیث مذکور اور الاحقاف: ۹ میں مماثلت	398	41	کی تخصیص کی توجیہ	406
27	علامہ آلوسی حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ عینی کی			ہر شخص ۵ درجہ پر سے گزر ہو گا اس آیت کی متعدد	
	طرف سے حدیث مذکور اور الاحقاف: ۹ پر اعتراض		42	تائید	407
	کے جوابات	399		باب: ۷ مرد کا قبر کے پاس کسی عورت سے یہ کہنا: صبر کرو	408
28	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کی طرف سے الاحقاف:		43	خواتین کے لیے زیارت قبر کا ثبوت	409
	۹ اور حدیث مذکور پر اعتراض کا جواب	400	44	باب: ۸ میت کو پیری کے پانی سے غسل دینا اور وضو کرانا	409
29	حضرت چامہ کے والد کی تکریم	401		آیا میت کو غسل دینے سے وضو واجب ہوتا ہے یا	
	باب: ۹		45	جہ نہیں؟	409
30	کوئی شخص میت کے گھر والوں کو اس کی خبر		46	حدیث مذکور کے رجال	411
	دے	401	47	نبی ﷺ کی صاحب زادی کا تذکرہ اور آثار	
31	غائبانہ نماز جنازہ کی تحقیق	402	48	سالمین سے تبرک کا حصول	411
32	غائبانہ نماز جنازہ میں فقہاء کا اختلاف	403			
33	مصنف کی طرف سے علامہ ابن تہامہ کے دلائل				
	کے جوابات	403			
34	غزوہ مود کی تاریخ	404			

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
49	باب: ۹ طاق مرتبہ غسل دینے کا استحباب	411	65	باب: ۲۰ میت کو خوشبو لگانا	419
50	باب: ۱۰ میت کی دائیں طرف سے غسل کی ابتداء کی جائے	412	66	باب: ۲۱ محرم کو کیسے کفن دیا جائے؟	419
51	باب: ۱۱ میت کی وضوء کی جگہیں	412	67	باب: ۲۲ اس قیص میں کفن دینا جس کا حاشیہ سلا ہوا ہوا یا ہے	420
52	باب: ۱۲ کیا عورت کو مرد کے تہبند میں کفن دیا جاسکتا ہے؟	412	68	سلا اور بغیر قیص کے کفن دینا	420
53	باب: ۱۳ کا نور کو آخر میں رکھا جائے	413	69	قیص کو کفن مانے پر علامہ ابن بطال کا امام ابو حنیفہ پر اعتراض	421
54	باب: ۱۴ عورت کے بالوں کو کھولنا	414	70	مصنف کی طرف سے امام ابو حنیفہ پر علامہ ابن بطال کے اعتراض کا جواب	421
55	باب: ۱۵ میت کے بدن کے ساتھ کپڑا کس طرح لپیٹا جائے	414	71	کافر کو غسل دینے کفن پہنانے اور دفن کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ	421
56	باب: ۱۶ کیا عورت کے بالوں کی تین مینڈھیاں ہٹائی جائیں	415	72	حضرت جابر کی اس روایت کا حضرت ابن عمر کی روایت سے تعارض کا جواب اور عبد اللہ بن ابی کے لیے قیص معاف فرمانے کی وجوہ	423
57	باب: ۱۷ عورت کے بالوں کو پیچھے ڈال دیا جائے	415	73	دفن کے بعد میت کو قبر سے لٹکانے اور قبر کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے میں مذاہب فقہاء	423
58	باب: ۱۸ کنج کے لیے سفید کپڑا	416	74	باب: ۲۳ بغیر قیص کے کفن دینا	424
59	باب: ۱۹ حدیث مذکور کے رجال	416	75	سنت نے مطابق کفن میں مذاہب	424
60	باب: ۲۰ نبی ﷺ کے کفن کے متعلق دیگر احادیث	416	76	باب: ۲۴ بغیر عمامہ کے کفن دینا	425
61	باب: ۲۱ حدیث مذکور کے مسائل اور کفن میں عمامہ کے متعلق مختلف روایات	416	77	باب: ۲۵ تمام مال سے کفن دینا	425
62	باب: ۲۲ دیکڑوں میں کفن	417	78	حدیث مذکور کے رجال	426
63	باب: ۲۳ حدیث مذکور کے رجال	417	79	جمع مال سے کفن دینے کی دلیل دنیا سے بے رغبتی اور	426
64	باب: ۲۴ محرم کو کفن پہنانے کے متعلق مذاہب ائمہ	417	80	جنت کی بشارت کے باوجود خوف آخرت کی توجیہ	426

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
79	باب: ۲۶ جب ایک کپڑے کے سوا اور کوئی چیز نہ ملے	427	94	باب: ۳۱ قبروں کی زیارت کا بیان	434
80	باب: ۲۷ جب اس کے سوا کفن نہ ملے جو سر کو چھپائے یا قد میں کو تو پھر سر کو ڈھانپا جائے	427	95	زیارت قبور کی تحقیق	434
81	حدیث مذکور کے رجال	428	96	زیارت قبور کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال	434
82	کفن کی مقدار کم ہو تو کیا کرنا چاہیے؟ اور حدیث مذکور سے مستنبط دیگر مسائل	428	97	عورتوں کے لیے قبروں کی زیارت کی اجازت	436
83	میت کی شرم گاہ کو دھونے کا طریقہ	428	98	عورتوں کے مزارات پر جانے کے متعلق مذاہب فقہاء	437
84	باب: ۲۸ جس نے نبی ﷺ کے زمانہ میں کفن تیار کیا تو اس پر انکار نہیں کیا گیا	429	99	باب: ۳۲ نبی ﷺ کا ارشاد: میت کے بعض گھروالوں کے رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے جب کہ میت پر نوحہ کرنا اس کا طریقہ ہو	438
85	حدیث مذکور کے رجال	429	100	حدیث مذکور کے رجال	440
86	حدیث مذکور سے مستنبط مسائل اور دیگر فوائد	430	101	تعزیت اور عیادت کے لیے اصحاب فضل کو بلانا بغیر نوحہ کے ہونا اور دیگر مسائل	440
87	عورتوں کا جنازوں کے ساتھ جانا	430	102	حدیث مذکور کے رجال	441
88	جنازوں کے ساتھ عورتوں کے جانے میں منع ہے فقہاء تابعین اور ائمہ مجتہدین کا اختلاف	431	103	حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کا تذکرہ	441
89	باب: ۳۰ خاندان کے غیر پر عورت کا سوگ کرنا	431	104	اس کی توجیہ کہ حضرت ام کلثوم کو وہ شخص قبر میں اتارے جس نے گزشتہ رات جماع نہ کیا ہو	441
90	حدیث مذکور کے رجال	432	105	بغیر آواز کے رونے کا جواز اور قہر پر بیٹھنے سے اجازت	441
91	سوگ کا معنی	432	106	گھروالوں کے میت پر رونے کی اجازت سے میت کو عذاب کی وجوہات	443
92	شام سے حضرت ابوسفیان کی وفات کی خبر آنے کے ذکر میں امام بخاری کا تسامع	432	107	حافظ ابن حجر کی بیان کردہ وجوہات	444
93	اس اعتراض کا جواب کہ حضرت زینب نے جس بھائی کی وفات پر سوگ کیا تھا وہ کافر تھا اور کافر کی موت پر سوگ کرنا جائز نہیں	433	108	باب: ۳۳ میت پر نوحہ کرنا مکروہ ہے	445
			109	حدیث مذکور کے رجال	446
			110	بغیر نوحہ کے میت پر رونے کا جواز	446
				باب: ۳۴	446

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
111	وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جس نے اپنا گریبان پھاڑا	447	123	غمگین ہونا اور آنسوؤں کا کلنا صبر کے اعلیٰ درجہ کے منافی نہیں	454
112	حدیث مذکور کے رجاں	448	124	پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنے کا جواز اور اس میں بحث و نظر	456
113	اس حدیث کی توجیہات کہ منہ پر طمانچے لگانے والا ہم میں سے نہیں ہے	448	125	باب: ۴۱ جو مصیبت کے وقت اپنے غم کو ظاہر نہ کرے	458
114	باب: ۳۶ نبی ﷺ کا سعد بن خولہ کی موت پر افسوس کرنا	448	126	حضرت ام سلیم کا بے مثال صبر جمیل اور ان کی ناقابل فراموش شجاعت	459
115	حضرت سعد بن خولہ کے مکہ میں فوت ہونے کے متعلق تین روایات	449	127	باب: ۴۲ صبر اس وقت معتبر ہوتا ہے جب پہلی بار صدمہ پہنچے	460
116	تہائی مال سے زیادہ وصیت کرنے کا عدم جواز داروں کو غنی چھوڑنے کی ترجیح علم غیب کا ثبوت اور دیگر مسائل	450	128	باب: ۴۳ نبی ﷺ کا رشتہ بے شک ہم تمہاری وجہ سے غم زدہ ہیں	461
117	باب: ۳۷ مصیبت کے وقت ہال موٹرنے کی ممانعت	451	129	حدیث مذکور کے رجاں	462
118	چغ و پکار کرنے والی عورتوں سے نرمی ہونے کا عمل	452	130	مشکل الفاظ کے معانی اور سیدنا ابراہیم کا تذکرہ	462
119	باب: ۳۸ جس نے اپنے چہرے پر طمانچے مارے وہ ہم میں سے نہیں ہے	452	131	کس قسم کا رونا جائز ہے اور کس قسم کا رونا ممنوع ہے	463
120	باب: ۳۹ مصیبت کے وقت واویلا نہ کہنے اور جاہلیت کی چغ و پکار کرنے کی ممانعت	452	132	باب: ۴۴ مریض کے پاس رونا	463
121	باب: ۴۰ جو شخص مصیبت کے وقت اس طرح بیٹھا کہ اس کے چہرے سے غم ظاہر ہو	453	133	حدیث مذکور کے رجاں	464
122	بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ مصیبت سے پہلے اور مصیبت کے بعد آدمی کی کیفیت ایک جیسی ہوتی ہے صبر ہے	453	134	عہادت کا ثبوت اور زبان کی وجہ سے عذاب یا ثواب کا عمل	464
			135	باب: ۴۵ نوحہ کرنے اور رونے کی ممانعت اور اس پر ڈانٹ ڈپٹ	464
			136	نوحہ کی ممانعت اور تحریم کی وجوہ	465
			137	باب: ۴۶ جنازہ کے لیے کھڑا ہونا	466
			138	جنازہ کے لیے قیام کی حدیث کا منسوخ ہونا	466

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
139	جنازہ کے لیے قیام میں لمبا ہب فقہاء اور امام ابوحنیفہ کے موقف پر دلائل	467	باب: ۵۴	نماز جنازہ کی صفیں	474
140	جب جنازہ کے لیے کھڑا ہو تو کس وقت بیٹھے؟	468	باب: ۵۵	کتنے مسلمان نماز جنازہ پڑھیں تو میت کی مغفرت ہو جاتی ہے؟	475
141	اس کی دلیل کہ جنازہ کے لیے کھڑا ہونا واجب نہیں ہے	468	باب: ۵۶	نماز جنازہ کی چار تکبیروں کے ثبوت میں احادیث آثار اور ائمہ مجتہدین کے اقوال	475
142	جو جنازہ کے ساتھ گیا وہ اس وقت تک نہ بیٹھے حتیٰ کہ جنازہ کو مردوں کے کندھوں سے اتار کر رکھ دیا جائے اگر کوئی بیٹھ جائے تو اسے کھڑے ہونے کا حکم دیا جائے	469	باب: ۵۷	جنازہ میں بچوں کی مردوں کے ساتھ صفیں	476
143	جو شخص یہودی کے جنازہ کے لیے کھڑا ہو	469	باب: ۵۸	نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ	477
144	باب مذکور کی دیگر احادیث	470	باب: ۵۹	جس نے دن تک میت کا انتظار کیا	482
145	یہودی کے جنازہ کے لیے کھڑے ہونے کے محال	470	باب: ۶۰	بچوں کا لٹوؤں — ساتھ نماز جنازہ پڑھنا	483
146	جنازوں کو مردوں کا اٹھانا نہ کہ عورتوں کا	471	باب: ۶۱	عید گاہ اور مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا	483
147	عورتوں کے جنازہ نہ اٹھانے کی توجیہ انسان کے سوا سننے والوں کے مصداق اور جنازہ کے کلام کرنے کی توجیہ	472	باب: ۶۲	تورات میں رہبر کے قسم کا بے شکیانہ کو کیسے سہوا؟	484
148	جنازہ کو جلدی لے جانا	472	باب: ۶۳	تورات میں رہبر کے قسم کا بے شکیانہ کو کیسے سہوا؟	484
149	جنازہ کے ساتھ کس کیفیت کے ساتھ چلنا چاہیے؟	473	باب: ۶۴	اگر اہل ذمہ نہ کر سکیں تو ان کو رجم کرنے میں خدا ہب ائمہ	485
150	میت کا جنازہ پر کہنا: مجھے جلدی لے جاؤ	474	باب: ۶۵	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی تحقیق	486
151	جس نے امام کے پیچھے جنازہ کی رد یا تین صفیں بنائیں	474	باب: ۶۶	قبروں پر سجدہ گاہ بنانے کی کراہت	487
			باب: ۶۷	نفاں میں مرنے والی عورت کی نماز جنازہ	487

صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان
500		نیک مسلمانوں کی روحوں کا قبروں پر آنا			باب: ۶۳
500	184	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	488	168	میت عورت ہو یا مرد تو نمازی کس جگہ کھڑا ہو
501	185	مردوں کے سننے کا ثبوت			باب: ۶۴
		باب: ۶۸	488	169	جنازہ پر چار تکبیریں پڑھنا
	186	جوارض مقدسہ یا اس کی مثل جگہ میں دفن ہونے کو پسند کرے			باب: ۶۵
501			489	170	نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ کو پڑھنا
502	187	حدیث مذکور کے رجال	490	171	حدیث مذکور کے رجال
	188	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حضرت ملک الموت کو تحشر مارنا کیا کوئی معیوب کام تھا؟			نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ پڑھنے کے متعلق دیگر احادیث
502			490	172	صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کا نماز جنازہ میں قرآن پڑھنے سے منع کرنا
	189	ارض مقدسہ سے پتھر پھینکنے کے قاصد پر روح قبض کرنے کی دعا کی توجیہ	491	173	نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کے ثبوت میں خصوصی احادیث اور آثار
504					نماز جنازہ کے بعد دعا سے ممانعت کے دلائل اور ان کے جوابات
505	190	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	491	174	باب: ۶۶
		باب: ۶۹			دفن کے بعد قبر پر نماز جنازہ پڑھنا
505	191	رات کو دفن کرنا			باب: ۶۷
		باب: ۷۰	495	175	مردہ جو توں کی آواز (بھی) سنتا ہے
506	192	قبر پر مسجہ لوناٹا			حدیث مذکور کے رجال
		باب: ۷۱	496	176	مگر تکبیر کا معنی اور فرشتوں کا نام پڑھنا
506	193	عورت کی قبر میں کون داخل ہوگا؟			وصف رسالت کا ذکر نہ کرنا اور اس کی توجیہ
		باب: ۷۲	497	177	فرشتوں کے سوال کے وقت رسول اللہ ﷺ کی طرف اشارہ کرنے کی تحقیق
507	194	شہید پر نماز جنازہ پڑھنا	498	178	قبر والا آپ کے متعلق قبر میں وہی کہے گا جو دنیا میں کہتا تھا
507	195	حدیث مذکور کے رجال			قبرستان میں جوتے پہن کر چلنے کی تحقیق
	196	ضرورت کی وجہ سے دو یا دو سے زیادہ آدمیوں کو ایک قبر میں دفن کرنا	498	180	فرشتوں کے سوال کے بعد قبر والے کا حال اور
507	197	شہید کو غسل نہ دیا جانا			
507	198	شہید کی نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ اور سید الشہداء حضرت حمزہ کی نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق احادیث	499	181	قبرستان میں جوتے پہن کر چلنے کی تحقیق
508			499	182	فرشتوں کے سوال کے بعد قبر والے کا حال اور
	199	شہید پر نماز جنازہ کی نفی پر علامہ ابن بطال کے دلائل			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
228	موت کے وقت کلمہ پڑھنا ابو طالب کی خصوصیت تھی	533	244	خودکشی کرنے والے کی مغفرت کے متعلق امام طحاوی کی توجیہ	548
229	اس کی توجیہ کہ نبی ﷺ نے صرف لا الہ الا اللہ پڑھنے کے لیے فرمایا اور محمد رسول اللہ پڑھنے کے لیے نہیں فرمایا	534	245	خودکشی کرنے والے کی مغفرت کے متعلق علامہ نووی اور حافظ ابن حجر کی توجیہ	548
230	ابو طالب کے ایمان کے متعلق بعض علماء کے شبہات اور ان کے جوابات	534	246	منافقین کی نماز جنازہ اور مشرکین کے لیے استغفار کا مکروہ ہونا	549
231	ابو طالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق مشاہیر علماء اہل سنت کی تصریحات	536	247	حدیث مذکور کے رجال	550
232	باب: ۸۱		248	مخالفین کی قبر پر کھڑے ہونے کی ممانعت صرف رسول اللہ ﷺ کے لیے تھی	550
233	قبر پر درخت کی شاخ رکھنا	537	249	اصغر کا اکابر کی رائے کے خلاف اپنی رائے دینے اور اس پر اصرار کرنے کا جواز	550
234	قبر پر بیٹھنے کے مکروہ ہونے کی تنبیہ	538	250	باب: ۸۵	
235	حافظ ابن حجر اور حافظ یحییٰ کا مناقشہ اور مصنف کا محاکمہ	539	251	لوگوں کا میت کی تحسین کرنا	551
236	باب: ۸۲		252	باب مذکور کی موافق احادیث	551
237	محدث کا قبر کے پاس نصیحت کرنا اور اس کے اصحاب کا اس کے پاس بیٹھنا	541	253	جن فوت شدہ لوگوں کی مسلمان تحسین کریں ان کے جنتی ہونے اور جن کی مذمت کریں ان کے دوزخی ہونے کا سبب	552
238	حدیث مذکور کے رجال	543	254	زمین پر اللہ تعالیٰ کے گواہ کس قسم کے مسلمان ہیں اور مرے ہوئے لوگوں کو نہ اکہنا ممنوع ہے نہ پھر ان کی مذمت کرنے کی توجیہ	552
239	"بقیع العرقہ" کا معنی	543	255	باب: ۸۶	
240	باب: ۸۳		256	عذاب قبر کے متعلق جو احادیث ہیں	553
241	اپنی جان کے قاتل کے متعلق جو حکم ہے	544	257	عنوان میں درج آیات کی عذاب قبر پر دلالت	554
242	"ملت" کا معنی غیر ملت اسلام کی قسم کھانے والے کا شرعی حکم اور اس میں مذاہب فقہاء	545	258	حدیث مذکور کے رجال	555
243	خودکشی کرنے والے پر جنت حرام کرنے کی توجیہ	546	259	عذاب قبر کے متعلق دیگر احادیث	555
	حدیث مذکور کی موافق حدیث	547		حدیث مذکور کے رجال	558
	حدیث مذکور کی مخالف حدیث	547		حدیث مذکور میں عذاب قبر کی دلیل	558

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
260	حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کی حدیثوں میں تعارض کا جواب	558	274	باب: ۹۰ میت کا جنازہ اٹھانے کے بعد کلام کرنا	568
261	عذاب قبر سے پناہ طلب کرنا	560	275	باب: ۹۱ مسلمانوں کی اولاد کے (ٹھکانے کے) متعلق کیا کہا گیا ہے؟	568
262	حدیث مذکور کے رجال	561	276	حضرت سیدنا ابراہیم رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	569
263	نبی ﷺ کا عذاب کے وقت مردہ کی چیخ و پکار کو سننا آپ کی خصوصیت ہے	561	277	باب: ۹۲ شرکین کی نابالغ اولاد کے ٹھکانے کے متعلق جو اقوال ہیں	569
264	حدیث مذکور کے رجال	561	278	کفار کی نابالغ اولاد کے متعلق علماء اسلام کے اقوال	570
265	نبی ﷺ کے عذاب قبر سے پناہ طلب کرنے کی توجیہ	561	279	نابالغ بچوں کی آخرت میں آزمائش پر اس اعتراض کا جواب کہ میدا ہر شر تو دار تکلیف نہیں ہے وہاں کیوں امتحان ہوگا؟	572
266	نبی ﷺ مغفور ہونے کے باوجود قبر اور دوزخ کے عذاب سے کیوں پناہ منسب نہ رہتے تھے؟	562	280	باب: ۹۳ بہر کے دن کی موت	573
267	غیبت کرنے اور پیشاب کی آلودگی سے نہ بچنے کی وجہ سے قبر کا عذاب	563	281	باب: ۹۴ بہر کے دن وفات کی تمنا کی فضیلت	575
268	قبر پر پھولوں کے رکھنے کا جواز۔ جواب صاحب کے حافظ کی خرابی	564	282	بہر کے دن کی فضیلت	576
269	باب: ۸۹ میت پر اس کا ٹھکانا صبح اور شام کو پیش کیا جاتا ہے	564	283	جمعہ کے دن اوقات کی فضیلت	577
270	صبح اور شام جن پر ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے وہ ارواح ہیں اور ارواح قبروں میں ہوتی ہیں اور خائیں ہوتیں	565	284	جمہ کے دن اوقات کی فضیلت	577
271	ٹھکانا مردے کی روح پر پیش کیا جاتا ہے یا اس کے اجزاء اصلیہ پر؟	566	285	عمرہ پٹروں میں کفن دینے کے متعلق احادیث اور آثار	577
272	روحیں جہاں چاہتی ہیں بھرتی ہیں مگر لوٹ کر قبروں میں آ جاتی ہیں	566	286	حضرت ابو بکر نے پرانے کپڑوں میں کفن دینے کی جو وصیت کی تھی اس کی توجیہ	578
273	قبر میں مردے پر اس کا ٹھکانا پیش کرنے کی زیادہ تفصیل	566	287	باب: ۹۵ اچانک موت کا آ جانا	578
			288	حدیث مذکور کے رجال	579
			288	مشکل الفاظ کے معانی	579

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
200	اور ان کے جوابات	509	520	اد پر اسلام کو پیش کیا جائے گا؟	520
201	بالعلوم شہید کی نماز جنازہ اور بالخصوص سیدنا حمزہ کی نماز جنازہ پر حافظ ابن حجر کا اعتراض	511	520	مشرکین کی اولاد کی نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ	214
202	حافظ ابن حجر کے اعتراض کے جوابات	511	522	حدیث مذکور کے رجال	215
203	شہید کی نماز جنازہ پڑھنے کی حضرت عقبہ کی حدیث پر حافظ ابن حجر کے اعتراضات	512	523	مشکل الفاظ کے معانی اور ابن صیاد کے دعویٰ نبوت کا بطلان	216
204	حافظ ابن حجر کے اعتراضات کے علامہ عینی کی طرف سے جوابات	513	523	ابن صیاد کے دجال ہونے یا نہ ہونے کے متعلق علماء کے اقوال اور ان کے دلائل	217
205	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	514	524	ابن صیاد کو نبی ﷺ نے قتل کیوں نہیں کیا جب کہ اس نے آپ کے سامنے دعویٰ نبوت کیا تھا؟	218
206	باب: ۷۳	514	524	آیت دھان کودل میں چھپانے کی توجیہ	219
207	دو یا تین مردوں کو ایک قبر میں دفن کرنا	514	526	بخش الفاظ کے معانی	220
208	باب: ۷۴	515	526	کافر سے اور نو عمر بچوں سے خدمت لینا اور اگر وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت کرنا اور ان کو اسلام کی تبلیغ کرنا	221
209	جس کے نزدیک شہداء کو غسل دینا جائز نہیں ہے	515	527	حدیث مذکور کے رجال	222
210	باب: ۷۵	517	528	حدیث مذکور فطرت کے متعدد معانی اور ان پر حافظ ابن عبد البر کے اعتراضات اور مصنف کے نزدیک فطرت کا محل	223
211	جس کو لحد میں پہلے رکھا جائے	517	530	باب: ۸۰	224
212	باب: ۷۶	517	531	جب مشرک موت کے وقت لا الہ الا اللہ پڑھے	225
213	قبر میں اذخرا اور کشیش (گھاس) کو زور	518	532	حدیث مذکور کے رجال اور اس حدیث کی سند کی تحقیق	226
214	حضرت ابراہیم کا مکہ کو حرم بنانا اور نبی ﷺ کا مدینہ کو حرم بنانا	519	532	مشکل الفاظ کے معانی اور ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ کا تذکرہ	227
215	باب: ۷۷	519	532	جب موت کے وقت کلمہ پڑھنا مفید نہیں ہے تو نبی ﷺ نے ابو طالب کو موت کے وقت کلمہ پڑھنے کے لیے کیوں فرمایا؟	227
216	کیا کسی سبب سے میت کو قبر اور لحد سے نکالا جائے گا	519	532	باب: ۷۸	227
217	شہداء کے اجسام کو زمین میں نہیں کھاتی	519	532	باب: ۷۹	227
218	باب: ۷۸	519	532	جب بچہ اسلام لے آئے پس فوت ہو جائے تو کیا اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی؟ اور کیا بچہ کے	227

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
289	اچانک موت کی کراہت کے متعلق احادیث	579	592	لانے کا طعن	592
290	ایصال ثواب کے متعلق احادیث	580	309	ابولہب کے نام کے بجائے اس کی کنیت ذکر کرنے کی توجیہ	592
291	ایصال ثواب میں مذہب فقہاء	581	310	"کتاب الجنائز" کی تکمیل	593
292	باب: ۹۶ وہ احادیث جو نبی ﷺ کی قبر اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبروں کے متعلق ہیں	582	594	۲۴ - کتاب الزکوۃ	594
293	حدیث مذکور کے رجال	583	1	زکوۃ کا لغوی اور شرعی معنی 'زکوۃ کے وجوب کا سبب اور زکوۃ کی حکمتیں	594
294	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت	583	باب: ۱		
295	حدیث مذکور کے رجال	584	2	زکوۃ کا وجوب	594
296	قبر کو کوہان کی صورت میں بنانا مستحب ہے یا مسخ اور نبی ﷺ کی قبر کس طرح تھی؟	584	3	حدیث مذکور کے رجال	595
297	فقہاء شافعیہ کے دلائل کے جوابات	585	4	حضرت مجاذ کو یمن بھیجے کی تاریخ	595
298	حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی فضیلت	586	5	ایک شہر کی زکوۃ دوسرے شہر میں نکل نہ کرنے پر فقہاء شافعیہ کی دلیل اور اس کا جواب	596
299	حضرت عمر کا قدم ظاہر ہونے کا سبب	587	6	ائمہ مجاہد کا تیمم کے مال میں زکوۃ کو واجب کرنا اور امام ابوحنیفہ کا اس کے مال سے وجوب زکوۃ کو ساقط کرنا	596
300	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تواضع	588	7	الحسن بن الصباح کا ضعف	597
301	حدیث مذکور کے رجال	589	8	توحید و رسالت کی گواہی کو مقدم رکھنا کفار کا فردوس شریعت کا مخاطب نہ ہونا اور روزے اور حج کے ذکر نہ کرنے کی توجیہ	598
302	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کا قندہ	589	9	حدیث مذکور کے رجال	599
303	باب: ۹۷ مردوں کو نہ اکنے کی ممانعت	590	10	"مالہ" مالہ "اور" ارب " کے معانی	599
304	اس اعتراض کا جواب کہ قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کی خطاؤں کا ذکر کیا گیا ہے	590	11	حدیث مذکور کے رجال	600
305	انبیاء ہم السلام کی ظاہری خطاؤں کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے	591	12	حدیث مذکور کے بعض جملوں کی شرح	600
306	اس اعتراض کا جواب کہ اسامہ رجال کی کتب میں مردہ راویوں کے عیوب بیان کیے جاتے ہیں	591	13	عشرہ مبشرہ کے علاوہ جن صحابہ کا نام لے کر جنت کی بشارت دی	600
307	باب: ۹۸ بدترین مردوں کا ذکر کرنا	591	14	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	601
308	اس عنوان کے تحت امام بخاری پر حدیث مرسل	591	15	حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں کفار عرب کی	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
616	حدیث مذکور کے رجال	33	603	اقسام	
616	جمہور صحابہ کی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے نظریہ سے مفاہمت نہ کرنے کی توجیہ	34		اس سوال کا جواب کہ حضرت ابو بکر کے عہد میں مسکینین زکوٰۃ کو کافر نہیں قرار دیا گیا تو کیا اب بھی یہی حکم ہے؟	16
616	باب: ۵		603		
616	مال کو اس کے مصرف میں خرچ کرنا	35		باب: ۲	
616	باب: ۶		604	زکوٰۃ کی ادائیگی پر بیعت کرنا	17
617	صدقہ میں ریاء	36		باب: ۳	
618	ریاء کاری کی مذمت میں احادیث	37	604	زکوٰۃ نہ دینے والے کا گناہ	18
	باب: ۷		606	حدیث مذکور کے رجال	19
	اللہ خیانت کے مال سے صدقہ قبول نہیں کرتا اور	38	606	حدیث مذکور کے فوائد	20
619	اللہ صرف پاکیزہ کمائی سے صدقہ قبول کرتا ہے		607	حدیث مذکور کے رجال	21
620	پاکیزہ کمائی سے صدقہ کرنا	39		حدیث مذکور کے فوائد اور مسائل اور سونے اور	22
621	حدیث مذکور کے رجال	40	607	چاندی کی زکوٰۃ کا نصاب	
621	مشکل الفاظ کے معانی	41		باب: ۴	
	باب: ۸			جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی وہ کثر (خزانہ) نہیں ہے	23
622	رو کیے جاوے پہلے صدقہ کرنا	42	608		
622	حدیث مذکور کے رجال	43	608	حدیث مذکور کے رجال	24
623	حدیث مذکور کے رجال	44	609	زکوٰۃ کی فرضیت کی تاریخ	25
624	مشکل الفاظ کے معانی	45	609	زکوٰۃ ادا کرنے سے مال اور مال دار کا پاک ہونا	26
624	حدیث مذکور کے رجال	46	610	حدیث مذکور کے رجال	27
	چالیس عورتیں جو ایک مرد کے زیر کفالت ہوں ان کی تفصیل میں ذور کا بیان اور پچاس عورتوں کی	47	610	مشکل الفاظ کے معانی	28
624	حدیث سے تعارض کا جواب		610	زمین کی پیداوار میں عشر کے وجوب کے متعلق اختلاف فقہاء اور امام ابوحنیفہ کے موقف پر دلائل	29
	باب: ۱۰		613	حدیث مذکور کے رجال	30
	دوزخ کی آگ سے بچو خواہ ایک کھجور کا ٹکڑا صدقہ کر کے اور تھوڑا صدقہ کر کے	48	614	ربذہ کا معنی اور حضرت معادیہ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہما کا اختلاف	31
625	اللہ کی رضا جوئی کے لیے صدقہ دینے کی صورتیں	49		حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو شہر بدر کرنے کی توجیہ اور دیگر مسائل	32
625	صدقہ دینے کے بعد اس پر احسان جتا کر اس کا اجر	50	614		

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	باب: ۱۶		626	ضائع کرنے کی مثال	
637	دائیں ہاتھ سے زکوٰۃ دینا	66	627	حدیث مذکور کے رجال	51
	باب: ۱۷		627	منافقین کے استہزاء کا بیان	52
	جس نے اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا اور خود	67	باب: ۱۱		
638	صدقہ نہیں دیا			کون سا صدقہ افضل ہے اور مال کے خواہش مند	53
	باب: ۱۸		628	اور تندرست آدمی کا صدقہ	
	وہی صدقہ مقبول ہے جس کے بعد صدقہ دینے والا	68	629	حدیث مذکور کے رجال	54
639	غنی رہے			افضل صدقہ کا مصداق اور مال کی خواہش	55
639	تمام مال صدقہ کرنے کی تحقیق	69	629	کے وقت صدقہ کی فضیلت کی توجیہ	
642	اوپر والے ہاتھ کے مصداق کی تحقیق	70	630	باب: ۰۰۰	
643	عیال پر خرچ کرنے کی ترتیب اور تفصیل	71		امام بخاری کا اپنی روایت میں حضرت زینب کی	56
644	حدیث مذکور کے رجال	72	630	جگہ حضرت سودہ کو ذکر کرتا	
644	دپر والے ہاتھ کے مصداق کی مزید تفصیل	73		باب: ۱۲	
	باب: ۱۹		632	دکھا کر صدقہ دینا	57
645	دے کر احسان جتانے والا	74	632	علانیہ صدقہ کے ثبوت میں احادیث	58
	باب: ۲۰			باب: ۱۳	
645	جس نے اپنے دن سے پہلے صدقہ دینے کو پسند کیا	75	634	خفیہ طور پر صدقہ کرنا	59
	باب: ۲۱		634	خفیہ طور پر صدقہ دینے کی فضیلت میں دیگر احادیث	60
646	صدقہ کی ترغیب دینا اور اس میں شفاعت کرنا	76		باب: ۱۴	
646	حدیث مذکور کے رجال	77	634	جب لاعلمی میں کسی غنی پر صدقہ کیا گیا	61
647	سفارش کرنے کی فضیلت	78		حدیث میں مذکور شخص جہوں کی مساحت و لاعلمی	62
648	حدیث مذکور کے رجال	79	635	میں غیر مستحق کو زکوٰۃ ادا کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء	
648	تھیلی کو باندھ کر رکھنے کا معنی	80		باب: ۱۵	
	باب: ۲۲			جب کسی شخص نے لاعلمی میں اپنے بیٹے کو زکوٰۃ	63
648	استطاعت کے مطابق صدقہ کرنا	81	636	دے دی	
	باب: ۲۳		636	حدیث مذکور کے رجال	64
649	صدقہ گناہ کو مٹاتا ہے	82	637	رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کے متعلق مذاہب فقہاء	65

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
83	باب: ۲۴ جس نے حالت شرک میں صدقہ کیا پھر اسلام قبول کر لیا	650	655	پوشی اور آخرت میں اجر و ثواب	655
84	حدیث مذکور کے رجال	650	655	باب: ۲۹ کمائی اور تجارت سے صدقہ کرنا	655
85	زمانہ کفر میں کی ہوئی نیکیوں کی جزاء کی تحقیق	650	656	نا پسند پیدا اور نا کارہ چیزوں کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں دینے کی ممانعت کے متعلق احادیث	656
86	باب: ۲۵ جب نوکر مالک کے حکم سے صدقہ کرے اور اس کی نیت مالک کا مال برباد کرنا نہ ہو تو اس کا ثواب	651	656	باب: ۳۰ بر مسلمان پر صدقہ کرنا فرض ہے جس کو صدقہ کرنے کے لیے کچھ میسر نہ ہو وہ کوئی نیک کام کرے	656
87	حدیث مذکور کے رجال	651	657	حدیث مذکور کے رجال	657
88	حدیث میں مذکور خزانچی کی قیود کے فوائد	651	657	صدقہ کی صورتیں	657
89	باب: ۲۶ جب کوئی عورت صدقہ کرے یا دیکھ کر غصہ کھلائے اور اس کا مال برباد کرنے کی نیت نہ ہو تو اس کا ثواب	652	658	باب: ۳۱ زکوٰۃ اور صدقہ میں سے کتنی مقدار دی جائے اور جس آدمی نے یکمرب دی	658
90	باب: ۲۷ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: پس جس نے اللہ کی راہ میں دیا اور اللہ سے ڈر کر گناہوں سے بچ کر رہا وہ	652	658	حدیث مذکور کے رجال	658
91	نیک باتوں کی تصدیق کرتا رہا وہ	653	659	فقیر کو اپنی زکوٰۃ کی کتنی مقدار دی جائے؟ اس کے متعلق احادیث	659
92	اس کو آسانی (جنت) مہیا کریں گے اور جس نے بغل کیا اور اللہ سے بے پرواہ رہا وہ اور نیک باتوں کی تکذیب کی وہ	654	660	باب: ۳۲ چاندی کی زکوٰۃ	660
93	دشمنی (دوزخ) مہیا کریں گے وہ	654	661	باب: ۳۳ زکوٰۃ میں چیزوں کا لینا	661
94	حدیث مذکور کے رجال	654	661	حدیث مذکور کے رجال	661
	اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والے کے لیے فرشتوں کی دعا	654	661	زکوٰۃ کی مقدار کے برابر کسی بھی جنس سے زکوٰۃ ادا کرنے کا جواز	661
	باب: ۲۸ صدقہ کرنے والے اور بخیل کی مثال	654	661	مصنف کی طرف سے علامہ ابن بطال کی دلیل کا جواب	661
	مال خرچ کرنے کی وجہ سے دنیا میں عیوب کی پردہ	654	662	حافظ ابن حجر اور غیر مقلدین کا آثار صحابہ اور حدیث رسول کو مسترد کرنا اور مصنف کے جوابات	662

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
109	متفرق جانوروں کو جمع نہ کیا جائے اور جو جانور جمع ہوں ان کو متفرق نہ کیا جائے	663	باب: ۳۴	رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا	671
110	اگر دو شخص شریک ہوں تو زکوٰۃ کا خرچ ایک دوسرے سے برابر برابر لیں	664	باب: ۳۵	حدیث مذکور کے مسائل اور حضرت ابو طلحہ کی دریا دلی اور نبی ﷺ کی بے نفسی	672
111	اونٹوں کی زکوٰۃ	664	باب: ۳۶	مستعمل زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق مذاہب فقہاء	673
112	حدیث مذکور کے رجال	665	باب: ۳۷	مستعمل زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق احادیث مطلقہ	674
113	دیہاتیوں کے اوپر ہجرت کا سخت ہونا	665	باب: ۳۸	مستعمل زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق خصوصی احادیث	675
114	جس کی زکوٰۃ میں ایک سال کی دشمنی واجب ہو اور وہ اس کے پاس نہ ہو	665	باب: ۳۹	جب زیورات بہ مقدار نصاب ہوں تو ان میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق فقہاء تابعین کے آثار	676
115	بکریوں کی زکوٰۃ	666	باب: ۴۰	زیورات میں زکوٰۃ جب نہ ہونے کے متعلق ائمہ	676
116	زکوٰۃ میں بوڑھا اور عیب والا اور نر جانور نہیں دیا جائے گا مگر جب اس کا لینا مناسب سمجھے	668	باب: ۴۱	ملاش کی احادیث اور ان کے جوابات	676
117	بکری کے بچہ کو زکوٰۃ میں دینا	668	باب: ۴۲	مسلمان پر اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے	677
118	زکوٰۃ میں لوگوں کا عمدہ مال نہ وصول کیا جائے	669	باب: ۴۳	گھوڑوں میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق مذاہب فقہاء اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر دلائل	677
119	پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے	669	باب: ۴۴	کسی مسلمان پر اس کے غلام میں صدقہ واجب نہیں ہے	678
120	گایوں کی زکوٰۃ	669	باب: ۴۵	قیموں پر صدقہ کرنا	679
121	گایوں کی زکوٰۃ کا نصاب اور زکوٰۃ کی مقدار	671	باب: ۴۶	حدیث مذکور کے رجال	680
			باب: ۴۷	کبھی کبھارا چھپی چیز سے بُری چیز کا ظاہر ہونا	680
			باب: ۴۸	خاندان اور گود میں زیر پرورش یتیم بچوں پر زکوٰۃ کو خرچ کرنا	681

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
136	حدیث مذکور کے رجال	682	150	مقتدر اعلیٰ سے سوال کرنے کا جواز زیادہ سوال	682
137	حضرت زینب کے زیر کفایت یتیم بچوں کا مصداق اور حضرت بدل کا رسول اللہ ﷺ کو حضرت زینب کی خبر دینا	682	682	مقتدر اعلیٰ سے سوال کرنے کی کراہت اپنی اجرت کے سوال کرنے کا جواز اور بیت الماں میں مسلمانوں کے حق کے متعلق فقہاء کے مذاہب	682
138	حدیث مذکور کے رجال	683	683	باب: ۵۱	683
139	حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حضرت ابوسلمہ سے اولاد	683	151	جس کو اللہ تعالیٰ نے بغیر سوال کے اور بغیر نفس کے	683
140	شوہر پر زکوٰۃ خرچ کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ	683	683	جھکانے کے عطا کیا اور ان کے مالوں میں سائلوں اور محروموں کا حق ثابت تھا	683
141	اس پر دلیل کہ حضرت ابن مسعود کی بیوی ان پر جو مال خرچ کرتی تھیں وہ زکوٰۃ نہیں تھا	684	152	”اشراف نفس“ کا معنی	684
142	شافعی، مالکی اور غیر مقلد علماء کا شوہر کو زکوٰۃ دینے کے عدم جواز میں امام اعظم کے موقف کی تائید کرنا	685	153	رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر کو جو مال عطا کیا تھا وہ صدقہ نہیں تھا	685
	باب: ۵۲		154	جب کسی شخص کو کوئی مال عطا کرے تو اس کو وہ لے	
143	اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور غلاموں کو آزاد کرنے میں اور مقروضوں کو اور اللہ کی راہ میں زکوٰۃ دی جائے۔ (التوبہ: ۶۰)		155	بعض فقہاء کے نزدیک حاکم اور سلطان کا عطیہ قبول کرنا حرام یا مکروہ ہے	
144	رسول اللہ ﷺ کا غنی کرنا حضرت خالد کے زکوٰۃ دینے کی توجیہ اور حضرت عباس پر صدقہ کرنے کی توجیہ		156	دوسرے فقہاء کے نزدیک حاکم کا عطیہ قبول کرنا مستحب ہے	
145	جس جنس میں زکوٰۃ واجب ہو اس جنس کے بجائے اس کی قیمت داکرے کا جائز ہے کہ زکوٰۃ کو مؤخر کرنے کا جواز اور وقت سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی میں مذاہب		157	حاکم کا عطیہ قبول کرنے پر بعض اعتراضات کے جوابات	
	باب: ۵۰		158	حرام اور حلال مال سے مخلوط عطیہ کا بعض کے نزدیک ناجائز ہونا	
146	سوال کرنے سے زکنا		159	حرام اور حلال مال سے مخلوط عطیہ کا بعض صحابہ اور فقہاء تابعین کے نزدیک جائز ہونا	
147	ضرورت کے وقت سوال کرنے کا جواز تاہم ضرورت کے ہر دو سوال نہ کرنا زیادہ اولیٰ اور افضل ہے		160	مقتدر اعلیٰ کا کسی ترجیح کی بناء پر خوش حال لوگوں کو عطا کرنا	
148	سوال کی ممانعت کے متعلق دیگر احادیث		161	جس نے اپنے مال کو زیادہ کرنے کے لیے لوگوں سے سوال کیا	
149	حدیث مذکور کے رجال				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
162	حدیث مذکور کے رجال	700		باب: ۵۵	
163	بلا ضرورت سوال کرنے والے کی قیامت کے دن سزا	700	179	جس زمین کو بارش کے پانی یا جاری پانی سے سیراب کیا جائے اس میں عشر ہے	715
			180	شہد میں عشر کے وجوب کے متعلق مذاہب فقہاء	716
164	اللہ تعالیٰ کا ارشاد: وہ لوگوں سے گزر کر سوال نہیں کرتے۔ (البقرہ: ۲۷۳) اور خوش حالی کی کتنی مقدار ہے	700	181	شہد میں عشر کے وجوب کے متعلق احادیث اور آثار	716
165	مسکین اور فقیر کے معنی کی تحقیق	702		باب: ۵۶	
166	آدمی کے پاس کس قدر مال ہو تو اس کے لیے سوال کرنا اور صدقہ لینا جائز نہیں ہے	703	182	پانچ وقت سے کم میں صدقہ نہیں ہے	717
167	حدیث مذکور کے رجال	704		باب: ۵۷	
168	"قیل وقال" کا معنی	704	183	جب درختوں سے کھجوروں کو اُتارا جائے اس وقت صدقہ (عشر) لیا جائے اور کیا بچوں کو چھوڑ دیا جائے کدہ صدقہ کی کھجوروں کو ہاتھ لگائیں؟	718
169	کثرت سوال کی متعدد صورتیں	705	184	حدیث مذکور سے رجوع	718
170	مال ضائع کرنے کی متعدد صورتیں	706	185	درختوں سے چلے اتارنے کے بعد ان میں سے کچھ پھلوں کو صدقہ کرنا	719
			186	سادات پر صدقہ حرام ہونے میں مذاہب فقہاء	720
171	درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کو دیکھ کر پٹ ہوئی کھجوروں کا اندازہ کرنا	708	187	جن سادات پر صدقہ حرام ہے ان کے مصادیق	720
172	حدیث مذکور کے رجال	710	188	مسجد میں سلطان کے پاس صدقات جمع کرانے اور جن کاموں میں عام لوگوں کا مفاد ہو ان کو مسجد میں انجام دینے کا جواز اور دیگر مسائل	721
173	تہوک وادی القرئی اور ایلمہ کا مصداق	710		باب: ۵۸	
174	احد پہاڑ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرنے کی حقیقت پر مبنی ہے اور اس کی کثرت نہ کرنا اور شوبہ	710	189	جس نے اپنے پھل فروخت کیے یا کھجور کے درخت یا زمین یا کھیت حالانکہ اس میں عشر یا صدقہ واجب ہو چکا تھا پس اس نے کسی اور مذ میں سے زکوٰۃ ادا کر دی یا اس نے اپنے وہ پھل فروخت کیے جن میں صدقہ واجب نہیں ہوا تھا	721
175	آپ پہاڑ کی محبت کا جواب بھی محبت سے دیتے تھے	711	190	امام شافعی کا پتے ہوئے پھلوں کی بیج کو ناجائز قرار دینا اور امام بخاری کا ان پر رد کرنا کہ یہ حدیث کے خلاف ہے	722
176	"مخصوص" کے متعلق مذاہب فقہاء	712			
177	"مخصوص" کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کی مؤید احادیث اور ان کے جوابات	713			
178	"مخصوص" کی ممانعت کے متعلق احادیث				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
191	امام بخاری کی عبارت میں حافظ ابن حجر کا بے جا قید کا اضافہ کرنا	723	207	باب: ۶۴ زکوٰۃ دینے والے کے لیے امام کی صلوٰۃ اور دعا	734
192	حافظ ابن حجر کی نکتہ آفرینی پر مصنف کی تنقید	723	208	صلوٰۃ کا معنی	734
193	باب: ۵۹ کیا انسان اپنے صدقہ کو خرید سکتا ہے؟	725	209	علامہ بخاری کے نزدیک التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ سے مراد دعا ہے	735
194	صدقہ کی ہوئی چیز کو خریدنے کی ممانعت میں مذاہب فقہاء	726	210	علامہ ابن بطال کے نزدیک التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ سے مراد نماز جنازہ ہے	735
195	جہاد کے لیے صدقہ کرنے کی فضیلت اور بہہ کر کے واپس لینے کی کراہت	727	211	التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ کی تفسیر میں علامہ بخاری اور علامہ ابن بطال کے نزاع میں مصنف کا محاکمہ	735
196	باب: ۶۰ نبی ﷺ کے لیے صدقہ کا ذکر	727	212	امام پر زکوٰۃ دینے والے کے لیے دعا کرنا واجب ہے یا مستحب؟	736
197	نبی ﷺ اور آپ کی آل پر کون سا صدقہ حرام ہے؟ آیا صرف فرض یا نفلی صدقہ بھی حرام ہے؟	728	213	حدیث مذکور نے جلال اور حضرت عبداللہ بن زرارہ کا تذکرہ اور اس عظیم کا انہیں پانا	737
198	نبی ﷺ پر زکوٰۃ حرام ہونے کے متعلق احادیث	729	214	غیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ یا کر نے میں مذاہب فقہاء	737
199	باب: ۶۱ نبی ﷺ کی ازواج کی باندیوں پر صدقہ	730	215	نبی انبیاء علیہم السلام کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے میں ماہل سنت اور علماء شیعہ کا موقف	737
200	حدیث مذکور کے رجال	731	216	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے میں جمہور علماء کا موقف	738
201	نبی ﷺ اور ان کی باندیوں پر صدقہ کا حرام نہ ہونا	731	217	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے غیر کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے والوں کے ماہل اور ان کے جوابات	738
202	بنو ہاشم کے تین پر صدقہ حرام ہونے میں مذاہب	731	218	انبیاء علیہم السلام کے غیر پر انفرادی لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کی ممانعت کے دلائل	739
203	مردار کی رنگی ہونی کھانے کے پات ہونے میں مذاہب فقہاء	732	219	باب: ۶۵ جو چیزیں مسند سے نکالی جاتی ہیں	740
204	باب: ۶۲ جب صدقہ نفل ہو جائے	732	220	عبر کے معنی کی تحقیق	740
205	حدیث مذکور کے رجال	733	221	حدیث مذکور کا مکمل متن	741
206	باب: ۶۳ مال داروں سے صدقہ لے کر فقراء کی طرف لوٹانا خواہ وہ کہیں ہوں	733			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
222	حدیث مذکور کی عنوان سے مطابقت اور امام بخاری کا مقصود	236	750	حدیث مذکور کا مکمل متن	750
223	سمندر سے نکالے گئے موتیوں اور غیر میں وجوب زکوٰۃ کے متعلق اختلاف فقہاء	237	750	عالمین زکوٰۃ سے حساب لینا اور دیگر فقہی مسائل	750
224	رکاز میں خمس (پانچواں حصہ) ہے	238	751	باب: ۶۸	751
225	امام بخاری کا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پر یہ اعتراض کہ وہ کان میں خمس ادا کرنے کو واجب بھی کہتے ہیں اور منع بھی کرتے ہیں	239	752	باب: ۶۹	752
226	امام بخاری کے اعتراض کا معنف کی طرف سے جواب اور کان کے متعلق امام اعظم کے مذہب کی تفصیل	240	752	حدیث مذکور کے رجال	752
227	کان کے حکم کے متعلق فقہاء احناف کی تصریحات	241	752	گھٹی دینے کا بیان	752
228	امام بخاری کے امام اعظم پر اعتراض اور معنف کے جواب کا خلاصہ	242	752	علامت کے لیے جانوروں کے جسم پر داغ لگانے کے جواز یا استحباب میں مذاہب فقہاء	752
229	علامہ ابن بطلان علامہ ابن حجر اور شیخ وحید زہراں ہ اس مقام پر امام بخاری کے مقابلہ میں امام اعظم ابو حنیفہ کی تائید کرنا	243	753	شرائع کا فقہاء احناف پر یہ افتراء کہ وہ داغ لگانے سے منع کرتے حدیث کی مخالفت کرتے ہیں	753
230	تنبیہات	244	753	جانوروں پر داغ لگانے کے ثبوت میں فقہاء احناف کی عبادات	753
231	جادو کے کتب ہوں تصانیف میں مذاہب فقہاء	245	753	غیر مقلدین کا فقہاء احناف پر افتراء کہ وہ جانوروں پر داغ لگانے سے منع کرتے ہیں	753
232	کنویں میں اور کان میں گرنے والے کاتاوان نہ ہونا	246	754	صحابہ کا رسول اللہ ﷺ کے لعاب سے برکت حاصل کرنا	754
233	رکاز کا صدق	247	754	باب: ۷۰	754
234	رکاز میں نصاب کی شرط کے متعلق مذاہب فقہاء	248	754	صدقہ فطر: ۱۔ من ہونا	754
235	اللہ عزوجل کا ارشاد: اور زکوٰۃ کی وصول یا بی پر مامور لوگ (التوبہ: ۶۰) اور امام کا عالمین کا محاسبہ کرنا	249	755	صدقہ فطر کی تریف حکم شرط رکن اور مسائل	754
		250	755	صدقہ فطر کے حکم میں مذاہب ائمہ اور امام اعظم کے مذاہب پر دلیل	755
		251	756	حدیث مذکور کے رجال	756
		252	756	احکام شرعیہ کا رسول اللہ ﷺ کی طرف موعظ ہونا اور صدقہ فطر کے وجوب کی دلیل	756
		749		جو بچہ عید کے دن پیدا ہوا اس کی طرف سے صدقہ	756

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
253	فطر ادا کرنے کے وجوب میں مذاہب فقہاء	756	باب: ۷۸		
	کتنے مال کی ملکیت پر صدقہ فطر واجب ہوتا ہے		265	چھوٹے اور بڑے کو صدقہ فطر دینا	763
	اس میں مذاہب فقہاء	757	266	قربانی کے جانوروں اور صدقہ فطر میں تنوع	764
254	بیوی کا صدقہ فطر شوہر پر لازم ہونے میں مذاہب فقہاء		267	"کتاب الزکوۃ" کا اختتام	765
	باب: ۷۹	757	766	۲۵ - کتاب الحج	
255	صدقہ فطر کا تمام مسلمانوں پر واجب ہونا حتیٰ کہ غلاموں اور باندیوں پر بھی		1	"کتاب الزکوۃ" کے بعد "کتاب الحج"	
	باب: ۷۲	757	766	درج کرنے کی توجیہ حج کا لغوی اور شرعی معنی اور حج کی شروعات کی تاریخ	
256	بہ سے چار کلوگرام صدقہ فطر ادا کرنا		باب: ۱		
	باب: ۷۳	758	2	حج کا وجوب اور اس کی فضیلت	767
257	چار کلوگرام طعام یا دوسرے اناج سے صدقہ فطر ادا کرنا		3	بیت اللہ کے اسماء	767
	باب: ۷۴	758	4	حج کی استطاعت کی تعمیل	767
258	چار کلوگرام بھجوروں سے صدقہ فطر ادا کرنا		5	استطاعت کے وجود حج نہ کرنے والے پر وعید	768
259	گندم سے صدقہ فطر دینے میں گندم کی مقدار پر کلوگرام ہے یا دو کلوگرام؟		6	رسول اللہ ﷺ نے کتنے حج کیے؟	768
260	ایک صاع (چار کلو) گندم صدقہ فطر دینے کی تائید		7	حلال آمدنی سے حج کرنے کی فضیلت اور حرام آمدنی سے حج کرنے کی مذمت	768
	باب: ۷۵	759	8	حضرت الفضل بنی اللہ عنہ کا تذکرہ حضرت الفضل کا چہرہ دوسری طرف پھرنے اور عورت کو منع نہ کرنے کی توجیہ	769
261	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی نصف صاع (۱ کلو گندم) صدقہ فطر کے متعلق حدیث		9	حج بدل کرنے میں فقہاء اسلام کے مذاہب	769
262	ایک صاع (چار کلو) کشمش سے		10	حج بدل میں حج کس کا دہا؟ حج کرنے والے کا؟ حج کروانے والے کا؟	770
263	باب: ۷۶	761	11	حج بدل کرنے کے ثبوت میں دیگر احادیث	770
	عید سے پہلے صدقہ دینا	762	12	باب: ۲	
264	باب: ۷۷	762		اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (اور لوگوں میں بلند آواز سے حج کا اعلان کیجئے) وہ آپ کے پاس دور دراز راستوں سے پیدل اور برؤ بے اونٹ پر سوار ہو کر آئیں گے تاکہ وہ اپنے فوائد کے مقامات پر	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
780	اس حدیث سے استدلال کہ حج کرنے والا گناہوں سے اس طرح پاک ہو جاتا ہے جیسے اسی دن اپنی ماں کے بطن سے پیدا ہوا ہو	31	771	حاضر ہوں۔ (الحج: ۲۷-۲۸)	13
780	اس اعتراض کا جواب کہ پھر تو قاتلوں اور زانیوں کے لیے معاملہ آسان ہے وہ قتل اور زنا کریں اور حج کر کے اپنی مغفرت کرائیں	32	772	ایم ایہم علیہ السلام کی پکار پر لبیک کہا تھا	14
780	باب: ۱۸	33	773	حدیث مذکور کے رجال	15
780	حج اور عمرہ کے مواقیف کا تقرر	34	773	سواری پر سوار ہو کر حج کرنا افضل ہے یا پیدل چل کر؟	16
781	قرن ذوالحلیہ اور الحجۃ کا بیان	35	774	سواری پر حج کرنے کی فضیلت میں احادیث	17
782	مواقیف مذکورہ سے احرام باندھنے کا وجوب اور جو شخص بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوا اس کا شرعی حکم	36	775	پیدل حج کرنے کی فضیلت میں احادیث	18
782	باب: ۱۹	37	776	سواری پر حج کرنے والوں کو ملال نہیں کرنا چاہیے	19
783	اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور سفر خرچ تیار کرو اور بہترین سفر خرچ تقویٰ (سوال سے رکنا) ہے (البقرہ: ۱۹۷)	38	777	باب: ۲۰	20
783	حدیث مذکور کے رجال	39	778	باب: ۲۱	21
783	انضیاء پر توکل کرنے کا شدید حرام ہونا	40	779	باب: ۲۲	22
783	توکل کی صحیح تعریف	41	780	باب: ۲۳	23
784	باب: ۲۰	42	781	باب: ۲۴	24
785	باب: ۲۱	43	782	باب: ۲۵	25
785	باب: ۲۲	44	783	باب: ۲۶	26
785	باب: ۲۳	45	784	باب: ۲۷	27
785	باب: ۲۴	46	785	باب: ۲۸	28
785	باب: ۲۵	47	786	باب: ۲۹	29
785	باب: ۲۶	48	787	باب: ۳۰	30
785	باب: ۲۷	49	788	باب: ۳۱	31
785	باب: ۲۸	50	789	باب: ۳۲	32
785	باب: ۲۹	51	790	باب: ۳۳	33
785	باب: ۳۰	52	791	باب: ۳۴	34
785	باب: ۳۱	53	792	باب: ۳۵	35
785	باب: ۳۲	54	793	باب: ۳۶	36
785	باب: ۳۳	55	794	باب: ۳۷	37
785	باب: ۳۴	56	795	باب: ۳۸	38
785	باب: ۳۵	57	796	باب: ۳۹	39
785	باب: ۳۶	58	797	باب: ۴۰	40
785	باب: ۳۷	59	798	باب: ۴۱	41
785	باب: ۳۸	60	799	باب: ۴۲	42
785	باب: ۳۹	61	800	باب: ۴۳	43
785	باب: ۴۰	62	801	باب: ۴۴	44
785	باب: ۴۱	63	802	باب: ۴۵	45
785	باب: ۴۲	64	803	باب: ۴۶	46
785	باب: ۴۳	65	804	باب: ۴۷	47
785	باب: ۴۴	66	805	باب: ۴۸	48
785	باب: ۴۵	67	806	باب: ۴۹	49
785	باب: ۴۶	68	807	باب: ۵۰	50
785	باب: ۴۷	69	808	باب: ۵۱	51
785	باب: ۴۸	70	809	باب: ۵۲	52
785	باب: ۴۹	71	810	باب: ۵۳	53
785	باب: ۵۰	72	811	باب: ۵۴	54
785	باب: ۵۱	73	812	باب: ۵۵	55
785	باب: ۵۲	74	813	باب: ۵۶	56
785	باب: ۵۳	75	814	باب: ۵۷	57
785	باب: ۵۴	76	815	باب: ۵۸	58
785	باب: ۵۵	77	816	باب: ۵۹	59
785	باب: ۵۶	78	817	باب: ۶۰	60
785	باب: ۵۷	79	818	باب: ۶۱	61
785	باب: ۵۸	80	819	باب: ۶۲	62
785	باب: ۵۹	81	820	باب: ۶۳	63
785	باب: ۶۰	82	821	باب: ۶۴	64
785	باب: ۶۱	83	822	باب: ۶۵	65
785	باب: ۶۲	84	823	باب: ۶۶	66
785	باب: ۶۳	85	824	باب: ۶۷	67
785	باب: ۶۴	86	825	باب: ۶۸	68
785	باب: ۶۵	87	826	باب: ۶۹	69
785	باب: ۶۶	88	827	باب: ۷۰	70
785	باب: ۶۷	89	828	باب: ۷۱	71
785	باب: ۶۸	90	829	باب: ۷۲	72
785	باب: ۶۹	91	830	باب: ۷۳	73
785	باب: ۷۰	92	831	باب: ۷۴	74
785	باب: ۷۱	93	832	باب: ۷۵	75
785	باب: ۷۲	94	833	باب: ۷۶	76
785	باب: ۷۳	95	834	باب: ۷۷	77
785	باب: ۷۴	96	835	باب: ۷۸	78
785	باب: ۷۵	97	836	باب: ۷۹	79
785	باب: ۷۶	98	837	باب: ۸۰	80
785	باب: ۷۷	99	838	باب: ۸۱	81
785	باب: ۷۸	100	839	باب: ۸۲	82
785	باب: ۷۹	101	840	باب: ۸۳	83
785	باب: ۸۰	102	841	باب: ۸۴	84
785	باب: ۸۱	103	842	باب: ۸۵	85
785	باب: ۸۲	104	843	باب: ۸۶	86
785	باب: ۸۳	105	844	باب: ۸۷	87
785	باب: ۸۴	106	845	باب: ۸۸	88
785	باب: ۸۵	107	846	باب: ۸۹	89
785	باب: ۸۶	108	847	باب: ۹۰	90
785	باب: ۸۷	109	848	باب: ۹۱	91
785	باب: ۸۸	110	849	باب: ۹۲	92
785	باب: ۸۹	111	850	باب: ۹۳	93
785	باب: ۹۰	112	851	باب: ۹۴	94
785	باب: ۹۱	113	852	باب: ۹۵	95
785	باب: ۹۲	114	853	باب: ۹۶	96
785	باب: ۹۳	115	854	باب: ۹۷	97
785	باب: ۹۴	116	855	باب: ۹۸	98
785	باب: ۹۵	117	856	باب: ۹۹	99
785	باب: ۹۶	118	857	باب: ۱۰۰	100

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
44	باب: ۱۰ اہل نجد کے احرام باندھنے کی جگہ	786	55	باب: ۱۶ نبی ﷺ کا ارشاد کہ لعقیق مبارک دادی ہے	792
45	باب: ۱۱ جو لوگ موافقت کے اور اور رہتے ہوں ان کے احرام باندھنے کی جگہ	786	56	حدیث مذکور کے رجال	792
46	باب: ۱۲ اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ	787	57	آپ کے پاس آنے والے کا مصداق آپ نے دادی لعقیق میں کون سی نماز پڑھی تھی؟ اور عمرہ کا حج میں ہونے کا معنی	793
47	باب: ۱۳ اہل عراق کا میقات ذات عرق ہے	787	58	دادی لعقیق کی فضیلت اور اس پر دلیل کہ آپ کا حج حج قرآن تھا	793
48	حدیث مذکور کے رجال	788	59	رسول اللہ ﷺ اور حضرات صحابہ کے قیام کی جگہوں پر خصوصی رحمتوں اور برکتوں کا نازل ہونا	794
49	اس اعتراض کا جواب کہ بصرہ اور کوفہ حضرت عمر کے عہد میں فتح نہیں ہوئے تھے اور حدیث میں مذکور ہے: جب یہ دونوں شہر فتح ہو گئے تھے	788	60	باب: ۱۷ اگر کپڑوں پر خوشبو کا پھونکا ہو تو احرام باندھنے سے پہلے اس کو تھیں یا روکھو نہ چاہیے	794
50	اس پر دلیل کہ ذات عرق کو نبی ﷺ نے ہی میقات بنایا تھا حضرت عمر نے صرف اس حکم کی تبلیغ کی تھی	788	61	حدیث مذکور کے رجال	795
51	ذات عرق کو میقات قرار دینے کے متعلق نبی ﷺ کی احادیث	789	62	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کے جواز میں امام طحاوی کے دلائل اور مائتین کے جوابات	795
52	حافظ ابن حجر کی امام شافعی کی تائید میں ان احادیث کو مشکوٰۃ قرار دینے کی لادلیل سعی و مسنت کا امام ابو حنیفہ کی تائید میں متعدد احادیث بھی کو درج کرنا	789	63	امام ابو حنیفہ کے موقف پر احادیث سے دلائل	796
53	ان احادیث پر امام شافعی کے اس اعتراض کا جواب کہ آپ کے عہد میں تو عراق آباد نہیں ہوا تھا	790	64	وحی خفی کا ثبوت اور کسی مسئلہ کا فوراً جواب دینا ضروری نہیں ہے عالم کو چاہیے کہ وہ یقین حاصل کرنے کے بعد جواب دے اور غیر مسائل	797
54	باب: ۱۴ باب: ۱۵ نبی ﷺ کا راستہ کے درخت سے ٹکنا	791	65	باب: ۱۸ احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا اور جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو کیا پہنے؟ اور وہ کتنی گھسی کرے اور چیل لگائے	797
			66	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کا احتیاب	799
			67	باب: ۱۹ جس نے ہال بجا کر احرام باندھا	799

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
98	"احلال" کے متعدد معانی	816		باب: ۳۴	
99	"وما اهل به لغير الله" کے معنی کی تحقیق	817	110	حج میں تمتع اور قرآن اور افراد اور جس کے ساتھ	
100	علماء دیوبند کا مطلقاً غیر اللہ کے تقرب کو حرام قرار دینا	817	829	قربانی نہ ہو اس کا حج کے احرام کو فتح کرنا	
101	مصطفیٰ کے نزدیک بہ طور عبادت غیر اللہ کے تقرب		111	حضرت عثمان اور حضرت علی کے درمیان حج تمتع	
	کا حصول حرام ہونا اور دیگر صورتوں میں غیر اللہ کے		830	کرنے کے متعلق مباحثہ کے فوائد	
	تقرب کا حصول جائز ہونا	818	112	عمرہ اور حج کو جمع کرنے یعنی قرآن اور تمتع کے جواز	
102	حجۃ الوداع کا معنی، معصم کا محل وقوع، احناف کے		831	کے متعلق دیگر احادیث	
	نزدیک نبی ﷺ کا حج قرآن ہونا اور قرآن میں دو		113	حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما جو حج تمتع	
	سعی اور دو طواف ہونے کے دلائل	819	832	سے منع کرتے تھے اس کے متعلق شارحین کی آراء	
103	حج قرآن میں دو طواف اور دو سعی کرنے کے ثبوت		114	زمانہ جاہلیت میں عربوں کا مہینوں کو مؤخر کرنا اور	
	میں احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال	820	834	اسلام کا اس غلط رسم کو مٹانا	
	باب: ۳۲		835	حرمت واسطہ	
104	جس نے نبی ﷺ کے زمانہ میں آپ کے احرام		115	شرکین کا حرمت والے مہینوں کو مؤخر کرنے کی	
	کی مثل احرام باندھا	822	835	وجہ اور نبی ﷺ کا اس کو رد فرمانا	
105	حدیث مذکور کے رجال	823	836	نبی ﷺ کے حج قرآن کی دلیل اور دیگر مسائل	
106	حضرت سراقہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	823	118	نیک عام کے جواب سے شرعی مسئلہ پر استدلال	
107	حدیث مذکور کے رجال	825		بچے موتہ کی تائید پر انعام دینا اور عالم کا علم پر	
108	حضرت ابو موسیٰ کو یمن بھیجنے کی تاریخ حضرت عمر		837	مذرا تہ لینا	
	کے تمتع سے منع کرنے کی توجیہ حضرت علی اور حضرت			باب: ۳۵	
	ابو موسیٰ دونوں کے پاس حدی نہیں تھا پھر کیا وجہ		119	جس نے لبیک پڑھتے ہوئے حج کا ناسر	
	ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت علی کو اپنے حرام پر			باب: ۳۶	
	برقرار رہنے کا حکم دیا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری کو		120	نبی ﷺ کے عہد میں حج تمتع کرنا	
	احرام کھولنے کا حکم دیا؟	825	121	حدیث مذکور کے رجال	
	باب: ۳۳		122	تمتع یا قرآن کی تائید میں قرآن مجید کی آیت اور	
109	اللہ تعالیٰ کا ارشاد: حج کے مہینے معروف ہیں اور جو		839	حدیث میں مذکور شخص کا مصداق	
	مفخص ان مہینوں میں (حج کی نیت کر کے) حج کو			باب: ۳۷	
	لازم کر لئے تو حج میں نہ عورتوں سے جماع کی		123	اس آیت کی تفسیر: یہ (حج تمتع کا) حکم اس مفخص کے	
	باتیں ہوں نہ گناہ اور نہ جھڑا۔ (البقرہ: ۱۹۷)	826		لیے ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام (مکہ مکرمہ)	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
849	کی تعظیم ہے اور اس کے ثبوت میں احادیث	839	کے رہنے والے نہ ہوں۔ (ابتقرہ: ۱۹۶)	124	اہل حرم کے مصداق میں اختلاف فقہاء اور اہل مکہ کے لیے تمتع اور قرآن کے بلا کراہت جواز میں اختلاف ائمہ
850	رکن یمانی کو بوسا دینے کی ممانعت	140	حدیث مذکور کے رجال	125	مشکل اور مبہم الفاظ کے معانی اور تفصیل
850	باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بھی کعبہ کی دیوار کے صرف دو کونوں کی تعظیم ہے	141	841	126	تمتع کی تعریف شرائط اور تمتع کی قربانی میسر نہ ہونے کی صورت میں دس روزوں کے رکھنے کے مقام میں مذاہب ائمہ
852	باب: ۴۳ حرم کی فضیلت	142	841	127	باب: ۳۸ مکہ میں دخول کے وقت غسل کرنا
854	باب: ۴۴ مکہ کے گھروں میں وراثت جاری ہوگی اور ان کا بیچنا اور خریدنا جائز ہے اور لوگ بالخصوص مسجد حرام میں برابر ہیں	143	841	128	باب: ۳۹ دن یا رات کے وقت مکہ میں داخل ہونا
855	حدیث مذکور کے رجال	144	842	129	باب: ۴۰ مکہ میں کہاں سے داخل ہو؟
855	امت مذکور العصر کی تاویل	145	842	130	الحدیث العلیاء اور الحدیث السفلی کا معنی درمکہ میں دخول اور خروج کے وقت راستہ بدلنے کی حکمتیں
855	مکہ کی زمین اور اس کے مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کی نہایت میں مذاہب فقہاء	146	842	131	باب: ۴۱ مکہ سے کہاں سے باہر نکلے؟
856	مکہ کی زمین اور مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کی نہایت کے دلائل اور ان کا ضعف	147	843	132	باب: ۴۲ مکہ کی فضیلت اور معجزاتی تعمیر کا بیان
857	مکہ کی زمین اور اس کے مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کے جواز میں قرآن مجید اور احادیث و آثار سے استدلال	148	843	133	”مناہ“ کا معنی
858	مکہ کی زمین اور مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب	149	844	134	”امنا“ کا معنی
859	باب: ۴۵ نبی ﷺ کا مکہ میں اترنا	150	846	135	مقام ابراہیم کی تعمیر
860	باب: ۴۶ نبی ﷺ کی مخالفت میں لکھے ہوئے صحیفہ کو دیکھ کا کھالینا	151	847	136	کعبہ کی تعمیر کتنی بار کی گئی؟
860	باب: ۴۷ اللہ عزوجل کا ارشاد	152	847	137	کعبہ کی دیوار کے چار کونوں اور ان میں سے صرف دو کونوں کی تعظیم کا بیان
861	باب مذکور میں حدیث ذکر نہ کرنے کی توجیہ	153	849	138	فقہاء احناف کے نزدیک کعبہ کے صرف دو کونوں
				139	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
154	ایماجم: ۳۵-۳۰ کی مختصر تفسیر	861	باب: ۵۰	حجر اسود کے متعلق جو ذکر کیا گیا ہے	172
	باب: ۴۷		869	حدیث مذکور کے رجال	173
155	اللہ تعالیٰ کا ارشاد	862	870	حضرت عمرؓ نے جو کہا تھا کہ تو ایک پتھر ہے نقصان پہنچا سکتا ہے نفع اُس کے متعلق شارحین کی توجیہات	174
156	المائدہ: ۹۷ کی باب میں درج تین حدیثوں کی مناسبت کے اشارات	862	870	حضرت عمرؓ کے اس قول سے حضرت علیؓ کا اختلاف اور حضرت عمرؓ کا رجوع کرنا	175
157	المائدہ: ۹۷ میں درج بعض اہم الفاظ کی شرح	862	871	حجر اسود کے فضائل میں احادیث	176
158	چھوٹی پنڈلیوں والے جیشی کی شرح	863	872	باب: ۵۱	
159	کعبہ کی تخریب کے متعلق احادیث	863		بیت اللہ کے دروازہ کو اندر سے بند کرنے کا جواز اور بیت اللہ کے اندر ہر جہت میں نماز پڑھنے کا جواز	177
160	اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو مامون قرار دیا ہے پھر حجاجؓ قرامطہ اور جیشی کعبہ کی تخریب پر کس طرح قادر ہوئے؟	864	872	کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	178
161	حدیث مذکور کے رجال	865	873	باب: ۵۲	
162	غلاف کعبہ کی تاریخ	865		کعبہ کے اندر نماز پڑھنا	179
163	حدیث مذکور کے رجال	866	873	باب: ۵۳	
164	یا جوج اور ماجوج کی تعریف	866		جو شخص کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوا	180
	باب: ۴۸		874	کعبہ کی تصویروں کو مٹانا	181
165	کعبہ پر غلاف چڑھانا	866		باب: ۵۴	
166	حدیث مذکور کے رجال	866	874	جس نے کعبہ کی اطراف میں اللہ اکبر کہا	182
167	اس اعتراض کے متعدد جوابات کہ یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے	867	875	مشرکین کا تیروں سے قال کا مانا	183
168	رسول کا سنی اور کعبہ کے خلاف کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہما طرز عمل	867		باب: ۵۵	
169	کعبہ کے پردوں کو کعبہ پر برقرار رکھنا اور پرانے پردوں کو مسلمانوں میں تقسیم کرنے کا جواز	868	875	رمل کی ابتداء کس طرح ہوئی	184
	باب: ۴۹		876	طواف میں رمل کے متعلق مذاہب فقہاء	185
170	کعبہ کو منہدم کرنا	868	876	حج میں نبی ﷺ کی سنت کا بیان	186
171	اخیر زمانہ میں کعبہ کو گرائے جانے کی حکمت	869		باب: ۵۶	
				جب کوئی مکہ میں آئے تو پہلے طواف میں حجر اسود کی تعظیم کرے اور تین چکروں میں رمل کرے	187
			876		

خطبة الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين الذي جعلنا من المسلمين ووصفنا بخير أمة من الأمم الماضية واعم علينا بتنزيل القرآن الكريم وهدانا به الى الصراط المستقيم. والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين قائد الفراعجلين الذي شرح الفرقان باحاديثه وبيانه القويم وكشف عن اسراره وغوامضه لهداية الناس اجمعين وانقذنا بحسن سيرته من الظلمات والضلال المبين. وعلى اله الطيبين واصحابه الطاهرين الذين قاموا باشاعة الدين المتين مع كمال الخلوص والجهد العظيم وعلى ازواجه الطاهرات امهات المؤمنين وعلى جميع الائمة القابعين من المفسرين والمحدثين المخلصين الكاملين الى يوم الدين.

وبعد فيقول العبد الفقير الى مولاه القديم غلام رسول السعيد داله الاحتياج الى كرم ربه السرمدي اني بعد الفراغ من التفسير قد شرعت في شرح الصحيح للامام البخاري (عليه نعمه الباري) تركلا على رحمة الله وفضله العميم. ولا يكون تحريره وتقريره وتكميله الا بنعمته العظمى. فلذا سميته بنعمه الباري في شرح صحيح البخاري. (تقبله الله باطفه وتغمدني بغفرانه بمحض فضله)

اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله. اعوذ بالله من شرور نفسي ومن سيئات اعمالى من عبده الله فلا يصل له ومن يضل فلا هادى له. اللهم ارنى الحق حقا وارزقنى اتباعه. اللهم ارنى الباطل باطلا وارزقنى اجتنابه. اللهم اجعلنى فى تصنيف هذا الكتاب على صراط مستقيم واجعله موافقا باسمه واحفظه من شرور الاشرار والحاسدين. اللهم اجعله خالصا لوجهك الكريم ومقبولا عندك وعند رسولك الرؤف الرحيم واجعله شاعرا ومستقيما ومفتيا مرعوبا فى اطراف العالمين الى يوم الدين واجعلنى ولجميع من تنسب الى من المسلمين صدقة جارية الى يوم القيمة وارزقنى ريرة النبي الكريم ﷺ فى الدنيا وشفاعته فى الآخرة واحينى على الاسلام بالسلامة وامتنى على الايمان بالكرامة. اللهم انت ربى لا اله الا انت خلقتنى وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت. اعوذ بك من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك على وابوء لك بذنبي فاغفرلى فانه لا يغفر الذنوب الا انت. رب اوزعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت على وعلى والدى وان اعمل صالحا ترضه. آمين يا رب العالمين بجاه سيد المرسلين ﷺ.

خطبہ الکتاب

تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لیے مخصوص ہیں جس نے ہمیں مسلمان بنایا اور سب سے بہترین امت کا لقب عطا فرمایا قرآن مجید نازل فرما کر ہم پر احسان کیا اور اس کتاب کے ذریعہ ہمیں سیدھی راہ دکھائی۔ حمد کے بعد سب سے افضل اور بلند رتبہ پیغمبر آقائے دو جہاں ﷺ پر درود و سلام ہو جو سفید رو اور سفید ہاتھ پھروں والوں کے قائد ہیں جنہوں نے اپنی احادیث اور مستحکم بیان سے قرآن مجید کی تشریح فرمائی اور تمام لوگوں کی ہدایت کے لیے اس کے اسرار و رموز سے پردہ اٹھایا اور ہمیں اپنا بہترین نمونہ عمل عطا کر کے غلٹ دگر اہلی سے نجات بخشی۔ آپ کے بعد آپ کی اولاد پاک اور صحابہ کرام پر رحمتوں کا نزول ہو جو پورے اخلاص اور محنت کے ساتھ اشاعت دین میں مصروف رہے اور آپ کی ازواج مطہرات پر رحمتوں کا نزول ہو جو مسلمانوں کی مائیں ہیں اور ان سب کے بعد قیام قیامت آنے والے افضل اور ہاکمال ائمہ مفسرین اور محدثین پر رحمتیں نازل ہوں۔

حمد و صلوة کے بعد رب کائنات کے دائمی کرم کا بندہ محتاج غلام رسول سعیدی غفرلہ عرض پرداز ہے کہ میں ”تفسیر بیان القرآن“ سے فارغ ہونے کے بعد اللہ عزوجل کی رحمت اور اس کی عنایت پر بھروسہ کرتے ہوئے ”صحیح بخاری“ کی شرح کا آغاز کر چکا ہوں۔ چونکہ ظاہری ٹوٹی اس عظیم کام کے متحمل نہیں ہیں اس لیے تصنیف کے جملہ مراحل سے گزر کر پاپے تکمیل کو پہنچنے تک اس شرح کا مکمل دارودار صرف اور صرف اللہ عزوجل کی خصوصی نعمت اور احسان پر ہے۔ اسی لیے میں اس شرح کا نام ”نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری“ رکھا ہے۔ (اللہ تعالیٰ اپنے لطف و عنایت سے اس تصنیف کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور محض اپنے فضل و کرم سے مجھے اپنی بخشش میں ڈھانپ لے۔)

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ سیدنا محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ میں اپنے نفس کے شر اور بد اعمالیوں سے اللہ عزوجل کی پناہ میں آتا ہوں۔ جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے اُسے کوئی گمراہ نہیں رہ سکتا اور جس کو وہ گمراہی پر چھوڑ دے اس کو وہی راہ راست پر نہیں لاسکتا۔ اے اللہ! مجھ پر حق واضح فرما اور مجھے اس کی اتباع عطا فرما اور باطل کو مجھ پر مکشوف فرما اور اس سے بچنے کی توفیق مرحمت فرما۔ اے اللہ! مجھے اس شرح کی تصنیف میں صراط مستقیم پر گامزن فرما اور اس شرح کو اسم بہ منسٹی کر دے اور اسے شریروں کے شر اور حاسدوں کے حسد سے محفوظ فرما۔ اے اللہ! اس تصنیف میں صرف اپنی رضا و قدر فرما دے اور اس کو اپنی اور اپنے مہربان رسول (سیدنا محمد ﷺ) کی بارگاہ میں مقبول بنائے اور یہ قیامت تک اس کو اکتاف عالم میں مشہور و مقبول و مرغوب و محبوب اور اثر فرین بنادے اس کو ایسے لیے اور میرے جملہ مسلمان متعلقین کے لیے قیامت تک صدقہ جاریہ بنائے مجھے دنیا میں نبی اکرم ﷺ کی زیارت اور قیامت میں آپ کی شفاعت سے بہرہ مند فرما۔ مجھے سلامتی کے ساتھ اسلام پر زندگی اور عزت کے ساتھ ایمان پر خاتمہ نصیب فرما۔ اے اللہ! تو میرا رب ہے تیرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں تو نے مجھے پیدا کیا ہے اور میں تیرا بندہ ہوں اور تجھ سے کیے ہوئے وعدہ اور عہد پر اپنی طاقت کے مطابق قائم ہوں۔ میں اپنی بد اعمالیوں کے شر سے حیرت پناہ میں آتا ہوں تیرے مجھ پر جو انعامات ہیں ان کا میں اقرار کرتا ہوں اور اپنے گناہوں کا اعتراف کرتا ہوں۔ میری بخشش فرما کیونکہ تیرے سوا کوئی گناہوں کو معاف کرنے والا نہیں ہے۔ پروردگار! تو نے مجھ پر اور میرے والدین پر جو انعامات فرمائے ہیں ان پر مجھے ہمیشہ شکر ادا کرنے کی توفیق عطا فرما اور مجھے ایسے نیک اعمال کی توفیق دے جو تجھے محبوب اور پسند ہوں۔ آمین یا رب العلمین بجاہ سید المرسلین ﷺ



نحمده ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۲ - کتاب الخوف

نماز خوف کا بیان

۱ - بَابُ صَلَاةِ الْخَوْفِ

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَإِذَا حُرِبْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْضَحَكُمْ الْدِّينُ تُكْفِرُوا﴾ إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ لَقِيتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَاتْلُكُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلِتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِلْيَتَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَلِكَ لِلَّذِينَ تَكْفُرُوا لَوْ تَفْلُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ غِبًّا مِنْكُمْ فَأُجِدُوا فِي جُنَاحٍ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرُضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخَلُّوا مِنْ جِلْدَتِكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ بِالْكَافِرِينَ عَذَابًا مُبِينًا (النساء: ۱۰۱-۱۰۲)

نماز خوف کے ابواب

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور جب تم زمین میں سفر کرو تو (اس میں) کوئی گناہ نہیں ہے کہ تم نماز میں قصر کرو اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ کافر تم پر حملہ کریں گے بے شک کافر تمہارے کھلے ہوئے دشمن ہیں O اور (اے رسول! تمہارا) جب آپ ان مسلمانوں کے درمیان ہوں اور آپ (حاجت جنگ میں) نماز کے لیے کھڑے ہوں تو مسلمانوں کی ایک جماعت آپ کے ساتھ نماز پڑھے اور یہ لوگ اپنے ہتھیاروں سے مسلح رہیں اور جب وہ سجدہ کر لیں تو تمہارے پیچھے بیٹ جائیں اور مسلمانوں کی دوسری جماعت جس نے نماز نہیں پڑھی تھی وہ آکر آپ کے ساتھ (دوسری رکعت) نماز پڑھے اور (وہ بھی) اپنے اسلحہ کے ساتھ مسلح رہیں کافر یہ چاہتے ہیں کہ اگر تم اپنے اسلحہ اور ساز و سامان سے غافل ہو جاؤ تو وہ یک بارگی ٹوٹ کر تم پر حملہ کر دیں اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے اگر تم بارش یا بیماری یا وجہ سے اپنے ہتھیار اتار کر رکھو اور (ضرورتی) سامان لیے رہو بے شک اللہ کافروں کے لیے ذلت والا عذاب تیار کر رکھا

ہے O (النساء: ۱۰۱-۱۰۲)

نماز خوف کا طریقہ اس کی رکعت کی تعداد اور اس کا حکم

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

النساء: ۱۰۱ میں فرمایا: "وَإِذَا حُرِبْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ" "حرب فی الارض" کا معنی ہے: زمین میں سفر کرنا اور "حرب" کے اور بھی کئی معانی ہیں۔

"جناح" اس کا معنی ہے: گناہ

”ان تفصروا“ اس آیت کا بہ ظاہر یہ معنی ہے کہ نماز کو قصر کرنے اور نماز پوری پڑھنے میں بندوں کو اختیار ہے اور نماز پوری پڑھنا افضل ہے اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ کا یہ مذہب ہے کہ سفر میں قصر کرنا عزیمت (اصل) ہے رخصت نہیں ہے اور سفر میں پوری نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ قرآن مجید کی نص صریح سے حالت جنگ میں نماز کو قصر کرنا ثابت ہے جیسا کہ النساء: ۱۰۱-۱۰۲ میں صراحت کے ساتھ ذکر ہے اور حالت امن میں نماز کو قصر کرنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت یحییٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے پوچھا: مجھے یہ بتائیں کہ اب لوگ نماز میں قصر کرتے ہیں حالانکہ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے کہ اس میں کوئی گناہ نہیں ہے کہ تم نماز میں قصر کر لو اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ کافر تم پر حملہ کریں گے اب وہ ایام نہیں رہے حضرت عمر نے کہا: جس طرح تمہیں تعجب ہوا ہے اس طرح مجھے بھی تعجب ہوا تھا سو میں نے اس کا رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: یہ صدقہ ہے جس کا اللہ عزوجل نے تم پر صدقہ کیا ہے سو تم اللہ عزوجل کا صدقہ قبول کر لو۔ (صحیح مسلم: ۶۸۶، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۹، سنن ترمذی: ۳۰۳۳، سنن نسائی: ۱۳۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۰۶۵، مسند احمد ج ۱ ص ۲۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۱، مشکوٰۃ: ۱۳۳۵، شرح السنہ: ۵۸۵، کنز العمال: ۲۰۱۷۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۳۷، المستغنی: ۱۳۶)

اور دیگر یہ احادیث ہیں:

حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: اللہ نے جب نماز فرض کی تو حضور اور سفر میں دو دو رکعت نماز فرض کی پھر سفر میں یہ نماز برقرار رکھی گئی اور حضور میں نماز زبیرہ روزی گئی۔ (صحیح البخاری: ۱۰۰، صحیح مسلم: ۶۸۵، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۸، سنن نسائی: ۳۵۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں سورۃ النور میں چار رکعت نماز فرض کی اور سفر میں دو رکعت اور حالت خوف میں ایک رکعت۔ (صحیح مسلم: ۶۸۷، سنن ابوداؤد: ۱۲۴۷، سنن نسائی: ۳۵۵، سنن ابن ماجہ: ۱۰۶۸)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سفر کی نماز دو رکعتیں ہیں جمعہ دو رکعتیں ہیں اور عید (بھی) دو رکعتیں ہیں۔ (جمعہ اور عید کی) یہ کل نماز ہے جو کہ بلا قصر ہے۔ سیدنا محمد ﷺ کی زبان سے یہی ثابت ہے۔ (سنن ابی داؤد: ۱۰۶۳، سنن نسائی: ۱۳۱۶)

اس سے پہلے حضرت یحییٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: یہ اللہ کا صدقہ ہے سو تم اس کو قبول کر دو یہ امر ہے اور امر واجب کے لیے آتا ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ قصر کرنا واجب ہے۔

”ان یفتنکم“ یہ لفظ ”فتنہ“ سے بنا ہے اور ”فتنہ“ سے مراد یہاں پر جنگ اور قتل ہے۔

”واد کنت لہم“ اب رسول کریم جب آپ مسدود کے درمیان آویں۔ ماماریوسف نے آیت کے تراجم سے یہ استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ کے بعد نماز خوف شروع کی ہے۔ ماماریوسف نے یہ کہہ کر کہ نبی تعالیٰ نے نماز خوف کے لیے یہ شرط لگائی ہے کہ نبی ﷺ مسلمانوں کے درمیان ہوں دوسرے فقہاء نے امام ابویوسف کے اس قول کو رد کر دیا ہے کیونکہ صحابہ کرام نے نبی ﷺ کے بعد بھی نماز خوف پڑھی ہے اور نماز خوف کا سبب حالت جنگ ہے اور حالت جنگ آپ کے بعد بھی ہوتی رہی ہے۔ صحیح مسلم وغیرہ میں حالت جنگ میں ایک رکعت کا ذکر ہے حضرت ابن عباس حسن بصری اور طاؤس کا یہی مذہب ہے اور حضرت ابن عمر النخعی ثوری امام مالک امام شافعی امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب اور باقی تمام فقہاء کے نزدیک نماز خوف دو رکعت ہے اور وہ ایک رکعت نماز کو جائز نہیں قرار دیتے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۶۸-۳۶۷، مسند احمد ج ۱ ص ۱۳۲)

۹۷۲۔ نَحْنُ قُلُوبُ الْيَمَانِ قَالُوا أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الزُّهَرِيِّ قَالَ سَأَلْتُهُ هَلْ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں

وَسَلَّمَ يَغْنِي صَلَوةَ الْخَوْفِ؟ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ نَجْدٍ، فَوَارَيْنَا الْعَدُوَّ، فَصَافَيْنَا لَهُمْ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَنَا، فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ نُصَلِّي وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ، وَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ، فَجَاوَزُوا، فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمْ رَكْعَةً، وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ۔

[الطراف الحدیث: ۹۴۳-۳۱۳۲-۳۱۳۳-۳۵۳۵]

نے کہا: میں نے شعیب سے سوال کیا: کیا نبی ﷺ نے نماز خوف پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: مجھے سالم نے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نجد کے غزوہ میں گیا، پس ہمارا دشمن سے مقابلہ ہوا، پھر ہم نے ان کے لیے صفیں بنائیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر ہمیں نماز پڑھائی، پس ایک جماعت نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور دوسری جماعت دشمن کے سامنے رہی، جو جماعت رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھی اس کے ساتھ آپ نے رکوع کیا اور دو سجدے کیے، پھر وہ لوگ اس جماعت کی جگہ چلے گئے جو دشمن کے سامنے تھی اور اس نے نماز نہیں پڑھی تھی، پھر وہ لوگ آگئے، پس رسول اللہ ﷺ نے ان کے ساتھ رکوع کیا اور دو سجدے کیے، پھر آپ نے سلام پھیر دیا، پھر ان میں سے ہر جماعت کھڑی ہوئی اور اس نے اپنا اپنا رکوع کیا اور دو سجدے کیے۔

(صحیح مسلم: ۸۳۹، الرقم المسلس: ۱۹۱۰، سنن ابوداؤد: ۱۲۴۳، سنن ترمذی: ۵۶۶، سنن زہبی: ۵۳۹، سنن ابن ماجہ: ۱۲۵۸، صحیح ابن حبان: ۲۸۸۷، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۹۸۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۵۶، شرح السنہ: ۱۰۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۶۱۵۹، ج ۱ ص ۲۹۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۶۲۳، مکتبۃ الرشید ریاض، ۱۲۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۳۰۳۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالیمان، الحکم بن نافع (۲) شعیب بن ابی حمزہ، (۳) محمد بن مسہم الزہری (۴) سالم بن عبداللہ بن عمر (۵) ان کے والد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۶۸)

اس حدیث کا عنوان ہے: نماز خوف کا بیان اور اس حدیث میں نماز خوف کا طریقہ بیان کیا گیا ہے۔

نجد کا محل وقوع اور اس کا حدود و ارجحہ

تہامہ سے عراق کی طرف جو اونچی رہا ہے اس کا نام نجد ہے ڈاکٹر غلام جید نے لکھا ہے: نجد کا لغوی معنی سطح مرتفع ہے اس سے مراد عرب کا وسطی علاقہ ہے اس کا مرکزی شہر ریاض ہے اس کی حدود بدلتی رہی ہیں ایک زمانہ میں یمن، تہامہ، عراق اور شام بھی نجد میں شامل تھے لیکن ۱۹۷۱ء کے بعد اس کی حدود یہ ہیں: مشرق میں بحرین، مغرب میں حجاز، شمال میں عراق، جنوب میں صحراء۔

(معجم البلدان ص ۳۳۹)

اس حدیث میں جس غزوہ کا ذکر ہے وہ غزوہ ذات الرقاع ہے یہ غزوہ ۳ھ میں ہوا تھا اسی سال غزوہ بنی نضیر بھی ہوا تھا، یہی وہ غزوہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے سورۃ الحشر کو نازل فرمایا تھا۔

اس میں بھی علماء کا اختلاف ہے کہ کون سے سن میں پہلی مرتبہ نماز خوف پڑھی گئی ہے، جمہور نے کہا: پہلی مرتبہ غزوہ ذات الرقاع میں نماز خوف پڑھی گئی ہے، غزوہ ذات الرقاع کے سن میں بھی اختلاف ہے اور اس میں یہ اقوال ذکر کیے گئے ہیں: ۲ھ، ۵ھ، ۶ھ، ۷ھ، ۸ھ، ۹ھ، ۱۰ھ، ۱۱ھ، ۱۲ھ، ۱۳ھ، ۱۴ھ، ۱۵ھ، ۱۶ھ، ۱۷ھ، ۱۸ھ، ۱۹ھ، ۲۰ھ، ۲۱ھ، ۲۲ھ، ۲۳ھ، ۲۴ھ، ۲۵ھ، ۲۶ھ، ۲۷ھ، ۲۸ھ، ۲۹ھ، ۳۰ھ، ۳۱ھ، ۳۲ھ، ۳۳ھ، ۳۴ھ، ۳۵ھ، ۳۶ھ، ۳۷ھ، ۳۸ھ، ۳۹ھ، ۴۰ھ، ۴۱ھ، ۴۲ھ، ۴۳ھ، ۴۴ھ، ۴۵ھ، ۴۶ھ، ۴۷ھ، ۴۸ھ، ۴۹ھ، ۵۰ھ، ۵۱ھ، ۵۲ھ، ۵۳ھ، ۵۴ھ، ۵۵ھ، ۵۶ھ، ۵۷ھ، ۵۸ھ، ۵۹ھ، ۶۰ھ، ۶۱ھ، ۶۲ھ، ۶۳ھ، ۶۴ھ، ۶۵ھ، ۶۶ھ، ۶۷ھ، ۶۸ھ، ۶۹ھ، ۷۰ھ، ۷۱ھ، ۷۲ھ، ۷۳ھ، ۷۴ھ، ۷۵ھ، ۷۶ھ، ۷۷ھ، ۷۸ھ، ۷۹ھ، ۸۰ھ، ۸۱ھ، ۸۲ھ، ۸۳ھ، ۸۴ھ، ۸۵ھ، ۸۶ھ، ۸۷ھ، ۸۸ھ، ۸۹ھ، ۹۰ھ، ۹۱ھ، ۹۲ھ، ۹۳ھ، ۹۴ھ، ۹۵ھ، ۹۶ھ، ۹۷ھ، ۹۸ھ، ۹۹ھ، ۱۰۰ھ، ۱۰۱ھ، ۱۰۲ھ، ۱۰۳ھ، ۱۰۴ھ، ۱۰۵ھ، ۱۰۶ھ، ۱۰۷ھ، ۱۰۸ھ، ۱۰۹ھ، ۱۱۰ھ، ۱۱۱ھ، ۱۱۲ھ، ۱۱۳ھ، ۱۱۴ھ، ۱۱۵ھ، ۱۱۶ھ، ۱۱۷ھ، ۱۱۸ھ، ۱۱۹ھ، ۱۲۰ھ، ۱۲۱ھ، ۱۲۲ھ، ۱۲۳ھ، ۱۲۴ھ، ۱۲۵ھ، ۱۲۶ھ، ۱۲۷ھ، ۱۲۸ھ، ۱۲۹ھ، ۱۳۰ھ، ۱۳۱ھ، ۱۳۲ھ، ۱۳۳ھ، ۱۳۴ھ، ۱۳۵ھ، ۱۳۶ھ، ۱۳۷ھ، ۱۳۸ھ، ۱۳۹ھ، ۱۴۰ھ، ۱۴۱ھ، ۱۴۲ھ، ۱۴۳ھ، ۱۴۴ھ، ۱۴۵ھ، ۱۴۶ھ، ۱۴۷ھ، ۱۴۸ھ، ۱۴۹ھ، ۱۵۰ھ، ۱۵۱ھ، ۱۵۲ھ، ۱۵۳ھ، ۱۵۴ھ، ۱۵۵ھ، ۱۵۶ھ، ۱۵۷ھ، ۱۵۸ھ، ۱۵۹ھ، ۱۶۰ھ، ۱۶۱ھ، ۱۶۲ھ، ۱۶۳ھ، ۱۶۴ھ، ۱۶۵ھ، ۱۶۶ھ، ۱۶۷ھ، ۱۶۸ھ، ۱۶۹ھ، ۱۷۰ھ، ۱۷۱ھ، ۱۷۲ھ، ۱۷۳ھ، ۱۷۴ھ، ۱۷۵ھ، ۱۷۶ھ، ۱۷۷ھ، ۱۷۸ھ، ۱۷۹ھ، ۱۸۰ھ، ۱۸۱ھ، ۱۸۲ھ، ۱۸۳ھ، ۱۸۴ھ، ۱۸۵ھ، ۱۸۶ھ، ۱۸۷ھ، ۱۸۸ھ، ۱۸۹ھ، ۱۹۰ھ، ۱۹۱ھ، ۱۹۲ھ، ۱۹۳ھ، ۱۹۴ھ، ۱۹۵ھ، ۱۹۶ھ، ۱۹۷ھ، ۱۹۸ھ، ۱۹۹ھ، ۲۰۰ھ، ۲۰۱ھ، ۲۰۲ھ، ۲۰۳ھ، ۲۰۴ھ، ۲۰۵ھ، ۲۰۶ھ، ۲۰۷ھ، ۲۰۸ھ، ۲۰۹ھ، ۲۱۰ھ، ۲۱۱ھ، ۲۱۲ھ، ۲۱۳ھ، ۲۱۴ھ، ۲۱۵ھ، ۲۱۶ھ، ۲۱۷ھ، ۲۱۸ھ، ۲۱۹ھ، ۲۲۰ھ، ۲۲۱ھ، ۲۲۲ھ، ۲۲۳ھ، ۲۲۴ھ، ۲۲۵ھ، ۲۲۶ھ، ۲۲۷ھ، ۲۲۸ھ، ۲۲۹ھ، ۲۳۰ھ، ۲۳۱ھ، ۲۳۲ھ، ۲۳۳ھ، ۲۳۴ھ، ۲۳۵ھ، ۲۳۶ھ، ۲۳۷ھ، ۲۳۸ھ، ۲۳۹ھ، ۲۴۰ھ، ۲۴۱ھ، ۲۴۲ھ، ۲۴۳ھ، ۲۴۴ھ، ۲۴۵ھ، ۲۴۶ھ، ۲۴۷ھ، ۲۴۸ھ، ۲۴۹ھ، ۲۵۰ھ، ۲۵۱ھ، ۲۵۲ھ، ۲۵۳ھ، ۲۵۴ھ، ۲۵۵ھ، ۲۵۶ھ، ۲۵۷ھ، ۲۵۸ھ، ۲۵۹ھ، ۲۶۰ھ، ۲۶۱ھ، ۲۶۲ھ، ۲۶۳ھ، ۲۶۴ھ، ۲۶۵ھ، ۲۶۶ھ، ۲۶۷ھ، ۲۶۸ھ، ۲۶۹ھ، ۲۷۰ھ، ۲۷۱ھ، ۲۷۲ھ، ۲۷۳ھ، ۲۷۴ھ، ۲۷۵ھ، ۲۷۶ھ، ۲۷۷ھ، ۲۷۸ھ، ۲۷۹ھ، ۲۸۰ھ، ۲۸۱ھ، ۲۸۲ھ، ۲۸۳ھ، ۲۸۴ھ، ۲۸۵ھ، ۲۸۶ھ، ۲۸۷ھ، ۲۸۸ھ، ۲۸۹ھ، ۲۹۰ھ، ۲۹۱ھ، ۲۹۲ھ، ۲۹۳ھ، ۲۹۴ھ، ۲۹۵ھ، ۲۹۶ھ، ۲۹۷ھ، ۲۹۸ھ، ۲۹۹ھ، ۳۰۰ھ، ۳۰۱ھ، ۳۰۲ھ، ۳۰۳ھ، ۳۰۴ھ، ۳۰۵ھ، ۳۰۶ھ، ۳۰۷ھ، ۳۰۸ھ، ۳۰۹ھ، ۳۱۰ھ، ۳۱۱ھ، ۳۱۲ھ، ۳۱۳ھ، ۳۱۴ھ، ۳۱۵ھ، ۳۱۶ھ، ۳۱۷ھ، ۳۱۸ھ، ۳۱۹ھ، ۳۲۰ھ، ۳۲۱ھ، ۳۲۲ھ، ۳۲۳ھ، ۳۲۴ھ، ۳۲۵ھ، ۳۲۶ھ، ۳۲۷ھ، ۳۲۸ھ، ۳۲۹ھ، ۳۳۰ھ، ۳۳۱ھ، ۳۳۲ھ، ۳۳۳ھ، ۳۳۴ھ، ۳۳۵ھ، ۳۳۶ھ، ۳۳۷ھ، ۳۳۸ھ، ۳۳۹ھ، ۳۴۰ھ، ۳۴۱ھ، ۳۴۲ھ، ۳۴۳ھ، ۳۴۴ھ، ۳۴۵ھ، ۳۴۶ھ، ۳۴۷ھ، ۳۴۸ھ، ۳۴۹ھ، ۳۵۰ھ، ۳۵۱ھ، ۳۵۲ھ، ۳۵۳ھ، ۳۵۴ھ، ۳۵۵ھ، ۳۵۶ھ، ۳۵۷ھ، ۳۵۸ھ، ۳۵۹ھ، ۳۶۰ھ، ۳۶۱ھ، ۳۶۲ھ، ۳۶۳ھ، ۳۶۴ھ، ۳۶۵ھ، ۳۶۶ھ، ۳۶۷ھ، ۳۶۸ھ، ۳۶۹ھ، ۳۷۰ھ، ۳۷۱ھ، ۳۷۲ھ، ۳۷۳ھ، ۳۷۴ھ، ۳۷۵ھ، ۳۷۶ھ، ۳۷۷ھ، ۳۷۸ھ، ۳۷۹ھ، ۳۸۰ھ، ۳۸۱ھ، ۳۸۲ھ، ۳۸۳ھ، ۳۸۴ھ، ۳۸۵ھ، ۳۸۶ھ، ۳۸۷ھ، ۳۸۸ھ، ۳۸۹ھ، ۳۹۰ھ، ۳۹۱ھ، ۳۹۲ھ، ۳۹۳ھ، ۳۹۴ھ، ۳۹۵ھ، ۳۹۶ھ، ۳۹۷ھ، ۳۹۸ھ، ۳۹۹ھ، ۴۰۰ھ، ۴۰۱ھ، ۴۰۲ھ، ۴۰۳ھ، ۴۰۴ھ، ۴۰۵ھ، ۴۰۶ھ، ۴۰۷ھ، ۴۰۸ھ، ۴۰۹ھ، ۴۱۰ھ، ۴۱۱ھ، ۴۱۲ھ، ۴۱۳ھ، ۴۱۴ھ، ۴۱۵ھ، ۴۱۶ھ، ۴۱۷ھ، ۴۱۸ھ، ۴۱۹ھ، ۴۲۰ھ، ۴۲۱ھ، ۴۲۲ھ، ۴۲۳ھ، ۴۲۴ھ، ۴۲۵ھ، ۴۲۶ھ، ۴۲۷ھ، ۴۲۸ھ، ۴۲۹ھ، ۴۳۰ھ، ۴۳۱ھ، ۴۳۲ھ، ۴۳۳ھ، ۴۳۴ھ، ۴۳۵ھ، ۴۳۶ھ، ۴۳۷ھ، ۴۳۸ھ، ۴۳۹ھ، ۴۴۰ھ، ۴۴۱ھ، ۴۴۲ھ، ۴۴۳ھ، ۴۴۴ھ، ۴۴۵ھ، ۴۴۶ھ، ۴۴۷ھ، ۴۴۸ھ، ۴۴۹ھ، ۴۵۰ھ، ۴۵۱ھ، ۴۵۲ھ، ۴۵۳ھ، ۴۵۴ھ، ۴۵۵ھ، ۴۵۶ھ، ۴۵۷ھ، ۴۵۸ھ، ۴۵۹ھ، ۴۶۰ھ، ۴۶۱ھ، ۴۶۲ھ، ۴۶۳ھ، ۴۶۴ھ، ۴۶۵ھ، ۴۶۶ھ، ۴۶۷ھ، ۴۶۸ھ، ۴۶۹ھ، ۴۷۰ھ، ۴۷۱ھ، ۴۷۲ھ، ۴۷۳ھ، ۴۷۴ھ، ۴۷۵ھ، ۴۷۶ھ، ۴۷۷ھ، ۴۷۸ھ، ۴۷۹ھ، ۴۸۰ھ، ۴۸۱ھ، ۴۸۲ھ، ۴۸۳ھ، ۴۸۴ھ، ۴۸۵ھ، ۴۸۶ھ، ۴۸۷ھ، ۴۸۸ھ، ۴۸۹ھ، ۴۹۰ھ، ۴۹۱ھ، ۴۹۲ھ، ۴۹۳ھ، ۴۹۴ھ، ۴۹۵ھ، ۴۹۶ھ، ۴۹۷ھ، ۴۹۸ھ، ۴۹۹ھ، ۵۰۰ھ، ۵۰۱ھ، ۵۰۲ھ، ۵۰۳ھ، ۵۰۴ھ، ۵۰۵ھ، ۵۰۶ھ، ۵۰۷ھ، ۵۰۸ھ، ۵۰۹ھ، ۵۱۰ھ، ۵۱۱ھ، ۵۱۲ھ، ۵۱۳ھ، ۵۱۴ھ، ۵۱۵ھ، ۵۱۶ھ، ۵۱۷ھ، ۵۱۸ھ، ۵۱۹ھ، ۵۲۰ھ، ۵۲۱ھ، ۵۲۲ھ، ۵۲۳ھ، ۵۲۴ھ، ۵۲۵ھ، ۵۲۶ھ، ۵۲۷ھ، ۵۲۸ھ، ۵۲۹ھ، ۵۳۰ھ، ۵۳۱ھ، ۵۳۲ھ، ۵۳۳ھ، ۵۳۴ھ، ۵۳۵ھ، ۵۳۶ھ، ۵۳۷ھ، ۵۳۸ھ، ۵۳۹ھ، ۵۴۰ھ، ۵۴۱ھ، ۵۴۲ھ، ۵۴۳ھ، ۵۴۴ھ، ۵۴۵ھ، ۵۴۶ھ، ۵۴۷ھ، ۵۴۸ھ، ۵۴۹ھ، ۵۵۰ھ، ۵۵۱ھ، ۵۵۲ھ، ۵۵۳ھ، ۵۵۴ھ، ۵۵۵ھ، ۵۵۶ھ، ۵۵۷ھ، ۵۵۸ھ، ۵۵۹ھ، ۵۶۰ھ، ۵۶۱ھ، ۵۶۲ھ، ۵۶۳ھ، ۵۶۴ھ، ۵۶۵ھ، ۵۶۶ھ، ۵۶۷ھ، ۵۶۸ھ، ۵۶۹ھ، ۵۷۰ھ، ۵۷۱ھ، ۵۷۲ھ، ۵۷۳ھ، ۵۷۴ھ، ۵۷۵ھ، ۵۷۶ھ، ۵۷۷ھ، ۵۷۸ھ، ۵۷۹ھ، ۵۸۰ھ، ۵۸۱ھ، ۵۸۲ھ، ۵۸۳ھ، ۵۸۴ھ، ۵۸۵ھ، ۵۸۶ھ، ۵۸۷ھ، ۵۸۸ھ، ۵۸۹ھ، ۵۹۰ھ، ۵۹۱ھ، ۵۹۲ھ، ۵۹۳ھ، ۵۹۴ھ، ۵۹۵ھ، ۵۹۶ھ، ۵۹۷ھ، ۵۹۸ھ، ۵۹۹ھ، ۶۰۰ھ، ۶۰۱ھ، ۶۰۲ھ، ۶۰۳ھ، ۶۰۴ھ، ۶۰۵ھ، ۶۰۶ھ، ۶۰۷ھ، ۶۰۸ھ، ۶۰۹ھ، ۶۱۰ھ، ۶۱۱ھ، ۶۱۲ھ، ۶۱۳ھ، ۶۱۴ھ، ۶۱۵ھ، ۶۱۶ھ، ۶۱۷ھ، ۶۱۸ھ، ۶۱۹ھ، ۶۲۰ھ، ۶۲۱ھ، ۶۲۲ھ، ۶۲۳ھ، ۶۲۴ھ، ۶۲۵ھ، ۶۲۶ھ، ۶۲۷ھ، ۶۲۸ھ، ۶۲۹ھ، ۶۳۰ھ، ۶۳۱ھ، ۶۳۲ھ، ۶۳۳ھ، ۶۳۴ھ، ۶۳۵ھ، ۶۳۶ھ، ۶۳۷ھ، ۶۳۸ھ، ۶۳۹ھ، ۶۴۰ھ، ۶۴۱ھ، ۶۴۲ھ، ۶۴۳ھ، ۶۴۴ھ، ۶۴۵ھ، ۶۴۶ھ، ۶۴۷ھ، ۶۴۸ھ، ۶۴۹ھ، ۶۵۰ھ، ۶۵۱ھ، ۶۵۲ھ، ۶۵۳ھ، ۶۵۴ھ، ۶۵۵ھ، ۶۵۶ھ، ۶۵۷ھ، ۶۵۸ھ، ۶۵۹ھ، ۶۶۰ھ، ۶۶۱ھ، ۶۶۲ھ، ۶۶۳ھ، ۶۶۴ھ، ۶۶۵ھ، ۶۶۶ھ، ۶۶۷ھ، ۶۶۸ھ، ۶۶۹ھ، ۶۷۰ھ، ۶۷۱ھ، ۶۷۲ھ، ۶۷۳ھ، ۶۷۴ھ، ۶۷۵ھ، ۶۷۶ھ، ۶۷۷ھ، ۶۷۸ھ، ۶۷۹ھ، ۶۸۰ھ، ۶۸۱ھ، ۶۸۲ھ، ۶۸۳ھ، ۶۸۴ھ، ۶۸۵ھ، ۶۸۶ھ، ۶۸۷ھ، ۶۸۸ھ، ۶۸۹ھ، ۶۹۰ھ، ۶۹۱ھ، ۶۹۲ھ، ۶۹۳ھ، ۶۹۴ھ، ۶۹۵ھ، ۶۹۶ھ، ۶۹۷ھ، ۶۹۸ھ، ۶۹۹ھ، ۷۰۰ھ، ۷۰۱ھ، ۷۰۲ھ، ۷۰۳ھ، ۷۰۴ھ، ۷۰۵ھ، ۷۰۶ھ، ۷۰۷ھ، ۷۰۸ھ، ۷۰۹ھ، ۷۱۰ھ، ۷۱۱ھ، ۷۱۲ھ، ۷۱۳ھ، ۷۱۴ھ، ۷۱۵ھ، ۷۱۶ھ، ۷۱۷ھ، ۷۱۸ھ، ۷۱۹ھ، ۷۲۰ھ، ۷۲۱ھ، ۷۲۲ھ، ۷۲۳ھ، ۷۲۴ھ، ۷۲۵ھ، ۷۲۶ھ، ۷۲۷ھ، ۷۲۸ھ، ۷۲۹ھ، ۷۳۰ھ، ۷۳۱ھ، ۷۳۲ھ، ۷۳۳ھ، ۷۳۴ھ، ۷۳۵ھ، ۷۳۶ھ، ۷۳۷ھ، ۷۳۸ھ، ۷۳۹ھ، ۷۴۰ھ، ۷۴۱ھ، ۷۴۲ھ، ۷۴۳ھ، ۷۴۴ھ، ۷۴۵ھ، ۷۴۶ھ، ۷۴۷ھ، ۷۴۸ھ، ۷۴۹ھ، ۷۵۰ھ، ۷۵۱ھ، ۷۵۲ھ، ۷۵۳ھ، ۷۵۴ھ، ۷۵۵ھ، ۷۵۶ھ، ۷۵۷ھ، ۷۵۸ھ، ۷۵۹ھ، ۷۶۰ھ، ۷۶۱ھ، ۷۶۲ھ، ۷۶۳ھ، ۷۶۴ھ، ۷۶۵ھ، ۷۶۶ھ، ۷۶۷ھ، ۷۶۸ھ، ۷۶۹ھ، ۷۷۰ھ، ۷۷۱ھ، ۷۷۲ھ، ۷۷۳ھ، ۷۷۴ھ، ۷۷۵ھ، ۷۷۶ھ، ۷۷۷ھ، ۷۷۸ھ، ۷۷۹ھ، ۷۸۰ھ، ۷۸۱ھ، ۷۸۲ھ، ۷۸۳ھ، ۷۸۴ھ، ۷۸۵ھ، ۷۸۶ھ، ۷۸۷ھ، ۷۸۸ھ، ۷۸۹ھ، ۷۹۰ھ، ۷۹۱ھ، ۷۹۲ھ، ۷۹۳ھ، ۷۹۴ھ، ۷۹۵ھ، ۷۹۶ھ، ۷۹۷ھ، ۷۹۸ھ، ۷۹۹ھ، ۸۰۰ھ، ۸۰۱ھ، ۸۰۲ھ، ۸۰۳ھ، ۸۰۴ھ، ۸۰۵ھ، ۸۰۶ھ، ۸۰۷ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۹ھ، ۸۱۰ھ، ۸۱۱ھ، ۸۱۲ھ، ۸۱۳ھ، ۸۱۴ھ، ۸۱۵ھ، ۸۱۶ھ، ۸۱۷ھ، ۸۱۸ھ، ۸۱۹ھ، ۸۲۰ھ، ۸۲۱ھ، ۸۲۲ھ، ۸۲۳ھ، ۸۲۴ھ، ۸۲۵ھ، ۸۲۶ھ، ۸۲۷ھ، ۸۲۸ھ، ۸۲۹ھ، ۸۳۰ھ، ۸۳۱ھ، ۸۳۲ھ، ۸۳۳ھ، ۸۳۴ھ، ۸۳۵ھ، ۸۳۶ھ، ۸۳۷ھ، ۸۳۸ھ، ۸۳۹ھ، ۸۴۰ھ، ۸۴۱ھ، ۸۴۲ھ، ۸۴۳ھ، ۸۴۴ھ، ۸۴۵ھ، ۸۴۶ھ، ۸۴۷ھ، ۸۴۸ھ، ۸۴۹ھ، ۸۵۰ھ، ۸۵۱ھ، ۸۵۲ھ، ۸۵۳ھ، ۸۵۴ھ، ۸۵۵ھ، ۸۵۶ھ، ۸۵۷ھ، ۸۵۸ھ، ۸۵۹ھ، ۸۶۰ھ، ۸۶۱ھ، ۸۶۲ھ، ۸۶۳ھ، ۸۶۴ھ، ۸۶۵ھ، ۸۶۶ھ، ۸۶۷ھ، ۸۶۸ھ، ۸۶۹ھ، ۸۷۰ھ، ۸۷۱ھ، ۸۷۲ھ، ۸۷۳ھ، ۸۷۴ھ، ۸۷۵ھ، ۸۷۶ھ، ۸۷۷ھ، ۸۷۸ھ، ۸۷۹ھ، ۸۸۰ھ، ۸۸۱ھ، ۸۸۲ھ، ۸۸۳ھ، ۸۸۴ھ، ۸۸۵ھ، ۸۸۶ھ، ۸۸۷ھ، ۸۸۸ھ، ۸۸۹ھ، ۸۹۰ھ، ۸۹۱ھ، ۸۹۲ھ، ۸۹۳ھ، ۸۹۴ھ، ۸۹۵ھ، ۸۹۶ھ، ۸۹۷ھ، ۸۹۸ھ، ۸۹۹ھ، ۹۰۰ھ، ۹۰۱ھ، ۹۰۲ھ، ۹۰۳ھ، ۹۰۴ھ، ۹۰۵ھ، ۹۰۶ھ، ۹۰۷ھ، ۹۰۸ھ، ۹۰۹ھ، ۹۱۰ھ، ۹۱۱ھ، ۹۱۲ھ، ۹۱۳ھ، ۹۱۴ھ، ۹۱۵ھ، ۹۱۶ھ، ۹۱۷ھ، ۹۱۸ھ، ۹۱۹ھ، ۹۲۰ھ، ۹۲۱ھ، ۹۲۲ھ، ۹۲۳ھ، ۹۲۴ھ، ۹۲۵ھ، ۹۲۶ھ، ۹۲۷ھ، ۹۲۸ھ، ۹۲۹ھ، ۹۳۰ھ، ۹۳۱ھ، ۹۳۲ھ، ۹۳۳ھ، ۹۳۴ھ، ۹۳۵ھ، ۹۳۶ھ، ۹۳۷ھ، ۹۳۸ھ، ۹۳۹ھ، ۹۴۰ھ، ۹۴۱ھ، ۹۴۲ھ، ۹۴۳ھ، ۹۴۴ھ، ۹۴۵ھ، ۹۴۶ھ، ۹۴۷ھ، ۹۴۸ھ، ۹۴۹ھ، ۹۵۰ھ، ۹۵۱ھ، ۹۵۲ھ، ۹۵۳ھ، ۹۵۴ھ، ۹۵۵ھ، ۹۵۶ھ، ۹۵۷ھ، ۹۵۸ھ، ۹۵۹ھ، ۹۶۰ھ، ۹۶۱ھ، ۹۶۲ھ، ۹۶۳ھ، ۹۶۴ھ، ۹۶۵ھ، ۹۶۶ھ، ۹۶۷ھ، ۹۶۸ھ، ۹۶۹ھ، ۹۷۰ھ، ۹۷۱ھ، ۹۷۲ھ، ۹۷۳ھ، ۹۷۴ھ، ۹۷۵ھ، ۹۷۶ھ، ۹۷۷ھ، ۹۷۸ھ، ۹۷۹ھ، ۹۸۰ھ، ۹۸۱ھ، ۹۸۲ھ، ۹۸۳ھ، ۹۸۴ھ، ۹۸۵ھ، ۹۸۶ھ، ۹۸۷ھ، ۹۸۸ھ، ۹۸۹ھ، ۹۹۰ھ، ۹۹۱ھ، ۹۹۲ھ، ۹۹۳ھ، ۹۹۴ھ، ۹۹۵ھ، ۹۹۶ھ، ۹۹۷ھ، ۹۹۸ھ، ۹۹۹ھ، ۱۰۰۰ھ، ۱۰۰۱ھ، ۱۰۰۲ھ، ۱۰۰۳ھ، ۱۰۰۴ھ، ۱۰۰۵ھ، ۱۰۰۶ھ، ۱۰۰۷ھ، ۱۰۰۸ھ، ۱۰۰۹ھ، ۱۰۱۰ھ، ۱۰۱۱ھ، ۱۰۱۲ھ، ۱۰۱۳ھ، ۱۰۱۴ھ، ۱۰۱۵ھ، ۱۰۱۶ھ، ۱۰۱۷ھ، ۱۰۱۸ھ، ۱۰۱۹ھ، ۱۰۲۰ھ، ۱۰۲۱ھ، ۱۰۲۲ھ، ۱۰۲۳ھ، ۱۰۲۴ھ، ۱۰۲۵ھ، ۱۰۲۶ھ، ۱۰۲۷ھ، ۱۰۲۸ھ، ۱۰۲۹ھ، ۱۰۳۰ھ، ۱۰۳۱ھ، ۱۰۳۲ھ، ۱۰۳۳ھ، ۱۰۳۴ھ، ۱۰۳۵ھ، ۱۰۳۶ھ، ۱۰۳۷ھ، ۱۰۳۸ھ، ۱۰۳۹ھ، ۱۰۴۰ھ، ۱۰۴۱ھ، ۱۰۴۲ھ، ۱۰۴۳ھ، ۱۰۴۴ھ، ۱۰۴۵ھ، ۱۰۴۶ھ، ۱۰۴۷ھ، ۱۰۴۸ھ، ۱۰۴۹ھ، ۱۰۵۰ھ، ۱۰۵۱ھ، ۱۰۵۲ھ، ۱۰۵۳ھ، ۱۰۵۴ھ، ۱۰۵۵ھ، ۱۰۵۶ھ، ۱۰۵۷ھ، ۱۰۵۸ھ، ۱۰۵۹ھ، ۱۰۶۰ھ، ۱۰۶۱ھ، ۱۰۶۲ھ، ۱۰۶۳ھ، ۱۰۶۴ھ، ۱۰۶۵ھ، ۱۰۶۶ھ، ۱۰۶۷ھ، ۱۰۶۸ھ، ۱۰۶۹ھ، ۱۰۷۰ھ، ۱۰۷۱ھ، ۱۰۷۲ھ، ۱۰۷۳ھ، ۱۰۷۴ھ، ۱۰۷۵ھ، ۱۰۷۶ھ، ۱۰۷۷ھ، ۱۰۷۸ھ، ۱۰۷۹ھ، ۱۰۸۰ھ، ۱۰۸۱ھ، ۱۰۸۲ھ، ۱۰۸۳ھ، ۱۰۸۴ھ، ۱۰۸۵ھ، ۱۰۸۶ھ، ۱۰۸۷ھ، ۱۰۸۸ھ، ۱۰۸۹ھ، ۱۰۹۰ھ، ۱۰۹۱ھ، ۱۰۹۲ھ، ۱۰۹۳ھ، ۱۰۹۴ھ، ۱۰۹۵ھ، ۱۰۹۶ھ، ۱۰۹۷ھ، ۱۰۹۸ھ، ۱۰۹۹ھ، ۱۱۰۰ھ، ۱۱۰۱ھ، ۱۱۰۲ھ، ۱۱۰۳ھ، ۱۱۰۴ھ، ۱۱۰۵ھ، ۱۱۰۶ھ، ۱۱۰۷ھ، ۱۱۰۸ھ، ۱۱۰۹ھ، ۱۱۱۰ھ، ۱۱۱۱ھ، ۱۱۱۲ھ، ۱۱۱۳ھ، ۱۱۱۴ھ، ۱۱۱۵ھ، ۱۱۱۶ھ، ۱۱۱۷ھ، ۱۱۱۸ھ، ۱۱۱۹ھ، ۱۱۲۰ھ، ۱۱۲۱ھ، ۱۱۲۲ھ، ۱۱۲۳ھ، ۱۱۲۴ھ، ۱۱۲۵ھ، ۱۱۲۶ھ، ۱۱۲۷ھ، ۱۱۲۸ھ، ۱۱۲۹ھ، ۱۱۳۰ھ، ۱۱۳۱ھ، ۱۱۳۲ھ، ۱۱۳۳ھ، ۱۱۳۴ھ، ۱۱۳۵ھ، ۱۱۳۶ھ، ۱۱۳۷ھ، ۱۱۳۸ھ، ۱۱۳۹ھ، ۱۱۴۰ھ، ۱۱۴۱ھ، ۱۱۴۲ھ، ۱۱۴۳ھ، ۱۱۴۴ھ، ۱۱۴۵ھ، ۱۱۴۶ھ، ۱۱۴۷ھ، ۱۱۴۸ھ، ۱۱۴۹ھ، ۱۱۵۰ھ، ۱۱۵۱ھ، ۱۱۵۲ھ، ۱۱۵۳ھ، ۱۱۵۴ھ، ۱۱۵۵ھ، ۱۱۵۶ھ، ۱۱۵۷ھ، ۱۱۵۸ھ، ۱۱۵۹ھ، ۱۱۶۰ھ، ۱۱۶۱ھ، ۱۱۶۲ھ، ۱۱۶۳ھ، ۱۱۶

امام ابن اسحاق اور علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ غزوہ شعبان ۴ھ میں ہوا ہے اور اپنی قول معتد ہے۔
یہ حدیث ہمارے اصحاب احناف کی دلیل ہے ہمارے اصحاب نے نماز خوف کا یہی طریقہ بیان کیا ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے۔ علامہ ابن عبد البر نے نماز خوف کے حسب ذیل چھ طریقے ذکر کیے ہیں: (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۷۱-۲۷۰)

نماز خوف کے متعلق متعدد اور مختلف احادیث

حافظ ابن عبد البر مالکی قرطبی متوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

- (۱) باب مذکور کی حدیث میں جو طریقہ مذکور ہے یہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے۔
- (۲) صالح بن خوات نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذات الرقاع کے دن نماز خوف پڑھی ایک جماعت نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صف بنائی اور دوسری جماعت نے دشمن کے سامنے صف بنائی جو جماعت آپ کے ساتھ تھی آپ نے اس کو ایک رکعت نماز پڑھائی پھر آپ کھڑے رہے اور اس جماعت نے اپنی نماز پوری کر لی پھر وہ واپس گئے اور دشمن کے سامنے صف باندھ کر کھڑے ہو گئے پھر دوسری جماعت آئی تو آپ نے اس جماعت کو دوسری رکعت پڑھائی جو کہ آپ کی باقی رہ گئی تھی پھر آپ بیٹھے رہے اور انہوں نے اپنی نماز پوری کر لی پھر آپ نے ان کے ساتھ سلام پھیر دیا۔

(صحیح - ۳/۲۵۰ - صحیح مسلم: ۸۳۲ - سنن ابوداؤد: ۱۲۳۸ - موطا امام مالک: صلوٰۃ الخوف: ۱)

- امام مالک امام شافعی اور امام احمد کا مذہب اس حدیث کے مطابق ہے۔
- (۳) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جماعت نماز خوف پڑھائی اور ایک جماعت دشمن کے سامنے تھی پس جو آپ کے پیچھے تھے آپ نے ان کو ایک رکوع اور دو سجدوں کے ساتھ ایک رکعت پڑھائی وہ واپس گئے اور انہوں نے سلام نہیں پھیرا پس وہ دشمن کے سامنے کھڑے ہو گئے پھر دوسری جماعت آئی اور وہ ان کی جگہ کھڑی ہو گئی آپ نے ان کو ایک رکعت پڑھائی پھر آپ نے سلام پھیر دیا پھر یہ لوگ کھڑے ہو گئے اور انہوں نے اپنی بقیہ ایک رکعت پڑھی پھر انہوں نے سلام پھیر دیا۔ چلے گئے۔ پھر دوسری جماعت آئی جگہ پر لوٹ آئی پھر انہوں نے اپنی اپنی رکعت پڑھی اور سلام پھیر دیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۳۳)

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے اسی حدیث پر عمل کیا ہے، سوا امام ابو یوسف کے۔

- (۴) ابو حنیفہ شافعی کی حدیث ہے اور وہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کی مثل ہے اور امام ابو حنیفہ موقوف ہے۔
- (۵) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے وہ بیان کرتے ہیں: میں اس وقت حاضر تھا جب رسول اللہ ﷺ نے اس جماعت کو ایک رکعت پڑھائی اور اس جماعت کو ایک رکعت پڑھائی اور انہوں نے اس کو قضاء نہیں کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۳۶)
- (۶) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ عزوجل نے تمہارے نبی کی زبان پر حضرت میں چار رکعت نماز فرض کی اور سفر میں دو رکعت نماز فرض کی اور خوف میں ایک رکعت نماز فرض کی۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۳۷)

علامہ ابن عبد البر نے لکھا ہے: یہ قول جمہور علماء کے خلاف ہے۔

(تہذیب ج ۶ ص ۱۸۲ - ۱۸۳ - مستطاب مختصراً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۹ھ)

نماز خوف پڑھنے والی دو جماعتوں کی تعداد اور ان کا مسافر یا مقیم ہونا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ ایک جماعت نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور یہ ذکر نہیں ہے کہ اس جماعت میں کتنے افراد تھے اسی طرح پھر دوسری جماعت کا آکر آپ کے پیچھے نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور اس کی تعداد کا بھی ذکر نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ دونوں جماعتوں کی تعداد مادی ہو یا کم و بیش ہو کیونکہ جماعت کا اطلاق لکھل و کثیر دونوں پر آتا ہے حتیٰ کہ ایک پر بھی ہوتا ہے تین آدمی ہوں اور ان پر خوف واقع ہو تو جائز ہے کہ امام ایک شخص کو نماز پڑھادے اور دوسرے دو شخصوں کو بعد میں پڑھادے لیکن امام شافعی نے کہا: ہر دو جماعتوں کا کم از کم تین افراد پر مشتمل ہونا ضروری ہے اور تین سے کم ہونا مکروہ ہے۔ اسی طرح اس حدیث میں جس جماعت کا ذکر ہے وہ مسافر تھے لیکن اگر وہ مقیم ہوں تب بھی خوف کے وقت وہ مسافروں کے حکم میں ہیں امام شافعی، امام احمد اور امام مالک کا مشہور قول یہی ہے اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ نماز خوف حضر میں جائز نہیں ہے علامہ نووی نے لکھا ہے کہ ان سے اس قول کی روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ مشہور قول کے خلاف ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۷۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۸۳۹۔ ج ۲ ص ۶۱۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

(۱) نماز خوف کا قرآن مجید سے ثبوت (۲) احناف کے نزدیک نماز خوف کا طریقہ (۳) ائمہ اربعہ کے مآخذ (۴) امام ابو یوسف کا نظریہ

نماز خوف و پیدل یا سواری پر پڑھنا
کھڑے ہوئے چلتے ہوئے

۲۔ بَابُ صَلَاةِ الْخَوَافِ رَجَالًا
وَرُكْبَانًا رَاجِلًا قَائِمًا

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ نماز خوف کو پیدل اور سوار ہو کر دونوں طرح پڑھنا جائز ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب فوجیں ایک دوسرے کے ساتھ مختلط اور منتشر گتھا ہو جائیں اور گھمسان کا ترن ہو اور خوف کی شدت ہو اور امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ جب مسلمان سواری سے اترنے سے عاجز ہوں تب بھی ان سے نماز ساقط نہیں ہوگی وہ سوار ہونے کی حالت میں الگ الگ نماز پڑھیں گے اور رکوع اور سجود اشارے سے کریں گے خواہ سواری کا منہ کسی طرف ہو۔

شدت خوف میں پیدل یا سواری پر نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

الذخیرہ میں مذکور ہے کہ جب خوف شدید ہو جائے تو مسلمان پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھیں یا سواری پر نماز پڑھیں خواہ ان کا منہ کسی طرف ہو۔

قاضی عیاض مالکی متوفی ۵۴۳ھ نے یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قبلہ کی طرف منہ رہے و ترک کرنا شدت خوف میں بھی جائز نہیں ہے۔ (اکمال المسطوع ج ۳ ص ۲۲۷ در الوقاء) لیکن یہ صحیح نہیں ہے پیدل یا سواری پر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام ابن ابی لیلیٰ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے اور جب وہ پیدل یا سواری پر نماز پڑھنے پر بھی قادر نہ ہوں تو پھر وہ نماز خوف کو سو خر کر دیں اور نماز کو غیر شرعی طریقہ سے نہ پڑھیں مجاہد طاؤس حسن بصری قتادہ اور ضحاک نے کہا ہے کہ وہ بغیر اشارے کے ایک رکعت پڑھیں ضحاک نے کہا ہے کہ اگر وہ اس پر بھی قادر نہ ہوں تو تکبیریں پڑھیں خواہ ان کا منہ جس طرف بھی ہو اسحاق نے کہا ہے کہ اگر وہ ایک رکعت پڑھنے پر قادر نہ ہوں تو وہ ایک سجدہ کر لیں ورنہ صرف ایک بار تکبیر پڑھ لیں۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۷۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

معراجہ "کا معنی ہے: کھڑے ہوئے۔

امام بخاری نے اس قول سے یہ اشارہ کیا ہے کہ باب کے عنوان میں جو ”رجالاً“ کا لفظ ہے وہ ”راجل“ کی جمع ہے نہ کہ ”رجل“ کی دوسرا اس طرف اشارہ کیا ہے کہ ”راجل“ کا معنی ہے: پیدل چلتے ہوئے جیسا کہ اس آیت میں ہے:

يَأْتُونَكَ رَجَالًا (الحج: ۲۷)

وہ آپ کے پاس پیدل چلتے ہوئے آئیں۔

۹۴۳ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقُرَشِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ نَحْوًا مِنْ قَوْلٍ مُجَاهِدٍ إِذَا اخْتَلَطُوا قِيَامًا وَزَادَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَلْيَصَلُّوا قِيَامًا وَرُكْعَاتًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن یحییٰ بن سعید القرشی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی از موسیٰ بن عقبہ از نافع از ابن عمر انہوں نے مجاہد کے قول کی مثل روایت کیا ہے کہ جب وہ کھڑے ہوئے محکم گتھا ہو جائیں اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ کی روایت میں یہ اضافہ کیا ہے کہ اگر کفار تعداد میں اس سے زیادہ ہو تو وہ پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھیں یا سوار ہو کر۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سعید بن یحییٰ بن سعید بن ابان بن سعید بن العاص اترشی ان کی کنیت ابوہاشم تھا۔ امدادی ہے یہ ۱۵ ذوالقعدہ ۲۹۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ان کے والد یحییٰ بن سعید امام بخاری نے کہا: مجھے سعید بن یحییٰ نے بتایا کہ ان کے والد ۱۵ شعبان ۱۹۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج (۴) موسیٰ بن عقبہ بن ابی عیاش یہ حضرت الزبیر بن العوام کے آزاد شدہ غلام ہیں یہ ۱۳۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) نافع مولیٰ ابن عمر (۶) مجاہد بن جبر۔ (عزیز بن جبر ۶۷ھ میں ۳۷۳ھ)

شدت قتال میں پیدل اور سواری پر نماز پڑھنے کے متعلق انتہاء تابعین اور ائمہ کے مذاہب

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطن مالک اترشی سن ۹۷۹ھ لکھتے ہیں:

پیدل اور سواری پر نماز خوف اس وقت پڑھنا جائز ہے جب خوف بہت شدید ہو اور ایک دوسرے کے ساتھ قتال میں محکم گتھا ہو جائیں اس نماز کا نام ”صلوۃ المسایفة“ رکھا گیا ہے۔ ”مبایفۃ“ کا معنی ہے: ایک دوسرے پر تلواروں سے حملہ کرنا اس وقت نمازی سے جس طرح بھی کسی ہوا اشاروں سے نہ پڑھے اس کے قائل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں حدیث میں ہے:

امام مالک از نافع از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت ہے کہ نماز خوف میں ہم آگے بڑھ پائے اور دوسری جماعت کو امام ایک رکعت نماز پڑھائے اور دوسری جماعت ان کے درمیان کھڑی ہو وہ نماز نہ پڑھے پس جب پہلی جماعت امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ لے تو وہ دوسری جماعت کی جگہ پیچھے آجائے جس نے نماز نہیں پڑھی تھی اور پہلی جماعت سلام نہ پھیرے اور دوسری جماعت جس نے نماز نہیں پڑھی وہ آگے بڑھ جائے اور وہ امام کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھے پھر امام لوٹ جائے اور وہ دو رکعت نماز پڑھ چکا ہے پھر دونوں جماعتوں میں سے ہر جماعت کھڑی ہو کر اپنی اپنی ایک رکعت پڑھے اور ہر دو جماعتوں کی دو دو رکعت ہو جائیں گی پھر اگر خوف اس سے زیادہ شدید ہو تو پھر وہ پیدل اپنے قدموں پر کھڑے ہوئے نماز پڑھیں یا سوار یوں پر نماز پڑھیں خواہ ان کا منہ قبلہ کی طرف ہو یا نہ ہو۔

امام مالک نے کہا: نافع نے بیان کیا ہے کہ میرا بھی گمان ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ حدیث رسول اللہ ﷺ

سے روایت کی ہے۔ (سواً امام مالک کتاب صلوٰۃ الخوف: ۳، صحیح بخاری: ۴۵۳۵)

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: مجاہد طاؤس، ابراہیم الحنفی، حسن بصری، زہری اور فقہاء تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی قول ہے۔ مجاہد نے کہا: شدت قتال میں اشاروں سے نماز پڑھنا کافی ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر کی رائے ہے اور یہی امام مالک، ثوری اور امام شافعی کا مذہب ہے۔

امام بخاری نے کہا: حضرت ابن عمر نے از نبی ﷺ یہ اضافہ کیا ہے کہ اگر قتال اس سے زیادہ شدید ہو تو پھر پیدل اور سوار یوں پر نماز پڑھیں، امام بخاری کا منشاء یہ ہے کہ حضرت ابن عمر نے یہ اضافہ نبی ﷺ سے من کر لیا ہے، محض اپنی رائے سے نہیں کیا، سو یہ حدیث مرفوع ہے موقوف نہیں ہے اور امام مالک نے بھی اسی طرح کہا ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۱۸-۶۱۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

لڑائی کے دوران نماز کا وقت آ جائے تو آیا مجاہد سواری پر نماز پڑھے یا نہیں؟

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے خندق کے دن رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: انہوں نے ہمیں عصر کی نماز سے مشغول کر دیا، آپ نے اس دن غروب آفتاب تک عصر کی نماز نہیں پڑھی تھی، اللہ تعالیٰ ان کی قبروں کو آگ سے بھر دے اور ان کے دلوں کو آگ سے بھر دے اور ان کے گھروں کو آگ سے بھر دے۔

(صحیح ابی داؤد: ۱۰۳۳، صحیح مسلم: ۱۷، ج ۱ ص ۷۹، شرح معانی الآثار: ۱۸۳۴)

امام ابو جعفر نے کہا: ایک قوم کا یہ مذہب ہے کہ کوئی شخص سواری پر نماز نہ پڑھے خواہ اس کا سواری سے اترنا ممکن نہ ہو کیونکہ نبی ﷺ نے سواری پر فرض نہیں پڑھے۔

دوسرے فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے اور کہہ رہے ہیں کہ اگر وہ سواری پر نماز نہ پڑھے اور اگر وہ سوار قتال نہ کر رہا ہو اور اس کا سواری سے اترنا ممکن نہ ہو تو وہ نماز پڑھے۔ درحقیقت اس دن نبی ﷺ نے نماز اس لیے نہ پڑھی ہو کہ آپ قتال کر رہے تھے، کیونکہ قتال ایک عمل ہے اور نماز میں نماز کے علاوہ دوسرا عمل نہیں ہوتا اور ہو سکتا ہے کہ اس دن آپ نے اس لیے نماز نہ پڑھی ہو کہ اس وقت تک آپ کو سواری پر نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا گیا تھا، پس ہم نے اس پر غور کیا تو اس کی تائید میں یہ بیٹ ہے: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب خندق کے دن خندق سے دینے پر مجبور ہوئے تو ان کے مغرب کے بعد اندھیرا چھا گیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بلایا، پس انہوں نے ظہر کی قیامت کہی۔ آپ نے نہایت عمدہ طریقہ سے نماز پڑھائی جیسا کہ آپ نماز کو اپنے وقت میں پڑھاتے تھے پھر آپ نے حکم دیا تو انہوں نے عصر کی اقامت کہی، پھر آپ نے اسی طرح نماز پڑھی، پھر آپ نے انہیں حکم دیا تو انہوں نے مغرب کی اقامت کہی، پھر آپ نے اسی طرح مغرب کی نماز پڑھائی، اس وقت تک نماز خوف کے متعلق یہ آیت نازل نہیں ہوئی تھی:

فَإِنْ جِئْتُمْ فَرَجَالًا أَوْ رُكْبَانًا. (البقرہ: ۲۳۹)

اور اگر تمہیں (جان کا) خطرہ ہو تو پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھو

یا سواری پر۔

پس حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے یہ خبر دی ہے کہ صحابہ کا اس دن سواری پر نماز کو ترک کرنا اس وجہ سے تھا کہ اس وقت ان کے لیے سواری پر نماز پڑھنا مباح نہیں ہوا تھا، اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ جب مسلمان مجاہد میدان جنگ میں ہو اور اس کے لیے سواری

سے اترنا ممکن نہ ہو تو اس کا سواری پر اشاروں سے نماز پڑھنا جائز ہے اسی طرح اگر کوئی شخص زمین پر ہو اور اس کو یہ خطرہ ہو کہ اگر اس نے زمین پر سجدہ کیا تو اس پر کوئی درندہ حملہ کر دے گا یا کوئی شخص اس کو گوار سے قتل کر دے گا تو اس کے لیے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر اس کو کھڑے ہونے سے خطرہ ہو تو وہ اشاروں سے نماز پڑھ سکتا ہے۔

اور یہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۴۱۸-۴۱۷، قدیمی کتب خانہ کراچی)

امام طحاوی کی اس پوری عبارت کو علامہ ابن بطل مالکی اور علامہ عینی حنفی نے اپنی شرحوں میں نقل کر کے اس سے استدلال کیا ہے۔ (دیکھئے: شرح ابن بطل مال ج ۲ ص ۶۱۹-۶۱۸، عمدة القاری ج ۶ ص ۷۴۳)

٣ - بَابُ يَحْرُسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا

فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ

نماز خوف میں مسلمان ایک دوسرے کی حفاظت کریں

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز خوف میں نمازی ایک دوسرے کی حفاظت کریں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حیوہ بن شریح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن حرب نے حدیث بیان کی از ابو یزید الزہری از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے قیام کیا اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ قیام کیا آپ نے تکبیر پڑھی اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ تکبیر پڑھی آپ نے رکوع کیا اور بعض لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ رکوع کیا پھر آپ نے سجدہ کیا اور ان لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ سجدہ کیا پھر آپ دوسری رکعت کے لیے کھڑے ہوئے تو جن لوگوں نے آپ کے ساتھ سجدہ کیا تھا وہ بھی کھڑے ہو گئے اور انہوں نے اپنے بھائیوں کی حفاظت کی اور دوسری جماعت آئی ہم انہوں نے آپ کے ساتھ رکوع کیا اور سجدہ کیا اور تمام لوگ نماز میں تھے یکن ایک دوسرے کی حفاظت بھی کر رہے تھے۔

٩٤٤ - حَدَّثَنَا حَيْوَةُ بْنُ شُرَيْحٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ فَكَبَّرَ وَكَبَّرُوا مَعَهُ وَرَكَعَ وَرَكَعَ مَعَهُ مِنْهُمْ ثُمَّ سَجَدَ وَسَجَدُوا مَعَهُ ثُمَّ قَامَ لِلثَّانِيَةِ فَقَامَ الَّذِينَ سَجَدُوا وَحَرَسُوا إِخْوَانَهُمْ وَآتَتْ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَارْكَعُوا وَسَجَدُوا مَعَهُ وَانْأَسَّ كُلُّهُمْ فِي صَلَوةٍ وَلَكِنْ يَحْرُسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا.

(سخن نامی: ۱۵۳۴)

حدیث مذکور کے رجال

حدیث مذکور کے رجاں

(۱) خبوة بن شرح ابوالعباس الحمصی الحضریؒ یہ ۲۲۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) محمد بن حرب الخولانی الحمصیؒ یہ ۱۹۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) محمد بن الولید الزبیدی ابو الہذیل الشامی الحمصیؒ (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہریؒ (۵) عبید اللہ بن عبد اللہ ابن مسعود الہذلی ابو عبد اللہ المدنی القلیبیؒ یہ ۹۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۷۵)

فقہاء مالکیہ اور فقہاء حنفیہ کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث مذکور پر عمل نہ کرنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل ماکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے جب دشمن مسلمانوں کے قبلہ کی جانب ہو اس وقت آپ کے

پچھے نمازیوں کی دھمکی بتائی گئی! پس جو صف آپ کے قریب تھی آپ نے اس کے ساتھ رکوع اور سجدہ کیا اور دوسری صف نے کھڑے ہو کر ان کی حفاظت کی! پس جب آپ سجدہ کر کے دوسری رکعت کی طرف کھڑے ہوئے تو دوسری صف آگے بڑھ گئی اور پہلی صف پیچھے چلی گئی! پھر نبی ﷺ نے رکوع کیا اور سجدہ کیا اور دوسری صف ان کی حفاظت کر رہی تھی اور وہ سب نماز میں تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مقام ذی قرد میں ان کو نماز خوف پڑھائی اور مشرکین ان کے اور قبلہ کے درمیان تھے اور اس کی مثل حضرت ابو عیاش الخدری اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے بھی نبی ﷺ سے روایت کی ہے اور یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی کہا ہے کہ جب دشمن قبلہ کی جانب ہو تو اس طریقہ سے نماز پڑھی جائے یہ ابن ابی لیلیٰ کا مذہب ہے اور ابن القصار نے امام شافعی سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ امام ابو یوسف کا یہ مذہب ہے کہ جب دشمن قبلہ کی جانب ہو تو اس طرح نماز پڑھی جائے جس طرح حضرت ابن عباس نے کہا ہے اور جب وہ غیر قبلہ کی جانب ہو تو اس طرح نماز پڑھی جائے جس طرح حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے! انہوں نے کہا: اس طرح احادیث میں تطبیق ہو جائے گی اور یہ طریقہ قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف نہیں ہے: اور چاہیے کہ دوسری جماعت آئے جس نے آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی اور وہ آپ کے ساتھ نماز پڑھے۔ (النساء: ۱۰۲) کیونکہ یہ آیت اس صورت پر محمول ہے جب دشمن غیر قبلہ کی جانب ہو! پھر اس کے بعد آپ پر یہ وحی نازل کی گئی کہ جب دشمن قبلہ کی جانب ہو تو اس طرح نماز پڑھی جائے! سو آپ نے دونوں طریقوں پر عمل کیا جیسا کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کی حدیثوں میں ہے۔

امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے اس حدیث پر عمل کرنے کو ترک کر دیا ہے کیونکہ یہ حدیث کتاب اللہ کے اس قول کے خلاف ہے: اور چاہیے کہ دوسری جماعت آئے جس نے نماز نہ پڑھی ہو! پس وہ آپ کے ساتھ نماز پڑھے (النساء: ۱۰۲) اور اس حدیث میں ذکر ہے کہ دوسری جماعت جس نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی تھی اسی نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور قرآن مجید میں یہ ذکر ہے کہ دوسری جماعت جس نے آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی وہ آپ کے ساتھ نماز پڑھے اور اس کے مطابق وہ حدیث ہے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔ اہلب اور محدث مالکی نے کہا ہے: اس صورت میں نماز خوف نہ پڑھے بلکہ اس کے مشابہ نماز پڑھے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۲۰-۶۱۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ نے اس حدیث کی شرح میں علامہ ابن بطلال مالکی کی عبارت کو من و عن ذکر فرمایا ہے۔ (نور القاری ج ۶ ص ۶۷۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

حضرت ابن عباس کی اس حدیث مذکور کی تحقیق

حافظ ابو الفرج عبد الرحمن بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متونی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

امام احمد بن شعیب النسائی متونی ۳۰۳ھ نے اس حدیث کو اس متن کے ساتھ روایت کیا ہے:

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے قیام کیا اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ قیام کیا! آپ نے تکبیر پڑھی اور لوگوں نے بھی تکبیر پڑھی! آپ نے رکوع کیا اور ان لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ رکوع کیا! پھر آپ نے سجدہ کیا اور بعض لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ سجدہ کیا! پھر آپ دوسری رکعت کے لیے کھڑے ہوئے! پس جن لوگوں نے سجدہ کیا تھا وہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے اپنے بھائیوں کی حفاظت کی اور دوسری جماعت آئی جس نے آپ کے ساتھ رکوع اور سجدہ کیا تھا اور تمام لوگ نماز میں تھے لیکن ایک دوسرے کی حفاظت کر رہے تھے۔ (سنن نسائی: ۱۵۳۳)

امام دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ اور امام بیہقی متوفی ۴۵۰ھ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس میں یہ ذکر ہے کہ دونوں جماعتوں نے آپ کے ساتھ رکوع کیا اور زبیدی کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے کہ بعض نے آپ کے ساتھ رکوع کیا اور بعض نے رکوع نہیں کیا۔ (سنن دارقطنی ج ۲ ص ۵۹-۵۸ سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۵۸)

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس کا متن اس طرح ہے:

رسول اللہ ﷺ نے مقام ذی قرد میں بنو سلیم کی زمین میں نماز خوف پڑھی اور آپ کے پیچھے لوگوں نے دو صفیں بنائیں ایک صف دشمن کے سامنے تھی اور ایک صف آپ کے پیچھے تھی پس جو صف آپ کے قریب تھی آپ نے اس کو نماز پڑھائی پھر یہ لوگ ان لوگوں کی جگہ چلے گئے اور وہ لوگ ان لوگوں کی جگہ آ گئے پس آپ نے ان کو دوسری رکعت پڑھائی۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۲)

امام احمد کی دوسری روایت اس طرح ہے: پھر آپ نے سلام پھیر دیا پس نبی ﷺ کے لیے دو رکعتیں ہو گئیں اور ہر جماعت کے لیے ایک رکعت ہو گئی۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۳۵۷)

یہ اضافہ مدرج ہے اسی طرح امام بیہقی کی روایت میں ہے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۶۲)

امام شافعی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ایسی ہے کہ اہل علم اس حدیث کی مثل کو ثابت نہیں کرتے اور ہم نے اس حدیث کو اس لیے ترک کر دیا کہ دوسری احادیث اس کے خلاف پر مجتمع ہیں اور اس لیے کہ اس حدیث کی بعض سندیں ثابت نہیں ہیں۔

(کتاب الام ج ۱ ص ۱۹۲)

اور جب ابو بکر بن جهم اور زہری میں اختلاف ہو تو زہری کا قول مستبرک اللہ عنہ سے اور شافعی نے اس حدیث کو اس لیے روایت نہیں کیا کہ اس کے متن میں اختلاف ہے اور امام احمد نے اس حدیث کی سند کو صحیح قرار دیا ہے۔

(فتح الباری لابن رجب منہج ج ۶ ص ۲۷-۲۵ دار ابن الجوزی ریاض ۱۷۱۷ھ)

فقہاء حنبلیہ کا حضرت ابن عباس کی حدیث مذکور پر عمل کرنا

علامہ منصور بن یونس السہولانی الحنبلی المتوفی ۱۰۵۱ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ سے حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جب دشمن قبلہ کی جہت میں ہو اور اس کے حملہ کرنے کا خوف ہو تو امام ان کو اس طرح نماز پڑھائے جس طرح نبی ﷺ نے عسفان (مکہ سے دو مرحلہ دور ایک شہر) میں نماز پڑھائی تھی پھر امام اپنے پیچھے دو یا دو سے زیادہ صفیں بنائے خواہ وہ مسافر ہوں یا متیم ہوں امام تعبیر و تحریر پڑھے رکوع کرے اور سجدہ کرے اس کے قریب دو صف اس کے ساتھ سجدہ کرے اور دوسری صف ان کی دعاغت کرے حتیٰ کہ امام دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو جائے پھر دوسری صف سجدہ کرے اور پہلی صف اس سے مل جائے پھر پہلی صف پیچھے چلی جائے اور دوسری صف آگے آ جائے پھر دوسری رکعت کا سجدہ کرنے کے بعد امام تشہد کے لیے بیٹھ جائے پھر حفاظت کرنے والے سجدہ کریں اور امام کے ساتھ مل جائیں پھر امام ان کے ساتھ سلام پھیر دے۔

(کشاف القناع ج ۳ ص ۱۱-۱۰ دار الکتب المطبعیہ بیروت ۱۳۱۵ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک یہ حدیث ظاہر قرآن کے خلاف ہے اور ثابت نہیں اور امام احمد کے نزدیک اس حدیث کی سند صحیح ہے اور وہ اس حدیث کے موافق عمل کرتے ہیں۔

حافظ ابن حجر کا اس حدیث کی تحقیق سے گریز

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

صحیح بخاری کی اس روایت میں مذکور ہے کہ اس نماز میں ہر فریق نے ایک ایک رکعت پڑھی اور زہری کی روایت میں یہ مذکور نہیں ہے کہ آیا انہوں نے اس رکعت کے ساتھ دوسری رکعت ملا کر اس نماز کو مکمل کیا یا نہیں؟ تاہم امام نسائی کی روایت میں مذکور ہے: ”وَلَمْ يَقْضُوا“ انہوں نے اس نماز کو پورا نہیں کیا اس سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ نماز خوف ایک رکعت ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس کا عمل یہ ہو کہ جب بہت شدید خوف ہو تو نماز خوف ایک رکعت پڑھی جائے اور جمہور چوتھ تکہ ایک رکعت نماز خوف کے قائل نہیں ہیں اس لیے انہوں نے ”لَمْ يَقْضُوا“ کا یہ معنی کیا ہے کہ انہوں نے بعد میں اس نماز کو قضاء نہیں کیا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۲۸۶، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ عسقلانی نے اس حدیث کی شرح میں الگ مسئلہ چھیڑ دیا: انہیں اس حدیث کی شرح میں یہ لکھنا چاہیے تھا کہ آیا یہ حدیث ثابت ہے یا نہیں؟ اور امام شافعی نے اس حدیث پر عمل کیا ہے یا نہیں؟

قلعوں پر چڑھائی اور دشمن کے مقابلہ

۴۔ بَابُ الصَّلَاةِ عِنْدَ مُنَاهِضَةِ

کے وقت نماز پڑھنا

الْحُصُونِ وَلِقَاءِ الْعَدُوِّ

اس عنوان میں ”مناهضة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: جنگ میں ہر شخص کا اپنے مخالف کے سامنے کھڑا ہونا اور ”الحصون“ کا لفظ ہے ”الحصن“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: قلعہ اور ”لقاء العدو“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: دشمن سے مقابلہ۔

راوی اسی نے کہا: اگر فتح قریب ہو اور مسلمان نماز پڑھنے پر قادر نہ ہوں تو ہر شخص اشارے سے اپنی اپنی نماز پڑھے اور اگر وہ اشارہ پر بھی قادر نہ ہو تو نماز کو مؤخر کر دیں یہاں تک کہ جنگ ختم ہو جائے یا لوگ محفوظ ہو جائیں پھر وہ دو رکعت نماز پڑھیں پس اگر وہ دو رکعت پڑھنے پر قادر نہ ہوں تو وہ ایک رکعت پڑھیں اور دو سجدے کریں پھر اگر وہ اس پر بھی قادر نہ ہوں تو صرف تکبیر پڑھنا ان کے لیے کافی نہیں ہے پھر وہ نماز کو مؤخر کر دیں حتیٰ کہ وہ محفوظ ہو جائیں اور مکحول کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: میں فجر کی سفید چھلکے کے دت کُسر کے قلعہ پر چڑھنے کے وقت حاضر تھا جنگ بہت شدید ہوئی پس مسلمان نماز پڑھنے پر قادر نہ ہوئے پھر ہم نے دن چڑھنے کے بعد نماز پڑھی پھر ہم نے حضرت ابوموسیٰ کے ساتھ نماز پڑھی پس ہم کو فتح حاصل ہو گئی حضرت انس نے کہا: اگر اس نماز کے بدلا میں مجھے دنیا اور مافیہا بھی مل جائے تو مجھے خوشی نہیں ہوگی۔

وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ إِنْ كَانَ تَهَيُّاً لِّفَتْحٍ وَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الصَّلَاةِ صَلُّوا إِيمَاءً كُلُّ أَحَدٍ عَلَى نَفْسِهِ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْإِيمَاءِ أَخْرَوْا الصَّلَاةَ حَتَّى يَنْكَشِفَ الْقِتَالُ أَوْ يَأْمَنُوا فَيُصَلُّوا رُكْعَتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرُوا صَلُّوا رُكْعَةً وَسُجْدَتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرُوا فَلَا يُجْزِيهِمُ التَّكْبِيرُ وَيُؤَخَّرُهَا حَتَّى يَأْمَنُوا وَبِهِ قَالَ مَكْحُولٌ وَقَالَ أَنَسٌ حَضَرْتُ عِنْدَ مُنَاهِضَةِ حِصْنٍ تُسَرَّ عِنْدَ إِصَاءَةِ الْفَجْرِ وَاشْتَدَّ اشْتِعَالُ الْفِتَالِ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الصَّلَاةِ فَلَمْ نُصَلِّ إِلَّا بَعْدَ أَرْبَعِ نَسَبَاتٍ فَصَلَّيْنَا مَعَ سَيِّئِ مُوسَى لِفَتْحِ لَنَا وَقَالَ أَنَسٌ وَمَا يَسُرُّنِي بِتِلْكَ الصَّلَاةِ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

تبادلہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: میں حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے ساتھ شمر کی فتح کے موقع پر حاضر تھا اس دن میں صبح کی نماز اس وقت پڑھ سکا جب آدھا دن گزر چکا تھا اور اس نماز کے بدلا میں مجھے تمام دنیا بھی مل جاتی تو مجھے اس سے

خوش نہ ہوتی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۵۱۳، مجلس ملی ہمدان: ۱۳۲۷ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۸۴۲، دارالکتب المطبعیہ ہمدان: مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۹، کراچی)

۹۴۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ غُلَيْبِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ عُمَرُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ لَجَعَلْ بَسْبُ كُفَّارِ قُرَيْشٍ وَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا صَلَّيْتُ الْعَصْرَ حَتَّى كَاذَبَ الشَّمْسُ أَنْ تَوَلَّيْتُ لَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُهَا بَعْدُ. قَالَ فَنَزَلَ إِلَيَّ بِطُحْنَانٍ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى الْمَغْرِبَ بَعْدَهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی از علی بن المبارک از یحییٰ بن ابی کثیر از ابی سلمہ از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ خندق کے دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ آئے پس وہ کفار قریش کی مذمت کر رہے تھے اور کہہ رہے تھے: یا رسول اللہ! میں نے ابھی تک عصر کی نماز نہیں پڑھی ہے حتیٰ کہ سورج غروب ہونے لگا ہے پس نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں نے بھی ابھی تک عصر کی نماز نہیں پڑھی پھر آپ مدینہ کی ایک وادی میں پہنچے پس آپ نے وضو کیا اور سورج کے غروب ہونے کے بعد عصر کی نماز پڑھائی پھر اس کے بعد مغرب کی نماز پڑھائی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۹۶۶ میں گزر چکی ہے۔

جنگ خندق کے دن نماز قضاء ہونے کا سبب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

قلعہ پر حملہ کے وقت اور دشمن سے مقابلہ کے وقت نماز پڑھنا یہ وہ نماز ہے جو کوفروں سے لڑائی کے دوران پڑھی جاتی ہے اس کو "صلوة المسایفة" کہتے ہیں اس کا ذکر باب صلوة الخوف میں ہو چکا ہے اور اس باب میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث اور اسی اور کھول کی حجت ہے کہ جو شخص اشاروں سے بھی نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو وہ نماز کو مؤخر کر دے حتیٰ کہ وہ کامل نماز پڑھے اور صرف "بحان اللہ" پڑھنا یا "لا الہ الا اللہ" پڑھنا اس نماز کا بدل نہیں ہوگا کیونکہ نبی ﷺ نے جنگ خندق کے دن نماز کو مؤخر کر دیا تھا اور یہ نماز خوف کے نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے اور اس سے یہ استدلال بھی کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس نماز کو مؤخر کرنے پر ملامت نہیں کی کیونکہ آپ جنگ میں مشغول تھے اسی طرح اگر اس سے زیادہ جنگ کا خطرہ ہو پھر بھی نماز کو مؤخر کرنا جائز ہے مگر یہ ضعیف استدلال ہے کیونکہ نماز خوف پڑھنے کا طریقہ جنگ خندق کے بعد نازل ہوا تھا۔

رہا امام اوزاعی کا یہ قول کہ اگر وہ دو رکعت نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو تو وہ ایک رکوع اور دو سجدے کر لیں اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول کہ نماز خوف ایک رکعت ہے سو یہ قرآن مجید کے خلاف ہے۔

القسام: ۱۰۲ میں یہ بیان ہے کہ آپ حالت جنگ میں نماز کے لیے کھڑے ہوں تو مسلمانوں کی ایک جماعت آپ کے ساتھ نماز پڑھے اور یہ لوگ اپنے ہتھیاروں سے مسلح رہیں اور جب وہ سجدہ کر لیں تو پیچھے چلے جائیں اور مسلمانوں کی دوسری جماعت جس نے نماز نہیں پڑھی تھی وہ آ کر آپ کے ساتھ (دوسری رکعت) پڑھے۔

اس آیت میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے دو رکعت نماز خوف پڑھائی ہے اور یہ کہنا کہ نماز خوف ایک رکعت ہے اس آیت کے بھی خلاف ہے اور نبی ﷺ کی سنت کے بھی خلاف ہے۔

جہاں تک تکبیر پڑھنے کا تعلق ہے تو مجاہد سے روایت ہے کہ ”صلوۃ المایفۃ“ (تکواروں سے لڑائی کے دوران نماز) ایک تکبیر ہے اور سعید بن جبیر اور ابو عبد الرحمن نے کہا: ”صلوۃ المایفۃ“، قلیل، تسبیح، تحمید اور تکبیر ہے اور علامہ ابن المنذر نے امام اسحاق سے روایت کیا ہے کہ تمہارے لیے ایک رکعت کافی ہے اور اگر وہ بھی نہ ہو سکے تو ایک سجدہ کافی ہے اور اگر وہ بھی نہ ہو سکے تو ایک تکبیر کافی ہے کیونکہ وہ بھی اللہ کا ذکر ہے اور حسن بن علی نے کہا: ہر رکعت کی جگہ ایک تکبیر پڑھ لے۔

اور رہے شہر کے ائمہ فتویٰ تو ان کے نزدیک تکبیر رکوع اور جمود کا بدل نہیں ہے کیونکہ تکبیر کو رکوع اور سجود نہیں کہا جاتا اور رکوع اور جمود کا بدل صرف اشارہ ہے جو خشوع سے کیا جائے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے جو کہا ہے کہ وہ نماز پر قادر نہیں ہوئے اس کا معنی یہ ہے کہ قتال کی شدت کی وجہ سے ان کو وضوء کرنے کا موقع نہیں ملا اس لیے پانی کے حصول تک نماز کو مؤخر کر دیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے جنگ خندق کے دن نماز کو مؤخر کیا تھا اس کی بھی یہی وجہ ہوئی کہ سورج غروب ہو گیا اور آپ کو پانی نہیں حاصل ہو سکا۔

(شرح ابن بھال ج ۲ ص ۶۲۱-۶۲۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ یحییٰ اور حافظ ابن حجر کا مناقشہ اور حالت نماز میں قتال کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جنگ خندق کے دن نبی ﷺ نے نماز میں جو تاخیر کی تھی ائمہ ابن حجر نے کہا کہ آپ بھول گئے تھے یا آپ نے عداوت خیر کی تھی اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ قتال میں مشغول تھے یا آپ کے لیے وضوء کرنا مشکل تھا یا یہ آیت خوف کے نزول سے پہلے کا واقعہ تھا۔

(فتح الباری لابن حجر ج ۲ ص ۸۷ دارالعرفان بیروت)

علامہ بدرالدین یحییٰ حافظ ابن حجر عسقلانی کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس مقام پر ادب سے گفتگو کرنی چاہیے جیسا کہ امام حنفی نے کہا ہے۔ نبی ﷺ نے جنگ خندق کے دن نماز اس لیے نہیں پڑھی تھی کہ آپ قتال کر رہے تھے پس قتال عمل ہے اور نماز میں عمل نہیں ہوتا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اس لیے نماز نہ پڑھی ہو کہ اس وقت تک سوار ہونے کی حالت میں قتال کرنے کا حکم نہیں دیا گیا تھا اور رہا حالت نماز میں قتال کرنا تو ہمارے نزدیک اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک حالت نماز میں قتال کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

(عمدة النہدی ج ۶ ص ۹-۱۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

۵۔ بَابُ صَلَوةِ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ

رَاكِبًا وَائِمًا

مسيحان دشمن کا پیچھا کر رہے ہوں یا دشمن مسلمانوں

کا تعاقب کر رہا ہو تو نماز خوف سواری پر

اور پیادہ پڑھی جائے

وَقَالَ الْوَلِيدُ ذَكَرْتُ لِأَوْزَاعِي صَلَوةَ
شُرَحْبِيلِ بْنِ السَّمِطِ وَأَصْحَابِهِ عَلَى ظَهْرِ الدَّابَّةِ
لَقَالَ كَذَلِكَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا إِذَا تَخَوَّفَ الْقَوْتُ
وَاحْتَجَّ الْوَلِيدُ بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا

ولید نے کہا: میں نے اوزاعی سے ذکر کیا کہ شرحبیل بن
السمط اور ان کے اصحاب نے سواری کی پشت پر نماز پڑھی انہوں نے
کہا: ہمارے نزدیک جب نماز کے قضاء ہونے کا خوف ہو تو اسی
طرح حکم ہے اور ولید نے نبی ﷺ کی اس حدیث سے استدلال

يُصَلِّينَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَيْتِ قُرَيْظَةَ.

کیا: کوئی شخص بنو قریظہ میں پہنچے بغیر عصر کی نماز نہ پڑھے۔

ولید بن مسلم نے دلالت النص سے استدلال کیا تھا کہ جن صحابہ نے نماز کو مؤخر کر دیا تھا حتیٰ کہ وہ بنو قریظہ میں پہنچ گئے تو نبی ﷺ نے ان کو ملامت نہیں کی، حالانکہ نماز کا وقت نکل چکا تھا تو جن لوگوں نے نماز کا وقت نکلنے سے پہلے نماز پڑھ لی خواہ اشارے سے یا جس طرح بھی ان سے پڑھی جا سکی تو ان کی نماز تو بہ طریق ادلی جائز ہوئی چاہے اور شریصل نے سواری کی پشت پر اس لیے نماز پڑھی تھی کہ ان کو قلعہ فتح کرنے کی توقع تھی پس انہوں نے اشارہ سے نماز پڑھی پھر قلعہ فتح کر لیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد بن اسماء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ غزوۃ الاحزاب سے لوٹے تو آپ نے ہم سے فرمایا: کوئی شخص بنو قریظہ میں پہنچے بغیر عصر کی نماز نہ پڑھے پس بعض صحابہ نے راستہ میں عصر کا وقت پایا، لہذا بعض نے کہا: ہم عصر کی نماز اس وقت تک نہیں پڑھیں گے حتیٰ کہ ہم بنو قریظہ میں پہنچ جائیں اور بعض نے کہا: بلکہ ہم عصر کی نماز پڑھیں گے آپ نے ہم سے اس کا ارادہ کیا تھا پھر انہوں نے نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے ان میں سے کسی فریق کو ملامت نہیں کی۔

۹۴۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ قَالَ حَدَّثَنَا جَوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا لَمَّا رَجَعْنَا مِنَ الْأَحْزَابِ لَا يُصَلِّينَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَيْتِ قُرَيْظَةَ. فَأَذْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا نُصَلِّي حَتَّى نَأْتِيَهَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ نُصَلِّي لَمْ يُوْذَ مِنَّا ذَلِكَ، فَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعْتَفْ وَاحِدًا مِنْهُمْ.

[طرف الحدیث: ۳۱۱۹] (صحیح مسلم: ۴۰۰۰، ۱۴۱۱۱: ۳۵۲۱)

جامع المسند لابن جوزی: ۳۵۳۱، مکتبہ الرشیدیہ ض ۱۳۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبداللہ بن محمد بن اسماء بن عبید۔ فراق القس امیر بنی ہاشم کے بھتیجے تھے یہ ۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) جویریہ بن اسماء ان کی کنیت ابو خرق امیری تھی (۳) نافع بن ابی عامر (۴) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۸۱)

بنو قریظہ کی طرف روانگی کا پس منظر اور پیش منظر

اس حدیث میں "الاحزاب" کا ذکر ہے اس سے مراد غزوہ خندق ہے یہ غزوہ شوال ۵ھ میں ہوا تھا اسی غزوہ میں اللہ تعالیٰ نے سورۃ الاحزاب میں فرمایا کہ بنو قریظہ کو غزوہ خندق اس لیے آتے ہیں کہ اس غزوہ میں مدینہ کی اطراف میں خندق کھود گئی تھی اور اس کو غزوۃ الاحزاب اس لیے کہتے ہیں کہ نہ رات نام قریظہ عرب کو اپنے ساتھ ملا کر دس ہزار نفوس کے ساتھ مدینہ پر تہمت لیا تھا۔ امام ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ جب نبی ﷺ غزوہ خندق سے فارغ ہو کر مدینہ کی طرف لوٹے تو مسلمانوں نے اپنے ہتھیار اتار دیئے پھر ظہر کے وقت حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے پاس آئے اور کہا: فرشتوں نے ابھی ہتھیار نہیں رکھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ بنو قریظہ کی طرف روانہ ہوں میں بھی اسی طرف جا رہا ہوں پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو یہ اعلان کرنے کا حکم دیا کہ جو مسلمان حکم سننے والا اور اس کی اطاعت کرنے والا ہے وہ بنو قریظہ میں پہنچ کر نماز پڑھے امام محمد بن سعد نے کہا: پھر آپ تین ہزار سی ہ کے ساتھ بنو قریظہ کی طرف روانہ ہوئے یہ ۲۱ھ ذوالقعدہ بدھ کے دن کا واقعہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۸۲، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

فقہاء کا اس میں اختلاف کہ آیا تعاقب کرنے والے کا سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جب کوئی کافر مسلمان کا تعاقب کر رہا ہو تو اس مسلمان کا سواری پر نماز پڑھنا فقہاء کے نزدیک جائز ہے لیکن اگر مسلمان کافر کا تعاقب کر رہا ہو تو اس کے سواری پر نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ تعاقب کرنے والا سواری پر نماز نہ پڑھے۔ یہ عطاء حسن بھری اور ثوری کا قول ہے امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے امام شافعی نے ایک صورت کا استثناء کیا ہے کہ تعاقب کرنے والا اپنے اصحاب سے منقطع ہو جائے اور اس کو اب یہ خطرہ ہو کہ جن کفار کا وہ تعاقب کر رہا ہے اب وہ پلٹ کر اس پر حملہ کر دیں گے تو اس صورت میں وہ سواری پر اشارہ سے نماز پڑھ سکتا ہے۔

ابن حبیب نے ابن عبدالحکم سے روایت کیا ہے کہ تعاقب کرنے والے کا سواری پر نماز پڑھنے کی بہ نسبت زمین پر نماز پڑھنا اولیٰ ہے اور ابن حبیب کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے لیے سواری سے نہ اترنا اور اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ اس کے ساتھ دشمن ہے اور اس کو امن کی حقیقت حاصل نہیں ہے یہی امام مالک کا قول ہے اور اوزاعی اور شریک کا مذہب یہ ہے۔

ولید بن مسلم نے بنو قریظہ کے قصہ سے یہ استدلال کیا ہے کہ تعاقب کرنے والے کا سواری پر نماز پڑھنا جائز ہے پس اگر کسی روایت میں یہ مل جائے کہ جن صحابہ نے راستہ میں نماز پڑھی انہوں نے سواری پر نماز پڑھی تھی تو یہ استدلال بہت واضح ہے اور اگر یہ نہ ملے تو جب نبی ﷺ نے انہیں یہ حکم دیا تھا کہ وہ عصر کی نماز کو بنو قریظہ میں پہنچنے تک مؤخر کر دیں حالانکہ نبی ﷺ کو وحی سے معلوم ہو چکا تھا کہ وہ غروب آفتاب کے بعد بنو قریظہ میں پہنچیں گے اور نماز کے لیے عصر کا وقت فرض ہے تو ولید بن مسلم نے یہ استدلال کیا کہ جن صحابہ نے بنو قریظہ میں نماز پڑھی جب ان کے لیے عصر کے وقت کو ترک کرنا جائز تھا حالانکہ وہ فرض ہے اور نبی ﷺ نے اس فرض کے ترک کرنے پر ان کو ملامت نہیں کی تو اسی طرح تعاقب کرنے والے کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ نماز کے وقت میں سواری پر اشارہ سے نماز پڑھے اور رکوع اور سجود جو فرض ہے اس کو ترک کر دے جیسے بنو قریظہ میں نماز پڑھنے والے صحابہ نے وقت کو ترک کر دیا تھا حالانکہ وقت پر نماز پڑھنا بھی فرض ہے اور یہ وعدہ نماز خوف کے نازل ہونے سے پہلے کا تھا۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۲۳-۶۲۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نماز میں اتنی تاخیر کرنا کہ نماز کا وقت نکل جائے یہ کفر نہیں

بعض ائمہ اور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اگر کوئی شخص عمدتاً نماز میں اتنی تاخیر کر دے کہ نماز کا وقت نکل جائے تو یہ کفر ہے اس حدیث سے یہ ظاہر ہو گیا کہ ان کا یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ جب نبی ﷺ نے صحابہ کو یہ حکم دیا کہ وہ نبی ﷺ سے پہنچ کر عصر پڑھیں تو آپ کو وحی کے ذریعہ یہ معلوم ہو چکا تھا کہ جب وہ نبی ﷺ سے پہنچیں گے تو عصر کا وقت نکل چکا ہوگا تو گویا آپ نے ان کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ عصر کا وقت نکلنے کے بعد عصر کی نماز پڑھیں پس کسی نماز کا وقت نکلنے کے بعد اس نماز کو پڑھنا کفر کیسے ہو سکتا ہے۔

حدیث کے ظاہر الفاظ اور اس کے مفہوم اور منشاء پر عمل کرنا ہر دو طریقے صحیح ہیں

بعض صحابہ نے عصر کا وقت آنے سے پہلے راستہ میں عصر کی نماز پڑھی لیکن ان کی حالت یہ تھی کہ اس ارشاد سے نبی ﷺ کا منشاء یہ تھا کہ بنو قریظہ میں جلدی پہنچو آپ کا یہ منشاء نہیں تھا کہ بنو قریظہ میں ہی عصر پڑھنا خواہ نماز قضاء ہو جائے سوائے انہوں نے اس حدیث کے منشاء اور مفہوم پر عمل کیا اور دوسرے صحابہ نے حدیث کے ظاہر الفاظ پر عمل کیا کہ نماز عصر بہر حال بنو قریظہ میں پہنچ کر پڑھنی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے کسی فریق کو ملامت نہیں کی اس سے معلوم ہوا کہ اجتہاد میں وسعت ہے قرآن اور حدیث کے ظاہر الفاظ

پر عمل کرنا بھی صحیح ہے اور قرآن اور حدیث کے معنی اور مفہوم اور منشاء پر عمل کرنا بھی صحیح ہے۔

اور اس حدیث میں اجتہاد کی بھی اصل اور دلیل ہے۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیثوں میں تطبیق

یہ حدیث صحیح مسلم میں ان الفاظ کے ساتھ ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوۃ الاحزاب سے لوٹنے کے بعد فرمایا: تم میں سے کوئی شخص بنو قریظہ میں پہنچے بغیر ظہر کی نماز نہ پڑھے پس بعض صحابہ کو نماز کا وقت نکلنے کا خوف ہوا تو انہوں نے بنو قریظہ پہنچنے سے پہلے نماز پڑھ لی اور دوسرے صحابہ نے کہا: ہم وہیں نماز پڑھیں گے جہاں ہم کو رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے خواہ نماز کا وقت فوت ہو جائے حضرت ابن عمر نے کہا: پس رسول اللہ ﷺ نے دونوں فریقوں میں سے کسی ایک کو بھی ملامت نہیں کی۔

(صحیح مسلم: ۱۷۷۰، المرقاۃ السلسلہ: ۴۵۱۱)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ فرماتے ہیں:

اس حدیث میں ظہر کی نماز کا ذکر ہے اور صحیح البخاری: ۹۴۶ میں عصر کی نماز کا ذکر ہے ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ یہ واقعہ ظہر کی نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد پیش آیا تھا بعض صحابہ نے مدینہ میں ظہر کی نماز پڑھ لی تھی اور بعض نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی تھی پس جنہوں نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی تھی ان سے آپ نے فرمایا: تم بنو قریظہ میں پہنچ کر عصر کی نماز پڑھنا اور جنہوں نے ظہر کی نماز پڑھ لی تھی ان سے آپ نے فرمایا: تم بنو قریظہ میں پہنچ کر عصر کی نماز پڑھنا۔

(صحیح مسلم شرح النووی ج ۸ ص ۳۸۹۵، مکتبہ زوار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

۶۔ بَابُ التَّكْبِيرِ وَالْفَلَاحِ بِالصُّبْحِ

وَالصَّلَاةُ عِنْدَ الْإِغَارَةِ وَالْخَرْبِ

۹۴۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَبْدِ

الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ وَثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الصُّبْحَ بِفُلَسٍ ثُمَّ رَكِبَ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبَتْ غَيْسَرٌ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ لَسَاءَ صَبَاحُ الْمُتَلَبِّرِينَ. فَخَرَجُوا يَتَعَوَّنَ إِلَى السِّكِّكِ وَيَقُولُونَ مُعَمَّدٌ وَالْخَمِيسُ. قَالَ وَالْخَمِيسُ الْجَيْشُ فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَتَلَ الْمُقَابِلَةَ وَسَبَى الدَّوَارِيَّ فَصَارَتْ صَفِيَّةُ بَدِيحَةَ الْكَلْبِيِّ وَصَارَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ تَزَوَّجَهَا وَجَعَلَ حَذَاقَهَا عِظْفَهَا فَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ

حملہ وقت اور جنگ میں اللہ اکبر کا نعرہ لگانا

اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از عبدالعزیز بن صہیب و ثابت بنانی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اندھیرے میں صبح کی نماز پڑھی پھر آپ سوار ہوئے اور آپ نے نعرہ لگایا: اللہ اکبر خیر کی خرابی آگئی ہم جب کسی قوم کے محن میں پہنچتے ہیں تو جن لوگوں کو ڈرایا گیا ہے ان کی صبح کو بُری حالت ہوتی ہے پھر خیر کے لوگ گلیوں میں دوڑتے ہوئے نکلے وہ کہہ رہے تھے: (سیدنا) محمد (ﷺ) اور ”خمیس“ اور ”خمیس“ کا معنی لشکر ہے پھر رسول اللہ ﷺ ان پر غالب آ گئے آپ نے لڑنے والوں کو قتل کر دیا اور (عورتوں اور) بچوں کو قید کر لیا حضرت دحیہ کلبی نے

إِسَابَتِ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ، أَنْتَ سَأَلْتَ آتَا مَا أَتَهَرَهَا؟
قَالَ أَتَهَرَهَا نَفْسُهَا، فَتَبَسَّمَ.

حضرت صفیہ کو لے لیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے ان سے حضرت صفیہ کو لے لیا، پھر ان سے نکاح کر لیا اور انہیں آزاد کرنے کو ان کا مہر قرار دے دیا، پس عبد العزیز نے ثابت ہے کہا: اے محمد! کیا آپ نے حضرت انس سے سوال کیا تھا کہ ان کا مہر کیا تھا؟ انہوں نے کہا: ان کا مہر خود ان کا نفس تھا، پھر وہ مسکرائے۔

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۱۷۳ میں گزر چکی ہے۔

یہاں پر نماز خوف کا بیان ختم ہو گیا اور اب ان شاء اللہ عیدین کا بیان شروع ہوگا۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۲ - کتاب العیدین

عیدین کا بیان

عیدین سے مراد ہے: عید الفطر اور عید الاضحیٰ عید کا معنی ہے: لوٹنا اس کو عید نیک شگون کے لیے کہا جاتا ہے یعنی یہ دن ہماری زندگی میں بار بار لوٹ کر آئے۔

عیدین اور ان دنوں میں زیست کو اختیار کرنا

م بخاری ۲۰۰۰ بت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری کہ انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ حضرت عمر نے ایک موٹا ریشمی جہد لیا جو بازار میں بک رہا تھا وہ اس کو لے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کہا: یا رسول اللہ! اس کو خرید لیجئے اور عید کے دن اور جب کوئی وفد ملنے کے لیے آئے تو اس کو زیست کے لیے پہن لیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: یہ لباس تو ان لوگوں کا ہے جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا پھر جب تک اللہ نے چاہا حضرت عمرؓ ٹھہرے رہے پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کی طرف ایک ریشمی جہد بھیجا حضرت عمرؓ اس کو لے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے پس کہا: یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تھا: یہ ان لوگوں کا لباس ہے جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے حالانکہ آپ نے میری طرف یہ جہد بھیجا ہے! تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اس کو فروخت کر دو اور اس سے اپنی ضرورت کو پورا کرو۔

۱ - باب فی العیدین والتَّجَمُّلِ فِيهِ

۹۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ أَخَذَ عُمَرُ جُبَّةً مِّنْ إِسْتَبْرَقٍ تَبَاعُ فِي السُّوقِ فَأَخَذَهَا فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي بَعْتُ هَذِهِ تَجَمُّلُ بِهِ يَوْمَئِذٍ وَالْوُفُودُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هِيَ لِبَاسٌ مِّنْ لَا عَخْلَاقَ لَهُ فَلَكَ عُمَرُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُلَبَّكَ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجُبَّةٍ دِيْبَاجٍ فَأَتَى بِهِ عُمَرُ فَأَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قُلْتَ إِنَّمَا هِيَ لِبَاسٌ مِّنْ لَا عَخْلَاقَ لَهُ؟ أَرْسَلْتُ إِلَيْكَ بِهَذِهِ الْجُبَّةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبِعْهَا وَتُصِبْ بِهَا حَاجَتَكَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۸۶ میں گزر چکی ہے امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے درج فرمایا ہے کہ اس

میں عید کا لفظ آیا ہے۔

۲۔ بَابُ الْحَرَابِ وَالذَّرَقِ يَوْمَ الْعِيدِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عید کا دن خوشی کا دن ہے اور اس دن میں ان کاموں کی اجازت ہوتی ہے جن کی دوسرے ایام میں اجازت نہیں ہوتی۔

۹۴۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَسَدِيُّ حَدَّثَنَا عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي بَخَارِيتَانِ تَفْتِيَانِ بِغَنَاءٍ بَعَاثٌ فَاصْطَجَعَ عَلَيَّ الْفِرَاشُ وَخَوَّلَ وَجْهَهُ وَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَانْتَهَرَنِي وَقَالَ مِزْمَارَةُ الشَّيْطَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَاقِلُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَالَ دَعَهُمَا فَلَمَّا غَفَلَ غَمَزَتْهُمَا فَحَرَجْنَا.

ہمیں احمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے خبر دی کہ محمد بن عبد الرحمن اسدی نے ان کو حدیث بیان کی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے کہا: میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور اس وقت میرے پاس دو لڑکیاں جنگ بعاث کے قصہ کو گا رہی تھیں آپ بستر پر لیٹ گئے اور آپ نے اپنا منہ پھیر لیا اور حضرت ابو بکر آئے اور انہوں نے مجھے ڈانٹا اور کہا: نبی ﷺ کے پاس شیطان کے آلات! تب رسول اللہ ﷺ نے ان کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے ابوبکر! ان کو رہنے دو پھر جب ان کی توجہ ہٹی تو میں نے ان لڑکیوں کو اشارہ کیا وہ چلی گئیں۔

[الطراف الحديث: ۹۵۲-۹۸۷-۲۹۰۷-۳۵۳-۳۹۳] راجع مسلم: ۸۹۲، رقم المسلسل: ۶۰۲، سنن نسائی: ۱۵۹۲، سنن ابن ماجہ: ۱۸۹۹، سنن الکبریٰ: ۱۷۹۵، مصنف مہر الرزاق: ۱۹۷۳، معجم ابن حبان: ۵۸۶۹، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۰۴۹، ج ۲ ص ۵۳-۵۳، مؤسسة الرسالة بیروت جامع السانید لابن جری: ۷۳۹۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن حسان ابو عبد اللہ السعری مصری الاسی یہ ۲۳۴ھ میں فوت ہو گئے تھے یحییٰ بن معین نے ان کے متعلق کلام کیا ہے
(۲) عبد اللہ بن وہب المصری (۳) عمرو بن الحارث (۴) محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسد الاسدی القرشی المدنی یہ بنو امیہ کے زمانہ میں مصر میں داخل ہوئے اور ۱۱۷ھ میں فوت ہو گئے (۵) ابو بن الزہیر بن العوام (۶) حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۸۹-۳۸۸)

جنگ بعاث "مزمار غناء" کا معنی اور عید کے دن "غناء" کا دف کے ساتھ مباح ہونا

"بعاث" یہ اس کے قلعہ کا نام ہے علامہ خطابی نے کہا ہے کہ یوم بعاث ایام عرب میں سے مشہور دن ہے اس دن میں اوس اور خزرج کے درمیان مشہور جنگ ہوئی تھی یہ جنگ ایک سو بیس سال تک جاری رہی تھی کہ زمانہ اسلام آ گیا۔

"مزمار" مزمار غناء کے اس آلہ کو کہتے ہیں جو منہ سے بجایا جاتا ہے جیسے ہانسری اس کی جمع "مزامیر" ہے اور "معزف" اس آلہ کو کہتے ہیں جو ہاتھ سے بجایا جاتا ہے جیسے ساز تنبور اور ہارمونیم وغیرہ اس کی جمع "معازف" ہے ان دونوں کا توسعا ایک دوسرے پر اطلاق کیا جاتا ہے یہاں اس سے مراد دف ہے اس کو "مزمار الشیطان" فرمایا کیونکہ اس میں مشغول ہونا دل کو اللہ کی یاد اور اس کی اطاعت سے غافل کر دیتا ہے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: ان کو رہنے دو یعنی ان کو گانے دو شام کی روایت میں ہے: اے ابوبکر! ہر قوم کی عید ہوتی ہے اور یہ ہماری

عید کا دن ہے اس قول سے رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر کو منع کرنے کی وجہ بیان فرمائی حضرت ابوبکر نے یہ گمان کیا تھا کہ وہ لڑکیاں رسول اللہ ﷺ کی لائمی میں گاری ہیں کیونکہ جب حضرت ابوبکر داخل ہوئے تو رسول اللہ ﷺ چادر اوڑھے ہوئے سو رہے تھے اور ان کے نزدیک گانے بجانے اور لہو و لعب سے ممانعت ثابت اور مقرر تھی اس لیے حضرت ابوبکر نے اس سے منع کرنے میں جلدی کی تب نبی ﷺ نے صورت حال کی وضاحت کی اور فرمایا: ہر قوم کی عید ہوتی ہے (جیسے نیروز اور مہرجان ہے) اور یہ دن ہماری عید کا دن ہے اور یہ دن شرعاً خوشی کا دن ہے سو اس دن اس طرح کے غناء پر انکار نہیں کرنا چاہیے اور یہ وہ غناء نہیں ہے جو دلوں میں بُری خواہشوں کو ابھارتا ہے (اللہ تعالیٰ کی حمد کرنا اور رسول اللہ ﷺ کی نعت پڑھنا بھی اسی میں داخل ہے اگر وہ آلات موسیقی کے بغیر ہو) اور ایک روایت میں ہے: وہ لڑکیاں پیشہ ور گانے والیاں نہیں تھیں ابام نساکی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کی ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اہل جاہلیت کے لیے ہر سال میں دو دن ایسے ہوتے تھے جن میں وہ کھیل کود کرتے تھے جب نبی ﷺ مدینہ میں آئے تو فرمایا: اللہ نے ان دونوں کے بدلہ میں تمہیں ان سے بہتر دن عطا فرمادیئے ہیں: یوم الفطر اور یوم الاضحیٰ۔ (سنن نسائی: ۱۵۵۲، دار الفکر بیروت) (معجم القاری ج ۶ ص ۳۹۱-۳۸۹، مکتبہ العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

عید کے دن وقف کے ساتھ غناء کے مباح ہونے پر فقہاء مالکیہ کی تصریح

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلانکی قرطبی متوفی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

مہلب نے کہا ہے: اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ عید کا دن راحت خوشی اور دنیاوی حلال چیزوں سے استمتاع پاکیزہ رزق اور جن حلال چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے کھانے پینے کھیل کود اور تفریح کے لیے بنایا ہے ان سے فائدہ حاصل کرنے کا دن ہے۔ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے عید کے دن کے عذر کی وجہ سے غناء کو مباح کر دیا اور فرمایا: اے ابوبکر! ان کو چھوڑ دے عید کے ایام ہیں اور اہل مدینہ غناء اور لہو کے طریقہ پرستے ورنہ نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر اس کے خلاف تھے اسی وجہ سے حضرت ابوبکر نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ان گانے والی لڑکیوں پر نثار کیا کیونکہ اس سے پہلے انہوں نے ان لڑکیوں کو نبی ﷺ کے سامنے گاتے ہوئے نہیں دیکھا تھا پس عید کی وجہ سے گانے کی اجازت دی گئی اور اسی طرح اعلان نکاح کی دعوت کے موقع پر۔

وہ لڑکیاں بلند آواز سے جنگ بھاٹ کے قصہ کو گارہی تھیں اور ہر وہ شخص جو اپنی آواز کو بلند کرے اور بار بار ایک بات کو دہرائے تو اس کی آواز کو اہل عرب غناء کہتے ہیں جو لوگ اس جنگ میں مارے گئے تھے وہ لڑکیاں ان کا مرثیہ پڑھ رہی تھیں اور دشمن سے انتقام لینے پر ابھار رہی تھیں اور نبی ﷺ نے اس دن سالوں کے غناء کو مباح کر دیا تھا۔

حضرت عائشہ نے فرمایا: وہ لڑکیاں پیشہ ورہانے والی نہیں تھیں جو اپنے گانوں میں فواحش کی ترتیب دیتی ہیں۔

مہلب نے اس قسم کے غناء سے منع کیا ہے جو نفوس میں ہيجان پیدا کرے اور اس قسم کے غناء سے منع نہیں کیا جو اس طرح نہ ہو کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب نے اعراب (دیہاتی اور اونٹ چرانے والوں) کے غناء کی اجازت دی ہے۔ کتاب الاستیذان کے آخر میں یہ بحث آئے گی کہ جو لہو اللہ کی اطاعت سے غافل کردے وہ باطل ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۲۹-۶۲۸، دار المکتبہ العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اور عید کے دن حبشی ڈھالوں اور برہمیوں سے جنگی مشقیں

کرتے تھے پس یا تو میں نے نبی ﷺ سے سوال کیا تھا یا خود نبی

ﷺ نے فرمایا تھا: کیا تم دیکھنا چاہتی ہو میں نے عرض کیا: جی

۹۵۰۔ وَكَانَ يَوْمَ عِيدٍ يَلْعَبُ السَّوْدَانُ بِاللَّحْرِقِ

وَالْحِرَابِ لَمَّا سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَمَا كَانَ اتَّشَبَهُنَّ نَسْطَرِينَ؟ فَقُلْتُ نَعَمْ، فَلَا مَنِي

وَرَأَى عَدِيَّ عَلَى عَدْوِهِ وَهُوَ يَقُولُ ذُونُكُمْ يَا بَنِي
أَوْفِدَةَ . حَتَّى إِذَا مِلْتُ قَانَ حَبْلُكَ ؟ قُلْتُ نَعَمْ
قَالَ لَذَهَبِي .
ہاں! پس آپ نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کیا میرا رخسار آپ کے
رخسار پر تھا اور آپ فرما رہے تھے: اے بنی ارفدہ! کھیتے رہو حتیٰ
کہ جب میں اکتا گئی تو آپ نے پوچھا: یہ تمہیں کافی ہے؟ میں
نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: پھر جاؤ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۵۴ میں گزر چکی ہے۔

۳۔ بَابُ سُنَّةِ الْعِبْدَيْنِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ

۹۵۱۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ
أَخْبَرَنِي زَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ
سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ
إِنَّ أَوَّلَ مَا نَهَذَا بِهِ مِنْ يَوْمِنَا هَذَا أَنْ تُصَلِّيَ ثُمَّ تَرْجِعَ
لَتَشَعَّرَ لِمَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَصَابَ مَسَنَاتًا .

[اطراف الحديث: ۹۵۵-۹۶۵-۹۶۸-۹۷۱-۹۸۳-۵۵۴۵]

[۵۵۵۶-۵۵۵۷-۵۵۶۰-۵۵۶۳-۶۱۷۳]

اہل اسلام کے لیے عیدین کی سنت
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:
مجھے زید نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے شعبی سے سنا از حضرت
ابراہیم رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے سنا آپ نے
خطبہ میں فرمایا: پہلی چیز جس سے ہم اس دن کی ابتداء کرتے ہیں وہ
یہ ہے کہ ہم نماز پڑھتے ہیں پھر ہم گھر لوٹ کر قربانی کرتے ہیں سو
جس نے اس طرح کیا اس نے ہماری سنت کو پالیا۔

(سنن ابوداؤد: ۳۸۰۰ سنن ترمذی: ۱۵۰۸ سنن نسائی: ۱۵۶۹ سنن ابی داؤد: ۱۵۶۹ سنن ابی یوسف: ۱۵۶۹ سنن ابی حاتم: ۱۵۶۹ سنن ابی حاتم: ۱۵۶۹ سنن ابی حاتم: ۱۵۶۹)

۵۹۰۷ حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۳۳۷ سنن ابوداؤد الطیالسی: ۷۴۳ سنن بیہقی ج ۹ ص ۲۶۹ مسند ابی یوسف: ۱۶۶۳ صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۲۷ مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۲
طبع قدیم مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۲ مؤسسۃ الرسالہ بیروت جامع السانید لابن جریر: ۶۳۸ مکتبہ "فتاویٰ رضویہ" ۱۳۲۹ھ مسند الطحاوی: ۷۶۳

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حجاج بن منہال اسلمی الانطاکی المہری (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) زبید بن الحارث الیامی الکوفی (۴) عامر بن شراحیل الطحی
(۵) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ۔ (صحیح البخاری ج ۶ ص ۳۹۵)

عیدین کی نماز کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء

غلامداد حسن علی بن خلف بن بعل، کیا قرطبی ستونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا: عیدین کی نماز تمام اہل اسلام کے لیے ایسی سنت ہے کہ اس کو ترک نہیں کیا جائے گا اور ابن نافع نے امام
مالک سے روایت کیا ہے کہ عید کی نماز اسی پر واجب ہے جس پر جمعہ واجب ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۲۷ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

علامہ عبدالرحمن بن شہاب الدین الدمشقی ابن رجب حنبلی متونی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

نماز عید کے حکم میں فقہاء کے تین اقوال ہیں:

(۱) امام مالک ثوری امام شافعی اسحاق اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ عید کی نماز سنت مستنویہ ہے۔

(۲) امام احمد بن حنبل اور فقہاء احناف اور فقہاء شافعیہ کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ عید کی نماز فرض کفایہ ہے اگر تمام شہر والے اس
کو ترک کر دیں تو وہ گناہ گار ہوں گے اور ان سے اس کے ترک پر قتال کیا جائے گا۔

(۳) امام ابوحنیفہ کا قول یہ ہے کہ عید کی نماز جمعہ کی طرح واجب ہے لیکن وہ اس کو فرض نہیں کہتے۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ عید کی نماز فرض عین ہے اور مختصر المونی میں مذکور ہے امام شافعی نے کہا: جس پر جمعہ واجب ہے اس پر عیدین میں حاضر ہونا واجب ہے اس میں یہ تصریح ہے کہ عیدین کی نماز واجب ہے۔ (فتح الباری لابن رجب ج ۶ ص ۷۶-۷۵ دار ابن الجوزی ۱۴۱۷ھ) علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

عید کی نماز سنت مؤکدہ ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے اور ان کے اصحاب میں سے الاصطخری نے کہا: عید کی نماز فرض کفایہ ہے۔ امام احمد امام مالک اور ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے اور صحیح یہ ہے کہ امام مالک کا قول امام شافعی کی طرح ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک عید کی نماز واجب ہے صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ عید کی نماز ہر اس شخص پر واجب ہے جس پر جمعہ کی نماز واجب ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۹۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

علامہ محمود بن صدر الشریح ابن مازہ البخاری الحنفی متونی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

ہمارے بعض مشائخ نے یہ کہا ہے کہ اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں یہ ہے کہ عید کی نماز واجب ہے اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ عید کی نماز سنت (مؤکدہ) ہے سنت کے قول کی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تین چیزیں مجھ پر فرض کی گئی ہیں اور وہ تمہارے لیے سنت ہیں: (۱) وتر (۲) چاشت کی نماز (۳) اور عید کی نماز کیونکہ اگر یہ نمازیں واجب ہوتیں تو ان میں اذان اور اقامت بھی شروع ہوتی جیسے باقی نماز واجبہ ہیں اور جس روایت میں یہ مذکور ہے کہ عید کی نماز واجب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے:

وَلِتُكْمِلُوا اللّٰهَ عَلٰی مَا هَدٰكُمْ۔ (البقرہ: ۱۸۵)

ہدایت دی ہے

اس سے مراد نماز عید کی تکمیرات ہیں اور اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نماز عید کی تکمیرات پڑھنے کا حکم دیا ہے اور امر و وجوب کا تقاضا کرتا ہے اور جس حدیث سے مشائخ نے عید کی نماز کا سنت ہونا بیان کیا ہے اس میں ان کی کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ چاشت کی نماز تمام ایام میں سنت ہے اور یہ جو کہا ہے کہ اس میں اذان اور اقامت نہیں ہے اس لیے عید کی نماز سنت ہے اس پر یہ اعتراض ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وتر کی نماز واجب ہے اور اس میں بھی اذان اور اقامت نہیں ہے اسی طرح نماز جنازہ بھی واجب ہے اور اس میں بھی اذان اور اقامت نہیں ہے۔

حاشیہ المشائخ کا مذہب یہ ہے کہ عیدین کی نماز واجب ہے الجامع الصغیر میں یہ مذکور ہے کہ عیدین کی نماز سنت ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے نہ کہ کتاب سے علامہ سرخسی نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے کہ عیدین کی نماز سنت ہے کیونکہ یہ دین کے ان معالم سے ہے جن کو لیما ہدایت ہے اور ان کو ترک کرنا گم راہی ہے اور نوادر البشر میں امام ابو یوسف سے یہ منقول ہے کہ یہ سنت واجبہ ہے اس کی تاویل بھی یہی گئی ہے کہ عید کی نماز کا وجوب صرف سنت سے معلوم ہے۔

(المحیط البرہانی ج ۲ ص ۷۷-۷۶ ابدۃ القرآن کراچی ۱۴۲۳ھ)

مصنف کا موقف یہ ہے کہ عید کی نماز سنت مؤکدہ ہے کیونکہ اگر یہ واجب ہوتی تو اس کی قضاء واجب ہوتی جیسا کہ دیگر

واجبات میں ہے لیکن اس کی قضاء واجب نہیں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید بن اسماعیل نے

۹۵۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بَنٍ إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو

اُمَامَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ مِنْ جَوَارِي الْأَنْصَارِ تَغْنِيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثٍ قَالَتْ وَلَيْسَ بِيَمْنِيَّتَيْنِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَيْمَنَ أَيْمَرُ الشُّبَّانِ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ وَذَلِكَ فِي يَوْمٍ عِنْدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا.

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ (گھر میں) آئے اور اس وقت میرے پاس انصار کی لڑکیوں میں سے دو لڑکیاں یوم بعاث کے متعلق انصار کا بیان کر رہی تھیں کہ انہیں گھر میں آئے اور اس وقت میرے پاس والیاں نہیں تھیں پس حضرت ابوبکر نے فرمایا: کیا شیطان کے مزامیر (آلات غناء) رسول اللہ ﷺ کے گھر میں ہیں اور وہ عید کا دن تھا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ابوبکر! ہر قوم کے لیے ایک عید ہوتی ہے اور یہ ہماری عید ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۳۹ میں مزرہ چکی ہے۔

آلات موسیقی کے ساتھ گانا گانے کے متعلق ائمہ مذاہب اور فقہاء اسلام کی آراء

قاضی عیاض بن موسیٰ بن عیاض مالکی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

امام مازری نے کہا ہے کہ آلات موسیقی کے ساتھ گانے سے منع کیا جائے گا اور بغیر آلات کے گانے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابوحنیفہ نے اس سے منع کیا ہے اور امام شافعی اور امام مالک نے اس کو مکروہ کہا ہے (القول) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکاح اور عید کے موقع پر اور دیگر خوشی کے ایام میں دف بجانا جائز ہے جب کہ اس میں زیادہ اشتغال نہ ہو اور دف وہ ہوتا ہے جس کو صرف ایک طرف سے بجا یا جاتا ہے۔ (اکمال العلم بعلوم مسلم ج ۳ ص ۳۰۸-۳۰۶ مکتبہ دارالوفاء ۱۴۱۹ھ)

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر بن ابی البرقانی متوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: وہ لڑکیاں پیشہ ور گانے والیاں نہیں تھیں یعنی وہ ایسے اشعار نہیں پڑھتی تھیں جن میں عورتوں کے محاسن کا شراب کا اور دیگر محرمات کا ذکر ہوتا ہے کیونکہ وہ مذموم لہو و لعب ہیں اور ان کے حرام ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور جو اشعار ان محرمات سے خالی ہوں ان کی قلیل مقدار کو شادی، عید اور دیگر خوشی کے ایام میں پڑھنا جائز ہے آج کل صوفیاء نے اشعار کو آلات موسیقی کے ساتھ سنانا جو اب تک جائز تھا ان کے حرام ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے ہم بدعت اور فسقوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں اور اس سے توبہ کا اور سخت پر چلنے کا سوال کرتے ہیں۔ (المعجم ج ۲ ص ۵۳۴ دار الفکر بیروت ۱۴۲۰ھ)

حافظ عبد الرحمن بن شہاب الدین ابن رجب حنفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ عرب گانے گاتے تھے اور دف بجاتے تھے لیکن ان کے گانے اشعار جاہلیت پر مشتمل ہوتے تھے جن میں جنگوں کا ذکر ہوتا تھا اور ان میں مرنے والوں کے مرچے ہوتے تھے اور سند ضعیف کے ساتھ حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: نکاح کا اعلان کرو اور اس کو مساجد میں منعقد کرو اور اس پر دف

بجاؤ۔ (سنن ترمذی: ۱۰۸۹، سنن نسائی: ۳۳۷، سنن ابن ماجہ: ۱۸۹۶، مسند احمد ج ۳ ص ۴۱۸)

پس نبی ﷺ خوشی کے ایام میں مسلمانوں کو اس قسم کے اشعار پڑھنے کی اجازت دیتے تھے جیسے عید کا دن اور نکاح کا دن ہے اور جس دن کوئی گم شدہ شخص لوٹ آئے اور دف بجانے کی اجازت بھی دیتے تھے لیکن عجمیوں نے جو آلات موسیقی ایجاد کر لیے ہیں

یہ وہ غناء نہیں ہے جس کی رسول اللہ ﷺ نے اجازت دی ہے اور جن اشعار میں شراب کی اور حسین عورتوں کی تعریف ہو یہ وہ غناء ہے جس کے سننے کا صحابہ نے انکار کیا ہے حضرت ابن مسعود نے فرمایا: غناء دل میں نفاق پیدا کرتا ہے۔

اس سلسلہ میں یہ حدیث لائق توجہ ہے:

عبدالرحمن اشعری کہتے ہیں کہ مجھے ابو عامر یا ابومالک اشعری نے حدیث بیان کی اور اللہ کی قسم! انہوں نے جھوٹ نہیں کہا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: میری امت میں کچھ ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو زنا، ریشم اور باجوں (آلات موسیقی) کو حلال قرار دیں گے اور کچھ ایسے لوگ پہاڑ کے دامن میں رہیں گے کہ جب شام کو وہ اپنے جانوروں کا ریوڑ لے کر واپس آئیں گے اور ان کے پاس کوئی فقیر اپنی حاجت لے کر آئے گا تو وہ اس سے کہیں گے: کل آنا اللہ تعالیٰ پہاڑ گرا کر ان کو ہلاک کر دے گا اور دوسرے لوگوں (شراب اور آلات موسیقی کو حلال کرنے والوں) کو سح کر کے قیامت تک کے لیے بندر اور خنزیر بنا دے گا۔ (صحیح البخاری: ۵۵۹۰) (فتح الباری لابن رجب ج ۶ ص ۷۹۔ ۷۷۔ ۷۸) (مطبوعہ دارالمن الجوزی ریاض ۱۴۱۷ھ)

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

صوفیہ کی ایک جماعت نے اس باب کی حدیث سے غناء اور اس کے سننے کی اباحت پر استدلال کیا ہے خواہ آلات موسیقی کے ساتھ ہو یا اس کے بغیر ہو اور اس کا رد کرنے کے لیے اس حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ تصریح کافی ہے کہ وہ لڑکیاں پیشہ ور گانے والیاں نہیں تھیں اور حضرت عائشہ سے معنی غور پر اس چیز کی نفی کرانی بس کالفظی خبر ہے انہوں نے اثبات کیا تھا کیونکہ غناء کا اطلاق آواز کو بلند کرنے اور ترنم سے گانے دونوں پر ہوتا ہے اور مقتنی طلاق اس شخص پر ہوتا ہے جس کی آواز میں مزید ہم ہوتا ہے اور وہ شوق کو ابھارتا ہے اور اس میں بے حیائی کی باتوں کی تعریف اور تصریح ہوتی ہے اس کے بعد انہوں نے علامہ قرطبی کی عبارت نقل کر کے اس سے استدلال کیا ہے اور آخر میں لکھا ہے کہ شادی وغیرہ کے موقع پر دف بجانے کی اباحت سے یہ لازم نہیں آتا کہ موسیقی کے دیگر آلات بھی مباح ہو جائیں۔ (فتح الباری لابن حجر ج ۲ ص ۳۹۳۔ ۳۹۲) (مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باندی سے گانا سننا جائز ہے خواہ وہ مملوک نہ ہو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر کے سننے پر انکار نہیں کیا بلکہ حضرت ابوبکر کے انکار پر انکار کیا اور وہ باندیاں مسلسل گاتی رہیں حتیٰ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے انہیں جانے کا اشارہ کیا لیکن یہ غفل نہ رہے کہ جواز اس وقت ہے جب فتنہ سے امن ہو۔ اسباب نے کہا ہے کہ حضرت ابوبکر نے ترنم گانے پر انکار کیا کیا تم نہیں دیکھتے کہ انہوں نے شہر پڑتے پر انکار نہیں کیا۔ انہوں نے مزامیر کی مشابہت پر انکار کیا ہے اور یہی وہ چیز ہے جس میں خطرہ ہے اور فتنہ کا سد باب کرنا احسن ہے اور صرف بلند آواز سے نیک اشعار پڑھنا منوع نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۹۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی متونی ۱۰۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے اہل سماع آلات موسیقی کے ساتھ غناء کی اباحت پر استدلال کرتے ہیں اور جو چیز انصاف سے معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نزدیک گانا اور دف بجانا منوع تھا اس لیے انہوں نے منع کیا کیونکہ ان کے نزدیک وہ حرام اور مکروہ تھا اور انہوں نے یہ گمان کیا کہ نبی ﷺ نے اس سے اس لیے منع نہیں فرمایا کہ آپ کو نیند میں غافل ہونے کی وجہ سے ان کے گانے کا علم نہیں تھا اور حضرت ابوبکر نے یہ نہیں جانا کہ نبی ﷺ نے عید کے دن تھوڑی مقدار میں گھونے اور دف بجانے کو مقرر

رکھا ہے اسی لیے آپ نے فرمایا: یہ ایام عید ہیں اور حضرت ابو بکر کو اس فرق اور تفصیل کا علم نہیں تھا پس یہ حدیث عید کے دن اور دیگر خوشی کے ایام میں اتنی مقدار میں گانے اور دف بجانے کے مباح ہونے پر دلالت کرتی ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ یہ اباحت مخصوص ایام میں اور مخصوص مقدار میں ہے اور اس سے علی الاطلاق اباحت لازم نہیں آتی مگر اس پر قیاس کر کے اور وہ جائز ہے بہ شرطیکہ اس کی ممانعت کی تصریح نہ ہو اور وہ محل نزاع ہے اور انصاف یہ ہے کہ جس طرح زنا اور شراب نوشی کی حرمت پر نص قطعی وارد ہے اس طرح حرمت غناء پر نص قطعی نہیں ہے اور بعض متاخرین نے تصریح کی ہے کہ حرمت غناء پر کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔ (یہ صحیح نہیں ہے ہم صحیح بخاری: ۵۵۹۰ کو پیش کر چکے ہیں جس میں آلات موسیقی کو حلال قرار دینے والوں کو بندر اور خنزیر کی صورتوں میں مسخ کرنے کی وحید ہے۔ سعیدی غفرلہ) اور بعض علماء نے کہا ہے کہ آلات موسیقی کے ساتھ غناء کی حرمت پر کوئی دلیل قطعی پائی گئی نہ اس کی اباحت پر اور اصل اشیاء میں اباحت ہے (اس کی حرمت پر قطعی الثبوت دلیل تو نہیں ہے مگر ظنی الثبوت اور قطعی الدلالہ حدیث موجود ہے جیسے صحیح بخاری کی حدیث مذکور اور اس کے ہوتے ہوئے اباحت اصل سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) اور اس کے باوجود اس میں شک نہیں ہے کہ آلات موسیقی کے سماع پر دوام کرنا اور اس کو عادت بنالینا اتباع سنت کے طریقہ کے خلاف ہے فقہاء نے اس باب میں بہت شدت کی ہے مگر ان کا مقصود فقہ کو جڑ سے اکھاڑنا ہے اور اس کا سد باب کرنا ہے اور صحیح یہ ہے کہ امام اعظم نے اس کو مکروہ (تحریمی) کہا ہے۔ (معجم المصنفات ج ۱ ص ۶۳۱ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ نورالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۷۳ھ لکھتے ہیں:

روایت ترمذی میں واقع ہے کہ وہ لڑکیاں دف بجا رہی تھیں۔

میں کہتا ہوں: یہ غلط ہے بلکہ یہ روایت سنن نسائی میں ہے امام نسائی اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ان کے پاس آئے اس وقت ان کے پاس دو لڑکیاں دف بجا رہی تھیں اور گارہی تھیں۔ الحدیث (سنن نسائی: ۱۵۹۳، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲

لاہل قاری فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بہ طور تشدید ہے: اگر کبھی کبھی اس کو سنا تو کوئی حرج نہیں ہے انسان پر واجب ہے کہ اس سے بچنے کی پوری کوشش کرے کیونکہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے کانوں میں انگلیاں دے لی تھیں۔
(مرقات ج ۳ ص ۵۳۸، مشکوٰۃ الحقاہیہ، پشاور)

آلات موسیقی کے ساتھ گانا گانے کے متعلق علماء غیر مقلدین کی آراء

شیخ علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۵۴۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابو بکر نے غناء اور دف بجانے پر انکار کیا تھا، لیکن جب رسول اللہ ﷺ نے ان کے انکار پر انکار کیا تو انہوں نے اپنے انکار سے رجوع کر لیا۔ (المکمل بالآثار ج ۳ ص ۳۰۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۵ھ)

نواب محمد صدیق بن حسن بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ لکھتے ہیں:

مسئلہ سماع میں فقہاء اور صوفیہ میں شروع سے اب تک نزاع چلا آ رہا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اقوال اور دلائل کے اختلاف کی وجہ سے سماع امور مشتبہ میں سے ہے اور متقی اور محتاط لوگ شبہات سے اجتناب کرتے ہیں اور صحیح حدیث میں نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: جس شخص نے شبہات کو ترک کر دیا اس نے اپنے دین اور عزت کو محفوظ کر لیا اور جو شخص سرکاری چراگاہ کے گرد اپنے جانور چرائے گا مقرب وہ جانور اس چراگاہ میں داخل ہو جائیں گے۔ (صحیح البخاری: ۵۲، صحیح مسلم: ۱۵۹۹)

خصوصاً جب ایسے اشعار کا سماع کیا جائے جن میں رخسار و قد و قامت کا اور حسن و جمال کا اور ہجر و وصال کا ذکر ہو کیونکہ ان امور کو سننے والا کسی آزمائش میں ضرور مبتلا ہوگا، خصوصاً جب گانے والی حسیں عورت اور خوش آواز ہو یا خوب صورت بے ریش لڑکا ہو، عرب جو اشعار سنتے تھے ان میں جنگ کا اور شجاعت کا اور سخاوت کے اوصاف کا ذکر ہوتا تھا، سو جو شخص اپنے دین کی حفاظت کرنا چاہتا ہو اور اپنے اسلام میں رغبت رکھتا ہو اس کو سماع سے احتراز کرنا چاہیے کیونکہ شیطان نے مسلمانوں کو اپنے جال میں گرفتار کرنے کے لیے پسندے تیار کیے ہیں۔ (السراج الوہانی فی کشف مطالب المسلمین، ج ۲ ص ۲۰۷-۲۰۸، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۵ھ)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۹۵۸۔ ج ۲ ص ۶۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- ① عید کے دن حضرت عائشہ کے سامنے بچیوں کا گانا ② گانے کا شرعی حکم ③ غناء اور آلات موسیقی کے شرعی احکام کی تفصیل
- ④ احادیث اور آثار سے آلات غنا کی حرمت ⑤ نکاح اور عید کے موقع پر صرف دف بجانے کی اجازت ⑥ فقہاء مالکیہ کا نظریہ
- ⑦ فقہاء حنبلیہ کا نظریہ ⑧ فقہاء شافعیہ کا نظریہ ⑨ فقہاء احناف کا نظریہ ⑩ ہمارا موقف ⑪ مجوزین موسیقی کے دلائل کا ضعف
- ⑫ مجوزین موسیقی کا موقف ⑬ مجوزین کے ہم دلائل کا ایک جائزہ ⑭ مجوزین موسیقی کی دلیل ⑮ علامہ شامی کی عبارت سے موسیقی پر استدلال ⑯ قرآن کریم سے موسیقی پر استدلال ⑰ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی عبارت سے مغالطہ آفرینی ⑱ جواز موسیقی کے دلائل پر علامہ آلوسی کا تبصرہ ⑲ ریڈیو ٹیلی ویژن۔ وی۔ وی۔ سی۔ آر اور سینما دیکھنے کا حکم۔

یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۶۷۱ سے ص ۷۰۳ تک پھیلی ہوئی ہے۔

عید الفطر کے دن (نماز کے لیے)

نکلنے سے پہلے کچھ کھانا

۴۔ بَابُ الْأَكْلِ يَوْمَ الْفِطْرِ

قَبْلَ الْخُرُوجِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد الرحیم نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن سلیمان نے حدیث

۹۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ حَدَّثَنَا

سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ. وَقَالَ مَرْجِي بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'وَيَأْكُلُهُنَّ وَتَرًا'.
 بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مشہم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن ابی بکر بن انس نے خبر دی از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے دن جب تک چند کھجوریں نہ کھا لیتے نماز کے لیے نہیں جاتے تھے مارجی بن رجاء نے کہا: مجھے عبید اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت انس نے حدیث بیان کی از نبی ﷺ آپ طاق عدد کھجوریں کھاتے تھے۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۷۵۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۲۹، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۸۲، شرح السنہ: ۱۱۰۵، صحیح ابن حبان: ۲۸۱۳، المستدرک ج ۱ ص ۲۹۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۶۰، سنن داری: ۱۶۰۱، مستدرک حرا: ۶۵۰، مستدرک ج ۳ ص ۱۲۶، طبع قدیم: سند احمد: ۱۴۲۶۸، ج ۱۹ ص ۲۸۷، مؤسسة الرسالة: حدیث جامع السانید لابن جوزی: ۲۷۴، مشکوٰۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶، ۱۴۲۷)
 حدیث مذکور کے رجال۔

(۱) محمد بن عبد الرحیم یہ صاعقہ کے لقب سے مشہور ہیں (۲) سعید بن سلیمان آپ کا لقب سعدیہ ہے (۳) مشہم بن بشیر بن قاسم بن دینار سلمی الواسطی (۴) عبید اللہ بن ابی بکر بن انس (۵) ان کے دادا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (مرد القاری ج ۶ ص ۳۹۸)
 عید الفطر کے دن نماز سے پہلے کچھ کھانے کے متعلق صحابہ اور فقہاء تابعین کے معمولات
 علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۰۹ھ لکھتے ہیں:

عید گاہ کی طرف جانے سے پہلے کچھ کھانا نبی ﷺ کی اتباع کرتے ہوئے فقہاء کے نزدیک سنت مستحب ہے۔ حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: سنت یہ ہے کہ عید الفطر کے دن کچھ کھائے بغیر گھر سے نہ نکلے یہ عام فقہاء کا قول ہے اور بعض تابعین راستہ میں کھانے کا حکم دیتے تھے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ اگر وہ چاہے تو کھائے اور چاہے تو نہ کھائے ابراہیم الخثعمی نے بھی اسی کی مثل کہا ہے۔ حضرت ابن عمر سے نہ کھانے کی نصحت منسوخ ہے امام ابن ابی شیبہ نے از نافع از ابن عمر یہ روایت کی ہے کہ حضرت ابن عمر کچھ کھائے بغیر عید گاہ کی طرف جاتے تھے علامہ ابن السمر نے کہا ہے کہ اکثر فقہاء کا اس پر عمل ہے کہ کچھ کھانا مستحب ہے۔

المہلب نے کہا ہے: عید الفطر کے دن عید گاہ کی طرف جانے سے پہلے اس سے کچھ کھایا جائے تاکہ کوئی گرنے والا یہ نہ گمان کرے کہ عید الفطر کے دن نماز عید تک روزہ رکھنا لازم ہے سو آپ کو یہ خوف ہوا کہ اللہ کی حد و دشمن کوئی زیہ دہی کی جائے اس لیے آپ نے کچھ کھا کر اس کی اصلاح کی اور اس کی دلیل یہ ہے کہ آپ نے عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ جانے سے پہلے کچھ کھانے کا حکم نہیں دیا۔

طاق عدد کھجور آپ اس لیے کھاتے تھے تاکہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی طرف اشارہ ہو اور آپ تمام کاموں میں اسی طرح کرتے تھے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۶۳۰-۶۲۹، دارالکتب العلمیہ: حدیث: ۱۳۲۳)

عید الفطر کے دن روزہ افطار کرنے اور کچھ کھانے کا حکم ہے اس لیے آپ پہلے کچھ کھاتے پھر نماز عید کے لیے جاتے اور عید الاضحیٰ کے دن قربانی کرنے کا حکم ہے اس لیے آپ کچھ کھائے بغیر نماز عید پڑھ کر قربانی کرتے پھر قربانی کا گوشت پکا کر کھاتے۔

باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث

عبداللہ بن بریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ عید الفطر کے دن گھر سے اس وقت تک نہیں نکلتے تھے حتیٰ کہ کچھ کھا لیتے اور عید الاضحیٰ کے دن کچھ نہیں کھاتے تھے حتیٰ کہ نماز پڑھ لیتے۔

(سنن ترمذی: ۵۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۷۵۶، مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۸۳)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ عید الفطر کے دن چند کھجوروں سے اظہار کرتے تھے پھر عید گاہ کی طرف جاتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۵۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶)

مرجی نے بیان کیا ہے: آپ طاق عدد کھجوریں کھاتے تھے۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۲۹، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۳۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ تین یا پانچ کھجوریں کھاتے تھے اور اگر چاہتے تو اس سے زیادہ کھاتے مگر طاق عدد کھاتے تھے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۲)

عبید اللہ بن ابی بکر بن انس نے بیان کیا کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ عید الفطر کے دن رسول اللہ ﷺ اس وقت تک عید گاہ نہیں جاتے تھے حتیٰ کہ تین یا پانچ یا سات کھجوریں کھالیں یا اس سے کچھ کم یا کچھ زیادہ طاق عدد۔

(صحیح ابی حنبلہ: ۲۸۱۳)

عکرمہ نے کہا: لوگ اس پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔

(صحیح الترمذی: ۵۳۳، سنن ابن ماجہ ج ۶ ص ۸۹، دارالمنجد ج ۱ ص ۱۷۱)

قربانی کے دن کھانا

۵۔ بَابُ الْأَكْلِ يَوْمَ النَّحْرِ

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن کھانے کا وقت نماز کے بعد ہے جیسے عید الفطر کے دن کھانے کا وقت نماز سے پہلے ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی از ایوب از محمد از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے نماز عید سے پہلے قربانی کا جانور ذبح کیا وہ دوبارہ ذبح کرے پھر ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: اس دن گوشت کی خواہش کی جاتی ہے اور اس نے اپنے پڑوسی کا ذکر کیا پس گویا کہ نبی ﷺ نے اس کی تصدیق کی اس شخص نے کہا: میرے پاس چھ ماہ کا ایک بکری کا بچہ ہے جو میرے نزدیک دو بکریوں کے گوشت سے زیادہ پسندیدہ ہے پس نبی ﷺ نے اس کو اجازت دے دی پس میں نہیں جانتا کہ اس کے علاوہ دوسروں کو بھی یہ رخصت پہنچی ہے یا نہیں۔

۹۵۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيُعَذِّبْ نَفْسَهُ وَجَلْ لِقَارِ هَذَا يَوْمَ يُسْتَهْلَى فِيهِ النَّعْمُ وَذَكَرَ بَيْنَ جُمَرَاتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضِدْفَا قَالَ وَعِنْدِي جَذْعَةٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ ضَاتِي لَحْمٌ فَرَخَّصَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'فَلَا أَذْرِي أَبْلَغْتَ الرَّخْصَةَ مَنْ سَوَاهُ أَمْ لَا؟'

قربانی کی وہ دوبارہ قربانی کرے اگر قربانی کرنا واجب نہ ہوتا تو جس نے غیر وقت میں قربانی کی آپ اس کو دوبارہ قربانی کرنے کا حکم نہ دیتے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۰۲۔ ۴۰۱ اور المکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۹۵۳۔ ج ۶ ص ۱۳۳ پر مذکور ہے اس کی شرح میں قربانی کا وجوب اور رسول اللہ ﷺ کے اختیارات کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از عیسیٰ از حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے عید الاضحیٰ کے دن نماز کے بعد ہمیں خطبہ دیا پس فرمایا: جس نے ہماری نماز پڑھی اور ہماری قربانی کی اس نے صحیح عبادت کر لی اور جس نے نماز عید سے پہلے قربانی کی وہ نماز سے پہلے ذبح کرنا ہے اور اس کی عبادت (صحیح) نہیں ہے پھر حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ نے کہا: جو حضرت البراء کے ماموں ہیں یا رسول اللہ! میں نے اپنی بکری کو ذبح کیا اور مجھے یہ معلوم تھا کہ یہ حائے پینے کا دن ہے اور میں یہ پسند کرتا تھا کہ میرے گھر میں میری بکری سب سے پہلے ذبح کی جائے سو میں نے اپنی بکری کو ذبح کر لیا اور نماز سے پہلے اس سے ناشتہ کر لیا آپ نے فرمایا: تمہاری بکری بکری کا گوشت ہے (یعنی قربانی نہیں ہے) انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہمارے پاس ایک بکری کا بچہ ہے جو چھ ماہ کا ہے اور وہ مجھے دو بکریوں سے زیادہ پسند ہے کیا وہ میری طرف سے (قربانی میں) کفایت کرے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں اور تمہارے بعد اور کسی کی طرف سے کفایت نہیں کرے گا۔

۹۵۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَضْحَى بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَالَ مَنْ صَلَّى صَلَاتِنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النُّسُكَ وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَلَا نُسُكَ لَهُ. فَقَالَ أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ خَالَ الْبَرَاءِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَاقِي نَسَكْتُ شَائِي قَبْلَ الصَّلَاةِ وَعَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَأَحْبَبْتُ أَنْ تَكُونَ شَائِي قَبْلَ مَا يَذْبَحُ فِي بَيْتِي فَذَبَحْتُ شَائِي وَتَغَدَّيْتُ قَبْلَ أَنْ أَتِيَ الصَّلَاةَ قَالَ خَالَكَ شَاءَ لَحْمٍ. قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنْ عِنْدَنَا عَنَاقًا لَنَا جَذَعَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَائِي أَتَجْزِي عَنِّي؟ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ تَجْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ. (مسند البخاری ۷۶۳)

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل معلوم ہوتے ہیں:

(۱) عید کے دن نماز کے بعد خطبہ دینا مسنون ہے۔

(۲) عید الاضحیٰ کے دن نماز کے بعد کھانا کھانا مستحب ہے۔

(۳) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ نے عید کے دن اپنے پڑوسیوں کو کھانا کھلانے کے لیے اپنی قربانی جلد کر لی تھی نبی ﷺ نے اس پر ملامت نہیں کی کہ تم نے پڑوسیوں کو گوشت کھلانے کے لیے کیوں نماز سے پہلے قربانی کی بلکہ یہ مسئلہ بتایا کہ نماز سے پہلے قربانی نہیں ہوتی اور ان پر دوبارہ قربانی کرنا واجب ہے۔

بغیر منبر کے عید گاہ کی طرف نکلنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے

۶۔ بَابُ الْخُرُوجِ إِلَى الْمُصَلَّى بِغَيْرِ مَنْبَرٍ
۹۵۶۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدٌ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ
الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ
الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقْرَأُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ
جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيُحِيطُهُمْ وَيُؤْصِيهِمْ
وَيَأْمُرُهُمْ فَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قِطْعَةً أَوْ يَأْمُرَ
بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ. قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَلَمْ يَزَلِ
النَّاسُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى خَرَجْتُ مَعَ مَرْوَانَ وَهُوَ
أَمِيرُ الْمَدِينَةِ فِي أَضْحَى أَوْ لِفِطْرِ فَلَمَّا آتَيْنَا
الْمُصَلَّى إِذَا عِنْدَ بَنَاهُ كَثِيرٌ مِنَ الصَّلَاتِ لِإِذَا مَرْوَانَ
يُرِيدُ أَنْ يَرْتَفِعَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَجَبَدْتُ بَنُوهُ
فَجَبَدَنِي فَارْتَفَعَ فَنَحَبْتُ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقُلْتُ لَهُ
غَيْرُكُمْ وَاللَّهِ فَقَالَ أَيْهَا سَعِيدُ قَدْ ذَهَبَ مَا تَعْلَمُ
فَقُلْتُ مَا أَعْلَمُ وَاللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا لَا أَعْلَمُ فَقَالَ إِنَّ
النَّاسَ لَمْ يَكُونُوا يَجْلِسُونَ لَنَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَجَعَلْتُهَا
قَبْلَ الصَّلَاةِ.

(صحیح مسلم: ۸۸۹، الرقم المسلسل: ۲۰۲۰، سنن سائی: ۲۵، سنن ابی داؤد: ۱۰۸۸۸)

ابن ماجہ: ۱۲۸۸ اس حدیث کی بقیہ تخریج صحیح البخاری: ۹۵۴ میں ضروری ہے جامع المسانید لابن الجوزی: ۲۰۵۸ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۷ھ)

عید گاہ میں منبر لے جانا اور نہ لے جانا ہر دو صورتیں جائز ہیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطالہ کی قرطبی متونی ۹۴۳ھ کہتے ہیں:

اٹھب نے کہا ہے کہ منبر کو عید گاہ میں لے جانے میں وسعت ہے اگر چاہے تو منبر کو لے جائے اور اگر چاہے تو نہ لے جائے۔

ایمن حبیب نے کہا ہے کہ منبر کو عید گاہ میں نہ لے جائے کیونکہ منبر پر چڑھ کر خطبہ دینا خلفاء کا طریقہ ہے۔

المہلب نے کہا: کثیر بن الصلت کا متبرعانا اس کی دلیل ہے کہ اس سے پہلے متبرع نہیں تھا۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ عید کی نماز خطبہ سے پہلے پڑھی جائے گی اور یہ کہ خطیب کو نمازیوں کی طرف منہ کرنا چاہیے اور

نماز یوں کو خطیب کے سامنے پیش کرنا چاہیے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ خطیب کا عید گاہ کی طرف نکل کر جانا عید کی سنت ہے، اہل مکہ کے سوا کہ مکہ ان کے لیے سنت ہے کہ وہ حرم شریف میں نماز پڑھیں۔

سب سے پہلے عید کی نماز پر خطبہ کو کسی نے مقدم کیا

اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ عیدین کی نماز میں سب سے پہلے خطبہ کو مقدم کس نے کیا؟ ابن نافع نے امام مالک سے یہ نقل کیا ہے کہ سب سے پہلے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے خطبہ کو عیدین میں مقدم کیا تاکہ لوگ نماز میں شامل ہو جائیں حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے بھی کہا ہے کہ سب سے پہلے جس نے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا ہے وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تھے ابن شہاب الزہری نے کہا ہے کہ سب سے پہلے جس نے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا ہے وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تھے طارق بن شہاب نے کہا ہے کہ سب سے پہلے جس نے خطبہ کو عیدین کی نماز پر مقدم کیا وہ مروان تھا۔ اہلبلب نے کہا ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ اجتہاد سے لوگوں کے لیے نئے طریقے وضع کرنے چاہئیں جب کہ ان میں لوگوں کی مصلحت ہو اور اس کی اصل اور دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے جمعہ کی نماز سے پہلے خطبہ دیا پھر حضرت عثمان وغیرہ نے عید کے دن نماز کی تقدیم کو ترک کر دیا اور خطبہ کو مقدم کر دیا کیونکہ نبی ﷺ جمعہ کے دن خطبہ کو نماز پر مقدم کرتے تھے اور یہ کوئی خاص تغیر نہیں ہے بلکہ ایک فعل کو نبی ﷺ کے دوسرے فعل کے مطابق کیا ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۳۳-۶۳۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ سب سے پہلے عید کے دن کس نے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا؟ امام ابن شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے کہ سب سے پہلے حضرت عمر نے خطبہ کو نماز حید پر مقدم کیا۔

حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ پہلے عید کی نماز پڑھتے تھے پھر تشبہ دیتے تھے حتیٰ کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دور آیا اور ان کے دور خلافت میں لوگ بہت زیادہ ہو گئے پس جب وہ خطبہ دینے کے لیے جاتے تو شقی لوگ اٹھ کر چلے جاتے تو پھر حضرت عمر نے خطبہ کو مقدم کر دیا اور نماز کو ختام پر کر دیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴-۵، المسند بنی ہاشم: ۲۷۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۶۸۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ عینی نے اس روایت کو شاذ قرار دیا ہے۔

ایک قول ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خطبہ کو نماز عید پر مقدم کیا تھا لیکن اس قول کی کوئی اصل نہیں ہے۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ سب سے پہلے حضرت معاویہ نے خطبہ کو نماز عید پر مقدم کیا تھا نیز قاضی عیاض نے کہا ہے کہ سب سے پہلے زیاد نے بصرہ میں خطبہ کو نماز پر مقدم کیا تھا اور یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت میں کیا تھا بلکہ صحیح یہ ہے کہ سب سے پہلے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت میں مروان نے خطبہ کو نماز عید پر مقدم کیا تھا جیسے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔

اس حدیث میں نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے منع کرنے کی اصل ہے خواہ دالی اور حاکم کو بُرائی سے روکا جائے کیونکہ مروان اس وقت مدینہ کا دالی اور حاکم تھا اور حضرت ابوسعید خدری نے حاکم کو نیکی کا حکم دیا اور خلاف سنت کام سے روکا۔

حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت امیر، حضرت ابوسعید اور حضرت ابن عباس کا مذہب یہ ہے کہ نماز عید خطبہ پر مقدم ہے اور ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا بھی یہی مذہب ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۴۰۶-۴۰۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

عیدین کی نماز پر خطبہ کو مقدم کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلے نماز عید پڑھائی پھر خطبہ دیا۔ (صحیح البخاری: ۹۸، صحیح مسلم: ۸۸۳، سنن ابوداؤد: ۱۴۲۲، سنن ترمذی: ۱۱۳۵، سنن نسائی: ۱۵۷۰، سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۳، مسند احمد: ۲۲۰، سنن دارمی: ۱۶۰۳، صحیح ابن خزيمة: ۱۳۳۷، معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۱۹، مجلس علمی بیروت، معجم ابن ابی شیبہ: ۵۶۷۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت) (۱۴۱۶ھ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ نبی ﷺ نے عید کے دن پہلے نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا۔ (معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۷۳، مجلس علمی بیروت، معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما خطبہ سے پہلے عیدین کی نماز پڑھتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۹۶۳، صحیح مسلم: ۸۸۸، سنن ترمذی: ۵۳۱، سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۶، سنن نسائی: ۱۷۶۷، معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۱، مجلس علمی بیروت، معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۷۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے انہیں عید کے دن کثیر ابن الصلت کے گھر کے پاس خطبہ سے پہلے عید کی نماز پڑھائی۔ (معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۲، مجلس علمی بیروت، معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۷۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عید الاضحیٰ کے دن رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز کے بعد خطبہ دیا۔ (معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۳، مجلس علمی بیروت، معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۷۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: میں نبی ﷺ، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ عید کے دن حاضر ہوا انہوں نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھائی۔ (صحیح مسلم: ۴۹، سنن ابوداؤد: ۱۴۲۰، سنن ترمذی: ۲۱۷۲، سنن نسائی: ۵۰۲۳، سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۵، مسند احمد: ۲۳۱، معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۵، مجلس علمی بیروت، معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۷۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے ہوتی تھی۔

(معجم ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۹، مجلس علمی بیروت، معجم ابن ابی شیبہ: ۵۶۸۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۵۰، ج ۲، ص ۶۶۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۷۔ بَابُ الْمُنْشِي وَالْمُكُوبِ إِلَى الْعِيدِ وَالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ

عید کی نماز کے لیے پیدل اور سواری پر جانا اور اذان اور اقامت کے بغیر عید کی نماز

وَبِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ

کو خطبہ سے پہلے پڑھنا

۹۵۲۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ ثُمَّ يَخْطُبُ بَعْدَ الصَّلَاةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از عبید اللہ بن عمر کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز پڑھتے تھے پھر نماز کے بعد خطبہ دیتے تھے۔

(طرف الحدیث: ۹۳، صحیح مسلم: ۸۸۸، رقم المسلسل: ۲۰۱۹، سنن ترمذی: ۵۳۱، سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۶، معجم ابن ابی شیبہ: ۱۶۹، سنن بیہقی)

ج ۳ ص ۲۹۶ شرح السنۃ: ۱۱۰: السنن الکبریٰ: ۱۱۶۸: مسند احمد ج ۲ ص ۱۲ طبع قدیم مسند احمد ج ۸ ص ۲۰۹: مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن المنذر بن عبد اللہ ابواسحاق الحزازی (۲) انس بن عیاض ابو صمرہؓ یہ یزید بن عیاض کے بھائی نہیں ہیں اور ان کے درمیان کوئی قرابت نہیں ہے (۳) عبد اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۰۷)

۹۵۸۔ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى قَالَ اَخْبَرَنَا هِشَامُ ابْنُ جُرَيْجٍ اَخْبَرَهُمْ قَالَ اَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ يَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ الْفِطْرِ، فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے خبر دی کہ ابن جریج نے ان کو خبر دی انہوں نے کہا: مجھ کو عطاء نے خبر دی از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ عید الفطر کے دن نکلے پس آپ نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھائی۔

[اطراف الحدیث: ۹۶۱-۹۷۸] (صحیح مسلم: ۹۸۳، ابواب المسلسلہ: ۲۰۱۱، سنن ابی یوسف: ۱۱۳۱، مسند ابی یوسف: ۲۵۶۱، المعجم الکبیر: ۳۰۱۶، مسند ابی یوسف: ۲۹۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۶۲، مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۳ مع قدیم مسند احمد ج ۸ ص ۲۰۹، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت)

۹۵۹۔ قَالَ وَأَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَرْسَلَ إِلَى ابْنِ الزُّبَيْرِ: فِي أَوَّلِ مَا يُؤَيِّعُ لَهُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُؤَدِّنُ بِالصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ، وَإِنَّمَا الْخُطْبَةُ بَعْدَ الصَّلَاةِ.

ابن جریج نے کہا: اور مجھے عطاء نے خبر دی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن الزبیر کے پاس اس وقت پیغام بھیجا جب ان کے ہاتھ پر پہلی بیعت کی گئی تھی کہ عید الفطر کے دن اذان نہیں دی جائے گی اور خطبہ نماز کے بعد دیا جاتا تھا۔

۹۶۰۔ وَأَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا لَمْ يَكُنْ يُؤَدِّنُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمَ الْأَضْحَى.

ابن جریج نے کہا: اور مجھے عطاء نے خبر دی کہ حضرت ابن عباس اور از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم ان دونوں نے کہا کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن اذان نہیں دی جاتی تھی۔

۹۶۱۔ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ يَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ، ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ بَعْدُ، فَلَمَّا قَرَعَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ، فَاتَى النِّسَاءَ فَذَكَرَهُنَّ، وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى يَدِ بِلَالٍ، وَبِلَالٌ بَاسِطٌ ثَوْبَهُ، يُلْقِي فِيهِ النِّسَاءُ صَدَقَةً، قَالَ قُلْتُ لِعَطَاءٍ: أَرَأَيْ حَقًّا عَلَى الْإِمَامِ الْآنَ أَنْ يَأْتِيَ النِّسَاءَ فَيَذَكَرَهُنَّ حِينَ يَقْرَعُ؟ قَالَ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ عَلَيْهِمْ، وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يَفْعَلُوا.

اور از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ کھڑے ہوئے اور آپ نے نماز سے ابتداء کی پھر اس کے بعد لوگوں کو خطبہ دیا پھر جب نبی اللہ ﷺ فارغ ہوئے تو آپ منبر سے اترے پھر خواتین کے پاس گئے پس ان کو نصیحت کی اور اس وقت آپ نے حضرت بلال کے ہاتھ پر ٹیک لگائی ہوئی تھی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اپنا کپڑا پھیلا دیا ہوا تھا اور خواتین اس میں صدقہ ڈال رہی تھیں ابن جریج کہتے ہیں: میں نے عطاء سے پوچھا: کیا اب بھی امام پر واجب ہے کہ وہ خطبہ سے فارغ ہونے کے بعد

خواتین کے پاس جائے اور ان کو نصیحت کرے؟ عطاء نے کہا: بے شک یہ ان پر واجب ہے اور ان کو کیا ہوا جو وہ ایسا نہیں کرتے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن موسیٰ بن یزید التمیمی الفراء ابو اسحاق الرازی (۲) ہشام بن یوسف ابو عبد الرحمن الصنعانی الیمانی یہ ۱۹۷ھ میں یمن میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج (۴) عطاء بن ابی رباح (۵) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ (۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ (۷) حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۰۸)

حدیث: ۹۵۹ میں مذکور ہے: جب پہلی بار حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی گئی تھی۔ یزید بن معاویہ کی موت کے بعد ۶۳ھ میں ان کے ہاتھ پر بیعت کی گئی تھی اور ۷۳ھ میں حضرت عبد اللہ بن الزبیر کو شہید کر دیا گیا تھا حضرت ابن الزبیر کی خلافت نو سال رہی۔

عید کی نماز پڑھنے کے لیے پیدل یا سوار ہو کر جانے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کے نزدیک عیدین کی نماز میں سنت یہ ہے کہ پیدل جائیں کیونکہ اس میں قیام ہے اور سوار ہو کر جانا مباح ہے اس باب کی احادیث میں ایسی کسی حدیث کا ذکر نہیں ہے جس میں عید گاہ کی طرف سوار ہو کر جانے کا ذکر ہو اور نہ حضرت عمر بن الخطاب سے نقل کیا ہے کہ وہ عید الفطر کو پیدل جاتے تھے اور حضرت بن ابی طالب سے مروی ہے کہ سنت یہ ہے کہ عید کے دن پیدل عید گاہ کی طرف جائیں امام مالک امام شافعی امام احمد اور فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک یہ مستحب ہے۔

امام مالک نے کہا: ہم پیدل جاتے ہیں جب نماز کے مکان قریب ہوتے ہیں اور جس کا مکان بعید ہے اگر وہ سوار ہو کر جائے تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے حسن بصری عید کے دن سوار ذکر جاتے تھے اور ابراہیم نخعی نے عیدین اور جمعہ کے دن سوار ہو کر جانے کو مکروہ قرار دیا ہے۔

ربانماز عید کو خطبہ سے پہلے پڑھنا تو اس پر متقدمین اور متاخرین علماء کا اجماع ہے ماسوا بنو امیہ کے وہ خطبہ نماز سے پہلے پڑھتے ہیں اور اس کی تفصیل پہلے ذکر ہو چکی ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو کہ نماز عید کے لیے اذان و اقامت نہیں ہوتی اور یہ فقہاء کی ایک جماعت کا قول ہے اور شافعی اور حنبل اور ابن سیرین نے کہا: عیدین کے دن اذان دینا بدعت ہے۔

سعید بن المسیب نے کہا: جس نے سب سے پہلے عید کے دن اذان دی وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تھے حصین نے کہا: سب سے پہلے عید کے دن زیاد نے اذان دی تھی۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ یہ کام سب سے پہلے ہشام نے کیا داؤدی نے کہا: یہ کام مروان نے کیا تھا امام شافعی نے کہا: صرف یہ عدا کی جائے کہ نماز تیار ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۰۹)

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۷۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی احادیث 'شرح صحیح مسلم: ۱۹۳۹-۱۹۴۲ ج ۲ ص ۶۶۳-۶۶۴ پر مذکور ہیں وہاں ان احادیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۸۔ بَابُ الْخُطْبَةِ بَعْدَ الْعِيدِ

نماز عید کے بعد خطبہ دینا

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس سے پہلی احادیث میں یہ ذکر آچکا ہے کہ عید کے دن نماز کے بعد خطبہ دیا جائے گا، پھر امام بخاری نے اس کا دوبارہ ذکر کیوں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری نے زیادہ تاکید کے لیے ایسا کیا ہے ویسے بھی امام بخاری احادیث کا تکرار بہت کرتے ہیں۔

۹۶۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَكُلُّهُمْ كَانُوا يُصَلُّونَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امین جرّج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے الحسن بن مسلم نے خبر دی از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا: میں عید کے دن رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے پاس حاضر تھا وہ سب خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۹۵۲ کو ملاحظہ فرمائیں۔

۹۶۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاطَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ عُمَرَ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ.

ابو عاصم نے بیان کیا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم خطبہ سے پہلے عیدین کی نماز پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح ابن ربیع: ۹۵۱ کا مطالعہ فرمائیں۔

۹۶۴۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ بْنِ قَابَتٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ وَمَعَهُ بَلَالٌ فَأَسْرَهُنَّ بِالصُّنْدُوقِ فَجَعَلْنَ يُلْقِينَ قُلُوبَ الْمَرَأَةِ خُرُصَهَا وَبَسَاطَتَهَا.

ابو عاصم نے بیان کیا: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عبد بن قابت از سعید بن جبیر از ابن عباس ثابت از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے عید الفطر کے دن دو رکعت نماز پڑھائی اس سے پہلے کوئی نماز پڑھی نہ اس کے بعد کوئی نماز پڑھی پھر آپ ﷺ کے پاس گئے اس وقت آپ کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ تھے آپ نے خواتین کو مدد کرنے کا حکم دیا پھر خواتین کپڑے میں ڈالتی تھیں خواتین اس میں اپنی بالیاں اور ہار ڈالتی تھیں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۹۶۱ کا مطالعہ فرمائیں۔

عید کی نماز دو رکعت ہے

علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ نماز عید دو رکعت ہے ابن بزیہ نے کہا: اس پر اجماع منعقد ہے کہ نماز عید دو رکعت ہے اس سے

زیادہ نہیں ہے مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نماز عید چار رکعت ہے اگر نماز عید عید گاہ میں پڑھی جائے تو جمہور کا قول ہے کہ وہ دو رکعت ہے۔

نماز عید سے پہلے اور بعد نفل پڑھنے کے متعلق اختلاف فقہاء

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نماز عید سے پہلے اور نماز عید کے بعد نفل نہیں پڑھے جائیں گے۔ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ثوری کا مذہب یہ ہے کہ نماز عید کے بعد نفل پڑھنا جائز ہے اور نماز عید سے پہلے نفل پڑھنا جائز نہیں ہے اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ نماز عید سے پہلے اور نماز عید کے بعد نفل پڑھنا جائز ہے اور ابن وہب اور اہلبہب نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ نماز عید سے پہلے نفل نہ پڑھے جائیں اور نماز عید کے بعد نفل پڑھنا مباح ہے۔

الذخیرہ میں مذکور ہے: نماز عید سے پہلے کوئی نماز نہ پڑھی جائے، کرخنی نے تصریح کی ہے کہ یہ مکروہ ہے، شرح الہدایہ میں مذکور ہے کہ محمد بن مقاتل الروزی یہ کہتے تھے کہ عید گاہ کی طرف نفل کر جانے سے پہلے چاشت کی نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور حاتم المشائخ نے کہا ہے کہ عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت جابر اور حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہم نماز عید سے پہلے اور نماز عید کے بعد نوافل کو جائز نہیں سمجھتے تھے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، مسروق، شعبی، ضحاک، سالم، قاسم الزہری، معمر ابن جریج اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔

نماز عید پڑھنے کے لیے عورتوں کے عید گاہ میں جانے کے متعلق اختلاف فقہاء اور صدقہ کے مسائل

اس حدیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ نبی ﷺ خطبہ دینے کے بعد خواتین کے پاس جاتے تھے اور ان کو صدقہ دینے کا حکم دیتے تھے اور اس حدیث میں خواتین کو وعظ کرنے کا اور ان کو صدقہ دینے کی ترفیہ کا استحباب ہے اور یہ اس وقت مستحب ہے جب وعظ کرنے والے عالم اور وعظ سننے والی خواتین پر کسی فساد یا گنہ کا خطرہ نہ ہو، نیز اس حدیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ نفلی صدقہ میں ایجاب و قبول کی ضرورت نہیں ہے بلکہ اس میں یہ کافی ہے کہ خیر چاہے کہے سے صدقہ وصول کرنے والے کی جھولی میں صدقہ کا مال ڈال دیا جائے کیونکہ وہ خواتین حضرت بلال کی جھولی میں صدقہ کے زیورات ڈال دیتی تھیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز عید پڑھنے کے لیے خواتین کا عید گاہ میں جانا جائز ہے اس میں سلف صالحین کا اختلاف ہے، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کا موقف یہ ہے کہ خواتین پر عید کی نماز پڑھنے کے لیے جانا واجب ہے، ابو قتادہ نے بیان کیا کہ ہم عمر و عقیس رسول اللہ ﷺ کی فتنہ ام میں معہ الفسار اور عید الاضحیٰ کی نماز پڑھنے کے لیے جاتی تھیں اور عتقہ اور اسود اپنی خواتین کو نماز عید کے لیے عید گاہ میں لے جاتے اور نماز جمعہ میں جانے سے منع کرتے تھے۔ ابن مائع نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ عیدین اور جمعہ کی نماز کے لیے عورتوں کے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ان نمازوں کے لیے جانا ان پر واجب نہیں ہے اور بعض فقہاء تابعین نے عورتوں کے جانے سے منع کیا ہے، ان میں عروہ، القاسم، النعمی، یحییٰ الانصاری اور امام ابو یوسف شامل ہیں، امام ابو حنیفہ نے ایک مرتبہ اس کی اجازت دی اور ایک مرتبہ منع کیا، اور جن فقہاء نے نماز عید کے لیے عورتوں کو جانے کی اجازت دی ہے، ان کا قول زیادہ صحیح ہے، کیونکہ وہ سنت ثابتہ کے مطابق ہے۔ علامہ یعنی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ اس زمانہ میں فتنہ اور فساد غالب ہے اس لیے اب عورتوں کو مطلقاً منع کرنا چاہیے اور جب عورتیں جائیں تو مردوں سے الگ جگہ میں کھڑی ہوں تاکہ فتنہ اور فساد کا خطرہ نہ ہو۔

(میں کہتا ہوں کہ اس زمانہ میں عورتیں اپنی ضروریات، سیر و تفریح اور قیام کے لیے گھر سے باہر نکلتی ہیں تو صرف نماز کے لیے ان

کو گھر سے نکلنے سے منع کرنا مناسب نہیں ہے۔ (سیدی خفرا)

اس حدیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ عورت اپنے ذاتی مال سے کسی کو صدقہ دے سکتی ہے البتہ امام مالک نے یہ کہا ہے کہ وہ شوہر کی رضا مندی کے بغیر ذاتی مال سے زیادہ صدقہ نہ کرے۔ (مجموعۃ القاری ج ۶ ص ۳۱۳-۳۱۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۹۶۵۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ عَنِ الْهَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ مَا بَدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ لِنَسْحَرَ، فَمَنْ قَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ نَحَرَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ قَدِمَهُ لِأَهْلِهِ، لَيْسَ مِنَ النَّسْلِ لِيَّ هَٰذَا. فَقَالَ وَجَلَّ مِنْ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو بَرْدَةَ بْنُ يَحْيَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبْتُ وَعِنْدِي جَذَعَةٌ خَيْرٌ مِنْ ثَمِينَةٍ، فَقَالَ اجْعَلْهُ مَكَانَةً وَلَنْ تَوَلِّيَ أَوْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے شعبی سے سنا کہ حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہم آج کے اس دن جس کام کو سب سے پہلے کرتے تھے وہ یہ ہے کہ ہم نماز پڑھتے ہیں پھر ہم لوٹ جاتے ہیں پھر ہم نحر (قربانی) کرتے ہیں سو جس نے یہ کام کیا اس نے ہماری سنت کو پالیا اور جس نے نماز سے پہلے قربانی کر لی تو وہ صرف گوشت ہے جس کو اس نے اپنے گھروالوں کے لیے پیش کیا ہے اس کا عبادت میں کوئی حصہ نہیں ہے پھر انصار میں سے ایک شخص کھڑے ہوئے جن کا نام حضرت ابو بردہ بن یار تھا انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں ذبح کر چکا ہوں اور میرے پاس چھ ماہ کا بکری کا بچہ ہے جو ایک سال کے بکرنے سے زیادہ بہتر (غریب) ہے آپ نے فرمایا: اسے اس کی جگہ ذبح کر دو اور تمہارے بعد وہ اور کسی کے لیے کفایت نہیں کرے گا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۹۵۱ کا مطالعہ کریں۔

عید کے دن اور حرم میں ہتھیار

اٹھانا مکروہ ہے

اور حسن بھری نے کہا: مسلمانوں کو اس سے منع کیا گیا تھا کہ وہ عید کے دن ہتھیار اٹھائیں سوا اس کے کہ انہیں دشمن کا خطرہ ہو۔

۹۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ حَمْلِ السِّلَاحِ

فِي الْعِيدِ وَالْحَرَمِ

وَقَالَ الْحَسَنُ نَهَوْا أَنْ يُعْمِلُوا السِّلَاحَ يَوْمَ عِيدٍ إِلَّا أَنْ يُحَافُوا عَدُوًّا.

اس تخریج کی اصل یہ حدیث ہے:

صحاہ بن مزاحم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عید کے دن ہتھیار نکالنے سے منع فرمایا سوا اس صورت کے کہ تمہیں کسی دشمن کا خطرہ ہو پھر تم ہتھیار نکال لو۔

(معجم عبد الرزاق: ۱۵۶۵-۱۵۶۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ سنن ابن ماجہ: ۳۱۳ اس میں ایک ضعیف روایت ہے)

۹۶۶۔ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَىٰ أَبُو الشَّكُونِ قَالَ حَدَّثَنَا الْمُعَارِبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُوَيْكَةَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں زکریاء بن یحییٰ ابو اسکین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معاریبی نے حدیث

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ إِذْ
أَصَابَهُ بَنَانُ الرَّمَحِ فِي أَعْصَصِ قَلْبِهِ، فَكَرِهْتُ لَدَمَهُ
بِالرَّعَابِ، فَسَزَلْتُ فَسَزَعْتُهَا، وَذَلِكَ بِمَنْى، فَبَلَغَ
الْحَاجَّاجُ، فَجَعَلَ يَتَوَدُّهُ، فَقَالَ الْحَاجَّاجُ لَوْ تَعْلَمُ مَنْ
أَصَابَكَ؟ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ أَنْتَ أَصَبْتَنِي، قَالَ وَكَيْفَ؟
قَالَ خَمَلْتُ السِّلَاحَ فِي يَوْمٍ لَمْ يَكُنْ يُحْمَلُ لِيهِ،
وَأَدْخَلْتُ السِّلَاحَ الْحَرَمَ، وَلَمْ يَكُنِ السِّلَاحُ يُدْخَلُ
الْحَرَمَ. [طرف الحديث: ۹۶۷]

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن سوہد نے حدیث بیان کی از
سعید بن جبیر انہوں نے بیان کیا: میں اس وقت حضرت ابن عمر
رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا جب نیزہ کی نوک ان کے ہیر کے ٹکڑے میں
چھوئی گئی ان کا ہیر رکاب کے ساتھ چپک گیا پس میں حواری سے
اترا اور ان کے ہیر کو رکاب سے نکالا یہ واقعہ منیٰ میں ہوا تھا حاجج کو
یہ خبر پہنچی تو وہ ان کی عیادت کے لیے آیا پس حاجج نے کہا:
کاش! ہم کو پتا چل جاتا کہ کس نے آپ کو نیزہ چھو دیا ہے حضرت
ابن عمر نے فرمایا: تم نے چھو دیا ہے حاجج نے پوچھا: کیسے؟ حضرت
ابن عمر نے فرمایا: تم نے اس دن ہتھیار اٹھائے جس دن ہتھیار
اٹھائے نہیں جاتے اور تم نے حرم میں ہتھیاروں کو داخل کیا حالانکہ
حرم میں ہتھیار داخل نہیں کیے جاتے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) زکریا بن یحییٰ بن عمر الطائی الکوفی ان کی کنیت ابواسمٰن ہے (۲) الحارثی ان کا نام عبدالرحمان بن محمد ہے ان کی کنیت ابو محمد
ہے یہ ۱۹۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) محمد بن سوہد ابوبکر اسلمی الکوفی (۴) سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ (۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔
(عمدة القاری ج ۶ ص ۴۱۵)

حضرت ابن عمر کے ٹکڑے میں نیزہ کی نوک چھونے میں حاجج بن یوسف کا کردار

اس حدیث میں حاجج کا ذکر ہے اس کا نام حاجج بن یوسف النخعی ہے یہ اس وقت حجاز کا امیر تھا یہ واقعہ حضرت عبداللہ بن
الزبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے ایک سال بعد کا ہے یہ بیس سال عراق پر حاکم رہا اس نے اس عرصہ میں بہت خون ریزی کی اور اللہ کے
حرم میں الحاد کیا اور اس نے بہت فتنہ اور فساد کیا یہ ۹۵ھ میں واسط میں مر گیا تھا اور وہیں دفن کیا گیا اس کی قبر کا نشان مٹ گیا اور
اس کو پانی بہا کر لے گیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر نے حاجج سے کہا: تم نے یہ نیزہ چھو دیا ہے اس جملہ میں حضرت ابن عمر نے سبب کی طرف اشارہ کیا ہے
کتاب الانساب میں مذکور ہے کہ خلیفہ عبدالملک بن مروان نے حاجج کی طرف لکھا تھا کہ تم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی بات
میں مخالفت نہ کرنا یہ حکم حاجج پر شاق گزرا اس نے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ نیزہ کو زہر آلود کرے اور اس کو حضرت ابن عمر کے ہیر کے
ٹکڑے میں چھو دے اس زہر آلود زخم کی وجہ سے حضرت ابن عمر کی دن تک بیمار رہے بالآخر ۷۴ھ میں فوت ہو گئے۔

حاجج نے کہا: کیسے یعنی میں نے آپ کے ٹکڑے میں نیزہ کی نوک کیسے چھوئی؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا: تم نے عید کے دن
لوگوں کو حرم میں ہتھیار لے جانے کی اجازت دی جس کی وجہ سے کسی کو یہ موقع ملا کہ وہ میرے ٹکڑے میں نیزہ چھوئے تو اس کا سبب
تم بنے ہو اور تم نے درود سے سنت کی مخالفت کی تم نے عید کے دن اور حرم میں ہتھیار لے جانے کی اجازت دی حالانکہ اس دن اور
اس جگہ میں رسول اللہ ﷺ نے ہتھیار لے جانے سے منع فرمایا ہے۔

جس طرح عید کے دن اور حرم میں ہتھیار لے جانا منع ہے اسی طرح جس دن اللہ جس جگہ میں لوگوں کا اڑدھام ہو وہاں بھی

ہتھیار لے جانا منع ہے۔ یعنی بغیر غلاف کے تاکہ کھلا ہوا ہتھیار کسی مسلمان کو زخمی نہ کر دے ہاں! اگر ہتھیار غلاف اور میاں میں ہوں تو پھر ان کو لے جانا جائز ہے۔ (مدۃ القاری ج ۶ ص ۳۱۶ 'دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہتھیار لے کر چلنے کی ممانعت کے باوجود مسلمانوں کی موجودہ روش

آج کل نیزوں، تلواریں اور تیروں کا دور تو نہیں ہے لیکن پستول اور بندوق کا اور ٹی ٹی اور کلاشنکوف کا دور ہے اور لوگ ہر سر عام ان ہتھیاروں کو لے کر گھومتے ہیں۔ شادی بیاہ کے مواقع پر اور تہواروں پر اور نئے سال کی آمد پر بے تحاشا فائرنگ کرتے ہیں جس کی زد میں آ کر کئی بے قصور لوگ ہلاک ہو جاتے ہیں اور لوگ اپنے سیاسی مخالفوں کو ہر سر عام قتل کرتے ہیں حکومت کی طرف سے اس کے خلاف کارروائی کے اعلانات کیے جاتے ہیں لیکن ان اعلانات پر عمل نہیں ہوتا کیونکہ فائرنگ کرنے والے بہت اثر و رسوخ والے اور مضبوط پارٹی سے تعلق رکھنے والے ہوتے ہیں اور اب فائرنگ تو معمولی بات ہے مساجد مدارس اور بڑے بڑے جلسہ گاہوں میں بم دھماکے کیے جاتے ہیں اور سینکڑوں لوگ قتل ہو جاتے ہیں اور کوئی مجرم پکڑا نہیں جاتا۔ چند دن اس ظلم کے خلاف کارروائی کی بازگشت سنائی دیتی رہتی ہے پھر سب کچھ طاق نسیان کی نذر ہو جاتا ہے۔ ہاں! اگر صدر مملکت یا وزیر اعظم کے خلاف دہشت گردی کی کارروائی ہو تو پھر مجرم پکڑ لیے جاتے ہیں اور ان کو سزا بھی ہوتی ہے پچھلے سال کے بارہ ربیع الاول ۱۴۲۶ھ کو نیشنل پارک کراچی میں عید میلاد النبی کے عظیم جلسہ عام میں اسلحہ پر بم دھماکہ کیا گیا جس میں پچاس ساٹھ جلیل القدر علماء شہید ہو گئے۔ ان میں میرا بھانجا سید کاشف علی بھی شہید ہو گیا اور سینکڑوں زخمی ہو گئے لیکن کوئی مجرم گرفتار نہیں ہوا! یہی طرزِ عمل ہے: تیر کی نوک کو پکڑ کر رکھو کہیں اس سے کوئی مسلمان زخمی نہ ہو جائے۔ (صحیح البخاری: ۷۰۷۳-۷۰۷۴، مسجدم: ۲۶۱۳-۲۶۱۴، مساجد ج ۳ ص ۳۰۸)

جب کہ اب مسلمان کھلے عام دوسرے مسلمانوں کو ناحق قتل کر رہے ہیں۔

۹۶۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَىٰ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعِيدٍ بْنَ عَمْرٍو بْنَ سُوَيْدٍ ابْنَ الْأَعْمَاسِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلَ الْحَجَّاجُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ وَالْأَعْمَاسِ عَنْهُ فَقَالَ كَيْفَ هُوَ؟ فَقَالَ مَالِحٌ فَقَالَ مَنْ أَصَابَكَ؟ قَالَ أَصَابَنِي مَنْ أَمَرَ بِحَمْلِ السَّلَاحِ فِي يَوْمٍ لَا يَحِلُّ فِيهِ حَمْلُهُ يَعْنِي الْحَجَّاجَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے اسحاق بن سعید بن عمرو بن سعید بن العاص نے حدیث بیان کی از والد خود انہوں نے کہا: جس وقت حاجج حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اس وقت میں بھی ان کے پاس تھا، پس اس نے پوچھا: وہ کیسے ہیں؟ حضرت ابن عمر نے کہا: وہ ٹھیک ہیں اس نے پوچھا: آپ کو یہ نیزہ کس نے چھو یا ہے؟ حضرت ابن عمر نے کہا: مجھے یہ نیزہ اس شخص نے چھو یا ہے جس نے اس دن ہتھیار اٹھانے کا حکم دیا جس دن ہتھیار اٹھانا جائز نہیں ہے یعنی حاجج نے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۹۶۶ کا مطالعہ فرمائیں۔

۱۰۔ بَابُ التَّبَكُّمِ إِلَى الْعِيدِ

عید کی نماز کے لیے جلدی روانہ ہونا

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُشَيْرٍ إِنَّ كُنَّا قَرَعْنَا فِي هَذِهِ

اور حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ نے کہا: بے شک اس وقت

ہم (نماز عید) سے فارغ ہو جاتے تھے اور یہ چاشت کی نماز پڑھنے

السَّاعَةِ وَذَلِكَ رِجْمَنَ التَّشْبِيحِ.

کا وقت تھا۔

حضرت عبداللہ بن بسر ابو صفوان اسلمی البازنی صحابی امین صحابی ہیں یہ ۸۸ھ میں حمص میں اچانک فوت ہو گئے تھے اس وقت یہ وضو کر رہے تھے ملک شام میں فوت ہونے والے یہ آخری صحابی ہیں یہ ان صحابہ میں سے ہیں جنہوں نے دلوں قلوب کی طرف نماز پڑھی ہے۔ (صحیح البخاری ج ۶ ص ۴۱۷)

اس تلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

یزید بن خمیر الرحبی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن بسر جو رسول اللہ ﷺ کے صحابی تھے وہی شخص وہ لوگوں کے ساتھ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے دن (نماز عید کے لیے) نکلے انہوں نے امام کی تاخیر پر انکار کیا اور کہا: بے شک اس ساعت میں تو ہم (نماز عید سے) فارغ ہو جاتے تھے اور یہ چاشت کی نماز کا وقت ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۵۵ سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۷)

۹۶۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زَيْدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبَدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ تُصَلِّيَ ثُمَّ تَرْجِعَ فَنَنْحَرُ فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ مُسْتَحَنًا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ عَجَلٌ لَا هِلَ لَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسْلِ فِي شَيْءٍ. لَقَامَ خَالِصُ أَبُو بَرْدَةَ بْنُ يَنَارٍ لَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا ذَبَحْنَا قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ وَنَحْنُ بِجَذَعَةٍ نَحْمَرُ مِنْ قَمِيصَةٍ قَالَ اجْعَلْهَا مَكَالَهَا أَوْ قَالَ اذْبَحْهَا وَلَنْ تَجْزِيَ جَذَعَةً عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از زید از الشعمی از حضرت البراء رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے قربانی کے دن ہمیں خطبہ دیا آپ نے فرمایا: ہم اپنے اس دن میں جس کام سے ابتداء کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ ہم نماز پڑھتے ہیں پھر ہم نحر کر جاتے ہیں اور نحر (قربانی) کرتے ہیں پس جس نے یہ کام کیے اس نے ہماری سنت کو پالیا اور جس نے نماز پڑھنے سے پہلے ذبح کر لیا تو وہ صرف گوشت ہے جس کو اس نے اپنے گھردالوں کے لیے تیار کر لیا ہے اس میں عبادت کی کوئی چیز نہیں ہے پھر میرے ماموں حضرت ابوردہ بن نیار رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے پس انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے نماز پڑھنے سے پہلے ذبح کر دیا اور میرے پاس ایک چھ ماہ کا بکری کا بچہ ہے اور وہ ایک سال کے بکرے سے زیادہ قریب ہے آپ نے فرمایا: اس کو اس کی جگہ ذبح کر دیا فرمایا: اس کو ذبح کر دو اور تھپہ رے بعد چھ ماہ کا بکری کا بچہ (قربانی میں) کسی کے لیے کافی نہیں ہوگا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری ج ۵ ص ۹۵ میں گزر چکی ہے۔

”الجذع“ کے فقہی معانی

اس حدیث میں ”الجذع“ کا لفظ ہے اونٹ کے لیے جب ”الجذع“ کا لفظ استعمال ہو تو فقہاء احناف شوافع حنابلہ ظاہریہ اور جعفریہ کے نزدیک اس کا معنی ہے: وہ اونٹ جو چار سال پورے کر کے پانچویں سال میں داخل ہوا ہو اور جب تیل کے لیے ”الجذع“ مستعمل ہو تو اس کا معنی ہے: وہ تیل جو دو سال پورے کرنے تیسرے سال میں داخل ہوا اور فقہاء احناف کے نزدیک اس کا معنی ہے: ایک سال کا تیل اور جب گھوڑوں کے لیے یہ لفظ مستعمل ہو تو فقہاء احناف کے نزدیک اس کا معنی ہے: جو چوتھے سال

میں داخل ہو اور جب دنبہ کے لیے مستعمل ہو تو حنفیہ شافعیہ اور ظاہریہ کے نزدیک اس کا معنی ہے: جو پورے ایک سال کا ہو اور حنفیہ اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ وہ چھ ماہ کا ہو اور جب بکرے کے لیے یہ لفظ بولا جائے تو حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کا معنی ہے: جو ایک سال سے کم ہو یا چھ ماہ کا ہو۔ (القاسمی النعمی ص ۵۹ 'ادارۃ القرآن' کا پتہ)

۱۱۔ بَابُ فَضْلِ الْعَمَلِ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ

ایام تشریق میں عمل کی فضیلت

تشریق کا لفظ "شرق اللحم" سے ماخوذ ہے جب گوشت کو دھوپ میں سوکھنے کے لیے پھیلا دیا جائے تو اس کو "شرق اللحم" کہتے ہیں کیونکہ قربانی کے گوشت کو مٹی میں سکھایا جاتا تھا دوسرا قول یہ ہے کہ تشریق کا معنی ہے: سورج کا چمکنا۔ ہدی اور قربانی کی اونٹنیوں کو اس وقت تک نحر نہیں کیا جاتا تھا جب تک سورج طلوع ہو کر چمکنے نہ لگتا ہو ایک قول یہ ہے کہ "التشریق" سے مراد عید کی نماز ہے کیونکہ عید کی نماز اس وقت ادا کی جاتی تھی جب سورج طلوع ہو کر بلند ہو جائے جیسا کہ امام ابو عبیدہ نے سند صحیح کے ساتھ حضرت علی سے روایت کی ہے کہ جامع شہر کے سوا جمعہ اور تشریق جائز نہیں ہے یعنی نماز جمعہ اور نماز عید جائز نہیں ہے۔ الخلاصہ میں مذکور ہے: قربانی کے ایام تین دن ہیں اور تشریق کے ایام بھی تین ہیں اور تشریق چار دن تک جاری ہے اور دس ذی الحج کا دن نحر کے ساتھ خاص ہے اور تیرہ ذی الحج تشریق کے ساتھ خاص ہے اور ان کے درمیان کے دو دن نحر اور تشریق دونوں کے لیے ہیں۔

(حدیث البخاری ج ۶ ص ۳۱۹ 'ادارۃ الکتاب' تعلیہ بیروت ۱۳۴۲ھ)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ (البقرہ: ۲۰۳) أَيَّامُ الْعَشْرِ وَالْآيَاتُ الْمَعْدُودَاتُ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ.

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اور ایام محدودات میں اللہ کا ذکر کرو (بقرہ: ۲۰۳) "ایام العشر" اور "ایام محدودات" ایام تشریق ہیں۔

قرآن مجید میں ہے:

وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ

(الحج ۲۸)

وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ. (البقرہ: ۲۰۳)

قرآن مجید میں ہے: "وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ" (الحج ۲۸) اور حضرت ابن عباس نے کہا ہے: "وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ" اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس نے اس سے قرآن مجید کے الفاظ کا ارادہ نہیں کیا جسہ ان کی مراد یہ ہے کہ ایام معلومات سے مراد ذی الحج کے پہلے دس دن ہیں اور "ایام معدودات" (البقرہ: ۲۰۳) سے مراد تیرہ ذی الحج کے تین دن ہیں۔

حقائق کا "ایام معدودات" اور "ایام معلومات" کی تفسیر میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک "ایام معلومات" ذی الحج کے دس دن ہیں اور "ایام معدودات" دس گیارہ اور بارہ ذی الحج کے تین دن ہیں اور یہی حسن اور قتادہ کا قول ہے اور حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے: "ایام معلومات" نحر (قربانی) کے تین دن ہیں اور "ایام معدودات" "ایام تشریق" ہیں اور یہی امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے ان کو "معدودات" اس لیے فرمایا ہے کہ ان کی تعداد کم ہے اور قربانی کے ایام کو "معلومات" اس لیے فرمایا ہے کہ تمام لوگوں کو معلوم ہے کہ یہ قربانی کے ایام ہیں۔ امام شافعی نے کہا ہے کہ "ایام معلومات" قربانی کے ایام ہیں اور حضرت علی اور حضرت عمر سے مروی ہے کہ اس سے قربانی کا دن اور اس کے بعد کے دو دن مراد ہیں اور یہی امام

مالک کا قول ہے 'امام طحاوی نے کہا: الحج: ۲۸ میں "اَيَّامٌ مَّعْلُومَاتٌ" سے مراد قربانی کے ایام ہیں اور ان ہی کو البقرہ: ۲۰۳ میں "اَيَّامٌ مَّعْدُودَاتٌ" فرمایا ہے۔

وَتَحَانَ ابْنُ عُمَرَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ يَخْرُجَانِ إِلَى السُّوقِ فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ يُكَبِّرَانِ وَيُكَبِّرُ النَّاسُ بِتَكْبِيرِهِمَا۔ اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ ذی الحج کے دس دنوں میں بازار کی طرف نکلتے وہ دونوں تکبیر پڑھتے تھے اور ان کی تکبیر کے ساتھ لوگ تکبیر پڑھتے تھے۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

عبید بن عمیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں اپنے خیمہ میں تکبیر پڑھتے تھے اہل مسجد اس تکبیر کو سن کر تکبیر پڑھتے تھے پھر بازار والے اس کو سن کر تکبیر پڑھتے تھے حتیٰ کہ تکبیر کی آواز سے منی گونج جاتا تھا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ ان ایام میں منی میں تکبیر پڑھتے تھے اور نمازوں کے بعد اور اپنے بستر پر اور اپنے خیمہ میں اور اپنی مجلس میں اور اپنے چلنے کی جگہوں میں ان تمام ایام میں۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۱۲، شریعتہ، ملتان)

وَكَبَّرَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ خَلْفَ النَّافِلَةِ۔ اور محمد بن علی نے نفل نماز کے بعد تکبیر پڑھی۔

اس سے مراد ہیں: محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب جو امام باقر کے نام سے معروف ہیں اس تعلق کو امام دارقطنی نے المؤتلف میں ذکر کیا ہے۔ انہوں نے کہا: یہ سب ابوہریرہ نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے ابو جعفر محمد بن علی سے سنا وہ ایام تشریق میں منی میں نوافل کے بعد تکبیر پڑھ رہے تھے۔ الشافعی نے کہا ہے کہ اس پر محمد بن علی کی کسی نے متابعت نہیں کی، بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ نوافل اور جنازہ کے بعد تکبیر پڑھی جائے یہی زیادہ صحیح قول ہے امام مالک کے اس میں دو قول ہیں اور مشہور قول یہ ہے کہ یہ تکبیرات فرائض کے ساتھ مختص ہیں علامہ ابن بظال نے کہا ہے کہ امام شافعی اور باقی فقہاء کا بھی یہی قول ہے وہ صرف فرائض کے بعد تکبیرات کو جائز کہتے ہیں۔ (شرح ابن خلدون ج ۲ ص ۲۰۲) جماعت کے بعد تکبیر پڑھنا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور یہی امام احمد کی مشہور روایت ہے اور امام ابو یوسف، امام مالک اور امام شافعی نے کہا: تنہا نماز پڑھنے والا بھی تکبیر پڑھے اور صحیح یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک تکبیر پڑھنا واجب ہے اور فتاویٰ قاضی خاں میں مذکور ہے کہ یہ سنت ہے امام شافعی امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۲۰)

۹۶۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا الْعَمَلُ فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ أَفْضَلَ مِنَ الْعَمَلِ فِي هَذِهِ. قَالُوا وَلَا الْجِهَادُ؟ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ يُخَاطِرُ نَفْسِهِ وَمَالِهِ، فَلَمْ يَرْجِعْ بِشَيْءٍ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: میں نے محمد بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے شعبہ سے حدیث بیان کی از سلیمان از مسلم البطين از سعید بن جبیر از ابن عباس از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: ذی الحج کے ان دس دنوں میں ان تکبیرات کے پڑھنے سے کوئی عمل افضل نہیں ہے، صحابہ نے پوچھا: جہاد بھی نہیں ہے؟ آپ نے فرمایا: اور نہ جہاد سوا اس کے کسی شخص نے اپنی جان اور مال کو خطرہ میں ڈال دیا اور کچھ واپس نہ لایا۔

(سنن ابوداؤد: ۲۳۳۸، سنن ترمذی: ۷۵۷، سنن ابن ماجہ: ۱۷۷۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵ ص ۳۲۸، صحیح ابن حبان: ۳۲۳، شرح السنن: ۱۱۴۵، مصنف عبد الرزاق: ۸۱۳۷، المعجم الکبیر: ۱۳۲۶، شعب الایمان: ۳۷۹، مسند احمد ج ۴ ص ۲۲۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۶۸، ج ۳ ص ۳۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن عروہ (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) سلیمان الاعمش (۴) مسلم بن ابی عمران الکوفی (۵) سعید بن جبیر (۶) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۲۹)

ایام تشریق میں تکبیرات پڑھنا نقلی عبادات سے افضل ہے نہ کہ قرائن سے اور جان اور مال کو۔۔۔۔۔ خطرہ میں ڈالنے کا معنی

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ ایام تشریق میں عمل تکبیر مستنون ہے اور یہ نقل نماز سے افضل ہے اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ یہ فرض نماز اور فرض روزے سے بھی افضل ہے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے کہ ایام تشریق کھانے اور پینے کے ایام ہیں اور ان ایام میں آپ نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے اور یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ ان ایام کو کھانے اور پینے کے لیے فارغ رکھنا چاہیے لہذا جب ان ایام میں عمل سے مراد تکبیر کو لیا جائے تو پھر کوئی تعارض نہیں رہے گا۔

نبی ﷺ نے فرمایا: اس شخص کے سوا جو اپنی جان اور مال کو خطرہ میں ڈال دے اس کا معنی ہے: وہ اپنی جان اپنے ہتھیار اور اپنے گھوڑے کے ساتھ جہاد کرے پھر دولتوں، دولتوں سے محفوظ رہے یا دشمن کے ہاتھوں قتل ہو جائے گا اور یہی جان اور مال کو خطرہ میں ڈالنے کا معنی ہے اور یہ عمل ان ایام میں بھی افضل ہے اور دوسرے ایام میں بھی افضل ہے حالانکہ اس صورت میں وہ تکبیرات تشریق نہیں پڑھ رہا ہوگا نیز آپ نے فرمایا: اور وہ کچھ واپس نہ لایا یعنی اس کا مال وغیرہ میدان جہاد میں خرچ ہو جائے اور وہ تہاد واپس آئے یا وہ خود بھی واپس نہ آئے اور اللہ کی راہ میں شہید ہو جائے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۶۳۲-۶۳۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جہاد کا افضل اعمال ہونا اور بعض ایام کی بعض دوسرے ایام پر فضیلت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد بہت عظیم عبادت ہے اور اس کے درجات مختلف ہیں اور اس کا سب سے بڑا درجہ یہ ہے کہ مسلمان اپنی جان اور مال دونوں کو اللہ کی راہ میں خرچ کر دے۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو کہ زمانہ کا کوئی حصہ دوسرے زمانہ سے افضل ہوتا ہے جیسے بعض مقامات دوسرے بعض مقامات سے افضل ہوتے ہیں اور ذی الحج کے دس دن سال کے دوسرے دنوں سے افضل ہیں اور ان دس دنوں میں سے یوم عرفہ سب سے افضل ہے اور ہفتہ کے تمام دنوں میں جمعہ کا دن سب سے افضل ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سب سے افضل دن جس میں سورج طلوع ہوا وہ جمعہ کا دن ہے اسی دن میں حضرت آدم کو پیدا کیا گیا اور اس دن میں ان کو جنت میں داخل کیا گیا اور اسی دن میں ان کو جنت سے باہر لایا گیا۔ (صحیح مسلم: ۸۵۳ سنن نسائی: ۳۷۳)

علامہ داؤدی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کا یہ ارادہ نہیں تھا کہ ایام تشریق جمعہ سے افضل ہیں کیونکہ ایام تشریق میں کبھی جمعہ بھی ہوتا ہے ورنہ ایک چیز کی اپنے اوپر فضیلت لازم آئے گی لیکن یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ اس باب کی حدیث سے مراد یہ ہے کہ ذی الحج کے دس دن سال کے دوسرے دنوں سے افضل ہیں خواہ ان میں جمعہ ہو یا نہ ہو اور ان ایام میں جمعہ کا دن دوسرے دنوں میں جمعہ کے

دن سے افضل ہے کیونکہ اس میں ایام تشریق کی فضیلت بھی ہوگی اور جمعہ کی فضیلت بھی ہوگی۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۳-۳۲۲)

۱۲ - بَابُ التَّكْبِيرِ أَيَّامَ مِنَى

ایام منی میں اور جب صبح کو عرفہ کی طرف

جانا ہو تو تکبیر پڑھنا

وَإِذَا عَدَا إِلَى عَرَفَةَ

وَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَكْبِرُ فِي قَبْلَةِ بُونَى

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ منی میں اپنے خیمہ کے اندر تکبیر پڑھتے

تھے اس تکبیر کو اہل مسجد سن کر تکبیر پڑھتے تھے اور بازار والے بھی تکبیر پڑھتے تھے حتیٰ کہ منی تکبیر سے گونج اٹھتا تھا۔

فَيَسْمَعُهُ أَهْلُ الْمَسْجِدِ فَيَكْبِرُونَ وَيَكْبِرُ أَهْلُ الْأَسْوَاقِ حَتَّى تَرْتَجَّ مِنَى تَكْبِيرًا

اس تعلق کی اصل سنن سعید بن منصور میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۳)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ منی میں ان ایام میں نمازوں کے بعد

تکبیر پڑھتے تھے اور اپنے بستر پر اور اپنے خیمہ میں اور اپنی مسجد میں اور اپنے راستوں میں ان تمام ایام میں تکبیر پڑھتے تھے۔

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَكْبِرُ بِمَنَى بِلَاكِ الْأَيَّامِ

وَعَلَى الصَّلَوَاتِ وَعَلَى فِرَاشِهِ وَلَوْ فُسْطَاطِهِ وَمَجْلِسِهِ وَمَمَشَاهُ بِلَاكِ الْأَيَّامِ جَمِيعًا

اس تعلق کی اصل سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۱۲ میں ہے باب ۱۱ میں اس کا مفصل ذکر ہو چکا ہے۔

اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا عید الاضحیٰ کے دن تکبیر پڑھتی تھیں اور

خود تین ہون بن عثمان اور عمر بن عبد العزیز کے پیچھے ایام تشریق کی راتوں میں مردوں کے ساتھ مسجد میں تکبیر پڑھتی تھیں۔

وَكَاثَتْ مَيْمُونَةُ تُكْبِرُ يَوْمَ الْأَضْحَى وَكُنَّ

النِّسَاءُ يَكْبِرْنَ خَلْفَ أَبَانِ بْنِ عُثْمَانَ وَعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ لَهَائِي التَّشْرِيقِ مَعَ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ

اس تعلق کی اصل سنن کبریٰ (ج ۲ ص ۳۱۶) میں مذکور ہے۔

ائمہ مذاہب کے نزدیک تکبیرات تشریق پڑھنے کا حکم

ہمارے اصحاب کے نزدیک تکبیر تشریق واجب ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض نمازوں کے بعد شہر کی جماعت مستحبہ میں تکبیر مشروع ہے لہذا وتر نماز عید اور سنن اور نوافل کے بعد تکبیر تشریق پڑھنی واجب نہیں ہے اور نہ مسافروں پر واجب ہے اور نہ تھا نماز پڑھنے والوں پر یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے اور یہی ثوری کا قول ہے اور یہی امام احمد کا مشہور مذہب ہے امام ابو یوسف اور امام مالک نے کہا: ہر اس شخص پر تکبیر تشریق پڑھنا واجب ہے جو فرض نماز پڑھے خواہ وہ مقیم ہو یا مسافر ہو تا نماز پڑھے یا جماعت کے ساتھ اور اہل امام مالک کا بھی یہی مذہب ہے اور امام شافعی کے نزدیک صحیح ہے کہ نوافل اور جہانز کے بعد بھی تکبیر تشریق پڑھے اور مسافروں پر تکبیر تشریق نہیں ہے جب ان کے ساتھ مقیم نہ ہوں۔

ائمہ مذاہب کے نزدیک تکبیرات تشریق کی ابتداء اور انتہاء کا وقت

ہمارے اصحاب کے نزدیک یوم عرفہ کو نماز فجر کے بعد تکبیر تشریق شروع کی جائے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یوم نحر کو عصر کے بعد تکبیر ختم کر دی جائے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ علقمہ اور اسود اور ابراہیم نخعی کا بھی یہی قول ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک ایام تشریق کے آخری دن عصر کی نماز کے بعد تکبیر ختم کر دے حضرت عمر بن الخطابؓ حضرت علی بن ابی طالبؓ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کا بھی یہی مذہب ہے سفیان ثوریؒ سفیان بن عیینہؒ ابوثور اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے امام مالک اور امام شافعی کا مشہور قول یہ ہے کہ یوم آخر کی ظہر سے تکبیر شروع کرے اور آخر ایام تشریق کی صبح کو ختم کر دے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عمر بن عبدالعزیز کا بھی یہی مذہب ہے امام ابو یوسف سے بھی ایک ہی روایت ہے اور امام احمد کے نزدیک مستحسن یہ ہے کہ یوم نحر کی ظہر

سے بکیر شروع کرے اور جس دن مٹی سے روانگی ہو اس دن ظہر تک بکیر پڑھے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۵۔ ۳۲۳ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک بن انس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے محمد بن ابی بکر الشعمی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے تلبیہ کے متعلق سوال کیا اور اس وقت ہم دونوں صبح کو مٹی سے عرفات کی طرف جا رہے تھے (سوال یہ کیا: آپ لوگ نبی ﷺ کے ساتھ کس طرح کرتے تھے؟ انہوں نے بتایا کہ تلبیہ پڑھنے والا تلبیہ پڑھتا تو اس پر کوئی انکار نہیں کرتا تھا اور بکیر پڑھنے والا بکیر پڑھتا تو کوئی اس پر انکار نہیں کرتا تھا۔

۹۷۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الشَّعْمِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا وَنَحْنُ غَادِيَانِ مِنْ قِنَى إِلَى عَرَفَاتٍ عَنْ التَّلْبِيَةِ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ كَانَ يُلَبِّي الْمَلِكِيُّ لَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ الْمُكَبِّرُ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ. [طرف اہدیت: ۱۶۵۹]

(صحیح مسلم: ۱۲۸۵، الرقم المسلسل: ۳۰۴۲، سنن نسائی: ۳۰۰۰، سنن ابن ماجہ: ۳۰۰۸، سنن دہلی: ۱۸۷۷، صحیح ابن حبان: ۳۸۴، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۳، ج ۵ ص ۱۱۲، شرح السنن: ۱۹۲۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۰۶۰، ج ۱۹ ص ۱۲۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

تلبیہ میں بکیر کو داخل کر دینا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں جس بکیر کا ذکر کیا گیا ہے وہ ذکر کی ایک قسم ہے اور تلبیہ بھی ذکر کی قسم ہے اسی لیے تلبیہ پڑھنے والا تلبیہ کے درمیان بکیر کو داخل کر دیتا تھا اور تلبیہ کو مستثحب نہیں کرتا تھا کیونکہ شارع علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ نے تلبیہ کو منقطع نہیں کیا حتیٰ کہ حجرۃ المعبرہ پر کنکریاں ماریں اور بکی امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مذہب ہے امام مالک نے کہا: جب زوال آفتاب ہو جائے تو تلبیہ کو منقطع کر دے اور یہ بھی کہا: جب مسجد عرفہ کی طرف جائے تو تلبیہ کو منقطع کر دے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از عاصم از حفصہ از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا: ہمیں حکم دیا جاتا تھا کہ ہم عید کے دن نکلیں حتیٰ کہ ہم کنواری لڑکی کو بھی اس کے پردہ میں نکالتے حتیٰ کہ ہم حائض عورتوں کو بھی نکالتے پس وہ لوگوں کے پیچھے رہتیں اور وہ لوگوں کی بکیروں کے ساتھ بکیر پڑھتیں اور ان کی دعاؤں کے ساتھ دعا کرتیں اور اس دن کی برکت اور طہارت کی توقع رکھتیں۔

۹۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْرُ بْنُ خَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَاصِمٍ عَنْ خَفْصَةَ عَنْ أُمِّ غَيْبَةَ قَالَتْ كُنَّا لَوْ مَرَّ أَنْ نُخْرِجَ يَوْمَ الْعِيدِ حَتَّى نُخْرِجَ الْبُكَرَ مِنْ حِذْرِهَا حَتَّى نُخْرِجَ الْحَيْضَ فَيَكُنَّ خَلْفَ النَّاسِ فَيُكَبِّرْنَ بِتُكْبِيرِهِمْ وَيَذْهَبْنَ بِدُعَائِهِمْ يَرْجُونَ بَرَكَةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَطَهْرَتَهُ.

اس حدیث کی تخریج اور شرح، صحیح البخاری: ۳۲۳ میں گزر چکی ہے۔

عیدین میں تکبیرات پڑھنے کی تفصیل اور مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ خطابی اور علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ ان ایام میں تکبیر پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں کفار اپنے بتوں کے لیے جانور ذبح کرتے تھے تو مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ وہ ان ایام میں اللہ تعالیٰ کے لیے تکبیر پڑھیں تاکہ ان ایام میں قربانی کرتے ہوئے صرف اللہ تعالیٰ کی کبریائی کا بیان کیا جائے اور صرف اس کا نام بلند کیا جائے۔

اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ اس دن عورتیں بھی تکبیرات پڑھیں اور مسلمانوں کے ساتھ دعا میں شریک ہوں۔ عید کے دن عورتیں بھی گھروں سے نکل کر عید گاہ میں جائیں، پردہ دار خواتین بھی اور حائض عورتیں بھی لیکن حائض نماز کی جگہ سے الگ رہیں۔ عید کے دن اور عید کی رات کو تکبیرات پڑھنا مستحب ہے، حضرت ابو قتادہ عید کے دن تکبیرات پڑھتے ہوئے عید گاہ پہنچے تھے اور حضرت ابن عمر بلند آواز سے تکبیرات پڑھتے ہوئے عید گاہ کی طرف جاتے تھے یہ امام مالک کا مذہب ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ عید گاہ میں تکبیر پڑھنا ہر قسم کا امام آ جائے اور امام کے آنے کے بعد تکبیر کو منقطع کر دے اور عید گاہ سے واپسی میں تکبیرات نہ پڑھے۔ امام شافعی نے کہا: مستحب یہ ہے کہ عید الاضحیٰ کی رات میں تکبیرات پڑھے اور صبح عید گاہ کی طرف جاتے ہوئے حتیٰ کہ عید الفطر کی صبح کو امام نکل آئے ورنہ نمازوں کے بعد بھی تکبیرات پڑھتے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن اور نماز کو جاتے ہوئے تکبیرات پڑھتے اور عید الفطر کو تکبیرات نہ پڑھتے۔ امام طحاوی نے کہا ہے کہ جس نے عید کے دن تکبیرات پڑھیں اس نے اس آیت پر عمل کیا ہے:

وَلِتُكْمِلُوا اللَّهُ عَلَى مَا هَدَاكُمْ (البقرہ: ۱۸۵)

اور اس طور پر اللہ کی کبریائی بیان کر دے کہ اس نے تمہیں ہدایت

دی ہے۔

اس آیت کی یہ تفسیر زید بن اسم نے کی ہے۔ وہاں لکھا ہے: اچھے اقوال و افعال سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم کرے۔ اور قیاس یہ ہے کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ دونوں میں تکبیرات پڑھے کیونکہ عیدین کی نماز میں تکبیرات پڑھنے کا اختلاف نہیں ہے اسی طرح ان کی نمازوں کے بعد خطبہ پڑھنے میں اور باقی سنتوں میں اسی طرح عید گاہ کی طرف جاتے ہوئے تکبیرات پڑھتے ہیں۔

(۱۰۰ تراجم ج ۱ ص ۱۶، شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۳۵-۶۳۶، عمدۃ البخاری ج ۶ ص ۳۲۸-۳۲۷)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۴۹۵ ج ۳ ص ۵۱۳ بیان کی گئی ہے، اس کی ثبات میں کی گئی۔

عید کے دن نیزے کی طرف نماز پڑھنا

۱۳ - بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْحَرَبَةِ يَوْمَ الْعِيدِ

۹۷۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُرَكِّزُ الْحَرَبَةَ

قَدَامَهُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ ثُمَّ يُصَلِّي .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں

نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر

رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کو نبی ﷺ کے

سامنے نیزہ گاڑ دیا جاتا تھا پھر آپ نماز پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۹۴ میں گزر چکی ہے۔

نمازی کے سامنے سترہ قائم کرنا سنت ہے فرض یا واجب نہیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے سامنے سترہ اس لیے گاڑا جاتا تھا تا کہ وہ نماز میں آپ کے لیے سترہ ہو جائے جب آپ محراء میں نماز پڑھا رہے ہوں اور نبی ﷺ کی سنت یہ ہے کہ بغیر سترہ کے نماز نہ پڑھی جائے خواہ امام ہو یا منفرد اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حدیث میں ہے: رسول اللہ ﷺ منیٰ میں بغیر دیوار کے نماز پڑھا رہے تھے۔ (صحیح البخاری: ۳۹۳)

اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے بغیر سترہ قائم کیے ہوئے اس لیے نماز پڑھائی تا کہ معلوم ہو جائے کہ سترہ قائم کرنا فرض یا واجب نہیں ہے صرف سنت ہے۔ (شرح ابن بطل مال ج ۲ ص ۶۳۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

عید کے دن نیزہ یا برچھی کو امام

کے سامنے گاڑنا

۱۴۔ بَابُ حَمْلِ الْعَنْزَةِ أَوْ الْحَرْبَةِ بَيْنَ

يَدَيِ الْإِمَامِ يَوْمَ الْعِيدِ

۹۷۳۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ أَبِي عَمْرٍو قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْضِرُ إِلَى الْمُصَلَّى وَالْعَنْزَةَ بَيْنَ يَدَيْهِ تُحْمَلُ وَتَنْصَبُ بِالْمُصَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابیہم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے نافع نے خبر دی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ عید گاہ جاتے تھے، ورنیزہ آپ کے سامنے اٹھایا جاتا تھا اور آپ کے سامنے عید گاہ میں گاڑ دیا جاتا تھا پس آپ اس کی طرف نماز پڑتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۶ اور ۲۔ ۹ میں گزر چکی ہے۔

خواتین اور حیض والی عورتوں کا

عید گاہ کی طرف جانا

۱۵۔ بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ

وَالْحَيْضُ إِلَى الْمُصَلَّى

۹۷۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ مَحْبُوبٍ عَنْ يَمْعُوفَةَ قَالَتْ أَمَرَنَا أَنْ نَخْرِجَ الْعَوَائِقَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ. وَعَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ خُوَيْلَةَ وَزَادَ فِي حَدِيثِ حَفْصَةَ قَالَتْ أَوْ قَالَتِ الْعَوَائِقُ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ وَيَعْتَزِّلْنَ الْحَيْضُ الْمُصَلَّى.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محبیب بن حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ابی یونس از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ہمیں حکم دیا گیا تھا کہ ہم بالغہ اور پردہ دار عورتوں کو (نماز عید کے لیے) گھروں سے نکالیں اور از ابی یونس از حفصہ بھی اسی کی مثل روایت ہے اور حفصہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے: یا کہا: بالغہ اور پردہ دار عورتیں اور حائض عورتیں عید گاہ سے الگ رہیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۲۳ میں گزر چکی ہے۔

بچوں کا عید گاہ کی طرف جانا

۱۶۔ بَابُ خُرُوجِ الصِّبْيَانِ إِلَى الْمُصَلَّى

۹۷۵ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فِطْرِ أَوْ أَضْحَى فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ لَمَّا أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن عباس نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرحمن نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عبدالرحمان انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں عید الفطر یا عید الاضحیٰ کو نبی ﷺ کے ساتھ نکلا آپ نے عید کی نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا پھر آپ خواتین کے پاس گئے پس آپ نے ان کو وعظ کیا اور نصیحت کی اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۷ - بَابُ اسْتِقْبَالِ الْإِمَامِ

النَّاسَ فِي خُطْبَةِ الْعِيدِ

قَالَ أَبُو سَعِيدٍ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقَابِلَ النَّاسِ.

عید کے خطبہ میں امام کا لوگوں کی طرف منہ کرنا

حضرت ابوسعید نے کہا: نبی ﷺ لوگوں کے بالمقابل منہ کر دیتے۔

اس تعلق کو امام بخاری نے صحیح البخاری: ۹۵۶ میں مکمل کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۹۷۶ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَضْحَى إِلَى الْبَقْعِ فَصَلَّى وَتَمَعَّتَيْنِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ وَفِي بَنٍ أَوَّلَ نُسَكِنَا فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ تَبْدَأَ بِالصَّلَاةِ ثُمَّ نَرْجِعَ لِنَسْجُرَ لَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ وَافَقَ مُسْتَأً وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ ذَلِكَ لَيْسَ بِشَيْءٍ عَجَبٍ لِأَهْلِ كَيْسٍ مِنْ أَنْتُسُكٍ فِي شَيْءٍ. فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ذَبَحْتُ وَعِنْدِي جَذَعَةٌ خَيْرٌ مِنْ مَسِيَّةٍ؟ قَالَ إِذْ بَحَثَهَا وَلَا تَفِي عَنْ أَحَدٍ بِعَدْلِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابونعیم نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: محمد بن طلحہ نے حدیث بیان کی از زید بن شعبہ عن أنس قال خرج النبي ﷺ يوم أضحى إلى البقيع فصلى وتماعتين ثم أقبل علينا بوجهه وفي بنٍ أول نُسكنا في يومنا هذا أن تبدأ بالصلاة ثم نرجع لنسجر لمن فعل ذلك فقد وافق مستأً ومن ذبح قبل ذلك ليس بشيء عجب لأهل كَيْسٍ من أن تُسك في شيء. فقام رجل فقال يا رسول الله إني ذبحت وعندي جذعة خير من مسية؟ قال إذ بحثها ولا تفي عن أحدٍ بعْدلك۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابونعیم نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: محمد بن طلحہ نے حدیث بیان کی از زید بن شعبہ عن أنس قال خرج النبي ﷺ يوم أضحى إلى البقيع فصلى وتماعتين ثم أقبل علينا بوجهه وفي بنٍ أول نُسكنا في يومنا هذا أن تبدأ بالصلاة ثم نرجع لنسجر لمن فعل ذلك فقد وافق مستأً ومن ذبح قبل ذلك ليس بشيء عجب لأهل كَيْسٍ من أن تُسك في شيء. فقام رجل فقال يا رسول الله إني ذبحت وعندي جذعة خير من مسية؟ قال إذ بحثها ولا تفي عن أحدٍ بعْدلك۔

اس طرح کیا اس نے ہماری سنت کی موافقت کی اور جس نے اس سے پہلے ذبح کر لیا تو یہ صرف وہ چیز ہے جس کو اس نے اپنے گھروالوں کے لیے جلدی تیار کر لیا اور یہ قربانی میں سے کوئی چیز نہیں ہے پھر ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! میں ذبح کر چکا ہوں اور میرے پاس ایک چھ ماہ کا بکرا کا ہے جو ایک سال کے بکرے سے زیادہ فربہ ہے آپ نے فرمایا: اس کو ذبح کر لو اور تمہارے بعد وہ کسی اور سے کفایت نہیں کرے گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۵۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۸۔ بَابُ الْعِلْمِ الَّذِي بِالْمُصَلِّي

۹۷۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَابِسٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قِيلَ لَهُ أَشْهَدُكَ الْوَيْلَةَ مَعَ النَّبِيِّ؟ قَالَ نَعَمْ وَلَوْ لَا مَكَانِي مِنَ الصَّغِيرِ مَا شَهِدْتُهُ حَتَّى أَتَى الْعِلْمَ الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرِ بْنِ الصَّلْتِ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَوَعَّظَهُنَّ وَذَكَّرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَرَأَيْتُهُنَّ يَبْكِينَ بِأَيْدِيَهُنَّ بِقُلُوبِهِنَّ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ ثُمَّ انْطَلَقَ هُوَ وَبِلَالٌ إِلَى بَيْتِهِ.

عید گاہ میں جھنڈا لگانا۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد الرحمن بن عابس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا ان سے پوچھا گیا: کیا آپ نبی ﷺ کے ساتھ عید کی نماز میں حاضر ہوئے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں! اور اگر میں اتنا کم عمر نہ ہوتا تو میں آپ کے ساتھ حاضر نہ ہوتا (میں آپ کے ساتھ گیا) حتیٰ کہ آپ اس جھنڈے کے پاس گئے جو کثیر بن الصلت کے گھر کے پاس گاڑا ہوا ہے آپ نے نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا پھر آپ خواتین کے پاس آئے اور آپ کے پاس حضرت بلال بھی تھے آپ نے ان خواتین کو وعظ کیا، نصیحت کی اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا پھر میں نے عورتوں کو دیکھا: ہاتھ بڑھاتیں اور حضرت بلال کے کپڑے میں (ریڑیاں اتار کر) لٹا دیتیں پھر آپ اور حضرت بلال اپنے گھر چلے گئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۰۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۔ بَابُ مَوْعِظَةِ الْأَمَامِ

النِّسَاءَ يَوْمَ الْعِيدِ

۹۷۸۔ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَصْرِ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفِطْرِ فَصَلَّى قَبْلاً بِالصَّلَاةِ ثُمَّ خَطَبَ فَلَمَّا فَرَغَ نَزَلَ فَاتَى النِّسَاءَ فَذَكَّرَهُنَّ وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى يَدِ بِلَالٍ وَبِلَالٌ بَاسِطُ ثَوْبِهِ يُلْقِي فِيهِ النِّسَاءُ الصَّدَقَةَ . قُلْتُ لِعَطَاءٍ زَكَاةُ يَوْمِ الْفِطْرِ؟ قَالَ لَا، وَلَكِنْ صَدَقَةٌ يَتَصَدَّقْنَ حِينَئِذٍ تُلْقِي لَتَخَهَا وَيَلْقِينَ . قُلْتُ أَرَأَيْ حَقًّا عَلَى الْأَمَامِ ذَلِكَ وَيَذَكِّرُهُنَّ؟ قَالَ إِنَّهُ لَحَقٌّ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ لَا يَفْعَلُونَهُ؟

عید کے دن امام کا خواتین کو نصیحت کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے اسحاق بن ابراہیم بن نصر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد الرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما عطاء نے کہا: میں نے حضرت جابر کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ عید الفطر کے دن کھڑے ہوئے پھر آپ نے نماز پڑھائی پھر آپ نے خطبہ دیا پس جب آپ فارغ ہو گئے تو (منبر سے) اترے پھر آپ خواتین کے پاس گئے پس ان کو نصیحت کی اس وقت آپ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر ٹیک لگائے ہوئے تھے اور حضرت بلال نے کپڑا پھیلا دیا ہوا تھا اور خواتین اس کپڑے میں صدقہ ڈال رہی تھیں میں نے عطاء سے پوچھا: کیا وہ عید الفطر کا فطرہ تھا؟

انہوں نے کہا: ہمیں انہیں وہ صدقہ تھا جس کا وہ خواتین صدقہ کر رہی تھیں وہ عورتیں اپنا تھلا (بغیر تک کی انگلی) اتارتیں اور (کپڑے میں) ڈال دیتیں میں نے پوچھا: کیا امام پر یہ نصیحت کرنا واجب ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! یہ ان پر واجب ہے ان کو کیا ہوا وہ ایسا کیوں نہیں کرتے!

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۵۸ میں گزر چکی ہے۔

۹۷۹۔ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَأَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَبِلْتُ الْفِطْرَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَصَلُّونَهَا قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ يُخْطَبُ بَعْدُ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ حِينَ يُجْلِسُ بِيَدِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ يَشْفُقُهُمْ حَتَّى جَاءَ النِّسَاءَ مَعَهُ بِلَالٌ فَقَالَ عَلَيْهَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ (الْآيَةُ (الممتحن: ۱۲) لَمْ قَالَ حِينَ قَرَعَ مِنْهَا انْتَنَى عَلَى ذَلِكَ؟ فَالْتَمَسْتُ امْرَأَةً وَاحِدَةً مِنْهُنَّ لَمْ يُجِبْنِي غَيْرَهَا نَعَمْ لَا يَتَرَى حَسَنٌ مَنْ هِيَ قَالَ فَتَصَدَّقْ. فَهَسَطَ بِلَالٌ لَوْبَةً ثُمَّ قَالَ هَلُمَّ لَكُنْ فِدَاءً أَيْ وَأَمْسِي. فَيَنْفِيَنَّ الْفَتَحَ وَالْخَوَاتِيمَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ. قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ الْفَتَحَ الْخَوَاتِيمَ الْعِظَامُ كَانَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ.

ابن جریج نے کہا: اور مجھے حسن بن مسلم نے خبر دی از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا: میں عید کے دن نبی ﷺ حضرت ابوبکر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ حاضر ہوا وہ سب خطبہ دینے سے پہلے نماز پڑھتے تھے پھر خطبہ دیتے تھے اس کے بعد نبی ﷺ وہاں سے نکلے گویا کہ میں آپ کی طرف دیکھ رہا ہوں آپ لوگوں کو اپنے ہاتھ کے اشارے سے اشارہ دیتے تھے پھر آپ منہ کو چہرے ہوئے خواتین کے پاس آئے حضرت بلال آپ کے ساتھ تھے آپ نے یہ آیت پڑھی: اے رسول مكرم! جب مسلمان عورتیں آپ کے پاس بیعت کے لیے آئیں۔ (الممتحن: ۱۲) پھر آپ نے فرمایا: کیا تم ان باتوں پر قائم رہو گی! کسی عورت نے کوئی جواب نہیں دیا صرف ایک عورت نے کہا: جی۔ ہاں! حسن بن مسلم کو معلوم نہیں تھا وہ عورت کون تھی آپ نے فرمایا: اچھا! تو پھر تم صدقہ دو حضرت بلال نے کپڑا بچھایا اور کہا: لاؤ! ڈالو تم پر میرے ماں اور باپ قربان ہوں وہ عورتیں حضرت بلال کے کپڑے میں جھلے اور انگلیوں سے ڈالنے لگیں۔ امام عبد الرزاق نے کہا: اس حدیث میں جو فتح کا لفظ ہے اس سے بڑے جھلے مراد ہیں جو زمانہ جاہلیت میں عورتیں پہنتی تھیں۔

جب عید کے دن کسی عورت کے

پاس چادر نہ ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از حفصہ بنت سیرین

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۸۰ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۔ بَابُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا

جَلْبَابٌ فِي الْعِيدِ

۹۸۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ قَالَتْ كُنَّا نَمْنَعُ خَوَاتِمَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ يَوْمَ الْعِيدِ فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ

فَنَزَلَتْ قَصْرَ بَنِي خَلْفٍ، فَاتَّبَعَهَا، فَحَدَّثَتْ أَنَّ زَوْجَ
اُخْتِهَا غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُ
عَشْرَةَ غَزْوَةً، فَكَانَتْ أُخْتُهَا مَعَهُ فِي بَسِّ غَزَوَاتٍ،
فَقَالَتْ فَكُنَّا نَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى وَنُدَاوِي الْكَلْمَى،
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، عَلَى إِحْدَانَا بَأْسٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ
لَهَا جَلَبَابٌ أَنْ لَا تَخْرُجَ؟ فَقَالَ لَتَلْبَسَهَا صَاحِبَتُهَا
مِنْ جَلَبَابِهَا، فَلْيَشْهَدَنَّ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ.
قَالَتْ حَفْصَةُ فَلَمَّا قَدِمَتْ أُمُّ عَطِيَّةٍ أَتَيْتُهَا فَسَأَلْتُهَا
أَسَمِعْتِ فِي كَذَا وَكَذَا؟ قَالَتْ نَعَمْ يَا بَنِي وَقَلَمًا
ذَكَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَالَتْ يَا بَنِي
قَالَ لِيَخْرُجَ الْعَوَائِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ، أَوْ قَالَ الْعَوَائِقُ
وَذَوَاتُ الْخُدُورِ شَكَّ الْيُوبُ وَالْحَيْضُ، وَيَعْتَزِلُ
الْحَيْضُ الْمُصَلِّي، وَلْيَشْهَدَنَّ خَيْرَ دَعْوَةِ الْمُؤْمِنِينَ.
قَالَتْ فَقُلْتُ لَهَا الْحَيْضُ؟ قَالَتْ نَعَمْ، أَلَيْسَ الْحَائِضُ
تَشْهَدُ عَرَافَاتٍ وَتَشْهَدُ كَذَا وَتَشْهَدُ كَذَا؟

انہوں نے کہا: ہم اپنی لڑکیوں کو عید کے دن باہر نکلنے سے منع کیا
کرتے تھے پھر ایک عورت آئی اور بنی خلف کے محل میں ٹھہری میں
اس سے ملنے گئی اس نے بیان کیا کہ اس کے بہنوئی نے نبی ﷺ
کے ساتھ بارہ غزوات میں شرکت کی ہے اور اس کی بہن چھ
غزوات میں اس کے ساتھ رہی ہے اس کی بہن نے کہا: ہم بیماروں
کو دوا دیتے تھے اور زخموں کی مرہم پٹی کرتے تھے پھر اس نے کہا:
یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے کسی پر کوئی حرج ہے کہ اگر اس کے پاس
چادر نہ ہو تو وہ باہر نہ نکلے؟ آپ نے فرمایا: اس کی سہیلی کو چاہیے کہ
وہ اس کو چادر اوڑھائے اور انہیں چاہیے کہ وہ نیکی کے مقامات اور
مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہوں، حنفیہ نے کہا: پھر جب حضرت ام
عصیہ آئیں تو میں ان کے پاس گئی اور ان سے سوال کیا: کیا آپ
نے اس طرح کی حدیث سنی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! میرے
باپ نے! اور وہ: اب بھی نبی ﷺ کا ذکر کرتیں تو کہتی تھیں:
میرے باپ کی قسم! آپ نے فرمایا تھا: جو ان عورتیں نکلیں یا فرمایا
تھا: جو ان اور پردہ دار عورتیں نکلیں اس میں راوی ایوب کو شک ہے
اور حیض والی عورتیں نکلیں اور نماز کی جگہ سے الگ رہیں اور وہ نیکی
کے مقامات اور مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہوں وہ کہتی ہیں: میں
نے ان سے پوچھا: کیا حیض والی عورتیں بھی باہر نکلیں؟ انہوں نے
کہا: ہاں! کیا حیض والی عورت میدانِ عرفات میں حاضر نہیں ہوتی
اور قلاں! قلاں! جگہ حاضر نہیں ہوتی (یعنی منیٰ اور مزدلفہ میں نہیں
جاتی)؟

اس حدیث کی شرح صحیح بخاری: ۳۲۴ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۔ بَابُ إِعْتَزَالِ الْحَيْضِ الْمُصَلِّي

۹۸۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عُقْلٍ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَتْ أُمُّ
عَطِيَّةٍ أَمَرْنَا أَنْ لَا تَخْرُجَ، لَنَخْرُجَ الْحَيْضُ، وَالْعَوَائِقُ
وَذَوَاتُ الْخُدُورِ، قَالَ ابْنُ عُقْلٍ أَوْ الْعَوَائِقُ ذَوَاتُ
الْخُدُورِ، لَمَّا الْحَيْضُ فَلْيَشْهَدَنَّ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ
وَدَعْوَتَهُمْ، وَيَعْتَزِلْنَ مُصَلَّاهُمْ.

حیض والی عورتوں کا نماز کی جگہوں سے الگ رہنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن اثنیٰ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عدی نے حدیث بیان کی از ابن
عمون از محمد انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے کہا:
ہمیں یہ حکم دیا گیا تھا کہ ہم باہر نکالیں پس ہم حیض والی عورتوں کو اور
جوان عورتوں کو اور پردہ دار عورتوں کو باہر نکالتی تھیں ابن عمون نے
کہا: یا جو ان پردہ دار عورتوں کو رہیں حیض والی عورتیں تو وہ مسلمانوں

کی جماعت میں اور ان کی دعا میں حاضر ہوں اور ان کی تہار کی جگہوں سے الگ رہیں۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۳۳۵ میں گزر چکی ہے۔

قربانی کے دن عید گاہ میں
نحر اور ذبح کرنا

۲۲۔ بَابُ النَّحْرِ وَالذَّبْحِ
يَوْمَ النَّحْرِ بِالْمُصَلَّى

اونٹ میں صرف نحر کیا جاتا ہے اور بقی جانوروں کو ذبح کیا جاتا ہے اونٹ کو کھڑا کر کے اس کے سینہ کے بالائی حصہ اور حلق کے درمیان نیزہ مارا جاتا ہے اس کو نحر کہتے ہیں اور حلقوم اور شاہ رگ کے درمیان چھری سے کاٹنے کو ذبح کہتے ہیں اس طور پر کہ حلقوم اور شاہ رگ کے دائیں بائیں کی دو رگیں بھی کٹ جائیں جن کو ود جان کہتے ہیں۔

۹۸۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا
الْكَلْبِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ فَرْقَدٍ عَنْ ثَابِعٍ عَنْ ابْنِ
عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْحَرُ أَوْ
يَذْبَحُ بِالْمُصَلَّى.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے کثیر بن فرقہ نے حدیث بیان کی از ثابِعِ از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما۔ نبی ﷺ عید گاہ میں نحر کرتے تھے یا ذبح کرتے تھے۔

[اطراف الحدیث: ۱۰۱۔ ۷۱۱۔ ۵۵۵۱۔ ۵۵۵۲]

(سنن نسائی: ۱۵۸۸، سنن ابوداؤد: ۲۸۱۱، سنن ابن ماجہ: ۳۰۰، سنن ترمذی: ۸۷۹، سنن ابی داؤد: ۱۰۹، طبع قدیم مسند احمد: ۵۸۷۶، ج ۱۰)

ص ۱۱۶، مؤسسة الرسالة بیروت)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال۔ کئی قرطبی متونی ۲۴۹ دیکھتے ہیں:

عید گاہ میں قربانی کے جانور کو اس سے ذبح کیا جاتا ہے تاکہ کوئی شخص امام سے پہلے نہ ذبح کر لے اور جب کہ عیدین اور جماعت کے افعال امام کے ساتھ ہوتے ہیں تو ضروری ہے کہ امام قدم ہو۔ لوگ اس کے تابع ہوں اسی لیے امام مالک نے کہا ہے کہ جب تک امام ذبح نہ کرے اس وقت تک کوئی شخص ذبح نہ کرے اور اس پر اتفاق ہے کہ جس نے حجرہ پر کنگریاں مار لیں اس کے لیے قربانی کے جانور کو ذبح کرنا اور سر منڈانا جائز ہو گیا خواہ اس وقت تک امام نے قربانی ذبح نہ کی ہو اور اس پر اجماع ہے کہ اگر امام نے بالکل قربانی نہ کی ہو اور ذبح کا وقت داخل ہو گیا ہو تو قربانی کرنا جائز ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۲۹، دار الکتب المصریۃ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

عید کے خطبہ میں امام کا لوگوں سے کلام کرنا
اور جب امام سے کسی چیز کے متعلق سوال
کیا جائے اور وہ اس وقت خطبہ دے رہا ہو

۲۳۔ بَابُ كَلَامِ الْإِمَامِ وَالنَّاسِ فِي خُطْبَةِ
الْعِيدِ، وَإِذَا سُئِلَ الْإِمَامُ عَنْ
شَيْءٍ وَهُوَ يَخْطُبُ

۹۸۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ
قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ، عَنِ الثَّعْلَبِيِّ، عَنِ
الْهَرَاءِيِّ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوالاخوص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں منصور بن المعتمر نے حدیث بیان کی از الثعلبی از حضرت

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَالَ مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَنَسَكَ نُسْكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النُّسْكَ وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلَاةِ لَيْلِكَ شَاةٌ لَحْمٍ فَقَامَ أَبُو بَرْزَةَ بْنُ يَزَارٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ لَقَدْ نَسَكْتُ قَبْلَ أَنْ أَخْرُجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَعَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ أَكْلِ وَشَرْبٍ لَتَعَجَّلْتُ وَأَكَلْتُ وَأَطَعَمْتُ أَهْلِي وَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَيْلِكَ شَاةٍ لَحْمٍ قَالَ فَإِنَّ عِنْدِي عَنَاقَ جَذَعَةٍ هِيَ خَيْرٌ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ فَهَلْ تَجْزِي عَنِّي؟ قَالَ نَعَمْ وَلَنْ تَجْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ.

ابراہیم بن عازب رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: ہمیں رسول اللہ ﷺ نے یوم نحر کو نماز کے بعد خطبہ دیا پس فرمایا: جس نے ہماری طرح نماز پڑھی اور ہماری طرح قربانی کی تو اس نے صحیح عبادت کر لی اور جس نے نماز سے پہلے قربانی کی تو یہ بکری کا گوشت ہے پھر حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے پس انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! میں نے نماز عید کی طرف جانے سے پہلے قربانی کر لی اور مجھے معلوم تھا کہ آج کا دن کھانے پینے کا دن ہے پس میں نے جلدی قربانی کی اور خود بھی کھایا اپنے گھروالوں کو بھی کھلایا اور اپنے پڑوسیوں کو بھی کھلایا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ بکری کا گوشت ہے انہوں نے کہا: میرے پاس بکری کا بچہ ہے اور اس میں دو بکریوں سے زیادہ گوشت ہے کیا وہ میری طرف سے کفایت کرے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! لیکن تمہارے بعد اور کسی سے گزرتا نہیں کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۵۱ میں گزر چکی ہے۔

۹۸۴۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ عَنْ عَمَادِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ فَأَمَرَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ أَنْ يُعِيدَ ذَبْحَهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ لِي إِمَّا قَالَ بِهِمْ خِصَاصَةٌ وَإِمَّا قَالَ بِهِمْ فَقَرُّ وَإِنِّي ذَبَحْتُ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَعِنْدِي عَنَاقٌ لِي خَتٌّ إِلَى مِنْ شَاتِي لَحْمٍ فَوَخَّصْ لِي فِيهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حامد بن عمر نے حدیث بیان کی از حماد بن زید از ایوب از محمد کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے یوم نحر کو نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا پس آپ نے حکم دیا کہ جس نے نماز سے پہلے (قربانی کو) ذبح کر لیا وہ دوبارہ ذبح کرے پس انصار میں سے ایک شخص کھڑا ہوا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! میرے پڑوسی ہیں یا تو اس نے یہ کہا کہ وہ بہت مجھ کو تھے یا یہ کہا: ان کو بہت حنیج تھی اور میں نے نماز سے پہلے قربانی ذبح کر لی اور میرے پاس چھ ماہ کا بکری کا بچہ ہے اس میں دو بکریوں کے گوشت سے زیادہ پسندیدہ گوشت ہے پس آپ نے اس کو اس (کی قربانی) میں اجازت دے دی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۹۸۵۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ جُنْدَبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ فَقَالَ مَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الاسود از جندب انہوں نے کہا: نبی ﷺ نے یوم نحر کو نماز پڑھائی پھر خطبہ

ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ.

وہ پھر ذبح کیا پھر فرمایا: جس نے نماز پڑھنے سے پہلے ذبح کیا وہ اس کی جگہ دوسری قربانی ذبح کرے اور جس نے نہیں ذبح کیا وہ

[الطرائف الحديث: ۵۵۰۰-۵۵۲۲-۶۶۷۴-۷۴۰۰] اللہ کے نام سے ذبح کرے۔

(صحیح مسلم: ۱۹۶۰، رقم المسلسل: ۴۳۹۷-۴۳۶۸-۴۳۶۳، سنن ابن ماجہ: ۳۱۵۴، مسند الحمیدی: ۷۷۹، المعجم الکبیر: ۱۶۹۳، مسند احمد ج ۴ ص ۳۳)

طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۸۴، ج ۳ ص ۱۱۰، مؤسسة الرسالة بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسلم بن ابراہیم الازدی القراہیدی (۲) شعبہ بن حجاج (۳) الاسود بن قیس العبیدی الکوفی (۴) حضرت جندب بن عبد اللہ بن سفیان البجلی الکعلبی رضی اللہ عنہ جس سال حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ پر حملہ ہوا یہ اسی سال فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳۴)

قربانی کے وجوب کے متعلق دیگر احادیث

اس حدیث میں آپ نے فرمایا: جس نے نماز عید سے پہلے قربانی کی وہ دوبارہ قربانی کرے اس حدیث میں آپ نے اس کو دوبارہ قربانی کرنے کا حکم دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قربانی کرنا واجب ہے اس کی مؤید دیگر احادیث حسب ذیل ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس گنہائش ہو اور وہ قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ آئے۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۱۲۳، تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۳۶، کنز العمال: ۱۲۵۹)

محمد بن سیرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا کہ انہوں نے فرمایا: کیا یہ واجب ہیں؟ انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے قربانی کی اور ان کے بعد مسلمانوں نے قربانی کی اور اسی کے ساتھ یہ سنت جاری ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۵۱۱، سنن ابن ماجہ: ۳۱۲۳)

حضرت حنف بن سلیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ میدان عرفات میں وقف کر رہے تھے آپ نے فرمایا: اے لوگو! ہر گھر والے پر ہر سال میں قربانی، جب ہے اور تیرے۔

(سنن ابوداؤد: ۲۷۸۸، سنن ترمذی: ۱۵۲۳، سنن نسائی: ۳۲۳۱، سنن ابن ماجہ: ۳۱۲۵)

پہلے رجب میں ایک جانور ذبح کیا جاتا تھا اس کو رجبیہ اور عید کہتے تھے قربانی سے اس کا وجوب منسوخ کر دیا گیا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۹۶۲، ج ۶ ص ۳۵ میں مذکور ہے اس کی شرح میں قربانی کا وجوب بیان کیا گیا ہے۔

۲۴۔ بَابُ مَنْ خَالَفَ الطَّرِيقَ

إِذَا رَجَعَ يَوْمَ الْعِيدِ

۹۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَبْرَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو تَمِيمَةَ يَحْيَى بْنُ وَاصِحٍ عَنْ فُلَيْحِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا كَانَ يَوْمَ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ تَابَعَهُ يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ فُلَيْحٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحَدِيثُ جَابِرٍ أَصَحُّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو تمیلہ یحییٰ بن واضح نے خبر دی از فلیح بن سیمان از سعید بن الحارث از حضرت جابر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ (واپس میں) راستہ بدل دیتے تھے۔ ابو تمیلہ کی یونس بن محمد نے متابعت کی ہے از فلیح از سعید از حضرت ابو ہریرہ اور حضرت جابر کی حدیث زیادہ صحیح ہے۔

* شرح صحیح مسلم: ۱۹۳ ج ۲ ص ۶۶۱۔ ۶۶۰ میں ہم نے راستہ تبدیل کرنے کی یہی وجہ بیان کی ہیں۔

۲۵۔ بَابُ إِذَا فَاتَهُ الْعِيدُ

بُصِّلِي رَكَعَتَيْنِ

تو وہ دو رکعت نماز پڑھے

اس عنوان سے دو باتیں معلوم ہوئیں: (۱) جب کسی شخص کی عید کی نماز جماعت کے ساتھ فوت ہو جائے تو وہ دو رکعت نماز پڑھے خواہ اس کی نماز کسی عارض کی وجہ سے فوت ہو یا بغیر عارض کے (۲) وہ اصل کے مطابق دو رکعت قضاء کرے گا اور ان میں سے ہر ایک وجہ میں علماء کا اختلاف ہے۔

عید کی نماز قضاء پڑھنے میں فقہاء کا اختلاف

پہلی وجہ میں یہ اختلاف ہے کہ بعض فقہاء نے کہا ہے: اس پر عید کی نماز کی بالکل قضاء نہیں ہے امام مالک اور ان کے اصحاب کا یہی مذہب ہے مڑنی شافعی کا بھی یہی قول ہے ہمارے اصحاب احناف کا بھی یہی مذہب ہے کہ اگر وہ امام کے ساتھ نماز عید نہیں پڑھ سکا تو وہ اس کی قضاء نہیں کرے گا اور اگر اس کی دونوں کی نماز فوت ہوئی ہے تو دوسرے دن وہ امام کے ساتھ نماز عید پڑھے گا فتاویٰ قاضی خاں میں مذکور ہے: اگر اس نے بغیر عذر کے نماز عید کو ترک کیا ہے تو وہ اس کی بالکل قضاء نہیں کرے گا اور اگر اس نے عذر کی وجہ سے نماز عید کو ترک کیا ہے تو دوسرے دن اپنے وقت میں اس کو قضاء کرے گا امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے۔

دوسری وجہ میں اختلاف یہ ہے کہ جب اس سے نماز عید فوت ہوگئی ہو تو دو رکعت پڑھے گا یہ امام مالک اور امام شافعی کا قول ہے مگر امام مالک نے اس کو مستحب کہا ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ اگر وہ چاہے تو چار رکعت پڑھے یہ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود سے مروی ہے اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اگر وہ چاہے تو نماز پڑھے اور اگر وہ چاہے تو نماز نہ پڑھے اگر وہ چاہے تو چار رکعت پڑھے اور اگر وہ چاہے تو دو رکعت پڑھے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۴۵)

اور عورتیں بھی اسی طرح کریں۔

وَكُلُّكَ النِّسَاءُ.

یعنی جو عورتیں عید گاہ میں امام کے ساتھ نماز عید نہ پڑھ سکیں وہ بھی اسی طرح کریں۔

وَمَنْ كَانَ فِي الْبُيُوتِ وَالْقُرَى.

یعنی وہ لوگ بھی اسی طرح نماز عید گھروں اور بستیوں میں پڑھیں جو عید گاہ میں حاضر نہ ہو سکیں۔

لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا عِيدُنَا

أَهْلَ الْإِسْلَامِ.

یہ ان تینوں باتوں کی دلیل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے یہ تفریق نہیں کی کہ وہ امام کے ساتھ ہوں یا نہ ہوں۔

وَأَمْرَ النَّاسِ بِنُصْرَتِكَ مَوْلَاهُمْ أَهْلُ أَبِي عَتْبَةَ

بِالزَّائِدَةِ فَجَمَعَ أَهْلَهُ وَبَيْنَهُ وَصَلَى مَكْصُورَةَ أَهْلِ

الْبَصَرِ وَتَكْبِيرِهِمْ.

پڑھائی اور ویسی ہی تکبیریں پڑھیں۔

اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۸۵۳ (مجلس علمی بیروت) اور سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۰۵ میں مذکور ہے۔ زاویہ بصرہ

سے دو فرسخ کی مسافت پر ہے۔

قَالَ عِكْرِمَةُ أَهْلُ السَّوَادِ يَجْتَمِعُونَ فِي الْعِيدِ يُصَلُّونَ رَكَعَتَيْنِ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ . وَقَالَ عَطَاءُ إِذَا قَامَ الْعِيدُ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ .

عکرمہ نے کہا: شہر کے مضافات والے عید کے دن جمع ہوں اور اس طرح دو رکعت نماز پڑھیں جس طرح امام پڑھتا ہے اور عطاء نے کہا: جس شخص سے نماز عید فوت ہو جائے وہ دو رکعت نماز پڑھے۔

اس تعلق کی اصل 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۸۵۲ (مجلس علمی بیروت) میں مذکور ہے۔

۹۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامِ بَنِي تَدْفِقَانِ وَتَضْرِبَانِ وَالنَّبِيُّ مُتَغَشٍّ بِشَوْبِهِ لَمَّا تَهَرَّهُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلِهِ فَقَالَ دَعُهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ لَمَّا تَهَرَّهُمَا عِيدٌ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ بَنِي .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ان کے پاس آئے اس وقت ان کے پاس دو لڑکیاں ایام مٹی میں دف بجاری تھیں اور اس پر ضرب لگاری تھیں اور نبی ﷺ کپڑا اوڑھے ہوئے تھے حضرت ابو بکر نے ان لڑکیوں کو ڈانٹا نبی ﷺ نے اپنے چہرہ مبارک سے کپڑا ہٹا کر فرمایا: ابوبکر! ان کو رہنے دو کیونکہ یہ عید کے ایام ہیں اور وہ ایام مٹی میں تھیں۔

اس حدیث کا عنوان ہے: جب کسی کی نماز عید فوت ہو جائے تو وہ دو رکعت نماز پڑھے اور اس حدیث کی اس عنوان کے ساتھ کوئی مطابقت نہیں ہے۔ اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۹۳۹ میں گزر چکی ہے۔

۹۸۸ - وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْعُرُ رِجْلِي وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى الْحَنَسَةِ وَهُمْ يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ فَرَجَرَهُمْ عُمَرُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُهُمْ أَمَّا بَنِي أَرْفَلَةَ . يَعْنِي مِنَ الْأَمَنِ .

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ مجھے چھپ رہے تھے در میں حبشیوں کی طرف دیکھ رہی تھیں اور وہ مسجد میں جنگ کی ترق کر رہے تھے حضرت عمر نے ان کو ڈانٹا نبی ﷺ نے فرمایا: ان کو امن سے رہنے دو اے بنو ارفلہ!

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۵۳۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۶ - بَابُ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْعِيدِ وَبَعْدَهُ

نماز عید سے پہلے اور اس کے بعد نماز پڑھنا

اس عنوان سے مراد یہ ہے کہ نماز عید سے پہلے نفل پڑھنا منوع ہے۔

وَقَالَ أَبُو الْمُعَلَّى سَمِعْتُ سَعِيدًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ تَكْرَارَ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْعِيدِ .

اور ابو المصلیٰ نے کہا: میں نے سعید سے سنا انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کی کہ نماز عید سے پہلے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۹۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عدی بن ثابت نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں

یَوْمَ الْفِطْرِ، فَصَلِّ رُكْعَتَيْنِ، لَمْ يَصَلِّ قَبْلَهَا وَلَا بَعَثَهَا، وَمَعَهُ بِلَالٌ.

نے سعید بن جبیر سے سنا از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ عید الفطر کے دن نکلے، پس آپ نے دو رکعت نماز پڑھی، اس سے پہلے نماز پڑھی نہ اس کے بعد نماز پڑھی اور آپ کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ تھے۔

الحمد لله رب العلمين! اس حدیث پر ”کتاب العیدین“ ختم ہوگئی اور اب ان شاء اللہ ”کتاب الوتر“ شروع ہوگی! اللہ اعلمین! میری مغفرت فرماتا اور اس کتاب کو مکمل فرمادینا۔





نعمده ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۴۔ کتاب الوتر

وتر کا بیان

وتر کا بیان

۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوُتْرِ

ان ابواب میں وتر کے احکام کا بیان ہے عیدین کے بعد وتر کا بیان شروع کیا ہے اور ان دونوں میں مناسبت یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کا ثبوت سنت سے ہے قرآن مجید میں وتر کا ذکر ہے:

وَالشَّفْعَ وَالْوَتْرَ (انجیر: ۳)

درجعت اور طاق کی قسم

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع و عبد اللہ بن دینار از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے رات کی نماز کے متعلق سوال کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رات کی نماز دو دو رکعت پڑھو پس جب تم میں سے کسی کو صبح کی نماز کا خوف ہو تو وہ (آخری دو گانہ کے ساتھ) ایک رکعت پڑھے تو وہ اس کی تمام رکعت کو طاق کر دے گی۔

۹۹۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَوةِ اللَّيْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تُؤَيِّرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۷۲ میں گزر چکی ہے۔

ایک رکعت نماز وتر کے رد میں حدیث

امام شافعی رحمہ اللہ ایک رکعت نماز وتر کے قائل ہیں اور وہ اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے استدلال کرتے ہیں: ہم یہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے دم کئی نماز پڑھنے سے منع کیا ہے اس لیے صرف ایک رکعت نماز وتر پڑھنا جائز نہیں ہے اس لیے ہم اس حدیث کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ آپ آخری دو گانہ کے ساتھ ایک رکعت کو ملا کر اس نماز کو وتر کرتے تھے۔

امام ابن عبد البر اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دم کئی نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص ایک رکعت وتر

پڑھے۔ (تمییز ج ۵ ص ۲۵۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

اور امام نسائی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی دو رکعتیں پڑھ کر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(سنن نسائی: ۱۶۹۳، دار الفکر بیروت: ۱۴۲۱ھ)

تین رکعت نماز وتر کے ثبوت میں احادیث

ابوسلمہ بن عبدالرحمان بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے کہا: رمضان ہو یا غیر رمضان رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعات سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے آپ چار رکعات پڑھتے ان کے حسن اور طول کو نہ پوچھو پھر چار رکعات پڑھتے ان کے حسن اور طول کو نہ پوچھو پھر تین رکعات پڑھتے حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں آپ نے فرمایا: اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔

(صحیح البخاری: ۱۰۰۷، صحیح مسلم: ۷۳۸، سنن ابوداؤد: ۱۳۳۱، سنن ترمذی: ۴۳۹، سنن نسائی: ۱۶۹۳)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تین رکعات وتر پڑھتے تھے پہلی رکعت میں سورۃ "سبح اسم ربك الاعلیٰ" پڑھتے تھے اور دوسری رکعت میں سورۃ "قل یا ایہا الکافرون" پڑھتے تھے اور تیسری رکعت میں سورۃ "قل هو اللہ احد" پڑھتے تھے اور رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھتے تھے اور وتر سے فارغ ہو کر تین مرتبہ "سبحان الملك القدوس" پڑھتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۲۳، سنن نسائی: ۱۶۹۵، سنن ترمذی: ۱۱۰۷)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تین رکعات وتر پڑھتے تھے پہلی رکعت میں سورۃ "سبح اسم ربك الاعلیٰ" پڑھتے تھے دوسری رکعت میں سورۃ "قل یا ایہا الکافرون" پڑھتے تھے اور تیسری رکعت میں سورۃ "قل هو اللہ احد" پڑھتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۴۶۲، سنن نسائی: ۱۶۹۸، سنن ابن ماجہ: ۱۱۷۲)

از محمد بن علی از والدہ خود از جد خود از نبی ﷺ روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسواک کی پھر دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ سو گئے پھر کھڑے ہوئے پھر مسواک کی پھر وضو کیا پس دو رکعت نماز پڑھی حتیٰ کہ چھ رکعت نماز پڑھی پھر تین رکعات وتر پڑھے اور دو رکعت نماز پڑھی۔ (صحیح مسلم: ۷۳۷، سنن ابوداؤد: ۵۸)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے پاس تھا آپ کھڑے ہوئے پس آپ نے وضو کیا اور مسواک کی اور اس وقت آپ یہ آیت پڑھ رہے تھے حتیٰ کہ آپ کی قراءت سے فارغ ہو گئے:

"إِنَّ يَئِي خَوْبَ الشُّبُوتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَابِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَبْتَائُولِي الْآلِثَابِ" (ترمذی: ۱۹۰) پھر آپ نے دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ لوٹ سو گئے حتیٰ کہ میں نے آپ کے خزانے سے چھپ کر کھڑے ہوئے پس آپ نے وضو کیا اور مسواک کی پھر دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ سو گئے پھر آپ کھڑے ہوئے پس وضو کیا اور مسواک کی پھر دو رکعت نماز پڑھی اور تین رکعت وتر پڑھے۔ (سنن نسائی: ۱۷۰۱، ۱۷۰۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو اٹھ کر آٹھ رکعات نماز پڑھتے تھے اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور نماز فجر سے پہلے دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ (سنن نسائی: ۷۰۳)

۹۹۱۔ وَغْنُ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُسَلِّمُ
بَيْنَ الرُّكْعَةِ وَالرُّكْعَتَيْنِ فِي الْوُتْرِ حَتَّى يَأْمُرَ بِبَعْضِ
أُورِثَافِ بِيَانِ كَرْتِے هِے كَ هُرْتِ عَبْدِ اللَّهِ بِنِ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَتَرَكِي
أَيْكِ رُكْعَتِ أَوْرِدُ رُكْعَتِ كِے دَرْمِيَانِ سَلَامِ پَھیرْتِے تَھِے حَتَّى كَہِ اُپنی
كُسی ضرورت كا حكم دیتے تھے۔

حاجتہ۔

ایک رکعت وتر پڑھنے کی حدیث کا جواب

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

اس اثر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر کی ایک رکعت اور دو رکعت کے درمیان فصل کرتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حضرت ابن عمر کا فعل ہے اور قول اس کے خلاف ہے اور قول فعل پر رائج ہوتا ہے وہ قول یہ ہے:

عقبہ بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے وتر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: کیا تم دن کے وتر پہچانتے ہو؟ میں نے کہا: جی ہاں! وہ مغرب کی نماز ہے انہوں نے فرمایا: تم نے سچ کہا! یا اچھا کہا! پھر کہا: ہم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے ایک آدمی کھڑا ہوا اور اس نے رسول اللہ ﷺ سے وتر کے متعلق یا تہجد کی نماز کے متعلق سوال کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رات کی نماز دو دو رکعت ہے جب تمہیں صبح کا خوف ہو تو (آخری دو گانہ کے ساتھ) ایک رکعت ملا کر نماز کو دو ترکر لو۔

(شرح معانی، ۱۴: ۱۶۲۔ ج ۱ ص ۳۶۲ قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد حنفی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر نے فرمایا: کیا تم دن کے وتر کو پہچانتے ہو؟ اس کا معنی یہ ہے کہ وتر مغرب کی نماز کی مثل ہے اور مغرب کی نماز ایک سلام کے ساتھ تین رکعت ہے حضرت ابن عمر کا یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ ان کے نزدیک وتر بھی ایک سلام کے ساتھ تین رکعت ہے جس طرح مغرب کی نماز ہے پھر اس کے بعد انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث بیان کی کہ جب تم کو صبح ہونے کا خوف ہو تو نماز کو ایک رکعت کے ساتھ وتر کر لو یعنی اس ایک رکعت سے پہلے جو ۱۰ گانہ "ہا ہے" اس کے ساتھ اس ایک رکعت کو ملا کر اس کو وتر کر لو اور اس معنی کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

عامر شعبی بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ رات کو کتنی نماز پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: تیرہ رکعات! آخر رکعت (تہجد) ورنہ رات وتر پڑھتے اور فجر کا وقت شروع ہونے کے بعد دو رکعت (سنت فجر) پڑھتے تھے۔ (سنن ابن ماجہ، ۳۶۱، مالک، مسوۃ اللیل، ۱۰، مسند احمد، ۵ ص ۲۸-۲۹)

(کتاب الافکار فی تنقیح مباحی الاخبار فی شرح شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۳۱۰ قدیمی کتب خانہ کراچی)

ایک رکعت وتر کے رد میں مزید احادیث اور صحابہ اور فضلاء تابعین کے آثار

حسن اسری بیان کرتے ہیں کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ وتر تین رکعت ہیں اور ان کے وقت آخر میں پھر اچھا ہے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۲، مجلس علمی بیروت، ۱۴۲ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۴، دار الکتب العلمیہ بیروت)

ہشام بن الغزالی بیان کرتے ہیں کہ کھول تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور صرف ان کے آخر میں سلام پھیرتے تھے۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

قادہ بیان کرتے ہیں کہ سعید بن المسیب نے کہا کہ وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرا جاتا۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حماد بیان کرتے ہیں کہ مجھے ابراہیم الخثعمی نے وتر کی دو رکعتوں میں سلام پھیرنے سے منع کیا۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۸، دار الکتب العلمیہ بیروت)

زید بن ابی مسلم بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ اور خلاص سے وتر کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: اس کو اس طرح پڑھو

جس طرح مغرب کی نماز پڑھتے ہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۹، دارالکتب العلمیہ بیروت) ثابت بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے تین رکعت نماز وتر پڑھی اور صرف ان کے آخر میں سلام پھیرا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے اصحاب وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

تین رکعت وتر کے ثبوت میں صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے آثار

عبدالرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: وتر مغرب کی نماز کی مثل تین رکعت ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۸۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۲، دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف عبدالرزاق: ۳۳۵، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۸)

ابن سباق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رات کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو دفن کیا پھر مسجد میں داخل ہوئے، پس تین

رکعات وتر پڑھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حمید بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ تین رکعات وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عبدالرحمان بن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ تین رکعت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

زازان ابی عمر بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۲۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو غالب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۲۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عثمان بن غیاث بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ تین رکعت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۲۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

طلق بن معاویہ بیان کرتے ہیں کہ علقمہ نے کہا: وتر تین رکعت ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اسامیل بن عبدالملک نے کہا کہ سعید بن جبیر تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابوسلمہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)

زازان بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسعود نے حدیث بیان کی از مالک از عمر بن سلیمان از کریب وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے حضرت میمون رضی اللہ عنہ کے ہاں رات گزار دی اور وہ ان کی خالہ تھیں (حضرت ابن عباس نے کہا:) پس میں بستر کی چوڑائی میں سو گیا اور رسول اللہ ﷺ اور آپ کی اہلیہ بستر کی لمبائی میں لیٹ گئے پس آپ سو گئے حتیٰ کہ آدھی رات یا اس کے قریب ہو گئی، پس آپ بیدار ہوئے اور آپ چہرے پر ہاتھ پھیر کر نیند کو دور کر رہے تھے پھر آپ نے سورہ آل عمران کی دس آیات پڑھیں، ایک مشک لگی ہوئی تھی پھر رسول اللہ ﷺ اس کی طرف کھڑے ہوئے تھے پس آپ نے اس سے اچھی طرح وضوء کیا پھر آپ نے کھڑے ہو کر پڑھ دی پس اس سے بھی اسی طرح کیا پس میں آپ کے پہلو کی طرف کھڑا ہوا آپ نے اپنا دایاں ہاتھ میرے سر پر رکھا اور میرے کان کو ملنے لگے پھر آپ نے دو رکعت پڑھیں پھر دو رکعت پڑھیں پھر ۱۰ رکعت پڑھیں پھر دو رکعت پڑھیں پھر دو رکعت پڑھیں پھر دو رکعت پڑھیں پھر آپ نے وتر پڑھے پھر آپ لیٹ گئے حتیٰ کہ آپ نے پاس مؤذن آیا پس آپ نے کھڑے ہو کر دو رکعت (سنت فجر) پڑھیں پھر آپ نے باہر نکل کر فجر کی نماز پڑھائی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے بن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی کہ ان کو عبد الرحمن بن القاسم نے حدیث بیان کی از والدہ خود از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: رات کی نماز دو دو رکعت ہے پس جب تم نماز سے مڑنے کا ارادہ کرو تو (آخری دو گانہ کے ساتھ ملا کر) ایک رکعت پڑھ لو وہ تمہاری تمام نماز کو وتر کر دے گا۔

قاسم نے کہا: جب سے ہماری عقل پختہ ہوئی ہم نے لوگوں کو دیکھا ہے وہ تین رکعت وتر پڑھتے ہیں اور بے شک ہر طرح

۹۹۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ وَهِيَ خَالَتُهُ فَاضْطَجَعْتُ فِي عَرْضِ الْوَسَادَةِ وَاضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُهُ فِي طَوْلِهَا فَلَنَامَ حَتَّى اتَّصَفَ اللَّيْلُ أَوْ قَرِيبًا مِنْهُ فَاسْتَبَقْتُ بِمَسْحِ التَّرَمِّ عَنْ وَجْهِهِ ثُمَّ قَرَأَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى شَيْءٍ مُتَعَلِّقٍ فَخَوَّضًا فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّيُ لَمْ يَصْنَعْ بِشَيْءٍ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي وَأَخَذَ بِأُذُنِي يَفْتِلُهَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَوْتَرَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى جَاءَهُ الْمَوَدِّنُ فَلَقَامَ لُصْلَى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۷ میں گزر چکی ہے۔

۹۹۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي فَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَنْصَرِفَ فَارْكُعْ رَكْعَةً تُؤَيِّرُ لَكَ مَا صَلَّيْتَ.

قَالَ الْقَاسِمُ وَرَأَيْتَا النَّاسَ مِنْذُ أَذْرَكْنَا يُؤَيِّرُونَ بِثَلَاثٍ وَإِنْ كُنَّا لَوَاسِعٍ أَرْجُوا أَنْ لَا يَكُونُ بِشَيْءٍ

بَيْنَهُ نَاسٌ.

گنجائش ہے اور مجھے امید ہے ان میں سے کسی میں حرج نہیں ہے
(یعنی خواہ ایک رکعت پڑھی جائے خواہ تین رکعت پڑھی جائے)۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۷۴ اور ۹۹۱ میں گزر چکی ہے۔

۹۹۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي إِحْدَى عَشْرَةَ
رَكْعَةً كَانَتْ بِلَاكِ صَلَوَتِهِ تَعْنِي بِاللَّيْلِ فَيَسْجُدُ
السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خُمُسِينَ آيَةً
قَبْلَ أَنْ يَرْكَعَ رَأْسَهُ وَيَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ
الْفَجْرِ ثُمَّ يَضْطَجِعُ عَلَى شِقِيهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ
الْمَوْزِنُ لِلصَّلَاةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری از عروہ
وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو خبر دی کہ رسول
اللہ ﷺ گیارہ رکعات پڑھتے تھے ان کی مراد تھی رات کو آپ
اتنی دیر تک سجدہ کرتے جتنی دیر میں تم میں سے کوئی شخص پچاس
آیتیں پڑھتا ہے اس سے پہلے کہ آپ سجدہ سے سر اٹھاتے اور
آپ نماز فجر سے پہلے دو رکعت پڑھتے پھر آپ دائیں کروٹ پر
لیٹ جاتے تھے کہ آپ کے پاس نماز کے لیے مؤذن آتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۲۶ میں گزر چکی ہے۔

وتر پڑھنے کے اوقات

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھے نبی ﷺ نے یہ وصیت
کی ہے کہ میں سونے سے پہلے وتر پڑھ لوں۔

۲ - بَابُ مَسَاعَاتِ الْوُتْرِ
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَوْصَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِالْوُتْرِ قَبْلَ النَّوْمِ.

اس تعلق کی اصل اس حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے یہ محبوب ﷺ نے
روزے رکھنا (۲) چاشت کی نماز پڑھنا (۳) اور یہ کہ میں سونے سے پہلے وتر پڑھوں۔ (صحیح البخاری: ۹۸۱ - ۱۱۷۸)
نبی ﷺ نے یہ وصیت اس لیے کی تھی کہ مبارک رات کو آنکھ نہ کھلے اور وتر پڑھ جائیں اس لیے بہتر ہے کہ سونے سے پہلے وتر
پڑھ لے جائیں اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت داود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جس شخص کو یہ خطرہ ہو کہ رات کے آخر میں وہ
بیدار نہیں ہو سکے گا وہ اس رات میں وتر پڑھ لے پھر سو جائے اور تم میں سے جس کو یہ امید ہو کہ وہ رات کے آخر میں بیدار ہوگا وہ
رات کے آخر میں وتر پڑھے کیونکہ رات کے آخر میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور وہ وقت افضل ہے۔

(صحیح مسلم: ۷۵۵، سنن ترمذی: ۲۱۷، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸۷، مسند احمد: ۳/۳۸۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں انس بن سیرین نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: یہ بتائیے کہ ہم صبح کی
نماز سے پہلے کی دو رکعت (سنت فجر) میں ایسی قراءت کر لیا کریں؟

۹۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ
زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ سِيرِينَ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ
أَرَأَيْتَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ أُطِيلُ فِيهِمَا
الْقِرَاءَةَ؟ فَقَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مِثْلِي مِثْلِي وَيُؤْتِرُ بِرَكْعَةٍ وَيُصَلِّي

الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ وَكَانَ الْأَذَانُ بِأَذْنِيهِ .
قَالَ حَمَّادُ أَيْ بِسُرْعَةٍ .

تو انہوں نے بتایا کہ نبی ﷺ رات کو دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور ایک رکعت (کو ملا کر) وتر پڑھتے تھے ورنج کی نماز سے پہلے دو رکعت پڑھتے تھے اور اذان آپ کے کانوں میں ہوتی تھی۔ حماد نے کہا: یعنی جلدی جلدی پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۷۲ اور ۹۹۱ میں گزر چکی ہے۔

۹۹۶۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي مُسْلِمٌ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُلَّ اللَّيْلِ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَهَى وَتَرَهُ إِلَى الشَّحْرِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے مسلم نے حدیث بیان کی از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رات کے ہر حصہ میں وتر پڑھے ہیں اور آپ کے وتر کی انتہاء سحری کے وقت میں تھی۔

(صحیح مسلم: ۷۳۵، رقم السلسل: ۱۷۰۵، سنن ابی داؤد: ۳۳۵، سنن ترمذی: ۳۵۶، سنن نسائی: ۱۶۸۰، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/ص ۲۸۶، مسند الحمیدی: ۱/۱۸۸، سنن بیہقی: ۳/ص ۳۵، مسند احمد: ۶/ص ۳۶، طبع قدیم مسند: ۲/۱۶۸، ج ۳۰، ص ۲۰۰۔ سنن ابی یوسف: ۱/۱۸۸، مسند البخاری: ۷/۹۳۲)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمر بن حفص النخعی الکوفی (۲) ان کے والد حفص بن غیاث بن طلق بن معاویہ ابو عمرو النخعی الکوفی (۳) سلیمان الاعمش (۴) مسلم بن صبیح ابو النخعی الکوفی (۵) مسروق بن عبد الرحمن ان کو بن الاجدع کہا جاتا ہے۔ یہ عبد الرحمن الکوفی کا لقب ہے (۶) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۱۔ ص ۱۳)

رات کے مختلف اوقات میں وتر پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

وتر کا کوئی مقرر اور معین وقت نہیں ہے کہ اس وقت کے سو ۱۰ سرے وقت میں وتر پڑھنا جائز نہ ہوں کیونکہ۔ سورہ شہ ﷺ نے رات کے ہر حصہ میں وتر پڑھنے سے جہاں جہاں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا ہے۔

حقہ میں کا وتر کے وقت میں اختلاف رہا ہے حضرت ابوہریرہ صدیق، حضرت عثمان بن عفان، حضرت ابوہریرہ، حضرت رافع بن خدیج رات کے اول حصہ میں وتر پڑھتے تھے اور حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن مسعود، حضرت ابوالدرداء، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم اور فقہاء تابعین کی ایک جماعت رات کے آخری حصہ میں وتر پڑھتی تھی امام مالک، ثوری، فقہاء احناف اور جمہور علماء نے اسی کو مستحب قرار دیا ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب رات کے ہر حصہ میں وتر پڑھنا مستحب ہے تو اس حدیث کی کیا توجیہ ہوگی جس میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ وصیت کی تھی کہ وہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لیا کریں۔ (صحیح البخاری: ۱۹۸۱) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں نبی ﷺ نے حضرت ابوہریرہ کو یہ اختیار دیا ہے کہ جب ان کو یہ خطرہ ہو کہ ان پر نیند غالب آ جائے گی تو وہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لیا کریں تاکہ ان کے وتر یقینی طور پر ادا ہو جائیں حضرت ابوہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا: اے ابو بکر! تم وتر کس وقت پڑھتے ہو؟ انہوں نے کہا: رات کے اول حصہ میں اور حضرت عمر سے فرمایا: تم وتر کب پڑھتے ہو؟ انہوں نے کہا: رات کے آخری حصہ میں آپ نے حضرت ابو بکر سے فرمایا: تم نے یقینی چیز پر عمل کیا ہے اور حضرت عمر سے فرمایا: تم نے اپنی قوت پر عمل کیا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۳۴) (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۶۵۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۶۳۳۔ ج ۲ ص ۳۵۷ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۔ بَابُ إِيقَاضِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَهُ بِالْوُتْرِ
نَبِيُّ ﷺ کا اپنے گھر والوں کو وتر کے لیے بیدار کرنا

۹۹۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا رَاقِدَةٌ مُعْطَرَّةٌ عَلَى فِرَاشِهِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤْتِرَ أَبْقَيْتُ فَأَوْتَرْتُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور میں آپ کے بستر کی چوڑائی میں سر پٹی تھی پس جب آپ وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو مجھے بیدار کر دیتے پھر میں وتر پڑھتی۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ اپنی بیوی کو وتر کی نماز سے بیدار کرنا مستحب ہے جب کہ وہ وتر پڑھنے سے پہلے سو گئی ہو اور اس میں وتر کی نماز کی تاکید کا ثبوت ہے اور اس آیت پر عمل ہے:

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ (طہ: ۱۳۲)

اور اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ اگر آپ اپنی بیوی کی نماز سے بیدار کرنا چاہیں تو اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے۔

(رات کو) اپنی آخری نماز وتر کو بنانا چاہیے

۴۔ بَابُ لِيَجْعَلَ آخِرَ صَلَوتِهِ وَتَرًا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے تابع نے حدیث بیان لی از عبد اللہ از نبی ﷺ کہ آپ نے فرمایا: رات کو اپنی آخری نماز وتر کو بناؤ۔

۹۹۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَوتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا.

(صحیح مسلم: ۵۱۱۷، الرقم المسلسل: ۱۷۲۳، سنن ابوداؤد: ۱۳۳۸، سنن نسائی: ۱۶۸۰، مسند الطحاوی: ۳۰۲۰)

وتر کے واجب یا سنت ہونے میں ائمہ مذاہب کا اختلاف اور علامہ ابن بطلال کے وجوب کے خلاف دلائل

اس حدیث میں امر کا صیغہ ہے: رات کو اپنی آخری نماز وتر کو بناؤ اور امر وجوب کے لیے ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وتر کی نماز پڑھنا واجب ہے۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

وتر کے واجب ہونے میں حنفیہ میں اختلاف ہے حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہما سے مروی ہے

کہ وتر سنت ہے، سعید بن المسیب، حسن بصری، شعبی اور ابن شہاب سے بھی اسی کی مثل مروی ہے اور یہی امام مالک، ثوری، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی اور عامۃ الفقہاء کا مذہب ہے۔

اور ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ وتر کی نماز واجب ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: اے اہل القرآن! وتر پڑھو۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۱۶)

حضرت ابن مسعود اور حضرت حذیفہ سے بھی یہی مروی ہے اور یہی انہی کا قول ہے اور ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ وتر واجب ہے اور اس کا ترک کرنا جائز نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے کیونکہ نبی ﷺ نے وتر کا حکم دیا ہے اور امر و وجوب کے لیے آتا ہے اور نبی ﷺ نے فرمایا: وتر حق ہے اور جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ ان فقہاء کا قول صحیح ہے جنہوں نے وتر کی نماز کو سنت کہا ہے کیونکہ سب کا اس پر اجماع ہے کہ فرض نمازیں صرف پانچ ہیں اگر وتر بھی فرض ہوں تو فرض نمازیں چھ ہو جائیں گی۔

نبی ﷺ نے جو فرمایا: وتر حق ہے اس کا معنی یہ ہے کہ وتر کا سنت ہونا برحق ہے اور آپ نے یہ جو فرمایا ہے: جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے یہ ترغیب کے لیے ہے اس کا معنی یہ ہے کہ وہ ہماری سنت پر عمل کرنے والا نہیں ہے اور ہماری اقتداء کرنے والا نہیں ہے جیسے آپ نے فرمایا: جو خوش الحالی سے قرآن نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے اور آپ نے اس کلام سے اس کو اسلام سے نکالنے کا ارادہ نہیں کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۱۶، سنن الترمذی: ۲۷۵۲، سنن ابی داؤد: ۱۳۱۶)

علامہ ابن بطلال کے دلائل کے مصنف کی طرف سے جوابات

علامہ ابن بطلال مالکی نے علامہ طبری سے یہ نقل کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ فرض نمازیں پانچ ہیں اگر وتر کو بھی فرض کہا جائے تو فرض نمازیں چھ ہو جائیں گی یہ ہمارے خلاف نہیں ہے کیونکہ ہم وتر کو فرض نہیں کہتے واجب کہتے ہیں۔

اور حدیث میں ہے: جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے اگر علامہ ابن بطلال نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ اس طرح ہے جس طرح آپ نے فرمایا ہے: جو خوش الحالی سے قرآن نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے علامہ ابن بطلال کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ اس سے پہلے آپ نے فرمایا ہے: وتر حق ہے معنی واجب ہے اور خوش الحالی کے متعلق آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ وہ حق ہے یعنی واجب ہے نیز آپ نے وتر پڑھنے کا حکم دیا ہے اور امر و وجوب کے لیے آتا ہے اور اس تقریر سے علامہ ابن بطلال کے جوابات ساقط ہوتے۔

وتر کے وجوب پر احادیث اور آثار

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: صبح ہونے سے پہلے وتر پڑھو۔

(صحیح مسلم: ۷۵۳، سنن ترمذی: ۴۶۷، سنن ابی داؤد: ۱۶۸۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳۹)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اس حدیث میں نبی ﷺ نے وتر پڑھنے کا حکم دیا ہے اور امر و وجوب کے لیے آتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے اہل قرآن! وتر پڑھو کیونکہ اللہ وتر ہے وتر کو پسند فرماتا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۱۶، سنن ترمذی: ۶۷۴، مسند احمد ج ۱ ص ۸۶)

اس حدیث میں بھی نبی ﷺ نے وتر پڑھنے کا حکم دیا ہے:

عبداللہ بن یریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: وتر حق ہے

جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے وتر حق ہے جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۱۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۷۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۷)

اس حدیث سے وتر کے وجوب پر اس طرح استدلال ہے کہ نبی ﷺ نے شدید تاکیدات کے ساتھ فرمایا: جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص وتر سے سو گیا یا بھول گیا تو جب اس کو یاد آئے پس وہ وتر پڑھے یا جب وہ بیدار ہو تو وتر پڑھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۳۱، سنن ترمذی: ۳۶۵، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸۸، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی ﷺ نے وتر کی نماز کی قضاء کرنے کا حکم دیا ہے اور قضاء واجب کی ہوتی ہے سنت کی قضاء نہیں ہوتی۔

حضرت ابوالولید العدوی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نکل کر ہمارے پاس آئے اور فرمایا: بے شک اللہ عزوجل نے تم پر ایک نماز بڑھا دی ہے اور وہ تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے زیادہ بہتر ہے اور وہ وتر ہے اور اس کو تمہارے لیے عشاء سے طلوع فجر تک کے وقت میں کر دیا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۱۸، سنن ترمذی: ۳۵۲، سنن ابن ماجہ: ۱۱۶۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۲۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۵۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عمرو بن شعیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ عزوجل نے تمہاری ایک نماز زیادہ کر دی ہے اور وہ وتر کی نماز ہے۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۷۰، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸۰، سنن ابی شیبہ: ۶۹۲۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۵۶، دارالکتب العلمیہ بیروت، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۲۹۳، سنن ابی شیبہ: ۱۱۶۸، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸۰، سنن ترمذی: ۳۵۲، سنن ابی شیبہ: ۶۹۲۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۵۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عطاء بن یزید بیان کرتے ہیں کہ ابویوب نے کہا: وتر حق ہے یا واجب ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۰، مجلس علمی بیروت، مسند ابن ابی شیبہ: ۶۸۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم بن میسرہ بیان کرتے ہیں کہ بچا ہوا ہے کہ وتر واجب ہے اور وہ تم پر فرض نہیں کیا گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۶۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۷۰، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۶۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

مخبر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر مجھے سرگرمی ہو جائے تو میں وتر کو ترک کرنا پسند نہیں کرتا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۶۲، دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف عبدالرزاق: ۳۵۷۸، کتاب الآثار

لابی یوسف: ۳۳۲، کتاب الآثار لامحمد: ۱۲۳، النجاشی علی المصنف: ۲۶۰)

عبداللہ بن بریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وتر حق ہے جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۱۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۶۲،

دارالکتب العلمیہ بیروت، المستدرک ج ۱ ص ۳۰۵، تاریخ کبیر للبخاری: ۱۲۳۵، الاکامل لابن عدی: ج ۳ ص ۱۶۳۶، المغنی للبخاری ج ۲ ص ۴۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ وتر ہے وتر سے محبت کرتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۶۳، دارالکتب العلمیہ بیروت، مسند احمد ج ۲ ص ۳۹۱، سنن دارمی:

پر نماز پڑھتے تھے اونٹ کا منہ جس طرف بھی ہو سوا فرض اور وتر کے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر کے فعل میں امام ابو حنیفہ کی کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عمر نے فضیلت کے حصول کے لیے زمین پر اتر کر وتر پڑھے ہوں نہ اس لیے کہ وتر ان کے نزدیک واجب تھے کیونکہ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ حضرت ابن عمر نے اپنے اونٹ پر وتر پڑھے ہیں، حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی اسی کی مثل کرتے تھے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت ابن عمر کے سواری سے اتر کر وتر پڑھنے کی کیا وجہ تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر کے علم میں یہ مقرر تھا کہ نفل سواری پر پڑھنا بھی جائز ہے اور سواری سے اتر کر زمین پر پڑھنا افضل ہے اور یہ فقہاء احناف کے خلاف محبت ہے۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد نے کہا ہے کہ اس حدیث کی اتباع میں سواری پر وتر پڑھنے چاہئیں۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۶۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

سواری پر وتر پڑھنے کے منسوخ ہونے کا بیان

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سواری پر وتر پڑھتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۴۲۵)

امام طحاوی فرماتے ہیں: ایک قوم کا یہ مذہب ہے کہ مسافر کے لیے اور سواری پر وتر پڑھنا جائز ہے جیسا کہ باقی نوافل کا سواری پر پڑھنا جائز ہے اور دوسرے فقہاء نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہ ہے کہ سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں ہے جیسا کہ فرائض کو سواری پر پڑھنا جائز نہیں ہے اور وتر کو سواری سے اتر کر زمین پر پڑھنا چاہیے اور ان کی دلیل یہ احادیث ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سواری پر نماز پڑھتے تھے اور وتر زمین پر پڑھتے تھے اور وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۴۲۶)

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں آپ اونٹ پر نماز پڑھتے تھے وہ جس طرف بھی منہ کرے اور سحری کے وقت سواری سے اتر کر وتر پڑھتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۴۲۸)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر سواری پر وتر پڑھتے تھے اور بعض اوقات سواری سے اتر کر زمین پر وتر پڑھتے تھے۔

(شرح معانی الآثار: ۲۴۲۳)

امام طحاوی فرماتے ہیں: یہ ہو سکتا ہے کہ مجاہد نے حضرت ابن عمر کو زمین پر وتر پڑھتے ہوئے دیکھا اور یہ نہ جانتا کہ سواری پر وتر پڑھنے کے متعلق ان کا مذہب کیا ہے لہذا انہوں نے یہ روایت کر دی کہ حضرت ابن عمر نے سواری سے اتر کر زمین پر وتر پڑھے اور اس سے ان کے سواری پر وتر پڑھنے کی نفی نہیں ہوتی اور ہمارے نزدیک اس کی توجیہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وتر کو مؤکداً واجب قرار دینے سے پہلے سواری پر وتر پڑھے ہوں اور جب آپ نے وتر کو واجب قرار دے دیا تو پھر اس کو ترک کرنے کی اجازت نہیں دی اور اس کی دلیل یہ احادیث ہیں:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو نماز پڑھ رہے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے سامنے بستر کے عرض میں لیٹی ہوئی تھیں جب آپ وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو آپ ان کو ایک طرف ہونے کا اشارہ کرتے اور فرماتے: یہ وہ نماز ہے جس کو (میرے کہنے سے) تم نے زیادہ کر دیا ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۴۳۲)

خارجہ بن حذافہ الحدادی بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ نے ایک نماز کے ساتھ تمہاری ادا کی ہے جو تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے، عشاء کی نماز سے طلوع فجر تک وہ وتر ہے وتر ہے۔

(شرح معانی الآثار: ۲۴۳۳)

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی نے یہ خبر دی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: بے شک اللہ نے تمہاری ایک نماز زیادہ کر دی ہے، پس اس کو عشاء سے صبح تک پڑھو وہ وتر ہے وتر۔ (شرح معانی الآثار: ۲۴۳۶)

امام طحاوی فرماتے ہیں: پس نبی ﷺ نے وتر کو مؤکد فرمادیا اور کسی کو اس کے ترک کرنے کی اجازت نہیں دی اور اس سے پہلے اس کی اس طرح تاکید نہیں تھی، پس ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عمر نے جو روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سواری پر وتر پڑھنے وہ اس کو مؤکد کرنے اور واجب قرار دینے سے پہلے کا واقعہ ہو، پھر بعد میں آپ نے اس کو مؤکد کر دیا اور سواری پر وتر پڑھنے کو منسوخ کر دیا، پس جس طرح جو شخص قیام کی طاقت رکھتا ہو وہ زمین پر بیٹھ کر نماز نہیں پڑھ سکتا، اسی طرح جو شخص سواری سے اترنے کی طاقت رکھتا ہو اس کے لیے سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں ہے اور اس جہت سے میرے نزدیک سواری پر وتر پڑھنا منسوخ ہو گیا اور یہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار: ص ۵۵۲-۵۵۳، مضافاً فقہ کی کتب خانہ کراچی)

سواری پر وتر پڑھنے کے عدم جواز کے متعلق صحیح ہے کہ اس پر فقہاء و تابعین کے آثار

ابن عون بیان کرتے ہیں کہ میں نے قاسم سے پوچھا کہ ایک شخص سواری پر وتر پڑھتا ہے؟ ہوں نے جواب دیا کہ ان کا کہنا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ زمین پر وتر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت) قاسم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ زمین پر وتر پڑھتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۹۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت) بکر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب وتر پڑھتے، ارادہ کرتے تو سواری سے اتر کر زمین پر وتر پڑھتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت) منصور بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم الحنفی نے کہا کہ وہ لوگ سواریوں پر نماز پڑھتے تھے خواہ ان کا منہ کسی طرف ہو، سوائے فرض اور وتر کے وہ ان کو زمین پر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت) ہشام بن عروہ نے بیان کیا کہ عروہ بنی سواری پر نماز پڑھتے، وہ اس کا منہ کسی طرف ہو، جب وتر پڑھتے، کار کرتے تو سواری سے اترتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۹۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ابو الہریرہ نے کہا: ضحاک جب وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اتر کر پڑھتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۹۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت) ہارون بن ابراہیم کہتے ہیں: میں نے حسن بصری سے سوال کیا: کیا میں سواری پر نماز پڑھوں؟ انہوں نے کہا: سواری پر نماز پڑھو، میں نے سوال کیا: سواری پر وتر بھی پڑھوں؟ انہوں نے کہا: نہیں، اور کہا: ابن سیرین زمین پر وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۹۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

* شرح صحیح مسلم میں اس بحث کے یہ عنوان ہیں: ① وتر کے حکم میں مذاہب ائمہ ② وجوب وتر پر احناف کے مؤید دلائل ③ ائمہ

تلاش کے دلائل کا جواب۔ شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹۔

۶۔ بَابُ الْوُتْرِ فِي السَّفَرِ

سفر میں وتر پڑھنا

۱۰۰۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ يَوْمِيَّةٌ أَوْ لَيْلِيَّةٌ صَلَوةَ اللَّيْلِ إِلَّا الْفَرَاصَ وَيُوتِرُ عَلَى رَاحِلَتِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ بن اسماء نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ سفر میں اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے خواہ اس کا منہ جس طرف بھی ہو آپ اشارے سے رات کی نماز پڑھتے تھے، سوا فرائض کے اور وتر اپنی سواری پر پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۹۹۹ میں گزر چکی ہے۔

۷۔ بَابُ الْقُنُوتِ قَبْلَ الرُّكُوعِ وَبَعْدَهُ

رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد دعائے قنوت پڑھنا

۱۰۰۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ سَأَلَ أَنَسُ أَقْنَتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصُّبْحِ؟ قَالَ نَعَمْ. فَهَيْلَ لَهُ أَوْقَنْتَ قَبْلَ الرُّكُوعِ؟ قَالَ بَعْدَ الرُّكُوعِ بَيِّنًا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از یوب۔ محمد انہوں نے کہا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ یہ نبی ﷺ نے صبح کی نماز میں دعائے قنوت پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! ان سے کہا گیا: کیا رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: رکوع کے بعد تھوڑے دن دعائے قنوت پڑھی ہے۔

[اطراف الحديث: ۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۳۰۰-۲۸۰۱-۲۸۱۳۔]

۳۰۶۳-۳۰۸۸-۳۰۹۰-۳۰۹۲-۳۰۹۳-۳۰۹۴-۳۰۹۵-۳۰۹۶-۳۰۹۷-۳۰۹۸-۳۰۹۹-۳۱۰۰-۳۱۰۱-۳۱۰۲-۳۱۰۳-۳۱۰۴-۳۱۰۵-۳۱۰۶-۳۱۰۷-۳۱۰۸-۳۱۰۹-۳۱۱۰-۳۱۱۱-۳۱۱۲-۳۱۱۳-۳۱۱۴-۳۱۱۵-۳۱۱۶-۳۱۱۷-۳۱۱۸-۳۱۱۹-۳۱۲۰-۳۱۲۱-۳۱۲۲-۳۱۲۳-۳۱۲۴-۳۱۲۵-۳۱۲۶-۳۱۲۷-۳۱۲۸-۳۱۲۹-۳۱۳۰-۳۱۳۱-۳۱۳۲-۳۱۳۳-۳۱۳۴-۳۱۳۵-۳۱۳۶-۳۱۳۷-۳۱۳۸-۳۱۳۹-۳۱۴۰-۳۱۴۱-۳۱۴۲-۳۱۴۳-۳۱۴۴-۳۱۴۵-۳۱۴۶-۳۱۴۷-۳۱۴۸-۳۱۴۹-۳۱۵۰-۳۱۵۱-۳۱۵۲-۳۱۵۳-۳۱۵۴-۳۱۵۵-۳۱۵۶-۳۱۵۷-۳۱۵۸-۳۱۵۹-۳۱۶۰-۳۱۶۱-۳۱۶۲-۳۱۶۳-۳۱۶۴-۳۱۶۵-۳۱۶۶-۳۱۶۷-۳۱۶۸-۳۱۶۹-۳۱۷۰-۳۱۷۱-۳۱۷۲-۳۱۷۳-۳۱۷۴-۳۱۷۵-۳۱۷۶-۳۱۷۷-۳۱۷۸-۳۱۷۹-۳۱۸۰-۳۱۸۱-۳۱۸۲-۳۱۸۳-۳۱۸۴-۳۱۸۵-۳۱۸۶-۳۱۸۷-۳۱۸۸-۳۱۸۹-۳۱۹۰-۳۱۹۱-۳۱۹۲-۳۱۹۳-۳۱۹۴-۳۱۹۵-۳۱۹۶-۳۱۹۷-۳۱۹۸-۳۱۹۹-۳۲۰۰-۳۲۰۱-۳۲۰۲-۳۲۰۳-۳۲۰۴-۳۲۰۵-۳۲۰۶-۳۲۰۷-۳۲۰۸-۳۲۰۹-۳۲۱۰-۳۲۱۱-۳۲۱۲-۳۲۱۳-۳۲۱۴-۳۲۱۵-۳۲۱۶-۳۲۱۷-۳۲۱۸-۳۲۱۹-۳۲۲۰-۳۲۲۱-۳۲۲۲-۳۲۲۳-۳۲۲۴-۳۲۲۵-۳۲۲۶-۳۲۲۷-۳۲۲۸-۳۲۲۹-۳۲۳۰-۳۲۳۱-۳۲۳۲-۳۲۳۳-۳۲۳۴-۳۲۳۵-۳۲۳۶-۳۲۳۷-۳۲۳۸-۳۲۳۹-۳۲۴۰-۳۲۴۱-۳۲۴۲-۳۲۴۳-۳۲۴۴-۳۲۴۵-۳۲۴۶-۳۲۴۷-۳۲۴۸-۳۲۴۹-۳۲۵۰-۳۲۵۱-۳۲۵۲-۳۲۵۳-۳۲۵۴-۳۲۵۵-۳۲۵۶-۳۲۵۷-۳۲۵۸-۳۲۵۹-۳۲۶۰-۳۲۶۱-۳۲۶۲-۳۲۶۳-۳۲۶۴-۳۲۶۵-۳۲۶۶-۳۲۶۷-۳۲۶۸-۳۲۶۹-۳۲۷۰-۳۲۷۱-۳۲۷۲-۳۲۷۳-۳۲۷۴-۳۲۷۵-۳۲۷۶-۳۲۷۷-۳۲۷۸-۳۲۷۹-۳۲۸۰-۳۲۸۱-۳۲۸۲-۳۲۸۳-۳۲۸۴-۳۲۸۵-۳۲۸۶-۳۲۸۷-۳۲۸۸-۳۲۸۹-۳۲۹۰-۳۲۹۱-۳۲۹۲-۳۲۹۳-۳۲۹۴-۳۲۹۵-۳۲۹۶-۳۲۹۷-۳۲۹۸-۳۲۹۹-۳۳۰۰-۳۳۰۱-۳۳۰۲-۳۳۰۳-۳۳۰۴-۳۳۰۵-۳۳۰۶-۳۳۰۷-۳۳۰۸-۳۳۰۹-۳۳۱۰-۳۳۱۱-۳۳۱۲-۳۳۱۳-۳۳۱۴-۳۳۱۵-۳۳۱۶-۳۳۱۷-۳۳۱۸-۳۳۱۹-۳۳۲۰-۳۳۲۱-۳۳۲۲-۳۳۲۳-۳۳۲۴-۳۳۲۵-۳۳۲۶-۳۳۲۷-۳۳۲۸-۳۳۲۹-۳۳۳۰-۳۳۳۱-۳۳۳۲-۳۳۳۳-۳۳۳۴-۳۳۳۵-۳۳۳۶-۳۳۳۷-۳۳۳۸-۳۳۳۹-۳۳۴۰-۳۳۴۱-۳۳۴۲-۳۳۴۳-۳۳۴۴-۳۳۴۵-۳۳۴۶-۳۳۴۷-۳۳۴۸-۳۳۴۹-۳۳۵۰-۳۳۵۱-۳۳۵۲-۳۳۵۳-۳۳۵۴-۳۳۵۵-۳۳۵۶-۳۳۵۷-۳۳۵۸-۳۳۵۹-۳۳۶۰-۳۳۶۱-۳۳۶۲-۳۳۶۳-۳۳۶۴-۳۳۶۵-۳۳۶۶-۳۳۶۷-۳۳۶۸-۳۳۶۹-۳۳۷۰-۳۳۷۱-۳۳۷۲-۳۳۷۳-۳۳۷۴-۳۳۷۵-۳۳۷۶-۳۳۷۷-۳۳۷۸-۳۳۷۹-۳۳۸۰-۳۳۸۱-۳۳۸۲-۳۳۸۳-۳۳۸۴-۳۳۸۵-۳۳۸۶-۳۳۸۷-۳۳۸۸-۳۳۸۹-۳۳۹۰-۳۳۹۱-۳۳۹۲-۳۳۹۳-۳۳۹۴-۳۳۹۵-۳۳۹۶-۳۳۹۷-۳۳۹۸-۳۳۹۹-۳۴۰۰-۳۴۰۱-۳۴۰۲-۳۴۰۳-۳۴۰۴-۳۴۰۵-۳۴۰۶-۳۴۰۷-۳۴۰۸-۳۴۰۹-۳۴۱۰-۳۴۱۱-۳۴۱۲-۳۴۱۳-۳۴۱۴-۳۴۱۵-۳۴۱۶-۳۴۱۷-۳۴۱۸-۳۴۱۹-۳۴۲۰-۳۴۲۱-۳۴۲۲-۳۴۲۳-۳۴۲۴-۳۴۲۵-۳۴۲۶-۳۴۲۷-۳۴۲۸-۳۴۲۹-۳۴۳۰-۳۴۳۱-۳۴۳۲-۳۴۳۳-۳۴۳۴-۳۴۳۵-۳۴۳۶-۳۴۳۷-۳۴۳۸-۳۴۳۹-۳۴۴۰-۳۴۴۱-۳۴۴۲-۳۴۴۳-۳۴۴۴-۳۴۴۵-۳۴۴۶-۳۴۴۷-۳۴۴۸-۳۴۴۹-۳۴۵۰-۳۴۵۱-۳۴۵۲-۳۴۵۳-۳۴۵۴-۳۴۵۵-۳۴۵۶-۳۴۵۷-۳۴۵۸-۳۴۵۹-۳۴۶۰-۳۴۶۱-۳۴۶۲-۳۴۶۳-۳۴۶۴-۳۴۶۵-۳۴۶۶-۳۴۶۷-۳۴۶۸-۳۴۶۹-۳۴۷۰-۳۴۷۱-۳۴۷۲-۳۴۷۳-۳۴۷۴-۳۴۷۵-۳۴۷۶-۳۴۷۷-۳۴۷۸-۳۴۷۹-۳۴۸۰-۳۴۸۱-۳۴۸۲-۳۴۸۳-۳۴۸۴-۳۴۸۵-۳۴۸۶-۳۴۸۷-۳۴۸۸-۳۴۸۹-۳۴۹۰-۳۴۹۱-۳۴۹۲-۳۴۹۳-۳۴۹۴-۳۴۹۵-۳۴۹۶-۳۴۹۷-۳۴۹۸-۳۴۹۹-۳۵۰۰-۳۵۰۱-۳۵۰۲-۳۵۰۳-۳۵۰۴-۳۵۰۵-۳۵۰۶-۳۵۰۷-۳۵۰۸-۳۵۰۹-۳۵۱۰-۳۵۱۱-۳۵۱۲-۳۵۱۳-۳۵۱۴-۳۵۱۵-۳۵۱۶-۳۵۱۷-۳۵۱۸-۳۵۱۹-۳۵۲۰-۳۵۲۱-۳۵۲۲-۳۵۲۳-۳۵۲۴-۳۵۲۵-۳۵۲۶-۳۵۲۷-۳۵۲۸-۳۵۲۹-۳۵۳۰-۳۵۳۱-۳۵۳۲-۳۵۳۳-۳۵۳۴-۳۵۳۵-۳۵۳۶-۳۵۳۷-۳۵۳۸-۳۵۳۹-۳۵۴۰-۳۵۴۱-۳۵۴۲-۳۵۴۳-۳۵۴۴-۳۵۴۵-۳۵۴۶-۳۵۴۷-۳۵۴۸-۳۵۴۹-۳۵۵۰-۳۵۵۱-۳۵۵۲-۳۵۵۳-۳۵۵۴-۳۵۵۵-۳۵۵۶-۳۵۵۷-۳۵۵۸-۳۵۵۹-۳۵۶۰-۳۵۶۱-۳۵۶۲-۳۵۶۳-۳۵۶۴-۳۵۶۵-۳۵۶۶-۳۵۶۷-۳۵۶۸-۳۵۶۹-۳۵۷۰-۳۵۷۱-۳۵۷۲-۳۵۷۳-۳۵۷۴-۳۵۷۵-۳۵۷۶-۳۵۷۷-۳۵۷۸-۳۵۷۹-۳۵۸۰-۳۵۸۱-۳۵۸۲-۳۵۸۳-۳۵۸۴-۳۵۸۵-۳۵۸۶-۳۵۸۷-۳۵۸۸-۳۵۸۹-۳۵۹۰-۳۵۹۱-۳۵۹۲-۳۵۹۳-۳۵۹۴-۳۵۹۵-۳۵۹۶-۳۵۹۷-۳۵۹۸-۳۵۹۹-۳۶۰۰-۳۶۰۱-۳۶۰۲-۳۶۰۳-۳۶۰۴-۳۶۰۵-۳۶۰۶-۳۶۰۷-۳۶۰۸-۳۶۰۹-۳۶۱۰-۳۶۱۱-۳۶۱۲-۳۶۱۳-۳۶۱۴-۳۶۱۵-۳۶۱۶-۳۶۱۷-۳۶۱۸-۳۶۱۹-۳۶۲۰-۳۶۲۱-۳۶۲۲-۳۶۲۳-۳۶۲۴-۳۶۲۵-۳۶۲۶-۳۶۲۷-۳۶۲۸-۳۶۲۹-۳۶۳۰-۳۶۳۱-۳۶۳۲-۳۶۳۳-۳۶۳۴-۳۶۳۵-۳۶۳۶-۳۶۳۷-۳۶۳۸-۳۶۳۹-۳۶۴۰-۳۶۴۱-۳۶۴۲-۳۶۴۳-۳۶۴۴-۳۶۴۵-۳۶۴۶-۳۶۴۷-۳۶۴۸-۳۶۴۹-۳۶۵۰-۳۶۵۱-۳۶۵۲-۳۶۵۳-۳۶۵۴-۳۶۵۵-۳۶۵۶-۳۶۵۷-۳۶۵۸-۳۶۵۹-۳۶۶۰-۳۶۶۱-۳۶۶۲-۳۶۶۳-۳۶۶۴-۳۶۶۵-۳۶۶۶-۳۶۶۷-۳۶۶۸-۳۶۶۹-۳۶۷۰-۳۶۷۱-۳۶۷۲-۳۶۷۳-۳۶۷۴-۳۶۷۵-۳۶۷۶-۳۶۷۷-۳۶۷۸-۳۶۷۹-۳۶۸۰-۳۶۸۱-۳۶۸۲-۳۶۸۳-۳۶۸۴-۳۶۸۵-۳۶۸۶-۳۶۸۷-۳۶۸۸-۳۶۸۹-۳۶۹۰-۳۶۹۱-۳۶۹۲-۳۶۹۳-۳۶۹۴-۳۶۹۵-۳۶۹۶-۳۶۹۷-۳۶۹۸-۳۶۹۹-۳۷۰۰-۳۷۰۱-۳۷۰۲-۳۷۰۳-۳۷۰۴-۳۷۰۵-۳۷۰۶-۳۷۰۷-۳۷۰۸-۳۷۰۹-۳۷۱۰-۳۷۱۱-۳۷۱۲-۳۷۱۳-۳۷۱۴-۳۷۱۵-۳۷۱۶-۳۷۱۷-۳۷۱۸-۳۷۱۹-۳۷۲۰-۳۷۲۱-۳۷۲۲-۳۷۲۳-۳۷۲۴-۳۷۲۵-۳۷۲۶-۳۷۲۷-۳۷۲۸-۳۷۲۹-۳۷۳۰-۳۷۳۱-۳۷۳۲-۳۷۳۳-۳۷۳۴-۳۷۳۵-۳۷۳۶-۳۷۳۷-۳۷۳۸-۳۷۳۹-۳۷۴۰-۳۷۴۱-۳۷۴۲-۳۷۴۳-۳۷۴۴-۳۷۴۵-۳۷۴۶-۳۷۴۷-۳۷۴۸-۳۷۴۹-۳۷۵۰-۳۷۵۱-۳۷۵۲-۳۷۵۳-۳۷۵۴-۳۷۵۵-۳۷۵۶-۳۷۵۷-۳۷۵۸-۳۷۵۹-۳۷۶۰-۳۷۶۱-۳۷۶۲-۳۷۶۳-۳۷۶۴-۳۷۶۵-۳۷۶۶-۳۷۶۷-۳۷۶۸-۳۷۶۹-۳۷۷۰-۳۷۷۱-۳۷۷۲-۳۷۷۳-۳۷۷۴-۳۷۷۵-۳۷۷۶-۳۷۷۷-۳۷۷۸-۳۷۷۹-۳۷۸۰-۳۷۸۱-۳۷۸۲-۳۷۸۳-۳۷۸۴-۳۷۸۵-۳۷۸۶-۳۷۸۷-۳۷۸۸-۳۷۸۹-۳۷۹۰-۳۷۹۱-۳۷۹۲-۳۷۹۳-۳۷۹۴-۳۷۹۵-۳۷۹۶-۳۷۹۷-۳۷۹۸-۳۷۹۹-۳۸۰۰-۳۸۰۱-۳۸۰۲-۳۸۰۳-۳۸۰۴-۳۸۰۵-۳۸۰۶-۳۸۰۷-۳۸۰۸-۳۸۰۹-۳۸۱۰-۳۸۱۱-۳۸۱۲-۳۸۱۳-۳۸۱۴-۳۸۱۵-۳۸۱۶-۳۸۱۷-۳۸۱۸-۳۸۱۹-۳۸۲۰-۳۸۲۱-۳۸۲۲-۳۸۲۳-۳۸۲۴-۳۸۲۵-۳۸۲۶-۳۸۲۷-۳۸۲۸-۳۸۲۹-۳۸۳۰-۳۸۳۱-۳۸۳۲-۳۸۳۳-۳۸۳۴-۳۸۳۵-۳۸۳۶-۳۸۳۷-۳۸۳۸-۳۸۳۹-۳۸۴۰-۳۸۴۱-۳۸۴۲-۳۸۴۳-۳۸۴۴-۳۸۴۵-۳۸۴۶-۳۸۴۷-۳۸۴۸-۳۸۴۹-۳۸۵۰-۳۸۵۱-۳۸۵۲-۳۸۵۳-۳۸۵۴-۳۸۵۵-۳۸۵۶-۳۸۵۷-۳۸۵۸-۳۸۵۹-۳۸۶۰-۳۸۶۱-۳۸۶۲-۳۸۶۳-۳۸۶۴-۳۸۶۵-۳۸۶۶-۳۸۶۷-۳۸۶۸-۳۸۶۹-۳۸۷۰-۳۸۷۱-۳۸۷۲-۳۸۷۳-۳۸۷۴-۳۸۷۵-۳۸۷۶-۳۸۷۷-۳۸۷۸-۳۸۷۹-۳۸۸۰-۳۸۸۱-۳۸۸۲-۳۸۸۳-۳۸۸۴-۳۸۸۵-۳۸۸۶-۳۸۸۷-۳۸۸۸-۳۸۸۹-۳۸۹۰-۳۸۹۱-۳۸۹۲-۳۸۹۳-۳۸۹۴-۳۸۹۵-۳۸۹۶-۳۸۹۷-۳۸۹۸-۳۸۹۹-۳۹۰۰-۳۹۰۱-۳۹۰۲-۳۹۰۳-۳۹۰۴-۳۹۰۵-۳۹۰۶-۳۹۰۷-۳۹۰۸-۳۹۰۹-۳۹۱۰-۳۹۱۱-۳۹۱۲-۳۹۱۳-۳۹۱۴-۳۹۱۵-۳۹۱۶-۳۹۱۷-۳۹۱۸-۳۹۱۹-۳۹۲۰-۳۹۲۱-۳۹۲۲-۳۹۲۳-۳۹۲۴-۳۹۲۵-۳۹۲۶-۳۹۲۷-۳۹۲۸-۳۹۲۹-۳۹۳۰-۳۹۳۱-۳۹۳۲-۳۹۳۳-۳۹۳۴-۳۹۳۵-۳۹۳۶-۳۹۳۷-۳۹۳۸-۳۹۳۹-۳۹۴۰-۳۹۴۱-۳۹۴۲-۳۹۴۳-۳۹۴۴-۳۹۴۵-۳۹۴۶-۳۹۴۷-۳۹۴۸-۳۹۴۹-۳۹۵۰-۳۹۵۱-۳۹۵۲-۳۹۵۳-۳۹۵۴-۳۹۵۵-۳۹۵۶-۳۹۵۷-۳۹۵۸-۳۹۵۹-۳۹۶۰-۳۹۶۱-۳۹۶۲-۳۹۶۳-۳۹۶۴-۳۹۶۵-۳۹۶۶-۳۹۶۷-۳۹۶۸-۳۹۶۹-۳۹۷۰-۳۹۷۱-۳۹۷۲-۳۹۷۳-۳۹۷۴-۳۹۷۵-۳۹۷۶-۳۹۷۷-۳۹۷۸-۳۹۷۹-۳۹۸۰-۳۹۸۱-۳۹۸۲-۳۹۸۳-۳۹۸۴-۳۹۸۵-۳۹۸۶-۳۹۸۷-۳۹۸۸-۳۹۸۹-۳۹۹۰-۳۹۹۱-۳۹۹۲-۳۹۹۳-۳۹۹۴-۳۹۹۵-۳۹۹۶-۳۹۹۷-۳۹۹۸-۳۹۹۹-۴۰۰۰-۴۰۰۱-۴۰۰۲-۴۰۰۳-۴۰۰۴-۴۰۰۵-۴۰۰۶-۴۰۰۷-۴۰۰۸-۴۰۰۹-۴۰۱۰-۴۰۱۱-۴۰۱۲-۴۰۱۳-۴۰۱۴-۴۰۱۵-۴۰۱۶-۴۰۱۷-۴۰۱۸-۴۰۱۹-۴۰۲۰-۴۰۲۱-۴۰۲۲-۴۰۲۳-۴۰۲۴-۴۰۲۵-۴۰۲۶-۴۰۲۷-۴۰۲۸-۴۰۲۹-۴۰۳۰-۴۰۳۱-۴۰۳۲-۴۰۳۳-۴۰۳۴-۴۰۳۵-۴۰۳۶-۴۰۳۷-۴۰۳۸-۴۰۳۹-۴۰۴۰-۴۰۴۱-۴۰۴۲-۴۰۴۳-۴۰۴۴-۴۰۴۵-۴۰۴۶-۴۰۴۷-۴۰۴۸-۴۰۴۹-۴۰۵۰-۴۰۵۱-۴۰۵۲-۴۰۵۳-۴۰۵۴-۴۰۵۵-۴۰۵۶-۴۰۵۷-۴۰۵۸-۴۰۵۹-۴۰۶۰-۴۰۶۱-۴۰۶۲-۴۰۶۳-۴۰۶۴-۴۰۶۵-۴۰۶۶-۴۰۶۷-۴۰۶۸-۴۰۶۹-۴۰۷۰-۴۰۷۱-۴۰۷۲-۴۰۷۳-۴۰۷۴-۴۰۷۵-۴۰۷۶-۴۰۷۷-۴۰۷۸-۴۰۷۹-۴۰۸۰-۴۰۸۱-۴۰۸۲-۴۰۸۳-۴۰۸۴-۴۰۸۵-۴۰۸۶-۴۰۸۷-۴۰۸۸-۴۰۸۹-۴۰۹۰-۴۰۹۱-۴۰۹۲-۴۰۹۳-۴۰۹۴-۴۰۹۵-۴۰۹۶-۴۰۹۷-۴۰۹۸-۴۰۹۹-۴۱۰۰-۴۱۰۱-۴۱۰۲-۴۱۰۳-۴۱۰۴-۴۱۰۵-۴۱۰۶-۴۱۰۷-۴۱۰۸-۴۱۰۹-۴۱۱۰-۴۱۱۱-۴۱۱۲-۴۱۱۳-۴۱۱۴-۴۱۱۵-۴۱۱۶-۴۱۱۷-۴۱۱۸-۴۱۱۹-۴۱۲۰-۴۱۲۱-۴۱۲۲-۴۱۲۳-۴۱۲۴-۴۱۲۵-۴۱۲۶-۴۱۲۷-۴۱۲۸-۴۱۲۹-۴۱۳۰-۴۱۳۱-۴۱۳۲-۴۱۳۳-۴۱۳۴-۴۱۳۵-۴۱۳۶-۴۱۳۷-۴۱۳۸-۴۱۳۹-۴۱۴۰-۴۱۴۱-۴۱۴۲-۴۱۴۳-۴۱۴۴-۴۱۴۵-۴۱۴۶-۴۱۴۷-۴۱۴۸-۴۱۴۹-۴۱۵۰-۴۱۵۱-۴۱۵۲-۴۱۵۳-۴۱۵۴-۴۱۵۵-۴۱۵۶-۴۱۵۷-۴۱۵۸-۴۱۵۹-۴۱۶۰-۴۱۶۱-۴۱۶۲-۴۱۶۳-۴۱۶۴-۴۱۶۵-۴۱۶۶-۴۱۶۷-۴۱۶۸-۴۱۶۹-۴۱۷۰-۴۱۷۱-۴۱۷۲-۴۱۷۳-۴۱۷۴-۴۱۷۵-۴۱۷۶-۴۱۷۷-۴۱۷۸-۴۱۷۹-۴۱۸۰-۴۱۸۱-۴۱۸۲-۴۱۸۳-۴۱۸۴-۴۱۸۵-۴۱۸۶-۴۱۸۷-۴۱۸۸-۴۱۸۹-۴۱۹۰-۴۱۹۱-۴۱۹۲-۴۱۹۳-۴۱۹۴-۴۱۹۵-۴۱۹۶-۴۱۹۷-۴۱۹۸-۴۱۹۹-۴۲۰۰-۴۲۰۱-۴۲۰۲-۴۲۰۳-۴۲۰۴-۴۲۰۵-۴۲۰۶-۴۲۰۷-۴۲۰۸-۴۲۰۹-۴۲۱۰-۴۲۱۱-۴۲۱۲-۴۲۱۳-۴۲۱۴-۴۲۱۵-۴۲۱۶-۴۲۱۷-۴۲۱۸-۴۲۱۹-۴۲۲۰-۴۲۲۱-۴۲۲۲-۴۲۲۳-۴۲۲۴-۴۲۲۵-۴۲۲۶-۴۲۲۷-۴۲۲۸-۴۲۲۹-۴۲۳۰-۴۲۳۱-۴۲۳۲-۴۲۳۳-۴۲۳۴-۴۲۳۵-۴۲۳۶-۴۲۳۷-۴۲۳۸-۴۲۳۹-۴۲۴۰-۴۲۴۱-۴۲۴۲-۴۲۴۳-۴۲۴۴-۴۲۴۵-۴۲۴۶-۴۲۴۷-۴۲۴۸-۴۲۴۹-۴۲۵۰-۴۲۵۱-۴۲۵۲-۴۲۵۳-۴۲۵۴-۴۲۵۵-۴۲۵۶-۴۲۵۷-۴۲۵۸-۴۲۵۹-۴۲۶۰-۴۲۶۱-۴۲۶۲-۴۲۶۳-۴۲۶۴-۴۲۶۵-۴۲۶۶-۴۲۶۷-۴۲۶۸-۴۲۶۹-۴۲۷۰-۴۲۷۱-۴۲۷۲-۴۲۷۳-۴۲۷۴-۴۲۷۵-۴۲۷۶-۴۲۷۷-۴۲۷۸-۴۲۷۹-۴۲۸۰-۴۲۸۱-۴۲۸۲-۴۲۸۳-۴۲۸۴-۴۲۸۵-۴۲۸۶-۴۲۸۷-۴۲۸۸-۴۲۸۹-۴۲۹۰-۴۲۹۱-۴۲۹۲-۴۲۹۳-۴۲۹۴-۴۲۹۵-۴۲۹۶-۴۲۹۷-۴۲۹۸-۴۲۹۹-۴۳۰۰-۴۳۰۱-۴۳۰۲-۴۳۰۳-۴۳۰۴-۴۳۰۵-۴۳۰۶-۴۳۰۷-۴۳۰۸-۴۳۰۹-۴۳۱۰-۴۳۱۱-۴۳۱۲-۴۳۱۳-۴۳۱۴-۴۳۱۵-۴۳۱۶-۴۳۱۷-۴۳۱۸-۴۳۱۹-۴۳۲۰-۴۳۲۱-۴۳

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ الرَّسُولَ بَعْدَ الرَّمْكَوعِ شَهْرًا أَرَاهُ كَانَ بَعَثَ قَوْمًا يَقَالُ لَهُمُ الْقِرَاءَةُ زُهْدًا سُبْحِينَ رَجُلًا إِلَى قَوْمٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ دُونَ أُولَئِكَ وَكَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدٌ فَقَتَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا يَذْعُرُوا عَلَيْهِمْ.

رکوع کے بعد؟ انہوں نے کہا: رکوع سے پہلے۔ عاصم نے کہا: فلاں شخص نے مجھے آپ سے یہ خبر نقل کی ہے کہ آپ نے رکوع کے بعد کہا ہے حضرت انس نے کہا: اس نے جھوٹ بولا رسول اللہ ﷺ نے رکوع کے بعد صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی ہے میرا گمان ہے کہ آپ نے ایک قوم کو مشرکین کی طرف بھیجا تھا جن کو قرآن کہا جاتا تھا وہ تقریباً ستر شخص تھے یہ مشرک ان شرکین کے علاوہ تھے جن کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صلح کا معاہدہ تھا رسول اللہ ﷺ ان کے خلاف ایک ماہ تک دعائے ضرر کرتے رہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد (۲) عبد الواحد بن زیاد (۳) عاصم بن سلیمان الاحول (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۵)

حدیث مذکور کی تفصیل

امام بخاری نے اس حدیث کی زیادہ تفصیل درج ذیل روایت میں کی ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رطل ذکور عصیہ در بنو لحيان (اہل عرب) نے اپنے دشمن کے خلاف رسول اللہ ﷺ سے مدد طلب کی آپ نے ستر انصار کو ان کی مدد کے لیے بھیجا ہم ان کو دیکھ کر مانہ میں القراء کہتے تھے وہ دن میں لکڑیاں کاٹتے تھے اور رات کو نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ جب وہ قراء بیرموند میں پہنچے تو ان قبائل نے ان کو قتل کر دیا اور عہد شکنی کی انہی ﷺ کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے ایک مہینہ تک صبح کی نماز میں قنوت پڑھی آپ بعض قبائل عرب کے خلاف دعائے ضرر کرتے رہے رطل ذکور ان عصیہ اور بنو لحيان کے خلاف۔ حضرت انس نے کہا ہم نے قرآن مجید ان کے متعلق یہ آیت پڑھی پھر اس کی تلاوت منسوخ ہو گئی وہ یہ آیت ہے:

بَلِّغُوا عَنَّا قَوْمَنَا إِنَّا لَقِينَا رَبَّنَا فَرَضِيَ عَنَّا وَأَرْضَانَا

ہماری قوم کو یہ خبر پہنچا دو کہ ہم نے اپنے رب سے ملاقات کر لی وہ ہم سے راضی ہو گیا اور اس نے ہم کو راضی کر دیا۔

قائد بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے ایک ماہ تک صبح کی نماز میں قنوت پڑھی آپ بعض قبائل عرب کے خلاف دعا ضرر کرتے رہے رطل ذکور ان عصیہ اور بنو لحيان کے خلاف۔

ایک سند کے ساتھ روایت میں یہ اضافہ ہے: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا: یہ ستر انصار بیرموند میں قتل کر دیے گئے تھے۔

(مجمع بخاری: ۳۰۹۰)

رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھنے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن السمر نے کہا ہے کہ قنوت میں اختلاف ہے فقہاء صحابہ کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھی جائے گی یہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابوموسیٰؓ حضرت البراءؓ حضرت انسؓ اور حضرت ابن عباسؓ کا مذہب ہے ابن ابی لیلیٰ اور اسحاق کا بھی یہی مذہب ہے۔

فقہاء صحابہ کی دوسری جماعت نے کہا ہے کہ رکوع کے بعد دعاء قنوت پڑھی جائے گی یہ حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کا مذہب ہے اور حضرت انسؓ نے کہا: دعاء قنوت رکوع سے پہلے بھی پڑھی جاتی تھی اور رکوع کے بعد بھی اور یہی امام احمد کا قول ہے اور "المدونہ" میں مذکور ہے کہ صبح کی نماز میں رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد دعاء قنوت پڑھنے میں وسعت ہے اور امام مالک کے نزدیک خصوصیت کے ساتھ رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھنا مستحب ہے امام شافعی کے نزدیک صبح کی نماز میں قنوت پڑھنا سنت ہے اور جب مسلمانوں کو حاجت ہو تو تمام نمازوں میں قنوت پڑھی جائے۔

امام طحاوی نے کہا: ان سے پہلے کسی نے اس طرح نہیں کہا کیونکہ نبی ﷺ آخر حیات تک کفار سے جہاد کرتے رہے اور آپ نے نمازوں میں قنوت نہیں پڑھی۔

فقہاء صحابہ کی ایک اور جماعت نے یہ کہا ہے کہ کسی فرض نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھی جائے گی یہ حضرت عمرؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ کا مذہب ہے اور حضرت ابن عمرؓ نے کہا: یہ بدعت ہے اور قتادہ اور ابراہیم نے کہا: حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے فرانس میں قنوت نہیں پڑھی حتیٰ کہ وہ دنیا سے چلے گئے۔

عالم نے کہا کہ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ فجر کی نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھی جائے گی طاؤس کا بھی اسی کی مثل قول ہے اور یہی فقہاء کوفہ اور لیث کا قول ہے فقہاء کوفہ نے کہا: دعاء قنوت صرف وتر میں پڑھی جائے گی ان کی دلیل یہ ہے کہ ابومالک اشجعی نے کہا: میں نے اپنے والد سے یہ سنا: آپ نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے پیچھے نماز پڑھی ہے کیا یہ لوگ قنوت پڑھتے تھے؟ انسؓ نے کہا: نہیں! اے میرے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

امام طبری نے کہا: صحیح یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ حدیث صحیح ہے۔۔۔ حالانکہ شہادت پر ایک ماہ یا اس سے زیادہ ہر فرض نماز میں قنوت پڑھی پھر اس کو ترک کر دیا اور صبح کی نماز میں آپ کا قنوت پڑھنا ثابت ہے اور یہ بھی صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آپ ہمیشہ صبح کی نماز میں قنوت پڑھتے رہے حتیٰ کہ دنیا سے چلے گئے۔

ربیع بیان کرتے ہیں کہ حضرت انسؓ بھی منہ سے نبی ﷺ کے قنوت کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا آپ نے ایک مہینہ قنوت پڑھی ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ ہمیشہ قنوت پڑھتے رہے حتیٰ کہ آپ کی وفات ہو گئی۔

ہمارے نزدیک ان حدیثوں میں تعارض نہیں ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ جب بھی مسلمانوں پر ایسی مصیبت آئی جیسے بیر معونہ میں قراءہ پر مصیبت آئی تھی تو اس وقت قنوت پڑھنا مستحب ہے حتیٰ کہ مسلمانوں سے وہ مصیبت دور ہو جائے جس میں نبی ﷺ نے اس وقت قنوت پڑھی تھی اور حضرت ابوبکرؓ نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ جب ان لوگوں نے کربلا کی فوج کو نبی ﷺ نے ان کے خلاف دعا ترک کر دی تھی اور حضرت انسؓ نے روایت کی ہے کہ آپ نے ایک مہینہ قنوت پڑھی تھی۔

امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جب بھی کسی کے حق میں دعا کرتے یا کسی کے خلاف دعا کرتے تو قنوت پڑھتے اور اسود نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمرؓ جب جنگ کرتے تو قنوت پڑھتے اور جب جنگ نہیں کرتے تو قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

امام طبری نے کہا: اگرچہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مصیبت کے وقت قنوت پڑھنا مستحب ہے لیکن ہم یہ نہیں کہتے کہ اگر کسی نے عدا قنوت کو ترک کر دیا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی یا اس پر سجدہ سہول لازم آئے گا کیونکہ اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے کہ جس نے قنوت کو ترک کر دیا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اگر اس نے قنوت پڑھی تو اس نے رسول اللہ ﷺ کے فعل کے موافق عمل کیا اور اگر اس

نے قنوت ترک کی تو اس نے رسول اللہ ﷺ کی رخصت پر عمل کیا کیونکہ آپ بعض اوقات قنوت پڑھتے تھے اور بعض اوقات قنوت کو ترک کر دیتے تھے اور اس میں نبی ﷺ نے امت کو تعلیم دی ہے کہ انہیں قنوت کے پڑھنے اور نہ پڑھنے میں اختیار ہے۔ جس طرح نبی ﷺ نے رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد بعض اوقات رفع یدین کیا ہے اور بعض اوقات رفع یدین نہیں کیا اور جس صحابی نے نبی ﷺ کو جس وقت جو کرتے ہوئے دیکھا اس کے مطابق خبر دی اور ہر صحابی صادق ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ امام مالک نے رکوع سے پہلے قنوت پڑھنے کو اختیار کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ غیہ سے بیدار ہونے والے اس رکعت کو پالیں جس سے ان کو نماز مل جاتی ہے اسی وجہ سے صبح کی نماز میں قیام طویل ہوتا ہے۔

دوسروں نے کہا: حضرت انس نے جو اس شخص کو جھوٹا کہا جس نے ان سے یہ روایت کی تھی کہ رسول اللہ ﷺ رکوع کے بعد قنوت پڑھتے تھے کیونکہ ان کے نزدیک رسول اللہ ﷺ نے ہمیشہ رکوع کے بعد قنوت نہیں پڑھی تھی صرف ایک ماہ پڑھی تھی اور رسول اللہ ﷺ نے ہمیشہ رکوع سے پہلے قنوت پڑھی ہے۔

المہلب نے کہا: نبی ﷺ سے یہ محفوظ نہیں ہے کہ آپ مغرب کی نماز میں قنوت پڑھتے رہے ہیں بلکہ آپ نے اس کو مغرب میں نہیں پڑھا اگر آپ نے مغرب کی نماز میں قنوت کو پڑھا ہوتا تو اس کو بہت لوگ نقل کرتے حضرت ابو بکر سے روایت ہے کہ وہ مغرب کی تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھتے کے بعد قنوت پڑھتے تھے اور شافعی نے اس کو مستحب کہا ہے امام مالک نے کہا: ہمارا اس پر عمل نہیں ہے کیونکہ یہ روایت ہے کہ لوگ رمضان کے وتر میں کفار پر لعنت کرتے تھے امام مالک نے المدینہ میں کہا ہے کہ ہمارا اس روایت پر عمل نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۶۱-۶۶۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۲ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے قنوت کے متعلق متعارض اقوال نقل کیے ہیں یہ بھی نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھی جائے گی اور یہ بھی نقل کیا ہے کہ ان سے یہ روایت ہے کہ کسی فرض نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھی جائے گی ہو سکتا ہے ان میں اس طرح تطبیق ہو کہ جب مسلمانوں کو ملی مصیبت نازل ہو تو رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھی جائے گی اور جب وہ مصیبت دور ہو جائے تو پھر دعاء قنوت نہیں پڑھی جائے گی۔

رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھنے کے متعلق احادیث اور آثار

امام ابو عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۳ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۴ دار الکتب العلمیہ - دت اتحاد الخیرۃ: ۲۳۲ الطالبا العالیہ: ۶۴۱)

سنن دار قطنی ج ۲ ص ۳۲ سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۱)

اسود بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رکوع سے پہلے وتر میں دعاء قنوت پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۴ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۰ دار الکتب العلمیہ بیروت)

عبد الرحمن بن الاسود اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ وتر میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھتے

تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۵ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۳ دار الکتب العلمیہ بیروت)

اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود وتر کے سوا کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے اور وتر میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت

پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۶ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۳ دار الکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ اسود وتر میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

اسماعیل بن عبد الملک بیان کرتے ہیں کہ سعید بن جبر وتر میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عالم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور نبی ﷺ کے دیگر اصحاب وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

امام ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ بھی روایت کیا ہے کہ دو وتر کے بعد قنوت پڑھتے تھے۔ (۶۹۷۳) اس کا محل یہ ہے کہ فجر کی نماز کے متعلق اور رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا وتر کے متعلق ہے۔

دعاء قنوت کے متعلق احادیث

عن الحسن بن علی قال علمنی جدی ﷺ کلمات اقولہن فی قنوت الوتر اللهم اھدنی لیمن ھدیت وعافنی فیمن عافیت ونیلنی فیس تولیت وبارک لی فیما اعطیت ولفنی شر ما قضیت فانک تقضی ولا یقضی علیک انه لا یدن من والیت تبارکت ربنا وتعالیت۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میرے نانا ﷺ نے مجھے چند کلمات کی تعلیم دی جن کو میں وتر کے قنوت میں پڑھتا ہوں۔ اللہ! مجھے ن میں ہدایت دے جن کو تو نے ہدایت دی ہے اور مجھے ان میں عافیت سے رکھ جن کو تو نے عافیت سے رکھا ہے اور مجھے ن میں محبت سے رکھ جن سے تو نے محبت کی ہے اور تو نے مجھ کو جو عطا کیا ہے اس میں مجھے برکت دے اور جن چیزوں کو تو نے مقدر کیا ہے مجھے ن کے شر سے محفوظ رکھ بے شک تو حکم دیتا ہے اور تجھ پر حکم نہیں کیا جاتا اور جس کا تو والی ہو وہ رسوا نہیں ہوتا اے رب۔ تو بابرکت ہے اور تو بلند ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۶۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت، سنن ابن ماجہ: ۱۱۷۸، الاصحاح الثانی: ۴۱۷، مسند ابی یوسف: ۶۷۲، المعجم الکبیر: ۶۰۳، کتاب الاداء: ۳۷، مصنف مہر الرزاق: ۳۹۸۵، مسند احمد ج ۱ ص ۲۰۰، سنن ابی داؤد: ۲۰۰، سنن ترمذی: ۶۶۳، المستدرک ج ۳ ص ۱۷۲، مسند ابی داؤد: ۱۱۷۹، سنن: ۱۵۹۱)

وہام قنوت کی دوسری حدیث یہ ہے:

”حدثنا ابن فضیل عن عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن قال علمنا ابن مسعود ان نقرأ فی القنوت اللهم انا نستعینک ونستغفرک ونشئ علیک الخیر ولا نکفرک ونخلع ونترك من یفجرک اللهم ایاک نعبد واک نصلی ونسجد والیک نسعی ونعفد نرجو رحمتک ونخشى عذابک ان عذابک الجذ بالکفار ملحق۔“

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۶۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

یہ دعا اس عبارت سے بھی مروی ہے:

عن عبید بن عمیر قال صلیت خلف عمر بن الخطاب فی صبح کے پچھے صبح کی نماز پڑھی انہوں نے اپنے قنوت میں پڑھا: اللهم انا نستعینک

وَسْتَغْفِرُكَ وَنَسِي عَلَىكَ الْخَيْرُ وَلَا نَكْهَرُكَ
وَنَحْلَعُ وَنَتْرُكُ مَن يَفْجُرُكَ اللَّهُمَّ يَاكَ عِبْدُ وَلَكَ
نَصْلِي وَنَسْجِدُ وَإِلَيْكَ نَسْعِي وَنَحْفَدُ نَوْجُو
رَحْمَتِكَ وَنَخْشِي عَذَابَكَ إِنْ عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ
مَلْحَقٌ. (معنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۰، مجلس علمی بیروت، معنف ابن
ابی شیبہ: ۷۰۲۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

پڑھا: اے اللہ! ہم تجھ سے مدد طلب کرتے ہیں اور تجھ سے مغفرت
طلب کرتے ہیں اور نیکی کے ساتھ تیری تعریف کرتے ہیں اور تیری
ناشکری نہیں کرتے اور جو تیری نافرمانی کرے ہم اس سے قطع تعلق
کرتے ہیں اور اس کو چھوڑتے ہیں اے اللہ! ہم تیری ہی عبادت
کرتے ہیں اور تیرے لیے ہی نماز پڑھتے ہیں اور سجدہ کرتے ہیں
اور تیری ہی طرف دوڑتے ہیں اور تیری ہی اطاعت کرتے ہیں اور
تیری رحمت کی امید رکھتے ہیں اور تیرے عذاب سے ڈرتے ہیں
بے شک تیرا عذاب کافروں کو ملنے والا ہے۔

یہ قنوت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۲، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

۱۰۰۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
زَائِدَةُ عَنْ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي مَحَلَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ أَدْعَا عَلَى
رِغْلٍ وَذُكْوَانٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی، ز
عی زابی عنہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ
نے ایک مہینہ قنوت پڑھی آپ رِغْل اور ذُكْوَان کے خلاف دعا
کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۰۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۰۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَمَاعٌ عَنْ
حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ تَيْمِيِّ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو فِي الْقُنُوتِ فِي الْمَغْرِبِ وَالْفَجْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ از حضرت
انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: قنوت مغرب اور فجر میں تھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح بخاری: ۹۸ میں گزر چکی ہے۔

صبح کی نماز میں دعائے قنوت نہ پڑھنے کے متعلق حدیث آثار اور فقہ رباعین کے اقوال

امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

ابو مالک اشجعی روایت کرتے ہیں: میں نے اپنے والد سے کہا: اے میرے والد! آپ نے نبی ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھی
ہے اور حضرت ابو بکر حضرت عمر اور حضرت عثمان کی اقتداء میں نماز پڑھی ہے کیا آپ نے ان میں سے کسی کو دیکھا کہ وہ نماز میں دعاء
قنوت پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: اے میرے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۶۱، دارالکتب العلمیہ بیروت، سنن ابن ماجہ: ۱۳۳، المعجم الکبیر: ۸۱۷۹)

عمر بن یسوی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھی۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۵، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۶۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عرفہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فجر کی نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۶۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فجر کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز پڑھائی اور قنوت نہیں پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

طلحہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مہینہ قنوت پڑھی آپ ان لوگوں کے خلاف دعا کرتے تھے جنہوں نے

آپ کے ان اصحاب کو قتل کر دیا تھا جن کو قراہ کہا جاتا تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابو بثر نے کہا: سعید بن جبیر صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۵۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عبید اللہ اور سیمان نے کہا: ابیہم انہما امام تھے اور وہ فجر کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۱۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۹۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

فجر اور مغرب کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد بنی حنفی سنو ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

”امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام شافعی، امام مالک، امام احمد، امام حنابلہ، بیہ بن سعد فرض نماز میں قنوت پڑھنے کو جائز

نہیں قرار دیتے تھے اور جن احادیث میں فجر اور مغرب کی نماز میں قنوت پڑھنے کا ذکر ہے وہ اس آیت سے منسوخ ہیں:

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَبِئْسَ ظَالِمُونَ (آل عمران: ۱۲۸)

”اے آپ کا کوئی اختیار نہیں کہ اللہ ان کی توبہ قبول فرمائے

یا ان کو عذاب دے کیونکہ وہ یقیناً ظالم ہیں“

(تذکرۃ التدریج، ص ۳۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۱ھ)

* اس بحث میں شرح صحیح مسلم کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① قنوت نازلہ پڑھنے کا محل اور اس کا استحباب ② قنوت نازلہ ③ قنوت نازلہ میں مذاہب ④ احناف کا مذہب ⑤ احناف

کے دلائل ⑥ بعض شارحین کا تسامح ⑦ قنوت نازلہ اجتہادی ہے ⑧ متاخرین احناف ⑨ زندہ کافروں کے لیے لعنت کا عدم جواز

⑩ قنوت فجر میں مذاہب ⑪ شافعیہ اور مالکیہ کا استدلال اور اس کا جواب ⑫ ”لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ“ (آل عمران: ۱۲۸) کی

تحقیق ⑬ اصحاب بیہ معونہ ⑭ علم رسالت پر اعتراض کا جواب ⑮ منکرین حدیث کے اعتراض کا جواب۔

یہ بحث، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۱۳ سے لے کر ۳۳۲ پر مذکور ہے۔

”کتاب الوتر“ کا اختتام

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله واصحابه وازواجه

و ذریعہ رامتہ اجمعین۔

آج ۳ ربیع الاول ۱۴۲۷ھ / ۲۴ مارچ ۲۰۰۷ء کو ”کتاب الوتر“ ختم ہوئی! اللہ اعلم! اس تحریر کو قبول فرما اور اس کتاب کو مکمل فرمادے اور میری میرے والدین کی میرے اساتذہ اور تلامذہ کی میرے محبین اور قارئین کی مغفرت فرما۔



نماز استقاء پڑھنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جب بارش نازل نہ ہو اور مسلمان قحط کا شکار ہوں تو بارش کی طلب کے لیے گھروں سے نکل کر عید گاہ کی طرف جانا اور بارش کی دعا کرنا جائز ہے اور نماز استقاء میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: مسلمانوں پر بارش کے نہ ہونے سے جو مصیبت آئی ہے اس کو دور کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے عاجزی اور تضرع سے اور گڑگڑا کر دعا کرنی چاہیے اور اگر امام نے مسلمانوں کو نصیحت کرنے کے لیے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرانے کے لیے خطبہ دیا تو یہ بھی جائز ہے اور بارش کی طلب کے لیے نماز پڑھنا معروف نہیں ہے امام ابوحنیفہ نے باب مذکور کی حدیث سے استدلال کیا ہے کیونکہ اس میں نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے مغیرہ نے ابراہیم النخعی سے نقل کیا ہے کہ وہ ایک مرتبہ بارش کی طلب کے لیے نکلے جب وہ دعا سے فارغ ہو گئے تو لوگ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے ابراہیم نے نماز نہیں پڑھی اور لوٹ آئے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۴۳)

اور باقی فقہاء اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے یہ کہا ہے کہ استقاء میں دو رکعت نماز پڑھنا سنت ہے کیونکہ نبی ﷺ سے دو رکعت نماز استقاء پڑھنا ثابت ہے اور جن راویوں نے اس میں نماز پڑھنے کا ذکر نہیں کیا وہ حجت نہیں ہے بلکہ جن راویوں نے نماز پڑھنے کا ذکر کیا ہے ان کی روایت الٰہی ہے کیونکہ یہ حدیث میں وہ زیادتی ہے جس کو قبول کرنا واجب ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

بارش کی دعا کے وقت چادر پلٹنے کا طریقہ اور اس کی حکمت

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے چادر کو پلٹا۔

علامہ ابوسلمان حمد بن محمد الخطابی متوفی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

چادر پلٹنے کی صفت میں اختلاف ہے امام مالکی نے یہ کہا ہے کہ چادر کا اوپر ہا حصہ نیچے کر دے اور نیچے کا حصہ اوپر کر دے اور چادر کا جو حصہ دائیں کندھے پر ہے اس کو بائیں کندھے پر کر دے اور جو حصہ بائیں کندھے پر ہے اس کو دائیں کندھے پر کر دے اور امام احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ چادر کی دائیں جانب کو بائیں جانب کر دے اور بائیں جانب کو دائیں جانب کر دے اور امام مالک کا قول بھی اس کے قریب ہے۔ (معالم السنن ج ۱ ص ۲۱۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن محمد بن حسیب متوفی ۶۵۵ھ لکھتے ہیں:

چادر کے پلٹنے میں حکمت یہ ہے کہ چادر و پلٹ کر مسلمان اپنے حالات کو بدلنے کی نیک فال نکاح میں تاکہ اللہ تعالیٰ قحط کو مسلمانوں سے پلٹ دے اور گویا کہ مسلمان یوں عرض کرتے ہیں کہ اے اللہ! جس چیز کو پلٹنا ہمارے اختیار میں ہے ہم اس کو پلٹ رہے ہیں اور چادر کو پلٹ رہے ہیں سو جس چیز کو پلٹنا ہمارے اختیار میں نہیں ہے اس کو تو پلٹ دے اور ہماری خشک سالی کو اور قحط کو بارش زرخیزی اور خوش حالی سے بدل دے اور ہم اپنے گناہوں پر توبہ کرتے ہیں اور معصیت اور گناہ آلود زندگی کو اطاعت اور فرماں برداری اور نیکی سے بدلتے ہیں اے اللہ الغلین! ہمیں توفیق دے کہ ہم اس عزم پر قائم رہیں اور ہماری توبہ کو قبول فرما اور بارش نازل کر کے ہماری خشک سالی کو خوش حالی سے بدل دے! (آمین)

استقاء میں باجماعت نماز کے متعلق مذاہب فقہاء

اس حدیث سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ استقاء میں استغفار اور دعا ہے اور اس میں جماعت کے ساتھ

نماز پڑھنا مسنون نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں نماز کا ذکر نہیں ہے صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے کہ اگر لوگ الگ الگ نماز پڑھیں پھر بھی جائز ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک سنت یہ ہے کہ امام دو رکعت نماز جماعت کے ساتھ اس طرح پڑھائے جس طرح عید کی نماز پڑھی جاتی ہے امام مالک امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے الحیث میں امام ابو یوسف کا قول امام ابو حنیفہ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

علامہ لودی نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے سوا کسی نے یہ نہیں کہا کہ استسقاء میں جماعت کے ساتھ نماز سنت نہیں ہے۔ (علامہ یعنی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ابراہیم نخعی نے بھی امام ابو حنیفہ کے قول کی مثل کہا ہے چادر کو پلٹنے کا وقت ہمارے نزدیک خطبہ کے شروع میں ہے امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک دونوں خطبوں کے بعد امام چادر کو پلٹے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۷۷-۳۷۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

استسقاء میں نماز نہ پڑھنے کے متعلق صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے آثار

ابو مردان اسلمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ بارش کو طلب کر رہے تھے حضرت عمر نے استسقاء کرنے پر کسی چیز کا اضافہ نہیں کیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۴۳۸، مجلس علمی: ۸۳۳۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۳۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

فعلی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بارش کو طلب کرنے کے لیے ٹھٹھے اٹھائے انہوں نے یہ آیت پڑھی:

إِسْتَفِيرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جُنَاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا

تم اپنے رب سے مغفرت طلب کرو بے شک وہ بہت مغفرت کرنے والا ہے وہ تم پر آسمان سے مسلسل دھار بارش بھیجے گا اور تمہاری مال اور بیٹوں سے مدد فرمائے گا اور وہ تمہارے لیے (بارش سے) باغات اُگلے گا اور تمہارے لیے دریا جاری کرے گا۔ (نور: ۱۱-۱۲)

۱۔ گے گا

یہ آیت پڑھ کر حضرت عمر مبر سے اتر گئے پس لوگوں نے کہا: اے امیر المؤمنین! کاش! آپ بارش کی دعا کرتے حضرت عمر نے کہا: میں نے آسمان کے ان آلات سے بارش کو طلب کیا ہے جن سے بارش نازل کی جاتی ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۴۲۹، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۳۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

اسلم العجلی بیان کرتے ہیں: ایک مرتبہ ٹوٹ بارش کی طلب کے لیے لکھے ابراہیم بھی ان کے ساتھ ٹھٹھے اٹھائے جب ٹوٹ دھ سے فارغ ہو گئے تو وہ نماز پڑھنے لگے اور ابراہیم واپس آ گئے اور انہوں نے ان کے ساتھ نماز نہیں پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۴۳۰، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۳۴، دار الکتب العلمیہ بیروت)

مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم ان کے ساتھ بارش کو طلب کرنے کے لیے گئے مغیرہ نے نماز پڑھی ابراہیم نے جب ان کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو واپس آ گئے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۴۳۱، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۳۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

نماز استسقاء کے متعلق امام ابو حنیفہ کے موقف کی وضاحت

امام ابو حنیفہ نے نوح: ۱۱ سے استدلال کیا ہے کہ بارش کو طلب کرنے کے لیے اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں پر معافی طلب کی جائے کیونکہ بندوں کے گناہوں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ ان سے بارش کو روک لیتا ہے اور جب وہ اپنے گناہوں کی معافی

مانگ لیں گے تو اللہ تعالیٰ ان پر موصلاً و حار بارش نازل فرما دے گا اور ان احادیث سے استدلال کیا ہے کہ جب نبی ﷺ سے خطبہ جمعہ کے دوران ایک اعرابی نے بارش کے لیے دعا کرنے کی درخواست کی تو آپ نے صرف بارش کے نزول کی دعا کی اور باجماعت نماز استقام نہیں پڑھائی 'سوا اسی وقت بارش شروع ہو گئی اور اگلے جمعہ تک بارش ہوتی رہی اور تمام ندی نالے بھر گئے اور جل قحل ہو گیا۔ (صحیح البخاری: ۱۰۳۳-۱۰۲۹-۱۰۲۱-۱۰۱۸-۱۰۱۵-۱۰۱۳)

اس کے علاوہ دیگر احادیث میں بھی تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بارش کے لیے صرف دعا کی اور نماز استقام نہیں پڑھائی۔ (صحیح البخاری: ۱۰۳۱-۱۰۲۲)

اس لیے امام ابو حنیفہ کے نزدیک بارش طلب کرنے کے لیے نماز استقام پڑھنا سنت لازمہ نہیں ہے 'لازم صرف دعا اور استغفار کرنا ہے البتہ نماز استقام پڑھنا سنت مشروعہ ہے جیسا کہ اس باب کی احادیث میں ان شاء اللہ عنقریب آئے گا۔

۲۔ بَابُ دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ إِجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَيِّئِينَ

كَيْسِي يَوْسُفَ

نبی ﷺ کی کفار کے متعلق یہ دعا: اے اللہ! ان پر

ایسے سال ڈال دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے

زمانہ میں کفار پر ڈالے تھے

یعنی جس طرح حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں کفار پر شدت ڈالی تھی اور ان سے بارش روک لی تھی اور ان پر قحط نازل کیا تھا ایسی شدت اس زمانہ کے کافروں پر بھی نازل فرما 'پھر جب کفار کے خلاف دعائے ضرر کا ذکر کیا تو مسلمانوں کے حق میں دعاء خیر کا بھی ذکر فرمایا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قصیدہ نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں مغیرہ بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی 'ابو الزناد از معمر بن از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ جب آخری رکوع سے سر اٹھاتے تو یہ دعا کرتے: اے اللہ! عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات دے 'اے اللہ! اے اللہ! سلمہ بن ہشام کو نجات دے 'اے اللہ! الولید بن الولید کو نجات دے 'اے اللہ! کمزور مومنوں کو نجات دے 'اے اللہ! اسعمر پر پانی گرجت کو سخت کر 'اے اللہ! ان پر ایسے سال مسلط کر دے جیسے یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں قحط کے سال تھے اور نبی ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! قہیلہ غفار کی مغفرت کر دے اور اے اللہ! قہیلہ اسلم کو سلامت رکھ۔ ابن ابی الزناد نے اپنے والد سے روایت کی کہ یہ سب صحیح کی نماز میں تھا۔

۱۰۰۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْجِ عِيَاضَ بَنِي أَبِي رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ أَنْجِ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْمُسْتَظْعِفِينَ مِنَ الْمُؤْمِسِينَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُصْرٍ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا سَيِّئِينَ كَيْسِي يَوْسُفَ. وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غَفَارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَأَسْلَمُ سَأَلَهَا اللَّهُ. قَالَ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ أَبِيهِ هَذَا كَلَهُ فِي الصُّبْحِ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۷۹۷ میں گزر چکی ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ کفار کے خلاف دعاء ضرر کرنا تو آپ کی رحمت کی خلاف ہے

اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ نبی ﷺ تو رؤف رحیم اور رحمۃ للعالمین ہیں تو کفار کے خلاف دعاء ضرر کرنا اور ان پر قحط کے

سال مسلط کرنے کی دعا کرنا تو آپ کی شان کے موافق نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ تو صرف رحمت ہیں اور اللہ تعالیٰ رحمن ہے پس جب قحط کے سال نازل کرنا اللہ تعالیٰ کے رحمن ہونے کے خلاف نہیں ہے تو قحط کی دعا کرنا رسول اللہ ﷺ کی رحمت کے خلاف کیسے ہو سکتا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی کو نعمت دینا بھی اس پر رحمت ہے اور کسی کو نعمت کا سبب فراہم کر دینا بھی اس پر رحمت ہے جن قوم کافروں کے لیے آپ نے دعاء ضرر کی ہے ان سب کو پہلے آپ نے جنت کی طرف اور اللہ تعالیٰ کی دائمی نعمتوں کی طرف بلایا اور مکہ مکرمہ میں مسلسل تیرہ سال ان کو اللہ تعالیٰ کی دائمی نعمتوں اور اس کی رحمت اور رضوان کی طرف بلاتے رہے لیکن وہ اپنی سرکشی اور تکبر میں غرق رہے اور رسول اللہ کی دعوت کو قبول نہیں کیا اور انہوں نے مسلمانوں کو اپنی مدد کے لیے اور دین سیکھنے کے لیے بلایا اور ان کو شہید کر دیا تب رسول اللہ ﷺ نے ان کے خلاف دعاء ضرر کی کیونکہ آپ نے نور نبوت سے جان لیا تھا کہ یہ لوگ اسلام لانے والے نہیں ہیں پس جیسے کوئی شخص سورج کے سامنے آنکھیں بند کر لے تو وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ سورج مجھے روشنی نہیں پہنچا رہا اسی طرح ان لوگوں نے آپ کی نعمتوں اور رحمت سے اپنا حصہ لینے سے انکار کر دیا سو اب یہ لوگ یہ نہیں کہہ سکتے کہ ہمیں آپ کی رحمت سے کوئی حصہ نہیں ملا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث پرانی کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از مسند از ابی نعیم از مسند ابن عباس نے بیان کیا کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے انہوں نے بتایا کہ جب نبی ﷺ نے لوگوں کی اسلام سے روگردانی دیکھی تو آپ نے ان کے لیے یہ دعا ضرر کی: اے اللہ! ان کو سات سال تک کے لیے قحط سے مبتلا کر دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں سات سال قحط پڑا تھا پس قحط نے ان کو اس طرح کچڑا کہ ہر چیز فنا ہو گئی حتیٰ کہ ان لوگوں نے چمڑا مردار اور مرے ہوئے جانور تک کھا لیے ان سے کوئی شخص آسمان کی طرف نہ دیکھا تو اسے بھوک کی شدت سے دھواں نظر آتا پھر وہ خیانت نے آپ کے پاس آ کر کہا: اے (سیدنا) محمد (ﷺ)! آپ اللہ کی اطاعت اور اقرباء پروری کا حکم دیتے ہیں اور آپ کی قوم ہلاک ہو رہی ہے سو آپ ان کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اے نبی! اس دن کا انتظار کیجے جب آسمان سے ایک واضح دھواں ظاہر ہو گا O (الدخان: ۱۰) (الی توبہ) (کفر کی طرف سے لوٹنے والے ہو O جس دن ہم انہیں سختی سے پکڑیں گے۔ (الدخان: ۱۶-۱۵) حضرت ابن مسعود نے بتایا کہ سخت پکڑ تو بدر کے دن تھی اور دھواں

۱۰۰۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الضَّحَى عَنْ مَسْرُوفٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى مِنَ النَّاسِ إِذْهَابًا قَالَ اللَّهُمَّ سَبِّحْ تَسْبِيعَ يُونُسَ. فَاتَّخَذَتْهُمْ سَنَةً خَصَتْ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى أَكَلُوا الْجُلُودَ وَالْمَيْتَةَ وَالْحَيَّاتِ وَنَظَرُوا أَحَدُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فَرَى الدُّخَانَ مِنْ جُوعٍ فَأَذَا أَبْرُسُفَيَانَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّكَ تَأْمُرُ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَبِصَلَاةِ الرَّحِمِ وَإِنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا فَأَذْعُ اللَّهُ لَهُمْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ (الدخان: ۱۰) إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَعَالِدُ ذَا الْقُرْبَىٰ مَحْسُورٌ﴾ (الدخان: ۱۶-۱۵). فَالْبَطْشَةُ يَوْمَ يَنْزِلُ وَكَانَتْ مَقْصَبَ الدُّخَانِ وَالْبَطْشَةُ وَاللِّزَامُ وَابْنَةُ السَّرُومِ. [المرآة: الحدیث: ۱۰۲۰-۳۶۹۳-۳۷۶۷-۳۷۷۳]

[۳۸۰۹-۳۸۲۰]

یکڑ لزام اور آیت روم گزر چکی ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۷۹۸، الرقم المسلسل: ۶۹۳۲، سنن ترمذی: ۳۲۵۳، السنن الکبریٰ: ۱۱۳۸۱، المعجم الکبیر: ۹۰۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۹۳، مسند الحمیدی: ۱۱۶، مشکل الآثار: ۳۱۹، ۳۲۰، صحیح ابن حبان: ۶۵۸۵، دلائل النبوة لابی نعیم: ۳۶۹، دلائل النبوة للبیہقی ج ۲ ص ۲۵، ۳۲۳، سنن احمد ج ۱ ص ۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۳، ج ۶ ص ۱۰۷، ۱۰۸، مؤسسة الرسالة، بیروت)

مشکل الفاظ کے معانی اور حدیث مذکور کا خلاصہ

اس حدیث میں "ادباراً" کا لفظ مذکور ہے اس کا معنی ہے: پیٹھ پھیرنا یعنی جب رسول اللہ ﷺ نے یہ دیکھا کہ قریش اسلام قبول کرنے میں تاخیر کر رہے ہیں اور آپ کی دعوت سے منہ موڑ رہے ہیں۔
"سبعاً" یعنی ان کے اوپر شدت اور قحط کے ایسے سات سال کر دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں شدت اور قحط کے سات سال تھے۔

"حصت کل شیء" یعنی زمین کا سبزہ اور اس کی پیداوار جڑ سے اکٹری گئی اور خالی زمین نظر آنے لگی۔

"الجیف" یہ "الجيفة" کی جمع ہے اس کا معنی ہے: مردہ کا جسم۔

الدخان: ۱۲ میں مذکور ہے کہ قیامت کے دن لوگوں کے پاس ایسا دھواں آئے گا جس سے عام لوگوں کا دم گھٹ جائے گا اور مومنوں کی ایسی حالت ہو جائے گی جیسی زکام میں ہوتی ہے۔ یہ دھواں مشرق اور مغرب و بحر لے گا اور چالیس دن تک رہے گا اس دھوئیں سے کافر بے ہوش ہو جائیں گے اور ان کے نعتوں کا لوں درمقعد سے دھواں خارج ہوگا اور مومنوں کی زکام کی سی کیفیت ہو گی اس دھوئیں کے متعلق دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ گزر چکا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ ان علامات میں سے ہے جو قرب قیامت میں ظاہر ہوں گی۔

"اللزّام" اس کی تفسیر میں اختلاف ہے امام ابن ابی حاتم نے کہا: اس سے مراد غزوہ بدر میں کفار کو قتل کرنا ہے علامہ قرطبی نے کہا: "البطشة" اور "اللزّام" کا معنی "حد سے" حسن بھری نے کہا: "اللزّام" سے مراد قیامت کا دن ہے ایک قول یہ ہے کہ تمہارے گناہ تم پر لازم رہیں گے مسروق نے حضرت ابن مسعود سے یہ روایت کی ہے کہ پانچ چیزیں گزر چکی ہیں: "الدخان" "اللزّام" "روم" "البطشة" اور "القمر"۔

"ایہ الروم" اس کی تفسیر یہ ہے کہ جب فارس اور روم میں جنگ ہوئی تو مسلمان یہ پسند کرتے تھے کہ رومی فارس پر غالب ہوں کیونکہ رومی اہل کتاب تھے اور کفار یہ پسند کرتے تھے کہ فارس رومیوں پر غالب ہوں کیونکہ فارس بخوبی تھے اور کفار بت پرست تھے پھر حضرت ابوبکر اور ابو جہل نے باہم شرط لگائی اور انہوں نے آپس میں سات سال کی مدت طے کی قرآن مجید میں ہے:

عَلِيَّتِ الرُّومُ ۝ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَقِيَّةِ رُومِي مَغْلُوبٌ ۝ هُكِّيَ هِيَ ۝ تَزْدِيكٌ ۝ فِي زَمَانٍ مَغْلُوبٍ ۝ عَلَيْهِمْ سَافِلُونَ ۝ فِي بَضْعٍ بَيْنَيْنِ. (الروم: ۲-۳)

حضرت ابوبکر نے "بضع" (چند) سے مراد سات سال لے لیے تھے نبی ﷺ نے فرمایا: "بضع" کا لفظ تو تک مراد لیا جاتا ہے تم مدت اور رقم دونوں کو زیادہ کر دو حضرت ابوبکر نے ایسا کر دیا پھر رومی غالب آگئے اور اس سے مسلمان خوش ہوئے، بعض نے کہا: اس وقت جو احوال تھا۔ (معدن القاری ج ۷ ص ۳۳-۳۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہماری تحقیق کے مطابق یہ روایت صحیح نہیں ہے اس کی تفصیل سورۃ الروم کی ابتدائی آیتوں کی تفسیر میں بیان القرآن میں دیکھیں۔

۳۔ بَابُ سُؤَالِ النَّاسِ الْإِمَامَ الْإِسْتِسْقَاءَ إِذَا قُحِطُوا

جب قحط پڑ جائے تو لوگوں کا امام سے
بارش طلب کرنے کا سوال کرنا

۱۰۰۸۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
قَتِيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَتَمَثَّلُ بِشُعْرِ أَبِي
طَالِبٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث
بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابوقتیبہ نے حدیث بیان کی: انہوں
نے کہا: ہمیں عبدالرحمان بن عبداللہ بن دینار نے حدیث بیان کی
ازوالد خود وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
سنا وہ ابوطالب کے اس شعر کو پڑھتے تھے: وہ گورے شخص جن کے
چہرے کے وسیلہ سے بادل سے بارش طلب کی جاتی ہے جو قیاموں کا
[طرف الحدیث: ۱۰۰۹] سہارا ہیں اور بیواؤں کے سر پرست ہیں۔

وَأَبْيَضُ يُتَسَقَّى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ
يَعَالُ الْكَاغِي عِصْمَةً لِلْأَزْمَلِ

(سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۴، مسند احمد ج ۲ ص ۹۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۵۶۷۳۔ ج ۹ ص ۳۸۵، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت)

باب کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: جن کے چہرے کے وسیلہ سے بادل سے بارش طلب کی جاتی ہے۔
اس اعتراض کا جواب کہ ابوطالب کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ آپ کے چہرے سے بارش طلب کی جاتی ہے؟
علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ کہتے ہیں:

علامہ سبکی نے کہا ہے کہ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ابوطالب نے یہ کیسے کہا کہ آپ کے چہرے کے وسیلہ سے بادل سے بارش
طلب کی جاتی ہے حالانکہ ابوطالب نے یہ کبھی نہیں دیکھا کہ آپ سے بارش طلب کی گئی آپ سے صرف ہجرت کے بعد بارش طلب
کی گئی تھی پھر انہوں نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ ابوطالب نے اس واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے کہ حضرت عبدالطلب نے قریش کے
لے بارش کی دعا کی تھی اس وقت نبی ﷺ بھی ان کے ساتھ تھے اور اس وقت آپ کم سن تھے اس اعتراض کے جواب میں یہ بھی کہا
گیا ہے کہ ابوطالب نے اس شعر سے آپ کی مدح کی ہے کیونکہ ان کے خیال میں آپ اس شان کے تھے کہ آپ کے چہرے کے
وسیلہ سے بارش کے حصول کی دعا کی جاتی ہو چند کہ انہوں نے اس کے وقوع کا مشاہدہ نہیں کیا تھا۔

علامہ ابن الحسین نے کہا ہے کہ ابوطالب کے اس شعر میں یہ دلیل ہے کہ وہ نبی ﷺ کی بعثت سے پہلے آپ کی نبوت کو
پہچانتے تھے کیونکہ شام کے سفر میں ابوطالب نے دیکھا تھا کہ بحیرہ راہب نے آپ کے متعلق پیش گوئی کی تھی لیکن اس جواب پر یہ
اعتراض ہے کہ امام ابواسحاق نے یہ کہا ہے کہ ابوطالب نے یہ شعر آپ کی بعثت کے بعد کہا تھا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس اعتراض
کا جواب یہ ہے کہ جب ابوطالب کو آپ کی بعثت سے پہلے بحیرہ راہب کی پیش گوئی سے یہ معلوم ہو چکا تھا کہ آپ نبی مائے جانے
والے ہیں تو انہوں نے آپ کی بعثت کے بعد یہ شعر کہا ہو تو اس میں کون سا استبعاد ہے۔

(عمدۃ القاری ج ۷ ص ۳۵، دارالکتب العلمیۃ: بیروت، ۱۴۲۱ھ)

اور عمر بن حمزہ نے کہا: ہمیں سالم نے حدیث بیان کی ازوالد
خود انہوں نے کہا: بسا اوقات مجھے شاعر کا یہ قول یاد آتا جب میں
نبی ﷺ کے چہرے کی طرف دیکھتا آپ بارش طلب کرتے اور
ابھی آپ منبر سے نہیں اترتے تھے حتیٰ کہ ہر پر مالہ زور و شور سے

۱۰۰۹۔ وَكَانَ عُمَرُ بْنُ حَمْزَةَ حَدَّثَنَا سَالِمٌ عَنْ
أَبِيهِ رِيسًا ذَكَرْتُ قَوْلَ الشَّاعِرِ 'وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ
الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَسَقَّى' فَمَا يَنْزِلُ
حَتَّى يَجْعَلَ كُلُّ مِيزَابٍ

وَابْهَضُ يَسْتَسْقِي الْقَعَامُ بِوَجْهِهِ

يَقَالُ الْيَنَامِيُّ عِصْمَةُ لِيْلَازَائِيلَ

وَهُوَ قَوْلُ أَبِي طَالِبٍ.

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۰۰۸ میں گزر چکی ہے۔

بہرہ زما ہوتا تھا اور وہ شعر یہ تھا: وہ گورے شخص جن کے وسیلہ سے
ہادل سے بارش طلب کی جاتی ہے جو تیسوں کا سہارا ہیں اور زبواؤں
کے سر پرست ہیں۔

۱۰۱۰۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَبْدُ

اللَّهِ بْنُ الْمَثْنِيِّ عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ

أَنَسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ

إِذَا كَسَحَطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بَنِيِّنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا

نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيَسْقُونَ.

[طرف الحدیث: ۳۷۱۰] (صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۲۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحسن بن محمد نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن عبد اللہ الانصاری نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد عبد اللہ بن انس نے

حدیث بیان کی از ثمامہ بن عبد اللہ بن انس از حضرت انس رضی اللہ

جب لوگوں پر قحط پڑا تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ نے حضرت

عباس بن عبد المطلب کے وسیلہ سے بارش طلب کی اور یہ دعا کی:

اے اللہ! ہم تیری طرف اپنے نبی کے وسیلہ سے دعا کرتے تھے تو

پس تو ہم پر بارش نازل فرماتا تھا اور اب ہم تیری طرف اپنے نبی

کے بیٹے کے وسیلہ کو پیش کر رہے ہیں سو تو ہم پر بارش نازل فرما پھر

ن پر بارش نازل فرما۔

رسول اللہ ﷺ اور دیگر ذوات قدسیہ کے وسیلہ جواز

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے دلائل النبوة میں حدیث انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی ہے: ایک ابراہیمی نبی ﷺ کے پاس آیا پس کہنے لگا:

یا رسول اللہ! ہم آپ کے پاس آئے ہیں مارا دست بیک سے بھلا رہا ہے اور بچے بیک سے رو رہے ہیں پھر یہ شعر پڑھا:

وَلَيْسَ لَنَا إِلَّا الْبَيْتُ لَمَرَانَا

وَابْنُ لُؤْلُؤٍ النَّاسُ إِلَّا إِلَى الرَّسْلِ

ہم بھاگ کر صرف آپ کے پاس ہی آ سکتے ہیں اور لوگ بھاگ کر صرف رسولوں کے پاس ہی آ سکتے ہیں

امام عبد الرزاق نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر نے عید مجاہد میں نماز پڑھائی پھر حضرت عباس سے کہا:

آپ کھڑے ہو کر بارش کی حسب کے یہ دعا کریں پھر حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر دعا کی۔

امام ابن ابی شیبہ نے سند صحیح کے ساتھ مالک الدارمی سے یہ روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں لوگوں پر قحط پڑ گیا

پس ایک شخص نبی ﷺ کی قبر پر گیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اپنی امت کے لیے بارش طلب کیجئے کیونکہ وہ ہلاک ہو رہے ہیں پھر اس

شخص سے خواب میں یہ کہا گیا کہ تم عمر کے پاس جاؤ۔ (الحدیث)

سیف نے فتوح میں ذکر کیا ہے کہ جس شخص نے یہ خواب دیکھا تھا وہ حضرت بلال بن حارث مزینی رضی اللہ عنہ تھے جو صحابی ہیں۔

الزہیر بن بکار نے "الانساب" میں اس واقعہ کو اپنی سند سے روایت کیا ہے اور بتایا ہے کہ کس وقت حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت

ابن عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے دعا کی تھی حضرت عمر نے دعا میں کہا: اے اللہ! ہر مصیبت کسی گناہ کی وجہ سے آتی ہے اور ہر مصیبت

صرف توبہ سے دور ہوتی ہے اور یہ قوم اس مصیبت میں میرے پاس آئی ہے کیونکہ ان کو معلوم ہے کہ میرا حیرے نبی کے نزدیک کیا

مقام تھا اور ہم نے تیری طرف اپنے گناہ گار ہاتھ اٹھائے ہوئے ہیں اور توبہ کے ساتھ اپنی پیشانیاں تیرے حضور جھکا کی ہوئی ہیں تو ہم پر بارش نازل فرما! پھر پھاڑوں کی مثل آسمان پر بادل اٹھ آئے اور اتنی بارش ہوئی کہ زمین سرسبز ہو گئی اور لوگ خوش حال ہو گئے۔

زید بن اسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ خطبہ کے سال میں حضرت عمر نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے دعا کی اور حضرت عمر نے خطبہ میں کہا: رسول اللہ ﷺ حضرت عباس کا اس طرح احترام کرتے تھے جس طرح اولاد اپنے والد کا احترام کرتی ہے پس اے لوگو! رسول اللہ ﷺ کے ہم محترم کے ہارے میں آپ کی اقتداء کرو اور ان کو اللہ تعالیٰ کے پاس وسیلہ بناؤ! پس وہ ابھی وہاں سے روانہ نہ ہوئے تھے کہ بارش ہو گئی۔ امام ابن سعد نے ذکر کیا ہے کہ خطبہ کا یہ سال ۱۸ھ میں تھا۔ حضرت عباس کے اس قصہ سے یہ معلوم ہوا کہ اہل صلاح، اہل خیر اور اہل بیت نبوت سے شفاعت طلب کرنا مستحب ہے اور اس حدیث میں حضرت عباس اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی فضیلت ہے اور حضرت عمر کا حضرت عباس کے لیے تواضع کرنا ہے اور ان کے حق کا اعتراف کرنا ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۳۶-۵۳۷ سلطنت دارالعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث سے اور حافظ ابن حجر عسقلانی کی شرح سے یہ معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جس طرح نیک اعمال کا وسیلہ پیش کرنا مستحب ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نیک حضرات کا وسیلہ پیش کرنا بھی جائز اور مستحب ہے بعض بد عقیدہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے رسول اللہ ﷺ کے وسیلہ سے دعائیں کی بلکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے دعا کی اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر کے نزدیک رسول اللہ ﷺ زندہ نہیں تھے ورنہ وہ آپ کے وسیلہ سے دعا کرتے۔ ہم کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زندہ ہونے پر تو بہت دلائل ہیں جس کو ہم متعدد بار پیش کر چکے ہیں۔ حضرت عمر نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے اس لیے دعا کی تھی تاکہ مسلمانوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ جس طرح آپ کے وسیلہ سے دعائیں ہوتی ہے اسی طرح آپ کے اہل بیت اور اقرباء کے وسیلہ سے بھی دعا قبول ہوتی ہے۔

چنانچہ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۳ھ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے شیراز کے ساتھ بھی توسل جائز نکلا جب کہ اس کو نبی سے کوئی تعلق ہو قرابت حسیہ کا یا قرابت معنویہ کا۔ توسل بالنبی ایک صورت یہ بھی تھی اور اہل فہم نے کہا ہے کہ اس پر متنبہ کرنے کے لیے حضرت عمر نے حضرت عباس سے توسل کیا نہ اس لیے کہ پیغمبر ﷺ کے ساتھ وفات کے بعد توسل جائز نہ تھا جب کہ دوسری روایت سے اس کا جواز ثابت ہے اور چونکہ اس توسل پر کسی صحابی سے کبیر منقول نہیں اس لیے اس میں اجماع کے معنی آ گئے۔

(نور المصباح ص ۳۰۳-۳۰۴ مطبوعہ دارالکتاب بیروت)

رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد آپ سے ستمہ کا ثبوت

رسول اللہ ﷺ کے زندہ ہونے پر یہ واضح دلیل ہے کہ حضرت بلال بن حارث مزینی آپ کی قبر پر گئے اور آپ سے خطاب کیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اپنی امت کے لیے بارش طلب کیجئے کیونکہ وہ ہلاک ہو رہے ہیں پھر خواب میں حضرت بلال بن حارث سے یہ کہا گیا کہ عمر کے پاس جاؤ اور ان پر میرا سلام پڑھو اور ان کو یہ خبر دو کہ تم پر عنقریب بارش ہوگی اور ان سے کہو کہ تم فہم سے کام لو! پھر حضرت بلال بن حارث حضرت عمر کے پاس گئے اور ان کو یہ خبر دی تو حضرت عمر نے کہا: اے میرے رب! میں صرف اسی کام کو ترک کرتا ہوں جس سے میں عاجز ہوتا ہوں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۶۶۵ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۰۰۲ دارالکتب العلمیہ بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱۲ ص ۳۲ اور القرآن)

امام بخاری متوفی ۲۵۶ھ نے بھی اس حدیث کا حوالہ دیا ہے۔ تاریخ کبیر: ۱۲۹۳-ج ۷ ص ۱۸۲ کتاب الجرح والتعديل:

۹۴۴ امام ابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ نے بھی اس حدیث کو بیان کیا ہے ج ۶۰ ص ۳ 'دار احیاء التراث العربی' بیروت 'حافظ ابن کثیر' متوفی ۷۷۴ھ نے بھی اس حدیث کا ذکر کیا ہے 'البدایہ والنہایہ' ج ۵ ص ۱۶۷ 'دار الفکر' بیروت ۱۴۱۹ھ 'حافظ ابن کثیر' نے اس حدیث کو امام بیہقی کی روایت سے بھی تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

استقاء میں چادر کو پلٹنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از محمد بن ابی بکر از عباد بن تمیم از عبد اللہ بن زید بے شک نبی ﷺ نے بارش کے لیے دعا کی اور چادر کو پلٹا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: عباد بن تمیم سے منہ رو پنے والد سے حدیث بیان کرتے ہیں از عم خود حضرت عبد اللہ بن زید کہ نبی ﷺ عید گاہ کی طرف نکلے پس آپ نے بارش حسب کی پس قبلہ کی طرف منہ کیا اور چادر کو پلٹا۔ دو رکعت نماز پڑھی۔ ابو عبد اللہ نے کہا: ابن عیینہ یہ کہتے تھے کہ یہ عبد اللہ بن زید صاحب الاذان ہیں لیکن یہ وہم ہے کیونکہ یہ عبد اللہ بن زید بن عاصم مازنی الانصاری ہیں۔

۴۔ بَابُ تَحْوِيلِ الرِّدَاءِ فِي الْاِسْتِغْنَاءِ

۱۰۱۱۔ حَدَّثَنَا اسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عِبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى فَقَلَبَ رِدَاءَهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۰۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۱۲۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ عِبَادَ بْنَ تَمِيمٍ يُحَدِّثُ أَبَاهُ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ رَأَى الْمُصَلِّيَّ فاسْتَسْقَى فاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَقَلَبَ رِدَاءَهُ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَانَ ابْنُ عَيِّنَةَ يَقُولُ هُوَ صَاحِبُ الْأَذَانِ وَلَكِنَّهُمْ زَلُّوا لِأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ بْنُ عَاصِمٍ الْأَنْصَارِيَّ.

نماز استقاء کے طریقہ کے متعلق احادیث اور دیگر مسائل

علامہ بدر مدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ کہتے ہیں:

امام ابن وہبان نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ کا منہ سمت راستہ یعنی ہننے کے لیے لٹکا رہا۔ ان ۶ھ میں تھا۔

اس حدیث میں یہ در ہے کہ نبی ﷺ بارش حسب کی قبلہ کی طرف منہ کیا۔ دو رکعت نماز پڑھی۔

اس سلسلہ میں حسب ذیل مفصل احادیث ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ ﷺ کی نماز استقاء کے متعلق بتایا کہ رسول اللہ ﷺ گھر کے کام کاج کے کپڑے پہنے ہوئے عاجزی اور گڑا کر دعا کرتے ہوئے گھر سے نکلے حتیٰ کہ عید گاہ پر آئے پھر منبر پر چڑھے اور تمہارے اس خطبہ کی طرح خطبہ نہیں دیا لیکن آپ مسلسل دعا کرتے رہے گڑا کر دعا کرتے رہے اور تکبیر پڑھتے رہے پھر اس طرح دو رکعت نماز پڑھائی جس طرح نماز عید پڑھائی جاتی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۶۵، سنن ترمذی: ۵۵۸، سنن نسائی: ۱۵۲۰، سنن ابن ماجہ: ۱۲۶۶، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۰)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس طرح بارش کی دعا کرتے تھے پھر انہوں نے ہاتھ بلند کیے اور اپنی ہتھیلیوں کو زمین کی جانب رکھا حتیٰ کہ میں نے آپ کی بغلوں کی سفیدی دیکھی۔ (صحیح مسلم: ۹۸۵، سنن ابوداؤد: ۱۱۷۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ شکایت کی کہ بارش نہیں ہو رہی ہے اور قحط پڑ رہا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے عید گاہ میں منبر رکھنے کا حکم دیا اور لوگوں سے وعدہ کر لیا کہ وہ فلاں دن عید گاہ جائیں حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ پس رسول اللہ ﷺ اس وقت نکلے جب سورج کا کنارہ ظاہر ہو چکا تھا پس آپ منبر پر بیٹھ گئے پھر رسول اللہ ﷺ نے اللہ اکبر پڑھا اور اللہ عزوجل کی حمد کی پھر فرمایا: تم لوگوں نے اپنے شہروں کی قحط سالی کی اور بارش میں تاخیر کی شکایت کی ہے حالانکہ اللہ عزوجل نے تم کو یہ حکم دیا ہے کہ تم اللہ سے دعا کرو اور تم سے اس نے یہ وعدہ کیا ہے کہ وہ تمہاری دعا قبول فرمائے گا پھر آپ نے تلاوت کی: تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے حساب کے دن کا مالک ہے اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے وہ جو ارادہ کرتا ہے سو کرتا ہے اے اللہ اے اللہ ہے تیرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے تو غنی ہے اور ہم فقراء ہیں تو ہم پر بارش نازل فرما اور جو تو ہمارے لیے نازل کرے اس کو ہمارے لیے قوت اور ایک مدت تک زندہ رہنے کا ذریعہ بنادے پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے اور ان کو بلند کیے رکھا حتیٰ کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو گئی پھر آپ نے لوگوں کی طرف پیچھ کی اور اپنی چادر کو پٹا اور اس وقت آپ نے اپنے ہاتھ بلند کیے ہوئے تھے پھر آپ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور منبر سے اتر کر دو رکعت نماز پڑھائی پھر اللہ نے اپنے اذن سے ایک بادل پیدا کیا وہ کڑکا اور چکا پھر برسا آپ ابھی اپنی مسجد تک نہیں پہنچے تھے کہ تمام نالے بھنے گئے جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کی اس حلدی کو دیکھا تو آپ نے گھٹے گھٹے حتیٰ کہ آپ کی ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں پھر آپ نے فرمایا:

بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور بے شک میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ (مشکوٰۃ: ۱۱۷۳)

نماز استقاء کا وقت وہی ہے جو عیدین کی نماز کا وقت ہے نماز استقاء کی پہلی رکعت میں سورۃ ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ پڑھے اور دوسری رکعت میں سورۃ ”هل اناک حدیث الغاشیة“ پڑھے اور اس میں بلند آواز سے قراءت کرے حدیث میں ہے: عباد بن تمیم اپنے چچا رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو نماز استقاء پڑھانے کے لیے لے گئے آپ نے ان کو دو رکعت نماز پڑھائی اور ان میں بلند آواز سے قراءت کی پٹی چادر کو چلا حسب بارش کی دعا کی اور قبلہ کی طرف منہ کیا۔

(مشکوٰۃ: ۱۱۷۱ سنن بیہقی: ۵۵۶ سنن ابن ماجہ: ۱۲۶۷ مسند احمد ج ۳ ص ۳۸)

امام ابو حنیفہ کے نزدیک صلوٰۃ استقاء میں نماز سنت مسنونہ نہیں ہے کیونکہ بہت احادیث میں ہے کہ آپ نے استقاء میں صرف استغفار کیا اور دعا کی اور نماز نہیں پڑھی اور جن احادیث میں آپ کے نماز استقاء پڑھنے کا ذکر ہے ان کا جواب یہ ہے کہ آپ نے کئی مرتبہ نماز پڑھی اور کئی مرتبہ نماز نہیں پڑھی اور اس سے کسی فعل کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہیں ہوتا اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ استقاء کے لیے نماز پڑھنا جائز ہے۔

۵۔ بَابُ اِنْتِقَامِ الرَّبِّ عَزَّوَجَلَّ مِنْ خَلْقِهِ
جب اللہ کی حدود کو پامال کیا جائے تو رب عزوجل کا قحط طاری کر کے اپنی مخلوق سے انتقام لینا

امام بخاری نے اس باب کا عنوان قائم کیا ہے لیکن اس کے تحت کوئی حدیث ذکر نہیں کی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری کو اس عنوان کے تحت اپنی شرط کے مطابق کوئی حدیث نہ ملے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی ایسا مانع نہیں آیا ہو کہ وہ اس باب کے مناسب کوئی حدیث نہ ذکر کر سکے ہوں۔

۶۔ بَابُ الْاِسْتِغْنَاءِ فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ
جامع مسجد میں بارش طلب کرنا
اس باب سے امام بخاری نے یہ اشارہ کیا ہے کہ نماز استقاء پڑھنے کے لیے عید گاہ میں جانا ضروری نہیں ہے کیونکہ اصل مقصود

تو صحرا میں نماز پڑھنا ہے تاکہ زیادہ لوگ شریک ہو سکیں اور جامع مسجد میں نماز پڑھنے سے بھی یہ مقصود پورا ہو جاتا ہے۔

۱۰۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو ضَمْرَةَ
أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَذْكُرُ أَنَّ رَجُلًا
دَخَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ بَابٍ كَانَ وَجْهَ الْمَنِيرِ
وَرَسُولُ اللَّهِ قَائِمٌ يَخْطُبُ فَاسْتَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
هَلَكْتَ الْمَوَاسِي وَانْقَطَعَتِ الشُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ
بُيُوتِنَا. قَالَ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا اللَّهُمَّ اسْقِنَا. قَالَ أَنَسُ
وَلَا أَنَسُ وَلَا وَاللَّهِ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ سَحَابٍ
وَلَا قَزَعَةٍ وَلَا شَيْئًا وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سُلْعٍ مِنْ بَيْتٍ
وَلَا دَارٍ. قَالَ فَطَلَعَتْ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةٌ مِثْلُ التُّرْبِ
فَلَمَّا كَوَسَطَتِ السَّمَاءَ انْتَشَرَتْ ثُمَّ امْطَرَتْ. قَالَ
وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ بَعْدَ ذَلِكَ. ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ ذَلِكَ
الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يَخْطُبُ فَاسْتَقْبَلَهُ قَائِمًا فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتَ الْأَمْوَالُ وَانْقَطَعَتِ الشُّبُلُ فَادْعُ
اللَّهَ يُخْسِكُهَا. قَالَ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ خَوَّالِنَا وَلَا عَلَيْنَا اللَّهُمَّ عَلَى
الْأَكَامِ وَالْجِبَالِ وَالْأَجَادِ وَالْأَطْرَافِ وَالْأَوْدِيَةِ وَمَنْدَبِ
الشَّجَرِ. قَالَ فَانْقَطَعَتْ وَخَرَجْنَا نَمْنِي فِي شَمْسٍ
قَالَ شَرِيكَ لَسَأَلْتُ أَنَسَ أَمَّا الرَّجُلُ الْأَوَّلُ؟ قَالَ لَا
أَدْرِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں ابو ضمیرہ انس بن عیاض نے خبر دی انہوں نے
کہا: ہمیں شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر نے حدیث بیان کی انہوں
نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا وہ ذکر کر رہے تھے کہ جمعہ
کے دن ایک شخص منبر کے سامنے والے دروازہ سے داخل ہوا اور
رسول اللہ ﷺ اس وقت کھڑے ہوئے خطبہ دے رہے تھے وہ
شخص رسول اللہ ﷺ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہوا پس اس نے
کہا: یا رسول اللہ! سوئی ہلاک ہو گئی اور راستے منقطع ہو گئے لہذا
آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر بارش نازل کرے حضرت انس
نے کہا: پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے پھر
دعا کی: اے اللہ! ہم پر بارش نازل کر اے اللہ! ہم پر بارش نازل
کر اے اللہ! ہم پر بارش نازل کر حضرت انس نے کہا: اور اللہ کی
قسم! ہم آسمان میں اُکٹے ہال دیکھ رہے تھے نہ متفرق بادل اور نہ
کوئی اور چیز اور نہ ہمارے اور سلع پہاڑ کے درمیان (کوئی بادل
چھپا ہوا تھا) اور نہ کسی حویلی اور گھر کے درمیان پس اچانک سلع
پر رُک کے پیچھے سے اُجالا طرح بادل اُتر آئے اور جب وہ
آسمان کے وسط میں پہنچے تو منتشر ہو گئے پھر برسنے لگے حضرت
انس نے کہا: اور اللہ کی قسم! ہم نے چھ دن تک سورج کو نہیں دیکھا
پھر اگلے جمعہ کو ایک شخص اسی دروازہ سے داخل ہوا اور اس وقت
رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے خطبہ دے رہے تھے پس وہ آپ
کے سرف منہ کر کے کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! سوال
ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے پس آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ
وہ اب بارش کو روک لے پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں
ہاتھوں کو بلند کیا پھر آپ نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے ارد گرد
بارش نازل کر ہم پر نہ نازل کر اے اللہ! ٹیلوں پر پہاڑوں پر
سیدانوں پر پہاڑیوں پر دادیوں پر اور درختوں کے اُگنے کے
مقامات پر بارش نازل فرما۔ حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ پھر
بارش فوراً بند ہو گئی اور ہم دھوپ میں چلنے پھرنے لگے۔ شریک نے

کہا: میں نے حضرت انس سے پوچھا: کیا یہ وہی پہلا شخص تھا؟
انہوں نے کہا: مجھے معلوم نہیں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۳۲ میں گزر چکی ہے۔
راستے منقطع ہونے کی توجیہ اور دیگر مسائل

بارش نہ ہونے کی جس نے شکایت کی تھی اس نے بھی کہا تھا: راستے منقطع ہو گئے اور جس نے بارش زیادہ ہونے کی شکایت کی اس نے بھی کہا: راستے منقطع ہو گئے اس کی توجیہ یہ ہے کہ جس نے بارش نہ ہونے کی شکایت کی تھی اس کا مطلب تھا کہ بارش نہ ہونے کی وجہ سے چراگاہیں سوکھ گئیں، سبزہ ختم ہو گیا، جانوروں کے کھانے کے لیے کچھ نہیں رہا، اب جانوروں اور سواریوں پر سوار ہو کر سفر کرنا ممکن نہیں رہا اس لیے اس نے کہا: راستے منقطع ہو گئے اور جس نے بارش زیادہ ہونے کی شکایت کی تھی اس نے بھی کہا: راستے منقطع ہو گئے یعنی بارش کی کثرت سے راستوں میں پانی بھر گیا، ندی تالے اٹلنے لگے اور اب سفر کرنا ممکن نہیں رہا اس لیے اس نے کہا: راستے منقطع ہو گئے۔

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل معلوم ہوئے:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی ناگہانی افتاد اور مصیبت کے وقت امام سے دوران خطبہ کلام کرنا جائز ہے۔

اہل خیر اور اہل صلاح سے اور جن کی دعا کے مقبول ہونے کی توقع ہو ان سے دعا کی درخواست کرنی چاہیے۔

طلب بارش کی دعا کو خطبہ میں داخل کرنا جائز ہے۔ دفعہ شریعت کی دعا کہ تا توکل سے منائی نہیں ہے۔

اس حدیث میں نبی ﷺ نے بارش کو نازل کرنے کی دعا کی اور نماز استسقاء نہیں پڑھی اس میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی واضح

دلیل ہے کہ استسقاء میں اصل استغفار اور دعا ہے اور اس کے لیے نماز پڑھنا سنت مسنونہ نہیں ہے۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۷۵۔ ج ۲ ص ۱۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

بعد کے خطبہ میں بارش کی طلب کی دعا کرتا

۷۔ بَابُ الْإِسْتِسْقَاءِ فِي خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ

جب کہ خطیب کا قبلہ کی طرف منہ نہ ہو

غَيْرِ مُسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از شریک از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص جمعہ کے دن مسجد میں اس دروازہ سے داخل ہوا جو دارالقضاء کی طرف ہے اور رسول اللہ ﷺ اس وقت کھڑے ہوئے خطبہ دے رہے تھے اس نے کھڑے ہو کر رسول اللہ ﷺ کی طرف منہ کیا پھر کہا: یا رسول اللہ! اموال ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے لہذا آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر بارش نازل کرے پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو بلند کیا پھر دعا کی: اے اللہ! ہم پر بارش نازل فرما! اے اللہ! ہم پر بارش نازل

۱۰۱۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شَرِيطٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ جُمُعَةٍ مِنْ بَابِ كَانَ نَحْوَ دَارِ الْقَضَاءِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يَخْطُبُ فَاسْتَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَتِ الْأَمْوَالُ وَالْقَطْعَتِ السُّبُلُ فَأَذْعُ اللَّهُ يَبِيتُنَا. فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ االلَّهُمَّ اغْنِنَا االلَّهُمَّ اغْنِنَا االلَّهُمَّ اغْنِنَا. قَالَ أَنَسٌ وَلَا وَاللَّهِ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ مَحَابٍ وَلَا فَرْعَةٍ وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سُلْعٍ

مِنْ بَيْتٍ وَلَا دَارٍ. قَالَ فَطَلَعَتْ مِنْ وَرَائِهِ مَحَابَةُ قَيْلٍ
الْقُرْمِيِّ فَلَمَّا تَوَسَّطَتِ السَّمَاءَ انْتَشَرَتْ ثُمَّ امْطَرَتْ
فَكَلَّا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ بَيْنَا ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ
ذَلِكَ الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَانِمْ يَخْطُبُ فَاَسْتَقْبَلَهُ قَائِمًا فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ هَلَكْتَ الْأَمْوَالُ وَالْأَنْفُسُ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ
بِمُسْكِنِهَا عَنَّا. فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ حَوَالِنَا وَلَا عَلَيْنَا اللَّهُمَّ
عَلَى الْأَكْثَامِ وَالْقُرَابِ وَبُطُونَ الْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ
الشَّجَرِ. قَالَ فَانْقَلَعَتْ وَخَرَجْنَا نَمْشِي فِي الشَّمْسِ.
قَالَ شَرِيكَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَهْوَى الرَّجُلُ
الْأَوَّلُ؟ فَقَالَ مَا أَقْدَرِي.

فرما: اے اللہ! ہم پر بارش نازل فرما! حضرت انس نے کہا: اور اللہ
کی قسم! ہم آسمان پر اٹھتے بادل رکھ رہے تھے نہ متفرق بادل اور نہ
ہمارے اور سطح پہاڑ کے درمیان (کوئی بادل کسی اوٹ میں تھا) اور
نہ کسی حویلی اور کسی گھر کے درمیان پھر سطح پہاڑ کے پیچھے سے
وہاں کی طرح بادل اٹھ آئے اور جب وہ بادل آسمان کے وسط
میں پہنچے تو منتشر ہو گئے پھر برسنے لگے اور اللہ کی قسم! ہم نے چھ
دن تک سورج نہیں دیکھا پھر جمعہ کے دن ایک شخص اسی دروازہ
سے داخل ہوا اور اس وقت رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے خطبہ
دے رہے تھے پس وہ آپ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہوا پس اس
نے کہا: یا رسول اللہ! اموال ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے
پس آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ بارش کو ہم سے روک لے پھر رسول
اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو بلند کیا پھر دعا کی: اے اللہ! ہمارے
اور گردے پر ہم پر نہ بار، اے اللہ! ٹیلوں پر اور پہاڑیوں پر اور
دیوں نے بطن میں اور درختوں کے اُگنے کی جگہوں پر برسا
حضرت انس نے کہا: پھر بارش روک دی گئی اور ہم دھوپ میں چل
رہے تھے۔ شریک نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک سے
پوچھا: کیا یہ وہی ہے؟ عرض تھا: حضرت انس نے کہا: مجھے معلوم
نہیں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث: ۱۰۱۳ کا مطالعہ کریں۔

منبر پر بارش کی طلب کی دعا کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: میں مسجد میں گیا
انہوں نے کہا: ہمیں دانہ سے حدیث بیان کی از قادمہ اور حضرت
انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: جس وقت رسول اللہ ﷺ جمعہ کا خطبہ
دے رہے تھے اچانک ایک شخص آیا اس نے کہا: یا رسول اللہ!
بارش کا قطر پڑ گیا لہذا آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ ہم پر بارش نازل
کرنے سو آپ نے دعا کی سو ہم پر بارش نازل کی گئی! میں قریب
نہ تھا کہ ہم اپنے گھروں کو پہنچے سوائے اگلے جمعہ تک مسلسل بارش ہوتی
رہی پھر وہی شخص کھڑا ہوا یا دوسرا شخص پس اس نے کہا: یا رسول
اللہ! اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ اس بارش کو ہم سے دور کر دے سو

۸۔ بَابُ الْإِسْتِسْقَاءِ عَلَى الْمِنْبَرِ

۱۰۱۵۔ حَدَّثَنَا مُسْنَدُهُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ بَشَّيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ لَحَطَ الْمَطَرُ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَنَا.
فَدَعَا فَمَطَرْنَا لَمَّا بَشَّيْنَا أَنْ نَصِلَ إِلَى مَنْزِلِنَا لَمَّا زِلْنَا
نُطْرُقُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ. قَالَ فَقَامَ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَوْ
غَيْرُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَصْرِفَهُ عَنَّا.
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ
حَوَالِنَا وَلَا عَلَيْنَا. قَالَ فَلَقَدْ رَأَيْتُ السَّحَابَ يَنْقَطِعُ

يَوْمِنَا وَ شِمَالًا يُمْطَرُونَ وَلَا يُمْطَرُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ.

رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے ارد گرد برسا ہم پر نہ برسا۔ حضرت انس نے کہا: پس میں نے تحقیق سے دیکھا کہ بادیں برستے ہوئے دائیں بائیں پھٹ رہے تھے اور اہل مدینہ پر بارش نہیں ہو رہی تھی۔

اس کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۱۰۱۳ کا مطالعہ کریں۔

۹۔ بَابُ مَنْ اكْتَفَى بِصَلَاةِ

الْجُمُعَةِ فِي الْاِسْتِسْقَاءِ

۱۰۱۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ هَلَكْتُ الْمَوَاشِي، وَتَقَطَّعَتِ السُّبُلُ، فَدَعَا، فَمَطَرْنَا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ نَهَمْتُ مِنَ الْبَيْوتِ، وَتَقَطَّعَتِ السُّبُلُ، وَهَلَكْتُ الْمَوَاشِي، فَادْعُ اللَّهَ يُفْسِكْهَا. فَقَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَللَّهُمَّ عَلَى الْأَكَامِ وَالْظُرَابِ، وَالْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ، فَانْجَافَتْ عَنِ الْمَدِينَةِ أَنْجَابُ الثَّوْبِ.

جس نے نماز استسقاء کے لیے نماز جمعہ پر اکتفاء کی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از شریک بن عبد اللہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا پس اس نے کہا: مویشی ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے تو آپ نے دعا کی: اے اللہ! جمعہ سے دوسرے جمعہ تک بارش ہوتی رہی پھر اس شخص نے کہا: منافات گر گئے اور راستے منقطع ہو گئے اور مویشی ہلاک ہو گئے پس آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ اس بارش کو روک لے پھر رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے پس دعا کی: اے اللہ! ٹیلوں پر اور پیروں پر اور وادیوں پر اور درختوں کے اُگنے کی جگہوں پر بارش نازل فرما! پس بارش مدینہ سے اس طرح منقطع ہو گئی جیسے کپڑا منقطع ہو جاتا ہے۔

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ دوسرا سائل وہی پہلا شخص تھا۔

۱۰۔ بَابُ الدَّعَاءِ إِذَا تَقَطَّعَتِ

السُّبُلُ مِنْ كَثْرَةِ الْمَطَرِ

۱۰۱۷۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ ~~شَرِيكَ~~ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لَهْمٍ، عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ الْمَوَاشِي، وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ، فَادْعُ اللَّهَ. فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَطَرُوا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ، فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ

جب بارش کی کثرت سے راستے منقطع

ہو جائیں اس وقت دعا کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مویشی ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے لہذا آپ اللہ سے دعا کیجئے پس رسول اللہ ﷺ نے دعا کی تو ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک بارش ہوئی پھر ایک شخص رسول اللہ

ﷺ کے پاس آیا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مکانات گر گئے راستے منقطع ہو گئے اور مویشی ہلاک ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! پہاڑوں کے سروں پر اور ٹیلوں پر اور وادیوں کے بطن میں اور درختوں کے اُگنے کی جگہوں میں! پس مدینہ (بارش سے) اس طرح منقطع ہو گیا جس طرح کپڑا منقطع ہوتا ہے۔

اللَّهُ تَهْدَمَتِ الْبُيُوتُ، وَتَقَطَعَتِ السُّبُلُ، وَهَلَكَتِ الْمَوَاشِي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اَللَّهُمَّ عَلَى رُؤُوسِ الْجِبَالِ وَالْأَكَامِ، وَبَطُونَ الْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ. فَانْجَابَتْ عَنِ الْمَدِينَةِ الْجِبَابُ الثَّوْبُ.

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۱۰۱۳ کا مطالعہ کریں۔

وہ جو کہا گیا ہے کہ نبی ﷺ نے
جمعہ کے دن بارش کی طلب میں
چادر کو نہیں پلٹا

۱۱ - بَابُ مَا قِيلَ إِنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُحَوِّلْ رِذَاءَهُ فِي الْأَسْتِسْقَاءِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحسن بن بشر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معالیٰ بن عمران نے حدیث بیان کی از اوزاعی از اسحاق بن عبد اللہ از انس بن مالک وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے مال کے ہلاک ہونے اور بیوی بچوں کی مشقت کی شکایت کی تو آپ نے اللہ سے بارش کے نزول کی دعا کی اور حضرت انس نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آپ نے چادر کو پلٹا اور نہ یہ ذکر کیا کہ آپ نے قبلہ کی طرف منہ کیا۔

۱۰۱۸ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ بَشَرَ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذِيُّ بْنُ عَمْرَانَ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَكَ الْمَالُ وَجَهَدَ الرِّجَالُ فَدَعَا اللَّهَ بِسْتَنْهِيٍّ وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ حَوَّلَ رِذَاءَهُ وَلَا اسْتَقْبَلَ الرِّجْلَةَ.

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۱۰۱۳ کا مطالعہ کریں۔

جب لوگ ام سے یہ سفارش کریں کہ وہ ان
کے لیے بارش کے نزول کی دعا کرے
اور وہ ان کی سفارش رد نہ کرے

۱۲ - بَابُ إِذَا اسْتَشْفَعُوا إِلَى الْأِمَامِ لِيَسْتَسْقِيَ لَهُمْ وَلَمْ يَرْدَهُمْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از شریک بن عبد اللہ بن ابی ثمر از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مویشی ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے لہذا آپ اللہ سے دعا کیجئے سو آپ نے اللہ سے دعا کی پھر ہم پر ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک بارش ہوئی پھر ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مکانات گر گئے

۱۰۱۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نُوَيْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَتِ الْمَوَاشِي، وَتَقَطَعَتِ السُّبُلُ، فَادْعُ اللَّهَ، فَدَعَا اللَّهَ فَمُطِرْنَا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَهْدَمَتِ الْبُيُوتُ، وَتَقَطَعَتِ السُّبُلُ، وَهَلَكَتِ

الْمَوَاسِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُمَّ عَلَى ظُهُورِ الْجِبَالِ وَالْأَنْكَامِ وَبُطُونِ الْأَوْدِيَةِ
وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ. فَانْجَابَتْ عَنِ الْمَدِينَةِ انْجِيَابَ
الْثَوْبِ.

راستے منقطع ہو گئے اور مویشی ہلاک ہو گئے پس رسول اللہ ﷺ
نے دعا کی: اے اللہ! پہاڑوں کی پشتوں پر اور ٹیلوں پر اور وادیوں
کے بطن میں اور درختوں کے پیدا ہونے کی جگہوں پر (بارش نازل
فرما) سو دینہ بارش سے کپڑے کی طرح کٹ گیا۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۰۱۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

ان احادیث میں یہ دلیل ہے کہ جب امام سے یہ کہا جائے کہ وہ اللہ سے دعا کرے تو اس کو اللہ سے دعا کرنی چاہیے کیونکہ اس
میں اللہ کی طرف احتیاج ہے اس کے سامنے گڑبڑا رہا ہے اور لوگوں کے حالات کی اصلاح کرنا ہے۔

۱۳۔ بَابُ إِذَا اسْتَشْفَعَ الْمُشْرِ كُونُ

جب قحط کے وقت مشرکین مسلمانوں سے

دعا کی درخواست کریں

بِالْمُسْلِمِينَ عِنْدَ الْقَحْطِ

۱۰۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ
حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ وَالْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ
مُسْرُوقٍ قَالَ أَتَيْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ إِنْ قُرَيْشًا
أَبْطَرُوا عَنِ الْإِسْلَامِ فِدَعَا عَلَيْهِمْ نَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخَذَتْهُمْ سَنَةٌ حَتَّى هَلَكُوا فِيهَا وَأَكَلُوا
الْمَمْتَةَ وَالْعِظَامَ فَبَجَاءَ أَبُو سُفْيَانَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ
جَنَّتْ تَأْمُرُ بِصَلَةِ الرَّحِمِ وَإِنْ قَوْمَكَ هَلَكُوا فَادْعُ
اللَّهَ فَقَرَأَ ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ﴾
(الدخان: ۱۰). ثُمَّ عَادُوا إِلَى كُفْرِهِمْ قَدِيتْ قَوْمُهُ
تَعَالَى ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى﴾ (الدخان: ۱۶)
يَوْمَ بَدْرٍ. قَالَ وَزَادَ اسْبَاطُ عَنْ مَنْصُورٍ فِدَعَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُفُوا الْقَبْثَ فَأُطْفِئَتْ
عَلَيْهِمْ سَبْعُ وَشَكَا النَّاسُ كَثْرَةَ الْمَطَرِ فَقَالَ اللَّهُ
حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا. فَانْحَدَرَتِ السَّحَابَةُ عَنْ رَأْسِهِ
فَسَقَرُوا النَّاسَ حَوْلَهُمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث
بیان کی از سفیان انہوں نے کہا: ہمیں منصور اور اعمش نے حدیث
بیان کی از ابی الضحیٰ انہوں نے کہا: میں حضرت ابن
مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گیا۔ پس انہوں نے کہا کہ قریش نے اسلام
نے میں تاخیر کر دی تھی میں نے ان کے خلاف دعائے ضرر
کی سو ان کو خشک سالی نے پکڑ لیا حتیٰ کہ وہ اس میں ہلاک ہو گئے
اور انہوں نے مردوں کو اور ہڈیوں کو کھایا پس آپ کے پاس
ابوسفیان آئے اور یہ ابی محمد (ﷺ)! آپ یہ حکم دینے آئے
ہیں کہ رشتہ داروں سے ملاپ رکھو اور آپ کی قوم ہلاک ہو رہی ہے
لہذا آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے پس آپ نے یہ آیت پڑھی: سو
آپ اس دن کا انتظار کیجئے جب آسمان کھلم کھلا دھواں لائے گا
(الدخان: ۱۰) پھر وہ اپنے کفر کی طرف لوٹ گئے اس سے متعلق اللہ
تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: جس دن ہم ان کی بددست گرفت کریں گے۔
(الدخان: ۱۶) اس سے مراد یوم بدر ہے۔ اسباط نے از منصور یہ
اضافہ کیا ہے کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے دعا کی پھر ان کو بارش
سے سیراب کیا گیا پھر سات دن ان پر مسلسل بارش ہوتی رہی اور
لوگوں نے بارش کی کثرت کی شکایت کی تو آپ نے دعا کی: اے
اللہ! ہمارے ارد گرد برسا ہم پر نہ برسا پھر ہادل بالکل مچھٹ گئے
پس اس سال لوگوں کو سیراب کیا گیا۔

امام بخاری نے اسباط کی روایت کا جو اضافہ ذکر کیا ہے اس کی وجہ سے امام بخاری پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ امام بخاری نے

اہل مدینہ کے قصہ اور بارش کی کثرت کی شکایت کو قریش کے قصہ میں داخل کر کے گڈمڈ کر دیا اور یہ غلط ہے اس حدیث کے ہائی مضامین کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۰۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۔ بَابُ الدَّعَاءِ إِذَا كَثُرَ الْمَطَرُ

حَوَالِنَا وَلَا عَلَيْنَا

۱۰۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَوِّزٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ جُمُعَةٍ فَقَامَ النَّاسُ فَصَاحُوا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَحَطَّ الْمَطَرُ وَاحْمَرَّتِ الشَّجَرُ وَهَلَكَتِ الْبَهَائِمُ فَادْعُ اللَّهَ بِسُقَيْنَا. فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا مَرَّتَيْنِ وَآيَمُ اللَّهُ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قَرْعَةً مِنْ سَحَابٍ فَتَنَشَّاتِ سَحَابَةٌ وَآمَطَرَتْ وَنَزَلَ عَنِ الْمُنْبَرِ فَصَلَّى فَلَمَّا انْصَرَفَ لَمْ تَزَلْ تُمْطَرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا فَلَمَّا قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ صَاحُوا إِلَيْهِ تَهَدَّتِ الْبُيُوتُ وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ بِحُسْنِهَا عَنَّا. فَتَبَسَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ حَوَالِنَا وَلَا عَلَيْنَا. فَكَثُفَتِ السَّيِّئَةُ فَجَعَلَتْ تُمْطَرُ حَوَالِنَا وَلَا تُمْطَرُ بِالْمَدِينَةِ قَطْرَةً فَطَرَتْ إِلَى الْمَدِينَةِ وَهِيَ لَهَا فِي مِثْلِ الْأَكْلِيلِ.

جب زیادہ بارش ہو تو یہ دعا کرنا:

ہمارے ارد گرد برسا ہم پر نہ برسا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابی بکر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از عبد اللہ از ثابت از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جمعہ کے دن خطبہ دے رہے تھے تو لوگ کھڑے ہو کر یہ آواز بلند کہنے لگے: یا رسول اللہ! بارش کا قطر پڑ گیا اور درخت سرخ ہو گئے اور جانور ہلاک ہو گئے پس آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر بارش نازل فرمائے تب رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! ہم پر بارش نازل فرما یہ آپ نے دوبار کہا اور اللہ کی قسم! ہم آسمان پر کوئی بارش کا قطر نہیں دیکھ رہے تھے پس بادل اُٹھے اور برسنے لگے اور آپ منبر سے اترے پھر آپ نے نماز پڑھائی پھر جب آپ نماز پڑھا کر مڑے تو اگلے جمعہ تک مسلسل بارش ہوتی رہی پھر جب نبی ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دینے لگے تو لوگوں نے بلند آواز سے کہا: مکانات گر گئے اور راستے منقطع ہو گئے سو آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ اس بارش کو ہم سے روک لے پس نبی ﷺ مسکرائے پھر دعا کی: اے اللہ! ہمارے ارد گرد برسا ہم پر نہ برسا پھر مدینہ بارش کے پانی سے خالی ہو گیا پھر مدینہ کے ارد گرد بارش ہوتی تھی اور مدینہ پر بارش کا ایک قطرہ بھی نہیں گرتا تھا پھر میں نے مدینہ کی طرف نظر کی تو وہ تان کی طرح تھا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۱۰۱۳ کا مطالعہ کریں۔

۱۵۔ بَابُ الدَّعَاءِ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ قَائِمًا

۱۰۲۲۔ وَقَالَ لَنَا أَبُو نَعِيمٍ عَنْ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيُّ وَخَرَجَ مَعَهُ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ وَزَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَاسْتَسْقَى فَقَامَ بِهِمْ عَلَى رَجُلٍ عَلَى غَيْرِ مَنَبْرٍ فَاسْتَغْفَرَ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ

بارش طلب کرنے کے لیے کھڑے ہو کر دعا کرنا

اور ابو نعیم نے ہم سے کہا از زہیر از ابو اسحاق وہ بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن یزید انصاری بارش طلب کرنے کے لیے نکلے اور ان کے ساتھ حضرت البراء بن عازب اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہم نکلے انہوں نے بارش کی طلب کی دعا کی تو وہ بغیر منبر کے اپنے پاؤں پر کھڑے ہوئے پس انہوں نے استغفار کیا پھر دو

وَلَمْ يُؤْذِنْ وَلَمْ يُقِمِّ. قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ وَرَأَى عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ يَزِيدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
رکعت نماز پڑھائی اور بلند آواز سے قراءت کی اور نہ اذان دی اور
نہ اقامت کہی۔ ابو اسحاق نے کہا کہ عبد اللہ بن یزید نے نبی ﷺ
کی زیارت کی تھی یعنی وہ صحابی تھے۔

۱۰۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عِبَادُ بْنُ تَوَيْمٍ أَنَّ عُمَةَ
وَتَكُنَّ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَخْبَرَتْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ بِالنَّاسِ
يَسْتَسْقِي لَهُمْ فَقَامَ فَدَعَا اللَّهَ قَائِلًا ثُمَّ تَوَجَّهَ قِبَلَ
الْقُبْلَةِ وَخَوَّلَ رِذَاءَةً فَاسْقُوا.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو ایمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں
نے کہا: مجھے عباد بن تمیم نے حدیث بیان کی کہ ان کے چچا اور وہ
نبی ﷺ کے اصحاب میں سے تھے وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ
لوگوں کو نماز استقاء کے لیے لے کر گئے تو آپ نے قیام کیا پھر
اللہ سے کھڑے ہو کر دعا کی پھر قبلہ کی طرف متوجہ ہوئے اور اپنی
چادر کو پلٹا تو ان پر بارش ہو گئی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۰۵ میں گزر چکی ہے۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

استقاء میں سنت یہ ہے کہ کھڑے ہو کر دعا کی جائے۔ یہ خشوع اور خضوع کا حصہ ہے اور اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ اس
نماز میں اذان اور اقامت نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۵) سبب اس حدیث کی سند

نماز استقاء میں بلند آواز

سے قراءت کرنا

۱۶ - بَابُ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ

فِي الْإِسْتِقَاءِ

۱۰۲۴ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي
ذُئْبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عِبَادِ بْنِ تَوَيْمٍ عَنْ عُمَةَ قَالَ
خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَسْقِي فَوَجَّهَ
إِلَى الْقُبْلَةِ يَدْعُو وَخَوَّلَ رِذَاءَةً ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ
جَهْرًا فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی از
الزہری از عباد بن تمیم از عم خود انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ
بارش طلب کرنے کے لیے نکلے آپ نے قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر
دعا کی اور اپنی چادر کو پلٹا پھر دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں بلند
آواز سے قراءت کی۔

نماز استقاء میں خطبہ نماز کے بعد پڑھنا چاہیے یا پہلے؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس پر اتفاق ہے کہ نماز استقاء سے بلند آواز سے قراءت کی جائے گی۔

نیز یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ خطبہ نماز استقاء میں نماز سے پہلے ہے کیونکہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے قبلہ کی
طرف متوجہ ہو کر دعا کی اپنی چادر کو پلٹا پھر دو رکعت نماز پڑھی اور ”پھر“ کا لفظ تاخیر کے لیے آتا ہے اور کلام عرب میں پھر کا لفظ اس پر
دلالت کرتا ہے کہ ثانی اول کے بعد ہے۔

حضرت عمر بن الخطاب، حضرت ابن الزبیر، حضرت البراء بن عازب اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہم کا بھی قول ہے اور عمر بن

لوگوں کو خطبہ دے وہ ان کو مسائل کی تعلیم دے اور وعظ اور نصیحت کرے اور لوگوں کی طرف منہ کرے پھر جب بارش کو طلب کرنے کی دعا کرے تو پھر قبلہ کی طرف منہ کرے کیونکہ قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا کرنا افضل ہے۔

امام ابو جعفر طحاوی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ نبی ﷺ بارش طلب کرنے کے لیے نکلے پس آپ نے قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا کی اور اپنی چادر پھیری پھر دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں عیدین کی نمازوں کی طرح تکبیروں کا ذکر نہیں کیا اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ استسقاء کی تکبیر عیدین کی تکبیر کی مثل ہے اور انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس کو ہشام بن اسحاق نے اپنے والد سے از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ بارش کی طلب کے لیے نہایت عجز اور تواضع کے ساتھ نکلے اور دعا کی اور دو رکعت نماز پڑھی جیسے عیدین میں نماز پڑھتے ہیں امام طحاوی نے کہا: ہشام بن اسحاق اور ان کے والد دونوں علم میں غیر مشہور ہیں اور ان کی روایت سے حجت ثابت نہیں ہوتی۔

نیز ان کی روایت میں جو مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے نماز استسقاء عیدین کی نماز کی مثل پڑھی اس کا یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے عیدین کی مثل دو رکعت نماز پڑھی اس کا یہ معنی ضروری نہیں ہے کہ آپ نے نماز استسقاء میں عیدین کی نماز کی مثل تکبیرات بھی پڑھیں کیونکہ تشبیہ تمام اوصاف میں نہیں ہوتی۔ قرآن مجید میں ہے:

وَلَا ظَنِيرٌ يُجِيرُ بَعْثًا حَتَّىٰ يَأْتِيَ أَمْرٌ مِّنْكُمْ

پہنہ جو اپنے پروں سے اڑتا ہے وہ تمہاری مثل گروہ

(الانعام: ۳۸) ہے۔

اس آیت کا یہ معنی نہیں ہے کہ وہ پرندے ہماری مثل بہت بھی کرتے ہیں اور برتے بھی ہیں بلکہ صرف اس وصف میں مماثلت ہے کہ وہ بھی ہماری طرح گروہ ہیں۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۷-۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

عید گاہ میں بارش کی طلب کی دعا کرنا

۱۹ - بَابُ الْإِسْتِسْقَاءِ فِي الْمُصَلَّى

ام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از

عبداللہ بن ابی بکر وہ بیان کرتے ہیں: انہوں نے عباد بن حمیم سے

سننا از عم خود انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ بارش کو طلب کرنے عید گاہ

کی طرف گئے اور آپ نے قبلہ کی طرف رخ کیا پس آپ نے دو

رکعت نماز پڑھی اور اپنی چادر پٹی سفیان نے کہا: مجھے مسعودی نے

خبر دی از ابی بکر انہوں نے بتایا آپ نے دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر

رکھا۔

۱۰۲۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا

سُفْيَانٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ سَمِعَ عِبَادَ بْنَ

تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِلَى الْمُصَلَّى يَنْتَقِظُ رَأْسُهُ الْفَيْلَةَ فَصَلَّى

رَكْعَتَيْنِ وَقَلَّتْ رِزَاءُهُ قَالَ سُفْيَانُ فَخَرَجَ

الْمَسْعُودِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ جَعَلَ الْيَمِينُ عَلَى

الْيَسَارِ.

نماز استسقاء میں نماز کو خطبہ پر مقدم کرنے کی دلیل اور چادر پہننے کا طریقہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متونی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں پہلے نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور پھر چادر پہننے کا ذکر ہے اور اس میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ چادر خطبہ میں پٹی جاتی

ہے اس سے معلوم ہوا کہ پہلے آپ نے نماز پڑھی پھر خطبہ دیا اور یہی امام مالک کا مذہب ہے۔

(میں کہتا ہوں کہ فقہاء احناف کا مذہب بھی یہی ہے جیسا کہ امام طحاوی نے بیان فرمایا ہے۔ سعیدی غفرلہ)

ابہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ چادر اس طرح پہنتے تھے جس طرح ہم اندلس میں چادر پہنتے ہیں اور مصر اور بغداد والے پہنتے ہیں اور یہ ایسا طریقہ ہے جس میں چادر کو لپیٹا نہیں جاتا کیونکہ نبی ﷺ نے اس چادر کو دائیں طرف سے بائیں طرف پلٹا کیونکہ اگر آپ نے چادر کو لپیٹا ہوتا تو یوں کہا جاتا کہ آپ نے اس کے نیچے والے حصہ کو اوپر کر دیا۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۷۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

استسقاء میں قبلہ کی طرف منہ کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو بکر بن محمد نے خبر دی کہ عباد بن حمیم نے ان کو خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن زید انصاری نے ان کو خبر دی کہ نبی ﷺ نماز اور کرنے کے لیے عید گاہ کی طرف نکلے اور جب آپ دعا کرتے یا دعا کا ارادہ کرتے تو قبلہ کی طرف منہ کرتے اور اپنی چادر چلتے۔ امام ابو عبد اللہ نے کہا: یہ ابن زید مازنی ہے اور پہلا کوئی ہے اور وہ ابن زید ہے۔

امام بخاری نے عبداللہ بن زید انصاری اور عبداللہ بن زید انصاری کا فرق بیان کیا ہے اس حدیث کی سند میں عبداللہ بن زید انصاری کا ذکر ہے اور باب: ۱۳ "الدعاء فی الاستسقاء" قانعا میں عبداللہ بن زید انصاری کا ذکر تھا۔ ہاں اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۰۲۶ اور ۱۰۲۷ کی مثل ہے۔

نماز استسقاء میں لوگوں کا امام کے ساتھ

ہاتھ بلند کرنا

اور ایوب بن سلیمان نے کہا: مجھے ابو بکر بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی از سلیمان بن حلال یحییٰ بن سعید نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن دیہات والوں میں سے ایک دیہاتی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا پس کہنے لگا: یا رسول اللہ! موسیٰ ہلاک ہو گئے ہال بچے ہلاک ہو گئے لوگ ہلاک ہو گئے تب رسول اللہ ﷺ اپنے دونوں ہاتھ بلند کر کے دعا کرنے لگے اور لوگ بھی آپ کے ساتھ اپنے ہاتھ بلند کر کے دعا کرنے لگے۔ انہوں نے کہا: ہم ابھی مسجد سے نہیں نکلے تھے حتیٰ کہ بارش نازل ہو گئی پھر ہم پر مسلسل بارش ہوتی رہی حتیٰ کہ دوسرا جمعہ آ گیا پھر وہی شخص نبی ﷺ کی طرف آیا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مسافر سفر کرنے سے عاجز ہو

۲۰۔ بَابُ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ فِي الاسْتِسْقَاءِ

۱۰۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَّ عِبَادَ بْنَ تَوْحِيمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى يُصَلِّيُ وَأَنَّهُ لَمَّا دَعَا أَوْ أَرَادَ أَنْ يَدْعُو اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَحَوْلَ رِجَالِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ زَيْدٍ هَذَا مَا زَيْدٌ وَالْأَوَّلُ كُوفِي هُوَ ابْنُ يَزِيدٍ.

۲۱۔ بَابُ رَفْعِ النَّاسِ أَيْدِيَهُمْ

مَعَ الْإِمَامِ فِي الاسْتِسْقَاءِ

۱۰۲۹۔ وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي أُرَيْسٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ هِلَالٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ سَمِعْتُ نَسْرَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ أَتَى رَجُلٌ أَغْرَابِيٍّ مِنْ أَهْلِ الْبَدْوِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَتِ الْمَاشِيَةُ هَلَكَتِ الْبَهَائِلُ هَلَكَتِ النَّاسُ. فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ يَدْعُوًا وَرَفَعَ النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ مَعَهُ يَدْعُونَ. قَالَ لَمَّا خَرَجْنَا مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى مُطَرْنَا فَمَا رَأَيْنَا نَمَطًا حَتَّى كَانَتِ الْجُمُعَةُ الْآخِرَى فَأَتَى الرَّجُلُ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَرَقَ الْمُسَابِرُ وَمِنَعَ الطَّرِيقُ.

گئے اور راستے روک دیئے گئے۔

قحط اور دیگر مصائب میں دعا کے لیے ہاتھ اٹھانے کا طریقہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

فقہاء نے کہا ہے کہ نماز استقاء میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا مستحب ہے حدیث میں ہے:

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک تمہارا رب بابرک و تعالیٰ حیاء دار کریم ہے جب

اس کا بندہ اس کی طرف اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے تو وہ ان ہاتھوں کو خالی لوٹانے سے حیاء فرماتا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۸۸، سنن ترمذی: ۳۵۵۶، سنن ابن ماجہ: ۳۸۶۶، مسند احمد ج ۵ ص ۴۳۸)

امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ استقاء میں دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے کہ پشت اپنی طرف ہو اور ہتھیلیاں زمین کی طرف ہوں

اور یہ طریقہ اس وقت ہے جب خوف خدا کا غلبہ ہو اور جب اللہ کی طرف رغبت کرتے ہوئے دعا کرے تو ہتھیلیاں اپنی طرف رکھے

قرآن مجید میں ہے:

وَيَذْعُوْنَا رَغْبًا وَرَهْبًا. (النبا: ۹۰)

وہ ہم سے رغبت کرتے ہوئے اور ڈرتے ہوئے دعا کرتے

ہیں۔

علامہ نووی نے کہا ہے کہ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ ہر وہ دعا جو کسی جیسی کسی مصیبت و دور کرنے کے لیے کی جائے اس میں

وہ اپنے دونوں ہاتھ بلند کرے اور ہتھیلیوں کی پشت کو آسمان کی طرف کرے اور جب وہ کسی چیز کا سوال کرنے کے لیے اور کسی چیز کو

حاصل کرنے کے لیے دعا کرے تو اپنی ہتھیلیوں کو آسمان کی طرف رکھے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۷۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور ابویسی نے کہا: مجھے محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی از یحییٰ

بن سعید، شریک ان دونوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا از نبی

ﷺ۔ آپ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے حتیٰ کہ میں نے آپ

کی بظلوں کی سفیدی (کی جگہ) دیکھی۔

۱۰۳۰۔ وَقَالَ الْاَوْنِسِيُّ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ

عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ وَشَرِيكَ سَمِعَا اَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّهُ رَفَعَ بَذْيَهُ حَتَّى رُبَّتْ

بِتَاضِ اِبْطَاقِهِ.

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابویسی سے مراد عبد العزیز بن عبد اللہ ہیں (۲) محمد بن جعفر بن ابی کثیر المدنی (۳) شریک بن عبد اللہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۷۴)

نماز استقاء میں امام کا اپنا ہاتھ بلند کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ اور ابن عدی نے حدیث بیان کی

از سعید از قتادہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا

کہ نبی ﷺ نماز استقاء کے سوا کسی دعا میں اپنے ہاتھوں کو بلند

نہیں کرتے تھے اور آپ ہاتھ (اس قدر) بلند کرتے کہ آپ کی

بظلوں کی سفیدی دکھائی دیتی۔

۲۲۔ بَابُ رَفْعِ الْاِمَامِ يَدَهُ فِي الْاِسْتِغَاةِ

۱۰۳۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى

وَاِبْنُ اَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ اَنَسِ بْنِ

مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ

بَذْيَهُ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ اِلَّا فِي الْاِسْتِغَاةِ وَالْاِ

يَرْفَعُ حَتَّى يَرَى بِتَاضِ اِبْطَاقِهِ.

(صحیح مسلم: ۸۹۶، المرقم المسلسل: ۲۰۴۳، سنن ابوداؤد: ۱۱۷۰)

سنن ترمذی: ۱۵۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸۰)

ابن القاسم نے "المدونہ" میں کہا ہے کہ نماز استقاء میں اور دیگر دعاؤں کے مقامات پر ہاتھ اٹھائے اور صفا اور مروہ میں اور جرثیم میں اور میدان عرفات میں اور مشعر حرام میں اور تھوڑی مقدار میں ہاتھ بلند کرے زیادہ بلند نہ کرے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۷۳۔ ج ۲ ص ۱۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۳۔ بَابُ مَا يُقَالُ إِذَا مَطَرَتْ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﴿كَصَيْبٍ﴾ (البقرہ: ۱۹) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: "کصیب" سے مراد بارش ہے۔

یعنی قرآن مجید میں ہے: "أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ" (البقرہ: ۱۹) حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس کا معنی ہے: یا اس کی مثل آسمان سے بارش۔

وَقَالَ غَيْرُهُ صَابٌ وَأَصَابَ يَصُوبُ۔ اور دوسروں نے کہا: "صاب و اصاب یصوب"

یعنی یہ لفظ اجوف وادی ہے اس کا مجرد "صاب یصوب" ہے اور مزید فی "اصاب" ہے اور "صیب" کی اصل "صیوب" ہے یاہ اور وادی ایک کلمہ میں جمع ہوئے واد کو یاہ سے مل کر یاہ میں ادغام کر دیا تو "صیب" ہو گیا جیسے سید اور میت ہے۔

۱۰۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ أَبُو الْحَسَنِ الْمُرُوزِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا تَبَعَهُ الْقَاسِمُ بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ . وَرَوَاهُ الْأَوْزَاعِيُّ وَعُثَيْلٌ عَنْ نَافِعٍ . (سنن ابن ماجہ: ۳۸۹۰)

۱۰۳۲۔ م بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی۔ مروہ ابن مقاتل و حسن و زری ہیں انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے خبر دی از نافع از القاسم بن محمد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ ﷺ جب بارش کو دیکھتے تو فرماتے: اے اللہ! اس کو نفع والی بارش بنا دے۔ قاسم بن محمد نے عبد اللہ کی متابعت کی ہے از عبید اللہ اور اس کو از زاعی اور عُثَیْل نے نافع سے روایت کیا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن مقاتل ابو حسن المرزى (۲) عبد القدوس البزک (۳) عبید اللہ بن عمر النمری (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) قاسم بن محمد بن ابی بکر السدیق (۶) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۷۶)

۲۴۔ بَابُ مَنْ تَمَطَّرَ فِي الْمَطَرِ حَتَّى

يَتَحَادَرَ عَلَى لِحْيَتِهِ

۱۰۳۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي آتَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ أَصَابَتِ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں از زاعی نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ الانصاری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں

جو شخص بارش میں ٹھہرا رہا حتیٰ کہ اس کی ڈاڑھی سے پانی ٹپکنے لگا

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ 'فَلَمَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَامَ اَعْرَابِي فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ هَلْكَ الْمَالُ وَجَاعَ الْبَيْتُ فَادْعُ اللّٰهَ لَنَا اَنْ يَسْقِيَنَا. ثَلَاثَ فَرَقَعِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ وَمَا فِي السَّمَاءِ فَرْعَةً قَالَ فَتَنَزَّلَ السَّحَابُ امْتَالُ الْجِبَالِ ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ عَنْ مَنْبَرِهِ حَتَّى رَأَيْتُ الْمَطَرَ يَتَحَادَرُ عَلَى لِحْيَتِهِ. قَالَ فَمَطَرْنَا يَوْمًا ذَلِكَ وَلِي الْغَدَا وَمِنْ بَعْدِ الْغَدَا وَالَّذِي بَلَّيْنِي إِلَى الْجُمُعَةِ الْآخِرَى. فَقَامَ ذَلِكَ الْأَعْرَابِيُّ أَوْ رَجُلٌ غَيْرُهُ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ تَهْدِمُ الْبِنَاءَ وَتَغْرِقُ الْمَالَ فَادْعُ اللّٰهَ لَنَا. فَرَفَعَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ وَقَالَ اَللّٰهُمَّ حَوَالِنَا وَلَا عَلَيْنَا. قَالَ فَمَا جَعَلَ يُبَشِّرُ بِيَدِهِ إِلَى نَاحِيَةِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَّا تَفَرَّجَتْ حَتَّى صَارَتْ الْمَدِيْنَةُ فِي مِثْلِ الْجَوَابَةِ حَتَّى سَالَ الْوَادِي وَالْوَادِي فَنَاءَ شَهْرًا. قَالَ فَلَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ مِّنْ نَّاحِيَةٍ إِلَّا حَدَّثَ بِالْجَوْدِ.

حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے عہد میں لوگوں پر خشک سالی آگئی پس جس وقت رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن منبر پر خطبہ دے رہے تھے ایک دیہاتی کھڑا ہو کر کہنے لگا: یا رسول اللہ! مال ہلاک ہو گیا اور بال بچے بھوکے ہیں لہذا آپ اللہ سے ہمارے لیے یہ دعا کیجئے کہ وہ ہم پر بارش نازل کرے حضرت انس نے کہا: پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اس وقت آسمان پر بادل نہیں تھے سو پہاڑوں کی مثل بادل اُبل آئے پھر آپ منبر پر ہی رہے حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ بارش آپ کی ڈاڑھی پر گر رہی تھی پس اس دن ہم پر بارش ہوتی رہی اور اس کے دوسرے دن اور اس کے تیسرے دن اور اس کے بعد والے دن دوسرے جمعہ تک پھر وہی دیہاتی کھڑا ہوا یا کوئی اور شخص تھا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مائیں کر گیا اور مال خرق ہو گیا لہذا آپ ہمارے لیے اللہ سے دعا کیجئے پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے اور دعا کی: اے اللہ! ہمارے ارد گرد برسا اور ہم پر نہ برسا پس آپ اپنے ہاتھ سے آسمان کی جس طرف بھی اشارہ کرتے وہیں سے بادل پھٹ جاتے حتیٰ کہ مدینہ حوض کی طرح ہو گیا حتیٰ کہ قنات نام کی داوی ایک ماہ تک بہتی رہی پس جو شخص جس طرف سے بھی آیا اس نے یہی خبر دی کہ خوب بارش ہو رہی ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۱۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۵۔ نَابٌ إِذَا هَبَّتِ الرِّيحُ

۱۰۳۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ سَوِّجٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ يَقُولُ كَانَتْ الرِّيحُ الشَّيْئَةُ إِذَا هَبَتْ عُرِفَتْ ذَلِكَ فِي وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ.

(سنن ابوداؤد: ۵۰۹۸)

جب آندھی چلے تو کیا کیا جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: میں سعید بن مسریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے حمید نے خبر دی انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جب بہت شدید آندھی چلتی تو نبی ﷺ کے چہرے پر خوف کے آثار دکھائی دیتے۔

آندھی کو دیکھ کر نبی ﷺ کے خوف زدہ ہونے کا سبب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل، گل قرطبی متونی ۳۴۹ھ کہتے ہیں:

الہیاب نے کہا: نبی ﷺ اس بات سے خوف زدہ رہتے تھے کہ کہیں مسلمانوں پر عام لوگوں کے گناہوں کی وجہ سے عذاب نہ آ

جائے جیسے (گزشتہ امتوں میں) ان لوگوں پر عذاب آگیا تھا جنہوں نے ابر کو دیکھ کر کہا تھا: یہ ہم پر برسے والا بادل ہے قرآن مجید میں ہے:

فَلَمَّا رَأَوْهُ غَارُوا مِنْهُ فَتَقَبَّلُوهُ فَاسْتَجَابَتْ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا رُسُلَهُمْ فَيُبَدِّلُوا الْوَسْلَاءَ لَكُمْ وَأَنْ تَكُونَ لَكُم مِّنَ الْآيَاتِ ۝ (الحجرات: ۲۴)

پھر جب انہوں (قوم عاد) نے عذاب کو بادل کی صورت میں اپنی دادیوں کی طرف آتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے کہا: یہ ہم پر برسے والا بادل ہے (نہیں!) بلکہ دراصل یہ وہ عذاب ہے جس کا تم جلد تقاضا کر رہے تھے یہ آندھی ہے جس میں دردناک عذاب ہے

اس آیت سے ان لوگوں کو اللہ کے عذاب سے ڈرایا گیا ہے جو اللہ کے عذاب کو بھولے ہوئے تھے اور جو لوگ مافرمانی میں اور گناہوں میں ڈوبے ہوئے تھے ان کو سرزنش کی ہے کہ وہ اپنی روش سے باز آ جائیں۔ قرآن مجید میں ہے:

أَنفَالًا مِّنَ الْغَنَىٰ ۚ إِنَّ يَأْتِيَهُمُ بَأْسُنَا بَيِّنَاتٍ ۚ وَهُمْ نَائِمُونَ ۝ أَوْ آمِنَ الْغَنَىٰ ۚ إِنَّ يَأْتِيَهُمُ بَأْسُنَا ضُجًى ۚ وَهُمْ يُلْعَبُونَ ۝ أَلَا مِمَّنْ مَّا مَكَّرَ اللَّهُ فَمَا مَنَّ ۚ مَكَّرَ اللَّهُ إِلَّا الْقَوْمَ الْخَاسِرُونَ ۝ (الحجرات: ۹۰-۹۱)

تو کیا بستیوں والے اس بات سے بے خوف ہیں کہ ان پر ہمارا عذاب راتوں رات آ جائے جب وہ سو رہے ہوں اور کیا بستیوں والے اس بات سے بے خوف ہیں کہ ان پر ہمارا عذاب چوشت سے وقت آ جائے جب وہ کھیل کود میں مشغول ہوں تو یہ وہ اللہ کی خفیہ تدبیر سے بے خوف ہیں حالانکہ اللہ کی خفیہ تدبیر سے صرف وہی لوگ بے خوف ہوتے ہیں جو تباہ و برباد ہونے والے ہوں

یہ وہ اللہ کی خفیہ تدبیر سے بے خوف ہیں حالانکہ اللہ کی خفیہ تدبیر سے صرف وہی لوگ بے خوف ہوتے ہیں جو تباہ و برباد ہونے والے ہوں

(شرح ابن کثیر ج ۳ ص ۲۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ دل یا آندھی کو دیکھتے تو آپ کے چہرے پر خوف کے آثار نظر آتے حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! لوگ جب بادل کو دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور ان کو یہ امید ہوتی ہے کہ اس میں بارش ہوگی اور میں آپ کو دیکھتی ہوں کہ جب آپ بادل کو دیکھتے ہیں تو آپ کے چہرے پر ناگواری کے آثار ہوتے ہیں آپ نے فرمایا: اے عائشہ! اگر اس بارش میں عذاب ہو تو مجھے اس سے کون ایمان دے گا! ایک قوم کو آندھی سے عذاب دیا گیا تھا اور ایک قوم نے عذاب کو دیکھا تو کہا تھا: یہ ہم پر برسے والا بادل ہے۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۹)

رسول اللہ ﷺ پر چونکہ اللہ کی رحمت کا غلبہ تھا اس لیے آپ کی اس طرف توجہ نہیں رہی کہ جب تک آپ ان میں موجود ہیں ان پر آسمانی عذاب نہیں آئے گا اور اس میں ہمیں بھی یہ تعلیم دینا ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بے خوف نہ رہیں۔

آندھی اور بارش کے متعلق دیگر احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آندھی اللہ کے حکم سے ہے سلمہ نے کہا: اللہ کا حکم کبھی رحمت لاتا ہے اور کبھی عذاب لاتا ہے پس جب تم آندھی کو دیکھو تو اس کو بُرا نہ کہو اور اللہ تعالیٰ سے اس کی خیر کا سوال کرو اور اس کے شر سے اللہ کی پناہ طلب کرو۔ (سنن ابوداؤد: ۵۰۹، سنن ابن ماجہ: ۳۷۲، سنن ترمذی ج ۳ ص ۳۶۱، المسند رک ج ۳ ص ۲۸۵، صحیح ابن حبان: ۱۹۸۹، مشکوٰۃ: ۱۵۱۶، مسند عبد الرزاق: ۲۰۰۰۳، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۶۷، مسند احمد ج ۲ ص ۵۱۸-۴۰۹-۴۶۸)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب آنحضرت ﷺ یہ دعا کرتے: اے اللہ! میں تجھ سے اس کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور جو کچھ اس میں ہے اس کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور جس پر تو نے یہ بھیجی ہے اس کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور میں اس کے شر سے پناہ مانگتا ہوں اور جو اس میں شر ہے اور جس پر تو نے یہ بھیجی ہے اس کے شر سے پناہ مانگتا ہوں اور جب آسمان اُردا آلود ہوتا تو آپ کے چہرے کا رنگ متغیر ہو جاتا آپ گھر سے نکلنے اور داخل ہوتے اور آگے جاتے اور پیچھے آتے پس جب بارش ہو جاتی تو آپ کی گھبراہٹ دور ہو جاتی حضرت عائشہ نے آپ کی اس کیفیت کو جان کر آپ سے اس کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا: ہو سکتا ہے: اے عائشہ! یہ ایسا ہوتا جیسے قوم عاد نے کہا تھا: پھر جب انہوں نے عذاب کو بادل کی صورت میں اپنی وادیوں کی طرف آتے دیکھا تو کہا: یہ ہم پر برسنے والا بادل ہے۔ (الاخفاف: ۲۳) (صحیح بخاری: ۳۲۰۵، صحیح مسلم: ۸۹۹)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ کے سامنے آنحضرت پر لعنت کی تو آپ نے فرمایا: آنحضرت پر لعنت نہ کرو! کیونکہ یہ (اللہ کے) حکم کے تابع ہے اور جس نے کسی ایسی چیز پر لعنت کی جو لعنت کا اہل نہیں تھا تو وہ لعنت اس پر لوٹ آئے گی۔ (سنن ابوداؤد: ۴۹۰۸، سنن ترمذی: ۱۹۷۸)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آنحضرت کو برا نہ کہو! پس جب تم کسی ناگوار چیز کو دیکھو تو دعا کرو: اے اللہ! میں اس آنحضرت کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور اس میں جو خیر ہے اس کا سوال کرتا ہوں اور جس چیز کا اسے حکم دیا گیا ہے اس کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور میں اس آنحضرت کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور اس شر سے جو اس میں ہے اور اس شر سے جس کا اس کو حکم دیا گیا ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۲۵۲، مسند احمد ج ۵ ص ۲۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب بھی آنحضرت ﷺ اپنے دشمنوں پر دوزانو بیٹھ جاتے اور یہ دعا کرتے: اے اللہ! اس کو رحمت بنا، اس کو عذاب نہ بنا، اے اللہ! اس کو ریاح بنا اور اس کو ریح نہ بنا (ریاح رحمت کی ہواؤں کو کہتے ہیں، وریح عذاب کی آنکھوں کو کہتے ہیں)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: اللہ کی کتاب میں ہے:

ہم نے ان پر تند و خیر آنحضرت بھیجی۔

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَوَّارًا. (سجده: ۱۶)

ہم نے ان پر خیر و برکت سے خالی آنحضرت بھیجی۔

أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَةَ. (الذاریات: ۲۵)

اور ہم نے پانی سے بوجھل ہوا میں بھیجیں۔

وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِعًا. (الحجر: ۲۲)

(اس کی نشانوں میں) خوش خبری دینے والی ہواؤں کو بھیجنا

أَنْ يُزِيلَ الرِّيحُ مَبْشِرَاتٍ. (الروم: ۴۶)

۴۔

(مسند النائل ص ۱۸۱، مشکوٰۃ: ۱۵۱۹)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ آسمان میں بادل کو دیکھتے تو اپنا کام چھوڑ دیتے اور اس کے سامنے کھڑے ہوتے اور یہ دعا کرتے: اے اللہ! اس میں جو شر ہے اس سے تیری پناہ مانگتا ہوں اگر وہ بادل چلا جاتا تو آپ اللہ کا شکر ادا کرتے اور اگر وہ بادل برستا تو آپ دعا کرتے: اے اللہ! اس کو نفع والی بارش بنا دے!

(سنن ابوداؤد: ۵۰۹۹، سنن نسائی: ۱۵۲۳، سنن ابن ماجہ: ۳۸۸۹، مسند احمد ج ۶ ص ۱۹۰)

نبی ﷺ کا ارشاد کہ صبا سے

۲۶۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

میری مدد کی گئی ہے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُصِرْتُ بِالصَّبَا

صبا وہ ہوا ہے جو شرق سے مغرب کی طرف چلتی ہے اور دُور روہ ہوا ہے جو اس کے برعکس ہے۔

۱۰۳۵ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ

الْحَكَمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَاهْلِكْتُ عَادٌ

بِالدُّبُورِ [الطواف الحديث: ۳۲۰۵-۳۳۳۳-۳۱۰۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی ازا حکم از مجاہد از

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے

فرمایا: میری صبا سے مدد کی گئی ہے اور قوم عاد کو دُور سے ہلاک کر دیا

گیا۔

(صحیح مسلم: ۹۰۰، اترم السلسل: ۲۰۵۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۶۱۷، جامع المسانید لابن جوزی: ۲۹۳۶، مشکوٰۃ الرشیدی: ۱۱۳۲۳)

حدیث مذکور کے فوائد اور مسائل

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۵۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں بعض مخلوقات کی بعض دوسری مخلوقات پر فضیلت کا ذکر ہے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو جو

خصوصی نعمت اور فضیلت عطا فرمائی ہے اس نعمت کا اظہار کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ اظہار اعترافِ نعمت کے طور پر ہو، غر اور اترانے کے

لیے نہ ہو اور اس میں کھلی امتوں کی ہلاکت کی بھی خبر ہے۔ (شرح ابن طحال ج ۳ ص ۲۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

بادِ صبا سے رسول اللہ ﷺ کی مدد فرما نا اور بادِ دُور سے قوم عاد کو ہلاک فرمانا:

اس حدیث میں صبا (شرق سے چلنے والی آندھی) سے مدد کر کے ذکر ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنگ

خندق کے دن اسی کی سردرات میں مشرکین کے اوپر سرد آندھی بھیجی جس نے ان کے چوہے بچھا دیئے اور ان کے خیموں کی رسیاں اور

میخیں اکھاڑ دیں ان کے اوپر ان کے خیمے اور اختیار گر گئے اور وہ بغیر جنگ کے راتوں رات بھاگ گئے قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ تَكَرُّوا نِعْمَةٌ تَوَعَّدَكُمْ إِذْ

جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُودًا أَثَرُ

تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا (الاحزاب: ۹)

اے ایمان والو! اللہ نے تم پر جو احسان کیا ہے اس کو یاد کرو

جب تم سے اُڑنے کے لیے فوجوں کے لشکر آئے تو ہم نے ان پر تیز

اور تند آندھی بھیجی اور ایسے لشکر بھیجے جن کو تم نے نہیں دیکھا اور اللہ

تبارک و تعالیٰ تم کو خوب دیکھنے والا ہے

نیز زبردست حدیث میں فرمایا کہ قوم عاد کو بادِ دُور (مغرب سے چلنے والی آندھی) سے ہلاک کر دیا گیا۔

عاد سے مراد حمص بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام کا بیٹا ہے۔ اس کی اولاد تیرہ قبیلوں پر مشتمل تھی یہ بڑا الخفاف (ریت کے

بلند ٹیلے یا پہاڑوں میں بنائے ہوئے قار یہ مقام حضرموت یمن کے قریب تھا) میں رہتے تھے جب انہوں نے حضرت ہود علیہ السلام کی

نافرمانی کی اور ان کی مسلسل تبلیغ کے باوجود اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے تو اللہ تعالیٰ نے سات راتیں اور آٹھ دن تک مسلسل سخت تند

تیز آندھی بھیجی جس نے ان کو ہلاک کر دیا یہ لوگ اپنی قوت پر بہت تکبر کرتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ کے عذاب کے سامنے کجور کے

کھوکھلے تنوں کی طرح پڑے رہ گئے اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں ان پر آندھی کے عذاب کا ذکر فرمایا ہے:

وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوهَا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ

سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَمْعًا لَيَالٍ وَنَحْمًا يَوْمًا خُشُوعًا فَتَوَى

الْقَوْمَ فِيهَا صَرْغَى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَعْلٍ عَاتِيَةٍ

اور رہے عاد تو ان کو گر جتی ہوئی تیز آندھی سے ہلاک کر دیا

گیا (اللہ نے) اس آندھی کو ان پر مسلسل سات راتیں اور آٹھ

دن تک مسلط رکھا پس (اے مخاطب!) تم دیکھتے کہ یہ لوگ زمین

تُرَى لَهُمْ بَاقِيَةٌ (الحاقہ: ۸-۶)

پر سمجھور کے کھوکھلے تنوں کی طرح گر گئے ○ کیا اب تمہیں ان میں سے کوئی باقی نظر آ رہا ہے ○

(عمدة القاری ج ۷ ص ۸۱ 'دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۰ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۸۳۔ ج ۲ ص ۱۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۷۔ بَابُ مَا قِيلَ فِي الزَّلَازِلِ وَالْأَيَاتِ
۱۰۳۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ
قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقْبَضَ الْعِلْمُ وَتَكْثُرَ الزَّلَازِلُ
وَيَتَقَارَبَ الزَّمَانُ وَتُظْهَرَ الْفِتَنُ وَيَكْثُرَ الْهَرَجُ وَهُوَ
الْقَتْلُ الْقَتْلُ حَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ الْمَالُ فَيُفِيضُ

زلزلوں اور علاماتِ قیامت کے متعلق جو کہا گیا ہے
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث
بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی: انہوں نے کہا:
ہمیں ابو الزناد نے خبر دی از عبد الرحمن الاعرج از حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اس وقت تک
قیامت قائم نہیں ہوگی حتیٰ کہ علم کو اٹھالیا جائے اور یہ کثرتِ زلزلے
آئیں اور زمانہ ایک دوسرے کے قریب ہو اور فتنوں کا ظہور ہو اور
ہرج زیادہ ہو اور وہ قتل ہے قتل اور تم میں مال بہت زیادہ ہوگا پس
وہ دنوں میں پھیل جائے گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۳۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا
حُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ نَافِعٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا وَفِي
يَمِينِنَا. قَالَ قَالُوا وَفِي نَجْدِنَا؟ قَالَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا
فِي شَامِنَا وَفِي يَمِينِنَا. قَالَ قَالُوا وَفِي نَجْدِنَا؟ قَالَ
قَالَ هَذَا الزَّلَازِلُ وَالْفِتَنُ وَبِهَا يَطْلُعُ لَرْنُ
الشَّيْطَانِ. [طريف الحديث: ۱۰۳۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث
بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں حسین بن الحسن نے حدیث بیان کی:
انہوں نے کہا: ہمیں ابن عون نے حدیث بیان کی از نافع: از حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے شام میں اور
ہمارے یمن میں برکت دے حضرت ابن عمر نے بیان کیا: صحابہ
نے کہا: اور ہمارے نجد میں حضرت ابن عمر نے کہا: آپ نے فرمایا:
اے اللہ! ہمارے شام اور ہمارے یمن میں برکت دے حضرت
ابن عمر نے بیان کیا: صحابہ نے کہا: اور ہمارے نجد میں آپ نے
فرمایا: وہاں پر زلزلے اور فتنے برپا ہوں گے اور وہیں سے شیطان کا
سینک طلوع ہوگا۔

(صحیح ابن حبان: ۶۶۸۸ شرح السنہ: ۴۰۰۴ مسند احمد: ۵۰
ص ۵۰ طبع قدیم مسند احمد: ۵۱۰۹۔ ج ۹ ص ۱۳۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت
جامع السانید لابن جوزی: ۵۱۹۳ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۳۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن المثنیٰ بن عبید ابو موسیٰ: یہ اہل بصرہ سے ہیں (۲) حسین بن الحسن بن یسار: یہ آل مالک بن یسار سے ہیں اور البصری
ہیں یہ ۱۸۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد اللہ بن عون بن ارطمان البصری (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر بن
الخطاب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۸۳)

صحیح بخاری کے اس نسخہ میں نبی ﷺ کا ذکر نہیں ہے

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمر نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے شام میں برکت دے اور ہمارے یمن میں برکت دے اور انہوں نے نبی ﷺ کا ذکر نہیں کیا، علامہ القاسمی نے کہا ہے کہ اس نسخہ سے نبی ﷺ کا لفظ ساقط ہو گیا اور اس کا ہونا ضروری تھا کیونکہ اس قسم کا کلام اپنی رائے سے نہیں کہا جاسکتا ”کتاب الفتن“ کی حدیث میں اس کا ذکر صراحتاً ہے۔

(شرح الباری ج ۲ ص ۵۵۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر نے ”کتاب الفتن“ کی جس حدیث کا ذکر کیا ہے وہ یہ ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ذکر کیا: اے اللہ! ہمارے شام میں برکت دے اور ہمارے یمن میں

برکت دے۔ الحدیث (صحیح البخاری: ۷۰۹۳)

نجد کے لیے دعا نہ کرنے کا سبب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے اہل شرق کے لیے دعا اس لیے ترک کی تاکہ وہ شر کمزور ہو جائے جو ان کی طرف تھا اور دوسرا اس لیے کہ وہاں پر شیطان فتنوں کو برپا کرتا تھا جس طرح آپ نے اہل مکہ کے خلاف سات سال قحط کی دعا کی تھی اور جس طرح آپ نے دعا کی تھی کہ مدینہ کا بخار مجھ کی طرف منتقل کر دیا جائے کیونکہ آپ نے دجی سے جان لیوا تھا کہ وہاں کے لوگ اس بلاء کے مستحق ہیں تاکہ وہ اہل مکہ لوگوں کو ایذا پہنچانے سے باز آجائیں اور شیطان کے سینک سے مراد اس کی جماعت ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

شیخ حسین احمد مدنی کی محمد بن عبد الوہاب نجدی اور فرقہ وہابیہ نجدیہ کے متعلق تصریحات

اس حدیث میں نبی ﷺ نے اہل نجد کو اپنی دعا سے محروم رکھا۔ نجد کی جنوبی وادی حنیفہ کے ایک مقام عینہ میں مسیلہ کذاب پیدا ہوا تھا اور اسی جگہ محمد بن عبد الوہاب نجدی پیدا ہوا اور اس کی پھیلائی ہوئی بدعتیہ گیموں سے مسلمانوں کے عقائد میں زلزلہ اور زبردست فتنہ پیدا ہوا۔

شیخ حسین احمد مدنی متوفی ۱۳۷۷ھ محمد بن عبد الوہاب متوفی ۱۲۰۸ھ کے متعلق لکھتے ہیں:

صاحبو! محمد بن عبد الوہاب نجدی ابتداً تیسرے صدی ہجری سے ظاہر ہوا اور چونکہ یہ خیالات باطلہ اور عقائد فاسدہ رکھتا تھا اس لیے اس نے اہل سنت والجماعت سے قتل و قتال کیا ان کو ہالچرا اپنے خیالات کی تکلیف دینا رہا ان کے اسوا کو غلبت کا مال اور حلال سمجھا گیا۔ ان کے قتل کرنے کو باعث ثواب و رحمت شمار کرتا رہا۔ اہل حرمین کو خصوصاً اور اہل حجاز کو عموماً اس نے تکالیف شاقہ پہنچائیں۔ سلف صالحین اور اجماع کی شان میں نہایت گستاخی اور بے ادبی کے الفاظ استعمال کیے بہت سے لوگوں کو بوجہ اس کی تکلیف شدیدہ کے مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ چھوڑنا پڑا اور ہزاروں آدمی اس کے اور اس کی فوج کے ہاتھوں شہید ہو گئے۔ الحاصل وہ ایک ظالم و باغی خونخوار فاسق شخص تھا۔ اسی وجہ سے اہل عرب کو خصوصاً اس کے اور اس کے اجماع سے دلی بغض تھا اور ہے اور اس قدر ہے کہ اتنا

قوم یہود سے ہے نہ نصاریٰ سے نہ مجوس سے نہ انہود سے۔ (الشہاب الثاقب ص ۳۲ میر محمد کتب خانہ کراچی)

شیخ حسین احمد مدنی صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند فرقہ وہابیہ کے عقائد کے متعلق لکھتے ہیں:

(۱) محمد بن عبد الوہاب کا عقیدہ تھا کہ جملہ اہل عالم و تمام مسلمانانِ دیارِ مشرک و کافر ہیں اور ان سے قتل و قتال کرنا ان کے اسوالم کو ان سے چھین لینا حلال اور جائز بلکہ واجب ہے چنانچہ نو اب صدیق حسن خاں نے خود اس کے ترجمہ میں ان دونوں باتوں کی تصریح کی ہے۔ (الاشہاب الثاقب ص ۳۳ میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۲) نجدی اور اس کے اخبار کا اب تک یہی عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہ السلام کی حیات فقط اسی زمانہ تک ہے جب تک وہ دنیا میں تھے بعد ازاں وہ اور دیگر مومنین موت میں برابر ہیں اگر بعد وفات ان کو حیات ہے تو وہی حیات ان کو برزخ میں ہے جو آحاد امت کو ثابت ہے بعض ان کے حفظ جسم نبی کے قائل ہیں مگر بلا علاقہ روح اور متعدد لوگوں کی زبان سے الفاظ کر یہ کہ جن کا زبان پر لانا جائز نہیں دربارہ حیات نبوی علیہ السلام سنا جاتا ہے اور انہوں نے اپنے رسائل و تصانیف میں لکھا ہے۔

(الاشہاب الثاقب ص ۳۳)

(۳) زیارت رسول مقبول ﷺ و حضوری آستانہ شریف و ملاحظہ روضہ مطہرہ کو یہ طائفہ بدعت حرام و غیرہ لکھتا ہے اس طرف اس نیت سے سفر کرنا محکوم و ممنوع جانتا ہے "لا تشد الرحال الا الی ثلاثہ مساجد" ان کا استدلال ہے بعض ان میں کہ سفر زیارت کو سعادۃ اللہ تعالیٰ زنا کے درجہ کو پہنچاتے ہیں اگر مسجد نبوی میں جاتے ہیں تو صلوٰۃ و سلام ذاتِ اقدس نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نہیں پڑھتے نہ اس طرف متوجہ ہو کر دعا و غیرہ مانگتے ہیں۔ (الاشہاب الثاقب ص ۳۶)

(۴) شانِ نبوت و حضرت رسالت علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام میں ایسی نہایت ستافنی کے خیرات استعمال کرتے ہیں اور اپنے آپ کو مماثل ذاتِ سرور کائنات خیال کرتے ہیں اور نہایت تھوڑی سی فضیلت زمانہ تبلیغ کی مانتے ہیں اور اپنی شقاوت قلبی اور ضعف اعتقادی کی وجہ سے جانتے ہیں کہ ہم عالم کو ہدایت کرے راہ پر لا رہے ہیں ان کا خیال ہے کہ رسول مقبول علیہ السلام کا کوئی حق اب ہم پر نہیں اور نہ کوئی احسان اور فائدہ ان کی ذاتِ پاک سے بعد وفات ہے اور اسی وجہ سے تو سب دعا میں آپ کی ذاتِ پاک سے بعد وفات ناجائز کہتے ہیں ان کے بڑوں کا عقیدہ تھا کہ سعادۃ اللہ معاد بہ غل کفر کفر نباشد کہ ہمارے ہاتھ کی لاشی ذاتِ سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہم بڑی یاد و نفع دینے والی ہے ہم اس سے کہتے کو بھی دفع کر سکتے ہیں اور ذاتِ لجر عالم ﷺ سے تو یہ بھی نہیں کر سکتے۔ (الاشہاب الثاقب ص ۳۷)

(۵) وہابیہ اشغال باطنیہ و اعمال صوفیہ مراقبہ ذکر و فکر و ارادت و مشغیت و ربط القلب بالشیخ و فنا و بقاء و خلوت و غیرہ اعمال کو فضول و لغو و بدعت و غلالت شمار کرتے ہیں اور ان اکابر کے اقوال و افعال و شرک و غیرہ کہتے ہیں اور اس سلسلہ میں دخل ہونا بھی مکروہ و مستقبح بلکہ اس سے بدتر کہہ کرتے ہیں چنانچہ جن لوگوں نے دیوبند کا سفر کیا ہو گا ان سے سنا ہو گا کہ ان کو بہ خوبی معلوم ہو گا کہ نبیوں و روحیہ ان کے نزدیک کوئی چیز نہیں و مثل خدا۔ (الاشہاب الثاقب ص ۶۰)

(۶) وہابیہ کسی خاص امام کی تقلید کو شرک فی الرسالہ جانتے ہیں اور ائمہ اربعہ اور ان کے مقلدین کی شان میں الفاظ و ایہیہ خبیثہ استعمال کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے مسائل میں وہ گروہ اہل سنت و الجماعت کے مخالف ہو گئے چنانچہ غیر مقلدین ہند اسی طائفہ شیعہ کے ہمد ہیں وہابیہ نجد عرب اگرچہ بوقت اظہار دعویٰ ضللی ہونے کا اقرار کرتے ہیں لیکن کل درآہ ان کا ہرگز جملہ مسائل میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر نہیں ہے بلکہ وہ بھی اپنے فہم کے مطابق جس حدیث کو مخالف فقہ حنابلہ خیال کرتے ہیں اس کی وجہ سے حدیث کو چھوڑ دیتے ہیں ان کا بھی مثل غیر مقلدین کے اکابر امت کی شان میں الفاظ گستاخانہ ہے اور بانہ استعمال کرنا معمول ہے۔ (الاشہاب الثاقب ص ۶۳-۶۴)

(۷) مثلاً "علیٰ العرش استوی" وغیرہ آیات میں طائفہ وہابیہ استواء ظاہری اور جہات وغیرہ ثابت کرتا ہے جس کی وجہ سے (اللہ کے لیے) ثبوت جسمیت وغیرہ لازم آتا ہے۔۔۔۔۔ علیٰ خدا القیاس مسئلہ نداء رسول میں وہابیہ مطلقاً منع کرتے ہیں اور یہ حضرات (علماء دیوبند) نہایت تفصیل فرماتے ہیں اور کہتے ہیں کہ لفظ یا رسول اللہ! اگر بلحاظ معنی اسی طرح نکلا ہے جیسے لوگ بوقت مصیبت وتکلیف ماں اور باپ کو پکارتے ہیں تو بلا شک جائز ہے علیٰ خدا القیاس! اگر بلحاظ معنی درود شریف کے ضمن میں کہا جاوے گا تو بھی جائز ہوگا علیٰ خدا القیاس! اگر کسی سے غلبہ و شدت وجد و تو فرشتہ عشق میں نکلا ہے تب بھی جائز ہے اور اگر اس عقیدہ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ حضور اکرم ﷺ تک اپنے فضل و کرم سے ہماری ندا کو پہنچا دے گا اگرچہ ہر وقت پہنچا دینا ضروری نہ ہوگا مگر اس امید پر وہ ان الفاظ کو استعمال کرتا ہے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔ وہابیہ خبیث یہ صورت نہیں نکالتے اور جملہ انواع کو منع کرتے ہیں چنانچہ وہابیہ عرب کی زبان سے ہر ہائے سنانہ کہ وہ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کو سخت منع کرتے ہیں اور اہل حرمین پر سخت نفرتیں اس نداء اور خطاب پر کرتے ہیں اور ان کا استہزاء اڑاتے ہیں اور کلمات نا سائست استعمال کرتے ہیں۔ وہابیہ نجد یہ بھی اعتقاد رکھتے ہیں اور برملا کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ میں استعانت بغیر اللہ ہے اور وہ شرک ہے اور یہ وجہ بھی ان کے نزدیک سبب مخالفت کی ہے حالانکہ یہ اکابر مقدسین دین متین اس کو ان اقسام استعانت میں سے شمار نہیں کرتے جو کہ مستوجب شرک یا باعث ممانعت ہو البتہ اگر وہ چیزیں سوال کی جاویں جن کا اعطاء مخصوص بجناب باری عز اسمہ ہے تو البتہ ممنوع اسی وجہ سے ہے نداء بللفظ یا رسول اللہ! اور خطاب حاضرین مسجد نبویں و ہار گاہ مصطفویٰ کو جائز و مستحب فرماتے ہیں اور وہابیہ وہاں پر بھی منع کرتے ہیں دو وجہ سے اولاً یہ کہ یہ استعانت بغیر اللہ تعالیٰ ہے اور دوم یہ کہ ان کا اعتقاد یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے واسطے حیات فی القبر ثابت نہیں بلکہ وہ بھی مثل دیگر مسلمانوں کے متصف بالحیۃ البرزخیہ سے ہیں پس جو حال دیگر مؤمنین کا ہے وہی ان کا ہوگا یہ جملہ عقائد ان کے ان لوگوں پر بخوبی ظاہر و باہر ہیں جنہوں نے دیا نجد عرب کا سفر کیا ہو۔ یہ لوگ جب مسجد شریف نبوی میں آتے ہیں تو نماز پڑھ کر کھڑے جاتے ہیں اور روضۃ القدر میں ہر حاضر ہو کر سوۃ و سلام و دعا وغیرہ پڑھنا مکروہ و بدعت شمار کرتے ہیں ان ہی افعال خبیثہ و اقوال باواہین و نوجہ سے اہل عرب کو اس سے نفرت بے شمار ہے۔

(احباب الثاقب ص ۶۶۔ ۶۷ مطبوعہ)

(۸) وہابیہ خبیث کثرت صلوٰۃ و سلام و درود بر خیر الانام علیہم السلام اور قراءت دلائل الخیرات و قصیدہ بردہ و قصیدہ ہمزیدہ وغیرہ اور اس کے پڑھنے اور اس کے اتمال کرنے و درجہ بخانے کو سخت قبیح و مکروہ جانتے ہیں اور بعض اشعار کو قصیدہ بردہ میں شرک وغیرہ کی طرف منسوب کرتے ہیں مثلاً۔

سوالک عند حلول الحادث العمم

یا اکرم الخلق مالمی من الود بہ

ہے جز تیرے ہر وقت نزول حوادث

اے افضل المخلوقات! میرا کوئی نہیں جس کی میں پناہ پکڑوں

حالانکہ ہمارے مقدس بزرگان دین اپنے متعلقین کو دلائل الخیرات وغیرہ کی اجازت دیتے رہے ہیں اور ان کو شرف درود و سلام

و قراءت دلائل الخیرات کا امر فرماتے رہے ہیں اور مولانا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ مثل شعر بردہ فرماتے ہیں:

نہیں ہے قاسم بے کس کا کوئی حامی کار

بدد کراے کرم احمدی کہ تیرے سوا

بے گنا کون ہمارا تیرے سوا غم خوار

جو تو ہی ہم کو نہ پوچھے تو کون پوچھے گا

(احباب الثاقب ص ۶۶)

(۹) وہابیہ تمباکو کھانے اور اس کے پینے کو حقہ میں ہو یا سگار میں یا چٹ میں اور اس کے ٹاس لینے کو حرام اور اکبر الکبائر میں سے شمار کرتے ہیں ان جملہ کے نزدیک محاذ اللہ زنا اور سرقہ کرنے والا اس قدر ملامت نہیں کیا جاتا جس قدر تمباکو استعمال کرنے والا ملامت کیا جاتا ہے۔ جملہ بزرگان دین تمباکو کے استعمال پر سوائے کراہت تنزیہی و خلاف ادنیٰ کے دوسرا کوئی حکم نہیں فرماتے اور بعض بعض حضرات بوجہ ضرورت خود استعمال فرماتے ہیں۔ (شہاب الثاقب ص ۶۶)

(۱۰) وہابیہ امر شفاعت میں اس قدر تنگی کرتے ہیں کہ بمنزلہ عدم کے پہنچا دیتے ہیں حالانکہ یہ اکابر ظاہر و باہر تحقیق اور ثبوت شفاعت کے حضرت رسالت مآب ﷺ کے لیے قائل ہیں اور اقسام خمسہ مذکورہ کتب کلامیہ سب آپ کے واسطے خصوصاً اور عموماً ثابت مانتے ہیں اور زائر کو حکم کرتے ہیں کہ بوقت حضوری بارگاہ مصطفویٰ اس کا سوال کرے۔ (الشہاب الثاقب ص ۱۰)

(۱۱) وہابیہ سوائے علم احکام شرائع جملہ علوم اسرار حقانی وغیرہ سے ذات سرور کائنات خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خالی جانتے ہیں اور یہ حضرات (علماء دیوبند) یہ فرماتے ہیں کہ علم احکام و شرائع و علم ذات و صفات و افعال جناب باری عز اسمہ و اسرار حقانی کو نیہ وغیرہ میں حضور سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کا درجہ ہے کہ نہ کسی مخلوق کو نصیب ہوا نہ ہوگا۔ علم اور اس کے ماسوا اس کے جتنے کمالات ہیں سب میں بعد خداوند اکرم عز اسمہ مرتبہ حضور ﷺ کا ہے علوم اولین و آخرین سے آپ مالا مال فرمائے گئے ہیں کوئی بشر کوئی ملک کوئی مخلوق آپ کے ہم پلہ علوم اور دیگر کمالات میں نہیں ہو سکتا چہ جائے کہ افضل ہو! البتہ احاطہ جملہ جزئیات و کلیات کو بہ ناخصر سبب باری عز اسمہ ہے وہی علامہ خیر و الشہادات ہے پس دیکھئے کس قدر فرق ان حضرات کے عقائد اور وہابیہ کے عقائد میں ہے۔ (شہاب الثاقب ص ۷۷)

(۱۲) وہابیہ نفس ذکر و ولادت حضور سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قبیح و بدعت کہتے ہیں اور علی حد القیاس اذکار اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کو بھی نہ سمجھتے ہیں اور یہ جملہ حضرات (علماء دیوبند) نفس ولادت شریفہ کو جب کہ بروایات معتبرہ ہو مندوب اور مستوجب برکت فرماتے ہیں البتہ ان قیود کو مٹا رہے ہیں جن کو جملہ زمانہ نے زیادہ ترے لازم ٹھہرا لیا ہے اور ان کی وجہ سے شرعاً کوئی قباحت پیدا ہو۔

صاحبان! آپ حضرات کے ملاحظہ کے واسطے یہ چند امور ذکر کر دیئے ہیں جن میں وہابیہ نے علماء حرمین شریفین کے خلاف کیا تھا اور کرتے رہتے ہیں اور اسی وجہ سے جب کہ انہوں نے غلبہ کر کے حرمین شریفین پر حاکم ہو گئے تھے ہزاروں کو ہتھیار کر کے شہید کیا ہزاروں کو سخت ایذا کی پہنچائی بارہا ان سے جتنے ہوئے ان سب امور میں ہمارے اکابر نے سخت مخالف ہیں۔ (الشہاب الثاقب ص ۷۸-۷۹) (بیر محمد کتب خانہ کراچی)

نجد نبی ﷺ کی دعا سے یوں محروم رہا یہ بتانے کے لیے ہم نے شیخ حسین احمد مدنی متوفی ۱۳۷۷ھ کے اقتباسات پیش کیے تھے اور اب شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی کے متعلق شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ کی رائے پیش کر رہے ہیں وہ لکھتے ہیں:

اور رہا محمد بن عبدالوہاب نجدی تو وہ پلید شخص تھا کم علم تھا اور مسلمانوں پر کفر کا حکم لگانے میں بہت جلدی کرتا تھا۔

(لیفٹننٹ الہامی ج ۱ ص ۱۷۱-۱۷۰، مطبعہ مجازی قاہرہ ۱۳۵۷ھ)

اور اخیر میں ہم محمد بن عبدالوہاب نجدی کے بھائی علامہ سلیمان بن عبدالوہاب متوفی ۱۲۰۸ھ کی اس کے متعلق آراء لکھ رہے

علامہ سلیمان بن عبد الوہاب کی محمد بن عبد الوہاب نجدی اور فرقہ وہابیہ نجدیہ کے متعلق تصریحات

شیخ نجدی نے جو اپنے خانہ ساز عقائد کی عالم اسلام کو دعوت دی اور اس دعوت کے نثار کو وجہ کفر قرار دے کر تمام مسلمانوں کو واجب القتل قرار دیا اور جہاں جہاں اس کا نس چلا اس نے اپنے ان مذموم مقاصد کی تکمیل میں کوئی کسر باقی نہیں چھوڑی۔ شیخ نجدی کی اس تکفیر عام جہانہ قتل و غارت گری کے خلاف اس وقت سے لے کر آج تک کے علماء اس کی تحریک کے بطلان پر کتابیں لکھتے چلے آ رہے ہیں۔ ہم قارئین کے سامنے ان بے شمار کتابوں میں سے چند کتابوں کے اقتباسات پیش کر رہے ہیں اور ابتداء میں شیخ نجدی محمد بن عبد الوہاب متوفی ۱۲۰۶ھ کے بھائی سلیمان بن عبد الوہاب متوفی ۱۲۰۸ھ کی شہرہ آفاق کتاب "الصواعق الالہیہ" کے چند اقتباسات پیش کرتے ہیں۔

علامہ سلیمان بن عبد الوہاب متوفی ۱۲۰۸ھ

علامہ سلیمان بن عبد الوہاب شیخ نجدی کی تکفیر مسلمین پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

توحید و رسالت کی گواہی سے مسلمانوں کی تکفیر پر رد

تمہارے عقائد اور تکفیر کے صحیح نہ ہونے پر دلیل یہ ہے کہ توحید و رسالت کی گواہی کے بعد اسلام کا سب سے عظیم رکن نماز ہے اس کے باوجود جو شخص ریاکاری کے طور پر نماز پڑھتا ہے اس سے بارے میں فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی نماز قبول نہیں فرمائے گا بلکہ فرمائے گا: میں دوسرے شرکاء کی نسبت اپنے شرک سے زیادہ بے پروا ہوں اس شخص نے اپنے کسی عمل میں میرے ساتھ کسی اور کو شریک کر لیا میں اس کے عمل اور شرک کو چھوڑ دیتا ہوں اور قیامت کے دن ریاکار سے اللہ تعالیٰ فرمائے گا: جا جا کر اپنا اجر اس شخص سے طلب کر جس کے لیے تو نے عمل کیا تھا۔ ایسے شخص کے بارے میں فقہاء اسلام نے یہ کہا ہے کہ اس کا عمل باطل ہے اور یہ نہیں کہا کہ اس کو قتل کرنا اور اس کا مال لوٹنا جائز ہے جب کہ تم اس سے بہت ہلکی اور معمولی بات کو کفر قرار دیتے ہو۔

سجدہ کی بناء پر تکفیر مسلمین کا رد

اسی طرح نماز کے تمام ارکان میں سب سے اہم رکن سجدہ ہے اور نذر و نیاز اور غیر اللہ کو پکارنے کی بہ نسبت سجدہ زیادہ اہمیت کا حامل ہے حالانکہ فقہاء اسلام نے سجدہ کے احکام میں بھی فرق کیا ہے اور کہا ہے کہ جو شخص سورج چاند ستارے یا بت کو سجدہ کرے وہ کافر ہے اور جو شخص ان کے علاوہ کسی اور کو سجدہ کرے وہ کفر نہیں مگر یہ کہ ہے لیکن حقیقت حال یہ ہے کہ تم فقہاء اسلام اور ان کی عبارات کی تقلید نہیں کرتے کہ جو چیز تم نے بطور خود سجدہ ہے اسی میں حق کو منحصر سمجھتے ہو اور ان کو ضروریات دین سے تر و تار اس کے منکر کو کافر قرار دیتے ہو اور جن مشتبہ عبارات سے تم استدلال کرتے ہو وہ محض تمہاری منہ آفرینی ہے ہمارا تم سے مطالبہ یہ ہے کہ تم اپنے خود ساختہ مذہب کی تاکید میں فقہاء اسلام میں سے کسی مسلم فقیہ کی نص صریح پیش کر دو اور اگر تم ایسی کسی عبارت کے پیش کرنے کے بجائے محض سب و شتم اور تکفیر پر اکتفاء کرتے ہو تو ہم تمہارے شر سے اللہ کی بناء میں آتے ہیں۔

تکفیر مسلمین کے رد پر پہلی حدیث

مسلمانوں کی تکفیر کے بارے میں تمہارا موقف اس لیے بھی صحیح نہیں ہے کہ غیر اللہ کو پکارنا اور نذر و نیاز قطعاً کفر نہیں حتیٰ کہ اس کے مرتکب مسلمان کو ملت اسلامیہ سے خارج کر دیا جائے کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شبہات کی بناء پر حدود ماقط کر دو۔ (بخاری جلد ۹ ص ۳۰۳) اور حاکم نے اپنی صحیح میں اور ابوعوانہ اور بزار نے سند صحیح کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کسی شخص کی سواری کسی بے آب و گیاہ صحرا میں گم ہو جائے تو وہ تین بار کہے: اے

عباد اللہ! (اے اللہ کے بندو!) مجھ کو اپنی حفاظت میں لے لو تو اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ہیں جو اس کو اپنی حفاظت میں لے لیتے ہیں۔ (مسند ابی یوسف: ۳۱۳۸، عمل الیوم واللیلۃ للنسائی: ۵۵۸) اور طبرانی نے روایت کیا ہے کہ اگر وہ شخص مدد چاہتا ہو تو یوں کہے کہ اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو۔ (المجم الکبیر: ۱۰۵۱۸) اس حدیث کو فقہاء اسلام نے اپنی کتب جلیدہ میں ذکر کیا ہے اور اس کی اشاعت عام کی ہے اور معتد فقہاء میں سے کسی نے اس کا انکار نہیں کیا چنانچہ امام نووی نے ”کتاب الاذکار“ میں اس کا ذکر کیا ہے۔ (کتاب الاذکار: ۸۰۷) اور ابن القیم نے اپنی کتاب ”الکلم الطیب“ میں اس کا ذکر کیا ہے اور ابن مفلح نے ”کتاب الآداب“ میں اور ابن مفلح نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے۔ حضرت امام احمد بن حنبل کے صاحب زادے بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد (یعنی امام احمد بن حنبل) سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے پانچ بار حج کیے ہیں ایک بار میں پیدل جا رہا تھا اور راستہ بھول گیا میں نے کہا: اے عباد اللہ! مجھے راستہ دکھاؤ میں یوں ہی کہتا رہا حتیٰ کہ میں صحیح راستہ پر آ گیا۔

اب میں یہ کہتا ہوں کہ جو شخص کسی غائب یا فوت شدہ بزرگ کو پکارتا ہے اور تم اس کی تکفیر کرتے ہو بلکہ تم محض اپنے قیاس فاسد سے یہ کہتے ہو کہ اس شخص کا شرک ان مشرکین کے شرک سے بھی بڑھ کر ہے جو محدود میں عبادت کے غرض سے غیر اللہ کو پکارتے تھے اور اس کے رسول کی علی الاعلان تکذیب کرتے تھے۔ کیا تم اس حدیث اور اس کے مقتضی پر علماء اور ائمہ کے عمل کو اس شخص کے لیے اصل نہیں قرار دیتے جو بزرگوں کو پکارتا ہے اور محض اپنے فاسد قیاس سے اس کو شرک اکبر قرار دیتے ہو۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ جب کہ شبہات سے حدود ساقط ہو جاتی ہیں تو اس مضبوط اصل کی بناء پر ایسے شخص سے تکفیر کیونکر نہ ساقط ہوگی۔ نیز مختصر الردضہ میں کہا ہے: جو شخص توحید و رسالت کی گواہی دیتا ہو اس کو کسی بدعت کی بدولت نہ فرماؤ کہ کفر نہیں کیا جائے گا۔ ابن تیمیہ نے بھی اسی بات کو ترجیح دی ہے (جب کہ جو شخص فوت شدہ بزرگوں کو پکارتا ہے وہ کسی بدعت کا مرتب نہیں ہے۔ دیکھو اس کا یہ فعل ایک مضبوط اصل یعنی حدیث صحیح (جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے) اور سلف کے عمل پر مبنی ہے۔ سعیدی غفرلہ)۔ (اصول الالہیہ ص ۳۵-۳۴ مکتبہ مدینہ منورہ)۔

تکفیر مسلمین کے رد پر دوسری حدیث

ایک اور مقام پر شیخ نجدی کی تکفیر کا رد کرتے ہوئے علامہ سیمان بن عبد الوہاب لکھتے ہیں: تم نے جو مسلمانوں کی تکفیر کی بنیاد پر اپنے مذہب کو قائم کیا ہے اس کے باطل ہونے پر صحیح بخاری کی یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ جس کو حضرت معاویہ بن سفیان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کے ساتھ اللہ خیر کا ارادہ کرتا ہے اس کو دین میں فقیر بنا دیتا ہے۔ یہ حدیث صحیح دین پر قائم ہے۔ یہاں تک کہ قیامت جائے۔ (صحیح بخاری: ۱۷۷) یہ حدیث کی ہے۔ مطلب پر اس طرح روایت ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے قیامت تک امت کے دین پر مستقیم رہنے کی خبر دی ہے اور یہ حقیقت واقعہ ہے کہ جن امور کو تم وجہ کفر قرار دیتے ہو۔ یہ ابتداء اسلام سے لے کر آج تک تمام دنیا کے اسلام میں مروج اور معمول ہیں اگر اولیاء اللہ کے مقابلہ بڑے بڑے بت ہوتے اور ان سے استمداد اور استغاثہ کرنے والے کافر ہوتے تو تمام امت صحیح دین پر قائم نہ ہوتی بلکہ اس کے برعکس ساری امت کافر اور تمام بلاد اسلام بلاد کفر بن جاتے جن میں علی الاعلان بتوں کی پوجا ہو رہی ہوتی یا بتوں کی عبادت پر اسلام کے احکام جاری ہوتے پھر حضور کے فرمان کے مطابق اس امت کی دین صحیح پر استقامت کی حدیث کس طرح صحیح ہوتی اور یہ بات بالکل ظاہر ہے۔ (اصول الالہیہ ص ۳۰ مکتبہ مدینہ منورہ)۔

تکفیر مسلمین کے رد پر تیسری حدیث

شیخ نجدی کا تکفیر مسلمین پر رد کرتے ہوئے علامہ سیمان بن عبد الوہاب لکھتے ہیں:

تمہارے مذہب کے بطلان پر بخاری اور مسلم کی یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کفر کا گڑھ مشرق کی طرف ہوگا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ ایمان یمانی ہے اور فتنہ وہاں ہوگا جہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوگا۔ (صحیح البخاری: ۲۳۰۲، صحیح مسلم: ۵۱)

نیز بخاری اور مسلم میں حدیث ہے: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: درآں حالیکہ رسول اللہ ﷺ کا چہرہ انور مشرق کی طرف تھا فتنہ اسی جانب سے ظاہر ہوگا۔ (صحیح مسلم الرقم السلسل: ۱۸۷)

اور بخاری کی روایت میں (رسول اللہ ﷺ کا فرمان) اس طرح ہے کہ آپ نے فرمایا: اے اللہ! ہمارے شام اور ہمارے یمن میں برکت نازل فرما۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے نجد میں۔ آپ نے فرمایا: اے اللہ! ہمارے شام میں اور ہمارے یمن میں برکت نازل فرما۔ صحابہ نے عرض کیا: ہمارے نجد میں۔ آپ نے تیسری بار فرمایا: وہاں سے زلزلوں اور فتنوں کا ظہور ہوگا۔

(صحیح البخاری: ۱۰۳۷)

۱۰ اور امام احمد بن حنبل نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا ہے: اے اللہ! ہمارے مدینہ میں برکت نازل فرما ہمارے صاع اور ہمارے منہ میں اور ہمارے شام میں اور ہمارے یمن میں پھر مشرق کی طرف منہ کر کے فرمایا: یہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوگا اور فرمایا: یہاں سے زلزلوں اور فتنوں کا ظہور ہوگا۔

میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ باہر صاب صادق القول ہیں اللہ تعالیٰ کی برکتیں اور رحمتیں آپ پر اور آپ کی آل اور اصحاب پر نازل ہوں آپ نے حق امانت ادا کر دیا اور فرائض رسالت کی تبلیغ مکمل کر دی۔

شیخ تقی الدین نے کہا: مدینہ کی جانب شرقی (نجد) سے مسلحہ کذاب کا ظہور ہوا اور رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد سب سے پہلے جس فتنے کا ظہور ہوا وہ مسلحہ کذاب کا دعویٰ نبوت تھا جس کا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مکمل استیصال کیا۔

رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث شیخ نجدی کی دعوت اور دیگر مسلمانوں پر کئی بار سے دہرائی گئی ہے ہم ان میں سے بعض کا ذکر کرتے ہیں:

(۱) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایمان یمانی ہے اور فتنہ مشرق سے نکلے گا اور اس کا رسول اللہ ﷺ نے بار بار ذکر فرمایا۔

(۲) رسول اللہ ﷺ نے حجاز اور اہل حجاز کے لیے بار بار دعا فرمائی اور اہل مشرق خصوصاً اہل نجد کے لیے دعا کرنے سے انکار کر دیا۔

(۳) رسول اللہ ﷺ کے جد جو سرزمین نجد میں پہلا فتنہ و فتنہ ہوا وہ شیخ نجدی کا فتنہ ہے جس نے مسلمانوں کے درمیان صدیوں سے رائج معمولات کو کفر اور مسلمانوں کو کافر بنا دیا بلکہ شیخ نجدی نے ان لوگوں کو بھی ہار بنا دیا جو ان مسلمانوں کو کافر نہ کہے حالانکہ مکہ اور مدینہ اور یمن کے علاقوں میں صدیوں سے یہ معمولات رائج ہیں بلکہ ہم کو تحقیق سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ اولیاء کا وسیلہ ان کی قبروں سے تو تسل اور استمداد اور اولیاء اللہ کا پکارنا یہ تمام امور دنیا میں سب سے زیادہ یمن اور حرمین شریفین میں کیے جاتے ہیں اور یہ بھی ہم کو معلوم ہوا کہ جس قدر عظیم فتنہ سرزمین نجد میں واقع ہوا وہ کسی دور میں بھی کسی اور جگہ وقوع پذیر نہیں ہوا اور (اسے شیخ نجدی) تمہارا کہنا یہ ہے کہ دنیا کے تمام مسلمانوں پر تمہاری اتباع واجب ہے اور جو شخص تمہارے مذہب کی اتباع کرے اور وہ مذہب کے اظہار اور دوسرے مسلمانوں کی تکفیر کی طاقت نہ رکھے اس پر واجب ہے کہ وہ تمہارے شہر کی طرف ہجرت کرے اور یہ کہ تم ہی حاکم منصور ہو اور یہ اس حدیث کے خلاف ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ

نے قیامت تک کے ہونے والے واقعات کا علم عطا فرمایا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے امت پر گزرنے والے تمام واقعات کو بتلادیا ہے۔ اگر رسول اللہ ﷺ کو علم ہوتا کہ سرزمینِ مسیلہ یعنی شہرِ نجد مال کاردارِ الایمان بنے گا اور طائفہ منصورہ اسی شہر میں ہوگا اور ایمان کے فوارے اسی شہر سے چھوڑے جائیں گے اور حرمین شریفین اور یمن بلاؤ کفر بن جائیں گے جن میں بت پرستی ہوگی اور وہاں سے ہجرت کرنا واجب ہوگا تو رسول اللہ ﷺ ضرور اس بات کی خبر دیتے اور اہل مشرق اور خصوصاً نجد کے لیے ضرور دعا فرماتے اور حرمین شریفین اور اہل یمن کے لیے دعائے ضرر فرماتے اور رسول اللہ ﷺ (ﷺ) یہ خبر دیتے کہ وہاں کے باشندے بت پرستی کریں گے اور ان متبرک علاقوں کے لوگوں سے ہزاری کا اظہار فرماتے لیکن جب ایسا نہیں ہوا بلکہ اس کے برعکس رسول اللہ ﷺ نے اہل مشرق کے لیے بالعموم اور نجد کے بارے میں بالخصوص خبر دی ہے کہ وہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوگا اور اس شہر میں اور اس شہر سے فتنے نمودار ہوں گے اور نجد کے لیے دکھا کرنے سے آپ نے انکار فرمایا اور یہ بات تمہارے زعم کے بالکل برعکس ہے۔ تمہارے نزدیک جن لوگوں کے لیے رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمائی تھی وہ کفار ہیں اور جس علاقہ کے لوگوں کے لیے رسول اللہ ﷺ نے دعا کرنے سے انکار کر دیا اور خبر دی تھی کہ وہاں سے شیطان کا سینک نکلے گا اور فتنوں کا ظہور ہوگا۔ (صحیح البخاری: ۱۰۳) تمہارے عقیدے کے مطابق وہ علاقہ دارِ الایمان ہے اور اس کی طرف ہجرت واجب ہے۔

تکفیر مسلمین کے رد پر چوتھی حدیث

تمہارے مذہب کے بطلان پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جس کو بخاری اور مسلم نے حضرت عقبہ بن عامر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ منبر پر رونق افروز ہوئے اور آپ نے فرمایا: مجھے اس بات کا خوف نہیں ہے کہ تم سب (مسلمان) میرے بعد شرک کرنے لگو گے، لیکن مجھے اس بات کا خوف ہے کہ تم کو مال دنیاوی بہ کثرت حاصل ہوگا اور تم مال دنیاوی کی محبت میں متفرق ہو جاؤ گے اور مال و دولت کی وجہ سے تم لوگ آپس میں لڑے اور ہلاکت میں مبتلا ہو جاؤ گے جس طرح اس سے پہلی امتیں ہلاکت میں مبتلا ہوئی تھیں۔ (صحیح البخاری: ۱۳۴۳) عقبہ بن عامر کہتے ہیں میں نے حضور نبی اکرم ﷺ سے یہ آخری وعظ سنا تھا۔ (آج سعودی عرب میں سیال تیل کے چشموں اور سونے کی کالون سے روپیہ کی ریل پیل حضور ﷺ کے اس فرمان کی تصدیق ہے کہ اس وقت مرکبِ فتنہ سعودی عرب ہے۔ سعیدی غفرلہ)

یہ حدیث شریف بھی تمہارے مذہب کے بطلان پر ہی دلالت کرتی ہے کہ قیامت تک رسول اللہ ﷺ کی امت پر جس قدر احوال گزرنے لگے حضور (ﷺ) نے وہ تمام احوال بیان فرما دیئے اور اس حدیث صحیح میں حضور نے یہ بتا دیا ہے کہ آپ کی امت بت پرستی سے محفوظ رہے گی اور نہ حضور کو اپنی امت سے بت پرستی کا خطرہ تھا اور نہ اس بات کی آپ نے خبر دی ہے اور جس چیز کا خطرہ تھا اور جس چیز سے رسول اللہ ﷺ نے ڈرایا وہ مال و دولت کی کثرت اور فراوانی ہے (اور مملکت سعودی عرب آج اسی فتنہ میں مبتلا ہے۔ سعیدی غفرلہ)۔

اور یہ حدیث تمہارے مذہب کے برعکس ہے کیونکہ تمہارا عقیدہ یہ ہے کہ تمام امت نے بت پرستی کی اور تمام اسلامی ممالک بت پرستی سے بھر گئے اور اگر تمام دنیا میں کسی جگہ میں اسلام کی کوئی رمتی ہے تو وہ نجد میں ہے یہاں تک کہ تمہارے خیال میں روم یمن اور مغرب کے تمام علاقے (حرمین شریفین وغیرہ) بت پرستی سے بھرے ہوئے ہیں اور تم کہتے ہو کہ جو شخص ان لوگوں کو کافر نہ کہے وہ خود کافر ہے پس تمہارے عقیدے کے مطابق تمام بلادِ اسلام کے مسلمان کافر ہیں سوا نجد شہر کے اور جو نیا دین تم لائے ہو اس کی عمر

صرف دس سال ہے۔ (الصواعق المبرقعة، ص ۲۵-۲۳، مکتبہ مدینۃ منورہ)

(گویا اس سے پہلے گیارہ سو سال تک کے تمام مسلمان العیاذ باللہ کافر تھے۔ سعیدی غفرلہ)

اس کے بعد علامہ سلیمان لکھتے ہیں:

تکفیر مسلمین کے رد پر پانچویں حدیث

تمہارے مذہب کے بطلان پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے: جس کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شیطان اس بات سے مایوس ہو گیا ہے کہ جزیرہ عرب میں اس کی پرستش کی جائے، لیکن وہ ان کو آپس میں لڑاتا رہے گا۔ (صحیح مسلم: ۲۸۱۲) اور حاکم نے صحیح سند کے ساتھ اور ابو یعلیٰ اور بیہقی نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شیطان اس بات سے مایوس ہو گیا ہے کہ جزیرہ عرب میں بت پرستی کی جائے، لیکن اس سے کم بات یعنی آپس کے لڑائی جھگڑوں پر راضی ہو گیا ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۹۳۷) اور امام احمد نے اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ اور ابن ماجہ نے شداد بن اوس سے روایت کی ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: میں اپنی امت پر شرک کا خوف کرتا ہوں، میں نے عرض کیا: حضور! کیا آپ کے بعد آپ کی امت شرک کرے گی؟ آپ نے فرمایا: ہاں! لیکن وہ سورج چاند یا کسی بت کی پوجا نہیں کرے گی، لیکن اپنے اعمال میں ریاکاری کرے گی۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۰۵۵، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۴)

ان احادیث کی تمہارے مذہب کے بطلان پر دلالت اس حدیث سے ہے کہ اللہ عزوجل نے رسول اللہ ﷺ کو جس قدر چاہا اپنے غیب سے مطلع فرمایا اور قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے اس کی خبر دے دی، رسول اللہ ﷺ نے خبر دی ہے کہ جزیرہ عرب میں شیطان اپنی عبادت سے مایوس ہو چکا ہے اور شداد کی روایت میں آپ نے خبر دی ہے کہ جزیرہ عرب میں بت پرستی نہیں ہوگی اور یہ چیزیں تمہارے مذہب کے برعکس ہیں، کیونکہ تمہارا عقیدہ ہے کہ بھہہ اور اس کے گرد فواج اور عراق میں دجلہ سے لے کر اس جگہ تک جہاں حضرت علی اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی قبور ہیں، یہاں پر عیسائی، یہودی، مجاز میں شیطان کی پرستش اور بت پرستی ہوتی ہے اور یہاں کے مسلمان بت پرست اور کفار ہیں، کہ یہ تمام جہتیں عرب کے وہ تمام علاقے ہیں جن کی سلامتی ایمان اور کفر سے براءت کی رسول اللہ ﷺ نے خبر دی ہے اور تم کہتے ہو کہ یہاں کے لوگ کافر ہیں اور جو ان کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے لہذا تمام احادیث تمہارے مذہب کا رد کرتی ہیں۔ (الصواعق المبرقعة، ص ۲۶-۲۵، مکتبہ مدینۃ منورہ)

علامہ سلیمان مزید لکھتے ہیں:

تکفیر مسلمین کے رد پر چوتھی حدیث

اور تمہارے مذہب کے بطلان پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جس کو امام احمد اور امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا اور اس کو صحیح قرار دیا اور امام نسائی نے اور ابن ماجہ نے عمرو بن عامر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا: شیطان اس بات سے ہمیشہ کے لیے مایوس ہو چکا ہے کہ تمہارے اس شہر میں اس کی پرستش کی جائے البتہ تمہاری آپس کی لڑائیوں میں اس کی پیروی ہوتی رہے گی۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۰۵۵) اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا کہ حضرت ابن عباس بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر خطبہ دیا اور فرمایا: شیطان اس بات سے مایوس ہو چکا ہے کہ تمہاری سرزمین میں اس کی پرستش کی جائے، لیکن اس کے علاوہ دوسری باتوں میں پیروی کی جانے پر راضی ہو چکا ہے، ان چیزوں میں سے ایک یہ ہے کہ تم ایک دوسرے کے اعمال کو حقیر جانو گے، پس اس بات سے احتراز کرنا، اے لوگو! میں نے تم میں وہ چیز چھوڑی ہے کہ اگر

تم نے اس کو مضبوطی سے تھام لیا تو کبھی گمراہ نہ ہو گئے اور وہ اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت ہے۔
 ان احادیث میں تمہارے مذہب کے بطلان پر اس طرح دلالت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے خصوصاً مکہ میں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بت پرستی نہ ہونے کی خبر دی ہے اور حضور کبھی خلاف واقع خبر نہیں دیتے نیز اس میں حضور نے امت کو بشارت دی ہے اور حضور (ﷺ) کی بشارت کبھی غلط نہیں ہوتی البتہ اس حدیث میں حضور نے بت پرستی کے علاوہ دوسری غلط باتوں مثلاً لڑائی جھگڑوں سے ڈرایا ہے اور یہ بات حدیث سے بالکل ظاہر ہے اور جن چیزوں کا نام تم شرک اکبر رکھتے ہو اور ان کے کرنے والوں کو (اولیاء سے وسیلہ شفاعت طلب کرنا اور ان کی قبروں سے فیضان طلب کرنا۔ سعیدی) بت پرستی کا مرکب کہتے ہو ان تمام امور پر تمام اہل مکہ ان کے عوام امر، اور علماء چھ سو سال سے زیادہ عرصہ سے عمل پیرا ہیں اس کے باوجود یہ تمام لوگ اب تمہارے دشمن ہیں تم کو سب دشمن کرتے ہیں اور تمہاری اس بد عقیدگی کی وجہ سے تم پر لعنت بھیجتے ہیں اور مکہ مکرمہ کے علماء اور شرفاء ان تمام امور پر احکام اسلام جاری کرتے ہیں جن کو تم شرک اکبر قرار دیتے ہو اگر تمہارا گمان حق ہے تو یہ لوگ علی الاعلان کافر ہیں لیکن یہ احادیث تمہارے زعم فاسد کا رذ کرتی ہیں اور تمہارے مذہب کو باطل کرتی ہیں۔ (اصول حق الانبیاء ص ۷۷۳ مکتبہ حقیقہ استنبول)

علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ

علامہ شامی شیخ نجدی کی تحریک کے بارے میں اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ہمارے زمانہ میں محمد بن عبدالوہاب کے پیروکار جو نجد سے نکلے اور حرمین پر قابض ہو گئے اور وہ اپنے آپ کو حنبلی المذہب کہتے تھے لیکن ان کا اعتقاد یہ تھا کہ مسلمان صرف وہ یا ان کے موافق ہیں اور جو متکذ میں اس سے خارج ہیں وہ مسلمان ہی نہیں ہیں بلکہ مشرک ہیں اس بناء پر انہوں نے اہل سنت اور علماء اہل سنت کے قتل کو جائز رکھا۔

(رد المحتار ج ۶ ص ۳۱۷ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۹ھ)

۲۸۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَنَجْعَلُكُمْ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ (الواقعة: ۸۲)
 فَلَا إِنْ عَبَّاسٍ شُكْرَكُمْ

نہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور (قرآن میں) تم اپنا حصہ یہ رکھتے ہو کہ تم اس کو جھٹلاتے ہو O (الواقعة: ۸۲)
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ”رِزْقُكُمْ“ کی تفسیر میں فرمایا:
 ”شکر کم“۔

سورۃ الواقعة کی زیر بحث آیت میں رِزْق کا جو ذکر ہے اس سے مراد اس کا لازم ہے یعنی شکر ہذا جب اللہ کے شکر و رم سے بارش ہو تو تم کو اس کا شکر دینا چاہیے لیکن تم اللہ کا سر ادا کرنے کے بجائے اس کو جھٹلاتے ہو اور بجائے اس کے کہ تم یہ ہو کہ اللہ نے پانی برسایا تم کہتے ہو کہ فلاں ستارے کی وجہ سے بارش ہوئی ہے (اس تفسیر کی وجہ سے اس حدیث کی کتاب الاستسقاء سے مناسبت ظاہر ہوگئی)۔

۱۰۳۸۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةَ الصُّبْحِ بِالْحَدِيثِ عَلَى إِثْرِ سَمَاءٍ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلَةِ
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از صالح بن کيسان از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود از زید بن خالد الجہنی انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے صبح کی نماز پڑھائی اس وقت آسمان پر رات کی بارش کا اثر تھا جب

لَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ
عَنِ النَّاسِ، فَقَالَ هَلْ تَذَرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟
قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي
مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ
رَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْثَبِ، وَأَمَّا
مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِنَوِي كَذَا وَكَذَا، فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي
مُؤْمِنٌ بِالْكَوْثَبِ.

نبی ﷺ مڑ کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے تو فرمایا: کیا تم جانتے
ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ صحابہ نے کہا: اللہ اور اس کے
رسول ہی زیادہ جانتے والے ہیں (آپ نے بتایا: اللہ سبحانہ نے
فرمایا: میرے بندوں نے اس حال میں صبح کی کہ بعض مجھ پر ایمان
لانے والے تھے اور بعض میرا کفر کرنے والے تھے سو جنہوں نے
کہا کہ اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے بارش ہوئی وہ مجھ پر
ایمان لانے والے تھے اور ستاروں کا کفر کرنے والے تھے اور
جنہوں نے کہا کہ فلاں فلاں ستارے کی وجہ سے بارش ہوئی تو وہ
میرا کفر کرنے والے تھے اور ستاروں پر ایمان لانے والے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۴۶ میں گزر چکی ہے۔

۲۹ - بَابُ لَا يَذَرِي مَتَى يَجِيءُ
الْمَطَرُ إِلَّا اللَّهُ

اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا کہ
بارش کب آئے گی

چونکہ اس سے پہلے باب میں یہ ذکر کیا تھا کہ بارش صرف اللہ کے حکم اور اس کی قضاء و قدر سے ہوتی ہے اور ستاروں کا اس میں
کوئی دخل نہیں ہے اس لیے اس باب میں یہ بیان فرمایا کہ اللہ کے سوا کسی کو علم نہیں ہے کہ بارش کب ہوگی۔

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ، غَنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خُمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ.

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ پانچ چیزیں ایسی
ہیں جن کا اللہ کے سوا کسی کو علم نہیں ہے۔

اس تعلق کو سند موصول کے ساتھ امام بخاری نے صحیح البخاری: ۵۰ میں ذکر کیا ہے۔

۱۰۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْغَيْبِ
خُمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ لَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَا يَكُونُ بِي
غَيْبٍ وَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَا يَكُونُ بِي الْآرْحَامِ وَلَا يَعْلَمُ
نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا، وَمَا يَذَرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ
تَمُوتُ، وَمَا يَذَرِي أَحَدٌ مَتَى يَجِيءُ الْمَطَرُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از
عبد اللہ بن دینار از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غیب کی پانچ چابیاں ہیں جن کو اللہ
کے سوا کوئی نہیں جانتا، کوئی شخص نہیں جانتا کہ کل یہ ہو گا اور کوئی
شخص نہیں جانتا کہ ماؤں کے پیٹوں میں کیا ہے اور کوئی شخص نہیں
جانتا کہ وہ کل کیا کرے گا اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ زمین پر کس
جگہ مرے گا اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ بارش کب ہوگی۔

[اطراف اللہ حدیث: ۳۶۲-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲]

(جامع المسانید لابن جوزی: ۳۵۵۳، مکتبۃ الرشید الریاض: ۱۳۲۶ھ)

اس باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی موافقت اس جملہ میں ہے: غیب کی پانچ چابیاں ہیں جن کو اللہ کے سوا کوئی نہیں

جانتا۔

کاہنوں اور نجومیوں کی خبروں کا جھوٹا ہونا

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے جن پانچ چیزوں کے علم کی اللہ تعالیٰ کے ماسوا سے نفی کی ہے ان کا ذکر لقمان: ۳۳ میں ہے اس سے معلوم ہوا کہ جو کاہن اور نجومی مستقبل کی اور غیب کی خبریں بیان کرتے ہیں وہ جھوٹے ہیں اور جس نے یہ دعویٰ کیا کہ اس کو اس چیز کا علم ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے یہ خبر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے علم کے ساتھ مفرد ہے اس نے اس دعویٰ سے اللہ اور اس کے رسول کی تکذیب کی اور یہ کفر ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۷۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علوم خمسہ اور علم غیب کی تحقیق

حافظ عبدالرحمان بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں قیامت کا ذکر نہیں ہے بلکہ اس کی جگہ یہ ذکر ہے کہ ہارث کب ہوگی اور اس میں یہ دلیل ہے کہ جو علوم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں ان کی تعداد پانچ میں منحصر نہیں ہے بلکہ وہ اس سے بہت زیادہ ہے جتنا اس کی مخلوق کی تعداد ہے قرآن مجید میں ہے:

وَعِنْدَنَا مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا مَوْزِعُنَا فِي السَّمَاءِ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرْدَةٍ إِلَّا نَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَافٍ إِلَّا بِنَا كِتَابٍ مُبِينٍ (الأنعام: ۵۹)

اور اللہ ہی کے پاس غیب کی چابیاں ہیں جن کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور وہی جانتا ہے جو کچھ خشکی میں ہے اور جو کچھ سمندر میں ہے درجہ (درخت کا) پتا گرتا ہے اور جو دانہ زمین کی تاریکیوں میں گرتا ہے اس کو وہی جانتا ہے اور ہر تر اور خشک چیز کا

ذکر روح محفوظ مگر نہ

ان پانچ چیزوں کا ذکر اس لیے کیا گیا ہے کہ لوگوں کو ان پانچ چیزوں سے بچنے کی نصیحت پیش آتی تھی اور وہ کاہنوں سے اور نجومیوں سے ان کے متعلق دریافت کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان پانچ چیزوں کا ہر چیز کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے (یعنی بالاستقلال اور بالذات اور اس کے بتائے بغیر کسی کو کسی غیب کا علم نہیں ہو سکتا۔ سعیدی غفرلہ)۔

اور اللہ تعالیٰ ان پانچ چیزوں کے افراد میں کسی فرد کی کسی اطلاع فرمائے تو اس کی نفی اور یہ اطلاع اس آیت میں رکھی ہے:

عَالِمُ الْغَيْبِ قَدْ يُلْهِمُ عَلِيٍّ غَيْبًا خَدًّا لَا مَنَ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ (الحج: ۲-۲۶)

وہ ہر غیب کا جاننے والا ہے سو وہ اپنے ہر غیب پر کسی کو مطلع نہیں فرماتا ماسوا ان کے جن کو اس نے پسند فرمایا ہے جو اس کے (سب) رسول ہیں۔

اس آیت کی بھرپور تفصیل اور تحقیق تہیان القرآن (ج ۱۲) الحج: ۲۶ کی تفسیر میں ملاحظہ فرمائیں۔ (سعیدی غفرلہ)

ایک لڑکی نے نبی ﷺ کے سامنے یہ شعر پڑھا:

ولمّا نبی بعلم ما فی غد

تو نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو چھوڑ دو اور وہ اشعار پڑھو جو پہلے پڑھ رہی تھیں۔ (صحیح البخاری: ۵۱۳۷)

اس شعر کو پڑھنے سے نبی ﷺ نے اس لیے منع فرمایا کہ کوئی نادانف حال یہ نہ سمجھ لے کہ آپ کو بالذات کل کا علم ہے کیونکہ جب علم کو مطلقاً ذکر کیا جائے تو اس سے متبادر ذاتی علم ہوتا ہے۔ (سعیدی غفرلہ)

رہا ماؤں کے بیٹوں میں کیا ہے؟ سو اللہ تعالیٰ اس کے علم کے ساتھ منفرد ہے اس سے قبل کہ وہ رحم میں بچہ کی تخلیق کا حکم دے اور اس کی موت حیات اس کے رزق اس کے عمل اور اس کے اخروی انجام کو لکھنے کا حکم دے پھر اللہ تعالیٰ جس کو چاہے "ما فی الارحام" کا علم عطا فرماتا ہے جس طرح اس فرشتے کو مطلع فرماتا ہے۔

میں کہتا ہوں: آج کل انٹراساؤٹ کے ذریعہ یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ پیٹ میں بچہ نہ کرے یا مونٹ اور یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ صحت مند ہو گا یا اس میں کوئی مہلک بیماری ہو گی اسی طرح آلات کے ذریعہ یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ بارش کب ہو گی اور محکمہ موسمیات والے پیش گوئی کر دیتے ہیں کہ فلاں دن بارش ہو گی اور یہ پیش گوئی ۷۰ فی صد درست ہوتی ہے اسی طرح آلات رصد یہ سے اس کا بھی علم ہو جاتا ہے کہ دنیا میں کس تاریخ کو کس جگہ اور کس وقت سورج یا چاند گرہن ہو گا اور یہ پیش گوئی ۱۰۰ فی صد درست ہوتی ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کے علم غیب پر اور اس کے ان چیزوں کے علم میں منفرد ہونے پر اعتراض نہیں ہو گا کیونکہ ان کو یہ علم آلات اور اسباب سے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو جو علم ہے وہ ذاتی ہے اور کسی سبب آلہ اور کسی کی تعلیم کے بغیر ہے اور ان کے علوم میں خطا کا بھی احتمال ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں کسی خطا کا احتمال نہیں ہے۔

علامہ ابن رجب حنبلی فرماتے ہیں: اگر "ما فی الارحام" وغیرہ کی اطلاع رسولوں کو دی جائے تو وہ علم یقینی ہے اور اگر رسولوں کے غیر کو ہو مثلاً صدیقین اور صالحین کو تو وہ علم ظنی ہے کیونکہ ان کو بھی کبھی اللہ تعالیٰ ان چیزوں کے علم پر مطلع فرماتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ پر وفات کا وقت آیا تو انہوں نے مجھ سے کہا: تمہارے دو بھائی ہیں اور دو بہنیں ہیں میں نے کہا: میرے دو بھائی تو ہیں میری دو بہنیں کون سی ہیں؟ حضرت ابوہریرہ نے کہا: (ان کی بیوی) بنت خارجہ حاملہ ہیں اور میرا گمان ہے کہ ان سے ایک بیٹی پیدا ہو گی ہشام کی روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ نے کہا: میری بہن تو صرف حضرت اسماء ہیں حضرت ابوہریرہ نے فرمایا: بنت خارجہ حاملہ ہیں اور ان سے لڑکی پیدا ہو گی۔

کل کیا ہو گا اور کون کہاں مرے گا اور بارش کب ہو گی اس کا (کل) قسم اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے بعض رسولوں کو ان چیزوں کے بعض افراد کا علم عطا فرماتا ہے جیسا کہ ۱۔ ۷۰ فی صد پیش گوئی کو بہ کثرت غیوب مستقبلہ کا علم عطا فرمایا اور آپ نے ان کی خبریں دیں جس طرح آپ نے امیہ بن خلف کے قتل کی خبر دی اور حضرت سعد بن معاذ نے مکہ میں امیہ کو خبر دی تو امیہ نے کہا: اللہ کی قسم! (سیدنا) محمد (ﷺ) جھوٹ نہیں بولتے اور آپ نے جو کہ میں یہ خبر دی کہ آج رات بہت سخت آندھی آئے گی اور سی طرح ہوا۔ (صحیح بخاری: ۷۰۸۰)

اسی طرح آپ نے اپنی صاحب راوی سیدتنا عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ خبر دی کہ آپ اس بیماری میں دوا فرمائیں گے اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ میرے حجرہ اور منبر کے درمیان جو جگہ ہے وہ جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۶۳) نیز آپ نے فرمایا: نبی جس جگہ فوت ہوتا ہے اس جگہ دفن کیا جاتا ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۶۲۸)

اور اولیاء کرام جو غیب کی خبریں دیتے ہیں وہ قطعی اور یقینی نہیں ہوتیں ظن غالب پر مبنی ہوتی ہیں۔

(فتح الباری لابن رجب ج ۶ ص ۳۳۳-۳۳۲ دار ابن الجوزی ریاض ۱۳۱۷ھ)

حافظ ابن رجب حنبلی نے نبی ﷺ کی غیب کی خبروں کے متعلق دو تین حدیثیں ذکر کی ہیں ہم نے بیان القرآن میں نبی ﷺ کے علم قیامت کے متعلق الاعراف: ۱۸۷ کی تفسیر میں ہمیں (۲۵) احادیث مفصل حوالہ جات کے ساتھ بیان کی ہیں اور نبی ﷺ کی غیب کی خبروں کے متعلق الاعراف: ۱۸۸ کی تفسیر میں کیا دون (۵۱) احادیث مفصل حوالہ جات کے ساتھ بیان کی ہیں نیز

آپ کے علم قیامت اور علم "ما کان وما یکون" کے متعلق مستعد اور مسلم مفسرین محدثین ائمہ کرام کے مفصل حوالہ جات دیئے ہیں اور علم غیب کی تحقیق کی ہے۔ قارئین اس بحث کو وہاں ضرور ملاحظہ کریں۔

کتاب الاستسقاء کا اختتام

الحمد لله رب العلمین والصلاة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین وعلی آله واصحابہ اجمعین۔
 آج گیارہ ربیع الاول ۱۴۲۸ھ / ۳۱ مارچ ۲۰۰۷ء پر روز ہفتہ "کتاب الاستسقاء" مکمل ہوگئی۔ اللہ العلیین! صحیح البخاری کی باقی کتب بھی مکمل کرادینا اور میری اور میرے قارئین اور محبین اور جمیع مسلمین کی مغفرت فرمادینا۔
 "کتاب الاستسقاء" میں چالیس احادیث مرفوعہ ہیں جن میں سے نو تعلیقات ہیں باقی احادیث موصورہ ہیں اور آپ اس کے بعد ان شاء اللہ العزیز "کتاب الکسوف" شروع ہوگی۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۶ - کتابُ الْکُسُوفِ

سورج گہن اور چاند گہن کا بیان

”الکسوف“ کا معنی ہے: سورج کو گہن لگنا اور ”الخسوف“ کا معنی ہے: چاند کو گہن لگنا اور مجازاً ایک کا دوسرے پر اطلاق ہو جاتا ہے ان ایوان میں سورج گہن اور چاند گہن کے احکام بیان کیے گئے ہیں۔

سورج گہن لگنے کی نماز کا بیان

۱ - بَابُ الصَّلَاةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ

اس باب میں سورج گہن سننے کی نماز کا بیان کیا گیا ہے اس کی تسلسل قرآن مجید سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ قرآن میں یہ آیت ہے:

وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَحْذِيفًا (بنی اسرائیل: ۵۹) اور ہم صرف لوگوں کو ڈرانے کے لیے نشانیاں بھیجتے ہیں O

اللہ تعالیٰ سورج کو گہن لگا کر بندوں کو ڈراتا ہے کہ اس کائنات میں سب سے عظیم مخلوق سورج ہے جب اللہ تعالیٰ ایک آن میں سورج کو بے نور کر دیتا ہے تو وہ انسان کی آنکھوں سے بصارت کا نور اور اس سے ایمان کا نور سلب کرنے پر تو بہت زیادہ قادر ہے تو بندوں کو چاہیے کہ وہ گناہوں کو ترک کر کے اللہ تعالیٰ کی عبادت اس کی اطاعت کی طرف رجوع کریں اسی میں ان کی کامیابی ہے۔ سنت سے اس کے ثبوت میں یہ حدیث ہے:

حضرت ابو بکرہ بیان کرتے ہیں کہ جب تم سورج اور چاند گرہن کو دیکھو تو نماز پڑھو۔ (صحیح البخاری: ۱۰۳۰)

اور اجماع امت سے اس طرح ہے کہ تمام امت اس پر متفق ہیں کہ سورج گرہن کے وقت نماز پڑھی جائے اور اس نے اس کا انکار نہیں کیا۔

یہ نماز سنت ہے واجب نہیں ہے اور اس کی وہی شرائط ہیں جو باقی نمازوں میں ہیں امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک سورج گہن کی نماز میں ایک رکعت میں دو رکوع اور دو سجدے ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے ہیں اس کی مفصل تحقیق ہم صحیح البخاری: ۷۴۵ میں بیان کر چکے ہیں۔

۱۰۴۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَرُون قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَسَفَتِ الشَّمْسُ لِقَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْرُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن عوف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از یونس از الحسن از ابی بکرہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے پس سورج کو گہن لگ گیا تو نبی ﷺ اپنے تہبند کو

رِزَاءٌ هُ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَدْ خَلَّأْنَا فَصَلَّى بِنَا
رَكَعَتَيْنِ حَتَّى انْجَلَبَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ
لِمَوْتِ أَحَدٍ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا وَادْعُوا حَتَّى
يُكْشَفَ مَا بَيْنَكُمْ

گھسیٹتے ہوئے اٹھے آپ مسجد میں داخل ہوئے پس ہم بھی داخل
ہوئے پس آپ نے ہم کو دو رکعت نماز پڑھائی حتیٰ کہ سورج منکشف
ہو گیا پس نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک سورج اور چاند کو کسی کی
موت کی وجہ سے گہن نہیں لگتا پس جب تم دونوں کو (گہنایا ہوا)
دیکھو تو نماز پڑھو اور دعا کرو حتیٰ کہ تم پر جو گہن ہے وہ منکشف ہو
جائے۔

[اطراف الحدیث: ۱۰۳۸-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۸۵] (منہ نسائی: ۱۳۹۱-۱۳۹۰ 'سند لمیرہ: ۳۶۶۰' شرح السنہ: ۱۳۸۶-۱۳۸۳ 'منہ بیہقی
ج ۳ ص ۳۳۱ 'صحیف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۶۸ 'السنن الکبریٰ: ۵۰۰ 'صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۷۴ 'صحیح ابن حبان: ۲۸۳۳ 'سند الطحاوی: ۸۷۲ 'نہی در قطنی
ج ۲ ص ۶۳ 'سند احمد ج ۵ ص ۳۷ طبع قدیم 'سند احمد: ۲۰۳۹۰- ج ۳ ص ۳۰ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمرو بن عون (۲) خالد بن عبداللہ الطحان الواسطی (۳) یونس بن عبید (۴) الحسن البصری (۵) حضرت ابو بکرہ نفیع بن الحارث۔
(عمدة القاری ج ۷ ص ۹۰)

اس حدیث کی باب کے ساتھ مل بہت اس جملہ میں ہے کہ جب تم اب دو نعتوں نماز پڑھو۔

سورج گرہن کی نماز میں اختلاف فقہاء اور فقہاء احناف کی دلیل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت المغیرہ بن شعبہ نے بیان کیا: جس دن حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ (آپ کے صاحب زادے) فوت ہو گئے تو لوگوں نے کہا:
ان کی موت کی وجہ سے سورج کو گہن لگ گیا تب نبی ﷺ نے فرمایا: کسی کی موت کی وجہ سے سورج کو گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی
وجہ سے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۶۰ صحیح مسلم: ۹۱۵)

جمہور علماء کے نزدیک سورج گرہن کی نماز دو رکعت ہے مگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ ہر رکعت میں دو رکوع ہیں اور یہ
وہ اضافہ ہے جس کا قبول کرنا واجب ہے۔ (دوسری احادیث صحیحہ اس کے خلاف ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

فقہاء احناف نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ سورج گرہن کی نماز صبح کی نماز کی طرح دو رکعت ہے۔ صحیح مسلم: ۱۰۴۰
میں حضرت ابو بکرہ کی حدیث مذکور فقہاء احناف کی حجت ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ ایک رکعت ہے۔ اور ان میں اس
میں صرف یہ مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے ہم کو دو رکعت نماز پڑھائی اور اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ نماز لمبی پڑھائی چاہیے حتیٰ کہ
سورج منکشف ہو جائے اگر لوگوں کا یہ گمان ہو کہ عنقریب سورج منکشف ہونے والا ہے اور اس کا نور معمول کے مطابق آنے والا ہے
جب بھی ان کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس نماز میں دو رکعت پڑھ کر دیں (یعنی دو کی جگہ چار پڑھ لیں)۔

نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے کہ جب تم سورج کو گہنایا ہوا دیکھو تو نماز پڑھو اور دعا کرو حتیٰ کہ تم پر جو گہن لگا ہے وہ منکشف ہو جائے
اس سے بعض فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ جب تک سورج منکشف نہ ہو جائے اس وقت تک نماز ختم نہیں کرنی چاہیے۔

امام طحاوی نے کہا: اس حدیث میں وارد ہے کہ نماز پڑھو اور دعا کرو حتیٰ کہ سورج کھل جائے اور امام بخاری نے حضرت ابو موسیٰ
سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورج گرہن اور چاند گرہن کے وقت دعا مانگنے اور استغفار کرنے کا حکم دیا ہے۔ (صحیح)

بخاری: ۱۰۵۹) جیسے آپ نے نماز کا حکم دیا ہے پس آپ کا یہ حکم اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ نے سورج گرہن کی نماز کے لیے کسی مخصوص نماز کا ارادہ نہیں کیا، لیکن آپ نے یہ ارادہ کیا کہ مسلمان نماز دعا اور استغفار سے اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کی کوشش کریں۔

حضرت ابو بکرؓ نے یہ کہا کہ نبی ﷺ اپنا تہبند کھینٹے ہوئے اٹھے اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے دل میں اللہ کا کتنا خوف تھا اور آپ اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت کی طرف کتنی سبقت کرتے تھے، کیا تم نے نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ گھبرائے ہوئے تہبند کو کھینٹے ہوئے نماز کی طرف اٹھے تاکہ اللہ کا جو حکم نازل ہوا ہے اس کو بجالانے میں مشغول ہوں اس سے معلوم ہوا کہ تہبند کو کھینٹنا مطلقاً مذموم نہیں ہے، صرف اس شخص کے لیے مذموم ہے جو قصد تہبند کو کھینٹے۔

اس حدیث میں زمانہ جاہلیت کے اس عقیدہ کا رد ہے کہ کسی بڑے آدمی کے فوت ہونے سے سورج یا چاند کو گہن لگ جاتا ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۹-۲۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فقہ و احناف کے موقف پر مزید دلائل: صحیح البخاری: ۷۴۵ کی شرح میں ملاحظہ فرمائیں، خلاصہ یہ ہے کہ جو حدیث غور توں سے مروی ہے اس میں ایک رکعت میں دو رکوع کا ذکر ہے اور جو حدیث مردوں سے مروی ہے اس میں ایک رکعت میں ایک رکوع کرنے کا ذکر ہے، نیز ایک رکعت میں زیادہ رکوع کرنے کی روایت میں اضطراب ہے، بعض احادیث میں دو رکوع کرنے کا ذکر ہے، بعض میں تین رکوع کرنے کا ذکر ہے اور بعض میں چار رکوع کرنے کا ذکر ہے، بعض میں پانچ رکوع کرنے کا ذکر ہے اور حدیث مضطرب لائق استدلال نہیں ہوتی، ایسی صورت میں اس نماز کو اصل کی طرف لوٹا، آپ سے جیسے صحیح بخاری کی زیر بحث حدیث ہے اس میں رکوع کی زیادتی کا ذکر نہیں ہے۔

۱۰۴۱ - حَدَّثَنَا شُهَابُ بْنُ غَشَاوٍ قَالَ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَبِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ
مِنَ النَّاسِ وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا
رَأَيْتُمُوهُمَا فَقُومُوا فَاغْلُظُوا

امام بخاری ہدایت کرتے ہیں: ہمیں شہاب بن عباد نے حدیث بیان کی، نسوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن حمید نے حدیث بیان کی از اسماعیل بن قیس انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سورج اور چاند کو لوگوں میں سے کسی کی موت کی وجہ سے گہن نہیں لگتا لیکن یہ اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں پس جب ان نشانوں کو دیکھو تو کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔

۱۔ مرآۃ حدیث: ۱۰۵-۱۰۴

(صحیح مسلم: ۹۱۱، الرقم المسلسل: ۲۰۷۹، سنن نسائی: ۱۳۶۲، سنن ابن ماجہ: ۱۲۶۱)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) شہاب بن عباد الکوفی العبیدی (۲) ابراہیم بن عباس الرضاسی یہ ۱۷۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) اسماعیل بن ابی خالد (۴) قیس بن ابی حازم (۵) حضرت ابو مسعود عقبہ بن عمرو بن ثعلبہ الانصاری الخزرجی البدری رضی اللہ عنہ یہ بدر کے رہنے والے تھے لیکن غزوہ بدر میں حاضر نہیں ہوئے تھے یہ کوفہ میں رہنے لگے تھے اور حضرت علی بن ابی طالب کے دور خلافت میں فوت ہو گئے تھے۔

(معجم البخاری ج ۷ ص ۹۸-۹۷)

قاضی ابوبکر بن العربی التونی ۵۴۳ھ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے سورج گرہن کی نماز میں چھ چیزوں کا حکم دیا ہے: (۱) اللہ کا

ذکر کرد (۲) دعا کرد (۳) تکبیر پڑھو (۴) نماز پڑھو (۵) صدقہ کرد (۶) غلام آزاد کرد۔

(عارضۃ الاحوذی ج ۳ ص ۲۸۱ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں آپ نے سورج گہن کے وقت نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ اس حدیث میں یہ بیان فرمایا ہے کہ سورج اور چاند کو گہن لگنے کا سبب کسی کی موت اور حیات نہیں ہے بلکہ یہ صرف اللہ تعالیٰ کی نشانی ہے جو بندوں کو ڈرانے کے لیے ہے تاکہ وہ گناہوں سے باز آئیں اور اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اطاعت کریں اور اس میں صرف اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اظہار ہے۔

۱۰۴۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّكَ كَانَ يُخْبِرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا آيَاتَانِ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی از عبد الرحمن بن القاسم ان کو حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ یہ خبر دیتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ سورج اور چاند کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے لیکن یہ دونوں اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں پس جب تم ان دونوں کو دیکھو تو نماز پڑھو۔

(صحیح مسلم: ۹۱۳، اہرم المسلسل: ۲۰۸۶، سنن نسائی: ۱۱۱۱، جامع الترمذی: ۳۵۱۳، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶، ۱۳۲۷)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اصح بن افرج ابو عبد اللہ المصری (۲) عبد اللہ بن وہب المصری (۳) عمرو بن الحارث المصری (۴) عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہم (۵) ان کے مد القاسم (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۹۹)
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں بھی سورج گہن کے وقت نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ عَمْرِو بْنِ شَيْبَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيَْادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كَسَمَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ فَقَالَ النَّاسُ كَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا وَادْعُوا اللَّهَ عَزًّا وَجَلًّا۔ [اطراف الحديث: ۱۰۶۰-۱۰۶۹]
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہاشم بن القاسم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ بن شیبہ نے حدیث بیان کی از زیاد بن علقاة از حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا جس دن (آپ کے صاحب زادے) حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ فوت ہوئے تھے تو لوگوں نے کہا: حضرت ابراہیم کی موت کی وجہ سے سورج کو گہن لگ گیا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک سورج اور چاند کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے پس

جب تم (گہن) دیکھو تو نماز پڑھو اور اللہ عزوجل سے دعا کرو۔

(صحیح مسلم: ۹۱۵، برقم السلسل: ۲۰۸۷، سنن نسائی: ۳۶۱۱، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۶۹۳، المعجم الکبیر: ۱۰۱۶، ج ۲۰، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۲، ص ۷۱، سنن ابی نعیم: ۱۸۳۳، کتاب الدعاء للطبرانی: ۲۲۱۳، صحیح ابن حبان: ۲۸۲۷، سنن بیہقی: ج ۲، ص ۳۴۱، مسند احمد: ج ۲، ص ۲۳۹، صحیح قدیم: مسند احمد: ۱۸۱۷۸، ج ۳۰، ص ۱۷۳، مؤسسۃ الرسالۃ: ہدوت جامع السائید لابن جوزی: ۶۳۰، مکتبۃ الرشید: ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ ابو جعفر البخاری المسندی (۲) ہاشم بن القاسم ابو النضر اللیثی الکنتانی، خراسانی، یہ بغداد میں رہے اور وہیں یکم ذی القعدہ ۲۰ھ میں وفات پائی (۳) شیبان بن معاویہ الخوی (۴) زیاد بن علاقہ (۵) حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۹۹)

حضرت ابراہیم بن رسول اللہ ﷺ کا تذکرہ

حضرت ابراہیم نبی ﷺ کے صاحب زادے ۱۰ھ میں فوت ہو گئے تھے ایک قول ہے: ربیع الاول میں اور ایک قول ہے: رمضان میں اور ایک قول ہے: ذی الحجہ میں ان کی والدہ حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں یہ ذی الحجہ ۸ھ میں پیدا ہوئے تھے وفات کے وقت ان کی عمر ۱۸ ماہ تھی یہی مشہور قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۰۰)

* صحیح البخاری: ۰۳۳ اور ۱۰۴۲ کی احادیث، شرح صحیح مسلم: ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ج ۲، ص ۳۰ پر مذکور ہیں وہاں ان کی شرح نہیں کی گئی البتہ کتاب الکسوف کے شروع میں سورج گہن پر تفصیل مذکور ہے اس کے عنوان یہ ہیں:

① امام ابو حنیفہ کی دلیل ② ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور اس کا جواب ③ امام ابو حنیفہ کی تائید میں دیگر احادیث۔

سورج گہن کے دن صدقہ کرنا

۲۔ بَابُ الصَّدَقَةِ فِي الْكُسُوفِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی کہ امام ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی پس آپ نے بہت سہا قیام کیا پھر رکوع کیا تو بہت سہا رکوع کیا پھر آپ نے قیام کیا پس سہا قیام کیا اور یہ قیام پہلے قیام سے کم تھا پھر آپ نے رکوع کیا پس سہا رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر آپ نے سجدہ کیا پس سہا سجدہ کیا پھر آپ نے دوسری رکعت پہلی رکعت کی مثل پڑھی پھر آپ مڑے اور سورج منکشف ہو چکا تھا پھر آپ نے لوگوں کو خطبہ دیا پس اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا: سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں ان کو نہ کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے پس جب تم سورج گہن دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اور تکبیر پڑھو اور نماز

۱۰۴۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ خَفَّتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ، فَقَامَ قَامَاتِ الْقِيَامِ، ثُمَّ رَكَعَ، فَأَطَالَ الرُّكُوعَ، ثُمَّ قَامَ قَامَاتِ النِّبَامِ، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ، فَأَطَالَ الرُّكُوعَ، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ، فَأَطَالَ السُّجُودَ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكُوعِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الْأُولَى، ثُمَّ انْصَرَفَ، وَقَدْ انْجَلَّتِ الشَّمْسُ، فَخَطَبَ النَّاسَ، فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْخَفِيَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَلَمَّا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَاذْعُوا اللَّهَ ارْكَبُوا وَصَلُّوا

وَقَصَّدُوا. ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ
أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ أَوْ تَزْنِيَ أَمَّتُهُ يَا أُمَّةَ
مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا
وَلَكُنْتُمْ كَثِيرًا.

پڑھو اور صدقہ کرو پھر فرمایا: اے امت محمد! اللہ کی قسم! تم میں سے
کوئی شخص اللہ سے زیادہ غیرت والا نہیں ہے جب اس کا بندہ زنا
کرے یا اس کی بندی زنا کرے اور اے امت محمد! اللہ کی قسم! اگر تم
ان چیزوں کو جان لیتے جن کو میں جانتا ہوں تو تم کم ہستے اور زیادہ
روستے۔

[الطراف الحدیث: ۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۵۰-۱۰۵۶-۱۰۵۸-۱۰۶۳-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۲۱۲-۳۲۰۳-۳۶۲۳-۵۲۲-۶۶۳۱] (صحیح مسلم: ۹۰۱)
الرقم السلس: ۲۰۶۱ سنن نسائی: ۱۳۷۱ سنن دارمی: ۱۵۲۹ سنن ابوداؤد: ۱۱۹۱-۱۱۸۷ سنن الکبریٰ للنسائی: ۱۸۵۹ صحیح ابن حبان: ۲۸۳۵ سنن بیہقی
ج ۳ ص ۳۳۸ شرح الن: ۳۲ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۶۷ السنن: ۲۵۰ سند الحمیدی: ۱۸۰ صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۹۱ المسند رک ج ۱ ص ۳۳۳
۳۳۳ مسند احمد ج ۶ ص ۳۳ طبع قدیم مسند احمد ج ۳۰ ص ۳۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسند ابن جوزی: ۷۵۰۸ المسند الطحاوی: ۹۳۷۹
نماز کسوف میں قراءت کی مقدار

اس حدیث میں مذکور ہے: نبی ﷺ نے لمبا قیام کیا حضرت ابن عباس سے مروی ہے: آپ نے تقریباً سورۃ البقرہ کے برابر
قراءت کی۔ (صحیح البخاری: ۱۰۵۲) اور مروی ہے روایت ہے کہ آپ نے دوسری رکعت میں تقریباً سورۃ آل عمران کے برابر قراءت کی۔
(سنن ابوداؤد: ۱۱۸)

نماز کسوف کی ایک رکعت میں ایک سے زیادہ رکوع کرنے کی حدیث

باب مذکور کی اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے ایک رکعت میں دو رکوع کیے اسی حدیث سے ائمہ ثلاثہ نے یہ استدلال کیا
ہے کہ سورج گرہن کی نماز میں ایک رکعت میں دو رکوع ہیں اس کے برخلاف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے
سورج گرہن کی نماز کی ہر رکعت میں تین رکوع کیے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۸۳ صحیح مسلم: ۹۰۲ سنن نسائی: ۱۳۶۹) اور حضرت جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح روایت ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۰۳ سنن ابوداؤد: ۱۱۸۳) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نماز کسوف کی ہر رکعت میں
چار رکوع کی بھی حدیث ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۰۸ سنن ابوداؤد: ۱۱۸۳ سنن ترمذی: ۵۶۰ سنن نسائی: ۱۳۶۷) اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ
سے سورج گرہن کی نماز کی ہر رکعت میں پانچ رکوع کی بھی حدیث ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۸۳)

ایک رکعت میں ایک رکوع کرنے کے متعلق احادیث

ظاہر ہے کہ ایک رکعت میں ایک سے زیادہ رکوع کی احادیث متعارض اور مضطرب ہیں اور ان سب پر عمل نہیں کیا جاسکتا اس
اصل کے مطابق اس حدیث پر عمل کرنا لازم ہے جس میں ایک رکعت میں صرف ایک رکوع کرنے کا ذکر ہے اور وہ احادیث درج ذیل
ہیں:

حضرت عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گرہن لگ گیا آپ تہجد کو کھینٹتے ہوئے
گھبرائے ہوئے نکلے اور میں بھی اس دن عینہ میں آپ کے ساتھ تھا آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی اور ان میں لمبا قیام کیا پھر آپ
مڑے اور سورج منکشف ہو چکا تھا پس آپ نے فرمایا: یہ نشانیاں ہیں اور ان سے اللہ ڈراتا ہے پس جب تم ان کو دیکھو تو اتنی نماز پڑھو
جتنی نماز تم قریب ترین پڑھتے ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۸۵ سنن نسائی: ۱۳۸۵)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گرہن لگ گیا پھر رسول اللہ ﷺ نکلے پس آپ

نے لوگوں کو نماز پڑھائی: آپ کھڑے ہوئے تو میں نے آپ کی قراءت کا اندازہ کیا: پس میں نے دیکھا کہ آپ نے سورۃ البقرہ پڑھی پھر آپ نے دو سجدے کیے پھر آپ کھڑے ہوئے پھر آپ نے لمبی قراءت کی: پس میں نے آپ کی قراءت کا اندازہ کیا: پس میں نے دیکھا کہ آپ نے سورۃ آل عمران پڑھی۔ (سنن ابوداؤد: ۱۸۷۷)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سورج کو گھن لگ گیا تو رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی اور لوگ بھی آپ کے ساتھ تھے آپ نے سورۃ البقرہ کی قراءت کے لگ بھگ طویل قیام کیا پھر آپ نے رکوع کیا اور حدیث پوری کی۔

(صحیح البخاری: ۱۰۵۲، صحیح مسلم: ۷۰۹، سنن نسائی: ۳۹۴، سنن ابوداؤد: ۱۸۹۰)

ان احادیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے ایک رکعت میں صرف ایک رکوع کیا اور یہی حدیث اصل کے مطابق ہے اور امام ابوحنیفہ کا ان ہی احادیث سے استدلال ہے۔

زنا سے ڈرنا صدقہ کرنے سے عذاب کا دور ہونا اور کھیل کود کی مذمت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے سورج گرہن کی نماز کے خطبہ میں فرمایا: اللہ کو اس سے بہت زیادہ غیرت آتی ہے کہ اس کا بندہ زنا کرے یا اس کی بندی زنا کرے۔

اس سے معلوم ہو کہ جب اللہ تعالیٰ شیعوں میں سے کوئی نہن کھائی ہے تو امام پر ہے کہ وہ لوگوں کو نصیحت کرے اور مسلمانوں کو نیک کاموں کا حکم دے اور ان کو گناہوں سے منع کرے۔ ان کو اللہ کے عذاب سے ڈرائے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: پس جب تم سورج گھن دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اور ہیر پڑھو اور نماز پڑھو اور صدقہ کرو۔

اس ارشاد میں یہ دلیل ہے کہ صدقہ اور نماز اور استغفار کرنے سے اللہ کا عذاب دور ہوتا ہے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ آپ نے عورتوں سے فرمایا تھا: تم صدقہ کیا کرو کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ تم میں سے اکثر الہی باتیں۔ (صحیح البخاری: ۳۰۳)

آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! اگر تم ان چیزوں کو نہایت جن د میں جاؤ تو تم بہتے اور زیادہ روکتے۔

اس ارشاد میں یہ دلیل ہے کہ وہ لوگ کھیل کود میں مشغول رہتے تھے اسی طرح انصار شروع سے گانے بجانے کے دلدادہ تھے کیونکہ نبی ﷺ نے ایک شادی کے موقع پر فرمایا: کیا تمہارے پاس کوئی کھیل ہے کیونکہ انصار کھیل سے محبت کرتے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۵۱۶۲)

یہ اس کی دلیل ہے کہ کھیل کود کے پیچھے لگنا گناہوں سے تن پر نشانہوں سے ڈرایا جاتا ہے اور اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ نے فرمایا: سو بیوقوف کو حدس کرنے پر سزا دینا ہے۔ (صحیح ابوداؤد: ۵۵۹۰)

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۲ دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطال کی یہ مہارت صحابہ کرام کی شان میں بہت سخت معلوم ہوتی ہے انہیں یہ انداز اختیار نہیں کرنا چاہیے تھا۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۹۲ ج ۲ ص ۷۲۳ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی البتہ "کتاب الکسوف" کے شروع میں ص ۱۸ پر یہ عنوان ہے:

① امام ابوحنیفہ کی دلیل ② ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور اس کا جواب ③ امام ابوحنیفہ کی تائید میں دیگر احادیث۔

سورج گھن کے دن یہ نداء کرنا

کہ جماعت تیار ہے

۳۔ بَابُ النِّدَاءِ بِالصَّلَاةِ

جَامِعَةُ فِي الْكُسُوفِ

۱۰۴۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ سَلَامٍ ابْنُ أَبِي سَلَامٍ الْحَبَشِيُّ الدِّمَشْقِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُودِيَ إِنَّ الصَّلَاةَ جَامِعَةٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن صالح نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں معاویہ بن سلام بن ابی سلام الحبشی الدمشقی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ بن عبد الرحمان بن عوف الزہری نے خبر دی از حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا تو یہ نداء کی گئی [طرف الحدیث: ۱۰۵۱] کہ جماعت تیار ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۱۰، الرقم المسلسل: ۴۰۷۸، سنن نسائی: ۱۳۷۸، صحیح ابن خزیمہ: ۳۷۷، شرح السنن: ۱۱۳۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۲۳، سند احمد ج ۲ ص ۱۷۵، الطبع قدیم، مسند احمد: ۶۶۳۱، ج ۱۱ ص ۲۰۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن منصور ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام اسحاق بن راحویہ ہے (۲) یحییٰ بن صالح الوہابی (۳) معاویہ بن سلام بن ابی سلام یہ ۱۶۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) یحییٰ بن ابی شیر (۵) ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری (۶) حضرت عہد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۰۶)

سورج گہن کی نماز میں اذان اور اقامت نہیں ہے اس میں لوگوں کو جمع کرنے کے لیے صرف یہ نداء کی جاتی ہے: "الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ" یا "جماعت تیار ہے"۔

۴۔ بَابُ خُطْبَةِ الْإِمَامِ فِي الْكُسُوفِ

وَقَالَتْ عَائِشَةُ وَأَسْمَاءُ خَصْبَتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

سورج گہن کی نماز میں امام کا خطبہ

اور حضرت عائشہ اور حضرت اسماء نے کہا: نبی ﷺ نے خطبہ دیا۔

اس تعلیق کی اصل باب: ۱۶ میں آ رہی ہے جس کا عنوان ہے سورج گہن کے خطبہ میں امام کا کہنا: اما بعد۔

۱۰۴۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ (ح). وَحَدَّثَنِي حَمَّادُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُبَسَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَخَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَصَفَتِ النَّاسَ وَرَأَاهُ، فَكَبَّرَ، فَاقْرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَأَاهُ طَوِيلَةً ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقَامَ وَلَمْ يَسْجُدْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شہاب (ح) اور مجھے احمد بن صالح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حنبلہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عروہ نے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ کی زندگی میں سورج کو گہن لگ گیا سو نبی ﷺ مسجد کی طرف نکلے پس مسلمانوں نے آپ کے پیچھے صف بنائی پس آپ نے اللہ اکبر کہا پس رسول اللہ ﷺ نے طویل

وَقَرَأَ لِرَاءَهُ طَوِيلَةً هِيَ آذُنِي مِنَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى ثُمَّ كَثَّرَ وَرَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ آذُنِي مِنَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَالَ فِي الرُّكُوعِ الْآخِرَةِ مِثْلَ ذَلِكَ فَاسْتَكْمَلَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَانْجَلَبَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ ثُمَّ قَامَ فَاتْلُو عَلَيَّ اللَّهُ بِمَا هُوَ أَفْهَلُ ثُمَّ قَالَ هُمَا آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْفَيَانِ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَانْزِعُوا إِلَى الصَّلَاةِ .

قراءت کی پھر آپ نے اللہ اکبر کہا پس طویل رکوع کیا پھر آپ نے "سمع الله لمن حمده" کہا پس آپ کھڑے ہو گئے اور سجدہ نہیں کیا اور طویل قراءت کی اور یہ پہلی قراءت سے کم تھی پھر آپ نے اللہ اکبر کہا اور طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر آپ نے "سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد" کہا پھر سجدہ کیا پھر دوسری رکعت پہلی رکعت کی مثل پڑھی پس چار سجدوں میں چار رکوع مکمل کر دیئے اور آپ کے مڑنے سے پہلے سورج منکشف ہو گیا پھر آپ کھڑے ہوئے اور اللہ کی ایسی حمد و ثناء کی جو اس کے شایان شان ہے پھر فرمایا: یہ اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں ان کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے پس جب تم ان کو دیکھو تو نماز کی پناہ میں آؤ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری ۱۰۴۳۰ میں گزر چکی ہے۔

وَكَانَ يُحَدِّثُ كَثِيرٌ مِنْ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يُحَدِّثُ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ . فَقُلْتُ لِعُرْوَةَ إِنَّ أَخَاكَ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ بِالنَّمْدِينَةِ لَمْ يَزِدْ عَلَى رُكْعَتَيْ مِثْلِ الصُّبْحِ ؟ قَالَ أَجَلَ لِأَنَّهُ أَخْطَأَ السَّنَةَ .

اور کثیر بن عباس یہ کثرت یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما جس دن سورج کو گہن لگ جاتا اس حدیث کی مثل بیان کرتے از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں نے عروہ سے کہا کہ جس دن مدینہ میں گہن لگتا تھا اس دن تمہارے بیان صبح کی نماز کی دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے عروہ نے کہا: ہاں! لیکن انہوں نے سنت میں خطا کی۔

اس قول کے قائل الزہری ہیں اور عروہ کے بھائی حضرت عبداللہ بن الزہری رضی اللہ عنہ ہیں عروہ بن الزہری کی مراد یہ تھی کہ حضرت ابن الزہری رضی اللہ عنہ سورج گرہن کی نماز میں ہر رکعت میں ایک رکوع کرتے تھے اور عروہ کے نزدیک سنت یہ تھی کہ سورج گرہن کی ہر رکعت میں دو رکوع کیے جائیں لیکن تحقیق یہ ہے کہ حضرت ابن الزہری سنت کے منطبق پڑھتے تھے اور سورج گرہن کی نماز میں ایک رکعت میں صرف ایک رکوع کرتے تھے جس طرح حضرت قتیبہ بن الجراح حضرت ابو جبر نے سورج گرہن کی نماز کو بغیر رکوع کے اضافہ کے روایت کیا ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۴۳۰) اور عروہ نے جو اپنے بھائی کو خطا پر قرار دیا ہے اس میں ان کو خطا ہوئی ہے جس طرح دو رکوع کی روایت میں ان کو خطا ہوئی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

عروہ تابعی ہیں اور حضرت ابن الزہری رضی اللہ عنہ صحابی ہیں اور سنت کا حال تابعی کی بہ نسبت صحابی پر زیادہ منکشف ہوتا ہے پھر کیا وجہ ہے کہ عروہ نے کہا: حضرت ابن الزہری نے سنت میں خطا کی اس کی توجیہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن الزہری تک یہ حدیث نہ پہنچی ہو کہ سورج گرہن کی نماز میں ہر رکعت میں دو رکوع ہوتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۵۶۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ) میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی کو بھی اس مسئلہ میں خطا ہوئی ہے کیونکہ اصل اور سنت یہی ہے کہ سورج گرہن کی ہر رکعت

میں ایک ہی رکوع ہوتا ہے ایک سے زیادہ رکوع نہیں ہوتا جیسے حضرت ابو بکرہ کی روایت میں ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۴۰) اور دیگر متعدد احادیث میں ایک رکوع کی تصریح ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں اور یہی اصل نماز کے طریقہ کے مطابق ہے اور ایک سے زائد رکوع کی روایات متعارض اور مضطرب ہیں کیونکہ ان میں دو رکوع سے لے کر پانچ رکوع تک کرنے کا ذکر ہے۔

۵۔ بَابُ هَلْ يَقُولُ كَسَفَتِ

السُّمَسُ أَوْ خُسَفَتِ

سورج گہن کے لیے "كَسَفَتِ السُّمَسُ" کہا جائے یا "خُسَفَتِ السُّمَسُ" کہا جائے
ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ سورج گہن کے لیے "كُسُوفُ شَمْسٍ" کا لفظ آتا ہے اور چاند گہن کے لیے "خُسُوفُ الْقَمَرِ" کا لفظ آتا ہے لیکن توسعاً اور مجازاً سورج گہن کے لیے "خُسُوفُ" کا لفظ بھی استعمال کیا جاتا ہے اور چاند گہن کے لیے "كُسُوفُ" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَخَسَفَ الْقَمَرُ﴾ (التوبة: ۲۴)

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وَخَسَفَ الْقَمَرُ" (التوبة: ۲۴)

امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ اگرچہ "كُسُوفُ الْقَمَرِ" کا استعمال بھی جائز ہے لیکن زیادہ فصیح و رعمہ "خُسُوفُ الْقَمَرِ" ہے۔

۱۰۴۷۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ

یہ بیان انہوں نے سنا: ابی الیث نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: بنت عقیس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے کہا:

مجھے عروہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان

کو خبر دی کہ جس دن خسوف شمس ہوا (سورج کو گہن لگا)

اس دن آپ نے فرمایا ہو کر اللہ اکبر پڑھا پھر بہت طویل قراءت

کی پھر بہت طویل رکوع کیا پھر اپنا سرا اٹھایا پس پڑھا: "سَمِعَ

اللہ لمن حمده" اور اسی طرح کھڑے رہے پھر آپ نے طویل

قراءت کی اور یہ پہلی قراءت سے کہ تھی پھر آپ نے طویل رکوع

کیا اور یہ پہلی رکعت سے کہ تھا پھر آپ نے طویل سجدہ کیا پھر آپ

نے دوسری رکعت بھی پہلی رکعت کی مثل پڑھی پھر آپ نے سلام

پھیر دیا اور اس وقت سورج منکشف ہو چکا تھا پھر آپ نے لوگوں کو

خطبہ دیا پس سورج اور چاند کے گہن میں فرمایا: یہ دونوں اللہ کی

نشانیوں میں سے نشانیاں ہیں انہیں کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا

ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے پس جب تم ان دونوں کو دیکھو تو نماز

کی پناہ میں آؤ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۳ میں مزرہ لکھی ہے۔

۶۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُخَوِّفُ اللَّهُ عِبَادَهُ بِالْكَسُوفِ
قَالَ أَبُو مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۱۰۵۹ میں ہے۔

۱۰۴۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُخَوِّفُ بِهِمَا عِبَادَهُ.

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهُ لَمْ يَذْكُرْ عَبْدُ الْوَارِثِ وَشُعْبَةُ وَخَالِدُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَخَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ يُونُسَ يُخَوِّفُ بِهِمَا عِبَادَهُ وَتَابَعَهُ أَشْعَثُ عَنْ الْحَسَنِ وَتَابَعَهُ مُوسَى عَنْ مَبَارِكٍ عَنْ الْحَسَنِ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُخَوِّفُ بِهِمَا عِبَادَهُ.

۷۔ بَابُ التَّعَوُّذِ مِنْ عَذَابِ

الْقَبْرِ فِي الْكَسُوفِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ سورج گہن میں عذاب قبر سے پناہ طلب کرنی چاہیے خواہ نماز میں یا نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس باب کی باب سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ سورج گہن میں بھی سورج تاریک ہو جاتا ہے اور قبر میں بھی تاریکی ہوتی ہے سو جس طرح سورج کے روشن ہونے کی دعا کی جاتی ہے اسی طرح قبر میں بھی روشنی کی دعا کرنی چاہیے اور اس کے اندھیرے سے پناہ طلب کرنی چاہیے۔

۱۰۴۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَابِدَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَهُودِيَّةً جَاءَتْ تَسْأَلُهَا فَقَالَتْ لَهَا أَعَاذُكَ اللَّهُ مِنْ

نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ اللہ اپنے بندوں کو
”کسوف“ (گہن) سے ڈراتا ہے

اس حدیث کو حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے بیان کیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از یونس از الحسن از حضرت ابی بکرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ کی نشانوں میں سے نشانیاں ہیں انہیں کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے لیکن اللہ تعالیٰ اس سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔

اور ابو عبیدہ نے: عبد الوارث اور شعبہ اور خالد بن عبد اللہ اور محمد بن سہر سے از یونس کر نہیں کیا کہ اللہ ان سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے اور یونس کی متابعت اللہ نے کی ہے از الحسن اور اس کی متابعت یونس نے کی ہے از مبارک از الحسن انہوں نے کہا: مجھے بکرہ نے بروی از نبی ﷺ کہ اللہ تعالیٰ ان سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔

سورج گہن میں عذاب قبر

سے پناہ مانگنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از یحییٰ بن سعید از عمرہ بنت عبد الرحمن از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ وہ بیان کرکتی ہیں کہ ان کے پاس ایک یہودی عورت نے آ کر سوال کیا پس آپ سے

عَذَابِ الْقَبْرِ . فَسَأَلَتْ غَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْعَذَّبُ النَّاسُ فِي قُبُورِهِمْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَائِلًا بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ .

کہا: اللہ آپ کو عذاب قبر سے محفوظ رکھے! پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: آیا لوگوں کو ان کی قبروں میں عذاب دیا جائے گا؟ تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے پناہ طلب کرتے ہوئے فرمایا۔

[اطراف الحديث: ۱۰۵۵-۱۲۷۲-۶۳۶۶] (سنن نسائی: ۱۳۹۵-۱۳۷۲ سنن کبریٰ: ۲۱۹۳) لاری فی الشریعہ ص ۳۵۹ مسند احمد ج ۶ ص ۳۵ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۱۷۸-ج ۳۰ ص ۲۰۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید لابن جوزی: ۵۵۰۸ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ المسند البخاری: (۹۳۷۸)

عذاب قبر کا برحق اور سنگین ہونا

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

عذاب قبر برحق ہے اس پر ایمان اور اس کی تصدیق پر اہل سنت کا اجماع ہے اس کا انکار صرف جاہل اور بدعتی کرتا ہے البتہ جس کو اس کا علم نہ ہو وہ گناہ گارتہ ہوگا اور جس نے اس کو سنا اس پر واجب ہے کہ وہ ثقہ علماء سے اس کے متعلق معلوم کر کے اس کی تصدیق کرے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عذاب قبر بہت سنگین ہے حتیٰ کہ نبی ﷺ نے اس سے پناہ طلب کی۔

(مرآۃ القاری ج ۷ ص ۱۱۳ دارالکتب العلمیۃ بیروت)

پھر رسول اللہ ﷺ سح کے وقت ایک سواری پر سوار ہوئے پھر سورج کو تھیں لگ گیا پھر نبی ﷺ چاشت کے وقت واپس آئے پھر رسول اللہ ﷺ (ازواج کے) حجرہ کے درمیان سے گزرے پھر آپ ﷺ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے اور مسلمان آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے پس آپ نے بہت طویل قیام کیا پھر آپ نے بہت طویل رکوع کیا پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا پھر آپ نے طویل قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا پھر آپ نے طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھا رکوع کیا پھر آپ نے کھڑے ہو کر طویل قیام کیا پھر طویل رکوع کیا پھر رکوع سے سر اٹھایا پھر طویل قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا پھر طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر رکوع سے سر اٹھایا پس سجدہ کیا اور آپ نماز سے مڑے پھر جو اللہ نے چاہا وہ آپ نے کہا پھر لوگوں کو حکم دیا کہ وہ عذاب قبر سے پناہ طلب کریں۔

۱۰۵۰ - ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ عَذَاةٍ مَرَكَبًا، فَخَسَفَتِ الشَّمْسُ، فَرَجَعَ ضَعَى، فَمَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ ظَهْرَانِي الْحَجَرِ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي، وَقَامَ النَّاسُ رِأْفَةً، لَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَكَعَ لَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ فَسَجَدَ، ثُمَّ قَامَ لَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ لَسَجْدَ، ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ لَسَجْدَ وَالْصُّرَفِ، فَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَتَوَدَّوْا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۳۴ میں گزر چکی ہے۔

نماز کسوف میں طویل سجدہ کرنا

۸ - بَابُ طَوِيلِ السُّجُودِ فِي الْكُسُوفِ

۱۰۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ
بَحْبُحِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ
قَالَ لَمَّا كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُودِيَ إِنَّ الصَّلَاةَ جَامِعَةٌ
فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَعَّتَيْنِ فِي سَجْدَةٍ
ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ وَكَعَّتَيْنِ فِي سَجْدَةٍ ثُمَّ جَلَسَ ثُمَّ جَلَسَ
عَنِ الشَّمْسِ. قَالَ وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا مَا سَجَدْتُ سُجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از
ابی سلمہ از عبد اللہ بن عمرو انہوں نے بیان کیا: جب رسول اللہ ﷺ
کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا تو یہ نداء کی گئی کہ نماز تیار ہے پھر
نبی ﷺ نے ایک سجدہ کے ساتھ دو رکوع کیے پھر آپ کھڑے
ہوئے پھر ایک سجدہ کے ساتھ دو رکوع کیے پھر آپ بیٹھ گئے پھر
سورج منکشف ہو گیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا: میں نے اس
سے پہلے کبھی اتنا طویل سجدہ نہیں کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۵ میں گزر چکی ہے۔

۹۔ بَابُ صَلَاةِ الْكُسُوفِ جَمَاعَةً

سورج گرہن کی نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنا

امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ سورج گرہن کی نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنا سنت ہے۔

ایک رکعت میں ایک رکوع کرنے کے متعلق مزید احادیث

علامہ ابوالعالی برہان الدین محمود بن سعد شریعہ ابن ماز، بخاری، توفی ۶۱۶ھ کہتے ہیں:

اس پر اجماع ہے کہ سورج گرہن کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کی جاتی ہے، میں اس ن ادائیگی کے طریقہ میں اختلاف ہے
ہمارے علماء رحمہم اللہ نے یہ کہا ہے کہ دو رکعت نماز پڑھیں ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے کریں جس طرح باقی نمازیں پڑھی
جاتی ہیں خواہ اس نماز کو طویل دیں یا مختصر کے ساتھ پڑھیں اور جو سورت ان کو پسند ہو اس کو پڑھیں اس میں قرآن مجید کی کسی سورت
کا پڑھنا معین نہیں ہے پھر دعائیں حتیٰ کہ سورج منکشف ہو جائے۔

نماز کسوف دو رکعت پڑھنے پر ہماری دلیل حسب ذیل احادیث ہیں

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا پس رسول اللہ ﷺ نے
اتنا طویل قیام کیا کہ لگتا تھا کہ آپ رکوع نہیں کریں گے پھر آپ نے رکوع کیا اور اتنا طویل رکوع کیا کہ لگتا تھا کہ آپ رکوع سے سر
نہیں اٹھائیں گے پھر سر اٹھ کر آپ اتنی دیر کھڑے رہے کہ لگتا تھا کہ آپ سجدہ نہیں کریں گے پھر آپ نے اتنا طویل سجدہ کیا کہ لگتا تھا
کہ آپ سجدہ سے سر نہیں اٹھائیں گے پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا اور پہلی رکعت کی طرح دوسری رکعت پڑھیں پھر آخری سجدہ میں
آپ نے سر آہلی اور اف الہ کہا پھر دعا کی کہ اے میرے رب! کیا تو نے مجھ سے وعدہ نہیں کیا کہ تو ان کو اس وقت عذاب نہیں
دے گا جب تک میں ان میں ہوں! کیا تو نے مجھ سے یہ وعدہ نہیں کیا کہ تو ان کو اس وقت عذاب نہیں دے گا جب وہ استغفار کر رہے
ہوں پھر رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے اور اس وقت سورج منکشف ہو چکا تھا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۹۳، سنن نسائی: ۱۸۶۷-۱۳۸۱)

حضرت الحسن بن بشر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگا پس آپ دو دو رکعت نماز پڑھ رہے
تھے اور اللہ سے دعا کر رہے تھے حتیٰ کہ سورج منکشف ہو گیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۹۳، سنن نسائی: ۱۳۸۳، سنن ابن ماجہ: ۱۴۶۲)

امام ابوداؤد نے بھی اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ اس میں ایک رکوع ہے اور وجہ استدلال یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ
ذکر نہیں ہے کہ آپ نے ایک رکعت میں دو رکوع کیے۔

حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت میں اور انصار کا ایک لڑکا نشانہ لگانے کی مشق کر رہے تھے اس وقت دیکھنے والے کی نظر میں سورج افق سے دو یا تین نیزے پر تھا اور اس وقت سورج سیاہ پڑ چکا تھا حتیٰ کہ وہ سیاہی مائل پودے کی طرح ہو گیا۔ ہم میں سے ایک نے دوسرے سے کہا: چلو مسجد کی طرف چلیں! پس اللہ کی قسم! سورج کی اس نئی حالت کی ضرورت رسول اللہ ﷺ کی امت میں کوئی نہ کوئی بات ہوگی (یعنی امت کے لیے کوئی نیا شرعی حکم ہوگا)۔ ہم گئے تو رسول اللہ ﷺ ظاہر تھے! پس آپ نے آگے کھڑے ہو کر نماز پڑھائی! پس آپ نے ہمارے ساتھ اتنا طویل قیام کیا کہ کسی نماز میں آپ نے اتنا طویل قیام نہیں کیا تھا! ہم آپ کی آواز نہیں سن رہے تھے! پھر آپ نے ہمارے ساتھ اتنا لمبا رکوع کیا کہ کسی نماز میں ہمارے ساتھ اتنا لمبا رکوع نہیں کیا تھا! ہم آپ کی آواز نہیں سن رہے تھے! پھر آپ نے بہت طویل سجدہ کیا! اتنا طویل سجدہ آپ نے کبھی ہمارے ساتھ نہیں کیا تھا اور ہم آپ کی آواز نہیں سن رہے تھے! پھر آپ نے اسی کی مثل دوسری رکعت پڑھی! پھر جب آپ دوسری رکعت میں بیٹھے ہوئے تھے! اسی وقت سورج منکشف ہو گیا! پھر آپ سلام پھیر کر کھڑے ہو گئے! پس اللہ کی حمد و ثناء کی اور یہ شہادت دی کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور یہ شہادت دی کہ آپ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

(سنن ابوداؤد: ۱۱۸۳، سنن ترمذی: ۵۶۲، سنن نسائی: ۱۳۸۳، سنن ابن ماجہ: ۱۴۶۳)

حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس سے جو ایک رکعت میں دو رکوع کی احادیث مروی ہیں ان کے جوابات

حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو ایک رکعت میں دو رکوع کی احادیث مروی ہیں ان کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ایک رکعت میں سورۃ دو رکوع کیے ہیں نہ کہ ۷۰ آیات! کیونکہ اس نماز میں جنت اور دوزخ نبی ﷺ کے قریب کر دی گئی اور اس نماز میں آپ اپنے ہاتھ سے کسی چیز سے بچ رہے تھے اور آگے ہو رہے تھے اور پیچھے ہٹ رہے تھے اور ان نمازوں میں آپ نے کئی بار کہا: اف اف اور کہا: کیا تو نے مجھ سے وعدہ نہیں کیا تھا کہ جب میں ان کے درمیان ہوں تو تو ان کو عذاب نہیں دے گا! اور جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: دوزخ میرے قریب کر دی گئی حتیٰ کہ میں اپنے ہاتھ سے اس کی چنگاریوں سے بچ رہا تھا اور جنت میرے قریب کر دی گئی حتیٰ کہ میں اس کے پھلوں کو سینا چاہتا تو لے لیتا اور ایک روایت میں ہے کہ اگر میں اس کے خوشوں کو توڑنا چاہتا تو توڑ لیتا۔ (صحیح ابن جریر ج ۲ ص ۳۲۲، صحیح ابن حبان ج ۷ ص ۷۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۵۲، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۳)

اور جب آپ کے دوزخ قریب کر دی گئی تو آپ نے گھبرا کر رکوع سے سر اٹھایا اور آپ کا رکوع سے یہ راۃ سورۃ تھا! حقیقہً نہیں تھا! پھر جب آپ دوزخ سے مامون ہو گئے تو دوبارہ رکوع کی طرف لوٹ گئے تاکہ پہلے رکوع میں جو کچھ کی تھی وہ کی پوری ہو جائے نہ یہ وجہ تھی کہ آپ نے دوسرا رکوع کیا تھا اور آپ نے ایک قیام میں صرف ایک ہی رکوع کیا تھا جیسے کہ سری نمازوں میں معروف ہے۔

اور اس کی مثال یہ ہے کہ جو شخص اپنی نماز کے رکوع میں ہو پھر اس کو یاد آئے کہ اس نے رکوع سے پہلے سجدہ تلاوت کرنا ہے تو وہ رکوع سے سر اٹھائے اور سجدہ میں گر جائے! پھر دوبارہ رکوع پورا کرنے کے لیے رکوع کی طرف لوٹے تو یہ اس کی نماز میں دوسرا رکوع نہیں ہوگا۔

شمس الاممہ المجلدانی نے کہا ہے کہ استاد ابوطلحہ النسفی نے دوسرا جواب دیا ہے اور وہی معتد ہے اور وہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اس نماز میں بہت طویل رکوع کیا تھا! پس بعض نمازی تھک گئے اور انہوں نے اپنا سر ادا پڑاٹھا تو ان سے پیچھے نمازیوں نے یہ گمان کیا کہ نبی ﷺ نے رکوع سے سر اٹھا لیا ہے تو انہوں نے اپنے سروں کو ادا پڑاٹھا لیا! پھر پہلی صف والے نبی ﷺ کی اتباع میں رکوع کی

طرف لوٹ گئے اور ان کے پیچھے نمازی بھی ان کی اتباع میں رکوع کی طرف لوٹ گئے اور دوسرے نمازیوں نے یہ گمان کیا کہ آپ نے ایک رکعت میں دو رکوع کیے ہیں اور اس قسم کا اشتباہ ان لوگوں کو ہو جاتا ہے جو آخری صف میں ہوتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آخری صف میں نماز پڑھ رہی تھیں اور اس وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بھی بچوں کے ساتھ آخری صف میں تھے لہذا ان دونوں نے اسی کو نقل کیا جو ان کے نزدیک واقع ہوا تھا اور اگر یہ صحیح ہوتا تو یہ ایسا امر ہوتا جو نماز کے معروف طریقہ کے خلاف تھا پھر اس کو بڑے بڑے صحابہ بھی نقل کرتے جو رسول اللہ ﷺ کے قریب کھڑے ہو کر اگلی صفوں میں نماز پڑھتے تھے اور جب بڑے بڑے صحابہ نے ایک رکعت میں دو رکوع کرنے کو روایت نہیں کیا تو معلوم ہو گیا کہ صحیح وہی ہے جس کو حضرت ابو بکرہ اور دوسرے کبار صحابہ نے نقل کیا ہے۔

نماز کسوف کو جماعت کے ساتھ صرف وہی امام پڑھائے جو جمعہ کی نماز پڑھاتا ہے۔

(المکمل البرہانی ج ۳ ص ۱۸-۱۵ منظر المجلس العلمي بیروت ۱۴۲۳ھ)

ملاحظہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کو زمزم کے

وَصَلَّى ابْنُ عَبَّاسٍ لَهُمْ فِي صُفَّةٍ زَمَزَمَ.

چبوترے میں سورج گہن کی نماز پڑھائی۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ اپنی سند کے ساتھ طاؤس سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا تو انہوں نے زمزم کے چبوترے پر دو رکعت نماز پڑھائی ہر رکعت میں چار تہجد تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۹۳، مجلس علمی بیروت ۱۴۰۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اور علی بن عبد اللہ بن عباس نے سورج گہن کی نماز پڑھنے

وَجَمَعَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَصَلَّى ابْنُ

کے لیے لوگوں کو جمع کیا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی۔

عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُم.

علامہ یحییٰ نے کہا ہے کہ امام ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کی سندی روایت کی ہے اور امام بخاری نے ان دونوں اثروں سے یہ

استدلال کیا ہے کہ سورج گہن کی نماز جماعت کے ساتھ ہوتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۱۸)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسعود نے

۱۰۵۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ

حدیث بیان کی کہ امام مالک زید بن اسلم از عطاء بن یسار از

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ

بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ إِذَا تَحَسَّسَتِ الشَّمْسُ عَلَى قَهَبٍ رَسُوهُ

ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا پس رسول اللہ ﷺ نے

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

نماز پڑھائی سو آپ نے سورۃ البقرہ کی قراءت کے لگ بھگ قیام

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ

کیا پھر آپ نے طویل رکوع کیا پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا

سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَكَعَ فَقَامَ

پس طویل قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا پھر آپ نے طویل

قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا

رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر سجدہ کیا پھر طویل قیام کیا

طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ

اور یہ پہلے قیام سے کم تھا پھر آپ نے طویل رکوع کیا اور یہ پہلے

رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ

لَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْفَيَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، رَأَيْنَاكَ تَسَاوَلْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ، ثُمَّ رَأَيْنَاكَ تَعَفَّفْتَ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَسَاوَلْتُ عَنْقُودًا، وَلَوْ أَصْبَتُهُ لَا كُنْتُ مِنْهُ مَا بَقِيَ الدُّنْيَا، وَأَرَيْتُ النَّارَ، لَكُمُ أَرَأَيْتُمْ كَمَا لَيْسَ قَطُّ أَفْطَحَ، وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ، قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ بِكُفْرِهِنَّ، قِيلَ يَكْفُرْنَ بِاللَّهِ؟ قَالَ يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، وَيَكْفُرْنَ الْإِخْوَانَ، نَوَاحِشَتْ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الذَّهْرَ كُلَّهُ، ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا، قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ.

قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، پھر آپ نے لمبا رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا، پھر آپ نے سجدہ کیا، پھر آپ لوگوں کی طرف مڑے اور اس وقت سورج منکشف ہو چکا تھا، پس آپ ﷺ نے فرمایا: سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں، ان کو کسی کی موت کی وجہ سے گھن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے، پس جب تم اس کو دیکھو تو اللہ کو یاد کرو، صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نے آپ کو دیکھا ہے کہ آپ نے اپنی جگہ پر کھڑے ہوئے کسی چیز کو پکڑا ہے، پھر ہم نے آپ کو پیچھے ہٹتے ہوئے دیکھا، آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے جنت کو دیکھا، پس میں نے ایک خوشہ کو پکڑا، اگر میں اس کو لے لیتا تو تم اس کو جب تک دنیا باقی رہتی کھاتے رہتے اور مجھے دوزخ دکھائی گئی اور میں نے آج جیسا قبیح منظر بھی نہیں دیکھا اور میں نے دوزخ والوں میں اکثر عورتوں کو دیکھا، صحابہ نے پوچھا: کیوں؟ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: ان کے کفر کی وجہ سے، یہ کیا کہ وہ اللہ کے ساتھ کفر کرتی ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ عاوند کی ناشی کرتی ہیں اور اس کی نیکی کا انکار کرتی ہیں، اگر تم ان میں سے کسی ایک کے ساتھ تمام عمر میں نیکی کرتے رہو، پھر وہ بھی تم سے تھوڑی سی کمی دیکھے تو وہ کہے گی: میں نے تم سے بھی کوئی اچھائی نہیں دیکھی۔

یہ حدیث صحیح البخاری: ۷۴۸-۷۴۹ اور ۲۹ میں بھی گزر چکی ہے۔

نبی ﷺ نے نماز کسوف میں سرّاً قراءت کی یا جہراً

علامہ ہرالد بن محمود بن احمد یعنی خلی ستونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: آپ نے سورۃ البقرہ کے آیت بھگ قیام کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ اس نماز میں سرّاً (آہستہ) قراءت کر رہے تھے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ جہراً قراءت کر رہے ہوں لیکن چونکہ حضرت ابن عباس کم عمر ہونے کی وجہ سے آخری صف میں تھے اس لیے آپ کو آواز نہیں پہنچ رہی تھی۔

اس کی تحقیق کہ نبی ﷺ نے نماز کسوف میں عین جنت کو دیکھا تھا یا اس کی مثال اور تصویر کو؟

اس حدیث میں ذکر ہے: آپ نے فرمایا: میں نے جنت کو دیکھا۔

بہ ظاہر اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ نے اپنی آنکھوں سے جنت کو دیکھا، یعنی آپ کے اور جنت کے درمیان جو حجابات تھے اللہ تعالیٰ نے ان حجابات کو اٹھا دیا اور آپ کے اور جنت کے درمیان جو مسافت تھی اس کو لپیٹ دیا، حتیٰ کہ آپ کے لیے جنت سے

خوشہ کو پکڑنا ممکن ہو گیا اس کی تائید حضرت اسماء کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: جنت میرے قریب ہو گئی حتیٰ کہ اگر میں جرات کرتا تو میں تمہارے پاس جنت کے خوشوں میں سے ایک خوشہ لے آتا۔ (صحیح البخاری: ۷۳۵) نیز آپ کا ارشاد ہے: مجھے جنت دکھائی گئی پس میں نے اس کا خوشہ پکڑا اور اگر میں اس کو لے آتا تو تم اس کو اس وقت تک کھاتے رہتے جب تک دنیا باقی رہتی۔ (صحیح البخاری: ۷۳۸)

بعض علماء نے اس حدیث کو اس پر محمول کیا ہے کہ جنت کی مثال قبلہ کی دیوار میں ثبت کر دی گئی تھی جس طرح آئینہ میں کسی چیز کی صورت ثبت ہوتی ہے پس آپ نے تمام چیزوں کو اس دیوار میں دیکھ لیا۔ ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

مجھ پر ابھی اس دیوار کی چوڑائی میں جنت اور دوزخ کو پیش کیا گیا۔ (صحیح البخاری: ۵۳۰) نیز آپ کا ارشاد ہے: ابھی جب میں نے تم کو نماز پڑھائی ہے تو میں نے ضرور جنت اور دوزخ کو دیکھا ان کی مثالیں اس قبلہ کی دیوار میں ثبت کر دی گئی تھیں پس میں نے آج کی طرح خیر اور شر کو نہیں دیکھا یہ آپ نے تین مرتبہ فرمایا۔ (صحیح البخاری: ۷۳۹)

ایک حدیث میں اس طرح فرمایا: بے شک میرے لیے جنت اور دوزخ کی تصویر بنا دی گئی تھی میں نے ان دونوں کو اس دیوار میں دیکھا۔ (صحیح مسلم۔ نفاہ: ۱۳، رقم الجامع: ۲۳۵۹، رقم المسلسل: ۶۰۰۸)

اگر اس پر یہ اعتراض کیا جائے کہ صورت تو آئینہ کی طرح شفاف اجسام میں منعکس اور مرئوس (قائم) ہوتی ہے جب کہ دیوار ایسی نہیں ہوتی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بے شک نہایت اسی طرح ہے لیکن یہ واقعہ عادت و رآپ کا معجزہ تھا علاوہ ازیں یہ ایک اور قصہ ہے جو ظہر کی نماز میں پیش آیا تھا اور اس باب کی حدیث: ۱۰۵۲ میں جو واقعہ ہے وہ سورج گہن کی نماز میں پیش آیا تھا یعنی آپ نے جنت کی مثال اور تصویر کو ظہر کی نماز میں دیکھا اور عین جنت کو سورج گہن کی نماز میں دیکھا۔

نیز میں کہتا ہوں کہ صحیح البخاری: ۷۳۸۔ ۷۳۵ اور ۱۰۵۲ میں سورج گہن کی نماز کا ذکر ہے اور ان میں یہ تصریح ہے کہ آپ نے جنت کے خوشوں میں سے ایک خوشہ کو پکڑے گا ارادہ کیا اور خوشہ کی تصویر اور مثال کو دیکھ کر تو کوئی اس کو پکڑنے کے لیے ہاتھ نہیں بڑھاتا اور اس میں مذکور ہے کہ آپ دوزخ کو دیکھ کر پیچھے ہٹے اور دوزخ کی تصویر دیکھ کر تو کوئی اس سے پیچھے نہیں ہٹتا اس سے معلوم ہوا کہ ان احادیث میں جو جنت اور دوزخ کو دیکھنے کا ذکر ہے تو اس سے قطعی طور پر یہی مراد ہے کہ آپ نے عین جنت اور دوزخ کو دیکھا۔ (سعیدی طبرانی)

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ جنت کی مثال اور اس کی تصویر دیکھنے کا واقعہ دوسری بار ظہر کی نماز میں پیش آیا تھا اور اس میں کوئی مانع نہیں ہے کہ آپ نے دوسری بار جنت کو دیکھا ہو ایک بار عین جنت کو دیکھا اور دوسری بار جنت کی مثال اور تصویر کو دیکھا۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۷ ص ۱۱۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی نے بھی اس حدیث کی شرح میں بیہم بھی تقریر کی ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۵۷۲، دارالعرفان بیروت)

جنت کو دیکھنے کی توجیہ اور جنت کا طعام نہ لانے کی وجوہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے جنت اور دوزخ کو دیکھا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ کے سامنے جنت اور دوزخ کی مثال رکھ دی گئی ہو اور آپ نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو جیسے معراج کے موقع پر جب کفار نے آپ کی تکذیب کی تو آپ کے سامنے بیت المقدس کی مثال رکھ دی گئی تھی آپ اس کو دیکھ کر

کفار کو بیت المقدس کی نشانیوں کی خبر دے رہے تھے۔ حدیث میں ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب قریش نے میری تکذیب کی تو میں حطیم میں کھڑا ہو گیا پس اللہ تعالیٰ نے میرے لیے بیت المقدس کو منکشف کر دیا پس میں بیت المقدس کو دیکھ دیکھ کر ان کو اس کی نشانیوں کی خبر دے رہا تھا۔ (صحیح البخاری: ۳۸۸۶، صحیح مسلم: ۱۷، سنن ترمذی: ۳۱۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۷۷، معصف عبد الرزاق: ۹۷۱۹)

میں کہتا ہوں کہ صحیح یہ ہے کہ نبی ﷺ نے جنت کی مثال کو بھی دیکھا ہے اور عین جنت کو بھی دیکھا ہے۔

نبی ﷺ کا ارشاد ہے: پس میں نے ایک خوشہ پکڑا اگر میں اس کو لے آتا تو تم اس کو اس وقت تک کھاتے رہتے جب تک دنیا قائم رہتی۔

یہ حدیث اس طرح ہے جس طرح آپ نے فرمایا: اگر میرے بعد نبی ہوتا تو ضرور عمر نبی ہوتے۔

(سنن ترمذی: ۳۶۸۶، مسند احمد ج ۴ ص ۱۵۴)

اور آپ کے بعد نبی کا ہونا ممکن نہیں ہے اسی طرح حضرت عمر کا نبی ہونا بھی ممکن نہیں ہے۔

اور اگر نبی ﷺ اس خوشہ کو لے آتے تو آپ اس کو دنیا میں نہ کھاتے کیونکہ جنت کا طعام ہمیشہ باقی رہتا ہے فنا نہیں ہوتا اور یہ ممکن نہیں ہے کہ دار البقاء کی کوئی چیز دار الفناء میں ہو اور اللہ تعالیٰ نے یہ مقدر کر دیا ہے کہ دنیا میں رزق صرف مشقت اور تھکاوٹ سے حاصل ہوتا ہے اور اللہ کے کلام میں تبدیلی نہیں ہوتی نیز اللہ تعالیٰ نے جنت کے طعام کا بندوبست دلوں میں شوق پیدا کیا ہے اور ان سے یہ وعدہ کیا ہے کہ وہ طعام بندوں کے اعمال صالحہ کی جزاء میں ان کو جنت میں ملے گا اور دنیا دار جزاء نہیں ہے اس لیے بندوں کو دنیا میں اس طعام کا ملنا ممکن نہیں ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۱، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

علامہ شہاب الدین احمد القسطلانی متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک میں نے جنت کو دیکھا۔

اس کا معنی یہ ہے کہ آپ نے اپنی آنکھوں سے جنت کو دیکھا سو آپ نے حقیقت جنت کو دیکھا اور آپ کے لیے جنت کی مسافت کو لپیٹ دیا گیا تھا جیسے بیت المقدس کی مسافت کو پیٹ دیا گیا تھا جب آپ نے بیت المقدس کو دیکھ کر قریش کو اس کی نشانیاں بتائیں۔

جنت کے خوشہ ورہتی دنیا تک کھاتے رہنے کی وجہ یہ ہے کہ جنت کے پھلوں کو جب کھایا جاتا ہے تو ایک پھل نکلتا ہے اس کی جگہ دوسرا پھل پیدا ہو جاتا ہے۔ صاحب المختصر نے جنت کے خوشہ کو نہ لانے کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ صحابہ کا جنت بالغیب (بن دیکھے) ایمان تھا اگر وہ جنت کے خوشہ کو دیکھ لیتے اور اس کو کھا لیتے تو ان کا اس پر ایمان بالغیب نہ رہتا۔

(ارشاد الساری ج ۳ ص ۱۰۳، دار الفکر بیروت: ۱۴۲۱ھ)

سورج گہن کی نماز کو عورتوں کا

مردوں کے ساتھ پڑھنا

۱۰۔ بَابُ صَلَاةِ النِّسَاءِ مَعَ

الرِّجَالِ فِي الْكُسُوفِ

عورتوں کے مردوں کے ساتھ نماز کسوف پڑھنے میں نہ اہب فقہاء

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس عنوان سے ان فقہاء کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے جو مردوں کے ساتھ عورتوں کے نماز کسوف پڑھنے کو منع

کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ عورتیں الگ الگ نماز کسوف پڑھیں یہ قول ثوری اور بعض کوفیین سے منقول ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۷۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر حافظ ابن حجر نے کوفیین سے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ارادہ کیا ہے تو ان کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ نماز کسوف بوڑھی عورتوں کو جماعت کے ساتھ پڑھنے کی اجازت دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ وہ مردوں کے پیچھے کھڑی ہوں اور امام ابو یوسف اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ عورتیں تمام نمازوں میں جائیں کیونکہ سورج گہن بھی مصیبت سب کو شامل ہے اور توضیح میں مذکور ہے کہ امام مالک اور فقہاء کوفہ نے بوڑھی عورتوں کو اجازت دی ہے اور جوان عورتوں کو منع کیا ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ جو عورتیں بناؤ سنگھار نہ کریں وہ جماعت کے ساتھ نماز کسوف پڑھنے جائیں اور جو عورتیں بناؤ سنگھار کرتی ہوں وہ اپنے گھروں میں نماز کسوف پڑھیں۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۳۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از زوجہ خود فاطمہ بنت المہذراز حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا نے فرمایا: جب سورج کو گہن لگ گیا تو میں حسرت سے کہتی تھی کہ اگر سورج کو گہن لگ گیا تو میں کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور حضرت عائشہ بھی کھڑی ہوئی نماز پڑھ رہی تھیں میں نے پوچھا کہ لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ حضرت عائشہ نے اپنے ہاتھ سے آسمان کی طرف اشارہ کیا اور کہا: سبحان اللہ! میں نے پوچھا: یہ کیا نشانی ہے؟ حضرت عائشہ نے اشارہ کیا: ہاں! حضرت اسماء نے کہا: میں کھڑی رہی حتیٰ کہ مجھ پر بے ہوشی طاری ہو گئی پھر میں اپنے سر کے اوپر پانی ڈالنے لگی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے لوگوں کی طرف مڑے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی پھر فرمایا: میں نے جس چیز کو بھی پہنا نہیں دیکھا تھا اس کو میں نے اپنی اس جگہ دیکھا ہے حتیٰ کہ جنت اور دوزخ کو بھی دیکھ لیا ہے اور میری طرف یہ وحی کی گئی ہے کہ عنقریب قبروں میں تمہاری آزمائش کی جائے گی جو دجال کے فتنہ کی مثل یا قریب ہوگی۔ (راوی نے کہا: مجھے پتا نہیں کہ حضرت اسماء نے کیا کہا تھا) تم میں سے کسی ایک کے پاس (فرشتہ) کو لایا جائے گا پھر اس سے کہا جائے گا: اس شخص (کریم) کے متعلق تمہیں کیا علم ہے؟ پس رہا مومن یا یقین کرنے والا (راوی نے کہا: مجھے پتا نہیں حضرت اسماء

۱۰۵۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفٍ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أُمِّهِ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُهَذَّبِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهَا قَالَتْ أَتَيْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا رَوَّجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِمْ وَبَلَغَ جَهَنَّمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَإِذَا النَّاسُ قِيَامٌ يُصَلُّونَ وَإِذَا هِيَ قَائِمَةٌ تُصَلِّيُ فَقُلْتُ مَا لِلنَّاسِ؟ فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَتْ مُبَحَّانَ اللَّهُ فَقُلْتُ آيَةٌ؟ فَأَشَارَتْ إِلَى نَعْمٍ قَالَتْ لَقُمْتُ حَتَّى تَجَلَّيَ الْعَنَسُ فَخَفَلْتُ أَصْبَحْتُ فَوْقَ رَأْسِي الْمَاءِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمِدَ اللَّهُ وَآلَنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَهُ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْحَقَّةُ وَالنَّارُ وَلَقَدْ أُرِجِي إِلَى أَنْكُمْ تَفْتَنُونَ فِي النَّبَرِ مِنْ أَوْ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ لَا أَدْرِي أَيَّتُهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ يُؤْتَى أَخَذَكُمْ فَيَقَالُ لَهُ مَا عَلِمَكَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟ قَالَتْ أَلَمْؤُومِينَ أَوْ الْمُؤْمِنِينَ لَا أَدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ لَقَوْلُ مُحَمَّدٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَاتَّبَعْنَا وَآمَنَّا وَاتَّبَعْنَا فَيَقَالُ لَهُ نَمَّ صَالِحًا لَقَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لَمُؤْمِنًا وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوِ الْمُرْتَابُ لَا أَدْرِي أَيَّتُهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ لَا

أَدْرَىٰ تَوَعَّثُ النَّاسُ بِقَوْلُونِ شَيْئًا فَقُلْتُ.

نے کیا کہا تھا) حضرت اسماء نے کہا: وہ شخص کہے گا: یہ محمد رسول اللہ ﷺ ہیں یہ ہمارے پاس معجزات اور ہدایت لے کر آئے تھے پس ہم نے ان کے پیغام کو قبول کیا اور ان پر ایمان لائے اور ان کی ہمدی کی تو اس سے کہا جائے گا: تم آرام سے سو جاؤ ہمیں معلوم تھا کہ بے شک تم یقین کرنے والے ہو اور رہا منافق یا شک کرنے والا (مجھے معلوم نہیں کہ حضرت اسماء نے کیا کہا تھا) وہ کہے گا: میں نہیں جانتا میں نے لوگوں کو کچھ کہتے سنا تو میں نے بھی کہہ دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۱ - بَابُ مَنْ أَحَبَّ الْعَتَاةَ

لِي كُشُوفِ الشَّمْسِ

جو شخص سورج گہن میں غلام آزاد

کرنے کو پسند کرتا ہے

۱۰۵۴ - حَدَّثَنَا زَيْعُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ لَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَاةِ فِي كُشُوفِ الشَّمْسِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں زیع بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی از ہشام از لاطمہ از حضرت اسماء رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے سورج گہن میں غلام آزاد کرنے کا حکم دیا۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۲ - بَابُ صَلَاةِ الْكُشُوفِ فِي الْمَسْجِدِ

۱۰۵۵ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ يَهُودِيَّةً جَاءَتْ تَسْأَلُهَا فَقَالَتْ أَعَادَكَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. فَسَأَلَتْ عَائِشَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُعَذَّبُ النَّاسُ فِي قُبُورِهِمْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَائِدًا بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ.

سورج گہن کی نماز مسجد میں پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن سدید از عمارہ بنت عبد الرحمن از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ایک یہودی عورت ان کے پاس سوال کرنے آئی تو اس نے کہا: اللہ آپ کو عذاب قبر سے پنی پناہ میں رکھے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: کیا لوگوں کو ان کی قبروں میں عذاب دیا جائے گا؟ تو رسول اللہ ﷺ نے اللہ سے پناہ مانگتے ہوئے فرمایا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۵۶ - ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ مَرَكِبًا، فَكُشِفَتِ الشَّمْسُ، فَرَجَعَ ضُعَىٰ فَمَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ ظَهْرَانِي الْحُجَّعِرِ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَقَامَ النَّاسُ وَرَاءَهُ

پھر صبح کو رسول اللہ ﷺ سواری پر سوار ہوئے پس سورج کو گہن لگ گیا پھر چاشت کے وقت رسول اللہ ﷺ لوٹ کر آئے پھر رسول اللہ ﷺ از دواج مطہرات کے حجروں کے درمیان سے گزرے پھر آپ کھڑے ہوئے پس آپ نے نماز پڑھی اور صحابہ

لَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَفَعَ
لَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ
رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ
فَسَجَدَ سُجُودًا طَوِيلًا، ثُمَّ قَامَ لَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا
وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا
وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ
دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ
دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ، وَهُوَ دُونَ السُّجُودِ
الْأَوَّلِ، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَتَعَوَّذُوا مِنْ
عَذَابِ الْقَبْرِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۔ بَابُ لَا تَنْكِيْفُ الشَّمْسِ

لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ

رواه أَبُو بَكْرَةَ، وَالْمُغِيرَةُ، وَأَبُو مُرْسِي، وَابْنُ
عَبَّاسٍ، وَابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

۱۰۵۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ
إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسٌ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ لَا يَنْكِيْفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ
وَلَكِنَّهُمَا يَنْتَارِبَانِ يَنْتَارِبُ اللَّيْلُ إِذَا رُبِّمَوْهُمَا
فَقُلُّوا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۵۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
هشام قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَهشام بن
عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ كَتَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے پس آپ نے طویل قیام کیا پھر آپ
نے طویل رکوع کیا پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا پھر آپ نے
طویل قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا پھر آپ نے طویل رکوع
کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر آپ نے سر اٹھایا پس آپ نے
طویل سجدہ کیا پھر آپ نے قیام کیا پس طویل قیام کیا اور یہ پہلے
قیام سے کم تھا پھر آپ نے طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم
تھا پھر آپ نے طویل قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا پھر آپ
نے طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر آپ نے سجدہ کیا
اور یہ پہلے سجدہ سے کم تھا پھر آپ نمازیوں کی طرف مڑے پس جو
اللہ نے چاہا وہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پھر آپ نے نمازیوں کو
یہ حکم دیا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے عذاب قبر سے پناہ طلب کریں۔

سی کی موت اور حیات کی وجہ

سے سورج کو گہن نہیں لگتا

اسے حضرت ابوبکرہ، حضرت مغیرہ، حضرت ابوموسیٰ، حضرت
ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم نے روایت کیا۔

۱۰۔ بخاری: ۱۰۵۷ میں گزرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث
ابن کی اس نے، ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از اسماعیل
انہوں نے کہا: مجھے قیس نے حدیث بیان کی از ابو مسعود انہوں
نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سورج اور چاند کو کسی کی
موت کی وجہ سے گہن نہ ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے لیکن یہ
دو دن اللہ کی نشانیوں میں سے نشانی ہیں پس جب تم ان دو
نشانیوں کو دیکھو تو نماز پڑھو۔

۱۱۔ بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں هشام نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری و هشام بن عروہ از
عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ
ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا تو نبی ﷺ نے کھڑے

فَضَلَّى بِالنَّاسِ فَأَطَالَ الْقِرَاءَةَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَأَطَالَ الْقِرَاءَةَ وَهِيَ دُونَ قِرَاءَةِ الْآوَلَى ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ دُونَ رُكُوعِهِ الْآوَلِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَصَنَعَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْرِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ يُرِيهَمَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى الصَّلَاةِ

ہو کر لوگوں کو نماز پڑھائی پس آپ نے طویل قراءت کی پھر آپ نے رکوع کیا پس طویل رکوع کیا پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا پس طویل قراءت کی اور یہ پہلی قراءت سے کم تھی پھر رکوع کیا پس طویل رکوع کیا یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر رکوع سے سر اٹھایا پس دو سجدے کیے پھر کھڑے ہوئے پس پہلی رکعت کی مثل دوسری رکعت پڑھائی پھر کھڑے ہوئے پس فرمایا: بے شک سورج اور چاند کو کسی کی موت کی وجہ سے گھٹن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے لیکن یہ اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں اللہ انہیں اپنے بندوں کو دکھاتا ہے پس جب تم ان کو دیکھو تو نماز کی پناہ میں آؤ۔

اس حدیث کی شرح حدیث: ۱۰۴۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۔ بَابُ الذِّكْرِ فِي الْكُسُوفِ

رواه ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم اس کو دیکھو تو رکوع پڑھا کر۔ (صحیح بخاری ۱۰۴۴)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن العلاء نے حدیث بیان کی کہ: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی کہ: عبد اللہ بن ابی بردہ از حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ سورج کو سن لگ گیا پس نبی ﷺ گھبرائے ہوئے کھڑے ہوئے آپ کو یہ خوف تھا کہ قیامت آگئی ہے پس آپ نے جب میں آئے سو آپ نے بہت طویل قیامت کی دعا پڑھائی کہ: اللہ! اگر یہ سورج کو کوڑا مارا جائے تو اس سے دعا اور استغفار کی پناہ میں آؤ۔

۱۰۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ حَفَّتِ الشَّمْسُ فَقَامَ سَبْعُ سَاعَاتٍ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِرْعًا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ فِي سَاعَةِ الْمَسْجِدِ فَضَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ وَرَأَيْتُهُ قَطَطًا يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَا يَخْرِفَانِ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ سِبْطَهُ يَوْمَ رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتِغْفَارِهِ

(صحیح مسلم: ۹۱۳، الترمذی: ۲۰۲۲، سنن نسائی: ۱۳۹۹، صحیح

ابن خزیمہ: ۱۳۷۱، جامع الترمذی: ۳۹۵۷، مشکوٰۃ: ۳۹۵۷، المستدرک: ۱۳۷۱)

(۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن العلاء بن کریم البہدانی الکوفی (۲) ابو اسامہ حماد بن زید القرشی الکوفی (۳) برید بن عبد اللہ بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ الاشعری الکوفی (۴) ان کے دادا ابو بردہ ان کا نام الحارث بن ابی موسیٰ کہا جاتا ہے (۵) عبد اللہ

بن قیس الأشعری۔ (تاریخ ج ۷ ص ۱۲۷-۱۲۶)

اس کی توجیہ کہ نبی ﷺ اس طرح خوف زدہ ہوئے جیسے قیامت آگئی ہو حالانکہ ابھی قیامت کی علامات نہیں آئیں

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ پس نبی ﷺ گھبرائے ہوئے کھڑے ہوئے آپ کو یہ خوف تھا کہ قیامت آگئی ہے۔

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ یہ راوی نے تمثیل بیان کی ہے گویا کہ اس نے یوں کہا: آپ اس شخص کی طرح گھبرا کر کھڑے ہوئے

جو ڈر رہا ہو کہ قیامت آگئی ہے ورنہ نبی ﷺ کو علم یقینی تھا کہ جب آپ صحابہ کے درمیان ہیں تو قیامت نہیں آئے گی اور اللہ تعالیٰ نے آپ سے وعدہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کے دین کو تمام ادیان پر سر بلند فرمائے گا اور ابھی کتاب اپنی مدت کو نہیں پہنچی ہے۔

(شرح المکرمانی ج ۶ ص ۱۳۳ 'دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

علامہ نووی نے کہا ہے: اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ قیامت سے پہلے تو چند چیزوں کا وقوع ضروری ہے مثلاً سورج کا

مغرب سے طلوع ہونا، الارض کا خروج، دجال کا ظہور، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول اور آپ کا دجال کو قتل کرنا اور یاجوج ماجوج کا نکلنا وغیرہ تو آپ کو سورج کے گہن گھنے سے کیسے یہ خوف ہوا کہ قیامت آگئی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے یہ سورج پر ہن اس سے پہلے لگا ہو جب آپ کو قیامت کی یہ علامات بتائی گئی تھیں یا یہ صرف

راوی کا گمان ہے کہ آپ کو یہ خوف تھا کہ قیامت آگئی ہے اور واقع میں آپ کو قیامت کے آنے کا خوف نہیں تھا بلکہ بعض اوقات آپ کو یہ خوف ہوتا کہ امت پر عذاب آ رہا ہے اور راوی نے یہ گمان کر لیا کہ آپ کو یہ خوف ہوا کہ قیامت آگئی ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۲ ص ۲۵۶ 'مکتبہ نزار مصطفیٰ' مکہ مکرمہ ۱۴۱۸ھ)

علامہ عینی فرماتے ہیں: علامہ نووی کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کہ آپ کو یہ خوف تھا کہ امت پر عذاب آ رہا ہے کیونکہ آپ کو یقین تھا

کہ آپ کے ہوتے ہوئے امت پر عذاب نہیں آئے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ آپ سے یہ وعدہ فرما چکا ہے کہ

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ لِيُفْهِمَ (النحل: ۳۳) اور اللہ کی یہ شان نہیں ہے کہ آپ ان کے درمیان ہوں اور

وہ ان پر عذاب نازل فرما دے۔

علامہ کرمانی کا جواب ان کے جواب سے بہتر ہے یا اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ قیامت کا وقوع بعد میں ہوتا تھا لیکن

نبی ﷺ نے سورج گہن کے واقعہ کو تسلیم قرار دیتے ہوئے قیامت کو بہ منزلہ واقعہ قرار دے دیا اپنی امت کو اس پر تنبیہ کرنے کے

لیے کہ جب آپ کے بعد سورج کو گہن لگے تو وہ اس سے اس طرح خوف زدہ ہوں جیسے قیامت آگئی ہے اور اس وقت وہ اللہ عزوجل

کا ذکر کریں اس سے مغفرت طلب کریں نماز پڑھیں اور صدقہ دیں کیونکہ ان کاموں سے اللہ کا عذاب ٹل جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ بعض اوقات نبی ﷺ کو کسی چیز کا علم تو ہوتا ہے لیکن شدت خوف یا کسی اور

کیفیت کے غلبہ سے اس علم سے آپ کی توجہ ہٹ جاتی ہے آپ کو علم تھا کہ وقوع قیامت سے پہلے خروج دجال اور نزول عیسیٰ علیہ السلام

ہوگا یا جوج ماجوج اور دہشت الارض کا ظہور ہوگا لیکن شدت خوف کی وجہ سے ان امور کی طرف سے آپ کی توجہ ہٹ گئی۔

اس حدیث میں مذکور ہے: "وَأَمَّا قُلْتُ يَفْعَلُهُ" اس عبارت پر یہ اعتراض ہے کہ کلام عرب میں "فعل" کا لفظ ماضی متنی پر آتا

ہے اور یہاں فعلی کا لفظ مذکور نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ کبھی حرف نفی مقدر ہوتا ہے جیسے اس آیت میں ہے:

قَالَ تَقْتَوُنَا نَذْرٌ يُؤْتَفُ. (یوسف: ۸۵)

اللہ کی قسم! آپ ہمیشہ یوسف کو یاد کرتے رہیں گے۔

یہ اصل میں "لا تفتنو" ہے اس کا معنی "لا یزال" ہے یعنی میٹھ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۲۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۰۱۳۔ ج ۲ ص ۳۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۵۔ بَابُ الدُّعَاءِ فِي الْخُسُوفِ

سورج گہن کی نماز میں دعا کرنا

قَالَهُ أَبُو مُوسَى وَعَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابو موسیٰ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے سورج گہن کی

عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نماز میں نبی ﷺ سے دعا کی روایت کی ہے۔

حضرت ابو موسیٰ کی دعا سے متعلق حدیث صحیح البخاری: ۱۰۵۹ میں ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث صحیح البخاری: ۱۰۴۳

میں ہے۔

۱۰۶۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث

حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عِلَاقَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْمُفِيرَةَ بِنْتُ حُفَيْةَ

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی انہوں نے

يَقُولُ إِنَّكَ سَفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ فَقَالَ

کہا: ہمیں زیادہ بن علاقہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں

النَّاسُ إِنَّكَ سَفَتِ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

نے حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جس دن

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ

حضرت ابراہیم (آپ کے صاحب زادے) رضی اللہ عنہ فوت ہوئے تو

آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ قَبَادٌ

لوگوں نے کہا: حضرت ابراہیم کی وفات کی وجہ سے سورج کو گہن

رَأَيْتُمُوهُمَا فَادْعُوا اللَّهَ وَصَلُّوا حَتَّى تَنْجَلِيَ.

لگ گیا ہے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سورج اور چاند اللہ کی

نشانیوں میں سے دو نشانیوں ہیں ان کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن

لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے پس جب تم ان کو دیکھو تو اللہ

سے دعا کرو اور نماز پڑھو حتیٰ کہ سورج منکشف ہو جائے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۔ بَابُ قَوْلِ الْإِمَامِ فِي

امام کا نماز کسوف کے خطبہ

خُطْبَةِ الْكُسُوفِ أَمَّا بَعْدُ

میں ابابعد کہنا

۱۰۶۱۔ وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ

اور ابو اسامہ نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں

أَخْبَرَنِي لَاطِمَةُ بِنْتُ الْمُنْذِرِ عَنْ أُسْمَاءَ كَالَتْ

نے کہا: مجھے فاطمہ بنت المنذر نے خبر دی از حضرت اسماء رضی اللہ

كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَهُ

انہوں نے بیان کیا: پس رسول اللہ ﷺ نماز سے مڑے اور اس

تَجَلَّتِ الشَّمْسُ لَخَطْبِ كَحَمْدِ اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ

وقت سورج منکشف ہو چکا تھا پھر آپ نے خطبہ دیا اور اللہ کی شان

ثُمَّ كَانَ أَمَّا بَعْدُ.

کے لائق حمد کی پھر فرمایا: ابابعد (یعنی حمد و ثناء کے بعد)۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي كُسُوفِ الْقَمَرِ

چاند گہن میں نماز پڑھنا

١٠٦٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ
عَامِرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي
بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ
عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى
رَكَعَتَيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن عامر نے حدیث بیان کی از شعبہ از یونس از الحسن از حضرت ابی بکرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گھبن لگ گیا پس رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھائی۔

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۱۰۴۰ میں گزر چکی ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے

اس باب کا عنوان ہے: چاند گہن کی نماز اور حدیث میں سورج گہن کی نماز کا ذکر ہے۔ علامہ کرمانی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ چاند گہن اور سورج گہن کی نمازوں کا طریقہ ایک ہے اس پر تنبیہ کرنے کے لیے امام بخاری نے عنوان چاند گہن کا قائم کیا اور اس کے تحت سورج گہن کی نماز کا ذکر کیا۔ (شرح الکرمانی جز ۶ ص ۱۲۶ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۰ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی نے علامہ ابن الحثین سے نقل کیا ہے کہ اصلی کے نسخہ میں اس حدیث میں سورج کے گہن لکھنے کے بجائے چاند کے گہن لکھے کا ذکر ہے، پھر حدیث کا عنوان کے ساتھ مطابقت نہ کی، اعتراض نہیں ہے۔

(عمدة القارئ ج ١ - ١٢٩، دار الكتب العلمية بيروت ١٤٢١ هـ)

١٠٦٣ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ
قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ
خَفَّتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ يَجُرُّ رِذَاءَهُ حَتَّى أَتَى إِلَى
الْمَسْجِدِ رَفَأَ النَّاسُ إِلَيْهِ فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَيْنِ
فَانْجَلَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ
مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَإِنَّهُمَا لَا يَخْفَيَانِ لِقَوْمٍ أَحَدًا وَرَدَا
كَأَنَّ ذَلِكَ فَسَلُّوا وَادْعُوا حَتَّى يُكْشَفَ مِنْكُمْ
وَذَلِكَ أَنَّ ابْنًا يَنْبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ يُقَاتِلُ
لَهُ إِبْرَاهِيمُ فَقَالَ النَّاسُ فِي ذَلِكَ.

اما، فارسی روایت ہے: ہمیں ابو مسعر نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابن عمر نے حدیث بیان کی، زکریا بن اسحاق نے کہا: ہمیں ابو مسعر نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گر لگ گیا۔ آپ اپنے تہبند کو کھینچے ہوئے لٹکے حتیٰ کہ مسجد کی طرف پہنچے اور لوگ بھی جھپٹ کر آپ کی طرف پہنچے آپ نے من کو دو رکعت نماز پڑھائی، پس سورج منکشف ہو گیا، پھر آپ فرمایا: سورج اور یہ نہ اللہ کی نشانیوں میں سے نہ نشانیاں ہیں اور ان کو کسی کی موت کی وجہ سے نہیں لگتا اور اب یہ ہو جائے تو نماز پڑھو اور دعا کرو حتیٰ کہ وہ تم پر منکشف ہو جائے اور اس کی وجہ یہ تھی کہ اس دن نبی ﷺ کے صاحب زادے فوت ہو گئے تھے جن کا نام (حضرت) ابراہیم (رضی اللہ عنہ) تھا، پس لوگوں نے ان کے متعلق کہا تھا (کہ ان کی موت کی وجہ سے سورج کو گر لگ گیا)۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۰۴۰ میں گزر چکی ہے۔

١٨ - بَابُ الرِّكْعَةِ الْأُولَى

فِي الْكُفْرِ أَطْوَلُ

جب نمازِ کسوف میں پہلی رکعت
بہی پڑھی جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواحمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از عمرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ نے انہیں سورج گہن میں نماز پڑھائی اس میں چار رکوع دو سجدوں میں کیے پہلی رکعت دوسری رکعت سے زیادہ طویل تھی۔

۱۰۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي سَجْدَتَيْنِ الْأَوَّلُ وَالْأَوَّلُ أَطْوَلُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۳۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۹ - بَابُ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْكُسُوفِ
۱۰۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ سَمِعَ ابْنَ مُسْلِمٍ ابْنَ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا جَهْرًا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ بِقِرَاءَتِهِ فَإِذَا قَرَأَ مِنْ قِرَاءَتِهِ كَثُرَ فَرَجٌ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرَّكَعَةِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يَعَاوِدُ الْقِرَاءَةَ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكَعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ
(صحیح مسلم: ۹۰۱، المجلد: ۵، سنن: ۱۳۹۰)

چاند گرہن کی نماز میں بلند آواز سے قرآن پڑھنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مہران نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن نمر نے خبر دی انہوں نے ابن مسلم بن شہاب سے سنا از عروہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ نے چاند گرہن کی نماز میں بار بار بقراءت کی پس جب آپ قراءت سے فارغ ہوئے تو آپ — اللہ اکبر کہا پس رکوع کیا اور جب رکوع سے سر اٹھایا تو کہا: "سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد" پھر آپ نے چاند گرہن کی نماز اسی طرح پڑھتے رہے چار لوٹ دو، اتوں اور یہ سجدوں میں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن مہران ابو جعفر الجہال ارازی یہ ۲۳۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) الولید بن مسلم القرشی الاموی اندلسی یہ ۱۹۳ھ میں فوت ہوئے تھے (۳) عبد الرحمن بن نمر الدمشقی (۴) محمد بن مسلم بن شہاب (۵) عروہ بن الزبیر بن عوف (۶) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (عمرہ: ۳۱)

اوزاعی وغیرہ نے کہا: میں نے الزہری سے سنا از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا پس آپ نے ایک منادی بھیجا کہ نماز تیار ہے پھر آپ نے آگے بڑھ کر دو رکعتوں میں چار رکوع اور چار سجدوں کے ساتھ نماز پڑھائی۔

الولید نے کہا: اور مجھے عبد الرحمن بن نمر نے خبر دی کہ انہوں نے ابن شہاب سے اس کی مثل حدیث سنی۔

الزہری نے کہا: میں نے کہا: تمہارا یہ بھائی عبد اللہ بن الزبیر

۱۰۶۶ - وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَعُمَرَةُ مِيسَةُ الزُّهْرِيُّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ الشَّمْسَ خَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ مُنَادِيًا بِالصَّلَاةِ جَامِعَةً لَمَقَامِ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكَعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ.
قَالَ الْوَلِيدُ وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نُمَيْرٍ سَمِعَ ابْنَ شِهَابٍ مِنْهُ.
قَالَ الزُّهْرِيُّ لَقُلْتُ مَا صَنَعَ أَخُوكَ ذَلِكَ عَبْدُ

الْبُؤْءُ بْنُ الزُّهَيْرِ مَا صَلَّى إِلَّا رَكَعَتَيْنِ بِمِثْلِ الصُّبْحِ إِذَا كُنِيَ كُنِيَ فِيهِ مِنْ (نماز کسوف) پڑھتا ہے تو صبح کی نماز کی طرح صرف دو رکعت پڑھتا ہے؟ (عروہ نے) کہا: ہاں! اس نے سنت میں خطا کی ہے۔

یعنی الزہری نے عروہ بن الزہیر سے کہا کہ تمہارا بھائی عبد اللہ بن الزہیر کیا کرتا ہے وہ نماز کسوف میں ایک رکعت میں دو رکوع نہیں کرتا اور نماز کسوف کو صبح کی نماز کی طرح صرف دو رکعت بغیر تکرار رکوع کے پڑھتا ہے۔ ہم صحیح البخاری: ۱۰۳۶ میں بیان کر چکے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن الزہیر رضی اللہ عنہ صحابی ہیں اور عروہ بن الزہیر تابعی ہیں اور تابعی کی بہ نسبت صحابی سنت کو زیادہ جاننے والے ہیں اس لیے دراصل عروہ بن الزہیر کو سنت میں خطا ہوئی ہے نہ کہ حضرت عبد اللہ بن الزہیر رضی اللہ عنہ کو۔

نَابِعَةُ سُفْيَانُ بْنُ حُسَيْنٍ وَ سُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ
عَنِ الزُّهْرِيِّ فِي الْجَعْفَرِ
سُفْيَانُ بْنُ حُسَيْنٍ وَ سُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ
قَرَأَتْ كَرْنِي فِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نُمَيْرٍ مَتَابَعَتِ كِي هِي۔

”کتاب الکسوف“ کا اختتام

الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وازواجه وذرياته اجمعين.
آج ۱۵ ربیع الاول ۱۴۲۸ھ / ۱۴ اپریل ۲۰۰۷ء بروز بدھ ”کتاب الکسوف“ مکمل ہوگئی اس میں چالیس احادیث ہیں جن میں سے نصف موصول ہیں اور نصف معلق ہیں۔

الذین! جس طرح اپنے فضل و کرم سے اس کتاب کو مکمل فرمایا ہے، صحیح البخاری کی باقی کتب کو بھی مکمل فرمادے اور میری میرے والدین اور میرے قارئین کی اور جملہ محبین کی مغفرت فرمادے۔ آمین یا رب العلمین۔





نحمده و نصلي و نسلم على رسوله الكريم

۱۷۔ کِتَابُ سُجُودِ الْقُرْآنِ
سجود القرآن کا بیان

مجود القرآن یعنی سجدہ تلاوت کی

احادیث کے ابواب

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی: ابی اسحاق: انہوں نے کہا: میں نے از اسود ز حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سنا: انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے مکہ میں سورۃ النجم کی تلاوت کی اور اس میں سجدہ کیا اور آپ کے ہاتھ جدا ہو گئے تھے: انہوں نے بھی سجدہ کیا سوائے ایک بوز حے شخص کے جس نے اپنے ہاتھ میں کچھ کنکریاں لیں یا مٹی لی پھر اس کو اپنی پیٹانی پر رکھ لیا اور کہا: مجھے یہ کافی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے کہا: میں نے بعد میں دیکھا وہ حالت کفر میں قتل کیا گیا۔

١ - بَابُ مَا جَاءَ فِي

سُجُودِ الْقُرْآنِ

١٠٦٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ
قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ
الْأَسْوَدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِجْوَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّجْمَ بِمَكَّةَ فَسَجَدَ
فِيهَا وَسَجَدَ مِنْ مَقْعَةِ عَمْرِؤَ شَيْخٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَى
أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ يَكْفِينِي هَذَا
فَرَأَيْتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ قِيلَ كَاذِبًا.

[المطراف الحديث: ١٠٤٧، ٣٨٥٣، ٣٩٤٢، ٣٩٦٣]

(کتاب مسلم ۲۷۲، فتح البکس ۲۷۲، منہاج الامم ۱۳۰، سنن نسائی: ۹۵۹، سنن ابی نعیم: ۱۰۱، المستدرک: ۱۰۱، مسند احمد: ۲۸۸)

طبع تہذیبی سہ ماہی: ۳۶۸۴، ص ۲۰۶، مکتبۃ الرسالۃ بیروت، ج: ۱، السانید، ابن جوزی، ۴۱۹، مکتبۃ الرشیدیہ، ط ۱، ۱۴۲۱ھ، مستند الطحاوی: (۵۲۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن بشار ان کا لقب بندار بھری ہے (۲) غندر یہ محمد بن جعفر کا لقب ہے (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) ابواسحاق السہمی ان کا نام عمرو بن عبد اللہ الکوفی ہے (۵) الاسود بن یزید النخعی (۶) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (مردۃ القاری ج ۷ ص ۱۳۶)

سورۃ النجم اور المفصل (النجم الانشقاق اور العلق) کے سجدات میں مذاہب فقہاء اور امام ابو حنیفہ کے مذاہب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۹۴۴ھ لکھتے ہیں:

سورۃ النجم کے سجدہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کیونکہ ان کا المفصل کے سجدوں میں اختلاف ہے 'حضرت عمر' حضرت عثمان' حضرت علی' حضرت ابن مسعود' حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ 'سورۃ النجم اور المفصل میں سجدہ کرتے تھے اور یہی امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کے اصحاب میں سے ابن وہب اور ابن حبیب کا مذہب ہے اور انہوں نے اس باب کی حدیث مذکور سے استدلال کیا ہے۔

اور فقہاء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ سورۃ النجم میں سجدہ نہیں ہے 'صحابہ میں سے حضرت ابی بن کعب' حضرت ابن عباس اور حضرت انس رضی اللہ عنہم کا یہی مذہب ہے اور فقہاء تابعین میں سے سعید بن المسیب 'حسن بصری' عطاء طاؤس اور مجاہد کا یہی قول ہے جو فقہاء سورۃ النجم میں سجدہ کو جائز نہیں سمجھتے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ کے سامنے سورۃ النجم کی تلاوت کی اور آپ نے اس میں سجدہ نہیں کیا۔ (صحیح البخاری: ۱۰۷۲، صحیح مسلم: ۵۷۷)

(میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے عدم ابن بطال کا سورۃ النجم کے سجدہ کی نفی پر استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ سجدہ تلاوت فوراً واجب نہیں ہوتا ہے اور اسی لیے نبی ﷺ نے حضرت زید بن ثابت سے سورۃ النجم کی تلاوت من کر سجدہ نہیں کیا تا کہ امت کو یہ مسئلہ معلوم ہو جائے کہ سجدہ تلاوت آیت سجدہ من کر فوراً واجب نہیں ہوتا۔ سعیدی غفر لہ)

علامہ ابن بطال فرماتے ہیں:

امام طبری نے اس حدیث کے جواب میں کہا ہے کہ ممکن ہے نبی ﷺ نے اس سے بدہ نہ لیا ہو کہ حضرت زید بن ثابت نے خود اس سورت میں سجدہ نہیں کیا تھا اور جب آیت پڑھنے والا سجدہ کرے تب سننے والا بھی سجدہ کرتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اس لیے سجدہ کرنے کو ترک کیا ہوتا کہ اس پر دلیل قائم ہو کہ سجدہ تلاوت فوراً ادا کرنا واجب نہیں ہے امام طحاوی نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ ممکن ہے کہ حضرت زید بن ثابت نے آیت سجدہ کو اس وقت تلاوت کیا ہو جس وقت میں سجدہ کرنا جائز نہ ہو یا اس وقت آپ با وضو نہ ہوں۔

علامہ ابن القصار نے امام مالک کے مذہب کی تائید میں یہ کہا ہے کہ سورۃ النجم میں سجدہ کی آیت یہ ہے:

فَاسْجُدْ لِلَّهِ وَاعْبُدْ (النجم: ۶۳)

اللہ کے لیے سجدہ کرو اور اس کی عبادت کرو

اس سے مراد سجدہ تلاوت نہیں ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ نماز میں اللہ کے لیے سجدہ کرو۔

نیز امام طحاوی نے بھی کہا ہے: 'ظہر کا ترجمہ یہ ہے کہ جس آیت میں سجدہ کرنے کا امر در حکم ہے اس سے مراد نماز کا سجدہ ہے اور جس آیت میں سجدہ کی خبر دی ہے اس سے مراد سجدہ تلاوت ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۸، قدیمی کتب خانہ کراچی، شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے امام طحاوی کی پوری صہارت نہیں لکھی، امام طحاوی اس قاعدہ کو بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

گر ہم نظر اور قیاس سے کام لیں تو جہاں سجدہ کا امر ہو ہم وہاں سجدہ تلاوت کو واجب نہیں کرتے اور جہاں سجدہ کی خبر ہو ہم وہاں سجدہ تلاوت کو واجب کرتے ہیں لیکن جس آیت پر رسول اللہ ﷺ سے سجدہ کرنا ثابت ہے وہاں آپ کے فعل کی اتباع کرنا ادنیٰ ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۹، قدیمی کتب خانہ کراچی)

اس کے بعد امام طحاوی متونی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ہم المفصل میں سورۃ النجم اور سورۃ "اذا السماء انشقت" اور سورۃ "اقرا باسم ربك الذي خلق" میں دیکھتے ہیں کہ ان میں سجود تلاوت احادیث سے ثابت ہیں کہ ان آیات پر نبی ﷺ نے سجدات کیے ہیں۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷۰، قدیمی کتب خانہ کراچی)

لہذا امام طحاوی کی عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر چند کہ ان سورتوں میں سجدہ کرنے کا حکم ہے اور نظر اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ان سورتوں میں سجدہ سے مراد نماز کا سجدہ ہو اور سجدہ تلاوت مراد نہ ہو لیکن چونکہ احادیث سے ان سورتوں میں نبی ﷺ کا سجدہ تلاوت کرنا ثابت ہے لہذا ہم نظر اور قیاس کو ترک کرتے ہیں اور نبی ﷺ کی احادیث پر عمل کرتے ہیں۔

المفصل کی تین آیات میں سجدہ تلاوت کا نبی ﷺ سے ثبوت

نیز امام طحاوی فرماتے ہیں:

تحقیق تواتر سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے المفصل میں سجود تلاوت کیے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ "اذا السماء انشقت" (انشقاق: ۲۱) اور "اقرا باسم ربك الذي خلق" کی آیت: ۱۹ میں دو سجدے کیے ہیں۔

(صحیح مسلم۔ سجود الاحادیث: ۱۰۹، رقم الحدیث: ۵۷۸، رقم المسلسل: ۱۲۷۹، شرح معانی الآثار: ۲۰۶۳)

فہم ابھر بیان کرتے ہیں کہ میں نے سرسبز ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ اس سجدہ کے اوپر فرمایا: "اذا السماء انشقت" کو پڑھا اور اس میں سجدہ کیا اور کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سورت میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷، شرح معانی الآثار: ۲۰۶۳)

ابودافع بیان کرتے ہیں کہ میں نے مدینہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے "اذا السماء انشقت" (انشقاق: ۲۱) کو پڑھا اور اس میں سجدہ کیا۔ میں نے فرمایا: "اذا السماء انشقت" کے بعد میں نے ان سے پوچھا: آپ اس سورت میں سجدہ کرتے ہیں؟ انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سورت میں سجدہ تلاوت کرتے ہوئے دیکھا ہے سو میں اس میں سجدہ کو ہرگز ترک نہیں کروں گا۔ (صحیح البخاری: ۱۰۷۸، صحیح مسلم: ۵۷۸، رقم المسلسل: ۱۲۸۱، سنن ابوداؤد: ۱۳۰۸، سنن نسائی: ۹۶۸، شرح معانی الآثار: ۲۰۶۶)

عبد اللہ بن نمیر الحنفی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے "اذا السماء انشقت" میں اور "اقرا باسم ربك الذي خلق" کی آیت: ۱۹ میں سجدے کیے۔ (ابوداؤد: ۱۳۰۸، سنن ابی ماجہ: ۵۷۷، سنن ترمذی: ۵۵۷، شرح معانی الآثار: ۲۰۷۸)

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے المفصل میں سجدہ کرنے کے متعلق متواتر طور پر بیان کیا اور یہی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۶۶-۶۷، ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

دس آیات سجدہ متفق علیہا ہیں

امام طحاوی فرماتے ہیں: دس سجود تلاوت میں فقہاء کا اتفاق ہے ان کی تفصیل یہ ہے:

- (۱) "إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ"۔ (الاعراف: ۲۰۶)
- (۲) "وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلْمًا لَهُمْ بِالْعُدْوَةِ وَالْأَصَالِ"۔ (الرعد: ۱۵)
- (۳) "وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ"۔ (الحمل: ۵۰)
- (۴) "يَخْرُجُونَ لِلْذَّلَّةِ يَسْجُدُونَ"۔ (بنی اسرائیل: ۱۰۹)

(۵) "إِذَا تَعَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا"۔ (مریم: ۵۸)

(۶) "أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ"۔ (الحج: ۱۸)

(۷) "وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ"۔ (الفرقان: ۶۰)

(۸) "أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ"۔ (النمل: ۲۶)

(۹) "إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ"۔ (الم نزل اسجدہ: ۱۵)

(۱۰) "لَإِنْ اسْتَغْبَرُوا فَاَلَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ"۔ (م اسجدہ: ۳۸)

(شرح معالی الآثار ج ۱ ص ۳۶۷-۳۶۸ قدیمی کتب خانہ کراچی)

المفصل کی تین آیتوں کے سجدہ میں اختلاف ہے وہ یہ ہیں: النجم: ۶۲، الانشقاق: ۲۱، اور العلق: ۱۹۔

فقہاء احناف کے نزدیک ان آیات میں سجدہ تلاوت کرنا سنت سے ثابت ہے اور امام مالک کے نزدیک نہیں ہے۔

سورہ ص کے سجدے میں مذاہب فقہاء

اسی طرح سورہ ص کے سجدہ میں اختلاف ہے فقہاء احناف کے نزدیک یہ سجدہ ثابت ہے اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک یہ سجدہ شکر ہے۔ فقہاء احناف کے دلائل حسب ذیل ہیں:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ ص میں سجدہ کیا۔

(مسند ابوداؤد: ۱۴۱۰، شرح معالی الآثار: ۸۸-۲)

العوام بن حوشب بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سورہ ص کے سجدہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے یہ آیت پڑھی:

وَمِنْ قَدَرِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَنَ. (الانعام: ۸۳)

أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ آتِيبَةُ. (الانعام: ۹۰) ہدایت کی اتباع کیجئے۔

اور ابراہیم کی ہدایت میں سے داؤد اور سلیمان ہیں۔

یہ وہ نبی ہیں جن کو اللہ نے ہدایت دی ہے سو آپ ان کی

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سورہ ص میں سجدہ کرتے تھے سو تمہارے نبی کو حضرت داؤد کی اتباع کا حکم دیا گیا تھا۔

(صحیح ترمذی: ۳۸۰۶، شرح معالی الآثار: ۸۹-۲۰)

عمر بن مرہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سورہ ص کے سجدہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے یہی آیت پڑھی: "أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ آتِيبَةُ" (الانعام: ۹۰)۔

(سنن ترمذی: ۵۷۷، مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹، شرح معالی الآثار: ۹۰-۲۰)

سورہ الحج کے آخری سجدہ میں مذاہب فقہاء

نیز امام طحاوی فرماتے ہیں:

الحج کے آخر میں یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ الْإِلَهَ الْوَاحِدَ.

اے ایمان والو! رکوع کرو اور سجدہ کرو اور اپنے رب کی

(الحج: ۷۷) عبادت کرو۔

یہ مجددِ ملاوت کی آیت نہیں ہے، کیونکہ یہ آیت تعلیم کے لیے ہے، اس میں خبر نہیں ہے اور تعلیم کے مقامات میں سجدہ ملاوت نہیں آتا۔ اس میں حقدین کا اختلاف ہے۔

عبداللہ بن ثعلبہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور اس میں سورۃ الحج کی تلاوت کی اور اس میں دونوں سجدے کیے۔ (سنن ترمذی: ۵۷۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۱، شرح معانی الآثار: ۲۰۹۱)

سید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سورۃ الحج کا پہلا سجدہ عزیمت ہے اور دوسرا سجدہ تعلیم کے لیے ہے اور ہم حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کرتے ہیں۔ (شرح معانی الآثار: ۲۰۹۵)

امام طحاوی فرماتے ہیں:

ہم نے اس باب میں جو آثار بیان کیے ہیں وہ امام ابو حنیفہؒ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے اقوال ہیں۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۴۷۰-۴۷۳ ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

سجدات تلاوت کے متعلق ائمہ کے مذاہب کا خلاصہ

امام مالک کے نزدیک گیارہ مجددہ تلاوت ہیں ان میں التسلسل یعنی النجم الانشراح اور العلق کے تین مجددے شامل نہیں ہیں۔

(موسم امام مالک - باب ما جاء في سجود القرآن ج ۱ ص ۱۳۳ المكتبة الخيرية)

امام شافعی کے قول جدید کے مطابق چہ و مجاہدے ہیں ان میں سورہ ص کا سجدہ نہیں ہے اور الحج کا دوسرا سجدہ شامل ہے۔

(الہدایہ ج ۵، ص ۸۵، دار الفکر بیروت)

امام احمد کے نزدیک بھی اسی طرح چودہ مجددے ہیں۔ (الکافی ج ۱ ص ۲۷۲ مخطیضاً دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بھی چودہ سجدے ہیں ان میں سورۃ میں کا سجدہ شامل ہے اور سورۃ النج کا دوسرا سجدہ شامل نہیں

س کی تفصیل امام طحاوی کی عبارت میں آئی ہے۔

سجدۂ تلاوت کا شرعی حکم

اس میں اختلاف ہے کہ آیا محمدؐ عطاات سنت ہے یا وہ جب ہے؟ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا جواب یہ ہے کہ محمدؐ عطاات سنت کی

بڑے دالے پر اور تپ کو سننے والے دونوں پر واجب ہے خواہ اس نے اس آیت کا قصہ کیا ہو یا نہیں۔

اس پر صاحب ہدایہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: جس نے آیت سجدہ کی تلاوت کی یا اس کو سنا اس پر سجدہ کرنا واجب

سجدہ تلاوت کے وجوب کے ثبوت میں قرآن مجید کی آیات

سجدہ تلاوت کے وجوب پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے ان آیات سے استدلال کیا ہے:

فَمَالَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ
أَنْهَسَ كَمَا يَهْوَاهُ كِیوں ایمان نہیں لاتے اور جب ان پر

﴿الاصحاح: ۲۱-۲۰﴾ جَعِدُونَا ﴿قرآن کی تلاوت کی جائے تو وہ سجدہ کیوں نہیں کرتے﴾

وجہ استدلال یہ ہے کہ اس آیت میں سجدہ تلاوت نہ کرنے والوں کی مذمت کی گئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت ادا کرنا واجب ہے۔

فَأَسْجُدْ لِلَّهِ وَاعْبُدْهُ (النجم: ۶۲)

اللہ کے لیے سجدہ کرو اور عبادت کرو۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ اس میں سجدہ کرنے کا حکم ہے اور حکم وجوب پر دلالت کرتا ہے۔

وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ (العلق: ۱۹)

اور سجدہ کریں اور اللہ کے قریب ہو جائیں

اس آیت میں بھی امر ہے اور امر وجوب کے لیے ہوتا ہے۔

سجدہ تلاوت کے ثبوت میں آثار صحابہ اور فقہاء تابعین کے اقوال

عطیہ بیان کرتے ہیں کہ سجدہ تلاوت اس پر ہے جس نے آیت سجدہ کو سنا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۲، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۲۵، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۰۶)

ابراہیم، نافع اور سعید بن جبیر نے کہا: جس نے آیت سجدہ کو سنا اس پر واجب ہے کہ وہ سجدہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۹، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۲۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

غیرہ بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا: جب کوئی شخص وضوء ہو اور آیت سجدہ کو سنے تو وہ وضوء کرے پھر آیت سجدہ کو

پڑھے پس سجدہ کرے۔ (الحديث) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۵، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

منصور بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا: جو شخص آیت سجدہ کو سنے اور وہ وضوء ہو تو اس کے پاس پانی ہو تو وہ وضوء کرے

اور سجدہ تلاوت کرے اور اگر اس کے پاس پانی نہ ہو تو وہ تمیم کرے اور سجدہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۵۸، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

۲۔ بَابُ سَجْدَةِ تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ

سورة تنزیل السجدة میں سجدہ تلاوت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از

سعد بن ابراہیم از عبد الرحمن از حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان

کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ دن صبح نماز میں سورۃ السجدة

تنزیل السجدة "اھل انی عسی الناس" پڑھا کرتے

تھے۔

۱۰۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا

سُفْيَانُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ

اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ اِلَى الْحُمَةِ فِي صَلَوةِ

الْفَجْرِ (التم: تنزیل) (راہدہ: ۱) وَ اَهْلُ اَنِي عَلٰى

الْاِنْسَانِ (الرحمہ: ۱)۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۹۱ میں گزر چکی ہے تاہم مزید شرح کی جارہی ہے۔

یہ ظاہر یہ حدیث باب کے عنوان کے مطابق نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ آپ سورۃ حم السجدة میں سجدہ

تلاوت ادا کرتے تھے اس سورت میں سجدہ تلاوت کرنے کے متعلق درج ذیل احادیث ہیں:

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حم السجدة کی آخری آیت میں سجدہ تلاوت کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۸، مجلس علمی بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۹، دار الکتب العلمیہ بیروت: شرح معانی الآثار: ۴۰۷۹)

بنو سلیم کے ایک شخص نے بیان کیا کہ اس نے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حم کی پہلی آیت میں سجدہ کیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۲ مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۸۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ ابوداؤد اہل حم کی آخری آیت میں سجدہ کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۸ مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۷۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ابن عون بیان کرتے ہیں کہ ابن سیرین حم کی آخری آیت میں سجدہ کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۹ مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۷۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

سورہ ص کا سجدہ

۳۔ بَابُ سَجْدَةِ صَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب اور

ابوالعمان نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں حماد نے

حدیث بیان کی از ایوب از عمرہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں

نے کہا کہ سورہ ص کا سجدہ مؤکد سجدوں میں سے نہیں ہے اور میں

نے دیکھ ہے کہ نبی ﷺ اس میں سجدہ کرتے تھے۔

۱۰۶۹۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو الْوَيْثَانَ

قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عُمَرَةَ عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ «صَ» كَلِمَتَيْنِ مِنْ

عَزَائِمِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا. [طرف الحدیث: ۳۲۲۲]

(سنن ابوداؤد: ۱۳۰۹، سنن ترمذی: ۵۷۸، سنن نسائی: ۹۶۷، صحیح ابن خزیمہ: ۵۵۲، صحیح ابن حبان: ۵۶۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۱۹، مصنف

عبد الرزاق: ۵۸۶۲، سنن کبریٰ: ۱۱۱۶۹، المستدرک ج ۱ ص ۳۶۰، قدیم مسند احمد ج ۱ ص ۳۲۶، ج ۵ ص ۵۶، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت

مسند الطحاوی: ۳۲۰۷)

سورہ ص کے سجدہ میں صحابہ تابعین اور ائمہ کا اختلاف نیز مؤکد سجدات کی تعداد میں صحابہ اور ائمہ کا اختلاف

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلان مالکی قرطبی متولی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

سورہ ص کے سجدہ میں فقہاء کا اختلاف ہے ایک جماعت نے کہا کہ اس میں سجدہ تلاوت نہیں ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے

مروی ہے: یہ ایک نبی کی توبہ ہے عطاء کا تھا یہی قول ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۰، مجلس علمی بیروت: ۳۲۶۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔

اور مری جماعت نے کہا ہے کہ اس میں سجدہ تلاوت ہے۔ یہ قول حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عقبہ بن

عامر رضی اللہ عنہم کا ہے۔ فقہاء تابعین میں سے سعید بن المسیب، حسن بصری اور طائفہ کا ہے اور امام مالک، امام حنفیہ، ابو ثوری کا بھی

یہی مذہب ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ان کی مش مروی ہے۔

امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں روایت کی ہے کہ مجاہد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ کیا میں سورہ ص میں سجدہ

تلاوت کروں؟ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ آیت پڑھی:

وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ (الہی قولہ تعالیٰ)

ابراہیم کی اولاد میں سے داؤد اور سلیمان ہیں (اس کے بعد

فرمایا: آپ ان کی ہدایت کی پیروی کیجئے۔

پس حضرت ابن عباس نے فرمایا: تمہارے نبی ﷺ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ ان نبیوں کی پیروی کریں پس حضرت ابن عباس کا یہ

قول کہ سورہ ص کا سجدہ مؤکد سجدوں میں سے نہیں ہے اس سے رائج ان کا وہ استدلال ہے جو قرآن مجید سے ہے۔

امام مالک نے کہا کہ سورہ ص کا سجدہ مؤکد سجدات میں سے ہے۔

امام طحاوی نے کہا: ہمارے نزدیک نظر کا تقاضا یہ ہے کہ سورہ ص کا سجدہ ان مواضع میں سے ہے جو خبر کے موضع میں ہے نہ کہ حکم کے موضع میں پس واجب ہے کہ اس کو ان امثال کی طرف لوٹایا جائے جو خبر کے موضع میں ہیں لہذا سورہ ص کا سجدہ واجب ہوگا۔
مؤکد سجدات میں اختلاف ہے: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے کہا: مؤکد سجدات چار ہیں: ”الم تنزیل“ ”ختم تنزیل“ ”النجم“ اور ”اقرأ باسم ربك“۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: مؤکد سجدات پانچ ہیں: ”الاعراف“ ”نواصر النحل“ ”النجم“ ”اقرأ باسم ربك“ اور ”اذا السماء انشقت“۔

ابن جبیر نے کہا: مؤکد سجدات تین ہیں: ”الم تنزیل“ ”النجم“ اور ”اقرأ باسم ربك“۔
امام مالک نے کہا: مؤکد سجدات گیارہ ہیں ان میں مفصل کے تین سجدے اور ان کے بعد دوسرا سجدہ نہیں ہے۔
امام ابو یوسف نے کہا: سجدے چودہ ہیں ان میں ان کے پہلا سجدہ نہیں ہے اور امام شافعی نے بھی کہا: سجدے چودہ ہیں ان میں ص کا سجدہ نہیں ہے کیونکہ یہ شکر کا سجدہ ہے اور ان کے نزدیک حج کے دونوں سجدے ہیں۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۵۳-۵۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

سورہ ص کے سجدہ کے ثبوت میں احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال

امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سورہ ص کا سجدہ کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۰ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۰ دارالکتب العلمیہ بیروت مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۳)
مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سورہ ص کا سجدہ کرتے تھے اور یہ آیت پڑھتے تھے: ”أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ آفَتُهُ“ (الانعام: ۹۰)۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۹ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۵۹ دارالکتب العلمیہ بیروت)
امام بخاری نے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔ (درمختص الجہان ج ۱: ۳۸۰۶-۳۸۲۲) اور دوسری روایت میں اس حدیث میں یہ اضافہ ہے: تمہارے نبی ﷺ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی پیروی کریں پس حضرت داؤد نے بھی اس پر سجدہ کیا اور رسول اللہ ﷺ نے بھی اس پر سجدہ کیا لہذا یہ بھی مرفوع حدیث ہے۔

(صحیح بخاری: ۳۴۲۳-۳۴۶۹ مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۰-۳۶۹)
سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے سورہ ص پڑھ کر اس وقت آپ صبر پڑھتے تھے جب آپ آیت سجدہ پڑھتے تو صبر سے اتر کر سجدہ کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۱ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۲ دارالکتب العلمیہ بیروت)
ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ طاؤس بھی سورہ ص میں سجدہ کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۳ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت)
سفیان بن حسین کہتے ہیں: میں اس وقت موجود تھا جب حسن بصری نے سورہ ص کی آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ کیا۔
(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۵ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۵ دارالکتب العلمیہ بیروت)
ابو الضحی بیان کرتے ہیں کہ سروق سورہ ص میں سجدہ کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۶ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۶ دارالکتب العلمیہ بیروت)

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں: میں نے خماک بن قیس کو دیکھا وہ سورہ ص میں سجدہ کرتے تھے میں نے اس کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا انہوں نے کہا کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو اس سورت میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

۴۔ بَابُ سَجْدَةِ التَّجْمِ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

سورة النجم کا سجدہ
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے سورۃ النجم کے سجدہ کو نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

اس تعلق کی حدیث موصول اگلے باب میں آ رہی ہے۔
۱۰۷۰۔ حَدَّثَنَا خَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ تَعَالَى اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ سُورَةَ النَّجْمِ فَسَجَدَ بِهَا لَمَّا بَقِيَ أَحَدٌ مِنَ الْقَوْمِ إِلَّا سَجَدًا فَأَخَذَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ كَفًّا مِنْ حَصَى أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى وَجْهِهِ لَقَدْ يَكْفِينِي هَذَا فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ قِيلٍ كَافِرًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابو اسحاق از الاسود از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے سورۃ النجم پڑھی پس آپ نے سجدہ کیا اور اس میں قوم کے ہر شخص نے سجدہ کیا پھر قوم میں سے ایک شخص نے مٹی میں نگریاں یا مٹی پکڑی اور اس کو اپنے چہرے کی طرف بلند کیا اور کہا: مجھے یہ کافی ہے پھر تحقیق یہ ہے کہ میں نے اس کو بعد میں دیکھا وہ حالت کفر میں قتل کیا گیا۔

اس حدیث کی شرح اس سے پہلے صحیح البخاری: ۱۰۶۷ میں گزر چکی ہے رہا وہ شخص جس نے نگریاں اٹھا کر اپنے چہرے تک بلند کی تھیں علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ وہ شخص ولید بن خیرہ تھا اس نے نبی ﷺ کی مخالفت کی اور آپ کا مذاق اڑایا وہ شخص کافر تھا۔ اس کو دنیا اور آخرت میں سزا دی جائے گی جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

فَلْيَخْذَ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (النور: ۶۳)

اور اچھے کہ ان پر کوئی مصیبت آئے یا ان پر دردناک عذاب آئے

چنانچہ اس بوڑھے شخص پر بھی مصیبت آئی اور وہ کافر ہو گیا اور آخرت کے دردناک عذاب کا مستحق ہو گیا۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۲، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

مسلمانوں کا مشرکین کے ساتھ سجدہ کرنا
اور مشرک نجس ہے اس کا
وضو نہیں ہوتا

اور حضرت ابن عمر بغیر وضو کے سجدہ تلاوت کرتے تھے۔

۵۔ بَابُ سُجُودِ الْمُسْلِمِينَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكُ نَجَسٌ لَيْسَ لَهُ وَضُوءٌ
وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْجُدُ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ.

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سواری سے اتر کر پیشاب کرتے پھر سواری پر سوار ہوتے پھر آیت سجدہ کو پڑھتے اور وضو نہیں کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۵۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۲، دار الکتب العلمیہ بیروت) ذکر یا بیان کرتے ہیں کہ شخصی نے کہا: جس شخص نے بے وضو آیت سجدہ کی تلاوت کی وہ جس طرف چاہے منہ کر کے سجدہ کرے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۵۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

بے وضو سجدہ تلاوت کرنے کی تحقیق

تاہم بے وضو سجدہ نہ کرنے کی ممانعت میں یہ آثار ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کوئی شخص بغیر طہارت کے سجدہ تلاوت نہ کرے۔

(سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۲۵، نثرات ملتان)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابن عمر کا بے وضو سجدہ تلاوت کرنا ان کے اپنے اس قول کے خلاف ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے ان کی مراد طہارت سے طہارت کبریٰ ہو یعنی کوئی شخص حالت جنابت میں بغیر غسل کے سجدہ تلاوت نہ کرے یا ان کی مراد یہ ہو کہ کوئی شخص حالت اختیار میں بغیر وضو کے سجدہ تلاوت نہ کرے اور انہوں نے جو پیشاب کر کے سجدہ تلاوت کیا تھا وہ حالت اضطرار تھی۔

بے وضو سجدہ تلاوت کی ممانعت میں دیگر آثار حسب ذیل ہیں۔

ابو بشر بیان کرتے ہیں کہ حسن بھری نے کہا: جو شخص آیت سجدہ کو سنے اور اس کا وضو نہ ہو تو اس پر کوئی سجدہ نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۵۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا: جب کوئی شخص آیت سجدہ کو سنے اور اس کا وضو نہ ہو تو وہ وضو کرے اور آیت سجدہ کو پڑھ

کر سجدہ کرے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۵۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۴، دار الکتب العلمیہ بیروت)

منصور بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا: جو شخص سجدہ تلاوت کی آیت سنے اور اس کا وضو نہ ہو اگر اس کے پاس پانی ہو تو وہ

وضو کر کے سجدہ کرے اور اگر اس کے پاس پانی نہ ہو تو وہ تیمم کر کے سجدہ تلاوت کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۵۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

امام بخاری کی تعلیق مذکور پر علامہ ابن بطال کا تبصرہ

علامہ ابن بطال مالکی متوفی ۵۴۳ھ لکھتے ہیں:

تمام شہروں کے فقہاء نے کہا ہے کہ بغیر وضو کے سجدہ تلاوت کرنا جائز نہیں ہے اگر امام بخاری کا اس تعلیق سے یہ مقصد ہے کہ چونکہ مشرکین نے دانتجم کو سن کر سجدہ کیا تھا تو اس سے کچھ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ مشرکین نجس ہیں بغیر اسلام لانے کے ان کا وضو اور ان کا سجدہ کرنا صحیح نہیں ہے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کی تعظیم کے لیے سجدہ نہیں کیا تھا انہوں نے اس لیے سجدہ کیا تھا کہ شیطان نے رسول اللہ ﷺ کی زبان پر ان کے بتوں کا ذکر جاری کر دیا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی:

اقْرَأْ يٰٓاٰدَمُ الْكِتٰبَ وَالْعُرٰى وَمَنْفَاۃَ الْفٰلِقِۃِ

تیسری ایک اور (دیوی) منات کو

الْاٰخِرٰى (انجم: ۲۱-۲۰)

پس آپ نے کہا: یہ اونچی اڑان والے پرندے بے شک ان کی شطاعت ضرور قبول کی جائے گی۔

پھر جب مشرکین نے اپنے بتوں کی تعظیم سنی تو انہوں نے سجدہ کیا، پھر جب رسول اللہ ﷺ کو یہ علم ہوا کہ شیطان نے آپ کی زبان سے یہ کلمات جاری کر دیئے ہیں تو آپ بہت خوف زدہ اور غم زدہ ہوئے، تب اللہ تعالیٰ نے آپ کا خوف اور غم دور کرنے کے لیے اور آپ کو تسلی دینے کے لیے یہ آیت نازل فرمائی:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسِفُ اللَّهُ مَا بَلَغِيَ الشَّيْطَانُ نَمًّا يُنْكِرُ اللَّهُ الْهَاتِيهِ. (الحج: ۵۲)

اور ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کوئی رسول اور نبی بھیجا تو جب بھی اس نے تلاوت کی تو شیطان کے اس کی تلاوت کے دوران اس میں کچھ اپنی طرف سے ڈال دیا، پس اللہ شیطان کے ڈالے ہوئے کو مٹا دیتا ہے، پھر اپنی آیتوں کو خوب پختہ کر دیتا ہے۔

تفسیر: یہ ترجمہ علامہ ابن بطلال کی ذکر کردہ روایت کے مطابق کیا گیا ہے، اس کا صحیح ترجمہ غریب ان شاء اللہ بیان کریں گے۔
(سعیدی غفرلہ)

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: یعنی جب آپ نے تلاوت کی تو شیطان نے آپ کی تلاوت میں بتوں کی مذکور الصدر تعریف بھی ڈال دی، لہذا مشرکین کے سجدہ کرنے سے یہ استدلال کرنا جائز نہیں ہے کہ بے وضوہ سجدہ کرنا جائز ہے۔
(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۵-۵۴، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث امام طبرانی نے مردہ ابن الزبیر سے انجم الکبیر: ۸۳۱۶ میں مرسل روایت کی ہے اور اس کی سند میں ابن ابیہ ہے اور اس کی روایت قبول نہیں کی جاتی۔ (معجم الرواۃ ج ۷ ص ۱۰۷-۱۰۸) اور یہ حدیث امام بزار نے مسند ابیہ: ۲۲۶۳ میں روایت کی ہے اور امام طبرانی نے انجم الکبیر: ۱۲۳۵۰ میں حضرت ابن عباس سے مرسل روایت کی ہے، یہ حدیث ازہلی صالح از ابن عباس مروی ہے۔ علامہ ابیہی نے کہا ہے: یہ بہت ضعیف سند ہے۔ (معجم الرواۃ ج ۷ ص ۱۱۵) ہمارے نزدیک یہ روایت من گھڑت اور موضوع ہے اس روایت میں ہے کہ شیطان نے نبی ﷺ کی زبان سے یہ کفریہ کلمات کھلوا دیئے تو حضرت جبریل نے آپ سے آکر کہا: آپ نے وہ بات کہی جس کو میں نے کر نہیں آیا اور نہ اللہ تعالیٰ نے نازل کی، سو آپ رنجیدہ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے حزن و ملال کو زائل کرنے کے لیے الحج: ۵۲ نازل کی اور یہ اس لیے صحیح نہیں ہے کہ سورۃ الحج مدنی ہے اور سورۃ انجم من مکہ مشرکین کے سجدہ کرنے کا واقعہ ہجرت سے کئی سال پہلے کا ہے تو گویا کئی سال بعد آپ کے حزن و ملال کو زائل کیا گیا اور کئی سال تک مشرکین اور عام مسلمان یہ سمجھتے رہے کہ آپ نے بتوں کی تعریف کی تھی جس سے خوش ہو کر مشرکین نے انجم کا سجدہ کیا تھا حالانکہ اس پر امت کا اجماع ہے کہ قرآن مجید کو پہنچانے میں رسول اللہ ﷺ سے عمداً کبھی باغیاء کسی طرح کی غلطی نہیں ہو سکتی، پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ یہ قول اس روایت کے نبی ﷺ سے العیاذ باللہ یہ کفریہ کلمات صادر ہو گئے اور نبی ﷺ پر شیطان کا جبر کرنا کسی مسلمان کے نزدیک متصور نہیں ہے، پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ شیطان نے آپ سے یہ کلمات کھلوا لیے ہوں، ہم اس روایت سے ہزار بار اللہ کی پناہ طلب کرتے ہیں۔

الحج: ۵۲ کا صحیح ترجمہ اس طرح ہے:

ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کسی نبی اور رسول کو بھیجا تو جب بھی اس نے (اپنی امت کی وسعت کی) تمنا کی تو شیطان نے اس کی تمنا میں (شبہات پیدا کر کے) خلل ڈال دیا تو اللہ تعالیٰ شیطان کے دوسرے کو مٹا دیتا ہے اور اپنی آیات کو محکم کر دیتا ہے۔

* ہم نے شرح صحیح مسلم ج: ۱۱۹۸-ج ۲ ص ۱۵۱ کی شرح میں اس مسئلہ کی تحقیق کی ہے اور یہ تحقیق ص ۱۶۳-۱۵۵ تک پھیلی

ہوئی ہے۔ اور اس کی مزید شرح ہماری تفسیر تہیان القرآن انج: ۵۲ ج ۷ ص ۷۷ میں ملاحظہ فرمائیں۔

نیز علامہ ابن بطل امام بخاری کی تعلیق مذکور پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اگر امام بخاری نے اس تعلیق سے حضرت ابن عمر اور شعبی پر رد کرنے کا ارادہ کیا ہے جو بے وضوہ سجدہ تلاوت کرنے کو جائز کہتے

ہیں تو پھر صحیح ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۵۵-۵۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۴۳ھ)

امام بخاری کی تعلیق مذکور پر علامہ عینی کا تبصرہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کا اس تعلیق کو لانے سے مقصود یہ ہے کہ سجدہ تلاوت کی مشروعیت کو مؤکد کیا جائے حتیٰ کہ مشرکین نے بھی سورۃ النجم کو سن کر سجدہ کیا (اور ان کے سجدہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ قرآن مجید میں ان کے بتوں لات مناة اور عزلی کا ذکر آ گیا ہے نہ یہ وجہ تھی کہ آپ کی زبان سے شیطان نے یہ کہلوا لیا تھا: "تلك الخرائيق العلى فان شفاعتھن لترتجى" سعیدی غفرلہ) اور صحابہ نے ان کے اس فعل کو سجدہ قرار دیا اگرچہ وہ سجدہ کرنے کے اہل نہیں تھے اور جس نے سجدہ نہیں کیا تھا وہ حالت کفر میں قتل کیا گیا اور جن کو سجدہ کی توفیق دی گئی تھی ان کو اس سجدہ کی برکت سے بعد میں اسلام لانے کی توفیق دی گئی اور ان کا نیکی پر خاتمہ ہوا۔

عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۴۱ھ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد ربیع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ: "انہ فی کل سجدۃ یسجدون" والنجم کا سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ مسلمانوں و مشرکوں اور جن اور انس نے سجدہ کیا اور اس حدیث میں ابن طہمان نے ایوب سے روایت کی ہے۔

۱۰۷۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ

قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَجَدَ بِالنَّجْمِ، وَسَجَدَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكُونَ
وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ. وَرَوَاهُ ابْنُ طَهْمَانَ عَنْ أَيُّوبَ

[عرب الحدیث، ۴۸۶۲]

اس حدیث کی شرح تفصیل کے ساتھ گزشتہ حدیث: ۱۰۷۰ میں گزر چکی ہے۔

جس نے آیت سجدہ کو پڑھا اور سجدہ نہیں کیا

۶ - بَابُ مَنْ قَرَأَ السَّجْدَةَ وَلَمْ يَسْجُدْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سیمان بن داؤد ابو

الریح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن حصیہ نے خبر دی از ابن قسیط از عطاء بن یسار انہوں نے یہ خبر دی کہ انہوں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے سوال کیا انہوں نے کہا کہ انہوں نے نبی ﷺ کے سامنے سورۃ النجم پڑھی تو آپ نے اس میں سجدہ نہیں کیا۔

۱۰۷۲ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو الرَّبِيعِ قَالَ

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ
خُصَيْفَةَ عَنْ ابْنِ قُسَيْطٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ
أَنَّهُ سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، فَرَضِمَ
أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿وَالنَّجْمِ﴾
فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا. [عرب الحدیث: ۱۰۷۳]

(صحیح مسلم: ۵۷۷، الرقہ المسلسل: ۱۲۷۵، سنن الہمدانی: ۱۳۰۳، سنن ترمذی: ۵۷۶، سنن نسائی: ۹۵۹، صحیح ابن خزمہ: ۵۶۸، صحیح ابن حبان:

۲۷۶۹، سنن دارمی: ۱۳۷۴، المعجم الکبیر: ۳۸۲۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۲۳، شرح السنن: ۷۶۹، سنن دہلوی ج ۱ ص ۴۰۹، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۳، مطبوعہ قدیم

مسند احمد: ۲۱۵۹۱۔ ج ۳ ص ۳۶۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید لابن جوزی: ۱۷۵۷۱ الکتابۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۷ھ مسند الطحاوی: ۲۰۱۲

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو البرجعی سلیمان بن داؤد الزہری (۲) اسماعیل بن جعفر ابوالبرجعی الانصاری المدنی (۳) یزید بن عبد اللہ بن حصیف
(۴) ابن قسیط یہ یزید بن عبد اللہ بن قسیط ہیں (۵) عطاء بن یسار (۶) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۳۹)
علامہ ابن بطلال کا حدیث مذکور سے سجدہ تلاوت کے عدم وجوب پر استدلال اور مصنف کے جوابات
علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث امام مالک اور امام شافعی کی حجت ہے کہ سجدہ تلاوت سنت ہے اور اگر سجدہ تلاوت واجب ہوتا جیسا کہ فقہاء احناف کا
دعم ہے تو اس سجدہ کو حضرت زید بن ثابت ترک کرتے اور نہ نبی ﷺ ترک کرتے اور حضرت ابن مسعود کی حدیث میں جو آیا کہ نبی
ﷺ نے مکہ میں سورۃ النجم کا سجدہ کیا تھا تو اس کی وضاحت زیر بحث حدیث (۱۹۷۲) سے ہوگئی کہ آپ نے اس فعل سے امت کو
یہ خبر دی ہے کہ آیت سجدہ پڑھنے والے کو اختیار ہے اگر وہ چاہے تو اس کو پڑھ کر سجدہ کرے اور چاہے تو سجدہ نہ کرے اسی طرح حضرت
عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ سورۃ النحل پڑھ کر سجدہ کیا اور دوسری مرتبہ سجدہ نہیں کیا تا کہ معلوم ہو جائے کہ یہ سجدہ واجب نہیں ہے۔

(صحیح الترمذی: ۱۰۷۳) (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۶-۵۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۳ھ)
میں کہتا ہوں کہ ہم اس سے پہلے صحیح البخاری: ۱۰۶۷ کی شرح میں سجدہ تلاوت کے وجوب پر قرآن مجید کی تین آیات اور آثار
صحابہ اور فقہاء تابعین کو پیش کر چکے ہیں اور حضرت زید بن ثابت اور حضرت عمر کے اثر کا جواب یہ ہے کہ سجدہ تلاوت فوراً واجب نہیں
ہوتا بعد میں کرنا بھی جائز ہے اور ہم اس سے پہلے اس حدیث کے جواب میں امام طحاوی سے یہ نقل کر چکے ہیں کہ ممکن ہے حضرت زید
بن ثابت نے اس وقت آیت سجدہ پڑھی کہ جب سجدہ کرنا جائز نہ ہو اس لیے آپ نے اس وقت سجدہ نہیں کیا یا آپ اس وقت با وضوء
نہ ہوں لہذا اس باب کی حدیث سے امام مالک اور امام شافعی کا یہ موقف ثابت نہیں ہوتا کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے اور سجدہ
تلاوت ہمارے پیش کردہ دلائل سے بہر حال واجب ہے۔

۱۰۷۳ - حَدَّثَنَا اَدَمُ بْنُ اَبِي رَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو
اَبِي ذُئْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ
عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ لَرَأَيْتُ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿وَالسُّجُودَ﴾ فَنَمَّ
يَسْجُدُ لِيَتَّيَّهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن عبد اللہ بن قسیط نے حدیث
بیان کی از عطاء بن یسار از حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ انہوں نے
کہا: میں نے نبی ﷺ کے سامنے النجم پڑھی تو آپ نے ان میں
سجدہ نہیں کیا۔

اس حدیث کی مفصل شرح ابھی گزشتہ حدیث: ۱۰۷۲ میں گزر چکی ہے۔

سورۃ "اذا السماء انشقت"

کا سجدہ

۷ - بَابُ سَجْدَةِ ﴿اِذَا السَّمَاءُ

اِنْشَقَّتْ﴾ (الانشقاق: ۱)

۱۰۷۴ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ اِبِرَاهِيمَ وَمُعَاذُ بْنُ
لُصَّالَةَ قَالَا اَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ اَبِي سَلَمَةَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم اور
معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں ہشام

قَالَ رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (الانشقاق: ۱). فَسَجَدَ بِهَا. فَقُلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَلَمْ أَوَكَّ تَسْجُدُ؟ قَالَ لَوْ لَمْ أَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ لَمْ أَسْجُدْ.

نے خبر دی از یحییٰ از ابی سلمہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے "إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ" (الانشقاق: ۱) کو پڑھا میں اس کا سجدہ کیا، میں نے کہا: اے ابو ہریرہ! کیا میں آپ کو سجدہ کرتے ہوئے نہیں دیکھ رہا؟ انہوں نے کہا: اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو سجدہ کرتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں سجدہ نہ کرتا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۷۶۶ میں گزر چکی ہے۔

۸۔ بَابُ مَنْ سَجَدَ لِسُجُودِ الْقَارِئِ .
وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَتَوْبِهِمْ بَنِي حَلَمٍ وَهُوَ غُلَامٌ قَرَأَ عَلَيْهِ سَجْدَةً فَقَالَ أَسْجُدْ لَوْلَاكَ إِمَامُنَا.

جس نے آیت سجدہ پڑھنے والے کی وجہ سے سجدہ کیا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے تمیم بن حذلم سے کہا اس وقت وہ نو عمر لڑکے تھے انہوں نے حضرت ابن مسعود کے سامنے آیت سجدہ پڑھی تو حضرت ابن مسعود نے ان سے کہا: تم سجدہ کرو کیونکہ اس میں تم ہمارے امام ہو۔

اس تعلیق کی اصل سنن سعید بن منصور میں ہے اور اس کے مناسب یہ حدیث ہے:

سليم بن حنظلہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے سامنے سورہ بنی اسرائیل پڑھی جب میں آیت سجدہ پر پہنچا تو حضرت ابن مسعود نے فرمایا: اس کو پڑھو، میں نے شک تم اس میں ہمارے امام ہو۔

مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت

۱۰۷۵۔ حَدَّثَنَا مُسْلَدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا السُّورَةَ فِيهَا السَّجْدَةُ فَنَسْجُدُ وَنَسْجُدُ حَتَّى مَا يَسْجُدُ أَحَدُنَا مَوْجِعَ خَدَّيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبداللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ ہمارے سامنے سجدہ کی کوئی سورت پڑھتے ہیں آپ سجدہ کرتے تو ہم بھی سجدہ کرتے حتیٰ کہ ہم میں سے کسی شخص کو سجدہ کرنے کی جگہ بھی نہ ملتی۔

[المصابی الحدیث: ۱۰۷۵-۱۰۷۶]

سجدہ تلاوت کرنے کے وجوب پر مزید دلائل

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

تمام شہروں کے فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جب تلاوت کرنے والا آیت سجدہ کی تلاوت کرے تو جو اس کے پاس بیٹھا ہو آیت سجدہ کو سن رہا ہو اس پر واجب ہے کہ اس کے سجدہ کے ساتھ وہ بھی سجدہ کرے، حضرت عثمان نے کہا: جو آیت سجدہ کو سننے اس پر بھی سجدہ کرنا واجب ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے اس عبارت میں یہ اعتراف کر لیا ہے کہ آیت سجدہ کو سننے سے سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے اور یہی فقہاء احناف کا مسلک ہے۔

علامہ مینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آیت سجدہ کی تلاوت سے تلاوت کرنے والے اور سننے والے دونوں پر سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے خواہ وہ نماز میں ہوں یا خارج از نماز ہوں۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۷ ص ۱۵۴)

المہلب نے کہا: اس حدیث میں ہے: پس آپ سجدہ کرتے تو ہم بھی سجدہ کرتے، حتیٰ کہ ہم میں سے کسی شخص کو سجدہ کرنے کی جگہ بھی نہیں ملتی اس سے معلوم ہوا کہ نیکی پر حرص کرنی چاہیے اور نبی ﷺ کے افعال کی کامل متابعت واجب ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۶۰ و در کتاب 'العلیہ' ج ۲ ص ۴۳۳)

٩ - بَابُ اَزْدِحَامِ النَّاسِ اِذَا
قَرَأَ الْاِمَامُ السُّجْدَةَ

١٠٧٦ - حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ أَدَمَ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عُمَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ لَمَسْجُودٌ وَنَسْجُدُ مَعَهُ لَنَزْدَجِمُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا لِحَبَّتَيْهِ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ

جب امام آیت سجدہ کو پڑھے
تو لوگوں کا رش

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں علی بن مسہر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے خبر دی ازناض از حضرت امین عمر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ آیت سجدہ کو پڑھتے اور ہم آپ کے پاس ہوتے تھے آپ سجدہ کرتے تو ہم بھی سجدہ کرتے بھر رش ہو جاتا حتیٰ کہ کسی کو اپنی پیشانی رکھنے کے لیے جگہ نہ ملتی جس پر وہ سجدہ کرتا۔

اس حدیث کی شرح، گزشتہ حدیث کے تحت گزر چکی ہے۔

۱۰ - بَابُ مَنْ رَأَى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
لَمْ يُوجِبِ السُّجُودَ

وَلَقِيلَ لِعِيسَى ابْنِ حُصَيْنٍ الرَّجُلُ يَنْفَعُ
السَّجْدَةَ وَلَمْ يَجْلِسْ لَهَا؟ قَالَ أَرَأَيْتَ لَوْ لَقَعَتْ لَهَا؟
كَأَنَّهُ لَا يَرْجُوهُ عَلَيْهِ.

جس کا یہ نظریہ تھا کہ اللہ عزوجل نے
سجدہٴ تلاوت کو واجب نہیں کیا

اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص
آیت سجدہ کو سنتا ہے اور اس کے لیے بیٹھتا نہیں ہے؟ انہوں نے
کہا: یہ بتاؤ کہ اگر وہ بیٹھ گیا تو پھر؟ گویا کہ انہوں نے اس پر سجدہ
تلاوت کو واجب نہیں کیا۔

اس تئیسویں کی اصل اس حدیث میں ہے:

امام ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ ابو العلاء سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے مطرف سے پوچھا: ایک شخص کو یہ شک ہے کہ اس نے آیت سجدہ کو سنا ہے یا نہیں سنا؟ مطرف نے کہا: اگر اس نے سن بھی لیا تو پھر کیا ہے؟ پھر مطرف نے کہا: میں نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے سوال کیا: ایک شخص نہیں جانتا کہ آیا اس نے آیت سجدہ کو سنا ہے یا نہیں؟ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر اس نے سن بھی لیا ہے تو پھر کیا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۵، تلمس علیٰ حر و ص: مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۴، ذخیرۃ الکتب الخلفیہ: حر و ص)

وَلَا تَسْلَمْنَ مَا يَهْدِي اللَّهُ تَوَاتَا.

اور حضرت سلمان رحمہ اللہ نے کہا: ہم نے اس کے لیے صبح نہیں کی۔

اس تعلیق کی اصل اس حدیث میں ہے:

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ اپنی سند کے ساتھ ابو عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ مسجد میں داخل ہوئے اور اس مسجد میں لوگ قرآن مجید پڑھ رہے تھے انہوں نے آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ کیا تو حضرت سلمان سے ان کے ساتھی نے کہا: اے ابو عبد اللہ! کیوں نہ ہم ان لوگوں کے ساتھ شامل ہوں (یعنی سجدہ کریں) حضرت سلمان نے کہا: ہم نے اس لیے صبح نہیں کی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۵۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۲۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَقَالَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّمَا السَّجْدَةُ عَلَى مَنْ اسْتَمَعَهَا۔
اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا: سجدہ تلاوت صرف اس شخص پر واجب ہے جس نے آیت سجدہ کو بہ غور سنا۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

امام عبد الرزاق بن حمام متوفی ۲۱۱ھ اپنی سند کے ساتھ ابن السیب سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ایک قصہ گو کے پاس سے گزرے اس نے آیت سجدہ پڑھی تاکہ وہ سجدہ کرے اس کے ساتھ حضرت عثمان تھے پس حضرت عثمان نے کہا: سجدہ اس شخص پر واجب ہوتا ہے جو آیت سجدہ کو بہ غور سنے پھر حضرت عثمان چلے گئے اور انہوں نے سجدہ نہیں کیا۔

(مصنف عبد الرزاق: ۵۲۹۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا تَسْجُدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ طَاهِرًا۔
شہر میں سجدہ کرو تو تہہ نہ کر۔ سرف منہ کرو اور اگر تم سواری پر ہو تو کوئی حرج نہیں ہے خواہ تمہارا منہ کسی طرف ہو۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس تعلق کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس تعلق کو عبد اللہ بن وہب نے از یونس سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے اس میں مذکور ہے کہ بغیر طہارت کے سجدہ نہ کرو اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ عدم وجوب پر اہل سنت نہیں کرتے کیونکہ نفی یہ کہ گناہ قاری اور سامع کے سجدہ کو طہارت کی شرط کے اوپر معلق کیا گیا ہے اور جب طہارت کی شرط پائی جائے گی تو سجدہ واجب ہوگا تاہم عنوان کے موافق یہ جملہ ہے کہ اگر تم سواری پر ہو تو کوئی حرج نہیں خواہ تمہارا منہ کسی طرف ہو کیونکہ یہ نقل کی دلیل ہے اور واجب کو حالت امن میں سواری پر ادا نہیں کیا جاتا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۸۷، دارالحدیث بیروت ۱۴۲۹ھ)

وَكَانَ اسْتَنْبَتْ بَنُ يُزَيْدٌ لَا يَسْجُدُ لِشُرُودِ الْقَاصِ۔
اور اس سبب بن یزید قصہ گو کی آیت سجدہ پڑھنا نہیں کرتے تھے۔

اس تعلق کے مناسب یہ حدیث ہے:

الزُّهْرِيُّ نے کہا کہ ابن السیب مسجد کے ایک گوشے میں بیٹھ جاتے اور قصہ گو آیت سجدہ پڑھتا تو وہ اس کے ساتھ سجدہ نہیں کرتے تھے اور کہتے تھے: میں اس لیے نہیں بیٹھتا تھا۔

(مصنف عبد الرزاق: ۵۹۲۵، دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۳۸، مجلس علمی بیروت)

۱۰۷۷ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ أَنْ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي مَلِكَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن یوسف نے خبر دی کہ بے شک ابن جریج نے ہمیں خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابو بکر

التَّبَسُّمِ' عَنْ رِبْعَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَدْيَرِ التَّمِيمِيِّ قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رِبْعَةُ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ عَمَّا خَضَرَ رِبْعَةُ مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَرَأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْيَنْبَرِ بِسُورَةِ النَّحْلِ حَتَّى إِذَا جَاءَ السَّجْدَةَ نَزَلَ لَسَجْدَةٍ وَسَجَدَ النَّاسُ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الْجُمُعَةُ الْقَابِلَةَ قَرَأَ بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَ السَّجْدَةَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا لَمُرُّوْا بِالسُّجُودِ لَمَنْ سَجَدَ لَقَدْ أَحْصَاهُ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَسْجُدْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَزَادَ نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ السُّجُودَ إِلَّا أَنْ تَشَاءَ.

ابن ابی ملیکہ نے خبر دی از عثمان بن عبد الرحمن التیمی از ربیعہ بن عبد اللہ بن الہدیہ التیمی ابو بکر نے کہا: ربیعہ ان تمام لوگوں سے بہتر تھے۔ ربیعہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئے انہوں نے جمعہ کے دن منبر پر سورۃ النحل پڑھی حتیٰ کہ آیت السجدہ آ گئی پھر حضرت عمر نے منبر سے اتر کر سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی سجدہ کیا حتیٰ کہ جب اگلا جمعہ آیا تو حضرت عمر نے پھر اس سورت کو پڑھا حتیٰ کہ جب آیت السجدہ آئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اے لوگو! ہم سجدہ سے گزر رہے ہیں پس جس نے سجدہ کیا تو اچھا کیا اور جس نے سجدہ نہیں کیا تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سجدہ نہیں کیا اور نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ اضافہ کیا ہے کہ بے شک اللہ نے سجدہ تلاوت کو فرض نہیں کیا سوا اس کے کہ ہم چاہیں۔

اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

حدیث مذکور میں وجوب کے خلاف الفاظ کے جوابات

اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت عمر نے فرمایا: جس نے سجدہ نہیں کیا اس پر کوئی گناہ نہیں۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت عمر کا یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ سجدہ تلاوت آیت پڑھنے کے فوراً بعد واجب نہیں ہوتا سو حضرت عمر کے اس قول کا معنی یہ ہے کہ جس نے فوراً سجدہ نہیں کیا اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر سجدہ نہیں کیا۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت عمر کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب نہیں تھا ہو سکتا ہے حضرت عمر نے اس لیے فوراً سجدہ نہیں کیا تا کہ ان نمازیوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ سجدہ تلاوت بعد میں بھی کیا جاسکتا ہے۔ حضرت عمر کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب تھا اس پر دلیل یہ حدیث ہے:

عبد اللہ بن تقیہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز پڑھائی اس سورۃ الن کی تلاوت کی اور اس میں دو سجدے کیے۔ (سنن ترمذی: ۸۷۷، مصنف: ۲، بل شیخ: ۲، شرح معانی الآثار: ۲۰۹)

سجدہ تلاوت کے وجوب کے خلاف حافظ ابن حجر کی تاویلات اور مصنف کے جوابات

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کے قول "لَا تَسْجُدُوا" (البقرہ: ۶۳) کو استحباب پر محمول کیا جائے گا یا اس سے مراد نماز کا سجدہ مراد لیا جائے یا اس کو فرض نماز میں وجوب پر محمول کیا جائے گا اور سجدہ تلاوت میں اس کو استحباب پر محمول کیا جائے گا جیسا کہ امام شافعی کا قاعدہ ہے کہ وہ لفظ مشترک سے دونوں معنی مراد لیتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۵۸۶، دار المعرفۃ بیروت)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کی یہ عبارت اس سوال کا جواب ہے کہ امام بخاری کا یہ عنوان کس طرح درست ہو سکتا ہے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے جب کہ قرآن مجید میں سجدہ تلاوت کرنے کا صریح امر موجود ہے "لَا تَسْجُدُوا لِلْهِ وَاعْبُدُوا" (البقرہ: ۶۳) اور

فرمایا: ”وَأَسْجُدْ وَاقْرَأْ“ (الحق: ۱۹) ان دونوں آجوں میں سجدہ کرنے کا امر ہے اور امر وجوب کے لیے آتا ہے لہذا سجدہ تلاوت کرنا از روئے قرآن واجب ہے اور امام بخاری کا یہ عنوان صریح قرآن کے خلاف ہے اس کا حافظ ابن حجر نے یہ جواب دیا کہ یہاں امر استحباب کے لیے ہے لیکن حافظ ابن حجر کا یہ جواب غلط ہے کیونکہ امر میں اصل وجوب ہے اور جب تک وجوب کے خلاف کوئی قرینہ صارفہ نہ ہو اس کو کسی اور معنی پر محمول کرنا باطل ہے غالباً حافظ ابن حجر کو خود بھی اپنے اس جواب کے باطل ہونے کا احساس تھا اس لیے انہوں نے دوسرا جواب دیا کہ: یا اس سے مراد نماز کا سجدہ ہے لیکن ان کا یہ جواب بھی باطل ہے کیونکہ ان آجوں کے سیاق اور سباق میں نماز کا کوئی ذکر نہیں ہے اس لیے ان کا یہ جواب بھی باطل ہے اور سب سے زیادہ غلط بات یہ کہی ہے کہ فرض نماز میں ”اسجدوا“ کا لفظ وجوب کے لیے ہے اور سجدہ تلاوت میں استحباب کے لیے ہے اور اس پر انہوں نے کوئی دلیل پیش نہیں کی۔ اس کے بعد حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے اس کے دلائل میں سے یہ ہے کہ امام طحاوی نے یہ کہا ہے کہ سجدہ تلاوت کا صیغہ امر سے بھی ذکر ہے اور صیغہ خبر سے بھی ذکر ہے اور جہاں صیغہ امر سے ذکر ہے وہاں اختلاف ہے جیسے انج کا دوسرا سجدہ ”انجم اور الحلق“ پس اگر سجدہ تلاوت واجب ہوتا تو جہاں اس کا ذکر صیغہ امر سے ہے تو وہ اس کے زیادہ لائق تھا کہ وہاں اس کے وجوب پر اتفاق ہوتا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۸۶ دارالمرکز بیروت)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے امام طحاوی کی پوری عبارت نقل نہیں کی، امام طحاوی نے کہا ہے کہ جہاں سجدہ کا ذکر امر کے صیغہ سے ہے وہاں اختلاف ہے کہ اس سے مراد سجدہ تلاوت ہے یا نہیں اس لیے اس سے یقینی طور پر سجدہ تلاوت مراد نہیں ہے لیکن چونکہ احادیث سے ثابت ہے کہ آپ نے انجم میں سجدہ کیا ہے اس لیے ہم نے یہاں پر قیاس کو چھوڑ دیا اور احادیث کی اتباع میں یہاں سجدہ تلاوت کو واجب کہا ہے۔ (دیکھئے: شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۶۹ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اسی طرح سجدہ تلاوت کے وجوب پر قسری دلیل الاشفاق: ۲۱-۲۰ ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے سجدہ تلاوت نہ کرنے والوں کی مذمت کی ہے اور فرمایا ہے:

لَمَّا تَوَارَوْا كُنُوزَهُمْ إِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ (الانشاق: ۲۰-۲۱) ان کو کیا ہوا یہ ایمان کیوں نہیں لاتے اور جب ان پر قرآن پڑھا جاتا ہے تو یہ سجدہ کیوں نہیں کرتے

قرآن مجید کی ان قطعی آیات کے مقابلہ میں حافظ ابن حجر عسقلانی کی تمام تالیفات بے سود ہیں اسی طرح امام بخاری نے سجدہ تلاوت کے وجوب کے خلاف اپنی تعلیقات میں جو تائیدیں کیے ہیں وہ بھی ان آیات سے متصادم اور محض اہم ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے نیز اس کے علاوہ ان آثار کے مزاحم وہ آثار ہیں جو سجدہ تلاوت کے وجوب پر دلالت کرتے ہیں جن کو ہم صحیح البخاری: ۱۰۶۷ میں پیش کر چکے ہیں اور یہ سجدہ تلاوت کے وجوب پر بہت قوی دلیل ہے۔ والحمد لله رب العلمین۔

امام بخاری نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول جو پیش کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سجدہ تلاوت کو فرض نہیں کیا یہ ہمارے خلاف نہیں ہے کیونکہ ہم سجدہ تلاوت کو فرض نہیں کہتے واجب کہتے ہیں۔

جس نے نماز میں سجدہ تلاوت کی آیت پڑھی

۱۱۔ بَابُ مَنْ قَرَأَ السَّجْدَةَ

پس اس پر سجدہ کیا

فِي الصَّلَاةِ فَسَجَدَ بِهَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث

۱۰۷۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْقَرٌ قَالَ

سَمِعْتُ أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي بَكْرٌ عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ
صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَقَنَةَ كَقَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ
انْشَقَّتْ (الاصحاح: ۱) فَسَجَدَ، فَقُلْتُ مَا هَذَا؟ قَالَ
سَجَدْتُ بِهَا خَلَفَ أَبِي الْقَاسِمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، فَلَا أَزَالُ أَسْجُدُ بِهَا حَتَّى أَلْقَاهُ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: میں نے اپنے والد سے سنا انہوں نے کہا: مجھے بکر نے حدیث
بیان کی از ابی رافع انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی پس انہوں نے یہ آیت پڑھی: "اِذَا
السَّمَاءُ انْشَقَّتْ" (الاصحاح: ۱) پس سجدہ کیا میں نے کہا: یہ کیا
سجدہ ہے انہوں نے کہا: میں نے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کے پیچھے اس
آیت پر سجدہ کیا تھا پس میں ہمیشہ اس آیت پر سجدہ کرتا رہوں گا حتیٰ
کہ ان سے مل جاؤں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۶۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۲ - بَابُ مَنْ لَمْ يَسْجُدْ مَوْضِعًا

لِلْسُجُودِ مِنَ التَّوْحَامِ

۱۰۷۹ - حَدَّثَنَا صَنَدُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَحْيَى اللَّهِ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ
السُّورَةَ الَّتِي فِيهَا السَّجْدَةُ فَيَسْجُدُ وَتَسْجُدُ حَتَّى
مَا يَسْجُدُ أَحَدُنَا مَكَانًا لَمْ يَوْجِعْ جَبْهَتَهُ.

جس نے رش کی وجہ سے سجدہ
کرنے کی جگہ نہیں پائی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں صدقہ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے خبر دی از عبید اللہ از نافع از
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ اس سورت
کو پڑھتے تھے جس میں سجدہ تھا پس آپ سجدہ کرتے اور ہم سجدہ
کرتے حتیٰ کہ ہم میں سے کوئی ایک اپنی پیشانی رکھنے کے لیے جگہ
نہیں پاتا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۵۰ میں گزر چکی ہے۔

"ابواب سجود القرآن" کی تکمیل

یہاں پر "ابواب سجود القرآن" کی تکمیل ہو گئی۔ ان ابواب میں پندرہ احادیث ہیں جن میں سے دو متفق ہیں اور باقی
موصول ہیں اور نو احادیث مکرر ہیں اور چھ خالص ہیں۔

اللہ العلیین النعمۃ الباری کو کمال فرمادے اور میرے والدین کی مغفرت فرمادے۔

لِلْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ

وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَآزْوِاجِهِ وَخَلِيقِهِ أَجْمَعِينَ.

۱۹ ربیع الاول ۱۴۲۸ھ / ۱۸ اپریل ۲۰۰۷ء





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۸۔ کتاب تقصیر الصلوٰۃ

نمازوں میں قصر کرنے کا بیان

نمازوں کو قصر کرنا اور نمازوں کو قصر کرنے

کے لیے مسافر کتنے دن ٹھہرے

۱۔ باب مَا جَاءَ فِي التَّقْصِيرِ

وَكَمْ يَقِيمُ حَتَّى يَقْصُرَ

اس باب میں نماز کو قصر کرنے کا حکم بیان کیا گیا ہے "قصر" کا معنی ہے: چار رکعت کی نماز کو دو رکعت کرنا اور اس پر اجماع ہے کہ مغرب اور فجر کی نماز میں قصر نہیں ہے۔

۱۰۸۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا

أَبُو عَوَّالَةَ عَنْ عَاصِمٍ وَحُصَيْنٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ

ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقَامَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَعَةِ عَشَرَ بِقَصْرِ فَتَحَنُّ إِذَا

سَافَرْنَا بِسَعَةِ عَشَرَ قَصَرْنَا وَإِنْ زِدْنَا الْقَصْرَ

ابن بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے

حدیث بیان کی اس میں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی

از عاصم و حصین از عکرمہ ابو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کرتے

ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دن ٹھہرے قصر کرتے رہے پس جب ہم

سفر کرتے تو انیس دن ٹھہر کر قصر کرتے (چار رکعت کی نماز دو رکعت

پڑھتے) اور اس سے زیادہ ٹھہرتے تو نماز کو مکمل کرتے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۲۳۰، سنن ترمذی: ۵۴۹، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۵، صحیح ابن خزیمہ: ۹۵۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵۰، شرح السنہ: ۱۰۲۸، مصنف عبد الرزاق:

۳۳۳۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۰، صحیح ابن حبان ج ۲ ص ۲۰۵، سنن - قطبی ج ۱ ص ۳۸۸، مسند احمد ج ۳ ص ۲۲۳، طبع قدیم سنن ترمذی: ۱۹۵۸، ج ۳

ص ۳۲۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۳۱۳۹، جامع ترمذی: ۲۲۷۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۲۶، ج ۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ اشعری التبریزی (۲) ابو عوانہ الوضاح البکری (۳) عاصم بن سلیمان الاحول (۴) حصین بن عبد الرحمن

السلمی (۵) عکرمہ (۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدۃ القاری ج ۷ ص ۱۳۶)

سفر میں مدت اقامت کے متعلق مختلف احادیث

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تبوک میں بیس دن ٹھہرے اور نماز کو قصر کرتے رہے (یہ

حدیث مرسل ہے)۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۳۵)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا اور آپ کے ساتھ فتح مکہ کے

موقع پر حاضر تھا آپ مکہ میں اٹھارہ راتیں ٹھہرے اور صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور فرماتے تھے: اے شہر والو! چار رکعت نماز پڑھو! ہم مسافر ہیں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۲۹، سنن ترمذی: ۵۳۵)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں سترہ دن ٹھہرے اور نماز کو قصر کرتے رہے حضرت ابن عباس نے فرمایا: جو مکہ میں سترہ دن ٹھہرے وہ قصر کرے اور جو زیادہ دن ٹھہرے وہ نماز پوری پڑھے۔

(صحیح البخاری: ۱۰۸۰، سنن ابوداؤد: ۱۲۳۰، سنن ترمذی: ۵۳۹، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۵)

امام ابوداؤد نے کہا: عباد بن منصور نے کہا: عکرمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا: آپ انیس دن ٹھہرے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں پندرہ دن ٹھہرے اور نماز کو قصر کرتے رہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۲۳۱، سنن نسائی: ۱۳۵۲)

امام ابوداؤد نے کہا: اس حدیث کو عبیدہ بن سہمان اور احمد بن خالد الوہبی اور مسلمہ بن الفضل نے ابواسحاق سے روایت کیا ہے

اور اس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا ذکر نہیں ہے۔

عکرمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں سترہ روز ٹھہرتے اور دو رکعت نماز پڑھتے

تھے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۸۱، صحیح مسلم: ۶۹۳، سنن ابوداؤد: ۱۲۳۳، سنن نسائی: ۱۳۳۷، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۷)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ سے مکہ کی طرف گئے آپ دو رکعت نماز

پڑھتے تھے حتیٰ کہ ہم مدینہ کی طرف لوٹ آئے پس ہم نے کہا: کیا تم نے وہاں کچھ دن قیام کیا تھا حضرت انس نے کہا: ہم نے وہاں

دن قیام کیا تھا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۳۳)

مدت قصر کی احادیث میں علامہ عینی حنفی کے بیان کردہ محامل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۷۵۵ھ لکھتے ہیں۔

مدت اقامت دراصل پندرہ دن ہے جیسا کہ سنن ابوداؤد، سنن نسائی کی روایت میں اس کی تصریح ہے جو حضرت ابن

عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور عکرمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سترہ دن اقامت کی روایت بھی بیان کی اس میں ایک دن میں

داخل ہونے کا اور ایک دن مکہ سے خارج ہونے کا بھی شامل کر لیا ہے یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور سنن میں ہے اور حضرت

عمران بن حصین نے حدیث میں ہے کہ آپ مکہ میں غزوہ تبوک ٹھہرے تھے اس حدیث میں تین دن ایام ثانی میں گنایاں کرنے کے

بھی شامل کر لیے گئے ہیں اور جو انیس دن اقامت ہے اس کو امام ابوداؤد نے بغیر مسد کے ذکر کیا ہے اور میں دن کی روایت مرسل

ہے اور حضرت انس سے جو وہ دن کی روایت ہے اس میں صرف مکہ میں اقامت کے ایام مراد ہیں تین دن ایام ثانی میں قیام کے اور

دو دن آنے اور جانے کے مراد نہیں ہیں۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۶۹-۱۶۸ مع زیادة دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مدت قصر کی احادیث میں علامہ ابن بطال مالکی کے بیان کردہ محامل

علامہ ابوالحسن عی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

باب مذکور کی حدیث: ۱۰۸۰ میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ انیس دن ٹھہرے اور قصر کرتے رہے۔

نبی ﷺ انیس دن ٹھہر کر اس لیے قصر کرتے رہے کہ آپ نے طائف کا محاصرہ کیا ہوا تھا یا آپ حوازن کی جنگ میں مشغول

تھے پس حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس مدت کو نماز کے قصر اور اتمام کے درمیان حد بنادیا اور کہا: جب ہم سفر کرتے تو انیس دن ٹھہر

کر قصر کرتے اور اس سے زیادہ ٹھہرتے تو نماز کو مکمل کرتے۔

المہلب نے کہا ہے کہ فقہاء اس حدیث کی اس طرح تاویل نہیں کرتے جس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے تاویل کی ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اس مدت میں قیام کا عزم نہیں کیا تھا کیونکہ آپ ﷺ کا انتظار کر رہے تھے پھر اس کے بعد نبی ﷺ روانہ ہوئے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے گمان کیا کہ انہیں دنوں تک قصر کرنا لازم ہے پھر اس کے بعد آدی جتنے دن ٹھہرے ان میں پوری نماز پڑھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے تبوک میں بیس دن قیام کیا اور ان دنوں میں نماز قصر کرتے رہے اس حدیث کو امام عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۴۳۴) اور امام ابن عیینہ نے ابن ابی شیبہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے سوال کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کس طرح قصر کرتے تھے انہوں نے کہا: جب وہ قیام کا پختہ ارادہ کر لیتے تو نماز پوری پڑھتے تھے اور جب وہ یہ کہتے کہ میں آج روانہ ہوں گا اور کل روانہ ہوں گا تو نماز کو قصر کرتے خواہ وہ بیس راتیں ٹھہرتے۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کی فقہاء نے یہ تاویل بھی کی ہے کہ نبی ﷺ کا مکہ میں انیس دن ٹھہرنا اس کو وطن بنانے کے لیے نہیں تھا تا کہ مکہ سے ہجرت سے رجوع نہ ہو جائے اور حضرت ابن عباس سے یہ بھی روایت ہے کہ جس نے دس راتیں اقامت کی نیت کی وہ پوری نماز پڑھے گا یہ ان کا دوسرا قول ہے جو حدیث میں ان کی تاویل کے خلاف ہے اور مجھے امر فتویٰ میں سے کسی کے قول کا علم نہیں ہے جس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے موافق کہا ہو اور انہیں دنوں کو قصر کی حد قرار دیا ہو سو یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا منفرد موقف ہے اور امام ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے سترہ دن قیام کیا اور نماز کو قصر کرتے رہے اور حضرت ابن عباس نے فرمایا: جس نے سترہ دن قیام کیا وہ نماز کو قصر کرے اور جس نے اس سے زیادہ قیام کیا وہ نماز پوری پڑھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۹۵، مجلس علمی اہل بیت)

اور باب مذکور کی اس حدیث کو عباد بن نسیم نے مکرمہ سے روایت کیا ہے جس میں انیس دنوں کا ذکر ہے جیسا کہ امام بخاری نے روایت کیا ہے اور سترہ دنوں کا قول بھی فقہاء میں سے صرف امام شافعی کا ہے کیونکہ انہوں نے کہا ہے کہ جو شخص خصوصیت سے دارالحرب میں سترہ راتیں قیام کرے وہ قصر کرے اور میں اس باب میں ان شاء اللہ اس کا ذکر کروں گا۔

دہی حضرت انس کی حدیث کہ جو دس راتیں قیام کرے وہ پوری نماز پڑھے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۸۱) تو مقترب اس مسئلہ میں فقہاء کے اختلاف کا ذکر آئے گا اور اس کی شرح میں فقہاء کے اقوال اور ان کے دلائل کا ذکر کروں گا۔

فقہاء نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کی یہ تاویل بھی کی ہے کہ آپ مکہ میں جو دس دن ٹھہرے تو روانہ ہونے کی نیت سے ٹھہرے تھے اور جو ان غور میں آپ کو روانہ ہونے سے مانع تھے اور جس شخص کی روانہ ہونے کی نیت ہو وہ بہر حال قصر کرے گا خواہ وہ طویل مدت تک قیام کرے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث (۱۰۸۰) سے یہ فقہی مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ جو مسلمان دشمن کی سرزمین میں ہوں اور اس میں ایک مدت تک اقامت کی نیت کریں تو وہ اس پوری مدت میں نماز کو قصر کریں گے کیونکہ ان کو یہ علم نہیں ہوگا کہ ان کو کب روانہ ہونا ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔ ابن القصار نے یہ کہا ہے کہ امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر مسلمان دارالحرب میں ٹھہریں اور ہر روز روانہ ہونے کا انتظار کریں تو ان کے لیے سترہ یا اٹھارہ دنوں تک نماز کو

قصر کرنا جائز ہے اور اگر اس سے زیادہ دن ٹھہریں تو وہ نماز پوری پڑھیں اور اس قول پر ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ حوازن میں اتنی مدت تک ٹھہر کر قصر کرتے رہے تھے اور امام شافعی نے اپنے اس قول میں دوسرے فقہاء کی مخالفت کی ہے اور ان کا پہلا قول جو دوسرے فقہاء کے موافق ہے وہ صحیح ہے کیونکہ جو شخص دارالحرب میں ٹھہرتا ہے اس کی اقامت صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ اقامت اس پر موقوف ہے کہ اس کو کب فتح حاصل ہوگی اور دشمن کی سرزمین مسلمانوں کے لیے دار اقامت نہیں ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے تبوک میں بیس دن قیام کیا اور نمازوں میں قصر کرتے رہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۹۳، مجلس علی) اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما آذربائیجان میں چھ مہینے جہاد کرتے رہے اور قصر کرتے رہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نیشاپور میں دو سال تک نماز میں قصر کرتے رہے اور صحابہ کی ایک جماعت نے اسی طرح کیا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۸۸، مجلس علی، ہرودت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۰۴، دارالکتب العلمیہ، ہرودت) (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۶۷-۶۵، دارالکتب العلمیہ، ہرودت، ۱۴۲۲ھ)

مدت قصر میں ائمہ مجتہدین کے مذاہب

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سفر میں قصر کی جس مدت کے بعد نماز پوری پڑھنا فرض ہے وہ اکیس (۲۱) نمازوں کی مدت ہے جب نمازیں اکیس سے زیادہ ہو جائیں تو پھر پوری نماز پڑھی جائے گی۔ امام مالک، امام شافعی اور ابو ثور کا بھی یہی مذہب ہے کہ جب کوئی شخص چار دن اقامت کی نیت کرے گا تو وہ پوری نماز پڑھے گا اور جب چار دن سے زیادہ اقامت کرے گا تو پوری نماز پڑھے گا کیونکہ تین دن نفلت کی حد ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت العلاء بن الحضرمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مہاجر حج کے افعال مکمل کرنے کے بعد مکہ میں تین دن رہے گا۔ (صحیح مسلم: ۹۸۵، سنن ترمذی: ۹۳۹، سنن نسائی: ۳۵۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۹) اور سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابن ابی العزہ سے حج روخالی کر لیا تو ان میں سے جو چہارت کے لیے آئے ان کے لیے تین دن مقرر کیے۔ (سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۲۹، الترمذی، حاکم)

یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ تین دن سفر کے حکم میں ہیں اور جو اس سے زائد دن ہوں وہ اقامت کے حکم میں ہیں اور سفیان ثوری اور قسبہ، احتلاف نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے پندرہ دن قیام کیا تو وہ پوری نماز پڑھے گا اور اگر اس سے کم قیام کیا تو وہ قصر کرے گا یہ مذہب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور سعید بن جبیر اور لیث بن سعد سے مروی ہے کیونکہ حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس دونوں نے کہا ہے کہ جب تم آؤ اور تمہارے دل میں یہ ہو کہ تم پندرہ دن ٹھہرو گے تو نماز پوری پڑھو گے اور اس قول کا کوئی مخالف معروف نہیں ہے اور سعید بن المسیب سے بھی اس قول کی مثل مروی ہے۔ (المختار ج ۲ ص ۵۲۹، دارالحدیث، قاہرہ، ۱۴۲۵ھ)

مدت قصر میں امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تصریح

علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر الرغیبانی الحنفی المتوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

سفر کا حکم اس وقت تک رہے گا حتیٰ کہ وہ کسی شہر یا بستی میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ دن اقامت کی نیت کرے اور اگر اس نے اس سے کم مدت اقامت کی نیت کی تو وہ قصر کرنے کا اور یہ مدت حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس سے منقول ہے۔

(بدایع النہای ج ۲ ص ۲۵۷-۲۵۵، مکتبہ خانہ، قسطنطنیہ)

مدت قصر میں امام ابو حنیفہ کی تائید میں آثار اور اقوال تابعین

مجاہد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں: انہوں نے کہا: جب تم مسافر ہو اور کسی جگہ چند دن قیام کرو تو نماز پوری پڑھو اور جب تمہیں روانگی کا پتا نہ ہو تو نماز پوری پڑھتے رہو امام محمد نے کہا: ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ (کتاب ۱۰۰، دار امام محمد: ۱۸۸، ادارۃ القرآن کراچی: ۱۳۰۷ھ)

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کسی جگہ چند دن ٹھہرنے کا ارادہ کرتے تو اپنی سواری کوچے کے لیے چھوڑ دیتے اور چار رکعت نماز پڑھتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۰۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۱۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت، مصنف عبد الرزاق: ۴۳۵۵) ابو بشر بیان کرتے ہیں کہ سعید بن جبیر نے کہا: جب تم چند دن سے زیادہ اقامت کی نیت کرو تو نماز پوری پڑھو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۰۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۱۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت) و کج بیان کرتے ہیں کہ میں نے سفیان سے سنا کہ جب تم کسی جگہ پر چند دن ٹھہرنے کا ارادہ کرو تو پوری نماز پڑھو جب تم اس جگہ داخل ہو اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ کب روانہ ہو گے تو دو رکعت نماز پڑھتے رہو خواہ ایک سال قیام کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۰۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۱۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت) داؤد بن ابی حند بیان کرتے ہیں کہ سعید بن السیب نے کہا: جب کوئی شخص چند دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لے تو پوری نماز پڑھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۹۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۱۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت، مصنف عبد الرزاق: ۴۳۶۰)

نماز قصر کی مشروعیت کی ابتداء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام شاک نے اپنی تفسیر میں بیان کیا کہ نبی ﷺ اسلام کی ابتداء میں غزوہ بدر کی فجر دو دو رکعت پڑھتے تھے اور مغرب کی تین رکعت پڑھتے تھے اور عشاء اور فجر کی دو دو رکعت پڑھتے تھے پھر جب تحویل قبلہ کا حکم نازل ہوا تو حضرت جبرئیل علیہ السلام نے آپ کو اشارہ کیا کہ آپ ظہر کی چار رکعت پڑھیں اور عصر اور عشاء کی چار رکعت پڑھیں اور فجر کی دو رکعت پڑھیں اور انہوں نے کہا: یا محمد (ﷺ)! ہاں پہلا فریضہ تو وہ آپ کی امت کے مسافروں اور مجاہدوں کے لیے ہے۔

امام شہرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے: تاجروں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: یا رسول اللہ! ہم زمین میں سفر کرتے ہیں ہم کیسے نماز پڑھیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ. (النساء: ۱۰۱)

اور جب تم زمین میں سفر کرو تو نماز کو قصر کرنے میں تم پر کوئی حرج نہیں ہے۔

پھر وحی منقطع ہو گئی پھر اس کے ایک سال بعد نبی ﷺ کسی غزوہ میں گئے پس آپ نے ظہر کی نماز پڑھی تو مشرکین کے کہا: (سیدنا) محمد (ﷺ) اور ان کے اصحاب نے اپنی سواریوں پر تمہیں قدرت دی پس تم ان پر حملہ کیوں نہیں کرتے تو اللہ تعالیٰ نے دو نمازوں کے درمیان یہ آیت نازل فرمائی:

إِنْ يَنْتَهِزُوا أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا. (النساء: ۱۰۱)

اگر تم کو یہ خوف ہو کہ کفار تم کو فتنہ میں مبتلا کریں گے۔

سلیمان شکاری بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ نماز کو قصر کرنے کا حکم کس دن نازل ہوا تو انہوں نے بتایا کہ ہم شام سے آنے والے قریش کے قافلہ کے مقابلہ کے لیے نکلے حتیٰ کہ جب ہم کعبہ کے درختوں کے پاس

پہنچے تو قصر کی آیت نازل ہوگئی۔۔۔ (جامع البیان ج ۵ ص ۲۸۶، تراجم التراث العربی، بیروت)

علامہ ابن الاثیر نے شرح المسند میں لکھا ہے کہ ۴ھ میں نماز کو قصر کرنے کا حکم نازل ہوا۔

تفسیر السعفی میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: سب سے پہلے نماز عصر کو قصر کیا گیا، نبی ﷺ نے غزوہ ذی

انمار میں عسکان میں نماز عصر کو قصر کیا۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۶۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ سید محمود آلوسی حنفی متونی ۱۲۷۰ھ لکھتے ہیں:

ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ تمام دلائل کو جمع کرنے سے مجھ پر یہ منکشف ہوا ہے کہ شب معراج کو دو رکعت نماز فرض ہوئی، ماسوا مغرب کے پھر ہجرت کے بعد صبح کی نماز کے علاوہ نمازوں میں اضافہ کر دیا گیا، جیسا کہ امام ابن خزیمہ، امام ابن حبان اور امام بیہقی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ذکر کی ہے، ہجر کی نماز کو اس لیے ترک کر دیا گیا کہ اس میں لمبی قراءت کی جاتی ہے اور مغرب کی نماز کو اس لیے ترک کر دیا گیا کہ وہ دن کے وتر ہیں، پھر جب چار رکعت نماز مقرر ہوگئی تو سفر میں اس آیت (النساء: ۱۰۱) کے نزول کے وقت اس میں تخفیف کر دی گئی اور اس کی تائید علامہ ابن الاثیر کے اس قول سے ہوتی ہے کہ ۴ھ میں نماز کو قصر کیا گیا تھا اور اس کی مزید تائید دوسروں کے اس قول سے ہوتی ہے کہ نماز خوف ۴ھ میں فرض کی گئی تھی اور اس آیت کا نزول نماز خوف میں ہوا ہے، الدولابی نے ذکر کیا ہے کہ ربیع الثانی ۲ھ میں نماز قصر ہوئی، اور علامہ سیکی نے لکھا ہے کہ یہ ہجرت کے ایک سال بعد ہوئی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ہجرت کے چالیس دن بعد نماز کو قصر کیا گیا۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۱۹۳، دار الفکر، بیروت ۱۴۱۷ھ)

۱۰۸۱ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا بَحْثِيُّ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحَدِيثَةِ إِلَى مَكَّةَ لَمَّا كَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ. قُلْتُ أَلَسْتُمْ بِمَكَّةَ شَبَاءًا؟ قَالَ أَلَمْنَا بِهَا عَشْرًا. [طرف الحديث: ۳۲۹۷]

ابن بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں بحثی بن ابی اسحاق نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: میں نے سرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا، انہوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ مدینہ سے مکہ کی طرف گئے، آپ دو رکعت نماز پڑھتے رہے حتیٰ کہ ہم مدینہ واپس آ گئے، میں نے پوچھا: آپ لوگوں نے مکہ میں کتنے دن قیام کیا تھا؟ انہوں نے بتایا: ہم نے دس دن قیام کیا تھا۔

(صحیح مسلم: ۶۹۳، المزمع مسلسل: ۵۵۷، سنن ابی داؤد: ۱۲۳۳، سنن ترمذی: ۵۳۸، سنن نسائی: ۳۳۸، سنن ابی یوسف: ۱۸۹۶، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷، معنی عبد الرزاق: ۴۳۳۶، معنی ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۵۳، سنن دارمی: ۱۵۱۰، صحیح ابن خزیمہ: ۹۷۶، صحیح ابن حبان: ۲۷۵۳، التلخیص للادری: ۵۰۰۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۶، شرح الت: ۱۰۲۷، مسند احمد ج ۳ ص ۱۸۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۹۳۵، ج ۲ ص ۲۷۴، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، مسند الطحاوی: ۲۷۲)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو معمر عبد اللہ بن عمر المقرئ المتقعد (۲) عبد الوارث بن سعید ابو عبیدہ (۳) بحثی بن ابی اسحاق الحضری، یہ ۱۳۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۲۹۷)

حدیث میں مذکور مکہ میں دس دن قیام کا محمل

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ ہفتہ کے دن ۱۳ ذی الحج کی صبح کو مکہ میں داخل ہوئے اور بدھ کی رات آپ نے وادی الحصب میں گزاری اور اسی رات میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ کیا تھا اور اس کی صبح ۱۴ ذی الحج کو مکہ سے نکل گئے تھے آپ دو دو رکعت نماز پڑھ رہے تھے یعنی ظہر عصر اور عشاء اور فجر اور مغرب کی نماز آپ نے معمول کے مطابق تین رکعت پڑھی تھیں اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ نے مکہ اور اس کے گرد و نواح میں دس دن گزارے تھے نہ کہ فقط مکہ میں کیونکہ یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سابق کے معارض نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس کی حدیث فتح مکہ کے موقع کی تھی اور یہ حدیث حجۃ الوداع کے موقع کی ہے آپ ۱۴ ذی الحج کو مکہ سے نکل گئے تھے اور مکہ اور اس کے گرد و نواح میں آپ دس دن ٹھہرے تھے جیسا کہ حضرت انس نے بیان کیا ہے اور مکہ میں آپ چار دن ٹھہرے تھے کیونکہ آپ ۸ ذی الحج کو مکہ سے نکلے تھے اور آپ نے ظہر کی نماز مٹی میں پڑھی تھی۔

ائمہ ثلاثہ کی چار دن اقامت کی دلیل کا رد اور اقامت کی شرائط

امام شافعی رحمہ اللہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جب مسافر کسی شہر میں چار دن قیام کرے تو وہ قصر کرے گا کیونکہ نبی ﷺ مکہ میں چار دن ٹھہرے تھے امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے امام طحاوی نے کہا ہے کہ امام شافعی کا قول اجماع کے خلاف ہے کیونکہ ان سے پہلے یہ کسی سے منقول نہیں ہے کہ مسافر چار دن اقامت کی نیت سے مقیم ہو جاتا ہے اور ہمارے نزدیک اگر مسافر نے چند دن سے کم اقامت کی نیت کی تو وہ قصر کرے گا جیسے چند دن سفر کی نیت سے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب تم سفر ہو اور کسی شہر میں جاؤ اور تمہارے دل میں یہ ہو کہ تم چند دن ٹھہرو گے تو تم پوری نماز پڑھو اور اگر تم کو علم نہیں ہے کہ تم کب سفر کرو گے تو پھر نماز کو قصر کرو۔

(شرح معانی الآثار: ۲۳۵۷-۲۳۵۶ قدیمی مکتب خانہ کراچی)

اور امام ابن ابی شیبہ نے مجاہد سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب چند دن ٹھہرنے کی نیت کرتے تو پوری نماز پڑھتے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۰، مجلس علمی بیروت، صفحہ ۸۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

پھر یاد رہے کہ ہم نے جو کہا ہے کہ مسافر چند دن اقامت کی نیت سے مقیم ہو جاتا ہے یہ اس وقت ہے جب وہ تین دن کی مسافت کا سفر کرے یا وہ شخص جو تین دن کی مسافت کا سفر نہ کرے اور وہ رجوع کا ارادہ کرے یا وہ اقامت کی نیت کر لے تو وہ مقیم ہی رہے گا خواہ وہ جنگل میں ہو اسی طرح فخر الاسلام نے ذکر کیا ہے اور انجبتی میں مذکور ہے کہ سفر صرف اقامت کی نیت سے بطل ہوتا ہے یا وطن میں داخل ہونے سے یا تین دن سے پہلے وطن کی طرف واپس ہونے سے امام شافعی کا بھی زیادہ ظاہر توں یہی ہے اور اقامت کی نیت درج ذیل چار شرائط سے مؤثر ہوتی ہے:

(۱) سفر کو ترک کر دینا حتیٰ کہ اگر وہ دور ان سفر اقامت کی نیت کرے تو صحیح نہیں ہے۔

(۲) وہ مقام اقامت کی صلاحیت رکھتا ہو حتیٰ کہ اگر وہ جنگل میں یا سمندر میں یا جزیرہ میں اقامت کی نیت کرے تو صحیح نہیں ہے۔

(۳) چند دن اقامت کی نیت کرے۔

(۴) وہ اپنی رائے میں مستقل ہو حتیٰ کہ اگر وہ کسی دوسرے کی رائے کے تابع ہو تو اس کی اقامت کی نیت صحیح نہیں ہے جیسے لشکر کا سپاہی ہو یا بیوی ہو یا نوکر ہو یا شاگرد ہو یا مقروض ہو جو قرض خواہ کے ساتھ ہو۔

(محکمہ القاری ج ۷ ص ۱۷۰-۱۶۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۸۳۔ ج ۲ ص ۵۸ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ بِمَنْى

منی میں نماز کا بیان

منی کا ذکر خصوصیت کے ساتھ اس لیے کیا گیا ہے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں خصوصیت کے ساتھ قربانی کی جاتی ہے۔ منی کا لفظ "المنیہ" سے ماخوذ ہے "المنیہ" کا معنی ہے: تمنا اور آرزو کرنا، کیونکہ اس جگہ اس مینڈھے کی آرزو کی گئی تھی جس کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کا فدیہ بنایا گیا تھا، یہ بھی کہا گیا ہے کہ منی مکہ کا ایک معروف پہاڑ ہے۔

۱۰۸۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَنَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَعَ عُثْمَانَ صَدْرًا مِنْ إِمَارَتِهِ ثُمَّ اتَّمَّهَا. [طبرانی المعجم: ۱۶۵۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبد اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے خبر دی از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: میں نے نبی ﷺ کے ساتھ منی میں دو رکعت نماز پڑھی اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کی ابتداء میں پھر انہوں نے نماز پوری پڑھی۔

(صحیح مسلم: ۶۹۳، المزمع السلسل: ۱۵۶۱، من زہد: ۱۳۴۹، المستدرک: ۲۹۶، مجمع الزوائد: ۲۸۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۹ طبع قدیم)

مسند احمد: ۲۶۵۲، ج ۸ ص ۲۷۸، مؤسسۃ الرسالۃ، صروت جامع السانید لابن جریر: ۳۳۳، مکتبۃ المدینہ ریاض: ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کے رجال کا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔

اہل مکہ کے لیے منی میں نماز کو قصر کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مائیک قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حج کرنے والے جب مکہ میں آئے تو وہ مکہ میں اور منی میں اور تمام مشاہد میں نماز کو قصر کرے گا کیونکہ ان کے نزدیک وہ سفر میں ہے اور مکہ صرف ان کے لیے دار اقامت ہے جو مکہ کے رہنے والے ہوں یا جو مکہ میں رہائش کا ارادہ کریں اور مہاجرین پر مکہ میں رہائش کے ترک کرنے کو فرض کر دیا گیا تھا، اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں اقامت کی نیت نہیں کی اور منی میں۔

فقہاء کا مکہ کے رہنے والے کے لیے منی میں نماز پڑھنے میں اختلاف ہے، امام مکہ نے کہا: وہ مکہ میں پوری نماز پڑھے اور منی میں قصر کرے، اسی طرح اہل منی منی میں پوری نماز پڑھیں اور مکہ میں اور میدان عرفات میں قصر کریں اور ان مقامات کو ان احکام کے ساتھ خاص کیا گیا ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے جب میدان عرفات میں نماز قصر کی تو اس کے ماسوا کو متمیز نہیں کیا اور یہ نہیں فرمایا: اے اہل مکہ! پوری نماز پڑھو اور یہ بیان کرنے کا مقام تھا، اسی طرح حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اس کے بعد کہا تھا: اے اہل مکہ! اپنی نماز پوری کرو کیونکہ ہم مسافر لوگ ہیں اور جن سے یہ مروی ہے کہ منی میں قصر کرے گا، وہ حضرت ابن عمرؓ، سالم قاسم اور طاؤس ہیں اور ادراعی کا بھی یہی قول ہے۔

فقہاء کی دوسری جماعت نے یہ کہا ہے کہ اہل مکہ منی اور عرفات میں نماز قصر نہ کریں کیونکہ مکہ اور منی میں اتنی مسافت نہیں ہے جس کی وجہ سے نماز قصر کی جائے عطاء اور زہری سے اسی طرح مروی ہے اور یہی الثوری، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور ابو ثور کا

قول ہے۔

امام طحاوی نے یہ کہا ہے کہ حج قصر کا موجب نہیں ہے کیونکہ اہل من اور عرفات جب حج کرتے ہیں تو نماز پوری پڑھتے ہیں اور قصر کرنے کا حکم کسی مخصوص جگہ کے ساتھ متعلق نہیں ہے بلکہ یہ سفر کے ساتھ متعلق ہے اور اہل مکہ یہاں کے رہنے والے ہیں لہذا وہ قصر نہیں کریں گے اور اس لیے بھی کہ اگر عمرہ کرنے والا منی چلا جائے تو وہ قصر نہیں کرنا اسی طرح اگر حج کرنے والا بھی منی چلا جائے تو وہ بھی قصر نہیں کرے گا۔

جو منی میں قصر کرنے کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت حارث بن وہب کی روایت ہے کہ ہمیں نبی ﷺ نے منی میں دو رکعت نماز پڑھائی اور ہم اس وقت بہت بڑی تعداد میں اور بہت امن میں تھے اور حضرت حارث کی والدہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں ان سے عبداللہ پیدا ہوئے اور حضرت حارث کا گھر مکہ میں تھا اور اگر اہل مکہ کے لیے منی میں نماز کو قصر کرنا جائز نہ ہوتا تو حضرت حارث کہتے کہ ہم نے منی میں پوری نماز پڑھی یا روایت کرتے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: نماز پوری پڑھو کیونکہ نبی ﷺ پر لازم تھا کہ آپ اپنی امت کے لیے شرعی حکم بیان فرماتے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۶۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

قصر کرنے کے لیے مسافت کی مقدار

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جس مسافت کو قطع کرنے کے بعد نماز کو قصر کرنا واجب ہے اس کی مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابوحنیفہ ان کے اصحاب اور فقہاء کوفہ نے کہا ہے کہ جس مسافت کے بعد نماز کو قصر کیا جاتا ہے وہ اونٹ کی رفتار سے یا پیدل چلنے کی رفتار سے تین دن کی مسافت ہے اور اس میں ان کے نزدیک تسلسل سے چلتا مراد نہیں ہے بلکہ انہوں نے کہا: وہ دن میں سفر کریں اور رات کو آرام کریں (اور اس میں نمازوں اور کھانے پینے کے اوقات بھی داخل ہیں) اور اگر اس کے لیے یہ ممکن ہو کہ وہ اتنی مسافت کو کسی اور راستہ سے ایک دن میں قطع کر لے گا پھر بھی نماز کو قصر کرے پھر نہیں ہے اس مسافت کا فراع کے ساتھ اعتبار کیا ہے ایک قول اکیس فرسخ کا ہے دوسرا قول اٹھارہ فرسخ کا ہے اور اسی پر توتلی سے اور تیس راتوں پندرہ فرسخ کا ہے اور ایک فرسخ تین (شرعی) میل کا ہے۔

تین دن کی مسافت کی مقدار حضرت عثمان بن عفان حضرت ابن مسعود اور حضرت سید بن غفلہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور اشعس الخثعمی الثوری ابن حمی ابو قلابہ شریک بن عبد اللہ سعید بن جبیر اور محمد بن سیرین کا بھی یہی موقف ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی یہی روایت ہے۔

اس پر یہ اعتراض ہے کہ امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے اہل مکہ! چار برید سے کم مسافت میں قصر نہ کرو اور ایک برید بارہ میل کا ہے یعنی ۲۸ میل سے کم مسافت میں نماز کو قصر نہیں کیا جائے گا اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں عبد الوہاب ضعیف راوی ہے اور بعض محدثین نے اس کو کاذب قرار دیا ہے۔ (معجم القاری ج ۷ ص ۱۷۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ فقہاء احناف کا مفتی یہ قول ۱۸ فرسخ ہے جس کے ۵۴ شرعی میل ہوتے ہیں اور یہ انگریزی میل کے حساب سے ۶۱ میل ۲ فرلانگ ۲۰ گز اور ۹۸ اعشاریہ ۷۳۴ کلو میٹر ہے اس سے کم مسافت میں نمازوں کو قصر کرنا جائز نہیں ہے۔

* اس کی پوری تفصیل شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۷۳-۳۷۲ میں درج ذیل عنوانات کے تحت مرقوم ہے:

① تین ایام کی مسافت پر احناف کے دلائل ② امام مالک کے دلائل ③ علامہ ابن رشد مالکی کی دلیل کا جواب ④ علامہ ابن

قد ارہ ضلی کے استدلال کا جواب ⑤ علامہ نووی کا استدلال ⑥ علامہ نووی کی دلیل کا جواب ⑦ مسافت قصر کا اندازہ بہ حساب انگریزی میل و کلومیٹر ⑧ مسافت کا تفصیلی خاکہ۔

حضرت عثمان نے منیٰ میں جو چار رکعت نماز پڑھی اس کی توجیہات اور بحث و نظر

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ منیٰ میں پوری نماز پڑھتے تھے اس کی توجیہ میں علماء کے حسب ذیل اقوال ہیں:

علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مباح پر عمل کیا ہے کیونکہ مسافر کے لیے جائز ہے کہ وہ نماز کو قصر کرے یا نماز پوری پڑھے جیسے اس کے لیے جائز ہے کہ وہ سفر میں روزہ رکھے یا روزہ نہ رکھے۔

الزہری نے کہا: حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعت نماز اس لیے پڑھی کہ اس سال مکہ میں دیہاتی اور اعرابی بہت زیادہ آئے ہوئے تھے تو حضرت عثمان نے پسند کیا کہ ان کو یہ بتائیں کہ نماز چار رکعت ہے۔

معمر نے الزہری سے یہ روایت کی ہے کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعت اس لیے پڑھیں کیونکہ انہوں نے حج کے بعد وہیں رہائش کی نیت کر لی تھی۔

یونس نے الزہری سے یہ روایت کی ہے کہ حضرت عثمان نے جب طائف کے اموال حاصل کیے اور وہیں رہائش کا ارادہ کیا تو چار رکعت نماز پڑھی۔

مغیرہ نے ابراہیم سے روایت کیا ہے کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعت اس لیے پڑھیں کہ انہوں نے منیٰ کو وطن بنا لیا تھا۔ امام نکفی نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اگر حضرت عثمان اس وجہ سے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھتے تو یہ حضرات صحابہ سے نقل نہ رہتا اور وہ حضرت عثمان کے ترک سنت پر ٹکار نہ کرتے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ گھر پر نماز نہ پڑھتے۔ علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ زہری سے جو توجیہات منقول ہیں وہ صحیح نہیں ہیں۔

پہلی توجیہ پر یہ اعتراض ہے کہ اعراب اور دیہاتی ٹوک شائع صیغہ کے زمانہ میں نماز کے احکام سے زیادہ نادانف تھے اس کے باوجود نبی ﷺ نے ان کی تعلیم کے لیے منیٰ میں چار رکعت نہ پڑھیں پڑھا اور حضرت عثمان کے لیے یہ جائز نہیں تھا کہ وہ اس چیز کا خوف کریں جس کا نبی ﷺ نے خوف نہیں کیا تھا کیونکہ آپ مسلمانوں پر بہت شفیق اور مہربان ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی ﷺ جمعہ کے دن دو رکعت نماز جمعہ پڑھاتے تھے حالانکہ مدینہ کے گرد و نواح سے اعراب اور دیہاتی جمعہ پڑھنے کے لیے آتے تھے اور آپ نے کسی جمعہ نماز چار رکعت نہیں پڑھا تا کہ دیہاتیوں کو یہ تعلیم ہو کہ ظہر کی نماز چار رکعت ہے پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو منیٰ میں تعلیم کے لیے دو رکعت کے بجائے چار رکعت پڑھنے کی کیا ضرورت تھی۔

دوسری توجیہ پر یہ اعتراض ہے کہ مہاجرین پر مکہ میں قیام کے ترک کرنے کو فرض کر دیا گیا ہے اور یہ صحت سے ثابت ہے کہ حضرت عثمان مکہ سے نکلنے میں جلدی کرتے تھے اس خوف سے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جو ہجرت کی تھی کہیں اس سے رجوع نہ ہو جائے پس حضرت عثمان حج کرنے کے بعد مکہ میں رہائش کیسے کر سکتے تھے۔ ابن الحنفیہ نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ اگر حضرت عثمان کو کوئی ناگزیر وجہ پیش آ جائے جو مکہ میں ان کے قیام کو واجب کر دے تو یہ محال نہیں ہے۔

تیسری توجیہ پر یہ اعتراض ہے کہ یہ کسی کا قول نہیں ہے کہ جب مسافر کا گزر اپنی مملوکہ زمین پر ہو اور وہاں اس کے بیوی بچے نہ رہتے ہوں تو اس کا حکم وہ ہے جو مقیم کا ہے لہذا طائف کے اموال والا جواب درست نہیں ہے۔

حضرت عثمان کی طرف سے یہ توجیہ بھی کی گئی ہے کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں اس لیے پوری نماز پڑھی کہ اس وقت ان کے اہل

وعیال ان کے ساتھ منی میں تھے اس وجہ پر یہ اعتراض ہے کہ نبی ﷺ کے ساتھ آپ کی ازواج مطہرات تھیں اس کے باوجود آپ نے منی میں نماز کو قصر کر کے دو رکعت پڑھیں۔

اگر یہ کہا جائے کہ عبداللہ بن الحارث کی روایت ہے کہ حضرت عثمان نے ہمیں چار رکعت نماز پڑھائی پس جب انہوں نے سلام پھیرا تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر کہا: میں نے مکہ میں اپنے اہل کا گھر بنا لیا ہے اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس شخص نے کسی شہر میں اپنے اہل کا گھر بنا لیا وہ اس شہر کا رہنے والا ہے پس وہ وہاں چار رکعت نماز پڑھے۔ علامہ ابن التمیم نے بھی ابن قسیر کی روایت سے اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔

اس جواب پر یہ اعتراض ہے کہ اس حدیث کی سند منقطع ہے امام بیہقی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی عکرمہ بن ابراہیم ہے اور وہ ضعیف راوی ہے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ حضرت عثمان اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے سفر میں پوری نماز اس لیے پڑھی ہے کیونکہ ان کا اعتقاد یہ تھا کہ نبی ﷺ نے سفر میں مسافر کو اختیار دیا ہے کہ خواہ وہ پوری نماز پڑھے یا قصر کرے اور خود نبی ﷺ اس لیے نماز کو قصر کر کے دو رکعت پڑھتے تھے تاکہ امت کو آپ کی سنت پر عمل کرنے میں چار رکعت کی مشقت نہ اٹھانی پڑے اور آپ نے امت کے لیے آسانی کو اختیار کیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب بھی نبی ﷺ کو دو چیزوں میں سے کسی ایک چیز کا اختیار دیا جاتا تو آپ اس چیز کو اختیار کرتے جو زیادہ آسان اور بہتر صیغہ وہ گناہ نہ ہو۔ (صحیح البخاری: ۳۵۶۰) پس حضرت عائشہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما نے اپنے نفسوں پر شدت کو اختیار کیا اور رخصت و ترک کر دیا کیونکہ ان کے نزدیک یہ امر مباح تھا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان کے چار رکعت نماز پڑھنے پر اعتراض کیا اس کے باوجود ان کے پیچھے چار رکعت نماز پڑھی جب حضرت ابن مسعود سے کہا گیا کہ آپ حضرت عثمان کی پوری نماز پڑھنے پر اعتراض بھی کرتے ہیں اور ان کی اقتداء میں نماز بھی پڑھتے ہیں تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم کی مخالفت کرنے میں زیادہ شرم ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۷۲-۷۱ اور المکتب العلمیہ بیروت)

یہ تمام تقریر علامہ عینی نے عمدۃ القاری ج ۷ ص ۱۷۳-۱۷۴ میں بیان کی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۸۷- ج ۲ ص ۵۸ پر مذکور ہے اس کی شرح ص ۳۸۱ پر ہے اور اس کا عنوان ہے: منی میں حضرت عثمان کے قصر کرنے کی وجہ وہاں اس کی طرف ایک وجہ مذکور ہے۔

۱۰۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَبُو اسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'أَتَيْنَا مَا كَانَ' يَوْمَئِذٍ رَكَعَتَيْنِ. [طرف الحدیث: ۱۶۵۶]

امام بخاری: حدیث کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسحاق نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حارثہ بن وہب سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں نبی ﷺ نے بہت امن کے زمانہ میں منی میں دو رکعت نماز پڑھائی۔

(صحیح مسلم: ۶۹۶، الرقم السلسل: ۱۵۶۹، سنن ابوداؤد: ۱۹۶۵، سنن ترمذی: ۸۸۲، سنن نسائی: ۱۳۳۵، الامارۃ الثانی: ۲۳۳، المعجم الکبیر: ۲۲۵۴، سنن ابکبری: ۱۹۰۳، مختلف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۰، مسند ابویعلیٰ: ۱۳۷۴، المعجم الکبیر: ۲۲۴۴، صحیح ابن حبان: ۳۷۵۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۴، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۷۲- ج ۳ ص ۲۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۱۳۰۸، مکتبۃ الرشید ریاض مسند الحمادی: ۱۶۷۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالولید ہشام بن عبد الملک الطیالسی (۲) شعبہ بن النجاشی (۳) ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ السبیعی (۴) حضرت حارثہ بن وہب الخزازی رضی اللہ عنہ یہ عبید اللہ بن عمر بن الخطاب کے اخیانی بھائی ہیں ان کی والدہ بنت عثمان بن مظعون ہیں۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۱۷۴)

اس حدیث میں ان لوگوں کا رد ہے جن کا یہ زعم ہے کہ نماز قصر صرف جنگ اور خوف کے زمانہ میں جائز ہے اور رد کی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے بہت امن کے زمانہ میں بھی نماز قصر کی ہے اس کی مزید تفصیل اگلی حدیث میں آرہی ہے۔

۱۰۸۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ صَلَّى بِنَا عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمِنَى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فَقِيلَ فِي ذَلِكَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاسْتَرْجَعَ ثُمَّ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِنَى رَكَعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَ بَنِي تَمِيمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمِنَى رَكَعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَ عُسَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمِنَى رَكَعَتَيْنِ فَلَيْتَ حَظِّي مِنْ أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ مُتَقَبَّلَتَانِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی از الأعمش انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عبد الرحمن بن یزید سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھائی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو یہ بتایا گیا تو انہوں نے کہا: "إِنَّا نَلُو رَسَا إِلَهُو رَجَعُونَ" (البتہ: ۱۵۶) پھر حضرت ابن مسعود نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی ہے پس کاش! ان چار رکعات کے بجائے میرا حصہ دو رکعتیں ہوتیں جو مقبول ہیں۔

[حدیث الیہ۔۔۔ ۱۶۵]

(سنن ابوداؤد: ۱۹۶۰، سنن نسائی: ۱۳۴۸، سنن ابویعلیٰ: ۵۱۹۳، صحیح ابن خزیمرہ: ۲۹۶۲، المعجم الکبیر: ۱۰۱۳۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۳، سنن کبریٰ: ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، صحیح ابن خزیمرہ: ۲۹۶۲، مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۸، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۹۳، ج ۶ ص ۷۳، مؤسسة الرسالہ: ۱، جامع المسانید لابن جوزی: ۲۳، منتخبہ الرشیدیہ ج ۱ ص ۱۳۲، مؤسسة دار الفکر: ۵۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) قتیبہ (۲) عبد الواحد بن زیاد العبیدی ابو عبیدہ (۳) سلیمان الأعمش (۴) ابراہیم النخعی (۵) عبد الرحمن بن یزید (۶) حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ (۷) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۷۶)

قصر کے واجب یا سنت ہونے میں فقہاء کا اختلاف

بعض علماء نے اس حدیث سے اور اس سے پہلے والی حدیث سے یہ سمجھا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کے بزرگ سفر میں نماز کو قصر کرنا لازم نہیں ہے سنت تو نماز کو قصر کرنا ہے لیکن اگر سفر میں نماز چار رکعت بھی پڑھ لی جائے تب بھی جائز ہے اسی وجہ سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ منیٰ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں چار رکعت پڑھ لیتے تھے لیکن اس کو خلاف سنت قرار دیتے تھے اور اس پر افسوس کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۳۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ہم نے مکہ اور مدینہ کے درمیان رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی ہے حالانکہ اس وقت ہم امن میں تھے اور ہم کو کسی چیز کا خوف نہیں تھا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۳۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۵، مصنف عبد

الرزاق: ۴۲۷۱، ۴۲۷۰، سنن ترمذی: ۵۳۷۷، سنن نسائی: ۱۸۹۳-۱۸۹۴)

عون بن ابی حمزہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ مٹی میں ظہر کی نماز دو رکعت پڑھی، پھر آپ مسلسل دو رکعت پڑھتے رہے حتیٰ کہ آپ مدینہ لوٹ گئے۔

(صحیح البخاری: ۱۸۷۷، صحیح مسلم: ۲۵۳-۲۵۹، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۳۹، مجلس علمی مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۹، المعجم الکبیر: ۲۵۱-۲۵۲، ۲۲۶)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ سب سے پہلے نماز دو رکعت فرض کی گئی، پھر اس میں اضافہ کیا گیا اور مقیم کے لیے نماز چار رکعت کر دی گئی۔ (صحیح البخاری: ۳۵۰، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۰، مجلس علمی بیروت)

ساک لکھنی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ سفر میں دو رکعت نماز ہے، ان دو رکعت میں قصر نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

علی بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سفر میں چلے تو وہ دو رکعت پڑھتے رہے، حتیٰ کہ لوٹ آئے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حرب بن ابی الاسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سرہ سے لٹے تو انہوں نے ظہر چار رکعت پڑھیں، پھر کہا: جب ہم ان مکانات (شہر کی اطراف) سے تہاذز کریں گے تو دو رکعت نماز پڑھیں گے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عبدالرحمان بن حرمہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص سعید بن المسیب سے سوال کر رہا تھا: آیا میں سفر میں پوری نماز پڑھوں اور روزے رکھوں؟ انہوں نے کہا: نہیں! اس نے کہا: میں اس کی حالت رکھتا ہوں، انہوں نے جواب دیا: رسول اللہ ﷺ تم سے زیادہ طاقت رکھتے تھے، آپ سفر میں نماز قصر کرتے تھے اور روزہ افطار کرتے تھے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے بہترین شخص وہ ہے جو سفر میں نماز قصر کرے اور روزہ افطار کرے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۷۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابن طاہر نے کہا: میرے والد جب گھر سے نکلتے تھے تو اپنے اہل میں واپس آئے تک نماز قصر کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۷۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابونضرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ ہمارے مجلس میں تھے، لوگوں میں سے ایک نوجوان نے اٹھ کر ان سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ حج، عمرہ اور جہاد میں کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ حضرت عمران نے کہا: اس نے جس چیز کے متعلق سوال کیا ہے اس کا جواب تم بھی من لو، میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا ہے، آپ مدینہ لوٹنے تک صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کیا ہے، آپ مدینہ لوٹنے تک صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور میں آپ کے ساتھ حج مکہ میں حاضر تھا، آپ مکہ میں اٹھارہ راتیں ٹہرے، آپ صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور شہر کے رہنے والوں سے فرماتے تھے: تم چار رکعت نماز پڑھو، میں مسافر ہوں اور میں نے آپ کے ساتھ تیرہ عمرے کیے ہیں، آپ صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور

میں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا اور عمرہ کیا وہ مدینہ لوٹنے تک صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ کئی حج کیے وہ مدینہ لوٹنے تک صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے پھر حضرت عمران نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۷۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی ہے ممکن ہے انہوں نے اسی تاویل سے چار رکعت نماز پڑھی ہو جس تاویل سے حضرت عثمان اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی تھی۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ابتداء میں دو رکعت نماز فرض کی گئی تھی پھر شہر کی نماز میں اضافہ کیا گیا اور سفر کی نماز برقرار رہی الزہری نے کہا: میں نے عروہ سے پوچھا: پھر کیا وجہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سفر میں پوری نماز پڑھتی تھیں؟ عروہ نے کہا: انہوں نے وہی تاویل کی تھی جو حضرت عثمان نے تاویل کی تھی الزہری نے کہا: پھر میں نے عروہ سے نہیں پوچھا کہ انہوں نے کیا تاویل کی تھی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۶۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۸۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

اس تاویل کا ذکر ہم اس عنوان کے تحت ذکر کر چکے ہیں: حضرت عثمان نے جو منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی اس کی توجیہات۔

۳۔ بَابُ كُمْ أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّتِهِ
نبی ﷺ نے اپنے حج میں
کتنے دن قیام کیا

م بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از ابی العالیہ البراء از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب چار ذی الحج کی صبح کو حج کا تلبیہ پڑھتے ہوئے آئے آپ نے ان کو حکم دیا کہ وہ اس کو عمرہ قرار دیں سوا ان کے جن کے پاس قربانی کا جانور ہے۔ عطاء نے ابوالعالیہ کی متابعت کی ہے از حضرت جابر رضی اللہ عنہ۔

۱۰۸۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ خَلَفْنَا وَهَيْبًا قَالَ خَلَفْنَا أَيُّوبَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ الْبَرَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ لَصُحْبٍ رَابِعَةٍ يَلْكُونُ بِالصَّحْجِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُجْعَلُوا عُسْرَةً إِلَّا مَنْ مَعَهُ الْهَدْيُ. تَابَعَهُ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

[الطواف الحديث: ۱۵۶۳-۲۵۰۵-۳۸۳۲]

(صحیح مسلم: ۳، الترغیب للہ: ۱۹۵، سنن نسائی: ۲۸۱۳، معجم ترمذی: ۱۰۹۰۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۳۵، مسند احمد ج ۱ ص ۲۵۲، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۷)

(۲۲۷۴-ج ۳ ص ۱۳۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند ابی داؤد: ۳۲۵۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ (۲) وہیب بن خالد ابوبکر (۳) ایوب السخسانی (۴) ابوالعالیہ زیاد (۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔ (عمدۃ القاری ج ۷ ص ۱۷۹)

نبی ﷺ کے مکہ میں دس دن قیام اور ارکان حج کی ادائیگی کی تفصیل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس سے پہلے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث گزر چکی ہے کہ نبی ﷺ اپنے حج کے دوران مکہ میں دس دن ٹھہرے تھے اور اس حدیث میں یہ بیان کیا ہے کہ آپ ۴ ذی الحج کو مکہ میں آئے تھے یہ اتوار کا دن تھا آپ نے صبح کی نماز ذی طویٰ میں پڑھی اس

سال ذی الحج کی پہلی تاریخ اور جمعرات کی شب تھی اور آپ کا یہ قیام اتوار کے دن سے جمعرات کی شب تک تھا پھر جمعرات کے دن آپ منیٰ کے لیے روانہ ہوئے پھر تمام دن اور جمعہ کی رات تک آپ منیٰ میں ٹھہرے پھر جمعہ کے دن زوال کے بعد آپ عرفات کی طرف روانہ ہوئے پھر عرفات کے قریب آپ نے مسجد نمروہ میں خطبہ دیا اور غروب آفتاب تک آپ وہاں رہے پھر ہفتہ کی شب کو آپ مزدلفہ کی طرف روانہ ہوئے اور صبح کی نماز تک آپ وہاں ٹھہرے پھر ہفتہ کے دن طلوع آفتاب کے وقت آپ وہاں سے روانہ ہوئے اور وہ عید الاضحیٰ کا دن تھا اور منیٰ کی طرف روانگی کا دن تھا پھر چاشت کے وقت آپ نے جمرۃ العقبہ پر کنکریاں ماریں پھر اس دن آپ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو گئے پھر آپ نے زوال سے پہلے بیت اللہ کا طواف کر لیا پھر اسی دن آپ منیٰ کی طرف لوٹ آئے پھر ہفتہ کے بقیہ دن اور اتوار پیر اور منگل کو وہیں رہے پھر منگل کے دن ظہر کے بعد آپ داری محصب کی طرف روانہ ہوئے اور وہ ایام تشریق کا آخری دن تھا پھر آپ نے ظہر کی نماز پڑھی اور وہیں بدھ کی رات گزار لی اور اسی رات کو آپ نے حضرت عائشہ کو عمرہ کے لیے تنعم کی طرف روانہ کیا پھر آپ نے سحر کے وقت فجر کی نماز سے پہلے طواف وداع کیا اور یہ بدھ کا دن تھا اور چودہ ذی الحج کی صبح تھی اور آپ نے مکہ اور اس کے گرد دس دن قیام کیا جیسا کہ حضرت انس کی حدیث میں گزر چکا ہے پھر آپ مدینہ کی طرف روانہ ہوئے آپ ۲۶ ذوالقعدہ کو مدینہ سے مکہ کی طرف روانہ ہوئے تھے اور ظہر کی نماز آپ نے ذوالحلیہ میں پڑھی تھی اس کے بعد آپ نے احرام باندھا تھا اور ۴ ذوالحج کو آپ اپنے اصحاب کے ساتھ مکہ پہنچ گئے تھے اور یہ مہرہ جمعہ کے دن واقع ہوا تھا اور اسی دن ”الْیَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ“ (المائدہ: ۳) نازل ہوئی تھی۔

حج کے احرام کو منسوخ کر کے عمرہ قرار دینے میں اختلاف فقہاء

نیز علامہ یعنی لکھتے ہیں: اس حدیث سے امام احمد داؤد ظاہری اور ان کے اصحاب نے یہ حکم مستنبط کیا ہے کہ حج کو فتح کر کے اس کو عمرہ قرار دینا جائز ہے کیونکہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جن مسلمانوں کے پاس قربانی کا جانور نہیں ہے وہ اپنے احرام کو عمرہ کا احرام قرار دے لیں، مشہور علماء اور صحابہ وغیرہم کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے۔

جسبور نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ حکم نبی ﷺ کے اصحاب کے ساتھ خاص ہے اور آج کل یہ جائز نہیں ہے اور اس خصوصیت کی دلیل یہ حدیث ہے:

سیدنا اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کہتے تھے: جس نے حج کا احرام باندھا پھر اس کو فتح کر کے عمرہ کر دیا یہ صرف ان سواروں کے لیے جائز تھا جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۸۰۷)

الحارث بن بدیل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! حج کو فتح کر کے عمرہ قرار دینا صرف ہمارے ساتھ خاص ہے یا ہمارے بعد والوں کے لیے بھی جائز ہے؟ آپ نے فرمایا: بلکہ یہ صرف تمہارے ساتھ خاص ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۸۰۸، سنن نسائی: ۲۸۰۷، سنن ابن ماجہ: ۲۹۸۳)

حضرت ابن عباس اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما نے اس مسئلہ میں تمام صحابہ سے اختلاف کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۱۸۰-۱۷۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

نماز کو قصر کرنے کی کم سے کم مدت

اور نبی ﷺ نے ایک دن اور ایک رات کی مسافت کو بھی

سفر فرمایا۔

۴۔ بَابُ فِي كَمْ يَقْصُرُ الصَّلَاةُ

وَمَنْ مِّنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّفَرُ

يَوْمًا وَلَيْلَةً.

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَفْضُرَانِ وَيَقْطُرَانِ لِيَأْتِيَهُمَا بَرْدٌ وَهِيَ سِتَّةٌ عَشَرَ لَرَسَخًا.

اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما چار پردہ کی مسافت میں بھی نماز کو قصر کرتے تھے اور روزہ افطار کرتے تھے اور چار ہند سولہ فرسخ ہیں یعنی ۳۸ شرعی میل۔

اس تطبیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

عطاء بن ابی رباح بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما دو دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور چار پردہ یا اس سے زائد مسافت میں روزہ افطار کرتے تھے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۷، شراۃ المؤمن)

۱۰۸۶ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي أَسَامَةَ حَدَّثَكُمْ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ فَلَا تَلَاةَ أَبَامٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ [طرف الحدیث: ۱۰۸۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن ابراہیم الحنظلی نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا: میں نے ابواسامہ سے کہا: تمہیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی ہے از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کوئی عورت تین دن کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۳۸، رقم المسلسل: ۲۰۰۰، سنن ابوداؤد: ۲۰۰۰، صحیح ابن خزیرو: ۲۵۲۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۵، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۲۷، صحیح ابن حبان: ۲۷۳۰، مستدرج ج ۲ ص ۱۳، طبع قدیم مستدرج: ۳۶۱۵، ج ۱ ص ۲۳۱، موسسة الرسالة، بيروت، جامع السانيد لابن جوزي: ۳۴۷۴، مكتبة الرشد، الرياض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن راہویہ (۲) ابواسامہ محمد بن اسامہ اللخثی (۳) عبید اللہ بن عمر العسری (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (معجم القاری ج ۷ ص ۱۸۳-۸۲)

بغیر محرم کے عورت کے سفر حج میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے امام ابوحنیفہ واران کے اصحاب نے اور فقہاء اصحاب حدیث نے یہ استدلال کیا ہے کہ عورت پر حج کے واجب ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ اس کے ساتھ اس کا شوہر یا محرم ہو جب کہ اس عورت، درمکہ کے درمیان تین دن اور تین راتوں کی مسافت ہو۔ انھی 'حسن بصری' ثوری اور الامش کا بھی یہی قول ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ حدیث ان سفروں پر محمول ہے جو فرض نہ ہوں اس لیے حج کا سفر اس میں داخل نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے الفاظ عام ہیں اور اس میں محرم کے بغیر ہر اس سفر سے منع فرمایا ہے جو تین دن اور تین راتوں کی مسافت پر مشتمل ہو۔ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ ہرگز تہائی میں نہ رہے مگر اس کے ساتھ (اس کا) محرم ہو اور کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے پھر ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ امیری بیوی حج کے لیے نکلے ہے اور میرا نام فلاں فلاں غزوہ میں لکھا ہوا ہے آپ نے فرمایا: جاؤ اپنی بیوی کے ساتھ حج کرو۔ (صحیح مسلم: ۱۳۴۱، رقم المسلسل: ۳۲۱۳)

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ عورت شوہر یا محرم کے بغیر حج کے لیے نہ جائے 'ورنہ رسول اللہ ﷺ یوں فرماتے: اس کو تمہارے ساتھ کی کیا ضرورت ہے وہ دوسرے مسلمانوں کے ساتھ ہے 'تم اس غزوہ میں جاؤ جس میں تمہارا نام لکھا ہوا ہے' نبی ﷺ نے اس کو غزوہ میں جانے کا حکم نہیں دیا بلکہ اس کو اپنی بیوی کے ساتھ حج پر جانے کا حکم دیا 'اس میں یہ دلیل ہے کہ عورت بغیر خاوند یا محرم کے حج کے لیے نہیں جاسکتی۔

امام شافعی اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ عورت فرض حج کے لیے بغیر شوہر یا محرم کے جاسکتی ہے 'خواہ اس کے اور مکہ کے درمیان سفر ہو یا نہ ہو وہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں جو بغیر محرم کے سفر کی ممانعت ہے وہ ان سفروں کے لیے ہے جو واجب نہ ہوں۔ ظاہر یہ کہ مذہب یہ ہے کہ عورت ایک برید (بارہ شرعی میل) سے کم کا سفر بغیر محرم کے کر سکتی ہے اور ایک برید یا اس سے زائد کا سفر بغیر محرم کے نہیں کر سکتی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بغیر محرم کے سفر کرتی تھیں اور ایک جماعت نے اس سے استدلال کر کے یہ کہا ہے کہ عورت بغیر محرم کے سفر کر سکتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تمام لوگ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے محرم تھے کیونکہ وہ تمام مؤمنین کی ماں تھیں وہ جس مؤمن کے ساتھ بھی سفر کرتیں وہ ان کا محرم ہوتا اور دوسری عورتوں کا یہ حکم نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۱۸۵-۱۸۳ ملخصا 'دارالکتب احیاء بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۵۹-۳ ج ۳ ص ۶۵۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں شوافع کا نظریہ ② زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں مالکیہ کا نظریہ ③ زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں حنابلہ کا نظریہ ④ عورت کے سفر حج میں احناف کا نظریہ ⑤ عورت کے سفر کے بارے میں متعارض روایات کے جوابات ⑥ زمانہ امن میں عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحقیق ⑦ بہ ذریعہ ہوائی جہاز عورت کے بغیر محرم کے حج پر جانے کی تحقیق۔

* یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۶۷۲-۶۷۳ پر مذکور ہے۔

۱۰۸۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ خَلَّفَنَا بَخْسٌ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ هَذِي مَحْرَمٍ. تَابِعَةُ أَحْمَدُ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما آپ نے فرمایا: کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے۔ عبید اللہ کی امام احمد نے متابعت کی ہے از عبد اللہ بن المبارک از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ۔

اس حدیث کی متصل شرح 'صحیح البخاری: ۱۰۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۸۸ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ خَلَّفَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ قَالَ خَلَّفَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمَّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید مقبری نے حدیث بیان کی از والدہ خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو عورت اللہ پر اور یوم

أَنَّ تُسَافِرَ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ لَيْسَ مَعَهَا حُرْمَةٌ. فَأَبَقَهُ. آخرت پر ایمان رکھتی ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ بغیر محرم
بِخَصِي بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، وَسَهْلٍ، وَمَالِكٍ، عَنِ الْمُقْبِرِيِّ. کے ایک دن اور ایک رات کا سفر کرے۔ ابن ابی ذئب کی یحییٰ بن
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. ابی کثیر اور سہیل اور مالک نے متابعت کی ہے از المقبر کی از حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

(صحیح مسلم: ۳۳۹، الرق السلسل: ۳۲۰۹، سنن ابوداؤد: ۱۷۴۳، سنن ابن ماجہ: ۲۸۹۹، مسند ابوداؤد الطحاوی: ۲۳۱۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۹، صحیح
ابن خزیمہ: ۲۵۲۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۱، طبع قدیم مسند احمد: ۷۴۱۳، ج ۱۴ ص ۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)
اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

بغیر محرم کے عورت کے سفر کی ممانعت کی مختلف احادیث میں علامہ ابن بطلال کی تطبیق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

بغیر محرم کے عورت کے سفر کی ممانعت میں احادیث مختلف ہیں ایک دن اور ایک رات کے سفر کی بھی ممانعت ہے اور بعض
روایات میں دو دن کے سفر کی بھی ممانعت ہے اور تین دن کے سفر کی بھی ممانعت ہے ان احادیث میں تطبیق اس طرح ہے کہ یہ
احادیث مختلف سائلین کے جواب میں ہیں ایک سائل نے سوال کیا کہ کیا عورت ایک دن اور ایک رات کا سفر بغیر محرم کے کر سکتی ہے؟
تو آپ نے فرمایا: نہیں پھر دوسرے سائل نے سوال کیا: کیا عورت دو دن کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے کر سکتی ہے؟ تو آپ نے فرمایا:
نہیں! پھر تیسرے شخص نے سوال کیا: کیا عورت تین دن کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے کر سکتی ہے؟ تو آپ نے فرمایا: نہیں! پس ہر صحابی
نے اس حدیث کو روایت کیا جو اس نے سنی تھی ان میں کوئی تعارض ہے نہ کوئی حدیث منسوخ ہے کیونکہ اصل یہ ہے کہ عورت بالکل سفر
نہ کرے اور نہ کسی غیر محرم کے ساتھ تنہائی میں رہے کیونکہ کسی شخص کا اجنبی عورت کے پاس ایک رات میں داخل ہونا یا تین راتوں میں
داخل ہونا برابر ہے اور نبی ﷺ نے فرمایا ہے: کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ خلوت میں نہ رہے جو اس کا محرم نہ ہو۔

بغیر محرم کے عورت کے سفر کی ممانعت کی مختلف احادیث میں مصنف کی تطبیق

میں کہتا ہوں کہ ان احادیث میں بہر حال تعارض ہے یہ اور بات ہے کہ علامہ ابن بطلال اس تعارض کو اٹھا نہیں سکے اور میں اللہ
تعالیٰ کی توفیق اور تائید سے یہ کہتا ہوں کہ ابتداء اسلام میں مدینہ میں مسلمان کم تعداد میں تھے اور مسلمان ضعیف تھے تو نبی ﷺ نے
عورت کو بغیر محرم کے ایک دن کے سفر سے منع کر دیا پھر جب مسلمانوں کی تعداد کچھ زیادہ ہوئی اور وہ بہ نسبت پہلے کے قوی ہو گئے اور
خطرات بھی کم ہو گئے تو آپ نے عورت کو بغیر محرم کے دو دن کے سفر سے منع فرما دیا پھر فتح مکہ کے بعد جب مسلمانوں کی تعداد بہت
زیادہ ہو گئی اور مسلمانوں کو شوکت اور غلبہ حاصل ہو گیا تو آپ نے عورت کو محرم کے بغیر تین دن کی مسافت کے سفر سے منع فرما دیا۔

متعدد خواتین کے ساتھ عورت کے سفر حج پر علامہ ابن بطلال کا استدلال اور مصنف کا جواب

اس کے بعد علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: فقہاء احناف نے حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے یہ استدلال کیا ہے
کہ عورت کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ بغیر محرم کے حج کے سفر کے لیے جائے اور امام مالک (اور امام شافعی) وغیرہ نے کہا ہے کہ
جب عورت کے ساتھ متعدد خواتین ہوں تو وہ بغیر محرم کے بھی حج کے سفر پر جا سکتی ہے اور اہلبیہ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کا جوار شاد
ہے کہ کوئی عورت بغیر محرم کے ایک دن اور ایک رات کا سفر نہ کرے۔ اس حدیث میں نبی ﷺ نے اس سفر سے منع کیا ہے جو ان پر
لازم نہیں ہے اور ان کے لیے اس سفر کو ترک کرنا جائز ہے اور کیا تم نہیں دیکھتے کہ امام مالک نے کہا ہے کہ عورت بغیر محرم کے متعدد

خواتین کے ساتھ جاسکتی ہے کیونکہ جب متعدد خواتین اس کے ساتھ ہوں گی تو پھر خطرہ کم ہو جائے گا۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۷۹-۷۸ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت: ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ ہم بغیر محرم کے حج کی ممانعت میں باپ سابق میں یہ صریح حدیث پیش کر چکے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے پھر ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! میری بیوی حج کے لیے نکلی ہے اور میرا نام فلاں فلاں غزوہ میں لکھا ہوا ہے آپ نے فرمایا: جاؤ! اپنی بیوی کے ساتھ حج کرو۔ (صحیح مسلم: ۱۳۴۱)

اگر صریح بغیر محرم کے کرنا جائز ہوتا تو نبی ﷺ اس عورت کے شوہر کو جہاد پر جانے دیتے اور اسے اس کی بیوی کے ساتھ حج پر نہ بھیجتے اور جب آپ نے ایسا نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ کسی عورت کا اپنے محرم کے بغیر حج پر جانا جائز نہیں ہے۔

اور امام مالک اور امام شافعی نے جو کہہ ہے کہ جب کوئی عورت متعدد عورتوں کے ساتھ جائے گی تو پھر اس کو خطرہ نہیں ہوگا انہوں نے صریح حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل کیا ہے اور یہ جائز نہیں ہے۔ اس کے مقابلہ میں امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا عمل صحیح اور صریح حدیث پر ہے۔

جب کوئی شخص اپنی جگہ (حدود شہر)

۵۔ بَابُ يَتَقَصَّرُ إِذَا خَرَجَ

سے نکلے تو قصر کرے

مِنْ مَوْضِعِهِ

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انہوں نے نماز قصر کی حالانکہ وہ مکانوں کو دیکھ رہے تھے جب وہ واپس آئے تو ان سے کہا گیا: یہ کون ہے انہوں نے کہا: نہیں! حتیٰ کہ ہم اس میں داخل ہو جائیں۔

وَخَرَجَ عَلَيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَصَرَ وَهُوَ بَرَى الْبَيْتِ فَلَمَّا رَجَعَ قِيلَ لَهُ هَلِ الْكُوفَةُ؟ قَالَ لَا، حَتَّى نَدْخُلَهَا.

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل احادیث ہیں:

علی بن ربیعہ الاسدی بیان کرتے ہیں: ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ (کوفہ سے) نکلے اور ہم کوفہ کی طرف دیکھ رہے تھے حضرت علی نے دو رکعت نماز پڑھی پھر واپس آئے پھر دو رکعت نماز پڑھی اور وہ بستی کی طرف دیکھ رہے تھے ہم نے ان سے کہا: کیا آپ چار رکعت نماز نہیں پڑھتے انہوں نے کہا: نہیں! حتیٰ کہ ہم اس میں داخل ہو جائیں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۳۳۳)

ابو حرب بن ابی رزیدہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب بصرہ سے نکلے تو انہوں نے جھونپڑیاں دیکھیں پس انہوں نے کہا: اگر یہ جھونپڑیاں نہ ہوتیں تو ہم دو رکعت نماز پڑھتے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۳۳۳)

ابو حرب بن ابی الاسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بصرہ سے نکلے پس عتھر کی نماز چار رکعت پڑھی پھر فرمایا: جب ہم ان جھونپڑیوں سے نکل جائیں گے تو دو رکعت نماز پڑھیں گے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

علی بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ نکلے ہم شام کا قصد کر رہے تھے پس حضرت علی نے دو دو رکعت نماز پڑھی حتیٰ کہ جب ہم واپس آئے اور ہم نے کوفہ کی طرف دیکھا اور نماز کا وقت آ گیا تو ہم نے کہا: اے امیر المؤمنین! یہ کوفہ ہے اب ہم پوری نماز پڑھیں؟ حضرت علی نے فرمایا: نہیں! حتیٰ کہ ہم کوفہ میں داخل ہو جائیں۔ (سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۴۶، تہذیب التہذیب)

ان آثار کا خلاصہ یہ ہے کہ جب انسان اپنے شہر سے نکل کر کسی دوسرے شہر جانے کا قصد کرے تو جب تک اپنے شہر کی حدود

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۰۸۲ اور ۳۵۰ کا مطالعہ کریں۔

۶۔ بَابُ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ ثَلَاثًا فِي السَّفَرِ

۱۰۹۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ

عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ فِي السَّفَرِ

يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْعِشَاءِ. قَالَ

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّرُّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری

انہوں نے کہا: مجھے سالم نے خبر دی از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ

انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب

آپ کو سفر میں جلدی روانہ ہوتا تو آپ مغرب کو مؤخر کر دیتے

حتیٰ کہ مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھتے۔ سالم نے کہا: اور

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو جب سفر میں جلدی روانہ ہوتا تو وہ

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

بھی ایسا ہی کرتے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالیمان الحکم بن نافع البهرانی (۲) شعیب بن ابی حمزہ (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) سالم بن عبد اللہ بن عمر

(۵) الیث بن سعد (۶) یونس بن یزید (۷) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما (۸) قتادہ بن دینار (۹) عمار بن یسار (۱۰) عمار بن یسار

سفر میں نمازوں کو صورتہ جمع کرنے کے متعلق احادیث۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی ستونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اسی طرح سنت مروی ہے اور یہ ہر سفر مباح میں جائز ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت ابن عمر نے کہا:

میں نے دیکھا کہ جب نبی ﷺ کو سفر میں جلدی جانا ہوتا تو مغرب مؤخر کرتے حتیٰ کہ مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھتے۔ یہ حکم ہر

سفر میں عام ہے اور جو یہ دونوں کہے کہ یہ علم بعض سفروں کے ساتھ مخصوص ہے اس پر دلیل پیش کرنا لازم ہے اور اس سے کہا

جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے رزق کی طلب میں اور دشمن اسلام سے جہاد کے احوال ایک ساتھ ذکر فرمانے میں اور ان سے تہجد کی نماز کے

وجوب کو ساقط کر دیا ہے۔ ارشاد فرمایا:

عَلِمَ أَنَّ لَنْ تُخْصَوْا فَنَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا

تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرَضٌ

وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَمْتَقِنُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ

وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (الزلزلہ: ۲۰)

اللہ کو علم ہے کہ تم تہجد کی نماز کو ہرگز نہ پھا سکو گے سو اس نے

تمہاری توبہ قبول فرمائی سو جتنا قرآن پڑھنا تمہارے لیے آسان

ہو اتنا قرآن پڑھا کرو اس کو علم ہے کہ تم میں سے بعض بیمار ہوں

مے اور بعض زمین میں سفر کر کے اللہ کے فضل کو تلاش کریں گے اور

بعض اللہ کے راستہ میں جہاد کریں گے۔

پس اللہ تعالیٰ نے تہجد کی نماز کو ساقط کرنے میں زمین میں سفر کرنے اور جہاد کو مساوی قرار دیا ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ سفر

میں قصر کی رخصت لازم ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۸۳ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۲۳ھ)

علامہ محمد بن یوسف کرمانی شافعی متونی ۸۶ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرنے میں امام شافعی کی دلیل ہے کہ مغرب کی نماز کو عشاء کی نماز تک مؤخر کیا جائے اور یہ حکم تمام سفروں کے لیے عام ہے۔ (شرح الکرمانی ج ۶ ص ۱۶۷-۱۶۸ 'دار احیاء التراث العربی بیروت' ۱۴۰۰ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر صفیہ بنت ابی عبید کی تعزیت کو جا رہے تھے میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ سفر میں گیا وہ اپنی زمین پر جانے کا ارادہ کر رہے تھے وہ بہت جلدی جا رہے تھے ان کے ساتھ قریش کا ایک آدمی تھا جو ان کو لے جا رہا تھا سورج غروب ہو گیا اور انہوں نے نماز نہیں پڑھی وہ نماز کی حفاظت کرتے تھے جب انہوں نے نماز میں تاخیر کر دی تو میں نے کہا: نماز پڑھیے اللہ آپ پر رحم کرے انہوں نے میری طرف مڑ کر دیکھا اور سفر جاری رکھا 'حتی' کہ جب شفق کا آخری وقت ہو گیا تو وہ سواری سے ترے پھر مغرب کی نماز پڑھی پھر عشاء کی اقامت کہی اس وقت شفق غائب ہو چکی تھی پس ہم کو نماز پڑھائی پھر ہماری طرف مڑ کر کہا: جب رسول اللہ ﷺ کو جلدی جانا ہوتا تھا تو آپ اسی طرح کرتے تھے۔ (سنن نسائی: ۵۹۱، سنن ابوداؤد: ۱۴۱۳)

حافظ ابن حجر نے لکھا ہے: یہ ایک اور قصہ ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۵۹۸ 'دار المعرفہ بیروت' ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ یہ احادیث ہمارے خلاف نہیں ہیں کیونکہ اس حدیث میں جمع مصیبتی ہے کہ ایک نماز کو اس کے آخری وقت میں پڑھا جائے اور دوسری نماز کو اس کے ابتدائی وقت میں پڑھا جائے جیسا کہ صحیح بخاری میں سنن ابوداؤد کی حدیثوں میں ہے رہا ایک نماز کے وقت دوسری نماز کو جمع کر کے پڑھنا سو یہ جمع حقیقی ہے اور یہ ۷۸۰ کے نزدیک جائز نہیں ہے اس پر تفصیلی بحث ان شاء اللہ عنقریب آئے گی۔

* یہ حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۱۵۱۸- ج ۲ ص ۲۰ پر مذکور ہے اس کی شرح میں دو نمازوں کے جمع کرنے میں مذاہب اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جواہرات مذکور ہیں۔

۱۰۹۲ - وَ إِذَا اللَّيْلُ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ سَأَلْتُ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ لِمَوْدِبَةٍ. قَالَ سَأَلْتُ وَأَخْبَرَنِي عُمَرُ مَغْرِبًا وَكَانَ مُتَشَبِّهِ خُصِي إِمْرَأَتِهِ صَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ فَقُلْتُ لَهُ الصَّلَاةُ فَقَالَ سِرٌّ فَقُلْتُ لَهُ الصَّلَاةُ فَقَالَ سِرٌّ حَتَّى سَارَ مِثْلِي أَوْ ثَلَاثَةً ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّيْءُ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْجَلَهُ الشَّيْءُ يُقِيمُ الْمَغْرِبَ فَيُصَلِّيَهَا فَلَا حَتَا ثُمَّ يُسَلِّمُ ثُمَّ قَلَمًا يَلْبُثُ حَتَّى يُقِيمَ الْعِشَاءَ فَيُصَلِّيَهَا

اور لیث نے یہ اضافہ کیا: انہوں نے کہا: مجھے یونس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے بیان کیا کہ سالم نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مغرب اور عشاء کو مودبہ میں جمع کر کے پڑھتے تھے سالم نے کہا کہ حضرت ابن عمر نے مغرب کی یہ زکوٰۃ فر کر دیا انہیں ان کی بیوی صفیہ بنت عبید کی موت کی خبر دی گئی تھی (وہ ان کی تعزیت کو جا رہے تھے) میں نے ان سے کہا: نماز پڑھیے انہوں نے کہا: چلتے رہو میں نے ان سے کہا: نماز پڑھیے انہوں نے کہا: چلتے رہو میں نے ان سے کہا: نماز پڑھیے انہوں نے کہا: چلتے رہو حتیٰ کہ انہوں نے دو یا تین میل سفر کیا پھر سواری سے ترے پس انہوں نے نماز پڑھی پھر کہا: میں نے اسی طرح دیکھا ہے جب نبی ﷺ کو جلدی جانا ہوتا تھا تو آپ اسی طرح کرتے تھے

رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ يُسَلِّمُ وَلَا يُسَبِّحُ بَعْدَ الْعِشَاءِ حَتَّى يَقُومَ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ.

اور حضرت عبد اللہ نے کہا: میں نے دیکھا: جب نبی ﷺ کو جلدی جانا ہوتا تو آپ مغرب کی اقامت کہلاتے پھر اس کی تین رکعت پڑھتے پھر سلام پھیر دیتے پھر تھوڑی دیر ٹھہرتے حتیٰ کہ عشاء کی اقامت کہلاتے پھر اس کی دو رکعت نماز پڑھتے پھر سلام پھیر دیتے اور عشاء کے بعد نفل نہیں پڑھتے تھے حتیٰ کہ آدھی رات کو اٹھتے۔

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۰۹۱ میں گزر چکی ہے۔

۷۔ بَابُ صَلَوةِ التَّطَوُّعِ عَلَى

الدَّوَابِّ حَيْثُمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ

سواری پر نفل نماز پڑھنا خواہ سواری کا منہ کسی طرف ہو

۱۰۹۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الاعلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از الزہری از حضرت عبد اللہ بن عامر زوالہ خود انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو

[احاد الحدیث: ۱۰۹-۱۱۰۳]

یٹی سواری پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اس کا منہ جس طرف بھی تھا۔

(صحیح مسلم: ۷۰۱، المزمع المسلسل: ۱۵۹۰، سند احمد ج ۲ ص ۳۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۶۷۳، ج ۲ ص ۲۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ یہ ابن المدی کے : سے معروف ہیں (۲) عبد الاعلیٰ بن عبد الاعلیٰ ابو محمد الشامی (۳) معمر بن راشد (۴) محمد بن مسلم الزہری (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب کے حلیف تھے یہ جریں اذلیلین میں سے تھے اور بدر میں حاضر ہوئے تھے حضرت عثمان غنیؓ کی شہادت کے کچھ عرصہ بعد فوت ہوئے تھے۔ (مراۃ القاری ج ۷ ص ۲۰۰-۹۹)

سفر اور حضر میں سواری پر نفل پڑھنے کے متعلق مذہب فقہاء

اس حدیث میں 'راحله' کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: اونٹنی اور اس کا استعمال نہ کر اور مؤنث دونوں کے لیے ہوتا ہے اس سے مراد وہ قوی اونٹ ہے جس پر سواری کی جاسکے اور جس پر بوجھ لا دیا جاسکے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس کا منہ جس طرف بھی تھا اس سے مراد یہ ہے کہ اس کا منہ خواہ قبلہ کی طرف تھا یا کسی اور طرف۔ امام ترمذی نے کہا: اس حدیث پر عام اہل علم کا عمل ہے ہمیں ان کے درمیان کسی اختلاف کا علم نہیں ہے وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے کہ وہ جب سواری پر نفل نماز پڑھیں تو خواہ اس کا منہ قبلہ کی طرف ہو یا کسی اور طرف ہو۔

سفر میں سواری پر نماز پڑھنے کے مسئلہ میں تو فقہاء کا اجماع ہے اور حضر (شہر) میں سواری پر نماز پڑھنے میں اختلاف ہے امام ابو یوسف ابو سعید الاطرشی الشافعی غیر مقلدین اور بعض دیگر شافعی علماء کہتے ہیں کہ حضر (شہر) میں بھی سواری پر نماز پڑھنا جائز ہے جب کہ سواری کا منہ قبلہ کی طرف ہو امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے حضر (شہر) میں سواری پر نماز پڑھنے کو ناجائز کہا ہے۔

۱۰۹۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ
بُخَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ
اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يُصَلِّي التَّطَوُّعَ وَهُوَ رَاكِبٌ فِي غَيْرِ الْقِبْلَةِ.

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۰۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از محمد بن عبد الرحمن انہوں نے کہا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی کہ نبی ﷺ نفل پڑھتے تھے اور اس وقت آپ سوار ہوتے تھے اور قبلہ رخ نہیں ہوتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری ۱۰۹۳ اور ۴۰۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ قَالَ حَدَّثَنَا
وُهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ
كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُصَلِّي عَلَى
رَاحِلَتِهِ وَيُؤْتِرُ عَلَيْهَا وَيُخِيرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد الاعلیٰ بن حماد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے اور اسی پر وتر پڑھتے تھے اور وہ بتاتے تھے کہ نبی ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۹۹ میں گزر چکی ہے۔

۸۔ بَابُ الْإِيمَاءِ عَلَى الدَّابَّةِ

۱۰۹۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ
مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دُبٍّ قَالَ كَانَ عَبْدُ
اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُصَلِّي فِي
السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ أَيْمَا تَوَجَّهَتْ يَوْمِيَّةً . وَذَكَرَ
عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی ابن مسلم نے کہا: میں عبد العزیز بن مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن دباب نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں سواری پر نماز پڑھتے تھے جس طرف بھی سواری مڑے وہ اشارہ کرتے تھے اور حضرت عبد اللہ نے ذکر کیا کہ نبی ﷺ بھی اس طرح کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۹۹۹ میں گزر چکی ہے۔

۹۔ بَابُ يَنْزِلُ لِلْمَكْتُوبَةِ

۱۰۹۷۔ حَدَّثَنَا بُخَيْرٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَامِرٍ عَنْ رَبِيعَةَ أَنَّ عَامِرَ بْنَ رَبِيعَةَ أَخْبَرَهُ قَالَ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الرَّاحِلَةِ
يَسْبَحُ يَوْمِيَّةً بِرَأْسِهِ قَبْلَ آتِي وَجْهِ تَوَجَّهَتْ وَلَمْ يَكُنْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ ذَلِكَ لِي

فرض پڑھنے کے لیے سواری سے اترنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کبیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ کہ حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ سواری پر سر کے اشارہ سے نماز پڑھ رہے تھے جس طرح بھی سواری کا رخ ہوا اور نبی ﷺ فرض نماز میں اس طرح نہیں کرتے

تھے۔

الصلوة المكتوبة۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۹۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۹۸ - وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ سَالِمٌ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي عَلَى دَابَّتِهِ مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ بَسَافِرٌ مَا يَبَالِي حَيْثُ مَا كَانَ وَجْهُهُ . قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الرَّاحِلَةِ قَبْلَ أَنْ يَجِدَ تَوَجُّعًا وَيُؤَيِّرُ عَلَيْهَا غَيْرَ أَنَّهُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهَا الْمَكْتُوبَةَ.

اور لیث نے کہا: مجھے یونس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے کہا کہ سالم نے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ رات کو سواری پر نماز پڑھتے تھے اور وہ اس وقت مسافر تھے اور وہ یہ پرواہ نہیں کرتے تھے کہ سواری کا کس طرف منہ ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: رسول اللہ ﷺ سواری پر نفل پڑھتے تھے جس طرف بھی اس کا منہ ہو اور اس پر وتر پڑھتے تھے البتہ آپ اس پر فرض نہیں پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۹۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۹۹ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَصَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ قَالَ حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ الْمَكْتُوبَةَ نَزَلَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از محمد بن عبدالرحمن بن ثوبان انہوں نے کہا: مجھے حضرت جابر بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ مشرق کی طرف منہ کیے ہوئے سواری پر نماز پڑھ رہے تھے پس جب آپ فرض پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اتر کر قبلہ کی طرف منہ کرتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۰۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۰ - بَابُ صَلَاةِ التَّطَوُّعِ عَلَى لِحْمَارٍ

نفل نماز دراز گوش پر پڑھنا

ہر چند کہ اس سے پہلے باب میں سواری پر نفل پڑھنے کی احادیث گزر چکی ہیں مگر امام بخاری نے چاہا کہ خصوصیت کے ساتھ دراز گوش (گدھے) پر سواری کے جواز کا حکم بیان کریں اور اس سے یہ بتانا مقصود ہے کہ گدھے کا پسینہ پاک ہوتا ہے کیونکہ اس پر سواری کرنے سے اس کے جسم اور کپڑوں پر اس کا پسینہ نکلتا ہے اور اس کا پسینہ پاک ہوتا تو اس پر سواری کرتے ہوئے نماز جائز نہ ہوتی۔ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ گدھے کا پسینہ مٹا دیا جاتا ہے کیونکہ ہر جہاں کے پسینہ والے کے گوشت پر قیاس کیا جاتا ہے لیکن چونکہ نبی ﷺ نے اس پر سواری کی ہے اس لیے خلاف قیاس اس کے پسینہ کو پاک قرار دیا گیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حبان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس بن سیرین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: جب حضرت انس رضی اللہ عنہ شام سے آئے تو ہم نے ان کا استقبال کیا ہم ان سے عین اتر کے مقام پر ملے پس میں نے ان کو دیکھا وہ گدھے پر نماز

۱۱۰۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَبَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ سِيرِينَ قَالَ اسْتَقْبَلْنَا أَنَسًا جِئِينَ قَدِيمٍ مِنَ الشَّامِ فَلَقِينَاهُ بِعَيْنِ الْعَمْرِ فَرَأَيْنَهُ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ وَوَجْهُهُ مِنْ ذَا الْجَانِبِ يَعْنِي عَنْ يَمَانِ الْقِبْلَةِ فَقُلْتُ رَأَيْتُكَ تُصَلِّي لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ ؟ فَقَالَ لَوْ لَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهُ لَمْ أَفْعَلُهُ . وَوَاهُ ابْنُ طَهْمَانَ عَنْ خُجَّاجٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (صحیح مسلم: ۷۰۲، الرقم المسلسل: ۱۵۹۱)

پڑھ رہے تھے اور ان کا منہ اس طرف تھا یعنی قبلہ کی بائیں طرف تھا میں نے ان سے کہا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ آپ غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہے ہیں انہوں نے کہا: اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح نماز پڑھتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں نماز نہ پڑھتا۔ ابن طہمان نے اس حدیث کو از حجاج از انس بن سیرین از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ روایت کیا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن سعید بن صخر بن سلیمان بن سعید بن قیس بن عبد اللہ ابو جعفر امدادی مروزی: یہ ۲۳۳ھ میں نیشاپور میں فوت ہو گئے تھے (۲) حبان ابو حبیب بن ہلال الباہلی (۳) ہمام بن یحییٰ العوادی (۴) حضرت انس بن سیرین: یہ محمد بن سیرین کے بھائی ہیں (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۰۶-۲۰۵)

گدھے پر نفل پڑھنے کے جواز میں فقہاء کا اجماع

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

گدھے، فخر، اونٹ اور کسی بھی سواری پر نفل پڑھنے کے جواز میں فقہاء کا اختلاف نہیں ہے خواہ کم سفر ہو یا زیادہ سفر ہو امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ انہوں نے شہر میں سواری پر اشارے سے نماز پڑھنے کی جواز دی ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے گدھے پر مہینہ کی گلیوں میں اشارے سے نماز پڑھی ہے اور تمام فقہاء نے اس مسئلہ میں ان کی مخالفت کی ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۹۳-۹۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۵۱۱ ج ۲ ص ۳۹۴ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

جو سفر میں نماز سے پہلے اور نماز کے

بعد کی سنتیں نہ پڑھے

۱۱ - بَابُ مَنْ لَمْ يَتَطَوَّعْ فِي

السَّفَرِ دُبْرَ الصَّلَاةِ وَقَبْلَهَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمر بن محمد نے حدیث بیان کی کہ حفص بن عاصم نے ان کو حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے سفر کیا انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کے ساتھ مصاحبت کی ہے میں نے آپ کو سفر میں نفل پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور اللہ جل ذکرہ نے فرمایا ہے: تحقیق یہ ہے کہ تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ میں عمدہ نمونہ ہے۔ (الاحزاب: ۴۱)

۱۱۰۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَّ حَفْصَ بْنَ عَاصِمٍ حَدَّثَهُ قَالَ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ صَحِبْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُمْ أَرَأَيْتُمْ يَسْبَحُ فِي السَّفَرِ؟ وَقَالَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱)۔ [طرف الحدیث: ۱۱۰۲]

(صحیح مسلم: ۶۸۹، الرقم المسلسل: ۱۵۵۱، سنن ابوداؤد: ۱۲۲۲، سنن ترمذی: ۵۴۴، سنن نسائی: ۱۳۵۷، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۱، مصنف ابن ابی شیبہ)

ج ۱ ص ۳۸۰ مصنف عبد الرزاق: ۳۴۳۳ مسند ابو یعلیٰ: ۵۷۷۸ سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵۵ شرح السنن: ۱۰۴۲ صحیح ابن خزیمہ: ۹۳۷ مسند احمد ج ۲ ص ۲۴ طبع قدیم مسند احمد: ۷۱۱ ج ۴ ص ۸۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن سیمان بن یحییٰ ابوسعید انصاری الکوفی ان کی رہائش مصر میں تھی اور یہ وہ ہیں ۲۴۸ھ میں فوت ہو گئے (۲) عبد اللہ بن وہب (۳) عمر بن محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب العسقلانی یہ ثقہ اور جلیل تھے ۱۳۵ھ کے بعد فوت ہوئے تھے (۴) حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما (۶) حماد القاری ج ۷ ص ۲۰۸

سفر میں سنتیں پڑھنے کے متعلق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول اور فعل کے تعارض کا جواب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول مذکور ہے کہ میں نے نبی ﷺ کو سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد نفل پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں اپنی سواری پر اشارے سے نماز پڑھتے تھے خواہ سواری کا منہ کسی طرف ہو اور وہ خود بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۹۶-۹۹۹) اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں زمین پر فرض سے پہلے اور فرض کے بعد نفل نہیں پڑھتے تھے اور اس حدیث میں سواری پر نفل پڑھنے کا ذکر ہے اللہ! حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول و فعل میں تعارض نہیں ہے۔

حضرت ابن عمر کے عداوہ علی بن الحسین سعید بن المسیب سعید بن مسیر بھی فرض نماز سے پہلے اور بعد سفر میں سنتیں نہیں پڑھتے تھے۔ حضرت ابن عمر نے جو کہا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد نفل پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا یہ ان اصحاب کے خلاف جہت نہیں ہے جنہوں نے آپ کو فرض سے پہلے اور بعد نفل پڑھتے ہوئے دیکھا ہے کیونکہ جو کسی چیز کی نفی کرے وہ دیکھنے والا نہیں ہے اور رسول اللہ ﷺ سے یہ بھی روایت کی گئی ہے کہ آپ سر میں فرض کے ساتھ نفل پڑھتے ہیں اور عامۃ العلماء کا یہی قول ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے نبی ﷺ نے سفر میں نفل پڑھنے کو اس لیے ترک کر دیا ہو جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے تاکہ آپ امت کو یہ تعلیم دیں کہ سفر میں ان کو اختیار ہے خواہ وہ سفر میں سنن مؤکدہ پڑھیں یا نہ پڑھیں۔

(شرح ابن بطل مال ج ۳ ص ۹۵-۹۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

سفر میں سنتیں پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ترمذی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کے بعد اہل علم کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے نبی ﷺ کے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ سفر میں نفل پڑھنے چاہئیں امام احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے جو سفر میں نفل نہیں پڑھتے تھے وہ رخصت کو قبول کرتے تھے اور جو نفل پڑھتے تھے ان کے لیے زیادہ فضیلت ہے اور اکثر اہل علم سفر میں نفل پڑھنے کو اختیار کرتے تھے۔

علامہ سرخسی اور علامہ الرضائی نے کہا ہے کہ سفر میں نفل کو ترک کرنے کی رخصت ہے اور نفل پڑھنے میں فضیلت ہے علامہ لہندوانی نے کہا ہے کہ جب سواری سے اتر جائے تو نفل پڑھنا افضل ہے اور جب سواری پر سوار ہو تو نفل کو ترک کرنے کی رخصت ہے ہشام نے کہا: میں نے امام محمد کو دیکھا وہ اکثر سفر میں ظہر سے پہلے اور ظہر کے بعد کی سنتوں کو نہیں پڑھتے تھے اور صبح کی اور مغرب

کی سنتوں کو ترک نہیں کرتے تھے اور میں نے ان کو سفر میں عصر اور عشاء سے پہلے کی سنتوں کو پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا وہ عشاء پڑھتے تھے پھر وتر پڑھتے تھے۔ (عمدۃ القاری ج ۷ ص ۲۰۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۷۳۔ ج ۲ ص ۶۷۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: سنن کا حکم۔ یہ دو سطروں کی شرح ہے ص ۳۸۳ پر۔

۱۱۰۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَيْسَى بْنِ حَفْصٍ عَنْ عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي الشَّفَرِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ، وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ كَذَلِكَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عیسیٰ بن حفص بن عاصم انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے: میں نے رسول اللہ ﷺ کی مصابت کی ہے آپ سفر میں دو رکعت (فرض) سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے اسی طرح حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہم۔

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث کا مطالعہ کریں۔

۱۲۔ بَابُ مَنْ تَطَوَّعَ فِي الشَّفَرِ

فِي غَيْرِ دُبُرِ الصَّلَوَاتِ وَقَبْلَهَا

وَذَكَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتِي

الْفَجْرِ فِي الشَّفَرِ

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کے سفر میں تھے صحابہ نماز فجر تک سوتے رہے پس ان کو سورج کی گرمی نے بیدار کیا وہ تھوڑی دیر اٹھے حتیٰ کہ سورج مستقل ہو گیا پھر آپ نے مؤذن کو حکم دیا تو اس نے اذان دی پس آپ نے نماز فجر سے پہلے دو رکعت (سنت فجر) پڑھیں پھر آپ نے اقامت کہلوائی پھر نماز فجر پڑھائی۔ (سنن ابوداؤد: ۴۴۳)

دوسری حدیث میں ہے:

پس رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے تو آپ نے فرمایا: اس جگہ سے دو رکعت پھر آپ نے حضرت بلال کو اذان دینے کا حکم دیا پس انہوں نے اذان دی پھر سب نے وضوء کیا اور دو رکعت (سنت فجر) پڑھی پھر آپ نے حضرت بلال کو حکم دیا تو انہوں نے نماز کی اقامت کہی پس آپ نے ان کو صبح کی نماز پڑھائی۔ (سنن ابوداؤد: ۴۴۳)

ان دونوں حدیثوں میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم نے سفر میں نماز فجر کی سنتیں پڑھیں۔

۱۱۰۳۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ عَنْ أَبِي لَيْلَى قَالَ مَا أَبَا أَحَدٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الضُّحَى غَيْرَ أَمْ هَابِيٍّ، ذَكَرْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عمرو ابن ابی لیلیٰ انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں کسی نے یہ خبر نہیں دی کہ اس نے نبی ﷺ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے یا سوا

فَتَحَّ مَحْجَةً اِغْتَسَلَ. فَبَيَّتَهَا. فَصَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ. حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فتح مکہ کے دن ان کے گھر میں غسل کیا، پھر آٹھ رکعات پڑھیں، پس میں نے آپ کو اس سے خفیف نماز پڑھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا البتہ آپ رکوع اور سجود پورا کرتے تھے۔

وَالسُّجُودُ. [اطراف الحدیث: ۱۱۷: ۱۱۸-۱۱۹]

(صحیح مسلم: ۳۳۶، الرقم المسلسل: ۴۸، سنن ترمذی: ۲۴۳۳، سنن نسائی: ۳۴۳، سنن کبریٰ: ۲۲۹، سنن ابن ماجہ: ۴۶۵، صحیح ابن خزیرہ: ۱۲۳۳، مسند ابوداؤد و الطحاوی: ۱۶۲۰، سنن دارمی: ۱۳۵۳، المعجم الکبیر: ۱۰۶۶، ج ۲۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۸، شرح السنہ: ۱۰۰۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۰۹، مسند احمد ج ۶ ص ۳۴۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۹۰۰، ج ۳۳ ص ۴۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد سنتیں پڑھنے کے ثبوت میں احادیث

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اٹھارہ سفر کیے ہیں اور میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ آپ نے ظہر سے پہلے کی دو رکعت سنت کبھی چھوڑی ہوں۔

رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن جو آٹھ رکعات چاشت کی نماز پڑھی، یہ بھی آپ نے سفر کے موقع پر زمین پر پڑھی اور سواری پر نہیں پڑھی اور اس میں یہ دلیل ہے کہ سفر میں زمین پر نماز پڑھنی بھی جائز ہے۔

بے شک آپ نے سفر میں زمین پر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ہے اسی طرح آپ نے سفر میں دو رکعت سنت فجر پڑھی ہے اور آپ نے سواری پر دن اور رات میں نوافل پڑھے ہیں اور یہ بھی سفر میں زمین پر نفل پڑھنے کی دلیل ہے کیونکہ جب سواری پر نفل پڑھنے جائز ہیں تو زمین پر نفل پڑھنا بہ طریق اولیٰ جائز ہوں گے اور حضرت ابن عمر کا قول اس کے خلاف ہے اور الحسن البصری نے کہا کہ نبی ﷺ کے اصحاب سفر کرتے تھے اور فرض سے پہلے اور بعد نفل پڑھتے تھے اور یہ علماء کی ایک جماعت کا قول ہے۔

علامہ ابن المنذر نے کہا کہ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت بن عباس، حضرت جابر، حضرت ابن مسعود، حضرت انس اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہم اور بہ کثرت تابعین سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد نوافل پڑھتے تھے اور یہ امام مالک، فقہاء احناف، امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور کا مذہب ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ متعدد احادیث سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد زمین پر نوافل پڑھتے تھے۔

ابن ابی حلیٰ نے جو یہ کہا ہے کہ حضرت ام ہانی ؓ نے یہ روایت نہیں کی کہ رسول اللہ ﷺ نے چاشت کی نماز پڑھی ہے، یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہما نے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے نن چیزوں کی وصیت کی ہے ان میں سے ایک چاشت کی نماز ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۹۸-۹۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ ابن ابی حلیٰ کے قول کے خلاف درج ذیل احادیث ہیں:

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ۷۰ ہجرتوں کی طرف نکلا، آپ نے آٹھ رکعات چاشت کی نماز پڑھی اور ان میں طویل قیام کیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۹۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے میرے خلیل ﷺ نے چاشت کی دو رکعت پڑھنے کی وصیت کی۔

عَنْ حَفْصِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي الشَّفْرِ.
وَتَابَعَهُ عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ وَحَرَبٌ عَنْ يَحْيَى، عَنْ
حَفْصِ، عَنْ أَنَسٍ حَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
(جامع السنيدي لابن جوزي: ۲۸۲، المسند الطحاوي: ۲۸۲)

از انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ مغرب
اور عشاء کی نمازوں کو سطر میں جمع کرتے تھے۔ حسین کی متابعت علی
بن المبارک اور حرب نے کی ہے از یحییٰ از حفص از حضرت انس کہ
نبی ﷺ نے نمازوں کو جمع کیا۔

ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کی طرف سے حافظ ابن حجر کے دلائل
حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے نمازوں کو جمع کرنے کے متعلق یہ تین حدیثیں ذکر کی ہیں ان میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث اس قید کے
ساتھ مقید ہے کہ جب آپ کو کہیں جلدی جانا ہوتا تو آپ دو نمازوں کو جمع کر لیتے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث اس قید کے
ساتھ مقید ہے کہ جب آپ سواری پر سوار ہوتے تو دو نمازوں کو جمع کر لیتے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث مطلق ہے اس میں وہ
نمازوں کو جمع کرنے کے ساتھ کوئی قید نہیں ہے امام بخاری نے اس باب کا عنوان مطلق رکھا ہے کیونکہ مقید مطلق کے افراد میں سے
ہے اور گویا کہ امام بخاری کی رائے یہ ہے کہ سفر میں دو نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے خواہ سواری پر سفر کر رہا ہو یا نہیں اور خواہ اس کو کسی
کام کی جلدی ہو یا نہیں اور اس مسئلہ میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کثرت صحابہ تابعین و فقہاء میں سے امام شافعی، امام احمد
سحاق اور اہلبہب نے یہ کہا ہے کہ سفر میں مطلقاً نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے اور بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ عرفہ اور مزدلفہ کے سوا دو
نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے الحسن البصری، النخعی، امام ابو حنیفہ اور ان کے صاحبزادے کا یہ قول ہے علامہ نووی نے لکھا ہے کہ صاحبین
نے اپنے استاذ کی مخالفت کی ہے اور علامہ ربیع نے شرح الہدایہ میں ان کا رد کیا ہے وروہی اپنے مذہب کے زیادہ جاننے والے
ہیں۔ عرفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنے کی بحث کتاب الحج میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔ جن احادیث میں دو نمازوں کو جمع کرنے کا
ذکر ہے ان کا فقہاء احناف نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ جمع صوری پر محمول ہیں اور وہ یہ ہے کہ مثلاً مغرب کو اس کے آخری وقت میں
پڑھا جائے اور عشاء کو اس کے اول وقت میں پڑھا جائے غلامہ خطابی نے اس پر یہ تعاقب کیا ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرنا نسبت ہے
اگر ایسا ہی ہو جیسے انہوں نے ذکر کیا ہے تو پھر اس میں ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کی بہ نسبت زیادہ تنگی ہوگی کیونکہ ہر کے اوقات
کے اول اور آخر کو اکثر خراس بھی نہیں جانتے چہ جائے کہ نام ہوگ۔ (سالم السنن ج ۱ ص ۲۲۸ دارکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۶ھ)

اس پر دلیل کہ دو نمازوں کو جمع کرنا رخصت ہے وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول ہے کہ آپ نے یہ ارادہ کیا کہ آپ کی
امت حرج میں مبتلا نہ ہو۔ (صحیح مسلم الرقم السلسل: ۱۶۰۰) نیز احادیث میں یہ تصریح ہے کہ آپ نے ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو
جمع کیا ہے جیسا کہ اس کے متصل باب میں حدیث آ رہی ہے اور جمع کے لفظ سے ذہن میں یہی معنی متبادر ہوتا ہے اور جمع صوری پر جمع
تقدیم سے نفی وارد ہوتا ہے جس کا ذکر ایک باب کے بعد آ رہا ہے اور لیف نے کہا ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرنا اس کے ساتھ خاص ہے
جس کو اپنی ہم پر جلدی روانہ ہونا ہو اور امام مالک کا مشہور قول بھی یہی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرنا مسافر کے ساتھ
خاص ہے مقیم کے ساتھ خاص نہیں ہے اور یہ ابن حبیب کا قول ہے اور اوڑامی نے کہا ہے کہ یہ اس کے ساتھ خاص ہے جس کا کوئی
عذر حکمی ہو اور ایک قول یہ ہے کہ جمع تاخیر جائز ہے اور جمع تقدیم جائز نہیں ہے اور یہ قول امام مالک اور امام احمد سے مروی ہے اور ابن

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۹۰: ۷۹۱ مجلس علمی بیروت 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶: ۸۱۷' اور الکتاب العلمیہ بیروت)

اور بیٹے نے کہا: مجھے یونس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عبداللہ بن عامر نے حدیث بیان کی کہ ان کے والد نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے دیکھا نبی ﷺ رات کے وقت سواری کی پشت پر نفل پڑھ رہے تھے سواری کا منہ جس طرف بھی ہو۔

۱۱۰۴۔ وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى السُّبْحَةَ بِاللَّيْلِ فِي السَّفَرِ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۱۹۳ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے خبر دی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ سواری کی پشت پر نفل پڑھتے تھے جس طرف بھی سواری کا رخ ہو اور سر سے اشارہ کرتے تھے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی یہی طرح کرتے تھے۔

۱۱۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَبِّحُ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ حَيْثُ كَانَ وَجْهُهُ يُرْمِي بِرَأْسِهِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۹۹۹ میں گزر چکی ہے۔

سفر میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرنا

۱۳۔ بَابُ الْجَمْعِ فِي السَّفَرِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے الزہری سے سنا از سالم از والد خود انہوں نے کہا کہ جب نبی ﷺ کو جہد جانا ہوتا تو آپ مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کر کے پڑھتے تھے۔

۱۱۰۶۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۱۹۱ میں گزر چکی ہے۔

اور ابراہیم بن حسان نے کہا از حسین المعلم از یحییٰ بن ابی کثیر از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ سواری پر سفر کرتے تو ظہر اور عصر کی نمازوں کو جمع کرتے اور مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرتے۔

۱۱۰۷۔ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ الْحُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ

۱۱۰۸۔ وَغُنَّ حُسَيْنٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ

اور از حسین از یحییٰ بن ابی کثیر از حفص بن عبید اللہ بن انس

حزم کا بھی یہی بخاری ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۶۰۵-۶۰۳ دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر کے دلائل کے مصنف کی طرف سے جوابات

یہ درست ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرنا رخصت ہے لیکن ہم اس جمع کو جمع صوری پر محسوس کرتے ہیں کیونکہ دو نمازوں کو جمع کرنے کی تمام احادیث اخباراً آحاد ہیں اور قرآن مجید کی نصوص قطعیہ سے یہ ثابت ہے کہ ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھا جائے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ. (البقرہ: ۲۳۸)

یعنی ہر نماز کو اس کے وقت میں ادا کرو نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا

مُوقُوتًا (البقرہ: ۲۳۸) ہے

اگر دو نمازوں کو ایک نماز کے وقت میں پڑھا جائے تو نماز اپنے وقت میں ادا نہیں ہوگی اور یہ ان آیات قطعیہ کے خلاف ہے اس لیے ہم ان احادیث کو جمع صوری پر محمول کرتے ہیں کہ مثلاً ظہر کو اس کے آخری وقت میں پڑھا جائے اور عصر کو اس کے اول وقت میں پڑھا جائے اس طرح ان احادیث پر بھی عمل ہو جائے گا اور قرآن مجید کی کسی آیت کی مخالفت بھی لازم نہیں آئے گی نیز رسول اللہ ﷺ کی سنت سے بھی یہی ثابت ہے کہ یہ نماز دوسری نماز کے وقت میں پڑھا جائے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی نماز کو اس کے وقت کے علاوہ پڑھا ہو سوا دو نمازوں کے آپ نے مغرب اور عشاء کو جمع کیا اور فجر کی نماز کو اس کے وقت سے پہلے پڑھا۔

(صحیح البخاری: ۱۶۸۲، صحیح مسلم: ۱۴۸۹)

حضرت ابوقرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "خو! خیند میں تقصیر نہیں ہے۔" تقصیر صرف اس شخص کی ہے جس نے نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت آ گیا۔ حدیث: صحیح مسلم: ۶۸، سنن ابوداؤد: ۴۳، سنن ابن ماجہ: ۶۹۸، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۷۹، صحیح ابن خزیمرہ: ۹۸۹، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۸۶، کنز العمال: ۲۰۱۳۹)

سو جس نے دو نمازوں کو ایک نماز کے وقت میں جمع کیا تو اس پر ان دونوں حدیثوں کی مخالفت لازم آئے گی۔

علامہ ذہبیؒ جو بہت بڑے محدث ہیں، ان کے ہاں نماز کے وقت کا علم تو خواص بھی نہیں ہوتا، چاہے کہ عموماً سو یہ جہالت باطل ہے کیونکہ نمازین کا سب سے پہلا ہم ارہاں اس امر سے ہے کہ اس کا کل سہان سے یہ کیسے تسبیح ہوگا کہ اس کو نماز کے اول اور آخر وقت کا علم نہ ہو اور جس کو نماز کے اول اور آخر وقت کا علم نہ ہو ہو سکتا ہے کہ وہ نماز کو وقت سے پہلے پڑھ لے یا وقت نکلنے کے بعد پڑھے اور نماز کی حفاظت وہی شخص کر سکتا ہے جس کو نماز کے اول اور آخر وقت کا علم ہو اور اللہ نے ہر شخص کو نماز کی حفاظت کرنے کا حکم دیا ہے سو علامہ خطابی نے یہ بہت نادانی کی بات کی ہے اور حیرت ہے کہ علامہ ابن حجر نے اس باطل قول کو بڑے طعناً سے پیش کیا ہے۔

ایک وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے کے رد میں اور جمع صوری کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کے خلاف قوی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر اور عصر جمع کر کے پڑھی اور مغرب اور عشاء جمع کر کے

پڑھی بغیر خوف کے اور بغیر سفر کے۔ (صحیح مسلم: ۷۰۵، رقم المسلسل: ۱۵۹۹، سنن ابوداؤد: ۱۴۱۰، سنن نسائی: ۶۰۱)

اس باب میں یہ ذکر کیا جائے گا کہ جب مسافر مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرے گا تو آیا وہ اذان دے گا یا نہیں؟ یہاں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس باب کے تحت امام بخاری نے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ذکر کی ہے اس میں اذان کا ذکر نہیں ہے اور نہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اذان کا ذکر ہے اور نہ اقامت کا ذکر ہے۔

اس کے جواب میں علامہ کرمانی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں: شاید کہ راوی اذان اور اقامت کے ترک کے ذکر کے درپے نہیں ہوا اور اس نے دونوں نمازوں کا مطلقاً ذکر کیا اور اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ یہ دونوں نمازیں اپنے ارکان شرائک اور سنن کے ساتھ مراد ہیں اور اقامت اور اذان نماز کی سنتوں میں سے ہیں۔ (شرح الکرمانی ج ۶ ص ۱۷۵ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

۱۱۰۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعَجَلَهُ الشَّيْرُ فِي السَّفَرِ يُؤَخِّرُ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْعِشَاءِ. قَالَ سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعَجَلَهُ الشَّيْرُ وَيُقِيمُ الْمَغْرِبَ لِقِيلِهَا فَلَاذًا ثُمَّ يَسْلِمُ ثُمَّ قَلَمًا يَلْبُثُ حَتَّى يَقِيمَ الْعِشَاءَ لِقِيلِهَا وَكَعْظَمٍ ثُمَّ يَسْلِمُ وَلَا يُسَبِّحُ بَيْنَهُمَا بِرُكْعَةٍ وَلَا بَعْدَ الْعِشَاءِ بِسُجْدَةٍ حَتَّى يَقُومَ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوایمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم نے خبر دی از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا جب رسول اللہ ﷺ کو روانہ ہونے میں جلدی ہوتی تو آپ مغرب کی نماز کو مؤخر کر دیتے حتیٰ کہ مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرتے سالم نے کہا: اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے جب ان کو روانہ ہونے میں جلدی ہوتی تو وہ مغرب کی اقامت کہتے پھر اس کی تین رکعت پڑھتے پھر سلام پھیرتے پھر تھوڑی دیر ٹھہرتے حتیٰ کہ عشاء کی اقامت کہتے پس اس کی دو رکعت پڑھتے پھر سلام پھیر دیتے پھر ان کے درمیان ایک رکعت بھی نفل نہیں پڑھتے تھے اور نہ عشاء کے بعد کون سجدہ کرتے حتیٰ کہ آدھی رات کو قیام کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۹۱ میں گزر چکی ہے۔ مزید شرح درج ذیل ہے۔

ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے پر فقہاء شافعیہ کا استدلال اور اس کا جواب

اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ مغرب کی نماز کو مؤخر کرتے تھے لیکن صحیح مسلم میں اس کا بیان ہے: نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو جب روانگی میں جلدی ہوتی تو وہ شفق کے غائب ہونے کے بعد مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرتے اور وہ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب روانگی میں جلدی ہوتی تو آپ مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۷۰۳، رقم السلسل: ۱۵۹۲)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۷۶۷ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فقہاء احناف کی تاویل کا ابطال ہے کہ جمع سے مراد یہ ہے کہ پہلی نماز کو آخری وقت میں پڑھنا اور دوسری نماز کو اول وقت میں پڑھنا (الی قول) کیونکہ اس میں یہ تصریح ہے کہ آپ پہلی نماز کے وقت میں دونوں نمازوں کو جمع کرتے تھے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۲۱۴۲ مکتبہ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۱۷ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ان لوگوں کے خلاف حجت ہے جو دو نمازوں کے جمع کرنے کو جمع صوری پر محمول کرتے ہیں۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۰۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ نووی شافعی اور علامہ عسقلانی شافعی دونوں کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ مغرب پڑھ کر تھوڑی دیر ٹھہرتے اور شفق کے غائب ہونے کے بعد عشاء کی نماز پڑھ لیتے تھے، ہم کہتے ہیں کہ شفق کا معنی سرفی بھی ہے اور سفیدی بھی ہے اور سرفی جلد غائب ہوتی ہے اور سفیدی دیر سے غائب ہوتی ہے ہو سکتا ہے کہ یہاں شفق کی سرفی مراد ہو اور آپ نے شفق کی سرفی غائب ہونے کے بعد عشاء کی نماز پڑھی ہو تاہم چونکہ قرآن مجید میں ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے اس لیے اگر اس پر اصرار کیا جائے کہ آپ نے عشاء کا وقت شروع ہونے سے پہلے عشاء کی نماز پڑھی تھی تو ہم صریح قرآن کے مخالف ہونے کی وجہ سے اس حدیث کو ترک کر دیں گے جب کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا ہے کہ آپ نے دو نمازوں کے سوا کوئی نماز دوسری نماز کے وقت میں نہیں پڑھی اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تقصیر اس شخص کی ہے جس نے نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت آ گیا۔

۱۱۱۰۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَدْ حَدَّثَنَا حَرْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ عُيَيْدٍ اللَّيْثِيُّ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ هَاتَيْنِ الصَّلَوَتَيْنِ فِي السَّفَرِ يَغْنِي الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الصمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حفص بن عیید اللہ بن انس نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں ان دو نمازوں کو جمع کرتے تھے یعنی مغرب اور عشاء کو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۸ میں زیر بحث ہے۔

۱۵۔ بَابُ يُؤَخَّرُ الظُّهْرُ إِلَى الْعَصْرِ إِذَا

ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ

فِيهِ عَنْ عَبَّاسٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ

۱۱۱۱۔ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ وَائِلٍ قَالَ حَدَّثَنَا

الْمُقَفَّلُ بْنُ قُضَّالَةَ عَنْ عُقْبَةَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ

أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ

الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَجْمَعُ

بَيْنَهُمَا وَإِذَا رَأَتْ رَكِبَ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ.

جب زوال سے پہلے سفر کرے تو

نمازِ ظہر کو نمازِ عصر تک مؤخر کرے

اس کے ثبوت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ روایت ہے۔

اس روایت ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حسن بن وائل نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں المقفل بن قضا لہ نے حدیث

بیان کی از عقیل از ابن شہاب از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ

بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ زوال آفتاب سے پہلے روانہ

ہوتے تو ظہر کی نماز کو عصر کے وقت تک مؤخر کرتے پھر ان دونوں

کو جمع کرتے اور جب سورج زائل ہو جاتا تو ظہر کی نماز پڑھتے پھر

[طرف الحدیث: ۱۱۱۴] سوار ہوتے۔

(صحیح مسلم: ۷۰۳، الرقم السلسل: ۱۵۹۶، سنن ابوداؤد: ۱۴۱۸، سنن نسائی: ۵۸۶، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۹۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۶۵ طبع قدیم مسند)

احمد: ۹۹: ۱۳۔ ج ۲۱ ص ۳۱۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۱۹۷۰ مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ مسند الطحاوی: ۱۲۸۳

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حسان بن عبداللہ بن سہل الکندی المصریٰ یہ ۲۲۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) الفضل بن الفضال ابو معاویہ القصبانی یہ مصر کے قاضی تھے اور حجاب الدعوة تھے یہ ۱۸۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عقیل بن خالد (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۲۳)

دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنے والوں کے نزدیک اس کی تفصیل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یمنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جو فقہاء ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کے جمع کرنے کو جائز کہتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو شخص ظہر کی نماز کے وقت میں کسی جگہ ٹھہرا اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ عصر کی نماز کو ظہر کے ساتھ ملا کر دو نمازوں کو جمع کرے اور جب وہ سفر کر رہا ہو تو اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ ظہر کی نماز کو مؤخر کر کے ظہر اور عصر کو جمع کر کے پڑھے جب اس کو اپنے ٹھہرنے پر اعتماد ہو اور عصر کا وقت باقی ہو اور جب وہ ان دونوں نمازوں کے وقت میں سفر کرتا رہے تو اس کو اختیار ہے کہ وہ جس نماز کو چاہے مقدم یا مؤخر کر کے دو نمازوں کو جمع کرے لیکن افضل یہ ہے کہ پہلی نماز کو اس کی نماز کے ساتھ دے۔

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ جمع کرنے کے وقت میں اختلاف ہے چاہے تو پہلی نماز کے وقت میں دونوں کو جمع کرے اور اگر چاہے تو دوسری نماز کے وقت میں دونوں کو جمع کرے یہ ہمہ در کا قول ہے پھر انہوں نے امام ابو حنیفہ کے قول کو نقل کر کے کہا: یہ قول احادیث اور آثار کے خلاف ہے حالانکہ امام ابو حنیفہ کا قول احادیث اور آثار کے خلاف نہیں ہے بلکہ ائمہ ثلاثہ کا قول قرآن مجید کی آیات احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کے خلاف ہے جیسا کہ ہم واضح کر چکے ہیں امام اعظم ابو حنیفہ نے قرآن مجید سنت آثار صحابہ اور قیاس سے استدلال کیا ہے اور جن احادیث اور آثار میں دو نمازوں کو جمع کرے کا ذکر ہے ان کو جمع صوری پر محمول کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۲۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب مسافر زوال آفتاب کے بعد روانہ ہو

تو ظہر کی نماز پڑھے پھر سوار ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں تیسرے نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الفضل بن فضال نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ زوال آفتاب سے پہلے روانہ ہوتے تو ظہر کی نماز کو عصر کی نماز کے وقت تک مؤخر کر دیتے پھر سواری سے اتر کر دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھتے اور اگر آپ کے روانہ ہونے سے پہلے سورج زائل ہو جاتا تو ظہر کی نماز پڑھتے پھر سوار ہوتے۔

۱۶۔ بَابُ إِذَا ارْتَحَلَ بَعْدَ مَا زَاغَتِ

الشَّمْسُ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ

۱۱۱۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ الْمُنْكَدَمِ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ شِهَابٍ عَنْ عَقِيلِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ ثُمَّ نَزَلَ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا فَإِنْ زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحَلَ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۱۱ میں گزر چکی ہے۔

ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے کی روایت پر بحث و نظر

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ نبی ﷺ دوسری نماز کے وقت میں دونوں نمازوں کو جمع کرتے تھے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۶۰۷)

علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں: اس حدیث کا یہ تقاضا نہیں ہے بلکہ اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ جب آپ زوال آفتاب کے بعد روانہ ہوتے تو آپ دونوں نمازوں کو جمع نہیں کرتے تھے بلکہ ظہر کو اپنے وقت میں پڑھتے پھر سوار ہوتے اور عصر کو ظہر کی نماز کے بعد متصل نہیں پڑھتے تھے بلکہ عصر کی نماز کو ظہر کی نماز کے بعد اپنے وقت میں پڑھتے تھے کیونکہ اصول کا تقاضا اسی طرح ہے اسی وجہ سے امام ابو داؤد نے یہ کہا ہے کہ نماز کو وقت سے پہلے پڑھنے کے متعلق کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام اسحاق بن راہویہ نے حضرت انس سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی ﷺ جب سفر میں ہوتے اور سورج زائل ہو جاتا تو آپ ظہر اور عصر دونوں نمازوں کو ایک ساتھ پڑھتے پھر روانہ ہوتے اور علامہ نووی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابو داؤد نے اسحاق کو منکر قرار دیا ہے۔ اسماعیل نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ اسحاق شافعی سے اس حدیث کی روایت میں متفرد ہے اور شافعی لوگوں کو ارہاء کی طرف دعوت دیتا تھا اور امام محمد بن سعد نے کہا ہے کہ شافعی مرجئی تھا اس لیے دو نمازوں کو جمع کرنے کی یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۲۶ اور مکتب العربیہ ۱۳۲۱ھ)

بیٹھ کر نماز پڑھنا

۱۷۔ بَابُ صَلَوةِ الْقَاعِدِ

امام بخاری نے اس عنوان کو عموم کے ساتھ ذکر کیا ہے 'خواہ نفل بیٹھ کر پڑھے یا فرض اور عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھے یا بغیر عذر کے اور بیٹھ کر نماز پڑھنے والا خواہ امام ہو یا مستدی ہو۔

۱۱۱۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي بَيْتِي وَهُوَ شَاكٍ لَصَلَّى جَالِسًا وَصَلَّى وَرَاءَهُ قُلُوبٌ لِيَامًا فَأَقَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ اخْلِسُوا قَتَمًا أَنْصَرَفَ قَالَ إِنْ مَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيَوْمِكُمْ هَذَا فَلَاذَا رَجَعْتَ فَلَارْكَعُوا وَإِذَا رَكَعَ فَلَارْكَعُوا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی کہ امام مالک از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے گھر میں نماز پڑھی اس وقت آپ بیمار تھے سو آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی اور آپ کے پیچھے لوگوں نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو آپ نے ان کو اشارے سے فرمایا کہ بیٹھ جائیں پھر جب آپ ان کی طرف مڑے تو فرمایا: امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ رکوع کرے تو رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے سر اٹھائے تو رکوع سے سر اٹھاؤ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸۸ میں گزر چکی ہے۔

جس بیماری کی وجہ سے نبی ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اس بیماری کا سبب اور اس کی کیفیت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ میں کھولے پر سوار ہوئے اس نے آپ کو مجبور کے درخت کے

تے پر گرا دیا اس سے آپ کے ہر کی ہڈی اپنی جگہ سے ہٹ گئی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۲۶-۳۲۵ 'مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۰ سنن ابوداؤد: ۶۰۴ 'مسند ابویعلیٰ: ۱۸۹۶ صحیح ابن خزیمہ: ۱۶۱۵ 'مشکل الآثار للبخاری: ۵۶۳۸ صحیح ابن حبان: ۲۱۱۳ 'المجموع للاوسط: ۳۳۸۱ سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۲ سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۰-۷۹) (نہیں الساری ج ۵ ص ۳۴۱۸ 'مؤسسۃ الریان: ۱۴۲۶ھ)

۱۱۱۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَبَقْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَرَسٍ لَمْ يَخْدُشْ أَوْ لَمْ يَجُوحْشْ شِقَّةُ الْإِبْسَنِ فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ نَعُودُهُ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى فَأَعِدَّا لَصَلَاتِنَا فَعُودًا وَقَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَبَّحَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے حدیث بیان کی از الزہری از حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے سے گر گئے اس سے آپ کی بائیں جانب کی کھال پھل گئی سو ہم آپ کی عیادت کے لیے آپ کے پاس گئے پس نماز کا وقت آ گیا تو آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی سو ہم نے بھی بیٹھ کر پڑھی اور آپ نے فرمایا: امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم اللہ اکبر کہو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے اٹھے تو تم رکوع سے اٹھو اور جب وہ "سبح اللہ لمن حمدہ" کہے تو تم "ربنا ولك الحمد" کہو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۷۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۱۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ أَخْبَرَنَا حُسَيْنٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ وَكَانَ مَبْسُورًا قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ لِعَادَةٍ فَقَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَائِمًا فَلَهُ بِصَفِّ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ بِصَفِّ أَجْرِ الْقَائِمِ. [اطراف الحديث: ۱۱۱۶-۱۱۱۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن منصور نے حدیث بیان کی اسوں نے کہا: ہمیں روح بن عبادہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں حسین نے خبر دی از عبد اللہ بن بریدہ از حضرت عمران بن حسین رضی اللہ عنہ نے بیان کیا اور ہم کو اسحاق نے خبر دی انہوں نے کہا: ہم کو عبد الصمد نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے اپنے والد سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں الحسین نے حدیث بیان کی از ابن بریدہ انہوں نے کہا: مجھے حضرت عمران بن حسین نے حدیث بیان کی اور ان کو ہوا سیر تھی انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: اگر اس نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو وہ افضل ہے اور جس نے بیٹھ کر نماز پڑھی تو اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کا آدھا اجر ملے گا اور جس نے سو کر نماز پڑھی تو اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کا آدھا اجر ملے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۹۵۴ سنن ترمذی: ۳۷۴ سنن ابن ماجہ: ۱۲۲۳ صحیح ابن خزیمہ: ۹۷۹۰ 'مسند ابویعلیٰ: ۲۳۱۵ 'مشکل الآثار: ۱۶۹۳ سنن

دارقطنی ج ۱ ص ۳۸۰ المسند رک ج ۱ ص ۳۱۵ شرح السنہ: ۹۸۳ مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۸۱۹۔ ج ۳ ص ۵۲ مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۵۸۱۲ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ مسند الحمادی: ۶۳۴۱

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن منصور بن بہرام الکلبی ابو یعقوب (۲) روح بن عبادہ (۳) حسین بن ذکوان المعلم (۴) عبد اللہ بن بربہ (۵) اسحاق بن ابراہیم الکلابازی (۶) عبد الصمد بن عبد الوارث (۷) ان کے والد عبد الوارث بن سعید التتوری (۸) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۲۹-۲۲۸)

”بواسیر“ کا معنی

اس حدیث میں ”بواسیر“ کا لفظ ہے یہ ایک بیماری ہے جو انسان کی مقعد میں پیدا ہو جاتی ہے اس کو ناسور بھی کہتے ہیں جسم کے اندر جو زخم ہوتا ہے اس کو ناسور کہتے ہیں اور اس کو ناسور بھی کہتے ہیں یہ جسم کے اندر ایک پھوڑا ہوتا ہے جو عام طور پر ٹھیک نہیں ہوتا اور ناسور کی وجہ سے مقعد میں درد ہو جاتا ہے اور اس سے مواد نکلتا رہتا ہے۔

بیٹھ کر نماز پڑھنے پر آدھے اجر کی حدیث نوافل سے متعلق ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلان ماکمل فی طبعی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی حدیث صرف نوافل سے متعلق ہے کیونکہ جو شخص فرض نماز بیٹھ کر پڑھے گا اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی طاقت ہوگی یا اس سے عاجز ہوگا اگر اس کو کھڑے ہونے کی طاقت ہے پھر اس نے بیٹھ کر نماز پڑھی تو تمام فقہاء کے نزدیک اس کی نماز جائز نہیں ہوگی اور اس پر لازم ہے کہ وہ اس نماز کو دوبارہ پڑھے تو اس کی نماز کا نصف اجر کیسے ملے گا اور اگر وہ کھڑے ہونے سے عاجز ہے تو اس سے قیام کی فریضیت ساقط ہو جائے گی اور اس کی فریضیت بیٹھنے کی طرف منتقل ہو جائے گی اور اب جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے گا تو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا اس سے افضل نہیں ہوگا اور جب وہ بیٹھنے پر بھی قادر نہیں ہوگا تو اس پر لازم ہے کہ وہ لیٹ کر اشاروں سے نماز پڑھے اور اس صورت میں بیٹھ کر نماز پڑھنے والا اس سے افضل نہیں ہوگا کیونکہ جو آٹھ بار نی سجدات کرے اس سے ثابت ہے کہ وہ یہ ہیں کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ مرض یا کسی اور مصیبت کی وجہ سے کسی نیک عمل سے روک لے تو اس کے لیے اس نیک عمل کا اجر بجا جاتا رہتا ہے۔ (شرح ابن بطلان ج ۳ ص ۱۰۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

بیمار کی نماز کے احکام

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: جس نے سوئے ہوئے نماز پڑھی اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنے کا آدھا اجر ملے گا اس میں سوئے ہوئے سے مراد ہے: جس نے لیٹ کر اشاروں سے نماز پڑھی امام ترمذی نے اس حدیث کی اس طرح روایت کی ہے:

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے بیمار کی نماز کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: کھڑے ہو کر نماز پڑھو یا اگر کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکو تو بیٹھ کر نماز پڑھو اور اگر بیٹھ کر نہ پڑھ سکو تو پھر پہلو کے بل پڑھو۔

(سنن ابوداؤد: ۹۵۲ سنن ترمذی: ۳۷۲ سنن ابن ماجہ: ۱۲۲۳ مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۶)

نیز امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ اس باب میں حسن بھری کے اس قول کی روایت کی ہے: اگر انسان چاہے تو نفل نماز کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر چاہے تو بیٹھ کر پڑھے اور اگر چاہے تو لیٹ کر پڑھے۔

سفیان ثوری نے اس حدیث میں کہا ہے کہ جس نے بیٹھ کر نماز پڑھی اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کا آدھا اجر ملے گا انہوں نے کہا: یہ تندرست شخص کے لیے ہے جس کا کوئی عذر نہ ہو یعنی نوافل میں اور جس کا کوئی عذر ہو اور اس نے بیٹھ کر نماز پڑھی تو اس کو آدھا اجر ملے گا جتنا اجر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کو ملتا ہے۔ (سنن ترمذی ص ۱۸۰ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۸۔ بَابُ صَلَوةِ الْقَاعِدِ بِالْإِيْمَاءِ

بیٹھ کر اشاروں سے نماز

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حسین المعلم نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن بیدہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کو بواسطہ تمی اور ابو معمر نے ایک مرتبہ حضرت عمران سے روایت کی کہ میں نے نبی ﷺ سے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: جس نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو وہ افضل ہے اور جس نے بیٹھ کر نماز پڑھی تو اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کا آدھا اجر ملے گا اور جس نے سو کر نماز پڑھی تو اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کا آدھا اجر ملے گا۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: سو کر نماز پڑھنے سے یہاں مروایت کر نماز پڑھتا ہے۔

۱۱۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيْدَةَ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ وَكَانَ رَجُلًا مَسُورًا وَقَالَ أَبُو مَعْمَرٍ مَرَّةً عَنْ عِمْرَانَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَوةِ الرَّجُلِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ مَنْ صَلَّى قَائِمًا لَهُوَ أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ نَائِمًا عِنْدِي مُضْطَجِعًا هَهُنَا.

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث کے تحت گزر چکی ہے۔

۱۹۔ بَابُ إِذَا لَمْ يُبَيِّنْ قَاعِدًا

صَلَّى عَلَى جَنْبٍ

وَقَالَ عَطَاءٌ إِنْ لَمْ يَقْدِرْ أَنْ يَتَحَوَّلَ إِلَى الْقِبْلَةِ صَلَّى حَيْثُ كَانَ وَجْهَهُ.

ترجمہ: اگر کسی نے ایسا جہت سے کہا: کبھی مریض ایسا ہوتا ہے اور وہ بیٹھنے کی حالت میں نہیں رکھتا؟ انہوں نے کہا: پھر وہ قبلہ سے منحرف ہو کر نماز پڑھ لے اگر وہ اس کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ چپ لیٹ کر نماز پڑھے اپنے سر سے اشارہ کرے عطاء نے کہا: جب وہ رکوع اور سجدہ کرے تو کیا اپنے گھٹنوں پر ہاتھ رکھے؟ ابن جریج نے کہا: نہیں! لیکن وہ اپنے سر سے اور ہاتھوں سے اشارہ کرے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۴۱۴۳)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن جریج سے کہا: کبھی مریض ایسا ہوتا ہے اور وہ بیٹھنے کی حالت میں نہیں رکھتا؟ انہوں نے کہا: پھر وہ قبلہ سے منحرف ہو کر نماز پڑھ لے اگر وہ اس کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ چپ لیٹ کر نماز پڑھے اپنے سر سے اشارہ کرے عطاء نے کہا: جب وہ رکوع اور سجدہ کرے تو کیا اپنے گھٹنوں پر ہاتھ رکھے؟ ابن جریج نے کہا: نہیں! لیکن وہ اپنے سر سے اور ہاتھوں سے اشارہ کرے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۴۱۴۳)

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر مریض کو طاقت ہو تو وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے اگر وہ کھڑا نہیں ہو سکتا تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اگر وہ سجدہ کرنے کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ اشارہ کرے اور اپنے سجدہ کو اپنے رکوع سے نچا رکھے اگر وہ بیٹھنے کی طاقت نہیں رکھتا تو دائیں کروٹ پر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے اور اگر وہ دائیں کروٹ پر نماز پڑھنے کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ چپ لیٹ کر نماز پڑھے اور اس کے دونوں ہاتھوں پر قبلہ کی جانب ہوں۔

جب نمازی میں بیٹھنے کی طاقت نہ ہو

تو وہ لیٹ کر پڑھ لے

اور عطاء نے کہا: جب نمازی قبلہ کی طرف پھرنے پر قادر نہ ہو تو جس طرف اس کا منہ ہو اسی طرف پڑھ لے۔

(سنن دار قطنی ج ۲ ص ۴۳-۴۲ سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۰۸-۳۰۷)

میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ نے بھی بیمار کی نماز پڑھنے کا یہی طریقہ بیان کیا ہے۔ (ہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۵-۳)

۱۱۱۷ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ الْمَكِّيُّ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَتْ بِي بَوَاسِيرٌ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلِّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن المبارک از ابراہیم بن طہمان انہوں نے کہا: مجھے الحسین المکی نے حدیث بیان کی از ابن بریدہ از حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: مجھے بوا سیر تھی تو میں نے نبی ﷺ سے نماز کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: کھڑے ہو کر نماز پڑھو اگر تمہیں اس کی طاقت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھو پس اگر تم کو اس کی طاقت نہ ہو تو کروٹ کے بل نماز پڑھو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۵ میں گزر چکی ہے۔

۲۰ - بَابُ إِذَا صَلَّى قَاعِدًا ثُمَّ

صَحَّ أَوْ وَجَدَ خِفَةً

تَمَّ مَا بَنَى

جب کسی شخص نے بیٹھ کر نماز پڑھی پھر وہ تندرست ہو گیا یا اس نے تخفیف محسوس کی تو پھر وہ باقی نماز پوری کرے

امام ابو حنیفہ امام مالک امام شافعی اور امام ابو یوسف یہ فرماتے ہیں کہ جب بیمار نے بیٹھ کر فرض نماز پڑھی پھر وہ تندرست ہو گیا یا اس میں کھڑے ہونے کی قوت آگئی تو وہ بقیہ نماز کھڑے ہو کر پڑھے گا اور امام محمد بن حسن شیبانی یہ فرماتے ہیں کہ وہ از سر نو نماز پڑھے گا۔

وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ شَاءَ الْمَرِيضُ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ قَائِمًا وَرَكَعَتَيْنِ قَاعِدًا.

اور حسن بصری نے کہا: اگر مریض چاہے تو دو رکعت کھڑے ہو کر پڑھے اور دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل احادیث میں ہے:

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ یونس اور حسن بصری نے کہا: مریض اس حالت کے موافق نماز پڑھے جس پر وہ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳ مجلس ثانی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳ کتاب التعلیقات)

احمد بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری نے کہا: اگر انسان چاہے تو نفل کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر چاہے تو بیٹھ کر پڑھے۔ (سنن زہبی: ۳۷۰)

۱۱۱۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا لَمْ تَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ اللَّيْلِ قَاعِدًا قَطُّ حَتَّى أَسَنَّ، لَكَانَ يَقْرَأُ قَاعِدًا حَتَّى إِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ قَامَ، فَقَرَأَ لَعْرًا بَيْنَ ثَلَاثِينَ آيَةً أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً ثُمَّ رَكَعَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے خبر دی کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو کبھی رات میں بیٹھ کر نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا حتیٰ کہ آپ کی عمر زیادہ ہو گئی پس آپ بیٹھ کر قرآن مجید پڑھتے حتیٰ کہ جب آپ رکوع کرنے کا ارادہ کرتے تو کھڑے ہو جاتے پھر تیس یا چالیس کے قریب آیات

فَإِذَا قُضِيَ صَلَاتُهُ نَظَرَ، فَإِنْ كُنْتُ يَنْظُرُ فَقَدْ حَدَّثَ مَعِيَ، وَإِنْ كُنْتُ نَائِمَةً اضْطَجَعْتُ. جب آپ نماز پوری کر لیتے تو دیکھتے ہیں اگر میں بیدار ہوتی تو میرے ساتھ ہاتھ کرتے اور اگر میں سوئی ہوئی ہوتی تو آپ لیٹ جاتے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۱۱۸ کا مطالعہ کریں۔

”ابواب التقصیر“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه اجمعين۔ آج یکم ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ / ۲۰۰۷ء پر روز جمعہ قبل از نماز عصر ”نماز کو قصر کرنے کے ابواب“ مکمل ہو گئے اے مالک ارض و سماء! ان ابواب کی اور اب تک کی شرح بخاری کو قبول فرما اور اس شرح کو مکمل فرما دے اور مجھے اس کی تکمیل کے لیے صحت اور توانائی عطا فرما اور میری میرے والدین کی اور میرے قارئین کی مغفرت فرما دے۔ (آمین)

”ابواب التقصیر“ میں ۵۲ احادیث مرفوعہ ہیں جن میں سولہ معلق احادیث ہیں اور بقیہ احادیث موصول ہیں۔





نعمہ و نصلی و سلم علی رسولہ الکریم

۱۹ - کِتَابُ التَّهَجُّدِ تہجد کا بیان

رات کو تہجد پڑھنا

۱ - بَابُ التَّهَجُّدِ بِاللَّيْلِ

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ لَاقِلَةً﴾ (الاسراء: ۷۹)۔
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور رات کے کچھ حصے میں تہجد کی
نماز پڑھئے جو خامس آپ کے لیے زیادہ ہے۔ (الاسراء: ۷۹)

”تہجد“ کا معنی ہے: نیند کو ترک کر کے اٹھنا اور بھرنہ پڑھنا۔

امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریذی حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حسن بصری نے کہا ہے کہ ”لَاقِلَةً لَّكَ“ کا معنی ہے: خالص آپ کے لیے کیونکہ آپ کی علم کی قلیل میں کسی حال میں غفلت
نہیں کرتے اور لوگ بہت سے احکام میں غفلت کرتے ہیں۔

دوسرے مفسرین نے کہا ہے کہ تہجد آپ کے لیے نفل ہے۔ جتنی زائد ہے، کیونکہ آپ کی مغفرت ہو چکی ہے لہذا آپ جو عمل بھی
کریں گے وہ زائد ہوگا اور دوسرے مسلمان جو بھی نفل کرتے ہیں وہ ان کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے پس ان کا نفل زائد نہیں
ہوگا۔ (تذیلات الی البدیع ص ۹۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

تہجد کی فضیلت میں احادیث

حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم رات کو اٹھ کر قیام کرنے کو لاؤم رکھو کیونکہ یہ تم سے پہلے
نیک لوگوں کا طریقہ ہے اور رات کو قیام کرنا اللہ تعالیٰ کے قرب کا سبب ہے اور گناہوں سے روکنے کا اور نئے کاموں کو سننے کا اور
جسم کی بیماریوں کو دور کرنے کا ذریعہ ہے۔

(سنن ترمذی: ۳۵۳۹، مسودۃ ابن ابی الدنیاج ص ۲۳۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۵۰۲، المستدرک ج ۱ ص ۸۰-۸۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت میں فضیلت والے لوگ حاملین قرآن
ہیں اور تہجد گزار ہیں۔ (المجم الکبیر ج ۱۲ ص ۱۲۵، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۲۳، ج ۸ ص ۸۰، مسودۃ ابن ابی الدنیاج ص ۲۳۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جب میں آپ کو دیکھتا ہوں تو میرا دل خوش ہو جاتا
ہے اور میری آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں مجھے ایسے کام کی خبر دیجئے کہ جب میں وہ کام کر لوں تو میں جنت میں داخل ہو جاؤں آپ
نے فرمایا: کھانا کھلاؤ، بہ کثرت سلام کرو رات کو اٹھ کر نماز پڑھو جب لوگ سوئے ہوئے ہوں اور جنت میں سلامتی سے داخل ہو جاؤ۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۳-۲۹۵، المسند رک ج ۳ ص ۲۹، ابن ابی الدنیاج ص ۲۳۶)

مزہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رات کی نماز کی فضیلت دن کی نماز پر اس طرح ہے جس طرح نغیر صدقہ دینے والے کی فضیلت ظاہر صدقہ دینے والے پر ہے۔

(المجم الکبیر ج ۹ ص ۳۲، کتاب الزہد لابن المبارک: ۲۲۳، ابن ابی الدنیاج ص ۲۳۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان بن ابی مسلم نے حدیث بیان کی از طاؤس انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے سنا دو بیان کرتے ہیں کہ جب رات کو نبی ﷺ تہجد کے لیے اٹھتے تو یہ دعا کرتے: اے اللہ! تیرے لیے ہی حمد ہے تو ہی آسمانوں کا اور زمینوں کا اور ان میں موجود چیزوں کا قائم کرنے والا ہے اور تیرے لیے ہی حمد ہے آسمانوں اور زمینوں کا اور ان میں موجود چیزوں کا تو ہی مالک ہے اور تیرے لیے ہی حمد ہے تو آسمانوں اور زمینوں کو منور کرنے والا ہے اور تیرے لیے ہی حمد ہے اور تو حق ہے اور تیرا وعدہ حق ہے اور تجھ سے ملاقات حق ہے اور تیرا قول حق ہے اور جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے اور انبیاء حق ہیں اور (سیدنا) محمد (ﷺ) حق ہیں در قیامت حق ہے اے اللہ! میں تیرے لیے اسلام لایا اور تجھ پر ایمان لایا اور تجھ پر توکل کیا اور تیری ہی طرف رجوع کیا اور تیری ہی وجہ سے لڑا اور تیری ہی طرف مقدم کیا سو تو میرے ان (بہ ظاہر خلاف اولیٰ) کاموں کو معاف فرما جو میں نے پہلے کیے جو بعد میں کیے اور جن کو میں نے چھپا کر لیا اور جن کو میں نے دکھا کر کیا تو ہی مقدم کرنے والا ہے اور تو ہی مؤخر کرنے والا ہے تیرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے یا تیرے سوا کوئی برحق معبود نہیں۔ سفیان نے کہا: عبد الکرم ابو اسیم نے اضافہ کیا: ”ولا حول ولا قوة الا باللہ“ سفیان نے کہا: سلیمان بن ابی مسلم نے کہا: اس کو انہوں نے طاؤس سے سنا ہے از حضرت ابن عباس از نبی ﷺ۔

۱۱۲۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَائِمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ لَكَ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسَلَمْتُ وَبِكَ أَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاعْفُ عَنِّي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَوْ لَا إِلَهَ غَيْرُكَ قَالَ سُفْيَانٌ وَإِذَا عَبْدُ الْكَرِيمِ أَبُو أُمَيَّةَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ سُفْيَانٌ قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي مُسْلِمٍ سَمِعَهُ مِنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[الطواف الحديث: ۶۳۱۷-۶۳۸۵-۶۴۲۲-۶۴۹۹]

(صحیح مسلم: ۶۹، الراف المسلسل: ۱۷۷، سنن ابوداؤد: ۷۷۱، سنن ترمذی: ۳۴۱۸، سنن نسائی: ۱۶۱۸، سنن ابن ماجہ: ۱۳۵۵، مسند ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۹، لادب الطرد: ۶۹، صحیح ابن حبان: ۲۵۹۸، کتاب الدعاء للطبرانی: ۷۵۶، عمل اليوم والگھر لابن السنی: ۶۰، شرح الت: ۹۵۰، المجم الکبیر: ۱۰۹۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۹۸، طبع تدویم مسند احمد: ۲۷۱۰، ج ۳ ص ۳۳۱-۳۳۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدنی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) سلیمان بن ابی مسلم الہکلی یہ ابن ابی کحج کے ماموں ہیں
(۴) طاؤس بن کيسان الیمانی (۵) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۵۱)

نبی ﷺ کی دعا میں مشکل الفاظ کے معانی

علامہ ہدیر الدین محمود بن احمد یعنی خفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حدیث مذکور میں ہے: تو آسمانوں اور زمینوں کا اور ان میں موجود چیزوں کا تقسیم ہے یعنی تو آسمانوں اور زمینوں کا خالق ہے اور ان کو قائم رکھنے والا ہے اور ان میں موجود چیزوں کو ان کی مدت تک باقی رکھنے والا ہے اور ان کے اعمال کو پیدا کرنے والا ہے اور ان کو رزق دینے والا ہے اور ”قیوم“ کا معنی ہے: جو ہمیشہ رہنے والا ہو جس پر کبھی فناء نہ آئے۔
تو آسمانوں اور زمینوں کا منور کرنے والا ہے: یعنی تو آسمانوں اور زمینوں میں ہر عیب اور ہر نقص سے مبری ہے اور تو آسمانوں کو سورج چاند اور ستاروں سے مزین کرنے والا ہے اور زمین کو انبیاء علماء اور اولیاء سے مزین کرنے والا ہے تو حق ہے: یعنی تو ہمیشہ سے موجود ہے اور ہمیشہ رہے گا تجھ پر کبھی زوال کا آنا ممکن نہیں ہے۔
تیرا وعدہ حق ہے: یعنی تو نے جو عہد کیا ہے اس کا خلاف ممکن نہیں ہے اور تیرے کلام میں کذب ممکن نہیں ہے۔

تجھ سے ملاقات حق ہے: یعنی مرنے کے بعد انسان کا رہا رہ زندہ ہوتا اور اپنے خدائی کے سامنے پیش ہونا حق ہے۔
سیدنا محمد ﷺ حق ہیں: آپ کے تمام اوصاف کمالیہ برحق ہیں آپ کی بھشت اس لیے ضروری تھی کہ آپ کے زمانہ سے لے کر قیامت تک کے انسانوں کے پاس اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچ جائے اور بندوں پر اللہ تعالیٰ کی حجت قائم ہو جائے۔
قیامت حق ہے: اس کو ”ساعت“ کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے کیونکہ ایک لمحہ میں قیامت واقع ہوگی اور قیامت کا ہونا اس لیے ضروری ہے تاکہ جن لوگوں کو ان کے کفر اور ظلم پر دنیا میں عذاب نہیں دیا گیا ان کو عذاب دیا جائے اور جن لوگوں کو دنیا میں ان کے نیک اعمال اور مظلومیت کی جزا نہیں ملی ان کو ان کے نیک اعمال پر جزا مل جائے۔
اے نبی! میں تجھ پر اسلام لایا: اسلام لانے کا معنی یہ ہے کہ جن کاموں کا تو نے حکم دیا ہے میں ان تمام پر عمل کرتا ہوں اور جن کاموں سے منع فرمایا ہے میں ان سے بچتا ہوں۔
میں تجھ پر ایمان لایا: یعنی میں نے تیرے واحد لا شریک ہونے کی تصدیق کی اور تمام صفات کمالیہ سے متصف ہونے اور عیوب اور نقائص سے تیرے مبری ہونے کی تصدیق کی۔

تجھ پر توکل کیا: میں نے اسباب عادیہ سے قطع نظر کر کے اپنے تمام معاملات کو تجھ پر چھوڑ دیا۔

تیری ہی طرف رجوع کیا: میں نے اپنی تمام تدبیروں میں تیری طرف رجوع کیا اور تیری عبادت کرنے اور تجھ سے ہی دعا کرنے اور سوال کرنے میں مشغول رہا۔

اور تیری ہی وجہ سے لڑا: یعنی جو معاندین تیری توحید کا انکار کرتے ہیں ان کے سامنے دلائل پیش کیے جہاں زبانی بحث کی ضرورت تھی وہاں زبانی بحث کی اور جہاں تلوار سے جہاد کی ضرورت تھی وہاں جہاد کیا۔

اور تیری ہی طرف مقدمہ کیا: یعنی جس نے کسی معاملہ میں حق کا انکار کیا تو اس معاملہ میں میں نے صرف تجھ کو حاکم بنایا ہے

سو تو میرے (ان بہ ظاہر خلاف اولیٰ) کاموں کو معاف فرما جو میں نے پہلے کیے اور جو بعد میں کیے اور جن کو میں نے چھپا کر کیا اور جن کو میں نے دکھا کر کیا: نبی ﷺ نے اپنی مغفرت کی دعا کی حالانکہ آپ مغفور ہیں اس کی متعدد وجوہ ہیں: (۱) اپنی تواضع اور انکسار کے لیے اور اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور اجلال کو ظاہر کرنے کے لیے (۲) امت کی تعلیم کے لیے تاکہ وہ بھی آپ کی اقتداء کریں (۳) اللہ تعالیٰ نے آپ کو مغفرت طلب کرنے کا حکم دیا ہے۔ (النصر: ۳) اس حکم پر عمل کرنے کے لیے (۴) اللہ تعالیٰ تو یہ کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔ (البقرہ: ۲۲۲) اس کی محبت کو حاصل کرنے کے لیے (۵) مغفرت کا معنی ہے: گناہوں کو ڈھانپنا اور جس کے گناہ نہیں ہوتے اللہ تعالیٰ استغفار کرنے سے اس کے درجات بلند فرماتا ہے سو آپ استغفار کرتے تھے تاکہ آپ کے درجات بلند کر دیئے جائیں۔ تو ہی مقدم کرنے والا ہے اور تو ہی سو خر کرنے والا ہے: دنیا میں اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کی بعثت کو موخر فرمایا اور آخرت میں آپ کی شان کو تمام نبیوں اور رسولوں پر مقدم فرمائے گا۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۳۳-۲۳۴ ملخصاً و موفحاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رات کے قیام کی فضیلت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی اور ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری از سالم از والد خود نبی ﷺ نے کہا کہ نبی ﷺ کی حیات (ظاہرہ) میں جب کوئی فتنہ خواب دیکھتا تو وہ اس کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے بیان کرتا جس میں نے یہ تمنا کی کہ میں بھی کوئی خواب دیکھوں اور اس کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے بیان کروں اور میں نو جوان لڑکا تھا اور میں رسول اللہ ﷺ کے عہد میں مسجد میں سوتا تھا پس میں نے خواب میں دیکھا کہ دو فرشتے مجھے پکڑ کر دوش کی طرف لے گئے پس دوزخ کنویں کی طرف پہنچے۔ نبی ہوں تھے اس کی دو چرخیاں تھیں اور اس میں کچھ لوگ تھے جن کو میں پہچانتا تھا پس میں دل میں کہہ رہا تھا کہ میں دوزخ کی آگ سے اللہ کی پناہ میں آتا ہوں انہوں نے بیان کیا: پھر ہمیں ایک اور فرشتہ ملا اس نے مجھ سے کہا: تم ڈرو نہیں۔

۲۔ بَابُ فَضْلِ قِيَامِ اللَّيْلِ

۱۱۲۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ. وَحَدَّثَنِي مَحْمُودٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ الرَّجُلُ لِي حَيَاةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى رُؤْيَا فَصَّهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَمَنَّتْ أَنْ أَرَى رُؤْيَا فَافْصَّهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنْتُ غُلَامًا خَائِبًا وَكُنْتُ أَنَامُ فِي السَّجْدِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُ فِي النَّوْمِ كَأَنِّي مَلَكَ يَأْخُذَانِي فَيُلْهِيَانِي إِلَى النَّارِ فَإِنَّمَا هِيَ مَطْوِيَّةٌ كَطَيِّ ابْنِ بَرٍّ وَإِذَا لَهَا قُرْآنٌ وَإِذَا فِيهَا أَرْسٌ لَدَّ عَرَفَتُهُمْ فَجَعَلْتُ أَقُولُ أَعُوذُ بِالنَّبِيِّ مِنَ النَّارِ فَإِن لَفَقِينَا مَلَكَ أُخْرَى فَقَالَ لِي لَمْ تَرْغُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۴۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۲۲ - فَخَصَّصْتُهَا عَلَى خَفْصَةَ فَقَضَتْهَا خَفْصَةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

پس میں نے یہ خواب حضرت خصفہ رضی اللہ عنہا کو بیان کیا حضرت خصفہ نے یہ خواب رسول اللہ ﷺ سے بیان کیا آپ نے فرمایا:

لَقَالَ يَتِمُّ الرَّجُلُ عَهْدَ اللَّهِ، لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ . عبد اللہ کیا ہی اچھا آدمی ہے! کاش! وہ رات کو اٹھ کر نماز پڑھتا۔
فَكَانَ بَعْدَ لَا يَنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا . اس کے بعد وہ رات کو بہت کم سوتے تھے۔

[امزاف الحدیث: ۱۱۵، ۳۹، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱]

صالحین کے سامنے خواب بیان کرنا، مسجد میں سونے کی تحقیق، فرشتوں کو خواب میں دیکھنا،

رات کو زیادہ سونے کی کراہت اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی ﷺ کے سامنے خواب بیان کرنے کی فضیلت ہے کیونکہ مومن کا خواب نبوت کا چھایا لیسواں حصہ ہے جیسا کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے۔

نیز اس سے معلوم ہوا کہ اچھا خواب دیکھنے کی تمنا کرنی چاہیے تاکہ انسان اس خواب کو کسی مرد صالح کے سامنے بیان کرے اور خیر کی اور علم کی تمنا کرنی چاہیے اور اس کی حرص کرنی چاہیے۔

اس حدیث میں مسجد میں سونے کا بیان ہے، امام شافعی کے نزدیک اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، امام ترمذی نے کہا ہے کہ اہل علم کی ایک قوم نے اس کی اجازت دی ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے: مسجد کو رات کے سونے کی اور دن کے قیلولہ کی جگہ نہیں بنانا چاہیے اور بعض اہل علم کا یہی مذہب ہے۔ علامہ ابن عربی نے کہا ہے کہ جس کا گھر ہو اس کو مسجد میں نہیں سونا چاہیے اور مسافر کے لیے مسجد ہی گھر ہے اور مکلف کا گھر بھی مسجد ہے اور اگر امام یا حاکم کا سربراہ کسی بیمار شخص کو مسجد میں ٹھہرائے تو جائز ہے جیسے رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ کو مسجد میں ٹھہرایا تھا، تاکہ آپ قریب سے ان کی عیادت کر سکیں اور جیسا کہ نبی ﷺ نے ایک بے گھر نو مسلم خاتون کو مسجد میں ٹھہرایا تھا، امام مالک نے شہر کے شہرست آدمی کے لیے مسجد میں سونے کو مکروہ کہا ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خواب میں فرشتوں کو دیکھنا ممکن ہے اور اس حدیث میں یہ بھی ثبوت ہے کہ نیک آدمی کو خواب میں ڈرانا ممکن ہے اور اس میں یہ بھی ثبوت ہے کہ مسلمانوں کا پردہ رکھنا چاہیے اور ان کی غیبت کو ترک کرنا چاہیے، کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: میں نے دوزخ میں ان لوگوں کو دیکھا جن کو میں پہچانتا تھا، ان کا اجمالی طور پر ذکر کیا تاکہ وہ متنبہ ہوں اور ان کا بیان نہیں کیا تاکہ ان کی غیبت نہ ہو اور یہ وہ لوگ نہیں ہوں گے جن کا خاتمہ کفر پر ہوا ہو۔

اس میں اپنی بہن کے سامنے خواب کے بیان کرنے کا ذکر ہے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ تک یہ خواب پہنچایا اور اس حدیث میں رات کو نماز میں قیام کرنے کی فضیلت ہے اور اس کا امام بخاری نے عنوان قائم کیا ہے اور اس میں نوجوان کی عبادت کرنے کی فضیلت ہے اور حضرت ابن عمر کی مدح ہے اور رات کو زیادہ سونے کی کراہت ہے اور اس میں ان کو نیک کام پر متنبہ کرنا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت ام سلیمان نے سلیمان سے کہا: اے میرے بیٹے! رات کو زیادہ نہ سو یا کرو کیونکہ رات کو سونے کی کثرت قیامت کے دن مرد کو فقیر بنادے گی اور حقیقت حال کا اللہ تعالیٰ ہی کو علم ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۳۷-۲۳۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

رات کے قیام میں طویل سجدہ کرنا

۳۔ بَابُ طَوِيلِ السُّجُودِ فِي قِيَامِ اللَّيْلِ

۱۱۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً كَانَتْ بِلَيْكٍ صَلَوتُهُ يَسْجُدُ السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ قَلْبًا مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ وَيَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ ثُمَّ يَضْطَجِعُ عَلَى شِقْوِهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُنَادِي لِلصَّلَاةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عروہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعات نماز پڑھتے تھے یہ آپ کی نماز تھی اس میں آپ سر اٹھانے سے پہلے اتنی مقدار کا سجدہ کرتے تھے جتنی دیر میں تم میں سے کوئی شخص پچاس آیات پڑھتا ہے اور آپ نماز فجر پڑھنے سے پہلے دو رکعت پڑھتے تھے پھر آپ دائیں کروٹ پر لیٹ جاتے تھے حتیٰ کہ آپ کے پاس نماز (کی اطلاع دینے) کے لیے مؤذن آتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۲۶ میں گزر چکی ہے جن امور کی شرح وہاں نہیں کی گئی وہ درج ذیل ہیں:

تہجد میں نبی ﷺ کے طویل سجدہ کا سبب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

آپ تہجد کی نماز میں طویل سجدہ س لیے کرتے تھے کہ آپ س سجدہ میں دعا کی بہت کوشش کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے سامنے گڑگڑاتے تھے اور سجدہ اللہ کے سامنے تواضع اور تذلل کرنے کا بہت بیخ حاس ہے اور سجدہ کرنے کا ابلیس نے انکار کیا تھا اور وہ لعنت کا مستحق ہو گیا تھا اور قیامت تک اس لعنت میں رہے گا اور بعد ازاں ہمیشہ کے لیے دوزخ کے عذاب میں ڈال دیا جائے گا اور نبی ﷺ خلوت میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر ادا کرنے کے لیے اور اس سے مناجات کرنے کے لیے طویل سجدہ کرتے تھے۔

مسلمانوں کے لیے اس میں اسوۂ حسنہ ہے ان کو چاہیے کہ وہ تہجد کی نماز میں نبی ﷺ کے فعل کی اقتداء کریں اور جس کو تہجد کی نماز میسر ہو وہ سجدہ میں گر کر اللہ تعالیٰ سے مغفرت اور مغفرت کا سوال کرے اور سلف صالحین ایسا کرتے تھے ابوالخاق نے کہا: میں نے حضرت ابن الزبیر سے زیادہ کسی کو عظیم سجدہ کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔

یحییٰ بن عیسیٰ نے کہا: حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ سجدہ میں پڑے رہتے تھے اور چڑیاں آکر ان کی کمر پر بیٹھ جاتی تھیں وہ سمجھتیں تھیں یہ کسی دیو کا کوڑا حصہ ہے۔ (شرح اس بحال ج ۳ ص ۱۱۹-۱۱۸ دارالکتب المطبعہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

بیمار کے لیے قیام کو ترک کرنے کی رخصت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الاسود انہوں نے کہا: میں نے حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ بیمار ہو گئے پھر آپ نے ایک رات یا دو راتیں قیام نہیں کیا۔

۴ - بَابُ تَرْكِ الْقِيَامِ لِلْمَرِيضِ

۱۱۲۴ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدَبًا يَقُولُ اشْتَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَقُمْ لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ.

[طواف اللہ ص ۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷]

(صحیح مسلم: ۱۷۹۷، المزمع السلسل: ۴۵۷، سنن ترمذی: ۳۳۵۵، سنن الکبریٰ: ۱۱۶۸۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳، صحیح ابن حبان: ۶۵۶۶، المعجم الکبیر: ۱۷۰۹)

مسند احمد ج ۴ ص ۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۸۰- ج ۳ ص ۱۰۴ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الفضل بن دکین (۲) سفیان الثوری (۳) الاسود بن قیس (۴) جندب بن عبد اللہ۔ (عمۃ القاری ج ۷ ص ۲۴۸)

جس شخص کی کوئی عبادت مرض یا سفر کی وجہ سے رہ جائے اسے اس عبادت کا اجر دیا جاتا ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

تبی مثلہ علیہ السلام سے روایت ہے کہ جس شخص کا عبادت میں کوئی حصہ ہو اور اللہ اس کو اس مرض کی وجہ سے اس عبادت سے روک دے تو اللہ عزوجل اس کو اپنے فضل سے اس عبادت کا ثواب عطا فرماتا ہے۔

امام بخاری حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب بندہ بیمار ہو یا سفر کرے تو اس کے لیے اس عمل کی مثل لکھی جاتی ہے جو وہ اقامت اور صحت کی حالت میں کرتا تھا۔

(صحیح بخاری: ۲۹۹۶، سنن ابوداؤد: ۳۰۹۱، مصنف عبدالمزاق: ۵۳۴، مسند احمد ج ۴ ص ۴۱۰)

اور نبی ﷺ سے روایت ہے کہ جو بندہ کوئی نماز پڑھتا ہو اور اس پر غیبت غالب آ جائے تو اس کو اس نماز کا اجر دیا جاتا ہے اور

اس کی غیبت اس پر صدقہ ہو جاتی ہے۔ (شرح ابن بطل مال ج ۳ ص ۱۲۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

۱۱۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ جَنْدَبِ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِخْتَبَسَ جَبْرِيلُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ أَبْطَأَ عَلَيْهِ شَيْطَانُهُ، فَنَزَلَتْ
بِهَا وَالضُّحَى ○ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ○ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ
وَمَا قُلَى ○ (الطی: ۱-۳)۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۰۰، جامع مسند
لابن جریر: ۵۳۲، مکتبۃ الرشیدیہ ض: ۱۳۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الاسود بن قیس از جندب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت جبریل (چند روز) نبی ﷺ کے پاس آنے سے رک گئے تو قریش کی ایک عورت نے کہا: ان کے شیطان نے ان کے پاس آنے میں تاخیر کر دی تو یہ آیات نازل ہوئیں: روشن دن کی قسم! اور رات کی قسم جب اس کی سیاہی پھیل جائے! آپ کے رب نے آپ کو نہیں چھوڑا اور نہ وہ آپ سے ناراض ہوا! (الطی: ۱-۳)

حافظ شباب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حاکم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، جب انہی دن وحی نازل نہیں ہوئی اور نبی ﷺ ٹھہرے رہے تو ابولہب کی بیوی نے کہا: یا محمد (ﷺ)! میرا بھائی گمن ہے کہ آپ کا شیطان آپ سے ناراض ہو چکا ہے اس عورت کا نام ام جمیل تھا، یہ کانی تھی یہ حرب بن اسید کی بیٹی اور ابوسفیان بن حرب کی بہن تھی اور ابولہب کی بیوی تھی۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۱۸، دارالعرفان بیروت: ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کی پوری تفصیل درج ذیل ہے:

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: جب سورۃ "نبت ہذا اہی لہب ونب" نازل ہوئی تو ابولہب کی بیوی سے کہا گیا کہ (سیدنا) محمد (ﷺ) نے تمہاری بھوکی ہے، تو وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی، اس وقت آپ لوگوں کی جماعت میں بیٹھے ہوئے تھے اور کہنے لگی: یا محمد (ﷺ)! آپ نے کس وجہ سے میری بھوکی ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں نے تمہاری بھوکی کی تمہاری بھو اللہ نے کی ہے اس نے کہا: کیا آپ نے مجھے لکڑیوں کا گٹھا اٹھائے ہوئے دیکھا ہے؟ کیا آپ نے میرے گریبان میں

کعبہ کے چٹلے کی بٹی ہوئی رسی دکھائی ہے پھر وہ چلی گئی پس کئی روز تک نبی ﷺ پر وحی نازل نہیں ہوئی پھر وہ آپ کے پاس آئی اور کہنے لگی: یا محمد (ﷺ)! میرا یہی گمان ہے کہ آپ کے صاحب نے آپ کو چھوڑ دیا ہے اور وہ آپ سے ناراض ہو گیا ہے 'تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں:

وَالضُّحَىٰ ۝ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ۝ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ
وَمَا قَلَىٰ ۝ (الفن: ۱-۳)

روشن دن کی قسم ۱ اور رات کی قسم جب اس کی سیاہی پھیل جائے ۱ آپ کے رب نے آپ کو نہیں چھوڑا اور نہ وہ آپ سے ناراض ہوا ۱

(مسند رک: ۲۹۳۵-ج ۲ ص ۵۲۷ طبع قدیم المسند: ۱۳۸۸ ج ۱ ص ۱۳۸ الاحسان ج ۱۳ ص ۳۴۱)

حاکم نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے مگر اس کی سند میں یزید بن زید کے متعلق ابن المدینی نے کہا ہے کہ وہ مجہول ہے اس سے ابواسحاق کے سوا اور کوئی روایت نہیں کرتا۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۵۴۲-ج ۵ ص ۵۶۱-۵۶۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

اس حدیث کی مزید تفصیل بیان القرآن ج ۱۲ 'سورۃ "لَبَّ يَدَا ابِي لَهَب"' میں مطالعہ کریں۔

۵۔ بَابُ تَحْرِيطِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَلَاةِ اللَّيْلِ وَالنَّوَافِلِ

نبی ﷺ کا بغیر فرض قرار دیئے ہوئے رات کی نماز اور نوافل کی

ترغیب دینا

وَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمَةً وَعَبَا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لَيْلَةً لِلصَّلَاةِ

اور نبی ﷺ رات کو حضرت فاطمہ اور حضرت علی علیہ السلام کے پاس ایک رات نماز کے لیے گئے۔

اس تعلیق کی اصل عنقریب صحیح البخاری: ۱۲۷ میں آ رہی ہے۔

۱۱۲۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مُقَابِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ هِنْدِ بِنْتِ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَقَطَ لَيْلَةً فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أَنْزَلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْوَحْيَةِ أَمَّاذَا أَنْزَلَ مِنَ الْخَزَائِنِ مَنْ يُوَلِّقُ صَوَابِجَ الْحُجُرَاتِ؟ يَا رَبِّ كَأْسِيَّةٌ فِي الدُّنْيَا غَارِيَّةٌ فِي الْآخِرَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابن مقابل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں عبد اللہ نے خبر دی کہ انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی کہ الزہری نے خبر دی کہ انہوں نے خبر دی کہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ نبی ﷺ ایک رات بے خواب ہوئے تو آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! اس رات خزائن سے کیا کیا آزمائشیں نازل کی گئی ہیں کوئی ہے جو حجروں والیوں کو بے وار کرے دنیا میں بہت سی لمبوس عورتیں آخرت میں بے ہند ہوں گی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی کہ الزہری نے خبر دی کہ انہوں نے کہا: مجھے علی بن حسین نے خبر دی کہ ان کو حضرت حسین بن

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفَهُ وَقَاطِمَةً
بَنَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَالَ لَا
تُصَلِّيَانِ؟ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْفُسَنَا بِيَدِ اللَّهِ فَإِذَا
شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعَثًا فَأَنْصَرِفَ حِينَ قُلْنَا ذَلِكَ وَلَمْ
يَرْجِعْ إِلَيْنَا شَيْئًا ثُمَّ سَمِعْتُهُ وَهُوَ مُوَلِّ يَضْرِبُ
فِي حَذَاهُ وَهُوَ يَقُولُ «وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ
جَدَلًا» (الكهف: ۵۴)۔

[اطراف الہدیہ: ۳۷۲۴-۳۷۲۵-۴۶۶۵]

علی رضی اللہ عنہ نے خبر دی ان کو حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے خبر
دی کہ رسول اللہ ﷺ ان کے پاس اور حضرت فاطمہ بنت النبی
ﷺ کے پاس ایک رات آئے آپ نے فرمایا: کیا تم دونوں نماز
نہیں پڑھتے؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! ہماری جانیں اللہ کے قبضہ
میں ہیں پس جب وہ ہمیں اٹھانا چاہتا ہے تو ہم اٹھ جاتے ہیں سو
جب ہم نے یہ کہا تو نبی ﷺ واپس چلے گئے اور مجھے کوئی جواب
نہیں دیا آپ پیٹھ موڑ کر اپنی ران پر ہاتھ مارتے ہوئے جا رہے

تھے اور یہ فرما رہے تھے: انسان سب سے زیادہ بحث کرنے والا
ہے۔ (الكهف: ۵۴)

(صحیح مسلم: ۷۷۵، اترق المسلسل: ۱۷۸۷، سنن نسائی: ۱۶۱۱، اسنن الکبریٰ للنسائی: ۱۳۰۵، مسند ابوالخضر: ۵۶۶، صحیح ابن خزیمہ:

۱۱۳۹، مسند احمد ج ۱ ص ۹۱، طبع قدیم مسند احمد: ۷۰۵، ج ۲ ص ۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالیمان الجهم بن نافع (۲) شعیب بن ابی حمزہ (۳) محمد بن مسلم الزہری (۴) ثئی بن الحسین بن علی بن ابی طالب یہ
زمین العبدین کے لقب سے مشہور ہیں (۵) ان کے والد حضرت الحسین بن علی رضی اللہ عنہ (۶) ان کے دادا حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔
(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۵۳)

تہجد کی ترغیب دینے پر حضرت علی نے نبی ﷺ کو جو جواب دیا اس کی وضاحت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال، کبقرطبی متون ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

الہلب نے کہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ دیں ہے کہ جو کام مستحب ہو اور واجب نہ ہو اس کام کے نہ کرنے میں
انسان پر کوئی حرج نہیں ہے اور امام اور عالم کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ لو اہل پڑھوانے میں شدت کریں۔

حضرت علی نے جو کہا کہ ہماری جانیں اللہ کے قبضہ میں ہیں یہ کلام صحیح ہے نبی ﷺ نے اس پر قناعت کر لی اور نقل نہ پڑھنے
میں ان کے مذکور کو قبول فرمایا اور فرض کو ترک کرنے میں اس عذر کو قبول نہیں کیا جاسکتا حضرت علی نے جو کہا: ہماری جانیں اللہ کے
قبضہ میں ہیں اس جواب کی مثال اس حدیث میں ہے:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ خیبر سے واپس آرہے تھے حتیٰ کہ جب رات کا آخری حصہ رہ گیا تو
آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تم ہماری صبح کی نماز کی حفاظت کرنا اور رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب سو گئے اور جب
تک حضرت بلال کے لیے مقدر تھا وہ بھی جاگ کر حفاظت کرتے رہے انہوں نے سواری کی طرف ٹپک لگائی اور اس وقت وہ فجر کے
مقابل تھے پھر ان کی آنکھوں پر نیند غالب آگئی پس رسول اللہ ﷺ بے دار ہوئے نہ حضرت بلال اور نہ سواروں میں سے کوئی حتیٰ
کہ ان پر دھوپ آگئی پس رسول اللہ ﷺ گھبرا کر اٹھے پھر حضرت بلال نے کہا: یا رسول اللہ! میری جان کو بھی اسی نے بکھلایا تھا
جس نے آپ کی جان کو بکھلایا تھا۔ (الحدیث) (موطا امام مالک: ۲۵، دارالعرفان بیروت: ۱۳۲۰ھ)

یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید کی اس آیت سے بھی اقتباس کیا تھا:

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَازِلِهَا فِيمُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ. (الزمر: ۴۲)
 اللہ ہی روحوں کو ان کی موت کے وقت قبض کرتا ہے اور جن روحوں کو موت نہیں آئی ان کو زندہ میں (قبض کرتا ہے) پھر جن روحوں کی موت کا فیصلہ کر لیا ہے ان کو روک لیتا ہے۔

یعنی سونے والے کی روح اللہ کے ہاتھ میں روکی ہوئی ہوتی ہے اور جو بے دار ہے اس کی روح اس کے جسم کی طرف چھوڑی ہوئی ہوتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے خارج نہیں ہوتی اس لیے نبی ﷺ نے اس جواب پر قناعت کر لی اور واپس چلے گئے۔

نوافل کی ادائیگی پر کسی کو مجبور نہ کیا جائے

ربا یہ کہ رسول اللہ ﷺ اپنے زانو پر ہاتھ مارتے ہوئے گئے اور یہ فرماتے ہوئے گئے:

وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا. (الکہف: ۵۴)
 اور انسان سب سے زیادہ بحث کرنے والا ہے۔

آپ کا یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ نے یہ گمان کیا کہ آپ نے ان کو حرج میں ڈالا اور آپ کو انہیں متنبہ کرنے پر افسوس ہوا اور اسی طرح علماء کو چاہیے کہ جب وہ لوگوں کو نوافل کی ترغیب دیں تو ان کو حرج میں اور تنگی میں نہ ڈالیں ان کو صرف یاد دلائیں اور مشورہ دیں۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۴۳-۱۴۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ سے علامہ ابن بکر کی تائید کرتے ہیں اور اس کو مسترر رکھا ہے۔

(مجموعۃ تہذیبی ج ۱ ص ۲۵۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی نے علامہ ابن بطال کی شرح سے اختلاف بیان کیا ہے وہ کہتے ہیں:

اگر نبی ﷺ کو تہجد کی نماز کی فضیلت کا علم نہ ہوتا تو آپ اپنی صاحبِ زادی کو اور اپنے عم زاد کو اس وقت جگانے کے لیے نہ جاتے جس وقت کو اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے آرام اور سکون کے لیے بتایا، لیکن آپ نے ان کے آرام اور سکون کے اوپر تہجد کی فضیلت کو ترجیح دی اور قرآن مجید کی اس آیت پر مستأسی:

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ. (طہ: ۱۳۲)
 اور آپ اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم دیجئے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۱۹، دارالعرف بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متونی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا مختار حسی یہ ہے کہ نبی ﷺ کو ان کے بہرِ عمرت جواب دینے پر تعجب ہو اور انہوں نے جو عذر پیش کیا تھا آپ نے ان کے اس عذر کو قبول نہیں کیا اسی لیے اسوس سے اپنے زانو پر ہاتھ مارتے ہوئے گئے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۴ ص ۲۲۸۰، مکتبہ زار معظف، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

تاضی میاض بن موسیٰ مالکی متونی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ زانو پر ہاتھ مارتے ہوئے جو گئے اس میں یہ دلیل ہے کہ کسی امر منکر پر تنبیہ کے لیے زانو پر ہاتھ مارنا جائز ہے۔

(اکمال المعجم، بیروت ج ۱ ص ۳۱۴، دارالافتاء ۱۴۱۹ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۱۵-ج ۲ ص ۵۳۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۱۲۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا إِمَامُ بَخْرِي رَوَيْتَ كَرْتِي هِيَ: هَمْسُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُوسُفَ نِي

مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَدْعُ الْعَمَلَ وَهُوَ يُحِبُّ أَنْ يَتَعَمَلَ بِهِ
خَشْيَةً أَنْ يَتَعَمَلَ بِهِ النَّاسُ فَيُفْرَضَ عَلَيْهِمْ وَمَا سَبَّحَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَةَ الضُّحَى
قَطُّ وَإِنِّي لَا سَبِّحُهَا [طرف الحدیث: ۱۷۷]

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن
شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ کسی کام کو چھوڑ دیتے تھے حالانکہ آپ اس عمل کو پسند
کرتے تھے اس خدشہ سے کہ لوگ اس پر عمل کرنے لگیں گے تو ان
پر وہ کام فرض ہو جائے گا اور رسول اللہ ﷺ نے کبھی چاشت کی
نماز نہیں پڑھی اور بے شک میں چاشت کی نماز پڑھتی ہوں۔

(صحیح مسلم: ۱۸۷۱، المزمع لکسل: ۱۶۳۲، سنن ابوداؤد: ۱۲۳۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۶۵۹۰، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۴۰۵۶، ج ۴ ص ۴۰)

ص ۶۲ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا ذکر اس سے پہلے کئی بار ہو چکا ہے۔

امام بخاری نے جس باب کے تحت اس حدیث کو ذکر کیا ہے اس کا عنوان ہے: "نبی ﷺ کا بغیر فرض قرار دیئے ہوئے رات
کی نماز اور نوافل کی ترغیب دینا" اور اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے کبھی چاشت کی نماز نہیں پڑھی اور حضرت عائشہ نے
کہا: میں چاشت کی نماز پڑھتی ہوں۔ یہ ظاہر اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے
عنوان میں نوافل کا ذکر ہے اور چاشت کی نماز بھی نفل ہے اس جہت سے یہ حدیث عنوان سے ملتی ہے جس عنوان کے دوسرے جزء
کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت ہے

نبی ﷺ سے چاشت کی نماز پڑھنے کا ثبوت

اس حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ نے یہ بیان کیا ہے کہ نبی ﷺ نے کبھی چاشت کی نماز نہیں پڑھی حالانکہ متعدد صحابہ سے
ثابت ہے کہ آپ چاشت کی نماز پڑھتے تھے، حادیث: ۱۰۰۰، ج ۱، ذیل میں:

حضرت ام حانی رضی اللہ بیان کرتی ہیں کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ ہم میرے سر تشریف لائے میں نے آپ کے غسل
کے لیے پانی رکھا سو آپ نے غسل کیا پھر آپ نے چاشت کی آٹھ رکعات نماز پڑھی اس سے پہلے آپ نے یہ رکعات پڑھی تھیں
اور اس کے بعد پڑھیں۔ (المجم الکبیر: ۱۰۰۳، ج ۱۰، مسند احمد ج ۶ ص ۳۴۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۸۹۰، مجلس علمی بیروت)

حضرت حذیفہ رضی اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حرمہ بنو معادیہ کی طرف گیا میں نے آپ سے چاشت کی
آٹھ رکعات نماز پڑھی اور میں نے وہاں پر

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۹۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت، کنز العمال: ۴۷۸۸۳)

اس حدیث میں حرمہ بنو معادیہ کا ذکر ہے یہ مسجد نبوی کے مشرق میں ہے اور مسجد بنو معادیہ اب بھی موجود ہے اور اب وہ مسجد
الاجلہ کے نام سے معروف ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے صرف ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا
ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۸۷۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۸۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مسند احمد ج ۲ ص ۷۸، ج ۴ ص ۴۴۶، سنن

نسائی: ۴۷۷، مسند ابی داؤد: ۶۹۶، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۳۴)

نبی ﷺ سے چاشت کی نماز کی نفی کے متعلق علامہ ابن بطلال کی بیان کردہ توجیہات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی ستونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ کے چاشت کی نماز پڑھنے کی نفی کی ہے اس کی دو توجیہات ہیں پہلی توجیہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ اس وقت فرمایا ہو جب صرف آپ ﷺ پر تہجد کی نماز فرض تھی اور آپ کی امت پر فرض نہیں تھی کیونکہ حدیث میں ہے: مجھے رات کو نماز پڑھنے کے لیے نکلنے سے اس کے سوا اور کوئی چیز مانع نہیں تھی کہ مجھے یہ خوف تھا کہ رات کی نماز تم پر فرض کر دی جائے گی اور یہ رمضان کا واقعہ تھا۔ (صحیح البخاری: ۱۱۲۹) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ رات کی نماز صرف آپ پر فرض تھی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رات کا قیام نبی ﷺ پر فرض تھا۔

اس حدیث کو ابن الاذہبی نے ذکر کیا ہے اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو فرمایا ہے: رسول اللہ ﷺ کسی کام کو چھوڑ دیتے تھے حالانکہ آپ اس کو پسند کرتے تھے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ آپ اپنی امت کی وجہ سے کسی عمل کا اظہار کرنے اور اس عمل کی طرف دعوت دینے کو چھوڑ دیتے تھے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ اس عمل کو بالکل ترک کر دیتے تھے جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر اس عمل کو فرض کیا تھا یا آپ کے لیے اس عمل کو مستحب قرار دیا تھا کیونکہ آپ اپنی امت سے بہت زیادہ متقی تھے اور ان کی بہ نسبت عمل میں بہت زیادہ کوشش کرنے والے تھے کیا تم نہیں دیکھتے کہ رمضان میں تیسری یا چوتھی رات کو جب بہت زیادہ مسلمان نماز پڑھنے کے لیے جمع ہو گئے تو آپ ان کی طرف نہیں بٹے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ان دن بھی نبی ﷺ نے اپنے معمول کے مطابق نماز پڑھی تھی۔

پس آپ کو یہ خدشہ ہوا کہ اگر آپ ان کی طرف نکلے اور اسوں نے بھی آپ کے ساتھ رات کی نماز کا التزام کیا تو اللہ تعالیٰ آپ کے اور ان کے درمیان رات کی نماز کے حکم کو مساوی کر دے گا اور ان پر بھی آپ کی طرح رات کی نماز فرض ہو جائے گی کیونکہ شریعت میں معروف یہ ہے کہ نماز میں امام اور مقتدی کا حال مساوی ہے تہذیب النماز میں امام و مقتدی مساوی ہیں اور اسی طرح سنن اور فوافل میں بھی مساوی ہیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۵، اور احکام علیہ بیروت)

علامہ ابن بطلال کی پہلی توجیہ پر مصنف کا تبصرہ اور یہ بتانا کہ نماز کے جمیع احکام میں امت ----- اور نبی مساوی نہیں ہیں

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال کی یہ توجیہ اس سبب سے کہ تہجد کی نماز آپ پر فرض تھی حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے تحقیق یہ ہے کہ نبوت کے پہلے سال کے بعد نبی ﷺ سے تہجد کی نماز کی فرضیت منسوخ ہو گئی تھی اس کی تفصیل ہم نے تبیان قرآن کی بارہویں جلد میں سورۃ الزلزلہ کی تفسیر میں بیان کر دی ہے نیز درج ذیل آیت بھی اس پر دلیل ہے کہ نبی ﷺ پر تہجد کی نماز فرض نہیں تھی:

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ. (بنی اسرائیل: ۷۹)

اور آپ رات کے کچھ حصہ میں تہجد کی نماز پڑھیے جو خاص آپ کے لیے زیادہ ہے۔

نیز علامہ ابن بطلال کا یہ لکھنا بھی صحیح نہیں ہے کہ نماز پڑھنے کے حکم میں نبی ﷺ اور آپ کے امتی مساوی ہیں کیونکہ اگر امتی بیٹھ کر نفل پڑھیں تو ان کو آدھا ثواب ہوتا ہے اور اگر آپ بیٹھ کر نفل پڑھیں تو آپ کو پورا ثواب ہوتا ہے حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: مجھے یہ حدیث بیان کی گئی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: بیٹھ کر نماز پڑھنے

سے انسان کو نصف نماز کا اجر ملتا ہے انہوں نے کہا: پھر میں آپ کے پاس آیا تو آپ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے تھے میں نے اپنا ہاتھ آپ کے سر پر رکھا آپ نے فرمایا: اے عبداللہ بن عمرو! کیا بات ہے؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے یہ حدیث بیان کی گئی تھی کہ آپ نے فرمایا ہے: بیٹھ کر نماز پڑھنے سے انسان کو نصف اجر ملتا ہے اور آپ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے ہیں آپ نے فرمایا: ہاں! لیکن میں تم میں سے کسی ایک کی بھی مثل نہیں ہوں۔ (صحیح البخاری: ۱۱۱۷، صحیح مسلم: ۷۳۵، سنن نسائی: ۱۶۵۹، مسند احمد ج ۴ ص ۳۳۳)

اسی طرح امت کے لیے عصر کے بعد نوافل پڑھنا ممنوع ہیں اور آپ ہمیشہ عصر کے بعد نفل پڑھتے تھے امت کے بے عصر کے بعد نفل پڑھنے کی ممانعت کی یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے سامنے پسندیدہ لوگوں نے شہادت دی اور سب سے زیادہ پسندیدہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے صبح کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرما دیا حتیٰ کہ سورج چمکنے لگے اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرما دیا حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے۔

(صحیح البخاری: ۵۸۱، صحیح مسلم: ۸۲۶، سنن ابوداؤد: ۱۲۷۶، سنن ترمذی: ۱۸۳، سنن نسائی: ۵۶۱، سنن ابن ماجہ: ۲۵۰)

اور نبی ﷺ عصر کے بعد نفل پڑھتے تھے اس کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کو بھی ترک نہیں کیا حتیٰ کہ آپ اللہ تعالیٰ سے واصل ہو گئے۔

(صحیح البخاری: ۵۹۱، صحیح مسلم: ۲۹۹، سنن ابوداؤد: ۱۲۷۶، سنن ترمذی: ۱۸۳، سنن نسائی: ۵۷۳، مسند احمد ج ۶ ص ۱۶۹)

اسی طرح رسول اللہ ﷺ کسی شخص کو اس حال میں بھی کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ آپ کے بلانے پر آ جائے جب کہ کوئی اور شخص کسی نمازی کو نماز میں بلانے تو اس کے لیے اس کے بلانے پر نماز چھوڑ کر جانا جائز نہیں ہے:

حضرت ابوسعید بن العلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نماز پڑھ رہا تھا پس میرے پاس سے رسول اللہ ﷺ گزرے سو آپ نے مجھے بلایا میں آپ کے پاس نہیں گیا حتیٰ کہ میں نے نماز پڑھنا پھر میں آپ کے پاس گیا تو آپ نے فرمایا: تمہیں میرے پاس آنے سے کس چیز نے منع کیا تھا؟ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ (۱۱۔ مائتہ: ۲۳)

(صحیح مسلم: ۴۶۳۷)

امام ابن جریر طبری نے اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ حضرت ابی بن کعب کے ساتھ نبی یہ واقعہ ہوا اور جب آپ نے یہ آیت پڑھی تو انہوں نے کہا: ضرور یا رسول اللہ! اب آپ جب بھی مجھے بلائیں گے تو میں ضرور آؤں گا خواہ میں نماز پڑھ رہا ہوں۔

(جامع البیان ج ۹ ص ۲۵۲، در احیاء التراث العربی بیروت)

اگر ہم نماز میں قبلہ کی طرف پیٹھ کر لیں تو ہماری نماز قاسد ہو جاتی ہے اور نبی ﷺ نماز میں قبلہ سے پیٹھ پھیر لیں اور آپ صرف دو سہو کے سجدے کر لیں تو آپ کی نماز ہو جاتی ہے حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھائی آپ نے اس میں کچھ زیادتی کی یا کمی کر دی جب آپ نے سلام پھیرا تو آپ سے کہا گیا: یا رسول اللہ! کیا نماز میں کوئی نپا حکم نازل ہوا ہے؟ آپ نے پوچھا: اس کا کیا سبب ہے؟

صحابہ نے بتایا: آپ نے اس طرح اور اس طرح نماز پڑھی ہے، آپ نے اپنے پیروں کو موڑا اور قبلہ کی طرف منہ کیا اور دو سجدے کیے پھر سلام پھیرا اور فرمایا: اگر نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوتا تو میں تم کو بتا دیتا لیکن میں تمہاری مثل بشر ہوں میں بھولتا ہوں جس طرح تم بھولتے ہو پس جب میں بھول جاؤں تو تم مجھے یاد دلایا کرو۔

(صحیح بخاری: ۳۰۰، صحیح مسلم: ۵۷۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۲۰، سنن نسائی: ۱۲۳۹، سنن ابن ماجہ: ۱۲۱۱)

نبی ﷺ کی نماز کے حکم میں اور ہماری نماز کے حکم میں اتنی وجہ سے فرق ہے تو علامہ ابن بطال کا یہ کہنا کس طرح صحیح ہوگا کہ نماز کے حکم میں آپ اور آپ کی امت مساوی ہیں۔

علامہ ابن بطال کی دوسری توجیہ

علامہ ابن بطال نے دوسری توجیہ یہ کی ہے کہ نبی ﷺ کو یہ خوف تھا کہ اگر صحابہ دوام کے ساتھ رات کی نماز پڑھتے رہے تو وہ ضعف کی وجہ سے پھر نہیں پڑھ سکیں گے اور جو اس کو ترک کرے گا وہ گناہ گار ہوگا کیونکہ وہ آپ کی اتباع کو ترک کرنے کی وجہ سے اور آپ کی مخالفت کرنے کی وجہ سے عذاب کا مستحق ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اتباع کو فرض کر دیا ہے قرآن مجید میں ہے:

وَاتَّبِعُوا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (الاحزاب: ۱۵۸) اور نبی کی اتباع کرو تا کہ تم ہدایت پاؤ۔

سو آپ کو یہ خوف ہوا کہ جس نے رات کی نماز کو ترک کیا وہ فرض کا تارک ہوگا اس لیے پھر آپ نماز پڑھانے کے لیے باہر نہیں نکلے۔

نبی ﷺ سے چاشت کی نماز کی نفی کرنے کی علامہ تثنیٰ کی بیان کردہ توجیہات

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: نبی ﷺ نے چاشت کی نماز بالکل نہیں پڑھی اور میں پڑھتی ہوں علامہ خطابی نے کہا: حضرت عائشہ نے اس چیز کی خبر دی ہے جس کا انہیں علم تھا اس کی خبر نہیں دی جس کا انہیں علم نہیں تھا جب کہ یہ ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے فتح مکہ کے دن چاشت کی نماز پڑھی تھی اور آپ نے حضرت ابوذرؓ اور حضرت ابوہریرہؓ کو چاشت کی نماز پڑھنے کی وصیت کی ہے اور علامہ ابن عبد البر کہتے ہیں: حضرت عائشہ نے ہرگز یہ نہیں کہا کہ نبی ﷺ نے چاشت کی نماز بالکل نہیں پڑھی اس کی وجہ یہ ہے کہ جس کو سنن کا بالخصوص علم ہو اس سے بعض اہل علم علم حاصل کریتے ہیں اور صحابہ میں سے کسی نہ کسی سے ضرور کسی نہ کسی سنت کا علم رہ جاتا ہے اور یہ محال ہے کہ تمام صحابہ کو تمام سنتوں کا علم ہو اور متفرقین کو یہ علم کتابوں کے ذریعہ حاصل ہوا اور بہت کم ایسا ہے کہ نبی ﷺ چاشت سے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ہوں آپ سے وقت سفر میں ہوتے یہ مسجد میں ہوتے تھے یا کسی اور جگہ ہوتے تھے یا دوسری ازواج مطہرات کے پاس ہوتے تھے اور وہ دن کے بعد آپ کی باری حضرت عائشہ کے پاس تھی لہذا حضرت عائشہ کا یہ کہنا صحیح ہے کہ میں نے آپ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا یا حضرت عائشہ کی مراد یہ تھی کہ میں نے آپ کو دوام کے ساتھ چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا پس حضرت عائشہ نے چاشت کی نماز پر دوام کی نفی کی ہے نفی چاشت کی نماز کی نفی نہیں کی۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۵۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۱۲۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عروہ ابن الزبیر از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک رات مسجد میں نماز پڑھی

الْمَسْجِدِ، فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ، ثُمَّ صَلَّى مِنَ الْقَابِلَةِ، فَكَثُرَ النَّاسُ، ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِنَ اللَّيْلِ الثَّلَاثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ، فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ: قَدْ رَأَيْتُ الْإِلَهِي صَنَعْتُمْ، وَلَمْ يَمْنَعْنِي مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ إِلَّا آتِي غَيْثٌ أَنْ تُفْرَضَ عَلَيْكُمْ. وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ.

پس لوگوں نے آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھی، پھر اگلی رات بھی آپ نے نماز پڑھی، پس بہت لوگ ہو گئے، پھر تیسری یا چوتھی رات کو بھی لوگ جمع ہوئے تو رسول اللہ ﷺ ان کی طرف نہیں نکلے، پھر جب صبح ہوئی تو آپ نے فرمایا: بے شک میں نے دیکھ لیا جو تم نے کیا تھا اور تمہاری طرف نکل کر آنے کے لیے مجھے صرف اس چیز نے منع کیا تھا کہ مجھے یہ خوف تھا کہ یہ نماز تم پر فرض کر دی جائے گی اور یہ رمضان کا واقعہ ہے۔

یہ حدیث صحیح البخاری: ۷۲۹ میں گزر چکی ہے تراویح پر مفصل بحث ہم ان شاء اللہ صحیح البخاری: ۲۰۰۸ میں کریں گے۔

۶۔ بَابُ قِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ حَتَّى تَرِمَ قَدَمَاهُ

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا حَتَّى تَقْطُرَ قَدَمَاهُ، وَالْفُطُورُ كَشْفُوقِ (الْإِسْطَرْتِجَاءِ) (الانقطاع: ۱) انْشَقَّتْ.

۱۱۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ عَنْ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ الْمُسَيَّبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ إِنَّ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَقْوُهُ أَوْ لَيُصَلِّي حَتَّى تَرِمَ قَدَمَاهُ، أَوْ سَقَاهُ، فَيَدُلُّ لَهُ، فَخَرُلُ أَقْلًا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا.

[اطراف الحديث: ۴۸۳۶-۴۸۳۷]

نَبِيِّ ﷺ کا اس قدر قیام کرنا حتیٰ کہ آپ کے دونوں قدم سوج گئے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی ﷺ نے اتنا قیام کیا حتیٰ کہ آپ کے دونوں قدم پھٹ گئے۔ ”الْفُطُور“ کا معنی ہے: ”انفصرت“ (انقطاع: ۱) کا معنی ہے: پھٹ گیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں مسر نے حدیث بیان کی از زیادہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت المغیرہ رضی اللہ عنہ سے سنا، وہ بیان کرتے تھے: بے شک نبی ﷺ قیام کرتے تھے یا نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ آپ کے دونوں پاؤں سوج جاتے تھے یا آپ کی پٹلیاں پس آپ سے کہا جاتا تو آپ فرماتے: کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

صحیح مسلم: ۲۸۱۹، الرقاہ: ۶۹۹، سنن ترمذی: ۳۴۲، سنن ابن ماجہ: ۱۹، السنن الکبریٰ: ۱۵۰۰، مسند بہرہ: ۳۷۶، المجموع: ۱۰۱۰۔ ج: ۲، مسند الحمیدی: ۷۵۹، صحیح ابن خزیمہ: ۱۸۳، صحیح ابن حبان: ۳۱۱، سنن بیہقی ج: ۳ ص: ۱۱، شعب الایمان: ۳۵۲۳، مسند ابی داؤد: ۶۹۳، شکیل ترمذی: ۲۵۹، شرح السنن: ۹۳۱، مسند احمد ج: ۲ ص: ۲۵۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۱۹۸۔ ج: ۳ ص: ۱۳۸، موسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جریر: ۶۳۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ، مسند الحمادی: ۶۹۰۸۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن دکین (۲) مسر بن کدام (۳) زیاد بن علامہ الثعلبی (۴) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ

(محدث البخاری ج: ۷ ص: ۲۶۰)

نبی ﷺ کی طرف مغفرت و نوب کی نسبت اور اس کی وضاحت

اس حدیث میں مذکور ہے: پس آپ سے کہا جاتا، کیا کہا جاتا اور کون کہتا، اس کا ذکر نہیں ہے۔ امام بزار نے حضرت ابو ہریرہ

سے روایت کیا ہے: آپ سے کہا جاتا: یا رسول اللہ! آپ ایسا کر رہے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (بہ ظاہر خلاف اولیٰ تمام کاموں) کو معاف فرما دیا ہے۔

(شمائل ترمذی: ۲۳۹، صحیح ابن خزیمہ: ۱۱۸۴، شعب الایمان: ۳۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۴۲۰، طہ الحدیث: ۱۷۷، مسند احمد: ۸۶)

محمد بن عمرو سے روایت ہے کہ جب یہ آیات نازل ہوئیں: "إِنَّا لَنَحْنُ لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۖ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ" (الفتح: ۱-۲) تو آپ نے کھڑے ہو کر اتنی نماز پڑھی کہ آپ کے دونوں قدم سوچ گئے اور آپ نے اتنی عبادت کی کہ آپ کا جسم پرانی مشک کی طرح ہو گیا، صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ یہ کر رہے ہیں حالانکہ اللہ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (تمام بہ ظاہر خلاف اولیٰ تمام کاموں) کو معاف فرما دیا ہے آپ نے فرمایا: کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

(شعب الایمان: ۱۴۱۵)

اس مضمون کی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ رات کو قیام کرتے تھے حتیٰ کہ آپ کے دونوں پیر پھٹ جاتے پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: یا رسول اللہ! آپ اس طرح کیوں کرتے ہیں! حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (تمام بہ ظاہر خلاف اولیٰ تمام کاموں) کو معاف فرما دیا ہے آپ نے فرمایا: کیا میں اس سے محبت نہیں کرتا کہ میں اللہ کا شکر گزار بندہ بن جاؤں!

(صحیح بخاری: ۳۸۳۷، صحیح مسلم: ۲۸۲۰، الترمذی: ۲۸۲۰، مسند احمد: ۶۹۹۳)

قرآن مجید کی آیت الفتح: ۲ میں اور صحابہ کرام کے اقوال میں رسول اللہ ﷺ کی طرف جو ذنب کی نسبت کی گئی ہے اس سے مراد ذنب کا حقیقی معنی نہیں ہے کیونکہ ذنب کا حقیقی معنی اثم اور گناہ ہے اور نبی ﷺ معصوم ہیں اور آپ سے کبھی کوئی گناہ خواہ نبوت سے پہلے یا نبوت کے بعد صادر نہیں ہوا، اعمدائے سبوت اور آپ کا کوئی گناہ نہیں ہے نہ حقیقت نہ صورتہ لہذا الفتح: ۲ اور صحابہ کے اقوال مجاز پر محمول ہیں اور ذنب سے مراد مجازاً خلاف اولیٰ یا مکرم، تنزیہی کام ہیں اور خلاف اولیٰ یا مکرمہ تنزیہی گناہ نہیں ہے۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

نیکوں کے جو نیک کام ہیں مقربوں کے حق میں گناہ ہیں وہاں ترک اولیٰ کو بھی گناہ سے تعبیر کیا جاتا ہے حالانکہ ترک اولیٰ ہرگز گناہ نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۹ ص ۷۷ دارالعلوم امجدیہ کراچی)

یہ اعلیٰ حضرت تحریر فرماتے ہیں:

میں کہتا ہوں: یہ بھی ہے اختیار کردہ قول کہ بہت تحریر کی صراحت کرتا ہے کیونکہ مکرمہ تنزیہی میں کوئی گناہ نہیں ہوتا وہ صرف خلاف اولیٰ ہے نیز حضور ﷺ نے بیان جواز کے لیے قصداً ایسا کیا اور نبی قصداً گناہ کرنے سے معصوم ہوتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۹ ص ۳۵۰-۳۴۹، رضاناظرین جامعہ فلاحیہ رضویہ لاہور)

* اس بحث کی زیادہ تفصیل شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۶۹۰-۶۸۶ اور شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۳۵-۳۱۸ اور قیام القرآن ج ۱۱ الاحقاف: ۹ اور الفتح: ۲ کی تفسیر میں ملاحظہ فرمائیں یہاں پر ہم نے جو لکھا ہے وہ ان مباحث کا خلاصہ ہے۔

اس بحث میں یہ عبارت بھی حل طلب ہے:

حضرت پیر مہر علی شاہ قدس سرہ لکھتے ہیں:

جواب نمبر ۶: انبیاء و رسل أن الوازع ذنوب و خطایا سے جو شان نبوت کے منافی ہوں معصوم و مامون ہیں۔

(سیف چشتیائی م ۳۵۷ طبع چہارم ۱۹۶۳ء میرٹھ م ۲۰۹ طبع سوئم ۱۹۷۳ء)

علامہ سید محمد امین بن عمر شامی متوفی ۱۲۵۸ھ نے لکھا ہے کہ کتابوں اور تصانیف میں مشہوم مخالف معتبر ہوتا ہے۔

(رد المحتار ج ۶ م ۵۰۸ و در احیاء التراث العربی بیروت ۳۱۹ ص ۵)

لہذا حضرت پیر صاحب گوڑوی رحمہ اللہ کی اس عبارت کا معنی یہ ہوگا کہ جو ذنوب اور خطایا شان نبوت کے منافی نہیں ہوتے تو ان سے انبیاء اور رسل اللہ معصوم نہیں ہوتے لہذا ضروری ہوا کہ ان ذنوب اور خطایا سے مراد ان کاموں کو لیا جائے جو خلاف اولی ہوں یا مکروہ تنزیہی ہوں تاکہ عصمت انبیاء کا عقیدہ محفوظ رہے اور یہی وہ بات ہے جو ہم شروع سے کہہ رہے ہیں۔

۷۔ بَابُ مَنْ نَامَ عِنْدَ السَّحَرِ جو شخص سحر کے وقت سو جائے

۱۱۳۱۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَنَّ عَمْرُو بْنَ أَوْسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَحَبُّ الصَّلَوةِ إِلَى اللَّهِ صَلَوةُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَحَبُّ الصَّيَامِ إِلَيَّ لِلَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ وَكَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا وَيَقُطِرُ يَوْمًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن دینار نے حدیث بیان کی کہ ان کو عمرو بن اوس نے خبر دی کہ ان کو حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نماز: حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز ہے اور سب سے زیادہ پسندیدہ روزے: حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں حضرت داؤد آدمی رات تک سوتے تھے اور تہائی رات میں قیام کرتے تھے (پھر) رات کے چھٹے حصے میں سوتے تھے اور ایک دن روزہ رکھتے تھے در ایک دن انظر کرتے تھے۔

[الطرائف الحديث: ۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۹۷۶-۱۹۷۵-۱۹۷۶]

۱۹۷۷-۱۹۷۸-۱۹۷۹-۱۹۸۰-۳۴۱۸-۳۴۱۹-۳۴۲۰-۳۴۲۱-۵۰۵۲

[۵۰۵۳-۵۰۹۹-۶۱۳۳-۶۲۷۷]

(صحیح مسلم: ۱۱۵۹، الرقم المسلسل: ۲۶۸۳، سنن ابوداؤد: ۲۴۲۷، سنن نسائی: ۲۳۹۲، مصنف عبد الرزاق: ۷۸۶۲، سنن کبریٰ: ۲۷۰۰، صحیح ابن

حبان: ۳۶۶۰، بیہ الاویام ج ۱ م ۲۸۳، مسند احمد ج ۲ م ۸۸، طبع قدیم: ح ۶۷۰، ج ۱۱ م ۳۷۳، ۳۷۷، مؤسسۃ الرسالہ: بیروت)

حدیث مذکور کے جواب

(۱) ثنی بن عبد اللہ المعروف بابن اسمہ بن (۲) سفیان بن عیینہ (۳) عمرو بن دینار (۴) عمرو بن اوس ثقفی کی یہ ۹۶ھ میں فوت

ہو گئے تھے (۵) حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ (عمدة القاری ج ۷ م ۲۶۳)

رات کے نصف تہائی اور چھٹے حصہ کی تمثیل

اس حدیث میں بیان فرمایا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام رات کے نصف حصے میں سوتے تھے اور رات کے تہائی حصہ میں قیام کرتے تھے اور پھر رات کے چھٹے حصہ میں سوتے تھے فرض کیجئے کہ رات چھ گھنٹے کی ہو تو اس کا نصف تین گھنٹے ہوا اس کا تہائی دو گھنٹے ہوا اور اس کا چھٹا حصہ ایک گھنٹا ہوا اگر رات مثلاً ۹ گھنٹے کی ہو تو اس کا نصف ساڑھے چار گھنٹے ہوا اور اس کا تہائی تین گھنٹے ہوا اور اس کا چھٹا حصہ ڈیڑھ گھنٹا ہوا باقی راتوں کو اسی حساب سے قیاس کر لیا جائے۔

اس حدیث میں جو فرمایا ہے: اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نماز حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز ہے اس سے مراد سیدنا

۱۱۳۳ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ ذَكَرَ أَبِي عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا أَلْقَاهُ السَّحَرُ
عِنْدِي إِلَّا نَائِمًا تَغْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے
حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث
بیان کی: انہوں نے کہا: میرے والد نے ذکر کیا از ابو سلمہ از حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سحری
کے وقت سوتے ہوئے ہی پایا۔

(صحیح مسلم: ۷۴۲، ارتم المسلسل: ۱۷۰۰، سنن ابوداؤد: ۱۳۸۸، سنن ابن ماجہ: ۱۱۹۷، جامع السانید لابن الجوزی: ۷۳۸، مکتبہ الرشیدیہ: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل الکسری التبوذکی (۲) ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحاق الزہری، یہ بغداد کے
قاضی تھے (۳) ان کے داماد سعد بن ابراہیم (۴) ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف (۵) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ

(مجموعہ اقاری ج ۷ ص ۲۰۵)

نبی ﷺ کے سحری کے وقت سونے کا معنی

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ نبی ﷺ سحری تک نماز پڑھتے رہتے تھے پھر سحری کے وقت سو جاتے تھے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے
کہ یہ وقت رات کا چھٹا حصہ ہوتا تھا جس میں حضرت داود علیہ السلام سو جاتے تھے۔ درمیان بظاہر نے کہا ہے کہ نبی ﷺ لمبی راتوں
میں سحر کے وقت سوتے تھے اور یہ غیر رمضان کا واقعہ ہے کیونکہ نبی ﷺ تاخیر سے سحر کرتے تھے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۳۰)

جس نے سحری کی پھر نماز پڑھنے کھڑا ہوا

پھر نہیں سویا حتیٰ کہ صبح کی نماز پڑھی

ادم بن ریحی روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم
نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں روح نے حدیث بیان کی:
انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت
انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ
نے سحری کی جب وہ دونوں اپنی سحری سے ذرا اٹھ گئے تو نبی ﷺ
نماز کی طرف کھڑے ہوئے میں آپ نے نماز پڑھائی ہم نے
حضرت انس سے پوچھا: ان کے سحری سے فارغ ہونے اور نماز
میں داخل ہونے کے درمیان کتنا وقفہ تھا؟ انہوں نے بتایا: جتنی
مقدار میں ایک آدمی پچاس آیتیں پڑھتا ہے۔

۸ - بَابُ مَنْ تَسَحَّرَ فَلَمْ يَنَمْ

حَتَّى صَلَّى الصُّبْحَ

۱۱۳۴ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا
رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَيْدُ بْنُ قَابَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
تَسَحَّرَا فَلَمَّا بَيْنَ سَحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى . فَلَمَّا لَاقَى
نَحْمَ كَانَتْ بَيْنَ قَرَارِهِمَا مِنْ سَحُورِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي
الصَّلَاةِ قَالَ كَقَدَرِ مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً .

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۹ - بَابُ طَوْلِ الصَّلَاةِ فِي قِيَامِ اللَّيْلِ

۱۱۳۵ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي زَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

رات کی نماز میں لمبا قیام کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے
حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا حَتَّى هَمَمْتُ بِالنَّوْمِ. قُلْنَا وَمَا هَمَمْتُ؟ قَالَ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَدَّ وَأَذَرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

الاعمش از اپی واکل از حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: میں نے ایک رات نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی، آپ مسلسل کھڑے رہے حتیٰ کہ میں نے ایک بڑی بات کا ارادہ کیا، ہم نے پوچھا: آپ نے کیا ارادہ کیا تھا؟ انہوں نے کہا: میں نے ارادہ کیا کہ میں بیٹھ جاؤں اور نبی ﷺ کو کھڑا رہنے دوں۔

(صحیح مسلم: ۷۷۳، ارقم السلسل: ۱۷۸۳، شمائل ترمذی: ۱۸-۱۷، سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۸، مسند ابویعلیٰ: ۵۱۶۵، صحیح ابن خزیمہ: ۱۱۵۴، صحیح ابن حبان: ۲۱۳۱، مسند احمد: ۱۸۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۶۳۶، ج ۶، ص ۱۵۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۳۷، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سلیمان بن حرب ابویوب الواسی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) سیمان الاعمش (۴) ابوداؤد ان کا نام ہے؛ شقیق بن سلمہ الہمدانی (۵) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمر القاری ج ۷ ص ۲۶۷)

نبی ﷺ کو کھڑا چھوڑ کر خود بیٹھ جانے کے بُرا ہونے کی توجیہ علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بظاں ماکئی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹھنے کو بُری بات کیوں فرمائی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ کی مخالفت بُری بات ہے قرآن مجید میں ہے:

فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ. (النور: ۶۳)

جو لوگ اس کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں ان کو ڈرنا چاہیے۔ اسی طرح جن لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی، آپ اس وقت بیٹھے ہوئے تھے تو آپ نے ان سے فرمایا: امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے (ابن قویہ) پس جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔ (صحیح البخاری: ۳۷۸)

پس جو شخص نماز کے کسی عمل میں اپنے امام کی مخالفت کرے اس کا وہ عمل بُرے کاموں میں سے شمار ہوتا چاہیے۔

حضرت ابن مسعود کی اس حدیث میں رات کی نماز میں سول قیام کی دلیل ہے، کیونکہ حضرت ابن مسعود نے یہ بتایا کہ نبی ﷺ اتنی دیر کھڑے رہے کہ رسول اللہ نے بیٹھنے کا ارادہ کیا اور ان کا یہ ارادہ نبی ﷺ کے طویل قیام کے وجہ سے تھا۔

آیا طول قیام النفس ہے یا کثرت رکوع اور سجود؟

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ لکل نماز میں طول قیام افضل ہے یا کثرت رکوع اور سجود افضل ہے؟ حضرت ابوداؤد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ طویل قیام نہیں کرتے تھے اور رکوع اور سجود کی کثرت کرتے تھے ان سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے رکوع کیا اور سجدہ کیا اللہ تعالیٰ اس کے درجہ کو بلند کرتا ہے اور اس کے گناہ کو مٹا دیتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۴۸۸)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک لوجوان کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جو لمبی نماز پڑھا تھا جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو حضرت ابن عمر نے کہا: اس کو کون جانتا ہے؟ ایک شخص نے کہا: میں جانتا ہوں، حضرت ابن عمر نے فرمایا: اگر میں اس کو جانتا ہوتا تو میں اس کو حکم دیتا کہ یہ لمبے رکوع اور سجود کرے کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جب بندہ

کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے تو اس کے گناہوں کو اس کے سر کے اور کندھوں کے اوپر رکھ دیا جاتا ہے اور وہ جب بھی رکوع اور سجدہ کرتا ہے تو اس کے گناہ گر جاتے ہیں۔ (شرح معانی الآثار: ۲۶۶، قدیمی کتب خانہ کراچی)

دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ لمبا قیام کرنا افضل ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا: کون سی نماز افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: جس میں لمبا قیام ہو۔ (صحیح مسلم: ۷۵۶)

ابراہیم نخعی، ابو جہل حسن بھری کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا یہی موقف ہے۔

اہلب مالکی نے کہا ہے: میرے نزدیک یہ قول زیادہ پسندیدہ ہے کیونکہ لمبے قیام میں زیادہ قرآن پڑھا جائے گا۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ حضرت ابو ذر کی حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں ہے کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ جو شخص اللہ کے لیے رکوع اور سجدہ کرے اللہ اس کا درجہ بلند کرے اور اس کا گناہ مٹائے اور اگر اس نے اس کے ساتھ لمبا قیام کیا تو وہ افضل ہوگا اسی طرح حضرت ابن عمر کی حدیث میں بھی رکوع اور سجود کی لمبے قیام پر فضیلت نہیں ہے اس میں تو صرف یہ بیان ہے کہ رکوع اور سجود کرنے سے گناہ گر جاتے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ لمبا قیام کرنے کی وجہ سے اس کو اس سے افضل اجر عطا کیا جائے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث (صحیح بخاری: ۱۱۳۵) میں اس قول کی صحت پر شہادت ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۳۳-۱۳۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ) علامہ ابن بطال نے یہ بحث شرح منی، آئینہ دار ج ۲ ص ۶۰۹-۶۱۰ سے اخذ کی ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۱۲ ج ۱ ص ۲۳۱ پر مذکور ہے اس کی ترتیب میں تعظیم رسول کو بیان کیا گیا ہے۔

۱۱۳۶ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُضْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَزَلَةُ بْنُ غُبَيْدٍ اللَّهُ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ حَدَّثَنَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيَانُ كِيَانِ هُؤُلَاءِ فِي رَأْسِ الْأَمَلِ مِنْ حَضْرَتِ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَبِيٌّ مُبَارَكٌ كَانَ إِذَا قَامَ لِلتَّهَجُّدِ مِنَ اللَّيْلِ يَشْرُحُ لِقَائِهِ بِالْبَرَاءَةِ

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۴۵ میں گزر رہی ہے یہاں پر نام یہ بیان کر رہے ہیں کہ امام بخاری نے اس باب کا عنوان قائم کیا ہے: رات کو لمبا قیام کرنا اور اس حدیث کی اس عنوان کے ساتھ کوئی مطابقت نہیں ہے اس کی کیا توجیہ ہوگی۔

طول قیام کے باب میں مسواک کرنے کی حدیث کو ذکر کرنے کی وجہ سے امام بخاری پر اعتراض۔۔۔۔۔

اور اس کے جوابات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت حذیفہ کی اس حدیث کا اس باب میں کوئی دخل نہیں ہے کیونکہ رات کی نماز پڑھنے کے لیے مسواک سے صاف کرنے کی رات کی نماز کے طول پر کوئی دلالت نہیں ہے اور نہ اس کی رات کی نماز کے اقتصار پر کوئی دلالت ہے ہو سکتا ہے کہ صحیح بخاری نقل کرنے والے ناظمین اور کاتبین نے اس حدیث کو غلط جگہ پر درج کر دیا ہو اور اگر اس طرح نہیں ہوا تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری کو قضاء نے اتنی مہلت نہ دی ہو کہ وہ اپنی کتاب پر نظر پانی کر کے اس کی تہذیب کر لیتے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۳۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

ابن السیر نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے امام بخاری نے یہ ارادہ کیا ہو کہ مسواک کا استعمال کرنا عمدہ حالت بنانے اور نماز کی تیاری پر

دالت کرتا ہے اور یہ طول قیام کی دلیل ہے کیونکہ اگر نماز تخفیف کے ساتھ پڑھنی ہو تو پھر اس کے لیے مکمل تیاری کی ضرورت نہیں ہوتی۔
 در ابن رشید نے یہ کہا ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو اس باب میں اس لیے داخل کیا ہے کہ اس حدیث میں ہے: جب آپ تہجد کے لیے کھڑے ہوتے یعنی جب آپ اپنی عادت کے مطابق تہجد کے لیے کھڑے ہوتے اور تہجد کا لفظ نیند ترک کرنے اور بیدار ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ مسواک کرنے سے نیند کو دور کرنے میں مدد حاصل ہوتی ہے اور اس سے بسی نماز پڑھنے کی صلاحیت حاصل ہوتی ہے اور بدر بن جماع نے کہا: مجھ پر یہ منکشف ہوا ہے کہ اس حدیث کو اس باب میں داخل کرنے سے امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ طول صلوٰۃ کے متعلق حضرت حذیفہ کی اس دوسری حدیث کو مستحضر کیا جائے جس کو امام مسلم نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور وہ حدیث یہ ہے: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک رات نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی آپ نے سورۃ البقرہ پڑھنی شروع کی میں نے دل میں کہا: آپ سو آیات پڑھنے کے بعد رکوع کر لیں گے پھر میں نے کہا: آپ سورۃ البقرہ کے بعد رکوع کر لیں گے پھر آپ نے سورۃ النساء پڑھی پھر سورۃ آل عمران پڑھی آپ تریل سے پڑھتے رہے جب آپ ایسی آیت سے گزرتے جس میں تسبیح کا حکم ہوتا تو آپ تسبیح پڑھتے اور کسی جگہ دعا کا ذکر ہوتا تو آپ دعا کرتے در جب کسی آیت میں پناہ طلب کرنے کا ذکر ہوتا تو آپ پناہ طلب کرتے پھر آپ نے رکوع کیا اور ”سبحان ربی العظیم“ پڑھتے رہے آپ نے قیام کی مقدار میں رکوع کیا پھر آپ نے فرمایا: ”سمع اللہ لمن حمدہ“ پھر کافی طویل قومہ کیا جو رکوع کے قریب تھا پھر آپ نے سجدہ کیا آپ کے سجدہ کی سند بھی آپ کے قیام سے قریب تھی۔ (صحیح مسلم ۲۰۰۔۔۔ الرقم السلسلہ: ۱۷۸۳ سنن ابوداؤد: ۸۷۱ سنن ترمذی: ۲۶۳۔۲۶۴ سنن نسائی: ۱۳۷۷ سنن ابن ماجہ: ۱۳۵۱۔۱۳۷۷ امام بخاری نے اس حدیث کو خود اس لیے روایت نہیں کیا کہ وہ ان کی شرط کے مطابق نہیں ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری نے حضرت حذیفہ کی اس حدیث کے عنوان کے لیے خالی جگہ چھوڑ دی ہو اور بعد میں کاتبین نے اس خالی جگہ کو حذف کر دیا ہو اور حضرت حذیفہ کی اس حدیث کی جگہ حضرت حذیفہ کی دوسری حدیث کو لکھ دیا جس میں رات کی نماز کے وقت مسواک کرنے کا ذکر ہے۔ (بخاری ج ۳ ص ۶۲۸۔۔۔ اسرذہبوت: ۱۳۲۶)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد بخاری سنن ۸۵۵ لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال نے تو امام بخاری پر اعتراض کیے ہیں اور طول صلوٰۃ اللیل کے باب میں مسواک کی حدیث ذکر کرنے کی کوئی توجیہ نہیں کی اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے علامہ ابن المنیر علامہ ابن رشید اور علامہ بدرالدین جماع کی طرف سے جو توجیہات ذکر کیں وہ سب وہ بیکار اور بعید تاویلات ہیں البتہ اس کی قریب ترین توجیہ یہ ہے کہ اس باب کے عنوان میں رات کی نماز میں طول قیام کا ذکر ہے، حضرت حذیفہ بن یمان حدیث میں تہجد کے لیے قیام کا ذکر ہے اور عموماً تہجد میں بسی نماز پڑھی جاتی ہے اور بسی نماز میں لمبا قیام ہوتا ہے اگرچہ اس میں رکوع اور سجود بھی ہوں ہوتا ہے مگر طول قیام بھی ہوتا ہے اور یہ عنوان کے ساتھ مناسبت کے لیے کافی ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۷۰ دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

رات کی نماز کس طرح تھی اور نبی ﷺ

رات کی نماز کس طرح

پڑھتے تھے

۱۰۔ بَابُ كَيْفَ صَلَوةُ اللَّيْلِ وَكَيْفَ

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ

۱۱۳۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ

عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی الزہری انہوں

اللّٰهُ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ اِنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ خِفْتُ صَلَاةَ اللَّيْلِ؟ قَالَ مَنِيْ مَنِيْ فَاِذَا خِفْتُ الصُّبْحَ فَاَوْتِرْ بِوَاحِدَةٍ.

نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! رات کی نماز کس طرح (پڑھوں)؟ آپ نے فرمایا: دو دو رکعت پڑھیں جب تم کو صبح کا خوف ہو تو (آخری دو گانہ کے ساتھ) ایک رکعت ملا کر نماز کو وتر کر لو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۷۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۳۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو جَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ تَعَالٰی اللّٰهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَغْنِي بِاللَّيْلِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ انہوں نے کہا: مجھے ابو جمرہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ رات کو تیرہ رکعات نماز پڑھتے تھے۔

۱۱۳۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللّٰهِ قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي حُصَيْنٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ وَثَّابٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ؟ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَبِشْعٍ وَاحِدَى عَشْرَةَ بِرُؤْيِ رَكْعَتِي الْفَجْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسرائیل نے خبر دی از ابی حصین از یحییٰ بن وثاب از مسروق انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز کے متعلق سوال کیا انہوں نے بتایا کہ آپ صبح ۷ سنتوں کے علاوہ سات نو اور گیارہ رکعات پڑھتے تھے۔

۱۱۴۰ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللّٰهِ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا حَنْظَلَةُ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنْ لَيْلٍ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنْهَا الْوُتْرُ وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حنظلہ نے خبر دی از القاسم بن محمد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ رات کو تیرہ رکعات پڑھتے تھے نا عمر وتر تھے اور دو رکعت فجر کی۔

ان احادیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۹۵-۹۹۳ میں گزر چکی ہے مزید شرح کا ہم یہاں ذکر کر رہے ہیں۔

رات کی نماز کی مختلف رکعات میں تطبیق

ان احادیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ رات کو سات رکعات بھی پڑھتے تھے اور نو رکعات بھی پڑھتے تھے سات رکعات کے متعلق یہ حدیث ہے:

جب رسول اللہ ﷺ کی عمر زیادہ ہو گئی اور آپ پر گوشت چڑھ گیا تو آپ سات رکعات پڑھتے تھے اور صرف ان کے آخر میں بیٹھتے تھے اور سلام پھیرنے کے بعد دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ (سنن نسائی: ۱۷۱۳)

اور نو رکعات کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نو رکعات کے ساتھ وتر پڑھتے تھے پھر بیٹھ کر دو رکعت پڑھتے پھر جب آپ کمزور ہو گئے تو سات رکعات کے ساتھ وتر پڑھتے تھے پھر آخر میں بیٹھ کر دو رکعت پڑھتے تھے۔ (سنن نسائی: ۱۷۱۸)

اور صحیح البخاری: ۱۱۳۹-۱۳۸ میں یہ تصریح ہے کہ آپ صبح کی دو سنتوں کے علاوہ رات کی نماز گیارہ رکعت پڑھتے تھے اور عنقریب باب: ۲۸ "ما یفروء بعد الفجر" میں یہ تصریح آئے گی کہ آپ تیرہ رکعات پڑھتے تھے اور اس کے بعد دو رکعت سنت فجر پڑھتے تھے اس طرح رات کی نماز پندرہ رکعت ہو گئیں اس میں عشاء کی دو سنتیں بھی شامل ہیں اس طرح تین رکعت وتر ملا کر رات کی نماز کی تعداد گیارہ رکعات ہیں اور صبح کی دو سنتیں ملا کر تیرہ رکعات ہیں اور صرف رات کی نماز گیارہ رکعات ہیں جس میں تین رکعات وتر شامل ہیں۔

ابو سلمہ بن عبدالرحمن بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ رات کی کتنی رکعات نماز پڑھتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: رمضان ہو یا اس کا غیر رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعات سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے آپ چار رکعت پڑھتے تم ان کے حسن اور طول کے متعلق نہ پوچھو پھر چار رکعت پڑھتے تم ان کے حسن اور طول کے متعلق نہ پوچھو پھر آپ تین رکعت وتر پڑھتے۔ (صحیح البخاری: ۱۱۳۷، صحیح مسلم: ۷۳۸، سنن ابوداؤد: ۳۳۱، سنن ترمذی: ۳۳۹، سنن نسائی: ۱۶۹۶)

نبی ﷺ کا رات کو قیام کرنا اور سونا

اور رات کے قیام (کی فرضیت)

کا منسوخ ہونا

۱۱ - بَابُ قِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ وَتَوْبِهِ وَمَا نُسِخَ

مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: اے چادر لپیٹنے والے! رات کو نماز میں تیرہ رکعتیں پڑھو اور صبح کی پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھو اور قرآن پڑھ کر پڑھیں! بے شک ہم آپ پر بھاری کلام نازل فرمائیں گے! بے شک رات کو اٹھنا (نفس پر) سخت بھاری ہے اور کلام کو درست رکھنے! ہے! ہے! شب دن میں آپ کی بہت مصروفیات ہیں! (احزاب: ۱۰) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اللہ کو علم ہے کہ اس سلسلہ کو ہم نے اس قیام کا شمار نہیں کر سکو گے سو اس نے تمہاری توبہ قبول فرمائی! پس تم جتنا آسانی سے پڑھ سکتے ہو پڑھ لیا کر اللہ کو علم ہے کہ تم میں سے کچھ بیمار ہوں گے اور کچھ لوگ زمین میں سفر کریں گے اللہ کے فضل کو تلاش کرتے ہوئے اور کچھ دوسرے لوگ اللہ کی راہ میں قتل کر رہے ہوں گے پس تم جتنا آسانی سے قرآن پڑھ سکتے ہو پڑھ لیا کر اللہ اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور اللہ کو اچھا قرآن دو اور تم اپنی بھلائی کے لیے جو کچھ آگے بھیجو گے اس کو اللہ کے پاس اس

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْءَاتُ ۖ قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۚ يَصُفُّهُ ۖ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ۚ أَوْ رُدِّي عَنِّي ۚ وَرَدِّي الْقُرْآنَ تُرِيدُ ۚ إِنَّا سَنُعْطِيكَ فَوْلاً ۖ نَقِيلًا ۚ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا ۚ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا ۖ﴾ (الزل: ۱-۲).

وَقَوْلُهُ ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ نَحْتَسِبَهُ فَنَابَ عَلَيْكُمْ فَافْرَأُوا ۚ وَمَا تَيْسَّرُ مِنَ الْقُرْآنِ عَلَيْنَا ۖ سَيُكْرَرُ مِنْكُمْ فَرُوعًا ۚ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۚ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَافْرَأُوا ۚ وَمَا تَيْسَّرُ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَأُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ۚ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ ۚ وَأَعْظَمَ أَجْرًا ۚ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (الزل: ۲۰).

سے بہتر اور زیادہ ثواب میں پاؤ گے اور اللہ سے مغفرت طلب کرتے رہو بے شک اللہ بہت مغفرت فرمانے والا ہے حد رحم فرمانے والا ہے (الزمل: ۲۰)۔

ان آیات کی تفصیل کے لیے جہان القرآن ج ۱۲ میں سورۃ الزمل کی تفسیر ملاحظہ فرمائیں۔
 قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا نَشَأَ فِي مِثْلِهِمَا نَشَأَ
 قَامَ بِالْحَبَشِيَّةِ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: "نَشَأَ" کا معنی حبشی زبان میں ہے: قیام کیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ اس تعلق کو امام عہد بن حمید نے سند صحیح کے ساتھ سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے۔
 ﴿وَطَاءٌ﴾ قَالَ مُوَاطَاةُ الْقُرْآنِ أَشَدُّ مُوَافَقَةً لِسَمْعِهِ وَبَصَرِهِ وَقَلْبِهِ. ﴿لِيُؤْاطُوا﴾ (بخاری: ۳۷۱)۔ دیکھنے اور دل سے غور کرنے میں قرآن مجید کے بہت زیادہ موافق ہو۔ "لِيُؤْاطُوا" کا معنی ہے: تاکہ وہ موافقت کریں۔

اس تعلق کو بھی امام عہد بن حمید نے سند موصول کے ساتھ مجاہد سے روایت کیا ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۲۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ قرآن مجید میں کوئی غیر عربی لفظ ہے یا نہیں؟ بعض علماء نے کہا ہے کہ قرآن مجید میں غیر عربی الفاظ موجود ہیں جیسے "سجیل" "لردوس" اور "لاشنة" اور بہرہ طور نے یہ کہا ہے کہ قرآن مجید میں کوئی غیر عربی لفظ نہیں ہے اور جو اس قسم کے الفاظ ہیں ان میں دو لغتوں کا توافق ہے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۷۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

آیا نبی ﷺ پر تہجد کی نماز فرض تھی یا نفل؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے اقوال اور قول رائج کا بیان

امام بخاری نے اس باب کے عنوان میں کہا ہے: رات کے قیام کو جو منسوخ کیا گیا۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس سلسلہ میں ایک قول یہ ہے کہ رات کا قیام آپ پر فرض نہیں تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس طرح فرمایا ہے:

قَدْ الْبَيْتَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ۚ
 أَوْ زِدْ عَلَيْهِ ۚ (الزمل: ۳)۔
 رات کو نماز میں قیام کریں مگر تھوڑا اور آدھی رات یا اس سے کچھ کم کر دیں یا اس پر کچھ اضافہ کر دیں۔

جب کہ فرض اس طرح نہیں ہوتا کہ فرض میں حتمی طور پر کچھ کمین کیا جاتا ہے یہ مستحب کی شان ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ رات کا قیام صرف نبی ﷺ پر فرض تھا یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے تمہاری طرف نکلنے سے صرف یہ چیز مانع ہوئی کہ مجھے یہ خوف ہوا کہ رات کی نماز تم پر فرض کر دی جائے گی۔ (صحیح البخاری: ۱۱۲۹) اس حدیث میں آپ نے یہ بیان فرمایا ہے کہ رات کی نماز صحابہ پر فرض نہیں تھی۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے یہ کب معلوم ہوا کہ رات کی نماز رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی جب کہ قرآن مجید کی صریح آیت

یہ ہے:

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ. (بنی اسرائیل: ۷۹)

اور آپ رات کے کچھ حصہ میں تہجد پڑھے جو خاص آپ کے لیے نفل ہے۔

علامہ ابن بطال نے اس سلسلہ میں تیسرا قول یہ ذکر کیا ہے:
رات کا قیام آپ پر بھی فرض تھا اور آپ کی امت پر بھی فرض تھا پھر سورۃ المزمل کی اس آیت سے رات کا قیام منسوخ کر دیا گیا:

عَلِمَ أَن لَّنْ تَخْصُوهُ فَنَابَ عَلَيْكُمْ. (المزمل: ۲۰)
اللہ کو علم ہے کہ اے مسلمانو! تم ہرگز اس قیام کا شمار نہیں کر سکو گے سو اس نے تمہاری توبہ قبول فرمائی۔

جمہور علماء کا یہی موقف ہے اور اس کی تائید میں یہ حدیث ہے:
سعد بن ہشام بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا: یا ام المؤمنین! مجھے نبی ﷺ کے (رات کے) قیام کے متعلق خبر دیجئے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: کیا تم یہ سورت نہیں پڑھتے؟ (سایہا المزمل) میں نے عرض کیا: کیوں نہیں! حضرت عائشہ نے فرمایا: بے شک اللہ عزوجل نے اس سورت کے اول میں آپ پر رات کا قیام فرض فرمایا پس نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب نے ایک سال تک (رات کو) قیام کیا حتیٰ کہ ان کے قدم سوج گئے اور اللہ عزوجل نے اس سورت کے آخری حصہ (المزمل: ۲۰) کو بارہ مہینے تک روک رکھا پھر اللہ عزوجل نے اس سورت کے آخر میں قیام لیل میں تخفیف نازل فرمائی پھر رات کے قیام کی فرضیت کے بعد اس کو نفل کر دیا۔ (الحديث) (صحیح مسلم: ۷۳۶، الرقم السلسل: ۱۷۰۸، سنن ابوداؤد: ۳۳۲، سنن نسائی: ۱۶۰۱، السنن الکبریٰ: ۱۳۳۵)

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۳۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ صحیح مسلم، سنن ابوداؤد، سنن نسائی اور سنن کبریٰ کی اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ صحیح قول یہی ہے کہ شروع کے ایک سال میں آپ پر اور آپ کے اصحاب پر تہجد فرض تھی پھر ایک سال بعد اس کی فرضیت کو منسوخ کر کے اس کو نفل کر دیا گیا۔

۱۱۴۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظْنَ أَنْ لَا يَصُومَ مِنْهُ شَيْئًا وَيَصُومُ حَتَّى نَظْنَ أَنْ لَا يُفْطِرَ مِنْهُ شَيْئًا وَكَانَ لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصْبِيًا إِلَّا رَأَيْتَهُ وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتَهُ تَأْتِيهِ سُبْحَانُ وَهُوَ حَالِدٌ الْأَحْمَرُ عَنْ حُمَيْدٍ. [أطراف الحديث: ۱۹۷۲-۱۹۷۳-۳۶۶۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالعزیز بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی زید انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کسی مہینہ روزے چھوڑ دیتے حتیٰ کہ ہم یہ گمان کرتے کہ اب آپ بالکل روزے نہیں رکھیں گے اور کسی مہینہ آپ روزے رکھتے حتیٰ کہ ہم یہ گمان کرتے کہ اب آپ بالکل روزے نہیں چھوڑیں گے اور تم آپ کو رات میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھنا چاہو تو آپ کو روزہ پڑھتے ہوئے دیکھ لو گے اور تم آپ کو رات میں سوتے ہوئے دیکھنا چاہو تو آپ کو سوتے ہوئے دیکھ لو گے محمد بن جعفر کی سلیمان اور ابو خالد الاحمر نے ازحمید متابعت کی ہے۔

نبی ﷺ کی تہجد اور دیگر نفلی عبادات کے معمولات مختلف تھے

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے رات کو نفل نماز پڑھنے اور سونے کے معمولات مختلف تھے اسی طرح نفلی روزے رکھنے کے معمولات بھی مختلف تھے۔

جو شخص رات کی نماز نہ پڑھے اس کی گدی

۱۲ - بَابُ عَقْدِ الشَّيْطَانِ عَلَى قَائِلِهِ

الرَّاسِ إِذَا لَمْ يُصَلِّ بِاللَّيْلِ

۱۱۴۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ كُلَّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَبٌ ظُورٌ فَإِنْ لَمْ تَنْقُطْ فَذَكَرَ اللَّهُ إِنْ حَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانٍ [طرف الحديث: ۳۶۶۹]

پر شیطان کا گرہ لگانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جب کوئی شخص سوتا ہے تو شیطان اس کی گدی پر تین گرہیں لگا دیتا ہے، ہر گرہ پر یہ پڑھ کر پھونک دیتا ہے کہ رات بہت لمبی ہے لہذا تم سو جاؤ پس جب وہ (بندہ) بیدار ہو کر اللہ کا ذکر کرے تو پہلی گرہ کھل جاتی ہے پھر اگر وضو کرے تو دوسری گرہ بھی کھل جاتی ہے پھر اگر نماز پڑھ لے تو تیسری گرہ بھی کھل جاتی ہے پھر صبح کو وہ خوش اور تروتازہ اٹھتا ہے ورنہ وہ صبح کو نحوست اور سستی کے ساتھ اٹھتا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۰۶، مع السانید لابن جوزی: ۷۶۶، مشکوٰۃ: ارشاد: ریاض: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۷۶۰۳)

جس کی گدی پر شیطان گرہیں لگاتا ہے اس کے دشمن میں سہ نل اور بعثت اعتراضات کے جوابات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ ھ کے ہیں۔

اس حدیث کے عنوان میں ہے: جو شخص رات کو نماز نہ پڑھے اس کی گدی پر شیطان تین گرہیں لگا دیتا ہے رات کو نماز نہ پڑھنے سے مراد عام ہے اس نے عشاء کی نماز نہ پڑھی ہو یا رات کو اٹھ کر تہجد نہ پڑھی ہو اس نے رات میں کوئی ایسا قرینہ نہیں ہے جس سے یہ معلوم ہو کہ اس سے عشاء کی نماز نہ پڑھنا رات عام حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس کے سوتے وقت شیطان اس کی گدی پر یہ گرہیں لگا دیتا ہے۔

نیز اس حدیث میں ہے: جب وہ نماز پڑھ لیتا ہے تو اس کی تیسری گرہ بھی کھل جاتی ہے اور وہ خوش خوش تروتازہ اٹھتا ہے وہ خوش اس لیے ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی عبادت کی توفیق دی اور وہ تازہ اس لیے ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے نفس میں اور اس کے تصرفات میں برکت رکھی اور شیطان کی گرہیں اس سے زائل ہوئیں اور اگر وہ رات سو رہا اور نماز پڑھنے کے لیے نہیں اٹھا تو وہ نحوست اور سستی سے اٹھتا ہے۔

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت ابو بکر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما رات کے اول حصے میں وتر پڑھ پڑھتے تھے اور آخر رات تک سوتے رہتے تھے تو کیا وہ بھی اس وعید کے مصداق ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد وہ شخص ہے جو رات کو سو جائے اور آخر رات میں اس کے اٹھنے کی نیت نہ ہو اور جس شخص کی رات کو تہجد پڑھنے کی نیت ہو اور وہ نہ اٹھ سکے تو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اس وعید میں وہ شخص داخل ہے جو عشاء کی نماز پڑھے بغیر سو جائے اور رات بھر سوتا رہے اور اس کی یہ نیت نہ ہو کہ وہ رات کے کسی وقت میں اٹھ کر عشاء کی نماز پڑھ لے گا۔

پہلے جواب کی تائید میں یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ یا حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو بندہ بھی دل میں یہ ارادہ کرے کہ وہ رات کو کسی وقت اٹھ کر نماز پڑھے گا پھر وہ سوتا رہ جائے تو اس کی نیند کو اللہ اس پر صدقہ کر دے گا اور اسے اس عبادت کا اجر ملے گا جس کی اس نے نیت کی ہے۔ (صحیح ابن حبان: ۲۵۸۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵، مصنف عبدالرزاق: ۳۲۲۳)

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث میں فرمایا: وہ صبح کو خبیث النفس اٹھے گا حالانکہ ایک حدیث میں ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ تم میں سے کوئی شخص یہ نہ کہے کہ میرا نفس خبیث ہے۔

(مسند الحمیدی: ۲۶۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۹ ص ۶۷، صحیح البخاری: ۶۱۷۹، صحیح مسلم: ۲۲۵۰، سنن ابوداؤد: ۴۹۷۹، صحیح ابن حبان: ۵۷۲۳، المعجم الاوسط: ۲۶۳۳، شعب الایمان: ۵۲۱۰، شرح الترمذی: ۳۳۹۰، السنن الکبریٰ: ۱۰۸۸۹، مسند احمد ج ۶ ص ۵۱، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۲۳۳، ج ۳ ص ۲۸۹) اس کا جواب یہ ہے کہ خبیث کے دو معنی ہیں: ایک دین میں فساد ہے دوسرا سستی اور نحوست ہے ان احادیث میں دین میں فساد کے اعتبار سے خبیث کہنے کی ممانعت ہے اور اس باب کی حدیث میں جو خبیث فرمایا ہے وہ سستی اور نحوست کے معنی میں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ ان احادیث میں کسی شخص کو اس بات سے منع کیا گیا ہے کہ وہ خود اپنے نفس کو خبیث کہے اور اس باب کی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ وہ خود اپنے نفس کو خبیث کہے بلکہ شاعر علیہ السلام نے اس کے نماز پڑھے بغیر ساری رات سوتے رہنے کی وجہ سے اس کو ڈرانے کے لیے اس کی مذمت کے طور پر اس کو خبیث فرمایا ہے۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ شیطان کدہ کی کچھ گره کیوں گاتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ گدہ کی کچھ دھم کا محل ہوتا اور دھم شیطان کے دوسوں کو قبول کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔

چوتھا اعتراض یہ ہے کہ احادیث میں ہے: جو شخص آیہ الکرسی پڑھ کر سو جائے وہ شیطان کے دوسوں سے محفوظ رہتا ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے صبح کے وقت آیہ الکرسی پڑھی وہ شام تک محفوظ رہتا ہے اور جس نے شام کو پڑھی وہ صبح تک محفوظ رہتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۸۷۹)

حسن بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حضرت جبریل میرے پاس آئے اور کہا: ایک بہت بڑا جن آپ کے ساتھ کر کرتا ہے لہذا جب آپ بستر پر جائیں تو آیہ الکرسی پڑھ لیا کریں۔ (مسود ابن ابی الدنیا ج ۴ ص ۵۳۸، المکتبۃ العصریہ بیروت ۱۴۲۶ھ) پھر شیطان کو گدہ کی گره لگانے کا موقع کس طرح ملتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ان لوگوں پر محمول ہے جو سونے سے پہلے آیہ الکرسی نہیں پڑھتے۔

پانچواں سوال یہ ہے کہ جو شخص جن ہو اس کی گردنسنے کے لیے وضو کرنا کافی ہے یا اس کو غسل کرنا پڑے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو غسل کرنا پڑے گا۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۸۲-۲۸۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۱۶- ج ۲ ص ۵۳۳-۵۳۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی دو سطروں میں شرح کی گئی ہے۔

۱۱۴۳- حَدَّثَنَا مُوَمَّلُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَمُرَةُ بْنُ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرُّوْمَا قَالَ أَمَّا الَّذِي يُثْلَغُ رَأْسُهُ بِالْحَجَرِ فَإِنَّهُ يَأْخُذُ الْقُرْآنَ فَيَرِيضُهُ وَيَنَامُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موئل بن ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عوف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو رجاء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے اپنے خواب کی

عَنِ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ.

تعبیر کے سلسلہ میں فرمایا: رہا وہ شخص جس کے سر کو پتھر سے کچلا جاتا تھا یہ وہ شخص تھا جو قرآن کو حاصل کرتا تھا پھر اس کو چھوڑ دیتا تھا اور فرض نماز پڑھے بغیر سو جاتا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۴۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۳ - بَابُ إِذَا نَامَ وَلَمْ يُصَلِّ بَالَ

الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ

جو شخص سو جائے اور نماز نہ پڑھے شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسند میں حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوالاحوص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں منصور نے حدیث بیان کی از ابو داؤد از حضرت عبداللہ بن مسعود انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کے سامنے ایک شخص کا ذکر کیا گیا پس بتایا گیا کہ وہ شخص صبح تک سوتا رہتا ہے نماز کے لیے نہیں اٹھتا آپ نے فرمایا: شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا

۱۱۴۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ

قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ رَجُلٌ الْقَيْلَ مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ

إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ

طرف اللہ حدیث ۳۶۷۰

ب۔

(صحیح مسلم: ۷۷۳، الرتم السلسل: ۱۷۸۶، سنن نسائی: ۱۰۷، سنن ابن ماجہ: ۳۳۰، سنن ترمذی: ۶۰۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۱۳۰، سنن بیہقی ج ۲

ص ۱۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۷۱، طحاوی الاولیاء ج ۱ ص ۳۲۰، صحیح ابن حبان: ۲۵۶۲، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۶۲، مسند احمد ج ۱ ص ۳۵۷، طبع قدیم

مسند احمد: ۳۵۵۷، ج ۶ ص ۲۱-۲۲، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت، جامع المسانیہ: سن جوزی: ۱۱۰، مکتبۃ المدینہ: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۵۰۵۰)

کان میں شیطان کے پیشاب کرنے کے متعدد محال

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے۔ اس کے معنی میں اختلاف ہے علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس کی حقیقت سے کوئی مانع نہیں ہے کیونکہ اس میں کوئی محال نہیں ہے یہ ثابت ہے کہ شیطان کھاتا اور پیتا ہے، شخص کھانے اور پینے سے پہلے بسم اللہ نہ پڑھے تو شیطان اس کے کھانے اور پینے میں تریک ہو جاتا ہے تو اس کے پیشاب کرنے سے بھی کوئی چیز مانع نہیں ہے اور علامہ خطابی نے کہا ہے: جس شخص کی گہری نیند ہو اور وہ نماز سے غافل ہو اس کے حال کو اس شخص کے حال سے تشبیہ دی ہے جس کے کان میں شیطان نے پیشاب کر دیا ہو امام طحاوی نے کہا ہے کہ یہ اس سے استعارہ ہے کہ شیطان اس پر حکومت کرتا ہے اور وہ اس کی اطاعت کرتا ہے اور علامہ تورطشتی نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شیطان اس کے کانوں میں باطل باتوں کو بھر دیتا ہے اور اذان اور حق کی باتوں کو سننے سے اس کے کانوں میں ڈاٹ لگا دیتا ہے اور اس چیز کو اس کے کانوں میں پیشاب کرنے سے تعبیر کیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شیطان اس کی توہین کرتا ہو اور اس کا استخفاف کرتا ہو اور جس چیز کی توہین کی جاتی ہے اس کو پیشاب کرنے سے تعبیر کرتے ہیں جیسے بیت الخلاء کو پیشاب کرنے کے لیے بنایا جاتا ہے اور کسی چیز کے فاسد کرنے کو بھی پیشاب کرنے سے تعبیر

کرتے ہیں یعنی شیطان نے اس کی سماعت کو فاسد کر دیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۸۳، دار الکتب العلمیہ: بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۱۴، ج ۲ ص ۵۳۲ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی مختصر شرح کی گئی ہے۔

۱۴۔ بَابُ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ

مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ

رات کے آخری حصہ میں نماز
پڑھ کر دعا کرنا

وَقَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ ﴿كَانُوا قُلُوبًا مِّنَ اللَّيْلِ
مَا يَهْتَفِعُونَ بِآيِ مَا يَنَامُونَ﴾ ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ
يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (الذاریات: ۱۸-۱۷)۔

اور اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: وہ رات کو بہت کم سوتے
تھے اور سحری کے وقت مغفرت طلب کرتے تھے ○
(الذاریات: ۱۸-۱۷)

۱۱۴۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ
عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ
الْأَعْرَبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ
وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ
اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ؟ مَنْ
يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ ؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسمر نے
حدیث بیان کی از ابن شہاب از ابی سلمہ و ابی عبد اللہ الاغری از حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہمارا رب تبارک و تعالیٰ
ہر رات آسمان دنیا کی طرف نازل ہوتا ہے جب رات کا آخری
تہائی حصہ باقی رہ جاتا ہے وہ فرماتا ہے: کون مجھ سے دعا کرتا ہے
کہ میں اس کی دعا قبول کروں اور کون مجھ سے سوال کرتا ہے کہ
میں اس کو عطا کروں اور کون مجھ سے مغفرت طلب کرتا ہے کہ میں

[اصحاح الحدیث: ۶۳۲۱-۴۳۹۳] اس کی مغفرت کر دوں؟

(صحیح مسلم: ۵۸۰، الرقم المسلسل: ۱۷۳۱، سنن ابوداؤد: ۳۱۳۱، سنن ترمذی: ۲۶۱۲، سنن نسائی: ۳۶۶۱، سنن ابن ماجہ: ۳۶۶۱، سنن ابی یوسف: ۳۵۸۰، صحیح ابن خزیمرہ: ج ۱ ص ۳۹۹، سنن دارقطنی: ۱۳۷۹، مسند ابی یوسف: ۶۱۵۵، مسند احمد: ج ۲ ص ۲۶۵، مسند احمد: ۷۵۹۲، ج ۳ ص ۳۵، مسند ابی داؤد: ۳۵۳۹، مسند ابی حنبلہ: ۱۳۲۶)۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ القصبی (۲) امام مالک بن انس (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) ابوسلمہ بن عبد الرحمن (۵) ابو عبد
اللہ الاغری ان کا نام سلمان الشیخی ہے اور الاغری ان کا لقب ہے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۸۵)
اللہ تعالیٰ کے نازل ہونے کے مسئلہ میں فقہاء اسلام کے نظریات اور حدیث مذکور کے محامل

علامہ بدرالدین محمود بن اسماعیل حسنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

معتزہ نے اس حدیث سے اللہ تعالیٰ کے لیے جہت کو ثابت کیا ہے اور کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے صو اور اوپر کی جہت ثابت
ہے۔ الزہری، الاوزاعی، ابن المبارک، کھول، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ و دیگر فقہاء تابعین ائمہ اربعہ امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام
شافعی اور امام احمد و غیر ہم جمہور علماء نے کہا ہے کہ ہمارا ان احادیث پر ایمان ہے اور ہم اللہ تعالیٰ کو کسی مخلوق کے ساتھ مشابہ نہیں مانتے
وہ اس سے منزہ ہے اور وہ کس کیفیت سے نازل ہوتا ہے اس کا اسی کو علم ہے۔

بعض دوسرے علماء نے اس حدیث کی تاویل کی انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے نازل ہونے کا معنی یہ ہے کہ اس کا حکم نازل ہوتا
ہے یا اس کے فرشتے نازل ہوتے ہیں۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ رات کے آخری تہائی حصہ کی تفصیل کی کیا وجہ ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت اللہ تعالیٰ کی
رحمت نازل ہوتی ہے اور یہ اہل اخلاص کی عبادت کا وقت ہے۔

۱۵۔ بَابُ مَنْ نَامَ أَوَّلَ اللَّيْلِ

وَأَحْيَا آخِرَهُ

وَقَالَ سَلْمَانَ لَا يَبِي الثَّرْدَاءُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا نَمَ فَلَمَّا كَانَ مِنَ آخِرِ اللَّيْلِ قَالَ قُمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ سَلْمَانُ.

اس تعلیق کی اصل صحیح بخاری: ۱۹۶۸ میں ہے

۱۱۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَحَدَّثَنِي سَلِيمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَيْفَ كَانَ صَلَاةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ؟ قَالَتْ كَانَ يَنَامُ أَوَّلَهُ وَيَقُومُ آخِرَهُ فَيُصَلِّي ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى فِرَاشِهِ فَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ وَكُنْتُ فَإِنْ كَانَ بِهِ حَاجَةٌ اغْتَسَلَ وَإِلَّا تَوَضَّأَ وَخَرَجَ.

جو شخص رات کے اوّل حصہ میں سویا اور رات

کے آخری حصہ میں اس نے نماز پڑھی

حضرت سلمان نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے کہا: سو جاؤ پھر جب رات کا آخری حصہ ہوا تو کہا: اٹھو! نبی ﷺ نے فرمایا: سلمان نے صحیح کہا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی اور مجھے سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق از الاسود انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ نبی ﷺ رات کو کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے بتایا کہ آپ رات کے اوّل حصہ میں سوتے اور آخری حصہ میں قیام کرتے پس نماز پڑھتے پھر اپنے بستر پر طرف راست آتے پھر جب مؤذن اذان دیتا تو آپ جلدی سے اٹھتے پس اگر آپ کو حاجت ہوتی تو غسل کرتے ورنہ وضو کر کے گھر پر آتے۔

(صحیح مسلم: ۷۳۹، الرقم السلسل: ۱۶۹۷، سنن ابی یوسف: ۱۳۳۳، مسند اکبری: ۳۲۲، سنن ماجہ: ۱۳۶۵، صحیح ابن حبان: ۲۵۸۹، مسند احمد

ج ۶ ص ۶۳ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۳۳ ج ۲ ص ۴۰، مسند ابی یوسف: ۱۳۳۳، مسند ابی حاتم: ۴۸۸، مسند ابی حاتم: ۴۸۸، مسند ابی حاتم: ۴۸۸، مسند ابی حاتم: ۴۸۸)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابی الولید بشام بن عبد الملک الطیالسی (۲) شعبہ بن عجاج (۳) سلیمان بن حرب الواسطی (۴) ابی اسحاق عمر بن

عبد اللہ (۵) الاسود بن یزید (۶) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا (۷) محمد بن القاری ج ۱ ص ۲۹۳)

نبی ﷺ کا تہجد کے لیے اخیر شب میں اٹھنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۷۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ چونکہ رات کے آخری حصہ میں جب تمہاری رات باقی رہ جاتی ہے اللہ تعالیٰ آسمان دنیا کی طرف نازل ہوتا ہے اس لیے نبی ﷺ اس وقت اٹھ کر نماز پڑھتے تھے اور یہی سلف صالحین کا طریقہ ہے عبد الرحمن بن عبد القاری سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس وقت میں تم سو جاتے ہو وہ وقت میرے نزدیک اس وقت سے افضل ہے جس وقت میں تم اٹھتے ہو (یعنی تراویح پڑھنے سے تہجد پڑھنا افضل ہے)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے تراویح کے متعلق فرمایا: جس نماز کو تم چھوڑ دیتے ہو (یعنی تہجد) وہ اس سے افضل ہے جس کے لیے تم قیام کرتے ہو (یعنی تراویح)۔

نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ تہجد پڑھنے کے بعد اپنے بستر کی طرف لوٹتے تھے اور جماع کرتے تھے اور صبح کو جنبی اٹھتے تھے پھر غسل کرتے تھے اور بعض اوقات اس طرح نہیں کرتے تھے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۳۵ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اسامیعی نے کہا ہے کہ اسود نے اس حدیث کی روایت میں غلطی کی ہے اس باب میں عمدہ احادیث یہ ہیں کہ جب نبی ﷺ سونے کا ارادہ کرتے اور آپ جنبی ہوتے تو آپ وضوء کرتے اور جو آپ سے اس کے متعلق سوال کرتا اس کو بھی آپ یہی حکم دیتے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۹۳ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۲۳ھ)

نبی ﷺ کا رمضان اور غیر رمضان میں رات کو قیام کرنا

۱۶۔ بَابُ قِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فِي رَمَضَانَ وَغَيْرِهِ

۱۱۴۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزُوفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي

سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةَ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَقَالَتْ مَا

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُ فِي

رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً

يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسْبَيْنٍ وَطَوِيلَيْنِ ثُمَّ

يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسْبَيْنٍ وَطَوِيلَيْنِ ثُمَّ

يُصَلِّي ثَلَاثًا قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

أَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ تُؤَيِّرَ؟ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنَيَّ تَنَامَانِ

وَلَا يَنَامُ قَلْبِي [خرف الحديث: ۲۰۳، ۲۵۱۹]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از سعید

بن ابی سعید المقبری از ابی سلمہ بن عبد الرحمن وہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول نے حضرت عائشہ سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ

رمضان میں کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے بتایا کہ

رمضان ہو یا غیر رمضان رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعات سے زیادہ

نہیں پڑھتے تھے آپ چار رکعت پڑھتے تم ان کے حسن اور طول

سے تعجب نہ پوچھو آپ پھر چار رکعت پڑھتے تم ان کے حسن اور

طول سے متعلق نہ پوچھو پھر آپ تین رکعت (وتر) پڑھتے حضرت

عائشہ نے بیان کیا: میں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ وتر پڑھنے

سے پہلے سو جاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اے عائشہ! میری آنکھیں

سوتی ہیں اور میرا دل نہیں ہوتا۔

(صحیح مسلم: ۳۸۔ سنن ابی داؤد: ۳۳۱۱، سنن ترمذی: ۵۳۹، سنن نسائی: ۱۶۹۶، عللہ الامام ج ۱۰ ص ۸۳، مسند عبد الرزاق: ۳۷۱۱، صحیح ابن

خزیمہ: ۱۱۶۶، شرح مشکل الآثار: ۳۳۳۱، صحیح ابن حبان: ۳۳۳۰، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۲۲، ج ۲ ص ۴۹۵، ج ۳ ص ۶، ج ۷ ص ۶۲، دلائل الصلوۃ ج ۱

ص ۳۷۱، شرح السنہ: ۸۹۹، مسند احمد ج ۶ ص ۳۶، مسند احمد ج ۳ ص ۲۴۰، ج ۴ ص ۸۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی:

۷۳۸۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۹۳۹۱)

بیس رکعات تراویح کے متعلق رسول اللہ ﷺ صحابہ اور فقہاء تابعین کے معمولات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

متقدمین کا رمضان کی نماز کے عدد میں اختلاف ہے:

امام ابوبکر عبد اللہ بن ابی شیبہ متونی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ رمضان میں بیس رکعت اور وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۷۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۹۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۲ ص ۳۹۳، دارالقرآن کراچی، المجمع الکبیر: ۱۲۱۰۲، المجمع للاوسط: ۸۰۴، الکامل لابن عری ج ۱ ص ۲۴۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹۶)

میں کہتا ہوں کہ بیس رکعت تراویح کے متعلق مزید یہ روایات ہیں:

فہریر بن شعل کے بارے میں مروی ہے کہ وہ رمضان میں بیس رکعت اور وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۲ ص ۳۹۳، دارالقرآن کراچی) ابوالحسناء بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ ان کو رمضان میں بیس رکعت پڑھائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت، الترغیب والترہیب: ۱۷۸۹، مختصر اختلاف العلماء للجصاص ج ۱ ص ۳۱۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹۷، الجوہر النقی ج ۲ ص ۳۹۶)

نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ ابن ابی ملیکہ ہمیں رمضان میں بیس رکعت پڑھاتے

تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

یحییٰ بن سعید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ ان کو بیس رکعت پڑھائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عبدالعزیز بن رفیع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ رمضان میں مدینہ میں لوگوں کو بیس رکعات پڑھاتے تھے اور

تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابوالہثری بیان کرتے ہیں کہ وہ رمضان میں پانچ ترویحات (یعنی ۲۰ رکعت تراویح) اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۸، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

الحارث بیان کرتے ہیں کہ وہ رمضان میں دو گوں کو بیس رکعت اور تین وتر پڑھتے تھے اور رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ وتر کو طاکر تھیں (۲۳) رکعت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۷۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

سعید بن عبید بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن مسعود کو رمضان میں پانچ ترویحات اور تین وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۷۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۹۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ ابن بطل لکھتے ہیں:

بیس رکعت تراویح کی احادیث حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں

اور یہی امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا مذہب ہے مگر حضرت ابن عباس کی حدیث کی سند میں بنی شیبہ کا دادا ابراہیم ضعیف راوی ہے اس

لیے ان کی حدیث میں کوئی دلیل نہیں ہے اور حضرت عمر اور حضرت علی سے بیس رکعات تراویح معروف ہے۔ عطاء نے کہا: میں نے

دیکھا لوگ وتر سمیت تھیں رکعات پڑھتے تھے اور وتر تین رکعت پڑھتے تھے اور ابن مہدی نے از داؤد بن قیس روایت کی ہے کہ میں

نے عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں دیکھا کہ لوگ مدینہ میں چھتیس رکعت اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۷۱، مجلس

سے سن کر انہیں یہ علم تھا کہ تمام اعمال میں افضل عمل نماز ہے اور پوشیدہ عمل ظاہر عمل سے افضل ہوتا ہے۔
زیادہ ظاہر یہ ہے کہ نبی ﷺ نے جو ان سے سوال کیا تھا کہ تمہیں کس عمل پر زیادہ اجر کی توقع ہے اس سے آپ کی مراد ظلی عمل تھی ورنہ فرائض قطعی طور پر لوائل سے افضل ہیں۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اپنے اجتہاد سے لفظی عبادت کا وقت مقرر کرنا جائز ہے کیونکہ حضرت بلال نے اپنے اجتہاد سے ہر وضوء کے بعد نماز پڑھنا مقرر کیا تھا اور اس پر ان کو جنت میں رسول اللہ ﷺ کے آگے چلنے کی سعادت حاصل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ان کے اس عمل کی تصویب کی۔

علامہ ابن جوزی نے کہا: اس حدیث میں وضوء کرنے کے بعد نماز پڑھنے کی ترغیب دی گئی ہے تاکہ وضوء اپنے مقصود سے خالی نہ رہے۔

المہلب نے کہا: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بندہ جو پوشیدہ عمل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی بہت عظیم جزاء دیتا ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صالحین سے پوچھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کون سے نیک عمل کی توفیق دی ہے تاکہ اس کو سن کر دوسرے بھی ان کی اقتداء کریں اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شیخ کو اپنے شاگرد کے عمل کے متعلق پوچھنا چاہیے تاکہ اگر اس کا عمل نیک ہو تو وہ دوسروں کو اس کی ترغیب دے اور اگر اس کا عمل بُرا ہو تو وہ شاگرد کو اس عمل سے منع کرے۔

اس حدیث سے یہ استدلال بھی کیا گیا ہے کہ اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ جن اوقات میں نماز پڑھنا ممنوع ہے حضرت بلال اگر ان اوقات میں وضوء کرتے ہوں تو ان کو مؤخر کر دیتے ہوں گے۔
مگر اس جواب پر یہ اعتراض ہے کہ سنن ترمذی میں ہے: حضرت بلال نے کہا: میرا جب بھی وضوء ٹوٹا تو میں نے اسی وقت وضوء کیا اور دو رکعت نماز پڑھی۔ (سنن ترمذی: ۳۶۸۹) اور مسند احمد میں ہے: میں نے جب بھی وضوء توڑا تو اس کے بعد وضوء کیا اور دو رکعت نماز پڑھی۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۴)

ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ حضرت بلال جس وقت بھی وضوء کرتے تھے تو اس وضوء سے نماز پڑھتے تھے خواہ جو بھی وقت ہو۔
اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت بلال مکروہہ اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت سے پہلے ایسا کرتے ہوں دوسرا جواب یہ ہے کہ سنن ترمذی اور مسند احمد کی حدیثوں میں جو عموم ہے وہ مخصوص عند البعض ہے یعنی مکروہہ اوقات کے علاوہ جب بھی ان کا وضوء ٹوٹا یا وہ وضوء توڑتے تو وہ وضوء کر کے دو رکعت نماز پڑھتے۔ (سعیہ فی غفرلہ)

حضرت بلال کی جوتیوں کی آہٹ سننے کا قصہ نبی ﷺ کے خواب کا واقعہ ہے بحث و نقل اور یہ فوائد
نظامہ کرمانی نے کہا ہے کہ اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت بلال کی جوتیوں کی جو آواز سنی تھی یہ خواب میں سنی تھی کیونکہ جنت میں موت سے پہلے کوئی شخص داخل نہیں ہوگا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ بیداری کا واقعہ ہو کیونکہ نبی ﷺ شب معراج جنت میں داخل ہوئے تھے جہاں تک حضرت بلال کا معاملہ ہے تو اس قصہ سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بھی جنت میں داخل ہوئے تھے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے: میں نے جنت میں تمہاری جوتیوں کی آہٹ سنی اور اس وقت حضرت بلال جنت سے خارج تھے۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں: یہ احتمال بہت بعید ہے کیونکہ اس حدیث کا سیاق و سباق یہ بتاتا ہے کہ حضرت بلال کو ہر وضوء کے بعد نماز پڑھنے کی وجہ سے یہ فضیلت حاصل ہوئی کہ وہ جنت کے اندر دکھائی دیئے نہ کہ جنت سے باہر اور اس حدیث میں یہ جملہ ہے کہ اے

بلال! تم نے کس عمل کی وجہ سے جنت میں مجھ پر سبقت کی اور یہ جملہ اس مفہوم میں ظاہر ہے کہ آپ نے حضرت بلال کو جنت کے اندر دیکھا اور یہ واقعہ خواب کا تھا اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ عنقریب حضرت عمر کے فضائل میں یہ حدیث آئے گی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں جنت میں داخل ہوا پس میں نے جوتیوں کی آہٹ سنی تو مجھے بتایا گیا کہ یہ حضرت بلال ہیں اور میں نے ایک محل دیکھا جس کے صحن میں ایک باندی تھی مجھے بتایا گیا کہ یہ محل حضرت عمر کا ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۶۷۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۷۲)

اس کے بعد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس وقت میں سویا ہوا تھا میں نے اپنے آپ کو دیکھا میں جنت میں ہوں پس ناگاہ ایک عورت محل کی ایک جانب میں وضو کر رہی تھی پس بتایا گیا کہ یہ محل حضرت عمر کا ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۶۸۰)

اس سے معلوم ہو گیا کہ حضرت بلال کا یہ قصہ خواب کا تھا اور اس سے حضرت بلال کی فضیلت ثابت ہو گئی کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہوتے ہیں رہا حضرت بلال کا نبی ﷺ کے آگے چلنا تو یہ بیداری میں ان کی عادت کے موافق تھا تو خواب میں بھی اسی طرح دکھایا گیا (یعنی وہ بیداری میں خادم کی حیثیت سے آگے چلتے تھے) اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت بلال جنت میں نبی ﷺ سے پہلے داخل ہوئے ہوں کیونکہ یہ ان کے تابع ہونے کا مقام تھا اور گویا کہ اس میں نبی ﷺ نے یہ اشارہ کیا کہ حضرت بلال کا زندگی میں جو مقام ہے اور بلند مرتبہ ہے وہ بعد میں بھی ان کا حاصل ہے گا اور اس سے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی عظیم فضیلت ہے۔ اس حدیث میں داعی با وضو رہنے کا استحباب ہے اور یہ بتایا ہے کہ اس کی جزاء جنت میں دخول ہے کیونکہ جس شخص نے ہمیشہ با وضو رہنے کو لازم کر لیا وہ رات بھی با وضو گزارے گا اور جس نے با وضو رات گزاری اس کی روح عروج کرتی ہوئی عرش کے نیچے سجدہ کرے گی جیسا کہ امام بیہقی نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی ہے۔ (الجامع للضعف الایمان: ۲۵۲۷) اور عرش جنت کی چھت ہے جیسا کہ عنقریب اس کتاب میں آئے گا۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلال اپنے اس عمل کی وجہ سے جنت میں داخل ہوئے حالانکہ صحیح مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے عمل کی وجہ سے جنت میں نہیں جائے گا۔ (صحیح مسلم: ۲۸۱۷)

اس کا جواب یہ ہے کہ جنت میں اصل دخول عمل کی وجہ سے نہیں ہوگا بلکہ اللہ کے فضل کی وجہ سے ہوگا لیکن جنت میں درجات انسان کو اس کے عمل کی وجہ سے حاصل ہوں گے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جنت اب بھی موجود ہے اور اس میں معتزلہ کا رذہ ہے۔

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ کوئی شخص بھی مرنے سے پہلے جنت میں نہیں جائے گا حالانکہ رسول اللہ ﷺ زندگی میں اور بیداری میں جنت میں گئے اور یہ ظاہر ان میں تعارض ہے لیکن علامہ کرمانی کے قول کی یہ توجیہ کی جائے گی کہ غیر انبیاء میں سے کوئی شخص بھی مرنے سے پہلے جنت میں نہیں جائے گا یا یہ نبی ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ آپ عالم دنیا سے نکل کے عالم ملکوت میں داخل ہو گئے تھے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۳۳۹-۳۳۸، دار المعرفۃ بیروت: ۱۳۲۶ھ)

معمولات اہل سنت کی دلیل

حضرت بلال نے اپنے اجتہاد سے نقلی عبادت کا وقت معین کیا اور نبی ﷺ نے اس کی تصویب کر دی اس سے معلوم ہوا کہ نقلی عبادت کا اپنے اجتہاد سے وقت معین کرنا جائز ہے اس میں یہ دلیل ہے کہ معمولات اہل سنت صحیح ہیں کیونکہ اہل سنت نے اپنے اجتہاد

سے عید میلاد النبی اور گیارہویں شریف سوئم، چہلم اور عرس کا وقت معین کیا ہے جس طرح حضرت بلال نے ہر وضوء کے بعد دو رکعت پڑھنے کا وقت معین کیا تھا اور نبی ﷺ نے چونکہ ان کا رد نہیں کیا اس لیے ان ایام کے معین کرنے میں شرعاً حرج نہیں ہے۔

۱۸۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ التَّشَدُّيدِ

فِي الْعِبَادَةِ

کرنا مکروہ ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی از عبد العزيز بن صهيب از حضرت انس بن مالك رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ (مسجد میں) داخل ہوئے تو آپ نے دیکھا کہ دو ستونوں کے درمیان ایک رسی لٹکی ہوئی ہے آپ نے پوچھا: یہ رسی کیسی ہے؟ لوگوں نے بتایا: یہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی رسی ہے پس جب وہ تھک جاتی ہیں تو اس سے لٹک جاتی ہیں تو نبی ﷺ نے فرمایا: نہیں! اس کو کھول دو! تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک سہوت کرے جب تک اس میں فرحت ہو! پس جب وہ تھک جائے تو بیٹھ جائے۔

۱۱۵۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرِئًا حَبْلُ مَمْلُوءٌ بَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ فَقَالَ مَا هَذَا الْحَبْلُ؟ قَالُوا هَذَا حَبْلُ لَزِينَبٍ فَإِذَا فَتَرَتْ تَعَلَّقَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حُلُوَّةَ يُضِلُّ أَحَدُكُمْ نَشَاطَهُ فَإِذَا فَتَرَ فَلْيَقْعُدْ.

(صحیح مسلم: ۷۸۳، الرقم السلسل: ۱۷۱۵، سنن ابوداؤد: ۳۱۲، السنن الکبریٰ: ۱۳۰۶، صحیح ابن خزيمة: ۱۱۸۰، صحیح ابن حبان: ۶۴۹۴، شرح السنن: ۹۴۲، مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۱، مجمع قدیم مسند احمد: ۱۱۹۸۶، ج ۱۹ ص ۳۵، ترغیب البرکات: ۳، جامع السانید لابن جوزی: ۳۴۵، مکتبہ الرشیدیہ: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۱۹۸)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو عمر ان کا نام عبد اللہ بن عمرو الحمیری المقعد ہے (۲) عبد الوارث بن سعید البغدادی ابو عبیدہ (۳) عبد العزيز بن صهيب البنانی الاطمی (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۰۳)
عبادت میں میانہ روی کی تلقین تمام رات عبادت کرنے میں مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل علامہ، یحییٰ بن علی بن خلف، ابن بطلان، یحییٰ بن علی بن عیسیٰ متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

عبادت میں شدت کو اختیار کرنا اس لیے مکروہ ہے کہ شدت کی وجہ سے انسان تھک جاتا ہے اور اکتا جاتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بہترین عمل وہ ہے جس پر عمل کرنے والا دوام کرے خواہ وہ عمل تھوڑا ہو۔ (صحیح البخاری: ۱۹۷۰) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا. (البقرہ: ۲۸۶)

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ. (الحج: ۷۸)

پس نبی ﷺ نے عبادت میں افراط کو ناپسند کیا تا کہ لوگ عبادت سے منقطع نہ ہو جائیں اور نبی ﷺ نے فرمایا ہے: اللہ اس وقت تک نہیں اکتاتا جب تک تم نہ اکتا جاؤ۔ (صحیح البخاری: ۱۹۷۰، صحیح مسلم: ۱۱۵۶)

یعنی اللہ تعالیٰ تم کو ثواب دینا اس وقت تک منقطع نہیں کرتا جب تک تم عمل کرنے سے منقطع نہ ہو جاؤ۔

متقدمین کا نقلی عبادت میں رتی سے لٹکنے میں اختلاف ہے۔ امام ابن ابی شیبہ نے ابو حازم سے روایت کی ہے کہ ان کی ہاندی اصحاب الصفا سے تھی وہ بیان کرتی ہیں کہ ہمارے پاس رتی تھی جب ہم نماز سے تھک جاتے اور غینڈ آنے لگتی تو ہم اس رتی سے لٹک جاتے سو ہمارے پاس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے انہوں نے کہا: ان رتیوں کو کاٹ دو اور زمین پر پھینکو۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۲، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت حذیفہ نے نماز میں رتی سے لٹکنے کے متعلق کہا: اس طرح یہود کرتے تھے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۳، مجلس علمی بیروت)

دوسرے علماء نے اس کی اجازت دی ہے، عراق بن مالک نے کہا: میں نے رمضان میں لوگوں کو دیکھا ان کے لیے رسیاں باندھی جاتی تھیں اور وہ لیے قیام کی وجہ سے ان کا سہارا لیتے تھے (معنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۹، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۱۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت) (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۴۹-۲۴۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے عبادت میں میانہ روی کی ترغیب دی ہے اور عبادت میں تحفظ (حقی) سے منع فرمایا ہے اور یہ حکم دیا ہے کہ جب تک تم خوشی سے عبادت کر سکتے ہو اس وقت تک عبادت کرو اور جب تم کھڑے کھڑے تھک جاؤ تو بیٹھ جاؤ رسول اللہ ﷺ نے حضرت زینبؓ سے لٹک والی رتی کو کاٹ دیا اس میں یہ بتایا کہ کسی نے ان کو اپنے ہاتھ سے مٹانا چاہیے نیز اس میں یہ دلیل ہے کہ خواتین کا مسجد میں لٹل پڑھنا جائز ہے کیونکہ حضرت زینبؓ مسجد میں لٹل پڑھتی تھیں آپ نے ان کو منع نہیں فرمایا اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ نماز کے دوران رتی سے لٹکنا مکروہ ہے اور اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ تمام رات نماز پڑھنا مکروہ ہے اور یہی جمہور کا مسلک ہے، متقدمین کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے امام مالک سے بھی یہی روایت ہے۔

(امروۃ البخاری: ۲، ص ۳۰۳-۳۰۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۱ھ)

* حدیث مذکور شرح صحیح مسلم: ۲۸۷۷، ج ۲ ص ۵۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: نقلی عبادات میں دوام کا معنی۔

۱۱۵۱۔ قَالَ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ بِسَيِّئِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ فَذَعَنَ عَلِيُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ هِيَ؟ قُلْتُ خِلَانَةُ لَا تَنَامُ اللَّيْلَ فَلَذِيكَ مِنْ صَلَوتِهَا قَالَ مَهْ عَلَيْكُمْ مَا تُطْفِقُونَ مِنْ الْأَعْمَالِ لِإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: اور عبد اللہ بن مسلمہ نے کہا از امام مالک از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس بنو اسد کی ایک عورت تھی جس کے میرے پاس رسول اللہ ﷺ آئے تو آپ نے پوچھا: یہ کون ہے؟ میں نے بتایا کہ یہ فلاں عورت ہے یہ رات بھر نہیں سوتی اس کی نماز کا بہت جھجکا ہے آپ نے فرمایا: چھوڑو! تم اتنا عمل کرو جس کی تم طاقت رکھتے ہو کیونکہ اللہ اس وقت تک نہیں اکتاتا جب تک تم نہ اکتاؤ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ تَرْكِ قِيَامِ

الَّيْلِ لِمَنْ كَانَ يَقْرَأُ

جو شخص رات کو قیام کرتا ہو اس کا رات

کے قیام کو ترک کرنا مکروہ ہے

۱۱۵۲ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ حَدَّثَنَا مُبَشِّرٌ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحُسَيْنِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فَلَانٍ كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ. وَقَالَ هَشَامٌ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْعَشْرِينَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَكَمِ بْنِ ثَوْبَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ مِثْلَهُ. وَتَابَعَهُ عُمَرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عباس بن الحسین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مبشر نے حدیث بیان کی از الاوزاعی (رح) اور مجھے محمد بن قتیل ابوالحسن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ بن عبدالرحمن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عبداللہ! فلاں شخص کی مثل نہ ہو جاؤ وہ رات کو قیام کرتا تھا پھر اس نے رات کا قیام ترک کر دیا اور ہشام نے کہا: ہمیں ابن ابی العشرین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ نے حدیث بیان کی از عمر بن الحکم بن ثوبان انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ نے اس حدیث کی مثل بیان کی اور ابن ابی العشرین کی عمر بن ابی سلمہ نے متابعت کی ہے از الاوزاعی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۱۳۱ کا مطالعہ کریں۔

۲۰ - بَابُ

بَابُ

امام بخاری نے اس باب کا عنوان رقم نہیں کیا کیونکہ یہ باب بھی باب سابق سے ساتھ ملتا ہے۔

۱۱۵۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرُو عَنْ أَبِي الْقَبَّاسِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تُحَرِّمَ عَلَيْكَ نَوْمَ اللَّيْلِ وَتَصُومَ لَسَانًا؟ قُلْتُ بَلَى أَفَعَلَ ذَلِكَ قَدْ قَامَ لَكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَجَمَعْتَ عَيْنَكَ وَنَفِثْتَ نَفْسَكَ وَإِنَّ لِنَفْسِكَ حَقًّا وَلَا هَلْكَ حَقًّا فَصُمْ وَأَفِطِرْ وَقُمْ وَنَمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو ابی القباس انہوں نے کہا: میں نے حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے مجھ سے فرمایا: کیا مجھے یہ خبر نہیں دی کہ تم رات بھر قیام کرتے ہو اور دن کو روزے سے رہتے ہو؟ میں نے کہا: بے شک میں ایسا کرتا ہوں آپ نے فرمایا: اگر تم نے ایسا کیا تو تمہاری آنکھیں اندر دھنس جائیں گی اور تمہارا بدن لاغر ہو جائے گا بے شک تمہارے نفس کا تم پر حق ہے اور تمہاری بیوی کا تم پر حق ہے پس تم روزہ رکھو اور روزہ چھوڑو اور رات کو قیام کرو اور سوؤ۔

(صحیح مسلم: ۱۱۵۹، رقم المسلسل: ۲۶۸۴، سنن ابوداؤد: ۲۴۲، سنن نسائی: ۲۳۹۴، مصنف عبدالرزاق: ۵۸۶۴، اسنن الکبریٰ: ۷۰۰، صحیح ابن

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدینی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) عمرو بن دینار (۴) ابو العباس ان کا نام صاحب بن فروغ ہے (۵) حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۰۷)

اللہ تعالیٰ کی عبادت کو شروع کر کے اس کو ترک کرنے کی مذمت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی کسی عبادت کو شروع کر کے اس کو منقطع کر دے تو یہ مذموم ہے اس وجہ سے اللہ نے ایسے لوگوں کی مذمت کی ہے پس فرمایا:

وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا
ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَائِهَا.

(اللہ پ: ۲۷۰) ایہاد کی تھی پھر انہوں نے اس کی پوری رعایت نہیں کی۔

پس وہ لوگ اس وجہ سے مذمت کے مستحق ہوئے کہ انہوں نے ترک دنیا کی جس عبادت کو شروع کیا تھا اس کو پورا نہیں کیا اور نہ اس کی مکمل رعایت کی اس وجہ سے کسی عبادت کو شروع کر کے اس کو چھوڑنا نہیں چاہیے بلکہ انسان کو یہ چاہیے کہ وہ نیک عمل میں ہر روز ترقی کرے اور اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرے کہ اس کے عمل کا اتمام خیر پر کرے اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ اس عمل کو پسند کرتے تھے جو دائمی ہو خواہ تھوڑا ہو۔

مگر کسی شخص نے کسی نیک عمل کو بیماری کی وجہ سے یا کسی کام میں مشغولیت کی وجہ سے یا کمزوری کی وجہ سے ترک کر دیا تو اس کو ملامت نہیں ہوگی کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص کوئی نیک کام کرنا تھا پھر بیماری یا سفر کی وجہ سے وہ نیک کام نہیں کر سکا تو اسے اس نیک کام کا اجر ملتا رہے گا جو وہ صحت اور قیام کے ایام میں کرتا تھا۔ (صحیح ترمذی: ۲۹۹۶)

قرآن مجید میں اس معنی کی شہادت ہے:

فَمَنْ رَدَّ دُنَاكَ أَتُفَلٌّ مَائِلِينَ (الحین: ۵)

پھر ہم اس کو سب سے پہلی حالت کی طرف لوٹا دیتے ہیں ○
یعنی بڑھاپے اور کمزوری کی وجہ سے اس میں انسان کی اور ذل عمر کی طرف اشارہ ہے جس میں جوانی اور قوت کے بعد بڑھاپا اور کمزوری آ جاتی ہے اور انسان کی عقل و رد بن بچوں کی طرح ہو جاتا ہے۔

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ
غَيْرُ مَمْنُونٍ (الحین: ۶)

سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کیے سوائے ان کے لیے ایسا اجر ہے جو کبھی ختم نہیں ہوگا ○
یعنی ان کا اجر کبھی منقطع نہیں ہوگا خواہ وہ کمزوری یا بیماری کی وجہ سے عمل نہ کر سکیں انہوں نے جوانی اور صحت کے ایام میں جو نیک عمل کیے تھے ان کا اجر ان کے صحیدہ اعمال میں لکھا جاتا رہے گا۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطل کی یہ شرح باب سابق کے مناسب ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تم فلاں شخص کی مثل نہ ہو جانا وہ رات کو قیام کرتا تھا پھر اس نے رات کو قیام ترک کر دیا۔

اس باب میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے:

بے شک تمہارے نفس کا تم پر حق ہے اور تمہاری بیوی کا تم پر حق ہے۔

اس کی شرح میں علامہ ابن بطل فرماتے ہیں: یعنی اللہ تعالیٰ نے انسان کے لیے جو مباح راحت اور لذت پیدا کی ہے وہ حرام نہیں ہے کیونکہ اس کی وجہ سے انسان کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے کی قوت اور نشاط حاصل ہوتی ہے اسی طرح اس کی بیوی کا اس پر حق ہے سو انسان کو چاہیے کہ وہ اپنی بیوی کی ضروریات کو پورا کرے اور اس کے جسمانی حقوق کو ادا کرے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۱۵۰-۱۴۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

دین اور دنیا دونوں کی مصلحتوں کو حاصل کرنا اور عبادت میں اعتدال سے کام لینا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو نے رسول اللہ ﷺ کے پوچھنے پر بتایا کہ وہ رات کو قیام کرتے ہیں اور دن میں روزہ رکھتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ انسان کا اپنے نیک اعمال کی دوسروں کو خبر دینا جائز ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ان سے پوچھا تھا: کیا تم ایسا کرتے ہو؟ اس سے معلوم ہوا کہ استاذ اور شیخ کو اور ملک کے سربراہ کو اپنے متعلقین کے احوال کی تفتیش کرنی چاہیے اور ان کی اصلاح کرنی چاہیے۔

رسول اللہ ﷺ نے ان کو نصیحت کی کہ اگر تم اسی طرح عبادت میں مشقت اٹھاتے رہے تو تمہارا بدن کمزور ہو جائے گا تمہارے نفس کا بھی تم پر حق ہے اور تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ عبادت میں احسانت و مستحبات پر مستند رکھنا چاہیے اور اس حدیث میں آپ نے یہ بتایا کہ اپنی طاقت اور طبیعت کے خلاف مشقت اٹھانے سے عموماً صحت خراب ہو جاتی ہے اور بعض اوقات انسان کام کرنے سے عاجز ہو جاتا ہے اور اس میں آپ نے یہ ترغیب دی ہے کہ انسان کو اتنی عبادت کرنی چاہیے جس سے اس کو میر معمولی مشقت نہ اٹھانی پڑے کیونکہ آپ نے حضرت عبداللہ بن عمرو کے طریقہ کو سخت ناپسند کیا اور ان کو میانہ روی کی تلقین کی 'گویا کہ آپ نے فرمایا: تم دین اور دنیا دونوں کی مصلحتوں کو حاصل کرو عبادت کے حق میں کسی کمی نہ کرو اور اپنے اہل و عیال کے حقوق میں بھی کمی نہ کرو۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۰۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس شخص کی فضیلت جو رات کو بیدار

ہو پس نماز پڑھے

۲۱۔ بَابُ فَضْلِ مَنْ تَعَارَّ

مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى

اس باب کے عنوان میں 'تعار' کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: رات کو بیدار ہو کر ستر پر گرٹ بٹنا اور کھڑکام کرنا اور ظاہر حدیث میں اس کا معنی ہے: بیدار ہونا۔

۱۱۵۴۔ حَدَّثَنَا صَدُوقُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي جُنَادَةُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبَّادَةُ بْنُ الصَّامِتِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں صدوق بن الفضل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے خبر دی از الاولاد زاعی انہوں نے کہا: مجھے عیسر بن حانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے جنادہ بن ابی امیہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت عباده بن الصامت رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جو شخص رات کو بیدار ہو کر یہ دعائے پڑھے: اللہ کے

الْهَيْثُمُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ يَقْصُصُ فِي قَصَبِهِ وَهُوَ يَذْكُرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَخَالَكُمْ لَا يَقُولُ الرَّفَثُ. يَعْنِي بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ: وَفِينَا رَسُولُ اللَّهِ يَتْلُوا كِتَابَهُ إِذَا انْشَقَّ مَعْرُوفٌ مِنَ الْقَجْرِ سَاطِعٌ أَرَانَا الْهُدَى بَعْدَ الْعَمَى فَقُلُوبُنَا بِهِ مُوقِنَاتٌ أَنَّ مَا قَالُوا وَقَعَ يَبِيتُ يُخَافِي جَنَبَهُ عَنْ فِرَاشِهِ إِذَا اسْتَقْلَتْ بِالْمُشْرِكِينَ الْمُضَاجِعُ تَابَعَهُ عُقْبِلُ. وَقَالَ الزُّبَيْدِيُّ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدٍ وَالْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

[لطف اللہ ص: ۵۱۱، (تاریخ بعد، ج ۳ ص ۳۵۵)]

ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے الہیثم بن ابی سنان نے خبر دی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ اپنے قصوں کو بیان کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کا ذکر کرنے لگے آپ نے فرمایا: تمہارے بھائی عبد اللہ بن رواحہ کوئی فضول بات نہیں کہتے یہ شعر کہتے ہیں: ہم میں اللہ کے رسول ہیں جو اللہ کی کتاب پڑھتے ہیں جب صبح پو پھٹ کر روشن ہوتی ہے انہوں نے ہماری گمراہی کے بعد ہمیں ہدایت دکھائی سو ہمارے دل ان پر ایمان لانے والے ہیں انہوں نے جو کہا وہ ہو گیا وہ رات اسی حال میں گزارتے ہیں کہ ان کا پہلو بستر سے دور ہوتا ہے جب کہ غیند کی وجہ سے شرکیں پر بستر بھاری ہوتے ہیں۔ یونس کی عقل نے متابعت کی ہے اور زبیدی نے کہا: مجھے زہری نے خبر دی از سعید اور الا عرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن کثیر یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن کبیر ابو زریا ہیں (۲) لیث بن سعد (۳) یونس بن یزید (۴) محمد بن مسلم بن شہاب زہری (۵) الہیثم بن ابی سنان (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۴ ص ۳۱۱)

رسول اللہ ﷺ جو فرمائیں اس کا واقع ہو جانا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے نبی ﷺ کی نعت پڑھی اور اس کو نبی ﷺ نے پسند فرمایا اس نعت کے ایک شعر میں ہے: انہوں نے جو کہا وہ ہو گیا۔ اس کی نظیر یہ حدیث ہے: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے ایک طویل حدیث کے ضمن میں بیان کیا: رسول اللہ ﷺ نے ایک سفید پوش شخص کو رعیتوں کی طرف سے آتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: تو ابوخیثمہ ہو جا! سو وہ شخص ابوخیثمہ انصاری ہو گیا۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۹۰-۱۹۱، (تاریخ سلسلہ ۱۸۸۳) علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

قاضی عیاض مالکی نے کہا: میرے نزدیک حق کے قریب بات یہ ہے کہ آپ نے جو فرمایا تھا: ہو جا! یہ محقق اور وجود کے لیے ہے اس کا معنی یہ ہے کہ اسے شخص! تو حقیقہ ابوخیثمہ ہو جا! علامہ نووی فرماتے ہیں: قاضی عیاض نے جو کہا ہے وہی صحیح ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۱ ص ۶۹۱، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے

۱۱۵۶ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْدِي قِطْعَةً اسْتَبْرَقَ فَكَانَتْ لَا أُرِيدُ مَكَانًا مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا طَارَتْ إِلَيْهِ وَرَأَيْتُ كَانَ النَّبِيُّ أَتْيَانِي أَرَادَا أَنْ يَذْهَبَا بِي إِلَى النَّارِ فَتَلَقَّاهُمَا مَلَكَ فَقَالَ لَمْ تُرْعَ خَلِيًّا عَنْهُ.

نبی ﷺ کی زندگی میں خواب دیکھا گویا میرے ہاتھ میں ریشم کا ٹکڑا ہے پس گویا کہ میں جنت کی جس جگہ میں بھی جانا چاہتا ہوں وہ ریشم کا ٹکڑا اڑ کر وہاں چلا جاتا ہے اور میں نے دیکھا گویا کہ دو آدمی میرے پاس آئے انہوں نے ارادہ کیا کہ مجھے دوزخ کی طرف لے جائیں پس ان دونوں کو ایک فرشتہ ملا پس اس نے کہا: تم کو نہیں ڈرایا گیا (ان دونوں سے کہا: اس کو چھوڑ دو۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۳۳۰ کا مطالعہ کریں۔

۱۱۵۷ - فَخَشْتُ حَفْصَةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى رُؤْيَايَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ.

امام بخاری بیان کرتے ہیں: پس حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ کے سامنے میرے دو خوابوں میں سے ایک خواب کو بیان کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: عبد اللہ اچھا آدمی ہے کاش! یہ رات کو نماز پڑھتا پس حضرت عبد اللہ رات کو نماز پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۲ میں ضرور چکی ہے۔

۱۱۵۸ - وَكَانُوا لَا يَزَالُونَ يَفْضُونَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرُّؤْيَا أَنَّهُ فِي اللَّيْلَةِ الشَّابِعَةِ مِنَ الْعَشْرِ الْآخِرِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَّاتْ فِي نَذْرِ الْآخِرِ فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّبَهَا فَلْيَتَحَرَّهَا مِنَ الْعَشْرِ الْآخِرِ

امام بخاری بیان کرتے ہیں: اور سچا یہ ہمیشہ نبی ﷺ کے سامنے خواب بیان کرتے تھے کہ یہ رمضان کے آخری عشرہ کی ساتویں رات ہے تو نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے تمہارا خواب دیکھا اور وہ رمضان کے آخری دس دنوں کے موافق ہے پس جو شب قدر کو ڈھونڈنے والا ہے اس کو آخری دس دنوں میں ڈھونڈے۔

[الطراف الحديث: ۲۰۱۵-۱۶۹۱]

اس حدیث کی مفصل شرح "کتاب الصيام" (روزوں کے بیان) کے آخر میں آئے گی۔

فجر کی دو سنتوں کو دامن پڑھنا

۲۲ - بَابُ الْمَدَاوِمَةِ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ

۱۱۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ هُوَ ابْنُ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَيْغَةَ عَنْ عِرَاقِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ صَلَّى ثَمَانَ رَكَعَاتٍ وَرَكَعَتَيْنِ جَالِسًا وَرَكَعَتَيْنِ بَيْنَ الْإِدَاءِ بَيْنَ وَلَمْ يَكُنْ يَذْعُهُمَا أَبَدًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن ابی ایوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے جعفر بن ربيعہ نے حدیث بیان کی از عراق بن مالک از ابی سلمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھائی پھر آٹھ رکعات پڑھیں اور دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھیں اور دو رکعتیں (صبح کی) اذان اور قیامت کے درمیان پڑھیں اور آپ ان دو رکعتوں کو کبھی نہیں چھوڑتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۳ - بَابُ الصُّجْعَةِ عَلَى الشَّقِ

الْأَيْمَنِ بَعْدَ رُكْعَتِي الْفَجْرِ

۱۱۶۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رُكْعَتِي الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۲۶ میں گزر چکی ہے۔

۲۴ - بَابُ مَنْ تَحَدَّثَ بَعْدَ

الرُّكْعَتَيْنِ وَلَمْ يَضْطَجِعْ

۱۱۶۱ - حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْحَكَمِ لَنَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى فَإِنْ كُنْتُ مُتَنِيْقَةً حَدَّثَنِي وَإِلَّا اضْطَجَعَ حَتَّى يُرْدَنَ بِالصَّلَاةِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۸ میں گزر چکی ہے۔

۲۵ - بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّطَوُّعِ مَثْنِي

قَالَ مُحَمَّدٌ رُبَّمَا تَكَرَّرَ ذَلِكَ عَنْ عُمَارٍ وَابْنِ ذَرٍّ وَأَنَسٍ وَجَاهِرِ بْنِ رَبِيعٍ وَعِكْرِمَةَ وَالزُّهْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ. وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ مَا أَدْرَكْتُ لَفَقَاءَ أَرْضِنَا إِلَّا يُسَلِّمُونَ لِي كُلِّي التَّعْنِينَ مِنَ النَّهَارِ.

۱۱۶۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَاهِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْأَمِّيَّةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ

صبح کی دو سنتوں کے بعد دائیں

کروٹ پر لیٹنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن ابی ایوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابوالاسود نے حدیث بیان کی از عروہ بن الزبیر از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ فجر کی دو سنتیں پڑھ لیتے تو دائیں کروٹ پر لیٹ جاتے۔

جس نے فجر کی دو رکعت سنت پڑھنے

کے بعد باتیں کیں اور نہیں لیٹا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن الحکم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے سالم بن النضر نے حدیث بیان کی از ابی سلمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ جب نماز پڑھ لیتے تو اگر میں بیدار ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے ورنہ آپ بیٹ جاتے حتیٰ کہ آپ کو نماز کی اطلاع دی جاتی۔

دو دو رکعت پڑھنے کے متعلق احادیث

امام محمد (بخاری) نے کہا: حضرت ابوذر از حضرت انس رضی اللہ عنہ اور جابر بن زید عکرمہ اور زہری نے اس کا ذکر کیا اور یحییٰ بن سعید انصاری نے کہا: میں نے اپنی سر زمین کے فقہاء کو دن کی ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرتے ہوئے دیکھا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرحمن بن ابی الموالی نے حدیث بیان کی از محمد بن المنکدر از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ تمام کاموں میں استخارہ کی اس طرح تعلیم دیتے تھے جس طرح ہمیں قرآن مجید کی کسی سورت کی

يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْقَرْبَضَةِ ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ لِيَأْتِكَ تَقْدِيرٌ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ. اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاقْضِ لِي وَيَسِّرْ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي. قَالَ وَيُسَبِّحُ حَاجَتَهُ.

[اطراف اللہ ص: ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵]

تعلیم دیتے تھے آپ فرماتے تھے: جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو وہ فرض کے علاوہ دو رکعت پڑھے پھر یوں دعا کرے: اے اللہ! میں تیرے علم سے خیر طلب کرتا ہوں اور تیری قدرت سے طاقت طلب کرتا ہوں اور تیرے فضل عظیم سے سوال کرتا ہوں کیونکہ تو قادر ہے اور میں قادر نہیں ہوں اور تو جانتا ہے اور میں نہیں جانتا اور تو ہی علام الغیوب ہے اے اللہ! اگر تجھے یہ علم ہے کہ یہ کام میرے دین اور دنیا اور میرے کام کے آغاز اور انجام میں بہتر ہے تو تو اس کام کو میرے لیے مقدر فرما دے اور اس کام کو میرے لیے آسان فرما دے پھر اس کام میں میرے لیے برکت رکھ اور اگر تجھے یہ علم ہے کہ یہ کام میرے دین اور دنیا میں میرے کام کے آغاز اور انجام میں نقصان دینے والا ہے تو تو اس کام کو مجھ سے دور کر دے اور مجھے اس کام سے دور کر دے اور میرے لیے برکت مقدر کر دے: جہاں کہیں بھی ہو پھر مجھے راضی کر

نے پھر اپنے اس کام کا کام۔

(سنن، بوداؤد: ۱۵۳۸، سنن ترمذی: ۳۸۰، سنن نسائی: ۳۲۵۳، سنن ابن ماجہ: ۳۸۳، الادب المفرد: ۷۰۳، مسند ابی یوسف: ۲۰۸۶، صحیح ابن حبان: ۸۸۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۵۲، کتاب الاسماء والصفات ص ۱۴۵، ۱۴۴، شرح: ۱۰۱۶، مسند ابی حنبلہ ج ۲ ص ۳۲۰، مسند احمد: ۷۰۷۰، ج ۲ ص ۵۶-۵۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید، ناجزی: ۱۱۳۶، مکتبۃ شریعہ: ۱۳۲۰ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) قتیبہ بن سعید (۲) عبد الرحمن بن ابی السوای، ابو محمد یہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے (۳) محمد بن المنکدر زیہ ۱۳۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۲۳)

استخارہ کرنے کا شرعی حکم

علامہ بدرامدین محمود بن احمد بنی ثنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نماز استخارہ پڑھنا مستحب ہے اور جن چیزوں کا خیر ہونا معلوم نہیں ہے ان کے خیر ہونے کو معلوم کرنے کے لیے وہ دعا کرنی چاہیے جس کا اس حدیث میں ذکر ہے اور جن چیزوں کا خیر ہونا معلوم ہے جیسے عبادات اور جائز پیشہ و زمانہ کام اور جائز ملازمت وغیرہ ان میں استخارہ کی ضرورت نہیں ہے البتہ عبادت کے اوقات کے لیے استخارہ کرنا درست ہے جیسے اس سال حج کیا جائے یا نہیں۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۲۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

استخارہ کرنے کا شرعی طریقہ

اگر تم یہ سوال کرو کہ آیا استخارہ کو بار بار کرنا مستحب ہے یا نہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں! اس کے لیے بار بار نماز پڑھنا اور دعا کرنا مستحب ہے۔ اس سلسلہ میں یہ حدیث ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے انس! جب تم کسی کام کا ارادہ کرو تو اپنے رب سے سات مرتبہ استخارہ کرو پھر یہ دیکھو کہ تمہارے دل میں کیا بات آتی ہے پس بے شک اسی بات میں خیر ہے۔

(عمل الیوم واللیلۃ للحدیثی: ۵۹۸، مؤسسۃ الکتب الثقافیۃ: ۱۳۰۸ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

نماز پڑھ کر اس دعا کے ساتھ استخارہ کرنا مستحب ہے یہ نماز دو رکعت نفل ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ دو رکعت سنت مؤکدہ سے بھی حاصل ہو جاتی ہے اور ثحبۃ المسجد اور دیگر نوافل سے بھی پہلی رکعت میں سورۃ الفاتحہ کے بعد سورۃ ”قل یا ایہا الکافرون“ پڑھے اور دو رکعت میں سورۃ ”قل هو اللہ احد“ پڑھے اور (صحیح البخاری میں مذکور) دعا کو ”الحمد للہ“ پھر رسول اللہ ﷺ پر صلوٰۃ و سلام پڑھ کر ختم کرنے پھر استخارہ کرنا تمام کاموں میں مستحب ہے جیسا کہ اس صحیح حدیث میں اس کی تصریح ہے استخارہ کرنے کے بعد اس کام کو کرے جس کے لیے اس کا شرح صدر ہو جائے۔

حدیث میں ہے کہ جب نبی ﷺ کسی کام کا ارادہ کرتے تو یہ دعا کرتے:

اللہم خیر لی واخیر لّی۔ (شعب الایمان: ۲۰۳)

اے اللہ! اس کام کو میرے لیے پسند فرما۔

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ امام دینوری نے جو سات بات استخارہ کرنے کی حدیث روایت کی ہے اس کی سند غریب ہے۔

۱۔ ذکر جارج: ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ مکتبہ زار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ: ۱۳۱۷ھ

میں کہت ہوں کہ اگر امام دینوری کی حدیث کی سند ضعیف بھی ہو پھر نیز فضائل میں میں ضعیف السند حدیث پر عمل کرنا مستحب ہے۔ خود علامہ نووی لکھتے ہیں:

محدثین فقہاء اور دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ فضائل اور غیب اور ترہیب میں حدیث ضعیف پر عمل کرنا جائز اور مستحب ہے

جب تک کہ وہ موضوع نہ ہو۔ (کتاب الذکر: ج ۱ ص ۱۰۰۔ مکتبہ زار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ: ۱۳۱۷ھ)۔

غلو و از میں تین بار دعا کرنا صحیح حدیث سے آت ہے:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ دعا کرتے تو تین مرتبہ دعا کرتے اور جب آپ سوال

کرتے تو تین مرتبہ سوال کرتے۔ (صحیح مسلم: ۱۷۹۳)

استخارہ کرنے میں مشرخی کا معمول

علامہ محمد بن یحییٰ بن عبد العزیز شافعی متوفی ۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

بعض حنفیہ میں سے منقول ہے کہ پہلی رکعت میں اس آیت کا اضافہ کرے: ”وَرَبِّكَ بِخَلْقِ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ“ (”یعلنون“

تک) (انقص: ۶۸-۶۹) اور دوسری رکعت میں اس کا اضافہ کرے: ”وَمَا تَحَاَنَ لِحُكْمٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ“ (الاحزاب: ۳۶) اور استخارہ کا

سات بار تکرار کرنا چاہیے جیسا کہ امام دینوری کی روایت ہے اور ”شرح الشرحہ“ میں مذکور ہے کہ مشرخی سے یہ سنا گیا ہے کہ آدمی با

وضو قبلہ کی طرف منہ کر کے یہ دعا پڑھ کر سو جائے اگر اس کو خواب میں سفید یا سبز چیز نظر آئے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ اس کام

میں خیر ہے اور اگر اس کو سیاہ یا سرخ چیز نظر آئے تو وہ اس کام کے شر ہونے کی علامت ہے پھر اس کام سے اجتناب کرنا چاہیے۔

(رد المحتار ج ۲ ص ۲۱۰، دار احیاء التراث العربی بیروت: ۱۳۱۹ھ)

واضح رہے کہ ہر شخص اپنے لیے خود استخارہ کرنے کوئی شخص دوسرے کے لیے استخارہ نہیں کر سکتا جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث

میں شکم کے میٹھوں سے ظاہر ہوتا ہے۔ آج کل بعض لوگ مسجد کے امام سے کہتے ہیں: آپ ہمارے فلاں کام کے لیے استخارہ کر دیں یاں۔ وہی پر کوئی صاحب دوسروں کے لیے استخارہ کر کے مسئلہ کا حل بتاتے ہیں یہ دونوں طریقے غلط اور خلاف حدیث ہیں۔

۱۱۶۳۔ حَدَّثَنَا الْمُحْكِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرْقِيِّ سَمِعَ أَبَا قَتَادَةَ بْنَ رِبْعَةَ الْأَنْصَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحکم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن سعید از عامر بن عبد اللہ بن الزبیر از عمرو بن سلیم الزرقی انہوں نے حضرت ابو قتادہ بن ربیع الانصاری رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اس وقت تک نہ بیٹھے حتیٰ کہ دو رکعت پڑھ لے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۴۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۶۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھائی پھر انصراف کر پٹ گئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۶۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کبیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے خبر دی از ابن شہاب نسوں نے کہا: مجھے سالم نے خبر دی از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ظہر سے پہلے دو رکعت نماز پڑھی اور ظہر کے بعد دو رکعت نماز پڑھی اور جمعہ کے بعد دو رکعت نماز پڑھی اور مغرب کے بعد دو رکعت نماز پڑھی اور عشاء کے بعد دو رکعت نماز پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۳۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۶۶۔ حَدَّثَنَا إِدْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ أَوْ لَدَى خُرْجٍ فَلْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن دینار نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اس وقت آئے جب امام خطبہ دے رہا ہو یا امام حجرہ سے نکل آئے تو وہ دو رکعت نماز

پڑھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۳۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَيْفٌ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ أَيْبَى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي مَنْزِلِهِ فَقِيلَ لَهُ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ دَخَلَ الْكَعْبَةَ. قَالَ فَأَقْبَلْتُ فَأَجِدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ خَرَجَ وَأَجِدُ بَلَالًا عِنْدَ الْبَابِ قَائِمًا فَقُلْتُ يَا بَلَالُ أَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ؟ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ قَائِمًا؟ قَالَ بَيْنَ هَاتَيْنِ الْأَسْطُوَانَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فِي رَجْوِ الْكَعْبَةِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْصَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَكَعَتِي الضُّحَى. وَقَالَ عِتْبَانُ غَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بَعْدَ مَا أَمِنَ النَّهَارُ وَصَفَقْنَا وَرَأَاهُ فَرَكَعَ رَكَعَتَيْنِ.

۲۶ - بَابُ الْحَدِيثِ يَعْنِي

بَعْدَ رَكَعَتِي الْفَجْرِ

۱۱۶۸ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ أَبُو نَضْرٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ أَسْبَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَقِظَةً حَدَّثَنِي وَإِلَّا اضْطَجَعَ. قُلْتُ لِسُفْيَانَ قَالَ بَعْضُهُمْ يَرْوِيهِ رَكَعَتِي الْفَجْرِ؟ قَالَ سُفْيَانُ هُوَ ذَلِكَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۸۸ میں گزر چکی ہے۔

۲۷ - بَابُ تَعَاهُدِ رَكَعَتِي الْفَجْرِ

وَمَنْ سَمَاهُمَا تَطَوُّعًا

ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سیف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے مجاہد سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے گھر آئے انہیں بتایا گیا کہ یہ رسول اللہ کعبہ میں داخل ہوئے ہیں حضرت ابن عمر نے کہا: میں آگے بڑھا تو رسول اللہ ﷺ کعبہ سے نکل چکے تھے اور میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو دروازے کے پاس کھڑے ہوئے دیکھا میں نے پوچھا: اے بلال! کیا رسول اللہ ﷺ نے کعبہ میں نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! میں نے پوچھا: کہاں پر؟ انہوں نے کہا: ان دو ستونوں کے درمیان پھر آپ کعبہ سے نکل گئے پھر اس کے دروازہ پر دو رکعت نماز پڑھی۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے بیان کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھے رسول اللہ ﷺ نے چاشت کی دو رکعت نماز پڑھنے کی وصیت کی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما صبح کو ابن جرحہ کے بعد میرے ہاں آئے اور ہم نے آپ کے پیچھے صرف بنائے پھر آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی۔

صبح کی دو رکعت سنت کے

بعد باتیں کرنا

امام بخاری بیان کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان سے حدیث بیان کیا ابو النضر نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو نبی ﷺ دو رکعت نماز پڑھتے تھے اگر میں بیدار ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے ورنہ آپ لیٹ جاتے۔ میں نے سفیان سے کہا: بعض اس کو یوں روایت کرتے ہیں کہ آپ صبح کی دو رکعت سنت پڑھتے تھے سفیان نے کہا: اسی طرح ہے۔

فجر کی دو رکعت سنت کی حفاظت کرنا

اور جس نے ان کو نفل کہا

۱۱۶۹ - حَدَّثَنَا بَيَانُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ التَّوَافِي أَشَدَّ مِنْهُ تَعَاهُدًا عَلَى رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بیان بن عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بن جریر نے حدیث بیان کی از عطاء از عبید بن عمیر از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ فجر کی دو رکعت سے زیادہ کسی نفل کی حفاظت نہیں کرتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۷۲۳، ارتم السلسل: ۱۶۵۱، سنن ابوداؤد: ۱۲۳۵، سنن کبری: ۳۵۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۱۰۹، صحیح ابن حبان: ۲۴۵۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۷۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۴۱، ۲۴۰، مسند ابی یعلیٰ: ۳۴۲۳، مسند احمد ج ۶ ص ۲۳، فتح قدیم مسند احمد: ۲۴۱۶، ج ۴ ص ۱۹۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۸ - بَابُ مَا يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ

۱۱۷۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ثُمَّ يُصَلِّي إِذَا سَمِعَ الْبُكَاءَ بِالصُّبْحِ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۷۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُمَيْرِ عُمَرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ح) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا قَالَ زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَفِّفُ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يَأْتِيَ لَقَوْلٍ قُلْ قَرَأَ بِأَمِّ الْكِتَابِ؟

اس حدیث کی تخریج بھی حسب سابق ہے

فجر کی دو رکعت سنت میں کتنی قراءت کی جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تیرہ رکعات نماز پڑھتے تھے پھر جب آپ صبح کی اذان سنتے تو جلدی جلدی دو رکعت پڑھتے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از محمد بن عبدالرحمن بن عوف عن عمارہ سے روایت کرتے ہیں از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ (ح) ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی اور وہ ابن سعید ہیں از محمد بن عبدالرحمن از عمرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ صبح کی نماز سے پہلے تخفیف کے ساتھ دو رکعت پڑھتے تھے حتیٰ کہ میں سوچتی تھی کہ آپ نے سورۃ فاتحہ پڑھی ہے یا نہیں۔

سنت فجر میں قرآن پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء اور علامہ ابن بطال کے امام ابو حنیفہ پر اعتراضات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متونی ۵۴۹ لکھتے ہیں:

صبح کی دو رکعت سنت فجر میں قرآن پڑھنے کی مقدار میں چار مذاہب ہیں:

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ نے کہا ہے: ایک قوم نے یہ کہا ہے کہ صبح کی دو رکعت سنت میں قرآن نہ پڑھے اور دوسروں نے یہ کہا ہے کہ خصوصیت کے ساتھ سورۃ الفاتحہ کو تخفیف کے ساتھ پڑھئے یہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ابن وہب کی روایت کے متعلق یہی امام مالک کا مذہب ہے۔

فقہاء کی ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ اس میں تخفیف کے ساتھ قرآن پڑھے اور سورۃ الفاتحہ کے ساتھ کوئی چھوٹی سورت پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں ہے ابن القاسم کی روایت کے مطابق یہی امام مالک کا مذہب ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے امام ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے کہ ابراہیم نخعی اور مجاہد سے روایت ہے کہ اگر ان دو رکعتوں میں لمبی قراءت کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۳۱۸، مجلس علمی مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۳۵۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ بعض اوقات میں فجر کی دو رکعت سنت میں قرآن مجید کی اپنی منزل پڑھتا ہوں اور یہی ان کے اصحاب کا قول ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فجر کی دو رکعت سنت دنیا دافیا سے بہتر ہیں۔

(صحیح مسلم: ۲۵، سنن ترمذی: ۳۱۶، شرح معانی الآثار: ۱۷۴۲)

لہذا اولیٰ یہ ہے کہ نوافل میں جب لمبی قراءت کی جاتی ہے تو ان میں سب سے افضل قراءت کی جائے اور یہ ہرے نزدیک کم قراءت کرنے سے افضل ہے کیونکہ اس میں لمبے قیام کو رسول اللہ ﷺ نے گزرائے کی بہ نسبت افضل قرار دیا ہے۔ جنہوں نے یہ کہا ہے کہ سنت فجر میں قرآن نہ پڑھا جائے انہوں نے اس باب کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہے کہ نبی ﷺ صبح کی فرض نماز سے پہلے تخفیف کے ساتھ دو رکعت پڑھتے تھے جس میں سوچتی تھی کہ آپ نے سورۃ الفاتحہ پڑھی ہے یا نہیں۔ (صحیح البخاری: ۱۱۷۱) یہ حدیث حضرت عائشہ کی دہی روایات کے خلاف ہے کیونکہ زیر بحث حدیث میں حضرت عائشہ نے یہ ثابت کیا ہے کہ آپ سنت فجر میں سورۃ غاتحہ پڑھتے تھے۔

لہذا یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے جو سنت فجر میں قرآن پڑھنے کی نفی کرتے ہیں اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ آپ سنت فجر میں صرف سورۃ الفاتحہ پڑھتے تھے اور نہ رکعت کے آپ نے اس میں سورۃ الفاتحہ بھی پڑھی اور کوئی اور سورت بھی پڑھی ہو اور بہت حنین نے ساتھ قراءت کی ہو حتیٰ کہ حضرت عائشہ نے کہا: کیا آپ نے ان میں سورۃ الفاتحہ پڑھی ہے۔

جن فقہاء نے یہ کہا ہے کہ آپ سنت فجر میں سورۃ النہ کے ساتھ کوئی چھوٹی سورت بھی پڑھتے تھے ان کی دلیل یہ حدیث ہے: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں شام نہیں کر سکتا کہ میں نے کتنی مرتبہ سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز فجر سے پہلے دو رکعت سنت فجر میں اور مغرب کے بعد دو رکعت سنت میں سورۃ "قل یا ایہا الکافرون" اور سورۃ "قل هو اللہ احد" پڑھتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۳۳۱۱، شرح معانی الآثار: ۱۷۲۵)

اس حدیث کی مثل سنت فجر میں حضرت عائشہ سے بھی مروی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۳۹۵، مجلس علمی بیروت) اور سعید بن جبیر اور ابن سیرین اور دیگر فقہاء تابعین سے بھی مروی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۳۰۲، ۶۳۰۰، ۶۳۹۹، مجلس علمی بیروت)

علامہ ابن بطال لکھتے ہیں:

یہ آثار امام ابو حنیفہ اور ان فقہاء کے خلاف حجت ہیں جو سنت فجر میں لمبی قراءت کو جائز کہتے ہیں کیونکہ نبی ﷺ سے ان آثار

کے خلاف حدیث محفوظ نہیں ہے اور سنت ثابت کے خلاف کسی کا قیاس دلیل نہیں ہے اور ابن سیرین کے سامنے ابراہیم نخعی کا یہ قول ذکر کیا گیا کہ سنت فجر میں لمبی قراءت میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۳۱۸) تو انہوں نے کہا: میں نہیں جانتا یہ کیا ہے اور حضرت ابن مسعود کے اصحاب اس مسئلہ میں حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر کی ان حدیثوں پر عمل کرتے تھے جن میں تخفیف قراءت کا ذکر ہے۔

المصنف نے کہا ہے کہ آپ سنت فجر میں اس لیے تخفیف کے ساتھ قراءت کرتے تھے کہ مؤذن آپ کے پاس اقامت پڑھنے کے لیے آتا تھا۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۶۵۔ ۱۶۳) (معارف المکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کی طرف سے علامہ ابن بطال کے اعتراض کے جوابات

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطال نے جو امام ابو حنیفہ پر اعتراض کیے ہیں وہ ان کے کلام کو سمجھے بغیر کیے ہیں امام ابو حنیفہ نے یہ نہیں کہا کہ سنت فجر میں کم قراءت کرنا جائز نہیں ہے نہ انہوں نے یہ کہا ہے کہ سنت فجر میں لازماً طویل قراءت کی جائے۔

امام طحاوی نے جو ان کی عبارت نقل کی ہے وہ یہ ہے:

حسن بن زیاد نے کہا: میں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: بعض اوقات میں سنت فجر کی دو رکعت میں قرآن مجید کے دو جز (دو پارے) پڑھتا ہوں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور ان دو رکعت میں لمبی قراءت کرنے میں کوئی حرج نہیں اور نقل میں کم قراءت کرنے کے بجائے ہی قراءت کرنا افضل ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۳/۳۰۰ ص ۳۹۰ قدیمی کتب خانہ کراچی)

پہلا جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے لوگوں کو سنت فجر میں طویل قراءت کرنے سے منع کیا انہوں نے صرف اپنا فعل بیان کیا ہے کہ وہ اس میں قرآن مجید کے دو جز پڑھتے ہیں اور حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو تخفیف کرے کیونکہ ان میں کمزور بیمار اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز پڑھے تو جتنی چاہے لمبی نماز پڑھے۔ (صحیح البخاری: ۷۰۳، صحیح مسلم: ۳۶۷ سنن ترمذی: ۲۶۶۰، مستدرج ج ۲ ص ۴۸۱)

پس اگر امام ابو حنیفہ خود نماز پڑھتے ہیں اور سنت فجر میں زیادہ قراءت کرتے ہیں تو وہ مذکورہ حدیث کے مطابق کرتے ہیں اور اس پر اعتراض کرنا دراصل رسول اللہ ﷺ پر اعتراض کرنا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ سنت فجر میں طویل قراءت اس لیے کرتے تھے کہ حدیث میں ہے: افضل نماز وہ ہے جس میں لمبا قیام ہو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: افضل نماز وہ ہے جس میں لمبا قیام ہو۔

(صحیح مسلم: ۷۵۶، سنن ابی داؤد: ۱۲۵۸، شرح معانی الآثار: ۴/۱۷۳۸-۱۷۳۷-۱۷۳۶)

لہذا اگر امام ابو حنیفہ نے زیادہ قراءت کر کے لمبا قیام کر کے سنت فجر پڑھی تو یہ اعتراض بھی دراصل رسول اللہ ﷺ کے ارشاد پر ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے: میں بعض اوقات سنت فجر میں قرآن کے دو جز پڑھتا ہوں یہ تو نہیں فرمایا کہ میں ہمیشہ ایسا کرتا ہوں جب کہ خود رسول اللہ ﷺ اور بعض فقہاء تابعین بھی بعض اوقات سنت فجر میں زیادہ قراءت کرتے تھے پھر امام ابو حنیفہ پر کیا اعتراض ہے اس سلسلہ میں احادیث اور آثار حسب ذیل ہیں:

ظہر سے پہلے چار سنتیں پڑھنے کے متعلق احادیث

حضرت ام حبیبہؓ نبی ﷺ کی زوجہ محترمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ظہر سے پہلے چار رکعات اور ظہر کے بعد چار رکعات کی حفاظت کی اس پر دو روز حرام ہو جائے گی۔

(سنن ابوداؤد: ۱۴۶۹، سنن ترمذی: ۴۲۷، سنن نسائی: ۱۸۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۱۶۰، مسند احمد ج ۶ ص ۳۲۵)

حضرت ابو یوسف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ظہر سے پہلے چار رکعات جن کے درمیان سلام نہ ہو ان کے پڑھنے والوں کے لیے آسان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۴۷۰)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے اور ظہر کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے۔

(سنن ترمذی: ۴۲۴، مسند احمد ج ۱ ص ۸۵)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ ظہر سے پہلے چار سنتیں نہ پڑھتے تو ان کو ظہر کے بعد پڑھتے۔

(سنن ترمذی: ۴۲۶، سنن ابن ماجہ: ۱۱۵۸)

عصر سے پہلے چار سنتیں پڑھنے کے متعلق حدیث

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ اس شخص پر رحم کرے جس نے عصر سے پہلے چار رکعت

پڑھیں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۴۷۱، سنن ترمذی: ۴۳۰، مسند احمد ج ۲ ص ۷۰)

حضرت سر عمرؓ (کہا:) اور مجھے میری بہن حفصہ نے

حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ طلوع فجر کے بعد دو خفیف رکعت پڑھتے تھے اور اس وقت میں نبی ﷺ کے پاس داخل نہیں ہوتی تھی۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کثیر بن قرقہ اور ابوب نے کی ہے از نافع اور ابن ابی نژاد نے کہا از موسیٰ بن عقبہ از نافع: عشاء کے بعد اپنے اہل میں۔

۱۱۷۳ - وَحَدَّثَنِي أَخِي حَفْصَةُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَعْدَ مَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ، وَكَانَتْ سَاعَةً لَا أَدْخُلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا قَابِلًا، كُنْتُ مِنْ قَوْلِهِ: وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ نَافِعٍ وَقَالَ ابْنُ أَبِي نَجَادٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ بَعْدَ الْعِشَاءِ لِي أَهْلِي

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۱۸ میں گزر چکی ہے۔

۳۰ - بَابُ مَنْ لَمْ يَتَطَوَّعْ بَعْدَ الْمَكْرُورَةِ

۱۱۷۴ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُدَّادٍ مُعْبَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ قُلَابٍ سَمِعْتُ أَبَا الشَّعْثَاءِ جَاهِرًا قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عُبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَمَازًا جَمِيعًا وَسَبْعًا جَمِيعًا. قُلْتُ يَا أَبَا الشَّعْثَاءِ أَظَنُّهُ آخِرَ الظُّهْرِ وَعَجَّلَ الْعَصْرَ، رَعَجَلَ الْعِشَاءَ وَآخَرَ الْمَغْرِبَ؟ قَالَ وَآتَا أَظَنُّهُ.

جس نے فرض کے بعد نفل نہیں پڑھے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی کہ انس بن مالک نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو بنہوں نے کہا: میں نے ابوالشعثاء جابر سے سنا وہ بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آٹھ رکعات (ظہر اور عصر) اکٹھی پڑھیں اور سات رکعات (مغرب اور عشاء) اکٹھی پڑھیں: میں نے کہا: اے ابوالشعثاء! میں گمان کرتا ہوں کہ آپ نے ظہر کو مؤخر کیا اور عصر کو جلدی پڑھا اور عشاء کو جلدی پڑھا اور مغرب کو

مؤخر کیا انہوں نے کہا: میں بھی یہی گمان کرتا ہوں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۴۳ میں گزر چکی ہے۔

سفر میں چاشت کی نماز

۳۱۔ بَابُ صَلَاةِ الضُّحَى فِي السَّفَرِ

جب دن کے اول وقت میں سورج چوتھائی آسمان تک بلند ہو جائے تو اس وقت کو اور اس کے بعد کے وقت کو چاشت کا وقت

کہتے ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ از توبہ از مزروق انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا آپ چاشت کی نماز پڑھتے ہیں؟ انہوں نے کہا: نہیں! میں نے پوچھا: کیا حضرت عمر پڑھتے ہیں؟ انہوں نے کہا: نہیں! میں نے پوچھا: کیا حضرت ابو بکر پڑھتے ہیں؟ انہوں نے کہا: نہیں! میں نے پوچھا: کیا نبی ﷺ پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہرے گمال نہیں۔

۱۱۷۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ تَوْبَةَ عَنْ مُزَوَّقٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَتُصَلِّي الضُّحَى؟ قَالَ لَا قُلْتُ فَعُمَرُ؟ قَالَ لَا قُلْتُ فَابُو بَكْرٍ؟ قَالَ لَا قُلْتُ فَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ لَا أَحَدُهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن مروان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حدیث سے یہاں کہ اس نے نبی ﷺ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے، سو امام ابن ابی شیبہ نے کہا کہ نبی ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کے دن ان کے گھر میں داخل ہوئے پس آپ نے غسل کیا اور آٹھ رکعات نماز پڑھی پھر اس سے زیادہ خفیف نماز پھر نہیں دیکھی مگر آپ کو آٹھ رکعات پڑھ کر پورا کرتے تھے۔

۱۱۷۶۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ مَرْثَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ أَبِي لَيْلَى يَقُولُ مَا حَدَّثَنَا أَحَدٌ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى خَيْرَ أَمِّ هَانِيٍّ فَإِنَّهَا قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَيْتًا يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ فَأَعْنَسَ وَصَلَّى لَعَالِي وَشُعَابٍ فَلَمْ أَرِ صَلَاةَ فُطُ أَخَفَ بَيْنَهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۷۰ اور ۱۱۰۳ میں گزر چکی ہے۔

چاشت کی نماز کی رکعات کے متعلق مختلف احادیث اور آثار

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

چاشت کی نماز کے متعلق مختلف آثار مروی ہیں حضرت ام حانی رضی اللہ عنہا نے آٹھ رکعات چاشت کی نماز کی روایت کی ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۱۷۶)

ثمامہ نے کہا: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے چاشت کی بارہ رکعات پڑھیں

اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں سونے کا گل بنا دے گا۔ (سنن ترمذی: ۳۷۳، سنن ابن ماجہ: ۳۸۰)

عید نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی چار رکعات پڑھتے تھے۔ (المجموع: ۱۴۹۸)
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی چار رکعات پڑھتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۷۹، سنن ابن ماجہ: ۳۸۱)
حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے ان کے گھر میں چاشت کی دو رکعت نماز پڑھی۔

(مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو چاشت کی دو رکعت کی وصیت کی اور فرمایا: جس نے ان کی حفاظت کی اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے خواہ وہ مسند رکے جھاگ کی مثل ہوں۔

(سنن ترمذی: ۳۷۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۳، سنن ابن ماجہ: ۳۸۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۸۶۸)

آثار مختلفہ میں تطبیق

امام ہبیری نے کہا ہے کہ ان میں سے کوئی حدیث دوسری حدیث کے معارض نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جس نے چار رکعت کی روایت کی ہے اس نے آپ کو چار رکعت ہی پڑھتے دیکھا ہو اور دوسرے نے آپ کو دو رکعت پڑھتے دیکھا ہو اور کسی نے آپ کو آٹھ رکعت پڑھتے دیکھا ہو اور کسی نے آپ کو چھ رکعت پڑھتے دیکھا ہو اور کسی نے آپ کو دو رکعت پڑھتے دیکھا ہو اور دوسرے نے آپ کو دس رکعت پڑھتے دیکھا ہو اور کسی نے آپ کو بارہ رکعت پڑھتے دیکھا ہو سو جس نے آپ کو چھ رکعات پڑھتے دیکھا اس نے اتنی رکعات کی خبر دی۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۶۹-۱۷۸، مدار الکتاب: ۱۰۲، ص ۲۲۴)

جس سے چاشت کی نماز نہیں پڑھی
اور اس میں گنجائش کا اعتقاد کیا

۳۲ - بَابُ مَنْ لَمْ يُصَلِّ الضُّحَى
وَرَأَاهُ وَاسْعَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے کہا: میں ابن ابی زعب نے حدیث بیان کی از ابو ہریرہ از عمرو از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور بے شک میں اس کو پڑھتی ہوں۔

۱۱۷۷ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا بَنُ أَبِي ذُلُبٍ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ زَيْنَبٍ سَدَّ نَدَائِي
عَنْهَا فَلَا تَمَارِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَبَّحَ سُبْحَةَ الضُّحَى وَاللَّيْلِ لَا سَبْعَهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح بخاری: ۲۸ میں مذکور ہے۔

چاشت کی نماز حضر میں

اس کو حضرت عثمان بن مالک نے نبی ﷺ سے روایت کیا

۳۳ - بَابُ صَلَاةِ الضُّحَى فِي الْحَضَرِ
قَالَ عُبَيْدُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۳۴

اس تفسیر کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے ان کے گھر میں چاشت کی دو رکعت نماز پڑھی۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۰)

۱۱۷۸ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا
شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمَّاسُ الْجَوْبِيُّ هُوَ ابْنُ قُرُوحٍ
أَمَامُ بَخَارِي رَوَايَتُ كَرْتِي هِيَ: هَمِي مَسْمُ بْنُ أِبِرَاهِيمَ
حَدَّثَ بَيَانُ كِيْ أَنَّهُوْنَ نَعَا: هَمِي شَعْبَةُ نَعَا بَخَارِي أَنَّهُوْنَ نَعَا

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصُّحَى؟ فَقَالَ مَا رَأَيْتُهُ صَلَّى غَيْرَ ذَلِكَ الْيَوْمِ.

جا رو د نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا نبی ﷺ چاشت کی نماز پڑھتے تھے؟ حضرت انس نے کہا: میں نے اس دن کے علاوہ آپ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۷۰ میں گزر چکی ہے۔

۳۴ - بَابُ الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ

۱۱۸۰ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ حَفِظْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ رَكَعَاتٍ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ كَانَتْ سَاعَةً لَا يَدْخُلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۳۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۸۱ - حَدَّثَنَا ثَنَا حَفْصَةُ أَنَّه كَانَ إِذَا أَكَّنَ الْمُؤَذِّنُ وَطَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۸۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُعَمَّادٍ بْنِ الْمُتَشِيرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَدْخُلُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَدَاةِ قَائِمَةً ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَعَمْرُو عَنْ شُعْبَةَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۸۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُعَمَّادٍ بْنِ الْمُتَشِيرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَدْخُلُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَدَاةِ قَائِمَةً ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَعَمْرُو عَنْ شُعْبَةَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۸۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُعَمَّادٍ بْنِ الْمُتَشِيرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَدْخُلُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَدَاةِ قَائِمَةً ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَعَمْرُو عَنْ شُعْبَةَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۸۵ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُعَمَّادٍ بْنِ الْمُتَشِيرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَدْخُلُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَدَاةِ قَائِمَةً ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَعَمْرُو عَنْ شُعْبَةَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸ میں گزر چکی ہے۔

ظہر سے پہلے دو رکعت سنت پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا: میں نے نبی ﷺ کی دس رکعات محفوظ کر رکھی ہیں دو رکعت ظہر سے پہلے اور دو رکعت ظہر کے بعد اور دو رکعت مغرب کے بعد اپنے گھر میں اور دو رکعت عشاء کے بعد اپنے گھر میں اور دو رکعت صبح سے پہلے اور اس وقت میں کوئی نبی ﷺ کے پاس نہیں جاتا تھا۔

(حضرت ابن عمر نے کہا:) مجھے حضرت حصہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: جب مؤذن اذان دیتا اور فجر طلوع ہو جاتی ہے آپ دو رکعت نماز پڑھتے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ از ابراہیم بن محمد بن المستمیر از والدہ خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعت سنت کو اور فجر سے پہلے دو رکعت سنت کو نہیں چھوڑتے تھے۔ یحییٰ بن سعید کی متابعت ابن ابی عدی اور عمرو نے کی ہے از شعبہ۔

(صحیح مسلم: ۷۳۰، رقم السلسل: ۱۶۶۸، سنن ابوداؤد: ۱۴۵۱، سنن ترمذی: ۳۳۶، سنن الکبریٰ: ۳۳۶، جامع المسانید لابن جوزی: ۱۴۱،

مکتبہ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد (۲) یحییٰ بن سعید القطان (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) ابراہیم بن محمد المنشر یہ مسروق ہمدان کے بھتیجے ہیں (۵) ابن کے والد محمد بن المستمیر الاعدی (۶) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا (معدۃ القاری ج ۷ ص ۳۵۵)

۳۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ

۱۱۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنِ ابْنِ بَرِيْدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْمُزَنِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ . قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ لَعَنَ شَاءَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً .

[طرف الحدیث: ۷۳۶۸]

مغرب سے پہلے نماز پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی از الحسین از ابن بریدہ انہوں نے کہا: مجھے حضرت عبد اللہ المزنی نے حدیث بیان کی از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: مغرب سے پہلے نماز پڑھو تیسری مرتبہ فرمایا: جو چاہے اس کو ناپسند فرمایا کہ لوگ اس کو سنت بنالیں۔

(سنن ابوداؤد: ۱۲۸۱ صحیح ابن خزیمہ: ۱۲۸۹ مسند احمد ج ۵ ص ۵۵ طبع قدیم)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو معمر عبد اللہ بن عمرو بن ابی الحجاج المصفری (۲) عبد الوارث بن سعید ابو عبیدہ (۳) حسین بن ذکوان المعلم (۴) عبد اللہ بن بریدہ (۵) حضرت عبد اللہ بن الفضل رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۵۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن ابی ایوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یہ بن ابی حبیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے مرشد بن عبد اللہ الیزنی سے سنا انہوں نے کہا: میں حضرت عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ کے پاس گیا پس میں نے کہا: یہ آپ الانسیم پر تعجب نہیں کرتے وہ مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت پڑھتے ہیں پس حضرت عقبہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے عہد میں ہم بھی پڑھتے تھے میں نے کہا: پھر آپ کو اب کیا چیز مانع ہے؟ انہوں نے کہا: خشل۔

۱۱۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ قَالَ سَمِعْتُ مَرْثَدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْيَزَنِيَّ ذُنَّ أَتَيْتُ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ الْجُهَنِيَّ فَقُلْتُ أَلَا أُعْجِبُكَ مِنْ أَبِي تَمِيمٍ يَرْكَعُ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ؟ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قُلْتُ لِمَا يَمْنَعُكَ الْآنَ؟ قَالَ نَسْخَلُ

(سنن نسائی: ۵۶۱۱ المعجم الكبير: ۹۳۵ سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۵ مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۵ طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۱۶ سنن ۲۱ ص ۶۳۳)

مؤسسة الرسالة بيروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یزید المصفری ابو عبد الرحمن (۲) سعید بن ابی ایوب الخزاعی ابو ایوب کا نام مقلص ہے (۳) یزید بن ابی حبیب ان کی کنیت ابو رجاء ہے ابو حبیب کا نام سويد ہے (۴) مرشد بن عبد اللہ الیزنی ان کی نسبت یزن کی طرف ہے جو حیر کی شاخ ہے (۵) حضرت عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۹)

نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نماز میں اختلاف فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

محققین کا نماز مغرب سے پہلے نفل پڑھنے میں اختلاف ہے حضرت ابی بن کعب حضرت عبد الرحمن بن عوف اور حضرت سعد

بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ مغرب کی نماز سے پہلے نفل پڑھتے تھے حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب مؤذن اذان دیتا تھا تو صحابہ ستونوں کی طرف سبقت کرتے تھے پس نماز پڑھتے تھے عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے کہا: سیدنا محمد ﷺ کے اصحاب ہر اذان کے وقت نماز پڑھتے تھے اور حسن بصری اور ابن سیرین نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نماز پڑھتے تھے امام احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے۔

ابراہیم النخعی نے کہا: حضرت ابوبکر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم مغرب سے پہلے دو رکعت نماز نہیں پڑھتے تھے ابراہیم نے کہا: یہ دو رکعت پڑھنا بدعت ہے رسول اللہ ﷺ کے خیار صحابہ میں سے حضرت علیؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت حذیفہؓ حضرت عمار اور حضرت ابومسعودؓ رضی اللہ عنہم کوفہ میں تھے پس جس نے ان صحابہ کو دیکھا ہے اس نے مجھے خبر دی ہے کہ اس نے ان میں سے کسی ایک کو بھی مغرب سے پہلے نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور یہی امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا قول ہے۔ البہلب نے کہا کہ نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نماز ابتداء اسلام میں پڑھی جاتی تھی تاکہ یہ اس پر دلالت کرے کہ عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنے کی جو ممانعت تھی مغرب کے بعد اس کا وقت ختم ہو گیا اور اب نفل پڑھنے کی اجازت ہے پھر لوگوں نے نماز مغرب کے فرض پڑھنے میں سبقت کر لی تاکہ فاضل وقت میں مغرب کی نماز میں تاخیر نہ ہو۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۷۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت سنت پڑھنے کے جواز میں درج ذیل احادیث ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت سنت پڑھیں البخاری بن قفل نے کہا: میں نے حضرت اس سے پوچھا: کیا آپ دونوں کو رسول اللہ ﷺ نے دیکھتے تھے؟ حضرت انس نے کہا: ہاں! ہم کو رسول اللہ ﷺ نے دیکھا پس ہم کو نماز کا حکم دیا کہ نماز سے منع کیا۔ (صحیح مسلم: ۸۳۶، سنن ترمذی: ۱۸۵، سنن نسائی: ۶۸۰، سنن ابن ماجہ: ۱۱۶۲)

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہر دو اذانوں (یعنی اذان اور اقامت) کے درمیان نماز ہے ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے جو چاہے۔ (صحیح البخاری: ۶۲۷، صحیح مسلم: ۱۳۸، سنن ترمذی: ۱۸۵، سنن نسائی: ۶۸۰، سنن ابن ماجہ: ۱۱۶۲)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ کہتے ہیں کہ حسب ذیل حدیث سے مغرب سے پہلے دو رکعت نماز کو ابن شاپین نے منسوخ قرار دیا ہے:

امام ابوداؤد نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابو شعیب از طاؤس انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مغرب سے پہلے دو رکعت کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں کسی کو یہ دو رکعت نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور انہوں نے عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے کی اجازت دی۔ (سنن ابوداؤد: ۱۴۸۵، عمدة القاری ج ۱ ص ۳۵۸)

میں کہتا ہوں کہ ابن شاپین کا اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ عہد رسالت میں صحابہ اس نماز کو پڑھتے تھے جیسا کہ صحیح البخاری: ۱۱۸۳ میں گزر چکا ہے علاوہ ازیں یہ حدیث معلول ہے کیونکہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کے بعد دو رکعت پڑھنے کی اجازت دی حالانکہ عصر کے بعد نفل پڑھنا منوع ہے۔

* (مغرب سے پہلے دو رکعت نہ پڑھنے کے متعلق احناف کی تائید میں دلائل کے لیے شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۴۳-۴۴۴ ملاحظہ فرمائیں)۔

نوافل کی نماز جماعت سے پڑھنا

اس کو حضرت انس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ

سے روایت کیا ہے۔

۳۶۔ بَابُ صَلَوةِ النَّوَافِلِ جَمَاعَةً

ذِكْرُهُ أَنَسُ بْنُ عَالِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث یہ ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کی وادی ملیکہ نے کھانا تیار کر کے رسول اللہ ﷺ کی دعوت کی آپ نے اس سے کھایا پھر فرمایا: کھڑے ہو پس میں تم کو نماز پڑھاؤں حضرت انس نے کہا: پھر میں ایک چٹائی کی طرف کھڑا ہوا جو زیادہ استعمال سے میلی ہو چکی تھی پس میں نے اس کو پانی سے دھویا پھر رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور میں نے اور قیم نے آپ کے پیچھے صف بنائی اور بوڑھی خاتون ہمارے پیچھے تھی پس رسول اللہ ﷺ نے ہم کو نماز پڑھائی پھر آپ لوٹ گئے۔

(صحیح البخاری: ۳۸۰، صحیح مسلم: ۶۵۸، سنن ابوداؤد: ۶۱۲، سنن ترمذی: ۲۳۳، سنن نسائی: ۸۰۰)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث یہ ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا پس رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز

پڑھائی۔ الحدیث (صحیح البخاری: ۴۳، صحیح مسلم: ۹۰۱)

۱۱۸۵ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
مَحْمُودُ بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّهُ عَقَلَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَقَلَ مَجَهُ نَجْهَ بَنِي وَجْهٍ
مِنْ بَنِي كَنْتَ فِي ذَارِهِمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے کہا: حضرت محمود بن الربیع الانصاری رضی اللہ عنہ نے خبری انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ یاد ہیں اور ان کو یاد ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے گھر کے کنویں سے پانی لے کر ان کے چہرے پر کھلی کی تھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری:۔۔۔ میں زبیر بن جراح

۱۱۸۶ - فَرَزَعَمَ مَحْمُودٌ أَنَّهُ سَمِعَ عِثْبَانَ بْنَ مَالِكٍ
الْأَنْصَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ
بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
كُنْتُ أَصْبَى لِذِي بَيْتِ سَلَامٍ وَكَانَ بِحَوْلِ نِسِيِّ
وَبَيْنَهُمْ وَإِذَا جَاءَتْ الْأَنْصَارُ فَيَشُقُّ عَلَى اجْتِيَارِهِ
قَبْلَ مَسْجِدِهِمْ فَيَجْتَرُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَهُ إِنِّي أَتَكْرَهُ بَصْرِي وَإِنَّ الْوَادِي
الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَ قَوْمِي يَسِيلُ إِذَا حَاءَتْ الْأَمْطَارُ
فَيَشُقُّ عَلَى اجْتِيَارِهِ فَوَدِدْتُ أَنَّكَ تَأْتِي فَتُصَلِّي مِنِّي
بَيْتِي مَكَانًا اتَّخَذَهُ مُصَلًى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فَعَلْتُ فَقَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَعْدَ

پس حضرت محمود نے یہ گمان کیا کہ انہوں نے حضرت عثمان بن مالک الانصاری رضی اللہ عنہ سے سنا ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بدر میں حاضر تھے وہ بیان کرتے تھے کہ میں اپنی قوم بنو سالم کو نماز پڑھاتا تھا اور میرے اور بن کانت کے درمیان ایک وادی حائل تھی اور جب بارشیں ہوتیں تو میرا اس وادی سے مسجد کی طرف جانا مشکل ہو جاتا پس میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور میں نے آپ سے عرض کیا کہ بے شک میری نظر کم زور ہو گئی ہے اور جو وادی میرے اور میری قوم کے درمیان ہے جب بارش آتی ہے تو وہ بہنے لگتی ہے سو میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے گھر آئیں اور میرے گھر میں ایک جگہ نماز پڑھائیں اور میں اس جگہ کو مصلی بنالوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں عنقریب ایسا کروں گا پھر صبح کو رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اس وقت آئے جب

مَا اسْتَدَّ النَّهَارُ فَاسْتَاذَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنَتْ لَهُ، فَلَمْ يَجْلِسْ حَتَّى قَالَ آيَنُ تُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ مِنْ هَيْتِكَ؟ فَأَشْرَفَتْ لَهُ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي أُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ فِيهِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّرَ وَصَفَّقَا وَرَاءَهُ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ وَسَلَّمْنَا حِينَ سَلَّمَ، فَحَبَسْتُهُ عَلَى خَزِيرٍ يُصْنَعُ لَهُ، فَسَمِعَ أَهْلُ الدَّارِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَيْتِي، فَتَابَ رَجُلٌ مِنْهُمْ حَتَّى كَفَّرَ الرِّجَالُ فِي الْهَيْتِ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ مَا فَعَلَ مَالِكُ؟ لَا أَرَاهُ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ ذَلِكَ مُنَافِقٌ، لَا يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُلْ ذَلِكَ، أَلَا تَرَاهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، بِتَيْبِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ. فَقَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ أَنَا نَحْنُ، قَوْلَ اللَّهِ لَا تَرَى وَدَّةً وَلَا خِدْبَةً إِلَّا إِلَى الْمُنَافِقِينَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، بِتَيْبِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ. قَالَ مُحَمَّدٌ لِحَدَّثَتَهَا قَوْلًا بِهِمْ أَبُو أَيُّوبَ، صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي غَزْوَةِ النَّبِيِّ تَوَفَّى فِيهَا، وَيَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ عَلَيْهِمْ بَارِضُ الرُّومِ، فَانْكَرَهَا عَلَى أَبِي أَيُّوبَ، وَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَظُنُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا قُتُّ لَطًا. فَكَبَّرَ ذَلِكَ عَنِّي، فَجَعَلْتُ لِدَى عَلَى إِنْ سَلَمْتِي حَتَّى أَقْبَلَ مِنْ غَزْوَتِي أَنْ أَسْأَلَ عَنْهَا عِثَانَ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، إِنْ وَجَدْتُهُ حَيًّا فِي مَسْجِدِ لُؤْمِهِ، فَقُلْتُ، فَأَهْلَلْتُ بِحَبَّةٍ أَوْ بِعُمَرَةٍ، ثُمَّ بَرْتُ حَتَّى قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ، فَاتَيْتُ بَنِي سَالِمٍ، فَإِذَا عِثَانُ خَبَّحَ أَعْمَى يُصَلِّيُ لِقَوْمِهِ، فَلَمَّا سَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ، وَأَخْبَرْتُهُ مَنْ أَنَا، ثُمَّ سَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ الْحَدِيثِ، فَحَدَّثَنِيهِ كَمَا حَدَّثَنِيهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ.

خوب دن چڑھ گیا تھا، پس رسول اللہ ﷺ نے اجازت طلب کی تو میں نے آپ کو اجازت دی، پس آپ نہیں بیٹھے حتیٰ کہ آپ نے فرمایا: تم اپنے گھر میں کس جگہ چاہتے ہو کہ میں نماز پڑھاؤں؟ میں نے آپ کو اشارے سے بتایا کہ میں اس جگہ نماز پڑھنا چاہتا ہوں، پس رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور آپ نے تکبیر پڑھی اور ہم نے آپ کے پیچھے صف بنائی، پس آپ نے دو رکعتیں پڑھائیں، پھر سلام پھیرا اور ہم نے بھی سلام پھیر دیا، میں نے آپ کے لیے کھانا تیار کیا تھا، سو میں نے آپ کو وہ کھانا کھلانے کے لیے روک لیا، حویلی والوں نے سن لیا کہ آپ میرے گھر تشریف لائے ہیں، پس حویلی کے لوگ بہت تیزی سے آئے حتیٰ کہ گھر میں بہت زیادہ لوگ آ گئے، پس ان میں سے ایک شخص نے کہا: مالک کو کیا ہوا میں اس کو نہیں دیکھ رہا، ان ہی میں سے ایک شخص نے جواب دیا: وہ سرفیق ہے اللہ اور اس کے رسول سے محبت نہیں کرتا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ ہو، یہ تم اس کو نہیں دیکھتے کہ اس نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ کہا ہے، اس شخص نے کہا: اللہ اور اس کے رسول کو ہی توبہ و علم ہے، رہے ہم تو اللہ کی قسم! ہم اس کی دوستی اور اس کی بات چیت صرف منافقین کے ساتھ دیکھتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پس بے شک اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو دوزخ پر حرام کر دیا، جس نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا۔ حضرت محمود نے کہا: میں نے یہ حدیث ان لوگوں کے سامنے بیان کی جن میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ حضرت ابویوب نساری بھی تھے، جو اس غزوہ میں فوت ہو گئے تھے، جو انہی روم میں ہوا تھا اور یزید بن معاویہ ان پر امیر تھا، تو حضرت ابویوب نے میری بات کا انکار کیا، اور کہا: اللہ کی قسم! میں نہیں گمان کرتا کہ رسول اللہ ﷺ نے وہ بات کہی ہوگی جو تم نے بیان کی ہے، یہ بات مجھ پر شاق گزری، پس میں نے اللہ سے یہ عہد کیا کہ اگر اللہ نے مجھے اس غزوہ سے سلامتی کے ساتھ لوٹا دیا تو اگر حضرت عثبان بن مالک اپنی قوم کی مسجد میں زندہ ہوئے تو میں ان سے اس حدیث کے متعلق سوال کروں گا، پھر میں لوٹ آیا، میں نے حج یا عمرہ کا احرام

باندھا پھر میں روانہ ہوا حتیٰ کہ میں مدینہ پہنچ گیا پھر میں بنو سالم میں گیا اس وقت حضرت عثمان بوڑھے اور نابینا ہو چکے تھے اور وہ اپنی قوم کو نماز پڑھاتے تھے جب انہوں نے نماز سے سلام پھیرا تو میں نے ان کو سلام کیا اور بتایا کہ میں کون ہوں پھر میں نے ان سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے مجھے یہ حدیث اسی طرح سنائی جس طرح پہلی بار سنائی تھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۲۴ میں گزر چکی ہے بعض نئے اور اہم فوائد کا ذکر یہاں کیا جا رہا ہے:

حضرت معاویہ کی خلافت میں یزید کا امیر لشکر ہونا صرف کلمہ پڑھنے سے دوزخ کے حرام ہونے کی تحقیق اور دیگر مسائل

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ یزید بن معاویہ کو ان پر امیر بنا دیا گیا تھا۔ یہ ۵۰ھ یا ۵۲ھ کا واقعہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کا ہے اس غزوہ میں اس لشکر نے القسطنطینیہ کا محاصرہ کر لیا تھا۔

حضرت ابویوب انصاری نے حضرت ثمود کی حدیث کا انکار کیا تھا نکار کی وجہ یہ تھی کہ اس حدیث میں مذکور ہے: اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو دوزخ پر حرام کر دیا ہے جس نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا کیونکہ اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی گناہ گار مسلمان دوزخ میں نہیں داخل ہوگا اور یہ کثیر آیات اور احادیث صحیحہ مشہورہ کے خلاف ہے لیکن ان میں تطبیق ہو سکتی ہے کہ جس نے اللہ کی رضا کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا وہ ہمیشہ کے لیے دوزخ میں داخل نہیں ہوگا اور اپنی سزا بھگت کر جنت میں چلا جائے گا یا ابتداء جنت میں نہیں جائے گا شفا ست کے بعد جنت میں داخل ہوگا۔

نیز اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکر اور حضرت عثمان کو جماعت سے نماز پڑھائی اور یہ نفل کی جماعت تھی۔ امام بخاری نے اسی کے ثبوت کے لیے باب کا عنوان قائم کیا ہے تاہم نفل کی جماعت کا اعلان نہیں کرنا چاہیے اور اس کے لیے لوگوں کو جمع نہیں کرنا چاہیے تاکہ جس کو اس نماز کے نفل ہونے کا علم نہ ہو وہ اس کو فرض نہ سمجھ لے اس سے تراویح کی جماعت مستثنیٰ ہے کیونکہ بعد میں صحابہ نے تراویح کو جماعت کے ساتھ پڑھا ہے نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب داری میں پانی بھر جاتا تو حضرت عثمان مسجد میں نماز پڑھانے نہیں جاتے تھے اور ان کی نظر بھی کمزور تھی اس سے معلوم ہوا کہ بیماری کے عذر کی وجہ سے جماعت کو ترک کرنا جائز ہے اور اس میں مذکور ہے کہ حضرت مالک بن دحس رسول اللہ سے ملنے نہیں آئے تو صحابہ نے ان کی خدمت کی اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی بزرگ کے تشریف لانے پر اس سے ملنے نہ آئے اس کی خدمت کرنا جائز ہے چونکہ ان کا منافقین سے ملنا جلتا تھا اس لیے صحابہ نے ان کی خدمت کی اس سے یہ معلوم ہوا کہ جس شخص کا جو کام ظاہر ہو اس کو بیان کرنا غیبت نہیں ہے اور کلمہ شہادت پڑھنا اجراء احکام مسلمین کے لیے کافی ہے حضرت محمود دوبارہ حضرت عثمان کے پاس اس حدیث کے سماع کے لیے گئے کیونکہ حضرت ابویوب نے اس حدیث کا انکار کیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی شخص کو یہ خطرہ ہو کہ وہ حدیث بھول گیا ہے یا اس پر تہمت ہو تو وہ اپنے شیخ سے دوبارہ حدیث کا سماع کرے اور اس میں سماع حدیث کے لیے سفر کرنے کا ثبوت ہے۔

حدیث مذکور سے علامہ عینی کے استنباط کردہ پچپن مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی نے اس حدیث کے حسب ذیل فوائد ذکر کیے ہیں:

- (۱) جو شخص رسول اللہ ﷺ کو یا آپ کے کسی فعل کو یاد رکھے اس کا صحابہ میں شمار ہوتا ہے جیسے حضرت محمود نے پانچ سال کی عمر میں یہ یاد رکھا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے چہرے پر گلی کی تھی۔
- (۲) رسول اللہ ﷺ مومنین کی اولاد پر شفقت فرماتے تھے جیسے آپ نے شفقت سے محمود بن ربیع کے چہرے پر گلی کی تھی۔
- (۳) آپ بچوں سے ان کے آباء کی وجہ سے الفت کرتے تھے اور ان سے مزاح کرتے تھے۔
- (۴) اس میں بچوں کے ساتھ آپ کے مزاح کرنے کا ثبوت ہے جیسے آپ نے پانچ سالہ حضرت محمود کے چہرے پر گلی کی۔
- (۵) آپ بعض اوقات آرام فرماتے تھے تاکہ اس سے عبادت کرنے پر مدد حاصل ہو جیسے نماز پڑھانے کے بعد آپ کا حضرت عتبہ بن جحر میں ٹھہرنا۔
- (۶) نفس کے حقوق کو ادا کرنا اور اس کو ہر وقت مشقت میں نہ ڈالنا۔
- (۷) کنویں سے پانی نکالنے کے لیے ڈول رکھنا جیسے رسول اللہ ﷺ نے حضرت محمود کے گھر کے کنویں سے پانی لے کر گلی کی۔
- (۸) منہ سے گلی کرنا۔
- (۹) بچے کے چہرے پر گلی کرنا جیسے رسول اللہ ﷺ نے پانچ سال کی عمر کے حضرت محمود بن ربیع کے چہرے پر گلی کی۔
- (۱۰) مدینہ کے گرد رہنے والے قبیلوں کا اپنی مساجد میں نہ پڑھنا۔
- (۱۱) کمزور آدمی کا امامت کرنا اور اندھیرے اور کچھڑ پانی میں مسجد میں نہ جانا جیسے حضرت عتبہ بن ابی مسجد میں امامت کراتے تھے۔
- (۱۲) مرد کا فرض نماز اپنے گھر میں پڑھنا، اسی طرح نوافل بھی گھر میں پڑھنا جیسے حضرت عتبہ بن ابی ہاشم کے ایام میں گھر میں نمازیں پڑھتے تھے۔
- (۱۳) کسی بزرگ سے یہ سوال کرنا کہ وہ کیا کر رہا ہے تاکہ اس جگہ کو نماز پڑھنے کے لیے معین کر لے۔
- (۱۴) کسی شخص کا اپنا عذر بتانے کے لیے اپنا مرض بیان کرنا شکوہ اور شکایت نہیں ہے جیسے حضرت عتبہ بن ابی ہاشم نے اپنی بصارت کی کمزوری بیان کی۔
- (۱۵) شارع علیہ السلام کا اپنے سنی کی درخواست کو قبول کرنا جیسے آپ نے حضرت عتبہ بن ابی ہاشم کے گھر جانے کی دعوت قبول کی۔
- (۱۶) امام کا کسی جگہ اپنے تابع کو ساتھ لے کر جانا جیسے رسول اللہ ﷺ حضرت عتبہ بن ابی ہاشم کے گھر حضرت ابوبکر کو ساتھ لے کر گئے۔
- (۱۷) صحابہ میں سے حضرت ابوبکر کو ساتھ لے کر جانا ان کے افضل الصحابہ ہونے پر دلالت کرتا ہے۔
- (۱۸) صرف حضرت ابوبکر کا نام لینا کیونکہ وہ آپ کو سب سے زیادہ محبوب تھے۔
- (۱۹) آپ نے حضرت عتبہ بن ابی ہاشم کو چھاپا: کس جگہ نماز پڑھوں؟ کیونکہ گھر والا ہی اپنے گھر کی جگہوں کو زیادہ جانتا ہے۔
- (۲۰) حضرت عتبہ بن ابی ہاشم نے کہا: جس جگہ آپ نماز پڑھیں گے میں اس کو مصلیٰ بنالوں گا اس میں آثار صالحین سے تہرک کا ثبوت ہے۔
- (۲۱) یقین کو طلب کرنا اجتہاد پر مقدم ہے کیونکہ جس جگہ شارع علیہ السلام نے نماز پڑھی ہے اس کا قبلہ رخ ہونا یقینی تھا جب کہ باقی جگہوں کا قبلہ رخ ہونا اجتہاد سے معلوم کیا جاتا ہے۔
- (۲۲) کسی معین جگہ پر نماز کو طلب کرنا تاکہ اس جگہ نماز پڑھنا نبی ﷺ کی برکت سے نماز باجماعت کے قائم مقام ہو۔

(۲۳) نبی ﷺ نے حضرت عتبہؓ سے نماز کی جگہ کے متعلق پوچھا تا کہ ان کے گھر کی اطراف میں نجس نہ کرنا پڑے۔
 (۲۴) گھروں میں باجماعت نوافل پڑھنے کا ثبوت کیونکہ آپ نے دن چڑھنے کے بعد جماعت کرائی۔
 (۲۵) نبی ﷺ جس جگہ نماز پڑھیں اس کی فضیلت کیونکہ حضرت عتبہؓ نے اسی لیے آپ سے نماز پڑھوائی تھی۔
 (۲۶) دن کے نوافل بھی رات کے نوافل کی طرح دو دو رکعت پڑھے جائیں کیونکہ آپ نے دو رکعت نماز پڑھی تھی۔
 (۲۷) گھر کے اندر جس جگہ نماز پڑھی جائے اور اس جگہ کو نماز کے لیے مختص کر لیا جائے اس جگہ کی ملکیت برقرار رہتی ہے۔
 (۲۸) نماز کے لیے کسی جگہ کو خاص کرنے کی ممانعت مساجد میں ہے، گھروں میں نہیں ہے، کیونکہ آپ نے حضرت عتبہؓ کو گھر میں نماز کی جگہ معین کرنے سے منع نہیں فرمایا۔

(۲۹) نبی ﷺ نے دن چڑھنے کے بعد دو رکعت نماز پڑھائی اور یہی یا شت کی نماز ہے اس کا استحباب۔
 (۳۰) کسی بزرگ کے آنے پر اس کی کھانے کی دعوت کرنا خواہ اس کو پہلے اس کی اطلاع نہ دی جائے۔
 (۳۱) دعوت میں غیر معمولی تکلف کا اہتمام نہ کرنا اور سادگی سے ماحضر پیش کرنا۔
 (۳۲) نبی ﷺ کو جو کھانا بھی پیش کیا جاتا آپ تناول فرما لیتے اور کسی کھانے کی مذمت نہ فرماتے۔
 (۳۳) نبی ﷺ نیکی کے کاموں پر دوام فرماتے تھے جیسے آپ نے حضرت عتبہؓ کے گھر میں بھی چاشت کی نماز پڑھی۔
 (۳۴) حضرت عتبہؓ نے اشارے سے وہ جگہ بتائی جہاں وہ نماز پڑھنا چاہتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ اشارے پر اکتفاء کرنا جائز ہے۔
 (۳۵) حضرت عتبہؓ نے اشارے کے ساتھ تصریح بھی کی اس سے معلوم ہوا کہ اشارے کے ساتھ الفاظ سے تصریح بھی کرنا چاہیے۔
 (۳۶) جس حویلی میں لوگوں کے متعدد گھر ہوں اس حویلی کو دار سے تعبیر کرنا جائز ہے جیسے آپ نے فرمایا: انصار کے گھروں میں بنو النجار کے گھر سب سے بہتر ہیں اور اس حدیث میں ہے کہ اہل الدار نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ میرے بیت میں ہیں۔
 (۳۷) مختلف گھروں سے لوگوں کا اس گھر میں آنا جس میں کوئی صالح بزرگ آیا ہوتا ہے اس کی زیارت سے مستفید ہوں اور اس سے برکت حاصل کریں جیسے اس حویلی کے گھروں کے بزرگ رسول اللہ ﷺ کی زیارت اور آپ سے فیض حاصل کرنے آئے۔
 (۳۸) جو شخص اس بزرگ کی زیارت کے لیے نہ آئے تو اس کی مذمت کرنا جیسے صحابہ کا حضرت مالک بن دحس کی مذمت کرنا۔
 حضرت مالک بن دحس رضی اللہ عنہ بدری صحابی ہیں عقبہ میں ان کے حاضر ہونے میں اختلاف ہے انہوں نے اسلام میں ایسے نیک علماء کیسے ہیں جو ان سے نفاق کی تہمت کو دور کر دیتے ہیں۔

(۳۹) اس حدیث سے معلوم ہو کہ منافقوں اور بد مذہبوں سے میل جول اور بات چیت نہیں رکھنی چاہیے۔
 (۴۰) منافقوں کے پاس بیٹھنے کی وجہ سے جو شخص کسی مسلمان پر نفاق کی تہمت لگائے اس کو سزا دی جائے گی نہ یہ کہا جائے گا: تم نے گناہ کیا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ان صحابہ کی مذمت نہیں کی جنہوں نے حضرت مالک پر نفاق کی تہمت لگائی تھی۔
 (۴۱) نبی ﷺ مسلمانوں کے دلوں کے حال پر مطلع تھے کیونکہ آپ نے حضرت مالک کے متعلق فرمایا کہ انہوں نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا ہے یا آپ کو وحی سے مطلع کیا گیا تھا۔
 (۴۲) نبی ﷺ نے ان صحابہ کو منع کیا کہ وہ حضرت مالک کو منافق کہیں اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی بزرگ کے سامنے کسی مسلمان کو منافق کہا جائے تو وہ اس سے منع کرے۔
 (۴۳) اگر کوئی شخص دلیل کی بناء پر کسی کو عیب لگائے تو یہ غیبت نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے حضرت مالک کو منافق کہا

گیا اور آپ نے اس کو غیبت نہیں قرار دیا۔

(۴۴) جس شخص نے کلمہ شہادت پڑھا اور اس کے حق ہونے کا اعتقاد کیا تو وہ کامیاب ہو گیا اور جنت میں داخل ہو گا کیونکہ آپ نے اسی طرح فرمایا۔

(۴۵) جس شخص نے کسی شیخ کے صاحب سے حدیث سنی اس کو اس کی توثیق کرنی چاہیے۔

(۴۶) اگر کوئی حدیث ظاہر قرآن مجید اور احادیث مشہورہ کے خلاف ہو تو اس پر اعتراض کرنا درست ہے جیسے حضرت ابویوب نے اس حدیث پر اعتراض کیا تھا، کیونکہ اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کو اس کے گناہ پر سزا نہیں ملے گی۔

(۴۷) جب کسی حدیث پر اعتراض کیا جائے تو اس کی تحقیق کی جائے جیسا کہ حضرت محمود دوبارہ حضرت عثمان کے پاس اس حدیث کے سامع کے لیے گئے۔

(۴۸) علم کی طلب کے لیے سفر کرنا جیسے حضرت محمود اس حدیث کے دوبارہ سامع کے لیے سفر کر کے مدینہ طیبہ گئے۔

(۴۹) حضرت محمود نے بتایا کہ حضرت عثمان ٹاہینا ہو گئے تھے اس سے معلوم ہوا کہ کسی کی پہچان کے لیے اس کو ٹاہینا کہنا غیبت نہیں ہے۔

(۵۰) ٹاہینا کی امامت کرنا جائز ہے کیونکہ حضرت عثمان ٹاہینا ہونے کے بعد امامت کراتے تھے۔

(۵۱) نوافل کو خفیہ طریقہ سے پڑھنا کیونکہ نبی ﷺ نے اس نفل کا اعلان نہیں فرمایا تھا۔

(۵۲) جب کوئی شخص کسی کے گھر کسی کام سے جائے تو اجازت طلب کرے جیسے رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان سے اجازت طلب کی تھی۔

(۵۳) نماز کے لیے قبلہ کو طلب کرنا کیونکہ آپ نے پوچھا: کہاں نماز پڑھو؟

(۵۴) امام کسی شخص کو لشکر کا امیر مقرر کرے جیسے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس لشکر کا امیر یزید بن معاویہ کو بنایا تھا۔

(۵۵) ایک سفر میں حج یا عمرہ کو اور طلب علم کے لیے سفر کرنے کو جمع کرنا جیسے حضرت محمود جب حج یا عمرہ کے لیے گئے تو حضرت عثمان سے دوبارہ اس حدیث کا سامع کرنے کے لیے سفر کر کے مدینہ منورہ گئے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۶۳ مع التوضیح والزیادۃ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

گھر میں نفل پڑھنا

۳۷ - بَابُ التَّطَوُّعِ فِي الْبَيْتِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہی حدیث بیان کی از ابویوب وعبد اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے گھروں میں بھی اپنی نمازوں سے حصہ رکھو اور اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ۔ وہی حدیث کی متابعت عبدالوہاب نے کی ہے از ابویوب۔

۱۱۸۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَبَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ أَنَسٍ وَعَبِيدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَواتِكُمْ وَلَا تَجْعَلُوهَا قُبُورًا. تَابَعَهُ عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَنَسٍ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۲ میں گزر چکی ہے۔

الحمد لله على احسانه! اس حدیث پر "کتاب التہجد" مکمل ہو گئی اب اس کے بعد ان شاء اللہ مکہ اور مدینہ کی مسجد میں نماز کی فضیلت کا بیان شروع ہو گا۔ اے مالک ارض و سماء! اس شرح کو قبول فرما اور اس کو مکمل فرما دے۔



نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

۲۰۔ کتاب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکہ والمدینہ

مکہ اور مدینہ کی مسجد میں نماز پڑھنے کی فضیلت کا بیان

مکہ اور مدینہ کی مسجد میں نماز

پڑھنے کی فضیلت

۱۔ باب فضل الصلوٰۃ فی

مسجد مکہ والمدینہ

اس عنوان میں اگرچہ مطلقاً نماز کا ذکر ہے مگر اس سے مراد نفل نماز ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: مجھے عبد الملک نے خبر دی از قزحہ انہوں نے کہا: میں نے

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے چار حدیثیں سنیں انہوں نے کہا: میں نے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بارہ غزوات میں

رہے تھے۔ (ح)

۱۱۸۸۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُثْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ قَزَحَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا

سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَرَبَعًا قَالَ سَمِعْتُ

مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ

إِنْسِي عَشْرَةَ غَزْوَةً. (ح)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۸۶ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے کہا: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الزہری از سعید از حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صرف

تین مسجدوں کی طرف سفر کے لیے کہا دے گئے جائیں: مسجد حرام

مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ۔

۱۱۸۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي سَوَّيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُسَلِّدُ

الرِّجَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

وَالْمَسْجِدِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَسْجِدِ

الْأَقْصَى.

(صحیح مسلم: ۱۳۹۷، رقم السلسل: ۳۳۲۳، سنن ابوداؤد: ۲۰۳۳، سنن نسائی: ۶۹۹، سنن ترمذی: ۳۲۵، سنن ابن ماجہ: ۳۰۹، مصنف ابن ابی

شیبہ: ۶۷، مشکل الآثار: ۵۹۲-۵۸۷، صحیح ابن حبان: ۱۶۳۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۴۳، مصنف عبد الرزاق: ۹۱۷۱-۹۱۶۰، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۳ طبع

تذکرہ مسند احمد: ۱۹۱ ج ۱۲ ص ۱۱۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید لابن جوزی: ۳۷۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۷۶۲۸)

مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ کے علاوہ اور کسی مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر ماننا جائز نہیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کے نزدیک یہ حدیث اس شخص پر محمول ہے جو ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر مانے، امام مالک نے کہا: جس نے کسی ایسی مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر مانی جس میں کسی سواری پر سفر کیے بغیر نہیں پہنچ سکتا، تو وہ اپنے شہر کی مسجد میں نماز پڑھے سوا اس کے کہ وہ مکہ مدینہ یا بیت المقدس کی مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر مانے تو اس پر سفر کر کے وہاں جانا لازم ہے۔

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں: جس نے صالحین کی مسجد میں نماز پڑھنے اور ان سے تبرک حاصل کرنے کا ارادہ کیا تو اس کے لیے یہ مباح ہے خواہ وہ سواری پر سفر کر کے جائے یا نہیں اور اس حدیث کی ممانعت اس کے لیے نہیں ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سفر کر کے پہاڑ طور پر گئے جب وہ واپس آئے تو ان کی ملاقات حضرت بصرہ بن ابی بصرہ سے ہوئی اور انہوں نے ان کے اس سفر پر ناگواری کا اظہار کیا اور ان سے کہا: اگر میں آپ کے نکلنے سے پہلے آپ سے ملاقات کر لیتا تو آپ نہ نکلتے میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تین مساجد کے سوا سواری پر سفر نہ کیا جائے۔ (مسند احمد: ۲۳۸۵۰-ج ۶ ص ۷۱، المعجم الکبیر: ۲۱۶۰، مسند بوداد ذوالطہلیسی: ۲۵۰۶-۱۳۳۸) اس سے معلوم ہوا کہ حضرت بصرہ کا مذہب یہ تھا کہ اس حدیث کو عموم پر محمول کیا جائے اور ان تین مساجد کے سوا کسی مسجد کی طرف کسی حال میں سفر نہ کیا جائے اور اس میں نذر ماننے والے اور نقلی طور پر سفر کرنے والوں کو داخل ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ معاملہ اس طرح نہیں ہے حضرت بصرہ نے حضرت ابو ہریرہ سے اس سے اعتراض کیا تھا کہ حضرت ابو ہریرہ مدینہ سے گئے تھے جہاں پر ان تین مساجد میں سے ایک مسجد ہے جس کی طرف سفر کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور جو شخص اس طرح ہو اس پر لازم ہے کہ وہ اس مسجد میں نماز پڑھے اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے۔ انہوں نے طور پر جانے کی نذر مانی تھی اور ظاہر یہ ہے کہ وہ نقلی طور پر طور گئے تھے اور مدینہ میں جو ان کی مسجد تھی وہ سور سے افضل تھی۔

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ جو مدینہ میں سور بیت المقدس کی طرف جانے کی نذر مانے، امام مالک نے کہا: وہ پیدیں بھی جاسکتا ہے اور سواری بھی ہو سکتا ہے، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: وہ مدینہ یا مکہ کی مسجد میں نماز پڑھے، امام ابو یوسف نے اس پر استدلال کرتے ہوئے کہا کہ مکہ اور مدینہ کی مسجد میں نماز پڑھنا بیت المقدس میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اس لیے ان کی مکہ یا مدینہ کی مسجد میں نماز بیت المقدس کی نماز سے اعانت کرے۔

امام طحاوی نے امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے یہ تس کیا ہے کہ جس نے یہ نذر مانی کہ وہ ملاں جہہ سور پڑھے گا چرائے کسی اور جگہ نماز پڑھ لی تو یہ جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: میری اس مسجد میں نماز پڑھنا دوسری مسجد میں ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے سوا مسجد حرام کے۔ (صحیح البخاری: ۱۱۹۰) اس سے مراد فرض نماز ہے نہ کہ نفل کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فرض کے سوا مرد کی بہترین نماز اس کے گھر میں ہوتی ہے۔

(صحیح البخاری: ۷۳۱، صحیح مسلم: ۷۸، سنن ابوداؤد: ۱۳۳، سنن ترمذی: ۳۵۰، سنن نسائی: ۱۵۵۸۰، مسند احمد: ج ۵ ص ۱۸۲)

مسجد حرام اور مسجد نبوی میں کون سی مسجد زیادہ افضل ہے؟

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری اس مسجد میں نماز پڑھنا دوسری مسجد میں ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے سوا مسجد حرام کے تو فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ مکہ میں نماز پڑھنا مدینہ سے افضل ہے یا مدینہ میں نماز پڑھنا مکہ سے افضل ہے؟ ایک جماعت کا یہ

مذہب ہے کہ مدینہ مکہ سے افضل ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے یہی مروی ہے اور یہی امام مالک کا اور اکثر اہل مدینہ کا قول ہے۔

دوسری جماعت کا مذہب یہ ہے کہ مکہ مدینہ سے افضل ہے یہ علماء اہل مکہ فقہاء احناف اور امام شافعی کا مذہب ہے امام شافعی نے کہا کہ روئے زمین کا سب سے افضل مکان مکہ مکرمہ ہے ابن وہب مالکی اور ابن حبیب اندلسی کا بھی یہی مذہب ہے یہ دونوں جماعتیں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے استدلال کرتی ہیں۔

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں: حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں کسی فریق کی دلیل نہیں ہے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد نبوی میں نماز پڑھنا اس کے سوا باقی مساجد کی ہزار نمازوں سے افضل ہے ماسوا مسجد حرام کے اس میں مسجد حرام کا استثناء کیا گیا ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ مسجد حرام مسجد نبوی کے مساوی ہو یا اس سے افضل ہو یا اس سے مفضول ہو۔

جو مسجد نبوی کی نماز کو افضل کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: مسجد حرام کی ایک نماز اس کے ماسوا کی سو نمازوں سے افضل ہے ابو عبد اللہ بن ابی صفرہ نے کہا: حضرت عمر کا یہ قول نبی ﷺ کی اس حدیث کی تفسیر ہے: میری اس مسجد کی ایک نماز اس کے ماسوا کی ہزار نمازوں سے افضل ہے ماسوا مسجد حرام کے۔

اس تاویل کی مثل عبد اللہ بن نافع مالکی نے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں کی ہے وہ کہتے تھے کہ مسجد نبوی کی ایک نماز باقی تمام مساجد کی ہزار نمازوں سے افضل ہے ماسوا مسجد حرام کے کیونکہ مسجد نبوی میں نماز پڑھنا مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے افضل ہے مگر اس کی ہزار نمازوں سے افضل نہیں ہے۔

اور جو مسجد حرام کو افضل قرار دیتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسجد حرام میں ایک نماز پڑھنا میری اس مسجد میں نماز پڑھنے کی سو نمازوں سے افضل ہے۔

(مسند عبد الرزاق: ۹۲۰۴، دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۲۱ھ)

یہ طریق نظر ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر زندگی میں ایک بار مسجد حرام کا قصد کرنے (یعنی حج) کو فرض قرار دیا ہے اور ان پر مسجد نبوی کے قصد کرنے کو فرض قرار نہیں دیا انہوں نے امام مالک کے قول سے بھی استدلال کیا ہے کہ جس نے نذر مانی کہ وہ بیدل جا کر مسجد نبوی میں نماز پڑھے گا اس پر پیدل جانا لازم نہیں ہے بلکہ اس پر لازم ہے کہ وہ سوار ہو کر جائے اور جس نے مکہ میں پیدل جانے کی نذر مانی وہ مکہ تک پیدل جائے گا۔ سو اس میں ہو گا اور یہ قول اس پر درست ہے کہ افضل ہے کیونکہ امام مالک نے مکہ کی طرف پیدل جانے کو اس وجہ سے لازم کیا ہے کہ اس کی حرمت اور نسبت بہت زیادہ ہے۔

(شرح ابن بطلال: ۳ ص ۱۸۱-۱۸۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۲۳ھ)

دوسری مساجد کی بہ نسبت کعبہ میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے کعبہ میں نماز پڑھنے کی فضیلت میں وہ احادیث ذکر کی ہیں جن میں یہ ذکر ہے کہ دوسری مساجد کی بہ نسبت کعبہ میں نماز پڑھنا ہزار نمازوں سے افضل ہے مگر بعض احادیث میں یہ بھی ذکر ہے کہ دوسری مساجد کی بہ نسبت کعبہ میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری مسجد میں نماز پڑھنا دوسری مساجد میں نماز پڑھنے کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے ماسوا مسجد حرام کے اور مسجد حرام میں ایک نماز پڑھنا اس کے سوا دوسری مساجد میں ایک لاکھ

نمازوں کے پڑھنے سے افضل ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۳۰۶، شرح مشکل الآثار: ۵۹۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۵۲، ۱۴۶۹۳، ج ۳ ص ۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)
علامہ شعیب الارکط اور ان کے شرکاء نے لکھا ہے: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مرد کا اپنے گھر میں نماز پڑھنا ایک نماز ہے اور اس کا قبائل (عجلہ) کی مسجد میں نماز پڑھنا پچیس نمازیں ہیں اور اس کا جامع مسجد میں نماز پڑھنا پانچ سو نمازیں ہیں اور اس کا مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) میں نماز پڑھنا پچاس ہزار نمازیں ہیں اور اس کا میری مسجد میں نماز پڑھنا (بھی) پچاس ہزار نمازیں ہیں اور اس کا مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازیں ہیں۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۳)

علامہ یوسری متونی ۸۴۰ھ نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ابو الخطاب الدمشقی ہے، یہ مجہول ہے اور ذریعہ ہے ابو زرہ نے کہا: اس کی روایت میں کوئی حرج نہیں ہے، ابن حبان نے اس کا ثقات میں ذکر کیا ہے اور ضعفاء میں بھی اور کہا: اس کی روایت سے استدلال صحیح نہیں جب یہ منفرد ہو۔ (رد المحتار ابن ماجہ ص ۲۰۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ)

میں کہتا ہوں: اگر اس حدیث کی سند ضعیف ہو پھر بھی فضائل اعمال میں ضعیف السند حدیث معتبر ہوتی ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسجد حرام میں نماز ایک لاکھ نمازیں ہیں اور میری مسجد میں نماز دس ہزار نمازیں ہیں اور سرحدوں کی مسجد میں نماز ایک ہزار نمازیں ہیں۔

(طیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۳۶، دار الکتب العربیہ بیروت: ۱۳۰۷، طبع قدیم، طیۃ الاولیاء: ۱۳۳، ج ۱ ص ۱۳۱، بدیع دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ، الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۲۱۶، کنز العمال: ۳۳۶۳۳-۳۳۶۳۲، تاریخ دمشق الكبير: ۵۸۳۱، ج ۲۸ ص ۱۷۱، دار احیاء التراث العربیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
نبی ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے لیے سفر کرنے کے متعلق شیخ ابن تیمیہ کا نظریہ
شیخ ابن تیمیہ متونی ۷۲۸ھ لکھتے ہیں:

و اما اذا كان قصد السفر زيارة قبر النبي ﷺ دون الصلوة في مسجده فهذه المسألة فيها خلاف فالذي عليه الاثمة واكثر العلماء ان هذا غير مشروع ولا مأمور به لقوله ﷺ لا تشد الرحال الا لثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الاقصى ولهذا لم يذكر العلماء ان مثل هذا السفر اذا نذر به يجب الوفاء به. (مجموع الفتاوى ج ۲ ص ۱۹، مطبوعه دار الفکر بیروت ۱۴۱۸ھ)

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ کوئی شخص محض رسول اللہ ﷺ کی قبر النور کی زیارت کے قصد سے سفر کرے نہ کہ مسجد نبوی میں نماز کے قصد سے تو یہ ایک اختلافی مسئلہ ہے۔ اس بارے میں علماء کی اکثریت کا قول یہ ہے کہ یہ سفر جائز نہیں ہے اور نہ ہی اس کا حکم دیا گیا ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یادے صرف تین مساجد کی طرف باندھے جائیں: مسجد حرام کی طرف، میری اس مسجد کی طرف اور مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) کی طرف۔ یہی وجہ ہے کہ علماء نے یہ ذکر نہیں کیا کہ جب کوئی شخص اس جیسے سفر کی نذر مان لے تو اس پر اس نذر کو پورا کرنا واجب ہے۔

و اما اذا قدر ان من اتى المسجد فلم يصل فيه ولكن اتى القبر ثم رجع فهذا هو الذى انكره الاثمة كمالك وغيره وليس هذا مستحباً عند احد

جو شخص مسجد نبوی میں آ کر نماز ادا نہ کرے، بلکہ فقط قبر پر حاضری دے کر چلا جائے تو امام مالک اور دیگر ائمہ نے اس کو ناپسندیدہ قرار دیا ہے اور کسی بھی عالم کے نزدیک یہ ارادہ مستحب

من العلماء وهو محل النزاع هل هو حرام او مباح
وما علمنا احدا من علماء المسلمين استحب مثل
هذا بل انكروا اذا كان مقصوده بالسفر مجرد
القبر من غير ان يقصد الصلوة فی المسجد و
جعلوا هذا من السفر المنهى عنه.

نہیں ہے بلکہ اختلاف ہے کہ آیا ایسا ارادہ حرام ہے یا جائز۔ ہمیں تو
کسی عالم کے ہارے میں نہیں معلوم کہ اس نے اس طرح کے سفر کو
مستحب قرار دیا ہو بلکہ جب کسی شخص کا مقصد فقط قبر کی زیارت کرنا
ہو اور مسجد نبوی میں نماز کا قصد نہ ہو تو اس سفر کو علماء نے ناپسندیدہ
قرار دیا ہے اور اسے ممنوع سفر میں شمار کیا ہے۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۸۳)

حافظ ابن حجر عسقلانی کا شیخ ابن تیمیہ کے نظریہ کا رد کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ کرمانی متوفی ۷۸۶ھ نے کہا ہے: ہمارے زمانہ میں اس مسئلہ میں بہ کثرت مناظرے ہوئے ہیں اور طرفین سے رسائل
لکھے گئے ہیں (حافظ عسقلانی کہتے ہیں:) اس کا اشارہ اس طرف ہے کہ شیخ تقی الدین السبکی وغیرہ نے شیخ تقی الدین بن تیمیہ اور ان
کے حامی شمس الدین عبدالبہادی کے رد میں جو کتابیں لکھیں اور وہ ہمارے شہروں میں مشہور ہیں خلاصہ یہ ہے کہ شیخ ابن تیمیہ نے حدیث
رحال کی ممانعت کی حدیث سے سیدہ رسول اللہ ﷺ کی قبر کی زیارت کے لیے سفر سے منع کیا ابن تیمیہ سے جو قبیح مسائل منقول ہیں
یہ ان میں سے قبیح مسئلہ ہے اس کے رد میں اس سے استدلال یہ کیا ہے کہ نبی ﷺ کی قبر کی زیارت کے جواز پر اجماع ہو چکا ہے
اور یہ افضل اعمال سے ہے اور اللہ عزوجل کے قرب کا سب سے بزرگ ذریعہ ہے اور بغیر کسی اختلاف کے اس کے جواز پر اجماع
ہے۔

حدیث رحال کی حدیث میں مستثنیٰ نہ محذوف ہے یا مقدر ہے مستثنیٰ نہ یا تو عام مقدر ہے اور اب معنی ہوگا: ان تین مسجدوں کے
علاوہ کسی بھی جگہ کے سفر کے لیے اونٹنیوں پر کچھ نہ کہے جائیں عام نہ ہو نہیں سکتا 'دونہ لازم آئے گا کہ تجارت کے لیے رشتہ
داروں سے ملنے کے لیے اور طلب علم کے لیے جس سفر نہ یا جائے پس یہ خاص مستثنیٰ نہ مقدر مانا جائے گا جس کی مقام کے ساتھ
زیادہ مناسبت ہو اور وہ یہ ہے کہ ان تین مساجد کے سوا کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے سفر نہ کیا جائے پس اس حدیث سے نبی ﷺ
کی قبر شریفہ اور دیگر صالحین کی قبروں کی زیارت کے لیے سفر کی ممانعت پر استدلال کرنا باطل ہو گیا۔ علامہ سبکی نے کہا ہے کہ روئے
زمین پر کسی جگہ نہ ذاتی منسلک نہیں ہے کہ اس کی زیارت کے لیے سفر کیا جائے سوائے ان تین شہروں کے بلکہ ہر کسی کی زیارت
کے لیے یا جہاد کے لیے یا طلب علم وغیرہ کے لیے سفر کیا جاتا ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۶۶۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۲ھ)

میں کہتا ہوں: حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے اس حدیث کے جواب میں فرمایا ہے: اس حدیث میں ان تین مساجد
کے علاوہ مطلقاً سفر سے منع نہیں فرمایا بلکہ ان تین مسجدوں کے علاوہ اور کسی مسجد کے لیے سفر کرنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ مستثنیٰ نہ مستثنیٰ
کی جنس سے ہوتا ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۶۵ مطبوعہ لاہور)

اور اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے کسی سواری کا کبادہ
نہ کسا جائے سوائے مسجد حرام مسجد اقصیٰ اور میری اس مسجد کے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۶۲ طبع دار الفکر بیروت ۱۱۵۵ھ ج ۱ طبع دار الحدیث قاہرہ ۱۴۱۶ھ)

شیخ عبدالرحمان مبارک پوری متوفی ۱۳۵۲ھ نے اس حدیث پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث شہر بن حوشب سے مروی ہے اور وہ کثیر الادھام ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے التقریب میں لکھا ہے۔ (تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۷۱ طبع ملتان)

شیخ مبارک پوری کے اعتراض کا جواب مصنف کی طرف سے

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے التقریب میں لکھا ہے کہ شہر بن حوشب بہت صادق ہے اور یہ بہت ارساں کرتا ہے اور اس کے بہت وہم ہیں۔ (تقریب الجہد ج ۱ ص ۲۲۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

اور حافظ ابن حجر عسقلانی شہر بن حوشب کے متعلق تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں:

امام احمد نے اس کے متعلق کہا: اس کی حدیث کتنی حسین ہے اور اس کی توثیق کی اور کہا کہ عبدالحمید بن بہرام کی وہ حدیث جس میں امام ترمذی نے کہا: امام بخاری نے فرمایا: شہر حسن الحدیث ہے اور اس کا امر قوی ہے ابن معین نے کہا: یہ ثقہ ہے ان کے علاوہ اور بہت ناقدین فن نے شہر کی توثیق کی ہے۔ (تہذیب الجہد ج ۱ ص ۲۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

حافظ جمال الدین مزی متوفی ۷۴۲ھ اور علامہ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۸ھ نے بھی شہر بن حوشب کی تعدیل میں یہ اور بہت ائمہ کے اقوال نقل کیے ہیں۔ (تہذیب الکمال ج ۸ ص ۴۰۹ میزان الاعتدال ج ۲ ص ۳۹۰ طبع بیروت)

علاوہ ازیں حافظ ابن حجر عسقلانی نے خصوصیت سے اس حدیث کے متعلق لکھا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۶) اور شیخ احمد شاہر متوفی ۱۳۷۳ھ نے بھی اس حدیث کے متعلق لکھا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے کیونکہ امام احمد اور امام ابن معین نے شہر بن حوشب کی توثیق کی ہے۔ (مسند احمد ج ۱۰ ص ۲۰۱ طبع قاہرہ)

اس حدیث کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر اس حدیث میں مستثنیٰ منہ مسجد کو نہ مانا جائے بلکہ عام مانا جائے اور یہ معنی کیا جائے کہ ان تین مساجد کے سوا کسی جگہ کا بھی سفر کا قصد نہ کیا جائے تو پھر نیک لوگوں کی زیارت رشتہ داروں سے ملنے دوستوں سے ملنے علوم مرویہ کو حاصل کرنے تلاش معاش حصول ملازمت سیر و تفریح یہ سنت اور سنت کے لیے سفر کرنا بھی ناجائز حرام اور سفر معصیت ہوگا۔

شیخ مبارک پوری نے اس جواب پر یہ اعتراض کیا ہے: رہا تجارت یا طلب علم یا کسی اور غرض صحیح کے لیے سفر کرنا تو ان کا جواز دوسرے دلائل سے ثابت ہے (اس لیے یہ ممانعت عموم پر محال ہے)۔ (تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۷۱ مطبوعہ نثرانی ملتان)

میں کہتا ہوں کہ نہ صرف سفر کی انواع ذکر کی ہیں اور سب غرض صحیح پر مبنی ہیں اور ان کے جو یہ کون سے دلائل ہیں تو صحاح ستہ کی اس حدیث کی ممانعت کے عموم کے مقابلے میں واضح ہوں خصوصاً نیک لوگوں رشتہ داروں دوستوں کی زیارت اور ان سے ملاقات کے لیے سفر کرنے اسی طرح سائنسی علوم کے حصول تلاش معاش حصول ملازمت اور سیر و تفریح کے لیے سفر کرنے کے جواز پر کون سے دلائل ہیں؟ جو اس حدیث کی ممانعت پر راجع یا اس کے لیے مانع ہوں نبی ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے لیے سفر کرنے کے جواز پر اور بھی بہت دلائل ہیں اور ممانعت کی اس حدیث کی ہم نے ان مذکورہ وجوہات کے علاوہ اور بھی کئی وجوہات ذکر کی ہیں اس کے لیے شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۷۶۳-۷۶۴ ملاحظہ فرمائیں شیخ ابن تیمیہ نے جو اس سفر کو حرام کہا ہے حافظ ابن حجر نے فرمایا: یہ ان کا انتہائی مکر وہ قول ہے۔

اور ملا علی بن سلطان محمد القاری المتوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

ابن تیمیہ ضحلی نے اس مسئلہ میں بہت تفریط کی ہے کیونکہ اس نے نبی ﷺ کی زیارت کے لیے سفر کو حرام کہا ہے بعض علماء

نے اس مسئلہ میں افراط کیا ہے اور اس سفر کے منکر کو کافر کہا ہے اور یہ دوسرا قول صحت اور صواب کے زیادہ قریب ہے کیونکہ جس چیز کی اباحت پر اتفاق ہو اس کا انکار کفر ہے تو جس چیز کے استحباب پر علماء کا اتفاق ہو اس کو حرام قرار دینا بہ طریق ادنیٰ کفر ہوگا۔

(شرح الشفاء علی حاشیہ نسیم الریاض ج ۲ ص ۵۱۴ مطبوعہ بیروت)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲۸۰ ج ۳ ص ۶۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① گنبد خضراء کی زیارت کے لیے سفر کا حکم ② شیخ ابن حبیب کی تکفیر ③ قبر انور کی زیارت کے ثبوت میں روایات۔

۱۱۹۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ رِبَاحٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهُ
الْأَعْرَبِيُّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
صَلُوةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَوةٍ فِيمَا
سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از زید
بن رباح و عبید اللہ بن ابی عبد اللہ الاعرابی عبد اللہ الاعراب حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میری
اس مسجد میں نماز پڑھنا دوسری مساجد میں نماز پڑھنے کی بہ نسبت
ہزار نمازوں سے افضل ہے ماسوا مسجد حرام کے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۹۳ الرقم المسلسل: ۳۳۱۵ سنن ترمذی: ۳۲۵ سنن نسائی: ۲۸۹۹-۲۹۹۳ سنن ابن ماجہ: ۱۳۰۴ مسند ابو یوسف: ۶۱۶۶ مسند احمد
ج ۲ ص ۲۵۶ طبع قدیم مسند احمد: ۴۲۸۱-۴۲۸۲ ص ۴۵۰ نوادر: ۲۵۰ مسانید لابن: ۳۶۳۷ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ مسند
الحارثی: ۶۱۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف ابو محمد التمیمی (۲) امام مالک بن انس (۳) زید بن رباح یہ ۱۳۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) عبید اللہ بن
عبد اللہ (۵) ابو عبد اللہ ان کا نام سلمان الاغر۔ یہ اہل مدینہ کے داعی تھے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۷۰)
مسجد حرام اور مسجد نبوی کی نمازوں کی اغیات میں اختلاف فقہاء اور مسجد نبوی کی فضیلت پر دلیل
قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

اس پر اجماع ہے کہ نبی ﷺ کی قبر مبارک روئے زمین کی سب سے افضل جگہ ہے اور مکہ اور مدینہ روئے زمین پر سب سے
افضل ہیں پھر میں اختلاف ہے کہ قبر مبارک کی جگہ کے ساتھ کون کون کون، فضائل ہیں اور بعض سے یہ کہ مالک اور
اکثر اہل مدینہ اس کے قبل ہیں کہ مدینہ منورہ افضل ہے اور نبیوں نے کہا کہ مسجد حرام کے سوا باقی مساجد سے مسجد نبوی میں نماز ہزار
نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام سے ہزار نمازوں سے کم افضل ہے حضرت عمر نے کہا: مسجد حرام میں ایک نماز اس کے ماسوا سے سو
نمازوں سے افضل ہے پس مسجد نبوی کی فضیلت نو سو نمازیں ہیں اور مسجد حرام کے غیر ہزار نمازوں سے افضل ہے۔

اہل مکہ اور فقہاء احناف کا مذہب یہ ہے کہ مکہ مکرمہ مدینہ منورہ سے افضل ہے اور ہمارے اصحاب میں سے ابن حبیب اور ابن
وہب کا بھی یہی موقف ہے اور الساجی نے امام شافعی سے بھی اسی کی حکایت کی ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ مکہ میں نماز پڑھنا افضل
ہے (امال العلم بطوابع مسکن ج ۳ ص ۵۱۱ دارالوقایہ: ۱۳۱۹ھ)

میں لکھا ہوں کہ مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کی فضیلت پر اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اے اللہ! تو نے مکہ میں جتنی برکتیں رکھی ہیں اس کی دو ضعف برکتیں

مدینہ میں نازل فرما۔ (صحیح البخاری: ۱۸۸۵، صحیح مسلم: ۱۳۶۹)

اس حدیث کا ظاہر معنی یہ ہے کہ مدینہ میں مکہ سے چار گنا برکتیں نازل فرمائیں شارحین نے اس کو تین مثل پر محمول کیا ہے ہم پہلے مسند احمد اور سنن ابن ماجہ کی احادیث سے یہ بتا چکے ہیں کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے اس کا معنی یہ ہے کہ مسجد نبوی میں نماز پڑھنا کم از کم تین لاکھ نمازوں سے افضل ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲۷۰ ج ۳ ص ۵۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① مسجد نبوی میں نمازوں کا اجر زیادہ ہے یا مسجد حرام میں؟ ② کیا مسجد نبوی کے توسیع شدہ حصہ میں بھی ثواب زیادہ ہوتا ہے؟ ③ کیا مسجد نبوی میں ثواب کے اضافہ سے قضاء نمازوں کی طہانی ہو جاتی ہے؟ ④ آخر المسجد پر قادیانیوں کے ایک اشکال کا جواب۔

مسجد قبا

۲۔ بَابُ مَسْجِدِ قُبَاءِ

اس باب میں مسجد قباء کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے یا قوت حوی نے کہا ہے کہ جو شخص مدینہ سے مکہ کی طرف جا رہا ہو اس کی بائیں جانب دو میل کے فاصلہ پر ایک بستی ہے جس کا نام قباء ہے وہیں پر مسجد القویٰ ہے۔

الرشاطی نے کہا ہے کہ قباء اور مدینہ کے درمیان چھ میل ہیں ابن قریول نے کہا: یہ مدینہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۷۵)

۱۱۹۱۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَزِيدَ هَبْمَ قَالَ حَدَّثَنَا
ابْنُ حُمَيْدٍ عَنْ مَسْعُودَةَ الْيُوبِ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ لَا يُصَلِّي مِنَ الضُّحَى
إِلَّا فِي يَوْمَيْنِ يَوْمَ يَفْدُمُ بِمَكَّةَ فَإِنَّهُ كَانَ يَقْدُمُهَا
ضُحَى فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ خَلْفَ
الْمَقَامِ رَیْوْمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءِ فَإِنَّهُ كَانَ يَأْتِي كُلَّ
سَبْتٍ فَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَرِهَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْهُ حَتَّى
يُصَلِّيَ فِيهِ. قَالَ وَكَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَزُورُهُ زَائِكًا وَمَدِينًا
سراپ حدیث: ۱۱۹۱-۱۲-۱۳۶۹

۱۱۹۲۔ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ لَهُ إِنَّمَا أَصْنَعُ كَمَا رَأَيْتُ
أَصْحَابِي يَصْنَعُونَ وَلَا أَمْنَعُ أَحَدًا أَنْ يُصَلِّيَ لِي أَيْ

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یعقوب بن ابراہیم بن کثیر ان کی کنیت ابو یوسف ہے (۲) ابن علیہ ان کا نام اسماعیل بن ابراہیم بن سہم ہے یہ ابن علیہ سے معروف ہیں علیہ ان کی ماں کا نام ہے (۳) ایوب بن کيسان الکھیمانی (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۷۶)

حضرت ابن عمر کہتے تھے: میں اس طرح کرتا ہوں جس طرح میں نے اپنے اصحاب کو کہتے ہوئے دیکھا ہے اور میں کسی کو نماز

حضرت ابن عمر کہتے تھے: میں اس طرح کرتا ہوں جس طرح میں نے اپنے اصحاب کو کہتے ہوئے دیکھا ہے اور میں کسی کو نماز

سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ غَيْرَ أَنْ لَا تَتَخَرَّوْا طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا۔
 پڑھنے سے منع نہیں کرتا خواہ وہ دن اور رات کو کسی وقت بھی نماز پڑھے مگر طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز کا قصد نہ کرو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۸۲ میں گزر چکی ہے۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

ابو جعفر الداذلی نے کہا: نبی ﷺ کا مسجد قباء میں جانا اس پر دلالت کرتا ہے کہ جو فضیلت والی مسجد شہر کے قریب ہو اس میں پیدل اور سوار ہو کر جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہ تین مسجدوں کے علاوہ کجاوے کسے کی ممانعت میں داخل نہیں ہے۔

مسجد قباء میں نماز پڑھنے کا ثواب عمرہ کے برابر ہے

امام ابن ابی شیبہ نے از ابی امامہ بن سہل از والد خود از نبی ﷺ یہ روایت ذکر کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مسجد قباء میں نماز پڑھنا عمرہ کی مثل ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۰، مجلس علمی ہیروت سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۱، الاحاد والثنائی: ۱۹۸۹، سنن ترمذی: ۳۲۳، المستدرک ج ۱ ص ۳۸۷، ابن ابی حاتم ج ۹ ص ۱۳۸)

حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: اس میں نماز پڑھنا عمرہ کی مثل ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۳، مجلس علمی ہیروت)

دیکھ سے روایت ہے کہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے کہا: وادیوں کی اس چوٹی پر جنت ہوئی کہ وہ کون سی مسجد ہے جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے؟ ان میں سے ایک نے کہا: وہ مسجد نبویؐ ہے دوسرے نے کہا: مسجد قباء۔ ہے پھر وہ نبی ﷺ کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا: وہ میری یہ مسجد ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۳، مجلس علمی ہیروت، صحیح ابن حبان: ۱۶۰۵، المعجم الکبیر: ۶۰۲۵، ج ۶، سند احمد ج ۵ ص ۳۳۱)

دیکھ نے حضرت ابوسعید خدری سے بھی اس کی مثل روایت کی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۲، مجلس علمی ہیروت، المستدرک ج ۲ ص ۳۳۲، دلائل الصلوٰۃ ج ۶ ص ۲۶۴، سنن ندی: ۹۹، سنن ابن ماجہ: ۷۷۶، صحیح ابن حبان: ۷۶۰)

امام دارقطنی نے کثیر بن ولید سے از نبی ﷺ اس کی مثل روایت کی ہے اور یہ حضرت ابن عمر سعید بن المسیب اور امام مالک بن انس کا قول ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان دونوں مسجدوں کی بنیاد تقویٰ پر ہو۔

اس میں فقہ مالکیہ کا اختلاف ہے کہ اس نے مسجد قباء میں نماز پڑھنے کی نذر مانی وہ وہاں جا کر نماز پڑھے یا بیٹھا جگہ پر پڑھے

لے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۸۳-۱۸۴، راکنب العظیم ہیروت: ۱۳۲۳ھ)

مسجد قباء کی فضیلت اور ہفتہ کے دن مسجد قباء جا کر نماز پڑھنے کی توجیہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

(۱) اس حدیث میں قباء کی فضیلت ہے اور قباء کی مسجد کی فضیلت ہے اور وہاں نماز پڑھنے کی فضیلت ہے۔

(۲) اس میں مسجد قباء کی زیارت کا استحباب ہے اور اس مسجد میں نماز پڑھنے میں نبی ﷺ کی اقتداء ہے اسی طرح ہفتہ کے دن مسجد قباء کی زیارت مستحب ہے۔

(۳) ہفتہ کے دن مسجد قباء کی زیارت اور اس میں نماز پڑھنے کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ ہجرت کی ابتداء میں سب سے پہلے اس مسجد کی بنیاد رکھی گئی تھی پھر اس کے بعد مدینہ میں مسجد نبویؐ کی بنیاد رکھی گئی تھی اور جمعہ کے دن مسجد نبویؐ میں جمعہ کی نماز پڑھی

جاتی تھی اور جمعہ کے دن اہل قباء مدینہ میں مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کے لیے آتے تھے اور جمعہ کے دن جمعہ کے وقت میں مسجد قباء نماز سے معطل ہو جاتی تھی تو اس کے تدارک کے لیے نبی ﷺ اور آپ کی اتباع میں صحابہ ہفتہ کے دن مسجد قباء میں آ کر چاشت کی نماز پڑھتے تھے۔

(۳) اس حدیث میں بعض ایام کو بعض نقلی عبادات کے ساتھ خاص کرنے کی دلیل ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۷۸-۳۷۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ سوئم، چہلم اور عرس میں دنوں کی تعیین کی اصل بھی یہی حدیث ہے، شیخ تھانوی نے اس حدیث سے عرس کے لیے دن کی تعیین کی اصل نکالی ہے۔ (دیکھئے: البداء والنوادر ص ۳۵۸، مطبوعہ شیخ غلام علی ایڈ سنز لاہور ۱۹۶۲ء)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲۸۵۔ ج ۳ ص ۷۸ پر مذکور ہے اس کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① مسجد قباء اور اس کے فضائل ② ہفتہ کے دن مسجد قباء جانے کی خصوصیت ③ اعمال صالحہ کی بعض ایام میں تخصیص۔

جو ہر ہفتہ کے دن مسجد قباء آیا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز بن مسلم نے حدیث بیان کی۔ عبداللہ بن یسار۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ہفتہ کے دن مسجد قباء پیدل اور سوار ہو کر آتے تھے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

۳۔ باب مَنْ آتَى مَسْجِدَ قَبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ ۱۱۹۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قَبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ مَاشِيًا وَرَاكِبًا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَفْعَلُهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۱ میں گزرتی ہے۔

مسجد قباء میں پیدل اور سوار ہو کر جانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی۔ زبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ مسجد قباء سوار ہو کر اور پیدل آتے تھے۔ ابن کثیر نے یہ اضافہ کیا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از نافع، پس وہ دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔

۴۔ باب إِيَّانَ مَسْجِدِ قَبَاءٍ مَاشِيًا وَرَاكِبًا ۱۱۹۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي قَبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ لِيُصَلِّيَ وَكُفَّتَيْنِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۹۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

قبر اور منبر کے درمیان فضیلت کا بیان

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبد اللہ بن ابی بکر از عباد بن حمیم از حضرت عبداللہ بن زید المالکی رضی اللہ

۵۔ باب فَضْلِ مَا بَيْنَ الْقَبْرِ وَالْمَنْبَرِ ۱۱۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبَادِ بْنِ حُمَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْمَالِكِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِّنْ رَّيَاضِ الْجَنَّةِ. [طرف الحديث: ۴۳۵] جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔

(سنن ترمذی: ۳۹۱۵، المعجم الصغیر: ۱۰۰، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۶ طبع قدیم مسند احمد: ۴۲۲۳، ج ۱۴ ص ۱۵۹)

آپ کے گھر، آپ کے حجرہ اور آپ کی قبر کی فضیلت کے متعلق احادیث

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: میرے گھر اور منبر کے درمیان۔ اس کے دو معنی ہیں: پہلا معنی یہ ہے:

(۱) میرے اس گھر کے درمیان جس میں میں رہتا ہوں اور یہ معنی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ متعارف یہ ہے کہ جب کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ فلاں شخص اپنے گھر میں ہے تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ اس گھر میں ہے جس میں وہ رہتا ہے اور ایک روایت میں ہے: میرے حجرہ اور میرے منبر کے درمیان اور یہ بالکل ظاہر ہے۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۱۴، مسند احمد: ۹۳۳۸، ج ۱۵ ص ۱۹۶)

(۲) دوسرا معنی یہ ہے: زید بن اسلم نے کہا: اس حدیث میں ”بیت“ سے مراد آپ کی قبر ہے اور اس معنی کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں ہے: میری قبر اور میرے منبر کے درمیان۔ (مسند ابویعلیٰ: ۱۲۴۱، مشکل الآثار ج ۳ ص ۷۰، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۰۳، المعجم الکبیر: ۱۳۱۵۶، المعجم الاوسط: ۶۱۳، المشطاء للعقلمی ج ۳ ص ۷۳، علیہ الاولیاء ج ۹ ص ۳۲۳، شرح مشکل الآثار: ۲۸۷۲، مسند ابن باز: ۱۱۹۴، مسند احمد ج ۲ ص ۶۳ طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۱۱۰، ج ۸ ص ۱۵۳، مؤسسۃ الرسالۃ: ج ۲ ص ۱۵۳)

امام طبری نے کہا ہے کہ جب کہ آپ کی قبر اور آپ کے گھروں میں سے ایک گھر میں ہے تو یہ حدیث اس سے مؤید ہے اس حدیث کے الفاظ اگرچہ مختلف ہیں لیکن اس کا معنی متفق ہے: کیونکہ آپ کا گھر جس میں آپ کی قبر ہے وہ آپ کے گھروں میں سے ایک حجرہ ہے اور آپ کے گھروں میں سے ایک گھر ہے اور وہی آپ کی وفات کے بعد وہی آپ کا گھر ہے پس آپ کا وہ گھر اور آپ کا وہ حجرہ جس میں آپ کی قبر ہے وہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور ”روضۃ“ کلام عرب میں اس جگہ کو کہتے ہیں جس میں خشک اور تر گھاس رہے۔

نبی ﷺ کی مراد یہ ہے کہ جس جگہ کوئی نماز پڑھتا ہو یا کوئی ذکر کرنے والا اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہو یا کوئی شخص اللہ کی اطاعت کرتا ہو تو یہ چیزیں اس کو جنت کی طرف لے جائیں گی اسی طرح جو شخص نبی ﷺ سے ایمان اور دین کی باتیں سنتا ہو تو وہ چیزیں بھی اس کی جنت کی طرف قیادت کریں گی جیسا کہ حدیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم جنت کے باغوں میں سے گزرو تو ان میں چڑھ کر دے صحابہ نے پوچھا: جنت کے باغات کیا ہیں؟ فرمایا: ذکر کے حلقے۔ (سنن ترمذی: ۲۴۳۱، سنن دارمی: ۴۸، مسند احمد ج ۵ ص ۴۳)

اس حدیث کی نظیر یہ حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن ابی اؤلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے لوگو! دشمن سے مقابلہ کی تمنا نہ کرو اور اللہ تعالیٰ سے عاقبت کا سوال کر ڈیں جب تمہارا دشمن سے مقابلہ ہو تو صبر کرو اور یاد رکھو کہ جنت تلواریں کے سایوں کے نیچے ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۰۲۶، صحیح مسلم: ۷۴۱، سنن کبریٰ للنسائی: ۸۶۳۳)

یعنی جہاد ایسا عمل ہے جو جنت تک پہنچاتا ہے اسی طرح اللہ کا ذکر بھی بندہ کو جنت کی طرف پہنچا دیتا ہے۔

اور اس حدیث میں مذکور ہے کہ میرا منبر میرے حوض پر ہے اس کا ایک معنی یہ ہے: اللہ تعالیٰ بعینہ اسی منبر کو حوض پر لوٹا دے گا اور اس کو بلند کر کے حوض پر رکھ دے گا دوسرا معنی یہ ہے کہ حوض پر بھی نبی ﷺ کا ایک منبر ہوگا۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۸۵-۱۸۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

آپ کے حجرہ اور آپ کے منبر کی درمیانی جگہ کو جنت کا باغ قرار دینے کی توجیہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

آپ کے حجرہ اور منبر کی درمیانی جگہ کو جنت کا باغ اس لیے فرمایا ہے کہ آپ کی قبر مبارک کی زیارت کرنے والے فرشتے اور انسان اور جنات سر جھکائے ہوئے اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس کی عبادت کرتے رہتے ہیں۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی مدینہ منورہ کی فضیلت پر دلالت ہے خصوصاً اس جگہ پر جو آپ کے حجرہ اور آپ کے منبر کے درمیان ہے اور جو شخص اس جگہ میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو لازم رکھے گا تو یہ اطاعت اس کو جنت کے باغات میں سے کسی باغ کی طرف پہنچا دے گی اور جس شخص نے آپ کے منبر کے پاس عبادت کو لازم رکھا تو اس عبادت کی وجہ سے اس کو جنت کے حوض سے پلایا جائے گا۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

۱۱۹۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَىٰ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي حَبِيبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ غَاوِسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمِنْبَرِي عَلَى حَوْضٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی از یحییٰ از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے ضیب بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی از حفص بن عاصم از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: میرے گھر اور میرے منبر کی درمیانی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور میرا منبر میرے حوض پر

[الطواف الحدیث: ۱۸۸۸-۲۵۸۸-۷۳۳۵] ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ صفحہ ۱۱۹۵ کا مطالعہ کریں۔

بیت المقدس کی مسجد

۶ - بَابُ مَسْجِدِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ

۱۱۹۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ سَمِعْتُ قُرْعَةَ مَوْلَى زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُحَدِّثُ بِأَرْبَعٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: 'لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ يَوْمَينَ إِلَّا مَعَهَا زَوْجُهَا' أَوْ ذُو مَحْرَمٍ 'وَلَا صَوْمَ لِي يَوْمَينَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى' وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَوَتَيْنِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ 'وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ' وَلَا تُسَلِّ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: مَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى، وَمَسْجِدِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عبد الملک انہوں نے کہا: میں نے زیاد کے آزاد شدہ غلام قرعہ سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا نبی ﷺ سے چار حدیثوں کی روایت کرتے تھے جو مجھے بہت پسند اور دلکش لگیں انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت اپنے خاوند یا محرم کے بغیر دو دن کا سفر نہ کرے اور دو دن روزہ نہ رکھے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کو اور دو نمازوں کے بعد نماز نہ پڑھے: صبح کی نماز کے بعد حتیٰ کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے اور تین مسجدوں کے سوا اونٹنیوں پر کھادے نہ گئے جائیں: مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۵۸۶ کا مطالعہ کریں۔



نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

۲۱ - کِتَابُ الْعَمَلِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں کوئی عمل کرنے کا بیان

۱ - بَابُ إِسْتِعَانَةِ الْيَدِ فِي الصَّلَاةِ إِذَا

نماز میں ہاتھ سے مدد لینا جب کہ

كَانَ مِنْ أَمْرِ الصَّلَاةِ

اس عمل کا تعلق نماز سے ہو

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: کوئی شخص نماز میں اپنے

يَسْتَعِينُ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ بِمَا شَاءَ مِنْ حَسَدٍ

جسم سے جو چاہے مدد لے جب کہ اس عمل کا تعلق نماز سے ہو۔

اس تعلق پر یہ اعتراض ہے کہ عنوان میں ہاتھ سے مدد لینے کا ذکر ہے اور اس نصیحت میں جسم سے مدد لینے کا ذکر ہے اس کا جواب

یہ ہے کہ ہاتھ بھی جسم کا ایک حصہ ہے۔

وَوَضَعَ أَبُو إِسْحَاقَ فَلَنَسُوتهُ فِي الصَّلَاةِ

اور ابو اسحاق نے نماز میں اپنی ٹوپی کو رکھا اور اٹھایا۔

وَرَفَعَهَا.

ابو اسحاق کا نام عمرو بن عبد اللہ اشجی کوئی ہے یہ کہارۃ میں سر سے ہیں، امام ابو حنیفہ کے مشائخ میں سے ہیں انہوں نے

نہی فرمائی کہ ۳۸ اصحاب کی زیارت نہ تھی۔

وَوَضَعَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَفَّهُ عَلَى

حضرت علی نے اپنی پتیلی بائیں کلائی پر رکھی سوا اس کے کہ وہ

رُصْبِهِ (رُصْبُهُ) الْأَيْسَرُ إِلَّا أَنْ يَحُكَّ جِلْدًا أَوْ يُصْلِحَ

جلد کو کھجائیں یا اپنے کپڑے کو ٹھیک کریں۔

لَوْ بَا.

اس تعلق کی اسل حسب ذیل حدیث ہے:

غزوہ ان بن جریر الفحی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی جب نماز میں کھڑے ہوتے تو اپنا دایاں ہاتھ بائیں کلائی

پر رکھتے پھر اسی طرح رکھے رہتے حتیٰ کہ رکوع کرتے یا اپنے کپڑے کو ٹھیک کرتے یا جسم پر کہیں کھجاتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۶۱ مجلس علمی بیروت 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۰ کراچی)

۱۱۹۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

مَالِكٌ عَنْ مَخْرَمَةَ بِنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عمرہ

ابن عَبَّاسٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ

بن سلیمان از کریم مولیٰ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ بَاثٌ عِنْدَ مَيْمُونَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ام المؤمنین میمونہ

(صحیح مسلم: ۵۳۸، رقم السلسلہ: ۱۱۸۱، سنن ابوداؤد: ۹۲۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۱۹، سنن کبریٰ: ۵۳۸، معنی ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۷۳، مسند ابویعلیٰ: ۵۱۸۸، صحیح ابن خزیمہ: ۸۵۵، المعجم الکبیر: ۱۰۱۴۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳۸، شرح السنہ: ۷۲۴، مسند احمد ج ۲ ص ۷۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۵۳۳، ج ۶ ص ۲۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۴۱۱، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ، مسند الخادی: ۵۰۳۳)

خَدَّثَنَا ابْنُ لُحَيْمٍ قَالَ خَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ خَدَّثَنَا هُرَيْمُ بْنُ سَفْيَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ.

اس حدیث کی دوسری سند: ہمیں اسحاق بن منصور نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہریم بن سفیان نے حدیث بیان کی از الأعمش از ابراہیم از علقمہ از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ اسی کی مثل مروی ہے۔

۱۲۰۰ - خَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا عِيْسَى بْنُ هُوَيْرِ بْنِ بُنْسٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ شَيْبَلٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ قَالَ قَالَ لِي زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ إِنَّ كُنَّا لَتَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ أَحَدُنَا صَاحِبَةً بِحَاجَتِهِ حَتَّى تَزُولَ ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ لِأَنَّهُ (الْبَقَرَةُ: ۲۳۸) فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ. [طرف الحدیث: ۴۵۳۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عیسیٰ نے خبر دی اور وہ ابن یونس ہیں از اسماعیل از الحارث بن شیبہ از ابی عمرو الشیبانی انہوں نے کہا: مجھ سے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم نبی ﷺ کے عہد میں نماز میں بکلام کرتے تھے ہم میں سے کوئی شخص اپنے ساتھ سے اپنی ضرورت کی بات کرنا تھا حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہو گئی: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ (البقرہ: ۲۳۸) کی اور اللہ کے لیے خاموشی سے کھڑے رہو (البقرہ: ۲۳۸) پس ہمیں خاموش رہنا حکم دیا گیا۔

(صحیح مسلم: ۵۳۹، رقم السلسلہ: ۱۱۸۳، سنن ابوداؤد: ۹۳۹، سنن ابن ماجہ: ۱۰۱۹، سنن کبریٰ: ۵۳۹، معنی ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۷۳، مسند ابویعلیٰ: ۵۱۸۸، صحیح ابن خزیمہ: ۸۵۵، المعجم الکبیر: ۱۰۱۴۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳۸، شرح السنہ: ۷۲۴، مسند احمد ج ۲ ص ۷۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۵۳۳، ج ۶ ص ۲۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۴۱۱، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ، مسند الخادی: ۵۰۳۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ہرم بن موسیٰ بن ہریرہ بن زوان شیبی القراءہ وحق (۲) عیسیٰ بن یونس بن ابی حنیفہ السیسی (۳) اسمعیل بن ابی خالد الاحمسی البکلی ابو خالد کا نام سعد ہے (۴) ثابت بن شیبہ (۵) ابو عمرو شیبانی ان کا نام سعید بن یونس ہے (۶) حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ الانصاری الخزرجی یہ ۶۸ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدۃ القاری ج ۸ ص ۶۳)

نماز میں اصلاح نماز کے لیے کلام کرنے پر علامہ ابن بطال کے دلائل اور فقہاء احناف کے دلائل پر اعتراض

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک اور امام اوزاعی نے نماز کی مصلحت کے لیے نماز میں کلام کرنے کی اجازت دی ہے اور فقہاء احناف نے اس سے منع کیا ہے امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نے ظہر یا عصر کی نماز دو رکعت پڑھا دی تو حضرت زوالیدین نے کہا: یا رسول اللہ کیا اب نماز کی مقدار کم ہو گئی ہے؟ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب سے پوچھا: آیا جو یہ کہہ رہے ہیں وہ حق ہے؟ صحابہ نے کہا: جی ہاں! تو آپ نے دو رکعت اور پڑھیں اور سہو کے دو سجدے کیے۔ (صحیح بخاری: ۱۲۷۷)

فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہما کی حدیث حضرت ذوالیدین کے قصہ کے لیے ناخ ہے اور ہم معترب حضرت ذوالیدین کی حدیث کی شرح میں اس مسئلہ میں اہل علم کا اختلاف ذکر کریں گے اور یہاں پر فقہاء احناف کا رد کرنے کے لیے کچھ دلائل کا ذکر کریں گے۔

تواتر کے ساتھ آثار سے یہ ثابت ہے کہ حضرت ابن مسعود حبشہ سے نبی ﷺ کے پاس آئے تھے جب آپ نے ان کے سلام کا جواب نہیں دیا تھا اور فرمایا تھا: بے شک نماز میں مشغولیت ہوتی ہے اور یہ مکہ کا واقعہ ہے اور حضرت ابو ہریرہ مدینہ میں فتح خیبر کے سال (۶۲۷ھ) میں اسلام لائے تھے تو پہلے کا واقعہ بعد والے واقعہ کو کیسے منسوخ کرے گا۔

اگر وہ یہ کہیں کہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی حدیث حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث کے لیے ناخ ہے جس میں حضرت ذوالیدین کا قصہ ہے کیونکہ حضرت زید بن ارقم انصار میں سے ہیں اور وہ مدینہ میں رسول اللہ ﷺ کے صحابی بنے اور سورۃ البقرہ بھی مدنی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہمارے پاس کوئی تاریخ نہیں ہے کہ کون سی حدیث دوسری حدیث سے پہلی ہے البتہ حضرت زید بن ارقم حضرت ابو ہریرہ سے پہلے اسلام لائے تھے اور حضرت ابو ہریرہ فتح خیبر کے سال اسلام لائے تھے اور پانچ سال نبی ﷺ کے مصاحب رہے اور جب یہ معلوم نہیں ہے کہ کون سا صحابی دور سے پہلے سے تو ان میں سے کسی کی بھی حدیث کے منسوخ ہونے کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔

حضرت زید بن ارقم نے جو کہا ہے کہ ہمیں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا اس کا منی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس کلام کا تعلق نماز کی اصلاح سے نہ ہو اس کلام سے ہمیں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا اور اصلاح نماز کے لیے کلام برقرار رہا تا کہ حضرت زید بن ارقم اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیثوں میں تعارض نہ رہے۔

حضرت زید بن ارقم کی حدیث اس بات کی تھی کہ اس قسم کا کلام صحیح ہے۔ البتہ مدنی ہے کہ اس قسم کا کلام صحیح ہے۔ میں منع کیا گیا تھا کیونکہ انہوں نے کہا ہے: ہم ایک دوسرے سے اپنی ضروریات کے متعلق کلام کرتے تھے۔ (صحیح البخاری ۱۲۰۰) اور مسند کا اس پر اجماع ہے کہ اس قسم کا کلام نماز میں حرام ہے اور حضرت ابن مسعود کی حدیث میں ہے: ہم نماز میں ایک دوسرے کو سلام کرتے تھے اور جب ہم حبشہ سے آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا اور فرمایا: نماز میں مشغولیت ہوتی ہے اس سے معلوم ہو گیا کہ نماز میں اس قسم کے کلام سے منع کیا گیا ہے۔ اصلاح نماز سے جس قسم کے منہ ہو وہ حضرت ذوالیدین کی حدیث سے یہ ثابت ہے کہ جس کلام کا تعلق اصلاح نماز سے ہو وہ کلام نماز میں جائز ہے اور یہ قائل رہا کہ وہ لائق ہے تاکہ حدیث میں تضاد نہ ہو۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۸۹-۱۸۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فقہاء احناف کے موقف پر امام طحاوی کے دلائل اور مخالفین کے جوابات

علامہ ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متونی ۳۲۱ھ حضرت ذوالیدین کی حدیث بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ایک قوم کا مذہب یہ ہے کہ اگر معتدلوں میں سے کوئی شخص امام کو اس کے سہو پر مطلع کرنے کے لیے اس سے کلام کرے تو یہ جائز ہے کیونکہ حضرت ذوالیدین نے نبی ﷺ سے کلام کیا: کیا نماز کی مقدار کم ہو گئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں اور آپ نے ان کو جواب دیا کہ نماز کی مقدار کم ہوئی ہے نہ میں بھولا ہوں۔ (صحیح البخاری: ۲۸۸)

فقہاء احناف نے اس کے خلاف کہا ہے کہ نماز میں سوائے تکبیر پڑھنے، تسبیح پڑھنے، لا الہ الا اللہ پڑھنے اور قرآن پڑھنے کے اور

کوئی کلام کرنا جائز نہیں ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

معاویہ بن الحکم سلمی بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا، اچانک ایک شخص کو پھینک آئی تو میں نے کہا: "یوحسبک اللہ" تو نمازی مجھے آنکھوں سے گھورنے لگے میں نے کہا: تمہاری ماں تمہیں روئے! تم مجھے کیوں گھور رہے ہو تو نمازیوں نے اپنے ہاتھ اپنی رانوں پر مارنے شروع کر دیئے جب میں نے دیکھا کہ یہ لوگ مجھے خاموش کرانا چاہتے ہیں تو میں خاموش ہو گیا جب نبی ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ نے مجھے بلایا، پس آپ پر میرے ہا پ اور میری ماں فدا ہوں! میں نے آپ سے بہتر معلم اس سے پہلے دیکھا تھا نہ اس کے بعد اللہ کی قسم! آپ نے مجھے بار بار نہ ڈانٹا نہ بڑا کہا لیکن مجھ سے یہ فرمایا: بے شک ہماری اس نماز میں لوگوں سے کلام کرنا جائز نہیں ہے اس میں صرف تکبیر اور تسبیح ہے اور تلاوت قرآن ہے۔

(صحیح مسلم: ۵۳۷، رقم المسلسل: ۱۱۷۹، سنن ابوداؤد: ۹۳۰، سنن نسائی: ۱۲۱۸، سنن الکبریٰ: ۱۲۱۸)

اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ نماز میں تسبیح اور تکبیر کے علاوہ کوئی اور کلام کرنا جائز نہیں ہے۔

اسی طرح یہ حدیث ہے:

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس شخص کو نماز میں اچانک کوئی چیز پیش آئے تو وہ سبحان اللہ کہے، تالی بجانا عورتوں کے لیے ہے اور مرد سبحان اللہ کہیں۔ (صحیح البخاری: ۶۸۳، صحیح مسلم: ۳۲۱، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۰)

امام ابو جعفر فرماتے ہیں کہ ان احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو حضرت ذوالیدین کی نماز میں کلام کرنے کی روایت ہے وہ نماز میں کلام کو منع فرمانے سے پہلے کا واقعہ ہے اور وہ اس منسوخ ہو چکا ہے۔ اس پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ تو فتح خیبر کے سال ۷ھ میں اسلام لائے تھے اور انہوں نے حضرت ذوالیدین کے نماز میں کلام کرنے کی حدیث روایت کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ ۷ھ تک نماز میں کلام کرنا جائز تھا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ذوالیدین کا نام حرقہ ہے وہ جنت بدر میں شہید ہو گئے تھے۔ امام محمد بن اسحاق وغیرہم نے ذکر کیا ہے کہ وہ شہداء بدر میں سے ہیں اور حضرت ابو ہریرہ نے جو ان کا واقعہ بیان کیا ہے وہ اس پر محمول ہے کہ انہوں نے یہ واقعہ کسی اور سے سنا ہے۔

نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ دو رکعت نماز پڑھ کر مسجد کے ایک ستون کے پاس جا کر کھڑے ہو گئے۔ (صحیح البخاری: ۱۲۲۹) اور حضرت عمران کی حدیث میں ہے: پھر آپ حجرہ کی طرف چلے گئے۔ (صحیح مسلم رقم المسلسل: ۱۲۷۱)

یہ حدیثیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ آپ نے قبلہ سے منہ پھیر لیا تھا اور آپ نماز میں چلے بھی تھے اگر اس حدیث کو منسوخ نہ مانا جائے تو کیا نماز میں کلام کرنے کے علاوہ قبلہ سے منہ پھیرنا اور چھٹا بھی جائز ہے اور کیا نمازی اگر نماز میں اپنے حجرے میں چلا جائے اور وہاں جو چاہے کرتا رہے پھر بھی اس کی نماز باقی رہے گی! (شرح معانی الآثار: ص ۵۷۶، قدیمی کتب خانہ کراچی)

حضرت ذوالیدین کی حدیث کے منسوخ ہونے پر قوی دلیل یہ ہے کہ حضرت ذوالیدین کی روایت والے دن حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بھی موجود تھے پھر ان کے زمانہ خلافت میں بھی ایسا ہوا تو انہوں نے نماز دوبارہ پڑھی۔

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے اصحاب کو نماز پڑھائی اور دو رکعت کے بعد سلام پھیر دیا، پھر نمازیوں کی طرف مڑے تو ان کو بتایا گیا، پس انہوں نے کہا: میں نے عراق سے ایک سامان سے لدا ہوا قافلہ تیار کیا تھا حتیٰ کہ وہ مدینہ میں آ گیا، میں اس کے خیال میں مستغرق تھا، پھر انہوں نے ان کو چار رکعت نماز پڑھائی (یعنی اس خیال کی وجہ سے دو رکعت نماز پڑھا

دی)۔ (شرح معانی الآثار: ۲۵۳)

حضرت عمر کو رسول اللہ ﷺ کے فعل کا علم تھا کہ آپ نے ایسی صورت میں دو رکعت مزید پڑھ کر سجدہ سہو کیا تھا اس کے باوجود جب ان کو بتایا گیا کہ آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی ہے تو انہوں نے اس پر عمل نہیں کیا اور یہ واقعہ جب پیش آیا تو رسول اللہ ﷺ کے دیگر اصحاب بھی موجود تھے اور انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر یہ اعتراض نہیں کیا کہ آپ نے حضرت ذوالیدین کی حدیث کے خلاف عمل کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک حضرت ذوالیدین کی حدیث پر عمل منسوخ ہو چکا ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۷۵ ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

* باب مذکور کی دونوں حدیثیں شرح صحیح مسلم: ۱۱۰۵-۱۱۰۳ ج ۲ ص ۹۳ پر مذکور ہیں ان کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① منسوخیت کلام کی تاریخ ② اباحت اصل ہے ③ فقہی احکام ④ بقیہ فوائد۔

نماز میں مردوں کے لیے سبحان اللہ
اور الحمد للہ کہنے کا جواز

۳۔ بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ التَّسْبِيحِ
وَالْحَمْدِ فِي الصَّلَاةِ لِلرِّجَالِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسعود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن ابی حازم نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت اہل رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ بنی عمرو بن عوف کے درمیان صبح کرانے کے لیے گھر سے نکلے اور نماز کا وقت آگیا پس حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پس کہا: نبی ﷺ وہاں مصروف ہو گئے کیا آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں گے؟ حضرت ابوبکر نے کہا: ہاں اگر تم چاہو پس حضرت بلال نے نماز کی اقامت کہی پس حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آگے بڑھے پس نماز پڑھائی پھر نبی ﷺ صفوں کو چیرتے ہوئے چلتے ہوئے آئے حتیٰ کہ آپ صبح اول میں کھڑے ہو گئے پس نمازیوں نے تالیاں بجاتی شروع کیں حضرت اہل نے کہا: کیا تم تاں بجا جانتے ہو؟ ہاتھ پر ہاتھ دیتے تھے اور حضرت ابوبکر اپنی نماز میں ادھر کھڑے تھے کہ نہیں کرتے تھے پس جب نمازیوں نے زیادہ تالیاں بجا لیں تو حضرت ابوبکر متوجہ ہوئے تو دیکھا: نبی ﷺ صف میں کھڑے ہوئے تھے آپ نے حضرت ابوبکر کو اشارہ کیا کہ اپنی جگہ نماز پڑھاتے رہو حضرت ابوبکر نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کر کے اللہ کا شکر ادا کیا پھر اٹھے پاؤں پیچھے لوٹ گئے اور نبی ﷺ نے آگے بڑھ کر نماز پڑھادی۔

۱۲۰۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّحُ بَيْنَ ابْنِ عُمَرَ بْنِ عَوْفٍ وَخَالَاتِ الصَّلَاةِ فَجَاءَ بِلَالٌ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ خَبِّرِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَوْمُ النَّاسِ؟ قَالَ نَعَمْ إِنْ شِئْتُمْ فَقَامَ بِلَالٌ الصَّلَاةَ فَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَصَلَّى فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فِي الصَّفِّ يَشْفَقُهَا شَقًّا حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ فَاتَّخَذَ النَّاسُ بِالتَّصْفِيحِ قَالَ مَهْلُ كُلُّ تَدْرُونَ مَا التَّصْفِيحُ؟ هُوَ التَّصْفِيحُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَنْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا اكْتَرَرَا الْتَفَتَ لَإِذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّفِّ فَأَشَارَ إِلَيْهِ مَكَانَكَ فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ فَحَمَدَ اللَّهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى وَرَأَاهُ وَتَقَدَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸۳ میں گزر چکی ہے۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث کے عنوان میں مردوں کے

لے سبحان اللہ کہنے کا ذکر ہے اور اس حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری نے یہاں پر اس حدیث کو اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے صحیح البخاری: ۶۸۳ میں اس حدیث کے آخر میں ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے نمازیوں سے فرمایا: تم اتنی زیادہ تالیاں کیوں بجا رہے تھے جب کسی شخص کو نماز میں کوئی چیز بٹانی ہو تو وہ سبحان اللہ کہے کیونکہ جب وہ سبحان اللہ کہے گا تو امام اس کی طرف متوجہ ہوگا تالیاں بجانا صرف عورتوں کے لیے ہے سو امام بخاری نے جو عنوان قائم کیا ہے وہ اس مکمل حدیث کے اعتبار سے ہے۔

میں کہتا ہوں: اس حدیث میں بھی فقہاء احناف کی دلیل ہے کیونکہ اگر اصلاح نماز کے لیے نماز میں امام سے کلام کرنا جائز ہوتا تو صحابہ تالیاں نہ بجاتے بلکہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہتے: آپ پیچھے آ جائیں کیونکہ نبی ﷺ آچکے ہیں اور نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے کہ مرد سبحان اللہ کہیں اس میں بھی یہ دلیل ہے کہ وہ نماز میں امام سے کلام نہ کریں صرف سبحان اللہ کہیں۔

جس نے نماز میں کسی کا نام لیا یا کسی کو بالمشافہ سلام کیا اور جس کو سلام کیا اس کو علم نہ ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن عیسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عبد الصمد عبد العزیز بن عبد الصمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حصین بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی ابو داؤد اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نماز میں سلام کرتے تھے اور نام لیتے تھے اور ہم ایک دوسرے کو سلام کرتے تھے اس کو رسول اللہ ﷺ نے سن لیا تو آپ نے فرمایا: تم کہا کرو: تمام توی عبادتیں اور بدنی عبادتیں اور مالی عبادتیں اللہ کے لیے ہیں اے نبی! آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت ہو اور اس کی برکتیں ہوں ہم پر سلام ہو اور اللہ کے نیک بندوں پر میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں پس جب تم نے ایسا کر لیا تو تم نے آسمان اور زمین میں اللہ کے ہر نیک بندہ کو سلام کر لیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۳۱ میں گزر چکی ہے اس حدیث میں بھی یہ دلیل ہے کہ مسلمان نماز میں پہلے ایک دوسرے کو سلام کرتے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرما دیا اور یہ عمل منسوخ کر دیا گیا۔

تالیاں بجانا صرف عورتوں کے لیے ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی ابو اسلمہ از

۴۔ بَابُ مَنْ سَمَّى قَوْمًا أَوْ سَلَّمَ فِي

الصَّلَاةِ عَلَى غَيْرِهِ مَوَاجِهَةً وَهُوَ لَا يَعْلَمُ

۱۲۰۲۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَيْسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الصَّمَدِ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَقُولُ التَّحِيَّةَ فِي الصَّلَاةِ وَنُسَمِّي رِئْسَلِمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَسَمِعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قُولُوا التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيَّاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.

۵۔ بَابُ التَّصْفِيقِ لِلنِّسَاءِ

۱۲۰۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: مرد سبحان اللہ کہیں اور عورتیں تالی بجا لیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸۴ میں گزر چکی ہے، یعنی اگر امام کو اصلاح نماز کے لیے کسی بات پر متوجہ کرنا ہو تو نمازی کلام نہ کریں صرف سبحان اللہ کہیں اور عورتیں تالی بجا لیں۔

۱۲۰۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے خبر دی از سفیان از ابی حازم از سہل بن سعد رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تسبیح پڑھنا مردوں کے لیے ہے اور تالی بجانا عورتوں کے لیے ہے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۶۸۴ میں گزر چکی ہے۔

۶ - بَابُ مَنْ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فِي صَلَاتِهِ أَوْ تَقَدَّمَ بِأَمْرٍ يَنْزِلُ بِهِ زَوَاهُ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

جو شخص نماز میں پچھلے پیروں پر لوٹا یا کسی پیش آمدہ امر کی وجہ سے آگے بڑھا اس حدیث کو حضرت اس بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

اس تعلیق کی حدیث صحیح البخاری: ۶۸۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۰۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ يُونُسُ قَالَ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي كَسُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ بَيْنَمَا هُمْ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُصَلِّي بِهِمْ فَفَجَأَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ كَشَفَ بَسْرَ حُجْرَةٍ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَقَرُوا إِلَيْهِمْ وَهُمْ مُصَلُّونَ فَتَبَسَّمَ بِصُحُفِكَ فَكَفَّ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى عَقْبِهِ وَظَنَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَلْتَمِسُوا إِلَى صَلَاتِهِمْ فَرَحًا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَوْهُ فَأَشَارَ بِهِمْ أَنْ يَقْبَلُوا ثُمَّ دَخَلَ الْحُجْرَةَ وَأَرَاخَى الْبَتْرَ وَتَوَلَّى ذَلِكَ الْيَوْمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی یونس نے کہا: زہری نے بیان کیا کہ مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ مسلمان عیر کے دن فجر کی نماز پڑھ رہے تھے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ان کو نماز پڑھا رہے تھے پس اچانک انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا اور آپ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے کا پردہ کھول دیا تھا آپ نے مسلمانوں کی طرف دیکھا وہ نہ زکی صفوں میں تھے آپ ہنستے ہوئے مسکرائے حضرت ابو بکر اپنی ایڑیوں کی طرف لوٹے اور انہوں نے گمان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نماز کی طرف نکلنے کا ارادہ فرما رہے ہیں اور مسلمانوں نے ارادہ کیا کہ نبی ﷺ کو دیکھنے سے جو خوشی ہوئی ہے اس میں وہ نماز کو توڑ دیں آپ نے ان کو اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ نماز پوری کرو پھر آپ حجرہ میں داخل ہو گئے اور پردہ ڈال دیا اور اسی دن آپ وصال فرما گئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸۰ میں گزر چکی ہے اس باب کی ابواب سابقہ سے یہ مناسبت ہے کہ نبی ﷺ نے نمازیوں کی طرف ہاتھ سے اشارہ کیا اور ان سے کلام نہیں فرمایا۔

۷۔ بَابُ إِذَا دَعَبَتِ الْأُمُّ وَلَدَهَا فِي الصَّلَاةِ

۱۲۰۶۔ وَقَالَ الثَّيْتُ حَدَّثَنِي جَعْفَرٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمَزٍ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادَتْ امْرَأَةٌ ابْنَهَا وَهُوَ فِي صَوْمَعَةٍ قَالَتْ يَا جُرَيْجُ قَالَ اللَّهُمَّ امْنِي وَصَلُونِي قَالَتْ يَا جُرَيْجُ قَالَ اللَّهُمَّ امْنِي وَصَلُونِي قَالَتْ يَا جُرَيْجُ قَالَ اللَّهُمَّ امْنِي وَصَلُونِي قَالَتْ يَا جُرَيْجُ حَتَّى يَنْظُرَ فِي وَجْهِ النِّمَارِيسِ. وَكَانَتْ تَأْوِي إِلَى صَوْمَعَةٍ وَاعِيَةٍ تَرَعَى الْغَنَمَ فَوَلَدَتْ فَقِيلَ لَهَا بِمَنْ هَذَا الْوَلَدُ؟ قَالَتْ مِنْ جُرَيْجٍ نَزَلَ مِنْ صَوْمَعَةٍ قَالَ جُرَيْجُ امْنِي هَذِهِ الَّتِي تَزْعُمُ أَنَّ وَلَدَهَا لِي؟ قَالَ يَا أَبَاؤُسُ مَنْ أَبُوكَ؟ قَالَ رَاعِيُ الْغَنَمِ.

[اطراف الحدیث: ۲۴۸۲-۳۳۳۶-۳۳۶۶]

جب ماں اپنے بیٹے کو نماز میں بلائے

اور لیٹ نے کہا: مجھے جعفر نے حدیث بیان کی از عبد الرحمن

بن حرمز انہوں نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے بتایا کہ ایک عورت نے اپنے بیٹے کو عداہ کی اور وہ اس وقت اپنے گرجے میں تھا اس نے کہا: یا جریج! جریج نے (دل میں) کہا: اے اللہ! (ایک طرف) میری ماں ہے اور (دوسری طرف) میری نماز ہے اس کی ماں نے کہا: یا جریج! جریج نے کہا: اے اللہ! میری ماں ہے اور میری نماز ہے اس کی ماں نے کہا: یا جریج! اس نے کہا: میری ماں ہے اور میری نماز ہے اس کی ماں نے کہا: اے اللہ! جریج اس وقت تک نہ مرے حتیٰ کہ فاحشہ عورتوں سے چہرے (میں تشہ کو) دیکھ لے اور اس کے گرجے میں ایک چہرہ آبی تھیں جو کبریوں کو چراتی تھیں اس نے بچہ جن دیا اس سے پوچھا گیا: یہ کس کا بچہ ہے؟ اس نے کہا: یہ جریج سے ہے جریج گرجے سے ابرا جریج نے کہا: وہ عورت کہاں ہے جس کا یہ زعم ہے کہ اس کا بیہ میرا ہے جریج نے کہا: اے بچے! تیرا باپ کون ہے؟ اس نے کہا: کبریوں کا چرواہا۔

(صحیح مسلم: ۲۵۵۰، رقم المسلسل: ۶۳۸۸، صحیح ابن حبان: ۶۳۸۹، شعب الایمان: ۷۸۷۹، مسند ابویعلیٰ: ۶۲۸۹، الادب المفرد: ۳۳، مسند احمد

ج ۲ ص ۸، طبع قدیم مسند احمد: ۸۰۷۱، ج ۱۳ ص ۳۳۷-۳۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) لیٹ بن سعد (۲) جعفر بن ربیعہ بن شریکل بن حسنہ القرشی (۳) عبد الرحمن بن حرمز و عریج (۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

(عمدة القاری ج ۷ ص ۴۰۹)

اس سے پہلے کی احادیث میں یہ ذکر تھا کہ نماز میں دنیاوی باتیں کرنا جائز نہیں ہے اور اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ اگر ماں نماز میں اپنے بیٹے کو بلائے تو ماں کے بلائے پر نماز توڑ کر جانا جائز ہے یا نہیں۔

امام بخاری نے کتاب المظالم میں اس حدیث کو زیادہ تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے وہ حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا: بنی اسرائیل میں ایک شخص تھا جس کا نام جریج تھا وہ نماز پڑھ رہا تھا کہ اس کی ماں نے اس کو بلایا اس نے آنے سے انکار کیا اور (دل میں) کہا: میں اس کے بلائے پر جاؤں یا نماز پڑھوں اس کی ماں پھر آئی اور کہا: اے اللہ! اس وقت تک اس کی روح نہ قبض کرنا حتیٰ کہ یہ فاحشہ عورتوں کا منہ دیکھ لے اور جریج اپنے

گر بے میں عبادت کرتا تھا ایک عورت نے کہا: میں ضرور جرتج کو فتنہ میں ڈالوں گی اس نے جرتج کے سامنے اپنے آپ کو پیش کر کے گناہ کے لیے کہا جرتج نے انکار کیا وہ ایک چرواہے کے پاس گئی اور اس کو اپنے نفس پر قادر کیا پس اس نے ایک بچے کو جنم دیا اور لوگوں سے کہا: یہ جرتج سے ہے لوگ جرتج کے پاس آئے اور اس کے گرجے کو توڑ ڈال اور اس کو گرجے سے نکال کر اس کی مذمت کی پھر جرتج نے وضو کیا اور نماز پڑھی پھر اس نوزائیدہ بچے کے پاس جا کر کہا: اے بچے اتیرا باپ کون ہے؟ بچے نے کہا: چرواہا ہے لوگوں نے کہا: ہم تمہارا گرجا سونے کا بنا دیتے ہیں جرتج نے کہا: نہیں! تم صرف مٹی کا بنا دو۔ (صحیح البخاری: ۲۴۸۲)

جرتج کے قصہ کے متعلق دیگر احادیث

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مہد (پالنا یا پگھلوانا) میں صرف تین (بچوں) نے کلام کیا ہے (ایک) حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام ہیں (دوسرا) بنی اسرائیل کا عابد تھا جس کا نام جرتج تھا اس نے گرجا بنایا جس میں وہ عبادت کرتا تھا پس بنی اسرائیل میں جرتج کی عبادت کا بہت چرچا ہوا ان میں سے ایک فاحشہ عورت نے کہا: اگر تم چاہو تو میں اس کو فتنہ میں ڈال دوں انہوں نے کہا: ہم چاہتے ہیں پس وہ عورت جرتج کے پاس گئی اور اس کے درپے ہوئی جرتج نے اس کی طرف توجہ نہیں کی پھر اس عورت نے ایک چرواہے کو اپنے نفس پر قادر کیا جو جرتج کے گرجے کے پاس بکریاں چراتا تھا وہ حاملہ ہو گئی اور اس نے ایک بچہ جنم دیا لوگوں نے پوچھا: یہ بچہ کس سے ہوا؟ اس نے کہا: جرتج سے پھر جرتج کے پاس آئے اس کو گرجے سے نکالا اس کو گالیاں دیں اور زد و کوب کیا اور اس کے گرجے کو منہدم کر دیا جرتج نے پوچھا: تم نے یہ سب کیوں کیا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ تم نے اس فاحشہ عورت سے زنا کیا ہے اور اس نے بچہ جنم دیا ہے جرتج نے پوچھا: وہ بچہ کہاں ہے؟ لوگوں نے کہا: وہ یہ ہے پھر جرتج کھڑا ہوا اس نے نماز پڑھی اور دعا کی پھر وہ بچہ کی طرف گیا اور اس کو انگلی چھوئی پھر کہا: اللہ کی قسم! اے بچے اتیرا باپ کون ہے؟ اس نے کہا: میں چرواہے کا بیٹا ہوں پھر وہ لوگ حیرت سے جرتج کی طرف آئے اور اس کو بوت دینے لگے اور کہنے لگے: ہم آپ کے لیے سونے کا گرجا بنا دیتے ہیں جرتج نے کہا: مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے میرے لیے پہلے جیب مٹی کا گرجا بنا دو۔ الحدیث

(صحیح البخاری: ۳۳۶، صحیح مسلم: ۲۵۵۰، صحیح ابن حبان: ۶۳۸۹، شعب الایمان: ۷۸۷۹، مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۸ طبع قدیم مسند احمد: ۸۰۷۱۔

ج ۱۳ ص ۳۳۵-۳۳۴ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد المعروف بابن ابی الدین التونی ۲۸۱ھ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اس کے آخر میں یہ اضافہ ہے: پھر وہ لوگ جرتج کی طرف بڑھتے آئے اس کو بوت سے دینے لگے اور اس کے جسم پر ہاتھ پھیرنے لگے۔

(مسودہ ابن ابی الدین ج ۲ ص ۳۰۷ مشکوٰۃ الصغیر بیروت: ۵۱۳۲۶)

حافظ ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۳۶۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے نیکی کا ذکر کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو بتایا: تم سے پہلی امتوں میں ایک شخص تھا جو اپنے گرجے میں عبادت کرتا تھا اس کا نام جرتج تھا اس کی ماں تھی جو اس کے پاس آتی تھی وہ اس کی طرف متوجہ ہو کر اس سے ہاتھیں کرتا تھا ایک دن وہ اس کے پاس آئی تو وہ نماز پڑھ رہا تھا اس نے اس کو آواز دی اس نے اپنا سراود پڑھا کر اور اپنا ہاتھ اپنی پیشانی پر رکھ کر اس کو اے جرتج! اے جرتج! کہہ کر تین مرتبہ آواز دی ہر بار جرتج یہ کہتا: اے میرے رب! میری ماں ہے اور میری نماز ہے پس اس کی ماں غضب ناک ہوئی اور اس نے بد دعا دی: اے اللہ! جرتج اس وقت تک نہ مرے

جب تک فاحشہ عورتوں کا منہ نہ دیکھ لے اس شہر کے بادشاہ کی بیٹی ہالہ ہو کر حاملہ ہو گئی اور اس نے ایک بچہ جن دیا لوگوں نے پوچھا: تمہارے ساتھ کس نے یہ کام کیا ہے؟ اس نے کہا: وہ گرجے والا ہے جس کا نام جرتج ہے پھر جرتج نے اپنے گرجے کی بنیاد میں پھاڑے مارنے کی آوازیں سنیں اس نے پوچھا: تم پر افسوس ہے یہ تم کیا کر رہے ہو؟ جب جرتج نے یہ دیکھا تو وہ رشتی پکڑ کر نیچے لٹک گیا لوگوں نے اس کو زد و کوب کرنا شروع کیا اور کہا: تم ریاکار ہو اور لوگوں کو اپنے عمل سے دھوکا دیتے ہو جرتج نے کہا: تم پر افسوس ہے تمہیں کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا: اس بستی کے بادشاہ کی بیٹی کو تم نے حاملہ کر دیا ہے جرتج نے پوچھا: اس لڑکی کو کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا: اس نے بچہ جن دیا ہے جرتج نے پوچھا: کیا وہ بچہ زندہ ہے؟ لوگوں نے کہا: ہاں! جرتج نے کہا: اچھا میرے پاس سے جاؤ لوگ چلے گئے جرتج نے دو رکعت نماز پڑھی پھر ایک درخت کے پاس گیا اور اس کی ایک شاخ توڑی پھر اس نوزائیدہ بچے کے پاس آیا جو اپنے پالنے میں تھا اور اس سے کہا: حیرا باپ کون ہے؟ اس نے کہا: میرا باپ فلاں چموا ہے لوگوں نے کہا: اگر آپ چاہیں تو ہم آپ کے لیے سونے کا گر جانا دیں اور اگر آپ چاہیں تو چاندی کا گر جانا دیں جرتج نے کہا: اس کو پہلے کی طرح بنا دو۔

(المجم الکبیر ج ۱۸ ص ۲۲۵-۲۲۴، المجم الکبیر: ۴۹۳، الصحیح ابن حبان: ۶۳۸۹، حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کی سند میں ایک راوی المفضل بن فضالہ ہے اس کی امام ابن حبان نے توثیق کی ہے اور ایک جماعت نے اس کو ضعیف کہا ہے بہر حال اس حدیث کی سند حسن ہے۔ مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۳۵)

اگر نمازی کو نماز میں رسول اللہ ﷺ یا والدین بلائیں تو وہ کیا کرے؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مانی فرسی متونی ۶۴۹ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جرتج کی شریعت میں نماز میں: تمہیں نہ مانع نہیں تو اس وجہ سے جب اس نے اپنی ماں کے بلانے پر جواب نہیں دیا تو اس کے خلاف اس کی ماں کی دعا قبول لی گئی پہلے ہمارے شریعت میں بھی نماز میں ہاتھیں کرنا جائز تھا حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہو گئی:

وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ○ (البقرہ: ۲۳۸) ○ اللہ کے لیے خابوش کھڑے رہو ○

امام بخاری نے حضرت سعید بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا پس مجھے نبی ﷺ نے بلایا میں نے آپ کو جواب نہیں دیا میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں نماز پڑھ رہا تھا آپ نے کہا: کیا اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نہیں فرمایا:

اَسْتَعِیْذُ بِاللّٰهِ وَنَلُوْا رَسُوْلًا اِذَا دَعَاكُمْ بِمَا یُحْیِیْكُمْ ○ (الافعال: ۲۰) ○ تم اللہ اور رسول کے بلانے پر چلے آؤ: جب وہ تمہیں حیات دے گا ○

(صحیح البخاری: ۴۶۳)

اور نبی ﷺ کا حضرت سعید بن المسعود کو نہ آنے پر زجر کرنا اسی وقت جائز تھا جب نماز میں کلام مباح تھا اور جب نماز میں کلام کرنا منسوخ ہو گیا تو کسی نماز کے لیے نماز توڑنا جائز نہیں ہے خواہ نماز میں اس کی ماں بلائے یا کوئی اور کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: خالق کی معصیت میں مخلوق کی اطاعت جائز نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۵۳۶) اور شریعت میں اللہ تعالیٰ کا حق ماں باپ کے حق پر مقدم ہے لیکن فقہاء نے کہا ہے کہ وہ نماز میں تخفیف کرے اور ماں باپ کے بلانے پر چلا جائے۔

رسول اللہ ﷺ سے ایک حدیث مرسل اس کے خلاف مروی ہے:

محمد بن المنکدر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تمہاری ماں تمہیں نماز میں بلائے تو اس کو جواب دو اور

جب تمہارا باپ تمہیں بلائے تو اس کو جواب نہ دو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۰۹۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۰۱۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

محمد بن المنکدر کی جو حدیث ہے فقہاء اس کے خلاف ہیں اور میرے علم میں کچھول کے سوا اس کا کوئی قائل نہیں ہے اور ہو سکتا ہے اس کا یہ معنی ہو کہ جب تمہاری ماں تم کو نفل نماز میں بلائے تو سبحان اللہ کہہ کر اس کو جواب رد اور جب تمہارا باپ تمہیں نفل نماز میں بلائے تو نماز کو مختصر کر کے سلام پھیر دو پھر اس سے کلام کرو اور جب تمہاری ماں تمہیں بلائے تو جلدی سے سبحان اللہ پڑھو اور سلام پھیر دو۔

المہلب نے کہا: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس شخص میں قوت ہو اور وہ عبادت میں شدت کو اختیار کرے تو یہ افضل ہے کیونکہ جرج نے اللہ کے حق کی رعایت کی اور عبادت میں خشوع کو لازم رکھا اور اپنی ماں کو جواب دینے پر نماز کو ترجیح دی اور ماں کو جواب نہ دینے پر اللہ نے اس کو سزا دی اور اس کی بددعا کا اسے سامنا کرنا پڑا پھر اللہ سے مناجات کرنے اور اس کے خشوع کا اس کو یہ صلہ دیا کہ بچہ کو کلام کرنے سے اس کی کرامت ظاہر فرمائی۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۹۷-۱۹۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے اچھی شرح کی ہے لیکن ان کا مطلقاً یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ جب نماز میں کلام کرنا منسوخ ہو گیا تو کسی کے لیے نماز کو توڑنا جائز نہیں ضرور اس کی ماں بلائے یا کوئی اور کیونکہ اس سے یہ متبادر ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کے بلائے پر بھی نماز چھوڑ کر آنا جائز نہیں ہے حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے اور الانفال: ۲۳ میں اس کا رد موجود ہے اور عام مسلمانوں کے بلائے پر نبی ﷺ کے بلائے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

حدیث مذکور کے مسائل اور فوائد

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ نے اس حدیث کے حسب ذیل فوائد ذکر کیے ہیں:

- (۱) والدین کے ساتھ نیکی کرنے کی بہت اہمیت ہے اور ماں کی دعا اور بددعا دونوں قبول ہوتی ہیں۔
- (۲) جب اللہ تعالیٰ کے نیک بندے کسی مشکل میں مبتلا ہوں تو اللہ ان کے لیے مشکل سے نکلنے کی راہ پیدا کر دیتا ہے جیسا کہ اس آیت میں فرمایا ہے:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا (احزاب: ۴۷)

اور جو اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اس کے لیے نجات کی راہ بنا دیتا

ہے۔

اور ان پر جو شدت اور سختی طاری ہوتی ہے اس سے ان کا اجر زیادہ ہوتا ہے۔

(۳) جب کوئی مشکل پیش آئے تو وضو کر کے نماز پڑھے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرے۔

(۴) وضو کرنا ہماری امت سے پہلی امتوں میں بھی مشروع اور معمول تھا۔

(۵) اس میں اولیاء اللہ کی کرامات کا ثبوت ہے اور یہی اہل سنت کا مذہب ہے معتزلہ اس کے مخالف ہیں۔

(۶) بعض اوقات اولیاء اللہ کی کرامات ان کی طلب اور ان کے اختیار سے واقع ہوتی ہیں یہی صحیح مذہب ہے۔

(علامہ یحییٰ نے عمدۃ القاری ج ۷ ص ۴۱۳ میں اور علامہ ابن حجر نے فتح الباری ج ۴ ص ۶۱۵ میں اس کو نقل کیا ہے)۔

(۷) کرامات ہر قسم کے خوارق کو شامل ہیں بعض لوگوں نے کہا: اس کا تعلق صرف دعا قبول ہونے کے ساتھ ہے یہ غلط ہے اور

مشاہدہ کے خلاف ہے بلکہ کرامات سے حقائق بدل جاتے ہیں اور کوئی چیز عدم سے وجود میں آ جاتی ہے۔

(صحیح مسلم بشرح نووی ج ۱۰ ص ۶۵۵۱ مکتبہ دار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۳۸۵۔ ج ۷ ص ۴۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① نماز میں والدین کے بلانے پر نماز توڑ کر آنے کے متعلق فقہاء کے نظریات ② اولیاء اللہ کی کرامات کی تحقیق ③ اولیاء اللہ پر مصائب اور مشکلات طاری ہونے کی حکمتیں ④ وسیلہ کا لغوی معنی ⑤ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کی ذوات سے توسل کے متعلق فقہاء اسلام کی عبارات ⑥ حضرت آدم علیہ السلام کا رسول اللہ ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرنا ⑦ رسول اللہ ﷺ کا خود اپنے وسیلہ سے دعا فرمانا ⑧ رسول اللہ ﷺ کا سائلین کے وسیلہ سے دعا کی تلقین فرمانا ⑨ رسول اللہ ﷺ کا خود اپنے وسیلہ سے دعا کرنے کی ہدایت دینا ⑩ بعض ناشرین کا جامع ترمذی کے نسخوں سے ”یا محمد“ کو حذف کر دینا ⑪ حضرت عمر کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول اللہ ﷺ سے دعا کی درخواست کرنا ⑫ حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول اللہ ﷺ سے دعا کی درخواست کرنا ⑬ شیخ ابن تیمیہ کے حوالے سے حضرت عثمان بن حنیف کی روایت کی تائید توثیق اور تصحیح ⑭ طبرانی کی روایت مذکورہ کا دوسری روایت سے تعارض کا جواب ⑮ توسل بعد از وصال پر شیخ ابن تیمیہ کے اعتراضات اور مصنف کے جوابات ⑯ توسل بعد از وصال کے متعلق علامہ آلوسی کا نظریہ ⑰ توسل بعد وصال کے متعلق غیر مقلد عالم شیخ وحید الزمان کا نظریہ ⑱ توسل بعد از وصال کے متعلق غیر مقلد عالم قاضی شوکانی کا نظریہ ⑲ انبیاء علیہم السلام اور بزرگان دین سے بہرہ اور مستمداد کے متعلق احادیث ⑳ رجال غیب (ابدال) سے مستمداد کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات ㉑ امام ابن اثیر اور حافظ ابن کثیر کے حوالوں سے عہد صحابہ میں ندائے یا محمد (ﷺ) کا رواج ㉒ ندائے یا محمد (ﷺ) اور توسل میں علماء دیوبند کا موقف ㉓ ندائے غیر اللہ اور توسل کے متعلق مصنف کا موقف۔

نماز میں کنکریوں کو ہاتھ سے ہٹانا

۸۔ بَابُ مَسْحِ الْحَصَا فِي الصَّلَاةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث

۱۲۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از

يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنِي مَعْقِبُ بْنُ النَّبِيِّ

ابی سلمہ انہوں نے کہا: مجھے حضرت معقب بن نبیؓ نے حدیث بیان

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الرَّجُلِ يُسَوِّي الْقُرَابَ

کی کہ نبی ﷺ نے اس شخص کے متعلق فرمایا جو اپنے سجدہ کی جگہ

خَبَثٌ يَسْجُدُ قَالَ إِنْ كُنْتَ فَأَعْلًا فَوَاحِدَةً

سے کنکریوں کو صاف کرتا ہے: اگر تم یہ کرنے والے ہو تو ایک دفعہ

کرو۔

(صحیح مسلم: ۵۳۶، الرقم السلسل: ۱۱۹۹، سنن ابوداؤد: ۹۳۶، سنن ترمذی: ۳۸۰، سنن نسائی: ۱۱۹۲، سنن ابن ماجہ: ۱۰۲۶، السنن: ۲۱۸، مسند ابوداؤد

الطحاوی: ۱۱۸، صحیح ابن خزیمہ: ۸۹۵، مشکل الآثار: ۱۳۳، المعجم الکبیر: ۸۶۶، ج ۲۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۸۵-۲۸۳، مسند احمد ج ۳ ص ۴۲۶، طبع قدیم

مسند احمد: ۱۵۵۰۹، ج ۲۴ ص ۲۶۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۱۶۷، مکتبۃ الرشید ریاض مسند الطحاوی: ۶۸۷۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن دین (۲) شیبان بن عبد الرحمن (۳) یحییٰ بن ابی کثیر (۴) ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف (۵) معقب

بن ابی قاطب المدنی یہ ہو عہد شمس کے حلیف ہیں، قدیم الاسلام ہیں یہ رسول اللہ ﷺ کی انگوٹھی کے محافظ تھے، حضرت ابو بکر اور

حضرت عمر نے ان کو بیت المال کا محافظ بنایا، ان کو جذام کا مرض ہو گیا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے لیے اطباء کو جمع کیا تو مرض رک

گیا یہ وہی ہیں جن کے ہاتھ سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں نبی ﷺ کی انگوٹھی گر گئی تھی۔ (عمدۃ القاری ج ۷ ص ۴۱۵)

سجدہ کی جگہ سے کنکریوں کو صاف کرنے کے متعلق اختلاف فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی حنفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں سجدہ کی جگہ سے نماز میں ایک مرتبہ کنکریوں پر ہاتھ پھیرنے کی رخصت دی گئی ہے 'حضرت ابوذر' حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہم نے یہ رخصت دی ہے 'حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم نماز میں ایسا کرتے تھے 'فقہاء تابعین میں سے ابراہیم نخعی اور ابو صالح کا یہی قول ہے۔

علامہ خطابی نے معالم السنن میں لکھا ہے کہ بہت سے علماء نے اس کو مکروہ کہا ہے 'صحابہ میں سے حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اس کو مکروہ کہا ہے اور فقہاء تابعین میں سے حسن بصری نے اور بعد کے علماء نے۔ (م معالم السنن ج ۱ ص ۲۰۱)

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ کنکریوں پر ہاتھ پھیرنے کی کراہت میں علماء کا اتفاق ہے کیونکہ یہ تواضع کے خلاف ہے اور نمازی کی نماز سے توجہ ہٹانے کا سبب ہے۔

علامہ یعنی فرماتے ہیں: اس کی کراہت پر اتفاق نہیں ہے کیونکہ امام مالک اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے اور وہ نماز میں ایسا کرتے تھے اور متواتر میں مذکور ہے کہ حنفی میں کی ایک جماعت اپنے سجدہ کی جگہ پر ایک مرتبہ کنکریوں پر ہاتھ پھیر کر ہٹاتی تھی اور ایک مرتبہ سے زیادہ کو وہ مکروہ کہتے تھے اور اہل ظاہر (غیر متقدمین) ایک مرتبہ سے زیادہ ہاتھ پھیرنے کو حرام کہتے ہیں ابن حزم نے کہا ہے کہ نمازی پر فرض ہے کہ وہ کنکریوں پر ہاتھ نہ پھیرے اور اس کو ترک کرنا افضل ہے لیکن نماز شروع کرنے سے پہلے سجدہ کی جگہ کو صاف کر لے۔ (عمدۃ القاری ج ۷ ص ۴۱۶)

سجدہ گاہ سے کنکریوں کو صاف کرنے کے متعلق احادیث

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو رحمت اس کے سامنے ہوتی ہے لہذا وہ کنکریوں پر ہاتھ نہ پھیرے۔ (سنن ابوداؤد: ۹۳۵، سنن ترمذی: ۳۷۹، سنن نسائی: ۱۱۹۰، مسند احمد ج ۵ ص ۱۳۹)

حضرت معقیب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم نماز پڑھ رہے ہو تو کنکریوں پر ہاتھ نہ پھیرو اگر تم نے ضرور ایسا کرنا ہو تو ایک مرتبہ کنکریوں کو ہم وار کر لو۔ (سنن ابوداؤد: ۹۳۶، سنن نسائی: ۱۱۹۱، سنن ابن ماجہ: ۱۰۲۶، مسند احمد ج ۳ ص ۴۲۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے کنکریوں کو چھوا اس نے لغو کام کیا۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۰۲۵)

اس حدیث کا مکمل یہ ہے کہ جس نے بلا ضرورت کنکریوں کو چھوا یا ایک مرتبہ سے زیادہ کنکریوں کو چھوا تو اس نے لغو کام کیا۔

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۱۱۲۱ ج ۲ ص ۱۱۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① حضرت معقیب رضی اللہ عنہ ② حدیث سے حاصل شدہ فقہی احکام۔

نماز میں سجدہ کے لیے

کپڑا بچھانا

۹۔ بَابُ بَسْطِ الثَّوْبِ فِي

الصَّلَاةِ لِلشَّجْوَدِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں بشر بنی حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

۱۲۰۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشَرٌ قَالَ

حَدَّثَنَا غَالِبٌ عَنْ بَشَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ

ہمیں غالب نے حدیث بیان کی از بکر بن عبد اللہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ سخت گرمی میں نماز پڑھتے تھے جب ہم میں سے کوئی شخص زمین پر اپنا چہرہ نہ رکھ سکتا تو وہ (زمین پر) کپڑا بچھا کر اس پر سجدہ کرتا۔

مَا لَكَ رَجَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي شِدَّةُ الْحَرِّ فَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدُنَا أَنْ يُسَجِّنَ وَجْهَهُ مِنَ الْأَرْضِ، بَسَطَ قُوْبَهُ فَسَجَدَ عَلَيْهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۵ میں گزر چکی ہے۔

نماز میں جو عمل کرنا جائز ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از ابو النضر از ابو سلمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نبی ﷺ کے قبلہ کی طرف ٹانگیں پھیلا لیتی تھی اور آپ نماز پڑھ رہے ہوتے تھے پس جب آپ سجدہ کرتے تو مجھے اشارہ کرتے تو میں اپنی ٹانگیں سمیٹ لیتی پس جب آپ کھڑے ہوتے تو میں ٹانگیں پھیلا لیتی۔

۱۰۔ بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ الْعَمَلِ فِي الصَّلَاةِ
۱۲۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَمُدُّ رِجْلِي فِي قِبْلَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي، فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَرَفَعْتَهَا، فَإِذَا قَامَ مَدَدْتُهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شاہبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از محمد بن زیاد از حضرت ابو ہریرہ از نبی ﷺ آپ نے نماز پڑھا کر فرمایا: بے شک شیطان میرے پاس آیا پس مجھ پر حملہ کیا تاکہ میری نماز توڑ دے پس اللہ نے مجھ کو اس پر قدرت دی سو میں نے اس کو دھکا دیا اور میں نے ارادہ کیا کہ اس کو (مسجد کے) کسی ستون کے ساتھ باندھ دوں حتیٰ کہ تم صبح کو اٹھ کر اس کو دیکھتے پھر مجھے حضرت سلیم بن علیہ السلام کی یہ دعا یاد آئی: اے اللہ! مجھے ایسی سلطنت عطا فرما جو میرے بعد کسی اور کے لیے سزاوار نہ ہو (ص: ۳۵) پس اللہ تعالیٰ نے اس کو ناکام لوٹا دیا پھر انصر بن شمس نے کہا ہے کہ یہ لفظ "لقد عنتہ" ذال کے ساتھ ہے یعنی میں اس کا گلا گھونٹ دوں اور "قد عنتہ" اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ماخوذ ہے: "يَوْمَ يُدْعَوْنَ" (الطور: ۱۳) یعنی جس دن ان کو دور کیا جائے گا اور صحیح لفظ "لقد عنتہ" یعنی عین اور تا پر تشدید ہے۔

۱۲۱۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ قَالَ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةً قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ عَرَضَ لِي لَقَدْ عَلَيَّ بِقَطْعِ الصَّلَاةِ عَلَيَّ، لَأَمْكُنِي اللَّهُ مِنْهُ لَقَدْ عَنَّتْ، وَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُوَلِّقَهُ إِلَى سَارِبَةٍ حَتَّى تُصْبِحُوا فَتَنْظُرُوا إِلَيَّ، لَقَدْ كَرِهْتُ لَوْلَ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَبِّ اغْوِرْنِي وَهَبْ لِي مُكَا لَا يُسْهَى لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي (ص: ۳۵) لَرَدَّ اللَّهُ خَاسِتًا، ثُمَّ قَالَ النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ لَقَدْ عَنَّتْ، بِالذَّالِ، أَيْ خَنَقَتْ، وَلَقَدْ عَنَّتْ، مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (يَوْمَ يُدْعَوْنَ) (الطور: ۱۳) أَيْ يُدْعَوْنَ، وَالصَّوَابُ لَقَدْ عَنَّتْ، إِلَّا أَنَّهُ كَذًا قَالَ، بِتَشْدِيدِ الْعَيْنِ وَالْقَاءِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۶۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۔ بَابُ إِذَا انْفَلَتِ الدَّابَّةُ فِي الصَّلَاةِ

اس عنوان میں ”انفلت“ کا لفظ ہے اس کا مصدر ”انفلات“ ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز سے چھٹکارا پانا۔

غلام یہ ہے کہ جب نماز میں سواری رتی چھڑا کر بھاگ جائے تو نماز کی کیا کرے۔

وقال قسادة إن أخذ ثوبه يتبع السارق ويتدع

الصلاة۔

اس تعلیق کے مقارب یہ حدیث ہے:

مصر بیان کرتے ہیں کہ میں نے قتادہ سے پوچھا: ایک شخص نماز پڑھ رہا ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ ایک بچہ کنویں پر ہے اور اس کو خطرہ ہے کہ وہ کنویں میں گر جائے گا کیا وہ نماز سے پھر جائے؟ قتادہ نے کہا: ہاں! میں نے پوچھا: وہ ایک چور کو دیکھتا ہے جو اس کا خچر لے جانا چاہتا ہے؟ قتادہ نے کہا: وہ نماز سے پھر جائے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۳۲۹۹، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

۱۲۱۱۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَزْرَقُ بْنُ قَيْسٍ قَالَ كُنَّا بِالْأَهْوَازِ نَقَاتِلُ الْعُرُورِيَّةَ لَبِينَا آتَا عَلَي جُرْفٍ نَهْرٍ إِذْ رَجُسُ بُصْلِي وَإِذَا لِحَامُ دَائِيهِ بِيَدِهِ فَجَعَلَتِ الدَّابَّةُ تُنَارِعُهُ وَخَفَلَ يَتْبَعُهَا قَالَ شُعْبَةُ هُوَ أَبُو بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيُّ فَجَعَلَ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ يَقُولُ اللَّهُمَّ افْعَلْ بِهَذَا الشَّيْخِ فَلَمَّا انْصَرَفَ الشَّيْخُ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ قَوْلَكُمْ وَإِنِّي غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسِتِّ غَزَوَاتٍ أَوْ سَبْعِ غَزَوَاتٍ أَوْ ثَمَانٍ وَشَهِدْتُ تَبِيرَةً وَإِنِّي إِنْ كُنْتُ أُرَاجِعُ مَعَ دَائِيهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَذْهَبَ تَرَجِعُ إِلَيَّ مَدِينَتِي لَيْسَتْ عَلَيَّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ازرق بن قیس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم الاھواز میں خوارج کے خلاف جہاد کر رہے تھے جس وقت میں دریا کے کنارے پر تھا اس وقت ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا اور اس کی سواری کی لگام اس کے ہاتھ میں تھی سواری اس سے بھاگ رہی تھی اور وہ سواری کا پیچھا کر رہا تھا شعبہ نے کہا: وہ شخص حضرت ابو بزرہ اسلمی رضی اللہ عنہ تھے خوارج میں سے ایک شخص نے کہا: اے اللہ! اس بوڑھے کے ساتھ ایسا کر جب وہ بوڑھا نماز سے فارغ ہو گیا تو اس نے کہا: میں نے تمہاری بات سن لی ہے اور میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چھ یا سات یا آٹھ غزوات میں شریک رہا ہوں اور آپ کی دی ہوئی آسانی اور سہولت پر میں حاضر تھا اور میں اپنی سواری کے ساتھ واپس جاؤں یہ مجھ کو اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں اپنی سواری کو چھوڑ کر جاؤں یہ اپنی چراگاہ میں چرتی پھرے یہ مجھ پر دشوار ہے۔

[طرف الحدیث: ۶۱۲] (صحیح ابن خزیمہ: ۸۶۶، المسند رک ج ۱ ص ۲۵۵، مسند ابویعلیٰ: ۷۳۳۵، صحیح ابن حبان: ۷۳۱۰، مسند احمد ج ۴ ص ۴۲۰)

طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۷۷ء ج ۳ ص ۱۷۱-۱۹، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) ازرق بن قیس الحارثی البصری (۴) حضرت ابو بزرہ اسلمی رضی اللہ عنہ ان کا نام

نخلہ بن عبید ہے یہ قدیم الاسلام ہیں یہ بصرہ چلے گئے تھے اور نیشاپور میں فوت ہو گئے تھے ایک روایت ہے کہ یہ بھستان اور حررات کے درمیان جنگل میں فوت ہوئے تھے خلیفہ بن خیاط نے کہا: یہ ۶۴ھ میں خراسان میں فوت ہوئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۴۱۹)

”الاهواز“ اور ”الحرورية“ کا معنی

اس حدیث میں ”الاهواز“ کا ذکر ہے یہ بصرہ اور فارس کے درمیان ایک جگہ ہے۔
اس میں ”الحرورية“ کا ذکر ہے یہ حروراء کی طرف نسبت ہے یہ ایک بستی کا نام ہے الرشاطی نے کہا: یہ کوفہ کی بستیوں میں سے ایک بستی ہے محمد بن قدامس الجوهري نے اپنی کتاب میں لکھا: یہ جنگ ۶۵ھ میں ہوئی تھی خوارج نے اہل بصرہ کا محاصرہ کر لیا تھا۔
نمازی کو اپنے مال یا سامان کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو اس کے لیے نماز توڑنا جائز ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فتہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جو شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس کی سواری بھاگ جائے تو وہ نماز کو توڑ دے اور سواری کا پیچھا کرے امام مالک نے المختصر میں لکھا ہے: جس شخص کو اپنی سواری کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو یا کسی بچہ کو مرتا ہوا دیکھے وہ اپنی نماز توڑ دے ابن القاسم نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ مسافر کی سواری بھاگ گئی اور اس کو اس کے گم ہونے کا خطرہ ہو یا بچہ کا خطرہ ہو یا کسی تارینا کے متعلق یہ خوف ہو کہ وہ کنویں میں یا آگ میں گر جائے گا یا اس کو یاد آ یا کہ اس کا سامان ضائع ہو جائے گا تو یہ ایسا عذر ہے جس کی وجہ سے وہ نماز توڑ سکتا ہے اور اگر وہ امام ہو تو نماز میں کسی کو خلیفہ بنا کر اپنی جگہ پر چل جائے۔

حضرت ابو یزید اسلمی رحمہ اللہ نے جو نماز توڑ کر اپنی سواری کا پیچھا کیا اس میں فتہاء کے لیے یہ دلیل ہے کہ جس کو اپنے سامان یا اپنے مال کے ضائع ہونے کا خوف ہو اس کے لیے نماز کو توڑنا جائز ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۰۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۲۰۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ لَأَلَّتْ عَائِشَةُ خَفِيفَ الشَّمْسِ لَقَامَ الشَّيْءِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ سُورَةَ طه بَيْتًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ سُورَةَ أُخْرَى ثُمَّ رَفَعَ حَتَّى لَطَفَهَا وَسَجَدَ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ فِي الثَّانِيَةِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُمْ أَيْتَارُ مِنْ أَبَابِ اللَّهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَصَلُّوا حَتَّى يَفْرَجَ عَنْكُمْ لَقَدْ رَأَيْتُ فِي مَقَامِي هَذَا كُلَّ شَيْءٍ وَعِدَّتُهُ حَتَّى لَقَدْ رَأَيْتُ أُرِيدُ أَنْ أَخُذَ قِطْعًا مِنَ الْجَنَّةِ حِينَ رَأَيْتُمُونِي جَعَلْتُ أَلْقَمْتُ وَلَقَدْ رَأَيْتُ جَهَنَّمَ بِحُطُمٍ بَعْضُهَا بَعْضًا حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ وَرَأَيْتُ فِيهَا عَمْرُو بْنُ لُحَيٍّ وَهُوَ الَّذِي سَبَبَ السَّوَابِقَ.

امام بخاری وروایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری از مردہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: سورج کو گہن لگ گیا تو نبی ﷺ نے کھڑے ہو کر لمبی سورت پڑھی پھر رکوع کیا میں لمبا رکوع کیا پھر رکوع سے سر اٹھایا پھر دوسری سورت شروع کر دی پھر رکوع کیا حتیٰ کہ اس کو پورا کر لیا اور سجدہ کیا پھر دوسری رکعت میں بھی اسی طرح کیا پھر فرمایا: سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی نشانوں میں سے دو نشانیاں ہیں پس جب تم اس (گہن) کو دیکھو تو نماز پڑھو حتیٰ کہ تم سے کشادگی ہو جائے اور میں نے اپنی اس جگہ میں ہر اس چیز کو دیکھ لیا جس کا مجھ سے وعدہ کیا گیا ہے حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ میں جنت کے انگور کے خوشہ کو پکڑے ہوئے ہوں یہ اس وقت ہوا جب تم نے مجھے آگے بڑھتے ہوئے دیکھا اور میں نے جہنم کو دیکھا جس کا بعض اس کے بعض کو کھا رہا تھا اور میں نے عمرو بن لُحی کو جہنم

میں دیکھا اسی نے عرب میں بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے جانوروں (کو حرام قرار دینے) کی رسم نکالی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۴ میں گزر چکی ہے امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں پر اس لیے ذکر کیا ہے کہ اس میں نبی ﷺ کے نماز میں آگے بڑھنے اور پیچھے ہٹنے کا ذکر ہے اور اس کی عنوان سے قدرے مناسبت ہے۔

۱۲۔ بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ الْبُزَاقِ

وَالنَّفْخِ فِي الصَّلَاةِ

اور حضرت عبداللہ بن عمرو سے نقل کیا جاتا ہے کہ نبی ﷺ نے نماز کسوف کے سجدہ میں پھونک ماری۔

وَيَذْكُرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو نَفَخَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُجُودِهِ فِي كُسُوفٍ.

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گھن لگ گیا رسول اللہ ﷺ نے اس میں قیام کیا۔ لگتا تھا کہ آپ رکوع نہیں کریں گے پھر آپ نے رکوع کیا پس لگتا تھا کہ آپ رکوع سے سر نہیں اٹھائیں گے پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا پس لگتا تھا کہ آپ سجدہ نہیں کریں گے پھر آپ نے سجدہ کیا اور لگتا تھا کہ آپ سجدہ سے سر نہیں اٹھائیں گے پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا اور دوسری رکعت بھی اسی طرح پڑھی پھر آپ نے سجدہ سے آخر میں پھونک ماری اور فرمایا: اُف اُف۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۹۳ سنن نسائی: ۱۳۸۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از نفع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے مسجد کے قبلہ میں بلغم پڑا ہوا دیکھا تو آپ مسجد والوں پر ناراض ہوئے اور فرمایا: بے شک اللہ تم میں سے ہر ایک کے سامنے ہوتا ہے پس جب وہ (مفخص) نماز میں ہو تو نہ تھوکے یا فرمایا: وہ بلغم نہ تھوکے پھر آپ اترے اور آپ نے اپنے ہاتھ سے اس بلغم کو کھرچا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: جب تم میں سے کوئی مفخص تھوکے تو اپنی ہاتھیں جانب تھوکے۔

۱۲۱۳۔ حَدَّثَنَا مُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَتَغَيَّظَ عَلَى أَهْلِ الْمَسْجِدِ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَبْلَ أَحَدِكُمْ لَإِذَا كَانَ فِي صَلَاتِهِ فَلَا يَزُقُّنَّ أَوْ قَالَ لَا يَنْخَفَعْنَ ثُمَّ نَزَلَ فَحَثَّهَا بِيَدِهِ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا بَرَّقَ أَحَدُكُمْ فَلْيَزُقْ عَنِّي بَسَارِهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۰۶ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے قتادہ سے سنا از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب کوئی مفخص نماز میں ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے مناجات کرتا ہے پس وہ اپنے

۱۲۱۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ لِأَنَّهُ يَنَاجِي رَبَّهُ فَلَا يَزُقُّنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ شِمَالِهِ تَحْتَ قَدَمَيْهِ

الیسری۔
سامنے تھو کے نہ اپنی دائیں طرف لیکن اپنی بائیں طرف اپنے بائیں
قدم کے نیچے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۴۱ میں گزر چکی ہے۔

جس مرد نے ناواقفیت سے اپنی نماز میں تالی بجائی
تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی

۱۳ - بَابُ مَنْ صَفَّقَ جَاهِلًا مِنَ الرِّجَالِ
فِي صَلَاتِهِ لَمْ تَفْسُدْ صَلَاتُهُ
فِيهِ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

اس کے ثبوت میں حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ
سے حدیث روایت کی ہے۔

اس تعلق کے سوانح مفصل حدیث صحیح البخاری: ۱۲۳۴ میں ہے۔

جب نمازی سے کہا گیا: آگے بڑھو یا انتظار کرو
اور اس نے انتظار کیا تو کوئی حرج نہیں ہے

۱۴ - بَابُ إِذَا قِيلَ لِلْمُصَلِّيِّ تَقَدَّمَ أَوْ
انْتَظَرَ، فَاَنْتَظَرَ، فَلَا بَأْسَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث
بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از ابی حازم از
حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ نبی ﷺ
کے ساتھ اس حال میں نماز پڑھتے تھے کہ انہوں نے اپنے تہ بند
چھوٹے ہونے کی وجہ سے اپنی گردنوں پر ہاندھے ہوئے ہوتے
تھے تو عورتوں سے کہا گیا کہ تم اس وقت تک اپنے سروں کو نہ اٹھایا
کردہنی کہ مرد سیدھے بیٹھ جائیں۔

۱۲۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُمْ عَاقِلُونَ أُرِيهِمْ عَلَى رِكَابِهِمْ
مِنَ الصَّغِيرِ، فَقِيلَ لِلنِّسَاءِ لَا تَرْفَعْنَ رُؤُوسَكُنَّ حَتَّى
يَسْتَوِيَ الرِّجَالُ جُلُوسًا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۶۲ میں گزر چکی ہے۔

نمازی نماز میں سلام کا جواب نہ دے

۱۵ - بَابُ لَا يَرُدُّ السَّلَامُ فِي الصَّلَاةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد القدوس بن حبیب نے
حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں بن فضال نے حدیث بیان
کی از الامش از ابراہیم از علقمہ از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان
کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کو نماز میں سلام کرتا تھا آپ مجھے
سلام کا جواب دیتے تھے پس جب ہم (جیشہ سے) لوٹے تو میں
نے آپ کو سلام کیا تو آپ نے جواب نہیں دیا اور فرمایا: بے شک
نماز میں مشغولیت ہوتی ہے۔

۱۲۱۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
ابْنُ فَضَالٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُلْقَمَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَسَلُّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ، فَيَرُدُّ عَلَيَّ، فَلَمَّا
رَجَعْنَا، سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ، وَقَالَ إِنَّ فِي
الصَّلَاةِ شُغْلًا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۹۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث

۱۲۱۷ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ

قَالَ حَدَّثَنَا كَثِيرٌ بْنُ شَيْطَانَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَاجَةٍ لَهُ، فَأَنْطَلَقْتُ، ثُمَّ رَجَعْتُ وَقَدْ قَضَيْتُهَا، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ، فَوَقَعَ فِي قَلْبِي مَا اللَّهُ أَعْلَمُ بِهِ، فَقُلْتُ فِي نَفْسِي لَعَلَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ عَلَيَّ آتِيَّ أَبْطَأْتُ عَلَيْهِ، ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ، فَوَقَعَ فِي قَلْبِي أَشَدُّ مِنَ الْمَرَّةِ الْأُولَى، ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ عَلَيَّ، فَقَالَ إِنَّمَا مَنَعَنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ إِنِّي كُنْتُ أَصِلِي. وَكَانَ عَلَى رَاحِلَتِهِ، مُتَوَسِّجًا إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں کثیر بن شیطان نے حدیث بیان کی از عطاء بن ابی رباح از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے کسی کام سے بھیجا میں گیا پھر واپس آیا اور میں وہ کام کر چکا تھا پس میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ کو سلام کیا تو آپ نے مجھے جواب نہیں دیا اس سے میرے دل میں اتنا رنج ہوا کہ اللہ ہی اس کو زیادہ جانتا ہے میں نے دل میں کہا: شاید رسول اللہ ﷺ مجھ پر اس وجہ سے ناراض ہوئے ہیں کہ میں نے کام میں دیر کر دی۔ میں نے آپ کو پھر سلام کیا آپ نے پھر مجھے جواب نہیں دیا میرے دل میں اب پہلی مرتبہ سے زیادہ رنج ہوا میں نے پھر سلام کیا تو آپ نے مجھے جواب دیا پھر فرمایا: مجھے تمہارے سلام کا جواب دینے سے صرف یہ چیز مانع تھی کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور آپ اپنی سواری پر غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہے تھے۔

اس حدیث میں کلام نفس کا ثبوت ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے دل میں کہا: شاید رسول اللہ ﷺ مجھ پر ناراض ہیں اور اس حدیث میں غیر قبلہ کی طرف سواری پر نفس پڑھنے کا ثبوت ہے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ نمازی کو سلام نہیں کرنا چاہیے۔

کسی پیش آمدہ امر پر نماز میں دونوں ہاتھوں کو بلند کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز نے حدیث بیان کی از ابی حازم از حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ تباہ میں بنو عمرو بن عوف کے درمیان کچھ رنجش ہے آپ ان کے درمیان صلح کرانے کے لیے اپنے چند اصحاب کے ساتھ نکلے پس رسول اللہ ﷺ کو تاخیر ہو گئی اور نماز کا وقت آ گیا پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پس کہا: اے ابوبکر! رسول اللہ ﷺ کو تاخیر ہو گئی ہے اور نماز کا وقت آ چکا ہے تو آپ کی کیا رائے ہے کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں؟ حضرت ابوبکر نے کہا: ہاں! اگر تم چاہو پھر حضرت بلال

۱۶۔ بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي

الصَّلَاةِ، لِأَمْرِ نَزَلَ بِهِ

۱۲۱۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ بِقَاءَ كَانَ بَيْنَهُمْ شَيْءٌ، فَخَرَجَ يُصْلِحُ بَيْنَهُمْ فِي أَنْاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَحَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَانَتْ الصَّلَاةُ، فَجَاءَ بِلَالٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ! إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ حَبَسَ، وَقَدْ خَانَتْ الصَّلَاةُ، فَهَلْ لَكَ أَنْ تَوْمَّ النَّاسُ؟ قَالَ نَعَمْ، إِنْ شِئْتَ. فَأَقَامَ بِلَالٌ الصَّلَاةَ، وَتَقَدَّمَ أَبُو

بَكَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، لَكَثَرِ النَّاسِ، وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فِي الصُّفُوفِ يَشْفُقُهَا شَفَا حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ، فَأَخَذَ النَّاسُ فِي التَّصْفِيحِ، قَالَ سَهْلُ التَّصْفِيحِ هُوَ التَّصْفِيقُ، قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ، فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ الْتَفَتَ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ بِأَمْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ، فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَدَهُ، فَحَمِدَ اللَّهَ، ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى وَرَأَاهُ، حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ، وَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى لِلنَّاسِ، فَلَمَّا قَرَعَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَا لَكُمْ جِئْتُمْ بَابَكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ أَخَذْتُمْ بِالتَّصْفِيحِ؟ إِنَّمَا التَّصْفِيحُ لِلنِّسَاءِ، مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ، ثُمَّ الْتَفَتَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ لِلنَّاسِ جِئْتَ أَشْرْتَ إِلَيْكَ؟ قَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا كَانَ يَنْبَغِي لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُخَصِّي بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نے نماز کی اقامت کی اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آگے بڑھ گئے اور لوگوں کے لیے اللہ اکبر کہا اور رسول اللہ ﷺ صفوں کے درمیان چلتے ہوئے اور صفوں کو چیرتے ہوئے آئے حتیٰ کہ (پہلی) صف میں کھڑے ہو گئے، پس لوگوں نے تالیاں بجاتی شروع کر دیں، حضرت سہل نے کہا: "تصفیح" کا معنی ہے: "تصفیق" (تالی بجانا)۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز میں ادھر ادھر توجہ نہیں کرتے تھے جب لوگوں نے بہت زیادہ تالیاں بجائیں تو وہ متوجہ ہوئے، پس ناگاہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے تھے رسول اللہ ﷺ نے اشارہ سے ان کو حکم دیا کہ وہ نماز پڑھاتے رہیں، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کر کے اللہ کا شکر ادا کیا، پھر وہ اپنی ایڑیوں پر پیچھے آگئے حتیٰ کہ صف میں کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ آگے بڑھ گئے، آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی، پس جب آپ نے نماز پڑھا دی تو آپ نمازیوں کی طرف متوجہ ہوئے، سو آپ نے فرمایا: اے لوگو! کہیں کیا ہوا تھا جب تمہیں نماز میں اچانک کوئی چیز پیش آئی تو تم نے تالیاں بجاتی شروع کر دیں، تالیاں بجانا تو صرف عورتوں کے لیے جائز ہے، جب کسی شخص کو نماز میں پابند کوئی چیز پیش آئے تو وہ کہے: سبحان اللہ! پھر آپ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے، پس فرمایا: اے ابو بکر! جب میں نے تمہیں اشارہ کیا تھا تو تم کو نماز پڑھاتے رہنے سے کس نے منع کیا تھا؟ حضرت ابو بکر نے کہا: ابو قحافہ کے بیٹے کے یہ یہ مناسب نہیں تھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے نماز پڑھائی شروع کر دے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۸۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۷ - بَابُ النُّخْصِ فِي الصَّلَاةِ

۱۲۱۹ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى عَنِ النُّخْصِ فِي الصَّلَاةِ. وَقَالَ هِشَامٌ وَأَبُو هِلَالٍ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. [طرف الحدیث: ۱۲۲۰]

نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از محمد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، انہوں نے کہا کہ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے منع کیا گیا ہے اور ہشام اور ابو ہلال نے کہا از ابن سیرین از حضرت ابو ہریرہ از نبی ﷺ۔

۱۲۲۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى
قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَيْسَ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ
مُخْتَصِرًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد نے
حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: کسی (بھی)
مختصر کو کوکھ پر ہاتھ رکھے ہوئے نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔

حدیث اول کے رجال

(۱) ابوالنعمان محمد بن الفضل السدوسی (۲) حماد بن زید (۳) ایوب بن ابی تمیمہ السخیمانی (۴) محمد بن سیرین (۵) ہشام بن
حسان ابو عبد اللہ القردوسی یہ ۱۳۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) ابو حلال محمد بن سلیم الراسی یہ ۱۶۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۷) عمرو بن
علی الصیرفی الفلاس (۸) یحییٰ بن سعید القطان (۹) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۳۱-۳۳۲)

نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت کی وجوہ

یہود اکثر اپنی کوکھ پر ہاتھ رکھتے تھے اس لیے مسلمانوں کو نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے منع فرمایا تاکہ یہود کے ساتھ مشابہت نہ
ہو اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس میں اہل دوزخ اور شیطان کی مشابہت ہے اس سلسلہ میں حسب ذیل احادیث اور آثار ہیں:
سروق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کو مکروہ کہتی تھیں اور کہتی تھیں کہ اس طرح یہود کرتے
ہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۲۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۱۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)
خالد بن معدان بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک شخص کو کوکھ پر ہاتھ رکھے ہوئے دیکھا تو فرمایا: اسی طرح اہل
دوزخ دوزخ میں جاتے ہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۲۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۹، دار الفکر بیروت)
صالح مولی التمام بیان کرتے ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس کو نماز میں مکروہ کہتے تھے اور کہتے تھے کہ شیطان اس پر حاضر
ہوتا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۲۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۹۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)
اسحاق بن عویر بیان کرتے ہیں کہ مجاہد نے کہا: کوکھ پر ہاتھ رکھنا اہل دوزخ کے آرام کا طریقہ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۲۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۹۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)
حمید بن حلال نے کہا: نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا اس سے مکروہ ہے کہ جب ایسی کو جنت سے اتار گیا تو وہ کوکھ پر ہاتھ رکھے
ہوئے تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۳۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۹۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)
سروق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کو مکروہ قرار دیتی تھیں اور فرماتی تھیں: یہود کی مشابہت
نہ کرو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۰۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

کسی شخص کا نماز میں

غور و فکر کرنا

۱۸ - بَابُ تَفَكُّرِ الرَّجُلِ

الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنِّي لَا أَجْهَرُ
جَنِيئِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ.

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: بے شک میں لشکر کو تیار کرتا ہوں
اور اس وقت میں نماز میں ہوتا ہوں۔

اس تعلق کو سند موصول کے ساتھ امام ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ ابو عثمان انہدی سے روایت کیا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۰۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۵۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

اسی کے موافق یہ اثر ہے:

عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں، بحرین کا جزیرہ گنار بتا ہوں اور میں اس وقت نماز میں ہوتا ہوں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۰۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۵۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

عیاض الاشعری بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے مغرب کی نماز پڑھائی اور اس میں قراءت نہیں کی، حضرت ابو موسیٰ نے ان سے کہا: آپ نے قراءت نہیں کی، حضرت عمر نے حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ سے پوچھا: انہوں نے کہا: حضرت ابو موسیٰ نے صحیح کہا ہے، حضرت عمر نے نماز دوبارہ پڑھائی، پھر فرمایا: جس نماز میں قرآن نہ پڑھا جائے وہ نماز نہیں ہوتی، میں نے شام کی طرف قافلہ بھیجا تھا، میں اس کے متعلق غور کر رہا تھا، اس وجہ سے مجھ سے قراءت رہ گئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر نے قراءت کو ترک کرنے کی وجہ سے نماز دہرائی، نہ اس وجہ سے کہ وہ غور و فکر میں مستغرق ہو گئے تھے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۳۵، دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن منصور نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں بروح نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عمر نے حدیث بیان کی جو ابن سعید ہیں، انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی حلیک نے خبر دی از حضرت عقبہ بن الحارث رضی اللہ عنہ، انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کے ساتھ عصر کی نماز پڑھی، میں جب آپ نے سلام پھیرا تو جدی سے کھڑے ہو گئے اور اپنی بعض ازواج کے حجرے میں داخل ہوئے، پھر آپ نکل آئے آپ نے جدی کی وجہ سے نمازیوں کے چہروں پر تعجب کے آثار دیکھے تو آپ نے فرمایا: مجھے نماز میں یاد آیا کہ ہمارے پاس (کچھ) سونا ہے، سو مجھے ناپسند ہوا کہ وہ ہمارے پاس شام یا رات گزارے، پس میں نے اس کو تقسیم کرنے کا حکم دیا۔

۱۲۲۱ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ سَرِيعًا، فَدَخَلَ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ، ثُمَّ خَرَجَ، وَرَأَى مَا لِي رُجُوءُ الْقُرْمِ مِنْ تَعَجُّبِهِمْ لِسُرْعَتِهِ، فَقَالَ ذَكَرْتُ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ بَسْرًا عِنْدَنَا، فَكِرِهْتُ أَنْ يُمَسِّي، أَوْ يَمِيتَ عِنْدَنَا، فَأَمَرْتُ بِقَسْمَتِهِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۵۱ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کبیر نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از جعفر از الامرج، انہوں نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب نماز کی اذان دی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا پیٹھ پھیر لیتا ہے حتیٰ کہ وہ اذان نہیں سنتا، پس جب مؤذن خاموش ہو جاتا ہے تو پھر آ جاتا ہے، پھر: بے اقامت

۱۲۲۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَبِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ الْأَعْرَجِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أِذِنَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهُ حُرَاطَ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ أَقْبَلَ، فَإِذَا قُوبِ أَذْبَرَ، فَإِذَا سَكَتَ أَقْبَلَ، فَلَا يَزَالُ بِالْمَرْءِ

کہی جاتی ہے تو پھر پیچھے پھیر لیتا ہے پھر جب مؤذن خاموش ہو جاتا ہے تو پھر آ جاتا ہے پھر مسلسل انسان سے کہتا رہتا ہے کہ فلاں چیز کو یاد کر، جس کو وہ یاد نہیں رکھتا تھا حتیٰ کہ انسان کو پتا نہیں چلتا کہ اس نے کتنی رکعت پڑھی ہیں ابو سلمہ بن عبدالرحمان نے کہا: جب تم میں سے کوئی شخص اس طرح کرے تو وہ بیٹھے ہوئے سہو کے دو سجدے کرے اور ابو سلمہ نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا ہے۔

يَقُولُ لَهُ اَذْكُرْ مَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُ حَتَّى لَا يَذَرِيَنَّكَ صَلَّي . قَالَ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ اِذَا فَعَلَ ذَلِكَ اَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ قَاعِدٌ . وَمِيعَةً أَبُو سَلَمَةَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ .

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۰۸ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن الحنفی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عثمان بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی از سعید المقبری انہوں نے کہا: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ لوگ کہتے ہیں نہ ابو ہریرہ بہت احادیث بیان کرتے ہیں میں ایک شخص سے ملا میں نے اس سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ نے گزشتہ رات عشاء کی نماز میں کون سی سورت پڑھی تھی؟ اس نے کہا: مجھے پتا نہیں میں نے کہا: تم عشاء کی نماز میں حاضر نہیں تھے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں میں نے کہا: لیکن مجھے علم ہے آپ نے فلاں فلاں سورت پڑھی تھی۔

۱۲۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُثْمَرَ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ النَّاسُ اكْثَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَلَقِيتُ رَجُلًا فَقُلْتُ بِمَا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَارِحَةَ فِي الْعَتَمَةِ؟ فَقَالَ لَا أَدْرِي فَقُلْتُ أَلَمْ تَشْهَدْهَا؟ قَالَ بَلَى قُلْتُ لَكِنْ أَنَا أَدْرِي قَرَأَ سُورَةَ كَذًا وَكَذًا .

میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کو یہ حدیث "العمل فی الصلوٰۃ" کے ابواب کے بجائے "صلوٰۃ اللیل" کے ابواب میں ذکر کرنی چاہیے تھی بہر حال "العمل فی الصلوٰۃ" کے ابواب میں ۳۲ احادیث مرفوعہ ہیں جن میں سے ۶ معلق ہیں اور باقی موصول ہیں۔

الحمد لله رب العالمين . آج ۲۳ ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ / ۱۱ مئی ۲۰۰۷ء بروز جمعہ بعد نماز جمعہ العمل فی الصلوٰۃ کے ابواب مکمل ہو گئے اس کے بعد ان شاء اللہ "کتاب السہو" شروع ہو گئی۔ اللہ اعلم! جس طرح یہاں تک لکھوا دیا ہے پوری کتاب مکمل کرادے۔ (آمین)





نعمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۲۲ - کتاب السَّهْوِ

سہو کا بیان

سہو کے متعلق احادیث جب آدمی فرض کی دو رکعت پڑھ کر کھڑا ہو جائے

۱ - بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّهْوِ إِذَا

قَامَ مِنْ رَكْعَتَيِ الْفَرِيضَةِ

سہو اور نسیان کی تحقیق

سہو کا معنی ہے: کسی چیز سے غفلت اور ذہن کا دوسری چیز کی طرف متوجہ ہونا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: بعض علماء نے سہو اور نسیان میں فرق کیا ہے اور - لبس بشیء - (کچھ نہیں) ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۸۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں: انہوں نے جو کہا ہے وہ "لبس بشیء" ہے حقیقت یہ ہے کہ سہو اور نسیان میں باریک فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ سہو میں شعور معدوم ہو جاتا ہے۔ اور نسیان میں انسان کو شعور ہوتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۴۳۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی نے سہو اور نسیان میں صحیح فرق نہیں لکھا صحیح فرق یہ ہے:

علامہ سید محمد امین عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

تحقیق یہ ہے کہ لغت کے اعتبار سے سہو اور نسیان میں کوئی فرق نہیں ہے اور اصطلاح کے اعتبار سے نسیان سے سہو کا معنی ہے: ضرورت کے وقت کسی چیز کا ذہن میں سمجھنا نہ ہونا جمع الجوامع میں مذکور ہے۔ سہو کا معنی ہے: معصیت سے غفلت اور معمولی توجہ سے ذہن اس کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور نسیان میں معلوم زائل ہو جاتا ہے اور حکماء نے کہا ہے کہ سہو میں معلوم کی صورت حافظہ میں موجود ہوتی ہے اور مدد کے سے زائل ہو جاتی ہے اور نسیان میں معلوم کی صورت حافظہ اور مدد کے دونوں سے زائل ہو جاتی ہے اور اس کے حصول کے لیے دوبارہ کسب کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۴۷۱ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

۱۲۲۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

الْأَعْرَجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک بن انس نے خبر دی

ابن شہاب الاعرج ابن ابی نعیم نے کہا: ہمیں عبداللہ بن بحینہ نے

انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں کسی نماز کی در

وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ مِنْ بَعْضِ الصَّلَوَاتِ ثُمَّ قَامَ فَلَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ فَلَمَّا قَضَى صَلَواتَهُ وَنَظَرْنَا تَسْلِيمَهُ كَثُرَ قَبْلَ التَّسْلِيمِ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ثُمَّ سَلَّمَ

رکعت نماز پڑھائی پھر آپ کھڑے ہو گئے اور بیٹھے نہیں پس نمازی بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے جب آپ نے اپنی نماز پوری کر لی تو ہم آپ کے سلام کے فتنہ تھے آپ نے سلام پھیرنے سے پہلے اللہ اکبر کہا پھر بیٹھے ہوئے دو سہو کے بعد اے کیے پھر سلام پھیر دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۲۹ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور ذکر کیے جا رہے ہیں:

فقہاء احناف کے موقف کے ثبوت میں سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کے متعلق احادیث

اس حدیث کے ظاہر سے بعض فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ نماز میں زیادتی ہو یا کی سجدہ سہو نماز میں مطلقاً سلام سے پہلے کیا جائے گا یہی امام شافعی کا صحیح مذہب ہے اور امام احمد سے بھی ایک یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب اور ثوری کا یہ مذہب ہے کہ نماز میں زیادتی ہو یا کی سجدہ سہو سلام کے بعد کیا جائے گا حضرت علی بن ابی طالب حضرت سعد بن ابی وقاص حضرت ابن مسعود حضرت عمار حضرت ابن عباس حضرت ابن الزبیر اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم کا یہی مذہب ہے اور فقہاء تابعین میں سے انحنی ابن ابی لیلیٰ اور حسن بصری کا یہی موقف ہے۔ ان کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھائی اس میں کچھ زیادتی یا کمی کی جب آپ نے سلام پھیر دیا تو آپ سے کہا گیا: یا رسول اللہ! کیا نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوا ہے؟ آپ نے پوچھا: اس کا کیا سبب ہے؟ نمازیوں نے کہا: آپ نے اس طرح اس طرح نماز پڑھائی ہے آپ نے پیر موڑے اور قبلہ کی طرف منہ کیا اور دو سہو کے بعد اے کیے پھر سلام پھیر دیا۔ الحدیث (صحیح البخاری: ۳۰۱، صحیح مسلم: ۵۰۲)

اس حدیث میں تصریح ہے کہ آپ نے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کیا۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی پس تین رکعت کے بعد سلام پھیر دیا پھر آپ اپنے گھر چلے گئے پھر ایک شخص کھڑے ہوئے جن کا نام خرباق تھا اور ان کے ہاتھوں میں طول تھا انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! پھر آپ کے نماز پڑھانے کی رکعات کا ذکر کیا رسول اللہ ﷺ غصہ میں اپنا تہ بند کھینٹے ہوئے لکے حتیٰ کہ نمازیوں تک پہنچے پس آپ نے پوچھا: کیا یہ سچ ہے؟ انہوں نے کہا: جی ہاں! پس آپ نے ایک رکعت پڑھائی پھر سلام پھیر دیا پھر آپ نے دو سہو کیے پھر سلام پھیر دیا۔ (صحیح مسلم: ۵۰۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۱۸)

اس حدیث میں بھی یہ تصریح ہے کہ آپ نے سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سہو کیے۔

الشمعی بیان کرتے ہیں کہ ہم کو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی پس وہ دو رکعت پڑھانے کے بعد کھڑے ہو گئے پس نمازیوں نے سبحان اللہ کہا اور انہوں نے بھی سبحان اللہ کہا پس جب انہوں نے باقی نماز پڑھا دی تو سلام پھیرا پھر بیٹھ کر دو سجدہ سہو کیے پھر ان کو یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اس طرح کیا تھا جس طرح انہوں نے کیا تھا۔

(سنن ترمذی: ۳۶۳، مسند احمد ج ۳ ص ۲۴۸)

اس حدیث میں بھی یہ بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کیا۔

صالح بن عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پیچھے ایک نماز پڑھی اس میں ان

کو سہو ہو گیا انہوں نے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کیا پھر ہماری طرف مڑ کر کہا: سنو! میں نے اسی طرح کیا ہے جس طرح میں نے رسول اللہ ﷺ کو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (الحکم الاوسط: ۶۵۱۴، مکتبۃ المعارف ریاض: ۱۳۱۵ھ)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جس کو اپنی نماز میں شک ہو وہ صحیح چیز پر غور کر کے اپنی نماز پوری کرے پھر سلام پھیر دے اور دو سجدہ سہو کرے۔

(صحیح ابن خزیمہ: ۱۰۲۸، صحیح البخاری: ۳۰۱۱، صحیح مسلم: ۵۷۲، سنن نسائی: ۲۳۹، سنن ابن ماجہ: ۲۰)

اس حدیث میں آپ نے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کرنے کا حکم دیا ہے:

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو اپنی نماز میں شک ہو وہ سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے کرے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۳۳، سنن نسائی: ۱۲۴۷)

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر سہو کے لیے سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے ہیں

(الحکم الکبیر: ۱۳۱۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۳۸، سنن ابن ماجہ: ۱۲۱۹، مصنف عبدالرزاق: ۲۵۳۳، مسند أحمد ج ۵ ص ۲۸۰)

اس حدیث میں نبی ﷺ کا صریح حکم ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کیے جائیں۔

سلام سے پہلے یا بعد سجدہ سہو کرنے میں مذاہب فقہاء

(۱) فقہاء احناف کے نزدیک مطلقاً سلام سے بعد سجدہ سہو کیے جائیں اور فقہاء شافعیہ کے ایک مطلقاً سلام سے پہلے سجدہ سہو کیے جائیں۔

(۲) امام مالک کے نزدیک اگر نماز میں کمی ہو تو سلام سے پہلے سجدہ سہو کیے جائیں اور اگر نماز میں زیادتی ہو تو سلام کے بعد سجدہ سہو کیے جائیں۔

(۳) امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ جن صورتوں میں نبی ﷺ نے سلام سے پہلے سجدہ سہو کیے ہیں وہاں سلام سے پہلے سجدہ سہو کیے جائیں اور جن صورتوں میں نبی ﷺ نے سلام سے بعد سجدہ سہو کیے ہیں وہاں سلام کے بعد سجدہ سہو کیے جائیں۔

(۴) ظاہر یہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف ان ہی صورتوں میں سجدہ سہو کیا جائے جن صورتوں میں نبی ﷺ نے سجدہ سہو کیا ہے۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ یہ اختلاف صرف اولویت میں ہے اگر سلام سے پہلے بھی سجدہ کر لیا جائے تو فقہاء احناف کے نزدیک جائز ہے۔ (معارف قاری ج ۷ ص ۳۳۰، مکتبہ حلیہ بیروت: ۱۳۲۲ھ)

جن صورتوں میں نبی ﷺ نے سجدہ سہو کیا

(۱) نبی ﷺ وہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کھڑے ہو گئے جیسا کہ حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۲۲۵)

(۲) نبی ﷺ نے دو رکعت کے بعد سلام پھیر دیا جیسا کہ حضرت ذوالبیدین کی حدیث میں ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۲۲۷)

(۳) نبی ﷺ نے تین رکعت کے بعد سلام پھیر دیا جیسا کہ حضرت عمران بن حصین کی حدیث میں ہے۔ (صحیح مسلم: ۵۷۳)

(۴) نبی ﷺ نے پانچ رکعات پڑھیں جیسا کہ حضرت ابن مسعود کی حدیث میں ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۲۲۶)

(۵) نبی ﷺ نے شک کی صورت میں سجدہ سہو کیا جیسا کہ حضرت ابوسعید خدری کی حدیث میں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۲۳)

۱۲۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی اور یحییٰ

الْأَعْرَجُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ مِنْ اثْنَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ لَمْ يَجْلِسْ بَيْنَهُمَا فَلَمَّا قَضَى صَلَوَتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ.

بن سعید از عبد الرحمن الاعرج از حضرت عبد اللہ بن بحشیہ رضی اللہ عنہ بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہو گئے اور دو رکعت کے بعد نہیں بیٹھے جب آپ نے نماز پڑھ لی تو دو سجدے کیے پھر اس کے بعد سلام پھیر دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح بخاری: ۸۲۹ اور گزشتہ حدیث: ۱۲۲۳ میں گزر چکی ہے۔

جب پانچ رکعات نماز پڑھیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الحكم از ابراهيم از علقمہ از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز پانچ رکعات پڑھا دیں آپ سے پوچھا گیا: کیا اب نماز میں اضافہ ہو گیا ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کی کیا وجہ ہے؟ حضرت ابن مسعود نے کہا: آپ نے پانچ رکعات نماز پڑھا دیں آپ نے سلام پھیرنے کے بعد سجدے کے دو سجدے کیے۔

۲ - بَابُ إِذَا صَلَّى خَمْسًا

۱۲۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ لَهُ أَزِيدَ فِي الصَّلَاةِ؟ فَقَالَ وَمَا ذَلِكَ؟ قَالَ صَلَّيْتَ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ.

اس حدیث کی شرح صحیح بخاری: ۸۳۰ میں گزر چکی ہے۔

۳ - بَابُ إِذَا سَلَّمَ فِي رَكْعَتَيْنِ أَوْ فِي ثَلَاثٍ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ مِثْلَ

سُجُودِ الصَّلَاةِ أَوْ حَوْلَ

۱۲۲۷ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ أَوْ الْعَصْرَ فَلَمَّا قَضَى ذَوَاتَهُنِ الصَّلَاةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَقْصِتُ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَصْحَابُ أَحَقُّ مَا يَقُولُ؟ قَالُوا نَعَمْ. فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أُخْرَيْنِ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَالَ سَعْدٌ وَرَأَيْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ صَلَّى مِنَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ ثُمَّ صَلَّى مَا بَقِيَ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَقَالَ هَكَذَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

جب دو رکعت میں سلام پھیر دیا یا تین رکعت میں پھر نماز کے بعد بے کی طرح دو سجدے کیے

یا زیادہ طویل

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سعد بن ابراهيم از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: میں نبی ﷺ نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھا دی آپ سے پوچھا: کیا نماز میں اضافہ ہو گیا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! پس آپ نے دو رکعت پڑھا دیں پھر (سجدے کے) دو سجدے کیے سعد نے کہا: اور میں نے عروہ بن الزبیر کو دیکھا انہوں نے مغرب کی دو رکعت پڑھا دیں پھر سلام پھیر دیا اور کلام کیا پھر باقی نماز پڑھا دی اور (سجدے کے) دو سجدے کیے اور کہا: اسی طرح نبی ﷺ نے کیا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۸۲ میں گزر چکی ہے رہا نبی ﷺ کا کلام کرنا تو یہ آپ کی خصوصیت تھی یا اس وقت کا واقعہ ہے جب نماز میں کلام مباح تھا۔

جس نے سہو کے دو سجدوں

میں تشہد نہیں پڑھا

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اور حسن بصری نے سلام پھیرا اور

تشہد نہیں پڑھا۔

۴۔ بَابُ مَنْ لَمْ يَتَشَهَّدْ فِي

سَجْدَتِي الشَّهْرِ

وَسَلَّمَ آتَى وَالْحَسَنُ وَلَمْ يَتَشَهَّدْ

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

تمادہ بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری اور حضرت انس نے سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے کیے پھر وہ دونوں کھڑے ہو

گئے اور سلام نہیں پھیرا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۹۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۶۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اور تمادہ نے کہا: تشہد نہ پڑھے۔

وَقَالَ قَتَادَةُ لَا يَتَشَهَّدُ.

اس تعلق کے موافق یہ اثر ہے:

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ عدائے نے کہا: سہو کے دو سجدوں میں تشہد ہے نہ سلام ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۹۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۶۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

۱۲۲۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ،

مَخَارِبُ رَوَايَتِ رَتِّهِ: هَمِيسُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَوْسُفَ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

انْصَرَفَ مِنَ اثْنَتَيْنِ فَقَالَ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ انْصَرَفَ

الصَّلَاةُ أَمْ نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَدَقَ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالَ

النَّاسُ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَصَلَّى اثْنَتَيْنِ آخَرَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ

بِمِثْلِ سَجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ.

پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۸۲ میں گزر چکی ہے۔

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ خَرَّبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ عُلْفَمَةَ قَالَ قُلْتُ لِمُحَمَّدٍ فِي سَجْدَتِي

الشَّهْرِ تَشَهُدٌ؟ قَالَ لَيْسَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ.

ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از سلمہ بن علفمہ انہوں نے کہا: میں

نے حماد سے پوچھا: کیا سہو کے دو سجدوں میں تشہد ہے؟ انہوں نے

کہا: حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں نہیں ہے۔

۵ - بَابُ مَنْ يَكْبِرُ فِي سَجْدَتِي الشَّهْرِ

۱۲۲۹ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى صَلَوَتِي الْعِشِيِّ قَالَ مُحَمَّدٌ وَكَثُرَ ظَنِّي الْعَصْرَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ قَامَ إِلَى حَشْبَةٍ لِي مُقَدِّمِ الْمَسْجِدِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهَا وَفِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَهَاتَا أَنْ يَكْلِمَاهُ وَخَرَجَ سَرْعَانَ النَّاسِ فَقَالُوا أَقْصَرَبَ الصَّلَاةُ؟ وَرَجُلٌ يَدْعُوهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَا الْيَدَيْنِ فَقَالَ أَتَيْتُ أَمْ قُصِرَتْ؟ فَقَالَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرَ قَالَ بَلَى قَدْ نَسِيتُ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَكَبَّرَ ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ فَكَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ.

سجدہ سہو میں تکبیر پڑھے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ابراہیم نے حدیث بیان کی از محمد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر یا عصر کی نمازوں میں سے کوئی ایک نماز پڑھائی محمد نے کہا: میرا زیادہ گمان یہ ہے کہ وہ عصر کی نماز تھی آپ نے دو رکعت نماز پڑھا کر سلام پھیر دیا پھر آپ لکڑی کے ایک ستون کی طرف کھڑے ہو گئے جو مسجد کے اگلے حصہ میں تھا آپ نے اس پر اپنا ہاتھ رکھ دیا اور نمازیوں میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے وہ آپ سے کلام کرتے ہوئے ڈرے اور لوگ جلدی جلدی نکلے پس لوگوں نے کہا: کیا نماز کم ہو گئی ہے؟ اور ایک شخص جن کو نبی ﷺ ذوالیہدین کہتے تھے انہوں نے کہا: کیا آپ بھول گئے ہیں یا کم ہو گئی ہے؟ آپ نے فرمایا: نہ میں بھولا ہوں اور نہ نماز کم ہوئی ہے اس نے کہا: یوں نہیں تحقیق آپ بھول گئے ہیں پس آپ نے دو رکعت پڑھائیں پھر سلام پھیر دیا پھر آپ نے اللہ اکبر کہا پھر پہلے سجدہ کی مثال اس سے طویل سجدہ کیا پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا اور اللہ اکبر کہا پھر آپ نے اپنا سر مبارک سجدہ میں رکھ دیا اور تکبیر کہی اور اپنے سجود کی مثل یا اس سے لمبا سجدہ کیا پھر آپ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور تکبیر کہی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۳۰ - حَدَّثَنَا قُسَيْبَةُ بْنُ سُوَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَحْبُوبٍ الْأَسَدِيِّ حَلِيفِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ وَعَلَيْهِ جُلُوسٌ فَلَمَّا آتَمَ صَلَوَتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ فَكَبَّرَ فِي كُلِّ سَجْدَةٍ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ وَسَجَدَهُمَا النَّاسُ مَعَهُ مَكَانَ مَا نَبِيٍّ مِنَ الْجُلُوسِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: لیس بن قسبہ سے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از الاعرج از حضرت عبد اللہ ابن تحسینہ الاسدی جو بنو عبد المطلب کے حلیف ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی نماز میں کھڑے ہو گئے حالانکہ آپ کو بیٹھنا تھا پس جب آپ نے نماز مکمل کی تو سہو کے دو سجدے کیے پس ہر سجدہ کے لیے بیٹھے ہوئے تکبیر پڑھی سلام پھیرنے سے پہلے اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ دو سجدے کیے آپ کو جو بیٹھنا تھا جس کو آپ بھول گئے تھے اس کے لیے یہ دو سجدے کیے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۲۹ میں گزر چکی ہے۔

۶ - بَابُ إِذَا لَمْ يَذْكُرْكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا

أَوْ أَرْبَعًا سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ

۱۲۳۱ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهُ الدُّسْتَوَالِيُّ عَنْ يَحْيَى ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نُودِيَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ الْآذَانَ فَإِذَا قُضِيَ الْآذَانُ أَقْبَلَ فَإِذَا تَوَلَّى بَهَا أَذْبَرَ فَإِذَا قُضِيَ التَّوَلَّى أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ أَذْكَرُ كَذًا وَكَذًا مَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُ حَتَّى يَظَلَّ الرَّجُلُ إِنْ يَذْكُرْكُمْ صَلَّى فَإِذَا لَمْ يَذْكُرْكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ.

جب یہ معلوم نہ ہو کہ کتنی رکعت پڑھی ہیں
تین یا چار تو بیٹھے ہوئے دو سجدے کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن ابی عبد اللہ الدستوالی نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن ابی کثیر از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب نماز کی اذان دی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا پیٹھ پھیر لیتا ہے حتیٰ کہ وہ اذان نہ سنے پس جب اذان پوری ہو جاتی ہے تو آ جاتا ہے پس جب نماز کی اقامت کہی جاتی ہے تو پھر پیٹھ پھیر لیتا ہے پس جب اقامت مکمل ہو جاتی ہے تو آ جاتا ہے حتیٰ کہ انسان کے دل میں باتیں ڈالتا ہے اور کہتا ہے: فلاں چیز یاد کر اور فلاں چیز یاد کر جو اس یاد نہیں ہوتی حتیٰ کہ آدمی کو پتا نہیں چلتا کہ اس نے کتنی رکعت پڑھی ہیں پس جب تم میں سے کسی کو پتا نہ چھے کہ اس نے تین رکعت پڑھی ہیں یا چار رکعت پڑھی ہیں تو وہ بیٹھے ہوئے (سہو کے) دو سجدے کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۰۸ میں گزر چکی ہے۔

۷ - بَابُ السَّهْوِ فِي الْقُرْصِ وَالْمَشْرُوعِ

وَسَجْدَتَيْنِ بَعْدَ وَتَرِهِ.

سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ وَتَرِهِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے وتر کے بعد دو سجدے کیے۔
کہ ان کے نزدیک انس میں بھی سجدہ سہو وہی حکم تھا جو نرس میں تھا۔ اس تعلیق کے ثبوت میں حسب ذیل آثار ہیں:
امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں:

فحسب اور سعید بن جبیر نے کہا: نفل میں سجدہ سہو ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۵، مجلس علمی بیروت)

ابو عقیل بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے سعید بن المسیب کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نوافل میں بھی اسی طرح دو سجدہ سہو ہیں جس طرح فرائض میں ہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۳۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

۱۲۳۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از ابی سلمہ بن عبد الرحمن از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَخَذَكُمْ إِذَا قَامَ بُصَلِيْ جَاءَ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَذَرِيْكُمْ صَلِيْ فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَخَذَكُمْ فَلَسِيْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۰۸ میں گزر چکی ہے۔

۸ - بَابُ إِذَا كَلِمَ وَهُوَ بُصَلِيْ

فَأَشَارَ بِيَدِهِ وَاسْتَمَعَ

۱۲۳۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُو عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوِّزَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَزْهَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَرْسَلُوهُ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنَّا جَمِيعًا وَسَلِّهَا عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ صَلَوةِ الْعَصْرِ وَقُلْ لَهَا إِنَّا أَخْبَرْنَا أَنَّكَ تُصَلِّيْنَهُمَا وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُمَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَكُنْتُ أَضْرِبُ النَّاسَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْهَا قَالَ كُرَيْبٌ فَذَخْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَبَلَّغْتُهَا مَا أَرْسَلُونِي بِهِ فَقَالَتْ سَلِّ أُمِّ سَلَمَةَ فَخَرَحْتُ إِلَيْهِمْ فَأَخْبَرْتُهُمْ بِقَوْلِنَا فَرَدُّوهُنِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ بِمَنْشَرٍ أَرْسَلُونِي بِهِ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا حِينَ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَخَلَ عَلَيَّ وَعِنْدِي نِسْوَةٌ مِّنْ بَنِي حَرَامٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قُورَيْشِي بِحَبِيبِهِ قُولِي لَهُ تَقُولُ لَكَ أُمُّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَأَرَاكَ تُصَلِّيهِمَا فَإِنْ أَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَجِرِيْ عَنْهُ.

نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو شیطان اس پر اشتباہ ڈال دیتا ہے حتیٰ کہ اس کو پتا نہیں چلتا کہ اس نے کتنی رکعات پڑھی ہیں پس جب تم میں سے کوئی شخص اس کیفیت کو پائے تو وہ بیٹھے ہوئے دو (سہو کے) سجدے کرے۔

جب کوئی شخص نماز پڑھ رہا تھا اور اس سے بات کی گئی

تو اس نے ہاتھ سے اشارہ کیا اور بات سنی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی از بکیر از کریم کہ حضرت ابن عباسؓ حضرت مسور بن محرزؓ حضرت عبدالرحمن بن ازھرؓ رضی اللہ عنہم نے تیس مرتبہ عائشہؓ سے السلام کہا۔ پاس بھیجا پس انہوں نے کہا کہ تم حضرت عائشہؓ سے سلام کہنا اور ان سے عصر کے بعد دو رکعتوں کے متعلق سوال کرنا اور ان سے کہنا کہ ہمیں معلوم ہو کہ آپ یہ سنت پڑھتی ہیں اور ہم کو یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی ﷺ ان دو رکعتوں سے منع کرتے تھے اور حضرت ابن عباسؓ نے کہا: میں حضرت عمر بن الخطابؓ کے ساتھ مل کر لوگوں کو ان دو رکعتوں کے پڑھنے پر مارتا تھا کریم نے کہا: میں حضرت عائشہؓ کے پاس گیا اور جو پیغام دے کر ان سے کہنے بھیجا تھا میں نے حضرت عائشہؓ کو یہ سنایا حضرت عائشہؓ نے فرمایا: تم حضرت ام سلمہؓ سے یہ جھوٹا میں نے ان حضرات کے پاس جا کر حضرت عائشہؓ کے جواب کی خبر دی پھر انہوں نے مجھے حضرت ام سلمہؓ کے پاس وہی پیغام دے کر بھیجا جو پیغام دے کر حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجا تھا پس حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا: میں نے نبی ﷺ کو ان دو رکعت کے پڑھنے سے منع کرتے ہوئے سنا ہے پھر میں نے دیکھا کہ جب آپ عصر کی نماز پڑھتے تھے تو یہ دو رکعت بھی پڑھتے تھے پھر آپ میرے پاس اس وقت آئے جب میرے

فَفَعَلَتِ الْجَارِيَةُ فَأَشَارَ بِيَدِهِ، فَامْتَحَرَتْ عَنْهُ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا بِنْتُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتُ عَنْ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ، وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ، فَسُغِّلُونِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ. [طرف الہدیث: ۴۳۷۰]

پاس انصار میں سے بنی حرام کی خواتین بیٹھی تھیں، میں نے آپ کے پاس ایک باندی بھیجی، میں نے اس سے کہا کہ تم آپ کے پہلو میں کھڑی ہو جانا اور آپ سے کہنا: یا رسول اللہ! ام سلمہ آپ سے یہ عرض کرتی ہیں کہ میں نے آپ سے سنا ہے کہ آپ ان دو رکعت کے پڑھنے سے منع فرماتے ہیں اور میں نے آپ کو یہ دو رکعت پڑھتے ہوئے دیکھا ہے، پس اگر آپ اپنے ہاتھ سے اشارہ کریں تو تم پیچھے ہٹ جانا، پس اس باندی نے ایسا کیا، آپ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا تو وہ باندی پیچھے ہٹ گئی، پس جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ نے فرمایا: اے ابوامیہ کی بیٹی! تم نے عصر کے بعد کی دو رکعت کے متعلق سوال کیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ میرے پاس عبد القیس کا وفد آیا تھا، انہوں نے مجھے ظہر کے بعد دو رکعت پڑھنے سے مشغول رکھا، سو یہ وہ دو رکعت ہیں۔

حدیث مذکور سے دس مسائل کا استخراج

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی نے اس حدیث سے حسب ذیل مسائل کا استخراج کیا ہے:

- (۱) نبی ﷺ نے نماز میں حضرت ام سلمہ کی بات سنی، اس سے معلوم ہوا کہ نماز کے لیے اثناء نماز میں کسی کی بات منہنا جائز ہے۔
- (۲) آپ نے نماز میں اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا، اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ہاتھ سے اشارہ کرنا جائز ہے۔
- (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عصر کے بعد کی دو رکعت کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے مسائل کو حضرت ام سلمہ کے پاس بھیج دیا کہ انہیں اس مسئلہ کا زیادہ علم ہے۔ یہ معلوم ہوا کہ اب کسی سے کسی چیز کے متعلق سوال کیا جائے اور اس کو علم ہو کہ دوسرے عالم کو اس کا زیادہ علم ہے تو وہ مسائل کو اس کے پاس بھیج دے اور اس میں اہل علم کی فضیلت کا اعتراف ہے۔
- (۴) کریم از خود حضرت ام سلمہ کے پاس نہیں گئے بلکہ ان کے پاس گئے جنہوں نے ان کو بھیجا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ جس کو کسی کے پاس بھیجا جائے وہ زخو، تعریف نہ کرے بلکہ ایسا کہے کہ جیسے والے اسے دوسرے کے پاس بھیجتے ہیں، نہیں۔
- (۵) جب صالح اور سہمات شرعاً غرض ہو جائے تو جو سخت اہم ہو اس کو مقدم کرے، آپ کے پاس عبد القیس کا وفد آیا جن کو اسلام کے احکام کی تعلیم دینی تھی اور آپ نے ظہر کی سنتیں بھی پڑھنی تھیں، لیکن اسلام کے احکام کی تعلیم زیادہ اہم تھی، اس لیے آپ نے اس کو مقدم کیا اور ظہر کی سنتوں کو مؤخر کر دیا۔
- (۶) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنی باندی سے کہا: تم نبی ﷺ کے پہلو میں بیٹھنا، اس سے معلوم ہوا کہ مسائل کو عالم کے آگے یا پیچھے نہیں بیٹھنا چاہیے بلکہ پہلو (جانب) میں بیٹھنا چاہیے، آگے اس لیے نہ بیٹھے کہ وہ ادب کے خلاف ہے اور پیچھے اس لیے نہ بیٹھے کہ پھر عالم کو اس کی طرف مڑنا پڑے گا۔

(۷) اس حدیث میں سنتوں کو قضاء کرنے کا ثبوت ہے، مگر یہ نبی ﷺ کی خصوصیت ہے۔

(۸) نبی ﷺ نے یہ سنتیں گھر میں پڑھی تھیں، اس سے معلوم ہوا کہ سنن اور نوافل گھر میں پڑھنے چاہئیں۔

(۹) چند خواتین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے ملاقات کے لیے آئیں اور اس وقت نبی ﷺ بھی گھر میں تشریف فرما تھے اس سے معلوم ہوا کہ کسی خاتون سے ملنے کے لیے دیگر خواتین اس وقت بھی آ سکتی ہیں جب اس کا شوہر گھر پر ہو۔

(۱۰) حضرت ام سلمہ نے نبی ﷺ سے عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا سبب دریافت کیا اس سے معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات رسول اللہ ﷺ سے دینی مسائل دریافت کرتی تھیں اور حضرت ابن عباس وغیرہ نے اس مسئلہ کو معلوم کرنے کے لیے کرب کو حضرت عائشہ کے پاس پھر حضرت ام سلمہ کے پاس بھیجا اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام ازواج مطہرات سے دینی مسائل معلوم کرتے تھے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب عالم کا عمل اس کے قول کے خلاف ہو تو اس سے اس کا سبب معلوم کرنا چاہیے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد نوافل پڑھنے سے منع فرمایا تھا اور آپ خود عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے اس لیے حضرت ام سلمہ نے آپ سے اس کا سبب دریافت کیا۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۶۲-۳۶۱ و راكتب عليه 'ميرت' ۱۳۲۱ھ)

نماز میں اشارہ کرنا

اس کا ذکر کرب نے کیا از حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ۔

۹ - بَابُ الْإِشَارَةِ فِي الصَّلَاةِ

قَالَهُ كُرَيْبٌ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

اس عیلق کے موافق حدیث باب سابق میں زیر چکی ہے۔

م بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی از ابی ہریرہ از حضرت اہل بن سعد بن عدی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ بنو عمرو بن عوف کے درمیان کچھ رنجش ہے پس رسول اللہ ﷺ چند اصحاب کے ساتھ ان کے درمیان صلح کرانے کے لیے نکلے پس رسول اللہ ﷺ کو وہاں تاخیر ہو گئی اور ادھر نماز کا وقت آ گیا تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پس انہوں نے کہا: اے ابوبکر! بے شک رسول اللہ ﷺ وہاں آئے ہیں اور نماز کا وقت آ گیا ہے پس آپ کی کیا رائے ہے کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں؟ حضرت ابوبکر نے کہا: ہاں! اگر تم چاہو پس حضرت بلال نے اقامت کیا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آگے بڑھ گئے پس لوگوں کے لیے اللہ اکبر کہا پس رسول اللہ ﷺ آگئے آپ صفوں میں چلتے ہوئے آئے حتیٰ کہ پہلی صف میں کھڑے ہو گئے پھر لوگ تالیاں بجانے لگے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نماز میں ادھر ادھر التفات نہیں کرتے تھے پھر جب لوگوں نے بہت زیادہ تالیاں

۱۲۳۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَغَهُ أَنَّ بَنِي شَمْرَةَ بْنِ عَوْفٍ كَانُوا يَنْتَهُمُ شَيْءٌ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْلِحُ بَيْنَهُمْ فِي أَتَانِ مَعَةٍ فَخَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَانَتْ الصَّلَاةُ فَجَاءَ بِلَالٌ رَجُلِي أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ خَبَسَ وَقَدْ خَانَتْ الصَّلَاةُ فَهَلْ لَكَ أَنْ تَوْمَ النَّاسُ؟ قَالَ نَعَمْ إِنْ شِئْتَ. فَأَقَامَ بِلَالٌ وَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَكَبَّرَ لِلنَّاسِ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْقَالٍ فِي الصُّفُوفِ حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ فَأَخَذَ النَّاسُ فِي التَّصْفِيقِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا اكْتَمَرَ النَّاسُ التَّفَتُّ إِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرَةٍ أَنْ يُصَلِّيَ، فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَدَيْهِ، فَحَمِدَ اللَّهَ، وَرَجَعَ الْقَهْقَرَى وَرَاءَهُ، حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ، فَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى لِلنَّاسِ، فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ، مَا لَكُمْ حِينَ نَابَكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ أَخَذْتُمْ فِي التَّصَفُّيقِ، إِنَّمَا التَّصَفُّيقُ لِلنِّسَاءِ، مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ، فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ حِينَ يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ إِلَّا انْتَفَتْ، يَا أَبَا بَكْرٍ، مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ لِلنَّاسِ حِينَ أَشْرْتَ إِلَيْكَ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا كَانَ يَنْبَغِي لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

بجائیں تو انہوں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ ہیں، پس رسول اللہ ﷺ نے ان کو اشارہ سے یہ حکم دیا کہ وہ نماز پڑھاتے رہیں پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے، پس اللہ کا شکر ادا کیا اور اپنی ایڑیوں کے بل پیچھے لوٹے، حتیٰ کہ صف میں کھڑے ہو گئے، پھر رسول اللہ ﷺ آگے بڑھ گئے اور آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی، پس جب آپ فارغ ہو گئے تو نمازیوں کی طرف مڑے، پس فرمایا: اے لوگو! تمہیں کیا ہوا جب تمہیں نماز میں کوئی چیز اچانک پیش آ جائے تو تم تالیاں بجاتے ہو تالیاں بجانا صرف عورتوں کے لیے جائز ہے، جس شخص کو اس کی نماز میں اچانک کوئی چیز پیش آ جائے تو اس کو سبحان اللہ کہنا چاہیے، کیونکہ جب وہ سبحان اللہ کہے گا تو جو شخص بھی اس کو سنے گا وہ متوجہ ہوگا، اے ابو بکر! جب میں نے تم کو نماز پڑھاتے رہنے کا اشارہ کیا تھا تو تم کو نماز پڑھاتے رہنے سے کس نے منع کیا؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: ابو قحافہ کے بیٹے کے یہ یہ روایت نہیں ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے نماز پڑھاتا رہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۸۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۳۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْطَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، وَهِيَ تُصَلِّيُ قَائِمَةً وَالنَّاسُ قِيَامٌ، فَقُلْتُ مَا شَأْنُ لِّئَامٍ؟ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى السَّجْدِ، فَقُلْتُ أَيْتَهُ؟ فَقَالَتْ بِرَأْسِهَا أَيْ نَعَمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے حدیث بیان کی، ابن وہب نے کہا: مجھے ابن وہب نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ثور بن حاتم نے حدیث بیان کی از ہشام بن عورتہ از عاتشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئی اور وہ کھڑی ہوئی نماز پڑھ رہی تھیں، میں نے نماز پڑھنے سے روک دی، تو عاتشہ نے سر سے آسمان کی طرف اشارہ کیا، میں نے پوچھا: یہ کوئی علامت ہے؟ تو انہوں نے سر سے اشارہ کیا یعنی ہاں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۳۶ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاكٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از ہشام بن ابیہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ کو حدیث بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ بیمار تھے تو آپ نے اپنے گھر میں بیٹھ کر

جَالِسًا وَصَلَّى وَرَأَاهُ قَوْمٌ قِيَامًا فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ
اجْلِسُوا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ
بِهِ فَإِذَا رَكَعَ فَارْتَكِعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْتَفِعُوا

نماز پڑھی اور لوگوں نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو
آپ نے ان کی طرف اشارہ کیا کہ وہ بیٹھ جائیں پس جب آپ
نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: امام صرف اس لیے بنایا
جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ رکوع کرے تو تم
رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے سر اٹھائے تو تم رکوع سے سر اٹھاؤ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸۸ میں گزر چکی ہے۔

”کتاب السہو“ کا اختتام

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين! آج ۲۶ ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ / ۱۳ مئی ۲۰۰۷ء بہ
روز اتوار بعد از نماز عصر ”کتاب سجود السہو“ مکمل ہوگئی اس کتاب میں ۱۹ احادیث مرفوعہ ہیں اور ۲ احادیث معلقہ ہیں۔
اللہ اعلم! اس شرح نعمۃ الباری کو مکمل فرما اس کو قبول عام عطاء فرما اور میری میرے والدین کی میرے اساتذہ اور احباب کی
قارئین اور جملہ مومنین کی مغفرت فرما۔ (آمین)





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۲۳۔ کتاب الجنائز

جنائز کا بیان

یہ کتاب جنائز کے احکام میں ہے جنائز جنازہ کی جمع ہے جنازہ اس تحت کو کہتے ہیں جس پر میت ہو امام بخاری نے نماز اور زکوٰۃ کے احکام کے درمیان میت کے احکام بیان کیے ہیں اس کتاب میں میت کو غسل دینے اس کو کفن پہنانے اس کی نماز جنازہ پڑھنے اور اس کو دفن کرنے کے احکام کے متعلق احادیث کو ذکر کیا جائے گا۔

اسلام میں نماز جنازہ کا آغاز ہجرت کے پہلے سال ماہ شوال میں ہوا۔ حافظ ابن اثیر متوفی ۶۳۰ھ اور حافظ ابن کثیر متوفی ۷۴۳ھ نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ کے مدینہ منورہ میں ہجرت کے سات مہینے بعد مسلمانوں میں سب سے پہلے حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ کا وصال ہوا۔ (اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۰۵ البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۱۲۶) امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسعد بن زرارہ کی نماز جنازہ پڑھائی اور ان کو سب سے پہلے بقیع میں دفن کیا گیا۔ (طبقات کبریٰ ج ۳ ص ۴۵۹) حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں کہ امام بغوی نے کہا ہے: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ ہجرت کے بعد صحابہ میں دو سب سے پہلے فوت ہوئے وہ حضرت اسعد بن زرارہ تھے اور نبی ﷺ نے سب سے پہلے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ (ساجد ج ۱ ص ۲۰۱) دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ

جس کا آخری کلام ہو:

”لا الہ الا اللہ“

۱۔ بَابُ فِي الْجَنَائِزِ وَمَنْ كَانَ اَجْرُ

كَلَامِهِ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ

یعنی جس سے نکلے وقت آخری کلام ہو، ”لا الہ الا اللہ“ اس عنوان کے متعلق یہ حدیث ہے

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کا آخری کلام ”لا الہ الا اللہ“ ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۱۶ مسند احمد ج ۵ ص ۲۳۳ المستدرک ج ۱ ص ۳۵۱)

امام ابن حبان کی روایت میں ہے: جس کا موت کے وقت آخری کلام ”لا الہ الا اللہ“ ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

(صحیح ابن حبان: ۷۶۹۔۷۱۹)

الاعلمین اموت کے وقت ہماری زبان پر کلمہ ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ جاری فرما دینا۔ (ابن حبان)

وَقِيلَ لِرُوْهْبِ بْنِ مُنْبِهِ الْيَسَّ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اور رُوہب بن منبہ سے کہا گیا: کیا ”لا الہ الا اللہ“ جنت کی چابی نہیں ہے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! لیکن ہر چابی کے دندائے ہوتے ہیں اگر تم دندائے دلی چابی لائے تو (جنت کا تالا) مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ؟ قَالَ بَلٰی وَلٰكِنْ لَّيْسَ مِفْتَاحُ اِلَّا لَهُ اَنَسَانٌ فَاِنْ جِئْتَ بِمِفْتَاحٍ لَّهِ اَنَسَانٌ لَّحِجَّ لَكَ وَالْا

لَمْ يَفْتَحْ لَكَ.

کھول دیا جائے گا ورنہ نہیں کھولا جائے گا۔

اس تعلیق کی اصل امام بیہقی کی کتاب میں ہے وہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے وہب بن منبہ سے کہا: کیا ”لا الہ الا اللہ“ جنت کی چابی نہیں ہے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! اے میرے بھتیجے! لیکن (یہ بات یاد رکھو کہ) ہر چابی کے دندائے ہوتے ہیں پس جو شخص دندائے دالی چابی لائے گا، اُس کے لیے دروازہ کھلے گا اور جو ایسی چابی نہیں لائے گا، اُس کے لیے دروازہ نہیں کھلے گا۔ (کتاب الاسماء والصفات للبیہقی ص ۱۱۰-۱۰۹ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس چابی کے دند نے فرائض اور واجبات کو ادا کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ کی معصیت سے اجتناب کرنا ہے تاہم اگر کسی نے اس میں کوتاہی کی تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے اور رسول اللہ ﷺ کی شفاعت سے اس کی مغفرت ہو جائے گی ورنہ اپنے گناہوں کی سزا بھگت کر جنت میں چلا جائے گا۔

۱۲۳۷ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ قَيْمُونٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَاصِلُ الْأَحْذَبِ عَنْ الْمُعَرُّورِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَانِي ابْنُ رَبِّي فَأَخْبَرَنِي أَوْ قَالَ بَشَّرَنِي أَنَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ. قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ؟ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مہدی بن قیمون نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں واصل الاحذب نے حدیث بیان کی از المعرور بن سوید از حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے پاس میرے سب کی طرف سے آنے والا آیا پس میں نے مجھے خردی یا فرمایا: مجھے بشارت دی کہ جو شخص میری امت میں سے اس حال میں مرا کہ وہ اللہ سے بالکل شرک نہیں کرتا تھا تو وہ جنت میں داخل ہوگا میں نے کہا: خواہ اس نے زنا کیا ہو اور خواہ اس نے چوری کی ہو آپ نے فرمایا: خواہ اس نے زنا کیا ہو اور خواہ اس نے چوری کی ہو۔

[اطراف الحدیث: ۸۰-۲۳۸۸-۳۲۲۲-۵۸۲۷-۶۲۶۸-۶۲۳۳-۶۲۳۴-۶۲۳۵]

(صحیح مسلم: ۹۳، الرقم السلسل: ۲۶۶، سند احمد ج ۵ ص ۱۶۶ طبع قدیم، سند احمد: ۲۱۳۶۶-ج ۳ ص ۳۷۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۱۴۹۳، مکتبۃ الرشیدیہ ط ۱۳۲۶ھ، سند الطحاوی: ۷۲۲۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سید بن اسماعیل ابوسعید المقرئ، تہذیبی (۲) مہدی بن قیمون المصون، زوی (۳) واصل بن حیان، المعروف بن سوید (۵) حضرت ابو ذر جندب بن جنادہ رضی اللہ عنہ۔ (مجموعۃ البخاری ج ۸ ص ۵)

مرتکب کبیرہ کے متعلق اہل سنت کا موقف

اس حدیث میں اہل سنت کی دلیل ہے کہ مرتکب کبیرہ کی مغفرت ہو سکتی ہے اور مسلمان بہر حال جنت میں داخل ہوں گے اگر ان کے گناہوں کی ابتداء مغفرت نہیں ہوئی تو بعد میں مغفرت ہو جائے گی اور وہ اپنے گناہوں کی سزا بھگت کر جنت میں داخل ہو جائیں گے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۸۰-ج ۱ ص ۵۵۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: کیا صرف لا الہ الا اللہ کہہ لینا نجات کے لیے کافی ہے۔

۱۲۳۸ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا شَقِيقٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ. وَقُلْتُ آتَا مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ. [المتراف الحدیث: ۳۳۹۷-۶۶۸۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شقیق نے حدیث بیان کی از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ کے ساتھ ذرا سا بھی شرک کرتے ہوئے مر گیا وہ دوزخ میں داخل ہوگا اور میں کہتا ہوں کہ جو شخص اس حال میں مرا کہ اس نے اللہ کے ساتھ بالکل شرک نہیں کیا وہ جنت میں داخل ہوگا۔

(صحیح ابن حبان: ۲۵۱۰، حلیۃ الاولیاء ج ۲ ص ۳۳۸، مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۷ طبع قدیم، مسند احمد: ۳۵۵۲، ج ۶ ص ۱۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمر بن حفص الحنفی (۲) ان کے والد حفص بن غیاث بن طلق (۳) سلیمان الاعمش (۴) شقیق بن سلمہ (۵) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۷۷)

۲ - بَابُ الْأَمْرِ بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ

۱۲۳۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَشْعَثِ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ سُوَيْدٍ ابْنَ مَقْرِنٍ عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ أَمَرَنَا أَنْ يَتَّبَعَ الْجَنَائِزُ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَرَجَاءُ الدَّيْسِ وَنَصْرُ الْمَظْلُومِ وَابْرَارُ الْقَسَمِ وَرَدُّ السَّلَامِ وَتَشْوِيبُ نَاعِطِيسٍ وَنَهَانَا عَنْ آيَةِ الْفِضَّةِ وَحَنِيمِ الدَّهَبِ وَالْحَوِيرِ وَالْيِيَّاحِ وَالْقَبِي وَالْإِسْبَرْقِ [المتراف الحدیث: ۲۲۲۵-۵۸۳۸، ۵۸۳۹-۵۸۴۳، ۶۲۲۲-۶۲۳۵، ۶۶۵۳]

جنازے کے ساتھ جانے کا حکم
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الاشعث: انہوں نے کہا: میں نے معویہ بن سويد بن مقرن سے سنا از حضرت البراء رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں نبی ﷺ نے سات چیزوں کا حکم دیا اور سات چیزوں سے منع فرمایا: ہمیں جنازوں کے ساتھ جانے کا، مریض کی عیادت کرنے کا، دعوت دینے والے کی دعوت قبول کرنے کا، مظلوم کی مدد کرنے کا، قسم پڑھنے کا، سلام کا جواب دینے کا اور چھینٹ لینے والے کو دعا دینے کا حکم دیا اور ہم کو چاندی کے برتن استعمال کرنے سے، سونے کی انگلی پہننے سے، ریشم و پنبہ، قسی اور استبرق پہننے سے منع فرمایا۔

(صحیح مسلم: ۲۰۶۶، رقم السلسلہ: ۵۲۹۰، سنن ترمذی: ۲۸۰۹، سنن نسائی: ۱۹۳۹، سنن ابن ماجہ: ۲۱۱۵، سنن نسائی: ۱۹۳۹، مشکل الآثار: ۶۷۷، سنن کبری ج ۱ ص ۲۷، شعب الایمان: ۸۷۵۶، شرح السنہ: ۱۳۰۶، مسند احمد ج ۴ ص ۲۸۴، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۵۰۴، ج ۳ ص ۳۶۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۶۵۳، مشکوٰۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶، مہند الخواوی: ۷۳۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو الولید ہشام بن عبد الملک الطیلسی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) الاشعث بن سلیم بن الاسود الحماربلی یہ ۲۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) معادیہ بن سويد بن مقرن (۵) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۸)

جنازہ کے فقہی احکام

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں جو پہلا حکم دیا گیا ہے وہ جنازوں کے ساتھ جانا ہے۔ جمہور علماء کے نزدیک نماز جنازہ پڑھنا فرض کفایہ ہے جنازہ کے ساتھ جانے کا معنی ہے: جنازہ کو اٹھانا اور ایک دوسرے سے کندھا بدلتا یہ رشتہ داروں اور پڑوسیوں پر واجب ہے جنازہ کی اتباع کرنے کی تین اقسام ہیں: پہلی قسم یہ ہے کہ فقط اس کی نماز پڑھی جائے اس پر ایک قیراط اجر ملتا ہے جو میزان میں احد پہاڑ کے برابر ہوگا دوسری قسم یہ ہے کہ وہ جنازہ کے ساتھ جائے اور دفن تک اس کے ساتھ رہے اس میں دو قیراط اجر ملتا ہے اور تیسری قسم یہ ہے کہ اس کی موت کے وقت خود کلمہ پڑھے تاکہ مرنے والے کا ذہن بھی کلمہ پڑھنے کی طرف متوجہ ہو اسی طرح ہمارے نزدیک جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے۔ (مدۃ القاری ۸ ص ۱۱)

جنازہ کے آگے یا پیچھے چلنے کے متعلق احادیث اور مذاہب فقہاء

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پاس آئے وہ اس وقت اکڑوں بیٹھے ہوئے تھے حضرت ابوسعید نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سلام کیا انہوں نے ان کے سلام کا جواب دیا حضرت ابوسعید نے کہا: اے ابوالحسن! مجھے یہ بتائیے کہ جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے یا جنازہ کے آگے چلنا افضل ہے؟ حضرت علی نے اپنی آنکھوں کے درمیان اپنے ماتھے پر شکن ڈال کر کہا: سبحان اللہ! تم جیسا شخص اس مسئلہ کو چھو رہا ہے؟ حضرت ابوسعید نے کہا: ہاں! مجھ جیسا شخص آپ جیسے شخص سے یہ مسئلہ معلوم کر رہا ہے حضرت علی نے فرمایا: اس ذات کی قسم! جس نے سیدنا محمد ﷺ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے! جنازہ کے پیچھے چلنے والے کی فضیلت جنازہ کے آگے چلنے والے پر ایسی ہے جیسے فرض نماز کی فضیلت نفل نماز پر ہے حضرت ابوسعید نے کہا: ابوالحسن! یہ آپ اپنی رائے سے کہہ رہے ہیں یا آپ نے اس کو نبی ﷺ سے سنا ہے؟ حضرت علی غضب ناک ہوئے اور فرمایا: سبحان اللہ! اے ابوسعید! کیا اس قسم کی بات میں اپنی رائے سے ہوں گا! انہیں! بلکہ میں نے اس کو نبی ﷺ سے متعدد بار سنا ہے! ایک دفعہ یا دو دفعہ یا تین دفعہ نہیں جسے سات مرتبہ سنا ہے حضرت ابوسعید نے کہا: اللہ کی قسم! میں ایک انصاری کے جنازہ میں حاضر ہوا اس کے جنازہ میں حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم تھے میں نے حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو دیکھا وہ جنازہ کے آگے چل رہے تھے حضرت علیؓ بنے اور پوچھا: تم نے خود ان کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھا؟ حضرت ابوسعید نے کہا: ہاں! حضرت علیؓ نے کہا: اگر تمہارے ساتھ وہ کوئی اور مجھ سے یہ بات سنی ہو تو اس کی تصدیق نہ کرتا لیکن میں خوب جانتا ہوں۔ جھوٹ بولنا تمہاری مثال نہیں ہے۔ بعد ان دونوں کی منفرات لڑائے اس امت میں سب سے افضل ابوبکر بن ابی قحافہ اور عمر بن الخطاب تھے پھر اللہ ہی کو علم ہے کہ وہ اب کہاں ہیں اور اگر میں ان کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھ لیتا تو ان کو منع کرتا وہ دونوں خوب جانتے تھے کہ جنازہ کے پیچھے چلنا جنازہ کے آگے چلنے سے اس طرح افضل ہے جس طرح فرض نماز نفل نماز سے افضل ہے اور ان دونوں نے اس بات کو رسول اللہ ﷺ سے اسی طرح سنا تھا جس طرح میں نے سنا تھا لیکن انہوں نے اس کو اپنا پسند کیا کہ لوگ جمع ہوں اور تنگ ہوں پس انہوں نے جنازہ کے آگے چلنے کو اختیار کیا تاکہ وہ لوگوں کو آسانی مہیا کریں اور وہ جانتے تھے کہ ان کی اقتداء کی جاتی ہے اس وجہ سے وہ جنازہ کے آگے چلے حضرت ابوسعید نے کہا: اے ابوالحسن! یہ بتائیے کہ اگر میں جنازہ پر حاضر ہوں تو کیا میرا جنازہ کو اٹھانا واجب ہے؟ حضرت علیؓ نے کہا: نہیں! یہ بہتر ہے جو چاہے اس کو اٹھائے اور جو چاہے ترک کر دے۔ الحدیث

ابوہریرہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے جنازہ کے آگے چلنے کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: تم جنازہ کو رخصت کرنے والے ہو خواہ تم اس کے آگے چلو خواہ پیچھے چلو خواہ اس کی دائیں طرف چلو خواہ اس کی بائیں طرف چلو۔ (مصنف عبد الرزاق: ۶۲۸۷)
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے نبی ﷺ سے جنازہ کے ساتھ چلنے کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: جنازہ متبوعہ ہے تابعہ نہیں جو جنازہ کے آگے چلا وہ جنازہ کے ساتھ نہیں ہے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۶۲۹۱، مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۸، سنن ابوداؤد: ۳۱۸۳، سنن ترمذی: ۱۰۱۱، سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۳)

امام ترمذی اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
نبی ﷺ کے اصحاب میں سے اہل علم اور دیگر کا یہ مذہب ہے کہ جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے سفیان ثوری اور اسحاق کا یہی مذہب ہے۔ (امام ابو حنیفہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ سعیدی غفرلہ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا وہ جنازہ کے آگے چلتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۱۷۹، سنن ترمذی: ۱۰۰۷، سنن نسائی: ۱۹۳۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۲، مسند احمد ج ۲ ص ۸)

امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۷ھ لکھتے ہیں:

جنازہ کے آگے چلنے میں اہل علم کا اختلاف ہے نبی ﷺ کے اصحاب میں سے بعض اہل علم اور دوسروں کا مذہب یہ ہے کہ جنازہ کے آگے چلنا افضل ہے امام شافعی اور امام احمد کا یہی مذہب ہے۔ (سنن ترمذی ص ۳۲۶، دار المعرفۃ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

اس حدیث کا وہی محل ہے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا ہے۔

دعوت کو قبول کرنے، قسم پوری کرنے، مظلوم کی مدد کرنے، چھینک والے کو دعا دینے اور سلام کا جواب دینے

سونے چاندی کے برتنوں کو استعمال کرنے اور ریشم پہننے کے فقہی احکام

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی متوفی ۵۴۳ھ لکھتے ہیں:

رہا دعوت کو قبول کرنے کا حکم تو اگر وہ دعوت دلیہ ہو تو جمہور علماء اس کے قبور کرنے کو فرض قرار دیتے ہیں اور جو شخص روزہ دار نہ ہو اس پر اس طعام کے کھانے کو واجب قرار دیتے ہیں بشرطیکہ وہ کھانا جائز آدمی سے ہو اور اس تقریب میں کوئی غیر شرعی امر نہ ہو اس کے علاوہ دعوات ہوں ان کے قبول کرنے کو علماء حسن معاشرت کی وجہ سے مستحب قرار دیتے ہیں۔

علامہ بدرالدین عینی نے لکھا ہے کہ دینہ کو قبول کرنا سنت ہے اور اس کو قبول کرنا افضل ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۵)

علامہ ابن بطال لکھتے ہیں: رہا مضموم کی مدد کرنا تو وہ انسان کی قدرت اور طاقت کے مطابق اس پر فرض ہے

کسی کی قسم کو پورا کرنا مستحب ہے جب کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ اس کا بھائی فلاں کام کرے گا اور اس کام میں کوئی شرعی خرابی نہ ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ کام کرے تاکہ وہ شخص اپنی قسم میں سچا ہو جائے اور یہ مکارم اخلاق میں سے ہے۔

سلام کا جواب دینا امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک فرض کفایہ ہے اور فقہاء احناف کے نزدیک فرض عین ہے۔ (واضح

رہے کہ احناف کے نزدیک سلام کا جواب دینا واجب ہے۔ ائمہ ثلاثہ چونکہ فرض اور واجب میں عموماً فرق نہیں کرتے اس لیے علامہ

ابن بطال نے فرض عین لکھ دیا۔ سعیدی غفرلہ)

جس شخص کو چھینک آئے تو اس کو دعا دینا سنت ہے یعنی جب کسی کو چھینک آئے اور وہ "الحمد للہ" کہے تو اس کے جواب

میں "یرحمک اللہ" کہنا سنت ہے۔

چاندی اور سونے کے برتنوں میں پانی پینا اور ان کو استعمال کرنا مردوں اور عورتوں پر حرام ہے اور سونے کی انگوٹھی پہننا خاص طور پر مردوں پر حرام ہے۔

خالص ریشم مردوں پر حرام ہے البتہ جنگ اور دواء کے طور پر مردوں کے لیے جائز ہے اور عورتوں کے لیے ریشم حلال ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۳۹ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن ابی سلمہ نے حدیث بیان کی از الادزائی انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ مسلمان کے مسمان پر پانچ حق ہیں: سلام کا جواب دینا، مریض کی عیادت کرنا، جنازوں کے ساتھ جانا، دعوت کو قبول کرنا اور چھینک سینے والے کو جواب دینا۔ عمرو بن سلمہ کی متابعت عبد الرزاق نے کی ہے انہوں نے کہا: ہمیں معمر بن زید نے خبر دی اور اس حدیث کو سلامہ نے عقیل سے روایت کیا ہے۔

۱۲۴۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ رَدُّ السَّلَامِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ وَاجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ. تَابَعَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَرَوَاهُ سَلَامَةُ عَنْ عَقِيلٍ.

اس حدیث کی شرح 'گزشتہ حدیث: ۱۲۳۹ میں گزر چکی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث: ۱۲۳۹، شرح صحیح مسلم: ۵۲۷۴۔ ج ۶ ص ۳۳۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں: ① کفار فردغ کے مخاطب ہیں یا نہیں؟ ② مردوں پر ریشم حرام ہونے کی تفصیل اور دیگر مسائل ③ سونے چاندی کے بٹن اور دیگر مسائل۔

جب میت کو کفن میں لپیٹ دیا جائے

تو پھر اس کے پاس آنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن خبر دی انہوں نے کہا: مجھے معمر اور یونس نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے ابو سلمہ نے خبر دی کہ ان کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی انہوں نے بتایا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ میں واقع اپنے گھر سے گھوڑے پر سوار ہو کر آئے حتیٰ کہ مسجد میں ٹھہرے پھر کسی شخص سے کوئی بات نہیں کی حتیٰ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے پس نبی ﷺ کا قصد کیا اس وقت آپ ایک سوتی چادر میں لپیٹے ہوئے تھے حضرت ابوبکر نے آپ کے چہرے کو کھولا پھر آپ پر

۳ - بَابُ الدُّخُولِ عَلَى الْمَيِّتِ

بَعْدَ الْمَوْتِ إِذَا أُدْرِجَ فِي كَفَنِهِ

۱۲۴۱، ۱۲۴۲ - حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ مُخَنِبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي مَعْمَرٌ وَيُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى قَرِيبِهِ مِنْ مَسْجِدِهِ بِالسَّنَجِ حَتَّى نَزَلَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ لَكُمُ يَكَلِّمُ النَّاسَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَكَبَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسْجَى بِرُؤْدِ جَبَرَةٍ فَكُفِّنَ عَنْ

وَجْهٍ: ثُمَّ أَكْبَّ عَلَيْهِ فَقَبَّلَهُ، ثُمَّ بَكَى فَقَالَ يَا أَبَتِ
يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَوْتَيْنِ، أَمَّا الْمَوْتَةُ
الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ فَقَدْ مَتَّهَا. قَالَ أَبُو سَلَمَةَ
فَأَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أَبَا
بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَرَجَ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَكْلِمُ النَّاسَ، فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ: قَابِي فَقَالَ
إِبْرَاهِيمُ قَابِي فَتَشَهَّدَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَمَالَ إِلَيْهِ النَّاسُ وَتَرَكَوْا عُمَرَ فَقَالَ أَمَّا بَعْدُ فَمَنْ
كَانَ مِنْكُمْ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ
مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ، وَمَنْ كَانَ
يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَمَا
مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ، إِلَى الشَّاكِرِينَ﴾ (آل عمران: ۱۴۴)
وَاللَّهُ لَكَنَّ النَّاسَ لَمْ يَكُونُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ
الْآيَةَ حَتَّى قَالَهَا أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَتَلَقَّاهَا مِنْهُ النَّاسُ، فَمَا يَسْمَعُ بَشَرٌ إِلَّا يَتْلُوَهَا.

[الطراف الحديث: (حدیث: ۱۲۳۲) ۳۶۶۷-۳۶۵۳-۳۳۵۵]

۵۷۱۰ (حدیث: ۱۲۳۲) ۳۶۶۸-۳۶۷۰-۳۳۵۳-۳۳۵۲]

[۳۳۵۷-۵۷۱۱]

جھک کر آپ کے چہرے کو بوسا دیا، پھر رونے لگے، پس کہا: آپ پر
میرے باپ فدا ہوں اے اللہ کے نبی! اللہ آپ پر دو موتوں کو جمع
نہیں کرے گا، رہی وہ موت جو اللہ نے آپ کے لیے لکھ دی تھی، سو
اس موت کو آپ پا چکے ہیں۔ ابوسلمہ نے کہا: مجھے حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نکل گئے اور حضرت
عمر رضی اللہ عنہ لوگوں سے باتیں کر رہے تھے، حضرت ابوبکر نے کہا: بیٹھ
جائیں، پس انہوں نے انکار کیا، انہوں نے پھر کہا: بیٹھ جائیں،
انہوں نے انکار کیا، پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کلہ شہادت پڑھا، تو
لوگ ان کی طرف متوجہ ہو گئے اور حضرت عمر کو چھوڑ دیا، پس حضرت
ابوبکر نے کہا: بعد حمد و صلوٰۃ کے یہ معصوم ہونا چاہیے کہ تم میں سے جو
شخص (سیدنا) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی عبادت کرتا تھا تو بے شک (سیدنا)
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو موت آگئی اور جو اللہ کی عبادت کرتا تھا تو اللہ تعالیٰ
زندہ ہے اس کو موت نہیں آئے گی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور محمد
(خدا نہیں ہیں) صرف رسول ہیں "الشَّكْرُ يَمُنُّ" تک۔ (آل
مرن: ۱۳۳) اور اللہ کی قسم! لوگوں کو یوں لگتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس
آیت کو ابھی نازل کیا ہے حتیٰ کہ اس آیت کی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ
نے تمادات کی اور لوگوں نے حضرت ابوبکر سے من کر اس آیت کو
یاد کیا، پس جس بشر نے بھی اس آیت کو سنا وہ اس کی تلاوت کر رہا
تھا۔

(سنن نسائی: ۱۸۳۰، سنن ابن ماجہ: ۱۶۲۷، صحیح ابن حبان: ۶۶۲۰، سنن احمد: ۲۳۸۶۳، ج ۳ ص ۳۵۶، مؤسسۃ

الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجحان

(۱) بشر بن محمد ابو محمد السخستانی المروزی، یہ ۵۲۲۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد اللہ بن المبارک (۳) معمر بن راشد (۴) یونس
بن یزید (۵) محمد بن مسلم الزہری (۶) ابوسلمہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف (۷) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔

(عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۹)

میت کا چہرہ کھولنا، میت کو بوسا دینا اور میت پر آنسوؤں سے رونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۵۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ میت کے چہرے سے کپڑا کھولنا جائز ہے، بشرطیکہ اس میں کوئی ناگوار چیز نہ ہو اور اس میں میت
کے چہرے کو بوسا دینے کا ثبوت ہے، امام عبد الرزاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ

مَنْ يَتَّبِعْهُمُ حضرت عثمان بن مظعون پر داخل ہوئے ان پر جھکے پس ان کو بوسا دیا پھر روئے حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ آنسو آپ کے رخساروں پر بہ رہے تھے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۶۸۰۵)

اور اس حدیث میں میت پر رونے کا ثبوت ہے جب کہ آواز بلند نہ کی جائے۔

رہا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا کہ اللہ آپ پر دو موتوں کو جمع نہیں کرے گا واللہ اعلم! اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب وغیرہ نے یہ کہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو موت نہیں آئی وہ عنقریب انھیں گے اور لوگوں کے ہاتھوں اور بیروں کو کاٹ ڈالیں گے پس حضرت ابو بکر نے یہ ارادہ کیا کہ اللہ آپ پر دنیا میں دو موتوں کو جمع نہیں کرے گا بایں طور کہ اس موت کے بعد پھر آپ کو زندہ کرے اور پھر آپ پر موت کو طاری کرے۔ (شرح ابن بقال ج ۳ ص ۲۳۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حضرت ابو بکر کے اس قول کی توجیہ: اللہ آپ پر دو موتیں جمع نہیں کرے گا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

زیادہ شدید اشکال یہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ تعالیٰ آپ پر دو موتیں جمع نہیں کرے گا اس اشکال کے متعدد

جوابات ہیں:

(۱) حضرت ابو بکر نے اپنے اس قول سے ان لوگوں کے کہ ان کی طرف اشارہ کیا ہے جن کا یہ زعم تھا کہ آپ عنقریب زندہ ہو کر لوگوں کے ہاتھ کاٹ دیں گے کیونکہ اگر یہ بات صحیح ہوتی تو لازماً لائے گا کہ آپ پر دوسری موت آئی تو حضرت ابو بکر نے کہا: اللہ تعالیٰ اس سے بہت کریم ہے کہ آپ کے اوپر دو موتوں کو جمع کرے جیسا کہ ان لوگوں پر دوبار موت آئی جن کے متعلق قرآن مجید میں ہے:

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلَوْى حَذَّ النُّوْتِ يَقَالُ لَهِمُ اللَّهُ مَوْتُوا لَمْ أَخِیْاهُمْ۔ اور موت کے ڈر سے اپنے گھروں سے نکل گئے تھے پس اللہ تعالیٰ (البقرہ: ۲۴۳) نے ان سے فرمایا: سر جاؤ پھر ان کو زندہ کر دیا۔

یہ گزشتہ کسی امت کا واقعہ ہے جو جہاد میں موت کے ڈر سے یا وبائی طاعون کے ڈر سے اپنے گھروں سے نکل گئے تھے اللہ تعالیٰ نے ان پر موت کی کر دی پھر ان کے نبی کی دعائے: سر کر دیا پھر دوبارہ اپنے وقت پر ان کو طبعی موت آئی اس طرح ان پر دوبارہ موت آئی اس طرح ایک روایت میں ہے

أَوْ سَأَلْنِي سَوْ عَسَى قَرْيَةً دِیْسَ جَابِیْہَ عَلٰی عُرْوِہِہَا قَالَ آتٰی یُنْعٰی لَہِیْہِ اللّٰہُ بَعْدَ مَوْتِہَا فَاَمَاتَہُ اللّٰہُ بِأَنّٰہُ غَاصَ ثُمَّ بَعَثَہُ۔ (البقرہ: ۲۵۹)

موت طاری کر دی پھر اس کو زندہ کر دیا۔

اس شخص کے متعلق تفسیروں میں متعدد اقوال ہیں مشہور قول یہ ہے کہ یہ حضرت عزیر علیہ السلام تھے ان پر سو سال موت طاری رہی پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کر دیا پھر اپنے وقت پر ان کو دوبارہ طبعی موت آئی اس طرح ان پر بھی دوبارہ موت آئی۔

سو جس طرح ان لوگوں پر دوبارہ موت آئی تھی اللہ تعالیٰ آپ پر دو موتوں کو جمع نہیں کرے گا اور یہ سب سے واضح اور صحیح جواب

(۲) داؤدی نے یہ جواب دیا ہے کہ عام مسلمانوں کو قبر میں فرشتوں کے سوالات کے جوابات دینے کے لیے زندہ کیا جاتا ہے پھر ان پر موت طاری کی جاتی ہے اس طرح ان پر دوبار موت آتی ہے اللہ تعالیٰ اس طرح آپ پر دو موتوں کو جمع نہیں کرے گا (یعنی آپ قبر میں قیامت تک زندہ رہیں گے)۔

(۳) اللہ تعالیٰ اس طرح آپ کو دوبارہ موت نہیں دے گا کہ آپ کے نفس پر بھی موت آئے اور آپ کی شریعت پر بھی موت آئے۔
(۴) موت سے مجازاً سکرات الموت کی تکلیف مراد ہے یعنی آپ پر دوبارہ یہ تکلیف نہیں آئے گی ایک بار تو آپ نے سکرات الموت کی تکلیف اٹھائی اب دوبارہ آپ پر یہ تکلیف نہیں آئے گی۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۰۴ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)
علامہ بدرالدین عینی حنفی نے بھی ان ہی جوابات کا اختصار کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۰)

حضرت ابو بکر کے اس قول کا آیت سے تعارض کا جواب

اس جگہ یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے تو کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ پر دو موتوں کو جمع نہیں کرے گا حالانکہ قرآن مجید میں ہے: قیامت کے دن لوگ کہیں گے:

أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْيَرْتَنَا اثْنَتَيْنِ. (المومن: ۱۰)

تو نے دو بار ہم پر موت طاری کی اور دو بار زندہ کیا۔
اس کا جواب یہ ہے کہ جمہور مفسرین کے مطابق پہلی موت سے مراد ۱۱۰۰ نطفہ ہے جو باپ کی پشت میں ہوتا ہے اور وجود سے پہلے انسان کے عدم کو موت سے تعبیر فرمایا دوسری موت سے مراد صحن موت ہے جو وقت سرور پر آتی ہے سو اس معنی میں دو موتیں حضرت ابو بکر کے قول کے معارض نہیں ہے اور دو زندگیوں میں سے پہلی زندگی دنیا کی زندگی اور دوسری زندگی آخرت کی زندگی ہے۔

نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متعلق محدثین کی تصریحات

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: تم میں سے جو شخص (سیدنا) محمد (ﷺ) کی عبادت کرتا تھا تو بے شک (سیدنا) محمد (ﷺ) کو موت آگئی اور جو اللہ تعالیٰ کی سبوت کرتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہے اس کو موت نہیں آئے گی۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اس قول سے بعض غم راہ فرتے یہ استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اب زندہ نہیں ہیں اور عام لوگوں کی طرح معاذ اللہ آپ اپنی قبر میں مردہ ہیں ہمارے ہاں کراچی میں غیر مقلدین ہر سال عید میلاد النبی کے موقع پر بڑے بڑے اشتہار چھپ کر چسپاں کرتے ہیں جن میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا یہ خطبہ لکھا ہوتا ہے اور وہ یہ ظاہر کرتے ہیں کہ اب آپ زندہ نہیں ہیں اس لیے ہم یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے خطبہ سے علماء امت نے کیا سمجھا ہے

حافظ تہا۔ ۱۰۰۰ یں احمد بن علی بن حجر عسقلانی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

زیادہ بہتر یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ نبی ﷺ کی جو قبر میں حیات ہے اس پر موت نہیں آئے گی بلکہ آپ مسلسل زندہ رہیں گے اور انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۰۶ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابو بکر نے جو کہا تھا: اللہ تعالیٰ آپ پر دو موتیں جمع نہیں کرے گا اس سے وہ دو موتیں مراد ہیں جو انبیاء علیہم السلام کے علاوہ ہر شخص پر آتی ہیں پس بے شک انبیاء علیہم السلام کو اپنی قبروں میں موت نہیں آتی بلکہ وہ زندہ ہوتے ہیں اور باقی مخلوق پر قبر میں موت آتی ہے اور وہ قیامت کے دن زندہ کیے جائیں گے۔ (عمدة القاری ج ۱۶ ص ۲۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شمس الدین محمد عبدالرحمان السخاوی متونی ۹۰۲ھ لکھتے ہیں:

ان احادیث سے یہ مستنبط ہوتا ہے کہ نبی ﷺ دائماً زندہ ہیں اور ہمارا اس پر ایمان ہے کہ آپ قبر میں زندہ ہیں اور آپ کو رزق دیا جاتا ہے اور امام بیہقی نے ایک رسالہ لکھا ہے جس میں یہ ثابت کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں وہ نماز پڑھتے ہیں۔

(القول البدیع ص ۲۳۳ مکتبہ المدینہ)

علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قبر میں کھڑے ہوئے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اور یہ حدیث صحیح ہے کہ انبیاء زندہ ہیں اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں امام بیہقی نے کہا: انبیاء علیہم السلام کا مختلف اوقات میں مختلف جگہوں پر ہونا عقلاً جائز ہے جیسا کہ خبر صادق میں وارد ہے۔ (مرقات ج ۲ ص ۳۶۰ مکتبہ المدینہ پشاور)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

حیات انبیاء متفق علیہ ہے کسی کا بھی اس میں اختلاف نہیں ہے یہ حیات جسمانی 'دنیاوی' حقیقی ہے نہ کہ حیات معنوی 'روحانی' جیسا کہ شہداء کی ہے نیز آپ نے فرمایا: اللہ نے انبیاء کے اجسام کھانے کو زمین پر حرام کر دیا ہے۔

(الاحادیث ج ۱ ص ۶۱۳ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ راجح الموت ج ۲ ص ۷۳۷)

نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

ظاہر یہ ہے کہ اس موت کے طاری ہونے کے بعد آپ پر سری و سرور نہیں آئے گی اور اس کے بعد اللہ آپ کو زندہ کر دے گا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ مکرم ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے چالیس روز تک قبر میں چھوڑے رکھے اس کے بعد دائمی حیات ہوگی اور موت طاری نہیں ہوگی۔ (مدارج الموت ج ۲ ص ۳۳۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ نورالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۷۳ھ لکھتے ہیں:

توں مختار و مقرر جمہور یہ ہے کہ انبیاء موت کو پہنچنے کے بعد دنیاوی حیات کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں۔

(تیسرے القاری ج ۲ ص ۲۶۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

یعنی اس موت کے بعد اللہ آپ کو حیات ابدی کے ساتھ زندہ کر دے گا اس کے برخلاف تمام مسلمانوں کو منکر تکبیر کے سوال کے

وقت زندہ کیا جاتا ہے پھر وہ زندہ رہتا ہے۔ تیسرے القاری ج ۲ ص ۲۶۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متفق فقہاء کی تصریحات

علامہ حسن بن عمار بن علی شرمیلی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

محققین کے نزدیک یہ ثابت ہے کہ نبی ﷺ زندہ ہیں اور آپ کو رزق دیا جاتا ہے اور آپ تمام لذتوں اور عبادات کے ساتھ

نفع پاتے ہیں البتہ کوتاہ بینوں کی نظروں سے آپ حجاب میں ہیں۔ (نور الابصار مع مرآۃ الفلاح ج ۲ ص ۳۲۸ مکتبہ الفوئیدہ کراچی)

علامہ سید احمد اعظمی المتوفی ۱۲۳۱ھ اس کے حاشیہ پر لکھتے ہیں:

جب کوئی شخص قریب سے آپ پر درود شریف پڑھے تو آپ خود سنتے ہیں اور جب دور سے پڑھے تو فرشتے آپ کو پہنچ دیتے

ہیں۔ (جامعۃ اعظمی علی مرآۃ الفلاح ج ۲ ص ۳۲۸ مکتبہ الفوئیدہ)

علامہ محمد امین بن عمر بن عبد العزیز شامی متوفی ۱۲۵۸ھ لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ (رد المحتار ج ۶ ص ۱۸۶ 'دار احیاء التراث العربی' بیروت ۱۴۱۹ھ)

صدر الشریعہ علامہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں اسی طرح بحیات حقیقی زندہ ہیں جیسے دنیا میں تھے کھاتے پیتے ہیں جہاں چاہتے آتے جاتے ہیں تصدیق وعدہ الہیہ کے لیے ایک آن کے لیے ان پر موت جاری ہوئی پھر بدستور زندہ ہو گئے ان کی حیات حیات شہداء سے بہت ارفع و اعلیٰ ہے فلہذا شہید کا ترک تقسیم ہوگا اس کی بی بی بعد مدت نکاح کر سکتی ہے بخلاف انبیاء کے کہ وہاں یہ جائز نہیں۔

(بہار شریعت ج ۱ ص ۱۰ 'مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور')

نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متعلق علماء دیوبند کی تصریحات

بانی مدرسہ دیوبند شیخ محمد قاسم نانوتوی متوفی ۱۲۹۷ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ اور مومنین کی موت میں بھی مثل حیات فرق ہے ہاں! فرق ذاتیت و عرضیت مقصود نہیں! وجہ اس فرق کی وہی تفاوت حیات ہے یعنی حیات نبوی بوجہ ذاتیت قابل زوال نہیں اور حیات مومنین بوجہ عرضیت قابل زوال ہے اس لیے وقت موت حیات نبوی ﷺ زائل نہ ہوگی ہاں مستور ہو جائے گی اور حیات مومنین ساری یا آدھی زائل ہو جاوے گی۔ سو در صورت تفاوت عدم و ملکہ اس استعار حیات میں رسول اللہ ﷺ کو تو مثل آفتاب سمجھئے کہ وقت کسوف قمر بے اوٹ میں حسب مزعوم حکماء اس کا نور مستور ہو جاتا ہے زائل نہیں ہوتا یا مثل شمع چراغ خیال فرمائیے کہ جب شمع کو کسی بند یا پائیکے میں رکھ کر اوپر سے سرپوش رکھ دیجئے تو اس کا نور بالبدہا بہت مستور ہو جاتا ہے زائل نہیں ہو جاتا اور دوبارہ زوال حیات مومنین کو مثل آفتاب خیال فرمائیے کہ وقت خسوف اس کا نور زائل ہو جاتا ہے یا مثل چراغ سمجھئے کہ گل ہو جانے کے بعد اس میں نور باقی نہیں رہتا۔

(آپ حیات ص ۱۸۵-۱۸۳ 'مطبوعہ ادارۃ تالیفات اشرفیہ لکھنؤ' ۱۳۱۳ھ)

اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی ﷺ پر موت آنے سے آپ کی حیات رائیں نہیں ہوئی لوگوں کی نگاہوں سے چھپ گئی تھی اور عام مسلمانوں پر موت آنے سے ان کی سیات ساری یا آدھی زائل ہو جاتی ہے۔

شیخ محمد یوسف لدھیانوی متوفی ۱۳۰۰ھ لکھتے ہیں:

الغرض امیر اور میرے اکابر کا عقیدہ یہ ہے کہ آں حضرت ﷺ اپنے روضہ مطہرہ میں حیات جسمانی کے ساتھ حیات ہیں یہ حیات برزخی ہے مگر حیات نبوی سے قوی تر ہے جو لوگ اس مسئلہ کا انکار کرتے ہیں ان کا کابر عباد دیوبند ورامہ شین امت کی تصریحات کے مطابق عالم دیوبند سے تعلق نہیں اور میں ان کو اہل حق میں سے نہیں سمجھتا اور وہ میرے ایک سے زیادہ گمراہ ہیں۔

(آپ کے مسائل اور مسائل، ج ۱ ص ۵۱۳ 'مکتبہ لدھیانوی' کراچی ۲۰۰۳ء)

نبی ﷺ کی قبر میں حیات کے متعلق علماء غیر مقلدین کی تصریحات

قاضی محمد بن علی بن محمد الشوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ اپنی قبر میں زندہ ہیں اور آپ کی روح آپ سے جدا نہیں ہوتی کیونکہ صحیح حدیث میں ہے: انبیاء اپنی قبروں میں زندہ

ہوتے ہیں۔ (تحت الذکرین ص ۳۹ 'دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۰۸ھ)

نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ اپنی موت کے بعد اپنی قبر میں زندہ ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے: انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اس حدیث کو امام

تہمتی نے صحیح قرار دیا ہے اور اس مسئلہ پر ایک رسالہ لکھا ہے۔

استاذ ابو منصور بغدادی نے کہا ہے کہ ہمارے اصحاب میں سے محققین متکلمین نے کہا ہے کہ نبی ﷺ اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں۔

اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ شہداء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور ان کو اپنی قبروں میں رزق دیا جاتا ہے اور نبی ﷺ بھی شہداء میں سے ہیں۔ (السران الوہاب ج ۳ ص ۳۲۹-۳۲۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ)

نیز نواب صاحب نے لکھا ہے:

قبر میں آپ کو حفظہ نہ ہوا و کذا لک الانبیاء حالانکہ اس حفظہ سے کوئی صالح وغیرہ سالم نہیں رہتا اور نہ سباع آپ کا جسد کھا سکتے ہیں و کذا لک الانبیاء اور کسی مضطر کو میت نبی کا کھانا جائز نہیں ہے اور آپ زندہ ہیں اپنی قبر میں اور نماز پڑھتے ہیں اندر اس کے اذان و اقامت کے ساتھ و کذا لک الانبیاء ولہذا یہ بات کہی ہے کہ آپ کی ازواج پر عدت نہیں ہے اور آپ کی قبر پر ایک فرشتہ مقرر ہے جو صلوٰۃ مصلین آپ کو پہنچاتا ہے "اللہم صل علی سیدنا محمد وعلی آلہ وبارک وسلم" اعمال امت آپ پر عرض کیے جاتے ہیں آپ امت کے لیے استغفر کرتے ہیں۔ (الشماتہ العبریہ من سولد خیر البریہ ص ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶)

غیر مقلدین کے شیخ النکل فی النکل میاں نذیر حسین دہلوی متوفی ۱۹۰۳ء لکھتے ہیں:

حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی اپنی قبر میں زندہ ہیں خصوصاً اس حضرت ﷺ کہ فرماتے ہیں کہ جو عند القبر درود بھیجتا ہے میں سنتا ہوں اور دور سے پہنچایا جاتا ہوں چنانچہ مشکوٰۃ وغیرہ کتب حدیث سے واضح ہوتا ہے لیکن کیفیت حیات کی اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور وہ اس کی کیفیت بخوبی معلوم نہیں۔ (فتاویٰ نذیریہ ج ۱ ص ۵۲، مکتبہ ثنائیہ احادیث الاسلامیہ گوجرانوالہ)

قرآن مجید کی آیات سے نبی ﷺ کی بعد از وفات حیات پر استدلال

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ هُمْ أَحْيَاءٌ وَلَٰكِنْ لَا تَشْعُرُونَ (البقرہ: ۱۷۴)

اور جو لوگ اللہ کی راہ میں شہید کیے جاتے ہیں ان کو مردہ مت کہو بس وہ زندہ ہیں لیکن تم ان کی زندگی کا شعور نہیں رکھتے ○

نبی ﷺ بھی شہید ہیں آپ کو جو خیر میں زہر دیا گیا تھا اسی کے اثر سے آپ کی وفات ہوئی حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: جس مرض میں آپ کی موت ہوئی اس میں آپ فرما رہے تھے: اے عائشہ! میں مسلسل اس طعام کا درجہ محسوس کرتا رہا ہوں جو میں نے خیر میں کھایا تھا اور یہ وقت ہے کہ میں زہر کے اثر سے میرے دل کی رگ کے کٹنے کو پار ہا ہوں۔ (صحیح البخاری ۴۲۸-۴۲۹)

اس سے معلوم ہوا آپ شہید ہیں اور شہید زندہ ہوتے ہیں بلکہ آپ افضل الشہداء ہیں اور آپ کی حیات شہداء کی حیات سے افضل ہے نیز قرآن مجید میں ہے:

وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَسَطًا لِتَكُوْنُوْا شٰهَدًاۙ عَلٰی النَّاسِ وَتَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَیْكُمْ شٰهِيْدًاۙ (البقرہ: ۱۴۳)

اور ہم نے اسی طرح تمہیں افضل امت بنایا ہے تاکہ تم لوگوں پر گواہ ہو جاؤ اور رسول تم پر گواہ ہو جائیں۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ تمام امت کے اعمال پر گواہ ہیں اور گواہی دینا بغیر حیات کے متصور نہیں ہے سو اس آیت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ آپ قبر انور میں زندہ ہیں اور اعمال امت کا مشاہدہ فرما رہے ہیں۔

اور قرآن مجید میں ہے:

قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (الاحقاف: ۱۶۲)

آپ کہیے کہ میری نماز اور میری قربانی اور میری زندگی اور میری موت سب اللہ کے لیے ہے جو تمام جہانوں کا رب ہے O

شہید وہ ہوتا ہے جس کی موت اللہ کے لیے ہو اور وہ زندہ ہوتا ہے اور آپ کی تو موت اور حیات دونوں اللہ کے لیے ہیں تو آپ تو بہ طریق اولیٰ زندہ ہیں۔

رسول اللہ ﷺ کی حیات کے ثبوت میں احادیث

امام ابو یعلیٰ نے اپنی سند میں اور امام بیہقی نے کتاب حیات الانبیاء میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھ رہے ہیں۔ (سند ابو یعلیٰ: ۳۳۲۵، حیات الانبیاء للبیہقی ص ۳، سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ للماہانی: ۶۲۱، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲، المطالب العالیہ: ۳۳۵۲، تاریخ دمشق الکبیر: ۳۵۱، ج ۱۵ ص ۱۵۹، دار احیاء التراث العربی بیروت: ۱۴۲ھ)

ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا ہے کہ ثابت بنانی نے حمید الطویل سے پوچھا: کیا تمہیں یہ علم ہے کہ انبیاء کے سوا بھی کوئی اپنی قبروں میں نماز پڑھتا ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! (حلیہ الاولیاء: ۲۵۶، طبع جدید دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۸ھ)

امام ابو داؤد اور امام بیہقی نے حضرت اوس بن اوس ثقفی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تمہارے تمام دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے، تم ۱۰ دن میں مجھ پر بہ کثرت صلوٰۃ پڑھا کرو کیونکہ تمہاری صلوٰۃ (درود شریف) مجھ پر پیش کی جاتی ہے صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ پر ہماری صلوٰۃ کیسے پیش کی جائے گی حالانکہ آپ ۱۰ ہڈیاں بوسیدہ ہو چکی ہوں گی؟ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کے اجسام کے کھانے کو حرام کر دیا ہے۔

(سنن بوداؤد: ۱۰۴، سنن نسائی: ۱۳۷۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۸۵، مسند احمد ج ۴ ص ۸، سنن کبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۳۲۹، مسند رک ج ۴ ص ۵۶۰، کنز العمال: ۲۳۳۰۱، البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۸، دار الفکر بیروت: ۱۴۱۸ھ، سنن ابن ماجہ اور مسند البدایہ والنہایہ میں اس حدیث کے بعد یہ بھی مذکور ہے: اللہ کا نبی زندہ ہوتا ہے اور اس کو روزق دیا جاتا ہے۔ سنن ابن ماجہ: ۱۶۳، سنن ابی داؤد ج ۳ ص ۲۵۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے میری قبر کے پاس درود پڑھا، اس کو میں خود سنتا ہوں اور جس نے مجھ پر درود سے درود پڑھا وہ مجھے پہنچا دیا جاتا ہے (اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ دور سے خود نہیں سن سکتے کیونکہ یہ بھی حدیث میں ہے کہ کوئی شخص کہیں سے بھی درود پڑھے اس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے۔ (دار الفکر: ۲۳۳۰۱، فرشتہ کا درود پہنچانا آپ کے یاد درود کے لئے، دائرہ المعارف کے تحت ہے جیسے فرشتے اللہ تعالیٰ کے پاس اعلان پہنچاتے ہیں)۔

(شعب الایمان: ۱۵۸۳، مشکوٰۃ: ۹۳۳، کنز العمال: ۲۱۹۵، مجمع الجوامع: ۲۲۳۵۶)

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ (نبی ﷺ نے فرمایا): اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ کو تمام مخلوق کی سماعت عطا فرمائی ہے وہ میری قبر پر کھڑا ہوا ہے۔ (التاریخ الکبیر للبخاری: ۸۹۰۲)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس شخص نے جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات کو مجھ پر سو مرتبہ درود پڑھا، اللہ تعالیٰ اس کی سو حاجات پوری کرتا ہے، ستر آخرت کی حاجتیں اور تیس دنیا کی حاجتیں اور اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے ایک فرشتہ مقرر کرتا ہے جو اس درود کو میری قبر میں داخل کرتا ہے جیسے تمہارے پاس ہدیے اور تحفے داخل ہوتے ہیں اور میری وفات کے بعد بھی میرا علم اسی طرح ہے جس طرح میری حیات میں تھا۔ (کنز العمال: ۲۲۳۲، مجمع الجوامع: ۲۲۳۵۵، احوال السادة المتقين ج ۳ ص ۲۴۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انبیاء علیہم السلام کو چالیس راتوں کے بعد ان کی قبروں میں نہیں چھوڑا جاتا لیکن وہ اللہ سبحانہ کے سامنے نماز پڑھتے ہیں حتیٰ کہ صور میں پھونکا جائے۔ (جمع الجوامع: ۴۹۹۰، کنز العمال: ۳۲۲۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں ابوالقاسم کی جان ہے! عیسیٰ بن مریم ضرور نازل ہوں گے اور آں حالیکہ وہ امام عادل ہوں گے وہ ضرور صلیب کو توڑ دیں گے اور وہ ضرور خنزیر کو قتل کریں گے اور وہ ضرور لڑنے والوں کے درمیان صلح کرائیں گے اور وہ ضرور کینہ اور بغض کو دور کریں گے اور ضرور ان پر مال پیش کیا جائے گا سو وہ اس کو قبول نہیں کریں گے پھر اگر وہ میری قبر پر کھڑے ہو کر پکاریں: یا محمد! تو میں ان کو ضرور جواب دوں گا۔ (مسند ابویعلیٰ: ۶۵۸۳، حافظ ابی نعیمی نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۵، الطالب العالی: ۳۵۷۴، ج ۴ ص ۲۴)

سعید بن عبد العزیز بیان کرتے ہیں کہ ایام حرمہ میں نبی ﷺ کی مسجد میں تین دن تک اذان نہیں دی گئی اور نہ جماعت کھڑی ہوئی اور سعید بن المسیب مسجد سے نہیں نکلے اور انہیں نماز کے وقت کا صرف اس آواز سے پتا چلتا تھا جو نبی ﷺ کی قبر سے آتی تھی۔ (سنن الداری: ۹۳، مشکوٰۃ: ۵۹۵۱)

حافظ سیوطی فرماتے ہیں: یہ احادیث نبی ﷺ کی حیات پر دلالت کرتی ہیں اور باتی انبیاء علیہم السلام کی حیات پر بھی اور اللہ تعالیٰ نے شہداء کے متعلق قرآن مجید میں فرمایا ہے:

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ۚ هُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (آل عمران: ۱۶۹)

... جو لوگ اللہ کے راہ میں شہید کیے گئے ہیں ان کو مردہ گمان مت کرو بلکہ وہ زندہ ہیں ان کو ان کے رب کے پاس سے روزی دی جاتی ہے۔

اور جب شہداء زندہ ہیں تو انبیاء علیہم السلام جو ان سے بہت افضل اور اجل ہیں وہ بہ طریق اولیٰ زندہ ہیں اور بہت کم کوئی نبی ایسا ہوگا جس میں وصف شہادت نہ ہو لہذا شہداء کی بات کے عموم میں وہ بھی داخل ہیں۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو قتل کیا گیا تو میرے نزدیک اس سے بہتر یہ ہے کہ میں ایک بار یہ قسم کھاؤں کہ آپ ﷺ کو قتل نہیں کیا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبی بنایا ہے اور شہید بنایا ہے۔ (مسند ابویعلیٰ: ۵۲۰۷، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۵، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۱، المستدرک ج ۳ ص ۵۸، جامع المسانید والسنن مسند ابن مسعود: ۶۱۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جس بیماری میں نبی ﷺ وفات پا گئے تھے اس میں آپ فرما رہے تھے: اے عائشہ! میں ہمیشہ اس کھانے کا رونا سنتا رہا ہوں تو میں نے خیر سے حیات (اس طعام میں زندہ رہنا) اور اس (رہنہ) وجہ سے اب میری رگ حیات سے منقطع ہونے کا وقت آ گیا ہے۔ (صحیح البخاری: ۴۴۲۸، جامع المسانید والسنن مسند عائشہ: ۱۵۰۳)

نبی ﷺ کی حیات کے متعلق مستند علماء کی تصریحات اور مزید احادیث

حافظ سیوطی فرماتے ہیں: پس قرآن مجید کی صریح عبارت سے یا مفہوم موافق سے یہ ثابت ہو گیا کہ نبی ﷺ اپنی قبر میں زندہ ہیں۔ امام بیہقی نے "کتاب الاعتقاد" میں کہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی رگوں کو قبض کرنے کے بعد ان کی رگوں کو لوٹا دیا جاتا ہے پس وہ اپنے رب کے سامنے شہداء کی طرح زندہ ہیں۔

علامہ ابو عبد اللہ قرطبی متوفی ۶۶۸ھ نے اپنے شیخ احمد بن عمر قرطبی متوفی ۶۵۶ھ سے نقل کر کے کہا ہے کہ موت عدم محض نہیں ہے دوسری طرف منتقل ہوتا ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ شہداء اپنے قتل ہونے اور اپنی موت کے بعد زندہ

ہوتے ہیں اور وہ خوش و خرم ہوتے ہیں اور یہ دنیا میں زندوں کی صفت ہے اور جب شہداء کو حیات حاصل ہے تو انبیاء علیہم السلام تو ان سے زیادہ حیات کے حق دار ہیں اور صحیح حدیث میں ہے کہ زمین انبیاء علیہم السلام کے اجسام کو نہیں کھاتی اور معراج کی شب نبی ﷺ تمام انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مسجد اقصیٰ میں جمع ہوئے اور آپ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور نبی ﷺ نے یہ خبر بھی دی ہے کہ جو شخص بھی آپ کو سلام کرتا ہے آپ اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔

اس کے علاوہ اور احادیث بھی ہیں اور ان تمام احادیث کے مجموعہ سے یہ قطعی یقین حاصل ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی موت کا یہ معنی ہے کہ وہ ہماری نظروں سے غائب ہیں ہر چند کہ وہ زندہ ہیں اور موجود ہیں اور ان کا حال فرشتوں کی طرح ہے وہ بھی زندہ اور موجود ہیں اور ہماری نوع انسان میں سے کوئی شخص ان کو نہیں دیکھتا ماسوا اولیاء اللہ کے جن کو اللہ تعالیٰ نے کرامت کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ (امد کردہ ج ۱ ص ۲۶۵-۲۶۴ مطبوعہ دارالبحاری ۱۴۱۷ھ)

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر قرظی متوفی ۶۶۸ھ کے شیخ علامہ ابو العباس احمد بن عمر قرظی متوفی ۶۵۶ھ ہیں اور ان کی یہ مذکور الصدر عبارت ”المکمل شرح مسلم“ ج ۶ ص ۲۳۳-۲۳۴ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۱۷ھ میں موجود ہے۔

اس کے بعد حافظ سیوطی لکھتے ہیں: ہمارے اصحاب میں سے حکمیں اور محققین یہ کہتے ہیں کہ ہمارے نبی ﷺ اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں اور آپ اپنی امت کی عبادات سے خوش ہوتے ہیں اور ان کے گناہوں سے ناخوش ہوتے ہیں اور آپ کی امت میں سے جو شخص آپ پر درود پڑھتا ہے آپ اس کو سنتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کا جسم بوسیدہ نہیں ہوتا اور زمین اس میں سے کسی چیز کو نہیں کھاتی اور ہمارے نبی ﷺ نے معراج کی شب حضرت موسیٰ کو اپنی قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور آپ نے پہلے آسمان میں حضرت آدم کو دوسرے آسمان میں حضرت عیسیٰ اور حضرت یحییٰ کو اور تیسرے آسمان میں حضرت یوسف کو اور چوتھے آسمان میں حضرت ادریس کو اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کو اور چھٹے آسمان میں حضرت موسیٰ کو اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا۔ (صحیح مسلم: ۱۶۳) ان وجوہ سے ہمارے لیے یہ کہنا صحیح ہے کہ ہمارے نبی ﷺ بھی اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں۔

اور اصحاب نے جو یہ کہا ہے کہ آپ اپنی امت کی عبادت سے خوش ہوتے ہیں اور ان کے گناہوں سے رنجیدہ ہوتے ہیں اس کی اصل یہ احادیث ہیں:

بکر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری حیات تمہارے لیے بہتر ہے تم باتیں کرتے ہو اور تمہارے یہ حدیث بیان کی جاتی ہے اور جب میں رذات پکاراں گا تو میری وفات تمہارے لیے بہتر ہوگی مجھ پر تمہارے اعمال پیش کیے جاتے ہیں جب میں نیک عمل دیکھتا ہوں تو اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا ہوں اور جب برا عمل دیکھتا ہوں تو تمہارے لیے استغفار کرتا ہوں۔ (المطبوعات الکبریٰ ج ۲ ص ۱۹۴ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ المطاب العالیہ ج ۴ ص ۲۳-۲۴ کنز العمال ج ۱۱ ص ۴۰۷ الجامع البخیر ج ۱ ص ۵۸۲ البدایہ والنہایہ ج ۴ ص ۲۵۷ دار الفکر بیروت ۱۳۱۸ھ مستدرک احمد: ۳۶۶۹ دار الفکر سند احمد: ۸۳۵ حافظ البیہقی نے کہا: سند احمد کی سند صحیح ہے مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۴)

خراش بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری حیات تمہارے لیے بہتر ہے اور میری وفات تمہارے لیے بہتر ہے حیات اس لیے بہتر ہے کہ میں تم سے حدیث بیان کرتا ہوں اور میری وفات اس لیے بہتر ہے کہ ہر پیر اور جمعرات کو تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جاتے ہیں سو جو نیک عمل ہوتے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا ہوں اور جو برے عمل ہوتے ہیں تو میں تمہارے لیے استغفار کرتا ہوں۔ (الکامل فی صفاء الرجال ج ۳ ص ۹۳۵ دار الفکر لواء لابن الجوزی ص ۸۱۰ مطبوعہ مصر ۱۳۶۹ھ)

حافظ سیوطی لکھتے ہیں: حافظ ابو بکر یحییٰ نے "کتاب الاعتقاد" میں کہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے قبض کیے جانے کے بعد اپنے رب کے پاس شہداء کی طرح زندہ ہوتے ہیں ہمارے نبی ﷺ نے انبیاء کی ایک جماعت کو دیکھا ہے اور ان کی امامت کی ہے اور آپ نے یہ خبر دی ہے کہ ہمارا درود اور سلام ان تک پہنچایا جاتا ہے اور آپ کی خبر صادق ہے۔ (انباء الاذکیاء ص ۷)

حافظ یحییٰ نے جو کہا ہے کہ ہمارا درود اور سلام آپ کو پہنچایا جاتا ہے اس کے متعلق یہ احادیث ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ کے کچھ زمین میں سیاحت کرنے والے فرشتے ہیں تاکہ وہ میری امت کا سلام مجھے پہنچائیں۔

(سنن نسائی: ۱۲۸۱، مسند احمد: ۳۲۱۰، ج ۲، دار الفکر، الہدایہ النہایہ ج ۲، ص ۹۲، دار الفکر: ۱۳۱۸، جامع المسانید والسنن منہ ابن مسعود: ۹۹)

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ کے دن مجھ پر کثرت کے ساتھ درود پڑھا کرو کیونکہ یہ وہ دن ہے جس میں مجھ پر فرشتے پیش کیے جاتے ہیں اور جو بندہ بھی مجھ پر درود پڑھتا ہے اس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے خواہ وہ کہیں بھی ہو ہم نے پوچھا: آپ کی وفات کے بعد بھی؟ آپ نے فرمایا: میری وفات کے بعد بھی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے اجسام کھانے کو زمین پر حرام کر دیا ہے۔ (جلاء اللہام ص ۶۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی، بیروت: ۱۳۱۷ھ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ما من احد یسلم علی الا رد اللہ علی روحی جو شخص بھی مجھ پر سلام عرض کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح حتیٰ ارد علیہ السلام۔ کو مجھ پر لوٹا دیتا ہے تاکہ میں اس کے سلام کا جواب دوں۔

(سنن ابوداؤد: ۲۰۳۱، مسند احمد ج ۲، ص ۵۲، سنن کبریٰ للبخاری ج ۵، ص ۲۳۵، مجمع الزوائد ج ۱۰، ص ۶۲، مشکوٰۃ: ۹۲۵، التریب والتریب ج ۲، ص ۳۹۹، کنز العمال: ۲۲۰۰۰)

سلام کے وقت آپ کی روح کو لوٹانے کی حدیث کے اشکال کے جوابات

حافظ سیوطی فرماتے ہیں: اس حدیث سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب بھی آپ کسی سلام کرنے والے کو سلام کا جواب دیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کے بدن میں روح کو لوٹا دیتا ہے اور پھر روح کو نکال لیا جاتا ہے اور چونکہ آپ کو بار بار سلام کیا جاتا ہے تو گویا بار بار آپ کے جسم سے روح نکالی جاتی ہے اور بار بار داخل کی جاتی ہے اور یہ عمل آپ کے لیے شدید تکلیف کا موجب ہے اور روح کا نکالنا موت کے معنی میں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو بار بار موت آتی ہے اور یہ ان احادیث کے خلاف ہے جن سے آپ کی حیات مستمر ثابت ہے جن کو ہم اس سے پہلے ذکر کر چکے ہیں اس اشکال کے اللہ تعالیٰ نے مجھ پر حسب ذیل جوابات منسلف دیے ہیں:

(۱) "الا رد اللہ علی روحی" جملہ حالیہ ہے اور عربی قواعد کے مطابق اس سے پہلے "قد" کا لفظ محذوف ہے جیسے قرآن مجید میں ہے: "خَوَسِرْتُ خُسْرًا" (النساء: ۹۰) اس سے پہلے بھی لفظ "قد" محذوف ہے اور اس کا معنی ہے: یا وہ تمہارے پاس اس حال میں آئیں کہ تم سے لڑنے کے لیے بھی ان کے دل جگ ہوں۔ اسی طرح اس حدیث کا بھی معنی ہے: جو شخص بھی مجھے سلام کرتا ہے وہ اس حال میں سلام کرتا ہے کہ مجھ پر اللہ روح لوٹا چکا ہوتا ہے اور اب یہاں پر "رد اللہ" کا جملہ ماضی کے معنی میں ہے کیونکہ اشکال اس وقت ہوتا جب "رد اللہ" حال یا استقبال کے معنی میں ہوتا اور اس سے بار بار روح کا لوٹنا لازم آتا اس سے ایک تو یہ لازم آتا کہ جسم سے بار بار روح کے نکلنے سے آپ کو بار بار درود ہوتا اور یہ آپ کی نکریم کے خلاف ہے نیز یہ حیات شہداء کے خلاف ہے کیونکہ شہداء کی حیات مستمر ہے تو نبی ﷺ اس کے زیادہ لائق ہیں کہ آپ کی حیات مستمر ہو

اور تیسری خرابی یہ ہے کہ یہ معنی قرآن مجید کے خلاف ہے کیونکہ قرآن مجید سے ثابت ہے کہ صرف دو بار موت اور دو بار حیات ہے اور اس صورت میں یہ کثرت موتیں اور حیاتیں لازم آئیں گی اور چوتھی خرابی یہ ہے کہ یہ معنی ان احادیث صحیحہ متواترہ کے خلاف ہے جن سے آپ کی حیات مستمر ثابت ہے اور جو معنی قرآن مجید اور احادیث متواترہ کے خلاف ہو اس کی تاویل کرنا واجب ہے۔

(۲) اس حدیث میں لفظ ”رد“، ”صیوردة“ کے معنی میں ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے: ”لَقَدْ اَفْرَيْنَا عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا اِنْ عٰدْنَا فِیْ مِلَّتِکُمْ“ (الاعراف: ۸۹) ”عادنا“ کا لفظ ”عود“ سے بنا ہے اور ”عود“ کا معنی ہے: لوٹنا اگر یہاں عود اپنے معنی میں ہو تو اس کا معنی ہو گا کہ حضرت شعیب علیہ السلام نے کفار سے فرمایا: اگر ہم تمہارے دین میں لوٹ جائیں تو ہم اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھنے والے ہو جائیں گے اور کفار کے دین میں لوٹ جانا اس کو مستلزم ہے کہ حضرت شعیب پہلے بھی ان کے دین میں تھے اور یہ معنی باطل ہے اس لیے اس آیت میں ”عادنا“ کا لفظ ”صرنا“ کے معنی میں ہے یعنی اگر ہم تمہارے دین میں ہو جائیں تو پھر ہم اللہ پر بہتان باندھنے والے ہو جائیں گے اسی طرح اس حدیث کا معنی ہے: جب کوئی شخص مجھ کو سلام کرتا ہے تو اس وقت میری روح مجھ میں ہوتی ہے۔

(۳) روح کو لوٹانے سے مراد یہ ہے کہ آپ کی روح کو سلام کے جواب کی طرف متوجہ کر دیا جاتا ہے کیونکہ نبی ﷺ احوال برزخ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور اپنے رب کے مشاہدہ میں مستغرق ہوتے ہیں تو آپ کو سلام کرنے والے کے جواب کی طرف متوجہ کر دیا جاتا ہے۔

(۴) روح کو لوٹانا آپ کی حیات کے درام اور استمرار سے کنایہ ہے کیونکہ دنیا میں ہر وقت کسی نہ کسی جگہ سے کوئی نہ کوئی شخص آپ کو سلام عرض کر رہا ہوتا ہے تو آپ ہر وقت کسی نہ کسی کے سلام کا جواب دیتے ہیں تو ہر وقت آپ کو حیات حاصل ہوتی ہے۔

(۵) رد روح سے مراد یہ ہے کہ سلام کے وقت اللہ تعالیٰ آپ سے نطق کو اس کے جواب کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔

(۶) رد روح سے مراد یہ ہے کہ جب کوئی آپ کو سلام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ آپ کو غیبہ سمعی سماعت عطا فرماتا ہے اور کوئی شخص کہیں سے بھی سلام کرے آپ اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔

(۷) رد روح سے مراد یہ ہے کہ آپ عالم ملکوت کے مشاہدہ میں مشغول ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کو اس کے جواب کی طرف فارغ کر دیتا ہے۔

(۸) روح سے خوشی و فرحت مراد ہے جیسے قرآن مجید میں ہے: ”فروح و روحان“ (البقرہ: ۸۹) ”روح“ جو جس مقرب ہو اس کے لیے راحت اور خوشی ہے اسی طرح اس حدیث کا معنی ہے: جب کوئی شخص آپ کو سلام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ آپ کی فرحت اور راحت کو تازہ کر دیتا ہے۔

(۹) رد روح سے مراد ہے: صلوٰۃ کے ثواب کو آپ کی طرف لوٹانا یعنی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت اور انعامات کو آپ پر لوٹاتا رہتا ہے۔

(۱۰) امام راغب نے ”رد“ کا ایک معنی تفویض بھی لکھا ہے اس صورت میں حدیث کا معنی یہ ہے: اللہ تعالیٰ نے سلام کے جواب کو آپ کی طرف ملوٹ کر دیا ہے یعنی اس کی طرف رحمت کے لوٹانے کو جیسا کہ حدیث میں ہے: جو شخص مجھ پر ایک صلوٰۃ بھیجتا ہے اللہ اس پر دس صلوٰات بھیجتا ہے یعنی اس پر دس رحمتیں بھیجتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف ملوٹ کر دیا ہے اور آپ کی اس پر رحمت یہ ہے کہ آپ اس کی شفاعت فرمائیں۔

(۱۱) روح سے مراد وہ رحمت ہے جو نبی ﷺ کے دل میں آپ کی امت کے لیے ہے، یعنی آپ کو آپ کی اس رحمت کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔

(۱۲) رزق روح سے مراد یہ ہے کہ آپ اعمال برزخ میں مشغول ہوتے ہیں مثلاً اعمال امت کو ملاحظہ فرماتے ہیں ان کے نیک اعمال پر اللہ کی حمد کرتے ہیں اور ان کے بُرے اعمال پر استغفار فرماتے ہیں ان سے مصائب دور ہونے کی دعا کرتے ہیں اطراف زمین میں برکت پہنچانے کے لیے آمد و رفت جاری رکھتے ہیں اور امت کے جو صالحین فوت ہو جاتے ہیں ان کے جنازوں پر تشریف لے جاتے ہیں یہ تمام امور اشغال برزخ سے ہیں جو احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کو ان اشغال برزخ سے ہٹا کر سلام کے جواب دینے کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔

(انباء الاذکیاء ص ۱۳) حافظ سیوطی کی ترتیب سے اس جواب کا نمبر دس ہے ہم نے تفحیص کی سہولت سے جوابات کی ترتیب بدل دی ہے (۱۳) روح سے مراد وہ فرشتہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کی قبر انور پر مقرر کر دیا ہے جو امت کا سلام آپ تک پہنچاتا ہے۔

(۱۴) ہو سکتا ہے کہ آپ کو ابتداء میں یہی بتایا گیا ہو کہ جواب کے وقت آپ کی روح جسد میں لوٹائی جائے گی بعد میں اللہ تعالیٰ نے آپ کے درجات میں ترقی فرمائی اور آپ پر وحی فرمائی کہ آپ کو حیات ہمیشہ حاصل رہے گی۔

حافظ سیوطی نے چند روایات ذکر فرمائی ہیں ان میں سے پہلے جواب کو انہوں نے بہت کمزور قرار دیا تھا یعنی راویوں کو اس حدیث کی عبارت میں وہم ہوا ہے ہم نے اس جواب کا ذکر نہیں کیا اور دوسرے جواب سے ابتداء کی اس لیے چودہ جواب ذکر کیے ہیں اور جوابات کی ترتیب بھی ہم نے اپنی سہولت سے قائم کی ہے۔ یہ روایات انباء الاذکیاء میں ص ۱۶-۸ میں درج ہیں۔ واضح رہے کہ یہ حافظ سیوطی کی عبارت کا ترجمہ نہیں ہے بلکہ ان کی عبارت کا خلاصہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد آپ کی حیات کے مظاہر

علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد اس امت کے ایک سے زیادہ کامیابان نے آپ کی زیارت کی ہے اور آپ سے بیداری میں فیض حاصل کیا ہے شیخ سراج الدین بن الحسن نے 'طبقات الانبیاء' میں لکھا ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ العزیز نے بیان کیا ہے کہ میں نے ظہر سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی آپ نے فرمایا: اے میرے بیٹے! تم خطاب کیوں نہیں کرتے؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں غمی شخص ہوں، انصواء بغداد کے رہنے کیسے کلام کروں؟ آپ نے فرمایا: اپنا منہ کھولو! میں نے پنا منہ کھولا تو آپ نے اس میں سات مرتبہ لعاب دہن والا اور آپ نے فرمایا: میں سے کلام کرو اور ہمیں قسمت اور عہد دوستی کے ساتھ اپنے رب کے دین کی دعوت دو پھر میں ظہر کی نماز پڑھ رہو لوگوں کے سامنے بیٹھ گیا میرے پاس بہت خلق آئی اور مجھ پر کلام نہیں ہو گیا پھر میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی زیارت کی جو میرے سامنے مجلس میں کھڑے ہوئے تھے آپ نے مجھ سے فرمایا: اے میرے بیٹے! کلام کیوں نہیں کرتے؟ میں نے کہا: اے میرے دامد گرامی! مجھ پر کلام ملتعبس ہو گیا آپ نے فرمایا: اپنا منہ کھولو! میں نے منہ کھولا تو آپ نے میرے منہ میں چھ مرتبہ لعاب دہن والا میں نے کہا: آپ نے سات بار مکمل کیوں نہیں کیا؟ حضرت علی نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کے ادب کی وجہ سے پھر وہ مجھ سے غائب ہو گئے۔

نیز شیخ سراج الدین نے لکھا ہے کہ شیخ خلیفہ بن سوی الہمدانی رسول اللہ ﷺ کی نیند اور بیداری میں بہ کثرت زیارت کرتے تھے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے نیند اور بیداری میں اکثر افعال حاصل کیے اور ایک بار انہوں نے ایک رات میں آپ کی

سترہ مرتبہ زیارت کی ان باریوں میں سے ایک ہار میں آپ نے فرمایا: اے خلیفہ امیری زیارت کے لیے بے قرار نہ ہوا کرو کیونکہ بہت سے اولیاء میری زیارت کی حسرت میں فوت ہو گئے اور شیخ تاج الدین بن عطاء اللہ نے "طائف الحسن" میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے شیخ ابو العباس مرسی سے کہا: اپنے اس ہاتھ سے میرے ساتھ مصافحہ کیجئے انہوں نے کہا: میں نے اس ہاتھ سے رسول اللہ ﷺ کے سوا اور کسی سے مصافحہ نہیں کیا اور شیخ مرسی نے کہا: اگر رسول اللہ ﷺ ہلک جھپکنے کی مقدار بھی میری نظروں سے اوجھل ہوں تو میں اپنے آپ کو مسلمان شمار نہیں کرتا اس قول کی مثل اور بہت سے اولیاء سے منقول ہے۔

(روح المعانی ج ۲۲ ص ۵۲-۵۱ دار الفکر بیروت ۱۴۱۷ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کبیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے خارجہ بن زید بن ثابت نے خبر دی کہ حضرت ام العلاء رضی اللہ عنہا کی ایک خاتون تھیں انہوں نے نبی ﷺ سے بیعت کی تھی وہ بیان کرتی ہیں کہ مہاجرین کو قرعہ اندازی سے تقسیم کیا گیا پس ہمارے حصہ میں حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ آئے ہمارے ان کو اپنے گھروں میں ٹھہرایا پس ان کو شہید کر دیا جس میں وہ فوت ہو گئے پس جب وہ فوت ہو گئے تو ان کو غسل دیا گیا اور انہیں ان کے کپڑوں میں کفن پہنایا گیا رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو میں نے کہا: اے ابو السائب تم پر اللہ کی رحمت ہو میری تمہارے متعلق یہ شہادت ہے کہ بے شک اللہ — تمہاری تکریم کی ہے پس نبی ﷺ نے فرمایا: تمہیں کس نے بتایا کہ اللہ نے ان کی تکریم کی ہے؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے باپ نذا ہوا ابھ — کس کی تکریم کرے گا؟ پس آپ نے فرمایا: یہ تو ان کے بھائی ہیں بات آچکی ہے اور اللہ کی قسم! میں ان کے لیے خیر واقعہ ہوں اور اللہ کی قسم! میں ان خود نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا حضرت ام العلاء نے کہا: پس اللہ کی قسم! میں اس کے بعد کبھی بھی کسی کی تعریف نہیں کرتی۔ ہمیں سعید بن عفیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے اس کی مثل حدیث بیان کی اور نافع بن یزید نے کہا از عقیل "مسا یفعل بہ" اور شعیب اور عمرو بن دینار اور معمر نے اس حدیث کی متابعت کی۔

۱۲۴۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ أُمَّ الْعَلَاءِ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ بَايَعَت النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهُ أَقْسَمَ الْمُهَاجِرُونَ قُرْعَةً فَطَارَ لَنَا عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ فَأَنزَلَنَا فِي أَبْيَاتِنَا فَوَجَعَ وَجَعَهُ الَّذِي تَوَلَّى فِيهِ فَلَئِمَّا تَوَلَّى وَغُسِّلَ وَكُمِّنَ لِي أَنْوَابُهُ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ أبا السَّائِبِ فَشَهِدَتُنِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَكْرَمَكَ اللَّهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ؟ فَقُلْتُ يَا أَبِیْ أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَنْ يُكْرِمُهُ اللَّهُ؟ فَقَالَ أَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ وَاللَّهُ إِنِّي لَا رَجُوءَ لَهُ الْخَيْرِ وَاللَّهُ مَا أَذْرِي وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ مَا يَفْعَلُ بِي قَالَتْ فَوَاللَّهِ لَا أُرِيكِ أَحَدًا بَعْدَهُ أَبَدًا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بِمِثْلِهِ وَقَالَ نَافِعُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عُقَيْلٍ مَا يَفْعَلُ بِهِ وَنَافِعُ شُعَيْبٌ وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ وَمَعْمَرٌ

[أخراف الحديث: ۲۶۸-۳۹۲۹-۷۰۰۳-۷۰۰۴-۷۰۱۸]

(الامام البخاری: ۳۳۲۳ المجمع الكبير ج ۲۵ ص ۳۳۸ حلیۃ الاولیاء

ج ۱ ص ۱۰۳ مسند الشافعی: ۳۲۱۲ المسند رک ج ۱ ص ۳۷۸ مسند بیہقی

ج ۴ ص ۷۶ مسند احمد ج ۶ ص ۳۶ طبع قدیم مسند احمد: ۷۵۷-۷۵۸ ج ۲ ص ۳۵

ص ۳۵۰-۳۴۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر ابو زکریا الحزومی (۲) لیث بن سعد (۳) عقیل بن خالد (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) خارجہ بن زید بن ثابت الانصاری یہ مدینہ کے سات فقہاء میں سے ایک ہیں ۱۰۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) حضرت ام العلاء بنت الحارث بن ثابت بن خارجہ الانصاریہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۲)

اس اعتراض کا جواب کہ نبی ﷺ کو یہ علم نہیں تھا کہ آپ کے ساتھ کیا کیا جائے گا

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت ام العلاء کی حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اہل قبلہ میں سے کسی شخص کے متعلق قطعی طور پر یہ نہ کہا جائے کہ وہ جنت میں ہے یا دوزخ میں ہے لیکن نیک مسلمان کے لیے حسن عاقبت کی توقع رکھی جائے اور بدکار کے متعلق عذاب کا خوف رکھا جائے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں از خود نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ آپ کی مغفرت کے متعلق تو اللہ تعالیٰ ۲ میں مغفرت کی بشارت آچکی ہے پھر آپ نے یہ کیسے فرمایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے یہ اس سے پہلے کا واقعہ ہو جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ خبر دی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے تمام اگلے اور پچھلے بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں کی مغفرت فرمادی ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کو اس کا مغیر اللہ کی وحی سے علم نہیں تھا۔

شرح: ابن بطل مال ج ۳ ص ۲۳۳۔ ۲۳۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ

حدیث مذکور اور الاحقاف: ۹ میں مماثلت

جس طرح حضرت ام العلاء کی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: اللہ کی قسم! میں از خود نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا: اسی طرح اس آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ مَا يَنْفَعُ بِيْ وَلَا يَضُرُّ بِيْ شَيْءٌ اِنِّ اَنَا نَذِيرٌ لَّكُمْ يَوْمَ تَأْتِي السَّحَابُ مَطْمَاطًا (الاحقاف: ۹)

اور نہ میں از خود جانتا ہوں کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا (اور نہ میں از خود یہ جانتا ہوں کہ) تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔

اکثر اور جمہور مفسرین کا مختار قول یہ ہے کہ آپ کا مطلب یہ تھا کہ میں از خود یہ نہیں جانتا کہ آخرت میں میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور اس آیت کا حکم درج ذیل آیت سے سورت ہے:

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ لِيُغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ وَبِعَمَلِهِ يَتَبَيَّنُ لَكَ ۝ (الفتح: ۲)

(اے رسول مرم!) ہم نے آپ کے لیے نئی ہوئی فتح عطاء فرمائی ۝ تاکہ اللہ آپ کے لیے معاف فرمادے آپ کے اگلے اور پچھلے (بہ ظاہر) خلاف اولیٰ سب کام اور آپ پر اپنی نعمت پوری کر دے اور آپ کو صراطِ مستقیم پر برقرار رکھے ۝

چونکہ اللہ تعالیٰ ۲ سے آپ کو معلوم ہو گیا کہ آپ کی کئی مغفرت کر دی گئی ہے اس لیے تمام مستند اور محقق مفسرین نے یہ کہا ہے کہ ب الاحقاف: ۹ کا یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے کہ آپ یہ کہیں کہ میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا کیونکہ اب آپ جانتے ہیں کہ آپ کے ساتھ کیا کیا جائے گا اور آپ کی امت کے ساتھ کیا کیا جائے گا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۴-۲۳ منہا دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

علامہ شہاب الدین احمد القسطلانی المتوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت ام العلاء کی حدیث میں جو آپ نے ”ما ادری“ فرمایا ہے وہ ”لَا يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ“ (الفتح: ۲) کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہے کیونکہ الاحقاف کی ہے اور الفتح مدنی ہے اور آپ کو پہلے اپنی مغفرت کلی کا علم نہیں تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا علم نہیں دیا تھا پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا علم عطا فرمایا تو آپ نے اس کو جان لیا۔ (الی ان قال) علامہ بیضاوی نے کہا ہے کہ دنیا اور آخرت کا پہلے آپ کو تفصیلی علم نہ تھا۔ علامہ برماوی نے کہا ہے کہ بعض تفصیل آپ سے مخفی تھیں۔ (ارشاد الساری ج ۳ ص ۳۸۸ دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کی طرف سے الاحقاف: ۹ اور حدیث مذکور پر اعتراض کا جواب

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی ۱۳۴۰ھ نے بھی الاحقاف: ۹ کو الفتح: ۲ سے منسوخ قرار دیا ہے چنانچہ وہ رشید احمد گنگوہی کے رد میں اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

یہی مولوی رشید احمد صاحب پھر لکھتے ہیں:

خود فخر عالم علیہ السلام فرماتے ہیں: ”واللہ لا ادری ما یفعل ہی ولا کمہ“ الحدیث اور شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں۔

قطع نظر اس کے کہ حدیث اول خود احادیث مسلمہ لہذا اس کو سند لانی تھی تو رد مضمون خود آیت میں تھا اور قطع نظر اس سے کہ اس آیت و حدیث کے کیا معنی ہیں اور قطع نظر اس سے کہ یہ کس وقت کے ارشاد ہیں اور قطع نظر اس سے کہ خود قرآن عظیم و احادیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں اس کا ناخ موجود ہے کہ جب آیت کریمہ:

”لَا يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ“ تاکہ بخش دے تہا رے واسطے سے سب اگلے پچھلے گناہ (نازل ہوئی)۔

صحابہ نے عرض کی: ”ہنبا لک یا رسول اللہ لقد بین للہ لک ما اذا یفعل بک لما اذا یفعل بنا“ یا رسول اللہ! آپ کو مبارک ہو خدا کی قسم! اللہ عزوجل نے یہ تو صاف بیان فرما دیا کہ حضور کے ساتھ کیا کرے گا۔ اب رہا یہ کہ ہمارے ساتھ کیا کرے گا۔ اس پر یہ آیت اتری: ”لَا يَدْخُلُ الْمُؤْمِنِينَ (الَّذِينَ قَوْلُهُ تَعَالَى) لَوْزًا عَظِيمًا“ تاکہ داخل کرے اللہ ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کو بانوس میں جن کے نیچے نہریں ہستی ہیں ہمیشہ ریحان میں اور سڑدے ان سے ان کے گناہ۔ یہ اللہ کے یہاں بڑی مراد پاتا ہے۔

یہ آیت اور ان کے امثال بے نظیر اور یہ حدیث جلیل و شہیر ایسوں کو کیوں بھائی دیتی ہیں۔

(ابناء المصطفیٰ ص ۹-۸ نوری کتب خانہ لاہور)

اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز نے ”انباء الحی“ ص ۳۸۸ (مرکز اہل سنت زیر کاستہ رضا) میں بھی متعدد احادیث کے حوالوں سے اسی طرح لکھا ہے۔

صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۳۶۷ھ نے بھی الاحقاف: ۹ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ یہ آیت الفتح: ۲ سے منسوخ ہے۔

۱۲۴۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا قُتِلَ أَبِي جَعَلْتُ أَكْثِفُ الثُّوبَ عَنْ وَجْهِهِ أَبْيَكِي وَيَتَهَوَّى عَنْهُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْهَانِي فَجَعَلْتُ عَمَتِي لَاطِمَةَ نَبِكِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبْكِينَ أَوْ لَا تَبْكِينَ مَا زَالَتْ مَلَائِكَةُ تَطْلُعُ بِأَجْنَحَتِهَا حَتَّى رَفَعَتُمُوهُ. تَابَعَهُ ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُنْكَدِرِ سَمِعَ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

[اطراف الحدیث: ۱۲۹۳-۲۸۱۶-۳۰۸۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے محمد بن المنکدر سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا: جب میرے والد کو شہید کر دیا گیا تو میں ان کے چہرے سے کپڑا کھول کر رو رہا تھا اور لوگ مجھے اس سے منع کر رہے تھے اور نبی ﷺ مجھے اس سے منع نہیں فرما رہے تھے پھر میری پھر بھی فاطمہ روئے لگیں تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم روؤ یا نہ روؤ فرشتے ان پر اپنے پروں سے سایا کر رہے ہیں حتیٰ کہ تم نے ان (کے جنازہ) کو اٹھالیا۔ شعبہ کی متابعت ابن جریج نے کی ہے انہوں نے کہا: مجھے ابن المنکدر نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے سنا۔

(صحیح مسلم: ۱۱/۲۰۲، ارتقا مسلم: ۱/۶۲۲، سنن ابی داؤد: ۱۸۰۰، جامع الترمذی: ۱۰۰۰، معجم الترمذی: ۱۰۰۰، معجم الترمذی: ۱۰۰۰)

حضرت جابر کے والد کی تکریم

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فرشتے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے والد کے اوپر اپنے پروں سے سایا کر رہے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ فرشتے ان کے والد کی تکریم کر رہے ہیں اور ان کی روح کو اوپر لے کر جا رہے ہیں۔
* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۲۳۳-۶۲۳۴ ص ۶۲۰ پر ذکر کر گئی ہے اس کی شرح میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے والد کی سوانح بیان کی گئی ہے۔

۴۔ بَابُ الرَّجُلِ يَنْغِي إِلَى

أَهْلِ الْمَيِّتِ بِنَفْسِهِ

۱۲۴۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعِيَ النَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى فَصَفَّ بِهِمْ وَكَثَّرَ أَرْبَعًا. [اطراف الحدیث: ۳۸۸۱-۳۸۸۰-۳۴۴۳-۳۴۲۸-۳۴۲۷-۳۴۱۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے مالک نے حدیث بیان کی ابن شہاب از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ جس دن النجاشی فوت ہوئے اس دن رسول اللہ ﷺ نے ان کی موت کی خبر دی آپ عید گاہ کی طرف نکلے آپ نے مسلمانوں کی صفیں بنائیں اور کپڑے پھیریں پڑھیں۔

(صحیح مسلم: ۹۵۱، ارتقا مسلم: ۲/۱۶۹، سنن ابی داؤد: ۳۲۰۳، سنن نسائی: ۱۹۷۱، معجم عبد الرزاق: ۶۳۹۳، سنن بیہقی: ج ۴ ص ۳۵، مسند احمد: ج ۲ ص ۲۸۱، طبع قدیم مسند احمد: ۷۷۷۶-۷۷۷۷ ص ۱۹۰، موسسۃ الرسالۃ: حدیث: جامع السانید لابن جریر: ۲۵۳، معجم الترمذی: ۱۰۰۰، معجم الترمذی: ۱۰۰۰)

ج ۲ ص ۲۸۱، طبع قدیم مسند احمد: ۷۷۷۶-۷۷۷۷ ص ۱۹۰، موسسۃ الرسالۃ: حدیث: جامع السانید لابن جریر: ۲۵۳، معجم الترمذی: ۱۰۰۰، معجم الترمذی: ۱۰۰۰، المعجم: ۷۸۷۹)

کی اور فرمایا: ان کے لیے استغفار کرو اور وہ جنت میں داخل ہو گئے اور وہ دوڑ رہے ہیں پھر جہنم جعفر بن ابی طالب نے لیا پس وہ لڑتے رہے حتیٰ کہ وہ شہید ہو گئے پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی اور ان کے لیے دعا کی اور فرمایا: ان کے لیے استغفار کرو اور وہ جنت میں داخل ہو گئے اور وہ اپنے دوپروں کے ساتھ جنت میں جہاں چاہیں اُڑ رہے ہیں۔

(نصب الراية ج ۲ ص ۲۹۲-۲۹۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۷۳ھ)

علامہ محمد بن عمر بن واقد الواقدي التونی نے ۲۰ھ نے ان حدیثوں کو زیادہ تفصیل سے روایت کیا ہے۔

(کتاب المغازی ج ۲ ص ۲۱۱-۲۱۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۷۳ھ)

غائبانہ نماز جنازہ میں فقہاء کا اختلاف

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

دوسرے شہر میں غائب کی نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے خواہ وہ شہر قریب ہو یا بعید پس امام قبلہ کی طرف منہ کرے اور اس پر اس طرح نماز پڑھائے جس طرح حاضر پر پڑھاتا ہے خواہ میت قبلہ کی جہت میں ہو یا نہ ہو امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا یہ مذہب ہے کہ غائب کی نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ جس دن نجاشی فوت ہوئے اسی طرح نبی ﷺ نے ان کی نماز جنازہ مسلمانوں کو پڑھائی اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ہو سکتا ہے کہ آپ کے لیے زمین لپیٹ دی گئی ہو اور آپ کو جنازہ دکھایا گیا ہو تو ہم کہیں گے کہ یہ منقول نہیں ہے اور اگر ایسا ہوا ہوتا تو آپ اس کی خبر دیتے۔ (المغنی ج ۲ ص ۲۱۰ دار الحدیث قاہرہ ۱۳۲۵ھ)

مصنف کی طرف سے علامہ ابن قدامہ کے دلائل کے جوابات

میں کہتا ہوں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ مسلمانوں کی نماز جنازہ پڑھنے پر بہت حریص تھے اور مدینہ کے قریب اور بعید شہروں میں مسلمان طبعی موت سے اور شہادت سے فوت ہوتے رہتے تھے لیکن نجاشی کے علاوہ اور کسی کے متعلق صحیح سند کے ساتھ ثابت نہیں ہے کہ آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی، حتیٰ کہ بیرمنہ میں جب ستر قاریوں کو شہید کیا گیا تو آپ کو بہت رنج ہوا اور آپ ایک، دو تک ان کے قاتلوں کے خلاف دعاء ضرر فرماتے رہے لیکن آپ نے ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھی اگر آپ کے نزدیک غائب کی نماز جنازہ باہموم جائز ہوتی تو آپ ان کی نماز جنازہ ضرور پڑھتے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ آپ نے حضرت سعد بن معاذؓ، حضرت زید بن حارثہؓ اور حضرت جعفر بن ابی طالبؓ کی نماز جنازہ پڑھی ہے اور وہ اسی وقت شہید ہوئے اس کا جواب یہ ہے کہ ان روایات کی سند ضعیف ہے علاوہ ازیں ان روایات میں ”صلی“ کا لفظ ہے اور وہ نماز جنازہ پڑھنے کے معنی میں قطعی نہیں ہے اس کا معنی دعا بھی ہوتا ہے۔ اس لیے ان ضعیف السند روایات اور محتمل لفظ سے معارضہ کرنا صحیح نہیں ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم ۲۰۹۹- ج ۲ ص ۶۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① غائبانہ نماز جنازہ ② حدیث نجاشی کے جوابات ③ غائبانہ نماز جنازہ کے عدم جواز پر احناف کے دلائل۔ یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۰۷-۸۰۵ پر مذکور ہے۔

۱۲۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ حَنِيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ بِيَانٍ كِيْ امَامِ بَخَارِي رَوَايَتٌ كَرَّتْ هِيَ: هَمِيْسُ الْوَمَعْرِ نِي حَدِيْثُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ حَنِيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ بِيَانٍ كِيْ امَامِ بَخَارِي رَوَايَتٌ كَرَّتْ هِيَ: هَمِيْسُ عَبْدِ الْوَارِثِ نِي حَدِيْثُ بِيَانٍ كِيْ

آتس بن مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ الرَّايَةُ زَيْدٌ فَأَصِيبَ ثُمَّ أَخَذَهَا جَعْفَرٌ فَأَصِيبَ ثُمَّ أَخَذَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَأَصِيبَ. وَإِنَّ عَيْنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَذُرِقَانِ. ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مِنْ غَيْرِ أَمْرَةٍ فَفُتِحَ لَهُ. [الطواف الحديث: ٢٤٩٨ - ٣٠٣ - ٣٦٣ - ٣٤٥٤ - ٦٢٢٢] (سنن نسائي: ١٨٤٤ جامع المسانيد لابن جوزي:

۱۵۳. مکتبۃ الرشید ریاض ۱۳۲۵ هـ)

غزوہ موتہ کی تاریخ

انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از حمید بن حلال از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: زید (بن حارثہ) نے جھنڈا پکڑا پس وہ شہید ہو گئے پھر جعفر (بن ابی طالب) نے جھنڈا پکڑا پس وہ شہید ہو گئے پھر عبد اللہ بن رواحہ نے جھنڈا پکڑا پس وہ شہید ہو گئے اور بے شک رسول اللہ ﷺ کی دونوں آنکھوں سے آنسو بہ رہے تھے پھر بغیر کسی کے مشورہ کے خالد بن ولید نے جھنڈا پکڑا پس ان کو فتح حاصل ہو گئی۔

یہ قصہ غزوہ موتہ کا ہے، یہ شام کے علاقہ اہلواء میں پیش آیا تھا، اس کا سبب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے جمادی الاولیٰ ۸ھ میں ایک لشکر بھیجا تھا، اور اس لشکر کا امیر حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کو بنایا تھا، اور آپ نے فرمایا تھا: اگر زید شہید ہو جائیں تو پھر جعفر بن ابی طالب لوگوں کے امیر ہوں گے، پھر اگر جعفر شہید ہو جائیں تو پھر عبد اللہ بن رواحہ لوگوں کے امیر ہوں گے، پس وہ تین ہزار نفوس پر مشتمل لشکر روانہ ہو گیا، انہوں نے کفار سے مقابلہ کیا، پس حضرت زید بن حارثہ شہید ہو گئے، پھر حضرت جعفر بن ابی طالب نے جھنڈا لیا اور قاتل کیا حتیٰ کہ وہ شہید ہو گئے، پھر حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے جھنڈا لیا، اور قاتل کیا حتیٰ کہ وہ شہید ہو گئے، پھر حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے جھنڈا لیا، پس اللہ تعالیٰ نے ان کو فتح عطا فرمادی۔

امام بخاری نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ ہم نے حضرت ابی طالب رضی اللہ عنہ کو حلاش کیا تو ان کو مقتولین میں پایا اور ان کے جسم پر ستر سے زید و یحزہ اور تیغوں — زخم تھے۔ (صحیح البخاری: ۴۹۸۱)

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ جب موتہ میں میرے ہاتھوں میں نوکواریں ٹوٹ گئیں! پس میرے ہاتھوں میں صرف صحیفہ یمانہ (یعنی مختصر) باقی رہ گیا۔ (صحیح البخاری: ۴۲۶۵)

حضرت زیدؑ حضرت جعفرؑ اور حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ کا تعارف

حضرت زید بن حارثہؓ نے یہی مطلب اپنے ہاتھ کے لکھ کر تمام شیخے آپ نے ان کو آدھ کر کے اپنا بیٹا بنالیا تھا حضرت زید بن حارثہ کے سوا اللہ تعالیٰ نے صحابہ میں سے کسی کا بھی قرآن مجید میں نام ذکر نہیں کیا صرف اس کا نام ذکر فرمایا ہے:

فَلَمَّا قَضَىٰ زَكَاةً مِنْهَا وَكُرًّا ۖ (الاحزاب: ۳۷) پس جب زید نے اپنی بیوی سے اپنی حاجت پوری کر لی۔

حضرت جعفر بن ابی طالب ہاشمی رضی اللہ عنہ ان کو شہادت کے بعد اللہ عزوجل کی وجہ سے دو ہند عطا کیے گئے تھے اور یہ جنت میں اڑتے تھے ان کو الطیار رکھا جاتا ہے انہوں نے حبشہ اور مدینہ کی طرف دو ہجرتیں کیں یہ حبشہ میں مہاجرین کے امیر تھے۔

حضرت مہدائے اللہ بن روح الحائری المدنیؒ یہ ان میں سے تھے جو مکہ کی گھاٹیوں میں آ کر اسلام لائے تھے۔
 رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی دلیل امت پر رونے کا جواز اور ضرورت کے وقت از خود لشکر کا امیر بننے کا جواز
 اس حدیث میں ہمارے نبی ﷺ نے مدینہ میں اس واقعہ کی خبر دی جو موتہ میں ہوا تھا اور یہ طیب کی خبر تھی۔

اس حدیث میں میت پر رونے کا جواز ہے کیونکہ جب آپ نے ان صحابہ کی شہادت کی خبر دی تو آپ کی آنکھوں سے آنسو بہ رہے تھے جس کے دل میں رحمت ہو اسی کی آنکھوں سے آنسو نکلتے ہیں اور یہ اچھی صفت ہے۔

حضرت خالد بن ولید کو کسی نے اس لشکر کا امیر نہیں بنایا تھا وہ از خود امیر بن گئے تھے اس سے معلوم ہوا کہ جب قوم کا کوئی امیر نہ رہے اور بغیر امیر کے قوم کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو جو شخص اہل ہو اس کا از خود امیر بننا جائز ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ حضرت خالد کے اس اقدام سے راضی ہوئے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲-۳۳ ملخصاً و موضحاً و مخرجاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جنازہ کی خبر دینا

۵۔ بَابُ الْإِذْنِ بِالْجَنَازَةِ

وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ رَفِيعٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا كُنْتُمْ أَذُنْتُمُونِي.

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک سیاہ قام مرد تھا جو مسجد کی صفائی کرتا تھا وہ فوت ہو گیا نبی ﷺ نے اس کے متعلق دریافت کیا پس لوگوں نے بتایا کہ وہ فوت ہو گیا آپ نے فرمایا: تم نے مجھے خبر کیوں نہیں دی! مجھے اس کی قبر بتاؤ پھر آپ اس کی قبر پر آئے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی۔ (صحیح البخاری ج ۶ ص ۶۰-۶۱ صحیح مسلم ج ۵ ص ۹۵ سنن ابوداؤد ج ۳ ص ۳۲-۳۳ سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۲)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم ج ۱۱ ص ۲۱۱-۲۱۲ ج ۲ ص ۶۹-۷۰ پر ذکر کی گئی ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: قبر پر نماز جنازہ۔

۱۲۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَاتَ إِنْسَانٌ مَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفُودُهُ فَمَاتَ بِاللَّيْلِ لَدَفْنُوهُ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ أَخْبَرُوهُ فَقَالَ مَا مَنَعَكُمْ أَنْ تَعْلِمُونِي؟ قَالُوا كُنَّا اللَّيْلُ فَنَكِرْهُمَا وَكَانَتْ حُلْمَةً نَبَشَّرَ عَلَيْكَ فَاتَى لَكَ فِصْطَى عَلَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے خبر دی از ابی اسحاق الشیبانی از شعبی ز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک انسان فوت ہو گیا جس کی رسول اللہ ﷺ عیادت کرتے تھے وہ رات کو فوت ہوا تھا تو صحابہ نے رات کو اسے دفن کر دیا جب صبح ہوئی تو انہوں نے آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا: تمہیں کس چیز نے مجھے اس کی اطلاع دینے سے باز رکھا تھا صحابہ نے کہا: وہ رات کا وقت تھا ہم نے اس کو پسند کیا کہ دیر سے آپ کو آنے میں مشکل پیش آئے پس آپ اس کی قبر پر آئے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری ج ۸ ص ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۶۔ بَابُ فَضْلِ مَنْ مَاتَ لَهُ

وَلَدٌ فَاحْتَسَبَ

اس شخص کی فضیلت جس کا بیٹا فوت ہو گیا

اور اس نے ثواب کی نیت سے صبر کیا

یعنی اس نے اللہ کی تقدیر پر راضی ہو کر صبر کیا اور اس کی رحمت اور مغفرت کی امید رکھی۔

اور اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: آپ صبر کرنے والوں کو بشارت

وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾

(البقرہ: ۱۵۵)۔

دیتے۔ (البقرہ: ۱۵۵)۔

اس پوری آیت کا ترجمہ اس طرح ہے: آپ ان ممبر کرنے والوں کو بشارت دیتے ہیں جب ان کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ کہتے ہیں: بے شک ہم اللہ کے لیے ہیں اور بے شک ہم اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں O اور مصیبت کا لفظ عام ہے بیٹے کی موت کی مصیبت بھی اس میں شامل ہے۔

۱۲۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ النَّاسِ مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَلَّى لَهُ ثَلَاثٌ لَمْ يَهْلِكُوا الْجَنَّةَ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلٍ رَحِمَهُ إِيَّاهُمْ. [طبرانی المعجم: ۳۸۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس مسلمان کے بھی تین ایسے بیٹے فوت ہو جائیں جو بلوغت کی عمر کو نہ پہنچے ہوں تو اس شخص کی ان بچوں پر رحمت کے فضل کی وجہ سے اللہ اس شخص کو جنت میں داخل کر دے گا۔

(سنن نسائی: ۱۸۷۴، سنن ابن ماجہ: ۱۶۰۵، سنن ترمذی: ۱۰۶۱، عللہ الاولیاء ج ۳ ص ۲۰۹، شعب الایمان: ۹۷۴۹، مسند احمد ج ۱ ص ۷۵ طبع

قدیم مسند احمد: ۳۵۵۳، ج ۶ ص ۱۵، مؤسسۃ المدینۃ العلمیۃ، بیروت، جامع المسانید، ص ۵۰۶، مکتبۃ المدینہ، ج ۱ ص ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو معمر عبد اللہ بن عمر (۲) عبد الوارث بن سعید (۳) عبد العزیز بن صہیب (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔

(عمدۃ القاری ج ۸ ص ۴۲)

حدیث مذکور کی عنوان سے مطابقت پر اعتراض کا جواب

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس حدیث کے ”ان میں سے“ کا مطلب ہے: جو شخص اپنے فوت شدہ بیٹے پر ثواب کی نیت سے صبر کرے اور حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا اگرچہ صراحۃً ذکر نہیں ہے لیکن التزاماً ذکر ہے کیونکہ وہ جنت میں اسی وقت داخل ہو گا جب ثواب کی نیت سے اپنے بیٹوں کی موت پر صبر کرے گا۔

”الْجَنَّةُ“ کا معنی اور نابالغ بچوں کی موت پر صبر کی تخصیص کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ”وَمَنْ يَتَوَلَّى ثَلَاثًا لَمْ يَهْلِكُوا الْجَنَّةَ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلٍ رَحِمَهُ إِيَّاهُمْ“ کا معنی ہے ”وہ اور ان سے کہ وہی فعل اسی وقت گناہ قرار دیا جاتا ہے جب وہ نابالغ ہو چکا ہو اس لیے اس کا معنی یہ ہے کہ جب وہ بلوغت کی عمر کو نہ پہنچے ہوں۔“

نابالغ بچوں کی موت پر صبر کرنے کی وجہ سے جنت میں دخول کی بشارت اس لیے ہے کہ نابالغ بچوں سے محبت اور شفقت اور ان پر رحمت بہت زیادہ ہوتی ہے اور نابالغ بچوں پر اتنی شفقت اور رحمت نہیں ہوتی کیونکہ عموماً اولاد نابالغ ہونے کے بعد ماں باپ کی نافرمانیاں بہت زیادہ کرتی ہے اس لیے اس سے محبت کا وہ جذبہ نہیں رہتا۔

۱۲۴۹ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ ذُكْوَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النِّسَاءَ قُلْنَ لِلنَّبِيِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرحمن بن الاصبہانی نے حدیث بیان کی از ذکوان از

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إَجْعَلْ لَنَا يَوْمًا 'فَوَعَّظُهُنَّ' وَقَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ مَاتَ لَهَا ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ كَانُوا جِجَابًا مِنَ النَّارِ. فَأَلْبِ امْرَأَةٌ وَاثْنَانِ؟ قَالَ وَالثَّانِ.

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کے عورتوں نے نبی ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ہمارے لیے ایک دن مقرر کر دیں جس آپ نے ان کو وعظ کیا کہ جس عورت کے بھی تین بچے فوت ہو جائیں تو وہ اس کے لیے دوزخ کی آگ سے حجاب ہو جائیں گے ایک عورت نے کہا: اگر دو فوت ہوں؟ آپ نے فرمایا: اور دو بھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۰۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۵۰- وَقَالَ شَرِيكَ 'عَنِ ابْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَمْ يَتْلُوهَا الْجَنَّةُ.

اور شریک نے کہا از ابن الاصہانی 'انہوں نے کہا: مجھے ابوصالح نے حدیث بیان کی از حضرت ابوسعید و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے کہا: وہ بچے بلوغت کی عمر کو نہ پہنچے ہوں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۰۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۵۱- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَزْظَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ نُسَيْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمُوتُ لِمُسْلِمٍ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ قَبْلَ بَلَاغِ النَّارِ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ **﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾** (مریم: ۷۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: میں نے الزہری سے سنا از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جس مسلمان کے تین بچے فوت ہوں تو وہ صرف قسم کو پورا کرنے کے لیے دوزخ میں داخل ہوگا۔ امام ابوعبد اللہ نے کہا: اللہ کی قسم! تم میں سے ہر شخص دوزخ میں داخل ہوگا۔ (مریم: ۷۱)

(صحیح مسلم: ۲۶۳۲، المزمع المسلسل: ۶۵۷۳، سنن ابوداؤد: ۲۲۶۰، سنن ترمذی: ۱۰۶۰، سنن نسائی: ۱۸۷۵، مسند الحمیدی: ۱۰۸۳، مسند ابویعلیٰ:

۵۸۶۹، صحیح ابن حبان: ۳۱۰۶، سنن بیہقی ج ۷ ص ۳۱۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۷۲۶۵، ج ۱۲ ص ۲۰۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع

السنن لابن حبان: ۳۵۲، مشکوٰۃ المصابیح ج ۱ ص ۲۶۹)

ہر شخص کا دوزخ پر سے زور ہوگا اس آیت کی متعدد تفسیریں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ مسلمانوں کی اولاد جنت میں ہوگی اور یہ جمہور علماء کا قول ہے اس پر اس جماعت کا اجماع ہے جس کا غلط ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ محال ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے فضل سے ان کے آباء کو معاف فرما دے اور ان کی اولاد پر رحمت نہ فرمائے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اللہ کی قسم! تم میں سے ہر شخص دوزخ میں داخل ہوگا۔ (مریم: ۷۱)

علماء کا اس دخول میں اختلاف ہے حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: ہر نیک اور ہر بد دوزخ میں داخل ہوگا مؤمن پر دوزخ ٹھنڈی اور سلاستی والی بن جائے گی جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر بن گئی تھی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ

اور کعب احبار نے کہا: اس دخول سے مراد پل صراط سے گزرنا ہے۔

حضرت ابن عباس سے ایک روایت ہے کہ اس آیت میں کفار سے خطاب ہے کیونکہ اس سے پہلے یہ آیات ہیں:

فَوَرَبِّكَ لَنَنصُرَنَّكَ ۖ وَالشَّيْطَانُ ثُمَّ لَنَنصُرَنَّكَ ۚ
حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثَّتَا ۖ ثُمَّ لَنَنزِعَنَّ عَنْ مِّنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَنتَهُ
أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۖ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ
أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ۖ وَإِنْ مِنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ
رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۖ ثُمَّ لَنُنَجِّيَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَنذَرُ
الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِّيًّا ۖ (مریم: ۷۲-۷۸)

سو آپ کے رب کی قسم! ہم ضرور ان سب کو اور شیطانوں کو
جمع کریں گے پھر ہم انہیں ضرور جہنم کے گرد گھٹنوں کے بل گرے
ہوئے حاضر کریں گے ۚ پھر ہم ہر گروہ سے اس کو ضرور باہر نکالیں
گے جو رحمن پر سب سے زیادہ اکر نے والا ہوگا ۚ پھر بے شک ہم
ان لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو جہنم میں داخل ہونے کے زیادہ
لائق ہیں ۚ اور بے شک تم میں سے ہر شخص ضرور دوزخ پر وارد ہوگا
یہ آپ کے رب کے نزدیک قطعی فیصلہ کیا ہوا ہے ۚ پھر ہم متقین کو
دوزخ سے نکال لیں گے اور ظالموں کو اس میں گھٹنوں کے بل چھوڑ
دیں گے ۚ

دیں گے ۚ

ایک جماعت نے کہا ہے کہ مؤمن کو دوزخ سے دور کر دیا جائے گا وہ اس کو دیکھے گا نہ اس پر وارد ہوگا اور دنیا میں جو اس کو بخار
آیا تھا وہی اس کے حق میں دوزخ پر وارد ہوگا مشن بن اسور نے کہا: دوزخ کی آگ سے مؤمن کا حصہ دنیا میں بخار آتا ہے سو وہ
آخرت میں دوزخ پر وارد نہیں ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بخور لے کر عیادت کی میں بھی آپ کے ساتھ
تھا آپ نے اس سے فرمایا: تمہیں خوش خبری ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: یہ میری آگ ہے جس کو میں بندۂ مؤمن کے اوپر مسلط کرتا
ہوں تاکہ یہ اس کے لیے آخرت کی آگ کا حصہ ہو جائے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

(سنن ترمذی: ۳۳۷۰، مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۲۰، مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۰، المستدرک ج ۱ ص ۳۲۵)

خلاصہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں متعدد اقوال ہیں: ایک قول یہ ہے کہ صرف کفار دوزخ میں داخل ہوں گے مسلمان داخل نہیں
ہوں گے دوسرا قول یہ ہے کہ مؤمن اور کافر سب دوزخ میں داخل ہوں گے تیسرا قول یہ ہے کہ دوزخ میں دخول سے مراد سب کا پل
صراط سے گزرنا ہے چوتھا قول یہ ہے کہ سب دوزخ کے قریب سے دوزخ کو دیکھیں گے اور پانچواں قول یہ ہے کہ مسلمانوں پر جو دنیا
میں بخار آتا ہے یا غیر مصائب آتے ہیں وہ ان کے دوزخ میں داخل ہونے کے نذر ہیں۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۳۸-۲۳۹، مع زیادة دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۳ھ)

* اس آیت کی زیادہ تفصیل اور تحقیق ہماری تفسیر تبیان القرآن ج ۷ ص ۳۰۷، سورۃ مریم: ۷۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

مرد کا قبر کے پاس کسی عورت

سے یہ کہنا: صبر کرو

۷ - بَابُ قَوْلِ الرَّجُلِ لِلْمَرْأَةِ

عِنْدَ الْقَبْرِ إِصْبِرِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں ثابت نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ

۱۲۵۲ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا

ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِامْرَأَةٍ عِنْدَ قَبْرِ وَهْيَ

تَبْكِي قَالَ رَتَقِيَ اللَّهُ وَاصْبِرِي. نبی ﷺ قبر کے نزدیک ایک عورت کے پاس سے گزرے تو اس

[اطراف الحدیث: ۱۲۸۳-۱۳۰۲-۱۵۴] وقت رو رہی تھی آپ نے فرمایا: اللہ سے ڈرو اور صبر کرو۔

(صحیح مسلم: ۹۳۶، اترق السلسل: ۲۱۰۵، سنن ابوداؤد: ۳۱۲۳، سنن ترمذی: ۹۸۸، سنن نسائی: ۱۸۷۰-۱۸۶۹، مسند ابویعلیٰ: ۳۳۵۸، نس الیوم وطلیخ:

۱۰۶۸، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۰۳۰، شرح مالک: ۱۳۱۱، صحیح ابن حبان: ۲۸۹۵، سنن بیہقی ج ۱ ص ۵۳۹، شعب الایمان: ۹۷۰۲، المعجم الاوسط: ۶۲۳۰،

معنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۷۱، سنن داری: ۶۸۴، مسند احمد ج ۳ ص ۴۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۳۵۸، ج ۱۹ ص ۳۴۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

خواتین کے لیے زیارت قبور کا ثبوت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زیارت قبور جائز ہے اور خواتین کے لیے بھی زیارت قبور جائز ہے لیکن پردے کی پابندی بہر حال ضروری ہوگی اور نہ آپ نے جس طرح اس عورت کو آواز سے رونے سے منع فرمایا، آپ اس کو قبر کی زیارت سے بھی منع فرماتے نیز اس حدیث میں نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کا ثبوت ہے اور نبی ﷺ کی تواضع کا ثبوت ہے کیونکہ آپ نے اس کو ڈانٹا نہیں اور اس میں کسی کے مرنے پر آواز سے رونے کی ممانعت کا ثبوت ہے اور اس رونے والی کو صبر کرنے کی نصیحت کا ثبوت ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۰۳۶، ج ۲ ص ۳۲۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی

۸۔ بَابُ غُسْلِ الْمَيِّتِ وَوُضُوئِهِ

بالماء والسدر

وَحَنَظَاتِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اِنَّ
يَسْعِدُ بَنَ زَيْدٍ وَحَمَلَةٌ وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.
در حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت سعید بن زید کے بیٹے کو خوشبو لگائی اور ان کا جنازہ اٹھایا پھر مسجد

خوشبو لگائی ان کے جنازہ کو اٹھایا نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت سعید بن زید کے بیٹے کو خوشبو لگائی اور ان کا جنازہ اٹھایا پھر مسجد

میں داخل ہوئے پس نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ (مسند امام مالک: ۱۸، باب: ۳، ج ۱ ص ۱۹، المکتبۃ التوفیقیہ بیروت)

ہشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک میت کو کفن دیا اور اس کو خوشبو لگائی پھر وضو

نہیں کیا۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۵۶، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

آیا میت کو غسل دینے سے وضو واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میت کو غسل دینے سے غسل واجب ہوتا ہے، در میت کا جنازہ

اٹھانے سے وضو واجب ہوتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۹۹۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۵۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۲)

امام ترمذی فرماتے ہیں: حضرت ابو ہریرہ کی حدیث حسن ہے اہل علم کا میت کو غسل دینے والے پر غسل کے وجوب میں

اختلاف ہے نبی ﷺ کے اصحاب میں سے بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جب کوئی شخص میت کو غسل دے تو اس پر غسل ہے اور بعض

نے کہا: اس پر وضو ہے امام مالک بن انس نے کہا: میرے نزدیک غسل میت کی وجہ سے غسل کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے اور اسی

طرح امام شافعی نے کہا ہے امام احمد بن حنبل نے کہا: جس نے میت کو غسل دیا مجھے امید ہے اس پر غسل واجب نہیں ہے نہ وضو تو اس

کے متعلق بہت کم کہا گیا ہے اور عبد اللہ بن المبارک سے مروی ہے: غسل میت سے غسل واجب ہوتا ہے نہ وضو۔

(سنن ترمذی ص ۳۲۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے لکھا ہے: امام بخاری کی ذکر کردہ تعلیق اس پر دلالت کرتی ہے کہ میت کو غسل دینے والے پر وضو کرنا واجب نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۵۳)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
الْمُسْلِمُ لَا يَنْجُسُ حَيًّا وَلَا مَيِّتًا۔
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: مسلمان نجس نہیں ہوتا خواہ زندہ ہو یا مردہ۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:
عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اپنے مُردوں کو نجس نہ قرار دو، کیونکہ مومن نجس نہیں ہوتا خواہ وہ

زندہ ہو یا مردہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۳۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۳۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)
وَقَالَ سَعْدُ لَوْ كَانَ نَجَسًا مَا فَبَسْتُهُ۔
اور حضرت سعد نے کہا: اگر مردہ نجس ہوتا تو میں اس کو نہ

چھوتا۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:
عائشہ بنت سعد بیان کرتی ہیں کہ حضرت سعد کو حضرت سعید بن زید کے جنازہ کی خبر دی گئی، اس وقت وہ بیعت میں تھے، پس

حضرت سعد آئے اور انہوں نے حضرت سعید کو غسل دیا اور کفن پہنایا اور ان کو خوشبو لگائی، پھر ان کے گھر گئے اور ان پر نماز جنازہ پڑھی، پھر پانی منگا کر غسل کیا، پھر کہا: میں نے ان کو غسل دینے کی وجہ سے غسل نہیں کیا اور اگر وہ نجس ہوتے تو میں ان کو غسل نہ دیتا لیکن میں

نے گرمی کی وجہ سے غسل کیا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۵۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۳۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)
وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ لَا
اور نبی ﷺ نے فرمایا: مومن نجس نہیں ہوتا۔

يَنْجُسُ۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مجھ سے بے اس وقت میں نجسی تھا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور میں

آپ کے ساتھ چلنے لگا، حتیٰ کہ آپ بیٹھ گئے، پس میں نکل گیا، پھر میں گھر گیا اور میں نے غسل کیا، پھر میں آیا تو آپ بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے پوچھا: اے ابو ہریرہ! تم کہاں تھے؟ میں نے آپ کو بتایا، آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! اے ابو ہریرہ! بے شک مومن نجس نہیں

ہوتا۔ (صحیح ابوداؤد: ۳۸۵، صحیح مسلم: ۷۱۳)
۱۲۵۳ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ الشَّخْبِيَّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

بِشْرِ بْنِ عَمٍّ عَطِيَّةُ الْأَنْصَارِيَّةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حِينَ تَوَقَّيْتُ ابْنَتَهُ، فَقَالَ اغْسِلْنَهَا فَلَائِيَّ أَوْ

خَمْسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ، بَعَاءُ وَبِسْرٍ، وَاجْعَلْنَ فِي الْأَجْرَةِ كَالْفُورِ، أَوْ شَيْئًا مِنْ كَالْفُورِ، فَإِذَا فَرَّغْتُنَّ فَاذْنَبِي. فَلَمَّا فَرَّغْنَا أَذْلَاهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی، از ابوب اسخیا، از محمد بن سیرین، از حضرت ام عطیہ الانصاریہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی صاحب زادی فوت ہو گئیں تو رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے، پس آپ نے فرمایا: اس کو تین دفعہ یا پانچ دفعہ یا اس سے زیادہ دفعہ غسل دو، اگر تم اس کو مناسب سمجھو پانی اور ہیری کے چوں سے اور اس کے آخر میں کافور یا کچھ کافور رکھ دینا، پس جب تم فارغ ہو جاؤ

فَاعْطَانَا حَقَّوَهُ، فَقَالَ اشْعِرْنَهَا يَا هُ. تَعْنِي إِزَارَةً.

تو مجھے بتانا پس جب ہم فارغ ہو گئیں تو ہم نے آپ کو بتایا پس

آپ نے ہم کو اپنا تہبند دیا اور فرمایا: اس تہبند کو اس کا ازار بنادینا۔

(صحیح مسلم: ۹۳۹، رقم السلسل: ۲۱۳۳، سنن ابوداؤد: ۳۱۳۲، سنن نسائی: ۱۸۸۵-۱۸۸۰، سنن ابن ماجہ: ۱۳۵۸، سنن ترمذی: ۹۹۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۳۲، المعجم الکبیر ج ۲۵ ص ۱۶۵، سند الحمیدی: ۳۶۰، سند احمد ج ۵ ص ۸۵، طبع قدیم، سند احمد: ۲۰۷۹۵، ج ۳ ص ۳۹۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسماعیل بن ابی اویس (۲) امام مالک بن انس (۳) ایوب السخلمانی (۴) محمد بن سیرین (۵) حضرت ام عطیہ الانصاریہ یہ رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی کو غسل دینے کے موقع پر حاضر تھیں میت کو غسل دینے کے متعلق ان سے اعلیٰ کسی کی حدیث نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۵۶)

نبی ﷺ کی صاحبزادی کا تذکرہ اور آثار صالحین سے تبرک کا حصول

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی فوت ہو گئیں ان کا نام حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھا یہ ابو العاص بن الربیع کی زوجہ تھیں اور حضرت امامہ کی والدہ تھیں جن کو رسول اللہ ﷺ نے نماز میں اٹھایا ہوا تھا جب آپ سجدہ کرتے تو ان کو زمین پر رکھ دیتے اور جب کھڑے ہوتے تو ان کو اٹھا لیتے حضرت زینب رسول اللہ ﷺ کی سب سے بڑی صاحبزادی تھیں ان کا نکاح ابو العاص بن الربیع سے ہوا ان سے حضرت علی اور حضرت امامہ پیدا ہوئے حضرت زینب ۵۸ میں فوت ہوئیں بعض اہل سیر نے لکھا ہے کہ یہ صاحبزادی حضرت ام کلثوم تھیں جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی زوجہ تھیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ قصہ حضرت زینب کا ہے کیونکہ جب حضرت ام کلثوم فوت ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ بدر میں گئے ہوئے تھے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس تہبند کو ان کا شمار بدینا یعنی ان کے جسم کے ساتھ لپیٹ دینا تاکہ انہیں آپ کے آثار شریفہ کا تبرک حاصل ہو آپ نے ان کو ابتداء یہ تہبند نہیں دیا بلکہ آخر میں دیا تاکہ زیادہ دیر تک یہ آپ کے جسم مبارک کے ساتھ لگا رہے اور یہ حدیث آثار صالحین سے تبرک کے حصول کی اصل ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کو پیری کے چوں کے پانی سے غسل دینا چاہیے اور اس کے کفن میں کافور یا اور کسی قسم کی خوشبو لگانی چاہیے ورنہ طاق مرتبہ غسل دینا چاہیے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۶۰، مکتب العلمیۃ بیروت: ۱۳۲۰ھ)

طاق مرتبہ غسل دینے کا استحباب

۹۔ بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ أَنْ يُغْسَلَ وَتَرًا

۱۲۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَغْسِلُ ابْنَتَهُ فَقَالَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَبَسْمِ وَأَجْعَلْنَ فِي الْأَخِرَةِ كَافُورًا فَإِذَا فَرَعْنَهُ فَاذْنِبِي. فَلَمَّا فَرَعْنَا أَذْنَاهُ قَالَ لِيْنَا حَقَّوَهُ فَقَالَ اشْعِرْنَهَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوہاب الثقفی نے حدیث بیان کی از ابو ایوب از محمد از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے ہم اس وقت آپ کی صاحبزادی کو غسل دے رہی تھیں آپ نے فرمایا: ان کو تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ پانی سے اور پیری کے چوں سے غسل دو اور اس کے آخر میں کافور رکھنا اور جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے اطلاع

إِيَّاهُ. فَقَالَ أَيُّوبُ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ بِوُشَلٍ حَدِيثُ مُحَمَّدٍ وَكَانَ فِي حَدِيثِ حَفْصَةَ اغْتَسَلَتْهَا وَتَوَّأ. وَكَانَ فِيهِ ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا. وَكَانَ فِيهِ أَنَّهُ قَالَ ابْدَأُوا بِمَيَّامِنِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا. وَكَانَ فِيهِ أَنَّ أُمَّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ وَمَشَطْنَاهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ.

دینا پس جب ہم فارغ ہو گئیں تو ہم نے آپ کو اطلاع دی آپ نے ہم کو اپنا تہبند دیا اور فرمایا: اس کو ان کے بدن سے ملا دینا پس ایوب نے کہا: مجھے حصہ نے محمد کی مثل حدیث بیان کی اور حصہ کی حدیث میں مذکور تھا: ان کو طاق مرتبہ غسل دینا اور اس میں تین یا پنج یا سات مرتبہ کا ذکر تھا اور اس میں یہ ذکر تھا کہ ان کی دائیں جانب سے ابتداء کرنا اور وضوء کے اعضاء سے غسل شروع کرنا اور اس میں یہ ذکر تھا کہ حضرت ام عطیہ نے کہا: اور ہم نے ان کے بالوں کی تین چوٹیاں بتائیں۔

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۔ بَابُ يُبْدَأُ بِمَيَّامِنِ الْمَيِّتِ

۱۲۵۵۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غُسْلِ ابْنَتِهِ ابْدَأَنَّ بِمَيَّامِنِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا.

میت کی دائیں طرف سے غسل کی ابتداء کی جائے
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از حصہ بنت سیرین از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی صاحب زادی کے غسل کے متعلق فرمایا: ان کی دائیں جانب سے اور وضوء کے اعضاء سے غسل کی ابتداء کرنا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۔ بَابُ مَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنَ الْمَيِّتِ

۱۲۵۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا غَسَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا وَنَحْنُ نَقِيلُهَا ابْدَأُوا بِمَيَّامِنِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا.

میت کی وضوء کی جگہیں
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی از سفیان از خالد بن الحذاء از حصہ بنت سیرین از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب ہم نے نبی ﷺ کی غسل دیا تو جس وقت ہم غسل دے رہی تھیں آپ نے ہم سے فرمایا: ان کی دائیں جانب سے اور وضوء کے اعضاء سے غسل کی ابتداء کرنا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۔ بَابُ هَلْ تَكْفَنُ الْمَرْأَةُ

فِي إِذَا رَجُلٍ

کیا عورت کو مرد کے تہبند میں کفن دیا جاسکتا ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالرحمن بن حماد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عون نے خبر دی از محمد از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ کی صاحب زادی فوت ہو گئیں پس آپ نے ہم سے فرمایا: ان کو تین مرتبہ غسل دو یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ اگر تم مناسب سمجھو پھر جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے مطلع کرنا پھر جب ہم فارغ ہو گئیں تو ہم نے آپ کو مطلع کیا آپ نے اپنا تہبند اتار کر ہمیں عطاء کیا اور فرمایا: اس کو ان کے جسم سے ملا دینا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کو مرد کے کپڑے میں کفن دینا جائز ہے ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ عورت کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا جائے: قمیص، تہبند، رد پشہ، لفافہ اور وہ کپڑا جس کے ساتھ اس کے پستانوں کو باندھا جائے پہلے قمیص پہنائی جائے پھر اس کے سر پر دو پشہ رکھا جائے جو قمیص کے اوپر ہو اور تہبند اور لفافہ کے نیچے ہو اور اس کپڑے کو سینہ کے پاس باندھا جائے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۶۳)

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۰۶۳۔ ج ۲ ص ۵۶ پر ذکر کی گئی ہے وہ اس کی شرح نہیں کی گئی۔

کا نور و آخر میں رکھا جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حامد بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب رضی اللہ عنہ از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی ایک صاحب زادی فوت ہو گئیں آپ گھر سے نکلے پس فرمایا: ان کو تین مرتبہ غسل دو یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ اگر تم مناسب سمجھو پانی سے اور پیری کے پانی سے غسل دو اور آخر میں کا نور رکھو یا آئینہ کا نور اس جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے مطلع کرنا حضرت ام عطیہ نے کہا: ہاں جب ہم فارغ ہو گئیں تو ہم نے آپ کو اطلاع دی آپ نے اپنا تہبند ہم کو عطا کیا اور فرمایا: اس کو ان کے جسم سے ملا دینا۔ اور ایوب نے حدیث بیان کی از حفصہ از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا اس کی مثل۔

۱۲۵۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَمَادٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُثْمَانَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ تَوَقَّيْتُ بَنَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَنَا اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ فَإِذَا فَرَّغْتُنَّ فَأَذِنِّي. فَلَمَّا فَرَّغْنَا أَذْنَاهُ فَتَزَعَّ مِنْ حَقْوِهِ إِزَارَهُ فَأَعْطَانَا. وَقَالَ أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ.

۱۳ - بَابُ يُجْعَلُ الْكَافُورُ فِي آخِرِهِ

۱۲۵۸ - حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ تَوَقَّيْتُ إِحْدَى بَنَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ فَقَالَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ بِمَاءٍ وَبَسْمٍ وَاجْعَلْنِي فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا رَأَيْتُنَا مِنْ كَافُورٍ فَإِذَا فَرَّغْتُنَّ فَأَذِنِّي. قَالَتْ فَلَمَّا فَرَّغْنَا أَذْنَاهُ فَأَلْفَى إِلَيْنَا جَفْوَهُ فَقَالَ أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ. وَعَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بِتَحْوِهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۵۹ - وَقَالَتْ إِنَّهُ لَنْ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ. قَالَتْ حَفْصَةُ قَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَجَعَلْنَا

اور انہوں نے بیان کیا کہ آپ نے فرمایا: ان کو تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا سات مرتبہ غسل دو یا اس سے زیادہ مرتبہ اگر تم مناسب سمجھو طے نے بیان کیا کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے کہا: اور ہم نے ان

رَأْسَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ۔ کے سر میں تین چوٹیاں بتائیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۔ بَابُ نَقْضِ شَعْرِ الْمَرْأَةِ

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ لَا بَأْسَ أَنْ يُنْقَضَ شَعْرُ الْمَرْأَةِ۔ اور ابن سیرین نے کہا: عورت کے بالوں کو کھولنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

افحت بیان کرتے ہیں کہ ابن سیرین نے کہا: جب عورت کو غسل دیا جائے تو اس کے بالوں کی تین مینڈھیاں بتائی جائیں پھر ان کو اس کے پیچھے ڈال دیا جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۰۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۹۹۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

۱۲۶۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ ابْنُ أَبِي حَفْصَةَ بَنْتُ سِيرِينَ قَالَتْ حَدَّثَنَا أُمُّ غَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا جَعَلَتْ رَأْسَ بَنَتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ قُرُونٍ نَقَضَهُ ثُمَّ غَسَلَهُ ثُمَّ جَعَلَهُ ثَلَاثَةَ قُرُونٍ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی ابوب نے کہا: اور میں نے حصہ بنت سیرین سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی کے سر میں تین مینڈھیاں بتائیں ان کو کھول دیا پھر ان کو دھویا پھر ان کی تین مینڈھیاں بتا دیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۔ بَابُ كَيْفَ الْإِشْعَارُ لِلْمَيِّتِ

وَقَالَ الْحَسَنُ الْخِرْقَةُ الْحَابِسَةُ تُشَدُّ بِهَا الْفَخِذَيْنِ وَالْوَرَكَيْنِ نَحْثَ الدَّرْعِ۔ اس حدیث کے موافق یہ حدیثیں ہیں:

ابن سیرین نے کہا: عورت کے پیٹ کے اوپر کپڑا صاحبائے دہر اس کے ساتھ اس کی رانوں کو باندھا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۰۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۹۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابن سیرین نے کہا: پانچویں کپڑے میں قمیص کے نیچے اس کی رانوں کو لپیٹا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۰۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۹۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

۱۲۶۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَنَّ ابْنَ أَبِي حَفْصَةَ ابْنَ سِيرِينَ يَقُولُ جَاءَتْ أُمُّ غَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنَ الْأَنْصَارِ بَاهِغَنَ قَدِمَتْ الْبَصْرَةَ تَبَاوَرْنَا لَهَا فَلَمْ تُدْرِ كَمْ فَحَدَّثَنَا۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی کہ ان کو ابوب نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے ابن سیرین سے سنا کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا انصار کی ان عورتوں میں سے تھیں جنہوں نے رسول اللہ

ﷺ سے بیعت کی تھی وہ اپنے بیٹے کو دیکھنے کے لیے سبقت کر کے بصرہ آئیں اور اس کو نہ دیکھ سکیں انہوں نے ہمیں حدیث بیان کی کہ ہم آپ کی صاحب زادی کو غسل دے رہی تھیں آپ نے فرمایا: ان کو تین مرتبہ غسل دو یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ اگر تم مناسب سمجھو ان کو پانی اور بیری کے چوں سے غسل دو اور اس کے آخر میں کافور رکھو پس جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے مطلع کرنا۔ حضرت ام عطیہ نے کہا: پس جب ہم فارغ ہو گئیں تو آپ نے ہمیں اپنا تہبند عطا کیا پس فرمایا: اس کو ان کے بدن کے ساتھ ملا دو اور اس پر اضافہ نہ کیا جائے اور مجھے نہیں معلوم وہ آپ کی کون سی صاحب زادی تھیں اور ان کا زعم تھا کہ تہبند کو لپیٹا جائے اور اسی طرح ابن سیرین عورت کے بارے میں حکم دیتے تھے کہ اس کے بدن پر کپڑا لپیٹ دیا جائے اور اس کو تہبند نہ پہنایا جائے۔

قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَغْتَسِلُ ابْنَتَهُ فَقَالَ اغْتَسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَيَسْدِرُ وَاجْعَلْنَ لِي الْآخِرَةَ كَالْأَوَّلِ فَإِذَا فَرَغْتُنَّ فَأُذِّنِي. قَالَتْ فَلَمَّا فَرَغْنَا أَلْفَى إِلَيْنَا حِقْوَةٌ فَقَالَ أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ. وَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ ذَلِكَ وَلَا أَذِرِي أَيُّ بَنَاتِهِ. وَزَعَمَ أَنَّ الْأَشْعَارَ أَلْفَفْنَهَا فِيهِ. وَكَذَلِكَ كَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَأْمُرُ بِالْمَرْأَةِ أَنْ تُشَعَّرَ وَلَا تُؤَزَّرَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۔ بَابُ هَلْ يُجْعَلُ شَعْرُ الْمَرْأَةِ ثَلَاثَةَ قُرُونٍ

۱۲۶۲۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أُمِّ الْهَدَلِ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ صَفَرْنَا شَعْرَ بِنْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْنِي ثَلَاثَةَ قُرُونٍ. وَقَالَ وَكَيْفَ قَالَ سُفْيَانُ فَأَجَبْتَهَا وَقَرَأْتُهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۔ بَابُ يَنْقَى شَعْرُ الْمَرْأَةِ خَلْفَهَا

۱۲۶۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصَةُ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ تَوَلَّيْتُ إِحْدَى بَنَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اغْتَسِلْنَهَا بِالْيَسَدِ وَتَرَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ وَاجْعَلْنَ لِي الْآخِرَةَ كَالْأَوَّلِ أَوْ شَيْئًا مِنْ كَالْأَوَّلِ فَإِذَا فَرَغْتُنَّ

کیا عورت کے بالوں کی تین مینڈھیاں بنائی جائیں

قبیصہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ہشام از ام الہدیل از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا انہوں نے کہا: ہم نے نبی ﷺ کی صاحب زادی کی تین مینڈھیاں بنائیں اور وکیع نے کہا کہ سفیان نے کہا کہ اس کی پیشانی درکنہوں کے بالوں کی۔

عورت کے بالوں کو پیچھے ڈال دیا جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از ہشام بن حسان انہوں نے کہا: ہمیں حفصہ نے حدیث بیان کی از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کی صاحب زادوں میں سے ایک فوت ہو گئیں پس ہمارے پاس نبی ﷺ آئے پس فرمایا: اس کو بیری کے چوں سے تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ غسل دو اگر تم اس کو مناسب سمجھو اور اس کے آخر

فَاذْنَبْنِي. فَلَمَّا فَرَعْنَا اَذْنَاهُ فَاَلْقَى اِلَيْنَا حِقْوَهُ، فَصَفَرْنَا شَعْرَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ، وَالْقَبَا حَلَفَهَا.

میں کا نور رکھنا، کچھ کا نور پھر جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے مطلع کرنا، پس جب ہم فارغ ہو گئیں تو ہم نے آپ کو مطلع کیا، آپ نے ہم کو اپنا تہبند عطا کیا، پس ہم نے ان کے بالوں کی تین مینڈھیاں بنائیں اور ان کو ان کے پیچھے ڈال دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

کفن کے لیے سفید کپڑا

۱۸ - بَابُ الثِّيَابِ الْبَيْضِ لِلْكُفْنِ

۱۲۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَوَابٍ بَيَاضَ سُحُوبَةٍ مِّنْ كُرْسُفٍ لَيْسَ فِيهِنَّ قَبِيضٌ وَلَا عَمَامَةٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے خبر دی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین سفید سوتی کپڑوں میں کفن دیا گیا جو کہ تین سحلی روکی سے بے ہوئے تھے ان

[اطراف الحدیث: ۱۲۷۱-۱۲۷۲-۲۷۳-۳۸۷] میں نہیں تھی نہ عمامہ تھا۔

(صحیح مسلم: ۹۴۱، رقم المسلسل: ۲۱۳۳، المستدرک ج ۳ ص ۶۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۴۰۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۵۸، السنن الکبریٰ: ۲۰۲۶، صحیح ابن حبان: ۳۰۳، المعجم الاوسط: ۸۳۶۹، دلائل النبوة ج ۷ ص ۲۳۶، شرح السنن: ۱۳۷۶، مسند احمد ج ۶ ص ۴۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۱۱۹، ج ۴ ص ۱۳۶، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن مقاتل ابو الحسن، مجاہد مکیہ ۲۲۶ھ میں فوت ہوئے تھے (۲) عبد اللہ بن المبارک (۳) ہشام بن عروہ (۴) عروہ بن الزبیر بن العوام (۵) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۷۰)

نبی ﷺ کے کفن کے متعلق دیگر احادیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین سفید یمنی کپڑوں میں کفن دیا گیا ان میں سے تیس تھیں نہ رہیں۔

(صحیح البخاری: ۱۲۶۳، صحیح مسلم: ۹۴۱، سنن ترمذی: ۹۹۶، سنن ابن ماجہ: ۱۳۶۹، سنن نسائی: ۱۸۹۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین نجراتی کپڑوں میں کفن دیا گیا دو کپڑے حلقہ تھا اور ایک وہ تیس تھی جس میں آپ فوت ہوئے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۵۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۱)

حدیث مذکور کے مسائل اور کفن میں عمامہ کے متعلق مختلف روایات

اس حدیث سے ہمارے اصحاب نے یہ استدلال کیا ہے کہ مرد کے حق میں کفن میں سنت یہ ہے کہ تین کپڑوں میں کفن دیا جائے: از ار تیس اور لفافہ امام شافعی نے کہا ہے کہ میت کو تین لفافوں سے کفن دیا جائے امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے ہمارے اصحاب کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا: تیس از ار اور لفافہ۔

(اکمال الامین ج ۷ ص ۲۵۱۱ 'المکتبۃ الاشرفیہ پاکستان')

اس حدیث میں عمامہ کا ذکر نہیں ہے، البسوط میں مذکور ہے کہ ہمارے بعض مشائخ نے عمامہ کو مکروہ کہا ہے کیونکہ پھر کفن کے کپڑے جفت ہو جائیں گے اور بعض مشائخ نے عمامہ کو مستحسن کہا ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے بیٹے واقد کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا: قمیص، عمامہ اور تین لفافے اور عمامہ کا شملہ ان کی ٹھوڑی کے نیچے رکھا اس حدیث کو سعید بن منصور نے روایت کیا ہے۔ (مردۃ القاری ج ۸ ص ۷۲ 'دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی کی ذکر کردہ حدیث یہ ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ واقد بن عبداللہ فوت ہو گئے تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا: قمیص، تین لفافے اور عمامہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۶۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۵۹، 'دارالکتب العلمیہ بیروت') جابر بن زید نے کہا ہے کہ میت کو عمامہ نہ پہنایا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۷۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۶۷، 'دارالکتب العلمیہ بیروت')

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۲۰۷۳۔ ج ۲ ص ۷۵۸۔ ۷۵۹ پر بیان کی گئی ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

① تخفیف میں مذاہب ② احناف کے دلائل ③ عورت کا کفن۔

دو کپڑوں میں کفن

۱۹۔ بَابُ الْكُفْنِ فِي ثَوْبَيْنِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالعمان نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص میدان عرفہ میں کھڑا ہوا تھا، اچانک وہ اپنی اونٹنی سے گر گیا، اس اونٹنی نے اس کو ہلک کر دیا، نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو پانی اور بیری کے چوں سے غسل دو اور اس کو دو کپڑوں میں کفن دو اور اس کو خوشبو نہ لگاؤ اور نہ اس کا سر ڈھانپو کیونکہ یہ قیامت کے دن تجلیہ پڑھتا ہوا اٹھایا جائے گا۔

۱۲۶۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ وَاقِفٌ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ عَنْ رَاحِلَتِهِ فَوَقَصَتْهُ أَوْ قَالَ نَاقَصَتْهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَبَسْمِزٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تُخَيِّطُوهُ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِّيًا. [أطراف الحديث: ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲]

(صحیح مسلم: ۱۲۰۶۰، رقم المسلسل: ۲۸۴۴، سنن ترمذی: ۹۵۱، سنن نسائی: ۲۷۱۳، سنن ابوداؤد: ۳۲۳۸، سنن ابن ماجہ: ۴۰۸۳، سنن احمد: ۲۰۶۶)

۳۶۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۰۶، المسلسل: ۵۰۶، شرح مشکل الآثار: ۲۵۶، المعجم الکبیر: ۱۲۵۲۳، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۹۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۹۰، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۱، مسند احمد ج ۱ ص ۱۹۱۳، ج ۳ ص ۲۹۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۳۳۵۷)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالعمان محمد بن الفضل السدوسی (۲) حماد بن زید (۳) ایوب السخلمانی (۴) سعید بن جبیر (۵) حضرت عبداللہ بن عباس

رضی اللہ عنہ۔ (مردۃ القاری ج ۸ ص ۷۳)

محرم کو کفن پہنانے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال، ماہل قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ کسی شخص کو تین کپڑوں سے کم میں کفن پہنانا ہمارے نزدیک پسندیدہ نہیں ہے اور اگر کسی شخص کو دو کپڑوں میں کفن دیا گیا تو وہ اس حدیث کے ظاہر کے اعتبار سے مستحب ہے۔

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ محرم کو کس طرح کفن پہنایا جائے امام شافعی اور امام احمد بن حنبل نے یہ کہا ہے کہ محرم کو کفن پہنایا جائے اور اس کے سر کو نہ ڈھانپا جائے اور نہ اس کو خوشبو لگائی جائے کیونکہ اس کے احرام کا حکم باقی ہے حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے جو کہ ظاہر حدیث کے مطابق ہے اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ محرم کو اسی طرح کفن پہنایا جائے گا جس طرح عام مسلمان کو کفن پہنایا جاتا ہے اور حضرت عثمان، حضرت عائشہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے۔

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ اس قول کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب انسان مر جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے ماسوا تین کے: صدقہ جاریہ، وہ علم جس سے نفع حاصل کیا جائے اور وہ نیک بیٹا جو اس کے لیے دعا کرے۔

(صحیح مسلم: ۱۶۳۱، سنن ابوداؤد: ۲۸۸۰، سنن نسائی: ۳۶۵۱، سنن ترمذی: ۳۷۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۲)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موت سے عبادت منقطع ہو جاتی ہے لہذا احرام کی عبادت بھی منقطع ہو گئی اور سر کو نہ ڈھانپنا اور خوشبو نہ لگانا احرام کی عبادت سے متعلق ہیں اور موت سے اس کا احرام منقطع ہو چکا ہے۔

حضرت عمر کے بیٹے کو جب موت آئی تو وہ محرم تھے اور حضرت ابن عمر نے ان کا سر ڈھانپنا تھا اور حضرت ابن عمر نے کہا: اگر ہم محرم نہ ہوتے تو اس کو خوشبو بھی لگاتے اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث خاص محرم کے متعلق ہے۔

نبی کریم ﷺ نے فرمایا: یہ قیامت کے دن تلبیہ پڑھتا ہوا اٹھایا جائے گا جیسا کہ آپ نے شہداء کے متعلق فرمایا ہے: بے شک شہید قیامت کے دن اس حال میں اٹھایا جائے گا کہ اس کے خون کا رنگ خون کی طرح ہوگا اور اس کی خوشبو مشک کی طرح ہوگی (سنن ترمذی: ۱۶۵۶) پس ہر وہ شخص جو شہید ہے وہ اسی بشارت کا مستحق ہے پھر حضرت جعفر کو سب عموم سے خاص کر لیا گیا آپ نے فرمایا: اس کے دو پر ہیں جن کے ساتھ وہ جنت میں رہا ہے۔ (مسند رک ج ۳ ص ۲۰۹) آپ نے کسی اور شہید کے متعلق اس طرح نہیں فرمایا جس شہید کے دونوں ہاتھ کاٹ دیئے گئے ہوں پس اسی طرح اس محرم کو بھی عام فوت ہونے والے مسلمانوں کے حکم سے خاص کر لیا گیا۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ اس محرم کی اس وجہ سے خصوصیت ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کا حج قبول فرما یا ہو اور رسول اللہ ﷺ کے بعد اور کوئی شخص نہیں جان سکتا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا حج قبول فرمایا ہے یا نہیں اسی وجہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے بیٹے کو لکھ میں غسل دیا اور ان کے سر اور چہرے کو ڈھانپا کیونکہ وہ نہیں جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کا حج قبول کیا ہے یا نہیں حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص بھی اللہ کی راہ میں زخمی ہوتا ہے اور اللہ خوب جانتا ہے کہ کون اس کی راہ میں زخمی ہوتا ہے مگر وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کے زخم سے خون بہ رہا ہوگا اس کا رنگ خون کا رنگ ہوگا اور اس کی خوشبو مشک کی خوشبو ہوگی۔ (صحیح مسلم: ۱۸۷۶، فضل الجہاد والخرج فی سبیل اللہ: ۱۰۵)

اسی طرح اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ کس کا حج خاص اللہ کے لیے ہے سو اسی کا حج قبول ہوگا اور نبی کریم ﷺ نے جو سر کھلا رکھے اور خوشبو نہ لگانے کا حکم دیا تھا وہ بھی اسی محرم کے لیے تھا۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۶۳-۲۶۲، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

* حدیث مذکور شرح صحیح مسلم: ۲۷۸۷-ج ۳ ص ۳۶۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① محرم کی تکفین میں مذاہب اور موقف احناف کی وضاحت ② امام شافعی اور امام احمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب ③ تکفین میں محرم کا سر ڈھانپنے کی بحث ④ مردہ محرم کا سر ڈھانپنے میں امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ ⑤ علامہ نووی کے اعتراض کا جواب ⑥ محرم کی وفات کے بعد بھی اجر کی توقع۔

میت کو خوشبو لگانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے ساتھ میدان عرفہ میں کھڑا ہوا تھا اچانک وہ اپنی سواری سے گرا جس نے اس کو ہلاک کر دیا پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کو پانی سے اور خیری کے چوں سے غسل دو اور اس کو دو کپڑوں میں کفن دو اور اس کو خوشبو نہ لگاؤ اور نہ اس کا سر ڈھانپو کیونکہ اللہ اس کو قیامت کے دن اس حال میں اٹھائے گا کہ وہ تلبیہ پڑھ رہا ہوگا۔

۳۰۔ بَابُ الْحَنْوَطِ لِلْمَيِّتِ

۱۲۶۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ أَنَسٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ وَاقِفٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ مِنْ رَاحِلَتِهِ فَاقْصَعَتْهُ أَوْ قَالَ فَاقْصَعَتْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَبَسِطُوا وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تُحِطُّوهُ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبَّيًّا.

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۲۶۵ میں گزر چکی ہے۔

محرم کو کیسے کفن دیا جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو غوانہ نے خبر دی از ابی بشر از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ ایک شخص کو اس کے اونٹ نے گرا دیا اور ہم نبی ﷺ کے ساتھ تھے اور وہ شخص محرم تھا پس نبی ﷺ نے فرمایا اس کو پانی اور خیری کے چوں سے غسل دو اور اس کو دو کپڑوں میں کفن پہناؤ اور اس کو خوشبو نہ لگاتا اور نہ اس کا سر ڈھانپنا کیونکہ اللہ اس کو قیامت کے دن تلبیہ پڑھتے ہوئے اٹھائے گا۔

۲۱۔ بَابُ كَيْفَ يُكْفَنُ الْمُحْرِمُ

۱۲۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو غَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا وَقَفَ بِعَرَفَةَ وَنَحَنُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَبَسِطُوا وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تُحِطُّوهُ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبَّيًّا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۵ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از عمرو و ایوب از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص میدان عرفہ میں نبی ﷺ کے ساتھ کھڑا ہوا تھا وہ اپنی سواری سے گر پڑا ایوب نے کہا: "فواقصعته" اور عمرو نے کہا: "فواقصعته" (پس اس کو سواری سے گرا دیا) پس وہ فوت ہو

۱۲۶۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَجُلٌ وَاقِفٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ فَوَقَعَ عَنْ رَاحِلَتِهِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فَوَقَصَتْهُ وَقَالَ عَمْرُو فَوَقَصَتْهُ فَمَاتَ فَقَالَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَبَسِطُوا وَكَفِّنُوهُ فِي

نَوْبَيْنِ، وَلَا تُحْبِطُوهُ، وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ، فَإِنَّهُ يُبْعَثُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ، قَالَ أَيُّوبُ بَلَيْسَ، وَقَالَ عُمَرُ وَمُكَيْمٌ.

گیا، پس آپ نے فرمایا: اس کو پانی اور چھری کے چوں سے غسل دو
اور اس کو دو کپڑوں میں کفن دو اور اس کو خوشبو نہ لگانا اور نہ اس کا سر
ڈھانپنا کیونکہ اس کو قیامت کے دن اٹھایا جائے گا ایوب نے کہا:
اس حال میں کہ وہ تلبیہ پڑھ رہا ہوگا، عمر نے کہا: وہ تلبیہ پڑھنے
والا ہوگا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۵ میں گزر چکی ہے۔

۲۲۔ بَابُ الْكُفْنِ فِي الْقَبْرِ الَّذِي

يَكْفُ، أَوْ لَا يَكْفُ، وَمَنْ كُفِّنَ بِغَيْرِ قَبْرِص
۱۲۶۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ

سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي لَهْمٍ
تَوَقَّى، جَاءَ ابْنَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَعْطِنِي قَبْرِصَكَ أَكْفِنُهُ بِهِ، وَصَلَّى
عَلَيْهِ، وَاسْتَغْفِرُ لَهُ، فَأَعْطَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَبْرِصَةً، فَقَالَ إِذْنِي أَصَلِّيَ عَلَيْهِ، فَأَذَنَهُ، فَلَمَّا
أَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ جَذَبَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ، فَقَالَ أَلَيْسَ اللَّهُ نَهَاكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى
الْمُنَافِقِينَ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا مَيِّتٌ
خَيْرَتَيْنِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ
لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾
(الحج: ۸۰) لَمْ صَلِّيَ عَلَيْهِ فَفَرَّخَتْ ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ
مِنْهُمْ مَا تَأْتِيهِ﴾ (الحج: ۸۱)۔

[الطرازالحدیث: ۳۶۷۰، ۳۶۷۲، ۵۷۹۶]

اس قبص میں کفن دینا جس کا حاشیہ سلا ہوا ہو

یا بے سلا اور بغیر قبص کے کفن دینا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبد اللہ
انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ
کہ عبد اللہ بن ابی جب مر گیا تو اس کا بیٹا یحییٰ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کے
پاس گیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! آپ اپنی قبص مجھے عطا
کریں میں اس کو کفن پہناؤں گا اور اس کی نماز جنازہ پڑھیں اور
اس کے لیے استغفار کریں، پس نبی ﷺ نے ان کو اپنی قبص عطا
فرمائی اور فرمایا: مجھے مطلع کرنا میں اس کی نماز پڑھاؤں گا، پس
انہوں نے آپ کو مطلع کیا، پس جب آپ نے اس کی نماز پڑھانے
کا ارادہ کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کا کپڑا پکڑ کر کھینچا، پس کہا:
کیا اللہ نے آپ کو منافقین کی نماز پڑھانے سے منع نہیں فرمایا؟
آپ نے فرمایا: مجھے اللہ نے دو چیزوں کا اختیار دیا ہے اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے: آپ ان کے لیے استغفار کریں، ان کے لیے
استغفار نہ کریں اگر آپ ان کے لیے سقرہ جب (جنتی) استغفار کریں
تو اللہ ان کی مغفرت نہیں فرمائے گا۔ (الحج: ۸۰) آپ نے اس کی
نماز جنازہ پڑھائی تو پھر یہ آیت نازل ہوئی: اور ان میں سے جو کوئی
مر جائے تو آپ اس کی کبھی بھی نماز جنازہ نہ پڑھیں۔ (الحج: ۸۳)

(صحیح مسلم: ۶۸۹۶، ۲۷۷۳، سنن ترمذی: ۳۰۹۸، سنن نسائی: ۱۹۰۰، السنن الکبریٰ: ۱۱۲۲۳، سنن ابن ماجہ: ۱۵۲۳، صحیح ابن حبان: ۷۵، سنن نسائی: ۱۱۲۲۳)

سنن ج ۸ ص ۸۹، مسند احمد ج ۲ ص ۱۸، طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۸۰، ج ۸ ص ۸، مؤسسۃ المدینۃ العلمیۃ: جامع السنن لابن جریر: ۳۵۲۰، مسند

الرشید ج ۱ ص ۱۳۶، مسند الطحاوی: ۴۰۴۴

قیص کو کفن بنانے پر علامہ ابن بطل کا امام ابو حنیفہ پر اعتراض

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ قیص میں کفن دینا جائز ہے امام مالک کے اصحاب نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عبداللہ بن ابی کے لیے اپنی قیص اس لیے عطا فرمائی تھی کہ عبداللہ بن ابی نے غزوہ بدر کے دن آپ کے ساتھ ایک نیکی کی تھی اور وہ یہ تھی کہ آپ کے چچا عباس اس وقت قیدیوں میں تھے اور ان کے بدن پر کوئی کپڑا نہیں تھا، پس نبی ﷺ نے ان کے لیے قیص تلاش کی ان کا قد لمبا تھا اور کسی کی قیص ان کو پوری نہیں آ رہی تھی عبداللہ بن ابی کی قیص ان کو پوری تھی اس نے اپنی قیص ان کے لیے دے دی، پس رسول اللہ ﷺ نے اس کا بدلہ اتارنے کے لیے اپنی قیص اس کے لیے عطا فرمادی۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۶۵-۲۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کی طرف سے امام ابو حنیفہ پر علامہ ابن بطل کے اعتراض کا جواب

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطل نے یہ قلم لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ قیص میں کفن دینا چاہیے بلکہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا استدلال ان حدیثوں سے ہے:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا: قیص، ازار اور لفافہ۔

(الکامل لابن عدی ج ۷ ص ۲۵۱، المسند الاثری پاکستان)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین نجرانی کپڑوں میں کفن دیا گیا، دو کپڑے حذہ تھے اور ایک وہ قیص تھی جس میں آپ فوت ہوئے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۵۳، سنن ابن ماجہ: ۱۷۷۱)

کافر کو غسل دینے، کفن پہنانے اور دفن کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

قرآن مجید میں مردہ کافر کی نماز جنازہ پڑھنے سے منع فرمایا ہے تو آیا مردہ کافر کو غسل دینا، کفن پہنانا اور اس کو دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ علامہ ابن الحسین نے کہا ہے کہ جس شخص کا کافر باپ مر گیا، اس کا مسلمان بیٹا اس کو غسل دے اور نہ اس کی قبر میں داخل ہو، ہاں! اگر اس کو اس کے شائع ہونے کا خطرہ ہو تو اس کو کسی گڑھے میں چھپا دے۔ امام مالک نے اس کی المددنہ میں تصریح کی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور آپ کو یہ خبر دی کہ ان کے والد فوت ہو گئے تو آپ نے فرمایا: جاؤ ان کو زمین میں چھپا دو اور ان کو اسے غسل دینے کا حکم نہیں دیا۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ نے انہیں اسے غسل دینے کا حکم دیا لیکن اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

امام طبری نے کہا ہے کہ اپنے کافر باپ کی قبر کو درست کرانے کے لیے اس کی قبر پر کھڑا ہونا جائز ہے اور اس کو دفن کرنے کے لیے اس کے متعلق حدیث صحیح ہے اور اہل علم نے اس پر عمل کیا ہے۔

صاحب الہدایہ نے کہا ہے کہ اگر کافر مر جائے اور اس کا بیٹا مسلمان ہو تو وہ اس کو غسل دے اور کفن پہنائے اور اس کو دفن کرے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان کے والد ابو طالب کے متعلق اسی کا حکم دیا گیا تھا۔

امام محمد بن سعد نے الطبقات میں یہ حدیث اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا: جب میں نے رسول اللہ ﷺ کو ابو طالب کی وفات کی خبر دی تو آپ روئے پھر مجھ سے فرمایا: ان کو غسل دو، کفن پہناؤ اور ان کو زمین میں چھپا دو

سویں نے ایسا کیا پھر میں آپ کے پاس آیا تو آپ نے مجھ سے فرمایا: جاؤ! جا کر غسل کرو۔ (سنن نسائی: ۱۹۰)

امام محمد بن سعد نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کئی دن تک ابوطالب کے لیے مغفرت طلب کرتے رہے اور اپنے گھر سے نہیں نکلے حتیٰ کہ جبریل علیہ السلام یہ آیت لے کر نازل ہوئے:

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا
لِلْمُشْرِكِينَ. (النہ: ۱۱۳)

یہی اور مؤمنین کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مشرکین کے لیے مغفرت طلب کریں۔

(الطبقات الکبریٰ ج ۱ ص ۹۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

صاحب ہدایہ نے کہا ہے: لیکن کافر کو اس طرح غسل دے جس طرح نجس کپڑے کو دھویا جاتا ہے اور اس کو ایک کپڑے میں لپیٹ دے اور اس کے کفن پہنانے کے عذر میں سنت کی رعایت نہ کرے اور نہ اس کو خوشبو لگائے امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے کہ کافر کے ولی (وارث) کے لیے اس کو غسل دینا اور اس کو کفن پہنانا جائز نہیں ہے لیکن امام مالک نے کہا ہے کہ اس کو زمین میں چھپا دے۔

اس حدیث میں حضرت عمر کی فضیلت ہے کہ ان کی رائے کے موافق قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہو گئی جس میں منافقین کی نماز جنازہ پڑھنے سے منع فرمایا ہے لیکن رسول اللہ ﷺ پر کوئی اعتراض نہیں ہے کیونکہ جس وقت آپ نے عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھی تھی اس وقت یہ آیت نازل نہیں ہوئی تھی۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۰۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۸۹۹ - ج ۷ ص ۵۷۳ پر مذکور ہے اس کی شرح سے سب ذیل عنوان ہیں:

① عبد اللہ بن ابی کی مختصر سوانح ② ابن ابی کو قیص مبارک عطا فرمانے کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق ③ ابن ابی کو کفن کے لیے قیص عطا فرمانے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ سے ایک ہزار منافقوں کا اسلام قبول کرنا ④ ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کے متعلق احادیث ⑤ رسول اللہ ﷺ نے ابن ابی کے عناق کے باوجود اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟ ⑥ مشرکین کے لیے استغفار کی ممانعت کے باوجود رسول اللہ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟ ⑦ "استغفرلہم اولاً تستغفرلہم" سے استغفار کا اختیار مراد لینے پر بعض علماء کا اضطراب ⑧ ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کے متعلق امام رازی کا تسامح ⑨ کیا ابن ابی کے حق میں مغفرت کی دعا کا قبول نہ ہونا آپ کی محبوبیت کے منافی ہے۔

* یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۵۸۰ بہت ۵۹۱ تک پھیلی ہوئی ہے۔

ہم نے اپنی تفسیر تیسرے القرآن میں بھی "استغفرلہم اولاً تستغفرلہم" (۸۰:۱) کی تفسیر میں اس مسئلہ پر بحث کی ہے اس کے عنوان حسب ذیل ہیں:

(۱) عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھنے کا شان نزول (۲) عبد اللہ بن ابی کے لیے قیص عطا فرمانے کی وجہ (۳) اللہ تعالیٰ کے منع کرنے کے باوجود عبد اللہ بن ابی کے لیے استغفار کی توجیہات (۴) ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق امام رازی کا تسامح۔

چونکہ شرح صحیح مسلم اور تبيان القرآن میں اس بحث کے تمام پہلو آگئے ہیں اس لیے ہم نے یہاں نعمۃ الباری میں اس کی زیادہ تفصیل نہیں کی جو قارئین اس بحث کو زیادہ تفصیل سے پڑھنا چاہیں وہ شرح صحیح مسلم اور تبيان القرآن کا مطالعہ کریں۔

۱۲۷۰ - حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ فَكَانَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَاتَ بِغَيْرِ عَمَلٍ"۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مالک بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے حدیث بیان کی

قَالَ اتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَعْدَ مَا دُفِنَ، فَأَخْرَجَهُ، لَقِنْتُ فِيهِ مِنْ رِيْقِهِ، وَالْبَهْةُ لَبِيْضَةٌ. [الطرايف الحديث: ۳۵۰-۳۰۰۸-۵۸۹۵]

از عمرو انہوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ عبد اللہ بن ابی کے دفن ہونے کے بعد اس کے پاس گئے آپ نے اس کو قبر سے نکالا پھر اس میں اپنا لعاب ڈالا اور اس کو اپنی قمیص پہنائی۔

(صحیح مسلم: ۴۷۳، ۲۷۴، ۱۲۸۱، سنن نسائی: ۲۰۱۹، ۱۹۰۱، جامع السانید لابن جوزی: ۹۳۸، مکتبہ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ، مسند البخاری: ۱۰۸۲) حضرت جابر کی اس روایت کا حضرت ابن عمر کی روایت سے تعارض کا جواب اور عبد اللہ بن ابی کے لیے قمیص عطا فرمانے کی وجوہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کی یہ روایت: ۱۲۷۰ اس سے پہلی روایت: ۱۲۶۹ کے معارض ہے روایت: ۱۲۶۹ میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے عبد اللہ بن ابی کے بیٹے کو قمیص عطا کی اور اس روایت میں مذکور ہے کہ عبد اللہ بن ابی کو دفن کر دیا گیا تھا پھر آپ نے اس کو قبر سے نکالا اور اس کو قمیص پہنائی پہلی روایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور دوسری روایت حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ان دو روایتوں میں تطبیق اس طرح کی گئی ہے کہ نبی ﷺ نے عبد اللہ بن ابی کے بیٹے کو قمیص عطا کر دی تھی پھر اس کے گھروالوں نے سوچا کہ آپ کو آنے میں مشقت ہوگی اس لیے آپ کے پہنچنے سے پہلے ہی عبد اللہ بن ابی کو دفن کر دیا۔ نبی ﷺ اپنا وعدہ پورا کرنے کے لیے پہنچ گئے اس وقت عبد اللہ بن ابی کو دفن کیا جا چکا تھا پھر آپ نے قسم دیا اس کو قبر سے نکالا جائے اور آپ نے اس کو اپنی قمیص پہنائی اور اپنا لعاب دیا اس میں ڈالا اور اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ امام ابن الجوزی نے کہا ہے کہ ممکن ہے کہ آپ نے اس کو دو قمیص عطا کی ہوں ایک قمیص اس کے کفن کے لیے اس کے بیٹے کو دی اور دوسری قمیص اس کو قبر سے نکال کر پہنائی اور ہو سکتا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اس واقعہ کا مشاہدہ کیا ہو اور حضرت ابن عمر نے اس واقعہ کا مشاہدہ کیا ہو۔ (مکلف المثل ج ۲ ص ۱۶۲)

اگر یہ اعتراض ہو کہ عبد اللہ بن ابی کے لیے قمیص عطا کرنے میں کیا سنت تھی؟ انکے وہ منافقین کا سردار تھا اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا بیٹا مخلص مؤمن اور صحابی تھا آپ نے اس کی دل جوئی اور تکریم کے لیے قمیص عطا فرمائی دوسرا جواب یہ ہے: آپ سے جب بھی کوئی سائل سوال کرتا تو آپ اس کے جواب میں ”نہ“ نہیں فرماتے تھے اور اس کے سوال کو مسترد نہیں کرتے تھے اور تیسرا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا تھا بے شک میری قمیص ان سے اللہ کے کسی عذاب کو دور نہیں کر سکتی لیکن مجھے یہ امید ہے کہ اس سبب سے اس کی قوم مسلم سے آئے گی چنانچہ روایت ہے کہ خزرج نے جب یہ دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو قمیص عطا کی اور اس کی نماز جنازہ پڑھائی تو خزرج کے ایک ہزار آدمیوں نے اسلام قبول کر لیا۔

دفن کے بعد میت کو قبر سے نکالنے اور قبر کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے میں مذاہب فقہاء

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ عبد اللہ بن ابی کو دفن کرنے کے بعد قبر سے نکالا گیا اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ میت کو دفن کرنے کے بعد کسی ضرورت یا مصلحت سے اس کو قبر سے نکالنا جائز ہے۔

رہا دفن کے بعد میت کو دوسری جگہ منتقل کرنا اس کو بعض فقہاء نے مکروہ (تجری) کہا ہے اور دوسروں نے جائز قرار دیا ہے ایک قول یہ ہے کہ اگر ایک میل یا دو میل تک منتقل کیا جائے تو کوئی حرج نہیں ایک قول یہ ہے کہ اگر مسافت سفر سے کم فاصلہ تک منتقل کیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے اور ایک قول یہ ہے کہ مسافت قصر کے فاصلہ تک بھی منتقل کیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ حضرت

عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ حکم دیا تھا کہ جو قبریں مسجد کے پاس ہیں ان کو بھیج کی طرف منتقل کر دیا جائے اور فرمایا: اپنی مسجد کو وسیع کرو اور امام محمد نے کہا ہے کہ یہ فعل معصیت اور گناہ ہے۔

علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ ہمارے مذہب میں ظاہر یہ ہے کہ میت کو ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا جائز ہے حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت سعید بن زید العنقی میں فوت ہوئے اور ان کو مدینہ میں دفن کیا گیا۔

الحاوی میں مذکور ہے: امام شافعی نے کہا ہے کہ میرے نزدیک میت کو منتقل کرنا پسندیدہ نہیں ہے تاہم مکہ مکرمہ مدینہ منورہ اور بیت المقدس کا قرب حاصل کرنے اور اس جگہ کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے میت کو منتقل کیا جائے تو جائز ہے علامہ بغوی اور ابی نعیم نے کہا ہے کہ میت کو منتقل کرنا مکروہ تحریمی ہے علامہ نووی نے کہا ہے کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔

امام احمد بن حنبل کے نزدیک میت کو اس کی قبر سے دوسری جگہ منتقل کیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے حضرت معاذ نے اپنی بیوی کی قبر کھود کر اس کو وہاں سے نکالا اور حضرت طلحہ نے قبر کو منتقل کیا اور جماعت کی مخالفت کی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۸۱-۸۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس مسئلہ کی زیادہ تفصیل اور فقہاء احناف کی تصریحات شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۱۰-۸۰۸ میں بیان کی گئی ہیں۔

بغیر قیص کے کفن دینا

۲۳۔ بَابُ الْكُفْنِ بِغَيْرِ قَبْرِصٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان

کی نہیں۔ کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ہشام از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ کو تین سفید سوتلی کپڑوں میں کفن دیا گیا ان میں قیص بھی نہ تھا۔

۱۲۷۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانٌ عَنْ

هَشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهَا كَانَتْ تُكْفِنُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي

ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ سَحُولٍ كَرْمُصٍ لَبَسَ فِيهَا قَبْرِصٌ وَلَا

عِمَامَةً.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۳ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں "سحول" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: وہ کپڑا سحول نامی یمن کی بستی کا بنا ہوا تھا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث

بیان کی نہیں۔ کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام

انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ ﷺ کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا اس

میں قیص بھی نہ تھا۔

۱۲۷۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ

هَشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ

أَثْوَابٍ لَبَسَ فِيهَا قَبْرِصٌ وَلَا عِمَامَةً.

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۳ میں گزر چکی ہے۔

سنت کے مطابق کفن میں مذاہب

اس حدیث سے امام شافعی نے یہ استدلال کیا ہے کہ کفن میں سنت یہ ہے کہ صرف تین لٹا فے ہوں نہ ان میں قیص ہونہ عمامہ ہو

امام مالک کے نزدیک کفن میں عمامہ بھی سنت ہے ان کے نزدیک اس حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ یہ تین لٹا فے قیص اور عمامہ پر زائد تھے

ہمارا مذہب دلائل کے ساتھ حدیث: ۱۲۶۳ میں گزر چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۸۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۴ - بَابُ الْكُفَنِ بِأَعْمَامَةٍ

۱۲۷۳ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِّنَ لِي ثَلَاثَةَ أَثْوَابٍ بَيْضَ مُحْوِلَةٍ لَيْسَ فِيهَا قُبُصٌ وَلَا عَمَامَةٌ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۵ - بَابُ الْكُفَنِ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ

وَبِهِ قَالَ عَطَاءٌ وَالثَّوْرِيُّ وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ وَثَنَادَةٌ.

اس تطبیق کی اصل یہ حدیث ہے:

امام عبدالرزاق نے سمر سے روایت کیا ہے کہ الزہری اور قتادہ نے کہا کہ کفن صحیح مال سے ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۶۲۳)

اسی طرح عطاء کا قول ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۶۲۳۸) اور عمرو بن دینار کا قول ہے۔

وَقَالَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ الْخَنُوطُ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ.

الْمَالِ.

اس تطبیق کی اصل بھی مصنف عبدالرزاق: ۶۲۳۸ میں ہے۔

اور ابراہیم نے کہا: کفن سے ابتداء کی جائے گی پھر قرض سے پھر وصیت سے اور سفیان نے کہا: قبر کھودنے کی اور غسل کی اجرت کفن سے شمار کی جائے گی۔

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ يَبْدَأُ بِالْكَفَنِ ثُمَّ بِالذَّيْنِ ثُمَّ بِالْوَصِيَّةِ وَقَالَ سُفْيَانُ أَجْرُ الْقَبْرِ وَغُسْلُ هُوَ مِنَ الْكُفَنِ.

اس تطبیق کی اصل بھی مصنف عبدالرزاق: ۶۲۵۰ میں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن محمد کی حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از سعد از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ ایک دن حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے سامنے کھانا لایا گیا تو انہوں نے کہا کہ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا گیا اور وہ مجھ سے بہتر تھے ان کو کفن پہنانے کے لیے صرف ایک چادر مل سکی اور حضرت حمزہ کو شہید کر دیا گیا اور ایک اور شخص کو جو مجھ سے افضل تھے ان کو کفن دینے کے لیے بھی صرف ایک چادر مل سکی مجھے اس کا خطرہ ہے کہ ہماری پسندیدہ چیزیں ہمیں دنیا کی زندگی میں ہی دے دی گئی ہیں

۱۲۷۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّجَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَيْبَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَوْمًا بِطَعَامِهِ فَقَالَ قُتِلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَكَانَ خَيْرًا مِنِّي فَلَمْ يُوْجَدْ لَهُ مَا يَكْفُنُ فِيهِ إِلَّا بُرْدَةٌ وَقُتِلَ خَمْرَةٌ أَوْ رَجُلٌ آخَرٌ خَيْرٌ مِنِّي فَلَمْ يُوْجَدْ لَهُ مَا يَكْفُنُ فِيهِ إِلَّا بُرْدَةٌ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ تَكُونُ قَدْ عَجِلْتُ لَنَا طَيِّبَاتِنَا فِي حَيَاتِنَا الدُّنْيَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي.

[الطواف الحديث: ۱۲۷۵-۱۲۷۴]

پھر وہ رونے لگے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن محمد الحکی الاذرقی ابو محمد (۲) ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف (۳) ان کے والد سعد بن ابراہیم مدینہ کے قاضی تھے ۱۲۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) ابوسعید ابراہیم بن عبد الرحمن (۵) حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ یہ عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہیں یہ قدیم الاسلام ہیں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر اسلام لائے تھے انہوں نے دو ہجرتیں کیں اور تمام مشاہد میں حاضر رہے غزوہ احد میں ثابت قدم رہے اور بیس سے زیادہ زخم کھائے جنگ تبوک میں رسول اللہ ﷺ نے ان کے پیچھے نماز پڑھی یہ ۵۳۲ھ میں فوت ہوئے تھے اور البقیع میں مدفون ہوئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۸۵-۸۴)

جمع مال سے کفن دینے کی دلیل دنیا سے بے رغبتی اور جنت کی بشارت کے باوجود خوف آخرت کی توجیہ علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

جمہور فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ میت کے تمام مال سے اس کا کفن دیا جائے گا اگر اس کے خلاف کسی کا کوئی شاذ قول ہے تو اس کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا اور وہ یہ ہے کہ میت کے تہائی مال سے اس کا کفن دیا جائے گا ایک اور شاذ قول خلاص بن عمرو اور طاؤس کا ہے انہوں نے کہا: اگر اس کا مال بہت زیادہ ہے تو اس کے اصل مال سے کفن دیا جائے گا اور اگر اس کا مال کم ہے تو اس کے تہائی مال سے کفن دیا جائے گا۔ (مصنف عبد الرزاق: ۶۲۵۲-۶۲۵۱)

اس قول پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ جمہور کے قول پر واضح دلیل یہ ہے کہ حضرت مصعب بن عمیر اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ان میں سے ہر ایک کے پاس اتنا مال نہیں تھا جس سے ان کو کفن دیا جاتا صرف ایک چھوٹی سی چادر تھی جس میں رسول اللہ ﷺ نے انہیں کفن دیا اور آپ نے کسی قرض خواہ کی طرف التفات کیا اور نہ کسی متروک کی طرف اور نہ کسی وارث کی طرف پس اس سے معلوم ہوا کہ تمام اصل مال سے کفن دیا جاتا ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب اور کوئی کپڑا نہ ملے تو ایک چادر سے بھی کفن دیا جاسکتا ہے جیسے امام بخاری نے عنوان قائم کیا ہے اور اس میں اصل شرم گاہ کو چھپانا ہے اور نبی ﷺ نے ان دونوں کے لیے اس چادر میں کفن دینے کو پسند کیا جو کہ ان کو مکمل ڈھانپنے والی نہیں تھی کیونکہ وہ اسی چادر میں شہید کیے گئے تھے اور اسی چادر میں ان شاء اللہ اٹھائے جائیں گے۔

حضرت عبد الرحمن بن عوف کی حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عالم کو صالحین کی سیرت پر عمل کرنا چاہیے اور دنیا سے بہت کم حصہ لینا چاہیے اور دنیا میں کم رغبت کرنا چاہیے اور صالحین کے طریقہ کے نہ ملنے پر رونا چاہیے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف رونے اور انہوں نے کھانا نہیں کھایا۔

اور انسان کو چاہیے کہ اس کے پاس جو اللہ کی نعمتیں ہیں ان کو یاد کرے اور ان کے شکر کی ادائیگی میں کمی کا اعتراف کرے اور اس سے ڈرے کہ وہ آخرت کی نعمتوں سے محروم ہو جائے گا اور اس نے جو نیک اعمال کیے ہیں ان کا صلہ صرف یہی دنیا کی نعمتیں ہو جائیں گی جن کا اس نے شکر ادا نہیں کیا۔

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف کے لیے نبی ﷺ نے جنت کی ضمانت دی ہے اور وہ عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہیں تو پھر ان کو آخرت کا اس قدر خوف کیوں تھا اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم قیامت کے دن کے طول حساب

سے ڈرتے تھے اور وہ بلند درجات کی تمنا کرتے تھے اگرچہ ان کو جنت میں چکی تھی لیکن ان کو یہ ڈرتھا کہ کہیں وہ بلند درجات سے محروم نہ ہو جائیں اور ان سے زیادہ دیر تک حساب نہ لیا جائے اور وہ اللہ کے جلال اور اس کی بے نیازی سے ڈرتے تھے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۶۶-۲۶۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جب ایک کپڑے کے سوا اور کوئی چیز نہ ملے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از سعد بن ابراہیم از والد خود ابراہیم انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے پاس کھانا لایا گیا وہ اس وقت روزہ دار تھے پس انہوں نے کہا: حضرت مصعب بن عمیر کو شہید کر دیا گیا اور وہ مجھ سے بہتر تھے ان کو ایک ایسی چادر میں کفن دیا گیا تھا کہ اگر ان کا سر ڈھانپا جاتا تو ان کے سر کھل جاتے تھے اور اگر ان کے سر ڈھانپے جاتے تو ان کا سر کھل جاتا اور اس کو دفن کر دیا اور انہوں نے کہا کہ حضرت حمزہ کو شہید کر دیا گیا اور وہ مجھ سے بہتر تھے پھر ہمارے لیے دنیا کشادہ کر دی گئی جیسا کہ کشادہ کر دی گئی اور ہم کو دنیا سے وہ دیا گیا جو دیا گیا اور ہم کو یہ ڈر ہے کہ ہماری ٹانگوں کا اجر ہمیں جلدی دے دیا گیا ہے پھر حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ رونے لگے اور کھانا ترک کر دیا۔

۲۶ - بَابُ إِذَا لَمْ يُوجَدْ إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ

۱۲۷۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ابْنِي بَطْنَامٍ وَكَانَ صَالِمًا لَقَالَ قَتِيلُ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي كُنْتُ فِي بُرْدَةٍ إِنْ غُطِّي رَأْسُهُ بَدَتْ رَجُلَاهُ وَإِنْ غُطِّي رَجُلَاهُ بَدَتْ رَأْسُهُ. وَارَاهُ قَالَ وَقَتِيلُ حَمَزَةُ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ثُمَّ بُسِطَ لَنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا بُسِطَ أَوْ قَالَ أَعْطِينَا مِنَ الدُّنْيَا مَا أَعْطِينَا وَلَقَدْ خَشِينَا أَنْ تَكُونَ حَسَنَاتُنَا عَجَلَتْ لَنَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي حَتَّى تَرَكَ الطَّعَامَ.

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۲۷۴ میں گزر چکی ہے۔

جب اس کے سوا کفن نہ ملے جو سر کو چھپائے

یا قدموں کو تو پھر سر کو ڈھانپ جائے

۲۷ - بَابُ إِذَا لَمْ يَجِدْ كَفَنًا إِلَّا مَا يُوَارِي

رَأْسَهُ أَوْ قَدَمَيْهِ غُطِّي بِهِ رَأْسُهُ

۱۲۷۶ - حَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ خَفْصٍ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا شَقِيقٌ قَالَ حَدَّثَنَا خُبَابٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ هَاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَتَمَسُّ وَجْهَ اللَّهِ فَوَقَعَ أَجْرُنَا عَلَى اللَّهِ فَمِنَّا مَنْ مَاتَ لَمْ يَأْكُلْ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَمِنَّا مَنْ ابْتِغَتْ لَهُ لَمَرَّةٌ فَهُوَ يَهْدِيهَا قَبْلَ يَوْمِ أَحَدٍ فَلَمْ يَجِدْ مَا نَكْفِيهِ إِلَّا بُرْدَةٌ إِذَا غُطِّيَتْ بِهَا رَأْسُهُ خَرَجَتْ رَجُلَاهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شقیق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت خباب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ ہجرت کی ہم اللہ کی رضا ڈھونڈتے تھے پس ہمارا اجر اللہ کے ذمہ کرم پر ہو گیا پس بعض ہم میں سے وہ ہیں جو فوت ہو گئے اور انہوں نے اپنے اجر میں سے کچھ حاصل نہیں کیا

کی شرم گاہ پر کپڑے کا ٹکڑا ڈال دیا جائے اور البیاض میں مذکور ہے کہ غسل دینے والا اپنے ہاتھوں پر کپڑا لپیٹ کر کپڑے کے نیچے سے اس کی شرم گاہ کو دھوئے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو استبراء کرائے اور صاحبین کے نزدیک اس کو استبراء نہ کرائے مردہ کی شرم گاہ وہی ہے جو زندہ کی شرم گاہ ہے اور وہ ناف سے گھٹنے تک ہے اور گھٹنا ہمارے نزدیک شرم گاہ ہے لیکن اس کی غلیظ شرم گاہ کو ڈھک دینا کافی ہے اور وہ اس کا اگلا اور پچھلا حصہ ہے ہمارا اور امام مالک کا بھی صحیح مذہب ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۸۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جس نے نبی ﷺ کے زمانہ میں کفن

تیار کیا تو اس پر انکار نہیں کیا گیا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی حازم نے حدیث

بیان کی از والد خود از حضرت سہل رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک

عورت رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک چادر لے کر آئی جس کے

کناروں پر بنائی کی ہوئی تھی کیا تم جانتے ہو کہ بردہ کیا چیز ہے؟

لوگوں نے کہا: وہ چادر ہے انہوں نے کہا: ہاں! اس عورت نے کہا:

میں نے اس چادر کو اپنے ہاتھ سے پٹا ہے تاکہ میں یہ آپ کو

پہناؤں نبی ﷺ نے یہ چادر لے لی اس وقت آپ کو اس کی

ضرورت بھی تھی آپ ہمارے پاس وہ چادر پہن کر آئے فلاں

فحص نے اس کی تعریف کی میں کہنے لگا: یہ کتنی اچھی چادر ہے یہ

آپ مجھے پہنا دیجئے لوگوں نے اس سے کہا: یہ تم نے اچھا نہیں کیا

اس چادر کو نبی ﷺ نے پہنا تھا اور اس وقت آپ کو اس کی

ضرورت تھی پھر تم نے اس کو مانگ لیا اور تم کو معلوم ہے کہ آپ

سوال کو مسترد نہیں کرتے اس فحص نے کہا: اللہ کی قسم! میں نے پہننے

کے لیے اس چادر کا سوس نہیں کیا میں نے اس سے سوس کیا ہے

تاکہ یہ میرا کفن ہو جائے۔ حضرت سہل نے کہا: ہاں یہ چادر اس

فحص کا کفن ہو گئی۔

۲۸۔ بَابُ مَنْ اسْتَعَدَّ الْكُفْنَ فِي زَمَنِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِ

۱۲۷۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ

أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ رَافِعٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

امْرَأَةً جَاءَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِرْدَةٍ

مَنْسُوجَةٍ فِيهَا خَاضِعَتُهَا اتَّقِرُونَ مَا الْمِرْدَةُ؟ قَالُوا

الْثَّمَلَةُ قَالَ نَعَمْ قَالَتْ نَسَجْتُهَا بِيَدِي فَجِئْتُ

لَا تُكْمَرُكُهَا فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مُحْتَاجًا إِلَيْهَا فَخَرَجَ إِلَيْنَا وَإِنَّهَا إِزَارَةٌ فَحَسَنَتُهَا

فَلَانٌ فَقَالَ أَكْسَنِيهَا مَا أَحْسَنَتُهَا قَالَ الْقَوْمُ مَا

أَحْسَنَتْ لِبَسَتُهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مُحْتَاجًا إِلَيْهَا ثُمَّ سَأَلَتْهُ وَعِلِمْتُ أَنَّ لَا يَرُدُّ قَالَ إِنِّي

وَاللَّهِ مَا سَأَلْتُ لِبَسَتُهَا إِنَّمَا سَأَلْتُ لِنَكُونُ كَهَيِّ

قَالَ سَهْلٌ فَكَانَتْ كُفْنَةً.

[المراتب الحديث: ۲۰۹۳-۵۸۱۰-۶۰۳۶]

(سنن ابن ماجہ: ۳۵۵۵، المعجم الکبیر: ۵۸۸۷، شعب الایمان: ۶۳۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۴، طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۸۲۵، ج ۲ ص ۳۸۲۔

۳۸۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جمہ: ۲۳۰۵، مکتبۃ الرشید، بیروت ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ القصبی (۲) عبد العزیز بن ابی حازم (۳) ان کے والد ابو حازم سلمہ بن دینار الاحرجی یہ اہل مدینہ کے

قاضی تھے (۴) حضرت سہل بن سعد بن مالک الساعدی رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۸۹)

حدیث مذکور سے مستنبط مسائل اور دیگر فوائد

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کو وقت سے پہلے تیار کر کے رکھنا جائز ہے بہت سے صالحین نے اپنے ہاتھوں سے اپنی قبر کو کھود کر رکھا اور اس میں آخرت کی تیاری کی فکر کرتا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ان مؤمنین کا ایمان افضل ہے جو موت کو زیادہ یاد رکھتے ہیں اور اس کی اچھی تیاری کرتے ہیں۔ (مجھے اس حدیث کا حوالہ نہیں مل سکا)

المہلب نے کہا: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلطان کو فقیر کا ہدیہ قبول کرنا چاہیے اور اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ فقیر کو اس ہدیہ کے بدلہ میں کچھ نہ دینا بھی جائز ہے اور اس میں یہ دلیل بھی کہ سلطان اور عالم سے تبرک کے لیے کسی قیمتی چیز کا سوال کرنا جائز ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۶۸-۲۶۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے بعض فوائد مذکور میں علامہ ابن بطل سے اختلاف کیا ہے علامہ ابن بطل نے لکھا ہے کہ ہدیہ کے بدلہ میں کچھ نہ دینا بھی جائز ہے کیونکہ جس عورت نے آپ کو ہدیہ میں وہ چادر پیش کی آپ نے اس کو کچھ نہیں دیا تھا علامہ عینی نے لکھا ہے کہ آپ کی عادت کریمہ مسترہ یہ تھی کہ آپ ہدیہ دینے والے کو کچھ نہ کچھ عطا فرماتے تھے۔ اس موقع پر آپ کے جواباً کچھ عطا فرمانے کا ذکر نہیں ہے اور ذکر نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ نے واقع میں کچھ عطا نہ فرمایا ہو نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس خاتون نے آپ کو وہ چادر بہ طور ہدیہ نہ دی ہو بلکہ خریدنے کے لیے پیش کی ہو نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ آپ سائل کو رو نہیں فرماتے تھے خواہ آپ کو خود ضرورت ہو اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ جو کچھ آپ کے جسم کے ساتھ لگ جائے صحابہ اس سے تبرک حاصل کرتے تھے لہذا اس میں آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے اور جو کام بہ ظاہر خلاف ادب ہو اس پر انکار کرنا چاہیے جیسے صحابہ نے چادر مانگنے کی وجہ سے اس شخص پر انکار کیا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۹۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی یہی کچھ لکھا ہے بلکہ انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ ابن مسلمان کی روایت میں ہے: اس شخص نے اپنا عذر بیان کرتے ہوئے کہا کہ جب نبی ﷺ اس کو بہن لیا تو مجھے اس کی برکت کی امید ہو گئی تاکہ میں اس کو اپنا کفن بناؤں۔ (معجم البخاری: ۶۰۳۰) اور انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ امام طبرانی نے زعمہ بن صالح سے یہ روایت کی ہے کہ آپ نے یہ حکم دیا تھا کہ آپ کے لیے اور چادر بنا لی جائے مگر آپ اس چادر کے بننے سے پہلے وصال فرما گئے۔ (المعجم الکبیر: ۵۹۲) اور اس میں آثار صالحین سے تبرک کا ثبوت ہے اور آپ کے حسن خلق کا بیان ہے کہ آپ عورت سے بھی ہدیہ قبول فرما لیتے تھے اور آپ کی سخاوت کا بیان ہے علامہ ابن بطل نے لکھا ہے کہ بہت سے صالحین نے اپنی قبر کو کھودا۔ علامہ ابن حجر فرماتے ہیں: صحابہ میں سے کسی ایک نے بھی اسی طرح نہیں کیا اگر یہ کام مستحب ہوتا تو اس کو بہ کثرت کیا جاتا اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ جس چیز میں کسی کو صلاح اور برکت کا اعتقاد ہو اسے اس کو حاصل کرنے کی بہت زیادہ کوشش کرنی چاہیے۔ (معجم البخاری ج ۲ ص ۷۲۸-۷۲۷ دارالعرفان بیروت ۱۴۲۶ھ)

عورتوں کا جنازوں کے ساتھ جانا

۲۹۔ بَابُ إِيْتَابِ النِّسَاءِ الْجَنَائِزَ

۱۲۷۸۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بِنْتُ عَقْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أُمِّ الْهَدَلِ عَنْ أُمِّ عَوَاطِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ نَهَيْتُنَا عَنْ إِيْتَابِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیصہ بن عقبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از خالد از ام الہدیل از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا ہمیں جنازوں کے ساتھ جانے سے منع کیا گیا تھا اور ہمیں جنازوں کے ساتھ جانے کی زیادہ ترغیب

نہیں دی گئی تھی یا ہم کو زیادہ تاکید سے منع نہیں کیا گیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۱۳ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور کا ذکر کیا جا رہا ہے:

جنازوں کے ساتھ عورتوں کے جانے میں صحابہ فقہاء تابعین اور ائمہ مجتہدین کا اختلاف

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ قرطبی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ عورتوں کا جنازوں کے ساتھ جانا مکروہ تنزیہی ہے اور جمہور اہل علم کا یہی

قول ہے۔

علامہ ابن السکندر نے کہا ہے کہ حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت عائشہ اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہم عورتوں کے جنازوں کے ساتھ جانے کو مکروہ کہتے تھے اور فقہاء تابعین میں سے ابراہیم، حسن بصری، مسروق، ابن سیرین، اوزاعی، امام احمد اور اسحاق اس کو مکروہ کہتے تھے ثوری نے کہا: عورتوں کا جنازوں کے ساتھ جانا بدعت ہے اور امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ عورتوں کو جنازوں کے ساتھ نہیں جانا چاہیے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، قاسم، سالم، الزہری، ربیعہ اور ابو الزناد نے عورتوں کو جنازوں کے ساتھ جانے کی اجازت دی ہے اور امام مالک نے بھی اس میں رخصت دی ہے اور جو ان عورتوں کے لیے مکروہ کہا ہے امام شافعی نے بھی کہا ہے کہ یہ مکروہ ہے حرام نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۹۲، دلائل التعلیل، بیروت ۱۳۲۱ھ)۔

خاوند کے غیر پر عورت کا سوگ کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بشر بن کمفصل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: سلمہ بن علقمہ نے حدیث بیان کی از محمد بن سیرین انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کا بیٹا فوت ہو گیا جب تیسرا دن آیا تو انہوں نے پیلا رنگ منگایا اور اس کو اپنے جسم پر لگایا اور کہا کہ ہمیں اس سے منع کیا گیا تھا کہ ہم اپنے نادر کے علاوہ کسی اور کے اوپر تین دن سے زیادہ سوگ کریں۔

۳۰۔ بَابُ حَدِّ الْمَرْأَةِ عَلَى غَيْرِ زَوْجِهَا
۱۲۷۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ عَلْقَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ تَوَفَّى ابْنُ لَامٍ عَطِيَّةٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الثَّالِثُ دَعَتْ بِصُفْرَةٍ لَمْ تَسْحَتْ بِهِ وَقَالَتْ نَهْنَأُ أَنْ نُجْعَلَ أَكْثَرُ مِنْ فَلَاحٍ إِلَّا بِزَوْجٍ

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۱۳ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حمید بن نافع نے خبر دی از زینب بنت ابی سلمہ انہوں نے بیان کیا کہ جب حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی موت کی خبر شام سے آئی تو حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے تیسرے دن پیلا رنگ منگایا اور اپنے رخساروں اور کھانچوں پر ملا اور کہا: بے شک میں اس سے مستغنی

۱۲۸۰۔ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَتْ لَمَّا جَاءَ نَعْيُ أَبِي سُفْيَانَ مِنَ الشَّامِ دَعَتْ أُمَّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِصُفْرَةٍ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ لَمْ تَسْحَتْ عَارِضَتِهَا وَدَرَاغَتِهَا وَقَالَتْ إِنِّي كُنْتُ عَنْ هَذَا الْغَيْثَةِ لَوْ لَا أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَجْعَلُ

لَا مَرَأَةَ تَوَمِّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُوَحَّدَ عَلَى مَوْتِهَا
فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ لَهَا تُوَحَّدَ عَلَيْهِ أَرْبَعَةٌ
أَشْهُرٌ وَعَشْرًا۔

[اطراف الحدیث: ۱۲۸۱-۵۳۳۳-۵۳۳۹-۵۳۴۵] پس بے شک وہ خاوند کے اوپر چار ماہ اور دس دن سوگ کرے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۹۰-۱۳۸۹، الرقم السلسل: ۳۶۶۵-۳۶۶۴، سنن ابوداؤد: ۲۲۹۹، سنن ترمذی: ۱۱۹۵-۱۱۹۶، سنن نسائی: ۳۵۰۰، سنن ابن ماجہ:

۲۰۱۳، جامع المسند لابن جوزی: ۷۰۹۵، مکتبۃ الرشید، یافض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الحمیدی عبد اللہ بن الزبیر بن عیینہ القریشی الاسدی ابو بکر (۲) سفیان بن عیینہ (۳) ایوب بن موسیٰ بن عمرو بن سعید بن العاص الاموی یہ فقہاء میں سے ایک ہیں یہ ۱۳۳ھ میں مکہ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حمید الطویل بن نافع ابو الفتح (۵) زینب بنت ابی سلمہ ان کا نام عبد اللہ بن عبد الاسد ہے یہ الحجاز میں تھیں اور نبی ﷺ کی لے پالک تھیں عمر بن ابی سلمہ کی بہن تھیں ان کی ماں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا تھیں جو نبی ﷺ کی زوجہ تھیں۔

سوگ کا معنی

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس باب کا عنوان ہے: "احداء المرأة" یعنی عورت کا سوگ کرنا سوگ کا معنی ہے: عورت زینت کو اور بناؤ سنگھار کو ترک کر دے خوب صورت کپڑے نہ پہنے خوشبو نہ لگائے زیور نہ پہنے سرمہ نہ لگائے اور ہر اس چیز سے پرہیز کرے جو عمل ازدواج کا محرک ہو نبی ﷺ نے یہ اجازت دی ہے کہ عورت اپنے خاوند کے علاوہ محارم کی موت پر تین دن سوگ کرے اور یہ اس پر واجب نہیں ہے اور تین دن سے زیادہ سوگ کرنا اس پر حرام ہے اور قرآن مجید میں یہ حکم ہے کہ خاوند کی موت کے اوپر چار مہینہ دس دن سوگ کرے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۷۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

شام سے حضرت ابوسفیان کی وفات کی خبر آنے کے ذکر میں امام بخاری کا تسامح

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس روایت میں کہا ہے کہ شام سے حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی وفات کی خبر آئی یہ غلط ہے کیونکہ سورجیں مل علم کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ حضرت ابوسفیان کی وفات مدینہ میں ہوئی ہے اور جہور کا اس پر اتفاق ہے کہ ان کی وفات ۶۳۲ھ میں ہوئی ہے اور ایک قول ۶۳۳ھ کا ہے اور شام سے ابوسفیان کی وفات کی خبر آنے کا ذکر صرف سفیان بن عیینہ کی اس روایت میں ہے اور میرا گمان یہ ہے کہ یہ وہم ہے اور یہاں "ابن" کا لفظ چھوٹ گیا ہے یعنی شام سے حضرت ابوسفیان کے بیٹے کی موت کی خبر آئی تھی جو حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے بھائی تھے جن کا نام یزید بن ابی سفیان تھا یہ شام کے گورنر تھے امام بخاری نے امام مالک اور سفیان ثوری کی سند سے روایت کیا ہے کہ جب حضرت ام حبیبہ کے والد ابوسفیان بن حرب فوت ہو گئے۔ اللہ عفا عنہ اور ان میں سے کسی نے بھی شام کا ذکر نہیں کیا اور مجھے یہ حدیث مسند ابن ابی شیبہ میں مل گئی اس میں ذکر ہے کہ جب حضرت ام حبیبہ کے بھائی کی موت کی خبر آئی تو انہوں نے بناؤ سنگھار ترک کر دیا اور زرد رنگ اپنی کلائیوں پر لگایا۔ (مجھے مسند ابن ابی شیبہ میں یہ حدیث نہیں ملی۔ سعیدی طبرانی)

اس روایت سے یہ متعین ہو گیا کہ شام سے حضرت ابوسفیان کی وفات کی خبر نہیں آئی تھی ان کے بیٹے یزید بن ابوسفیان کی

موت کی خبر آئی تھی۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۳۰-۷۲۹، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی نے بھی اس تقریر کا ذکر کیا ہے لیکن انہوں نے مسند ابن ابی شیبہ کی روایت کا ذکر نہیں کیا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۹۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم از حمید بن مافع از زینب بنت ابی سلمہ انہوں نے خبر دی کہ وہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ کے پاس گئیں انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جو عورت اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتی ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی میت کے اوپر تین دن سے زیادہ سوگ کرے سوائے اپنے شوہر کے اس پر چار مہینہ دس دن سوگ کرے۔

۱۲۸۱ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ تَابِعٍ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمَّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُحَدِّثُ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا.

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث ۱۲۸۰ میں نظر فرمائی ہے۔

پھر وہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس گئیں جب ان کے بھائی فوت ہو گئے تھے پھر انہوں نے خوشبو منگا کر لگائی پھر کہا: مجھے اب خوشبو کی ضرورت تو نہیں ہے لیکن میں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو عورت اللہ پر اور روزِ آخرت پر ایمان لائی ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرے سوائے اپنے شوہر کے اس پر چار مہینے دس دن سوگ کرے۔

۱۲۸۲ - ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَى زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ حِجْنَ تَوَفَّى أَخَوَهَا، فَذَعَتْ بِطِيبٍ فَمَسَّتْ، ثُمَّ قَالَتْ مَا لِي بِالطِّيبِ مِنْ حَاجَةٍ، غَيْرَ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمَّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُحَدِّثُ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا.

[طرف الحدیث: ۵۳۳۵] (جامع المسانید لابن جوزی: ۷۰۱۹)

کتبہ الرشیدیہ ۱۴۲۰ھ

اس اعتراض کا جواب کہ حضرت زینب نے جس بھائی کی وفات پر سوگ کیا تھا وہ کافر تھا اور کافر کی موت پر سوگ کرنا جائز نہیں

علامہ بدرالدین محمود بن عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ہمارے شیخ زین الدین نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے تین بھائی تھے: عبد اللہ، عبید اللہ اور ابواحمد حضرت زینب نے جس بھائی کی وفات کا ذکر کیا ہے وہ عبد اللہ تو ہو نہیں سکتے کیونکہ وہ جنگِ احد میں شہید ہو گئے تھے اور اس وقت حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے نکاح میں نہیں آئی تھیں اور نہ عبید اللہ ہو سکتے ہیں کیونکہ وہ حبشہ میں اس حال میں فوت ہوئے تھے کہ وہ نصرانی تھے یہ ۵۵ یا ۶۰ھ کا واقعہ ہے کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان سے اس کے بعد نکاح کیا تھا اور نبی ﷺ نے ان سے نکاح ۶۰ یا ۷۰ھ میں کیا تھا اور زینب بنت ابی سلمہ اس وقت چھوٹی تھیں اگرچہ یہ ممکن ہے کہ وہ اس

وقت سمجھ دار ہوں اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ ان کے وہ بھائی ابو احمد ہوں کیونکہ حضرت زینب بنت جحش ان سے پہلے فوت ہو گئی تھیں پس زیادہ قریب احتمال یہ ہے کہ ان کے وہ بھائی عبید اللہ ہوں جو نصرانی ہونے کی حالت میں فوت ہوئے تھے اس پر یہ اعتراض ہے کہ کافر کی موت پر تو اہل بیت نبوت کو افسوس نہیں کرنا چاہیے تھا اس کا جواب یہ ہے کہ ان کا یہ رنج اور افسوس بشری تقاضے سے طبعی طور پر تھا۔ اس حدیث سے فقہاء احناف نے اس پر استدلال کیا ہے کہ شوہر کی وفات پر سوگ کرنا واجب ہے۔

۳۱ - بَابُ زِيَارَةِ الْقُبُورِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ثابت نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ایک عورت کے پاس سے گزرے جو قبر کے پاس بیٹھی ہوئی رو رہی تھی آپ نے اس سے فرمایا: تم اللہ سے ڈرو اور صبر کرو اس نے کہا: تم مجھ سے ایک طرف ہٹو تم پر وہ مصیبت نہیں آئی جو مجھ پر آئی ہے اور اس نے آپ کو پہچانا نہیں تھا اس کو بتایا گیا کہ یہ نبی ﷺ تھے تب وہ نبی ﷺ کے دروازہ پر آئی اس نے وہاں دربان نہیں دیکھے اس نے کہا: میں نے آپ کو پہچانا نہیں تھا آپ نے فرمایا: صبر اس وقت شمار ہوتا ہے جب پہلی بار صدمہ پہنچے۔

۱۲۸۳ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِامْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ لَقَاءِ أَتَقَى اللَّهَ وَاصْبِرِي. قَالَتْ إِيَّاكَ عَنِّي. لِإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ بِمُصِيبَتِي وَلَمْ تُعْرِفْهُ، فَقِيلَ لَهَا إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتَتْ بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَائِبِي، فَقَالَتْ لَمْ أَعْرِفْكَ، فَقَالَ إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الضَّعْفِ لِأَوَّلِي.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۲ میں زیر بحث ہے تاہم ”زیارۃ القبور“ کی تفصیل لکھی جا رہی ہے۔

زیارت قبور کی تحقیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علماء کا زیارت القبور میں اختلاف ہے المازمی نے کہا ہے کہ تمام اہل علم اس پر متفق ہیں کہ مردوں کے لیے زیارت قبور جائز ہے علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ زیارت القبور بالعموم مباح ہے جیسا کہ پہلے بالعموم زیارت القبور سے منع کیا گیا تھا پس مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے قبروں کی زیارت کرنا جائز ہے اور اس کی اہمیت میں بہ کثرت حدیث مروی ہیں۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۸ ص ۹۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ ابتداء اسلام میں زیارت قبور سے اس لیے منع کیا گیا تھا کہ وہ زمانہ بت پرستی اور قبروں کو سجدہ گاہ بنانے کے قریب تھا پھر جب اسلام مستحکم ہو گیا اور لوگوں کے دلوں میں قوی ہو گیا اور قبروں کی عبادت اور اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے سے مسلمان مامون ہو گئے تو قبروں کی زیارت کی ممانعت کو منسوخ کر دیا کیونکہ قبریں آخرت کی یاد دلاتی ہیں اور دنیا سے بے رغبت کرتی ہیں۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۷۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

زیارت قبور کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال

عبداللہ بن مریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں تم کو (پہلے) زیارت قبور سے منع

کرتا تھا سواب تم قبروں کی زیارت کیا کرو۔ (صحیح مسلم: ۹۷۷، سنن ترمذی: ۱۰۵۲، سنن نسائی: ۲۰۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۵۷۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۹، المسند رک ج ۱ ص ۳۷۶، مشکوٰۃ: ۱۷۶۹، کنز العمال: ۳۲۵۵۵، موطا امام مالک: کتاب النجایا: ۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے اپنے رب سے اپنی ماں کے لیے استغفار کی اجازت طلب کی تو مجھے اجازت نہیں دی، پھر میں نے ان کی قبر کی زیارت کی اجازت طلب کی تو مجھے اجازت دے دی۔

(صحیح مسلم: ۹۷۶، سنن ابوداؤد: ۳۲۳۴، سنن نسائی: ۲۰۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۵۷۲)

سلیمان بن بکر اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کو یہ تعلیم دیتے تھے کہ جب وہ قبرستان کی طرف جائیں تو ان میں سے ایک کہنے والا یہ کہے: "السلام علیکم یا اهل الدیار من المؤمنین والمسلمین وانا ان شاء اللہ بکم للاحقون انتم لنا فرط ونحن لکم تبع ونسال اللہ لنا ولکم العافیۃ" (ترجمہ: السلام علیکم! اے مؤمنین اور مسلمین کے گھر والو! ہم ان شاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں تم ہمارے پیش رو ہو اور ہم تمہارے پیچھے ہیں اور ہم اللہ سے اپنے لیے تمہارے لیے معافی کا سوال کرتے ہیں۔) (مسند احمد ج ۵ ص ۵۳، سنن ابوداؤد: ۳۲۳۰، صحیح ابن حبان: ۳۱۷۳، سنن ابن ماجہ: ۱۵۷۷، سنن نسائی: ۱۰۹۳، ۲۱۶۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۰۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۷۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ترازان بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب قبرستان میں داخل ہوتے تو فرماتے: "السلام علی من فی هذه الدیار من المؤمنین والمسلمین انتم لنا فرط ونحن لکم تبع وانا بکم للاحقون فانا لہ وانا الیہ راجعون"۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۰۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۷۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عامر بن سعد بیان کرتے ہیں کہ ان کے والد حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ جب اپنی زمین سے واپس آتے اور شہداء کی قبروں کے پاس سے گزرتے تو کہتے: "السلام علیکم وانا بکم للاحقون" پھر اپنے اصحاب سے کہتے: کیا تم شہداء پر سلام نہیں کرتے کہ وہ بھی تم کو سلام کا جواب دیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۰۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۷۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عبداللہ بن سعد جاری بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: اے عبداللہ! جب تم ان قبروں کے پاس سے گزر دو جن کو تم پہچانتے ہو تو کہو: "السلام علیکم اصحاب القبور" اور جب تم ان قبروں کے پاس سے گزر دو جن کو تم نہیں پہچانتے تو کہو: "السلام علی المسلمین"۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۹۱۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۷۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابوموسیٰ بن جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ قسم دیا تھا کہ جب آپ البقیع کی طرف جائیں تو ان پر صلوٰۃ پڑھیں یا ان کو سلام کریں۔ (مجموعہ تفسیر: ۶۷۲، ج ۲۲، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۹، سنن ترمذی: ۷۸، مسند ابی یوسف: ۸۶۳، مسند رک ج ۳ ص ۵۵-۵۶، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۱۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۷۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

محمد بن ابراہیم التیمی بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سال کی ابتداء میں شہداء (احد) کی قبروں پر جاتے تھے پس فرماتے تھے: تم پر سلام ہو کیونکہ تم نے صبر کیا اور حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہم بھی اسی طرح کرتے تھے ایک روایت میں ہے: آپ اور حضرت ابوبکر وغیرہ ہر سال اسی طرح کرتے تھے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۱۸۲۸، کتاب المغازی للواقفی ج ۱ ص ۳۱۳، عالم الکتب دلائل النبوة ج ۳ ص ۲۰۸، شرح الصدور ص ۲۱۰) نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کہیں جانے کا ارادہ کرتے تو مسجد (نبوی) میں داخل ہوئے پس نماز پڑھتے پھر نبی ﷺ کی قبر (مبارک) پر آتے پس کہتے: "السلام علیک یا رسول اللہ! السلام علیک یا ابا بکر! السلام علیک یا

امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے آپ نے یہ لعنت قبروں کی زیارت کی اجازت دینے سے پہلے فرمائی تھی جب آپ نے قبروں کی زیارت کی اجازت دے دی تو اس اجازت میں مردوں کے ساتھ عورتیں بھی داخل ہو گئیں۔

(سنن ترمذی ص ۳۳۵ دار لیسرۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جمہور علماء جو عورتوں کو قبروں کی زیارت کی اجازت دیتے ہیں ان کا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے:

عبداللہ بن ابی سلیمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ حبشی میں فوت ہو گئے ان کی میت کو مکہ لا کر وہاں دفن کر دیا گیا پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت عبدالرحمن کی قبر پر آئیں اور یہ اشعار پڑھے:

رکنا کندمانی جذیمة حقبة من الدهر حتی لیل لن یصدعا

”ہم بادشاہ جذیمہ کے دو صاحبوں کی طرح ہمیشہ اکٹھے رہے یہاں تک کہ کہا گیا: یہ کبھی جدا نہیں ہوں گے۔“

فلما افرقنا کان وصالکما لطول اجتماع لم یبت لیلۃ مفا

”پس جب ہم جدا ہو گئے تو گویا مدت دراز تک اکٹھا رہنے کے باوجود میں نے اور مالک نے ایک رات بھی اکٹھے نہیں گزاری۔“

پھر حضرت عائشہ نے فرمایا: اللہ کی قسم! اگر میں تمہاری وفات کے وقت حاضر ہوتی تو تم کو وہاں دفن کیا جاتا جہاں تم فوت ہو گئے تھے اور اگر میں وہاں حاضر ہوتی تو اب تمہاری زیارت کے لیے نہ آتی۔ (سنن ترمذی: ۱۰۵۵)

وجہ استدلال یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کے لیے مدینہ سے مکہ گئیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں اپنے اس حجرے میں داخل ہوتی تھی جس میں رسول اللہ ﷺ اور میرے والد مدفون تھے پس میں اپنے (زائد) کپڑے اتار دیتی تھی اور کہتی تھی کہ یہ میرے خاوند اور میرے والد ہی تو ہیں جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بھی ان کے ساتھ دفن کر دیا تو اللہ کی قسم! میں اس حال میں داخل ہوتی تھی کہ میں نے اپنے کپڑوں کو ہاندھا ہوا ہوتا تھا اور یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حیا کی وجہ سے تھا۔ (سنن البیہقی ج ۵ ص ۱۶۲ مسند احمد ج ۶ ص ۲۰۲ طبع قدیم سند احمد: ۲۵۶۶۰۔ ج ۳۲ ص ۴۱۳ مشکوٰۃ: ۱۷۷۱۰)

حافظ یوسف بن عبداللہ ابن عبدالبر مالکی متوفی ۴۶۳ھ روایت کرتے ہیں:

عبداللہ بن ابی سلیمہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قبرستان سے آئیں میں نے ان سے کہا: اے ام المؤمنین! آپ کہاں سے آ رہی ہیں؟ انہوں نے کہا: میں اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کی قبر سے آ رہی ہوں میں نے کہا: کیا رسول اللہ ﷺ نے زیارت قبر سے منع نہیں فرمایا؟ حضرت عائشہ نے کہا: ہاں! آپ نے قبروں کی زیارت سے منع فرمایا تھا پھر آپ نے قبروں کی زیارت کا حکم دیا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۶۷۳۰)

جعفر بن محمد بیان کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ سیدنا حمزہ بن عبدالمطلب کی قبر کی ہر جمعہ کو زیارت کرتی تھیں اور آپ نے ایک پتھر کو اس کی علامت کے طور پر رکھ دیا تھا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۶۷۳۲) (تمہید ج ۲ ص ۳۳ دارالکتب العلمیہ بیروت)

عورتوں کے مزارات پر جانے کے متعلق مذاہب فقہاء

امام احمد بن حنبل سے پوچھا گیا: کیا عورتیں قبر کی زیارت کر سکتی ہیں؟ انہوں نے کہا: ہاں! ان شاء اللہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کی ہے لیکن حضرت ابن عباس کی حدیث ہے کہ قبر کی بہت زیادہ زیارت کرنے والوں پر لعنت کی گئی ہے امام احمد نے فرمایا: یہ ابوصالح کی روایت ہے وہ کیا چیز ہے! گویا انہوں نے اس حدیث کو ضعیف قرار

دیا۔ (تہذیب ج ۲ ص ۱۳۵۔ ۱۳۴ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۹ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

عورتوں کے زیارت قبر میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ اجازت کے عموم میں عورتیں بھی داخل ہیں اور یہ اکثر کا قول ہے اور یہ اس وقت ہے جب عورتیں قند سے مامون ہوں اور جواز کی تائید اس باب کی حدیث سے ہوتی ہے کیونکہ نبی ﷺ نے ایک عورت کو قبر کے پاس بیٹھے ہوئے دیکھا اور اس کو منع نہیں فرمایا اور آپ کا کسی کام کو مقرر رکھنا حجت ہے اور جنہوں نے زیارت قبور کی اجازت کو مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے عام قرار دیا ہے ان میں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں وہ اپنے بھائی عبدالرحمان کی قبر کی زیارت کے لیے گئیں اور جب ان سے کہا گیا: کیا اس سے منع نہیں کیا گیا تھا تو حضرت عائشہ نے فرمایا: نبی ﷺ نے پہلے اس سے منع فرمایا تھا پھر آپ نے قبر کی زیارت کا حکم دیا۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۴۳۱ 'دار المعرفہ' بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ قرطبی مالکی نے لکھا ہے کہ جو ان عورتوں کے لیے قبرستان کے لیے کلنا حرام ہے اور بوزمی عورتوں کے لیے مباح ہے نیز کہا ہے کہ ان سب کے لیے مباح ہے جب یہ مردوں کے بغیر اکیلی جائیں انہوں نے کہا: اس میں ان شاء اللہ اختلاف نہیں ہوگا نیز علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ حدیث ترمذی میں زورات پر لعنت کی گئی ہے یعنی جو قبروں کی زیارت کے لیے بہت زیادہ جاتی ہوں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ عورتوں کو زیادہ جانے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ اس سے مردوں کے حقوق ضائع ہوں گے اور وہ ہناؤ سنگھار کر کے نکلیں گی اور یہ اس کے مشابہ ہوگا جو قبروں کی تعظیم کے لیے قبروں کے پاس رہتا ہے نیز اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ عورتیں قبروں پر حج و پکار کر کے روئیں گی اور اس میں اور بھی مفاسد ہیں یہ اس صورت میں ہے جب عورتیں قبروں پر بہت زیادہ جائیں اور جو عورتیں کبھی کبھی جائیں اس میں حرج نہیں ہے لہذا وجہ ہے کہ زورات پر لعنت کی گئی ہے نہ کہ زائرات پر۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۰۵ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہماری اس تحریر میں چاروں فقہ کے ائمہ و علماء کے اس مسئلہ کی نظریات کی تفصیل گئی ہے۔

* شرح صحیح مسلم میں مذاہب فقہاء کو زیادہ تفصیل سے لکھا گیا ہے اس کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- ① زیارت قبور کا بیان ② عورتوں کی زیارت قبور کے متعلق احادیث ③ فقہاء احناف کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ④ فقہاء حنبلیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ⑤ فقہاء شافعیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ⑥ فقہاء مالکیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ⑦ خلاصہ بحث۔

* یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۷۴۲۔ ۷۴۳ پر مذکور ہے۔

۳۲۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يُعَذِّبُ الْمَيِّتَ بِبَعْضِ بَغَاءِ أَهْلِهِ

عَلَيْهِ إِذَا كَانَ النَّوْحُ مِنْ سُنَّتِهِ

بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿قُلُوا أَنْفُسُكُمْ وَأَهْلِيكُمْ

نَارًا﴾ (التحریم: ۶) وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی ﷺ کا ارشاد: میت کے بعض گھروالوں کے

رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے جب کہ

میت پر نوح کرنا اس کا طریقہ ہو

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اپنے آپ کو اور اپنے گھروالوں

کو رورخ کی آگ سے بچاؤ۔ (التحریم: ۶) اور نبی ﷺ نے فرمایا:

كُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ .
تم میں سے ہر ایک نگہبان ہے اور اس سے اپنے ماتحت لوگوں کے متعلق سوال کیا جائے گا۔

اس تعلق کے موافق حدیث موصول صحیح البخاری: ۸۹۳ میں گزر چکی ہے۔

فَإِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ مِثْلِهِ، فَهُوَ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ﴿لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾
(الانعام: ۱۶۴)۔
اور اگر نوح کرنا میت کی سنت نہ ہو تو پھر یہ اس طرح ہے
جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی
دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

(الانعام: ۱۶۴) یعنی اسرائیل: ۵۵، طہ: ۱۸، الزمر: ۷

وَهُوَ كَقَوْلِهِ ﴿وَإِنْ نَذَعْ مُثْقَلَةٌ﴾ ذُنُوبًا، ﴿إِلَى
حَمَلِهَا لَا يَخْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ﴾ (الطہ: ۱۸)۔
اور وہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی مثل ہے: اور اگر کوئی بوجھ والا
دوسرے کو بوجھ اٹھانے کے لیے بلائے گا تو اس سے کچھ بھی اٹھایا
نہیں جائے گا۔ (طہ: ۱۸)

اور وہ جو بغیر نوح کے رونے کی اجازت دی گئی ہے۔

وَمَا يَرْخُصُ مِنَ الْبُكَاءِ فِي غَيْرِ نَوْحٍ .

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: جو رونا آسمان سے ہو اور دل سے ہو وہ اللہ عزوجل کی
طرف سے ہے اور رحمت سے ہے اور جو ہاتھ سے ہو اور زبان سے ہو وہ شیطان کی طرف سے ہے۔ (المجموع: ۸۳۱۷)
وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلْ
نَفْسَ ظَلَمًا إِلَّا تَكَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ يَكْفُلُ قِرْ
دِيمَهَا . وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ .
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نفس کو بھی ظلماً قتل کیا جائے گا
تو پہلے ابن آدم پر اس کے خون کے گناہ کا حصہ ہوگا اور اس کی وجہ
یہ ہے کہ اس نے سب پہلے قتل کرنے کا طریقہ ایجاد کیا۔

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۳۳۲۵ اور ۶۸۶۷ میں ہے۔

۱۲۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ وَمُحَمَّدُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ
قَالَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ أَرْسَلَتْ ابْنَةَ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رَسَلًا إِلَى ابْنِ
أَبِي قُبَيْصٍ فَأَتَيْتَنَا فَأَرْسَلَ يَقْرِءُ السَّلَامَ وَيَقُولُ
إِنَّ إِلَهِي مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ وَكُلُّ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ
مُسَمًّى فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ. فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ تَقْسِيمُ
عَلَيْهِ لِيَأْتِيَنِيهَا فَقَامَ وَمَعَهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَمُعَاذُ بْنُ
جَبَلٍ وَأَبِي بْنُ كَعْبٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرِبْعَالُ
فَرُفِعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّبِيُّ
وَنَفْسُهُ تَتَفَقَّقُ قَالَ حَبِيبَةُ أَنَّهُ قَالَ كَانَتْهَا شَرٌّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان اور محمد نے
حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی
انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن زید بن سلیمان نے خبر دی زید بن عثمان انہوں
نے کہا: مجھے حضرت اسماعیل بن زید رضی اللہ عنہما حدیث بیان کی کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی نے آپ کی طرف پیغام بھیجا کہ میرا
بیٹا فوت ہو رہا ہے آپ ہمارے پاس آئیں آپ نے جوابی پیغام
میں سلام کہا اور فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جو اس نے لے
لیا اور اسی کے لیے ہے جو اس نے عطا کیا اور ہر چیز کی اس کے
پاس مدت مقرر ہے پس تم صبر کرو اور ثواب کی امید رکھو انہوں نے
پھر آپ کی طرف پیغام بھیجا اور آپ کو قسم دی کہ آپ ان کے پاس
ضرور آئیں سو آپ کھڑے ہوئے اور آپ کے ساتھ حضرت سعد

فَقَاطَتْ غَيْبَاهُ فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا؟
فَقَالَ هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ لِي قُلُوبَ عِبَادِهِ وَإِنَّمَا
يُرَحِّمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءَ.

بن عبادہ حضرت معاذ بن جبل حضرت ابی بن کعب حضرت زید
بن ثابت اور دوسرے مرد تھے اس بچے کو اٹھا کر آپ کے پاس لایا
گیا اور اس کا سانس اکھڑ رہا تھا راوی نے کہا: میرے گمان میں
اس کا جسم پرانی مشک کی طرح تھا پھر آپ کی دونوں آنکھوں سے
آنسو بہنے لگے حضرت سعد نے کہا: یا رسول اللہ! یہ کیا ہے؟ آپ
نے فرمایا: یہ اللہ کی رحمت ہے جس کو اللہ نے اپنے بندوں کے دل
میں کر دیا ہے اور اللہ اپنے بندوں میں سے صرف رحم کرنے والوں
پر رحم فرماتا ہے۔

[الطراف الحدیث: ۵۶۵۵-۶۶۰۲-۶۶۵۵-۷۳۷۷-۷۳۷۸]

(صحیح مسلم: ۹۲۳، المزمع: ۲۱۰۰، سنن ابوداؤد: ۳۱۲۵، سنن

نسائی: ۱۸۶۸، سنن ابن ماجہ: ۱۵۸۸، جامع السانید لابن جوزی: ۷۶، مکتبہ

الارشاد ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدان بن ابی عبد اللہ بن عثمان ابو عبد الرحمن ہے (۲) محمد بن مقاتل (۳) عبد اللہ بن المبارک (۴) عامر بن سلیمان
الاحول (۵) ابو عثمان انہدی بن عثمان کا نام عبد الرحمن بن عثمان ہے (۶) حضرت اسامہ بن زید بن حارثہ رضی اللہ عنہما یہ رسول اللہ ﷺ کے
محبوب اور آزاد کردہ غلام تھے ان کی والدہ حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا تھیں ان کا نام برکہ تھا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۰۵)

تعزیت اور عیادت کے لیے اصحاب فضل کو بلانا بغیر نوحہ کے رونا اور دیگر مسائل

نبی ﷺ کی اس صاحب زادی کا نام حضرت زینب رضی اللہ عنہا تھا اور ان کے بیٹے کا نام علی بن ابی العاص بن الربیع تھا۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی کی موت کے وقت اصحاب فضل کو بلانا چاہیے تاکہ ان کی دعا اور ان کی برکت حاصل ہو۔
افاضل صحابہ آپ کے ساتھ بغیر بلائے چلے گئے اس سے معلوم ہوا کہ تعزیت اور عیادت کے لیے بغیر بلائے بھی چلے جانا چاہیے
اس کے برخلاف ولیمہ اور شادی کے کھانے میں بلائے کے بعد چاہیے۔

نبی ﷺ نے حضرت زینب کو صبر اور ثواب کی امید رکھنے کی تلقین کی اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص مصیبت میں ہے قرار ہو اس
کو صبر کی تلقین کرنی چاہیے۔

نبی ﷺ پہلی بار بلانے پر نہیں گئے اور دوسری بار چلے گئے اس سے معلوم ہوا کہ اہل فضل کو کسی کی امید نہیں توڑنی چاہیے اور
عیادت اور تعزیت کے لیے جانا چاہیے۔

نبی ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہنے اس میں بغیر نوحہ کے رونے کا ثبوت ہے اور اس میں دل کی نرمی کا بیان ہے اور ایسے
مواقع پر نہ رونا دل کی سختی اور شقاوت کی علامت ہے۔

حضرت زینب نے آپ کو قسم دے کر بلایا اس میں یہ ثبوت ہے کہ نہایت ادب سے سوال کرنا چاہیے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۰۸، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۰۳۱-ج ۲ ص ۷۳۵-۷۳۴ پر مذکور ہے اس حدیث کی وہاں شرح نہیں کی گئی۔

۱۲۸۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا

أَبُو عَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هَلَالِ

بْنِ عُلَيْسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عامر نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں فلیح بن سلیمان نے حدیث بیان کی از حلال

قَالَ شَهِدْنَا بِنَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى
الْقَبْرِ قَالَ فَرَأَيْتُ عَيْنَيْهِ تَذْمَعَانِ قَالَ فَقَالَ هَلْ
مِنْكُمْ رَجُلٌ لَمْ يَقَارِفِ اللَّيْلَةَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا
قَالَ فَانْزِلْ قَالَ فَتَزَلَّ فِي قَبْرِهَا.

[طرف الحديث: ۱۳۴۲] (جامع السانید لابن جوزی: ۲۴۲)

مکتبہ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ مستند البخاری: ۳۱۵)

بن علی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا: ہم رسول اللہ ﷺ کی صاحب زادی کے جنازہ میں حاضر ہوئے اور رسول اللہ ﷺ قبر کی ایک جانب بیٹھے ہوئے تھے پس میں نے دیکھا کہ آپ کی دونوں آنکھوں سے آنسو جاری ہو رہے تھے پس آپ نے پوچھا: تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے جس نے رات کو جماع نہ کیا ہو؟ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں ہوں! آپ نے فرمایا: تم قبر میں اترؤ پس وہ آپ کی صاحب زادی کی قبر میں اترے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد السدی (۲) ابو عامر عبد الملک بن عمرو العقدی (۳) سلیم بن علی بن سلیمان ان کا نام عبد الملک ہے اور سلیم ان کا لقب ہے (۴) حلال بن علی بن اسامہ العامری (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۰۹)
حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کا تذکرہ

اس حدیث میں نبی ﷺ کی جس صاحب زادی کے جنازہ کا ذکر ہے ان کا نام حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی زوجہ تھیں ان کی وفات ۹ھ میں ہوئی تھی حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا جس وقت فوت ہوئی تھی اس وقت آپ بدر میں تھے اور ان کے جنازہ پر حاضر نہیں ہوئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۱۰)

اس کی توجیہ کہ حضرت ام کلثوم کو وہ شخص قبر میں اتارے جس نے گزشتہ رات جماع نہ کیا ہو

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے پوچھا: تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے جس نے رات کو جماع نہ کیا ہو؟ علامہ کرمائی نے کہا ہے کہ اس کی حکمت یہ تھی کہ آپ کی صاحب زادی کو قبر میں اتارنا تھا تو جس شخص نے رات کو جماع کیا ہوتا اس میں شہوت کے آثار تازہ ہوتے اور جس شخص نے رات کو جماع نہ کیا ہوتا وہ گویا شہوت کو بھول چکا ہوتا تو آپ نے چاہا کہ آپ کی صاحب زادی کو وہ شخص قبر میں اتارے جو شہوت کو بھولا ہوا ہو اس کی یہ وجہ بھی بیاں کی گئی ہے کہ اس رات حضرت عثمان نے اپنی باندی سے جماع کیا تھا پس رسول اللہ ﷺ کو اس کا غم ہو گیا اور آپ کو یہ پسند نہ آیا کہ وہ آپ کی بیار بنی کو چھوڑ کر دایستہ میں بیٹھوں ہوں انہیں چاہیے تھا کہ ان کے آخری وقت میں وہ ان کے پاس ہوتے اور ان کی خدمت کرے لہذا آپ نے یہ جواب فرماتے ہوئے آپ نے چاہا کہ وہ ان کی قبر میں نہ اتریں۔ (میں کہتا ہوں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف سے یہ توجیہ کی جاسکتی ہے کہ حضرت ام کلثوم بہت طویل عرصہ سے بیمار تھیں۔ اس لیے حضرت عثمان اپنے طبعی تقاضے کو پورا کرنے کے لیے باندی کے پاس چلے گئے جب کہ انہیں یہ بھی معلوم نہیں تھا کہ آج حضرت ام کلثوم کا انتقال ہو جائے گا۔ سعیدی غفرلہ)

بغیر آواز کے رونے کا جواز اور قبر پر بیٹھنے کی ممانعت

اس حدیث میں بغیر آواز کے آنسوؤں سے رونے کا ذکر ہے اور یہ بیان ہے کہ مردوں کو چاہیے کہ وہ عورت کو قبر میں اتاریں کیونکہ وہ عورتوں سے قوی ہوتے ہیں اور ایسے مردوں کو قبر میں عورت کو اتارنا چاہیے جس نے زمانہ قریب میں جماع نہ کیا ہو اور اس حدیث میں قبر کی ایک جانب بیٹھنے کا ثبوت ہے اس حدیث کا ظاہر معنی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ قبر پر بیٹھے ہوئے تھے حضرت زید

بن ثابتؓ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور امام مالک نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ قبر پر بیٹھنا جائز ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ عطاء امام شافعی اور جمہور نے یہ کہا ہے کہ قبر پر بیٹھنا جائز نہیں ان کا استدلال ان احادیث سے ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی ایک شخص انکارے پر بیٹھ جائے پس وہ اس کے کپڑے جلادے پھر وہ آگ اس کی کھال تک پہنچ جائے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ قبر پر بیٹھے۔

(صحیح مسلم: ۹۷۱، الرقم المسلسل: ۱۲۱۲)

ابو مرید الخوی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قبر پر نہ بیٹھو اور نہ اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو۔

(صحیح مسلم: ۹۷۲، الرقم المسلسل: ۲۲۱۳، سنن ابوداؤد: ۳۲۲۹، سنن ترمذی: ۱۰۵۰، سنن نسائی: ۷۶۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۵)

الحاکمی نے کہا ہے کہ قبر پر بیٹھنا حرام ہے امام مالک اور خارجہ بن زید نے کہا ہے کہ اس حدیث میں جو فرمایا: قبر پر نہ بیٹھو اس کا معنی یہ ہے کہ قبر پر قضاء حاجت نہ کرو لیکن یہ تاویل بہت بعید ہے تو ضیح میں مذکور ہے کہ قبر پر ٹیک لگانا مکروہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۱۱-۱۱۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی مسیہ نے خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بنی مکہ میں فوت ہو گئی ہم ان کے جنازہ میں آئے اور حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی ان کے جنازہ میں آئے تھے اور ب شکب میں ان دونوں کے درمیان میں بیٹھا ہوا تھا یا کہ میں ان میں سے کسی ایک کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ دوسرا بھی آ گیا پس وہ میرے پہلو میں بیٹھ گیا پس حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرو بن عثمان سے کہا: کیا آپ ان کو رونے سے نہیں روکتے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ بے شک صراخوں کے رونے سے میت کو ضرر و عذاب دیا جاتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۲۸، الرقم المسلسل: ۲۱۱۳، سنن بیہقی: ۸۵۸، مسند الحمیدی: ۲۲۰، مسند احمد ج ۱ ص ۴۱)

پس حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: بے شک حضرت عمرو رضی اللہ عنہ بھی اس قسم کی بات کہتے تھے پھر انہوں نے حدیث بیان کی کہ میں حضرت عمرو رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ سے لوٹا حتیٰ کہ جب ہم مقام بیداء پر پہنچے تو اس وقت سواروں کی جماعت کبک کے درخت کے سائے میں تھی حضرت عمر نے فرمایا: جاؤ! دیکھو یہ کون سوار ہیں؟ حضرت ابن عباس نے کہا: میں نے دیکھا تو وہ حضرت

۱۲۸۶ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ تَوَقَّيْتُ أَنَّهُ رِغَمَانٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمَكَّةَ وَجِئْنَا لِشَهَادَتِهَا وَحَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَالْيَاسَ لِحَالِ يَنْهُمَا أَوْ قَالَ جَلَسْتُ إِلَى أَحَدِهِمَا ثُمَّ جَاءَ الْآخَرُ فَجَلَسَ إِلَى جُنْبِي فَقَالَ عَنْهُ اللَّهُ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لِعَمْرِ بْنِ شُعْمَانَ أَلَا تَنْهَى عَنِ الْبُكَاءِ؟ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ.

۱۲۸۷ - فَضَالُ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَدْ كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ بَعْضُ ذَلِكَ لَمْ حَدَّثْتُ فَقَالَ صَدَرْتُ مَعَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ إِذَا هُوَ بِرُكْبٍ تَحْتَ ظِلِّ سَمُرَةٍ فَقَالَ أَذْهَبَ فَأَنْظُرُ مَنْ هُوَ لَا؟ الرُّكْبُ؟ قَالَ فَانْظُرْتُ فَإِذَا صُهَيْبٌ فَأَخْبَرْتُهُ

فَقَالَ اِذْعُهُ لِي، فَرَجَعْتُ اِلَى صُهَيْبٍ فَقُلْتُ اَرْتَجِلُ،
فَالْحَقَّ اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَلَمَّا اُصِيبَ عُمَرُ، دَخَلَ
صُهَيْبٌ يَبْكِي، يَقُولُ وَالْاَخَاهُ، وَاصَاحِبَاهُ، فَقَالَ عُمَرُ
رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يَا صُهَيْبُ اَبْكِي عَلَيَّ، وَقَدْ
قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ الْمَيِّتَ
يُعَذَّبُ بِبَعْضِ بُكَاءِ اَهْلِيهِ عَلَيْهِ. [اطراف الحديث: ۱۲۹۰-۱۲۹۲] (صحیح مسلم: ۹۲۸، رقم المسلس: ۲۱۱۳)

صہیب رضی اللہ عنہ تھے میں نے حضرت عمر کو بتایا تو حضرت عمر نے فرمایا:
ان کو میرے پاس بلا کر لاؤ میں وہاں حضرت صہیب کے پاس گیا
اور ان سے کہا: چلیے! پس وہ امیر المؤمنین سے ملے پھر جب
حضرت عمر زخمی ہو گئے تھے تو حضرت صہیب روتے ہوئے آئے اور
کہنے لگے: ہائے میرے بھائی! ہائے میرے صاحب! پس حضرت
عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اے صہیب! کیا تم مجھ پر رورہے ہو؟ حالانکہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: میت پر اس کے بعض گھروالوں
کے رونے سے اس کو عذاب دیا جاتا ہے۔

۱۲۸۸ - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا
فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ، ذَكَرْتُ ذَلِكَ
لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا، فَقَالَتْ رَجِمَ اللّٰهُ
عُمَرَ، وَاللّٰهُ مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ لَيُعَذِّبُ الْمُؤْمِنَ بُكَاءِ اَهْلِيهِ عَلَيْهِ
وَلَكِنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ
لَيَزِيدُ الْكَافِرَ عَذَابًا بِبُكَاءِ اَهْلِيهِ عَلَيْهِ. وَقَالَتْ
حَسْبُكُمْ الْقُرْآنُ ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰى﴾
(الانعام: ۱۶۴). قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا
عِنْدَ ذَلِكَ وَاللّٰهُ ﴿هُوَ اَضْحَكُ وَابْكٰى﴾ (بخاری: ۱۴۳۰).
قَالَ ابْنُ اَبِي مُلَيْكَةَ وَاللّٰهُ مَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ
تَعَالٰى عَنْهُمَا شَيْئًا.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت
عمر رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے تو میں نے حضرت عمر کے اس قول کا حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا سے ذکر کیا تو حضرت عائشہ نے کہا: اللہ تعالیٰ حضرت
عمر رضی اللہ عنہ پر رحم فرمائے اللہ کی قسم! رسول اللہ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا
تھ کہ بے شک مؤمن میت کے گھروالوں کے اس پر رونے سے
نہ اس کو عذاب دیتا ہے بلکہ رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا تھا:
بے شک کافر کے گھروالوں کے اس پر رونے سے اللہ تعالیٰ اس کو
زیادہ عذاب دیتا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا:
تمہارا یہ قرآن کافی ہے: اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا
وجھ نہیں اٹھائے گا۔ (الانعام: ۱۶۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے
اس وقت کہا: اللہ کی قسم! وہی ہنساتا ہے اور وہی رلاتا ہے ○ (انجم: ۴۳)
ابن ابی ملیکہ نے کہا: اللہ کی قسم! یہ سن کر حضرت ابن عمر نے

[اطراف الحديث: ۱۲۸۹-۱۲۹۰] (مسند البخاری: ۲۳۰، ۲۳۱) چھ نہیں کہا۔

گھروالوں کے میت پر رونے کی وجہ سے میت کو عذاب کی توجیہات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ہے: میت کے گھروالوں کے اس کے اوپر رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے اس کی تشریح میں علماء کا
اختلاف ہے بعض علماء نے کہا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ اگر میت نے یہ وصیت کی ہو کہ اس کے مرنے کے بعد اس پر رو دیا جائے تو اس
کو عذاب ہوگا اور اس صورت میں اس کو اس کے اپنے فعل کی وجہ سے عذاب ہوگا نہ کہ دوسرے کے فعل کی وجہ سے اور اب یہ فاطمہ:
۱۸ کے خلاف نہیں ہے امام بخاری نے بھی اسی توجیہ کو اختیار کیا ہے کیونکہ انہوں نے کہا: جب کہ میت پر رونا میت کے جاری کردہ
طریقہ کی وجہ سے ہو تو پھر میت پر گھروالوں کے رونے کی وجہ سے اس کو عذاب ہوگا۔

دوسرے علماء نے یہ کہا کہ اگر میت کی ان باتوں سے مدح کی جائے جن باتوں سے زمانہ جاہلیت میں میت کی مدح کی جاتی

تھی مثلاً تو اس طرح لوٹ مار کرتا تھا اور ڈاکے ڈالتا تھا اور ناحق خون بہاتا تھا اور یوں بے دریغ پیسہ لٹاتا تھا اور یہ افعال اللہ تعالیٰ کے نزدیک گناہ ہیں پس میت کے قبر میں جانے کے بعد اس کے گھر والے ان افعال کو یاد کر کے روئیں گے اور اس کو قبر میں ان افعال پر عذاب ہو رہا ہوگا۔

دیگر علماء نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ میت کو عذاب دیا جاتا ہے اور وہ اپنے گھر والوں کے رونے سے غم زدہ ہوتا ہے اور اس کے گھر والے جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتے ہیں وہ اس کو ناگوار ہوتی ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ میت پر زندہ کا روننا زندہ کی طرف سے میت کو عذاب دینا ہے نہ کہ اللہ کی طرف سے عذاب دینا ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارے اعمال تمہارے مردہ رشتہ داروں پر پیش کیے جاتے ہیں اگر وہ نیک اعمال دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور اگر وہ بُرے اعمال دیکھتے ہیں تو رنجیدہ ہوتے ہیں اور جب ان کے پاس کوئی نئی میت آتی ہے تو وہ اس سے بعد میں مرنے والے کا حال پوچھتے ہیں حتیٰ کہ انسان اپنی بیوی کے متعلق پوچھتا ہے کہ اس نے شادی کر لی ہے یا نہیں۔ (المجم الکبیر: ۳۸۸۷، کنز العمال: ۴۳۰۲۹)

ہر وہ حدیث جس میں رونے سے منع کیا گیا ہے علماء کے نزدیک اس کا تحمل رونے سے منع کرنا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہنساتا ہے اور وہی رلاتا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: آنکھ روتی ہے اور دیاں ٹمکن ہوتا ہے اور ہم وہ بات نہیں کہتے جس سے رب ناراض ہوتا ہے اور جب حضرت عمرؓ نے عورتوں کو رونے سے منع کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عمر! ان کو رہنے دو کیونکہ نفس مصیبت زدہ ہے اور آنکھ رو رہی ہے اور (مصیبت کا) درد قریب ہے اور آپ نے لوحہ سے منع فرمایا ہے اور لوحہ کرنے والی وہ ہے جو گریبن چاک کرتی ہے منہ پر تھپڑ لگاتی ہے اور جاہلیت کی طرح چیخ و پکار کرتی ہے اس پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت کی ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۴۷۷-۴۷۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ ابن حجر کی بیان کردہ توجیہات

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حدیث مذکور کی درج ذیل توجیہات ہیں:

- (۱) میت رُحروالوں کے اس پر رونے سے اس وقت عذاب ہوگا جب اس نے رونے کی وصیت کی ہو۔
- (۲) جب میت پر روح کرنے اور رونے کی رسم اس نے ادا کی ہو۔
- (۳) جب گھر والے اس کے سامنے کسی میت پر نوحہ کرتے ہوں اور وہ ان کو منع نہ کرے ہو اور یہ نہ بتاتا ہو کہ یہ فعل حرام ہے۔
- (۴) جب اس کے گھر والے اس کے کیے ہوئے ناجائز کاموں پر اس کی مدح کر رہے ہوں اور اسے قبر میں عذاب ہو رہا ہو۔
- (۵) جب گھر والے میت کے ایسے اوصاف بیان کر رہے ہوں جو اس میں نہ ہوں تو قبر میں فرشتے اس کو جھڑکتے ہیں کیا تو ایسا تھا مثلاً جب لوحہ کرنے والے کہیں: ہائے! تم پہاڑ تھے تم دریا تھے تو فرشتے میت کو ڈانٹ کر کہیں گے: کیا تم پہاڑ تھے کیا تم دریا تھے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۴۶۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا علم و فضل میں مرتبہ حضرت عائشہ سے زیادہ ہے اس کے باوجود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عمر سے اختلاف کیا اور ان کے قول کو خطا پر قرار دیا اور اپنے قول پر قیام کیا ۱۸ سے استدلال کیا اس سے معلوم ہوا کہ دلائل کے ساتھ اکابر سے اختلاف کیا جاتا ہے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا نے فقہی مسائل میں تقریباً اپنے تمام اکابر سے حتیٰ کہ ائمہ اربعہ سے بھی دلائل کے ساتھ

اختلاف کیا ہے اس میں اکابر کی بے ادبی نہیں ہے بلکہ علم اور اجتہاد کی وسعت اور ہمہ گیری کا اظہار ہے۔

۱۲۸۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَهُودِيَّةٍ يَبْكِي عَلَيْهَا أَهْلَهَا فَقَالَ إِنَّهُمْ لَيَكُونُونَ عَلَيْهَا وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبد اللہ بن ابی بکر از والد خود از عمرہ بنت عبد الرحمن انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ ایک یہودیہ کے پاس سے گزرے جس پر اس کے گھر والے رو رہے تھے آپ نے فرمایا: یہاں پر رو رہے ہیں حالانکہ اس کو اس کی قبر میں عذاب ہو رہا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۸۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۹۰ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ وَهُوَ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا أُصِيبَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَصَّ صَهْبٌ يَقُولُ وَأَخَاهُ فَقَالَ عُمَرُ أَمَا عَلِمْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن خلیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں علی بن مسہر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسحاق نے حدیث بیان کی اور وہ شیبانی ہیں از ابی بردہ عن ابیہ: کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ زخمی ہو گئے تو حسرت سبب ہوئی اللہ کہنے لگے: ہائے میرے بھائی! پس حضرت عمر نے کہا: کیا تم کو معلوم نہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ زندہ کے رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۸۸ میں گزر چکی ہے۔

۳۳ - بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ النَِّيَاخَةِ عَلَى الْمَيِّتِ وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَغْنٌ يَكِينٌ عَلَى أَبِي سُلَيْمَانَ مَا لَمْ يَكُنْ نَفْعٌ أَوْ لَفْلَقَةٌ وَالتَّلْعُ التَّرَابُ عَلَى الرَّأْسِ وَالتَّلْفَقَةُ الْخَصْرُ.

میت پر نوحہ کرنا مکروہ ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ان عورتوں کو ابوسلیمان پر رونے کا جب تک یہ بالوں میں مٹی نہ ڈالیں اور نہ چہرہ پر "نفع" کا معنی ہے: بالوں میں مٹی ڈالنا "لَفْلَقَةٌ" کا معنی ہے: چہرہ مارنا۔

اس تعلیق کی اصل اس حدیث میں ہے

فقہین بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت خالد بن ولید فوت ہو گئے تو بنو مغیرہ کی عورتیں جمع ہو کر ان پر رونے لگیں پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا گیا: ان عورتوں کے پاس کسی کو بھیج کر انہیں رونے سے منع کریں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ان کو ابوسلیمان پر آنسو بہانے دو جب تک یہ بالوں میں مٹی نہ ڈالیں اور آواز نہ نکالیں۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۷۱ نظر السلفین)

۱۲۹۱ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ الْمُبَيْرَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ كُلَّهَا عَلَى لِسٍ تَكْذِبُ عَلَى أَحَدٍ مَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن عبید نے حدیث بیان کی از علی بن ربیعہ از حضرت المغیرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: مجھ پر جھوٹ باندھنا تم میں سے

كَذَّبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ. سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَنْبَحْ عَلَيْهِ يُعَذَّبُ بِمَا يَنْبَحْ عَلَيْهِ.

کسی ایک پر جھوٹ باندھنے کی مثل نہیں ہے جس نے مجھ پر عدا جھوٹ باندھا وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ دوزخ میں بنائے میں نے نبی ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: جس پر نوحہ کیا گیا اس کو قیامت کے دن اس سے عذاب دیا جائے گا جس سے نوحہ کیا گیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۳۳، المرقم السلسل: ۲۱۲۳، سنن ترمذی: ۱۰۰۰، مسند الحمیدی: ۲۲۱، سنن نسائی: ۱۸۵۲، سنن ابن ماجہ: ۱۹۵۳، مسند البخاری: ۶۸۹۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن رکیں (۲) سعید بن عبید الطائی ابو اہدیل (۳) علی بن ربیعہ ابو المغیرہ (۴) حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ

(معدۃ القاری ج ۸ ص ۱۲۱)

بغیر نوحہ کے میت پر رونے کا جواز

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

نوحہ کرنا حرام ہے کیونکہ یہ جاہلیت کا طریقہ ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب نبی ﷺ عورتوں کو بیعت کرتے تھے تو اس بات پر بیعت کرتے تھے کہ وہ نوحہ نہیں کریں گے اور اس باب کی حدیثوں پر دلالت کرتی ہے کہ عورتوں کا میت پر رونا اس وقت ممنوع ہے جب وہ نوحہ کریں اور بغیر نوحہ کے رونے پر حضرت عمر کا یہ قول دلیل ہے کہ اس کو رونے اور جب تک یہ بالوں میں خاک نہ ڈالیں اور چلائیں نہیں پس انہوں نے بغیر نوحہ کے رونے کو مباح کر دیا اور حضرت المغیرہ بن ربیعہ میں ہے کہ جس سے نوحہ کیا گیا ہے اس سے عذاب دیا جائے گا اس میں یہ دلیل ہے کہ بغیر نوحہ کے رونے میں عذاب نہیں ہے۔

(شرح ابن سعد ج ۳ ص ۲۷۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از شعبہ از قتادہ از سعید بن المسیب از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از والد خود رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: میت کو قبر میں اس چیز سے عذاب دیا جاتا ہے جس سے اس پر نوحہ کیا جائے۔

اس حدیث کی روایت میں عبدان کی متابعت عبد اللہ بن زریج نے کی ہے انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی اور آدم نے کہا از شعبہ: زندہ کے رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے۔

۱۲۹۲ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَمِيتُ يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ بِمَا يَنْبَحْ عَلَيْهِ.

تَابَعَهُ عَبْدُ الْأَعْمَى قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ. وَقَالَ 'آدَمُ' عَنْ شُعْبَةَ أَلَمِيتُ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ عَلَيْهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۸۷ میں گزر چکی ہے۔

۳۴۔ بَابُ

بَابُ

اس باب کا کوئی عنوان نہیں ہے اور یہ ابواب سابقہ کا تتمہ ہے۔

۱۲۹۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ جِئْتُ أَبِي يَوْمَ أُحُدٍ قَدْ مِثَلَ بِهِ خَتِي وَضِعَ بَيْنَ يَدَي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَدْ سُجِّي ثَوْبًا، فَذَهَبْتُ أُرِيدُ أَنْ أَكْشِفَ عَنْهُ فَتَهَانِي قَوْمِي، ثُمَّ ذَهَبْتُ أَكْشِفُ عَنْهُ فَتَهَانِي قَوْمِي، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُفِعَ، فَسَمِعَ صَوْتًا صَاحِبَةً، فَقَالَ مَنْ هَذِهِ؟ فَقَالُوا ابْنَةُ عَمْرٍو، أَوْ أُخْتُ عَمْرٍو، قَالَ فَلِمَ تَبْكِي؟ أَوْ لَا تَبْكِي، فَمَا زَالَتِ الْمَلَاحِكَةُ تُبْكِيهَ بِأَجْنَحَيْهَا حَتَّى رَفَعَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابن المنکدر نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے سنا: انہوں نے بیان کیا کہ میرے والد کو جنگ احد کے دن اس حال میں لایا گیا کہ ان کو ملکہ کیا جا چکا تھا، حتیٰ کہ ان کو رسول اللہ ﷺ کے پاس لا کر رکھ دیا گیا اور ان کو ایک چادر سے ڈھانپ دیا گیا، میں ارادہ کر رہا تھا کہ ان کی نعش سے چادر کھولوں تو مجھے میری قوم نے منع کیا، پھر میں دوبارہ ان سے چادر کھولنے کے لیے گیا تو میری قوم نے پھر مجھے منع کر دیا، پس رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تو ان کے جنازہ کو اٹھایا گیا، پھر آپ نے کسی چلانے والی کی آواز سنی، آپ نے پوچھا: یہ کون ہے؟ تو لوگوں نے بتایا کہ یہ عمرو کی بیٹی یا عمرو کی بہن ہے، آپ نے فرمایا: یہ کیسا عورت ہے؟ یا فرمایا: یہ نہ روئے فرشتے کا پر مسلسل سایا ہے، حتیٰ کہ اس کا جنازہ اٹھایا گیا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۴۳ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں ”مسلہ“ کا لفظ نہ کر رہے اس کا معنی ہے: کسی شخص کو قتل کرنے کے بعد اس کی ناک، کان یا اس کی شرم گاہ کے اعضاء اور دیگر اعضاء کاٹ دیئے جائیں۔

وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جس نے اپنا گریبان پھاڑا

۳۵ - بَابُ لَيْسَ مِنْ شَقِّ الْجُبُوبِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں جابر بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: میں نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں زبید ابیہی نے حدیث بیان کی اور براہیم ازسروق اور حضرت عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جو اپنے رخساروں پر ٹھاپے مارے اور گریبان پھاڑے اور زمانہ جاہلیت کی جی و پکار کرے۔

۱۲۹۴ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ النَّهْمِيُّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْخُدُودَ، وَشَقَّ الْجُبُوبَ، وَذَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ.

[الطراز الحمدی: ۱۲۹۴-۱۲۹۸-۳۵۱۹]

(صحیح مسلم: ۱۰۳، الرقم السلسل: ۲۷۹، سنن نسائی: ۱۸۶۰، سنن ابن ماجہ: ۱۵۸۳، سنن ترمذی: ۹۹۹، المستدرک: ۵۱۶، حلیۃ الاولیاء ج ۵ ص ۳۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۶۳، سند احمد ج ۱ ص ۳۸۶، طبع قدیم، سند احمد: ۳۶۵۸، ج ۶ ص ۱۷۲، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۳۰۲۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ، سند البخاری: ۵۱۲۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن دیکین (۲) سفیان الثوری (۳) زبید بن الحارث بن عبد الکرم الیمانی یہ بنو یام بن رافع بن مالک کی اولاد سے ہیں جو ہمدان سے تھے (۴) ابراہیم النخعی (۵) سروق بن الاعدع (۶) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۶)

اس حدیث کی توجیہات کہ منہ پر طمانچے لگانے والا ہم میں سے نہیں ہے

اس حدیث میں آپ کا ارشاد ہے: وہ ہم میں سے نہیں ہے یعنی وہ ہماری سنت پر عمل کرنے والوں میں سے نہیں ہے اور نہ ہماری سیرت پر عمل کرنے والوں میں سے ہے اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ وہ دین سے بالکل خارج ہو گیا ہے کیونکہ اہل سنت کے نزدیک کوئی شخص معصیت کے ارتکاب سے دین سے خارج نہیں ہوتا ہاں! اگر کسی شخص کا یہ عقیدہ ہو کہ معصیت حلال اور جائز ہے تو پھر وہ دین سے خارج ہو جائے گا سفیان ثوری اس حدیث کو اپنے ظاہر پر جاری کرتے تھے اور اس میں کوئی تاویل نہیں کرتے تھے کیونکہ اس حدیث کو اپنے ظاہر پر محمول کرنا زبردستی کے زیادہ لائق ہے اسی طرح ان تمام احادیث کو جن میں یہ جملہ ہے: وہ ہم میں سے نہیں ہے علامہ کرمانی نے کہا ہے: یہ جملہ تغلیظ کے لیے ہے۔ ہاں! اگر زمانہ جاہلیت کی طرح چیخ و پکار میں کوئی شخص ایسے الفاظ بولے جو کفریہ ہوں مثلاً وہ حرام کو حلال کرے اور اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر پر راضی نہ ہو پس اس وقت اس سے اسلام کی نفی ہیضہ ہوگی۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ اس کا معنی ہے: وہ ہماری اقتداء کرنے والا نہیں ہے اور ہماری سنت پر عمل کرنے والا نہیں ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ ہماری سیرت کا منہ پر عمل کرنے والا نہیں ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ اس شخص پر محمول ہے جو منہ پر طمانچے لگانے گر بیان پھاڑنے اور زمانہ جاہلیت کی چیخ و پکار کو جائز سمجھتا ہو۔

زمانہ جاہلیت سے مراد ہے: اسلام کے ظہور سے پہلے کا۔ مادہ نفرت یعنی زمانہ جاہلیت کی طرح چیخ و پکار کرنا اور مردے کے متعلق کہنا: ہائے پھاڑ ہائے میرے بازو یہ اہل جاہلیت کا طریقہ ہے شریعت اسلام میں جائز نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۴۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

نبی ﷺ کا سعد بن خولہ کی

موت پر افسوس کرنا

۳۶۔ بَابُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ

اس عنوان میں "رأى" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: سرنے دے کے محاسن بیان کرنا اس کو مرثیہ بھی کہتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن ابی اؤلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں اور وہ اصحاب الشجرہ میں سے تھے کہ ان کی بیٹی فوت ہو گئی اور وہ ایک حجر پر ان کے جنازہ کے پیچھے جا رہے تھے پس عورتیں رونے لگیں تو انہوں نے کہا: تم مرثیہ نہ پڑھنا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مرثیہ پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ (کتاب الدعاء للطبرانی: ۵۶۰، مسند ابوداؤد الطبرانی: ۸۲۵، کمال ابن عدی ج ۱ ص ۲۱۵، المستدرک ج ۱ ص ۳۶۰-۳۵۹، سنن ترمذی ج ۳ ص ۳۳-۳۲، مصنف عبد الرزاق: ۶۳۰۴، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۲، سنن ابن ماجہ: ۱۵۹۲، ۱۵۰۳، المعجم الصغیر: ۲۶۸، علیہ

الادلاء ج ۷ ص ۳۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۳۵۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۱۳-۱۹۱۴، ج ۳ ص ۳۸۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس عنوان میں رسول اللہ ﷺ کی طرف مرثیہ کی جو نسبت کی گئی ہے اس سے مراد ہے: صرف کسی کی موت پر اظہار افسوس کرنا اور مرثیہ کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے۔

۱۲۹۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُوذُنِي عَامَ حَجَّةِ الْوُدَّاعِ مِنْ وَجَعِ اسْتَدَّ بَنِي فَقُلْتُ إِنِّي قَدْ بَلَغَ بَنِي مِنْ الْوَجَعِ وَأَنَا ذُو مَالٍ وَلَا بَرْتَنِي إِلَّا ابْنَةُ أَفَاتَصَلِّقُ بِثَلَاثِي مَالِي؟ قَالَ لَا فَقُلْتُ بِالشَّطْرِ؟ فَقَالَ لَا ثُمَّ قَالَ الثَّلَاثُ وَالثَّلَاثُ كَثِيرٌ أَوْ كَثِيرٌ إِنَّكَ أَنْ تَذَرُ وَرَثَتَكَ أَعْيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ وَإِنَّكَ لَنْ تَنفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أُجِرْتَ بِهَا حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِي فِي أَمْرَاتِكَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُخَلِّفُ بَعْدَ أَصْحَابِي؟ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تُخَلِّفَ فَتَعْمَلْ عَمَلًا بِحَارًا لَا تَزِدُّكَ بِهِ دَرَجَةً وَرَفِيعَةً ثُمَّ لَعَلَّكَ أَنْ تُخَلِّفَ حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ أَقْرَامٌ وَيُضَرَّ بِكَ آخَرُونَ أَلَيْسَ أَمْرٌ لَا أَصْحَابِي هَجَرْتَهُمْ وَلَا تَرُدُّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ لَكِنَّ الْبَائِسُ سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ يَرِنِي لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَاتَ بِمَكَّةَ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی، ابن شہاب از عامر بن سعد بن ابی وقاص از والد خود یعنی اللہ وہ بیان کرتے ہیں: حجۃ الوداع کے سال مجھے شدید درد تھا تو رسول اللہ ﷺ میری عیادت کرنے کے لیے آئے تب میں نے کہا: مجھے اتنا درد ہو رہا ہے اور میں مال دار ہوں اور میری وراثت صرف میری ایک بیٹی ہے کیا میں اپنا دو تہائی مال صدقہ کر دوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! پھر میں نے پوچھا: میں آدھا مال صدقہ کر دوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! پھر آپ نے فرمایا: تہائی مال صدقہ کر دو تہائی مال (بھی) بہت زیادہ ہے بے شک اگر تم اپنے وارثوں کو خوش حال چھوڑو تو یہ اس سے بہتر ہے کہ تم ان کو فقراء چھوڑو وہ لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلاتے رہیں اور بے شک تم جو بھی خرچ کر دو گے جس سے تم بندہ رضا جوئی کا وہ کرو گے تو تم کو اس پر اجر ملے گا حتیٰ کہ تم جو چھاپہ اپنی بیوی کے سر میں رکھو گے (اس پر بھی تم کو اجر ملے گا) پس میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں اپنے اصحاب کے پیچھے رہ جاؤں گا؟ آپ نے فرمایا: تم بے شک ہرگز پیچھے نہیں چھوڑے جاؤ گے نہ جو بھی نیک کام کرو گے اس سے تمہارا درجہ زیادہ درسد ہوگا۔ شاید کہ تم پیچھے چھوڑے جاؤ گے حتیٰ کہ ایک قوم تم سے سع حاصل کرے گی اور دوسری قوم تم سے نقصان اٹھائے گی اے اللہ! میرے اصحاب کی ہجرت کو جاری رکھنا اور ان کو ان کی جگہ پر نہ لوٹانا لیکن بے چارے سعد بن خولہ رسول اللہ ﷺ کے لیے افسوس کر رہے تھے کہ وہ مکہ میں فوت ہو گئے تھے۔

(صحیح مسلم: ۱۶۲۸، رقم المسلسل: ۳۱۳۱، سنن ابوداؤد: ۲۸۶۳، سنن ترمذی: ۲۱۱۶، سنن ابن ماجہ: ۲۷۰۸، سنن الکبریٰ: ۶۳۵۳، سنن نسائی: ۳۶۲۶، مسند الحمیدی: ۶۷، مسند ابی حازم: ۱۰۸۳، المستدرک: ۸۸۲، معجم ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۹۹، الامداد الثانی: ۲۱۷، مسند ابی یعلیٰ: ۷۴۷، مشکل الآثار ج ۳ ص ۲۵۵، معجم ابن حبان: ۳۲۳۹، مسند احمد ج ۱ ص ۱۷۹، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۴۶، ج ۳ ص ۱۲۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۱۸۶۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حضرت سعد بن خولہ کے مکہ میں فوت ہونے کے متعلق تین روایات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت سعد بن خولہ کا ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے مکہ میں فوت ہونے پر افسوس کر رہے تھے حضرت

سعد بن خولہ سبیحہ الاسلامیہ کے شوہر تھے ان کے ورد اٹھا اور وہ مکہ کی اس زمین میں فوت ہو گئے جس سے وہ ہجرت کر کے مدینہ گئے تھے حالانکہ وہ چاہتے تھے کہ مدینہ میں فوت ہوں جہاں کے لیے انہوں نے ہجرت کی تھی اسی لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ دعا کی تھی: اے اللہ! مجھے اپنے راستہ میں شہادت عطا فرما اور مجھے اپنے رسول کے شہر میں وفات عطا فرما۔ (صحیح بخاری: ۱۸۹۰) کیونکہ مہاجر پر اپنے اس وطن میں لوٹنا حرام ہے جس سے اس نے اللہ کے لیے ہجرت کی تھی اسی لیے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حج کے افعال کرنے کے بعد کوئی مہاجر مکہ میں تین دن سے زیادہ نہ ٹھہرے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ وغیرہ جب طواف کرتے تھے تو ان کی سواریاں کوچ کے لیے تیار ہوتی تھیں اور امام بخاری نے ذکر کیا ہے کہ حضرت سعد بن خولہ بدر میں حاضر ہوئے تھے پھر مکہ واپس گئے اور وہیں فوت ہو گئے انہوں نے دوسری ہجرت حبشہ کی طرف کی تھی وہ پچیس سال کی عمر میں بدر میں حاضر ہوئے تھے اور احد اور خندق اور حدیبیہ میں حاضر ہوئے وہ اپنی بیوی کے ساتھ حجہ الوداع میں مکہ گئے اور وہیں فوت ہو گئے اس وقت ان کی بیوی حاملہ تھیں اور ان کے فوت ہونے کے بعد ان کا وضع حمل ہوا امام مسلم نے از ابن شہاب یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت سعد بن خولہ حجہ الوداع میں فوت ہوئے تھے۔

امام طبری نے کہا ہے کہ حضرت سعد بن خولہ ۷۷ھ میں مکہ میں فوت ہوئے تھے جب رسول اللہ ﷺ اور اہل مکہ کے درمیان حدیبیہ کے سال کے بعد صلح ہو چکی تھی حضرت سعد بن خولہ مکہ گئے نہ حج کے لیے اور نہ جہاد کے لیے کیونکہ حج اس وقت تک فرض نہیں ہوا تھا اور رہے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ وہ نہ حج کرنے کے لیے گئے تھے اور نہ وہ مکہ میں فوت ہو جاتے تو وہ حضرت سعد بن خولہ کے حکم میں نہیں تھے جن پر نبی ﷺ نے افسوس کیا کہ جو شخص کسی فرض کو ادا کرنے کے لیے نکلے پھر اس کو موت آ جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے نہ کوئی گناہ اور نہ اس کے متعلق یہ کہا جائے گا: بے چارا! اور نہ یہ کہا جائے گا کہ وہ دار ہجرت کو ترک کرنے والا ہے اور آپ نے دعا کی: اے اللہ! میرے اصحاب کی ہجرت کو جاری رکھ اور ان کو ان کی ایڑیوں کے بل نہ لوٹا یعنی ان کو زیادہ درجہ دے کر کمی نہ کرے۔ (شرح ابی بطلال: ۲۸، ۲۸۰، کتاب العلم: ۱۳۲۳ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ علامہ ابن بطلال نے حضرت سعد بن خولہ کے مکہ میں فوت ہونے کے متعلق تین روایات ذکر کی ہیں امام بخاری کے حوالہ سے ذکر کیا ہے کہ وہ غزوہ بدر کے بعد مکہ گئے اور وہیں فوت ہو گئے دوسری روایت امام مسلم کے حوالے سے ذکر کی ہے کہ وہ حجہ الوداع میں مکہ گئے اور وہاں فوت ہو گئے اور تیسری روایت امام طبری کے حوالے سے ذکر کی کہ وہ صلح حدیبیہ کے ایام میں مکہ گئے اور وہاں فوت ہو گئے اور اسی کو ترجیح دی ہے کہ اسی وجہ سے نبی ﷺ نے ان کی موت پر افسوس کیا۔

تہائی مال سے زیادہ وصیت کرنے کا عدم جواز وارثوں کو غنی چھوڑنے کی ترجیح علم غیب کا ثبوت اور دیگر مسائل علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابو عمر نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند کی صحت پر تمام اہل علم متفق ہیں اور جمہور فقہاء نے اس حدیث کو وصیت کی مقدار میں اصل قرار دیا ہے اور یہ کہ تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرنا جائز نہیں ہے۔

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو حنیفہ اور دیگر فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ پورا آدی کا تہائی مال سے زیادہ کو ہبہ کرنا صدقہ کرنا اور آزاد کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

امام کا مریفہ کی عبادت کرنا مستحب ہے اور مال کو جمع کرنا جائز ہے اس میں کوئی عیب نہیں ہے جیسا کہ بعض جعلی صوفیاء کہتے ہیں یہ شرطیکہ اس مال کی زکوٰۃ ادا کی جاتی رہے اور مستحقین کی مدد کی جاتی رہے۔

اس حدیث میں وارثوں اور رشتہ داروں سے حسن سلوک کی ترغیب ہے اور یہ کہ جب کسی مباح کام میں اللہ تعالیٰ کی رضا کے حصول کی نیت کی جائے تو وہ بھی کارِ ثواب ہے حتیٰ کہ اپنی بیوی کے منہ میں لقمہ رکھنا بھی۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو علم غیب عطا فرمایا ہے کیونکہ آپ نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے فرمایا کہ تم اس بیماری سے فوت نہیں ہو گے تمہاری عمر طویل ہوگی حتیٰ کہ ایک قوم تم سے نفع حاصل کرے گی اور دوسری قوم نقصان اٹھائے گی یعنی مسلمانوں کو تم سے فائدہ ہوگا اور کفار کو نقصان ہوگا اور اس میں لمبی عمر کی فضیلت ہے۔

اگرچہ فتح مکہ کے بعد ہجرت فرض نہیں رہی لیکن مہاجرین پر لازم تھا کہ وہ مدینہ میں رہیں تاکہ نبی ﷺ کی مدد کریں اور آپ سے احکام شرعیہ کا علم حاصل کریں۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اگر مہاجر کسی ضرورت کی وجہ سے مکہ میں رہے پھر وہیں فوت ہو جائے تو اس کی ہجرت کا اجر ضائع نہیں ہوگا اور بعض علماء نے کہا ہے کہ مکہ میں رہنے سے ہر صورت میں ہجرت کا اجر ضائع ہو جائے گا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ورثاء کو خوش حال اور غنی چھوڑنا ان کو تنگ دست اور فقراء چھوڑنے پر رائج ہے بلکہ واجب ہے اور یہ اس کی دلیل ہے کہ غنی فقیر سے افضل ہے۔

قرآن مجید میں مطلقاً وصیت کرنے کا حکم ہے اور اس حدیث میں تمہائی مال سے زیادہ وصیت کرنے سے منع فرمایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے عموم کی حدیث سے تخصیص کرنا جائز ہے اس کی اور بہت مثالیں ہیں جیسے حضرت خزیمہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ کی شہادت کو دو شہادتوں کے برابر قرار دینا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت سے منع فرما دینا حضرت فاطمہ اور ازواج مطہرات کو آپ کے ترکہ سے حصہ نہ دینا وغیرہ۔

(عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۳۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم ۴۰۹۰ ج ۳ ص ۴۹۱ پر ذکر کی گئی ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① وصیت کا لغوی اور شرعی معنی ② وصیت کی اقسام ③ کیا مطلقاً وصیت کرنا فرض ہے؟ ④ ٹکٹ مال تک وصیت کی تحقیق ⑤ امور مباحہ پر اجر ملنے کی تحقیق ⑥ لمبی عمر کی فضیلت ⑦ اہل مکہ کی ہجرت کا حکم۔

مصیبت کے وقت مال موٹنے

کی ممانعت

۳۷۔ بَابُ مَا يُنْهَىٰ مِنَ الْحَلَقِ

عِنْدَ الْمُصِيبَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: اھلم بن موسیٰ نے کہا: ہمیں یحییٰ بن حمزہ نے حدیث بیان کی از عبد الرحمن بن جابر کہ القاسم بن حمزہ نے ان کو حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابو موسیٰ کو بہت شدید درد ہو گیا پس وہ بے ہوش ہو گئے اور ان کا سر ان کے گھروالوں سے ان کی بیوی کی گود میں تھا اور وہ ان کے کسی کام کو مسترد کرنے کی طاقت نہیں رکھتے تھے پس جب ان کو ہوش آیا تو انہوں نے کہا: میں ان سے نرمی ہوں جن سے رسول

۱۲۹۶۔ قَالَ الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْزَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَابِرٍ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مَخْجَمَةَ حَدَّثَهُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَرْدَةَ بْنُ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَجِعَ أَبُو مُوسَى وَجَعًا لَغِيظِي عَلَيْهِ وَرَأْسُهُ فِي حُجْرٍ أَمْرَأَةٍ مِنْ أَهْلِهِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهَا شَيْئًا فَلَمَّا آتَانِي قَالَ أَنَا بَرِيءٌ يَمُنُّ بَرِيءٌ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرِيءٌ مِنْ

الصَّالِقَةُ وَالْحَالِقَةُ وَالشَّاقَّةُ۔
اللہ ﷻ نے فرمایا تھے اور بے شک رسول اللہ ﷺ چیخ و پکار کرنے والی بال موٹہ نے والی اور کپڑے پھاڑنے والی سے بُری تھی۔

(صحیح مسلم: ۱۰۴، المزمع السلسل: ۲۸۱، سنن نسائی: ۱۸۶۳، سنن ابن ماجہ: ۱۵۸۶، السنن الکبریٰ: ۱۹۹۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۶۳، شعب الایمان: ۱۰۵۷، مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۷، مجمع تہذیب مسند احمد: ۱۹۵۳، ج ۳ ص ۳۱۷، مؤسسة الرسالة: بیروت)

چیخ و پکار کرنے والی عورتوں سے بُری ہونے کا محمل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

الہلب نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ چیخ و پکار کرنے والی بال موٹہ نے والی اور کپڑے پھاڑنے والی سے بُری تھی اس کا معنی یہ ہے کہ آپ ان افعال سے راضی نہیں تھے اور ان عورتوں سے ان افعال کے وقت راضی نہیں تھے اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ ان کے اسلام سے بُری تھی۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۸۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

جس نے اپنے چہرے پر طمانچہ مارے

وہ ہم میں سے نہیں ہے

۳۸۔ بَابُ لَيْسَ مِنَّا مَنْ

ضَرَبَ الْخُدُودَ

۱۲۹۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ، وَشَقَّ الْجُيُوبَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کیا انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الأعمش از عبد اللہ بن مرہ از مسروق از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ آپ نے فرمایا: ہم میں سے نہیں ہے جس نے اپنے رخساروں پر مارا اور گریبانوں کو پھاڑا اور، نہ جاہلیت کی چیخ و پکار کی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۹۴ میں ملاحظہ فرمائیں۔

مصیبت کے وقت واویلا نہ کہنے اور جاہلیت

کی چیخ و پکار کرنے کی ممانعت

۳۹۔ بَابُ مَا يُنْهَى مِنَ الْوَيْلِ وَدَعْوَى

الْجَاهِلِيَّةِ عِنْدَ الْمَصِيبَةِ

۱۲۹۸۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ، وَشَقَّ الْجُيُوبَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن مرہ از مسروق از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جس نے چہروں پر مارا اور گریبانوں کو پھاڑا اور جاہلیت کی چیخ و پکار کی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۹۴ میں گزر چکی ہے۔

۴۰ - بَابُ مَنْ جَلَسَ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ

۱۲۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَتْنِي عَمْرَةُ
قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
لَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُتِلَ ابْنُ حَارِثَةَ
وَجَعْفَرُ وَابْنُ رَوَاحَةَ جَلَسَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ وَأَنَا
أَنْظُرُ مِنْ صَائِرِ الْبَابِ فَقَالَ لَقَالَ إِنْ
نِسَاءَ جَعْفَرٍ وَذَكَرَ بَغَاءُ هُنَّ فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْتَهَاهُنَّ
فَلَدَّهَبَ ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ لَمْ يُطْعَمَنَّ فَقَالَ إِنَّهُنَّ
الثَّالِثَةَ قَالَ وَاللَّهِ غَلَبَتْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَعَمْتُ أَنَّهُ
قَالَ فَاحْشِي فِي أَفْوَاهِهِنَّ النَّارَ لَقِيتُ أَرْعَمَ امْرَأَةٍ
أَنْفَلَتْ لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَلَمْ تَتْرَكْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ الْقَنَاءِ [أطراف الحديث: ۱۳۰۵-۱۳۱۳] (صحیح مسلم: ۹۳۵)
الرقم المسلسل: ۱۲۹۹ سنن ابوداؤد: ۳۱۳۳ سنن نسائی: ۱۸۳۷

جو شخص مصیبت کے وقت اس طرح بیٹھا کہ اس کے چہرے سے غم ظاہر ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے یحییٰ سے سنا انہوں نے کہا: مجھے عمرہ نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ کے پاس حضرت ابن حارثہ اور حضرت جعفر اور حضرت ابن رواحہ کی شہادت کی خبر آئی تو نبی ﷺ اس طرح بیٹھے کہ آپ کے چہرے سے غم ظاہر ہو رہا تھا اور میں دروازہ کی جھری سے دیکھ رہی تھی پس آپ کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی خواتین کا اور ان کے رونے کا ذکر کیا آپ نے اس کو حکم دیا کہ وہ ان عورتوں کو (آواز سے رونے سے) منع کرے۔ چنانچہ پھر دوسری بار آیا کہ وہ عورتیں اس کی بات نہیں مانتیں آپ نے فرمایا: ان کو منع کر دو وہ تیسری بار آیا پس کہا: اللہ کی قسم! وہ ہم پر غالب آگئیں یا رسول اللہ! حضرت عائشہ نے گمان کیا کہ آپ نے فرمایا: ان کے مونہوں میں مٹی ڈال دو میں نے (اس میں) کہا: اللہ تیری ناک کو خاک آلود کرے تو نے وہ نہیں کیا جس کا رسول اللہ ﷺ نے تجھے حکم دیا تھا اور تو رسول اللہ ﷺ کو رنجیدہ کرنا بھی نہیں چھوڑتا۔

اس حدیث کے رجال کا کئی مرتبہ ذکر کیا جا چکا ہے۔

بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ مصیبت سے پہلے اور مصیبت کے بعد آدمی کی کیفیت ایک جیسی ہو تو یہ صبر ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ طبری نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ صبر میں لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں بعض لوگوں کا چہرہ مصیبت کے وقت متغیر ہو جاتا ہے اور ان کی آنکھوں سے آنسو گرنے لگتے ہیں اور وہ زبان سے کوئی صبر کے خلاف بات نہیں کہتے اور بعض لوگوں کا چہرہ متغیر ہو جاتا ہے اور وہ زبان سے آہ و فغاں کرتے ہیں اور بے قراری کا اظہار کرتے ہیں اور بعض لوگوں کے آنسو بھی بہتے ہیں اور وہ آہ و زاری بھی کرتے ہیں اور وہ کھانا پینا ترک کر دیتے ہیں اور سوگ والے کپڑے پہنتے ہیں اور بعض لوگوں کا حال مصیبت پڑنے سے پہلے اور مصیبت کے بعد یکساں ہوتا ہے سوان میں سے کون سے لوگ صبر کرنے والوں میں شمار کیے جائیں گے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم سے پہلے متقدمین کا بھی اس میں اختلاف ہے پس بعض نے یہ کہا کہ صبر کے اسم کے مستحق وہ لوگ ہیں جن کا حال مصیبت پڑنے سے پہلے اور مصیبت کے بعد یکساں ہو اور ان کی زبان اور دیگر اعضاء سے بے قراری کی کوئی علامت ظاہر نہ ہو اور صوفیاء نے

یہ کہا ہے کہ ولی ولایت پر اس وقت فائز ہوتا ہے جب وہ اللہ کی تقدیر پر راضی ہو اور کسی چیز پر غم زدہ نہ ہو اور اس حال میں لوگوں کے مراتب مختلف ہیں، پس بعض وہ ہیں جن کی طبیعت میں سکون ہوتا ہے اور وہ مصائب کی پرداہ بہت کم کرتے ہیں اور بعض وہ ہیں جن کی طبیعت میں بے صبری اور بے قراری ہوتی ہے اس کے باوجود وہ اپنی طبیعت پر قابو اور کنٹرول رکھتے ہیں اور وہ یہ جانتے ہیں کہ صبر کا بہت زیادہ اجر ہوتا ہے۔

علامہ طبری نے کہا کہ روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو ان کے بھائی عتبہ کی موت کی خبر دی گئی تو انہوں نے کہا: وہ مجھے بہت عزیز تھے اور مجھے اس سے خوشی نہیں ہوگی کہ اب وہ تمہارے درمیان زندہ ہوتے لوگوں نے پوچھا: وہ کیسے آپ کو بہت عزیز تھے؟ تو حضرت ابن مسعود نے کہا: مجھے ان کی وجہ سے اجر دیا جائے تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے اور ثابت نے بیان کیا کہ صلہ بن الشیم کے بھائی فوت ہو گئے ان کے پاس ایک شخص اس وقت آیا جب وہ کھانا کھا رہے تھے اور کہا: اے ابو العصباء! تمہارے بھائی فوت ہو گئے انہوں نے کہا: آؤ! کھانا کھاؤ! ابے شک ہمیں ان کی موت کی خبر مل گئی ہے لو اب کھانا کھاؤ! اس شخص نے کہا: مجھ سے پہلے تو آپ کو کسی نے اس کی موت کی خبر نہیں دی تھی انہوں نے: اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

إِنَّكَ مَوْتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ (الحمر: ۲۰)

بے شک آپ بھی فوت ہونے والے ہیں اور وہ بھی مرنے

والے ہیں۔

الشمی نے کہا کہ شریعہ رات میں جنازوں کو دفن کرتے تھے اور اس کو غیبت جانتے تھے ان کے پاس کوئی شخص آتا اور بیمار کے متعلق سوال کرتا تو وہ کہتے: اللہ کا شکر ہے! وہ آرام سے ہے اور مجھے امید ہے کہ اس کو راحت مل گئی ہے انہوں نے اس طریقہ کو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے طریقہ سے اخذ کیا اور ابن سیرین مصیبت کے وقت میں پہلے کی طرح رہتے تھے باتیں کرتے رہتے تھے اور ہنستے رہتے تھے مگر جس دن ام المؤمنین حضرت خنساء رضی اللہ عنہا فوت ہوئیں تو اس دن غم کے آثار ان کے چہرے سے ظاہر تھے اور ربیعہ سے سوال کیا گیا کہ صبر کی انتہا کیا ہے؟ انہوں نے کہا: تم مصیبت آنے سے بعد اپنی پہلے کی طرح رہو۔

غفلتیں ہونا اور آنسوؤں کا ٹپکنا صبر کے اعلیٰ درجہ کے منافی نہیں

دوسرے علماء نے یہ لکھا ہے کہ پسندیدہ صبر یہ ہے کہ جب بندہ پر کوئی مصیبت آئے تو وہ اپنے رب کی قضاء پر راضی رہے اور اس کے حکم کو تسلیم کرے، راہِ اول کا غفلتیں ہونا اور آنکھوں سے آنسوؤں کا بہنا تو اس سے بندہ صابریں کے مصداق سے نہیں بنتا، جب تک وہ اس سے تجاوز کر کے شکر و شکایت اور آہ و زاری نہ کرے کیونکہ انہوں نے انفسِ مصائب میں رونے و دھنسنے کو پیدا کیے ہیں انہوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صبر کرنے والوں کی مدح کی ہے اور ان کو عظیم ثواب عطا کرنے کا وعدہ فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ان نیک کاموں کے کرنے پر ثواب عطا فرماتا ہے جو ان کے اختیار میں ہوتے ہیں اور مصیبت کے وقت چہروں سے افسردگی اور غم کا اظہار نہ کرنا اور آنسوؤں کا نہ بہنا یہ انسان کی نظرت کے خلاف ہے اس پر انسان قادر نہیں ہے اس پر صرف انسان کو پیدا کرنے والا ہی قادر ہے اور محمود صبر وہ ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور وہ یہ ہے کہ جب مصیبت نازل ہو تو بندہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر راضی ہو اور اس کے حکم کو تسلیم کرے نہ یہ کہ اپنے چہرے سے غم کے آثار ظاہر نہ ہونے دے اور آنسوؤں کو نہ بہنے دے۔

ربیعہ بن کلثوم نے کہا: ہم حسن بھری کے پاس گئے ان کی (اڑھ میں تکلیف تھی انہوں نے دعا کی: اے میرے رب! مجھے تکلیف پہنچی ہے اور تو ارحم الراحمین ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: جب میں اپنے مومن بندہ کو کسی

تکلیف میں مبتلا کرتا ہوں! پس وہ اپنی عیادت کرنے والوں سے شکایت نہیں کرتا تو میں اس کو بیماری سے نکال لیتا ہوں اور اس کے گوشت کو پہلے سے بہتر گوشت سے بدل دیتا ہوں اور اس کے خون کو پہلے سے بہتر خون سے بدل دیتا ہوں اور اس کو از سر نو کام کے قابل بنادیتا ہوں۔ (المستدرک ج ۱ ص ۳۳۸ سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۷۵)

ظہر بن مصرف نے کہا: تم اپنی بیماری اور مصیبت کی شکایت نہ کرو اور مجھے یہ خبر دی گئی ہے کہ حضرت یعقوب بن اسحاق علیہ السلام کے پاس ان کا پڑوسی آیا اس نے کہا: اے یعقوب! کیا وجہ ہے کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہاری ہڈیاں کمزور ہو گئی ہیں اور تم تقریباً فنا ہو چکے ہو حالانکہ تم ابھی اپنے والد کی عمر کو نہیں پہنچے! حضرت یعقوب علیہ السلام نے کہا: یوسف کی جدائی کے غم نے میری ہڈیوں کو کمزور کر دیا تب اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوب علیہ السلام کی طرف یہ وحی کی: کیا تم مخلوق سے میری شکایت کر رہے ہو تب حضرت یعقوب نے کہا: اے میرے رب! یہ میری خطا ہے تو اس کو معاف فرما دے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں نے تم کو معاف کر دیا پھر اس کے بعد جب ان سے ان کا حال دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا:

إِنَّمَا أَشْكُوا بَثْنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ. (یوسف: ۸۶) میں اپنی پریشانی اور رنج کی شکایت صرف اللہ سے کرتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ کی وفات سے صالحین کو بہت شدید رنج ہوا طائوس نے کہا: میں نے اللہ تعالیٰ کی حرمتوں کی تعظیم کرنے والا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے زیادہ کسی کو نہیں دیکھا ان کو رسول اللہ ﷺ کی وفات سے بہت رنج ہوا اور ان کی آنکھوں سے آنسو بہتے رہتے تھے اور میں نے دیکھا کہ جب حضرت نمر بن الخطاب نے پاس سلمان بن مرثدہ کی خبر پہنچی تو انہوں نے اپنے سر پر ہاتھ رکھا اور رونے لگے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۲۵۷)

جب سعید بن ابی الحسن فوت ہوئے تو حسن بصری ایک سال تک روتے رہے غم سے کہا گیا: اے ابوسعید! آپ صبر کا حکم دیتے ہیں اور خود روتے ہیں تو انہوں نے کہا: اللہ کا شکر ہے جس نے مؤمنین کے دلوں میں یہ رحمت رکھی ہے آگہ روتی ہے اور دل ٹٹکین ہوتا ہے اور یہ بے صبری نہیں ہے بے صبری وہ ہے جس کا اظہار زبان اور ہاتھ سے ہو۔

رسول اللہ ﷺ اپنی صاحب زادی سیدہ زینب کے فوت ہونے پر رونے اور اپنے صاحب زادے حضرت ابراہیم کے فوت ہونے پر آنسوؤں سے رونے اور فرمایا: یہ وہ رحمت ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں میں رکھ دیا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۲۵۱-۱۲۲۵۰ مجلس علمی بیروت) اور نبی ﷺ افاضل میں بہ حضرت زید بن حارثہ حضرت جعفر بن ابی طالب اور حضرت عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہم کے شہید ہونے پر آنسوؤں سے رونے لگا۔ کسی مسیبت پر ٹٹکین ہونا اور آنسوؤں سے رونا صبر کے خلاف نہیں ہے بلکہ یہ صبر محمود ہے اور صبر کا اسی درجہ ہے۔ (شرح ابن کثیر ج ۳ ص ۲۸۵-۲۸۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی نے علامہ ابن بطلان کی صبر کے متعلق اس پوری تقریر کو نقل کر دیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۰-۱۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا: (اگر وہ عورتیں رونا بند نہیں کرتیں تو) ان کے منہوں میں مٹی ڈال دو علامہ قرطبی نے اس کی شرح میں کہا ہے: یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ عورتیں بلند آواز سے رورہی تھیں اور جب انہوں نے آپ کے حکم کے باوجود رونا بند نہیں کیا تو آپ نے فرمایا: ان کا منہ مٹی سے بند کر دو اور منہ کی اس لیے تنصیص کی کہ وہ نوحہ کرنے کا محل ہے اس کے برخلاف آنکھوں سے آنسوؤں کا بہنا ممنوع نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر اس کی توجیہ میں لکھتے ہیں: یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے ڈانٹ ڈپٹ میں مبالغہ کے لیے یہ فرمایا ہو کہ ان کے مونہوں میں مٹی ڈال دیا اس کا یہ معنی ہو کہ ان کو یہ بتاؤ کہ آواز کے ساتھ رونے کی وجہ سے وہ صبر کے اجر سے محروم ہو گئیں جیسے ناکام اور نامراد شخص کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس کے ہاتھوں میں خاک اور دھول کے سوا کچھ نہیں آیا ایک قول یہ ہے کہ آپ کا یہ ارادہ نہیں تھا کہ حقیقتہً ان کے مونہوں میں مٹی ڈال دی جائے قاضی عیاض نے کہا: آپ کے اس ارشاد کا معنی یہ ہے کہ یہ اس وقت تک چپ نہیں ہوں گی جب تک ان کے مونہوں میں مٹی نہ ڈال دی جائے سوا اگر تم ان کے مونہوں میں مٹی ڈال سکتے ہو تو مٹی ڈال دو۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس شخص کے رونے سے منع کرنے کے باوجود ان عورتوں نے رونا اس لیے نہ بند کیا ہو کہ اس شخص نے یہ تصریح نہیں کی تھی کہ نبی ﷺ ان کو رونے سے منع کر رہے ہیں اور انہوں نے یہ سمجھ کر یہ اپنی طرف سے کہہ رہا ہے یا انہوں نے یہ سمجھ تو لیا تھا لیکن غم کی شدت ان پر غالب آ گئی پھر زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اگر ان کا رونا رونے کی اس مقدار سے زیادہ تھا جو مباح ہے تو پھر آپ کا منع فرمانا تحریم کے لیے تھا کیونکہ آپ نے مکرر منع فرمایا اور اگر وہ چپ نہ کریں تو اس پر وعید بھی فرمائی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اس قدر زیادہ نہ رو رہی ہوں اور آپ نے تنزیہ کے لیے منع فرمایا ہو اور اگر یہ منع فرمانا تحریم کے لیے ہوتا تو پھر آپ منع کرنے کے لیے کسی اور شخص کو بھیجتے کیونکہ آپ کسی ناجائز کام کو مقرر اور ثابت نہیں رکھتے تھے اور صحابیات کا کسی حرام کام سے ممانعت کے باوجود اس کو کیے جانا بہت بعید ہے اور حسب ال کارونا مباح کی حد میں تھا تو پھر آپ کا اس سے منع فرمانا اس لیے تھا کہ اگر اس میں ڈھیل دی جائے تو پھر ان کا رونا حرام حد میں داخل ہو جائے کیونکہ عورتوں میں سبر کم ہوتا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی مباح کام کے کرنے میں یہ خطرہ ہو کہ وہ حرام تک پہنچ جائے تو تنزیہ کے لیے اس مباح کام سے بھی منع کر دینا چاہیے۔ (واضح رہے کہ پست اور دھیمی آواز سے رونا مباح ہے اور اونچی اور بلند آواز سے رونا یا جلتا جلتا کرنا حرام ہے۔ سعیدی غفرلہ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس شخص سے متعلق اس میں کہا: نہ تیری، نہ کو خاک۔ آلودہ کرے تو نے وہ نہیں کیا جس کا رسول اللہ ﷺ نے تجھے حکم دیا تھا۔

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ کو یہ کیسے علم ہوا کہ اس شخص نے آپ کے حکم پر عمل نہیں کیا علامہ نووی نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ حضرت عائشہ کے نزدیک اس پر ترہینہ قائم ہو چکا تھا کہ اس شخص نے نبی ﷺ کے حکم پر عمل نہیں کیا اور ان عورتوں کو زبردستی چپ نہیں کرایا یا حضرت عائشہ کی مراد یہ تھی کہ اگر وہ شخص ان عورتوں کو چپ مانے سے قہر و عاجز تھا تو وہ جا کر نبی ﷺ کو بتا دے تاکہ اس میں ان کو چپ نہیں ماسکا آپ کسی در کو بھیج دیں۔

اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ تعزیت کے لیے سکون اور وقار کے ساتھ بیٹھنا چاہیے اور یہ کہ پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنا جائز ہے۔ (ان فوائد کو علامہ عینی نے بھی نقل کیا ہے۔ سعیدی غفرلہ)

(فتح الباری ج ۲ ص ۴۸۸۔ ۴۸۹ اور المعرفۃ ص ۱۳۶)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن حجر کا یہ لکھنا صحیح نہیں کہ پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنا جائز ہے اور علامہ عینی کا اس کو بلا رد نقل کرنا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنا جائز نہیں ہے۔

پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنے کا جواز اور اس میں بحث و نظر

قرآن مجید میں ہے:

وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنَاتِ یَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ
اور آپ مسلمان عورتوں سے کہیے کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں۔ (النور: ۳۱)

اور حدیث میں ہے:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس تھی اور آپ کے پاس حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں پس حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ آئے یہ حجاب کا حکم نازل ہونے کے بعد کا واقعہ ہے نبی ﷺ نے فرمایا: تم دونوں ان سے پردہ کرؤ ہم نے کہا: یا رسول اللہ! کیا یہ ناجینا نہیں ہے؟ نہ ہم کو دیکھ رہا ہے نہ ہم کو پہچانتا ہے! آپ نے فرمایا: کیا تم دونوں بھی ناجینا ہو؟ کیا تم اس کو دیکھ نہیں رہیں۔ (سنن ابوداؤد: ۴۱۱۲، سنن ترمذی: ۲۷۷۸، مسند احمد ج ۶ ص ۲۹۶)

امام ابوداؤد نے کہا ہے کہ یہ حکم نبی ﷺ کی ازدواج کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ آپ نے حضرت فاطمہ بنت قیس کو یہ حکم دیا کہ وہ حضرت ابن ام مکتوم کے گھر عدت گزاریں وہ ناجینا شخص ہیں تم ان کے پاس اپنے کپڑے اتار سکتی ہو۔

(سنن ابوداؤد ص ۶۳، دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام ابوداؤد کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ علامہ محمد بن علی بن محمد حنفی حنفی متونی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

مسلمان عورت مرد کو دیکھ سکتی ہے بشرطیکہ وہ شہوت سے مومن ہو اور اگر وہ شہوت سے مامون نہ ہو یا اس کو شہوت کا خطرہ ہو یا شک ہو تو پھر اس کا اجنبی مرد کی طرف دیکھنا، تنہا ناجائز ہے۔ (الدر المختار ج ۹ ص ۵۲، ارجاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی اس کے حاشیہ میں کہتے ہیں:

حدایہ میں مذکور ہے کہ عورتوں پر شہوت غالب ہوتی ہے اور یہ اعتبار کیا جائے گا کہ ان میں شہوت محقق ہے۔

(الدر المختار ج ۹ ص ۵۲، ارجاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ عورتوں کا اجنبی مرد کی طرف دیکھنا ناجائز نہیں ہے اور ظاہر قرآن اور حدیث سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے پھر یہ اعتراض ہوگا کہ نبی ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت قیس و حضرت ابن ام مکتوم کے گھر عدت گزارنے کی جو اجازت دی تھی اس کی کیا توجیہ ہوگی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے یہ ان کی خصوصیت ہو اور نبی ﷺ کو نبوت سے یہ علم ہو کہ وہ شہوت سے مامون ہیں۔

اس پر دوسرا اعتراض یہ ہوگا کہ حضرات عائشہ و زینب کی جہریں سے اس شخص کی طرف دیکھ رہی تھیں جس کو رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو رد کرنے سے منع کرے کے لیے بھیجا تھا اور اس سے علامہ ابن حجر اور علامہ بیہقی نے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنا جائز ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ حضرت عائشہ نے اس شخص کے چہرے کی طرف دیکھا اور ممنوع صرف چہرے کی طرف دیکھنا ہے۔ حضرت عائشہ نے اس کے جسم اور اس کے ڈھانچے کی طرف دیکھا تھا اور اس سے پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کے چہرہ کی طرف دیکھنا لازم نہیں آتا ہر چند کہ علامہ ابن حجر اور علامہ بیہقی نے اجنبی مرد کے چہرے کی طرف دیکھنے کی تصریح نہیں کی لیکن ان کی عبارت سے متبادر چہرے کی طرف دیکھنے کا جواز معلوم ہوتا ہے کیونکہ اجنبی مرد کے جسم اور اس کے ڈھانچے کی طرف دیکھنے کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

۱۳۰۰۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُصْبِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا غَالِبُ بْنُ الْأَخْوَلِ عَنْ أَنَسٍ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن فضیل نے حدیث بیان کی

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا، حِينَ قُتِلَ الْقُرَاءُ، فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَزَنَ حُزْنًا قَطُّ أَشَدَّ مِنْهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۰۱ میں گزر چکی ہے۔

۴۱۔ بَابُ مَنْ لَمْ يُظْهِرْ

حُزْنَهُ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرَظِيُّ الْجَزَعُ الْقَوْلُ السَّيِّءُ وَالظَّنُّ السَّيِّئُ.

جُزَعُ قَوْلٍ سَرَادِیْہِ قَوْلٌ ہے جو غم پر ابھارے اور بُرے گمان سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صبر کرنے پر جو وعدہ کیا ہے اس کو بعید سمجھے۔

وَقَالَ يَتَقَرَّبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرَأْسِهِ فَكُنَّا نَحْزَنُ وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ (یوسف: ۸۶).

۱۳۰۱۔ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ الْحَكَمِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ اشْتَكَى ابْنُ رَافِيٍّ طَلْحَةَ قَالَ فَمَاتَ وَأَبُو طَلْحَةَ خَارِجٌ فَلَمَّا رَأَتْ امْرَأَتُهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ قَبَّأَتْ شَيْئًا وَتَحَنَّنَتْ لِي بَجَائِبِ الْيَتِ فَلَمَّا جَاءَ أَبُو طَلْحَةَ قَالَ كَيْفَ تَعْلَمُ؟ قَالَتْ قَدْ هَدَأَتْ نَفْسِي وَأَرْجُوا أَن يَكُونَ قَدْ اسْتَرَأَى وَظَنَّ أَنَّ طَلْحَةَ أَتَاهَا صَادِقَةٌ. قَالَ قَبَّأَتْ فَلَمَّا أَصْبَحَ اغْتَسَلَ فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ اعْلَمَنَهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا كَانَ مِنْهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُبَارِكَ لَكُمَا فِي تِلْكَ كُمَا. قَالَ سُفْيَانُ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ لَرَأَيْتُ لَهُمَا بَسْعَةً أَوْلَادٍ كُلُّهُمْ قَدْ لَرَأَ الْقُرْآنَ.

[طرف الحديث: ۵۳۷۰] (صحیح مسلم: ۲۱۳۳، الترمذی: ۵۵۰۸)

انہوں نے کہا: ہمیں عاصم احول نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ ایک مہینہ تک قنوت پڑھتے رہے جب (ستر) قاریوں کو شہید کیا گیا پس میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سے زیادہ غم زدہ کبھی نہیں دیکھا۔

جو مصیبت کے وقت اپنے

غم کو ظاہر نہ کرے

اور محمد بن کعب القرظی نے کہا: 'الجزع' بُرا قول ہے اور بُرا گمان ہے۔

جُزَعُ قَوْلٍ سَرَادِیْہِ قَوْلٌ ہے جو غم پر ابھارے اور بُرے گمان سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صبر کرنے پر جو وعدہ کیا ہے اس کو بعید سمجھے۔

اور حضرت یعقوبؑ نے فرمایا: میں اپنی پریشانی اور غم کی بات اللہ سے شکایت کرتا ہوں۔ (یوسف: ۸۶)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن الحکم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان بن عیینہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے خبر دی انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوطحہ رضی اللہ عنہ بیمار ہو گیا پس وہ فوت ہو گیا اور حضرت ابوطحہ گھر سے نکلے ہوئے تھے جب ان کی بیوی نے یہ دیکھا کہ بچہ فوت ہو گیا ہے تو انہوں نے اس کو غسل دیا اور کفن پہنایا اور اس کو گھر کے ایک کونے میں رکھ دیا جب حضرت ابوطحہ نے اسے پوچھا: بچہ کیسا ہے؟ تو انہوں نے کہا: وہ پرسکون ہے اور مجھے امید ہے وہ راحت پا چکا ہے اور حضرت ابوطحہ نے گمان کیا کہ وہ جی ہیں حضرت انس نے کہا: انہوں نے رات گزاری جب صبح ہوئی تو غسل کیا جب وہ گھر سے باہر نکلنے لگے تو ان کی بیوی نے انہیں بتایا کہ بچہ فوت ہو چکا ہے پس انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پھر انہوں نے نبی ﷺ کو بتایا کہ ان دونوں کے ساتھ رات کو کیا ہوا ہے تب نبی ﷺ نے فرمایا: امید ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے رات کے معاملہ میں برکت دے گا سفیان نے کہا: پس انصار کے

ایک شخص نے کہا: میں نے دیکھا کہ ان کے نو بیٹے ہوئے اور وہ سب قرآن مجید کے قاری تھے۔

حضرت ام سلیم کا بے مثال صبر جمیل اور ان کی ناقابل فراموش شجاعت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

جس شخص نے مصیبت کے وقت اپنے رنج کو ظاہر نہیں کیا اور اس کے لیے غم کا اظہار کرنا جو مباح تھا اس کو ترک کر دیا اس میں اللہ تعالیٰ کی کوئی ناراضگی نہیں ہے اور اس نے صبر کو اختیار کیا جس طرح حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے کیا تھا تو وہ اس آیت کا مصداق ہے: وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ (احقاف: ۴۱) اور اگر تم نے صبر کیا تو وہ صبر کرنے والوں کے لیے بہتر ہے O اس حدیث کی نقد یہ ہے کہ جو شخص عزیمت اور شدت کے عمل پر قادر ہو اس کے لیے رخصت کو ترک کرنا جائز ہے اس میں بہت عظیم اجر و ثواب ہوتا ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ حضرت ام سلیم نے کہا: اس کا نفس پر سکون ہو گیا اور مجھے امید ہے کہ وہ آرام پا چکا ہے اس میں تعریض ہے یعنی اس کلام کے دو معنی تھے قریب معنی یہ ہے کہ وہ بیماری سے شفاء پا کر پر سکون ہو گیا اور اب اس کو آرام ہے یہ معنی قریب ہے جو انہوں نے اپنے شوہر حضرت ابوطالب کے ذہن میں لایا اور اس کا بعد معنی یہ ہے کہ وفات ہو کر پر سکون ہو گیا اور دنیا کے آلام سے آرام پا چکا ہے حضرت ام سلیم نے اسی معنی کا سادہ کیا اور وہ اپنے کلام میں گئی تھیں۔

اس حدیث میں مذکور ہے: پھر انہوں نے کچھ تیاری کی اس سے بھی روختی ہیں یعنی انہوں نے بچہ کو غسل دے کر اور کفن پہنا کر تیار کیا اور دوسرا معنی یہ ہے کہ انہوں نے بناؤ سنگھار کر کے اپنے آپ کو اپنے شوہر سے جماع کے لیے تیار کیا اس سے معلوم ہوا کہ عورت کا اپنے آپ کو جماع کے لیے تیار کرنا جائز ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو اللہ کی رضا کے لیے صبر کرے اور صبر جمیل کو اختیار کرے اللہ تعالیٰ اس کو بہترین جزاء عطا فرماتا ہے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ ان کے نو بیٹے ہوئے اور وہ سب قرآن مجید کے قاری تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابوطالب اپنی بیوی سے جماع کر چکے تو ان کی بیوی نے ان سے کہا: یہ بتائیے کہ اگر کوئی شخص آپ کو کوئی چیز عاریہ دے پھر وہ اس چیز کو آپس لے لے تو کیا آپ اس پر غم و غصہ اور بے قراری کا اظہار کریں گے؟ حضرت ابوطالب نے کہا: نہیں حضرت ام سلیم نے کہا: نہ تو دے آپ وہ عاریہ بیٹا یا تھا اور ب میں نے اس کو واپس لے لیا پس اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ حق دے رہا ہے کہ آپ اس سے فعل سے راضی ہوں اور وہ بیٹا اس کے سپرد کر دیں پھر حضرت ابوطالب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی بیوی کی اس بات کی خبر دی تو آپ نے ان دونوں کو دعا دی: اے اللہ ان کے رات کے اس فعل میں برکت عطا فرما پھر ان کے ہاں ایک لڑکا ہوا جس کا نام عبد اللہ تھا اور وہ اپنے زمانہ کے تمام لوگوں میں سب سے افضل تھا۔

(مسند ابی یوسف: ۲۶۷ اس حدیث کے رجال صحیح ہیں تاریخ دمشق: ۳۶۱۰-۳۶۱۱ ج ۲۱ ص ۲۸۵-۲۸۳ مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۶۱)

حضرت ام سلیم صبر کے سب سے بلند مرتبہ پر فائز تھیں حالانکہ عورتیں بہت رقیق القلب ہوتی ہیں حضرت ام سلیم کی عورتوں میں کوئی مثال نہیں ہے اور مردوں میں بھی ان جیسے کم ہوئے ہیں وہ جہاد میں بڑے بڑے بہادروں پر فائق ہوتی تھیں حضرت ام سلیم غزوہ احد میں حاضر ہوئیں پیاسوں کو پانی پلا رہی تھیں اور زخمیوں کی دوا دارو کر رہی تھیں۔

(الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۱۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

حضرت ام سیم غزوہ حنین میں اس وقت ثابت قدم رہیں جب بہت سے مردوں کے قدم اکٹھے گئے تھے اور صفیں ٹوٹ گئیں تھیں رسول اللہ ﷺ ان کی طرف متوجہ ہوئے اس وقت ان کے ہاتھ میں نجر تھا اور وہ کہہ رہی تھیں: یا رسول اللہ! ان لوگوں کو قتل کر دیں جو آپ کو چھوڑ کر بھاگ گئے ہیں جیسے آپ ان لوگوں کو قتل کر رہے ہیں جو آپ سے جنگ کر رہے ہیں رسول اللہ ﷺ مسکرائے اور فرمایا: اللہ مجھے کافی ہے۔ (المطبوعات الکبریٰ ج ۸ ص ۳۱۲) (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۸۶-۲۸۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حایث شرح صحیح مسلم: ۵۳۹۸۔ ج ۶ ص ۵۰۱ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: حضرت ام سیم کی ذہانت اور راضی بہ رضاء الہی ہونے کا بیان۔ مختصر شرح کی گئی ہے تہائی صفحہ پر مشتمل ہے۔

۴۲۔ بَابُ الصَّبْرِ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى
وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نِعَمَ الْعِدْلَانِ
وَنِعَمَ الْعِلَاوَةِ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا
لِلَّهِ وَإِلَيْهِ رَاغِبُونَ ۝ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ
رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿البقرہ: ۱۵۶-۱۵۷﴾

صبر اس وقت معتبر ہوتا ہے جب پہلی بار صدمہ پہنچے
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا خوب دو ایک جیسے الفاظ ہیں
("صلوات" اور "رحمت") اور کیا خوب اس کے علاوہ ہے:
یعنی "أُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ" وہ لوگ جب انہیں کوئی مصیبت
پہنچتی ہے تو وہ کہتے ہیں: بے شک ہم اللہ کے لیے ہیں اور بے
شک ہم اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں ۝ یہ وہ لوگ ہیں جن پر ان
کے رب کی طرف سے بہ کثرت درود ہیں اور رحمت ہے اور یہی
دکھ پر یکتا ہے ۝ (البقرہ: ۱۵۶-۱۵۷)

اس تعلق میں "عیدلان" کا لفظ ہے ادنیٰ کی پیٹھ پر دائیں بائیں جو بوریاں لدی ہوئی ہوتی ہیں ان کو "عیدلان" کہتے ہیں
یعنی وہ دونوں بوریاں ایک دوسرے کی مثل ہیں اسی طرح اس آیت میں بھی "صلوات" اور "رحمت" ایک جیسے لفظ ہیں اس لیے
حضرت عمر نے ان کو "عیدلان" کہا ان لوگوں کو "صلوات" اور "رحمت" کا یہ خصوصی اجر اس لیے ملا کہ جب ان کو پہلی بار صدمہ
پہنچا تو انہوں نے اس پر صبر کیا۔

وَلَوْ لَ تَعَالَى ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾
وَأَنَّهَا لَكَبِيرَةٌ ۖ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿البقرہ: ۴۵﴾

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور صبر اور نماز سے مدد حاصل کرو بے
شک نماز اللہ سے ڈرنے والوں کے لیے سب پر دشوار
ہے ۝ (البقرہ: ۴۵)

مفسرین نے کہا ہے: اس آیت میں صبر سے مراد روزہ ہے صبر کا معنی نفس کو بے قراری کے نہہرا اور جزا اور نزع سے روکنا
ہے اور روزہ میں نفس کو طلوع فجر سے لے کر غروب آفتاب تک کھانے پینے اور عمل از دو اوج سے روک کر رکھا جاتا ہے اور نماز سے مدد
حاصل کرنے کا معنی یہ ہے کہ اس میں قرآن مجید کی تلاوت ہوتی ہے اور دعا ہوتی ہے اور اللہ کے سامنے جھکتا ہوتا ہے سوال ان امور سے
اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں مدد حاصل ہوتی ہے جو شخص مصیبت نازل ہونے پر اپنے نفس کو بے قراری کے اظہار سے روک لے تو وہ
اپنے نفس پر قہر کرنے کا عادی ہو جاتا ہے پھر اس پر روزے رکھنا اور نماز پڑھنا دشوار نہیں ہوتا کیونکہ نفس دن میں کھانا پینا چاہتا ہے اور
نماز کے اوقات میں آرام کرنا چاہتا ہے اور جب انسان اپنے نفس پر قہر کرنے کا عادی ہو جاتا ہے تو اس کے لیے روزہ رکھنا اور نماز
پڑھنا آسان ہو جاتا ہے بلکہ اس کے لیے تمام پر مشقت عبادتیں آسان ہو جاتی ہیں۔

۱۳۰۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ
إِمَامُ بَخَارِي رَوَيْتُ كَرْتِي هِيَ: أَمْسَى مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا

فَالْحَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بخاری نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ثابت انہوں نے کہا: میں
نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ
نے فرمایا: صبر اس وقت شمار ہوتا ہے جب پہلی بار صدمہ پہنچے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۲ میں کی جا چکی ہے۔

۴۳۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَنَا بَكَ لَمْ حَزُونُونَ

وَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذْمَعُ الْعَيْنُ وَيَحْزَنُ
الْقَلْبُ.

نبی ﷺ کا ارشاد: بے شک ہم تمہاری

وجہ سے غم زدہ ہیں

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے یہ حدیث روایت
کی: آنکھ آنسو بہا رہی ہے اور دل غم زدہ ہے۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آج رات میرے گھر بیٹا پیدا ہوا جس کا نام میں نے اپنے
باپ ابراہیم کے نام پر رکھا ہے پھر آپ نے اس بیٹے کو لوہار کی بیوی اسیف بوندے دیا اس کو بوندے کا نام ابوسیف تھا ایک روز آپ اس
کے پاس گئے میں بھی آپ کے ساتھ تھا جب ہم اس کے پاس پہنچے تو وہ بچہ نہ تھا اور صرف جوڑی سے بھرا ہوا تھا میں رسول
اللہ ﷺ کے پاس اس کے ہاں جلدی جلدی گیا اور اس سے کہا: اے ابوسیف! ذرا ٹھہر جاؤ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے ہیں وہ
ٹھہر گیا پھر رسول اللہ ﷺ نے بچہ کو منگوایا اور اس کو اپنے ساتھ چمٹا لیا اور جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ فرمایا حضرت انس نے کہا:
میں اس بچہ کو دیکھ رہا تھا وہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے جان دے رہا تھا رسول اللہ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے آپ نے
فرمایا: آنکھیں رو رہی ہیں اور دل غمگین ہے اور ہم دین بہت کہتے ہیں جس سے ہمارا رب راضی ہو اور اللہ کی قسم! اے ابراہیم! ہم
تجھ کو بے غم زدہ ہیں۔ صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰

رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ يَا ابْنَ عَوْفٍ! إِنَّهَا رَحْمَةٌ. ثُمَّ أَتَتْهَا بِأُخْرَى، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَيْنَ قَدْ مَعَتْ، وَالْقَلْبَ يَحْزَنُ، وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا، وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ. رَوَاهُ مُوسَى عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ قَابِطٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نے آپ سے کہا: یا رسول اللہ! آپ (بھی رورہے ہیں!) آپ نے فرمایا: اے ابن عوف! یہ آنسو رحمت ہیں پھر دوبارہ آنسو ہے! پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک آنکھ رورہی ہے اور دل غم گین ہے اور ہم صرف وہی بات کہتے ہیں جس سے ہمارا رب راضی ہے اور اے ابراہیم! ہم تمہاری جدائی سے غم زدہ ہیں۔ اس حدیث کو موسیٰ نے از سلیمان بن المغیرہ از قاطب از انس از نبی ﷺ روایت کیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۱۵، الرقم السلسل: ۵۹۱۱، سنن ابوداؤد: ۳۱۲۶، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۵، الطبقات الکبریٰ ج ۱ ص ۱۳۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۶۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۹۳، مسند ابی یوسف: ۳۲۸۸، دلائل النبوة ج ۵ ص ۳۳۰، شعب الایمان: ۱۰۱۶۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۹۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۳۰۱۳، ج ۲۰ ص ۳۱۶، مؤسسة الرسالة، بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الحسن بن عبد العزیز ابن الوزیریہ ۲۵۷ھ میں عراق میں فوت ہو گئے تھے (۲) یحییٰ بن حسان ابو زکریا، الامام رئیس (۳) قریش ابن حیان ابو بکر العجلی (۴) ثابت بن اسلم البنانی (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۷)

مشکل الفاظ کے معانی اور سیدنا ابراہیم کا تذکرہ

اس حدیث میں "لقین" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: لوہا زیہ یوسف کی صفت ہے ان کا نام البراء بن اوس ہے۔ نیز اس حدیث میں "ظنر" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: دودھ پلانے والی کھڑکی کی بیوی کا نام خولہ بنت اسد رہے یہ ام بردہ کے نام سے مشہور تھیں یہ حضرت ابراہیم کو دودھ پلانے والی تھیں۔

نبی ﷺ کی اولاد آٹھ ہیں: (۱) القاسم ان بن کے نام کے ساتھ آپ کی نیت تھی (۲) طاہر (۳) طیب ایک قول یہ ہے کہ یہ دونوں ایک ہی ہیں اور (۴) ابراہیم اور (۵) زینب (۶) رقیہ (۷) ام کلثوم اور (۸) سیدہ فاطمہ۔ حضرت ابراہیم کے علاوہ آپ کی تمام اولاد حضرت خدیجہ سے ہوئی حضرت ابراہیم حضرت ماریہ قبطیہ کے بطن سے پیدا ہوئے تھے۔

(تحفة باری ج ۳ ص ۲۰۳، ۲۰۲، دار الکتب، بیروت ۱۳۲۵ھ)

حضرت زینب ابوالعاس کے بیٹے کے نکاح میں تھیں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم حضرت عثمان کے نکاح میں تھیں اور سیدہ فاطمہ حضرت علی کے نکاح میں تھیں رضی اللہ عنہم اجمعین۔

اس پر اتفاق ہے کہ حضرت ابراہیم ذوالحجہ ۸ھ میں پیدا ہوئے واقف دی کو حزم ہے کہ وہ ۱۰ ربیع الاول ۱۰ھ میں فوت ہوئے ابن حزم نے کہا: ان کی عمر ۱۶ ماہ اور آٹھ دن تھی محمود بن لبید سے روایت ہے کہ ان کی عمر ۱۸ ماہ تھی۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۹)

ان کی فضیلت میں یہ حدیث ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے زیادہ کسی کو اپنی اولاد پر شفیق نہیں دیکھا حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی بالائی بستی میں دودھ پیتے تھے آپ وہاں تشریف لے جاتے تھے اور ہم بھی آپ کے ساتھ ہوتے تھے حالانکہ وہاں وحوش ہوتا تھا کیونکہ ان کی دایہ کا خاندن لوہا تھا آپ بچے کو بوسا دیتے اور لوٹ آتے جب حضرت ابراہیم فوت ہو گئے تو آپ

نے فرمایا: ابراہیم میرا بیٹا ہے اور وہ دودھ پینے کے ایام میں فوت ہو گیا اور اس کے لیے دودھ پلانے والیاں ہیں جو جنت میں مدت رضاعت تک اس کو دودھ پلائیں گی۔ (صحیح مسلم: ۲۳۱۶، الرقم المسلسل: ۵۹۱۲)

کس قسم کا رونا جائز ہے اور کس قسم کا رونا ممنوع ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس سے پہلے ابواب میں بیان کیا جا چکا ہے کہ آواز سے رونا بال نوچنا منہ پر طمانچہ مارنا اور گریبان پھاڑنا حرام ہے اور غم گین ہونا اور آنسو بہانا جائز ہے اور اس کے روکنے پر کوئی شخص قادر نہیں ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا جس پر کوئی رو رہا تھا میں اور حضرت عمر بن الخطاب بھی آپ کے پاس تھے حضرت عمر نے ان عورتوں کو ڈانٹا جو رو رہی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ابن الخطاب! ان کو رہنے دو کیونکہ نفس مصیبت زدہ ہے آنکھ آنسو بہا رہی ہے اور زمانہ مرگ قریب ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۲۶۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۳۶۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتیں غم میں ڈوبی ہوئی ہوتی ہیں اور چونکہ ان میں عقل کم ہوتی ہے اس لیے وہ حد سے تجاوز کر جاتی ہیں اور جو شاہی چراگاہ کے قریب اپنے جانور چرائے گا اس کے جانور اس چراگاہ میں منہ مار لیں گے۔

حدیث میں ہے:

حضرت ابومالک اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میری امت میں چار کام جاہلیت کے ہیں جن کو وہ ترک نہیں کریں گے: (۱) خاندانی شرافت پر فخر کرنا (۲) دوسرے کے نسب پر طعن کرنا (۳) ستاروں سے ہارٹش کو طلب کرنا (۴) نوحہ کرنا۔ نوحہ کرنے والی اگر مرنے سے پہلے توبہ نہ کرے تو قیامت کے دن اس کو پیش کی قیص اور غارش کی زدہ پہنائی جائے گی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۲۲۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۱۰۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حسن بھری درج ذیل آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں:

وَجَعَلْ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً. (الروم: ۲۱)

اس آیت میں "مودۃ" سے مراد جماع ہے اور "رحمة" سے مراد اولاد ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۸۸، دار سنہ ۱۳۶۶، بیروت ۱۴۲۴ھ)

* باب مذکور کی حدیث تشریح صحیح مسلم: ۵۹۰۵۔ ج ۱ ص ۶۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

مریض کے پاس رونا

۴۴۔ بَابُ الْبُكَاءِ عِنْدَ الْمَرِيضِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبح نے حدیث بیان

کی از ابن وہب انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی از سعید بن

الحارث الانصاری از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ

حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ بیمار ہو گئے پس ان کی عیادت کے لیے

نبی ﷺ تشریف لائے آپ کے ساتھ حضرت عبدالرحمن بن عوف

حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم بھی

۱۳۰۴۔ حَدَّثَنَا اصْبَغُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ اخْبَرَنِي

عَمْرُو عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَبْدِ

اللَّهِ بْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اشْتَكَيْ

سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ شَكْوَى لَهُ، فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَمْرُوَةَ، مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ،

وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ، وَرَضِيَ

اللہ تعالیٰ عنہم، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ فَوَجَدَهُ فِي غَائِبَةٍ
 أَهْلِهِ فَقَالَ قَدْ قُضِيَ؟ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَبَّلِي
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمَ يَهْجَاءُ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْجَاءُ، فَقَالَ أَلَا
 تَسْمَعُونَ؟ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ بِذَمِّ الْعَيْنِ، وَلَا بِحُزْنِ
 الْقَلْبِ، وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا، وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ أَوْ
 بِرَحْمٍ، وَإِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذِّبُ بِهَاجَةِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ، وَكَانَ
 عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَضْرِبُ فِيهِ بِالْقَصَا
 وَيَتَوَمَّنُ بِالْجَبَّارَةِ وَيَخِشِي بِالتُّرَابِ.
 (صحیح مسلم: ۹۲۳، الترغیب للسل: ۲۱۰۲، المسند الطحاوی: ۴۰۳۹)

تھے پس جب آپ ان کے پاس پہنچے تو آپ نے ان کو اپنے گھر
 والوں کے درمیان بے ہوشی میں پایا، آپ نے پوچھا: کیا یہ فوت ہو
 گئے؟ گھر والوں نے کہا: نہیں! یا رسول اللہ! پھر نبی ﷺ رونے
 لگے جب لوگوں نے نبی ﷺ کو روتے ہوئے دیکھا تو وہ بھی
 رونے لگے آپ نے فرمایا: کیا تم نے یہ نہیں سنا کہ اللہ تعالیٰ آنکھ
 کے آنسوؤں پر عذاب نہیں دیتا اور نہ دل کے غم پر عذاب دیتا ہے
 آپ نے زبان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا لیکن اس کی وجہ سے
 عذاب دیتا ہے یا رحم فرماتا ہے اور میت پر میت کے گھر والوں کے
 رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ رونے پر
 لاشی سے مارتے تھے اور پتھر مارتے تھے اور منہ میں مٹی ڈال دیتے
 تھے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اصبح بن الفرج ابو عبد اللہ: ۲۱۵ھ میں فوت ہوئے تھے (۲) عبد اللہ بن زید: (۳) عمرو بن الحارث (۴) سعد بن
 الحارث لانا ساری: یہ مدینہ کے قاضی تھے (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما: (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۵۰)

عبادت کا ثبوت اور زبان کی وجہ سے عذاب یا ثواب کا محمل

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ فاضل و مفضل کی عبادت کرنی چاہیے، مریض کی بیماری کرنی چاہیے۔
 اس حدیث میں مریض کے پاس رونے کا ثبوت ہے اور یہی اس حدیث کا عنوان ہے۔
 اگر استاذ یا شیخ روئے تو اس کی اتباع میں تلامذہ اور مریدین کو بھی رونا چاہیے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: زبان کی وجہ سے اللہ عذاب دیتا ہے یا رحم فرماتا ہے یعنی اگر زبان سے نوحہ کیا یا اللہ تعالیٰ کا شکوہ کیا تو
 عذاب دیتا ہے اور اگر زبان سے یہ کہہ ہم اللہ کی تدبیر پر راضی ہیں اور اس کے حکم کو تسلیم کرتے ہیں یا اور کوئی نیک عمل کیا تو اللہ تعالیٰ
 رحم فرماتا ہے۔

اس حدیث میں جو فرمایا ہے کہ گھر والوں کے میت پر رونے سے میت کو عذاب ہوتا ہے اس کا محمل یہ ہے کہ جب مرنے والے
 نے یہ وصیت کی ہو کہ اس پر رونا جائے اس پر مفصل بحث صحیح البخاری: ۱۲۸۸ میں گزر چکی ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۵۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نوحہ کرنے اور رونے کی ممانعت

اور اس پر ڈانٹ ڈپٹ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ بن حوشب

۴۵۔ بَابُ مَا يُنْهَى عَنِ النَّوْحِ

وَالْبُكَاءِ وَالزَّجْرِ عَنْ ذَلِكَ

۱۳۰۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جب حضرت زید بن حارثہ حضرت جعفر اور حضرت عبد اللہ بن رواد کی شہادت کی خبر آئی تو نبی ﷺ بیٹھ گئے آپ کے چہرے سے غم ظاہر ہو رہا تھا اور میں دردازہ کی جبری سے دیکھ رہی تھی پس آپ کے پاس ایک شخص آیا اس نے کہا: یا رسول اللہ! حضرت جعفر کی عورتیں رو رہی ہیں آپ نے حکم دیا کہ وہ ان کو منع کرے وہ شخص گیا اور پھر آیا پس اس نے کہا: میں نے ان کو منع کیا تھا انہوں نے میری بات نہیں مانی آپ نے اس کو دوبارہ حکم دیا کہ وہ ان کو منع کرے وہ پھر آیا پس کہا: اللہ کی قسم! وہ مجھ پر غالب آگئیں یا کہا: وہ ہم پر غالب آگئیں اس میں محمد بن حوشب کو شک ہے پس میں نے گمان کیا کہ نبی ﷺ بے فریاد ہیں تم ان کے منہوں میں مٹی ڈال دو میں نے دل میں کہا: اللہ تیری ناک کو خاک آلود کرے تو یہ کرنے والا نہیں ہے اور تو نے رسول اللہ ﷺ کو ستانا نہیں چھوڑا۔

قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرَةُ لَأَنَّثَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ لَمَّا جَاءَ قَتْلُ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَجَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ جَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفٍ فِيهِ الْحُزْنُ، وَأَنَا أَطْلُعُ مِنْ شَقِ الْبَابِ، فَاتَّاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ يَسَاءَ جَعْفَرٍ، وَذَكَرَ بَكَاءَهُمْ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْهَاهُمْ، فَذَهَبَ الرَّجُلُ ثُمَّ أَتَى، فَقَالَ قَدْ نَهَيْتُهُمْ، وَذَكَرَ أَنَّهُمْ لَمْ يُطِيعُوهُ، فَأَمَرَهُ الثَّانِيَةَ أَنْ يَنْهَاهُمْ، فَذَهَبَ ثُمَّ أَتَى، فَقَالَ وَاللَّهِ لَقَدْ غَلَبَنِي، أَوْ غَلَبَنَا الشُّكُّ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَوْشَبٍ، فَرَعَمْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا حُكِّتْ فِي أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ، لَقُلْتُ أَرْغَمَ اللَّهُ أُنْفُكَ، فَوَاللَّهِ مَا أَتَتْ بِفَاعِلٍ، وَمَا تَرَكْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَنَاءِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۹۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۰۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَأَنَّثَ أَخَذَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَدَى لَيْفَةٍ لَنَا لَا نُوْجُ لَمَّا وَلَدْتُ بِنَا أَمْرَةً غَيْرَ خَنَسٍ بِسَبَةِ أُمِّ سُلَيْمٍ وَأُمِّ الْعَلَاءِ وَابْنَةِ أَبِي سَبْرَةَ أَمْرًا مَعَاذٍ وَأَمْرًا ثَنِي. أَوْ ابْنَةِ أَبِي سَبْرَةَ وَأَمْرًا مَعَاذٍ وَأَمْرًا أُخْرَى.

۱۴۱۵۔ ۳۸۹۲۔ [طراف الحديث: ۴۱۵۔ ۳۸۹۲]

۱۴۱۵۔ ۳۸۹۲۔ [طراف الحديث: ۴۱۵۔ ۳۸۹۲]

(صحیح مسلم: ۳۶۰، رقم السلسل: ۲۱۲۸، سنن نسائی: ۳۱۸۰، المعجم الکبیر ج ۲ ص ۲۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۶۳، مسند احمد ج ۵ ص ۸۳، طبع قدیم مسند

احمد: ۲۰۷۹۱۔ ج ۳ ص ۳۸۷، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، مسند البخاری: ۱۰۳۲۵)

نوحہ کی ممانعت اور تحریم کی وجوہ

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ نوحہ کرنا زمانہ جاہلیت کی جی و پکار ہے اور یہ حرام ہے کیونکہ آپ نے ان عورتوں سے صرف

فرائض پر بیعت لی تھی حضرت ام عطیہ نے کہا: صرف پانچ عورتوں نے اس عہد کو پورا کیا اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے متعلق نبی ﷺ کا یہ قول صادق ہے کہ عورتیں دین اور عقل میں ناقص ہیں اور یہ نیز مہی پسلی سے پیدا کی گئی ہیں اور جس کی یہ صفت ہو اس کا حق کی طرف رجوع کرنا اور اس پر عمل کرنا مشکل ہوتا ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۹۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نوحہ کرنا بہت قبیح کام ہے اس کے انکار کا اور اس کی مذمت کا اہتمام کرنا چاہیے کیونکہ یہ غم کو ابھارتا ہے اللہ تعالیٰ نے مصیبت پر صبر کرنے کا حکم دیا ہے اور نوحہ کرنا صبر کی ضد اور اس کے منافی ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی قضاء اور اس کی تقدیر کو تسلیم کرنے کی مخالفت ہے۔ (مرآۃ القاری ج ۸ ص ۱۵۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جنازہ کے لیے کھڑا ہونا

۴۶۔ بَابُ الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ

۱۳۰۷۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا حَتَّى تُخَلِّفَكُمْ . قَالَ سُفْيَانُ قَالَ الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرِو بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . زَادَ الْحُمَيْدِيُّ حَتَّى تُخَلِّفَكُمْ أَوْ تَوَضَّعَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی از سالم از والد خود از امر بن ربیعہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ حتیٰ کہ جنازہ تم کو پیچھے چھوڑ دے سفیان نے کہا: الزہری نے کہا: بکت سے زید نے خبر دی از والد خود انہوں نے کہا: ہمیں امر بن ربیعہ نے خبر دی از نبی ﷺ حمیدی نے یہ اضافہ کیا: حتیٰ کہ جنازہ تمہیں پیچھے چھوڑ دے یا رکھ دیا جائے۔ [طرف الحدیث: ۱۳۰۸]

(صحیح مسلم: ۹۵۸، رقم السلسل: ۲۱۸۲، سنن ابوداؤد: ۳۱۷۲، سنن ترمذی: ۱۰۴۲، سنن نسائی: ۱۹۱۶، سنن ابن ماجہ: ۱۵۴۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۲۶۵، مسند الحمیدی: ۲، لا بد والثنائی ۳۲۳، مسند ابویوسف: ۲۰۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۵، شرح السنن: ۱۳۸۴، مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۵، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۶۸۵، سنن ۲۲ ص ۳۵۵، مسند ابی یوسف: ۲۸۵۳)

جنازہ کے لیے قیام کی حدیث کا منسوخ ہونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی سنی ۳۰۹ھ لکھتے ہیں:

موت کی تعظیم کے سبب سے جنازہ کے لیے قیام کرنے کا معمول ہے کیونکہ موت وحشت اور خوف کا سبب ہے اس لیے کھڑے ہو کر اس کا استقبال کرنا چاہیے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو آپ کھڑے ہو گئے اور جو لوگ آپ کے ساتھ تھے ان سے فرمایا: کھڑے ہو جاؤ کیونکہ موت سے وحشت ہوتی ہے اور اس کا خوف ہوتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۰۹، دارالکتب العلمیہ بیروت، مسند احمد ج ۱ ص ۱۳۲، سنن نسائی: ۲۰۴۶)

حضرت ابویوسف نے جنازہ کے لیے کھڑے ہونے کا حکم دیا اور کہا: جنازہ کے ساتھ فرشتے ہوتے ہیں تم ان کی تعظیم کے لیے

کھڑے ہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۱۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ایک جماعت صحابہ اور فقہاء تابعین نے ان حدیثوں پر عمل کیا ہے۔

فقہاء کی دوسری جماعت نے کہا ہے کہ جب جنازہ گزرے تو قیام نہ کیا جائے اور انہوں نے کہا ہے کہ جنازہ دیکھ کر بیٹھ جائے

خواہ ابھی جنازہ کو کندھوں سے اتار کر نہ رکھا گیا ہو ان کا استدلال ان احادیث سے ہے:
ابو معمر حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ ہم بیٹھے ہوئے تھے پس ایک جنازہ گزرا تو ہم کھڑے ہو گئے حضرت علی نے کہا: یہ کیا ہے! ہم نے کہا: یہ ابو موسیٰ کا حکم ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ کھڑے ہوئے تھے پھر دوبارہ نہیں کھڑے ہوئے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۰۳۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۱۹، دارالکتب العلمیہ بیروت، سند احمد ج ۳ ص ۱۳۲، سند ابو یعلیٰ: ۲۶۱)
عبدالرحمان بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس تھے پس ہمارے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو ایک شخص کھڑا ہو گیا پس حضرت علی نے کہا: یہ کیا ہے! یہ یہود کا طریقہ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۰۳۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۲۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)
ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب کے پاس سے جنازہ گزرا تو وہ کھڑے نہیں ہوتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۰۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۲۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)
علامہ ابن بطل فرماتے ہیں: یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ جنازہ کے لیے قیام کرنے کا حکم منسوخ ہو گیا کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ بعد میں رسول اللہ ﷺ جنازہ کو دیکھ کر بیٹھ گئے تھے سعید بن المسیب، عروہ بن الزبیر، امام مالک بن انس، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور ام شائسی کا یہی مذہب ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں: صحیح البخاری: ۱۳۰، میں حضرت عامر بن ربیعہ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ اس کے برخلاف حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور ان کے اصحاب جنازے کو رکھنے سے پہلے بیٹھ جاتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عامر بن ربیعہ کی حدیث منسوخ ہو چکی ہے۔

قاسم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اہل جاہلیت جنازہ کے لیے قیام کرتے تھے پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جنازہ کے لیے قیام کا اصرار کرتی تھیں اور یہ خبر دیتی تھیں کہ یہ افعال جاہلیت میں سے ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۹۳-۲۹۲، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۳ھ)

جنازہ کے لیے قیام میں مذاہب فقہاء اور امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل

خدمہ بدر مدین محمود بن احمد بن حنبل حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

السور بن خرمہ، قتادہ، محمد بن سیرین، شعیب، شعیب، اسحاق بن ابراہیم اور عمرو بن میمون نے کہا ہے کہ جب جنازہ کسی شخص کے پاس سے گزرے تو وہ اس جنازہ کے لیے کھڑا ہو جائے امام احمد اور محمد بن الحسن کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام طحاوی نے کہا ہے کہ دوسروں نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ جن کے پاس سے جنازہ گزرے اس کا کھڑا ہونا ضروری نہیں ہے اور جو لوگ جنازے کے پیچھے آ رہے ہوں ان کے لیے بھی جنازہ کو اتارنے سے پہلے بیٹھنا جائز ہے۔ علامہ بیہقی فرماتے ہیں: دوسروں سے امام طحاوی کی مراد یہ حضرات ہیں: عروہ ابن الزبیر، سعید بن المسیب، علقمہ، الاسود، نافع، سعید بن جبیر، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام ابو یوسف اور امام محمد اور یہی عطاء بن ابی رباح، مجاہد اور ابو اسحاق کا قول ہے حضرت علی بن ابی طالب، ان کے بیٹے حضرت حسن، حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح مروی ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ جنازہ کے لیے قیام کا حکم منسوخ ہے اور اس پر ان کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ پہلے جنازہ کے لیے کھڑے ہوئے پھر آپ بیٹھ گئے۔
(صحیح مسلم: ۹۶۳، سنن ابوداؤد: ۳۱۷۵، سنن ترمذی: ۱۰۳۳، سنن نسائی: ۱۹۹۹، سنن ابن ماجہ: ۱۵۳۳)
مسعود بن الحکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کوفہ میں لوگوں سے فرما رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں جنازہ میں کھڑے ہونے کا حکم دیتے تھے پھر اس کے بعد آپ بیٹھ گئے اور آپ نے بیٹھنے کا حکم دیا۔

(صحیح ابن حبان: ۳۰۵۶، مسند احمد ج ۱ ص ۸۲، مسند ابویعلیٰ: ۲۷۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۷)
ابو عمر بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے کہ ایک جنازہ گزرا لوگ اس کے لیے کھڑے ہو گئے حضرت علی نے پوچھا: تمہیں اس کا فتویٰ کس نے دیا ہے؟ لوگوں نے کہا: حضرت ابوموسیٰ نے حضرت علی نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اس طرح ایک مرتبہ کیا تھا اس وقت آپ اہل کتاب سے مشابہت کرتے تھے پس جب آپ کو منع کیا گیا تو آپ رک گئے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۱۷۲۶، مسند احمد ج ۱ ص ۴۱، عمدة القاری ج ۸ ص ۱۵۹-۱۵۵، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

۴۷ - بَابُ مَتَى يَقْعَدُ إِذَا قَامَ لِلْجَنَازَةِ
۱۳۰۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ جَنَازَةً فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَأْتِبًا مَعَهَا فَلْيَقُمْ حَتَّى يَخْلُفَهَا أَوْ تَخْلُفَهَا أَوْ تَوَضَّعَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَخْلُفَهَا.
جب جنازہ کے لیے کھڑا ہو تو کس وقت بیٹھے
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عن عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص جنازہ کو دیکھے پس اگر وہ اس کے ساتھ چل نہ رہا ہو تو کھڑا ہو جائے حتیٰ کہ جنازہ اس کو پیچھے چھوڑ دے یہ تم اس کو پیچھے چھوڑ دو یا تمہارے چھوڑنے سے پہلے جنازہ کو رکھ دیا جائے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۰۷۱ میں زیر بحث ہے۔
۱۳۰۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذُنْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا لِي جَنَازَةً فَأَحْدَثَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَيْدًا مَرَوَّانًا فَجَلَسَا قَبْلَ أَنْ تَوَضَّعَ لِحِجَابِ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَأَخَذَ بِيَدِ مَرَوَّانَ فَقَالَ لَمْ يَرَوْا لَقَدْ عَلِمَ هَذَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا نَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ صَدَقَ. (طريق الحديث: ۳۱۰)
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی از حضرت سعید مقبری عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص جنازہ کو دیکھے پس اگر وہ اس کے ساتھ چل نہ رہا ہو تو کھڑا ہو جائے حتیٰ کہ جنازہ اس کو پیچھے چھوڑ دے یہ تم اس کو پیچھے چھوڑ دو یا تمہارے چھوڑنے سے پہلے جنازہ کو رکھ دیا جائے۔

اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے۔
اس کی دلیل کہ جنازہ کے لیے کھڑا ہونا واجب نہیں ہے
علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

المسلب نے کہا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ اور مردان کا بیٹھنا اس کی دلیل ہے کہ ان کو یہ علم تھا کہ جنازہ کے لیے کھڑا ہونا واجب نہیں ہے اور یہ کہ اس حکم پر عمل ترک کر دیا گیا ہے کیونکہ یہ نہیں ہو سکتا کہ ان کو یہ علم ہو کہ جنازہ کے لیے کھڑا ہونا واجب ہے اور پھر وہ بیٹھ جائیں اور اگر جنازہ کے لیے کھڑے ہونا واجب ہوتا تو یہ مردان ایسے شخص سے غفلت نہ ہوتا کیونکہ ان کے سامنے اکثر جنازے آتے تھے حضرت ابن عمر اور دیگر صحابہ کا اسی پر عمل ہے کہ وہ جنازہ رکھنے سے پہلے بیٹھ جاتے تھے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۹۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جو حضرت ابوسعید کی تصدیق کی تھی اس کی کیا وجہ تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے اس لیے تصدیق کی تھی کہ ان کو معلوم تھا کہ پہلے نبی ﷺ نے جنازہ گزرنے کے وقت بیٹھنے سے منع فرمایا تھا اور ان کو معلوم تھا کہ نبی ﷺ بعد میں خود بیٹھ گئے تھے تو حضرت ابو ہریرہ نے پہلے حکم کے اعتبار سے تصدیق کی تھی اور بعد میں وہ اور مردان اس حکم کے اعتبار سے بیٹھ گئے تھے جس کے مطابق آپ کا آخری عمل تھا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۵۹-۱۵۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جو جنازہ کے ساتھ گیا وہ اس وقت تک نہ بیٹھے حتیٰ کہ جنازہ کو مردوں کے کندھوں سے اتار کر رکھ دیا جائے اگر کوئی بیٹھ جائے تو اسے کھڑے ہونے کا حکم دیا جائے امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم یعنی ابن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ابوسعید کہ جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ پس جو جنازہ کے ساتھ گیا ہے وہ اس وقت تک نہ بیٹھے حتیٰ کہ جنازہ کو رکھ دیا جائے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری ۳۰۹۰ کا مطالعہ کریں۔

۴۹۔ بَابُ مَنْ قَامَ لِحَجَّازَةِ يَهُودِيٍّ

۱۳۱۱۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَىٰ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَرُّنَا بِجَنَازَةٍ لِقَوْمٍ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَمْنَا بِهِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا جَنَازَةٌ يَهُودِيَّةٌ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقَرُّوْا.

جو شخص یہودی کے جنازہ کے لیے کھڑا ہوا امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از عبید اللہ بن مقسم از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ ہمارے ساتھ ایک جنازہ گزرا پس نبی ﷺ اس کے لیے کھڑے ہو گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے پس ہم نے کہا: یا رسول اللہ! یہ یہودی کا جنازہ تھا؟ آپ نے فرمایا: جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ۔

(صحیح مسلم: ۹۶۰، رقم المسلسل: ۲۱۸۷، سنن ترمذی: ۱۰۳۳، سنن ابوداؤد: ۳۱۷۳، سنن نسائی: ۱۹۲۱، اکمل لابن عدی ج ۳ ص ۱۲۰، مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۳۳۲، ج ۲۲ ص ۳۱۷، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۱۰۹۹، مکتبۃ الرشید، ریاض، ۱۳۲۶ھ، المسند الطحاوی: ۱۰۹۱)

باب مذکور کی دیگر احادیث

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک جنازہ گزرا تو رسول اللہ ﷺ اس کے لیے کھڑے ہو گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے، پس ہم نے کہا: یا رسول اللہ! یہ یہودی کا جنازہ ہے تو آپ نے فرمایا: موت خوف اور دہشت کی چیز ہے، پس جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ۔ (صحیح مسلم: ۹۶۰، سنن ابوداؤد: ۳۱۷۳، سنن نسائی: ۱۹۲۲)

قیس بن سعد اور بھل بن حنیف بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو آپ کھڑے ہو گئے، آپ کو بتایا گیا کہ یہ یہودی کا جنازہ ہے، آپ نے فرمایا: کیا یہ ذی روح نہیں ہے؟ (صحیح مسلم: ۹۶۱، سنن نسائی: ۱۹۲۱)

یہودی کے جنازہ کے لیے کھڑے ہونے کے محال

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

امام طحاوی نے کہا ہے کہ ان احادیث پر عمل منسوخ ہو چکا ہے۔ ابن سحرہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ جنازہ کے انتظار میں بیٹھے تھے تو ایک جنازہ گزرا تو ہم کھڑے ہو گئے، حضرت علی نے فرمایا: یہ کیسا قیوم ہے، حضرت ابوسوی رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: جب تم جنازہ دیکھو خواہ وہ سہمان کا ہو یا یہودی کا ہو یا نصرانی کا ہو پس تم کھڑے ہو جاؤ کیونکہ تم اس کی تعظیم کے لیے نہیں کھڑے ہوتے بلکہ اس کے ساتھ جو فرشتے ہوتے ہیں ان کی تعظیم کے لیے کھڑے ہوتے ہو، حضرت علی نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اس طرح صرف ایک مرتبہ کیا تھا اس وقت آپ اہل کتاب کی مشابہت کرتے تھے، بس آپ کو اس سے منع کیا گیا تو آپ نے اس کو ترک کر دیا، پس حضرت علی نے اس حدیث میں یہ خبر دی ہے کہ نبی ﷺ نے ابتداء اسلام میں صرف ایک مرتبہ جنازہ کو دیکھ کر قیام کیا تھا۔ اہل کتاب سے مشابہت کی وجہ سے اور انبیاء سابقین کی اقتداء کرنے کی وجہ سے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے خلاف حکم دیا اور وہ جنازہ دیکھ کر بیٹھے رہنا تھا۔

(شرح معانی الآثار: ۲۷۳۵، ج ۲ ص ۱۷۱، قدیمی کتب خانہ کراچی)

نیز علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے، زابن جریج اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کی ہے کہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک یہودی کا جنازہ گزرا تو آپ کھڑے ہو گئے اور آپ نے فرمایا: اس کی بدلو نے مجھے ازیت پہنچائی ہے۔

(الناصح لابن شاکب: ۲۳۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۰۰، معصف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۵۸، معرک السنن والآثار للبیہقی ج ۵ ص ۲۷۹)

نیز علامہ ابن بطلال نے امام طبری کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ جب یہودی کا جنازہ آپ کے پاس سے گزرا تو آپ اس لیے کھڑے ہو گئے تھے کہ آپ نے اس کو ناپسند کیا کہ اس کا جنازہ آپ کے سر سے بلند ہو جائے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۹۶-۲۹۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس سلسلہ میں مزید احادیث حسب ذیل ہیں:

محمد بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسن بن علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس سے ایک جنازہ گزرا، حضرت حسن رضی اللہ عنہ کھڑے ہو گئے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نہیں کھڑے ہوئے تو حضرت حسن نے کہا: کیا رسول اللہ ﷺ یہودی کے جنازہ کے

لیے نہیں کھڑے ہوئے تھے؟ حضرت ابن عباس نے کہا: ہاں! اس کے بعد آپ بیٹھ گئے تھے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۶۳۱۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۵۸، المعجم الکبیر: ۲۷۳۳، السنن الکبریٰ: ۲۰۶۲، مسند احمد: ۱۷۲۶)

محمد بیان کرتے ہیں کہ حضرت الحسن بن علی رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے تھے ان کے پاس سے ایک جنازہ گزرا پس لوگ کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ جنازہ گزر گیا پس حضرت الحسن نے کہا: ایک یہودی کا جنازہ گزرا تھا اور رسول اللہ ﷺ اس کے راستہ میں بیٹھے ہوئے تھے آپ نے اس کو ناپسند کیا کہ یہودی کا جنازہ آپ کے سر سے اونچا ہو پس آپ کھڑے ہو گئے۔ (مسند احمد: ۱۷۲۶، السنن الکبریٰ: ۲۰۶۵)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن مرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے سنا انہوں نے کہا کہ حضرت سہل بن حنیف اور حضرت قیس بن سعد دونوں قادیسیہ میں بیٹھے ہوئے تھے پس ان کے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو وہ دونوں کھڑے ہو گئے ان سے کہا گیا کہ یہ اہل ذمہ کا جنازہ ہے تو ان دونوں نے کہا کہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا پس آپ کھڑے ہو گئے پس آپ سے کہا گیا کہ یہ یہودی کا جنازہ ہے تو آپ نے فرمایا: کیا یہ ذی روح نہیں ہے؟

۱۳۱۲ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ وَقَيْسُ بْنُ سَعْدٍ قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَّةِ فَمَرُّوا عَلَيْهِمَا بِجَنَازَةٍ فَقَامَا فَقِيلَ لَهُمَا إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَيْ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَقَالَا إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَا فَقِيلَ لَهُ إِنَّهَا جَنَازَةٌ يَهُودِيَّةٌ فَقَالَ آدَمُ نَفْسًا؟

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۳۱۱ کا مطالعہ کریں۔

اور ابو حمزہ نے کہا از الاعمش از عمرو از ابن ابی لیلیٰ انہوں نے کہا: میں قیس و سہل رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا پس ان دونوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ تھے اور زکریاء نے کہا از الشعبي از ابن ابی لیلیٰ حضرت ابو مسعود اور قیس رضی اللہ عنہما جنازہ کے لیے کھڑے ہوئے تھے۔

۱۳۱۳ - وَقَالَ أَبُو حَمْرَةَ غَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمْرٍو عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كُنْتُ مَعَ قَيْسٍ وَسَهْلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَا كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ زَكْرِيَاءُ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى كَانَ أَبُو مَسْعُودٍ وَقَيْسٌ يَقْرَءَانِ لِلْجَنَازَةِ

ان آثار کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۱۳۱۱ کا مطالعہ کریں۔

جنازوں کو مردوں کا اٹھانا

نہ کہ عورتوں کا

۵۰ - بَابُ حَمْلِ الرِّجَالِ

الْجَنَازَةِ دُونَ النِّسَاءِ

اس کی وجہ یہ ہے کہ مرد عورتوں سے قوی ہوتے ہیں اور اگر عورتیں جنازہ کو اٹھائیں گی تو ان کا حجاب کھل جائے گا اور ان کا مردوں کے ساتھ اختلاط ہوگا اور یہ محل فتنہ ہے اور اس میں فساد کا احتمال ہے اگر یہ سوال کیا جائے کہ جہاں مرد بالکل میسر نہ ہوں تو اس کا جواب یہ ہے کہ ضروریات شرع میں مستثنیٰ ہوتی ہیں۔ (عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۶۸)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ

۱۳۱۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

شَحَالِهَا۔

اس تعلیق کی اصل مصنف عبدالرزاق: ۶۲۸ میں ہے۔

وَقَالَ غَيْرُهُ قَرِيبًا مِنْهَا۔ اور دوسروں نے کہا: جنازہ کے قریب چلے۔

اس تعلیق کی اصل یہ اثر ہے:

ابوالعالیہ نے کہا: جنازہ کے پیچھے قریب ہے اس کے آگے قریب ہے اس کے دائیں قریب ہے اور اس کے بائیں قریب ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۳۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

۱۳۱۵ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ قَالَ حَفِظْنَاهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْرَعُوا
بِالْجَنَازَةِ فَإِنَّ تِلْكَ صَالِحَةٌ فَخَيْرٌ تَقْدِمُونَهَا إِلَيْهِ
وَأَنْ تَلْكَ بِرَأْيِ ذَلِكْ فَشَرُّ تَضَعُونَهَا عَنْ رِقَابِكُمْ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہم نے اس کو الزہری سے محفوظ رکھا ہے از سعید بن
المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا:
جنازہ کو جلدی نے جاؤ پھر اگر وہ نیک ہے تو ستم اس کی طرف نہ کی تو
جلدی پہنچا رہے ہو اور اگر وہ اس کے سوا ہے تو تم شر کو اپنی گردنوں
سے اتار رہے ہو۔

(صحیح مسلم: ۹۳۳، رقم المسلسل: ۲۱۵۱، سنن ابوداؤد: ۳۱۸۱، سنن ترمذی: ۱۰۱۵، سنن نسائی: ۱۹۱۰، سنن ابن ماجہ: ۴۷۷۷، مسند الحمیدی: ۱۰۲۴،
مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۸۱، السنن: ۵۲۷، صحیح ابن حبان: ۳۰۴۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۱، شرح اللہ: ۱۳۸۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۰، طبع قدیم، مسند
احمد: ۷۲۶۷، ج ۱۴ ص ۲۰۸، مؤسسة الرسالة، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۴۸۹۲، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۷۸۶۳)

جنازہ کے ساتھ کس کیفیت کے ساتھ چلنا چاہیے؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام طحاوی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ لوگ جنازہ کے ساتھ آہستہ آہستہ چلتے تھے تو ان کو حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ڈانٹا اور کہا: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بھاگ بھاگ کر چلتے تھے تو ایک قوم نے اس پر عمل کیا اور کہا: جنازہ کے
ساتھ بھاگ بھاگ کر چلنا افضل ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۸۲، شرح معانی الآثار: ۲۶۶۸)

نوٹ: امام طحاوی نے یہ حدیث حضرت ابو بکرہ سے روایت کی ہے نہ کہ حضرت ابو ہریرہ سے۔

دوسرے فقہاء نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ جنازہ کے ساتھ آہستہ آہستہ چلنا افضل ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا وہ اس کے ساتھ بھاگ
بھاگ کر چل رہے تھے تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم کو سکون کے ساتھ چلنا چاہیے۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۹، مسند احمد ج ۳ ص ۴۰۶، شرح معانی الآثار: ۲۶۷۳)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے جنازہ کے ساتھ چلنے کی کیفیت کے متعلق سوال کیا تو
آپ نے فرمایا: بھاگنے کی رفتار سے کم چلو پھر اگر وہ مؤمن ہے تو اس کے لیے جتنی محنت کی گئی ہے وہ بہتر ہے اور اگر وہ کافر ہے تو اہل
دوزخ کے لیے دوری ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۸۳، سنن ترمذی: ۱۰۱۱، مسند احمد ج ۱ ص ۳۹۴، شرح معانی الآثار: ۲۶۷۶)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

پس رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں یہ خبر دی ہے کہ جنازہ کے ساتھ چلنے کی کیفیت بھاگنے سے کم ہونی چاہیے سو ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۵-۳ تقدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ ابن بطال مالکی لکھتے ہیں: اور یہی جمہور علماء کا قول ہے کہ جنازہ کے ساتھ متوسط رفتار کے ساتھ چلنا چاہیے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۹۸-۲۹۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۳ھ)

میت کا جنازہ پر کہنا:

مجھے جلدی لے جاؤ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی از والد خود انہوں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ فرماتے تھے:

جب جنازہ رکھ دیا جائے پس لوگ اس کو اپنی گردنوں پر اٹھالیں پس اگر وہ جنازہ ٹیک ہو تو کہتے ہیں: مجھے آگے لے جاؤ اور اگر ٹیک نہ ہو تو لے جانے والوں سے کہتا ہے: ہائے افسوس! اس کو کہاں لے جا رہے ہو انسان کے سوا اس کی آواز کر ہر چیز سختی ہے اور اگر

انسان سخت تو بے ہوش ہو جاتا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۳۱۶ کا مطالعہ کریں۔

جس نے امام کے پیچھے جنازہ کی

دو یا تین صفیں بنائیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان

کی از ابو عوانہ از قتادہ ز عطاء از حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے نجاشی کی نماز جنازہ پڑھائی پس میں دوسری یا تیسری صف میں تھا۔

۵۲۔ بَابُ قَوْلِ الْمَيِّتِ وَهُوَ

عَلَى الْجَنَازَةِ قَدِمُونِي

۱۳۱۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا

الْكَثِيبُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا وَصَفَتِ الْجَنَازَةُ لِمَا حَتَمَلَهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَدِمُونِي وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ لَا خَلِيئًا يَا وَيْلَهَا آيَنَ يَذْهَبُونَ بِهَا يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَلَوْ سَمِعَ الْإِنْسَانُ لَصَفِيَ

۱۳۱۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ أَبِي عَوَّانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى النَّجَاشِيِّ لَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي أَوْ الثَّلَاثِ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۳۱۶ کا مطالعہ کریں۔

۵۳۔ بَابُ مَنْ صَفَّ صَفِّينِ أَوْ ثَلَاثَةٍ

عَلَى الْجَنَازَةِ خَلَفَ الْإِمَامَ

۱۳۱۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ أَبِي عَوَّانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى النَّجَاشِيِّ لَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي أَوْ الثَّلَاثِ.

اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ کی امام کے پیچھے دو یا تین صفیں بنانا مستحب ہے۔

۵۴۔ بَابُ الصُّفُوفِ عَلَى الْجَنَازَةِ

نماز جنازہ کی صفیں

۱۳۱۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ نَعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَصْحَابِهِ النَّجَاشِيَّ ثُمَّ تَقَدَّمَ فَصَفُّوا خَلْفَهُ فَكَبَّرَ أَرْبَعًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از الزہری از سعید از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب کو نجاشی کی موت کی خبر دی پھر آپ آگے بڑھ گئے پس صحابہ نے آپ کے پیچھے صف بنائی پس آپ نے چار تکبیریں پڑھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۴۵ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

کتنے مسلمان نماز جنازہ پڑھیں تو میت کی مغفرت ہو جاتی ہے؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس میت کی نماز جنازہ مسلمانوں کا ایک گروہ پڑھے جن کی تعداد سو افراد ہو اور وہ سب اس کی شفاعت کریں تو ان کی شفاعت قبول کی جائے گی۔

(صحیح مسلم: ۹۳۷ سنن ترمذی: ۲۹۰۰ سنن نسائی: ۱۹۸۷ مسند احمد ج ۳ ص ۲۶۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جو مسلمان فوت ہو اور اس کے جنازہ میں چالیس افراد ہوں اور وہ اللہ کے ساتھ بالکل شرک نہ کرتے ہوں تو اللہ اس شخص کے متعلق ان کی شفاعت قبول فرمائے گا۔ (صحیح مسلم: ۹۳۸ سنن ابوداؤد: ۳۱۷۰ سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۹)

حضرت مالک بن حمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو مسلمان فوت ہو اور مسلمانوں کی تین صفیں اس کی نماز جنازہ پڑھیں تو اس کی مغفرت واجب ہو جاتی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۶۶ سنن ترمذی: ۱۰۲۸ سنن ابن ماجہ: ۱۳۹۰)

نماز جنازہ کی چار تکبیروں کے ثبوت میں احادیث آثار وراثہ مجتہدین کے اقوال

اس حدیث میں نماز جنازہ کی چار تکبیروں کا ذکر ہے حضرت عمر بن الخطاب حضرت عبد اللہ بن عمر حضرت زید بن ثابت حضرت جابر حضرت ابن ابی اؤلیٰ حضرت الحسن بن علی حضرت البراء بن عازب حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہم کا یہی موقف ہے اور فقہاء تابعین میں سے محمد بن حنفیہ سطاء بن ربیع محمد بن سیرین النخعی سوید بن غفلہ اور ثوری کا یہی مسلک ہے اور ائمہ مجتہدین میں سے امام بو حلیفہ امام مالک امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا یہی مذہب ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۶۸)

اس سلسلہ میں احادیث حسب ذیل ہیں۔

یزید بن ثابت بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک عورت کی قبر پر چار تکبیرات پڑھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۳۳ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۱۶ دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو امامہ بن بھل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک عورت کی قبر پر چار تکبیرات پڑھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۳۵ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۱۷ مجلس علمی بیروت)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے احمہ النجاشی پر نماز جنازہ پڑھی اور اس میں چار تکبیرات پڑھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۳۶ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۱۸ دارالکتب العلمیہ بیروت)

ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ نماز جنازہ میں چار تکبیرات فرض ہیں۔

علامہ علامہ الدین الحسینی المتوفی ۱۰۸۸ھ نے لکھا ہے کہ نماز میں یہ چار تکبیرات فرض ہیں اور قیام فرض ہے اور بغیر عذر شرعی کے بیٹھ کر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ (الدر المنثور ج ۳ ص ۱۰۰-۹۹ 'ادراجہ التراث العربی' بیروت ۱۳۱۹ھ)

۱۳۱۹۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ شَهِدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّى عَلَى قَبْرِ مَنْبُذٍ فَصَلَّاهُمْ وَكَثَّرَ أَرْبَعًا. قُلْتُ يَا أَبَا عَمْرٍو مَنْ حَدَّثَكَ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الشیبانی نے حدیث بیان کی از الشعیبی انہوں نے کہا: مجھے انہوں نے خبر دی جنہوں نے اس کی شہادت دی کہ نبی ﷺ ایک منفرد قبر پر آئے پس آپ نے مسلمانوں کی صف بنائی اور چار تکبیریں پڑھیں میں نے پوچھا: اے ابو عمرو! آپ سے یہ حدیث کس نے بیان کی؟ انہوں نے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۲۰۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قُتِلَ الْيَوْمَ رَجُلٌ صَالِحٌ مِنَ الْعَبَسِ فَهَلُمُّ فَصَلُّوا عَلَيْهِ. قَالَ فَصَفَفْنَا فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَتَحَنُّ صُفُوفٍ. قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ: عَنْ جَابِرٍ كُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۱۷ میں گزر چکی ہے۔

۵۵۔ بَابُ صُفُوفِ الصَّبِيَّانِ

مَعَ الرِّجَالِ عَلَى الْجَنَائِزِ

۱۳۲۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ عَنْ هَامِرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقَبْرِ قَدْ دُفِنَ لَيْلًا فَقَالَ مَتَى دُفِنَ هَذَا؟ قَالُوا الْبَارِحَةَ. قَالَ أَفَلَا أَذْنَعُمُونِي؟ قَالُوا ذَلِكُنَا فِي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ. فَكَرِهْنَا أَنْ نُؤَيِّظَكَ فَقَامَ فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَنَا فِيهِمْ فَصَلَّى عَلَيْهِ.

جنازہ میں بچوں کی مردوں

کے ساتھ صفیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الشیبانی نے حدیث بیان کی از عامر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایسی قبر کے پاس سے گزرے جس میں رات کو دفن کیا گیا تھا آپ نے پوچھا: اس کو کب دفن کیا گیا؟ مسلمانوں نے کہا: گزشتہ رات آپ نے فرمایا: تم نے مجھے خبر کیوں نہیں دی؟ مسلمانوں نے کہا: ہم نے اس کو رات کے اندھیرے میں دفن کر دیا تھا ہم نے آپ کو بیدار کرنا

پسند نہیں کیا تھا! پس آپ کھڑے ہوئے ہم نے آپ کے پیچھے صف بنائی حضرت ابن عباس نے کہا: میں بھی ان میں تھا! پس آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۵۶۔ بَابُ سُنَّةِ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ

نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ

نماز جنازہ پڑھنے کے طریقہ سے مراد یہ ہے کہ نبی ﷺ نے نماز جنازہ کی جو شرائط اور ارکان مقرر کیے ہیں اور نماز جنازہ کی شرائط میں سے یہ ہے کہ نماز جنازہ بغیر طہارت کے جائز نہیں ہے اور نہ ہر ہند پڑھنا جائز ہے اور نہ قبلہ کی طرف منہ کیے بغیر پڑھنا جائز ہے اور نماز جنازہ کے ارکان میں چار تکبیرات ہیں علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ اس باب سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ نماز جنازہ پر صلوٰۃ کا اطلاق کرنا جائز ہے اور یہ مشروع ہے اگرچہ اس میں رکوع اور سجود نہیں ہے امام بخاری نے اس پر اس سے استدلال کیا ہے کہ نماز جنازہ پر صلوٰۃ کے اسم کا اطلاق ہے اور اس کا حکم دیا گیا اور اس میں نماز کے خصائص ہیں کیونکہ یہ اللہ اکبر پڑھنے سے شروع ہوتی ہے اور مکروہ وقت میں نہیں پڑھی جاتی اور لفظ سلام سے اس کو ختم کیا جاتا ہے اور اس کی صفیں بنائی جاتی ہیں۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ .
وہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے جنازہ پر نماز پڑھی۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے جنازہ پر نماز پڑھی اور اس کے ساتھ نہیں گیا! اس کو ایک قیراط اجر ملے گا! پس اگر اس کے ساتھ گیا تو اس کو دو قیراط اجر ملیں گے! پوچھا گیا کہ قیراط کیا ہیں؟ تو حضرت ابو ہریرہ نے کہا: چھوٹا قیراط اُحد پہاڑ جتنا ہے۔ (صحیح مسلم: ۳۵۵، رقم المسلسل: ۲۱۵۷)

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ پر نماز کا اطلاق کیا ہے۔

اور آپ نے فرمایا: تم اپنے ساتھی پر نماز پڑھو۔

وَقَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ .

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت سلمہ بن الأكوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سم نبی ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ کے پاس ایک جنازہ لایا گیا! مسلمانوں نے کہا: آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں! آپ نے پوچھا: کیا اس پر قرض ہے؟ مسلمانوں نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا اس نے کوئی ترکہ چھوڑا ہے؟ مسلمانوں نے کہا: نہیں! تو آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھا دی! پھر دوسرا جنازہ لایا گیا! مسلمانوں نے کہا: یا رسول اللہ! اس کی نماز جنازہ پڑھائیں! آپ نے پوچھا: کیا اس پر قرض ہے؟ کہا گیا: جی ہاں! آپ نے پوچھا: کیا اس نے ترکہ چھوڑا ہے؟ مسلمانوں نے کہا: تین دینار! آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھا دی! پھر تیسرا جنازہ لایا گیا! آپ سے مسلمانوں نے کہا: اس کی نماز جنازہ پڑھا دیں! آپ نے پوچھا: اس نے کوئی ترکہ چھوڑا ہے؟ مسلمانوں نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا اس پر قرض ہے؟ مسلمانوں نے کہا: تین دینار! (قرض ہے) آپ نے فرمایا: تم اپنے ساتھی پر نماز (جنازہ) پڑھو! حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ اس کی نماز جنازہ پڑھا دیں اور اس کا قرض میرے ذمہ ہے! پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھا دی۔

(صحیح البخاری: ۲۲۸۹، سنن نسائی: ۱۹۶۰)

اس حدیث سے بھی امام بخاری کا مقصد یہی ہے کہ نبی ﷺ نے نماز جنازہ پر نماز کا اطلاق کیا ہے۔
وَقَالَ صَلُّوا عَلَيَّ التَّجَاشِيَّ.
اس تطبیق کی اصل اس حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب کو التجاشی کی سوت کی خیردی پھر آپ آگے بڑھ گئے پس مسلمانوں نے آپ کے پیچھے صفیں بنائیں پھر آپ نے چار تکبیرات پڑھیں۔ (صحیح البخاری: ۱۳۱۸)
تَمَازًا صَلَوةً لَيْسَ فِيهَا رُكُوعٌ وَلَا سُجُودٌ.
نبی ﷺ نے نماز جنازہ کو نماز فرمایا حالانکہ اس میں رکوع اور سجود نہیں ہے۔

یعنی اس ہیئت مخصوصہ کو بھی آپ نے نماز فرمایا ہے۔

وَلَا يَتَكَلَّمُ فِيهَا، وَفِيهَا تَكْبِيرٌ وَتَسْلِيمٌ.
اور نماز جنازہ میں کلام نہیں کیا جاتا اور اس میں اللہ اکبر پڑھنا ہے اور سلام پھیرنا ہے۔

یعنی نماز جنازہ میں کلام نہیں کیا جاتا اور یہ چیز نماز کے لوازم سے ہے اور نماز کے شروع میں اللہ اکبر پڑھا جاتا ہے اس میں سب کا اتفاق ہے اور سلام میں اختلاف ہے امام مالک امام احمد اور اسحاق کے نزدیک نماز جنازہ میں صرف ایک سلام ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز جنازہ میں دونوں طرف سلام پھیرتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۷۸)
امام مالک اور امام احمد کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جب نماز جنازہ پڑھتے تو دونوں ہاتھ بلند کر کے اللہ اکبر پڑھتے اور جب فارغ ہوتے تو دائیں طرف ایک سلام پھیرتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۶۱۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)
امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل حسب ذیل احادیث اور آثار ہیں:

حریث بیان کرتے ہیں کہ میں نے عامر کو دیکھا انہوں نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی پھر انہوں نے دائیں جانب اور بائیں جانب سلام پھیرا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۶۲۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۰۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)
ابی الہیثم بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے نماز جنازہ کے بعد اپنی دائیں طرف اور بائیں طرف سلام پھیرا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۶۲۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۰۸، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تمیں کام ایسے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ان کو کرتے تھے در لوگوں سے ان کو ترک کر دیا ان میں سے ایک یہ ہے کہ نماز جنازہ کے بعد اس طرح سلام پھیرا جائے جس طرح دیگر نمازوں کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے۔

(سنن بیہقی ج ۴ ص ۴۳، معرکہ السنن والآثار ج ۳ ص ۱۷۳، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۲ھ)

ابراہیم الجہری حضرت ابن ابی ادنیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے چار تکبیرات پڑھیں پھر دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرا اور اس کو نبی ﷺ کی طرف منسوب کیا۔ (سنن بیہقی ج ۴ ص ۴۳، معرکہ السنن والآثار ج ۳ ص ۱۷۳)

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يُصَلِّي إِلَّا طَاهِرًا وَلَا يُصَلِّي عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبِهَا، وَتَوَقَّعَ يَدَيَهُ.
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ صرف طہارت کے ساتھ نماز جنازہ پڑھتے تھے اور طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز نہیں پڑھتے تھے اور اس میں رفع یدین کرتے تھے۔

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس تعلیق سے امام بخاری کا مقصد فحش کارڈ کرنا ہے کیونکہ انہوں نے بغیر وضوء کے نماز جنازہ کو جائز قرار دیا ہے انہوں نے کہا کہ نماز جنازہ صرف دعا ہے اس میں رکوع ہے نہ سجود اور تمام عقد میں اور متاخرین کا اس کے خلاف پر اجماع ہے سو یہ قول شاذ ہے اس کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۴۰۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)
اس تعلیق کے پہلے جز کی اصل یہ حدیث ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے: کوئی شخص بغیر طہارت کے نماز جنازہ نہ پڑھے۔

(موطا امام مالک۔ الجنائز: ۲۶۔ ج ۱ ص ۱۳۹ دار الکتب العلمیہ)

قاسم نے کہا: بغیر وضوء کے نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۹۳ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۳ دار الکتب العلمیہ بیروت)

طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز جنازہ نہ پڑھنے کی تعلیق کے متعلق یہ حدیث ہے:
ابو یحییٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جنازہ رکھا گیا پس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کھڑے ہو گئے پھر بچہ چھا: اس جنازہ کا ولی کہاں ہے؟ تاکہ وہ سورج کے طلوع ہونے سے پہلے اس کی نماز جنازہ پڑھ لے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۳۸ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۲۲ دار الکتب العلمیہ بیروت)

ابی حفص بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس جنازہ لایا گیا تو آپ نے عصر کی نماز پڑھی اور فرمایا: اس کی نماز جنازہ میں جلدی کرنا سورج غروب ہونے سے پہلے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۳۹ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۲۸ دار الکتب العلمیہ بیروت)

ان تعلیقات سے بھی امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ نماز جنازہ پر نماز کا اطلاق آتا ہے۔
اور نماز جنازہ میں رفع یدین کی تعلیق کے متعلق یہ حدیث ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ کی ہر تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے یعنی ہاتھ اٹھا کر بلند کرتے تھے۔

فقہاء احناف نماز جنازہ میں صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے ہیں ان کا استدلال درج ذیل آیت سے ہے:

عبداللہ بن جعفر الزہری بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعی کو دیکھا: نماز جنازہ میں رفع یدین کر کے اللہ اکبر پڑھتے پھر باقی تکبیرات میں رفع یدین نہیں کرتے تھے اور وہ چار تکبیرات پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۰۳ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۸۶ دار الکتب العلمیہ بیروت)

سفیان بیان کرتے ہیں کہ الحسن بن عبید اللہ نماز جنازہ کی صرف پہلی تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۰۵ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۸۷ دار الکتب العلمیہ بیروت)

نفاع بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ سوید ہمارے جنازوں میں تکبیرات پڑھتے تھے اور وہ صرف پہلی تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۰۸ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۰ دار الکتب العلمیہ بیروت)

وَقَالَ الْحَسَنُ أَذْرَكْتُ النَّاسَ وَأَخَفَهُمْ عَلَى
اور الحسن (المہری) نے کہا: میں نے لوگوں کو اس حال میں
پایا کہ ان کے جنازے پڑھانے کے زیادہ حق دار وہ لوگ تھے جن

کی اقتداء میں وہ فرائض پڑھنے پر راضی تھے۔

اس تعلیق کے متعلق یہ حدیثیں ہیں:

الحکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نماز جنازہ پڑھانے کا زیادہ حق دار امام (مسجد) ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۲۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

منصور بیان کرتے ہیں کہ میں امیراجیم کے ساتھ ایک جنازہ پڑ گیا اور وہ اس جنازہ کے دلی تھے انہوں نے محلہ کے امام کو بلایا اس

نے نماز جنازہ پڑھائی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۲۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَإِذَا أَخَذْتَ يَوْمَ الْعُودِ أَوْ عِنْدَ الْجَنَازَةِ يَطْلُبُ
الْمَاءَ وَلَا يَتَيْمَّمُ۔ اور جب کوئی شخص عید کے دن بے وضو ہو یا جنازہ کے وقت
تو وہ پانی کو طلب کرے اور تیمم نہ کرے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیثیں ہیں:

حسن بصری نے کہا: تیمم نہ کرنے اور بغیر وضو کے نماز نہ پڑھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۹۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۷۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عطاء نے کہا: ایک شخص جنازہ پڑھنے جائے اور اس کو نماز فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ تیمم نہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۹۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۷۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَإِذَا انْتَهَى إِلَى الْجَنَازَةِ وَهُمْ يُصَلُّونَ يَدْخُلُ
مَعَهُمْ بِتَكْبِيرَةٍ۔ اور جب کوئی شخص جنازہ میں پہنچے اور وہ نماز پڑھ رہے ہوں
تو وہ تکبیر پڑھ کر ان میں شامل ہو جائے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

احمد بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری نے کہا: جو شخص جنازہ تک پہنچے اور وہ اس پر نماز پڑھ رہے ہوں تو وہ تکبیر پڑھ کر ان میں

شامل ہو جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۶۰۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۸۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ يُكْبَرُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
وَالْمَسْفَرِ وَالْحَضَرِ أَرْبَعًا۔ اور ابن المسیب نے کہا: رات اور دن اور سفر اور حضر میں
چار تکبیرات پڑھے۔

اس قیاس میں یہ دلیل ہے کہ نماز جنازہ میں چار تکبیرات ہیں اور یہ اس کی بھی دلیل ہے کہ نماز جنازہ نماز ہے۔

وَقَالَ أَنَسُ بْنُ رَجِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَعَالَى التَّكْبِيرَةُ
الْوَّاحِدَةُ اسْتِفْتَاحُ الصَّلَاةِ۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک تکبیر سے نماز جنازہ کو
شروع کرنا ہے۔

اس تعلیق کی اصل سنن سعید بن منصور کی یہ حدیث ہے:

زریق بن کریم نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کہا: ایک آدمی نے نماز جنازہ پڑھی پس تین تکبیرات پڑھیں حضرت انس

نے کہا: کیا تین تکبیرات نہیں ہیں؟ انہوں نے کہا: ہاں! اے ابو حمزہ! تکبیرات چار ہیں حضرت انس نے کہا: ہاں! ایک تکبیر نماز کے

افتتاح کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۸۲)

اس تعلیق سے بھی امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ نماز جنازہ پر نماز کا اطلاق بھی ہوتا ہے۔

وَقَالَ ﴿وَلَا تُصَلِّيْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَّا تَأْتِيهِمْ﴾ اور اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: اور آپ ان میں سے کسی ایک

(التوبہ: ۸۴)۔

(التوبہ: ۸۴)۔

اس آیت سے بھی یہ ثابت ہوا کہ نماز جنازہ نماز ہے۔

اور نماز جنازہ میں صفیں بھی ہیں اور اس میں امام بھی ہوتا

وَلِيهِ صُفُوفٌ وَإِمَامٌ۔

ہے۔

نماز جنازہ میں صفوں کا ہونا اور امام کا ہونا اس پر دلالت کرتا ہے کہ نماز جنازہ نماز ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے

حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از

الشیبانی از الشعمس: انہوں نے بیان کیا: مجھے اس شخص نے خبر دی جو

تمہارے نبی ﷺ کے ساتھ ایک مفرد قبر کے پاس سے گزرا تھا

پس آپ نے ہماری امامت کی: پس ہم نے آپ کے پیچھے صفیں

بنائیں پس ہم نے کہا: اے ابو عمرو! تم کو یہ حدیث کس نے بیان

کی؟ انہوں نے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے۔

۱۳۲۲ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا

شُعْبَةُ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ مَرَّ

مَعَ نَيْكُم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرِ مُنْبُوذٍ

فَأَمَّنَا فَصَفَّفْنَا خَلْفَهُ. فَقُلْنَا يَا أَبَا عَمْرٍو: مَنْ حَدَّثَكَ؟

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

اس حدیث کی شرح صحیح ابوری: ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۵۷ - بَابُ فَضْلِ إِتْبَاعِ الْجَنَائِزِ

وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا

صَلَّيْتَ فَقَدْ فَضَيْتَ الَّذِي عَلَيْكَ

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

جنائزوں کے ساتھ جانے کی فضیلت

اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تم نے نماز پڑھ

لی تو تم نے اس حق کو ادا کر دیا جو تم پر تھا۔

ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تم نے جنازہ پر نماز پڑھ لی تو تم نے وہ حق

ادا کر دیا جو تم پر تھا اب جنازے اور اس کے گھر والوں کے درمیان تخلیہ کر دو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

اور حمید بن حسان نے کہا: ہمیں عمر نہیں کہ جنازہ پڑھ کر

جانے کی اجازت دی جاتی ہے لیکن جس نے جنازہ پڑھ لیا پھر

لوٹ آیا اس کو ایک قیراط اجر ملتا ہے۔

وَقَالَ حَبِيدُ بْنُ هَلَالٍ مَا عَلِمْنَا عَلَى الْجَنَائِزِ

إِذَا وَلَّيْنَا مَنْ صَلَّى ثُمَّ رَجَعَ قُلَّةٌ يَبْرَأُ ط.

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص جنازہ کے ساتھ گیا اور اس نے جنازہ کو اوپر سے

اٹھایا اور اس کی قبر میں ملی ڈالی اور بیٹھا رہا حتیٰ کہ اس کو اجازت دی گئی تو وہ دو قیراط اجر کے ساتھ لوٹے گا ہر قیراط احد پہاڑ جتنا ہوگا۔

(مسند احمد: ۱۰۸۷۵، ج ۲ ص ۵۳۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث

بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن حازم نے حدیث بیان کی

۱۳۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ

حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُولُ حَدَّثَ ابْنُ عُمَرَ أَنَّ أَبَا

هَرِيرَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ يَقُولُ مَنْ بَغَعَ جَنَازَةً فَلَهُ قَبْرًا ط. فَقَالَ أَكْثَرُ أَهْلِ هَرِيرَةَ عَلَيْنَا.

انہوں نے کہا: میں نے مانع سے سنا وہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ فرماتے تھے کہ جو شخص جنازہ کے ساتھ گیا اس کو ایک قبر اجر ملے گا پس انہوں نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ نے اس حدیث کو ہم سے بہت مرتبہ بیان کیا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۲۴ - فَصَدَّقْتُ بِغَضِي عَائِشَةَ أُمَّ هَرِيرَةَ رَأَيْتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ. فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَقَدْ فَرَطْنَا فِي قِرَاطٍ كَثِيرَةٍ. ﴿فَرَطْتُ﴾ (المر: ۵۶) ضَعُفَتْ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ.

۵۸ - بَابُ مَنْ انْتَظَرَ حَتَّى يَدْفَنَ

۱۳۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ أَنَّ قُرَاطَ غُلَسِي ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ السَّيِّبِ عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَحَلْنَا أَحْمَدَ بْنَ شَيْبٍ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ ح. وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ أَنَّ أُمَّ هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى يُصَلِّيَ فَلَهُ قَبْرًا ط. وَمَنْ شَهِدَهَا حَتَّى تُدْفَنَ كَانَ لَهُ قَبْرًا طَان. قِيلَ وَمَا الْقَبْرَاطَانُ؟ قَالَ مِثْلُ الْجَبَلَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ.

پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی تصدیق کی اور کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے پس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: بے شک ہم نے بہت کثیر قیراط میں کی کر دی۔ ”فرطت“ کا معنی ہے: میں نے اللہ کے حکم پر عمل کرنے میں تقصیر کی۔

جس نے دفن تک میت کا انتظار کیا

۱۔ بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابن ابی ذنب پر قراءت کی از سعید بن ابی سعید المقبری از والد خود انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا پس انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے سنا ہے (ح) اور مجھے عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از الزہری از ابن السیب از ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا انہوں نے کہا: اور ہمیں احمد بن شیب بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے حدیث بیان کی ابن شہاب نے کہا (ح) اور مجھے عبد الرحمن الاعرج نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص جنازہ پر حاضر ہوا حتیٰ کہ اس نے نماز پڑھ لی پس اس کے لیے ایک قیراط اجر ہے اور جو شخص جنازہ پر حاضر ہوا حتیٰ کہ اس کو دفن کر دیا جائے اس کے لیے دو قیراط اجر ہے پوچھا گیا: دو قیراط کتنے ہیں؟ تو انہوں نے کہا: دو بڑے پہاڑوں جتنے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۳ میں گزر چکی ہے۔

۵۹۔ بَابُ صَلَوةِ الصَّبِيَانِ

مَعَ النَّاسِ عَلَى الْجَنَائِزِ

۱۳۲۶۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَامِرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرًا فَقَالُوا هَذَا دُفِنَ أَوْ دُفِنَتِ الْبَارِحَةَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَصَفَقْنَا خَلْفَهُ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا .

بچوں کالوگوں کے ساتھ

نماز جنازہ پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسحاق الشیبانی نے حدیث بیان کی از عمار از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ایک قبر پر آئے پس مسلمانوں نے کہا: اس شخص کورات کو دفن کیا گیا ہے یا اس عورت کورات کو دفن کیا گیا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: پس ہم نے آپ کے پیچھے صفیں بنائیں پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵ میں گزر چکی ہے۔

۶۰۔ بَابُ الصَّلَوةِ عَلَى الْجَنَائِزِ

بِالْمُصَلِّيِّ وَالْمَسْجِدِ

۱۳۲۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ شُعْبَةَ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُمَا حَدَّثَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَعَى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّجَاشِيَّ صَاحِبَ الْحَبَشَةِ يَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَقَالَ سَتُفَرِّدُوا لِأَجِيكُمُ

عید گاہ اور مسجد میں

نماز جنازہ پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از سعید بن المسیب ابی سلمہ ان دونوں نے ان کو حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے النجاشی کی موت کی خبر دی جو حبشہ کے بادشاہ تھے جس دن وہ فوت ہو گئے تھے آپ نے فرمایا: تم اپنی بھائی کے لیے مغفرت طلب کرو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۲۸۔ وَعَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفَّ بِهِم بِالْمُصَلِّيِّ فَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا .

از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بے شک نبی ﷺ نے عید گاہ میں مسلمانوں کی صف بنائی پس آپ نے جنازہ پر چار تکبیریں پڑھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۲۹۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے

ابو حمزہ قال حدثنا موسى بن عقیبة عن ثانی عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان اليهود جاوروا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرجل منہم وامراة زنیاً فامر بہما فرجما قریباً من موضع الجنائز عند المسجد۔

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو حمزہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از ثانی عن حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ یہودی مسیحیوں کے پاس ایک مرد اور ایک عورت کو لے کر آئے جنہوں نے زنا کیا تھا آپ کے حکم سے ان دونوں کو جنازہ گاہ کی جگہ میں

[الطرف الحدیث: ۳۳۵-۳۵۶-۶۸۱۹-۶۸۴۱-۷۳۳۲-۷۵۳۳] مسجد کے پاس رجم کیا گیا۔

(صحیح مسلم: ۱۶۹۹، المرقم المسلسل: ۳۳۵۸، سنن ابوداؤد: ۳۳۳۶، سنن ترمذی: ۳۳۶، شرح مشکوٰۃ: ۳۵۳۲، صحیح ابن حبان: ۳۳۳۳، سنن بیہقی ج ۸ ص ۲۱۳، شرح النہ: ۲۵۸۳، مسند احمد ج ۲ ص ۷، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۲۹، ج ۸ ص ۱۲۵، موسسۃ الرسالۃ: بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن المنذر بن عبد اللہ الحزازی (۲) ابو حمزہ (۳) موسیٰ بن عقبہ (۴) ثانی مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۹۱)

حدیث مذکور کی مفصل روایت

امام بخاری نے اس حدیث کو زیادہ تفصیل کے ساتھ اس روایت میں بیان کیا ہے:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ یہودی مسیحیوں کے پاس اپنا ایک مرد اور ایک عورت کو لے کر آئے جنہوں نے زنا کیا تھا آپ نے ان سے پوچھا: تم میں سے جو زنا کرے تم اس کے ساتھ کیا کرتے ہو؟ انہوں نے کہا: ہم اس کا منہ کالا کرتے ہیں اور اس کو مارتے ہیں آپ نے پوچھا: کیا تم تورات میں رجم کا حکم نہیں پاتے؟ انہوں نے کہا: ہم تورات میں یہ حکم بالکل نہیں پاتے۔ پس ان سے حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا: تم نے جھوٹ بولا تم تورات لے کر آؤ اور اس کی تلاوت کرو اگر تم سچے ہو پس ان کے مدرس نے جو ان کو پڑھاتا تھا آیت رجم کے اوپر اپنی تفسیلی رحدی پس وہ اپنے ہاتھ کے نیچے سے اور ہاتھ کے پیچھے سے پڑھنے لگا اور وہ آیت رجم کو نہیں پڑھتا تھا حضرت عبد اللہ بن سلام نے آیت رجم کے اوپر سے اس کا ہاتھ کھینچا پس فرمایا: یہ کیا ہے؟ جب انہوں نے اس آیت کو دیکھا تو کہا: یہ آیت رجم سے پھر آپ نے اس یہودی مرد اور عورت کو رجم کرنے کا حکم دیا۔ انہیں جنازوں کی جگہ میں مسجد کے قریب رجم کر دیا گیا پس میں نے دیکھا اس عورت کا ساتھی اس پر جھکا ہوا تھا اور اس کو تیروں سے بچا رہا تھا۔

(صحیح البخاری: ۳۵۵۶)

تورات میں رجم کے حکم کا نبی ﷺ کو کیسے علم ہوا؟

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی ستونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے جو ان سے پوچھا تھا کہ تم زنا کرنے والوں کے ساتھ کیا کرتے ہو؟ یہ ان سے مسئلہ معلوم کرنے کے لیے سوال نہیں کیا تھا اور نہ ان کی تقلید کرنے کے لیے سوال کیا تھا بلکہ آپ نے ان پر الزام اور ہمت قائم کرنے کے لیے سوال کیا تھا اور شاید کہ آپ پر یہ وحی نازل کی گئی تھی کہ جو تورات ان کے ہاتھوں میں ہے اس میں رجم کا حکم موجود ہے جس کو انہوں نے اب تک تبدیل نہیں کیا ہے جیسا کہ اور احکام کو تبدیل کر دیا ہے یا ان میں سے جو مسلمان ہو چکا تھا اس نے آپ کو خبر دی تھی اس لیے جب انہوں نے

اس آیت کو چھپایا تو آپ سے اس کا حکم مخفی نہیں رہا۔

اگر اہل ذمہ زنا کریں تو ان کو رجم کرنے میں مذاہب ائمہ

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کافر پر بھی زنا کی حد واجب ہے اور اس کا نکاح صحیح ہے علامہ نووی نے کہا ہے: کیونکہ رجم صرف محسن پر واجب ہے اگر اس کا نکاح صحیح نہ ہو تو اس کا احسان ثابت نہیں ہوگا اور اس کو رجم نہیں کیا جائے گا۔

(علامہ عینی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ احسان کی جملہ شرائط میں سے اسلام ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا وہ محسن نہیں ہے۔ (سنن دارقطنی: ۳۲۵۱ دار المعرفۃ بیروت) اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ مسلمان ہونا احسان کی شرط نہیں ہے امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اور انہوں نے اس باب کی حدیث سے استدلال کیا ہے ہم کہتے ہیں کہ زانیوں کو کوڑے مارنے کی سزا کا حکم نازل ہونے سے پہلے جب آپ ابتداء مدینہ میں داخل ہوئے تھے یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب آپ تورات کے موافق حکم دیتے تھے پھر جب سورۃ نور میں حد کا حکم نازل ہوا تو یہ حکم منسوخ ہو گیا پھر محسن کے حق میں حد کا یہ حکم منسوخ ہو گیا اور کافر محسن نہیں ہے (محسن سے مراد شادی شدہ مسلمان ہے اور سورۃ نور میں کنواروں کے متعلق حد نازل ہوئی ہے۔ سعیدی غفرلہ) اور یہ حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت ابن عمرؓ اور امام مالکؒ رحمہم اللہ کا قول ہے۔

اگر تم سوال کرو کہ حدیث میں ہے:

حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھ سے حکم لو مجھ سے حکم لو اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے لیے حکم بیان فرمادیا ہے: اگر کنوارہ مرد کنواری لڑکی سے زنا کرے تو ان کو سو کوڑے مارو اور ایک سال کے لیے شہر بدر کر دو اور اگر شادی شدہ مرد شادی شدہ عورت سے زنا کرے تو اس کو سو کوڑے مارو اور رجم کر دو۔

(صحیح مسلم: ۱۶۹۰ سنن ابوداؤد: ۳۳۱۵ سنن ترمذی: ۳۳۳ سنن ابن ماجہ: ۲۵۵۰)

نبی ﷺ نے ان کے درمیان شادی شدہ ہونے کے اعتبار سے فرق کیا ہے پس جس نے ان کے درمیان مسلم اور غیر مسلم ہونے کے اعتبار سے فرق کیا اس نے نفس پر اضاذ کیا میں کہتا ہوں کہ یہ حکم منسوخ ہے کیونکہ نبی ﷺ نزول قرآن کے بعد قرآن سے حکم فرماتے تھے اور قرآن مجید میں صرف کوڑے مارنے کا حکم ہے۔

اگر تم یہ سوال کرو کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جب یہ لوگ عقد ذمہ کو قبول کر لیں تو ان کے لیے وہی حقوق ہیں جو مسلمانوں کے حقوق ہیں اور ان پر وہی فرائض ہیں جو مسلمانوں پر فرائض ہیں۔ (صحیح مسلم: ۱۷۳۱) اور رجم شادی شدہ مسلمان پر فرض ہے اسی طرح شادی شدہ کافر پر بھی رجم فرض ہوگا تو میں کہوں گا کہ تمام مسلمانوں پر رجم فرض نہیں ہے پس یہ اس کی دلیل ہے کہ رجم صرف شادی شدہ مسلمانوں پر فرض ہے۔

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ کنوارے زانی کی حد سو کوڑے ہے اور شادی شدہ زانی کو رجم کیا جائے گا اور کنوارے مرد سے مراد یہ ہے کہ جس نے نکاح صحیح کے ساتھ جماع نہ کیا ہو اور وہ آزاد عاقل بالغ شخص ہے اور شادی شدہ سے مراد ہے: جس نے نکاح صحیح کے ساتھ زندگی میں ایک مرتبہ جماع کیا ہو اور وہ آزاد عاقل بالغ شخص ہے اور اس میں مرد اور عورت برابر ہیں علامہ نووی نے کہا ہے کہ ان تمام احکام میں مسلمان اور کافر برابر ہیں خواہ ان کی عقل پوری ہو یا کم ہو نیز رسول اللہ ﷺ نے کنوارے کے متعلق فرمایا: اس کو ایک سال کے لیے شہر بدر کر دو اس میں امام شافعی اور جمہور کی دلیل ہے کہ کنوارے کو ایک سال کے لیے شہر بدر کرنا واجب ہے خواہ مرد ہو یا عورت اور الحسن البصری نے کہا کہ شہر بدر کرنا واجب نہیں ہے اور امام مالک اور اوزاعی نے کہا: عورتوں کو شہر بدر کرنا واجب نہیں

ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اس کی مثل مردی ہے، کیونکہ عورت کو شہر بدر کرنے میں اس کو ضائع کرنا ہے اور اس کو قند پر پیش کرنا ہے اور اسی وجہ سے عورت کو بغیر محرم کے سفر کرنے سے منع فرمایا ہے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ ان یہودیوں کو جو رجم کیا گیا تھا تو آیا گواہوں کی وجہ سے رجم کیا گیا تھا یا ان کے اقرار کی وجہ سے؟ میں کہتا ہوں کہ ظاہر یہ ہے کہ ان کے اقرار کی وجہ سے رجم کیا گیا تھا اور سنن ابوداؤد وغیرہ میں یہ حدیث ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے خلاف چار مردوں نے گواہی دی تھی کہ انہوں نے اس یہودی کا آلہ اس عورت کی فرج میں دیکھا تھا جس طرح سلائی سرمدانی میں ہوتی ہے تب نبی ﷺ نے ان کو رجم کرنے کا حکم دیا۔

(سنن ابوداؤد: ۴۴۵۲، سنن ابن ماجہ: ۲۳۷۳)

علامہ یحییٰ لکھتے ہیں کہ اگر یہ گواہ مسلمان تھے پھر تو ظاہر ہے اور اگر یہ گواہ کافر تھے تو ان کی گواہی کا کوئی اعتبار نہیں ہے پھر متعین ہو گیا کہ ان کے اقرار کی وجہ سے ان کو رجم کیا گیا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۹۳-۱۹۴، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۲ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ اگر ذمی کافر نہ کریں تو فقہاء احناف کے نزدیک ان کو رجم نہیں کیا جائے گا اور باقی ائمہ کے نزدیک ان کو رجم کیا جائے گا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۳۲۳۔ ج ۳ ص ۷۸ پر درج ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی تحقیق

اس باب کے عنوان میں یہ بھی ذکر ہے: ”اور مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا“ مسجد میں نماز پڑھنا کے متعلق یہ حدیث ہے: حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حکم دیا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا جنازہ مسجد میں لے جایا جائے، میں ان کی نماز جنازہ پڑھی جائے پس مسلمانوں نے اس پر اعلان کیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کتنی جلدی لوگ بھول گئے ہیں رسول اللہ ﷺ نے حضرت بل بن بضاء کے بیٹوں کی جنازہ صرف مسجد میں ہی پڑھی تھی۔

(صحیح مسلم: ۹۷۳، ہارلم السلسلہ: ۱۸، سنن زہری: ۳۳، سنن نسائی: ۱۹۶۷، سنن ابوداؤد: ۳۱۸۹، سنن ابن ماجہ: ۱۵۱۸)

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

ایک قوم (امام شافعی اور امام احمد) کا یہ مذہب ہے کہ مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے اور دوسرے فقہاء (امام ابو حنیفہ اور امام مالک) نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ مسجد میں نماز پڑھنا مکروہ ہے اس کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے مسجد میں رکھے ہوئے ہو پڑھیں اس کے لیے کوئی چیز نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۹۱، سنن ابن ماجہ: ۱۵۱۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے لیے ناخ ہے اسی لیے صحابہ نے مسجد میں اہل بن بضاء کے بیٹوں پر نماز پڑھنے کا انکار کیا تھا۔

امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا یہی مذہب ہے تاہم امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ اگر مسجد میں جنازہ کے لیے الگ جگہ بنائی گئی ہو تو پھر مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۲۲-۲۰، قدیمی کتب خانہ کراچی)

یہ حدیث شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۰۳۲-۱۰۲۶ کے ضمیمہ میں مذکور ہے وہاں ہم نے فقہ حنفی کی متعدد کتب کے حوالوں سے لکھا ہے کہ اگر جنازہ مسجد سے باہر ہو جیسے آج کل محراب کے آگے جگہ بنائی ہوتی ہے تو پھر مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں

ہے کراہت صرف اس صورت میں ہے جب جنازہ کو مسجد کے اندر رکھا جائے۔

۶۱۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ اتِّخَاذِ

الْمَسَاجِدِ عَلَى الْقُبُورِ

وَلَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ، ضَرَبَتْ امْرَأَتُهُ الْقَبْرَةَ عَلَى قَبْرِهِ
سَنَةً، ثُمَّ رُفِعَتْ، فَسَمِعُوا صَاحِبًا يَقُولُ لَا هَلْ
وَجَدُوا مَا فَعَلُوا، فَاجَابَهُ الْأَخْرَبِيُّ بِلَ يَسُوءُوا فَأَنْقَلَبُوا.

قبروں پر سجدہ گاہ

بنانے کی کراہت

اور جب حضرت الحسن بن الحسن بن علی رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے تو
ان کی زوجہ نے ان کی قبر پر ایک خیمہ لگا دیا جس کو ایک سال کے
بعد اٹھالیا پھر لوگوں نے کسی پکارنے والے کی آواز سنی: سنو! کیا
انہوں نے جس کو گم پایا تھا اس کو پایا؟ پس دوسرے نے جواب دیا:
بلکہ وہ مایوس ہو کر لوٹ گئے۔

علامہ ابن العسین نے کہا ہے: یہ پکارنے والا مؤمنین جنوں میں سے تھا یا ملائکہ میں سے تھا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۹۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے
حدیث بیان کی از شبان از حلال اور وہ الودان ہیں از عروہ از
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ آپ نے اس مرض میں فرمایا جس
میں آپ کی وفات ہوئی، اللہ یہود اور نصاریٰ پر لعنت فرمائے جنہوں
نے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو مسجد بنالیا، حضرت عائشہ نے فرمایا: اگر یہ
خطرہ نہ ہوتا تو صحابہ آپ کی قبر کو ظاہر کر دیتے، لیکن مجھے یہ خطرہ
ہے کہ اس کو مسجد بن لیا جائے گا۔

۱۳۳۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ فَيَّانٍ،
عَنْ هَلَالٍ، هُوَ الْوَدَّانُ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى
اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسْجِدًا، قَالَتْ وَلَوْ لَا ذَلِكَ
لَا بَرَزُوا قَبْرَهُ، غَيْرَ أَنِّي أَخْشَى أَنْ يَتَّخَذَ مَسْجِدًا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۶۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّفْسَاءِ

إِذَا مَاتَتْ فِي نِفَاسِهَا

۱۳۳۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَرْبُودُ بْنُ زَيْعٍ
قَالَ حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيْدَةَ
عَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي
نِفَاسِهَا، فَقَامَ عَلَيْهَا وَسَطَهَا.

نفاس میں مرنے والی عورت

کی نماز جنازہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں حسین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ
بن بریدہ نے حدیث بیان کی از حضرت سمرہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان
کیا کہ میں نے نبی ﷺ کے پیچھے ایک عورت کی نماز جنازہ پڑھی
جو نفاس میں فوت ہو گئی تھی آپ اس عورت کے وسط میں کھڑے
ہوئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۲ میں گزر چکی ہے۔

٦٣ - بَابُ آيِنَ يَقُومُ مِنَ الْمَرْأَةِ وَالرَّجُلِ
١٣٣٢ - حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ قَالَ
حَدَّثَنَا سَمُرَةُ بْنُ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ
مَاتَتْ لِي بِفَاسِهَا لَقَامَ عَلَيْهَا وَسَطُهَا.

میت عورت ہو یا مرد تو نمازی کس جگہ کھڑا ہو
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمران بن میسرہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں حسین نے حدیث بیان کی از ابن بربیعہ
انہوں نے کہا: ہمیں حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان
کی انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کے پیچھے ایک عورت
کی نماز جنازہ پڑھی جو نفاس میں فوت ہو گئی تھی آپ اس کے
درمیان میں کھڑے ہوئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۲ میں گزر چکی ہے۔

٦٤ - بَابُ التَّكْبِيرِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَرْبَعًا
وَقَالَ حُمَيْدٌ صَلَّى بِنَا آتَسَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ، فَكَبَّرَ قَلِيلًا، ثُمَّ سَلَّمَ، لَقِيْنَا لَهُ، فَاسْتَقْبَلَ الْقَبْلَةَ،
ثُمَّ كَبَّرَ الرَّابِعَةَ، ثُمَّ سَلَّمَ.

جنازہ پر چار تکبیریں پڑھنا
اور حید نے کہا: ہم کو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی ہے
انہوں نے تین تکبیریں پڑھیں پھر سلام پھیر دیا پھر ان کو بتایا گیا تو
نبیوں نے قبلہ کی طرف مہ کیا پھر چوتھی تکبیر پڑھی پھر سلام پھیر

التوضیح میں مذکور ہے کہ ہمارے نزدیک ہر تکبیر ایک رکعت کے قائم مقام ہے اور نماز جنازہ کی چار تکبیریں ظہر کی چار رکعات کی طرح ہیں حتیٰ کہ اگر نمازی نے ایک تکبیر ترک کر دی تو اس کی نماز جائز نہیں ہے اور جو نمازی ایک یا اس سے زائد تکبیرات کے بعد نماز جنازہ میں ملا تو وہ سلام پھیرنے کے بعد باقی تکبیرات پڑھے گا۔ (مدنی فتاویٰ ج ۸ ص ۱۹۰)۔

١٣٣٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَى السَّجَاسِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي نَامَتْ
فِيهِ، وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَصَفَّ بِهِمْ، وَكَبَّرَ
عَلَيْهِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از سعید بن السیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ جس دن نوحی فوت ہوئے رسول اللہ ﷺ نے ان کی موت کی خبر دی اور مسلمانوں کو لے کر عید گاہ گئے پس ان کی صفیں بنائیں اور جنازہ پر چار تکبیرات پڑھیں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۳۵ میں گزر چکی ہے۔

١٣٣٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسَنَ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَيَّانَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى أَصْحَابَةِ النَّجَاشِيِّ فَكَبَّرَ أَرْبَعًا. وَقَالَ يُزَيْدُ بْنُ هَارُونَ وَعَبْدُ الصَّمَدِ عَنْ سُلَيْمٍ أَصْحَمَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ستان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سلیم بن حیاء نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن عیناء نے حدیث بیان کی، از حضرت جابر بن عبد اللہ کہ نبی ﷺ نے احمہ الخثعمی کی نماز جنازہ پڑھائی، پس چار نگیرات پڑھیں، اور یزید بن ہارون اور عبد الحمید نے کہا از

سلیم احمد۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۱۷ میں گزر چکی ہے۔

۶۵۔ بَابُ قِرَاءَةِ فَاتِحَةِ

الْكِتَابِ عَلَى الْجَنَازَةِ

نماز جنازہ میں

سورۃ فاتحہ کو پڑھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز میں سورۃ فاتحہ کو پڑھنا جائز ہے اس میں صحابہ فقہاء تابعین اور ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہے: حضرت ابن مسعود حضرت الحسن بن علی حضرت امین الزہری اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک یہ جائز ہے امام شافعی اور امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی موقف ہے اور حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ نماز جنازہ میں قرآن مجید کی قراءت نہیں ہے اور یہی امام مالک اور فقہاء احناف کا قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۰۱)

علامہ ابن بطال مالکی لکھتے ہیں: اور جو نماز جنازہ میں قرآن مجید کی قراءت کا انکار کرتے ان میں حضرت عمر بن الخطاب حضرت علی بن ابی طالب حضرت امین عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم ہیں اور فقہاء تابعین میں سے عطاء طاؤس سعید بن المسیب امین سیرین سعید بن جبیر الشعمی اور اہل حکم ہیں اور مجتہدین میں سے امام مالک امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب ہیں امام مالک نے کہا: نماز جنازہ صرف دعا ہے اور ہمارے شہروں میں اس میں سورۃ الفاتحہ نہیں پڑھی جاتی۔

امام طحاوی نے کہا: یہ ہو سکتا ہے کہ جن صحابہ نے نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ پڑھی تو انہوں نے اس کو یہ طور دعا پڑھا ہونہ کہ یہ طور تلاوت اور جب کہ صحابہ اور فقہاء تابعین نے نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ کو پڑھنے کا انکار کیا ہے اور دوسری تکبیر کے بعد اس کو نہیں پڑھا تو یہ اس کی دلیل ہے کہ اس کو پہلی تکبیر کے بعد بھی نہیں پڑھا جائے گا کیونکہ ہر تکبیر ایک رکعت کے قائم مقام ہے اور جب کہ نماز جنازہ کے آخر میں شہد کو بھی نہیں پڑھا تو یہ اس کی دلیل ہے کہ اس میں قرآن مجید کی قراءت بھی نہیں کی جاتی۔

(شرح ابن کثیر ج ۲ ص ۲۱۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

وَقَالَ الْحَسَنُ يَقْرَأُ عَلَى الْبَيْتِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا قَرَطًا وَسَلَفًا وَآخِرًا۔ اور الحسن البصری نے کہا: بچہ پر سورۃ الفاتحہ پڑھی جائے گی اور نماز میں یہ دعا کرے: اے اللہ! اس کو ہمارے لیے پیش رو اور جنت تک لے جانے والا اور باعث اجر بنادے۔

اس قبیلے کو ابو ہریرہ بن سہاء نے کتاب الجنائز میں روایت کیا ہے سعید بن ابی حمزہ نے بیان کیا ہے کہ ان سے بچہ کی نماز جنازہ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے ان کو خبر دی کہ از قریب از حسن البصری روایت ہے کہ وہ بچہ تکبیر پڑھتے ہیں سورۃ الفاتحہ پڑھتے پھر یہ دعا کرتے: "اللهم اجعله لنا سلفاً وقرطاً واجرًا"۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۰۱)

۱۳۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدٍ عَنْ طَلْحَةَ قَالَ صَلَّى خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (ح)۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سعد بن طلحہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی (ح) ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از سعد بن ابراہیم از طلحہ بن عبد اللہ بن عوف انہوں نے بیان

عَلَى جَنَازَةٍ فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ قَالَ لِيَعْلَمُوا أَنَّهَُا
 مِنْهُ. (سنن ابوداؤد: ۳۱۹۸، سنن ترمذی: ۱۰۴۷، سنن نسائی: ۱۹۸۳)

کیا کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پیچھے ایک جنازہ پر نماز پڑھی، پس انہوں نے سورۃ الفاتحہ پڑھی اور فرمایا: تاکہ لوگ جان لیں کہ سورۃ الفاتحہ پڑھنا سنت ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن بشار ان کا تذکرہ کئی بار ہو چکا ہے (۲) غندر اور یہ محمد بن جعفر البصری ہیں (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) سعد بن ابراہیم بن عبدالرحمان بن عوف یہ ۱۲۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) طلحہ بن عبداللہ بن عوف یہ عبدالرحمان کے بیٹے تھے یہ فقیہ اور بخاری تھے ان کو طلحہ اسدی کہا جاتا تھا یہ ۹۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) محمد بن کثیر (۷) سفیان الثوری (۸) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔ (معدۃ القاری ج ۸ ص ۲۰۱)

نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ پڑھنے کے متعلق دیگر احادیث

طلحہ بن عبداللہ بن عوف بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے جنازہ پر نماز پڑھائی، پس سورۃ الفاتحہ پڑھی، پس میں نے ان سے (سوال کیا) تو انہوں نے کہا: یہ سنت سے ہے یا تمام سنت سے ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۰۴۷، سنن ابوداؤد: ۳۱۹۸، سنن نسائی: ۱۹۸۳)

امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بنی شیطانیہ کے اصحاب میں سے بعض اس پر عمل ہے ان کا عقار یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد سورۃ الفاتحہ پڑھی جائے اور یہ امام شافعی، امام احمد، اسحاق کا قول ہے۔

اور بعض اہل علم نے کہا ہے کہ نماز جنازہ میں بالکل قرآن مجید کی تلاوت نہ کی جائے نماز جنازہ تو صرف اللہ تعالیٰ کی ثناء ہے اور نبی ﷺ پر درود ہے اور میت کے لیے دعائے یہ فقہاء احناف اور ثوری کا قول ہے۔ (سنن ترمذی: ۳۳۳، دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

طلحہ بن عبداللہ بن عوف بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی، پس انہوں نے بلند آواز سے سورۃ الفاتحہ پڑھی اور ایک سورت پڑھی تھی کہ تم کو نہ یاد ہے جب وہ ناروغ ہوئے تو میں نے ان کا ہاتھ پکڑ کر ان سے سوال کیا تو انہوں نے کہا: یہ سنت اور حق ہے۔ (سنن نسائی: ۱۹۸۳)

اس حدیث میں جو سورۃ فاتحہ کے ساتھ سورت ملانے کا ذکر ہے اس کے متعلق امام بیہقی نے کہا ہے: یہ غیر محفوظ ہے یعنی شاذ ہے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۰)

حضرت ابن امامہ سے روایت ہے کہ نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد سورۃ الفاتحہ پڑھی جائے پھر تیس تکبیریں پڑھی جائیں اور آخر میں سلام پھیرا جائے۔ (سنن نسائی: ۱۹۸۵)

حضرت ام شریک الانصاریہ بیان کرتی ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ ہم نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ پڑھیں۔

(سنن ابن ماجہ: ۴۹۹)

علامہ عبدالرحمان بن اسماعیل الکناانی البوصیری التوفی ۸۴۹ھ اس حدیث کی سند کے متعلق لکھتے ہیں:

اس حدیث کو شہر بن حوشب نے حضرت ام شریک سے روایت کیا ہے اس کی توثیق میں اختلاف ہے امام احمد اور ابن صحین وغیرہ نے اس کی توثیق کی ہے اور ابن عون نے اس کو ترک کر دیا ہے امام بیہقی، امام نسائی اور حماد بن جعفر نے اس کو ضعیف اور لیکن قرار

دیا ہے۔ (ذوالحدیث ابن ماجہ ص ۲۱۸، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۳ھ)

صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کا نماز جنازہ میں قرآن پڑھنے سے منع کرنا
نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ میں قرآن نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابو المنہال بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ سے پوچھا: کیا نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ پڑھی جائے گی؟ انہوں نے کہا: میرا
گمان یہ ہے کہ سورۃ الفاتحہ صرف اس نماز میں پڑھی جائے گی جس میں رکوع اور سجود ہو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

موسیٰ بن علی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت فضالہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا نماز جنازہ میں قرآن پڑھا
جائے گا؟ انہوں نے کہا: نہیں! (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

سعید بن ابی بردہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: ایک شخص نے ان سے پوچھا: میں نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ
پڑھوں؟ انہوں نے کہا: مت پڑھو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابو حصین نے شخصی سے روایت کیا کہ نماز جنازہ میں قرآن مجید کی تلاوت نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۱۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

طاؤس اور عطاء نماز جنازہ میں قرآن پڑھنے کا انکار کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۱۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

بکر بن عبد اللہ نے کہا: مجھے نماز جنازہ میں قرآن پڑھنے کا علم نہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۳۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۱۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

محمد بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں: میں نے سالم سے پوچھا: کیا نماز جنازہ میں قرآن پڑھا جائے گا؟ انہوں نے کہا: نماز جنازہ
میں قرآن نہیں پڑھا جائے گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۳۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۱۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

تحدہ بیان کرتے ہیں کہ ابن المسیب نے کہا: ہمیں علم نہیں کہ نماز جنازہ میں قرآن کی تلاوت ہے نہ کسی معین دعا کی۔

(مصنف عبد الرزاق: ۶۳۶۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت: ۱۴۲۱ھ)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا: نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ کے لیے قرأت معین کی گئی ہے اور نہ کوئی دعا، نہ کسی تکبیر پر
تکبیر کہو اور اچھی طرح دعا اور شکر کرو۔

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۲، حنفی لکھنؤ نے کہا: اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی صحیح ہیں)

نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کے ثبوت میں خصوصی احادیث اور آثار

عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ ﷺ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول
یقول اذا صلیتم علی المیت فاخلصوا اللہ الدعاء۔ اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تم میت پر نماز
(جنازہ) پڑھو تو اخلاص کے ساتھ اس کے لیے دعا کرو۔

(سنن ابوداؤد: ۳۱۱۹، سنن ابن ماجہ: ۱۳۹۷، صحیح ابن حبان: ۳۰۷۶، سنن کبریٰ للبخاری ج ۳ ص ۴۰)

اس حدیث میں "فاخلصوا" "پڑھا" ہے اور یہ تعقیب علی الفور کے لیے آتی ہے اس کا معنی ہے: میت پر نماز جنازہ پڑھنے

کے فوراً بعد اس کے لیے اخلاص سے دعا کرو۔

ماہمین اور مخالفین اس استدلال پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں ہے:

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (آئل: ۹۸)

پس جب تم قرآن پڑھو تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ طلب کرو۔

اس آیت میں "فاستعد" پر "فا" ہے جو تعقید علی الفور کے لیے آتی ہے اور اس صورت میں اس کا معنی ہوگا: جب تم قرآن مجید پڑھو تو اس کے فوراً بعد "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھو حالانکہ "اعوذ باللہ" قرآن مجید پڑھنے سے پہلے پڑھی جاتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ اس آیت کا ظاہر معنی محذّر ہے اس لیے اس میں محاذ بالکذف ہے اور تقدیر عبارت اس طرح ہے: "اذا اردت ان تقرأ القرآن" جب تم قرآن پڑھنے کا ارادہ کرو تو "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھو اس کے برخلاف جس حدیث سے ہم نے استدلال کیا ہے اس کے معنی میں کوئی تعذر نہیں ہے اور اس کو کسی محاذ پر محمول کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں دوسری صحیح حدیث یہ ہے:

عن عبد الله بن ابي اوفى و كان من اصحاب الشجرة فماتت ابنة له و كان يتبع جنازتها على بغلة خلفها فجعل النساء يسكين فقال لاثنتين فان رسول الله ﷺ نهى عن المراثي فلفض احداكن من عبرتها ما شاءت ثم كبر عليها اربعاً ثم قام بعد الرابعة قدر ما بين التكبيرين بدعوا ثم قال كان رسول الله ﷺ يصنع في الجنائز هكذا.

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ جو اصحاب شجرہ میں سے ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ ان کی بیٹی فوت ہو گئی وہ اس کے جنازہ میں شجرہ پر سوار ہو کر جا رہے تھے کہ عورتوں نے رونا شروع کر دیا۔ حضرت عبد اللہ نے کہا: تم مرثیہ مت پڑھو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مرثیہ پڑھنے سے منع فرمایا ہے تم میں سے کوئی عورت اپنی آنکھ سے جس قدر چاہے آنسو بہائے پھر انہوں نے جنازہ پر چار تکبیریں پڑھیں پھر اتنا وقفہ کیا جتنا دو تکبیروں کے درمیان وقفہ ہوتا ہے اور اس وقفہ میں دعا کرتے رہے پھر کہا: رسول اللہ ﷺ نماز جنازہ میں اسی طرح کرتے تھے۔

(مسند احمد ج ۴ ص ۳۵۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۱۴ ج ۳ ص ۳۸۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۰ھ مصنف عبد الرزاق: ۶۳۰۴ مسند الحمیدی: ۱۸۱۷ سنن ابن ماجہ: ۱۵۰۳ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۰۲ المسند رک ج ۱ ص ۲۶۰ سنن بیہقی ج ۴ ص ۴۲۲)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ حضرت ابن ابی اوفی نے چوتھی تکبیر کے بعد دعا کی اور نماز جنازہ کے اندر جو دعا ہے وہ تیسری تکبیر کے بعد کی جاتی ہے اور حضرت ابن ابی اوفی نے بتایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے اور یہ نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کا واضح ثبوت ہے باقی رہا یہ کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام پڑھا جاتا ہے اور اس حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ راوی سلام کا ذکر کرنا بھول گیا ہو یا اس نے یہ سوچ کر اس کا ذکر ترک کر دیا ہو کہ یہ تو ویسے ہی معروف اور مشہور ہے۔

نماز جنازہ کے بعد دعا کے ثبوت میں یہ حدیث بھی اس کی مثل ہے:

یزید بن رکانہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جب میت پر نماز جنازہ پڑھتے تو چار تکبیریں پڑھتے پھر یہ دعا کرتے: اے اللہ! تیرا بندہ اور تیری بندی کا بیٹا تیری رحمت کا محتاج ہے اور تو اس کو عذاب دینے سے غنی ہے پس اگر یہ نیک ہے تو تو اس کی نیکی میں زیادہ کر

اور اگر یہ نوجوان ہے تو اس کی برائی سے درگزر فرما، پھر جو اللہ چاہتا ہے اس کے لیے وہ دعا کرتے۔

(مجموعہ تفسیر: ج ۶۳، ص ۲۲، ۲۳) حوالہ لکھنی نے کہا: اس حدیث کی سند میں ایک راوی یعقوب بن حمید ہے اس میں کلام کیا گیا ہے۔ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۴) اس حدیث میں بھی چار تکبیروں کے بعد دعا کا ذکر ہے اس لیے اس دعا سے مراد بھی وہ دعا ہے جو نماز جنازہ کے بعد پڑھی جاتی ہے کیونکہ جو دعا نماز جنازہ کے اندر پڑھی جاتی ہے وہ تین تکبیروں کے بعد پڑھی جاتی ہے اور اس حدیث میں اور اس سے پہلی حدیث میں یہ تصریح ہے کہ یہ دعا چار تکبیروں کے بعد پڑھی گئی ہے اور اگر کوئی مخالف اس پر اصرار کرے کہ چار تکبیروں کے بعد یہ دعا نماز جنازہ کے اندر پڑھی گئی تھی اور اس کے بعد سلام پڑھا گیا تو لازماً سلام سے پہلے بھی ایک تکبیر پڑھی جائے گی اور اس طرح نماز جنازہ میں پانچ تکبیریں ہو جائیں گی اور یہ اجماع کے خلاف ہے۔ رہا یہ کہ ان دونوں حدیثوں میں چار تکبیروں کے بعد سلام کا ذکر نہیں ہے تو ہو سکتا ہے کہ راوی نے اس کا ذکر اس لیے نہ کیا ہو کہ چار تکبیروں کے سلام کا پڑھنا مسلمانوں میں بالکل ظاہر اور معروف تھا اس لیے اس نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ بہر حال چار تکبیروں کے بعد رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کا دعا کرنا ہمارے مطلوب پر بہت واضح دلیل ہے۔ اور یہ حدیث بھی ہمارے مطلوب پر بہت واضح اور صریح دلیل ہے:

عن جبير بن نفير سمعه يقول سمعت عوف بن مالك يقول صلى رسول الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول اللهم اغفرو له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض من الدنس واهد له دارا خيرا من داره واهلا خيرا من اهله وزوجا خيرا من زوجته وادخله الجنة واعده من عذاب القبر ومن عذاب النار قال حتى تمنيت ان اكون انا ذلك الميت.

(محکم دسم: ۱۷۳، سنہ: ۱۰۲۵ھ، صفحہ: ۱۷۸۳) فرما اس کو جنت میں داخل فرما، و عذاب قبر، برابہ مارے

محفوظ رکھو۔ حضرت عوف کہتے ہیں۔ اس وقت میں نے یہ تمنا کی کہ کاش اوہ مرنے والا میں ہوتا (تاکہ یہ دعا مجھے مل جاتی)۔

نماز جنازہ کے اندر جو دعا ہو اس کو سرا (آہستہ) پڑھا جاتا ہے اور اس دعا کو حضرت عوف بن مالک نے رسول اللہ ﷺ سے من کر یاد کیا تھا اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے یہ دعا جہرا پڑھی تھی اور جہرا دعا نماز جنازہ کے بعد پڑھی جاتی ہے لہذا یہ وہ دعا ہے جو نماز جنازہ کے بعد پڑھی گئی اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ محدثین نے اس دعا کو نماز جنازہ میں پڑھی جانے والی دعا کے باب میں ذکر کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جو اس پر دلالت کرتا ہو کہ یہ وہ دعا ہے جو نماز جنازہ کے اندر پڑھی جاتی ہے بلکہ حضرت عوف بن مالک کا اس دعا کو رسول اللہ ﷺ سے من کر یاد کرنا اس پر ظاہر اور واضح قرینہ ہے کہ یہ دعا نماز جنازہ کے بعد پڑھی گئی تھی اور محدثین کا اس دعا کو نماز جنازہ کے اندر پڑھنے پر محمول کرنا محض ان کی رائے ہے رسول اللہ ﷺ نے تو ان کو نہیں

فرمایا تھا کہ تم اس حدیث کو اس باب میں درج کرو۔ نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کے ثبوت میں احادیث کا ذکر کرنے کے بعد اب ہم آثار صحابہ کا ذکر کر رہے ہیں:

امام ابو بکر عبد اللہ بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عمیر بن سعید قال صلیت مع علی بن یزید بن الککف فکبر علیہ اربعاً ثم مشی حتی اتاه فقال اللهم عبدك وابن عبدك نزل بك اليوم فاغفر له ذنبه ووسع عليه مدخله ثم مشی حتی اتاه وقال اللهم عبدك وابن عبدك نزل بك اليوم فاغفر له ذنبه ووسع عليه مدخله فاننا لا نعلم منه الا خیرا والست اعلم به. (مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۲۱) مطبوعہ ارادة القرآن کراچی ۱۳۰۶ھ

عمیر بن سعید بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ یزید بن الککف کی نماز جنازہ پڑھی انہوں نے اس پر چار تکبیریں پڑھیں پھر کچھ چلے حتیٰ کہ جنازہ کے پاس آئے اور یہ دعا کی: اے اللہ! یہ تیرا بندہ ہے اور تیرے بندہ کا بیٹا ہے آج اس پر موت طاری ہوئی ہے تو اس کے گناہ کو بخش دے اور اس کی قبر کو اس کے لیے کشادہ کر دے پھر کچھ چل کر اس کے پاس آئے اور دعا کی: اے اللہ! یہ تیرا بندہ ہے اور تیرے بندہ کا بیٹا ہے آج اس پر موت طاری ہوئی ہے تو اس کے گناہ کو بخش دے اور اس کی قبر کو کشادہ کر دے کیونکہ ہمیں اس کے متعلق خیر کے سوا اور کچھ علم نہیں ہے اور اس کا خوب علم تجھ کو ہی ہے۔

شمس الامام محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ بیان کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک نماز جنازہ رو گئی جب وہ اس جنازہ پر آئے تو انہوں نے میت پر صرف استغفار کیا اور حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ رو گئی جب وہ ان کے جنازہ پر آئے تو کہا: اگر تم نے نماز جنازہ پڑھنے میں مجھ پر سبقت کر لی ہے تو ان کے لیے دعا کر۔ میں تو مجھ پر سبقت نہ کرو۔ (نسب طبع ۲ ص ۱۰۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

امام علاء الدین ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھائی جب آپ نماز جنازہ پڑھ چکے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کچھ لوگوں کے ساتھ آئے اور یہ ارادہ کیا کہ ان پر نماز جنازہ پڑھیں تو نبی ﷺ نے فرمایا: نماز جنازہ دوبار نہیں پڑھی جاتی لیکن تم میت کے لیے دعا کرو۔ استغفار کرو اور یہ حدیث اس باب میں نثر (صریح) ہے اور روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک جنازہ پر نماز رو گئی جب وہ آئے تو انہوں نے میت کے لیے صرف استغفار کیا اور حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ رو گئی جب وہ آئے تو انہوں نے کہا: اگر تم نے ان کی نماز جنازہ میں مجھ پر سبقت کر لی ہے تو ان کے لیے دعا کرنے میں مجھ پر سبقت نہ کرو۔ (بدائع الصنائع ج ۲ ص ۳۳۸ تا ۳۳۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

علامہ محمود بن احمد البخاری المتوفی ۲۵۶ھ نے بھی اس حدیث کا ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز جنازہ دوبار نہیں پڑھی جاتی لیکن تم میت کے لیے دعا کرو اور استغفار کرو۔ (الکنز البرحانی ج ۲ ص ۳۳۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۴ھ)

ان احادیث اور آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا کرنا مہذب رسالت اور عہد صحابہ میں معمول اور مشروع تھا۔ اس تفصیل اور تحقیق کے بعد ہم فقہاء کی ان عبارات کی تصحیح کرنا چاہتے ہیں جن سے مخالفین نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کے عدم جواز پر

استدلال کرتے ہیں۔

نماز جنازہ کے بعد دعا سے ممانعت کے دلائل اور ان کے جوابات

ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

نماز جنازہ کے بعد میت کے لیے دعا نہ کرے کیونکہ اس سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ پیدا ہوتا ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح ج ۴ ص ۱۷۰ مکتبہ خانہ پشاور)

ہم نے نماز جنازہ کے بعد دعا کو احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ سے ثابت کیا ہے اور ملا علی قاری کی یہ عبارت نہ قرآن کی آیت ہے نہ حدیث ہے نہ اثر ہے تو اس میں اتنی قوت کہاں سے آگئی کہ یہ احادیث صحیحہ کے مزاحم ہو سکے تاہم اس کی توجیہ یہ ہے کہ ملا علی قاری نے نماز جنازہ کے بعد دعا کو اس لیے منع کیا ہے کہ اس سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ پیدا ہوتا ہے اور زیادتی کا شبہ اس وقت ہوگا جب سلام پھیرنے کے بعد اسی طرح مصفیں قائم رہیں اور لوگ اسی طرح اپنی جگہوں پر ہاتھ باندھے کھڑے رہیں پھر اسی حال میں میت کے لیے دعا کریں تو یہ شبہ ہوگا کہ یہ دعا بھی نماز جنازہ کا جز ہے لیکن جب سلام پھیرنے کے بعد مصفیں ٹوٹ جائیں اور لوگ منتشر ہو کر جنازہ کے گرد جمع ہوں اور ایک بار سورۃ فاتحہ اور تین بار سورۃ اخلاص پڑھ کر میت کے لیے ایصالِ ثواب کریں اور ہاتھ اٹھا کر میت کے لیے دعا کریں تو پھر کوئی عقل و خرد سے عاری شخص ہی ہوگا جو یہ سمجھے گا کہ یہ نماز جنازہ کا جز ہے۔

اسی طرح بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ ظاہر روایہ میں ہے نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے اور نو اور میں ہے یہ دعا جائز ہے۔

علامہ محمود بن احمد البخاری متوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

نماز جنازہ کے بعد کوئی شخص دعا کے لیے کھڑا نہ ہو کیونکہ وہ ایک مرتبہ دعا کر چکا ہے اور نماز جنازہ کا اکثر حصہ دعا ہے اور نو اور کی

روایت میں ہے کہ یہ دعا جائز ہے۔ (المجید، البحرانی ج ۲ ص ۳۳۸، احیاء التراث العربی، بیروت ۱۳۲۲ھ)

علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۷۰ھ لکھتے ہیں:

نماز جنازہ میں سلام پھیرنے کے بعد دعا نہ کرے اسی صریح خلاصہ تفتاویٰ (ج ۱ ص ۲۲۵) میں ہے اور امام فضلی نے کہا ہے کہ

اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۸۳، مطبوعہ مکتبہ ماہدیہ کوئٹہ)

علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

نماز جنازہ میں سلام پھیرنے کے بعد کوئی دعا نہ کرے یہ ظاہر مذہب ہے اور بعض متاخرین نے کہا ہے کہ یہ دعا نہ کرے: "ربنا اتنا

فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة" اور بعض نے کہا: یہ دعا کرے: "اللہم لا تحرمنا جنة ولا متن بعدہ و اغفر لنا

ولد" اور بعض نے کہا: یہ دعا کرے: "ربنا لا تنزع قلوبنا.... الی اخرہ"۔ (انہر القافی ج ۱ ص ۳۹۳، قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ ابراہیم طبری متوفی ۹۵۶ھ اور علامہ شیخ زادہ داماد آئندی متوفی ۱۰۷۸ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(کنز العمال ج ۵ ص ۵۸۶-۵۸۵، سبیل الکیل للاحیاء، مجمع الإنعرج ص ۲۷۱، مکتبہ مظاہریہ کوئٹہ)

فقہاء کی ان عبارات سے واضح ہوا کہ اگر نماز جنازہ کے سلام پھیرنے کے متصل بعد وہیں کھڑے کھڑے مصفیں توڑے بغیر میت کے لیے دعا کی تو یہ ظاہر الروایہ میں ممنوع ہے لیکن نو اور کی عبارت میں امام فضلی اور دیگر متاخرین کی عبارات میں مذکور ہے کہ اس کیفیت سے بھی نماز جنازہ کے بعد دعا کرنا جائز ہے اور اگر نماز جنازہ کے بعد مصفیں توڑ کر میت کے لیے دعا کی جائے جیسا کہ فرقہ طریقتی ہے تو پھر یہ کسی کے اعتبار سے بھی ممنوع نہیں ہے اور اس کے جواز اور استحسان میں کوئی کلام نہیں ہے۔

مفتی محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۹۶ھ نے نماز جنازہ کے بعد دعا کی ممانعت میں لکھا ہے:

سوال (۳۰۷): نماز جنازہ کے بعد جماعت کے ساتھ وہیں ٹھہر کر دعا کرنا کیسا ہے؟

الجواب: درست نہیں! "لما فی البزازیہ لا یقوم بالدعا بعد صلوة الجنائزۃ لایہ دعا مرة لان اکثرها دعا".

(بزازیہ علی حاشیہ العاصمیری ج ۳ ص ۹۰) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۲ (اعداد المعتبرین کامل) ص ۳۳۴ 'دارالاشاعت' کراچی ۱۹۷۷ء)

در اصل بزازیہ کی یہ عبارت عالمگیری ج ۳ ص ۸۰ پر ہے اس کا ترجمہ یہ ہے: نماز جنازہ کے لیے بعد دعا کے لیے کھڑا نہ رہے کیونکہ وہ ایک مرتبہ دعا کر چکا ہے اور نماز جنازہ کا اکثر حصہ دعا پر مشتمل ہے۔

اس ممانعت کا بھی وہی تحمل ہے کہ نماز جنازہ کے بعد اسی جگہ مصفیں توڑے بغیر دعا نہ کرے مصفیں توڑنے اور لوگوں کے منتشر ہونے کے بعد ممانعت نہیں ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر فصل کیے بغیر اسی جگہ دعا کرے گا تو اس سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ ہوگا۔

دارالعلوم دیوبند کے مفتی اول مفتی عزیز الرحمن لکھتے ہیں:

سوال (۳۱۳۴): بعد نماز جنازہ قبل دفن چند مصلیوں (نمازیوں) کا ایصالِ ثواب کے لیے سورہ فاتحہ ایک بار اور سورہ اخلاص تین بار آہستہ آواز سے پڑھنا یا کسی نیک آدمی کا دونوں ہاتھ اٹھا کر مختصر دعا کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟

الجواب: اس میں کچھ حرج نہیں ہے لیکن اس درسمز لینا اور التزام کرنا مثل واجبات کے کر و بدعت بنادے گا۔ "کما صرح بہ الفقہاء فقط"۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مل مکمل ج ۵ ص ۳۳۵-۳۳۴ 'دارالاشاعت' کراچی)

اس فتویٰ سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ کے بعد کچھ فصل کر کے دعا کرنا جائز ہے بلکہ مستحب اور مسنون ہے۔ مثل واجبات کے التزام کرنا ہمارے نزدیک بھی صحیح نہیں ہے۔

اس بحث کو زیادہ تفصیل کے ساتھ ہم نے اپنی تفسیر تبیان القرآن میں ۲۰۷۰ کی تفسیر میں لکھا ہے یہاں پر ہم نے چند اقتباس درج کیے ہیں جو حضرات اس کو پوری تفصیل سے سمجھنا چاہتے ہوں وہ اصل تفسیر کا مطالعہ کریں۔

دفن کے بعد قبر پر

نماز جنازہ پڑھنا

۶۶ - بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى

القَبْرِ بَعْدَ مَا يُدْفَنُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حبان بن سہال نے حدیث بیان کی انہوں نے ہذا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان الشیبانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے اشعث سے سنا انہوں نے کہا: مجھے اس شخص نے خبر دی جو نبی ﷺ کے ساتھ ایک منفرد قبر کے پاس سے گزرا تھا آپ نے مسلمانوں کی امامت کی اور انہوں نے آپ کے پیچھے نماز پڑھی میں نے پوچھا: اے ابو عمرو! آپ کو کس نے یہ حدیث بیان کی انہوں نے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے۔

۱۳۳۶ - حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ مَرَّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرِ مَبْرُودٍ فَأَمَّهُمْ وَصَلُّوا خَلْفَهُ. قُلْتُ مَنْ حَدَّثَكَ هَذَا يَا أَبَا عَمْرٍو؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَضِي قَالَ حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَسْوَدَ رَجُلًا أَوْ
امْرَأَةً كَانَ يَقُمُ الْمَسْجِدَ لَمَاتٍ وَلَمْ يَعْلَمْ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَوْتِهِ، فَلَمَّا كَرَهُ ذَلِكَ يَوْمَ فَقَالَ
مَا فَعَلَ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ؟ قَالُوا مَاتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ.
قَالَ أَفَلَا أَذْنُبُورِي. فَقَالُوا إِنَّهُ كَانَ كَذَّاءً وَكَذَّاءً
... قِصَّتُهُ. قَالَ فَحَقَرُوا شَانَهُ، قَالَ فَلَوْلَنِي عَلَى
قَبْرِهِ. فَاتَى قَبْرَهُ فَصَلَّى عَلَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن الفضل نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان
کی از ثابت از ابی رافع از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک سیاہ قام مرد یا عورت جو مسجد کی صفائی کرتا تھا پس وہ
فوت ہو گیا اور نبی ﷺ کو اس کی وفات کا علم نہیں ہوا پس ایک
دن آپ نے اس کا ذکر کیا پس فرمایا: اس انسان کو کیا ہوا؟ مسلمانوں
نے بتایا: یا رسول اللہ! وہ فوت ہو گیا آپ نے فرمایا: تم نے مجھے خبر
کیوں نہیں دی پس مسلمانوں نے کہا: اس کا اس طرح اور اس طرح
قصہ ہے انہوں نے اس کو کم حیثیت کا سمجھا تھا آپ نے فرمایا: مجھے
اس کی قبر بتاؤ پھر آپ اس کی قبر پر آئے اور اس پر نماز پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۵۸ میں گزر چکی ہے۔

۶۷ - بَابُ الْمَيِّتِ يَسْمَعُ خَفَقَ النِّعَالِ

۱۳۳۸ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْدُ الْأَعْلَى
قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ ح. وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ
بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْعَبْدُ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَرَى وَذَهَبَ
أَصْحَابُهُ حَتَّى إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قُرْعَ بَعْلِهَا أَنَاةً مِنْكَ
فَأَقْعَدَاهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ لِي هَذَا الرَّجُلُ
مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَيَقُولُ أَشَقِيذُ أَنَّهُ
عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، فَيَقُولُ أَصْرُ إِلَى مَقْعَدِي مِنَ النَّارِ
أَبْذَلُكَ إِلَهُ بِهِ نَفَعْتُ بَيْنَ الْجَنَّةِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا وَأَمَّا الْكَافِرُ أَوْ
الْمُنَافِقُ لَيَقُولُ لَا أَذْرِي، كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ
النَّاسُ. فَيُقَالُ لَا ذَرْبَ وَلَا قَلْبَ، ثُمَّ يُضْرَبُ
بِمِطْرَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً بَيْنَ أَذُنَيْهِ، فَيَصْبِحُ صَاحَةً
يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ. [طرف الحدیث: ۳۷۴]

مردہ جوتوں کی آواز (بھی) سنتا ہے
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الاعلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی (ح) انہوں نے کہا: مجھ
سے خلیفہ نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی
انس نے کہا: انس سعید نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت
انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب بندہ کو قبر میں رکھ دیا
جاتا ہے اور اس کے ساتھی پیٹھ پھیر کر چلے جاتے ہیں حتیٰ کہ وہ ان
کے جوتوں کی آواز سنتا ہے پھر اس کے پاس دو فرشتے آ کر اس کو
بٹھا دیتے ہیں پس وہ اس سے کہتے ہیں: تم اس شخص محمد (ﷺ)
کے متعلق کیا کہتے تھے؟ پس وہ کہے گا: میں کوئی دیتا ہوں کہ یہ اللہ
کے بندے اور اس کے رسول ہیں پھر اس سے کہا جائے گا: دیکھو!
تمہارے پیٹھنے کی جگہ دوزخ میں تھی اللہ نے اس کو تمہارے لیے
جنت میں پیٹھنے کی جگہ سے تبدیل کر دیا ہے نبی ﷺ نے فرمایا:
پس وہ ان دونوں جگہوں کو دیکھے گا رہا کافریا منافق تو وہ کہے گا: میں
نہیں جانتا میں وہی کہتا تھا جو لوگ کہتے تھے پس اس سے کہا جائے
گا: تو نے عقل سے جانا نہ قرآن مجید کی تلاوت کی پھر اس کے
دونوں کانوں کے درمیان لوہے کے ہتھوڑے سے ضرب لگائی

(صحیح مسلم: ۲۸۷۰، رقم المسلسل: ۷۰۸۳، سنن ابوداؤد: ۳۷۵۲)

۳۲۳۱ سنن نسائی: ۲۰۳۹، السنن لابن ابی عاصم: ۸۷۳، صحیح ابن حبان:

۳۱۳۰ الشریعہ لکڑی ص ۳۶۶-۳۶۵ مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶ طبع قدیم جائے گی جس سے وہ چلائے گا اور اس کے چلانے کو جن اور اس مسند احمد ۱: ۱۲۲ ج ۱۹ ص ۲۸۹-۲۹۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع کے علاوہ اس کے قریب کی تمام چیزیں سنیں گی۔
لسانید لابن جوزی: ۱۲۵ مکتبۃ الرشید ریاض ۱۳۲۶ھ

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عیاش بن الولید (۲) عبد الاعلیٰ بن عبد الاعلیٰ السامی (۳) خلیفہ بن خیاط (۴) یزید بن زریع (۵) سعید بن ابی عروبہ (۶) قتادہ بن دعامہ (۷) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۰۶)

منکر نکیر کا معنی اور فرشتوں کا آپ کا نام لینا اور وصف رسالت کا ذکر نہ کرنا اور اس کی توجیہ

اس حدیث میں "قرع نعالمہ" کا ذکر ہے اس کا معنی ہے: جو لوگ میت کو دفن کر کے واپس جا رہے تھے مردہ ان کے جوتوں کے چلنے کی آواز کو سنتا ہے۔

اس میں ذکر ہے: اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں ان کو منکر نکیر کہا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی خفقت اور بناوٹ آدمیوں کی طرح ہوتی ہے نہ فرشتوں کی طرح ہوتی ہے نہ جانوروں کی طرح نہ حشرات الارض کی طرح بلکہ ان کی بناوٹ بالکل عجیب و غریب ہوتی ہے اور دیکھنے والوں کو ان کی شکل سے کوئی انس نہیں سوتا اللہ تعالیٰ نے ان کو مسلمانوں کی تکریم کے لیے بنایا تا کہ وہ ان کو عظمت قدم رکھیں اور کافر کی اہانت کے لیے تاکہ اس کو قیامت سے پہلے عذاب دیا جائے۔ فرشتے اس سے کہیں گے: تم اس شخص محمد (ﷺ) کے متعلق کیا کہتے تھے؟ فرشتے آپ کا تعظیم اور تکریم سے رنج نہیں کریں گے مثلاً یوں کہیں گے کہ تم رسول اللہ ﷺ کے متعلق کیا کہتے تھے؟ کیونکہ یہ امتحان کا موقع ہے تاکہ تعظیم اور توقیر سے میت کو جواب کی طرف اشارہ ہو۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۰۸-۲۰۷)

فرشتوں کے سوال کے وقت رسول اللہ ﷺ کی طرف اشارہ کرنے کی تحقیق

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ کہتے ہیں:

فرشتے کہیں گے: تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے تھے؟ فرشتے آپ کی طرف لفظ "ہذا" سے اشارہ کریں گے اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کی شخصیت مشہور ہے اور اگرچہ آپ ہم سے غائب ہیں مگر ہمارے ذہنوں میں حاضر ہیں یا آپ کی ذات شریف خارج میں حاضر ہوگی اس طرح کہ قبر میں آپ ﷺ کی مثال حاضر کی جائے تاکہ آپ کے جہاں جہاں آراء کے مشاہدہ سے فرشتوں کے سوال کی گرہ کھل جائے اور آپ کی ملاقات کے نور سے فراق کی ظلمت دور ہو جائے اور اس میں مشتاقانِ ریارت کے لیے یہ بشارت ہے کہ اگر وہ قبر میں آپ کی زیارت کی امید سے خوشی سے موت کا استقبال کریں تو اس کی گنجائش ہے۔

(احمد المسعات ج ۱ ص ۲۴ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

مصنف کے نزدیک یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خواص مقررین اور اوصیاء اللہ کی قبروں میں نبی ﷺ خود تشریف لے جائیں اور فرشتے آپ کی طرف اشارہ کر کے کہیں کہ تم اس شخص محمد (ﷺ) کے متعلق کیا کہتے تھے اور عام مسلمانوں اور آپ کی قبر انور کے درمیان جو تجابات ہیں ان کو اٹھا کر قبر والے سے سوال کیا جائے اور کفار کو آپ کی مثال دکھا کر سوال کیا جائے کہ جن کی یہ مثال ہے ان کے متعلق تم دنیا میں کیا کہتے تھے؟ اور چونکہ آپ کی زیارت نعمت ہے اس لیے کفار کو اس نعمت سے محروم رکھا جائے گا۔

قبر والا آپ کے متعلق قبر میں وہی کہے گا جو دنیا میں کہتا تھا

فرشتے یہ نہیں پوچھیں گے کہ تم اب ان کے متعلق کیا کہتے ہو؟ بلکہ یہ پوچھیں گے کہ تم ان کے متعلق دنیا میں کیا کہتے تھے؟ سو آپ کے متعلق جو شخص جو کہتا ہو گا وہی قبر میں کہہ دے گا۔

شیخ خلیل احمد امین دہلوی متوفی ۱۳۴۶ھ نے لکھا ہے:

پس اعلیٰ علیین میں روح مبارک علیہ السلام کا تشریف رکھنا اور ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کے برابر بھی ہو چکا ہے کہ زیادہ ہو۔ (برہان کامل ص ۵۲، مطبع بلال دہلوی)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

بندہ مسکین یہ کہتا ہے کہ مومن عارف، سید المرسلین و امام العارفین سے حقیقت روح کے علم کی لٹی کیسے کر سکتا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی ذات اور صفات کا علم عطا فرمایا ہے اور آپ پر اولین اور آخرین کا علم کھول دیا ہے روح انسان کا علم آپ کے علوم کے مقابلہ میں کیا حیثیت رکھتا ہے وہ آپ کے دریاے علم کا ایک قطرہ ہے اور آپ کے بیضاء علم کا ایک ذرہ ہے۔

(مدارج النبوت ج ۲ ص ۴۱۔ ۴۰، مکتبہ نوریہ رضویہ، کھنہ)

سو اس حدیث کی روشنی میں معلوم ہوتا ہے کہ عالم، دیوبند اور غیر مقلدین قبر میں رسول اللہ ﷺ کے متعلق وہی کہیں گے جو دنیا میں کہتے تھے اور علماء اہل سنت قبر میں فرشتوں کے جواب میں وہی کہیں گے جو دنیا میں آپ سے متعلق کہتے تھے۔

اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ لکھتے ہیں: جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں۔ (تقریب الایمان (کتاب) ص ۲۸، مطبع لاہور)

اعلیٰ حضرت امام اہل سنت متوفی ۱۳۴۰ھ فرماتے ہیں:

حیراں ہوں یہ بھی ہے خطا یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

ممکن میں یہ قدرت کہاں واجب میں عبادیت کہاں

بدرخ ہیں وہ سرحد ایہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

حق یہ کہ ہیں عبداللہ اور عالم، کائنات کے ستارہ

(حدائق بخشش ج ۱ ص ۳۹، فرید بک پبلشنگ لاہور)

حافظ سیوطی متوفی ۹۱۱ھ نے لکھا ہے کہ قبر میں میت سے اس کے اعتقاد اور نظریہ کے متعلق سوال کیا جائے گا۔

(شرح المعتمد ص ۱۳۲)

قبرستان میں جوتے پہن کر چلنے کی تحقیق

اس حدیث میں ذکر ہے کہ مردہ قبر میں جوتیوں کی آواز سنتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قبرستان میں جوتے پہن کر چلنا جائز ہے تاہم اس کے خلاف یہ حدیث ہے:

بشیر موطی رسول اللہ ﷺ بیان کرتے ہیں کہ جاہلیت میں ان کا نام زحم بن معبد تھا انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی طرف ہجرت کی تو آپ نے پوچھا: تمہارا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا: زحم آپ نے فرمایا: بلکہ تم بشیر ہو انہوں نے بیان کیا کہ میں چل رہا تھا تو رسول اللہ ﷺ مشرکین کی قبروں کے پاس سے گزرے آپ نے تمین بار فرمایا: ان لوگوں نے خیر کثیر پر سبقت کی ہے پھر مسلمانوں کی قبروں کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا: ان لوگوں نے خیر کثیر کو پالیا پھر آپ نے نظر اٹھائی تو ایک آدمی قبروں کے درمیان سے جوتے پہنے ہوئے چل رہا تھا تو آپ نے فرمایا: اے جوتوں والے اچھ پرالمسوس ہے! اپنے جوتے اتار دے اس شخص نے مڑ کر دیکھا تو رسول اللہ ﷺ کو پہچان لیا پھر اس نے جوتے اتار کر پھینک دیئے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۲۳۰ سنن نسائی: ۲۰۳۷ سنن ابن ماجہ: ۱۵۶۸)

علامہ شمس الدین عبدالرحمان بن محمد بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۸۲ھ نے لکھا ہے:

جب کوئی شخص قبرستان میں داخل ہو تو مستحب یہ ہے کہ جوتے اتار دے۔ (الشرح الکبیر ج ۳ ص ۲۸۰ دارالحدیث قاہرہ ۱۳۲۵ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جمہور علماء نے لکھا ہے کہ قبرستان میں جوتے پہن کر جانا جائز ہے فقہاء تابعین میں سے حسن بصری، ابن سیرین، النخعی اور ثوری کا یہی موقف ہے امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور ان کے بعد کے جمہور فقہاء کا یہی مختار ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ آپ نے اس شخص کو جوتے اتارنے کا اس لیے نہیں فرمایا تھا کہ قبرستان میں جوتے پہن کر چلنا ممنوع ہے بلکہ آپ نے اس لیے منع فرمایا تھا کہ اس کے جوتوں پر گندگی لگی ہوئی تھی۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ آپ نے جوتے پہن کر چلنے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ جوتے پہن کر چنا امیر آدمیوں کا طریقہ ہے اور قبرستان میں تواضع اور خضوع اور خشوع سے چلنا چاہیے۔

علامہ ابن جوزی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں صرف ایک واقعہ کی حکایت کی ہے اور یہ اباحت کا تقاضا کرتی ہے نہ کہ تحریم کا اور آپ نے قبروں کے احترام کی وجہ سے جوتے اتارنے کا حکم دیا جس طرح آپ نے قبروں پر ٹیک لگانے اور ان پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۴۳-۲۴۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

فرشتوں کے سوال کے بعد قبر والے کا حال اور نیک مسلمانوں کی روحوں کا قبروں پر آنا

نیز علامہ عینی لکھتے ہیں:

اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب فرشتے سوال سے فارغ ہو جاتے ہیں تو پھر میت کے ساتھ کیا ہوتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر میت سفید ہو تو اس کی روح جنت میں ہوتی ہے اور اگر شقی ہو تو پھر اس کی روح جہنم میں ہوتی ہے وہ ساتویں زمین میں دوزخ کے کنارے ایک پتھر ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک قوم برزخ میں ہوتی ہے وہ جنت میں ہے نہ دوزخ میں اور اس کی دلیل اصحاب الاعراف کا قصہ ہے۔

جو مسلمان مرتکب کبیرہ ہیں ان کے متعلق کیا کہا جاتا ہے کہ تم صالح کی طرح سو جاؤ یا ان سے سکوت کیا جاتا ہے۔ (ان کے متعلق حدیث میں کوئی تصریح نہیں ہے وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کی طرف منقاد ہیں۔ سعید بن غفران) ایک تو یہ ہے کہ نیک مسلمانوں کی روحوں پر مطلع ہوتی ہیں اور ان میں سے اکثر جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کو مطلع ہوتی ہیں اور ہفتہ کی رات کو طلوع آفتاب تک وہ زندوں کے اعمال کو دیکھتی ہیں اور نیک مسلمانوں میں سے جو فوت ہو جائیں ان سے سوال کرتی ہیں کہ فلاں شخص نے کیا کیا؟ اگر اس کے نیک اعمال کا ذکر کیا جائے تو وہ کہتے ہیں: اے اللہ! اس کو ثابت قدم رکھنا اور اگر اس کے خلاف ہو تو وہ دعا کرتے ہیں: اے اللہ! اس کو رجوع کی توفیق دینا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب وہ اپنی قبروں میں ہوتے ہیں تو جو ان کو سلام کرتا ہے وہ اس کا سلام سنتے ہیں اور اگر ان کو اجازت دی جائے تو وہ اس کا جواب بھی دیتے ہیں۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۴۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں عذاب قبر کا ثبوت ہے اور یہ عذاب کفار کو ہوگا اور ان فساق مسلمانوں کو ہوگا جن کو اللہ تعالیٰ عذاب دینا چاہے گا۔ فرشتوں کا سوال اس امت کے ساتھ مخصوص ہے یا پچھلی امتوں سے بھی فرشتے سوال کرتے تھے؟ ظاہر یہ ہے کہ یہ سوال اس امت کے ساتھ مخصوص ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقائد میں تقلید مذموم ہے کیونکہ منافق یہ کہے گا کہ میں نے لوگوں کو کچھ کہتے ہوئے سنا تو میں نے بھی وہی کہہ دیا۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ فرشتوں کے سوالوں کا جواب دینے کے لیے میت میں روح لوٹائی جائے گی پھر دوبارہ وہ مر جائیں گے تو ان کو عارضی حیات دی جائے گی۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۸۰۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

مردوں کے سننے کا ثبوت

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب لوگ مردہ کو دفن کر کے چلے جاتے ہیں تو مردہ ان کی جوتیوں کی آواز کو سنتا ہے اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ مردے زندوں کا کلام سنتے ہیں ہم نے اپنی تفسیر قبایان القرآن میں الانفال: ۱۳ کی تفسیر میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے۔ یہ بحث قبایان القرآن ج ۴ ص ۵۹۰۔ ۵۷۷ پر پھیلی ہوئی ہے جن قارئین کو اس موضوع سے دل چسپی ہے وہ اس بحث کا ضرور مطالعہ کریں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح سسم: ۷۰۸۔ ج ۷ ص ۶۹۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① قبر میں سوال اور جواب کے متعلق احادیث (۲) آیا قبر میں کفار سے بھی سوال ہوگا یا نہیں؟ (۳) آیا پچھلی امتوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا تھا یا یہ سوال صرف اس امت کے ساتھ مخصوص ہے؟ (۴) آیا انبیاء علیہم السلام اور نابالغ بچوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا ہے یا نہیں؟ (۵) قبر میں سوال کرنے والے فرشتوں کی تحقیق (۶) قبر کے سوال میں رسول اللہ ﷺ کی طرف اشارہ کی تحقیق (۷) قبر کے سوالوں سے فارغ ہونے کے بعد میت کا کیا انجام ہوگا؟ (۸) ان لوگوں کا بیان جن سے قبر میں سوال نہیں کیا جائے گا (۹) قبر میں مردے کو جمعہ کے حوالے کرنے کی تحقیق (۱۰) قبروں کی زیارت کرنا اور قبردادوں کا زائرین کو پہچاننا ان کے سلام کا جواب دینا اور ان سے کلام کرنا (۱۱) روحوں کی قیام گاہ کی تحقیق (۱۲) روحوں کا زندوں کے احوال اور اعمال پر مطلع ہونا (۱۳) زیارت قبور کا بیان (۱۴) زیارت قبور کے متعلق احادیث (۱۵) فقہاء احناف کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم (۱۶) فقہاء حنبلیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم (۱۷) فقہاء شافعیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم (۱۸) فقہاء مالکیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم (۱۹) کون کہاں سرے کا اور کل کیا ہوگا؟ اس کے حکم کی تحقیق (۲۰) سماع موقی کی تحقیق (۲۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سماع موقی سے انکار اور اس کا جواب۔

جوارض مقدسہ یا اس کی مثل جگہ میں
دفن ہونے کو پسند کرے

۶۸۔ بَابُ مَنْ أَحَبَّ الدَّفْنَ فِي الْأَرْضِ
الْمُقَدَّسَةِ أَوْ نَحْوَهَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام عبد الرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از ابن طاووس از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام

۱۳۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أُرْسِلَ مَلَكَ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّهُ فَرَجَعَ

إِلَىٰ رَبِّهِ فَقَالَ أَرْسَلْتَنِي إِلَىٰ عَبْدٍ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ! فَبَرَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَيْنَهُ وَقَالَ ارْجِعْ فَقُلْ لَهُ يَضَعُ يَدَهُ عَلَىٰ مَتْنِ قَوْرٍ فَلَهُ بِكُلِّ مَا غَطَّتْ بِهِ يَدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ. قَالَ أَيْ رَبِّ نَمَّ مَاذَا؟ قَالَ نَمَّ الْمَوْتُ. قَالَ فَلَا أُنْ، لَسَّالَ اللَّهُ أَنْ يَذِيئَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَةً بِحَجَرٍ. قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَوْ كُنْتُ نَمَّ لَأَرَيْتُكُمْ قَبْرَهُ إِلَىٰ جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكُتَيْبِ الْأَخْمَرِ. [طرف الحدیث: ۳۴۰۷]

کی طرف ملک الموت کو بھیجا گیا، جب ان کے پاس ملک الموت آیا تو انہوں نے اس کو ایک تھپڑ مارا وہ اپنے رب کی طرف لوٹ گیا۔ پس کہا: تو نے مجھے ایسے بندے کی طرف بھیجا جو موت کا ارادہ ہی نہیں کرتا! اللہ تعالیٰ نے اس کی آنکھ لٹا دی اور فرمایا: جاؤ! ان سے کہنا: آپ بیل کی پشت پر ہاتھ رکھ دیں! آپ کے ہاتھ سے جتنے بال چھوئیں گے تو ہر سال کے بدلے میں آپ کی ایک سال عمر ہوگی! حضرت موسیٰ نے پوچھا: اے میرے رب! پھر کیا ہوگا؟ فرمایا: پھر موت ہوگی! حضرت موسیٰ نے کہا: پھر ابھی ہو جائے! پھر اللہ سے سوال کیا کہ وہ ان کو ارض مقدسہ سے اتنی دور کر دے، جتنی دور پتھر پھینکنے سے جاتا ہے! حضرت ابو ہریرہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر میں اس جگہ ہوتا تو میں تم کو ان کی قبر دکھاتا، وہ راستہ کی جانب سرخ ریت کے ٹیلے کے پاس ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۷۴، المزمع المسلسل ۱۰۳۳، سفر نسائی: ۲۰۸۹، مسند عبد الرزاق: ۲۰۵۳، کنز ابن حبان: ۶۲۴۳، الاسماء والصفات ص ۳۹۲)

السنن لابن ابی حاتم: ۵۹۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۹، طبع قدیم مسند احمد: ۶۳۶، ج ۳ ص ۸۳، مؤسسۃ الرریۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جریر: ۳۳۶۱، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمود بن غیلان (۲) عبد الرزاق بن حاتم (۳) عمر بن راشد (۴) عبد اللہ بن طاؤس (۵) طاؤس بن کيسان (۶) حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (مجموعہ القاری ج ۸ ص ۲۱۳)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حضرت ملک الموت کو تھپڑ مارنا، کیا کوئی معیوب کام تھا؟

علامہ ابی الحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی مترنی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ابو بکر محمد بن اسحاق بن خزیمہ نے کہا: بعض اہل بدعت اور جہمیہ نے اس حدیث پر اعتراض کیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو پچھانا تھا یہ نہیں؟ اگر انہوں نے ان کو پہچان لیا تھا تو پھر ان پر ظلم کیا اور وہ اللہ کے رسول تھے تو ان کی توہین کی توہین کرنا ہے اور اگر انہوں نے ملک الموت کو نہیں پہچانا تھا تو یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مرتبہ سے بعید ہے اور حشویہ نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو ملک الموت کے تھپڑ مارا تھا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس کا قصاص نہیں لیا اور اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم نہیں کرتا۔

امام ابن خزیمہ نے اس کے جواب میں کہا: یہ ان لوگوں کا اعتراض ہے جو بصیرت سے محروم ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف ان کی روح قبض کرنے کے ارادہ سے نہیں بھیجا تھا بلکہ حضرت موسیٰ کے امتحان اور ان کی آزمائش کے لیے ان کی طرف ملک الموت کو بھیجا تھا جیسے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا تھا کہ وہ اپنے بیٹے کو ذبح کریں اور اللہ تعالیٰ نے یہ ارادہ نہیں کیا تھا کہ وہ اپنے بیٹے کو قتل کر دیں بلکہ ان کو آزمائش کے لیے بیٹے کو ذبح کرنے کا حکم دیا تھا پس اللہ تعالیٰ نے

ان کے بیٹے کا ندیہ بھیج دیا اور ایک دنبہ کو ذبح کرادیا اور فرمایا:

وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ ۖ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ۚ

(المثلث: ۱۰۵-۱۰۳) خواب سچا کر دیا۔

اور اگر اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روح کو قبض کرنے کا ارادہ کرتا تو وہ ضرور ان کی روح کو قبض فرمالیتا کیونکہ اللہ تعالیٰ جس چیز کا ارادہ کرتا ہے اس کو کر گزرتا ہے اس نے فرمایا ہے:

وَإِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ (الزلزال: ۴۰)

ہیں کہ ہو جا' سودہ ہو جاتی ہے ۝

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے تھپڑ مارنا مباح تھا کیونکہ انہوں نے آدمی کی صورت میں ایک شخص کو دیکھا جو ان کے پاس آیا اور ان کو یہ علم نہیں تھا کہ یہ ملک الموت ہے اور جو شخص کسی مسلمان کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر دیکھ رہا ہو تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی آنکھ پھوڑنے کو مباح کر دیا ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جو شخص لوگوں کے گھر میں ان کی اجازت کے بغیر جھانکے پس وہ اس کی آنکھ پھوڑ دیں تو اس میں دیت ہے نہ قصاص ہے۔

(مشکل الآثار: ۳۹: ۴۰، سنن ابی حبان: ۱۰۰۴، سنن بیہقی ج ۸ ص ۲۳۸، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۵)

اور یہ محال ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ علم ہو کہ یہ حضرت ملک الموت ہیں۔ ان کی آنکھ پھوڑ دیں۔ حضرت خلیل اللہ ابراہیم علیہ السلام کے پاس فرشتے آئے اور انہوں نے ابتداء میں نہیں پہچانا کہ یہ فرشتے ہیں حتیٰ کہ خود فرشتوں نے بتا دیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے ہیں اور اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ابتداء میں پتا چل جاتا کہ یہ فرشتے ہیں تو محال تھا کہ وہ ان کے پاس بھٹا ہوا گھڑا لے کر آتے کیونکہ فرشتے طعام نہیں لاتے اور حضرت ابراہیم کو ان سے منہ ہوا تو انہوں نے کہا: آپ مت ڈریں بے شک ہمیں حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کی طرح بھیج دیا ہے اور فرشتہ حضرت مریم کے پاس آیا تو انہوں نے اس کو نہیں پہچانا اور ان سے پناہ طلب کی اور اگر حضرت مریم کو ابتداء پتا ہوتا کہ یہ فرشتہ ہے اور انہیں ایسے بیٹے کی بشارت دینے آیا ہے جو مادرزاد اندھوں کو چنا کرے گا اور کوڑھیوں کو تندرست کرے گا اور وہ اللہ کا نبی ہوگا تو وہ اس فرشتہ سے پناہ طلب نہ کرتیں اور حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس دو آدمیوں کی صورتوں میں لڑتے ہوئے فرشتے آئے اور حضرت داؤد نے ان کو نہیں پہچانا اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اس لیے بھیجا تھا کہ ان میں سے ایک کا دوسرے کے خلاف جوڈوں ہے اس سے حضرت داؤد علیہ السلام کی نصرت حاصل کریں اور وہ یہ جانیں کہ انہوں نے جو کام کیا ہے وہ درست نہیں ہے پس انہوں نے اللہ تعالیٰ سے توبہ کی اور تادم ہوئے قرآن مجید میں ہے:

وَذُنُّ دَاوُدَ إِنَّمَا فِتْنَانَا فَأَسْتَغْفِرُ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا ۚ

(م: ۲۴) ہے پس انہوں نے اپنے رب سے مغفرت طلب کی اور رکوع میں

جھک گئے۔

تو جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس اچانک ملک الموت آئے اور انہوں نے ان کو نہیں پہچانا تو اس میں کون سے تعجب کی بات

ہے۔

رہا جمہور کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو گائے ہوئے تھپڑ کا بدلہ نہیں لیا تو یہ ان کی جہالت کی دلیل ہے ان کو کس نے یہ

خبر دی کہ فرشتوں اور آدمیوں کے درمیان قصاص ہوتا ہے اور ان کو کس نے یہ خبر دی کہ ملک الموت نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے قصاص طلب کیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے ان کا قصاص نہیں لیا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ حضرت موسیٰ نے ایک شخص کو قتل کر دیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے ان سے اس قتل کا قصاص نہیں لیا۔

اس کی نظیر یہ ہے کہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کے سامنے جب دو عورتوں نے ایک بچے کے متعلق یہ دعویٰ کیا کہ وہ اس کا بچہ ہے تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ حکم دیا کہ اس بچہ کو چھری سے کاٹ کر اس کے دو ٹکڑے کر دیئے جائیں اور ہر عورت کو ایک ایک ٹکڑا دے دیا جائے حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ حکم اس لیے نہیں دیا تھا کہ اس پر عمل کیا جائے بلکہ انہوں نے یہ حکم آزمانے کے لیے دیا تھا تاکہ ان پر مشکف ہو جائے کہ حقیقت میں یہ بچہ کون سی عورت کا ہے کیونکہ ماں اپنے بچے پر شفیق ہوتی ہے وہ کبھی اس بچے کے ٹکڑے کرنے پر راضی نہیں ہوگی سو ایک عورت نے کہا: ٹھیک ہے اس کے دو ٹکڑے کر دیں اور دوسری نے کہا: اس کے دو ٹکڑے نہ کریں اور بچہ اس مدعیہ کو دے دیں وہ زندہ تو رہے گا پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جان لیا کہ یہی عورت اس بچے کی حقیقی ماں ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس ملک الموت کو آزمائش کے لیے بھیجا تھا کہ حقیقتہً ان کی روح کو قبض کرنے کے لیے بھیجا تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے کتنی مرتبہ رسول اللہ ﷺ سے یہ سنا ہے کہ بے شک اللہ کسی نبی کی روح کو قبض نہیں فرماتا حتیٰ کہ اس کو اختیار دے۔ (صحیحہ الادبیاء: ۱۹۹۰)

اور حتیٰ کہ اس کو جنت میں اس کا ٹھکانا دکھا دے تو جب تک حضرت موسیٰ کو جنت میں ان کا مقام نہیں دکھایا تھا تو ملک الموت کو ان کی روح قبض کرنے کا حکم دینا جائز نہ تھا پس حضرت ملک الموت کو صرف آزمائش کے لیے بھیجا گیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو یہ سوال کیا تھا کہ ان کو ارض مقدسہ کے قریب کر دیا جائے تو یہ سوال اس جگہ کی فضیلت کی وجہ سے تھا کیونکہ اس زمین میں انبیاء علیہم السلام اور صالحین کی قبریں تھیں پس حضرت موسیٰ نے اپنی وفات کے بعد صالحین کے قرب ہاؤر جوار کو پسند فرمایا کیونکہ نیک مسلمان ایسی جگہوں کا قصد کرتے ہیں اور صالحین کی قبروں کی زیارت کرتے ہیں اور وہاں دعا کرتے ہیں۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۴۳-۲۴۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی نے بھی علامہ ابن بطال کی اس تقریر کو بعینہ نقل کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۱۵-۲۱۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ارض مقدسہ سے پتھر پھینکنے کے فاصلہ پر روح قبض کرنے کی دعا کی توجیہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی کہ جب وہ ارض مقدسہ یعنی بیت المقدس سے پتھر پھینکنے کے فاصلہ پر ہوں اس وقت ان کی روح قبض کر لی جائے ہو سکتا ہے کہ اس کی حکمت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو بیت المقدس میں دخول سے منع فرما دیا تھا اور چالیس سال تک ان کو میداں تہ میں چھوڑے رکھا یہاں تک کہ موت نے ان کو فنا کر دیا پس حضرت یوشع علیہ السلام کے ساتھ صرف ان کی اولاد ارض مقدسہ میں گئی اور جن لوگوں پر پہلے ارض مقدسہ میں دخول ممتنع کر دیا گیا تھا ان میں سے کوئی بھی داخل نہیں ہوا اور ارض مقدسہ کی فتح سے پہلے حضرت ہارون علیہ السلام فوت ہوئے پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام فوت ہو گئے پس جبارین کے غلبہ کی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے ارض مقدسہ میں داخل ہونا ممکن نہیں ہوا اور نہ ہی تدفین کے بعد ان کی قبر کو وہاں سے منتقل کرنا ممکن تھا اور جب وہ ارض مقدسہ کے قریب دفن ہوئے تو گویا ارض مقدسہ میں ہی مدفون ہوئے خدا صہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ارض

مقدسہ سے پتھر پھینکے جانے کے فاصلہ پر تدفین کو اس لیے پسند فرمایا نہ کہ ارض مقدسہ میں کیونکہ ان کی زندگی میں جہارین کے تسلط کی وجہ سے ان کا ارض مقدسہ میں دخول ممکن نہ تھا۔

میت کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں منتقل کرنے کے متعلق اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے کیونکہ اس وجہ سے دفن میں تاخیر ہوتی ہے اور میت کے احترام میں کمی ہوتی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر کوئی غرض رائج ہو جیسے میت کے لیے صالحین کا قرب مطلوب ہو تو اس کو منتقل کرنا مستحب ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو پھر مکروہ تحریمی ہے، امام شافعی نے کہا ہے کہ فضیلت والی زمین جیسے مکہ ہے اس میں دفن کرنے کے لیے میت کو منتقل کرنا مستحب ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۷۸، دارالعرفان بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی نے حافظ ابن حجر کی اس شرح کو بھی من و عن نقل کر دیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۱۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

علامہ بدرالدین عینی اس حدیث کے دیگر فوائد بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اس پر واضح دلیل ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اللہ کی بارگاہ میں بہت بڑا مرتبہ تھا کیونکہ انہوں نے حضرت ملک الموت علیہ السلام کی آنکھ پھوڑ ڈالی اور اللہ تعالیٰ نے ان پر بالکل عتاب نہیں فرمایا۔

اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ فضیلت والی جگہیں اور صالحین کے مزارات کے قرب میں دفن کرنا مستحب ہے۔

حضرت موسیٰ سے فرمایا کہ آپ بیل کی پشت پر ہاتھ رکھ دیں جتنے سال آپ کے ہاتھ کے نیچے آئیں گے تو ہر سال کے بدلہ میں ایک سال آپ کی عمر بڑھادی جائے گی اس سے معلوم ہوا کہ دنیا کی عمر بہت طویل ہے اور قیامت ابھی بہت دور ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۱۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۰۲۷۔ ج ۶ ص ۸۳۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ملک الموت کو بھیڑ مارنے کے وجہ ② صحابین کے قرب میں دفن کرنے کا استحباب۔

رات کو دفن کرنا

اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو رات میں دفن کیا گیا۔

۶۹۔ بَابُ الدَّفْنِ بِاللَّيْلِ

وَدُفِنَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَيْلًا.

اس تفسیق کی سبب یہ حدیث ہے:

ابن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو رات میں دفن کیا، پھر مسجد میں داخل ہو کر تین رکعات

وتر پڑھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۸۴۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از

الشیبانی از الشعمی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب نے ایک شخص کے دفن کیے جانے

کے بعد رات کو اس کی نماز جنازہ پڑھی، آپ نے پوچھا: یہ کون ہے؟

مسلمانوں نے کہا: یہ فلاں شخص ہے جسے رات کو دفن کر دیا گیا تھا

۱۳۴۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا

جَرِيرٌ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ بَعْدَ مَا دُفِنَ بَلِيلَةً، قَامَ هُوَ

وَأَصْحَابُهُ، وَكَانَ سَأَلَ عَنْهُ فَقَالَ مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا

فُلَانٌ دُفِنَ الْبَارِحَةَ، فَصَلُّوا عَلَيْهِ.

پس مسلمانوں نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۷۰۔ بَابُ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ عَلَى الْقَبْرِ

۱۳۴۱ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا اشْتَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْتُ بَعْضَ نِسَائِهِ كُنُسَةَ رَأَيْتُهَا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ يُقَالُ لَهَا مَارِيَةُ وَكَانَتْ أُمَّ سَلَمَةَ وَأُمَّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَتَانَا أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَلَدَّ كَرْتَا مِنْ حُسْنِهَا وَتَصَاوِيرَ فِيهَا فَرَفَعَ رَأْسَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ مِنْهُمْ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا ثُمَّ صَوَرُوا فِيهِ بِلَدَكَ الصُّورَةَ أُولَئِكَ بَرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ.

تبر پر مسجد کو بنانا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ بیمار ہو گئے تو آپ کی بعض ازواج نے ایک گرجے کا ذکر کیا جس کو انہوں نے حبشہ کی سرزمین میں دیکھا تھا جس کا نام ماریہ تھا اور حضرت ام سلمہ اور حضرت ام حبیبہ حبشہ کی سرزمین میں گئی تھیں پس انہوں نے اس کی خوب صورتی اور اس میں لگی ہوئی تصویروں کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے اپنا سراٹھایا پھر فرمایا: جب ان لوگوں میں سے کوئی نیک آدمی مر جاتا ہے تو یہ اس کی قبر پر مسجد بنادیتے ہیں پھر اس میں یہ تصویریں بنادیتے ہیں یہ لوگ اللہ کے نزدیک بدترین مخلوق ہیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۲۷ میں گزر چکی ہے۔

۷۱۔ بَابُ مَنْ يَدْخُلُ قَبْرَ الْمَرْأَةِ

۱۳۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسَارٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا هَلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ شَهِدْنَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ فَرَأَتْ عَيْنِيهِ قَدْ مَعَا لَقَالَتْ هَلْ فِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ لَمْ يُقَارِبِ اللَّيْلَةَ لَقَالَتْ أَبُو طَلْحَةَ آتَا قَالَ فَاَنْزِلْ فِي قَبْرِهَا فَتَزَلْ فِي قَبْرِهَا لَقَبَرَهَا قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ فَلَيْحُ أَرَاهُ يَغْنَى اللَّذْبُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (الانعام: ۱۱۳) أَيْ لِيُكْتَبُوا.

عورت کی قبر میں کون داخل ہوگا؟
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سنان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلح بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہلال بن علی نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی صاحب زادی کے جنازہ میں حاضر ہوئے اور رسول اللہ ﷺ کی قبر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے پس میں نے دیکھا کہ آپ کی دونوں آنکھوں سے آنسو جاری تھے آپ نے پوچھا: تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے جس نے رات کو جماع نہ کیا ہو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں ہوں آپ نے فرمایا: تم ان کی قبر میں اترو پس حضرت ابو طلحہ آپ کی صاحب زادی (حضرت رقیہ) کی قبر میں اترے پس ان کو قبر میں اتارا ابن المبارک نے بیان کیا: سلح نے کہا: اس کا معنی یہ ہے: جس نے رات کو گناہ نہ کیا ہو امام بخاری نے کہا: قرآن مجید میں "لیقتربوا" کا معنی ہے: تاکہ وہ گناہ کریں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۱۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۰۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حسن بھری بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے تو نبی ﷺ کے حکم سے ان کو غسل دیا گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۱۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۰۸، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ حالت جنابت میں شہید ہوئے تھے تو نبی ﷺ نے فرمایا: ان کو فرشتوں نے غسل دیا ہے۔ (المعجم رک ج ۳ ص ۱۹۵)

حضرت حمزہ اور حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ کی خصوصیت ہے کہ ان کو فرشتوں نے غسل دیا تھا کیونکہ وہ دونوں حالت جنابت میں شہید ہوئے تھے۔ (الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۶)

شہید کی نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ اور سید الشہداء حضرت حمزہ کی نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق احادیث
اس حدیث میں مذکور ہے کہ ان شہیدوں پر نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ترمذی باب مذکور کی حضرت جابر کی روایت کردہ حدیث کو روایت کر کے لکھتے ہیں:
شہید کی نماز جنازہ پڑھنے میں اختلاف ہے، بعض نے کہا: شہید کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، یہ اہل مدینہ کا قول ہے، امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے۔

اور بعض نے کہا کہ شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھی ہے، یہ ثوری، فقہاء احناف اور اسحاق کا قول ہے۔ (سنن ترمذی ص ۲۳۷، المعجم بیروت ص ۳۲۳)

امام ابن الاثیر ابو الحسن علی بن محمد الجزری المتوفی ۶۳۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھی اور اس میں سات تکبیریں پڑھیں، پھر آپ کے پاس جو شہید بھی لایا گیا آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی اور اس کے ساتھ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ بھی پڑھی، حتیٰ کہ آپ نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بہتر مرتبہ نماز جنازہ پڑھی، نیز امام ابن الاثیر نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ نبی ﷺ نماز جنازہ میں چار تکبیرات پڑھتے تھے اور سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ پر آپ نے ستر تکبیرات پڑھیں۔

ابو احمد العسکری نے کہا: سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ پہلے شہید تھے جن کی رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھی۔

(اسد الغابہ ج ۲ ص ۷۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

محمد بن عمر نے بیان کیا کہ سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر میں حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت زبیر رضی اللہ عنہم اترے اور رسول اللہ ﷺ ان کی قبر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے دیکھا: فرشتے حمزہ کو غسل دے رہے تھے کیونکہ وہ اس دن جنبی تھے اور سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ شہداء میں سے وہ پہلے شخص تھے جن کی رسول اللہ ﷺ نے اس دن نماز جنازہ پڑھی، اور ان پر چار تکبیرات پڑھیں، پھر شہداء کو آپ کے پاس جمع کیا گیا، پھر جس شہید کو بھی لایا جاتا اس کو سیدنا حمزہ کے پہلو میں رکھا جاتا، آپ سیدنا حمزہ پر نماز پڑھتے اور اس شہید پر نماز پڑھتے حتیٰ کہ آپ نے ستر مرتبہ حضرت سیدنا حمزہ کی نماز جنازہ پڑھی۔

(الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۷۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۱۳۱۸)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ احد کے دن نبی ﷺ کے سامنے دس شہیدوں کو رکھا گیا تو آپ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی اور سیدنا حمزہ کی نماز جنازہ پڑھی اور سیدنا حمزہ بھی ان کے ساتھ تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۸۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۵۱۳)

امام طحاوی فرماتے ہیں: ان احادیث سے ثابت ہوا کہ شہداء کو غسل نہیں دیا جائے گا اور ان کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا مذہب ہے۔ (شرح معانی الآثار: ج ۲ ص ۳۶، قدیمی کتب خانہ کراچی)

امام سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۳۶۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب جنگ احد کے دن حضرت حمزہ کو شہید کر دیا گیا تو حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا (حضرت حمزہ کی بہن) ان کو ڈھونڈ رہی تھیں ان کو پتا نہیں تھا کہ ان کے ساتھ کیا ہو چکا ہے پھر وہ حضرت علی اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما سے ملیں پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ اپنی والدہ کو بتائیں کہ (حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شہید ہو چکے ہیں) حضرت زبیر نے حضرت علی سے کہا: آپ اپنی پھوپھی کو بتائیں حضرت صفیہ نے کہا: حضرت حمزہ کو کیا ہوا؟ ان دونوں نے کہا: ہم کو پتا نہیں پس نبی ﷺ آئے پس آپ نے فرمایا: مجھے صفیہ کی عقل پر خطرہ ہے پھر آپ نے حضرت صفیہ کے سینہ پر ہاتھ رکھا اور ان کے لیے دعا کی پس حضرت صفیہ نے کہا: "اے اللہ وانا الیہ راجعون" اور رونے لگیں پھر آپ آ کر حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کے پاس کھڑے ہوئے اور ان کے اعضاء کاٹے جا چکے تھے پس آپ نے فرمایا: اگر مجھے عورتوں کی چیخ و پکار کا خطرہ نہ ہوتا تو میں حمزہ کو یوں ہی چھوڑ دیتا حتیٰ کہ پرندوں کے پوتوں اور درندوں کے بیٹوں سے ان کا حشر کیا جاتا پھر آپ نے شہداء کو لانے کا حکم دیا پھر آپ ان کی نماز جنازہ پڑھنے لگے پس نو دیگر شہداء تھے اور ایک سیدنا حمزہ تھے آپ نے ان پر سات تکبیرات پڑھیں دریا کی شہداء کو اٹھالیا گیا اور سیدنا حمزہ کو رہنے دیا گیا پھر نو دیگر شہداء بلائے اور ان پر سات تکبیرات پڑھیں حتیٰ کہ آپ ان کی نماز جنازہ سے فارغ ہو گئے۔

(الاجم الکبیر: ۲۹۳۵، دار احیاء التراث العربی بیروت، المصحح: ۴۸۹۵، ج ۳ ص ۱۹۸)

امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ نے بھی حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی ستر: در نماز جنازہ پڑھانے کی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ (سنن کبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۱۲، نشر اسلام)

شہید پر نماز جنازہ کی نفی پر علامہ ابن بطلال کے دلائل اور ان کے جوابات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں پس امام مالک نے کہا: میں نے اہل علم سے یہ سنا ہے کہ سنت یہ ہے کہ شہداء کو غسل نہیں دیا جائے اور نہ ان کی نماز جنازہ پڑھی جائے اور ان کو ان ہی پٹروں میں دفن کر دیا جائے گا جن میں وہ شہید ہوئے تھے یہ عطاء النخعی، الحکم، الیث، امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے عکرمہ نے کہا: شہید کو اس لیے غسل نہیں دیا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو پاک کر دیا ہے لیکن اس پر نماز پڑھی جائے گی اور سعید بن المسیب اور حسن بصری نے کہا ہے کہ شہید کو غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی کیونکہ ہر مردہ جنبی ہوتا ہے۔

امام مالک اور ان کے موافقین کی دلیل یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ شہداء احد کو غسل دیا گیا نہ ان کی نماز جنازہ پڑھی گئی۔ (صحیح البخاری: ۱۳۳۳، المصحح: ۱۳۹۲، دار العرفۃ بیروت)

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ غزوہ احد میں ستر مسلمان شہید ہوئے اگر ان کی نماز جنازہ پڑھی گئی ہوتی تو مسلمانوں سے نفی نہ

رہتی۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۲۹-۳۲۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

میں کہتا ہوں: یہ غلط نقل ہے، صحیح حدیث میں ہے کہ تمام شہداء احد پر ایک ایک بار نماز جنازہ پڑھی گئی اور حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ پر ان کی تکریم اور تعظیم کی وجہ سے ستر مرتبہ نماز جنازہ پڑھی گئی جیسا کہ امام ابن الاثیر، امام محمد بن سعد، امام طحاوی، امام ابن ماجہ، امام طبرانی، حاکم اور بیہقی نے اپنی اپنی اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے۔

نیز علامہ ابن بطل مالکی لکھتے ہیں: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا
بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (آل عمران: ۱۶۹)

اور جو مسلمان اللہ کی راہ میں قتل کیے گئے ان کو مردہ گمان مت کرو بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں ان کو رزق دیا جا رہا ہے

○

اللہ تعالیٰ نے ان سے موت کی نفی کی ہے اور ان کے لیے حیات کو واجب کیا ہے، پس ان پر نماز جنازہ واجب نہیں ہوگی کیونکہ زندہ کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی۔ (شرح ابن بطل مال ج ۳ ص ۳۲۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ یہ دلیل بہت کم زور ہے، اگر شہید کی نماز جنازہ پڑھنا اس لیے ناجائز ہے کہ وہ زندہ ہے اور نماز جنازہ مردہ کی پڑھی جاتی ہے تو پھر شہید کو دفن بھی نہیں کرنا چاہیے کیونکہ زندہ کو دفن نہیں کیا جاتا اور اس کی میراث بھی تقسیم نہیں کرنی چاہیے کیونکہ زندہ کا ترکہ تقسیم نہیں کیا جاتا اور اس کی بیوہ کا کہیں نکاح بھی نہیں کرنا چاہیے کیونکہ زندہ شخص کی بیوی کا دوسری جگہ نکاح کرنا جائز نہیں ہے یہ لوگ نقی تعصب میں اپنی عقل سے قاصر ہو گئے ہیں ان کو یہ خبر نہیں کہ شہید کے زندہ ہونے کا یہ معنی نہیں ہے کہ وہ دنیاوی احکام کے اعتبار سے زندہ ہے حتیٰ کہ اس کی نماز جنازہ ناجائز ہو بلکہ شہید برزخ حیات کے ساتھ زندہ ہوتا ہے اس لیے اس کی نماز جنازہ پڑھنا اس کی حیات کے منافی نہیں ہے اور شہید کی نماز جنازہ پڑھنا اس کے حق میں دعا کرنا ہے اور اس کی تکریم ہے سو یہ لوگ شہید کو اس کے حق سے کیوں محروم کرتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ سے بڑا اور کون شہید ہے اور تمام صحابہ نے رسول اللہ ﷺ کی نماز جنازہ پڑھی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں لیف نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے یزید بن ابی حبیب نے حدیث بیان کی از جواد الخیر از حضرت عتبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ ایک دن گھر سے نکلے اور آپ نے اس احد پر اس طرح راز پڑھی جس طرح میت پر نماز پڑھی جاتی ہے پھر آپ منبر کی طرف مڑے، پس فرمایا: میں تمہارا پیش رو ہوں اور میں تم پر گواہ ہوں اور بے شک اللہ کی قسم! میں اب بھی اپنے حوض کی طرف ضرور دیکھ رہا ہوں اور بے شک مجھے روئے زمین کے خزانوں کی چابیاں عطا کی گئی ہیں یا فرمایا: روئے زمین کی چابیاں عطا کی گئی ہیں اور اللہ کی قسم! بے شک مجھے یہ خطرہ نہیں ہے کہ تم (سب) میرے بعد مشرک ہو جاؤ گے لیکن مجھے تم پر یہ خطرہ ہے کہ تم دنیا میں رغبت کرو گے۔

۱۳۴۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عِنْدَ أَهْلِ أَحَدٍ صَلَوَاتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْخَيْرِ فَقَالَ لِي قَرِطُ لَكُمْ وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَنْظَرُ إِلَى حَوْضِي الْآنَ وَإِنِّي أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ أَوْ مَفَاتِيحَ الْأَرْضِ وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنَافَسُوا فِيهَا.

(صحیح مسلم: ۲۲۹۶، الرقم السلسل: ۵۸۶۳، سنن ابوداؤد: ۳۲۲۳، سنن ترمذی: ۱۹۵۳، شرح مشکل الآثار: ۳۹۰۸، صحیح ابن حبان: ۳۱۹۸، المستدرک: ۷۶۷، ج ۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳، شرح السنن: ۳۸۶۳، الاحاد والمثنائی: ۲۵۸۳، مسند ابویعلیٰ: ۱۷۴۸، البیہقی والبخاری ج ۱ ص ۱۶، مسند احمد ج ۲ ص ۱۴۹، مسند احمد ج ۱ ص ۱۷۴، ج ۲ ص ۲۸، مسند الطحاوی: ۵۵۸۰، جامع السانید لابن جوزی: ۵۳۷۹، مکتبہ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ) اس حدیث کے رجال کا تذکرہ پہلے کئی بار ہو چکا ہے۔

بالعموم شہید کی نماز جنازہ اور بالخصوص سیدنا حمزہ کی نماز جنازہ پر حافظ ابن حجر کا اعتراض
حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام شافعی نے "الام" میں لکھا ہے کہ احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے شہداء واحد پر نماز جنازہ نہیں پڑھی اور وہ جو حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے ستر بار حضرت حمزہ کی نماز جنازہ پڑھی ہے اور جو ان احادیث صحیحہ سے ان کا معارضہ کرتا ہے اس کو اپنے نفس سے حیا کرنی چاہیے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۸۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ صحیح البخاری: ۱۳۴۴ میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے اہل احد پر اس طرح نماز پڑھی جس طرح میت پر نماز پڑھی جاتی ہے اور یہ حدیث صحیح بخاری کے علاوہ دیگر کتب صحاح میں بھی مذکور ہے جس کے حوالے ہم نے تخریج میں ذکر کیے ہیں سو اب ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ جو اس صحیح اور صریح حدیث کا انکار کرے اس کو اپنے نفس سے حیا کرنی چاہیے رہا حضرت سیدنا حمزہ پر ستر مرتبہ نماز جنازہ پڑھنے پر حافظ ابن حجر کا یہ اعتراض کہ یہ حدیث صحیح نہیں اس کے علاوہ سنن نے متعدد جوابات ذکر کیے ہیں:

حافظ ابن حجر کے اعتراض کے جوابات

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے جنازہ کی ستر نماز پڑھانے کی حدیث اس سند سے مروی ہے:

از یزید بن ابی زیاد از مقسم از حضرت ابن عمر۔

(سنن ابن ماجہ: ۵۱۳، ترمذی: ۲۸۱۲، المستدرک ج ۳ ص ۱۹۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۲)

یزید بن ابی زیاد ان رجال میں سے ہیں جن کے ضعف کے باوجود ان کی حدیث لکھی جاتی ہے امام مسلم اور اصحاب السنن (امام ابوداؤد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ) نے ان کی حدیث روایت کی ہے امام ابوداؤد نے کہا: میں ایسے کسی شخص کو نہیں جانتا جس نے ان کی حدیث ترک کی ہو۔ (مستدرک ج ۳ ص ۱۲۲)

میں کہتا ہوں کہ حدیث مزنی متونی ۷۳۲ھ نے ان کے متعلق لکھا ہے:

ابویعلیٰ نے کہا: یہ جائز الحدیث ہیں اپنے بھائی یزید سے ان کا حافظہ زیادہ قوی تھا جبر نے کہا: عطاء بن اسباب سے ان کا حافظہ زیادہ اچھا تھا۔

عبداللہ بن المبارک نے کہا: یہ کیا خوب کریم تھے۔

ابو عبیدہ الآجری نے امام ابوداؤد سے روایت کی ہے کہ میرے علم میں کسی نے ان کی حدیث کو ترک نہیں کیا۔

امام بخاری نے اپنی صحیح (بخاری) کی "کتاب اللباس" میں یزید بن ابی زیاد سے القسبہ کے متعلق روایت ذکر کی ہے اور اپنی

کتاب "رفع الیدین" اور "الادب المفرد" میں ان سے روایت کی ہے اور امام مسلم نے بھی ان سے روایت کی ہے۔

(تہذیب الکمال ج ۲ ص ۱۷، سنن ۳۱۶، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۱۳ھ)

نیز علامہ یعنی لکھتے ہیں:

یزید بن ابی زیاد کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام ابن ہشام متوفی ۲۱۸ھ نے یزید بن ابی زیاد کی حدیث کو اس عبارت کے ساتھ لکھا ہے:

امام ابن اسحاق نے کہا: مجھے اس نے حدیث بیان کی جس پر میں کوئی تہمت نہیں لگاتا 'از مقسم مولیٰ عبد اللہ بن الحارث از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہ کو لانے کا حکم دیا 'پھر ان کو چادر سے ڈھانپ دیا 'پھر آپ نے ان پر نماز پڑھائی 'پس سات تکبیرات پڑھیں 'پھر دیگر شہیدوں کو لایا گیا اور ان کو حضرت حمزہ کے پاس رکھا 'پھر ان پر اور حضرت حمزہ پر ایک ساتھ نماز پڑھائی حتیٰ کہ آپ نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ پر بہتر مرتبہ نماز پڑھائی۔

(المسیرۃ النبیہ لابن ہشام ج ۳ ص ۱۰۸ 'دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۵ھ)

نیز اس حدیث کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام طحاوی نے یہ حدیث بھی روایت کی ہے:

حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ احد کے دن حضرت حمزہ کو لانے کا حکم دیا 'پس ان کو ایک چادر سے ڈھانپ دیا 'پھر ان پر نماز جنازہ پڑھی 'پس نو تکبیرات پڑھیں 'پھر دوسرے شہداء کی صفیں بنائیں اور ان کی نماز جنازہ پڑھی اور ان کے ساتھ حضرت حمزہ کی بھی نماز جنازہ پڑھی۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۲۵۵)

اس حدیث کی مثل حضرت ابومایک الغذری سے بھی مروی ہے 'وہ بیان کرتے ہیں کہ محمد ﷺ کو لایا جاتا اور ان کے ساتھ دوسری حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ہوتے 'پھر رسول اللہ ﷺ ان سب کی نماز جنازہ پڑھتے 'پھر ان کو لایا جاتا 'پھر دوسرے کو شہداء لائے جاتے اور حضرت حمزہ اسی جگہ ہوتے حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ ان سب کی نماز جنازہ پڑھتے۔

(شرح معانی الآثار: ۲۸۱۵ 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۸۱ 'مجلس علمی بیروت 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۶۲ 'دار الکتب العلمیہ بیروت 'مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۳ 'ادارۃ القرآن کراچی سنسن دار تقسی: ۱۸۴۳ ج ۲ ص ۲۳۳ 'المعرفۃ بیروت 'اس حدیث کو ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں بھی روایت کیا ہے حدیث: ۴۳۵-۴۲۷)

ان احادیث سے آفتاب سے زیادہ روشن ہو گیا کہ ہر چند کہ نماز جنازہ مکرر نہیں پڑھائی جاتی مگر سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی تکریم کے لیے رسول اللہ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ ستر یا بہتر مرتبہ پڑھی اور حضرت ابن عباس اور حضرت ابن الزبیر کی سند صحیح ہے 'ہم نے کثیر طرق اور اسانید سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث کی سخت توثیح کیا ہے اور ان دلائل کے سامنے یہ حدیث پر حافت ابن حجر کا اعتراض کچھ وقعت نہیں رکھتا اور ماہ بخاری نے اس باب کی حدیث: ۱۳۴۳ میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے شہداء احد پر اس طرح نماز پڑھی جس طرح میت پر نماز پڑھی جاتی ہے اور یہ ہم احناف کے موقف پر صحیح اور صریح حدیث ہے۔

شہید کی نماز جنازہ پڑھنے کی حضرت عقبہ کی حدیث پر حافظ ابن حجر کے اعتراضات

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ 'حضرت عقبہ کی حدیث: ۱۳۴۳ کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت جابر کی حدیث: ۱۳۴۳ میں شہید پر نماز جنازہ کی لفظی ہے اور حضرت عقبہ کی حدیث: ۱۳۴۳ میں شہید کی نماز جنازہ کا اثبات ہے (الی قول) رہی حضرت عقبہ کی حدیث تو صحیح البخاری: ۴۰۴۲ میں خود حضرت عقبہ نے یہ تصریح کی ہے کہ نبی ﷺ نے آٹھ سال بعد شہداء احد پر نماز جنازہ پڑھی اور مخالف خود یہ کہتا ہے کہ جب زیادہ مدت گزر جائے تو قبر پر نماز نہیں پڑھی جاتی تو گویا

نماز سے مراد یہ ہے کہ آپ نے ان کے لیے دعا کی تھی اور استغفار کیا تھا اور اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ شہید کی نماز جنازہ نہ پڑھنے کا حکم منسوخ ہو گیا۔ پھر امام شافعی کا اس مسئلہ میں اختلاف استحباب میں ہے یعنی ان کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ شہید کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اور فقہاء حنبلیہ سے بھی اسی طرح منقول ہے، الماوردی نے امام احمد نے نقل کیا ہے کہ شہید پر نماز جنازہ پڑھنا عمدہ ہے اور اگر نماز نہ پڑھیں تب بھی کافی ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۸۰ دار المعرفہ روت ۱۳۲۶ھ)

حافظ ابن حجر کے اعتراضات کے علامہ عینی کی طرف سے جوابات

حضرت جابر کی حدیث: ۱۳۴۳ میں شہید کی نماز جنازہ پڑھنے کی نفی ہے اور حضرت عقبہ کی حدیث: ۱۳۴۴ میں شہید کی نماز جنازہ پڑھنے کا اثبات ہے۔

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی نے حسب ذیل وجوہ سے حضرت عقبہ کی حدیث کو حضرت جابر کی حدیث پر ترجیح دی ہے:

(۱) حضرت جابر کی حدیث میں نفی ہے اور حضرت عقبہ کی حدیث میں اثبات ہے اور اثبات کی حدیث نفی کی حدیث پر رائج ہوتی ہے۔

(۲) حضرت جابر اپنے والد اور اپنے چچا کی چھینروں و تکفین کے کاموں میں مشغول تھے اور اس سلسلے میں مدینہ بھی گئے تھے پھر جب انہوں نے یہ اعلان سنا کہ شہداء کو وہیں دفن کیا جائے جہاں ان کی لاشیں گری ہیں تو انہوں نے ان کی تدفین میں جلدی کی اس سے معلوم ہوا کہ وہ شہداء کی تدفین سے وقت حاضر نہیں تھے۔ علاوہ انہیں الاکیلہ میں یہ حدیث مذکور ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھی پھر دیگر شہداء کو لایا گیا اور ان کو حضرت حمزہ کے پہلو میں رکھ دیا گیا تو آپ نے ان سب کی نماز جنازہ پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۴۹۶ مجلس علمی بیروت: المصحح ج ۳ ص ۱۹۹)

(۳) ہمارے اصحاب نے جن روایات سے شہید کی نماز جنازہ پر استدلال کیا ہے ان کی تعداد شہید پر نماز کی نفی کی روایات سے بہت زیادہ ہے۔

(۴) فوت شدہ مسلمانوں کی نماز جنازہ پڑھنا دین میں اصل ہے اور فرض کفایہ ہے اور یہ کسی کے فعل کے تعارض کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگی۔

(۵) اگر شہید کی نماز جنازہ پڑھنا جائز نہ ہو تو انہیں مٹواتیم اس دین فراموشی جس طرح آپ نے شہید کو غسل دینے سے منع فرما دیا۔

(۶) بر تقدیر جنزل ہم یہ کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ غزوہ احد کے دن آپ نے شہداء کی نماز نہ پڑھی ہو اور دیگر صحابہ نے پڑھی ہو۔

(۷) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اس دن شہداء احد کی نماز نہ پڑھی ہو کیونکہ آپ کا چہرہ مبارک زخمی اور خون آلود تھا اور آپ کو حضرت حمزہ کی شہادت کا بہت رنج تھا اور کسی اور دن آپ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی ہو جیسا کہ صحیح البخاری: ۴۰۴۳ میں تصریح ہے کہ آپ نے آٹھ سال بعد شہداء احد کی نماز جنازہ پڑھی۔

(۸) یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے شہداء احد کے علاوہ دوسرے شہداء کی نماز جنازہ پڑھی ہے کیونکہ آپ نے حضرت جعفرؓ حضرت زید بن حارثہ اور حضرت عبداللہ بن رواحہ کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی ہے۔ (کتاب المغازی للوائدی ج ۲ ص ۲۱۱) البیہقی والشیبہ ج ۳ ص ۳۳۵ دار الفکر، لاطل قاری نے لکھا ہے: یہ غائبانہ نماز ان کی خصوصیت تھی، مرقات ج ۳ ص ۱۳۱، مکتبہ طائیہ، نیز حضرت ابو بکر نے

حضرت عمرو بن العاص کی قیادت میں ایک لشکر فلسطین بھیجا وہاں ۱۳۰ مسلمان شہید ہوئے ان کی نماز جنازہ حضرت عمرو بن العاص نے پڑھائی۔ (نصب الرایۃ ج ۲ ص ۳۱۹)

(۹) حافظ ابن حجر کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ حضرت عقبہ کی حدیث میں ”صلیٰ“ کا معنی ہے: آپ نے ان کے لیے دعا کی اور استغفار کیا، کیونکہ حضرت عقبہ نے فرمایا: آپ نے ان کی اس طرح نماز پڑھی جس طرح میت پر نماز پڑھی جاتی ہے۔

(۱۰) شہید کی نماز جنازہ پڑھنے میں زیادہ احتیاط ہے اور مخالفین کے نزدیک بھی اس کو ترک کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے اور پڑھنا جائز ہے اور شہید کی نماز جنازہ پڑھنے میں اجر کے حصول کی توقع ہے نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے نماز جنازہ پڑھی اس کو ایک قیراط اجر ملے گا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۲۳) نبی ﷺ نے یہ حکم بالعموم دیا ہے اور اس میں شہید کا استثناء نہیں فرمایا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ شہید اس سے مستغنی ہے کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے کیونکہ اس کی مغفرت کی بشارت ہوتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ خیر سے کوئی مستغنی نہیں ہوتا نابالغ بچے بھی مغفور ہیں اور ان کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی نماز جنازہ پڑھی گئی اور سب کو چھوڑیں رسول اللہ ﷺ کی نماز جنازہ پڑھی گئی تو شہید نماز جنازہ سے کیسے مستغنی ہو سکتا ہے۔

حافظ ابن حجر نے یہ اعتراض کیا ہے کہ فقہاء احناف کے نزدیک دفن کے تین دن بعد قبر پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے تو دفن کے آٹھ سال بعد شہداء احد کی نماز جنازہ کیسے جائز ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ فقہاء احناف کا مذہب اس طرح نہیں ہے بلکہ جب تک یہ یقین نہ ہو کہ قبر میں میت کا جسم سلامت ہے اور پھولا یا پھٹ نہیں ہے اسی وقت تک قبر پر اس کی نماز پڑھنا جائز ہے اور شہداء کا جسم قبر میں خراب نہیں ہوتا بلکہ سلامت ہوتا ہے اسی وجہ سے نبی ﷺ نے آٹھ سال بعد ان کی قبروں پر نماز جنازہ پڑھی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۲۵-۲۲۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

اس حدیث میں مذکور ہے: نبی ﷺ نے فرمایا: میں تمہارا حوض پر پیش رو ہوں یعنی میں حوض پر تمہیں پانی پلانے کا انتظام کروں گا۔

آپ نے فرمایا: میں اب بھی اپنے حوض کو دیکھ رہا ہوں یعنی اس وقت میں آپ کے لیے حوض کو منکشف کر دیا گیا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حوض اب بھی حقیقہً موجود ہے اور اس میں نبی ﷺ کا سچوہ ہے کہ آپ نے دنیا میں حوض کو دیکھ لیا اور اس کی خبر دی۔ آپ نے فرمایا: مجھے روئے زمین کے جزائروں کی چاب پاس دے دی گئی ہیں یعنی آپ کے بعد آپ کی امت جن جزائروں کی مالک ہوگی اور یہ آپ کا دوسرا سچوہ ہے۔

آپ نے فرمایا: مجھے یہ خوف نہیں ہے کہ تم میرے بعد مشرک ہو جاؤ گے اس کا معنی یہ ہے کہ مجھے یہ خوف نہیں ہے کہ تم مجموعی طور پر مشرک ہو جاؤ گے اگرچہ بعض مسلمان مشرک ہو گئے۔ العیاذ باللہ! آپ نے فرمایا: مجھے تم سے یہ خوف ہے کہ تم دنیا میں رغبت کرو گے اسی طرح بعض مسلمان حسد اور بغض میں مبتلا ہوئے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۲۷-۲۲۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

دو یا تین مردوں کو ایک
قبر میں دفن کرنا

۷۳ - بَابُ دَفْنِ الرَّجُلَيْنِ
وَالثَّلَاثَةِ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے حدیث بیان کی از عبد الرحمن بن کعب کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے انہیں خبر دی کہ نبی ﷺ شہداء احد میں سے دو مردوں کو (ایک قبر میں) جمع کرتے تھے۔

۱۳۴۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا الْإِثُّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أُحُدٍ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۳ میں گزر چکی ہے۔

جس کے نزدیک شہداء کو غسل دینا جائز نہیں ہے

۷۴ - بَابُ مَنْ لَمْ يَرِ غُسْلَ الشُّهَدَاءِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عبد الرحمن بن کعب کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ان کو ان کے خونوں میں دفن کر دو یعنی غزوہ احد کے دن اور ان کو غسل نہیں دیا۔

۱۳۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْفَنُوهُمْ فِي دِمَائِهِمْ. بِغَيْرِ يَوْمٍ أُحُدٍ وَلَمْ يَغْسِلَهُمْ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۳۴۳ میں گزر چکی ہے۔

جس کو لحد میں پہلے رکھا جائے

۷۵ - بَابُ مَنْ يَقْدَمُ فِي اللَّحْدِ

اور "اللحد" کو لحد اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ ایک جانب (بخلی قبر) ہوتی ہے۔

وَسَوْنِ اللَّحْدِ لِأَنَّهُ فِي نَاحِيَةٍ.

بعض لحد کو لحد اس لیے کہتے ہیں کہ قبر کی ایک جانب رُحہ کھودا جاتا ہے اور اس گڑھے میں میت کو رکھ دیا جاتا ہے۔ اور ہر ظالم الحاد کرنے والا ہے۔

وَكُلُّ جَائِلٍ مُلْحَدٌ.

"احاد" کا معنی ہے: ایک جانب سے عدول کر کے دوسری جانب کی طرف میلان کرنا اور ظالم بھی حق سے عدول کر کے باطل کی طرف میلان کرتا ہے۔

"ملتحد" کا معنی ہے: "معدلاً" (عدول کی جگہ)۔

﴿مُلْتَحِدًا﴾ (الف: ۲۷) مُعْدِلًا

اس تعلق میں قرآن مجید کے اس لفظ کے معنی کی طرف اشارہ ہے:

اور میں اللہ کو چھوڑ کر کوئی پناہ کی جگہ نہیں پاتا

وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا (الحج: ۲۲)

اور اگر قبر سیدھی ہوتی تو وہ ضریح ہوتی۔

وَلَوْ كَانَتْ مُسْتَقِيمًا كَانَتْ ضَرِيحًا.

یعنی اگر قبر میں ایک جانب گڑھا نہ ہو اور وہ بالکل سیدھی ہو تو اس کو شق اور ضریح کہا جاتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن مقاتل نے حدیث

۱۳۴۷ - حَدَّثَنَا ابْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا:

قَالَ أَخْبَرَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ شَهَابٍ

ہمیں لیث بن سعد نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ

حدیث بیان کی از عبد الرحمن بن کعب بن مالک از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ شہداء احد میں سے دوسروں کو ایک کپڑے میں جمع کرتے تھے پھر پوچھتے تھے کہ ان میں سے کس کو زیادہ قرآن یاد ہے؟ پس جب ان میں سے کسی ایک کی طرف اشارہ کیا جاتا تو اس کو لحد میں پہلے رکھا جاتا اور آپ نے فرمایا: میں ان پر گواہ ہوں اور ان کو ان کے خونوں میں دفن کرنے کا حکم دیا اور ان میں سے کسی کی نماز نہیں پڑھی اور نہ ان کو غسل دیا۔

عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي قَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمَا أَكْثَرُ اخْتِدًا لِقُرْآنٍ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قُدِّمَتْ فِي اللَّحْدِ وَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ . وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُغْسِلْهُمْ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۳۴۳ میں گزر چکی ہے۔

ابن المبارک نے کہا: اور ہمیں الاذخاری نے خبر دی از الزہری از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ شہداء احد کے متعلق پوچھتے کہ ان میں سے کس کو زیادہ قرآن یاد ہے؟ پس جب کسی مرد کی طرف اشارہ کیا جاتا تو آپ اس کو اس کے ساتھی سے پہلے لحد میں رکھتے اور حضرت جابر نے کہا: پس میرے والد اور میرے چچا کو ایک چادر میں کفن دیا گیا اور سلیمان بن کثیر نے کہا: مجھے الزہری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے اس شخص نے حدیث بیان کی جس نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے سنا تھا۔

۱۳۴۸ - قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ وَآخِرُنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِقَتْلَى أَحَدٍ أَيْ هَؤُلَاءِ أَكْثَرُ اخْتِدًا لِقُرْآنٍ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى رَجُلٍ قُدِّمَتْ فِي اللَّحْدِ قَبْلَ صَاحِبِهِ . وَقَالَ جَابِرٌ فَكُفِّنَ أَبِي وَعَوْنِي فِي تِمْرَةٍ وَاحِدَةٍ . وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۳۴۳ میں گزر چکی ہے۔

قبر میں ازخرا اور الحشیش (گھاس) کو رکھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ بن حوشب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد الوہاب نے حدیث بیان کی نبیوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از عمرہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: اللہ عزوجل نے مکہ کو حرم بنا دیا پس مجھ سے پہلے کسی کے لیے اس میں (قال) جائز نہ تھا نہ میرے بعد جائز ہے میرے لیے دن کی ایک ساعت میں اس کو حلال کیا گیا اس کی گھاس کاٹی جائے نہ اس کا درخت کاٹا جائے اور نہ وہاں کے جانور (شکار) کو بھگایا جائے اور نہ وہاں کی پڑی ہوئی چیز اٹھائی جائے ماسوا اعلان کرنے والے کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: سوائے ازخرا (گھاس) کے کیونکہ

۷۶ - بَابُ الْأَذْخِرِ وَالْحَشِيشِ فِي الْقَبْرِ

۱۳۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَرْثٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا حَالِدٌ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَكَّةَ فَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا لِأَحَدٍ بَعْدِي أُجِلْتُ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ لَا يَخْلِي عَمَلَاهَا وَلَا يَعْصِدُ شَجَرُهَا وَلَا يُنْقَرُ صَبْلُهَا وَلَا تُلْقَطُ لُقَطَتُهَا إِلَّا لِمُعَرِّفٍ . فَقَالَ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَّا الْأَذْخِرَ لِمَا عَنَّا وَقَبُورُنَا؟ فَقَالَ إِلَّا الْأَذْخِرَ . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَبُورِنَا وَبُيُوتِنَا . وَقَالَ

ابان بن صالح عن الحسن بن مسلم عن صفیۃ بنت شیبۃ سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یثکفہ . وقال مجاہد عن طاووس عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما یلقیہم ویؤنیہم .

[الطراف الحدیث: ۱۵۸۷-۱۸۳۳-۱۸۳۴-۲۰۹۰-۲۳۳۳]

[۲۴۸۳-۲۸۲۵-۳۰۷۷-۳۱۸۹-۳۳۱۳]

وہ ہمارے سناروں کے کام آتی ہے اور ہماری قبروں میں رکھی جاتی ہے تو آپ نے فرمایا: سوائے اذخر کے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہماری قبروں اور ہمارے گھروں کے لیے اور ابان بن صالح نے کہا از الحسن بن مسلم از صفیہ بنت شیبہ روایت ہے کہ میں نے نبی ﷺ سے اس کی مثل سنی ہے اور مجاہد نے کہا از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان کے لوہاروں کے لیے اور ان کے گھروں کے لیے۔

(سنن ابوداؤد: ۴۰۱۸-۴۳۸۰، سنن ترمذی: ۱۵۹۰، سنن نسائی: ۳۱۸۱-۳۸۷۵-۳۸۷۴، سنن ابن ماجہ: ۳۰۱۹، الاذکار المفرد: ۸۱۳، المعجم

الکبیر: ۱۲۶۴، صحیح ابن حبان: ۳۶۷۸، مستدرک احمد: ج ۳ ص ۲۵۹، طبع قدیم، مستدرک احمد: ج ۳ ص ۲۳۵۳، ج ۴ ص ۱۸۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۱۲۱)

اس حدیث کے رجال کا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔

حضرت ابراہیم کا مکہ کو حرم بنانا اور نبی ﷺ کا مدینہ کو حرم بنانا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ حرم ہے یعنی جو کام دوسرے شہروں میں حلال ہیں وہ مکہ میں حرم ہیں حدیث میں ہے: حضرت زید بن عاصم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا اور وہاں کے رہنے والوں کے لیے دعا کی اور میں نے مدینہ کو حرم بنایا جیسے حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا تھا۔ حدیث

(صحیح بخاری: ۲۱۲۹، صحیح مسلم: ۱۳۶۰)

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم بنایا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کی تبلیغ اور اشاعت کی اکثر علماء نے یہ کہا ہے کہ مکہ شروع سے حرم تھا لیکن اس کی تحریم مخفی تھی پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کی تحریم کو ظاہر فرمایا۔

مکہ میں جو پودے از خود پیدا ہوتے ہیں ان کو کاشا حرام ہے اور جن ہزیوں کو لوگ کاشت کرتے ہیں ان کا کاشا جائز ہے نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ازخر گھاس و قبروں میں استعمال کرنا جائز ہے اسی طرح سناروں کے لیے بھی اس کو استعمال کرنا جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۳۵-۲۳۴، در لکھتہ مؤسسۃ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

۷۷ - بَابُ هَلْ يُخْرَجُ الْمَيِّتُ

مِنَ الْقَبْرِ وَاللَّحْدِ لِعَلَّةٍ؟

۱۳۵۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا

سُفْيَانُ قَالَ عَمْرُو بْنُ سَمْعَانَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ آتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَعْدَةَ مَا أَدْبَلَ حُفْرَتَهُ فَأَمَرَ بِهِ

لَا تُخْرِجَ فَوَضَعَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَنَفَثَ عَلَيْهِ مِنْ رِيقِهِ

کیا کسی سبب کی وجہ سے میت کو قبر

اور لحد سے نکالا جائے گا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی

عمرو نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ عبد اللہ

بن ابی کی تدفین کے بعد رسول اللہ ﷺ اس کے پاس گئے پھر

آپ کے حکم سے اس کو قبر سے نکالا گیا آپ نے اس کو اپنے گھٹنوں

پر رکھا اور اس پر اپنا لعاب دہن ڈالا اور اس کو اپنی قمیص پہنائی پس اللہ ہی زیادہ جاننے والا ہے ابن ابی نے حضرت عباس کو قمیص پہنائی تھی (جب غزوہ بدر میں حضرت عباس کو کسی کی قمیص پوری نہیں آ رہی تھی) سفیان نے کہا: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے اوپر دو قمیصیں تھیں تو عبد اللہ کے بیٹے نے کہا: یا رسول اللہ! میرے باپ کو وہ قمیص پہنچائیں جو آپ کے جسم کے ساتھ ملی ہوئی ہے سفیان نے کہا: مسلمانوں کا یہ گمان تھا کہ نبی ﷺ نے عبد اللہ کو اس لیے قمیص پہنائی کہ اس نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو جو قمیص پہنائی تھی اس کا بدلہ ہو جائے۔

وَالْبَسَ قَمِيصَهُ، قَالَ لَّهُ أَغْلَمُ، وَكَانَ كَمَا عَبَّاسٌ قَمِيصًا. قَالَ سُفْيَانُ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَكَانَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمِيصَانِ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ الْيَوْمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْبَسِ أَبِي قَمِيصَكَ الَّذِي يَلِي جِلْدَكَ. قَالَ سُفْيَانُ فَيَرَوْنَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَسَ عَبْدَ اللَّهِ قَمِيصَهُ، مُكَافَأَةً لِمَا صَنَعَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۷۰ میں گزر چکی ہے۔

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ عبد اللہ بن ابی کی تدفین کے بعد اس کو قمیص پہنانے اور لعاب دہن عطا فرمانے کے لیے قبر سے نکالا گیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بشر بن الفضل نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں حسین المعلم نے حدیث بیان کی از عطاء از حضرت جابر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ جب غزوہ احد پیش آیا تو میرے والد نے مجھے رات کو بلایا اور کہا: میرا بھائی گمان ہے کہ نبی ﷺ کے اصحاب میں سے جو شہید ہوں گے میں ان میں سب سے پہلے شہید ہو جاؤں گا اور میں جن کو چھوڑ کر جاؤں گا ان میں رسول اللہ ﷺ کے بعد مجھے سب سے زیادہ عزیز تم ہوؤ پس مجھ پر قرض ہے سو تم میرا قرض ادا کر دینا اور تم اپنی بہنوں کے ساتھ نیک سوک کرنا پھر صبح ہوئی تو وہ سب سے پہلے شہید تھے اور ان کے ساتھ ایک اور شخص کو بھی قبر میں دفن کیا گیا پھر میرا دل اس سے خوش نہیں ہوا کہ میں ان کو دوسرے شخص کے ساتھ رکھوں پس میں نے چھ مہینے بعد ان کو اس قبر سے نکال لیا پس وہ اسی طرح تھے جیسے اس وقت ان کو رکھا تھا البتہ کان تھوڑا سا متغیر ہوا تھا۔

۱۳۵۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا بَشَرُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمُ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا حَضَرَ أَحَدٌ دَعَانِي أَبِي مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ مَا أَرَيْتَ إِلَّا مَقْتُولًا فِي أَوَّلِ مَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتَ لَا أَتْرُكَ بَعْدِي أَعَزُّ عَلَى بَنِيكَ غَيْرَ نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ عَلَى دِينِنَا دَفْنٍ، فَدَفِنِي، وَاسْتَوْصِ بِأَخَوَائِكَ خَيْرًا. فَأَصْبَحْنَا لَمَّا كَانَ أَوَّلُ قُبُورٍ وَدُفِنَ مَعَهُ أَخْرَجَنِي قَبْرِي ثُمَّ لَمْ يَطْبُ نَفْسِي أَنْ أَتْرُكَهُ مَعَ الْآخِرِ، فَاسْتَحَرَجْنَاهُ بَعْدَ بَيْتَةِ أَشْهَرٍ، فَإِذَا هُوَ كَيَوْمٍ وَضَعْنَاهُ هُنَا، غَيْرَ أَذْيِهِ.

[طرب اللہ حدیث: ۳۵۲] (سنن نسائی: ۲۰۲۰)

شہداء کے اجسام کو زمین نہیں کھاتی

امام مالک نے یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت عمرو بن الجموح اور حضرت عبد اللہ بن عمرو انصاری سلمیٰ ان دونوں کی قبروں کو سیلاب نے کھود ڈالا اور ان دونوں کی قبریں سیلاب کے قریب تھیں اور وہ دونوں ایک قبر میں تھے اور وہ دونوں غزوہ احد میں شہید

ہوئے تھے پس ان کی قبروں کو کھودا گیا تاکہ انہیں دوسری جگہ منتقل کیا جائے پس ان دونوں میں کوئی تغیر نہیں ہوا تھا اور گویا کہ وہ دونوں کل فوت ہوئے تھے ان میں سے ایک کے زخم تھا اور اس کا ہاتھ اس کے زخم کے اوپر تھا جس وقت اس کو دفن کیا گیا تو وہ اسی طرح تھا اس کا ہاتھ اس کے زخم سے ہٹا کر پھر چھوڑا گیا تو پھر وہ لوٹ کر اپنی جگہ آ گیا غزوہ اُحد اور اس کی کھدائی کے دن کے درمیان چھیالیس سال کا عرصہ تھا۔ (موطأ امام مالک: ۱۰۳۴۔ کتاب الجہاد۔ باب ۲۱: دار المعرفۃ بیروت)

علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت عمرو بن جوح کا ذکر ہے یہ حضرت جابر کے والد کے دوست اور بہنوئی تھے حضرت جابر ان کو تعظیماً چچا کہتے تھے موطأ امام مالک کی اس حدیث میں ہے کہ ان کو چھیالیس سال کے بعد ان کی قبر سے منتقل کیا گیا اور صحیح بخاری: ۱۳۵۱ میں ہے چھ ماہ بعد حضرت جابر نے اس قبر سے اپنے والد کو نکال لیا تھا۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ دو مختلف واقعات ہیں ہو سکتا ہے کہ پہلے حضرت جابر نے اپنے والد کو چھ ماہ بعد قبر سے نکالا ہو اور بعد میں چھیالیس سال بعد نکالا ہو لیکن علامہ عینی نے کہا ہے کہ حافظ ابن عبد البر کی یہ توجیہ صحیح نہیں ہے صحیح جواب یہ ہے کہ موطأ امام مالک کی حدیث بلاغات میں سے ہے اور یہ حدیث منقطع ہے اور امام بخاری کی حدیث متصل ہے اس لیے وہ رائج ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۳۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابو عمر ابن عبد البر مالکی متوفی ۶۳۱ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ زمین شہداء کے اجسام کو نہیں کھاتی ہو سکتا ہے کہ یہ یہاں جائے کہ یہ شہداء اُحد کی خصوصیت ہے مگر ایسے آثار بھی ثابت ہیں جو اس پر دلالت کرتے ہیں کہ شہداء اُحد کے علاوہ دوسرے شہداء کے اجسام کو بھی زمین نہیں کھاتی اور اس کا مشاہدہ بھی کیا گیا ہے۔ (الاسد کارج ۱۳ ص ۳۴۳ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۴۱۳ھ)

۱۳۵۲ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دُفِنَ مَعَ أَبِي رَجُلٍ فَلَمْ تَطْبُثْ نَفْسِي حَتَّى أَخْرَجْتُهُ فَجَعَلْتُهُ لِي قَبْرًا عَلَى جَدِّهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن عامر نے حدیث بیان کی از شعبہ از ابن ابی قحح از عطاء از حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے والد کے ساتھ ایک شخص کو دفن کیا گیا پس میرا دل اس سے خوش نہیں ہوا حتیٰ کہ میں نے اپنے والد کو نکال لیا پس میں نے ان کو الگ قبر میں رکھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح بخاری: ۱۳۵۱ میں گزر چکی ہے۔

قبر کو لحد اور شق کی صورت میں بنانا

۷۸ - بَابُ اللَّحْدِ وَالشَّقِّ فِي الْقَبْرِ

لحد کا معنی ہے: بگلی قبر اور شق کا معنی ہے: ضرع یعنی جو سیدھی قبر ہو اور قبر کی ایک جانب گڑھا نہ ہو حدیث میں شق کا ذکر نہیں ہے اور اس عنوان کی حدیث کے ایک جز کے ساتھ مطابقت ہے۔

۱۳۵۳ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں الليث بن سعد نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے

اللّٰهُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ
ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمَا أَكْثَرُ أَخْذًا لِلْقَرْنِ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى
أَحَدِهِمَا قَلَعَهُ فِي اللَّحْدِ فَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ. فَأَمَرَ بِذَنبِهِمْ بِدَمَائِهِمْ وَلَمْ يُغَيِّرْهُمْ.

حدیث بیان کی از عبدالرحمان بن کعب بن مالک از حضرت جابر
بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ شہداءِ احد میں
سے دو مردوں کو ایک قبر میں جمع کرتے تھے پھر آپ فرماتے: ان
میں سے کس کو قرآن زیادہ یاد ہے؟ پس جب ان میں سے کسی ایک
کی طرف اشارہ کیا جاتا تو آپ اس کو پہلے لحد میں رکھتے پھر
فرماتے: میں قیامت کے دن ان لوگوں کا گواہ ہوں گا پھر آپ نے
حکم دیا کہ ان لوگوں کو ان کے خونوں کے ساتھ دفن کر دیا جائے اور
ان کو غسل نہیں دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۳ میں گزر چکی ہے۔

۷۹۔ بَابُ إِذَا أَسْلَمَ الصَّبِيُّ فَمَاتَ هَلْ
يُصَلِّي عَلَيْهِ وَهَلْ يُعْرَضُ عَلَى
الصَّبِيِّ الْإِسْلَامُ؟

جب بچہ اسلام لے آئے پس فوت ہو جائے تو کیا
اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی؟ اور کیا بچہ
کے اوپر اسلام کو پیش کیا جائے گا؟

امام بخاری نے اس باب میں دو عنوان قائم کیے ہیں پہلا عنوان یہ ہے کہ جب بچہ مسلمان ہو جائے اور بالغ ہونے سے پہلے
فوت ہو جائے تو آیا اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جو بچہ اسلام میں پیدا ہوا اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے
گی کیونکہ وہ اپنے ماں باپ کے دین پر ہے اور دوسرا عنوان یہ ہے: کیا بچہ پر اسلام پیش کیا جائے گا؟

مشرکین کی اولاد کی نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ کہتے ہیں:

المذنبونہ میں مذکور ہے کہ اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی سوا اس صورت کے کہ اس کا صاحب عقل ہونا معروف ہو اور وہ
اسلام کو قبول کرے اور یہ امام مالک کا مشہور مذہب ہے اور اہل ہمدانیہ کی شرح میں مذکور ہے کہ جب کوئی بچہ قید کر لیا جائے اور اس کے
ساتھ اس کے ماں باپ میں سے کوئی ایک ہو پھر وہ سر جاک تو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی حتیٰ کہ وہ شعریہ کی حالت میں اسلام
کو قبول کرے یا اس کے ماں باپ میں سے کوئی اسلام لے آئے اور امام شافعی کے نزدیک اس کو مسلمان قرار دیا جائے گا اور بچہ ماں
باپ کے اچھے دین کے تابع ہوتا ہے اور المغنی میں مذکور ہے کہ مشرکین کی اولاد کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی سوائے اس صورت
کے کہ اس کے ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے۔ (مدۃ القاری ج ۸ ص ۲۲۳ ملاحظہ)

امام بخاری نے دوسرا عنوان یہ قائم کیا ہے کہ کیا بچے پر اسلام پیش کیا جائے گا اور اگر بچہ بلوغت کے قریب ہو تو اس پر اسلام کو
پیش کرنا صحیح ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے۔

وَلَمَّا الْيَتِيمَ وَالْمَسْكِينُ وَغَرِيْبَهُمْ وَإِذَا الْوَلَدُ مَعَ الْمُسْلِمِ
اور حسن بھری اور شریع اور ابوالجہم اور قتادہ نے یہ کہا ہے کہ
جب ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے تو بچہ مسلمان

کے ساتھ ہوگا۔

یہ تعلق امام بخاری کے دوسرے عنوان کے موافق ہے 'حسن بصری اور قاضی شریع کا قول سنن بیہقی میں مذکور ہے اور ابراہیم اور قتادہ کا قول مصنف عبد الرزاق میں مذکور ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۳۳)

وَتَكُنْ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَعَ
أَبِيهِ مِنَ الْمُسْتَضْعِفِينَ وَلَمْ يَكُنْ مَعَ أَبِيهِ عَلَى دِينِ
قَوْمِهِ۔

اس تعلق کی اصل عنقریب صحیح البخاری: ۱۳۵۷ میں آ رہی ہے۔

اس تعلق میں "المستضعفين" (ضعیف لوگوں) سے مراد وہ ہیں جن کا ذکر اس آیت میں ہے:

إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
لَا يَسْتَطِيعُونَ جِنْدَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا (النساء: ۹۸)
مگر جو مرد عورتیں اور بچے واقعی بے بس ہوں ہجرت کرنے
کی طاقت نہ رکھتے ہوں نہ وہ کسی تدبیر پر عمل کرنے کی طاقت
رکھتے ہوں اور نہ انہیں کسی راستہ کا علم ہو (ان پر ہجرت فرض نہیں

ہے)

اس آیت میں ان مردوں عورتوں اور بچوں کو ہجرت سے مستثنیٰ کر کے بیان ہے جو ہجرت کے وسائل سے محروم ہوں اور راستہ سے بھی بے خبر ہوں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں اور میری ماں 'مستضعفین' میں سے تھے میں بچوں میں سے تھا اور میری ماں عورتوں میں سے تھیں یہ وہ لوگ تھے جو مکہ میں اسلام لائے تھے اور مشرکین نے ان کو ہجرت کرنے سے روک دیا تھا پس وہ بہت ضعیف تھے اور مشرکین کی شدید اذیت کو برداشت کرتے تھے اور حضرت ابن عباس اپنے والد کے ساتھ نہ تھے کیونکہ وہ اس وقت اپنی قوم کے مشرکین کے دین پر تھے یہاں بخاری تا قدم ہے اور یہ کہ اس پر مبنی ہے کہ حضرت عباس غزوہ بدر کے بعد اسلام لائے تھے اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام ابن سعد یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت عباس ہجرت سے پہلے اسلام لائے تھے اور کسی مصلحت کی وجہ سے نبی ﷺ کے حکم سے مکہ میں ٹھہرے رہے تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں الٹکی ہے اور وہ متروک ہے نیز یہ روایت اس وجہ سے بھی مسترد کی گئی ہے کہ حضرت عباس بدر میں قید کیے گئے تھے اور انہوں نے اپنا ندیہ دیا تھا جیسا کہ ان شاء اللہ عنقریب کتاب التہذیب میں آئے گا نیز اس روایت کا رد اس آیت سے بھی ہوتا ہے جو "مستضعفین" کے متعلق نازل ہوئی ہے کیونکہ یہ آیت غزوہ بدر کے بعد نازل ہوئی ہے حضرت عباس بدر میں قید کیے گئے تھے اور اس کے بعد اسلام لائے تھے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۳۳)

وَقَالَ الْإِسْلَامُ يَعْلُو وَلَا يُغْلَى۔

اور آپ نے فرمایا: اسلام غالب رہتا ہے اور مغلوب نہیں

ہوتا۔

اس تعلق کی اصل درج ذیل حدیث میں ہے:

عائذ بن مرزبان نے فرمایا: اسلام غالب رہتا ہے مغلوب نہیں ہوتا۔

(سنن دارقطنی: ۳۵۶۴۔ ج ۳ ص ۱۸۱ دار المعرفہ بیروت: ۱۴۲۲ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان

۱۳۵۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ

يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ انْطَلَقَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ قَبْلَ ابْنِ صَيَّادٍ حَتَّى وَجَدُوهُ يَلْعَبُ مَعَ الصِّبْيَانِ عِنْدَ أُطْعَمِ بَنِي مَخَالَةَ وَقَدْ قَارَبَ ابْنُ صَيَّادٍ الْحُلُمَ فَلَمْ يَشْعُرْ حَتَّى ضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ لِابْنِ صَيَّادٍ تَشْهَدُ آتِي رَسُولُ اللَّهِ؟ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ الْأَمِينِ. فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ آتِي رَسُولُ اللَّهِ؟ فَرَفَضَهُ وَقَالَ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ. فَقَالَ لَهُ مَاذَا تَرَى؟ فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ بَاتَيْنِي صَادِقٌ وَكَاذِبٌ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلِطَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ. ثُمَّ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَبِيئًا. فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ هُوَ الدُّخُّ. فَقَالَ إِيحَا! فَلَنْ تَعْدُوَ قَدْرَكَ. فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبْ عُنُقَهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَكُنْهُ فَلَنْ تُسَلِّطَ عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْهُ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ. [المرايا المديحة: ۳۰۵۵-۶۱۷۸-۶۱۷۹]

کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی از یونس از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور چند مسلمان نبی ﷺ کے ساتھ ابن صیاد کی طرف گئے حتیٰ کہ اس کو اس حال میں دیکھا کہ وہ بچوں کے ساتھ بنی مخالہ کے مکانوں کے پاس کھیل رہا تھا اور اس وقت ابن صیاد بوغت کے قریب تھا اس کو پتا نہیں چلا حتیٰ کہ نبی ﷺ نے اس پر اپنا ہاتھ مارا پھر آپ نے ابن صیاد سے فرمایا: کیا تم شہادت دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ ابن صیاد نے آپ کی طرف دیکھا پھر کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ امین (ان پڑھ لوگوں) کے رسول ہیں پھر ابن صیاد نے نبی ﷺ سے کہا: کیا آپ گواہی دیتے ہیں کہ میں اللہ کا رسول ہوں پس نبی ﷺ نے اس کو چھوڑ دیا اور فرمایا: میں اللہ پر ایمان لاتا ہوں اور اس کے تمام رسولوں پر پھر آپ نے اس سے پوچھا: تم کیا دیکھتے ہو؟ تو ابن صیاد نے کہا: میرے پاس صادق اور کاذب (خبریں) آتی ہیں تب نبی ﷺ نے فرمایا: تم پر معاملہ مشتبہ ہو گیا ہے پھر نبی ﷺ نے اس سے فرمایا: میں نے تمہارے لیے ایک بات چھپائی ہے (جدا دہ کیا ہے) ابن صیاد نے کہا: وہ الدخ ہے آپ نے فرمایا: دُخ ہو جا تو اپنی حد سے تجاوز نہیں کر سکتا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیں میں اس کی گردن اڑا دوں! پس نبی ﷺ نے فرمایا: اگر یہ وہی ہے (یعنی رجال) تو تم اس پر مسلط نہیں ہو اور اگر یہ وہ نہیں ہے تو پھر اس کو قتل کرنے میں تمہارے لیے کوئی خیر نہیں ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۴۳۰، الرقم المسلسل: ۷۲۲۱، سنن ابوداؤد: ۴۳۳، سنن ترمذی: ۲۲۳۵، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۸۱۷، صحیح ابن حبان: ۶۷۸۵، اللادب المحدث: ۹۵۸، شرح السنن: ۴۲۷۰، المعجم الکبیر: ۱۳۱۳۶-۱۳۱۳۸، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۶۳۶۰، ج ۱۰ ص ۴۲۹-۴۲۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن جریر: ۳۶۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدان یہ عبد اللہ بن عثمان کا لقب ہے (۲) عبد اللہ بن المبارک (۳) یونس بن یزید (۴) محمد بن مسلم الزہری (۵) سالم بن عبد اللہ بن عمر (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۳۵)

مشکل الفاظ کے معانی اور ابن صیاد کے دعویٰ نبوت کا بطلان

اس حدیث میں ”رھط“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: تین سے لے کر دس تک لوگ۔

اس حدیث میں ”ابن صیاد“ کا لفظ ہے یہ یہود سے تھا اور یہ بنو النجار کے خلفاء میں سے تھا۔

اس میں ”اطم“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: تلحہ کی طرح پتھر سے بنے ہوئے مضبوط مکان اس کی جمع ”اطام“ ہے۔

”بنو مغالہ“ مغالہ ایک عورت کا نام ہے جس کی طرف یہ لوگ منسوب تھے یہ عدی بن عمرو بن مالک بن النجار کی بیوی تھی۔

”الامیین“ جو لوگ لحد العرب کی طرف منسوب ہوں یہ لوگ لکھتے پڑھتے نہیں تھے ایک قول یہ ہے کہ جو لوگ اپنی ماں سے

ولادت کے طریقہ پر ہوں اور لکھتے نہ ہوں ایک قول یہ ہے کہ جو لوگ ام القرئی کے رہنے والے ہوں۔

تم پر معاملہ مشتبہ ہو گیا ہے: تم پر جو جھوٹی باتیں القاء کی جاتی ہیں وہ تمہاری طرف شیطان القاء کرتا ہے۔

میں نے تمہارے لیے ایک بات چھپائی ہے: میں نے تمہیں آزمانے کے لیے یا تمہارے بطلان کو ظاہر کرنے کے لیے سورۃ

الدخان کی یہ آیت چھپائی ہے: ”يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ“ (الدخان: ۱۰) الداؤدی نے کہا: آپ کے ہاتھ میں سورۃ الدخان

لکھی ہوئی تھی۔ ابن قریول نے کہا: ابن الصیاد اس آیت تک نہیں پہنچ سکا یا اس پر پورا لفظ ”الدخان“ منکشف نہیں ہو سکا اس لیے

اس نے کہا: وہ ”الدخ“ ہے۔ اس پر اعتراض ہے کہ نبی ﷺ نے اس آیت کو اپنے دل میں چھپایا تھا تو ابن صیاد کو ”دخ“ کا بھی

کیسے پتا چل گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے سب و پچکے سے بتایا تھا کہ میں نے یہ آیت چھپائی ہے تاکہ ان کو بھی

شرح صدر ہو جائے کہ ابن صیاد کو اس کا پتا نہیں چل سکا شیطان نے اس آیت میں سے ”دخ“ کا لفظ سن لیا اور وہ ابن صیاد کو بتا دیا تو

ابن صیاد نے کہا: آپ نے ”الدخ“ کو چھپایا ہے اور جب وہ آپ کے دل کی بات پر مطلع نہ ہو سکا تو اس کو اپنی نبوت کا جو زعم تھا وہ

باطل ہو گیا اس لیے آپ نے فرمایا: دفعہ دوا! تو اپنی حد سے تجاوز نہیں کر سکتا۔

(نسخۃ القاری ج ۸ ص ۲۳۶-۲۳۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ابن صیاد کے دجال ہونے یا نہ ہونے کے متعلق علماء کے اقوال اور ان کے دلائل

علامہ یحییٰ بن شرف النووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ دجال ابن صیاد ہے یا کوئی اور۔ بعض علماء کا یہ خیال ہے کہ ابن صیاد ہی دجال ہے ان کی دلیل یہ

حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے ہم چند بچوں کے پاس سے زمرے جن میں

ابن صیاد بھی تھا بچے بھاگ گئے اور ابن صیاد بیٹھا رہا رسول اللہ ﷺ نے اس کو ناپسند کیا پس نبی ﷺ نے اس سے فرمایا: تیرے

ہاتھ خاک آلود ہوں کیا تو یہ گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں اس نے کہا: نہیں! بلکہ آپ یہ گواہی دیتے ہیں کہ میں اللہ کا رسول

ہوں پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ مجھے اجازت دیں کہ میں اس کو قتل کر دوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر یہ وہی

ہے جو تمہارا خیال ہے تو تم اس کو قتل نہیں کر سکو گے۔ (صحیح مسلم: ۲۹۲۳، رقم المسلسل: ۷۲۱۱)

علامہ نووی نے کہا ہے کہ ابن صیاد کا قصہ مشکل ہے اور اس کا معاملہ مشتبہ ہے آیا یہ وہی مشہور مسیح دجال ہے یا اس کا فیر ہے اور

اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ دجالوں میں سے ایک دجال تھا۔

علماء نے کہا ہے کہ اس باب کی ظاہر احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کی طرف یہ وحی نہیں کی گئی تھی کہ ابن صیاد مسیح

الدجال ہے نہ اس کا غیر ہے آپ کی طرف صرف دجال کی صفات کی وحی کی گئی تھی اور ابن صیاد میں قرآن مجید تھے اس وجہ سے نبی ﷺ نے قطعی طور پر یہ نہیں کہا کہ یہ دجال ہے نہ یہ کہا کہ یہ اس کا غیر ہے اسی وجہ سے آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ فرمایا کہ اگر یہ دعویٰ ہے تو تم اس کے قتل کی طاقت نہیں رکھتے۔

رہا یہ استدلال کہ ابن صیاد مسلمان تھا اور دجال کافر ہے اور یہ کہ دجال کی اولاد نہیں ہوگی اور اس کی اولاد ہوئی اور یہ کہ دجال مکہ اور مدینہ میں داخل نہیں ہوگا اور ابن صیاد مدینہ میں داخل ہوا اور وہ مکہ کی طرف متوجہ ہوا سو اس میں کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس کے قتل کے وقت اور اس کے زمین میں نکلنے کے وقت اس کی خبر دی ہے اور ابن صیاد کا واقعہ اس سے پہلے کا ہے۔ ابن صیاد کا اسلام کا اظہار کرنا اور اس کا حج کرنا اور اس کا جہاد کرنا اس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ وہ دجال کا غیر ہے۔ الخطابی نے کہا ہے کہ ابن صیاد کے بڑے ہونے کے بعد حنفیہ میں اس کے متعلق اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ اس نے نبوت کے قول سے توبہ کر لی تھی اور مدینہ میں مر گیا تھا۔

الخطابی نے کہا کہ حضرت ابن عمر اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما حلف اٹھا کر کہتے تھے کہ ابن صیاد ہی دجال ہے اور وہ اس میں شک نہیں کرتے تھے حضرت جابر سے کہا گیا کہ وہ اسلام لے آیا تھا انہوں نے کہا: خواہ وہ اسلام لے آیا ہو ان سے کہا گیا: وہ مدینہ میں تھا اور مکہ میں داخل ہوا انہوں نے کہا: خواہ وہ مکہ میں داخل ہو گیا ہو۔ امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں سند صحیح کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہے کہ یوم حرہ میں ہم نے ابن صیاد کو کم پایا۔ (سنن ابو داؤد: ۴۳۴۲)

اس سے وہ روایت باطل ہو جاتی ہے کہ ابن صیاد مدینہ میں مرا تھا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی گئی تھی۔ امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے: اللہ کی قسم! مجھے یہ شک نہیں ہے کہ ابن صیاد ہی مسیح دجال تھا۔ (سنن ابو داؤد: ۴۳۴۰) امام بیہقی نے اپنی کتاب "البعث والنشور" میں کہا ہے کہ لوگوں کا ابن صیاد کے معاملہ میں بہت زیادہ اختلاف ہے کہ آیا وہ دجال تھا یا نہیں؟

ابن صیاد و نبی ﷺ نے قتل کیوں نہیں کیا جب کہ اس نے آپ کے سامنے دعویٰ نبوت کیا تھا؟ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ابن صیاد نے نبی ﷺ کے سامنے نبوت کا دعویٰ کیا تو پھر آپ نے اس کو قتل کیوں نہیں کیا؟ امام بیہقی وغیرہ نے اس کے دو جواب دیئے ہیں:

- (۱) وہ اس وقت بالغ نہیں تھا اس جواب کو قاضی عیاض نے بھی اختیار کیا ہے۔
 - (۲) ابن صیاد اس زمانہ میں تھا جب یہودیوں سے آپ کی صلح تھی اور وہ آپ کے حلیف تھے۔
- علامہ خطابی نے معالم السنن میں اسی جواب پر اصرار کیا ہے کیونکہ نبی ﷺ جب مدینہ میں آئے تو آپ کے اور یہودیوں کے درمیان صلح نامہ لکھا گیا کہ وہ ایک دوسرے کے خلاف کسی کو نہیں بھڑکائیں گے اور ان کے معاملات کو ان پر چھوڑ دیں گے اور ابن صیاد ان ہی میں سے تھا۔

آیت دخان کو دل میں چھپانے کی توجیہ
 علامہ خطابی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے دل میں آیت دخان کو چھپا کر اس کا امتحان لیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ نبی ﷺ

[اطراف الحدیث: ۲۶۳۸-۳۰۳۲-۳۰۵۶-۶۱۷۴] "دمرمة" اور معمر نے کہا: "دمزة"۔

حدیث کے اس نکلے کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

بعض الفاظ کے معانی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس سے پہلے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ذکر کی گئی تھی یہ اس کا حصہ ہے۔

اس میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ اس کے بعد حضرت ابی بن کعب کے ساتھ گئے یعنی پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دیگر چند اصحاب کے ساتھ ابن صباد کی طرف گئے تھے اس کے بعد حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے ساتھ کھجور کے درختوں کی طرف گئے اور نبی ﷺ اس وقت یہ حیلہ کر رہے تھے کہ چپکے سے ابن صباد کا کلام سنیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ وہ ساحر ہے یا کافر ہے اس وقت ابن صباد ایک چادر اوڑھ کر لیٹا ہوا تھا۔

اس حدیث میں "دمزة" یا "دمرة" کا لفظ ہے اور عقل نے کہا: "دمرمة" اس کا معنی ہے: کلام خفی یعنی اس کے ہونٹوں اور نتھنوں سے گنگناہٹ کی آواز نکل رہی تھی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے

۱۳۵۶ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا

حدیث بیان کی انہوں نے ہمیں حماد نے حدیث بیان کی اور وہ

حَمَادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ نَسِ بْنِ جَبْرِ الْمَلَّةِ

ابن زید بن اثابت رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى

ایک یہودی لڑکا نبی ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا پس وہ بیمار ہو گیا

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرِضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

تو نبی ﷺ اس کی عیادت کرنے کے لیے گئے پس آپ اس کے

وَسَلَّمَ بَعُوْدُهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمْتَ فَنَظَرَ

سرکے پاس بیٹھ گئے آپ نے اس سے فرمایا: اسلام قبول کر لو اس

إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ لَهُ أَطِيعْ أَمْرَ الْقَائِمِ صَلَّى

کا باپ بھی اس کے پاس تھا سو اس لڑکے نے اپنے باپ کی طرف

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ لِنَبِيِّ حَذَلَى أَمَةً

دیکھا اس کے باپ نے کہا: ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کا حکم مانو سو وہ اسلام

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ

لے آیا پس نبی ﷺ وہاں سے نکلے اس وقت آپ فرما رہے

النَّارِ. [طرف الحدیث: ۵۶۵۶]

تھے: اللہ کا شکر ہے جس نے اس کو دوزخ سے نجات دلا دیا۔

(مسند ابوالفتح: ۳۵۰-۳۵۱ صحیح ابن حبان: ۲۰۶۰ تاریخ بغداد: ۲۸۷-۲۸۸ مسند احمد ج ۳ ص ۵۰۰ طبع قدیم: مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۷-۱۸۸)

۱۸۶۔ مؤسسۃ الرسالۃ ہمدان: جامع السائید لابن جوزی: ۵۳۴ مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

کافر سے اور نو عمر لڑکوں سے خدمت لینا اور اگر وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت کرنا اور ان کو اسلام کی تبلیغ کرنا

نبی ﷺ نے اس لڑکے کے باپ کے سامنے اس کو اسلام کی دعوت دی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر یہ فرض کیا ہے کہ آپ اللہ

کے بندوں کو اسلام کی دعوت دیں اور اس فرض کی ادائیگی میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ کریں۔

اس حدیث میں اللہ کی عیادت کا ثبوت ہے خصوصاً جب وہ ذمی پڑوسی ہو کیونکہ اس میں محاسن اسلام کا اظہار ہے اور ان

کے ساتھ زیادہ الفت کا اظہار ہے تاکہ وہ اسلام کے قبول کرنے میں رغبت کریں۔

اس حدیث میں کافر سے اور لڑکوں سے خدمت لینے کا ثبوت ہے اور اس میں بچوں اور لڑکوں پر اسلام پیش کرنے کا ثبوت ہے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ کا شکر ہے جس نے اس کو دوزخ سے نجات دی اس سے معلوم ہوا کہ جس کو کفر اور اسلام کا پتا ہو اس کے باوجود وہ کفر پر برقرار رہے تو وہ دوزخ کی آگ کا مستحق ہوتا ہے۔

۱۳۵۷ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ مِعْمَتُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ كُنْتُ آتَا وَأُمِّي مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ آتَا مِنَ الْوَلَدَانِ وَأُمِّي مِنَ النِّسَاءِ.

[اطراف الحدیث: ۳۵۸۷-۳۵۸۸-۳۵۹۷] (صحیح مسلم: ۱۲۹۳) [ترمذی: ۳۰۶۸، سنن ابوداؤد: ۱۹۳۹، سنن نسائی: ۳۰۳۶]

اس سے پہلے امام بخاری نے اس حدیث کو تعلیقا ذکر کیا تھا اور وہاں اس کی شرح گزر چکی ہے۔ (دیکھئے چند صفحات قبل باب: ۷۹)۔

۱۳۵۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ يُصَلِّي عَلَى كُلِّ مَوْلُودٍ مَتَوَلَّى وَإِنْ كَانَ لِفَيْتَةٍ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ وَلَدٌ عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ يَدْعِي أَبَوَاهُ الْإِسْلَامِ أَوْ أَبَوَةَ حَاضَةً وَإِنْ كَانَتْ أُمُّهُ عَلَى غَيْرِ الْإِسْلَامِ إِذَا امْتَهَلَتْ صَارَ خَا صِلَى عَلَيْهِ وَلَا يُصَلَّى عَلَى مَنْ لَا يَسْتَهَلُّ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ يَسْقُطُ فَإِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يُحَدِّثُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودِيًّا وَنَصْرَانِيًّا وَنَجَسِيًّا كَمَا تُنْتَجِ الْبَهِيمَةُ بِبَهِيمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تُرَحِّسُونَ فِيهَا مِنْ جَذَعَاءَ . ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِطْرَتُ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا (الروم: ۳۰) الآية.

[اطراف الحدیث: ۳۵۹۰-۳۵۹۱-۳۵۹۲-۳۵۹۳] (اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالیمان الجحلی بن یافع الجحلی (۲) شعیب بن ابی حمزہ الجحلی (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۶۸)

حدیث مذکور میں فطرت کے متعدد معانی اور ان پر حافظ ابن عبد البر کے اعتراضات -----
اور مصنف کے نزدیک فطرت کا محمل

حافظ ابو عمر ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

ایک قوم نے کہا ہے کہ فطرت سے مراد یہاں پر وہ خلقت ہے جس پر مولود پیدا ہوتا ہے انہوں نے اس کا انکار کیا ہے کہ مولود کو کفر یا ایمان پر یا معرفت اور انکار پر پیدا کیا جائے اور مولود کو غالباً اس کے اعضاء کی سلامتی کے ساتھ پیدا کیا جاتا ہے اس میں ایمان ہوتا ہے نہ کفر اور نہ انکار اور نہ معرفت پھر جب ان میں تمیز آ جاتی ہے تو پھر وہ ایمان وغیرہ کا اعتقاد رکھتے ہیں انہوں نے حدیث کے ان الفاظ سے استدلال کیا ہے: جیسے جو پائے پس بچے ولادت کے وقت ان جو پایوں کی مثل ہوتے ہیں جن کے اعضاء سلامت ہوتے ہیں پس جب وہ بالغ ہو جاتے ہیں تو شیاطین ان پر غالب ہو جاتے ہیں پس ان میں سے اکثر کافر ہو جاتے ہیں ماسوا ان کے جن کو اللہ تعالیٰ بچائے اور اگر وہ اپنی پیدائش کے وقت ایمان یا کفر پر پیدا کیے جاتے تو وہ اس سے کبھی بھی عقل نہیں ہو سکتے تھے حالانکہ تم ان کو اس حال میں پاتے ہو کہ وہ ایمان لاتے ہیں پھر کفر کرتے ہیں پھر ایمان لاتے ہیں اور یہ محال ہے کہ بچے کو اپنی ولادت کے وقت ذرا سی عقل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس حال میں اپنی ماؤں کے پیٹ سے نکالا ہے کہ ان کو کسی چیز کا علم نہیں ہے۔ قرآن مجید میں ہے:

وَاللّٰهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (النحل: ۷۸)
اور اللہ نے تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹوں سے پیدا کیا اس وقت تم کچھ نہیں جانتے تھے اور اس نے تمہارے کان اور تمہاری آنکھیں اور تمہارے دل بنائے تاکہ تم (اللہ کا) شکر ادا کرو

پس جس کو کسی چیز کا علم نہ ہو اس کو کفر یا ایمان یا معرفت یا انکار کا علم ہونا محال ہے۔
حافظ ابو عمر ابن عبد البر المتوفی ۴۶۳ھ نے کہا ہے کہ فطرت کے جتنے معانی بیان کیے گئے ہیں ان میں یہ سب سے صحیح معنی ہے۔
ایک قوم نے یہ کہا ہے کہ آپ نے جو فرمایا تھا کہ ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے یہ آپ نے فرائض کے نازل ہونے سے پہلے فرمایا تھا کیونکہ اگر ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا نصرانی بنانے سے پہلے مر جاتے تو وہ اپنے ماں باپ کا وارث نہ ہوتا (کیونکہ مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا حالانکہ وہ ان کا وارث ہوتا ہے) پس جب فرائض نازل ہوئے تو معلوم ہوا کہ وہ اپنے ماں باپ کے دین پر پیدا ہوتا ہے۔

دوسری قوم نے یہ کہا ہے کہ فطرت سے مراد یہاں پر اسلام ہے قرآن مجید میں ہے:
فَطَرَتِ اللّٰهُ الْبَنِيَّ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا (الروم: ۳۰)
اللہ کی وہ فطرت جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا۔
سلف کا اس پر اجماع ہے کہ اس آیت میں "فطرت" سے مراد دین اسلام ہے۔ عکرمہ مجاہد الحسن ابراہیم ضحاک اور قتادہ نے کہا ہے کہ "لَا تَبْدِيلَ لِمَخْلُوقِ اللّٰهِ" کا معنی ہے: اللہ کے دین میں کوئی تبدیلی نہیں ہے۔

اور ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:
عیاض بن حمار مجاشعی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن لوگوں سے فرمایا: کیا میں تم کو وہ حدیث نہ بیان کروں جو مجھ سے اللہ نے کتاب میں بیان فرمائی ہے کہ اللہ نے آدم کو اور اس کی اولاد کو حقیقہ مسلمین پیدا فرمایا اللہ حدیث بطولہ۔ (المجم الکبیر ج ۷ ص ۳۶۳) اور "حنیف" کا معنی مسلمان ہے قرآن مجید میں ہے:

مَا كَانَ إِبرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ
كَانَ حَنِيفًا مِّثْلَنَا. (آل عمران: ۶۷)

اللہ تعالیٰ نے حنیف کی تفسیر مسلم کے ساتھ کی ہے اور یہ بالکل واضح ہے اور اس میں کوئی خفا نہیں ہے۔
ایک قول یہ ہے کہ حنیف وہ ہے جو دینِ ابراہیم پر ہو پھر اس شخص کا نام ”الحنیف“ رکھا گیا ہے جو ختنہ کراتا ہو اور زمانہ جاہلیت
میں حج کرتا ہو اور اس زمانہ میں حنیف مسلمان ہے۔

جن علماء نے کہا کہ فطرت سے مراد اسلام ہے انہوں نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے:-
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ چیزیں فطرت ہیں یا فرمایا: پانچ چیزیں فطرت سے
ہیں: ختنہ کرنا، زیر ناف بال کاٹنا، ناخن تراشنا، بغل کے بال بونچنا اور مونچھیں کم کرنا۔

(صحیح البخاری: ۵۸۸۹، صحیح مسلم: ۲۵۷، سنن ابوداؤد: ۳۱۹۸، سنن نسائی: ۱۱، مصنف عبدالرزاق: ۲۰۲۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۹)

اور یہ اسلام کی سنتیں ہیں۔

امام اوزاعی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب الزہری سے سوال کیا کہ ایک شخص پر مسلمان غلام کو آزاد کرنا واجب ہے اگر
وہ بچہ کو یا دودھ پیتے کو آزاد کر دے تو آیا اس کا واجب ادا ہو جائے گا؟ ابن شہاب نے کہا: ہاں! کیونکہ وہ فطرت پر پیدا ہوا ہے یعنی
اسلام پر۔ اس قول کی بناء پر حدیث میں جر الفاظ ہیں: جیسے جو پائے ہیں سب مکمل جسم کے ساتھ پیدا ہوتے ہیں کیا تم ان میں کوئی
کن کٹایا نکلا دیکھتے ہو اس کا معنی یہ ہو گا کہ بچہ کو کفر سے سلامت اور مومن و مسلم پیدا کیا گیا ہے اس میثاق پر جو اللہ تعالیٰ نے
حضرت آدم کی اولاد سے لیا تھا جب ان کو حضرت آدم کی پشت سے نکالا تھا اور ان کو ان کے نفسوں پر گواہ کر کے فرمایا تھا:

اَلْاَنْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوْا بَلٰی. (الاعراف: ۱۷۲)

علامہ ابو عمر ابن عبد البر نے کہا: نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے: ”مولاود فطرت پر پیدا ہوتا ہے“ اس ارشاد میں فطرت سے اسلام کو
مراد لینا محال ہے کیونکہ اسلام اور ایمان اقرار باللسان تصدیق بالقلب اور عمل بالارکان ہے اور یہ معنی نو مولاود بچہ میں پایا نہیں جاتا اور
کلام عرب میں فطرت کے کئی معانی ہیں اور دودھ پیتے بچے کو آزاد کرنا مومن کو آزاد کرنے سے اس لیے کافی ہوتا ہے کہ اس کے

مال باپ مومن اور اس کے مال باپ مومن (تہذیب ۷ ص ۲۳۳-۲۳۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

مصنف نے فرمایا یہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ بچہ جب پیدا ہوتا ہے تو اس کے ذہن میں سلام و قبول کرنے کی استعداد
ہوتی ہے اور یہی اس حدیث میں فطرت کا معنی ہے اس کے مال باپ اس کو یہودی، عیسائی یا مجوسی دیتے ہیں پھر بھی اس کے ذہن
میں اسلام کو قبول کرنے کی استعداد اور صلاحیت ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ بعد میں جب اس کو اسلام کی تبلیغ کی جاتی ہے تو وہ اسلام کو
قبول کر لیتا ہے اگر اس کے ذہن میں قبول اسلام کی استعداد نہ ہوتی تو وہ بعد میں کیسے مسلمان ہو جاتا اس کی مثال اس طرح ہے کہ اگر
چمک دار ہیرے کو کچھڑ میں ڈال دیا جائے تو اس کی چمک چھپ جاتی ہے مٹی نہیں ہے پھر اگر اس کو پانی سے دھو دیا جائے تو اس کی چمک
پھر لوٹ آتی ہے پس جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو بے شک اس میں اقرار باللسان تصدیق بالقلب اور عمل بالارکان کا مصداق نہیں پایا جاتا
لیکن اس میں اللہ کی توحید کا اقرار کرنے اور اس کی توحید کی تصدیق کرنے اور اس کے احکام پر عمل کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے اور اس
میں یہ صلاحیت ساری زندگی باقی رہتی ہے خواہ وہ عملی طور پر یہودی ہو عیسائی ہو یا مجوسی ہو اور جو علماء کہتے ہیں کہ ہر بچہ فطرت اسلام پر
پیدا ہوتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ وہ اسلام کی صلاحیت پر پیدا ہوتا ہے اور اس تعریف پر علامہ ابن عبد البر کا کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔

فَلِلَّهِ الْحَمْدُ عَلَى ذَلِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو بچہ بھی پیدا ہوتا ہے وہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا دیتے ہیں جس طرح چوپایا صحیح سالم بچہ جٹا ہے کیا تم اس میں کان یا ناک کٹی ہوئی دیکھتے ہو پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی: اللہ کی وہ فطرت (بنیاد) جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا اللہ کی تخلیق میں کوئی تبدیلی نہیں ہے یہی صحیح دین ہے۔ (الروم: ۳۰)

۱۳۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يَنْصَرَانِهِ أَوْ يُمَجَّسَانِهِ كَمَا تُتَجَّ الْبَهِيمَةُ بِبَهِيمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تُجَسِّسُونَ فِيهَا مِنْ جَذَعَاءَ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فُطِرْتُ لِلَّهِ الَّتِي فُطِرَ النَّاسُ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (الروم: ۳۰).

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۵۸ میں گزر چکی ہے۔

۸۰ - بَابُ إِذَا قَالَ الْمُشْرِكُ

عِنْدَ الْمَوْتِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

جب مشرک موت کے وقت

لا اله الا الله پڑھے

اس سے مراد یہ ہے کہ مشرک اپنی زندگی میں موت کے معائنہ کے وقت لا اله الا الله پڑھے تو اس سے اس کو نفع نہیں ہوگا قرآن

مجید میں ہے:

يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ (الاحقاف: ۱۵۸)

جس دن آپ کے رب کی کوئی (بڑی) نشانی آ پہنچے گی اس دن کسی ایسے شخص کو اس کا ایمان لانا نفع نہیں دے گا جو اس سے پہلے ایمان نہ لایا ہو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از صالح از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے خبر دی از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ جب ابوطالب پر موت کا وقت آیا تو اس کے پاس رسول اللہ ﷺ گئے پس آپ نے اس کے پاس ابو جہل بن ہشام اور عبداللہ بن ابی اسیہ بن المغیرہ کو پایا تب رسول اللہ ﷺ نے ابوطالب سے فرمایا: اے میرے چچا! آپ یہ کلمہ پڑھیں: لا اله الا الله تو میں اللہ کے پاس آپ کے حق میں شہادت دوں گا پس ابو جہل اور عبداللہ بن ابی اسیہ نے کہا: اے ابوطالب! کیا تم

۱۳۶۰ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْمُهِرَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيْ طَالِبُ يَا عَمُّ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ يَا أَبَا طَالِبٍ أَتَرَعَّبُ عَنْ قَوْلِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ؟ قُلْ يَزُلْ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَضِهَا عَلَيْهِ . وَيَعُوْذَانِ بِحِلِّكَ الْمَقَالَةِ حَتَّى قَالَ اَبُو طَالِبٍ اَخِرَ مَا كَلَّمْتُهُمْ هُوَ عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ . وَابْنِي اَنْ يَقُوْلَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ . فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَّا وَاللّٰهُ لَا تَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ اَنْتَ عَنْكَ . فَاَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالٰى فِيْهِ ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ﴾ (البقرہ: ۱۱۳) الْاٰیَةُ.

[الترغیب والترہیب: ۳۸۸۳-۳۶۴۵-۳۴۴۲-۶۶۸۱]

عبدالطلب کی ملت سے اعراض کر دے؟ رسول اللہ ﷺ ابوطالب پر مسلسل کلمہ پیش کرتے رہے اور وہ دونوں اپنی بات دہراتے رہے حتیٰ کہ ابوطالب نے ان سے جو آخری بات کہی وہ یہ تھی کہ وہ عبدالطلب کی ملت پر رہے اور اس نے لا الہ الا اللہ پڑھنے سے انکار کر دیا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سنیں! اللہ کی قسم! میں آپ کے لیے اللہ سے مغفرت طلب کرتا رہوں گا جب تک مجھے اس سے منع نہیں کیا جائے گا تب اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق یہ آیت نازل کی: نبی کے لیے اور ایمان والوں کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مشرکین کے لیے اللہ سے مغفرت طلب کریں خواہ وہ ان کے رشتہ دار ہوں۔ (البقرہ: ۱۱۳)

(صحیح مسلم: ۲۳، رقم السلسل: ۳۱، سنن نسائی: ۲۰۳۵، سنن الکبریٰ: ۱۱۳۸۳، مصنف عبد الرزاق: ۳۶۴۵-۳۸۸۳، الا حادوث الثانی: ۷۴۰، المعجم الکبیر: ۸۲۰، ج ۲۰، ص ۳۳۹، دلائل النبوة ج ۲، ص ۳۳۲-۳۳۳، الا حادوث الصغیر ج ۱، ص ۹۸-۹۹، مسند الشامیین: ۳۰۳۳، شرح السنہ: ۱۲۷۴، معجم ابن حبان: ۹۸۴، شرح مشکل الآثار: ۲۳۸۶-۲۳۸۵-۲۳۸۴، مسند احمد ج ۵، ص ۲۲۲، طبع قدیم: مسند احمد: ۲۳۶۴۴-۲۳۶۴۵، ج ۳۹، ص ۷۸-۷۹، مؤسسۃ الرسالۃ: حدیث جامع السانید لابن جوزی: ۶۲۴، مکتبۃ الرشید ریاض: ۲۲۶، مسند اشیاء: ۳۳۳)

حدیث مذکور کے رجال اور اس حدیث کی سند کی تحقیق

(۱) اسحاق سے مراد اسحاق بن راہویہ ہے یا اسحاق بن منصور یہ دونوں امام بخاری کی شرط کے مطابق ہیں (۲) یعقوب بن ابراہیم بن سعد بن ابراہیم یہ شوال ۲۰۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) ان کے والد ابراہیم بن سعد القرشی یہ بغداد میں قاضی تھے اور ۱۸۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) صارح بن کيسان یہ ۱۳۰ھ کے بعد فوت ہو گئے تھے (۵) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۶) سعید بن المسیب (۷) ان کے والد المسیب بن حزن القرشی الحزوی یہ دونوں صحابی ہیں ان دونوں نے مدینہ کی طرف ہجرت کی المسیب ان صحابہ میں سے ہیں جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت رضوان کی تھی یہ تاجر تھے انہوں نے سات احادیث روایت کی ہیں ان میں سے امام بخاری نے تین روایت کی ہیں۔ علامہ ذہبی نے ذکر کیا ہے کہ المسیب بن حزن صحابی ہیں ان سے ان کے بیٹے روایت کرتے ہیں وہ فتح خیبر کے بعد اسلام لائے تھے انہوں نے کہا کہ حزن بن ابی وہب الحزوی نے بھی ہجرت کی تھی اور وہ طلحہ میں سے ہیں وہ ۱۰ھ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں جنگ یمامہ میں شہید ہو گئے تھے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں: اس سند میں تین اہم چیزیں ہیں:

- (۱) یہ حدیث صحیح البخاری کی افراد میں سے ہے کیونکہ المسیب سے صرف ان کا بیٹا سعید روایت کرتا ہے۔
- (۲) المسیب اور ان کا بیٹا فتح مکہ کے بعد اسلام لائے تھے اور ابواحمد العسکری کے قول کے مطابق بیعت رضوان میں شریک تھے ہر دو صورت میں وہ ابوطالب کی وفات کے وقت موجود نہ تھے لہذا یہ حدیث مرسل صحابہ میں سے ہے ابوطالب اور حضرت خدیجہ کی وفات تین متقارب دنوں میں ہوئی اس لیے اس سال کا نام عام الحزن رکھا گیا اس وقت نبی ﷺ کی عمر ۴۹ سال آٹھ ماہ گیارہ دن تھی ایک قول یہ ہے کہ ان کی وفات نصف شوال نبوت کے دسویں سال ہوئی، ابن جریر نے کہا ہے کہ ان کی وفات

ہجرت سے تین سال پہلے ہوئی ۳ سال اور ۵ سال پہلے کا بھی قول ہے۔

(۳) ایک قول یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل حقیقی ہے کیونکہ امام ابن حبان نے المسیب کا ذکر ثقات تابعین میں کیا ہے لیکن یہ قول غریب ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۶۱-۲۶۰)

مشکل الفاظ کے معانی اور ابو جہل اور عبداللہ بن ابی امیہ کا تذکرہ

اس حدیث میں مذکور ہے: جب ابوطالب پر موت کا وقت آیا۔ اس سے مراد موت کی علامات ہیں اور یہ نزع کے وقت سے پہلے کا واقعہ ہے ورنہ اس کو ایمان لانے سے نفع نہ ہوتا ابوطالب کا نام عبد مناف تھا یہ اکثرین کا قول ہے حاکم نے کہا: اس کا نام اور کنیت واحد ہے ابوالقاسم مغربی نے کہا: اس کا نام عمران تھا۔

ابو جہل: اس کی کنیت ابوالحکم تھی اور اس کا نام مرد بن ہشام المغیرہ المخزومی ہے یہ بھیگنا تھا اور مفعول تھا۔
عبداللہ بن ابی امیہ: ان کی ماں کا نام عامکہ تھا جو کہ رسول اللہ ﷺ کی پھوپھی تھیں یہ طائف میں شہید ہوئے تھے یہ رسول اللہ ﷺ سے بہت عداوت رکھتے تھے اور مسلمانوں کے شدید مخالف تھے یہ اور ابوسفیان بن الحارث بن عبدالمطلب فتح مکہ سے پہلے اسلام لائے تھے۔

امام ابن ابی اسحاق نے لکھا ہے کہ عباس نے نبی ﷺ سے کہا: اے بھیجے! آپ نے جو کلمہ اپنے چچا پر پیش کیا تھا میں نے سنا وہ اس کلمہ کو پڑھ رہے تھے نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے نہیں سنا۔ اس نے کہا: آپ نے اس کو اس لیے رذ کر دیا کیونکہ عباس نے کفر کی حالت میں یہ شہادت دی تھی اگر انہوں نے اسے اس کی حالت میں یہ شہادت دی ہوتی تو ان کی شہادت قبول کر لی جاتی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۶۳-۲۶۱ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب موت کے وقت کلمہ پڑھنا منسیر نہیں ہے تو نبی ﷺ نے ابوطالب کو موت کے وقت کلمہ پڑھنے کے لیے کیوں فرمایا؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال، مائتہ سنوں ۴۹۲ھ لکھتے ہیں،
المہلب نے کہا ہے کہ کلمہ توحید پڑھنا اس کو نفع دیتا ہے جو فرشتوں کے روح قبض کرنے کے معائنہ اور مشاہدہ سے پہلے کلمہ پڑھنے قرآن مجید میں ہے:

وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ لِسِيَّاتٍ خُتِي رَا
خُضِرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الدِّينَ. (النساء: ۱۸)

ان لوگوں کی توبہ قبول نہیں ہوتی۔ وہ مرنے رہیں حتیٰ کہ جب ان میں سے کسی ایک کے پاس موت آئے تو وہ کہے کہ میں نے اب توبہ کر لی۔

یعنی جب ملک الموت روح قبض کرنے کے لیے آجائے اور وہ اس کا مشاہدہ کر لے اور موت کے فرشتوں کو کوئی شخص اسی وقت دیکھ سکتا ہے جب وہ دنیا سے آخرت کی طرف منتقل ہو رہا ہو۔

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے اپنے چچا سے موت کے وقت کہا: آپ لا الہ الا اللہ پڑھیں میں اس کلمہ کی وجہ سے اپنے رب کے سامنے آپ کی شفاعت کروں گا اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ موت کے وقت کلمہ پڑھنا تو معتبر نہیں ہوتا تو پھر رسول اللہ ﷺ نے کیسے فرمایا: میں اس کلمہ کی وجہ سے آپ کی شفاعت کروں گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ابھی ابوطالب نے موت کے فرشتوں کو نہیں دیکھا تھا لیکن اس کا اعتقاد یہ تھا کہ اس نے کوئی عمل صالح نہیں کیا تھا نہ نماز پڑھی تھی نہ روزہ رکھا تھا نہ زکوٰۃ ادا کی تھی

نہ حج کیا تھا تو نبی ﷺ نے اس کو بتلایا کہ جس نے موت سے پہلے لا الہ الا اللہ پڑھ لیا وہ سونہین میں داخل ہو جائے گا خواہ اس نے اس کے سوا اور کوئی عمل نہ کیا ہو۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ابوطالب نے آخرت کا معائنہ کر لیا تھا اور اس کو موت کا یقین ہو چکا تھا اور وہ اس حالت میں تھا کہ اگر وہ اس وقت ایمان لے آتا تو اس کو ایمان نفع نہ دیتا اس لیے اس نے روح نکلتے وقت کہا: وہ عبدالمطلب کی ملت پر ہے اس سے رسول اللہ ﷺ کو یہ امید ہوئی کہ اگر اس نے لا الہ الا اللہ پڑھ لیا اور آپ کی نبوت پر یقین کر لیا تو آپ اس کے لیے شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ سے عرض کریں گے کہ وہ اس سے درگزر فرمائے اور اس حال میں اس کے ایمان کو قبول فرمائے اور یہ ابوطالب کی خصوصیت ہوگی کیونکہ وہ نبی ﷺ کی حمایت کرتا تھا اور آپ کا دفاع کرتا تھا اس امید کی وجہ سے آپ نے فرمایا: اے چچا! آپ کلمہ پڑھ لیں میں آپ کی شفاعت کروں گا۔ اس قسم کا جواب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی منقول ہے۔

علامہ ابن بطال لکھتے ہیں: کیا تم نے نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ نے اس کو نفع پہنچایا ہے خواہ وہ اسلام پر فوت نہیں ہوا کیونکہ اس کو تمام اہل دوزخ میں سب سے کم عذاب ہوگا تو اگر وہ اس حال میں کلمہ پڑھ لیتا تو آپ اس کو ضرور نفع پہنچاتے خواہ اس نے موت کے فرشتوں کو دیکھ لیا ہوتا۔

اس اعتراض کا ایک اور جواب یہ ہے کہ ابوطالب نے نبی ﷺ کی نبوت کے دلائل دیکھے تھے اور آپ کے معجزات کی تصدیق کی تھی اور اس کو آپ کی نبوت کی صحت میں کوئی شک نہیں تھا اور یہ غیرت اور جاہلیت کا نسب اس کو نبی ﷺ کی تکذیب پر ابھارتا تھا اور باقی مشرکین اپنے سرداروں کی طرف دیکھ رہے تھے اور ان کے دل کی پیروی کر رہے تھے پس ابوطالب اور اس جیسے لوگ بہت بڑے گناہ کے مستحق تھے کیونکہ ان کے جہودکاروں کے کفر اور ان کی تکذیب کا بوجھ بھی ان کے اوپر تھا تو نبی ﷺ نے اس موقع پر اس کو کلمہ پڑھنے کے لیے کہا کہ جب آپ اس سے کہیں گے کہ میں اللہ تعالیٰ کے پاس تمہاری شفاعت کروں گا تو اس کا عناد ذائل ہو جائے گا اور وہ ایمان لانے میں تردد اور توقف نہیں کرے گا۔ کے برخلاف نہ ہر ہوا اور اس نے اللہ تعالیٰ کی توحید اور آپ کی نبوت کی تصدیق نہیں کی۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲،

والدین کی طرح ابوطالب کو بھی نبی ﷺ کے لیے زندہ کیا کہ وہ موت کے بعد زندہ ہو کر اسلام سے شرف ہوئے۔ میرا گمان ہے کہ یہ شیعوں کی سن گھڑت روایت ہے۔ (نیم اریض ج ۱ ص ۲۱۰ مرکز اہل سنت، گجرات، دار الفکر بیروت)
حافظ ابن کثیر الدمشقی متوفی ۷۷۴ھ لکھتے ہیں:

بعض غالی شیعہ کہتے ہیں کہ ابوطالب اسلام میں فوت ہوئے عباس بن عبدالمطلب نے کہا: اے میرے بھتیجے! میرے بھائی نے وہ کلمہ پڑھ لیا جس کو پڑھنے کا انہیں حکم دیا تھا یعنی لا الہ الا اللہ اس کا جواب کئی وجوہ سے ہے۔

اولاً یہ کہ اس کی سند میں کئی مبہم راوی ہیں جن کا حال معلوم نہیں۔ ثانیاً یہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے نہیں سنا۔ چنانچہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تک مجھے منع نہیں کیا جائے گا میں آپ کے لیے استغفار کرتا رہوں گا پھر یہ آیت نازل ہوگئی:

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَعِيمِ (الحج: ۱۸)
نبی کے لیے اور مؤمنین کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مشرکین کے لیے مغفرت طلب کریں خواہ وہ ان کے رشتہ دار ہوں ان پر یہ واضح ہو۔ نے کے بعد کہ ان کے رشتہ دار دوزخی ہیں O

(صحیح البخاری: ۳۸۸۳، صحیح مسلم: ۲۳)

اگر ابوطالب اسلام پر فوت ہوئے تھے تو نبی ﷺ ان کے لیے استغفار کیوں کرتے رہے اور پھر اس آیت کے نازل ہونے کی کوئی وجہ نہیں رہتی۔

تیز اگر وہ اسلام پر فوت ہوئے تھے تو پھر وہ دوزخ میں داخل نہ ہوتے حالانکہ حدیث میں ہے کہ وہ دوزخ میں داخل ہوئے: حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے عرض کیا: آپ نے اپنے چچا سے کیا بُرائی دور کی وہ آپ کی حفاظت کرتے تھے اور آپ کے لیے غضب ڈاک ہوتے تھے؟ آپ نے فرمایا: وہ دوزخ کے گڑھے میں تھے اور اگر میں نہ ہوتا تو وہ دوزخ کے سب سے نچلے طبقہ میں ہوتے۔ (صحیح البخاری: ۳۸۸۳، صحیح مسلم: ۲۰۹)

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اپنے چچا کا ذکر کیا اور فرمایا: شاید اس کو قیامت کے دن میری شفاعت سے نفع ہوگا پس اس کو دوزخ کے گڑھے میں داخل کر دیا جائے گا آگ اس کے ٹخنوں تک پہنچے گی جس سے اس کا دماغ کھول رہا ہوگا۔ (صحیح البخاری: ۳۸۸۵، صحیح مسلم: ۲۱۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دوزخ والوں میں سب سے کم مذاب ابوطالب کو ہوگا اس کو آگ کی دو جوتیاں پہنائی جائیں گی جس سے اس کا دماغ کھول رہا ہوگا۔ (صحیح البخاری: ۶۵۶۳، صحیح مسلم: ۲۱۲)

یہ تمام احادیث حافظ ابن کثیر نے شیعہ کی مذکورہ موضوع روایت کے رد میں ذکر کی ہیں۔ (الہدایہ والنبایہ ج ۲ ص ۴۹۳-۴۹۰)
حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اور حافظ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ اس موضوع روایت کے رد میں لکھتے ہیں:

اگر حضرت عباس کی طرف منسوب یہ روایت صحیح بھی ہوتی تب بھی اس کے معارض یہ احادیث صحیح ہیں چہ جائے کہ یہ روایت صحیح بھی نہیں ہے امام ابوداؤد اور امام نسائی نے یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ابوطالب فوت ہو گئے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کا بوڑھا حکم راہ چچا فوت ہو گیا آپ نے فرمایا: جاؤ! اس کو زمین میں چھپا دو میں نے کہا: وہ مشرک ہونے کی حالت میں فوت ہوا ہے آپ نے فرمایا: جاؤ! اس کو زمین میں چھپا دو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۲۴۳، سنن نسائی: ۱۹۰)

(فتح الباری ج ۵ ص ۷۴، دار المعرفۃ بیروت، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

ابوطالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق مشاہیر علماء اہل سنت کی تصریحات

امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کے چچا ابوطالب کا کفر پر انتقال ہوا۔ (مجموع الاکبر مع شرح الفقہ الاکبر ص ۱۰۸ مطبعہ معشقی الباہی مصر)

علامہ علی ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

جب کافر مر جائے اور اس کا کوئی مسلمان رشتہ دار موجود ہو تو وہ اس کو غسل دے، کفن پہنائے اور دفن کرے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان کے باپ ابوطالب کے متعلق اسی طرح حکم دیا گیا، لیکن اس کو غسل اس طرح دیا جائے جیسے ناپاک کپڑے کو دھویا جاتا ہے اور کسی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے اور اس کے لیے گڑھا کھودا جائے، کفن پہنانے اور لحد بنانے کی سنت کو ملحوظ نہ رکھا جائے اور نہ ہی اس کو گڑھے میں رکھا جائے بلکہ پھینکا جائے۔ (ہدایہ اولین ص ۱۶۲-۱۶۱ المکتبۃ العربیہ دھکیمر کالونی کراچی)

علامہ ابراہیم بن محمد حلبی متوفی ۹۵۶ھ ہدایہ کی مذکورہ عبارت کی مثل لکھنے کے بعد فرماتے ہیں:

جب ابوطالب کا انتقال ہو گیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آ کر کہا: یا رسول اللہ! آپ کا گمراہ چچا فوت ہو گیا ہے۔

(نایب المستملی ص ۶۰۳ سہیل اکیڈمی لاہور)

علامہ سید احمد الخطاوی متوفی ۱۲۳۱ھ اور علامہ زین الدین ابن نجیم مصری نے بھی اس کے مقابلہ لکھا ہے۔

(مجموع الخطاوی علی مرتبی اللہ ج ۲ ص ۲۳۶ کتبہ خدیجہ کراچی البحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۰ مصر)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

ہمیں امید ہے کہ عبدالمطلب اور ان کے تمام اہل بیت نجات پائیں گے، اسوا ابوطالب (اس استثناء میں ابولہب کو بھی شامل کرنا ضروری تھا۔ سعیدی غفرلہ) کے ان کے متعلق حدیث میں ہے کہ وہ پاؤں تک آگ میں سے یہ اس کا حال ہے جو کفر پر مرا اور اگر وہ توحید پر مرا ہوتا تو ضرور دوزخ سے نجات پاتا۔ (الاسابیح ص ۲۰۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

نیز حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کے چار چچاؤں نے اسلام کا زمانہ پایا، ان میں سے دو مسلمان نہیں ہوئے، ابوطالب ان کا نام عبد مناف ہے اور ابولہب اس کا نام عبد العزیٰ ہے، اور دو مسلمان ہوئے: حضرت حمزہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما۔

(فتح الباری ج ۵ ص ۷۵ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ شہاب الدین احمد الشافعی انصاری متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

ابوطالب نبی ﷺ کی حفاظت کرتا تھا اور آپ کی مدد کرتا تھا اور آپ سے طبعی محبت کرتا تھا نہ کہ شرعی محبت، پس اس پر تقدیر غالب آگئی اور وہ ہمیشہ کفر پر رہا اور اللہ ہی کے لیے قوی حجت ہے۔ (ارشاد الساری ج ۸ ص ۳۹۸ دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ حدیث: ۳۸۸۴ التوبہ: ۱۱۳ اور القصص: ۵۶ ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

اس سب سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابوطالب غیر اسلام پر مرا، اگر تم یہ کہو کہ سبلی نے لکھا ہے کہ وہ اسلام لے آیا تھا تو میں کہوں گا کہ ان کا یہ قول حدیث صحیح کے معارض نہیں ہو سکتا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

اہل سنت کے نزدیک ابوطالب مسلمان نہیں ہے۔ (مرقات ج ۹ ص ۳۶۰ مکتبہ خانقاہ پشاور)

شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

حدیث صحیح نے ابوطالب کے کفر کو ثابت کر دیا ہے۔ (مدارج النبوت ج ۲ ص ۳۸ 'مکتبہ نوریہ رضویہ' مکہ)

روضۃ الاحباب میں بھی ابوطالب کے کفر پر مرنے کی احادیث لائی گئی ہیں۔ (مدارج النبوت ج ۲ ص ۳۹ 'مکتبہ نوریہ رضویہ' مکہ)

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت امام احمد رضا فاضل بریلوی فرماتے ہیں:

علماء کا جاہ چاکر ابوطالب پر اجماع نقل فرمانا اور اسلام ابوطالب کا قول مرسوم رد انقض فرمانا جس کے نقول اگلے قصوں میں

مذکور و منقول اس حکایت ہے سرود پا کے رذ کو بس ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۲۹ ص ۱۳ 'رضاء فاؤنڈیشن جامعہ رضویہ لاہور پاکستان')

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۰۔ ج ۱ ص ۳۸۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① غرغره موت کے وقت ایمان نامقبول ہونے پر دلیل اور ابوطالب کے ایمان نہ لانے کی بحث ② ابوطالب کے ایمان نہ

لانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور ان کی تفسیر میں مذاہب اربعہ کے مفسرین کی تصریحات ③ ابوطالب کے ایمان نہ لانے کے

متعلق احادیث ④ ابوطالب کے ایمان نہ لانے کی بحث میں مصنف کا موقف۔

* یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۹۸-۳۸۶ آٹھ صفحات پر محیط ہے۔

قبر پر درخت کی شاخ رکھنا

۸۱ - بَابُ الْجَرِيدِ عَلَى الْقَبْرِ

۱۱۔ حضرت بریدہؓ سلمی رضی اللہ عنہ نے یہ وصیت کی کہ ان کی قبر پر

وَلَوْضَى بَرِيدَةَ الْأَسْلَمِيُّ أَنْ يُجْعَلَ لِي

کھجور کے درخت کی دو شاخیں رکھی جائیں۔

قَبْرِهِ جَرِيدَانِ.

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث میں ہے:

مؤرق نے بیان کیا کہ حضرت بریدہؓ سلمی رضی اللہ عنہ نے یہ وصیت کی کہ ان کی قبر پر کھجور کے درخت کی دو شاخیں رکھی جائیں اور

حضرت بریدہ بن الحصین خراسان میں یزید بن معاویہ کی خلافت میں ۶۳ھ میں فوت ہوئے تھے۔

(الطبقات الکبریٰ ج ۷ ص ۶ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۱۸ھ)

قبر پر کھجور کی دو شاخیں رکھنے میں نبی ﷺ کے فعل کی اتباع ہے کیونکہ نبی ﷺ نے دو قبروں پر کھجور کی شاخ کے دو ٹکڑے

رکھے تھے۔ (صحیح البخاری: ۲۱۶، صحیح مسلم: ۲۹۲) اور کھجور کے درخت کی برکت حاصل کرنا ہے۔

وَرَأَى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت عبدالرحمان بن

بوکر رضی اللہ عنہ کی قبر پر حیمہ لگا ہوا دیکھا تو فرمایا: اے غلام! اس کو

فُسْطَاطًا عَلَى قَبْرِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ يَا عَلَامُ

فَإِنَّمَا يُظَلُّهُ عَمَلُهُ.

اس تعلق کی اصل بھی الطبقات الکبریٰ میں ہے۔ (معدۃ البخاری ج ۸ ص ۲۶۳)

اور خارجہ بن زید نے کہا: اور میں نے اپنے آپ کو دیکھا اور

وَقَالَ خَارِجَةُ ابْنُ زَيْدٍ وَرَأَيْتُنِي وَنَحْنُ شُهَدَاءُ

اس وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہم جہان شہدے اور ہم میں

فِي زَمَنِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَإِنَّا أَهْلُنَا وَثِقَةٌ

سب سے بڑی چھلانگ وہ شخص لگا تا تھا جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی قبر

الَّذِي يُثَبُّ قَبْرَ عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ حَتَّى يُجَاوِزَهُ.

کو پھلانگ لیتا تھا۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں: اس تعلق کی اصل تاریخ صغیر میں ہے نیز انہوں نے لکھا ہے:

اگر قبر پر خیر لگانا کسی صحیح وجہ سے ہو تو پھر جائز ہے مثلاً زعمہ لوگوں پر دھوپ سے سایا کرنے کی وجہ سے ہو۔

(مدۃ القاری ج ۸ ص ۲۶۵)

قبر پر بیٹھنے کے مکروہ ہونے کی تحقیق

وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ أَخَذَ بِيَدِي خَارِجَةً
لَا جَلَسَنِي عَلَى قَبْرِ وَأَخْبَرَنِي عَنْ عَوْنِ بْنِ
لَابِتٍ قَالَ إِنَّمَا كُرِهَ ذَلِكَ لِأَنَّ أَحَدًا عَلَيْهِ
اور عثمان بن حکیم نے کہا: خارجہ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے قبر پر
بٹھایا اور مجھے یہ خبر دی کہ میرے چچا یزید بن ثابت نے کہا ہے کہ قبر
پر بیٹھنا اس کے لیے منع ہے جو قبر پر بیٹھ کر وضو توڑے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں: اس تعلیق کی اصل مسند کی مسند کبیر میں ہے اس کا متن یہ ہے:

عبد اللہ بن مرزس اور ابوسلمہ بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ سنا ہے کہ اگر میں
انگارے پر بیٹھوں اور وہ میرے گوشت کے ٹپے حصہ کو جلا دے تو وہ مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں قبر پر بیٹھوں عثمان نے کہا: میں
نے خارجہ بن زید کو قبرستان میں دیکھا پس میں نے ان سے اس حدیث کا ذکر کیا تو انہوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے قبر پر بٹھایا اور بتایا
کہ میرے چچا حضرت یزید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ قبر پر بیٹھنا اس کے لیے ممنوع ہے جو قبر پر بیٹھ کر وضو توڑے (یعنی قضاء
حاجت کرے)۔

امام مسلم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر تم میں
سے کوئی شخص انگارے پر بیٹھے اور وہ اس کے کپڑے جلا دے اور آگ اس کی کھاس تک پہنچ جائے تو وہ اس کے لیے قبر پر بیٹھنے سے بہتر
ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۷۱)

ابو مرید الغنوی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قبروں پر نہ بیٹھو اور نہ ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو۔

(صحیح مسلم: ۹۷۲ سنن ابوداؤد: ۳۲۲۹ سنن ترمذی: ۱۰۵۰ سنن نسائی: ۷۶۰)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قبر پر چونا لگانے سے اس پر بیٹھنے سے اور اس پر عمارت بنانے سے
منع فرمایا ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۷۰ سنن ابوداؤد: ۳۲۲۵ سنن ابن ماجہ: ۱۵۶۲)

علامہ عینی نے امام طحاوی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ قبر پر بیٹھنا جائز ہے اور اس پر بیٹھنا صرف اس صورت میں ممنوع ہے جب کوئی
ممنوع قبر پر بیٹھ کر وضو توڑے یعنی قضاء حاجت کرے فقہ حنفی کی جن کتابوں میں اس کے خلاف ہے ان کو اسی پر محمول کرنا چاہیے۔

(مدۃ القاری ج ۸ ص ۲۶۵ - ۲۶۶ مضمناً دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

ہر چند کہ امام طحاوی اور علامہ عینی کی احادیث اور عمارات فقہاء پر بہت گہری نظر ہے لیکن ان دونوں بزرگوں نے احادیث صحیحہ
اور صریحہ کے برخلاف قبر پر بیٹھنے کو جو جائز کہا ہے وہ صحیح نہیں ہے جب کہ خود امام اعظم اور اکابر فقہاء احناف نے قبر پر بیٹھنے سے منع
فرمایا ہے:

علامہ ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی متونی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ نے فرمایا: قبر کو روئے نما یا قبر پر بیٹھنا یا قبر پر سونا یا قبر پر قضاء حاجت کرنا مکروہ ہے کیونکہ نبی ﷺ نے قبر پر بیٹھنے
سے منع فرمایا ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۷۰ سنن ابوداؤد: ۳۲۲۵ سنن ترمذی: ۱۰۵۸) (جامع الصحاح ج ۲ ص ۳۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۸ھ)

علامہ محمود بن صدیر الشریعہ ابن مالہ البخاری متونی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

انہوں نے کہا ہے کہ جمہور کے نزدیک قبر پر بیٹھنا مکروہ ہے، اور اس میں امام مالک کا اختلاف ہے علامہ نووی نے شرح المہذب میں یہ تصریح کی ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب جمہور کی مثل ہے حالانکہ اس طرح نہیں ہے بلکہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب امام مالک کی مثل ہے جیسا کہ امام طحاوی نے ان سے نقل کیا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر مذکور سے استدلال کیا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اثر سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضرت علی بھی قبروں پر بیٹھتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۸۸۰) اور حضرت زید بن ثابت کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ نے قبر پر صرف قضاء حاجت کے لیے بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۸۷۷) جمہور کے قول کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ امام احمد نے حضرت عمرو بن حزام انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قبروں پر نہ بیٹھو۔ (کنز العمال: ۴۲۵۷۱) اور اس حدیث سے:

حضرت عمرو بن حزام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک قبر پر بیٹھے ہوئے دیکھا تو فرمایا: قبر سے اتر اور صاحب قبر کو ایذا نہ دو تا کہ وہ تمہیں ایذا نہ دے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۸۷۱۱)

امام مسلم نے اپنی سند سے روایت کی ہے: اگر تم میں سے کوئی شخص انگارے پر بیٹھے اور وہ اس کے کپڑوں کو جلادے اور آگ اس کی کھال تک پہنچ جائے تو وہ قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۷۱)

علامہ ابن بطلان نے کہا ہے کہ یہ تاویل بہت بعد سے کہہ کر بیٹھنے کی ممانعت سے مراد یہ ہے کہ قبر پر بیٹھ کر قضاء حاجت نہ کرو کیونکہ قبر پر بیٹھ کر قضاء حاجت کرنا بہت قبیح فعل ہے اور یہ مکروہ ہے۔ بہت بڑا ہے۔ اور یہاں پر بیٹھنے سے مراد عرف کے مطابق بیٹھنا ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۹۲ 'دار المعرفہ بیروت' ۱۳۴۲ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس قائل (حافظ ابن حجر) نے کہا کہ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ امام مالک نے کہا ہے کہ بیٹھنے سے مراد قضاء حاجت کے لیے بیٹھنا ہے اور یہ تاویل ضعیف ہے یا باطل نہ علامہ عینی کہتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ شرعاً تعصب کی وجہ سے آدمی اس سے زیادہ کہتا ہے اور علامہ نووی نے کیسے کہا کہ امام مالک کی تاویل باطل ہے۔ علامہ نووی سے بڑے عالم ہیں اور وہ ان سے زیادہ احادیث اور آثار کو جاننے والے ہیں پھر اس قائل نے کہا کہ جمہور فقہاء قبر پر بیٹھنے کو مکروہ کہتے ہیں اور اس میں امام مالک کا اختلاف ہے اور علامہ نووی نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب بھی جمہور کی مثل ہے میں کہتا ہوں کہ اس طرح نہیں ہے بلکہ امام ابو حنیفہ کا مذہب امام مالک کی مثل ہے جیسا کہ امام نووی نے نقل کیا ہے پھر اس قائل نے تیسری حدیث میں چند احادیث نقل کی ہیں جن پر قبر پر بیٹھنے سے آپ نے منع فرمایا ہے (علامہ عینی کہتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ ان احادیث سے قبر پر بیٹھنے کی ممانعت سے مراد قضاء حاجت کے لیے بیٹھنا ہے اور قبر پر بیٹھنا جائز ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے جیسا کہ امام طحاوی نے کہا ہے۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۸ ص ۲۶۷ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس بحث میں حافظ ابن حجر عسقلانی کا موقف اور علامہ نووی کی نقل صحیح ہے اور علامہ عینی اور امام طحاوی کو اس مسئلہ میں خطا ہوئی ہے اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب وہ نہیں ہے جو علامہ عینی اور امام طحاوی نے ذکر کیا ہے بلکہ ان کے نزدیک قبر پر بیٹھنا مکروہ ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے فقہاء احناف کی مشہور اور متداول کتب بدائع الصنائع، محیط برہانی، تبیین الحقائق، البحر الرائق اور فتاویٰ عالمگیری کے حوالوں سے بلکہ خود علامہ عینی کی عمدۃ القاری کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔

والحمد لله علی ذلک.

۱۳۶۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَارِسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَرَّ بِقَبْرَيْنِ يُعَذَّبَانِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ
وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَجِيرُ
مِنَ الْهَوْلِ أَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ لَمْ
أَخَذْ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بِنِصْفَيْنِ ثُمَّ غَرَزَ فِي كُلِّ
قَبْرٍ وَاحِدَةً فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا؟
فَقَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْبَأَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے حدیث بیان کی از الاعمش از مجاہد از طارِس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ دو قبروں کے پاس سے گزرے جن کو عذاب دیا جا رہا تھا آپ نے فرمایا: بے شک ان کو عذاب دیا جا رہا ہے اور ان کو کسی ایسی چیز میں عذاب نہیں دیا جا رہا جس سے پختہ دشوار ہو۔ رہا ان دونوں میں سے ایک تو وہ پیشاب سے نہیں بچتا تھا اور رہا دوسرا تو وہ چٹلی کرتا تھا پھر آپ نے کھجور کے درخت کی ایک تر شاخ لی پس اس کے دو ٹکڑے کیے پھر ہر ایک کی قبر میں ایک ٹکڑا گاڑ دیا پس مسلمانوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آپ نے فرمایا: تحقیق یہ ہے کہ جب تک یہ شاخیں خشک نہیں ہوں گی ان کے عذاب میں تخفیف ہو رہی ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۱۱۱ میں درج ہے۔

۸۲ - بَابُ مَوْعِظَةِ الْمُحَدِّثِ عِنْدَ الْقَبْرِ
وَقُعُودِ أَصْحَابِهِ حَوْلَهُ

محدث کا قبر کے پاس نصیحت کرنا اور اس کے
اصحاب کا اس کے پاس بیٹھنا

امام بخاری نے اس عنوان سے یہ باب لکھا ہے کہ اگر زندہ لوگوں یا قبر والے کی نصیحت کا تقاضا ہو تو قبر کے گرد لوگوں کا بیٹھنا جائز ہے زندہ لوگوں کی نصیحت یہ ہے کہ ان دھوکے خیز باتوں یا بددلائل سے بچیں اور قبر والے کی نصیحت یہ ہے کہ قبر کے پاس بیٹھ کر قرآن مجید کی تلاوت کی جائے اور اللہ کا ذکر کیا جائے اور اس سے میت کو نفع ہوگا۔

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے مردوں پر (سورۃ) انس پڑھو۔

(سنن ابوداؤد: ۴۱۱۱، سنن ابی داؤد: ۱۳۴۸)

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ مرد کے لیے قرآن مجید کی تلاوت سے اس کو زندہ رہنے کا نفع ہے۔ یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے جو یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید کی تلاوت سے میت کو فائدہ نہیں ہوتا۔

﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ (المارج: ۴۳)
الْأَجْدَاثُ الْقُبُورُ۔ (المارج: ۴۳) "الاجداث" کا معنی قبور ہے۔

جس دن لوگ قبروں سے نکل کر میدانِ حشر کی طرف دوڑتے ہوئے جائیں گے اس تعلیق میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے:
وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ (انس: ۵۱)

﴿بُعْثِرَتْ﴾ (الانفطار: ۴) اُبْثِرَتْ بُعْثِرَتْ
خَوْضِي أَيْ جَعَلَهُ اسْفَلَهُ أَعْلَاهُ۔

"بُعْثِرَتْ" اکھاڑ دی جائیں گی یا ان کو الٹ پلٹ کر پلٹ دیا جائے گا۔ "بُعْثِرَتْ خَوْضِي" کا معنی ہے: میں نے اس کے نچلے

حصہ کو اوپر کر دیا۔

اس تعلق میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے:

وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ (الانفطار: ۴)

الْإِنْفَاضُ الْأَسْرَاعُ.

اس تعلق میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے:

يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ يِرَاعًا مَّا كَانَتْ إِلَى

نُصَبٍ يُؤْفَضُونَ (العارج: ۳۳)

وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ (إِلَى نُصَبٍ) (العارج: ۴۳) إِلَى

شَيْءٍ مِّنْ نُصُوبٍ يَسْتَفِقُونَ إِلَيْهِ وَالنُّصَبُ وَاجِدٌ

وَالنُّصَبُ مُضَرَّرٌ.

اور جب قبروں کو پلٹ دیا جائے گا

"الانفاض" کا معنی ہے: جلدی جلدی بھاگتے ہوئے جانا۔

جس دن وہ قبروں سے دوڑتے ہوئے نکلیں گے گویا کہ وہ

بتوں کی طرف بھاگتے ہوئے جا رہے ہیں

الاعمش نے اس آیت میں "إِلَى نُصَبٍ" پڑھا ہے: یعنی

جو چیز نصب کی گئی ہو اور لوگ اس کی طرف بہت کر رہے ہوں

"نُصَبٌ" واحد ہے اور "نُصَبٌ" مصدر ہے۔

"نُصَبٌ" کا معنی ہے: ایک جھنڈا نصب کر دیا گیا ہے اور لوگ اس کی طرف بھاگ رہے ہیں اور جس نے "نُصَبٌ" پڑھا

اس کا معنی ہے: وہ اپنے بتوں کی طرف دوڑ رہے ہیں "نُصَبٌ" کا معنی ہے: پتھر سے تراشے ہوئے بت ایک قول یہ ہے کہ اس کا

معنی ہے: وہ پتھر جس کی عبارت کی جاں ہے اور اس پر ذبح شدہ جانوروں کا خون بہایا جاتا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ وہ ایک جھنڈا ہے

جس کو لوگوں کے لیے گاڑ دیا جاتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۰-۲۶۹)

﴿يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ (ق: ۴۲) مِنَ الْقُبُورِ ﴿يَنْسِلُونَ﴾

"يوم الخروج" قبروں سے نکلنے کے دن۔ "ينسلون"

نکلیں گے۔

(یس: ۵۱) يَخْرُجُونَ.

اس تعلق میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے:

يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالنَّحْيِ ذَٰلِكَ يَوْمُ

الْخُرُوجِ (ق: ۳۲)

جس روز وہ اس زبردست چنگھاڑ کو یقین کے ساتھ سنیں گے

یہی (قبروں سے) نکلنے کا دن ہوگا

اور یہ سنا رہا ہے کہ یس: ۵۱ میں جو "ينسلون" کا لفظ ہے اس کا معنی نکلتا ہے۔

۱۳۶۲ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَشْجَثَ عَنْ أَبِي حَرِيرَةَ عَنْ

مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ

عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا فِي جَنَازَةٍ لِي

بَقِيْعِ الْغُرَقَةِ فَأَتَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ وَمَعَهُ مَخْضَرَةٌ فَتَنَاسَلْنَا فَنَجْعَلُ

يَسْكُتُ بِمَخْضَرَتِهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْكُمْ مَنَ أَحَدٍ مَا مِنْ

نَفْسٍ مِّنْفَوْسَةٍ إِلَّا كُتِبَ مَكَالُهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ

وَالْأَكْثَرُ كُتِبَ مَقِيَّةً أَوْ سَعِيَّةً. فَقَالَ رَجُلٌ يَا

رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَكْتُبُ عَلَيَّ كِتَابَتَنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی، منصور از سعد

بن عبیدہ از ابو عبد الرحمن از حضرت علی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ

ہم بقیع الغرقہ میں ایک جنازے کے ساتھ تھے ہمارے پاس نبی

ﷺ آئے پس بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے گرد بیٹھ گئے آپ

کے پاس چھڑی تھی آپ نے سر جھکایا اور اپنی چھڑی کے ساتھ

زمین کریدنے لگے پھر فرمایا: تم میں سے ہر شخص کا جنت میں یا

دوزخ میں ٹھکانا لکھ دیا گیا ہے اور یہ بھی لکھ دیا گیا ہے کہ وہ نیک

بخت ہے یا بدبخت ہے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! کیا ہم اپنے

متعلق لکھے ہوئے پر احماد نہ کر لیں اور عمل کرنے کو چھوڑ دیں، پس جو شخص ہم میں سے نیک بخت ہوگا پس وہ مقرب نیک بختوں کے عمل کی طرف رجوع کرے گا اور رہا وہ جو ہم میں سے بد بخت ہوگا پس وہ بد بختوں کے عمل کی طرف رجوع کرے گا؟ آپ نے فرمایا: رہے وہ جو اہل سعادت ہیں ان کے لیے سعادت کے عمل آسان کر دیئے جائیں گے اور جو اہل شقاوت ہیں ان کے لیے شقاوت کے عمل آسان کر دیئے جائیں گے پھر آپ نے اس آیت کی تلاوت کی: پس رہا وہ جس نے (اللہ کی راہ میں) عطا کیا اور (اللہ سے) ڈرا اور نیکی کی تصدیق کی تو ہم اس کے لیے نیکی کے راستے آسان کر دیں گے (الحمل: ۵-۷)۔

فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ؟ قَالَ أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُسَرُّونَ لِعَمَلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُسَرُّونَ لِعَمَلِ الشَّقَاوَةِ. ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَلَا تَمُنُّ بِأَعْيُنِنَا﴾ [الطہ: ۵۰]۔ [الطہ: ۵۰]۔

۳۹۳۶-۳۹۳۷-۳۹۳۸-۳۹۳۹-۳۹۴۰-۳۹۴۱-۳۹۴۲

(صحیح مسلم: ۲۶۳۷، المرقم السلسل: ۶۶۰۷، سنن ابوداؤد: ۳۶۹۳، سنن ترمذی: ۲۳۶۶، سنن ابن ماجہ: ۷۸، السنن الکبریٰ: ۱۱۶۷۸، مسند ابوزر: ۵۸۳، الارباب المفرد: ۹۰۳، صحیح ابن حبان: ۳۳۳، مسند اربع: ۸۲، طبع قدیم مسند احمد: ۶۲، ج ۲ ص ۵۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جریر: ۵۵۰۷، مکتبۃ الرشیدیہ بیروت: ۱۳۲۶ھ)۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عثمان بن محمد بن ابی شیبہ ان کا نام ابراہیم ابوالحسن العیسیٰ ہے (۲) جریر بن عبد الحمید انصاری (۳) منصور بن المعتمر (۴) سعد بن عبیدہ (۵) ابو عبد الرحمن اور یہ عبد اللہ بن حبیب ہیں (۶) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۱)۔
اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ہاں یہ پاس فی مطلقاً نہیں دیکھ سکے اور ہم بھی آپ کے گرد بیٹھ گئے۔

”بقیع الغرقہ“ کا معنی

اس حدیث میں ”بقیع الغرقہ“ کا لفظ ہے ”بقیع“ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں مختلف اقسام کے درخت ہوں اور ”الغرقہ“ کانٹوں والے درخت کو کہتے ہیں ”بقیع الغرقہ“ اہل مدینہ کا قبرستان ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۱)۔
اس اعتراض کا جواب کہ جب سعادت اور شقاوت کو تقدیر میں لکھ دیا ہے تو عمل کی کیا ضرورت ہے؟
اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب بندے کے اعمال کو ازل میں لکھ دیا گیا ہے تو پھر نیک اعمال پر اس کی مدح کیوں کی جاتی ہے اور بُرے اعمال پر اس کی مذمت کیوں کی جاتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی مدح اس لیے کی جاتی ہے کہ وہ نیک اعمال کا ثمر ہے نہ کہ اس لیے کہ وہ ان کا قائل ہے اور بُرے اعمال پر اس کی مذمت اس لیے کی جاتی ہے کہ وہ بُرے اعمال کا ثمر ہے نہ کہ اس لیے کہ وہ بُرے اعمال کا قائل ہے یہ اشاعرہ کی طرف سے مشہور جواب ہے جیسے جب کسی حسین چیز کی مدح کی جاتی ہے اور قبیح چیز کی مذمت کی جاتی ہے اور اسی لحاظ سے اس کو ثواب اور عذاب ہوتا ہے جس طرح ہمارے نزدیک یہ صحیح نہیں ہے کہ کہا جائے کہ آگ کو چھونے کے بعد جلنے کی کیفیت کیوں ہوتی ہے اسی طرح یہ بھی کہنا صحیح نہیں ہے کہ بُرے اعمال کے بعد عذاب کیوں ہوتا ہے۔

علامہ طبری نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو تقدیر پر ٹکیہ کرنے سے اور عمل کو ترک کرنے سے منع کیا ہے اور ان کو یہ حکم دیا ہے کہ بندہ پر لازم ہے کہ وہ اللہ کی عبادت کرے اور اللہ کے کاموں میں تصرف کرنے سے اجتناب کرے

پس عبادت کرنے کو جنت کے دخول کا مستقل سبب نہ بنایا جائے اور عبادت کے ترک کرنے کو دوزخ میں دخول کا مستقل سبب نہ بنایا جائے بلکہ عبادت کا کرنا اور اس کو ترک کرنا جنت اور دوزخ میں دخول کی علامات ہیں۔

جب رسول اللہ ﷺ نے یہ خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی سعادت اور شقاوت کو کتاب میں لکھ دیا ہے تو مسلمانوں نے قصد کیا کہ اس لکھے ہوئے کو حجت قرار دے کر عمل کرنے کو ترک کر دیں تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں یہ بتلایا کہ یہاں پر دو چیزیں ہیں اور ایک چیز کی وجہ سے دوسری چیز باطل نہیں ہوتی، ایک ظاہری چیز ہے اور ایک باطنی چیز ہے اور وہی علت موجبہ ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور دوسری ظاہری چیز ہے اور وہ بندہ کے حق میں تہمہ لازمہ ہے اور وہ خیالی علامت ہے اور آپ نے یہ بیان فرمایا کہ اللہ نے جو پیدا کیا ہے ان میں سے ہر ایک مہتر ہے اور دنیا میں اس کا عمل آخرت کے انجام کی دلیل ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

فَأَمَّا مَنْ آتَىٰ وَآتَىٰ وَآتَىٰ بِالْعُسْرِ ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ۝
پس رہا وہ جس نے (اللہ کی راہ میں) خرچ کیا اور (اللہ سے) ذرا اور نیکی کی تصدیق کی ۝ تو ہم اس کے لیے نیکی کے راستے آسان کر دیں گے ۝

اس کی نظیر یہ ہے کہ انسان کی قسمت میں رزق لکھ دیا ہے لیکن اس کو کمانے کا حکم دیا ہے اور اس کی زندگی کی میعاد مقرر ہے لیکن اس کو بیماری کا علاج کرنے کا حکم دیا ہے اسی طرح سعادت اور شقاوت مقرر ہے لیکن اس کو نیکی کرنے اور برائی کو ترک کرنے کا حکم دیا ہے پس جس طرح وہ تقدیر میں لکھے ہوئے رزق پر تکیہ کر کے کمانے کو ترک نہیں کرتا اور تقدیر میں لکھی ہوئی زندگی کی مدت پر تکیہ کر کے بیماری میں علاج کو ترک نہیں کرتا اسی طرح تقدیر میں لکھی ہوئی سعادت اور شقاوت پر تکیہ کر کے نیک اعمال کے کرنے اور بُرے اعمال کے نہ کرنے کو ترک نہ کرے پس تقدیر میں لکھا ہوا امر باطنی علت موجبہ اور اللہ کا حکم ہے اور انسان کے اعمال تہمہ لازمہ ہیں اور خیالی علامت ہیں اور امر باطنی کی وجہ سے امر ظاہری کو ترک نہیں کیا جاتا۔ (عمدۃ القاری ج ۸ ص ۲۷۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۶۰۷۔ ج ۷ ص ۳۶۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① کیا اللہ تعالیٰ کے علم سابق میں سالوں کا جنتی یا جہنمی ہونا ان کے مکلف ہونے کے منافی ہے؟ ② جبر اور قدر کے اعتبار سے مسئلہ تقدیر پر اشکال اور اس کا جواب۔

۸۳۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي قَاتِلِ النَّفْسِ
اپنی جان کے قاتل کے متعلق جو حکم ہے

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص اپنی جان کو قتل کرے اس کا شریعت میں کیا حکم ہے۔
حضرت ابن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنے آپ کو چوڑے تیر سے قتل کر لیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

میں تو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھوں گا۔ (صحیح مسلم: ۹۷۸، سنن نسائی: ۱۹۶۰)

خودکشی کرنا گناہ کبیرہ ہے اس کی نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے لیکن کسی بڑے عالم کو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھانی چاہیے۔

۱۳۶۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ
قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ
الطَّحْطَاكِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ خَلَفَ بِجَلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا
مَتَعَبَّدًا فَهُوَ كَمَا قَالَ أَوْ مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِعَدِيدَةٍ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ از حضرت ثابت بن الطحاک رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جس نے غیر ملت اسلام کی عدا جھوٹی قسم کھائی پس وہ اس طرح ہے اور جس

عَذَابٌ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ۔
 نے لوہے کے ہتھیار سے اپنے آپ کو قتل کیا اس کو اسی ہتھیار سے

[طراف الحدیث: ۳۱۷۱-۳۸۴۳-۶۰۳۷-۶۱۰۵-۶۶۵۲] دوزخ میں عذاب ہوتا رہے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۱۰، رقم المسلسل: ۲۹۵، سنن ابوداؤد: ۳۲۵، سنن ترمذی: ۱۵۳۳، سنن نسائی: ۳۷۷۹، سنن ابن ماجہ: ۲۰۹۸، الامداد والسنن: ۲۳۰)

المعجم الكبير: ۱۳۳۵، مسند ابی یعلیٰ: ۱۵۳۵، جامع المسانید لابن جندی: ۷۸۵، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۹۱۱)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف کیا جا چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اور جس نے لوہے کے ہتھیار سے اپنے آپ کو قتل کیا۔ الحدیث

”ملت“ کا معنی غیر ملت اسلام کی قسم کھانے والے کا شرعی حکم اور اس میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”ملت“ کا لفظ ہے ”ملت“ کا معنی ہے: دین جیسے ملت اسلام یا یہودیت یا نصرانیت ایک قول یہ ہے کہ اس

کا معنی ہے: دین کے عظیم ارکان۔

نیز اس حدیث میں ہے: جس نے غیر ملت اسلام کی عدا جھوٹی قسم کھائی پس وہ اسی طرح ہے۔

اس کا معنی یہ ہے کہ اس نے یہودیت یا عیسائیت کی تعظیم کی وجہ سے قسم کھائی خواہ وہ قسم جھوٹی کھائی ہو یا سچی کھائی ہو بہر حال اس

نے غیر ملت اسلام کی تعظیم کی کیونکہ قسم اسی کی کھائی جاتی ہے جس کی دل میں تعظیم ہوتی ہے اور غیر ملت اسلام کی تعظیم حرام اور ممنوع

ہے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ چونکہ اس نے غیر ملت اسلام کی جھوٹی قسم کھائی ہے اس وجہ سے وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا کافر

نہیں ہوگا۔

علامہ کرمانی نے بھی کہا: وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا کافر نہیں ہوگا اور حدیث میں جو فرمایا ہے: پس وہ اس طرح ہے یہ تفسیر

کے لیے ہے۔ علامہ ابن جوزی نے کہا: اس کا غیر ملت اسلام کی قسم کھانا کفر کے مشابہ ہے کیونکہ اس نے قسم کھا کر غیر ملت اسلام کی

تعظیم کی اور غیر ملت اسلام کی تعظیم کفر ہے لہذا اس کا یہ قسم کھانا کفر کے مشابہ فعل ہے۔

علامہ قرطبی نے کہا: جس نے عدا غیر ملت اسلام کی تعظیم کی وہ حقیقتہً کافر ہو گیا اور حدیث میں یہی فرمایا ہے کہ جس نے عدا غیر

ملت اسلام کی قسم کھائی وہ اس طرح ہے پس یہ شخص حقیقتہً کافر ہے۔

علامہ بیہقی نے کہا: میں کہتا ہوں کہ وہ حقیقتہً کافر ہے اور کافروں کے مشابہ ہونا نہ درجہ کی چیز ہے۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جس شخص نے اس طرح قسم کھائی اس کی قسم منعقد ہو

جائے گی اور اس پر کفارہ لازم ہے کیونکہ ظہار کرنے والا بُری اور جھوٹی بات کہتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس پر کفارہ لازم کیا ہے اور یہ بھی

بُری اور جھوٹی بات ہے امام مالک امام شافعی اور جمہور نے یہ کہا ہے کہ اس پر توبہ کرنا اور تجدید اسلام کرنا لازم ہے کیونکہ حدیث میں

ہے: جس نے لات اور عزلی کی قسم کھائی وہ کہے: لا الہ الا اللہ۔ (سنن ابوداؤد: ۳۲۷۳، سنن ابن ماجہ: ۲۰۹۶، صحیح ابن خزمہ: ۳۵، مسند احمد: ۲

ص: ۳۰۹) اور حدیث میں کفارہ کا ذکر نہیں ہے اس لیے اس پر صرف توبہ اور تجدید اسلام لازم ہے اور اگر شادی شدہ ہو تو تجدید نکاح بھی

لازم ہے ہم کہتے ہیں کہ کفارہ کا ذکر نہ ہونے سے اس کے وجوب کی نفی نہیں ہوتی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۷۶-۷۷، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۰۱ھ)

۱۳۶۴۔ وَفَاتِ حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ حَدَّثَنَا جُنْدَبٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ لَمَّا لَبِسْنَا وَمَا نَخَافُ أَنْ يُكْذِبَ جُنْدَبٌ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ بِرَجُلٍ جِرَاحٌ قَتَلَ نَفْسَهُ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ عَبْدِي بِنَفْسِهِ حَرَمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ.

اور حجاج بن منہال نے کہا: ہمیں جریر بن حازم نے حدیث بیان کی از الحسن انہوں نے کہا: ہمیں حضرت جندب رضی اللہ عنہ نے اس مسجد میں یہ حدیث بیان کی سو ہم اس کو نہیں بھولے اور ہمیں یہ خوف نہیں ہے کہ حضرت جندب نے نبی ﷺ سے جھوٹی بات روایت کی ہوگی آپ نے فرمایا: ایک شخص زخمی تھا اس نے خود کو قتل کر لیا تو اللہ عزوجل نے فرمایا: میرے بندے نے اپنی جان نکالنے میں مجھ پر سبقت کی میں نے اس پر جنت کو حرام کر دیا۔

خودکشی کرنے والے پر جنت حرام کرنے کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا: میرے بندے نے اپنی جان کو ہلاک کرنے میں مجھ پر سبقت کی میں نے اس پر جنت کو حرام کر دیا ہے اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ خودکشی کرنا گناہ کبیرہ ہے اور گناہ کبیرہ کی وجہ سے جنت حرام نہیں ہوتی۔ قرآن مجید میں ہے:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ. (النساء: ۱۱۶-۱۱۸)

بے شک اللہ اس کو نہیں معاف فرمائے گا کہ اس کے ساتھ ترک کیا جائے اور اس سے کم گناہ کو جس کے لیے چاہے گا معاف فرمادے گا۔

حضرت عثمان بن مالک انصاری کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ نے دوزخ پر اس شخص کو حرام کر دیا ہے جس نے لا الہ الا اللہ کہا اور وہ اس سے بندن رضا جوئی کا رونا تھا۔ (صحیح البخاری: ۴۲۵، صحیح مسلم: ۴۴)

حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے "لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ" کی شہادت دی اللہ نے اس پر دوزخ کو حرام کر دیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۹، سنن ترمذی: ۲۶۳۸، مسند احمد ج ۵ ص ۴۱۸)

اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے گناہ کبیرہ کرنے والے وجود عید سنائی ہے وہ چاہے گا تو اس کو معاف کر دے اور چاہے گا تو اس پر عید نافذ کرے گا اس کو دوزخ میں ڈال دے گا پھر کچھ عرصہ کے بعد اس کو دوزخ سے نکال لے گا پھر اس کو اس کے ایمان کی وجہ سے جنت میں داخل کر دے گا اور اس کو دہما دوزخ میں نہیں رکھے گا۔ (شرح ابن بجز ج ۳ ص ۳۳۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

چونکہ احادیث صحیحہ سے یہ ثابت ہے کہ اہل اسلام دوزخ میں ہمیشہ نہیں رہیں گے اس لیے یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے کہ جو شخص خودکشی کو حلال جان کر خودکشی کرے گا اس پر اللہ عزوجل جنت کو حرام کر دے گا کیونکہ وہ خودکشی کو حلال سمجھنے کی وجہ سے کافر ہو جائے گا اور کافر یقیناً ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ نے زبرد توخی اور ڈانٹ ڈپٹ کے اعتبار سے فرمایا ہے اس کی حقیقت مراد نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۹۳، دارالعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ حنفی اس اشکال کے جواب میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ خودکشی کرنے والے کو دوزخ میں داخل کرنے سے پہلے میں نے اس پر جنت کے دخول کو حرام کر دیا ہے یا کسی خاص جنت کو اس پر حرام کر دیا ہے کیونکہ جنتیں بہت سی ہیں یا یہ وعید اس کے لیے ہے جو طلال اور جائز سمجھ کر خودکشی کرے یا اس کو محض تعذیب کے لیے فرمایا ہے اور اس کو خودکشی کرنے سے ڈرایا ہے اس کی حقیقت مراد نہیں یا مراد یہ ہے کہ خودکشی کرنے والے کی سزا یہ ہے کہ اس پر جنت کو حرام کر دیا جائے لیکن اس پر اس سزا کو نافذ کرنا ضروری نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۳۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَتَخَنَّنُ نَفْسَهُ يَتَخَفُّهَا فِي النَّارِ وَالَّذِي يَتَطَعُّهَا يَتَطَعُّهَا فِي النَّارِ [طرف الحدیث: ۵۷۷۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی 'انہوں نے کہا: ہمیں ابو الزناد نے حدیث بیان کی از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ 'انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص اپنے گھونٹے گا اس کا دوزخ میں گلا گھونٹا جائے گا اور جو شخص اپنے آپ کو نیزہ یا تیر مارے گا وہ دوزخ میں بھی اپنے آپ کو نیزہ یا تیر مارتا رہے گا۔

(صحیح ابن حبان: ۵۹۸۷، شرح سنن ترمذی: ۱۹۵، مسند احمد ج ۲ ص ۴۳، معجم قدیم: ۹۶۱۸، ج ۱ ص ۳۸۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۶۷۵، مکتبۃ الرشیدیہ ض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کی موافق حدیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنے آپ کو لوہے کے ہتھیار سے قتل کیا 'دوزخ میں اس کے ہاتھ میں وہ ہتھیار ہو گا اور وہ دوزخ میں ہمیشہ ہمیشہ اس ہتھیار کو اپنے پیٹ میں گھونپتا رہے گا اور جس شخص نے اپنے آپ کو پہاڑ سے گرا کر ہلاک کیا 'وہ دوزخ میں ہمیشہ ہمیشہ اپنے آپ کو گرا کر ہلاک کرتا رہے گا اور جس شخص نے اپنے آپ کو زہر سے ہلاک کیا 'وہ دوزخ میں ہمیشہ ہمیشہ زہر چاٹتا رہے گا۔ (صحیح البخاری: ۵۷۷۸، صحیح مسلم: ۱۰۹، سنن ترمذی: ۲۰۴۳، سنن ابوداؤد: ۳۸۷۲، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۴۱۶، شرح ابن: ۲۵۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۴۸۸-۴۷۸-۲۳۵)

اس حدیث سے معلوم ہو کہ ان کے جس طریقہ سے خودکشی کرے گا اسی کی مثل طریقہ سے اس کو دائمی عذاب ہوتا رہے گا اور اس کی مغفرت نہیں ہوگی لیکن ایک حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خودکشی کرنے والے کی بھی مغفرت ہو جائے گی۔

حدیث مذکور کی مخالف حدیث

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت طفیل بن عمرو الدوسی 'نبی ﷺ کے پاس آئے 'پس کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ کو مضبوط قلعہ کی ضرورت ہے؟ ان کے پاس زمانہ جاہلیت میں دوس کا قلعہ تھا 'پس نبی ﷺ نے اس کا انکار کیا جو انصار کے لیے ذخیرہ تھا 'پھر جب نبی ﷺ نے مدینہ کی طرف ہجرت کی تو حضرت طفیل بن عمرو نے بھی ہجرت کی اور ان کے ساتھ ایک اور شخص نے بھی ہجرت کی 'ان کو مدینہ کی آب و ہوا موافق نہیں آئی 'پس وہ شخص بیمار ہو گیا 'سودہ صبر نہ کر سکا 'اس نے چوڑے پھل کے تیرے اپنی انگلیوں کے جوڑ کاٹ ڈالے اس کے ہاتھوں سے خون بہنے لگا حتیٰ کہ وہ فوت ہو گیا 'حضرت طفیل بن عمرو نے اس کو خواب میں اچھی حالت میں دیکھا اور اس کے ہاتھوں پر پٹی دیکھی 'حضرت طفیل نے پوچھا: تمہارے رب نے تمہارے ساتھ کیا کیا؟ انہوں نے کہا: میں

نے نبی ﷺ کی طرف جو ہجرت کی تھی اس وجہ سے اللہ نے میری مغفرت کر دی انہوں نے پوچھا: میں تمہارے ہاتھوں پر پنی کیسی دیکھ رہا ہوں؟ انہوں نے جواب دیا: مجھ سے کہا گیا کہ جس چیز کو تم نے خود خراب کیا ہے ہم اس کو ہرگز ٹھیک نہیں کریں گے۔ حضرت طفیل نے نبی ﷺ کے سامنے یہ خواب بیان کیا تو آپ نے دعا کی: اے اللہ اس کے ہاتھوں کی بھی مغفرت فرما!

(صحیح مسلم: ۱۱۶، مسند احمد ج ۲ ص ۳۷۹-۳۸۰، مسند ابویعلیٰ: ۲۱۷۵)

خودکشی کرنے والے کی مغفرت کے متعلق امام طحاوی کی توجیہ

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ ان دونوں حدیثوں کے تعارض کے جواب میں لکھتے ہیں:

ہو سکتا ہے کہ اس شخص نے چوڑے تیر سے اپنی انگلیوں کے جوڑ کو اس لیے کاٹا ہو کہ اس کے نزدیک اس بیماری کا یہی علاج تھا کہ فاسد خون کو نکال دیا جائے اور اس کا یہ خیال ہو کہ اگر اس فاسد خون کو نہ نکالا گیا تو اس سے اس کے پورے جسم میں یہ بیماری سرایت کر جائے گی (جیسا کہ آج کل بھی اگر کسی عضو میں زہر سرایت کر جائے اور اس سے پورے جسم کے فاسد ہونے کا خطرہ ہو تو ڈاکٹر اس عضو کو کاٹ دیتے ہیں۔ سعیدی غفرلہ) سو اس نے پورے جسم کی اصلاح کے لیے اپنی انگلیوں کے جوڑوں کو کاٹا لیکن قضاء الہی سے اتنا خون بہ گیا کہ وہ فوت ہو گیا سو اس صورت میں اس پر کوئی ملامت نہیں ہے اور نہ وہ آخرت میں کسی سزا کا مستحق ہے کیونکہ اس کا ارادہ خودکشی کرنے کا نہ تھا۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے ہاتھوں کے لیے مغفرت کی دعا کی اس سے معلوم ہوا کہ اس سے کوئی تقصیر ہوئی تھی جیسی تو آپ نے اس کے ہاتھوں کے لیے مغفرت کی دعا کی تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ کے دل میں جو خوف خدا کا غلبہ تھا اس کی وجہ سے آپ نے یہ دعا کی۔ (شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۸۷-۱۸۸ مؤسسۃ المدینۃ العلمیۃ ۱۴۲۷ھ)

خودکشی کرنے والے کی مغفرت کے متعلق علامہ نووی اور حافظ ابن حجر کی توجیہ

اس حدیث میں دو احتمال ہیں: ایک احتمال وہ ہے جس کو امام طحاوی نے ذکر کیا ہے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ وہ شخص اپنی بیماری کی تکلیف پر صبر نہیں کر سکا اور اس نے خودکشی کے ارادہ سے اپنی انگیوں کے جوڑ کاٹ ڈالے پھر اس پر یہ اعتراض ہو گا کہ پہلی حدیث کے مطابق تو اس کو دائمی عذاب ہونا چاہیے تھا اور اس کی مغفرت نہیں ہونی چاہیے تھی علامہ نووی نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں اہل سنت کے ایک عظیم قاعدہ پر دلیل ہے کہ جس نے خودکشی کی یا کوئی اور معصیت کی اور بغیر توبہ کے مر گیا تو وہ کافر نہیں ہے اور نہ اس کو قطعی طور پر دوزخی کہا جائے گا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تحت ہے وہ چاہے تو اس کو کچھ عرصہ سزا دے اور چاہے تو معاف کر دے۔ (صحیح مسلم بشرح النووي ج ۲ ص ۸۰۲-۸۰۱، مسند ابی یوسف ج ۱ ص ۱۷۷)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے یہ کہا ہے کہ خودکشی کرنے والے کے لیے دائمی عذاب کی وعید اس صورت میں ہے جب وہ جائز سمجھ کر خودکشی کرے اس وقت وہ کافر ہو گا اور اس کو دائمی عذاب ہو گا دوسرا جواب یہ ہے کہ خودکشی کرنے والے کی سزا تو یہی ہے کہ اس کو دائمی عذاب دیا جائے لیکن اللہ تعالیٰ مسلمانوں پر کرم فرماتا ہے اور ان کو کچھ عرصہ کے بعد ان کی توحید کی وجہ سے دوزخ سے نکال لیتا ہے یا اصلاً عذاب نہیں دیتا یا اللہ تعالیٰ نے زجر و توبہ اور ڈانٹ ڈپٹ کے طور پر اور ڈرانے کے لیے فرمایا کہ خودکشی کرنے سے دائمی عذاب ہو گا تاکہ مسلمان خودکشی کرنے سے باز رہیں۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۹۴، دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۱۳-۲۱۴ ج ۱ ص ۵۷۱-۵۷۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان یہ ہیں:

① خودکشی پر دائمی عذاب کی وعید کی توجیہ ② غیر ملت اسلام کی قسم کھانے کی تفصیل۔

۸۴ - بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى

الْمُنَافِقِينَ وَالْإِسْتِغْفَارِ لِلْمُشْرِكِينَ

وَوَاهُ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۱۲۶۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۶۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْرِمٍ قَالَ حَدَّثَنِي

الْكَلْبِيُّ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا مَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

أَبِي ابْنِ سُلُوفٍ دُعِيَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبَتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَلِّيَ

عَلَى ابْنِ أَبِي وَقَدْ قَالَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا؟

أَعِدُّ عَلَيْهِ قَوْلَهُ فَبَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَقَالَ أَجْرُ عَنِّي يَا عُمَرُ. فَلَمَّا اكْتَرَتْ عَلَيْهِ

قَالَ إِنِّي نُحِرْتُ فَانْحَرْتُ لَوْ أَعْلَمُ إِنِّي زِدْتُ

عَلَى السَّبْعِينَ لَفُخِرْتُ لَهُ لَزِدْتُ عَلَيْهَا. قَالَ لَصَلِّيَ

عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ انْصَرَفَ

فَلَمْ يَمُكِّثْ إِلَّا يَسِيرًا حَتَّى نَزَلَتْ الْآيَتَانِ مِنْ بَرَاءَةٍ

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمَا مَاتَ أَبَدًا﴾ إِلَى

﴿وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ (الحرب: ۸۴) فَإِنْ فَعَلْتَ بَعْدُ مِنْ

جُرْأَتِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَوْمَئِذٍ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. [طبرانی المعجم: ۳۶۷۱]

منافقین کی نماز جنازہ اور مشرکین کے لیے

استغفار کا مکروہ ہونا

اس کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ سے روایت کیا

ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن یکریم نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن

شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از حضرت عمر

بن الخطاب رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ جب عبد اللہ بن ابی ابن

سلول مر گیا تو رسول اللہ ﷺ کو اس پر نماز پڑھنے کے لیے بلایا

گیا جب رسول اللہ ﷺ (جانے کے لیے) کھڑے ہوئے تو

میں جلدی سے آگے بڑھا پس میں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ

ابن ابی کی نماز پڑھا رہے ہیں حالانکہ اس نے فلاں دن یہ کہا تھا اور

فلاں دن یہ کہہ تھا؟ میں اس کی سب باتیں گنوا رہا تو رسول اللہ

ﷺ مسکرائے اور فرمایا: اے عمر! مجھے چھوڑ دو جب میں نے زیادہ

اصرار کیا تو آپ نے فرمایا: مجھے اختیار دیا گیا تھا پس میں نے

اختیار کر لیا اگر مجھے معلوم ہوتا کہ میں نے ستر دفعہ سے زیادہ

مغفرت طلب کی تو اس کی مغفرت کر دی جائے گی تو میں ستر مرتبہ

سے زیادہ مغفرت طلب کرتا حضرت عمر نے کہا: پس رسول اللہ

ﷺ نے اس کی نماز پڑھائی پھر آپ دعاں گئے پھر آپ

تھوڑی دیر ٹھہرے تھے کہ سورۃ توبہ کی یہ آیت نازل ہو گئی: اور ان

میں سے کوئی مر جائے تو آپ اس کی کبھی بھی نماز جنازہ نہ پڑھیں

اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہوں کیونکہ انہوں نے اللہ اور اس کے

رسول کے ساتھ کفر کیا اور اسی حالت میں مر گئے اور وہ فاسق ہیں O

(البقرہ: ۸۴) پھر بعد میں مجھے اس دن رسول اللہ ﷺ کے سامنے

اپنی اس جرات پر بہت تعجب ہوا اور اللہ اور رسول کو ہی زیادہ علم

ہے۔

(سنن ترمذی: ۳۰۹۷، سنن نسائی: ۱۹۶۵، مسند ابی داؤد: ۳۱۷۶، سنن کبریٰ: ۱۱۲۵، مسند احمد: ۱۱۶، طبع قدیم، مسند

احمد: ۹۳، ج ۱ ص ۲۵۳، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۵۶۹۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۴۶ھ، مسند الطحاوی: ۶۰۶۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن کبیر (۲) کلیف بن سعد (۳) عقیل بن خالد (۴) محمد بن مسلم بن شہاب (۵) عبید اللہ بن عیینہ بن مسعود یہ سات فقہاء میں سے ایک ہیں (۶) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۸)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت آیت (التوبہ: ۸۴) میں ہے اگر اس پر اعتراض کیا جائے کہ عنوان میں مشرکین کے لیے استغفار کی کراہت کا بھی ذکر ہے اور اس کا حدیث میں ذکر نہیں ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں التوبہ: ۸۴ کا ذکر ہے اور التوبہ: ۸۰ میں یہ آیت ہے: "لَسْنَا بِغُفَرَاءَ لِلَّهِ لَهُم" پس اللہ ان کی ہرگز مغفرت نہیں کرے گا اور اس میں مشرکین کے لیے استغفار کی ممانعت کا اشارہ ہے۔

مخالفین کی قبر پر کھڑے ہونے کی ممانعت صرف رسول اللہ ﷺ کے لیے تھی

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ طبری نے کہا ہے کہ التوبہ: ۸۴ میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو منافقین کی نماز پڑھانے سے منع فرمادیا ہے اگرچہ وہ اسلام کو ظاہر کرتے تھے تاکہ ان کی جانیں محفوظ رہیں رہا ان کی قبروں پر کھڑا ہونا تو وہ صرف رسول اللہ ﷺ کے لیے ممنوع تھا اور دیگر مسلمانوں کے لیے جائز تھا کہ وہ اپنے کافر آباء کی تدفین کے لیے ان کی قبروں پر کھڑے ہوں اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ابوطالب فوت ہو گئے تو میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا کہ آپ کا گمراہ چچا فوت ہو گیا تو آپ نے فرمایا: جاؤ اس کو زمین میں چھپ دؤ پھر کسی سے کوئی بات نہ سنا حتیٰ کہ میرے پاس آنا پس میں گیا اور میں نے اس کو زمین میں چھپا دیا اور میں آپ کے پاس آیا تو آپ نے مجھے غسل کرنے کا حکم دیا اور میرے لیے دعا کی۔

(سنن ابوداؤد: ۳۲۱۳ سنن نسائی: ۱۹۰۰)

سعید بن جبیر نے بیان کیا ہے کہ ایک یہودی فوت ہو گیا اس کا بیٹا سسناں تھا اس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ اس کو چاہیے کہ اس کے ساتھ جائے اور اس کو دفن کرے اور جب تک وہ زندہ ہے اس کے لیے ہدایت کی دعا کرتا رہے اور جب وہ مر جائے تو اس کا معاملہ اللہ کے سپرد کر دے اور التوبہ: ۱۱۳ کی تلاوت کی۔

ابراہیم نخعی نے کہا ہے کہ حادث بن عبد اللہ بن ابی ربیعہ کی ماں فوت ہو گئی اور وہ نصرانی تھی حادث کی نگرانی کے لیے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب اس کے جنازہ کے ساتھ گئے اور ان کی ماں کی نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

اصاغر کا اکابر کی رائے کے خلاف اپنی رائے دینے اور اس پر اصرار کرنے کا جواز

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو بار بار رسول اللہ ﷺ سے اصرار کیا کہ آپ اس کی نماز جنازہ نہ پڑھائیں اس میں یہ لفظ ہے کہ خیر خواہ وزیر کے لیے جائز ہے کہ سلطان کو اپنی رائے بتائے خواہ اس کی رائے سلطان کی رائے کے خلاف ہو جب کہ سلطان کو علم ہو کہ اس وزیر کی نیت نیک ہے اور وہ اس کا خیر خواہ ہے اور اس کے اعمال صالحہ ہیں تو اس وزیر کے اجتہاد پر ملامت نہیں کی جائے گی اور اس کے ساتھ ہدگمانی نہیں کی جائے گی اور سلطان کا اس کے اصرار اور اس کی ضد پر صبر کرنا سلطان کے اعلیٰ اخلاق کی علامت ہے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ نے حضرت عمر کے اصرار پر سکوت کیا اور انکار نہیں فرمایا اور اپنی رائے کی موافقت میں قرآن مجید کی آیت پیش کی اور رسول اللہ ﷺ کے عمل میں بہت بڑا نمونہ ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۸۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ بعد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے موقف کی تائید میں التوبہ: ۸۴ نازل ہوئی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ رسول اللہ ﷺ کا عہد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھانا معاذ اللہ غلط تھا کیونکہ التوبہ: ۸۴ آپ کے نماز پڑھانے کے بعد نازل ہوئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس وقت وہی صحیح عمل تھا جو رسول اللہ ﷺ کا موقف تھا۔

لوگوں کا میت کی تحسین کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز بن صہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ مسلمان ایک جنازہ کے پاس سے گزرے تو انہوں نے اس کی تحسین کی پس نبی ﷺ نے فرمایا: یہ واجب ہوگئی پھر وہ دوسرے جنازہ کے پاس سے گزرے تو انہوں نے اس کی خدمت کی پس آپ نے فرمایا: یہ واجب ہوگئی پھر حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے پوچھا: کیا واجب ہوگئی؟ تو آپ نے فرمایا: یہ جنازہ جس کی تم نے تحسین کی ہے اس کے لیے جنت واجب ہوگئی اور یہ جنازہ جس کی تم نے خدمت کی ہے اس کے لیے دوزخ واجب ہوگئی تم زمین میں اللہ کے گواہ ہو۔

۸۵۔ بَابُ ثَنَاءِ النَّاسِ عَلَى الْمَيِّتِ

۱۳۶۷۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَتَوْا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَبَتْ ثُمَّ مَرُّوا بِأُخْرَى فَأَتَوْا عَلَيْهَا شَرًّا فَقَالَ وَجَبَتْ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا وَجَبَتْ؟ قَالَ هَذَا أَتَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَتَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ. [طبرک الحدیث: ۲۶۴۲]

(صحیح مسلم: ۹۳۹، الرقم السلسل: ۲۱۶۵، سنن نسائی: ۱۹۳۲، معنی ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶۷، شرح السنن: ۱۳۹۰، شرح مشکل الآثار:

۳۳۰۴، مستدرج ج ۳ ص ۱۸۶، طبع قدیم مستدرج: ۲۳۸، ج ۱ ص ۲۶۹، مؤسسۃ رسالۃ صحیبات، مستدرج الحدیث: ۷۸۹۳)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مناسبت اس جملہ میں ہے: مسلمانوں نے اس جنازہ کی تحسین کی۔

باب مذکور کی موافقت احادیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا پس ایک جنازہ گزرا آپ نے پوچھا: یہ کیا جنازہ ہے؟ صحابہ نے کہا: یہ فلاں شخص کا جنازہ ہے جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہے اور اس میں بہت کوشش کرتا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: واجب ہوگئی واجب ہوگئی واجب ہوگئی اور ایک اور جنازہ گزرا تو صحابہ نے کہا: یہ فلاں شخص کا جنازہ ہے جو اللہ اور اس کے رسول سے بغض رکھتا ہے اور اللہ کی نافرمانی میں عمل کرتا ہے اور اس میں بہت کوشش کرتا ہے آپ نے فرمایا: واجب ہوگئی واجب ہوگئی واجب ہوگئی صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ پہلے جنازہ کی تحسین کی گئی اور دوسرے جنازہ کی خدمت کی گئی اور آپ نے فرمایا: واجب ہوگئی واجب ہوگئی واجب ہوگئی آپ نے فرمایا: ہاں اے ابو بکر! جب بنو آدم کسی کی تحسین یا خدمت کرتے ہیں تو فرشتے ان کی زبان سے کلام کرتے ہیں۔

امام حاکم نے کہا: یہ حدیث امام مسلم کی شرط کے موافق ہے اور امام بخاری اور مسلم نے اس کی روایت نہیں کی۔

جن لوگوں کی صحابہ نے مذمت کی تھی ان سے مراد منافقین ہیں یا وہ لوگ جو کھلے عام بُرائی کرنے والے ہوں۔ واضح رہے کہ احادیث میں مرنے والے کی بُرائی بیان کرنے سے منع کیا گیا ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مرے ہوئے لوگوں کو بُرا نہ کہو کیونکہ وہ اپنے اعمال کی جزاء پانے کے لیے جا چکے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۳۹۳، صحیح ابن حبان: ۳۰۲۱، سنن نسائی: ۱۹۳۵، مسند احمد ج ۶ ص ۱۸۰)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے مُردوں کے محاسن کا ذکر کرو اور ان کی بُرائیوں سے درگزر کرو۔ (سنن ابوداؤد: ۴۹۰۰، سنن ترمذی: ۱۰۱۹، المعجم الصغیر: ۳۶۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۵، المستدرک: ۱۳۶۱)

اور ان احادیث میں جن مُردوں کی مذمت کرنے کا ذکر ہے اس سے مراد کافر اور منافق ہیں یا فاسق معلن اور بدعتی لوگ اور مرنے کے بعد ان کی مذمت اس لیے کی جاتی ہے کہ مسلمان ان کی روش پر نہ چلیں اور ان کی اتباع اور ان کی اقتداء نہ کریں۔

۱۳۶۸ - حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي الْفَرَاتِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْزَةَ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ وَقَدْ وَقَعَ بِهَا مَرَضٌ فَجَلَسْتُ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَعَرَّثَ بِهِمْ جَنَازَةً فَأَتَنِي عَلَى صَاحِبِهَا خَيْرًا فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَجَبْتُ ثُمَّ مَرَّ بِأَخْرَى فَأَتَنِي عَلَى صَاحِبِهَا خَيْرًا فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَجَبْتُ ثُمَّ مَرَّ بِالثَّالِثَةِ فَأَتَنِي عَلَى صَاحِبِهَا خَيْرًا فَقَالَ وَجَبْتُ. فَقَالَ أَبُو الْأَسْوَدِ فَقُلْتُ وَمَا وَجَبْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ قُلْتُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ. فَقُلْنَا وَثَلَاثَةٌ قَالَ وَثَلَاثَةٌ. فَقُلْنَا وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ. ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنْ الْوَاحِدِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عفان بن مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں داؤد بن ابی الفرات نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن بربزہ از ابی الاسود انہوں نے بیان کیا کہ میں مدینہ میں آیا اور وہاں ایک بیماری پھیلی ہوئی تھی پس میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا پھر وہاں سے ایک جنازہ گزرا پس اس کی قمیص کی گئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: واجب ہو گئی پھر دوسرا جنازہ گزرا تو اس کی بھی قمیص کی گئی پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: واجب ہو گئی پھر تیسرا جنازہ گزرا تو اس کی قمیص کی گئی پس حضرت عمر نے کہا: واجب ہو گئی ابو الاسود نے کہا: میں نے پوچھا: اے امیر المؤمنین! کیا چیز واجب ہو گئی؟ حضرت عمر نے کہا: میں نے اسی طرح کہا ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ جس مسلمان کے حق میں بھی چار مسلمان نیکی کی گواہی دیں اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کر دے گا ہم نے کہا: اور تین؟ آپ نے فرمایا: اور تین پس ہم نے کہا: اور دو؟ آپ نے فرمایا: اور دو پھر ہم نے ایک کے متعلق آپ سے سوال نہیں کیا۔

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۳۶۷ میں گزر چکی ہے۔

عذاب قبر کے متعلق جو احادیث ہیں

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: اور کاش آپ اس وقت دیکھتے جب یہ ظالم لوگ موت کی غیبتوں میں ہوں گے اور موت کے فرشتے ان کی طرف اپنے ہاتھ بڑھا رہے ہوں گے (اور کہہ رہے ہوں گے): اپنی جانیں نکالو آج تمہیں ذلت والا عذاب دیا جائے گا۔ (الانعام: ۹۳)

۸۶ - بَابُ مَا جَاءَ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ (الانعام: ۹۳). الْهُونُ هُوَ الْهَوَانُ وَالْهُونُ الرَّفَقُ.

وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿سَعَذِبُهُمْ مَّرْتَبَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ (التوبہ: ۱۰۱)۔ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۝ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (المومن: ۴۶-۴۵)۔

۹۳) ”هُون“ کا معنی ذلت ہے اور ”هُون“ کا معنی ملاحت ہے اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ہم عنقریب ان کو دو مرتبہ عذاب دیں گے پھر ان کو عظیم عذاب کی طرف لوٹایا جائے گا (التوبہ: ۱۰۱) اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: اور آل فرعون کا سخت عذاب نے احاطہ کر لیا (ان کو ہر صبح اور شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے اور (اس دن بھی پیش کیا جائے گا) جب قیامت قائم ہوگی) (ارشاد ہوگا کہ) آل فرعون کو زیادہ سخت عذاب میں جھونکو (المومن: ۴۶-۴۵)

عنوان میں درج آیات کی عذاب قبر پر دلالت

الانعام: ۹۳ میں ظالم لوگوں سے مراد کفار ہیں اور اس میں ”غمرات“ کا لفظ ہے اس سے مراد موت کی سختیاں ہیں اس میں مذکور ہے کہ موت کے فرشتے ان کی طرف ہاتھ بڑھا رہے ہوں گے ”البوم“ سے مراد ہے: روح قبض کرنے کا دن اور یہی عذاب کی ابتداء کا وقت ہے اور اس کی ابتداء عذاب قبر سے ہوگی اس سے واضح ہوا کہ عذاب قبر برحق ہے ورنہ ہاتھ بڑھا کر جان نکالنے کا حکم دینے کے ساتھ اس بات کا کوئی معنی نہیں ہے کہ آج تمہیں ذلت والا عذاب دیا جائے گا واضح رہے کہ قبر سے مراد برزخ کی زندگی ہے برزخ کا معنی ہے: دنیا کی زندگی کے بعد اور آخرت کی زندگی سے پہلے کا زمانہ یہ اس درمیانی وقت کی زندگی ہے جس کی مدت انسان کی موت سے لے کر قیامت کے وقوع تک ہے اس کو برزخی حیات کہتے ہیں خواہ انسان کسی زندہ کے پیٹ میں ہو یا اس کی لاش دریا یا سمندر میں ہو یا وہ جل کر راکھ ہو چکا ہو یا قبر میں مدفون ہو ہر صورت میں اس کے اجزاء اصلہ کو اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے باقی رکھتا ہے اور روح کا ان اجزاء کے ساتھ تعلق ہوتا ہے اور عذاب اور ثواب کی کیفیات کا حرب ان ہی اجزاء پر ہوتا ہے اس آیت میں عذاب قبر کا واضح ثبوت ہے۔ (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۱۸۱ مضافاً دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

التوبہ: ۱۰۱ میں فرمایا: ہم ان کو دو مرتبہ عذاب دیں گے ایک مرتبہ ان کو دنیا میں ذلت اور رسوائی کا عذاب دیا گیا جب نبی ﷺ نے نام لے لے کر چھتیس منافقوں کو مسجد نبوی سے نکال دیا اور فرمایا: اے فلاں شخص! مسجد سے نکل جا تو منافق ہے اور دوسری مرتبہ ان کو قبر میں عذاب دیا گیا سو اس آیت میں بھی عذاب قبر کا ثبوت ہے۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۳ مضافاً دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

المومن: ۴۵ میں فرمایا: آل فرعون کا سخت عذاب نے احاطہ کر لیا آل فرعون کو دنیا میں سمندر میں غرق کر دیا اور آخرت میں ان کے لیے دوزخ کا سخت ترین عذاب ہے۔

المومن: ۴۶ میں فرمایا: ان کو ہر صبح اور شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے: اس سے مراد آخرت کا عذاب نہیں ہے کیونکہ صبح اور شام کا تحقق دنیا میں ہے اور ان کو قبر میں ہر صبح اور شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے اور یہی عذاب قبر ہے اور یہ عذاب ان کو قیامت سے پہلے قبر میں دیا جاتا ہے پھر اس پر عطف کر کے فرمایا: اور اس دن بھی ان کو آگ پر پیش کیا جائے گا جب قیامت قائم ہوگی اور عطف تغایر کا تقاضا کرتا ہے یعنی قیامت سے پہلے کا عذاب اور ہے اور قیامت کے دن کا عذاب اور ہے اور پہلے جو عذاب ہو گا وہ قبر میں ہوگا اس کے بعد فرمایا: (فرشتوں سے کہا جائے گا کہ:) آل فرعون کو زیادہ سخت عذاب میں جھونکو۔ زیادہ سخت عذاب کے الفاظ میں بھی یہ اشارہ ہے کہ اس سے پہلے ان کو دنیا میں بھی عذاب دیا گیا تھا لیکن وہ زیادہ سخت عذاب نہیں تھا اور اب قیامت کے دن جو عذاب دیا جائے گا

وہ زیادہ سخت عذاب ہوگا اور اس میں بھی عذاب قبر کا ثبوت ہے یعنی قیامت سے پہلے جو عذاب دیا گیا تھا وہ عذاب قبر تھا۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۸۹-۸۸ ملاحظہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از علقمہ بن

مرحہ از سعد بن عبیدہ از حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ از نبی

ﷺ آپ نے فرمایا: جب مومن کو قبر میں بخا دیا جاتا ہے تو اس

کے پاس فرشتے لائے جاتے ہیں پھر وہ گواہی دیتا ہے: "لا الہ الا

اللہ محمد رسول اللہ" پس یہ اس آیت کا مصداق ہے: اللہ

ایمان والوں کو قول ثابت پر ثابت قدم رکھتا ہے۔ (ابراہیم: ۲۷)

(سنن ترمذی: ۱۰۵۹ سنن نسائی: ۱۹۳۳ سنن ابوداؤد: ۴۷۵۰ سنن ترمذی: ۳۱۲۰ مسند ابوداؤد الطحاوی: ۷۳۵ صحیح ابن حبان: ۲۰۶ مصنف

ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۷۷ المسجم الاوسط: ۳۶۷۷ مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۲ طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۴۸۲ ج ۳ ص ۳۳۵ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع

السانید لابن جوزی: ۶۳۵ مکتبۃ الرشیدیہ)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطبقت اس طرح ہے کہ سورہ ابراہیم: ۲۷ عذاب قبر کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حفص بن عمر الخارث الحنفی النخعی الازدی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) علقمہ بن مرجم (۴) سعد بن عبیدہ (۵) حضرت البراء

بن عازب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۸۹)

حافظ ابن کثیر نے سورہ ابراہیم: ۲۷ کی تفسیر میں یہ روایت درج کی ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب قبر میں فرشتے مسلمان سے پوچھتے ہیں کہ تیرا رب

کون ہے؟ وہ کہتا ہے: میرا رب اللہ ہے وہ پھر پوچھتے ہیں: تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے: میرا دین اسلام ہے وہ پوچھتے ہیں: تیرا نبی

کون ہے؟ وہ کہتا ہے: میرے نبی سیدنا محمد ﷺ ہیں وہ اللہ کے پاس سے معجزات اور دلائل لے کر آئے تو میں ان پر ایمان لایا اور

میں نے ان کی تصدیق کی پھر اس سے کہا جائے گا: تو سچ کہہ تو سی دین پر زعمہ رہا اور اسی پر مرا اور اسی پر تجھ کو نجات پائے گا۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۵۹۱ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: ہمیں شعبہ نے یہ حدیث بیان کی اور یہ اضافہ کیا: اللہ ایمان

والوں کو ثابت قدم رکھتا ہے۔ (ابراہیم: ۲۷) یہ آیت عذاب قبر کے

متعلق نازل ہوئی ہے۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ

حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا وَزَادَ «يُغَيَّبُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا»

نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ.

عذاب قبر کے متعلق دیگر احادیث

امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب میت کو یا تم میں سے کسی ایک کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے تو اس کے پاس دو سیاہ قام نیلی آنکھوں والے فرشتے آتے ہیں جن میں سے ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہا جاتا ہے وہ کہتے ہیں: تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے تھے؟ وہ وہی کہے گا جو کہتا تھا کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں "اشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمدا عبده ورسوله" فرشتے کہیں گے: ہم جانتے تھے کہ تم یہی کہو گے پھر اس کی قبر میں مضر ضرب مضر ہاتھ وسعت کر دی جائے گی پھر اس کے لیے قبر کو منور کر دیا جائے گا پھر اس سے کہا جائے گا: سو جا وہ قبر والا کہے گا: میں اپنے گھر جاؤں اور ان کو خبر دوں؟ فرشتے کہیں گے: تو اس دہن کی طرح سو جا جس کو صرف وہی بیدار کرتا ہے جو اس کو اپنے گھر میں سے زیادہ محبوب ہو حتیٰ کہ اس کو اللہ اس کی جگہ سے اٹھائے گا اور اگر وہ مردہ منافق ہو تو وہ کہے گا: میں نے لوگوں کو کچھ کہتے ہوئے سنا تو میں نے بھی اس کی مثل کہہ دیا میں نہیں جانتا فرشتے کہیں گے: ہمیں معلوم تھا کہ تم یہی کہو گے پھر زمین سے کہا جائے گا: تو اس پر مل جا سو وہ زمین اس پر مل جائے گی پس اس کی پسلیاں ادھر سے ادھر ہو جائیں گی پھر اس کو قبر میں اسی طرح عذاب دیا جاتا رہے گا حتیٰ کہ اللہ اس کو اس جگہ سے اٹھالے گا۔ (سنن ترمذی: ۱۰۷۱، صحیح ابن حبان: ۳۱۱۷)

امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس باب میں حضرت علی سے حضرت زید بن ثابت سے اور حضرت ابن عباس اور حضرت البراء بن عازب سے اور حضرت ابویوب سے اور حضرت انس سے اور حضرت جابر سے اور حضرت عائشہ سے اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث مروی ہیں ان میں سے ہر ایک نے نبی ﷺ سے عذاب قبر کے متعلق حدیث روایت کی ہے۔

(سنن ترمذی ص ۳۵۰، دار المعرفہ بیروت ۲۳/۵۴)

میں کہتا ہوں کہ حضرت علی کی روایت مجھے نہیں مل سکی اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت صحیح مسلم: ۲۸۶۷ میں ہے اور حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت سنن ابوداؤد: ۴۷۵۰ میں ہے اور حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کی روایت مجھے نہیں ملی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت صحیح البخاری: ۱۳۳۸ اور صحیح مسلم: ۲۸۷۰ اور سنن ابوداؤد: ۳۲۳۴ سنن نسائی: ۲۰۵۱ اور مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶ میں ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۲۔ ۲۳۳ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت صحیح البخاری: ۱۳۷۲ اور صحیح مسلم: ۵۸۳ میں ہے اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت سنن ترمذی: ۲۳۶۰ میں ہے۔

قارئین کے استفادہ کے لیے بعض اہم احادیث کے متن کا ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے۔

امام ابداقاسم سمان بن احمد متوفی ۵۳۶۰ ہجری سنہ کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب کوئی مسلمان بندہ فوت ہو جاتا ہے تو اس کی قبر میں اٹھایا جاتا ہے اور اس سے کہا جاتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ اور تیرا نبی کون ہے؟ پس اللہ اس کو ان کے جوابات میں ثابت قدم رکھتا ہے پس وہ کہتا ہے: میرا رب اللہ ہے اور میرا دین اسلام ہے اور میرے نبی (سیدنا) محمد ﷺ ہیں پھر اس کی قبر میں وسعت کی جاتی ہے اور اس کے لیے اس میں کشادگی کی جاتی ہے پھر حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ آیت پڑھی: "يَبْقِئُ اللَّهُ الْيَقِينَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْخُبْرَةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ وَهُوَ اللَّهُ الْغَالِبُ" (ابراہیم: ۲۷)۔

(المعجم الکبیر: ۹۱۴۵، حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کی سند حسن ہے، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۴، بیروت الشریعہ لٹری: ۸۱۱)

امام ابوداؤد سلیمان بن اصف متوفی ۲۷۵ ہجری روایت کرتے ہیں:

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک انصاری کے جنازہ میں گئے ہم قبر تک پہنچے

جب لحد بنائی گئی تو رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے گرد بیٹھ گئے، گویا کہ ہمارے سروں پر پرندے ہیں آپ کے ہاتھ میں ایک کٹڑی تھی جس کے ساتھ آپ زمین کو کرید رہے تھے آپ نے اپنا سر (اقدس) اٹھا کر دو یا تین بار فرمایا: عذاب قبر سے اللہ کی پناہ طلب کرو اور فرمایا: جب لوگ پیٹھ پھیر کر جائیں گے تو یہ ضرور ان کی جوتیوں کی آواز سنے گا جب اس سے یہ کہا جائے گا: اے شخص! تیرا رب کون ہے؟ اور تیرا دین کیا ہے؟ اور تیرا نبی کون ہے؟ ہٹا دینے کہا: اس کے پاس دو فرشتے آئیں گے اور اس کو بٹھا دیں گے اور اس سے کہیں گے: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہے گا: میرا رب اللہ ہے پھر وہ کہیں گے: تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہے گا: میرا دین اسلام ہے پھر وہ کہیں گے: وہ شخص کون ہے جو تم میں بھیجا گیا تھا؟ وہ کہے گا: وہ رسول اللہ ﷺ ہیں پھر وہ کہیں گے: تم کو کیسے معلوم ہوا؟ وہ کہے گا: میں نے کتاب پڑھی میں اس پر ایمان لایا اور میں نے اس کی تصدیق کی اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق ہے: ”يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ“ (ابراہیم: ۲۷) پھر آسمان سے ایک منادی یہ ندا کرے گا کہ میرے بندہ نے سچ کہا اس کے لیے جنت سے فرش بچھا دو اور جنت سے لباس پہنا دو اور اس کے لیے جنت کی طرف دروازہ کھول دو پھر اس کے پاس جنت کی ہوائیں اور جنت کی خوشبو آئے گی اور اس کی منجھائے بھر تک اس کی قبر کھول دی جائے گی پھر آپ نے کافر کی موت کا ذکر کیا اور فرمایا: اس کے جسم میں اس کی روح لوٹائی جائے گی اور اس کے پاس دو فرشتے آ کر اس کو بٹھائیں گے اور اس سے کہیں گے: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہے گا: انسوں! میں نہیں جانتا پھر وہ اس سے کہیں گے: تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہے گا: انسوں! میں نہیں جانتا پھر وہ کہیں گے: یہ شخص کون ہے جو تم میں بھیجا گیا تھا؟ وہ کہے گا: انسوں! میں نہیں جانتا۔ پھر آسمان سے ایک منادی ندا کرے گا: اس نے جھوٹ بولا اس کے لیے دوزخ سے فرش بچھا دو اور اس کو دوزخ کا لباس پہنا دو اور اس کے لیے دوزخ سے ایک دروازہ کھول دو پھر اس کے پاس دوزخ کی تپش اور دوزخ کی گرم ہوائیں آئیں گی اور اس پر اس کی قبر ٹک کر دی جائے گی حتیٰ کہ اس کی ایک طرف کی پسلیاں دوسری طرف نکل جائیں گی پھر اس پر ایک اندھا اور گونگا مسلط کیا جائے گا اس کے پاس لوہے کا ایک گرز ہوگا جس کی ضرب اگر پہاڑ پر لگائی جائے تو وہ بھی مٹی کا ڈیرہ ہو جائے پھر وہ گرز اس پر مارے گا جس سے وہ کافر چیخ مارے گا جس کو جن اور انس کے سوا سب سنیں گے اور وہ کافر مٹی ہو جائے گا اور اس میں پھر وہ بارہ دوزخ ڈال دی جائے گی۔

امام عبدالرزاق متوفی ۲۱۱ھ امام احمد متوفی ۲۴۱ھ امام آجری متوفی ۳۶۰ھ اور امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ نے اس حدیث کو بہت زیادہ تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۷۵۳، مسند عبد الرزاق: ۶۷۳، مسند احمد: ۲۸۷، طبع قدیم: سند احمد ۱۸۷۳، الشریعہ لا جری: ۸۱۲، المستدرک ج ۳ ص ۳۷)

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جب میت کو دفن کر کے فارغ ہوئے تو آپ اس کی قبر پر کھڑے رہے اور فرمایا: اس کے لیے ثابت قدم رہنے کی دعا کرو یونکہ اب اس سے سوال کیا جائے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۳۲۲۱، المستدرک ج ۳ ص ۳۷، شرح السنن: ۱۵۲۳، الملایم والملیل لابن اسبی: ۵۸۶)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب میت کو قبر میں داخل کیا جاتا ہے تو اسے ڈوبتے ہوئے سورج کی مثل دکھائی جاتی ہے تو وہ آنکھیں ملتا ہوا جینٹ جاتا ہے اور کہتا ہے: مجھے نماز پڑھنے دو۔

(سنن ابن ماجہ: ۴۲۷۲، سوارر الظلم: ۷۷۹، صحیح ابن حبان: ۳۱۱۶)

ہم نے اپنی تفسیر تہیان القرآن ابراہیم: ۲۷ کی تفسیر میں اس بحث کو بہت زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھا ہے جو قارئین اس بحث کو زیادہ تفصیل کے ساتھ پڑھنا چاہتے ہوں وہ اس مقام کا مطالعہ کریں۔

۱۳۷۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ قَالَ إِطْلَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ الْقَلْبِ فَقَالَ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟ فَبُيِّنَ لَهُ أَتَدْعُونَ آمَوَاتًا؟ فَقَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يُجِيبُونَ. [الطواف الحديث: ۳۹۸۰-۳۹۸۱]

(صحیح مسلم: ۹۳۲، رقم السلسلہ: ۲۱۲۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۷۷، المعجم الکبیر: ۳۲۶۳، سند احمد ج ۲ ص ۳۸ طبع قدیم، مسند احمد: ۳۹۵۸، ج ۹ ص ۲۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدنی (۲) یعقوب بن ابراہیم بن سعد بن عبد الرحمن بن عوف القرشی الزہری (۳) ان کے والد ابراہیم بن سعد (۴) صالح بن کیسان ابو محمد (۵) نافع مولى ابن عمر (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۹۰)

حدیث مذکور میں عذاب قبر کی دلیل

آپ نے فرمایا: تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو اس میں یہ دلیل ہے کہ مردوں کو قبر میں حیات حاصل ہوتی ہے اور جب ان میں حیات ہوتی ہے تو وہ درد اور اذیت کا دراک کر سکتے ہیں لہذا قبر میں ان کے عذاب پر کوئی اشکال نہیں ہے۔

۱۳۷۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ غَاثَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُمْ لَيَعْمُونَ الْأَنْ أَمَّا مَا كُنْتُ أَقُولُ حَقًّا. وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْغَوْنِي﴾ (النمل: ۸۰). [الطواف الحديث: ۳۹۷۹-۳۹۸۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے صریح فرمایا تھا: وہ اب اس بات کو جان رہے ہیں کہ بے شک میں ان سے حق کہتا تھا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: بے شک آپ مردوں کو نہیں سناتے۔ (النمل: ۸۰)

اس حدیث کی تخریج بھی حسب سابق ہے اور اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: وہ اب اس بات کو جان رہے ہیں کہ میں ان سے حق کہتا تھا۔

حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کی حدیثوں میں تعارض کا جواب

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابن عمر کی حدیث: ۱۳۷۰ اور حضرت عائشہ کی حدیث: ۱۳۷۱ عذاب قبر کے متعلق متعارض ہیں حضرت ابن عمر کی حدیث میں عذاب قبر کا ثبوت ہے اور حضرت عائشہ کی حدیث میں عذاب قبر کا ثبوت نہیں ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر کی حدیث سے یہ ثابت ہے کہ مردے سننے ہیں اور دوسری احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جب مردوں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از صالح انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ بدر کے جس کنویں میں بدر کے دن جن کافروں کو ڈال دیا گیا تھا نبی ﷺ نے اس کنویں میں جھانکا اور فرمایا: تمہارے رب نے تم سے جو وعدہ کیا تھا تم نے اس کو سچا پایا؟ آپ سے کہا گیا: کیا آپ مردوں کو پکار رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو لیکن وہ جواب نہیں دے سکتے۔

سے سوال کیا جاتا ہے اور کفار جواب نہیں دیتے تو ان کو عذاب دیا جاتا ہے اور جب فرشتے مردوں سے سوال کرتے ہیں تو ان میں روح لوٹا دی جاتی ہے اور جب وہ زندہ ہوتے ہیں تو ان کو قبر میں عذاب بھی ہو سکتا ہے اور حضرت عائشہ کی حدیث اس صورت پر محمول ہے جب مردے میں روح نہ لوٹائی گئی ہو اس لیے انہوں نے مردوں کے سننے کی نفی کی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از شعبہ انہو رانے کہا: میں نے اشعث سے سنا از والد خود از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ایک یہودی عورت حضرت عائشہ کے پاس آئی پھر اس نے عذاب قبر کا ذکر کیا اس نے کہا: اللہ آپ کو عذاب قبر سے اپنی پناہ میں رکھے پھر حضرت عائشہ نے رسول اللہ ﷺ سے عذاب قبر کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: ہاں! عذاب قبر ہوتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا: پھر اس کے بعد میں نے دیکھا کہ جب بھی رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی تو عذاب قبر سے پناہ طلب کرتے۔

۱۳۷۲ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَشْعَثَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ يَهُودِيَّةً دَخَلَتْ عَلَيْهَا فَذَكَرَتْ عَذَابَ الْقَبْرِ فَقَالَتْ لَهَا أَعَاذَكَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. قَالَتْ عَائِشَةُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَذَابِ الْقَبْرِ؟ فَقَالَ نَعَمْ عَذَابُ الْقَبْرِ. قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدُ صَلَّى صَلَوةً إِلَّا تَعَوَّذَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یونس نے خبر دی از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عروہ بن الزبیر نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے سنا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے پھر آپ نے قبر کے اس نقشہ کا ذکر کیا جس میں سر فخص جتنا ہوگا جب آپ نے یہ و سر یہ تو مسلمانوں نے سن کر چیخ و پکار کی خندہ سے عذاب قبر کا اضافہ کیا۔

۱۳۷۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ أَسْمَاءَ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ ذَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيئًا فَذَكَرَتْ فِيهِ الْقَبْرَ الَّتِي بَفَتْحٍ فِيهَا الْمَرْءُ، فَلَمَّا ذَكَرَ ذَلِكَ ضَجَّ الْمُسْلِمُونَ ضَجَّةً رَأَتْ عُذْرَةَ عَذَابِ الْقَبْرِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۶ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش بن الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن ابی اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب بندہ کو اس کی قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے ساتھی پیٹھ پھیر کر چلے جاتے ہیں تو بے شک وہ ضرور ان کی

۱۳۷۴ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قُرْعَ بَعَالِهِمْ أَتَاهُ مَلَكَانِ فَيَقْرَأَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا

الرَّجُلِ؟ لِمَحْمَدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمَّا
الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، لَيَقَالَ لَهُ
أَنْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ، فَيَذَلُّكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا
مِنَ الْجَنَّةِ، فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا، قَالَ فَتَادَةُ وَذِكْرُ لَنَا أَنَّهُ
يُتَفَحُّ لِي قَبْرِهِ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى حَدِيثِ أَنَسٍ، قَالَ وَأَمَّا
الْمُنَافِقُ وَالْكَافِرُ فَيَقَالَ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا
الرَّجُلِ؟ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي، كُنْتَ أَقُولُ مَا يَقُولُ
النَّاسُ، لَيَقَالَ لَا فَرِيتَ وَلَا تَكَلِّتَ، وَيُضْرَبُ بِمِطْرَاقٍ
مِنْ حَدِيدٍ مُزْرَبَةٍ، فَيَصِيحُ صَاحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ
غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ.

جو تیوں کی آواز سنتا ہے اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اس کو وہ
اس کو بٹھا دیتے ہیں پھر وہ کہتے ہیں: تم اس شخص (سیدنا محمد
(ﷺ) کے متعلق کیا کہتے تھے؟ پس رہا مؤمن تو وہ کہے گا: میں
گو اسی دیتا ہوں کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں پھر اس
سے کہا جائے گا: دوزخ میں اپنے ٹھکانے کی طرف دیکھ اللہ نے
اس کو جنت کے ٹھکانے سے بدل دیا ہے پس وہ دونوں ٹھکانوں کی
طرف دیکھے گا فتادہ نے کہا: ہم سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ اس کی قبر
میں وسعت کر دی جائے گی پھر انہوں نے حضرت انس کی حدیث
کی طرف رجوع کیا اور کہا: رہا منافق اور کافر پس اس سے کہا جائے
گا: تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے تھے؟ وہ کہے گا: میں نہیں جانتا!
لوگ جو کہتے تھے میں بھی وہی کہہ دیتا تھا۔ اس سے کہا جائے گا: تم
نے عقل سے جانتا قرآن سے تلاوت کی اور اس کو لوہے کے
تسوڑوں سے ضرب دینی پڑے گی پھر وہ زور سے چیخے گا جس کو
جن اور انسان کے علاوہ سب قریب والے سنیں گے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۸ میں گزر چکی ہے۔

۸۷ - بَابُ التَّعْوِذِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ

۱۳۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا
يَعْقُبُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي عَوْنُ بْنُ أَبِي
جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ أَبِي
أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ وَخَّشَ النَّمْرُ فَسَبَّحَ صَوْنًا
لَقَالَ يَهُودُ تَعَذَّبُ بِي قُبُورُهُمْ، وَقَالَ النَّصْرُ أَخْرَجْنَا
شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْنٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي سَمِعْتُ
الْبَرَاءَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

عذاب قبر سے پناہ طلب کرنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عون بن
ابی جعفر نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت البراء بن عازب
از ابی ایوب رضی اللہ عنہما دونوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے یہ نکلے اس
وقت سورج غروب ہو چکا تھا میں نے آپ کے آواز سنی تو فرمایا: یہود کو
ان کی قبروں میں عذاب ہو رہا ہے اور النصر نے کہا: ہمیں شعبہ
نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عون نے خبر دی انہوں نے کہا: میں
نے اپنے والد سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت البراء بن
عازب رضی اللہ عنہ سے سنا از ابی ایوب رضی اللہ عنہما دونوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے یہ نکلے۔

(صحیح مسلم: ۲۸۶۹، رقم المسلسل: ۷۰۸۴، سنن نسائی: ۲۰۵۹، مسند ابی داؤد الطیالسی: ۵۸۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۷۵، صحیح ابن حبان:

۳۱۲۳، المعجم الکبیر: ۳۸۵۶، مسند احمد ج ۵ ص ۴۱۷، مسند احمد: ۲۳۵۳۹، ج ۳۸ ص ۵۲۰، مؤسسة الرسالة: بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن الحنفی بن عبید بن احمری کے نام سے معروف ہیں (۲) یحییٰ بن سعید القطان (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) عون بن ابی حنیفہ (۵) ان کے والد ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ یہ صحابی ہیں ان کا نام وہب بن عبد اللہ السوائی ہے (۶) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ (۷) حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ ان کا نام خالد بن زید ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۹۸)

نبی ﷺ کا عذاب کے وقت مردہ کی چیخ و پکار کو سننا آپ کی خصوصیت ہے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے آواز سنی ہو سکتا ہے یہ فرشتوں کے عذاب دینے کی آواز ہو یا ان یہودیوں کی آواز ہو جن کو عذاب ہو رہا تھا یا یہ عذاب واقع ہونے کی آواز ہو اس کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب سورج غروب ہو گیا یا غروب ہونے کے لیے رد پڑ گیا تو میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلا اور میرے ساتھ لوٹے میں پانی تھا رسول اللہ ﷺ قضاء حاجت کے لیے گئے اور میں آپ کے انتظار میں بیٹھا رہا حتیٰ کہ آپ آگئے پس میں نے آپ کو وضو کرایا پھر آپ نے پوچھا: اے ابویوب! کیا تم وہ آواز سن رہے ہو جو میں سن رہا ہوں؟ میں نے کہا: اللہ اور اس کے رسول کو ہی زیادہ علم ہے آپ نے فرمایا: میں یہودیوں کی آوازیں سن رہا ہوں جن کو ان کی قبروں میں عذاب دیا جا رہا ہے۔ (المجم الکبیر: ۳۸۵ دار حیدر التراث العربی بیروت)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ عذاب کے وقت مردہ جو چیخ و پکار کرتا ہے اس کے متعلق حدیث میں گزر چکا ہے کہ اس کو کوئی جن یا انسان نہیں سن سکتا تو آپ نے ان کی آواز کیسے سن لی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عام انسان اس کو نہیں سن سکتا نبی ﷺ عام انسان تو نہیں ہیں آپ کے تمام حواس کی قوت عام انسانوں سے زیادہ تھی یا پھر یہ آپ کا معجزہ ہے۔

۱۳۷۶ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ
مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنَةُ خَدِيجٍ بِنْتُ سَعِيدِ بْنِ
الْعَاصِي أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ يَتَعَوَّذُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. [طرف الحدیث: ۶۳۶۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از موسیٰ بن عقبہ انہوں نے کہا: خالد بن سعید بن العاصی کی بیٹی نے مجھ سے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کو قبر کے مذہب سے پناہ مانگتے ہوئے سنا ہے۔

(مصنف ابن ابی نعیم ج ۱ ص ۱۹۳ اسنن الکبیر ج ۲ ص ۴۲۰ شرح مشکئ الاسلام: ۱۸۳ صحیح ابن حبان: ۱۰۰۰ المجم الکبیر: ۲۴۴ ج ۲ ص ۲۵۰ مسند احمد ج ۶ ص ۳۶۲ طبع ترمذی: ۲۵۰۵ ج ۲ ص ۲۳۳ مسند احمد ج ۱ ص ۶۱۰ مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) معلیٰ بن اسد (۲) وہیب بن خالد (۳) خالد بن سعید بن العاصی کی بیٹی ان کا نام ام خالد الامویہ ہے یہ حبشہ میں پیدا ہوئیں ان سے زبیر نے نکاح کیا پھر ان سے خالد اور عمر پیدا ہوئے علامہ ذہبی نے کہا ہے: یہ صحابیہ ہیں ان سے موسیٰ بن ابراہیم کے دو بیٹوں عقبہ اور کریب بن سلیمان نے روایت کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۹۹)

نبی ﷺ کے عذاب قبر سے پناہ طلب کرنے کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے عذاب قبر سے پناہ طلب کی حالانکہ آپ معصوم مطہر اور مظلوم ہیں تو جو عام مسلمان معصوم ہیں نہ گناہوں سے مطہر ہیں اور نہ ان کی مغفرت کی بشارت ہے ان کو چاہیے کہ وہ اللہ کے احکام پر عمل کریں اور گناہوں سے

اجتناب کریں اور عذاب قبر سے بلکہ ہر قسم کے عذاب سے اللہ کی پناہ طلب کریں تاکہ اللہ تعالیٰ ان کو دوزخ کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے اپنی پناہ میں رکھے اور نبی ﷺ کا قبر کے عذاب سے پناہ طلب کرنا اس لیے تھا کہ مسلمان آپ کے اس فعل کی اتباع کریں اور آپ کے تمام احکام پر عمل کریں اور آپ کے اسوہ کی اقتداء کریں حتیٰ کہ وہ دنیا اور آخرت کی نعمتوں سے نجات پائیں۔

۱۳۷۷ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَحْبُحٌ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو اللَّهَ أَنْ يَأْتِيَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابیہم نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں بحیح نے حدیث بیان کی: ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میں قبر کے عذاب سے اور دوزخ کے عذاب سے اور زندگی اور موت کے فتنہ سے اور مسیح دجال کے فتنہ سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں۔

(صحیح مسلم: ۵۸۸، الرقم السلسل: ۱۳۰۱، سند ابوداؤد الطیالسی: ۲۳۳۹، صحیح ابن حبان: ۱۰۱۹، المستدرک ج ۱ ص ۷۳، کتاب الدعاء للطبرانی: ۱۳۷۳، سند احمد ج ۲ ص ۵۲۲، طبع قدیم سند احمد: ۱۰۷۶۸، ج ۱۶ ص ۳۴۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

نبی ﷺ مغفور ہونے کے باوجود قبر اور دوزخ کے عذاب سے کیوں پناہ طلب کرتے تھے

علاء ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلان، لکھی قرطبی مت فی ۲۹۷ھ لکھتے ہیں:

ان احادیث میں اس کی دلیل ہے کہ عذاب قبر برحق ہے جیسا کہ اہل سنت کا مذہب ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ رسول اللہ ﷺ نے عذاب قبر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو معصوم بنایا اور گناہوں سے پاک رکھا اور آپ کے اگلے اور پچھلے تمام بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں کو معاف فرمایا، سو جو شخص معصوم ہو نہ گناہوں سے پاک ہو اس کو نبی ﷺ سے بہت زیادہ عذاب قبر سے اللہ کی پناہ طلب کرنی چاہیے کیونکہ یہ اکرم کریم کا نمونہ ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو یہ خبر دے دی تھی کہ اس نے آپ کی اگلی اور پچھلی کھلی مغفرت فرما دی ہے تو پھر آپ کے عذاب قبر سے پناہ مانگنے کی کیا وجہ ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ قبر کے عذاب سے اور ہر اس چیز کے عذاب سے جس سے آپ نے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کی اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف احتیاج کا خفا ہے اور اس کی نعمتوں کا قرار ہے اور یہ اعتراف ہے کہ اس نے آپ کی نیتوں کا کما حقہ شکر نہیں ادا ہو سکتا جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو اتنا زیادہ قیام کرتے تھے کہ آپ کے دونوں قدم سوچ جاتے تھے پس حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ ایسا کیوں کرتے ہیں حالانکہ اللہ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (بہ ظاہر خلاف اولیٰ تمام کاموں) کی مغفرت فرمادی ہے؟ آپ نے فرمایا: کیا میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ ہوں!

(صحیح البخاری: ۳۸۳، صحیح مسلم: ۲۸۲۰)

پس جس شخص کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بہت عظیم ہوں اس پر واجب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بہت زیادہ شکر ادا کرے خصوصاً انبیاء علیہم السلام اور اللہ تعالیٰ کے عباد صالحین اور نبی ﷺ نے جو عذاب قبر اور دیگر انواع کے عذاب سے پناہ طلب کی ہے اس میں امت کے لیے تعلیم ہے اور ان کے عمل کے لیے نمونہ ہے اور آپ کی اقتداء کرنے اور آپ کی سنت کی اتباع کرنے کی ترغیب ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۵۹-۳۵۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی ﷺ نے زندگی کے فتنہ سے پناہ طلب کی ہے زندگی کے فتنہ سے مراد یہ ہے کہ آفات اور مصائب کے واقع ہونے پر صبر نہ کیا جائے اور بندہ اللہ کی تقدیر پر راضی نہ ہو اور بُرے کاموں پر اصرار کرے۔

اور موت کے فتنہ سے پناہ طلب کی ہے اور موت کے فتنہ سے مراد ہے: منکر اور نکیر کے سوال کے وقت حیرت اور خوف عذاب قبر اور قبر کی دوسری سختیاں۔ نبی ﷺ نے یہ دعا بہ طور عبادت اور تعلیم کی ہے۔

اس حدیث میں عذاب قبر کا ثبوت ہے اور اس سے پناہ مانگنے کا ذکر ہے۔ (عون الہامی ج ۲ ص ۳۷۰ دار الرشید طب سوریا) میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں ان جاہل اور بناوٹی صوفیوں کا رد ہے جو دوزخ سے پناہ طلب کرنے کو اپنے مرتبہ سے کم تر خیال کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ سے بڑھ کر کس کا مرتبہ ہو سکتا ہے اور آپ نے دوزخ کے عذاب سے پناہ طلب کی ہے امام بو حنیفہ کو دیکھ کر کسی شخص نے کہا: یہ جنتی شخص ہے تو امام اعظم رو پڑے اور کہا: میں جنت کے کب لائق ہوں اگر اللہ تعالیٰ مجھے دوزخ کے عذاب سے بچالے تو یہ اس کا بڑا کرم ہوگا۔ وہ امام اعظم تھے جو اپنے آپ کو جنت کے لائق نہیں سمجھتے تھے یہ آج کل کے صوفیاء ہیں جو جنت کو اپنے لائق نہیں سمجھتے!

غیبت کرنے اور پیشاب کی آلودگی سے

۸۸ - بَابُ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنَ

نہ نپکنے کے وجہ سے قبر کا عذاب

الْغَيْبَةِ وَالْبَوْلِ

غیبت کا معنی ہے: کسی انسان کے پیچھے اس کی وہ بُرائی بیان کرنا جو اس میں ہو اگر وہ بُرائی اس میں نہ ہو تو پھر وہ بہتان ہے غیبت اس وقت ممنوع ہے جب کسی انسان کا عیب اس کی اہانت کے لیے بیان کیا جائے اور اگر کسی جائز غرض کے حصول کے لیے کسی کا پس پشت عیب بیان کیا جائے تو وہ ممنوع نہیں ہے اور اس کی حسب ذیل چار صورتیں ہیں:

(۱) مظلوم اپنی دادرسی کے لیے قاضی کے سامنے ظالم کا ظلم بیان کرے۔ قرآن مجید میں ہے:

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلِمَ (۱۳۸:۴)

اللہ مظلوم کے سوا بلند آواز سے بُرائی کے ذکر کو پسند نہیں فرماتا۔

(۲) کسی مسلمان کو کسی اور سے غرض کے ضرورت پر جانے کے لیے اس کی بُرائی بیان کرنا مثلاً یہ کہنا کہ فلاں شخص کو قرض نہ دو وہ قرض لے کر رہا ہے نہیں کرتا سو یہ نیت ممنوع نہیں ہے۔

(۳) جو شخص لوگوں کے سامنے بُرے اور ناجائز کام کرنا ہو اس کی بُرائی کو بیان کرنا غیبت نہیں ہے۔

(۴) تعریف اور تعیین کے لیے کسی کا عیب بیان کرنا مثلاً یہ رقم فلاں لنگڑے کو دے دو جب کہ اور کسی طریقہ سے اس کی تعیین نہ ہو سکے۔

* شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۰۹۱-۱۰۹۰ میں اس کی زیادہ تفصیل مذکور ہے۔

۱۳۷۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَنِ
الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از الاعمش از مجاہد از طاووس انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا:

وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ مِنْ كَثِيرٍ. ثُمَّ قَالَ بَلَىٰ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَيُجَنَّبُ يَسْفِي بِالنَّوْمِ وَمَا أُخَذَ مِنْهُمَا فَيُكَانُ لَا يَسْتَبْرِ مِنْ بَوْلِهِ. قَالَ ثُمَّ أَخَذَ عُودًا وَطَبَّأَ فَكَسَرَهُ بِالنَّصْنِ ثُمَّ غَرَزَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى قَبْرٍ ثُمَّ قَالَ لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسَمَا.

نبی ﷺ دو قبروں کے پاس سے گزرے آپ نے فرمایا: ان دونوں کو ضرور عذاب ہو رہا ہے اور ان کو کسی بڑی چیز میں عذاب نہیں ہو رہا پھر فرمایا: کیوں نہیں! ان میں سے ایک چغلی کرتا تھا اور دوسرا پیشاب سے نہیں بچتا تھا پھر آپ نے کھجور کی ایک تر شاخ توڑی اور اس کے دو ٹکڑے کیے پھر ان میں سے ہر ایک کی قبر پر ایک ایک ٹکڑا گاڑ دیا پھر فرمایا: تحقیق یہ ہے کہ جب تک یہ خشک نہیں ہوں گی ان کے عذاب میں تخفیف ہوتی رہے گی۔

(جامع المسانید لابن جوزی: ۲۹۱۳، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کے عنوان میں غیبت کا ذکر ہے اور حدیث میں چغلی کا ذکر ہے کیونکہ ان کا معنی متقارب ہے غیبت کا معنی عنوان کی شرح میں گزر گیا اور چغلی کا معنی ہے: دو آدمیوں میں فساد ڈالنے کے لیے ایک کی بات دوسرے تک پہنچانا۔

قبر پر پھولوں کے رکھنے کا جواز اور نواب صاحب کے حافظہ کی خرابی

نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

کھجور کی تر شاخ آپ نے اس لیے رکھی تھی کہ جب تک وہ تر رہے گی تسبیح کرتی رہے گی اور اس کی تسبیح کی برکت سے عذاب میں تخفیف ہوگی اور اس کا حکم ہر اس درخت کی شاخ کے لیے عام ہے جس میں رطوبت ہو اسی طرح جس چیز میں ذکر کی برکت ہو اور تلاوت قرآن سے عذاب میں تخفیف زیادہ اولیٰ ہے۔ (اس کے بعد لکھتے ہیں:) یہ قضیہ تخصیص ہے اور فعل مخصوص ہے اس میں عموم نہیں ہے پس اس حدیث سے قبر پر پھولوں کے رکھنے کو قیاس نہیں کیا جائے گا جیسا کہ اس زمانہ میں اہل بدعت کرتے ہیں اور اہل مکہ و اہل مدینہ کا معمول ہے۔ (عون الباری ج ۲ ص ۷۲ دار الرشید، طب سوریہ)

یہ نواب صاحب کے وہ ایمانہ تعصب کی ذہر آفرینی ہے جو اتنی جلدی انہوں نے خود اپنی ہات کارڈ کر دیا ابھی تو انہوں نے کہا تھا کہ تخفیف عذاب میں کھجور کی تر شاخ کی کوئی خصوصیت نہیں ہے تخفیف عذاب کا یہ حکم ہر اس درخت کی شاخ کے لیے عام ہے جس میں رطوبت ہو اور اس کو بھی عام ہے جس میں ذکر کی برکت ہو اور تلاوت قرآن سے عذاب میں تخفیف زیادہ اولیٰ ہے اور فقہاء اہل سنت چونکہ قبروں پر پھول بھی رکھتے ہیں تو ان کا رد کرنے کے لیے کہہ دیا کہ یہ فعل مخصوص ہے اس میں عموم نہیں ہے اور تعصب کی وجہ سے علماء اہل سنت کو فورا اہل بدعت کہہ دیا کیا پھولوں میں رطوبت نہیں ہوتی اور کیا تر پھول ذکر نہیں کرتے تو جب ہر تر شاخ اور ذکر کرنے والی چیز کا قبروں پر رکھنا جائز ہے تو پھولوں کا قبروں پر رکھنا کیوں ناجائز ہوگا چند سطر پہلے نواب صاحب نے کہا: اس فعل میں عموم ہے اور چونکہ جھوٹوں کا حافظہ نہیں ہوتا اس لیے چند سطر بعد کہہ دیا اس میں عموم نہیں ہے!

اس حدیث کے باقی مضامین صحیح البخاری: ۲۱۶ میں ذکر کیے جا چکے ہیں۔

میت پر اس کا ٹھکانا صبح اور شام

کو پیش کیا جاتا ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے مالک نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

۸۹۔ بَابُ الْمَيِّتِ يُعْرَضُ عَلَيْهِ

مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعِشِيِّ

۱۳۷۹ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ

إِذَا مَاتَ عَرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْعَدَاةِ وَالْغُشَىٰ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ فَيَقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَتَعَذَّبَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. [احرف الحديث: ۳۲۴۰-۱۵۱۵]

نے فرمایا: بے شک جب تم میں سے کوئی شخص فوت ہو جاتا ہے تو اس پر اس کا ٹھکانا صبح اور شام پیش کیا جاتا ہے اگر وہ جنتی ہو تو جنت والوں میں اور اگر وہ دوزخی ہو تو دوزخ والوں میں (اس کا ٹھکانا ہوتا ہے) پس کہا جاتا ہے: یہ تمہارا ٹھکانا ہے حتیٰ کہ قیامت کے دن تم کو اٹھایا جائے گا۔

(صحیح مسلم: ۲۸۶۶، الرقم المسلسل: ۷۰۷۸، سنن ابن ماجہ: ۴۲۷۰، سنن ترمذی: ۱۰۷۲، سنن کبریٰ: ۲۱۹۸، سنن نسائی: ۲۰۷۲، معتب ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۳، مسند ابی داؤد الاطالیسی: ۱۸۳۲، مسند ابی یوسف: ۵۸۳، المعجم الصغیر تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۹-۳۸، معتب عبد الرزاق: ۱۷۴۵، مسند احمد ج ۲ ص ۱۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۱۸۵، ج ۸ ص ۲۸۳-۲۸۴، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۵۰۴، مکتبۃ الرشید ریاض) (۱۳۲۶ھ)

صبح اور شام جن پر ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے وہ ارواح ہیں اور ارواح قبروں میں ہوتی ہیں اور فنا نہیں ہوتیں
علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

ہرے شہر کے علماء نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قبر والوں کو یہ خبر دے گا کہ ان کے اعمال کی جگہ اور جزاء اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور ہر صبح اور شام خبر دینے سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو یہ بات یاد دلاتا رہے گا اور ہم کو اس میں شک نہیں ہے کہ موت اور فرشتوں کے سوال کے بعد ہر مرتبہ اجسام کو مٹی کھا باقی ہے اور اجسام ناسر جاتے ہیں اور ان پر کوئی چیز پیش نہیں کی جاتی اور قیامت تک صبح اور شام قبر والوں پر جو ان کا ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے وہ صرف ان کی ارواح پر پیش کیا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ارواح فنا نہیں ہوتیں اور وہ باقی رہتی ہیں حتیٰ کہ بندے جنت یا دوزخ میں پہنچ جاتے ہیں۔

قاضی ابن الطیب نے کہا ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ آخرت میں صبح اور شام نہیں ہوتے، صبح اور شام کا تو ارد صرف دنیا میں ہے اور آل فرعون کے متعلق جو قرآن میں ہے: وہ صبح اور شام آگ پر پیش کیے جاتے ہیں۔ (المومن: ۴۶) اس سے مراد یہ ہے کہ دنیا میں ان کو قبر میں ہر صبح اور شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے اور قیامت کے دن ان کو زیادہ شدید عذاب پر پیش کیا جائے گا اور جب قبر والوں پر صبح اور شام ان کا ٹھکانا پیش کیا جائے گا تو اس سے معلوم ہوا کہ مردے کلام سنتے ہیں ورنہ ان پر ان کے ٹھکانے کو پیش کرنے کا کوئی معنی نہیں ہے۔

(سہارنوی کی مسلسل تحقیق ہم نے اپنی تفسیر میں سورۃ الانفال: ۴ کے تحت بیان کی ہے تفسیر تبيان القرآن ج ۳ ص ۵۸۳-۵۷۶)

دیگر علماء نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ روہیں قبر میں ہوتی ہیں کیونکہ ان پر ہی ان کے ٹھکانے پیش کیے جاتے ہیں اجسام کو تو مٹی کھا چکی ہوتی ہے اور یہی صحیح مذہب ہے۔ داؤدی نے کہا ہے کہ جو چیز روح اور نفس کی حیات پر اس کے فنا نہ ہونے پر دلالت کرتی ہے وہ یہ آیت ہے:

اللَّهُ يَتَوَلَّى الْإِنْسَانَ جُنُودًا مَوْتَهَا وَالْعَنَىٰ لَمَّا تَمُتْ
فِي مَنَازِلِهَا فَمِنْ سَبِيلِكَ الْعَنَىٰ لَهَا الْمَوْتُ وَيُرْسِلُ
الْأَعْرَافَ إِلَىٰ أَهْلِ مَسْئَلِ. (الزمر: ۴۲)

اللہ ہی روحوں کو ان کی موت کے وقت (قبض کرتا ہے) اور جن کی موت نہیں آئی انہیں ان کی فیند کے وقت قبض فرما لیتا ہے پھر ان روحوں کو روک لیتا ہے جن کی موت کا فیصلہ ہو چکا ہے اور دوسری روحوں کو ایک مقرر وقت تک کے لیے چھوڑ دیتا ہے۔

اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ نفس اور روح ایک ہی چیز ہے اور اس پر دلیل ہے کہ روح فنا نہیں ہوتی کیونکہ جو چیز فنا ہو چکی ہو اس کو رد کا نہیں جاتا۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۶۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

ٹھکانا مردے کی روح پر پیش کیا جاتا ہے یا اس کے اجزاء اصلیہ پر؟

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ مردہ کے جسم کا ایک جزء اصلی یا اس کے اجزاء اصلیہ کو باقی رکھا جاتا ہے اور اس میں حیات لوٹائی جاتی ہے اور اس سے خطاب کر کے اس کو اس کا ٹھکانا بتایا جاتا ہے علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ ٹھکانا صرف اس کی روح پر پیش کیا جاتا ہو یا جسم کے ساتھ اس کا کوئی جز بھی ہو اور یہ غیر شہداء کے متعلق ہے کیونکہ شہداء کی روہیں جنت میں ہوتی ہیں۔

اس حدیث میں عذاب قبر کا ثبوت ہے اور اس کا ثبوت ہے کہ جسم کے فنا ہونے سے روح فنا نہیں ہوتی کیونکہ ٹھکانا کسی زندہ پر پیش کیا جاتا ہے علامہ ابن عبد البر نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ روہیں قبروں کے صحن میں ہوتی ہیں۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۸۰۶ دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۲ھ)

روہیں جہاں چاہتی ہیں پھرتی ہیں مگر لوٹ کر قبروں میں آ جاتی ہیں

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ متوفی ۸۵۵ھ نے علامہ ابن بطلال اور علامہ ابن حجر کی عبارات نقل کرنے کے بعد یہ اضافہ کیا ہے:

علامہ ابن عبد البر نے یہ کہا ہے کہ میرے نزدیک روہیں کبھی قبروں کے صحن میں ہوتی ہیں ایسا نہیں ہے کہ وہ قبروں کے صحن سے کبھی جدا نہیں ہوتیں بلکہ جیسا کہ امام مالک نے کہا ہے کہ ان کو یہ حدیث پہنچی ہے کہ روہیں جہاں چاہتی ہیں پھرتی ہیں میرا کہنا ہوں کہ روہوں کا جہاں چاہیں پھرنا اس سے مانع نہیں ہے کہ وہ قبروں کے صحن میں ہوں کیونکہ روہیں گھوم پھر کر پھر قبروں میں آ جاتی ہیں۔ مجاہد نے کہا ہے کہ میت کے دفن ہونے کے سات دن تک روح قبر اس سے حد نہیں ہوتی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۰۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

قبر میں مردے پر اس کا ٹھکانا پیش کرنے کی زیادہ تفصیل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب میت کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے تو جب لوگ اس سے پیٹھ پھیر کر چلے جاتے ہیں تو وہ ان کے جودوں کی داذل کو سنتا ہے پھر مردہ سو من ہو تو نماز اس کے سر کی طرف ہوتی ہے اور مردہ سو من کے پیر کی طرف ہوتا ہے اور کوفہ اس کے ہائیں طرف ہوتی ہے اور صدقہ صلہ رحم اور لوگوں کے ساتھ نیک سلوک اس کے پاؤں کی طرف ہوتا ہے پھر اس کے سر کی طرف سے فرشتے آتے ہیں تو نماز کہتی ہے: میری طرف سے داخلہ کی جگہ نہیں ہے پھر وہ دائیں طرف سے آتے ہیں تو مردہ کہتا ہے کہ میری طرف سے داخلہ کی جگہ نہیں ہے پھر وہ بائیں طرف سے آتے ہیں تو زکوٰۃ کہتی ہے: میری طرف سے داخلہ کی جگہ نہیں ہے پھر وہ پیروں کی طرف سے آتے ہیں تو صدقہ صلہ رحم اور لوگوں کے ساتھ حسن سلوک کی نیکیاں کہتی ہیں: میری طرف سے داخلہ کی جگہ نہیں ہے پھر مردے سے کہا جاتا ہے کہ بیٹھ جاؤ تو وہ بیٹھ جاتا ہے اور اس کو دکھایا جاتا ہے کہ سورج غروب ہونے کے قریب ہے پھر اس سے کہا جاتا ہے: یہ بتاؤ ایہ شخص تم میں تھے تو تم ان کے متعلق کیا کہتے تھے؟ اور کیا گواہی دیتے تھے؟ وہ کہے گا: مجھے چھوڑ دیجی کہ میں نماز پڑھ لوں فرشتے کہیں گے: تم غریب نماز پڑھ لو گے ہمارے سوال کا جواب دو تم ان کے متعلق کیا گواہی دیتے تھے؟ وہ کہے گا: یہ (سیدنا) محمد (ﷺ) ہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں یہ اللہ کے پاس سے حق

لے کر آئے تھے اس سے کہا جائے گا: تم اسی (عقیدہ) پر زندہ رہے اسی پر تم کو موت آئی اور اسی پر تم کو اٹھایا جائے گا ان شاء اللہ پھر اس کے لیے جنت کی کھڑکیوں میں سے ایک کھڑکی کھول دی جائے گی پھر اس سے کہا جائے گا: یہ تمہارا ٹھکانا ہے اور تمہارے لیے جو اللہ نے تیار کیا ہے وہ اس میں ہے۔ اس کی خوشی اور سرور میں اضافہ ہوگا پھر اس کے لیے دوزخ کی کھڑکیوں میں سے ایک کھڑکی کھولی جائے گی اور کہا جائے گا: یہ تمہارا ٹھکانا تھا اور جو اللہ نے تمہارے لیے تیار کیا تھا وہ اس میں ہے اگر تم اللہ کی نافرمانی کرتے پھر اس کی خوشی اور سرور میں مزید اضافہ ہوگا پھر اس کی قبر میں ستر ہاتھ وسعت کر دی جائے گی اور اس کی قبر منور کر دی جائے گی اور اس کے جسم کو پھر پہلے کی طرح لوٹا دیا جائے گا اور اس کی روح پاکیزہ روحوں میں کر دی جائے گی اور وہ ایسے پرندوں (کی صورت میں) ہوں گے جو جنت کے درختوں میں لٹکے ہوئے ہوں گے اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے موافق ہے:

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ. (ابراہیم: ۲۷)

ایمان والوں کو اللہ دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں قول میں قول ثابت (کلر توحید) پر ثابت قدم رکھتا ہے۔

اور کافر کے پاس جب سر کی جانب سے فرشتے آتے ہیں تو وہاں کوئی چیز نہیں ہوتی پھر جب اس کے دائیں طرف سے آتے ہیں تو وہاں کوئی چیز نہیں ہوتی پھر جب اس کے بائیں طرف سے آتے ہیں تو وہاں کوئی چیز نہیں ہوتی پھر جب اس کے پیروں کی طرف سے آتے ہیں تو وہاں کوئی چیز نہیں ہوتی پھر اس سے کہا جاتا ہے: بیٹھ جاؤ! تو وہ مرعوب اور خوف زدہ ہو کر بیٹھ جاتا ہے پھر اس سے پوچھا جاتا ہے: یہ بتاؤ! یہ شخص جو تم میں ہا تھا تم اس سے متعلق کیا کہتے تھے اور تم اس سے متعلق کیا گواہی دیتے تھے؟ وہ پوچھے گا: کون شخص؟ پس کہا جائے گا: وہ جو تم میں رہا تھا وہ اس شخص کے نہ کو نہیں بوجھ سکے گا حتیٰ کہ کہا جائے گا: (سیدنا) محمد (ﷺ) وہ کہے گا: میں نہیں جانتا میں نے لوگوں کو ایک بات کہتے ہوئے سنا تو میں نے جی وہ بات کہہ دی اس سے کہا جائے گا: تم اسی (عقیدہ) پر زندہ رہے اسی پر مرے اور اسی پر تم کو اٹھایا جائے گا۔ ان شاء اللہ پھر اس کے لیے دوزخ کی کھڑکیوں میں سے ایک کھڑکی کھولی جائے گی اور اس سے کہا جائے گا: یہ دوزخ میں تمہارا ٹھکانا ہے اور جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے اس میں تیار رکھا ہے پس اس کی حسرت اور افسوس میں اضافہ ہوگا پھر اس کے لیے جنت کی کھڑکیوں میں سے ایک کھڑکی کھولی جائے گی اور اس سے کہا جائے گا: یہ تمہارا جنت میں ٹھکانا تھا اور اس میں وہ چیزیں ہیں جو اللہ نے تمہارے لیے تیار کی تھیں بشرطیکہ تم اللہ کی اطاعت کرتے پھر اس کی حسرت اور افسوس میں مزید اضافہ ہوگا پھر اس کی قبر کو اس پر تک کر دیا جائے گا حتیٰ کہ اس کی پسلیاں ادھر سے ادھر نکل جائیں گی سو یہ اس کی زندگی کی تنگی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكٌ وَنَحْشُوكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

پس اس کے لیے تنگی کی زندگی ہے اور ہم یہ مست کے دن اس کو اندھا اٹھائیں گے۔ (طہ: ۱۲۳)

(صحیح ابن حبان: ۳۱۱۳، مصنف عبد الرزاق: ۶۷۰۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۸۴، ۳۸۳، مسند رک ج ۱ ص ۳۸۰-۳۷۹، المعجم الاوسط: ۲۶۵۱، مفاہیج کیسٹ ۱ نے کہا: اس حدیث کی سند حسن ہے، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۲-۵۱)

* صحیح بخاری کی زیر بحث حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۰۸۳-ج ۷ ص ۶۹۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① میت پر اس کا ٹھکانا پیش کیے جانے کا بیان ② قرآن مجید کی آیات سے عذاب قبر پر دلائل ③ احادیث سے عذاب قبر پر دلائل ④ عذاب قبر کی نلی پر قرآن مجید سے دلائل اور ان کے جوابات ⑤ عذاب قبر کے خلاف عقلی شبہات کے جوابات ⑥ آیا قبر میں عذاب صرف روح کو ہوتا ہے یا روح اور جسم دونوں کو؟ ⑦ قبر میں سوال اور جواب کے متعلق احادیث ⑧ آیا قبر میں کفار سے بھی سوال ہوگا یا نہیں؟ ⑨ آیا پچھلی امتوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا تھا یا یہ سوال صرف اس امت کے ساتھ مخصوص ہے؟ ⑩ آیا انبیاء علیہم السلام اور

تا بالغ بچوں سے بھی سوال ہوتا ہے یا نہیں؟ ⑪ قبر میں سوال کرنے والے فرشتوں کی تحقیق ⑫ قبر کے سوال میں رسول اللہ ﷺ کی طرف اشارہ کی تحقیق ⑬ قبر کے سوالوں سے فارغ ہونے کے بعد میت کا کیا انجام ہوگا ⑭ ان لوگوں کا بیان جن سے قبر میں سوال نہیں کیا جائے گا ⑮ قبر میں مردے کو جمعہ کے حوالے کرنے کی تحقیق ⑯ قبروں کی زیارت کرنا اور قبر والوں کا زائرین کو پہچاننا ان کے سلام کا جواب دینا اور ان سے کلام کرنا ⑰ مدحوں کی قیام گاہ کی تحقیق ⑱ رحوں کا زندوں کے احوال اور اعمال پر مطلع ہونا ⑲ زیارت قبور کا بیان ⑳ عورتوں کی زیارت قبور کے متعلق احادیث ㉑ فقہاء احناف کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ㉒ فقہاء حنبلیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ㉓ فقہاء شافعیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ㉔ فقہاء مالکیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ㉕ کون کہاں مرے گا اور کل کیا ہوگا؟ اس کے علم کی تحقیق ㉖ سماع موتی کی تحقیق ㉗ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سماع موتی سے الکار اور اس کا جواب۔

میت کا جنازہ اٹھانے کے بعد کلام کرنا

۹۰۔ بَابُ كَلَامِ الْمَيِّتِ عَلَى الْجَنَازَةِ

۱۳۸۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ

سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ اللَّهَ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَجِعْتَ الْجَنَازَةَ فَاحْتَمِلْهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَلْبُيَ لِقَوْمِي قَلْبُيَ وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ يَا وَيْلَهَا آيِنَ يَذْهَبُونَ بِهَا يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَلَوْ سَمِعَهَا الْإِنْسَانُ لَصَعِقَ

امام بخاری بیان کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از سعید بن ابی سعید از والد خود انہوں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب جنازہ رکھ دیا جاتا ہے پھر سوگ اس کو اپنی گریبوں پر اٹھا لیتے ہیں پھر اگر وہ جنازہ نیک ہو تو وہ کہتا ہے: مجھے آگے لے جاؤ مجھے آگے لے جاؤ اور اگر وہ نیک نہ ہو تو وہ کہتا ہے: ہائے ہائے! یہ اس کو کہاں لے جا رہے ہیں انسان کے سوا اس کی آواز کو ہر چیز سنتی ہے اور اگر انسان اس آواز کو سنتا تو وہ بے ہوش ہو جاتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۱۳ میں گزر چکی ہے۔

مسلمانوں کی اولاد کے (ٹھکانے کے)

۹۱۔ بَابُ مَا قِيلَ لِي

أَوْلَادِ الْمُسْلِمِينَ

یعنی مسلمانوں کی نابالغ اولاد کے ٹھکانے کے متعلق کیا کہا گیا ہے۔

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْوَلَدِ لَمْ يَتَلَوْا الْحَشَا كَانَ لَهُ حِجَابًا مِّنَ النَّارِ أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۱۳۳۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا

ابْنُ عُكَيْمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ جس شخص کے تین ایسے بچے فوت ہو گئے جو ابھی گناہ کی عمر کو نہیں پہنچے تھے وہ اس کے لیے دوزخ کی آگ سے حجاب ہو جائیں گے یا جنت میں داخل ہو جائیں گے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن علیہ نے حدیث بیان

آتس بن مالک رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم مَا مِنْ النَّاسِ مُسْلِمٌ یَمُوتُ لَہٗ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ لَمْ یَتَلَفُوا الْجَنَّةَ إِلَّا اَدْخَلَهُ اللہُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِہٖ اِیَّاهُمْ۔

کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز بن صہیب نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم نے فرمایا: لوگوں میں سے جس مسلمان کے تین نابالغ بچے فوت ہو گئے اس کو اللہ جنت میں داخل کر دے گا ان پر اپنی رحمت کے فضل کی وجہ سے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۸۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلَدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيٍّ بْنِ قَابِطٍ أَنَّهُ سَمِعَ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ لَمَّا تَوَلَّیْ اِبْرَاهِیْمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ قَالَ رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم اِنَّ لَہٗ مَرْضَعًا فِی الْجَنَّةِ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عدی بن ثابت انہوں نے حضرت البراء بن عازب رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابراہیم رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ فوت ہو گئے تو رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم نے فرمایا: ان کے لیے جنت میں دودھ پلانے والی ہے۔

(مستدرک ابوداؤد الطیلسی: ۷۲۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۷۹، صحیح ابن حبان: ۶۹۳۹، المستدرک ج ۳ ص ۳۸، دلائل النبوة ج ۵ ص ۳۳۱-۳۳۰، مستدرک ابویعلیٰ: ۱۶۶۵، مصنف عبدالرزاق: ۷۰۹، صحیح بن خزیمرہ: ۵۲۲، سنن ترمذی ج ۲ ص ۳۹۳، مسند احمد ج ۴ ص ۲۸۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۵۰۴، ج ۳ ص ۳۶۲، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۶۵۰، مکتبۃ رشذریا، ۱۴۰۶ھ)

حضرت سیدنا ابراہیم رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کا تذکرہ

اس حدیث میں حضرت ابراہیم رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کا ذکر ہے اس سے مراد ہے: رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم کے صاحب زادے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ حضرت ابراہیم کے علاوہ رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم کی تمام اولاد حضرت خدیجہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے پیدا ہوئی اور حضرت ابراہیم حضرت ماریہ قبطیہ کے بطن سے پیدا ہوئے ان کی ولادت ذی الحجہ ۸ھ میں ہوئی، ماہِ واقدی نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیم منگل کے دن ۱۰ ربیع الاول ۱۰ھ میں فوت ہوئے اس وقت ان کی عمر ۱۸ ماہ تھی اور ان کو البقیع میں دفن کیا گیا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۰۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۱ھ)

مشرکین کی نابالغ اولاد کے ٹھکانے

کے متعلق جو اقوال ہیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حبان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از ابی بشر از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم سے مشرکین کی اولاد کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: جب اللہ نے ان کو پیدا کیا تھا تو اس کو علم تھا کہ وہ کیا عمل کرنے والے ہیں۔

۹۲۔ تَابُ مَا قَبِلَ فِیْ

اَوْلَادِ الْمُشْرِکِیْنَ

۱۳۸۳ - حَدَّثَنَا حَبَانٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللہِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشَرَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم عَنْ اَوْلَادِ الْمُشْرِکِیْنَ؟ فَقَالَ اللہُ اِذَا خَلَقَهُمْ اَعْلَمَ بِمَا كَانُوا عَامِلِیْنَ۔

[طرف الحدیث: ۶۵۹۷]

(صحیح مسلم: ۲۶۶۰، الرقم السلسل: ۶۶۳۱، سنن ابوداؤد: ۱۱۷۱، سنن نسائی: ۱۹۵۲، مسند ابویعلیٰ: ۷۲۷، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۵، طبع قدیم، مسند

احمد: ۱۸۴۵ ج ۲ ص ۳۴۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

کفار کی نابالغ اولاد کے متعلق علماء اسلام کے اقوال

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے اس مسئلہ میں حسب ذیل اقوال نقل کیے ہیں:

(۱) کفار کی نابالغ اولاد کا ٹھکانا اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے یہ قول ابن المبارک اور اسحاق سے منقول ہے امام بیہقی نے الاعتقاد میں اس قول کو امام شافعی سے نقل کیا ہے علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ امام مالک کے طریقہ کا بھی یہی مقتضی ہے اور ان کے اصحاب نے یہ تصریح کی ہے کہ مسلمانوں کے بچے جنت میں ہوں گے اور کفار کے بچے اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہیں اور اس کی دلیل باب مذکور کی یہ حدیث ہے: جب رسول اللہ ﷺ سے مشرکین کی اولاد کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے ان کو پیدا کیا تھا تو اس کو علم تھا کہ وہ کیا عمل کرنے والے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۱۳۸۳)

(۲) نابالغ اولاد اپنے آباء کے تابع ہے پس مسلمانوں کی اولاد جنت میں ہے اور کفار کی اولاد دوزخ میں ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے: امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت کی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے مسلمانوں کے بچوں کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: وہ جنت میں ہیں اور مشرکین کے بچوں کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: وہ دوزخ میں ہیں۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! انہوں نے تو اعمال کا زمانہ نہیں پایا! آپ نے فرمایا: تمہارا رب خوب جاننے والا ہے وہ کیا کرنے والے تھے اگر تم چاہو تو میں دوزخ میں ان کے رونے کی آواز سنا دوں۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۲۰۸) اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

(۳) وہ جنت اور دوزخ کے درمیان برزخ میں ہیں کیونکہ انہوں نے نیک کام کیے ہیں کہ وہ جنت میں داخل ہوں نہ برے کام کیے ہیں کہ وہ دوزخ میں داخل ہوں۔

(۴) وہ اہل جنت کے خدام ہیں اس کے ثبوت میں درج ذیل احادیث ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بچے اہل جنت کے خدام ہیں۔

(مسند ابویعلیٰ: ۳۰۹۰ مسند ابی داؤد: ۲۱۷۰ تہذیب ج ۷ ص ۲۵۵)

یزید رقاشی بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا: اے ابو حمزہ! آپ کے نزدیک مشرکین کے نابالغ بچوں کا کیا حکم ہے؟ حضرت انس نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان کے گناہ نہیں ہیں کہ ان کو عذاب دیا جائے اور نہ ان کی نیکیاں ہیں کہ ان کو عذاب دیا جائے پس وہ اہل جنت کے خدام ہوں گے۔

(مسند ابی داؤد طیالسی: ۲۸۲۳ طبع الاولیاء ج ۷ ص ۳۰۸)

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے مشرکین کی اولاد کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: وہ اہل جنت کے خدام ہیں۔ (المجم الکبیر: ۶۹۹۳ مسند ابی داؤد: ۲۱۷۲)

(۵) ان کو قیامت کے دن مٹی بنا دیا جائے گا۔

(۶) وہ دوزخ میں ہیں یہ امام احمد کے بعض اصحاب کا قول ہے۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۲۰۸) اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

(۷) ان کی آخرت میں آزمائش کی جائے گی ان کے سامنے آگ پیش کی جائے گی پس جو اس آگ میں داخل ہو جائے گا اس کے لیے وہ آگ ٹھنڈی اور سلامتی والی بن جائے گی اس کے ثبوت میں یہ احادیث ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن چار آدمیوں کو لایا جائے گا نابالغ بچہ، کم عقل، جو فترت میں مر گیا اور شیخ فانی، اللہ تعالیٰ ان سے فرمائے گا: اس آگ میں داخل ہو جاؤ تو جن کے اوپر بد بختی لکھ دی گئی ہے وہ کہیں گے: اے ہمارے رب! تو ہم کو اس آگ میں داخل کر رہا ہے حالانکہ ہم اس سے ڈرتے تھے اور جن کے لیے نیک بختی لکھ دی گئی ہے وہ اس میں دوڑتے ہوئے داخل ہو جائیں گے پس یہ لوگ جنت میں داخل ہو جائیں گے و رہا فریق دوزخ میں داخل ہوگا۔ (مسند احمد: ۲۱۷۷، مسند ابویعلیٰ: ۴۲۲۴)

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن ان کو لایا جائے گا جو زمانہ فترت میں مر گئے اور کم عقل کو اور نابالغ بچے کو جو زمانہ فترت میں مر گیا وہ کہے گا: میرے پاس کتاب آئی تھی نہ رسول آیا تھا اور کم عقل کہے گا: اے میرے رب! تو نے مجھے ایسی عقل نہیں دی جس سے میں خیر اور شر کا ادراک کرتا اور نابالغ بچہ کہے گا: میں نے عمل کرنے کا زمانہ نہیں پایا آپ نے فرمایا: پھر ان کے لیے آگ پیش کی جائے گی اور ان سے کہا جائے گا: اس میں داخل ہو جاؤ پس ان میں سے جو لوگ اللہ کے علم میں نیک بخت ہوں گے وہ اس میں داخل ہو جائیں گے اور جو اللہ کے علم میں بد بخت ہوں گے وہ اس میں داخل نہیں ہوں گے پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تم نے میرے سامنے میری نافرمانی کی ہے پس تم میرے غیاب میں میرے رسولوں کی نافرمانی بھی کرتے۔ (مسند احمد: ۲۱۷۶)

یہ حدیث حضرت معاذ سے بھی مروی ہے۔

(النجم الكبير: ۸۳-۸۳، المعجم - وسط: ۹۵۱، مسند ابن ماجہ: ۲۲۰۵، ح ۵ ص ۱۴)

یہ حدیث الاسود بن سربیع سے بھی مروی ہے: (صحیح ابن حبان: ۷۳۵۷، النجم الكبير: ۸۳، مسند احمد ج ۳ ص ۲۴، مسند احمد: ۲۱۷۴)

(۸) وہ جنت میں ہیں علامہ نووی نے کہا کہ یہی مذہب صحیح اور مختار ہے جس پر محققین ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا

اور ہم عذاب اپنے والے نہیں ہیں حتیٰ کہ رسول بھیج دیں

(نہی . ص . د)

اور نابالغ بچوں کے حق میں رسالت متحقق نہیں ہے کیونکہ جب عاقل کو اس لیے عذاب نہیں دیا جائے گا کہ اس کے پاس رسول نہیں آیا تو غیر عاقل کو بہ درجہ اولیٰ عذاب نہیں دیا جائے گا اور اس کی دلیل یہ حدیث بھی ہے:

حضرت سرہبیل رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک خوب دیکھا، جس کی آپ کو یہ تعبیر تلی تھی۔

جو باغ میں طویل اس وقت محض تھے وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے روئے تھے وہ مرید بنے وہ بچہ تھا جو فطرت پر پیدا ہوا پس بعض مسلمانوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! اور مشرکین کی اولاد آپ نے فرمایا: اور مشرکین کی اولاد۔

(صحیح البخاری: ۷۰۳، صحیح مسلم: ۲۲۷۵)

(۹) توقف

(۱۰) امساک۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۸۰۹، دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۶ھ)

توقف سے مراد یہ ہے کہ چونکہ دلائل متعارض ہیں اس لیے کسی قول کو ترجیح نہ دی جائے اور امساک سے مراد یہ ہے کہ اس بحث میں پڑنے سے گریز کیا جائے۔

علامہ بدر الدین عینی نے چھ اقوال ذکر کیے ہیں اور اس قول کو ترجیح دی ہے کہ مشرکین کے بچے جنت میں ہیں۔

(عمر القاری ج ۸ ص ۳۰۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ نے حافظ ابن حجر عسقلانی کے ذکر کردہ دس اقوال ذکر کیے ہیں اور اس قول کو ترجیح دی ہے کہ مشرکین کے نابالغ بچے جنت میں ہوں گے۔

(شرح الزرقانی علی سوطا امام مالک ج ۲ ص ۱۲۸، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۷ھ)

نابالغ بچوں کی آخرت میں آزمائش پر اس اعتراض کا جواب کہ میدان حشر تو دار تکلیف نہیں ہے۔۔۔۔۔ وہاں کیوں امتحان ہوگا؟

علامہ محمد التاؤدی بن محمد الطالب متوفی ۱۲۰۹ھ لکھتے ہیں:

حافظ ابن حجر عسقلانی نے ان اقوال میں ساتواں قول یہ ذکر کیا ہے کہ قیامت کے دن مشرکین کے نابالغ بچوں، کم عقل شخص اور زمانہ فترت میں مرنے والی کی آزمائش کی جائے گی اور ان کو آگ میں داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا جو اس میں داخل ہو جائے گا وہ آگ اس پر ٹھنڈی اور سلامتی والی ہو جائے گی اور جو داخل نہیں ہوگا اس کو دوزخ میں عذاب دیا جائے گا اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ قیامت کا دن اور میدان حشر دار تکلیف تو نہیں ہے دار تکلیف تو صرف دنیا ہے پھر حشر کے دن ان کا امتحان کیوں لیا جائے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جنت یا دوزخ میں استقرار کے بعد ان کا امتحان نہیں لیا جائے گا لیکن اس سے پہلے میدان حشر میں ان کا امتحان لینے سے کوئی چیز مانع نہیں ہے بلکہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں وہاں بھی امتحان لینے کا ذکر ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ (القم: ۴۲)

جس دن اپڑ لی ہوں جائے گی اور ان کو سجدہ کے لیے بلایا جائے گا تو وہ سجدہ نہ کر سکیں گے ○

اس آیت میں پڑ لی سے مراد اللہ کی پڑ لی ہے جو اس کی شان کے مطابق ہے اس وقت ہر مؤمن مرد اور عورت اللہ کے سامنے سجدہ ریز ہوں گے ماسوا ریاکاروں کے وہ سجدہ نہ کر سکیں گے اس آیت میں حشر کے دن وگوں کو مکلف کرنے کا ذکر ہے۔ نیز حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جس نے ایسا خواب بیان کیا جس کو اس نے نہیں دیکھا اس کو (قیامت کے دن) دو بچہ کے درمیان گرہ لگانے کا مکلف کیا جائے گا اور وہ ہرگز ان میں گرہ نہیں لگا سکے گا اور جو تصویر بنائے گا اس کو عذاب دیا جائے گا اور اس کو اس میں روح چھوکنے کا مکلف کیا جائے گا اور وہ اس میں روح نہیں پھونک سکے گا۔ (صحیح بخاری: ۳۹۶، سنن ابوداؤد: ۵۰۲۳، سنن ترمذی: ۱۷۵۱، سنن ابن ماجہ: ۳۹۱۶، مسند احمد: ۳۵۹) (حاشیہ الذکور ج ۲ ص ۹۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

۱۳۸۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ اللَّيْثِيُّ أَنَّ مَسْعَدَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذُرَّادِ بْنِ الْمُسَرِّحِيِّ؟ فَقَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عطاء بن یزید اللیثی نے خبر دی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے مشرکین کی نابالغ اولاد کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: اللہ ہی

[الطراف الحدیث: ۶۵۹۸-۶۶۰۰] زیادہ جانتے والا ہے کہ وہ کیا کرنے والے تھے۔

(صحیح مسلم: ۶۶۵۹، الرقم المسلسل: ۶۶۳۸، سنن نسائی: ۱۹۳۸، مسند ابی یعلیٰ: ۶۱۲۰، مسند احمد: ۱۰۰۸۳، ج ۱۶ ص ۱۰۳)

اس حدیث کی شرح، گزشتہ حدیث: ۱۳۸۳ میں گزر چکی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۶۳۸۔ ج ۷ ص ۳۵۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:

کافروں کے نابالغ بچوں کے اخروی انجام کا حکم۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذؤب نے حدیث بیان کی از الزہری از ابی سلمہ بن عبد الرحمن از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پس اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا دیتے ہیں جیسے چوپائے سے چوپایہ پیدا ہوتا ہے کیا تم اس کو نکلا یا کن کٹا دیکھتے ہو؟

۱۳۸۵۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَوْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَهْوَاهُ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا أَوْ مَجَسِيًّا أَوْ يُمَجَّسًا كَمَثَلِ الْبُهَيْمَةِ تَنْتَجُ الْبُهَيْمَةُ هَلْ تَرَى فِيهَا جَذْعًا؟

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۲۸ میں گزر چکی ہے۔

۹۳۔ بَابُ

بَابُ

امام بخاری نے اس باب کا عنوان ذکر نہیں کیا، سو یہ ابواب سہبتہ کے ساتھ ملحق ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن حازم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو رجاء نے حدیث بیان کی از حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: جب نبی ﷺ نماز پڑھتے تو ہماری طرف متوجہ ہوتے پس پوچھتے: تم میں سے آج رات کس نے خواب دیکھا ہے؟ پس اگر کسی نے خواب دیکھا ہوتا تو وہ بیان کرتا پس جو اللہ تعالیٰ چاہتا وہ آپ فرماتے، سو ایک دن آپ نے ہم سے سوال کیا پس فرمایا: کیا تم میں سے کس نے خواب دیکھا ہے؟ ہم نے کہا: نہیں آپ نے فرمایا: لیکن میں نے آج رات خواب دیکھا کہ روادی میرے پاس آئے پس وہ دونوں میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے ارض مقدسہ میں لے گئے پس وہاں ایک آدمی بیٹھا ہوا تھا اور دوسرا آدمی لوہے کا آکڑا (ہک) لے کر کھڑا ہوا تھا۔ راوی نے کہا: ہمارے بعض اصحاب نے موسیٰ سے روایت کیا: وہ کھڑا ہوا شخص اس بیٹھے ہوئے آدمی کے جڑے میں اس آکڑے کو داخل کرتا حتیٰ کہ وہ چیز اس کی گدی تک چیر دیتا پھر اس کے دوسرے جڑے میں اسی طرح آکڑے کو داخل کرتا اور اس کا پہلا

۱۳۸۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَوةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ مَنْ رَأَى مِنْكُمُ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا؟ قَالَ لَآنَ رَأَى أَحَدًا قَصَصَهَا فَيَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ. لَسَأَلْنَا يَوْمًا فَقَالَ هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمُ رُؤْيَا؟ قُلْنَا لَا، قَالَ لِكَيْنِي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ اتَّكِيَا فَاخَذَا بِيَدَيْهِمَا فَاحْرَجَا بِي إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ وَرَجُلٌ قَائِمٌ بِيَدِهِ قَالَ تَغْضُضُ أَصْحَابَنَا عَنْ مُوسَى كَلَّوْبٌ مِنْ حَدِيثِهِ. إِنَّهُ يَدْخُلُهُ فِي بَيْتِهِ حَتَّى يَبْلُغَ قَفَاهُ ثُمَّ يَقَعُ بِشِدْقِهِ الْآخِرِ مِثْلَ ذَلِكَ وَبَلَّتِيْمُ شِدْقُهُ هَذَا فَيَعُودُ فَيَصْنَعُ مِثْلَهُ قُلْتُ مَا هَذَا؟ قَالَا إِنَّا نَطْلُقُ، فَاِنطَلَقْنَا حَتَّى اتَّكَيْنَا عَلَى رَجُلٍ مُضْطَجِعٍ عَلَى قَفَاهُ وَرَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِهِ بِوَجْهِهِ أَوْ صَغُورَةٍ فَشَدَّخُ بِهِ رَأْسَهُ فَإِذَا بَصُرَتْكَ تَذْهَدُ الْحَجَرُ، فَاِنطَلَقَ إِلَيْهِ لِيَأْخُذَهُ، فَلَا يَرْجِعُ إِلَى هَذَا حَتَّى يَبْلُغَ رَأْسَهُ

وَعَادَ رَأْسَهُ كَمَا هُوَ لَعَادَ إِلَيْهِ فَضْرَبَهُ قُلْتُ مَنْ هَذَا؟ قَالَ انْطَلِقْ فَأَنْطَلَقْنَا إِلَى ثَقِيبٍ مِثْلِ الشَّنُورِ أَعْلَاهُ ضَبَقٌ وَأَسْفَلُهُ رَاسِعٌ يَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَارٌ فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا حَتَّى كَادَ أَنْ يَخْرُجُوا فَإِذَا خَمَدَتْ رَجَعُوا فِيهَا وَفِيهَا رِجَالٌ وَنِسَاءٌ عُرَاةٌ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا؟ قَالَ انْطَلِقْ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى وَسْطِ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ جَسَارَةٌ قَالَ يَزِيدُ وَوَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ وَعَلَى وَسْطِ النَّهْرِ رَجُلٌ فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهْرِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ رَمَى الرَّجُلُ بِحَجَرٍ فِي يَدِهِ فَرَدَّهُ حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ كُلَّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَمَى فِي يَدِهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ فَقُلْتُ مَا هَذَا؟ قَالَ انْطَلِقْ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى إِنْسَبْنَا إِلَى رَوْحٍ خَضِرَاءَ فِيهَا شَجَرَةٌ عَظِيمَةٌ وَفِي أَصْلِهَا شَيْخٌ وَصَبَّانٌ وَإِذَا رَجُلٌ قَرِيبٌ مِنَ الشَّجَرَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ نَارٌ يُوقِدُهَا فَصَعِدَا بِي فِي الشَّجَرَةِ وَأَدْخَلَانِي دَارًا أَرَقَطَ أَحْسَنَ مِنْهَا فِيهِ رِجَالٌ شُرُخٌ وَشَبَابٌ وَنِسَاءٌ وَصَبَّانٌ ثُمَّ أَخْرَجَنِي بِنَا فَتَبِعْنَا بِي الشَّجَرَةَ فَأَدْخَلَانِي دَارًا هِيَ أَحْسَنُ وَأَفْضَلُ فِيهَا شُرُخٌ وَشَبَابٌ قُلْتُ طَوَّفْتُمَانِي اللَّيْلَةَ فَأَخْبَرَانِي عَمَّا رَأَيْتُ قَالَ نَعَمْ أَمَّا الَّذِي رَأَيْتَ يُشَقُّ بِسَدْفَةٍ فَكَذَّابٌ يُحِبُّ بِالْكَذْبَةِ لِيُخَمَّرَ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقَ فَيُصْنَعُ بِهِ مَا رَأَيْتَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالَّذِي رَأَيْتَ يُشَدَّخُ رَأْسُهُ لَرَجُلٍ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَنَامَ عَنْهُ بِاللَّيْلِ وَلَمْ يَعْمَلْ فِيهِ بِالنَّهَارِ يُفَعَّلُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالَّذِي رَأَيْتَ فِي الثَّقِيبِ لَهُمُ الزُّنَافَةُ وَالَّذِي رَأَيْتَ فِي النَّهْرِ اكْلُوا الرِّبَا وَالشَّيْخُ فِي أَصْلِ الشَّجَرَةِ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالصَّبَّانُ حَوْلُهُ فَأَوْلَادُ النَّاسِ وَالَّذِي يُوقِدُ النَّارَ مَالِكُ حَازِمٍ

جبرائیلک ہو چکا ہوتا پھر وہ اس جڑے میں اسی طرح آکر داخل کرتا میں نے ان دونوں سے پوچھا: یہ کیا ہو رہا ہے؟ انہوں نے کہا: آگے چلیے! پس ہم چل پڑے حتیٰ کہ ہم ایک شخص کے پاس پہنچے جو پیٹھ کے بل لیٹا ہوا تھا اور دوسرا شخص اس کے سر کے پاس پتھر سے کھڑا ہے اور اس کا سر پھوڑ رہا ہے پس جب وہ اس کے سر پر ضرب لگاتا تو وہ پتھر لڑھکتا ہوا چلا جاتا پھر وہ اس پتھر کو لینے کے لیے چلا جاتا جب وہ واپس آتا تو اس کا سر پہلے کی طرح ٹھیک ہو چکا ہوتا وہ پھر لوٹ کر اس کا سر پھوڑتا میں نے ان دونوں سے پوچھا: یہ کیا ہو رہا ہے؟ انہوں نے کہا: آگے چلیے! پس ہم آگے گئے تو تنور کی طرح ایک سوراخ تھا وہ اوپر سے تنگ تھا اور نیچے سے فراخ تھا اس کے نیچے آگ جل رہی تھی پھر جب وہ آگ اوپر اٹھتی تو اس میں جو لوگ تھے تو وہ اس تنور سے نکلنے کے قریب ہوتے اور جب وہ آگ بجھ جاتی تو پھر وہ لوگ نیچے چلے جاتے اس میں: منہ مرد اور سورتیں نساء میں نے پوچھا: یہ کیا ہو رہا ہے؟ انہوں نے کہا: آگے چلیے! پس ہم آگے گئے حتیٰ کہ ہم خون کے دریا پر آئے دریا کے وسط میں ایک شخص کھڑا ہوا تھا یزید نے اور وہب بن جریر نے کہا: جریر بن حازم: دریا کے کنارے ایک اور شخص تھا جس کے سامنے پتھر تھے پھر وہ شخص آگے بڑھا جو دریا میں تھا جب وہ (دریا سے) نکلنے کا ارادہ کرتا تو دوسرا شخص اس کے منہ پر پتھر کھینچ کر مارتا اور اس کو اسی جگہ لوٹا دیتا پس جب بھی وہ نکلنے کے لیے آتا تو وہ دوسرا شخص اس کے منہ پر پتھر دیتا پھر وہی جگہ لوٹ جاتا میں نے ان دونوں سے پوچھا: یہ کیا ہو رہا ہے؟ انہوں نے کہا: آگے چلیے! پس ہم آگے گئے حتیٰ کہ ہم ایک سرسبز باغ کے پاس پہنچے اس میں بہت بڑا درخت تھا اس کی جڑ میں ایک بوڑھا شخص بیٹھا تھا اور بچے بیٹھے تھے اور ایک شخص درخت کے قریب تھا وہ اپنے سامنے آگ جلا رہا تھا ان دونوں نے مجھے اس درخت پر چڑھایا اور مجھے ایک گھر میں داخل کر دیا اس سے زیادہ حسین گھر میں نے اس سے پہلے نہیں دیکھا تھا اس میں بوڑھے مرد تھے اور جوان مرد تھے اور عورتیں تھیں اور بچے تھے پھر ان دونوں نے مجھے

النَّارِ وَالْذَّارُ الْأُولَى الَّتِي دَخَلَتْ دَارُ عَامَّةِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمَّا هَذِهِ الدَّارُ فَالدَّارُ الشَّهَادَةِ وَالْأُولَى جِبْرِيلُ وَهَذَا مِثْلُ كَائِلٍ فَأَرْفَعُ رَأْسَكَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا فَوْقِي مِثْلُ السَّحَابِ قَالَا ذَلِكَ مَنْزِلُكَ قُلْتُ دَعَانِي أَدْخُلْ مَنْزِلِي قَالَا إِنَّهُ بَقِيَ لَكَ عُمْرٌ لَمْ تَسْكُمْلَهُ فَلَوْ اسْكُمْلْتَ أَتَيْتَ مَنْزِلَكَ.

اس گھر سے نکالا پھر مجھے اس درخت پر چڑھایا پھر مجھے ایک اور گھر میں داخل کیا جو اس سے زیادہ حسین اور افضل تھا اس میں بوڑھے اور جوان تھے میں نے کہا: تم دونوں نے مجھے ساری رات گھمایا ہے اب مجھے بتاؤ کہ میں نے کیا کچھ دیکھا ہے ان دونوں نے کہا: ہاں! رہا وہ شخص جس کو آپ نے دیکھا کہ اس کے جڑے کو توڑا جا رہا تھا یہ بہت جھوٹا تھا یہ جھوٹی خبریں دیتا تھا جو اس سے نقل کی جاتی تھیں حتیٰ کہ ساری دنیا میں پھیل جاتی تھیں سو اس کے ساتھ قیامت تک وہی کیا جاتا رہے گا جو آپ نے دیکھا ہے اور جس شخص کو آپ نے دیکھا کہ اس کا سر پھوڑا جا رہا تھا یہ وہ شخص ہے جس کو اللہ نے قرآن کا علم دیا تھا یہ رات کو سو جاتا تھا اور دن میں اس پر عمل نہیں کرتا تھا اس کے ساتھ قیامت تک اسی طرح کیا جاتا رہے گا اور جن لوگوں کو آپ نے تنور میں دیکھا وہ زنا کرنے والے تھے اور جن دوں کو آپ نے خون کے دریا میں دیکھا وہ سود کھانے والے تھے درجس بوڑھے شخص کو آپ نے درخت کی جڑ میں دیکھا وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے اور جو بچے ان کے گرد تھے وہ لوگوں کی (نابالغ) اولاد ہیں اور جو شخص آگ جلا رہا تھا وہ دوزخ کا داروغہ مالک ہے اور یہاں گھر جو آپ نے دیکھا جس میں آپ داخل ہوئے تھے وہ غار مسلمانوں کا گھر ہے اور یہاں گھر تو یہ شہداء کا گھر ہے اور میں جبریل ہوں اور یہ میکائیل ہیں آپ اپنا سراغھائیں پس میں نے اپنا سراغھایا تو میرے اوپر بادل کی طرح تھا ان دونوں نے کہا: یہ آپ کا ٹھکانا ہے میں نے کہا: مجھے پھوڑا! میں اپنے گھر میں داخل ہوں ان دونوں نے کہا: بھی آپ کی عمر باقی ہے جس کو آپ نے مکمل نہیں کیا پس اگر آپ نے اپنی عمر کی تکمیل کر لی تو آپ اپنے ٹھکانے میں جائیں گے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۴۵ میں گزر چکی ہے۔

۹۴۔ بَابُ مَوْتِ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ

پیر کے دن کی موت

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ پیر کے دن مرنا تو کسی کے اختیار میں نہیں ہے پھر امام بخاری نے یہ باب کیوں قائم کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ مسلمان کو یہ خواہش کرنی چاہیے کہ اس کو پیر کے دن موت آئے۔

۱۳۸۷۔ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معلیٰ بن اسد نے حدیث

عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَقَالَ لِي كَمْ كَفَّتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ لِي ثَلَاثَةٌ أَثَوَابُ بَيْضِ مَحْوِلَةٍ لَيْسَ فِيهَا قَوْمٌ وَلَا عِمَامَةٌ. وَقَالَ لَهَا لِي أَيُّ يَوْمٍ تُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ. قَالَ قَائِلٌ يَوْمَ هَذَا؟ قَالَتْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ. قَالَ أَرْجُوا لِيَمَا بَيْنِي وَبَيْنَ اللَّيْلِ. فَنَظَرُ إِلَى ثَوْبٍ عَلَيْهِ كَمَا كَانَ يُمَرِّضُ فِيهِ. بِهِ رَدْعٌ مِنْ زَعْفَرَانٍ فَقَالَ اغْسِلُوا ثَوْبِي هَذَا وَزَيِّدُوا عَلَيْهِ ثَوْبَيْنِ فَكَفَّ ثَوْبَيْنِ لِيَهَا. قُلْتُ إِنَّ هَذَا خَلَقَ؟ قَالَ إِنَّ الْحَيَّ أَحَقُّ بِالْجَدِيدِ مِنَ الْمَيِّتِ إِنَّمَا هُوَ لِلْمُهَلَّةِ. فَلَمْ يَتَوَفَّ حَتَّى أَمْسَى مِنْ لَيْلَةِ الْفَلَاحَاءِ وَذُفِرَ ثَبَلٌ أَنْ يُصْبِحَ.

(جامع المسند لابن جریر: ۱۸۹، مشکوٰۃ الرشید: ۱۴۲۶)

مسند الطحاوی: ۹۳۷۰

بیان کی انہوں نے کہا: نہیں وہیب نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس گئی انہوں نے پوچھا: آپ نے نبی ﷺ کو کتنے کپڑوں میں کفن دیا تھا؟ حضرت عائشہ نے بتایا: تین سفید یمن کے بنے ہوئے کپڑوں میں ان میں نہ قیص تھی اور نہ عمامہ تھا اور انہوں نے حضرت عائشہ سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ کس دن فوت ہوئے تھے؟ حضرت عائشہ نے بتایا: پیر کے دن پھر حضرت ابو بکر نے پوچھا: آج کون سا دن ہے؟ حضرت عائشہ نے بتایا: پیر کا دن ہے حضرت ابو بکر نے کہا: مجھے اس وقت سے لے کر آج رات تک امید ہے پھر حضرت ابو بکر نے اپنے ان کپڑوں کو دیکھا جن میں وہ بیمار ہوئے تھے ان میں زعفران کا اثر تھا پس انہوں نے کہا: میرے اس کپڑے کو دو دو اور اس کے ساتھ دو کپڑوں کا اور اضافہ کرتا پھر میں مجھے کس دینا۔ (حضرت عائشہ نے بتایا: میں نے کہا: یہ پیر کا کپڑا ہے حضرت ابو بکر نے کہا: زندہ آدمی کو مردے کی بہ نسبت نئے کپڑے کی زیادہ ضرورت ہے مردے کا کپڑا خون اور پیپ کے لیے ہے پھر حضرت ابو بکر نہیں فوت ہوئے حتیٰ کہ انہوں نے بیگ کی رات گزار لی اور صبح سے پہلے ان کو دفن کر دیا۔

اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

پیر کے دن وفات کی تمنا کی فضیلت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی ستونی ۴۳۹ھ کہتے ہیں:

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنی بیٹی سے یہ سوال کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کس دن ہوئی تھی تاکہ ان دن میں میں دن فوت ہونے کی برکت حاصل ہو جائے اور ہمیشہ سے لوگ صالحین کے کپڑوں سے تبرک حاصل کرنے اور ان کی ولادت اور وفات کے دن سے موافقت کے حصول کی کوشش کرتے ہیں اور اس میں رغبت کرتے ہیں اور اس کی حرص کرتے ہیں سو جس دن نبی ﷺ کی وفات ہوئی اس دن وفات کی تمنا کرنی چاہیے اور اگر وہ شخص اس دن فوت نہیں ہوا تو اسے پیر کے دن وفات کی تمنا کرنے کا ان شاء اللہ ثواب ملے گا جیسے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ کے اُن آثار کی اتباع کرتے تھے جن کی اتباع کرنا سنت اور عبادت نہیں ہے پس وہ اس جگہ کھڑے ہوتے تھے جس جگہ نبی ﷺ کھڑے ہوئے تھے اور اس جگہ اپنی اونٹنی کو گھماتے تھے جس جگہ نبی ﷺ نے اپنی اونٹنی کو گھمایا تھا ان تمام کاموں کو کرنا اگرچہ عبادت نہیں ہے لیکن حضرت ابن عمر ان کاموں کو نبی ﷺ کی محبت کی وجہ سے اور آپ کے آثار کی حفاظت کی وجہ سے کرتے تھے اور جو شخص آپ کے ان آثار کی اتباع کرے گا جن کی اتباع کرنا لازم اور عبادت نہیں ہے تو

وہ ان آثار کی بہ طریق ادلی اتباع کرے گا جن کی اتباع کرنا لازم اور عبادت ہے۔

پیر کے دن کی فضیلت

امام بخاری نے جمعہ کے دن وفات کا باب قائم نہیں کیا، کیونکہ جمعہ کے دن وفات کی فضیلت کی احادیث ان کی شرائط کے مطابق نہیں اور پیر کے دن وفات کا باب قائم کیا ہے، کیونکہ اس پر اہل سنت کا اتفاق ہے کہ آپ پیر کے دن پیدا ہوئے اور پیر کے دن آپ پر قرآن نازل ہوا اور پیر کے دن آپ نے اعلان نبوت کیا اور پیر کے دن آپ مدینہ میں داخل ہوئے اور پیر کے دن آپ کی وفات ہوئی اسی لیے آپ پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھتے تھے۔

امام مالک نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں کے اعمال ہر جمعہ کو دو مرتبہ پیش کیے جاتے ہیں پیر کے دن اور جمعرات کے دن آپس ہر مؤمن بندہ کی مغفرت کر دی جاتی ہے سوا اس بندہ کے جس کے درمیان اور اس کے بھائی کے درمیان بغض ہو، ان کو چھوڑ دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے: ان کو چھوڑ دو! حتیٰ کہ یہ ایک دوسرے کی طرف رجوع کر لیں۔ (موطأ امام مالک۔ حسن الخلق: ۱۸)

جمعہ کے دن وفات کی فضیلت

نبی ﷺ سے جمعہ کے دن کی وفات کی فضیلت کے سلسلہ میں بھی احادیث مروی ہیں: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے نبی ﷺ کو یہ خبر سنی تھی کہ جو شخص جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات کو فوت ہوا اللہ تعالیٰ اس کو قبر کے فتنے سے محفوظ رکھتا ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۰۷۴، مصنف عبدالرزاق: ۵۵۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۹، مشکوٰۃ: ۱۳۶۷)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جو شخص جمعہ کے دن فوت ہو جائے اس کو عذاب قبر سے محفوظ رکھا جاتا ہے۔ (المجمیع الصغیر: ۲۷۱، الکامل لابن عساکر ج ۷ ص ۲۵۴)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص جمعہ کے دن فوت ہو یا جمعہ کی شب فوت ہو اس کو عذاب قبر سے محفوظ رکھا جاتا ہے اور وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس پر شہداء کی مہر ہوگی۔

(حدیث لا دیلم ج ۳ ص ۱۸۱، تقریب لمبغیہ: ۱۲۱۶، ج ۳ ص ۳۳۳) (شرح ابن بھال ج ۳ ص ۷۰-۳۶۹، دارالکتب العلمیہ: ۱۳۲۳ھ)

عمدہ کپڑوں میں کفن دینے کے متعلق احادیث اور آثار

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے پرانے کپڑے میں کفن دینے کے لیے کہا، یہ فرمایا: زناہ آدمی و مردے کی بہ نسبت نئے کپڑے کی زیادہ ضرورت ہے لیکن دیگر احادیث اور آثار میں نئے اور اچھے کپڑے میں کفن دینے کا ذکر کیا گیا ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے کپڑوں میں سے سفید کپڑے پہنو یہ تمہارے بہترین کپڑے ہیں اور ان ہی کپڑوں میں تم اپنے مردوں کو کفن دو۔

(سنن ترمذی: ۹۹۳، سنن ابوداؤد: ۴۰۶۱، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۴، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۱)

حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کا ولی ہو تو اس کو اچھا کفن دے۔ (سنن ترمذی: ۹۹۵، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۴)

سلمہ بن علقمہ بیان کرتے ہیں کہ ابن سیرین عمدہ کفن پسند کرتے تھے انہوں نے بیان کیا کہ کہا جاتا ہے کہ مردے اپنے کفنوں

میں ایک دوسرے کے ساتھ ملاقات کرتے ہیں۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۳۳، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عمیر بن اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنی بیوی کے متعلق وصیت کی اور نکل گئے پھر ان کی بیوی فوت ہو گئی، ہم نے اس کو اس کے پرانے کپڑوں میں کفن پہنایا، وہ اس وقت آئے جب ہم ان کی بیوی کو دفن کر کے فارغ ہو چکے تھے انہوں نے پوچھا: تم نے اس کو کیسے کپڑوں میں کفن پہنایا؟ ہم نے کہا: ہم نے ان کو ان کے پرانے کپڑوں میں کفن پہنایا، انہوں نے ان کی قبر کو کھودا، وہ ان کو نئے کپڑوں میں کفن دیا، اور فرمایا: اپنے مردوں کو اچھے کپڑوں میں کفن دیا کرو، کیونکہ وہ ان ہی کپڑوں میں میدانِ حشر میں جاتے ہیں۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۳۳، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابو بکر نے پرانے کپڑوں میں کفن دینے کی جو وصیت کی تھی اس کی توجیہ

علامہ بدرالدین عینی عفی عنہ متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ابو بکر نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے مردوں کو عمدہ کپڑوں میں کفن دو، کیونکہ وہ اس پر فخر کرتے ہیں اور ایک دوسرے کی زیارت کرتے ہیں۔

اب یہ سوال ہوگا کہ پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے پرانے کپڑوں میں کفن دینا کیوں وصیت کی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر نے ان کپڑوں کو اپنے بوئے عبادت کی تھی، جہاں یہ تھے اس لیے ان کی برکت حاصل کرنے کے لیے انہوں نے یہ وصیت کہ ان کو ان ہی کپڑوں میں کفن دیا جائے اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام محمد بن سعد نے قاسم بن محمد بن ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابو بکر نے فرمایا: مجھے میرے اس درگاہ میں کفن دینا جن میں میں نماز پڑھتا تھا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس میں ایک اور وجہ کا بھی احتمال ہے کہ انہوں نے ان کپڑوں کو اس لیے ترجیح دی کہ انہوں نے ان کپڑوں کو اپنے ہوئے رسول اللہ ﷺ سے ملاقات کی تھی تو آپ کی برکت حاصل کرنے کے لیے انہوں نے ان کپڑوں کو ترجیح دی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۱۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت ابو بکر کو اللہ تعالیٰ سے یہ امید تھی کہ ان کی موت دنِ نسیان ہو جائے گی جس دن نبی ﷺ کی وفات ہوئی تھی تاہم پھر کا دن گزار کر رسول کی موت و حشر کے درمیان آپ کی وفات ہوئی اور یہ ۲۲ دن کی تشریف لے گئے کا دن تھا۔

حضرت ابو بکر کی وفات کے سبب میں اختلاف ہے ایک کہ یہ ہے کہ یہوذا نے آپ کو برا لودھ لکھا، یہ تھا اس سبب سے حضرت ابو بکر کی وفات ہو گئی جس طرح نبی ﷺ کو خیبر میں ایک یہودی عورت نے زہر آلود گوشت کھلایا تھا اور اسی کے اثر سے آپ کی وفات ہوئی یوں نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر کی وفات کا سبب بھی ایک تھا اور ایک ہی دن دونوں کی وفات ہوئی اور ایک ہی جگہ دونوں مدفون ہیں اور ایک ہی وقت میں دونوں قبر سے اٹھیں گے اور ایک ہی وقت میں دونوں جنت میں داخل ہوں گے۔

اچانک موت کا آ جانا

۹۵ - بَابُ مَوْتِ الْفَجَاءَةِ الْبَغْتَةِ

۱۳۸۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ جَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ہشام نے خبر دی از والدہ خود از حضرت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمَّيَ الْقَتْلَتْ نَفْسَهَا عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا کہ ایک مرد نے نبی ﷺ سے کہا: بے شک میری ماں
وَأَظْنُّهَا لَوْ تَكَلَّمْتُ نَصَلْتُ فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ إِنْ اچا تک فوت ہوگئی اور میرا اس کے متعلق گمان ہے کہ اگر وہ بات
نَصَلْتُ عَنْهَا؟ قَالَ نَعَمْ۔ [حرف الحدیث: ۲۷۶۰]

طرف سے صدقہ کر دوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں!

(صحیح مسلم: ۱۰۰۳، الرقم المسلسل: ۲۲۸۹، سنن ابوداؤد: ۲۸۸۱، سنن ابن ماجہ: ۲۷۱۷، مسند ابویعلیٰ: ۳۳۳۳، صحیح ابن حبان: ۳۳۵۳، سنن بیہقی
ج ۶ ص ۷۸، ۷۹، ۸۰، شرح الترمذی: ۱۶۹۰، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۹۹، مسند احمد ج ۱ ص ۵، طبع قدیم مسند احمد: ۳۲۲۵، ج ۳ ص ۴۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت
جامع مسانید لابن جوزی: ۷۳۷۵، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سعید بن ابی مریم اور وہ سعید بن محمد بن الحکم بن ابی مریم ہیں (۲) محمد بن ابی جعفر بن ابی کثیر (۳) ہشام بن عروہ (۴) ان
کے دادا عروہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ (۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۱۹)

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں ذکر ہے کہ ایک مرد نے کہا: میری ماں اچا تک فوت ہوگئی اس مرد کا نام حضرت سعد بن عبادہ تھا، دوران کی ماں
کا نام حضرت عمرو رضی اللہ عنہ تھا۔

نیز اس حدیث میں "الْقَتْلَتْ" مذکور ہے اس کا معنی ہے: وہ اچا تک فوت ہوگئی۔ صحیح بخاری: ۲۷۶۰ میں مرد کی جگہ حضرت سعد
بن عبادہ کا ذکر ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۰-۳۱۹)

اچا تک موت کی کراہت کے متعلق احادیث

نبی ﷺ کے اصحاب میں سے یہ شخص نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اچا تک موت غضب ہے یعنی غضب کا سبب ہے۔
(سنن ابوداؤد: ۳۱۱۰)

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے سات موتوں سے پناہ طلب کی: (۱) اچا تک موت
(۲) سانپ کے ڈسنے سے (۳) درندہ کے بھاڑنے سے (۴) آگ میں جلنے سے (۵) پانی میں ڈوبنے سے (۶) کھانسی کے اوپر
گرنے سے۔ (۷) جہاد میں بیٹھ چیر کر ہلاک ہونے سے۔

(مسند ابوداؤد: ۷۸۲، مسند احمد ج ۲ ص ۷۱، مسند ابی یوسف: ۱۵۹۳، ج ۱ ص ۶۶، مؤسسۃ الرسالۃ)
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ایسی دیوار کے پاس سے گزرے جو گرنے کے لیے جھک رہی تھی تو آپ
وہاں سے تیزی کے ساتھ گزرے آپ سے اس کی وجہ پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا: میں اچا تک موت کو پسند کرتا ہوں۔

(مسند ابویعلیٰ: ۶۶۱۴، کتاب الفصد، للعسقلانی ج ۱ ص ۶۱، الکلال لابن عدی ج ۱ ص ۲۳۲، شعب الایمان: ۱۳۵۹، المعجم الکبیر: ۷۶۰۳-۷۶۰۲، مسند
احمد ج ۲ ص ۳۵۶، طبع قدیم مسند احمد: ۸۶۶۶، ج ۱ ص ۱۳، ص ۳۰۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اچا تک موت کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: یہ
مومن کے لیے راحت اور فاجر کے لیے غضب ہے۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۶)

یحییٰ بن ابی کثیر بیان کرتے ہیں کہ ان کو یہ حدیث پہنچی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ یہ فرماتے تھے: جب تم میں سے کوئی شخص

ایسی چیز کے پاس سے گزرے جو گرنے والی ہو تو وہ چیز سی گزرے اور اللہ تعالیٰ سے عافیت کی دعا کرے۔

(مصنف بن ابی شیبہ ج ۹ ص ۱۰۶ شعب الایمان: ۱۳۶۱)

فائدہ: ضرر کے اسباب سے احتراز کرنا توکل اور تقدیر پر اعتقاد کے منافی نہیں ہے ورنہ بیماریوں کا علاج مشروع نہ ہوتا۔ امام مالک رحمہ اللہ بن سعید سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک شخص کو (اچانک) موت آگئی تو ایک شخص نے کہا: اس کو مبارک ہو! یہ کسی بیماری میں مبتلا نہیں ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم پر افسوس ہے! تمہیں کیا پتا اگر اللہ اس کو کسی مرض میں مبتلا کرتا تو وہ مرض اس کے گناہوں کو مٹا دیتا۔ (موطأ امام مالک۔ کتاب العین: ۸) اس حدیث کی روایت میں امام مالک منفرد ہیں۔

اچانک موت کو نبی ﷺ نے اس لیے ناپسند فرمایا ہے کہ اس صورت میں آدمی وصیت نہیں کر سکتا اور آخرت کی تیاری نہیں کر سکتا کہ اپنے گناہوں پر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور توبہ کرنے اور اس موقع پر جس قدر اعمال صالحہ کر سکتا ہو وہ کرے۔

ایصالِ ثواب کے متعلق احادیث

اس حدیث میں ایصالِ ثواب کا بھی ثبوت ہے اور ایصالِ ثواب کے متعلق دیگر احادیث حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی ماں کا انتقال ہو گیا وہ اس وقت وہاں موجود نہیں تھے پھر وہ نبی ﷺ کے پاس آئے اور کہا: یا رسول اللہ! میری ماں کا انتقال ہو گیا اور میں اس وقت موجود نہیں تھا اگر میں ان کی طرف سے کچھ صدقہ کروں تو کیا ان کو اس کا ثبوت پہنچے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! انہوں نے کہا: پس بے شک میں آپ کو گواہ کرتا ہوں کہ میرا خراف نام کا کھجوروں کا باغ ان پر صدقہ ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۷۶۲، ۲۷۵۶ سنن ترمذی: ۶۶۹، سنن ابوداؤد: ۲۸۸۲)
- (۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ ان کی ماں فوت ہوگئی اور انہوں نے ایک نذرمانی ہوئی تھی آپ نے فرمایا: تم ان کی طرف سے ان کی نذر ادا کرو۔

(صحیح بخاری: ۲۷۶۲، صحیح مسلم: ۱۳۸۸، سنن ابوداؤد: ۲۳۰، سنن نسائی: ۳۸۱۷، سنن ابن ماجہ: ۲۱۳۲)

- (۳) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت نفیس بن حابس سوار پر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے قبیلہ خثعم کی ایک عورت آئی تو حضرت فضل اس کی طرف دیکھنے لگے اور وہ عورت حضرت فضل کی طرف دیکھنے لگی نبی ﷺ نے حضرت فضل کے چہرے کو دوسری طرف کر دیا اس عورت نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج کرنا فرض کر دیا ہے اور میرا بپ بہت بوڑھا ہے وہ سواری پر بیٹھ نہیں سکتا کیا میں اس کی طرف سے حج کر لوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اور یہ حجۃ الوداع کا سونٹ تھا۔ (صحیح البخاری: ۱۵۱۳، صحیح مسلم: ۱۳۳۳، سنن ابوداؤد: ۱۸۰۹، سنن نسائی: ۲۶۳۱)

- (۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ میری بہن نے حج کرنے کی نذرمانی تھی اور اب وہ فوت ہوگئی تو نبی ﷺ نے فرمایا: اگر اس پر قرض ہوتا تو کیا تم اس کا قرض ادا کرتے؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: تو اللہ کا قرض ادا کر وہ قرض کی ادائیگی کا زیادہ مستحق ہے۔

(صحیح البخاری: ۶۶۹۹، سنن ابوداؤد: ۱۸۰۹، مسند الحمیدی: ۵۰۷، سنن دارمی: ۱۸۳۰)

- (۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی ﷺ کے پاس آئی اور اس نے کہا: میری ماں نے حج کرنے کی نذرمانی تھی پھر وہ حج کرنے سے پہلے فوت ہوگئی آیا میں اس کی طرف سے حج کر لوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! تم اس کی طرف سے حج کر دینا کہ اگر تمہاری ماں پر قرض ہوتا تو کیا تم اس قرض کو ادا کرتیں؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: تو پھر تم

اللہ کا قرض ادا کرو کیونکہ اللہ اس کا زیادہ حق دار ہے کہ اس سے کیا ہوا وعدہ پورا کیا جائے۔

(صحیح البخاری: ۷۳۱۵، مسوط: ۱۸، مالک: ۲۳۶، مسند احمد: ۲۲۶۶، عام الکتاب: بیروت)

(۶) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک سینگوں والے مینڈھے کو لانے کا حکم دیا، وہ مینڈھا لایا گیا تاکہ آپ اس کی قربانی کریں، پھر آپ نے فرمایا: اے عائشہ! چھری لاؤ، پھر فرمایا: اس چھری کو پتھر سے تیز کرو، انہوں نے اس چھری کی دھار تیز کی، پھر آپ نے اس چھری کو پکڑ کر اس مینڈھے کو گرایا، پھر اس کو ذبح کرنے لگے، پھر یہ دعا کی: بسم اللہ! اے اللہ! اس کو محمد اور آل محمد اور امت محمد کی طرف سے قبول فرما، پھر اس کو قربان کر دیا۔

(صحیح مسلم: ۱۹۶۷، الرقم المسلسل: ۵۰۰۱، سنن ابوداؤد: ۲۷۹۲)

امام احمد نے اس حدیث کو تین مختلف سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے اور ان سندوں کے ساتھ یہ حدیث صحیح لغیرہ ہے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۵۶ طبع قدیم۔ ج ۲۳ ص ۱۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۱۹ھ، المستدرک ج ۴ ص ۲۲۹، مسند ابویعلیٰ: ۱۷۹۲، سنن بیہقی

ج ۹ ص ۲۶۸، مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۲ طبع قدیم، مسند احمد ج ۲۳ ص ۱۷۱، مؤسسۃ الرسالۃ، سنن الدار قطنی ج ۴ ص ۲۸۵، مسند احمد ج ۳ ص ۳۷۵ طبع قدیم،

مسند احمد ج ۲۳ ص ۲۶۷، مؤسسۃ الرسالۃ، المستدرک ج ۱ ص ۳۶۷، صحیح ابن خزییمہ: ۲۸۹۹، سنن دارمی: ۱۹۳۶، سنن ابن ماجہ: ۳۱۲۱، الطحاوی ج ۴ ص ۱۷۷)

ہم نے اپنی تفسیر، تہان القرآن ج ۱۱، میں ایصالِ ثواب کی بحث، النجم: ۳۹ کی تفسیر میں کی ہے، یہ بہت مفصل بحث ہے اور ص ۵۶۶-۵۳۲ میں یہ بحث ۳۳ صفحات پر پھیلی ہوئی ہے۔

ایصالِ ثواب میں مذاہب فقہاء

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متونی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ میت کی طرف سے صدقہ کرنے کا ثواب میت کو پہنچتا ہے اور میت کو اس سے نفع ہوتا ہے اور اس پر علماء کا اجماع ہے، اسی طرح اس پر عینی اجزاء ہے کہ میت کے لیے جو دعا کی جائے اور میت کی طرف سے جو قرض ادا کیا جائے اس سے میت کو نفع ہوتا ہے اور اس کے ثبوت میں قرآن مجید، روایات کی نصوص ہیں، اسی طرح میت کی طرف سے فرض اور نفل حج کرنا بھی صحیح ہے، ہمارے اصحاب کی ایک جماعت نے اور امام احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب بھی میت کو پہنچتا ہے، جب کوئی شخص فوت ہو جائے اور اس پر روزے ہوں تو اس کی طرف سے روزے رکھنے میں اختلاف ہے اور رائج یہ ہے کہ وہ بھی صحیح ہے (نہجہ الاحیاء کے نزدیک مردوں کا اور دیگر مباحات و بدنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا) اور، ان عبادات بدنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا اور امام احمد کے نزدیک تمام عبادات کا ثواب پہنچتا ہے۔

(شرح صحیح مسلم بشرح النووی ج ۲ ص ۲۷۸، مکتبہ نزار، مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ: ۱۴۱۷ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کی طرف سے صدقہ کرنا جائز ہے اور یہ کہ میت کو اس سے فائدہ ہوتا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا، پس میں نے کہا: ہم اپنے مردوں کے لیے دعا کرتے ہیں اور ان کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں اور حج کرتے ہیں، کیا یہ ان کی طرف پہنچتا ہے؟ آپ نے فرمایا: یہ ان کی طرف پہنچتا ہے اور وہ اس سے خوش ہوتے ہیں جیسے تم میں سے کوئی شخص ہدیہ سے خوش ہوتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۰، دار الکتب العلمیہ، بیروت: ۱۴۰۱ھ)

۹۶۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

وہ احادیث جو نبی ﷺ کی قبر اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبروں کے متعلق ہیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کی اس حدیث سے غرض یہ ہے کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی وہ فضیلت بیان کریں جس میں ان کا کوئی شریک نہیں ہے کیونکہ یہ دونوں جس طرح رسول اللہ ﷺ کی حیات میں آپ کے وزیر تھے اسی طرح آپ کی وفات کے بعد بھی آپ کے ساتھ قبر میں ہیں۔ یہ وہ فضیلت ہے جو خصوصیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا کی ہے یہ ان دونوں کی محبت کی کرامت ہے جو اور کسی کو حاصل نہیں ہوئی۔ اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ان کے حجرے میں مدفون ہونے کی اجازت طلب کی۔

اس حدیث میں فقہ یہ ہے کہ صالحین کی قبروں کے جوار میں دفن ہونے کی حرص کرنی چاہیے تاکہ صالحین پر جو رحمت نازل ہو اس سے ان کو بھی حاصل جائے اور صالحین کے لیے جب مسلمان آکر دعا کریں تو اس دعا سے بھی ان کو حصہ ملے۔

(روح البیان ج ۳ ص ۳۰۳۔ ۳۰۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

وَقَوْلُ اللَّهِ ﴿فَأَقْبِرَوهٗ﴾ (البقرہ: ۴۱)

یہ پوری آیت اس طرح ہے: پھر اسے موت دی اور پھر اسے قبر میں دفن کیا۔ (جس: ۲۱)

أَقْبَرْتُ الرَّحْلَ إِذَا جَعَلْتُ لَهُ قَبْرًا وَقَبْرَتُهُ دَفِنَتْهُ

”اَقْبَرْتُ الرَّحْلَ“ یہ اس وقت کہا جائے گا جب تم اس کے لیے قبہ بناؤ، ”قَبْرَتُهُ“ یہ اس وقت کہا جائے گا جب تم اس کو دفن

دو۔

امام بخاری اس تعلق سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ قبر کا مادہ ثنائی مزید فیہ سے باب افعال سے آتا ہے اور ثنائی مجرد سے بھی آتا ہے جس صورت میں اس کا معنی ہے: قبر بنانا اور دوسری صورت میں اس کا معنی ہے: دفن کرنا۔

﴿يَكْفَنُ﴾ (المرسلات: ۲۵) يَكُونُونَ فِيهَا أَحْيَاءَ

”يَكْفَنُ“ یعنی حنظل کی جگہ اس زمین میں زندہ ہوگ بھی ہوتے ہیں اور اس میں مردوں کو جی دفن کیا جاتا ہے۔

اس تعلق میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے: کیا ہم نے زمین کو حفاظت کی جگہ نہیں بنایا زندوں کے لیے بھی اور مردوں کے لیے بھی۔ (المرسلات: ۲۵-۲۶) یعنی زمین زندہ کو اپنی پشت پر رکھ کر اور مردوں کو اپنے پیٹ میں رکھ کر ان کی حفاظت کرتی ہے۔ القراء نے کہا ہے کہ ”نكفنهم“ کا معنی ہے: ہم ان کی حفاظت کرتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۳۸۹۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مَرْوَانَ يَحْيَى بْنُ أَبِي زَكْرِيَاءَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے سلیمان نے حدیث بیان کی از ہشام ح۔ اور مجھے محمد بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابومردان یحییٰ بن ابی زکریاء نے حدیث بیان کی از ہشام از عروہ از

إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَتَعَذَّرَ فِي مَرْصِهِ آيْنًا آتَا الْيَوْمَ؟ آيْنًا آتَا غَدًا؟ إِنْ سَبَّطَاءُ يَوْمٍ عَائِشَةَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمِي قَبَضَهُ اللَّهُ بَيْنَ مَخْرِيٍّ وَمَخْرِيٍّ وَدُفِنَ فِي بَيْتِي. [طرف المحدث: ۳۷۷۳]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بیماری کی (ابتداء) میں دوسری ازواج سے بہ طور معذرت فرماتے تھے: میں آج کہاں ہوں؟ اور میں کل کہاں ہوں گا؟ حضرت عائشہ کی باری کو آپ دور گمان کرتے تھے پس جس دن اللہ نے آپ کی روح کو قبض فرمایا اس دن آپ میرے پہلو اور میرے سینہ کے درمیان تھے اور میرے حجرے میں آپ کو دفن کیا گیا۔

(صحیح مسلم: ۲۴۴۳، رقم المسلسل: ۶۱۷۵، المعجم الکبیر: ۸۱، ج ۲۳، تاریخ بغداد ج ۷ ص ۲۷۵، المعجم الاوسط: ۶۸۸۳، المستدرک ج ۱ ص ۴۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسماعیل بن ابی اویس، ان کا نام عبد اللہ ہے، یہ امام مالک کے بھانجے ہیں (۲) سیدنا بن بلال ابویوب (۳) ہشام بن عروہ بن الزبیر (۴) محمد بن حرب ابو عبد اللہ النشائی، یہ ۲۵۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) ابومروان یحییٰ بن ابی زکریاء القسالی، یہ ۱۸۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) عروہ بن الزبیر بن العوام (۷) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (مجموعہ لغاری ج ۸ ص ۳۲۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت

اس حدیث میں مذکور ہے: میں آج کہاں ہوں؟ میں کل کہاں ہوں؟ حضرت عائشہ کی باری کو آپ دور گمان کرتے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس شخص کی متعدد ازواج ہوں اس کا ہر ایک سے زیادہ محبت کرنا جائز ہے جب کہ وہ باریوں کی تقسیم میں اور خرچ مہیا کرنے میں ان کے درمیان عدل کرتا ہو۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ ازواج میں حضرت عائشہ سے سب سے زیادہ محبت کرتے تھے اور یہ ان کی فضیلت کی دلیل ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم، ج ۱ ص ۱۰۰ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سوانح بیان کی گئی ہے۔

۱۳۹۰ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ هِلَالٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرْصِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ. لَوْ لَا ذَلِكَ أُبْرِزَ قَبْرُهُ غَيْرَ أَنَّهُ خَشِيَ أَنْ يَتَّخَذَ مَسْجِدًا. وَعَنْ هِلَالٍ قَالَ كُنَّا بِي عُرْوَةَ بِنِ الزُّبَيْرِ وَلَمْ يُولَدْ لِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی کہ ہلال نے کہا: ہمیں عروانہ نے حدیث بیان کی کہ ہلال از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی اس بیماری میں فرمایا جس سے آپ صحت یاب نہیں ہوئے: اللہ یہود اور نصاریٰ پر لعنت کرے جنہوں نے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا، اگر یہ خطرہ نہ ہوتا تو میں آپ کی قبر کو ظاہر کر دیتی لیکن یہ خطرہ ہے کہ آپ کی قبر کو سجدہ گاہ بنالیا جائے گا اور ہلال نے کہا کہ عروہ بن الزبیر نے میری کنیت رکھی حالانکہ میری اودا نہیں ہوئی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۳۵ میں گزر چکی ہے اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ کسی شخص کی کنیت رکھنی جائز ہے خواہ

اس کی اولاد ہو یا نہ ہو۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ عَنْ سُفْيَانَ الثَّمَارِ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَمًّا.

ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی 'انہوں نے کہا: ہمیں ابو بکر بن عیاش نے خبر دی از سفیان الثمار 'انہوں نے یہ حدیث بیان کی کہ انہوں نے نبی ﷺ کی قبر کو دیکھا وہ کوہان کی طرح تھی۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن مقاتل ابو الحسن المرزئی 'یہ مکہ میں مجاور تھے (۲) عبد اللہ بن المبارک المرزئی (۳) ابو بکر بن عیاش الحمد ث' یہ ۱۹۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) سفیان بن دینار الکوفی الثمار 'یہ کبار تابعین میں سے ہیں اور عصر صحابہ سے متصل تھے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۳)

قبر کوہان کی صورت میں بنانا مستحب ہے یا مسطح اور نبی ﷺ کی قبر کس طرح تھی؟

علامہ التاؤدی بن سودہ متوفی ۱۲۰۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ کی قبر کوہان کی طرح تھی یعنی زمین سے اٹھی ہوئی اور بلند تھی امام ابو نعیم نے یہ اضافہ کیا ہے کہ حضرت ابو بکر اور عمر کی قبریں بھی اسی طرح تھیں اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ قبروں کو کوہان کی طرح بنانا مستحب ہے امام ابو حنیفہ امام مالک امام احمد مزنی اور اکثر فقہاء شافعیہ کا یہی مذہب ہے امام شافعی کا قول یہ ہے کہ قبر کو مسطح یعنی ہم دار اور چھنی بنانا مستحب ہے المادوردی اور دوسرے شافعی فقہاء کا یہی مذہب ہے امام بیہقی نے کہا کہ سفیان الثمار کے قول میں قبر کوہان کی شکل میں بنانے کی کوئی دلیل نہیں ہے اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ آپ کی قبر ابتدا میں ہم دار اور مسطح ہو اور بعد میں اس کو کوہان کی طرح بنا دیا گیا ہو اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ قاسم بن محمد سے روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا میں نے عرض کیا: اے میری ماں! مجھے رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک اور ان کے دو صاحبوں رضی اللہ عنہما کی قبریں دکھائیں تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے میرے لیے تین قبریں کھول دیں یہ قبریں نہ بلند تھیں نہ زمین سے ٹکی ہوئی تھیں ان کے اوپر میدان کی سرخ کنکریاں ڈالی ہوئی تھیں۔ ابو علی نے بتایا کہ کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر آگے سے اور حضرت ابو بکر کی قبر آپ کے سر مبارک کے پاس سے اور حضرت عمر کی قبر آپ کے پیروں کے پاس ہے ان کا سر رسول اللہ ﷺ کے قدموں میں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۲۰)

انہوں نے یہ مشاہدہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت میں کیا تھا گویا کہ ابتداء میں یہ قبریں مسطح تھیں پھر جب عمر بن عبد العزیز کی خلافت میں مدینہ میں ولید بن عبد الملک کے حکم سے قبر کی دیوار بنائی گئی تو انہوں نے ان قبروں کو کوہان کی صورت میں بلند کر دیا۔

ابو بکر الا جری نے غنیم بن بسطام سے روایت کی ہے کہ میں نے نبی ﷺ کی قبر مبارک کو عمر بن عبد العزیز کی امارت میں دیکھا پس میں نے اس کو زمین سے چار انگل بلند دیکھا اور حضرت ابو بکر کی قبر کو آپ کی قبر کے پیچھے دیکھا اور حضرت عمر کی قبر کو حضرت ابو بکر کی قبر کے پیچھے اور نیچے دیکھا پھر اختلاف اس میں ہے کہ کوہان کی طرح قبر بنانا مستحب ہے یا مسطح بنانا مستحب ہے اصل جواز میں اختلاف نہیں ہے اور مزنی شافعی نے قبر کوہان کی طرح بنانے کو مستحب قرار دیا ہے کیونکہ اگر قبر مسطح ہو تو وہ اس طرح ہوگی جیسے بیٹھنے کے لیے کوئی چیز (مثلاً بیچ وغیرہ) بنائی جاتی ہے اور وہ دنیاوی چیزوں کے مشابہ ہوگی۔

(حاشیہ التاؤدی بن سورو علی صحیح البخاری ج ۲ ص ۹۶ 'دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

میں کہتا ہوں کہ امام شافعی نے درج ذیل حدیث سے بھی استدلال کیا ہے:
حضرت ابوہریرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے، ابوہریرہ ج الاسدی سے کہا: میں تمہیں اس کام کے لیے بھیج رہا ہوں جس کام کے لیے نبی ﷺ نے مجھے بھیجا تھا کہ تم جس قبر کو بھی بلند دیکھو اس کو ہم وار کر دو اور جس جسد کو بھی دیکھو اس کو مٹا دو۔

(صحیح مسلم: ۹۶۹، سنن ابوداؤد: ۳۲۱۸، سنن ترمذی: ۱۰۳۹، سنن نسائی: ۲۰۳۰، مسند احمد ج ۱ ص ۸۹)

فقہاء شافعیہ کے دلائل کے جوابات

علامہ بدرالدین عینی حنفی نے سنن ابوداؤد: ۳۲۳۰ کے جواب میں کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے اور وہ حدیث مرسل ہے اور امام شافعی حدیث مرسل کو حجت نہیں مانتے 'اور صحیح مسلم: ۹۶۹ کے جواب میں کہا ہے کہ اس سے مراد وہ قبریں ہیں جن کو فخر اور مہاباات کے لیے بلند بنایا گیا ہو یا اس کو ایک بالشت سے زیادہ بلند بنایا گیا ہو۔ (مرآۃ القاری ج ۸ ص ۳۲۴)

علامہ سوفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متونی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

قبر کو کوهان کی طرح بنانا مسطح بنانے سے افضل ہے امام مالک امام ابو حنیفہ امام احمد اور ثوری کا یہی مذہب ہے امام شافعی نے کہا کہ قبر کو مسطح بنانا افضل ہے انہوں نے کہا: 'ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے صاحب زادہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی قبر کو مسطح بنایا تھا اور قاسم نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے حضرت ابوہریرہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبروں کو مسطح دیکھا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ سفیان قتار نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ کی قبر کو کوهان کی مثل دیکھا۔ (صحیح بخاری: ۳۹۰-۲ سنن بیہقی سے بھی اسی طرح مروی ہے نیز اس لیے کہ قبر کو مسطح بنانا اہل دنیا کی عمارتوں کے مشابہ ہے اور یہ اہل بدعت کا شعار ہے اس لیے مکروہ ہے اور ہماری دلیل بخاری کی روایت ہے اس لیے وہ ان کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے اس لیے اس پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔ (المغنی ج ۲ ص ۱۷۶ 'دار الحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

شمس الامام محمد بن احمد السرخسی الشافعی المتونی ۷۱۳ھ لکھتے ہیں:

قبر کو کوهان کی طرح بنایا جائے گا نہ چاہے کھنڈر لکھی سے۔ ان کی بات کہ مجھے اس نے حدیث بیان کی جس نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوہریرہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبروں کو دیکھا تھا کہ ان کی قبریں کوهان کی طرح تھیں اور ان پر سفید مٹی سے لپائی کی گئی تھی اور اس لیے بھی کہ مربع بنانا دنیاوی طرز تعمیر ہے اور قبروں کو دنیاوی طرز تعمیر سے مختلف بنانا چاہیے نیز قبر کو مربع بنانا برفض کا (اور اہل کتاب کا) شعار ہے۔ (المسند ج ۲ ص ۹۶ 'دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمود بن عبد اللہ بن ابی بن ابی البخاری المتونی ۶۶۰ھ لکھتے ہیں:

قبر کو کوهان کی طرز پر بنانا چاہیے وہ زمین سے ایک بالشت یا کچھ زیادہ اونچی ہو اس سے زیادہ اونچی نہ بنانی جائے امام شافعی نے کہا کہ قبر کو مربع اور مسطح بنانا چاہیے کوهان کی طرح نہیں بنانا چاہیے ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے صاحب زادہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی قبر کو مسطح بنایا تھا۔ (تہذیب الاسرار ج ۱ ص ۵۰)

ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرشتوں کے ساتھ حضرت آدم علیہ السلام کی نماز جنازہ پڑھائی اور ان کی قبر کو کوهان کی مثل بنایا اور اس پر خیمہ نصب کیا۔

ابراہیم الحنفی سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کی قبر اور حضرت ابوہریرہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبریں کوهان کی مثل تھیں۔

(کتاب الجنائز، لاہور، محمد ص ۷۶)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما طائف میں فوت ہوئے محمد بن الحنفیہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی اور ان کی قبر کو ہان کی مثل بنائی اور اس پر خیمہ نصب کیا۔

قبر کو مربع کی مثل نہ بنایا جائے کیونکہ یہ اہل کتاب کے طریقہ کے مشابہ ہے اور اہل کتاب کی مشابہت مکروہ ہے۔ نیز دنیاوی عمارتیں مربع بنائی جاتی ہیں اور قبر کا تعلق آخرت سے ہے اس کو اس سے مختلف ہونا چاہیے اور نبی ﷺ کے صاحب زادے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی قبر کا جواب یہ ہے کہ پہلے اس کو مستطیع بنایا گیا تھا پھر اس کو کوہان کی مثل بنادیا گیا۔

(المخطوط البیرونی ج ۳ ص ۹۳-۹۲ 'ادارۃ القرآن' کراچی ۱۳۴۴ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ فقہاء احناف کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: سفیان الثمار نے جو کہہ ہے کہ میں نے نبی ﷺ کی قبر کو کوہان کی مثل دیکھا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۹۰-۲) اس میں کوئی حجت نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے وہ پہلے کوہان کی مثل نہ ہو جیسے امام بیہقی نے کہا ہے پھر اس پر انہوں نے امام ابو داؤد کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبریں دکھائیں وہ زمین سے بلند تھیں نہ زمین سے مٹی ہوئی تھیں۔ (صحیح البخاری ج ۲ ص ۸۱۷ 'دار المعرفۃ بیروت' ۱۳۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد غنی حافظ ابن حجر کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: یہ ہمیشہ امام بخاری کی روایت کو ترجیح دیتے ہیں اور اس سند میں فقہی تہذیب کی بناء پر اپنے طریقہ سے انحراف کر رہے ہیں باقی انہوں نے امام ابو داؤد اور امام مسلم کی جن روایات سے استدلال کیا ہے ان کا جواب ہم دے چکے ہیں۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۸ ص ۳۲۵ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۴۱ھ)

حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی فضیلت

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علماء کی ایک جماعت نے اس حدیث سے تنحیض حاصل کیا ہے کہ ان کی قبریں نبی ﷺ کی قبر کے ساتھ متصل ہیں اور حافظ ابو نعیم نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو بچہ بھی پیدا ہوتا ہے اس کی قبر کی مٹی اس کے نطفہ پر چھڑکی جاتی ہے۔ (لائب لیبوریری، لندن: ۱۸۵۸، الترغیب والترہیب: ۱۵۱)

ابو نعیم نے کہا: تم اس حدیث کو درج نہ کرو کیونکہ اس کی فضیلت پر اس کی مثل کوئی اور روایت نہیں پاؤ گے کیونکہ ان دونوں کی مٹی رسول اللہ ﷺ کی مٹی سے ہے۔ (طبقات الاولیاء: ۲۳۸۹-ج ۲ ص ۳۱۸ 'دار الکتب العلمیہ بیروت')

حکیم ابو عبد اللہ ترمذی نے نوادر الاصول میں اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ جو فرشتہ رحم میں مقرر ہوتا ہے وہ نطفہ کو لے کر اس جگہ کی مٹی کے ساتھ گوندھتا ہے جہاں اس نے دفن ہونا ہوتا ہے اور یہ اس آیت کا مصداق ہے:

مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ
تَارَةً أُخْرَىٰ (طہ: ۵۵)
ہم نے اس مٹی سے تم کو پیدا کیا اور اسی میں تم کو لوٹائیں گے
اور اسی سے تم کو دوبارہ نکالیں گے ○

حافظ ابن عبد البر مالکی متونی ۴۶۳ھ نے عطاء الخراسانی سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ فرشتہ جا کر اس جگہ سے مٹی لیتا ہے:

جہاں اس نے دفن ہونا ہوتا ہے پھر اس مٹی کو نطفہ پر چھڑکتا ہے پھر اس مٹی اور نطفہ سے اس شخص کی تخلیق کی جاتی ہے اس کے بعد انہوں نے بھی اس کی تائید میں طہ: ۵۵ کو ذکر کیا ہے۔ (اتہید ج: ۱۰ ص ۵۷۷)

چونکہ نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ایک جگہ مدفون ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ان سب کی مٹی ایک جگہ سے لی گئی ہے اور یہ وہ جگہ ہے جہاں یہ مدفون ہیں۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہمیں فردہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں علی نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ از والد خود جب الولید بن عبد الملک کے زمانہ میں ان پر دیوار گر گئی اور وہ اس کو بنانے لگے تو ان کے سامنے ایک قدم ظاہر ہوا پس وہ خوف زدہ ہو گئے اور انہوں نے گمان کیا کہ یہ نبی ﷺ کا قدم ہے پس انہیں اس کو جاننے والا کوئی نہیں ملا حتیٰ کہ ان سے عروہ نے کہا: نہیں! اللہ کی قسم! یہ نبی ﷺ کا قدم نہیں ہے یہ صرف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قدم ہے۔

حَدَّثَنَا فَرُوةٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ لَمَّا سَقَطَ عَلَيْهِمُ الْحَائِطُ فِي زَمَانِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ أَخَذُوا فِي بِنَائِهِ فَبَدَتْ لَهُمْ قَدَمٌ فَفَزِعُوا وَظَنُوا أَنَّهَا قَدَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا وَجَدُوا أَحَدًا يَعْلَمُ ذَلِكَ حَتَّى قَالَ لَهُمْ عُرْوَةُ لَا وَاللَّهِ مَا هِيَ قَدَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هِيَ إِلَّا قَدَمُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت عمر کا قدم ظاہر ہونے کا سبب

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ بتاتے ہیں۔

اس حدیث میں مذکور ہے: الولید بن عبد الملک کے زمانہ میں ان پر دیوار گر گئی مٹی ہی سوائے عروہ کے جبرہ کی دیوار گر گئی عروہ نے اس کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ لوگ آپ کی قبر کی طرف نماز پڑھتے تھے تو عمر بن عبد العزیز نے یہ حکم دیا کہ یہاں دیوار بنادی جائے تاکہ قبر مبارک کی طرف منکر کے کوئی نماز نہ پڑھ سکے پھر جب دیوار گر گئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قدم اور گھٹنا ظاہر ہو گیا تو عمر بن عبد العزیز خوف زدہ ہو گئے کہ کہیں یہ نبی ﷺ کا قدم نہ ہو پھر ان کے پاس عروہ آئے اور بتایا کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قدم اور ان کا گھٹنا ہے تب عمر بن عبد العزیز کا خوف دور ہو گیا۔

مالک بن مغول نے یہ روایت بیان کی ہے کہ ولید بن عبد الملک کے زمانہ خلافت میں اس نے مدینہ کے عامل عمر بن عبد العزیز کو لکھا کہ ازواج طہرات کے حجرے گرا کر مسجد نبوی کی توسیع کر دو، رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک کو بلند کر دو، کہہ کر میں اس کی طرف منہ نہ دو عمر بن عبد العزیز نے حجرے رات تروٹ کیے اس وقت ایک پاؤں اندر سے نکلا ہوا جس کے متعلق عمر بن عبد العزیز کو یہ خدشہ ہوا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا پاؤں ہے نہ عروہ کے بتایا کہ یہ حضرت عمر کا پاؤں ہے۔

(بخاری ج ۲ ص ۸۱۷ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ کو وصیت کی کہ مجھے ان (رسول اللہ ﷺ) حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ دفن نہ کرنا اور مجھے میری سونوں کے ساتھ بقیع میں دفن کر دینا میں یہ نہیں چاہتی کہ ان کے ساتھ دفن ہونے کی وجہ سے بعد میں میری (خصوصی) تعظیم کی جائے۔

۱۳۹۱ - وَضَعُ هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَوْصَتْ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا تُدْفِنُنِي مَعَهُمْ وَأَذْفِنِي مَعَ صَوَاحِبِي بِالْبُقْعِ لَا أُرْشَى بِهِ أَبَدًا.

[طرف اللہ ص: ۷۲۷]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تواضع

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ اس لیے کہا تھا کہ اب ان کے حجرہ میں صرف ایک قبر کی جگہ تھی۔

حضرت عائشہ نے اس کو ناپسند کیا کہ یہ کہا جائے کہ وہ نبی ﷺ کے ساتھ مدفون ہیں اور اس وجہ سے ان کی زیادہ تعظیم کی جائے۔ یہ آپ کا اعلیٰ درجہ کا انکسار اور تواضع تھی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن عبد الحمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حصین بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی از عمر بن مسمون الاودی انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا انہوں نے کہا: اے عبد اللہ بن عمر! تم ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جاؤ، پس ان سے کہو کہ عمر بن الخطاب آپ کو سلام کہتے ہیں پھر ان سے سوال کرنا کہ میں اپنے دو صاحبوں کے ساتھ دفن کر دیا جاؤں؟ حضرت عائشہ نے کہا: میں اس جگہ کا اپنے لیے ارادہ رکھتی تھی پس میں آج ان کو ضرور اپنے اوپر ترجیح دوں گی پھر جب حضرت عبد اللہ بن عمر آئے تو حضرت عمر نے پوچھا: تمہارے پاس کیا جواب ہے؟ انہوں نے کہا: اے امیر المؤمنین! حضرت ام المؤمنین نے آپ کے لیے اجازت دے دی ہے حضرت عمر نے کہا: اس جگہ سے زیادہ میرے نزدیک اور کوئی جگہ اہم نہیں تھی پس جب میری روح قبض کر لی جائے تو مجھے وہاں اٹھا کر لے جانا پھر سلام عرض کرنا پھر کہنا: عمر بن الخطاب اجازت طلب کرتا ہے پس اگر وہ میرے لیے اجازت دے دیں تو مجھے وہاں دفن کر دینا ورنہ مجھے مسکنوں کے قبرستان میں دفن کر دینا ہے شک میرے ہم میں اس خدشت کا ان لوگوں سے زیادہ حق دار کوئی نہیں ہے جن سے رسول اللہ ﷺ اپنی وفات کے وقت راضی تھے پس وہ میرے بعد جس کو خلیفہ بنادیں وہی خلیفہ ہوگا تم اس کے احکام سننا اور اس کی اطاعت کرنا پھر انہوں نے حضرت عثمان 'حضرت علی' حضرت طلحہ 'حضرت الزبیر' حضرت عبد الرحمن بن عوف اور سعد بن عوف اور حضرت سعد بن ابی وقاص کے نام لیے اور ان کے پاس انصار کا ایک جوان آیا اور اس نے کہا: اے امیر المؤمنین! آپ کو مبارک ہو! آپ کو اللہ کی بشارت ہے آپ

۱۳۹۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَسْمُونٍ الْأَوْدِيِّ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ إِذْ هَبْتَ إِلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقُلْتُ بِقَرَأَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَيْكَ السَّلَامَ ثُمَّ سَأَلَهَا أَنْ أَذْفَنَ مَعَ صَاحِبَتِي قَالَتْ كُنْتُ أُرِيدُهُ لِنَفْسِي فَلَا وَثَرَتُهُ الْيَوْمَ عَلَى نَفْسِي فَلَمَّا أَقْبَلَ قَالَ لَهُ مَا لَدَيْكَ؟ قَالَ أَوْنَسْتُ لَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ مَا كَانَ شَيْءٌ أَهَمَّ إِلَيَّ مِنْ ذَلِكَ الْمَضْجِعِ فَإِذَا قُبِضْتُ فَأَحْمَلُونِي ثُمَّ سَلِمُوا ثُمَّ قُلُ يَسْأَلُونَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ إِنْ أَوْنَسْتُ لِي فَأَذْفَنُونِي وَإِلَّا فَرُدُّونِي إِلَى مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَحَدًا أَحَقَّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ هَؤُلَاءِ النَّسْرِ الَّذِينَ قُوِّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَنْهُمْ رَاضٍ فَمَنْ اسْتَخْلَفُوا بَعْدِي فَهُوَ الْخَلِيفَةُ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا فَسَمِيَ عُثْمَانُ وَخَبِيبًا وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَوَلَجَ عَلَيْهِ شَابٌّ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ أَبَشِّرْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِبُشْرَى اللَّهِ كَانَ لَكَ مِنَ الْقَدَمِ فِي الْإِسْلَامِ مَا قَدْ عَلِمْتَ ثُمَّ اسْتَخْلَفْتُ فَعَدَلْتُ ثُمَّ الشَّهَادَةُ بَعْدَ هَذَا كَلِمَةٍ فَقَالَ لَيْتَنِي يَا ابْنَ أَخِي وَذَلِكَ كَمَفَافٍ لَا عَلَى وَلَا لِي أَوْصِي الْخَلِيفَةَ مِنْ بَعْدِي بِالْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ خَيْرًا أَنْ تَعْرِفَ لَهُمْ حَقَّهُمْ وَأَنْ يَحْفَظَ لَهُمْ حُرْمَتَهُمْ

وَأَوْصِيهِ بِالْأَنْصَارِ خَيْرًا، الَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ
وَالْإِيمَانَ، أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ خَيْرُ مَا يُنْفِقُونَ، وَيُغْفِرَ عَنْ
مُسِيئَتِهِمْ، وَأَوْصِيهِ بِذِمَّةِ اللَّهِ وَذِمَّةِ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنْ يُؤْفَى لَهُمْ بِعَهْدِهِمْ، وَأَنْ يُقَاتَلَ مِنْ
وَرَأْيِهِمْ، وَأَنْ لَا يُكَلَّفُوا فَوْقَ طَائِفَتِهِمْ.

[المطراف الحديث: ۳۵۰۲، ۳۱۶۲، ۳۷۰۰، ۳۸۸۸۔]

(۷۲۰۷) [اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے]

پہلے اسلام لانے والوں میں ہیں جیسا کہ آپ کو معلوم ہے پھر آپ
کو خلیفہ بنایا گیا تو آپ نے عدس کیا پھر اس کے بعد آپ کو
شہادت ملی: حضرت عمرؓ نے کہا: کاش! اے میرے بھتیجے! یہ سب
برابر برابر ہو جائے نہ مجھے عذاب ہو اور نہ مجھے ثواب ملے میرے
بعد جو حلیف ہو میں اس کو مہاجرین اولین کے ساتھ نیک سلوک
کرنے کی وصیت کرتا ہوں اور وہ ان کے حق کو پہچانے اور ان کی
حرمت کی حفاظت کرے اور میں اسے انصار کے ساتھ نیک سلوک
کی وصیت کرتا ہوں جنہوں نے گھروں میں ٹھکانا دیا اور مہاجرین
کی ہجرت سے پہلے ایمان لائے ان کی نیکیوں کو قبول کیا جائے اور
ان کی خطاؤں کو معاف کر دیا جائے اور میں اسے یہ وصیت کرتا
ہوں کہ اللہ کے ذمہ کو اور اس کے رسول کے ذمہ کو پورا کرے اور
ان کے عہد کو مکمل کیا جائے اور ان کے پیچھے جنگ کی جائے اور ان
کے ان کی طاقت سے زیادہ نہ تکلف نہ کیا جائے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) قتیبہ بن سعید (۲) جریر بن عبد الحمید (۳) حصین بن عبد الرحمن (۴) عمرو بن میمون الاودی: یہ ابن صعب بن سعد کی طرف
منسوب ہیں انہوں نے جاہلیت کا زمانہ پایا اور نبی ﷺ سے ملاقات نہیں کی اور صحابہ کی ایک جماعت سے انہوں نے حدیث کا
سماع کیا ہے یہ ۷۷ھ میں فوت ہوئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۹)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کا قصہ

اس حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کا ذکر ہے۔

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ ان کی شہادت کے قصہ میں لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ابو ذر غفاریؓ نے شہید کیا تھا یہ حضرت امیر بن شعبہؓ کا شاگرد تھا۔ یہ اصحاب کا مدعی تھا اس نے حضرت
عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہہ کر اس کی خراج کی رقم کم کرادیں (موتی اپنے ملام سے کہے کہ تم مجھے روزانہ اتنی رقم
کما کر لا کے دیا کرو اس کو خراج کہتے ہیں) حضرت عمرؓ نے پوچھا: تمہارا خراج کتنا ہے؟ اس نے کہا: ایک دینار حضرت عمرؓ نے کہا:
میں ایسا نہیں کروں گا تم عہدہ کام کر سکتے ہو اور یہ رقم زیادہ نہیں ہے یہ جواب سن کر وہ غضب ناک ہو گیا جب حضرت عمرؓ صبح کی نماز
پڑھانے کے لیے گئے تو یہ اللہ کا دشمن نکلا اور زہر آلود دودھاری چھری سے آپ پر پے درپے کئی وار کیے۔ علامہ واقدی نے کہا ہے کہ
۲۶ ذوالحجہ ۲۳ھ ہر روز بدھ اس نے آپ پر حملہ کیا تھا اور اس وقت آپ کی عمر ساٹھ سال تھی ایک قول ۶۱ کا اور ایک قول ۶۳ کا بھی
ہے آپ کی خلافت ۱۰ سال ۵ ماہ ۲۱ دن رہی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ فقہاء شافعیہ کے قول کے مطابق شہید وہ ہے جس کو کفار قتل کریں اور فقہاء احناف کے قول کے مطابق
شہید وہ ہے جس کو ظالم قتل کیا جائے اور اس کے قتل سے دیت واجب نہ ہو اس کا جواب یہ ہے کہ فقہاء شافعیہ کے قول پر حضرت عمرؓ

آخرت کے حق میں شہید ہیں اور ہمارے قول کے مطابق وہ حقیقت شہید ہیں۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۳۰-۳۳۱ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صالحین کے قرب میں مدفون ہونے کی تمنا کرنی چاہیے تاکہ صالحین پر جو رحمت نازل ہو اس سے ان کے قرب میں دفن ہونے والے کو بھی حصہ مل جائے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خلیفہ مقرر کرنے کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ ایک مجلس شریعی بنادی جائے اور وہ اپنی صواب و ید سے کسی کو خلیفہ نام زد کر دے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص قریب الموت ہو اس کے نیک اعمال کا تذکرہ کر کے اس کی تعزیت کرنی چاہیے جیسے اس انصاری جو ان نے حضرت عمر سے تعزیت کی حضرت عمر نے وفات کے وقت تواضع کی اور کہا: کاش! میرا معاملہ برابر برابر ہو جائے مجھے نیک کاموں پر اجر ملے نہ میری خطاؤں پر گرفت ہو اس کے برخلاف آج کل کے نام نہاد پیر اپنے لیے مقام و جاہت کی! مسد رکتیں بنائیں موت کب آئے گی مگر میری آرزو یہ ہے کہ میرا خاتمہ ایمان پر ہو جائے اور اللہ تعالیٰ میرے گناہوں کو معاف فرماوے اللہ تعالیٰ میری اس دعا کو قبول فرمائے۔ (تہمین) قارئین سے درخواست ہے کہ وہ بھی میری اس دعا پر آمین کہیں۔

مردوں کو برا کہنے کی ممانعت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از لا عشم از عباد رحمۃ اللہ علیہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مردوں کو برا نہ کہو کیونکہ وہ اپنے اعمال کی جزاء تک پہنچ گئے اور اس حدیث کو عبد اللہ بن عبد القدوس نے روایت کیا ہے از لا عشم و محمد بن انس از الانس بن مالک بن الجعد نے اور ابن عمرہ نے اور ابن عدی نے اس حدیث کی روایت میں آدم کی متابعت کی ہے از شعبہ۔

۹۷۔ بَابُ مَا يُنْهَى مِنْ سَبِّ الْأَمْوَاتِ

۱۳۹۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَدِيٍّ عَنْ أَبِي اللَّهِ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَقْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا وَرَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْقُدُّوسِ عَنْ الْأَعْمَشِ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْأَعْمَشِ تَابِعَهُ عَلِيُّ بْنُ الْحَجْدِ وَأَبْنُ عُرَيْرَةَ وَأَبْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ

[طرف اللہ: ۶۵۰:۶]

(سنن دارمی: ۲۵۱۱: سنن کبریٰ: ۲۰۶۳: مسند ابی یوسف: ۱۰۲: سنن بیہقی ج ۲ ص ۷۵: شعب الایمان: ۶۶۷۸: شرح السنن: ۱۵۰۹: صحیح

ابن حبان: ۲۰۲۱: مسند احمد ج ۲ ص ۸۰: طبع قدیم: ۲۵۳: ۷۰: ۲۵۳: ۲۹۶: مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

اس اعتراض کا جواب کہ قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کی خطاؤں کا ذکر کیا گیا ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ جو مؤمنین وفات پا چکے ہیں ان کے بُرے اعمال کا ذکر ممنوع ہے پس جس نے وفات شدہ مؤمنین کے بُرے کاموں کا ذکر کیا وہ گنہگار ہوگا۔

عبدالواحد نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں انبیاء علیہم السلام کی لغزشوں کا ذکر فرمایا ہے اور وہ فوت ہو چکے ہیں اور ان آیات کی تلاوت کی جاتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے معارضہ کرنا جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی لغزشوں کا ذکر اپنی مخلوق کو نصیحت کرنے کے لیے کیا ہے تاکہ لوگ جان لیں کہ انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ اور محبوب بندے ہیں اور ان سے جو اجتہاد کی خطا یا نسیان سے ظاہری خطائیں سرزد ہو گئیں اس پر بھی انہوں نے توبہ کی تو عام لوگ جو قصداً گناہ کرتے ہیں انہیں اپنے گناہوں پر توبہ کرنا

کس قدر ضروری ہے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ان کی توبہ کا اور ان کی مغفرت کا ذکر فرما دیا ہے اس لیے اب کوئی شخص ان کو ملامت نہیں کر سکتا اور نہ ان کی ظاہری خطاؤں سے یہ استدلال کر سکتا ہے کہ جب انہوں نے بھی خطائیں کر لیں تو ہم نے گناہ کر لیے تو کون سی بڑی بات ہے۔ بعض نبیوں پر اللہ تعالیٰ نے ان کی ظاہری خطا پر سختی فرمائی جیسے حضرت یونس علیہ السلام چند راتیں گھنٹی کے پیٹ میں رہے تو یہ سختی ان کو ظاہر اور مظہر کرنے کے لیے اور ان کے درجات بلند کرنے کے لیے تھی سو کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ ان کا ذکر بغیر تعظیم اور ادب اور احترام کے کرے۔ (شرح ابن ہنابل ج ۳ ص ۷۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

انبیاء علیہم السلام کی ظاہری خطاؤں کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے

میں کہتے ہوں کہ قرآن مجید کی تلاوت اور احادیث صحیحہ کی قراءت کے دوران انبیاء علیہم السلام کی ذلت کا جو ذکر کیا گیا ہے اس کے علاوہ ان کی ذلت کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے بلکہ امام ابن الحاج مالکی نے اور اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے اس کو کفر لکھا ہے۔ علامہ ابن الحاج کی عبارت المدخل ج ۲ ص ۱۴ پر ہے اور اعلیٰ حضرت کی عبارت فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۳۳-۳۳۴ طبع کراچی پر ہے۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ نے حضرت نوح علیہ السلام کے متعلق لکھا ہے: جس بیٹے نے حق کو چھوڑ کر باطل کا ساتھ دیا اس کو محض اپنا سمجھنا کہ وہ تمہاری صلب سے پیدا ہوا ہے محض ایک جاہلیت کا جذبہ ہے۔ آگے چل کر لکھا ہے: اور تڑپ کر بیٹے کی معافی کے لیے درخواست کرتا ہے لیکن دربار خداوندی سے الٹی اس پر ڈانٹ پونجاتی ہے۔

(تخیم القرآن ج ۱ ص ۲۳۵-۲۳۶ سولہواں ایڈیشن ۱۴۰۲ھ)

غور فرمائیے! فوت شدہ عام مسلمانوں کی خطاؤں کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے۔ انبیاء علیہم السلام کے متعلق جاہلیت کا جذبہ اور ان پر الٹی ڈانٹ پڑنے کے الفاظ لکھنا کس قدر باعث افسوس ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

سَلَامٌ عَلَى نُوْحٍ نَبِیِّ الْعَالَمِیْنَ ۝ اَخْلَصَ قَلْبًا

اللہ تعالیٰ حضرت نوح علیہ السلام کا ذکر کرنا قدس سرہ فرماتا ہے اور یہ مودودی نے ان کا ذکر کس طرح کیا ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ اسماء رجال کی کتب میں مردہ راویوں کے عیوب بیان کیے جاتے ہیں

اس کا یہ اعتراض بھی ہوتا ہے کہ فوت شدہ مسلمانوں کو برا کہنا ممنوع ہے تو پھر اسماء رجال کی کتابوں میں ضعف اور موضوع راویوں کی کثرت برائے مذکور ہیں۔ تاہم ابھی فوت شدہ مسلمان ہیں اس کے جواب میں یہ کہ ان کا بیان ان کی اہانت کے لیے نہیں کیا جاتا بلکہ اس سے کیا جاتا ہے کہ ان کی روایت حراز کیا جائے۔ کی روایت کی علت کا اثر نہ کیا جائے اور نہ کسی چیز کی علت یا حرمت پر استدلال کیا جائے۔

بدترین مردوں کا ذکر کرنا

۹۸۔ بَابُ ذِكْرِ بَشَرِ الْمَوْتَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی

انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

مجھے عمرو بن مرہ نے حدیث بیان کی از سعید بن جبیر از حضرت ابن

ماس بن علقمہ انہوں نے بیان کیا کہ ابوہب لعنہ اللہ علیہ نے نبی

۱۳۹۴۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي

قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مَرْثَةَ عَنْ

سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُمَا قَالَ قَالَ أَبُو لَهَبٍ عَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَّ لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ فَتَزَلَّتْ وَتَبَّتْ

يَذَا اَبِيْ لَهَبٍ وَتَبَ ﴿۱﴾ (اطراف الحديث: ۳۵۲۵-۳۵۲۶۔ ﷺ سے کہا: تمہارے لیے سارا دن ہلاکت ہو تب یہ آیت نازل ہوئی: ابولہب کے دونوں ہاتھ ٹوٹ جائیں اور وہ خود ہلاک ہو جائے۔ (لہب: ۱)

(صحیح مسلم: ۲۰۸، الرقم المسلسل: ۳۹۷۰، سنن ترمذی: ۳۳۶۳، السنن الکبریٰ: ۱۰۸۱۹، دلائل النبوة ج ۲ ص ۱۸۲، مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۱ طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۳۳، ج ۳ ص ۳۲۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ابولہب لعنہ اللہ علیہ نے کہا۔

اس عنوان کے تحت امام بخاری پر حدیث مرسل لانے کا طعن

یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی عمر ہجرت کے وقت تین سال تھی اور یہ آیت مکہ میں نبوت کے ابتدائی سالوں میں نازل ہوئی ہے اس وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما پیدا بھی نہیں ہوئے تھے اس عنوان کے مطابق یہ حدیث تھی: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ پھر ایک اور جنازہ گزرا تو مسلمانوں نے اس کی مذمت کی پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: واجب ہوگئی حضرت عمر بن الخطاب نے پوچھا: کیا واجب ہوگئی؟ تو آپ نے فرمایا: یہ جنازہ جس کی تم نے مذمت کی ہے اس کے حق میں دوزخ واجب ہوگئی تم زمین میں اللہ کے گواہ ہو۔ (تخ الجوی: ۱۳۶۷)

امام بخاری کو چاہیے تھا کہ اس عنوان کے تحت اس حدیث کو لاتے کیونکہ اس حدیث میں بہترین مردوں کا ذکر ہے اور یہ حدیث متصل ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور جو حدیث انہوں نے ذکر کی ہے وہ مرسل ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اختصار کے ساتھ ذکر کیا ہے اور سورة الشعراء کی تفسیر میں اس کی تفصیل سے روایت کی ہے وہاں اس حدیث کا متن اس طرح ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: جب یہ آیت نازل ہوئی:

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿۲۱۳﴾ (الشعراء: ۲۱۳)

تو نبی ﷺ نے صفا پہاڑ کر چڑھ کر یہ نداء کی: اے بنو فہر! اے بنو عدی! یہ قریش کی شاخیں ہیں حتیٰ کہ سب جمع ہو گئے جو شخص خود نہیں آسکا اس نے اپنے نزدیک کو بھیج دیا تاکہ محسوم ہو ورنہ ہلاک ہو؟ اور کیوں بد رفتار؟ پس ابولہب ورد غیرت لیش آئے آپ نے فرمایا: اگر میں تم کو یہ خبر دوں کہ اس وادی میں ایک لشکر ہے جو تم پر حملہ کرنے والا ہے تو کیا تم میری نصیحت کرو گے؟ سب نے کہا: ہاں! ہم نے جب بھی تجربہ کیا تو تمہاری خبر سچ تھی آپ نے فرمایا: پس میں تم کو اس سخت عذاب سے ڈرانے والا ہوں جو تمہارے سامنے ہے ابولہب نے کہا: تمہارے لیے سارا دن ہلاکت ہو کیا تم نے اس لیے ہم کو جمع کیا تھا تب یہ آیات نازل ہوئیں:

تَبَّتْ يَذَا اَبِيْ لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿۱﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ
وَمَا كَسَبَ ﴿۲﴾ (لہب: ۱-۲)

جائے O اس کے مال نے اس کو (عذاب سے) نہیں بچایا اور نہ

اس کی کمائی نے (یعنی اس کے بیٹے نے) O

ابولہب کے نام کے بجائے اس کی کنیت ذکر کرنے کی توجیہ

ابولہب کا نام عبد العزیٰ تھا اس کا نام ذکر نہیں کیا اس کی کنیت ذکر کی کیونکہ وہ اپنی کنیت سے زیادہ مشہور تھا اور دوسری وجہ یہ ہے

کیونکہ اس کا نام عبد العزیٰ تھا۔ یعنی عزیٰ نام کے درخت کا بندہ جس کی قریش پرستش کرتے تھے سو اس کا نام اس لائق نہ تھا کہ اس کا قرآن مجید میں ذکر کیا جاتا۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ اس کا ٹھکانا جہنم تھا۔ در شعلے مارنے والی آگ اس کو لازم تھی اس میں یہ کتنا یہ ہے کہ آگ کے شعلوں کی لپٹ اس کو لازم رہے گی۔

اس آیت کی مکمل تفصیل ہماری تفسیر تبیان القرآن میں الشعراء: ۲۱۳ کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

امام بخاری نے بدترین مردوں کے عنوان میں ابولہب کا ذکر کیا ہے کیونکہ وہ مشرک تھا اور اس کو دائمی عذاب لازم تھا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۱۶۔ ج ۱ ص ۸۲۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① اہل بیت اطہار کے لیے رسول اللہ ﷺ کی شفاعت کا بیان ② گستاخان رسول پر شدت کا بیان۔

ابولہب کا مکمل تعارف اور اللہ: ۱ کی تفسیر ہماری تفسیر تبیان القرآن ج ۱۲ میں سورۃ اللہب میں ملاحظہ فرمائیں۔

”کتاب الجنائز“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ وذریاتہ اجمعین! آج بروز جمعرات ۱۴ جمادی الثانیہ ۱۴۲۸ھ / ۲۸ جون ۲۰۰۷ء ”کتاب الجنائز“ مکمل ہوگئی اس میں ۲۱۰ احادیث مرفوعہ ہیں ان میں تعلیقات اور متابعات کی تعداد ۵۶ ہے بقیہ احادیث موصولہ ہیں اور تکررات کی تعداد ۱۰۹ ہے اور خالص احادیث کی تعداد ۱۰۰ ہے جس احادیث کی حوافض امام نے دی ہے ان کی تعداد ۲۱۰ ہے۔ ”کتاب الجنائز“ کی تکمیل کے ساتھ ہی ”کتاب الصلوۃ“ کی بھی تکمیل ہوگئی اس کے بعد ان تمام ”کتاب“ کے آغاز شروع ہوگی۔

اللہ العظیم! جس طرح آپ نے اپنے کرم سے یہاں تک پہنچا دیا ہے شیخ ابھاری کی ہانی احادیث کی بھی شرح کی تکمیل کرا دیں اور میری میرے والدین کی میرے اساتذہ کی میرے احباب اور تلامذہ کی مغفرت فرمادیں اور اس شرح کو موفقیں کے لیے موجب استقامت اور مخالفین کے لیے سب ہدایت بنائیں۔ آمین۔ اللہ العظیم!





نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

۲۴ - کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ کا بیان

امام بخاری نے ”کتاب الصلوٰۃ“ کے بعد ”کتاب الزکوٰۃ“ کو شروع کیا ہے اور اس میں قرآن اور سنت کی اتباع کی ہے قرآن مجید کی اتباع اس آیت سے ظاہر ہوتی ہے:

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (البقرہ: ۳)

جو لوگ غیب پر ایمان لاتے ہیں اور نماز کو قائم کرتے ہیں اور جو ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے بعض کو خرچ کرتے ہیں ○

اور سنت کی اتباع اس حدیث سے ظاہر ہوتی ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے: ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کی شہادت دینا، نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا اور حج کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا۔ (صحیح البخاری: ۸، صحیح مسلم: ۱۶)

زکوٰۃ کا لغوی اور شرعی معنی، زکوٰۃ کے وجوب کا سبب اور زکوٰۃ کی حکمتیں

زکوٰۃ کا لغت میں معنی ہے: بڑھنا، کہا جاتا ہے: ”زکا الزرع“ بمعنی بڑھ گیا اور اس کا معنی پاکیزہ کرنا بھی ہے قرآن مجید میں ہے: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ○ (الاعلیٰ: ۱۳)

جس نے اپنے نفس کو پاکیزہ کر لیا وہ کامیاب ہو گیا ○

زکوٰۃ کا شرعی معنی ہے: جب نصاب کی مقدار پر ایک سال گزر جائے تو اس مال میں سے ایک حصہ غیر ہاشمی فقیر کو دے دیا جائے اگر سونا چاندی یا نقد روپیہ ہو تو اس میں سے چالیسواں حصہ دیا جائے سونے کا نصاب ساڑھے سات تولہ سونا ہے اور چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولہ چاندی ہے اور نقد روپیہ جو چاندی کے نسب سے برابر ہو چونکہ چاندی کی قیمت بدلتی رہتی ہے اس لیے نقد روپیہ کا نصاب بھی بدلتا رہتا ہے۔

زکوٰۃ کے وجوب کا سبب نصاب کی مقدار کا مالک ہونا ہے اور وہ شخص عاقل بالغ اور آزاد ہو۔

زکوٰۃ کی حکمتیں یہ ہیں: مسلمان گناہوں کے میل سے اور بخل سے پاک ہو جاتا ہے اس کا آخرت میں درجہ اور قرب بلند ہوتا ہے اور ضرورت مندوں کے ساتھ حسن سلوک ہوتا ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۸ ص ۳۳۵)

زکوٰۃ کا وجوب

۱ - بَابُ وَجُوبِ الزَّكَاةِ

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو۔ (البقرہ: ۴۳)

وَقُولُوا لِلّٰهِ تَعَالٰی ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا

(۳۳)

الزَّكَاةَ﴾ (البقرہ: ۴۳)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ مجھے حضرت

وَلَدَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا

اہل بیت علیہم السلام کی حدیث بیان کی آپ ہمیں نماز پڑھنے، زکوٰۃ ادا کرنے، صلہ رحمی کرنے اور پاک دامن رہنے کا حکم دیتے ہیں۔

اس تعلیق کی اصل صحیح البخاری: ۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الضُّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَبِيحٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ أَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمَهُمْ أَنَّ اللَّهَ فِيهِ اتَّعَزَّ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمَهُمْ أَنَّ اللَّهَ اتَّعَزَّ عَلَيْهِمْ صَدَقَةٌ فِي أَمْوَالِهِمْ تَوَخَّذُوا مِنْ أَعْيَابِهِمْ وَتَوَرَّعُوا عَلَى فُقَرَائِهِمْ. [الطحاوی الحدیث: ۳۵۸-۳۹۶-۲۳۳۸-۲۳۳۷-۲۳۳۶]

(4747-4748)

(صحیح مسلم: ۱۹، ارتقا السلسل: ۱۲۱، سنن ابی داود: ۱۵۸۳، سنن ترمذی: ۶۲۵، سنن نسائی: ۲۵۳، سنن ابن ماجہ: ۱۷۸۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۳۶، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۳۶-۱۳۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۸، شرح مسند: ۱۵۵، مصنف ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۱۴، سنن دارمی: ۱۶۱۴، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۷-۲۰۸ ج ۳ ص ۳۹۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مہم لفظیہ ک بن محمد (۶) زکریا بن اسحاق (۳) یحییٰ بن عبد اللہ بن صفی مولیٰ عثمان بنی شامہ (۳) ابومہدی مولیٰ ابن عباس بنی شامہ (۵) حضرت عبداللہ بن عباس بنی شامہ (۱) (۳۳۷)

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابق اس طرح ہے کہ اس حدیث میں زکوٰۃ کی خیریت بیان کی گئی ہے۔

حضرت معاذ کو یمن بھیجنے کی تاریخ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت معاذ کو یمن کی طرف بھیجا۔ جب نبی ﷺ ۹ھ میں تبوک سے واپس آئے تو آپ نے حضرت معاذ کو اور حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہما کو یمن کی طرف بھیجا نبی ﷺ نے ان کو یمن کا دالی اور قاضی بنا کر بھیجا تھا۔ اس کی تاریخ میں ربیع الثانی ۱۰ھ اور ربیع الثانی ۹ھ کے بھی اقوال ہیں۔ (معجم القاری ج ۸ ص ۳۳۸)

یمن کے لوگ اہل کتاب تھے جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ کو یمن کی طرف بھیجا اور فرمایا: تم اہل کتاب کی

ایک قوم کی طرف جاؤ گے، تم پہلے ان کو اللہ کی عبادت کی دعوت دینا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۵۸)

ایک شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر میں منتقل نہ کرنے پر فقہاء شافعیہ کی دلیل اور اس کا جواب

اس حدیث میں نبی ﷺ نے فرمایا ہے: ان کے مال دار لوگوں سے زکوٰۃ لی جائے گی اور ان کے فقراء پر لوٹا دی جائے گی۔

علامہ ابوسلیمان حمر بن محمد البخاری الشافعی المتوفی ۲۸۸ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس سے معلوم ہوا کہ ایک شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر کی طرف منتقل نہیں کی جاتی، جس شہر کے مال دار لوگوں سے زکوٰۃ وصول کی گئی

ہے وہ اسی شہر کے فقراء پر خرچ کی جائے گی اور یہ امام شافعی کا مذہب ہے۔ (امام الحسن ج ۱ ص ۷۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

ہم کہتے ہیں کہ ”لقرائہم“ کی ضمیر اس شہر کے فقراء کی طرف راجع نہیں ہے بلکہ فقراء مسلمین کی طرف راجع ہے خواہ وہ اس شہر کے فقراء ہوں یا کسی اور شہر کے فقراء ہوں۔

قرآن مجید میں التوبہ: ۶۰ میں مصارفِ زکوٰۃ میں مطلقاً فقراء کا ذکر فرمایا ہے اور یہ قید نہیں لگائی کہ ایک شہر کی زکوٰۃ کو اسی شہر

کے فقراء پر صرف کیا جائے

ائمہ ثلاثہ کا یتیم کے مال میں زکوٰۃ کو واجب کرنا اور امام ابو حنیفہ کا اس کے مال سے وجوب زکوٰۃ کو ساقط کرنا

نیز علامہ خطابی شائع شدہ ۲۸۸ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ہاشم بن جہم مال دار ہوتا ہے۔ اس کے لئے زکوٰۃ دینا واجب ہے۔ وہ کسی طرح جب وہ بے اختیار ہو تو اس

کے لیے زکوٰۃ کا لینا جائز ہے۔ (اعلام السنن ج ۱ ص ۳۷۹)

فقہاء مشافعیہ کے نزدیک جہنم کے مال پر بھی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

ازالمثنیٰ بن الصباح از عمرو بن شعیبہؓ اپنے والد سے اور اپنے دادا سے سنا کہ میں نے نبی ﷺ نے لوگوں کو خطبہ

دیا سو اس میں فرمایا: جو شخص ایسے یتیم کا والد و جسم و جان دے گا وہ جہنم میں جاوے گا اور اس کو ترک نہ کرے حتیٰ کہ اس کو صدقہ

کھا جائے۔ امام ترمذی نے کہا: اس حدیث کا سند کاٹا ہے۔ لاشکی۔ العبارہ بیٹ میں ضعیف قرار دیا جاتا ہے۔

(سنن ترمذی: ۶۴۱)

امام ترمذی اس حدیث کی روایت میں منفرد ہیں۔

امام قرآن متون ۷۹ احادیث روایت کر کے جاتے ہیں:

اہل علم کو اس بات پر افسوس ہے کہ یہ تعلیمات تعدد و تضاد نے کہا ہے کہ ایم کے ۱۰۰ زکوٰۃ دے کر اب ہے ان میں

حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہم ہیں، امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ اور اسحاقؒ کا بھی یہی مذہب ہے اور

اہل علم کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی 'سفیان ثوری' عبد اللہ بن المبارک (اور امام ابو حنیفہ) کا

میں نے کہا کہ یہ سب کچھ ہے۔

عمرو بن شعيب یہ محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص کے بیٹے ہیں شعيب نے اپنے دادا عبد اللہ بن عمرو سے حدیث سنا ہے، یحییٰ

بن سعید نے عمرو بن شعیب کی حدیث میں کلام کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ ہمارے نزدیک ضعیف ہے اور جس نے ان کی حدیث کو ضعیف

کہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے دادا عبداللہ بن عمرو کے محض سے حدیث کو روایت کرتے ہیں اور اکثر اہل علم عمرو بن شعیب کی

حدیث سے استدلال کرتے ہیں "ان میں امام احمد اور اسحاق وغیرہ ہیں۔" (سنن ترمذی ص ۲۹۱، دارالعرفان بیروت ۱۴۲۳ھ)

الحسن بن الصباح کا ضعف

امام ترمذی نے خود اعتراف کر لیا ہے کہ ائمہ ثلاثہ نے یتیم کے مال میں زکوٰۃ کے وجوب پر جس حدیث سے استدلال کیا ہے اس کو یحییٰ بن سعید نے ضعیف کہا ہے۔

اس حدیث کی سند میں الحسن بن الصباح راوی ہے اس کے متعلق علامہ جمال الدین یوسف المزنی المتوفی ۷۴۲ھ لکھتے ہیں: امام احمد بن حنبل اس کے متعلق کہتے ہیں: اس کی حدیث کسی چیز کے مساوی نہیں ہے یہ مضطرب الحدیث ہے۔ یحییٰ بن معین نے کہا: الحسن بن الصباح ضعیف ہے۔

عبد الرحمن بن ابی حاتم نے کہا: میں نے اپنے والد اور ابو زرہ سے اس کے متعلق پوچھا انہوں نے کہا: یہ ضعیف الحدیث ہے الجوز جاتی نے کہا: اس کی حدیث پر قناعت نہیں کی جاتی۔

امام ترمذی نے کہا: اس کی حدیث ضعیف ہے امام نسائی نے کہا: یہ ثقہ نہیں ہے ایک اور مقام پر کہا: یہ متروک الحدیث ہے ابو احمد بن عدی نے کہا: ائمہ متقدمین نے اس کی حدیث کو ضعیف کہا ہے اور اس کا ضعف ظاہر ہے۔ عمرو بن علی نے کہا: یحییٰ اور عبد الرحمن اس سے حدیث روایت نہیں کرتے تھے۔ علی بن الحسین بن الجندی نے کہا: یہ متروک الحدیث ہے اسناد تطنی نے کہا: یہ ضعیف ہے۔

تہذیب الکمال ج ۱ ص ۳۳۰-۳۲۹ دار الفکر بیروت ۱۴۱۳ھ

خلاصہ یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ نے جس حدیث سے اس وجہ سے روایت کی ہے: ایک محمد بن عمرو بن شعیب کی وجہ سے اور دوسرے الحسن بن الصباح کی وجہ سے اور تیسرے اس وجہ سے کہ اسلام کا مسلم اصول ہے کہ نابالغ مکلف نہیں ہوتا اور یتیم چونکہ نابالغ بچے کو کہتے ہیں اس لیے اس کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

یتیم کے مکلف نہ ہونے کے ثبوت کا یہ ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں رسول اللہ ﷺ فرمایا: مالوکوں کے قلم (تکلیف) اٹھایا گیا ہے: سونے والے سے حتیٰ کہ وہ بیدار ہو جائے بچوں سے حتیٰ کہ وہ تندرست ہو جائے اور بچے سے حتیٰ کہ وہ بڑا ہو جائے۔ امام ابو داؤد کی دوسری روایات میں مذکور ہے کہ نابالغ سے حتیٰ کہ وہ بالغ ہو جائے۔ (سنن ابو داؤد: ۳۳۰۳-۳۳۰۲-۳۳۰۱-۳۳۹۸ سنن ترمذی: ۱۳۲۳-۱۳۲۲ سنن ابن ماجہ: ۱۰۰۳ صحیح مسلم: ۶۶۱-۶۶۰ ج ۲ ص ۹-۱۰ ج ۳ ص ۸۹-۸۸ سنن ابی داؤد: ۱۰۰۳ صحیح ابی یوسف: ۳۸-۸۰۸ سنن ابی حنبلہ: ۲۸۰-۲۸۱ ج ۲ ص ۳۰-۳۱ سنن ابی داؤد: ۳۲۲۵)

علامہ ازہری علامہ خطابی نے صحیح البخاری: ۱۳۹۵ کی شرح میں یہ لکھا ہے کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں: اس حدیث میں کہیں یہ نہیں لکھا ہوا کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اس میں صرف یہ لکھا ہوا ہے کہ ان کے مال داروں سے زکوٰۃ لی جائے گی اور ان کے فقراء میں بٹا دی جائے گی اس جملہ سے یتیم کے مال میں زکوٰۃ کے وجوب کو کشید کرنا محض تحکم اور سیئہ زوری ہے۔

نواب صدیق حسن بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ نے بھی علامہ خطابی وغیرہ کی طرح لکھا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ایک شہر کی زکوٰۃ اسی شہر میں خرچ کی جائے گی اور دوسرے شہروں میں نہیں لوٹائی جائے گی۔ (مونس الباری ج ۲ ص ۳۹۰ دار الرشید حلب سوریا) اس کا جواب ہم اس سے پہلے لکھ چکے ہیں کہ اس سے مراد فقراء مسکین ہیں خواہ وہ فقراء اسی شہر کے ہوں یا کسی دوسرے شہر کے۔

مُحَمَّدُ بْنُ عَثْمَانَ، وَأَبُوهُ عَثْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُمَا سَمِعَا مُرْسِيَّ بْنَ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ بِهَذَا. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَخْشَى أَنْ يَكُونَ مُحَمَّدٌ غَيْرَ مَحْفُوظٍ إِنَّمَا هُوَ عَمْرٌ. [أطراف الحديث: ۵۹۸۲-۵۹۸۳]

بہر نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن عثمان نے حدیث بیان کی اور ان کے والد عثمان بن عبد اللہ ان دونوں نے موسیٰ بن طلحہ از ابو ایوب اس حدیث کو سنا۔ امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: مجھے خدشہ ہے کہ محمد کا نام غیر محفوظ ہے اس کا نام عمرو ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۳، الرقم المسلسل: ۱۰۳، سنن نسائی: ۴۶۸، السنن الکبریٰ: ۵۸۸۰، مسند احمد ج ۲ ص ۳۴۲ طبع قدیم، مسند احمد: ۸۵۱۵، ج ۱۳ ص ۲۰۵)

مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حفص بن عمر بن الحارث بن ظہرہ ابو عمر الحنفی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) محمد بن عثمان بن عبد اللہ بن مویب (۴) موسیٰ بن طلحہ بن عبد اللہ القرظی یہ ۱۰۳ھ میں فوت ہوئے (۵) حضرت ابو ایوب انصاری ان کا نام خالد بن زید بن کلیب ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۴۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس حملہ میں ہے: تم زکوٰۃ کو ادا کرو اس میں زکوٰۃ کو نماز کے ساتھ ذکر فرمایا ہے جس طرح رسالت کو توحید کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے۔

”مالہ مالہ“ اور ”ارب“ کے معانی

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مکرر لکھا ہے: ”مالہ مالہ“۔ یہ کلمہ استنہام ہے اور اس کی تکرار تکیہ کے لیے ہے اس کا معنی ہے: اس کو کیا ہوا؟ نیز اس حدیث میں ”ارب“ لکھا ہوا ہے اس کو کئی طرح پڑھا گیا ہے:

(۱) ”أَرَبٌ“ اس کا معنی ہے: یہ ضرورت مند ہے یعنی اس کو اس سوال کے جواب کی ضرورت ہے۔

(۲) ”أَرَبٌ“ اس کا معنی ہے: حاجت یعنی یہ سوال اس کی ضرورت ہے۔

(۳) ”أَرَبٌ“ اس کا معنی ہے: اس کو ضرورت پیش آئی تو اس نے اپنی ضرورت کا سوال کیا۔

(۴) ”أَرَبٌ“ اس کا معنی بھی دعایٰ از الذکر ہے۔

السنن بن حمید نے کہا: ”أَرَبٌ“ اس موقع پر کہا جاتا ہے جب کوئی شخص کسی کام میں اپنی انتہائی کوشش صرف کرے۔ ابن الانباری نے کہا: یہ لفظ اصل میں ہے: ”سقط اربہ“ اور ”ارب“ کا معنی اعضاء ہے یعنی اس کے اعضاء ساقط ہو جائیں لیکن یہ معنی مراد نہیں ہوتا جیسے کہا جاتا ہے: ”تربت يداك“ تمہارے ہاتھ خاک آلودہ ہو جائیں اور اس لفظ کو تعجب کے موقع پر بولا جاتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۴۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۲، ج ۱ ص ۳۵۹ پر مذکور ہے اس کی شرح میں توثیق کا معنی اور شرک کی تعریف ذکر کی گئی ہے۔

۱۳۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے محمد بن عبد الرحیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عفان بن مسلم نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیپ نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن سعید بن حیان از ابی زرہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ ایک اعرابی نبی ﷺ کے پاس آیا اس نے کہا: آپ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے کہ جب میں اس عمل کو کر لوں تو جنت میں داخل ہو جاؤں آپ نے فرمایا: تم اللہ کی عبادت کرو اور اس میں کسی کو شریک نہ کرو اور فرض نماز پڑھو اور فرض زکوٰۃ ادا کرو اور رمضان کے روزے رکھو اس اعرابی نے کہا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! میں اس پر کوئی زیادتی نہیں کروں گا جب وہ اعرابی پیٹھ پھیر کر چلا گیا تو آپ نے فرمایا: جس شخص کو اس سے خوشی ہو کہ وہ کسی جنتی آدمی کو دیکھے تو وہ اس آدمی کو دیکھ لے۔ اس حدیث کو ہمیں مسدد نے بیان کیا از یحییٰ از ابی حیان انہوں نے کہا: مجھے ابو زرہ نے نبی ﷺ سے اس حدیث کی خبر دی۔

يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ بْنِ حَيَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا
عَمِلْتُهُ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ . قَالَ تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ
شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِّي الزَّكَاةَ
الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ . قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا . فَلَمَّا وَلَّى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ
الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا . حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى
عَنْ أَبِي حَيَّانَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو زُرْعَةَ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا .

(صحیح مسلم: ۱۴، رقم المسلسل: ۱۰۷)

اس حدیث کو امام بخاری اور ابنِ مہزم لم لے غلط اور کئے۔ یہ حدیث ضعیف ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن عبد الرحیم ابویحییٰ (۲) عفان بن مسلم الصغار الانصاری (۳) دحیب بن خالد بن محمد بن صاحب الکراہیں (۴) یحییٰ بن سعید بن حیان ابو حیان تمیمی (۵) ابو ذرہ ان کا نام طرم۔ یہ عمرو بن عبد الرحمان اور عبد اللہ کے بھی ان کے نام میں اقوال ہیں (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کا نام عبد اللہ ان سے روایت ہے۔ (بخاری ج ۱ ص ۸۷)

حدیث مذکور کے بعض جملوں کی شرح

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اعرابی نے کہا: میں اس پر کوئی زیادتی نہیں کروں گا، یعنی فرائض پر اضافہ نہیں کروں گا، جتنی نمازیں فرض ہیں اتنی ہی نمازیں پڑھوں گا اس جملہ میں یا تو فرائض میں اضافہ کی نفی ہے یا اس کا معنی ہے: میں اپنی قوم کو بیکراتے ہی فرائض بیان کروں گا جتنے آج کے زمانے میں پڑھنا چاہیے۔ اس پر کوئی اعتراض نہ ہوگا۔

عشرہ مبشرہ کے علاوہ جن کا نام نہ رچتا کی بشارت دی

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا: جس شخص کو اس سے خوشی ہو کہ وہ کسی بھتی آدی کو دیکھے وہ اس آدی کو دیکھ لے۔ ظاہر یہ ہے کہ نبی ﷺ کو علم تھا کہ آپ نے جو کچھ اس شخص کو بتایا ہے وہ اس پر عمل کرے گا اور تاحیات اس پر عمل کرتا رہے گا اور موت کے بعد جنت میں داخل ہو جائے گا اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جن صحابہ کو جنت کی بشارت دی گئی ہے وہ تو معین ہیں اور وہ صرف دس صحابہ ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے ان کی تعداد میں اضافہ کیا جائے گا کیونکہ آپ نے اس صحابی کے جنتی ہونے کی تصریح کی ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ دس عدد کی تصریح اس میں اضافہ کے منافی نہیں ہے نیز اس طرح اہل جنت کی بشارت دس صحابہ کے علاوہ دیگر صحابہ کو بھی دی گئی ہے مثلاً آپ نے حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے متعلق فرمایا کہ وہ جنت کے جوانوں کے سردار ہیں۔ (سنن ترمذی: ۶۸: ۳، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸، مسند احمد ج ۳ ص ۳) حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: میں نے جعفر کو جنت

میں فرشتوں کے ساتھ پرواز کرتے ہوئے دیکھا۔ (سنن ترمذی: ۳۷۶۳) حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے متعلق فرمایا: حضرت جبریل علیہ السلام نے ان کے لیے جنت میں محل کی بشارت دی ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۸۲۰، صحیح مسلم: ۲۳۳۲، سنن ترمذی: ۳۸۷۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۱) حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے متعلق فرمایا: حضرت مریم بنت عمران کے سوا یہ تمام جنتی عورتوں کی سردار ہیں۔ (سنن ترمذی: ۳۸۷۳) حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے متعلق فرمایا: مجھے جنت دکھائی گئی تو میں نے اس میں ابو طلحہ کی بیوی کو دیکھا اور اپنے آگے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے چلنے کی آہٹ سنی۔ (صحیح مسلم: ۲۳۵۷، مسند احمد ج ۶ ص ۲۵۰) حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: جنت میں ان کے دو مال ریشم سے زیادہ طائم ہیں۔ (صحیح البخاری: ۳۸۰۲، صحیح مسلم: ۲۳۶۸، سنن ترمذی: ۳۸۳۷، سنن ابن ماجہ: ۱۵۷، مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۹) مسند احمد ج ۳ ص ۲۰۹) حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: وہ اہل جنت میں سے ہیں۔ (صحیح مسلم: ۱۱۹) آپ نے فرمایا: جنت تین آدمیوں کی مشاق ہے: حضرت علی، حضرت عمار اور حضرت سلمان۔ (سنن ترمذی: ۳۷۹۷) حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: وہ جنت کے دسویں شخص ہیں۔ (سنن ترمذی: ۳۸۰۳، مسند احمد ج ۵ ص ۲۳۳) حضرت حاطب رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: وہ روزِ فتح میں داخل نہیں ہوں گے وہ بدر اور حدیبیہ میں حاضر تھے۔ (صحیح مسلم: ۲۱۹۵، سنن ترمذی: ۳۸۶۵، مسند احمد ج ۳ ص ۳۲۵) حضرت حصہ رضی اللہ عنہا کے متعلق فرمایا: مجھے حضرت جبریل نے بتایا: یہ جنت میں آپ کی زوجہ ہیں۔ (المجم الکبیر ج ۱۸ ص ۳۶۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: میری ازواج جنت میں ہوں گی تم بھی ان ہی میں سے ہو۔ (صحیح ابن حبان: ۷۰۹۶)

تیسرا جواب یہ ہے کہ عشرہ مبشرہ کی خصوصیت یہ ہے کہ ان میں سے کوئی ایک بارگ جنت کی بشارت دی اور یہ اس کے معانی نہیں ہے جن کے جنتی ہونے کی بشارت مختلف اوقات میں دی ہے۔

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

آپ نے فرمایا: رمضان کے روزے رکھو یہ نہیں فرمایا کہ رمضان کے مہینہ کے روزے رکھو اس سے معلوم ہوا کہ بغیر مہینہ کے ذکر کے بھی رمضان کا ذکر کرنا جائز ہے مثلاً یہ لیا جائے کہ رمضان کیا مشاں گیا اور ان شاء اللہ نے کہا ہے: اس طرح کہنا جائز نہیں ہے کیونکہ رمضان اللہ تعالیٰ کا نام ہے اس سے ہٹا چاہیے کہ رمضان کا مہینہ آج رمضان کا مہینہ گیا۔

جس اعرابی نے کہا: میں ان فرائض پر عمل کروں گا آپ نے اس کو جنت کی بشارت دی اس سے معلوم ہوا کہ جس نے توحید اور رسالت کی گواہی دی پانچ نمازیں پڑھیں رمضان کے روزے رکھے اور زکوٰۃ ادا کی اور بہ شرط استطاعت حج کیا وہ شخص جنت میں داخل ہوگا جب کہ ان ہی اعمال پر اس کو موت آئی ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ اہل ایمان سے ایسے اعمال کا سہا کرنا چاہیے جو دخول جنت کا سبب ہوں۔

(عمدة الساری ج ۸ ص ۳۴۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۲۔ ج ۱ ص ۳۶۰ پر مذکور ہے اس کی شرح میں توفیق کا معنی اور شرک کی تعریف ذکر کی گئی ہے۔

۱۳۹۸ - حَدَّثَنَا حُجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ
لَمَّا حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَدِيمٌ وَلَهُ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ عبدالقیس

هَذَا الْحَيُّ مِنْ رِبْعَةٍ لَدُنَّا حَالَتْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كُفَّارٌ مُضَرٌّ وَلَسْنَا نَخْلُصُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَمُرْنَا بِشَيْءٍ نَأْخُذْهُ عَنْكَ وَنَدْعُوا إِلَيْهِ مَنْ وَرَاءَنَا قَالَ 'أَمْرُكُمْ بِأَرْبَعٍ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَشَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَعَقْدُ بِيَدِهِ هَكَذَا وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَأَنْ تُؤَدُّوا خُمُسَ مَا غَنِمْتُمْ وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الدُّبَاةِ وَالْحَتَمِ وَالنَّقِيرِ وَالْمُرْقَبِ وَقَالَ سُلَيْمَانُ وَأَبُو النُّعْمَانِ عَنْ حَمَادٍ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

کا وفد نبی ﷺ کے پاس آیا انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ ریبہ کا قبیلہ ہے ہمارے اور آپ کے درمیان کفار مضر حائل ہیں اور ہم آپ کے پاس صرف حرمت والے مہینوں میں آسکتے ہیں سو آپ ہمیں ایسی چیز کا حکم دیں جس کو ہم آپ سے حاصل کریں اور اس کی طرف ان کو دعوت دیں جو ہمارے پیچھے ہیں آپ نے فرمایا: میں تم کو چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں اور چار چیزوں سے منع کرتا ہوں اللہ پر ایمان لانے کا اور وہ یہ گواہی دینا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور آپ نے اپنی انگلی سے ایک کا اشارہ کیا اور نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ دینے کا اور یہ کہ تم ہر غنیمت سے پانچواں حصہ ادا کرو اور میں تم کو کھوکھلے کندہ سبز گھڑوں، کھوکھلی لکڑی اور روغنی برتنوں (میں پینے) سے منع کرتا ہوں اور سیمان اور ابو النعمان نے حماد سے روایت میں کہا ہے: ایمان باللہ یہ گواہی دینا ہے کہ اللہ کے سوا کسی عبادت کا مستحق نہیں ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا تَوَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ؟ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَمَنْ قَالَهَا لَقَدْ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان الحکم بن نافع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب بن ابی حمزہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن عتبہ بن مسعود سے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اور عرب میں سے جس نے کفر کرنا تھا اس نے کفر کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: آپ لوگوں سے کس ہرج مرج قتل کریں گے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا ہے: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے قتال کروں حتیٰ کہ وہ یہ کہیں: لا الہ الا اللہ پس جس نے یہ کلمہ پڑھ لیا اس نے مجھ سے اپنے مال اور اپنی جان کو محفوظ کر لیا سو اس کے جو اس پر اسلام کا حق ہو اور اس کا حساب اللہ کے ہاں ہے۔

۱۴۰۰ - فَطَائِلُ وَاللَّهُ لَا قَابِلَ لَهُ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ مَنَّوْنِي عَنَاقًا كَانُوا يُؤَدُّونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

پس حضرت ابوبکر نے کہا: اللہ کی قسم! میں ان لوگوں سے ضرور قتال کروں گا جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کریں گے کیونکہ زکوٰۃ مال کا حق ہے اور اللہ کی قسم! اگر انہوں نے مجھے اس بکری کے بچے کو

وَسَلَّمَ لِقَائِهِمْ عَلَىٰ مَنبِعِهَا. قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَىٰ عَنْهُ قَوْلَ اللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَن قَدْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَ
أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ.

[طرف الحديث: ۱۳۵۷-۶۹۲۳-۷۲۸۳]

(صحیح مسلم: ۲۰، الرقہ المسئل: ۱۲۳، سنن ابوداؤد: ۵۵۶، سنن ترمذی: ۲۶۰، سنن نسائی: ۲۳۴۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۰۳، صحیح ابن حبان: ۲۱۶، مسند احمد ج ۱ ص ۱۹، صلی قدیم مسند احمد: ۱۱۷ ج ۱ ص ۲۷۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اللہ کی قسم! میں اس شخص سے ضرور قتال کروں گا جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرے گا۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں کفار عرب کی اقسام

اس حدیث میں مذکور ہے: اور عرب میں سے جس نے کفر کرنا تھا اس نے کفر کیا، کفر کرنے والے دو فریق تھے: (۱) سیلہ کذاب کے اصحاب، جن کا تعلق بنو صیفہ وغیرہ سے تھا اور جنہوں نے سیلہ کے دعوے نبوت کی تصدیق کی تھی (۲) اسود عنسی کے اصحاب، جنہوں نے اس کی تصدیق کی تھی ان کا تعلق اہل یمن سے تھا یہ فرقہ سیدنا محمد ﷺ کی نبوت کا منکر تھا اور آپ کے غیر کی نبوت کا مدعی تھا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان سے قتال کیا، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے سیلہ کو یمامہ میں قتل کر دیا اور العنسی کو بلہ دعاء میں قتل کر دیا اور ان کی جمیعت ٹوٹ گئی اور ان میں سے اکثر ہلاک ہو گئے۔

دوسرا فریق وہ تھا جو دین سے مرتد ہو گیا۔ انہوں نے شریعت کا انکار کیا اور نماز اور زکوٰۃ وغیرہاں امور دین کو ترک کر دیا اور زمانہ جاہلیت کے طریقہ پر لوٹ گئے اس وقت روئے زمین میں صرف تین مساجد تھیں مسجد مکہ، مسجد مدینہ اور عرین میں مسجد عبد القیس جس کو جو اٹلی کہا جاتا تھا۔

کفار کی ایک اور قسم وہ تھی جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کر رہے تھے وہ نماز کا اقرار کرتے تھے اور زکوٰۃ کی فرضیت کا اور امام کی طرف زکوٰۃ ادا کرنے کے وجوب کا انکار کرتے تھے یہ لوگ حقیقت میں ہا غی تھے اس زمانہ میں ان کو ہا غی سے یہیں کہا گیا کیونکہ ان پر مرتدین کے نام کا نسب ہو گیا تھا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۵۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۲ھ)

تھے پس زکوٰۃ کی ادائیگی کے متعلق ان کو یہ شبہ ہو گیا کہ زکوٰۃ کا وصول کرنا صرف رسول اللہ ﷺ کا حق تھا اور صرف رسول اللہ ﷺ کی طرف زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب تھا۔ کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (التوبہ: ۱۰۳)

کو پاک کریں اور ان کے باطن کو صاف کریں اور ان کے لیے دعا کیجئے بے شک آپ کی دعا ان کے لیے موجب طمانیت ہے۔

ان کا شبہ یہ تھا کہ زکوٰۃ کو وصول کرنا صرف رسول اللہ ﷺ کا منصب تھا اور حضرت ابوبکر کا منصب نہیں ہے اس لیے انہوں نے حضرت ابوبکر کو زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا لیکن اب چونکہ احکام واضح ہو چکے ہیں اور مسلمانوں کا زکوٰۃ کی فرضیت پر اجماع ہو چکا ہے اس لیے اب منکر زکوٰۃ کو مطلقاً کافر قرار دیا جائے گا۔ (اعلام السنن ج ۱ ص ۳۸۵-۳۸۱ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲- ج ۱ ص ۳۷۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① حضرت ابوبکر کے عہد میں مرتدین اور مانعین زکوٰۃ کا بیان ② مانعین زکوٰۃ کا شبہ ③ مانعین زکوٰۃ کو مرتدین میں شمار کرنے کی توجیہ اور ان کے شبہ کا جواب ④ قرآن مجید کے خطاب کرنے کی اقسام ⑤ ضروریات دین کا انکار کفر ہے ⑥ حدیث مذکور کی تفصیل میں دیگر احادیث ⑦ باب مذکور کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل۔

زکوٰۃ کی ادائیگی پر بیعت کرنا

۲۔ بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى إِيْتَاءِ الزَّكَاةِ

بیعت کا معنی ہے: کسی کے ہاتھ پر اس کی اطاعت کا عہد کرنا۔ صرف اسلام میں بیعت سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی مرد صالح کے سامنے اپنے گناہوں سے تائب ہو اور اس کے سامنے یہ عہد کرے کہ وہ آئندہ اسلام کے احکام پر عمل کرے گا اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرے گا۔

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾
﴿فَاغْوَاكُمْ فِي الدِّينِ﴾ (التوبہ: ۱۱)۔
۱۰۰ دین میں ہمارے بد کی ہیں۔ (التوبہ: ۱۱)

دین میں بھائی وہ شخص بن سکتا ہے جو نماز قائم کرے اور زکوٰۃ ادا کرے اور اسلام کی بیعت اسی وقت مکمل ہوگی جب کوئی شخص زکوٰۃ ادا کرے گا۔

۱۴۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَنَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ قَيْسٍ قَالَ قَالَ حَبِيبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَيْعَتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيْتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: میں اپنے نیا نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے نیا نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ سے نماز قائم کرنے، زکوٰۃ ادا کرنے اور ہر مسلمان کے ساتھ خیر خواہی کرنے پر بیعت کی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۷ میں گزر چکی ہے۔

زکوٰۃ نہ دینے والے کا گناہ

۳۔ بَابُ إِمَامٍ مَانِعٍ الزَّكَاةَ

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور جو لوگ سونے اور چاندی کو جمع

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ

وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ يَوْمَ يُخْمَلُ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ
فَتُكْرَىٰ بِهَا جِثَاهُكُمْ وَجُثُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا
كُنْتُمْ لَا تَفْقَهُمْ فُلُوقًا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿التوبہ﴾
(۲۴۔۲۵)

کرتے ہیں اور اللہ کی راہ میں انہیں خرچ نہیں کرتے آپ انہیں
ورد ناک عذاب کی بشارت دے دیجئے ۝ جس دن ان کے جمع
کردہ سونے اور چاندی کو دوزخ کی آگ میں تپایا جائے گا پھر اس
سے ان کی پیشانیاں اور پہلو اور پیٹھیں داغی جائیں گی (پس ان
سے کہا جائے گا: یہ ہے وہ جس کو تم نے جمع کیا تھا سوائے جمع کیے
ہوئے کا مزا چکھو ۝) (التوبہ: ۳۵۔۳۴)

اس آیت میں ”کنز“ (خزانہ) کا لفظ ہے ”کنز“ اس مال کو کہتے ہیں جس کو جمع کیا جائے جو مال مدفون ہو اس کو بھی ”کنز“
کہتے ہیں جس جمع شدہ مال پر یہ وعید ہے کہ یہ وہ مال ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو اور جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی ہو وہ ”کنز“
نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب التوبہ: ۳۴ نازل ہوئی تو مسلمانوں پر یہ آیت بہت شاق گزری حضرت
عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: چلو! میں تمہارے لیے اس معاملہ کو کشادہ کرانا ہوں پھر انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس جا کر کہا: اے اللہ
کے نبی! آپ کے اصحاب پر یہ آیت بہت شاق گزری ہے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ صرف اس لیے فرض
کی ہے کہ تمہارا مال پاکیزہ ہو جائے اور اس سے بعد اس کے یہ نہیں کی ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۴۰۰، ابوعبید: ۱۰۹۹، السنن: ۳۳۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۳)
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں سونے کی پاریں پہنتی تھی جس سے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ کنز ہے؟ آپ نے
فرمایا: جو مال زکوٰۃ کی مقدار کو پہنچ گیا اور اس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی وہ کنز نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۶۳، الاسد کار: ۱۲۳۰۸)
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی تو تم نے اس حق کو ادا کر
دیا جو تم پر واجب تھا۔ (سنن ترمذی: ۶۱۸، ابن ماجہ: ۱۰۹۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۳، معجم: ۷۸۳۲)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس مال کی تم نے زکوٰۃ ادا کر دی ہو تو خواہ وہ مال سات
زمینوں کے نیچے ہو وہ کنز نہیں ہے اور جس مال کی تم نے زکوٰۃ ادا نہیں کی تو خواہ وہ ظاہر ہو وہ پھر بھی کنز ہے۔

(مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۱۰۶، السنن: ۱۲۷۰۳)

ان احادیث سے لگتا ہے کہ وہ جمع شدہ مال ہے جس کو دوزخ کی آگ میں تپا کر زکوٰۃ نہ دیے گئے ہوں ان پیشانیوں اور
پیشوں کو داغایا جائے گا۔

۱۴۰۲ - حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ
هُرْمُزٍ الْأَعْرَجَ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَأَبِي الْأَيْبِلِ عَلَى صَاحِبِهَا عَلَى خَيْرٍ مَا كَانَتْ إِذَا هُوَ
لَمْ يُعْطَ لِيَهَا حَقَّهَا تَطَوُّهُ بِأَعْفَافِهَا وَتَأْتِي النَّفْسُ عَلَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحکم بن نافع نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا:
ہمیں ابو الزناد نے حدیث بیان کی کہ عبد الرحمن بن هرمز الاعرج
نے ان کو حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ
بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب اونٹ
والے نے اونٹ کا حق ادا نہیں کیا ہو گا تو (قیامت کے دن) اس

کے اونٹ انتہائی فرہہ جسامت اس کے پاس آ کر اس کو اپنے
بکروں سے روندیں گے اور جب بکریوں والے نے بکریوں کا حق
ادا نہیں کیا ہوگا تو اس کی بکریاں اس کو اپنے کھروں سے روندیں گی
اور اس کو اپنے سینگوں سے ماریں گی اور اس کے حق میں سے یہ بھی
ہے کہ پانی پلانے کی جگہ پر اس کا دودھ دوہا جائے اور تم میں سے
کوئی شخص قیامت کے دن اس حال میں نہ آئے کہ اس کی بکری
اس کی گردن پر سوار ہو اور میاں رہی ہو پس وہ شخص کہے گا: اے
محمد (ﷺ)! پھر میں کہوں گا کہ میں تمہارے لیے کسی چیز کا مالک
نہیں ہوں تحقیق میں تبلیغ کر چکا ہوں اور تم میں سے کوئی شخص اس
حال میں نہ آئے کہ اس کا اونٹ اس کی گردن پر سوار ہو اور وہ بلبل
رہا ہو پس وہ کہے گا: اے محمد (ﷺ)! پھر میں کہوں گا کہ میں
تمہارے لیے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں تحقیق میں تبلیغ کر چکا
ہوں۔

صَاحِبُهَا عَلَى خَيْرٍ مَا كَانَتْ إِذَا لَمْ يَغْطِ لِبِهَا حَقَّهَا
تَطْوُهُ بِأَظْلَافِهَا وَتَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا قَالَ وَمِنْ حَقِّهَا
أَنْ تُخَلِّبَ عَلَى الْمَاءِ قَالَ وَلَا يَأْتِي أَحَدُكُمْ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ بِشَاةٍ يَحْمِلُهَا عَلَى رَقَبَتِهِ لَهَا مَعَاذٌ لِيَقُولَ يَا
مُحَمَّدُ فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ بَلَغْتُ وَلَا
يَأْتِي بِبَعِيرٍ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ لَهُ رُغَاءٌ لِيَقُولَ يَا
مُحَمَّدُ فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ بَلَغْتُ

[الطراف الحديث: ۲۳۷۸-۲۳۷۹-۲۳۸۰-۲۳۸۱-۲۳۸۲]

(صحیح مسلم: ۹۸۷، رقم المسلس: ۲۲۵۶، سنن ابوداؤد: ۱۶۵۸)

سنن نسائی: ۲۳۸۲-۲۳۸۸، سنن ابن ماجہ: ۱۷۸۲، مسند احمد ج ۲

ص ۳۸۳ طبع قدیم مسند احمد: ۸۹۷۷-ج ۳ ص ۵۳۳-۵۳۲ مؤسس
الرسالہ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الحکم بن نافع ابوالیمان البہرائی الحمصی (۲) شعیب بن ابی حمزہ الحمصی (۳) ابو الزناد ان کا نام عبد اللہ بن ذکوان ہے
(۴) عبدالرحمان بن هرمز (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (معجم القاری ج ۸ ص ۳۶۰)
اس حدیث کی مطابقت باب کے عنوان کے ساتھ اس طرح ہے کہ اس حدیث میں قیامت کے دن زکوٰۃ نہ دینے والوں کا گناہ
بیان کیا گیا ہے۔

حدیث مذکور کے فوائد

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اونٹوں اور بکریوں کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے باقی رہا یہ کہ ان کی زکوٰۃ کی کیا مقدار ہے اس کا
بیان دوسری احادیث میں آئے گا۔

موسیٰ بن جابر کے حقوق میں سے یہ بھی ہے کہ جب موسیٰ بن جابر کو پانی پلانے کے لیے جائیں تو گزرنے والوں کو ان کا دودھ
نکال کر پلائیں اور ضرورت مندوں کو ان پر سوار کریں تاہم اکثر علماء کا یہ مذہب ہے کہ ان حقوق کو ادا کرنا مستحب ہے۔

۱۴۰۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُوِّدْ
إِمَامَ بَخَّارِي رَوَايَتِ كَرْتِي هِيَ: هَمِيسُ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ نَعْنِي
حَدِيثُ بَيَانِ كِي أَنَّهُمْ نَعْنِي بَيَانِ كِي أَنَّهُمْ هَمِيسُ هَاشِمِ بْنِ الْقَاسِمِ نَعْنِي
حَدِيثُ بَيَانِ كِي أَنَّهُمْ نَعْنِي بَيَانِ كِي أَنَّهُمْ هَمِيسُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ نَعْنِي
دِينَارٍ نَعْنِي حَدِيثُ بَيَانِ كِي أَنَّهُمْ نَعْنِي بَيَانِ كِي أَنَّهُمْ هَمِيسُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَعْنِي
أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَعْنِي بَيَانِ كِي أَنَّهُمْ نَعْنِي بَيَانِ كِي أَنَّهُمْ هَمِيسُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَعْنِي فَرَمَا:

زکوٰۃ، مِثْلَ لَهْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَجَاعًا أَفْرَعًا، لَهُ زَيْبَتَانِ، يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْزِمَتَيْهِ، يَعْنِي شِدْقَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكٌ، أَنَا كُنُزُكَ، ثُمَّ تَلَا ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْتَاعُونَ﴾ (آل عمران: ۱۸۰) الْآيَةَ.

جس شخص کو اللہ نے مال دیا ہو اور وہ اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے وہ مال قیامت کے دن گنجا سانپ بنا دیا جائے گا اس کی آنکھوں کے اوپر دو سیاہ نقصے ہوں گے اس سانپ کو اس کے گلے میں بطوق بنا کر ڈال دیا جائے گا پھر وہ اس شخص کو اپنے جبرڑوں سے پکڑے گا پھر کہے گا: میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں پھر انہوں نے یہ آیت تلاوت کی: جن لوگوں کو اللہ نے اپنے فضل سے مال عطا کیا ہے اور وہ اس میں بخل کرتے ہیں وہ اس کو بہتر گمان نہ کریں بلکہ وہ ان کے لیے بدتر ہے۔ (آل عمران: ۱۸۰)

[اطراف الحدیث: ۳۵۶۵-۳۶۵۹-۳۶۵۷]

(صحیح مسلم: ۹۸۸، رقم المسلسل: ۲۲۵۹، سنن الکبریٰ: ۱۱۶۲۱)

مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۹ طبع قدیم مسند احمد: ۷۷۵۶-ج ۳ ص ۱۷۸

مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدنی (۲) ہاشم بن القاسم ابو النضر التمیمی اللیثی الکلتانی یہ بغداد میں ۸۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد الرحمن بن عبد اللہ (۴) ان کے والد عبد اللہ بن دینار مولیٰ عبد اللہ بن عمر (۵) ابو صالح ان کا نام ذکوان ہے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۶۲)

حدیث مذکور کے فوائد اور مسائل و رسوئے اور چہ ندر کی زکوٰۃ کا نصاب

اس حدیث میں زکوٰۃ نہ دینے پر شدید وعید ہے اور اس میں یہ بات ہے کہ زکوٰۃ دینا فرض ہے۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ مال اور خزانہ کو قیامت کے دن سانپ بنا دیا جائے گا اس میں یہ ثبوت ہے کہ خارجی چیزیں ایک حقیقت سے دوسری حقیقت میں تبدیل ہو جاتی ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت میں آسان ہے اس لیے اس کا انکار کرنا درست نہیں ہے نمک کی کان میں مرا ہوا گدھا نمک بن جاتا ہے۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ لفظ مال سوے درپے۔ کی اور دیگر ان اجناس کو شام ہے جن میں زکوٰۃ ہوتی ہے۔ المہلب نے لکھا ہے کہ سونے کی زکوٰۃ کے نصاب کی مقدار میں اس طرح حدیث ثابت نہیں ہے جس طرح چاندی کے نصاب کی مقدار میں حدیث ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۸۹-۳۸۸)

میں کہتا ہوں کہ چاندی کے نصاب کے متعلق یہ حدیث ثابت حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس بحث کی طرف فریفت زکوٰۃ کے متعلق مکتوب بھیجا اس کے آخر میں یہ مذکور تھا اس میں چاندی کے نصاب کی صراحت ہے:

اور چاندی میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے اگر اس کے پاس صرف ایک سونوے درہم ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں ہے سوا اس کے کہ زکوٰۃ دینے والا چاہے۔ (صحیح ابن حبان: ۳۲۶۶)

درج ذیل حدیث میں سونے کے نصاب کی مقدار کی صراحت ہے: رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ کے لیے جو مکتوب لکھوایا اس میں درج ہے: پس جب سونے کی قیمت دو سو درہم کو پہنچ جائے تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ ہے۔

(المستدرک: ۱۳۸۶، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۷ھ)

سونے اور چاندی دونوں کے نصاب کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تمہارے پاس دو سو درہم ہوں اور ان پر ایک سال گزر جائے تو ان میں پانچ درہم زکوٰۃ ہے اور سونے میں تم پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے حتیٰ کہ تمہارے پاس بیس دینار ہوں اور ان پر ایک سال گزر جائے پس اس میں نصف دینار زکوٰۃ ہے اور جو اس سے زائد مقدار ہو تو اس میں اسی حساب سے زکوٰۃ ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۷۳)

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ جب سونا بیس مثقال ہو اور اس کی قیمت دو سو درہم ہو تو اس میں نصف مثقال زکوٰۃ فرض ہوگی۔ (مدۃ القاری ج ۸ ص ۳۶۵)

صدر الشریعہ علاء المجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

سونے کا نصاب بیس مثقال ہے یعنی ساڑھے سات تولے اور چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے یعنی ساڑھے باون تولے۔

(بہار شریعت حصہ ۵ ص ۱۹، فتاویٰ القرآن جلی یکشنبہ لاہور)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۱۸۶-۲۱۹۳ ج ۷ ص ۹۱۲-۹۰۷ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے:

گھوڑوں پر زکوٰۃ میں مذاہب۔

جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی

وہ کنز (خزانہ) نہیں ہے

کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: پانچ اواق (دو سو درہم) سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

۴۔ بَابُ مَا أُدِّيَ زَكَاةُ

فَلَيْسَ بِكَنْزٍ

بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ قِيمًا دُونَ خَمْسَةِ أَوَاقٍ صَدَقَةً.

اس تعلیق کی اصل صحیح البخاری: ۱۳۰۵ میں آ رہی ہے۔

اور احمد بن حنبل بن سعید نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث یہ سنائی کہ ابی بن ابی شہاب از خالد بن اسلم انہوں نے بیان کیا کہ ہم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھے تو ایک اعرابی نے کہا: مجھے اس آیت کے متعلق خبر دیجئے: لوگ جو سونے اور چاندی کو حق کرتے ہیں دران اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔ (التوبہ: ۳۴) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: جس نے ان کو جمع کیا اور ان کی زکوٰۃ دانیس کی سواں کے لیے عذاب ہے اس آیت کا حکم اس وقت تھا جب زکوٰۃ کا حکم نازل نہیں ہوا تھا پس جب زکوٰۃ کا حکم نازل ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو اسواں کی پاکیزگی کا ذریعہ بنا دیا۔

۱۴۰۴۔ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ بْنُ مَعِيْنٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَقَالَ أَعْرَابِيٌّ أَخْبَرَنِي قَوْلَ اللَّهِ ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ أَمْوَالَهُمْ وَالنَّاسَ لَا يُبْشِرُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبہ: ۳۴). قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَنْ كَنَزَهَا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاةَهَا فَوَيْلٌ لَهَا إِنَّهَا كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تُنْزَلَ الزَّكَاةُ فَلَمَّا أُنْزِلَتْ جَعَلَهَا اللَّهُ طَهْرًا لِلْأَمْوَالِ. [طرف الحدیث: ۳۶۶۱] (سنن ابن ماجہ: ۱۷۸۷)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن حنبل، کھلی ابن قانع نے کہا: یہ ۲۲۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ان کے والد حبیب بن سعید ابوسعید کھلی، یہ ۲۸۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) یونس بن یزید الايلي (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) خالد بن اسلم، یہ زید بن اسلم کے بھائی

ہیں یہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں (۶) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۶۷) اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت مفہوم مخالف کے اعتبار سے ہے کیونکہ عنوان ہے: جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی وہ کنز نہیں ہے اور حدیث میں ہے: جس نے مال جمع کیا اور اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی سو اس کے لیے عذاب ہے اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جس نے زکوٰۃ ادا کر دی اس کو عذاب نہیں ہوگا۔

زکوٰۃ کی فرضیت کی تاریخ

اس حدیث میں مذکور ہے: جب زکوٰۃ کا حکم نازل نہیں ہوا تھا جس اول وقت میں زکوٰۃ فرض ہوئی اس کی تعیین میں اختلاف ہے اکثر علماء کے نزدیک زکوٰۃ ہجرت کے بعد فرض ہوئی ہے ایک قول یہ ہے کہ زکوٰۃ ۲ھ میں روزے فرض ہونے سے پہلے فرض ہوئی تھی۔ علامہ ابن اثیر نے کہا ہے کہ زکوٰۃ ۹ھ میں فرض ہوئی تھی۔

ان کے اس قول پر رد کیا گیا ہے کیونکہ متعدد احادیث میں اس سے پہلے زکوٰۃ کا ذکر ہے حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کا ہر قل کے ساتھ جو مکالمہ ہوا تھا اس میں مذکور ہے کہ آپ ہمیں نماز پڑھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیتے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۷) اور یہ ۷ھ کے اوائل کا واقعہ ہے۔

زکوٰۃ ادا کرنے سے مال اور مال دار کا پاک ہونا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو اموال کی پاکیزگی کا ذریعہ بنادیا۔

کیونکہ زکوٰۃ لوگوں کا میل ہے اسی لیے یہ بنی ہاشم کے لیے جائز نہیں ہے حدیث میں ہے:

حضرت ربیعہ بن الخاریث بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ صدقہ صرف لوگوں کا میل ہے اور (سیدنا) محمد (ﷺ) اور آل محمد کے لیے جائز نہیں ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۰۷۲ سنن ابوداؤد: ۲۹۸۵ سنن نسائی: ۲۶۰۸)

پس جب زکوٰۃ ادا کر دی جائے گی تو ماں پاک ہو جائے گا اور زکوٰۃ دینے والا رزائل اخلاق اور بخل سے پاک ہو جائے گا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۶۸-۳۶۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب بن اسحاق نے خبر دی اور اسی نے کہا: مجھے یحییٰ بن یزید نے خبر دی ان کو عمرو بن یحییٰ بن تمارہ نے خبر دی زوالد خود یحییٰ بن تمارہ بن ابی الحسن کہ انہوں نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پانچ اواق (دو سو درہم) سے کم میں صدقہ (زکوٰۃ) نہیں ہے اور پانچ اونٹوں سے کم میں صدقہ نہیں ہے اور پانچ وسق (تیس من) سے کم غلہ میں صدقہ نہیں ہے۔

۱۴۰۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ عُمَرَو بْنَ يَحْيَى بْنَ عُمَارَةَ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ يَحْيَى بْنَ عُمَارَةَ أَنَّ أَبِي الْخَمْسِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوَاقٍ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ دُونِ صَدَقَةٍ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ.

[الطواف الحديث: ۱۳۴۷-۱۳۵۹-۱۳۸۳] (صحیح مسلم: ۹۷۹ ارقم السلسل: ۲۲۸ سنن ابوداؤد: ۱۵۵۸ سنن ترمذی: ۶۲۷-۶۲۶ سنن

نسائی: ۲۳۳۵ سنن ابن ماجہ: ۱۷۹۳ مسند الحمیدی: ۲۳۵ سنن الکبریٰ: ۲۲۲۵ المستدرک: ۳۳۰ مسند ابی یعلیٰ: ۹۷۹ الکامل لابن عدی ج ۵ ص ۸۹۱

سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۳ مصنف عبدالرزاق: ۷۲۵۲ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۱۷ صحیح ابن حبان: ۳۲۶۸ سنن دارقطنی ج ۲ ص ۹۳-۹۲ مسند احمد

ج ۳ ص ۶ طبع قدیم 'مسند احمد': ۱۱۰۳۔ ج ۱ ص ۷۶ 'مؤسسۃ الرسالۃ' بیروت 'موسماً امام مالک۔ الزکوٰۃ: ۲۔' جامع المسانید لابن جوزی: ۲۱۵۳ 'مکتبۃ الرشید' ریاض '۱۳۲ھ 'مسند المحادی: (۲۱۷۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن یزید یہ اصل میں اسحاق بن ابراہیم بن یزید ہیں ان کی کنیت ابو النضر السامی ہے (۲) شعیب بن اسحاق یہ ۱۸۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد الرحمن بن عمرو الدزالی (۴) یحییٰ بن ابی کثیر (۵) عمرو بن یحییٰ بن عمارہ (۶) ان کے والد یحییٰ بن عمارہ بن ابی الحسن المازنی الانصاری (۷) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ ان کا نام سعید بن مالک ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۶۹)

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں "اولیہ" کا لفظ ہے اس کی جمع "اولی" اور یاء کے حذف کے ساتھ "اواق" ہے 'محدثین' فقہاء اور ائمہ لغت کا اس پر اجماع ہے کہ اوقیہ شرعیہ چالیس درہم ہے۔

نیز اس حدیث میں "ذود" کا لفظ ہے اس کا اطلاق تین سے لے کر دس اونٹوں پر ہوتا ہے۔

اس میں "اوسق" کا لفظ ہے یہ "وسق" کی جمع ہے ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع چار کلو گرام کا ہے لہذا پانچ وسق تقریباً ۳۰ من وزن ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۷۲۔ ۳۶۹)

زمین کی پیداوار میں عشر کے وجوب کے متعلق اختلاف فقہاء اور امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل

اس حدیث میں مذکور ہے: پانچ وسق سے کم غلہ میں صدقہ نہیں ہے اور صدقہ سے مراد ہے: عشر (پیداوار کا دسواں حصہ)۔ امام شافعی، امام ابو یوسف اور امام محمد کہتے ہیں کہ اگر زمین کی پیداوار پانچ وسق کو پہنچ جائے تب تو اس میں عشر واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ اور امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ زمین کی پیداوار جتنی بھی ہو خواہ قلیل ہو یا کثیر اس میں عشر فریٹا واجب ہے بہ شرطیکہ وہ زمین بارش یا چشموں کے پانی سے سیراب ہوتی ہو۔

علامہ نووی نے لکھا ہے: یہ مذہب باطل ہے احادیث صحیحہ کے منہج ہے۔ ان کو ساقط کرنے والا ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۲۶۹ 'مکتبۃ زار مصطفیٰ الباز' مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب قرآن مجید اور احادیث صحیحہ اور آثارِ نبویہ سے ثابت ہے اور علامہ نووی کا قول باطل ہے۔ قرآن مجید کی آیات درج ذیل ہیں:

كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ. (الانعام: ۱۴۱)

درخت جب پھل دے تو اس پھل سے کھاؤ اور اس کی کٹائی کے دن اس کا حق ادا کرو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے پھلوں کی کسی مقدار کو بیان نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ درخت کے پھلوں پر مطلقاً عشر واجب ہے خواہ ان کی مقدار قلیل ہو یا کثیر۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ (البقرہ: ۲۶۷)

اے ایمان والو! اپنی کمائی سے پاکیزہ چیزوں کو خرچ کرو اور جو کچھ ہم نے تمہارے لیے زمین سے نکالا ہے اس میں سے (خرچ کرو)۔

اس آیت میں فرمایا ہے: جو کچھ ہم نے تمہارے لیے زمین سے نکالا ہے اور اس کی کسی مقدار کو بیان نہیں فرمایا یعنی زمین سے ہم نے جو کچھ پیدا کیا ہے خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر اس میں سے ہماری راہ میں خرچ کر۔

ان دونوں آیتوں کا مفاد یہ ہے کہ زمین کی پیداوار خواہ قلیل ہو یا کثیر اس میں عشر واجب ہے اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے اور یہی احادیث صحیحہ تو وہ درج ذیل ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو کھیت بارش یا چشموں سے سیراب ہو یا وہ کھیت قریب کے پانی سے سیراب ہو اس سے عشر لیا جائے گا اور جو کھیت کنویں کے پانی سے سیراب کیا جائے اس میں سے نصف (پیداوار کا بیسواں حصہ) لیا جائے گا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۸۳، سنن ابوداؤد: ۱۵۹۶، سنن ترمذی: ۶۳۰، سنن نسائی: ۲۳۸۷، سنن ابن ماجہ: ۱۸۱۷، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۰۷، مصنف عبدالرزاق: ۷۲۷۰-۷۲۶۵)

جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جس کھیت کو بارش یا قریبی پانی یا دریا سیراب کریں اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں سے سیراب کیا جائے اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۱۹۵۱، ج ۳ ص ۱۰۴، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس کھیت کو چشموں سے سیراب کیا جائے یا بارش کے پانی سے اس میں عشر ہے اور جس کھیت کو کنویں سے سیراب کیا جائے اس میں نصف عشر ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۲۶۳، ج ۳ ص ۱۰۴)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس زمین کو بارش نے سیراب کیا یا چشموں نے اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں سے سیراب کیا گیا اس میں نصف عشر ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۲۳۷-۷۲۳۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۳۶، مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۶۶، ج ۲ ص ۳۱، مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جن کھیتوں کو دریاؤں اور چشموں نے سیراب کیا ہو ان میں عشر ہے اور جن کھیتوں کو کنوؤں سے سیراب کیا گیا ہو ان میں نصف عشر ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۸۱، سنن ابوداؤد: ۱۵۹۷، سنن نسائی: ۶۲۶۸، سنن ترمذی: ۲۳۷، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۰۹، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۳۰، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۳۰، مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۶۶، ج ۲ ص ۳۲، مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ نے اپنی سند کے ساتھ اس باب میں بہ کثرت احادیث و آثار و روایات کیا ہے:

عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے اور وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا: جس کھیت کو جاری پانی نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس کھیت کو کنویں کے ڈول سے سیراب کیا گیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۷۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ج ۳ ص ۱۳۲، ادارۃ القرآن کراچی)
قصصی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یمن کی طرف مکتوب لکھا: جس زمین کی گندم ہو کھجور اور انگور کو بارش سے سیراب کیا گیا ہو اس میں عشر ہے اور جس کو کنویں سے سیراب کیا گیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۳۵، ادارۃ القرآن کراچی)
الحکم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یمن میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا: جس زمین کو بارش نے یا جاری پانی

نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں نے سیراب کیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو الخلیل بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سنت قرار دیا کہ جس زمین کو یا کھجور کو بارش نے یا چشموں نے یا جاری پانی نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کی رستی اور ڈول نے سیراب کیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت علی نے فرمایا: جس زمین کو بارش نے یا جاری پانی نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں نے سیراب کیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

قادر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سنت قرار دیا، جس زمین یا کھجور کو بارش نے یا جاری پانی نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کی رستی اور ڈول سے سیراب کیا گیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اہل یمن کی طرف لکھا: جس زمین کو چشمے نے یا بارش نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں سے سیراب کیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۳ ص ۱۳۶، دارالقرآن کراچی)

ابن جریج بیان کرتے ہیں: میں نے عطاء سے پوچھا: جو کھجور یا کھیت پانی کے قریب ہو اس میں کیا واجب ہے؟ انہوں نے کہا: عشر میں نے کہا: اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں سے سیراب کیا جائے اس میں؟ انہوں نے کہا: نصف عشر۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۸۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

مفسر بیان کرتے ہیں کہ الزہری پھوس میں انت سقر نہیں کرتے تھے اور عشر اور نصف عشر کا فتویٰ دیتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۸۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۹، دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۳ ص ۱۳۶، دارالقرآن کراچی)

ہم نے بہ کثرت احادیث صحیحہ اور آثار تو یہ نقل کیے ہیں جن میں یہ مذکور ہے کہ جس زمین یا کھیت کو بارش نے یا چشموں نے یا جاری پانی نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہو گا اور ان میں سے کسی حدیث میں زمین کی پیداوار کی مقدار کا تعین نہیں کیا کہ وہ پانچ دس ہو یا اس سے کم یا زیادہ، وہیں یہ تمام احادیث اور آثار اس پر مائل اور شاہد ہیں کہ زمین کی پیداوار خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو اس میں عشر واجب ہے متعدد صحابہ اور فقہ تابعین کا یہی مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ اس میں منفرد نہیں ہیں اگر علامہ نووی کو ان احادیث اور آثار کا علم ہوتا تو وہ کبھی یہ نہ کہتے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب باطل ہے اور احادیث صحیحہ کو ساقط کرنے والا ہے علامہ نووی جن کے مقلد ہیں وہ کہتے ہیں کہ تمام فقہاء امام ابو حنیفہ کے پروردہ ہیں۔ (میزان الشریعہ، الکبریٰ ج ۱ ص ۸۹) امام شافعی امام ابو حنیفہ کا اس قدر ادب کرتے تھے کہ منہاج کے حاشیہ میں مذکور ہے کہ امام شافعی نے امام ابو حنیفہ کی قبر کے پاس صبح کی نماز پڑھی تو اس میں دعاء قنوت نہیں پڑھی ان سے پوچھا گیا کہ آپ کا مذہب ہے کہ نماز فجر میں دعاء قنوت پڑھی جائے تو پھر آپ نے کیوں دعاء قنوت نہیں پڑھی؟ تو انہوں نے کہا: امام ابو حنیفہ کے ادب کی وجہ سے۔ (مدالکھراج ص ۱۳۹، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

باب مذکور کی حدیث جس میں یہ ارشاد ہے کہ پانچ دس سے کم میں صدقہ نہیں ہے وہ حدیث اسوال تجارت پر محمول ہے کیونکہ

اس وقت پانچ دس دو سو درہم کے برابر ہوتے تھے اس لیے فرمایا کہ پانچ دس سے کم میں صدقہ نہیں ہے۔

* شرح صحیح مسلم: ۲۱۶۲۔ ج ۲ ص ۸۸۹۔ ۸۸۶ کی شرح میں بھی اس مسئلہ پر بحث کی گئی ہے اس شرح کے عنوان ہیں:

① زرعی پیداوار کے نصاب زکوٰۃ میں فقہاء کے نظریات ② ائمہ ثلاثہ کا نظریہ ③ امام ابو حنیفہ کا نظریہ۔

ہم نے اپنی اس شرح 'نعمۃ الباری' میں امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تائید میں جس قدر احادیث صحیحہ اور آثار قویہ کو پیش کیا ہے کسی اور کتاب میں اس قدر احادیث اور آثار کو جمع نہیں کیا گیا۔ واللہ الحمد علی ذلک۔

۱۴۰۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَمْعٍ هُشَيْمًا قَالَ أَخْبَرَنَا
حُصَيْنٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ قَالَ مَرَرْتُ بِالرَّبَذَةِ فَإِذَا
أَنَا بِأَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقُلْتُ لَهُ مَا أَنْزَلَكَ
مَنْزِلَكَ هَذَا؟ قَالَ كُنْتُ بِالشَّامِ فَاخْتَلَفْتُ أَنَا
وَمُعَاوِيَةُ فِي ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا
يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ۳۴) قَالَ مُعَاوِيَةُ
نَزَلَتْ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ فَقُلْتُ نَزَلَتْ فِيْنَا وَفِيهِمْ
فَكَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فِي ذَلِكَ وَكُتِبَ إِلَيَّ عَنْ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَشْكُونِي فَكُتِبَ إِلَيَّ عُثْمَانُ أَنْ أَقْدِمَ
الْمَدِينَةَ فَقَدِمْتُهَا فَكَثُرَ عَلَيَّ النَّاسُ حَتَّى كَانَتْهُمْ لَمْ
يَرُونِي قَبْلَ ذَلِكَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعُثْمَانَ فَقَالَ لِي إِنْ
بَشَيْتَ تَنَحَّيْتُ فَكُنْتُ قَرِيبًا فَذَاكَ النَّبِيُّ زَيْدُ بْنُ هَذَا
الْمَنْزِلِ وَلَوْ أَقْرَبُوا عَلَيَّ حَبْشِيًّا لَسَبَعْتُ وَطَعْتُ
[طرف الحدیث: ۳۶۶۰] [السنن الکبریٰ: ۱۱۹/۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے ہشیم سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں حصین نے خبر دی از زید بن وہب انہوں نے بیان کیا کہ میں ربذہ کے پاس سے گزرا پس اس وقت میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کو اس جگہ کس چیز نے ٹھہرایا ہے؟ انہوں نے بیان کیا کہ میں شام میں تھا پس میرا اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا اس آیت میں اختلاف ہو گیا: اور جو لوگ سونے اور چاندی کو جمع کرتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔ (التوبة: ۳۴) حضرت معاویہ نے کہا: یہ آیت اہل کتاب کے متعلق نازل ہوئی ہے اور میں نے کہا: یہ آیت ہمارے متعلق بھی نازل ہوئی ہے اور ان کے متعلق بھی نازل ہوئی ہے پس میرا اور ان کا اس آیت میں اختلاف ہو گیا اور انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف مکتوب بھیج کر یہی شکایت کی پس حضرت عثمان نے میری طرف لکھا کہ میں مدینہ میں آؤں پس میں مدینہ میں گیا تو بہت لوگ میرے گرد جمع ہو گئے گویا کہ انہوں نے مجھے اس سے پہلے نہیں دیکھا تھا میں نے حضرت عثمان سے اس واقعہ کا ذکر کیا تو حضرت عثمان نے مجھ سے کہا: اگر آپ چاہیں تو مدینہ کے قریب کسی الگ جگہ رہیں پس اس وجہ سے میں اس جگہ آ کر ٹھہرا اور اگر مجھ پر کسی حبشی کو امیر بنادیا جاتا تو میں اس کا بھی حکم سنتا اور اس کی اطاعت کرتا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن ابی حمزہ: اختلاف ہے ایک توں ہے کہ ان کا نام علی بن ابی ہاشم بن عبد اللہ بن المطلب الخ ہے دوسرا قول یہ ہے کہ ان کا نام ابو الحسن علی بن مسلم بن سعید الطوسی ہے تیسرا قول یہ ہے کہ ان کا نام علی بن عبد اللہ المدنی ہے (۲) ہشیم بن بشیر بن القاسم بن دینار ہے (۳) حصین بن عبد الرحمن السلمی ان کی کنیت ابو الہدیٰ ہے (۴) زید بن وہب ابو سلیمان الہمدانی الجعفی (۵) حضرت

ربذہ کا معنی اور حضرت معاویہ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہما کا اختلاف

ربذہ مدینہ سے تین مراحل دور ایک جگہ ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس جگہ کو صدقہ کے اذنوں کے لیے مقرر کیا تھا۔ حضرت معاویہ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہما کا اختلاف حضرت معاویہ کا نظریہ یہ تھا کہ یہ آیت ان احبار اور رہبان کے متعلق نازل ہوئی ہے جو زکوٰۃ ادا نہیں کرتے تھے اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ اس آیت کے عموم سے استدلال کرتے تھے کہ جو شخص بھی یہ ماننا ہو کہ زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب ہے اور پھر وہ زکوٰۃ ادا نہ کرے تو اس کو یہ شدید وعید لاحق ہوگی اس وقت حضرت معاویہ حضرت عثمان کی طرف سے دمشق کے گورنر تھے امام ابو یعلیٰ کی روایت کے مطابق حضرت ابوذر کے شام جانے کی وجہ یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوذر سے فرمایا تھا کہ جب مدینہ کے مکان سلع پہاڑ تک پہنچ جائیں تو شام چلے جانا امام ابو یعلیٰ نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابوذر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور حضرت عثمان سے کہا کہ حضرت معاویہ ہمیں ایذا پہنچاتے ہیں حضرت عثمان نے کہا: کیا آپ کا یہ گمان ہے کہ آپ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے افضل ہیں؟ حضرت ابوذر نے کہا: لیکن میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: میرے نزدیک تم میں سب سے زیادہ محبوب اور سب سے زیادہ مقرب وہ شخص ہے جو مجھ سے کیے ہوئے عہد پر قائم رہے اور میں آپ سے کیے ہوئے عہد پر قائم ہوں پھر حضرت عثمان نے ان کو یہ حکم دیا کہ وہ شام چلے جائیں پھر حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ واپس بہ حدیث بیان کرتے تھے کہ تم میں سے کوئی شخص اس حال میں رات نہ گزارے کہ اس کے پاس ایک دینا یا ایک درہم ہو سوا اس صورت کے کہ اس نے ۶۰ دانہ کی راہ میں خرچ کرنا ہو یا کسی قرض خواہ کو دینا ہو پھر حضرت معاویہ نے حضرت عثمان کو لکھا کہ اگر آپ کو کوئی کام ہو تو حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو ملا لیں۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۷۸-۷۹-۸۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو شہر بدر کرنے کی توجیہ اور دیگر مسائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطا - مالکی نے بھی متونی ۹۰۹ھ کہتے ہیں:

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان کی طرف حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی شکایت لکھ کر بھیجی اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت ابوذر حضرت معاویہ پر بہت اعتراضات کرتے تھے اور ان سے بہت اختلاف کرتے تھے اور ان کے لشکر کے لوگ حضرت ابوذر کی باتوں کی طرف میلان رکھتے تھے تو جب حضرت عثمان کو یہ خطرہ ہوا کہ حضرت ابوذر کے شام میں رہنے کی وجہ سے وہاں فتنہ ہوگا تو حضرت عثمان نے حضرت ابوذر کو مدینہ بلالیا کیونکہ حضرت ابوذر اپنے موقف میں بہت مستحکم تھے اور جس حق سنائے میں کسی کی ممانعت کی پرواہ نہیں کرتے تھے۔

المہلب نے کہا ہے کہ یہ حضرت معاویہ کی طرف سے حضرت ابوذر کی بہت تعظیم اور توقیر تھی کہ انہوں نے خلیفہ مسلمین سے کہا کہ آپ انہیں بلا لیں اور از خود ان سے یہ نہیں کہا کہ آپ شام سے چلے جائیں۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ جب لوگوں نے مدینہ میں حضرت عثمان سے بہ کثرت سوال کیے کہ حضرت ابوذر کو شام سے کیوں بلایا ہے؟ تو حضرت عثمان نے حضرت ابوذر سے کہا: آپ مدینہ کے قریب کسی جگہ چلے جائیں تو حضرت ابوذر ربذہ چلے گئے۔

اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ انسان کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ نیکی کا حکم دینے اور نہ انکی سے روکنے میں شدت اختیار کرے۔ نیز امام اور سربراہ ملک کے لیے یہ جائز ہے کہ جس شخص کے شہر میں رہنے سے فتنہ اور فساد کا خطرہ ہو اس کو شہر بدر کر دے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب کسی عالم کا امیر شہر سے کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو وہ اس کے خلاف بغاوت نہ کرے اور اس کی اطاعت

کرتا رہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسائل میں اجتہاد اور آراء میں اختلاف جائز ہے، کیا تم یہ نہیں دیکھتے کہ حضرت عثمان اور ان کے حامی دیگر صحابہ نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے یہ نہیں کہا کہ آپ اپنے موقف سے پیچھے ہٹ جائیں اور نہ ان سے یہ کہا کہ آپ کا اعتقاد جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کی اس حدیث سے استدلال کرتے تھے کہ میں یہ پسند نہیں کرتا کہ میرے پاس احد پہاڑ جتنا سونا ہو تو میں وہ سب (اللہ کی راہ میں) خرچ کر دوں سوا تین دینار کے (یعنی تین دینار بھی میرے پاس رہیں) میں اسے پسند نہیں کرتا) اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ قیامت تک مسائل میں اختلاف ہوتا رہے گا اور وہ صرف اجماع سے اٹھ سکتا ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۹۶-۳۹۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الاعلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریری نے حدیث بیان کی از ابی العلاء از الاحنف بن قیس انہوں نے کہا: میں بیٹھا ہوا تھا (رح) اور مجھے اسحاق بن منصور نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الصمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو العلاء بن اشعیر نے حدیث بیان کی کہ الاحنف بن قیس نے ان کو حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ میں قریش کی ایک جماعت میں بیٹھا ہوا تھا، ایک شخص آیا جس کے بال سخت اور کپڑے موٹے تھے اور اس کی شکل معمولی تھی، حتیٰ کہ وہ اس جماعت کے پاس کھڑا ہو گیا اور ان کو سلام کیا اور کہا: مال جمع کرنے والوں کو یہ خوش خبری سنا دو کہ دوزخ کی آگ میں ایک پتھر گرم کیا جائے گا، پھر اس کو ان میں سے کسی ایک کے پستان کے سر پر رکھ دیا جائے گا، حتیٰ کہ وہ اس کے کندھے کی اوپر والی ہڈی کے پار ہو جائے گا، پھر وہ پتھر اس کے کندھے کی اوپر والی ہڈی پر رکھ دیا جائے گا یہاں تک کہ وہ اس کے پستان کے سر سے نکل جائے گا، پھر وہ پتھر اسی طرح لرزتا رہے گا، پھر اس نے پیٹھ پھیری اور ایک ستون کی طرف بیٹھ گیا، میں اس کے پیچھے آیا اور اس کے پاس بیٹھ گیا اور میں نہیں جانتا تھا کہ وہ کون ہے، میں نے اس سے کہا کہ میرا خیال ہے کہ یہ لوگ تمہاری بات سن کر ناراض ہوئے ہیں اس نے کہا: یہ بے عقل لوگ ہیں۔

۱۴۰۷ - حَدَّثَنَا عِيَّاشٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا الْجُرَيْرِيُّ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ عَنِ الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ جَلَسْتُ ح . وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْجُرَيْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَلَاءِ بْنُ الرَّبِيعِ أَنَّ الْأَحْنَفَ بْنَ قَيْسٍ حَدَّثَهُمْ أَن جَلَسْتُ إِنْ مَلَأَ مِنْ قُرَيْشٍ فَجَاءَ رَجُلٌ خَشِنُ الشَّعْرِ وَالْيَابِ وَالْهَيْئَةِ حَتَّى قَامَ عَلَيْهِمْ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ بَشِّرِ الْكَافِرِينَ بِرَضْفٍ يُسْحَمِي عَلَيْهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ثُمَّ يُوَضَّعُ عَلَى خَلْمَةٍ لَّذِي أَحَدِهِمْ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ نَفْصِ كَتِفِهِ وَيُوَضَّعُ عَلَى نَفْصِ كَتِفِهِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ خَلْمَةٍ لَذِيهِ يَنْزَلُ . ثُمَّ وَلَّى فَجَلَسَ إِلَى مَارِيَةٍ وَتَبِعَتْهُ وَجَلَسْتُ إِلَيْهِ وَأَنَا لَا أَفْرِي مَنْ هُوَ فَقُلْتُ لَهُ لَا أَرَى النَّوْمَ رَدًّا لَكَ هُوَ الْوَدَى قُلْتُ ؟ قَالَ رَنَّهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا.

رَجُلٍ 'اِنَّهُ اللّٰهُ مَا لَا' فَسَلَطَهُ عَلٰی هَلْكِهِ فَبِی الْحَقِّ
وَرَجُلٍ 'اِنَّهُ اللّٰهُ حِكْمَةٌ' فَهُوَ يَقْضِيْ بِهَا وَيَعْلَمُهَا.

ہوئے سنا ہے کہ حسد (یعنی رشک کرنا) صرف دو چیزوں میں مستحب ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ نے مال دیا ہو اور اسے (اس کے صحیح مصارف میں) خرچ کرنے پر منسلط کر دیا ہو اور ایک وہ شخص جس کو اللہ نے حکمت دی ہو اور وہ اس کے مطابق فیصلے کرتا ہو اور تعلیم دیتا ہو۔

۷۰۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۳ میں گزر چکی ہے۔

صدقہ میں ریاء

۶۔ بَابُ الرِّیَاءِ فِی الصَّدَقَةِ

ریاء کا معنی ہے: دکھانے کے لیے کوئی کام کرنا قرآن مجید میں ہے:

وہ لوگ جو دکھاوا کرتے ہیں O

الَّذِیْنَ هُمْ یُرَادُّوْنَ O (الاعوان: ۶)

یعنی جب مسلمان نماز پڑھتے ہیں تو منافقین بھی ان کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور مسلمانوں کو یہ دکھاتے ہیں کہ وہ بھی مسلمانوں کے طریقہ پر ہیں۔ المغرب میں ہے: جو ریاء کرتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اس کے ساتھ ریاء کرے گا، یعنی جو شخص کوئی عمل اس لیے کرتا ہے کہ لوگ اس کے عمل کو دیکھیں تو قیامت کے دن اللہ اس کی ریاء کاری کو مشہور کر دے گا۔ ابو حامد نے کہا ہے کہ ریاء کا لفظ رویت سے ماخوذ ہے اور اس کا معنی ہے: کوئی شخص لوگوں کو اپنے نیک کام دکھا کر ان کے دلوں میں اپنی قدرو منزلت پیدا کرے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۸۳)

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اے ایمان والو! احسان جتا کر اور اذیت پہنچا کر اپنے صدقات ضائع نہ کرو اس شخص کی طرح جو اپنا مال ریاء کاری کے لیے خرچ کرتا ہے وہ نہ اللہ پر ایمان لاتا ہے اور نہ قیامت پر اس کی مثل اس چکنے پتھر کی طرح ہے جس پر تھوڑی سی مٹی ہو پھر اس پر زور کی بارش ہوئی جس نے اس پتھر کو بالکل صاف کر دیا وہ (ریاء کار) اپنی کمائی سے کسی چیز پر قدرت نہیں پائیں گے اور اللہ کافروں کو ہدایت نہیں دیتا O (البقرہ: ۲۶۳)

بِضَوْبِهِ تَعَالٰی ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْرَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَاهِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (البقرہ: ۲۶۴).

اللہ تعالیٰ نے نہیں اپنے صدقات کو احسان جتا کر اور طعنے دے کر برباد کرنے سے منع فرمایا ہے جس طرح کوئی شخص ریاء کاری اور دکھاوے کے لیے عمل کرتا ہے تو آخرت میں اسے اپنے عمل کا کوئی اجر نہیں ملتا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: ”صلدا“ کا معنی ہے:

جس پر کوئی چیز نہ ہو۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا

﴿صَلْدًا﴾ (البقرہ: ۲۶۴) لَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ.

عکس نے کہا: ”واہل“ کا معنی ہے: شدید بارش اور ”الطل“

کا معنی ہے: شبنم۔

وَقَالَ عِكْرِمَةُ ﴿وَإِیْلٌ﴾ (البقرہ: ۲۶۵) مَطَرٌ خَدِيدٌ

وَالطَّلُّ الْكُنْدِيُّ.

امام بخاری نے اس باب میں ریاء کاری کی مذمت میں صرف قرآن مجید کی آیت پیش کرنے پر اکتفا کیا ہے جس میں احسان جتانے اور طعنے دینے کو ریاء کاری کے ساتھ تشبیہ دی ہے اور مشبہ بہ مشبہ سے اقویٰ ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ریاء کاری احسان

جٹانے اور طعنے دینے سے بھی بڑا گناہ ہے امام بخاری نے ریاء کاری کی مذمت میں کوئی حدیث روایت نہیں کی۔ ہو سکتا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہو کہ امام بخاری کو ریاء کی مذمت میں اپنی شرائط کے مطابق کوئی حدیث نہ ملی ہو اور امام بخاری نے صدقہ میں ریاء کا عنوان قائم کر کے اس پر تنبیہ کی ہے کہ اس عنوان کے تحت بہر حال احادیث ہیں، ہم ریاء کی مذمت میں چند احادیث پیش کر رہے ہیں:

ریاء کاری کی مذمت میں احادیث

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے جہاد کے متعلق خبر دیجئے، آپ نے فرمایا: اے عبداللہ بن عمرو! اگر تم نے صبر کے ساتھ اور ثواب کی نیت سے جہاد کیا تو اللہ تم کو (قیامت کے دن) اس حال میں اٹھائے گا کہ تم صبر کرنے والے اور ثواب کی نیت کرنے والے ہو گے اور اگر تم نے ریاء اور بڑائی کے حصول کے لیے جہاد کیا تو اللہ تمہیں اس حال میں اٹھائے گا کہ تم ریاء کرنے والے اور بڑائی کو طلب کرنے والے ہو گے اے عبداللہ! تم جس حال میں بھی قتال کرو گے اللہ تمہیں اسی حال میں اٹھائے گا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۵۱۹، مسند رک ج ۲ ص ۸۶-۸۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب الحزن (غم کا کنواں) سے اللہ کی پناہ طلب کرو، صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! جب الحزن کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ جہنم کی ایسی وادی ہے جس سے جہنم ہر روز چار سو مرتبہ پناہ طلب کرتی ہے، صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! اس میں کون داخل ہوگا؟ آپ نے فرمایا: اسے قرآن کے ان قاریوں کے لیے تیار کیا گیا ہے جو ریاء کاری کے لیے عمل کرتے ہیں اور اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ مہفوظ قرآن وہ ہیں جو ظالم حکام سے ملنے کے لیے جاتے ہیں۔ (سنن ابن ماجہ: ۲۵۶، سنن ترمذی: ۲۳۸۳)

حضرت محمود بن لبید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے تم پر سب سے زیادہ شرک اصغر کا خطرہ ہے، میں نے یہ عرض کیا: یا رسول اللہ! شرک اصغر کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا: ریاء (دکھانے کے لیے عمل کرنا) اللہ تبارک و تعالیٰ جس دن بندوں کو ان کے اعمال کی جزاء دے گا اس دن فرماے گا: جاؤ! ان سے جزاء لو جن کو اُٹھانے کے لیے تم دنیا میں عمل کرتے تھے، پس دیکھو! کیا تم ان کے پاس کوئی جزاء پاتے ہو۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۲۹، شعب الایمان: ۱۱۳۱، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۰۲)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جہاد کی دو قسمیں ہیں، جس نے اللہ کی رضا جوئی اور امام کی اطاعت کے لیے جہاد کیا، عمدہ مال خرچ کیا، ساتھی سے نرمی برتی اور فساد سے اجتناب کیا، تو اس کی نیند اور بیداری میں بھی اجر ہے اور جس نے فخر کے لیے اور دکھانے اور ستانے کے لیے جہاد کیا اور امام کی نافرمانی کی اور زمین میں لسانہ کیا، اس کا معاملہ برابر سراہا بھی نہیں ہوگا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۵۱۵، مسند رک ج ۲ ص ۱۵)

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ مجھے اپنی امت پر شرک اور شہوت خفیہ کا خطرہ ہے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ کے بعد آپ کی امت شرک کرے گی؟ آپ نے فرمایا: ہاں! لیکن وہ سورج یا چاند کی یا پتھر یا بت کی پرستش نہیں کرے گی، بلکہ وہ اپنے اعمال میں ریاء کریں گے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۳، شعب الایمان ج ۵ ص ۳۳۱)

شہوت خفیہ سے مراد یہ ہے کہ ایک شخص صبح کو روزے سے اٹھے گا، پھر اس کو خواہش ہوگی تو وہ روزہ توڑ دے گا۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۳) حضرت عبادہ بن الصامت اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ شہوت خفیہ سے مراد دنیا میں عورتوں کی خواہش ہے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶)

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے ریاء کاری سے نماز پڑھی اس نے شرک کیا اور جس نے ریاء کاری سے روزہ رکھا اس نے شرک کیا اور جس نے ریاء کاری سے صدقہ دیا اس نے شرک کیا۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے دن جس شخص کا سب سے پہلے فیصلہ کیا جائے گا وہ مرد ایک شہید ہوگا اس کو لایا جائے گا اللہ تعالیٰ اس پر اپنی نعمتوں کو گنوائے گا جن کا وہ اعتراف کرے گا اللہ تعالیٰ پوچھے گا: تو نے ان نعمتوں میں کیا عمل کیا؟ وہ کہے گا: میں نے تیری خاطر قاتل کیا حتیٰ کہ میں شہید ہو گیا اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تم نے جھوٹ بولا لیکن تم نے اس لیے قاتل کیا تھا کہ تم کو بہادر کہا جائے سو وہ کہا گیا پھر اس کو منہ کے بل گھسیٹ کر دوزخ میں ڈال دیا جائے گا اور ایک شخص نے عم حاصل کیا اور لوگوں کو پڑھایا اور قرآن پڑھا اس کو لایا جائے گا اللہ تعالیٰ اس پر اپنی نعمتیں گنوائے گا پس وہ ان کا اعتراف کرے گا اللہ تعالیٰ پوچھے گا: تم نے ان نعمتوں میں کیا عمل کیا؟ وہ کہے گا: میں نے عم حاصل کیا اور اس کو پڑھایا اور میں نے تیرا قرآن پڑھا اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تم نے جھوٹ بولا لیکن تم نے اس لیے عم حاصل کیا تھا کہ تم کو عالم کہا جائے اور تم نے قرآن پڑھا تاکہ کہا جائے: یہ قاری ہے سو کہا گیا پھر اس کو منہ کے بل گھسیٹ کر دوزخ میں ڈال دیا جائے گا اور ایک شخص کو اللہ تعالیٰ نے بہت وسعت دی تھی اور اس کو ہر قسم کا مال عطا کیا تھا اس کو لایا جائے گا اللہ تعالیٰ اس پر اپنی نعمتیں گنوائے گا جن کا وہ اعتراف کرے گا اللہ تعالیٰ پوچھے گا: تم نے ان نعمتوں میں کیا عمل کیا؟ وہ کہے گا: میں نے اس راستے میں مال خرچ کیا جس میں تجھ کو مال خرچ کرنا پسند ہے میں نے تیری رضا کے لیے خرچ کیا اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تو نے جھوٹ بولا لیکن تو نے اس لیے خرچ کیا تھا تاکہ یہ کہا جائے کہ یہ بہت سخی ہے سو وہ کہا گیا پھر یہ نعم دیا جائے گا کہ اس کو منہ کے بل گھسیٹا جائے پھر اس کو دوزخ میں ڈال دیا جائے گا۔ (صحیح مسلم: ۱۹۰۵، سنن نسائی: ۳۱۳۷، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۲، المسند رک ج ۱ ص ۲۰۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث کو سناتے سے پہلے تیس بار بے ہوش ہوئے تھے۔ (سنن ترمذی: ۲۳۸۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: میں تمام شرکاء کے شرک سے مستغنی ہوں جس نے کسی عمل میں میرے غیر کو شریک کیا میں اس عمل کو اور اس کے شریک کو چھوڑ دوں گا۔

(صحیح مسلم: ۲۹۸۵، الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۶۹)

۷۔ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ
بِقَوْلِهِ ﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾ (البقرہ: ۲۶۳)۔
اللہ خیانت کے مال سے صدقہ قبول نہیں کرتا اور اللہ صرف پاکیزہ کمائی سے صدقہ قبول کرتا ہے
کیونکہ قرآن مجید میں ہے: (لوگوں سے) اچھی بات کہنا اور درگزر کرنا اس صدقہ سے بہتر ہے جس کے بعد تکلیف پہنچے اور اللہ بے نیاز اور بہت بردبار ہے (البقرہ: ۲۳۳)

اس آیت کی تائید درج ذیل حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کوئی نماز بغیر وضوء کے قبول نہیں ہوتی اور نہ خیانت کے مال سے صدقہ قبول ہوتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۱، صحیح مسلم: ۲۲۴، سنن ابن ماجہ: ۲۷۳)

سو ذر شہوت اور کسی بھی حرام مال سے صدقہ اور خیرات کرنا حجاج کرنا یا کوئی بھی عبادت کرنا جائز نہیں ہے۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

کسی شخص نے مال حرام سے فقیر کو کچھ دیا اور اس میں ثواب کی نیت کی تو وہ کافر ہو گیا اور اگر فقیر کو علم ہو کہ دینے والے نے حرام مال سے اس کو دیا ہے اور اس دینے والے کو عادی اور دینے والے نے آئین کی تو دونوں کافر ہو گئے۔

(رد المحتار ج ۳ ص ۲۰۲، زاد احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۹ھ)

طاعلی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ نے بھی یہی لکھا ہے۔ (مرقات ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ مکتبہ حقانیہ پشاور)

امام بخاری نے اس باب کے تحت بھی کوئی حدیث روایت نہیں کی، جس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ ان کو اپنی شرط کے مطابق حدیث نہیں مل سکی، بہر حال اس حدیث کی شرح میں ہم نے سنن ترمذی کے حوالے سے اس کے مناسب حدیث لکھ دی ہے۔

۸۔ بَابُ الصَّدَقَةِ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ

پاکیزہ کمائی سے صدقہ کرنا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ
كَفَّارٍ اِثِمٍ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ
وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ لَهُمْ اَجْرٌ مِّنْ عِنْدِ
رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ (البقرة ۱۷۷-۱۷۸)

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اللہ سود کو مٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور اللہ کسی ناشکرے گناہ گار کو پسند نہیں کرتا ۝ بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کیے اور انہوں نے نماز قائم کی اور زکوٰۃ دے رہے ان کے لیے ان کا ثواب ان کے رب سے پاس ہے، اور ان پر نہ کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے ۝ (البقرہ ۱۷۷-۱۷۸)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سود اگرچہ بہت زیادہ ہو لیکن اس کا انجام مال کی کمی ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۵۲۸)

امام ابو منصور محمد بن محمد الماتریدی المتوفی ۳۳۳ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اس آیت میں ”یصحق“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ہلک کرنا، ہل کرنا، ہل کرنا، ہل کرنا دینا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ مال جمع کرنے کا قصد کرتے ہیں اور ان پر بکل غالب ہوتا ہے تاکہ ان کے بعد ان کی اولاد اس مال سے نفع اٹھائے، اسی وجہ سے وہ لوگوں کو مال کا صدقہ نہیں کرتے تو اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ اللہ سود کو مٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور ان کو سود لینے و سود دینے کی ترغیب دی ہے۔ (روایت اعلیٰ السنن ج ۲ ص ۲۰۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان سونے کی تعریف کی ہے جو نیک عمل کرتے ہیں، نماز پڑھتے ہیں، زکوٰۃ ادا کرتے ہیں کہ ان کو آخرت میں کوئی خوف اور غم نہیں ہوگا۔

۱۴۱۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسِيرٍ سَمِعَ أَبَا الثَّعْلَبِي
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ تَصَدَّقَ بِعَذْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ
اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ رَأَى اللَّهُ يَتَقَبَّلُهَا بِوَجْهِهِ ثُمَّ يُرْتَبِّهَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسیر نے حدیث بیان کی، انہوں نے ابو الثعلبی سے سنا، انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرحمن نے حدیث بیان کی اور وہ عبد اللہ بن دینار ہیں از والد خود از ابی صالح از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے پاکیزہ کمائی سے کھجور کے برابر صدقہ کیا اور اللہ صرف پاکیزہ چیز کو قبول کرتا ہے اور بے شک

لَصَاحِبِهِ كَمَا يُرَبِّي أَحَدُكُمْ فَلَوْهٗ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ
 النَّجَبِلِ۔
 اللہ اس کو اپنے دائیں ہاتھ سے قبول کرتا ہے پھر اس صدقہ کرنے
 والے کے لیے اس کو بڑھاتا رہتا ہے جیسا کہ کوئی شخص تم میں سے
 اپنے گھوڑے کے بچہ کو پالتا ہے حتیٰ کہ اس کا وہ صدقہ پہاڑ کے
 برابر ہو جاتا ہے۔

تَابَعَهُ سُلَيْمَانُ عَنْ أَبِي دِينَارٍ وَقَالَ وَرَقَاءُ عَنْ
 ابْنِ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ وَسَهِيلٌ
 عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔
 عبد الرحمان کی متابعت سلیمان نے کی ہے ابن دینار سے اور
 ورقاء نے کہا از ابن دینار از سعید بن یسار از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
 ازہی عنہ اور اس کو مسلم بن ابی مریم نے اور زید بن اسلم نے اور
 سہیل نے از ابو صالح از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ ازہی عنہ اور
 روایت کیا ہے۔

[طرف الحدیث: ۷۳۰] (صحیح مسلم: ۱۰۱۳، رقم المسئل: ۲۳۰۵، سنن ترمذی: ۶۶۱، سنن نسائی: ۲۵۲۵، سنن ابن ماجہ: ۱۸۴۲، السنن الکبریٰ: ۲۳۰۴، صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۱۳۳-۱۳۴، الشریعہ الآجری ص ۳۲۱-۳۲۰، کتاب الاسماء والصفات ص ۳۲۸، شرح السنن: ۱۶۳۲، مسند احمد ج ۲ ص ۵۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۹۳-ج ۱ ص ۵۵، نوست، رسالہ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن مسیر (۲) ابوالنضر ان کا نام سالم بن ابی امیہ ہے یہ عمر بن عبید اللہ بن عمر کے آزاد کردہ غلام ہیں القریشی انیسوی
 ہیں (۳) عبد الرحمان بن عبد اللہ بن دینار مولیٰ عبد اللہ بن عمر (۴) ان کے والد عبد اللہ بن دینار ہیں (۵) ابو صالح ذکوان الثریات
 السمان (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (ترمذی ج ۸ ص ۲۳۸۸)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مندرجہ اس جملہ میں ہے: جس نے پاکیزہ کدے سے گھجور کے برابر صدقہ کیا۔

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں مذکور ہے: "بعذل نمرۃ"۔ "بعذل" کا معنی ہے: جو چیز کسی اور جنس کے برابر ہو علامہ خطابی نے کہا: جس
 چیز کی قیمت گھجور کے برابر ہو۔

"کسب حب" جو چیز طلال نائی سے حاصل ہو اس کو حب کہتے ہیں اور جو چیز فی نفسہ نجس نہ ہو اس کو طاب کہتے ہیں۔

اللہ اس کو اپنے دائیں ہاتھ سے قبول کرتا ہے: اللہ کے دونوں ہاتھ دائیں ہیں اللہ تعالیٰ کے لیے دائیں ہاتھ کا ذکر اس لیے فرمایا
 ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر فضیلت ہوتی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اچھی طرح قبول فرماتا ہے۔
 "فلوہ" گھوڑی کا ایک سال کا بچہ جو اپنی ماں کا دودھ چھوڑ کر چاراد وغیرہ کھانے لگے۔
 حتیٰ کہ وہ صدقہ پہاڑ کی مثل ہو جاتا ہے: یعنی میزان میں بہت ثقل ہوتا ہے۔

(الاسلام السنن ج ۱ ص ۳۹۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

* حدیث مذکور شرح صحیح مسلم: ۲۲۳۸-ج ۲ ص ۹۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: ماہر حرام سے صدقہ کرنے کا حکم۔

۹۔ بَابُ الصَّدَقَةِ قَبْلَ الرَّدِّ

رد کیے جانے سے پہلے صدقہ کرنا

اس باب سے یہ مقصود ہے کہ زکوٰۃ ادا کرنے میں جلدی کرنی چاہیے ایسا نہ ہو کہ انسان اس وقت صدقہ کرے جب فقرا کو ضرورت نہ ہو اور وہ لینے سے انکار کر دیں۔

۱۴۱۱ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْبُدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَصَدَّقُوا فَإِنَّهُ يَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يَمْشِي الرَّجُلُ بِصَدَقَتِهِ فَلَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا يَقُولُ الرَّجُلُ لَوْ جِئْتُ بِهَا بِأَلَامٍ لَقَبِلْتُهَا فَأَمَّا الْيَوْمَ فَلَا حَاجَةَ لِي بِهَا.

[اطراف الحديث: ۱۳۲۳-۱۳۲۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معبد بن خالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حارثہ بن وہب سے سنا انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم صدقہ کیا کرو کیونکہ تم پر ایسا زمانہ آئے گا کہ تم میں سے کوئی شخص صدقہ لے کر جائے گا اور اس کو کوئی صدقہ قبول کرنے والا نہیں ملے گا اور وہ آدمی کہے گا: اگر تم کل آتے تو میں یہ صدقہ قبول کر لیتا رہا آج کا دن تو مجھے اب اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۱۱، رقم السلسل: ۲۳۰۰، سنن: ۲۵۵۳، سند ابوداؤد: ۱۳۳۹، صحیح ابن ماجہ: ۶۶۷۸، السنن الکبریٰ: ۲۳۳۶، بحجم الکبیر: ۳۲۵۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۷۲۶، ج ۳ ص ۳۱، مسند ابی یوسف: ۲۵، مسند ابی داؤد: ۱۳۰۷، مشکوٰۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶، ۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) شعبہ بن الحجج (۳) معبد بن خالد الحججی قصہ، در علبدیہ رات کو قیام کرنے والے تھے ۱۱۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حارثہ بن وہب الخزازی یہ عبید اللہ بن عمر بن الخطاب کے خیالی بھائی تھے ان کا شمار اہل کوفہ میں ہوتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۹۱)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں سے: وہ آدمی کہے گا: اگر تم کل آتے تو میں صدقہ قبول کر لیتا۔ اس حدیث میں صدقہ دینے کی ترتیب سے اور حدیث میں جو اس سے ہے کہ ایسا زمانہ آئے گا جب صدقہ کو قبول کرے والا کوئی نہیں ملے گا ظاہر یہ ہے کہ یہ زمانہ قریب سے قریب آئے گا۔

۱۴۱۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ الْمَالُ فَيَفِيضَ حَتَّى يَهُمَّ رَبُّ الْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ وَحَتَّى يَعْزِضَهُ فَيَقُولَ الَّذِي يَعْزِضُهُ عَلَيْهِ لَا أَرَبَ لِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابوالزناد نے حدیث بیان کی از عبد الرحمان از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی حتیٰ کہ تمہارے پاس بہ کثرت مال ہو جائے پس آدمی ماں بہائے گا حتیٰ کہ مال دار سوچے گا: کون اس کے صدقہ کو قبول کرے گا حتیٰ کہ وہ کسی پر مال پیش کرے گا تو وہ شخص کہے گا:

مجھے اس مال کی حاجت نہیں ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۱۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ النَّبِيلُ قَالَ أَخْبَرَنَا سَعْدَانُ بْنُ بَشَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُجَاهِدٍ حَدَّثَنَا مُجَلُّ بْنُ خُلَيْفَةَ الطَّائِي قَالَ سَمِعْتُ عِدِيَّ بْنَ حَارِثٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كُنْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَهُ رَجُلَانِ أَخَذَهُمَا يَشْكُوا الْعِيْلَةَ وَالْأَخْرُ يَشْكُوا قُطْعَ السَّبِيلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا قُطْعُ السَّبِيلِ فَإِنَّهُ لَا يَأْتِي عَلَيْكَ إِلَّا قَلِيلٌ حَتَّى تَخْرُجَ الْوَهْرُ إِلَى مَكَّةَ بِغَيْرِ خَفِيرٍ وَأَمَّا الْعِيْلَةُ فَإِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى يَطُوفَ أَحَدُكُمْ بِصَدَقَتِهِ لَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا مِنْهُ ثُمَّ لِيَقْفِرَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ حِجَابٌ وَلَا تَرْجَمَانِ يَتَرَجَمُ لَهُ ثُمَّ لِيَقُولَنَّ لَهُ أَلَمْ أُولِكْ مَا لَا؟ فَلْيَقُولَنَّ بَلَى ثُمَّ لِيَقُولَنَّ أَلَمْ أُرْسِلْ إِلَيْكَ رَسُولًا؟ فَلْيَقُولَنَّ بَلَى فَيَنْظُرُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ ثُمَّ يَنْظُرُ عَنْ شِمَالِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ فَلْيَتَّقِينَ أَحَدُكُمْ النَّارَ وَلَوْ بِشِقِ تَسْرُقَةٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ لِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ.

[الطواف الحديث: ۱۳۱۵-۳۵۹۵-۶۰۲۳-۶۵۳۹-۶۵۴۰]

۶۵۳۳-۴۴۳-۵۱۲ [صحیح مسلم: ۱۰۱۶، الرقم المسلسل: ۲۳۱۰]

سنن ترمذی: ۲۳۱۵، سنن ابن ماجہ: ۸۴۳-۸۵ جامع مسند ابن

جریر: ۵۳۰۴، مسند الرشید ریاض: ۱۳۲ (۱۳۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم النبیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعدان بن بشر نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابو مجاہد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مجل بن خلیفہ الطائی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس تھا آپ کے پاس دو مرد آئے ان میں سے ایک تنگ دستی کی شکایت کر رہا تھا اور دوسرا راستہ میں ڈاکے کی شکایت کر رہا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رہا راستہ میں ڈاکے پڑنا تو تمہارے اوپر تھوڑے عرصہ کے بعد ایسا وقت آئے گا کہ ایک قافلہ مکہ سے نکلے کسی عرصہ درمیان کے روانہ ہوگا اور وہی تنگ دستی تو قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی حتیٰ کہ تم میں سے ایک شخص اپنے صدقہ کو لے کر گھومتا پھرے گا اور اسے اس صدقہ کو قبول کرنے والا کوئی شخص نہیں ملے گا پھر تم میں سے کوئی شخص اللہ کے سامنے اس طرح کھڑا ہوگا کہ اس کے در اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہیں ہوگا ورنہ کوئی ترجائی کرنے والا ہوگا پھر اللہ اس سے فرمائے گا: کیا میں نے تم کو مال نہیں دیا تھا؟ وہ کہے گا: کیوں نہیں! پھر اللہ فرمائے گا: کیا میں نے تمہاری طرف رسول نہیں بھیجا تھا؟ وہ شخص کہے گا: نہیں! پھر وہ اپنی دائیں طرف دیکھے گا تو وہاں آگ کو دیکھے گا پھر وہ بائیں طرف دیکھے گا تو صرف آگ کو دیکھے گا پس تم میں سے ہر شخص کو دوزخ کی آگ سے بچنا چاہیے خواہ مجبور کے ایک کلوے سے اور اگر مجبور بھی دستیاب نہ ہو تو کوئی نیک بات کہنے سے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن جعفر الجعفی المسد ی (۲) ابو عاصم الضحاک بن مخلد النبیل (۳) سعدان بن بشر الجعفی (۴) ابو مجاہد

ان کا نام سعد الطائی ہے (۵) مجل بن خلیفہ الطائی (۶) حضرت عدی بن حاتم الطائی رضی اللہ عنہ۔ (مدۃ البخاری ج ۸ ص ۳۹۳)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی حتیٰ کہ تم میں سے ایک شخص

اس کی محرم عورتیں اور رشتہ دار عورتیں ہوں گی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آخر زمانہ میں لوگوں کے پاس بہت مال ہوگا اور انہیں زکوٰۃ قبول کرنے والا کوئی نہیں ملے گا اور یہ اس وقت ہوگا جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام اُدجال کو اور کفار کو قتل کر چکے ہوں گے اور روئے زمین پر کوئی کافر نہیں ہوگا اور اس زمانہ میں آسمان سے زمین کی طرف برکتیں نازل ہوں گی اور لوگ بہت کم ہوں گے اور وہ کسی مال کا ذخیرہ نہیں کریں گے کیونکہ ان کو علم ہوگا کہ عنقریب قیامت آنے والی ہے اور اس وقت زمین کی پیداوار میں بھی برکت ہوگی حتیٰ کہ ایک اناڑ کھا کر پورا گھر سیر ہو جائے گا اور پہلے بادشاہوں نے زمین میں جو خزانے دفن کیے ہوں گے زمین ان خزانوں کو اُگل دے گی اور مال اتنا زیادہ ہوگا کہ لوگ اس میں بالکل رغبت نہیں کریں گے۔

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ اس سے پہلے صحیح البخاری ۸۱: میں یہ حدیث گزری ہے کہ پچاس عورتوں کا ایک منتظم ہوگا اور اس حدیث میں ہے کہ چالیس عورتوں کا ایک کفیل ہوگا اور یہ تعارض ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ چالیس عورتوں کے عدد کی تخصیص سے زائد کی نفی نہیں ہوتی۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۹۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

دوزخ کی آگ سے بچو خواہ ایک کھجور کا ٹکرا
صدقہ کر کے اور تھوڑا صدقہ کر کے

۱۰۔ بَابُ اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ
تَمْرَةٍ وَالْقَلِيلِ مِنَ الصَّدَقَةِ

اور جو لوگ اپنے مالوں کو اللہ کی رضا جوئی اور اپنے دلوں کو مضبوط رکھنے کے لیے خرچ کرتے ہیں ان کی مثال اونچی زمین پر ایک باغ کی طرح ہے جس پر زوردار بارش ہو تو وہ اپنا پھل دگنا دے پھرا کر اپنے مال پر بارش نہ ہو تو اسے شبنم ہی کافی ہے اور نہ تمہارا سب کاموں کو دیکھنے والا ہے O کیا تم میں سے کوئی شخص یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا کھجوروں اور انگوروں کا ایک باغ ہو اور اس کے نیچے دریا بہ رہے ہوں اس کے لیے اس باغ میں ہر قسم کے پھل ہوں۔ (البقرہ: ۲۶۶-۲۶۵)

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَنْبِيْهَا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَثَمَرَاتُهَا كُتِبَتْ لِأَهْلِهَا صُفْعَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَظُلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ اَيُّوْذُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُوْنُ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ فَجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْبَارُ لَهُ فِيْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ (البقرہ: ۲۶۶-۲۶۵)۔

اللہ کی رضا جوئی کے لیے صدقہ دینے کی صورتیں

(۱) البقرہ: ۲۶۵ میں اللہ کی رضا جوئی اور اپنے دلوں کو اسلام پر مضبوط رکھنے کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو احکام شرع پر عمل کرنے کا عادی بنائیں اور اپنے نیک اعمال کو ایسی نیتوں اور ایسے کاموں سے محفوظ رکھیں جن سے وہ نیک اعمال فاسد ہو جائیں ایسی نیتوں میں ریاء و کاری اور دکھاوے کی نیت ہے اور ایسے کاموں میں صدقہ لینے والے پر احسان جتانا اور طعنہ دے کر اسے تکلیف پہنچانا ہے۔

(۲) دل کا ثابت قدم رہنا صرف اللہ کے ذکر سے حاصل ہوتا ہے جو شخص اللہ کی راہ میں مال خرچ کرتا ہے اس کا دل اس وقت تک مطمئن اور مضبوط نہیں ہوتا جب تک اس کا خرچ کرنا محض اللہ کی رضا جوئی کے لیے نہ ہو جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت بلال کو گراں قیمت پر خرید کر آزاد کیا اور مشرکوں نے کہا کہ ضرور بلال نے ابو بکر پر کوئی احسان کیا ہوگا جس کا بدلہ اتارنے کے لیے اتنی بھاری قیمت ادا کر کے بلال کو آزاد کیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر کی مدح میں فرمایا:

وَمَا يَأْخُذُ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ إِلَّا أَتِنَافًا ۝ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ ۝ (اٰہل: ۲۱-۱۹)

اور اس پر کسی کا کچھ احسان نہیں جس کا بدلہ دیا جائے ۝ وہ صرف اپنے رب کی رضا کے لیے (اپنا مال خرچ کرتا ہے) جو سب سے بلند ہے ۝ اور ضرور وہ عنقریب (اپنے رب سے) راضی ہو گا

(۳) جب انسان بار بار اللہ کی رضا جوئی کے لیے خرچ کرتا ہے تو اللہ کی رضا جوئی اس کی فطرت ثانیہ بن جاتی ہے اور اگر کبھی اس سے کسی نیک کام میں غفلت بھی ہو جائے تو اس کا دل فوراً اللہ کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور یہی اسلام پر ثابت قدم رہنے کا وہ مرتبہ ہے جس کا اس آیت میں ذکر ہے۔

(۴) تخلصین جب اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں تو ان کو یقین ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے عمل کو ضائع نہیں کرے گا اور ان کو جو اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید ہے وہ پوری ہوگی اور تخلصین کا آخرت پر یقین رکھنا ہی اسلام پر ثابت قدمی سے عبارت ہے۔

(۵) تخلصین جب اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں تو اپنے مال کو صحیح مصارف میں خرچ کرتے ہیں اور نیکی کے راستہ میں لگاتے ہیں اور خوب چھان بین کر کے اپنا مال خرچ کرتے ہیں اور اس بات سے ڈرتے ہیں کہ ان کا مال کہیں اللہ کی نافرمانی اور کسی گناہ کے کام میں نہ لگ جائے اور یہی وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور اسلام پر ثابت قدمی کی نیت سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنا مال خرچ کرتے ہیں۔

صدقہ دینے کے بعد اس پر احسان جتا کر اس کا اجر ضائع کرنے کی مثال

البقرہ: ۲۶۶ میں فرمایا: کیا تم میں سے کوئی شخص یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا کھجوروں اور انگوروں کا ایک باغ ہو اور اس کے نیچے دریا بہ رہے ہوں اس کے لیے اس باغ میں قسم کے پھل ہوں اس کو بڑھا پا آ جائے اور اس کے چھوٹے چھوٹے بچے ہوں تو (اچانک) اس باغ میں گرم ہوا کا ایک گولہ آئے جس میں کب ہو اور وہ صاف ہو۔

اس آیت میں صدقہ و خیرات کر کے اس پر احسان جتنا یا طعنہ دے کر اس کے اجر سے محرومی کی مثال ہے کہ جس شخص کا بہت پھل دار باغ ہو وہ جب بوڑھا اور کمانے سے عاجز ہو اور اس پر اپنے چھوٹے چھوٹے بچوں کی پرورش کا بھی بوجھ ہو تو اس وقت اس کو اس باغ کی بہت سخت ضرورت ہوگی ایسے میں اگر وہ باغ کسی آگ والے گولے سے جل جائے تو اس کے نقصان "محرومی کا کیا عالم ہوگا۔ اسی طرح انسان اللہ کی راہ میں خرچ کرے اور ثواب و مساکین کو صدقہ و خیرات دے اور اس کو یہ میراث دے آخرت میں جب وہ نیک عمل کرے سے پہلے عاجز ہوگا اور اس کو نیکیوں پر اتار دوا اب کی سخت ضرورت ہوگی اور کہیں اور کسی ذریعہ سے کسی نیکی کے ملنے کا امکان نہیں ہوگا اور اس کی واحد امید وہ صدقہ و خیرات ہوں جو اس نے دنیا میں کیے تھے پھر اس کو اچانک معلوم ہو کہ اس نے جو ان صدقات پر احسان جتایا تھا اور فقراء کو طعنہ دے کر اذیت پہنچائی تھی اس سے وہ تمام صدقات ضائع ہو چکے ہیں تو اس شخص کی محرومی اور مایوسی کا کیا عالم ہوگا۔ (تبیان القرآن ج ۱ ص ۹۹۹-۹۹۸ فرید بک اشال لاہور۔ ۲)

۱۴۱۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ الْحَكَمِيُّ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَصْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو النعمان الحکم نے حدیث بیان کی اور وہ ابن عبد اللہ البصری ہیں انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سلیمان از ابوداؤد از حضرت ابو مسعود رضی اللہ

الْصَّدَقَةُ كُنَّا نَحَامِلُ فَبَجَاءَ رَجُلٌ فَتَصَدَّقَ بِشَيْءٍ كَثِيرٍ فَقَالُوا مُرَاوِيٌّ وَبَجَاءَ رَجُلٌ فَتَصَدَّقَ بِصَاعٍ فَقَالُوا إِنَّ اللَّهَ لَغِيٌّ عَنْ صَاعٍ هَذَا فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَسْجُرُونَ الْمُسْطَوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ (التوبہ: ۷۹) الْآيَةُ.

[الموافقات: ۱۳۱۶-۲۲۷۲-۳۶۶۸-۳۶۶۹]

(صحیح مسلم: ۱۰۱۸، رقم المسلسل: ۲۳۱۷، سنن نسائی: ۲۵۲۷)

سنن کبریٰ: ۱۱۲۲۳، سنن ابن ماجہ: ۴۱۵۵

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبید اللہ بن سعید بن یحییٰ بن برد ابوقد امہ البشکریؒ یہ ۲۴۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ابوالعثمان الحکم بن عبد اللہ الانصاری (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) سلیمان بن مہران الاعمش (۵) ابوداؤد شقیق بن سلمہ (۶) حضرت ابوسعود انصاری رضی اللہ عنہ ان کا نام عقبہ الانصاری ابدری ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۹۸)

منافقین کے استہزاء کا بیان

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر میں بیان کیا کہ حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ چالیس اوقیہ سونائے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ایک انصاری مرد ایک صاع غلہ لے کر آئے تو بعض منافقین نے کہا: عبدالرحمان بن عوف تو صرف ریاء کاری اور دکھاوے کے لیے سونائے کر آئے ہیں اور اس انصاری سے کہا: یہ اور اس؟ رسول اس ایک صاع سے مستغنی ہیں۔

۱۴۱۶ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي سَعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّ بِانْصَافَةٍ يَطْلُقُ أَحَدَنَا إِلَى الشَّرَاقِ فَتَحَامِلُ فَيَجِبُ لِمَا نَرَى لِبَعْضِهِمْ الْيَوْمَ لِمِائَةِ أَلْفٍ.

ام بخاری: ۱۰۱۸، حدیث کرتے ہیں: ہمیں سعید بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از شقیق از حضرت ابوسعود الانصاری رضی اللہ عنہ کہ جب رسول اللہ ﷺ ہمیں صدقہ دینے کا حکم دیتے تو ہم میں سے ایک شخص بازار کی طرف چلا جاتا اور محنت مزدوری کرتا تو اسے ایک کلوگرام غلہ ملتا اور آج ان میں سے ایک کے پاس ایک لاکھ درہم ہیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۱۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۱۷ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ خَرَّبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْقِلٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَيْدِيَّ بْنَ حَالِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق انہوں نے کہا: میں نے عبد اللہ بن معقل سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت عیدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے

يَقُولُ اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِ تَمْرَةٍ.

بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ
دوزخ کی آگ سے بچو خواہ کھجور کے ایک ٹکڑے (کے صدقہ)

۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۱۳ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن محمد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا:
ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن ابی
بکر بن حزم نے خبر دی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے
بیان کیا کہ ایک عورت داخل ہوئی اس کے ساتھ اس کی دو بیٹیاں
تھیں اس نے سوال کیا پس میرے پاس ایک کھجور کے سوا کوئی چیز
نہیں تھی پس میں نے وہ کھجور ہی اس کو دے دی اس عورت نے
اس کھجور کو اپنی دو بیٹیوں کے درمیان تقسیم کر دیا اور خود اس سے نہیں
کھایا یہ وہ کھڑی ہڈی تھی پھر نبی ﷺ ہمارے پاس آئے
پس میں نے آپ اس واقعہ کی خبر دی تو آپ نے فرمایا: جو کوئی ان
بیٹیوں کی کفالت میں مبتلا ہوتا ہے وہ اس کے لیے دوزخ کی آگ
سے حجاب بن جاتی ہیں۔

۱۴۱۸ - حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ
اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ حَزْمٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَتْ امْرَأَةٌ مَعَهَا ابْتَتَان لَهَا
تَسْأَلُ لَكُمْ تَجِدُ عِنْدِي شَيْئًا غَيْرَ تَمْرَةٍ فَأَعْطَيْتُهَا
إِيَّاهَا فَقَسَمْتُهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا ثُمَّ
قَامَتْ فَخَرَجَتْ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْنَا فَأَخْبَرْتُهُ لَقَالَ مَنِ ابْتَلَى مِنْ هَذِهِ النَّاتِ
بِشَيْءٍ كُنَّ لَهُ بَيْتًا مِنَ النَّارِ. [طرب محدث: ۵۹۷]

(صحیح مسلم: ۲۶۲۹، رقم المسلسل: ۵۷۰، سنن ترمذی: ۱۹۱۵، اب اسود: ۳۲، سنن بیہقی: ج ۲ ص ۷۸، شعب الایمان: ۱۱۰۱۹، شرح السنن:

۱۶۸۱، مسند احمد ج ۶ ص ۸۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۳۵، ج ۱ ص ۲۰، دوست: سلسلہ بیروت ۱)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اس عورت نے کھجور کے دو ٹکڑے کیے اور ان کو اپنی بیٹیوں
میں تقسیم کر دی۔

اس حدیث کے روبرو اب اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

۱۱ - بَابُ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ

وَصَدَقَةُ الشَّحِيحِ الصَّحِيحِ

بِقَوْلِهِ ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ
يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ (المنافقون: ۱۰) الْآيَةُ.

کون سا صدقہ افضل ہے اور مال کے خوش مندی

اور تندرست آدمی کا صدقہ

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور ان چیزوں میں سے خرچ
کر جو ہم نے تم کو عطا کی ہیں اس سے پہلے کہ تم میں سے کسی کی
موت آ جائے۔ (المنافقون: ۱۰)

اس آیت میں اس سے ڈرایا ہے کہ انسان صدقہ و خیرات کرنے میں اتنی تاخیر کرے کہ اس کو موت آ جائے اور اس باب کا
عنوان ہے: جو انسان تندرست ہو اور مال کا خواہش مند ہو وہ اپنے نفس سے جہاد کر کے اس خوف سے صدقہ و خیرات کرے کہ کہیں
اس کو اچانک موت نہ آ جائے تو ایسے شخص کا صدقہ و خیرات کرنا افضل ہے اور یہ اس آیت اور باب کے عنوان میں مناسبت ہے۔

وَقَوْلِهِ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا تَبِيعُ فِيهِ﴾ (البقرہ: ۲۵۴)
 اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اے ایمان والو! جو ہم نے تم کو عطا کیا ہے اس میں سے خرچ کرو اس سے پہلے کہ وہ دن آجائے جس میں کوئی خرید و فروخت نہیں ہوگی۔ (البقرہ: ۲۵۴)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ مسلمان اللہ کے دیئے ہوئے مال میں سے اس کی راہ میں خرچ کریں تاکہ وہ اپنے رب کے پاس اپنے اجر کا ذخیرہ کریں اس سے پہلے کہ وہ دن آجائے کہ جس میں کسی چیز کا کوئی بدلہ نہیں لیا جائے گا نہ کسی کی دوستی کام آئے گی نہ کسی کے لیے شفاعت کام آئے گی یعنی کافروں سے عذاب کے بدلہ کوئی نفعیہ لیا جائے گا اور نہ کسی سے دوستی اور شفاعت ان کے کام آئے گی اور کافر ہی ظالم ہیں۔ اس آیت کی مزید تفسیر ہماری تفسیر 'تبیان القرآن' البقرہ: ۲۵۴ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۴۱۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ الْقَعْقَاعِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي الصَّدَقَةُ أَكْثَرُ أَجْرًا؟ قَالَ أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَبِيحٌ صَبِيحٌ تَخْشَى الْفَقْرَ وَتَأْمَلُ الْفِنْسَ وَلَا تُمِيلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْخُلُقُومَ قُلْتَ يَفْلَانِ كَذَا وَيَفْلَانِ كَذَا وَقَدْ كَانَ يَفْلَانِ [طرف الحدیث: ۲۷۴۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمارہ بن القعقاع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو زرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! دنیا سے صدقہ کا سب سے زیادہ اجر ہے؟ آپ نے فرمایا کہ تم اس حال میں صدقہ کرو کہ تم تندرست ہو اور مال کے خواہش مند ہو تمہیں تنگ دستی کا خطرہ ہو اور تم خوش حالی کی امید رکھتے ہو اور صدقہ کرنے میں اتنی ذمیل نہ دو حتیٰ کہ روح تمہارے حلقوم تک پہنچ جائے تو پھر تم اس وقت کہو کہ فلاں کے لیے اتنا ہے اور فلاں کے لیے اتنا ہے اور اب تو فلاں کے لیے ہو ہی جائے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۰۳۲، رقم السلسل: ۲۳۴۳، سنن ابوداؤد: ۲۸۶۵، سنن ترمذی: ۲۵۴۲، سنن ابن ماجہ: ۲۷۰۶، ملاب المبرد: ۷۷۸، سنن یحییٰ: ۶۰۹۲، صحیح زہبی: ۲۰، طبخ ندیم: ۷۱۵۹، سنن ابی داؤد: ۱۲۱۳، موسسۃ الرسالۃ: حیرات چائن سٹانڈ، سن جوزی: ۷۷۷، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۴ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ المستری (۲) عبدالواحد بن زیاد ابوبشر (۳) عمارہ بن القعقاع ابن شبرمہ (۴) ابو زرہ ان کا نام حرم ہے اور عبدالرحمن اور عمرو کے بھی اقوال ہیں (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمر القاری ج ۸ ص ۴۰۳)
 اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم اس حال میں صدقہ کرو کہ تم تندرست ہو اور مال کے خواہش مند ہو سو اس حال میں صدقہ کرنے کا زیادہ اجر ہے اور یہی صدقہ دوسرے صدقات سے افضل ہے۔
 افضل صدقہ کا مصداق اور صحت اور مال کی خواہش کے وقت صدقہ کی فضیلت کی توجیہ
 اس حدیث میں مذکور ہے کہ ایک شخص آیا یہ شخص حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ ہیں کیونکہ امام احمد نے روایت کی ہے کہ انہوں نے

سوال کیا تھا: کون سا صدقہ افضل ہے؟ تو آپ نے فرمایا: پانی پلانا، تو انہوں نے کہا: یہ مدینہ میں آل سعد کی سبیل ہے۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۷۱، المجموع الکبیر: ۶۸/۳)

آپ نے فرمایا: اس حال میں صدقہ کرو کہ تم تندرست ہو اور مال کے خواہش مند ہو کیونکہ ان دونوں حالتوں میں صدقہ کرنا نفس پر بہت دشوار ہوتا ہے اسی لیے اس حالت میں صدقہ کرنا سب سے افضل ہے۔

اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اس وقت صدقہ کرنا سب سے افضل ہے جب تم زندہ اور تندرست ہو اور تمہیں مال کی ضرورت ہو نہ اس وقت جب تم بیمار ہو اور موت کی دلیلیز پر ہو کیونکہ اس وقت تو مال تمہاری ملکیت سے نکل جائے گا اور دوسروں کے متعلق ہو جائے گا اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انسان اپنی زندگی میں ایک درہم خیرات کرے تو وہ موت کے وقت سو درہم خیرات کرنے سے افضل ہے اس لیے صدقہ کی فضیلت کی یہ شرط ہے کہ انسان صحت مند ہو اور اسے اس مال کی ضرورت ہو اس وقت، سے اس مال کو خرچ کرنے سے قلق ہوگا کیونکہ اس کو بے زندگی کی امید ہوگی اور وہ فقر سے ڈرتا ہوگا۔

(اعلام السنن ج ۱ ص ۳۹۳، شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۰۴، ملخصاً)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۲۷۸۔ ج ۲ ص ۹۵۵ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

باب

۰۰۰۔ باب

امام بخاری نے اس باب کا کون سا عنوان قائم نہیں کیا اور ہر ایسے باب یا اسباق کے ساتھ مناسب ہوتا ہے۔

۱۴۲۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ فِرَاسٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلِيَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَسْرَعُ بِكَ لِحُوقًا فَإِنْ أَطْرَقَ يَدًا فَأَخَذُوا قَصَبَةً يَذْرَعُونَهَا فَكَانَتْ سَوْدَةً أَطْرَقَ لَهَا نَدًا فَعَلِمْنَا بَعْدَ الْمَا كَانَتْ طَرَفًا يَدَهَا الصَّلَافَةُ وَكَانَتْ أَسْرَعَنَا لِحُوقٍ بِهِ وَكَانَتْ نُجْتُ الصَّدَقَةَ.

امام بخاری کی روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از فراس از الشعبي: ہم سے روایت از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ کی کسی زوجہ نے نبی ﷺ سے پوچھا: ہم میں سے کون سب سے پہلے آپ سے ملاقات کرے گی؟ آپ نے فرمایا: جس کے ہاتھ سب سے زیادہ لمبے ہوں گے پھر ازواج سرکندے سے اپنے ہاتھوں کی پیمائش کرنے لگیں تو حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے ہاتھ سب سے لمبے تھے پھر ہمیں بعد میں معلوم ہوا کہ لمبے ہاتھوں سے مراد صدقہ کرنا تھی اور وہ آپ سے سب سے پہلے وصل ہوئی تھیں اور وہ صدقہ کرنے سے محبت کرتی تھیں۔

(صحیح مسلم: ۲۳۵۲، الرقم السلسل: ۶۰۹۹، جامع السانید لابن

جزی: ۷۲۳۸، مکتبۃ الرشیدیہ ص ۱۳۲)

اس حدیث کو صرف امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

امام بخاری کا اپنی روایت میں حضرت زینب کی جگہ حضرت سودہ کا ذکر کرنا

علامہ ابوالحسن علی خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں امام بخاری سے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا ذکر ساقط ہو گیا، صحیح مسلم کی عبارت اس طرح ہے: حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا نے فرمایا: پس حضرت زینب کے ہاتھ سب سے لمبے تھے اور وہ صدقہ کرنے سے محبت کرتی تھیں۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۵۰۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ نووی متوفی ۶۷۶ھ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اور علامہ عینی متوفی ۸۵۵ھ نے بھی اس کی تصریح کی ہے کہ علامہ نووی کی عبارت اس طرح ہے: امام بخاری نے "کتاب الزکوٰۃ" میں ایسی عبارت لکھی ہے جس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے آپ سے ملنے والی حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں اور یہ وہم بالا جماع باطل ہے۔ (صحیح مسلم بشرح النووی ج ۱ ص ۶۳۸۶)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے لکھا ہے:

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سب سے پہلے آپ کے ساتھ داخل ہوئی تھیں امام بخاری کی روایت اس کے خلاف ہے اہل علم کے درمیان معروف ہے کہ ازواج مطہرات میں سب سے پہلے حضرت زینب بنت جحش کی وفات ہوئی علامہ ابن الجوزی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں بعض راویوں سے غلطی ہوئی اور امام بخاری پر تعجب ہے کہ وہ اس غلطی پر کیسے متنبہ نہیں ہوئے اور نہ شارحین متوجہ ہوئے اور نہ علامہ فہابی متوجہ ہوئے کیونکہ انہوں نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے خبر دی ہے کہ سب سے پہلے مجھ سے سودہ ملیں گی اس میں عموم نبوت ہیں اور یہ ان کا وہم ہے کیونکہ سب سے پہلے حضرت زینب فوت ہوئیں اور حضرت سودہ زندہ رہیں حتیٰ کہ وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت کے ایام میں ۳۵ھ میں فوت ہوئیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۵ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین عینی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (عمود ۱ ج ۸ ص ۴۰۶)

اس حدیث میں نبی ﷺ کا واضح مجرہ ہے در حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا کا بیان ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۹۹۳۔ ج ۱ ص ۱۹۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- ① حضرت زینب بنت جحش کی خصوصیات ② حضرت زینب بنت جحش کی سوانح ③ کفو کا لغوی معنی ④ کفو کا اصطلاحی معنی ⑤ کفو کی تحقیق ⑥ غیر کفو میں نکاح کی بحث ⑦ قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کے جواز کا بیان ⑧ جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص عند البعض کا حجت ہونا ⑨ "احل لکم ما وداہ ذالکم" میں "ما" کا عموم ⑩ "احل لکم ما وداہ ذالکم" کے عموم سے فقہاء کا استدلال ⑪ "فانکحوا ما ہذب لکم من النساء" میں "ما" کے عموم سے فقہاء کا استدلال ⑫ "وانکحوا الاہامی منکم" (الایۃ) سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ⑬ غیر کفو میں نکاح کا جواز سادات کرام کی تعظیم و تکریم کے منافی نہیں ہے ⑭ "ولا سیح علیکم ان تنکحواھن" سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ⑮ آیت تحلیل سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ⑯ "ان نکحکم عند اللہ اتفاقاً" سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ⑰ استدلال مذکور پر ایک اعتراض کا جواب ⑱ "وما کان منہن ولا مؤمنۃ" سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ⑲ "ولعبد مؤمن یمسک منک" سے غیر کفو میں نکاح کے جواز کا جزئیہ ⑳ "افنجعل المسلمین کالجہرمین" سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ㉑ "وللہ العزۃ والرسولہ وللمؤمنین" سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ㉒ مہد رسالت میں غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں میں سے چند نکاحوں کا بیان ㉓ غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک توجیہ کا جواب ㉔ اسلام میں ذات پات کا امتیاز نہ کرنے پر احادیث ㉕ اسلام اور اچھے اخلاق کی بناء پر رشتہ دینے کا حکم عام ازیں کہ کفو ہو یا غیر کفو ㉖ سادات کا غیر فاطمیوں کے ساتھ نکاح کا بیان ㉗ حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا بیان ㉘ حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین اور حضرت سیدہ سلیمہ بنت حسین کے غیر فاطمی جوانوں سے نکاح کا بیان ㉙ حسن ثنیٰ کی صاحب زادیوں کے نکاحوں کا بیان ㉚ سادات کے غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی توجیہ کا بیان ㉛ نکاح کی وجہ سے عورت کی تذلیل کی تحقیق ㉜ غیر کفو میں نکاح کے انعقاد کے لیے صرف ولی اقرب کا

راضی ہونا کافی ہے (۳۵) اعتبار کفو کی روایت کی قننی حیثیت (۳۶) تحریم کا مدار اس دلیل پر ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہو (۳۷) نکاح غیر کفو میں مذاہب اربعہ (۳۸) ہاشمیہ کا غیر ہاشمی سے نکاح کا جزئیہ (۳۹) نکاح غیر کفو اور حلالہ کا جزئیہ (۴۰) نکاح غیر کفو اور غلامہ ابن حمام (۴۱) نکاح غیر کفو میں مصنف کا موقف اور حرف آخر۔

* نکاح غیر کفو کی یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۱۱۰۵-۱۰۲۰ تک پھیلی ہوئی ہے شرح صحیح مسلم کے چودہ سے زیادہ ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں اور مخالفین اس میں مذکور دلائل کے جواب دینے سے الحمد للہ آج تک عاجز رہے ہیں۔

دکھا کر صدقہ دینا

۱۲۔ بَابُ صَدَقَةِ الْعَلَانِيَةِ

امام بخاری نے اس عنوان کے ثبوت میں کوئی حدیث روایت نہیں کی صرف درج ذیل آیت پیش کرنے پر اکتفاء کیا ہے:

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (البقرہ: ۲۷۴)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: جو لوگ رات اور دن میں خفیہ اور علانیہ اپنے مالوں کو خرچ کرتے ہیں تو ان کے رب کے پاس ان کے لیے اجر ہے نہ ان پر کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے (البقرہ: ۲۷۴)

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: امام بخاری نے اس عنوان کے تحت صرف آیت لکھ کر یہ اشارہ کیا ہے کہ اس مسئلہ میں ان کی شرط کے مطابق کوئی حدیث نہیں ہے۔ (فتح ہادی ج ۳ ص ۲۷۷ دار سلفیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

حافظ بدرالدین عینی لکھتے ہیں: یہ باب علانیہ صدقہ کے ذکر میں سے امام بخاری نے اس باب میں کوئی حدیث ذکر نہیں کی کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ ان کو اپنی شرط کے مطابق اس موضوع کی کوئی حدیث نہیں ملی اس لیے انہوں نے اس آیت پر قناعت کر لی۔

(محمد بن القاری ج ۸ ص ۳۰۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جو صدقہ فرض ہو اس کو علانیہ اور دیکھ کر دینا انفس ہے اور جو صدقہ نفس ہو اس کو خفیہ طور پر دینا افضل ہے اور جائز دونوں طرح ہے امام بخاری نے دکھا کر صدقہ دینے کے متعلق احادیث روایت نہیں کیں کیونکہ وہ ان کی شرط کے مطابق نہیں تھیں۔

علانیہ صدقہ کے ثبوت میں احادیث

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم دن کے ابتدائی حصہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے ناگاہ آپ کے پاس لوگوں کی ایک جماعت آئی جو بگڑے ہوئے بدناتھے جس میں چڑے کی عجائبات بھی تھیں اور کواہیں بٹکائے ہوئے تھے ان میں سے اکثر بلکہ سب قبیلہ مسر سے متعلق تھے ان کے فقر و فاقہ کو دیکھ کر رسول اللہ ﷺ کا چہرہ انور متغیر ہو گیا آپ اندر گئے پھر باہر آئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان دینے کا حکم دیا حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی پھر اقامت کہی آپ نے نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا اور فرمایا: اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو جس نے تم کو ایک نفس سے پیدا کیا۔ (النساء: ۱) آپ نے یہ آیت پوری پڑھی پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: انسان کو غور کرنا چاہیے کہ وہ کل قیامت کے لیے کیا بھیج رہا ہے۔ (الحشر: ۱۸) لوگ درہم دینا زاپے کپڑے گندم اور جو ایک صاع (جو چار کلو گرام کے اندازہ کے موافق ہوں) صدقہ کریں خواہ کھجور کا ایک کھڑا ہی ہو انصار میں سے ایک شخص حبلی لے کر آئے جس کے اٹھانے سے ان کا ہاتھ تھک رہا تھا اس کے بعد لوگوں کا تانتا بندھ گیا یہاں تک کہ میں نے کھانے اور کپڑے کے دو ڈھیر دیکھے حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ کا چہرہ خوشی سے تھمارہا تھا یوں لگتا تھا جیسے آپ کا چہرہ سونے کا ہو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اسلام میں کسی نیک کام کی ابتداء کرے اسے اپنے عمل کا بھی اجر ملے گا اور بعد میں عمل کرنے والوں کا بھی اجر ملے گا اور

ان عمل کرنے والوں کے اجر میں کوئی کمی نہیں ہوگی اور جس نے اسلام میں کسی بُرے عمل کی ابتداء کی اسے اپنے عمل کا بھی گناہ ہوگا اور بعد میں عمل کرنے والوں کے عمل کا بھی گناہ ہوگا اور ان عمل کرنے والوں کے گناہ میں کوئی کمی نہیں ہوگی۔

(صحیح مسلم: ۱۰۱۷، سنن نسائی: ۲۵۵۳، سنن ابن ماجہ: ۲۰۳)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی ﷺ نے لوگوں کے سامنے نقلی صدقہ کی اپیل کی اور مسلمانوں نے سب کے سامنے صدقہ و خیرات میں مال دیا اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر خوشی کا اظہار فرمایا اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نقلی صدقہ دکھا کر دینا جائز بلکہ مستحب ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس چار درہم تھے انہوں نے ایک درہم رات کو صدقہ کیا اور ایک درہم دن کو صدقہ کیا ایک درہم چھپا کر صدقہ کیا اور ایک درہم علانیہ صدقہ کیا تب یہ آیت نازل ہوئی:

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْئِيلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً (البقرہ: ۲۷۳)

(المجم الکبیر: ۱۱۱۶۳) حافظ البیہقی نے کہا: اس کی سند میں ایک ضعیف راوی ہے جس کا نام عبدالوہاب بن مجاہد ہے مجمع الزوائد ج ۶ ص ۳۲۳ دارالکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ)

علامہ ابوالیمان اندلسی متوفی ۷۵۴ھ لکھتے ہیں:

صدقہ فرضیہ کو ظاہر کر کے دینا افضل ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی مختار ہے امام تبری نے اس پر اجماع نقل کیا ہے اور قاضی ابویعلیٰ کا بھی یہی مختار ہے نیز حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ نقلی صدقہ کو خفیہ طریقہ سے دینا افضل ہے اور حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ نقلی صدقہ کو خفیہ طریقہ سے دینا علانیہ طریقہ سے دینے سے ستر درجہ افضل ہے اور صدقہ فرضیہ کو علانیہ دینا خفیہ طریقہ سے دینے سے پچیس درجہ افضل ہے زجاج نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں زکوٰۃ کو خفیہ طور پر دینا بھی احسن تھا لیکن اب لوگ بدگمانی کرتے ہیں اس لیے زکوٰۃ کو ظاہر کر کے دینا افضل ہے علامہ ابن عربی نے کہا ہے کہ خفیہ اور علانیہ صدقہ کرنے کی ایک دوسرے پر فضیلت کے متعلق کوئی حدیث صحیح نہیں ہے۔ (المجم الکبیر ج ۲ ص ۶۸۹-۶۸۸ دارالکتاب بیروت ۱۴۱۲ھ)

امام بیہقی نے شعب الایمان میں سند ضعیف کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خفیہ عمل علانیہ سے نسل ہے اور جو شخص یہ پتا ہو کہ اس کی اقتداء نہ کی جائے اس کے لیے سانیہ عمل افضل ہے۔ (شعب الایمان: ۷۰۱۲)

حضرت معاویہ بن قزح رضی اللہ عنہ نے کہا: مرد و چیز جو اللہ نے تم پر فرض کی ہے اس کا علانیہ کرنا افضل ہے۔ (شعب الایمان: ۷۰۲۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں عید کے دن نبی ﷺ کے ساتھ حاضر تھا اور اگر میں کم عمر نہ ہوتا تو میں آپ کے ساتھ نہ ہوتا آپ اس جہنم کے پاس گئے جو کثیر بن الصلت کے گھر پر لگا ہوا ہے پھر آپ نے خطبہ دیا پھر آپ خواتین کے پاس گئے اور آپ کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی تھے آپ نے عورتوں کو وعظ کیا اور نصیحت کی اور ان کو صدقہ دینے کا حکم دیا پس میں نے دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں سے حضرت بلال کے کپڑے میں صدقہ ڈال رہی تھیں۔ صحیح البخاری: ۹۸ میں ہے کہ عورتیں اس کپڑے میں اپنے کانوں کی بالیاں اور انگوٹھیاں ڈال رہی تھیں۔ (صحیح البخاری: ۹۷۸-۹۷۷-۹۷۶-۹۷۵-۵۸۸۰-۵۸۸۱-۵۸۸۳-۷۳۲۴)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ خواتین نے عید کے اجتماع میں سب کے سامنے صدقہ دیا اور یہ علانیہ صدقہ کرنے کی واضح دلیل ہے۔

ہے۔ امام بخاری نے اس حدیث کو نمبر: ۷۳۲۴-۵۸۸۳-۵۸۸۱-۵۸۸۰-۴۸۹۵-۱۳۴۹-۱۳۴۱-۹۸۹-۹۷۹-۹۷۷-۹۷۶-۹۷۵

۹۷۳-۹۷۳-۹۷۳ اور ۸۶۳ پر بھی روایت کیا ہے اور کسی جگہ اس حدیث سے علانیہ صدقہ کرنے پر استدلال نہیں کیا حالانکہ یہ استنباط بالکل ظاہر ہے اور امام بخاری بہت خفی مسئلہ کا بھی حدیث سے استنباط کر لیتے ہیں 'نجانے اس طرف ان کی توجہ کیوں نہیں گئی اور نہ بخاری کے مشہور شارحین میں سے علامہ خطابی، علامہ ابن بطلال، علامہ ابن جوزی، علامہ عسقلانی اور علامہ عینی نے اس طرف توجہ کیا 'یہ اللہ تعالیٰ کا اس گناہ گار کم علم اور ناکارہ پر خصوصی کرم ہے کہ اس نے میرے ذہن کو علانیہ صدقہ پر استدلال کرنے کے لیے اس حدیث کی طرف متوجہ کیا۔ واللہ الحمد۔

خفیہ طور پر صدقہ کرنا

۱۳ - بَابُ صَدَقَةِ السِّرِّ

امام بخاری نے اس باب کے عنوان کو ثابت کرنے کے لیے ایک حدیث معلق اور قرآن مجید کی ایک آیت کا ذکر کیا ہے:

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ فَتُخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا صَنَعَتْ يَمِينُهُ.

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اور وہ شخص جس نے خفیہ طریقہ سے صدقہ کیا حتیٰ کہ اس کے ہاتھ کو بھی پتا نہیں چلا کہ اس کے دائیں ہاتھ نے کیا کیا ہے۔

اس تعلق کے موافق متصل حدیث صحیح البخاری: ۱۳۲۳ میں عنقریب آ رہی ہے۔

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿إِنْ تَبَدُّوا لِنَصْفَتِ فَبِعَمَّاهِیْ وَإِنْ تُخْفُوها وَتُرْتُوها الْفُقَرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اگر تم ان (صدقات) کو علانیہ دو تو یہ تمہاری خفیہ بات سے اور ان کو مخفی رکھو اور فقراء کو دو تو یہ تمہارے لیے زیادہ بہتر ہے۔ (بقرہ: ۲۷۱)۔

خفیہ طور پر صدقہ دینے کی فضیلت میں دیگر احادیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا فرمایا تو وہ ہلنے لگی پھر اللہ نے پہاڑوں کو پیدا فرمایا اور ان کو زمین کے اوپر نسب کر دیا تو پھر زمین خسر گئی و شتوں کو پہاڑوں کی تخلیق پر تعجب ہوا اور پوچھا: یا اللہ! کیا طیری مخلوق میں کوئی چیز پہاڑوں سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا: ہاں! پانی فرشتوں نے پوچھا: کیا کوئی چیز پانی سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا: ہاں! ہوا فرشتوں نے پوچھا: کیا کوئی چیز ہوا سے بھی سخت ہے؟ فرمایا: ہاں! وہ ابن آدم جو اپنے دائیں ہاتھ سے صدقہ کرتا ہے اور اسے بائیں ہاتھ سے بھی چھپ کر رکھتا ہے (یہ عمل ہوا سے بھی زیادہ سخت ہے)۔ (سنن ترمذی ۳۳۱۹، شعب الایمان: ۳۴۳۲)۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پوشیدہ طریقہ سے صدقہ دینا رب کے نسب کو بچھا دیتا ہے اور صلہ رحم (رشتہ داری بھانا) عمر میں اضافہ کرتا ہے اور نیکی کا فعل بڑی موت سے بچاتا ہے۔ (شعب الایمان: ۳۴۳۲)۔

جب لاعلمی میں کسی غنی

۱۴ - بَابُ إِذَا تَصَدَّقَ عَلَى

پر صدقہ کیا گیا

غَنِيٍّ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ

۱۴۲۱ - حَدَّثَنَا أَبُو السَّيِّدَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابو الزناد نے خبر دی از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے

وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ فَأَصْبَحُوا بِتَحَدُّثُونَ تُصَدِّقُ عَلَى سَارِقٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ فَأَصْبَحُوا بِتَحَدُّثُونَ تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى زَانِيَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى زَانِيَةٍ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيٍّ فَأَصْبَحُوا بِتَحَدُّثُونَ تُصَدِّقُ عَلَى غَنِيٍّ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ وَعَلَى زَانِيَةٍ وَعَلَى غَنِيٍّ فَأَتَى قَبِيلَ لَهُ أَمَّا صَدَقَتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلَعَلَّهُ أَنْ تَسْتَعِفَّ عَنْ سَرِقَتِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ فَلَعَلَّهَا أَنْ تَسْتَعِفَّ عَنْ زِنَاهَا وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلَعَلَّهُ يَغْتَبِرُ فَيَنْفِقُ بِمَا أَعْطَاهُ اللَّهُ.

نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک آدمی نے کہا: میں ضرور صدقہ کروں گا وہ اپنے صدقہ کو لے کر نکلا پھر اس کو ایک چور کے ہاتھ پر رکھ دیا صبح کو لوگوں نے کہا: ایک چور پر صدقہ کیا گیا ہے اس آدمی نے کہا: اللہ کے لیے حمد ہے میں ضرور صدقہ کروں گا پھر وہ اپنے صدقہ کو لے کر نکلا پھر اس کو ایک زانیہ کے ہاتھوں پر رکھ دیا پھر صبح کو لوگوں نے کہا: زانیہ پر صدقہ کیا گیا ہے اس نے کہا: اے اللہ! زانیہ پر صدقہ کی وجہ سے تیرے لیے حمد ہے میں ضرور صدقہ کروں گا پھر وہ اپنے صدقہ کو لے کر نکلا اور اس کو ایک غنی کے ہاتھ پر رکھ دیا پھر صبح کو لوگ باتیں کرنے لگے کہ غنی پر صدقہ کیا گیا ہے اس نے کہا: چور پر اور زانیہ پر، اور غنی پر صدقہ کی وجہ سے تیرے لیے حمد ہے پھر اس نے غیب سے آواز سنی: تم نے جو چور پر صدقہ کیا تھا تو ہو سکتا ہے کہ وہ چوری سے باز آ جائے اور تم نے جو زانیہ پر صدقہ کیا تھا تو ہو سکتا ہے کہ وہ زنا سے باز آ جائے اور تم نے جو غنی پر صدقہ کیا تھا تو ہو سکتا ہے کہ وہ عبرت حاصل کرے اور وہ اس بار سے صدقہ کرے جو اللہ نے اس کو عطا کیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۲۲، الرقم السلسل: ۲۲۵۱، صحیح ابن حبان: ۳۳۵۶، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۱، سنن ابو ج ۲ ص ۳۲۲، طبع قدیم: مسند احمد: ۸۴۸۴، ج ۱۳ ص ۳۶، مؤسسة الرسالة: بیروت، جامع المسانید: ج ۱ ص ۲۰۲، مکتبہ رشیدیہ: ش ۱۳۳۲ھ)۔
اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر وہ اپنے صدقہ کو لے کر نکلا تو اس کو ایک غنی کے ہاتھ پر رکھ دیا اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث میں تین قسم کے لوگوں کو صدقہ دینے کا ذکر ہے پھر غنی کی کیا خصوصیت ہے کہ عنوان میں اس کا ذکر کیا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ غنی پر صدقہ کرنا کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے حتیٰ کہ اس نے غنی کو فقیر مان کر کے اس کو زکوٰۃ دے دی پھر اس کو معلوم ہو کہ یہ شخص غنی تھا تو بعض فقہاء کے نزدیک وہ اپنی زکوٰۃ دہرائے گا اور جو فقیر چور ہو یا زانیہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا بالاتفاق جائز ہے۔

حدیث میں مذکور بعض جملوں کی وضاحت اور لاعلمی میں غیر مستحق کو زکوٰۃ ادا کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء

اس نے چور کے ہاتھ پر زکوٰۃ رکھ دی: یہ اس پر محمول ہے کہ اس کو معلوم نہیں تھا کہ یہ چور ہے۔

صبح کو لوگوں نے کہا کہ چور پر صدقہ کیا گیا ہے: یعنی ان لوگوں نے کہا جن کے درمیان وہ شخص رہتا تھا۔

اس نے کہا: اے اللہ! تیرے لیے حمد ہے: اس نے یہ جملہ یا تو بہ طور انکار کہا یا بہ طور تعجب کہا اس نے اس وجہ سے اللہ کا شکر ادا کیا کہ لاعلمی میں اس نے چور سے بدتر شخص کے ہاتھ پر صدقہ نہیں رکھا یا اس کو تعجب ہوا کہ میں نے کس کے ہاتھ میں لاعلمی میں صدقہ رکھ دیا اور اللہ کی حمد کی کہ وہ لاعلمی کے عیب سے پاک ہے۔

اے اللہ ازانیہ پر صدقہ کرنے کی وجہ سے تیری حمد ہے: اس کو تعجب ہوا کہ میں نے لاعلمی میں زانیہ کے ہاتھ پر صدقہ رکھ دیا اور اس نے اللہ کی حمد اس لیے کی کہ یہ میرا ارادہ نہیں تھا کہ میں زانیہ کو صدقہ دوں! یہ اللہ کا ارادہ تھا اور اللہ کا ہر کام عمدہ اور قابل تعریف ہوتا ہے وہ کفار اور فساق اور فجار کا بھی رب ہے ان کو بھی روزی دیتا ہے۔

اس نے غیب سے آواز سنی: ہو سکتا ہے اس نے خواب میں یہ آواز سنی ہو یا بیداری میں حائف کی آواز سنی ہو یا اس کو اس زمانے کے نبی نے خبر دی ہو یا کسی عالم نے فتویٰ دیا ہو۔

امام یوسف فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کسی کو فقیر سمجھ کر اس کو زکوٰۃ دی ہو بعد میں معلوم ہو جائے کہ وہ شخص غنی تھا تو اس کی زکوٰۃ ادا ہو گئی اور اس پر اعادہ واجب نہیں ہے حسن بھری اور ابراہیم الحنفی کا بھی یہی موقف ہے امام ابو یوسف اور امام شافعی کا موقف یہ ہے کہ اس کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی اور اس پر دوبارہ زکوٰۃ دینا لازم ہے اور حدیث سے امام اعظم کے موقف کی تائید ہوتی ہے۔ (مدۃ القاری ج ۸ ص ۳۱۳-۳۱۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب کسی شخص نے لاعلمی میں اپنے

بیٹے کو زکوٰۃ دے دی

۱۵۔ بَابُ إِذَا تَصَدَّقَ عَلَى

إِبْنِهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسرائیل نے حدیث بیان کی کہ میں نے اپنے بیٹے کو زکوٰۃ دے دی اور میرے باپ نے اس سے بیعت کی اور آپ نے میری سگنی کی اور میرا نکاح کر دیا اور میں نے آپ کے پاس یہ مقدمہ کیا کہ میرے باپ یزید چند دینار لے کر صدقہ کرنے کے لیے نکلے انہوں نے مسجد کے پاس ایک شخص کے ہاتھ پر وہ دینار رکھ دیئے پس میں آیا تو میں نے وہ دینار لے لیے انہوں نے کہا: اللہ کی قسم! میں نے تمہارا ارادہ نہیں کیا تھا پھر میں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ مقدمہ پیش کیا تو آپ نے میرے دل سے فرمایا: اے یزید! تم کو اسی کا اجر ملے گا جس کی تم نے نیت کی ہے اور اے معن! تم نے جو لے لیا وہ تمہارا ہے۔

۱۴۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْجَوَيْرِثِ أَنَّ مَعْنَ بْنَ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ قَالَ بَاتَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَآبِي وَجَدِّي وَخَطَبَ عَلَيَّ فَأَنكَحَنِي وَخَاصَمْتُ إِلَيْهِ رَتْمَانِ أَبِي يَزِيدَ أَخْرَجَ ذَنَابِيرَ يَتَصَدَّقُ بِهَا فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَحْلِ فِي الْمَسْجِدِ فَجَنَّتْ فَأَخَذْتُهَا فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَقَالَ وَاللَّهِ إِيَّاكَ أَرَدْتُ فَخَاصَمْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَكَ مَا لَوِثْتَ يَا يَزِيدُ وَلَكَ مَا أَخَذْتَ يَا مَعْنُ

(سنن دارمی: ۱۵۴۵، مشکل الآثار: ۳۵۳۳، المعجم الکبیر: ۱۰۷۰، ج ۱۹، سنن بیہقی ج ۷ ص ۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۷۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۸۶۰۔)

ج ۲۵ ص ۱۹۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۶۸۶۸)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن یوسف القریابی (۲) اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبئی (۳) ابو الجویریہ حطان بن جفاف البحرمی (۴) معن بن

یزید۔ (مدۃ القاری ج ۸ ص ۳۱۳)

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ بیٹے اور باپ کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے جب کہ زکوٰۃ دینے والے پر ان کا نفقہ لازم ہو البتہ ان کو نفلی صدقہ دینا جائز ہے اور اس حدیث میں نفلی صدقہ مراد ہے۔

باقی ضرورت مند رشتہ دار جن کا خرچ زکوٰۃ دینے والے پر لازم نہیں ہے ان کے متعلق اختلاف ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے عطاء قاسم سعید بن المسیب امام ابو حنیفہ الثوری امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے حسن بصری اور طاؤس نے کہا ہے کہ اپنے رشتہ داروں کو بالکل زکوٰۃ نہ دے امام مالک نے کہا ہے کہ اپنے کسی رشتہ دار کو زکوٰۃ کے ساتھ مخصوص کرنا مکروہ ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۳۰۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

دائیں ہاتھ سے زکوٰۃ دینا

۱۶ - بَابُ الصَّدَقَةِ بِالْيَمِينِ

۱۴۲۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي حُذَيْفَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ تَعَالَى فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ عَدْلٌ وَرِشَابٌ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّتَا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالَ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ نَسِيتُ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يُمِيزُهُ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے حذیفہ بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی از حفص بن عاصم از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: سات آدمیوں کو اللہ اس دن اپنے سائے میں رکھے گا جس دن اس کے سائے کے سوا اور کسی کا سایا نہیں ہوگا: (۱) امام عادل (۲) وہ جوان جو اللہ کی عبادت میں پروان چڑھا (۳) وہ آدمی جس کا دل اللہ سے معلق رہے (۴) وہ دو آدمی جو اللہ کی محبت میں اکٹھے ہوئے اور اس کی محبت میں الگ ہوئے (۵) وہ آدمی جس کو ایک مقتدر اور حسین و جمیل عورت نے گناہ کی دعوت دی تو اس نے کہا: میں اللہ سے ڈرتا ہوں (۶) وہ آدمی جس نے چھارے دینے یا حتیٰ کہ اس کے بائیں ہاتھ کو تھام کر دینے یا بائیں ہاتھ سے خرچ کیا ہے (۷) جس شخص نے تنہائی میں اللہ یاد کیا تو اللہ نے آنکھوں سے آنسو بہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۶۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۲۴ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي مَعْقِدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهَبٍ الْخُزَاعِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَصَدَّقُوا فَمَسِيَّتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يَمْشِي الرَّجُلُ بِصَدَقَتِهِ فَيَقُولُ الرَّجُلُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن الجعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے معبد بن خالد نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت حارثہ بن وہب الخزاعی رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: صدقہ کرو پھر عنقریب تم پر ایسا زمانہ

لَوْ جُنْتُ بِهَا بِالْأَمْسِ لِقَبْلَتِهَا مِنْكَ فَأَمَّا الْيَوْمَ فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهَا
آئے گا کہ ایک آدمی اپنا صدقہ لے کر کسی کے پاس جائے گا تو وہ
شخص کہے گا: اگر تم کل آتے تو میں اس کو قبول کر لیتا رہا آج کا دن
تو مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۴۱۱ میں گزر چکی ہے تاہم یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے کیونکہ اس میں دائیں ہاتھ
سے صدقہ دینے کا ذکر نہیں ہے۔

۱۷ - بَابُ مَنْ أَمَرَ خَادِمَهُ بِالصَّدَقَةِ
وَلَمْ يَنَاولْ بِنَفْسِهِ
وَقَالَ أَبُو مُوسَى: عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هُوَ أَخَذَ الْمُتَصَدِّقِينَ
جس نے اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا
اور خود صدقہ نہیں دیا
اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے یہ روایت ذکر
کی ہے کہ وہ بھی صدقہ دینے والوں میں سے ایک ہے۔
اس تعلق کے موافق حدیث متصل 'صحیح البخاری: ۱۴۳۲ میں عنقریب آ رہی ہے۔

۱۴۲۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ قَسْرُوقٍ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ
بَيْتِهَا غَيْرَ مُفِيدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا أَنْفَقَتْ
وَلِرَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا كَسَبَتْ وَلِلْغَايِرِ مِثْلُ ذَلِكَ لَا
يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از
منصور از شقیق از قسروق عن عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی عورت اپنے گھر کا طعام
خرچ کرے اس حال میں کہ وہ خاوند کا گھر پر بار کرنے والی نہ ہو تو
جو کچھ وہ خرچ کرے گی اسے بھی اس کا اجر ملے گا اور اس کے خاوند
کو بھی ملے گا اجر ملے گا اور طعام کی حفاظت کرنے والے کو بھی
اس کا اجر ملے گا اور کسی کے اجر کی وجہ سے دوسرے کا اجر کم نہیں ہو
گا۔

(صحیح مسلم: ۱۰۲۲، رقم: مسلسل ۲۳۲۶۷، سنن ابوداؤد: ۱۰۹۵، سنن ترمذی: ۶۷۲، سنن کبریٰ: ۹۱۹۷، سنن ابن ماجہ: ۲۲۹۳، سنن ابی شیبہ
ج ۶ ص ۵۸۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۵۱، مسند الطیالبی ج ۶ ص ۲۷۶، شرح سنن ابی یوسف ج ۱ ص ۳۳۵، سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۳۵، مسند
احمد ج ۶ ص ۳۳، سنن ترمذی ج ۱ ص ۲۷۶، سنن ابی یوسف ج ۱ ص ۳۳۵، سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۳۵، مسند الطیالبی ج ۶ ص ۲۷۶، شرح سنن ابی یوسف ج ۱ ص ۳۳۵، سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۳۵، مسند
اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: طعام کی حفاظت کرنے والے (یعنی خادم) کو بھی اس کا اجر
ملے گا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ عنوان میں یہ قید ہے کہ جس نے اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا اور حدیث میں حکم دینے کی قید کا
ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ خادم اور خازن امین ہوتا ہے اور اس کو مالک کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں تصرف کرنے کی
ممانعت ہوتی ہے اور یہ چیز مسلمانوں کے دستور اور عرف سے معلوم ہے اسی طرح عورت بھی خاوند کی اجازت کے بغیر اس کے مال
میں تصرف کرنے کی مجاز نہیں ہے۔

۱۸۔ بَابُ لَا صَدَقَةَ إِلَّا

وہی صدقہ مقبول ہے جس کے

عَنْ ظَهْرِ غِنًى

بعد صدقہ دینے والا غنی رہے

وَمَنْ تَصَدَّقَ وَهُوَ مُحْتَاجٌ أَوْ أَهْلُهُ مُحْتَاجٌ أَوْ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَإِنَّهُ لَا يَحَقُّ أَنْ يَقْضَىٰ مِنَ الصَّدَقَةِ وَالْيَتَامَىٰ وَالْهَيْبَةَ وَهُوَ رَدٌّ عَلَيْهِ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَتَلَفَ أَمْوَالُ النَّاسِ.

اور جس آدمی نے اس حال میں صدقہ دیا کہ وہ ضرورت مند تھا یا اس کے گھر والے ضرورت مند تھے یا وہ مقروض تھا تو قرض اس کا مستحق ہے کہ صدقہ کرنے کے بجائے قرض ادا کیا جائے اور اگر اس نے اس حال میں غلام آزاد کیا یا کسی کو کچھ ہبہ کیا تو وہ اس کو واپس دیا جائے گا اور اس کو لوگوں کا مال ضائع کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

اس تعلق میں اس حدیث کے عنوان کی امام بخاری نے شرح کی ہے۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ إِتْلَافَهَا اتْلَفَهُ اللَّهُ.

اور نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے ضائع کرنے کے لیے لوگوں کے مال لیے اللہ اس کو ضائع کر دے گا۔

امام بخاری نے اس عنوان کی شرح کے لیے پانچ احادیث معلقہ ذکر کی ہیں اور یہ ان میں سے پہلی معلق حدیث ہے اس تعلق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ادائیگی کی نیت سے لوگوں کے اموال لیے اللہ اس کی طرف سے ادا کر دے گا اور جس نے ضائع کرنے کے لیے لوگوں کے اموال لیے اللہ اس کو ضائع کر دے گا۔

(صحیح البخاری: ۲۳۸۷، سنن ابن ماجہ: ۲۴۱۱)

إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعْرُوفًا بِالشَّيْبِ الْقَلْبِ نَزَّ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَلَوْ كَانَ بِهِ خَصَاصَةٌ كَقَبِ أَبِي نَكْرٍ وَصَىٰ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ جِئْنَا نَصَلِّقَ بِمَالِهِ.

سوائے اس صورت کے کہ وہ شخص صبر کرنے میں مشہور ہو یا وہ اپنے نفس پر دوسروں کو ترجیح دے خواہ اس کو خود ضرورت ہو جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے تمام مال کو صدقہ کر دیا تھا۔

تمام مال صدقہ کرنے کی تحقیق

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنے تمام مال کو صدقہ کر دیا تھا کیونکہ وہ اپنے توکل کی قوت سے غنی تھے حضرت ابو بکر کا اپنے تمام مال کو صدقہ کرنے کا واقعہ سیرت کی کتاب میں مشہور ہے اور اس سلسلہ میں یہ حدیث ہے:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کرنے کا حکم دیا اور اتفاق سے اس وقت میرے پاس مال تھا میں نے دل میں کہا: اگر میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے سبقت کر سکتا ہوں تو آج سبقت کر لوں گا میں آپ کے پاس آدھا مال لے کر آیا تو رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: تم نے اپنے گھر والوں کے لیے کیا باقی رکھا ہے؟ میں نے کہا: میں نے ان کے لیے اتنا ہی مال باقی رکھا ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنا کل مال لے کر آ گئے تو آپ نے پوچھا: اے ابو بکر! تم نے اپنے گھر والوں کے لیے کیا باقی رکھا ہے؟ میں نے کہا: میں نے ان کے لیے اللہ اور اس کے رسول کو باقی رکھا ہے تب میں نے اپنے دل میں کہا: میں ان سے کبھی نہیں بڑھ سکتا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۷۸، سنن ترمذی: ۳۶۷۵، سنن دارمی: ۱۶۶۰، المسند رک ج ۱ ص ۴۴، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۸۱، مشکوٰۃ: ۶۰۲۱، کنز العمال: ۳۵۶۱۱)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ حنفی لکھتے ہیں:

جمہور نے کہا ہے کہ جب انسان تندرست ہو اور اس کی عقل صحیح ہو اور اس پر قرض نہ ہو اور وہ صبر کرنے والا ہو اس کے اہل و عیال نہ ہوں یا اگر ہوں تو وہ بھی صبر کرنے والے ہوں اور پھر وہ اپنے تمام مال کو صدقہ کر دے تو جائز ہے اور اگر ان میں سے کوئی بشرط نہ پائی جائے تو پھر اس کا تمام مال صدقہ کرنا مکروہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۱ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے حضرت ابوبکر کا کل مال قبول فرمایا تھا اور ان پر انکار نہیں کیا اور نہ ان کے مال کو رد کیا۔

اور یہ امام مالک کا امام ابو حنیفہ کا امام شافعی کا اور جمہور کا قول ہے۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ قول مردود ہے اس میں سے کوئی چیز جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے غلامان بن سہمہ پر ان کی ان ازواج کو لوٹا دیا تھا جن کو انہوں نے طلاق دے دی تھی اور اپنے مال کو اپنے بیٹوں پر تقسیم کر دیا تھا حضرت عمر نے ان سب کو رد کر دیا تھا۔

دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ تہائی مال تک صدقہ کرنا جائز ہے اور باقی دو تہائی کو واپس کیا جائے گا اور انہوں نے حضرت کعب بن مالک کی حدیث سے استدلال کیا ہے کیونکہ نبی ﷺ نے ان کے صدقہ میں سے تیسرے حصہ کو قبول کیا تھا اور باقی کو مسترد کر دیا تھا۔

امام طبری نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ جب سان کا بدن تندرست ہو اور اس کی عقل صحیح ہو تو اس کا تمام مال کو صدقہ کرنا صحیح ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر کو ان کے تمام مال کے صدقہ کرنے کی اجازت جو دی تھی تو اس میں آپ نے اپنی امت کو یہ خبر دی ہے کہ تمام مال کو صدقہ کرنا جائز ہے اور مذہب موم نہیں ہے اور آپ نے حضرت کعب بن مالک اور حضرت ابولہبہ کے تمام مال کے صدقہ کو جو رد کر دیا تھا اور ان کو صرف تہائی مال کے صدقہ کرنے کا جو حکم دیا تھا اس کا وجہ یہ تھی کہ آپ نے یہ تعلیم دی تھی کہ تمام مال کو صدقہ کرنا مستحب ہے ممنوع نہیں ہے کیونکہ ہر وہ شخص جس کے پاس مال ہو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنی تمام ضروریات میں اور اپنی جائز خواہشوں کو پورا کرنے کے لیے اپنے تمام مال کو خرچ کرے لیکن اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کے لیے اس کی راہ میں اپنا تمام مال خرچ کرنا اپنی خواہش کو پورا کرنے کے لیے تمام مال کو خرچ کرنے سے بہتر اور افضل ہے۔

جو شخص اپنے نفس کے ساتھ بیمار کر سکتا ہو اور اس کو مستحکم ہو کہ فقر و فاقہ پر صبر کرے گا اور اس کے اہل بھی صبر کریں گے اس کے لیے اپنے نفس پر دوسروں کو ترجیح دینا مباح ہے اور اس کے لیے خود محتاج ہونے کے وجود صدقہ کرنا جائز ہے جیسے حضرت ابوبکر صدیق نے کیا تھا اور انصار نے مہاجرین کے لیے ایثار کیا تھا اور اگر اس کو معلوم ہو کہ اس میں اور اس کے اہل میں اتنی طاقت نہیں ہے کہ اپنی ضروریات کو ترک کر دیں تو پھر ان کے لیے اپنے مال کو بچا کر رکھنا جائز ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۱۳-۴۱۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

وَكَذَلِكَ أَثَرُ الْأَنْصَارِ الْمُهَاجِرِينَ۔ اور اسی طرح انصار نے مہاجرین کے لیے ایثار کیا تھا۔

یہ اس سلسلہ میں احادیث متعلقہ کی تیسری حدیث ہے اور اس کی اصل حدیث متصل درج ذیل ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب مہاجرین مکہ سے مدینہ میں آئے تو ان کے ہاتھوں میں کوئی چیز نہیں تھی

اور انصار زمینوں اور کھیتوں کے مالک تھے پس انصار نے مہاجرین کو یہ پیش کش کی کہ وہ ان کو ہر سال اپنے درختوں کے پھل دیں گے اور مہاجرین اس کے بدلہ میں کاشت کاری کریں اور حضرت انس کی والدہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا عبد اللہ بن ابی طلحہ کی بھی ماں تھیں پس حضرت انس کی والدہ نے رسول اللہ ﷺ کو کھجوروں کے وہ درخت دیئے جو آپ نے حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کو دیئے تھے جو آپ کی باندی اور حضرت اسامہ بن زید کی ماں تھیں۔ امین شہاب نے کہا: مجھ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ بیان کیا کہ جب آپ اہل خیبر کے قتال سے فارغ ہوئے اور آپ مدینہ لوٹ گئے تو مہاجرین نے انصار کو ان کی ہبہ کی ہوئی چیزیں واپس کر دیں جو انصار نے مہاجرین کو پھل وغیرہ دیئے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت انس کی والدہ کو وہ کھجور کے درخت واپس کر دیئے اور رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام ایمن کو ان درختوں کی جگہ اپنا باغ دے دیا۔ (صحیح البخاری: ۲۶۳۰، صحیح مسلم: ۱۷۷۱)

وَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ. فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُضَيِّعَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِعِلَّةِ الصَّدَقَةِ. اور نبی ﷺ نے مال ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے پس کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ صدقہ کا بہانا کر کے لوگوں کا مال ضائع کرے۔

یہ تعلق حضرت مغیرہ کی حدیث کا ایک کڑا ہے جو "صفة الصلوة" کے آخر میں گزر چکا ہے۔ حافظ عسقلانی اور حافظ یحییٰ نے جو اس حدیث کی نشاندہی کی ہے اس کے اعتبار سے اس کا نمبر: ۸۴۴ ہے۔

وَقَالَ كَعْبٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَخْصِغَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ. قُلْتُ فَلَا أَمْسِكُ سَهْمِي الَّذِي بِخَيْرٍ. اور حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری توبہ یہ ہے کہ میں اپنے تمام مال کو اللہ کی طرف اور اس کے رسول کی طرف صدقہ کر دوں آپ نے فرمایا: تم اپنے کچھ مال کو اپنے پاس رکھو پس وہ تمہارے لیے بہتر ہے پس میں نے کہا: میں اپنا وہ حصہ رکھ لیتا ہوں جو خیر میں ہے۔

یہ تعلق ان احادیث متعلقہ میں سے ہے جو اس حدیث کا ایک کڑا ہے جو سورۃ توبہ کی تفسیر میں آئے گی۔ اس کی تفصیل صحیح البخاری: ۳۶۷۶ میں ہے۔

۱۴۲۶ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے حدیث بیان کی از یونس از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے خبر دی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے نبی ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا: بہترین صدقہ وہ ہے جس کے دینے کے بعد بھی آدمی غنی رہے اور دینے کی ابتداء اپنے عیال (گھر والوں سے) کرو۔

[الطراف الحدیث: ۱۳۲۸-۵۳۵۵-۵۳۵۶]

(سنن دہلی: ۱۶۵۸، جامع السعید لابن جوزی: ۳۵۶۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۷)

اس حدیث کے رجال کا کئی مرتبہ ذکر کیا جا چکا ہے۔

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اتنا صدقہ دینا چاہیے کہ صدقہ کے بعد آدمی مال دار رہے اور اسی اعتبار سے یہ حدیث عنوان کے مطابق ہے۔

۱۴۲۷ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَيْدُ الْعُلَيَّا خَيْرٌ مِنَ أَلَيْدِ السُّفْلَى وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ وَخَيْرُ الصَّدَقَةِ عَنْ ظَهْرِ غِنًى وَمَنْ يَسْتَغْفِرْ بِعَفْوِ اللَّهِ وَمَنْ يَسْتَغْفِرْ بِغَيْرِهِ اللَّهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا: اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اور دینے کی ابتداء اپنے عیال (گھر والوں) سے کرو اور بہترین صدقہ وہ ہے جس کے دینے کے بعد بھی آدمی غنی رہے اور جو شخص سوال کرنے سے رُکے گا اللہ اسے روک کر رکھے گا اور جو شخص مستغنی رہے گا اللہ اس کو غنی کر دے گا۔

(جامع المسانید لابن جریر: ۱۵۲۱، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال کا تعارف کیا جا چکا ہے۔

اوپر والے ہاتھ کے مصداق کی تحقیق

اوپر والے ہاتھ کی حسب ذیل تفسیریں ہیں:

(۱) اوپر والے ہاتھ سے مراد صدقہ دینے والے کا ہاتھ ہے۔

(۲) اوپر والے ہاتھ سے مراد لینے والا ہاتھ ہے۔

(۳) اوپر والے ہاتھ سے مراد اس شخص کا ہاتھ ہے جو سوال کرنے سے باز رہتا ہو۔

(۴) اوپر والے ہاتھ سے مراد اللہ کا ہاتھ یا کسی بھی دینے والے کا ہاتھ ہے اور نیچے والے ہاتھ سے مراد مانگنے والے کا ہاتھ ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۴۲۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اوپر والے ہاتھ کے مصداق کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

بنو ربیع میں سے ایک شخص نے کہا: میں نبی ﷺ کی رحمت میں حاضر ہوا آپ اس وقت لوگوں سے کلام فرما رہے تھے آپ نے فرمایا: دینے والے کا ہاتھ اوپر ہے وہ تمہاری ماں تمہارا باپ اور تمہاری بہن اور تمہارا بھائی ہے پھر جو تمہارا قریبی ہو پھر جو تمہارا زیادہ قریبی ہو۔ (الاعادۃ الثانی: ۱۱۷۵، مسند احمد ج ۴ ص ۶۵ طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۶۱۳ - ج ۲ ص ۱۵۹)

حضرت مالک بن نخلہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہاتھ تین ہیں پس اللہ کا ہاتھ اوپر والا ہے اور دینے والے کا ہاتھ اس کے قریب ہے اور نیچے والے کا ہاتھ ہے پس تم زائد چیز کو عطا کرو اور اپنے نفس سے عاجز نہ ہو۔

(مسند ابوداؤد: ۱۶۳۹۹، مسند رک ج ۱ ص ۳۰۶، صحیح ابن حبان: ۳۲۶۲، مسند احمد ج ۳ ص ۴۷۳)

محمد بن عقیلہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دینے والے کا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۱۶۳۰۶، الاعادۃ الثانی: ۱۲۶۳، المعجم الاوسط: ۳۰۱۶، مسند احمد ج ۴ ص ۲۲۶)

عدی الجزامی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے لوگو! جان لو کہ ہاتھ تین ہیں پس اللہ کا ہاتھ سب سے اوپر ہے اور دینے والے کا ہاتھ درمیان والا ہے اور مانگنے والے کا ہاتھ سب سے نیچے ہے پس تم سوال کرنے سے احتراز کرو خواہ لکڑیوں کا گٹھا (کاٹ کر) سنو! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے سنو! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے۔ (المعجم الکبیر: ۲۶۹ - ج ۱ ص ۱۱۰)

عیال پر خرچ کرنے کی ترتیب اور تفصیل

اس حدیث میں مذکور ہے: دینے کی ابتداء اپنے عیال سے کرو۔ اب کی تفصیل میں یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صدقہ کرو ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میرے پاس ایک دینار ہے؟ نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو اپنے اوپر خرچ کرو اس نے کہا: میرے پاس ایک اور دینار ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کو اپنی بیوی پر خرچ کرو اس نے کہا: میرے پاس ایک اور دینار ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کو اپنی اولاد پر خرچ کرو اس نے کہا: میرے پاس ایک اور دینار ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کو اپنے خادم پر خرچ کرو اس نے کہا: میرے پاس ایک اور دینار ہے؟ آپ نے فرمایا: تم اس کے متعلق زیادہ بصیرت رکھتے ہو۔ (سنن نسائی: ۲۵۳۱، سنن ابوداؤد: ۱۶۹۱)

سنن ابوداؤد کی روایت میں بیوی سے پہلے اولاد پر خرچ کرنے کا ذکر ہے۔

علامہ ابوسلمہ بن محمد الخطابی الشافعی الترمذی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

جب تم اس ترتیب پر غور کرو گے تو معلوم ہوگا کہ نبی ﷺ نے اولیٰ فالاولیٰ اور الاقرب فالاقرب کو بیان کیا ہے یعنی ہر نزدیک والے پر خرچ کرنے کو مقدم کیا ہے سب سے پہلے انسان اپنے اوپر خرچ کرے پھر اپنی اولاد پر خرچ کرے کیونکہ اس کی اولاد اس کے جز کے حکم میں ہے جب وہ اولاد کو خرچ نہیں دے گا تو وہ ضائع ہو جائیں گے اور ہلاک ہو جائیں گے اور کوئی اور ان کا قائم مقام نہیں ہوگا اور اولاد کے بعد خرچ کرے گا اس کی بیوی کا نمبر ہے کیونکہ اگر وہ بیوی پر خرچ نہیں کرے گا تو اس کی بیوی اس سے طلاق لے کر الگ ہو جائے گی یا عدالت ان کے درمیان تفریق کر دے گی اس کے بعد اس کے خادم کا ذکر فرمایا کیونکہ اگر وہ اپنے خادم پر خرچ نہیں کرے گا تو وہ اس کی نوکری چھوڑ دے گا اور چوتھے نمبر پر خرچ کرنے کو آپ نے انسان کی صواب دید پر چھوڑ دیا۔

(معالم السنن ج ۲ ص ۶۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۶ھ)

عیال پر خرچ کرنے کی تاکید اس حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی آدمی کے گناہ کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ ان لوگوں کو ضائع کر دے جن کی روزی اس کے ذمہ ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۹۲)

سنن نسائی کی حدیث میں بیوی پر خرچ کرنے کو اولاد کے خرچ پر مقدم کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بیوی پر خرچ کرنا اولاد پر خرچ کرنے سے زیادہ لازم ہے کیونکہ اولاد جب بالغ ہو جائے تو اس پر خرچ کرنا لازم نہیں رہتا اور بیوی کا خرچ اس وقت تک لازم رہتا ہے جب تک بیوی کے ساتھ نکاح کا رشتہ قائم رہتا ہے۔

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ تم سوال کرنے سے احتراز کرو اس کے داخل ہیں: ایک یہ کہ تم لوگوں سے سوال کرنے سے احتراز کرو اور دوسرا یہ کہ تم حرام چیز کا سوال کرنے سے احتراز کرو۔

۱۴۲۸ - وَغْنٌ وَغْنٌ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِهَذَا.
اور وہیب سے روایت ہے انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے
خبر دی از دامن خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان سے یہی حدیث
مردی ہے۔

اس کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۳۲۷ کا مطالعہ فرمائیں۔

۱۴۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث

زَيْدٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ج). وَخَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَهُوَ عَلَى الْوَنْبَرِ: وَذَكَرَ الصَّدَقَةَ وَالْتِعَافَ وَالْمَسْأَلَةَ أَلَيْدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى: فَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفِقَةُ وَالسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے (ج) اور ہمیں عبد اللہ بن مسلم نے حدیث بیان کی از مالک از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے منبر پر فرمایا: آپ نے صدقہ کا ذکر کیا اور سوال کرنے سے احتراز کرنے کا اور سوال کرنے کا (آپ نے فرمایا: اور پر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے پس اوپر والا ہاتھ خرچ کرنے والا ہے اور نیچے والا ہاتھ مانگنے والا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۳۳، الرقم المسلسل: ۲۳۳۷، سنن ابوداؤد: ۱۶۳۸، سنن نسائی: ۲۵۳۲، معتب ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۱۱، المعجم الکبیر: ۳۰۹۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۷، مسند احمد ج ۳ ص ۲۰۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۳۲۶۔ ج ۲۳ ص ۲۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۳۷۳، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو الحسن محمد بن الفضل السدوسی (۲) حماد بن زید (۳) ایوب بن اسیب السخسانی (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) عبد اللہ بن مسلم (۶) حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ (۷) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔ (مرآۃ القاری ج ۸ ص ۲۲۶)
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ نے صدقہ کا ذکر فرمایا۔
اور پر والے ہاتھ کے مصداق کی مزید تفصیل

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد خطابی شافعی متوفی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فرمایا ہے: اور پر والا ہاتھ خرچ کرنے والا ہے لیکن حماد بن زید سے ایک روایت ہے کہ اوپر والا ہاتھ سوال سے احتراز کرنے والا ہے۔ (معالم السنن ج ۲ ص ۶۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ، بیروت)

علامہ ابن بطال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اور پر والے ہاتھ کی اور بھی کئی تفسیریں ہیں، مام ابوداؤد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حکیم بن حزام کو دوسرے اصحاب کی بہ نسبت کم دیا، حضرت حکیم نے کہا: یا رسول اللہ! میں یہ گمان نہیں کرتا تھا کہ آپ مجھے دوسروں سے کم دیں گے پھر آپ نے ان کو زیادہ دیا حتیٰ کہ وہ راضی ہو گئے، پھر نبی ﷺ نے فرمایا: اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے، حضرت حکیم نے کہا: یا رسول اللہ! آپ سے بھی؟ آپ نے فرمایا: مجھ سے بھی، حضرت حکیم نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے میں آپ کے بعد کسی کا مال کم نہیں کروں گا، پھر حضرت حکیم کوئی مال قبول نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ وہ فوت ہو گئے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۴، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ مجھے سنن ابوداؤد میں یہ روایت نہیں ملی۔

علامہ نووی نے ذکر کیا ہے کہ علامہ خطابی نے اس حدیث کو ترجیح دی ہے جس میں ذکر ہے کہ اوپر والا ہاتھ سوال سے احتراز

کرنے والے کا ہے لیکن صحیح وہی ہے جو امام بخاری اور امام مسلم کی روایت ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۲۸۳، مکتبہ نذر مصلحی، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۲۲۸۱۔ ج ۲ ص ۹۵۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۹۔ بَابُ الْمَنِّانِ بِمَا أُعْطِيَ

بِسْوَیْهِ تَعَالٰی ﴿الَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ لَمْ لَا یَتَّبِعُوْنَ مَا اَنْفَقُوْا مِنْهَا وَلَا اَذٰی﴾ (البقرہ: ۲۶۲) الایہ۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: جو لوگ اللہ کی راہ میں اپنے مال خرچ کرتے ہیں پھر جو کچھ خرچ کیا اس پر نہ احسان جتاتے ہیں نہ تکلیف پہنچاتے ہیں ان کے لیے ان کے رب کے پاس ان کا اجر ہے اور ان پر نہ کچھ خوف ہوگا نہ وہ غمگین ہوں گے (البقرہ: ۲۶۲) جو شخص صدقہ دے کر احسان جتاتا ہے اس کی وجہ بخل اور تکبر ہوتی ہے اور وہ یہ بھول جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر کتنے احسانات کیے ہیں۔

امام بخاری نے اس باب کے تحت کسی حدیث کو روایت نہیں کیا 'صرف احسان جتانے کی مذمت میں قرآن مجید کی آیت کو ذکر کرنے پر اکتفاء کر لیا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ غالباً ان کو اپنی شرط کے مطابق اس باب میں لانے کے لیے کوئی حدیث نہیں ملی تاہم اس سلسلہ میں یہ حدیث صحیح ہے:

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تین آدمیوں سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بات نہیں کرے گا: (۱) احسان جتانے والا جو ہر چیز دے کر اس پر احسان جتاتا ہے (۲) جھوٹی قسم کھا کر سودا بیچنے والا (۳) (مخنوں سے نیچے اذراہ تکبر) اپنا تہبند لٹکانے والا۔

(صحیح مسلم: ۱۰۶، المزمع المسلسل: ۲۸۸، سنن ابوداؤد: ۳۰۸، سنن ترمذی: ۱۱۱۱، سنن نسائی: ۳۳۵۸، سنن ابن ماجہ: ۲۲۰۸)

* زیر بحث حدیث 'شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۵۶۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

① مخنوں سے نیچے کپڑا لٹکانے کے مکروہ ہونے کی وجہ ② بوز حے زانی 'جھوٹے حاکم اور تکبر فقیر کے زیادہ مبغوض ہونے کی وجہ۔

۲۰۔ بَابُ مَنْ أَحَبَّ تَعَجُّیْلَ الصَّدَقَةِ مِنْ یَوْمِهَا

جس نے اپنے دن سے پہلے صدقہ دینے کو پسند کیا

اس عنوان میں صدقہ سے مراد عام ہے خواہ صدقہ فرض ہو یا لفل۔

۱۴۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ الْحَارِثِ وَجِیْ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ حَدَّثَهُ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ الْمَصْرَ، فَاسْرَعَ ثُمَّ دَخَلَ الْبَيْتَ، فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ خَرَجَ، فَقُلْتُ: أَوْ قِيلَ لَهُ، فَقَالَ: كُنْتُ خَلَفْتُ فِی الْبَيْتِ يَتْرَأُ مِنَ الصَّدَقَةِ لَكِرْهَتْ أَنْ أَبِيتَ، فَتَسَمَّنَتْ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از عمر بن سعید از ابن ابی ملیکہ کہ حضرت عقبہ بن الحارث نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے ہمیں عصر کی نماز پڑھائی پھر آپ جلدی سے اپنے گھر گئے پھر تھوڑی دیر بعد آپ آ گئے پس میں نے پوچھا یا آپ سے کہا گیا (کہ اس کی کیا وجہ ہے؟) تو آپ نے فرمایا: میں اپنے گھر میں صدقہ کا سونا چھوڑ آیا تھا پس میں نے

اس کو رات بھر گھر میں رکھنا پسند کیا تو میں نے اس کو تقسیم کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۱ میں گزر چکی ہے۔

صدقہ کی ترغیب دینا اور اس میں
شفاعت کرنا

۲۱ - بَابُ التَّحْرِيطِ عَلَى
الصَّدَقَةِ وَالشَّفَاعَةِ فِيهَا

یعنی صدقہ کرنے کے ثواب کو بیان کرنا اور صدقہ کا سوال کرنا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عدی نے حدیث بیان کی اسعد بن جبر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ عید کے دن نکلے پس آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اس سے پہلے آپ نے نماز پڑھی نہ اس کے بعد نماز پڑھی پھر آپ عورتوں کی طرف گئے اور آپ کے ساتھ حضرت بلال تھے آپ نے عورتوں کو دعا کیا اور انہیں صدقہ دینے کا حکم دیا پھر عورتیں اپنے نکلن اور بالیاں اتار کر ڈال رہی تھیں۔

۱۴۳۱ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَدِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عِيدٍ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلُ وَلَا بَعْدُ ثُمَّ مَالَ عَلَى النِّسَاءِ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَوَعظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ أَنْ يَتَصَدَّقْنَ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي الْقَلْبَ وَالْخُرْصَ:

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۸ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بردہ بن عبد اللہ بن ابی بردہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بردہ بن عبد اللہ بن ابی بردہ نے حدیث بیان کی زید الخدری نے حدیث بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ سے پس کوئی سائل آیا آپ سے کوئی رحمت حسب کی جاتی تو آپ فرماتے: تم (اس کی سفارش کرو) جنہیں اجازت دینا چاہئے گا اور اللہ اپنے نبی کی زبان سے جو چاہے گا فیصلہ فرمائے گا۔

۱۴۳۲ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَاجَّهُ السَّائِلُ أَوْ طَلَبَتْ إِلَيْهِ حَاجَةٌ قَالَ اشْفَعُوا تَرْجُوهُ وَيَقْصِي اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ.

[الموافقات للحدیث: ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵]

(صحیح مسلم: ۲۶۲، المرقم السلسل: ۶۵۶۸، سنن ابی داؤد: ۵۱۳۱، سنن ترمذی: ۲۶۷۴، سنن نسائی: ۲۵۵۶، مسند ابی یوسف: ۷۲۹۶، سنن بیہقی ج ۸ ص ۱۶، شعب الایمان: ۷۶۱۲، مسند حمیدی: ۷۷۱، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۵۸۳، ج ۳ ص ۳۵۴، مؤسسۃ الرسالۃ، صروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل اشعری (۲) عبدالواحد بن زیاد (۳) ابو بردہ بن عبد اللہ بن ابی بردہ بن عبد اللہ بن ابی بردہ (۴) ابو بردہ ان کا نام یامریا حارث ہے (۵) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ان کا نام عبد اللہ بن قیس ہے۔ (مجموع البخاری ج ۸ ص ۴۲۹)

سفارش کرنے کی فضیلت

اس حدیث میں نبی ﷺ نے شفاعت (سفارش) کی ترغیب دی ہے اور جب کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کے لیے کسی کام کی سفارش کرتا ہے تو اس کا کام ہو یا نہ ہو اسے سفارش کرنے کا اجر ملتا ہے قرآن مجید میں ہے:

مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا. جو شخص کسی نیک کام کے لیے سفارش کرتا ہے اسے بھی اس

(النساء: ۸۵) نیکی سے کچھ حصہ ملتا ہے۔

حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس وقت تک بندہ کی مدد میں رہتا ہے جب تک وہ بندہ اپنے بھائی کی مدد میں رہتا ہے۔ (کتاب الاذکار: ۴۰۹) کسی بڑے آدمی کو کسی چھوٹے آدمی کے پاس سفارش کرنے سے انکار نہیں کرنا چاہیے نبی ﷺ نے حضرت بریرہ سے یہ سفارش کی تھی کہ وہ اپنے سابق شوہر مغیث سے نکاح کر لیں لیکن انہوں نے انکار کر دیا۔

اس کی تفصیل اس حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت بریرہ کے (سابق) خاندن غلام تھے ان کا نام مغیث تھا گویا کہ میں ان کی طرف دیکھ رہا ہوں وہ حضرت بریرہ کے پیچھے روتے ہوئے چکر لگاتے رہتے تھے اور ان کے آنسو ان کی ڈاڑھی پر بہتے رہتے تھے پس نبی ﷺ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے کہا: اے عباس! کیا تم کو اس پر تعجب نہیں ہوتا کہ مغیث کو بریرہ سے کتنی محبت ہے اور بریرہ کو مغیث سے کتنا بغض ہے پھر نبی ﷺ نے حضرت بریرہ سے کہا: کاش! اس سے رجوع کر لیتیں انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ مجھے یہ حکم دے رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں صرف شفاعت کر رہا ہوں حضرت بریرہ نے کہا: مجھے مغیث کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ (صحیح البخاری: ۵۲۸۳ سنن دارقطنی: ۳۷۱۸ دارالمرکز بیروت)

اس حدیث کا پس منظر یہ ہے کہ حضرت بریرہ حضرت مغیث رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کو آزاد کیا تو حضرت بریرہ نے خیر عتق کے سبب — اپنے شوہر کو حضرت مغیث کے نکاح سے آزاد کر دیا اور حضرت مغیث کو حضرت بریرہ سے بہت محبت تھی وہ ان کے فراق میں روتے رہتے تھے۔ (البدیع: ج ۶ ص ۲۵۲ ملخصاً مکتبہ خانہ لبنان)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے شوہر غلام تھے پس جب حضرت بریرہ کو آزاد کیا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے نکاح کا معاملہ ان کے اختیار میں دے دیا۔ (سنن دارقطنی: ۳۷۰۵ دارالمرکز بیروت سنن بیہقی ج ۷ ص ۲۲۱ لبنان) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جس دن حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کیا گیا تو وہ بنو مغیرہ کے سیاہ فام غلام کے نکاح میں تھیں اور اللہ کی قسم! ان کے شوہر بریرہ کی نگاہ میں پھرتے تھے اور ان کی ڈاڑھی پر ان کے آنسو بہتے رہتے تھے وہ حضرت بریرہ کو راضی کرنے کے لیے ان کے پیچھے پھرتے تھے تاکہ وہ ان کو اختیار کر لیں لیکن حضرت بریرہ نے ان کو اختیار نہیں کیا۔ (سنن دارقطنی: ۳۷۱۷)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۵۶۷ ج ۷ ص ۲۴۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی مختصر شرح کی گئی ہے۔

۱۴۳۳ - حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا
عَبْدَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تُورِكِي قَبِيضِي عَلَيْكَ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں صدق بن الفضل نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبیدہ نے خبر دی از ہشام از
قاطرہ از حضرت اسماء رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ مجھ سے نبی ﷺ
نے فرمایا: تم اپنی قبلی کو باندھ کر نہ دکھو ورنہ تم پر بھی ذخیرہ کیا جائے

(صحیح مسلم: ۱۰۲۹، الرقم السلسل: ۲۳۳۹، سنن نسائی: ۲۵۳۹، السنن الکبریٰ: ۹۱۹۵، المعجم الکبیر: ۳۳۸-۳۳۷، ج ۲۳، مکارم الاخلاق ص ۵۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۸۷-۱۸۶، شعب الایمان: ۳۳۳۶، صحیح ابن حبان: ۳۲۰۹، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۹۲۲-ج ۴۴ ص ۳۹۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس باب کا عنوان ہے: صدقہ کی ترغیب دینا اور اس کی مناسبت حدیث کے اس جملہ میں ہے: تم اپنی تحصیل کو باندھ کر نہ رکھو یعنی اللہ کی راہ میں خرچ کرو۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) صدقہ بن الفضل ابو الفضل (۲) مہدہ بن سلیمان (۳) ہشام بن عروہ بن الزبیر (۴) قاطمہ بنت المنذر بن الزبیر (۵) حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۴۳۰)

تحصیل کو باندھ کر رکھنے کا معنی

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: اپنی تحصیل کو باندھ کر نہ رکھو یعنی اپنے مال کو جمع نہ کرو اور صدقہ دینے سے منع نہ کرو ورنہ اللہ بھی اپنے رزق کو تم پر بند کر دے گا۔

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: لَا تُحْصِي لِبُحْصِي اللَّهِ عَلَيْكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی از عہدہ آپ نے فرمایا: تم گن گن کر نہ دو ورنہ اللہ بھی تم کو گن گن کر دے گا۔

اس حدیث کی تخریج حسب سابق ہے۔

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ تم جو اللہ کی راہ میں دیتی ہو اس کو گنماست کر دو ورنہ یہ اللہ تعالیٰ کی عطاء کے منقطع ہونے کا سبب بن جائے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ گننے اور تحصیل کو بند کرنے کی ممانعت اس وجہ سے فرمائی ہو کہ اس طرح کرنے سے برکت ذائل ہو جائے گی۔

۲۲۔ بَابُ الصَّدَقَةِ فِيمَا اسْتَطَاعَ

استطاعت کے مطابق صدقہ کرنا

۱۴۳۴ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي جُرَيْجٍ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ، عَنْ حَاجِّ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي جُرَيْجٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عُبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَخْبَرَنَا، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تُؤَيِّسِي لِيُؤَيِّسَ اللَّهُ عَلَيْكَ إِذْ طَوَّعَنِي مَا اسْتَطَعْتُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوماسم نے حدیث بیان کی از ابن جریج، درمجھے محمد بن عبد الرحیم نے حدیث بیان کی از حاجج بن محمد از ابن جریج، انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی ملیکہ نے خبر دی از عباد بن عبد اللہ بن الزبیر، انہوں نے خبر دی از حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ وہ نبی ﷺ کے پاس آئیں تو آپ نے فرمایا: تم (اپنے پیسوں کا) ذخیرہ نہ کر دو ورنہ اللہ بھی تم پر ذخیرہ کرے گا، تم جتنا (اللہ کی راہ میں) خرچ کر سکتی ہو کرو۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۳۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۳۔ بَابُ الصَّدَقَةِ تُكْفَرُ الْخَطِيئَةُ

۱۴۳۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَبُكُمْ يَحْفَظُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْفِتْنَةِ؟ قَالَ قُلْتُ أَنَا أَحْفَظُهُ كَمَا قَالَ. قَالَ إِنَّكَ عَلَيْهِ لَجَرِيءٌ، لَكَيْفَ قَالَ؟ قُلْتُ فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ، تُكْفَرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْمَعْرُوفُ. قَالَ سَلِيمَانُ قَدْ كَانَ يَقُولُ الصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ لَيْسَ هَذِهِ أُرِيدُ، وَلَكِنِّي أُرِيدُ الَّتِي تَمُوجُ كَمَوْجِ الْبَحْرِ، قَالَ قُلْتُ لَيْسَ عَلَيْكَ بِهَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بَأْسٌ بِنَفْسِكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مُغْلَقٌ، قَالَ لِيُكْسَرَ الْبَابُ أَوْ يُفْتَحَ؟ قَالَ قُلْتُ لَا، بَلْ يَكْسَرُ قَالَ فَإِنَّهُ إِذَا كُسِرَ لَمْ يُغْلَقْ أَبَدًا. قَالَ قُلْتُ أَجَلٌ، فَبَيْنَا أَنْ نَسْأَلَ مَنْ الْبَابُ؟ فَقُلْنَا لِمَسْرُوقٍ سَلَهُ، قَالَ سَأَلَهُ لَقَدْ عُسِرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ قُلْنَا فَعَلِمَ عُمَرُ مَنْ تَعْبَى؟ قَالَ نَعَمْ، كَمَا أَنَّ دُونَ غَدٍ لَيْلَةٌ، وَذَلِكَ إِلَيَّ حَدِيثُهُ حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَغَالِيطِ.

صدقہ گناہ کو مٹا دیتا ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از الأعمش از ابی وائل از حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو فتنہ کے متعلق رسول اللہ ﷺ کی حدیث یاد ہے؟ حضرت حذیفہ نے کہا: مجھے وہ حدیث اسی طرح یاد ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ نے فرمائی تھی، حضرت عمر نے فرمایا: تم اس کی امت رکھتے ہو پس آپ نے کس طرح فرمایا تھا؟ میں نے کہا: آدمی اپنی بیوی، اپنی اولاد اور اپنے پڑوسی کی وجہ سے جن فتنوں میں جتا ہوتا ہے نماز پڑھنے، صدقہ کرنے اور نیک کام کرنے سے ان کا کفارہ ہو جاتا ہے۔ سلیمان نے کہا: کبھی وہ یوں کہتے تھے کہ نماز، صدقہ، نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کی وجہ سے ان کا کفارہ ہو جاتا ہے، حضرت عمر نے فرمایا: میری یہ مراد نہیں ہے لیکن میری مراد وہ فتنہ ہے جو سمندر کی موج کی طرح اٹھ کر آئے گا، حضرت حذیفہ نے بیان کیا: میں نے کہا: اے امیر المؤمنین! آپ کو کس فتنہ سے کوئی خطرہ نہیں ہے؟ آپ کے اور اس فتنہ کے درمیان ایک بند دروازہ ہے، حضرت عمر نے پوچھا: اس دروازہ کو توڑا جائے گا یا اس کو کھولا جائے گا؟ حضرت حذیفہ نے کہا: نہیں! بلکہ اس دروازہ کو توڑا جائے گا، حضرت عمر نے کہا: جب اس دروازہ کو توڑ دیا جائے گا تو پھر وہ کبھی بند نہیں ہو سکے گا، حضرت حذیفہ نے کہا: جی ہاں! پھر ہر حضرت حذیفہ سے اس دروازہ کے متعلق پوچھنے سے ڈرے، ہم نے مسروق سے کہا: تم ان سے پوچھو، مسروق نے حضرت حذیفہ سے پوچھا تو انہوں نے بتایا: دروازہ سے مراد خود حضرت عمر کی ذات تھی، ہم نے پوچھا: کیا حضرت عمر جانتے تھے آپ کی کیا مراد تھی؟ انہوں نے کہا: ہاں! جس طرح وہ یہ جانتے تھے کہ آج دن کے بعد رات آئے گی اس کی وجہ یہ تھی کہ میں نے ان کو ایسی حدیث بیان کی تھی جس میں بھارت نہیں تھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۲۵ میں گزر چکی ہے۔

٢٤ - بَابُ مَنْ تَصَدَّقَ فِي
الشِّرْكِ ثُمَّ اسْلَمَ

جس نے حالت شرک میں صدقہ کیا
پھر اسلام قبول کر لیا

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ حالت شرک میں کیا ہوا صدقہ قبول کیا جائے گا یا نہیں۔

١٤٣٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
هشام قال حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَشْيَاءَ كُنْتُ اتَّخَذْتُ بِهَا فِي
الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ صَدَقَةٍ أَوْ عَتَاةٍ وَصِلَّةٍ رَجِمْتُ فَهَلْ
فِيهَا مِنْ أَجْرٍ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَسَلَّمْتُ عَلَى مَا سَلَفَ مِنْ خَيْرٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از الزہری از عروہ از حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ، انہوں نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں جو عبادت کی ہے، صدق کیا ہے یا غلام آزاد کیے ہیں یا رشتہ داروں سے نیک سلوک کیا ہے، کیا مجھے اس میں کوئی نیک اجر ملے گا تو نبی ﷺ

[المطراف الحديث: ۲۲۲-۲۵۳۸-۵۹۹۲]

(صحیح مسلم: ۱۲۳، ارقم السلسل: ۲۱۶، منہ الحمیدی: ۵۵۴، المعجم الکبیر: ۲۰۶۳، مشکوٰۃ: ۳۳۶۳، المعجم الکبیر: ۳۰۸۵، المستدرک ج ۳ ص ۴۸۴، المستدرک ج ۳ ص ۴۴۴، طبع قدیم، سند: ۱۵۰۷، ج ۲ ص ۳۳۲، رسالۃ بیرونی، پامٹ، مسانید لابن جوزی: ۱۵۱۶، مکتبۃ الرشید، ریاض: ۱۳۲۷ء)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ ابو جعفر المرادی (۲) بشام بن یوسف ابو عبد اللہ بن یوسف صنعاء (۳) معمر بن راشد (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عروہ بن الزبیر بن العوس (۶) خیم بن حزام بن ذیل الاسدی۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۴۳۴)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ ساتھ بقت ر جسم میں ہے: تمہاری جو نیکی گزرے بھگی ہے تم نے اس کو محفوظ رکھا ہے۔ زمانہ کفر میں کی ہوئی نیکیوں کی جزاء کی تحقیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کا ظاہر معنی ارادے سے مسدود اصول کے خلاف ہے کیونکہ کافر کی کوئی عبادت صحیح نہیں ہوتی، جس پر اسے جردیا جائے، کیونکہ عبادت کی صحت کا شرط ایمان ہے اس لیے اس حدیث کی حسب ذیل تاویلات نکل گئی ہیں:

(۱) تمہاری فطرت اور سرشت بہت عمدہ تھی جس کو تم نے جاہلیت میں بھی محفوظ رکھا ہے اس سرشت سے تم اسلام میں فائدہ اٹھاؤ گے اور نیک کاموں میں وہ سرشت تمہاری مددگار ہوگی۔

(۲) زمانہ جاہلیت میں تم نے جو نیک کام کیے تھے اور ان پر جو تمہاری تعریف اور تحسین کی گئی تھی، وہ اب اسلام میں بھی باقی ہے اور محفوظ ہے۔

(۳) زمانہ جاہلیت میں تم نے جو نیک کام کیے تھے ان ہی کی برکت سے تم کو اسلام لانے کی توفیق ہوئی ہے۔

(۴) کافر کے نیک کاموں کی اس کو آخرت میں جزاء نہیں دی جائے گی، لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ اسے دنیا میں اس کے نیک کاموں کی جزاء دی جائے گی تو اس حدیث کا یہ مطلب ہے کہ تم نے زمانہ جاہلیت میں جو نیک کام کیے تھے ان کاموں کی دنیا میں تمہاری

جزاہ سلامت اور محفوظ ہے۔ (مردہ القاری ج ۸ ص ۳۶۶، ملاحظہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۱۰۔ ج ۱ ص ۵۸۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:
کافر کی نیکیوں پر اجر ملتا ہے نہ عذاب میں تخفیف ہوتی ہے۔

۲۵۔ بَابُ أَجْرِ الْخَادِمِ إِذَا تَصَدَّقَ بِأَمْرِ صَاحِبِهِ غَيْرَ مُفْسِدٍ

۱۴۳۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مُسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَصَدَّقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامٍ زَوْجِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا وَلِزَوْجِهَا بِمَا كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذَلِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از الأعمش از ابو داؤد از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی عورت اپنے خاوند کے مال سے صدقہ کرے اور اس کی نیت خاوند کا مال پر باد کرنا نہ ہو تو اسے بھی اس کا اجر ملے گا اور اس کے خاوند کو بھی مال کمانے کا اجر ملے گا۔ اس مال کے محافظ کو بھی اس کا اجر ملے گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۲۵ میں زیر چکی ہے۔

۱۴۳۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا بَرُّ أَسَمَةَ عَنْ بَرِّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَازِنُ الْمُسْلِمُ الْأَمِينُ الَّذِي يُنْفِدُ وَرَبَّمَا قَالَ يُعْطَى فَا أَمَرَ بِهِ كَامِلًا مَوْكِرًا طَيِّبٌ بِهِ نَفْسُهُ قَبِيحَةٌ لِي أَلْبَنِي أَمْرًا لَهُ بِهِ أَخَذُ الْمُتَصَدِّقِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن العلاء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی از برید بن عبد اللہ از ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جس مال کا محافظ مسلمان ہو امانت دار ہو اور اپنے مالک کے حکم پر عمل کرنے والا ہو اور کبھی آپ نے فرمایا: اس کو جتنا دینے کا حکم دیا گیا ہو اس کو پورا پورا خوشی سے دینے والا ہو اور جس کو دینے کا اسے حکم دیا گیا ہو اس کو دے دے تو وہ بھی صدقہ کرنے والا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۴۳، رقم السلسلہ: ۲۳۲۵، بیرونی: ۱۰۸۳، سنن: ۲۵۵۹، مصنف ابی شیبہ: ۲۱۶، سنن: ۳۳۵۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۹۲، شعب الایمان: ۶۹۵، مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۵۱۲، ج ۳ ص ۲۷۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن العلاء ابو کریب البہمدانی (۲) ابو اسامہ حماد بن اسامہ اللیشی (۳) برید بن عبد اللہ ان کی کنیت ابو بردہ ہے (۴) ابو بردہ ان کا نام عامر یا حارث ہے (۵) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ان کا نام عبد اللہ بن قیس ہے۔ (مردہ القاری ج ۸ ص ۴۳۷)

حدیث میں مذکور خزانچی کی قیود کے فوائد

اس حدیث میں دینے والے کے ساتھ پہلی قید یہ ہے کہ وہ خازن ہو یعنی مال کا محافظ ہو جس کو خزانچی کہتے ہیں۔ دوسری قید یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو کیونکہ کافر کی نیت کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں ہے اور نہ اس کو ثواب ملتا ہے۔

تیسری قید یہ ہے کہ وہ امانت دار ہو اس قید سے وہ خازن نکل گیا جو خائن ہو۔

چوتھی قید یہ ہے کہ وہ مالک کے حکم کے مطابق صدقہ کو نافذ کرنے والا ہو اور جتنا دینے کا حکم دیا گیا ہے اتنا دے۔

پانچویں قید یہ ہے کہ جس کو جتنا دینے کا حکم دیا گیا ہے وہ اس کو خوشی سے دے کیونکہ اگر وہ خوشی سے نہیں دے گا تو اس کی دینے کی نیت نہیں ہوگی پھر اس کو ثواب نہیں ملے گا۔

چھٹی قید یہ ہے کہ جس کو دینے کا حکم دیا گیا ہے اسی کو دے کیونکہ اگر اس نے کسی اور کو دیا تو پھر وہ اپنے مالک کے حکم کی مخالفت کرنے والا ہوگا اور پھر اس کا شمار صدقہ کرنے والوں میں نہیں ہوگا اور اس کو ثواب نہیں ملے گا۔

۳۶ - بَابُ أَجْرِ الْمَرْأَةِ إِذَا تَصَدَّقَتْ
أَوْ أَطْعَمَتْ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا
غَيْرَ مُفْسِدَةٍ

جب کوئی عورت صدقہ کرے یا خاوند کے گھر سے کھلائے اور اس کا مال برباد کرنے کی نیت نہ ہو تو اس کا ثواب

۱۴۳۹ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ وَالْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي زَائِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'تَصَدَّقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا' ۱۴۴۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَطْعَمَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ لَهَا أَجْرُهَا وَلَهُ مِثْلُهُ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذَلِكَ لَهُ بِمَا اخْتَسَبَ وَلَهَا بِمَا انْتَقَتْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں منصور اور الاعمش نے حدیث بیان کی از ابی زائل از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا: عورت اپنے خاوند کے گھر سے صدقہ کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۲۵ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۴۴۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَطْعَمَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ لَهَا أَجْرُهَا وَلَهُ مِثْلُهُ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذَلِكَ لَهُ بِمَا اخْتَسَبَ وَلَهَا بِمَا انْتَقَتْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از شقیق از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی عورت اپنے خاوند کے گھر سے کھلائے اور اس کی نیت اس کا گھر برباد کرنا نہ ہو تو اس کو بھی اجر ملتا ہے اور اس کے خاوند کو بھی اتنا ہی ثواب ملتا ہے اور خزانچی کو بھی اتنا ہی ثواب ملتا ہے خاوند کو اس کے کمانے کا اور عورت کو اس کے خرچ کرنے کا ثواب ملتا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۲۵ میں مطالعہ فرمائیں۔

۱۴۴۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَطْعَمَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ فَلَهَا أَجْرُهَا وَلِلزَّوْجِ بِمَا اخْتَسَبَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے خبر دی از منصور از شقیق از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا: جب کوئی عورت اپنے خاوند کے گھر سے طعام کو خرچ کرے اور وہ طعام کو برباد کرنے والی نہ ہو تو اس عورت کو بھی اجر ملے گا اور اس کے

وَاللَّخَاذِينَ مِثْلَ ذَلِكَ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۳۲۵ میں ہے۔

* باب مذکور کی پہلی حدیث: شرح صحیح مسلم: ۳۲۵۹۔ ج ۲ ص ۹۳۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۷۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۝ فَسَنِيْسِرُهُ لِلْيُسْرَى ۝ وَأَمَّا مَنْ مَنَّمْ بِخِلٍ وَاسْتَفْتَى ۝ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ۝ فَسَنِيْسِرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ (اللیل: ۱۰-۵)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: پس جس نے (اللہ کی راہ میں) دیا اور اللہ سے ڈر کر گناہوں سے بچتا رہا اور نیک باتوں کی تصدیق کرتا رہا پس عنقریب ہم اس کو آسانی (جنت) مہیا کریں گے اور جس نے بخل کیا اور اللہ سے بے پرواہ رہا اور نیک باتوں کی تکذیب کی پس عنقریب ہم اس کو دشواری (دوزخ) مہیا کریں گے (اللیل: ۱۰-۵)

اللیل: ۵ میں اللہ کی راہ میں دینے کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اس نے نیکی کے تمام راستوں میں اپنا مال خرچ کیا اور ہر قسم کے صغیرہ اور کبیرہ گناہوں سے بچتا رہا۔ لیل: ۶ میں ”حسنى“ لفظ ہے اس سے مراد اللہ پر ایمان لانا ہے اور تمام فرائض پر عمل کرنا ہے۔ لیل: ۷ میں ”یسری“ کا لفظ ہے اس کا معنی آسانی ہے اس سے مراد دنیا میں نیک قسمت اور آخرت میں جنت ہے۔ لیل: ۸ میں بخل کا ذکر ہے یعنی جس نے زکوٰۃ ادا نہیں کی اور لیل: ۹ میں کذب سے مراد ہے اللہ تعالیٰ کی توحید کی تکذیب کی اور اس میں مذکور ہے وہ اللہ سے بے پرواہ رہا یعنی وہ اللہ کے اجر و ثواب سے بے پروا رہا۔ لیل: ۱۰ میں ”العسری“ کا ذکر ہے اس سے مراد دوزخ ہے۔

اللَّهُمَّ اَعْطِ مُتَّقِي مَالٍ خَلْفًا
 اے اللہ! (پناہ میں) مال خرچ کرنے والے کو (اس مال کا) بدل عطا فرما۔

یہ تعلق اس آیت کے مناسب ہے:

وَمَا آتَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ. (سہار: ۳۹)

اور تم جو کچھ بھی اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے وہ اس کا پورا بدل عطا فرمائے گا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے بھائی نے حدیث بیان کی از سلیمان از معاویہ بن ابی مزرد از ابی الجہاب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر دن جس میں بندے صبح کو اٹھتے ہیں تو اس میں دو فرشتے نازل ہوتے ہیں ان میں سے ایک فرشتہ دعا کرتا ہے کہ اے اللہ! (اللہ کی راہ میں) خرچ کرنے والے کو اس کا بدل عطا فرما اور دوسرا دعا کرتا ہے: اے اللہ! بخل کرنے والے کے مال کو تلف کر دے۔

۱۴۴۲ - حَدَّثَنَا سَمَاعِلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي مُزَرْدٍ عَنْ أَبِي الْجَهَّابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يُنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا اللَّهُمَّ اَعْطِ مُتَّقِي خَلْفًا وَيَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ اَعْطِ مُسِيْكَ خَلْفًا.

(صحیح مسلم: ۱۰۱۰، رقم المسلسل: ۲۲۹۹، اسنن الکبریٰ: ۹۱۷۸)

جامع السانید لابن جوزی: ۵۳۱، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۴ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسماعیل بن ابی اویس (۲) ان کے بھائی اور وہ ابو بکر ہیں ان کا نام عبدالحمید ہے (۳) سلیمان بن بلال (۴) معاویہ بن ابی مرزؤ ان کا نام عبد الرحمان ہے (۵) ابو الحباب ان کا نام سعید بن یسار ہے یہ معاویہ مذکور کے چچا ہیں (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۴۴۱)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت فرشتوں کی اس دعا میں ہے: اے اللہ! خرچ کرنے والے کو بدل عطا فرما۔

اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والے کے لیے فرشتوں کی دعا

فرشتے دعا کرتے ہیں: اے اللہ! اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والے کو اس مال کا بدل عطا فرما اس سے مراد وہ شخص ہے جو فرائض اور مستحبات میں مال کو خرچ کرتا ہے اور جب وہ بخیل کے لیے دعا کرتے ہیں کہ اس کے مال کو تلف کر دے تو اس سے مراد وہ شخص ہے جو فرائض میں بخل کرتا ہے کیونکہ جو شخص فرائض ادا کرتا ہو اور مستحبات کو ترک کرتا ہو وہ اس دعا کا مستحق نہیں ہے اس حدیث میں خرچ کرنے کی ترغیب ہے خواہ فرائض میں ہو جیسے اہل دعیال پر خرچ کرنا خواہ مستحبات میں ہو جیسے دیگر رشتہ داروں اور پڑوسیوں پر خرچ کرنا اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فرشتے دعا کرتے ہیں اور ان کی دعا مستجاب ہوتی ہے جیسے حدیث میں ہے کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۷۸۴)

صدقہ کرنے والے اور بخیل کی مثال

۱۱۔ بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن طاؤس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ بخیل اور صدقہ کرنے والے کی مثال اس طرح ہے جیسے دو شخص لوہے کے دو پتے پہنے ہوئے ہوں۔

۱۲۔ بخاری نے اس حدیث کا آخری حصہ دوسری سند کے ساتھ بیان کیا وہ یہ ہے:

اور ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابو ہریرہ نے حدیث بیان کی کہ عبد الرحمان نے ان کو حدیث بیان کی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بخیل اور خرچ کرنے والے کی مثال اس طرح ہے جیسے دو آدمیوں نے اپنے سینوں سے اپنی گردنوں تک دو لوہے کے پتے پہنے ہوئے ہوں رہا خرچ کرنے والا تو وہ جب بھی خرچ کرتا ہے تو وہ جھک جاتا ہے یا اس کے جسم پر ڈھیلا اور کشادہ ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اس کی انگلیاں چھپ جاتی ہیں اور اس کے پیروں کے نشان

۲۸ - بَابُ مَثَلِ الْمُتَصَدِّقِ وَالْبَخِيلِ

۱۴۴۳ - حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ جَبْتَانِ مِنْ حَدِيدٍ مِنْ لَدَيْهِمَا إِلَى تَرَاقِيهِمَا فَأَمَّا الْمُنْفِقُ فَلَا يَنْفِقُ إِلَّا سَبْعًا أَوْ ثَمَنًا عَلَى جُلْدِهِ حَتَّى تُخْفِيَ بَنَانُهُ وَتَغْفُو آثَرُهُ وَأَمَّا الْبَخِيلُ فَلَا يُرِيدُ أَنْ يَنْفِقَ شَيْئًا إِلَّا لَزَلَتْ كُلُّ خَلْقَةٍ مَكَانَهَا وَهُوَ يُوسِعُهَا وَلَا تَتَّبِعُهُ

وَحَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْدِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا اللَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّكَ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُنْفِقِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جَبْتَانِ مِنْ حَدِيدٍ مِنْ لَدَيْهِمَا إِلَى تَرَاقِيهِمَا فَأَمَّا الْمُنْفِقُ فَلَا يَنْفِقُ إِلَّا سَبْعًا أَوْ ثَمَنًا عَلَى جُلْدِهِ حَتَّى تُخْفِيَ بَنَانُهُ وَتَغْفُو آثَرُهُ وَأَمَّا الْبَخِيلُ فَلَا يُرِيدُ أَنْ يَنْفِقَ شَيْئًا إِلَّا لَزَلَتْ كُلُّ خَلْقَةٍ مَكَانَهَا وَهُوَ يُوسِعُهَا وَلَا تَتَّبِعُهُ

الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ ابْنِ الْجُبَيْنِ.

[اطراف الحدیث: ۱۳۳۳-۲۹۱۷-۵۲۹۹-۵۷۹۷]

مٹ جاتے ہیں اور رہا بخیل تو وہ جب بھی خرچ کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے فولادی جبے کی ہر کڑی اپنی جگہ جم جاتی ہے وہ اس جبے کو ڈھیلا کرنا چاہتا ہے لیکن وہ ڈھیلا نہیں ہوتا۔ ابن طاووس کی حسن بن مسلم نے دو جہوں میں متابعت کی ہے از طاووس۔

(صحیح مسلم: ۱۰۲۱۱ رقم السلسل: ۲۳۲۲ سنن نسائی: ۲۵۴۷ مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۹ طبع قدیم مسند احمد: ۹۰۵۷ ج ۱۵ ص ۲۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

مال خرچ کرنے کی وجہ سے دنیا میں عیوب کی پردہ پوشی اور آخرت میں اجر و ثواب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہذب نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ صدقہ کرنے والے کا مال بڑھاتا ہے اور خرچ کرنے کی برکت سے اس کے مال میں اضافہ فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ خرچ کرنے والے کی سر سے لے کر قدم تک اس کے تمام عیوب کی پردہ پوشی کرتا ہے اور آخرت میں اس کو اجر عطا فرماتا ہے پس اس کا مال اس پر سختی اور سختی نہیں کرتا اور رہا بخیل تو وہ یہ گمان کرتا ہے کہ اس کے عیوب کی پردہ پوشی اس کے مال کو خرچ نہ کرنے میں ہے لیکن اس کا مال اس کے عیوب کی بالکل پردہ پوشی نہیں کرتا وہ دنیا میں رسوا ہوتا ہے اور آخرت میں گناہوں کا بوجھ اٹھاتا ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۴۴۴ - وَقَالَانِ حَتَّكَ عَنْ طَاوُسِ بْنِ جُثَيْنٍ وَكَانَ
الْكُتْبُ حَدَّثَنِي جَعْفَرٌ عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ سَمِعْتُ أَبَا
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُثَيْنَ. در حظلہ نے اس سے روایت کی ہے کہ اس میں "جُثَيْنَ" کی سند "جُثَيْنَ" قائل ہے اور لیث نے کہا: مجھے جعفر نے حدیث بیان کی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ "جُثَيْنَ"۔

"جُثَيْنَ" کا معنی ہے: دودھ لے کر کتے اور "جُثَيْنَ" کا معنی ہے: دودھ لے کر کتے۔ پان شرح گزشتہ حدیث: ۱۴۴۳ میں ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۰۵۵ ج ۲ ص ۹۳۵ پر ہے۔ اس کی مختصر شرح کی گئی ہے۔

۲۹ - بَابُ صَدَقَةِ الْكُتْبِ وَالتَّجَارَةِ

بِقَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ
طِبَابِ كَسْبِكُمْ رِيسًا أَنْفِقُوا لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
وَلَا تَكْسِبُوا الْكُتْبَ بِدُونِ تَقْوَىٰ وَلَا تَكْسِبُوا الْكُتْبَ إِلَّا
أَنْ تَقْضُوا فِيهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (البقرہ: ۲۶۷)

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اے ایمان والو! (اللہ کی راہ میں) اپنی کمائی سے پسندیدہ چیزوں کو صدقہ روادانہ چیزوں میں سے خرچ کرو جو ہم نے تمہارے لیے دین سے پیدا کی ہیں اور (اللہ کی راہ میں) ایسی ناکارہ اور ناقابل استعمال چیز دینے کا قصد نہ کرو جس کو تم خود بھی آگھیس بند کیے بغیر لینے والے نہیں ہو اور یقین کرو اللہ بہت بے نیاز ہے حد تعریف کیا ہوا ہے O

(البقرہ: ۲۶۷)

اس آیت میں یہ بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں پسندیدہ اور پاکیزہ چیزوں کو خرچ کرنا چاہیے اور ناپسندیدہ اور ناکارہ چیزوں کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں نہیں خرچ کرنا چاہیے امام بخاری نے اس باب میں بھی کوئی حدیث روایت نہیں کی اور صرف اس مضمون کی آیت ذکر کرنے پر اکتفاء کر لیا۔ تاہم ہم اس مضمون کی احادیث ذکر کر رہے ہیں:

نا پسندیدہ اور نا کارہ چیزوں کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں دینے کی ممانعت کے متعلق احادیث

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ آیت ہم انصار کے متعلق نازل ہوئی ہے ہم لوگوں کے کجور کے درخت تھے اور جس شخص کے ہاتھ سے جتنی زیادہ یا کم کجوریں درختوں سے اترتی تھیں وہ اسی حساب سے کجوریں لاتا تھا کوئی شخص کجوروں کا ایک خوشہ لاتا تو کوئی دو خوشے لاتا اور ان کو مسجد میں لٹکا دیتا اور اہل صفہ (مسجد نبوی میں رہنے والے طلبہ) کے پاس طعام نہیں ہوتا تھا ان میں سے جب کسی کو بھوک لگتی تو وہ ان خوشوں پر لاشی مارتا تو اس سے ادھ پکی کجوریں اور چھوڑے گر جاتے اور وہ اس کو کھا لیتے اس وقت لوگوں کو صدقہ اور خیرات میں رغبت نہیں تھی وہ کجوروں کے ایسے خوشے لے کر آتے جن میں سوکھی ہوئی رڈی اور بے کار کجوریں ہوتیں اور وہ ان کو لا کر لٹکا دیتے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ تم اپنی کمائی سے پسندیدہ چیزوں کو صدقہ کرو (البقرہ: ۲۶۷)۔ (سنن ترمذی: ۲۹۸۷، سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۲)

حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس مسجد میں آئے اور آپ کے ہاتھ میں لاشی تھی اور ایک شخص نے رڈی کجوریں لٹکائی ہوئی تھیں آپ نے ان کجوروں کے خوشے پر لاشی ماری اور فرمایا: ان کجوروں کا صدقہ کرنے والا اگر چاہتا تو ان سے عمدہ کجوروں کا صدقہ کر سکتا تھا یہ صدقہ کرنے والا قیامت کے دن رڈی کجوریں کھائے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۰۸، سنن نسائی: ۲۳۹۳، سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۱)

حضرت عافہ قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے تین کاموں کو کر لیا وہ ایمان کا ذائقہ چکھ لے گا: (۱) جس شخص نے اللہ وحدہ کی عبادت کیا اور بے شک اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے (۲) اور جس نے خوشی سے ہر سال اپنے مال کی زکوٰۃ دی (۳) اور زکوٰۃ میں نہ بوڑھا جانور دے نہ غارش رہا اور نہ بیمار اور نہ کسی قسم کا لیکن درمیانی قسم کا دے کیونکہ اللہ تم سے نہ سب سے عمدہ مال طلب کرتا ہے اور نہ تم کو سب سے گھٹیا مال دینے کا حکم دیتا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۸۲)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ نے تمہارے درمیان اخلاق کو اس طرح تقسیم کیا ہے جس طرح تمہارے درمیان رزق کو تقسیم کیا ہے، اور اللہ تعالیٰ لوگوں کو دنیا دیتا ہے خواہ وہ اس کے نزدیک پسندیدہ ہوں یا نہ ہوں اور دین صرف ان ہی کو دیتا ہے جو اس کے نزدیک پسندیدہ ہوں اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! کوئی بندہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کا دل اور اس کی زبان بھی مسلمان نہ ہو جائے اور اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کا پڑوسی اس کے بوائق سے مامون نہ ہو جائے مسلمانوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! بوائق سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کا شرور اس کا ظلم اور کوئی بندہ حرام مال کو کہہ کر اس کی راہ میں خرچ نہ کرے پھر اس سے برکت کی توقع رکھے اور نہ حرام مال سے صدقہ کر کے پھر اس کے قبول ہونے کی امید رکھے اور وہ اپنی پیٹھ کے پیچھے جو کچھ چھوڑے گا وہ دوزخ کا حصہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ بُرائی کو بُرائی سے نہیں مٹاتا لیکن بُرائی کو نیکی سے مٹاتا ہے بے شک خبیث چیز خبیث چیز کو نہیں مٹاتی۔

اس حدیث کی سند میں ایک راوی صباح بن محمد ہے اور وہ ضعیف راوی ہے۔

(علیہ السلام ج ۳ ص ۱۶۶، سند لم یز: ۳۵۶۲، شعب الایمان: ۵۵۲۳، شرح السنن: ۲۰۳۰، المعجم الکبیر: ۸۹۹، الکامل لابن عدی ج ۳ ص ۱۱۵۸)

السند رک ج ۱ ص ۳۳-۳۲، سند احمد ج ۱ ص ۲۸۷، طبع قدیم سند احمد: ۳۶۷۲، ج ۶ ص ۱۸۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

۳۰۔ بَابٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ
ہر مسلمان پر صدقہ کرنا فرض ہے جس کو صدقہ کرنے کے لیے کچھ میسر نہ ہو وہ کوئی نیک کام کرے

۱۴۴۵ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ فَقَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ لِمَنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ يَفْعَلْ بِبَدَنِهِ فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ يُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ فَلْيَعْمَلْ بِالْمَعْرُوفِ وَلْيَحْرُسْ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّهَا لَهُ صَدَقَةٌ [طبرک الحدیث: ۱۰۲۴]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابیراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن ابی بردہ نے حدیث بیان کی از والد خود از جد خود از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: ہر مسلمان پر صدقہ کرنا (واجب) ہے مسلمانوں نے کہا: یا نبی اللہ! جس شخص کو صدقہ کرنے کے لیے کچھ میسر نہ ہو؟ آپ نے فرمایا: وہ اپنے ہاتھ سے کوئی کام کرے سوائے نفس کو فائدہ پہنچائے اور صدقہ کرے مسلمانوں نے کہا: اگر اس کو کوئی کام میسر نہ ہو؟ آپ نے فرمایا: وہ کسی حاجت مند مصیبت زدہ کی مدد کرنے مسلمانوں نے کہا: اگر اس کو یہ بھی میسر نہ ہو؟ آپ نے فرمایا: پھر وہ ٹیک کام کرے اور (کسی کے ساتھ) ٹمرا کی کرنے سے رُک جائے بے شک اس کے لیے یہ بھی صدقہ ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۰۸، الرقم السلسل: ۳۲۹۶، سنن ابی داؤد السیلسی: ۳۹۵، سنن ابی شیبہ ج ۹ ص ۱۰۸، سنن کبریٰ: ۲۳۱۸، سنن دارمی: ۲۷۴، شعب اللایمان: ۷۶۱۶، شرح المذ: ۶۳۳، مستدرک ج ۴ ص ۳۹۵، طبع قدیم سہ ماہیہ ۱۹۵۳، ج ۳۲ ص ۲۹۸، مؤسسة الرسالة، بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۳۹۰۹، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۴ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسلم بن ابیراہیم الازدی القصب (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) سعید بن ابی بردہ (۴) ان کے والد ابو بردہ عامر سعید کے دادا اور وہ حضرت ابوموسیٰ عبداللہ بن قیس الاشعری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (مرد: بخاری ج ۸ ص ۳۳۸) اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ نے فرمایا: وہ کسی مصیبت زدہ کی مدد کرے۔

صدقہ کی سورتیں

حافظ ابوالعباس احمد بن محمد بن ابی نعیم القرطبی ۶۵۶ھ کہتے ہیں:

اس حدیث میں فرمایا ہے: ہر مسلمان پر صدقہ ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ہے: ہر مسلمان پر ہر دن میں صدقہ (واجب) ہے اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مسلمان پر صدقہ کرنا واجب ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے تخفیف فرمائی اور مستحب عمل کرنے سے اس صدقہ کے وجوب کو ساقط کر دیا یہ اللہ تعالیٰ کا لطف اور فضل ہے ایک اور حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں کے ہر جوڑ پر صدقہ (واجب) ہے ہر اس دن میں جس میں سورج طلوع ہوتا ہے آپ نے فرمایا: دو آدمیوں کے درمیان عدل کرنا صدقہ ہے کسی شخص کی اس کی سواری پر بیٹھنے میں مدد کرنا صدقہ ہے یا اس کا سامان سواری پر رکھنا صدقہ ہے اور اچھی بات کہنا صدقہ ہے اور نماز کی طرف ہر قدم چلنا صدقہ ہے اور راستہ سے تکلیف دہ چیز کو ہٹانا صدقہ ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۷۷، صحیح مسلم: ۱۰۰۹، مستدرک ج ۲ ص ۳۱۶)

نیز آپ نے فرمایا: کسی ضرورت مند اور مظلوم کی مدد کرنا صدقہ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ جو شخص اس حال میں ہو

اس کی مدد کرنے میں متعدد طریقے سے اجر ملتا ہے اور ان احادیث سے مقصود یہ ہے کہ نیکی کے کام کرنے کی ترغیب دی جائے۔

(المعجم ج ۳ ص ۵۴ 'دار ابن کثیر' ص ۱۳۲۰)

خلاصہ یہ ہے کہ انسان کو اپنے مسلمان بھائی کی جس طرح ممکن ہو مدد کرنی چاہیے خواہ وہ اس کی مال سے مدد کرے یا کسی اور طریقہ سے اس کے کام آکر مدد کرنے نیکی کا حکم دے گا اور یہ بھی مذکور ہو گا کہ کسی کے ساتھ برائی نہ کرے۔

۳۱۔ بَابُ قَدَرُ كَيْفَ يُعْطَى مِنَ الزَّكَاةِ
وَالصَّدَقَةِ وَمَنْ أَعْطَى شَاةً
اور جس آدمی نے بکری دی

زکوٰۃ میں ہر صنف کی الگ الگ مقدار ہے چاندی اور سونا نصاب کو پہنچ جائے اور ان پر ایک سال گزر جائے تو اس میں سے چالیسواں حصہ دیا جائے 'موشیوں میں اونٹ' گائے اور بکری ہر ایک کی الگ الگ مقدار ہے مثلاً ۵ سے ۹ اونٹ تک ایک بکری دی جائے گی ۳۰ سے ۳۹ گائے تک ایک سالہ بکری دی جائے گی ۴۰ سے ۱۲۰ تک ایک بکری دی جائے گی اور اگر صدقہ نقلی ہو تو اس میں مقدار معین نہیں ہے۔

۱۴۴۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
شَهَابٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ
عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ بَوَّعْتُ إِلَى
نُسَيْبَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ بِشَاةٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مِنْهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ؟ فَقُلْتُ لَا إِلَّا مَا أَرْسَلْتُ بِهِ
نُسَيْبَةَ مِنْ تِلْكَ الشَّاةِ فَقَالَ هَاتِي فَقَدْ بَلَغْتُ مَجْلَهَا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو شہاب نے حدیث بیان کی از خالد
الخداء از حفصہ بنت سیرین از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ
حضرت نسیمہ انصاریہ کے پاس ایک بکری بھیجی گئی انہوں نے اس
بکری سے کچھ حصہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیج دیا نبی ﷺ
نے ان سے پوچھا: تمہارے پاس کچھ ہے؟ انہوں نے کہا: اس کے
سوا کچھ نہیں ہے جو حضرت نسیمہ نے اس بکری سے حصہ بھیجا تھا
آپ نے فرمایا: وہ لے آؤ وہ بکری اپنے محل تک پہنچ چکی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن یونس وہ احمد بن عبد اللہ بن یونس ابو عبد اللہ التمیمی الیربوعی ہیں (۲) ابو شہاب ان کا نام عبیدر۔ بن نافع الحنطاط ہے
(۳) خالد بن عمران الخدّاء (۴) حفصہ بنت محمد بن سیرین (۵) ام عطیہ ان کا نام نسیمہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۵۰)
اس حدیث کے عنوان کے دو جزء ہیں: (۱) زکوٰۃ کی کتنی مقدار دی جائے (۲) اور دوسرا جزء ہے: جس نے بکری دی دوسرے جزء
کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت نسیمہ انصاریہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف بکری بھیجی اور پہلے جزء کے ساتھ اس حدیث
میں مطابقت نہیں ہے۔

فقیر کو اپنی زکوٰۃ کی کتنی مقدار دی جائے؟ اس کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ کسی شخص کو اپنی زکوٰۃ میں سے کتنی مقدار دینی چاہیے علامہ ابن القصار نے امام مالک سے یہ
روایت کی ہے کہ فقیر کو اتنی زکوٰۃ دینی چاہیے جو اس کے لیے اور اس کے اہل و عیال کے لیے کافی ہو اور امام مالک نے اس زکوٰۃ کی
مقدار بیان نہیں کی اور میرے نزدیک اس کو اتنی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے کہ وہ خود غنی ہو جائے اور اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہو جائے۔

المہلب نے انجور میں لکھا ہے کہ امام مالک نے کہا ہے کہ فقیر کو اتنی زکوٰۃ دی جائے جو اس کی ایک سال کی خوراک کے لیے کافی ہو پھر اس کی ضرورت کے مطابق اس کے کپڑوں کے لیے بھی زکوٰۃ میں سے رقم دی جائے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا: کسی ایک انسان کو زکوٰۃ میں سے دو سو درہم (ساڑھے باون تولے چاندی یا اس کی قیمت) دے دی جائے تو یہ میرے نزدیک مکروہ ہے اور اگر اس کو اتنی رقم دے دی گئی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

المغیرہ نے کہا: اگر کسی شخص کو نصاب کی مقدار سے کم زکوٰۃ دی گئی تو کوئی حرج نہیں ہے اور اس کو اتنی زکوٰۃ نہ دی جائے کہ وہ خود صاحب نصاب ہو جائے اور اس پر زکوٰۃ واجب ہو اور ثوری اور امام احمد بن حنبل نے کہا کہ کسی شخص کو پچاس درہم سے زیادہ زکوٰۃ نہ دی جائے ماسوا اس کے کہ وہ مقروض ہو۔

امام شافعی نے کہا کہ کسی شخص کو اتنی زکوٰۃ دی جائے کہ وہ غنی اور صاحب نصاب ہو جائے اور اس کو مسکین نہ کہا جائے اور اگر فقیر کو ہزار یا اس سے زیادہ درہم دے دیے جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس پر زکوٰۃ جب واجب ہوگی جب ایک سال گزر جائے گا ابو ثور کا بھی یہی قول ہے۔

ابن حبیب نے کہا: بکریوں کی زکوٰۃ میں کسی شخص کو ایک بکری دینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر اس کو زیادہ ضرورت ہو تو ایک سے زیادہ بکریاں دینا بھی جائز ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے حضرت نسیم کی بھیجی ہوئی بکری کے متعلق فرمایا: وہ بکری لے آؤ وہ بکری اپنے محل تک پہنچ چکی ہے یعنی حضرت نسیم پر وہ بکری صدقہ کر دی گئی ہے اور اب وہ ہمارے لیے ہدیہ ہے جیسے حضرت بریرہ پر جو گوشت صدقہ کیا گیا تھا تو آپ نے فرمایا: وہ ان کے لیے صدقہ ہے اور جب انہوں نے ہمیں دے دیا تو وہ ہمارے لیے ہدیہ ہے۔ اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ کسی چیز کی ملک بدلنے سے اس چیز کا حکم بدل جاتا ہے۔ (شرح ابن بھال ج ۳ ص ۴۲۳-۴۲۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

چاندی کی زکوٰۃ

۳۲۔ بَابُ زَكَاةِ الْوَرِقِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عمرو بن یحییٰ المازنی از والد خود انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ اونٹوں سے کم میں صدقہ (زکوٰۃ) نہیں ہے اور پانچ اوقیہ (دو سو درہم) سے کم میں صدقہ نہیں ہے اور پانچ وسق (۶۰ صاع ۳۰۰ کلوگرام) سے کم میں صدقہ نہیں ہے۔ ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی انہوں نے اپنے والد سے سنا از ابی سعید رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے اس حدیث کو سنا۔

۱۴۴۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخَدْرِيَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ دُرُودٍ صَدَقَةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوْاقٍ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْذَأُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۰۵ میں گزر چکی ہے۔

۳۳۔ بَابُ الْعَرُوضِ فِي الزَّكَاةِ

وَقَالَ طَارُوسٌ قَالَ مُعَاذُ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ
لَا أَهْلَ الْيَمَنِ إِنِّي بَعْرُضُ ثِيَابِ خُمُوصٍ أَوْ لَبِيسٍ
فِي الصَّدَقَةِ مَكَانَ الشَّعِيرِ وَالذَّرَّةِ أَهْوَنُ عَلَيْكُمْ
وَحَيْرٌ لِأَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْمَدِينَةِ.

زکوۃ میں چیزوں کا لینا

اور طاؤس بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اہل یمن سے کہا: مجھے زکوۃ میں نو اور جوار کے بدلے میں دیگر چیزیں لا کر دو جیسے کپڑے، کالی یا دھاری دار چادریں یا لباس، یہ تمہارے لیے آسان ہوگا اور مدینہ میں نبی ﷺ کے اصحاب کے لیے بہتر ہو گا۔

اس تعلق کی اصل، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۵۳۱۔ ۱۰۵۳۰، مطبوعہ مجلس علمی بیروت میں ہے۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا خَالِدٌ
إِحْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ وَأَعْنَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

اور نبی ﷺ نے فرمایا: اور رہا خالد تو اس نے اپنی زرہیں اور ہتھیرا اللہ کی راہ میں وقف کر دیئے ہیں۔

اس تعلق کی حدیث متصل عنقریب صحیح البخاری: ۱۳۶۸ میں آرہی ہے۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْنَ وَلَوْ
مِنْ حُلِيِّكُمْ. فَلَمْ يَسْتَشِنْ صَدَقَةَ الْفَرَسِ مِنْ غَيْرِهَا.
لَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْفِي خُرْصَهَا وَيَخَابَهَا. وَلَوْ
يَخْصُصُ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ مِنَ الْعَرُوضِ.

اور نبی ﷺ نے (عید کے دن عورتوں سے) فرمایا: صدقہ کرو خود اپنے زیورات سے پس آپ نے زکوۃ کو دوسرے صدقات سے مستثنیٰ نہیں فرمایا۔ پھر عورتیں اپنے کانوں کی ہالیوں کو اور لوگوں کے ہار کو ڈالیں آپ نے زکوۃ کی ادائیگی میں سونے اور چاندی کو دوسری چیزوں سے مخصوص نہیں فرمایا۔

ان تعلیقات سے ہمارے فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ زکوۃ میں سونے اور چاندی کو دینا ضروری نہیں ہے دوسری چیزوں کو بھی زکوۃ میں دینا جائز ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زیورات میں زکوۃ ہوتی ہے۔

۱۴۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي
أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَدَى النَّبِيِّ
أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَنَ بَدْعَتْ
صَدَقَتُهُ بِنْتُ مَخَاضٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ
لَبُونٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِينَ
دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ بِنْتُ مَخَاضٍ
عَلَى وَجْهِهَا وَعِنْدَهُ ابْنُ لَبُونٍ فَإِنَّهُ يُقْبَلُ مِنْهُ وَلَيْسَ
مَعَهُ خَيْرٌ. [أطراف الحديث: ۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ انس محمد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان سے یہ حدیث بیان کی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے یہ مکتوب لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو یہ حکم دیا کہ جس شخص پر زکوۃ میں ایک سال کی اونٹنی واجب ہو اور وہ اس کے پاس نہ ہو اس کے پاس دو سال کی اونٹنی ہو تو وہ اس سے وصول کر لی جائے گی اور زکوۃ وصول کرنے والا اس کو بیس درہم دے گا یا دو بکریاں دے گا پس اگر اس کے پاس ایک سال کی اونٹنی نہ ہو اور اس کے پاس دو سال کا اونٹ ہو تو وہ اس سے بہ طور زکوۃ وصول کر لیا جائے گا اور اس کے ساتھ اور کچھ نہیں ہوگا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۵۶۷، سنن نسائی: ۲۳۳۶، سنن ابن ماجہ: ۱۸۰۰، مسند ابویوسف: ۳۱، سنن ابوعبلی: ۱۲۷، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۳، المستدرک ج ۱ ص ۳۹۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۸۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۶۱، صحیح ابن حبان: ۳۲۶۶، مسند احمد ج ۱ ص ۱۲، طبع قدیم مسند احمد: ۷۲، ج ۱ ص ۲۳۳-۲۳۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن عبد اللہ بن الحسنی (۲) ان کے والد عبد اللہ بن الحسنی بن عبد اللہ بن انس بن مالک (۳) ثمامہ اور وہ عبد اللہ بن انس ہیں جو بصرہ کے قاضی ہیں (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (ممدۃ القاری ج ۹ ص ۹)

زکوٰۃ کی مقدار کے برابر کسی بھی جنس سے زکوٰۃ ادا کرنے کا جواز

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں سامان اور قیمتی چیزوں کے لینے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ جائز ہے، امام ابوحنیفہ کے اصحاب نے امام بخاری کی اس تعلیق سے استدلال کیا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ میں سامان اور دیگر چیزوں کو وصول کیا تھا اور حضرت انس کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت معاذ صدقات کو مدینہ کی طرف منتقل کرتے تھے پھر رسول اللہ ﷺ ان کو تقسیم کرتے تھے پس جب یہ صدقات نبی ﷺ کی زندگی میں مدینہ منتقل ہوتے تھے اور آپ ان مدینہ کے فقراء میں تقسیم کرتے تھے تو لامحالہ آپ سے زکوٰۃ کے بدل کے جواز کو برقرار رکھا تھا کیونکہ آپ کو علم تھا کہ زکوٰۃ کپڑوں کی جنس سے نہیں۔ اور یہ کہ زکوٰۃ میں بہ طور بدل سے گئے ہیں لہذا زکوٰۃ کے بدل میں ان چیزوں کا لینا جائز قرار پایا اور آپ کے وصال کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بھی اسی معمول کو برقرار رکھا اور صحابہ کرام کا اس پر اتفاق رہا اسی طرح نبی ﷺ نے یہ حکم، یا کہ ایک سال کی اونٹنی کے بجائے دو سال کی اونٹنی لے لی جائے اور زکوٰۃ وصول کرنے والا اس کو بیس درہم یا دو بکریاں دے اس سے فی الواقع، یا کہ زکوٰۃ کے بدل اس سے سادہ کی قیمت یا قیمتی چیز لینا جائز ہے اور جب یہ جائز ہے کہ پانچ اونٹوں کی زکوٰۃ میں اس جنس کے خلاف ایک بری لینا جائز ہے تو سب کی جگہ ایک دینا بھی جائز ہے۔

نیز امام بخاری کی تیسری تعلیق میں مذکور ہے کہ عورتیں اپنے کالوں کی بالیاں اور لوگوں کے ہار بھی ڈال دیتی تھیں اور لوگوں کے ہار سونے یا تانبے کی جنس سے نہیں ہیں اس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ میں سونے چاندی کو دینا ضرور نہیں ہے بلکہ زکوٰۃ کی مقدار کے برابر کسی بھی جنس سے زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

اس مذہب کے مخالفین یہ کہتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث صرف ان کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ ان کو معلوم تھا کہ اس وقت مدینہ میں ان کپڑوں اور دیگر اشیاء کی ضرورت ہے اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کا جوار شاد نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا: جس شخص پر زکوٰۃ میں ایک سال کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس ایک سال کی اونٹنی کے بجائے دو سال کی اونٹنی ہو تو اس سے عامل دو سال کی اونٹنی لے لے اور اس کو بیس درہم یا دو بکریاں دے دے تو اس پر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر نے اپنے عہد خلافت میں عمل نہیں کیا۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۳۲۸-۳۲۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کی طرف سے علامہ ابن بطلال کی دلیل کا جواب

میں کہتا ہوں کہ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کی دلیل صحیح بخاری کی حدیث مرفوعہ اور صحابہ کرام کے آثار ہیں۔ اس کے مقابلہ میں علامہ ابن بطلال نے فقہاء احناف کے مخالفین کی طرف سے جو دلیل پیش کی ہے وہ محض ان کا مفروضہ ہے اور بلا دلیل ایک

دعویٰ ہے نیز میں پوچھتا ہوں کہ شریعت کا مدار نبی ﷺ کے ارشاد پر ہے یا حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے عمل پر ہے؟ جب کہ علامہ ابن بطل نے ان کے عمل پر بھی کسی صحیح حدیث کا حوالہ نہیں دیا اور دلائل کے مقابلہ میں محض دعویٰ کی کیا حیثیت ہے! حافظ ابن حجر اور غیر مقلدین کا آثار صحابہ اور حدیث رسول کو مسترد کرنا اور مصنف کے جوابات حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں امام بخاری نے فقہاء احناف کی موافقت کی ہے اس کے باوجود کہ وہ ان کی بہت مخالفت کرتے ہیں: حضرت معاذ کے قصہ کا یہ جواب ہے کہ یہ ان کا اجتہاد ہے پس اس قصہ میں کوئی دلیل نہیں ہے لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ حلال اور حرام کو سب سے زیادہ جاننے والے تھے اور جب نبی ﷺ نے ان کو یمن بھیجا تھا تو آپ نے ان کو بتادیا تھا کہ وہ کس طرح عمل کریں گے ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ اس زمانہ کا خاص واقعہ ہے اس سے یہ قاعدہ کلیہ ثابت نہیں ہوتا کہ جس جنس میں زکوٰۃ واجب ہو اس کی زکوٰۃ دوسری جنس سے دی جاسکتی ہے۔ (میں کہتا ہوں کہ اس کے خلاف بھی کوئی قاعدہ کلیہ نہیں ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ خواتین نے اپنی زکوٰۃ میں لوگوں کا ہار دیا اگر یہ ناجائز ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اس کو رد فرمادیتے۔ سعیدی غفرلہ)

قاضی عبدالوہاب مالکی نے کہا ہے کہ وہ لوگ جزیہ پر بھی صدقہ کا اطلاق کرتے تھے ہو سکتا ہے کہ حضرت معاذ نے جو لیا تھا وہ بھی جزیہ ہو حافظ ابن حجر نے اس جواب پر یہ اعتراض کیا ہے کہ حضرت معاذ نے فرمایا تھا: تم ہمیں ہو اور جوار کے بدلا میں کپڑے اور سامان دو اور جزیہ میں ہو اور جوار کو نہیں لیا جاتا اور ہم اور دینار کو لیا جاتا ہے۔

حدیث مذکور کا حافظ ابن حجر نے یہ جواب دیا ہے کہ زکوٰۃ کی مقدار تو معین ہوتی ہے اس میں کی بیشی نہیں ہوتی جب کہ سامان کی قیمت تو کم زیادہ ہوتی ہے پس جس چیز میں زکوٰۃ واجب ہے اس کی زکوٰۃ میں وہی چیز لی جائے گی اس کے بدلا میں کوئی اور سامان نہیں لیا جائے گا کیونکہ زکوٰۃ کی مقدار معین اور واحد ہوتی ہے اس میں کی بیشی نہیں ہوتی۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۷۳۷-۷۳۸ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

نواب صدیق حسن خان متونی ۱۳۰۷ھ نے بھی اسی جواب کو نقل کیا ہے۔ (عون الہدی ج ۲ ص ۲۳۸ دار الرشید سوریا) میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی اور نواب قنوجی کو یہ زیب نہیں دیتا کہ وہ حدیث رسول کو اپنے قیاس سے مسترد کر دیں نبی ﷺ نے ۵ سے ۹ اونٹ تک زکوٰۃ میں ایک بکری واجب کی ہے کیا بکری کی قیمت کم و بیش نہیں ہوتی رہتی اسی طرح ۳۰ سے ۳۹ تک گایوں میں ایک چھڑی واجب کی ہے کیا چھڑی کی قیمت کم و بیش نہیں ہوتی اسی طرح ۴۰ سے ۱۲۰ تک بکریوں میں ایک بکری واجب کی ہے اور بکری کی قیمت بھی کم و بیش ہوتی رہتی ہے اگر حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی اور نواب بھوپالی (امل حدیث) کے قاعدہ کو تسلیم کر کے حدیث رسول کو مسترد کر دیا جائے تو نبی ﷺ کا دیا ہوا پورا نظام زکوٰۃ ہی ساقط ہو جائے گا۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں: زکوٰۃ کی ادائیگی کی مقدار معین ہونی چاہیے میں کہتا ہوں کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کی مقدار وہی ہونی چاہیے جو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمائی ہے خواہ وہ معین ہو یا غیر معین۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی اس موقع کی تلاش میں رہتے ہیں کہ جہاں حافظ ابن حجر کوئی غلط بات کہیں یا فقہاء احناف کے خلاف کچھ کہیں تو وہ فوراً ان کا رد کریں لیکن اس حدیث کی شرح میں حافظ ابن حجر نے احناف کے خلاف لکھا اور صحیح بخاری کی حدیث کا رد کیا لیکن علامہ عینی کا خون جوش میں آیا شاید قسام اول نے یہ سعادت اس ناکارہ کے لیے مقدر کر دی تھی!

۱۴۴۹ - حَدَّثَنَا مُوَمَّلٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ
 أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ فَرَأَى أَنَّهُ لَمْ
 يَسْمِعِ النِّسَاءَ فَاتَّاهُنَّ وَمَعَهُ بِلَالٌ نَاشِرُ ثَوْبِهِ
 فَوَعَّظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ أَنْ يَتَصَلَّنَّ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ
 تَلْفِي وَأَشَارَ أَيُّوبُ إِلَى أُذُنِهِ وَإِلَى خَلْقِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موئل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی از ایوب الزہری عن ابن ابی رباح انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھی پس آپ نے گمان کیا کہ آپ نے عورتوں کو نہیں سنایا تو آپ عورتوں کے پاس آئے اور آپ کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی اپنا کپڑا پھیلانے ہوئے تھے آپ نے عورتوں کو وعظ کیا اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا تو عورت (حضرت بلال کے کپڑے میں صدقہ) ڈالتی تھی اور ایوب نے اپنے کانوں اور اپنے حلق کی طرف اشارہ کیا۔

۳۴ - بَابُ لَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ

متفرق جانوروں کو جمع نہ کیا جائے اور جو جانور

جمع ہوں ان کو متفرق نہ کیا جائے

وَلَا يَفْرَقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ

مثلاً تین آدمیوں میں سے ہر ایک کی ۴۰، ۴۰، ۴۰ بکریاں ہیں اور ان کی زکوٰۃ تین بکریاں ہیں اور جب عامل زکوٰۃ وصول کرنے آئے تو ان میں سے ایک آدمی کہے کہ سب اس کی بکریاں ہیں اور متفرق بکریوں کو جمع کر لے اور صرف ایک بکری عامل کو دے کیونکہ ۴۰ سے ۱۲۰ تک صرف ایک بکری واجب ہوتی ہے یا ایک آدمی کی ۸۰ بکریاں ہوں جن پر ایک بکری زکوٰۃ ہو زکوٰۃ کی وصولی کے وقت عامل کہے: یہ دو آدمیوں کی ۴۰، ۴۰، ۴۰ بکریاں ہیں اور ان پر دو بکریاں زکوٰۃ میں واجب ہیں اور جمع کو متفرق کر کے خلاصہ یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے والا متفرق کو جمع کر کے زکوٰۃ بچائے نہ عامل زیادہ زکوٰۃ لینے کے لیے جمع کو متفرق کرے۔

وَيَذْكُرُ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلَهُ
 اس تعلیق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

سالم از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کا مکتوب لکھا اور اس کو مال کی طرف روانہ نہیں کیا تھا کہ آپ کی وفات ہوئی سو آپ نے اس مکتوب کو اپنی تلواریں کے ساتھ ملا کر رکھا تھا پس جب آپ کی وفات ہو گئی تو اس مکتوب پر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عمل کیا حتیٰ کہ ان کی وفات ہو گئی اور حضرت عمر نے عمل کیا حتیٰ کہ ان کی وفات ہو گئی اس مکتوب میں یہ درج تھا کہ پانچ اونٹوں میں ایک بکری ہے اور دس میں دو بکریاں ہیں اور چودہ میں تین بکریاں ہیں اور بیس میں چار بکریاں ہیں اور پچیس سے پینتیس تک ایک سال کی ایک اونٹنی ہے اگر اس سے زیادہ ہوں تو پینتالیس تک دو سال کی ایک اونٹنی ہے اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو ساٹھ تک تین سال کی ایک اونٹنی ہے اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو پچتر تک چار سال کی ایک اونٹنی ہے پھر اگر اس سے زیادہ ہوں تو توڑے تک دو اونٹیاں ہیں پھر اگر اس سے زیادہ ہوں تو ایک سو بیس تک تین سال کی دو اونٹیاں ہیں پھر اگر ایک سو بیس سے زیادہ اونٹیاں ہوں تو ہر پچاس پر ایک تین سال کی اونٹنی اور ہر چالیس پر دو سال کی ایک اونٹنی دی جائے اور بکریوں میں چالیس سے لے کر ایک سو بیس تک ایک بکری دی جائے پھر اگر اس سے زیادہ بکریاں ہوں تو دو سو تک دو بکریاں دی جائیں پھر

اگر اس سے زیادہ بکریاں ہوں تو تین سو بکریوں تک تین بکریاں دی جائیں پھر اگر تین سو بکریوں سے زائد ہوں تو ہر سو بکریوں پر ایک بکری دی جائے پھر جب تک چار سو بکریاں نہ ہو جائیں ان میں کچھ نہیں ہے اور صدقہ دینے کے خوف سے جمع کو متفرق نہ کیا جائے اور متفرق کو جمع نہ کیا جائے اور اگر سویشیوں میں دو آدمی شریک ہوں تو وہ صدقہ کی رقم برابر برابر ایک دوسرے سے لے لیں۔

(سنن ترمذی: ۶۳۱۱، سنن ابوداؤد: ۱۵۷۱-۱۵۷۰، مسند احمد: ج ۲ ص ۱۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ الانصاری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مکتوب لکھا جس میں رسول اللہ ﷺ کا فرض کیا ہوا صدقہ بیان کیا اور یہ کہ صدقہ کے خوف سے متفرق کو جمع نہ کیا جائے اور جمع کو متفرق نہ کیا جائے۔

۱۴۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ الْبَنِيُّ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يُتَفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۸ میں گزر چکی ہے۔

۳۵ - بَابُ مَا كَانَ مِنْ حَبِطَيْنِ فَإِنَّهُمَا

يَتَرَا جَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسَّوِيَّةِ

وَقَالَ طَاوُسٌ وَ عَطَاءٌ إِذَا عَلِمَ الْخُلَيْطَانِ أَمْرَ الْهُمَا فَلَا يُجْمَعُ مَالُهُمَا.

اگر دو شخص شریک ہوں تو زکوٰۃ کا خرچ

ایک دوسرے سے برابر برابر لے لیں

اور طاووس اور عطاء نے کہا: اگر دونوں شریکوں کو اپنے مالوں کا پتا ہو تو ان کے مالوں کو جمع نہیں کیا جائے گا۔

اس تعلیق کی اصل یہ ہے: عمرو بن دینار بیان کرتے ہیں کہ طاووس نے کہا: جب شریک اپنے مالوں کو جانتے ہوں تو پھر صدقہ میں ان کے مالوں کو جمع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ (معنف بہ الرزاق: ۶۸۶۸، سنن ابی نعیم: ج ۲ ص ۱۳۲۱)

اور سفیان نے کہا: اس وقت تک زکوٰۃ واجب نہیں ہے حتیٰ کہ اس شریک کے لیے بھی چالیس بکریاں ہوں اور دوسرے شریک کے لیے بھی چالیس بکریاں ہوں۔

وَقَالَ سُفْيَانٌ لَا تَجِبُ حَتَّى يَتِمَّ لِهَذَا أَرْبَعُونَ شَاةً وَلِهَذَا أَرْبَعُونَ شَاةً.

(معنف بہ الرزاق: ۶۸۶۸، سنن ابی نعیم: ج ۲ ص ۱۳۲۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے وہ مکتوب لکھا جس میں رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ کی فرضیت لکھی تھی اور جو دو شریکوں کے مال میں زکوٰۃ ہو وہ ایک دوسرے سے برابر برابر لے لیں۔

۱۴۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ الْبَنِيُّ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا كَانَ مِنْ خِلْيَطَيْنِ فَإِنَّهُمَا يَتَرَا جَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسَّوِيَّةِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۸ میں گزر چکی ہے۔

ادنیوں کی زکوٰۃ

۳۶ - بَابُ زَكَاةِ الْإِبِلِ

ذَكَرَهُ أَبُو بَكْرٍ، وَأَبُو ذَرٍّ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ، رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس کا حضرت ابو بکر، حضرت ابو ذر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم نے نبی ﷺ سے ذکر کیا ہے۔

یعنی اونٹوں کی زکوٰۃ کا ذکر ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے کیا ہے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث صحیح البخاری: ۱۳۵۳ میں ہے، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث صحیح البخاری: ۱۳۶۰ میں ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی اسی کے ساتھ تعلق میں ہے۔

۱۴۵۲ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي
ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي سُوَيْدٍ
الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا سَأَلَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْهَجْرَةِ فَقَالَ
وَبَحَكَ إِنَّ شَأْنَهَا شَدِيدٌ، فَهَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ تُؤَدِّي
صَدَقَتَهَا؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ فَاغْمِلْ مِنْ زَوَادِ الْبَحَارِ، فَإِنَّ
اللَّهَ لَنْ يَغْرَكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا.

لہام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں الولید بن مسلم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے حدیث بیان کی از عطاء بن یزید از حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہ ایک اعرابی (دیہاتی) نے رسول اللہ ﷺ سے ہجرت کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا: تم پر افسوس ہے! ہجرت کا معاملہ تو بہت سخت ہے، کیا تمہارے پاس اونٹ ہیں جن کی تم زکوٰۃ ادا کرتے ہو؟ اس نے کہا: جی ہاں، آپ نے فرمایا: پس تم سمندر کے پار (شہر میں) عمل کرتے رہو، بے شک اللہ تمہارے اعمال میں سے کسی چیز کو ترک نہیں کرے گا۔

[اطراف الحديث: ۲۱۳۳-۳۹۲۳-۶۱۶۵]

(صحیح مسلم: ۱۸۶۵، الرقم السلسل: ۳۷۴۹، سنن ابوداؤد: ۲۳۷۷، سنن نسائی: ۳۱۶۳، سنن کبریٰ: ۷۷۸۷، جامع المسانید لابن جوزی: ۲۰۷۷)

مکتبہ الرشیدیہ، لاہور (۱۳۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ ابن المدینی (۲) الولید بن مسلم (۳) عبد الرحمن ابن عمرو، الاوزاعی (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عطاء بن یزید ابوزید لیثی (۶) حضرت ابوسعید الخدری، ان کا نام سعد بن مالک ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۰)

دیہاتیوں کے اوپر ہجرت کا سخت ہونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن بطل مائے قرطبی لکھتے ہیں:

الہجاب نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کا یہ ارشاد نفع مند ہے کہ پہلے کا ہے کیونکہ اگر فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے، لیکن آپ کو علم تھا کہ اعرابی مدینہ پر صبر نہیں کر سکیں گے کیونکہ وہاں پر بہت سختیاں تھیں اور وہاں میں تھیں کیونکہ جب ایک اعرابی کو مدینہ میں بخار چڑھ گیا تو وہ نبی ﷺ کے پاس بیعت توڑنے کے لیے آیا، اس لیے جب اس اعرابی نے آپ سے ہجرت کے متعلق سوال کیا تو آپ نے اس سے زکوٰۃ کے متعلق پوچھا کیونکہ زکوٰۃ ادا کرنا اعراب کے اوپر بہت سخت تھا، اس لیے آپ نے فرمایا کہ تم سمندر کے پار عمل کرتے رہو (یعنی ہجرت کرنا ضروری نہیں ہے بے شک سمندر کے پار ہو مگر نیک عمل کرتے رہو)۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۳۳۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۲۳ھ)

جس کی زکوٰۃ میں ایک سال کی اونٹنی واجب ہو

اور وہ اس کے پاس نہ ہو

۳۷ - بَابُ مَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةٌ

بَنَتْ مَخَاضٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ

۱۴۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ فَرِيضَةَ الصَّدَقَةِ أَلَيْسَ أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةُ الْجَذَعَةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حَقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ اسْتَيْسَرَتْ لَهُ أَوْ عِشْرَيْنِ دِرْهَمًا. وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحَقَّةُ وَعِنْدَهُ الْجَذَعَةُ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْجَذَعَةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرَيْنِ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا بَنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بَنْتُ لَبُونٍ وَيُعْطِي شَاتَيْنِ أَوْ عِشْرَيْنِ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَنْتُ لَبُونٍ وَعِنْدَهُ حَقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرَيْنِ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ. وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَنْتُ لَبُونٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بَنْتُ مَخَاضٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بَنْتُ مَخَاضٍ وَيُعْطِي مَعَهَا عِشْرَيْنِ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۳۸ میں گزر چکی ہے۔

۳۸ - بَابُ زَكَاةِ الْغَنَمِ

۱۴۵۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُنْثَرِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے صدقہ کا وہ فریضہ لکھا جس کا اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا تھا: جس شخص پر اونٹوں کی زکوٰۃ میں چار سال کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس چار سال کی اونٹنی نہ ہو بلکہ اس کے پاس تین سال کی اونٹنی ہو تو اس سے وہ تین سال کی اونٹنی قبول کی جائے گی اور اسے اس کے ساتھ دو بکریاں دینی ہوں گی اگر اس کو میسر ہوں یا وہ بیس درہم دے گا اور جس شخص پر زکوٰۃ میں تین سال کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس تین سال کی اونٹنی نہ ہو اور اس کے پاس چار سال کی اونٹنی ہو تو اس سے چار سال کی اونٹنی قبول کی جائے گی اور عامل اس کو بیس درہم دے گا یا دو بکریاں دے گا اور جس پر زکوٰۃ میں تین سال کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس صرف دو سال کی اونٹنی ہو تو اس سے دو سال کی اونٹنی قبول کی جائے گی اور وہ دو بکریاں یا بیس درہم دے گا اور جس پر زکوٰۃ میں دو سال کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس تین سال کی اونٹنی قبول کی جائے گی اور عامل اس کو بیس درہم یا دو بکریاں دے گا اور جس پر زکوٰۃ میں دو سال کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس دو سال کی اونٹنی نہ ہو اور اس کے پاس ایک سال کی اونٹنی ہو تو اس سے وہ ایک سال کی اونٹنی قبول کی جائے گی اور وہ اس کے ساتھ بیس درہم یا دو بکریاں دے گا۔

بکریوں کی زکوٰۃ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ بن المنصاری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ بن عبد اللہ بن انس نے حدیث بیان کی حضرت انس نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جب ان کو بحرین کی طرف بھیجا تو ان کے لیے یہ مکتوب لکھا:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

هَذِهِ قَرِیْبَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِیْ فَرَضَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عَلَی الْمُسْلِمِیْنَ وَالَّتِیْ اَمَرَ اللّٰهُ بِهَا رَسُوْلُهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ 'فَمَنْ سَبَّلَهَا مِنْ الْمُسْلِمِیْنَ عَلٰی وَجْهِهَا فَلْيُعْطَهَا' وَمَنْ سَوَّلَ فَوَقَّهَا لَمْ يَلْبِثْ فِیْ اَرْبَعٍ وَعِشْرَیْنَ مِنَ الْاَهْلِ لَمَّا دُوْنَهَا 'مِنَ الْغَنَمِ' مِنْ كُلِّ خَمْسٍ 'شَاةٌ' اِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعِشْرَیْنَ اِلٰی خَمْسٍ وَثَلَاثِیْنَ فَفِیْهَا بَنْتُ مَخَاضِ اَنْثٰی 'اِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَثَلَاثِیْنَ اِلٰی خَمْسٍ وَاَرْبَعِیْنَ فَفِیْهَا بَنْتُ لَبُوْنِ اَنْثٰی 'اِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَاَرْبَعِیْنَ اِلٰی سِتِّیْنَ فَفِیْهَا حَقَّةٌ طَرُوْقَةُ الْجَمَلِ 'اِذَا بَلَغَتْ وَاَحَدَةً وَسِتِّیْنَ اِلٰی خَمْسٍ وَسَعِیْنِ فَفِیْهَا جَذَعَةٌ 'اِذَا بَلَغَتْ بِعِیْ سِتًّا وَثَلَاثِیْنَ اِلٰی سِتِّیْنَ فَفِیْهَا بَنْتُ لَبُوْنِ 'اِذَا بَلَغَتْ اِحْدٰی وَثَلَاثِیْنَ اِلٰی عِشْرَیْنَ وَمِائَةً فَفِیْهَا حَقَّتَانِ طَرُوْقَتَا الْجَمَلِ 'اِذَا زَادَتْ عَلٰی عِشْرَیْنَ وَمِائَةً فَهِيَ كُلُّ اَرْبَعِیْنَ بَنْتُ لَبُوْنِ 'وَلِیْ كُلِّ خَمْسِیْنَ حَقَّةٌ وَمَنْ لَمْ یَكُنْ مَعَهُ اِلَّا اَرْبَعٌ مِنَ الْاَهْلِ فَلَمْ یَسَلِّمْ فِیْهَا صَدَقَةٌ 'اِلَّا اَنْ یَّشَاءَ رَبُّهَا' اِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا مِنَ الْاَهْلِ فَفِیْهَا شَاةٌ. وَفِیْ صَدَقَةِ الْغَنَمِ لِیْ سَلَامَتُهَا اِذَا كَانَتْ اَرْبَعِیْنَ اِلٰی عِشْرَیْنَ وَمِائَةً شَاةٌ 'اِذَا زَادَتْ عَلٰی عِشْرَیْنَ وَمِائَةً اِلٰی مِائَتَیْنِ شَاةَانِ 'اِذَا زَادَتْ عَلٰی مِائَتَیْنِ اِلٰی ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِیْهَا ثَلَاثٌ 'اِذَا زَادَتْ عَلٰی ثَلَاثِ مِائَةٍ فَهِيَ كُلُّ مِائَةٍ شَاةٌ 'اِذَا كَانَتْ سَابِعَةَ الرَّجُلِ ثَالِثَةً مِنْ اَرْبَعِیْنَ شَاةٌ وَاَحَدَةً فَلَمْ یَسَلِّمْ فِیْهَا صَدَقَةٌ 'اِلَّا اَنْ یَّشَاءَ رَبُّهَا. وَلِیْ الرِّقَّةُ رُبْعُ الْعَشْرِ 'لَاَنْ لَمْ یَكُنْ اِلَّا یُسُوْنِ وَمِائَةً فَلَمْ یَسَلِّمْ فِیْهَا شَیْءٌ 'اِلَّا اَنْ یَّشَاءَ رَبُّهَا.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ زکوٰۃ کا وہ فریضہ ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں پر فرض کیا اور جس کا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو حکم دیا تو اس مکتوب کے موافق جس مسلمان سے زکوٰۃ طلب کی جائے وہ اس کو دے اور اگر کوئی اس سے زیادہ (زکوٰۃ) مانگے تو وہ اس کو ہرگز نہ دے چوبیس اونٹ ہوں یا اس سے کم ہوں تو ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری دینی ہوگی جب پچیس اونٹ ہو جائیں تو پینتیس اونٹوں تک ایک سال کی اونٹنی دینی ہوگی جب چھتیس اونٹ ہو جائیں تو پینتالیس اونٹوں تک دو سال کی اونٹنی دینی ہوگی جب چھیالیس اونٹ ہو جائیں تو ساٹھ اونٹوں تک تین سال کی اونٹنی دینی ہوگی جو چھتی کے لائق ہو اور جب اکتھ اونٹ ہو جائیں تو گھتر اونٹوں تک چار سال کی اونٹنی دینی ہوگی اور جب گھتر اونٹ ہو جائیں تو توڑے اونٹوں تک اس میں دو سال کی دو اونٹیاں دینی ہوں گی پس جب اکیانوے اونٹ ہو جائیں تو ایک سو بیس اونٹوں تک تین سال کی دو اونٹیاں دینی ہوں گی جو چھتی کے لائق ہوں پس جب وہ ایک سو بیس سے زیادہ ہو جائیں تو ہر چالیس اونٹ میں ایک تین سال کی اونٹنی دینی ہوگی اور ہر پچیس اونٹ میں ایک تین سال کی اونٹنی دینی ہوگی اور جس کے پاس صرف چار اونٹ ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں ہے مگر یہ کہ اونٹوں کا مالک نقلی صدقہ دینا چاہے پس جب پانچ اونٹ ہو جائیں تو اس میں ایک بکری دینا واجب ہے اور جنگل میں چرنے والی بکریاں جب پچیس ہو جائیں تو ایک سو بیس بکریوں تک ایک بکری دینا واجب ہے پس جب ایک سو بیس بکریوں سے زیادہ ہوں تو دو سو بکریوں تک دو بکریاں دینا واجب ہے پس جب دو سو بکریوں سے زیادہ ہو جائیں تو تین سو بکریوں تک تین بکریاں دینا واجب ہے پس جب تین سو بکریوں سے زیادہ ہو جائیں تو ہر سو بکریوں میں ایک بکری دینا واجب ہے پس جب کسی آدمی کی جنگل میں چرنے والی بکریوں کی تعداد چالیس بکریوں سے ایک بکری بھی کم ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے مگر یہ کہ بکریوں کا مالک نقلی صدقہ دینا چاہے اور چاندی میں چالیسواں حصہ دینا واجب ہے

پس اگر اس کے پاس صرف ایک سو توے درہم ہوں تو اس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے، مگر یہ کہ اس کا مالک نقلی طور پر دینا چاہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۳۸ میں گزر چکی ہے۔

۳۹۔ بَابُ لَا تُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ

هَرِمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا تَيْسٌ

إِلَّا مَا شَاءَ الْمُصَدِّقُ

زکوٰۃ میں بوڑھا اور عیب والا اور نر جانور نہیں

دیا جائے گا، مگر جب عامل اس کا لینا

مناسب سمجھنے

۱۴۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَبَا رَجَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ النَّبِيُّ أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُخْرَجُ فِي الصَّدَقَةِ هَرِمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا تَيْسٌ إِلَّا مَا شَاءَ الْمُصَدِّقُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کو حدیث بیان کی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے یہ مکتوب لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو یہ حکم دیا کہ کوئی شخص زکوٰۃ میں بوڑھے جانور کو نہ لے نہ کسی عیب والے جانور کو نہ نر جانور کو مگر یہ کہ عامل اس کو چاہے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۳۳۸ میں ملنا چھوڑیں۔

۴۰۔ بَابُ أَخْذِ الْعَنَاقِ فِي الصَّدَقَةِ

۱۴۵۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الزُّهْرِيِّ (ح). وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَوْ مَنَعُونِي عَنَاقًا مَكْرًا يُوْذَرُ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از الزہری (ح) اور لیث نے کہا: ہمیں عبد الرحمن بن خالد نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر انہوں نے مجھے ایک بکری کا بچہ دینے سے بھیجی، مگر کیسے وہ رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتے تھے تو میں اس کے انکار کرنے پر ان سے قتال کروں گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۰۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۵۷۔ قَالَ عَمْرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَمَا هُوَ إِلَّا

أَنْ رَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِالْقِتَالِ فَقَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ.

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: پس یہ چیز وہ تھی جس کو میں نے سمجھ لیا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا سینہ قتال کے لیے کھول دیا ہے، پس میں نے جان لیا کہ یہی حق ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۹۹ میں گزر چکی ہے۔

۴۱ - بَابُ لَا تُؤْخَذُ كَرَائِمُ أَمْوَالِ

النَّاسِ فِي الصَّدَقَةِ

۱۴۵۸ - حَدَّثَنَا أُمِّةُ بْنُ بِسْطَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمِّةٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِي عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا وَحِصَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الْيَمَنِ قَالَ إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلِ كِتَابٍ فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ عِبَادَةَ اللَّهِ فَإِذَا عَرَفُوا اللَّهَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صُلُواتٍ فِي يَوْمِيهِمْ وَلَيَالِيهِمْ فَإِذَا فَعَلُوا فَأْخَبَرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً تُؤْخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِذَا أَطَاعُوا بِهَا فَاخْذُ مِنْهُمْ وَتَوَقَّ كَرَائِمَ أَمْوَالِ النَّاسِ.

زکوٰۃ میں لوگوں کا عمدہ مال

نہ وصول کیا جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں امیہ بن بسطام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں روح بن القاسم نے حدیث بیان کی از اسماعیل بن امیہ از یحییٰ بن عبد اللہ بن صیفی از ابی معبد از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا تو فرمایا: بے شک تم اہل کتاب کی ایک قوم کی طرف جاؤ گے پس تم کو چاہیے کہ تم ان کو سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی عبادت کی دعوت دو پس جب وہ اللہ تعالیٰ کو پہچان میں تو تم ان کو یہ خبر دینا کہ ان کے (اوپر) دن اور رات میں اللہ نے پانچ نمازیں فرض کی ہیں پس جب وہ اس پر عمل کر لیں تو پھر ان کو یہ خبر دینا کہ اللہ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے اموال سے وصول کی جائے گی اور ان کے شراب پر لوٹا دی جائے گی پس جب وہ اس کی اطاعت کر لیں تو ان سے زکوٰۃ وصول کرنا اور ان کے عمدہ مال کو لینے سے اجتناب کرنا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۵۰ میں زریحی ہے۔

۴۲ - بَابُ لَيْسَ فِيهَا دُونَ

خُمْسِ ذَوْدِ صَدَقَةٍ

۱۴۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَفْصَعَةَ الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِيهَا دُونَ خُمْسِ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيهَا دُونَ خُمْسِ أَوْاقٍ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيهَا دُونَ خُمْسِ ذَوْدَيْنِ الْإِبِلِ صَدَقَةٌ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۰۵ میں زریحی ہے۔

پانچ اونٹوں سے کم میں

زکوٰۃ واجب نہیں ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از محمد بن عبد الرحمن بن ابی صفصہ المازنی از والدہ خود از حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا: پانچ وسق (تین سو کلو گرام) کھجور سے کم میں صدقہ (زکوٰۃ) نہیں ہے اور دو سو درہم چاندی سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

گایوں کی زکوٰۃ

۴۳ - بَابُ زَكَاةِ الْبَقَرِ

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَرَفَنَ مَا جَاءَ اللَّهُ رَجُلٌ بِبَقْرَةٍ لَهَا خَوَارٌ وَيُقَالُ جَوَارٌ. (تَجَارُونَ) (الحمل: ۵۳) تَرَفَعُونَ أَصْوَاتَكُمْ كَمَا تَجَارُ الْبَقْرَةُ.

اور ابو حنیفہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں تمہیں قیامت کے دن وہ شخص ضرور دکھاؤں گا جو اللہ کے پاس گائے اٹھائے ہوئے حاضر ہوگا وہ گائے آواز نکال رہی ہوگی اور ”خوار“ کی جگہ ایک روایت میں ”جوار“ کا لفظ ہے، سورۃ المؤمنون میں جو ”تجارون“ کا لفظ ہے وہ اسی سے نکلا ہے یعنی تم اس طرح چلا رہے ہو گے جس طرح گائے چلاتی ہے۔

علامہ بدرالدین عینی نے لکھا ہے: اس تعلیق کی اصل امام بخاری نے ”کتاب تروك التحيل“ میں موصولاً روایت کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۷) میں نے ”کتاب تروك التحيل“ میں دیکھا ہے میں یہ حدیث نہیں ہے بلکہ یہ حدیث ہے: ”انما الاعمال بالنية“۔

(صحیح البخاری: ۶۹۵۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی ازالمعمرور بن سوید ز حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے پاس پہنچا آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! یا فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے! یا جس طرح آپ نے حلف اٹھایا کہ کوئی مرد ایسا نہیں ہوگا جس کے پاس اونٹ ہوں یا گائیں ہوں یا بکریاں ہوں جن کا وہ حق ادا نہ کرتا ہو مگر قیامت کے دن اس کے پاس وہ جانور بہت بڑی جسامت میں اور بہت فربہ حالت میں آئیں گے اور اس کو اپنے کھروں سے روندیں گے اور اپنے سینکڑوں سے ماریں گے جب ان کا آخری ریوز گزر جائے گا تو پہلا ریوز دوبارہ آ جائے گا حتیٰ کہ دو گوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا۔ اس حدیث کو پیچہ نے از ابی صالح از ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ روایت کیا ہے۔

۱۴۶۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ الْمَعْرُورِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنِّي هَمَمْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، أَوْ وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، أَوْ كَمَا حَلَفَ، مَا مِنْ رَجُلٍ تَكُونُ لَهُ إِبِلٌ، أَوْ بَقْرٌ، أَوْ غَنَمٌ، لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا أُبِيَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أَعْظَمَ مَا تَكُونُ وَأَسْمَنُ، تَعَذُّرُهُ بِأَعْقَابِهَا، وَتَنْطَحُّهُ بِقُرُونِهَا، كُلَّمَا حَازَتْ أَخْرَاقًا رُدَّتْ عَلَيْهِ أَوْ لَاَهَا، حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ. وَرَأَاهُ بُكَيْرٌ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[طرف اللہ: ۶۶۳۸]

(سنن ترمذی: ۶۱۷۷، سنن نسائی: ۲۳۳۰، سنن ابن ماجہ: ۱۷۸۵، مسند ابو داؤد: ۳۹۹۳، صحیح ابن خزيمة: ۲۲۵۱، سنن بیہقی ج ۴ ص ۹۷، مسند احمد ج ۵ ص ۱۵۸، فتح تدریج مسند احمد: ۲۳۰۱، ج ۳ ص ۳۱۷، مؤسسة الرسالة: بيروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باپ کے عنوان سے اس طرح مطابقت ہے کہ جس شخص نے اپنی گایوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کی ہوگی، قیامت کے دن وہ اس کو اپنے کھروں سے روندیں گی اور سینکڑوں سے ماریں گی اس سے معلوم ہوا کہ گایوں کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔

گایوں کی زکوٰۃ کا نصاب اور زکوٰۃ کی مقدار

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

گایوں کی زکوٰۃ کا نصاب اور اس کی مقدار درج ذیل حدیث میں ہے:

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نے ان کو یمن کی طرف بھیجا (تو انہیں حکم فرمایا) کہ ہر تیس گایوں سے

ایک سال کا چھڑایا پھڑی وصول کریں اور ہر چالیس گایوں سے دو سال کا چھڑایا پھڑی وصول کریں۔ الحدیث

(سنن ابوداؤد: ۱۵۷۶، سنن ترمذی: ۱۵۶۳، سنن نسائی: ۲۳۹، سنن نسائی: ۱۸۰۳) (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۴۴، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا

۴۴۔ بَابُ الزَّكْوَةِ عَلَى الْأَقَارِبِ

اس عنوان میں زکوٰۃ سے مراد اصطلاحی زکوٰۃ نہیں ہے بلکہ ثواب کی نیت سے صدقہ اور خیرات کرنا ہے اصطلاحی زکوٰۃ سے مراد

شرعی نصاب پر ایک سال گزرنے کے بعد اس کا چالیسواں حصہ کسی غیر ہاشمی فقیر کو دینا ہے۔

اور نبی ﷺ نے فرمایا: اس کے لیے دواجر ہیں ایک اجر

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ أَجْرَانِ

قربابت کا ہے اور ایک اجر صدقہ کا ہے۔

أَجْرُ الْقَرَابَةِ وَالصَّدَقَةِ

اس تعلق کے موافق حدیث موصول تقریباً صحیح ہی ری: ۱۳۶۶ میں آ رہی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی کہ انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از اسحاق

بن عبد اللہ بن ابی طلحہ انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے

سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ انصار میں سب سے

زیادہ کمزوروں کے باغ کے لحاظ سے مال دار تھے اور ان کا سب

سے زیادہ پسندیدہ باغ بیرحاء میں تھا اور وہ مسجد (نبوی) کے سامنے

تھا رسول اللہ ﷺ اس میں داخل ہوتے تھے اور اس کا میٹھا پانی

پیتے تھے حضرت انس نے کہا: جب یہ آیت نازل ہوئی: تم اس

وقت تک ہرگز نیکی کو نہیں پاسکتے جب تک کہ تم اپنی پسندیدہ چیزوں

میں سے خرچ نہ کرو۔ (آل عمران: ۹۲) تو حضرت ابوطالب رسول اللہ

ﷺ کی طرف کھڑے ہوئے اور کہا: یا رسول اللہ! اللہ تبارک و

تعالیٰ فرماتا ہے: تم اس وقت تک ہرگز نیکی کو نہیں پاسکتے جب تک

کہ تم اپنی پسندیدہ چیزوں میں سے خرچ نہ کرو۔ (آل عمران: ۹۲) اور

میرے نزدیک میرا سب سے زیادہ پسندیدہ مال بیرحاء کا باغ ہے

اور یہ اللہ کے لیے صدقہ ہے میں اس کی نیکی اور اللہ کے نزدیک

اس کے ذخیرہ کی امید رکھتا ہوں پس یا رسول اللہ! اس کو وہاں خرچ

کجئے جہاں اللہ تعالیٰ آپ کو بتائے حب رسول اللہ ﷺ نے

۱۴۶۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ

سَمْعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَ

أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا مِمَّنْ نَحَلَّ

وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُحَاءَ وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةُ

الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا

أَنْزَلَتْ فِيهِ الْآيَةُ هَلَنْ تَسْأَلُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِنْ

تُحِبُّونَ (آل عمران: ۹۲) قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ

اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ هَلَنْ تَسْأَلُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا

بِمَا تُحِبُّونَ وَإِنَّ أَحَبَّ أَمْوَالِي إِلَيَّ بَيْرُحَاءَ وَإِنَّهَا

صَدَقَةُ اللَّهِ أَزْجُوا بِرَّهَا وَذَخَرَهَا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعَهَا يَا

رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَخْ ذَلِكَ مَالٌ رَابِعٌ ذَلِكَ

مَالٌ رَابِعٌ وَلَكِنْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَإِنِّي أَرَى أَنَّ

تَجْعَلُهَا فِي الْأَقْرَبِينَ. فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَلْعَلُّ يَا

رَسُولُ اللَّهِ، فَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَيْنَى عَوْمِهِ، تَابَعَهُ دَوْحٌ. وَقَالَ بَخْبِي بْنُ بَخْبِيٍّ وَاسْمَاعِيلُ عَنْ مَالِكٍ رَابِعٌ. [اثراف الحدیث: ۲۳۱۸-۲۴۵۲-۲۴۵۸-۲۴۶۹]

فرمایا: اس کو چھوڑو! یہ نفع آور مال ہے یہ نفع آور مال ہے (آپ نے دوبار فرمایا) اور تم نے جو کہا وہ میں نے سن لیا اور میری رائے یہ ہے کہ تم یہ باغ اپنے رشتہ داروں کو دے دو! پس حضرت ابو طلحہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں ایسا ہی کروں گا پھر حضرت ابو طلحہ نے وہ باغ اپنے رشتہ داروں میں اور اپنے عم زادوں میں تقسیم کر دیا۔ عبد اللہ بن یوسف کی متابعت روح نے کی ہے اور یحییٰ بن یحییٰ اور اسماعیل نے امام مالک سے "رابع" کی روایت کی ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۹۸، رقم السلسل: ۲۴۷۸، سنن دارمی: ۱۶۵۵، سنن کبریٰ: ۱۱۰۶۶، صحیح ابن حبان: ۱۸۲-۳۳۴، طبع الاولیاء ج ۶ ص ۳۳۸، سنن بیہقی ج ۶ ص ۲۴۵-۱۶۵-۱۶۳، شرح الت: ۱۶۸۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۴۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۳۳۸-ج ۱۹ ص ۲۲۷، مؤسسۃ الرسالۃ ہمدان جامع المسانید لابن جوزی: ۲۰۹، مکتبۃ الرشیدیہ ض ۷۱۳۲)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے کئی بار تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم یہ باغ اپنے رشتہ داروں کو دے دو۔

حدیث مذکور کے مسائل اور حضرت ابو طلحہ کی دریا دلی اور نبی ﷺ کی بے نفسی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے مسائل اور فوائد حسب ذیل ہیں:

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میرے نزدیک میرا سب سے زیادہ پسندیدہ مال بیرحاء کا باغ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اپنے مال سے محبت کرنا اور اس کو پسند کرنا جائز ہے اور اس میں کوئی نقس اور عیب نہیں ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اپنی زمین پر بھل دار درختوں کا باغ لگانا جائز ہے۔

نبی ﷺ حضرت ابو طلحہ کے باغ میں جاتے تھے اور اس کا پانی پیتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ استاذ اور شیخ کا اپنے شاگرد کے باغ میں اس کی اجازت کے بغیر جانا جائز ہے اور اپنے دوستوں کے باغ میں جانا اور اس کے پھلوں سے کھانا بھی جائز ہے۔

اور اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے اپنا پسندیدہ باغ اللہ کی راہ میں دے دیا اور نبی ﷺ نے اس کو قبول نہیں کیا اور فرمایا: یہ تم اپنے رشتہ داروں میں تقسیم کر دو اس سے حضرت ابو طلحہ کی دریا دلی اور نبی ﷺ کی بے نفسی معلوم ہوئی۔

۱۴۶۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدٌ عَنْ عِمَاظِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَصْحَابِي أَوْ بِطَرِيقِي الْمُصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ لَوْعَظَ النَّاسَ وَأَمَرَهُمْ بِالْعَدْلَةِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ تَصَدَّقُوا، فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ، فَإِنِّي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے زید نے خبر دی از عیاض بن عبد اللہ از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ یا عید الفطر میں عید گاہ کی طرف گئے پھر واپس آئے تو لوگوں کو وعظ کیا اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا پس فرمایا: اے لوگو! صدقہ کرو پھر آپ کا خواتین پر گزر ہوا تو آپ نے فرمایا: اے عورتوں کی جماعت!

مستعمل زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق احادیث مطلقہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے جو زکوٰۃ کے فرائض مکتوب میں لکھے اس میں مذکور ہے: چاندی میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے اور اگر اس کے پاس صرف ۱۹۰ درہم ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں ہے سوا اس کے کہ اس کا مالک نفعی طور پر زکوٰۃ دینا چاہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۶۷، سنن نسائی: ۲۳۳۶، سنن ابن ماجہ: ۱۸۰۰، مسند ابی یوسف: ۳۱، مسند ابی حنیفہ: ۱۲، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۱۳، المستدرک ج ۱ ص ۲۹۰، سنن بیہقی ج ۴ ص ۸۶، مسند احمد ج ۱ ص ۱۲)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اس حدیث میں نبی ﷺ نے دو سو درہم (ساڑھے ہاون تولہ چاندی) پر مطلقاً زکوٰۃ واجب کی ہے خواہ وہ چاندی زیورات کی شکل میں ہو یا درہم کی شکل میں ہو۔ اسی طرح یہ حدیث ہے:

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پانچ اوقیہ (دو سو درہم یا ساڑھے ہاون تولہ چاندی) سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۳۰۵، صحیح مسلم: ۹۷۹، سنن ابوداؤد: ۱۵۵۸، سنن ترمذی: ۶۲۷-۶۲۶، سنن نسائی: ۲۳۳۴، سنن ابن ماجہ: ۱۷۹۳)

اور سونے کی زکوٰۃ کے متعلق یہ روایت ہے:

حضرت محمد بن عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا تو انہیں حکم دیا کہ وہ ہر چالیس دینار سے ایک دینار وصول کریں۔ دو سو درہم سے پانچ درہم وصول کریں۔ الحدیث (سنن دارقطنی: ۱۸۸۶، دارالمرکز بیروت: ۱۳۲۲ھ)

حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر ایک دینار سے نصف دینار زکوٰۃ وصول کرتے تھے اور ہر چالیس دینار سے ایک دینار زکوٰۃ وصول کرتے تھے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۷۹۱)

حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جو مکتوب لکھا اس میں مذکور تھا: جب سونے کی قیمت دو سو درہم کو پہنچ جائے تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ ہے۔

(المستدرک ج ۱ ص ۱۳۸۷-۱۳۸۶، صحیح ابن ماجہ: ۶۵۶۹، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۸۸، صحیح ابن خزمہ: ۲۲۶۹، مصنف عبد الرزاق: ۶۷۹۳، مصنف ابن

ابی شیبہ ج ۶ ص ۱۵۹، مسند احمد ج ۸ ص ۸۷، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۸۰۹، المطالب العالی: ۸۰۹)

امام محمد شیبانی متوفی ۱۸۹ھ بیان کرتے ہیں: ہمیں امام ابو حنیفہ نے خبر دی از حدیث ابی ایوب انہوں نے بیان کیا کہ میں مشقال سونے سے کم مقدار میں زکوٰۃ نہیں ہے پس جب میں مشقال سونا ہو تو اس میں سے نصف مشقال زکوٰۃ دی جائے گی اور جو میں مشقال سے زیادہ ہو تو اس کے حساب سے زکوٰۃ دی جائے گی اور جب دو سو درہم چاندی ہو تو اس میں سے پانچ درہم زکوٰۃ دی جائے گی اور جو دو سو درہم سے زائد ہو تو اس کے حساب سے زکوٰۃ دی جائے گی۔ امام محمد نے کہا: ہم ان سب پر عمل کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ بھی ان سب پر عمل کرتے تھے۔ (کتاب الآحاد: ۲۹۵، مدار القرآن: ۱۳۰۷ھ)

امام ابواحمد بن زنجویہ نے کتاب الاسوال میں از ابو نعیم النخعی از العزومی از عمرو بن شعیب از والدہ خود از جد خود بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو سو درہم سے کم میں کوئی چیز واجب نہیں ہے اور نہ میں مشقال سے کم سونے میں کچھ واجب ہے اور دو سو درہم میں پانچ درہم واجب ہیں اور میں مشقال سونے میں نصف مشقال زکوٰۃ واجب ہے۔

(نصب الراية ج ۲ ص ۳۷۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

ان احادیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ساڑھے سات تولے سونے پر مطلقاً زکوٰۃ واجب کی ہے خواہ وہ سونا خام حالت میں ہو یا زیورات کی صورت میں۔

صدر الشریعہ مولانا محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

مسئلہ: سونے کی نصاب میں مشغال ہے یعنی ساڑھے سات تولے اور چاندی کی دو سو درہم یعنی ساڑھے ہاون تولے۔

(بہار شریعت حصہ ۵: ص ۱۹، فتاویٰ القرآن دہلی پبلشرز لاہور ۱۴۱۶ھ)

مستعمل زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق خصوصی احادیث

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں سونے کے زیورات پہنا کرتی تھی میں نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا یہ کنز (خزانہ) ہے؟ تو آپ نے فرمایا: جو زیور زکوٰۃ کی مقدار کو پہنچ گیا اور اس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی تو وہ کنز نہیں ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۵۶۳، المستدرک ج ۱ ص ۳۹۰، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۰۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۰)

امام بیہقی نے کہا ہے: اس کی سند میں ثابت بن مغلان منفرد ہے مگر اس سے امام بخاری نے روایت کی ہے اور امام ابن معین نے اس کی توثیق کی ہے اور امام ابن حبان نے اس کا ثبات میں کیا ہے۔ (۳۰۰ ب اشکات لابن حبان ج ۷ ص ۱۷)

عبداللہ بن شداد بن الہادی بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے اور میرے ہاتھوں میں چاندی کے کنگن تھے آپ نے پوچھا: اے عائشہ! یہ کیا ہیں؟ میں نے کہا: میں نے ان کو اس لیے پہنا ہے تاکہ میں آپ کے لیے مزین ہوں یا رسول اللہ! آپ نے پوچھا: کیا تم ان کی زکوٰۃ ادا کرتی ہو؟ میں نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: یہ دوزخ کی آگ سے تمہارے لیے کافی ہیں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۶۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۹، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۰۵)

اس حدیث کی سند میں محمد بن عطاء ایک راوی ہے امام دارقطنی نے اس کو مجہول کہا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے اس کا پورا نام محمد بن عمرو بن عطاء ہے اور جب اس کی نسبت اس کے دو اعضاء کی طرف کی جائے تو اس کو مجہول گمان کیا جاتا ہے امام حاکم نے اس حدیث کو امام مسلم کی شرط کے موافق صحیح قرار دیا ہے۔ (المستدرک ج ۱ ص ۳۸۹) (نصب الراية ج ۲ ص ۳۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی ﷺ کے پاس آئی اور اس کے ساتھ اس کی جینی تھی اور اس کے ہاتھ میں سونے کے کنگن تھے آپ نے اس سے پوچھا: کیا تم اس کی زکوٰۃ دیتی ہو؟ اس نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: کیا تمہیں اس سے خوش ہوگی کہ اللہ تعالیٰ تمہیں یہ مت کے دن آگ کے دشمن پہن دے؟ اس عورت نے پھر وہ کنگن اتار کر ڈال دیئے آپ نے فرمایا: تم ان کی زکوٰۃ ادا کیا کرو اور اس عورت نے کہا: یہ اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہیں۔

(سنن ترمذی: ۶۳۷، سنن ابوداؤد: ۱۵۶۳، سنن نسائی: ج ۵ ص ۳۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۸-۲۰۳-۱۷۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۰، شرح السنن:

۱۵۷۷، مصنف مہد الزقاق: ۷۰۶۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۴۴)

حضرت زینب رضی اللہ عنہا زوجہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے زیورات ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہاتھ ٹک ہے اور میرے زیر کفالت میری دو بہنیاں ہیں آیا میرے لیے یہ جائز ہے کہ میں اپنے زیورات کی زکوٰۃ ان پر خرچ کر دوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! پھر انہوں نے حضرت ابن مسعود سے کہا: تمہاری اور تمہارے بچوں کی کفالت نے مجھے صدقہ کرنے سے روک رکھا ہے تب نبی ﷺ نے فرمایا: تم ان پر خرچ کرو تمہارے لیے اس میں دواجر ہیں۔

(سنن دار قطنی ج ۲ ص ۱۰۸، مصنف عبدالرزاق: ۴۰۵۶۔ ۴۰۵۵)

الشمسی بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی ﷺ کے پاس آئی اور کہنے لگی: یہ زیورات ہیں، یہ ستر دینار کے ہیں، پس آپ ان میں سے اللہ تعالیٰ کا حق لے لیجئے، پس نبی ﷺ نے ان میں سے ایک دینار اور چوتھائی دینار لے لیا۔

(سنن دار قطنی ج ۲ ص ۱۰۶۔ ۱۰۷، اس حدیث کی سند میں ابو بکر ہمدانی ۲م کا ایک راوی متروک ہے)

جب زیورات بہ مقدار نصاب ہوں تو ان میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق فقہاء تابعین کے آثار

سعید بن جبیر نے کہا: سونے اور چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ ہے اور یہی سفیان کا قول ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۶۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عمر بن شعیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ اپنی بیویوں کو یہ حکم دیتے تھے کہ وہ اپنے زیورات کی زکوٰۃ دیا کریں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت: ۱۳۱۶ھ)

عمر بن حرم بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن زید سے سوال کیا گیا: کیا زیورات میں زکوٰۃ ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! جب وہ میں مشغال (سونا) ہو یا دوسو درہم ہوں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۶۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حجاج بیان کرتے ہیں کہ عطاء بن رزی اور محمد بن سنان نے کہا کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے، ثابت کا یہ حکم جاری ہے کہ سونے اور چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۶۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عبداللہ بن شداد نے کہا کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے حتیٰ کہ انگوٹھی میں بھی زکوٰۃ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حسین بیان کرتے ہیں کہ عطاء بن رزی نے کہا کہ زیورات کا نصاب زکوٰۃ کو قبیح نہ بنائے تو ان میں زکوٰۃ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۷۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

زیورات میں زکوٰۃ واجب نہ ہونے کے متعلق ائمہ ثلاثہ کی احادیث اور ان کے جوابات

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: زیورات میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

امام بیہقی متوفی ۵۸۰ھ فرماتے ہیں: اس حدیث کو ہمارے فقہاء نے روایت کیا ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے، یہ باطل ہے اور

اس باب میں رسول اللہ ﷺ کا کوئی ارشاد نہیں ہے۔ (امروۃ السنن، الآثار ج ۳ ص ۲۹۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت: ۱۳۱۰ھ)

عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا زیورات میں زکوٰۃ ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! میں

نے کہا: اگرچہ ہزار دینار ہوں؟ انہوں نے کہا: ہزار کیغیر ہیں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۰۷۶، سنن بیہقی ج ۴ ص ۳۸)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے کہا کہ زیورات میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۴۰۷۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۷۱، مجلس علمی بیروت، سنن بیہقی ج ۴ ص ۳۸)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت انس، حضرت عائشہ اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہما کا بھی یہی موقف

ہے اور یہ ایک اجتہادی مسئلہ ہے اور اس میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی آراء مختلف ہیں لیکن احادیث صحیحہ اور آثار قویہ سے یہ ثابت ہے کہ

زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے اور یہی چیز اصول اسلام کے مطابق ہے اور زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کی لکھی میں صرف بعض صحابہ

کے اقوال ہیں اور رسول اللہ ﷺ کا اس کے متعلق کوئی ارشاد نہیں ہے جیسا کہ امام بیہقی نے بھی اعتراف کیا ہے جب کہ زیورات

اپنے مال کے لیے بوجھ ہے دوسری قسم وہ ہے جو اس کے گناہوں کے لیے ستر اور حجاب ہے اور تیسری قسم وہ ہے جو اس کے لیے اجر ہے وہ گھوڑے جو اس کے لیے بوجھ ہیں یہ وہ ہیں جن کو اس نے اہل اسلام کو دکھانے اور ان پر فخر کرنے کے لیے باندھا ہوا ہے اور وہ گھوڑے جو اس کے لیے ستر ہیں یہ وہ گھوڑے ہیں جن کو اس نے اللہ کے راستہ میں باندھا ہے اور وہ ان گھوڑوں کی پشت میں اور ان کی گردنوں میں اللہ کے حق کو نہیں بھولا اور رہے وہ گھوڑے جو اس کے لیے اجر ہیں یہ وہ گھوڑے ہیں جن کو اس نے اہل اسلام کے لیے اللہ کے راستہ میں باندھا ہے۔ الحدیث (صحیح مسلم: ۹۸۷، رقم السلسل: ۲۲۵۳، صحیح البخاری: ۲۸۶۰، سنن نسائی: ۳۵۶۳)

امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ واجب ہے انہوں نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ گھوڑوں میں اللہ کا حق ہے جس طرح باقی اموال میں اللہ کا حق ہے اور اس حق کی وجہ سے ان پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

اور اس کی تائید درج ذیل حدیث سے ہوتی ہے:

”اثر ہری بیان کرتے ہیں کہ السائب بن یزید نے ان کو خبر دی کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ گھوڑوں کی قیمت لگاتے اور اس کی زکوٰۃ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ادا کرتے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۹۶، قدیمی کتب خانہ کراچی)

ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ عثمان گھوڑوں کی زکوٰۃ دیتے تھے اور نیر کے بھانجے السائب بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گھوڑوں کی زکوٰۃ لے کر جاتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۳، مجلس سیئروت، مسند ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

خلاصہ یہ ہے کہ جو گھوڑے تجارت کے لیے ہوں ان کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی جیسا کہ اور اموال تجارت کا حکم ہے اور جو گھوڑے انسان نے اپنی ضرورت کے لیے رکھے ہوں اور ان سے ان کی نسل بڑھاتا اور ان کی تجارت کرنا مقصود نہ ہو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور جن احادیث میں گھوڑوں پر زکوٰۃ کی نفی ہے وہ اسی صورت پر محمول ہیں۔

(مجموعہ ماری ج ۹ ص ۵۲-۵۳، ملخصاً، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۱۸۶، ج ۲ ص ۹۰۹ پر مذکور ہے اس کی شرح میں گھوڑوں کی زکوٰۃ میں مذاہب کا ذکر ہے۔

کسی مسلمان پر اس کے غلام میں
صدقہ واجب نہیں ہے

۴۶۔ بَابُ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ
فِي عَبْدِهِ صَدَقَةٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسند نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از عقیلم بن عراک انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ (رح) اور ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں دہیب بن خالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عقیلم بن عراک بن مالک نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ

۱۴۶۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُقَيْلِ بْنِ عِرَاقٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ غَالِبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَتِيقُ بْنُ عِرَاقٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ عَلَى

الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ فِي عَبْدِهِ وَلَا قَرْمٍ.

آپ نے فرمایا: مسلمان پر اس کے غلام اور گھوڑے میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ مسلمانوں نے اپنی خدمت کے لیے جو غلام رکھے ہوں یا اپنی ضرورت کے لیے جو گھوڑے رکھے ہوں ان میں زکوۃ واجب نہیں ہے اور جو غلام اور گھوڑے تجارت کے لیے رکھے ہوں ان میں زکوۃ واجب ہے جیسا کہ امام ترمذی نے بیان کیا ہے اور اس کی مکمل تفصیل اور بیان مذاہب گزشتہ حدیث کی شرح میں گزر چکے ہیں۔

۴۷۔ بَابُ الصَّدَقَةِ عَلَى الْيَتَامَى

۱۴۶۵ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ هَلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ يَسَّارٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى الْخُبُرِ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ لَقَالَ إِنِّي إِذَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يَفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا لَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالشَّرِّ؟ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ مَا شَأْنُكَ تَكَلِّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَكَلِّمُكَ؟ قَرَأْنَا أَنَّهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ قَالَ فَمَسَحَ عَنْهُ الرَّحْضَاءُ لَقَالَ أَبُو السَّائِلِ؟ وَكَانَ حَمْدُهُ لَقَالَ إِنَّهُ لَا يَأْتِي الْخَيْرُ بِالشَّرِّ وَإِنْ يَمَّا يَبِثُ الرِّبِيعُ يَقْتُلُ حَبْطًا أَوْ يُلْمُ إِلَّا أَكَلَةَ الْخَضِرَاءِ أَكَلْتُ حَتَّى إِذَا امْتَلَأْتُ خَاصِرَتَاهَا اسْتَقْبَلْتُ عَيْنَ الشَّمْسِ فَطَلَعَتْ وَبَاثَتْ وَرَقَعَتْ وَإِنَّ هَذَا نَمَالٌ خَصْرَةٌ حُنُوءَةٌ لَيْتَمَ صَاحِبُ الْمُسْلِمِ مَا أُعْطِيَ مِنْهُ الْمُسْكِينُ وَالْمُهْتَمُّ وَابْنُ السَّبِيلِ أَوْ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّهُ مَنْ يَأْخُذْهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَيَكُونُ شَهِيدًا عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

یتیموں پر صدقہ کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ہلال بن ابی میمونہ نے کہا: ہمیں عطاء بن یسار نے حدیث بیان کی انہوں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا وہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ ایک دن نبی ﷺ منبر پر بیٹھے ہم بھی آپ کے گرد بیٹھ گئے تو آپ نے فرمایا: مجھے اپنے بعد جس چیز کا تم پر خطرہ ہے وہ یہ ہے کہ تم پر دنیا کی تروتازگی اور زینت کھول دی جائے گا ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! کیا اچھی چیز سے بھی بُرائی پیدا ہوئی؟ ہاں نبی ﷺ خاموش رہے پھر اس شخص سے کہا گیا: تمہیں کیا ہوا ہے کہ تم ﷺ نبی سے بات کر رہے ہو اور آپ ﷺ تم سے بات نہیں کر رہے؟ پھر ہم نے غور سے دیکھا تو آپ پر وحی نازل ہو رہی تھی پھر آپ نے اپنے چہرے سے پسینہ پونچھا پس فرمایا: وہ سوال کرنے والا کہاں ہے؟ گویا کہ آپ کو اس کا سوال پسند آیا پس آپ نے فرمایا: اچھی چیز بُرائی کا سبب نہیں ہو سکتی دیکھو! فصل بہار گھاس اُگاتی ہے (یعنی وہ اچھی چیز ہے) لیکن وہ کبھی جانور کو مار دیتی ہے یا مارنے کے قریب کر دیتی ہے (اور یہ بُری چیز ہے جو اچھی چیز سے ظاہر ہوتی ہے) تاہم جو جانور سبزہ چرتے ہیں حتیٰ کہ ان کی دونوں کوکھیں پھول کرتی جاتی ہیں اور وہ سورج کی طرف منہ کر کے لید کرتے ہیں اور پیشاب کرتے ہیں اور چرتے ہیں بے شک یہ مال سرسبز اور مٹھا ہے پس وہ کیسا اچھا مسلمان مالک ہے جو اس مال سے مسکین اور یتیم اور مسافر کو کھلاتا ہے یا جس طرح نبی ﷺ نے فرمایا اور جو شخص ناحق مال لیتا ہے وہ اس شخص کی مثل ہے جو کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا اور وہ مال اس

کے خلاف قیامت کے دن گواہی دے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۰۵۲، الرقم المسلسل: ۲۳۸۳، سنن ابن ماجہ: ۳۹۹۵، مسند ابویعلیٰ: ۱۲۳۲، صحیح ابن حبان: ۳۲۴۵، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۴۱۸۰، مصنف عبدالرزاق: ۲۰۰۲۸، شرح السنہ: ۳۰۵۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۱ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۱۱۵۷، ج ۱ ص ۲۵۰-۲۴۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید، ابن جوزی: ۱۹۳۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) معاذ بن فضال۔ (۲) ہشام الدستوائی (۳) یحییٰ بن ابی کثیر (۴) حلال بن ابی مسونہ، ان کو حلال بن ابی حلال بھی کہا جاتا ہے (۵) عطاء بن یسار (۶) حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ۔ (مردۃ القاری ج ۹ ص ۵۵)

اس باب کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس باب کا عنوان ہے: قسیموں پر صدقہ کرنا اور اس حدیث میں یہ جملہ ہے: جو شخص اس مال سے مسکین، یتیم اور مسافر کو کھلاتا ہے۔

کبھی کبھار اچھی چیز سے بُری چیز کا ظاہر ہونا

اس حدیث میں مذکور ہے: کیا اچھائی بُرائی کا سبب ہو سکتی ہے؟ نبی ﷺ نے جو اس سوال کا جواب دیا، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اچھائی بُرائی کا سبب نہیں ہوتی لیکن کبھی اچھائی بُرائی تک پہنچا دیتی ہے جیسے فصل بہار اچھی چیز ہے لیکن کبھی فصل بہار کا سبزہ کھا کر مویشی مر جاتے ہیں یا مرنے کے قریب ہو جاتے ہیں یا سبزہ خوش نما معدوم ہوتا ہے، مرنے کی س کو خوب پیٹ بھر کر کھا لیتے ہیں، پھر اس سبزہ پر لید اور پیشاب کر کے اس سبزہ کو خراب کر دیتے ہیں، اس طرح مال، دولت، اچھی چیز ہے لیکن کبھی انسان مال و دولت کو ناجائز اور حرام کاموں میں خرچ کرتا ہے یا نیک مصارف میں خرچ نہیں کرتا اور یہ بُرائی ہے، اسی طرح کبھی اچھائی بُرائی کا سبب بن جاتی ہے۔

پہلی مثال میں فرمایا: جیسے فصل بہار میں کبھی جانور مر جاتے ہیں، اس میں کافر کی مثال دی ہے، وہ دنیا میں نیک کام کرتا ہے جیسے انگریزوں اور امریکیوں نے مہلک چار کے لیے بائیں بازو کی سازشیں، ٹوکن السربائلڈ پریش اور تپ دق کی دوائیں، اس کام سے انسانیت کو فائدہ پہنچا لیکن چونکہ وہ بائیں بازو کے لیے اس کے وہ نیک کام برباد ہو گئے اور ان کا آخرت میں ٹھکانا دروغ ہے، سو ان کی اچھائی بُرائی کا سبب بنی۔

دوسری مثال اس مسلمان کی دی ہے جو کبیرہ گناہوں میں مستغرق ہو، فرائض اور واجبات کا تارک ہو، اس کی اچھائی اس کا اللہ اور رسول پر ایمان ہے، اور اس کی بُرائی اس کا کبیرہ گناہوں میں بہک ہونا ہے، اور وہ اس خطرہ میں ہے کہ گمراہی میں اس کی رغبت اس کا کفر پر خاتمہ نہ کرے، اس کی مثال اس سے دی کہ کبھی فصل بہار میں جانور کھا کر موت کے قریب پہنچ جاتے ہیں۔

تیسری مثال اس مسلمان کی ہے جو نیک کام کرتا ہے اور گناہوں سے بچتا ہے، اگر کبھی اس سے گناہ ہو جائیں تو وہ ان پر توبہ کر لیتا ہے، اس کی مثال میں فرمایا: جو شخص کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا۔

چوتھی مثال اس مسلمان کی ہے جو دنیا سے بے رغبت ہے اور آخرت میں کوشاں ہے اور تقویٰ و پرہیزگار ہے، اس کی مثال میں فرمایا: پس وہ کیسا اچھا مسلمان مالک ہے جو اس مال سے مسکین اور یتیم اور مسافر کو کھلاتا ہے۔

یہ مثالیں ترتیب وار نہیں ہیں لیکن اس حدیث میں غور و فکر کرنے سے سمجھ میں آ جاتی ہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عالم کی جو بات سمجھ میں نہ آئے، اس کے متعلق سوال کرنا چاہیے، جس طرح جب نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے مال و دولت کی فراوانی سے تم پر خطرہ ہے تو اس سے ایک صحابی کو شبہ ہوا کہ مال و دولت تو اللہ کی نعمت ہے اور اچھی چیز

ہے یہ کسی نہ الی کا کیسے سبب ہوگی؟ نبی ﷺ نے فوراً جواب نہیں دیا: بلکہ کچھ دیر کے بعد وحی سے مطلع ہو کر جواب دیا 'اسی طرح جب عالم کو فوراً کسی سوال کا جواب نہ آئے تو وہ دینی کتابوں کا مطالعہ کر کے شرح صدور حاصل کر کے سائل کو جواب دے' جس طرح نبی ﷺ نے وحی سے مطلع ہو کر شرح صدور حاصل کر لیا تھا۔

اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ عالم کو چاہیے کہ وہ لوگوں کو مال کے فتنہ سے ڈرائے اور انہیں اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے کی ترغیب دے اور کسی مشکل مسئلہ کو آسان مثالیں دے کر سمجھائے۔

٤٨ - بَابُ الزَّكَاةِ عَلَى الزَّوْجِ

وَالْأَيْتَامَ فِي الْحَبْرِ

خاوند اور گود میں زیر پرورش یتیم بچوں
پر زکوٰۃ کو خرچ کرنا

اس حدیث میں زکوٰۃ سے مراد عام ہے خواہ زکوٰۃ فرض ہو یا صدقہ نفلیہ ہو۔

قَالَ أَبُو سُوَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
اس حدیث کی حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے۔

اس تعلیق کے موافق حدیث صحیح البخاری: ۱۳۶۲ میں گزر چکی ہے۔

١٤٦٦ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي
قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي شَيْبَانُ عَنْ عَمْرِو
بْنِ الْحَارِثِ عَنْ زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا. قَالَ فَلَدَتْ كُرْمَةَ لِإِبْرَاهِيمَ لِحَدَّثَنِي
إِبْرَاهِيمُ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ
زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بِمِثْلِهِ سَوَاءً. فَالْتَمَسْتُ فِي
الْمَسْجِدِ لَمَّا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
تَصَدَّقِي وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكِ. وَكَانَتْ زَيْنَبُ نَبِيًّا عِشَى
عَبْدِ اللَّهِ وَابْتِغَامَ فِي حَجَرِهَا قَالَ فَقَالَتْ لِعَبْدِ اللَّهِ
سَلْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّجِزِي عِشَى
أَنْ أَتَيْتُكَ وَعَلَى ابْتِغَامِي فِي حَجَرِي مِرَّ
الضَّدْقَةِ؟ فَقَالَ سَلِي أَيْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ. فَانْطَلَقْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَوَجَدْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى الْبَابِ حَاجَتُهَا
مِثْلُ حَاجَتِي لَمَرَّ عَلَيْنَا بِلَالٍ فَقُلْنَا سَلِ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّجِزِي عِشَى أَنْ أَتَيْتُكَ عَلَى رُوحِي
وَابْتِغَامَ لِي فِي حَجَرِي؟ وَقُلْنَا لَا تُخْبِرُنَا. فَدَخَلَ
فَسَأَلَهُ فَقَالَ مَنْ هُمَا. قَالَ زَيْنَبُ قَالَ أَيْ الزَّيْنَابِ.
قَالَ امْرَأَةُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ وَلَهَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْقَرَابَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے کہا: میں اللہ کے رسولؐ سے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے سنتی ہے حدیث بیان کی از عمرو بن الحارث از حضرت زینب زوجہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا: میں نے اس کا ابراہیم سے سنا ہے آپؐ نے حدیث بیان کی از ابو حبیہ از عمرو بن الحارث از حضرت زینب زوجہ حضرت عبداللہ بن مسعود وہ حدیث بالکس اس کی مثل ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ میں مسجد میں تھی تو میں نے نبی ﷺ کو دیکھا پس آپؐ نے فرمایا: تم صدقہ کیا کرو خواہ اپنے زیورات سے کرو اور حضرت زینب حضرت امین مسعود پر خرچ کرنا چھوڑ دو اپنی خود میں یتیم بچوں پر حضرت زینب نے حضرت ابن مسعود سے کہا: آپ رسول اللہ ﷺ سے یہ پوچھیں کہ اگر میں آپ کے اوپر اور ان یتیم بچوں پر صدقہ کروں جو میری گود میں ہیں تو کیا یہ مجھ سے کفایت کرے گا؟ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: آپ خود رسول اللہ ﷺ سے سوال کریں تب حضرت زینب رسول اللہ ﷺ کے پاس گئیں تو وہاں انصار کی ایک عورت دروازہ پر بیٹھی ہوئی تھی اور اس کو بھی یہی مسئلہ درپیش تھا پھر ہمارے پاس سے حضرت بلال گزرے تو ہم نے کہا: نبی ﷺ سے یہ سوال کرو کہ کیا میرے لیے یہ جائز ہے کہ میں اپنے خاوند پر

سَلَمَةً، إِنَّمَا هُمْ بَنِي؟ فَقَالَ أَلْفَقِي عَلَيْهِمْ، فَلَكَ أَجْرُ اللَّهِ! اگر میں ابوسلمہ کی اولاد پر خرچ کروں تو کیا مجھے بھی اجر ملے گا؟ مَا أَفْقَتَ عَلَيْهِمْ. [طرف الحدیث: ۵۳۶۹]

کیونکہ وہ میری بھی اولاد ہے، آپ نے فرمایا: تم ان پر خرچ کرو، تم کو اس کا اجر ملے گا جو تم ان پر خرچ کرو گی۔

(صحیح مسلم: ۱۰۰۱، رقم المسلسل: ۲۲۸۳، سنن ترمذی: ۶۳۶-۶۳۵، سنن کبریٰ: ۲۳۶۳، سنن ابن ماجہ: ۱۸۳۴)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عثمان بن ابی شیبہ اور وہ عثمان بن محمد بن ابی شیبہ ہیں، ان کا نام ابراہیم ابوالحسن العباسی ہے، یہ ابوبکر بن ابی شیبہ کے بھائی ہیں، یہ ۲۳۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبدہ بن سلیمان الکلابی (۳) ہشام بن عروہ (۴) ان کے والد عروہ بن زید بن ہلالعوام ہیں (۵) زینب بنت ام سلمہ، یہ ابوسلمہ عبداللہ بن عبدالاسد المخزومی کی بیٹی ہیں، ان کا نام بڑھ چکا، نبی ﷺ نے ان کا نام بدل کر زینب رکھ دیا، امام بخاری کے نزدیک ان کا نبی ﷺ سے سماع ثابت ہے (۶) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ان کا نام حند بنت ابی امیہ ہے، یہ نبی ﷺ کی زوجہ محترمہ ہیں اور ام المؤمنین ہیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۶۲)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حضرت ابوسلمہ سے اولاد

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکاح سے پہلے حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں اور ان سے یہ اولاد تھی: عمر، محمد، زینب اور درہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۶۳)

شوہر پر زکوٰۃ خرچ کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی مشونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن الممذر نے کہا ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ مرد اپنی بیوی کو اپنی زکوٰۃ نہیں دے سکتا، کیونکہ بیوی کا نفقہ اس پر واجب ہے اور وہ اس سے زکوٰۃ لینے سے مستغنی ہے اور اس میں خلاف ہے کہ آیا بیوی اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے یا نہیں؟ امام ابو یوسف، امام محمد اور امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک یہ جائز ہے اور امام مالک کا مشہور قول امام ابو حنیفہ کی مثل یہ ہے کہ اس کے لیے اپنے شوہر کو اپنی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اور امام احمد کا بھی راجح قول یہی ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۵۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۳ھ)

علامہ سونق الدین محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی مشونی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

بیوی کو زکوٰۃ دینا، جماعاً جائز نہیں ہے، کیونکہ بیوی کا خرچ شوہر پر واجب ہے اس لیے وہ زکوٰۃ لینے سے مستغنی ہے اور شوہر کو زکوٰۃ دینے کے متعلق دو روایتیں ہیں، ایک یہ ہے کہ بیوی کا شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اور یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے کیونکہ جس طرح شوہر کا بیوی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اسی طرح بیوی کا بھی شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے کیونکہ شوہر کو زکوٰۃ دینے سے وہ خود اس زکوٰۃ سے نفع حاصل کرے گی اور مصلحتوں کی دوسری روایت یہ ہے کہ بیوی کے لیے شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابن مسعود کی بیوی حضرت زینب سے فرمایا: جن پر تم صدقہ کر دو گی ان میں تمہارا شوہر اور تمہاری اولاد اس صدقہ کے زیادہ مستحق ہیں۔ (صحیح البخاری: ۱۳۶۲، صحیح مسلم: ۹۸۲) اور ایک اور حدیث میں ہے: جب رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا: کیا بیوی اپنے شوہر پر صدقہ کر سکتی ہے؟ تو آپ نے فرمایا: اس کے لیے دو اجر ہیں، ایک صدقہ کا اجر ہے اور ایک قرابت کا اجر ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۳۶۶، صحیح مسلم: ۱۰۰۰) (السنن ج ۳ ص ۴۲۵-۴۲۳، دارالحدیث، قاہرہ، ۱۴۲۵ھ)

اس پر دلیل کہ حضرت ابن مسعود کی بیوی ان پر جو مال خرچ کرتی تھیں وہ زکوٰۃ نہیں تھا

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عورت کے لیے اپنے شوہر کو اپنے مال کی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے جس طرح مرد کے لیے اپنی بیوی کو اپنے مال کی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اور جس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت زینب کو یہ ترغیب دی تھی کہ وہ اپنے شوہر کو صدقہ دیں اس صدقہ سے مراد غیر زکوٰۃ ہے۔

رہا یہ کہ اس پر کیا دلیل ہے کہ اس صدقہ سے مراد غیر زکوٰۃ ہے سو اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود کی بیوی راکلہ بنت عبداللہ صنعاء کی عورت تھیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس مال نہیں تھا اور وہ حضرت عبداللہ پر اور ان کی اولاد پر خرچ کرتی تھیں حضرت ابن مسعود نے فرمایا: مجھے یہ پسند نہیں ہے کہ تم بغیر اجر و ثواب کے یہ خرچ کرؤ پھر حضرت زینب نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: یا رسول اللہ! میں کچھ چیزیں بنا کر فروخت کرتی ہوں میرے شوہر اور میری اولاد کے پاس کوئی آمدنی نہیں ہے جس کی وجہ سے میں ان پر خرچ نہ کروں اور ان پر صدقہ نہ کروں آیا میرے لیے ان پر خرچ کرنے میں اجر و ثواب ہے؟ آپ نے فرمایا: تم جو ان پر خرچ کرتی ہو اس میں تمہارے لیے اجر ہے سو تم ان پر خرچ کرتی رہو۔

(شرح معانی الآثار: ۲۹۶)

امام طحاوی فرماتے ہیں: اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ یہ صدقہ زکوٰۃ نہیں تھا کیونکہ یہ پر اجماع ہے کہ کسی عورت کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی اولاد پر اپنی زکوٰۃ کو خرچ کرے اس سے یہ ثابت ہوا کہ وہ اپنی اولاد پر جو خرچ کرتی تھیں وہ زکوٰۃ نہیں تھی اور اس مال سے وہ اپنے شوہر پر بھی خرچ کرتی تھیں اس سے ثابت ہوا کہ وہ اپنے شوہر پر جو خرچ کرتی تھیں وہ بھی زکوٰۃ نہیں تھی۔

اس سلسلہ میں دوسری حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن صبح کو خواتین کے پاس گئے اور فرمایا: اے عورتوں کی جماعت! میں نے تم میں سے کوئی ایسی ناقص نسل اور ناقص دیکھی جو نعل مند مردوں کی عقل کو زائل کرنے والی ہو اور بے شک میں نے تم میں سے اکثر کو قیامت کے دن دوزخ میں دیکھا پس جتنا تم سے ہو سکتا ہے اتنا صدقہ کر کے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو ان خواتین میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی بیوی بھی تھیں وہ حضرت ابن مسعود کے پاس گئیں اور ان کو رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث سنائی اور انہوں نے اپنے زیورات اٹھائے حضرت ابن مسعود نے پوچھا: تم یہ زیورات لے کر کہاں جا رہی ہو؟ انہوں نے کہا: میں اللہ اور رسول کا قرب حاصل کرے جا رہی ہوں شاید اللہ تعالیٰ مجھے دوزخ میں نہ ڈالے حضرت ابن مسعود نے کہا: تم پر انہوں سے اتنا تم یہ زیورات مجھ پر اور میرے بچوں پر صدقہ کرو ان کی بیوی نے کہا: نہیں! خدا کی قسم! حتیٰ کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس ہو آؤں پھر وہ رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کرنے کے لیے گئیں پس لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ زینب ہیں آپ سے اجازت طلب کرنے آئی ہیں آپ نے پوچھا: کون سی زینب ہیں؟ انہوں نے کہا: حضرت ابن مسعود کی بیوی پھر وہ نبی ﷺ کے پاس گئیں اور عرض کیا: میں نے ابھی آپ سے حدیث سنی تھی پھر میں نے حضرت ابن مسعود کو وہ حدیث سنائی پھر میں نے اپنے زیورات لیے تاکہ میں اللہ عز و جل کا اور آپ کا قرب حاصل کروں اس امید سے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اہل دوزخ میں سے نہ کرے تب حضرت ابن مسعود نے مجھ سے یہ کہا کہ تم مجھ پر اور میرے بیٹوں پر خرچ کرو تب میں نے کہا: میں پہلے رسول اللہ ﷺ سے اس کی اجازت لے لوں پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم ابن مسعود پر اور ان کے بیٹوں پر خرچ کرو وہ اس صدقہ کا مکمل ہیں۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۳-۲۷۴، شرح معانی الآثار: ۲۹۶۲، صحیح البخاری: ۱۳۶۲)

امام ابو جعفر طحاوی نے کہا: اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ یہ نفلی صدقہ تھا جو گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے اور یہ صدقہ زکوۃ میں سے نہیں تھا کیونکہ حضرت زینب اپنے تمام زیورات لے کر آئی تھیں اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو ان کے تمام زیورات حضرت ابن مسعود اور ان کے بیٹوں پر صدقہ کرنے کی اجازت دی سو یہ زکوۃ نہیں تھی کیونکہ زیورات کی زکوۃ میں تمام زیورات کو صدقہ نہیں کیا جاتا بلکہ اس کے ایک جز کو صدقہ کیا جاتا ہے یعنی کل زیورات کے چالیسویں حصہ کو بہ شرطیکہ وہ نصاب کی مقدار کے مطابق ہیں مشغال ہوں اور ان پر ایک سال گزر چکا ہو اور رسول اللہ ﷺ نے اس تفصیل کے بغیر ان کو تمام زیورات ان کے شوہر حضرت ابن مسعود اور ان کے بیٹوں پر خرچ کرنے کی اجازت دی اگر یہ زکوۃ ہوتی تو رسول اللہ ﷺ ان زیورات کو ان کے شوہر اور ان کی اولاد پر خرچ کرنے کی اجازت نہ دیتے پس واضح ہو گیا کہ بیوی کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی زکوۃ کو اپنے شوہر پر خرچ کرے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۷۵-۷۶، تہذیبی کتب خانہ کراچی)

شافعی مالکی اور غیر مقلد علماء کا شوہر کو زکوۃ دینے کے عدم جواز میں امام اعظم کے موقف کی تائید کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی کی روایت سے یہ روایت آئی ہے کہ بیوی کا اپنے خاوند کو اپنی زکوۃ دینا جائز ہے یہ امام شافعی اور ثوری کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ کے دو صاحبوں کا قول ہے اور امام مالک اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے اور ان ائمہ نے اس حدیث میں صدقہ کو صدقہ واجبہ پر محمول کیا ہے علامہ مازری نے یہ کہا ہے کہ حضرت زینب نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا کہ اگر میں اپنے زیورات کو اپنے شوہر اور ان کے بیٹوں پر خرچ کروں تو کیا یہ میری طرف سے کفایت کرے گا؟ (صحیح البخاری: ۱۳۶۶) اس کا مطلب یہ ہے کہ کیا میرا صدقہ واجبہ جائز ہے اور یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ اپنے شوہر پر اپنی زکوۃ خرچ کرنے کے متعلق پوچھ رہی تھیں کیونکہ نفلی صدقہ میں سب سے زیادہ درست نہیں تھی لیکن قاضی عیاض مالکی نے اس دلیل کو مسترد کر دیا ہے اور یہ کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خواتین کو صدقہ کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا: تم صدقہ کیا کرو خواہ اپنے زیورات سے کرو۔ (صحیح مسلم: ۹۸۲) آپ کا یہ ارشاد اس کی دلیل ہے کہ اس سے مراد نفلی صدقہ تھی کیونکہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک زیورات میں زکوۃ واجب نہیں ہے نیز حضرت زینب کبریٰؓ کو جو چیزیں مل کر ان کی آمدنی سے صدقہ دینی تھی یہ بھی نفلی صدقہ ہونے کی دلیل ہے علامہ نووی شافعی نے بھی اس کی توثیق کی ہے اور حضرت زینب نے جو یہ کہا تھا: سو آپ یہ صدقہ میری طرف سے نذرت کرے گا ان کا یہ قول نفلی صدقہ کے منافی نہیں ہے بلکہ اس کا مطلب یہ تھا کہ آیا یہ نفلی صدقہ میرے لیے دوزخ کے عذاب سے نجات کے لیے کافی ہوگا؟ گویا کہ انہیں یہ خوف تھا کہ اپنے شوہر پر نفلی صدقہ کرنا شاید دوزخ کے عذاب سے نجات کے لیے کافی نہ ہو اور اس حدیث میں زیورات سے صدقہ کرنے کا ذکر ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک زیورات میں زکوۃ واجب نہیں ہے سو ان کی طرف سے اس حدیث سے یہ استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ اس حدیث میں صدقہ سے مراد صدقہ واجبہ ہے اور امام طحاوی کے نزدیک ہر چند کہ زیورات میں زکوۃ واجب ہوتی ہے لیکن انہوں نے بیان کیا ہے کہ تمام زیورات کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہوتا بلکہ اس کے چالیسویں حصہ کا صدقہ کرنا واجب ہوتا ہے اس لیے امام طحاوی پر یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ ان کے نزدیک تو زیورات میں زکوۃ واجب ہے وہ اس سے نفلی صدقہ کیسے مراد لے سکتے ہیں نیز حلقہ نے حضرت ابن مسعود سے یہ روایت کی ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی سے کہا کہ جب تمہارے زیورات کی قیمت دو سو درہم کو پہنچ جائے تو اس میں زکوۃ ہے لہذا امام طحاوی کے خلاف اس چیز سے کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے جس کے وہ قائل نہیں ہیں۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۶۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ نے علامہ ابن حجر شافعی کی اسی عبارت کا دو تین سطروں میں خلاصہ لکھا ہے۔ (عون الباری ج ۳ ص ۳۵۲، دار الرشید، حلب، سوریا)

اس اقتباس سے معلوم ہوا کہ شافعی مالکی اور غیر مقلد علماء نے بھی امام اعظم کے موقف کی تائید کر دی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۲۱۴۔ ج ۲ ص ۹۲۵ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح ذکر نہیں کی گئی۔

۴۹۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَفِي

الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي

سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبہ: ۶۰)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور غلاموں کو آزاد کرنے میں اور

مقروضوں کو اور اللہ کی راہ میں زکوٰۃ دی جائے۔

(التوبہ: ۶۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا جاتا ہے کہ مسلمان

اپنے مال کی زکوٰۃ سے غلام آزاد کرے اور حج کرنے والے کو عطا کرے۔

وَيُؤْتِيهِمْ مِنْ زَكَاةٍ مَّا لَيْسَ بِهِمْ مَالٌ وَلَا لَاحِلٌ لَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ

يُعْتِقُ مِنْ زَكَاةٍ مَّا لَيْسَ بِهِمْ مَالٌ وَلَا لَاحِلٌ لَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ اپنی زکوٰۃ کی رقم میں سے حج کرنے والے کو عطا کیا جائے اور اس رقم سے غلام کو آزاد کیا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۵۲۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۳۲۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

زکوٰۃ کے آٹھ مصارف ہیں اور ان میں سے ایک مصرف غلام کو آزاد کرنا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ غلام کو آزاد کرنے میں زکوٰۃ کی رقم سے اس کی مدد کی جائے اور یہ اکثر فقہاء کا قول ہے ان میں سعید بن جبیر، ابراہیم الحنفی، الزہری، الثوری، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور لیث شامل ہیں۔

نیز عنان میں اللہ کی راہ میں بھی زکوٰۃ دینے کا ذکر ہے، البسوط میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک جو نمازی فقراء ہوں ان کو زکوٰۃ دی جائے و حج کرنے والے فقراء کو بھی۔ ابو ثور نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نمازی کو زکوٰۃ دی جائے نہ کہ حج کرنے والے کو علامہ ابن بطلان نے کہا ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، و امام شافعی کا قول ہے صاحب التوضیح نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ نمازی کو صرف اس وقت زکوٰۃ دی جائے جب وہ ضرورت مند ہو اور یہ قول ظاہر کتاب اور سنت کے خلاف ہے قرآن مجید کے اس لیے خلاف ہے کہ قرآن مجید میں ہے: اور اللہ کی راہ میں (التوبہ: ۶۰) اور سنت کے اس لیے خلاف ہے کہ حدیث میں ہے:

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غنی (صاحب نصاب) کا صدقہ لینا جائز نہیں ہے سوا پانچ صورتوں کے: (۱) زکوٰۃ وصول کرنے والا عامل ہو (۲) وہ شخص جس نے اس صدقہ کو اپنے مال سے خریدا ہو (۳) مقروض (۴) جو اللہ کی راہ میں غازی ہو (۵) مسکین کو کچھ صدقہ دیا گیا اور اس نے وہ صدقہ کسی غنی کو صدقہ کر دیا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۳۶، سنن ابن ماجہ: ۱۸۴۱، مسند احمد ج ۳ ص ۵۶، مصنف عبدالرزاق: ۱۹۲۴)

علامہ یحییٰ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے قرآن مجید کی مخالفت نہیں کی، کیونکہ قرآن مجید میں جس عازی کا مصارف زکوٰۃ میں ذکر کیا ہے، اس سے مراد ہے جو عازی ضرورت مند ہو اور حدیث میں جس عازی کا ذکر ہے کہ وہ غنی ہو اس سے مراد ہے کہ وہ قوت بدن اور کمانے کی قدرت کے لحاظ سے غنی ہو اور اس غنی سے مراد صاحب نصاب نہیں ہے۔

(مدۃ القاری ج ۹ ص ۶۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ اشْتَرَى أَبَاهُ مِنَ الزَّكَاةِ جَاوِزًا
وَيُعْطَى لِي الْمُجَاهِدِينَ وَالَّذِي لَمْ يَحْجْ ثُمَّ نَكَحَ
إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ (التوبہ: ۶۰) الْآيَةُ لِيْ اِيَّهَا
أَعْطَيْتُ أَجْزَأَتْ.

اور الحسن البصری نے کہا: اگر کسی شخص نے زکوٰۃ کی رقم سے اپنے باپ کو خرید لیا تو یہ جائز ہے اور زکوٰۃ مجاہدین کو دے جس نے حج نہیں کیا، پھر یہ آیت پڑھی: زکوٰۃ کے مصارف صرف فقراء اور مساکین ہیں اور زکوٰۃ کی وصول یا پانی پر مامور لوگ اور جن کے دلوں کو اسلام کی طرف رغب کرنا مقصود ہو اور جن غلاموں کو آزاد کرنا ہو اور مقروض لوگ اور اللہ کی راہ میں اور مسافرین۔ (التوبہ: ۶۰) ان میں سے جس کو بھی زکوٰۃ دی گئی جائز ہے۔

اس تطبیق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

اشعث بن سوار بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے زکوٰۃ کی رقم سے اپنے باپ کو خرید کر آزاد کر دیا؟ انہوں نے کہا: اس نے بہترین غلام کو خریدا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۵۲۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۴۴۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ خَالِدًا
إِخْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

اور نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک خالد نے اپنی زمرہوں کو التذکرہ میں وقف کیا ہوا ہے۔

اس تطبیق کی حدیث متصل اس باب کی حدیث: ۱۳۶۸ میں آ رہی ہے۔

وَبُذِّكِرُ عَنْ أَبِي لَا مِسْ حَقْلَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ لِلتَّحَجُّجِ.

اور حضرت ابولاس رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی ﷺ نے ہمیں حج کے لیے صدقہ کے اونٹ پر سوار کیا۔

اس تطبیق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

حضرت ابولاس الخزاعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے حج کے لیے صدقہ کے اونٹوں میں سے ایک کم زور اونٹ پر سوار کیا، پھر ہم نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نہیں سمجھتے کہ آپ ہمیں اس پر سوار کریں گے، آپ نے فرمایا: ہر اونٹ کے کوہان میں شیطان ہوتا ہے، پس جب تم اس پر سوار ہو تو اس طرح اللہ کا نام لو جس طرح اس نے تم کو حکم دیا ہے (یعنی یہ پڑھو: "مُتَبَحِّانَ الْوَلَدِ سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِبِينَ" وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ" (الزمر: ۱۳)) پھر تم اس کو اپنے کام کے لیے استعمال کرو کیونکہ صرف اللہ سوار کرتا ہے۔ (الاحادیث الثانی: ۲۳۲۸، مجمع ابن خزیمہ: ۲۳۷۷، المعجم الکبیر: ۸۳۷، ج ۲۲، الحدیث ج ۱ ص ۳۴۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۵۲، سند احمد ج ۳ ص ۲۲۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۷۹۳۸، ج ۲۹ ص ۴۵۸، مؤسسة الرسالة بیروت)

۱۴۶۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث

قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادُ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّدَقَةِ لِقِيلٍ مَنَعَ ابْنُ جُمَيْلٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَنْقُمُ ابْنُ جُمَيْلٍ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا قَدْ اخْتَسَى أَذْرَاعَهُ وَأَعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَعَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'فَهِيَ صَدَقَةٌ وَمِثْلُهَا مَعَهَا' تَابَعَهُ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ أَبِيهِ وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ هِيَ عَلَيْهِ وَمِثْلُهَا مَعَهَا. وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثْتُ عَنْ الْأَعْرَجِ بِمِثْلِهِ.

ابو الزناد نے خبر دی از اعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ دینے کا حکم دیا پس کہا گیا کہ (صدقہ دینے سے) ابن جمیل نے منع کیا اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے اور حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ نے تب نبی ﷺ نے فرمایا: ابن جمیل کو تو صرف یہ ناگوار ہوا کہ وہ فقیر تھا تو اس کو اللہ اور اس کے رسول نے غنی کر دیا اور رہا خالد تو تم اس پر ظلم کرتے ہو اس نے تو اپنی زرہیں اور ہتھیار بھی اللہ کی راہ میں وقف کی ہوئی ہیں اور رہے حضرت عباس بن عبد المطلب تو وہ رسول اللہ ﷺ کے چچا ہیں تو یہ (زکوۃ) ان پر صدقہ ہے اور اس کے ساتھ اس کی (ایک اور) مثل ہے۔ اعرج کی متابعت عبد الرحمن بن ابی الزناد نے کی ہے از والد خود اور ابن اسحاق نے ابی الزناد سے روایت کی ہے: یہ ان کے اوپر صدقہ ہے اور اس کی مثل اس کے ساتھ ہے اور ابن جریر نے کہا: مجھے از اعرج اس کی مثل حدیث بیان کی گئی ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۸۳، المرقم المسلسل: ۲۲۴۱، سنن ابوداؤد: ۱۶۲۳، سنن ترمذی: ۳۷۶۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۳۰، صحیح ابن حبان: ۳۲۷۳، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۲۳، سنن بیہقی ج ۶ ص ۱۶۳-۱۶۴، منہ احمد ج ۲ ص ۳۲۲، طبع قدیم مستدرک: ۸۲۸۴، ج ۱۳ ص ۳۸، موسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۵۰۳۳، مکتبۃ الرشیدیہ بیروت: ۱۳۲۷ھ)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: رہا خالد تو اس نے تو اپنی زرہ بھی اللہ کی راہ میں وقف کی ہوئی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا غنی کرنا حضرت خالد کے زکوۃ نہ دینے کی توجیہ اور حضرت عباس پر صدقہ کرنے کی توجیہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد بنی حنفی متونی ۵۸۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: رسول اللہ ﷺ نے صدقہ دینے کا حکم دیا اس سے مراد صدقہ واجبہ ہے یعنی زکوۃ۔

کہا گیا کہ ابن جمیل نے زکوۃ دینے سے منع کیا: اس قول کے قائل حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں الرویاتی نے ذکر کیا ہے کہ اس کا نام عبد اللہ تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابن جمیل کو صرف یہ ناگوار ہوا کہ وہ فقیر تھا تو اس کو اللہ اور اس کے رسول نے غنی کر دیا۔ آپ کا یہ ارشاد قرآن مجید کی اس آیت کے موافق ہے:

وَمَا تَقْضُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ. (الحجہ: ۷۳)

اور ان کو صرف یہ ناگوار گزرا کہ اللہ اور اس کے رسول نے انہیں اپنے فضل سے غنی کر دیا پس اگر وہ توبہ کر لیں تو ان کے حق میں بہتر ہوگا۔

اس آیت میں اور نبی ﷺ کے اس ارشاد میں رسول اللہ ﷺ کی طرف غنی کرنے کی نسبت کی گئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ

نبی ﷺ بھی غنی کرتے ہیں اور نوازتے ہیں۔

ابن جمیل متفق تھا اس نے زکوٰۃ ادا کرنے سے منع کیا لیکن اس نے بعد میں توبہ کر لی اور نیک کام کیے اس نے کہا: میرے رب نے مجھ سے توبہ طلب کی تو میں نے توبہ کر لی اور بعد میں ان کا حال عمدہ ہو گیا۔

اس حدیث میں فرمایا: اور رہا خالد تو تم اس پر ظلم کرتے ہو حضرت خالد سے زکوٰۃ میں آٹھ درہم طلب کی گئی تھیں اور یہ باور کیا گیا تھا کہ ان کے پاس یہ درہم ہیں تجارت کے لیے ہیں نبی ﷺ نے یہ بتایا کہ ان کے اوپر بالکل زکوٰۃ نہیں ہے کیونکہ انہوں نے وہ درہم اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کے لیے وقف کی ہوئی ہیں۔

اور رہے عباس بن عبدالمطلب نبی ﷺ نے یہ بتایا کہ حضرت عباس آپ کے چچ ہیں اور کسی شخص کا چچا اس کے باپ کی مثل ہوتا ہے آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بتایا کہ آپ نے اپنے کرم سے یہ زکوٰۃ ان پر صدقہ کر دی ہے اور اس کی ایک اور مثل بھی صدقہ کر دی۔ شعیب کی اس روایت میں "صدقہ" کا لفظ ہے امام بیہقی نے اس روایت پر یہ اعتراض کیا ہے کہ بنو ہاشم پر تو صدقہ حرام ہے تو رسول اللہ ﷺ ان پر دو سال کی زکوٰۃ کو کیسے صدقہ کر سکتے ہیں؟ المندری نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ ہو سکتا ہے یہ واقعہ آل نبی پر صدقہ کو حرام قرار دینے سے پہلے کا ہو ابو عبید نے کہا: نبی ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: حضرت عباس سے زکوٰۃ کی وصول یا بی دو سال کے لیے مؤخر کر دو کیونکہ ان دو سالوں میں ان کے حالات زکوٰۃ ادا کرنے کے قابل نہ تھے اور امام کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ کسی شخص سے زکوٰۃ وصول کرتے کو مؤخر کر دے جیسے خود حضرت عمر نے قحط کے سال میں زکوٰۃ وصول کرنے کو مؤخر کر دیا تھا۔

جس جنس میں زکوٰۃ واجب ہو اس جنس کے بجائے اس کی قیمت ادا کرنے کا جواز امام کے لیے زکوٰۃ کو مؤخر کرنے کا جواز اور وقت سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی میں مذاہب

اس حدیث میں اسوال تجارت سے زکوٰۃ وصول کرنے کا ثبوت ہے اور اس میں یہ دلیل ہے کہ یہ ضروری نہیں ہے کہ زکوٰۃ اسی جنس سے لی جائے بلکہ جس جنس پر زکوٰۃ واجب ہے اس جنس سے اس کی قیمت وصول کر لی جائے۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ امام اگر مناسب سمجھے تو زکوٰۃ وصول کرنے کو مؤخر بھی کر سکتا ہے۔

زکوٰۃ کو وقت سے پہلے ادا کرنے میں بھی اختلاف ہے امام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک زکوٰۃ کو وقت سے پہلے ادا کرنا جائز ہے حسن بھری نے کہا: جس نے وقت سے پہلے زکوٰۃ دیا کی وہ دوبارہ زکوٰۃ ادا کرے گا جیسے کسی نے دقت سے پہلے نماز پڑھ لی تو وہ دوبارہ نماز پڑھنے کا اور امام مالک کے نزدیک جس نے سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ دیا اس کی صحت میں شک ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۶۸-۶۹ ملخصہ درالکتب والسنن بیروت ۱۴۲۱ھ)

۵۰۔ بَابُ الْإِسْتِعْفَافِ عَنِ الْمَسْأَلَةِ

۱۴۶۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّخْمِيِّ

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ حَتَّى لَفَظَ مَا

عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يَكُونُ عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ لَكُنْ أَذْخِرُهُ

سوال کرنے سے رکنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن

شہاب از عطاء بن یزید اللخمی از حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ

انصار میں سے کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا تو

آپ نے ان کو عطا فرمایا انہوں نے پھر سوال کیا تو آپ نے ان کو

عطا فرمایا حتیٰ کہ آپ کے پاس جو مال تھا وہ ختم ہو گیا پھر آپ نے

عَنْكُمْ وَمَنْ يَسْتَعْفِفْ يُعِفَّهُ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللَّهُ وَمَنْ يَتَصَبَّرْ يُصْبِرْهُ اللَّهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً خَيْرًا وَأَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ. [طبرانی المعجم: ۶۳۷۰]

فرمایا: میرے پاس جو بھی اچھی چیز ہوگی میں اس کو تم سے بچا کر جمع نہیں رکھوں گا اور جو شخص سوال سے رکے گا اللہ تعالیٰ اس کو (فقر سے) روک کر رکھے گا اور جو شخص مال سے بے نیاز رہے گا اللہ تعالیٰ اس کو غنی کر دے گا اور جو شخص صبر کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو صابر بنادے گا اور کسی شخص کو صبر سے اچھی اور وسیع چیز نہیں دی گئی۔

(صحیح مسلم: ۱۰۵۳، المجمع: ۲۳۸۶، سنن ابوداؤد: ۱۶۳۴، سنن ترمذی: ۲۰۲۳، سنن نسائی: ۲۵۸۸، مصنف عبدالمزاق: ۲۰۰۱۳، مسند ابی یوسف: ۳۵۲، مسند ابن حبان: ۳۴۰۰، شعب الایمان: ۳۵۰۳، شرح السنہ: ۱۶۳، مسند احمد ج ۳ ص ۹۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۸۹۰، ج ۱۸ ص ۳۸۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۲۰۵۹، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے کئی بار تذکرہ کیا جا چکا ہے۔
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جو شخص سوال سے رکے گا اللہ تعالیٰ اس کو (فقر سے) روک کر رکھے گا۔

ضرورت کے وقت سوال کرنے کا جواز تاہم ضرورت کے باوجود سوال نہ کرنا زیادہ اولیٰ اور افضل ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال ماکی ستونی ۷۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں سائل کو ایک مال سے دو مرتبہ دینے کا ثبوت ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب سائل کو دینے کے لیے کچھ نہ ہو تو اس سے اچھے طریقہ سے عذر پیش کیا جائے اور اس حدیث میں نبی ﷺ کے کرم اور آپ کی جود و سخا کا بیان ہے کہ آپ بار بار دینے سے اکتاتے نہیں تھے نیز اس حدیث میں ہے کہ آپ نے لوگوں کو صبر کرنے اور بے نیازی اختیار کرنے کی ترغیب دی ہے اور اللہ پر توکل کرنے کی وصیت کی ہے اور اللہ تعالیٰ کے رزق کا انتظار کرنے کی ترغیب دی ہے اور آپ نے یہ بتایا کہ مومن کو جو چیزیں دی گئی ہیں ان میں سب سے اچھی چیز صبر ہے کیونکہ صبر کی جزاء لامحدود ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ O

(الزمر: ۱۰) جائے گا O

اس حدیث میں مذکور ہے کہ انصار کے کچھ لوگوں نے سوال کیا تو آپ نے ان کو عطا فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت سوال کرنا جائز ہے تاہم ضرورت کے باوجود سوال نہ کرنا اور صبر کرنا زیادہ اولیٰ اور افضل ہے تاکہ اس کے پاس بغیر سوال کے اللہ تعالیٰ کا رزق آئے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۶۳، ذخیرۃ الکلب علیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

۱۴۷۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَانَ وَالْوَيْ تَلْفِيسِي بَيْنَهُمْ لِأَنَّهُ تَأَخَّلَ أَحَدُكُمْ خَبَلًا لَبِخْتُ عَلَى كَهْرَبٍ خَبَرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَأْتِيَنَّ رَجُلًا لَيْسَالَهُ أَعْطَاهُ أَوْ مَنَعَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خیر دی الزابی الزناد از اعرج الاحمرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے بعد وقت رست میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی شخص اپنی ریش لے کر جگن کی کلشیاں کاٹ کر اپنی پشت پر باندھ کر لائے تو وہ اس کے لیے اس

[الطرازالحدیث: ۱۳۸۰-۲۰۷۴-۲۳۷۴] سے بہتر ہے کہ وہ کسی شخص کے پاس جا کر اس سے سوال کرے وہ اس کو عطا کرے یا منع کر دے۔

(سنن نسائی: ۲۵۸۸، مسند الحمیدی: ۱۰۵۷، مسند ابویعلیٰ: ۶۶۷۵، شرح السنہ: ۱۶۱۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۷۳۱۷۔ ج ۱۲ ص ۲۶۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جریر: ۳۶۲۲، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۷ھ)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی شخص کے پاس جا کر اس سے سوال کرے وہ اس کو عطا کرے یا منع کر دے۔

سوال کی ممانعت کے متعلق دیگر احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص صبح کو اٹھ کر لکڑیوں کا گٹھا اپنی پیٹھ پر لا کر لائے اور اس کی آمدنی سے صدقہ کرے اور اس کی وجہ سے لوگوں سے مستغنی رہے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی شخص سے سوال کرے وہ اس کو عطا کرے یا اس کو منع کر دے کیونکہ اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہوتا ہے اور دینے کی ابتداء اپنے اہل و عیال سے کر دے۔ (صحیح مسلم: ۱۰۳۰، سنن ترمذی: ۶۸۰۰، مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنے مال بڑھانے کے لیے لوگوں سے سوال کیا وہ انگاروں کا سوال کر رہا ہے خواہ کم سوال کرے یا زیادہ کرے۔ (صحیح مسلم: ۱۰۳۱، سنن ابن ماجہ: ۱۸۳۸)

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سوال کرنے سے آدمی کے چہرے پر خراش پڑ جاتی ہے سو اس کے کہ وہ سلطان سے سوال کرے یا کسی ناگزیر چیز کا سوال کرے۔

(سنن ترمذی: ۶۸۱، سنن ابوداؤد: ۱۳۹۹، سنن نسائی: ۲۵۹۹، مسند احمد ج ۵ ص ۱۰)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کے پاس اتنا مال ہو جو اس کو سوال سے مستغنی کر دے پھر بھی اس نے لوگوں سے سوال کیا تو وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کے چہرے پر خراشیں ہوں گی، آپ سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! سوال سے مستغنی ہونے کی کیا مقدار ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کے پاس پچاس درہم ہوں یا اتنی مقدار کا سونا ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۱۴۲۶، سنن ترمذی: ۶۵۰، سنن نسائی: ۲۵۹۱)

بنو اسد کے ایک شخص بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے گھروالے بیعت الغرقہ میں آ کر ٹھہرے، مجھ سے میرے گھرداروں نے کہا: جاؤ! جا کر رسول اللہ ﷺ سے سوال کر کے کچھ لاؤ، جسے ہم کھائیں۔ جب میں آپ کے پاس پہنچا تو وہاں پر لوگ آپ سے اپنی ضروریات کا سوال کر رہے تھے میں رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا تو میں نے دیکھا ایک شخص آپ سے سوال کر رہا تھا اور رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے: میرے پاس تمہیں دینے کے لیے کچھ نہیں ہے، پس وہ شخص حوصلہ حالت میں بیٹھ پھیر کر چلا گیا اور وہ کہہ رہا تھا: مجھے اپنی حیات کی قسم! آپ اس کو دیتے ہیں جسے آپ چاہتے ہیں! آپ نے فرمایا: یہ مجھ پر اس لیے غضب ناک ہو رہا ہے کہ میرے پاس اسے دینے کے لیے نہیں ہے، جس نے تم میں سے اس حال میں حوال کیا کہ اس کے پاس چالیس درہم ہوں یا اس کے برابر مال ہو تو اس نے گڑگڑا کر سوال کیا، سو میں لوٹ آیا اور میں نے آپ سے سوال نہیں کیا، پھر اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس ہوا اور کشمکش آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان میں سے ہمیں بھی تقسیم کیا حتیٰ کہ اللہ عزوجل نے ہمیں غنی کر دیا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۲۷، سنن نسائی: ۲۵۹۵)

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اس حال میں سوال کیا کہ اس کے پاس اتنا مال تھا جو اس کو سوال سے غنی کر سکے تو وہ صرف آگ کی کثرت کر رہا ہے دوسری روایت میں ہے: وہ جہنم کے انگاروں کی کثرت کر رہا ہے مسلمانوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! سوال سے غنی کرنے والے مال کی کیا مقدار ہے؟ یا پوچھا: اس غنا کی کتنی مقدار ہے جس کے ساتھ سوال نہیں کرنا چاہیے؟ آپ نے فرمایا: جس سے وہ ایک رات اور ایک دن سیر ہو کر کھا سکے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۲۹)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ شخص مسکین نہیں ہے جس کو ایک کھجور یا دو کھجوریں لوٹا دیں یا ایک لقمہ یا دو لقمے لوٹا دیں لیکن مسکین وہ ہے جو لوگوں سے کسی چیز کا سوال نہ کرے اور نہ لوگ اس کی ضرورت کو سمجھ کر اسے عطا کریں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۳۱)

عدی بن الحیار بیان کرتے ہیں کہ مجھے دو آدمیوں نے خبر دی کہ وہ حجۃ الوداع میں نبی ﷺ کے پاس گئے اس وقت آپ صدقہ تقسیم کر رہے تھے ان دونوں نے آپ سے صدقہ کا سوال کیا آپ نے ہمیں نظر اٹھا کر دیکھا پھر نظریں نیچے کر لی آپ نے ہم دونوں کو تندرست اور قوی پایا آپ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو میں تمہیں عطا کر دوں اور اس صدقہ میں غنی کا حصہ نہیں اور نہ اس شخص کا حصہ ہے جو قوی ہو اور کمانے پر قادر ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۳۳، سنن نسائی: ۲۵۹۷)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غنی کے لیے صدقہ حلال ہے نہ اس شخص کے لیے جو قوی ہو اور اس کے اعضاء صحیح ہوں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۳۳، سنن ترمذی: ۶۵۲)

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ کون ہے جو میرے ایک حکم کو قبول کرے تو میں اس کے لیے جنت کو قبول کر دوں؟ میں نے عرض کیا: میں ہوں! آپ نے فرمایا: لوگوں سے کسی چیز کا سوال نہ کرنا۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۸۳۷، سنن نسائی: ۲۵۸۶)

۱۴۷۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَئِنْ تَأَخَذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَبَاتِيَ بِحُزْمَةِ الْحَطَبِ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبِينَهَا فَبَكَتْ اللَّهُ بِهَا رَجُلَهُ حَيْرَةً مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت الزبیر بن العوام رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: تم میں سے جو شخص رستی میں لکڑیاں ہانڈھ کر اس کا گٹھ پٹی کر پر لاوے پھر اس کو فروخت کرے پس اس کی دھبہ سے اللہ اس کے چہرے کو بچائے تو وہ اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے سوال کرے وہ اس کو دیں یا منع کر دیں۔

[اطراف الحدیث: ۲۰۷۵-۲۳۷۳] (سنن نسائی: ۲۵۸۸)

دیں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۳۷۰ کا مطالعہ کریں۔

۱۴۷۲ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَسُوَيْدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری از عروہ بن الزبیر و سعید بن المسیب انہوں نے بیان کیا کہ حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نے کہا:

وَسَلَّمَ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ قَالَ يَا حَكِيمُ، إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَصْرَةٌ حُلُوءَةٌ، فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةٍ نَفْسٍ بَوَّكَ لَهُ فِيهِ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافٍ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكَ لَهُ فِيهِ، وَكَانَ تَحَالُفِي بِأَكْلٍ وَلَا يَشْبَعُ، أَلَيْدُ الْعُلَيَّا خَيْرٌ مِنَ أَلَيْدِ الْفُلَى. قَالَ حَكِيمُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ، لَا أَرِزَا أَحَدًا بِعَدَدِكَ شَيْئًا، حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا. فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَدْعُو حَكِيمًا إِلَى الْعَطَاءِ قَبْلَ أَنْ يَقْبَلَهُ مِنْهُ، ثُمَّ إِنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَعَاهُ لِيُعْطِيَهُ قَبْلَ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ شَيْئًا، فَقَالَ عُمَرُ إِنِّي أَشْهَدُكُمْ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى حَكِيمٍ، إِنِّي أَعْرِضُ عَلَيْهِ حَقَّهُ مِنْ هَذَا الْقَيْءِ، قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَهُ. فَلَمْ يَرِزَا حَكِيمٌ أَحَدًا مِنْ النَّاسِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَلَّى.

[اطراف الحديث: ۲۷۵۰-۳۱۳۳-۱۲۲۱]

کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا تو آپ نے مجھے عطا کیا، میں نے پھر سوال کیا تو آپ نے مجھے عطا کیا، میں نے پھر سوال کیا سو آپ نے مجھے عطا کیا، پھر آپ نے فرمایا: اے حکیم! یہ مال سرسبز بیٹھا ہے، جو شخص اس کو نفس کی سخاوت کے ساتھ لے گا اس کو اس میں برکت دی جائے گی اور جو شخص نفس کو جھکا کر یہ مال لے گا اس کو اس میں برکت نہیں دی جائے گی اور وہ اس شخص کی طرح ہوگا جو کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا اور اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہوتا ہے، حضرت حکیم کہتے ہیں: میں نے کہا: یا رسول اللہ! اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے! میں اب کے بعد کسی شخص کے مال میں کی نہیں کروں گا حتیٰ کہ میں دنیا سے رخصت ہو جاؤں، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ حضرت حکیم کو وکیلہ دینے کے لیے بلائے تھے تو وہ اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیتے تھے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کو عطا کرنے کے لیے بلائے تھے تو وہ اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیتے تھے پھر حضرت عمر نے فرمایا: اے مسلمانوں کی جماعت! میں تم کو حکیم کے متعلق گواہ کرتا ہوں کہ میں ان کے سامنے مال لئے سے ان کا حق پیش کرتا ہوں اور یہ اس کو لینے سے انکار کرتے ہیں، پھر رسول اللہ ﷺ کے بعد حضرت حکیم نے لوگوں سے کسی کے مال میں کی نہیں کی حتیٰ کہ وہ فوت ہو گئے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۳۵، الرقم السلسل: ۲۳۴۹، سنن ترمذی: ۲۳۳۳، سنن نسائی: ۲۵۳۱، سنن کبریٰ: ۲۳۱۰، مسند الحمیدی: ۵۵۳، مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۱۱، جامع الترمذی: ۵۹۵، صحیح ابن حبان: ۳۳۰۶، المعجم الکبیر: ۳۰۷۹، مسند عبد الرزاق: ۲۰۰۴۱، صحیح ابن حبان: ۳۲۲۰، المعجم الکبیر: ۳۰۸۱، ۳۰۸۰، ۳۰۷۸، مسند احمد ج ۳ ص ۲۲۳، طبقات قدیم مسند احمد: ۱۵۵۷۳، ج ۲۴ ص ۳۴۱، مؤسسة الرسالة بیروت: جامع المسند لابن جوزی: ۱۵۲، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدان: اور وہ عبد اللہ بن عثمان بن جلد الروزی ہیں، ان کا لقب عبدان ہے، (۲) عبد اللہ بن مبارک الروزی (۳) یونس بن یزید الایلی (۴) محمد بن مسلم الزہری المدنی (۵) عروہ بن الزہیر بن العوام المدنی (۶) سعید بن المسیب المدنی (۷) حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۷۴)

مقتدیر اعلیٰ سے سوال کرنے کا جواز زیادہ سوال کرنے کی کراہت اپنی اجرت کے سوال کرنے کا جواز اور بیت المال میں مسلمانوں کے حق کے متعلق فقہاء کے مذاہب

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے دوبار سوال کیا اور آپ نے انہیں عطا کیا اس سے معلوم ہوا کہ مقتدیر اعلیٰ سے سوال کرنے میں نہ سائل کو عار ہوتا ہے نہ اس میں کوئی کراہت ہے۔ دوسری بار سوال کرنے پر رسول اللہ ﷺ نے ان کو حرم کم کرنے اور سوال سے رکنے کا حکم دیا اس سے معلوم ہوا کہ مقتدیر اعلیٰ سے بھی زیادہ سوال کرنا مناسب نہیں ہے۔

نبی ﷺ نے بتایا کہ جو شخص بغیر حرم کے بے نیازی سے لے گا اس کے مال میں برکت ہوگی۔

نبی ﷺ نے فرمایا: اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اس ارشاد میں یہ بتایا ہے کہ بغیر سخت ضرورت کے انسان کسی سے سوال نہ کرے اور جب اسے مال مل جائے تو اسے اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں خرچ کرے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ مانگنا اور لینا اس وقت مذموم ہے جب انسان کا کسی پر کوئی حق نہ ہو جب انسان نے کسی کا کوئی کام کیا ہو اور اس سے اس نے اس کام کی اجرت لینی ہو یا کسی کو قرض دیا ہو اور اس سے قرض واپس لینا ہو تو یہ مانگنا مذموم نہیں ہے اور اس صورت میں لینے والے کا ہاتھ غیر مستحسن نہیں ہے کیونکہ وہ اپنا حق مانگ رہا ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ کو بلا بلا کر بیت المال سے ان کے وظائف دیا کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ امام کبیر اور مقتدیر اعلیٰ کے دینے سے پہلے کسی کا بیت المال میں از خود کوئی حق نہیں ہوتا۔

اسی وجہ سے امام مالک نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص بیت المال سے کوئی چیز چالے تو اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا اور اگر ہر مسلمان کا بیت المال میں حق ہوتا تو شک و شبہ کی وجہ سے اس سے حد سناٹ ہو جاتی۔

جمہور امت کے نزدیک تمام مسلمانوں کا بیت المال میں ہر مال فنی میں حق ہوتا ہے اور سربراہ ملک اس کو اپنی صواب دید سے مسلمانوں میں تقسیم کرتا ہے۔ (شرح ابن بطل مال ج ۳ ص ۳۶۳-۳۶۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* صحیح البخاری: ۱۳۷۱، شرح صحیح مسلم: ۲۲۹۶، ج ۲ ص ۹۶۱ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: سوال کرنے کے جواز اور عدم جواز کا محض۔

۵۱۔ بَابُ مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا إِشْرَافٍ نَفْسٍ لَوْ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْمَسَائِلِ وَالْمَحْرُومِ (الذاریات: ۱۹)

جس کو اللہ تعالیٰ نے بغیر سوال کے اور بغیر غش کے جھکانے کے عطا کیا اور ان کے مالوں میں سائلوں اور محروموں کا حق ثابت تھا

اس آیت میں سائل اور محروم کا ذکر کیا گیا ہے سائل اور محروم کی حسب ذیل تفسیریں ہیں:

(۱) سائل سے مراد ہے: سوال کرنے والا اور بولنے والا یعنی ناطق انسان اور محروم سے مراد ہے: غیر ناطق جان دار کیونکہ انسان اگر اپنے مال سے جانوروں پر خرچ کرے تو اس پر بھی اسے اجر ملتا ہے کیونکہ ایک شخص نے ایک پیاسے کتے کو کنویں سے پانی نکال کر پلا دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو بخش دیا۔ (صحیح البخاری: ۲۲۹۶، صحیح مسلم: ۲۲۳۳ سنن ابوداؤد: ۲۵۵۰)

(۲) سائل سے مراد وہ ضرورت مند ہے جو اپنی ضرورت کا سوال کرتا ہے اور محروم سے مراد وہ شخص ہے جو ضرورت مند ہونے کے باوجود اپنی ضرورت کا سوال نہیں کرتا اور اپنی عزت نفس اور خودداری قائم رکھتا ہے۔

مرا طریق امیری نہیں فقیری ہے خودی نہ بچ 'غریبی میں نام پیدا کر

(۳) اس آیت میں یہ اشارہ ہے کہ متعین بہت زیادہ عطا کرتے ہیں جو سوال کرتے ہیں ان کو بھی عطا کرتے ہیں اور جو سوال نہیں کرتے ان کو بھی عطا کرتے ہیں۔ اس آیت کی کھل تفسیر ہماری تفسیر 'تبیان القرآن' الذاریات: ۱۹ میں مطالعہ فرمائیں۔

۱۴۷۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
الْكَبَيْتُ عَنْ يُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ عَبْدَ
اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ
عُمَرَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ الْعَطَاءُ قَوْلٌ أَعْطَاهُ مَنْ هُوَ أَفْقَرُ إِلَيَّ مِنِّي فَقَالَ
خُذْهُ إِذَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ شَيْءٌ وَأَنْتَ غَيْرُ
مُشْرَفٍ وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَمَا لَا فَلا تَتَّبِعْهُ نَفْسَكَ.
[امراف اللہ ص ۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یونس از الزہری از سالم وہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ مجھ کو عطا فرماتے تھے پس میں کہتا تھا کہ آپ اس کو عطا فرمائیں جو مجھ سے زیادہ ضرورت مند ہو تو آپ نے فرمایا: تم اس کو لے لو جب تمہارے پاس اس مال میں سے کوئی چیز آئے اور تم اس کے منتظر نہ ہو اور نہ اس کا سوال کرنے والے ہو تو تم اس کو لے لو۔ اور جو اس طرح نہ ہو تو تم اس کے درپے نہ ہو۔

(صحیح مسلم: ۱۰۳۵، المزمع السلسل: ۲۳۶۷، سنن نسائی: ۲۶۰۸، سنن دارمی: ۱۶۳۸، مسند الحمیدی: ۲۱، مجمع ابن خزیمہ: ۳۲۶۵، مسند ابی داؤد: ۲۳۳، مسند عبد الرزاق: ۲۰۰۳۵، مسند احمد: ۱۰۰، معجم ص ۲۵۸، مؤسسة الرسالة: بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب تمہارے پاس اس مال میں سے کوئی چیز آئے اور تم اس کے منتظر نہ ہو اور نہ اس کا سوال کرنے والے ہو تو اس کو لے لو۔

”اشراف نفس“ کا معنی

اس حدیث میں ”اشراف نفس“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز پر مطلع ہونا اور اس کے درپے ہونا ایک قول کے مطابق اس کا معنی یہ ہے کہ مسئول اس چیز کو کراہت کے ساتھ دے دے اور قول ہے کہ سائل کو اس چیز کی شدید حرص ہو اور وہ گردن اونچی کر کے اس کا انتظار کر رہا ہو۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر کو جو مال عطا کیا تھا وہ صدقہ نہیں تھا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متونی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

امام طحاوی نے کہا ہے: جس مال سے رسول اللہ ﷺ نے عطا فرمایا تھا وہ صدقات نہیں تھے بلکہ یہ وہ اموال تھے جن کو آپ مسلمان اغنیاء اور فقراء دونوں پر تقسیم فرماتے تھے یہ اموال آپ لوگوں کو ان کے فقر کی وجہ سے نہیں عطا کرتے تھے بلکہ ان کے حقوق کی وجہ سے عطا کرتے تھے اس لیے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ کہا کہ یہ مال آپ مجھ سے زیادہ ضرورت مند کو عطا فرمائیں تو آپ

نے اس کو ناپسند فرمایا اور فرمایا: یہ مال لے لو اور اس کو اپنے مال میں شامل کر ڈجیسا کہ شعیب نے زہری سے روایت کیا ہے اس میں یہ دلیل ہے کہ یہ صدقات کے اموال نہیں تھے کیونکہ فقیر کے پاس مال نہیں ہوتا۔
جب کسی شخص کو کوئی مال عطا کرے تو اس کو وہ لے لینا چاہیے

علامہ طبری نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے جو حضرت عمر سے فرمایا تھا: جب تمہارے پاس اس مال میں سے کوئی چیز آئے تو اس کو لے لو۔ آپ کے اس ارشاد کی تفسیر میں اختلاف ہے، بعض علماء نے کہا: جب بھی کوئی شخص کسی کو عطا کرے خواہ عطا کرنے والا مقتدر اعلیٰ ہو یا عام آدمی ہو نیک ہو یا بدکار ہو تو اس چیز کو لینا مستحب ہے جب کہ وہ مال حلال ہو اور اس کا عطا کرنا جائز ہو اس کی وجہ اہل میں حسب ذیل اقوال ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: جو شخص بھی مجھے کوئی ہدیہ دیتا ہے تو میں اس کو قبول کر لیتا ہوں لیکن میں اس کا سوال نہیں کرتا۔
حضرت ابو الدرداء سے بھی اس کی مثل مروی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے ہدیہ قبول کیا اور حبیب بن ابی ثابت نے کہا: میں نے دیکھا کہ الخمار کے ہدایا حضرت ابن عمر اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آتے تھے اور وہ ان کو قبول کرتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا: سلطان کے عطیات ہرن کے پاک گوشت کی مثل ہیں اور سعید بن العاص نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی طرف ہدیے بھیجے تو انہوں نے قبول کر لیے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت اسحٰب رضی اللہ عنہ کی طرف چار لاکھ (درہم) بھیجے اور ابو جعفر محمد بن علی بن حسین سے سلطان کے ہدایا کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: اگر تم کو معلوم ہو کہ یہ ہدایا غصب شدہ مال سے ہیں یا رشوت کے یا کسی اور حرام ذریعہ کے ہیں تو ان کو مست قبول کر دو ورنہ قبول کر لو کیونکہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ کی آل کے لیے صدقہ کا گوشت بھیجا تو آپ نے قبول فرمایا اور فرمایا: یہ اس کے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ ہے اور ابو جعفر نے کہا: جو مال حرام ذریعہ سے ہو اس کا گناہ ان پر ہے اور جو مال حلال ذریعہ سے ہو وہ تمہارے لیے ہے اور علقمہ اسود اخی حسنی بصری اور شعبی نے سلطان کے ہدایا کو قبول کیا ہے۔

بعض فقہاء کے نزدیک حاکم اور سلطان کا عطیہ قبول کرنا حرام یا مکروہ ہے

دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے امت کے لیے حاکم اور سلطان کے غیر کے ہدیہ کو قبول کرنا مستحب قرار دیا ہے اور سلطان کے عطیہ کے متعلق بعض نے کہا: اس کو قبول کرنا حرام ہے اور بعض نے کہا: مکروہ ہے اس کی دلیل حسب ذیل اقوال ہیں:
خالد بن اسید سے مروی کہ میں (درہم) دینے تو انہوں نے اس کے قبول کرنے سے انکار کر دیا ان سے کہا گیا کہ اگر آپ ان کو قبول کر لیتے تو اپنے رشتہ داروں کو دے دیتے اور ابن سیرین اور ابو رزین اور ابن محرز نے سلطان کا ہدیہ قبول نہیں کیا اور ہشام بن عروہ نے کہا: میرے اور میرے بھائی کی طرف حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ نے پانچ سو دینار بھیجے تو میرے بھائی نے کہا: ان کو واپس کر دو اور ان کو کسی نے نہیں کھایا۔

علامہ ابن المکدّر نے بیان کیا کہ محمد بن واسع، ثوری، ابن المبارک، امام احمد بن حنبل اور فقہاء کی ایک جماعت نے سلطان کے عطیات کو مکروہ کہا ہے۔

بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک حاکم کا عطیہ قبول کرنا مستحب ہے

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ سلطان کے ہدایا قبول کرنا مستحب ہے نہ کہ دوسروں کے، مکرہ نے کہا: میں صرف حکام کے ہدایا قبول

کرتا ہوں۔

امام طبری نے کہا ہے کہ میرے نزدیک نبی ﷺ نے ہر عطا کرنے والے کے عطیہ کو قبول کرنے کو مستحب قرار دیا ہے خواہ وہ سربراہ ملک ہو یا عوام میں سے کوئی شخص ہو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تمہیں اس مال سے اللہ تعالیٰ جو چیز عطا کرے جب کہ تم اس کے منتظر ہو نہ سائل تو تم اس کو قبول کر لو نبی ﷺ نے اس حدیث میں بغیر کسی تخصیص اور استثناء کے قبول کرنے کا حکم دیا ہے البتہ جو مال حرام ذریعہ سے ہو اس کا قبول کرنا جائز نہیں ہے جیسے وہ مال کسی مسلمان سے چھینا ہوا ہو پھر کوئی شخص بہ عینہ وہی مال کسی دوسرے کو دے اور جس کو دے اس کو پتا ہو کہ یہ چھینا ہوا مال ہے یا چوری کا مال ہے یا خیانت کا مال ہے پھر اگر اس نے اس کو قبول کر لیا تو اس پر اس مال کو واپس کرنا واجب ہے۔

حاکم کا عطیہ قبول کرنے پر بعض اعتراضات کے جوابات

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب ہر عطیہ کو قبول کرنا مستحب ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ ان فقہاء تابعین نے حکام اور خلفاء کے عطیات کو واپس کر دیا؟ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ان فقہاء تابعین کو علم تھا کہ ان کے زمانہ کے حکام اور سلاطین کا غالب حال یہ ہے کہ وہ حلال ذرائع سے مال حاصل نہیں کرتے اس لیے انہوں نے یہ سمجھا کہ ان کے دین اور تقویٰ کو محفوظ رکھنے کا طریقہ اور سلامتی اس میں ہے کہ ان کے عطیات کو واپس کر دیا جائے۔

اگر یہ سوال کیا جائے گا کہ اگر کسی شخص کو یہ سم نہ ہو کہ اس کو جو عطیہ دیا جا رہا ہے وہ کس ذریعہ سے حاصل ہوا ہے تو وہ پھر کیا کرے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی تین صورتیں ہیں اگر اس کو یقینی طور پر معلوم ہو کہ یہ حلال مال سے عطیہ ہے تو پھر اس کو رد کرنا مستحب نہیں ہے اور اگر اس کو یقینی طور پر معلوم ہو کہ یہ حرام مال سے عطیہ ہے تو پھر اس کو لینا جائز نہیں ہے اور اگر اس کو صورت حال کا بالکل علم نہ ہو تو پھر احتیاط اور سلامتی اس میں ہے کہ اس کو نہ لیا جائے۔

حرام اور حلال مال سے مخلوط عطیہ کا بعض کے نزدیک ناجائز ہونا

اگر یہ سوال کیا جائے کہ جس شخص کے مال میں حلال اور حرام مخلوط ہو آیا اس کا یہ قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض نے اس کو مکروہ کہا ہے اور بعض نے اس کو جائز کہا ہے۔

عبداللہ بن یزید ابوداؤد، قاسم سالم وغیرہ نے اس کو مکروہ کہا ہے روایت ہے کہ سالم کی باندی غمر (انگور کی شراب) مصر میں فروخت کرتی تھی وہ سرگئی اس نے اپنی میرٹ چھوڑی اسی طرح قاسم کی باندی چاندی کے بدلے میں چاندی اضافے کے ساتھ فروخت کرتی تھی وہ حنی ثوت دہی اور اس نے بھی اپنی میرٹ چھوڑی امام مالک نے بیان کیا کہ عبداللہ بن یزید بن حزم نے کہا: مجھے اس شخص پر تعجب ہے جس کو حلال رزق دیا جاتا ہے پھر وہ تھوڑے سے اضافہ کے لیے حرام مال میں رغبت کرتا ہے اور اس کا تمام مال فاسد ہو جاتا ہے۔

حرام اور حلال مال سے مخلوط عطیہ کا بعض صحابہ اور فقہاء تابعین کے نزدیک جائز ہونا

اور جن فقہاء نے اس کو جائز کہا ہے ان میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں ایک شخص نے ان سے سوال کیا کہ میرا پڑوسی سود کھانے سے پرہیز نہیں کرتا اور نہ ناجائز ذرائع کی آمدنی سے اجتناب کرتا ہے اور وہ ہمیں کھانے کی دعوت دیتا ہے اور ہمیں اس کی ضرورت ہے ہم اس سے قرض لیتے ہیں آیا ہم اس کی دعوت قبول کر سکتے ہیں؟ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: تم اس کے کھانے کی دعوت کو قبول کرو اور اس سے قرض لو وہ تمہارے لیے جائز ہے اور حرام مال کا گناہ اس پر ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا گیا کہ

آیا سود خور کی دعوت طعام کو قبول کرنا جائز ہے تو انہوں نے اس کی اجازت دی 'ابراہیم النخعی' سے سوال کیا گیا: جو شخص ایسے ترکہ کا وارث ہو جس میں حلال اور حرام دونوں طرح کا مال ہو؟ انہوں نے کہا: اس پر صرف وہی حرام ہے جو پہلے حرام ہو اور سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ وہ ٹیکس وصول کرنے والوں کے پاس سے گزرے اور ان کے ہاتھوں میں سمجور اور انگور کے خوشے تھے تو انہوں نے کہا: ان خوشوں میں سے ہم کو دویہ تم پر حرام ہیں اور ہمارے لیے حلال ہیں اور حسن بھری نے ٹیکس وصول کرنے والے صراف اور عامل زکوٰۃ کے طعام کھانے کو جائز قرار دیا ہے اور کھول نے الزہری سے روایت کی ہے کہ جب حلال اور حرام مال مخلوط ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے صرف وہ چیز مکروہ ہے جس کے حرام ہونے کے متعلق یقین ہو 'ابن ابی ذعب' نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ جن فقہاء نے مخلوط مال کو جائز قرار دیا ہے انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثُونَ لِلسُّعْتِ. (المائدہ: ۴۲) یہ جھوٹی باتیں بہت سنتے ہیں اور حرام بہت زیادہ کھاتے ہیں۔

اس کے باوجود رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی کے پاس اپنی زرہ گروی رکھ کر اس سے طعام خریدا 'حدیث میں ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے مدت و معینہ کے ادھار پر ایک یہودی سے طعام خریدا اور اس کے پاس اپنی زرہ گروی رکھا۔ (صحیح البخاری: ۲۰۶۸، صحیح مسلم: ۶۰۳، سنن نسائی: ۳۶۲۳، سنن ابن ماجہ: ۲۳۳۶) امام طبری نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب سے جزیہ لینے کو مباح کر دیا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ اہل کتاب کے اکثر اموال خراور خنزیر کی قیمتوں سے حاصل ہوتے ہیں اور وہ سود کا لین دین کرتے ہیں اور اس پر بہت واضح دلیل یہ ہے کہ جس مسلمان کے پاس مال ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس کی کمائی حلال ہے یا حرام تو اس کا ہدیہ قبول کرنا حرام نہیں ہے 'فقہاء صحابہ اور تابعین نے اسی کا فتویٰ دیا ہے اور جنہوں نے اس کو مکروہ کہا ہے انہوں نے محض اپنے تقویٰ اور شبہات سے بچنے اور اپنے دین کو سلامت رکھنے کے لیے اس کو مکروہ کہا ہے۔

مقتدر اعلیٰ کا کسی ترجیح کی بناء پر خوش حال لوگوں کو عطا کرنا

المہلب نے کہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ امام اور سربراہ ملک کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ کسی شخص کو مال عطا کرے جب اس کے نزدیک وہ نیک کاموں میں مبتلا ہو یا اس کے نزدیک اس میں کوئی اور فضیلت ہو خواہ مسلمانوں میں کوئی اور شخص زیادہ ضرورت مند ہو اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس شخص کو بغیر سوال کے حلال اور حرام مال ملے اس کے لیے اس کو لینا جائز ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کے عطیہ کو رد کرنا ادب کے خلاف ہے کیونکہ یہ اس آیت کے عموم کے تحت داخل ہے:

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ. (الحشر: ۵) اور رسول تم کو جو بھی دیں وہ لے لو۔

پس جس کو رسول اللہ ﷺ عطا کریں اور وہ نہ لے تو اس نے اللہ تعالیٰ کے اس حکم پر عمل نہیں کیا اور یہ فعل ادب کے خلاف ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۶۹-۳۷۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ نے علامہ ابن بطلال کی اسی عبارت کا خلاصہ لکھا ہے 'حافظ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ نے علامہ ابن بطلال کی اس طویل عبارت کو من و عن لکھا ہے اور غیر مقلد عالم لو اب صدیق حسن خان بھوپالی نے اس عبارت کو بے حد مختصر کر کے لکھا ہے اور ان میں سے کسی نے بھی علامہ ابن بطلال کی نام نہیں لیا۔ اس بات کے لکھنے سے میرا یہ مقصد نہیں ہے

کہ ان علماء نے علامہ ابن بطال کی عبارت کا سرقہ کیا ہے بلکہ میں یہ بتانا چاہتا ہوں کہ اس تحقیق میں یہ علماء بھی علامہ ابن بطال کے ساتھ ہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۷-۶۶ و المسرقۃ ہرودت ج ۱ ص ۸۰-۷۸ دارالکتب العلمیہ بیروت) عون الباری ج ۲ ص ۷۱-۷۰ دار الرشید حلب سوریا

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۰۱- ج ۲ ص ۹۶۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: حکومت کے عطیات کا حکم۔

جس نے اپنے مال کو زیادہ کرنے

کے لیے لوگوں سے سوال کیا

۵۲ - بَابُ مَنْ سَأَلَ

النَّاسَ تَكْثُرًا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الیث نے حدیث بیان کی از عبید اللہ بن ابی جعفر انہوں نے کہا: میں نے حمزہ بن عبد اللہ بن عمر سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ایک آدمی ہمیشہ لوگوں سے سوال کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کے چہرے پر گوشت کی ایک بوٹی تک نہیں ہوگی۔

اور آپ نے فرمایا: بے شک قیامت کے دن سورج قریب ہوگا حتیٰ کہ پسند آدمی کا نیک پہنچ جائے گا پھر جب لوگ اس حال میں ہوں گے تو وہ حضرت آدم سے فریاد کریں گے پھر حضرت موسیٰ سے فریاد کریں گے پھر سیدنا محمد ﷺ سے فریاد کریں گے۔ اور عبد اللہ نے یہ اضافہ کیا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی جعفر نے حدیث بیان کی: پس آپ شفاعت کریں گے تاکہ مخلوق کے درمیان فیصلہ کیا جائے پھر آپ چلیں گے حتیٰ کہ جنت کے دروازہ کے حلقہ کو پکڑ لیں گے سو اس دن اللہ تعالیٰ آپ کو مقام محمود پر فائز فرمائے گا جس کی تمام اہل محشر تعریف اور تحسین کریں گے۔ اور معلیٰ نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از الضمان بن راشد از عبد اللہ بن مسلم جو زہری کے بھائی ہیں از حمزہ انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے نبی ﷺ سے سوال کرنے کے متعلق حدیث کو سنا۔

۱۴۷۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ حَمْزَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مَرْعَةُ لَحْمٍ.

۱۴۷۵ - وَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ تَلْتَوِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَلْبُغَ الْعَرَقُ بِصَفِ الْأَذُنِ فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ اسْتَفَالُوا بِآدَمَ ثُمَّ بِمُوسَى ثُمَّ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَزَادَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ كَيْشَفَ لِيْقْطِ بَيْنَ الْخَلْقِ فَبَشَّرَنِي حَتَّى يَأْخُذَ بِحَلْقَةِ الْبَابِ لِيَوْمَئِذٍ يَتَعَهُ اللَّهُ مَقَامًا مَحْمُودًا بِحَمْدِهِ أَهْلُ الْجَمْعِ كُلُّهُمْ. وَقَالَ مُعَلَّى حَدَّثَنَا وَهَبٌ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ أَبِي الزُّهْرِيِّ عَنْ حَمْزَةَ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْأَلَةِ. [طرف الحديث: ۳۷۱۸]

(صحیح مسلم: ۱۰۳، رقم السلسل: ۲۳۵۸، سنن نسائی: ۲۵۸۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۰۸، سنن ترمذی ج ۲ ص ۱۹۶، سنن کبریٰ: ۲۳۶۶،

صحیح ابن خزیمہ: ۳۳۸، مشکل الآثار: ۱۰۲۲، شعب الایمان: ۳۵۰۹، شرح السنن: ۱۶۲۲، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۱۶۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۵، طبع قدیم مسند

احمد: ۳۶۳۸- ج ۸ ص ۲۶۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن بکر (۲) یحییٰ بن سعد (۳) عبید اللہ (۴) حمزہ بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ (۶) عبد اللہ بن صالح یہ یحییٰ کے کاتب ہیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۸۱)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جو ہمیشہ سوال کرتا رہے گا وہ قیامت کے دن ایسے چہرے کے ساتھ آئے گا کہ اس پر گوشت کی ایک بوٹی بھی نہیں ہوگی۔

بلا ضرورت سوال کرنے والے کی قیامت کے دن سزا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں سوال کرنے کی مذمت اور بُرائی کا بیان ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث سے یہ سمجھا ہے کہ جس نے بلا ضرورت بہت زیادہ سوال کیے یا جو شخص غنی تھا اور اس نے اپنے مال میں اضافہ کرنے کے لیے بہ کثرت سوال کیے اس کے لیے صدقہ لینا جائز نہیں ہے اور اس کو آخرت میں سزا دی جائے گی۔

عبدالواحد نے کہا: اس کے چہرے کو سزا دی جائے گی کہ اس کے اوپر ایک بوٹی بھی نہیں ہوگی اور اللہ تعالیٰ اس کو اس کے گناہ کی جس سے سزا دے گا کیونکہ اس کو سوال کی ضرورت نہیں تھی پھر بھی اس نے اپنے منہ سے سوال کیا اور اپنے چہرے کو جھکایا۔ اہلبیاب نے کہا: اس حدیث میں ”مزعة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: گوشت کا ٹکڑا پس جب کسی شخص کا ایسا چہرہ ہو جس پر گوشت نہ ہو تو اس کو سورج کی تپش سے دوسروں کی بہ نسبت زیادہ ایذا ہوگی کیا تم نہیں دیکھتے کہ حدیث میں مذکور ہے کہ قیامت کے دن سورج قریب ہو گا اور آدی کا پسینہ نصف کان تک پہنچ جائے گا تو اس سے نبی ﷺ نے بلا ضرورت گڑگڑا کر سوال کرنے سے ڈرایا ہے لیکن جس شخص نے ضرورت کی وجہ سے سوال کیا اس کے لیے سوال کرنا مباح ہے اور جب اس کے لیے سوال کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ ہو تو اس کو سوال کرنے پر بھی اجر ملے گا یہ شرطیکہ وہ اللہ تعالیٰ کی تقسیم پر راضی ہو ورنہ تیرے شاکی نہ ہو۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جو شخص اپنا مال بڑھانے کے لیے بہ کثرت سوال کرے گا وہ قیامت کے دن ذلت کی حالت میں آئے گا اور اس کی قدر و منزلت ساقط ہوگی اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی کوئی عزت نہیں ہوگی حدیث میں ہے:

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سائل کے چہرے پر خراشیں ہوں گی پس جو چاہے اپنے چہرے پر خراشیں ڈالے اور جو چاہے ترک کر دے ماسوا اس کے کہ انسان مقتدر اعلیٰ سے سوال کرے یا اس معاملہ میں سوال کرے جس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ ہو۔ (شرح ابن کثیر ج ۳ ص ۴۷۰-۴۶۹، مکتبہ المدینہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: وہ لوگوں سے گڑگڑا

کر سوال نہیں کرتے۔ (البقرہ: ۲۷۳)

اور خوش حالی کی کتنی مقدار ہے

اس آیت میں ان لوگوں کی مدح فرمائی ہے جو لوگوں سے گڑگڑا کر سوال نہیں کرتے پوری آیت اس طرح ہے:

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ۚ يَسْتَجِيبُ عَنْهُمْ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ بِحَسَنَتِهِمْ ۚ الْأَجَاهِلُ

(یہ خیرات) ان فقراء کا حق ہے جو خود کو اللہ کی راہ میں وقف

کیے ہوئے ہیں جو (اس میں شدت و احتمال کی وجہ سے) زمین میں

۵۳۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى

﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾

(البقرہ: ۲۷۳) وَكَيْفَ الْغِنَى

آخِنِيَاءَ مِنَ التَّعَلُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا. (البقرہ: ۲۷۳)

سفر کرنے کی طاقت نہیں رکھتے، تاواقف شخص ان کے سوال نہ کرنے کی وجہ سے ان کو مال دار سمجھتا ہے (اے مخاطب!) تم (ان میں بھوک کے آثار دیکھ کر) صورت سے انہیں پہچان لو گئے وہ لوگوں سے گزر کر سوال نہیں کرتے۔

اس آیت میں فقراء سے مراد وہ صحابہ ہیں جنہوں نے اللہ اور رسول کی طرف مدینہ میں ہجرت کی ان کے پاس کوئی ایسا سبب نہیں تھا جس سے وہ اپنے نفس سے فقر کو دور کرتے وہ طلب معاش کے لیے زمین میں سفر کرنے کی طاقت نہیں رکھتے تھے اور وہ اس لیے بھی سفر کرنا نہیں چاہتے تھے کہ اگر وہ معاش کی طلب میں کہیں چلے گئے تو رسول اللہ ﷺ کی زیارت اور آپ کی رفاقت سے محروم ہو جائیں گے ان کے صاف ستھرے لباس اور ان کی پاکیزہ وضع قطع دیکھ کر ان کے حال سے تاواقف شخص ان کو غنی اور خوش حال سمجھتا تھا اور عقل مند شخص ان کی بھوک اور ان کی نفاہت کو دیکھ کر سمجھ لیتا تھا کہ یہ ضرورت مند لوگ ہیں۔

علامہ بغوی متوفی ۵۱۶ھ نے لکھا ہے: یہ فقراء مہاجرین اصحاب مدینہ تھے ان کی تعداد چار سو تھی ان کا مدینہ میں کوئی گھر تھا نہ کوئی قبیلہ تھا یہ مسجد میں رہتے تھے اور قرآن کی تعلیم حاصل کرتے تھے رسول اللہ ﷺ جو لشکر جہاد کے لیے روانہ کرتے یہ اس میں شامل ہوتے تھے جب یہ صبح کو اٹھتے تھے تو رات کے کھانے کا سوال نہیں کرتے تھے اور رات کو صبح کے ناشتہ کا سوال نہیں کرتے تھے ایک قول یہ ہے کہ یہ لوگ بالکل سوال نہیں کرتے تھے۔ (معجم الترمذی ج ۱ ص ۳۷۸-۳۷۹ دار احیاء التراث العربی)

قبیلہ بن مخارق بیان کرتے ہیں: میں ایک بڑی رقم کا مقروض ہو گیا تھا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تاکہ آپ سے اس کے متعلق سوال کروں آپ نے فرمایا: اس وقت تک ہمارے پاس ٹھہر جب تک صدقہ کا مال آ جائے ہم اس میں سے تمہیں دینے کا حکم دیں گے پھر فرمایا: اے قبیلہ! تین شخصوں کے علاوہ اور کسی کے لیے سوال کرنا جائز نہیں ہے ایک وہ شخص جو مقروض ہو اس کے لیے اتنی مقدار کا سوال جائز ہے جس سے اس کا ترغیض ادا ہو جائے اس کے بعد وہ سوال سے رک جائے دوسرا وہ شخص جس کے مال کو کوئی ناگہانی آفت پہنچی ہو جس سے اس کا مال برباد ہو گیا ہو اس کے لیے اتنا سوال کرنا جائز ہے جس سے اس کا گزارہ ہو جائے تیسرا وہ شخص جو فاقہ زدہ ہو اور اس کے قبیلہ کے تین عقل مند آدمی یہ گواہی دیں کہ یہ واقعی فاقہ زدہ ہے تو اس کے لیے بھی اتنی مقدار کا سوال کرنا جائز ہے جس سے اس کا گزارہ ہو جائے اور اے قبیلہ! ان تین شخصوں کے علاوہ سوال کرنا حرام ہے اور جو (ان کے علاوہ کسی اور صورت میں) سوال کر کے کھاتا ہے وہ حرام کھاتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۰۳۳ سنن ابوداؤد: ۱۶۳۰ سنن نسائی: ۸۱۹۰ مسند احمد ج ۳ ص ۳۷۷ مسیح بن خزیمہ: ۲۳۵۹ سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۱۹ سنن بیہقی ج ۶ ص ۳۷۷ المسند الکبیر ج ۸ ص ۹۴)

وَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَجِدُ عِنْدِي بِغَرِيْبِهِ. يَقُولُهُ تَعَالَى وَلِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْتَسِبُ لَهُمُ الْجَاهِلُ أَخْيَاءَ مِنَ التَّعَلُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُتْلَفُوا مِنْ غَيْرِ لِأَنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢٧٣﴾

اور کہتے مال سے آدمی غنی (مال دار) کہلاتا ہے؟ اور نبی ﷺ کا یہ ارشاد: اور وہ اتنا مال نہیں پاتا جو اس کو غنی بنا دے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: (یہ خیرات) ان فقراء کا حق ہے جو خود کو اللہ کی راہ میں وقف کیے ہوئے ہیں جو (اس میں شدت احتیال کی وجہ سے) زمین میں سفر کی طاقت نہیں رکھتے تاواقف شخص ان کے سوال نہ کرنے کی وجہ سے ان کو مال دار سمجھتا ہے (اے مخاطب!) تم (ان میں بھوک کے آثار دیکھ کر) انہیں ان کی

نصرت سے پہچان لو گئے وہ لوگوں سے گڑگڑا کر سوال نہیں کرتے
تم جو اچھی چیز بھی (اللہ کی راہ میں) خرچ کرتے ہو بے شک اللہ
اس کو خوب جاننے والا ہے (البقرہ: ۲۷۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج بن منہال نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: مجھے محمد بن زیاد نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: وہ شخص
مسکین نہیں ہے جس کو ایک لقمہ یا دو لقمے لوٹا دیں لیکن مسکین وہ شخص
ہے جس کے پاس (بالکل) مال نہ ہو اور وہ لوگوں سے گڑگڑا کر
[اطراف الحدیث: ۱۳۷۹-۱۳۸۰] سوال کرنے سے حیا کرتا ہو۔

(صحیح مسلم: ۱۰۳۹، رقم المسلسل: ۲۳۵۵، سنن بیہقی ج ۷ ص ۱۱، شرح السنہ: ۱۶۰۳، مسند الحمادی: ۷۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۴۱۶ طبع قدیم مسند احمد
۸۱۸۷- ج ۳ ص ۵۱۳-۵۱۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید لاہور ج ۱ ص ۴۳۶۸، مکتبۃ الرشیدیہ لاہور ج ۱ ص ۴۳۶۸)
اس حدیث کے چار رجال ہیں جن کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: وہ لوگوں سے گڑگڑا کر سوال کرنے سے حیا کرتے ہیں۔
مسکین اور فقیر کے معنی کی تحقیق

مسکین کا لفظ سکون سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے: حرکت نہ کرنا گویا مسکین مردہ کی طرح ہوتا ہے، الصحاح میں مذکور ہے کہ
مسکین کا معنی ہے: فقیر اور یہ ذلت اور ضعف کے معنی میں ہے اور فقیر مال دار کی ضد ہے یعنی یہ ایسا شخص ہے جس کے بارے میں یہ
فرض کیا جائے کہ اس کے پاس اتنا مال ہو جو اس کے گھر والوں کے لیے کافی ہو، فقرائے نے کہا ہے کہ لغت میں فقیر کی اصل "فقر العظہر"
ہے گویا کہ اس کی ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ گئی اور اس کے ہاتھ جسم کا حصہ رہ گیا۔ (عمدۃ القاری ج ۹ ص ۸۶-۸۵)
علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی حنفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اہل لغت اور فقہاء کا فقیر اور مسکین کے معنی میں اختلاف ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ ان میں سے کون زیادہ صحیح اور بدتر حال
میں ہے ابن المسکین اور ابن فقیر نے کہا کہ مسکین فقیر کی بہ نسبت زیادہ بدتر حال میں ہے کیونکہ مسکین وہ ہے جو بالکل سبک ہو اور
مردہ کی طرح ہو اور فقیر وہ ہے جس کے پاس کچھ مال ہو ابن القصار نے بیان کیا ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے اصحاب کا قول
ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ فقیر مسکین کی بہ نسبت زیادہ بدتر حال میں ہوتا ہے یہ اسمعیلی اور ابن الاباری کا قول ہے اور یہی امام
شافعی کا عقار ہے اور انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: یہ (خیرات) ان فُقراء کا حق ہے جو خود کو اللہ کی راہ میں وقف کیے
ہوئے ہیں جو اس میں شدت احتمال کی وجہ سے زمین میں سفر کرنے کی طاقت نہیں رکھتے (البقرہ: ۲۷۳) اور انہوں نے اس آیت
سے بھی استدلال کیا ہے:

وَمَا كُنْتُمْ بِمَعْلُومٍ بِحَالِ الْمُكِنِّ فِي الْأَرْضِ (البقرہ: ۷۹)
اور وہ مکتبی تو وہ چھ مسکین لوگوں کی قسم جو سمندر میں کام
کرتے تھے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ مسکین لوگ کشتی کے مالک تھے۔

شافعی فقہاء نے کہا ہے کہ فقر کا معنی ہے: کسی چیز کو بڑے اکھاڑ دینا جب کسی پر اچانک ایسی مصیبت آ جائے جس سے وہ برباد ہو جائے تو عرب کہتے ہیں: "لَفَسَرَتْهُمْ الْفَاقِرَةُ" اور عرب کے نزدیک فقیر وہ شخص ہے جس کی ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ جائے اور جو شخص اس طرح ہو اس پر موت آ جاتی ہے اور مسکین غیر فقیر کو بھی کہا جاتا ہے جب بعض امور میں اس کا حال کمال سے ناقص ہو جائے جیسا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مسکین وہ ہے جس کی بیوی نہ ہو۔ (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۵۲) اور نبی ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! مجھے مسکین کے حال میں زندہ رکھ اور مسکین کے حال میری روح قبض فرما اور مساکین کے گروہ میں میرا حشر فرما۔ (سنن ترمذی: ۲۳۵۲، سنن ابن ماجہ: ۴۱۶، مسند دیک ج ۳ ص ۳۲۲، سنن بیہقی ج ۷ ص ۱۲، مشکوٰۃ: ۵۱۳۵، مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۲۶۲، کنز العمال: ۱۶۵۹۲) اور آپ نے فقر سے اللہ کی پناہ طلب کی اس سے معلوم ہوا کہ فقیر مسکین سے بدرجہا حال میں ہوتا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ، مجاہدؓ، عکرمہؓ، جابر بن زیدؓ اور زہریؓ نے کہا ہے کہ فقیر وہ ہے جو سوال نہیں کرتا اور مسکین وہ ہے جو سوال کرتا ہے، علی بن زیاد بن مالک نے کہا ہے کہ فقیر وہ ہے جس کے پاس مال نہ ہو اور وہ سوال کرنے سے رکے اور مسکین وہ ہے جس کے پاس مال نہ ہو اور وہ سوال کرتا ہو۔ فقہاء احناف نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: "أَوْ يَسْكِنُوا ذَا مَضْرَبٍ" (ابجد: ۱۶) یا خاک المسکین کو یعنی مسکین کے پاس کچھ نہیں ہوتا، وہ صرف خاک نشین ہوتا ہے۔

اس حدیث میں آپ کا ارشاد ہے: وہ شخص مسکین نہیں ہے جس کو ایک لقمہ یا دو لقمے لوٹا دیں اس سے آپ کی مراد یہ ہے کہ وہ شخص مسکین کامل نہیں ہے، مسکین کامل وہ شخص ہے جس کے پاس مال نہ ہو اور اس پر صدقہ نہ کیا جائے۔
آدی کے پاس کس قدر مال ہو تو اس کے لیے سوال کرنا اور صدقہ لینا جائز نہیں ہے

اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ کس شخص کے پاس کتنا مال ہو تو اس کے لیے صدقہ لینا جائز نہیں ہے اور اس کا سوال کرنا حرام ہے، بعض نے کہا: جس کے پاس صبح اور شام کی خوراک ہو اس کا سوال کرنا جائز ہے نہ اس پر صدقہ کرنا جائز ہے، یہ ان بعض صوفیاء کا قول ہے جو کہتے ہیں کہ کل کے لیے کسی چیز کو جمع کرنا جائز نہیں اور ان کا یہ قول اس لیے قابل رد ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب مال جمع کرتے تھے۔

اور دوسرے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ بغیر ضرورت کے سوال کرنا جائز نہیں ہے انہوں نے کہا ہے کہ سوال کرنا اس وقت جائز ہے جب انسان کے بے مردار کھانا حلال ہو جائے۔

قیس بن عالم نے اپنے بیٹوں سے کہا: تم سوال کرنے سے احتراز کرو یہ انسان کا آخری کسب ہے کیونکہ جو کچھ بھی مال کرنا ہے بھر دے کمانا ترک کر دیتا ہے۔

ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ جس شخص کے پاس چالیس درہم تقریباً سوا اس قولہ چاندی کی قیمت ہو وہ سوال نہ کرے حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید خدریؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس چالیس درہم کی قیمت ہو اس نے اگر سوال کیا تو اس نے گڑگڑا کر سوال کیا۔ (سنن ابی داؤد: ۱۶۲۸، سنن نسائی: ۲۵۹۳، سنن بیہقی ج ۷ ص ۲۳)

ایک جماعت نے کہا: جس کے پاس چالیس درہم (تقریباً غیر قولہ چاندی) ہوں اس کے لیے صدقہ حلال نہیں ہے، یہ لقمی الثوری، امام احمد اور اہل حق کا قول ہے اس سلسلہ میں انہوں نے از حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ایک حدیث روایت کی ہے مگر

اس کی سند ضعیف ہے۔

ایک جماعت نے کہا ہے کہ جس کے پاس دو سو درہم (ساڑھے بادلن تولہ چاندی) ہو اس کے لیے زکوۃ لینا حرام ہے یہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا قول ہے اور امام مالک سے بھی اسی طرح ایک قول منقول ہے۔

علامہ ابن بطلال نے اس سلسلہ میں اور بھی بہت اقوال نقل کیے ہیں مگر ہم نے جتنے اقوال نقل کر دیئے ہیں وہ کافی ہیں۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۷۶-۴۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۲۸۹- ج ۲ ص ۹۵۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: سوال کرنے کے جواز اور عدم جواز کا محمل۔

۱۴۷۷ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَاءُ عَنْ ابْنِ أَشْوَعٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي كَاتِبُ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنْ اكْتُبْ إِلَيَّ بِشَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُتِبَ إِلَيْهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا قِيلَ وَقَالَ وَإِضَاعَةُ الْمَالِ وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد الحذاء نے حدیث بیان کی از ابن اشوع از الشعبي انہوں نے کہا: مجھے حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے کاتب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی طرف مکتوب لکھا کہ میری طرف ایسی حدیث لکھ کر بھیجو جس کو تم نے نبی ﷺ سے سنا ہو حضرت مغیرہ نے ان کی طرف لکھا کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے لیے تین چیزوں کو ناپسند فرماتا ہے: فضول بحث مال کو ضائع کرنا اور زیادہ سوال کرنا۔

(صحیح مسلم: ۱۷۱۵، الرقم السلسل: ۳۳۰۱، السنن الکبریٰ: ۱۱۵۳۶)

جامع السانی لابن جوزی: ۶۳۰۵، مکتبہ الرشیدیہ: ۳۳۷ (ج ۱)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یعقوب بن ابراہیم بن کثیر الدوری (۲) اسماعیل بن علیہ یہ اسماعیل بن ابراہیم البصری ہیں اور علیہ ان کی ماں کا نام ہے (۳) خالد بن مہر بن الحذاء البصری (۴) ابن اشوع ان کا نام سعید بن عمرو بن الاشوع البہدانی الکوفی ہے یہ کوفہ کے قاضی ہیں (۵) الشعبي بن کاظم مامرن شراصل ہے (۶) کاتب المغیرہ ان کا نام وژاد ہے (۷) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ (۸) حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ۔ (محدۃ القاری ج ۹ ص ۸۶)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت کثرت سوال میں ہے۔

”قيل وقال“ کا معنی

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد الخطابی البتونی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”قيل وقال“ کو مکروہ فرمایا ہے اس کی دو تاویلیں ہیں ایک یہ ہے کہ اس سے مراد ہے: لوگوں کے اقوال اور ان کی باتوں کو نقل کرنا ان کو تلاش کرنا اور ان کے درپے ہونا مثلاً یوں کہا جائے کہ فلاں آدمی نے یہ کہا اور فلاں نے یہ کہا اور ان کے ذکر سے نہ کوئی غرض ہو نہ کوئی فائدہ ہو اور اس کی دوسری تاویل یہ ہے کہ غیر مختاط باتیں کرنا اور بغیر ثبوت کے کوئی بات کرنا۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الزَّوْجِ قُلِ الزَّوْجُ مِنْ أَمْرِ نَفْسٍ
وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (نئی اسرائیل: ۸۵)

اور یہ لوگ آپ سے زوج کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ
کہیے کہ زوج میرے رب کے امر سے ہے اور تم کو محض تھوڑا سا علم
دیا گیا ہے O

ایسے بے فائدہ اور عبث سوالات کرنے سے اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں منع فرمادیا ہے:
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءَ إِن
تُهَدِّكُمُ تَسْأَلُونَ (المائدہ: ۱۰۱)

اے ایمان والو! ایسی باتیں نہ پوچھا کرو جو اگر تم پر ظاہر کر
دی جائیں تو تم کو ناگوار ہوں۔

مال ضائع کرنے کی متعدد صورتیں

مال ضائع کرنے کی بھی متعدد صورتیں ہیں جو درج ذیل ہیں:

(۱) اگر انسان خرچ میں اسراف کرے یعنی جن مذاات میں اس نے خرچ کرنا ہے ان میں بے تحاشا خرچ کرے تو یہ مال کو ضائع
کرنا ہے یا ان مذاات میں خرچ کرے جہاں خرچ کرنا جائز نہیں ہے مثلاً فحش کاموں اور معصیت میں مال خرچ کرے یا
بلا ضرورت مال کو خرچ کرے جیسے کھانے پینے اور دیگر ضروریات زندگی میں میانہ روی سے تجاوز کر کے عیش و عشرت کرنے
مکان بنانے میں بے تحاشا مال خرچ کرے اور استعمال کی اور دیگر چیزوں میں سونے چاندی سے تزئین و آرائش کرے۔

(۲) اگر اس نے اپنے مال کا کاروبار اور دلی کسی نادان اور ناتجربہ کار آدمی کو بنا دیا تو یہ بھی مال کو ضائع کرنا ہے اسی طرح اگر اس نے
کسی چیز کو عام اور مروج قیمت سے زیادہ بہت مہنگے دام پر خریدا تو یہ بھی مال ضائع کرنا ہے۔

(۳) اپنی زیر تصرف چیزوں میں بدسلوکی کرنا یا ان کا بے جا استعمال کرنا یہ بھی مال کو ضائع کرنا ہے مثلاً سوار یوں میں گھراور دکان
کی چیزوں میں اپنے لوگوں اور دفتر میں اسٹاف کے لوگوں کے ساتھ بدسلوکی کر کے ان کو اپنا بدخواہ بنا دینا یہ بھی اپنے مال کو
ضائع کرنا ہے۔

(۴) لوگوں کو صدقہ و خیرات میں ضرورت یا میانہ روی سے زیادہ دینا یا قرض ادا کرنے کے بجائے لوگوں کو ہدیہ اور تحفہ وغیرہ دینا یا اپنا
سارا مال خیرات کر دینا اور اپنے گھروالوں کے لیے اپنے مستقبل کے لیے اپنے پاس کچھ نہ رکھنا یہ بھی اپنے مال کو ضائع کرنا ہے
حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے غزوہ جہوک میں سارا مال لاکر رسول اللہ ﷺ کو پیش کر دیا تھا وہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ ان
میں جو غل اور محرومی پر صبر کرنے کی ذمہ دہست قوت تھی اور اللہ تعالیٰ کی عطاء و نوال پر بے مثال توکل تھا وہ عام لوگوں میں نہیں
ہوئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی محبت میں اور مسلمانوں کی مدد کے جذبہ سے اور جہاد میں مال خرچ کرنے کی نیت سے اپنا
سارا مال سارا مال اللہ کی راہ میں خرچ کر دیا اور ایسی محبت ایسا جذبہ اور ایسی نیت ہر ایک میں نہیں ہوتی۔

(اطلاعات السنن ج ۱ ص ۴۲۰-۴۱۷ ص ۴۱۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۳۶۷- ج ۵ ص ۱۳۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① "قُلِ وَقَالَ" سے منع کرنے کی حکمت ② بہ کثرت سوال کرنے سے ممانعت کی حکمت ③ مسجد میں سوال کرنے اور مسائل
کو دینے کی حقیقت ④ زیادہ خرچ کرنے کی تفصیل اور حقیقت ⑤ اسراف اور انکار کا محمل ⑥ لذت اور آسائش کے لیے مال خرچ کرنا
اسراف نہیں ہے ⑦ ماں باپ کی نافرمانی گناہ کبیرہ ہے۔

یہ بحث ۱۳۳ سے ۱۴۴ صفحات پر مشتمل ہے اور منفرد حقیقت ہے جو شاید کسی اور جگہ مذکور نہ ہو۔

۱۴۷۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُرَيْرٍ الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا وَأَنَا جَالِسٌ فِيهِمْ قَالَ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ رَجُلًا لَمْ يُعْطِهِ وَهُوَ أَغْجَبُهُمْ إِلَيَّ فَفُتْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَسَارَرْتُهُ فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا قَالَ أَوْ مُسْلِمًا قَالَ فَسَكْتُ قَلِيلًا ثُمَّ عَلَيَّ مَا أَعْلَمُ فِيهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا قَالَ أَوْ مُسْلِمًا قَالَ فَسَكْتُ قَلِيلًا ثُمَّ عَلَيَّ مَا أَعْلَمُ فِيهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا قَالَ أَوْ مُسْلِمًا بَغَضِي فَقَالَ إِنِّي لَا أُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرُهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يَكُفَّ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِ وَعَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ هَذَا فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ لِقَضَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدِهِ لَجَمَعَ بَيْنَ عُنُقِي وَكَفْهِي ثُمَّ قَالَ أَقْبِلْ أَيْ سَعْدُ إِنِّي لَا أُعْطِي الرَّجُلَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﴿لَكَ كِبَرٌ﴾ (الشعر: ۹۴) قُلُوبًا ﴿مُكِبًا﴾ (الملك: ۲۲) أَكْبَرُ الرَّجُلُ إِذَا تَمَّانَ يَعْلُهُ غَيْرٌ وَافِعٌ عَلَى أَحَدٍ لَمَّا دَا وَلَعَ الْفِعْلُ قُلْتُ كَبُّهُ اللَّهُ يَوْجُهُ وَكَتَبْتُهِ آتَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ أَكْبَرُ مِنَ الزُّهْرِيِّ وَهُوَ لَقَدْ أَذْرَكَ ابْنُ حُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن غریب الزہری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی از والد خود از صالح بن کيسان از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عامر بن سعد نے خبر دی از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جماعت کو چند چیزیں عطا کیں اور میں بھی ان لوگوں میں بیٹھا ہوا تھا پس رسول اللہ ﷺ نے ان میں سے ایک شخص کو چھوڑ دیا اور اس کو عطا نہیں کیا حالانکہ وہ میرے نزدیک بہت پسندیدہ شخص تھا تو میں نے رسول اللہ ﷺ کی طرف کھڑے ہو کر چپکے سے کہا: آپ فلاں شخص کو کیوں نہیں عطا فرما رہے اللہ کی قسم! میں اس کو مومن گمان کرتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: یا وہ مسلم ہو حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا: میں تھوڑی دیر خاموش رہا پھر اس کے متعلق جو میرا گمان تھا اس نے مجھے مجبور کیا تو میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ فلاں شخص کو کیوں نہیں دے رہے اللہ کی قسم! میں اس کو مومن گمان کرتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: یا مسلم حضرت سعد نے کہا: پس میں تھوڑی دیر خاموش رہا پھر اس کے متعلق جو مجھے یقین تھا اس نے مجھے مجبور کیا تو میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ فلاں شخص کو کیوں نہیں عطا فرما رہے اللہ کی قسم! میں اس کو مومن گمان کرتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: یا مسلم پھر آپ نے فرمایا: بے شک میں کسی شخص کو عطا کرتا ہوں اور اس کا غیر مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے اس خوف سے اس کو منہ کے بل دوزخ میں گرا دیا جائے گا اور از والد خود از صالح از اسماعیل بن محمد انہوں نے بیان کیا کہ میں نے اپنے والد سے یہ حدیث سنی ہے پس انہوں نے اپنی حدیث میں یہ بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ جوڑ کر میری گردن اور کندھے کے درمیان مارے پھر فرمایا: اے سعد! اگر آؤ اسنادا بے شک میں کسی شخص کو عطا کرتا ہوں سلام بخاری نے کہا: سورۃ الشعراء میں جو ”فککبکوا“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: انہیں منہ کے بل گرا دیا گیا اور سورۃ الملک میں جو ”مکبا“ کا لفظ ہے وہ ”اکتب“ سے ماخوذ ہے ”اکتب“ فعل لازم ہے یعنی اوندھا گرا اور اس کا فعل متعدی ”کسب“ ہے کہا

جاتا ہے: ”کَتَبَهُ اللّٰهُ لَوَجْهِهِ“ یعنی اللہ نے اس کو منہ کے بل گرا دیا اور ”کَتَبْتُهُ“ میں نے اس کو منہ کے بل گرا دیا۔ امام بخاری نے کہا: صالح بن کیسان، عمرو بن الزہری سے بڑے تھے ان کی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ملاقات ہوئی تھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۷ میں کی جا چکی ہے۔

۱۴۷۹ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي يَطْوِفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ اللَّفْظَةُ وَاللَّفْظَتَانِ وَالثَّمَرَةُ وَالْثَمَرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينُ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى يُغْنِيهِ وَلَا يَقْطُنُ بِهِ فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابو الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ شخص مسکین نہیں ہے جو لوگوں کے درمیان چکر لگاتا رہتا ہے اور ایک لقمہ اور دو لقمے اور ایک کھجور اور دو کھجوریں اس کو لوٹا دیتی ہیں بلکہ (اصل میں) مسکین وہ شخص ہے جس کے پاس اتنا مال نہیں ہوتا جو اس کو (سوال سے) مستغنی کر دے اور نہ کوئی کام کا کام جانتا ہے کہ اس کے اوپر صدقہ دے۔ وہ حیوانِ وحش سے گزر کر سوال نہیں کرتا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۷۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۸۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ خَلْفٍ عَنْ أَبِي خَلْفٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَآنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ خَبْلَهُ ثُمَّ يَغْدُوَ أَحَبُّهُ نَالٌ إِلَى الْجَبَلِ فَيَحْتَطِبُ فَيَبِيعُ فَيَأْكُلُ وَيَتَصَدَّقُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو صالح نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنی رتی لے کر جائے (میرا گنا ہے انہوں نے کہا:) پہاڑ کی طرف پھر (جنگل سے) لکڑیاں کاٹ کر بیچے اور کھائے اور صدقہ کرے یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے سوال کرے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۷۰۱ میں گزر چکی ہے۔

۵۴ - بَابُ خَرْصِ التَّمْرِ

درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کو دیکھ کر

لگی ہوئی کھجوروں کا اندازہ کرنا

اس عنوان میں ”خَرْص“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوروں کو دیکھ کر لگی ہوئی کھجوروں کو اندازہ کرنا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسلم بن ہمار نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از عمرو بن

۱۴۸۱ - حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ هَكَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَبَّاسِ السَّاعِدِيِّ عَنْ أَبِي

حَمِيدُ السَّاعِدِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ غَزَوْنَا
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةَ قَبُوكَ فَلَمَّا
جَاءَ وَادِي الْقُرَى إِذَا امْرَأَةٌ فِي حَدِيثَةٍ لَهَا فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا ضَحَابَ أَخْرُصُوا
وَأَخْرَصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ
أَوْسُقٍ فَقَالَ لَهَا أَحْصِي مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَلَمَّا أَتَيْنَا
قَبُوكَ قَالَ أَمَا إِنَّهَا مَتَهَبُ اللَّيْلَةِ رِيحٌ شَدِيدَةٌ فَلَا
يَقُومَنَّ أَحَدٌ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ بَعِيرٌ فَلْيَعْقِلْهُ فَعَقَلْنَاهَا
وَهَبَّتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ فَقَامَ رَجُلٌ فَأَلْقَنَاهُ بِجَبَلٍ
طَبِيٍّ وَأَهْدَى مَلِكُهُ أَيْلَةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَغْلَةً بَيْضَاءَ وَكَسَاهُ بَرْدًا وَكَتَبَ لَهُ بِخَوَرِهِمْ
فَلَمَّا أَتَى وَادِي الْقُرَى قَالَ لِلْمَرْأَةِ كَمْ جَاءَتْ
خَدِيقَتُكَ؟ قَالَتْ عَشْرَةٌ أَوْ بِيْسُ حَرَصَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنِّي مُتَعَجِّلٌ إِلَى الْمَدِينَةِ فَمَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ
يَتَعَجَّلَ مَعِيَ فَلْيَتَعَجَّلْ فَلَمَّا قَالَ ابْنُ بَكَّارٍ كَلِمَةً
مَعْنَاهَا أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ هَلْهُ طَابَةٌ فَلَمَّا رَأَى
أَحَدًا قَالَ هَذَا جَبِيلٌ يُسَاحَتُنَا وَنُجْتُهُ أَلَا أَخْبَرُكُمْ
بِخَيْرِ دُورٍ الْأَنْصَارِ؟ قَالُوا بَلَى قَالَ دُورُ بَنِي النَّجَارِ
ثُمَّ دُورُ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ ثُمَّ دُورُ بَنِي سَاعِدَةَ أَوْ دُورُ
بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْحَزْرَجِ وَلِي كُلِّ دُورٍ الْأَنْصَارُ بَعْنِي
خَيْرًا.

[الطواف الحديث: ۱۸۶۲-۳۱۶۱-۳۷۹۱-۳۴۸۲]

یہی از مہاس الساعدی از ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا
کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ غزوہ قبوک میں گئے پس جب آپ
وادی القری (مدینہ اور شام کے درمیان ایک بستی) میں پہنچے تو
وہاں اپنے باغ میں ایک عورت تھی آپ نے اپنے اصحاب سے
فرمایا: اندازہ لگاؤ! ان درختوں سے کتنی کھجوریں نکلیں گی اور رسول
اللہ ﷺ نے دس وسق (چھ سو کلو گرام) کا اندازہ لگایا پھر آپ نے
اس عورت سے فرمایا: جو کھجوریں ان درختوں سے اتریں ان کی
پیمائش کر لینا جب ہم قبوک پہنچے تو آپ نے فرمایا: سنو! آج رات
کو بہت سخت آندھی آئے گی پس تم میں سے کوئی شخص کھڑا نہ ہو اور
جس شخص کے پاس اونٹ ہو وہ اس کو باندھ لے سو ہم نے اونٹوں کو
باندھ لیا اور بہت سخت آندھی آئی ایک شخص کھڑا ہوا تھا اس کو
آندھی نے طے کے پہاڑوں پر پھینک دیا اور ایلہ کے بادشاہ نے
نبی ﷺ کو ایک سفید خمر تحفے میں دیا اور آپ کو ایک چادر نذر کی
اور آپ نے اس مسندری حدیث کی حکومت اس بادشاہ کے نام لکھ دی
پھر جب واپسی میں وادی القری پہنچے تو آپ نے اس عورت سے
پوچھا: تمہارے باغ سے کتنی کھجوریں نکلیں؟ اس عورت نے کہا: دس
وسق جو رسول اللہ ﷺ کا اندازہ تھا تب نبی ﷺ نے فرمایا:
مجھے مدینہ جلدی جانا ہے پس تم میں سے جو جلدی روانہ ہونا چاہتا
ہو وہ میرے ساتھ چلے ابن بکار نے کوئی لفظ کہا جس کا معنی ہے:
آپ نے مدینہ کی طرف دیکھا اور فرمایا: یہ طاہہ ہے (پاکیزہ اور
عمرہ) پھر جب آپ نے احد پہاڑ کو دیکھا تو فرمایا: یہ پہاڑ ہم سے
محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں کیا میں تمہیں یہ نہ
بتاؤں کہ انصار کے گھروں میں کس کے گھر سب سے بہتر ہیں؟
صحابہ نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: بنو النجار کے گھر پھر بنو
عبد الاشہل کے گھر پھر بنو ساعدہ کے گھر یا بنو الحارث بن الخزرج
کے گھر اور انصار کے تمام گھروں میں خیر ہے۔

(صحیح مسلم: ۳۹۲، رقم السلسل: ۳۳۱۲، سنن ابوداؤد: ۳۰۷۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۵۳۹، السنن: ۱۱۰۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۱۳، صحیح ابن

حبیب: ۳۵۰۳، دلائل النبوة للبیہقی ج ۵ ص ۲۳۹، سنن دارمی: ۲۳۹۵، مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۵، مسند احمد ج ۴ ص ۲۳۶، ج ۳ ص ۲۹، ج ۱ ص ۱۶،

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسلم بن بکار ابو بشر الداری (۲) دہیب بن خالد ابو بکر (۳) عمرو بن یحییٰ بن عمارہ (۴) عباس بن اسلم بن سعد یہ ولید کی حکومت میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے (۵) ابو حمید السعیدی (۶) عماد القاری ج ۹ ص ۹۲

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مناسبت اس جملہ میں ہے: آپ نے فرمایا: اندازہ لگاؤ ان درختوں سے کتنی کھجوریں نکلیں گی۔

تبوک وادی القرئی اور ایلہ کا مصداق

غزوہ تبوک: تبوک اور مدینہ منورہ کے درمیان شام کی جانب ۱۳۰ میل ہیں اور تبوک اور دمشق کے درمیان گیارہ میل ہیں۔

وادی القرئی: السعانی نے ذکر کیا ہے کہ یہ شام کی جانب حجاز میں قدیم شہر ہے ابن قریول نے ذکر کیا ہے کہ یہ مدینہ کے قریب ہے۔

ایلہ: یہ حجاز کی انجہاء اور شام کی ابتداء میں ساحل سمندر پر ایک شہر ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ مصر سے نصف فاصلہ پر اور مکہ مکرمہ کے درمیان ہے یہ شہر ایلہ بنت بدین بن ابراہیم علیہ السلام کے نام سے موسوم ہے ایک روایت ہے کہ ایلہ سمندر کے کنارے ایک بستی ہے۔ الخلوخ میں مذکور ہے کہ ایلہ کے بادشاہ کا نام یوحنا بن روبہ ہے۔

”یسحرهم“: ”ای یسلطہم“ اس سے مراد ہے کہ سمندر کے کنارے بسنے والے کیونکہ یہ لوگ سمندر کے کنارے رہنے والے تھے ایک روایت میں ہے: ”یسحرہم“ اور ”بحرہ“ کا معنی ہے: شہر یعنی اس شہر کے رہنے والے رسول اللہ ﷺ نے اس شہر کی زمینیں اور وہاں کی حکومت اس بادشاہ کو عطا کر دی تھیں۔

احد پہاڑ کا نبی ﷺ سے محبت کرنا حقیقت پر مبنی ہے اور اس کی بہ کثرت نظائر اور شواہد

یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں: یہ ظاہر پہاڑ کا محبت کرنا مستبعد ہے اس لیے بعض علماء نے اس کی یہ تائید کی ہے کہ اس پہاڑ کے پاس رہنے والے ہم سے محبت کرتے ہیں اور وہ انصار ہیں اور یہ اطلاق مجازی ہے۔ علامہ بخاری فرماتے ہیں: اس حدیث میں حقیقی معنی مراد لینا بعید نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم احد پہاڑ پر چڑھے تو وہ پہاڑ کے پھر نبی ﷺ نے فرمایا: اے احد! ثابت اور برقرار رہو تجھ پر نبی ہے صدیق ہے اور دوست ہے۔

(صحیح البخاری: ۳۶۷۵ سنن ترمذی: ۳۶۹۷ مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۱)

حضرت جابر بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کھجور کے ایک سوکھے ہوئے تنے کے ساتھ ٹپک لگا کر خطبہ دیتے تھے جب آپ کے لیے منبر بنادیا گیا اور آپ نے منبر پر بیٹھ کر خطبہ دیا تو ہم نے سنا اس درخت کے تنے سے آپ کے فراق کی وجہ سے اس طرح رونے کی آواز آرہی تھی جس طرح دس ماہ کی حاملہ اونٹنی چلاتی ہے حتیٰ کہ نبی ﷺ نے اپنا ہاتھ اس تنے پر رکھا تو وہ چپ ہو گیا۔ (صحیح البخاری: ۳۰۸۵ مسند احمد ج ۵ ص ۱۰۲) ایک روایت میں ہے: آپ نے اس کو سینہ سے لگایا تو وہ بچے کی طرح سسکیاں لے کر رونے لگا پھر چپ ہو گیا۔ (صحیح البخاری: ۲۰۹۵) اگر آپ اس کو سینہ سے نہ لگاتے تو وہ قیامت تک اسی طرح روتا رہتا۔ اس سے معلوم ہوا: وہ تھا آپ سے محبت کرتا تھا۔

ایک یہودی عورت نے خیبر میں آپ کو بکری کا زہرا لودہ گوشت کھلایا نبی ﷺ نے اور آپ کے اصحاب نے اس کو کھایا پھر

آپ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: رک جاؤ! پھر آپ نے اس عورت سے فرمایا: تم نے اس میں زہر ملایا تھا اس نے آپ سے پوچھا: آپ کو کس نے خبر دی؟ آپ نے فرمایا: اس کے پاؤں کی ہڈی نے جو آپ کے ہاتھ میں تھی اس نے کہا: ہاں!

(دلائل النبویہ ج ۳ ص ۲۱۰)

حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں مکہ کے ایک پتھر کو پہچانتا ہوں جو میری بعثت سے پہلے مجھ کو سلام کرتا تھا میں اس کو اب بھی پہچانتا ہوں۔ (صحیح مسلم: ۲۲۷۷ سنن ترمذی: ۳۶۲۳ مسند احمد ج ۵ ص ۸۹)

حضرت عبداللہ بن قرطبیانی بیان کرتے ہیں کہ حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ کے پاس چھ اونٹیاں لائی گئیں ان میں سے ہر ایک آپ کی طرف گردن بڑھا رہی تھی کہ آپ اس سے ذبح کی ابتداء کریں۔

(سنن ابوداؤد: ۱۷۶۵ صحیح ابن خزمہ: ۲۸۶۶ مسند احمد ج ۳ ص ۳۵۰ الہدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۴ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے ایک سفر میں دیکھا کہ ایک اونٹ نے آکر آپ کو سجدہ کیا۔

(الہدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۵ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اونٹ نے آپ سے کلام کیا اور آپ کو سجدہ کیا۔

(الہدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بھیڑیے نے آپ سے کلام کیا۔ (الہدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۰)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہرنی نے آپ سے کلام کیا اور کلمہ پڑھا۔ (الہدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۳-۵۳۴)

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ گوہ نے آپ سے کلام کیا اور آپ کی رسالت کی تصدیق کی۔

(الہدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۵-۵۳۴)

حضرت عطلی بن مرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فاسق جن اور انس کے علاوہ ہر چیز کو علم ہے کہ میں

اللہ کا رسول ہوں۔ (الہدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۴)

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ مکہ کی بعض اطراف میں جا رہا تھا آپ کے سامنے

جو پہاڑ یا درخت آتا وہ کہتا تھا: "السلام علیک یا رسول اللہ"۔ (سنن ترمذی: ۳۶۲۶)

میں کہتا ہوں کہ جب بکثرت، حادثہ صیحت سے یہ ثابت ہے کہ شجر و حجر اور حیوانات آپ کو پہچانتے تھے آپ کی رسالت کی

تصدیق کرتے اور آپ سے محبت کرتے تھے تو اُحد پہاڑ کا آپ سے محبت کرنا کیسے بعید ہو سکتا ہے!

آپ پہاڑ کی محبت کا جواب بھی محبت سے دیتے تھے

یز میں کہتا ہوں کہ آپ نے فرمایا: اُحد پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں اس سے یہ معلوم ہوا کہ پتھر کے

دل میں بھی آپ کی محبت ہے سو جس انسان کے دل میں آپ کی محبت نہ ہو وہ پتھر سے بھی گیا گزرا ہے اور پتھر وہ حقیقت ہے جس میں

زہری اور محبت نہیں ہوتی اس لیے جس شخص میں محبت نہ ہو اس کو سنگ دل اور پتھر دل کہتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ کی شخصیت اور آپ

کی سیرت کا یہ اعجاز ہے کہ جس حقیقت میں محبت نہیں ہوتی اس میں بھی آپ کی محبت آگئی اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر

پتھر آپ سے محبت کرے تو آپ اسے بھی محرم نہیں کرتے اور اس کی محبت کا جواب محبت سے دیتے ہیں تو انسان اور آپ کا امتیاز اور

غلام آپ سے محبت کرے تو آپ اسے کب محرم کریں گے اور یہ کہ پتھر کے دل میں آپ کی محبت ہو تو آپ کو اس کا بھی علم ہوتا ہے تو

اگر آپ کے امتی اور غلام کے دل میں آپ کی محبت ہو تو وہ کب آپ سے غفلت نہ کرے گی! اے مالک ارض و سما! ہمارے دلوں میں نبی ﷺ کی محبت بیش از بیش کر دے۔ (آمین)

”خوص“ کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

کھجور کے درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوروں کو دیکھ کر یہ اندازہ کرنا کہ اس درخت میں کتنی پکی ہوئی کھجوریں ہوں گی یا باغ کے درختوں کو دیکھ کر باغ کی کل کھجوروں کا اندازہ کرنا کہ اس باغ میں کل کتنی کھجوریں ہوں گی اس میں فقہاء کا اختلاف ہے پھر اس حساب سے ان کل کھجوروں میں سے زکوٰۃ یا عشر نکالنے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور جمہور کے نزدیک یہ اندازہ لگانا واجب ہے اس کو ”خوص“ کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، الشافعی اور ثوری کے نزدیک یہ مکروہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۹۷-۹۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۱ھ)

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ لکھتے ہیں:

”خوص“ یہ ہے کہ جب درخت پر تازہ کھجوریں لگ جائیں جن میں زکوٰۃ واجب ہو تو سلطان ان کی مقدار کا اندازہ لگانے والے کو بھیجے اور وہ یہ بتائے کہ اس درخت سے اتنی پکی ہوئی کھجوریں یا کپے ہوئے انگور نکلیں گے پھر حساب لگایا جائے کہ ان میں کتنا عشر واجب ہوگا پھر درخت والے پر اس عشر کا اد کرنا واجب کر دیا جائے پھر درختوں کے، مک کو اس کے پھلوں کے ساتھ چھوڑ دیا جائے وہ ان درختوں کے پھلوں میں جو چاہے کرے پھر جب پھل پک جائیں تو ان میں سے عشر نکال لیا جائے۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے۔ (سنن ترمذی ص ۲۹۲، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مشہور غیر مقلد عالم وحید الزمان متوفی ۱۳۴۸ھ لکھتے ہیں:

جب کھجور یا انگور یا اور کوئی میوہ درختوں پر پختہ ہو جائے تو ایک چائے والے شخص کو بادشاہ یا حاکم بھیجتا ہے وہ جا کر اندازہ کرتا ہے کہ اس میں سے اتنا زیادہ میوہ اترے گا پھر اس کا دسواں حصہ زکوٰۃ کے طور پر لیا جاتا ہے اس کو ”خوص“ کہتے ہیں آں حضرت ﷺ نے ہمیشہ یہ جاری رکھا اور خلفاء راشدین نے بھی امام شافعی اور امام احمد اور اہل حدیث سب اس کو جائز کہتے ہیں لیکن حنفیہ نے برخلاف احادیث صحیحہ کے صرف اپنی رائے سے اس کو ناجائز قرار دیا ہے ان کا قول دیوار پر پھینک دینے کے لائق ہے۔

(حاشیہ سیر الباری ج ۵ ص ۳۵۱، انصاری، کتب خانہ لاہور)

”خوص“ کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کی مؤید احادیث اور ان کے جوابات

ائمہ ثلاثہ نے اس باب کی حدیث ۱۳۸۱ سے بھی استدلال کیا ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے اس باغ کے درختوں کی کھجوروں کا اندازہ لگانے کا حکم دیا لیکن اس حدیث سے ان کا استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے اس اندازہ کے دسویں حصہ میں عشر یا صدقہ دینے کو واجب فرمایا بلکہ ان درختوں کی کھجوروں میں اسی وقت عشر واجب ہوگا جب ان درختوں سے کھجوروں کو اتارا جائے گا اس حدیث میں جو اندازہ لگانے کا ذکر ہے اس سے مقصود نبی ﷺ کا اپنی نبوت پر دلیل قائم کرنا تھا۔ آپ نے دس دس کھجوروں کا اندازہ لگایا اور آپ نے اس باغ کی مالکہ عورت سے فرمایا کہ تم اس باغ کی کھجوروں کی پیکش کر لینا پھر آپ تب تک چلے گئے واپس آ کر معلوم کیا تو پتا چلا اس باغ میں اتنی ہی کھجوریں تھیں تو پتا چلا کہ آپ نے وحی الہی سے مطلع ہو کر پتا یا تھا کہ اس باغ میں دس دس کھجوریں ہیں اور وحی نبی پر نازل ہوتی ہے سو اس سے آپ کی نبوت پر دلیل

قائم ہوگئی۔

ائمہ ثلاثہ کی دوسری دلیل یہ حدیث ہے:

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ مجھے ابن شہاب سے خبر دی گئی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے خیر کا قصہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ نبی ﷺ حضرت عبد اللہ بن رواحہ کو یہود کی طرف بھیجتے ہیں جب کھجوریں میٹھی ہو جاتیں تو ان کے کھائے جانے سے پہلے وہ ان کا اندازہ کرتے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۰۶)

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ ابن جریج کو ابن شہاب کی روایت کی کس نے خبر دی تھی۔

ائمہ ثلاثہ کی تیسری دلیل یہ حدیث ہے:

سعید بن المسیب حضرت عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ انگوروں کا بھی اسی طرح اندازہ لگایا جائے جس طرح کھجوروں کا اندازہ لگایا جاتا ہے اور کشمش سے ان کی زکوٰۃ لی جائے جس طرح کھجوروں کی زکوٰۃ چھواروں سے لی جاتی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۰۳، سنن ترمذی: ۶۳۳، سنن نسائی: ۲۶۱۷، سنن ابن ماجہ: ۱۸۱۹)

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ابوداؤد نے یہ لکھ دیا کہ سعید نے عتاب سے کسی چیز کو نہیں

سنا۔

سو یہ حدیث منقطع ہے اور حدیث منقطع سے استدلال صحیح نہیں ہے۔

”خسر ص“ کی ممانعت کے متعلق احادیث

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ”خسر ص“ (درخت پر پھلوں کا اندازہ لگانے سے) منع کرتے ہوئے سنا ہے آپ نے فرمایا: مجھے یہ بتاؤ کہ اگر (درخت پر) چل ہدک ہو گئے تو کیا تم اپنے بھائی کا مال باطل کے عوض کھانا پسند کرو گے! (مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۴ طبع قدیم مسند احمد ۱۵۳۹ ج ۳ ص ۳۹۶ شرح معانی تاہرہ: ۳۰۲۷)

یعنی اگر تمہارے اندازہ لگانے کے بعد آدمی سے درخت کے پھل گر گئے یا ڈالہ باری اور آسانی بجلی سے پھل جل گئے یا تباہ ہو گئے تو تم ان پھلوں کو کس چیز کے معاوضہ میں لو گے؟

ائمہ ثلاثہ اور غیر مقلدین نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے ان میں سے صحیح بخاری کی حدیث تو ان کے مدعا پر دلالت نہیں کرتی اور باقی احادیث قابل استدلال نہیں ہیں۔ ان کے بعد وہ ”خسر ص“ اور اندازہ کی اباحت پر دلالت کرتی ہیں اور امام ابو حنیفہ نے جس صحیح حدیث سے استدلال کیا ہے وہ ”خسر ص“ اور اندازہ کی ممانعت اور تحریم پر دلالت کرتی ہے اور جب اباحت اور تحریم اور حلت اور حرمت میں تعارض ہو تو یہ متفقہ اصول ہے کہ تحریم کی حدیث کو اباحت کی حدیث پر ترجیح دی جاتی ہے۔

”خسر ص“ اور اندازہ لگانے میں درخت پر لگے ہوئے تازہ پھلوں کی مقدار کا اندازہ لگا کر اس مقدار کا دسواں حصہ خشک پھل دیئے جاتے ہیں مثلاً درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوروں کا عشر پکی ہوئی کھجوروں یا چھواروں میں سے دیا جاتا ہے اور تازہ انگوروں کا عشر پکے ہوئے انگوروں اور کشمش سے دیا جاتا ہے جب کہ نبی ﷺ نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کو خشک پھلوں کے عوض فروخت کرنے سے منع فرما دیا ہے کیونکہ اگر آدمی آنے سے یا ڈالہ باری سے یا کسی اور آفت سے درخت کے پھل تباہ اور برباد ہو گئے تو ان کے بدلہ میں جو خشک پھل لیے گئے ہیں ان کا کوئی معاوضہ نہیں ہوگا اور وہ تازہ پھل یا کھیت کی تازہ فصل کے بدلہ میں جو غلہ لیا گیا

ہے وہ کس چیز کے عوض طلال ہوگا اور دخت پر لگے ہوئے تازہ پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض بیج کو مزینہ کہا جاتا ہے اور کھیت میں لگی ہوئی تازہ فصل کی خشک غلہ کے عوض بیج کو محالہ کہا جاتا ہے اور نبی ﷺ نے مزینہ اور محالہ دونوں کو حرام قرار دیا ہے اس کی تفصیل حسب ذیل احادیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مزینہ اور محالہ سے منع فرمایا ہے۔

(صحیح البخاری۔ باب بیع الموزینہ ص ۴۵۱ دارالرقم بیروت)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تک پھلوں کی پختگی ظاہر نہ ہو ان کو فروخت نہ کرو اور تازہ پھلوں کو چھوڑ دوں کے عوض فروخت نہ کرو۔

(صحیح البخاری: ۲۱۸۳ سنن ابوداؤد: ۳۳۶۷ سنن ترمذی: ۱۲۲۶ سنن نسائی: ۵۳۱ سنن ابن ماجہ: ۲۲۱۳ مسند احمد ج ۲ ص ۵)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تازہ کھجوروں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ سرخ ہو جائیں اور سنبل (گندم یا جو کی بالیاں یا بیٹے) کو فروخت کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ سفید ہو جائیں اور قدرتی آفات سے محفوظ ہو جائیں آپ نے فروخت کرنے والے اور خریدنے والے دونوں کو منع فرمایا۔

(صحیح مسلم: ۱۵۳۵ سنن ابوداؤد: ۳۳۶۸ سنن ترمذی: ۱۲۲۷ سنن نسائی: ۴۵۶۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے "المحالہ" اور "المزینہ" سے منع فرمایا۔

(سنن ترمذی: ۲۲۳ صحیح مسلم: ۱۵۳۶ مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۰)

امام ترمذی اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

"المحالہ" یہ ہے کہ کھیت کی فصل کو گندم کے عوض فروخت کیا جائے اور "المزینہ" یہ ہے: کھجور کے درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوروں کو چھوڑ دوں کے عوض فروخت کیا جائے اکثر اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے انہوں نے "المحالہ" اور "المزینہ" کو مکروہ قرار دیا ہے۔

حضرت سعد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ آیا تازہ کھجوروں کو چھوڑ دوں کے عوض خریدنا جائز ہے؟ آپ نے حاضرین سے پوچھا: آیا تازہ کھجوریں سوکھنے کے بعد کم ہو جاتی ہیں انہوں نے کہا: جی ہاں! تو آپ نے اس سے منع فرما دیا۔ (سنن ترمذی: ۱۲۲۵ سنن ابوداؤد: ۳۳۶۰-۳۳۵۹ سنن نسائی: ۴۵۶۰-۴۵۵۹ سنن ابن ماجہ: ۲۲۱۳ مسند احمد ج ۱ ص ۱۷۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیاہ ہونے سے پہلے انگوروں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا اور پکنے سے پہلے غلہ کو فروخت کرنے سے منع فرمایا۔ (سنن ترمذی: ۱۲۲۸ سنن ابوداؤد: ۳۳۷۱ سنن ابن ماجہ: ۲۲۱۷ مسند احمد ج ۳ ص ۲۲۱)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے درخت پر پھلوں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ "زہو" ہو جائیں پوچھا گیا کہ "زہو" کا کیا معنی ہے؟ فرمایا: وہ سرخ ہو جائیں پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ بتاؤ جب اللہ تعالیٰ ان پھلوں کو منع کر دے (یعنی وہ درخت سے اترنے سے پہلے ضائع ہو جائیں) تو تم اپنے بھائی کا مال کس چیز کے عوض کھاؤ گے؟ (صحیح البخاری: ۲۱۹۸ صحیح مسلم: ۱۰۰۰)

نبی ﷺ نے درختوں پر تازہ پھلوں کو خشک پھلوں کے عوض اور کھیتوں میں تازہ فصل کو خشک غلہ کے عوض فروخت کرنے سے اس لیے منع فرمادیا ہے کہ تم نے مثلاً تازہ کھجوروں کے عوض چھوڑے لے لیے اور درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوریں آدھی یا آدلوں سے

برباد ہو گئیں تو تم نے جو ان کے معاوضہ میں چھوڑے لیے ہیں وہ بلا معاوضہ اور حرام ہوں گے اسی طرح اگر درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوروں کا اندازہ کر کے ان کے عشر میں چھوڑے دے دیئے اور آدمی یا اولوں سے وہ تازہ کھجوریں گر گئیں یا جل گئیں تو وہ عشر میں لیے ہوئے چھوڑے بھی ناجائز ہوں گے اسی لیے نبی ﷺ نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی مقدار کا اندازہ لگانے سے منع فرمادیا اور ان احادیث کی وجہ سے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی مقدار کا اندازہ کر کے عشر نکالنے کو مکروہ فرمایا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ درخت سے پھل اتارنے کے بعد ان پھلوں میں سے عشر نکالا جائے۔

حضرت امام ابو حنیفہ ثوان احادیث کی بناء پر "مصر ص" اور اندازہ لگانے کا حکم بیان فرما رہے ہیں اور شیخ وحید الزمان امام اعظم کے قول پر یہ تبصرہ کر رہے ہیں کہ حنفیہ نے برخلاف احادیث صحیحہ کے صرف اپنی رائے سے اس کو ناجائز قرار دیا ہے ان کا قول دیوار پر پھینک دینے کے لائق ہے میں کہتا ہوں کہ ان کے اس دروغ بے فروغ کے متعلق یہی کہا جاسکتا ہے کہ اگر شیخ وحید الزمان اپنے منہ پر اس جھوٹ کی کالک نہ ملتے تو بہتر تھا! ہمارا انداز تحریر اس طرح نہیں ہے لیکن چونکہ شیخ وحید الزمان نے ہمارے امام ابو حنیفہ کے متعلق ایک قول شنیع لکھا ہے اور اللہ تعالیٰ نے قصاص لینے کی اجازت دی ہے اور فرمایا ہے:

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا. (التورہ: ۴۰)

اور بُرائی کا بدلہ اسی کی مثل بُرائی ہے۔

سو اس وجہ سے ہم نے اپنے مزاج، عادت اور اسلوب کے خلاف شیخ وحید الزمان کے متعلق اس طرح لکھا ہے قول شاعر:

جیسی کہو وہی سنو

ہے یہ گتہ کی صدا

اور سلیمان بن بلال نے کہا: مجھے عمرو نے حدیث بیان کیا پھر دار بنی الحارث نے پھر بنی ساعدہ نے اور سلیمان نے کہا از سعد بن سعید از عمارہ بن غزیہ از عباس از والد خود از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: اُحد ایک پہاڑ ہے یہ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔ م بخاری نے کہا: ہر وہ باغ جس کے گرد چار دیواری ہو اس کو "حدیقہ" کہتے ہیں اور جس کے گرد چار دیواری نہ ہو اس کو "حدیقہ" نہیں کہتے۔

۱۴۸۲ - وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنِي عَمْرُو ثُمَّ ذَارُ بْنُ الْحَارِثِ ثُمَّ بَنِي سَاعِدَةَ. وَقَالَ سُلَيْمَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ عُرَيْثَةَ عَنْ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحَدُ جَبَلٍ يُحِبُّنَا وَلُحْبَتُهُ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كُلُّ بُسْتَانٍ عَلَيْهِ حَائِطٌ فَهُوَ حَدِيقَةٌ وَمَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ حَائِطٌ لَمْ يَقُلْ حَدِيقَةً.

اس حدیث کی شرح اس سے پہلی حدیث: ۱۳۸۱ میں آچکی ہے اور اس حدیث میں جس باغ کا ذکر ہے اس کے گرد چار دیواری تھی اسی لیے اس کو "حدیقہ" فرمایا ہے۔

جس زمین کو بارش کے پانی اور جاری پانی

۵۵ - بَابُ الْعُشْرِ فِيمَا يُسْقَى مِنْ

سے سیراب کیا جائے اس میں عشر ہے

مَاءِ السَّمَاءِ وَبِالْمَاءِ الْجَارِي

اور عمر بن عبد العزیز شہد میں کسی صدقہ کو واجب نہیں قرار

وَلَمْ يَرِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي الْعَسْلِ شَيْئًا.

دیتے تھے۔

اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۵۲ مطبوعہ مجلس علمی بیروت اور مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۲ مطبوعہ دارالکتب

العلمیہ بیروت میں ہے۔

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ متوفی ۲۷۹ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شہد کی ہر دس مشکوں میں سے ایک مشک (یعنی عشر واجب) ہے۔ (سنن ترمذی: ۶۲۹)

شہد میں عشر کے وجوب کے متعلق مذاہب فقہاء

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ترمذی لکھتے ہیں: حضرت ابن عمر کی حدیث کی سند میں کلام ہے اور اس باب میں نبی ﷺ سے کوئی بڑی چیز ثابت نہیں ہے اور اکثر اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے اور امام احمد اور اسحاق کا بھی قول ہے اور بعض اہل علم نے کہا: شہد میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی صدقہ بن عبد اللہ ہے وہ حافظ نہیں ہے اور اس حدیث کی روایت میں اس کی مخالفت کی گئی ہے۔ (سنن ترمذی ص ۲۸۷ دارالعرفی بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک شہد میں زکوٰۃ نہیں ہے اور یہی حضرت ابن عمر کا مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا: اس میں عشر ہے ابن المنذر نے کہا: شہد میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق نبی ﷺ سے کوئی حدیث ثابت نہیں ہے اور نہ اس پر اجماع ہے سو اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۸۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۸۳ھ)

شمس الاسلام محمد بن احمد السرخسی مفسر، اترنی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شہد نہیں ہو یا کثیر اس میں عشر واجب ہے جب کہ وہ شہد عشری زمین میں ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک پانچ وسق (تین سو کلو گرام) شہد سے کم میں عشر نہیں ہے اور ان کی مراد یہ ہے کہ جب اس کی قیمت پانچ وسق غلہ کی قیمت یعنی دو سو درہم کو پہنچ جائے۔ (اسود ج ۳ ص ۱۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۰ھ)

شہد میں عشر کے وجوب کے متعلق عادیث اور آثار

ابو سیارہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے پاس شہد کے چھتے ہیں آپ نے فرمایا: عشر ادا کرو میں نے عرض کیا: اس کو میرے لیے خاص فرما دیجئے آپ نے اس زمین کو ان کے لیے خاص فرما دیا۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۸۴۳، مسند احمد ج ۴ ص ۲۳۶، مصنف عبد الرزاق: ۴۳۷۳، المعجم الکبیر: ۸۸۰۰، ج ۲ ص ۲۴، مسند احمد زکریا علی: ۱۲۳۳، سنن بیہقی

ج ۴ ص ۱۲۶، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۳۵، مجلس علمیں بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عمر بن شعیب بیان کرتے ہیں کہ طائف کے امیر نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا کہ شہد دے ہم کو وہ صدقہ نہیں دے رہے جو ہم سے پہلے کام کو دیتے تھے حضرت عمر نے ان کی طرف لکھا اگر وہ لوگ تم کو وہ صدقہ دیں جو رسول اللہ ﷺ کو دیتے تھے تب تم ان کی زمین کی حفاظت کرنا اور نہ نہ کرنا۔ عمرو بن شعیب نے کہا: وہ شہد کی ہر دس مشکوں میں سے ایک مشک دیتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۵۹۶، سنن نسائی: ۲۲۷۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۳۶، مجلس علمیں بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عطاء خراسانی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ شہد میں عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۳۷، مجلس علمیں بیروت: مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

سعد بن ابی زباب بیان کرتے ہیں کہ وہ اپنی قوم کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ شہد میں زکوٰۃ ہے کیونکہ اس مال میں کوئی خیر نہیں ہے جس کی زکوٰۃ نہ دی جائے۔ ان کی قوم کے لوگوں نے پوچھا: اس میں کتنی زکوٰۃ ہے؟ انہوں نے کہا: عشر ہے پس انہوں نے

ان سے مشرّیا پھر اس کو لے کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور ان کو اس کی خبر دی تو حضرت عمر نے اس مشرک کو لے کر مسلمانوں کے صدقات میں داخل کر دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۳۸، مجلس طبری: ۱۰۰۵۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۳، دار الکتب العلمیہ: بیروت) ابن ابی ذئب نے الزہری سے روایت کی ہے کہ شہد میں مشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۳۹، مجلس طبری: ۱۰۰۵۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۳، دار الکتب العلمیہ: بیروت)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے شہد سے مشر لیا۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۳، سنن ابوداؤد: ۱۶۰۲)

۱۶۸۳ - حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيمَا سَقَبَ السَّمَاءَ وَالْعَمُونَ، أَوْ كَانَ غَثَرًا، الْعَشْرُ، وَمَا سُفِيَ بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعَشْرِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا تَفْسِيرُ الْأَوَّلِ لِأَنَّهُ لَمْ يُوَقِّتْ فِي الْأَوَّلِ بَعْضُ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ فِيمَا سَقَبَ لِسَّمَاءِ الْعَشْرِ. وَبَنَ فِي هَذَا وَوَقَّتْ، وَالْقِيَادَةُ مَقْبُولَةٌ، وَالْمَقْسُورُ يَقْضَى عَلَى النَّبْتِ إِذَا رَوَاهُ أَهْلُ النَّبْتِ، تَحْمَا رَوَى الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُصَلِّ فِي الْكُعْبَةِ، وَقَالَ بِكَالٍ لَقَدْ صَلَّى، لَقَدْ يَقُولُ بِكَالٍ وَتَرِكَ قَوْلَ الْفَضْلِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ بن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یونس بن یزید نے خبر دی الزہری از سالم بن عبد اللہ از والد خود رضی اللہ عنہ نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جس زمین کو بارش نے سیراب کیا اور چشموں نے سیراب کیا یا اس زمین نے خود اپنی رگوں سے پانی لے لیا اس میں مشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں سے سیراب کیا گیا اس میں نصف مشر ہے، امام بنی نے کہا: یہ حدیث پہلی حدیث کی تفسیر ہے کیونکہ پہلی حدیث یعنی حضرت بروایت حدیث میں یہ بیان نہیں کیا گیا تھا کہ جس زمین کو بارش سیراب کرے اس میں مشر ہے اور اس میں زکوٰۃ کی مقدار بیان کی گئی ہے اور اضافہ مقبول ہوتا ہے اور حدیث منسوخ بہم پر راجع ہوتی ہے جب اس کو ثقہ راوی بیان کریں جیسا کہ حضرت الفضل بن ساس رضی اللہ عنہ نے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے کعب میں نماز نہیں پڑھی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے یہ روایت کی ہے کہ آپ نے کعب میں نماز پڑھی ہے پس حضرت بلال کے قول پر عمل کیا گیا ہے اور حضرت الفضل کے قول کو ترک کر دیا گیا ہے۔

اس حدیث کی تسلسل اور منسل شرح صحیح البخاری: ۱۰۵ میں درج کی ہے۔

پانچ دس سے کم میں
صدقہ نہیں ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے محمد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی مصعب نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نبی ﷺ آپ نے

۵۶ - بَابُ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمُسٍ أَوْ مِثْلِهِ صَدَقَةٌ

۱۶۸۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سُوَيْدٍ الْأَعْمَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِيمَا أَقَلَّ مِنْ

غَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٍ وَلَا يُلِيَّ أَقْلٌ مِنْ غَمْسَةِ بَيْنِ
الْإِبِلِ الْكُودِ صَدَقَةٍ وَلَا يُلِيَّ أَقْلٌ مِنْ غَمْسِ أَوَاقٍ
وَمِنْ الْوَرَقِ صَدَقَةٍ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا تَفْسِيرُ
الْأَوَّلِ إِذَا قَالَ لَبَسَ يَتِمَّا دُونَ غَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ.
يُكْرَهُ لَمْ يَمْسُ وَيُؤْخَذُ أَبَدًا فِي الْعِلْمِ بِمَا زَادَ أَهْلُ
الْثَنِّ أَوْ بَيَّنَّا.

فرمایا: پانچ دق سے کم میں صدقہ نہیں ہے اور نہ پانچ اونٹوں سے کم
میں صدقہ ہے اور نہ پانچ اواق چاندی سے کم میں صدقہ ہے۔ امام
بخاری نے کہا: یہ (حضرت ابو سعید خدری کی) مکمل حدیث کی تفسیر
ہے جب انہوں نے یہ کہا ہے کہ پانچ دق سے کم میں صدقہ
نہیں ہے کیونکہ یہ پہلے بیان نہیں کیا گیا تھا اور ہمیشہ علم میں اضافہ
والی حدیث پر عمل کیا جاتا ہے جب کہ اس کو ثقہ راوی بیان کریں۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۳۰۵ میں گزر چکی ہے۔

۵۷ - بَابُ أَخَذَ صَدَقَةَ التَّمْرِ عِنْدَ حِرَامِ

النَّخْلِ وَهَلْ يَتْرَكَ الصَّبِيُّ قَبْضُ

تَمَرِ الصَّدَقَةِ

جب درختوں سے کھجوروں کو اتارا جائے اس وقت

صدقہ (عشر) لیا جائے اور کیا بچوں کو چھوڑ دیا

جائے کہ وہ صدقہ کی کھجوروں کو ہاتھ لگائیں؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: میں عمر بن محمد بن الحسن قلاسی
نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: میں ابیہا ایم بن طہمان نے حدیث بیان
کی از محمد بن زیاد اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے بیان کرتے ہیں کہ
کھجور کے درختوں سے کھجوریں اتارتے وقت رسول اللہ ﷺ
کے پاس کھجوریں لائی جاتیں سو یہ شخص کھجوریں لاتا اور وہ شخص
کھجوریں لاتا حتیٰ کہ آپ کے پاس کھجوروں کا ڈھیر لگ جاتا جس
حضرت الحسن اور حضرت احسین رضی اللہ عنہما ان کھجوروں سے کھیل رہے
تھے تو ان میں سے ایک نے کھجور اپنے منہ میں لے لی تو رسول
اللہ ﷺ نے ان کی طرف دیکھ کر آپ نے وہ کھجور ان کے منہ
سے نکال لی تو آپ نے فرمایا: کیا تم کو معلوم نہیں کہ (سیدنا) محمد
(ﷺ) کی آل صدقہ نہیں کھاتی؟

۱۴۸۵ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ
الْأَسَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَاهِمٍ بْنُ
طَهْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْنَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَأْتِي بِالتَّمْرِ عِنْدَ حِرَامِ النَّخْلِ فَيَجْعَلُ هَذَا
بَيْنَهُ وَهَذَا مِنْ تَمَرِهِ حَتَّى يَصِيرَ جُذْءٌ كَوْفًا مِنْ
تَمَرٍ لِيَجْعَلَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَمِثْلُ اللَّهِ تَعَالَى
عَنْهُمَا يَلْعَبَانِ بِذَلِكَ التَّمْرِ. فَأَخَذَ أَحَدُهُمَا تَمْرَةً
فَمَضَغَهُ فِي يَدِهِ فَتَنَكَّرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَهَا مِنْ يَدِهِ فَقَالَ أَمَا عِبْتُكَ يَا
مُحَمَّدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَأْكُلُونَ الصَّدَقَةَ؟

[المزاد المصنف: ۱۳۹۱-۱۳۹۲]

(صحیح مسلم: ۱۰۶۹، المزمع السلسل: ۲۳۳۳، سنن نسائی: ۸۶۳۵، مسند ابی داؤد الطہالسی: ۲۴۸۲، سنن ترمذی: ۱۶۴۲، شرح المذہب: ۱۱۵۸، سنن بیہقی

جلد ۲ ص ۲۹، مسند صحیح ۲ ص ۲۱۰، طبع قدیم مسند صحیح: ۳۰۸، ج ۱۵ ص ۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۹۶۲۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمر بن محمد بن الحسن المعروف بابن اہل الازدی: ۲۵۰ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ان کے والد محمد بن الحسن ابو جعفر

۲۰۰ میں فوت ہو گئے تھے (۳) ابیہا ایم بن طہمان (۴) محمد بن زیاد (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (مسند ابی داؤد ج ۱ ص ۱۱۲)

اس حدیث کی اس عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: کھجور کے درختوں سے کھجوریں اتارتے وقت۔

درختوں سے پھل اتارنے کے بعد ان میں سے کچھ پھلوں کو صدقہ کرنا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

تَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ. (النعام: ۱۴۱)
جب وہ درخت پھل دار ہوں تو ان کے پھلوں سے کھاؤ اور
جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو ان کا حق ادا کرو۔

علامہ ابو بکر احمد بن رازی ص ۷۰ صفحہ ۳۷ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، جابر بن عبد اللہ، محمد بن حنفیہ، حسن بصری، سعید بن مسیب، طاؤس بن زید بن اسلم، قتادہ اور ضحاک کا یہ قول ہے کہ اس حق سے مراد عشر اور نصف عشر ہے اور حضرت ابن عباس سے دوسری روایت یہ ہے کہ اس حق کو اس حدیث نے منسوخ کر دیا جس میں عشر اور نصف عشر کو فرض کیا گیا اور یہ قول اس اصول پر مبنی ہے کہ قرآن کے حکم کو سخت سے منسوخ کرنا جائز ہے، حسن بصری سے روایت ہے کہ اس حکم کو زکوٰۃ نے منسوخ کر دیا ضحاک نے کہا ہے کہ قرآن میں مذکور ہر صدقہ کو زکوٰۃ نے منسوخ کر دیا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور مجاہد سے روایت ہے کہ یہ آیت ٹکڑے (غیر منسوخ) ہے اور فصل کی کٹائی کے وقت اس حق کو ادا کرنا واجب ہے اور یہ حق زکوٰۃ کے علاوہ ہے اور روایت ہے کہ نبی ﷺ نے مجبور درخت سے اتارنے اور فصل کاٹنے سے منع فرمایا ہے، سفیان بن عیینہ نے کہا: یہ ممانعت اس لیے ہے تاکہ دن میں کٹائی کے وقت مساکین آسکیں۔ مجاہد نے کہا: جب فصل کاٹی جائے تو اس میں سے کچھ حصہ مساکین کو دیا جائے، اس طرح جب درخت سے مجبور یہ اتاری جائیں تو کچھ مجبور میں ان کو دی جائیں اسی طرح جب ان کو صاع کے حساب سے پاپا جائے تو ان کو کچھ مجبور میں دی جائیں۔ (الحاکم، معراج ۳ ص ۷، مطبوعہ مکتبہ المیزان، بیروت ۱۴۰۰ھ)

امام ابو منصور محمد بن محمد الماتری بیہقی الحنفی التتبی ۳۳۳ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے مجبور کے درختوں، پھلوں کی بیجوں، زچوں اور انار کے ذکر کے بعد یہ فرمایا کہ جب تم درختوں اور بیجوں سے پھل اتارو یا کھیتوں سے فصل کاٹو تو کٹائی کے دن ان میں سے کچھ مقدار کا صدقہ کرو اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں قلیل اور کثیر کا فرق نہیں کیا اور اس میں یہ دلیل ہے کہ زمین سے قلیل پیداوار حاصل ہو یا کثیر، اس میں صدقہ کرنا واجب ہے۔

اسی طرح قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُوا الْفُقَرَاءَ مِنْ ثَمَرِهِمْ
مَسْنَعًا زَيْتًا أَوْ حَبًّا لِكُلِّ بَيْنِ الْأَرْضِينَ (البقرہ: ۲۷۱)
اے ایمان والو! (اللہ کی راہ میں) اپنی کمائی سے اچھی چیزوں کو خرچ کر دو اور ان چیزوں میں سے خرچ کرو جو تم نے تمہارے لیے زمین سے پیدا کی ہیں۔

اس آیت میں بھی اللہ تعالیٰ نے قلیل اور کثیر کا فرق نہیں کیا اور مطلقاً یہ فرمایا کہ زمین کی پیداوار سے اللہ کی راہ میں خرچ کرو زمین کی پیداوار خواہ قلیل ہو یا کثیر۔

اور اللہ کی راہ میں کتنا خرچ کیا جائے اس کو نبی ﷺ کی سنت اور حدیث نے جان کر دیا اور وہ یہ ہے کہ اگر بغیر آلات کے زمین کو پانی سے سیراب کیا جائے تو اس میں عشر (پیداوار کا دسواں حصہ) ہے اور اگر آلات کے ذریعہ زمین کو پانی سے سیراب کیا جائے تو اس میں نصف عشر (پیداوار کا دسواں حصہ) ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو باغ یا کھیت بارش سے یا چشموں سے یا زمین کے اندر دنی پانی سے سیراب کیا گیا ہو اس میں عشر ہے اور جن کو کنویں کے پانی سے سیراب کیا گیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(صحیح بخاری: ۳۸۳، صحیح مسلم: ۹۸۱، سنن ابوداؤد: ۱۵۹۷، سنن نسائی: ۲۳۸۹، سنن ترمذی: ۳۰۰)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے یمن کی طرف بھیجا اور مجھے یہ حکم دیا کہ جس زمین کو بارش نے سیراب کیا ہو یا وہ بارانی زمین ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں کے ذریعہ پانی حاصل کر کے سیراب کیا گیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۸۱۸، سنن نسائی: ۲۳۸۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۱)

فیہ الامام ابو منصور ماتریدی لکھتے ہیں:

اہل تادیل کا اس میں اختلاف ہے کہ اس آیت میں کٹائی کے دن جو حق ادا کرنے کا حکم دیا ہے اس حق سے کیا مراد ہے امام ابن جریر نے کہا: اس آیت میں زکوٰۃ کے علاوہ دوسرے نقلی صدقات مراد ہیں اور ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ آیت مکی ہے اور زکوٰۃ مدینہ میں فرض ہوئی ہے سو یہ آیت زکوٰۃ سے منسوخ ہے۔

اور دوسرے علماء نے یہ کہا کہ اس آیت میں حق ادا کرنے سے مراد زکوٰۃ ادا کرنا ہے اور زکوٰۃ کی مقدار منسوخ ہوئی ہے سرے سے زکوٰۃ منسوخ نہیں ہوئی کیونکہ پہلے وہ ورثت سے اتارے ہوئے تمام پھل صدقہ کر دیتے تھے اور آیت زکوٰۃ سے تمام پھلوں کا صدقہ کرنا منسوخ ہو گیا اور زکوٰۃ کی مقدار کے مطابق صدقہ کرنے کا حکم اب بھی باقی ہے (اور وہ شریعتاً نصف عشر ہے)۔

(تاریخ اہل السنہ ج ۲ ص ۲۸۰-۲۸۳ ملاحظہ دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۶ھ)

سادات پر صدقہ حرام ہونے میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد بنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

التوضیح میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں اس پر واضح دلیل ہے کہ نبی ﷺ کی آل پر صدقہ حرام ہے امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا یہی قول ہے فقہاء مالکیہ کے اس مسئلہ میں چار قول ہیں: (۱) حراز (۲) سیح (۳) آپ کی آل کو نقلی صدقہ دینا جائز ہے اور فرض صدقہ دینا منع ہے (۴) فرض صدقہ دینا جائز ہے اور نقلی صدقہ دینا منع ہے کیونکہ لوگ نقلی صدقہ دینے میں احسان جتاتے ہیں اور فرض میں احسان نہیں جتاتے۔ (عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۳۲، کتاب النسب بیروت: ۱۳۲۲ھ)

جن سادات پر صدقہ حرام ہے ان کے مصادر

علامہ ابن کثیر بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۵۳ھ لکھتے ہیں:

بنو ہاشم زکوٰۃ میں کی جائے گی کیونکہ بنو ہاشم نے ربا ہے: اے بنو ہاشم! ہے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر دوسرے کا غلام (دھون) اور میں کچل کر دیا ہے اور اس کے عوض میں تم کو خمس خمس عطا فرمایا ہے۔ (المجموع: ۱۱۵۳۲-۱۱۵۴۰، سنن ابوداؤد ج ۳ ص ۹۱) اس کے برخلاف ان کو نقلی صدقہ دینا جائز ہے کیونکہ فرض صدقہ میں مال پانی کی طرح ہے۔ فرض کے ساتھ ہونے سے وہ مکمل کچل کے ساتھ حلوٹ ہو جاتا ہے اور نقلی صدقہ ایسے ہے جیسے پانی سے ٹھنک حاصل کی جائے اور بنو ہاشم سے مراد آل علی آل عباس آل جعفر آل عقیل آل الحارث بن عبدالمطلب اور ان کے آزاد کردہ غلام ہیں کیونکہ یہ لوگ ہاشم بن عبدمناف کی طرف منسوب ہیں اور قبیلہ کی نسبت ہاشم کی طرف ہے اور رہے ان کے آزاد کردہ غلام تو اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام نے آپ سے سوال کیا: کیا میرے لیے صدقہ حلال ہے؟ تو آپ نے فرمایا: نہیں اتم ہمارے آزاد کردہ غلام ہو۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۵۰، سنن ترمذی: ۶۵۷، سنن نسائی: ۲۶۱۱، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۲، صحیح ابن ماجہ: ۳۲۹۵، مسند ابی یوسف ج ۲ ص ۲۰۲)

اور نبی ﷺ کا ارشاد ہے: تم پھلوں کو مت فروخت کرو حتیٰ کہ ان کی پھل ظاہر ہو جائے، پس آپ نے پھل پکنے کے بعد اس کو فروخت کرنے سے کسی کو منع نہیں فرمایا اور جس پر زکوٰۃ واجب ہے آپ نے اس کو اس سے مستثنیٰ نہیں کیا جس پر زکوٰۃ واجب نہیں

-4-

امام شافعی کا پتے ہوئے پھلوں کی بیج کو ناجائز قرار دینا اور امام بخاری کا ان پر رد کرنا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔

کہ یہ حدیث کے خلاف ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ جس شخص نے اپنے اصل باغ کو فروخت کر دیا یا اس کی زمین کو فروخت کر دیا اور اس میں اس کا کھیت تھا یا اس کے ایسے پھل گئے ہوئے تھے جن کا پختہ ہونا ظاہر ہو چکا تھا تو اس کا فروخت کرنا جائز ہے اور ان پھلوں کی زکوٰۃ خریدار پر ہے، سو اس کے کہ خریدار نے پہلے ہی زکوٰۃ نہ دینے کی شرط لگالی ہو، اور اس قول کی وجہ یہ ہے کہ پھلوں میں زکوٰۃ تب واجب ہوتی ہے جب ان میں مٹھاس آ جائے، پس جب مالک نے اس وقت پھل بیچے جب ان میں مٹھاس آ چکی تھی تو اس نے خریدار کا مال بچا اور مساکین کا حصہ اس کے ساتھ ہے، پس یہ اس پر محسوس کیا جائے گا کہ خریدار اس زکوٰۃ کا ضامن ہے اور یہ زکوٰۃ اس پر لازم ہے۔

امام الخلیفہ نے یہ کہا ہے کہ خریدار کو اس میں اختیار ہے کہ وہ ایسی بیع کو نافذ کرے یا اس کو رد کر دے نہیں پہلوں کا عشر خریدار سے لیا جائے گا اور وہ اس کی مقدار کے مطابق فروخت کرنے والے سے وصول کرے گا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عشر وصول کرنے والا پہلوں سے عشر لیتا ہے نہیں خریدار اس عشر کی مقدار فروخت کرنے والے سے وصول کرے گا اور یہ ایسے ہے جیسے فروخت کی ہوئی چیز میں کوئی عیب نکل آئے تو پھر اس کے حساب سے فروخت کرنے والے سے قیمت وصول کی جاتی ہے۔

امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ یہ بے فائدہ ہے کیونکہ اس نے اس چیز کو فروخت کیا جس کا وہ مالک ہے اور جس کا وہ مالک نہیں ہے وہ مساکین کا حصہ ہے پس صدقہ فاسد ہو گیا پس امام بخاری نے امام شافعی کے اس قول کو رد کیا ہے کیونکہ امام بخاری نے کہا: پس رسول اللہ ﷺ نے پس پکنے کے بعد اس کو فروخت کرنے سے کسی کو منع نہیں کیا اور جس شخص پر زکوٰۃ (عشر) واجب ہے آپ نے اس کو اس سے مستثنیٰ نہیں کیا جس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور امام شافعی نے پھل پکنے کے بعد اس کو فروخت کرنے سے منع کیا ہے پس جس پھل کے فروخت کرنے کو نبی ﷺ نے جائز اور مباح قرار دیا ہے اس اباحت کی امام شافعی نے مخالفت کی ہے۔

امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اس پر متفق ہیں کہ جس شخص نے ایسے باغ کو فروخت کیا جس میں ابھی پھل نہیں کپے تو یہ بیع جائز ہے اور ان کا مفسر خریدار کے ذمہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جب پہلوں کی کٹائی کا وقت آئے تو ان کا حق یعنی عشر ادا کرو۔ (الانعام: ۱۳۱) اور نبی ﷺ نے جو چکنے سے پہلے پہلوں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے تو یہ ممانعت صرف پہلوں کے ساتھ خاص ہے پہلوں کے باغ یا اس کی زمین کے ساتھ حقائق نہیں ہے کیونکہ اگر پہلوں کو چکنے سے پہلے فروخت کر دیا تو یہ خدشہ ہے کہ وہ پھل آدمی سے گر جائیں گے یا کسی آفت سے جل جائیں گے تو خریدار کا مال بلا عوض جائے گا لیکن اگر اس نے اس باغ یا اس زمین میں پھل آدمی سے گر جائیں گے یا کسی آفت سے جل جائیں گے تو خریدار کا مال بلا عوض جائے گا لیکن اگر اس نے اس باغ یا اس زمین میں پھل آدمی سے گر جائیں گے یا کسی آفت سے جل جائیں گے تو خریدار کا مال بلا عوض جائے گا

لیکن اگر اس نے اس باغ یا اس زمین میں پھل آدمی سے گر جائیں گے یا کسی آفت سے جل جائیں گے تو خریدار کا مال بلا عوض جائے گا لیکن اگر اس نے اس باغ یا اس زمین میں پھل آدمی سے گر جائیں گے یا کسی آفت سے جل جائیں گے تو خریدار کا مال بلا عوض جائے گا

کیونکہ یہ بیع جائز ہے کیونکہ یہ بیع اس باغ اور زمین کی ہوئی ہے پہلوں کی نہیں ہوئی لہذا

دونوں صورتوں کا فرق واضح ہو گیا۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۸۹ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۴۸۶۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ حَتَّى يَتَذَوَّ صَلَاحُهَا وَكَانَ إِذَا سُئِلَ عَنْ صَلَاحِهَا قَالَ حَتَّى تَذْهَبَ غَائَتُهُ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن دینار نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ سنا کہ نبی ﷺ نے پھلوں کو فروخت کرنے سے منع کیا حتیٰ کہ ان کا پختہ ہونا یا پکنا ظاہر ہو جائے اور جب آپ

[اطراف الحدیث: ۲۱۸۳-۲۱۹۳-۲۱۹۹-۲۲۲۴-۲۲۳۹]

فرماتے: حتیٰ کہ وہ قدرتی آفت سے بچ جائے۔

(صحیح مسلم: ۱۵۳۳، الرقم السلسل: ۳۷۸۸، سنن ابوداؤد: ۳۳۶۷، سنن ترمذی: ۱۲۲۶، سنن نسائی: ۳۵۵۱، مصنف عبد الرزاق: ۱۳۳۱۵، مسند ابویعلیٰ: ۵۷۹۸، صحیح ابن حبان: ۳۹۹۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۹۹، شرح المنہ: ۲۰۷۷، مسند الحمادی: ۳۳۷۹، مسند احمد ج ۲ ص ۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۵۲۵، ج ۸ ص ۱۲۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جریر: ۳۳۹۹، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)
اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ کیا جا چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ متابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے پھلوں کو فروخت کرنے سے منع کیا حتیٰ کہ ان کا پکنا ظاہر ہو جائے یعنی پھلوں کے پکنے کے بعد ان کو فروخت کرنا جائز ہے اور اس جملہ سے امام بخاری نے امام شافعی کا رد کیا ہے۔
اس حدیث کی شرح وہی ہے جو ہم نے عنوان کی شرح میں علامہ ابن بطلال کے حوالے سے ذکر کی ہے علامہ عینی نے اسی شرح کو علامہ ابن بطلال کا نام لیے بغیر ذکر کیا ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۲۰)

امام بخاری کی عبارت میں حافظ ابن حجر کا بے جا قید کا اضافہ کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے عنوان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مصنف یعنی امام بخاری کے نزدیک پھلوں کے پکنے کے بعد ان کو فروخت کرنا جائز ہے خواہ اس میں درختوں پر لگے ہوئے پھلوں کی مقدار کا اندازہ کر کے ان میں عشر کو واجب کر دیا گیا ہو اور یہ فقہاء کے دو قولوں میں سے ایک قول ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ جب اندازہ سے پھلوں کی مقدار کا تعین کر کے ان میں عشر کو واجب کر دیا گیا ہو تو پھر ان پھلوں کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اب ان پھلوں میں مساکین کا حق متعلق ہو چکا ہے اور یہ امام شافعی کے دو قولوں میں سے ایک قول ہے امام بخاری نے اس حدیث کو پھلوں کے پکنے کے بعد ان کی بیج کے جواز پر محمول کیا ہے اور پھلوں کی مقدار کے اندازہ سے پہلے پر محمول کیا ہے تاکہ دونوں حدیثوں میں تطبیق ہو۔ امام بخاری نے عنوان میں کہا ہے: جس نے اپنے پھل فروخت کیے حالانکہ ان میں عشر یا صدقہ واجب ہو چکا تھا امام بخاری نے اپنے اس قول سے ان علماء کے قول کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے جو کہتے ہیں کہ پھلوں میں مطلقاً عشر واجب ہے خواہ ان کی مقدار نصاب (پانچ وسق) کو پہنچی ہو یا نہیں اور ان کا یہ ارادہ نہیں ہے کہ پھلوں کو فروخت کرنے کے بعد ان کا عشر یا صدقہ ساقط ہو جاتا ہے۔

حافظ ابن حجر کی نکتہ آفرینی پر مصنف کی تنقید

حافظ ابن حجر عسقلانی نے امام بخاری کی عبارت میں یہ نکتہ آفرینی اس لیے کی ہے تاکہ امام ابو حنیفہ پر رد کیا جائے جو یہ کہتے

ہیں کہ پھلوں پر مطلقاً عشر واجب ہے خواہ ان کی مقدار پانچ دس ہو یا نہ ہو لیکن حافظ ابن حجر کی یہ کوشش بالکل فضول اور قطعاً عبث ہے کیونکہ قرآن مجید میں ارشاد ہے:

وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ (الانعام: ۱۳۱)

اور جب پھلوں کی کٹائی کا دن آئے تو ان کا حق ادا کرو۔

اس آیت میں یہ نہیں فرمایا کہ جب درخت پر پھلوں کی مقدار پانچ دس ہو تو ان کا حق ادا کرو بلکہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً کٹائی کے دن پھلوں کا حق ادا کرنے کا حکم دیا ہے خواہ ان کی مقدار پانچ دس ہو یا نہ ہو غور کریں تو اس قید سے مسکینوں کا حق مارا جائے گا کیونکہ اگر پانچ دس سے کم پھل اتارے گئے تو پھر مسکینوں کو عشر نہیں دیا جائے گا اور باغ کا مالک ہر دفعہ پانچ دس سے کم پھل اتارے گا تاکہ اس کے باغ کے پھلوں سے مسکینوں کو عشر نہ دینا پڑے اور امام اعظم ابو حنیفہ کے مذہب کے مطابق وہ جب بھی اپنے درختوں سے پھل اتارے گا تو اسے ہر دفعہ اور ہر صورت میں عشر دینا پڑے گا خواہ پھلوں کی مقدار پانچ دس سے کم ہو یا زیادہ۔

امام بخاری نے یہ کہا ہے کہ جس شخص نے اپنے درخت سے پھل فروخت کیے جن میں صدقہ یا عشر واجب ہو چکا تھا۔ حافظ ابن حجر نے اس عبارت کو اپنے مذہب کے مطابق ڈھالنے کے لیے اس میں یہ پیوند لگایا کہ ان پھلوں کی مقدار نصاب کو پہنچ چکی ہو تاکہ ان لوگوں کے رذ کی طرف اشارہ ہو جو نصاب کا اعتبار نہیں کرتے اور پھلوں میں مطلقاً عشر کو واجب کرتے ہیں اور حافظ ابن حجر کی یہ کوشش اس لیے عبث ہے کہ نہ قرآن مجید میں پانچ دس کی قید ہے نہ اس حدیث میں ہے اور نہ امام بخاری کی اس عبارت میں ہے۔

نیز حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ خاتم قرآن کا تقاضا یہ ہے کہ کٹائی کے دن عشر کا ادا کر دیا جائے جب ہے اور چونکہ ان کے نزدیک عشر کا ادا کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جب پھلوں کی مقدار پانچ دس (تیس سو کوڑا رام) ہو اس لیے امام بخاری کی عبارت میں حافظ ابن حجر یہ پیوند کاری کرتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ امام بخاری نے اس مقدمہ کی صحیح کے لیے چل پھل پھرنے کے وقت اندازہ لگانے کا اعتبار کیا ہے تاکہ مساکین کا حق متعلق ہو سکے اور اندازہ لگانے کے مقدمہ کو اس عبارت میں لپیٹ دیا۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۸۷، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ) یعنی جب کوئی شخص یہ اندازہ لگائے گا کہ اس درخت کے پھل نصاب کی حد تک پانچ دس کو پہنچ گئے ہیں تب اس درخت کے پھلوں میں عشر واجب ہوگا۔ حافظ ابن حجر کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ پانچ دس کا اندازہ لگانے کا ذکر امام بخاری کی عبارت میں صراحۃً نہیں ہے لیکن چونکہ امام بخاری نے مطلقاً یہ کہا ہے کہ جس نے اپنے درخت کے پھل فروخت کیے حالانکہ ان میں عشر یا صدقہ واجب ہو چکا تھا اور حافظ ابن حجر کے نزدیک مطلقاً پھلوں پر عشر واجب نہیں ہوتا جب تک کہ کوئی شخص ان پھلوں کو دیکھ کر یہ اندازہ نہ لگائے کہ ان پھلوں کی مقدار نصاب یعنی پانچ دس کو پہنچ گئی ہے اس لیے وہ کہتے ہیں کہ امام بخاری کی عبارت کو صحیح کرنے کے لیے ان کی عبارت میں یہ قید لگانا بڑے نادر اور نادر کی عبارت میں یہ جملہ محذوف ماننا پڑے گا۔

میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کی یہ عبارت امام اعظم ابو حنیفہ کے مذہب کے مطابق بالکل صحیح ہے اور قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کا اطلاق اس کا مؤید ہے اور مساکین کا فائدہ بھی اسی طرح ہوتا ہے کہ پانچ دس کی قید کے بغیر مطلقاً پھلوں پر عشر واجب کیا جائے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے امام بخاری کی عبارت میں پانچ دس کا اندازہ لگانے کی اس قید کا جو اضافہ کیا ہے وہ امام بخاری کو زبردستی اور سینہ زوری سے شافعی بنانے کی کوشش ہے ورنہ اس قید اور اس اضافہ کے بغیر امام بخاری کی عبارت بالکل صحیح ہے۔

ہم نے حافظ ابن حجر کے رذ میں جو تقریر کی ہے وہ بہت غامض اور دقت ہے غالباً اسی وجہ سے علامہ مبنی نے اس جگہ حافظ ابن حجر کے رذ سے تعرض نہیں کیا ورنہ وہ امام ابو حنیفہ کی حمایت اور حافظ ابن حجر پر تنقید کرنے کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتے اور اس ناکارہ کی شرح میں یہ شخص نعمۃ الباری ہے کہ اس ذرہ ناچیز کو علم کے اتنے بڑے پہاڑ سے ٹکرانے کی صلاحیت بخشی۔

کے ساتھ اس کو قبول کرنا یہ درجہ اولیٰ جائز ہوگا۔

۱۴۸۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
اللِّثْمُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ عَبْدَ
اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يُحَدِّثُ
أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ تَصَدَّقَ بِفَرَسٍ لِيِ سَبِيلِ اللَّهِ
فَوَجَدَهُ يَبَاغُ فَأَرَادَ أَنْ يَشْتَرِيَهُ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْمَرَ فَقَالَ لَا تَعْدُ فِي صَدَقَتِكَ
فَبَدَلْتَكَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا
يَتْرُكُ أَنْ يَبْتَاعَ شَيْئًا تَصَدَّقَ بِهِ إِلَّا جَعَلَهُ صَدَقَةً.

[اطراف الحديث: ۲۹۷-۲۹۸-۳۰۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اللیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از سالم کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ایک گھوڑا اللہ کی راہ میں صدقہ کر دیا پھر انہوں نے دیکھا کہ اس گھوڑے کو فروخت کیا جا رہا ہے لہذا انہوں نے اس کو خریدنے کا ارادہ کیا پھر انہوں نے نبی ﷺ سے اس کی اجازت طلب کی تو آپ نے فرمایا: تم اپنے صدقہ کو واپس نہ لو سو اس وجہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب اپنی صدقہ کی ہوئی کسی چیز کو فروخت ہوتے ہوئے دیکھتے تو وہ اپنے صدقہ کو برقرار رکھتے۔

(صحیح مسلم: ۱۶۴۰، الرقم المسلسل: ۴۰۸۶، سنن ابوداؤد: ۱۲۲۶، سنن نسائی: ۲۶۱۵، سنن ابن ماجہ: ۲۳۹۰، مسند ابویعلیٰ: ۵۶۶۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳، شرح السنن: ۱۰۳، مسند ابوداؤد الطحاوی: ۱۸۷۳، صحیح ابن ماجہ: ۲۰۸، مسند احمد ج ۲ ص ۷، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۲۱، ج ۸ ص ۱۱۵، مؤسسة الرسالة بیروت جامع السانید لابن جوزی: ۵۷۴۳، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۷ھ)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم اپنے صدقہ کو واپس نہ لو جس کا خلاصہ یہ ہے کہ تم اپنی صدقہ کی ہوئی چیز کو نہ خریدو۔

صدقہ کی ہوئی چیز کو خریدنے کی ممانعت میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر کی اس حدیث کی وجہ سے اکثر علماء نے کہا ہے کہ کسی شخص کا اپنی چیز کو صدقہ کرنے کے بعد پھر اس کو خریدنا مکروہ ہے امام مالک امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا یہی قول ہے خواہ وہ صدقہ فرض ہو یا نفل، لیکن اگر کسی شخص نے اپنے صدقہ کو خرید لیا تو اس کی بیع صحیح نہیں ہوگی اور ادلیٰ یہ ہے کہ اس سے بچنا چاہیے۔

علامہ ابن السکیت نے کہا ہے کہ حسن بصری عکرمہ زہید اور اوزاعی نے صدقہ کو خریدنے کی اجازت دی ہے۔

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ ایک قوم نے یہ کہا ہے کہ کسی کے لیے اپنے صدقہ کو خریدنا جائز نہیں ہے اور اگر خرید لیا تو بیع صحیح ہو جائے گی لیکن انہوں نے یہ ذکر نہیں کیا کہ اس قول کا قائل کون ہے اور قرین قیاس یہ ہے کہ یہ لوگ غیر مقلدین ہیں اور جو لوگ صدقہ کی بیع کو صحیح نہیں قرار دیتے وہ حضرت بریدہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۹۱-۴۹۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک بن انس نے خبر دی

۱۴۹۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ

سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ لِي سَبِيلَ اللَّهِ فَأَضَاعَهُ الْبَدْنِيُّ ثَمَّ عِنْدَهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدْرَهُمْ فَإِنَّ الْعَالِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَالِدِ فِي قَيْمِهِ.

[طراز الحديث: ۲۶۲۳-۲۶۳۶-۲۹۷۰-۳۰۰۳]

از زید بن اسلم از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے ایک گھوڑے کو اللہ کی راہ میں دے دیا سو جس شخص کے پاس وہ گھوڑا تھا اس نے اس کو ضائع کر دیا تو میں نے اس کو خریدنے کا ارادہ کیا اور میرا گمان تھا کہ وہ مجھے ستانچ دے گا پس میں نے نبی ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: تم اس کو مت خریدو خواہ وہ تم کو ایک درہم میں دے کیونکہ صدقہ میں رجوع کرنے والا اس طرح ہے جس طرح کوئی اپنی قے میں رجوع کرے۔

اس حدیث کی تخریج بھی حدیث سابق کی مثل ہے۔

جہاد کے لیے صدقہ کرنے کی فضیلت اور ہبہ کر کے واپس لینے کی کراہت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: اس شخص نے اس گھوڑے کو ضائع کر دیا یعنی وہ شخص اس گھوڑے کو ٹھیک سے چارا اور گھاس نہیں ڈالتا تھا اور اس سے زیادہ مشقت لینے کے بعد اس گھوڑے کی چھٹی درالٹش نہیں کرتا تھا۔

اس گھوڑے کو مت خریدو خواہ وہ ایک درہم میں فروخت کرے۔ اس ارشاد میں آپ نے قیمت کی کمی میں مبالغہ فرمایا ہے۔

صدقہ میں رجوع کرنا اپنی قے میں رجوع کی مثل ہے: اس تشبیہ سے اس فعل کی بُرائی اور قباحت کو بیان کرنا مقصود ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد کے لیے مجاہدوں کو گھوڑے فراہم کرنے کی فضیلت ہے اور جس طرح بھی ممکن ہو جہاد کے لیے صدقہ اور خیرات کی جائے اور اس سے معلوم ہوا کہ کسی کو کوئی چیز ہبہ کر کے واپس لینا مکروہ ہے۔ اس کے متصل احکام ان شاء اللہ

”کتاب الہبہ“ میں بیان کیے جائیں گے۔ (عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۲۳، المکتب النوری بیروت ۱۳۴۱ھ)

نبی ﷺ کے لیے

صدقہ کا ذکر

۶۰ - بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الصَّدَقَةِ

لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۴۹۱ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُمَا تَمْرَةً مِنْ ثَمَرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ كَيْفَ. لِيَطْرَحَهَا

لَهُمْ قَالَ أَمَا شَعَرْتُ أَنَّا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں محمد بن زیاد نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ میں

نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ حضرت

الحسن بن علی رضی اللہ عنہ نے صدقہ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور لے لی

اور اس کو اپنے منہ میں رکھ لیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: چھی چھی تاکہ

وہ اس کھجور کو پھینک دیں پھر فرمایا: کیا تم کو نہیں معلوم کہ ہم صدقہ

کو نہیں کھاتے!

ہر چند کہ اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۳۸۵ میں گزر چکی ہے لیکن یہاں ہم اس کے اہم اور نفیس مباحث کا ذکر کر رہے ہیں:

نبی ﷺ اور آپ کی آل پر کون سا صدقہ حرام ہے؟ آیا صرف فرض یا نفلی صدقہ بھی حرام ہے؟

نبی ﷺ کی آل پر جو صدقہ حرام ہے اس کے مصداق میں علماء کا اختلاف ہے:

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مدینہ میں قائلہ آیا تو نبی ﷺ نے اس قائلہ سے کچھ سامان خریدا پھر اس سامان کو چند اوقیہ چاندی کے نفع پر فروخت کر دیا پھر آپ نے اس سامان کو بنو عبد المطلب کی بیواؤں پر صدقہ کر دیا پھر اس کے بعد فرمایا: اس کے بعد میں کبھی کوئی ایسی چیز نہیں خریدوں گا جس کی قیمت میرے پاس نہ ہو۔

(سنن ابوداؤد: ۲۳۳۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۳-۲۲۵، شرح معانی الآثار: ۲۸۸۲)

چونکہ اس حدیث میں بنو عبد المطلب کی بیواؤں پر صدقہ کرنے کا ذکر ہے اس لیے بعض علماء نے کہا ہے کہ بنو ہاشم پر صدقہ کرنا جائز ہے۔ اس کے برخلاف دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ بنی ہاشم پر صدقہ کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ صدقہ فرض ہو یا نفل۔

تاہم اس کی تاویل میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ جس طرح اغنیاء پر صدقات فرضیہ اور کفارات حرام ہیں اور نفلی صدقات اور ہبہ کرنا ان پر حرام نہیں ہے اسی طرح بنو ہاشم پر بھی زکوۃ اور کفارات کو خرچ کرنا حرام ہے اور نفلی صدقہ اور ہبہ کرنا ان پر حرام نہیں ہے اور ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے آل عبد المطلب پر جو صدقہ کیا تھا وہ نفلی صدقہ ہو یا ہبہ ہو اس تاویل کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عام مسلمانوں کے علاوہ ہم کو صرف تین احکام کے ساتھ خاص کیا ہے: (۱) پورا پورا وضو کرنا (۲) اور یہ کہ ہم صدقہ (فرض) نہ کھائیں (۳) اور یہ کہ ہم گدھوں کا گھوڑیوں سے ملاپ نہ کرائیں۔ (سنن ابوداؤد: ۸۰۸، سنن ترمذی: ۱۷۰۱، سنن نسائی: ۱۳۱۱، سنن ابن ماجہ: ۴۲۶، مسند احمد ج ۱ ص ۷۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کی وفات کے بعد یہ حدیث بیان کی ہے اس سے واضح ہو گیا کہ بنو ہاشم پر فرض صدقہ حرام ہے اور پہلے آل عبد المطلب پر جو آپ نے صدقہ کیا تھا اس کا حکم منسوخ ہو چکا ہے یا پھر وہ نفلی صدقہ اور ہبہ تھا اور اس حدیث میں حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے کہ عام مسلمانوں کے سوا ہم جس حکم کے ساتھ خاص ہیں وہ یہ ہے کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے ضروری ہے کہ اس صدقہ سے مراد فرض صدقہ لیا جائے کیونکہ اگر اس سے مراد عام صدقہ لیا جائے تو اس کا اس حدیث سے تدریش لازم آئے گا کہ نبی ﷺ نے اپنے نفع سے حاصل شدہ مال سے آل عبد المطلب کی بیواؤں پر صدقہ کیا سو اس تدریش کو اٹھانے کے لیے ضروری ہے کہ اس حدیث میں نفلی صدقہ مراد لیا جائے اور اس حدیث میں فرض صدقہ مراد لیا جائے۔

(شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۵۰، تہذیب کتب خانہ کراچی)

مصنف کے نزدیک اس کی ایک اور دقیق وجہ یہ ہے کہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ آپ نے اپنے ذاتی مال سے آل عبد المطلب کی بیواؤں پر صدقہ کیا اور نبی ﷺ پر تو زکوۃ فرض نہیں تھی اس لیے لاحالہ آپ نے ان پر نفلی صدقہ کیا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جو کہا ہے کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے اس سے مراد یہ ہے کہ زکوۃ کا مال نہیں کھاتے لہذا اب بالکل تعارض نہ رہا۔

لہذا ہم و تشکر۔

نبی ﷺ پر زکوٰۃ حرام ہونے کے متعلق احادیث

باقی رہا یہ کہ بنو ہاشم پر صدقات حرام ہیں اس کے ثبوت میں ایک تو اسی باب کی حدیث ہے کہ آپ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے فرمایا: کیا تم کو معلوم نہیں کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے۔ (صحیح البخاری: ۱۳۹۱، صحیح مسلم: ۱۰۶۹، سنن کبریٰ: ۸۶۳۵، شرح معانی الآثار: ۲۸۹۳)

اور دوسری حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں اپنے گھر لوٹتا ہوں تو میں دیکھتا ہوں کہ میرے بستر پر ایک کھجور پڑی ہوئی ہے، میں اس کو کھانے کے لیے اٹھاتا ہوں پھر مجھے یہ خوف ہوتا ہے کہ کہیں یہ صدقہ کی کھجور نہ ہو پھر میں اس کو پھینک دیتا ہوں۔ (صحیح مسلم: ۱۰۷۰، صحیح البخاری: ۲۰۵۵، شرح السنہ: ج ۸ ص ۱۳)

تیسری حدیث یہ ہے:

حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم سے فرمایا: بے شک یہ صدقات لوگوں کا میل بکھیل ہیں اور (سیدنا) محمد اور آل (سیدنا) محمد کے لیے حلال نہیں ہیں۔ (صحیح مسلم: ۱۰۷۲، سنن ابوداؤد: ۲۹۸۵، سنن نسائی: ۲۶۰۹)

اس سلسلہ میں چوتھی حدیث یہ ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: عام مسلمانوں کی نسبت ہماری خصوصیت یہ ہے کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے۔

(سنن ابوداؤد: ۸۰۸، سنن ترمذی: ۷۰۱، سنن نسائی: ۱۳۱۱، مسند احمد: ج ۳ ص ۳۳۹-۳۳۲-۲۲۵-۱۳۲-۹۵-۷۸)

اور اس سلسلہ میں پانچویں حدیث یہ ہے:

حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے صدقہ لینے کے لیے نبی ﷺ سے استفسار کیا تو آپ نے فرمایا: جو شخص کسی قوم کا غلام ہو تو اس کا شمار اسی قوم سے ہے اور بے شک ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۵۰، سنن ترمذی: ۶۵۷، سنن نسائی: ۲۶۱۱، صحیح بخاری: ج ۱ ص ۲۹۵، سنن ابی نعیم: ج ۲ ص ۳۲، مسند احمد: ج ۶ ص ۱۰-۸)

اس سلسلہ میں چھٹی حدیث یہ ہے:

حضرت سلمان فارسی دین حق کی تلاش میں مختلف راہوں کے پاس گئے آخر میں جس راہب کے پاس گئے تو اس نے اپنی وفات سے پہلے ان کو بتایا: تم پر ایسے نبی کا سایا ہے جس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین کے ساتھ بھیجا جائے گا اس کی ہجرت کی جگہ میں دو پتھریں زمینوں کے درمیان بہ کثرت کھجور کے درخت ہیں، اگر تم اس کے پاس جا سکتے ہو تو ضرور جاؤ اور اس کی نشانی یہ ہے کہ وہ صدقہ نہیں کھائے گا، ہر یہ کہنے گا اور اس کے روکنے والوں کے درمیان مہر نبوت ہوگی، تم اس کو دیکھتے ہی پہچان لو گے حضرت سلمان آپ کے متعلق پوچھتے پوچھتے قیام میں پہنچے اس وقت نبی ﷺ اپنے اصحاب کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے حضرت سلمان نے کہا: مجھے معلوم ہوا کہ آپ اور آپ کے اصحاب ضرورت مند ہیں اور میں نے آپ کے لیے صدقہ تیار کیا پھر میں نے آپ کے سامنے وہ طعام رکھا تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: تم کھاؤ اور خود نہیں کھایا۔ میں نے دل میں کہا: یہ پہلی نشانی ہوئی پھر میں دوبارہ آپ سے ملنے مدینہ گیا اور میں نے سلام کر کے عرض کیا کہ میں نے دیکھا ہے کہ آپ صدقہ نہیں کھاتے اور میں آپ کی تکریم کے لیے بہت نفیس ہدیہ لایا ہوں تو اس میں سے آپ نے بھی کھایا اور آپ کے اصحاب نے بھی کھایا تو میں نے دل میں کہا: یہ دوسری نشانی ہو گئی۔ (المطبوعات الکبریٰ ج ۳ ص ۷۹-۷۷، ملاحظہ دار صادر بیروت، شرح معانی الآثار: ۲۹۱۳)

اس سلسلہ میں ساتویں حدیث یہ ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس گائے کا گوشت لایا گیا اور بتایا گیا کہ یہ وہ گوشت ہے جو حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا پر صدقہ کیا گیا ہے آپ نے فرمایا: یہ ان کے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہر یہ ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۳۹۵، سنن ابوداؤد: ۱۶۵۵، سنن نسائی: ۳۷۶۰، شرح معانی الآثار: ۲۹۱۸)

اس سلسلہ میں آٹھویں حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ کے پاس کوئی طعام لایا جاتا تو آپ اس کے متعلق سوال کرتے اگر یہ کہا جاتا کہ یہ ہدیہ ہے تو آپ اس سے کھا لیتے اور اگر یہ کہا جاتا کہ یہ صدقہ ہے تو پھر آپ اس سے نہیں کھاتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۷۷، الرقم السلسل: ۲۲۵۲)

اس سلسلہ میں نویں حدیث یہ ہے:

نبی ﷺ کی زوجہ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس آئے تو آپ نے فرمایا: تمہارے پاس کوئی طعام ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! اللہ کی قسم! یا رسول اللہ! ہمارے پاس صرف بکری کی ایک ہڈی ہے جو میری باندی کو صدقہ سے دی گئی تھی آپ نے فرمایا: اس کو میرے قریب لاؤ بے شک وہ صدقہ اپنے محل (مقام) میں پہنچ چکا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۷۳، الرقم السلسل: ۲۲۳۲، شرح معانی الآثار: ۲۹۱۹)

اس سلسلہ میں "فَلَا تَكُنْ مِنْ عَشْرَةِ مِمَّنْ" کے تحت دسویں حدیث یہ ہے:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ آئے پھر فرمایا: تمہارے پاس ہمیں کھلانے کے لیے کوئی چیز ہے؟ ہم نے کہا: نہیں! اللہ کی قسم! یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: کیا میں وہ گوشت نہیں دیکھ رہا جو ابھی تم کو دیا گیا ہے؟ ہم نے کہا: یا رسول اللہ! یہ اس صدقہ کی بکری کا گوشت ہے جو حضرت زینب پر کیا گیا تھا اور آپ صدقہ نہیں کھاتے تو ہم نے یہ پسند نہیں کیا کہ آپ کے لیے وہ چیز رکھیں جو آپ نہیں کھاتے۔ الحدیث (شرح معانی الآثار: ۲۹۲۲)

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ شی کو زکوٰۃ اور صدقہ واجب دینا جائز نہیں ہے اور اس کو نفلی صدقہ اور ہدیہ دینا جائز ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۶۱-۶۲ ملاحظہ فرمائی کہ کتب خانہ کراچی)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۶۹- ج ۲ ص ۱۰۱ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: آل رسول کو زکوٰۃ دینے میں مذاہب چند طرق پر مشتمل بہت مختصر شرح ہے

نبی ﷺ کی ازواج کی

باندیوں پر صدقہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن حنفیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ بن عہد اللہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے ایک مردہ بکری دیکھی جو حضرت یسوعہ رضی اللہ عنہ کی باندی کو صدقہ میں دی گئی تھی نبی ﷺ نے پوچھا: تم نے اس کی

۶۱ - بَابُ الصَّدَقَةِ عَلَى مَوَالِيْ اَزْوَاجِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۴۹۲ - حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ غَفَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَحَدَّثَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاشَا مَتْنًا أُعْطِيَتْهَا مَوْلَاةٌ لِمَعْمُورَةَ بِنِ الصَّدَقَةِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَّا اتَّعَفْتُمْ بِجَلْدِهَا. قَالَُوا

إِنَّمَا مَيْتَةٌ؟ قَالَ إِنَّمَا حَرُمَ أَكْلُهَا.

کمال سے فائدہ کیوں نہیں اٹھایا گھروالوں نے کہا: یہ مردار تھی

[المراف الحدیث: ۲۲۲۱، ۵۵۳۱، ۵۵۳۲] آپ نے فرمایا: اس کا صرف کھانا حرام تھا۔

(صحیح مسلم: ۳۶۳، ارتم السلسل: ۷۸۳، سنن ابوداؤد: ۴۱۲۱، ۴۱۲۰، سنن ترمذی: ۱۷۲۷، سنن نسائی: ۵۳۳۵، سنن ابن ماجہ: ۳۶۱۰، سنن دارقطنی

ج ۱ ص ۳۴، معتب ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۳۸۰، المعجم الکبیر: ۱۱۵۰۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۶، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۷، طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۰۳، ج ۳ ص ۲۵۶،

مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۷۶۰۶، مکتبۃ الرشیدیہ بیروت: ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سعید بن مسیر (۲) عبداللہ بن وہب (۳) یونس بن یزید (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عبید اللہ بن عبداللہ بن

عقبہ بن مسعود یہ سات مشہور فقہاء تابعین میں سے ایک ہیں (۶) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔ (مردۃ القاری ج ۹ ص ۱۲۵)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: حضرت ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی باعدی کو صدقہ کی بکری دی گئی اور

اس پر کسی نے انکار نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کی باعدیوں کے اوپر صدقہ حلال ہے۔

نبی ﷺ اور ان کی باعدیوں پر صدقہ کا حرام نہ ہونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی ﷺ کی ازواج آل کے اس مصداق میں داخل نہیں ہیں جن پر صدقہ حرام ہے پس جب

نبی ﷺ کی ازواج پر صدقہ کرنا حرام نہیں ہے تو ان کی باعدیوں پر صدقہ کرنا بہ طریق اولیٰ حرام نہیں ہوگا یہی وجہ ہے کہ حضرت ام

المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی باعدی پر بکری صدقہ کی گئی اور حضرت عائشہ ام المؤمنین کی باعدی حضرت براء رضی اللہ عنہ پر گوشت صدقہ کیا گیا۔

بنو ہاشم کے غلاموں پر صدقہ حرام ہونے میں مذاہب

بنو ہاشم کے غلاموں کے متعلق اختلاف ہے کہ آیا وہ اس اعتبار سے بنو ہاشم میں داخل ہیں کہ ان پر صدقہ کرنا حرام ہے یا نہیں؟

پس فقہاء احناف، ثوری اور ابن المہاشون وغیرہم کا مذہب یہ ہے کہ جس طرح بنو ہاشم پر صدقہ حرام ہے اسی طرح بنو ہاشم کے غلاموں

پر بھی صدقہ کرنا حرام ہے اور ان کا استدلال حسب ذیل حدیث سے ہے:

حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو بنو مخزوم سے صدقہ لینے کے لیے بھیجا اس شخص نے حضرت

ابورافع سے کہا: آپ بھی میرے ساتھ رہیں تو آپ کو بھی صدقہ سے حصہ ملے گا حضرت ابورافع نے کہا: میں پہلے نبی ﷺ سے

پوچھ لوں پھر وہ آپ کے پاس گئے اور آپ سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: جو شخص کسی قوم کا غلام ہو اس کا اسی قوم سے

شمار ہوتا ہے اور بے شک ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۵۰، سنن ترمذی: ۶۵۷، سنن نسائی: ۲۶۱۱، صحیح ابن حبان:

۳۲۹۵، سنن بیہقی ج ۷ ص ۳۴، المسند رک ج ۱ ص ۳۰۳، مسند احمد ج ۶ ص ۱۰-۸)

امام مالک، ابن القاسم اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ بنو ہاشم کے آزاد کردہ غلاموں پر صدقہ کرنا جائز ہے اور انہوں نے مذکور

الصدر حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ آپ نے جو فرمایا تھا کہ کسی قوم کا آزاد کردہ غلام اسی قوم سے ہوتا ہے یہ خصوصیت کے ساتھ حضرت

ابورافع کے بارے میں ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۹۷، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے تو قاعدہ کلیہ بیان فرمایا ہے کہ کسی قوم کے آزاد کردہ غلام کا شمار

بھی اسی قوم سے ہوتا ہے ورنہ آپ حضرت ابورافع سے اس طرح فرمادیجئے: تم پر یہ صدقہ حلال نہیں ہے۔

مردار کی رنگی ہوئی کھال کے پاک ہونے میں مذاہب فقہاء

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے صحابہ اور فقہاء تابعین کی ایک جماعت نے یہ استدلال کیا ہے کہ مردار کی کھال رنگنے سے پاک ہو جاتی ہے امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب اور امام شافعی کا بھی یہی مسلک ہے اور اس حدیث سے ان لوگوں کا قول بھی باطل ہو گیا جنہوں نے یہ کہا ہے کہ رنگنے کے بعد مردار کی کھال سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں ہے مردار کی کھال سے نفع اٹھانے کے متعلق حسب ذیل سات قول ہیں:

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے کہ کتے اور خنزیر کے علاوہ تمام مرداروں کی کھال ظاہر پاک ہو جاتی ہے اور وہ ہر خشک اور تر میں استعمال کی جاسکتی ہے خواہ اس مردار کا گوشت کھانا جائز ہو یا نہ ہو۔

(۲) حضرت عمر بن الخطاب ان کے بیٹے حضرت عبداللہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور امام مالک اور امام احمد سے بھی یہی ایک روایت ہے کہ رنگنے سے مردار کی کوئی چیز پاک نہیں ہوتی۔

(۳) ابن السہارک اور ابو ثور کا مذہب یہ ہے کہ رنگنے سے صرف اس جانور کی کھال پاک ہوتی ہے جس کا گوشت کھایا جاتا ہو۔

(۴) امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ خنزیر کے سوا تمام جانوروں کی کھال رنگنے سے پاک ہو جاتی ہے۔

(۵) امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ رنگنے سے کھال کا ظاہر حصہ پاک ہوتا ہے باقی حصہ پاک نہیں ہوتا اور اس کا خشک چیزوں میں استعمال جائز ہے اور تر چیزوں میں اس کا استعمال جائز نہیں ہے اور اس کے صرف ظاہر حصہ پر نماز پڑھنا جائز ہے۔

۱۴۹۳ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تَشْتَرِيَ بَوْبَرَةً لِنُصْنَعِ وَأَرَادَ مَوَالِيهَا أَنْ يَشْتَرِ طَوًّا فَذَكَرَتْ عَائِشَةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرِيهَا فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَتَعَتَى . فَأَتَتْ وَابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَحْمٍ فَقُلْتُ هَذَا فَسُودَ بِمِ عَلَى بَرِيرَةَ فَقَالَ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الحکم نے حدیث بیان کی از ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کرنے کے لیے انہیں خریدنے کا ارادہ کیا اور حضرت بریرہ کے مالکوں نے اس کے لیے ایک شرط لگانے کا ارادہ کیا پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم اس کو خرید لو ولاء کا مستحق وہ ہوتا ہے جو اس کو آزاد کرے حضرت عائشہ نے کہا: نبی ﷺ کے پاس گوشت لایا گیا میں نے بتایا کہ یہ وہ گوشت ہے جو حضرت بریرہ پر صدقہ کیا گیا ہے آپ نے فرمایا: وہ اس کے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۵۶ میں گزر چکی ہے۔

۶۲ - بَابُ إِذَا تَحَوَّلَتِ الصَّدَقَةُ

جب صدقہ منتقل ہو جائے

امام بخاری کی اس عنوان سے مراد یہ ہے کہ جب کسی غیر ہاشمی کو صدقہ دیا جائے اور وہ اس صدقہ کو کسی ہاشمی کو ہدیہ کر دے تو اب چونکہ وہ صدقہ منتقل ہو چکا ہے اور اس کی ملکیت تبدیل ہو گئی اس لیے اب ہاشمی اس صدقہ کو کھا سکتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از حصہ بنت سیرین از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے حدیث بیان کیا کہ نبی ﷺ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے آپ نے پوچھا: کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! مگر وہ چیز جو ہمارے پاس نسیہ نے بھیجی ہے اس صدقہ کی بکری سے جو ان کے پاس بھیجی گئی تھی آپ نے فرمایا: بے شک وہ صدقہ اپنے محل میں پہنچ چکا ہے۔

۱۴۹۴ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقَالَتْ لَا إِلَّا شَيْءٌ بَعَثَتْ بِهِ إِلَيْنَا نُسِيئُهُ مِنَ الشَّاةِ الَّتِي بَعَثَتْ بِهَا مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ إِنَّهَا قَدْ بَلَغَتْ مَوْجِلَهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۶ میں مطالعہ فرمائیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ کے پاس وہ گوشت لایا گیا جو کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا پر صدقہ کیا گیا تھا آپ نے فرمایا: وہ ان پر صدقہ ہے اور وہ ہمارے لیے ہدیہ ہے اور ابو داؤد نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دن از قتادہ انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے نبی ﷺ سے سنا۔

۱۴۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِلَحْمٍ تُصَدَّقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ فَقَالَ هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَهُوَ لَنَا هَدِيَّةٌ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ أَلْبَانَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعَ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. [طرق الحديث: ۲۵۷۷]

(صحیح مسلم: ۱۰۷۴، الرقم السلسل: ۵۱، سنن ابو داؤد: ۱۶۵۵، مسند ابو داؤد: ۱۶۲، طبقات ابن سعد ج ۸ ص ۲۶۰-۲۵۹، مسند ابو یعلیٰ: ۳۲۴۳، مشکل الآثار: ۴۳۸۸، سنن بیہقی ج ۷ ص ۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۱۷، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۱۵۹، ج ۱۹ ص ۲۰۲، موسسة الرسالة بیروت جامع السانید لابن جوزی: ۲۹۰، مکتبة الرشد ریاض: ۱۴۳۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ ابن المدینی (۲) یزید بن زریج (۳) خالد الحذاء (۴) حفصہ بنت سیرین یہ محمد بن سیرین کی بہن ہیں اور سیدہ تابعات ہیں (۵) حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۰)
اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ جو گوشت حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا پر صدقہ کیا گیا تھا جب وہ رسول اللہ ﷺ کو ہدیہ کر دیا گیا تو پھر آپ کے لیے اس کا کھانا جائز ہو گیا۔
اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۱۳۹۱ میں گزر چکی ہے۔

مال داروں سے صدقہ لے کر فقراء کی طرف لوٹانا خواہ وہ کہیں ہوں

۶۳ - بَابُ أَخَذِ الصَّدَقَةَ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ وَتَرَدُّ فِي الْفُقَرَاءِ حَيْثُ كَانُوا

امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ ایک شہر کے لوگوں کی زکوٰۃ کو دوسرے شہر کے مستحقین کی طرف لوٹانا جائز ہے

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک یہ جائز ہے امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک ایک شہر کی زکوٰۃ اسی شہر میں تقسیم کی جائے تاہم امام مالک کے نزدیک اگر دوسرے شہر میں زکوٰۃ منتقل کی جائے تب بھی ادا ہو جائے گی اور امام شافعی کے صحیح قول کے مطابق ادا نہیں ہوگی۔ (عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۴۱ھ)

۱۴۹۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا زَكْرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ جِئْتَ بَعَثَكَ إِلَيَّ الْيَمَنُ إِنَّكَ مَنَافِي قَوْمًا أَهْلُ كِتَابٍ فَإِذَا جَنَّتْهُمْ فَأَذْعُهُمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تَتَّخِذُ مِنْ أَهْوَالِهِمْ فَتُؤَدَّى عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ لِيَأْخُذَ وَكُرَالِهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَأَتَّى دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ لِأَنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں زکریا بن اسحاق نے خبر دی از یحییٰ بن عبد اللہ بن صلیٰ از ابو معبد مولیٰ حضرت ابن عباس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو جب یمن کی طرف بھیجا تو ان سے فرمایا: تم عنقریب اہل کتاب کی قوم کی طرف جاؤ گے سو جب تم ان کے پاس جاؤ تو پہلے ان کو یہ دعوت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور یہ کہ (سیدنا) محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں پس اگر وہ اس دعوت میں تمہاری اطاعت کر لیں تو پھر ان کو یہ خبر دینا کہ اللہ نے ان پر ہر دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں پس اگر وہ اس میں تمہاری اطاعت کر لیں تو پھر ان کو یہ خبر دینا کہ اللہ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مال دار لوگوں سے لی جائے گی اور ان کے فقراء کی طرف لوٹا دی جائے گی پس اگر وہ اس میں تمہاری اطاعت کر لیں تو تم ان کے اسوال میں سے عمدہ چیزوں سے اجتناب کرنا اور مظلوم کی دعا سے ڈرنا کیونکہ مظلوم کی دعا اگر اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہیں ہوتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۹۵ میں گزر چکی ہے۔

۶۴ - بَابُ صَلَوةِ الْإِمَامِ وَدُعَائِهِ

لِصَاحِبِ الصَّدَقَةِ

وَقَوْلُهُ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيَهُمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (البقرہ: ۱۰۳)

زکوٰۃ دینے والے کے لیے

امام کی صلوٰۃ اور دعا

اور اللہ عزوجل کا ارشاد: آپ ان کے مالوں سے زکوٰۃ لیجئے جس کے ذریعہ آپ انہیں پاک کریں گے اور ان کے ہاٹن کو صاف کریں گے اور ان پر صلوٰۃ پڑھیں گے بے شک آپ کی صلوٰۃ ان کے لیے باعث طہانیت ہے۔ (البقرہ: ۱۰۳)

صلوٰۃ کا معنی

حافظ ابوسلیمان جریر بن محمد الخطابی الترمذی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

لغت میں صلوٰۃ کا معنی دعا ہے مگر جس کے لیے دعا کی جاتی ہے اس کے اعتبار سے دعا کا معنی مختلف ہوتا ہے پس نبی ﷺ جو

امت پر صلوٰۃ پڑھتے ہیں اس کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے اور انہوں نے اللہ کا قرب حاصل کرنے کے لیے جو عبادت کی ہے اس کو قبول فرمائے اور جب نبی ﷺ پر آپ کی امت صلوٰۃ پڑھتی ہے تو اس کا معنی ہے: رسول اللہ ﷺ کی تعظیم اور بحکیم اور آپ کی تعریف اور تحسین اور یہ دعا کرنا کہ اللہ آپ کو زیادہ قرب اور زیادہ درجہ عطا فرمائے اور اس معنی میں صلوٰۃ آپ کے سوا کسی اور کے لائق نہیں ہے اور آپ کے سوا کوئی اور اس معنی میں صلوٰۃ کا مستحق نہیں ہے۔

(اعلام السنن ج ۱ ص ۴۲۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

علامہ عینی کے نزدیک التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ سے مراد دعا ہے

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

التوبہ: ۱۰۳ میں اور اس باب کی حدیث میں جو "صلوٰۃ" کا لفظ ہے اس کا معنی دعا ہے اسی لیے امام بخاری نے کہا ہے کہ امام کی صلوٰۃ اور دعا مثلاً امام زکوٰۃ دینے والے سے کہے: تم نے جو زکوٰۃ دی ہے اللہ اس کا تمہیں اجر عطا فرمائے اور زکوٰۃ دینے کے بعد جو مال تمہارے پاس بچا ہے اللہ اس میں برکت دے یا کہے: اے اللہ اس کی مغفرت فرما اور اس کی اس زکوٰۃ کو قبول فرما۔

امام بخاری نے اس عنوان میں کہا ہے: زکوٰۃ دینے والے کے لیے امام کی صلوٰۃ اور دعا اس سے ان کا مقصد مرقدین اور مکررین زکوٰۃ کے اس شبہ کا رد کرنا ہے جو انہوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا تھا کہ زکوٰۃ لینے کا حق صرف رسول اللہ ﷺ کا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ۔ اور ان پر صلوٰۃ پڑھتے بے شک آپ کی صلوٰۃ ان کے لیے

(التوبہ: ۱۰۳) باعث طمانیت ہے۔

سو امام بخاری نے یہ بتایا کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ حکم آپ کے امام ہونے کی وجہ سے ہے اور مسلمانوں کا ہر امام اس حکم میں داخل

ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۵-۳۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابن بطلال کے نزدیک التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ سے مراد نماز جنازہ ہے

علامہ ابوالحسن ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

صلوٰۃ کا اطلاق احکام شریعہ میں نماز پر ہوتا ہے لہذا اس آیت میں صلوٰۃ سے مراد نماز جنازہ ہے یعنی جب ان زکوٰۃ دینے والوں میں سے کوئی مر جائے تو آپ اس کی نماز جنازہ پڑھیں اور اگر یہاں نماز سے مراد دعا ہو تو پھر یہ حکم نبی ﷺ کے ساتھ مخصوص ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ آپ کی دعا ان کے لیے باعث طمانیت ہے اور خدا ہر ہے کہ نبی ﷺ کے علاوہ کسی اور امام کی دعا زکوٰۃ دینے والوں کے لیے باعث طمانیت نہیں ہے اس لیے یہاں صلوٰۃ سے نماز جنازہ ہی مراد ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۰۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ کی تفسیر میں علامہ عینی اور علامہ ابن بطلال کے نزاع میں مصنف کا محاکمہ

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال کی یہ تفسیر صحیح نہیں ہے کیونکہ اس تفسیر کی بناء پر یہ لازم آئے گا کہ آپ کو صرف ان مسلمانوں کی نماز جنازہ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے جو آپ کو زکوٰۃ لا کر دیں حالانکہ آپ حتی المقدور تمام مسلمانوں کی نماز جنازہ پڑھتے تھے حتیٰ کہ جب مسجد کی صفائی کرنے والا خادم رات کو فوت ہوا اور صحابہ نے اسے رات ہی کو دفن کر دیا تو آپ ناراض ہوئے کہ مجھے اطلاع کیوں نہیں دی ظاہر ہے کہ وہ زکوٰۃ ادا نہیں کرتا تھا نیز صحیح بخاری کی اس حدیث میں مذکور ہے: جب لوگ آپ کے پاس اپنے صدقات لاتے تو

آپ فرماتے: اے اللہ! آل فلاں پر صلوٰۃ نازل فرما اس سے واضح ہو گیا کہ یہاں پر صلوٰۃ سے مراد ہے: مسلمانوں کے حق میں خیر اور برکت نازل فرما! جیسا کہ علامہ خطابی اور علامہ عینی نے بیان کیا ہے باقی رہا علامہ ابن بطال کا یہ اعتراض کہ نبی ﷺ کے علاوہ کسی اور امام کی دعا تو زکوٰۃ دینے والوں کے لیے باعث طمانیت نہیں ہو سکتی اس کا جواب یہ ہے کہ بے شک جس طرح نبی ﷺ کی دعا باعث طمانیت ہوتی ہے اس درجہ میں تو دوسرے امام کی دعا باعث طمانیت نہیں ہوگی لیکن اس سے کم کسی درجہ میں تو ان کی دعا زکوٰۃ دینے والوں کے لیے باعث طمانیت ضرور ہوگی اور تمام احکام شرعیہ اسی طرح ہیں مثلاً مسلمانوں کو ہجاعت نماز پڑھنے کا حکم ہے لیکن رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں جس درجہ کا ثواب ملتا ہے کسی اور کی اقتداء میں تو اس درجہ کا ثواب نہیں ملے گا لیکن بہر حال کسی نہ کسی درجہ کا ثواب تو ضرور ملے گا یا جس طرح آپ کی زیر قیادت جہاد کرنے کا جتنا ثواب ہے کسی اور امیر کی زیر قیادت تو اتنا ثواب نہیں ہوگا لیکن بہر حال اس کو کچھ نہ کچھ ثواب ضرور ہوگا اسی طرح زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ لے کر دعا دینے کا معاملہ ہے۔

فالفہم ویشکر۔

امام پر زکوٰۃ دینے والے کے لیے دعا کرنا واجب ہے یا مستحب؟

امام بخاری نے اس باب کے عنوان میں جو امام کا لفظ لکھا ہے اس کی شرح میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ جو امام بھی زکوٰۃ وصول کرے اس کے لیے مستحب ہے کہ وہ زکوٰۃ دینے والے کے لیے دعا کرے بعض ظاہریہ (غیر مقلدین) نے کہا ہے کہ ہر امام کے لیے واجب ہے کہ وہ زکوٰۃ دینے والے کے لیے دعا کرے لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر یہ واجب ہوتا تو نبی ﷺ زکوٰۃ وصول کر کے لیے جو عامل بھیجتے تھے ان کو یہ حکم دیتے کہ وہ زکوٰۃ وصول کرنے کے بعد زکوٰۃ دینے والوں کے لیے دعا کریں حالانکہ اس طرح نہیں ہے نیز امام باقی کفارات اور قرضہ جات وصول کرتا ہے ان میں اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ دینے والوں کے لیے دعا کرے سو زکوٰۃ کے باب میں بھی اس پر دعا کرنا واجب نہیں ہوگا۔

(بخاری ج ۳ ص ۸۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

غیر مقلد عالم ثواب صدیق حسن خاں بھوپڑ نے اس عنوان کی شرح میں حافظ سنی اور حافظ ابن حجر کی بعض عبارات کو حوالہ دیئے بغیر من وعن نقل کر دیا ہے اور ثواب صاحب کا اپنی پوری شرح میں یہ دہرایا ہے اور شروع پر نظر رکھنے والوں کو ان کا سرقہ صاف نظر آتا ہے۔ (عون الباری ج ۲ ص ۴۸۸ دار الرشید حلب سوریا)

۱۴۹۷ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُسْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ بُلَانٍ فَإِنَّهُ آتَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أُوَيْسٍ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عمرو از حضرت عبداللہ بن ابی اویس انہوں نے بیان کیا کہ جب آپ ﷺ کے پاس لوگ صدقہ لے کر آتے تو آپ دعا کرتے: اے اللہ! آل فلاں پر صلوٰۃ نازل فرما سو میرے والد بھی آپ کے پاس اپنا صدقہ لے کر آئے تو آپ نے دعا کی: اے اللہ! ابو اویس کی آل پر صلوٰۃ نازل فرما۔

[الطراف الحدیث: ۴۱۶۶-۶۳۳۲-۷۳۵۹]

(صحیح مسلم: ۱۰۷۸، رقم السلسل: ۲۳۵۳، سنن ابوداؤد: ۱۵۹۰، سنن نسائی: ۳۲۵۹، سنن ابن ماجہ: ۱۷۹۶، شرح مشکل الآثار: ۳۰۵۲، معنی)

ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۱۹، الا حاد والثنائی: ۲۳۶۳، مسند ابوداؤد الطحاوی: ۸۱۹، السنن: ۳۶۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۳۵، صحیح ابن حبان: ۹۱۷، حلیۃ الاولیاء

ج ۵ ص ۹۶، مصنف عبد الرزاق: ۶۹۵، سنن کبریٰ: ۲۲۳۹، کتاب الدعاء للطبرانی: ۲۰۱۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۵۲، شرح السنن: ۱۵۶۶، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۹، اکمال لاین حدی ج ۶ ص ۲۱۱۲، مسند احمد ج ۴ ص ۳۵۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۱۱۱، ج ۳ ص ۳۵۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال اور حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ کا تذکرہ اور امام اعظم کا انہیں پانا

(۱) حفص بن عمر بن الحارث ابو حفص الموضی (۲) شعبہ بن النجاشی (۳) عمرو بن مرہ بن عبداللہ بن طارق المرادی (۴) حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ کا نام علقمہ بن خالد الحارث الاسلمی المدنی ہے یہ اصحاب بیعت رضوان میں سے ہیں انہوں نے ۵۳ھ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے چہرہ امام بخاری نے روایت کی ہیں یہ کوفہ میں رہنے والے آخری صحابی تھے اور ۸۳ھ میں فوت ہو گئے تھے یہ ان سات صحابہ میں سے ایک ہیں جن کو امام ابو حنیفہ نے ۸۰ھ میں پایا اس وقت حضرت امام ابو حنیفہ کی عمر ۳ (تین) سال تھی اور یہ وہ عمر ہے جس میں انسان اشیاء کی تمیز اور ادراک حاصل کر لیتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۳۵)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ کے والد آپ کے پاس زکوٰۃ لے کر آئے تو آپ نے دعا کی: اے اللہ! ابو اوفیٰ کی آل پر صلوٰۃ نازل فرما۔

غیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے میں مذاہب فقہاء

جو علماء غیر انبیاء پر بالاستقلال لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے کے قائل ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں امام احمد کا بھی یہی قول ہے امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب امام مالک اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ نبی ﷺ کے غیر پر لفظ صلوٰۃ کہے جاہد بالاستقلال دعا نہ کی جائے مثلاً یوں نہ کہا جائے: اے اللہ! ابو بکر کی آل پر صلوٰۃ نازل فرما یا عمر کی آل پر صلوٰۃ نازل فرما لیکن ان پر بالتبع لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کی جائے مثلاً یوں دعا کی جائے: اے اللہ! سیدنا محمد ﷺ پر اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر پر اور تمام صحابہ اور اہل بیت پر صلوٰۃ نازل فرما۔

رہا یہ سوال کہ جب بالاستقلال لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے تو پھر نبی ﷺ نے خود حضرت ابو اوفیٰ کی آل کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کیوں کی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ صلوٰۃ کا آپ کے ساتھ مخصوص ہونا آپ کا حق ہے اور آپ اپنا حق جس کو چاہیں عطا فرمادیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۳۶، دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

غیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے میں علماء اہل سنت اور علماء شیعہ کا موقف

علماء شیعہ کی ایک جماعت نے یہاں تک بعض شخصوں میں سنت نے لکھا ہے کہ غیر ﷺ کی آل پر مستحکم صلوٰۃ بھیجنا جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص کہے: اے اللہ! امیر المؤمنین علی پر صلوٰۃ بھیج! یا فاطمہ الزہراء پر صلوٰۃ بھیج! تو یہ ممنوع ہے حالانکہ قرآن مجید کی اس آیت سے عام مسلمانوں پر بھی صلوٰۃ بھیجنا جائز ہے چہ جائیکہ نبی ﷺ کے اہل بیت اور آپ کے ولی پر صلوٰۃ بھیجنا جائز ہو۔ (تفسیر مود ج ۸ ص ۱۲۱-۱۲۰، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ طبران ۱۳۷۵ھ)

علامہ موسیٰ بن احمد صالحی حنبلی ۹۶۰ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے غیر پر بھی افراد صلوٰۃ بھیجنا جائز ہے۔ (الاقناع مع کشاف القناع ج ۱ ص ۳۳۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۱۸ھ)

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متونی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

امام مالک کے نزدیک انبیاء علیہم الصلوٰۃ کے غیر پر مستحکم صلوٰۃ بھیجنا مکروہ ہے۔

(اکمال المعتمدین ج ۲ ص ۳۰۵، مطبوعہ دار الوفاء بیروت ۱۴۱۹ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:
امام مالک اور جمہور کے نزدیک انبیاء علیہم السلام کے غیر پر استقلالاً صلوٰۃ بھیجنا مکروہ ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۶۲ مطبوعہ دار الفکر ۱۴۰۰ھ)

انبیاء علیہم السلام والصلوٰۃ کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے میں جمہور علماء کا موقف
علامہ یحییٰ بن شرف نوری شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ پر انفراداً صلوٰۃ بھیجنے پر اجماع ہے اسی طرح تمام انبیاء اور ملائکہ پر استقلالاً صلوٰۃ بھیجنے کے جواز اور استحباب پر لائق شمار علماء کا اجماع ہے اور انبیاء علیہم السلام کے غیر کے متعلق جمہور کا موقف یہ ہے کہ ان پر ابتداء صلوٰۃ نہ بھیجی جائے مثلاً ابوبکر رضی اللہ عنہ نہیں کہا جائے گا اور ممانعت میں اختلاف ہے ہمارے بعض اصحاب نے کہا کہ یہ حرام ہے اور اکثر علماء نے یہ کہا کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور بہت سے علماء نے یہ کہا کہ یہ مکروہ تنزیہی بھی نہیں خلافِ اولیٰ ہے کیونکہ یہ اہل بدعت کا شعار ہے اور ہم کو اہل بدعت کے شعار سے منع کیا گیا ہے اور مکروہ وہ ہوتا ہے جس میں قصداً ممانعت وارد ہو ہمارے اصحاب نے کہا: اس کے مکروہ تنزیہی ہونے کی دلیل یہ ہے کہ سلف کی زبانوں میں صلوٰۃ کا لفظ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مخصوص ہے جیسے اللہ عزوجل کا لفظ اللہ سبحانہ کے ساتھ مخصوص ہے پس جس طرح محمد عزوجل نہیں کہا جائے گا ہر چند کہ آپ عزیز و جلیل ہیں اسی طرح ابوبکر رضی اللہ عنہ یا علی رضی اللہ عنہ نہیں کہا جائے گا اگرچہ اس کا معنی صحیح ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ غیر انبیاء پر مباح صلوٰۃ بھیجی جاسکتی ہے اس لیے یہ کہا جائے گا کہ "اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد واصحابہ وازواجه وذریعہ واتبعہ" کیونکہ اس کے متعلق احادیث صحیحہ وارد ہیں اور ہم کو تشہد میں اس کا حکم دیا گیا ہے اور خارج از نماز بھی اس پر سلف صالحین کا عمل رہا ہے اور جہاں تک سلام کا تعلق ہے تو ہمارے اصحاب میں سے شیخ ابو محمد جوینی نے یہ کہا ہے کہ غائب کے حق میں کسی صلوٰۃ کی طرح ہے اور غیر انبیاء پر "اللہم صل علیہم" نہیں بھیجا جائے گا پس علی علیہ السلام نہیں کہا جائے گا اور اس میں زندہ اور مردہ برابر ہیں۔ حاضری و سلام کے ساتھ مخاطب کیا جائے گا مثلاً "السلام علیک" یا "السلام علیکم" کہا جائے گا۔ (الاذکار ج ۱ ص ۱۳۶-۱۳۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۷ھ)

علامہ ٹیس الدین ابن قیم جوزی حنبلی متوفی ۷۵۱ھ نے سلام بھیجنے کے مسئلہ میں علامہ جوینی سے اختلاف کیا ہے وہ لکھتے ہیں:
دوسرے علماء نے صلوٰۃ اور سلام میں فرق کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ سلام کا لفظ ہر مؤمن کے حق میں مشروع ہے خیراً وہ زندہ ہو یا مردہ حاضر ہو یا غائب کیونکہ یہ کہنا معروف اور معمول ہے کہ لفظ "صلی" کو میرا سلام پہنچاؤ، درپہ ال سلام کی تحیت (تعظیم) ہے یہ خلاف صلوٰۃ کے کیونکہ وہ رسول کا حق ہے اس لیے نماز کے تشہد میں پڑھتے ہیں: "السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین" اور یوں نہیں پڑھا جاتا: "الصلوٰۃ علینا وعلی عباد اللہ الصالحین" اور اس سے ان دونوں کے درمیان فرق معلوم ہو گیا۔

(جلد الاہام ص ۲۶۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

انبیاء علیہم السلام کے غیر کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے والوں کے دلائل اور ان کے جوابات

مجوزین کی ایک دلیل زیر بحث آیت ہے:

صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (الحجہ: ۱۰۳)

آپ ان پر صلوٰۃ بھیجئے آپ کی صلوٰۃ ان کے لیے باعث

طمینیت ہے۔

اور دیگر آیتیں یہ ہیں:

أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ. (یہ) وہ لوگ ہیں جن پر ان کے رب کی جانب سے صلوات (البقرہ: ۱۵۷) ہیں اور رحمت۔

هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ. (الاحزاب: ۴۳) وہی ہے جو تم پر صلوٰۃ بھیجتا ہے۔

ان آیتوں کے علاوہ حسب ذیل احادیث سے بھی وہ استدلال کرتے ہیں:
حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس جب لوگ صدقہ لے کر آتے تو آپ ان کے لیے دعا کرتے: اے اللہ! ان پر رحمت بھیج۔ سو میرے باپ ابوداؤد صدقہ لے کر آئے تو آپ نے دعا فرمائی: اے اللہ! ابوداؤد کی آل پر رحمت بھیج۔ (صحیح البخاری: ۱۳۹۷، صحیح مسلم: ۱۰۷۸، سنن ابوداؤد: ۱۵۹۰، سنن نسائی: ۳۳۵۹، سنن ابن ماجہ: ۱۵۹۶)

امام دارمی نے ایک طویل حدیث روایت کی ہے اس میں ہے: ایک خاتون نے کہا: یا رسول اللہ! مجھ پر اور میرے خاندان پر صلوٰۃ بھیجے تو آپ نے ان پر صلوٰۃ بھیجی۔ (سنن الدارمی: ۳۶، مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۸-۳۰۳، صحیح ابن حبان: ۱۹۵۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۱۹)
قیس بن سعد بن عبادہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی: اے اللہ! سعد بن عبادہ کی آل پر اپنی صلوات اور رحمت بھیج۔ (سنن ابوداؤد: ۵۱۸۵، عمل الیوم واللیلۃ للنسائی: ۳۲۵)

ان آیات اور احادیث کا جواب یہ ہے کہ آیات اور احادیث میں اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے صلوٰۃ بھیجنے کا ذکر ہے اور اللہ تعالیٰ کسی حکم اور کسی قاعدہ کا پابند نہیں ہے وہ جس کو چاہے صلوٰۃ بھیجے اور جو چاہے کرے اور صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ کا حق ہے وہ اپنا حق جس کو چاہے عطا کر دیں سو یہ آیات اور احادیث ہمارے موضوع سے خارج ہیں۔ ہمارا موضوع یہ ہے کہ امت کسی غیر نبی پر صلوٰۃ بھیجے اور یہ چیز ان آیات اور احادیث سے ثابت نہیں ہے۔

انبیاء اللہ کے غیر پر انفرادی لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کی ممانعت کے درائل

امام ابن عبدالبر متوفی ۵۶۳ھ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا. (النور: ۶۳)
تم آپس میں رسول کی دعا کو ایسا نہ قرار دو جیسا کہ تم ایک دوسرے کے لیے دعا کرتے ہو۔

اگر رسول اللہ ﷺ کے لیے دعا میں صلوٰۃ کا ذکر ہو اور مسلمان ایک دوسرے کے لیے دعا میں بھی صلوٰۃ کا ذکر کریں تو رسول اللہ ﷺ اور عام مسلمانوں کے لیے وہ میں کون امتیاز نہیں رہے گا حالانکہ اس آیت کا یہ تقاضا ہے کہ ان میں امتیاز ہونا چاہیے۔

(الاسدہ کار ج ۶ ص ۲۶۲، طبع بیروت ۱۳۱۳ھ، التہذیب ج ۷ ص ۹۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی ﷺ کے سوا کسی شخص کا کسی شخص پر صلوٰۃ بھیجنا میرے علم میں جائز نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۱۹، مصنف عبدالرزاق: ۳۱۱۹، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۵۳، الاسدہ کار ج ۶ ص ۲۶۳، التہذیب ج ۷ ص ۹۹)

امام عبدالرزاق نے یہ اثر اس طرح روایت کیا ہے:

عن محمد بن ابی عمار عن ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: انبیاء کے سوا کسی شخص پر صلوٰۃ بھیجنا جائز نہیں ہے۔ سفیان نے کہا: نبی کے سوا کسی اور پر صلوٰۃ بھیجنا مکروہ ہے۔ (المصنف: ۳۱۱۹، المعجم الکبیر: ۱۸۸۱۳-ج ۱۱)

امام مالک وغیرہ نے عبداللہ بن دینار سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ کی قبر (مبارک) پر کھڑے ہوتے اور نبی ﷺ پر صلوٰۃ بھیجتے اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے لیے دعا کرتے۔ (الاسدہ کار ج ۶ ص ۲۶۳، التہذیب ج ۷ ص ۹۹)

موطاً امام مالک کے موجودہ نسخوں میں یہ روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی قبر پر کھڑے ہوتے اور نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر پر صلوٰۃ بھیجتے۔ (رقم الحدیث: ۱۶۶۰) امام ابن عبدالبر نے اس کا رد کیا ہے اور کہا ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ کو اس روایت کے درج کرنے میں مخالف ہوا ہے صحیح روایت اس طرح ہے جس طرح مذکور الصدر عبارات میں ذکر ہے۔

(الاسناد کا رج ۶ ص ۲۶۳، التہذیب ج ۷ ص ۹۹)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: نبی ﷺ کے سوا کوئی شخص کسی شخص پر صلوٰۃ نہ بھیجے باقی لوگوں کے لیے دعا کی جائے اور ان پر رحمت بھیجی جائے۔ (الاسناد کا رج ۶ ص ۶۳)

خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام پر جمعاً صلوٰۃ و سلام بھیجنا جائز ہے اور انفراداً اور استقلالاً صلوٰۃ بھیجنا مکروہ تنزیہی ہے اور صرف سلام بھیجنا بلا کراہت جائز ہے۔ یہی جمہور کا مسلک اور یہی ہمارا موقف ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۸۸۔ ج ۲ ص ۱۰۱۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① غیر انبیاء پر استقلالاً صلوٰۃ پڑھنے میں مذاہب ائمہ ② غیر انبیاء کے لیے لفظ صلوٰۃ استعمال نہ کرنے کے دلائل ③ غیر نبی کے لیے صلوٰۃ بھیجنے والوں کے شبہات اور ان کے جوابات ④ غیر نبی پر صلوٰۃ اور سلام کے مسئلہ میں علماء کی آراء ⑤ حرف مدعا۔

ہر چند کہ شرح صحیح مسلم میں بھی بہ بحث تنسیس سے لکھی گئی ہے لیکن یہاں نعمۃ الباری میں اس کی زیادہ تحقیق ہے نیز ہم نے اپنی تفسیر تبيان القرآن میں التوبہ: ۱۰۳ کے تحت اس سے زیادہ لکھا ہے۔

۶۵۔ بَابُ مَا يُسْتَخْرَجُ مِنَ الْبَحْرِ جو چیزیں سمندر سے نکالی جاتی ہیں

یعنی جو چیزیں سمندر نکالی جاتی ہیں آیا ان میں زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَيْسَ الْعُنْبُرُ بِرِكَازٍ هُوَ شَيْءٌ ذَمَّرَهُ الْبَحْرُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: عنبر رکاز (کان یا دینہ) نہیں ہے یہ وہ چیز ہے جس کو سمندر ساحل پر پھینک دیتا ہے۔

یہ تعلیق سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۳۶ میں سند کے ساتھ مذکور ہے اور مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۵۳ (مجلس علمی بیروت) میں ہے۔

عنبر کے معنی کی تحقیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد بخاری حنفی حنفی متوفی ۵۵۵ھ لکھتے ہیں:

عنبر خوشبو کی ایک قسم ہے۔ یہ کہہ کر مارنے لگتا ہے: یہ سمندر کا حماگ ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ سمندری جانور کی بدھ ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ سمندر کی تہ میں ایک قسم کی گھاس ہے جس کو بعض سمندری جانور کھاتے ہیں ابن سینا نے کہا: یہ جو کھا جاتا ہے کہ یہ کسی سمندری جانور کی لید یا تے ہے لیکن یہ بہت بعید قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حکیم مظفر حسین اعوان نے لکھا ہے:

عنبر ایک مچھلی (سپریم ویل) کے شکم سے نکلتا ہے اس کی صورت اکثر گول ہوتی ہے اس لیے اسے شامہ بھی کہتے ہیں اس کا وزن نصف کلو سے لے کر دس کلو تک ہوتا ہے یہ موی مادہ ہے جو سرد پانی میں حل نہیں ہوتا ہے لیکن گرم پانی میں گداز ہو جاتا ہے۔

(کتاب المفردات ص ۲۹، مجمع فہم لغت العربیہ)

مولوی فیروز الدین لکھتے ہیں:

ایک مشہور اور نہایت عمدہ قسم کی خوشبو کا نام ہے جو ایک قسم کا موسم ہے کوہستان ہند اور چین میں شہد کی مکھوں سے حاصل ہوتا ہے

بعض کا خیال ہے یہ ایک قسم کی دریائی گائے کا گویہ ہے مگر یہ درست نہیں۔ (فیروز اللغات 'قاری' حصہ دوم ص ۱۵۵ 'فیروز سنز لاہور' ۱۹۶۸ء)۔
وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الْغُبَرِ وَاللُّؤْلُؤِ الْخُمْسُ۔
اور حسن بصری نے کہا: غبر میں اور موتی میں خمس (ان کی

ماییت کا پانچواں حصہ) ہے۔

یہ تعلق سند موصول کے ساتھ مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۵۸ (مجلس علمی بیروت) میں مذکور ہے۔

لَوْنَمَا جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
الرِّكَازِ الْخُمْسَ لَيْسَ فِي الَّذِي يُصَابُ فِي الْمَاءِ۔
نہ کہ اس میں جو پانی میں پایا جاتا ہے۔

اس تعلق سے امام بخاری 'حسن بصری' کا رد کرتا چاہتے ہیں 'کیونکہ نبی ﷺ نے صرف دقینہ یا کان میں خمس مقرر کیا ہے نہ کہ اس چیز میں جو مچھلی کی طرح پانی میں پائی جائے۔

۱۴۹۸ - وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ زَيْبَعَةَ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمَزٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَأَلَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَائِيلَ
بِأَن يُسَلِّفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ فَخَرَجَ إِلَى الْبَحْرِ
فَلَمَّا بَجَدَ مَرَكَبًا فَأَخَذَ خَشَبَةً فَنَقَرَهَا فَأَدْخَلَ فِيهَا
أَلْفَ دِينَارٍ فَرَمَى بِهَا فِي الْبَحْرِ فَخَرَجَ الرَّحْمَنُ
الَّذِي كَانَ أَسْلَفَهُ فَبَاذًا بِالْخَشَبَةِ فَأَخَذَهَا لِأَهْلِهِ
حَقَبًا فَلَمَّا كَرَّ الْحَدِيثُ فَلَمَّا نَشَرَهَا وَجَدَ الْمَالَ۔
اور لیث نے کہا: مجھے جعفر بن زبیعہ نے حدیث بیان کی از
عبدالرحمن بن هرمز از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ
نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کے ایک شخص نے کسی دوسرے بنی
اسرائیل کے شخص سے سوال کیا کہ وہ اس کو ایک ہزار دینار قرض
دے۔ اس نے اس کو وہ دینار دے دیئے پس وہ (ان کو واپس
کرے کے لیے) سمندر میں نکلا تو اس کو کوئی کشتی نہیں ملی اس نے
ایک کڑی کو کھوکھا کر کے اس میں ہزار دینار رکھ دیئے پھر وہ کڑی
سمندر میں ڈال دی پھر وہ شخص نکلا جس نے اس کو قرض دیا تھا تو
اس کو وہ کڑی ملی وہ اپنے گمراہوں کے استعمال کے لیے اس کڑی
کو بے گیا اس کے بعد آپ نے پورا واقعہ سنایا جب اس شخص نے
اس کڑی کو کھولا تو اس میں وہ مال مل گیا۔

[طہارک الحدیث: ۲۰۷۳-۲۲۹۱-۲۳۰۳-۲۳۳۰-۲۳۳۲-۲۳۶۱]
[المادب المفرد: ۱۱۴۸] صحیح ابن حبان: ۶۳۸۷-۳۳۹-۳۲۸ طبع قدیم 'مسند احمد: ۸۵۸-ج ۳ ص ۲۴۷-۲۴۶ مؤسسہ
الرسالة، جامع السانید لابن جرادی: ۴۳۶۷، مکتبۃ الرشید، ریاض: ۱۴۲۶ھ

حدیث مذکور کا مکمل متن

امام بخاری نے اپنی تصحیح میں اس حدیث کو سات جگہ روایت کیا ہے، لیکن میں بھی اس کا کس متن ذکر نہیں کیا، ہم قارئین کے
استفادہ کے لیے اس حدیث کا مکمل متن پیش کر رہے ہیں:

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ اپنی سند کے ساتھ اس حدیث کو روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا ذکر کیا جس نے بنی اسرائیل کے
کسی دوسرے شخص سے ایک ہزار دینار قرض مانگے اس نے کہا: تم گواہ لے کر آؤ جن کو میں اس قرض پر گواہ بناؤں اس نے کہا: میرا
گواہ اللہ ہے اس نے کہا: تم کفیل (ضامن) لے کر آؤ اس نے کہا: میرا کفیل اللہ ہے اس نے کہا: تم نے سچ کہا پھر اس کو ایک مدت
معین تک کے لیے ایک ہزار دینار دے دیئے پھر وہ شخص سمندر پار چلا گیا اور اس نے اپنی ضرورت پوری کی پھر اس نے مدت معین

آنے پر کشتی تلاش کی تاکہ اس کو ایک ہزار دینار واپس کر آئے لیکن اس کو کشتی نہیں ملی پھر اس نے ایک لکڑی کو اندر سے کھوکھلا کیا اس میں ایک ہزار دینار رکھ دیئے اور عرض خواہ کے نام ایک خط لکھ کر رکھ دیا پھر وہ سمندر پر آیا اور کہا: اے اللہ! تجھے علم ہے کہ میں نے فلاں شخص سے ایک ہزار دینار قرض لیے تھے اس نے مجھ سے کفیل (ضامن) کا سوال کیا تو میں نے کہا: میرا کفیل اللہ ہے پس وہ تیری کفالت پر راضی ہو گیا پھر اس نے گواہ کا سوال کیا تو میں نے کہا: میرا گواہ اللہ ہے پس وہ تیری گواہی پر راضی ہو گیا اور بے شک میں نے کشتی تلاش کرنے کی پوری کوشش کی مگر مجھے کشتی نہیں ملی جس کے ذریعہ میں وہ رقم پہنچا سکوں جو تو نے مجھے عطا فرمائی ہے اور بے شک اب میں یہ رقم تیری امانت میں رکھتا ہوں پھر وہ اس لکڑی کو سمندر میں بہا کر واپس آ گیا اور وہ اس عرصہ میں کشتی تلاش کرتا رہا تاکہ اس آدمی کے شہر پہنچ جائے ادھر وہ آدمی جس نے اس کو ایک ہزار دینار قرض دیئے تھے سمندر پر آیا تاکہ اسے وہ آدمی ملے جو اس کی رقم لے کر آئے گا تو اچانک اس کو سمندر میں وہ کھوکھلی لکڑی مل گئی جس میں اس کی رقم تھی وہ اس لکڑی کو اپنے گھر والوں کے استعمال کے لیے لے آیا جب گھر آ کر اس نے اس لکڑی کو توڑا تو اس میں اس کی رقم تھی اور اس مقروض کا لکھا ہوا خط تھا۔

پھر کچھ دنوں بعد وہ مقروض اس کے پاس ایک ہزار دینار لے کر آیا اور کہا: اللہ کی قسم! میں مسلسل کشتی تلاش کرنے کی کوشش میں لگا رہا تاکہ تم کو تمہاری رقم وقت پر پہنچا دوں لیکن اس سے پہلے مجھے کوئی کشتی نہیں ملی تاکہ میں تمہاری رقم وقت مقرر پر تم کو ادا کر دوں اس قرض خواہ نے کہا: کیا تم نے میرے پاس کوئی چیز بھیجی تھی؟ مقروض نے کہا: کیا تم کو میں نے یہ خبر نہیں دی کہ مجھے اس سے پہلے کوئی کشتی نہیں ملی جس میں بیٹھ کر آتا اور تمہاری رقم تمہارا۔ حوالے کرتا اس قرض خواہ نے کہا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف سے تمہاری وہ رقم اور وہ خط مجھے پہنچا دیا جو تم نے اس میں رکھا تھا لہذا تم اپنے ان ہزار دینار کو لے کر خوشی سے واپس چلے جاؤ۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۹-۳۴۸ طبع قدیم مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۹-۳۴۸ ج ۱۳ ص ۲۴-۲۵ مؤسسہ المدینۃ العلمیۃ، مدینہ منورہ: ۱۴۲۸ھ)

حدیث مذکور کی عنوان سے مطابقت اور امام بخاری کا مقصود

اس حدیث کی عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ وہ کھوکھلی لکڑی سمندر سے نکالی گئی تھی اور امام بخاری نے اس حدیث کو اس لیے روایت کیا ہے کہ اس لکڑی کو سمندر سے نکالنے کی وجہ سے اس قرض خواہ کوئی زکوٰۃ واجب نہیں ہوئی ہر چند کہ یہ کھوکھلی امتوں کا واقعہ ہے لیکن جب نبی ﷺ گزشتہ امتوں کا کوئی واقعہ دیکھے بغیر بیان فرمائیں تو وہ بھی ہماری شریعت میں حجت ہوتا ہے۔

سمندر سے نکالے گئے موتیوں اور عنبر میں وجوب زکوٰۃ کے متعلق اختلاف فقہاء

علامہ ابو حسن علی بن خلف ابن بطال مالک قرطبی متوفی ۴۳۹ھ کہتے ہیں:

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ جب عنبر اور موتیوں کو سمندر سے نکالا جائے تو ان میں خمس سے یا نہیں۔ (خمس سے مراد ہے: جو چیز ملے اس چیز کا یا اس کی مالیت کا پانچواں حصہ حکومت کو یا بیت المال کو ادا کرنا۔ سعیدی حنفی)۔

جمہور علماء کا موقف یہ ہے کہ ان میں کوئی چیز واجب نہیں ہے اور عنبر اور موتی گھر کے باقی سامان کی طرح ہیں یا اہل مدینہ فقہاء کوفہ شیخ امام شافعی امام احمد اور ابو ثور کا قول ہے اور امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ عنبر اور موتی اور جو زیور بھی سمندر سے نکالا جائے اس میں خمس ہے اور یہ عمر بن عبدالعزیز حسن بصری اور ابن شہاب کا قول ہے۔

ابن القصار نے کہا: امام ابو یوسف اور دیگر فقہاء تابعین کا یہ قول غلط ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: رکاز میں خمس ہے اس میں یہ دلیل ہے کہ غیر رکاز میں خمس نہیں ہے اور سمندر میں ملنے والی چیز پر رکاز (کان یا دنیہ) کا اطلاق نہیں کیا جاتا اور موتی اور عنبر سمندری جانور سے پیدا ہوتے ہیں لہذا یہ کھوکھلی اور صدف کے مشابہ ہیں۔

دوسروں نے کہا: دوسری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو فرض کیا: ارشاد فرمایا: آپ ان کے مالوں میں سے زکوٰۃ لیجئے۔ (البقرہ: ۱۰۳) تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے بعض اموال سے زکوٰۃ لی اور بعض اموال سے زکوٰۃ نہیں لی اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ مراد نہیں تھی کہ ان کے تمام مالوں میں سے زکوٰۃ لیں لہذا صرف ان ہی اموال سے زکوٰۃ لینا واجب ہے جن اموال سے رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ لی ہے اور جن اموال سے زکوٰۃ لینا صحابہ کرام سے ثابت ہے۔

المہلب نے کہا ہے: وہ شخص سمندر سے اس کھوکھلی لکڑی کو اٹھا کر اپنے گھر والوں کے لیے لے گیا اس میں یہ دلیل ہے کہ سمندر میں جو سامان وغیرہ ہے اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے اور وہ چیز اسی کی ہے جس کو وہ ملے حتیٰ کہ سمندر سے ایسی چیزیں ملیں جن کا کوئی مستحق ہو جیسے دینار اور کپڑے وغیرہ تو ان کا بھی یہی حکم ہے البتہ جب کسی چیز پر کسی کا استحقاق ثابت ہو جائے تو وہ چیز اس کو لوٹا دی جائے گی اور جس چیز کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہ ہو اور اس چیز کی کوئی زیادہ قیمت نہ ہو تو جس شخص کو وہ چیز ملی ہو وہ اس سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے اور اس پر یہ لازم نہیں ہے کہ وہ اس کا اعلان کرے ماسوا اس کے کہ اس چیز میں کوئی ایسی دلیل ہو جس سے اس کے مالک پر استدلال کیا جاسکے مثلاً اس پر کسی معین شخص کا نام لکھا ہو یا کوئی اور علامت ہو تو اس کا اعلان کرنے میں علماء اجتہاد کریں۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جو شخص کسی کی امانت یا اس کا قرض واپس کرنے کا ارادہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کا کفیل اور مددگار ہوتا ہے اور جو اللہ کو اپنا گواہ اور کفیل بنائے تو اس کے لیے اللہ کافی ہے۔

اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ جو شخص کسی کی امانت کی حفاظت کرتا ہے اللہ تعالیٰ دنیا میں اس کی مدد کرتا ہے اور آخرت میں اس کو اجر عطا فرماتا ہے۔

اور اس حدیث میں لوگوں کے اموال کے ساتھ اور تجارت کے لیے کشتی میں سفر کرنے کی بات ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۵۰۳-۵۰۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ نے علامہ ابن بطال کی اس عبارت کو من و عن ذکر کر دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ فقہاء احناف اس تحقیق کے ساتھ متفق ہیں۔ (مجموعہ التاری ج ۹ ص ۱۴۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

الاسامعی نے کہا ہے کہ یہ حدیث باب کے مناسب نہیں ہے کیونکہ اس میں ایک شخص کے قرض واپس کرنے کا ذکر ہے اسی طرح داؤدی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں کھوکھلی لکڑی کا ذکر ہے اور اس کا عنوان سے کوئی تعلق نہیں ہے اور عبدالمک نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ جس چیز کو سمندر میں لے جائیں اس میں خسر نہیں ہے جس طرح کھوکھلی لکڑی کو سمندر سے لانے پر اس مقروض پر کوئی خسر واجب ہوا نہ زکوٰۃ واجب ہوئی اور یہی جمہور فقہاء اسلام کا موقف ہے ہر چند کہ یہ پچھلی شریعت کا واقعہ ہے لیکن چونکہ اس کو رسول اللہ ﷺ نے بغیر انکار کے بیان فرمایا ہے اس لیے اس حدیث سے استدلال درست ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۸۷ دارالعرفان بیروت ۱۴۲۶ھ)

غیر مقلد عالم لو اب صدیق حسن خان بھوپالی متونی ۱۳۰۷ھ نے بھی اسی شرح کا خلاصہ کر دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ غیر مقلدین کا بھی یہی موقف ہے۔ (معون الباری ج ۳ ص ۴۸۷-۴۸۶ دارالرشید حلب سوریا)

رکاز میں خمس (پانچواں حصہ) ہے

۶۶۔ بَابُ فِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ

اور امام مالک اور ابن ادریس (امام شافعی) کے کہا: الرکاز

وَقَدْ كَانَ مَالُكَ وَابْنُ اَدْرِيسَ الرِّكَازَ وَفِيهِ

الْجَاهِلِيَّةُ، فِي قَلِيلِهِ وَكَثِيرِهِ الْخُمْسُ، وَلَيْسَ مَعْدَنُ (کسی چیز کی کان) رکا زخمیں ہے۔

اس تعلیق کی امام ابو عبید نے کتاب الاسوال میں روایت کی ہے اور معدن (کسی چیز کی کان) رکا زخمیں ہے اس کا معنی یہ ہے کہ دینہ میں سے چالیسواں حصہ بیت المال کو دینا ہوگا اور کان میں سے پانچواں حصہ بیت المال کو دینا ہوگا۔ امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ کان میں سے خمس ادا کرنا واجب ہے اور قول جدید یہ ہے کہ اگر کان بہ قدر نصاب ہے تو اس میں زکوٰۃ ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۳۲)

وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَعْدِنِ جَبَارٌ، وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ، اور حقیق یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: معدن (کان) میں تاوان نہیں ہے اور رکا زخم میں خمس ہے۔

یعنی اگر کوئی شخص کسی چیز کی کان میں کام کرتے ہوئے گر کر مر گیا تو اس میں تاوان نہیں ہے، گویا اس کی جان مفت میں گئی۔ یہ تعلیق سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۱ (مطبوعہ ملتان) میں مذکور ہے۔

وَإِذَا أَخَذَ عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ مِنَ الْمَعْدِنِ مِنْ كُلِّ مِائَتَيْنِ خُمْسَةً، اور عمر بن عبد العزیز کان میں ہر دو سو درہم میں سے پانچ درہم (چالیسواں حصہ) لیتے تھے۔

یہ تعلیق سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۲ (مطبوعہ ملتان) میں سند متصل کے ساتھ مذکور ہے۔

وَقَالَ الْحَسَنُ مَا كَانَ مِنْ رِكَازٍ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ فَفِيهِ الْخُمْسُ، وَمَا كَانَ مِنْ أَرْضِ السَّلَامِ فَفِيهِ الزَّكَاةُ، اور حسن بصری نے کہا: جو کان سرزمین حرب میں ہو اس میں خمس ہے اور جو کان سرزمین صلح میں ہو اس میں زکوٰۃ ہے۔

اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۸۸۲ (مجلس علمی بیروت) اور مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۷۷۷ (دار الکتب العلمیہ بیروت) میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کی تعلیقات میں تعارض ہے بعض تعلیقات کے اعتبار سے کان میں خمس ہے اور بعض کے اعتبار سے کان میں زکوٰۃ ہے۔

وَإِنْ وَجَدْتَ اللَّقْظَةَ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ فَعَرَفَهَا، وَإِنْ كَانَتْ مِنَ الْعَدُوِّ فَفِيهَا الْخُمْسُ، اور اگر دشمن کی سرزمین میں لفظ پاؤ تو اس کا اعلان کرو اور اگر وہ لفظ دشمن کا ہو تو اس میں خمس ہے۔

اس غلطی کا اس لیے غمان کرو کہ ہو سکتا ہے وہ مسلمان کا مال ہو اور اگر یقین ہو کہ وہ دشمن کا ہے تو پھر اس میں خمس ہے۔ یہ حسن بصری کے کلام کا ترجمہ ہے اور اس کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۸۸۱ (مجلس علمی بیروت) اور ۱۰۷۷۶ (دار الکتب العلمیہ بیروت) میں ہے۔

امام بخاری کا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پر یہ اعتراض کہ وہ کان میں خمس ادا کرنے کو واجب بھی کہتے ہیں اور منع بھی کرتے ہیں

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ الْمَعْدِنُ رِكَازٌ مِثْلُ دِفْنِ الْجَاهِلِيَّةِ، لِأَنَّهُ يُقَالُ أَرَكَزَ الْمَعْدِنُ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ، فَيُقَالُ لَهُ قَدْ بَقِيَ لِمَنْ رُهِبَ لَهُ شَيْءٌ، أَوْ رِيحٌ اور بعض الناس نے کہا: المعدن رکا زخم جیسے جاہلیت کا دینہ ہے کیونکہ عرب لوگ "ارکز المعدن" اس وقت کہتے ہیں کہ جب کان میں سے کوئی چیز نکلے، بعض الناس سے اس کے جواب

وَبَعْضًا كَثِيرًا" اَوْ كَفَرًا كَمَرَّةً اَوْ كَزَتْ. ثُمَّ نَاقَضَ، وَلَئِنْ لَا بَأْسَ اَنْ يَخْتَصِمَ لِكُلِّ يَزْدِي النُّعْمَسَ.

میں کہا گیا کہ جب کسی شخص کو کوئی چیز بہت زیادہ کسی تجارت میں بہت زیادہ نفع کمائے یا اس کے بارے میں بہت زیادہ پھل لگیں تب بھی عرب لوگ کہتے ہیں: "او کسزت" (حالانکہ یہ چیزیں بالاتفاق رکاڑ نہیں ہیں) پھر بعض الناس نے اپنے قول کی خود مخالفت کی اور کہا: اگر کوئی شخص اس کان کو چھپالے تو کوئی حرج نہیں ہے، سو وہ اس میں سے جس یعنی پانچواں حصہ حکومت کو ادا نہ کرے۔

امام بخاری کی یہ اصطلاح ہے کہ وہ اپنی صحیح میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو بعض الناس (بعض لوگوں کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں) امام بخاری کے اعتراض کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے پہلے یہ کہا کہ کسی چیز کی کان زمانہ جاہلیت کے دینہ کی طرح ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں سے پانچواں حصہ حکومت کو دینا واجب ہے کیونکہ دینہ میں سے پانچواں حصہ حکومت کو دیا جاتا ہے پھر انہوں نے اس قول کی خود مخالفت کی اور کہا: اگر حکومت کا عامل اس کے پاس کان میں سے پانچواں حصہ طلب کرنے کے لیے آئے تو کان والے پر کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ اس کان کو چھپالے اور اس عامل کو پانچواں حصہ نہ دے اور یہ پہلے قول کے خلاف ہے کیونکہ پہلے قول کے مطابق اس پر واجب تھا کہ وہ پانچواں حصہ حکومت کے عامل کو ادا کرتا۔

امام بخاری کے اعتراض کا مصنف کی طرف سے جواب اور کان کے متعلق امام اعظم کی تفصیل
امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس قول سے عام حالات کا قاعدہ کلیہ بیان نہیں فرمایا، عام حالات میں یہ واجب ہے کہ جس شخص کی زمین سے کسی چیز کی کان لکے، مثلاً نمک کی یا پتھر کے کوئلہ کی یا مٹی کے تیل کی یا قدرتی گیس کی تو اس شخص پر واجب ہے کہ وہ حکومت کو مطلع کرے اور حکومت اپنے ذرائع اور وسائل سے اس کان سے اس چیز کے نکلنے کا انتظام کرے اور اس سلسلہ میں غیر ملکی کمپنیوں کے جو اخراجات ادا کرنے پڑیں اور حکومت کو اس تیل یا گیس یا کوئلہ یا نمک کو پورے ملک میں پھیلانے کے لیے جو اخراجات ادا کرنے پڑیں ان اخراجات کو منہا کرنے کے بعد جو خالص نفع حاصل ہو اس کے پانچ حصہ کیے جائیں اور اس میں سے چار حصہ نفع تو ہر سال زمین کے مالک کو یہ طور رٹلی دیئے جائیں اور ایک حصہ جو جس ہے وہ ہر سال حکومت اپنے پاس رکھے۔

یہ طریقہ اس وقت ہے جب زمین کے بہت بڑے رقبہ میں کان لکھے اور اتنے بڑے رقبہ پر جو کام محیط ہو اس سے مطلوبہ معدن (مثلاً تیل یا قدرتی گیس) کو نکالنا زمین کے مالک کے لیے عادی نہ ہو تو اس صورت میں زمین کا مالک اس کان سے حکومت کو مطلع کرے گا اور اس صورت میں وہی طریقہ عمل میں لایا جائے گا جس کا ہم نے اوپر ذکر کیا ہے اور اگر زمین کے محدود اور تھوڑے سے حصہ میں کوئی سونے یا چاندی کی کان نکلی ہو اور زمین کا مالک اس کان سے اپنے ذاتی وسائل سے اس میں موجود سونے یا چاندی کو حاصل کر سکتا ہو تو پھر اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ اس سونے یا چاندی میں سے حکومت یا بیت المال کو اس کا پانچواں حصہ ادا کرے اور یہ تب ہوگا جب حکومت ظالم اور عیاش ہو اور وہ بیت المال کی رقم کو اپنی عیاشیوں میں خرچ کرتی ہو اور بیت المال کے مصارف میں اور قییموں، بیواؤں اور محتاجوں کے حقوق ادا نہ کرتی ہو ایسی صورت میں جس کے اپنے مکان میں یا دکان میں سونے یا چاندی کی کان نکل آئے اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اس کان سے حکومت کو مطلع نہ کرے اور اس کان سے سونے یا چاندی کو حاصل کر کے بیت المال کے مصارف میں خرچ کرے اور قییموں، بیواؤں اور محتاجوں کی مدد کرے اور اگر وہ خود بہت زیادہ مستحق ہے تو وہ اس کام کے

واجب ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۷۱۰، رقم المسلسل: ۳۳۸۵، سنن ترمذی: ۱۳۷۷، سنن ابن ماجہ: ۲۶۷۳، سنن ابوداؤد: ۳۰۸۵، مستدرک الحدیث: ۱۰۷۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۲۷۱، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۱۵۱، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۵، ج ۸ ص ۳۴۳، سنن کبریٰ: ۵۸۳۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۲۶، صحیح ابن حبان: ۶۰۰۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۷۲۵۴، ج ۱۲ ص ۱۹۶، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۸۲۰، مکتبۃ الرشید ریاض، ۱۴۲۷ھ)

جانور کے کیے ہوئے نقصان کی ضمانت میں مذاہب فقہاء

اس حدیث میں مذکور ہے: جانور سے جو نقصان ہو اس میں تاوان نہیں ہے۔

قاضی عیاض مالکی متونی ۵۴۴ھ نے کہا ہے کہ اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ دن میں اگر جانور کسی کا نقصان کر دیں تو اس میں کوئی تاوان نہیں ہے جب کہ اس جانور کے ساتھ اس کا سوار یا اس کا چلانے والا نہ ہو اگر اس کے ساتھ اس کا سوار یا اس کا چلانے والا ہو تو پھر جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کا سوار یا اس کا چلانے والا اس نقصان کا ضامن ہوگا اور داؤد ظاہری اور غیر مقلدین یہ کہتے ہیں کہ ہر صورت میں اس کے نقصان کا کوئی تاوان نہیں ہوگا۔ (اکمال المعلم بطوابع مسلم ج ۵ ص ۵۵۳، دارالوفاء ۱۴۱۹ھ)

کنویں میں اور کان میں گرنے والے کا تاوان نہ ہوتا

نیز اس حدیث میں مذکور ہے: درجہ کنویں میں گر جائے اس کا بھی کوئی تاوان نہیں ہے: یعنی اس کا قصاص لیا جائے گا نہ اس کی دیت ہوگی، یعنی کسی شخص نے جنگل میں کنوئیں کھود یا کسی آبادی میں جہاں لوگوں کا گزر ہوتا ہے اس میں کوئی آدمی گر گیا یا کسی شخص نے کسی مزدور سے کہا کہ وہ اس کی زمین میں کنواں کھودے اور اس میں وہ گر گیا یا کسی شخص نے کان کھودنے کے لیے کسی کو بلایا اور وہ کان میں گر گیا ان دونوں صورتوں میں گرنے والے شخص کا کسی پر قصاص ہے نہ دیت ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۳۶)

نیز اس حدیث میں مذکور ہے رکاز میں پانچواں حصہ دینا واجب ہے اور رکاز کے مصداق میں اختلاف ہے کہ وہ کان ہے یا دھن؟ اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

رکاز کا مصداق

رکاز کے مصداق میں اختلاف ہے، اہم شافعی کے نزدیک رکاز زمانہ جاہلیت کا دھنہ ہے۔ امام بیہقی متونی ۴۵۸ھ کہتے ہیں: وہ رکاز جس میں شمس ہے وہ زمانہ جاہلیت کا دھنہ ہے جو کسی ایسی زمین سے ملے جو کسی کی ملکیت میں نہ ہو۔ (سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۵، کتاب الام ج ۲ ص ۴۴)

نیز امام بیہقی نے امام ابوحنیفہ سے حکایت کی ہے کہ تمام معادن یعنی تمام کانیں رکاز ہیں۔ (کتاب الآثار ج ۳ ص ۳۰۸)

امام ابوحنیفہ کی تائید میں حسب ذیل آثار ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رکاز وہ سونا ہے جس کو اللہ نے اس دن پیدا کیا جس دن اس نے زمین کو پیدا کیا تھا۔ (سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۲، کنز العمال: ۱۰۹۶۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رکاز وہ سونا ہے جو زمین کے ساتھ پیدا ہوتا ہے۔ (سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۲، اکمال لابن عثی ج ۲ ص ۸۳۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رکاز میں خمس ہے پوچھا گیا: یا رسول اللہ! رکاز کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا: یہ وہ سونا ہے جس کو اللہ نے اس دن پیدا کیا جس دن زمین کو پیدا کیا۔

(سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵۲ کتاب السنن والآثار ج ۳ ص ۸۰۸)

یہ تمام احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ رکاز کان ہے نہ کہ دفینہ کیونکہ لوگ سونا چاندی دفن کرتے ہیں اس کو دفینہ کہتے ہیں اور کان وہ جگہ ہے جہاں سونا چاندی اور دیگر معدنیات پیدا ہوتی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ رکاز کان ہے نہ کہ دفینہ۔

رکاز میں نصاب کی شرط کے متعلق مذاہب فقہاء

ہمارے نزدیک رکاز کے قلیل اور کثیر میں خمس واجب ہے اور اس میں نصاب کی شرط نہیں ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس میں نصاب کی شرط ہے اور انہوں نے اس میں سال گزرنے کی شرط نہیں لگائی اور داؤد و طاہری نے اس میں نصاب کی اور سال گزرنے کی شرط لگائی ہے اور ہماری دلیل وہ نصوص ہیں جن میں نصاب کی شرط نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۳۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۳۵۱۔ ج ۴ ص ۸۸۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات یہ ہیں:

① جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ ② جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ ③ جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ ④ جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء حنفیہ کا نظریہ ⑤ کنویں اور کان میں گرنے کا حکم ⑥ رکاز سے دفینہ مراد ہے یا معین؟ ⑦ معدنیات کی اقسام اور احکام ⑧ معدنیات میں نصاب اور سال گزرنے کی تحقیق ⑨ معدنیات کو حاصل کرنے کے اعتبار سے معدنیات کے احکام ⑩ معدنیات کا مصرف اور زمین کے اعتبار سے معدنیات کا حکم ⑪ اگر آج کل کسی کی زمین سے قدرتی گیس یا تیل نکل آئے تو ادائیگی خمس کی کیا صورت ہوگی؟

۶۷۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَالْعَامِلِينَ﴾

پر مامور لوگ (التوبہ: ۶۰) اور امام کا

عَلَيْهَا (التوبہ: ۶۰) وَمُحَاسَبَةِ

عَامِلِينَ کا محاسبہ کرنا

النَّاصِلِينَ مَعَ الْإِمَامِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے: امام اور سربراہ جن عاملین کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے بھیجتے ہیں ان کا محاسبہ کرنا

چاہیے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یوسف بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے حدیث بیان کی از والد خود از ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اسد کے ایک شخص کو بنو سلیم کے صدقات وصول کرنے پر مامور کیا اس کو ابن المسیبہ کہا جاتا تھا جب وہ زکوٰۃ لے کر آیا تو آپ نے اس کا محاسبہ کیا۔

۱۵۰۰۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اسْتَفْضَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْسَادِ عَلَى صَدَقَاتِ بَنِي سُلَيْمٍ يُدْعَى ابْنُ الْكُثَيْبَةِ فَلَمَّا جَاءَ حَاسِبَةً [الطواف الحديث: ۲۵۹۷-۷۱۷۴]

(صحیح مسلم: ۱۸۳۲، الرقم المسلسل: ۳۶۵۶، سنن ابوداؤد: ۲۹۳۶، معتب ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۳۹۳، مسند ابی داؤد: ۳۷۰۷، صحیح ابن کثیر: ۲۳۳۹، شرح مشکل الآثار: ۳۳۴۰، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۹-۱۵۸، شرح السنن: ۱۵۶۸، مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۵۹۸-۲۳۵۹۹ ج ۳۹ ص ۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

امام بخاری نے اس باب میں اس حدیث کا مکمل متن روایت نہیں کیا، دوسرے باب میں کیا ہے اس لیے ہم اس باب میں اس حدیث کا مکمل متن بیان کر رہے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو کہ آپ نے عامل کا کیوں اور کس طرح محاسبہ کیا تھا۔

حدیث مذکور کا مکمل متن

حضرت ابو سعید الساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اسد کے ایک شخص کو عامل بنایا جس کو ابن الملجیہ کہا جاتا تھا، عمرو نے کہا: اس کو صدقہ وصول کرنے پر عامل بنایا تھا جب وہ واپس آیا تو اس نے کہا: یہ چیزیں آپ کے لیے ہیں اور یہ چیزیں مجھے دی گئی ہیں، پس رسول اللہ ﷺ منبر پر کھڑے ہوئے اور آپ نے اللہ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا: اس عامل کا کیا حال ہے جس کو میں (صدقہ وصول کرنے) بھیجتا ہوں اور وہ واپس آ کر یہ کہتا ہے: یہ چیزیں آپ کے لیے ہیں اور یہ چیزیں مجھے ہدیہ میں دی گئی ہیں، وہ آپ اپنے باپ یا اپنی ماں کے گھر جا کر کیوں نہ بیٹھا حتیٰ کہ ہم دیکھتے کہ پھر اس کو ہدیہ دیا جاتا ہے یا نہیں، اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں (سیدنا) محمد (ﷺ) کی جان ہے، تم میں سے جو شخص جس چیز کو بھی لے گا وہ شخص قیامت کے دن اس چیز کو اپنی گردن پر اٹھائے ہوئے آئے گا، اونٹ بڑا بڑا ہو گا یا گائے ڈکڑا رہی ہو گی یا بکری میا رہی ہو گی، پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے حتیٰ کہ ہم نے آپ کی دونوں بظلوں کی سفیدی دیکھی، پھر آپ نے دو مرتبہ فرمایا: اے اللہ! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے۔

(صحیح البخاری: ۲۵۹۷، صحیح مسلم: ۱۸۳۲، سنن ابوداؤد: ۲۹۳۶)

عالمین زکوٰۃ سے حساب لینا اور دیگر فقہی مسائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی ستون ۲۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جن عالمین کو صدقات وصول کرنے کے لیے بھیجا جاتا ہے ان کے لیے اموال زکوٰۃ سے از خود کوئی چیز لینا جائز نہیں ہے، البتہ امام اور ملک کا سربراہ اپنی صواب دید سے ان کی محنت اور سعی کے اعتبار سے جو کچھ دے صرف وہ لینا ان کے لیے جائز ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس شخص کو مسئلہ نول کی فلاح کے لیے کسی منصب پر مقرر کیا جائے اس کی خوراک اور گزر بسر کے لیے اس کو وظیفہ دینا جائز ہے جیسے حکام قضاۃ اور ائمہ در خطباء وغیرہ، تاہم متقدمین میں سے بعض فقہاء نے اس کو مکروہ کہا ہے، ان شاء اللہ اس کا ذکر ”رذی الحکام والعالمین“ کے باب میں آئے گا۔

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ عالمین کا محاسبہ کرنا جائز ہے اور محاسبہ ان کی امانت کی تصحیح پر مشتمل ہونا چاہیے، دوسرے علماء نے یہ کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جو عالمین کا محاسبہ کرتے تھے یہ حدیث اس کی اصل ہے، اور حضرت عمران کا محاسبہ اس لیے کرتے تھے کہ انہوں نے دیکھا کہ عالمین کے پاس مال و دولت کی فراوانی ہے اور مال و دولت کی یہ کثرت ان کو ان کے منصب کے دوران حاصل ہوئی تھی تو انہوں نے نبی ﷺ کے اس ارشاد کی اتباع میں کہ یہ عامل اپنے باپ یا اپنی ماں کے گھر میں جا کر کیوں نہ بیٹھ گیا، پھر میں دیکھتا کہ اس کو کوئی ہدیہ دیتا ہے یا نہیں، اور اس کا معنی یہ ہے کہ اگر یہ منصب نہ ہوتا تو پھر اسے کوئی ہدیہ نہ دیتا اور یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اجتہاد تھا اور وہ عمال کی مال و دولت کو جو ضبط کرتے تھے اس کو بیت المال میں داخل کرتے تھے، اپنے پاس نہیں رکھتے تھے اور اس بحث کی زیادہ تفصیل ان شاء اللہ ”کتاب الوجیل“ میں آئے گی۔

اہلب نے کہا کہ اس حدیث کے فقہی مسائل میں سے یہ ہے کہ جب عالم یہ دیکھے کہ کوئی شخص کسی تاویل سے کوئی مال حاصل کر رہا ہے اور اسے تاویل میں خطاء ہوئی ہے تو وہ لوگوں کے سامنے اس کی خطاء پر تنبیہ کرے تاکہ تمام لوگوں کو اس کی تاویل کی خطاء معلوم ہو جائے اور عامل پر لازم ہے کہ وہ قطعی دلائل سے اس کی خطاء کو بیان کرے جس طرح رسول اللہ ﷺ نے قطعی دلائل کے ساتھ ابن المثنیہ کی خطاء کو بیان فرمایا۔

نیز اس حدیث کے فقہی مسائل میں سے یہ ہے کہ خطاء کار کی خطاء پر نہ مت کرنی چاہیے۔ اور اس حدیث کے فقہی مسائل میں سے یہ ہے کہ پہلے کسی کم درجہ کے مسلمان کو کسی منصب پر فائز کرنا چاہیے پھر اس تجربہ کی روشنی میں دوسروں کو یہ منصب سونپنا چاہیے جیسے نبی ﷺ نے پہلے ابن المثنیہ کو اس منصب پر مقرر فرمایا حالانکہ اس وقت ان سے اعلیٰ درجہ کے اصحاب بھی موجود تھے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۰۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے لکھا ہے:

امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ نے کہا ہے کہ ابن المثنیہ کا نام عبد اللہ ہے اور ان کی ماں کا نام معلوم نہیں ہو سکا ان کا محاسبہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ جس نوع کے صدقات یہ وصول کر کے لائے تھے اسی نوع کے صدقات ان کے پاس پائے گئے تھے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۸۹ دارالعرفین بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے اس حدیث کی بیعت و بی شرح کی ہے جو علامہ ابن بطلال نے کی ہے۔ اسی طرح نواب صدیق حسن خاں متوفی ۱۳۰۷ھ نے بھی ان ہی کی شرح کا خلاصہ لکھا ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۰ عون الباری ج ۲ ص ۳۹۴)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۶۲۳۔ ج ۷ ص ۷۷ پر مذکور ہے اس کی وضاحت میں دو تین سطریں لکھی گئی ہیں۔

صدقہ کی اونٹنیوں اور ان کے دودھ کو

مسفروں کے لیے استعمال کرنا

۶۸ - بَابُ اسْتِعْمَالِ اِبِلِ الصَّدَقَةِ

وَالْبَانِيَا لِاَبْنَاءِ السَّبِيلِ

۱۵۰۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ نَاسًا مِنْ عُرَيْنَةِ اجْتَوَوْا الْمَدِينَةَ فَرَخَّصَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتُوا بِإِبِلِ الصَّدَقَةِ فَيَشْرَبُوا مِنْ الْبَانِيَا وَأَبْوَالِهَا فَفَقَلُوا الرَّابِعِي وَاسْتَأْذَنُوا الدَّوْدَ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَاقَى بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَرَ أَعْيُنَهُمْ وَتَرَكَهُمْ بِالْحَرَّةِ يَقْضُونَ الْحِجَارَةَ تَابَعَهُ أَبُو قِلَابَةَ وَحُمَيْدٌ وَثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ عربینہ کے کچھ لوگوں کو مدینہ میں آ یا تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اجازت دی کہ وہ صدقہ کی اونٹنیوں کے پاس جائیں اور ان کا دودھ اور ان کا پیشاب پئیں سو انہوں نے چرواہوں کو قتل کر دیا اور اونٹنیوں کو ہٹا کر لے گئے رسول اللہ ﷺ نے ان کو بلوایا سو ان کو لایا گیا پھر ان کے ہاتھ اور پیر کاٹ دیئے گئے اور ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں بھری گئیں اور ان کو پھر ملی زمین میں ڈال دیا گیا وہ دانتوں سے پھر کاٹ رہے تھے۔ قتادہ کی متابعت ابو قلابہ حمید اور ثابت نے کی ہے از حضرت انس رضی اللہ عنہ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۳۳ میں گزر چکی ہے۔

۶۹ - بَابُ رَسْمِ الْإِمَامِ إِبْرَاهِيمَ الصَّدَقَةِ بِإِيدِهِ

۱۵۰۲ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا

الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي

إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ حَدَّثَنِي آتَسُ

بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنِي إِلَى

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي

طَلْحَةَ يُخْبِتُكَ فَوَافِقُهُ فِي يَدِهِ الْوَيْسُ يَوْمَ إِبْرَاهِيمَ

الصَّدَقَةِ.

[الطراف الحديث: ۵۵۲۲-۵۸۲۴] (شرح الحديث: ۸۱۲) مسند

المرجع ۲ ص ۲۵۴ طبع تذييل مسند: ۳۶۳ ج ۱۲ ص ۲۴۵ مؤسسة

الرسالة بيروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن المسلمہ راہو اسحاق الحزازی القرشی الاسدی (۲) الولید بن مسلم، براسعہ بن الامامی القرشی یہ ۱۹۵ھ میں فوت ہو گئے

تھے (۳) ابو عمرو الاوزاعی ان کا نام عبد الرحمن بن عمرو ہے (۴) اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ ان کا نام زید بن اہل انصاری ہے یہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے بھتیجے ہیں ان کی کنیت ابو یحییٰ ہے (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۲)

گھٹی دینے کا معنی

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں گھٹی دینے کا ذکر ہے اس کا معنی ہے: بھجور یا اس کی مثل کوئی چیز چبا کر نوزائیدہ بچہ کے منہ میں اس طرح دینا کہ

وہ اس کے لعاب کے ساتھ مخلوط ہو کر اس کے حلق میں چلی جائے۔

علامت کے لیے جانوروں کے جسم پر داغ لگانے کے جواز یا استحباب میں مذاہب فقہاء

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جانور کو داغ لگانا مباح ہے بعض شافعی علماء نے کہا ہے کہ زکوٰۃ اور جزیہ کے جانوروں کو داغ لگانا

مستحب ہے اور دوسرے جانوروں میں جائز ہے اور مستحب یہ ہے کہ بکری کے کانوں میں داغ لگایا جائے اور اونٹوں اور گایوں کی

رانوں کی جڑوں میں داغ لگایا جائے امام احمد اور امام ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے کہ بکری کے کانوں میں داغ لگایا جائے آدمی کو

داغنا مکروہ ہے اور آدمی کے علاوہ کسی جانور کے چہرے پر داغ لگانا مکروہ ہے داغ لگانے کا فائدہ یہ ہے کہ ایک جانور دوسرے جانور

سے ممتاز ہو جائے تاکہ جو آدمی اس جانور کو پکڑ لے وہ اس داغ کے نشان سے اس کو پہچان کر اس کو واپس کر دے اور مستحب یہ ہے کہ

زکوٰۃ اور صدقہ کے جانوروں میں داغ لگایا جائے ابن الصباغ وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ داغ لگانے کی صحت اور اباحت پر صحابہ کا اجماع

ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۳)

صدقہ کے اونٹوں پر امام کا اپنے ہاتھ سے داغ لگانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المسلمہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے حدیث بیان کی

انہوں نے کہا: ہمیں ابو عمرو الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں

نے کہا: مجھے اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ نے حدیث بیان کی

انہوں نے کہا: مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان

کی کہ میں صبح کو رسول اللہ ﷺ کے پاس عبد اللہ بن ابی طلحہ کو لے

کر گیا تاکہ آپ اس کو گھٹی کھلائیں جب میں گیا تو اس وقت آپ

کے ہاتھ میں داغ لگانے کا آلہ تھا اور آپ صدقہ کے اونٹوں کو

داغ لگا رہے تھے۔

شواہد کا فقہاء احناف پر یہ افتراء کہ وہ داغ لگانے سے منع کر کے حدیث کی مخالفت کرتے ہیں
حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اور ابن الصبار شافعی سے منقول اجماع صحابہ میں فقہاء احناف کے خلاف حجت ہے جو داغ لگانے کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے بالعموم منکر کرنے سے منع فرمایا ہے اور چونکہ نبی ﷺ کا جانور کو داغ لگانا حدیث مذکور سے ثابت ہے اس لیے ممانعت کے عموم سے ضرورت کے مواقع پر اس کی تخصیص کی جائے گی جیسا کہ بچوں کے لیے ختنہ کرنا سنت ہے حالانکہ اس میں ایک عضو کے کچھ حصہ کو کاٹا جاتا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۹۰ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی اس کے جواب میں لکھتے ہیں: ہمارے فقہاء نے جانوروں کے داغ لگانے کو مکروہ نہیں کہا بلکہ انہوں نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے کہ علامت کے لیے جانوروں کے داغ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں منفعت ہے اسی طرح کسی بیماری میں بچوں کے داغ لگانا بھی جائز ہے کیونکہ یہ دوا اور علاج ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۳)

جانوروں پر داغ لگانے کے ثبوت میں فقہاء احناف کی عبارات

میں کہتا ہوں کہ جن فقہاء احناف نے جانوروں کے داغ لگانے کو جائز کہا ہے ان کی عبارات حسب ذیل ہیں:

علامہ حسن بن منصور اللادجندی القزغانی المجہبی المعروف بہ قاضی خاں التتونی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

بچے اگر ضرورت سے ہوں تو ان کو خنسی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور دیگر جانوروں کو خنسی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور بکریوں کو داغ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں منست ظاہر ہے اسی طرح بچے کو بیماری میں علاج کے لیے لوہا گرم کر کے داغ لگانا بھی جائز ہے۔ (تذوی قاضی خاں ج ۳ ص ۳۱۰-۳۰۹ علی حاشیاء الہند پیامہ یہ کبریٰ یولاق ص ۱۳۱۰ھ)

علامہ محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری التتونی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

اگر بچوں کو کوئی بیماری ہو تو ان کو لوہا گرم کر کے داغ لگانے میں حرج نہیں ہے کیونکہ یہ دوا ہے اور لڑکیوں کے کان چھیدنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں یہ خیر انکار کرتا ہوں۔

(المجملہ البرہانی ج ۸ ص ۹۵ دار الفکر بیروت ۱۴۲۴ھ)

علامہ الدین مرتب قادی عالم گیری متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

بچوں کو گرم لوہے سے کسی بیماری میں داغ لگانے میں حرج نہیں ہے اسی طرح جانوروں میں بھی علامت لگانے کے لیے گرم لوہے سے داغ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح محیط سرخسی میں ہے تو ہم چہرے پر داغ لگانا مکروہ ہے اسی طرح قادی عالمگیری میں ہے۔ (قادی عالمگیری ج ۵ ص ۲۵۶ مطبوعہ امیر یہ کبریٰ یولاق ص ۱۳۱۰ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی کو چاہیے تھا کہ وہ فتح الباری میں فقہاء احناف پر حدیث کی مخالفت کرنے کی تہمت لگانے سے پہلے فقہاء احناف کی مذکورہ عبارات کو دیکھ لیتے!

غیر مقلدین کا فقہاء احناف پر افتراء کہ وہ جانوروں پر داغ لگانے سے منع کرتے ہیں

اسی طرح غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خان بھوپالی نے بھی حافظ ابن حجر عسقلانی کی دیکھا دیکھی لکھا ہے:

اس باب کی حدیث ان فقہاء احناف کے خلاف حجت ہے جنہوں نے منکر کی ممانعت کی وجہ سے جانوروں کے داغ لگانے کو مکروہ کہا ہے حالانکہ یہ نبی ﷺ سے ثابت ہے اس کے بعد وہی حافظ ابن حجر کی عبارت ہے۔

(عون الباری ج ۲ ص ۳۹۵ دہار شیعہ طلبہ سوریا)

اسی طرح دوسرے غیر مقلد عالم شیخ وحید الزمان نے لکھا ہے:

معلوم ہوا کہ چانور کو کسی ضرورت سے داغ دینا درست ہوا اور رد ہوا حنفیہ کا جنہوں نے داغ دینا مکروہ اور اس کو مسئلہ سمجھا

ہے۔ منہ (تیسیر الباری ج ۲ ص ۱۰۴) نعمانی کتب خانہ لاہور

ہم نے جو فقہاء احناف کی ٹھوس عبارات نقل کی ہیں ان سے آفتاب سے زیادہ روشن ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ کہنا سراسر جھوٹ

ہے اور احناف پر افتراء ہے کاش! یہ لوگ احناف کے بغض میں اندھے ہو کر جھوٹ کی غلاطی کا یہ ٹوکرا اپنے سروں پر نہ بجاتے!

صحابہ کا رسول اللہ ﷺ کے لعاب سے برکت حاصل کرنا

المہلب وغیرہ نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ کے ہاتھ میں داغ لگانے کا آلہ تھا اس سے معلوم ہوا کہ امام اور سربراہ کو ایسا آلہ رکھنا

چاہیے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب بچہ پیدا ہو تو اسے ٹیک (اور صحت مند جو بیمار نہ ہوں) بزرگوں کے پاس لے جانا چاہیے

تاکہ وہ اس کو گھنٹی کھلائیں اور اس کے لیے برکت کی دعا کریں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں صحابہ کرام اپنے نو مولود بچوں کو رسول

اللہ ﷺ کے پاس اس لیے لے جاتے تھے کہ انہیں آپ کے لعاب مبارک اور آپ کے ہاتھوں کے لمس اور آپ کی دعا کی برکت

حاصل ہو اور اس حدیث میں زیادہ اجر کے حصول کے لیے مشقت والے کام کرنے کا ثبوت ہے۔

(شرح ابن ہبان ج ۳ ص ۵۰۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

یہ عبارت حافظ ابن حجر عسقلانی اور حافظ بدرالدین عینی نے جی نقل کی ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۹۰ ص ۱۵۳)

صدقہ فطر کا فرض ہونا

۷۰۔ بَابُ فَرَضِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

اس صدقہ کی اضافت فطر کی طرف سے لیے کی گئی ہے کہ: نشان کے روزوں کے بعد عید کے دن جو اظہار کی نعمت حاصل ہوتی

ہے اس کے سبب سے یہ صدقہ فرض کیا گیا ہے۔ مثنیٰ نے اس کی تشریح حسب ذیل امور بیان کیے ہیں:

صدقہ فطر کی تعریف حکم شرط رکن اور مائل

(۱) یہ صدقہ مسلمانوں پر رحم کرنے کے لیے اپنے مال سے دیا جاتا ہے تاکہ فقراء اور مساکین کو بھی عید کی خوشی میں شامل کیا جائے۔

(۲) یہ کثرت احادیث میں اس صدقہ کے ادا کرنے کو واجب قرار دیا گیا ہے۔

(۳) یہ صدقہ ان سے ملو کر کی طرف سے ادا کیا جائے جن کی حالت کسی صاحب نصاب کے ذمہ ہو۔

(۴) اس سے وجوب کی ترائف یہ ہیں: مسکین ہونا، آزاد ہونا، صاحب نصاب یعنی بے ہونا۔

(۵) اس کا رکن یہ ہے کہ کسی ایسے شخص کو اس کا مالک بنایا جائے جو فقیر غیر صاحب نصاب ہو اور ہاشمی نہ ہو۔

(۶) اس کے جواد کی شرط یہ ہے کہ اس کا مصرف فقیر ہو۔

(۷) صدقہ فطر کا ادا کرنا جن کی طرف سے واجب ہے: باپ پر واجب ہے کہ وہ اپنے نابالغ غیر صاحب نصاب بچوں کی طرف سے

صدقہ فطر ادا کرے اور مالک پر واجب ہے کہ وہ اپنے غلام مدد اور ام ولد کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے۔

(۸) جن کی وجہ سے صدقہ فطر واجب ہے وہ ملو کر الصدر ہیں بیوی کی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔

(۹) صدقہ فطر ادا کرنے کی مقدار: دو کلو گندم یا چار کلو گرم ہو کھجور یا کشمش یا ان کی قیمت۔

(۱۰) صدقہ فطر کے وجوب کا وقت: وہ عید کے دن فجر صادق کے طلوع کا وقت ہے۔

(۱۱) صدقہ فطر ادا کرنے کا مستحب وقت: ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ وہ عید کے دن فجر کی نماز کا وقت ہے عید کی نماز کے لیے جانے سے پہلے۔

(۱۲) امام ابو حنیفہ کے نزدیک عید الفطر کے دن سے پہلے بھی صدقہ فطر کو ادا کرنا جائز ہے ایک سال اور دو سال پہلے بھی۔ خلف بن ایوب سے روایت ہے کہ ایک ماہ پہلے اور ایک قول ہے: ایک یا دو دن پہلے۔

(۱۳) اس کی ادائیگی کا وقت عید کا پورا دن ہے اور عید کے دن کے بعد اس کی قضاء کرنا واجب ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۳ - ۱۵۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَذَايَ أَبُو الْعَالِيَةِ وَعَطَاءٌ وَابْنُ سِيرِينَ صَدَقَةُ الْفِطْرِ فَرِيضَةٌ

اس تطبیق کی اصل میں حسب ذیل اثر مروی ہیں:

عامہ بیان کرتے ہیں کہ ابو العالیہ اور ابن سیرین نے کہا: صدقہ فطر فرض ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۸۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۷۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

صدقہ فطر کے حکم میں مذاہب ائمہ اور امام اعظم کے مذہب پر دلیل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی مونی ۱۵۵ھ لکھتے ہیں:

صدقہ فطر کے حکم میں اختلاف ہے کہ آیا یہ فرض ہے یا واجب ہے۔ سنت ہے یا مستحب ہے۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد نے کہا ہے کہ صدقہ فطر فرض ہے اور ہمارے اصحاب فقہاء احناف نے کہا ہے کہ صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ صدقہ کا ادا کرنا سنت ہے اور یہ امام مالک سے ایک روایت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ صدقہ فطر ادا کرنا اچھا کام ہے اور مستحب ہے اس سے روایت میں یہ حدیث ہے:

حضرت قیس بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ کا سر نازل ہونے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم دیا اور جب زکوٰۃ کا حکم نازل ہو گیا تو پھر آپ نے صدقہ فطر کا حکم دیا اور اس سے منع کیا اور ہم صدقہ فطر ادا کرتے تھے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۸، سنن نسائی: ۲۵۰۲)

صدقہ فطر فرض نہیں ہے کیونکہ فرض کا ثبوت اس میں ہے اور اس کے ثبوت قطعی ہو اور اس کے ثبوت کی دلالت بھی قطعی ہو اور صدقہ فطر سنت ہے یا واجب ہے یا مستحب ہے اور چونکہ احادیث میں صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس لیے صدقہ فطر کا ادا کرنا واجب ہے اور یہی اس باب میں امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۵ - ۱۵۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۵۰۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ السَّكَنِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن محمد بن السکن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از عمر بن نافع از والد خود از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر کی زکوٰۃ فرض کی ایک صاع

صَاعًا مِّنْ شَعِيرٍ عَلَى الْقَبْدِ وَالْعُرَىٰ وَالذَّكْرِ (چار کلو گرام) کھجوریں یا چار کلو گرام بھوسے مسلمانوں میں سے ہر غلام وَالْأَنْثَىٰ وَالصَّبِيرَ وَالْكَبِيرَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَقْرَبَهَا اور آزاد پر ہر مرد اور عورت پر اور ہر چھوٹے اور بڑے پر اور آپ أَن تُوَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ۔
[اطراف الحدیث: ۱۵۰۴-۱۵۰۷-۱۵۰۹-۱۵۱۱-۱۵۱۲] کر دیا جائے۔

(صحیح مسلم: ۹۸۴، الرقم السلسل: ۲۲۳۲، سنن ابوداؤد: ۱۶۱۱، سنن ترمذی: ۶۷۶، سنن نسائی: ۲۵۰۳-۲۵۰۴، سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۶، صحیح ابی یزید: ۲۳۰۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۶۰، سنن کبریٰ: ۲۲۸۴، سنن دہلوی ج ۲ ص ۱۳۹، سند احمد ج ۲ ص ۵۵، طبع قدیم، سند احمد: ۵۱۷۳، ج ۹ ص ۱۵۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۳۸۵، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن محمد السکن ابن حبیب ابو عبد اللہ البراء القرشی (۲) محمد بن جہضم بن عبد اللہ ابو جعفر الشحی (۳) اسماعیل بن جعفر بن کثیر ابو ابراہیم الانصاری (۴) عمر بن نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر (۵) ان کے والد نافع (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔

(عمر الانصاری ج ۹ ص ۱۵۵)

اس حدیث کی اس باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر کی زکوٰۃ فرض کی۔

احکام شرعیہ کا رسول اللہ ﷺ کی طرف مفوض ہونا اور صدقہ فطر کے وجوب کی دلیل

اس حدیث میں مذکور ہے: رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر کی زکوٰۃ فرض کی، حافظ ابو عمر ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ نے کہا: اس حدیث میں فرض کے دو معنی ہیں: ایک یہ ہے کہ آپ نے زکوٰۃ فطر کو واجب کیا، دوسرا معنی یہ ہے کہ آپ نے زکوٰۃ فطر کو اندازہ سے مقرر کیا اور پہلا معنی زیادہ ظاہر ہے۔ (تہذیب ابن عبد البر ج ۵ ص ۲۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۹ھ)

میں کہتا ہوں کہ ان دونوں معنی میں سے جس معنی کا ارادہ بھی کیا جائے اس حدیث سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ احکام شرعیہ رسول اللہ ﷺ کی طرف مفوض ہیں، آپ مراد شائسا سے الوہیت ہیں، سو آپ اللہ تعالیٰ کی مراد اور منشاء پر مطلع ہو کر جس چیز کو چاہتے ہیں فرض یا واجب کر دیتے ہیں اور جس چیز کو چاہتے ہیں مکروہ یا حرام کر دیتے ہیں۔

اس سلسلہ میں حسب ذیل حدیث بھی ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے روزہ دار کی لغو باتوں اور بے حیائی کے کاموں سے پاکیزگی اور مساکین کو کھانا کھلانے کے لیے زکوٰۃ فطر کو فرض کیا اور جس نے اس کو عید کی نماز سے پہلے ادا کر دیا تو یہ زکوٰۃ مقبول ہے اور جس نے اس کو نماز کے بعد ادا کیا تو یہ صدقات میں سے ایک صدقہ ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۰۹)

جو بچہ عید کے دن پیدا ہوا اس کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنے کے وجوب میں مذاہب فقہاء

حافظ ابو عمر ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

اللیث نے کہا ہے کہ جب کوئی بچہ نماز عید کے بعد پیدا ہو تو اس کے باپ پر اس کی طرف سے زکوٰۃ فطر ادا کرنا لازم ہے اور اگر کوئی نصرانی اس وقت مسلمان ہو تو اس پر زکوٰۃ فطر دینا مستحب ہے، لیکن واجب نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا اس پر اتفاق ہے کہ عید کے دن طلوع فجر کے ساتھ صدقہ فطر واجب ہو جاتا ہے، امام شافعی کے نزدیک عید کے دن غروب آفتاب تک جو بچہ پیدا ہو جائے اس کی طرف سے بھی صدقہ فطر واجب ہو جاتا ہے، لیکن جو غروب آفتاب کے بعد پیدا ہو اس کی طرف سے صدقہ فطر

واجب نہیں ہوتا۔

اسی طرح اہلب نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ عید کے دن غزوہ بدر آفتاب تک جو بچہ پیدا ہو اس کی طرف سے صدقہ فطر واجب ہو جاتا ہے۔ (اتمید ج ۵ ص ۵۲۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

کتنے مال کی ملکیت پر صدقہ فطر واجب ہوتا ہے اس میں مذاہب فقہاء

حافظ ابو عمر ابن عبدالبر مالکی کہتے ہیں کہ امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ جس شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے اس پر صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہوتا اور جو شخص ساڑھے باون تولہ چاندی کا مالک نہ ہو اس کے لیے صدقہ فطر لینا جائز ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ جس شخص کے پاس اپنی اور اپنے زیر کفالت افراد کی ایک دن کی خوراک ہو اس پر اپنی طرف سے اور اپنے زیر کفالت افراد کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا لازم ہے اور اگر اس کے پاس ایک دن کی خوراک نہیں ہے تو اس پر صدقہ فطر ادا کرنا لازم نہیں ہے۔ امام مالک نے کہا ہے کہ جس کے پاس پندرہ دن یا ایک ماہ کی خوراک ہو اس پر صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے۔ (اتمید ج ۵ ص ۵۳۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

بیوی کا صدقہ فطر شوہر پر لازم ہونے میں مذاہب فقہاء

حافظ ابن عبدالبر لکھتے ہیں کہ اس میں اختلاف ہے کہ کس شخص کی بیوی اپنا صدقہ فطر خوراک کرے گی یا اس کا شوہر اس کی طرف سے ادا کرے گا!

امام مالک امام شافعی امام احمد علیہ اور اسحاق نے یہ کہا ہے کہ خاوند پر لازم ہے کہ جس طرح وہ اپنا صدقہ فطر ادا کرتا ہے اسی طرح اپنی بیوی کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرے صدقہ فطر اس پر بھی واجب ہے اور اس کے زیر کفالت جتنے افراد ہیں ان کا صدقہ فطر ادا کرنا بھی اس پر لازم ہے۔

سفیان ثوری امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ خاوند پر صرف یہ واجب ہے کہ وہ اپنی بیوی کو کھانا کھلائے اس پر یہ بھی واجب نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کے خادم کو کھانا کھلائے اور بیوی پر واجب ہے کہ وہ اپنا صدقہ فطر بھی ادا کرے اور اپنے خادم کا صدقہ فطر بھی ادا کرے انہوں نے کہا ہے کہ مرد پر صرف یہ واجب ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بچوں اور اپنے غلام کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے اور ان کی اہلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مرد اور عورت پر صدقہ فطر فرض کیا ہے اور چھوٹے اور بڑے پر اور آزاد اور غلام پر پس عورت پر لگ صدقہ فطر واجب ہے اور مرد پر لگ واجب ہے اور غلام کسی ماں کا مالک نہیں ہوتا اس لیے اس کا صدقہ فطر اس کے مالک پر واجب ہوگا اور چھوٹے بچے اس کے تابع ہیں اور بڑوں کی ذمہ داری اس پر نہیں ہے۔

(اتمید ج ۵ ص ۵۳۱-۵۳۲ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

صدقہ فطر کا تمام مسلمانوں پر واجب ہونا

۷۱۔ بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ عَلَى الْعَبْدِ

حتیٰ کہ غلاموں اور باندیوں پر بھی

وَاٰخَرِهِ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ

اس عنوان پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ غلام اور باندیاں تو کسی چیز کے مالک نہیں ہوتے ان پر صدقہ فطر کیسے واجب کیا گیا ہے؟ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ ہے کہ جس طرح ان کو نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کی قدرت ہے اسی طرح ان کو محنت مزدوری کر کے صدقہ فطر ادا کرنے کی بھی قدرت ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ ان کا مالک ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے گا۔

۱۵۰۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى مِنْ الْمُسْلِمِينَ.

اس کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۵۰۳ میں گزر چکی ہے۔

۷۲ - بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ

۱۵۰۵ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كُنَّا نَطْعِمُ الصَّدَقَةَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ.

اس حدیث کی شرح بھی حدیث: ۱۵۰۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۷۳ - بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

صَاعًا مِنْ طَعَامٍ

اس عنوان میں "طعام" کا لفظ ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک "طعام" سے مراد گندم ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ صحیح البخاری: ۱۵۱۰ میں خود حضرت ابوسعید کی تصریح ہے۔ طعام سے مراد جو کچھ کھنکھور ہے۔

۱۵۰۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ سُرْحِ بْنِ الْعَامِرِ أَنَّ سَعِيدَ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كُنَّا نُخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ.

امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ چار کلو گندم صدقہ فطر دیا جائے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک دو کلو گندم دیے جائیں جیسا کہ حدیث: ۱۵۰۷ میں ہے۔ مختلف اجناس سے صدقہ فطر دینے کی حکمت ہم ان شاء اللہ صدقہ فطر کی احادیث کے اخیر میں بیان کریں گے۔

۷۴ - بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ

۱۵۰۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے زکوۃ فطر فرض کی: کھجوروں سے چار کلو گرام اور جو سے چار کلو گرام پھر مسلمانوں میں سے ہر آزاد اور غلام پر اور ہر مرد اور عورت پر۔

جو سے چار کلو گرام صدقہ فطر ادا کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیصہ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از زید بن اسلم از عیاض بن عبد اللہ از حضرت ابی سعید رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: ہم چار کلو گرام جو صدقہ کھلاتے تھے۔

چار کلو گرام طعام یا دوسرے امانج سے

صدقہ فطر ادا کرنا

اس عنوان میں "طعام" کا لفظ ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک "طعام" سے مراد گندم ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ صحیح البخاری: ۱۵۱۰ میں خود حضرت ابوسعید کی تصریح ہے۔ طعام سے مراد جو کچھ کھنکھور ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از زید بن اسلم از عیاض بن عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح العامری: انہوں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا کہ ہم صدقہ فطر میں چار کلو گرام طعام دیتے تھے، چار کلو گرام جو دیتے تھے یا چار کلو گرام نمیر دیتے تھے یا چار کلو گرام کشمش دیتے تھے۔

چار کلو گرام کھجوروں سے صدقہ فطر ادا کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں الیث نے حدیث بیان کی از

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزَكْوَةِ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَجَعَلَ النَّاسُ بِذَلِكَ مُدَّةً مِنْ جَنَّةٍ. نافع کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے صدقہ فطر میں چار کلوگرام کھجور دینے کا حکم دیا یا چار کلوگرام جو دینے کا حکم دیا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: پس لوگوں نے دو کلوگرام گندم کو اس کے برابر قرار دے دیا۔

(صحیح مسلم: ۹۸۳، الرقم المسلسل: ۲۲۳۵، سنن ابوداؤد: ۴۲۳۵، سنن ترمذی: ۶۷۵، سنن نسائی: ۲۵۰۱-۲۵۰۰، سنن کبریٰ: ۲۲۹۱-۲۲۹۲، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۹۵، مسند الحمیدی: ۷۰۱، صحیح ابن حبان: ۳۳۰۰، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۳۹، المسند رک ج ۱ ص ۴۰۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۶۲، شرح الن: ۱۵۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۴۳۸۶، ج ۸ ص ۶۶، مؤسسة الرسالة، بیروت)

گندم سے صدقہ فطر دینے میں گندم کی مقدار چار کلوگرام ہے یا دو کلوگرام؟

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی خفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

گندم سے صدقہ فطر دینے میں گندم کی مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دو کلوگرام گندم دیئے جائیں گے کیونکہ اس حدیث میں نصف صاع گندم دینے کا ذکر ہے اور نصف صاع دو کلوگرام کے برابر ہیں اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک چار کلوگرام دی جائے گی کیونکہ صحیح البخاری: ۱۵۰۶ میں ایک صاع طعام دینے کا ذکر ہے اور ایک صاع چار کلوگرام کے برابر ہے اور طعام سے مراد ان کے نزدیک گندم ہے کیونکہ عرف میں طعام گندم کہتے ہیں۔

(محمد: تاریخ ج ۲ ص ۱۶۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

ایک صاع (چار کلو) گندم صدقہ فطر دینے کی تائید میں ائمہ ثلاثہ کی احادیث اور ان کا جواب

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں شرجیوٹے اور بڑے کی طرف سے اور آزاد اور غلام کی طرف سے چار کلو طعام یا چار کلو بخیر یا چار کلو یا چار کلو کھجور یا چار کلو شیش صدقہ فطر نکالتے تھے، ہم اسی طرح صدقہ فطر نکالتے رہے حتیٰ کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حج یا عمرہ کرنے کے لیے آئے پھر انہوں نے لوگوں سے منبر پر کلام کیا اور انہوں نے اپنے کلام میں یہ کہا کہ میری رائے یہ ہے کہ شام کے دو کلو گندم چار کلو کھجوروں کے برابر ہیں پھر لوگوں نے اس پر عمل کرنا شروع کر دیا تب حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے کہا: میں تو ہمیشہ چار کلو طعام ہی دیتا رہوں گا جب تک میں زندہ ہوں۔

(مسند ابوداؤد: ۱۶۶، سنن ترمذی: ۲۵۱۱، سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۹)

امام ابوداؤد نے کہا: ابن مسیہ کی روایت میں چار کلو طعام کی جگہ چار کلو گندم کا ذکر ہے، مگر یہ روایت محفوظ نہیں ہے۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: میں ہمیشہ چار کلو طعام نکالتا رہوں گا، ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں ایک صاع (چار کلو) کھجور یا جو یا خیر یا کشمش نکالتے تھے اس روایت میں سفیان نے آٹے کا اضافہ کیا۔

امام ابوداؤد نے یہ کہا: یہ اضافہ ابن عیینہ کا وہم ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۱۸)

میں کہتا ہوں کہ حدیث میں چار کلو طعام کا ذکر ہے اس سے ائمہ ثلاثہ کا گندم مراد لینا بلا دلیل ہے، ثانیاً جن روایات میں طعام کی جگہ گندم یا آٹے کا ذکر ہے، امام ابوداؤد نے ان کو راوی کا وہم قرار دیا ہے، لہذا حدیث سے صدقہ فطر میں چار کلو گندم کی مقدار ثابت نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی نصف صاع (دو کلو گندم) صدقہ فطر کے متعلق احادیث

امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن ثعلبہ بن ابی صغیر اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک صاع (چار کلو گرام) گندم (صدقہ فطر) ہر دو آدمیوں پر ہے خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے آزاد ہوں یا غلام مرد ہوں یا عورت رہا تم میں سے فنی تو اللہ اس کے باطن کو پاک کرے گا رہا تم میں سے فقیر تو وہ جتنا دے گا اللہ اس سے زیادہ اس پر لوٹا دے گا۔ (سنن ابو داؤد: ۱۶۱۹)

عبد اللہ بن ثعلبہ بن صغیر اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے پس آپ نے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم دیا: ایک صاع (چار کلو) کھجور یا چار کلو جو ہر ایک فرد کی طرف سے علی نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا: یا ایک صاع (چار کلو) گندم دو آدمیوں کی طرف سے ہر چھوٹے اور بڑے کی طرف سے اور ہر آزاد اور غلام کی طرف سے۔ (سنن ابو داؤد: ۱۶۲۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بصرہ میں منبر پر خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: اپنے روزوں کا صدقہ نکالو پس گویا کہ لوگوں کو علم نہیں تھا پس فرمایا: یہاں اللہ عینہ میں سے کون ہیں؟ تم اپنے بھائیوں کی طرف کھڑے ہو پس ان کو تعلیم دو پس بے شک وہ نہیں جانتے۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ صدقہ فرض کیا ہے ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو یا نصف صاع (دو کلو گرام) گندم ہر آزاد یا غلام پر مرد یا عورت پر چھوٹے یا بڑے پر پھر جب حضرت علی رضی اللہ عنہ آئے اور اس سے قیمت میں کی دہائی تو فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم پر وسعت کر دی ہے پس اگر تم ہر جنس سے ایک صاع (چار کلو) دو تو یہ بہتر ہو گا۔ (سنن ابی شیبہ: ۲۳۰۰) سنن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۷۰

سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۶۸ مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۸ طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۱۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم دیا: ایک صاع کھجور یا ایک صاع کشمش یا ایک صاع جو یا دو کلو گندم ہر شہری و دیہاتی پر اور ہر چھوٹے اور بڑے پر یا آزاد اور غلام پر۔ (سنن دارقطنی: ۲۰۶۲ دارالعرفۃ: ۱۳۲۴ھ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صدقہ فطر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو یا دو کلو گندم ہے ہر صغیر اور کبیرہ اور ہر آزاد اور غلام کی طرف سے۔ (سنن دارقطنی: ۲۰۶۳ دارالعرفۃ: ۱۳۲۴ھ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں لوگ صدقہ فطر نکالتے تھے ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع کشمش پس جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت آیا اور گندم زیادہ ہو گئی تو آپ نے ان چیزوں کا بدل نصف صاع گندم کر دیا۔ (سنن دارقطنی: ۲۰۷۰ سنن ابو داؤد: ۱۶۱۳)

امام ابو داؤد کی روایت کردہ حدیث اس طرح ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں لوگ صدقہ فطر نکالتے تھے ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع کشمش جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت آیا اور گندم بہ کثرت ہو گئی تو آپ نے ان دو چیزوں کا بدل نصف صاع (دو کلو) گندم کو کر دیا۔ (سنن ابو داؤد: ۱۶۱۳ سنن نسائی: ۲۵۱۵)

عبد اللہ بن ثعلبہ بن صغیر اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صدقہ فطر ادا کرو ایک صاع

کھجور یا ایک صاع ہو یا نصف صاع (دو کلو) گندم ہر چھوٹے یا بڑے سے یا ہر مرد یا عورت سے یا ہر آزاد اور غلام سے۔

(سنن دارقطنی: ۲۰۷۸، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۸۵، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۲، سنن ابوداؤد: ۱۶۲۱، اس حدیث کی سند قوی ہے)

عبداللہ بن ثعلبہ بن ابی سعید بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عید سے ایک دن یا دو دن پہلے خطبہ دیا، پس فرمایا: صدقہ فطر ہر ایک شخص کی طرف سے دو کلو گندم ہے یا اس کے علاوہ دوسرے طعام سے چار کلو ہے۔

(سنن دارقطنی: ۲۰۸۶، دارالمعرفۃ بیروت: ۱۳۲۲ھ)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: صدقہ فطر نصف صاع (دو کلو) گندم یا ایک صاع کھجور ہے ہر چھوٹے اور بڑے اور ہر آزاد اور غلام کی طرف سے۔ (سنن دارقطنی: ۲۰۸۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی ﷺ نے فرمایا: زکوٰۃ الفطر ہر آزاد اور غلام پر مرد اور عورت پر چھوٹے اور بڑے پر فقیر اور غنی پر ایک صاع کھجور یا نصف صاع (دو کلو) گندم ہے۔ (سنن دارقطنی: ۲۰۹۱، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۶۱)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: جس کے پاس نصف صاع (دو کلو) گندم ہو وہ صدقہ کرے یا ایک صاع ہو یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع آٹا ہو یا ایک صاع کشمش ہو۔

(سنن دارقطنی: ۲۰۹۳، اس کی سند میں سلیمان بن ارقم مترک الحدیث ہے)

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ہر مسلمان پر صدقہ فطر خواہ چھوٹا ہو یا بڑا غلام ہو یا آزاد دو کلو گندم ہے یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع ہو۔ (سنن دارقطنی: ۲۱۰۰، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۷۲، ثم الاسد لسیرتی: ۶۱۲، طبرانی کی سند میں ایک ضعیف راوی ہے جس کا نام جعفر بن محمد ہے، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۸۱)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ۱۰۰ بکلو گندم یا ایک صاع کھجور یا ۱۰۰ (صدقہ فطر ہے)۔

(سنن دارقطنی: ۲۰۰، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۷۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶)

ابو قتادہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے اس نے خبری میں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تک دو کلو گندم (صدقہ فطر) پہنچایا۔

(سنن دارقطنی: ۲۱۰۳، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۷۶، ۵۷۷۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶)

ابو قتادہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے ایک شخص نے خبر دی کہ اس نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دو آدمیوں کی طرف سے چار کلو گندم (صدقہ فطر) پہنچایا۔ (سنن دارقطنی: ۲۱۰۳، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۷۶، ۵۷۷۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مہینہ کے آخر میں فرمایا: اور وہ اس وقت بصرہ کے امیر تھے، تم اپنے روزوں کی زکوٰۃ نکالو تب لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا تب آپ نے فرمایا: یہاں پر اہل مدینہ میں سے کون ہے؟ تم لوگ کھڑے ہو اور اپنے بھائیوں کو تعلیم دو، کیونکہ یہ لوگ نہیں جانتے، اس زکوٰۃ کو رسول اللہ ﷺ نے فرض کیا ہے ہر مرد اور عورت پر آزاد اور غلام پر ایک صاع ہو یا کھجور یا نصف صاع (دو کلو) گندم۔ (سنن دارقطنی: ۲۱۰۵، سنن ابوداؤد: ۱۶۲۳، سنن نسائی: ۱۵۷۹)

۷۵ - بَابُ صَاعٍ مِّنْ زَبِيبٍ

ایک صاع (چار کلو) کشمش سے

۱۵۰۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ
الْعَدِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ
حَدَّثَنِي عِمْرَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَرْجٍ عَنْ أَبِي
إِمَامٍ بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسیر نے
حدیث بیان کی انہوں نے یزید العدنی سے سنا انہوں نے کہا:
ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از زید بن اسلم انہوں نے کہا: مجھے

عیاض بن عبد اللہ بن ابی سرح نے حدیث بیان کی از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: ہم نبی ﷺ کے زمانہ میں ایک صاع طعام یا ایک صاع کھجوریں یا ایک صاع جو یا ایک صاع کشمش دیتے تھے پھر جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ آئے اور گندم (بھی) آگئی تو انہوں نے کہا: میری رائے یہ ہے کہ ایک کلو گندم ان چیزوں کے دو کلو کے برابر ہے۔

سَعِيدُ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُعْطِيهَا فِي زَمَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَيْبٍ لَلْمَا جَاءَ مَعَاوِيَةُ وَجَاءَتْ السَّمَرَاءُ قَالَ أَرَى مُدًّا بَيْنَ هَذَا يَغْدُلُ مُدَّيْنِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۰۵ میں ملاحظہ فرمائیں۔

عید سے پہلے صدقہ دینا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حفص بن میسرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع از ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے نماز کی طرف نکلنے سے پہلے زکوٰۃ نکلوانے کا حکم دیا۔

۷۶۔ بَابُ الصَّدَقَةِ قَبْلَ الْعِيدِ

۱۵۰۹۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۵۰۳ کا مطالعہ کریں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عمر نے حدیث بیان کی از ربیعہ از عیاض بن عبد اللہ بن سعد از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں ایک صاع طعام نکالتے تھے اور حضرت ابوسعید نے کہا: ہمارا طعام جو کشمش، پنیر اور کھجور تھے۔

۱۵۱۰۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ عَنْ زَيْدٍ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُخْرِجُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ. وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ وَكَانَ طَعَامُنَا الشَّعِيرُ وَالزَّيْبُ وَالْأَقِطُ وَالتَّمْرُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۰۵ میں ملاحظہ فرمائیے۔

اس حدیث میں ثلاثہ احادیث ملتی ہیں کہ حضرت ابوسعید کی حدیث میں طعام سے مراد گندم ہے اور اس سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ گندم سے بھی ایک صاع یعنی چار کلو گرام صدقہ دینا چاہیے۔

آزاد اور غلام پر صدقہ فطر

کا وجوب

اور الزہری نے کہا: جو غلام تجارت کے لیے ہیں ان کی تجارت میں زکوٰۃ نکالی جائے گی اور عید الفطر میں ان کا صدقہ فطر دیا جائے گا۔

۷۷۔ بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

عَلَى الْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ فِي الْمَمْلُوكِينَ لِلتَّجَارَةِ يُزَكَّى فِي التَّجَارَةِ وَيُزَكَّى فِي الْفِطْرِ.

اس تعلیق کی اصل امام ابوسعید کی کتاب الاموال میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۷۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الحسن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے صدقہ فطر کو فرض کیا یا فرمایا: صدقہ رمضان کو فرض کیا مرد اور عورت پر آزاد اور غلام پر ایک صاع کھجوروں سے یا ایک صاع جو سے پس لوگوں نے نصف صاع (دو کلو) گندم کو ان کے برابر کر دیا پس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کھجوریں دیتے تھے پس جب اہل مدینہ کھجوروں کے محتاج ہو گئے تو وہ جو دینے لگے سو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما چھوٹوں اور بڑوں کی طرف سے صدقہ دیتے تھے حتیٰ کہ وہ میرے بیٹوں کی طرف سے بھی دیتے تھے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ان لوگوں کو صدقہ دیتے تھے جو اس کو قبول کرتے تھے اور لوگ عید کی نماز سے کدہ پہلے یا درودن پہلے صدقہ فطر دیتے تھے۔

۱۵۱۱ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ أَوْ قَالَ رَمَضَانَ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَالْحَرِّ وَالْمَمْلُوكِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ فَقَدَلَ النَّاسُ بِهِ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُعْطِي التَّمْرَ فَأَعْوَزَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنَ التَّمْرِ فَأَعْطَى شَعِيرًا. فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُعْطِي عَنِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ حَتَّى إِنْ كَانَ يُعْطِي عَنْ بَنِيهِ. وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُعْطِيهَا الَّذِينَ يَقْبَلُونَهَا وَكَانُوا يُعْطُونَ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۰۳ میں گزر چکی ہے

۲۸ - بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ

۱۵۱۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَالْحَرِّ وَالْمَمْلُوكِ

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۰۳ میں گزر چکی ہے۔

ان احادیث میں صدقہ فطر ادا کرنے کی جو اجناس بیان کی گئی ہیں ان کی قیمتوں میں کافی فرق ہے مثلاً دو کلو گندم اور چار کلو کشمش یا چار کلو پیڑ کی قیمت میں کافی فرق ہے اسی طرح قربانی کے جانوروں مثلاً ایک سال کے بکرے دو سال کی گائے اور پانچ سال کے اونٹ کی قیمت میں بہت فرق ہے۔ (۲۰۰۱ء میں) ہم نے اپنی تفسیر تبيان القرآن الج: ۳۴ کی تفسیر میں اس فرق کی حکمت لکھی تھی اور چونکہ ان احادیث میں بھی صدقہ فطر کی مختلف اجناس کا ذکر آیا ہے اس لیے ہم اس حکمت کو یہاں بھی نقل کر رہے ہیں:

چھوٹے اور بڑے کو

صدقہ فطر دینا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر کو فرض کیا ایک صاع جو سے یا ایک صاع کھجوروں سے چھوٹے اور بڑے پر آزاد اور غلام پر۔

قربانی کے جانوروں اور صدقہ فطر میں تنوع

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صرف مسنہ کی قربانی کرو یاں اگر دنیوں میں مسنہ دشوار ہو تو چھ ماہ کے دنبہ کی قربانی کر سکتے ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۲۷۹۷، مسیح مسلم: ۱۹۳، سنن نسائی: ۳۳۹۰، سنن ابن ماجہ: ۱۳۴۱)

بکرنے گائے اور اونٹ میں مسنہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کے دودھ پینے کے دانتوں کی جگہ چرے اور کھانے کے دانت نکل آئے ہوں۔ بکروں میں دودھ دانت، اس وقت نکل آتے ہیں جب ان کی عمر ایک سال کی ہو چکی ہو اور گائے اور اونٹ میں دودھ دانت اس وقت نکل آتے ہیں جب گائے کی عمر دو سال کی ہو چکی ہو اور اونٹ کی عمر پانچ سال کی ہو چکی ہو۔

جس طرح قربانی کے جانوروں میں نبی ﷺ نے تنوع کو مشروع اور مسنون فرمایا۔ یعنی بکرنے گائے اور اونٹ ہر ایک کی قربانی ہو سکتی ہے اور آپ نے کی ہے اور اب تک مسلمان حسب استطاعت بکروں، گایوں اور اونٹوں کی قربانی کرتے ہیں اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر میں بھی تنوع کو مشروع فرمایا ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں ہم ایک صاع (چار کلو گرام) طعام (صدقہ فطر) ادا کرتے تھے یا ایک صاع (چار کلو) کھجوریں یا ایک صاع (چار کلو) گندم یا ایک صاع (چار کلو) چغیر یا ایک صاع (چار کلو) کشمش جب حضرت معاویہ کا زمانہ آیا تو گندم آگئی اور انہوں نے کہا: میری رائے میں نصف صاع (دو کلو) گندم ان کے چار کلو کے برابر ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۵۰۷-۱۵۰۸، سنن ابوداؤد: ۱۶۰۰، سنن ترمذی: ۶۷۰، سنن نسائی: ۲۵۱۱، سنن ابن ماجہ: ۱۸۴۹)

آج کل (۲۰۰۱ء میں) نصف صاع یعنی دو کلو گندم تقریباً چھپیس روپے کے ہیں اور چار کلو کھجور تقریباً دو سو روپے کی ہیں اور چار کلو کشمش تقریباً چار سو روپے کی ہیں اور چار کلو چغیر تقریباً ایک ہزار روپے کا ہے سو جس طرح قربانی کے جانوروں میں تنوع ہے اور ان کی کئی اقسام ہیں اسی طرح صدقہ فطر میں بھی تنوع ہے اور اس کی کئی اقسام ہیں اور جو لوگ جس حیثیت کے ہوں وہ اس حیثیت سے صدقہ فطر ادا کریں مثلاً جو کروڑ پتی لوگ ہیں وہ چار کلو چغیر کے حساب سے صدقہ فطر ادا کریں جو لکھ پتی ہیں وہ چار کلو کشمش کے حساب سے صدقہ فطر ادا کریں اور جو ہزاروں روپوں کی آمدنی والے ہیں وہ چار کلو گرام کھجور کے حساب سے صدقہ فطر ادا کریں اور جو سینکڑوں کی آمدنی والے ہیں وہ دو کلو گندم کے حساب سے صدقہ فطر ادا کریں لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ آج کل کروڑ پتی ہوں یا سینکڑوں کی آمدنی والے ہوں سب دو کلو گندم کے حساب سے صدقہ فطر ادا کرتے ہیں اور تنوع پر عمل نہیں کرتے جب کہ قربانی کے جانوروں میں لوگ تنوع پر عمل کرتے ہیں اور کروڑ پتی لوگ بھی کئی لاکھ کے تیل خرید کر اور متعدد قیمتی اور مہنگے دے اور بکرے خرید کر ان کی قربانی کرتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟ ہم اپنا جائزہ لیں کہیں اس میں وجہ تو نہیں ہے کہ قربانی کے مہنگے اور قیمتی جانور خرید کر ہمیں اپنی شان و شوکت اور امارت دکھانے کا موقع ملتا ہے۔ ہم بڑے فخر سے وہ قیمتی جانور اپنے عزیزوں اور دوستوں کو دکھاتے ہیں اور نمود و نمائش کرتے ہیں اور صدقہ فطر کسی غریب آدمی کے ہاتھ پر رکھ دیا جاتا ہے اس میں دکھانے اور ستانے اور اپنی امارت جتانے کے مواقع نہیں ہیں اس لیے کروڑ پتی سے لے کر عام آدمی تک سب دو کلو گندم کے حساب سے صدقہ فطر ادا کرتے ہیں۔ سوچئے! ہم کیا کر رہے ہیں؟ ایسا نہ ہو کہ قیامت کے دن یہ ساری قربانیاں ریاکاری قرار دے کر ہمارے منہ پر مار دی جائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے قربانی کے جانوروں کی متعدد قسمیں اس لیے کی ہیں کہ ہر طبقہ کے لوگ اپنی حیثیت کے لحاظ سے قربانی کا تعین کریں۔ اسی طرح آپ نے صدقہ فطر کی متعدد اقسام بھی اس لیے کی ہیں کہ ہر طبقہ کے لوگ اپنی حیثیت کے لحاظ سے صدقہ فطر ادا کریں سو جس طرح ہم اپنی حیثیت کے لحاظ سے قربانی کے جانوروں کا تعین کرتے ہیں اس طرح ہمیں اپنی حیثیت کے لحاظ سے صدقہ فطر کی قسم کا تعین بھی کرنا

چاہیے اور تمام طبقات کے لوگوں کو صرف دو کلو گندم کے حساب سے صدقہ فطر پر نہیں ٹرانا چاہیے۔
 * باب مذکور کی احادیث شرح صحیح مسلم: ۲۱۸۵-۲۱۸۴-ج ۲ ص ۹۰۲-۹۰۰ پر مذکور ہیں ان کی شرح کی عنوان یہ ہیں:
 ① صدقہ فطر کے حکم میں مذاہب ② گندم کے نصاب میں مذاہب ③ نظریہ احناف پر دلائل۔

”کتاب الزکوٰۃ“ کا اختتام

الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین وعلیٰ آلہ واصحابہ وازواجہ
 ولربانہ اجمعین! آج ۱۹ ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ / ۲۴ اگست ۲۰۰۷ء بروز ہفتہ بعد نماز فجر ”کتاب الزکوٰۃ“ مکمل ہو گئی۔
 ”کتاب الزکوٰۃ“ میں ۱۷۲ احادیث مرفوعہ ہیں جن میں سے احادیث موصولہ ۱۱۹ ہیں اور باقی متابعات اور تعلیقات ہیں
 ان میں ایک سو احادیث مکررہ ہیں اور خالص احادیث ۷۲ ہیں ان میں ۱۷ احادیث ایسی ہیں جو صحیح مسلم میں بھی ہیں۔
 اللہ العلیین! جس طرح آپ نے یہاں تک پہنچا دیا ہے صحیح البخاری کی باقی احادیث بھی مکمل کرادیں اس کاوش کو میری طرف
 سے قبول فرمائیں اور میری والدین کی میرے اساتذہ کی میرے احباب کی میرے طلبہ کی اور تمام مارئین کی اور
 مسلمانوں کی مغفرت فرمادیں۔

آمین یا رب العلمین بجاہ حبیبک سید المرسلین محمد وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین۔



ہے کہ حج فوراً واجب ہوتا ہے یا اس میں تاخیر کی گنجائش ہے اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس میں ایک سال اور دو سال کی تاخیر کی گنجائش ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حج کے فرض ہونے کے بعد ایک سال کی تاخیر فرمائی تھی۔

(الملم ج ۳ ص ۲۵۶-۲۵۵ دارالمنیر بیروت: ۱۴۲۰ھ)

۱۔ بَابُ وَجُوبِ الْحَجِّ وَفَضْلِهِ

اس باب میں حج کی فرضیت اور اس کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور اب امام بخاری نے حج کے افعال سے متعلق ابواب کے بیان کو شروع کر دیا ہے۔

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ (آل عمران: ۹۷)۔
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور بیت اللہ کا حج کرنا ان لوگوں پر اللہ کا حق ہے جو اس کے راستہ کی استطاعت رکھتے ہوں اور جس نے کفر (انکار) کیا تو بے شک اللہ سارے جہانوں سے بے پروا ہے (آل عمران: ۹۷)۔

بیت اللہ کے اسماء

اس آیت میں بیت اللہ کا ذکر ہے بیت اللہ کے متعدد نام ہیں مشہور نام کعبہ ہے قرآن مجید میں ہے: جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِبْلَةً لِلنَّاسِ۔

(البقرہ: ۱۲۵)

کعبہ کا معنی شرف اور بلندی ہے اور بیت اللہ بھی مشرف اور بلند ہے اس لیے اس کو کعبہ کہتے ہیں۔

اس کا نام ”البيت العتيق“ بھی ہے قرآن مجید میں ہے:

وَلَوْ طُفُّوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ۔ (البقرہ: ۱۲۵)

”العتیق“ کا معنی آزاد کرنے والا ہے اور ترک کی روایت کرنے سے مسلمانانِ رخ سے آزاد ہو جاتا ہے۔

اس کا نام مسجد حرام بھی ہے قرآن مجید میں ہے:

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ۔ (البقرہ: ۱۲۵)

سبحان ہے وہ جو اپنے کرم بندہ کو رات کے قبل حرم میں مسجد حرام سے لے آیا۔

حج کی استطاعت کی تفصیل

ملا نظام الدین حنفی متون ۱۱۶۱ھ نے حج کی استطاعت میں حسب ذیل امور ذکر کیے ہیں:

(۱) حج کرنے والے کے پاس اتنا مال ہو جو اس کی رہائش کپڑوں لوہروں گھر کے سامان اور دیگر ضروریات سے اس قدر زائد ہو کہ مکہ تک جانے کے دوران حج تک وہاں رہنے اور پھر واپس آنے کے لیے اور سواری کے خرچ کے لیے کافی ہو اور اس کے پاس اس کے علاوہ اتنا مال ہو جس سے وہ اپنے قرضہ جات ادا کر سکے اور اس عرصہ کے لیے اس کے اہل و عیال کا خرچ پورا ہو سکے اور گھر کی مرمت اور دیگر مصارف ادا ہو سکیں۔

(۲) وہ شخص سالم الاعضاء اور تندرست ہو حتیٰ کہ لوے لنگڑے مفلوج جس کے ہاتھ پیر کٹے ہوئے ہوں بیمار اور بہت بوڑھے شخص پر حج فرض نہیں ہے اگر وہ سفر خرچ اور سواری کے مالک ہوں تب بھی ان پر حج فرض نہیں ہے اور جو شخص نابینا ہو اس پر بھی حج

کرنا فرض نہیں ہے اور نہ اپنے مال سے حج کرنا فرض ہے اگر اس کو تادمینر ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر پھر بھی حج فرض نہیں ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس میں دو روایتیں ہیں۔

(۳) اگر راستہ میں سلامتی غالب ہو تو اس پر حج فرض ہے اور اگر سلامتی غالب نہ ہو تو پھر حج فرض نہیں ہے۔

(۴) اگر اس کے شہر اور مکہ کے درمیان تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت ہو تو عورت کے لیے ضروری ہے کہ اس کے ساتھ اس کا خاوند ہو یا اس کا محرم ہو اور محرم کے لیے ضروری ہے کہ وہ مامون آزاد اور عاقل اور بالغ ہو محرم کا خرچ حج کرانے والے کے ذمہ ہے۔

(۵) عورت کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اس وقت میں عدت نہ گزار رہی ہو خواہ عدت وفات ہو یا عدت طلاق۔

(نہادی عالم گیری ج ۱ ص ۲۱۹-۲۱۷ مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ)

استطاعت کے باوجود حج نہ کرنے والے پر وعید

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص سفر خرچ اور ایسی سواری پر قادر ہو جو اس کو بیت اللہ تک پہنچا دے اور وہ حج نہ کرے تو اس پر کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر مرے۔ (سنن ترمذی: ۸۱۲)

رسول اللہ ﷺ نے کتنے حج کیے؟

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہی ﷺ نے تیر حج کیے دو حج ہجرت سے پہلے اور ایک حج ہجرت کے بعد۔ (سنن ترمذی: ۸۱۵ سنن ابن ماجہ: ۳۰۷۶-۳۰۷۷)

حلال آمدنی سے حج کرنے کی فضیلت اور حرام آمدنی سے حج کرنے کی مذمت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی شخص حلال آمدنی سے حج کرنے کے لیے نکلتا ہے اور اپنا ہیر اونٹ کی رکاب میں رکھتا ہے اور "لیک لیک" کے ساتھ نداء کرتا ہے تو آسمان سے آواز آتی ہے: "لیک وسعدیک" (تیری حاضری قبول ہے) تیر سفر خرچ حلال ہے اور تیری سواری حلال ہے اور تیر حج مقبول ہے اور وہ نہیں ہے اور جب کوئی شخص حرام آمدنی کے ساتھ حج کے لیے نکلتا ہے اور اپنا ہیر اونٹ کی رکاب میں رکھ کر کہتا ہے: "لیک" تو آسمان سے ایک منادی نداء کرتا ہے: "لا لیک لا سعدیک" (تیری حاضری قبول نہیں) تیرا سفر خرچ حرام ہے تیری سواری حرام ہے اور تیر حج مقبول نہیں ہے۔ (المجموع: ۵۲۳ ج ۱ ص ۱۰۹-۱۰۸ مسند العزیز: ج ۱ ص ۱۵۱)

۱۵۱۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الْفَضْلُ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَتَمٍ فَجَعَلَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ وَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصُرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الْيَسْقِ الْأَخِيرِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِرَبِيعَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از سلیمان بن یسار از عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ حضرت الفضل رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سواری پر بیٹھے تھے پس قبیلہ ختم کی ایک عورت آئی تو حضرت الفضل اس کی طرف دیکھنے لگے اور وہ ان کی طرف دیکھنے لگی اور نبی ﷺ نے حضرت الفضل کا چہرہ دوسری طرف کر دیا اس عورت نے کہا: یا رسول اللہ! بے شک اللہ کا اپنے بندوں پر حج کا فریضہ ہے میرا ہاپ بہت

کے کہ کوئی شخص فوت ہو چکا ہو اور اس نے حجۃ الاسلام نہ کیا ہو۔

صاحب الہدایہ نے یہ کہا ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ انسان کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو عطا کر دے خواہ نماز ہو یا صدقہ ہو یا روزہ ہو یا کوئی اور عبادت ہو یہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک صحیح ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے دو مینڈھوں کی قربانی کی ایک اپنی طرف سے اور ایک اپنی امت کی طرف سے۔ (صحیح مسلم: ۱۹۶۷، سنن ابوداؤد: ۴۷۹۲)

عبادت کی کئی قسمیں ہیں: (۱) مالیہ حصہ، جیسے زکوٰۃ (۲) بدنیہ حصہ، جیسے نماز (۳) اور دونوں سے مرکب، جیسے حج۔ پہلی قسم میں نیابت جاری ہوتی ہے اور دوسری قسم میں کسی حال میں نیابت جائز نہیں ہے اور تیسری قسم میں اس وقت نیابت جائز ہے جب اصل مکلف شخص اس عبادت کی ادائیگی سے عاجز ہو اور جب وہ خود اس عبادت پر قادر ہو تو کسی اور کا اس کی طرف سے اس عبادت کو کرنا جائز نہیں ہے اور اس میں یہ شرط ہے کہ اصل مکلف تا حیات اس عبادت کو کرنے سے عاجز ہو کیونکہ حج پوری زندگی میں فرض ہے اور نفلی حج میں قدرت کی حالت میں بھی نیابت جائز ہے کیونکہ نفل کے باب میں زیادہ وسعت ہے اور ظاہر الحمد بہ یہ ہے کہ حج اس کا ہوگا جس کی طرف سے حج کیا جائے گا جیسا کہ اختصیہ کی حدیث میں مذکور ہے۔

حج بدل میں حج کس کا ہوگا؟ حج کرنے والے کا یا حج کروانے والے کا؟

امام محمد کے نزدیک حج اس کا ہوگا جو حج کرے گا اور حج کرانے والے کو مال خرچ کرنے کا ثواب ملے گا۔

(ہدایہ اولین ص ۷۷-۷۸ محمد علی کارخانہ تجارت کتب کراچی)

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ جب مریض کسی شخص کو حج کرنے کا حکم دے پھر بعد میں وہ تندرست ہو جائے تو فقہاء احناف، امام شافعی اور ابو ثور نے یہ کہا ہے کہ اب اس کے لیے وہ حج کافی نہیں ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ وہ خود حج کرے اور امام احمد اور اسحاق نے یہ کہا ہے کہ اس کی طرف سے حج کیا گیا ہے، اس کے لیے کافی ہے اسی طرح سے جو شخص اس مرض میں مر گیا اور اس کی طرف سے حج کیا جا چکا ہے تو فقہاء احناف اور ابو ثور نے کہا ہے کہ وہ اس کے لیے حجۃ الاسلام سے کافی ہے اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ اس کے لیے یہ حج، حجۃ ۱۱ ام سے کافی ہے اور دوسرا یہ ہے کہ کافی نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۸۱-۱۸۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۲ھ)

حج بدل کرنے کے ثبوت میں دیگر احادیث

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے منیٰ ایک شخص کو کہہ رہا تھا: شہرمہ کی طرف سے لیکر آپ نے پوچھا: شہرمہ کون ہے؟ اس نے کہا: میرا بھائی ہے یا میرا رشتہ دار ہے؟ آپ نے پوچھا: کیا تم نے اپنا حج کر لیا ہے؟ اس نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: پہلے اپنا حج کرؤ پھر شہرمہ کی طرف سے حج کرو (افضل یہی ہے کہ پہلے اپنا حج کرے بعد میں دوسرے کی طرف سے)۔ (سنن ابوداؤد: ۱۸۱۱، سنن ابن ماجہ: ۲۹۰۳، المستدرک لابن حارود: ۲۹۹، مشکل الآثار ج ۳ ص ۲۲۳، صحیح ابن خزیمہ: ۳۰۳۹، مسند ابویعلیٰ: ۲۳۴۰، سنن الدار قطنی ج ۲ ص ۲۶۷، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۳۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کیا یا ان کا کوئی قرض ادا کیا وہ قیامت کے دن ابراہیم (علیہ السلام) کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔

(سنن دار قطنی ج ۲ ص ۲۵۹، طبع قدیم سنن دار قطنی: ۲۵۷۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۲ھ)

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنے والدین کی طرف سے حج کرے

تو وہ حج اس کی طرف سے بھی قبول کیا جاتا ہے اور اس کے والدین کی طرف سے بھی اور ان کی روحیں آسمان میں خوش ہوتی ہیں اور وہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک نیکی کرنے والا نکلتا جاتا ہے۔ (سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۹ طبع قدیم سنن دارقطنی: ۲۵۷۳ دارالکتب العلمیہ اس کی سند میں ایک راوی ابو سعید البقال ضعیف ہے تہذیب الحدیث ج ۴ ص ۸۰-۷۹)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنے باپ اور ماں کی طرف سے حج کیا اس کا اپنا حج بھی ہو گیا اور اس کو دس حج کرنے کی فضیلت ملے گی۔ (سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۹ طبع قدیم رقم الحدیث: ۲۵۷۶ طبع جدید اس حدیث کا محل یہ ہے کہ اس پر جو حج فرض ہے وہ اس کو ادا کرنے کی نیت کرنے پر اس کا ثواب اپنے ماں باپ کو پہنچا دے)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے سوال کیا کہ میرے باپ کا انتقال ہو گیا اور اس نے حج نہیں کیا آپ نے فرمایا: یہ بتاؤ کہ اگر تمہارے باپ پر قرض ہوتا اور تم اس کو ادا کرتے تو وہ قبول کیا جاتا؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: تو پھر تم اپنے باپ کی طرف سے حج کرو۔ (سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۹ طبع قدیم الرقم الاوسط: ۱۰۰۰ حافظ السبکی نے کہا: اس حدیث کو امام بخاری نے اور امام طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۸۲)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۴- ج ۳ ص ۶۳۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوانات ہیں:

① حج بدل میں شوافع کا نظریہ اور تشیع حدیث ② حج بدل میں احناف کا نظریہ ③ حج بدل کے عدم وجوب میں مالکیہ کے دلائل ④ دلائل مالکیہ کے جوابات ⑤ حاکمہ نظریہ ⑥ نظریہ اصف پر ⑦ اسوات۔۔۔ لیے ایصال ثواب۔

۲- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿يَا تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَاعْلَمِي أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَ اللَّهِ بِأَمْرٍ﴾
 (حج کا اعلان کیجئے) وہ آپ کے پاس دور دراز راستوں سے پیدیں اور ہر ذبلے اونٹ پر سوار ہو کر آئیں گے تاکہ وہ اپنے فوائد کے منافع لیں ﴿(الحج: ۲۸-۲۷)

مقامات پر حاضر ہوں۔ (الحج: ۲۸-۲۷)

امام بخاری نے اس باب کے عنوان میں اس آیت کو ذکر کیا ہے تاکہ یہ معلوم ہو کہ حج کی سواری پر قدرت کی جو شرط ہے وہ پیدل حج کرنے کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ اس آیت میں حج کے لیے پیدل چل کر جانے اور سواری پر جانے دونوں کا ذکر ہے۔

قیامت تک وہی حج کر سکیں گے جنہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پکار پر لبیک کہا تھا

امام ابن جریر متوفی ۳۱۰ھ نے اس آیت کی تفسیر میں حسب ذیل روایات ذکر کی ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں حکم دیا کہ آپ لوگوں میں حج کرنے کا اعلان کیجئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا: اے میرے رب! ان سب لوگوں تک میری آواز کیسے پہنچے گی؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: آپ اعلان کیجئے! آواز پہنچانا میرا کام ہے پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اعلان کیا: اے لوگو! تم پر اس قدیم گھر کا حج فرض کر دیا گیا ہے سو تم حج کرو! آسمان اور زمین کی تمام مخلوق نے اس اعلان کو سن لیا کیا تم نہیں دیکھتے کہ زمین کے دور دراز علاقوں سے تلبیہ پڑھتے ہوئے لوگ حج کرنے کے لیے آتے ہیں!

(جامع البیان: ۱۸۹۳۵ تفسیر امام ابن ابی حاتم: ۱۳۸۷۷ المستدرک ج ۲ ص ۳۸۸-۳۸۹)

مجاہد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس آیت کی تفسیر میں یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ایک پتھر پر کھڑے ہو کر عدا کی: اے لوگو! تم پر حج فرض کر دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ عدا ان سب کو سنائی جو مردوں کی پشت میں اور عورتوں کے رحموں میں تھے اور ان سب نے اس عدا کا جواب دیا جو اللہ تعالیٰ کے علم میں قیامت تک حج کرنے والے تھے جنہوں نے ”اللھم لیکنک اللھم لیکنک“ کہا تھا۔ (جامع البیان: ۱۸۹۳: ۶، المسند رک ج ۲ ص ۵۵۲)

اس آیت کی مزید تشریح ہماری تفسیر تبيان القرآن سورة الحج: ۹۸-۹۷ میں ملاحظہ فرمائیں۔

﴿فَلِجَاثِلَةٍ﴾ (ج: ۲۰) الطَّرْقُ الْوَاسِعَةُ۔ ”لججا جثا“ وسیع اور کشادہ رہتے۔

امام بخاری کی عادت ہے جب آیت میں کوئی مشکل لفظ آیا ہو تو اس کا معنی بیان کر دیتے ہیں اس آیت میں ”لج عمیق“ کا لفظ تھا تو امام بخاری نے بتایا اس کی جمع ”لججا جثا“ ہے اور اس کا معنی ہے: وسیع اور کشادہ رہتے۔

۱۵۱۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكَبُ رَاحِلَتَهُ بِهَدْيِ الْخَلِيفَةِ ثُمَّ يَهْلُ حَتَّى تَسْتَوِيَ بِهِ فَلَا مَمَّةَ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن عیسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب کہ سالم بن عبد اللہ بن عمر نے ان سے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ ذوالخلیفہ میں سواری پر سوار ہوئے پھر آپ نے احرام باندھا حتی کہ سواری سیدھی کھڑی ہو گئی۔

(صحیح مسلم: ۱۱۸۷، ارتقا المسلسل: ۲۷۷۵، سنن ابوداؤد: ۷۷۲، سنن نسائی: ۱۱۷، سنن ابن ماجہ: ۳۶۲۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن عیسیٰ ابو عبد اللہ القسری مصری الاصل یہ تستر میں تجارت کرتے تھے تو اس طرف منسوب ہو گئے ۲۴۳ھ میں ان کی وفات ہوئی (۲) ابن وہب وہ عبد اللہ بن وہب مسری ہیں (۳) یونس بن یزید الاطالی (۴) محمد بن شہاب الزہری (۵) سالم بن عبد اللہ بن عمر (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (مردۃ القاری ج ۶ ص ۱۸۶)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ ذوالخلیفہ میں سواری پر سوار ہوئے۔

سواری پر سوار ہو کر حج کرنا افضل ہے یا پیدل چل کر؟

علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ کہتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر حج میں سواری پر سوار ہونا اور پیدل چلنا دونوں جائز ہیں تاہم اس میں بحث ہے کہ ان میں سے افضل کون سی چیز ہے۔

جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ سواری پر سفر کرنا افضل ہے کیونکہ اس میں نبی ﷺ کے فعل کی اتباع ہے اور حج کے سفر میں خرچ کرنا ہے اور حج کے سفر میں خرچ کرنا بہت زیادہ اجر و ثواب کا موجب ہے۔ (مردۃ القاری ج ۹ ص ۱۸۶)

سواری پر حج کرنے کی فضیلت میں احادیث

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حج میں خرچ کرنا اللہ کی راہ میں خرچ کرنا ہے سات سو گنا۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۵، المعجم الاصل: ۵۲۷۰) یہ حدیث حسن ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حج میں خرچ کرنا اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی مثل ہے ایک درہم کو خرچ کرنا سات سو درہم کو خرچ کرنے کے برابر ہے۔ یہ حدیث حسن ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۰۸)

عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے اللہ کے وفد ہیں اگر وہ سوال کریں تو ان کو عطا کیا جاتا ہے اگر وہ دعا کریں تو ان کی دعا قبول ہوتی ہے اور اگر وہ خرچ کریں تو ان کو اس کا بدل عطا کیا جاتا ہے۔ الحدیث (شعب الایمان: ۲۱۰۳)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے اللہ عزوجل کے وفد ہیں وہ جو سوال کریں اللہ عطا فرماتا ہے وہ جو دعا کریں اللہ قبول فرماتا ہے اور وہ جو خرچ کریں اس کا عوض انہیں ایک درہم کے بدلہ میں دس لاکھ درہم عطا کیا جاتا ہے۔ (شعب الایمان: ۲۱۰۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک عورت نے نذر مانی کہ وہ پیدل چل کر بیت اللہ جائے گی پس نبی ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: بے شک اللہ اس کے پیدل چلنے سے مستغنی ہے اس کو سوار ہونے کا حکم دو۔

(سنن ترمذی: ۱۵۳۶)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سواری پر سوار ہو کر حج کرنا زیادہ الفضل ہے کیونکہ اس میں اللہ کی راہ میں خرچ کرنا ہے اور حج میں خرچ کرنے سے ایک درہم کے بدلہ میں سات سو درہم یا دس لاکھ درہم جرماتا ہے اور سب سے بڑھ کر یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سواری پر سوار ہو کر حج کیا تھا اور سوار ہو کر حج کرنے میں آپ کے فعل کی اتباع ہے۔

پیدل حج کرنے کی فضیلت میں احادیث

بعض فقہاء نے کہا: پیدل چل کر حج کرنا زیادہ الفضل ہے کیونکہ اس میں زیادہ مشقت ہے اور اس کا اجر بہت زیادہ ہے حدیث میں ہے:

زازان بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بہت سخت بیمار ہو گئے انہوں نے اپنے بیٹوں کو بلا کر جمع کیا پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جو مکہ سے پیدل حج کرنے کے لیے نکلا حتیٰ کہ مکہ لوٹ آیا اللہ اس کو ہر قدم کے بدلے میں سو نیکیاں عطا فرمائے گا ہر نیکی حرم کی نیکیوں کی مثل ہوگی پوچھا گیا: حرم کی نیکیاں کیسی ہیں؟ فرمایا: ہر نیکی ایک لاکھ نیکیوں کے برابر ہے۔ (المستدرک ج ۵ ص ۱۷۳ المطالب العالیہ: ۱۰۶۱ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۰۹ سنن بیہقی ج ۱ ص ۸۷ التہذیب ج ۳ ص ۱۶۹)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے کسی چیز کا کوئی انوس نہیں ہے سوائے اس کے کہ میں نے پیدل حج نہیں کیا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے سوار ہو کر حج کیا اس کو ہر قدم پر ایک نیکی ملے گی اور جن نے پیدل حج کیا اس کو ہر قدم چلنے پر حرم کی سو نیکیاں ملیں گی۔ (الکامل لابن عدی ج ۳ ص ۱۵۷۰ المسکتۃ الاثریہ پاکستان)

سواری پر حج کرنے والوں کو ملال نہیں کرنا چاہیے

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ سوار ہو کر حج کرنے اور پیدل چل کر حج کرنے کا معاملہ اشکام اور احوال کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۰۰ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے فضل سے ۱۹۹۳ء میں حج کیا تھا اور ۱۹۸۳ء سے میری عمر میں شدید درد تھا مجھے مکہ مکرمہ سے پیدل چل کر حج کے لیے جانے کی بہت خواہش تھی لیکن میں اپنی عمر کی تکلیف کی وجہ سے دو کلو میٹر سے زیادہ پیدل نہیں چل سکتا تھا

بہر حال میں اپنی مجبوری کی وجہ سے بس میں بیٹھ کر مٹی، عرناںات، مزدلفہ اور پھر واپس مکہ مکرمہ آیا لیکن مجھے بڑا قلق رہتا تھا کہ میں پیدل حج کر کے ہر قدم پر حرم شریف کی سات سوئکیوں کا اجر حاصل نہیں کر سکا لیکن آج ان سطور کے لکھتے وقت میں سوچ رہا ہوں کہ کیا ہوا جو میں نے پیدل حج نہیں کیا میں نے سواری پر سوار ہو کر حج کیا اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کو پالیا اور سواری کے کرائے میں جو میں نے رقم خرچ کی تو ایک حدیث کے مطابق مجھے ایک روپے کے مقابلہ میں ان شاء اللہ سات سو روپے راہِ خدا میں خرچ کرنے کا اجر ملے گا اور دوسری حدیث کے مطابق مجھے ان شاء اللہ ایک روپے کے مقابلہ میں دس لاکھ روپے راہِ خدا میں خرچ کرنے کا اجر ملے گا اور چونکہ یہ روپے حرم شریف میں خرچ ہوئے تو ان کا اجر بھی ہر روپے پر سات سو گنا زیادہ ہوگا سو اس بحث کے لکھتے وقت پیدل حج نہ کرنے کی وجہ سے جو مجھے چودہ سال سے ملال تھا وہ آج جاتا رہا (یہ سطور ۲۰ رجب ۱۴۲۸ھ/ ۵ اگست ۲۰۰۷ء کو لکھی گئی ہیں)۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۷۸ ج ۳ ص ۶۷۵ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۵۱۵ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ سَمِعَ عَطَاءً يُحَدِّثُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ إِهْلَالَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذِي الْحُلْفَةِ حِينَ اسْتَوَتْ بِهِ رَاِحَلَتُهُ. رَوَاهُ أَنَسُ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے کہا: ہمیں الولید نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں نے عطاء سے سنا وہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے حدیث روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا حرام ہندھنا ذوالحلیفہ سے تھا آپ کی سواری سیدھی تیزی ہو گئی۔ اس حدیث کو حضرت انس اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی روایت کیا ہے۔

اس حدیث کی شرح بھی حسب ساق ہے۔

۳ - بَابُ الْحَجِّ عَلَى الرِّحَالِ

۱۵۱۶ - وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَتَّابٍ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مَعَهَا أَخَاهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ فَأَعْمَرَهَا مِنَ التَّوْبِيمِ وَخَلَّاهَا عَلَى لَبٍ.

ابن ابی حاتم نے کہا: ہمیں مالک بن دینار نے حدیث بیان کی از القاسم بن محمد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ نے ان کے ساتھ ان کے بھائی حضرت عبدالرحمن کو بھیجا پس انہوں نے حضرت عائشہ کو مقام تنعیم سے عمرہ کرایا اور ان کو پائن کی پھلی لکڑی پر بٹھایا۔

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حج میں پالائیں باندھو کیونکہ حج بھی دو جہادوں میں سے ایک جہاد ہے۔

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَسَلُّوا الرِّحَالَ عَلَى الْحَجِّ فَإِنَّهُ أَحَدُ الْجِهَادَيْنِ.

اس تعلق کی اصل مصنف عبدالرزاق: ۸۸۴۰ میں ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حج کو جہاد اس لیے فرمایا کہ حج میں بھی انسان اپنے نفس کے ساتھ جہاد کرتا ہے حج کی مشقت پر مہر کرتا ہے نفسانی لذتوں کو ترک کرتا ہے اپنے آپ کو شہوت کے تقاضوں سے دور رکھتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابوبکر المہدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث

۱۵۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمَقْدِسِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَزْرَةُ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ

ثُمَّامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ آتَسٍ قَالَ سَخَّ آتَسٌ عَلَى رَحْلٍ وَلَمْ يَكُنْ شَرِيحًا وَخَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَخَّ عَلَى رَحْلٍ وَكَانَتْ زَائِلَةً.
 بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عزروہ بن ثابت نے حدیث بیان کی از ثمامہ بن عبد اللہ بن انس انہوں نے بیان کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے پالان پر بیٹھ کر حج کیا اور وہ کنجوس نہ تھے اور انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی پالان پر سوار ہو کر حج کیا اور اونٹ کی دونوں طرف کی تھیلیوں میں آپ کا سامان لدا ہوا تھا۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن ابی بکر المقدی (۲) یزید بن زریج (۳) عزروہ بن ثابت الانصاری (۴) ثمامہ (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۰)

۱۵۱۸ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّمُنُ بْنُ نَابِلٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ اعْتَمَرْتُ وَلَمْ أَعْتَمِرْ لَقَالَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ إِذْهَبْ بِأَخَوَتِكَ فَأَعْمِرْهُمَا مِنَ التَّعِيمِ. فَأَحَقَّبَهَا عَلَى نَاقَةٍ فَأَعْتَمَرَتْ.
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایمن بن نابل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں القاسم بن محمد سے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ لوگوں نے عمرہ کر لیا اور میں نے عمرہ نہیں کیا آپ نے فرمایا: اے عبدالرحمن! اپنی بہن کو لے جاؤ اور ان کو مقام تعیم سے عمرہ کراؤ حضرت عبدالرحمن نے ان کو اونٹنی پر اپنے پیچھے پالان پر بٹھایا پس انہوں نے عمرہ کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۳ میں مذکور ہے: تاہم ان دونوں حدیثوں سے بھی معلوم ہوا کہ پیدل حج کرنے کی بہ نسبت سواری پر بیٹھ کر حج کرنا افضل ہے۔

حج مقبول کی فضیلت

۴۔ تَابُ فَضْلِ الْحَجِّ الْمَبْرُورِ

اس عنوان میں حج مبرور کا لفظ ہے: تاہم دیکھئے کہ اس کا معنی ہے: حج مقبول اور سرور نے کہا: اس کا معنی ہے: جس حج میں کوئی گناہ نہ کیا ہو۔ مبرور کا لفظ "بر" ہے اس کا معنی ہے: ٹھیک۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۱)

میں کہتا ہوں کہ حدیث میں حج مبرور کا معنی یہ بیان کیا گیا ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حج مبرور کی جزاہ صرف جنت ہے آپ سے پوچھا گیا کہ "بر" کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: کھانا کھانا اور اچھی باتیں کرنا۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۲۵، صحیح ابن خزیمر: ۳۷۲، فضلاء الکبیر للعلی ج ۱ ص ۱۳۱، شعب الایمان: ۴۱۱۹)

۱۵۱۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از الزہری از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ

رسول اللہ ﷺ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے سوال کیا گیا: کون سا عمل سب سے افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا، پوچھا گیا: پھر کون سا عمل افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ کی راہ میں جہاد کرنا، پوچھا گیا: پھر کون سا ہے؟ آپ نے فرمایا: حج مبرور۔

سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. قِيلَ ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ جِهَادٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. قِيلَ ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ حَجٌّ مَبْرُورٌ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۲۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَرَى الْجِهَادَ أَفْضَلَ الْعَمَلِ أَفَلَا نَجَاهِدُ؟ قَالَ لَا لَكِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ حَجٌّ مَبْرُورٌ.

[طواف الحدیث: ۱۸۶۱، ۲۸۸۳، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶]

(سنن نسائی: ۲۶۲، سنن ابن ماجہ: ۲۹۰۱، مسند الطحاوی: ۹۳۹۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد الرحمن بن المبارک بن عبد اللہ بن عبد الرحمن الطہمان (۲) خالد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن الطہمان (۳) حبیب بن ابی عمرہ (۴) عائشہ بنت طلحہ بنت عبید اللہ التیمیہ القرشیہ قریش میں حسین ترین خاتون تھیں، مصعب بن الزہیر نے ان کا دس لاکھ مہر مقرر کیا تھا (۵) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۲)

حج کے جہاد سے افضل ہونے کی توجیہ

علامہ یوحنا بن علی بن خلف ابن بطلال، مالکی قرطبی متونی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: ہمارے نزدیک جہاد سب سے افضل عمل ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں جہاد کرنے والوں کی قلت تھی اور ہر شخص پر جہاد کرنا فرض عین تھا لیکن جب اسلام ہر جگہ پھیل گیا تو پھر جہاد فرض کفایہ ہو گیا جو شخص جہاد کر لیتا تو پھر باقی مسلمانوں سے جہاد کی فرضیت ساقط ہو جاتی، پس اس وقت حج جہاد سے افضل ہو گیا، کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی ﷺ نے حضرت عائشہ سے فرمایا: لیکن افضل جہاد حج مبرور ہے، لیکن جب دشمن مسلمانوں کے شہر پر ٹوٹ پڑے اور اس سے دفاع کی ضرورت ہو اور دشمن بہت غالب اور قوی ہو اور اس سے خطرہ ہو تو پھر اس وقت جہاد فرض عین ہو گا اور اس وقت جہاد کرنا حج سے افضل ہو گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر سے نکلنے پر روافض کا اعتراض اور اس کا جواب

اہلب نے کہا ہے کہ آپ نے فرمایا: لیکن افضل جہاد حج مبرور ہے اس میں آپ نے اس آیت کی تفسیر فرمائی ہے:

اور اپنے گھروں میں ٹھہری رہو اور قدیم جاہلیت کی طرح

وَكُنَّ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ

الاولیٰ۔ (الاحزاب: ۳۳)

اپنے پناؤ سنگھار کی نمائش نہ کرو۔

اس آیت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ عورتوں پر لازم ہے کہ وہ گھروں میں رہیں جیسا کہ روافض کا زعم ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر یہ طعن کرتے ہیں کہ وہ مسلمانوں میں صلح کرانے کے لیے اپنے گھر سے نکل کر بصرہ گئیں ان کا یہ طعن اس لیے وارد نہیں ہوتا کہ حضرت عائشہ دراصل حج کرنے کے لیے گئی ہوئی تھیں اسی اثناء میں باغیوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا تو حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اور ان کے رفقاء ان کے خوف سے مدینہ چھوڑ کر مکہ میں آ گئے اور حضرت عائشہ کو بھی مشورہ دیا آپ اب مدینہ نہ جائیں باغیوں سے کوئی بعید نہیں کہ وہ آپ کی بے حرستی کریں بصرہ میں ہمارے بہت حامی ہیں آپ ہمارے ساتھ وہاں چلیں سو حضرت عائشہ اصلاح کی غرض سے بصرہ روانہ ہو گئیں پھر جو ہونا تھا وہ ہو گیا لیکن حضرت عائشہ کا گھر سے لکھنا حج کے لیے تھا اور حج پر جانے کی اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے اجازت دی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سیار ابو الحکم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابو حازم سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے اللہ کے لیے حج کیا اور شہوت آمیز باتیں نہیں کیں نہ کوئی گناہ کیا تو وہ حج سے اس طرح واپس ہوگا جیسے اپنی ماں سے اسی دن پیدا ہوا ہے۔

۱۵۲۱ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سَيَّارُ أَبُو الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَنَ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ.

[الطواف للحدیث: ۱۸۱۹-۱۸۲۰]

(صحیح مسلم: ۳۵۰، المزمع السلسل: ۳۲۳۳، سنن ترمذی: ۸۱۱، سنن نسائی: ۲۶۲۷، سنن دارقطنی ج ۵ ص ۲۶۲، سنن احمد ج ۲ ص ۲۲۹، طبع قدیم)

مسند احمد: ۴۳۶، ج ۱۲ ص ۳۸، مؤسسة الرسالہ بیروت، جامع، مسند ابی جری: ۴۵۰، مکتبہ رشذریا ض: ۱۳۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) سیار (۴) ابو حازم سلیمان الاشجعی یہ عمر بن عبدالعزیز کے یہاں حکومت میں فوت

ہو گئے تھے (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۹۴)

”رفث“ اور ”فسق“ کا معنی

اس حدیث میں ”رفث“ اور ”فسق“ کے الفاظ ہیں ”رفث“ کے معنی ہیں: جماع کرنا اور جماع سے متعلق باتیں کرنا اور

”فسق“ کا معنی ہے: اللہ کے حکم کو ترک کرنا اور رافضیوں سے منحرف ہونا اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے نکل جانا۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۵، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

نیز اس حدیث میں مذکور ہے: وہ حج سے اس طرح واپس ہوگا جیسے اپنی ماں سے اسی دن پیدا ہوا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: یعنی اس کا کوئی گناہ نہیں ہوگا اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ اس کے تمام صفات اور کھاتر کی مغفرت کر

دی جائے گی اور گناہوں سے بڑی ہونے میں وہ اپنے اس حال کے مشابہ ہوگا جب وہ اپنی ماں کے بطن سے پیدا ہوا تھا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۰۳، دار المعرفہ بیروت: ۱۳۲۶ھ)

ملا علی قاری کی یہ تحقیق کہ حج کرنے سے گناہ کبیرہ معاف نہیں ہوتے اور نہ حقوق العباد معاف ہوتے ہیں
ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے ظاہر کا تقاضا یہ ہے کہ حج کرنے سے گزشتہ تمام صغیرہ اور کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں لیکن اس پر اجماع ہے کہ عبادات سے صرف وہ مغائز معاف ہوتے ہیں جن کا تعلق حقوق العباد سے نہ ہو کیونکہ حقوق العباد اس وقت معاف ہوتے ہیں جب صاحب حق کو راضی کر دیا جائے علاوہ ازیں شرک کے علاوہ باقی گناہوں کا معاف ہونا اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے۔

(مرقات ج ۵ ص ۳۸۲، المکتبۃ المحقانیہ پشاور)

مصنف کی یہ تحقیق کہ حج کرنے سے ہر قسم کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں

میں کہتا ہوں کہ ملا علی قاری کی اس عبارت نے توجہ کی عظمت اور اہمیت کو ختم کر دیا ہے صرف مغائز کی مغفرت تو ایک نماز پڑھنے سے بھی بلکہ وضوء کرنے سے بھی ہو جاتی ہے پھر حج کی خصوصیت کیا رہے گی! یہ ٹھیک ہے کہ کبیرہ گناہوں کی معافی تو بہ سے ہوتی ہے لیکن حج کرنے والا میدانِ عرفات میں اپنے تمام گناہوں سے توبہ کرتا ہے اس لیے حج کرنے سے اس کے تمام صغیرہ اور کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ ہماری اس تقریر کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

طلحہ بن عبید اللہ بن کریم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شیطان کو کسی دن اس سے زیادہ چھوٹا اس سے زیادہ خیر سے دور اس سے زیادہ حقیر اور اس سے زیادہ غضب ناک نہیں دیکھا جاتا وہ یومِ عرفہ دیکھتا ہے اور اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ وہ دیکھتا ہے کہ اس دن اللہ کی رحمت نازل ہو رہی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے بڑے بڑے گناہ معاف فرما رہا ہے سوا یومِ بدر کے۔ الحدیث

(موطأ امام مالک۔ کتاب الحج: ۲۳۵، شرح السنن ج ۷ ص ۱۵۸، شعب الایمان: ۳۰۶۹، الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۲۰۱، کنز العمال: ۱۲۱۰۵)

علامہ محمد بن عبدالباقی بن یوسف الزرقانی المالکی متوفی ۱۱۲۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا یہ معنی نہیں ہے کہ شیطان رحمت نازل ہوتے ہوئے دیکھتا ہے بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ دیکھتا ہے کہ فرشتے اپنے ہاتھ پھیلا کر حج کرنے والوں کے لیے رحمت اور مغفرت کی دعا کر رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ حج کرنے والوں کے ان کبیرہ گناہوں کو معاف فرما رہا ہے جن کو اس ملعون نے بندوں کے لیے مزین کیا تھا اور اس کی یہ خواہش تھی کہ وہ بندے ان گناہوں سے ملاک ہو جائیں اور ایمان سے شر کی طرف منتقل ہو جائیں اور اس کی طمع داکنی عذاب میں مبتلا ہو جائیں اور جب اس کی یہ خواہش پوری نہیں ہوئی تو وہ غم و غصہ میں مبتلا ہو گیا۔ (شرح الزرقانی ص ۱۵۵، دار احیاء التراث العربی بیروت ج ۱ ص ۱۳۱)

حافظ یوسف بن عبد اللہ ابن عبد البر المالکی القرطبی المتوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

موطأ امام مالک کی اس حدیث کی تائید میں اور متعدد احادیث ہیں ان میں سے بعض یہ ہیں:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یومِ عرفہ سے زیادہ کسی دن بھی اللہ تعالیٰ دوزخ سے بندوں کو آزاد نہیں کرتا اور اللہ (اپنی رحمت کے ساتھ بندوں کے) قریب ہوتا ہے اور فرشتوں کے سامنے نظر کر کے فرماتا ہے: ان لوگوں نے کیا ارادہ کیا تھا! (سنن نسائی: ۳۰۰۳، المستدرک ج ۱ ص ۴۶۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۱۸، سنن دار قطنی ج ۲

ص ۳۰۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۸۲، کنز العمال: ۱۲۰۷۲، صحیح مسلم: ۱۳۳۸، سنن ابن ماجہ: ۳۰۱۳، الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۲۰۱)

یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ میدانِ عرفات میں توبہ کرنے والے حجاج کی مغفرت کر دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی یہ

شان نہیں ہے کہ وہ فرشتوں کے سامنے خطا کاروں اور گناہ کاروں پر فخر کرے۔

حج کرنے والے کے کبیرہ گناہوں کو معاف فرمادینا

ابن المبارک نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: یوم عرفة "یوم المباحۃ" (فخر کا دن) ہے آپ سے پوچھا گیا: "یوم المباحۃ" کیا ہے؟ انہوں نے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ یوم عرفة کو آسمان دنیا پر نازل ہوتا ہے پھر فرشتوں کو بلاتا ہے اور فرماتا ہے: میرے ان بندوں کو دیکھو! ان کے بال بکھرے ہوئے اور غبار آلود ہیں، میں نے ان کی طرف ایک عظیم رسول بھیجا تو یہ اس پر ایمان لائے اور میں نے ان کی طرف ایک عظیم کتاب بھیجی تو یہ اس پر ایمان لائے یہ بہت دور دراز کے راستوں پر چل کر میرے پاس آئے ہیں اور یہ مجھ سے سوال کر رہے ہیں کہ میں ان کو دوزخ سے آزاد کر دوں سو میں نے ان کو آزاد کر دیا پس یوم عرفة سے زیادہ کسی دن بھی لوگوں کو دوزخ سے آزاد ہوتے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب عرفة کا دن ہوتا ہے تو اللہ آسمان دنیا کی طرف نازل ہوتا ہے اور اہل عرفات کی وجہ سے فرشتوں کے سامنے فخر فرماتا ہے اور فرماتا ہے: میرے ان بندوں کی طرف دیکھو! ان کے بال بکھرے ہوئے اور غبار آلود ہیں یہ دور دراز کے راستوں پر چل کر میرے پاس آئے ہیں میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے ان کی مغفرت کر دی ہے پس فرشتے کہتے ہیں کہ اے میرے رب! ملاں و ملاں فخص (یعنی وہ مغفرت کے لائق نہیں) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: میں نے ان سب کی مغفرت کر دی ہے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پس یوم عرفة سے زیادہ کسی دن بھی لوگ دوزخ سے آزاد نہیں کیے گئے۔ (شرح السنہ ج ۷ ص ۱۵۹، المسند رک ج ۱ ص ۳۶۵، علیہ الاموال ج ۳ ص ۳۰۵، مجمع بن زبیر: ۲۸۳، کنز العمال: ۱۲۰۷۴)

ابن جریج نے از محمد بن المنکدر از حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ اہل عرفہ کے اوپر ایک لختہ میں مغفرت نازل ہوتی ہے اس وقت ابلیس اپنے سر پر مٹی ڈال لیتا ہے اور کہتا ہے کہ ہائے ہلاکت! ہائے موت! پھر تمام شیاطین اس کے پاس جمع ہو کر پوچھتے ہیں کہ کیا ہوا؟ وہ کہتا ہے: میں نے ان کو ساڑھ ستر سال سے قید میں ڈالا ہوا تھا اور (آج) پلک بچھکنے میں ان کی مغفرت کر دی گئی۔

حج کرنے والے کے ذمہ حقوق احباب کو معاف فرمادینا

حضرت عباس بن مرداس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عرفہ کے دن شام کو اپنی امت کے لیے مغفرت اور رحمت کی دعا کی سو آپ بہت دیر دعا کرتے رہے پس اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی کہ میں نے ایسا کر دیا سو ان لوگوں کے جنہوں نے دوسروں پر ظلم کیا ہے رہے ان کے دگناہ جو میرے اور ان کے درمیان ہیں تم میں نے ان گناہوں کو معاف کر دیا پھر آپ نے دعا کی: اے میرے رب! تو اس پر توجہ دے کہ تو اس مظلوم کو جزا دے اور ثواب عطا فرما اور اس ظالم کی مغفرت فرما تو اس شام کو اللہ تعالیٰ نے یہ دعا قبول نہیں کی پھر جب دوسرے دن نبی ﷺ نے اس دعا کو دہرایا تو اللہ نے آپ کی دعا قبول کر لی اور فرمایا: میں نے ان کو معاف کر دیا تب رسول اللہ ﷺ مسکرائے آپ کے اصحاب نے پوچھا: یا رسول اللہ! آپ اس وقت کیوں مسکرا رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں اللہ کے دشمن ابلیس کی وجہ سے مسکرا رہا ہوں جب اس نے جان لیا کہ اللہ نے میری امت کے متعلق میری دعا قبول کر لی ہے تو وہ چلنے لگا: ہائے ہلاکت! ہائے موت! اور مٹی اٹھا کر اپنے سر پر ڈالنے لگا۔

(سنن ابن ماجہ: ۳۰۱۳، سنن ابوداؤد: ۵۲۳۴)

ابن المبارک نے بھی اپنی سند کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی ہے۔ (اتمہد ج ۱ ص ۹۷-۹۰، مسند ابوالکلب الحلیم: ۱۴۱۹، ۱۴۱۸)

حافظ ابن عبد البر نے یہ احادیث صحیحہ درج کی ہیں۔ ان سے واضح ہو گیا کہ جب حج کرنے والا میدان عرفات میں دعا کرتا ہے

تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام گناہ معاف فرمادیتا ہے خواہ وہ گناہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ، خواہ ان کا تعلق حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد سے اور ملا علی قاری کا یہ کہنا درست نہیں ہے کہ حج کرنے سے صرف گناہ صغیرہ معاف ہوتے ہیں، گناہ کبیرہ معاف نہیں ہوتے اور نہ وہ گناہ معاف ہوتے ہیں جن کا تعلق حقوق العباد سے ہو۔

اس حدیث سے استدلال کہ حج کرنے والا گناہوں سے اس طرح پاک ہو جاتا ہے، جیسے اسی دن اپنی ماں کے بطن سے پیدا ہوا ہو

نیز زیر بحث حدیث صحیح البخاری: ۱۵۲۱ میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: جس شخص نے دوران حج کوئی گناہ نہیں کیا تو وہ گناہوں سے اس طرح پاک ہو جائے گا جیسے وہ اسی دن اپنی ماں کے بطن سے پیدا ہوا ہے، اگر ملا علی قاری کی تحقیق کے مطابق اس کے صرف صغیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں اور اس کے کبیرہ گناہ باقی ہیں اور حقوق العباد بھی اس کے ذمہ ہیں تو پھر کس طرح وہ ایسا ہو گا کہ وہ اس دن ماں کے بطن سے پیدا ہوا ہے، نیز ملا علی قاری کا یہ کہنا بھی غلط ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ اس کے صرف صغیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں، ہم حافظ ابن حجر عسقلانی سے نقل کر چکے ہیں کہ اس کے تمام صغیرہ اور کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں، لہذا ملا علی قاری کا اس پر اجماع نقل کرنا بھی درست نہیں ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ پھر تو قاتلوں اور زانیوں کے لیے معاملہ آسان ہے، وہ قتل اور زنا کریں۔۔۔۔۔ اور حج کر کے اپنی مغفرت کرائیں

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ پھر تو زانیوں، قاتلوں، چوروں، ڈاکوؤں، سود خوروں اور رشوت خوروں کے لیے معاملہ آسان ہے، وہ سال بھر یہ کبیرہ گناہ کرتے رہیں اور سال کے آخر میں حج کر آئیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جو عادی مجرم ہوتے ہیں ان کو حج کرنے کی توفیق ہی نہیں ہوتی، اور جو اس طرح کے کبیرہ گناہ کرنے والا ہو وہ اسی وقت حج کرنے چاہتا ہے جب اس کے دل میں خوف خدا کا قلبہ ہوتا ہے، اور وہ اپنے گناہوں پر نادم ہوتا ہے اور دل سے گناہوں پر تائب ہوتا ہے اور جو اس طرح نہ ہو اس کو حج کرنے کی توفیق نہیں ہوتی۔ ۱۹۹۳ء میں حج کے سلسلہ میں حاجی کیپ جا رہا تھا، میں جس جگہ میں بیٹھا تھا اس کے ڈرائیور نے مجھ سے پوچھا: آپ حج کرنے جا رہے ہیں؟ میں نے کہا: ہاں! اس نے کہا: اپنی اپنی قسمت ہے! میں اٹھارہ سال مکہ میں رہا اور میں نے حج نہیں کیا اور آپ پاکستان سے حج کرنے جا رہے ہیں!

خلاصہ یہ ہے کہ ہر شخص کو حج کرنے کی توفیق نہیں ہوتی، حج کرنے دیا جاتا ہے جس کے دل میں خوف خدا کا جذبہ ہوتا ہے اور وہ فیکوں پر آمادہ اور گناہوں کے ترک کرنے پر تیار ہوتا ہے، علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے، وہ قادر مطلق ہے، بے نیاز ہے، اگر وہ قاتلوں، ڈاکوؤں اور زانیوں کی بھی مغفرت فرما دے تو وہ مالک ہے، کسی کو اس پر اعتراض کرنے کا کیا حق ہے!

۵۔ بَابُ فَرَضِ مَوَاقِیْتِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

حج اور عمرہ کے مواقیت کا تقرر

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

مواقیت: میقات کی جمع ہے، جیسے میعاد کی جمع مواعید ہے، امام بخاری نے عنوان میں لکھا ہے: حج اور عمرہ کے مواقیت کو فرض کرنا۔ اس میں فرض کا معنی ہے: واجب کرنا، اس کا معنی یہ ہے کہ کوئی شخص حج یا عمرہ کا احرام میقات سے پہلے نہیں باندھ سکتا اور اس کی وضاحت باب نمبر: ۸ سے ہو رہی ہے، جس میں امام بخاری نے یہ لکھا ہے کہ اہل مدینہ کا میقات اور وہ ذوالحلیفہ سے پہلے احرام نہیں باندھتے تھے اور جب وقت سے پہلے احرام باندھنا جائز نہیں ہے تو میقات کی جگہ سے پہلے بھی احرام باندھنا جائز ہونا چاہیے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۰۳ ملخصاً دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یہاں پر عنوان میں فرض کا معنی مقرر کرنا ہے اور یہ واجب کرنے کے معنی میں نہیں ہے اور امام بخاری نے باب ۸ میں جو کہا ہے کہ اہل مدینہ کا میقات اور وہ ذوالحلیفہ سے پہلے احرام نہیں باندھتے تھے یہ اس پر دلالت نہیں کرتا کہ ذوالحلیفہ سے پہلے احرام باندھنا جائز نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کا معنی یہ ہو کہ ذوالحلیفہ سے پہلے احرام باندھنا مستحب نہیں ہے کیونکہ جمہور فقہاء نے موافقت سے پہلے احرام باندھنے کو جائز قرار دیا ہے اور ابن المنذر نے کہا ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنے کے جواز پر اجماع ہے اور فقہاء احناف اور فقہاء شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے امام مالک سے اس کی کراہت منقول ہے لیکن یہ ان کے نزدیک عدم جواز کی دلیل نہیں ہے اسی طرح حضرت عثمان سے منقول ہے کہ انہوں نے خراسان سے احرام باندھنے کو مکروہ کہا ہے اور یہ بھی عدم جواز کی دلیل نہیں ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اسحاق اور داؤد سے عدم جواز منقول ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان کا جمہور کی مخالفت کرنا غیر معتبر ہے اور اگر بر تقدیر تنزل یہ مان بھی لیا جائے تو یہ کہاں سے معلوم ہو گیا کہ امام بخاری اس مسئلہ میں ان کے ساتھ ہیں۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۶-۱۹۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مالک بن اسماعیل نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے زید بن جبیر نے حدیث بیان کی کہ وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ان کے گھر گئے وہاں ان کا خیمہ اور پردے تھے پس میں نے ان سے سوال کیا کہ کہاں سے عمرہ کرنا جائز ہے؟ تو انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل نجد کے لیے قرن کو مقرر کیا اور اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو اور اہل شام کے لیے الجحفة کو۔

۱۵۲۲ - حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَنَّهُ أَتَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي مَنْزِلِهِ، وَلَهُ قُسْطَاطٌ وَسُرَادِقٌ، فَسَأَلْتُهُ مِنْ أَيْنَ يَجُوزُ أَنْ أَعْتُمِرَ؟ قَالَ فَرَضَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ نَجْدٍ قُرْنًا، وَلِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ، وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۳ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

قرن ذوالحلیفہ اور الجحفة کا بیان

اس حدیث میں چند موالات کا ذکر کیا گیا ہے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے:

قرن: پورا نام قرن السنازل ہے یہ یمن اور طائف والوں کی میقات ہے اس کا دوسرا نام قرن الثعالب ہے یہ صرف اہل نجد کی میقات ہے اہل یمن کی میقات بھی قرن کہلاتی ہے یہ مکہ سے اکیاون میل اور طائف سے چھتیس میل دور ہے۔

(تجمل البلدان (اندو) ص ۲۷۲)

ذوالحلیفہ: یہ اہل مدینہ کا میقات ہے یہ مدینہ سے چار میل کے فاصلہ پر ہے اور مکہ سے ۱۹۸ میل کے فاصلہ پر ہے۔

الجحفة: یہ مکہ اور مدینہ کے درمیان شام کی جانب ایک جگہ ہے اور یہ اہل شام کا میقات ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۲۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مواقیت مذکورہ سے احرام باندھنے کا وجوب اور جو شخص بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو اس کا شرعی حکم

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

ائمہ فتویٰ کا اس پر اجماع ہے کہ حج اور عمرہ میں مواقیت واجب ہیں انہوں نے کہا ہے کہ ان میں توسیع اور رخصت ہے انسان جل (میقات سے پہلی جگہ) سے قاعدہ حاصل کرتا رہے حتیٰ کہ میقات پہنچ جائے اور میرے علم کے مطابق کسی شخص نے یہ نہیں کہا کہ میقات حج کے فرائض میں سے ہیں۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے مواقیت کو فرض کیا ہے اس سے حضرت ابن عمر کی مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مواقیت کا تعین کیا اور ان کی جگہیں اور حدود مقرر فرمائیں۔

اس باب میں عطاء النعمی اور حسن بصری کا رد ہے انہوں نے یہ کہا ہے کہ جو شخص حج اور عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ میقات کو ترک کر دے اور احرام نہ باندھے تو کوئی حرج نہیں ہے اور ان کا یہ قول شاذ ہے امام مالک امام ابوحنیفہ اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ وہ شخص مکہ سے واپس میقات کی طرف لوٹے اور اس میں ان کا اختلاف ہے کہ آیا لوٹنے کے بعد اس پر دم واجب ہے یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اگر لوٹنے کے بعد اس نے تلبیہ پڑھ لیا ہے تو اس پر دم نہیں ہے اور اگر اس نے تلبیہ نہیں پڑھا تو اس پر دم ہے اور ثوری امام ابویوسف امام محمد اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ جب وہ احرام باندھنے کے بعد میقات کی طرف لوٹ آیا تو کسی صورت میں اس پر دم نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۶۱-۱۶۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث پر علامہ کرمانی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ عمرہ کا احرام باندھنا ان مواقیت مذکورہ میں سے لازم نہیں ہے بلکہ ہر انہ سے بھی احرام باندھنا صحیح ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اہل مکہ کے لیے صحیح ہے لیکن جس جگہ آقائی ہوں یعنی خارج از حرم کے لوگ ہوں ان کے لیے ان ہی مواقیت سے احرام باندھنا ضروری ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۶۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَتَزَوَّدُوا﴾ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور سفر خرچ تیار کرو اور بہترین سفر

فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ (البقرہ: ۱۹۷) خراج تقویٰ (سوال سے رکنا) ہے (البقرہ: ۱۹۷)

اس باب میں اس آیت کا ذکر کر کے یہ بتایا ہے کہ حج کرنے والے کو اپنے ساتھ سفر خرچ رکھنا چاہیے اور لوگوں سے سوال نہیں کرنا چاہیے تاکہ اس سفر میں وہ لوگوں کے ہتھیاروں کی طرف نہ دیکھتا رہے کہ وہ اس کو بھیک دیتے ہیں یا انہیں وہ حج کے سفر میں صرف اللہ کی طرف متوجہ رہے اسی کو دیکھتا رہے اور صرف اسی سے سوال کرتا رہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ لوگ اپنے گھروں سے حج کرنے کے لیے نکلتے تھے اور ان کے پاس سفر خرچ نہیں ہوتا تھا اور وہ کہتے تھے کہ ہم اللہ کے گھر کا قصد کر رہے ہیں تو کیا وہ ہمیں نہیں کھلائے گا تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تم زاد راہ لے کر سفر کرو جو تم کو لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلانے سے روکے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۸)

۱۵۲۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا شِهَابُ عَنْ وَرْقَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَحُجُّونَ وَلَا يَتَزَوَّدُونَ وَيَقُولُونَ نَحْنُ الْمُتَوَكِّلُونَ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بشر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شہاب نے حدیث بیان کی از ورقاء از عمرو بن دینار از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ اہل یمن حج کرتے تھے اور اپنے ساتھ زاد راہ (سفر خرچ)

فَإِذَا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ سَأَلُوا النَّاسَ 'فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى' ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ رَوَاهُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرُو عَنْ عِكْرِمَةَ مَرْسَلًا (سنن ابوداؤد: ۱۷۳۰)

نہیں لیتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم تو کل کرنے والے ہیں پھر جب وہ مدینہ آتے تو لوگوں سے سوال کرتے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: اور سفر خرچ تیار کرو اور بہترین سفر خرچ تقویٰ (سوال سے رکنا) ہے۔ اس کی ابن عیینہ نے از عمرو از عکرمہ مرسل روایت کی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن بشر ابوزکریا: یہ اللہ تعالیٰ کے عباد صالحین میں سے تھے یہ ۲۳۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) شباب بن سوار الغزالی (۳) ورقاء بن عمرو بن کلیب ابوبشر البشکری (۴) عمرو بن دینار (۵) عکرمہ مولیٰ ابن عباس (۶) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۹)

اغنیاء پر توکل کرنے کا شدید حرام ہونا

عناہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول کے ساتھ توکل نہیں ہوتا۔ توکل صرف اللہ پر رہتا ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور سے بالکل استعانت نہیں کی جاتی جیسا کہ حدیث میں ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت سے ستر ہزار افراد بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے یہ وہ لوگ ہیں جو (شرکیہ الفاظ پر مبنی) دم کراتے ہوں گے نہ قال نکلو اتے ہوں گے وہ صرف اپنے رب پر توکل کرتے ہوں گے۔ (صحیح البخاری: ۲۴۷۲-۲۴۷۰، صحیح مسلم: ۲۲۰، مسند احمد ج ۱ ص ۳۰۳-۳۰۲)

اغنیاء پر حج کے علاوہ بھی سوال کرنے اور حج میں ان پر سوار کرنے کی حرمت اور بھی مؤکد ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۴۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

توکل کی صحیح تعریف

علامہ سرال ابن عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں: اس حدیث سے یہ ثابت کہ تقویٰ کا روح سے لوگوں سے سوال کرنے کو ترک کرنا چاہیے کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مدد فرمائی ہے جو لوگوں سے بالکل سوال نہیں کرتے تھے: لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ إِلْعَافًا، (البقرہ: ۲۷۳)

اس حدیث میں لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلانے کی مذمت ہے اور سوال نہ کرنے کی ترغیب ہے اور کم چیزوں پر قناعت کرنے کا حکم ہے اس حدیث میں توکل کی مذمت نہیں ہے ہاں! اس میں لوگوں سے سوال کرنے کی مذمت ہے اور یہ لوگ توکل کرنے والے نہیں تھے بلکہ کھانے پینے کے حریص تھے توکل کی تعریف یہ ہے کہ کسی چیز کے حصول کے اسباب مہیا کر کے اسباب سے قطع نظر کر لی جائے اور اس چیز کے حصول کو اللہ تعالیٰ کی عطا پر چھوڑ دیا جائے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۷ - بَابُ مُهَلِّ أَهْلِ مَكَّةَ لِلْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ حج اور عمرہ میں اہل مکہ کے احرام باندھنے کی جگہ

اس حدیث کے عنوان میں ”مہل“ کا لفظ ہے یہ ”اہلال“ کا اسم ظرف ہے اور ”اہلال“ کا معنی ہے: بلند آواز سے تبلیہ پڑھنا اور چونکہ مسلمان احرام باندھتے وقت بلند آواز سے ”لَبَّكَ اللَّهُمَّ لَبَّكَ“ کہتے ہیں اس لیے ”اہلال“ سے مراد ہے: احرام باندھنا۔

۱۵۲۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلَا هِلَ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلَا هِلَ تَجْدِ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلَا هِلَ الْبَمَنِ يَلْعَلَمُ هُنَّ لَهْنٌ وَلَمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِنَّ بِمَنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ حَبِثَ النِّسَاءُ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ.

[اطراف الحدیث: ۱۵۲۶-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۸۳۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن طاووس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات (احرام باندھنے کی جگہ) مقرر فرمایا اور اہل شام کے لیے الجحہ کو میقات مقرر کیا اور اہل نجد کے لیے قرن المنازل اور اہل یمن کے لیے یلمم کو میقات مقرر فرمایا۔ یہ مواقیع ان لوگوں کے لیے ہیں اور ان لوگوں کے لیے ہیں جو دوسرے ملکوں سے ان جگہوں پر سے گزریں جب وہ حج اور عمرہ کے ارادہ سے آئیں اور جہان مقامات کے اس طرف (مکہ کی جانب رہتا) ہو وہ جہاں سے پہلے وہیں سے احرام باندھے حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں۔

(صحیح مسلم: ۱۱۸۱، الرقم السلسل: ۲۷۵۷، سنن ابوداؤد: ۱۷۳۸، سنن نسائی: ۲۶۵۸، المعجم الکبیر: ۱۰۹۱۳-۱۰۹۱۲، مسند الطحاوی: ۳۲۳، مسند احمد: ۲۳۸، طبع قدیم، سند احمد: ۲۲۲۰، ج ۲ ص ۱۰۱، موسسہ طبرستان بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔ اس حدیث کا عنوان ہے: حج اور عمرہ میں اہل مکہ کے احرام باندھنے کی جگہ۔ اس حدیث کی اس عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اور جہان مقامات کے اس طرف (مکہ کی جانب) رہتا ہو وہ جہاں سے پہلے وہیں سے احرام باندھے حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں۔

یلمم کی تعین اور پاکستان کے کسی شہر سے احرام باندھنے کی جگہ

اس حدیث میں جن مواقیع کا ذکر ہے ان میں سے ذوالحلیفہ الجحہ اور قرن المنازل کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۲۲ میں کی جا چکی ہے اور اس میں یلمم کا بھی ذکر ہے اس کا محل وقوع یہ ہے: مکہ کے جنوب میں دوشب کی مسافت پر اہل یمن کی میقات جہاں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی مسجد بھی ہے۔

(معجم البلدان اردو ص ۳۶۳، فتح لام علی ایض سنن کرمی)

یلمم ایک پہاڑ ہے مکہ سے دو منزل پر۔ ہندوستان سے جو لوگ مکہ کو جاتے ہیں وہ جہاز ہی میں سے اس پہاڑ کے برابر پہنچ کر احرام باندھ لیتے ہیں۔ (تیسیر الہادی ج ۲ ص ۱۱۱)

پہلے لوگ بحری جہاز کے ذریعہ سفر کر کے حج کے لیے جاتے تھے اور جب یلمم کے پاس سے جہاز گزرتا تھا تو پاکستان ان کو مطلع

کردیتا تھا اور وہ جہاز میں احرام باندھ لیتے تھے اب بحری جہاز سے حج کا سفر متروک ہو گیا اس لیے اب ہوائی جہاز میں بیٹھنے کے بعد احرام باندھ لیا جائے بہتر یہ ہے کہ اسیر پورٹ کی لاؤنج میں سکون سے وضو کر کے احرام باندھ لیں یا گھر سے احرام باندھ کر چلیں اور لاؤنج میں دو رکعت نماز پڑھ کر حج یا عمرہ کی نیت کر لیں گھر سے نیت نہ کریں کیونکہ بعض اوقات پرواز میں بہت تاخیر ہو جاتی ہے اور بعض اوقات پرواز منسوخ ہو جاتی ہے۔

۸۔ بَابُ مِيقَاتِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ

وَلَا يُهَلُّونَ قَبْلَ ذِي الْحُلْفَةِ

اہل مدینہ کا میقات اور وہ لوگ ذوالحلیفہ

تہنچے سے پہلے احرام نہ باندھیں

اس عنوان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک میقات سے پہلے احرام باندھنا جائز نہیں ہے لیکن ہم صحیح البخاری: ۱۵۲۴ کے عنوان کی شرح میں بیان کر چکے ہیں کہ اس پر اجماع ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا جائز ہے ہندوستان پاکستان اور دوسرے اسلامی شہروں سے جو لوگ حج یا عمرہ کرنے ہوائی جہاز کے ذریعہ سفر کر کے جاتے ہیں ان کے لیے عین میقات پر احرام باندھنا تو ممکن ہی نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری کا مذہب ناقابل عمل ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ثانیہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں اور اہل شام لکھ سے اور اہل نجد قرن سے۔ حضرت عبد اللہ نے کہا: اور مجھے یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اہل یمن یلمم سے احرام باندھیں۔

۱۵۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ثَابِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُهَلُّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلْفَةِ وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَبَلَّغْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيُهَلُّ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَمٍ.

اس حدیث میں ذوالحلیفہ لکھ اور قرن کا ذکر ہے ان کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۲۳ میں گزر چکی ہے اور اس حدیث میں یلمم کا ذکر ہے اس کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۲۳ میں گزر چکی ہے۔

۹۔ بَابُ مُهَلِّ أَهْلِ الشَّامِ

اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از عمرو بن دینار از طاؤس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر کیا اور اہل شام کے لیے لکھ کو اور اہل نجد کے لیے قرن المنازل کو اور اہل یمن کے لیے یلمم کو یہ مواقیع ان مقامات پر رہنے والوں کے لیے ہیں اور دوسرے ملکوں سے جو لوگ ان مقامات سے گزریں اور وہ وہاں پر رہنے والے نہ ہوں اور وہ حج اور عمرہ کا ارادہ کر رہے ہوں ان کے لیے بھی یہ مواقیع ہیں اور جو لوگ ان

۱۵۲۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَلَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلْفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَمَ فَهَئِذَا هُنَّ لِهَئِهِ وَلَيْمَنَ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيهِنَّ لِمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ فَمَهَلُهُ مِنْ أَهْلِهِ وَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يُهَلُّونَ مِنْهَا.

مواقیت سے ماوراء رہتے ہوں وہ اپنے گھر سے احرام باندھیں اسی طرح اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۵۲۲ اور ۱۵۲۳ کا مطالعہ کریں۔

اہل نجد کے احرام باندھنے کی جگہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم نے اس کو الزہری سے محفوظ کیا ہے از سالم از والد خود کہ نبی ﷺ نے مقرر کیا..... (ح)

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۵۲۲ کا مطالعہ کریں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں امام احمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یونس نے خبر دی از ابن شہاب از سالم بن عبد اللہ از والد خود ﷺ انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اہل مدینہ کے احرام باندھنے کی جگہ ذوالحلیفہ ہے اور اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ معبدہ ہے اور اسی کا نام الجحہ ہے اور اہل نجد کے احرام باندھنے کی جگہ قرن ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا اور میں نے اس کو نہیں سنا کہ اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ یلملم ہے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۵۲۲ اور ۱۵۲۳ میں گزر چکی ہے۔

جو لوگ مواقیت کے ماوراء رہتے ہوں

ان کے احرام باندھنے کی جگہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: حماد نے حدیث بیان کی از عمرو از طاؤس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر کیا اور اہل شام کے لیے الجحہ کو اور اہل یمن کے لیے یلملم کو اور اہل نجد کے لیے قرن کو سو یہ ان مقامات کے رہنے والوں کے میقات ہیں اور دوسرے ملکوں کے لوگ جو یہاں کے رہنے والے نہ ہوں اور ان مقامات سے گزریں اور وہ ان لوگوں میں سے ہوں جو حج اور عمرہ کا ارادہ کرتے

۱۰ - بَابُ مَهَلِّ أَهْلِ نَجْدٍ

۱۵۲۷ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَزْزَنَةَ سَفِيَّانُ حَفِظَنَا مِنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ وَقْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. ح.

۱۵۲۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَهَلُّ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ذُو الْحَلِيفَةِ وَمَهَلُّ أَهْلِ الشَّامِ مَهْبَعَةُ وَهِيَ الْجُحْفَةُ وَأَهْلُ نَجْدٍ قَرْنٌ. قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا زَعَمُوا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَلَمْ أَسْمَعْهُ وَمَهَلُّ أَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمُ.

۱۱ - بَابُ مَهَلِّ مَنْ كَانَ

دُونَ الْمَوَاقِيتِ

۱۵۲۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَمْرٍو عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقْتُ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحَلِيفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمُ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنًا فَهِنَّ لِهِنَّ وَلِمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ يَمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ فَمِنْ أَهْلِهِ حَتَّى إِنَّ أَهْلَ مَكَّةَ يَهْلَوْنَ مِنْهَا.

ہوں اور جو لوگ ان موافقت کے باوراء ہوں وہ اپنے گمروں سے احرام باندھیں حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۲۴ میں گزر چکی ہے۔

١٣ - بَابُ مَهَلٍّ أَهْلِ الْيَمَنِ

١٥٣٠ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَقَفَتْ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ لِأَهْلِ الشَّامِ
الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ
يَلَمْلَمَ هُنَّ لَهُنَّ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ عَلَى عَمَلِهِمْ مِنْ غَيْرِهِمْ
مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونِ ذَلِكَ فَمِنْ
حَيْثُ أُنْشِأَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ.

اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معلیٰ بن اسد نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از
عبداللہ بن طاؤس از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ
نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر کیا اور اہل شام کے
لیے الجحہ کو اور اہل نجد کے لیے قرن السنازل کو اور اہل یمن کے
لیے یلم کو یہ ان مقامات پر رہنے والوں کے لیے احرام باندھنے کی
جگہ ہیں اور دوسرے ملکوں کے لوگ جو یہاں کے رہنے والے نہ
ہوں اور ان مقامات سے گزریں اور وہ ان لوگوں میں سے ہوں جو
حج و عمرہ کا ارادہ کرتے ہوں اور جو لوگ ان مواقیت کے ماوراء
ہوں وہ اپنے گھروں سے حرام باندھیں حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے
احرام باندھیں۔

اس حدیث کی شرح بھی 'صحیح البخاری: ۱۵۲۳ میں گزر چکی ہے۔

١٣ - بَابُ ذَاتُ عِرْقٍ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ

”عرق“ کا معنی ہے: چھوٹی پہاڑی یہ تھامہ کے شہروں میں سے پہلا شہر ہے یہاں تین بڑے بڑے کنویں ہیں اور اس کے قریب ابورغال کی قبر ہے اور یہاں ایک باغ ہے جو مکہ سے اٹھارہ میل کے فاصلہ پر ہے۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۹ ص ۲۰۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں تنہا بن مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن نمیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا: جب یہ دونوں شہر (بصرہ اور کوفہ) فتح ہو گئے تو لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پھر انہوں نے کہا: یا امیر المؤمنین! رسول اللہ ﷺ نے اہل نجد کے لیے میقات مقرر کیا ہے اور وہ ہمارے راستے سے منحرف ہے اور اگر ہم قرن جا کر احرام باندھیں تو یہ ہم پر دشوار ہے حضرت عمر نے فرمایا: تم قرن کے موازی اپنے راستے میں کوئی جگہ بناؤ پھر ان کے لیے ذات عرق کو میقات بنادیا۔

١٥٣١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَمِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا فُجِعَ هَذَانِ الْهَضْرَانِ أَتَوْا عُمَرَ فَقَالُوا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا بِأَهْلِ نَجْدٍ قُرْنَا وَهُوَ جَوْرٌ عَنْ طَرِيقِنَا وَإِنَّا إِن أَرَدْنَا قَرَأَ شَيْءٌ عَلَيْنَا قَالَ فَانْظُرُوا حَدِّثُوا مِن طَرِيقِكُمْ فَحَدَّثَهُمْ ذَاتَ عِرْقٍ.

ج ۵ ص ۲۷۔

علامہ شعیب الارؤوط اور ان کے معاون مخربین نے لکھا ہے: امام مسلم کی شرط کے مطابق اس حدیث کی سند صحیح ہے اور ابو الزبیر امام مسلم کے رجال میں سے ہیں۔ (حاشیہ سند احمد ج ۳ ص ۳۳۳ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت')
اس حدیث کو ایک اور سند سے بھی امام احمد نے روایت کیا ہے۔

(سند احمد ج ۳ ص ۳۳۶ 'مسند احمد: ۱۴۶۱۵۔ ج ۲۲ ص ۴۵۹ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت')

اس حدیث کو امام احمد نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے۔

(سند احمد ج ۲ ص ۱۸۱ طبع قدیم 'مسند احمد: ۶۶۹۷۔ ج ۱۱ ص ۲۹۷ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت')

حضرت عمرو بن العاص کی یہ حدیث درج ذیل کتب میں بھی ہے:

سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۸ 'سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۳۶ 'مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۱۶ 'حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۹۳۔ ۹۳۔

حافظ ابن حجر نے جو لکھا ہے کہ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے ابراہیم بن یزید از ابو الزبیر روایت کیا ہے 'سودہ حدیث یہ ہے: ابراہیم بن یزید از ابو الزبیر از حضرت جابر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا 'پس فرمایا کہ اہل مدینہ کے احرام باندھنے کی جگہ ذوالحلیفہ ہے اور اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ الجحہ ہے اور اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ یلملم ہے اور اہل نجد کے احرام باندھنے کی جگہ قرن ہے اور اہل مشرق کے احرام باندھنے کی جگہ ذات عرق ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۹۱۵)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی 'تونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام شافعی نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذات عرق کو میقات مقرر نہیں کیا اور اس وقت اہل شرق نہیں تھے اور انہوں نے اپنی کتاب الام میں لکھا ہے: یہ ثابت نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذات عرق کو مشرق یا ہذا اس پر صرف لوگوں کا اتفاق ہے اور یہ اس کی دلیل ہے کہ ذات عرق کا میقات ہونا منصوص غایہ نہیں ہے یعنی اس کے میقات ہونے کی نبی ﷺ نے تصریح نہیں کی اور حنفیہ حنابلہ اور جمہور شافعیہ کے نزدیک یہ منصوص علیہ ہے۔ (بخاری ج ۳ ص ۱۰۹ 'دارالسر فی بیروت: ۱۴۲۶ھ)

ہم نے صحیح مسلم، سنن ابوداؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، شرح معانی الآثار، مسند احمد اور متعدد کتب حدیث سے یہ واضح کر دیا ہے کہ نبی ﷺ نے اہل عراق کے لیے ذات عرق کے میقات ہونے کی تصریح کی ہے اور یہی امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد کا مذہب ہے اور امام شافعی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ ذات عرق کا میقات ہونا ثابت نہیں ہے اور منصوص علیہ نہیں ہے 'حافظ ابن حجر عسقلانی چونکہ شافعی المذہب ہیں اس لیے انہوں نے حتیٰ الامکان ان احادیث کو ضعیف قرار دینے کی لا حاصل مانی کی ہے وہ کہتے ہیں:

یہ حدیث امام احمد، امام ابوداؤد اور امام نسائی سے مروی ہے (حافظ ابن حجر نے امام مسلم کا نام تک نہیں لیا) اور اس میں یہ دلیل ہے کہ اس حدیث کی اصل ہے اور شاید کہ جس نے یہ کہا ہے کہ ذات عرق کا میقات ہونا منصوص علیہ نہیں ہے اس کو یہ احادیث نہیں پہنچی ہوں گی یا اس کے نزدیک یہ احادیث ضعیف ہوں گی کیونکہ ان احادیث کی ہر سند پر اعتراض ہے (پھر اس کے بعد مجبور ہو کر لکھتے ہیں کہ) اس حدیث کی متعدد اسانید ہیں اور ان اسانید کے مجموعہ سے یہ حدیث قوی ہو جاتی ہے۔

ان احادیث پر امام شافعی کے اس اعتراض کا جواب کہ آپ کے عہد میں تو عراق آباد نہیں ہوا تھا

امام شافعی نے اس حدیث پر یہ اعتراض کیا تھا کہ نبی ﷺ اہل شرق کے لیے میقات کیسے مقرر کر سکتے تھے حالانکہ اس وقت

الشرق نہیں تھے؟ حافظ ابن حجر اس اعتراض کا جواب حافظ ابن عبد البر سے نقل کرتے ہیں:

اس حدیث پر جس نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اس وقت تک عراق فتح نہیں ہوا تھا تو حافظ ابن عبد البر نے کہا: یہ اس کی غفلت ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فتوحات سے پہلے تمام اطراف کے مواقیع مقرر کر دیئے تھے کیونکہ نبی ﷺ کو علم تھا کہ یہ علاقے عنقریب فتح ہو جائیں گے پس اس وجہ سے شام اور عراق میں کوئی فرق نہیں ہے علامہ الماوردی اور دوسرے محدثین نے بھی یہی جواب دیا ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۰۹ دارالسر قیودت ۱۳۲۶ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ اور دیگر ائمہ کے نزدیک المل عراق کے لیے ذات عرق کامیقات ہونا ثابت ہے لیکن امام شافعی کے نزدیک یہ ثابت نہیں ہے اس لیے ہم نے صحیح مسلم اور دیگر کتب حدیث سے یہ واضح کیا ہے کہ ذات عرق کامیقات ہونا مخصوص علیہ ہے اور نبی ﷺ سے ثابت ہے اور اس حدیث پر امام شافعی کے جواہر اعتراضات تھے ان کے جوابات ان ہی کے عقیدین کے حوالے سے نقل کر دیئے ہیں۔ واللہ الحمد علی ذالک۔

۱۴ - بَابُ

بَابُ

امام بخاری نے اس باب کا کوئی عنوان ذکر نہیں کیا اور جب وہ کسی باب کا عنوان ذکر نہ کریں تو وہ باب ابواب سابقہ کے ساتھ ملحق ہوتا ہے اس سے پہلے ابواب میں مختلف شہروں کے مواقیع ذکر کیے گئے تھے اور اس باب میں ذوالحلیفہ کا ذکر ہے اور وہ اہل مدینہ کامیقات ہے۔

۱۵۳۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ تَابِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاخَ بِالْبَطْحَاءِ بِإِدَى الْحُلَيْفَةِ فَصَلَّى بِهَا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَفْقَهُ ذَلِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از تابع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ذوالحلیفہ کے پتھرے میدان میں اپنی اونٹنی بٹھائی پس وہاں نماز پڑھی اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۸۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۵ - بَابُ خُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى طَرِيقِ الشَّجَرَةِ

۱۵۳۳ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ السُّنْدِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا آتِسُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَابِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ الشَّجَرَةِ وَيَدْخُلُ مِنْ طَرِيقِ الْمُعَرِّسِ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ يُصَلِّي فِي مَسْجِدِ الشَّجَرَةِ وَإِذَا رَجَعَ صَلَّى بِإِدَى الْحُلَيْفَةِ بِطَرْنِ الْوَادِي وَبَاتَ حَتَّى يُصْبِحَ.

نبی ﷺ کا راستہ کے

درخت سے نکلنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن السندی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اس بن عیاض نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از تابع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ درخت کے راستہ سے (مدینہ منورہ سے) نکلتے تھے اور محرس کے راستے سے مدینہ میں داخل ہوتے تھے اور رسول اللہ ﷺ جب مدینہ سے مکہ روانہ ہوتے تو درخت کی مسجد میں نماز پڑھتے تھے اور جب واپس آتے تو ذوالحلیفہ میں وادی کے ٹھیب میں نماز پڑھتے تھے اور وہیں رات گزارتے تھے حتیٰ کہ صبح ہو جاتی۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۳۸۳ میں گزر چکی ہے بعض اسور کی تفصیل حسب ذیل ہے:
معمر اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں مسافر رات کو ٹھہرنے پر معمر ذوالحلیہ کی مسجد کے قریب میں واقع ہے اور ذوالحلیہ کی بہ نسبت مسجد سے زیادہ قریب ہے۔

نبی ﷺ درخت کے راستے سے مدینہ سے روانہ ہوتے اور معمر کے راستہ سے واپس آتے اور آنے جانے میں راستہ بدل دیتے اور آپ عید کے دن بھی ایسا ہی کرتے تھے ایک راستہ سے جاتے اور دوسرے راستہ سے واپس آتے آج کل دش سے بچنے کے لیے ایک طرف ذریفک کا اصول ہے ایک مرکز روانہ ہونے کے لیے ہوتی ہے اور دوسری سڑک واپسی کے لیے ہوتی ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ طریقہ بھی نبی ﷺ کی اس سنت سے ماخوذ ہے۔

نبی ﷺ واپسی میں ساری رات ذوالحلیہ کے قریب میں ٹھہرتے اور صبح ہونے کے بعد مدینہ میں داخل ہوتے اور آپ کی تعلیم بھی یہی ہے کہ رات کی تاریکی میں گھر واپس نہ جاؤ دن کی روشنی میں گھر جاؤ۔

نبی ﷺ کا ارشاد کہ لعقیق

۱۶ - بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

مبارک وادی ہے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَقِيقُ وَادٍ مَبَارَكٌ

لعقیق مدینہ کے باہر ایک وادی ہے ایک قول یہ ہے کہ تمام کے مال کی گہرائی میں اس کا پانی ڈوب جاتا ہے۔

۱۵۳۴ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ
وَبَشَرُ بْنُ بَكْرِ الْقَتَيْبِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ
حَدَّثَنِي يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنِي عِكْرَمَةُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ إِنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوَادِي الْعَقِيقِ يَقُولُ آتَانِي الْكَلْبَةُ ابْنُ بَنٍ
رَبِّي فَقَالَ صَلَّى بِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكُ وَقُلْ عُمَرَةُ
فِي حُجَّةٍ [أطراف الحديث: ۲۳۳-۴۳۳]

۱. بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید اور بشر بن بکر القتیبی نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا کہ ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ مجھے یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ مجھے عکرمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے نبی ﷺ سے وادی عقیق کے متعلق یہ سنا ہے کہ آج رات میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا آیا پس اس نے کہا: اس مبارک وادی میں نماز پڑھئے اور کہیے کہ عمرہ حج میں ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۹۷۶، سنن ابوداؤد: ۱۸۰۰، مسند الحمیدی: ۱۹، صحیح ابن حبان: ۳۷۹۰، شرح السنن: ۱۸۸۳، مسند ابی یوسف: ۲۰۱، صحیح ابن خزيمة: ۲۶۱۷، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۴، طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۱، ج ۱ ص ۳۰۰، موسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الحمیدی: یہ ابو بکر عبد اللہ بن الزبیر بن العوام ہیں (۲) الولید بن مسلم (۳) بشر القتیبی (۴) عبد الرحمن بن عمر الاوزاعی (۵) یحییٰ بن ابی کثیر (۶) عکرمہ مولیٰ ابن عباس (۷) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما (۸) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔

(عمر البخاری ج ۹ ص ۲۱۱)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اس مبارک وادی میں نماز پڑھئے۔

کے آخری حصہ میں ٹھہرتے تھے وہ جگہ اس مسجد کی پہلی طرف ہے جو اس دادی کے نشیب میں ہے وہ جگہ ان لوگوں کے اور راستہ کے درمیان میں ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۸۳ میں گزر چکی ہے۔

رسول اللہ ﷺ اور حضرات صحابہ کے قیام کی جگہوں پر خصوصی رحمتوں اور برکتوں کا نازل ہونا

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس جگہ رسول اللہ ﷺ ٹھہرے تھے اس جگہ قیام کرنے سے اور نماز پڑھنے سے ایسی خاص رحمتیں اور برکتیں حاصل ہوتی ہیں جو اور جگہ نہیں ملتیں اس لیے حضرت عبداللہ بن عمر اس جگہ کو ڈھونڈ رہے تھے جہاں آپ ٹھہرے تھے ورنہ وہ کسی بھی جگہ ٹھہر جاتے اور صبح کو نماز پڑھ لیتے اسی طرح حضرات صحابہ کرام جس جگہ ٹھہرے ہوں وہاں بھی اللہ تعالیٰ کی خصوصی تجلیات نازل ہوتی ہیں ورنہ سالم حضرت عبداللہ بن عمر کے قیام کی جگہ کو نہ تلاش کرتے اور کسی بھی جگہ قیام کر لیتے اور نماز پڑھ لیتے۔

۱۷ - بَابُ غَسْلِ الْخُلُوقِ

اگر کپڑوں پر خوشبو کا لپ ہو تو احرام باندھنے

سے پہلے اس کو تین بار دھو ڈالنا چاہیے

فَلَا تَمْرَأَتٍ مِنَ النِّيبَاتِ

اس حدیث کے عنوان میں "خلوق" کا لفظ ہے یہ ایک قسم کی خوشبو ہے جو زعفران سے بنائی جاتی ہے۔

۱۵۳۶ - قَالَ أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ حُرَيْثٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّ صَفْرَانَ بْنَ يَعْقَبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ يَعْقَبَ قَالَ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يُوْحَى إِلَيْهِ قَالَ كَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَلْبَجَعْرَانَةِ وَمَعَهُ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِهِ حَاءَةٌ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى لِي رَحْلًا أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَهُوَ مُتَضَوِّعٌ بِطَبِّ؟ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَاعَةً فَجَاءَهُ الْوَحْيُ فَأَشَارَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى يَعْقَبَ فَجَاءَهُ يَعْقَبُ وَغُلِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبٌ قَدْ أَظْلَمَ بِهِ فَادْخَلَ رَأْسَهُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَمَّرٌ الْوَجْهُ وَهُوَ يَبْطُ ثُمَّ سَرَى عَنْهُ فَقَالَ آيَنَ الَّذِي سَأَلَ عَنِ الْعُمْرَةِ؟ فَأَنَّى بِرَجُلٍ فَقَالَ اغْسِلِ الْوَلْبَ الَّذِي بِكَ فَلَا تَمْرَأَتٍ وَأَنْزِعْ عَنْكَ الْجُبَّةَ وَاصْنَعْ لِي عُمْرَتِكَ كَمَا تَصْنَعُ لِي حَجَّتِكَ . فَلَتْ لِعَطَاءٍ أَرَادَ الْإِنْفَاءَ حِينَ أَمَرَهُ أَنْ يُغْسِلَ فَلَا تَمْرَأَتٍ؟ قَالَ نَعَمْ.

ابو عاصم نے کہا: ایسے ابن حریث نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی از عنوان بن یعلیٰ انہوں نے یہ خبر دی کہ حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا: جب نبی ﷺ پر وحی نازل ہو رہی ہو تو مجھے وہ منظر دکھائیں حضرت عمر نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ حیرانہ میں تھے اور آپ کے ساتھ آپ کے اصحاب کی ایک جماعت تھی اس وقت ایک شخص لے آ کر کہا: یا رسول اللہ! جو شخص عمرہ کا احرام باندھے اور اس نے کپڑوں پر خوشبو لگائی ہوئی ہو آپ اس کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ تو نبی ﷺ ایک ساعت خاموش رہے پھر آپ پر وحی نازل ہوئی پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت یعلیٰ کی طرف اشارہ کیا تو حضرت یعلیٰ آئے اور اس وقت رسول اللہ ﷺ کے دہر ایک کپڑے سے سایا کیا ہوا تھا پس حضرت یعلیٰ نے اس کپڑے میں اپنا سر داخل کر لیا اس وقت رسول اللہ ﷺ کا چہرہ سرخ ہو رہا تھا اور آپ خرا لے رہے تھے پھر آپ کی یہ کیفیت منقطع ہو گئی تو آپ نے پوچھا: وہ شخص کہاں ہے جس نے عمرہ کے متعلق سوال کیا تھا؟ تو اس شخص کو لایا گیا آپ نے فرمایا: تمہارے کپڑوں پر جو خوشبو لگی ہوئی ہو اس کو تین مرتبہ دھو لو اور اپنا جبہ (لبا کوٹ) اتار دو اور اپنے عمرہ میں وہی افعال کرو

[اطراف الحدیث: ۱۷۸۹-۱۸۲۷-۳۳۲۹-۳۹۸۵]

جو تم اپنے حج میں کرتے ہو، ابن جریج نے کہا: میں نے عطاء سے پوچھا کہ جب نبی ﷺ نے اس کو تین مرتبہ دھونے کا حکم دیا تھا تو کیا اس سے آپ کی غرض کپڑے کو خوب صاف کرنا تھی؟ عطاء نے کہا: ہاں!

(صحیح مسلم: ۱۱۸۰، المرقم المسلسل: ۲۷۵۲، سنن ابوداؤد: ۱۸۱۹، سنن ترمذی: ۸۳۶، سنن نسائی: ۲۶۶۷، صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۷۰، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۳۱، مسند الحسیدی: ۷۹۱، المستطیع: ۳۴۷، الامداد الثانی: ۱۱۶۹، صحیح ابن حبان: ۳۷۷۹، دلائل الصلوۃ لابن قیم: ۱۷۶، سنن بیہقی ج ۵ ص ۵۷، دلائل الصلوۃ ج ۵ ص ۲۰۵-۲۰۴، المعجم الکبیر: ۶۶۰-۶۵۳، ج ۲۲ ص ۲۲۲، فتح قدیم مسند احمد: ۱۷۹۳۸، ج ۲۹ ص ۳۶۸، موسسۃ الرسالۃ، بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو عاصم النبیل، ان کا نام الضحاک بن مخلد ہے (۲) عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج (۳) عطاء بن ابی رباح (۴) صفوان بن یعلیٰ بن امیہ (۵) ان کے والد یعلیٰ بن امیہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۱۵)

احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کے جواز میں امام طحاوی کے دلائل اور مانعین کے جوابات

عبدہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ہرانہ کے واقعہ کا بیان ہے جب نبی ﷺ غزوہ حنین سے واپس آئے تھے اور اس جگہ نبی ﷺ نے غزوہ حنین کے مال غنیمت کو تقسیم کیا تھا۔

امام ابو جعفر متوفی ۳۲۱ھ نے کہا ہے کہ بعض فقہاء نے اس حدیث کی بناء پر یہ کہا ہے کہ احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا مکروہ ہے، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت ابن عمر، حضرت عثمان بن ابی العاص، رضی اللہ عنہم، عطاء الزہری، امام مالک اور امام محمد بن الحسن کا یہی مسلک ہے اور دوسرے فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے اور احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کو جائز قرار دیا ہے۔

جو فقہاء احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کو جائز قرار دیتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ حضرت یعلیٰ کی حدیث میں مانعین کی کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ جس شخص نے رسول اللہ ﷺ سے خوشبو کے متعلق سوال کیا تھا، اس کے کپڑوں پر زرد رنگ کی کریم کی طرح خوشبو لگی ہوئی تھی اور اس قسم کی خوشبو مرد کو لگانا مکروہ ہے خواہ وہ احرام کی حالت میں ہو یا بغیر احرام کی حالت میں ہو، ہم احرام باندھتے وقت اس خوشبو کے لگانے کو جائز کہتے ہیں جس کا لگانا بغیر احرام کی حالت میں جائز ہے اور حمام نے از عطاء از صفوان بن یعلیٰ، رضی اللہ عنہما روایت کی ہے اس میں یہ مذکور ہے: "میرے خوشبو یا زرد رنگ کے اثر دھواؤں۔ آپ نے اس کو اس خوشبو کے دھونے کا اس سے منع کیا تھا کیونکہ آپ نے مرد کو زرد رنگ کا لپ لگانے سے منع فرمایا ہے خواہ احرام باندھا ہو یا نہ ہو کیونکہ زرد رنگ کی خوشبو عورتوں کی ہے۔ (یہ ایسی خوشبو ہوتی ہے جس میں زرد رنگ کی خوشبو دار چیز کا لپ کپڑوں پر یا جسم پر لگایا جاتا ہے گویا یہ زرد رنگ کی کریم ہوتی ہے۔ سعیدی غفرلہ)

اور آپ نے اس کو اس لیے منع نہیں فرمایا تھا کہ احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا جائز نہیں ہے، لہذا حضرت یعلیٰ کی حدیث میں یہ دلیل نہیں ہے کہ جو شخص احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو آیا اس کے لیے جائز ہے کہ وہ ایسی خوشبو لگائے جس کا اثر احرام کے بعد بھی باقی رہے یا اس کے لیے ایسی خوشبو لگانا جائز نہیں ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ احرام باندھتے تھے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے اوپر سب سے عمدہ خوشبو

لگائی تھیں (وہ زرد رنگ کا لپ نہیں ہوتا تھا کسی اور رنگ کا لپ ہوتا تھا۔ سعیدی غفرلہ)

امام طحاوی نے امام محمد بن الحسن کے حدیث مطلق سے استدلال کو رد کرنے کے لیے یہ کہا ہے کہ احرام ہر قسم کے سلع ہوئے کپڑے پہننے کو اور خوشبو لگانے کو منع کرتا ہے اور شکار کرنے کو بھی منع کرتا ہے اور اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ جب کوئی شخص احرام باندھنے سے پہلے قمیص پہنے پھر احرام باندھ لے اور وہ اسی طرح قمیص پہنے ہوئے ہو تو اس کو قمیص اتارنے کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس نے قمیص کو نہیں اتارا تو یہ ایسا ہوگا جیسے اس نے احرام باندھنے کے بعد مستقل قمیص پہنی ہوئی ہے اور اس پر فدیہ واجب ہو جائے گا اسی طرح اگر اس نے بغیر احرام کی حالت میں شکار کیا اور اپنے ہاتھ سے شکار کو پکڑا ہوا ہے پھر اس نے احرام باندھ لیا تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ اس شکار کو چھوڑ دے ورنہ ایسا ہوگا جیسے اس نے حالت احرام میں شکار کیا ہے اسی طرح محرم کے اوپر احرام باندھنے کے بعد خوشبو لگانا منع ہے جیسا کہ مذکور الصدر چیزوں میں تھا اور اگر اس نے احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگائی ہوئی ہو تو وہ اس کی مثل ہے جیسے اس نے احرام باندھنے کے بعد خوشبو لگائی ہو یہ امام طحاوی کا کلام ہے۔

علامہ ابن بطلال کہتے ہیں: جن فقہاء نے احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگانے کو جائز کہا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ خوشبودار لپ (کریم) اور زرد رنگ مردوں کو لگانا منع ہے خواہ وہ بغیر احرام کے ہو یا احرام باندھے ہوئے ہو اور جنہوں نے احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے سے منع کیا ہے ان کے نزدیک اس طرح نہیں ہے اور نبی ﷺ نے جو مرد کو زعفران لگانے سے منع کیا وہ اہل مدینہ کے نزدیک صرف حالت احرام میں منع ہے اور بغیر احرام کے مرد کو زعفران کا رنگ لگانا جائز ہے اور ان کے پاس اس مسئلہ پر دلائل ہیں جن کو ہم ان شاء اللہ "کتاب اللباس" میں ذکر کریں گے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۷۲ "رد المحتار علیہ" ج ۲ ص ۱۳۲)

احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے میں اختلاف ان کے درامام ابو حنیفہ کے موقف پر احادیث سے دلائل علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی ستونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

احرام باندھتے وقت خوشبو کا استعمال کرنے میں اور احرام کے بعد خوشبو لگنے کے مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہاء نے اس سے منع کیا ہے اور اس کو مکروہ کہا ہے یہ فقہاء امام مالک اور امام محمد بن الحسن ہیں اور صحابہ میں حضرت عمرؓ، عثمانؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عثمان بن ابی العاصؓ، عطاء بن ابی رباحؓ اور فقہاء تابعین میں عطاء اور الزہریؒ ہیں اور دوسرے فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے اور اس کو جائز کہا ہے یہ فقہاء امام ابو حنیفہ اور امام شافعی ہیں ان کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے اپنے ان دو ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کے خوشبو لگائی جب آپ نے احرام باندھا اور جب آپ نے احرام اتارا طواف کرنے سے پہلے اور حضرت عائشہ نے اپنے دونوں ہاتھ پھیلانے۔

(صحیح ابوداؤد: ۱۷۵۴، صحیح مسلم: ۱۱۸۹، سنن ابوداؤد: ۱۷۸۹، سنن نسائی: ۲۶۸۴)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: میں نے اپنے ان دونوں ہاتھوں سے حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ پر ذریعہ (ایک قسم کی خوشبو) لگائی احرام کھولتے وقت اور احرام باندھتے وقت۔ (صحیح البخاری: ۵۹۳۰، سنن ابوداؤد: ۱۷۴۵)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ہاتھوں کے درمیان (مالک میں) مشک کی چمک دیکھ رہی تھی اور اس وقت آپ احرام باندھے ہوئے تھے۔ (صحیح مسلم: ۱۱۹۰، سنن ابوداؤد: ۱۷۴۶)

حضرت مطلق کی حدیث میں جو مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انیس خوشبو (کالیپ یا کریم) دھونے کا حکم دیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے اپنے کپڑوں پر زعفران کا لپ لگایا ہوا تھا اور مردوں کو زعفران کی خوشبو لگانے سے آپ نے منع فرمایا ہے حضرت

یعنی کا قصہ ہزارہ کے موقع کا ہے اور یہ بالاتفاق ۸ھ کا واقعہ ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث مذکور بالاتفاق حجۃ الوداع ۱۰ھ کے موقع کی ہے اور اس حدیث پر عمل کیا جاتا ہے جس کا تعلق آخری واقعہ سے ہو۔ (مردۃ القاری ج ۹ ص ۲۱۹ دارالکتب العلمیہ ۱۴۳۲ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت بدن پر اور کپڑوں پر خوشبو لگانا جائز ہے خواہ وہ خوشبو بعد میں بھی باقی رہے البتہ زعفران اور زرد رنگ کی خوشبو کا لپ لگانا مردوں کے لیے ممنوع ہے خواہ وہ احرام باندھتے وقت لگائیں یا احرام باندھنے سے پہلے لگائیں اور احرام باندھنے کے بعد بالاتفاق خوشبو لگانا جائز نہیں ہے۔

وجہ خفی کا ثبوت اور کسی مسئلہ کا فوراً جواب دینا ضروری نہیں ہے عالم کو چاہیے کہ وہ یقین حاصل کرنے کے بعد جواب دے اور دیگر مسائل

المطلب نے کہا ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ کبھی کوئی شرعی حکم وجہ خفی یا وجہ غیر متکو سے بھی ثابت ہوتا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وجہ کی دو قسمیں ہیں: وجہ جلی اور وہ قرآن مجید ہے اور وجہ خفی اور وہ سنت ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب عالم سے سوال کیا جائے تو اس کا فوراً جواب دینا ضروری نہیں ہے جب اس کے نزدیک اس کا جواب قطعی طور پر معلوم ہو جائے تب جواب دے جس طرح نبی ﷺ سے سوال کیا گیا کہ جو شخص عمرہ کا احرام باندھے اور اس کے کپڑوں پر خوشبو لگی ہو تو وہ کیا کرے؟ پس نبی ﷺ خاموش رہے اور وجہ آنے کے بعد جواب دیا اسی طرح جب کسی عالم سے سوال کیا جائے اور اس کو جواب معطر نہ ہو تو وہ دینی کتب کا مطالعہ کر کے جواب دے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: کپڑے کو تین مرتبہ دھوئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کو پاک کرنے کے لیے تین مرتبہ دھونا ضروری ہے۔

آپ نے فرمایا: تم عمرہ میں وہی کام کر دو جو حج میں کرتے ہو اس سے معلوم ہوا کہ عمرہ میں بھی سعی اور طواف ضروری ہے لہذا جب کوئی شخص حج تمتع یا حج قرآن کرے گا تو اس کو عمرہ اور حج کے لیے الگ الگ سعی اور طواف کرنے ہوں گے اور دونوں کے لیے ایک سعی اور ایک طواف کافی نہیں ہے۔ (شرح ابن بطال مع زیادۃ ج ۳ ص ۱۷۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۸۔ نَابُ الطَّيِّبِ عِنْدَ الْاَحْرَامِ
وَمَا يَلْبَسُ اِذَا ارَادَ اَنْ يُّحْرِمَ
وَيَتَرَجَّلُ وَيَذْهَبُ

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: محرم ریحان (خوشبودار پھول) سوگھہ سکتا ہے اور آئینہ میں دیکھ سکتا ہے اور کھانے کی چیزوں میں سے زیتون کے تیل اور گھی سے علاج کر سکتا ہے۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل احادیث میں ہے:

مکرّمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما محرم کے ریحان سونگھنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(سنن بیہقی ج ۵ ص ۷۵ 'الشرائع المان')

مکرّمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: محرم کے آئینہ دیکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۹۹۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۸۳۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

الضحاک بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: جب محرم کے ہاتھ پھٹ جائیں تو وہ ان پر زیتون کا تیل لگائے یا مکھی لگائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۰۷۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۹۲۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

وَقَالَ عَطَاءٌ يَتَخَتَّمُ وَيَلْبَسُ الْهَمِيَانِ.

اور عطاء نے کہا: محرم انگوٹھی پہن سکتا ہے اور ہمیان باندھ سکتا ہے۔

۴۔

اس تعلیق کی اصل سنن دارقطنی: ۲۳۳۹۔ ج ۲ ص ۳۶۷ (دار المعرفہ بیروت: ۱۴۲۲ھ) میں ہے۔

وَحَافَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهُوَ مُحْرِمٌ وَقَدْ حَزَمَ عَلَى بَطْنِهِ بِثَوْبٍ.

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حالت احرام میں طواف کیا اور ان کے پیٹ پر کپڑا باندھا ہوا تھا۔

اس کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

عطاء اور طاؤس بیان کرتے ہیں کہ ہم نے دیکھا کہ حضرت ابن عمر حالت احرام میں اپنی دونوں کونکوں کے اوپر عمامہ باندھے ہوئے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۳۳۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت: ۱۴۱۶ھ)

رَكَمَ تَرَعَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِسَبَانٍ

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے لیے جانتلیا پہننے میں کوئلہ خرچ نہیں سمجھتی تھیں جو اونٹوں کی پشتوں پر عودج باندھتے تھے۔

اس کی اصل اس حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے حج کیا اور ان کے ساتھ کم عمر لڑکے تھے وہ جب عودج کو اونٹ پر باندھتے تو ان کے جسم سے کچھ ظاہر ہو جاتا تھا تو میں نے ان کو جانتلیا پہننے کا حکم دیا، سودہ بنت ابراہیم میں جانتلیا پہنتے تھے اس حدیث کو امام سعید بن منصور نے اپنی سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۲۲)

۱۵۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُبَيَّانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَدْهِنُ بِالزَّيْتِ لَدَ كُرْتِهِ لِأَبِرَاهِيمَ قَالَ مَا تَصْنَعُ بِقَوْلِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از منصور از سعید بن جبیر انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما زیتون کا تیل لگاتے تھے میں نے اس کا ابراہیم سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا: تم ان کے اُس قول کی کیا توجیہ کرو گے جو اس حدیث کے منافی ہے۔

۴۔

۱۵۳۸ - حَدَّثَنِي الْأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَتِي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ.

اسود نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے بالوں کے درمیان خوشبو کی چٹا دیکھ رہی تھی اور آپ اس وقت احرام باندھے ہوئے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۷۱ میں گزر چکی ہے۔

ان دونوں حدیثوں سے مراد یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے سے منع کرتے تھے اس لیے وہ حالت احرام میں اپنے بالوں میں زیتون کا تیل لگاتے تھے جس میں خوشبو نہیں ہوتی تھی ابراہیم نے اس پر یہ اعتراض کیا کہ ان کا یہ عمل

رسول اللہ ﷺ کے فعل کے خلاف ہے کیونکہ آپ احرام باندھتے وقت اپنے بالوں کی مانگ میں خوشبو لگاتے تھے جس کی چمک بعد میں بھی دکھائی دیتی تھی۔

۱۵۳۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كُنْتُ أُكْتَبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَخْرَائِهِ حِينَ يُحْرِمُ وَلِحَوْلِهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبد الرحمن بن القاسم از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ وہ بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے خوشبو لگاتی تھی جب آپ احرام باندھتے تھے اور جب آپ احرام کھولتے تھے بیت اللہ کا طواف کرنے سے پہلے۔

[اطراف الحدیث: ۱۷۵۳-۵۹۲۲-۵۹۳۰-۵۹۸۸] (صحیح مسلم: ۱۱۸۹، الزم السلسل: ۲۷۷۸، سنن نسائی: ۲۶۸۵، سنن ابن ماجہ: ۲۹۲۶، مسند الحمیدی: ۲۱۰، المستدرک: ۲۱۳، مسند ابویعلیٰ: ۲۷۱۴، صحیح ابن خزیمہ: ۲۵۸۱-۲۵۸۲، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۴، مسند احمد ج ۶ ص ۲۹ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۱۶، ج ۳ ص ۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند البخاری: ۹۳۹۸)

احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کا استحباب

علامہ بدر الدین محمود بن احمد مینی خلی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا مستحب ہے خواہ بعد میں وہ خوشبو آتی رہے امام مالک کا اس میں اختلاف ہے وہ اس کو حرام کہتے ہیں اور وجوب فدیہ کے متعلق ان کے دو قول ہیں اس کی تفصیل صحیح البخاری: ۱۵۳۶ میں مکرر چکی ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۲۶، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۲۰، ج ۳ ص ۲۹۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① احرام سے پہلے خوشبو لگانے میں مذاہب ائمہ ② احناف کی مؤید احادیث ③ محرم کے پھول سونگھنے میں مذاہب اربعہ ④ کیا ازدواج مطہرات میں دنوں کی تقسیم نبی ﷺ پر واجب تھی؟ ⑤ جن ازدواج سے نکاح اور نفقہ ہوتی ان کی تعداد ⑥ رسول اللہ ﷺ کے تحد ازدواج پر اعتراض کے جوابات۔

جس نے بال جما کر احرام باندھا

۱۹ - نَابُ مَنْ أَهْلًا مَلْبَدًا

بال جمانے کا مطلب یہ ہے کہ جس نے بالوں میں گوند کی مثل کوئی چیز لگائی جس سے اس کے بال چمک کر جم جائیں تاکہ احرام کی حالت میں بکھر نہ سکیں۔

۱۵۴۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ مَلْبَدًا. [اطراف الحدیث: ۱۵۳۹-۵۹۱۳-۵۹۱۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے خبر دی از یونس از ابن شہاب از سالم از والد خود رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ بالوں کو جمائے ہوئے لبیک پکار رہے تھے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۸۳، الزم السلسل: ۲۷۶۵، سنن ابوداؤد: ۱۸۱۴، سنن نسائی: ۲۸۳۸، سنن کبریٰ: ۳۷۲۸، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۴، مسند احمد ج ۲ ص ۱۲۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۶۰۲۱، ج ۱۰ ص ۲۱۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اصح ابن الفرج ابو عبد اللہ مولیٰ عبد العزیز بن مردان و زاق عبد اللہ بن دہب یہ ۲۲۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد اللہ بن دہب (۳) یونس بن یزید (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) سالم بن عبد اللہ (۶) ان کے والد حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۲۷)

تلبیہ کے کلمات اور تلبید کا معنی

اس حدیث میں ”اہل“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بلند آواز سے تلبیہ کہنا تلبیہ کے الفاظ یہ ہیں:

”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ اَللَّيْكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ لَبَّيْكَ اِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ“۔

نیز اس حدیث میں ”مسلبًا“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بال جائے ہوئے یا بال چپکائے ہوئے۔ احرام باندھتے وقت اس خیال سے کہ بال بکھرنے نہ پائیں اور پریشان نہ ہوں یا ان میں گرد و غبار نہ سائے جس سے جوئیں پڑنے کا اندیشہ ہو بالوں کو گوند یا کسی اور چپکانے والی چیز سے (جیسے آج کل بالوں کو Gel سے چپکایا جاتا ہے) جمالیتے ہیں اس کو تلبید کہتے ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شہد سے اپنے بالوں کو چپکایا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۷۴۸)

محرم کے لیے بالوں کو چپکانے میں مذاہب ائمہ اور امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلیل

علامہ بدرالدین محمود بن عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ بالوں کو جمانا مستحب ہے جو چاہے بالوں کو جوئے اور جو چاہے ترک کر دے اور جو بالوں کو چپکائے اس پر لازم ہے کہ وہ بالوں کو منڈوائے کیونکہ نبی ﷺ نے بالوں کو منڈوایا تھا۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۸۰)

حضرت عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما بال چپکانے والوں کو بال منڈوانے کا حکم دیتے تھے یہی امام مالک امام شافعی امام احمد اور جمہور فقہاء کا قول ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے یہ کہا ہے کہ جس سے بال چپکائے یا مینڈھیاں بنائیں تو اگر اس نے بال کاٹ لیے اور ان کو منڈوایا نہیں تو یہ بھی اس کے لیے کافی ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے تھے: جس نے اپنے بالوں کو چپکایا یا گھما بنایا یا مینڈھیاں بنائیں تو اگر اس نے بال موٹنے کی نیت کی تھی تو بال موٹ لے، اگر اس نے بال موٹنے کی نیت نہیں کی تھی تو چاہے تو بال موٹ لے اور اگر چاہے تو بال کاٹ لے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام ابن ہدی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے احرام کے لیے اپنے بالوں کو چپکایا اس پر بالوں کو منڈانا واجب ہے۔

(الکمال لابن ہدی ج ۳ ص ۱۳۸۲ طبع قدیم۔ ج ۵ ص ۲۷۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی عبد اللہ بن رافع ہے اور وہ ضعیف ہے اور امام دارقطنی نے کہا ہے کہ وہ قوی نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۲۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مسجد ذوالحلیفہ کے

پاس تلبیہ پڑھنا

۲۰۔ بَابُ الْاَهْلَالِ عِنْدَ

مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ

۱۵۴۱ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (ح) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يَقُولُ مَا أَهْلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مِنْ عِنْدِ الْمَسْجِدِ يَعْنِي مَسْجِدَ ذِي الْخُلَيْفَةِ. [طرف الحديث: ۲۷۷۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے سالم بن عبد اللہ سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا (ح) اور ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از موسیٰ بن عقبہ از سالم بن عبد اللہ وہ کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنے والد رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صرف مسجد کے پاس احرام باندھا یعنی مسجد ذوالخليفة کے پاس۔

(صحیح مسلم: ۱۱۸۶، سنن ابوداؤد: ۱۷۷۱، سنن ترمذی: ۸۱۸، سنن نسائی: ۲۷۵۶، مسند الحمیدی: ۶۵۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۱۱، المعجم الکبیر: ۱۳۱۶، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۸، سنن کبریٰ: ۳۷۳۹، مسند احمد ج ۲ ص ۱۰، طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۷۰، ج ۸ ص ۱۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۴۱۰۷)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ہنّی ﷺ نے صرف مسجد ذوالخليفة کے پاس احرام باندھا۔

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

نبی ﷺ کے احرام باندھنے کی جگہ میں فقہاء کا اختلاف

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے جس جگہ سے احرام باندھا اس میں تشبہ وکاخلاف ہے، بعض فقہاء نے کہا: آپ نے مسجد ذوالخليفة کے پاس سے احرام باندھا ہے اور دوسرے فقہاء نے کہا: مسجد سے نکلنے کے بعد جب آپ کی سواری سیدھی کھڑی ہوگئی اس وقت آپ نے احرام باندھا، حضرت ابن عمر، حضرت انس، حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم سے اسی طرح مروی ہے اور دوسرے فقہاء نے کہا: آپ نے اس وقت احرام باندھا جب آپ مقام بیداء پر آئے۔

امام طحاوی کہتے ہیں: بعض علماء نے ان کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ ہو سکتا ہے آپ نے مقام بیداء سے احرام باندھا ہو اور اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ آپ کا نسد یہ تھا کہ اس جگہ احرام باندھنا دوسری جگہوں پر احرام باندھنے سے افضل تھا کیونکہ ہم نے دیکھا ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے حج میں کئی افعال ایسی جگہوں پر کیے جو ان جگہوں کی فضیلت کی وجہ سے نہیں تھے جیسے نبی ﷺ منیٰ سے واپسی میں وادی محصب میں ٹھہرے اور یہ اس وجہ سے نہیں تھا کہ وادی محصب میں ٹھہرنا سنت تھا لیکن یہ کسی اور وجہ سے تھا اسی طرح آپ کا مقام بیداء پر احرام باندھنا اس وجہ سے نہیں تھا کہ وہاں احرام باندھنا سنت تھا جب کہ بعض علماء نے اس کا انکار کیا ہے کہ آپ نے مقام بیداء سے احرام باندھا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ تمہارا بیداء وہ ہے جس کا تم رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھتے ہو رسول اللہ ﷺ نے صرف مسجد کے پاس احرام باندھا ہے یعنی مسجد ذوالخليفة کے پاس۔

(موسم امام مالک۔ کتاب الحج: ۳۰۰، ج ۱ ص ۲۱۵، مکتبۃ الطلیع بیروت)

بیدار: مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک ہم دار میدان ہے۔ (مجم البلدان اردو ص ۷۷)
 جنہوں نے کہا ہے کہ آپ نے احرام اس وقت باندھا تھا جب آپ سواری پر سوار ہو گئے تھے۔
 ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مسجد ذوالخلیدہ میں نماز پڑھتے تھے پھر آپ مسجد سے نکل کر سواری پر سوار ہوئے اور جب آپ کی سواری سیدھی ہو جاتی تو آپ احرام باندھتے۔
 (سوطی امام مالک۔ کتاب الحج: ۳۲۔ ج ۱ ص ۲۱۵، مشکوٰۃ الخوفیہ: ج ۱ ص ۲۱۵)

نبی ﷺ کے حج کا احرام باندھنے میں اختلاف کا منشاء

پس جب علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہوا تو ہم نے غور کیا کہ ان کا منشاء اختلاف کیا ہے؟ سوامام ابن اسحاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ مجھے اس پر تعجب تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کا نبی ﷺ کے حج کا احرام باندھنے میں اختلاف کیوں ہے؟ حضرت ابن عباس نے کہا: مجھے تمام لوگوں سے زیادہ اس کا علم ہے، رسول اللہ ﷺ حج کرنے کے لیے نکلے آپ نے مسجد ذوالخلیدہ میں نماز پڑھ کر حج کا احرام باندھ لیا، جب صحابہ نے آپ کے تلبیہ پڑھنے کو سنا تو انہوں نے اس کو محفوظ کر لیا، پھر جب آپ کی اونٹنی سیدھی ہو گئی تو آپ نے پھر تلبیہ پڑھا، اس کو ان صحابہ نے سن لیا جنہوں نے پہلی مرتبہ آپ کے احرام باندھنے کا مشاہدہ نہیں کیا تھا کیونکہ صحابہ متفرق طور پر آ رہے تھے پھر رسول اللہ ﷺ روانہ ہو گئے حتیٰ کہ جب البیداء کی بلندی پر پہنچے تو آپ نے پھر تلبیہ پڑھا اور اس کو بعض ان صحابہ نے ایک درختا جنہوں نے یہی اور دوسری بار آپ کو تلبیہ پڑھتے ہوئے نہیں سنا تھا، پس صحابہ میں سے ہر فریق نے آپ کے احرام باندھنے کی اس جگہ سے روایت کی جس جگہ سے انہوں نے آپ کو احرام باندھتے ہوئے سنا تھا، لیکن رسول اللہ ﷺ نے صرف اس جگہ احرام باندھا تھا جس جگہ آپ نے مسجد ذوالخلیدہ میں نماز پڑھی تھی۔
 (سنن ابوداؤد: ۱۷۷۰)

پس حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کے حج کے احرام باندھنے کی جگہوں میں اختلاف کس وجہ سے ہے اور نبی ﷺ نے اپنے حج کے احرام باندھنے کی ابتداء اس جگہ سے کی تھی جس جگہ آپ نے مسجد ذوالخلیدہ میں نماز پڑھی تھی سو جو شخص حج کا احرام باندھنے کا ارادہ کرے وہ دو رکعت نماز پڑھے پھر اس کے بعد احرام باندھے اور یہ جمہور علماء کا قول ہے۔
 امام طحاوی فرماتے ہیں: جب امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا مذہب ہے۔

(شرح معانی الآثار: ج ۲ ص ۱۸۴-۱۸۳، مشکوٰۃ الخوفیہ: کتاب غنائہ کرامی)

علامہ ابن السکری نے کہا ہے کہ جس شخص نے احرام باندھنے سے پہلے دو رکعت نماز نہیں پڑھی اس کا احرام باندھنا بھی صحیح ہے کیونکہ حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا حالت نفاس میں تھیں تو نبی ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ وہ غسل کر کے احرام باندھ لیں اور ظاہر ہے کہ حالت نفاس والی عورت ظاہرہ نہیں ہے اور بغیر طہارت کے نماز نہیں ہوتی۔

(شرح ابن بطال: ج ۳ ص ۱۸۲-۱۸۱، درالکتب العلمیہ: ج ۱ ص ۱۳۲۲)

نبی ﷺ کے حج کا احرام باندھنے میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ امام طحاوی کی پوری مہارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
 امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور ان کے اصحاب کا یہی قول ہے کہ نبی ﷺ نے مسجد

ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھ کر اسی جگہ حج کا احرام باندھا تھا اور الاذانی عطاء اور قنوادہ نے کہا کہ البیداء میں احرام باندھنا مستحب ہے اور البکری نے کہا: یہ البیداء ذوالحلیفہ کے دو پہاڑوں کے اوپر ہے جو شخص اس وادی سے بچتا ہے۔

(عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۳۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۶۷۲- ج ۳ ص ۲۹۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① نبی ﷺ کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف روایات ② رکن یمانی کی تعظیم کی وجہ ③ احرام کے لباس کو رنگنے کا جواز ④ خضاب کا حکم۔

محرم کون سے
کپڑے نہ پہنے

۲۱ - بَابُ مَا لَا يَلْبَسُ
الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ محرم کس قسم کا لباس نہ پہنے خواہ اس کا احرام حج کا ہو یا عمرہ کا نیز حج افراد کا ہو یا تمتع کا ہو یا قرآن کا ہو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! محرم کس قسم کے کپڑے پہنے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ قمیص نہ پہنے اور عمامہ نہ پہنے اور شلوار نہ پہنے نہ کن ٹوپ (کان زحائپنے دالی ٹوپی) نہ سوزے نہ گریہ کہ جس شخص کو جوئے نہ ملیں تو وہ سوزے پہن لے اور سوزوں کو فخنوں کے نیچے تک کاٹ لے اور وہ کپڑے نہ پہنے جن کو زعفران یا زرد رنگ سے رنگا گیا ہو۔

۱۵۴۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَلْبَسُ الْقُمَاصَ وَلَا الْعَمَائِمَ وَلَا الشَّرَاطِيكَ وَلَا الْبُرَائِسَ وَلَا الْخِيفَاتِ إِلَّا أَحَدُ لَا يَجِدُ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ خُفَّيْنِ وَلْيَقْضِنَهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مِثْلَ الرِّعْرَعِ أَوْ وَدَسَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴ میں گزر چکی ہے۔

حج میں سواری پر بیٹھنا اور کسی کو اپنے

۲۲ - بَابُ الرُّكُوبِ وَالْإِرْتِدَافِ

بیچھے سواری پر بٹھانا

لَبِي الْحَجِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہب بن جریر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از یونس الايلي از الزهري از عبید اللہ بن عبد اللہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ عرقاٹ سے مزدلفہ تک سواری پر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے پھر

۱۵۴۳، ۱۵۴۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ الْأَيْلِيِّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ رِذَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ إِلَى الْمَزْدَلِفَةِ ثُمَّ أَرْدَفَ

الْفَضْلُ مِنْ الْمَزْدَلِفَةِ إِلَى مَنًى قَالَ فَيَكْلَاهُمَا قَالَ
لَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبِسُ حَتَّى دُمِيَ
جَمْرَةُ الْعَقَبَةِ. [الموافقة للحدیث: ۱۶۷۰-۱۶۸۵-۱۶۸۷]

مزدلفہ سے منی تک آپ نے حضرت الفضل رضی اللہ عنہ کو اپنے پیچھے بٹھا
لیا پھر آپ نے ان دونوں کو اپنے پیچھے بٹھا لیا حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: پھر آپ مسلسل تلبیہ پڑھتے رہے حتیٰ کہ آپ
نے جمرہ عقبہ پر کنکریاں ماریں۔

(صحیح مسلم: ۱۲۸۱، الرقم للسلسل: ۳۰۳۵، سنن ابن ماجہ: ۳۰۳۰، سنن نسائی: ۳۰۷۷، سنن کبریٰ: ۳۰۸۶، مسند ابی یوسف: ۶۷۲، المعجم
الكبير: ۷۰۳-۶۷۷-۶۷۸، ج ۱۸، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۳۱، ج ۲ ص ۳۳۱، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی:
۲۹۶۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تذکرہ کیا جا چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت اسامہ اور
حضرت الفضل سواری پر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے۔

سواری پر بیٹھ کر حج کرنے کی فضیلت

المہلب نے بیان کیا کہ سواری پر سواری کرنا پیدل حج کرنے سے افضل ہے اس کی تفصیل اس سے پہلے صحیح البخاری: ۱۵۱۶۔
۱۵۱۳ میں گزر چکی ہے (الحمد للہ رب العالمین! مصنف نے بھی سواری پر سوار ہو کر ۱۹۹۳ء میں حج کیا تھا)۔

نیز اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ عالم اپنے پیچھے سواری پر اپنے شاگرد اور خادم سواری کرتے اور اس میں بڑے آدمی اور استاذ
کے لیے تواضع کرنے کا اور ادب کرنے کا ثبوت ہے کہ حضرت اسامہ اور حضرت الفضل رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سواری پر
بیٹھے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۸۶، دار الکتب، بیروت: ۱۴۲۳ھ)

محرم کپڑوں، چادروں اور تہ بندوں

۲۳ - بَابُ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ

پر مشتمل جو لباس پہنے

الْقِيَابِ وَالْأَرْدِيَةِ وَالْأَزْرِ

وَلَيْسَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
الْقِيَابَ الْمُعَصْفَرَةَ وَهِيَ مُحْرَمَةٌ وَقَدْ كُنْتُ لَا تَلْبَسُ وَلَا
تَبْرَقُ وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا يُوَدِّسُ وَلَا رَعْفَرًا

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حالت احرام میں کم رنگ میں
رنگے ہوئے کپڑے پہنے اور وہ فرماتی تھیں کہ عورت نقاب نہ
ڈالے اور برقع نہ پہنے اور ایسا کپڑا نہ پہنے جس سے سرخ یا زرد
رنگ جھڑ رہا ہو۔

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کو سند موصول کے ساتھ امام سعید بن منصور نے روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۳۸)
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے احرام میں دستاں اور نقاب پہننے سے منع
فرمایا اور ان کپڑوں کے پہننے سے منع فرمایا جن سے سرخ رنگ یا زعفران جھڑ رہی ہو اس کے بعد وہ جس رنگ کے کپڑے چاہے پہنے
خواہ زرد ہو یا ریشم ہو یا زریور ہو یا شلوار ہو یا تیس ہو یا سوزے ہوں۔ (سنن ابی داؤد: ۱۸۲۷)
وَقَالَ جَابِرٌ لَا أَرَى الْمُعَصْفَرَ طَيِّبًا.
اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں زرد رنگ کے کپڑوں کو
خوشبودار نہیں سمجھتا۔

اس تعلق کو امام شافعی نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۳۸)

وَلَمْ تَرَ عَائِشَةَ بَاسًا بِالْحُلِيِّ وَالْثَوْبِ الْأَسْوَدِ
وَالْمُورَدِ وَالْخُفِّ لِلْمَرْأَةِ۔
اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عورت کے لیے زیور اور سیاہ اور گلابی
کپڑے اور سوزے پہننے میں کوئی حرج نہیں سمجھتی تھیں۔

اس تعلق کی اصل سنن بیہقی ج ۵ ص ۵۲ میں ہے۔

علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ عورت تمام سلعے ہوئے کپڑے اور سوزے پہن سکتی ہے اور چہرے کے علاوہ
اس کے لیے سر اور بالوں کو ڈھانپنا جائز ہے اور وہ اپنے چہرہ پر کوئی کپڑا لٹکا سکتی ہے تاکہ اپنے چہرہ کو مردوں کی نگاہوں سے بچائے
فاطمہ بنت منذر سے روایت ہے کہ ہم محرمات تھیں اور ہم حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کے ساتھ اپنے چہروں کو ڈھانپتی تھیں (یعنی
کوئی کپڑا لٹکا کر)۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۳۲ھ)

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ لَا بَأْسَ أَنْ يَبْدَلَ ثِيَابَهُ۔
اور ابراہیم نے کہا کہ محرم کے کپڑے تبدیل کرنے میں کوئی
حرج نہیں ہے۔

اس تعلق کو امام ابو بکر نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۳۹)

۱۵۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ قَالَ
حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ
عُقْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ انْطَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ بَعْدَ مَا تَرَجَّلَ وَادَّهَنَ
وَلَبَسَ إِزَارَةً وَرِدَاءَةً هُوَ وَأَصْحَابُهُ فَلَمَّ بَنَةً عَنْ
شَيْءٍ مِنَ الْأَرْدِيَةِ وَالْأَزْرَ تَلَبَّسَ إِلَّا الْمَرْعُورَةَ الَّتِي
تُرَدُّ عَلَى الْجِلْدِ فَأَصْبَحَ بِذِي الْحَلِيفَةِ وَكَبَّ
وَأَجَلَّتْ حَتَّى اسْتَوَى عَلَى الْبَيْتِ أَهْلٌ هُوَ
وَأَصْحَابُهُ وَقَالَتْ بَدَنَتُهُ رَافِدُكَ لِحَسَنِ بْنِ
ذِي الْقَعْدَةِ فَتَدِمَ مَكَّةَ لِارْتِعَادِ بَيْتِ خَلْدُونَ مِنْ ذِي
الْحِجَّةِ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ
وَلَمْ يَحُلْ مِنْ أَجْلِ بَدَنِهِ لِأَنَّهُ فَلَدَهَا ثُمَّ نَزَلَ بِأَعْلَى
مَكَّةَ عِنْدَ الْحَجُّونِ وَهُوَ مُهْلٌ بِالْحَجِّ وَلَمْ يَقْرَبِ
الْكُفَّةَ بَعْدَ طَوَائِفِهَا حَتَّى رَجَعَ مِنْ عَرَفَةَ وَأَمَرَ
أَصْحَابَهُ أَنْ يَطُوفُوا بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ
يَقْصُرُوا مِنْ رُؤُوسِهِمْ ثُمَّ يَحُلُّوا وَذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ
مَعَهُ بَدَنَةٌ فَلَدَهَا وَمَنْ كَانَتْ مَعَهُ امْرَأَتُهُ فَبِئْسَ لَهَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابی بکر المقددی
نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: مجھے کریب نے خبر دی از حضرت عبد اللہ بن
عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے کنگھی کی اور تیل
لگایا اور اپنا تہ بند باندھا اور چادر اوڑھی اس کے بعد آپ اور آپ
کے اصحاب مدینہ سے نکلے پس آپ نے چادروں اور تہ بندوں
میں سے کسی چیز کے پہننے سے منع نہیں فرمایا سوا اس کے کہ جو کپڑا
زعفران سے رنگا ہوا ہو اور وہ زعفران بدن پر چھڑ رہی ہو پس صبح
آپ ذوالحلیہ پہنچے اپنی سواری پر سوار ہوئے حتیٰ کہ مقام البیداء
پر آپ نے اور آپ کے اصحاب نے احرام باندھا اور اپنی اونٹنی
کے گلے میں ہار ڈالا اس دن ذوالقعدہ کے مہینہ کے پانچ دن باقی
تھے جب آپ مکہ پہنچے تو ذوالحجہ کے چار دن گزر چکے تھے پھر آپ
نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی اور
چونکہ آپ نے اپنی قربانی کے اونٹ میں ہار ڈال دیا تھا اس لیے
آپ نے احرام نہیں کھولا پھر آپ مکہ کے بالائی حصہ میں حجون پہاڑ
کے پاس اونٹ سے اترے اس وقت آپ حج کا تلبیہ پڑھ رہے
تھے پھر آپ کعبہ کا طواف کرنے کے بعد کعبہ کے قریب نہیں

حَالِدٌ وَالطَّيِّبُ وَالْيَتَابُ، [الطبرانی المعجم: ۱۶۲۵-۱۷۳۱]

گئے حتیٰ کہ آپ میدانِ عرفات سے واپس آئے اور آپ نے اپنے اصحاب کو یہ حکم دیا کہ وہ بیت اللہ کا طواف کریں اور صفا اور مردہ کے درمیان سنی کریں (دوڑیں) پھر اپنے سروں کے بال کاٹ کر احرام کھول دیں اور یہ حکم ان اصحاب کے لیے تھا جن کے ساتھ قربانی کا اونٹ نہیں تھا جس کے گلے میں ہار ہو اور جس صحابی کے ساتھ اس کی بیوی تھی وہ اس کے لیے حلال ہو گئی تھی اور اس کے لیے خوشبو لگانا اور سلعے ہوئے کپڑے پہننا بھی حلال ہو گیا تھا۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پس آپ نے چادروں اور تہ بندوں میں سے کسی چیز کے پہننے سے منع نہیں فرمایا۔

نبی ﷺ کے حج قرآن کا ثبوت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے حج قرآن کیا تھا کیونکہ آپ نے ایک سفر میں عمرہ اور حج کو جمع کیا تھا اور یہ قرآن کی صفت ہے اور قرآن افراد اور جمع سے افضل ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۳۲ اور الکتاب الطیب بحدوث ۱۳۲۱ھ)

رنگ دار کپڑے کا احرام پہننے کی تحقیق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطار مالکی قرطبی متوفی ۳۷۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ محرم صرف چادر اور تہ بند پہنے گا اور سلعے ہوئے کپڑے نہیں پہنے گا کیونکہ سلعے ہوئے کپڑے رعیش کی علامت ہیں اللہ یہ چاہتا ہے کہ اس کے بندے اس کے پاس غبار آلود بکھرے ہوئے بالوں کے ساتھ آئیں اور ان پر تواضع اور انکسار کے آثار ہوں اسی وجہ سے نبی ﷺ نے ایسے کپڑے پہننے سے منع فرمایا ہے جو درس یا زعفران سے رنگے ہوئے ہوں کیونکہ ان میں خوشبو ہوتی ہے اور اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ خوشبودالاباس محرم کے لیے پہننا منوع ہے۔

محرم کے لیے زرد رنگ کے کپڑے پہننے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے حضرت جابرؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت عائشہؓ اور حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ رضی اللہ عنہم نے اس کو جائز کہا ہے اور القاسم عطاء اور ربیعہ کا بھی یہی قول ہے امام مالک نے کہا ہے کہ زرد رنگ خوشبو نہیں ہے اور انہوں نے اس کو محرم کے لیے مکروہ کہا ہے کیونکہ زرد رنگ جلد اور بدن پر چھڑتا ہے۔

(عالم امام مالک کے زمانہ میں زرد رنگ کچا ہوتا ہوگا جو بدن اور جلد پر چھڑتا ہوگا آج زرد رنگ کے لباس کا رنگ نہیں چھڑتا)۔ اگر اس نے زرد رنگ کا احرام پہنا تو اس نے بُرا کیا لیکن اس پر فدیہ نہیں ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ ابو ثور نے کہا: ہم زرد رنگ کے احرام کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے نہ اس وجہ سے کہ وہ خوشبو ہے اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے رنگے ہوئے کپڑوں کے لباس کو مکروہ کہا ہے۔

امام ابو حنیفہ اور الثوری نے کہا ہے کہ زرد رنگ خوشبو ہے اور اس میں فدیہ ہے علامہ ابن السکری نے کہا ہے کہ انہوں نے رنگے

ہوئے احرام سے تادیا منع کیا ہے تاکہ وہ لوگ رنگا ہوا احرام نہ باندھیں جن کی اقتداء کی جاتی ہے اور تادائف فحش و عموکا کھائے اور وہ زور رنگ اور زعفران میں رنگے ہوئے کپڑے میں تیز نہ کرے اور یہ تادائف لوگوں کے لیے درس اور زعفران میں رنگے ہوئے احرام باندھنے کا ذریعہ بن جائے حالانکہ درس اور زعفران سے رنگے ہوئے احرام سے نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے (درس ایک جڑی بوٹی ہے جس سے رنگنے کے بعد خوشبو آتی ہے)۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت طلحہ بن عبید اللہ کو رنگا ہوا احرام پہنے دیکھا تو فرمایا: اے طلحہ! یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا: اے امیر المؤمنین! یہ خیال رنگ ہے، حضرت عمر نے فرمایا: تم لوگوں کی اقتداء کی جاتی ہے اگر کسی تادائف فحش نے یہ احرام دیکھا تو وہ کہے گا: میں نے حضرت طلحہ کو رنگا ہوا احرام پہنے دیکھا تھا۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۸۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جس نے صبح تک رات

ذوالحلیفہ میں گزاری

۲۴۔ بَابُ مَنْ بَاتَ بِذِي

الْحُلَيْفَةِ حَتَّى أَصْبَحَ

یعنی جب کوئی شخص مدینہ منورہ سے حج کرنے کے لیے جائے تو اس کے لیے ذوالحلیفہ میں رات گزارنا جائز ہے۔

قَالَ أَبُو عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اس قول کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۵۳۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے محمد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عوف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن المنکدر نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے مدینہ میں چار رکعت نماز پڑھی اور ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ نے ہیں رات گزاری حتیٰ کہ ذوالحلیفہ میں صبح کی پھر جب آپ سوار ہو گئے اور سوار سیاح ہوئی تو آپ نے تہیہ پڑھا۔

۱۵۴۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّمِدِينَةِ أَرْبَعًا وَبِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ بَاتَ حَتَّى أَصْبَحَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ فَلَمَّا رَكِبَ رَاحِلَتَهُ وَاسْتَوَتْ بِهِ أَهْلًا.

اس حدیث کی شرح صحیح بخاری: ۱۰۸۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از ابی قلاب از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعت نماز پڑھی اور عصر کی نماز ذوالحلیفہ میں دو رکعت پڑھی اور میرا گمان ہے کہ آپ نے صبح تک وہاں رات گزاری۔

۱۵۴۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ بِالنَّمِدِينَةِ أَرْبَعًا وَصَلَّى الْعَصْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ وَأَخْبَرْتُهُ بِمَا حَتَّى أَصْبَحَ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۰۸۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۵۔ بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْإِهْلَالِ

۱۵۴۸ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِی حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَنُوبٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَالْعَصْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ وَنَمَعَتْهُمْ بِصُرْخُونٍ بَيْنَهُمَا جَوْعًا.

بلند آواز سے تلبیہ (اللہم لیبک) پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ابوب از ابی قلابہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعت نماز پڑھی اور عصر کی دو رکعت نماز پڑھی اور میں نے سنا: لوگ حج اور عمرہ دونوں کا پکار کر نام لے رہے تھے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۰۸۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۶۔ بَابُ التَّلْبِيَةِ

۱۵۴۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ تَلْبِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَكُمْ لَيْلَكُمْ لَيْلَكُمْ لَا شَرِيكَ لَكُمْ لَيْلَكُمْ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكُمْ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكُمْ.

تلبیہ ("اللہم لیبک" کہنا)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ کا تلبیہ یہ تھا: لیلکم لیلکم لیلکم لا شریک لکم لیلکم! میں حاضر ہوں! میں حاضر ہوں! میں حاضر ہوں! تیرا کوئی شریک نہیں ہے! میں حاضر ہوں! بے شک ہر حمد حیرے لیے ہر حال میں ہے اور ہر نعمت تیری دی ہوئی ہے اور ہر ملک تیرا ہے تیر کوئی شریک نہیں ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۸۳، از رقم المسلسل: ۶۵-۱۰۰، سنن ترمذی: ۸۲۰، سنن ابی داؤد: ۵۶۹۴، مسند ابی داؤد: ۱۸۳۸، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۲۶-۲۲۵، سنن کبریٰ: ۳۷۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۴، مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۵، مسند ابی یوسف ج ۲ ص ۲۵-۲۰، مؤسسۃ الرشد بیروت: مسند الامامی: ۲۳۴)

تلبیہ کا معنی

عبد ابی الحسن بن حبیب بن عبد بن ابی ترطی متروکی ۳۹ھ لکھتے ہیں:

الہلب نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو چونکہ یہ حکم دیا تھا کہ وہ حج کا اعلان کریں اس لیے تلبیہ پڑھ کر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس دعوت پر لبیک کہی جاتی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ بنا کر فارغ ہو گئے تو آپ کو حکم دیا گیا کہ آپ لوگوں میں حج کا اعلان کیجئے حضرت ابراہیم نے عرض کیا: اے میرے رب! میری آواز کیسے پہنچے گی؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: آپ اعلان کیجئے آپ کی آواز پہنچانا میرے ذمہ ہے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پکار کر کہا: اے لوگو! تم پر اللہ تعالیٰ کے اس گھر پر آنا فرض کر دیا گیا ہے تو اس کو تمام آسمان اور زمین والوں نے سنا، کیا تم نہیں دیکھتے کہ زمین کی ہر طرف سے لوگ جوق در جوق "اللہم لیبک" کہتے ہوئے آتے ہیں۔

تلبیہ پڑھنے کا شرعی حکم

سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ تلبیہ پڑھنا حج کے ارکان میں سے ایک رکن ہے مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہاتھی اذکار بھی تلبیہ کے قائم مقام ہو سکتے ہیں جیسے ”اللہ اکبر“ ”سبحان اللہ“ ”لا الہ الا اللہ“ اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک احرام باندھنا تلبیہ کے قائم مقام ہے اور امام مالک کے نزدیک تلبیہ کے ترک کرنے سے دم لازم ہے اور امام شافعی کے نزدیک اس پر دم نہیں ہے اور اسماعیل بن اسحاق نے کہا: احرام باندھتے وقت تلبیہ پڑھنا ایسے ہے جیسے نماز پڑھنے کے لیے تکبیر پڑھنا کیونکہ کوئی شخص تکبیر پڑھے بغیر نماز میں داخل نہیں ہو سکتا اسی طرح تلبیہ پڑھے بغیر احرام میں داخل نہیں ہو سکتا اور اگر اس نے تلبیہ نہیں پڑھا اور احرام باندھتے وقت یہ کہا: میں نے عمرہ کا احرام باندھا ہے یا حج کا احرام باندھا ہے تب بھی وہ محرم ہو جائے گا۔

تلبیہ میں اضافہ کرنے کے متعلق اختلاف فقہاء

علماء کا اس پر جماع ہے کہ تلبیہ کے یہی الفاظ ہیں اور ان الفاظ پر اضافہ کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ فضل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پڑھے ہوئے تلبیہ پر اقتصار کیا جائے مگر اس پر یہ اضافہ کر سکتا ہے: ”لیک الہ الحق“ کیونکہ اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

امام مالک نے کہا ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے پڑھے ہوئے تلبیہ پر اقتصار کیا جائے تو یہ مستحسن ہے اور اگر اس پر اضافہ کیا تب بھی مستحسن ہے امام ابو حنیفہ ثوری زاد، م تھاد ابو ثور کا بھی یہی قول ہے انہوں نے یہ بات کہ وہ جن الفاظ کا اضافہ کرنا چاہے کر سکتا ہے اور انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

امام مالک نے از نافع از ابن عمر یہ روایت کی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس میں یہ اضافہ کرتے تھے: ”لیک وسعہ لک والرغباء الیک والمعمل“۔ (مسند احمد ۲ ص ۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ اس میں یہ اضافہ کرتے تھے: ”لیک ذا المعارج“ حضرت انس رضی اللہ عنہ اپنے تلبیہ کہتے تھے: ”لیک حقا حقا“۔

(شرح ابن بطال: ۲ ص ۱۹۳-۱۹۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۰-ج ۳ ص ۲۸۵ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حسب ذیل عنوان ہیں:

① مال کا لغوی اور شرعی معنی ② تلبیہ کے حکم میں مذاہب ائمہ ③ تلبیہ کے اوقات اور احکام۔

۱۵۵۰۔ حَدَّثَنَا مُسْقَةُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَرَ بْنِ غَرْبِيٍّ عَصِيَّةَ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنِّي لَا أَعْلَمُ
كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِتُ لِكَيْتِ
أَللَّهُمَّ لَيْتَكَ لَيْتَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتَكَ إِنَّ الْحَمْدَ
وَالْبِعْثَةَ لَكَ. تَابَعَهُ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ وَقَالَ
خُفَيْهٌ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ سَمِعْتُ خُوَيْمَةَ عَنْ أَبِي
عَجْطَةَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا.

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ تلبیہ کے اوقات اور احکام۔
ان کی انہوں نے کہا ہمیں سفیان نے حدیث بیان کیا اور الاشمش
از عمارہ از ابو عطیہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں خوب
جانتی ہوں کہ نبی ﷺ کیسے تلبیہ کہتے تھے آپ کہتے: ”لیک
اللهم لیک لیک لا شریک لک لیک ان الحمد والبعثہ
لک“۔ سفیان ثوری کی متابعت ابو معاویہ نے کی ہے اور الاشمش اور
شعبہ نے کہا: ہمیں سلیمان نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے خویمہ
سے سنا اور ابی عطیہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے

۲۷ - بَابُ التَّخْوِيمِ وَالتَّشْيِيعِ وَالْتَّكْبِيرِ قَبْلَ الْإِهْلَالِ عِنْدَ الرُّكُوبِ عَلَى الدَّابَّةِ

۱۵۵۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا
رُهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي
رَجِيٍّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ' وَنَحْنُ مَعَهُ ' بِالْمَدِينَةِ الظُّهْرَ لِرَبْعَةٍ
وَالْعَصْرِ بِبَيْتِ الْحَلِيفَةِ وَكُفَّتَيْنِ ثُمَّ بَاتَ بِهَا حَتَّى
أَصْبَحَ ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ عَلَى
الْبَيْدَاءِ عَمِدَ اللَّيْلِ وَتَبَخَّ وَتَكَبَّرَ ثُمَّ أَهْلًا بِحَجٍّ
وَعُمْرَةٍ وَأَهْلَ النَّاسِ بِهِمَا فَلَمَّا قَدِمْنَا أَمَرَ النَّاسَ
فَعَلُّوْا حَتَّى كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ أَهْلُوا بِالْحَجِّ قَالَ
وَلَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَنَاتٍ بِهِمْ
قِيَامًا وَكَذَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْمَدِينَةِ كُفَّتَيْنِ أَمْلَحَيْنِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
بَعْضُهُمْ هَذَا عَنْ أَيُّوبَ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِي

سواری پر بیٹھتے وقت احرام باندھنے سے پہلے
"الحمد لله، سبحان الله"
اور "الله اكبر" پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ از
حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے
ہمیں مدینہ میں ظہر کی چار رکعت نماز پڑھائی اور عصر کی دو رکعت
میں دو رکعت نماز پڑھائی پھر آپ نے وہیں رات گزاری حتیٰ کہ صبح
ہو گئی پھر آپ سوار ہو گئے حتیٰ کہ جب مقام البیداء پر آپ کی
سواری سیدھی کھڑی ہو گئی تو "الحمد لله" پڑھا اور "سبحان
الله" پڑھا اور "الله اكبر" پڑھا پھر آپ نے حج اور عمرہ کا احرام
باندھا دو لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ احرام باندھا پھر جب ہم
(مکہ میں) آئے تو آپ نے لوگوں کو احرام کھولنے کا حکم دیا حتیٰ کہ
جب یوم الترویہ (آٹھ ذوالحجہ) آیا تو لوگوں نے حج کا احرام باندھا
یا حضرت انس نے کہا: پھر رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر کئی
اوشیوں کو اپنے ہاتھ سے پکڑ لیا اور رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں
دوسری سینڈھے ڈن کیے۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: بعض
لوگوں نے بیان کیا یہ حدیث از ایوب از ایک شخص از حضرت انس
رضی اللہ عنہ مروی ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۸۹ میں ضروری ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ کا حج حج بران تھا کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ آپ نے حج در عمرہ کا احرام
باندھا اور جس حج میں حج اور عمرہ کا احرام باندھا جائے وہ حج بران ہوتا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

جس نے اس وقت احرام باندھا جب اس کی
سواری سیدھی کھڑی ہو گئی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوصالح نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: مجھے صالح بن کيسان نے خبر دی از تابع از حضرت

۲۸ - بَابُ مَنْ أَهْلًا جِئْنَ اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ قَائِمَةً

۱۵۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو حَاسِمٍ قَالَ سَمِعْنَا ابْنَ جُرَيْجٍ
قَالَ سَمِعْنَا صَالِحَ بْنَ كَثْمَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَهْلًا النَّبِيُّ صَلَّى

اللہ علیہ وسلم جین استقرت بہ راحلہ فایمنہ۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اس وقت احرام باندھا جب آپ کی سواری سیدھی کھڑی ہو گئی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۵۳۶-۱۵۴۱-۱۲۶ کا مطالعہ فرمائیں۔

قبلہ کی طرف منہ کر کے احرام باندھنا

اور ابو عمر نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از نافع وہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ذوالحلیہ میں صبح کی نماز پڑھ لیتے تو وہ اپنی سواری پر پالان لگانے کا حکم دیتے پھر وہ اس پر سوار ہوتے پھر جب سواری سیدھی کھڑی ہو جاتی تو وہ کھڑے ہو کر قبلہ کی طرف منہ کرتے پھر تلبیہ پڑھتے حتیٰ کہ حرم پہنچ جاتے پھر ظہر جاتے حتیٰ کہ وادی ذی طوی میں آتے اور وہاں صبح تک مات گزارتے پھر جب صبح کی نماز پڑھتے تو غسل کرتے اور ان کا یہ گمان تھا کہ رسول اللہ ﷺ اسی طرح کرتے تھے۔ عبد الوارث کی متابعت اسماعیل نے کی ہے از ایوب غسل کرنے کے الفاظ میں۔

۲۹۔ بَابُ الْإِهْلَالِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ

۱۵۵۳۔ وَقَالَ أَبُو مَعْمَرٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ عَنْ نَافِعٍ قَالَ: كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا صَلَّى بِالْعِدَاةِ بِذِي الْحُلَيْفَةِ أَمَرَ بِرَاحِلَتِهِ أَنْ تُجْلَسَ، ثُمَّ يَرْكَبُ، فَإِذَا اسْتَوَتْ بِهِ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَلَا يَمُوتُ حَتَّى يَبْلُغَ الْحَرَمَ، ثُمَّ يَتَمَسَّكُ حَتَّى إِذَا جَاءَ ذَا طَوًى بَاتَ بِهِ حَتَّى يَصْبِحَ، فَإِذَا صَلَّى الْعِدَاةَ اغْتَسَلَ، وَزَعَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَفَعَلَ ذَلِكَ. قَابَعَةُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي بَرٍّ فِي الْفَسْلِ.

[الطبرانی الحديث: ۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵] (مسند الحارثي: ۲۰۹)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ منقحہ میں ہے: پھر جب وہ سوار سیدھی کھڑی ہو جاتی تو وہ کھڑے ہو کر قبلہ کی طرف منہ کرتے۔

وادی ذی طوی: یہ مکہ کے قریب میں ایک وادی ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک وادی ذی طوی میں صبح کو غسل کرنا سنت ہے۔

(مسند الحارثی ج ۹ ص ۲۵۸-۲۵۹، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۴۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن داؤد ابو اریک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں نافع نے حدیث بیان کی از نافع انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ سے نکلنے کا ارادہ کرتے تو وہ ایسا قبلہ لگاتے تھے جس میں کوئی اونچی خوشبو نہیں ہوتی تھی پھر ذوالحلیہ کی مسجد میں آتے پس وہاں نماز پڑھتے پھر سواری پر سوار ہوتے پھر جب اونٹن ان کو لے کر سیدھی کھڑی ہو جاتی تو پھر وہ احرام باندھتے پھر وہ کہتے کہ میں نے نبی ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا۔

۱۵۵۴۔ حَدَّثَنَا مُسْتَعَارُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو الرَّبِيعِ قَالَ: حَدَّثَنَا قُلَيْبٌ عَنْ رُبَيْعٍ قَالَ: كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا أَرَادَ الْخُرُوجَ إِلَى مَكَّةَ إِذْهَبَ بِذَهْنٍ لَيْسَ لَهُ رَابِعَةٌ طَيِّبَةٌ، ثُمَّ يَأْتِي مَسْجِدَ الْحُلَيْفَةِ فَيُصَلِّي، ثُمَّ يَرْكَبُ، وَإِذَا اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ فَلَا يَمُوتُ حَتَّى يَبْلُغَ الْحَرَمَ، ثُمَّ يَتَمَسَّكُ حَتَّى إِذَا جَاءَ ذَا طَوًى بَاتَ بِهِ حَتَّى يَصْبِحَ، فَإِذَا صَلَّى الْعِدَاةَ اغْتَسَلَ، وَزَعَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَفَعَلَ ذَلِكَ. قَابَعَةُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي بَرٍّ فِي الْفَسْلِ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۵۵۳ کی شکل ہے۔

المسلب شخص اپنے وہم سے تقدروں کی تقلید کر رہے ہیں، مقترب یہ حدیث ”کتاب اللباس“ میں اسی سند کے ساتھ آئے گی۔ (رقم: ۵۹۱۳) اور اس سند میں ایراجیم کا بھی اضافہ ہے، کیا پھر یہ کہا جائے گا کہ راوی نے مزید غلطی کی ہے اور ایک راوی کا اضافہ کر دیا ہے، امام مسلم نے اس حدیث کو از ابو العالیہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے، اس میں یہ عبارت ہے: ”گویا کہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف دیکھ رہا ہوں وہ شیخ سے اس حال میں اتر رہے ہیں کہ ان کی دونوں انگلیاں ان کے کانوں میں ہیں، وہ اس راوی سے گزر رہے ہیں اور وہ بلند آواز سے اللہ کی طرف تلبیہ پڑھ رہے ہیں، جب وہ وادی ازرق سے گزرے۔“ (صحیح مسلم: ۱۲۶۶) اس سلسلہ (۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس راوی کا نام ازرق تھا اور یہ راوی ارج نام کی بستی کے پیچھے ہے اور اس راوی اور مکہ کے درمیان ایک میل کا فاصلہ ہے اور اس حدیث میں حضرت یونس علیہ السلام کا بھی ذکر ہے، کیا پھر یہ کہا جائے گا کہ دوسرے راوی نے بھی غلطی کی ہے اور حضرت یونس علیہ السلام کا اضافہ کر دیا۔

نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے کہ گویا میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف دیکھ رہا ہوں، اہل علم نے اس کی متعدد وجہات کی ہیں:

(۱) آپ کا یہ ارشاد اپنی حقیقت پر محمول ہے اور انبیاء علیہم السلام اپنے رب کے نزدیک زندہ ہوتے ہیں اور ان کو رزق دیا جاتا ہے، پس اس لحاظ سے ان کے حج کرنے میں کوئی مانع نہیں ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے دیکھا حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے۔ (صحیح مسلم: ۶۰۴۲)

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے دلوں میں عبادتِ رب کی گئی ہے، سونے کے نقوشوں میں جو عبادت کے محرکات ہیں، اس کے موافق وہ عبادت کرتے ہیں جیسا کہ اہل جنت کو اگر اللہ تعالیٰ چاہے، اس کی تابعداری سے ہوتی ہے کہ آخرت کا عمل ذکر اور دعا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

دَعَوْهُمْ فَمِنْهَا مَنْ مَنَّكَ اللَّهُ (یونس: ۱۰)

اور جنہوں میں ان کی (بے ساختہ) یہ پکار ہوگی: پاک ہے تو

لیکن اس توجہ کا تہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی دلوں کی طرف دیکھا جاتا ہے، پس شاید نبی ﷺ کے لیے ان کی روح اس طرح جسم مٹائی میں دکھائی گئی جس طرح ان کو شب معراج دکھایا گیا تھا۔ رہے ان کے اجسام جو قبروں میں ہیں تو ابن السیر و غیرہ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی روح کے لیے ایک مثال بنا دیتا ہے تو ان کی روح بیداری میں اسی طرح دکھائی دیتی ہے، جس طرح خواب میں دکھائی دیتی ہے۔

(۲) گویا کہ انبیاء علیہم السلام کے حوالہ دیا گیا ہے کہ اس طرح عبادت کرتے تھے اور کس طرح کرتے تھے اور کس طرح تلبیہ پڑھتے تھے، نبی ﷺ کے لیے وہ احوال متخل کر دیے گئے تھے، اس لیے نبی ﷺ نے فرمایا: گویا کہ میں دیکھ رہا ہوں۔

(۳) گویا کہ نبی ﷺ کو وحی کے ذریعہ یہ خبر دی گئی اور چونکہ آپ کو اس خبر کی قطعیت پر یقین تھا، اس لیے آپ نے فرمایا: گویا کہ میں دیکھ رہا ہوں۔

(۴) گویا کہ آپ نے اس سے پہلے خواب میں یہ واقعہ دیکھا تھا، پس جب آپ نے حج کیا تو آپ کو یہ واقعہ یاد آ گیا، سو آپ نے اس کی خبر دی اور انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہوتے ہیں اور یہ جواب میرے نزدیک معتد ہے، جیسا کہ احادیث الانبیاء کے باب میں اس کی تصریح آئے گی اور اس سے پہلے جو جوابات ذکر کیے ہیں وہ بھی بعید نہیں ہیں۔

علامہ ابن السیر نے الحاشیہ میں لکھا ہے کہ المہلب کا راوی کی غلطی نکالنا ان کا دہم ہے ورنہ حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھنے میں کیا فرق ہے کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دکھائی دینے کا تو اعتراف کیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دکھائی دینے کا انکار کیا جب کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے یہ ثابت نہیں ہے کہ وہ زمین سے آسمان کی طرف اٹھائے جانے کے بعد زمین پر نازل ہوئے ہوں البتہ یہ ثابت ہے کہ وہ عنقریب نازل ہوں گے۔

علامہ ابن حجر اس کے جواب میں لکھتے ہیں کہ المہلب کا ارادہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زمین پر نازل ہونا اتنے دلائل سے ثابت ہے گویا کہ وہ محقق ہو چکا ہے اس لیے المہلب نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ حضرت ابن مریم ضرور حج کا تلبیہ پڑھیں گے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۲۹-۱۲۸ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ) دیگر شارحین کا حافظ ابن حجر کی تقریر کو نقل کرنا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی نے اپنے اعداد سے حافظ ابن حجر عسقلانی کی اس تقریر کا خلاصہ لکھا ہے اور انہوں نے اس حدیث کی جو توجیہات ذکر کی ہیں ان کو اختصار سے لکھا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۶۰-۲۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ) حافظ شہاب الدین احمد العسقلانی متوفی ۹۲۱ھ نے بھی حافظ ابن حجر عسقلانی کی ذکر کردہ توجیہات لکھی ہیں۔

(ارشاد الساری ج ۳ ص ۵۶ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ طیبی محدث دہلوی اور دیگر علماء اسلام کی یہ تصریح کہ نبی ﷺ اپنے زمانہ میں ہر زمانہ کے احوال دیکھتے ہیں اور دیگر جوابات کا ذکر کرنا

علامہ شرف الدین حسین بن محمد بن عبد اللہ الطحطاوی المتوفی ۷۴۳ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ انبیاء علیہم السلام کیسے حج کرتے ہیں اور کیسے تلبیہ پڑھتے ہیں حالانکہ وہ وفات پا چکے ہیں اور دار آخرت دار عمل نہیں ہے اس اعتراض کے متعدد جوابات ہیں:

(۱) انبیاء علیہم السلام شہداء کی مثل ہیں بلکہ ان سے افضل ہیں اور شہداء اپنے رب کے پاس زندہ ہیں پس یہ بعید نہیں ہے کہ وہ حج کریں اور نماز پڑھیں اور اپنی طاقت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کریں کیونکہ ہر چند کہ وہ وفات پا چکے ہیں لیکن وہ ابھی اس دنیا میں ہیں اور یہ دنیا دار العمل ہے حتیٰ کہ دنیا کی مدت قیام ہو جائے اور اس کے بعد آخرت آ جائے جو کہ دارالجزا ہے پھر عمل منقطع ہو جائے گا۔

(۲) تلبیہ ("اللھم لیکن اللھم لیکن") پڑھنا دعا ہے اور یہ آخرت کے اعمال سے ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

دَعُوهُمْ فَيَقْبَلُوا صَلَٰتِکَ اللّٰهُمَّ وَتَجِیْبَتَهُمْ فَبَقَا سَلَامًا

اور جنتوں میں ان کی (بے ساختہ) یہ پکار ہوگی: پاک ہے تو اے اللہ! اور جنتوں میں ان کی ایک دوسرے کے لیے یہ دعا ہوگی:

سَلَامٌ عَلَیْکُمْ اور ہر بات کے آخر میں ان کا یہ کہنا ہوگا: "الحمد لله رب العلمین" O

(۳) نبی ﷺ نے حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو جو دیکھا تھا سو یہ شب معراج کے علاوہ خواب میں دیکھا تھا جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ جس وقت میں سو یا ہوا تھا تو میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں کعب کے گرد طواف کر رہا ہوں انہوں نے اس حدیث کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں ذکر کیا ہے۔

(۴) ہمارے نبی ﷺ کو انبیاء علیہم السلام کے وہ احوال دکھائے گئے جو ان کی دنیاوی حیات میں تھے اور انبیاء علیہم السلام کو ان کی حیات کے حال میں مشغول کیا گیا، خواہ وہ جو عمل کر رہے ہوں اور جس طرح ان کا حج اور ان کا تلبیہ تھا اس لیے نبی ﷺ نے فرمایا: گویا کہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف دیکھ رہا ہوں۔

(۵) نبی ﷺ کی طرف انبیاء علیہم السلام کے احوال کی وحی کی گئی تھی اور آپ کو خبر دی گئی تھی کہ وہ اپنی زندگی میں کیا کرتے رہے ہیں سو اس کے اعتبار سے آپ نے خبر دی۔ یہاں تک قاضی عیاض کا کلام تھا۔

(شرح الطبیح ج ۱۰ ص ۳۲۰-۳۱۹، دارۃ القرآن کراچی ۱۳۳۳ھ)

ملاحی بن سلطان محمد القاری المتوفی ۱۰۱۳ھ نے اس پوری عبارت کو من و عن نقل کر دیا ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح ج ۹ ص ۷۰۵، المکتبۃ الحنفیہ پشاور)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے انبیاء علیہم السلام کو دیکھا یہ آپ کے علم البقین سے کنایہ ہے یعنی میں ان کے احوال کا اس طرح علم رکھتا ہوں کہ جس طرح میں نے ان کو زندگی کے حال میں دیکھا ہے گویا کہ میں ان کو ان کی زندگی میں دیکھ رہا ہوں اور بعض علماء نے کہا کہ یہ سب خواب کا واقعہ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو مشغول کر کے آپ پر منکشف کر دیا تھا اور بعض اہل تحقیق نے یہ کہا ہے کہ نبی ﷺ نے ان کو اسی وقت میں ان کی زندگی کی حالت میں دیکھا اور یہ اسی عالم میں تھا جس میں، منیٰ، حال اور مستقبل نہیں ہوتا اور بندہ مسکین عبدالحق یہ کہتا ہے کہ تمام انبیاء حیات حقیقی دنیاوی کے ساتھ زندہ ہیں لیکن عام لوگوں کی نظر سے محبوب ہیں، پس انہوں نے اپنے حبیب ﷺ کو حقیقت میں بغیر ان کی غیند کے اور بغیر اپنی مثال کے بغیر کسی استہواء اور اشکال کے خود کو دکھایا۔

(نعمۃ المصنفات ج ۴ ص ۲۸۱، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ نورالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۷۳ھ اس حدیث کی توجیہات میں لکھتے ہیں:

مخلی نہ رہے کہ نبی ﷺ نے شب معراج متعدد انبیاء علیہم السلام کا مشاہدہ کیا تھا، پس ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روح جسم میں مشغول ہو گئی ہو اور آپ نے ان کو بیداری میں دیکھا ہو اور یہ تشریف اس وجہ سے ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ کے نزدیک زندہ ہیں اور ان کو رزق دیا جاتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے حضرت موسیٰ کو حج کرتے ہوئے خواب میں دیکھا ہو اور انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہوتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے زمانہ میں حج کیا ہو اور "اللہم لبیک" پڑھا ہو اور ہمارے نبی ﷺ کے لیے ان کے زمانہ کا حج منکشف کر دیا گیا ہو۔ (تیسرے القاری ج ۲ ص ۶۸، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ محمد انور شاہ کشمیری دیوبندی متوفی ۱۳۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رہے حضرت موسیٰ علیہ السلام تو گویا کہ میں ان کو دیکھ رہا ہوں جب وہ وادی سے اترتے ہوئے "اللہم لبیک لبیک" پڑھ رہے تھے۔

اس میں راز یہ ہے کہ شاید حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی زندگی میں حج نہیں کیا تھا، اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بھی حج نہیں کیا تھا، اسی لیے انہوں نے آسمان سے نازل ہو کر حج کیا اور یہ تحقیق سے ثابت ہے کہ اکثر انبیاء علیہم السلام نے حج کیا ہے اور جس وادی کا ذکر ہے یہ وادی اذرق ہے۔

دنیا کی آخرت کے ساتھ کس طرح نسبت ہے اس میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ ایسی نسبت ہے جیسی روح کی نسبت

بدن کے ساتھ ہے اور یہ ایسی نسبت ہے جیسی موتی کی نسبت سیبی کے ساتھ ہوتی ہے اور نہ یہ ایسی نسبت ہے جیسے ایک منفصل چیز کی دوسری منفصل چیز کے ساتھ ہوتی ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ ایسی نسبت ہے جیسے درخت کی نسبت بیج کے ساتھ ہوتی ہے پس دنیا آخرت سے شق ہوتی ہے جیسے بیج درخت سے شق ہوتا ہے اور میرے نزدیک یہ ایسی نسبت ہے جیسے ظاہر کی نسبت باطن کے ساتھ ہوتی ہے اور غیب کی شہادت کے ساتھ ہوتی ہے پس اب عالم اور چیز کے اعتبار سے ان میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ نظر اور بصر کے اعتبار سے فرق ہے پس اگر بصر قوی ہو تو وہ اب بھی آخرت کو دیکھ لے گی اور دوزخ اور جنت کو دیکھ لے گی لیکن عام لوگوں کی بصر کم زور ہوتی ہے وہ اس طرح نہیں دیکھ سکتی جس طرح قوی اور تیز بصر والے دیکھتے ہیں سو انبیاء علیہم السلام اپنی زندگی میں بھی جنت اور دوزخ کو دیکھتے ہیں اور رہے عوام تو وہ جنت اور دوزخ کو حشر کے بعد دیکھیں گے جب ان کی نظر تیز ہو جائے گی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ
فَمَصْرُكُ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ن: ۲۲)
بے شک تو اس دن سے غفلت میں تھا سو ہم نے تیری آنکھوں سے پردہ ہٹا دیا تو آج تیری نگاہ بہت تیز ہے O

(فیض الباری ج ۳ ص ۷۶-۷۷، مجلس اعلیٰ سورت البندہ ۱۳۵ھ)

کاشمیری صاحب کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ انبیاء علیہم السلام کی نظر بہت تیز ہوتی ہے اور وہ دنیا میں آخرت کی چیزوں کو دیکھ لیتے ہیں اس لیے کوئی بعید نہیں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے زمانہ میں حج کرتے ہوئے اس وادی سے ”اللّٰهُمَّ لِيْكَ اللّٰهُمَّ لِيْكَ“ پڑھتے ہوئے گزر رہے ہوں اور نبی ﷺ نے اس کو اپنے پاس نہ دیکھ لیا ہوا اس قسم کا معنی شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے بھی منقول ہے۔

شیخ محمد یحییٰ کاندھلوی دیوبندی نے بھی المہلب کے قول کو علامہ ابن حجر مسلمان کے ذکر کردہ دلائل سے رد کیا ہے پھر اس حدیث کی توجیہ میں علامہ ابن حجر کی طرح یہ ذکر کیا ہے کہ انبیاء اپنے رب کے پاس زندہ ہوتے ہیں اور ان کو رزق دیا جاتا ہے پس اس حال میں ان کے حج کرنے میں کوئی مانع نہیں ہے۔ (حاشیہ مع الدرر ج ۲ ص ۱۹۹، فتح الباری ج ۱ ص ۱۹۹، سید نبی کریمی)

غیر مقلد علماء کا نبی ﷺ کے کمالات بصر کا ذکر نہ کرنا

نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ نے بھی حافظ ابن حجر کے دلائل سے المہلب کا رد کیا ہے لیکن اس حدیث کی توجیہات کو ذکر نہیں کیا۔ شاید یہ توجیہات ان کے عقیدہ کے خلاف تھیں۔ (عون الباری ج ۲ ص ۵۳، دار الرشید طب سوریا)
مشہور غیر مقلد المہلب نے شیخ وحید الرحمن متوفی ۱۳۲۸ھ نے بھی المہلب کا رد کرتے ہوئے اس حدیث کی توجیہ میں لکھا ہے: میں کہتا ہوں کہ گو حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ گزر گئے ہیں مگر ان کی مشاں صورتیں آں حضرت کو دکھائی جاتا کچھ بعید نہیں جیسے شب معراج میں دکھائی گئی تھیں۔ (سیر الباری ج ۲ ص ۱۲۳، نعمانی کتب خانہ لاہور)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۳۰ ج ۱ ص ۶۸۲-۶۸۱ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۱ - بَابُ كَيْفَ تَهْلُ الْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ
”اہلال“ کے متعدد معانی

”کتاب الحج“ کی احادیث میں بار بار ”أَهْلٌ“ کا لفظ مذکور ہے اس لیے امام بخاری ”أَهْلٌ“ کا معنی بیان کرتے ہیں:
”أَهْلٌ“ منہ سے بات نکالی ”إِسْتَهْلَنَّا“ اور ”أَهْلَنَّا“
”أَهْلٌ“ منہ سے بات نکالی ”إِسْتَهْلَنَّا“ اور ”أَهْلَنَّا“
”أَهْلٌ“ منہ سے بات نکالی ”إِسْتَهْلَنَّا“ اور ”أَهْلَنَّا“
”أَهْلٌ“ منہ سے بات نکالی ”إِسْتَهْلَنَّا“ اور ”أَهْلَنَّا“

السَّحَابِ. ﴿وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ (المائدہ: ۳). وَهُوَ كَمَا مَعْنَى: بارش بادل سے نکلے اور "وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ" (المائدہ: ۳) اور یہ بچہ کے بلند آواز سے رونے سے ماخوذ ہے۔

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کا طریقہ ہے کہ جب وہ دیکھتے ہیں کہ کلام کا ایک مادہ کئی معانی میں مستعمل ہے تو وہ قرآن اور سنت سے اس کے شواہد بیان کرتے ہیں سو وہ لکھتے ہیں کہ "أَهْلٌ" کا معنی ہے: بات کی یعنی اپنے مالی الضمیر کو کلام سے ظاہر کیا اور "استهل المطر" کا معنی ہے: بارش کا بادل سے گرج کی آواز کے ساتھ نازل ہونا اور "ما اهل لغير الله" کا معنی ہے: جب ذبح کرنے والا ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام پکارے اور "استهل الصبی" کا معنی ہے: بچہ بلند آواز سے رویا تو "اهلال" کے تمام معنیوں میں بلند آواز سے پکارنے کا معنی ہے اسی وجہ سے احرام باندھتے وقت بلند آواز سے "اللّٰهُمَّ لِيْكَ اللّٰهُمَّ لِيْكَ" پڑھنے کو بھی "اهلال" کہتے ہیں لہذا "أَهْلٌ" کا معنی احرام باندھنا بھی ہے اور لبیک کہنا بھی ہے اور ان تمام اطلاقات میں ظہور کا معنی ملحوظ ہوتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۶۱-۲۶۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

”وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ“ کے معنی کی تحقیق

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ نے "ما اهل به لغير الله" کے معنی میں لکھا ہے:

ذبح کے وقت بتوں کا نام بلند آواز سے لینا۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۲۹، الدر المنثور ج ۲ ص ۱۳۲)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ درج ذیل آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ“ (البقرہ: ۱۷۳) دَآخِجَ آواز بلند کردہ شود و در ذبح دے بغیر خدا (جس جانور کے ذبح کے وقت غیر خدا کا

نام لیا گیا ہو)۔

ہم نے یہ کثرت حوالہ جات اس لیے ذکر کیے ہیں کہ علماء دیوبند کہتے ہیں کہ جس چیز پر بھی غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہو وہ حرام ہے حتیٰ کہ بزرگوں کے ایصالِ ثواب کے لیے جو نماز دی جاتی ہے اور کہا جاتا ہے: یہ داتا گنج بخش کی جویری کا بکرا ہے یا خوش اعظم کی گائے ہے یا خواجہ حمیری کی شیرینی ہے وہ کہتے ہیں کہ چونکہ ان چیزوں پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہے اس لیے یہ چیزیں حرام ہیں حالانکہ غیر اللہ کا نام پکارنے سے چیز کا حرام ہونا وقت ذبح کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ علامہ عینی، حافظ ابن حجر اور شاہ ولی اللہ کی مذکورہ عبارات سے ظاہر ہے۔

علماء دیوبند کا مطلقاً غیر اللہ کے تقرب کو حرام قرار دینا

مفتی محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۹۶ھ لکھتے ہیں:

دوسری صورت یہ ہے کہ جانور کو تقرب الی غیر اللہ کے لیے ذبح کیا جائے یعنی اس کا خون بہانے سے تقرب الی غیر اللہ مقصود ہو لیکن یہ وقت ذبح اس پر نام اللہ ہی کا لیا جائے جیسے بہت سے متواقف مسلمان بزرگوں کی قبروں کے نام پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے بکرے، مرغے وغیرہ ذبح کرتے ہیں لیکن ذبح کے وقت اس پر نام اللہ ہی کا پکارتے ہیں یہ صورت باتفاق فقہاء حرام ہے اور

مذہبہ مردار ہے۔ (معارف القرآن ج ۱ ص ۲۲۱، ادارۃ المعارف کراچی ۱۹۹۳ھ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرآن افضل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس قربانی ہو وہ حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھے اور اسی کا نام قرآن ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے قرآن کیا تھا امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف امام محمد اور اصحاب شافعیہ میں سے مزنی کا یہی مذہب ہے اور حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے اور امام احمد کا ظاہر قول بھی یہی ہے اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ جنہوں نے قرآن کا احرام باندھا تھا انہوں نے ایک طواف کیا اس میں امام مالک امام شافعی اور امام احمد کی دلیل ہے وہ کہتے ہیں کہ قرآن کرنے والا ایک طواف کرے گا اور ایک سعی کرے گا جب کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ قرآن کرنے والا دو طواف اور دو سعی کرے گا ایک طواف اور ایک سعی عمرہ میں اور ایک طواف اور ایک سعی حج میں ان کا استدلال بہت احادیث سے ہے۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۹ ص ۲۶۳-۲۶۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حج قرآن میں دو طواف اور دو سعی کرنے کے ثبوت میں احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں آئے تو سب سے پہلے آپ نے حجر اسود کی تعظیم کی پھر آپ نے بیت اللہ کا طواف کیا پہلے تین طواف دوڑ دوڑ کر کیے اور چار طواف پیدل چل کر کیے پھر طواف پورا کرنے کے بعد آپ نے مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی پھر سلام پھیر کر مڑ گئے پھر آپ نے صفا اور مردہ میں سات بار سعی کی پھر آپ نے احرام نہیں کھولا اور اسی احرام پر برقرار رہے حتیٰ کہ قربانی کے دن آپ نے اپنی قربانی کو بخر کیا پھر بیت اللہ میں طواف زیارت کیا پھر آپ پر ہر وہ چیز حلال ہو گئی جو حج کی وجہ سے حرام ہو گئی تھی۔ (صحیح البخاری ۱۶۹، صحیح مسلم ۲۲۷، سنن دارقطنی ۱۵۰۵، سنن نسائی ۲۷۳۱)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے حج قرآن میں دو طواف کیے پہلے عمرہ کا طواف کیا پھر حج کا طواف زیارت کیا۔ امام علی بن عمر دارقطنی متونی ۵۳۸۵ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ساتھ حج اور عمرہ کیا اور ان کے لیے دو طواف کیے اور دو سعی کیں اور کہا: رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح کیا تھا جس طرح میں نے کیا ہے۔

(سنن دارقطنی ۲۵۶۳-ج ۲ ص ۵۰۳، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۲ھ-ج ۲ ص ۲۵۷ طبع قدیم)

ابن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی علیہ السلام نے ایک ساتھ حج اور عمرہ کیا اور ان کے لیے دو طواف اور دو سعی کیں اور کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (سنن دارقطنی ۲۵۹۳-ج ۲ ص ۵۱۱، دار المعرفۃ ج ۲ ص ۲۶۲ طبع قدیم)

حضرت علی رضی اللہ عنہ یہ بات کرتے ہیں کہ نبی ﷺ قرآن سے پہلے آپ نے دو طواف کیے اور دو سعی کیں۔

(سنن دارقطنی ۲۵۹۵-ج ۲ ص ۵۱۱، دار المعرفۃ ج ۲ ص ۲۶۳ طبع قدیم)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے عمرہ اور حج کے لیے دو طواف کیے اور دو سعی کیں۔

۲ (سنن دارقطنی ۲۵۹۶-ج ۲ ص ۵۱۲، دار المعرفۃ ج ۲ ص ۲۶۳ طبع قدیم)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے دو طواف کیے اور دو سعی کیں۔

(سنن دارقطنی ۲۵۹۷-ج ۲ ص ۵۱۲، دار المعرفۃ ج ۲ ص ۲۶۳ طبع قدیم)

ابونصر بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملا اس وقت میں نے حج کا احرام باندھا ہوا تھا اور حضرت علی نے حج اور عمرہ

کا احرام باندھا ہوا تھا میں نے کہا: کیا میں بھی اس طرح کر سکتا ہوں جس طرح آپ نے کیا ہے؟ حضرت علی نے فرمایا: تم وضو کر کے حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھو پھر تم ان دونوں کے لیے دو طواف اور دو سعی کرو۔

(سنن دار قطنی: ۲۵۹۹- ج ۲ ص ۵۳- ۵۱۲ دار المعرفۃ ج ۲ ص ۲۶۳ طبع قدیم)

امام دار قطنی نے ان تمام اسانید کو ضعیف قرار دیا ہے لیکن یہ ہم کو مضرب نہیں ہے کیونکہ یہ متعدد اسانید ہیں اور تعدد اسانید سے حدیث حسن لغیرہ ہو جاتی ہے۔ ثانیاً اس لیے کہ ہم نے ان احادیث سے بہرہ ور راست استدلال نہیں کیا بلکہ ان احادیث کو صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابوداؤد، سنن نسائی کی حدیث کی تائید اور تقویت کے لیے پیش کیا ہے۔

امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ العنسی الکوفی المتوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

زیاد بن ملک بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے کہا: حج قرآن کرنے والا دو طواف کرے گا۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۲، مجلس علمی ہیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۳۳، دار الکتب العلمیہ، ہیروت)

عمرو بن الاسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت الحسن بن علی رضی اللہ عنہما نے کہا: جب تم حج اور عمرہ میں قرآن کرو تو دو طواف کرو اور دوستی

کرو۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۳، مجلس علمی ہیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۲، دار الکتب العلمیہ، ہیروت)

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ اسماعیل اور العنسی دو طواف اور دوستی کرتے تھے۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۴، مجلس علمی ہیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۵، دار الکتب العلمیہ، ہیروت)

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ ابو جعفر نے کہا: حج قرآن کرنے والا دو طواف اور دوستی کرے گا۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۵، مجلس علمی ہیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۶، دار الکتب العلمیہ، ہیروت)

عبدالرحمن بن الاسود نے بیان کیا کہ ان کے والد نے کہا: حج قرآن والا دو طواف کرے گا۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۶، مجلس علمی ہیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۷، دار الکتب العلمیہ، ہیروت)

شعبہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے الحکم اور الحماہ سے قرآن کرنے والے کے متعلق سوال کیا ان دونوں نے کہا: وہ دو طواف

کرے گا اور دوستی کرے گا۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۷، مجلس علمی ہیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۸، دار الکتب العلمیہ، ہیروت)

ابومعشر بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا: قرآن کرے والا دو طواف اور دوستی کرے گا۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۸، مجلس علمی ہیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۹، دار الکتب العلمیہ، ہیروت)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی الحنفی المتوفی ۲۸۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اس کے لیے ایک طواف اور

ایک سعی کافی ہے پھر جب تک وہ حج اور عمرہ سے فارغ نہ ہو وہ حرام نہ کہلے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۹۷۵، سند احمد ج ۲ ص ۶۷، شرح معانی الآثار: ۳۸۳۰)

امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ ایک قوم (ائمہ غلاش) کا یہ مذہب ہے کہ جو شخص حج اور عمرہ کو جمع کرے اس پر ایک طواف

واجب ہوتا ہے اور دوسروں (امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب) نے ان کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ وہ حج اور عمرہ میں سے ہر ایک

کے لیے الگ الگ طواف کرے گا ان کا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے:

ابولہصر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حج کا احرام باندھا پھر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملا میں نے ان سے کہا: میں نے حج کا احرام

باندھا ہے کیا میں اس کے ساتھ عمرہ ملا سکتا ہوں؟ حضرت علی نے کہا: نہیں! اگر تم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر تم اس کے ساتھ حج کا

احرام ملا نا چاہتے تو ملا سکتے تھے میں نے پوچھا: اگر میں اب یہ ارادہ کروں تو کس طرح کروں؟ حضرت علی نے کہا: تم پانی لے کر وضو

کرو پھر ان دونوں کا احرام باندھو پھر ان میں سے ہر ایک کے لیے الگ الگ طواف کرو۔ (شرح معانی الآثار: ۳۸۵۲)
منصور نے کہا: میں نے مجاہد سے یہ حدیث بیان کی انہوں نے کہا: پہلے میں لوگوں کو ایک طواف کا حکم دیتا تھا لیکن اب نہیں دوں گا۔ (شرح معانی الآثار: ۳۸۵۳)

زیاد بن مالک نے بیان کیا کہ حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما دونوں یہ کہتے تھے کہ قرآن کرنے والا دو طواف کرے گا اور دوستی کرے گا۔ (شرح معانی الآثار: ۳۸۵۸)
پس حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود دونوں حضرت ابن عمر کے خلاف یہ کہتے تھے کہ قرآن کرنے والا دو طواف اور دوستی کرے گا اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار: ج ۲ ص ۲۸۲ قدیمی کتب خانہ کراچی)
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں جو مذکور ہے کہ جنہوں نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تھا انہوں نے ایک طواف کیا تھا اس کا محمل یہ ہے کہ انہوں نے ایک نوع کا طواف کیا تھا اور طواف واحد کے الفاظ میں واحد سے مراد واحد شخص نہیں ہے بلکہ واحد نوعی مراد ہے ان مختلف اور بہ ظاہر متعارض احادیث میں اسی طرح تطبیق ہو سکے گی۔

جس نے نبی ﷺ کے زمانہ میں

آپ کے احرام کی مثل

احرام باندھا

۳۲۔ بَابُ مَنْ أَهَلَ لِي زَمَنَ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا هَلَّ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اس عنوان سے امام بخاری نے یہ اشارہ کیا ہے کہ یہ جائز ہے کہ کوئی شخص پہلے بہم احرام باندھے پھر اس کو جس طرح چاہے معین کر دے اور یہ اس لیے جائز ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں ایسا ہوا۔
قَالَ ابْنُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کو نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

امام بخاری نے اس تعلق سے درج ذیل حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے:

بکر السمری بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے عمرہ اور حج کا احرام باندھا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے حج کا احرام باندھا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ حج کا احرام باندھا پس جب ہم مکہ میں آئے تو آپ نے فرمایا: جس شخص کے ساتھ قربانی نہ ہو وہ اپنے اس احرام کو عمرہ کا احرام کر دے اور نبی ﷺ کے ساتھ قربانی تھی پھر ہمارے پاس حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ یمن سے حج کا احرام باندھے ہوئے آئے تو نبی ﷺ نے پوچھا: تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے کیونکہ تمہاری اہلیہ ہمارے پاس ہیں حضرت علی نے کہا: میں نے اس کا احرام باندھا جس کا نبی ﷺ نے احرام باندھا تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم اس احرام پر برقرار رہو کیونکہ ہمارے ساتھ قربانی ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۳۵۳، صحیح مسلم: ۱۲۳۲-۱۲۳۱، سنن نسائی: ۲۷۳۱)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں امام شافعی اور ان کے مذہب کے مؤلفین کی دلیل ہے کیونکہ ان کے نزدیک بہم اور معلق احرام باندھنا جائز ہے مثلاً کوئی شخص اس طرح احرام باندھے کہ میرا احرام زید کے احرام کی مثل ہے پھر اگر زید کا احرام حج کا ہے تو اس کا احرام حج کا ہے اور

اگر اس کا احرام عمرہ کا ہے تو اس کا احرام عمرہ کا ہے اور اگر اس کا احرام حج اور عمرہ دونوں کا ہے تو اس کا احرام بھی حج اور عمرہ دونوں کا ہوگا اور اگر زید نے بہم اور مطلق احرام باندھا ہے تو اس کا احرام بھی مطلق اور بہم ہوگا پھر وہ اپنے اس احرام کو جس طرف چاہے گا پھیر دے گا اور پھیرنے میں اس پر زید کی موافقت کرنا لازم نہیں ہے یہ علامہ نووی نے کہا ہے اور علامہ رافعی نے یہ صورت بیان کی ہے کہ پھیرنے میں اس پر زید کی موافقت کرنا لازم ہے اور ہاتھی علماء اور ائمہ کے نزدیک بہم نیت کے ساتھ احرام باندھنا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ. (البقرہ: ۱۹۶)

نیز فرمایا:

وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ. (محمد: ۳۳)

اور اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم ان کے ساتھ مخصوص تھا حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے لیے بھی رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح فرمایا تھا اس کا جواب بھی یہ ہے کہ یہ حکم بھی ان کے ساتھ مخصوص تھا اور عنقریب ان شاء اللہ اس کی زیادہ تفصیل آئے گی۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۶۵-۲۶۳ ملاحظہ)

۱۵۵۷ - حَدَّثَنَا الْمُجَاشِعِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يُكَيِّمَهُ عَلَى إِخْوَانِهِ. وَذَكَرَ قَوْلَ سُرَاقَةَ. [الطواف للحدیث: ۱۵۶۸۔]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن ابراہیم نے حدیث بیان کی ہے از ابن جریج عطاء نے کہا: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنے احرام پر برقرار رہیں اور حضرت سراقہ کا قول ذکر کیا۔

[۱۵۷۰-۱۶۵۱-۱۷۸۵-۲۵۰۶-۲۳۵۲-۴۲۳۰-۷۳۶۷]

(سنن نسائی: ۲۷۳۳، سنن ابوداؤد: ۱۷۸۹، صحیح ابن خزيمة: ۲۷۸۵، سنن کبریٰ: ۲۲۳۱، سنن بیہقی: ۴۲۳۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۰۵ طبع قدیم)

مسند احمد: ۱۳۲۷۹-ج ۲۲ ص ۱۸۲)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن ابراہیم بن بشر بن فرقد البطلی التمیمی البعلبی ابوالسکن یہ ان رجال میں سے ہیں جو امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں ان کی وفات ۲۱۴ھ میں ہوئی تھی ان کی عمر ایک سو سال کے قریب تھی علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ یہ مکہ مکرمہ کی طرف منسوب ہیں۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ یہ مکہ مکرمہ کی طرف منسوب نہیں تھے بلکہ مکہ مکرمہ ان کا نام ہے اور یہ بلخ کے رہنے والے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ کرمانی نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ یہ حقیقت مکہ کے رہنے والے تھے بلکہ یہ صورت مکہ مکرمہ کی طرف منسوب تھے

(۲) عبد الملک بن عبدالعزیز بن جریج (۳) عطاء بن ابی رباح (۴) حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۶۶)

اس حدیث کی اس باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے حضرت علی کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنے احرام پر برقرار رہیں۔

حضرت سراقہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت سراقہ کے قول کا ذکر کیا یعنی حضرت جابر نے اپنی حدیث میں حضرت سراقہ کے قول کا ذکر

کیا۔ حضرت سراقہ کا پورا نام سراقہ بن مالک بن مخشم ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے انہیں احادیث روایت کی ہیں امام بخاری نے ان میں سے صرف ایک حدیث روایت کی ہے حضرت سراقہ کے قول کا ذکر امام بخاری نے "باب عمرة التمتع" میں کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت سراقہ کی رسول اللہ ﷺ سے عقبہ میں ملاقات ہوئی اس وقت آپ کنگریاں مار رہے تھے حضرت سراقہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! یہ عمل آپ کے ساتھ خاص ہے یا ہمیشہ کے لیے ہے؟ آپ نے فرمایا: ہمیشہ کے لیے ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۷۸۵)

امام بخاری نے اس حدیث کو تفصیل سے "کتاب المغازی" میں ذکر کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۶۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحسن بن علی الخلال ابہدلی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الصمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیم بن حیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے مردان الاصغر سے سنا از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے پاس یمن سے آئے تو آپ نے پوچھا: تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ انہوں نے کہا: جس چیز کا نبی ﷺ نے احرام باندھا ہے آپ نے فرمایا: اگر میرے ساتھ قربانی نہ ہوتی تو میں احرام کھول دیتا اور محمد بن بکیر نے از ابن جریج یہ اضافہ کیا کہ نبی ﷺ نے پوچھا: اے علی! تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ جس چیز کا نبی ﷺ نے احرام باندھا ہے آپ نے فرمایا: پس تم حدی ساتھ لو اور اپنے احرام پر اسی طرح برقرار رہو۔

۱۵۵۸ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَّالُ الْهَدَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيَّانَ قَالَ سَمِعْتُ مَرْوَانَ الْأَصْفَرَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ بِمَا أَهَلَّكَ؟ قَالَ بِمَا أَهَلَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْلَا أَنَّ مَعِيَ الْهَدْيُ لَأَخَلَّيْتُ وَزَادَ مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا أَهَلَّكَ يَا عَلِيُّ؟ قَالَ بِمَا أَهَلَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقُلْ فَاهْلُ وَامْكُتْ حَرَامًا كَمَا أَنْتَ.

اس حدیث کی شرح بھی حسب سابق ہے یعنی صحیح البخاری: ۱۵۵۷ کی مثل ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از تیس بن مسلم از طارق بن شہاب از حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ مجھے نبی ﷺ نے یمن کے لوگوں کی طرف بھیجا پس جب میں واپس آیا تو آپ مکہ کی دادی الحصب میں تھے آپ نے پوچھا: تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ انہوں نے جواب دیا: میں نے نبی ﷺ کے احرام کی مثل احرام باندھا ہے آپ نے پوچھا: کیا تمہارے ساتھ قربانی ہے؟ میں نے کہا: نہیں! تو آپ

۱۵۵۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ عَنْ تَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قَوْمٍ بِالْيَمَنِ فَبِئْسَتْ وَهُوَ بِالْبَطْحَاءِ فَقَالَ بِمَا أَهَلَّكَ؟ قُلْتُ أَهَلَّكَ كَمَا أَهَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ مَعَكَ مِنْ هَدْيٍ؟ قُلْتُ لَا لَأَمْرِي لُطْفٌ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَمَرَنِي لَأَخَلَّيْتُ فَأَتَيْتُ امْرَأَةً

مِنْ قَوْمِي لَمَسَكْتَنِي أَوْ غَسَلْتُ رَأْسِي. فَقَدِمَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ إِنْ تَأْخُذَ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُنَا بِالتَّحَامُ قَالَ اللَّهُ (وَابْتِئُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ) (البقرہ: ۱۹۶) وَإِنْ تَأْخُذَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ حَتَّى نَحْرَ الْهَذْيِ.

[المراتب الحدیث: ۱۵۶۵-۱۷۲۴-۱۷۹۵-۲۲۳۶-۲۳۹۷]

نے مجھے حکم دیا سو میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا اور مروہ میں سعی کی پھر آپ نے مجھے احرام کھولنے کا حکم دیا پھر میں اپنی قوم کی ایک عورت کے پاس گیا اس نے میرے سر میں کنگھی کی یا میرا سر دھویا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آکر کہا: اگر ہم کتاب اللہ پر عمل کریں تو وہ ہمیں (حج اور عمرہ کو) مکمل کرنے کا حکم دیتی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: حج اور عمرہ کو اللہ کے لیے مکمل کرو۔ (البقرہ: ۱۹۶) اور اگر ہم رسول اللہ ﷺ کی سنت پر عمل کریں تو آپ نے جب تک قربانی نہیں کی احرام کو نہیں کھولا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۲۱، الرقم السلسل: ۲۹۰۸، سنن نسائی: ۲۷۳۲، مسند احمد ج ۱ ص ۳۹ طبع قدیم مسند احمد: ۷۳ ص ۱۷ ج ۱ ص ۳۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

ج ۱ ص ۳۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف التیمی ابو محمد (۲) سفیان الثوری (۳) قیس بن مسلم الجدی (۴) طارق بن شہاب بن عبد شمس البکلی الاحمسی (۵) حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ ان کا نام عبد اللہ بن قیس ہے۔ (مذہب القاضی ج ۱ ص ۲۶۹)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: میں نے نبی ﷺ کے احرام کی مثل احرام ہا بعدھا۔

حضرت ابو موسیٰ کو یمن بھیجنے کی تاریخ 'حضرت عمر کے تمتع سے منع کرنے کی توجیہ' حضرت علی اور حضرت

ابو موسیٰ دونوں کے پاس ہدی نہیں تھی پھر کیا وجہ ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت علی کو اپنے احرام پر برقرار

رہنے کا حکم دیا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری کو احرام کھولنے کا حکم دیا؟

علامہ بدوالد بن محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: مجھے رسول اللہ ﷺ نے یمن کے لوگوں کی طرف بھیجا نبی ﷺ نے حضرت ابو موسیٰ کو اور

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو ۱۰ھ میں یمن کی طرف بھیجا تھا۔

اس حدیث میں "الطحاء" کا ذکر ہے اس سے مراد مکہ میں وادی الحصب ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اپنی قوم کی ایک عورت کے پاس گئے۔ یہ ان کے کسی بھائی کی بیوی تھیں اور ان کی محرم نہیں تھیں۔

پھر حضرت عمر نے آکر کہا: اگر ہم کتاب اللہ پر عمل کریں..... اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری نے بتایا

کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے حکم سے حج کا احرام نزع کر کے عمرہ کا احرام ہاندھ لیا تھا حضرت عمر نے اس سے اختلاف کیا اور کہا

کہ کتاب اور سنت دونوں سے یہ ثابت ہے کہ حج اور عمرہ کو پورا پورا کیا جائے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر نے حج کو نزع کر کے عمرہ کرنے سے منع کیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تمتع کرنے سے

بھی منع کیا ہے۔ علامہ مازری نے کہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو تمتع کرنے سے منع کیا ہے اس میں بھی حج کو نزع کر کے عمرہ کرنے

سے منع کیا ہے ایک قول یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حج کے مہینے میں عمرہ کرنے سے پھر اسی سال حج کرنے سے منع کیا ہے ایک قول

یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حج کے مہینے میں عمرہ کرنے سے اس لیے منع کیا ہے تاکہ حج افراد کی ترغیب دیں جو فقط عمرہ کرنے سے اٹھل ہے اور ان کی یہ مراد نہیں تھی کہ اس مہینے میں عمرہ کو باطل اور عبث قرار دیں پھر بعد میں بغیر کراہت کے تمتع کے جواز پر اجماع منعقد ہو گیا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت علیؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ رضی اللہ عنہما دونوں نے نبی ﷺ کے احرام کی مثل احرام ہا صحتاً پھر کیا وجہ ہے کہ آپؐ نے حضرت علیؓ کو تو ان کے احرام پر برقرار رکھا اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو احرام کھولنے کا حکم دیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت علیؓ کے ساتھ حدی یعنی قربانی تھی اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ساتھ حدی نہیں تھی دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت علیؓ کی طرف سے خود نبی ﷺ نے قربانی روانہ کر دی تھی اور تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی خصوصیت تھی۔ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے ساتھ حدی تھی اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ان سے یہ سوال نہیں کیا تھا کہ کیا آپؐ کے پاس قربانی ہے جب کہ آپؐ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ رضی اللہ عنہ سے یہ سوال کیا تھا کیونکہ آپؐ کو علم تھا کہ حضرت علیؓ کے ساتھ حدی ہے اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ساتھ حدی نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۷۱-۲۶۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۳۳۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَالْحَجُّ أَشْهُرٌ مُّعْلُومَاتٌ لِّمَنْ فَرَضَ فِيْهِِنَّ الْحَجُّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ (البقرہ: ۱۹۷)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: حج کے مہینے معروف ہیں اور جو شخص ان مہینوں میں (حج کی نیت کر کے) حج کو لازم کر لے تو حج میں نہ عورتوں سے جماع کی باتیں ہوں نہ گناہ اور نہ جھگڑا۔ (البقرہ: ۱۹۷)

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک حج کی نیت کے ساتھ احرام باندھ کر تلبیہ پڑھنے یا حج کی نیت سے احرام باندھ کر قربانی کے گلے میں علاوہ (ہار) ڈال کر اس کو روانہ کرنے سے حج فرض ہو جاتا ہے یا حج کی نیت سے احرام باندھ کر اشعار کرنے سے حج فرض ہو جاتا ہے۔ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک تہیہ کے بغیر حج کی نیت کے ساتھ احرام باندھنے سے حج فرض ہو جاتا ہے۔ (المحرر المحیط ج ۲ ص ۲۷۹ دارالمنیر بیروت ۱۴۱۱ھ)

امام احمد بن حنبلؓ نے یہ تصریح کی ہے کہ حج کی نیت سے صرف احرام باندھنے سے حج فرض ہو جاتا ہے خواہ تلبیہ پڑھا جائے۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۲۱۰ کتب اسلامی بیروت ۱۴۱۰ھ)

حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس آیت میں "رفث" سے مراد جماع ہے حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما نے کہا: "رفث" سے مراد عورتوں سے لمس کلام کرنا ہے اور "فسق" سے مراد ہر قسم کے گناہ ہیں اور "جدال" سے مراد بحث مباحثہ میں غضب ناک ہونا ہے یہ حضرت ابن مسعودؓ کی رائے ہے اور حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما نے کہا: اس سے مراد گالی دینا ہے۔

(المحرر المحیط ج ۲ ص ۲۸۱-۲۸۰ دارالمنیر بیروت ۱۴۱۱ھ)

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْهَلَالِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ (البقرہ: ۱۸۹)

لوگ آپؐ سے ہلال (ہلالی تاریخ کے چاند) کے متعلق دریافت کرتے ہیں آپؐ کہیے: یہ لوگوں کے (دینی اور دنیاوی کاموں) اور حج کے اوقات کی نشانیاں ہیں۔ (البقرہ: ۱۸۹)

اسلام کے بہت سے احکام ہلال کے طلوع پر موقوف ہیں مثلاً قربانی اور حج عید الفطر عید الاضحیٰ اور رمضان عیدت وقات کی گنتی

۳ ماہ دس دن اور جس کے حیض کی مدت تین ماہ ہو اس کی گنتی اور زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے ایک سال کا تعین ایلاء کے لیے ۳ ماہ کا تعین کفارہ کے روزوں کے لیے ۲ ماہ کا تعین ان تمام امور میں مدت کا تعین ہلال کے طلوع سے ہوتا ہے یہ تو دین کے احکام ہیں اور دنیا کے احکام میں مثلاً ۳ ماہ بعد کسی نے قرض ادا کرنا ہو یا کوئی اور معاملہ ہو تو وہ چاند پر موقوف ہے لوگ آپ سے چاند کے گھٹنے بڑھنے کی کیفیت اور اس کی ماسیت کے متعلق سوال کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے جواب دیا کہ اس میں تمہارے دین اور دنیا کے کاموں اور خصوصاً حج کے اوقات کی نشانیاں ہیں۔ (تبیان القرآن ج ۱ ص ۱۹۰-۱۸۹ قرطبہ اشال لاہور)

وَقَالَ ابْنُ عَصْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَشْهُرُ الْحَجِّ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ مَيْمَنِ الْعَجَبَةِ۔ اور ذوالحجہ کے دس دن ہیں۔

اس تعلق کو امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(جامع البيان ۲: ۳۱۰، ارجاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مِمَّنْ
السُّنَّةُ أَنْ لَا يُعْرِمَ بِالنَّحْيِ إِلَّا لِي أَشْهَرِ النَّحْيِ.
اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

مفسر بیان کرتے ہیں کہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: حج کا احرام حج کے مہینوں کے سوا نہ باندھا جائے کیونکہ حج کی سنت یہ ہے کہ حج کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا جائے۔ (المسند رک: ۱۶۸۳، آئیم الکبیر: ۸۳-۲، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۱۸)

امام شافعی کے نزدیک یہ واجب ہے کہ حج کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا جائے اور جمہور علماء کے نزدیک یہ سنت ہے۔ حج کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے بھی باندھا جاسکتا ہے۔ (عمدة القاری، ج ۹ ص ۲۷۵)

اور حضرت عثمان غنیؓ کے نزدیک یہ مکروہ ہے کہ خراسان یا
کربلا سے احرام باندھا جائے۔

اس تعلق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۸۳۸، مجلس علمی، بیروت اور مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۶۹۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت میں ہے۔

۱۵۶۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ الْعَتَبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَلِخُ بْنُ جُمَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَلِكُنَّ فِي الْحَجِّ وَحُرْمِ الْحَجِّ فَتَزَلْنَا بِسَرِفٍ قَالَتْ فَخَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ لَقَالَ مَنْ لَمْ يَكُنْ بِكُمْ مَعَهُ هَذِي لَأَجِبَ أَنْ يُجْعَلَهَا عُمْرَةً فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَذِي فَلَا قَالَتْ فَلَا يَحِلُّ بِهَا وَالشَّارِكُ لَهَا مِنْ أَصْحَابِهِ قَالَتْ فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجَالَ مِنْ أَصْحَابِهِ؛ فَكَانُوا أَهْلَ قُوَّةٍ وَكَانَ مَعَهُمُ الْهُدْيُ؛ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْعُمْرَةِ؛ قَالَتْ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا ابْنِي؛ فَقَالَ مَا يَكْبِتُكَ يَا هَئِنَا؟ قُلْتُ سَمِعْتُ قَوْلَكَ لَا أَصْحَابَكَ؛ فَمَنَعَتِ الْعُمْرَةَ؛ قَالَ وَمَا شَأْنُكَ؟ قُلْتُ لَا أَصَلِّي؛ قَالَ لِمَا يَضُرُّكَ؟ إِنَّمَا أَنْتَ امْرَأَةٌ مِنْ بَنَاتِ آدَمَ؛ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا كَتَبَ عَلَيْهِنَ؛ لَكُنِّي لِي حَاجَّتُكَ؛ فَقَسَى اللَّهُ أَنْ يُرْزُقَكِيهَا. قَالَتْ فَخَرَجْنَا فِي حَاجَّتِهِ حَتَّى لَدِمْنَا مِنِّي؛ فَطَهَرْتُ؛ ثُمَّ خَرَجْتُ مِنْ مِنِّي؛ فَالْقَضَتْ بِالْهَيْتِ؛ قَالَتْ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ إِلَى النَّفْرِ الْأَيْحَرِ؛ حَتَّى نَزَلَ الْمُحَصَّبُ؛ وَنَزَلْنَا مَعَهُ؛ فَدَعَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ؛ فَقَالَ أَخْرِجْ بِأَخِيكَ مِنَ الْحَرَمِ؛ فَلْتَهْلُ بِعُمْرَةٍ؛ ثُمَّ اقْرَعَا؛ ثُمَّ اتَّيَا هَا هُنَا؛ فَلَمَّا أَنْظَرْتُمَا حَتَّى تَأْتِيَايَ. قَالَتْ فَخَرَجْنَا حَتَّى إِذَا لَرَعْتُ؛ وَلَرَعْتُ مِنَ الطَّرَافِ؛ ثُمَّ جِئْتُهُ بِسَحَرٍ؛ فَقَالَ هَلْ لَرَعْتُمُ؟ قُلْتُ نَعَمْ؛ فَأَذِنَ بِالرَّجُلِ لِي أَصْحَابِي؛ فَارْتَحَلَ النَّاسُ؛ لَمَرُّ مُتَوَجِّعًا إِلَى الْمَدِينَةِ؛ حَتَّى مِنْ ضَرْ يَضِيرُ حَيْرًا؛ وَيَقَالُ ضَارَ يَضُورُ ضُورًا؛ وَحَيْرٌ يَضُرُّ ضَرًا.

حضرت عائشہ نے بیان کیا: میں آپ کے اصحاب میں سے بعض اپنے احرام کو ترک کرنے والے تھے اور بعض اپنے احرام پر برقرار رہنے والے تھے حضرت عائشہ نے بیان کیا: میں رہے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب میں سے چند مرد تو وہ قوت والے تھے اور ان کے ساتھ ہدی (قربانی) تھی وہ عمرہ پر قادر نہ ہوئے حضرت عائشہ نے بیان کیا: میں رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے اور میں اس وقت ردی تھی آپ نے پوچھا: اے بھولی بھالی! کیوں ردی ہے؟ میں نے کہا: آپ نے مجھے اپنے اصحاب سے فرمایا ہے وہ میں نے سن لیا ہے تو میں عمرہ سے روک دی گئی ہوں آپ نے پوچھا: اس کی کیا وجہ ہے؟ میں نے عرض کیا: میں نماز نہیں پڑھ رہی تو آپ نے فرمایا: سو تمہیں کوئی نقصان نہیں ہے تم آدم کی بیٹیوں میں سے ایک عورت ہو اللہ نے تم پر وہ چیز لکھ دی ہے جو ان پر لکھ دی ہے میں تم اپنے حج میں شروع ہو جاؤ غریب اللہ تمہیں عمرہ عطا کر دے گا حضرت عائشہ نے کہا: میں ہم اپنے حج کے لیے نکلے حتیٰ کہ ہم منی میں آئے پھر میں پاک ہو گئی پھر میں منی سے نکلی اور میں نے بیت اللہ میں طواف زیارت کیا حضرت عائشہ نے بیان کیا: میں دوسری جماعت کے ساتھ نکلی حتیٰ کہ آپ وادی کعبہ میں اترے اور ہم بھی آپ کے ساتھ اترے میں آپ نے حضرت عبدالرحمان بن ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بلایا اور فرمایا: اپنی بہن کو حرم سے بے کر روانہ ہو تو وہ عمرہ کا احرام باندھیں پھر تم دونوں فارغ ہو کر یہاں آ جاؤ میں تم دونوں کا انتظار کروں گا حتیٰ کہ تم دونوں میرے پاس آ جاؤ حضرت عائشہ نے کہا: میں ہم نکلے حتیٰ کہ جب میں فارغ ہو گئی اور طواف (وداع) سے بھی فارغ ہو گئی تو میں آپ کے پاس سحری کے وقت پہنچی آپ نے پوچھا: کیا تم لوگ فارغ ہو گئے؟ میں نے کہا: جی ہاں! پھر آپ نے اپنے اصحاب کو کوچ کرنے کا حکم دیا پھر لوگ روانہ ہوئے سو آپ مدینہ کی طرف متوجہ ہو کر گزرے۔ "ضیر" کا لفظ "ضار یضر ضوراً" سے ماخوذ ہے اور "ضار یضر ضوراً" اور "ضر یضر ضراً" بھی کہا جاتا ہے۔

اس حدیث کی متصل اور مدلل شرح صحیح البخاری: ۱۵۵۶ میں گزر چکی ہے۔

۳۴ - بَابُ التَّمَتُّعِ وَالْإِقْرَانِ وَالْإِفْرَادِ

بِالْحَجِّ، وَقَسَخَ الْحَجَّ لِمَنْ لَمْ
يَكُنْ مَعَهُ هَدًى

حج میں تمتع اور قرآن اور افراد جس
کے ساتھ قربانی نہ ہو اس کا حج کے
احرام کو قسخ کرنا

اگر عمرہ کر کے احرام کھول دیا جائے اور پھر دوبارہ آٹھ ذوالحجہ کو حج کا احرام باندھا جائے تو وہ حج تمتع ہے اور اگر عمرہ پورا کر کے حج کے احرام کو برقرار رکھا جائے پھر حج کر کے احرام کھولا جائے تو وہ حج قرآن ہے اور اگر صرف حج کا احرام باندھا جائے تو وہ حج افراد ہے۔

۱۵۶۱ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نُرَى إِلَّا أَنَّهُ الْحَجُّ، فَلَمَّا قَدِمْنَا تَطَوَّفْنَا بِالْبَيْتِ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَ الْهَدْيِ أَنْ يَحِلَّ، فَحَلَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَ الْهَدْيِ، وَنِسَاوُهُ لَمْ يَسْقِنَ فَأَحْلَلْنَ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَبَحِثْتُ، فَلَمْ أَطِفْ بِالْبَيْتِ، فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْخَضَبَةِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، يَرْجِعُ النَّاسُ بِعُمْرَةٍ وَحَجَّةٍ، وَارْجِعْ أَتَا بِحَجَّةٍ؟ قَالَ وَمَا طُفِيتُ لِبَالِي قَدِمْنَا مَكَّةَ؟ قُلْتُ لَا، قَالَ لَأَذْهَبِي مَعَ أَخِيكَ إِلَى التَّنْعِيمِ، فَأَهْلِي بِعُمْرَةٍ، ثُمَّ مَوْعِدُكَ كَذَا وَكَذَا، قَالَتْ صَفِيَّةُ مَا أَرَانِي إِلَّا حَابِسَتُهُ، قَالَ عَقَرِي حَنْفَى، أَوْ مَا طُفِيتُ يَوْمَ النَّحْرِ؟ قُلْتُ قُلْتُ بَلَى، قَالَ لَا نَاسَ إِلَّا نَبِيٌّ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَلَقِنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ مُصْعِدٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَأَنَا مُنْهَبِطَةٌ عَلَيْهَا، أَوْ أَنَا مُصْعِدَةٌ وَهُوَ مُنْهَبِطٌ مَعَهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ نکلے اور اس وقت ہماری بیت صرف حج کی تھی پس جب ہم (مکہ) پہنچے تو نبی ﷺ نے یہ حکم دیا کہ جو قربانی ساتھ نہیں لائے ہیں وہ احرام کھول دیں پس جو قربانی ساتھ نہیں لائے تھے انہوں نے احرام کھول دیا اور آپ کی ازواج قربانی ساتھ نہیں لائی تھیں سو انہوں نے بھی احرام کھول دیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: پھر مجھے حیف آگیا تو میں نے بیت اللہ کا طواف نہیں کیا (اور حج کے باقی افعال کرتی رہی) سو جب وادی محصب کی رات آئی تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا لوگ عمرہ اور حج کر کے لوٹیں گے اور میں صرف حج کر کے واپس جاؤں گی؟ آپ نے پوچھا: کیا تم نے مکہ کی راتوں میں طواف نہیں کیا تھا؟ میں نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: تم اپنے بھائی کے ساتھ صبح تک جاؤ پھر عمرہ کا احرام باندھ لو پھر فلاں اور فلاں جگہ سے ملاقات ہوگی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں شاید آپ لوگوں کو روک لوں گی؟ آپ نے فرمایا: زخمی سر منڈی! کیا تم نے دس ذوالحجہ کو طواف نہیں کیا تھا؟ حضرت صفیہ نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے تم بھی چلو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: پھر نبی ﷺ مجھ سے ملے آپ مکہ سے اوپر چڑھ رہے تھے اور میں مکہ کی طرف اتر رہی تھی یا میں چڑھ رہی تھی اور آپ اتر رہے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۵۶ میں کر دی گئی ہے۔

اس حدیث سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا حکم معلوم ہوا کہ انہوں نے حاکم وقت ہونے کے باوجود اپنی مخالفت کرنے والے کو ملامت نہیں کی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما تمتع کرنے سے منع کرتے تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ صرف قول صحابی ہے جو کتاب سنت اور اجماع کے خلاف ہے کتاب کے اس لیے خلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ (البقرہ: ۱۹۶)

سو جو شخص حج کے ساتھ عمرہ ملائے۔

اس آیت میں حج کے ساتھ عمرہ کو ملانے کا ذکر ہے اور اسی کا نام تمتع اور قرآن ہے اور عمرہ کو حج کے ساتھ ملانے کی بہت احادیث ہیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۸۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

عمرہ اور حج کو جمع کرنے یعنی قرآن اور تمتع کے جواز کے متعلق دیگر احادیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جمرہ الوداع کے لیے نکلے سو ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بعض نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بعض نے (صرف) حج کا احرام باندھا اور رسول اللہ ﷺ نے حج کا احرام باندھا تھا پس جس نے حج کا احرام باندھا تھا یا حج اور عمرہ کو جمع کر کے احرام باندھا تھا انہوں نے دس ذوالحجہ تک احرام نہیں کھولا۔ (صحیح البخاری: ۱۵۶۲، صحیح مسلم: ۱۲۱۱، سنن ابوداؤد: ۱۷۸۱، سنن نسائی: ۲۷۶۳)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے عمرہ اور حج کا احرام باندھا۔

(صحیح البخاری: ۲۳۵۳-۲۳۵۴، صحیح مسلم: ۱۲۳۲-۱۲۳۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ کے پیچھے سواری پر بیٹھا ہوا تھا اور لوگ حج اور عمرہ کو جمع کر کے پکار رہے تھے (لہک بحجة و عمرہ)۔ (صحیح البخاری: ۲۹۸۶)

جب نبی ﷺ نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تو حضرت سراقہ بن ۱۰ تک بن حشم کی نبی ﷺ سے جمرہ عقبہ میں ملاقات ہوئی اس وقت نبی ﷺ کنکریاں مار رہے تھے انہوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! یہ آپ کے لیے خاص ہے یا ہمیشہ کے لیے ہے؟ آپ نے فرمایا: ہمیشہ کے لیے ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۷۸۵، صحیح مسلم: ۱۲۱۶)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم جمرہ الوداع کے سال رسول اللہ ﷺ کے ساتھ روانہ ہوئے میں ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے ساتھ قربانی ہے پس وہ حج کے ساتھ عمرہ کا احرام باندھے پھر اس وقت تک احرام نہیں کھولے گا جب تک کہ وہ نودووں سے فارغ نہیں ہو جائے گا۔

(صحیح البخاری: ۱۵۵۶، صحیح مسلم: ۱۲۱۱، سنن ابوداؤد: ۱۷۸۱، سنن نسائی: ۲۷۶۳)

ابونعمرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حج تمتع کرنے کا حکم دیتے تھے اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سے منع کرتے تھے تو میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا: میرے ہاتھوں سے یہ حدیث گردش کرتی رہی ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج تمتع کیا ہے میں جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے کہا: بے شک اللہ اپنے رسول کے لیے جو چاہتا ہے جس طرح چاہتا ہے حلال کر دیتا ہے اور بے شک قرآن اپنی نزول کی جگہوں میں نازل ہوا ہے پس تم حج اور عمرہ کو (الگ الگ) پورا کرو۔ الحدیث دوسری روایت میں ہے: میں تم اپنے حج کو اپنے عمرہ سے متصل رکھو یہ تمہارے حج کو زیادہ پورا کرنے والا ہے اور تمہارے عمرہ کو بھی زیادہ پورا کرنے والا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۲۱۷)

حضرت عمران رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں تمتع کیا اور قرآن نازل ہو رہا تھا ایک شخص نے اپنی رائے سے جو چاہا کہا۔ (صحیح البخاری: ۱۵۷۱)

الحارث بن نوفل بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت سعد بن ابی وقاص اور الضحاک بن قیس سے سنا وہ دونوں حج تمتع کا ذکر کر رہے تھے الضحاک بن قیس نے کہا: تمتع وہی شخص کرے گا جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے جا مل ہو حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے کہا: تم نے بہت بُری بات کہی ہے اے میرے بھتیجے! الضحاک بن قیس نے کہا: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے تمتع کرنے سے منع کیا ہے حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے حج تمتع کیا ہے اور ہم نے آپ کے ساتھ حج تمتع کیا ہے۔

(سنن ترمذی ج ۲ ص ۸۲۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۶)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: "لیک بعمرہ وحجۃ" (حج اور عمرہ کے ساتھ لے لے)۔ (سنن ترمذی: ۸۲۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۱)

سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے سنا اہل شام سے ایک شخص حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حج تمتع کے متعلق سوال کر رہا تھا حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا: وہ حلال ہے اس شخص نے کہا: تمہارے والد تو اس سے منع کرتے تھے! حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا: یہ بتاؤ کہ میرے والد تمتع سے منع کرتے ہوں اور رسول اللہ ﷺ نے تمتع کیا ہو تو کیا ہم اپنے والد کے حکم کی اتباع کریں گے یا رسول اللہ ﷺ کے حکم کی؟ اس شخص نے کہا: بلکہ ہم رسول اللہ ﷺ کے حکم کی اتباع کریں گے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا: تو بے شک رسول اللہ ﷺ نے تمتع کیا تھا۔ اما ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(سنن ترمذی: ۸۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۹۵)

تنبیہ: ہم نے جو حج اور عمرہ کو جمع کرنے کے جواز میں احادیث ذکر کی ہیں ان میں سے بعض احادیث میں یہ ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تمتع کیا ہے اور ہم نے اس سے پہلے یہ بیان کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن کیا ہے اور یہ تعارض ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ان احادیث میں مجازاً تمتع سے مراد عام ہے یعنی حج اور عمرہ کو جمع کرنا خواہ یہ جمع کرنا قرآن کی صورت میں ہو یا تمتع کی صورت میں۔

حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما حج تمتع سے منع کرتے تھے اس کے متعلق شارحین کی آراء

علامہ ابو العباس احمد بن عمر بن ابراہیم المالکی القرطبی المتوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

احرام کی تین قسمیں ہیں: افراد قرآن اور تمتع اور ان کے جواز پر اجماع ہے اختلاف اس میں ہے کہ ان میں سے افضل کون سا ہے جس تمتع میں حضرت عثمان اور حضرت علی کا اختلاف ہوا اس کی تاویل کرنے والوں میں اختلاف ہے۔ حضرت عثمان کی رائے یہ تھی کہ ایک سفر اور ایک عمل میں حج اور عمرہ کو جمع کرنا نبی ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا اور ان کے ساتھ مخصوص تھا جو حجۃ الوداع میں آپ کے ساتھ تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ یہ ان کے ساتھ مخصوص نہیں ہے پس ان دونوں کا اختلاف اس میں تھا کہ افضل کون سا عمل ہے حضرت عثمان کی رائے یہ تھی کہ صرف حج افراد کرنا افضل ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ تمتع کرنا افضل ہے کیونکہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ ان میں سے ہر ایک جائز ہے حضرت عثمان نے یہ کہا تھا کہ ہمیں یہ خوف تھا کہ حج افراد کرنے والے کا اجر حج تمتع کرنے والے سے زیادہ ہوگا اور حضرت علی کا یہ خیال تھا کہ اگر لوگوں نے حضرت عثمان کی رائے کو سنا جب کہ ان کی اقتداء کی جاتی ہے تو اس کے نتیجے میں تمتع اور قرآن متروک ہو جائے گا اس لیے حضرت علی نے ان کے سامنے قرآن کا احرام باندھا تا کہ یہ معلوم

ہو جائے کہ ان میں سے ہر ایک عمل جائز ہے یا حضرت علی کے نزدیک تمتع اور قرآن کرنا افراد سے افضل تھے اس لیے کہ تمتع اور قرآن میں حج اور عمرہ کے دو عمل ہیں اور افراد میں صرف ایک حج کا عمل ہے۔

حضرت عثمان کی جو رائے تھی وہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بھی رائے تھی اور ان دونوں کے نزدیک حج افراد کرنا حج تمتع اور حج قرآن سے افضل تھا۔ (المجموع ج ۳ ص ۵۰-۳۲۹ دارالمنیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے جو حجۃ الوداع میں قربانی لے کر نہ چلنے والے اپنے اصحاب سے فرمایا تھا کہ تم حج کے احرام کو فتح کر کے عمرہ کا احرام باندھ لو اس میں قریش کے اس اعتقاد کو رد کرنا تھا جو حج کے ایام میں عمرہ کرنے سے منع کرتے تھے اور اس کی ابتداء حدیبیہ میں ہوئی تھی کیونکہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب نے عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا اور وہ ذوالقعدہ کا مہینہ تھا اور وہ حج کے مہینوں سے ہے اور اس وقت صحابہ خوف زدہ تھے کیونکہ ان کے اور مشرکین کے درمیان جنگ ہو چکی تھی اور مشرکین نے ان کو بیت اللہ تک جانے سے روکا تھا اور ان کے اور ان کے عمرہ کے درمیان حائل ہو گئے تھے اور یہ پہلا عمرہ تھا جو حج کے مہینوں میں کیا گیا تھا پھر اس کے بعد جو اس عمرہ کی قضا ہوئی وہ بھی ذوالقعدہ کے مہینہ میں ہوئی تھی پھر رسول اللہ ﷺ نے مہلہ کے ساتھ اس کی تاکید کا ارادہ کیا حتیٰ کہ صحابہ کو حکم دیا کہ وہ حج کے عمرہ کو فتح کر کے عمرہ کا احرام باندھ لیں تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مراد یہ تھی کہ نبی ﷺ نے اس وجہ سے حج کے احرام کو فتح کر کے عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم دیا تھا۔

حضرت عثمان تمتع اور قرآن دونوں کو جائز سمجھتے تھے لیکن ان کے نزدیک حج افراد افضل تھا اس لیے وہ تمتع اور قرآن سے منع کرتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بھی یہی رائے تھی لیکن حضرت علی کو یہ خوف تھا کہ ان کے بعد کوئی تمتع اور قرآن کو حرام نہ سمجھ لے اس لیے انہوں نے حضرت عثمان کے سامنے قرآن کا احرام باندھا اور حضرت عثمان نے ان سے کوئی تعرض نہیں کیا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

واضح رہے کہ حافظ ابن حجر نے جو یہ بیان کیا ہے کہ نبی ﷺ نے مشرکین کے اس اعتقاد کا رد کرنے کے لیے حج کے احرام کو فتح کر کے عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم دیا کہ مشرکین یہ سمجھتے تھے کہ حج کے ایام میں عمرہ کرنا جائز نہیں ہے اس کا اس بات سے کیا تعلق ہے کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما تمتع اور قرآن سے منع کرتے تھے اور اس بات میں ان کے منع کرنے کی کیا مناسبت ہے؟

علامہ بدر لدین محمد بن احمد یعنی حنفی لکھتے ہیں:

حضرت عمر اور حضرت عثمان کے منع کرنے پر علماء صحابہ نے مذکورہ ان پر انکار کیا اور حق ان انکار کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۸۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مصنف کے نزدیک حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما ایام حج میں عمرہ اور حج کو جمع کرنے سے اس لیے منع کرتے تھے کہ اگر لوگوں نے ان ایام میں عمرہ بھی کر لیا تو وہ دوبارہ عمرہ کرنے نہیں آئیں گے اور ان کو یہ ناپسند تھا کہ بیت اللہ عبادت گزاروں سے خالی رہے ان کا منشاء یہ تھا کہ لوگ پھر دوبارہ عمرہ کرنے آئیں تاہم وہ ایام حج میں حج اور عمرہ کے جمع کرنے کو ناجائز اور حرام نہیں کہتے تھے ان کے نزدیک یہ خلاف اولیٰ تھا لیکن جمہور صحابہ فقہاء تابعین اور ائمہ مجتہدین کے نزدیک اولیٰ یہی ہے کہ ایام حج میں تمتع اور قرآن کیا جائے کیونکہ یہ نبی ﷺ کی سنت ہے اور مصنف کے نزدیک بھی اولیٰ یہی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۸۵۸۔ ج ۳ ص ۴۴۴ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① جمع کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے مذاکرہ کی تفصیل ② حج کے احرام کو فتح کرنے کی صحابہ کے ساتھ خصوصیت ③ عمرے پر جمع کا اطلاق۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابن طاؤس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ عرب لوگ (زمانہ جاہلیت میں) یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا زمین میں بہت بڑا گناہ ہے اور وہ محرم کو صفر قرار دیتے تھے اور وہ کہتے تھے کہ جب اونٹ کی پیٹھ ٹھیک ہو جائے اور زخم کا نشان مٹ جائے اور صفر کا مہینہ گزر جائے تب عمرہ کرنے والے کے لیے عمرہ جائز ہو جائے گا نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب چار ذوالحجہ کی صبح کو (مکہ میں) حج کا احرام باندھے ہوئے آئے تھے پھر آپ نے یہ حکم دیا تھا کہ احرام کو فتح کر کے عمرہ کا احرام باندھ لو اس لیے یہ حکم ان پر گراں گزرا پس انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! پھر ہمارے لیے کون سی چیز حلال ہوگی؟ آپ نے فرمایا: سب چیزیں حلال ہو جائیں گی۔

۱۵۶۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الْعُمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ مِنَ الْفَجْرِ الْفُجُورِ فِي الْأَرْضِ وَيَجْعَلُونَ الْمُحْرَمَ صَفْرًا وَيَقُولُونَ إِذَا بَرَأَ الذَّبَرُ وَعَفَا الْأَثَرُ وَانْسَلَخَ صَفَرُ حَلَّتِ الْعُمْرَةُ لِمَنْ اعْتَمَرَ قَدِيمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ صَبِيحَةَ رَابِعَةِ مِهْلَيْنَ بِالْحَجِّ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوا عُمْرَةً فَتَعَاظَمَ ذَلِكَ عَنْهُمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ الْجَلِّ؟ قَالَ جَلُّ كُلِّهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۸۵ میں گزر چکی ہے: ہم بعض مشکل جملوں کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

زمانہ جاہلیت میں عربوں کا مہینوں کو موخر کرنا اور اسلام کا اس غلط رسم کو مٹانا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ذوالحجہ میں صرف اس لیے عمرہ کیا تھا تاکہ مشرکین کے اس اعتقاد کا رد کیا جائے کہ یا حج میں عمرہ کرنا جائز نہیں ہے۔

مشرکین زمانہ جاہلیت میں مہینوں کو موخر کرتے رہتے تھے وہ محرم کو صفر قرار دیتے اور اس مہینہ میں قربان کرنے کو حلال کر لیتے اور محرم کے مہینہ میں جو قتال حرام تھا اس کو موخر کر دیتے اور بعض اوقات وہ سال کے تیرہ یا چودہ مہینے بنا لیتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۸۶-۲۸۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اللہ تعالیٰ نے ان کا رد کرتے ہوئے فرمایا:

بے شک اللہ کے نزدیک مہینوں کی تعداد اللہ کی کتاب میں بارہ ماہ ہے جس دن سے اس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا ان میں سے چار مہینے حرمت والے ہیں یہی دین مستقیم ہے سو ان مہینوں میں تم اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو اور تم تمام مشرکین سے قتال

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كَتَبِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَدِيمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَمَا فَعَلْنَا بِكُفَّارِهِمْ

وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُجَلِّونَهُ عَامًا وَيُخَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤْخِطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُجَلِّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَّهُمْ كُفُوًا أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ (التوبہ: ۳۶-۳۷)

کر دجیسا کہ وہ تم سب سے قتال کرتے ہیں اور یاد رکھو کہ اللہ متقین کے ساتھ ہے ۝ مہینہ کو مؤخر کرنا محض کفر ہے اس سے کافروں کو گم راہ کیا جاتا ہے وہ کسی مہینہ کو ایک سال حلال قرار دیتے ہیں اور اسی مہینہ کو دوسرے سال حرام قرار دیتے ہیں تاکہ اللہ کے حرام کیے ہوئے مہینوں کی تعداد پوری کر لیں پھر جس کو اللہ نے حرام کیا ہے اس کو حلال کر لیں ان کے لئے کام ان کے لیے خوش نما بنا دیئے گئے ہیں اور اللہ کافروں کو ہدایت نہیں دیتا ۝

حرمت والے مہینے

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: زمانہ محرم کراچی اصلی شکل پر آچکا ہے جب اللہ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا تھا سال کے بارہ مہینے ہیں ان میں سے چار حرمت والے مہینے ہیں تین مہینے متواتر ہیں: ذوالقعدہ ذوالحجہ اور محرم اور قبیلہ مضر کا رجب جو جمادی اور شعبان کے درمیان ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۶۶۳)

مشرکین کا حرمت والے مہینوں کو مؤخر کرنے کی وجہ اور نبی ﷺ کا اس کو رد فرمانا

مشرکین حرمت والے مہینوں کو مؤخر کرتے رہتے تھے ان کے رد میں یہ آیات نازل ہوئی ہیں: محرم حرمت والا مہینہ تھا اس میں قتل حرام تھا، مشرکین عرب لوٹ مار اور قتل و غارت کرنے والے تھے، ذوالقعدہ ذوالحجہ اور محرم یہ تین مہینے متواتر حرمت والے تھے ان تین مہینوں میں قتال سے رکنا مشرکین عرب کے لیے بہت مشکل اور دشوار تھا انہیں جب محرم کے مہینہ میں کسی سے لڑنے کی ضرورت پیش آتی تو وہ محرم کے مہینہ کو مؤخر کر دیتے اور صفر کے مہینہ کو محرم قرار دیتے اور اصل محرم کے مہینہ میں قتال کر لیتے اسی طرح وہ ہر سال محرم کے مہینہ کو ایک ماہ مؤخر کرتے رہتے تھے حتیٰ کہ سب نبی ﷺ نے حج کیا اس سال گیارہ مرتبہ محرم کا مہینہ مؤخر ہو کر اپنی اصل ہیئت پر آچکا تھا اس لیے آپ نے فرمایا: زمانہ محرم کراچی اصل ہیئت پر آچکا ہے جس ہیئت پر وہ اس وقت تھا جب اللہ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا تھا۔ (تبیان القرآن ج ۵ ص ۱۳۳-۱۳۲ فرید بک سنال لاہور)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۰۵ ج ۳ ص ۶۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی بہت مختصر شرح کی گئی ہے۔

۱۵۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قُيسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ بِالْحَجْلِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از قیس بن مسلم از طارق بن شہاب از حضرت ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے پاس (یعنی سے حجۃ الوداع میں) آیا آپ نے انہیں حکم دیا کہ وہ عمرہ کر کے احرام کھول دیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۵۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۶۶ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ ح. وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی (ح)

تَالِيعُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ خَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا رَوَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوا بِعُمْرَةٍ وَلَمْ تَحُلِّلْ أَنتَ مِنْ عُمْرَتِكَ؟ قَالَ إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي، وَلَقَدْ كُنْتُ هَذِيئًا، فَلَا أَجِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ.

[اطراف الحدیث: ۱۶۹۷-۱۷۲۵-۳۳۹۸-۵۹۱۶]

اور ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از مافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ لوگوں نے عمرہ کر کے احرام کھول دیا اور آپ نے ابھی تک عمرہ کرنے کے بعد احرام نہیں کھولا؟ آپ نے فرمایا: میں نے اپنے سر کے بالوں کو چپکا لیا تھا اور اپنی قربانی کے گلے میں ہار ڈال دیا تھا تو میں جب تک نحر (قربانی) نہ کر لوں احرام نہیں کھولوں گا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۲۹، الرق السلسل: ۲۹۳۲، سنن ابوداؤد: ۱۸۰۶، سنن نسائی: ۲۶۸۲، سنن ابن ماجہ: ۳۰۴۶، سنن کبریٰ: ۳۶۶۲، شرح مشکوٰۃ: ۳۳۱۰-۳۳۱۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۳-۱۲، المعجم الکبیر: ۱۱۳ ج ۲۳، مسند احمد ج ۶ ص ۲۸۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۳۲۳-ج ۳۳ ص ۲۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

نبی ﷺ کے حج قرآن کی دلیل اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس محرم نے حدی بھیج دی ہو، عمرہ کرنے کے بعد احرام نہیں کھولے گا حتیٰ کہ حج کا احرام باندھ کر اس کے گلے سے فارغ ہو جائے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ اس وقت تک احرام نہیں کھولے گا جب تک کہ اپنی حدی کی قربانی نہ کر لے اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا قول ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے حج قرآن کیا تھا کیونکہ آپ نے عمرہ کرنے کے بعد احرام نہیں کھولا حتیٰ کہ آپ حج سے فارغ ہو گئے اسی لیے آپ نے شروع میں اپنے بالوں کو چپکا کر جھپٹا (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۸۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ) * باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۸۸۰-ج ۳ ص ۲۵۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: رسول اللہ ﷺ کے حج قرآن ہونے پر دلیل۔

۱۵۶۲ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ سَمِعْنَا شُعْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو جَمْرَةَ نَصْرُ بْنُ عِمْرَانَ الضَّبِّيُّ قَالَ تَمَتَّعْتُ فَتَهَابَنِي نِسَاءٌ فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَأَمَرَنِي فَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنِّي رَجُلًا يَقُولُ لِي حَجٌّ مَرُورٌ وَعُمْرَةٌ مَقْبُولَةٌ فَأَخْبَرْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي أَلَمْ يَجْعَلْ لَكَ سَهْمًا مِّنْ مَّالِي قَالَ شُعْبَةُ فَقُلْتُ لِمَ؟ فَقَالَ لِلرُّؤْيَا الْبَيِّنَةِ وَآيَتِ. [اطراف الحدیث: ۱۶۸۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابو جمرہ نصر بن عمران الضببی نے خبر دی: انہوں نے کہا: میں نے حج تمتع کیا تو مجھے جنس لوگوں نے منع کیا، میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا تو انہوں نے مجھے تمتع کرنے کا حکم دیا، پھر میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص مجھ سے کہہ رہا ہے: (تمہارا) حج مقبول ہے اور عمرہ بھی مقبول ہے، پھر میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو اس کی خبر دی تو انہوں نے بتایا کہ یہ نبی ﷺ کی سنت ہے، پھر حضرت ابن عباس نے فرمایا: تم میرے پاس ٹھہرو حتیٰ کہ میں تمہیں اپنے مال سے حصہ دوں۔ شعبہ نے کہا: میں نے ابو جمرہ

سے پوچھا: اس کی کیا وجہ تھی؟ تو انہوں نے کہا: اس خواب کی وجہ سے جو میں نے دیکھا تھا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۳۲، رقم المسلسل: ۲۹۶۳، مستدرک ابوداؤد الطحاوی: ۲۷۴۹، المعجم الکبیر: ۱۲۹۶۲، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۹، صحیح ابن حبان: ۱۷۲، مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۱۵۸، ج ۲ ص ۵۵، مؤسسة الرسالة، بیروت) علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نیکی اور پرہیزگاری کے کاموں میں تعاون کرنے کا بیان ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ابو جہرہ کو منع کرنے کا حکم دیا، ابو جہرہ کو بعض لوگوں نے تمتع کرنے سے منع کیا تھا، ان کے نزدیک ایک سفر میں اور ایک احرام میں حج اور عمرہ کو جمع کرنے سے اجر میں کمی کا خطرہ تھا، اس لیے انہوں نے ان کو حج افراد کرنے کا حکم دیا، پھر انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا اور انہوں نے فرمایا: تمتع کرو، پھر انہوں نے خواب دیکھا جس سے معلوم ہوا کہ یہ حج اور عمرہ مقبول ہے اور جب انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ خواب سنایا تو وہ اس سے بہت خوش ہوئے کہ اس خواب سے ان کے بتائے ہوئے مسئلہ کی تائید ہوگئی، اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص خوشی کی خبر سنائے، اس کو انجام دینا چاہیے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سچے خوابوں سے بیداری کے کاموں پر تائید حاصل ہو جاتی ہے اور کیوں نہ ہو کہ دوسرے کا سچا خواب نبوت کے چھالیس اجزاء میں سے ایک جز ہے، اس حدیث میں یہ بھی دلیل ہے کہ عالم کو علم پر اجرت ملنی جائز ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۹۰، دار کتب العلم، بیروت ۲۰۲۱ھ)

۱۵۶۸ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ قَالَ قَدِمْتُ مَتَمِّعًا مَكَّةَ بِعُمْرَةٍ، فَدَخَلْنَا قَبْلَ التَّروِيَةِ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، فَقَالَ لِي أَنَسٌ بْنُ أَنَسٍ مَكَّةَ نَجِيبُ الْأَنْدَلُسِ حَدَّثَكَ مَكِّيَّةٌ، فَدَخَلْتُ عَلَى عَطَاءٍ اسْتَفْتِيَهُ، فَقَالَ حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ حَجَّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ سَاقِ الْبَدَنِ مَنَعَهُ، وَقَدْ أَهْلَرَ بِالْحَجِّ مُشْرِدًا، فَقَالَ لَبِئْسَ أَجَلًا مِنْ إِحْرَامِكُمْ، بِطَوَافِ الْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَقَصِرُوا ثُمَّ اقْبِمُوا جَلَالًا، حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّروِيَةِ فَأَهْلُوا بِالْحَجِّ، وَاجْعَلُوا الْبَيْتَ قَدِمْتُمْ بِهَا مَنَعَةً. فَقَالُوا كَيْفَ نَجْعَلُهَا مَنَعَةً، وَقَدْ سَمِعْنَا الْحَجَّ؟ فَقَالَ افْعَلُوا مَا أَمَرْتُكُمْ، فَلَوْ لَا آتَى سَفْتُ الْهَدْيِ لَفَعَلْتُ مِثْلَ الَّذِي أَمَرْتُكُمْ، وَلَكِنْ لَا يَحِلُّ مِنِّي حَرَامٌ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ. فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابو شہاب نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: میں تمتع کی حالت میں عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ ٹکرمہ آیا، ہم آٹھ ذوالحجہ سے تین دن پہلے مکہ پہنچے تھے، مجھ سے اہل مکہ کے لوگوں نے کہا: اب تمہارا حج مکمل ہو جائے گا، پھر میں نے عطاء کے پاس جا کر مسئلہ پوچھا، انہوں نے کہا: مجھے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ اس دن حج کیا جس دن انہوں نے قربانی کے جانور آپ کے ساتھ روانہ کیے، ان لوگوں نے حج افراد کا احرام باندھا ہوا تھا تو آپ نے ان سے فرمایا: تم لوگ طواف اور صفا اور مردہ کے درمیان سعی کر کے اپنا احرام کھول دو اور اپنے بال کاٹ لو، پھر اسی طرح بغیر احرام کے ٹکمرے رہو حتیٰ کہ جب آٹھ ذوالحجہ کا دن ہو تو تم حج کا احرام باندھ لینا اور اپنے پہلے طواف اور سعی کے ساتھ اس کو ملا کر حج تمتع کر لو، انہوں نے کہا: ہم اس کو تمتع کیسے کریں ہم نے تو احرام باندھے

أَبُو شَهَابٍ لَيْسَ لَهُ مُسْنَدٌ إِلَّا هَذَا.

وقت صرف حج (افراد) کی نیت کی تھی؟ آپ نے فرمایا: وہی کرو جس کام میں نے حکم دیا ہے، پس اگر میں نے حدی (قربانی) روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی اسی طرح کرتا جس کام میں نے تمہیں حکم دیا ہے، لیکن (میں کیا کروں کہ) جب تک قربانی اپنے محل (مٹی) میں نہ پہنچ جائے تو احرام کی وجہ سے جو چیز مجھ پر حرام ہو چکی ہے وہ حلال نہیں ہو سکتی، تو پھر ان لوگوں نے ایسا ہی کر لیا۔ امام بخاری نے کہا: ابوشہاب سے صرف یہی ایک حدیث مسند (متصل) مروی ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۶۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَعْمُورُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ اخْتَلَفَ عَلِيُّ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهُمَا بَعُثَانُ فِي الْمُنْعَةِ فَقَالَ عَلِيٌّ مَا تُرِيدُ إِلَيَّ أَنْ تَنْهَى عَنْ أَمْرِ فَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ عَلِيٌّ أَهْلًا بِهِمَا جُمُوعًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حجاج بن محمد الاعمور نے حدیث بیان کی از شعبہ از عمرو بن مرہ از سعید بن المسیب انہوں نے بیان کیا کہ حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے متعلق اختلاف کر رہے تھے اور دونوں عسکران میں تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: آپ کا صرف یہ ارادہ ہے کہ آپ اس کام سے منع کریں جس کو نبی ﷺ نے کیا ہے راوی نے کہا: جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۶۳ میں گزر چکی ہے۔

۳۵ - بَابُ مَنْ لَبَّى بِالْحَجِّ وَسَمَاهُ

۱۵۷۰ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ يَقُولُ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ بِالْحَجِّ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَجَعَلْنَاهَا عُمْرَةً.

جس نے لبیک پڑھتے ہوئے حج کا نام لیا امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب انہوں نے بیان کیا کہ میں نے مجاہد کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ہمیں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور اس وقت ہم یہ پڑھ رہے تھے: "لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ بِالْحَجِّ" (جب ہم مکہ پہنچے) تو رسول اللہ ﷺ نے ہمیں یہ حکم دیا کہ ہم حج کے احرام کو عمرہ کر دیں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۳۶ - بَابُ التَّمَتُّعِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی ﷺ کے عہد میں
حج تمتع کرنا

۱۵۷۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قُتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنِي مُطَرِّفٌ عَنْ عُمَرَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَمَتَّعْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'وَنَزَلَ الْقُرْآنُ' قَالَ رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ. [طرف الحدیث: ۳۵۱۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمام نے حدیث بیان کی از قتادہ انہوں نے بیان کیا کہ مجھے مطرف نے حدیث بیان کی از حضرت عمران رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں تمتع کیا اور قرآن نازل ہوا اور ایک شخص نے محض اپنی رائے سے جو چاہا کہا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۲۶، رقم المسلسل: ۲۹۲۰، سنن ابن ماجہ: ۲۹۷۸، مسند ابی یوسف: ۳۵۸۷، سنن کبریٰ: ۱۱۰۳۲، المعجم الکبیر: ۲۸۳، ج ۱۸، مسند احمد: ج ۳ ص ۲۳۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۹۰، ج ۳ ص ۳۳۹-۳۸، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ المقرئ المتبذکی (۲) حمام بن یحییٰ بن زینار العودی (۳) قتادہ بن دعامہ (۴) مطرف بن الشخیر (۵) حضرت عمران بن الحصین رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۹۳-۲۹۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطالقت اس جملہ میں ہے: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں تمتع کیا۔ تمتع یا قرآن کی تائید میں قرآن مجید کی آیت اور حدیث میں مذکور شخص کا مصداق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: قرآن نازل ہوا۔ اس سے یہ آیت مراد ہے: فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ (البقرہ: ۱۹۶) تو جو شخص حج کے ساتھ عمرہ ملائے۔

اس حدیث میں مذکور ہے: ایک شخص نے محض اپنی رائے سے جو چاہا کہا۔

علامہ ابن جوزی نے کہا: اس سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔

علامہ ابن العین نے کہا: ہو سکتا ہے کہ اس سے حضرت ابوبکر یا حضرت عمر یا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مراد ہوں۔

علامہ قسطلانی اور علامہ نووی نے کہا: اس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۹۳، دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث کی مسلسل شرح صحیح البخاری ۱۵۶۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۳۷ - بَابُ تَفْسِيرِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (البقرہ: ۱۹۶)

اس آیت کی تفسیر: یہ (حج تمتع کا) حکم اس شخص کے لیے ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام (مکہ مکرمہ) کے رہنے والے نہ ہوں۔ (البقرہ: ۱۹۶)

اہل حرم کے مصداق میں اختلاف فقہاء اور اہل مکہ کے لیے تمتع اور قرآن کے بلا کراہت جواز میں اختلاف قائم

مسجد حرام کے رہنے والوں کے مصداق میں فقہاء کا اختلاف ہے، دائرہ ظاہری اور ایک جماعت نے کہا: اس سے مراد خاص اہل

مکہ ہیں یہ نافع اور عبدالرحمن بن هرمز الاعرج کی روایت ہے اور یہ امام مالک کا قول ہے کہ اس کا مصداق اہل مکہ ذی طوی اور اس کے مشابہ ہیں اور یہ اہل مٹی اور مناہل مثل قدید اور مر الظہران اور عسفان سوان پر دم ہے امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ اس سے مراد اہل موافیت ہیں اور جو مکہ کے پار رہتے ہیں اور یہ عطاء اور کھول کا توں ہے اور یہی امام شافعی کا عراق کے متعلق قول ہے اور امام شافعی اور امام احمد نے یہ بھی کہا ہے کہ جو شخص حرم سے اتنی مسافت پر رہتا ہو جس میں نماز قصر نہیں کی جاتی تو اس کا شمار مسجد حرام کے رہنے والوں میں ہوگا اور امام شافعی امام احمد امام مالک اور داؤد ظاہری کے نزدیک اہل مکہ کے لیے تمتع اور قرآن مکروہ نہیں ہے اور اگر انہوں نے تمتع کیا تو ان پر دم لازم نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اہل مکہ کے لیے تمتع اور قرآن مکروہ ہے اور اگر انہوں نے تمتع یا قرآن کیا تو ان پر بہ طور جہر دم لازم ہے اور مکہ سے باوراء رہنے والوں کے لیے تمتع اور قرآن مستحب ہیں اور ان پر بہ طور شکر دم لازم ہے۔

۱۵۷۲ - وَقَالَ أَبُو كَامِلٍ لُطَيْلُ بْنُ حُسَيْنِ الْبَصْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْشَرٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ مَتْعَةِ الْحَجِّ فَقَالَ أَهْلُ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ وَأَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَأَهْلُنَا فَلَمَّا نَدِمْنَا مَكَّةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا إِهْلَالَكُمْ بِالْحَجِّ عُمْرَةً إِلَّا مَنْ لَدَى الْهَدْيِ. طَفْنَا بِالْبَيْتِ وَبِالْصُّفَا وَالْمَرْوَةِ وَنَسَكْنَا مَنَاسِكَنَا وَآلَيْنَا النِّسَاءَ وَلَبِسْنَا الْبِشَابَ وَقَالَ مَنْ لَدَى الْهَدْيِ بَابُهُ لَا يَجُزُّ لَهُ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَجْلَهُ. ثُمَّ أَمَرْنَا غَيْبَةَ الزَّرِيَّةِ أَنْ تَهْلَ بِالْحَجِّ فَإِذَا فَرَغْنَا مِنَ الْمَنَاسِكِ جِئْنَا لَطْفًا بِالْبَيْتِ وَبِالصُّفَا وَالْمَرْوَةِ فَقَدْ تَمَّ حَجُّنَا وَعَلَيْنَا الْهَدْيُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿لَا اسْتَبْرَ مِنْ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ لَيْسَ لَهُ ذَلَاةٌ أَيَّامٌ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ (البقرة: ۱۹۶). إِلَى أَنْصَارِكُمْ الشَّاةُ تَجْزِي لَجَمْعُوا نُسُكِينَ فِي عَامٍ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَهُ فِي كِتَابِهِ وَسَنَّهُ نَبِيُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَاحَهُ لِلنَّاسِ غَيْرِ أَهْلِ مَكَّةَ قَالَ اللَّهُ ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (البقرة: ۱۹۶) وَأَشْهُرُ الْحَجِّ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى سُؤَالَ وَذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ لِمَنْ تَمَتَّعَ فِي هَلِهِ الْأَشْهُرِ

اور ابو کامل فضیل بن حسین البصری نے کہا: ہمیں ابو معشر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عثمان بن غیاث نے حدیث بیان کی از عمرہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان سے حج تمتع کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: مہاجرین اور انصار اور نبی ﷺ کی ازواج نے حجۃ الوداع میں احرام باندھا اور ہم نے احرام باندھا پس جب ہم مکہ میں آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے حج کے اہرام کو عمرہ کا احرام کر دو ماسوا ان کے جنہوں نے قربانی کے گلے میں ہار ڈال دیا ہے ہم نے بیت اللہ میں طواف کیا اور صفا اور مروہ میں سعی کی اور ہم نے حج کے افعال کر لیے اور ہم ازواج کے پاس گئے اور ہم نے سلعے ہوئے کپڑے پہن لیے اور آپ نے فرمایا: جس نے قربانی کے گلے میں ہار ڈالا ہے اس کے لیے احرام کھولنا جائز نہیں ہے حتیٰ کہ قربانی اپنے محل میں پہنچ جائے پھر آپ نے آٹھ ذوالحجہ کی شام کو ہمیں حج کا احرام باندھنے کا حکم دیا پھر جب ہم حج کے افعال سے فارغ ہو گئے تو ہم مکہ میں آئے پس ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا اور مروہ میں سعی کی پھر ہمارا حج مکمل ہو گیا اور ہم پر قربانی کرنا لازم ہو گئی جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: تو جو شخص حج کے ساتھ عمرہ طائفے تو وہ ایک قربانی کرے جس کو وہ آسانی کے ساتھ کر سکے اور جو قربانی نہ کر سکے وہ تین روزے ایام حج میں رکھے اور سات روزے جب تم لوٹ آؤ۔ (البقرة: ۱۹۶) اپنے شہدوں میں تو بکری کفایت کرے گی پس انہوں نے حج اور عمرہ کے درمیان دو قربانیاں جمع کیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی کتاب میں نازل کیا ہے اور اس کے نبی نے

سکتا ہے اس کو قربانی میسر ہو جائے تو وہ اصل کے مطابق قربانی کر لے اور سات روزوں میں مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے گھر پہنچنے کے بعد یہ روزے رکھے اگرچہ ایام تشریق کے بعد مکہ میں اور راستہ میں بھی ان روزوں کو رکھنا جائز ہے۔ یہ مجاہد اور عطاء سے منقول ہے امام مالک کا بھی یہی قول ہے اور ان کے نزدیک ایام تشریق میں بھی ان روزوں کا رکھنا جائز ہے یہ حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ کا قول ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ ناجائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے ایام تشریق میں روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے امام احمد کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے امام شافعی کے اس مسئلہ میں چار قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ اپنے گھر پہنچ کر یہ روزے رکھے دوسرا قول یہ ہے کہ جب وہ مکہ سے لوٹ رہا ہو تو یہ روزے رکھے تیسرا قول یہ ہے کہ جب مکی سے مکہ جا رہا ہو تب یہ روزے رکھے چوتھا قول یہ ہے کہ افعال حج سے فارغ ہونے کے بعد یہ روزے رکھے۔

ایام حج میں جو تین روزے رکھنے ہیں اگر وہ نہیں رکھ سکا تو پھر امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر قربانی کرنا لازم ہے اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں چھ اقوال ہیں: (۱) اب وہ روزے نہیں رکھے گا اور قربانی کرے گا (۲) اس پر دس روزے رکھنا لازم ہیں وہ ایک ایک دن کا فصل کر کے روزے رکھے (۳) مطلقاً دس دن کے روزے رکھے (۴) صرف چار دن کا فصل کرے (۵) رواجی کی مدت کے اعتبار سے فصل کرے (۶) چار دن کا فصل کرے اور رواجی کی مدت کے اعتبار سے فصل کرے۔

(مدونة القاری ج ۹ ص ۲۹۶-۲۹۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مکہ میں دخول کے وقت غسل کرنا

اس سے بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن علیہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے خبر دی از نافع انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جب حرم کی سرحد کے قریب پہنچتے تو لبیک کہنا موقوف کر دیتے پھر ذی طویٰ میں رات گزارتے پھر لوگوں کے ساتھ سحری کی نماز پڑھتے اور غسل کرتے اور یہ بیان کرتے تھے کہ نبی ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے۔

۳۸ - بَابُ الْاِغْتِسَالِ عِنْدَ دُخُولِ مَكَّةَ

۱۵۷۳ - حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبَةَ قَالَ اخْبَرَنَا اَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا دَخَلَ اَدْنَى الْحَرَمِ اَمْسَكَ عَنِ التَّلْبِيَةِ ثُمَّ يَبِيتُ بِذِي طَوًى ثُمَّ يُصَلِّي بِهِ الصُّبْحَ وَيَغْتَسِلُ وَيُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۵۳ میں گزر چکی ہے۔

تعبیہ ذی طویٰ ایک نزل یا ایک جگہ ہے جو مکہ سے ایک میل کے فاصلہ پر ہے علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ یہ غسل تمام علماء کے نزدیک مستحب ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بھی یہ غسل کرتے تھے اور کبھی نہیں کرتے تھے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابن عمر تبلیہ کہنا کیوں ترک کرتے تھے حالانکہ وہ محرم ہوتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ ان کے نزدیک اس کی یہ تاویل تھی کہ وہ اب اس جگہ پہنچ گئے ہیں جہاں کے لیے ان کو بلایا گیا تھا اور وہ اب تبلیہ کی جگہ تکبیر اور تسبیح پڑھتے تھے۔

(مدونة القاری ج ۹ ص ۲۹۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

دن یا رات کے وقت مکہ میں داخل ہونا

نبی ﷺ نے ذی طویٰ میں رات گزاری حتیٰ کہ صبح کو مکہ میں داخل ہوئے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ فعل کرتے تھے۔

۳۹ - بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ نَهَارًا أَوْ لَيْلًا

بَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذِي طَوًى حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ دَخَلَ مَكَّةَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ

اللہ تعالیٰ عنہما یفعلہ۔

اس تعلق کی اصل اسی باب کی حدیث میں سند کے ساتھ مذکور ہے۔

۱۵۷۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَدْيِ طَرِيٍّ حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ دَخَلَ مَكَّةَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَفْعَلُهُ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے ذی طویٰ میں رات گزاری حتیٰ کہ صبح ہو گئی پھر آپ مکہ میں داخل ہوئے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۵۳ میں گزر چکی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۳۰ - ج ۳ ص ۸۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۴۰ - بَابُ مَنِ آتَى يَدْخُلُ مَكَّةَ

مکہ میں کہاں سے داخل ہو؟

۱۵۷۵ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنِي مَعْنٌ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ مَكَّةَ مِنَ الثَّيْتَةِ الْعُلْيَا وَيَخْرُجُ مِنَ الثَّيْتَةِ السُّفْلَى۔ [طرف الحدیث: ۱۵۷۶] صحیح مسلم: ۱۲۵۷

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے معن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں البغیۃ العلویۃ سے داخل ہوتے تھے اور البغیۃ السفلیٰ سے مکہ سے باہر نکلتے تھے۔

رقم السلسل: ۲۹۸۷ سنن ابوداؤد: ۱۸۶۶ سنن ترمذی: ۲۶۶۵

الثیۃ العلویۃ اور البغیۃ السفلیٰ کا معنی اور مکہ میں دخول اور خروج کے وقت راستہ بدلنے کی حکمتیں

مکہ مکرمہ سے مدینہ کی طرف جو گھاتی ہے اس کو البغیۃ العلویۃ کہتے ہیں اور مدینہ منورہ سے شام کی طرف جو گھاتی ہے اس کو البغیۃ السفلیٰ کہتے ہیں۔ (الاعادج ۳ ص ۶۹ دار الفکر بیروت ۱۹۸۱ء)

علامہ بدر بدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ جانب علیا (بلندی کی جانب) سے مکہ میں داخل ہوتے اور جانب سفلی (پستی کی جانب) سے مکہ سے باہر آتے اس میں حکمت یہ تھی کہ ہمارے جد مکرم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نداء بلندی کی جانب سے تھی اس لیے بلندی کی جانب سے مکہ میں داخل ہونا اس کے مناسب تھا اور مکہ سے باہر آنے کے لیے اس کے برعکس جانب مناسب تھی۔

ایک قول یہ ہے کہ جو بلندی کی جانب سے مکہ میں داخل ہوگا اس کا منہ بیت اللہ کی جانب ہوگا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ جب نبی ﷺ ہجرت کے وقت مکہ مکرمہ سے نکلے تھے تو پوشیدگی کے ساتھ مکہ سے نکلے تھے اور اب چونکہ اسلام کا غلبہ ہو چکا تھا اس لیے آپ بلندی کی جانب سے مکہ میں داخل ہوئے تاکہ آپ کو داخل ہوتے ہوئے سب دیکھ لیں۔

تیسرا قول یہ ہے کہ آپ ایک جانب سے مکہ میں داخل ہوئے اور دوسری جانب سے مکہ سے نکلے تاکہ مکہ کی ہر جانب کو آپ کی برکت حاصل ہو جائے اور آپ ہر جانب کھڑے ہو کر دعا کریں۔

چوتھا قول یہ ہے کہ مکہ کی ہر طرف آنے اور جانے سے دین اسلام کے غلبہ اور سر بلندی کا ظہور ہوتا ہے تاکہ منافقین اور دشمنان اسلام کے سینوں میں آگ بھڑکے۔

پانچواں قول یہ ہے کہ آپ نے جس طرح عید کے دن آنے اور جانے کے راستہ کو تبدیل کیا تھا اسی طرح مکہ میں دخول اور خروج کے وقت بھی راستہ کو تبدیل کیا تاکہ رش کم ہو (اور ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ دورویہ ٹریفک کے اصول کی بھی اصل یہی حدیث ہے۔ سعیدی غفرلہ)۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۹۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۳۶۔ ج ۳ ص ۳۸۲ پر ہے وہاں اس کی بہت مختصر شرح ہے۔

۴۱ - بَابُ مِمَّنْ آيْنُ يَخْرُجُ مِنْ مَكَّةَ

۱۵۷۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسْرَهْدٍ الْبَصْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ مِنْ كَدَاوٍ مِنَ الثَّيْبَةِ الْعُلْيَا الَّتِي بِالْبَطْحَاءِ وَيَخْرُجُ مِنَ الثَّيْبَةِ السُّفْلَى. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يُقَالُ هُوَ مُسَدَّدٌ كَرَأْسِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ مَوْسَى يَقُولُ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ لَوْ أَنَّ مُسَدَّدًا آتَاكَ لِي أَبِئْتَهُ لَخَدَّعْتَهُ لَا شَيْءَ ذَلِكَ وَمَا أَبَالِي كُنْتُ كَأَنَّ عِنْدِي أَوْ عِنْدَ مُسَدَّدٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد بن مسرحد البصری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں کدواء سے الثیبة العلویا کی جانب سے داخل ہوئے جو بطحاء (پتھر لے میدان) میں ہے اور الثیبة السفلی سے مکہ سے باہر آئے۔ امام بخاری کہتے ہیں کہ یہ مسدد اپنے نام کی مثل ہے امام بخاری کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن سعید کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے وہ کہتے ہیں: میں نے یحییٰ بن سعید سے سنا ہے کہ اگر میں مسدد کے پاس اس کے گھر جاؤں اور اس کو حدیث بیان کروں تو وہ اس کا مستحق ہے اور مجھے اس کی پروا نہیں کہ میری کتابیں خواہ میرے پاس ہوں یا مسدد کے پاس ہوں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۷۵ میں گزر چکی ہے۔

فائدہ: مسدد کا عربی میں معنی مضبوط اور درست ہے امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ مسدد اپنے نام کی طرح حدیث کی روایت میں مضبوط اور درست تھے گو یہ مسدد ثقہ اور درست تھے۔

کدواء مکہ کے نزدیک ایک پہاڑ ہے اور کدوی دوسرا پہاڑ ہے جو یمن کے راستہ پر ہے۔

۱۵۷۷ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَشِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَاءَ إِلَى مَكَّةَ دَخَلَ مِنْ أَعْلَاهَا وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی اور محمد بن العشی نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں سفیان بن عیینہ نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ مکہ میں داخل ہوتے تو اس کی بلند جانب سے داخل ہوتے اور جب مکہ سے باہر نکلتے تو اس کی چلی جانب سے نکلتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۷۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۷۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ الْمُرُوزِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كُدَّاءٍ وَخَرَجَ مِنْ كُدَّاءٍ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود بن غیلان المروری نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ فتح مکہ کے سال کداء سے داخل ہوئے اور کداء سے نکلے مکہ کی بلند جانب سے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۷۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عُمَرُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كُدَّاءٍ أَعْلَى مَكَّةَ قَالَ هِشَامُ وَكَانَ عُرْوَةُ يَدْخُلُ عَلَى كِلَيْهِمَا مِنْ كُدَّاءٍ وَكُدَّاءٍ وَكَانَ مَا يَدْخُلُ مِنْ كُدَّاءٍ وَكَانَتْ أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ کی بلند جانب کداء سے داخل ہوئے۔ ہشام نے کہا: عروہ دونوں جانبوں سے داخل ہوتے تھے کداء سے اور کداء سے اور زیادہ تر کداء سے داخل ہوتے تھے اور وہ ان کے گھر سے زیادہ قریب تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۸۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كُدَّاءٍ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ وَكَانَ عُرْوَةُ أَكْثَرَ مَا يَدْخُلُ مِنْ كُدَّاءٍ وَكَانَ أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن عبد الوہاب نے حدیث بیان کی: حاتم نے کہا: ہمیں حاتم نے حدیث بیان کی از ہشام از عروہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ کی بلند جانب کداء سے داخل ہوئے اور عروہ زیادہ تر کداء سے داخل ہوتے تھے اور وہ ان کے گھر سے زیادہ قریب تھا۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۵۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۸۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كُدَّاءٍ وَكَانَ عُرْوَةُ يَدْخُلُ مِنْهُمَا كِلَيْهِمَا وَأَكْثَرَ مَا يَدْخُلُ مِنْ كُدَّاءٍ أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كُدَّاءُ وَكُدَّاءُ مَوْضِعَانِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ فتح مکہ کے سال کداء سے داخل ہوئے اور عروہ ان دونوں سے داخل ہوتے تھے اور زیادہ تر وہ کداء سے داخل ہوتے تھے وہ ان کے گھر کے زیادہ قریب تھا۔ امام بخاری نے کہا: کداء اور کداء دو جگہیں ہیں۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۵۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۴۲ - بَابُ فَضْلِ مَكَّةَ وَبُنْيَانِهَا

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۖ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَٰذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ ۖ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۚ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۚ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَكُتِّبَ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝﴾ (البقرہ: ۱۲۸-۱۲۵)

مکہ کی فضیلت اور کعبہ کی تعمیر کا بیان

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور (یاد کیجئے) جب ہم نے بیت اللہ (کعبہ) کو لوگوں کے لیے مسجد اور امن کی جگہ بنا دیا اور مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنالوا اور ہم نے ابراہیم اور اسماعیل سے تاکید فرمایا کہ میرے گھر کو طواف کرنے والوں، اعتکاف کرنے والوں، رکوع کرنے والوں اور سجدہ کرنے والوں کے لیے پاک رکھو اور (یاد کرو) جب ابراہیم نے کہا: اے میرے رب! اس جگہ کو امن والا شہر بنادے اور اس میں رہنے والوں میں سے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان لائیں ان کو پھلوں سے رزق عطا فرما فرمایا: اور جس نے کفر کیا میں اس کو (بھی) تھوڑا سا فائدہ پہنچاؤں گا پھر اس کو مجبور کر کے دوزخ میں ڈالوں گا اور وہ کیا ہی بُرا ٹھکانا ہے اور (یاد کیجئے) جب ابراہیم اور اسماعیل کعبہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے (اور اس وقت وہ یہ دعا کر رہے تھے: اے ہمارے رب! ہم سے قبول فرما اے شک تو بہت ہی سننے والا خوب جاننے والا ہے اور اے ہمارے رب! ہمیں خاص اپنی فرماں برداری پر برقرار رکھ اور ہماری اولاد میں ایک امت کو خاص اپنا فرماں بردار کر اور ہمیں حج کی عبادت بتا اور ہماری توبہ قبول فرما! بے شک تو ہی بہت توبہ قبول فرما ہے والا بہت رحم فرمانے والا ہے)

(البقرہ: ۱۲۸-۱۲۵)

”مَثَابَةٌ“ کا معنی

ان آیتوں میں ”مَثَابَةٌ“ کا غلط ہے اس کا معنی ہے: لوئے کی جگہ کیونکہ جو شخص بھی بیت اللہ سے واپس آتا ہے وہ سیر نہیں ہوتا اور وہ پھر دوبارہ وہاں جاتا ہے یا جانا چاہتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا معنی ہو: اجرو ثواب کی جگہ کیونکہ عبادت پر جس قدر اجر و ثواب یہاں ملتا ہے اور کہیں نہیں ملتا۔

”أَمْنًا“ کا معنی

اس کا معنی ہے: امن کی جگہ ہر جہہ کہ یہ بیت اللہ کی صفت ہے لیکن اس سے مراد پورا حرم ہے۔ اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ کعبہ میں کسی پر حد نہیں جاری کی جائے گی لیکن باقی حرم میں بھی حد جاری کی جائے گی یا نہیں؟ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ علامہ قرطبی کہتے ہیں کہ حج یہ ہے کہ حرم میں حد جاری کی جائے گی اور ”من دخلہ کان آمناً“ منسوخ ہے۔

(المجامع لاحکام القرآن ج ۲ ص ۱۱۱ انتشارات مصر خیر و ایران ۱۳۸۷ھ)

علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرم میں کسی شخص سے قصاص لیا جائے گا نہ کسی پر حد جاری کی جائے گی اگر کسی مجرم نے حرم میں آ کر پناہ لے لی تو اس پر کھانا پینا بند کر دیا جائے گا اور اس سے کوئی معاملہ نہیں کیا جائے گا حتیٰ کہ وہ حرم سے باہر آ جائے اور جب وہ باہر آ جائے گا تو اس پر حد جاری کر دی جائے گی۔ (روح المعانی ج ۱ ص ۳۷۸ دار احیاء التراث العربی بیروت)

مقام ابراہیم کی تعیین

مقام ابراہیم کی تعیین میں کئی اقوال ہیں: عکرمہ اور عطاء نے کہا: پورا حج مقام ابراہیم ہے، فحسی نے کہا: عرفہ مزدلفہ اور حمار مقام ابراہیم ہیں، فحسی نے کہا: پورا حرم مقام ابراہیم ہے اور سب سے صحیح قول یہ ہے کہ وہ پتھر جس کو اب لوگ مقام ابراہیم کے عنوان سے پہچانتے ہیں اور جس کے پاس طواف کی دو رکعت پڑھتے ہیں وہ مقام ابراہیم ہے اور یہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ حضرت ابن عباسؓ اور قتادہ وغیرہ کا قول ہے، امام مسلم نے ایک طویل حدیث میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے جب بیت اللہ کو دیکھا تو حجر اسود کو تعظیم دی اور پہلے تین طوافوں میں رمل کیا اور اس کے بعد چار طواف معمول کے مطابق چل کر کیے، پھر مقام ابراہیم کی طرف گئے اور طواف کی دو رکعتیں پڑھیں اور امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جس کو اس وقت بلند کر دیا گیا تھا جب حضرت ابراہیم کو ان پتھروں کے اٹھانے سے ضعف لاحق ہوا جو ان کو حضرت اسماعیل لا کر دے رہے تھے اور حضرت ابراہیم کے قدموں کے نشان اس پتھر میں نقش ہو گئے تھے، حضرت انس نے کہا: میں نے ”مقام“ میں حضرت ابراہیم کی انگلیوں، ایڑیوں اور ٹکڑوں کے شان ثبت دیکھے۔ سدی نے یہ ناکیر ہے کہ مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جس کو حضرت اسماعیل کی زوجہ نے حضرت ابراہیم کا سرو موٹے وقت ان کے قدموں کے نیچے رکھا تھا۔

(الجامع لاحکام القرآن ج ۲ ص ۱۱۳-۱۱۲ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۷ھ)

کعبہ کی تعمیر کتنی بار کی گئی

علامہ شہاب الدین احمد قسطلانی متوفی ۹۱۰ھ لکھتے ہیں:

(۱) پہلی بار کعبہ کو فرشتوں نے بنایا (۲) دوسری مرتبہ حضرت آدم نے بنایا (۳) تیسری بار حضرت شیث بن آدم نے بنایا (۴) چوتھی بار حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بنایا (۵) پانچویں بار قوم عمالقہ نے بنایا (۶) چھٹی بار جرہم نے بنایا (۷) ساتویں بار قصی بن کلاب نے بنایا (۸) آٹھویں بار قریش نے بنایا (۹) نویں بار حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے حسب منشاء بنایا اس میں دو دروازے رکھے، ایک داخل ہونے کا اور ایک خارج ہونے کا اور حطیم کو کعبہ میں داخل کیا اور یہی بناء برہہ تھی، قریش اپنے وسائل کی کمی کی وجہ سے اس کو کس بناء ابراہیم پر نہیں بنا سکے تھے اور رسول اللہ ﷺ کی خواہش تھی کہ اس کو بناء ابراہیم پر بنادیا جائے لیکن فتنہ کے خدشہ سے آپ نے نہیں بنایا تھا (۱۰) دسویں بار عبد الملک بن مروان کے حکم سے حجاج بن یوسف نے اس کو پھر منہدم کر کے قریش کی بناء کے مطابق بنادیا۔ (ارشاد الساری ج ۳ ص ۱۰۳-۱۰۴ مصلحاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ لکھتے ہیں:

جب اردن رشید کو یہ روایت پہنچی کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ کو اس طرح بنانا چاہتے تھے تو اس نے چاہا کہ کعبہ کو پھر حضرت ابن الزبیر کی بناء کے مطابق بنادے لیکن امام مالک نے اس سے منع کیا اور فرمایا: میں تم کو قسم دیتا ہوں اب کعبہ کو اسی طرح رہنے دو بار بار منہدم کرنے سے اور بنانے سے اس کی بیت اور جلال میں کمی آئے گی۔

(الجامع لاحکام القرآن ج ۲ ص ۱۲۵ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۷ھ)

سورۃ البقرہ کی ان آیات میں مذکور اہم امور کی ہم نے یہاں اختصار سے تفسیر کی ہے، تفصیل کے لیے ان آیات کی تفسیر ہماری تفسیر تہیان القرآن میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۵۸۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُؤَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا بُنِيَتِ الْكَعْبَةُ ذَهَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبَّاسٌ يَنْقُلَانِ الْحِجَارَةَ فَقَالَ الْعَبَّاسُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلْ إِزَارَكَ عَلَيَّ رَقِيبَتِكَ فَخَرَّ إِلَى الْأَرْضِ وَطَمَحَتْ عَيْنَاهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا رَأَى. فَشَدَّهُ عَلَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن دینار نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے کہا: جب کعبہ کی تعمیر کی گئی تو نبی ﷺ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ پتھر اٹھا کر لا رہے تھے پس حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے کہا: آپ اپنا تہبند اپنی گردن (کندھے) کے نیچے رکھ لیں تو نبی ﷺ (بے ہوش ہو کر) زمین پر گر گئے اور آپ کی آنکھیں آسمان کی طرف لگ گئیں پس آپ نے فرمایا: مجھے میرا تہبند دکھاؤ (انہوں نے آپ کا تہبند دیا) آپ نے اس کو مضبوطی سے باندھ لیا۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۳۶۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۸۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنَ أَبِي بَكْرٍ أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا أَلَمْ تَرَى أَنَّ قَوْمَكَ لَمَّا بَنَوْا الْكَعْبَةَ اقْتَصَرُوا عَنْ قَوَائِدِ إِبْرَاهِيمَ؟ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَرُدُّهَا عَلَى قَوَائِدِ إِبْرَاهِيمَ؟ قَالَ لَوْ لَا حَدَّثَانُ قَوْمَكَ بِالْكَفْرِ لَفَعَلْتُ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَيْسَ تَكُنَّ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ اسْتِوْلَامَ الرُّكْنَيْنِ الْكَلْبَيْنِ يَلْيَانِ الْحَجَرَ إِلَّا أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يَتِمَّ عَلَى قَوَائِدِ إِبْرَاهِيمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابن شہاب از سالم بن عبد اللہ کہ عبد اللہ بن محمد بن ابی بکر نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو خبر دی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ جب نبی ﷺ دو بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: کیا تم نہیں دیکھتیں کہ جب تمہاری قوم نے کعبہ کی تعمیر کی تو انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں میں کمی کر دی میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کعبہ مکرمہ کو دوبارہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر کیوں نہیں کر دیتے؟ آپ نے فرمایا: اگر تمہاری قوم کے کفر کا زمانہ ابھی قریب ہی نہ گزرا ہوتا تو میں ضرور ایسا کر لیتا پس حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ حطیم کے متصل دیواروں کے دو کونوں کی تعظیم نہیں کرتے تھے کیونکہ بیت اللہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں کے مطابق تعمیر نہیں کیا گیا تھا۔

(صحیح مسلم: ۳۳۳، المجلد السلسل: ۳۱۸۳، سنن نسائی: ۲۹۰۰، سنن کبریٰ: ۳۸۸۳، مسند ابی یوسف: ۲۳۳، صحیح ابن خزيمة: ۲۷۲۶، صحیح ابن مہاجر: ۲۷۲۶)

کتاب السنن بمطبع ج ۵ ص ۷۷ 'مسند عبد الرزاق: ۸۹۳۱' مسند احمد ج ۶ ص ۷۷ طبع قدیم 'مسند احمد: ۲۵۴۴۰ ج ۲۲ ص ۷۳' مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

کعبہ کی دیوار کے چار کونوں اور ان میں سے صرف دو کونوں کی تعظیم کا بیان

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ معلوم تھا کہ نبی ﷺ حطیم کے متصل دو کونوں کی تعظیم نہیں کرتے تھے لیکن ان کو اس کی وجہ معلوم نہیں تھی جب ان کو حضرت عبداللہ بن محمد نے یہ حدیث سنائی تو ان کو اس کی وجہ معلوم ہو گئی کہ جن دیواروں پر یہ دو کونے ہیں وہ دیواریں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر نہیں ہیں ان دو کونوں کو رکن شامی اور رکن عراقی کہا جاتا ہے اور حجر اسود کی طرف جو دو کونے ہیں ان کو رکن یمانی کہا جاتا ہے۔

مروہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ سب کونوں کی تعظیم کرنی چاہیے اور یہ کہ بیت اللہ کی کسی چیز کی تعظیم کو ترک نہیں کرنا چاہیے۔ حضرت ابن الزبیر حضرت جابر حضرت ابن عباس حضرت انس اور حضرت انسین رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح منقول ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ صرف حجر اسود کی تعظیم کی جائے اور رکن یمانی کی تعظیم نہ کی جائے کیونکہ یہ سنت نہیں ہے اور اگر اس کی تعظیم کی تو کوئی حرج نہیں ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۹ ص ۳۱۲ درالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

فقہاء احناف کے نزدیک کعبہ کے صرف دو کونوں کی تعظیم ہے اور اس کے ثبوت میں احادیث

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ بیان کرتے ہیں:

بعض صحابہ نے کہا ہے کہ بیت اللہ کے تمام ارکان کی تعظیم کرنی چاہیے یعنی بیت اللہ کے چاروں کونوں کی تعظیم کرنی چاہیے خواہ وہ دور رکن یمانی ہوں یا رکن شامی اور رکن عراقی ہوں (حجر اسود کی جہت میں جو بیت اللہ کے دو کونے ہیں ان کو رکن یمانی کہا جاتا ہے اور حطیم سے متصل دیوار کے جو دو کونے ہیں ان کو رکن شامی و عراقی کہا جاتا ہے)۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۳۷۶)

عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ ابو اشتہار نے کہا: بیت اللہ کی کسی چیز (کی تعظیم کرنے) کو کون ترک کر سکتا ہے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان دور کونوں (شامی و عراقی) کی تعظیم نہیں کی جاتی تو حضرت معاویہ نے کہا: بیت اللہ کی کوئی چیز متروک نہیں ہے اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ بھی تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے۔

رمح: ۱۶۰۸

بعض نے کہا ہے کہ طواف کے دوران تمام ارکان کی تعظیم کر لی چاہیے ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے دوسرے ائمہ نے ان سے اختلاف کیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ طواف کے دوران صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کرنی چاہیے ان کا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو صرف دور رکن یمانی (یعنی حجر اسود اور رکن یمانی) کی تعظیم کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۶۰۹، صحیح مسلم: ۱۲۶۷، سنن ابوداؤد: ۱۸۷۴، سنن نسائی: ۲۹۴۹)

یہ حدیث متعدد اسانید سے مروی ہے اور امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا یہی قول ہے کہ صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کرنی چاہیے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۲۵۷-۲۵۸ ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

رکن یمانی کو بوسا دینے کی ممانعت

علامہ محمد بن علی بن محمد ہسکلی النونی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

طواف کے دوران جب بھی حجر اسود کے پاس سے گزرے تو اس کی تعظیم کرے اور رکن یمانی کی بھی تعظیم کرے اور یہ مستحب ہے لیکن اس کو بوسا نہ دے اور امام محمد نے کہا: یہ سنت ہے اور اس کو بوسا دے اور دلائل اس کی تائید کرتے ہیں اور ان دونوں کے علاوہ باقی دونوں (رکن شامی اور رکن عراقی) کی تعظیم کرنا مکروہ ہے۔

(الدر المختار مع رد المحتار ج ۳ ص ۵۳ 'دار احیاء التراث العربی' بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

رکن یمانی کی تعظیم سے مراد یہ ہے کہ اس کو ہتھیلیوں سے مس کرے اور چھوئے یا صرف سیدھے ہاتھ سے مس کرے البتہ اس کو بوسا نہ دے اور نہ اس پر سجدہ کرے۔

علامہ ہسکلی نے لکھا ہے کہ امام محمد کا قول ہے کہ رکن یمانی کی تعظیم سنت ہے اور اس کو بوسا دے اور دلائل اس کی تائید کرتے ہیں لیکن شرح اللہ اب میں صرف پہلی روایت ہے اور یہی ظاہر الروایت ہے جیسا کہ الکافی، الہدایہ اور دوسری کتابوں میں ہے علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ یہی صحیح روایت ہے اور الحجت میں مذکور ہے کہ امام محمد کی روایت بہت ضعیف ہے۔

رکن شامی اور رکن عراقی کی تعظیم مکروہ ہے کیونکہ یہ دونوں حقیقت میں رکن نہیں بلکہ یہ بیت اللہ کے وسط میں ہیں کیونکہ حطیم کا کچھ حصہ بیت اللہ میں داخل ہے۔ بدائع الصنائع میں مذکور ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے۔

(رد المحتار ج ۳ ص ۵۳ 'دار احیاء التراث العربی' ۱۴۱۹ھ)

باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بھی کعبہ کی دیوار کے صرف دو کونوں کی تعظیم ہے

علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن تہامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

رکن یمانی اہل یمن کا قبلہ ہے اور یہ دیوار کعبہ کے اس کونے کے قریب ہے جس میں حجر اسود نصب ہے اور یہ طواف کے آخر میں ہے کیونکہ طواف کرنے والا اس کونے سے ابتداء کرتا ہے جس میں حجر اسود نصب ہے اور حجر اسود اہل خراسان کا قبلہ ہے سو طواف کرنے والا حجر اسود کی تعظیم کرے اور اس کو بوسا دے اور جب طواف کرنے والا دوسرے کونے پر پہنچے جو کہ رکن عراقی ہے تو اس کی تعظیم نہ کرے اور جب وہ تیسرے کونے پر پہنچے تو اس کی تعظیم بھی نہ کرے اور یہ دو کونے حطیم کے ساتھ متصل ہیں اور جب وہ چوتھے کونے پر پہنچے تو اس کی تعظیم کرے آخری نے کہا ہے کہ اس کو بوسا دے لیکن امام احمد کی صحیح روایت یہ ہے کہ اس کو بوسا نہ دے اور اکثر اہل علم کا یہی قول ہے امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ رکن یمانی کی تعظیم نہ کرے۔ (یہ محض ایک روایت ہے امام اعظم کا مذہب یہ ہے کہ رکن یمانی کی تعظیم کرے اور اس کو مس کرے البتہ اس کو بوسا نہ دے۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ ابن عبدالبر مالکی نے لکھا ہے کہ اہل علم کے نزدیک رکن یمانی اور حجر اسود کی تعظیم جائز ہے اور ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ حجر اسود کو بوسا دے اور رکن یمانی کو بوسا نہ دے۔ (المختار ج ۳ ص ۵۶ 'دارالمندھب' القاہرہ ۱۳۲۵ھ)

قاضی ابوالولید محمد بن رشد مالکی متوفی ۵۹۵ھ نے جمہور کا مذہب اسی طرح لکھا ہے۔

(بدایۃ المجتہد ج ۳ ص ۱۶ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۸ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی نے شوافع کا مذہب بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۷۸ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوالاحوص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الافصح نے حدیث بیان کی از الاسود بن یزید از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا: کیا حطیم بیت اللہ کا حصہ ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! میں نے پوچھا: پھر کیا وجہ ہے کہ لوگوں نے اس کو بیت اللہ میں داخل نہیں کیا؟ آپ نے فرمایا: تمہاری قوم کے پاس خرچ کم تھا میں نے پوچھا: پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ اس کا دروازہ اونچا ہے؟ آپ نے فرمایا: تمہاری قوم نے یہ اس لیے کیا ہے کہ جس کو چاہیں کعبہ میں داخل کریں اور جس کو چاہیں منع کر دیں اور اگر تمہاری قوم کا زمانہ جاہلیت ابھی تازہ تازہ نہ ہوتا اور ان کے دلوں کے بگڑ جانے کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں حطیم کو بیت اللہ کے اندر داخل کر دیتا اور اس کا دروازہ زمیں سے منسلک ہوتا۔

۱۵۸۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ قَالَ حَدَّثَنَا أَشْعَثُ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجِدَارِ أَمِنَ الْبَيْتِ هُوَ؟ قَالَ نَعَمْ. قُلْتُ لِمَا لَهُمْ لَمْ يُدْخِلُوهُ فِي الْبَيْتِ؟ قَالَ إِنَّ قَوْمَكَ لَصَرَتْ بِهِمُ النَّفَقَةُ. قُلْتُ لِمَا شَأْنُ بَابِهِ مُرْتَفِعًا؟ قَالَ لَعَلَّ ذَلِكَ قَوْمَكَ لِيُدْخِلُوا مَنْ شَاؤُوا وَيَمْنَعُوا مَنْ شَاؤُوا وَلَوْ لَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثٌ عَاهَدُهُمْ بِالْجَاهِلِيَّةِ فَأَخَافُ أَنْ تُكْرَ قُلُوبُهُمْ أَنْ أُدْخِلَ الْجِدَارَ فِي الْبَيْتِ وَأَنْ أَتَصِقَ بَابُهُ بِالْأَرْضِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۸۵ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا حَدَاثَةُ قَوْمِكَ بِالْكَفْرِ لَنَقَضْتُ الْبَيْتَ ثُمَّ لَبَيْتُهُ عَلَى أَسَاسِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنَّ قُرَيْشًا اسْتَنْصَرَتْ بَاءً فَأُجْعَلَتْ لَهُ حَلْفًا قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ خَلْفًا يَعْنِي بَابًا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر تمہاری قوم کا کفر سے لکل ہوئے قریب کا زمانہ نہ ہوتا تو میں بیت اللہ کو منہدم کر دیتا پھر میں اس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر بناتا ہوا یہ کہ قریش نے کعبہ کی عمارت کو کم کر دیا اور اس میں "خلف" (پچھلا دروازہ) بنایا ابومعاویہ نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی کہ "خلف" سے مراد (پچھلا) دروازہ ہے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۳۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۸۶ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ حَازِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ رُوْمَانَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا يَا عَائِشَةُ لَوْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بیان بن عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن حازم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن رومان نے حدیث بیان کی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: اے عائشہ! اگر تمہاری قوم کا زمانہ جاہلیت ابھی تازہ تازہ نہ گزرا ہوتا تو میں بیت اللہ کو منہدم کرنے کا حکم دیتا، پس جو حصہ (حطیم) اس میں سے نکال دیا گیا ہے اس کو میں اس میں داخل کر دیتا اور اس (کے دروازہ کو) زمین سے ملا دیتا اور اس کے دو دروازے بناتا ایک دروازہ شرقی اور ایک دروازہ غربی اور اس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں تک پہنچا دیتا۔ (یزید بن رومان نے کہا: پس یہی وہ سبب ہے جس نے حضرت امین الرعیر نے کعبہ کو کعبہ کی عمارت کے گرانے پر برا بھلا کیا، یزید نے کہا: میں اس وقت موجود تھا جب حضرت امین الرعیر نے کعبہ کو منہدم کیا اور اس کی (دوبارہ) تعمیر کی اور اس میں حطیم کو داخل کر دیا اور میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں کے پتھر دیکھے ہیں جو اونٹ کے کونوں کی مثل تھے جریر نے کہا: میں نے یزید بن رومان سے پوچھا: حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادیں کس جگہ تھیں؟ انہوں نے کہا: میں تمہیں ابھی دکھاتا ہوں پس میں ان کے ساتھ حطیم میں داخل ہوا انہوں نے ایک جگہ اشارہ کر کے کہا: یہاں پس میں نے اندازہ لگایا وہ جگہ حطیم سے چھ ہاتھ یا اس کے قریب تھی۔

لَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ لَا مَرُتٌ بِالْبَيْتِ فَهَدِمَ فَأَدْخَلْتُ فِيهِ مَا أُخْرِجُ مِنْهُ وَالزَّفَنَةُ بِالْأَرْضِ وَجَعَلْتُ لَهُ بَابَيْنِ بَابًا شَرْقِيًّا وَبَابًا غَرْبِيًّا فَبَلَّغْتُ بِهِ أَسَاسَ إِبْرَاهِيمَ. فَذَلِكَ الَّذِي حَمَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَلَى هَدْمِهِ. قَالَ يَزِيدُ وَشَهِدْتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ حِينَ هَدَمَهُ وَبَنَاهُ وَأَدْخَلَ فِيهِ مِنَ الْحِجَرِ وَقَدْ رَأَيْتُ أَسَاسَ إِبْرَاهِيمَ حِجَارَةً كَأَسْنِمَةِ الْإِبِلِ. قَالَ جَرِيرٌ فَقُلْتُ لَهُ أَيْنَ مَوْضِعُهُ؟ قَالَ أُرِيكُمْ الْآنَ فَدَخَلْتُ مَعَهُ الْحِجْرَ فَأَشَارَ إِلَى مَكَانٍ فَقَالَ هَا هُنَا قَالَ جَرِيرٌ فَحَزَرْتُ مِنَ الْحِجْرِ بَيْتَةً أَذْرُعٌ أَوْ نَحْوَهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۱ میں گزر چکی ہے۔

علامہ بدرالدین عینی نے لکھا ہے کہ امام ابن سعد نے کہا کہ حضرت امین الرعیر نے کعبہ کی تعمیر جدید کی ابتداء ۶۵ھ کی ابتداء میں کی ہے اور الرقی نے کہا ہے کہ جمادی الاخریٰ ۶۳ھ میں اس کی تعمیر کی ابتداء کی اور یہ ہو سکتا ہے کہ اس کی ابتداء ۶۴ھ میں کی ہو اور اس کو مکمل رجب ۶۵ھ میں کیا ہو۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۱۳-۳۱۴)

۴۳ - بَابُ فَضْلِ الْحَرَمِ

حرم کی فضیلت

اس باب میں حرم مکہ کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور حرم مکہ جن جانہوں کو محیط ہے حرم مکہ کی حدودینہ سے تین میل ہے یمن اور عراق سے سات میل ہے اور جدہ سے دس میل ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۱۷)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (آپ کہیے:) مجھے صرف یہی حکم دیا گیا ہے کہ میں اس شہر (مکہ) کے رب کی عبادت کروں جس نے اس کو حرم بنا دیا ہے اور اسی کی ملکیت میں ہر چیز ہے اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اس کے فرماں برداروں میں سے رہوں O (انہل: ۹۱)

وَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَإِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (انہل: ۹۱).

اللہ تعالیٰ نے اپنی یہ صفت بیان کی کہ وہ اس شہر کا رب ہے اور اس شہر سے مراد مکہ مکرمہ ہے اور تمام شہروں میں سے اللہ تعالیٰ نے شہر مکہ کی طرف اپنی ربوبیت کی نسبت اس لیے کی ہے کہ ہونے کو تو میں تمام شہروں کا رب ہوں لیکن جس شہر کے رب ہونے پر مجھے تازہ ہے وہ شہر مکہ ہے اسی شہر کی ایک جگہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنا بیت قرار دیا ہے یہی شہر اس کے محبوب نبی سیدنا محمد ﷺ کا مولد اور مسکن ہے اور یہی شہر پہلا مہبط وحی الہی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اس شہر کو حرم بنا دیا ہے اس شہر کو حرم بنانے کی چند وجوہ ہیں: جو شخص حج کرنے کے لیے اس شہر میں آتا ہے اس پر حالت احرام میں کئی حلال کام حرام ہو جاتے ہیں وہ بال اور ناخن نہیں کاٹ سکتا، خوشبو نہیں لگا سکتا، ازواجی عمل نہیں کر سکتا اور اس طرح کے اور کئی کام اس پر حرام ہو جاتے ہیں جو شخص اس شہر میں آ کر پناہ لے اس کو ایذا پہنچانا حرام ہے اس شہر کے درخت کاٹنا اور وحشی جانوروں کو پریشان کرنا حرام ہے اس شہر میں قتال کرنا مال لوٹنا اور کسی کی عزت پامال کرنا خصوصیت کے ساتھ حرام ہیں اس لیے یہ شہر حرم ہے۔ (تبیان القرآن ج ۸ ص ۷۱۱ قرید یک سال لاہور ۱۴۲۵ھ)

وَقَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿أَوَلَمْ نُنْجِئْ لَهُمْ مَعْرَماً إِيمَانًا﴾
یَجْبِئُ إِلَيْهِ تِسْمَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۵۷﴾
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: کیا ہم نے ان کو حرم میں آباد نہیں کیا جو امن والا ہے اس کی طرف ہمارے دیے ہوئے ہر قسم کے پھل لائے جاتے ہیں لیکن ان کے اکثر لوگ نہیں جانتے O
(انقص: ۵۷)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے کفار کے ایک عذر کو زائل فرمایا ہے۔

امام ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سند سے روایت کی ہے کہ سیدنا محمد ﷺ سے کہا کہ اگر ہم آپ کے ساتھ ہدایت کی ہجرت کر لیں تو ہم اپنے ملک سے اچک لیے جائیں گے۔ (جامع البیان: ۲۰۹۷۲)
اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان کے اس شبہ کو زائل فرمایا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سرزمین حرم کو امن والا بنا دیا ہے اور اس میں بہت زیادہ رزق رکھا ہے بلکہ ترشہ تیزی کی عبادت سے اعراض کرنے والے ہو اور بتوں کی عبادت کی طرف رغبت کرنے والے ہو پس اگر تم ایمان لے آؤ تو تم پر اللہ تعالیٰ کا کرم زیادہ متوقع ہوگا اور تمہیں مکہ سے نکالے جانے کا خطرہ نہیں رہے گا۔ (تبیان القرآن ج ۸ ص ۸۳۵ قرید یک سال لاہور ۱۴۲۵ھ)

۱۵۸۷ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ مَسْعُودٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ
طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ
إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمُ اللَّهِ لَا يَعْصِدُ شَوْكُهُ وَلَا يَنْفَرُ
صَيْدُهُ وَلَا يَلْتَقِطُ لِقَطْنُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن عبد الحمید نے حدیث بیان کی از منصور از عبد از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حدیث انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا: بے شک اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے حرم بنا دیا ہے اس کا کاٹنا جائے گا نہ اس کے شکار کو پریشان کیا جائے گا اور نہ اس کے راستہ میں مری ہوئی چیز کو اٹھایا جائے گا ماسوا اس شخص کے جو اس کا اعلان کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۹ میں گزر چکی ہے۔

۴۴۔ بَابُ تَوْرِثِ دُورِ مَكَّةَ وَبَيْعِهَا
وَوِثَرَاتِهَا وَأَنَّ النَّاسَ فِي مَسْجِدِ
الْحَرَامِ سَوَاءٌ خَاصَّةٌ

بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَتَوَضَّؤْا
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ
لِلنَّاسِ سَوَاءً يَأْتِيَكَ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ
يَلْعَنَ اللَّهُ يَلْعَنُ تِلْكَ مِنْ عَذَابِ الْإِيمِ﴾ (الحج: ۲۵)۔

مکہ کے گھروں میں وراثت جاری ہوگی
اور ان کا بیچنا اور خریدنا جائز ہے اور لوگ
بالخصوص مسجد حرام میں برابر ہیں

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: بے شک جن لوگوں نے کفر کیا اور وہ
اللہ کے راستہ سے روکنے لگے اور اس مسجد حرام سے جس کو ہم نے
لوگوں کے لیے مساوی بنایا ہے خواہ وہ اس مسجد میں متکلف ہوں یا
باہر سے آئیں اور جو اس مسجد میں ظلم کے ساتھ زیادتی کا ارادہ
کرے گا ہم اس کو دردناک عذاب چکھائیں گے (الحج: ۲۵)

اس آیت کی تفسیر ان شاء اللہ ہم عنقریب اپنی تفسیر تبيان القرآن سے نقل کریں گے انتظار فرمائیں۔

اس آیت میں ”الباد“ کا لفظ ہے امام بخاری اس کی تفسیر کرتے ہیں:

”البادی الطاری“ ﴿مَعْكُوفًا﴾ (الحج: ۲۵) مَحْبُوسًا۔
”البار“ کا معنی ہے: ”الطاری“ (مسافر) اور ”معكوف“
کا معنی محبوس (روکا ہوا)۔

اس آیت میں ”معكوف“ کا لفظ نہیں ہے لیکن چونکہ اس آیت میں ”عاکف“ (مقیم) کا لفظ ہے اس کی مناسبت سے امام
بخاری نے ”معكوف“ کا معنی ذکر کر دیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبح نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے خبر دی از یونس از ابن شہاب
از علی بن حسین از عمرو بن عثمان از حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ
انہوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! آپ مکہ میں اپنے گھر میں کہاں
اتریں گے؟ آپ نے فرمایا: عقیل نے ہمارے لیے کوئی مکہ یا مکان
کہاں چھوڑا ہے (یعنی سب بچ دیئے ہیں) اور عقیل اور طالب
(اپنے باپ) ابوطالب کے وارث ہوئے تھے اور حضرت جعفر اور
حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے وارث نہیں ہوئے تھے کیونکہ یہ دونوں
مسلمان تھے اور عقیل اور طالب دونوں کافر تھے اور حضرت عمر بن
الخطاب رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ مؤمن کافر کا وارث نہیں ہوتا۔

ابن شہاب نے کہا: وہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تاویل
کرتے تھے: بے شک جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے ہجرت
کی اور اپنی جانوں اور مالوں سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا اور جن
لوگوں نے (مہاجرین کو) جگہ فراہم کی اور ان کی نصرت کی یہی
لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ولی ہیں۔ (الانفال: ۷۲)

۱۵۸۸۔ حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ
يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ
عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي تَنَزَّلُ فِي
دَارِكَ بِمَكَّةَ فَقَالَ وَهَلْ تَرَكَ عَقِيلٌ مِنْ رِبَاعٍ أَوْ
دُورٍ أَوْ كَانَ عَقِيلٌ وَرِثَ أَبَا طَالِبٍ هُوَ وَطَالِبٌ وَلَمْ
يَرِ لَهُ خَعْفَرٌ وَلَا عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا شَيْئًا
لَا تَهُمَا كَانَ مُسْلِمِينَ وَكَانَ عَقِيلٌ وَطَالِبٌ كَافِرِينَ
فَكَانَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ
لَا يَرِثُ الْمُؤْمِنُ الْكَافِرَ۔

قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَكَانُوا يَتَوَلَّوْنَ قَوْلَ اللَّهِ
تَعَالَى ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ (الانفال: ۷۲)
الْآيَةُ. [طراز الحديث: ۳۰۵۸-۳۲۸۲-۶۷۶۳]

(صحیح مسلم: ۱۶۱۳، رقم المسلسل: ۳۰۶۳، سنن ابوداؤد: ۲۹۰۹، سنن ترمذی: ۲۱۰۷، سنن ابن ماجہ: ۲۷۳۰-۲۹۲۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اصح بن الفرج ابو عبد اللہ (۲) عبد اللہ بن وہب (۳) یونس بن عبید (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) علی بن الحسین المشہور بزن العابدین (۶) عمرو بن عثمان بن عفان امیر المؤمنین (۷) حضرت اسامہ بن زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۲۳)

آیت مذکور الصدر کی تاویل

اللہ تعالیٰ نے مہاجرین اور انصار کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا: یہی لوگ آپس میں ایک دوسرے کے دلی ہیں اس جگہ مفسرین کا اختلاف ہے کہ ولایت سے مراد وراثت ہے یا ولایت سے مراد ایک دوسرے کی نصرت اور معاونت ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس ولایت سے مراد وراثت ہے اور اللہ تعالیٰ نے مہاجرین اور انصار کو ایک دوسرے کا وارث کر دیا تھا اور جب اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: اور جو لوگ ایمان لے آئے اور انہوں نے ہجرت نہیں کی وہ اس وقت تک تمہاری ولایت میں نہیں ہوں گے جب تک کہ وہ ہجرت نہ کر لیں۔ (الانفال: ۷۲) اس کا معنی یہ ہے کہ جب تک وہ ہجرت نہ کر لیں ان کو وراثت نہیں ملے گی اور جب اللہ تعالیٰ نے اس سورت کے آخر میں فرمایا: اور اللہ کی کتاب میں قرابت دار (بہ طور وراثت) ایک دوسرے کے زیادہ حق دار ہیں۔ (الانفال: ۷۵) تو اس آیت نے پہلی آیت کے حکم کو منسوخ کر دیا اور اب قرابت وراثت کا سبب نہیں ہے۔ اور ہجرت وراثت کا سبب نہیں ہے۔ مجاہد ابن جریج، قتادہ، عکرمہ، حسن بھری، سدی اور زہری سے بھی اسی قسم کے اقوال مروی ہیں۔

(جامع البیان ج ۱۰ ص ۶۹-۶۷، دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: عقل نے ہمارے لیے کوئی محلہ یا مکان کہاں چھوڑا ہے!

الحج: ۲۵ کی تفسیر حسب ذیل ہے:

مکہ کی زمین اور اس کے مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کی ممانعت میں مذاہب فقہاء

مسجد حرام، صفا اور مردہ کی پہاڑیاں، یعنی 'مزدلفہ' عرفات اور موضع جمرات، مکہ مکرمہ کی سرزمین کے حصے تمام فقہاء کے نزدیک وقف عام ہیں اور مکہ کے رہنے والے اور باہر سے مکہ مکرمہ آنے والے سب وہاں عبادت اور مناسک حج ادا کر سکتے ہیں اور یہ جگہ کسی کی ملکیت نہیں ہے۔ اور یہاں پر کوئی کسی مسلمان کو عبادت کرنے اور قہر نے سے منع نہیں کر سکتا اور نہ مکہ کے ان حصوں کو فروخت کرنا یا کرائے پر دینا جائز ہے۔ (المغنی لابن قدامہ ج ۳ ص ۷۸، اربع سالی جز ۱ ص ۲۰۷-۲۰۶)

سرزمین مکہ کے ان حصوں کے علاوہ باقی سرزمین مکہ میں اختلاف ہے کہ آیا ان کو بیچنا اور کرائے پر دینا جائز ہے یا نہیں۔ امام شافعی اور امام احمد کا یہ مذہب ہے کہ مکہ کی زمین کو اور اس کے مکانات کو فروخت کرنا اور کرائے پر دینا جائز ہے۔ (المغنی لابن قدامہ ج ۳ ص ۷۷، تفسیر کبیر ج ۸ ص ۲۱۷، فتح الباری ج ۴ ص ۲۲۵) امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ مکہ کی تمام زمین وقف ہے اس کو بیچنا اور کرائے پر دینا جائز نہیں ہے۔ (الملاحح لاحکام القرآن ج ۱۲ ص ۲ ص ۳۱)

اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ مکہ کی سرزمین کے جو حصے مناسک حج کے لیے وقف ہیں ان کے علاوہ مکہ کی باقی زمینوں اور مکانوں کو فروخت کرنا اور کرائے پر دینا جائز ہے۔ البتہ حج کے ایام میں مکہ کے مکانوں کو کرائے پر دینا مکروہ ہے کیونکہ اس سے زائرین حرم اور حجاج کو ذمت اور تکلیف ہوگی۔ (در مختار رد المحتار ج ۹ ص ۳۸-۳۷)

امام مالک اور ان کے موافقین یہ کہتے ہیں کہ مکہ کی تمام زمین وقف ہے اور کسی جگہ کو فروخت کرنا اور اس کو کرائے پر دینا جائز نہیں ہے۔ ان کا استدلال اس آیت سے ہے اس میں فرمایا ہے: ”وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً ۖ وَالْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادُ“ (الحج: ۲۵) وہ اس آیت میں ”المسجد الحرام“ سے مراد ارض حرم لیتے ہیں یعنی سرزمین مکہ اور ”العاکف“ کا معنی کرتے ہیں: مکہ میں رہنے والا ”الباد“ کا معنی کرتے ہیں: مسافر۔ ان کے نزدیک اس آیت کا معنی اس طرح ہے کہ تمام سرزمین مکہ میں رہنے والوں اور مسافروں کا برابر کا حق ہے اور مکہ کی زمین اور اس میں بنے ہوئے مکانوں کا کوئی مالک نہیں ہے ہر جگہ اور ہر مکان میں ہر شخص رہ سکتا ہے۔

مکہ کی زمین اور مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کی ممانعت کے دلائل اور ان کا ضعف

علامہ ابو عبد اللہ مالکی قرطبی متوفی ۲۶۸ھ اپنے مسلک کی وضاحت میں لکھتے ہیں:

مسادات مکہ کی حویلیوں اور مکانوں میں رہنے والوں میں ہے اور ان مکانوں میں رہنے والا مسافر سے زیادہ حق دار نہیں ہے اور یہ اس بناء پر ہے کہ اس آیت میں مسجد حرام سے مراد پورا حرم ہے اور یہ مجاہد اور امام مالک کا قول ہے اور حضرت عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جو شخص مکہ میں آئے وہ جس مکان میں چاہے ٹھہر جائے اور مکان والے پر اس کو ٹھہرانا لازم ہے وہ چاہے یا نہ چاہے اور سفیان ثوری وغیرہ نے کہا ہے کہ ابتدائی دور میں مکہ کے مکانوں کے دروازے نہیں بنائے جاتے تھے (تاکہ جب کوئی مسافر جہاں چاہے ٹھہر جائے) حتیٰ کہ جب چوریاں بہت ہونے لگیں تو ایک شخص نے اپنے مکان کا دروازہ بنا لیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر انکار کیا اور کہا: تم بیت اللہ کا حج کرنے والے پر دروازہ بند کرتے ہو؟ اس نے کہا: میں نے اپنے سامان کو چوری سے محفوظ رکھنے کا ارادہ کیا ہے پھر حضرت عمر نے اس کو چھوڑ دیا پھر لوگوں نے اپنے گھروں کے دروازے بنانے شروع کر دیئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے کہ وہ حج کے ایام میں مکہ کے گھروں کے دروازوں کو توڑنے کا حکم دیتے تھے تاکہ مکہ آلے والے مسافر جس گھر میں چاہیں آ کر ٹھہر جائیں اور امام مالک سے یہ بھی مروی ہے کہ گھر مسجد کی طرح نہیں ہیں اور گھر والوں کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے گھروں میں آنے والوں کو منع کریں۔

اس کے بعد علامہ قرطبی لکھتے ہیں: صحیح وہی ہے جو امام مالک کا قول ہے اور اس کی تائید میں احادیث ہیں: علقمہ بن نضلہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر فوت ہو گئے اور اس وقت تک مکہ کی زمین کو وقف کہا جاتا تھا جس کو ضرورت ہو وہ اس میں خود رہے اور جو مستثنیٰ ہے وہ کسی اور کو ٹھہرائے۔ (سنن دارقطنی: ۳۰۰۳) یہ حدیث ضعیف ہے اس کی سند میں ارسال اور انقطاع ہے) اور علقمہ بن نضلہ سے ایک اور حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے عہد میں مکہ کے گھر وقف کیے جاتے تھے ان کو فروخت نہیں کیا جاتا تھا۔ جس کو ضرورت ہوتی وہ ان گھروں میں خود رہتا اور جس کو ضرورت نہ ہوتی وہ کسی اور کو ٹھہرا لیتا۔ (سنن دارقطنی: ۳۰۰۲) یہ حدیث بھی حسب سابق ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمرو سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مکہ حرم ہے اس کی حویلیوں کو فروخت کرنا حرام ہے اور ان کو کرائے پر دینا حرام ہے۔ (سنن دارقطنی: ۲۹۹۵) یہ حدیث بھی ضعیف ہے (الجامع لاحکام القرآن ج ۱۲ ص ۳۱۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۱۵ھ)

امام مالک اور ان کے موافقین نے اس آیت سے جو استدلال کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے انہوں نے ”المسجد الحرام“ کا معنی پوری سرزمین حرم کیا ہے اور یہ محاذ ہے اور بغیر قرینہ صارفہ کے مجاز کو اختیار کرنا صحیح نہیں ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ انہوں نے ”العاکف“ کا معنی مکہ میں رہنے والا کیا ہے حالانکہ ”العاکف“ کا شرعی معنی ”المعتکف“ ہے اور جن احادیث سے علامہ قرطبی

نے استدلال کیا ہے ہم نے ان کا ضعف تو سین میں ذکر کر دیا ہے۔

جو احادیث علامہ قرطبی نے ذکر کی ہیں ان کے علاوہ بھی کچھ احادیث ہیں جن سے امام مالک کے موقف پر استدلال کیا جاتا ہے وہ یہ ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مکہ اذنتوں کے بٹھانے کی جگہ ہے اس کی حویلیاں فروخت کی جائیں نہ اس کے مکان کرائے پر دیئے جائیں۔ (المسند رک ج ۳ ص ۵۳ طبع قدیم دارالابلاذ مکہ مکرمہ)

علامہ ذہبی متوفی ۷۴۸ھ فرماتے ہیں: اس کی سند میں ایک راوی اسامہ بن ضعیف ہے۔ (تخفیف المسند رک ج ۲ ص ۵۳)
حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے کہا: جو شخص مکہ کے مکانوں کا کرایہ کھاتا ہے وہ اپنے پیٹ میں آگ بھرتا ہے۔ (سنن دہلی: ۲۹۹۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ)

اس حدیث کا ایک راوی عبید اللہ بن ابی زیاد ہے۔ حافظ عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس کے متعلق لکھتے ہیں: ابن معین نے کہا: یہ ضعیف ہے ابو حاتم نے کہا: یہ قوی اور متین نہیں ہے اور اس کی احادیث لکھنے کے لائق نہیں ہیں آجری نے کہا: اس کی احادیث منکر ہیں امام نسائی نے کہا: یہ قوی اور ثقہ نہیں ہے حاکم ابوالاحمد نے کہا: یہ قوی نہیں ہے۔

(تہذیب الاحوال ج ۷ ص ۱۳ مطبوعہ دارالعارف حیدرآباد دکن ۱۳۳۶ھ)
خلاصہ یہ ہے کہ جو فقہاء مکہ کی زمین کو فروخت کرنے اور اس کے مکانوں کو کرائے پر دینے کو حرام کہتے ہیں ان کا قرآن مجید سے استدلال صحیح نہیں ہے اور جن احادیث سے انہوں نے استدلال کیا ہے ان سب کی سندیں ضعیف ہیں۔

مکہ کی زمین اور اس کے مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کے جواز میں -----

قرآن مجید اور احادیث و آثار سے استدلال

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِهِمْ يَتَّبِعُهُمُ بَاطِلٌ خَفِيٌّ (الحج: ۲۰)

امام ابن جریر نے کہا: کفار قریش نے مؤمنین کو مکہ سے نکال دیا تھا۔ (جامع البیان ج ۷ ص ۲۲۹ مطبوعہ دارالفرق بیروت ۱۴۱۵ھ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا: سیدنا محمد ﷺ اور آپ کے اصحاب کو مکہ سے نکال دیا گیا تھا۔

(تفسیر امام ابن ماجہ: ۱۳۹۶ مطبوعہ مکتبہ راہ مصطفیٰ بیروت ۱۴۱۷ھ)

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یہ آیت ہمارے متعلق نازل ہوئی ہے ہمیں ہمارے گھر سے باحق نکال دیا گیا تھا۔

الحمد ہیث (تفسیر امام ابن ابی حاتم: ۱۳۹۷ھ)

مکہ کے مسلمانوں کو ان کے گھروں سے نکالنا باحق اسی وقت ہوگا جب ان کا ان کے گھروں پر حق ہو اور وہ گھر وقف عام نہ ہوں اور مسلمانوں کا ان گھروں کو فروخت کرنا اور کرائے پر دینا جائز ہو۔

اس آیت کے بعد اس موقف پر یہ حدیث بہت قوی دلیل ہے:

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ مکہ کے کون سے گھر میں ٹھہریں گے؟ آپ نے فرمایا: کیا عقیل نے ہمارے لیے حویلیاں اور مکانات چھوڑے ہیں، عقیل ابوطالب کے وارث ہوئے تھے اور حضرت جعفر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما ابوطالب کے وارث نہیں ہوئے تھے کیونکہ یہ دونوں مسلمان تھے (اور مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا) اور عقیل اور

طالب کافر تھے سو حضرت عمر بن الخطاب یہ کہتے تھے کہ مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا۔

(صحیح البخاری: ۱۵۸۸، صحیح مسلم: ۳۵۱، سنن ابوداؤد: ۲۰۱۰، سنن ابن ماجہ: ۲۹۳۲، سنن الکبریٰ للبخاری: ۴۲۵۵)

عقیل ابوطالب کے مکان کے وارث ہو گئے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ ابوطالب اور عقیل دونوں مکہ میں اپنے مکانوں کے مالک تھے اور ان کے مکان وقف عام نہیں تھے اور ان کا ان مکانوں کو فروخت کرنا اور ان میں تصرف کرنا صحیح تھا۔

علامہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے اصحاب کے مکہ میں مکانات تھے۔ حضرت ابوبکر، حضرت زبیر، حضرت حکیم بن حزام، حضرت ابوسفیان اور باقی اہل مکہ کے مکانات تھے۔ بعض نے اپنے مکانوں کو فروخت کر دیا اور بعض نے اپنے مکانوں کو اپنی ملک میں رہنے دیا۔ حضرت حکیم بن حزام نے دارالندوہ کو فروخت کر دیا تو حضرت ابن الزبیر نے کہا: آپ نے قریش کی عزت کو بیچ دیا تو حضرت حکیم بن حزام نے کہا: اے بیٹے! عزت تو صرف تقویٰ سے حاصل ہوتی ہے اور حضرت معاویہ نے دو مکان خریدے۔ حضرت عمر نے حضرت صفوان بن امیہ سے چار ہزار درہم میں ایک قید خانہ خریدا اور ہمیشہ سے اہل مکہ اپنے مکانوں میں مالکانہ تصرف کرتے رہے ہیں اور خرید و فروخت کرتے رہے ہیں اور اس پر کسی نے اعتراض نہیں کیا تو یہ اجماع ہو گیا اور نبی ﷺ نے اہل مکہ کے مکانوں کی ان کی طرف نسبت کو برقرار رکھا۔ آپ نے فرمایا: جو ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو گیا اس کو امان ہے اور جس نے اپنے گھر کا دروازہ بند کر دیا اس کو امان ہے اور ان کے مکانوں اور ان کی حویلیوں کو برتر رکھا اور کسی شخص کو اس کے گھر سے دخل نہیں کیا گیا اور نہ کوئی ایسی حدیث پائی گئی جو ان کے مکانوں سے ان کی ملکیت ذائل ہونے پر دلالت کرے اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء کا بھی یہی معمول رہا حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو قید خانہ بنانے کے لیے مکان کی سخت ضرورت تھی مگر انہوں نے خریدنے کے سوا اس کو نہیں لیا اور اس کے خلاف جو احادیث مروی ہیں وہ سب ضعیف ہیں اور صحیح یہ ہے کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے لیکن نبی ﷺ نے اہل مکہ کو ان کی املاک اور حویلیوں پر برقرار رکھا اور آپ نے ان کے مکانوں کو ان کے لیے اس طرح چھوڑ دیا جس طرح ہوازن کے لیے ان کی عورتوں اور بیٹوں کو چھوڑ دیا تھا۔ ابن عقیل نے کہا ہے کہ مکہ کی زمینوں کا یہ اختلاف افعال حج کی ادائیگی کے مقامات کے علاوہ میں ہے لیکن زمین کے جن حصوں میں افعال حج کی ادائیگی کی جاتی ہے جیسے مناء اور مروہ کے درمیان دوڑنے کی جگہ اور شیطان کو ٹکریاں مارنے کی جگہیں ان جگہوں کا حکم مساجد کا حکم ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ (المختصر لابن قدامہ ج ۳ ص ۱۷۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ)

مکہ کی زمین اور مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب

علامہ محمد بن محمد بن سکنی الترمذی ۸۸۰ھ لکھتے ہیں:

مکہ کے مکانوں اور اس کی زمین کو فروخت کرنا بلا کراہت جائز ہے۔ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ صاحب ہدایہ کی مختارات النوازل میں مذکور ہے کہ مکہ کے مکانوں کو فروخت کرنے اور ان کو کرائے پر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن دینی وغیرہ میں مذکور ہے کہ ان کو کرائے پر دینا مکروہ ہے اور التا تاریخ فیہ کی آخری فصل الوہبانیہ کے باب اجارہ میں لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے فرمایا: میں حج کے ایام میں مکہ کے مکانوں کو کرائے پر دینا مکروہ قرار دیتا ہوں اور آپ یہ فتویٰ دیتے تھے کہ حجاج ایام حج میں مکہ والوں کے گھروں میں رہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "سَوَاءٌ بِأَنْفَعَارِكُمْ لَيْسَ وَالْبَادُ" (الحج: ۲۵) مسجد حرام میں مقیم اور مسافر برابر ہیں اور ایام حج کے علاوہ کرایہ لینے کی رخصت دی ہے اس سے فرق اور تطبیق کا علم ہو گیا۔ حضرت عمر ایام حج میں فرماتے تھے: اے مکہ والو! اپنے گھروں میں دروازے نہ بناؤ تاکہ آنے والے جہاں چاہیں ٹھہر سکیں پھر یہ امت پڑھتے تھے۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی ستونی ۱۲۵۲ھ اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

غایۃ البیان میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ وہ ایام حج میں مکہ کے مکانوں کو کرائے پر دینا مکروہ کہتے تھے اور غیر ایام حج میں اس کی اجازت دیتے تھے امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے۔ امام محمد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ وہ ایام حج میں مکہ کے مکانوں کو کرائے پر دینا مکروہ کہتے تھے اور وہ کہتے تھے کہ مکہ والوں کو چاہیے کہ اگر ان کے مکانوں میں زائد جگہ ہو تو وہ مسافروں کو اپنے مکانوں میں ٹھہرائیں ورنہ نہیں اور امام محمد کا بھی یہی قول ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کرائے پر دینے کی کراہت میں ہمارے ائمہ کا اتفاق ہے۔

علامہ حاکمی نے کہا ہے کہ اسی سے فرق اور تطبیق کا علم ہو گیا اس کی شرح یہ ہے کہ ایام حج میں مکانوں کو کرائے پر دینا مکروہ ہے اور زیلعی کی نوازل میں جو اس کو مکروہ کہا ہے اس کا یہی معنی ہے اور مختارات النوازل میں جو کہا ہے اس میں کوئی حرج نہیں وہ ایام حج کے علاوہ دنوں پر محمول ہے اور امام اعظم کا بھی یہی فتویٰ ہے۔ (الدر المختار رد المحتار ج ۹ ص ۷۹۴ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

ہمارے فقہاء کی عبارات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایام حج میں مکانوں کو کرائے پر دینے کی کراہت تڑپکی ہے کیونکہ انہوں نے کہا ہے کہ اگر ان کے پاس زائد جگہ ہو تو آنے والے کو ٹھہرائیں ورنہ نہیں اور اسلام کے عام اصول سے یہ بات معلوم اور مقرر ہے کہ کوئی شخص مالک مکان کی مرضی اور اس کی اجازت کے بغیر اس کے گھر میں داخل نہیں ہو سکتا۔ قرآن مجید نے مسجد حرام میں مقیم اور مسافروں کا حق برابر قرار دیا ہے۔ ارض حرم میں یہ حق برابر نہیں فرمایا اور اگر بالفرض ارض حرم بھی مراد ہو تو بھی حرم کے مکانوں میں تو مقیم اور مسافر کا حق برابر نہیں فرمایا۔ ارض حرم میں مسافر جہاں چاہیں خیمہ ڈال سکتے ہیں کسی کے مکان میں اس کی اجازت اور اس کی مرضی کے بغیر رہنے کا انہیں کیا حق ہے؟ اور ائمہ احناف نے ایام حج میں مکانوں کو کرائے پر دینے کو مکروہ کہا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ اخلاق اور مروت کے خلاف ہے کہ مسافروں، مہمانوں اور زائرین حرم سے ان کے ٹھہرنے کا کرایہ طلب کیا جائے یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ شرعاً مکروہ یا حرام ہے۔ (جہان القرآن ج ۷ ص ۷۳۳-۷۲۹ فرید باب شان لاہور)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۹۰۔ ج ۳ ص ۶۲۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان یہ ہیں:

① مکہ میں مہاجرین کے چھوڑے ہوئے مکانوں کا حکم ② مکہ صلح سے فتح ہوا یا جنگ سے؟ ③ جن مکانوں پر مسلمانوں کی ہجرت کے بعد کفار نے قبضہ کر لیا ان کی ملکیت کے حکم میں اختلاف مذاہب۔

نبی ﷺ کا

مکہ میں اترنا

۴۵۔ بَابُ نَزُولِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں

نے کہا: مجھے ابوسلمہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ

نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ (منیٰ سے لوٹ کر) مکہ آنے

لگے تو آپ نے فرمایا: کل ہم ان شاء اللہ خیف بنی کنانہ میں اتریں

مکہ جہاں کفار نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں۔

۱۵۸۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ

عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: 'حِينَ ارَادَ قُدُومَ مَكَّةَ مَنَزَلْنَا هَذَا' إِنْ

شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى 'بَغِيْفِ بَنِي كِنَانَةَ' حَيْثُ تَقَاسَمُوا

عَلَى الْكُفْرِ.

(صحیح مسلم: ۱۳۴۳، الرقم: مسلسل: ۳۱۱۶، سنن ابوداؤد: ۲۰۱۱، سنن کبریٰ: ۳۲۰۲، صحیح ابن خزيمة: ۲۹۸۴-۲۹۸۱، سنن بیہقی: ج ۵ ص ۱۶۰، مسند احمد

ج ۲ ص ۲۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۷۲۴۰، ج ۱۲ ص ۱۸۱-۱۸۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

نبی ﷺ کی مخالفت میں لکھے ہوئے صحیفہ کو دیمک کا کھالینا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

کفار قریش نے جو کفر پر قسمیں کھائی تھیں وہ یہ تھیں کہ وہ نبی ﷺ کو بنو ہاشم کو اور بنو عبد المطلب کو مکہ سے اس گھاٹی کی طرف نکال دیں گے اور وہ جگہ خیف بنی کنانہ تھی اور انہوں نے آپس میں مشورہ کر کے ایک صحیفہ لکھا تھا جس میں بہت سی باطل چیزیں تھیں اللہ تعالیٰ نے دیمک کو بھیجا جس نے اس میں سے کفر کی باتوں کو کھالیا اور اس میں جو اللہ کا ذکر تھا اس کو چھوڑ دیا، پس حضرت جبریل علیہ السلام نے اس بات کی نبی ﷺ کو خبر دی اور آپ نے اس کی خبر اپنے چچا ابوطالب کو دی، پس انہوں نے نبی ﷺ کے وسیلہ سے اس کی قریش کو خبر دی تو انہوں نے اس کو اسی طرح پایا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۲۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۷۰، ج ۳ ص ۵۶۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے الزہری نے حدیث بیان کی از بنی سلمہ از ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ جس وقت منیٰ میں تھے آپ نے فرمایا: کل قربانی کے دن ہم خیف بنی کنانہ میں اتریں گے جہاں انہوں نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں اس سے آپ کی مراد وادی المصعب تھی اس کی وجہ یہ تھی کہ قریش اور کنانہ نے بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب یا بنو المطلب کے خلاف قسمیں کھائی تھیں کہ ان سے نکاح نہ کرنا ان سے خرید و فروخت نہ کرنا حتیٰ کہ یہ لوگ نبی ﷺ کو ان کے حوالے کر دیں۔

۱۵۹۰ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا الْاَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: 'مَنْ الْغَدِ يَوْمَ النَّحْرِ وَهُوَ بِمَنَى نَحْنُ نَازِلُونَ غَدًا بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ. يَعْنِي ذَلِكَ الْمُحَصَّبُ، وَذَلِكَ أَنَّ قُرَيْشًا وَكِنَانَةَ تَخَالَفَتْ عَنِّي بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، أَوْ بَنِي الْمُطَّلِبِ أَنْ لَا يُنَاجِحُوهُمْ وَلَا يَبَايَعُوهُمْ حَتَّى يُسَلِّمُوا إِلَيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.'

اور سلامہ سے کہا از عقیل اور یحییٰ بن الشاک ار اوزاعی انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے خبر دی ان دونوں نے کہا: بنی ہاشم اور بنی المطلب۔ امام بخاری نے کہا: بنو المطلب اشہ بالحق ہے۔

وَقَالَ سَلَامَةُ عَنْ عَقِيلٍ وَيَحْيَى بْنِ الشَّكَاكِيِّ عَنْ الْاَوْزَاعِيِّ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ وَقَالَ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بَنِي الْمُطَّلِبِ أَشْبَهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۸۹ میں کر دی گئی ہے۔

اللہ عزوجل کا ارشاد

اور جب ابراہیم نے دعا کی کہ اے میرے رب! اس شہر (مکہ) کو امن والا بنا دے اور مجھے اور میرے بیٹوں کو بتوں کی

۴۶ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّونَ

كَبِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي
لِإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي
بُيُوتًا غَيْرَ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا
الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْنَدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ ۝
(ابراہیم: ۳۷-۳۵) الْآيَةُ.

عبادت کرنے سے محفوظ رکھو ۝ اے میرے رب! بے شک ان
بتوں نے بہت لوگوں کو گم راہ کر دیا ہے سو جس نے میری پیروی کی
وہ بے شک میرا ہے اور جس نے میری نافرمانی کی تو بے شک تو
بہت بخشنے والا ہے حد رحم فرمانے والا ہے ۝ اے ہمارے رب! میں
نے اپنی بعض اولاد کو بے آب و گیاہ وادی میں ٹھہرا دیا ہے تیرے
حرمت والے گھر کے نزدیک اے ہمارے رب! تاکہ وہ نماز کو قائم
رکھیں تو کچھ لوگوں کے دلوں کو ایسا کر دے کہ وہ ان کی طرف مائل
رہیں ۝ (ابراہیم: ۳۷-۳۵)

باب مذکور میں حدیث ذکر نہ کرنے کی توجیہ

اس باب میں امام بخاری نے حدیث ذکر نہیں کی ہو سکتا ہے کہ حدیث ذکر نہ کرنے کی وجہ یہ ہو کہ اس آیت کے مناسب انہیں
کوئی حدیث نہیں مل سکی جو ان کی شرط کے مطابق ہو یا انہوں نے ابواب کے عنوان پہلے لکھ دیئے تھے اور بعد میں ان عنوانات کے
مناسب انہوں نے احادیث کو درج کیا اور اس عنوان کے مطابق حدیث درج کرنے کا موقع نہ ملا ہو یا انہوں نے اس عنوان کے تحت
حدیث ذکر کر دی تھی لیکن صحیح بخاری کے نسخوں کو نقل کرنے والوں سے وہ حدیث نقل کرنے سے روک گئی۔

ابراہیم: ۳۷-۳۵ کی مختصر تفسیر

اور یاد کیجئے جب ابراہیم نے دعا کی کہ اے میرے رب! اس شہر یعنی مکہ کو امن والا بنا دے یعنی قتل اور بوٹ مار اور جدام اور
برص اسکی مہلک بیماریوں سے اور مجھے اور میرے بیٹوں کو بتوں کی پرستش سے محفوظ رکھ۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام جب بیت اللہ کی تعمیر سے فارغ ہو گئے تو انہوں نے اپنے رب سے یہ دعا کی کہ اس شہر کو امن والا بنا
دے اور انہیں اپنی اولاد کے متعلق تشویش تھی کیونکہ انہوں نے ایسے لوگوں کو دیکھا تھا جو بتوں کی عبادت کرتے تھے اس لیے انہوں نے
اپنی اولاد کے متعلق دعا کی اور انہوں نے اپنی دعا میں کہا: اے میرے رب! بے شک ان بتوں نے بہت لوگوں کو گم راہ کر دیا ہے یعنی
یہ بت بہت لوگوں کی گم راہی کا سبب بن گئے حضرت ابراہیم نے ظاہر کے اعتبار سے ان بتوں کی طرف گم راہ سے نہ نسبت کی ورنہ
حقیقت میں شیطان لوگوں کو بہکا تا ہے اور ان بتوں کی عبادت کی ترغیب دیتا ہے۔

حضرت ابراہیم نے دعا میں کہا: سو جس نے میری پیروی کی یعنی جو مجھ پر ایمان لایا وہ بے شک میرا ہے۔ نہ وہ میرے دین
پر ہے اور میرا امتی ہے اور جس نے میری نافرمانی کی یعنی جس نے میری اطاعت نہیں کی اور تجھ کو واحد نہیں مانا تو بے شک تو بہت بخشنے
والا ہے حد رحم فرمانے والا ہے اگر وہ توبہ کرے یا تو اس کو اسلام لانے کی توفیق دے اے ہمارے رب! میں نے اپنی بعض اولاد کو بے
آب و گیاہ وادی میں ٹھہرا دیا ہے بعض اولاد سے مراد حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں اور بے آب و گیاہ وادی سے مراد مکہ مکرمہ ہے۔
تیرے حرمت والے گھر کے نزدیک یعنی جہاں قتل کرنا اور شکار کرنا اور بغیر احرام کے داخل ہونا حرام کر دیا گیا ہے اے ہمارے رب!
تاکہ وہ نماز کو قائم رکھیں یعنی تو انہیں نماز کو قائم کرنے کی توفیق عطا فرما نماز کا خصوصیت سے اس لیے ذکر کیا کہ وہ تمام عبادات میں
اولیٰ اور افضل ہے پھر کہا: تو کچھ لوگوں کے دلوں کو ایسا کر دے کہ وہ ان کی طرف مائل رہیں یعنی وہ ان عبادات کی طرف مشتاق
ہوں اور ان کو ادا کرنے کی طرف جلدی کریں اور دعا میں یہ کہا: اور ان کو پھلوں سے روزی دے تاکہ وہ شکر ادا کریں یعنی تاکہ وہ

تیرے رزق عطا کرنے کا شکر ادا کریں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۱-۳۳۰)

ان آیات کی مفصل تفسیر کے لیے ہماری تفسیر تبیان القرآن ابراہیم: ۳۷-۳۵ کا مطالعہ فرمائیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد

۴۷۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى

وَجَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْهَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَاحِدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (المائدہ: ۹۷)۔

اللہ نے کعبہ کو جو حرمت والا گھر ہے لوگوں کے قیام کا سبب بنا دیا اور حرمت والے مہینہ کو اور کعبہ کی قربانی کو اور جانوروں کے گلوں میں پڑے ہوئے پٹوں کو یہ اس لیے ہے کہ تم جان لو کہ ہے شک اللہ جانتا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمینوں میں ہے بے شک اللہ ہر چیز کو بہت جانتے والا ہے O (المائدہ: ۹۷)

المائدہ: ۹۷ کی باب میں درج تین حدیثوں کی مناسبت کے اشارات

امام بخاری نے اس آیت کریمہ کو اس باب کا عنوان حسب ذیل امور کی وجہ سے بنایا ہے:

(۱) اس میں یہ اشارہ ہے کہ لوگوں کے معاملات کا درست ہونا اور ان کے دین اور دنیا کی بہتری کعبہ کی وجہ سے قائم ہے اور اس پر ”قیامًا للناس“ دلالت کرتا ہے۔ اللہ نے کعبہ کو جو حرمت والا گھر ہے لوگوں کے قیام کا سبب بنا دیا یعنی جب تک کعبہ موجود ہے دین قائم رہے گا پس جب کعبہ کو چھوٹی پنڈلیوں والے تباہ کردیں گے تو ان کا نظام فاسد ہو جائے گا اس لیے امام بخاری نے اس باب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث درج کی ہے جو اس معنی پر دلالت کرتی ہے اور اسی کے ساتھ باب کے عنوان اور حدیث میں مطابقت ظاہر ہو جاتی ہے۔

(۲) اس میں کعبہ کی تعظیم اور توقیر کی طرف اشارہ ہے جس پر ”البيت الحرام“ کا لفظ دلالت کرتا ہے کیونکہ حرمت کے ساتھ کعبہ کی صفت بیان کی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث روایت کی ہے جس میں کعبہ پر خلاف چڑھانے کا ذکر ہے۔

(۳) اس میں یہ اشارہ ہے کہ کعبہ کی زیارت کرنے والے کبھی ختم نہیں ہوں گے اسی وجہ سے یا جوج اور ماجوج کے خروج کے بعد بھی لوگ حج کرتے رہیں گے اسی وجہ سے امام بخاری نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث ذکر کی ہے جس میں یہ ارشاد ہے کہ: جوج اور ماجوج کے خروج کے بعد بھی حج اور عمرہ ہوتا رہے گا۔

المائدہ: ۹۷ میں درج بعض اہم الفاظ کی شرح

اس آیت میں ”قیامًا“ کا لفظ ہے یعنی کعبہ لوگوں کے دین اور دنیا کا ستون ہے جس سے ان کے معاش اور معاد کے اغراض اور مقاصد پورے ہوتے ہیں کیونکہ کعبہ کی وجہ سے حج اور عمرہ کیا جاتا ہے اور وہ تجارت کرتے ہیں جس سے ان کو انواع و اقسام کے منافع حاصل ہوتے ہیں مقابل نے کہا: کعبہ ان کے قبلہ کی علامت ہے جس کی طرف منہ کر کے وہ نماز پڑھتے ہیں۔

”شہر حوام“ وہ مہینہ جس میں حج کیا جاتا ہے اور وہ ذوالحجہ ہے۔

”الہدی“ قربانی کا جانور۔

”القلاہد“ قربانی کے جانوروں کے گلوں میں جو ہار ڈالے جاتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے شہر حرام کو حدی کو اور قلاہد کو لوگوں کے لیے امن کی علامت بنا دیا کیونکہ حرمت والے مہینوں کے سوا عربوں میں جنگ رہتی تھی پس جب وہ ان لوگوں کو دیکھتے جن کے پاس قربانی کے جانور ہیں جن کے گلوں میں ہار ہیں تو وہ ان سے تعرض نہیں کرتے تھے۔

(حدیث البخاری ج ۹ ص ۳۳۲-۳۳۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زیاد بن سعد نے حدیث بیان کی از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آپ نے فرمایا: دو چھوٹی پنڈلیوں والے حبشی کعبہ کو تباہ کر دیں گے۔

۱۵۹۱ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُخْرَبُ الْكَعْبَةُ ذُو السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ.

[طرف الحدیث: ۱۵۹۲]

(صحیح مسلم: ۲۹۰۹، الترغیب للہدٰی: ۷۱۷۲، سنن نسائی: ۲۹۰۳، مسند الحمیدی: ۱۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۵ ص ۲۷، صحیح ابن حبان: ۶۷۵۱، سنن

بیہقی ج ۳ ص ۳۳۰، شرح السنہ: ۲۰۰۸، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۰، طبع قدیم مسند احمد: ۸۰۹۳، ج ۱۳ ص ۳۵۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

چھوٹی پنڈلیوں والے حبشی کی شرح

اس حدیث میں مذکور ہے: ”ذو السویقین“ یہ ”ساق“ کی تصغیر ہے اس میں یہ اشارہ ہے کہ ان کی پنڈلیاں چھوٹی اور پتلی ہوں گی اور یہ چھٹیوں کی ایک جماعت ہوگی۔

سفیان بن عیینہ نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حبشیوں میں کوئی خیر نہیں ہے یہ اگر بھوکے ہوں تو چوری کرتے ہیں اور اگر شکم سیر ہوں تو زنا کرتے ہیں اور ان میں دو خوبیاں ہیں: یہ تنگی کے ذریعہ میں کھانا کھاتے ہیں اور لباس پہناتے ہیں۔ (المجم الکبیر: ۱۲۲۱۳، مسند ابو داؤد: ۲۸۳۶، الکامل ابن مدنی ج ۵ ص ۲۰۲، کنز العمال: ۲۵۰۹۳، حافظ الہی التوئی: ۸۰۷ نے کہا: اس حدیث کے تمام رجال ثقہ ہیں اور ایک سے زائد آئمہ۔ اس حدیث کی توثیق کی ہے۔ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۳۵، دارالکتب العربیہ بیروت)

کعبہ کی تخریب کے متعلق احادیث

کعبہ کی تباہی کے متعلق متعدد احادیث ہیں ایک حدیث صحیح البخاری: ۱۵۹۵ میں ہے جو عنقریب آئے گی اور دیگر احادیث میں سے چند درج ذیل ہیں:

(۲) سعید بن سمان بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا: وہ حضرت ابوقحافہ کو یہ حدیث سن کر رہے تھے جس وقت وہ کعبہ کا حواف کر رہے تھے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان ایک شخص سے بیعت کی جائے گی اور سب سے پہلے اس بیعت کو بیت دالے حلال کر لیں گے پس جب وہ اس کو حلال کر لیں تو عربوں کی ہلاکت کا نہ پوچھو پھر حبشی آ کر کعبہ کو تباہ کر دیں گے پھر اس کی تعمیر نہیں کی جائے گی اور یہ وہ لوگ ہیں جو کعبہ کا خزانہ نکال لیں گے (اس حدیث کی سند صحیح ہے)۔

(مسند ابوداؤد الطیالسی: ۶۹۶، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۵ ص ۵۳-۵۲، مسند احمد: ۷۸۹۷، شرح السنہ: ۲۸۲۹، صحیح

ابن حبان: ۶۸۲۷، المسند رک ج ۳ ص ۳۵۳-۳۵۲، تیسرے اعلام العلماء ج ۷ ص ۱۳۶-۱۳۵)

(۳) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تک حبشی تم کو ترک کیے ہوئے ہیں تم بھی ان کو ترک کر دو کیونکہ کعبہ کے خزانہ کو صرف چھوٹی ہاتھوں والے حبشی نکال لیں گے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۳۰۹-۴۳۰۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۷۱،

المسند رک ج ۳ ص ۳۵۳، تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۰۳، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۰۳، مشکوٰۃ: ۵۳۲۹، کنز العمال: ۱۰۹۳۵)

(۴) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دو چھوٹی پنڈلیوں والے حبشی کعبہ کو تباہ کر دیں گے وہ اس کے زیورات چھین لیں گے اور اس کا غلاف اتار دیں گے ان کے سر گنجے ہوں گے اور ٹانگیں ٹیڑھی ہوں گی وہ تھوڑی اور کھانڑی سے اس پر ضرب لگائیں گے۔

(اخبار مکہ للذہبی ص ۷۳۳ سنن ابوداؤد: ۴۳۰۹ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۵ ص ۷۷۷ مصنف عبد الرزاق: ۹۱۷۸-۹۱۷۹ مجمع الزوائد ج ۳

ص ۲۹۸ مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۰ طبع قدیم مسند احمد: ۷۰۵۳ ج ۱۱ ص ۶۲۹-۶۲۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو مامون قرار دیا ہے پھر حجاج، قرامطہ اور حبشی کعبہ کی تخریب پر کس طرح قادر ہوئے؟

علامہ عبدالرحمان بن علی بن محمد الجوزی المتوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اصحاب الفیل (ہاتھی والوں) سے کعبہ کی حفاظت کی گئی اور زمانہ اسلام میں حجاج اور قرامطہ سے کعبہ کی حفاظت نہیں کی گئی اسی طرح آخر زمانہ میں حبشی کعبہ کو نقصان پہنچائیں گے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہاتھیوں کو کعبہ تک پہنچنے سے روکنا ہمارے نبی ﷺ کی نبوت کی علامت اور دلیل تھی کیونکہ اس وقت اہل کعبہ وادی کے رہنے والے تھے تو اس کی حفاظت کی گئی تاکہ وہ لوگ اللہ کی نعمت کو پہچانیں کہ بغیر قتال کے کعبہ کی حفاظت کی گئی پس جب ان میں سے نبی ظاہر ہو گئے تو ان پر حجت قوی ہو گئی کیونکہ انہوں نے اپنی آنکھوں سے اس دلیل کا مشاہدہ کر لیا تھا۔

(کشف المشکک ج ۲ ص ۳۳۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر تم یہ اعتراض کرو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: حرم امن والا ہے۔ (انقص: ۵۷) اور جب حبشی حرم کو تباہ کر دیں گے تو یہ اس آیت کے منافی ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حرم دہما اور تمام اوقات میں مامون نہیں ہے بلکہ اگر کسی وقت بھی وہ مامون (امن والا) ہو تو اس کا مامون ہونا صادق آجائے گا پھر اگر وہ کسی وقت میں مامون نہ رہے تو یہ اس کے منافی نہیں ہوگا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: اللہ تعالیٰ نے ایک سرعت میرے لیے مکہ (میں قتال کو) حلال کر دیا پھر اس کی حرمت قیامت تک کے لیے لوٹ آئی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قتال کی حرمت کا حکم قیامت تک کے لیے باقی ہے البتہ یزید کے زمانہ میں اس حکم کی مخالفت کی گئی اور حجاج بن یوسف نے مکہ پر حملہ کر کے اس حرمت کو پامال کیا اور وہ گناہ گار ہوئے۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ حرم قیامت تک کے لیے مامون ہے اور چھوٹی پنڈلیوں والے حبشیوں کا کعبہ کو تباہ کرنا اس عموم سے مستثنیٰ ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۱۷۸-ج ۷ ص ۷۷۵ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۵۹۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
اللَيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ج. وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ
بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَيْهَنِيِّ
قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي خَلِصَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانُوا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اللیث نے حدیث بیان کی از عقیل از
ابن شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (ج) اور مجھے محمد بن
مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبداللہ نے خبر دی
وہ ابن المبارک ہیں انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن ابی طلحہ نے
خبر دی از الزہری از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں

يَصُومُونَ عَاشُورَاءَ قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ رَمَضَانَ وَكَانَ يَوْمًا تُسْتَرْفَى فِيهِ الْكُفَّةُ فَلَمَّا قَرَضَ اللَّهُ رَمَضَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَاءَ أَنْ يَصُومَهُ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ شَاءَ أَنْ يَتْرُكَهُ فَلْيَتْرُكْهُ

کہ لوگ رمضان کے فرض کیے جانے سے پہلے دس محرم کا روزہ رکھتے تھے اور یہ وہ دن تھا جس دن کعبہ پر غلام چڑھایا جاتا تھا پھر جب اللہ نے رمضان (کے روزے) فرض کر دیئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو دس محرم کا روزہ رکھنا چاہے وہ اس دن کا روزہ رکھے اور جو اس کو ترک کرنا چاہے تو وہ اس کو ترک کر دے۔

[اطراف الحديث: ۱۸۹۳-۲۰۰۱-۲۰۰۲-۳۸۳۱-۳۵۰۲-۳۵۰۳]

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن کثیر ابو زکریاء الحزومی (۲) لیث بن سعد (۳) عقیل بن خالد (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عروہ بن الزہری بن العوام (۶) محمد بن مقاتل ابوالحسن مجاہد مدنی (۷) عبد اللہ بن المبارک (۸) محمد بن ابی حفصہ ان کا نام میسر ہے (۹) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۵)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ مشرکین ہمیشہ سے کعبہ کی تعظیم کرتے تھے اس پر غلاف چڑھاتے تھے اور اس کے سامنے اس طرح: ب سے کھڑے ہوتے تھے جس طرح مسلمان ب سے کھڑے ہوتے ہیں اور اس کی تعظیم اور حرمت سے یہ بھی ہے کہ وہ ہر سال دس محرم کعبہ پر غلاف چڑھاتے تھے اور اس حدیث میں بھی دس محرم کا ذکر ہے۔

غلاف کعبہ کی تاریخ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ابن جریج نے کہا: ہمارے بعض علماء کا یہ زعم ہے کہ سب سے پہلے جس نے کعبہ چڑھایا وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں ابن جریج نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ سب سے پہلے شیخ نے کعبہ پر غلاف چڑھایا تھا اس کے بعد ہر زمانہ میں بادشاہ کعبہ پر عمدہ اور نفیس کپڑے لٹکاتے رہے اور تمک کے حصوں کے لیے اس پر سونا چاندی چڑھاتے رہے تھے اس پر اتنا زیادہ سونا اور چاندی تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اب اس پر مزید سونا اور چاندی چڑھانے کی ضرورت نہیں ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۴۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن حنبل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم نے حدیث بیان کی از النجاشی بن حجاج از قتادہ از عبد اللہ بن ابی عتبہ از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: یا جوج اور ماجوج کے خروج کے بعد (بھی) ضرور بیت اللہ کا حج کیا جائے گا اور عمرہ کیا جائے گا۔ ابان اور عمران نے عبد اللہ بن ابی عتبہ کی متابعت کی ہے از قتادہ اور عبد الرحمن نے کہا از شعبہ: انہوں نے بیان کیا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہو گی حتیٰ کہ بیت اللہ کا حج کیا جائے گا اور پہلی روایت اکثر سے مروی

۱۵۹۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ الْحَجَّاجِ بْنِ حَجَّاجٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَتَبَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَخْرُجَنَّ الْبَيْتُ وَلِيَقْتَمِرَنَّ بَعْدَ خُرُوجِ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ. تَابَعَهُ ابَانٌ وَعِمْرَانُ عَنْ قَتَادَةَ. وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُخْرَجَ الْبَيْتُ. وَالْأَوَّلُ أَكْثَرُ سَمِعَ قَتَادَةَ عَبْدَ اللَّهِ وَعَبْدَ اللَّهِ أَبَا سَعِيدٍ.

الاسدی (۵) ابوداؤد شقیق بن سلمہ (۶) شیبہ بن عثمان النخعی العبدری رضی اللہ عنہما یہ فتح مکہ کے دن اسلام لائے تھے اور نبی ﷺ نے ان کو اور ان کے عم زاد حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہما کو کعبہ کی چابی دی تھی اور فرمایا تھا: اے ابوطالحہ کی اولاد! تم ہمیشہ ہمیشہ کے لیے قیامت تک ان چابیوں کو اپنے پاس رکھو صرف کوئی ظالم شخص ہی تم سے یہ چابیاں لے گا اور یہ چابیاں اب بنو شیبہ کے ہاتھ میں ہیں شیبہ بن عثمان ۵۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۷) قبیصہ بن عقبہ ابو عامر اسدائی (۸) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۹)

اس اعتراض کے متعدد جوابات کہ یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ اس میں غلاف کعبہ کا ذکر نہیں ہے سو یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں؟ اس کے جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت حسب ذیل وجوہ سے ہے:

(۱) یہ بات مشہور ہے کہ ہر زمانہ میں بادشاہ سونے سے مزین کچھ ریشتی کپڑوں کے غلاف کعبہ پر چڑھا کر فخر کرتے تھے جس طرح وہ کعبہ پر پردے لٹکا کر فخر کرتے تھے امام بخاری نے یہ ارادہ کیا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے سمجھا کہ جس طرح کعبہ پر چڑھائے جانے والے سونے اور چاندی کو تقسیم کرنا درست ہے اسی طرح کعبہ کے پردوں کا حکم بھی مال کی طرح ہے اور ان کو تقسیم کرنا بھی جائز ہے بلکہ فاضل کپڑوں کو تقسیم کرنا زیادہ لائق ہے۔

(۲) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری کا مقصد اس پر متنب کرنا ہو کہ کعبہ پر غلاف چڑھانا مشروع ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ کعبہ کی زینت کے لیے ہمیشہ کعبہ پر ماں نذر کیا جاتا رہا تھا اور غلاف جب بھی لایا جاتا تھا۔

(۳) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری نے غلاف کعبہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول سے مستحکم کیا ہو کہ میں اس وقت تک نہیں نکلوں گا جب تک کہ میں کعبہ کے مال کو تقسیم نہ کر دوں سو ہر وہ چیز جس سے تحول حاصل کیا جائے وہ مال ہے اور غلاف اور پردوں کے کپڑے بھی اسی میں داخل ہیں۔

(۴) جس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کرسی پر بیٹھے تھے اس وقت کعبہ پر غلاف چڑھا ہوا تھا اور چونکہ حضرت عمر نے اس پر انکار نہیں کیا اور اس کو برقرار رکھا اس سے معلوم ہوا کہ جب پر غلاف چڑھا جائے گا۔

(۵) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث مختصر ہو اور اس میں غلاف کعبہ کا ذکر نہ کیا گیا ہو۔

کرسی کا معنی اور کعبہ کے غلاف کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا طرز عمل

علامہ بدر الدین محمد بن احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ کہتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کرسی پر بیٹھے تھے علامہ یعنی نے دشتری سے نقل کیا ہے کہ کرسی اور تخت میں یہ فرق ہے کہ تخت پر بیٹھنے کے بعد تخت پر بیٹھنے والے سے زائد جگہ ہوتی ہے اور کرسی پر بیٹھنے کے بعد بیٹھنے والے سے زائد جگہ نہیں ہوتی۔ (کرسی پر بیٹھنے کی مفصل تحقیق ہم نے اپنی تفسیر بیان القرآن میں البقرہ: ۲۵۵ کے تحت کر دی ہے حوالہ کے لیے بیان القرآن ج ۱ ص ۹۷۶-۹۷۴ کا مطالعہ فرمائیں)

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے ارادہ کیا ہے کہ میں ہر دینار اور درہم کو تقسیم کر دوں علامہ ابن جوزی نے کہا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ کعبہ کی تقسیم کے لیے کعبہ میں سونا اور چاندی نذر کرتے تھے حضرت عمر نے فرمایا: میں اس کرسی سے اس وقت تک نہیں اٹھوں گا جب کہ اس مال کو فقراء مسلمین کے درمیان تقسیم نہ کر دوں۔

شیبہ نے حضرت عمر پر اعتراض کیا کہ نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر نے تو کعبہ کے مال کو فقراء مسلمین میں تقسیم نہیں کیا تھا حضرت

عمر نے کہا: میں ان ہی دونوں کی توافقت کرتا ہوں اس کا معنی یہ ہے کہ اگر ان دونوں نے اس طرح نہ کیا ہوتا تو میں بھی نہ کرتا۔
امام عبدالرزاق نے حسن بصری سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر نے کعبہ کے خزانہ کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کا ارادہ کیا تو حضرت ابی بن کعب نے اعتراض کیا: آپ سے پہلے آپ کے دو صاحب گزر چکے ہیں اگر اس میں کوئی فضیلت ہوتی تو وہ بھی اسی طرح کرتے علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ جب حضرت ابی بن کعب نے بتایا کہ نبی ﷺ نے اس طرح نہیں کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ رک گئے۔

کعبہ کے پردوں کو کعبہ پر برقرار رکھنا اور پرانے پردوں کو مسلمانوں میں تقسیم کرنے کا جواز

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کعبہ پر غلاف چڑھانا مشروع ہے۔

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ حضرت عمر کے نزدیک کعبہ کے پردوں کو کعبہ کی زینت کے بجائے فقراء مسلمین پر خرچ کرنا زیادہ اہم تھا لیکن اس امت میں اور اس سے پہلے لوگوں کے دلوں میں جو کعبہ کی عزت اور حرمت برقرار تھی اس کا تقاضا یہ تھا کہ ان پردوں کو کعبہ پر ہی برقرار رکھا جائے علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ کعبہ کے پردے اور غلاف مال وقف کے قائم مقام ہیں اور وقف میں تغیر کرنا جائز نہیں ہے اور کعبہ کے غلاف کو برقرار رکھنے میں اسلام کی تقسیم ہے اور دشمنان اسلام پر ہیبت ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۴ ص ۲۴۰) البتہ کعبہ کے جو پردے پرانے ہوں ان میں سے کچھ اس کو مسلمانوں میں تقسیم کرنا جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۴۹۔ بَابُ هَذْمِ الْكُعْبَةِ

کعبہ کو منہدم کرنا

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْرُو جَبِشُ كَعْبَةً فَيُخَسَفُ بِهِمْ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ایک شکر کعبہ پر تھمتے ہیں اس کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا۔

امام بخاری نے اس تعلق کو سند موسوں کے ساتھ صحیح البخاری: ۲۱۱۸ میں روایت کیا ہے۔

۱۵۹۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَخْطَرِ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ عَتَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ بِهِ أَسْوَدُ الْفَحَجِ يَقْلَعُهَا حَجْرًا حَجْرًا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں سید القدر بن الاخر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امین ابی ملیکہ نے حدیث بیان کی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: گویا کہ میں کعبہ کے گرانے والے کو دیکھ رہا ہوں ایک سیاہ قام اکڑ کر چلنے والا کعبہ کا ایک ایک پتھر اکھاڑ رہا ہے۔

اس حدیث میں "الفحج" کا لفظ ہے "الفحج" کا معنی ہے: اکڑ کر چلنے والا یا وہ شخص کہ جب وہ چلے تو اس کے دونوں پیروں کے پچھلے ٹوٹے ہوئے ہوں اور اس کی ایڑیوں کے درمیان فاصلہ ہے وہ خبیث شخص جو کعبہ کو قرب قیامت میں گرائے گا وہ اسی ہیبت پر ہوگا۔

۱۵۹۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث

الْبَيْتُ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرَبُ الْكَعْبَةُ ذُو الشَّرِيفَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الیث نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب از سعید بن المسیب کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چھوٹی اور بڑی پنڈلیوں والا حبشی کعبہ کو تباہ کر دے گا۔

ان دونوں حدیثوں کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۹۱ میں گزر چکی ہے۔

اخیر زمانہ میں کعبہ کو گرائے جانے کی حکمت

ترب قیامت میں کعبہ کو ایک حبشی گرا دے گا اس کی وجہ یہ ہے کہ جس چیز کے متعلق لوگوں کا یہ گمان ہو کہ یہ سب سے بلند اور بڑی اور ناقابل تغیر ہے اللہ تعالیٰ اس کو کسی موقع پر سرنگوں کر دیتا ہے تاکہ یہ واضح ہو کہ مطلقاً کبریائی اور بلندی صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے حدیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی کا نام العضاء تھا وہ ہمیشہ سب سے آگے رہتی تھی اور کوئی اونٹ اس سے آگے نہیں نکل پاتا تھا ایک اعرابی اپنے اونٹ پر آیا اور وہ العضاء سے آگے نکل گیا مسلمانوں پر یہ بہت شاق گزرا جب نبی ﷺ نے ان کے چہروں کے تاثرات دیکھے تو آپ نے فرمایا: بے شک اللہ پر یہ حق ہے کہ جو چیز بھی دنیا میں سر بلند ہو وہ اس کو پست کر دے۔ (سنن نسائی: ۳۵۸۷، صحیح البخاری: ۲۸۷۳، سنن ابوداؤد: ۶۰۳، سنن ترمذی: ۱۰۱۰، مشکوٰۃ: ۳۸۷۱، کنز العمال: ۴۴۰۹۷، سند احمد: ۳ ص ۲۵۳-۱۰۳ طبع قدیم)

حافظ ابن حجر عسقلانی اور حافظ بدرالدین عینی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ ہر وہ چیز جو دنیا میں سر بلند ہو وہ سرنگوں ہو جاتی ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۸۳، عمدة القاری ج ۳ ص ۲۲۸)

اسی طرح خانہ کعبہ کی عزت اور حرمت مسلمانوں کے دلوں میں بہت زیادہ ہے۔ رہے گی لیکن ترب قیامت میں اس کو ایک حبشی کے ہاتھوں تباہ کر دیا جائے گا۔

محمد علی کلمے جو مشہور یا کسر تھا لوگ اس کو ناقابل تغیر سمجھتے تھے لیکن وہ ۱۵ فروری ۱۹۷۸ء کو لیون اسٹینکو (Leon Stinkz) سے ورلڈ ہیوی ویٹ باکسنگ کا اعزاز ہار گیا۔ (دی ٹیڈیا انڈیا پریس) اس کے علاوہ جہانگیر خان جو اسکاوش کا ناقابل تغیر کھڑکی سمجھا جاتا تھا اس کو آسٹریا کے اس۔ن (Ross Norman) نے تقریباً ۵۷۵ مقابلوں کے بعد شکست دوچار کر دیا۔

ایک زمانہ میں جرمن کو ناقابل تغیر سمجھا جاتا تھا لیکن وہ اتحادیوں سے ہار گئے برطانیہ کے متعلق کہا جاتا تھا کہ اس کی سلطنت میں کبھی سورج غروب نہیں ہوتا لیکن وہ بھی سٹ کر ایک جزیرہ میں محدود ہو گیا ہے روس کو بہت بڑی طاقت سمجھا جاتا تھا لیکن اس پر بھی زوال آ چکا ہے اب امریکا کو سپر پاور سمجھا جاتا ہے اور ان شاء اللہ کسی دن وہ بھی سرنگوں ہو جائے گا۔ غرض یہ کہ دنیا میں جس کو بھی بڑی چیز سمجھا گیا وہ بالآخر ٹوٹ پھوٹ گئی۔ رہے نام اللہ کا!

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُنْ شَيْءٌ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (انعام: ۸۸)

اس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اس کی ذات کے سوا ہر چیز ہلاک ہونے والی ہے اسی کا حکم ہے اور تم سب اسی کی طرف

لوٹائے جاؤ گے ○

حجر اسود کے متعلق جو ذکر کیا گیا ہے

۵۰۔ بَابُ مَا ذُكِرَ فِي الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ

کی کوئی علت معلوم نہ ہو اور نہ عقل سے اس کا کوئی سبب دریافت ہو اور جس شخص کے پاس نبی ﷺ کا فعل پہنچ جائے اس پر اس فعل کے موافق عمل کرنا واجب ہے خواہ اس کا معنی اس کی سمجھ میں نہ آئے اور اس کی حکمت اسے معلوم نہ ہو اور یہ بات معلوم ہے کہ حجر اسود کو بوسہ دینا اس کی تعظیم اور تکریم ہے اور اللہ تعالیٰ نے بعض پتھروں کو بعض دوسرے پتھروں پر فضیلت دی ہے۔ (جیسے زمین کے بعض حصوں کو دوسرے حصوں پر فضیلت دی ہے اور بعض راتوں اور بعض دنوں کو دوسری راتوں اور دوسرے دنوں پر فضیلت دی ہے جیسے حرمین شریفین زمین کے دوسرے علاقوں سے افضل ہیں اور رمضان کے ایام دوسرے ایام سے افضل ہیں اور شب میلاد شب معراج اور شب قدر دوسری راتوں سے افضل ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ نووی نے کہا ہے کہ جس رکن (کوئے) میں حجر اسود نصب ہے اس کو بوسہ دینے اور اس کی تعظیم کو جمع کرنے کی حکمت یہ ہے کہ وہ رکن حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر نصب ہے اور اس میں حجر اسود ہے اور رکن یمانی میں صرف تعظیم پر اقتصار ہے کیونکہ وہ بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر ہے اور اس کو بوسہ نہیں دیا جاتا اور باقی دو رکن جو مغربی جانب ہیں ان کو بوسہ دیا جاتا ہے نہ ان کی تعظیم کی جاتی ہے کیونکہ ان میں دونوں چیزیں نہیں ہیں ان میں حجر اسود ہے اور نہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر ہیں۔

حضرت عمر کے اس قول سے حضرت علی کا اختلاف اور حضرت عمر کا رجوع کرنا

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تو نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع دے سکتا ہے اُن کی مراد یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر تو ایسا نہیں کر سکتا۔

حاکم نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا جب انہوں نے طواف کر لیا تو وہ حجر اسود کی طرف متوجہ ہوئے پس کہا: میں خوب جانتا ہوں کہ تو پتھر ہے نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع دے سکتا ہے اور اگر میں نے یہ نہ دیکھا ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ نے تجھے بوسہ دیا ہے تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا پھر حضرت عمر نے اس کو بوسہ دیا تب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بے شک یہ نقصان پہنچاتا ہے اور نفع دیتا ہے۔ حضرت عمر نے پوچھا: اس کا ثبوت؟ تو حضرت علی نے کہا: اللہ عزوجل نے فرمایا:

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَيِّ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ. (الاعراف: ۱۷۲)

اور (یاد کیجئے) جب آپ کے رب نے بنو آدم کی پشتوں سے ان کی نسل کو نکالا اور ان کو خود ان کے نفسوں پر گواہ کرتے ہوئے پایا: کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں!

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو پیدا کیا تو ان کی پیشانی پر اپنا ہاتھ پھیرا اور ان سے یہ اقرار کرایا کہ وہ رب ہے اور وہ بندے ہیں اور ان سے پکا وعدہ لیا اور اس کو ایک صحیفہ میں لکھ دیا اور اس پتھر کی دوا نکھیں اور زبان ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: منہ کھول اترا اس نے منہ کھولا پس وہ صحیفہ اس کے منہ میں ڈال دیا اور فرمایا: جو تجھ سے وفا کرے اس کے حق میں قیامت کے دن گواہی دینا اور بے شک میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے دن حجر اسود کو لایا جائے گا اور اس کی ایک زبان نکلی ہوگی اور جو توحید کے ساتھ اس کی تعظیم کرے گا یہ اس کے حق میں گواہی دے گا پس اے امیر المؤمنین! یہ نقصان بھی پہنچائے گا اور نفع بھی پہنچائے گا پھر حضرت عمر نے کہا: میں اس سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں کہ میں اس قوم میں ہوں جس میں اے ابوالحسن! تم نہ ہو۔ (المسند رک: ۱۷۲۵)

علامہ عینی فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہے: ابوبارون عمارہ بن جریں اور وہ ضعیف ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حجر اسود کے فضائل میں احادیث

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رکن (حجر اسود) اور مقام (ابراہیم) جنت کے یاقوتوں میں سے دو یاقوت ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے نور کو مٹا دیا اور اگر اس طرح نہ ہوتا تو یہ مشرق اور مغرب کے درمیان کو منور کر دیتے۔ (المسند رک: ۱۷۲۰ سنن ترمذی: ۸۷۸ صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۳۲ صحیح ابن حبان: ۳۷۱۰ سنن کبریٰ ج ۵ ص ۷۵)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس پتھر کی ایک زبان ہے اور دو ہونٹ ہیں جو حق کے ساتھ اس کی تعظیم کرے گا یہ قیامت کے دن اس کے حق میں گواہی دے گا۔

(المسند رک: ۱۷۲۳ مسند احمد ج ۱ ص ۲۶۶ صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۳۶-۲۷۳۵ سنن ترمذی: ۹۶۱ سنن ابن ماجہ: ۲۹۴۴ صحیح ابن حبان: ۳۷۱۱)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن رکن (حجر اسود) ابوقیس پہاڑ سے زیادہ بڑا ہو کر آئے گا اس کی ایک زبان اور دو ہونٹ ہوں گے جو اخلاص کے ساتھ اس کی تعظیم کرے گا یہ اس سے کلام کرے گا اور یہ اللہ کا دایاں ہاتھ ہے اس کے ساتھ اللہ اپنی مخلوق سے مصافحہ کرے گا۔

(المسند رک: ۱۷۲۴ صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۳۷ صحیح الترمذی ج ۳ ص ۲۲۲ المعجم الاوسط: ۵۶۷)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حجر اسود جنت کے پتھروں میں سے ہے۔

(مسند احمد: ۱۱۱۵ صحیح الترمذی ج ۳ ص ۲۲۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حجر اسود جنت کے پتھروں میں سے ہے اور روئے زمین پر اس کے علاوہ اور کوئی جنت کی چیز نہیں ہے یہ بلور (شیشے) کی طرح سفید تھا اگر زمانہ بالیت کے گناہوں نے اس کو مس نہ کیا ہوتا تو جو بیمار بھی اس کو چھوتا وہ تندرست ہو جاتا۔ (المعجم کبیر: ۱۳۱۳ صحیح الترمذی ج ۳ ص ۲۲۳)

بیت اللہ کے دروازہ کو اندر سے بند کرنے کا جواز

۵۱ - بَابُ إِغْلَاقِ الْبَيْتِ وَيُصَيِّ

فِي أَيِّ لَوَاحِي الْبَيْتِ شَاءَ

۱۵۹۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْبَيْتُ

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ اللَّهَ قَالَ دَخَلَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ هُوَ وَأَسَامَةُ

بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ فَأَغْلَقُوا عَلَيْهِمْ

فَلَمَّا فَتَحُوا كُنْتُ أَوَّلَ مَنْ وَلَجَ فَلَقِيتُ بِبِلَالٍ

فَسَأَلْتُهُ هَلْ صَلَّى لِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ؟ قَالَ نَعَمْ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ.

اور بیت اللہ کے اندر ہر جہت میں نماز پڑھنے کا جواز

امام بخاری روایت کرتے ہیں: انس قتیبہ بن سعید نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: انس لیث نے حدیث بیان کی از

ابن شہاب از سالم از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ

ﷺ حضرت اسامہ بن زید حضرت بلال اور حضرت عثمان بن

طلحہ رضی اللہ عنہم بیت اللہ میں داخل ہوئے پھر ان پر دروازہ بند کر دیا

پس جب انہوں نے دروازہ کھولا تو سب سے پہلے میں داخل ہوا

پھر میری حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی پس میں نے ان

سے سوال کیا: کیا اس میں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی ہے؟

انہوں نے کہا: ہاں! دو یمنی ستونوں کے درمیان۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۷ میں گزر چکی ہے تاہم بعض اہم امور یہاں بیان کیے جا رہے ہیں:

کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

التوضیح میں مذکور ہے کہ امام شافعی نے کہا: جس شخص نے کعبہ کے اندر کسی بھی دیوار کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی تو اس کی نماز جائز ہے اور اگر کعبہ کا دروازہ بند ہو اور اس نے کعبہ کے دروازہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی پھر بھی اس کی نماز جائز ہے اور کعبہ کا دروازہ کھلا ہوا ہو تو پھر اس کی نماز باطل ہے کیونکہ اس نے کسی چیز کی طرف منہ کر کے نماز نہیں پڑھی، گویا کہ امام شافعی نے اس سے استدلال کیا ہے کہ جب نبی ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی تھی تو کعبہ کا دروازہ بند تھا اور یہ کہا جاتا ہے کہ آپ نے دروازہ اس لیے بند کیا تھا کہ لوگ بہت تھے اگر دروازہ کھلا ہوتا تو سب لوگ آپ کے پیچھے نماز پڑھتے اور کعبہ کے اندر نماز پڑھنا مناسک حج میں سے شمار ہوتا اس کی نظیر یہ ہے کہ آپ نے رمضان میں صرف تین راتیں تراویح پڑھی اور چوتھے روز آپ نے اس لیے تراویح نہیں پڑھی کہ مسلمانوں کا شوق دیکھ کر تراویح کو فرض نہ کر دیا جائے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنا جائز ہے خواہ فرض ہو یا نفل، جمہور فقہاء کا یہی قول ہے، امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام مالک نے یہ کہا ہے کہ بیت اللہ اور حطیم میں نماز نہ پڑھی جائے، خواہ فرض ہو یا طواف کی دو رکعتیں، یا وتر ہو یا نماز فجر کی دو سنتیں، ان کے علاوہ نوافل پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

علامہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ امام مالک کے نزدیک بیت اللہ کے اندر فرض پڑھے جائیں گے نہ سنتیں، البتہ نفل پڑھے جاسکتے ہیں۔ اگر اس نے فرض پڑھ لیے ہیں اور ابھی نماز کا وقت ہے تو اس فرض کا اعادہ کیا جائے گا جیسے کوئی شخص غیر کعبہ کی طرف اپنے اجتہاد سے نماز پڑھے۔ (مردۃ القاری: ۹ ص ۳۲۸، درالکعبۃ الطیبہ: ج ۱ ص ۱۳۲)

۵۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكَعْبَةِ

کعبہ کے اندر نماز پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن محمد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی، انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، انہوں نے بیان کیا کہ جب وہ کعبہ کے اندر داخل ہوتے تو منہ کی سیدھ میں سامنے پہنچتے تھے کہ وہ داخل ہو جاتے اور دروازہ کی طرف پیٹھ کر کے چلتے تھے کہ ان کے درمیان اور اس دیوار کے درمیان جو ان کے منہ کے سامنے ہوتی تقریباً تین ہاتھ کا فاصلہ ہوتا، پھر وہ نماز پڑھنے کے لیے اس جگہ کو تلاش کرے جس کے متعلق حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے اس جگہ نماز پڑھی تھی اور کسی شخص پر کوئی حرج نہیں ہے وہ بیت اللہ کی جس جانب چاہے نماز پڑھے۔

۱۵۹۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْكَعْبَةَ مَشَى قِبَلَ الرُّجْعِ حَتَّى يَدْخُلَ وَيَجْعَلَ الْيَدَ قِبَلَ الظُّهْرِ يَمْسِسُ حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي قِبَلَ وَجْهِهِ قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثِ أَرْوَاعٍ قَبْلَ صَلَاتِهِ يَتَوَخَّى الْمَكَانَ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِلَالٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِيهِ وَلَمْ يَسَّ عَلَى أَحَدٍ بِأَنَّ أَنْ يُصَلِّيَ فِي أَيِّ نَوَاحِي الْبَيْتِ شَاءَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۷ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جس جگہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی ہو اس جگہ نماز پڑھنے کا جو مرتبہ اور ثواب ہے وہ کسی اور جگہ نماز پڑھنے کا ثواب اور مرتبہ نہیں ہے اسی لیے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس جگہ کو تلاش کر کے وہاں نماز پڑھتے تھے جہاں نبی ﷺ نے نماز پڑھی تھی۔

۵۳۔ بَابُ مَنْ لَمْ يَدْخُلِ الْكَعْبَةَ
وَمَكَانُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَحُجُّ
كَثِيرًا وَلَا يَدْخُلُ.
جو شخص کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوا
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بہت حج کرتے تھے اور کعبہ کے
اندر داخل نہیں ہوتے تھے۔

اس تعلیق کے موافق یہ حدیث ہے:

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے عطاء سے پوچھا: کیا تم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ تمہیں بیت اللہ کا طواف کرنے کا حکم دیا ہے اور اس میں داخل ہونے کا حکم نہیں دیا گیا؟ انہوں نے کہا: حضرت ابن عباس بیت اللہ میں داخل ہونے سے منع نہیں کرتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۳۳۳، سنن نسائی: ۲۹۱۶)

۱۶۰۰۔ حَدَّثَنَا مُسْلَدٌ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ
اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ إِعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَطَافَ بِالْبَيْتِ وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ
وَكُفَّتَيْنِ وَقَعَهُ مَنْ يَسْتَرُهُ مِنَ النَّاسِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ
أَدْعِلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَعْبَةَ؟
قَالَ لَا. [الطواف الحديث: ۱۷۹۱-۳۱۸۸-۳۲۵۵]
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں اسماعیل بن ابی خالد نے حدیث بیان کی از حضرت
عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
ﷺ نے عمرہ کیا پس بیت اللہ کا طواف کیا اور مقام (ابراہیم)
کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور آپ کے ساتھ وہ صحابہ تھے جو آپ
کے لیے لوگوں سے ستر بنے ہوئے تھے پس ایک شخص نے پوچھا:
کیا رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تھے؟ تو انہوں نے کہا:
نہیں!

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مت بقت اس جملہ میں سے: رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل نہیں ہوئے تھے۔

کعبہ کی تصویروں کو منہانا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے کعبہ میں تصویروں کو دیکھا تو میں ڈول میں پانی لے کر آیا اور وہ
پانی تصویروں پر ڈالا گیا نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ہلاک کرے جو ایسی تصویریں بناتے ہیں جن کو وہ پیدا نہیں کر
سکتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں: ان لوگوں پر تعجب ہے جو کعبہ میں داخل ہوتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور اجلال کے باوجود
کیسے سراپا اٹھاتے ہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوتے تو آپ کی نظر سجدہ کی جگہ سے تجاوز نہیں کرتی تھی۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ کعبہ میں تصویریں تھیں تو نبی ﷺ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو ان تصویروں کے مٹانے کا حکم دیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک کپڑا گیل کر کے ان تصویروں کو مٹا دیا، پھر رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تو اس میں کوئی چیز نہیں تھی۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۲۶۱۔ ج ۲۳ ص ۹-۳۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

جس نے کعبہ کی اطراف میں اللہ اکبر کہا

۵۴ - بَابُ مَنْ كَثَّرَ فِي نَوَاحِي الْكَعْبَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو مسمر نے حدیث

بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عکرمہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ، انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں آئے تو آپ نے اس صورت میں کعبہ میں داخل ہونے سے انکار کر دیا کہ اس میں بت تھے، پھر آپ کے حکم سے ان کو نکالا گیا، پھر انہوں نے حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی صورتوں کو نکالا جن کے ہاتھوں میں تیر تھے، پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ ان (شرکین) کو ہلاک کر دے، یہ خوب جانتے تھے کہ حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل نے بھی تیروں سے قسمت کا حال معلوم نہیں کیا، پھر آپ بیت اللہ میں داخل ہوئے اور اس کی اطراف میں کہا: اللہ اکبر اور وہاں نماز نہیں پڑھی۔

۱۶۰۱ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ قَالَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ أَمَى أَنْ يَدْخُلَ الْبَيْتَ وَفِيهِ الْأَلِهَةُ فَأَمَرَ بِهَا فَأُخْرِجَتْ فَأُخْرِجُوا صُورَةَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ فِي أَيْدِيهِمَا الْأَزْلَامُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتْلُوهُ اللَّهُ أَمَا وَاللَّهِ لَئِنْ عَلِمُوا أَنَّهُمَا لَمْ يَسْتَقْسِمَا بِهَا لَفُطَّا لَفَدْخَلَ الْبَيْتَ فَكَثَّرَ فِي نَوَاحِيهِ وَلَمْ يُصَلِّ فِيهِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۹۸ میں گزر چکی ہے، البتہ بعض امور کی وضاحت کی جا رہی ہے:

شرکین کا تیروں سے فال نکالنا

اس حدیث میں ان تیروں کا ذکر ہے جن سے شرکین قسمت کا حال معلوم کرتے تھے، شرکین نے ان تیروں میں کسی پر یہ لکھ دیا تھا کہ یہ کام کرو اور کسی پر لکھ دیا تھا: یہ کام نہ کرنا، پس جب ان میں سے کوئی کسی سفر پر جانے کا ارادہ کرتا یا کسی سے ملاقات کا ارادہ کرتا تو پہلے وہ ان تیروں سے کوئی تیر اٹھاتا، اگر اس پر لکھا ہوتا: یہ کام کرو تو وہ سفر پر روانہ ہو جاتا اور اگر یہ لکھا ہوتا: یہ کام نہ کرو تو وہ اس سفر پر جانے سے رک جاتا، اور اگر کسی اور قسم کا تیر لکھا تو پھر وہ بار بار حیراٹھا تا رہتا حتیٰ کہ کسی تیر پر یہ لکھا ہوا مل جاتا ہے کہ یہ کام کرنا یا یہ کام نہ کرو۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۷۸، ۷۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رمل کی ابتداء کس طرح ہوئی

۵۵ - بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الرَّمْلِ

رمل کا معنی ہے: تیز تیز چلتے ہوئے کندھے بلانا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے

حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی جو

۱۶۰۲ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا

حَمَادٌ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ إِنَّهُ يَفْدِمُ عَلَيْكُمْ وَقَدْ وَهَنَهُمْ حُمَى يَشْرِبُ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْرَاطَ الثَّلَاثَةَ وَأَنْ يَمْشُوا مَا بَيْنَ الرُّشْكَيْنِ وَلَمْ يَمْنَعَهُ أَنْ يَأْمُرَهُمْ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِبْقَاءَ عَلَيْهِمْ. [طرف اللہ ص: ۳۲۵۶]

ابن زید ہیں از ایوب از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب (مکہ میں) آئے تو مشرکین نے کہا: تمہارے پاس ایسا وفد آیا ہے جس کو یثرب کے بخار نے کم زور کر دیا ہے تب نبی ﷺ نے صحابہ کو حکم دیا کہ وہ طواف کے پہلے چکروں میں رمل کریں (کندھے ہلا کر دوڑتے ہوئے چلیں) اور دو رکنوں کے درمیان عام رفتار سے چلیں اور ان کو اس سے منع نہیں کیا کہ وہ تمام چکروں میں رمل کریں مگر ان پر آسانی کے لیے۔

(صحیح مسلم: ۱۲۶۶، الزم المسلسل: ۲۹۳۸، سنن ابوداؤد: ۱۸۸۶، سنن نسائی: ۲۹۳۲، سنن بیہقی ج ۵ ص ۸۲، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۲۰، مسند احمد ج ۱ ص ۲۹۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۳۹، ج ۴ ص ۳۸۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

طواف میں رمل کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ یا رمل حج کی ایسی سنت ہے جس کا ترک کرنا جائز نہیں ہے یا یہ سنت نہیں ہے بلکہ یہ رمل کسی ضرورت کی وجہ سے تھا اور اب وہ ضرورت زائل ہو چکی ہے لہذا جو چاہے رمل کرے اور جو چاہے نہ کرے! چنانچہ حضرت عمرؓ حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمرؓ کا موقف یہ ہے کہ رمل کرنا سنت ہے امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا بھی یہی قول ہے اور فقہاء تابعین میں سے طاؤسؒ عطاءؒ حسن بصریؒ القاسم اور سہیلؒ کا بھی یہی نظریہ ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور جمہور علماء سے مروی ہے کہ حجر اسود سے حجر اسود تک رمل کیا جائے گا اور اس پر اجماع ہے نہ عورت رمل نہیں کرے گی کیونکہ اس سے ستر میں حرج ہوتا ہے اسی طرح وہ صفا اور مروہ کے درمیان سہمی میں بھی رمل نہیں لگائے گی اگر مرد نے طواف میں رمل کو اور صفا اور مروہ کے درمیان سہمی میں دوڑنے کو ترک کر دیا تو امام مالکؒ کا ایک قول یہ ہے کہ وہ اعادہ کرے گا اور دوسرا قول ہے: اعادہ نہیں کرے گا اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ اس پر دم ہے یا نہیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۵۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

حج میں نبی ﷺ کی سنت کا بیان

ایک دفعہ ایک علمی نشست کے دوران علماء کی مجلس میں مفتی سید شجاعت علی قادری متونی ۱۹۹۳ء نے کہا: وہ رمل حجوں نے اعتراض کیا ہے کہ حج تو سارا کا سارا حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام اور حضرت ہاجرہ رحمہما اللہ کے افعال کا نام ہے کعبہ کا طواف ہو یا صفا اور مروہ میں سہمی ہو یا قربانی ہو اس میں ہمارے نبی ﷺ کا تو کوئی فعل نہیں ہے نہ آپ کی سنت ہے؟ میں نے کہا: اس میں ایک چیز ایسی ہے جو صرف نبی ﷺ کی سنت ہے! انہوں نے پوچھا: وہ کیا ہے؟ میں نے کہا: رمل! پھر سب حیران رہ گئے۔

جب کوئی مکہ میں آئے تو پہلے طواف میں حجر اسود کی تعظیم کرے اور تین چکروں میں رمل کرے

۵۶۔ بَابُ اسْتِیْلَامِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ حِينَ يَفْدِمُ مَكَّةَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ وَيَرْمُلُ ثَلَاثًا

حجر اسود کی تعظیم سے مراد یہ ہے کہ اس کو بوسا دے اگر ریش کی وجہ سے اس کو بوسا نہ دے سکے تو اس پر ہاتھ پھیر دے اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو ہاتھ بٹے اشارہ کر دے۔

۱۶۰۳ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ بْنُ الْقَرَجِ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئْنَ يَتَقَدَّمُ مَكَّةَ إِذَا اسْتَلَمَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ يَخُوبُ ثَلَاثَةَ أَطْرَافٍ مِنَ السَّبْعِ. [اطراف الحدیث: ۱۶۰۳-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبح بن القرع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب از سالم از والد خود رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں آئے تو آپ نے طواف کے پہلے چکر میں حجر اسود کی تعظیم کی اور سات چکروں میں سے تین چکر دوڑ دوڑ کر کیے۔

(صحیح مسلم: ۱۲۶۱، رقم المسلسل: ۲۹۳۷، سنن البیہقی: ۱۸۹۳، سنن ابن ماجہ: ۲۹۵۰، سنن نسائی: ۲۹۳۹، سنن کبریٰ: ۳۹۳۸، سنن داری: ۵۷۶۰، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳، فتح قدیم مسند احمد: ۴۶۱۸، ج ۸ ص ۲۳۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس جملہ میں ہے: جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں آئے تو آپ نے طواف کے پہلے چکر میں حجر اسود کی تعظیم کی۔

طواف قدوم طواف زیارت اور طواف وداع کا بیان:

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ متوفی ۸۵۵ھ کہتے ہیں:

جو شخص مسجد حرام میں داخل ہوا اس کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ سب سے پہلے حجر اسود کو بوسا دے پھر اس کے بعد طواف قدوم کرے اور یہ وہ طواف ہے جس کے بعد سعی بھی ہے اور اس سے پہلے تین چکر۔ اس کے بعد طواف زیارت بھی اسی طرح ہے البتہ طواف وداع میں رمل اور سعی نہیں ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۶۰۳، ج ۳ ص ۳۸۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

① رمل کی تعریف ② رمل کے احکام ③ تعارض کا جواب۔

حج اور عمرہ میں رمل کرنا

۵۷ - بَابُ الرَّمْلِ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

۱۶۰۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَذَّافٍ سُرَّاجُ بْنُ النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ وَمَشَى أَرْبَعَةَ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن حذافہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سراج بن النعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فلیح نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حج اور عمرہ کے (طواف میں) تین چکر دوڑ دوڑ کر کیے اور چار چکر (معموں کے مطابق) چل کر کیے۔

سراج کی متابعت لیث نے کی انہوں نے کہا: مجھے کثیر بن فرقہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے حج اور عمرہ کے (طواف میں) تین چکر دوڑ دوڑ کر کیے اور چار چکر (معموں کے مطابق) چل کر کیے۔

تَابِعَهُ اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ فَرْقَدٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس حدیث کی شرح 'گزشتہ حدیث: ۱۶۰۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۰۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لِلرُّكْنِ أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجٌّ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ وَلَوْ لَا آتَى رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَلَمَكَ مَا اسْتَلَمْتُكَ لَأَسْأَلَنَهُ ثُمَّ قَالَ مَا لَنَا وَلِلرُّمْلِ إِنَّمَا كُنَّا رَأَيْنَا بِهِ الْمُشْرِكِينَ وَلَقَدْ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ خَشِيَ صَنَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا نُحِبُّ أَنْ نَتْرُكَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے زید بن اسلم نے خبر دی از والد خود کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حجر اسود سے فرمایا: یا بن! اللہ کی قسم! میں ضرور جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع دے سکتا ہے اگر میں نے یہ نہ دیکھا ہوتا کہ نبی ﷺ نے تجھے بوسا دیا ہے تو میں تجھے بوسا نہ دیتا پھر حضرت عمر نے اس کو بوسا دیا پھر کہا: ہمیں اب رمل کی کیا ضرورت ہے ہم صرف مشرکین کو دکھانے کے لیے رمل کرتے تھے اب اللہ نے ان کو ہلاک کر دیا ہے پھر کہا: جس کام کو نبی ﷺ نے کیا ہے ہم اس کو چھوڑنا پسند نہیں کرتے۔

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۱۵۹۷ میں گزر چکی ہے۔

مشرکین کو دکھانے کے لیے رمل کرنے سے مراد ریا کاری نہیں کیونکہ اس رمل سے ان کو اپنی طاقت دکھانا مراد ہے عبادت کو دکھانا مراد نہیں ہے اور عبادت کو دکھا کر تار یا کاری ہوتی ہے۔

۱۶۰۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ ثَابِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا تَرَكْتُ اسْتِغْلَامَ هَذَيْنِ الرُّكْنَيْنِ هِيَ حِذْقٌ وَلَا رَخَاءٌ مُنْذُ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْلِمُهُمَا قُلْتُ لِنَافِعِ أَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَمْسِسُ ابْنِ الرُّكْنَيْنِ؟ قَالَ إِنَّمَا كَانَ يَمْسِسُ لِيَكُونَ أَسْرَ لَا اسْتِغْلَامَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از ثابعت از ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ میں نے ان دو رکنوں (حجر اسود و رکن یرانی) کی تعظیم کبھی ترک نہیں کی سختی میں نہ آسانی میں جب سے میں نے نبی ﷺ کو ان دونوں کی تعظیم کرتے ہوئے دیکھا ہے عبید اللہ نے کہا: میں نے نافع سے پوچھا: کیا حضرت ابن عمر ان دو رکنوں کے درمیان عام رفتار سے چلتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں! وہ عام رفتار سے چلتے تھے تاکہ ان کی تعظیم کرنا آسان ہو۔

صرف حدیث: ۱۶

(صحیح مسلم: ۱۴۶۸، الرقم السلسل: ۲۹۵۳، سنن نسائی: ۲۹۳۹، مسند ابی یوسف: ۵۸۱۱، المسند رک: ج ۱ ص ۳۵۳، مسند احمد: ج ۳ ص ۲ طبع قدیم: ص ۴۳۳، ج ۸ ص ۳۵، مؤسسة الرسالة: بیروت)

علامہ عینی اور علامہ عسقلانی کا حدیث مذکور کی عنوان کے ساتھ مطابقت بیان کرنے میں غلط توجیہ کرنا

علامہ بدرالدین محمد بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ نافع نے بتایا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ان دو رکنوں کے درمیان عام رفتار سے چلتے تھے اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ وہ باقی ارکان کے درمیان تیز رفتار سے چلتے تھے اور یہی رمل ہے اور اس باب کا

عنوان بھی حج اور عمرہ کے درمیان رمل کرنا ہے۔ (مردۃ القاری ج ۹ ص ۳۶۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

الاسامیٰ نے حج امام بخاری پر اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث باب کے عنوان کے مطابق نہیں ہے یعنی اس میں رمل کا ذکر نہیں ہے حافظ عسقلانی اس کے جواب میں لکھتے ہیں: اس حدیث میں اتنی مقدار مذکور ہے جس کا باب کے عنوان سے تعلق ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۷۵ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

مصنف کا علامہ عینی اور علامہ عسقلانی کی غلطی کو واضح کرنا

میں کہتا ہوں کہ الاسامیٰ کا اعتراض صحیح ہے اس باب کا عنوان رمل ہے اور اس حدیث میں رمل کا ذکر نہیں ہے اور علامہ عینی نے اس کی توجیہ میں یہ لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر دو رکعتوں میں عام رفتار سے چلتے تھے اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ وہ باقی ارکان میں تیز رفتار سے چلتے تھے اور یہی رمل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ رمل نہیں ہے رمل یہ ہے کہ طواف کے تین چکروں میں بھاگ بھاگ کر اور کندھے ہٹا ہٹا کر چلا جائے اور باقی چار چکروں میں عام رفتار سے چلا جائے نہ یہ کہ حجر اسود اور رکن یمانی ان دو رکعتوں میں عام رفتار سے چلا جائے اور باقی ارکان یعنی رکن عراقی اور رکن شامی کے درمیان بھاگ بھاگ کر چلا جائے علامہ عینی اور حافظ عسقلانی علم کے پہاڑوں میں سے دو عظیم پہاڑ ہیں مگر یہاں ان سے جو کہ ہو گئی اور انہوں نے حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت ثابت کرنے کی کوشش میں رمل کی تعریف کی طرف توجہ نہیں کی۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۰۹ھ لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ اہل مکہ پر رمل ہے یا نہیں؟ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک اہل مکہ پر رمل واجب نہیں ہے اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اہل مکہ پر رمل کرنا مستحب ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۵۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطل کی شرح کا مال یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے رمل نہیں کیا تھا یہ نکتہ وہ اہل مکہ سے تھے اور رمل مدینہ سے آ کر طواف کرنے والوں کے لیے سنت ہے اور اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ اس حدیث میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے رمل کا ذکر نہیں ہے اللہ تعالیٰ حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کے درجات بلند فرمائے انہوں نے اس حدیث کی شرح میں یہ کیسے لکھ دیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے رمل کیا تھا۔

* باب مذکور حدیث شرح مسجم: ۲۹۳۴ ج ۳ ص ۱۵۵ پر مذکور ہے اس کی شرح میں بھی رمل کی تشریف اور اس کے احکام بیان کیے گئے ہیں۔

نعمۃ الباری کی تیسری جلد کا اختتام

الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين قائد المرسلين شفيع المذنبين

وعلى آله واصحابه وازواجه وذرياته وامت من المفسرين والمحدثين والفقهاء والمجتهدين اجمعين.

آج دس شعبان ۱۴۴۸ھ / ۲۳ اگست ۲۰۰۷ء کو نعمۃ الباری کی تیسری جلد مکمل ہو گئی اب تک مکمل ہونے والی جلدوں میں یہ جلد سب سے کم مدت میں مکمل ہوئی ہے سات مارچ ۲۰۰۷ء کو اس کی ابتداء ہوئی تھی اور آج تکس اگست ۲۰۰۷ء کو یہ مکمل ہو گئی یعنی یہ جلد پانچ ماہ سولہ دن میں مکمل ہو گئی اور یہ صرف اللہ عزوجل کے فضل و کرم سے ہو سکا ہے۔

اس جلد کا اختتام ”حج اور عمرہ میں رمل“ کے باب پر ہوا ہے اور ان شاء اللہ العزیز ”لائحی سے حجر اسود کی تعظیم“ کے باب سے نعمۃ

الباری کی چوتھی جلد کی ابتداء ہوگی اس جلد میں ۶۶۵ احادیث کی شرح ہوگئی ہے۔

اسے مالک ارض و سماء جس طرح آپ نے یہاں تک صحیح البخاری کی احادیث کی شرح کرا دی ہے باقی احادیث کی شرح بھی مکمل کرا دیں اور اس شرح کو حلاشیان حق کے لیے مشعل راہ بنادیں 'میری' میرے والدین 'میرے' اساتذہ 'میرے' تلامذہ اور میرے احباب خصوصاً مفتی فیض الرحمن 'مفتی اسماعیل نورانی' سید عمیر الحسن برنی 'صاحب زادہ حبیب الرحمن (بریڈ فورڈ)' مولانا محمد المجید (برٹل) 'شیخ نجیب الدین (کراچی)' شفیق بھائی (کراچی) اور سید محسن اعجاز (لاہور) اور دیگر احباب کی مغفرت فرمائیں! مجھے ان سب کو اور میرے تمام قارئین کو دنیا اور آخرت کی تمام پریشانیوں 'مصائب اور آلام سے محفوظ رکھیں اور ہم سب کو محض اپنے فضل و کرم اور نبی شریف ﷺ کی شفاعت سے بلا حساب و کتاب جنت الفردوس عطا فرمائیں اور دارین کی نعمتوں سے نوازیں۔

آمین یا رب العلمین بجاہ حبیبک سیدنا محمد سید الانبیاء والمرسلین۔

غلام رسول سعیدی غفرلہ

خادم الحدیث 'دارالعلوم نعیمیہ' بلاک ۱۵ 'فیڈرل بی ایریا'

عقب ایوب منزل 'کراچی۔ ۳۸'

سویاتل: ۰۹-۲۱۵۶۳-۰۳۰۰

۰۳۲۱-۲۰۲۱۷۶۳



نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری جلد ثالث کی ڈائری

تقریم میلادی	تقریم ہجری	دن	ایک ماہ کے صفحات	کل صفحات	تعداد حدیث
۷ مارچ ۲۰۰۷ء	۱۰ ابتداء کی گئی				
یکم اپریل ۲۰۰۷ء	۱۲ ربیع الاول ۱۴۲۸ھ	اتوار	۱۱۸	۱۱۸	۱۰۳۰
یکم مئی ۲۰۰۷ء	۱۲ ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ	جمعرات	۱۳۷	۲۶۵	۱۱۹۲
یکم جون ۲۰۰۷ء	۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ	جمعہ	۱۱۳	۳۷۸	۱۳۰۷
یکم جولائی ۲۰۰۷ء	۱۵ جمادی الثانیہ ۱۴۲۸ھ	اتوار	۱۲۵	۵۰۳	۱۴۰۲
یکم اگست ۲۰۰۷ء	۱۶ رجب ۱۴۲۸ھ	بدھ	۱۳۳	۶۳۶	۱۵۰۰
۲۳ اگست ۲۰۰۷ء	۸ شعبان المعظم ۱۴۲۸ھ	جمعرات	۱۵	۷۵۱	۱۶۰۶



[The page contains extremely faint, illegible vertical text.]

ماخذ و مراجع

کتب الہیہ

۱- قرآن مجید

۲- تورات

۳- انجیل

کتب احادیث

- ۴- امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ 'مسند امام اعظم' مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی
- ۵- امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ 'موطا امام مالک' مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۹ھ
- ۶- امام عبداللہ بن مبارک متوفی ۱۸۱ھ 'کتاب الزہد' مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۷- امام ابو یوسف یعقوب بن یراعیم متوفی ۸۳ھ 'کتاب الآثار' مطبوعہ مکتبہ اثنیہ سانگلہ لہ
- ۸- امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ 'موطا امام محمد' مطبوعہ ذر محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۹- امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ 'کتاب الآثار' مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۷ھ
- ۱۰- امام محمد بن ادبریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ 'المسند' مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۰ھ
- ۱۱- امام سلیمان بن داؤد الجارود المتوفی ۲۰۴ھ 'مسند ابو داؤد الطیالسی' مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ
- ۱۲- امام محمد بن عمر بن واقد متوفی ۲۰۷ھ 'کتاب السنن' مطبوعہ عالم کتب بیروت ۱۴۰۴ھ
- ۱۳- امام عبدالرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ 'مصنف عبدالرزاق' مطبوعہ کتب اسلامی بیروت ۱۴۰۹ھ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۱۴- امام عبداللہ بن الزبیر حمیدی متوفی ۲۱۹ھ 'المسند' مطبوعہ عالم کتب بیروت
- ۱۵- امام سعید بن منصور خراسانی متوفی ۲۲۷ھ 'سنن سعید بن منصور' مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۱۶- امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ 'المصنف' مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ
- ۱۷- امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ 'مصنف ابن ابی شیبہ' مطبوعہ دار الوطن بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۸- امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ 'مصنف ابن ابی شیبہ' مطبوعہ مجلس علمی بیروت ۱۴۲۷ھ
- ۱۹- امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ 'المسند' مطبوعہ کتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۰ھ عالم کتب بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۲۰- امام ابو عبداللہ بن عبدالرحمان داری متوفی ۲۵۵ھ 'سنن داری' مطبوعہ دار الکتب العربی ۱۴۰۷ھ دار المعرفۃ بیروت

۱۳۲۰ھ

۲۱- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۲ھ، دار ارقم،

بیروت

۲۲- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، متوفی ۲۵۶ھ، الادب المفرد، مطبوعہ دار المعرفۃ، بیروت، ۱۳۱۲ھ۲۳- امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری، متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم، مطبوعہ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ، ۱۳۱۷ھ۲۴- امام ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ ابن ماجہ، متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۱۵ھ، دار البیروت،

۱۳۱۸ھ

۲۵- امام ابو داؤد سلیمان بن اصف جہانی، متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۳ھ۲۶- امام ابو داؤد سلیمان بن اصف جہانی، متوفی ۲۷۵ھ، مراسل ابو داؤد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی۲۷- امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ، سنن ترمذی، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۱۳ھ، دار البیروت، ۱۹۹۸ء۲۸- امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ، شمائل محمدیہ، مطبوعہ المکتبۃ التجاریہ، مکہ مکرمہ، ۱۳۱۵ھ۲۹- امام علی بن عمرو قطنی، متوفی ۲۸۵ھ، سنن دار قطنی، مطبوعہ نثران، عمان، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۷ھ۳۰- امام ابن ابی حاتم، متوفی ۲۸۷ھ، الاحادیث الثانی، مطبوعہ دار الراۃ، ریاض، ۱۳۱۱ھ۳۱- امام احمد عمرو بن عبد الحاق بزاز، متوفی ۲۹۲ھ، المحرز الخار المعروف بہ سند البزار، مطبوعہ مؤسسة القرآن، بیروت۳۲- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی، مطبوعہ دار المعرفۃ، بیروت، ۱۳۱۲ھ۳۳- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، عمل الیوم واللیلہ، مطبوعہ مؤسسة الکتب الثقافیہ، بیروت، ۱۳۰۸ھ۳۴- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، سنن کبریٰ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۱ھ۳۵- امام ابو بکر محمد بن ہارون الروی، متوفی ۳۰۷ھ، مسند الصغیر، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۷ھ۳۶- امام احمد بن علی الشافعی، متوفی ۳۰۷ھ، مسند ابو یعلیٰ موسیٰ، مطبوعہ دار المأمون التراث، بیروت، ۱۳۰۴ھ۳۷- امام عبد اللہ بن علی بن جارد نیشاپوری، متوفی ۳۰۷ھ، المنتقى، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۷ھ۳۸- امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ، متوفی ۳۱۱ھ، صحیح ابن خزیمہ، مطبوعہ کتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۵ھ۳۹- امام ابو حاتم یسوع بن اسحاق، متوفی ۳۱۶ھ، مسند، بو حاتم، مطبوعہ دار الباز، مکہ مکرمہ۴۰- امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، تحفۃ الاخیر، مطبوعہ دار البیروت، ریاض، ۱۳۲۰ھ۴۱- امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار، مطبوعہ مطبع مجبائی، پاکستان، لاہور، ۱۳۰۴ھ۴۲- امام ابو جعفر محمد بن احمد الطحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، مسند الطحاوی، مطبوعہ مکتبۃ الحرمین، الدعی، ۱۳۲۶ھ۴۳- امام ابو جعفر محمد بن عمرو العقلمی، متوفی ۳۲۲ھ، کتاب الضعفاء الکبیر، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۸ھ۴۴- امام ابو حاتم محمد بن حبان البستی، متوفی ۳۵۴ھ، الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان، مطبوعہ مؤسسة الرسالہ، بیروت،

۱۳۰۷ھ

۴۵- امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی، متوفی ۳۶۰ھ، معجم صغیر، مطبوعہ مکتبۃ سلفیہ، مدینہ منورہ، ۱۳۸۸ھ، کتب اسلامی

بیروت ۱۳۰۵ھ

۳۶- امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی 'التوفی ۳۶۰ھ' معجم اوسط 'مطبوعہ مکتبۃ المعارف ریاض' ۱۳۰۵ھ دار الفکر

بیروت ۱۳۲۰ھ

۳۷- امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی 'التوفی ۳۶۰ھ' معجم کبیر 'مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۸- امام عبد اللہ بن عدی الجرجانی 'التوفی ۳۶۵ھ' الکامل فی ضعفاء الرجال 'مطبوعہ دار الفکر بیروت' دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۳۱۳ھ

۳۹- امام ابو حفص عمر بن احمد المعروف بابن شاین 'التوفی ۳۸۵ھ' الناسخ والمنسوخ من الحدیث 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ

بیروت ۱۳۱۲ھ

۵۰- امام عبد اللہ بن محمد بن جعفر المعروف بابی الشیخ 'متوفی ۳۹۶ھ' کتاب الخطب 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۵۱- امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری 'متوفی ۴۰۵ھ' المستدرک 'مطبوعہ دار الباز' مکہ مکرمہ 'مطبوعہ دار المعرفہ بیروت'

۱۳۱۸ھ المکتبۃ العصریہ بیروت ۱۳۲۰ھ

۵۲- امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ صہبانی 'متوفی ۴۳۰ھ' حلیۃ الاولیاء 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۸ھ

۵۳- امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ صہبانی 'متوفی ۴۳۰ھ' دلائل النبوة 'مطبوعہ دار الفکر بیروت

۵۴- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی 'متوفی ۴۵۸ھ' سنن کبریٰ 'مطبوعہ شرکتہ المان

۵۵- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی 'متوفی ۴۵۸ھ' کتاب الاسماء والصفات 'مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۵۶- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی 'متوفی ۴۵۸ھ' معرفۃ السنن والآثار 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۵۷- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی 'متوفی ۴۵۸ھ' دلائل النبوة 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۳ھ

۵۸- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی 'متوفی ۴۵۸ھ' کتاب الآداب 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۰۶ھ

۵۹- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی 'متوفی ۴۵۸ھ' کتاب فضائل اوردقات 'مطبوعہ مکتبۃ المنارة' مکہ مکرمہ ۱۳۱۰ھ

۶۰- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی 'متوفی ۴۵۸ھ' شعب الایمان 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۰۱ھ

۶۱- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی 'متوفی ۴۵۸ھ' الجامع لشعب الایمان 'مطبوعہ مکتبۃ الرشید ریاض ۱۳۲۳ھ

۶۲- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی 'متوفی ۴۵۸ھ' البعث والنشور 'مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۱۳ھ

۶۳- امام ابو عمر یوسف ابن عبد البر قرطبی 'متوفی ۴۶۳ھ' جامع بیان العلم وفضایہ 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۶۴- امام ابو شجاع شیردیز بن شہر دار بن شیر دیا الدیلمی 'التوفی ۵۰۹ھ' الفردوس بما ثور الخطاب 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت'

۱۳۰۶ھ

۶۵- امام حسین بن مسعود بغوی 'متوفی ۵۱۶ھ' شرح السنہ 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۲ھ

۶۶- امام ابو القاسم علی بن الحسن ابن عساکر 'متوفی ۵۷۱ھ' تاریخ دمشق الکبیر 'مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۲۱ھ

۶۷- امام ابو القاسم علی بن الحسن ابن عساکر 'متوفی ۵۷۱ھ' تہذیب تاریخ دمشق 'مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت'

۱۳۰۷ھ

۶۸- امام ابو طہر جرجانی بن علی بن محمد جردی 'متوفی ۵۹۷ھ' جامع السانید 'مکتبۃ الرشید ریاض ۱۳۲۶ھ

- ۶۹- امام محمد الدین المبارک بن محمد الشیبانی 'المعروف بابن الاثیر الجزری' متوفی ۶۰۶ھ جامع الاصول 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۱۸ھ
- ۷۰- امام زکی الدین عبدالعظیم بن عبدالقوی السمری 'التوفی ۶۵۶ھ' الترغیب والترہیب 'مطبوعہ دارالحدیث قاہرہ' ۱۳۰۷ھ دارالابن کثیر بیروت' ۱۳۱۳ھ
- ۷۱- امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی 'متوفی ۶۲۸ھ' التذکرۃ فی امور الآخرة 'مطبوعہ دارالبخاری مدینہ منورہ
- ۷۲- امام ولی الدین تمیزی 'متوفی ۷۳۲ھ' مشکوٰۃ 'مطبوعہ مطابع دہلی دارالرقم بیروت
- ۷۳- حافظ جمال الدین عبداللہ بن یوسف زلمی 'متوفی ۷۶۲ھ' نصب الرایہ 'مطبوعہ مجلس علمی سورۃ ہند' ۱۳۵۷ھ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۱۶ھ
- ۷۴- حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الشیخی 'التوفی ۸۰۷ھ' مجمع الزوائد 'مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت' ۱۳۰۲ھ
- ۷۵- حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الشیخی 'التوفی ۸۰۷ھ' کشف الاستار 'مطبوعہ مؤسسۃ الرسالہ بیروت' ۱۳۰۳ھ
- ۷۶- امام ابو العباس احمد بن ابوبکر بصری شافعی 'متوفی ۸۳۰ھ' اتحاف الخیرۃ السمرۃ بزوائد المسانید العشرہ 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۲۲ھ
- ۷۷- حافظ علاء الدین بن علی بن عثمان مارونی ترکمان 'متوفی ۸۳۵ھ' الجواهر النقی 'مطبوعہ نشر الملتان
- ۷۸- حافظ شمس الدین محمد بن احمد زہبی 'متوفی ۸۳۸ھ' تخیص المستدرک 'مطبوعہ مکتبہ دارالباز' مکہ مکرمہ
- ۷۹- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی 'متوفی ۸۵۲ھ' المطالب العالیہ 'مطبوعہ مکتبہ دارالباز' مکہ مکرمہ
- ۸۰- حافظ جلال الدین سیوطی 'متوفی ۹۱۱ھ' الجامع الصغیر 'مطبوعہ دار المعرفہ بیروت' ۱۳۹۱ھ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز' مکہ مکرمہ ۱۳۲۰ھ
- ۸۱- حافظ جلال الدین سیوطی 'متوفی ۹۱۱ھ' جامع ارد حادیث الکبیر 'مطبوعہ دارالفکر بیروت' ۱۳۱۳ھ
- ۸۲- حافظ جلال الدین سیوطی 'متوفی ۹۱۱ھ' ابدوراسافرا 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۱۶ھ دارالابن حزم بیروت' ۱۳۱۳ھ
- ۸۳- حافظ جلال الدین سیوطی 'متوفی ۹۱۱ھ' جمع الجوامع 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۲۱ھ
- ۸۴- حافظ جلال الدین سیوطی 'متوفی ۹۱۱ھ' الخصائص کبری 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۰۵ھ
- ۸۵- علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی برہان پوری 'متوفی ۹۷۵ھ' کنز العمال 'مطبوعہ مؤسسۃ الرسالہ بیروت

کتاب تفاسیر

- ۸۶- امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری 'متوفی ۳۱۱ھ' جامع البیان 'مطبوعہ دار المعرفہ بیروت' ۱۳۰۹ھ دارالفکر بیروت
- ۸۷- امام عبدالرحمن بن محمد بن ادريس بن ابی حاتم رازی 'متوفی ۳۲۷ھ' تفسیر القرآن العزیز 'مطبوعہ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز' مکہ مکرمہ ۱۳۱۷ھ
- ۸۸- امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی خلی 'متوفی ۳۳۳ھ' تاویلات المل السنۃ 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۲۶ھ
- ۸۹- علامہ ابو الحسن علی بن احمد واحدی نیشاپوری 'متوفی ۴۶۸ھ' الوسیط 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۱۵ھ

- ۹۰- امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ 'تفسیر کبیر' مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۹۱- علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ 'المجامع لاحکام القرآن' مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۹۲- قاضی ابوالخیر عبد اللہ بن عمر بیضاوی شیرازی شافعی متوفی ۶۸۵ھ 'انوار التنزیل' مطبوعہ دار فراس للنشر والتوزیع مصر
- ۹۳- علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی متوفی ۷۱۰ھ 'ہدایہ ادک التنزیل' مطبوعہ دار الکتب العربیہ پشاور
- ۹۴- علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ 'روح المعانی' مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت دار الفکر بیروت ۱۳۱۷ھ
- ۹۵- شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۳ھ 'بیان القرآن' مطبوعہ تاج کمپنی لاہور
- ۹۶- شیخ محمود الحسن دیوبندی متوفی ۱۳۳۹ھ و شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ 'حاشیۃ القرآن' مطبوعہ تاج کمپنی لمیٹڈ لاہور

کتاب شروح حدیث

- ۹۷- علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطل مالکی اندلسی متوفی ۴۴۹ھ 'شرح صحیح البخاری' مطبوعہ مکتبہ الرشید ریاض ۱۴۲۰ھ
- ۹۸- حافظ ابو عمرو ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ 'الاستدکار' مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۹۹- حافظ ابو عمرو ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ 'تمہید' مطبوعہ مکتبہ القدوسیہ لاہور ۱۴۰۴ھ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۹ھ
- ۱۰۰- قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ 'اکمال المعالم' بیروت ۱۳۱۹ھ مطبوعہ دار الوقف بیروت ۱۳۱۹ھ
- ۱۰۱- علامہ عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی متوفی ۵۹۷ھ 'کشف المشکل علی صحیح البخاری' مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۴۴ھ
- ۱۰۲- امام عبد العظیم بن عبد القوی منذری متوفی ۶۵۶ھ 'مختصر سنن ابو داؤد' مطبوعہ دار العرفہ بیروت
- ۱۰۳- علامہ ابو عبد اللہ فضل اللہ الحسن النور ہشتی متوفی ۶۶۱ھ 'کتاب التسمیٰ فی شرح مسامع النبی' مکتبہ نزار مصطفیٰ ۱۴۲۲ھ
- ۱۰۴- علامہ ابوالعباس احمد بن عمر ابراہیم القرطبی المالکی المتوفی ۶۵۶ھ 'المفہم' مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۰۵- علامہ یحییٰ بن شرف لودی متوفی ۶۷۶ھ 'شرح فہم' مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ
- ۱۰۶- علامہ شرف الدین حسین بن محمد الطبری متوفی ۷۴۳ھ 'شرح الطبری' مطبوعہ دارۃ القرآن ۱۴۱۳ھ
- ۱۰۷- علامہ ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ 'فتح الباری' دار ابن الجوزی ریاض ۱۴۱۷ھ
- ۱۰۸- علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلدہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ 'اکمال اکمال' مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۱۰۹- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ 'فتح الباری' مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور دار الفکر بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۱۱۰- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ 'نتائج الافکار فی تخریج الاحادیث الاذکار' دار ابن کثیر بیروت
- ۱۱۱- حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ 'عمدة القاری' مطبوعہ ادارة المطابع السعیدہ مصر ۱۳۳۸ھ دار الکتب

العلمیہ ۱۳۲۱ھ

- ۱۱۲- حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ شرح سنن ابوداؤد مطبوعہ مکتبہ الرشیدیہ ریاض ۱۳۲۰ھ
- ۱۱۳- علامہ محمد بن محمد سنوی مالکی متوفی ۸۹۵ھ کمل اکمال العلم مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۱۱۴- علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ ارشاد الساری مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۶ھ
- ۱۱۵- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ التوحید علی الجہات مع الصحیح مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۰ھ
- ۱۱۶- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ الدیاج علی صحیح مسلم بن حجاج مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۳۱۲ھ
- ۱۱۷- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ تنویر الحواکک مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۸ھ
- ۱۱۸- علامہ ابو یحییٰ زکریا بن محمد انصاری متوفی ۹۲۶ھ تحفۃ الباری بشرح صحیح البخاری مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۵ھ
- ۱۱۹- علامہ عبدالرؤف منادی شافعی متوفی ۱۰۰۳ھ فیض القدر مطبوعہ دارالمعرفہ بیروت ۱۳۹۱ھ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۳۱۸ھ

- ۱۲۰- علامہ عبدالرؤف منادی شافعی متوفی ۱۰۰۳ھ شرح الشرائع مطبوعہ نور محمد صالح الطابع کراچی
- ۱۲۱- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ جمع الوسائل مطبوعہ نور محمد صالح الطابع کراچی
- ۱۲۲- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ شرح مسند ابی حنیفہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۰۵ھ
- ۱۲۳- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ مرقات مطبوعہ مکتبہ ادریہ ملتان ۱۳۹۰ھ مکتبہ حقانیہ پشاور
- ۱۲۴- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ الاسرار المرفوعہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۰۵ھ
- ۱۲۵- شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ لامع الدار علی جامع البخاری مطبوعہ راجح ایم۔ سعید کمپنی
- ۱۲۶- شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۵۲ھ اشعۃ الممعات مطبوعہ مطبعہ تیج کمار آٹھنر
- ۱۲۷- شیخ محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ تحفۃ الذاکرین مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی داولادہ مصر ۱۳۵۰ھ
- ۱۲۸- شیخ عبدالرحمن مبارک پوری متوفی ۱۳۲۵ھ تحفۃ الاحوذی مطبوعہ نشر النملتان دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۳۱۹ھ

- ۱۲۹- شیخ الورشاء کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ فیض الباری مطبوعہ مطبعہ جزی مصر ۱۳۷۵ھ
- ۱۳۰- شیخ شبیر محمد عثمانی متوفی ۱۲۶۹ھ فتح المبین مطبوعہ مکتبہ الحجۃ کرچی
- ۱۳۱- شیخ محمد بن زکریا بن محمد بن یحییٰ کاندھلوی اویجز المسائل الی مؤطا مالک مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۰ھ
- ۱۳۲- شیخ محمد تقی عثمانی انعام الباری مطبوعہ مکتبہ المحراء
- ۱۳۳- شیخ سلیم اللہ خان کشف الباری مکتبہ فاروقیہ کراچی

کتاب اسماء الرجال

- ۱۳۴- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ تاریخ الکبیر مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۲ھ
- ۱۳۵- امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ مسند امام الترمذی فی البحر مخرج و التحدیل دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۲۳ھ

- ۱۳۶- امام ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی متوفی ۳۶۳ھ تاریخ بغداد دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۳۷- حافظ جمال الدین ابوالحجاج یوسف مزنی متوفی ۷۴۲ھ تہذیب الکمال مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۱۳۸- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ میزان الاعتدال مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ
- ۱۳۹- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ الکاشف مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۴۰- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ تہذیب الجہد یب مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۴۱- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ تقریب الجہد یب مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۴۲- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ اللآلی المصنوعہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۴۳- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ طبقات الخطاط مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۱۴۴- علامہ محمد بن طولون متوفی ۹۵۳ھ القدرۃ فی الاحادیث الشجرۃ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۱۴۵- علامہ محمد طاہر ثنی متوفی ۹۸۶ھ تذکرۃ الموضوعات مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۱۴۶- علامہ علی بن سلطان محمد القاری المتوفی ۱۰۱۴ھ موضوعات کبیر مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی
- ۱۴۷- علامہ اسماعیل بن محمد الجولانی متوفی ۱۱۶۴ھ کشف الخفاء و مرئیل الالباس مطبوعہ مکتبۃ القرانی دمشق

کتب لغت

- ۱۴۸- امام اللغۃ طلیل احمد فراہیدی متوفی ۱۷۵ھ کتاب العین مطبوعہ انتشارات اسودہ ایران ۱۴۱۳ھ
- ۱۴۹- علامہ اسماعیل بن حماد الجوهری متوفی ۳۹۸ھ الصحاح مطبوعہ دارالعلم بیروت ۱۴۰۴ھ
- ۱۵۰- علامہ حسین بن محمد راقب اصنہائی متوفی ۵۰۲ھ المفردات مطبوعہ مکتبۃ نزار مصطفیٰ لہازیکہ مکرمہ ۱۴۱۸ھ
- ۱۵۱- علامہ محمود بن عمر زمخشری متوفی ۵۸۳ھ انذرت مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۵۲- علامہ محمد بن اشیر الجزری متوفی ۶۰۶ھ نہایہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۵۳- علامہ محمد بن ابوبکر بن عبد الغفار رازی متوفی ۶۶۰ھ مختار الصحاح مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۵۴- علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ تہذیب الاسماء واللغات مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۵۵- علامہ جمال الدین محمد بن کرم بن منظور افریقی متوفی ۷۱۷ھ لسان العرب مطبوعہ نشر ادب الخوزہ قم ایران
- ۱۵۶- علامہ محمد بن محمد بن یعقوب فیروز آبادی متوفی ۸۱۷ھ القاموس المحیط مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت
- ۱۵۷- علامہ محمد طاہر ثنی متوفی ۹۸۶ھ مجمع بحار الانوار مطبوعہ مکتبۃ دارالایمان المدینۃ المنورہ ۱۴۱۵ھ
- ۱۵۸- علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ تاج العروس مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ مصر
- ۱۵۹- لوئیس معلوف الیسوی متوفی ۱۸۶۷ھ النجد مطبوعہ المطبعۃ القاولیکہ بیروت ۱۹۲۷ھ
- ۱۶۰- ابو نعیم عبد الحکیم خان نشتر جالندھری قائد اللغات مطبوعہ حامد ایڈ کیشن لاہور
- ۱۶۱- قاضی عبدالنبی بن عبدالرسول احمد مگرمی دستور العلماء مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ

- ۱۸۳- شمس الانعم محمد بن احمد سرخسی 'متونی' ۸۳ھ شرح سیر کبیر 'مطبوعہ المکتبہ الشوریۃ الاسلامیہ افغانستان' ۱۴۰۵ھ
۱۸۴- علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی 'متونی' ۵۸۷ھ 'مدارج الصنائع' 'مطبوعہ صابج- ایم- سعید اینڈ کمپنی' ۱۴۰۰ھ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ

- ۱۸۵- علامہ حسین بن منصور اوزجندی 'متونی' ۵۹۲ھ 'قادی قاضی جان' 'مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق' مصر ۱۳۱۰ھ
۱۸۶- علامہ حسین بن منصور اوزجندی 'متونی' ۵۹۲ھ 'شرح الزیارات' 'دار احیاء التراث العربی' بیروت ۱۴۲۶ھ
۱۸۷- علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرعشی 'متونی' ۵۹۳ھ 'ہدایہ اولین و آخرین' 'مطبوعہ شرکت علمیہ لبنان' ۱۳۸۸ھ
۱۸۸- علامہ برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری 'متونی' ۶۱۶ھ 'الحیۃ البرہانی' 'مطبوعہ ادارۃ القرآن' کراچی ۱۴۲۳ھ

- ۱۸۹- ابوالفضل الدین عثمان بن علی 'متونی' ۷۴۳ھ 'تجہین الحقائق' 'مطبوعہ صابج- ایم سعید کمپنی' کراچی ۱۴۲۱ھ
۱۹۰- علامہ محمد بن محمود ہامیری 'متونی' ۷۸۶ھ 'عنایۃ' 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۵ھ
۱۹۱- علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی 'متونی' ۸۵۵ھ 'ہدایہ' 'مطبوعہ دارالفکر' بیروت ۱۴۱۱ھ
۱۹۲- علامہ کمال الدین بن ہمام 'متونی' ۸۶۱ھ 'فتح القدر' 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۵ھ
۱۹۳- علامہ ابراہیم بن محمد طلی 'متونی' ۹۵۱ھ 'تہذیب المستملی' 'مطبوعہ سہیل' اکیڈمی لاہور ۱۴۱۳ھ
۱۹۴- علامہ زین الدین بن نجم 'متونی' ۹۷۰ھ 'البحر الرائق' 'مطبوعہ مطبعہ علمیہ' مصر ۱۳۱۱ھ
۱۹۵- ملا ابن سلطان محمد القاری 'متونی' ۱۰۱۴ھ 'فتح باب النایۃ' 'مطبوعہ دار احیاء التراث العربی' بیروت ۱۴۲۶ھ
۱۹۶- علامہ علاء الدین محمد بن علی بن محمد حاکمی 'متونی' ۱۰۸۸ھ 'الدراختار' 'مطبوعہ دار احیاء التراث العربی' بیروت
۱۹۷- ملا نظام الدین 'متونی' ۱۱۶۱ھ 'قادی' 'مطبوعہ مطبعہ کبریٰ' میریہ بولاق' مصر ۱۳۱۰ھ
۱۹۸- علامہ احمد بن محمد طحاوی 'متونی' ۱۲۳۱ھ 'حاشیۃ الطحاوی' 'مطبوعہ دارالکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۸ھ
۱۹۹- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی 'متونی' ۱۲۵۲ھ 'مصحح الحاشی' 'مطبوعہ مطبعہ علمیہ' مصر ۱۳۱۱ھ
۲۰۰- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی 'متونی' ۱۲۵۲ھ 'تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ' 'مطبوعہ دارالاشاعت العربی' کوئٹہ
۲۰۱- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی 'متونی' ۱۲۵۲ھ 'رسائل ابن عابدین' 'مطبوعہ سہیل' اکیڈمی لاہور ۱۳۹۶ھ
۲۰۲- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی 'متونی' ۱۲۵۲ھ 'رد المحتار' 'مطبوعہ دار احیاء التراث العربی' بیروت ۱۴۰۷ھ ۱۴۱۹ھ

کتاب فقہ شافعی

- ۲۰۳- امام محمد بن ادریس شافعی 'متونی' ۲۰۴ھ 'الام' 'مطبوعہ دارالفکر' بیروت ۱۴۰۳ھ
۲۰۴- علامہ ابوالحسن علی بن محمد حبیب ماوردی شافعی 'متونی' ۳۵۰ھ 'الحادی الکبیر' 'مطبوعہ دارالفکر' بیروت ۱۴۱۳ھ
۲۰۵- علامہ ابوالاسحاق شیرازی 'متونی' ۳۵۵ھ 'المہذب' 'مطبوعہ دارالمعرفہ' بیروت ۱۳۹۳ھ
۲۰۶- علامہ یحییٰ بن شرف نووی 'متونی' ۶۷۶ھ 'شرح المہذب' 'مطبوعہ دارالفکر' بیروت ۱۴۲۳ھ

کتاب فقہ مالکی

- ۲۰۷- امام محسن بن سعید خوئی مالکی متوفی ۲۵۶ھ المدد الکبریٰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
 ۲۰۸- قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ بدایۃ المجتہد مطبوعہ دار الفکر بیروت
 ۲۰۹- علامہ ابوالبرکات احمد درردیر مالکی متوفی ۱۱۹۷ھ الشرح الکبیر مطبوعہ دار الفکر بیروت
 ۲۱۰- علامہ شمس الدین محمد بن عرزدوستی متوفی ۱۳۱۹ھ حاشیہ الدوستی علی الشرح الکبیر مطبوعہ دار الفکر بیروت

کتاب فقہ حنبلی

- ۲۱۱- علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ المغنی مطبوعہ دار الحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ
 ۲۱۲- علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ الکافی مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ
 ۲۱۳- شیخ ابوالعباس تقی الدین بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ مجموعۃ الفتاویٰ مطبوعہ ریاض مطبوعہ دار الجلیل بیروت ۱۴۱۸ھ
 ۲۱۴- علامہ شمس الدین ابوعبداللہ محمد بن قنبح مقدسی متوفی ۷۶۳ھ کتاب الفروع مطبوعہ عالم الکتب بیروت
 ۲۱۵- علامہ موسیٰ بن احمد صالحی متوفی ۹۶۰ھ کشف القناع مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ





علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں ڈاؤن لوڈ کرنے کے ٹیگزام پر ان چینل و گروپ کو جوائن کریں

<https://telegram.me/Tehqiqat>

<https://telegram.me/faizanealahazrat>

<https://telegram.me/FiqahHanfiBooks>

<https://t.me/misbahilibrary>

آرکائیو لنک

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

https://archive.org/details/@muhammad_tariq

[_hanafi_sunni_lahori](https://archive.org/details/_hanafi_sunni_lahori)

بلوگسپوٹ لنک

<http://ataunnabi.blogspot.in>



نَعْبَتُ الْبَارِي

صَحِيحُ الْبُخَارِي

عَلَامَةُ غُلَامِ سُلُوكِ سَعِيدِي

الجزء الرابع

وَالْعَمَّتِ الدِّينَ الْكَافِرُ
 قَاتِلُ تَعْتُونَ كَوْشَارُ كَرُو تَوْشَارُهُ كَرْسُ كَوْشَارُ
 اور اگر تم اللہ کی نعمتوں کو شمار کرو تو شمار نہ کر سکو گے (ابراہیم ۲۴۰)

نعمۃ الباری

فی

شرح صحیح البخاری

جلد چہارم

الاحادیث: ۲۳۵۰ — ۱۶۰۷

کتاب الحج، کتاب العمرة، کتاب المحصر و جزاء الصيد، کتاب جزاء الصيد، کتاب فضائل المدينة، کتاب الصوم،
 کتاب التراويح، کتاب فضل ليلة القدر، کتاب الاعتكاف، کتاب البيوع، کتاب السلم،
 کتاب الشفعة، کتاب الاجراء، کتاب الاحوال، کتاب الكفالة، کتاب الوكالة، کتاب المزارعة

تصنيف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحدیث، دار العلوم نعیمیہ، کراچی۔ ۳۸

ناشر

فریدنگ ٹال ۳۸۔ اردو بازار لاہور

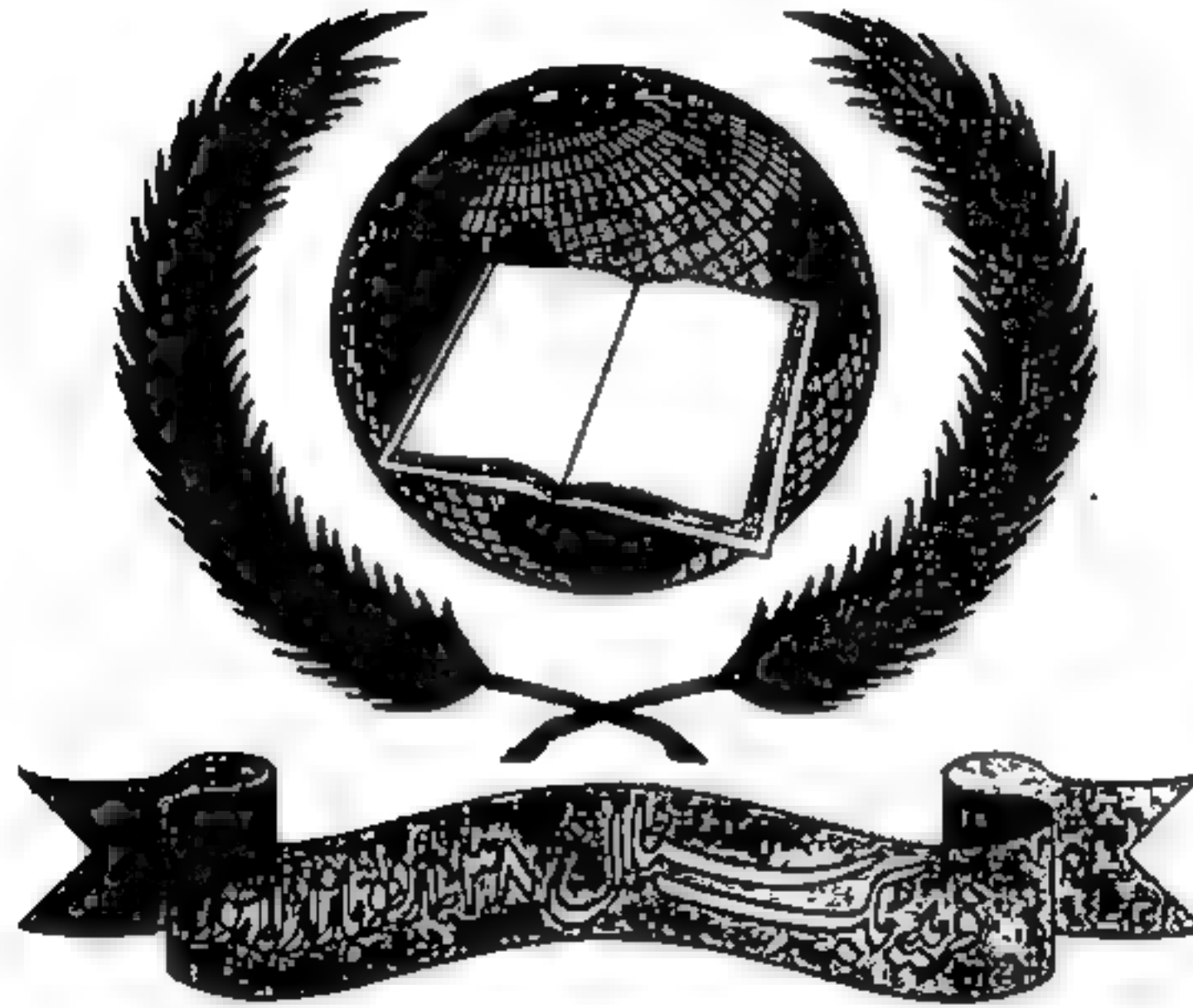
Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرا، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



الطبع الاول : مئی ۱۴۳۱ھ / مارچ ۲۰۱۰ء
الطبع الثالث : مئی ۱۴۳۵ھ / نومبر ۲۰۱۳ء
تصحیح : حافظ محمد اکرم ساجد محمد اشتیاق
حافظ اختر حبیب اختر
مطبع : رومی پبلیکیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور
قیمت : ۷۶۰/- روپے

Farid Book Stall

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک سٹال ۳۸- اردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فکس نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای۔میل : info@faridbookstall.com

ویب سائٹ : www.faridbookstall.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست مضامین

نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری (جلد چہارم)

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
62	طرف اشارہ کرے		55	خطبۃ الکتاب	☆
	باب: ۶۲			باب: ۵۸	
63	حجر اسود کے پاس اللہ اکبر کہنا	13	57	لاٹھی سے حجر اسود کی تعظیم کرنا	1
	باب: ۶۳		57	حدیث مذکور کے رجال	2
	جو شخص مکہ میں آئے تو وہ اپنے گھر لوٹنے سے پہلے	14	57	لاٹھی کے واسطے سے حجر اسود کی تعظیم کی حکمت	3
	بیت اللہ کا طواف کرنے پھر دو رکعت نماز پڑھنے			رسول اللہ ﷺ کے حکم کی علت تلاش کرنے کی	4
63	پھر صفا کی طرف جائے		58	بجائے آپ کی اتباع کی نیت سے اس پر عمل کرنا چاہیے	
64	حدیث مذکور کے رجال	15		باب: ۵۹	
	صرف طواف قدوم کرنے کے بعد کوئی شخص احرام	16	58	جس نے صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کی	5
	نہیں کھول سکتا جب تک صفا اور المروۃ میں سعی نہ			کعبہ کے ارکان (کونوں) کی تعظیم کے متعلق مذاہب	6
64	کرے		59	فقہاء	
64	صحیح بخاری کی مختصر روایت کی تفصیل	17		کعبہ کے ارکان کی تعظیم کے متعلق احادیث آثار	7
	طواف سے پہلے وضوء کے شرط ہونے میں اختلاف	18	59	اور فقہاء تابعین کے اقوال	
65	ائمہ اور دیگر مسائل			باب: ۶۰	
	باب: ۶۴		60	حجر اسود کو بوسا دینا	8
66	عورت کا مردوں کے ساتھ طواف کرنا	19		صحیح اور صریح حدیث کے مقابلہ میں رائے اور	9
	عورتوں کا مردوں کے ساتھ طواف کرنے کی کیفیت	20		قیاس پر عمل کرنے کی مذمت جب کہ اس کے معارض	
67	اور دیگر مسائل		61	دیگر احادیث نہ ہوں	
	باب: ۶۵		62	شیخ وحید الزمان کا فقہاء احناف پر تبرأ	10
68	طواف میں کلام کرنا	21	62	جن صحیح احادیث پر علماء غیر مقلدین نے عمل نہیں کیا	11
68	حدیث مذکور کے رجال	22		باب: ۶۱	
	طواف کے دوران قرآن مجید پڑھنے اور ذکر	23		جب کوئی شخص حجر اسود کے پاس جائے تو اس کی	12

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	کرنے کے متعلق فقہاء کے نظریات اور غلط کام کی اصلاح کرنے کا ثبوت	68	34	فجر اور عصر کی نماز کے بعد طواف کی دو رکعتوں کے پڑھنے میں مذاہب فقہاء	76
	باب: ۶۶		35	فجر اور عصر کی نماز کے بعد خصوصیت سے طواف کی دو رکعت نہ پڑھنے کے متعلق احادیث اور آثار	77
24	جب آدمی تسمہ یا کوئی بھی ایسی چیز دیکھے جو طواف میں مکروہ ہو تو اسے کاٹ دے	70	36	اس اعتراض کا جواب کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: بیت اللہ میں کسی وقت بھی نماز پڑھنے سے منع نہ کرو	78
	باب: ۶۷		37	اس اعتراض کا جواب کہ بعض صحابہ فجر اور عصر کے بعد طواف کی دو رکعت پڑھتے تھے	79
25	کوئی شخص برہنہ طواف کرے نہ کوئی مشرک حج کرے	70		باب: ۷۴	
26	جزیرہ عرب سے غیر مسلموں کو نکالنے کا حکم اور دوران طواف ستر ڈھانپنے میں مذاہب	70	38	مریض سوار ہو کر طواف کرے	79
	باب: ۶۸			باب: ۷۵	
27	جب طواف کے درمیان رک گیا	71	39	حجاج کو پانی پلانا	79
28	طواف منقطع کرنے کے بعد اسی طواف پر بناء کی جائے یا دوبارہ طواف شروع کرے؟ اس میں اختلاف ائمہ	71	40	نبیذ پینے کا جواز تیز نبیذ کو پانی ملا کر ہلکا کرنا اور حضرت عباس کو پانی پلانے کے منصب پر برقرار رکھنا	81
	باب: ۶۹		41	نبی ﷺ کا عام سبیل سے پانی پینا صدقات و نفلیہ کا آپ پر حرام نہ ہونا اشیاء میں طہارت کا اصل ہونا اور دیگر مسائل	82
29	نبی ﷺ نے طواف کے سات چکروں کے بعد دو رکعت نماز پڑھی	72		باب: ۷۶	
	باب: ۷۰		42	زمزم کا بیان	83
30	جو شخص طواف قدوم کے بعد پھر کعبہ کے نزدیک نہیں گیا اور حج کرنے میدان عرفات چلا گیا	73	43	زمزم کے فضائل میں احادیث	83
	باب: ۷۱		44	حدیث مذکور کے رجال	84
31	طواف کی دو رکعتوں کو حرم سے باہر پڑھنا	74	45	زمزم کے پانی پینے کا مشروع ہونا	84
	باب: ۷۲		46	کھڑے ہو کر پانی پینے کی تحقیق	84
32	جس نے طواف کی دو رکعتیں مقام ابراہیم کے پیچھے پڑھیں	75	47	کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت کے متعلق احادیث	85
	باب: ۷۳		48	کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز کے متعلق احادیث	85
33	صبح اور عصر کے بعد طواف کرنا	75	49	کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت اور رخصت کی احادیث میں تطبیق	85

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
50	کھڑے ہو کر پانی پینا ہمارے اعتبار سے مکروہ	66	101	حدیث مذکور کے رجال	101
51	تزیینی ہے نہ کہ نبی ﷺ کے اعتبار سے	86		باب: ۸۱	
51	کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت اور جواز کے	67		حائضہ عورت بیت اللہ میں طواف کے سوا باقی حج	
	متعلق فقہاء اسلام کی آراء	86	102	کے تمام افعال کرے	102
52	وضو کے بچے ہوئے پانی اور زمزم کے پانی کو کھڑے	68	103	حائضہ اور جنبی کو مسجد سے دور رکھنے کی وجہ	103
	ہو کر پینے کا استحباب	89	69	ایام حج میں عمرہ کرنے کا ثبوت نبی ﷺ کا حج	
	باب: ۷۷		104	قرآن کرنا اور قرآن کا افراد اور تمتع سے افضل ہونا	104
53	حج قرآن کرنے والے کا طواف	90	70	صحابہ کے اس قول کا معنی: کیا ہم اس حال میں منی	
54	حج قرآن میں دو طواف اور دو سعی کرنے پر دلائل	91		جائیں گے کہ ہمارے آلہ ہائے تاسل سے منی	
55	حدیث مذکور کے رجال	92	104	فلک رہی ہوگی!	104
	باب: ۷۸		71	کیا اس زمانہ میں عورتوں کا جہاد میں شریک ہونا اور	
56	وضو کر کے طواف کرنا	93	105	عورتوں کے لیے نرسوں کا کام کرنا جائز ہے؟	105
57	حج افراد کے افضل ہونے کی دلیل	94		باب: ۸۲	
58	طواف کرنے سے پہلے وضو کرنے میں اختلاف ائمہ	94	72	مکہ میں رہنے والے کے لیے مکہ کی وادی یا میدان	
59	طواف سے پہلے وضو کی عدم فرضیت پر امام ابوحنیفہ			وغیرہ سے احرام باندھنا اور جب حج کرنے والا	
	کے دلائل اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات	95	106	منی کی طرف نکلے تو اس کا احرام باندھنا	106
	باب: ۷۹			باب: ۸۳	
60	صفا اور المروۃ میں سعی کا وجوب اور ان کو شعائر اللہ	73	107	یوم الترویہ کو ظہر کی نماز کہاں پڑھے؟	107
	قرار دیا گیا	96	107	آٹھ ذوالحجہ کو "یوم الترویہ" کہنے کی وجوہ	107
61	"شعائر" کا لغوی اور شرعی معنی	96	108	حدیث مذکور کے رجال	108
62	عروہ کی البقرہ: ۱۵۸ میں تاویل اور حضرت عائشہ کا	76		یوم ترویہ سے لے کر اختتام حج تک کے معمولات	
	اس تاویل کو رد کرنا	98	108	مذہب اربعہ کی روشنی میں	108
63	منات طاغیہ اور مشلل کے معانی اور صفا اور المروۃ			باب: ۸۴	
	کے درمیان زمانہ جاہلیت کے طواف کا بیان	98	109	منی میں نماز	109
64	صفا اور المروۃ کی سعی کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء	99	78	منی میں پوری نماز یا قصر پڑھنے کے متعلق مذاہب	
	باب: ۸۰		110	ائمہ	110
65	الصفا اور المروۃ کے درمیان سعی (دوڑنے) کے			باب: ۸۵	
	متعلق احادیث	99	79	یوم عرفہ کا روزہ رکھنا	110

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
80	حدیث مذکور کے رجال	111	95	حدیث مذکور کے رجال	118
81	یومِ عرفہ کے روزے کے متعلق احادیث	111	96	"حُصْن" کا معنی	118
82	یومِ عرفہ کے روزہ کے متعلق مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل		97	حدیث مذکور کے رجال	119
			98	میدانِ عرفات میں وقوف کی ابتداء کا وقت	119
	باب: ۸۶		99	یومِ عرفہ کو میدانِ عرفات میں وقوف کے وقت میں مذاہب اربعہ	
83	جب صبح کو منی سے عرفات کی طرف جائے تو تلبیہ اور تکبیر پڑھنا	112		باب: ۹۳	
84	منی کی طرف جاتے ہوئے تلبیہ پڑھنے یا نہ پڑھنے کی فضیلت میں اختلاف		100	عرفات سے واپسی کے وقت کس رفتار سے چلے	120
			101	عرفات سے مزدلفہ جاتے ہوئے عجلت کا سبب	121
	باب: ۸۷		102	"عنق" اور "نص" کا معنی	121
85	ٹھیک دو پہر کو یومِ عرفہ میں (نماز کے لیے) روانہ ہونا		103	"مناص" اور "نص" ایک دوسرے سے ماخوذ نہیں ہیں	122
86	مشکل الفاظ کے معانی، بعض رجال کا تعارف		104	شیخ وحید الزمان کا علامہ یعنی پرے جا اعتراض اور اس کا جواب	122
			114	باب: ۹۴	
87	فاسق حکام کی اقتداء میں نماز کا جواز اور دیگر مسائل	114	105	میدانِ عرفات اور وادیِ مزدلفہ کے درمیان سواری سے اترنا	122
	باب: ۸۸		115	باب: ۹۵	
88	میدانِ عرفات میں سواری پر وقوف کرنا		106	نبی ﷺ نے عرفات سے واپسی پر حکم دیا کہ سکون اور وقار کے ساتھ چلو اور اپنے اصحاب کی طرف چابک سے اشارہ نہ کرو	124
89	میدانِ عرفات میں سواری پر وقوف کرنے میں فقہاء کا اختلاف		107	حدیث مذکور کے رجال	125
	باب: ۸۹		108	"اوضعو" اور "خلال" کے معنی پر قرآن مجید سے استشہاد	125
90	میدانِ عرفات میں دو نمازوں کو جمع کرنا	116		باب: ۹۶	
	باب: ۹۰		109	المزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنا	125
91	یومِ عرفہ کو چھوٹا خطبہ دینا		117	باب: ۹۷	
	باب: ۹۱		118	جس نے ان دو نمازوں کو جمع کیا اور ان کے	
92	وقوفِ عرفات کے لیے جلدی روانہ ہونا				
93	صحیح البخاری میں احادیث کی تکرار کی تحقیق				
	باب: ۹۲				
94	وقوفِ عرفہ				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	درمیان نفل نہیں پڑھے	126	124	المشعر الحرام کا مصداق اور طلوع فجر سے پہلے مزدلفہ	
111	المزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھنے کے وجوب یا استحباب میں اقوال فقہاء	126	125	سے روانہ ہونے میں مذاہب ائمہ	136
112	المزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی اذان اور اقامت کے متعلق اقوال فقہاء	127	126	ہمارا زوال غیر مسلموں کی تقلید کی وجہ سے ہے	137
113	عرفات میں ظہر اور عصر کی جمع تقدیم میں اذان اور اقامت کے متعلق فقہاء کے اقوال	127	127	باب: ۱۰۲	
114	حدیث مذکور کے رجال	128	126	یوم نحر کی صبح کو جب حجرہ کو کنکریاں ماریں تو تلبیہ اور	
115	مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کے درمیان نفل نہ پڑھنے کی توجیہ	128	128	تکبیر پڑھیں اور کسی کو اپنے ساتھ سواری پر بٹھائیں	137
	باب: ۹۸		127	تلبیہ منقطع کرنے کے وقت میں ائمہ ثلاثہ اور امام	
116	جس نے ان میں سے ہر نماز کے لیے اذان اور اقامت کہی	128	128	مالک کا اختلاف	138
117	حدیث مذکور کے رجال	129	128	یوم عرفہ کو زوال آفتاب کے وقت تلبیہ منقطع	
118	مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں میں اذان اور اقامت کی تعداد کے متعلق اختلاف فقہاء	129	129	کرنے پر امام مالک کے دلائل	138
119	گھر کے کمزور افراد کو مزدلفہ سے جلدی (منی) کی طرف روانہ کر دینا کہ وہ مزدلفہ میں ٹھہریں دعا کریں اور چاند غروب ہوتے ہی روانہ ہو جائیں	130	129	معصنف کی طرف سے امام مالک کے دلائل کے	
120	کنکریاں مارنے کے مستحب مباح اور مکروہ وقت میں مذاہب ائمہ	131	130	جوابات	139
	باب: ۱۰۰		131	باب: ۱۰۳	
121	جس نے فجر کی نماز مزدلفہ میں پڑھی	134	132	اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: سو جو شخص حج کے ساتھ عمرہ	
122	عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ دو نمازوں کو حیثیت جمع کر کے پڑھنے کا عدم جواز	134	133	ملائے تو دو ایک قربانی کرے جس کو وہ آسانی کے	
123	مزدلفہ سے کب روانہ ہو؟	135	134	ساتھ کر سکے اور جو قربانی نہ کر سکے وہ تین روزے	
	باب: ۱۰۱		134	ایام حج میں رکھے اور سات روزے جب تم لوٹ آؤ	
	باب: ۱۰۵		135	یہ کامل ہیں (روزے) ہیں یہ (حج تمتع کا) حکم اس	
			135	شخص کے لیے ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام	
			139	(مکہ مکرمہ) کے رہنے والے نہ ہوں۔ (البقرہ: ۱۹۶)	139
			139	”ہدی“ کی تفسیر اور دیگر مسائل	139
			132	ہدی کے مصداق میں کم از کم ایک بکری ہے جب	
			140	کہ اونٹ یا گائے کا ساتواں حصہ ہے	140
			133	باب: ۱۰۴	
			134	بدن یعنی اونٹ یا گائے پر سوار ہونے کا حکم	141
			134	”بدنہ“ پر سوار ہونے میں مذاہب فقہاء	142
			135	جس نے اپنے ساتھ بدن (قربانی کے اونٹوں)	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	کوہانکا	143		اختلاف میں علامہ عینی کا حضرت ابن عباس کی	
136	حدیث مذکور میں تمتع سے مراد حج قرآن ہے	144		تائید کرنا اور یہ ثابت کرنا کہ حدی کو ہارڈ آلے سے	
	باب: ۱۰۶		152	احرام لازم ہو جاتا ہے	
137	جس نے راستہ سے ہدی کو خریدا	145	151	مصنف کا علامہ عینی کی تحقیق سے اختلاف کرنا اور	
138	عمرہ کے احرام پر حج کے احرام باندھنے کا جواز اور			یہ ثابت کرنا کہ حدی کے گلے میں ہارڈ آلے سے	
	جل میں حدی کو خریدنے کا جواز	146	153	احرام کے احکام لازم نہیں ہوتے	
	باب: ۱۰۷		152	حافظ ابن حجر کا حضرت ابن عباس کے مقابلہ میں	
139	جس نے ذوالحلیفہ میں اشعار کیا اور قربانی کے		154	حضرت ام المؤمنین کے موقف کی تائید کرنا	
	گلے میں ہارڈ آلہ پھر احرام باندھا	146	153	علامہ خطابی کا احناف کی طرف غلط مسلک منسوب	
140	اشعار کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور اشعار میں مذاہب	146	154	کرنا	
141	اشعار کو منع کرنے کی وجہ سے امام ابوحنیفہ پر طعن و		154	محض قربانی کے گلے میں ہارڈ آلے سے احرام کے	
	تشنیع	147	155	احکام لازم نہ ہونے میں مذاہب ائمہ	
142	اشعار کو ترک کرنے کے جواز میں آثار	148	155	صحابہ کرام مسائل میں اختلاف کے باوجود باہمی	
143	حدیث مذکور کے رجال اور حضرت مسور بن مخرمہ		155	احترام کو قائم رکھتے تھے اور دیگر مسائل	
	رضی اللہ عنہ اور مردان کا تذکرہ	149		باب: ۱۱۱	
144	حدی کے گلے میں ہارڈ آلے اور اس کو اشعار کرنے		156	بکری کے گلے میں ہارڈ آلہ	
	کی مشروعیت	149	157	بکری کے گلے میں ہارڈ آلے میں مذاہب ائمہ	
145	اپنے ہاتھ سے ہار بنا کر حدی کے گلے میں ڈالنے		158	حافظ ابن حجر کا فقہاء احناف پر یہ اعتراض کہ بکری	
	کی فضیلت	150	156	کو حدی بنانا حنفیہ کا اصول نہیں ہے	
	باب: ۱۰۸		159	حافظ ابن حجر کے اس قول کا رد کہ بکری کو حدی بنانا	
146	قربانی کے ادنیوں اور گایوں کے لیے ہار بنانا	150	157	حنفیہ کا اصول نہیں ہے	
	باب: ۱۰۹		157	بکری کو ہدی بنانے کا کتب حنفیہ سے ثبوت	
147	قربانی کے ادنیوں کو اشعار کرنا	151	161	بکری کے گلے میں ہارڈ آلہ ناسنت ہے	
	باب: ۱۱۰			باب: ۱۱۲	
148	جس نے اپنے ہاتھ سے ہارڈ آلے	151	162	اون سے ہار بنانا	
149	حضرت معاویہ کا زیاد کے نسب کو اپنے والد کے			باب: ۱۱۳	
	نسب سے ملانا	152	163	ہار میں جوتا لٹکانا	
150	حضرت ام المؤمنین اور حضرت ابن عباس کے علمی		164	حدی کی گردن میں جوتا لٹکانے کی تفصیل	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
165	باب: ۱۱۴ اونٹوں کی جھولوں کا حکم	160	179	باب: ۱۲۰ قربانی کے اونٹوں کو کھڑا کر کے نحر کرنا	166
166	نحر یا قربانی کے وقت حفاظت کے قصد سے جھول کو اُتارنا	161	180	باب: ۱۲۱ قصاب کو ہدی کی کوئی چیز اجرت میں نہ دے	168
167	باب: ۱۱۵ جس نے راستہ سے اپنی ہدی خرید کر اس کو ہار ڈالا	161	181	قربانی کی کسی چیز کو قصاب کی اجرت میں دینے کا عدم جواز اور قربانی کی کھال اور گوشت کے متعلق فقہاء مالکیہ کا مسلک	168
168	باب: ۱۱۶ کسی شخص کا اپنی بیویوں کی طرف سے ان کی اجازت کے بغیر گائے کو ذبح کرنا	162	182	قربانی کی کھال اور گوشت کے متعلق فقہاء احناف کا مسلک	169
169	گائے کو نحر اور ذبح کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء	162	183	باب: ۱۲۲ قربانی کے جانوروں کی کھالوں کو صدقہ کر دے	169
170	باب: ۱۱۷ مٹی میں رسول اللہ ﷺ نے جہاں نحر کیا تھا وہاں نحر کرنا	163	184	باب: ۱۲۳ قربانی کے اونٹوں کی جھولوں کو صدقہ کرے	170
171	حج کرنے والے عمرہ کرنے والے اور جس کو حج اور عمرہ سے روکا گیا ہو ان سب کے لیے نحر کرنے کی جگہیں	163	185	باب: ۱۲۴ الحج: ۳۰-۳۶ کے فقہی احکام	171
172	باب: ۱۱۸ جس نے اپنے ہاتھ سے نحر کیا	164	187	باب: ۱۲۵ قربانی کے اونٹوں سے کتنا اور کب تک کھائے اور کتنا صدقہ کرے؟	171
173	حدیث مذکور کے رجال	164	188	شکار کی جزاء اور نذر کے اونٹوں کے سوا قربانی کے اونٹوں سے کھانے اور کھلانے میں مذاہب ائمہ	172
174	اونٹ کو کھڑا کر کے اور بٹھا کر نحر کرنے میں مذاہب ائمہ	165	189	تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت جمع کرنے کی ممانعت کا سبب	173
175	اونٹ کو کھڑا کر کے اور بٹھا کر نحر کرنے کے متعلق آثار صحابہ	165	190	باب: ۱۲۶ سرموٹنے سے پہلے ذبح کرنا	174
176	باب: ۱۱۹ اونٹ کو باندھ کر نحر کرنا	165	191	باب: ۱۲۷ جس نے احرام باندھتے وقت سر پر بال جمالیے اور سرموٹ لیا	176
177	حدیث مذکور کے رجال	166			
178	اونٹ کو نحر کرتے وقت اس کے پیر کو باندھنے کی کیفیت کے متعلق احادیث اور آثار	166			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	باب: ۱۲۸			باب: ۱۳۴	
192	احرام کھولتے وقت سرمند انا اور بال کٹوانا	176	207	جو لوگ منیٰ کی راتوں میں مکہ میں پانی پلاتے ہیں یا	
193	رسول اللہ ﷺ کے سرمندانے کی کیفیت	176		کوئی اور کام کرتے ہیں ان کا مکہ میں رہنے کا جواز	189
194	سر کے بال منڈانے کی مقدار میں مذاہب ائمہ اور			باب: ۱۳۵	
	نبی ﷺ کے سر کے بالوں کو یہ طور تبرک حفاظت		208	کنکریاں مارنا	189
	سے رکھنا		209	جرہ عقبہ کو پہلے دن کنکریاں مارنے کے اوقات	190
195	سرمندانے والوں کی سر کے بال کٹوانے والوں پر		210	یوم النحر کے بعد باقی تین دنوں میں کنکریاں مارنے	
	افضلیت کی وجوہ	178		کے اوقات	190
196	حضرت عادیہ کے بال کاٹنے کا واقعہ کس موقع کا		211	یوم النحر کے بعد باقی تین دنوں میں بھی طلوع شمس	
	ہے؟	180		کے بعد کنکریاں مارنی جائز ہیں	191
	باب: ۱۲۹			باب: ۱۳۶	
197	تمتع کرنے والے کا عمرہ کرنے کے بعد بال کاٹنا	180	212	دادی کے نشیب میں جا کر چار کنکریاں مارنا	192
	باب: ۱۳۰		213	حدیث مذکور کے رجال	192
198	یوم النحر (قربانی کے دن) طواف زیارت کرنا	180	214	دادی کے نشیب سے کنکریاں مارنے میں مذاہب	
	باب: ۱۳۱			ائمہ	192
199	جس کسی شخص نے ذبح کرنے سے پہلے بھولے			باب: ۱۳۷	
	سے یا جہالت سے شام کے بعد کنکریاں مار لیں	182	215	جرہ پر سات کنکریاں مارنا	193
	باب: ۱۳۲			باب: ۱۳۸	
200	جرہ کے پاس سواری پر لوگوں کے مسائل کا جواب دینا	182	216	جس نے جرہ العقبہ کی ری کی تو بیت اللہ کو ہائیں	
	باب: ۱۳۳			جانب رکھا	193
201	ایام منیٰ میں خطبہ دینا	184		باب: ۱۳۹	
202	قرآن مجید سے اس حدیث کی تائید کہ مسلمانوں کا		217	ہر کنکری مارتے وقت اللہ اکبر کہے	194
	ایک سو مرتبہ قتل کرنا حرام ہے	184		باب: ۱۴۰	
203	کسی مسلمان کو اس کے کسی گناہ کی وجہ سے کافر		218	جس نے جرہ العقبہ پر کنکریاں ماریں اور وہاں	
	قرار دینا جائز نہیں	185		نہیں ٹھہرا	194
204	حدیث مذکور کے رجال	186		باب: ۱۴۱	
205	حدیث مذکور کے رجال	188	219	جب پہلے اور دوسرے جرہ کو کنکریاں مارے تو قبلہ	
206	حج اکبر کے متعلق اقوال اور حجۃ الوداع کا بیان	188		رخ نرم زمین پر کھڑا ہو	194

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
220	مشکل الفاظ کے معانی	195	باب: ۱۴۹		
221	باب: ۱۴۲		233	مکہ میں داخل ہونے سے پہلے ذی طوی میں اترنا	
	قریب اور درمیانی جمرہ کے پاس دونوں ہاتھ بلند کرنا	195		اور جب مکہ سے مدینہ کو لوٹنے تو اس وادی میں اترے جو ذوالحلیفہ میں ہے	204
222	باب: ۱۴۳		234	حدیث مذکور کے رجال	205
	دو جمرہوں کے درمیان دعا کرنا	196	باب: ۱۵۰		
223	باب: ۱۴۴		235	جو مکہ سے واپس آتے ہوئے ذی طوی میں اترنا	205
	جمرات پر کنگریاں مارنے کے بعد خوشبو لگانا اور طواف زیارت سے پہلے سر منڈانا	197	باب: ۱۵۱		
224	باب: ۱۴۵		236	حج کے ایام میں تجارت کرنا اور زمانہ جاہلیت کے بازاروں میں خرید و فروخت کرنا	206
	خوشبو لگانے کے سلسلہ میں مذاہب ائمہ	197	237	ذوالحجاز اور عکاظ کا محل وقوع	206
225	باب: ۱۴۶		198	باب: ۱۵۲	
	طواف الوداع کا حکم		238	وادی المحصب سے رات و روانہ ہونا	207
226	باب: ۱۴۷		239	”عقوی حلقی“ کا معنی	207
	جب طواف زیارت کے بعد کسی عورت کو حیض آ جائے	198	240	کتاب الحج کی تکمیل	208
227	باب: ۱۴۸			۲۶ - کتاب العمرة	209
	بغیر طواف و داع کیے حائضہ کی روانگی میں اختلاف صحابہ	200	باب: ۱		
228	باب: ۱۴۹		1	عمرہ کا وجوب اور اس کی فضیلت	209
	حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن عمر کا حضرت عائشہ کی حدیث کی طرف رجوع کرنا	200	2	عمرہ کے شرعی حکم میں مذاہب ائمہ	210
229	باب: ۱۵۰		3	فقہاء احناف کے نزدیک عمرہ کا شرعی حکم	211
	حضرت صفیہ سے عمل تزویج کے ارادہ پر ایک اشکال کا جواب	202	4	حج مبرور کے متعلق اقوال	212
230	باب: ۱۵۱		5	عمرہ کی فضیلت میں دیگر احادیث	212
	جس نے روانگی کے دن وادی محصب میں عصر کی نماز پڑھی	202	باب: ۲		
231	باب: ۱۵۲		6	جس نے حج سے پہلے عمرہ کیا	213
	وادی محصب میں ٹھہرنے کا بیان	203	7	حدیث مذکور کے رجال	214
232	باب: ۱۵۳		8	رسول اللہ ﷺ کے عمرہ کرنے سے پہلے آپ پر حج فرض ہونا اور حج کی ادائیگی میں تاخیر کی نجاست	214

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
9	باب: ۳	214	24	باب: ۱۰	224
10	نبی ﷺ نے کتنے عمرے کیے؟	215	25	عمرہ میں ان ہی کاموں سے اجتناب کیا جائے گا جن سے حج میں اجتناب کیا جاتا ہے	225
11	حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جو چاشت کی نماز کو بدعت کہا اس کی توجیہ	216	26	باب: ۱۱	226
12	حدیث مذکور کے رجال	217	27	عمرہ کرنے والا کب احرام کھولے گا	226
13	حج کے ساتھ والے عمرہ کے متعلق علامہ ابن بطال کی تحقیق	217	28	حدیث مذکور کے رجال	228
14	نبی ﷺ کے عمروں کی ترتیب وار تفصیل اور تعداد	218	29	باب: ۱۲	229
15	باب: ۴	218	30	حج یا عمرہ یا جہاد سے واپس آئے تو کیا دعا کرے	229
16	رمضان میں عمرہ کرنا	219	31	سفر سے واپسی کی دعا میں مشکل الفاظ کے معانی	229
17	”الناضح“ کا معنی اور اس کی تحقیق کہ رمضان کا عمرہ حج کی مثل ہے	220	32	حج، جہاد یا کسی مبارک مہم سے واپس آنے پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرنا اور اس کا شکر بجالانا	230
18	باب: ۵	221	33	باب: ۱۳	230
19	واوئی حصہ کی رات میں یا کسی اور رات میں عمرہ کرنا	222	34	باب: ۱۴	231
20	باب: ۶	223	35	باب: ۱۵	231
21	باب التعمیم کا عمرہ	223	36	باب: ۱۶	232
22	مکہ سے احرام باندھنے کے لیے تعیم کی تخصیص کی وجہ	223	37	باب: ۱۷	232
23	باب: ۷	223	38	باب: ۱۸	232
	حج کے بعد بغیر ہدی ردانہ کیے عمرہ کرنا	223		عمرہ کرنے والا جب عمرہ کا طواف کر کے چلا جائے تو آیا اس کے لیے یہ طواف وداع سے کافی ہوگا یا نہیں!	223
	باب: ۸	223		عمرہ کرنے والا جب عمرہ کا طواف کر کے چلا جائے تو آیا اس کے لیے یہ طواف وداع سے کافی ہوگا یا نہیں!	223
	عمرہ کا اجر بہ قدر مشقت ملے گا	223		عمرہ کرنے والا جب عمرہ کا طواف کر کے چلا جائے تو آیا اس کے لیے یہ طواف وداع سے کافی ہوگا یا نہیں!	223
	زیادہ خرچ کرنے یا زیادہ مشقت برداشت کرنے کی وجہ سے اجر کا زیادہ ہونا	223		عمرہ کرنے والا جب عمرہ کا طواف کر کے چلا جائے تو آیا اس کے لیے یہ طواف وداع سے کافی ہوگا یا نہیں!	223
	زمان اور مکان کے شرف کے اعتبار سے اجر کا زیادہ ہونا	223		عمرہ کرنے والا جب عمرہ کا طواف کر کے چلا جائے تو آیا اس کے لیے یہ طواف وداع سے کافی ہوگا یا نہیں!	223
	باب: ۹	223		عمرہ کرنے والا جب عمرہ کا طواف کر کے چلا جائے تو آیا اس کے لیے یہ طواف وداع سے کافی ہوگا یا نہیں!	223
	عمرہ کرنے والا جب عمرہ کا طواف کر کے چلا جائے تو آیا اس کے لیے یہ طواف وداع سے کافی ہوگا یا نہیں!	223		عمرہ کرنے والا جب عمرہ کا طواف کر کے چلا جائے تو آیا اس کے لیے یہ طواف وداع سے کافی ہوگا یا نہیں!	223

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
38	حضرت قطبہ رضی اللہ عنہ کا نبی ﷺ کی اتباع میں گھر کے دروازہ سے نکلنا اور اپنی رسم کو ترک کر دینا	232	9	احادیث اور آثار حدیبیہ کے خارج از حرم ہونے میں امام بخاری کا موقف اور اس پر بحث و نظر اور امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل	241
39	اپنی عقل سے دین میں کوئی طریقہ نہیں نکالنا چاہیے	233			
40	نبی ﷺ کے ادب اور اجلال کے لیے کوئی نیا کام کرنا مستحسن ہے	233			242
	باب: ۱۹		10	اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: پس جو شخص تم میں سے بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو وہ اس کے بدلہ میں روزے رکھے یا کچھ صدقہ دے یا قربانی کرے۔ (البقرہ: ۱۹۶)	243
41	سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے	233	11	حدیث مذکور کے مسائل	244
42	سفر کے عذاب سے مراد تھکاوٹ ہے	234			
43	سفر کی فضیلت میں بعض احادیث کی قتی حیثیت	234			
	باب: ۲۰		12	اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یا صدقہ۔ (البقرہ: ۱۹۶) اور یہ چھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے	245
44	مسافر کو جب گھر پہنچنے کی جلدی ہو تو وہ کیا کرے؟	234	13	فدیہ میں نصف صاع یعنی دو کو گو گندم کھلانا	245
۲۷ - کتاب المحصر و جزاء الصيد		235	14	”اونسک“ (البقرہ: ۱۹۶) سے مراد بکری کی قربانی ہے	246
1	حصار اور احصار کا معنی	235			
2	احصار کی تعریف میں مذاہب ائمہ	235	15	اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تو حج میں نہ عورتوں سے جماع کی باتیں ہوں۔ (البقرہ: ۱۹۷)	247
	باب: ۱		16	اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (حج میں) نہ گناہ کیا اور نہ جھگڑا۔ (البقرہ: ۱۹۷)	247
3	جب عمرہ کرنے والے کو روک دیا جائے	237			
4	حج میں روکنا	238			
	باب: ۲				
5	جس شخص کو حج یا عمرہ سے روکا گیا ہو وہ پہلے نحر کرے پھر سر منڈائے	239			
	باب: ۳				
6	جس نے یہ کہا کہ جس شخص کو حج یا عمرہ سے روکا گیا ہو اس پر قضاء نہیں ہے	239			
7	احصار کی تعریف میں امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل	240			
8	دشمن کے حج یا عمرہ سے روکنے کے علاوہ مرض وغیرہ سے رک جانے کی وجہ سے بھی احصار کے متعلق		1	اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:	248
			2	المائدہ: ۹۵ کا شان نزول	248

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
3	شکار کی تعریف	249	18	حدیث مذکور کے رجال	259
4	شکار کو قتل کرنے میں مذاہب فقہاء	249	19	غیر محرم کے کیے ہوئے شکار کو محرم کے لیے کھانے میں مذاہب ائمہ	259
5	شکار کی جزاء میں مثل صوری یا مثل معنوی دی جائے گی	249		باب: ۷	
6	شکار کی جزاء کی تعیین میں مذاہب فقہاء	250	20	محرم کن جانور: دوں کو قتل کر سکتا ہے	260
7	باب: ۲		21	محرم اور غیر محرم دونوں کے لیے ان پانچ جانوروں کو قتل کرنے کا جواز اور ان پانچ کے علاوہ دیگر جانوروں کا بیان	261
8	حدیث مذکور کے رجال	252	22	کوئے کی اقسام اور ان کے احکام	261
9	محرم کن صورتوں میں غیر محرم کے کیے ہوئے شکار کو کھا سکتا ہے؟	252	23	چیل کو قتل کرنے کے متعلق اقادیل فقہاء	262
10	بعض مشکل الفاظ کے معانی	253	24	چوہے کو قتل کرنے کے متعلق اقادیل فقہاء	262
11	باب: ۳		25	بچھو کو قتل کرنے کے متعلق اختلاف فقہاء	263
12	باب: ۴		26	کائٹنے والے کتے کو قتل کرنے کے متعلق اختلاف فقہاء	263
13	محرم شکار کو دیکھ کر نہیں اور غیر محرم سمجھ جائے	254	27	کتے کو قتل کرنے کے متعلق شافعی علماء کے اقوال	263
14	باب: ۵		28	سانپوں کو قتل کرنے کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق	264
15	محرم شکار کی طرف اشارہ نہ کرے تاکہ غیر محرم اس کو شکار کرے	256	29	چھپکلی، بھڑ اور کوئے کو قتل کرنے اور اس کو کھانے کے متعلق فقہاء کے اقوال	266
16	صحیح بخاری کی غلط روایت اور اس کی توجیہ میں حافظ ابن حجر اور حافظ مہشی کا مناقشہ	257	30	"الوزغ" کا معنی گرگٹ ہے یا چھپکلی	267
17	باب: ۶		31	چھپکلی کو قتل کرنے کے متعلق احادیث	267
18	باب: ۷		32	حرم کے درختوں کو کاٹا نہیں جائے گا	268
19	باب: ۸		33	حرم کے شکار کو بھگایا نہ جائے	268
20	باب: ۹		34	مکہ میں قتال جائز نہیں ہے	269
21	باب: ۱۰		258		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	باب: ۱۱			باب: ۱۵	
35	محرم کا نصد لگوانا	270	52	جب محرم کو جوتے نہ ملیں تو وہ موزوں کو پہن لے	279
36	حدیث مذکور کے رجال	270	53	اگر محرم کو تہبند دستیاب نہ ہو اور وہ شلوار پہن لے تو	
37	محرم کے نصد لگوانے میں مذاہب فقہاء	271		آیا اس پر فدیہ لازم ہوگا یا نہیں؟	279
38	نصد لگوانے کی متعدد اقسام اور وجوہ	271		باب: ۱۶	
39	حدیث مذکور کے رجال	272	54	جب محرم کو تہبند نہ ملے تو وہ شلوار پہن لے	281
40	”لحی جمل“ کا نخل وقوع اور دیگر مسائل	272		باب: ۱۷	
	باب: ۱۲		55	محرم کے لیے ہتھیار پہننے کا حکم	281
41	محرم کا عقد نکاح کرنا	272		باب: ۱۸	
42	محرم کے نکاح کرنے کے جواز میں اختلاف ائمہ	273	56	مکہ میں اور حرم میں بغیر احرام کے داخل ہونا	282
43	امام ابو حنیفہ کی تائید میں محرم کے نکاح کے جواز کے ثبوت میں احادیث	274	57	امام بخاری کے اس پر دلائل کہ جس کا حج یا عمرہ کا ارادہ نہ ہو بغیر احرام باندھے مکہ میں داخل ہو سکتا ہے	283
44	محرم کے نکاح کے عدم جواز میں ائمہ ثلاثہ کے مزید دلائل	274	58	مکہ میں بغیر احرام کے دخول کے متعلق مذاہب فقہاء	283
45	ائمہ ثلاثہ کی تائید میں حضرت میمونہ کی حدیث کا مرجوح ہونا	275	59	مکہ میں بغیر احرام کے دخول کے جواز پر بعض علماء کی دلیل	283
46	محرم کے نکاح کے جواز میں عقلی دلیل	275	60	دلیل مذکور پر مصنف کا رد کرنا اور اس پر دلیل قائم کرنا کہ مکہ میں بغیر احرام کے دخول جائز نہیں ہے	284
47	محرم کے نکاح کے جواز میں آثار صحابہ اور فقہاء تابعین کے فتاویٰ	275	61	مکہ میں احرام کے ساتھ دخول کے وجوب پر علامہ عینی کے تتبع سے فقہاء کے اقوال	284
48	روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وجوہ ترجیح از مصنف	275	62	مکہ میں احرام کے ساتھ دخول کے وجوب پر مصنف کے تتبع سے احادیث آثار اور فتاویٰ تابعین	285
49	محرم اور محرمہ کو خوشبو لگانے کی ممانعت	276	63	جس شخص نے بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کیا	
	باب: ۱۴			امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر قربانی کا وجوب	286
50	محرم کا غسل کرنا	277	64	مکہ میں دخول کے وقت آپ نے خود پہنا ہوا تھا یا	
51	محرم کے سردھونے میں ائمہ کا اختلاف صحابہ کا فقہی مسائل میں اختلاف کرنا اور مسئلہ کے حل کے لیے حدیث کی طرف رجوع کرنا	278	65	علامہ ان حدیثوں میں تطبیق اور دیگر مسائل	287
				امام بخاری کا موقف ہے کہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے اس پر امام طحاوی کا تعاقب	287

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
66	غیر مقلدین کے نزدیک بھی مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا صحیح ہے	288	80	امام بخاری پر ایک اعتراض کا جواب	295
67	ابن خطل کے ساتھ جن دوسرے لوگوں کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا	288	81	اعتراض مذکور کا حافظ ابن حجر عسقلانی کی طرف سے جواب	295
68	ابن خطل اور اس کی دو باندیوں کا تذکرہ اور ان کو قتل کر دینے کے حکم کی وجہ	289	82	علامہ عینی کا علامہ ابن بطلال اور حافظ ابن حجر دونوں کے جوابوں کو رد کرنا	296
69	عبداللہ بن سعد بن ابی السرح اور عکرمہ کا تذکرہ	290	83	حافظ ابن حجر کے جواب میں ایک اور سنگین غلطی	296
70	مقیس بن صباہ کا تذکرہ	290	84	میت کی طرف سے حجۃ الاسلام کرنے میں امام اعظم کے مذہب کی وضاحت قیاس کی اصل فتویٰ میں دلائل لکھنے کی اصل اور دیگر مسائل	298
71	باب: ۱۹ اگر کوئی لاعلمی سے قیص پہنے ہوئے احرام باندھ لے	290	85	باب: ۲۳ اس کی طرف سے حج کرنا جو سواری پر بیٹھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو	299
72	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کا جواز اور ہاتھ پر کاٹنے والے کی دیت کو ساقط کرنا	291	86	باب: ۲۴ عورت کا مرد کی طرف سے حج کرنا	299
73	ثانی الذکر حدیث کی باب کے ساتھ مناسبت	292	87	باب: ۲۵ بچوں کا حج کرنا	300
74	باب: ۲۰ محرم میدان عرفات میں مر گیا تو نبی ﷺ نے یہ حکم نہیں دیا کہ اس کی طرف سے اس کا بقیہ حج ادا کیا جائے	292	88	باب: ۲۶ بچوں کے حج میں مذاہب ائمہ	300
75	باب: ۲۱ جب محرم مر جائے تو اس کو کفن دینے کا طریقہ	293	89	عورتوں کا حج کرنا	302
76	باب: ۲۲ میت کی طرف سے حج کرنا اور نذر دینے کو پورا کرنا	294	90	تمام مسلمان امہات المؤمنین کے محارم ہیں	302
77	اور مرد کا عورت کی طرف سے حج کرنا	294	91	حدیث مذکور کے رجال	303
78	فوت شدہ شخص کی طرف سے اس کا حج ادا کرنے میں اختلاف فقہاء	294	92	حدیث مذکور کے رجال	304
79	جو فقہاء یہ کہتے ہیں کہ میت کی طرف سے حج کرنا جائز ہے ان کی دلیل	295	93	بغیر محرم کے عورت کے سفر حج کی ممانعت پر دلائل	304
79	جو فقہاء یہ کہتے ہیں کہ میت کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہے	295	94	بغیر محرم کے عورت کے سفر حج کرنے پر علامہ ابن بطلال کے دلائل اور مصنف کے جوابات	305
			95	عورت کا سلامتی کے ساتھ سفر حج صرف امام اعظم کے مذہب کے مطابق ہی ہو سکتا ہے	306
			96	بغیر محرم کے عورت کے سفر کی ممانعت کے متعلق مختلف	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
319	مدینہ کو شرب کہنے کی ممانعت کی توجیہ	12	308	احادیث میں تطبیق اور دیگر احادیث کی شرح کا تعین	
	اگر مدینہ اشرار اور مفسدین کو مدینہ سے نکال دیتا	13		باب: ۲۷	
320	ہے تو پھر ہر زمانہ میں مدینہ میں اشرار کیوں کر رہے؟		309	جس نے کعبہ تک پیدل جانے کی نذر مانی	97
	مکہ اور مدینہ کی افضلیت میں ائمہ کا اختلاف اور	14		کعبہ تک پیدل جانے کی نذر کے متعلق فقہاء کا	98
	امام مالک کے افضلیت مدینہ کے دلائل پر شیخ ابن		309	اختلاف	
320	حزم کا تعاقب			علامہ ابن بطال کا تسامل اور عدم تتبع کی وجہ سے صحیح	99
	باب: ۳		310	اور مکمل حدیث کے خلاف نقل کرنا	
321	مدینہ طابہ (پاکیزہ) ہے	15	311	حدیث مذکور کے رجال	100
	باب: ۴		311	حدیث مذکور کی متعدد روایات	101
321	مدینہ کے دو پتھر لیے کنارے	16	312	”ابواب المحصر و جزاء الصيد“ کا اختتام	102
	باب: ۵		313	۲۹ - کتاب فضائل المدینہ	
322	جو شخص مدینہ سے اعراض کرے	17		باب: ۱	
322	قرب قیامت میں مدینہ منورہ کی کیفیت	18	314	مدینہ حرم ہے	1
323	حدیث مذکور کے رجال	19	315	حدیث مذکور کے رجال	2
	باب: ۶		315	حرم مدینہ کی حدود اور لعنت کا معنی	3
323	ایمان کا مدینہ کی طرف سمت چنا	20	315	مدینہ کے شرعی حرم ہونے میں مذاہب ائمہ	4
324	حدیث مذکور کے رجال	21	315	مدینہ کے شرعی حرم نہ ہونے پر امام ابو حنیفہ کے دلائل	5
	جس حدیث میں ایمان کو سانپ کے ساتھ تشبیہ دی	22		حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ عینی کا مناقشہ اور	6
	گئی ہے اس کی تشریح علامہ مہلب، علامہ داؤدی		316	مصنف کا محاکمہ	
324	علامہ قرطبی اور علامہ عینی سے		317	حدیث مذکور کے رجال	7
324	اس حدیث کی تشریح مصنف سے	23		حضرت علی کے پاس صرف کتاب اللہ لکھی ہونے	8
	باب: ۷			کی توجیہ ”احداث فی الدین“ کا معنی اور تمام	
325	جو شخص اہل مدینہ کو فریب دے اس کا گناہ	24	318	مسلمانوں کے عہد کے واحد ہونے کا معنی	
	باب: ۸			باب: ۲	
326	مدینہ کے بلند اور بڑے بڑے مکان	25	318	مدینہ کی فضیلت اور مدینہ کا بڑے آدمیوں کو نکالنا	9
326	سیدنا محمد ﷺ کی نبوت کی دلیل	26		حدیث مذکور کے رجال کی نسبت کی تعیین میں حافظ	10
	باب: ۹		319	ابن حجر عسقلانی اور علامہ عینی کا مناقشہ	
326	دجال مدینہ میں داخل نہیں ہوگا	27	319	مدینہ دوسری بستیوں کو کھا جائے گا اس کا کیا معنی ہے؟	11

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
28	حدیث مذکور کے رجال	327	43	باب: ۱۳	335
29	”رعب“ اور ”المسیح الدجال“ کا معنی	327	44	آپ کے حجرہ اور منبر کے درمیان زمین کا ٹکڑا آیا	335
30	”انقاب“ اور ”طاعون“ کے معنی کی تحقیق	327		حقیقۃً جنت ہے یا مجازاً؟	335
31	حدیث مذکور کی تفصیل	329	45	حدیث مذکور کی دیگر روایات	336
	باب: ۱۰		46	حدیث ”من زار قبری وجبت له شفاعتی“ کی تحقیق	336
32	مدینہ نبث (مڑے آدمیوں) کو نکال دیتا ہے	330	47	حدیث ”من زار قبری“ کی سند پر غیر مقلد عالم کا اعتراض	337
33	جو اعرابی مدینہ سے نکلنا چاہتا تھا اس کی بیعت نہ توڑنے کی متعدد وجوہ	330	48	اس حدیث کے راوی موسیٰ بن ہلال العبیدی کو مجہول قرار دینے کا جواب	337
34	علامہ عینی کی طرف سے اس اعتراض کا جواب کہ بعض منافق تو مدینہ میں ہی مر گئے تھے	331	49	موسیٰ بن ہلال العبیدی کی روایت کی عدم متابعت کا جواب	338
35	مصنف کی طرف سے اعتراض مذکور کا جواب	331	50	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع اول (۱)	338
36	ان منافقین کا مصداق جن کے متعلق النساء: ۸۸ نازل ہوئی	331	51	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع ثانی (۲)	339
37	باب: ۱۱	332	52	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع ثالث (۳)	339
38	نبی ﷺ نے جو مدینہ میں برکت کی دعا کی ہے آیا اس سے مراد عام برکت ہے خواہ دنیاوی امور میں برکت ہو یا اخروی امور میں یا خاص دنیاوی برکت مراد ہے؟	332	53	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع رابع (۴)	339
39	نبی ﷺ کی دعا کے متعلق یہ کہنا کہ وہ دائماً مقبول نہیں ہوتی آپ کی محبت سے محرومی بے ادبی اور خلاف تحقیق ہے	333	54	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع خامس (۵)	340
40	علامہ قرطبی نے وہ خلاف تحقیق عبارت نہیں لکھی جو بخاری کے شارحین نے ان کی طرف منسوب کر دی ہے	333	55	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع سادس (۶)	340
41	مکہ کی مدینہ پر فضیلت کا بیان	334	56	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع سابع (۷)	340
42	باب: ۱۲		57	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع ثامن (۸)	340
	مدینہ کو خالی اور ویران کرنا رسول اللہ ﷺ کو ناپسند تھا		58	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع تاسع (۹)	341
			59	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع عاشر (۱۰)	341
			60	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع ہادی عشر (۱۱)	341
			61	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع ثانی عشر (۱۲)	342
			62	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع ثالث عشر (۱۳)	342
			63	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع رابع عشر (۱۴)	342
			64	ابن تیمیہ کی تحریف اور اس کی تکفیر	343
			65	حدیث ”من زار قبری“ کا متابع خامس عشر (۱۵)	343

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
356	روزہ کا لغوی اور شرعی معنی	2	66	نبی ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے جواز پر حافظ ابن حجر کی جمع کردہ احادیث	344
357	باب: ۱		67	نبی ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے جواز پر حافظ سیوطی کی جمع کردہ احادیث	344
357	رمضان کے روزے کی فرضیت	3	68	حدیث ”من زار قبری“ اگر بالفرض ضعیف السند بھی ہے تو وہ اہل علم کے عمل سے قوی ہو گئی ہے!	347
357	روزے کی فرضیت اور فضیلت کے متعلق احادیث	4	69	خلاصہ بحث اور حرف آخر	347
359	روزہ کے مکروہات اور مستحبات	5	70	مدینہ میں آ کر حضرت ابوبکر اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کا بیمار یوں میں مبتلا ہونا	349
360	جن کاموں سے روزہ فاسد ہوتا ہے یا نہیں ہوتا	6	71	مدینہ کو محبوب بنانے کی دعا	349
360	جن امور سے روزہ کی قضاء اور کفارہ دونوں واجب ہیں یا صرف قضاء واجب ہے	7	72	بیماری اور مصائب کو دور کرنے کی دعا کا جواز اور جاہلی صوفیاء کا رد	349
362	جن اعذار کی وجہ سے روزہ توڑنا یا روزہ چھوڑنا جائز ہے	8	73	کچھ کے خلاف دعا ضرر کرنے کی توجیہ	350
362	باب: ۲		74	مشکل الفاظ کے معانی	350
364	روزہ کی فضیلت	9	75	علامہ عینی نے غناء میں اس طرح مذاہب بیان کیے کہ ان میں تضاد اور تعارض ہے	351
365	لفظ ”جُنَّة“ کے معانی اور روزہ کے ڈھال ہونے کی توجیہات	10	76	مصنف نے غناء میں اس طرح مذاہب بیان کیے کہ ان میں تضاد اور تعارض نہیں ہے اور علامہ عینی کا رد کیا ہے	351
365	”رُفْت“ کا معنی	11	77	مدینہ کی مکہ پر فضیلت کی ایک قول دلیل	354
365	”جہل“ کا معنی اور روزہ میں جہالت کے کاموں کی ممانعت کی زیادہ تاکید	12	78	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کی تاریخ اور جس جگہ آپ مدفون ہیں اس جگہ کا عرش سے بھی افضل ہونا	354
366	اللہ تعالیٰ سو گھنٹے سے منزہ اور پاک ہے پھر روزہ دار کے منہ کی بو اس کو مشک سے زیادہ کیسے پسند ہے؟ اس کی توجیہات	13	79	شہادت کی دعا پر ایک اشکال کا جواب	355
366	اس اعتراض کا جواب کہ تمام اعمال اللہ کے لیے ہیں پھر یہ کیوں فرمایا کہ روزہ میرے لیے ہے؟	14	80	فضائل مدینہ کی تکمیل	355
367	چھٹی توجیہ پر ایک اعتراض کا جواب	15		۳۰ - کتاب الصوم	356
371	روزہ کی اقسام	16	1	روزوں کے بیان کو باقی عبادات کے اخیر میں بیان کرنے کی توجیہ	356
371	روزہ کی فضیلت کا مدار دو چیزوں پر ہے	17			
371	باب: ۳				
371	روزہ کفارہ ہے	18			
	روزے کے کفارہ ہونے اور کفارہ نہ ہونے کی	19			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
20	متعارض حدیثوں میں حافظ ابن حجر کی تطبیق	372	باب: ۷	نہی ﷺ سب سے زیادہ رمضان میں سخاوت کرتے تھے	383
21	حافظ ابن حجر عسقلانی کی حدیث مذکور کی شرح اور حدیث سابق کی شرح پر مصنف کا تبصرہ	373	باب: ۸	جس نے روزہ میں جھوٹ بولنا اور جھوٹ پر عمل کرنا نہیں چھوڑا	384
22	روزہ داروں کے لیے جنت کا دروازہ	374	374	روزے میں جھوٹ بولنے سے یہ خطرہ ہے کہ روزہ قبول نہ ہو	384
23	جنت کے دروازوں کی تفصیل	374	375	جھوٹ بولنے اور غیبت کرنے سے روزہ ٹوٹنے کے متعلق اختلاف علماء	385
24	”زوجین“ کا معنی تمام فرائض پر عمل کرنے کا وجوب اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت	375	376	جھوٹ اور غیبت سے روزہ ٹوٹنے کے متعلق احادیث اور آثار	385
25	باب: ۵	377	377	روزے کے تمام وکمال کے لیے جھوٹ اور غیبت کو ترک کرنا	385
26	آیا رمضان کہا جائے یا رمضان کا مہینہ کہا جائے؟ اور جس کے نزدیک ان سب کی گنجائش ہے	377	378	باب: ۹	385
27	حدیث مذکور کے رجال	378	378	جب روزہ دار کو گالی دی جائے تو کیا وہ یہ کہے کہ میں روزہ دار ہوں!	385
28	بغیر مہینہ کے اضافہ کے لفظ رمضان کہنے کا جواز	378	379	باب: ۱۰	386
29	آسمانوں کے دروازوں کو کھولنا جنت کے دروازوں کو کھولنے کے منافی نہیں ہے	379	380	اس کنوارے مرد کا روزے رکھنا جس کو اپنے اوپر زنا کا خطرہ ہو	386
30	دوزخ کے دروازے بند کرنے کی وجوہ	380	381	حدیث مذکور کے رجال	387
31	شیاطین کو قید کرنے کی وجوہ اور شیاطین کے مقید ہونے کے باوجود معصیت کے وقوع کا سبب	381	382	روزے سے شہوت ٹوٹتی ہے اس پر ایک اعتراض کا جواب	387
32	حدیث مذکور کے مسائل اور روایت ہلال کی تاکید کے متعلق احادیث	382	382	نکاح کرنے کی اقسام اور نکاح کرنے کے متعلق احادیث	387
33	یوم شک (تیس شعبان) کے روزے سے ممانعت اور اس کی حکمت، یوم شک کی تعریف اور اس دن کے روزہ میں اختلاف فقہاء	382	382	باب: ۱۱	387
	یوم شک کے روزے کی ممانعت اور شعبان کے روزے رکھنے کے ثبوت میں احادیث	382	382	نہی ﷺ کا یہ ارشاد کہ جب تم ہلال (رمضان) دیکھو تو روزے رکھو اور جب تم (ہلال) عید دیکھو تو	387

صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان
	388	باب: ۱۶			روزے چھوڑ دو
400	62	اللہ عزوجل کا ارشاد:	390	46	یوم شک کا نقلی روزہ رکھنے پر فقہاء احناف کے دلائل
401	63	حدیث مذکور کے رجال		47	علم نجوم اور چاند کی منازل کا سفر ہلال رمضان اور
	64	سحری کھانے کی آخری حد میں صحابہ فقہاء تابعین	391		ہلال عید کے سفر میں معتبر نہیں ہے
401		اور ائمہ مجتہدین کے دو قول	392	48	رویت ہلال رمضان وعید کے مسئلہ میں مذاہب فقہاء
403	65	حدیث مذکور کے رجال	393	49	حدیث مذکور کے رجال
403	66	حضرت سہل اور حضرت عدی کی حدیثوں میں تطبیق	393	50	ایلاء کی تحقیق
		باب: ۱۷		51	نبی ﷺ کے ایلاء کرنے کے متعلق صریح حدیث
	67	نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ تمہیں (حضرت) بلال (رضی	394		اور ایلاء کی وجہ
403		اللہ عنہ) کی اذان سحری کھانے سے منع نہ کرے			باب: ۱۲
	68	رمضان میں حضرت بلال اور حضرت ابن ام مکتوم	395	52	عید کے دو مہینے کم نہیں ہوتے
404		کی اذانوں کے معمولات	396	53	حدیث مذکور کے متعدد محال
		باب: ۱۸			باب: ۱۳
404	69	سحری کو تاخیر سے کرنا		54	نبی ﷺ کا یہ ارشاد: ہم لکھتے ہیں نہ حساب کرتے
	70	صحیح بخاری کے عنوان کی شرح میں علامہ ابن حجر	396		ہیں
404		اور علامہ عینی کا مناقشہ	397	55	اُمتی کے متعدد معانی اور حساب نہ کرنے کا معنی
405	71	مذکورہ مناقشہ میں مصنف کا محاکمہ			باب: ۱۴
		باب: ۱۹		56	رمضان سے ایک روز پہلے یا دو روز پہلے روزہ نہ
405	72	سحری اور نہا ز فجر میں کتنا وقت ہونا چاہیے؟	397		رکھے
		باب: ۲۰		57	شعبان کے آخری دن نقلی روزہ رکھنے میں مذاہب
406	73	سحری کو واجب قرار دیئے بغیر اس کی برکت	398		فقہاء
	74	علامہ ابن بطال کا امام بخاری پر غفلت کرنے کا		58	رمضان سے ایک دن یا دو دن پہلے روزہ رکھنے کی
406		اعتراض اور اس کا جواب	398		ممانعت کی حکمت
	75	نبی ﷺ کا وصال کے روزے رکھنا اور صحابہ کو			باب: ۱۵
407		اس سے منع فرمانا	399	59	اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:
407	76	نبی ﷺ کے وصال کے روزہ کی کیفیت	399	60	آیت مذکورہ کا شان نزول
407	77	وصال کے روزوں سے ممانعت کی حکمت		61	رمضان کی راتوں کے حلال ہونے کے متعلق دو
	78	بعض صحابہ اور بعد کے صالحین کا وصال کے روزے	400		روایتیں

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	رکھنا	408		باب: ۲۴	
79	وصال کے روزوں میں مذاہب فقہاء	408	95	روزہ دار کے لیے بوسا لینے کا حکم	419
80	صوم وصال کی تعریف میں علامہ ابن بطال علامہ			باب: ۲۵	
	یعنی اور حافظ ابن حجر کی عبارات کا اضطراب	409	96	روزہ دار کا غسل کرنا	420
81	صوم وصال کا شرعی معنی اور صوم وصال کے متعلق		97	روزہ دار کے غسل کے متعلق حافظ ابن حجر کا امام	
	ماکی شافعی اور حنفی فقہاء کا نظریہ	409		ابو حنیفہ کی ایک غیر معتد روایت کے سبب سے اختلاف	
82	صوم وصال کا شرعی معنی اور صوم وصال کے متعلق			پراعتراض اور علامہ عینی کا جواب	420
	حنبل فقہاء کا نظریہ	410	98	روزہ دار کے طعام چکھنے میں مذاہب فقہاء	422
83	سحری کی فضیلت میں دیگر احادیث	411		باب: ۲۶	
	باب: ۲۱		99	جب روزہ دار بھول کر کھالے یا پی لے	425
84	جب کسی شخص نے دن میں روزہ کی نیت کی	412	100	روزہ دار کے بھول کر کھانے پینے کے حکم میں اختلاف	
85	دن میں روزہ کی نیت کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ	413		ائمہ	426
86	رات کو روزہ کی نیت نہ کرنے کے جواز پر حافظ ابن			باب: ۲۷	
	حجر کے اعتراض کا جواب	413	101	روزہ دار کے لیے تر اور خشک مسواک کرنے کا حکم	426
	باب: ۲۲		102	عنوان مذکور کی شرح میں حافظ ابن حجر اور علامہ عینی	
87	صبح کو روزہ دار حالت جنابت میں اٹھے	414		کا اختلاف	426
88	حدیث مذکور کے رجال	415		باب: ۲۸	
89	باب مذکور کی حدیث کی دیگر روایات	415	103	نبی ﷺ کا یہ ارشاد: جب تم وضوء کرو تو اپنی	
90	صبح کو انسان جنبی اٹھے تو اس کے روزہ رکھنے اور			ناک کے دونوں نٹھوں میں پانی ڈالو اور آپ نے	
	روزہ چھوڑنے کے متعلق فقہاء کے اقوال اور مذاہب	416		روزہ دار اور غیر روزہ دار کا فرق نہیں کیا	428
91	علماء کا حکام کے پاس جانا صحابہ کرام کا مسائل میں			باب: ۲۹	
	اختلاف قبول حق میں پس و پیش نہ کرنا اور دیگر		104	جب کوئی شخص رمضان میں جماع (عمل زوجیت)	
	مسائل	417		کر لے	430
	باب: ۲۳		105	امام بخاری کی فتاویٰ سے خلاف واقع روایت	431
92	روزہ دار کا اپنی بیوی سے بغل گیر ہونا	418	106	حدیث مذکور کے رجال	431
93	روزے میں بوس و کنار کے متعلق اختلاف فقہاء	418	107	مشکل الفاظ کے معانی اور بعض جملوں کی شرح	432
94	آیا بغل گیر ہونے سے انزال ہو جائے تو پھر روزہ		108	آیا اس شخص مذکور پر کفارہ واجب تھا یا نہیں اور کفارہ	
	کی فقط قضاء ہے یا کفارہ بھی ہے؟	419		کی کھجوروں کو اس شخص پر صرف کرنے کی توجیہات	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	اور محال	432	125	حدیث مذکور کے رجال	443
109	روزہ میں جماع کرنے سے آیا صرف مرد پر کفارہ		126	حدیث مذکور کا صوم دھڑ کی ممانعت سے تعارض کا جواب	443
110	واجب ہوتا ہے یا عورت پر بھی واجب ہوتا ہے؟	432		باب: ۳۴	
	کفارہ کی ترتیب میں مذاہب فقہاء	432	127	جب رمضان میں کئی روزے رکھے پھر سفر کیا	444
111	باب: ۳۰		128	حدیث مذکور کے عنوان کی شرح میں حافظ ابن حجر	
	جب کسی روزہ دار نے رمضان میں جماع کیا اور اس کے پاس کوئی مال نہیں تھا پھر اس پر صدقہ کیا گیا تو پھر وہ کفارہ ادا کرے		129	اور علامہ عینی کا مناقشہ	444
112	حدیث مذکور کے رجال	434	129	حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کے مناقشہ میں مصنف کا محاکمہ	445
113	ہلاکت اور عذاب میں جلنا مترادف ہیں اور کفارہ کے تین حکموں کی توجیہ		130	سفر میں روزہ کھولنے کے متعلق مذاہب فقہاء	446
114	کفارہ کے تین حکموں کی مناسبت	434	131	سفر میں روزہ کھولنے کی مفصل روایت	447
115	نہی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہنسنے کی توجیہ	435	132	سفر میں روزہ رکھنے کے متعلق صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کا اختلاف اور مذاہب فقہاء	447
116	کفارہ کے ساتھ قضاء کے لزوم میں اختلاف فقہاء	435	133	باب: ۳۵	447
117	صورت مذکورہ میں عورت پر کفارہ بیان نہ کرنے کی توجیہ		134	حدیث مذکور کے رجال	448
118	حدیث مذکور سے مستفاد ہونے والے دیگر مسائل	435	135	سفر میں روزہ رکھنا اور روزہ چھوڑنا دونوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہیں	448
	باب: ۳۱			باب: ۳۶	
119	رمضان میں جماع کرنے والا آیا اپنے گھر والوں کو کفارہ سے کھلا سکتا ہے جب وہ ضرورت مند ہوں؟	437	136	جس شخص کے اوپر گرمی کی شدت سے سایا کیا گیا اس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد: سفر میں روزہ رکھنا نیک کاموں میں سے نہیں ہے	449
120	روزہ دار کا فصد لگوانا اور قے کرنا	437	137	اس حدیث کے مختلف محال کہ سفر میں روزہ رکھنا نیک کاموں میں سے نہیں ہے	449
121	فصد لگوانے سے روزہ ٹوٹنے کی احادیث کے جوابات	440	138	جس عبادت کی اس امت کو طاقت نہیں ہے اس عبادت کو اس امت سے اٹھالیا گیا ہے	450
122	باب: ۳۲		441	سفر میں روزہ رکھنا اور روزہ چھوڑنا	
123	حدیث مذکور کے رجال	442	139	جب روزہ دار کے پاس کھانا کھایا جائے تو اس پر	
124	سفر میں روزہ رکھنے یا روزہ چھوڑنے کے متعلق اختلاف فقہاء اور روزہ کے افطار کا وقت	442		فرشتے صلوٰۃ پڑھتے ہیں	450

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
461	میت کے قضاء روزوں کے متعلق غیر مقلدین کا مذہب	155	باب: ۳۷	140	نبی ﷺ کے اصحاب روزہ رکھنے اور چھوڑنے میں ایک دوسرے کی مذمت نہیں کرتے تھے
462	حافظ ابن حجر عسقلانی کے دلائل	156	باب: ۳۸	141	جس نے سفر میں روزہ کھولا تا کہ لوگ دیکھ لیں
462	حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کی روایات اور ان کے قادی میں تعارض کے جوابات	157	باب: ۳۹	142	اور جن لوگوں پر روزے رکھنا دشوار ہو (ان پر روزہ کا) فدیہ ایک مسکین کا کھانا ہے۔ (البقرہ: ۱۸۳)
462	صحیح بخاری کے باب مذکور کی حدیث مذکور کے ضعف پر فتنی اور فقہی دلائل	158	باب: ۴۰	143	علامہ عینی کا دوبارہ لفظ اشارہ لکھنا جس پر انہوں نے حافظ ابن حجر پر اعتراض کیا تھا
463	فقہاء احناف کے موقف پر مزید احادیث اور آثار	159	باب: ۴۱	144	رمضان کے روزوں کی کب قضاء کی جائے
464	خلاصہ بحث	160		145	حدیث مذکور کے رجال
465	حدیث مذکور کے رجال	161		146	باب مذکور کی حدیث کے موافق ایک اور حدیث
465	حدیث مذکور کے متن اور سند میں اختلاف اور اضطراب اور اس کی وجہ سے حدیث مذکور کا ضعیف ہونا	162		147	ازواج مطہرات شعبان میں روزے کیوں قضاء کرتی تھیں؟
466	حدیث مذکور کا جواب	163	باب: ۴۱	148	حائضہ روزہ اور نماز کو ترک کر دے
466	صحیح بخاری کی حدیث مذکور کے ناقابل عمل ہونے کی وجوہ	164		149	علامہ عینی کا حافظ ابن حجر کی ایک سنگین غلطی پر متنبہ کرنا
	باب: ۴۳	457		150	حیض کے زمانہ کی نمازوں کی قضاء کو ساقط کیا گیا اور روزوں کی قضاء کو ساقط نہیں کیا گیا اس کی توجیہ
467	کس وقت روزہ دار کے لیے روزہ افطار کرنا جائز ہے	165	باب: ۴۲	151	جو شخص فوت ہو گیا اور اس کے ذمہ روزے تھے
468	حدیث مذکور کے رجال	166		152	حدیث مذکور کے رجال
	باب: ۴۴	459		153	میت کے قضاء روزوں کے متعلق ائمہ ثلاثہ کے مذاہب
468	روزہ دار کو پانی یا جو چیز بھی میسر ہو اس سے روزہ افطار کر لے	167		154	میت کے قضاء روزوں کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب
	باب: ۴۵	460			
469	افطار میں جلدی کرنا	168			
469	وقت سے پہلے روزہ افطار کرنے پر وعید	169			
	غروب آفتاب کے بعد جلد روزہ افطار کرنے کے	170			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
171	متعلق احادیث اور آثار	469	باب: ۵۱		
172	جلدی روزہ افطار کرنے کی توجیہ اور اس سلسلہ میں	184	جس نے اپنے بھائی کو قسم دی کہ وہ نقلی روزہ توڑ		
	غریب احادیث	470	دے اور اس کے نزدیک اس پر قضاء نہیں تھی جب		
	باب: ۴۶		کہ روزہ نہ رکھنا اس کے موافق ہو	479	
172	جب کسی شخص نے رمضان میں روزہ افطار کر لیا	185	حدیث مذکور کے رجال	480	
	پھر سورج طلوع ہو گیا	471	عمداً نماز یا روزہ توڑنے والے پر قضاء کے لزوم		
173	حدیث مذکور کے رجال	471	میں مذاہب ائمہ	480	
174	ابرآلود دن میں روزہ افطار کرنے کے متعلق مختلف	186	عمداً نماز یا روزہ توڑنے والے پر قضاء کے لزوم		
	روایات	472	میں فقہاء احناف کے دلائل	480	
175	حدیث مذکور کے متعلق مذاہب ائمہ	472	فقہاء احناف کی دلیل پر حافظ ابن حجر کا اعتراض		
	باب: ۴۷		اور اس کا جواب	480	
176	بچوں کا روزہ رکھنا	472	نقلی روزہ کو عداً توڑ کر اس کی قضاء کے وجوب پر		
177	حدیث مذکور کے رجال	473	احادیث آثار صحابہ اور فتاویٰ تابعین	481	
	باب: ۴۸		”مواخاة“ کا معنی اس کی دو قسمیں اور ”مواخاة“	190	
178	وصال کے روزے یعنی روزہ کو روزہ سے ملانا اور		پراپیک اعتراض کا جواب	483	
	جس نے یہ کہا کہ رات کا روزہ نہیں ہے (یعنی		حضرت ام الدرداء کا تعارف	483	
	روزہ افطار کرنے کے بعد سحری تک کچھ نہ کھایا پیا		نقلی عبادت کو عداً توڑنے پر قضاء کا لزوم معاشرتی	192	
	جائے)	474	معاملات اور عبادات میں توازن اور دیگر مسائل	483	
179	صوم وصال میں مذاہب ائمہ	475	باب: ۵۲		
180	قرآن مجید میں آپ کی مثل کا ثبوت ہے اور حدیث	193	شعبان کے روزے	485	
	میں آپ کی مثل کی نفی ہے اس تعارض کا مصنف کی	194	نصف شعبان کی رات میں استغفار کرنے قبرستان		
	طرف سے جواب اور علماء دیوبند کے جواب کا رد	475	جانے اور اگلے دن روزہ رکھنے کے متعلق احادیث	485	
181	آپ کو کھلانا اور پلانا آپ کے صوم وصال کے	195	آیا رسول اللہ ﷺ شعبان کے اکثر ایام میں		
	منافی نہیں ہے	476	روزے رکھتے تھے یا پورے مہینہ کے روزے رکھتے		
	باب: ۴۹		تھے؟	486	
182	جو زیادہ وصال کے روزے رکھے اس کو سزا دینا	477	شعبان کے مہینہ میں کثرت سے روزے رکھنے کا سبب	487	
	باب: ۵۰		اس اعتراض کا جواب کہ شعبان میں روزے رکھنے	197	
183	سحری تک روزہ کو ملانا	478	کی ممانعت ہے	488	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
198	نصف شعبان میں مساجد میں جماعت کے ساتھ نوافل پڑھنے کے متعلق اہل شام اور اہل بصرہ کا موقف	488	211	باب: ۶۰ ایام بیض یعنی تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخ کے روزے ہر مہینہ کے تین روزوں کے مصادیق میں ائمہ اور فقہاء کا اختلاف	498
199	شعبان کی پندرہویں شب مساجد میں جماعت کے ساتھ نوافل پڑھنے کے متعلق اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کا موقف	489	213	باب: ۶۱ جو شخص کسی سے ملنے گیا اور اس نے اس کے پاس روزہ نہیں کھولا	499
200	نبی ﷺ کے روزہ رکھنے اور روزہ چھوڑنے کے متعلق جو ذکر کیا جاتا ہے	491	214	حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لیے آخرت کی خیر کی دعا کا بیان	500
201	حدیث مذکور کے رجال	491	215	حکام کی تاریخ کو محفوظ رکھنا	500
202	روزے میں مہمان کا حق ادا کرنا	492	216	حدیث مذکور کا حضرت ابوالدرداء کی حدیث سے تعارض کا جواب	501
203	روزے میں جسم کا حق	493	217	باب: ۶۲ مہینہ کے آخر میں روزہ رکھنا	502
204	”صیام الدھر“ میں مذاہب	494	218	حدیث مذکور کے رجال	502
205	”صیام دھر“ اور ”صیام وصال“ میں فرق	494	219	”سَرَد“ کا معنی	503
206	باب: ۵۶ تاحیات روزے رکھنا	494	220	آیا حدیث مذکور میں مہینہ کے آخری روزوں سے مراد رمضان کے آخری روزے ہیں یا شعبان کے صحیح مسلم کی حدیث پر وارد ہونے والے اشکال کے جواب میں علامہ عینی کا تفرد	503
207	روزہ میں اہل کا حق	495	221	باب: ۶۳ جمعہ کے دن کا روزہ	504
208	باب: ۵۸ ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن روزہ چھوڑنا	496	222	حدیث مذکور کے رجال	504
209	باب: ۵۹ حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے	496	224	جمعہ کے دن کا انفرادی روزہ رکھنے کی ممانعت کے متعلق دیگر احادیث	504
210	نبی ﷺ کا احکام شرعیہ کی گہرائی میں جانے سے منع فرمانا اور عمل میں آسانی کی ہدایت دینا اور آپ کی تواضع اور انکسار	498	225	جمعہ کے دن کا روزہ رکھنے میں مذاہب ائمہ	506
			226	جمعہ کے دن کا روزہ رکھنے میں فقہاء احناف کا مختار	506

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
227	باب: ۶۴	508	242	باب: ۶۹	517
228	کیا روزہ رکھنے کے لیے کسی دن کو معین کرنا جائز ہے؟	508	243	یوم عاشوراء کے روزے	517
	نبی ﷺ جن دنوں میں روزے رکھتے تھے ان کے متعلق احادیث	508		”عاشوراء“ کا معنی اس کی وجہ تسمیہ اور دس نبیوں پر انعامات	518
229	باب: ۶۵	509	244	عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کا شرعی حکم	518
230	یومِ عرفہ کا روزہ	510	245	عاشوراء کے روزے کی فضیلت	518
	وقوفِ عرفہ کرنے والے کے لیے روزہ نہ رکھنے کا	510	246	حدیث مذکور میں جس حج کا ذکر ہے وہ حضرت معاویہ کا پہلا حج تھا یا آخری؟ اور عاشوراء کے روزے کی فضیلت	520
231	باب: ۶۶	510	247	حدیث مذکور کے رجال	521
232	عید الفطر کے روزہ کا حکم	511	248	اس اعتراض کے جوابات کہ یہود کی خبر نامقبول ہوتی ہے پھر آپ نے ان کے خبر دینے سے عاشوراء کا روزہ کیوں رکھا؟	521
233	باب: ۶۷	513	249	حدیث مذکور کے رجال	522
234	عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنا	513	250	اس اعتراض کا جواب کہ یہود عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے پھر وہ اس دن عید کیسے مناتے تھے؟	522
	حدیث مذکور کے رجال	513	251	یوم عاشوراء اور یومِ عرفہ میں فضیلت کے تعارض کا جواب	523
235	اگر قرآن اور حدیث میں تعارض ہو تو سوال کے جواب میں توقف کیا جائے	514	252	عاشوراء کے منفرد روزہ کی کراہت کے متعلق احادیث	523
236	باب: ۶۸	515	253	فقہاء شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک عاشوراء کے منفرد روزہ کا حکم	523
237	ایام تشریق کے روزے	515	254	فقہاء احناف کے نزدیک عاشوراء کے منفرد روزہ کا حکم	524
238	تشریق کا لغوی اور اصطلاحی معنی	515	255	”کتاب الصیام“ کی تکمیل	524
239	ایام تشریق کے روزے رکھنے کے متعلق مذاہب ائمہ	516		۳۱ - کتاب التراویح	525
240	احادیث مذکورہ کے رجال	516	1	باب: ۱	525
241	ایام تشریق کے روزے رکھنے کے جواز اور ممانعت میں مذاہب ائمہ اور امام ابو حنیفہ کی تائید میں احادیث اور آثار	517	2	جس نے رمضان میں قیام کیا اس کی فضیلت	525
	ایام تشریق میں روزے رکھنے کے جواز میں حافظ ابن حجر کا امام بخاری کی روایت اور ائمہ ثلاثہ کے مذہب کا دفاع کرنا	517		قرآن مجید کی آیات اور احادیث سے اس پر دلائل کہ نیک اعمال سے صرف صغائر کی مغفرت ہوتی	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	ہے اور کبار کی مغفرت توبہ سے ہوتی ہے	525		باب: ۲	
3	رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اور حضرت ابو بکر کی خلافت میں اور حضرت عمر کے ابتدائی عہد میں تراویح کا معمول	527	539	آخری سات راتوں میں شب قدر کو تلاش کرنا	6
4	عبدالرحمن بن عبدالقاری اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کا تعارف	528	539	لیلۃ القدر کو آخری سات راتوں یا آخری دس راتوں میں تلاش کرنے کی حدیثوں میں تطبیق	7
5	بدعت کی اقسام	528	540	نبی ﷺ جو شب قدر کی تعیین ایک سال بھول گئے تھے اس کی وضاحت اور دیگر مسائل	8
6	رمضان میں تہجد کی نماز پڑھنا تراویح سے افضل ہے	528		باب: ۳	
7	ائمہ اربعہ کے نزدیک تراویح کی رکعات کی تعداد	528	541	شب قدر کو رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرنا	9
8	غیر مقلدین کے آٹھ رکعت تراویح پر دلائل اور ان کے جوابات	529	541	باب مذکور کی تائید میں احادیث اور آثار	10
9	نواب صدیق حسن بھوپالی کی یہ تصریح کہ بیس رکعت تراویح پر اجماع ہے	530	541	شب قدر کی علامات	11
10	صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کا بیس رکعات تراویح پڑھنا	532	544	چوبیسویں شب کے شب قدر ہونے کے متعلق دیگر احادیث	12
11	غیر مقلدین حضرات کو بیس رکعات تراویح کی مخالفت نہیں کرنی چاہیے	532		باب: ۴	
12	تراویح کی احادیث کی تکمیل	533	544	لوگوں کے جھگڑنے کی وجہ سے شب قدر کی معرفت کا اٹھا لیا جانا	13
	۳۲ - کتاب فضل لیلۃ القدر	535		باب: ۵	
	باب: ۱	536	545	رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں عمل کرنا	14
1	لیلۃ القدر کی فضیلت	536	545	حدیث مذکور کے رجال	15
2	سورۃ القدر کی آیات کی تفسیر	537		حالت اعتکاف میں گھر جانا منع ہے پھر گھر والوں کو جگانے کی توجیہ تہنید کس کر باندھنے سے کیا	16
3	تعلیق مذکور کی شرح میں علامہ عینی کا حافظ ابن حجر پر اعتراض	538	546	کنا یہ ہے اور رات کو زعمہ کرنے کا معنی	
4	ابن عیینہ کے قاعدہ پر حافظ ابن حجر کا رد کرنا	538	547	۳۳ - کتاب الاعتکاف	
5	امام بخاری کی تعلیق مذکور پر مصنف کا تبصرہ	538	547	اعتکاف کا لغوی اور شرعی معنی اور اعتکاف کی اقسام	1
			547	فقہاء اربعہ کے نزدیک اعتکاف کے لیے کون سی مسجد شرط ہے؟	2
			548	فقہاء احناف کے نزدیک اعتکاف کے ضروری مسائل	3

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	ابواب الاعتکاف	549	17	اعتکاف کی ابتداء کا وقت	558
	باب: ۱			باب: ۷	
4	رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرنا		18	مسجد میں خیمے لگانا	558
	اور تمام مساجد میں اعتکاف کرنا	549		باب: ۸	
5	نفل اعتکاف کی قضاء میں اختلاف ائمہ	549	19	کیا معکف اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے	
6	عورتوں اور مردوں کے اعتکاف کا فرق	550		مسجد کے دروازہ تک آ سکتا ہے؟	559
	باب: ۲		20	حدیث مذکور کے رجال	560
7	حائضہ عورت معکف کے کنگھی کر سکتی ہے	551	21	حدیث میں مذکور انصار کے دو آدمیوں کا بیان	560
8	معکف کا نماز جمعہ پڑھنے کے لیے نماز جنازہ		22	صحیح بخاری کی حدیث مذکور کا منکر اور ضعیف ہونا	
	پڑھنے کے لیے مریض کی عیادت کرنے کے لیے			اور حافظ ابن حجر اور علامہ یحییٰ کا مناقشہ	560
	مسجد سے جانا اور جماعت والی مسجد میں اعتکاف		23	شیطان کس طرح آدمی کو بہکاتا ہے اور اس کو انسان	
	کرنا اور ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے غسل کا			پر تسلط نہیں ہے	561
	نا جائز ہونا	551	24	معکف کے لیے حالت اعتکاف میں جو کام کرنا مباح	
	باب: ۳			ہیں	561
9	معکف کا بغیر (شرعی یا طبعی) ضرورت کے گھر میں			باب: ۹	
	داخل نہ ہونا	553	25	اعتکاف کرنا اور نبی ﷺ کا بیسویں (رات) کی	
	باب: ۴			صبح کو اعتکاف سے نکلتا	562
10	معکف کا غسل کرنا	553		باب: ۱۰	
11	معکف جمعہ کے لیے غسل کرنا	554	26	مستحاضہ کو اعتکاف کرنا	563
	باب: ۵			باب: ۱۱	
12	رات کو اعتکاف کرنا	555	27	بیوی کا اپنے خاوند سے اعتکاف میں ملاقات کرنا	563
13	رات اور دن میں اعتکاف کرنے کی دو حدیثوں			باب: ۱۲	
	میں تعارض اور ان میں تطبیق	555	28	کیا معکف اپنے اوپر سے کسی بدگمانی کو دور کر سکتا	
	باب: ۶			ہے؟	564
14	عورتوں کا اعتکاف کرنا	555		باب: ۱۳	
15	مسجد میں خواتین کے اعتکاف کے متعلق مذاہب		29	جو صبح کے وقت اپنے اعتکاف کی جگہ سے نکلا	564
	فقہاء	556		باب: ۱۴	
16	مسجد میں خواتین کے اعتکاف کے عدم جواز پر دلائل	557	30	شوال میں اعتکاف کرنا	565

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
31	باب: ۱۵ جس کے نزدیک اعتکاف میں روزہ ضروری نہیں ہے	566	7	تجارت اور صنعت و حرفت کی فضیلت اور جوئے اور دیگر عقود و فاسدہ کی مذمت	574
32	باب: ۱۶ جب کسی شخص نے زمانہ جاہلیت میں اعتکاف کی نذر مانی، پھر وہ مسلمان ہو گیا	566	8	بازار میں تجارت کی فضیلت، صدقہ اور عطیہ کے بجائے اپنی محنت کی کمائی سے زندگی بسر کی جائے اور مسلمانوں کا تعاون اور ایثار	575
33	باب: ۱۷ رمضان کے مہینہ کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کرنا	566	9	ولیمہ کی تعریف، ولیمہ کے شرعی حکم میں مذاہب اور ولیمہ کا وقت	575
34	آخری رمضان میں بیس دن اعتکاف کرنے کی توجیہات	567	10	بازار قبیقاع کا معنی	576
35	اعتکاف کا سنت مؤکدہ ہونا	568	11	مردوں کو زرد رنگ لگانا ممنوع ہے پھر حضرت عبدالرحمن بن عوف کے پسرؤں پر زرد رنگ کی توجیہ	576
36	باب: ۱۸ جس نے اعتکاف کا ارادہ کیا، پھر اس نے اعتکاف کو ترک کرنے کا ارادہ کیا	568	12	باب: ۲ حلال (بھی) ظاہر ہے اور حرام (بھی) ظاہر ہے اور ان کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں	577
37	باب: ۱۹ محکف اپنے سر کو دھونے کے لیے گھر میں داخل کرے	569	13	باب: ۳ مشبہات کی تفسیر	578
38	”کتاب الترابیع وليلة القدر والاعتکاف“ کی تکمیل	569	14	تقویٰ کی اقسام	578
1	۳۴ - کتاب البیوع	570	15	ایک عورت کی گواہی سے رضاعت کے ثبوت میں مذاہب فقہاء اور امام اعظم کے مذہب کی تقویت	579
2	بیع کی اقسام	570	16	حضرت سعد بن ابی وقاص، عتبہ بن ابی وقاص، عبد زمعہ، عبدالرحمان بن زمعہ اور حضرت ام المؤمنین سودہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ	581
3	”بیع“ کا لغوی اور شرعی معنی ”بیع“ کا رکن اس کی شرط اور اس کا حکم	570	17	زمعہ کی باندی کے بیٹے کا زمعہ کے نسب کے ساتھ استحقاق (ملانے) کی دود جہیں	582
4	بیع کی مشروعیت کی حکمت	571	18	جس شخص نے عقد نکاح کے بعد عورت کو طلاق دے دی، پھر اس سے بچہ پیدا ہوا، اس کے نسب میں اختلاف فقہاء	582
5	بیع کا ثبوت	571	19	”زانی کے لیے پتھر ہیں“ اس ارشاد کے دو محمل	583
6	باب: ۱ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:	572	20	جب متنازع شخص کو حضرت سودہ کا بھائی قرار دے	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
591	حرام سے اجتناب اور رزق حلال کی طلب کی فضیلت میں احادیث	35	583	دیا گیا تو پھر حضرت سودہ کو اس سے پردہ کرنے کا حکم کیوں دیا؟	21
592	باب: ۸ خشکی وغیرہ میں تجارت کرنا	36	583	عتبہ بن ابی وقاص نے زمعد کی باندی کے حمل کو اپنے نسب کے ساتھ ملانے کی وصیت کس بنیاد پر کی تھی؟	22
593	حدیث مذکور کے رجال	37	584	حدیث مذکور سے "حمت مصاہرۃ کے جواز یا عدم جواز پر استدلال	23
593	بیع صرف دست بہ دست اور "نساء" کا معنی	38	584	استحقاق نسب کی شرائط	24
594	باب: ۹ تجارت کے لیے نکلنا	39	584	باب: ۴ مشتبہ چیزوں سے احتراز کرنا	25
595	باب مذکور کی حدیث کے موافق دیگر احادیث	40	585	جس کام کے کرنے پر دل مطمئن ہو وہ جائز ہے اور جس کام سے دل میں تردد ہو وہ ناجائز ہے اور نبی ﷺ کا دل کی بات کو جان لینا	26
595	کسی کے گھر میں داخل ہونے سے پہلے تین بار اجازت طلب کرنے کے متعلق قرآن مجید کی آیات	41	586	جس مال کی کوئی قابل ذکر قیمت نہ ہو اس کو لینے کا جواز	27
596	حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث پر حضرت ابوموسیٰ سے گواہ کیوں طلب کیا؟	42	587	باب: ۵ جس نے وسوسوں وغیرہ کو شبہات میں سے نہیں قرار دیا	28
596	حضرت عمر نے بازار کے سودوں میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس حدیث کو نہیں سنا کیا یہ حضرت عمر کے مرتبہ کے منافی نہیں ہے؟	43	587	حدیث مذکور کے رجال	29
597	حضرت عمر نے حضرت ابوموسیٰ کو گواہ نہ لانے پر وعید سنائی کیا ان کے نزدیک حضرت ابوموسیٰ امین نہیں تھے؟	44	588	دوسرے کو شبہات میں داخل نہ کرنے کی توجیہ	30
597	باب: ۱۰ سمندری راستہ سے تجارت کرنا	45	588	حضرت عائشہ کے شبہہ پر علامہ ابن بطال کا رد اور مصنف کا ان کی طرف سے دفاع	31
597	باب: ۱۱ جب یہ لوگ کسی تجارتی قافلہ کو یا کسی کھیل متاثر کو دیکھتے ہیں تو اس کی طرف بھاگ جاتے ہیں۔ (المجموع: ۱۱)	46	589	ذبیحہ پر ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھنا معتبر ہے	32
598	باب: ۱۲ اللہ عزوجل کا قول: اپنی کمائی میں سے اچھی چیزوں کو خرچ کرو۔ (البقرہ: ۲۶۷)	47	590	باب: ۶ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:	33
599		591	591	باب: ۷ جو شخص یہ پرواہ نہیں کرتا کہ اس نے مال کہاں سے حاصل کیا	34
				باب مذکور کے موافق ایک اور حدیث	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
48	شوہر کے حکم اور اس کی اجازت سے خرچ کرنے کی احادیث میں تطبیق	599	64	باب: ۱۶	
				خرید و فروخت میں سہولت اور فیاضی سے کام لینا	609
49	باب: ۱۳	600	65	اور اپنے حق کا مطالبہ پاکیزگی سے کرنا	610
50	جس نے رزق میں کشادگی کو پسند کیا	600		باب مذکور کے موافق دیگر احادیث	
51	حدیث مذکور کے رجال		66	باب: ۱۷	
52	صلہ رحم کے درجات ان کے مصادیق اور تقدیر		67	جو شخص کسی مال دار کو مہلت دے	610
	معلق اور تقدیر مہرم کی تفصیل	600	68	حدیث مذکور کے رجال	611
	صلہ رحم کی وجہ سے رزق میں اضافہ کے متعلق دیگر			اللہ تعالیٰ کا قلیل نیکی کو قبول فرمالینا	611
	احادیث	601		باب: ۱۸	
53	باب: ۱۴		69	جس نے تنگ دست کو مہلت دی	611
54	نبی ﷺ کا ادھار پر خریدنا	602	70	حدیث مذکور کے رجال	612
55	حدیث مذکور کے رجال	602	71	باب مذکور کی حدیث کے موافق دیگر احادیث	612
	جس شخص کے پاس اکثر مال حرام ہو اس سے			باب: ۱۹	
	معاملہ کرنے کا جواز	602	72	جب فروخت کرنے والا اور خریدنے والا عیب نہ	
56	یہودیوں سے بیع و شراء کرنے اور ان سے قرض			چھپائیں اور ایک دوسرے کی خیر خواہی کریں	613
	لینے کا جواز اور اس مسئلہ میں بحث و نظر اور جس		73	حدیث مذکور کے رجال	614
	شخص کے پاس اکثر مال حرام ہو اس کا طعام کھانے		74	مجلس میں بیع فسخ کرنے کے اختیار اور عدم اختیار	
	کا جواز	603		میں مذاہب فقہاء	614
57	حدیث مذکور کے رجال	605		باب: ۲۰	
58	مشکل الفاظ کے معانی نبی ﷺ کی تواضع اور		75	مختلف اقسام کی کمجوروں کو ملا کر بیچنے کا شرعی حکم	615
	اپنا کام اپنے ہاتھ سے کرنے کی ترغیب	605	76	اضافہ اور ادھار کے ساتھ فروخت کرنے میں مذاہب	
	باب: ۱۵			اور مسائل	616
59	آدی کا اپنے ہاتھ سے کام کرنا اور کمانا	606		باب: ۲۱	
60	بیت المال سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے وظیفہ		77	گوشت بیچنے والے اور قصائی کا بیان	616
	کے متعلق متعدد روایات	606	78	کسی کی دعوت پر جانے کے آداب اور دیگر مسائل	617
61	پاکیزہ کمائی اور ہاتھ کے کام کی فضیلت میں احادیث	607		باب: ۲۲	
62	حدیث مذکور کے رجال	608	79	بیع میں جھوٹ بولنا اور (عیب) چھپانا (برکت کو)	
63	اپنے کام اپنے ہاتھوں سے کرنے کی فضیلت	608		مٹا دیتا ہے	617

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
80	باب: ۲۳ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اے ایمان والو! دگنا چوگنا سود نہ کھاؤ اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم فلاح پاؤ (آل عمران: ۱۳۰)	618	625	اور گدوانے والی پر لعنت	625
81	باب: ۲۴ سود کھانے والے سود پر گواہی دینے والے اور سود کو لکھنے والے کی سزا	618	626	بھنویں بنانے کا شرعی حکم	626
82	سود پر وعید اور تغلیظ اور اس کا شرعی حکم	619	626	سود کھانے اور کھلانے اور تصویر بنانے کی ممانعت	626
83	باب: ۲۵ سود کھلانے والے کا گناہ	621	94	باب: ۲۶ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اللہ سود کو مٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور اللہ کسی ناشکرے گناہ گار کو پسند نہیں کرتا (البقرہ: ۲۷۶)	94
84	اس آیت کا شان نزول کہ جو باقی ماندہ سود کو ترک نہیں کرتے وہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ من لیں	621	95	باب: ۲۷ سود ایجنے کے لیے قسم کھانا مکروہ ہے	95
85	تجک دست مقروض کو مہلت دینے سے قرض کے برابر یا قرض سے دگنا صدقہ کرنے کا اجر ملے گا اور دیگر بشارتیں	622	96	باب: ۲۸ سواروں کے متعلق جو بیان کیا گیا ہے	96
86	قیامت کے دن سے ڈرانے کی تفسیر	622	97	باب مذکور کے رجال	97
87	قرآن مجید کی آخری آیت کے متعلق متعدد اقوال	623	98	”شارف“ کا معنی	98
88	فصل لگانے اور ”واشمة“ اور ”موشومة“ کے معانی	624	100	خمس کی تاریخ کے تعیین میں علامہ ابن بطل کا نظریہ	100
89	کتے کی بیچ اور شراء میں مذاہب ائمہ	624	101	خمس کی تاریخ کے تعیین میں علامہ ابن حجر عسقلانی کا نظریہ	101
90	اس باب کی حدیث میں کتوں کی قیمت لینے سے منع فرمایا ہے اس کے باوجود فقہاء احناف کے نزدیک کتوں کی بیچ کے جواز کی توجیہ	624	102	علامہ ابن بطل کا نظریہ	102
91	کتوں کو قتل کرنے کے حکم کے منسوخ ہونے کے متعلق احادیث	625	103	علامہ ابن بطل اور علامہ عینی کے مناقشہ میں مصنف کا محاکمہ	103
92	فصل لگانے کی اجرت کی ممانعت تنزیہی ہے	625	104	سید تافا طمرہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کی تاریخ	104
93	”واشمة“ اور ”موشومة“ (گودنے والی)	625	105	حدیث مذکور کے بقیہ مسائل اور فوائد	105
			106	باب: ۲۹ لوہاروں کا ذکر	106
			107	حدیث مذکور کے رجال	107
			108	حضرت خباب کے قرض کا بیان	108
			109	اس اعتراض کا جواب کہ حضرت خباب نے کہا: جب تم کو اٹھایا جائے گا تو میں کفر کروں گا حالانکہ	109
			110		110
			111		111

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	کفر کا وعدہ کرنا بھی کفر ہے؟	634		باب: ۳۵	
112	درزی کا ذکر	634	125	زمانہ جاہلیت کے وہ بازار جن میں لوگوں نے	643
113	عام پیشہ ور لوگوں کی دعوت کو قبول کرنا اپنے خدام			زمانہ اسلام کے بعد خریداری کی	
114	کو دعوت میں لے جانا اور دیگر مسائل	635		باب: ۳۶	
	کند و شریف کی بے توقیری کرنے سے کفر کا خطرہ		126	بیمار یا خارش زدہ اونٹ خریدنا	644
	ہے	635	127	اگر خریدار راضی ہو تو عیب والی چیز کو فروخت کرنا	644
115	رسول اللہ ﷺ سے محبت کے متعلق چند احادیث	635		جائز ہے	
116	امام بخاری کی روایت کردہ اس حدیث کی سند کی		128	ایام فتنہ میں اسلحہ فروخت کرنے کا حکم اور غیر ایام	645
	تحقیق	636		فتنہ میں	
	باب: ۳۱		129	حدیث مذکور کے رجال	645
117	کپڑا بننے والے کا ذکر	637	130	کافر سے چھینے ہوئے مال سے خوش حالی اور ایام	645
	باب: ۳۲			فتنہ میں اسلحہ فروخت کرنے کی تفصیل	
118	بڑھی (درکھان) کا ذکر	638		باب: ۳۸	
	باب: ۳۳		131	عطار اور مشک کی بیچ کا ذکر	646
119	امام کا اپنی ضرورت کی چیزوں کو خود خریدنا	639	132	حدیث مذکور کے رجال	647
	باب: ۳۴		133	مشک کے حرام یا حلال ہونے میں اختلاف فقہاء	647
120	چوپایوں اور گدھوں کو خریدنا	639	134	مشک کے پاک ہونے پر دلائل	647
121	اور جب کسی شخص نے چوپایہ یا اونٹ کو اس حال			باب: ۳۹	
	میں خریدا کہ وہ اس پر سوار تھا تو کیا اس سے اترنے		135	حجام (فصد لگانے والے) کا ذکر	648
	سے پہلے اس کا اس پر قبضہ قرار پائے گا؟	640	136	”خراج“ کا معنی	649
122	حدیث مذکور کی شرح حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی		137	فصد لگانے اور اس پر اجرت لینے کا جواز	649
	۸۵۲ھ سے	641	138	حدیث مذکور کے مسائل اور فوائد	650
123	بیع (سودے) پر قبضہ کی شرط اور قیمت میں اضافہ		139	علامہ ابن بطلال کا امام ابو حنیفہ کی طرف فصد کی	650
	کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء	642		اجرت کی کراہت کو منسوب کر کے ان کا رد کرنا	
124	”الکتیس“ کا معنی رسول اللہ ﷺ کا حجرہ		140	مصنف کی جانب سے اس پر دلائل کہ امام ابو حنیفہ	
	حضرت جابر کا ادب و ایثار کنواری لڑکی سے نکاح			کے نزدیک فصد لگانے کی اجرت جائز ہے اور	
	کی فضیلت اور دیگر مسائل	642		علامہ ابن بطلال کا اعتراض غلط ہے	650

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
141	باب: ۴۰ ان کپڑوں کی تجارت جن کا پہننا مردوں اور عورتوں کے لیے مکروہ ہے	155	660	باب: ۴۶ جب بائع نے خیار شرط رکھا تو آیا بیع جائز ہے؟	660
142	”نمروۃ“ کا معنی	652	661	باب: ۴۷ جب کسی شخص نے کوئی چیز خریدی پھر بائع سے جدا ہونے سے پہلے اسی وقت وہ چیز کسی کو ہبہ کر دی اور بائع نے خریدار کے اس فعل پر اعتراض نہیں کیا یا کسی شخص نے غلام خریدا پس اس کو فوراً آزاد کر دیا	661
143	تصویروں والے پردوں کی بیع حرام نہیں ہے فقط مکروہ ہے	653	662	تفرق بالا قوال کے ثبوت میں فقہاء مالکیہ اور فقہاء احناف کا حدیث مذکور سے استدلال	662
144	بے جان چیزوں کی تصویریں بنانے کا جواز	654	664	وادئ القرئی مدائن صالح اور حضرت ابن عمر کے نقصان پہنچانے کی شرح	664
145	حفاظت کے کتے اور غیر معظم تصویریں گھروں میں رحمت کے فرشتوں کے دخول سے مانع نہیں ہیں	654	665	حضرت ابن عمر کے اثر سے اس بات کا ثبوت کہ تفرق بالا بدان سے لزوم بیع کا حکم بہ طور استحباب تھا اور بعد میں متروک ہو گیا تھا	665
146	باب: ۴۱ سودے کے مالک کو قیمت مقرر کرنے کا زیادہ حق ہے	655	666	حدیث مذکور اور علامہ ابن بطال کی شرح سے غیر مقلد علماء کی پریشانی	666
147	باب: ۴۲ کتنی مدت تک بیع فسخ کرنے کا اختیار ہے؟	656	667	تفرق بالا قول سے بیع کے لزوم کے ثبوت میں مزید احادیث اور آثار	667
148	خیار شرط کی تعریف	656	668	تفرق بالا قوال سے بیع کے لزوم میں دلائل کا خلاصہ	668
149	باب: ۴۳ خیار شرط میں مذاہب	657	669	باب: ۴۸ بیع میں دھوکا دینا مکروہ ہے	669
150	تین دن اختیار کی شرط رکھنے کے متعلق احادیث	658	670	حضرت حبان بن منقر رضی اللہ عنہ کا تذکرہ اور ان کے سر کی چوٹ کی وجہ سے ان کی عقل اور زبان پر اثر کا بیان	670
151	باب: ۴۴ جب خیار شرط کی مدت نہ مقرر کی جائے تو آیا بیع جائز ہے	659	671	حضرت حبان بن منقر کو تین دن کا خیار شرط دینے کے متعلق احادیث	671
152	باب: ۴۵ خرید و فروخت کرنے والوں کو اس وقت تک (فسخ بیع کا) اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہوں	660	672	احادیث مذکورہ کی بناء پرغبین فاحش خیار شرط اور کم عقل پر بیع کی پابندی کے متعلق حافظ ابن حجر کا تبصرہ	672
153	باب: ۴۶ جب ایک فریق نے اپنے صاحب کو بیع کے بعد اختیار دیا تو بیع واجب ہوگئی				
154	حدیث مذکور سے تفرق بالا بدان پر استدلال اور تفرق بالا قوال پر اعتراض اور اس کا جواب				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
167	غبن فاحش کی وجہ سے بیع فسخ کرنے اور کمزور عقل والے پر بیع کی پابندی لگانے کے متعلق مذاہب فقہاء	668	181	مصنف کے تتبع سے معانقہ کے ثبوت میں مزید احادیث اور آثار	678
168	غبن فاحش اور مہنگائی کی صورت میں قیمتیں مقرر کرنے کے متعلق فقہاء احناف کے موقف	669	182	معانقہ کرنے پوسا دینے اور دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنے کے جواز کے متعلق فقہاء احناف کی تصریحات	679
169	باب: ۴۹ بازاروں کے متعلق احادیث	670	183	حدیث مذکور کے متصل ہونے کا ثبوت اور اس تعلیق کی توجیہ بیان کرنے میں علامہ کرمانی کا تسامح	679
170	حدیث مذکور کے رجال	670	184	مذکورہ حدیثوں کی باب کے عنوان سے مطابقت پر ایک اعتراض کا جواب	680
171	”بیداء“ اور ”جیش“ کا معنی اور ”جیش“ کا ترجمہ کرنے میں شیخ تقی عثمانی کی غلطی	671	185	حدیث مذکور کے رجال	681
172	اگر نیک لوگ مردوں کا ساتھ نہ چھوڑیں تو سب پر عام عذاب ہوتا ہے	671	186	”رکبان“ کا معنی اور حدیث مذکور کا خلاصہ	681
173	لشکر کے درمیان کے لوگوں کو بھی دھنسیا جائے گا اور مجبور لوگوں کو بھی اور ان کو بھی جو بازاروں میں ہوں گے	672	187	خریدی ہوئی چیز کو قبضہ کرنے سے پہلے فروخت کرنے میں مذاہب فقہاء	681
174	بعض صحابہ اور بعض صحابہ کی اولاد کا نام محمد اور ان کی کنیت ابو القاسم تھی	674	188	باب: ۵۰ بازار میں شور کرنے کی کراہت	682
175	رسول اللہ ﷺ کا نام اور کنیت رکھنے میں مذاہب فقہاء	674	189	حدیث مذکور کے رجال	683
176	شیخ تقی عثمانی کا ”یا محمد“ کہنے کو نئی قوم کا شعار قرار دینا اور اس پر مصنف کا تبصرہ	674	190	مشکل الفاظ کے معانی	683
177	حضرت ابو ہریرہ اور نبی ﷺ کا راستہ میں بات نہ کرنے کا سبب صحیح مسلم کی حدیث سے صحیح بخاری کی حدیث کی وضاحت ”لُجْع“ کا ترجمہ کرنے میں شیخ انور شاہ کشمیری کی بے ادبی	676	191	موجودہ تواریخ میں نبی ﷺ کی مذکورہ صفات	683
178	صحابہ کا رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کرنا آپ کی تواضع اور معانقہ کا سنت ہونا	677	192	باب: ۵۱ ناپ تول کرنے والے کی اجرت فروخت کرنے والے پر ہے اور دینے والے پر ہے	684
179	معانقہ کے جواز کے متعلق فقہاء کا اختلاف	677	193	بیچنے والے اور دینے والے کے ذمہ ناپ اور تول کی ذمہ داری پر دلائل اور نبی ﷺ کا واضح معجزہ	686
180	معانقہ کے جواز کے ثبوت میں احادیث اور آثار	677	194	باب: ۵۲ ناپنے کا استحباب	686
			195	طعام کو گھر میں ناپ کر رکھنے کا حکم اور اس پر دو حدیثوں سے معارضہ اور اس معارضہ کے جوابات	687

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
196	باب: ۵۳ نبی ﷺ کے صاع (چار کلو کا پیمانہ) اور مد (دو کلو کا پیمانہ) کی برکت	688	210	باب: ۵۷ اگر کسی شخص نے کچھ سامان یا ایک جانور خریدا اور اس کو بائع کے پاس رکھ دیا یا وہ بائع خریدار کے قبضہ کرنے سے پہلے مر گیا	699
197	مدینہ منورہ کو حرم بنانے سے مراد اس کی تعظیم ہے نہ کہ مکہ کی طرح تحریم مراد ہے اس پر دلائل اور مذاہب فقہاء	688	211	حدیث مذکور کے رجال	701
198	دین اور دنیا میں برکت کا معنی	689	212	خریدار بیع کو بائع کے پاس چھوڑ دے تو بیع خریدار کی ضمان میں ہوتی ہے آپ کو سب سے زیادہ حضرت ابو بکر پر اعتماد تھا حضرت ابو بکر کی فہم و فراست تفرق بالا اقوال سے بیع کا لزوم اور دیگر مسائل	701
199	باب: ۵۴ طعام (غلہ) کی بیع اور ذخیرہ اندوزی کے متعلق احادیث	690	213	باب: ۵۸ اپنے بھائی کی بیع کے اوپر بیع نہ کرے نہ اپنے بھائی کی لگائی ہوئی قیمت پر قیمت لگائے حتیٰ کہ وہ اس کی اجازت دے یا اس کے لیے بیع چھوڑ دے	702
200	ذخیرہ اندوزی کی مذمت میں احادیث	690	214	غلام کی بیع کا جواز	702
201	حدیث میں مذکور بیع کی ممانعت کا سبب	691	215	شہری کی دیہاتی سے بیع اور نجش کی ممانعت اور "ایک عورت اپنی بہن کی طلاق کا سوال نہ کرے" اس کی وضاحت	703
202	حرمت سود کی علت میں مذاہب فقہاء	692	216	شہری کی دیہاتی سے بیع کے متعلق مذاہب فقہاء	704
203	باب: ۵۵ قبضہ کرنے سے پہلے غلہ کو فروخت کرنے اور جو چیز تمہارے پاس موجود نہ ہو اس کو فروخت کرنے کا حکم	694	217	شہری کی دیہاتی سے بیع کے متعلق مذاہب فقہاء احناف کا موقف	704
204	باب: ۵۶ جو شخص غلہ کا ذخیرہ خریدے وہ اس کو اس وقت تک نہ فروخت کرے حتیٰ کہ اس کو اپنے ٹھکانے پر لائے اور ایسا نہ کرنے والے کی سزا	696	218	اپنے بھائی کی بیع پر بیع کی ممانعت کا مکمل	705
205	بیع قبل القبض اور اشاک ایک بیع کا معاملہ	696	219	باب: ۵۹ غلام کی بیع	705
206	کراچی اشاک ایک بیع میں کاروبار عامہ کا طریقہ	697	220	حدیث مذکور کے رجال	706
207	مستقبل کے اعتبار سے حصص کی خرید و فروخت	697	221	غلام آزاد کرنے والے شخص اور غلام کا بیان اور حضرت نعیم بن عبد اللہ نخام کا تذکرہ	706
208	مستقبل میں حصص کی خریداری اور حقیقی شہ کا فرق	698	222	مدبر غلام کو فروخت کرنے کے معاملہ میں مذاہب فقہاء	707
209	شیراز کی خرید و فروخت کی شرعی حیثیت اور بلا واسطہ سودی کاروبار کرنے والوں اور بالواسطہ سودی کاروبار کرنے والوں کے درمیان فرق	698			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
714	کسی چیز کو دیکھے بغیر اس کی بیع میں مذاہب فقہاء	237	707	فقہاء احناف کے نزدیک مدبر غلام کی دو قسمیں	223
	کسی چیز کو دیکھے بغیر اس کی بیع کے جواز میں فقہاء	238		مدبر غلام کو فروخت کرنے کے عدم جواز پر فقہاء	224
714	احناف کے دلائل	707		احناف کا حدیث سے استدلال	
	باب: ۶۳			امام شافعی اور امام احمد نے حضرت جابر کی جس	225
715	بیع المناذہ کا بیان	239		حدیث سے مدبر غلام کو فروخت کرنے سے جواز پر	
	باب: ۶۴	707		استدلال کیا ہے اس حدیث کے جوابات	
	بائع کو تحفیل سے ممانعت یعنی وہ اونٹنیوں گاؤں	240		باب: ۶۰	
	اور بکریوں سے دودھ دوہنا بند کر کے ان کے تھنوں			انجش (کسی کو بیع پر راغب کرنے کے لیے مصنوعی	226
715	میں دودھ جمع نہ کرے اور ہر "محفلة"			طور پر قیمت بڑھانا) اور جس نے کہا: یہ بیع جائز	
717	حدیث مصراۃ پر عمل کے متعلق مذاہب فقہاء	241	708	نہیں ہے	
	حدیث مصراۃ پر فقہاء احناف کے عمل نہ کرنے کی	242		انجش کی تعریف اور اس کے بعد کی گئی بیع میں مذاہب	227
718	توجیہ	709		فقہاء	
719	حدیث مذکور کے رجال	243		باب: ۶۱	
	باب: ۶۵	709		بیع غرر یعنی دھوکے کی بیع اور حمل کی بیع کا بیان	228
	اگر چاہے تو مصراۃ کو واپس کر دے اور اس کے	244	710	بیع غرر کی ممانعت کے متعلق احادیث	229
720	دودھ کے عوض ایک صاع بکجوریں دے			غرر کا معنی اور جس چیز میں غرر ہو اس کی بیع میں	230
	باب: ۶۶	710		مذاہب فقہاء	
720	زانی غلام کی بیع	245		لاٹری، معمر، جواریس اور سٹہ وغیرہ غرر کی وجہ سے	231
	مارنے کے علاوہ ملامت نہ کرنے کی توجیہ اور بالوں	246	711	حرام ہیں	
721	کی رشتی سے مقصود کیا ہے؟			انعامی بانڈز کو ناجائز قرار دینے پر شیخ تقی عثمانی کے	232
	زنا کے عیب کی وجہ سے غلام یا باندی کے عیب میں	247	711	دلائل اور ان پر مصنف کا تبصرہ	
721	مذاہب فقہاء			شرح صحیح مسلم میں انعامی بانڈز کی بیع کے جواز کے	233
	باندی کو کوڑے لگانے کا فریضہ اس کے مالک کا	248	713	دلائل کے عنوانات	
722	ہے یا سلطان کا؟			تبیان القرآن میں انعامی بانڈز کی بیع کے جواز	234
	باندی کو کوڑے مارنے اور دیگر امور کا سلطان کے	249	713	کے دلائل کے عنوانات	
722	ذمہ ہوتا			باب: ۶۲	
722	غلام کو رجم کرنے کے متعلق اختلافِ ائمہ	250	713	بیع الملامسہ (بیع کو چھونے سے بیع کا وجوب)	235
		714		بیع الملامسہ اور بیع مناذہ کے باطل ہونے کی دلیل	236

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
251	باب: ۶۷ عورتوں سے خرید و فروخت	723	264	باب: ۷۶ جو کی بیو کے عوض بیع	732
252	باب: ۶۸ آیا کوئی شہری کسی دیہاتی کا سامان کسی اجرت (کمیشن) کے بغیر فروخت کر سکتا ہے؟ اور کیا وہ دیہاتی کی مدد کر سکتا ہے یا اس کی خیر خواہی کر سکتا ہے؟	724	265	باب: ۷۷ سونے کی بیع سونے کے عوض	732
253	حدیث مذکور کے رجال	725	266	حدیث مذکور کے رجال	733
254	باب: ۶۹ جس نے اس کو مکروہ قرار دیا کہ شہری آدمی کمیشن لے کر دیہاتی کا مال فروخت کرے	725	267	باب: ۷۸ چاندی کی بیع چاندی کے عوض	733
255	باب: ۷۰ شہری آدمی کمیشن لے کر دیہاتی کے لیے بیع نہ کرے	725	268	حدیث مذکور کے رجال	734
256	باب: ۷۱ سواروں سے ملاقات کی ممانعت	726	269	باب: ۷۹ دینار کی دینار کے عوض ادھار بیع	734
257	سواروں سے ملاقات کرنے میں مذاہب فقہاء	726	270	حضرت ابوسعید اور حضرت ابن عباس کا ہم جنس چیزوں کی اضافہ کے ساتھ بیع کے جواز کے متعلق مناظرہ	735
258	باب: ۷۲ (سواروں سے) ملاقات کی ممانعت کی انتہاء کی جگہ	728	271	حضرت اسامہ کی حدیث کا محمل	735
259	باب: ۷۳ جب بیع میں ایسی شرائط عائد کی گئیں جو جائز نہیں ہیں	729	272	ایک جنس کی چیزوں میں اضافہ کے ساتھ بیع کے جواز سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے رجوع کے متعلق احادیث	736
260	باب: ۷۴ کھجوروں کو کھجوروں کے عوض فروخت کرنا	730	273	حضرت اسامہ اور حضرت ابوسعید کی حدیثوں میں حافظ عینی اور حافظ عسقلانی کی تطبیق	736
261	باب: ۷۵ کشمش کو کشمش کے عوض فروخت کرنا اور اناج کو اناج کے عوض	730	274	باب: ۸۰ چاندی کی سونے کے ساتھ ادھار بیع	737
262	تازہ پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض بیع کے متعلق مذاہب فقہاء	731	275	باب: ۸۱ سونے کی چاندی کے ساتھ نقد بہ نقد بیع کی جائے	738
263	”العربہ“ کی تفسیر میں مذاہب فقہاء	731	276	باب: ۸۲ بیع المزایہ یہ خشک کھجوروں کی درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کے ساتھ بیع ہے اور کشمش کی انگوروں کے ساتھ بیع ہے اور بیع العرایا	738
			277	درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی بیع کے جواز میں	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	مذہب فقہاء	739	752	کے ذمہ ہے	
278	باغات کا مروجہ بیج پر اشکال	740	295	قدرتی آفات سے پھلوں کے ضیاع پر تادان میں	
279	فقہاء کی طرف سے اس اشکال کا حل	740	752	مذہب فقہاء	
280	شیخ تقی عثمانی کا علامہ شامی کے پیش کردہ حل پر			باب: ۸۸	
	اعتراض اور مصنف کی طرف سے اس کا جواب	741	296	مدت معینہ کے ادھار پر خریدنا	753
281	اشکال مذکور اور اس کے حل کا خلاصہ	741		باب: ۸۹	
282	مصنف کے نزدیک اشکال مذکور کا حل	742	297	جب کوئی شخص بعض کھجوروں کی اس سے عمدہ کھجوروں	
	باب: ۸۳			کے عوض بیع کا ارادہ کرے	753
283	کھجور کے درختوں کے سروں پر لگی ہوئی کھجوروں کو		298	گھنیا چیز زیادہ دے کر عمدہ چیز کم لینے کی ممانعت کی	
	سونے اور چاندی کے عوض فروخت کرنا	744	754	توجیہ	
284	بیع العرایا کا معنی اور درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی		299	گھنیا چیز کی عمدہ چیز کے عوض مقدار میں فرق کے	
	بیع میں مذاہب فقہاء	744	754	ساتھ بیع میں مذاہب فقہاء	
285	حدیث مذکور کے رجال	745	300	تحریم سے پہلے اس کام کو کرنے کا حکم	754
286	پانچ وسق کی مقدار	745	301	حرام طریقہ سے کی ہوئی بیع کو فسخ کرنے پر دلائل	754
287	بیع عرایا میں پانچ وسق کی تعیین میں مذاہب فقہاء	745		باب: ۹۰	
288	عرایا میں فقہاء احناف کا موقف سمجھنے میں علامہ ابن		302	جس نے ایسا کھجور کا درخت فروخت کیا جس میں	
	الممذر کا مغالطہ اور عرایا کے شمول میں مذاہب فقہاء	746		پیوند کاری کی گئی تھی یا ایسی زمین فروخت کی یا	
	باب: ۸۴		755	کرائے پردی جس میں کاشت کاری ہو چکی تھی	
289	عرایا کی تفسیر	747	303	حدیث مذکور کے رجال	756
290	مذہب اربعہ کے مطابق العرایا کی تعریفات	747	304	درخت اور کھیت کو خریدنے کے بعد اس درخت	
	باب: ۸۵			کے پھل اور کھیت کی پیداوار کی ملکیت کے متعلق	
291	پھلوں کی پختگی کے ظہور سے پہلے ان کی بیع	749	756	مذہب فقہاء	
292	شریا کی معنی	750		باب: ۹۱	
	باب: ۸۶		305	کھیت کی پیداوار کو ناپ کر فروخت کرنا	757
293	پکنے سے پہلے کھجور کے درختوں پر پھلوں کی بیع	751	306	تازہ پھلوں کو خشک پھلوں کے عوض بیع کے جواز	
	باب: ۸۷		757	میں مذاہب فقہاء	
294	جب کسی شخص نے پکنے سے پہلے پھلوں کو فروخت		307	تازہ پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض بیع کے جواز	
	کیا اور ان پر کوئی آفت آگئی تو وہ (نقصان) بائع			کے قول کی وجہ سے علامہ ابن بطال مالکی کا امام	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
308	ابو حنیفہ پر اعتراض تازہ پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض بیع کے جواز کے قول کی وجہ سے حافظ ابن حجر شافعی کا امام ابو حنیفہ پر اعتراض	757	319	جب یتیم کا ولی خوش حال ہو جائے تو اس کے مال سے جس قدر مال ضرورت کی بناء پر کھایا تھا اس کو واپس کر دے	764
309	مذکورہ اعتراضوں کا امام ابو حنیفہ کی طرف سے مصنف کا جواب	758	320	باب: ۹۶ ایک شریک کی اپنے شریک سے بیع	764
310	باب: ۹۲ کھجور کے درخت کو جڑ سمیت فروخت کرنا	758	321	حدیث مذکور کے رجال	765
311	باب: ۹۳ مخاضہ (پکنے سے پہلے ہنسی ہیزیوں اور کچے پھلوں کو) فروخت کرنا	759	322	شفعہ کے وجوب میں ائمہ ثلاثہ کا مذہب اور ان کے مذہب کے موافق صحیح حدیث	765
312	حدیث مذکور کے رجال	759	323	شفعہ کے وجوب میں امام ابو حنیفہ کا مذہب اور اس کے موافق احادیث صحیحہ	765
313	حدیث میں مذکور بیوع کے ناموں کی تعریفات	760	324	باب: ۹۷ جوزمین گھراور سامان غیر منقسم ہو اس کو فروخت کرنا	766
314	باب: ۹۴ کھجور کے درخت کے سفید گوند کو فروخت کرنا اور اس کو کھانا	760	325	شفعہ کا لغوی اور شرعی معنی	767
315	باب: ۹۵ جس نے شہروں کے معاملات اس کے موافق جاری کیے جو ان کے ہاں خرید و فروخت کرائے ناپ کے آلے اور وزن میں معروف تھا اور ان کے طریقے ان کی نیات کے مطابق ہیں اور ان کے مذاہب مشہورہ	760	326	باب: ۹۸ جب کسی شخص نے کوئی چیز دوسرے کے لیے اس کی اجازت کے بغیر خریدی پھر وہ دوسرا بھی اس پر راضی ہو گیا	768
316	حضرت ہند اور حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہما کا تذکرہ اس کا ثبوت کہ بیوی اور بچوں کا خرچ شوہر کے ذمہ ہے اور دیگر مسائل	761	327	پہلی امتوں کے نیک اعمال کی ترغیب فضولی کی بیع کی صحت ماں باپ کو بچوں سے پہلے کھانے کی توجیہ اور دیگر مسائل	769
317	حدیث مذکور کے رجال	763	328	نیک اعمال کے علاوہ نیک لوگوں کے وسیلہ سے دعا کا ثبوت	770
318	یتیم کے ولی کو اس کے مال سے کھانے کی اجازت کے متعلق احادیث	764	329	حرام کام کے حصول پر قدرت کے باوجود اس کو ترک کرنے کی فضیلت	771
			330	باب: ۹۹ ”ذُرَّة“ کا معنی لکھنے میں شیخ تقی عثمانی کی غلطی	771
			331	مشرکین اور اہل حرب کے ساتھ خرید و فروخت کرنا	772

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
332	حدیث مذکور کے رجال	772	347	بیوی کو بہن کہنے سے طلاق کا عدم وقوع، ظالم کی	
333	مشرکین سے خرید و فروخت کا جواز اور عام بازاری			ظاہری اطاعت کا جواز ظلم سے بچنے کے لیے	
	مشرکین سے آپ کا ہدیہ قبول نہ فرمانا اور بادشاہوں			جھوٹ بولنے کا جواز اور دیگر مسائل	784
	کا ہدیہ قبول فرمانا اس کی مفصل اور مکمل تحقیق	773	348	حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت عمر بن	
	باب: ۱۰۰			الخطاب کا حضرت صہیب کے نسب پر اعتراض اور	
334	حربی سے غلام خریدنا اور اس کو ہیہ کرنا اور آزاد کرنا	774		ان کا جواب	786
335	حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی مفصل سوانح	775		باب: ۱۰۱	
336	حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح	777	349	رنگنے سے پہلے مردار کی کھال کا حکم	787
337	حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح	778		باب: ۱۰۲	
338	حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح	778	350	خنزیر کو قتل کرنا	788
339	مشرک کے لیے ملکیت اور اپنی ملکیت میں تصرفات		351	قتل خنزیر کو ابواب البیوع میں درج کرنے کی	
	کا ثبوت	779		توجیہ میں حافظ عینی اور حافظ ابن حجر کا مناقشہ	788
340	مشرکین کے اموال پر ان کی ملکیت کا صحیح ہونا		352	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا صلیب کو توڑ کر اور خنزیر کو	
	مشرکین کے شرک پر ان کو زجر اور ملامت اور بتوں			قتل کر کے اسلام کا اظہار کرنا اور باقی ادیان کو	
	کو عبادت کا مستحق قرار دینا ہی اللہ کی نعمت کا انکار			باطل کرنا	789
	ہے	780		باب: ۱۰۳	
341	حضرت ابراہیم علیہ السلام کس بستی کی طرف روانہ		353	مردار کی چربی کو پگھلایا جائے نہ اس کا تیل فروخت	
	ہوئے تھے؟	782		کیا جائے	790
342	حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو حضرت سارہ کے		354	لعنت اور ہلاکت کے الفاظ کا اطلاق مجازی	790
	متعلق کہا: یہ میری بہن ہے اس کی توجیہ	782	355	حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کے مناقشات، تمثیل اور	
343	ظالم بادشاہ نے جب حضرت سارہ سے بے ارادہ کیا			تشبیہ کا فرق	791
	تو اس کا ہاتھ مفلوج ہو گیا اس میں کرامات اولیاء کا		356	یہ کلیہ نہیں ہے کہ جس کے استعمال حرام ہو اس کی	
	ثبوت ہے	782		بیع بھی حرام ہو	791
344	”ولیدہ“ کا معنی	782	357	ذبح کرنے سے درندے پاک ہو جاتے ہیں	791
345	شیخ عثمانی کی املاء کی غلطیاں	783	358	حدیث مذکور سے یہ استدلال نہیں ہوتا کہ مردہ کافر	
346	تعریف کا معنی اور اس کی احادیث سے مثالیں اور			کی بیع جائز نہیں	792
	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تینوں کلاموں میں		359	اس اعتراض کا جواب کہ مردار کی چربی حرام ہے	
	تعریف تھی اور ان کی حقیقت جھوٹ نہیں ہے	783		اور اس کی بیع بھی حرام ہے حالانکہ پالتو گدھا بھی	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	حرام ہے لیکن اس کی بیع حرام نہیں ہے؟	793		باب: ۱۰۹	
360	لید اور گوبر کی بیع میں اختلاف فقہاء	793	801	غلام کی بیع	374
361	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک نجس چیز کی بیع میں دو قول	794	802	حدیث مذکور کے رجال	375
362	فقہاء احناف کے نزدیک نجاست غلیظہ اور نجاست خفیفہ کی تعریفات اور گوبر کی بیع کا جواز	794	802	عزل کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور حدیث مذکور کے بعض فقرہوں کی تشریح	376
	باب: ۱۰۴			باندیوں اور بیویوں کے ساتھ عزل کرنے میں مذاہب ائمہ	377
363	غیر جاندار چیزوں کی تصاویر اور ان میں جو چیز مکروہ ہے	795	802	عزل کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تائید	378
364	حدیث مذکور کے رجال	796	802	باب: ۱۱۰	
365	مجسموں اور تصاویر کا فرق	796		مذہب کی بیع	379
366	تصاویر بنانے کے متعلق فقہاء کے مذاہب	796	803	باب: ۱۱۱	
	باب: ۱۰۵			کیا باندی کے استبراء سے پہلے اس کے ساتھ سفر کیا جاسکتا ہے؟	380
367	خمر کی تجارت کو حرم قرار دینا	797	805	باب: ۱۱۲	
	باب: ۱۰۶			مردار اور بتوں کی بیع کا حکم	381
368	جس نے آزاد آدمی کو فروخت کیا اس کا گناہ	797	806	باب: ۱۱۳	
369	حدیث مذکور کے رجال	798		کتے کی قیمت کا حکم	382
370	حدیث میں مذکور تین شخصوں کے شدید عذاب کی توجیہ	798	807	کتوں کی قیمت کے جواز کے متعلق مذاہب ائمہ	383
	باب: ۱۰۷		807	”کتاب البیوع“ کی تکمیل	384
371	جب نبی ﷺ نے یہودیوں کو جلا وطن کیا تو انہیں حکم دیا کہ وہ اپنی زمینیں اور گھروں کے نشانات فروخت کر دیں	798	809	۳۵ - کتاب السلم	
	باب مذکور کے تحت حدیث ذکر نہ کرنے کے متعلق حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کا مناقشہ		810	باب: ۱	
372	باب مذکور کے تحت حدیث ذکر نہ کرنے کے متعلق		810	کیل (ٹاپ) مقرر کر کے بیع سلم کرنا	1
	باب: ۱۰۸		811	حدیث مذکور کے رجال	2
373	غلام کو غلام کے عوض اور جانور کو جانور کے عوض اور عمارت فروخت کرنا	799		بیع سلم کی تعریف اس کی شرائط اور اس میں اختلاف فقہاء	3
	باب: ۲		811	وزن معلوم میں بیع سلم کرنا	4
			812		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	باب: ۳		5	حدیث مذکور کے رجال	823
5	جس کے پاس مسلم زیہ (بیع) کی اصل نہ ہو اس سے بیع کرنا	813	6	حدیث کی باب کے ساتھ مصنف کی بیان کردہ مناسبت	823
6	وقت عقد سے لے کر مدت پوری ہونے تک جو چیز باقی نہ رہے اس میں بیع مسلم کے جواز میں مذاہب فقہاء	815	7	حدیث کی باب کے ساتھ علامہ عینی کی بیان کردہ مناسبت	823
	باب: ۴		8	علامہ عینی کی بیان کردہ مناسبت کا تسامخ	823
7	کھجور کے درختوں میں لگے ہوئے پھلوں میں بیع مسلم کرنا	815	9	حدیث مذکور سے فقہاء شافعیہ کا پڑوسی سے شریک مراد لینا اور علامہ عینی کا اس پر رد کرنا	823
	باب: ۵		10	کون سا پڑوسی زیادہ قریب ہے؟	824
8	بیع مسلم میں ضمانت دینا	816	11	حدیث مذکور کے رجال	824
9	باب: ۶		12	پڑوسی کے گھر کا ملا ہوا ہونا امام ابوحنیفہ کے نزدیک شفعہ کی شرط ہے اس پر ابن منذر کے اعتراض کا جواب	824
10	باب: ۷		13	”کتاب الشفعہ“ کی تکمیل	825
	باب: ۸			۳۷ - کتاب الاجارۃ	826
11	بیع مسلم میں اونٹنی کے بچہ جتنے تک کی مدت مقرر کرنا	819		باب: ۱	
12	”کتاب السلم“ کی تکمیل	819	1	اجرت کے عوض نیک مرد کو کام پر لگانا	826
	۳۶ - کتاب الشفعہ	820	2	از خود منصب کو طلب کرنا حرام ہے	827
	باب: ۱		3	موجودہ طریقہ انتخاب کی اصلاح	827
1	شفعہ کا حق غیر منقسم جائیداد میں ہے حد بندی کے بعد شفعہ کا حق نہیں رہتا	820	4	چند قیراط کی اجرت پر بکریاں چرانا	828
2	شفعہ کے بحث میں علامہ کرمانی کا اعتراض اور علامہ عینی کا جواب	821	5	حدیث مذکور کے رجال	828
3	پڑوسی کے شفعہ کرنے کے متعلق احادیث	821	6	نبی ﷺ کے بکریاں چرانے کی حکمت اور مصلحت	828
	باب: ۲		7	جب کوئی مسلمان مزدور نہ ملے تو ضرورت کی وجہ سے مشرکین کو اجرت پر طلب کرنا	828
4	شفعہ کے مستحق کے سامنے فروخت کرنے سے پہلے شفعہ کو پیش کرنا	821	8	بنو الدیل کے مرد کا اور عامر بن فہیرہ کا تعارف اور	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	غاری ثور کا ذکر	829		اجرت چھوڑ کر چلا گیا پھر اس شخص نے اس کی	
9	راستہ دکھانے کے لیے مشرک کو اجرت پر رکھنے کا جواز	830		اجرت میں عمل کیا تو اس کی اجرت زیادہ ہو گئی یا	
	باب: ۴			کسی شخص نے دوسرے کے مال میں عمل کیا تو وہ	
10	کسی مزدور کو اس شرط پر رکھنا کہ اس کو تین دن یا			مال بڑھ گیا	835
	ایک مہینہ یا چھ ماہ یا ایک سال کے بعد کام کرنا ہوگا			باب: ۱۳	
	اور جب وہ وقت آ جائے تو دونوں اپنی شرط پر قائم			جس نے بوجھ اٹھا کر مزدوری کی اور اس کو صدقہ کر	20
	رہیں	830		دیا اور بوجھ اٹھانے والے کی اجرت	837
	باب: ۵			باب: ۱۴	
11	غزوہ میں کسی کو اجرت پر رکھنا	830	21	دلال (کمیشن ایجنٹ) کی اجرت	837
12	ہاتھ پھرانے کی وجہ سے دانتوں کے تادان میں		22	دلال کی اجرت میں مذاہب فقہاء	838
	مذاہب فقہاء	831		باب: ۱۵	
	باب: ۶		23	کیا کوئی مسلمان دارالحرب میں کسی مشرک کی	
13	کسی شخص کو مدت معینہ کے لیے اجرت پر رکھنا اور			مزدوری کر سکتا ہے؟	840
	اس کو کام نہ بتانا	831		باب: ۱۶	
	باب: ۷		24	سورۃ فاتحہ پڑھ کر عرب قبائل پر دم کرنا اور اس کی	
14	کسی شخص کو اس لیے اجرت پر رکھنا جائز ہے کہ وہ			اجرت لینا	840
	گرتی ہوئی دیوار کو درست کر دے	832	25	کچھ پڑھ کر پھونک مارنے کے متعلق مذاہب	841
	باب: ۸		26	دم کرنے میں فقہاء کے نظریات	844
15	دوپہر تک کے لیے کسی کو اجرت پر رکھنا	833	27	دم کرنے کے متعلق احادیث	844
	باب: ۹		28	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	845
16	اجرت معینہ پر کسی سے عصر تک کام کرنا	833		باب: ۱۷	
	باب: ۱۰		29	غلام اور باندیوں پر معین رقم ادا کرنے کو مقرر کرنا	
17	جو شخص مزدور کی اجرت دینے سے انکار کرے اس			اور اس کی حفاظت کرنا	846
	کا گناہ	834		باب: ۱۸	
	باب: ۱۱		30	فصد لگانے کی اجرت	846
18	عصر سے رات تک کسی سے اجرت پر کام لینا	834		باب: ۱۹	
	باب: ۱۲		31	جس نے کسی غلام کے مالکوں سے اس کے غلام	
19	ایک شخص نے کسی کو اجرت پر رکھا وہ مزدور اپنی			سے وصول کی جانے والی رقم میں کمی کی سفارش کی	847

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
32	باب: ۲۰ کسب حرام کرنے والی باندیوں کی اجرت	847	2	حوالہ کے بعد قرض خواہ کے مقروض سے رجوع کرنے میں مذاہب فقہاء	855
33	باب: ۲۱ زکی جفتی پر اجرت لینے کا حکم	848	3	مال دار کا قرض کی ادائیگی میں تاخیر کرنا لائق مذمت ہے اور تنگ دست کا تاخیر کرنا لائق مذمت نہیں ہے اور حوالہ قبول کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء	856
34	حدیث مذکور کے رجال	849			
35	زکی جفتی کی اجرت کے متعلق مذاہب فقہاء	849			
36	زکی جفتی کی اجرت کی کراہت کی حکمت اور یہ طور				
37	بکریم زکے مالک کی خدمت کرنے کا جواز انجیکشن کا ذریعہ زکا نطفہ پیوست کرنے کا جواز	850 850	4	باب: ۲ جب مقروض اپنا قرض کسی مال دار کے حوالے کرے تو اس کا اس حوالے کو مسترد کرنا جائز نہیں ہے	857
38	باب: ۲۲ جب کسی شخص نے زمین کرائے پر لی پھر فریقین میں سے کسی کی وفات ہوگئی		5	ہنڈی بھونانے کی اصلاح	857
39	فریقین میں سے کسی ایک کی موت سے عقد اجارہ کے فسخ ہونے میں اختلاف ائمہ	850	6	بیع الکالئی بالکالئی	858
40	حافظ ابن حجر عسقلانی کا اس صورت میں عقد اجارہ کو غیر منسوخ قرار دینا اور فقہاء احناف کا رد کرنا	851	7	باب: ۳ میت کا قرض کسی مرد کے حوالے کرنا جائز ہے	859
41	علامہ بدرالدین عینی کا فقہاء احناف کی تائید کرنا اور حافظ ابن حجر عسقلانی کا رد کرنا	851	8	حدیث مذکور کے رجال	860
42	امام بخاری کی آخری تعلیق کے جواب سے دیگر شارحین کا عجز اور مصنف کا پیش کردہ حل	852	9	فوت شدہ مسلمان کے قرض کی ادائیگی کی کفالت کے متعلق مذاہب فقہاء اور علامہ ابن المندر کے امام ابو حنیفہ پر اعتراضات	860
43	خیبر کی پیداوار کے نصف پر معاملہ کو علامہ عینی کا اسے خراج قرار دینا اور مصنف کا اسے مزارعت قرار دینا اور علامہ عینی کا رد کرنا	853	10	علامہ عینی کی طرف سے علامہ ابن المندر کے اعتراض کے جوابات	860
44	”کتاب الاجارہ“ کی تکمیل	854	11	ابتداء میں مقروض کی نماز جنازہ نہ پڑھانے اور بعد میں پڑھانے کی توجیہات	861
	باب: ۱ حوالہ کا بیان اور آیا حوالہ میں رجوع ہو سکتا ہے یا نہیں؟	855	12	”کتاب الحوالہ“ کی تکمیل	861
				۳۹ - کتاب الکفالة	862
				باب: ۱ نجی قرض اور کاروباری قرض ادا کرنے اور کسی شخص کو حاضر کرنے کی ضمانت دینا	862
				شہید کی وجہ سے حد کو ساقط کرنا	863

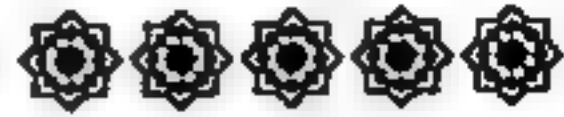
نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
3	شیخ تقی عثمانی کا ”اللہ میاں“ لکھنا اور اس پر مصنف کا تبصرہ	864	19	حدیث مذکور کے مسائل	874
	باب: ۲			باب: ۵	
4	اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور وہ لوگ جن سے تمہارا عہد ہو چکا ہے سو تم انہیں ان کا حصہ دے دو۔ (النساء: ۳۳)	865	20	قرض ادا کرنے کا حکم	875
	باب: ۲		21	زندگی میں قرض ادا کرنے کی تاکید	875
5	حدیث مذکور کے رجال	866	22	”کتاب الکفالة“ کی تکمیل	875
6	حلف جاہلیت کی ابتداء	867		۴ - کتاب الوکالة	876
7	حلف اور عہد کی نفی اور اثبات کی احادیث میں تطبیق	867	1	باب: ۱	
8	اسلام کے عہد اور جاہلیت کے عہد کا فرق	867		ایک شریک کا دوسرے شریک کو تقسیم کرنے میں یا کسی اور معاملہ میں وکیل بنانا	876
9	جاہلیت کے عہد اور اسلام کے عہد میں حد فاصل	868	2	حدیث مذکور کے رجال	877
	باب: ۳			باب: ۲	
10	جو شخص کسی میت کے قرض کا کفیل ہوا اس کے رجوع کا عدم جواز	868	3	اگر کوئی مسلمان کسی حربی کافر کو دارالاسلام یا دارالحرب میں اپنا وکیل بنالے تو یہ جائز ہے	877
11	حدیث مذکور کے رجال	869	4	حدیث مذکور کے رجال	878
12	وعدہ پورا کرنے میں مذاہب ائمہ	869	5	حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت	879
	باب: ۴		6	امیہ بن خلف کا تذکرہ	879
13	نبی ﷺ کے عہد میں (ایک مشرک کا) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امان دینا اور ان کا اس سے عہد کرنا	869	7	عبدالنبی اور عبدالرسول نام رکھنے کو شیخ تقی عثمانی کا مکروہ قرار دینا اور اس پر مصنف کا تبصرہ	879
14	حدیث مذکور کے رجال	872	8	اب امت کا کوئی فرد بھی مشرک کو پناہ دے سکتا ہے	880
15	حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حیات طیبہ ایک نظر میں	872		باب: ۳	
16	نیک النعماء کا محل وقوع اور ابن الدغنة کا معنی اور اس کا نام	872	9	بیع صرف اور روزنی چیزوں میں وکالت	880
17	حضرت ابو بکر بہ حیثیت آئینہ رسالت	873	10	باب: ۴	
18	حضرت ابو بکر کا ابن الدغنة کی امان کو واپس کر کے اللہ تعالیٰ کی امان کو اختیار کرنا اور ہجرت کی تیاری کرنا	874		جب کسی چرواہے یا وکیل نے کسی بکری کو مرتے ہوئے دیکھا تو اس کو ذبح کر دیا یا جو چیز خراب ہو رہی تھی اس کو درست کر دیا	881
			11	حدیث مذکور کے رجال	881
			12	مالک کی اجازت کے بغیر جانور کو ذبح کر دیا جائے پھر بھی وہ حلال ہے اور دیگر مسائل	882

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	باب: ۵			وہ بھی جائز ہے	891
13	حاضر اور غائب کی وکالت جائز ہے	882	24	حدیث مذکور کے رجال	893
14	حدیث مذکور کے رجال	882	25	علامہ مہلب اور علامہ ابن بطلال کا امام بخاری کے	
15	حاضر کو وکیل بنانے میں امام ابو حنیفہ کے موقف کی			عنوان پر اعتراض اور مصنف کی طرف سے اس کا	
	وضاحت اور حدیث مذکور سے ائمہ ثلاثہ کا استدلال			جواب	893
	اور امام ابو حنیفہ کی طرف سے مصنف کا جواب	883	26	بھوک کی وجہ سے چوری پر ہاتھ کاٹنا حضرت ابو ہریرہ	
	باب: ۶			کے شیطان کو دیکھنے کی توجیہ اور دیگر مسائل	894
16	قرض کی ادائیگی کے لیے وکیل بنانا	883		باب: ۱۱	
	باب: ۷		27	جب وکیل کسی چیز کو بیع فاسد کے ساتھ خریدے تو	
17	جب کسی قوم کے وکیل یا سفارشی کو کوئی چیز ہبہ کر			اس کی بیع مردود ہے	895
	دی جائے تو جائز ہے	884		باب: ۱۲	
18	وقف کا معنی طائف کی طرف واپسی کی تاریخ عریف		28	وقف کے مال میں وکالت وکیل کا خرچ وکیل کا	
	کا معنی عوض دینے کے لیے مجہول مدت مقرر کرنے			اپنے دوست کو کھلانا اور خود بھی عرف کے موافق کھانا	895
	کا جواز اور وکیل کے اقرار کے متعلق مذاہب فقہاء	886	29	وقف کے مال سے خود کھانے اور کھلانے کا جواز	896
	باب: ۸			باب: ۱۳	
19	جب ایک شخص کو کچھ دینے کے لیے وکیل بنایا اور یہ		30	حدود میں وکیل بنانا	897
	نہیں بتایا کہ کتنا دے اس صورت میں وکیل کا		31	حدود میں وکیل بنانے کے متعلق مذاہب فقہاء	897
	لوگوں کے عرف کے مطابق دینا جائز ہے	887	32	شرابی کی حد کا بیان	897
	باب: ۹			باب: ۱۴	
20	کسی عورت کا نکاح میں امام کو وکیل بنانا	888	33	اونٹوں کا کسی کو وکیل بنانا اور ان کی حفاظت کرنا	898
21	حدیث مذکور کی مفصل روایت	888		باب: ۱۵	
22	حدیث مذکورہ سے اٹھارہ فقہی مسائل کا استخراج		34	جب کسی شخص نے اپنے وکیل سے یہ کہا کہ آپ اس	
	اور استنباط	889		کو جہاں مناسب سمجھیں وہاں خرچ کر دیں اور	
	باب: ۱۰			وکیل نے کہا: تم نے جو کچھ کہا وہ میں نے سن لیا	898
23	جب کسی شخص نے ایک آدمی کو وکیل بنایا پھر اس			باب: ۱۶	
	وکیل نے کوئی چیز (اپنے اجتہاد) سے چھوڑ دی اور		35	امانت دار آدمی کو خزانہ وغیرہ کا وکیل بنانا	899
	موکل نے اس چھوڑنے کو جائز قرار دے دیا اسی		36	”کتاب الوکالة“ کی تکمیل	899
	طرح اگر وکیل نے مدت معینہ کے لیے قرض دیا تو			۱ - کتاب المزارعة	901

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
1	مساقات اور مزارعت کا معنی	901	17	مساقات کی تعریف، مزارعت میں فقہاء احناف کے موقف پر علامہ المہلب کا اعتراض اور مصنف کا جواب	908
2	مساقات اور مزارعت میں مذاہب فقہاء اور مزارعت کی شرائط	901			
3	کاشتکاری اور درخت اگانے کی فضیلت جب اس سے کھالیا جائے				
4	باب مذکور کے مناسب دیگر احادیث				
5	کون سا ذریعہ معاش سب سے افضل ہے؟				
6	زراعت کے آلات میں زیادہ مشغول رہنے یا اس میں حد سے بڑھنے کی خرابیاں				
7	کھیتی باڑی میں زیادہ اشتغال کو ترک کرنے کی ترغیب				
8	زراعت کی دو حدیثوں میں تطبیق				
9	کھیت کی حفاظت کے لیے کتے کو رکھنا				
10	کتوں کی وجہ سے گھر میں فرشتوں کے داخل نہ ہونے کی وجہ				
11	جس برتن میں کتا منڈال دے اس کو دھونا ضروری ہے				
12	بیل کو کاشت کاری کے لیے استعمال کرنا				
13	گھوڑوں، خچروں اور گدھوں کا گوشت کھانے کا حکم				
14	نبی ﷺ کا غیب کی خبر دینا اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی خصوصی فضیلت				
15	درندوں کے دن کے مصداق میں مختلف اقوال				
16	جب کسی شخص نے کہا کہ کھجور کے درخت اور دوسرے درختوں کی دیکھ بھال کی مشقت مجھ پر چھوڑ دو اور بھلوں میں میں اور تم شریک رہیں گے				
	باب ۱:				
	باب ۲:				
	باب ۳:				
	باب ۴:				
	باب ۵:				
	باب ۶:				
	باب ۷:				
	باب ۸:				
	باب ۹:				
	باب ۱۰:				
	باب ۱۱:				
	باب ۱۲:				
	باب ۱۳:				
	باب ۱۴:				
	باب ۱۵:				
	باب ۱۶:				
	باب ۱۷:				
	باب ۱۸:				
	باب ۱۹:				
	باب ۲۰:				
	باب ۲۱:				
	باب ۲۲:				
	باب ۲۳:				
	باب ۲۴:				
	باب ۲۵:				
	باب ۲۶:				
	باب ۲۷:				
	باب ۲۸:				
	باب ۲۹:				
	باب ۳۰:				
	باب ۳۱:				
	باب ۳۲:				
	باب ۳۳:				
	باب ۳۴:				
	باب ۳۵:				
	باب ۳۶:				
	باب ۳۷:				
	باب ۳۸:				
	باب ۳۹:				
	باب ۴۰:				
	باب ۴۱:				
	باب ۴۲:				
	باب ۴۳:				
	باب ۴۴:				
	باب ۴۵:				
	باب ۴۶:				
	باب ۴۷:				
	باب ۴۸:				
	باب ۴۹:				
	باب ۵۰:				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
32	مزارعت اور مساقات کے متعلق صحابہ تابعین اور فقہاء کے مذاہب اور اقوال	917	46	باب: ۱۳ جب کوئی شخص کسی قوم کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں زراعت کرے اور اس زراعت میں اس قوم کے لیے خیر ہو	924
33	مزارعت اور مساقات کو جائز کہنے والوں کی دلیل اور اس کے جوابات	918	47	باب: ۱۴ صحابہ کی وقف شدہ املاک اور خراج کی زمین اور ان کی مزارعت اور ان کا عمل کرنا	925
34	مساقات کو ناجائز کہنے والوں کی دلیل اور اس کے جوابات	918	48	صحابہ کرا کے وقف کردہ امور زمین کا خراج اس کی مزارعت اور اس کا معاملہ	926
35	امام محمد کی بیان کردہ اقسام ان میں سے بعض کا جواز اور بعض کا عدم جواز اور ان کی توجیہ	919	49	وقف کی تعریف اس کا حکم اس کا سبب اس کا محل وقف کے الفاظ اور اس کی شرائط	926
36	حضرت عمر نے ازواج مطہرات کو خیر کی زمینوں میں جو اختیار دیا تھا اس سے ثابت ہوا کہ آپ نے کسی کو اپنا وارث نہیں بنایا	920	50	سواد عراق (عراق کے مضافات اور دیہاتوں) کے متعلق حضرت عمر اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کا موقف اور سواد عراق کے خراج کی مقدار	927
37	علامہ ابو بکر کی تصریح کہ خیر کی زمینوں سے حاصل شدہ نصف بہ طور مزارعت تھا نہ کہ بہ طور خراج اور اس سے مصنف کی تائید	920	51	حضرت عمر کے استدلال کی تقریر اور ہوشلست حضرات کی دلیل کا جواب	928
38	خراج کو ثابت کرنے کے لیے علامہ عینی کی تاویل اور اس پر مصنف کا تعاقب	920	52	خراج اور سواد عراق کے متعلق فقہاء امت کی تصریحات	929
39	باب: ۹ جب مزارعت میں سالوں کی تعداد معین نہ کی جائے	921	53	باب: ۱۵ جس نے غیر آباد زمین کو آباد کیا	929
40	جب مزارعت میں مدت کا تعین نہ کیا جائے تو اس کی صحت میں اختلاف فقہاء	921	54	”ارض موات“ (مردہ زمین) اس کو زندہ کرنے کا معنی اور اس کا حکم	929
41	باب: ۱۰ مخابرہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور مخابرہ اور مزارعت کا فرق	922	55	نجر زمین کو آباد کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ	931
42	مخابرہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور مخابرہ اور مزارعت کا فرق	922	56	سربراہ ملک کی اجازت لینے پر امام ابو حنیفہ کی دلیل اور امام مالک اور امام شافعی کی دلیل کا جواب	931
43	زمین کو کرائے پر دینے سے ممانعت کی توجیہ	923	57	باب: ۱۶ باب: ۱۷	931
44	باب: ۱۱ یہود کے ساتھ مزارعت	923	58	باب: ۱۷ جب زمین کا مالک کاشت کار سے یہ کہے کہ میں	923
45	باب: ۱۲ مزارعت میں جن شرائط کا لگانا مکروہ ہے	923			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
59	تمہیں کاشت کاری پر اس وقت تک برقرار رکھوں گا جب تک اللہ برقرار رکھے گا اور مدت کا تعین نہ کرے تو یہ فریقین کی باہمی رضامندی پر محمول ہے مدت کے تعین کے بغیر مساقات اور مزارعت میں مذاہب فقہاء اور باب مذکور کی حدیث کی توجیہات	932	933	باب: ۱۸	
60	نبی ﷺ کے اصحاب کاشت کاری اور باغ بانی میں ایک دوسرے کی کس طرح مدد کرتے تھے؟	934	935	حدیث مذکور کے رجال	61
62	زمینوں کو کرائے پر دینے کی ممانعت کا محمل	937	938	حدیث مذکور کی دیگر احادیث سے تائید	63
64	باب: ۱۹		938	سونے اور چاندی کے عوض زمین کو کرائے پر دینا	64
65	باب: ۲۰	939	940	جنت میں ہر خواہش پوری ہو جائے گی	66
67	باب: ۲۱		940	درخت اگانے کا بیان	67
68	”کتاب المزارعة“ کی تکمیل	941	943	نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری جلد رابع کی ڈائری	☆
☆	ماخذ و مراجع	945			☆



خطبۃ الكتاب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين، الذي جعلنا من المسلمين، ووصفنا بخير أمة من الأمم الماضية، وانعم علينا بتنزيل القرآن الكريم وهدانا به إلى الصراط المستقيم. والصلوة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين قائد الغر المحجلين، الذي شرح الفرقان بأحاديثه وبيانه القويم، وكشف عن أسرار غوامضه لهداية الناس أجمعين، وانقذنا بحسن سيرته من الظلمات والضلال المبين. وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين الذين قاموا بإشاعة الدين المتين مع كمال الخلوص والجهد العظيم، وعلى أزواجه الطاهرات أمهات المؤمنين، وعلى جميع الأئمة التابعين من المفسرين والمحدثين المخلصين الكاملين إلى يوم الدين.

وبعد فيقول العبد الفقير إلى مولاه القدير غلام رسول السعيد دائم الاحتياج إلى كرم ربه السرمدي أني بعد الفراغ من التفسير قد شرعت في شرح الصحيح للإمام البخاري (عليه نعمۃ الباری) توكلًا على رحمة الله وفضله العميم. ولا يكون تحريره وتقريره وتكميله إلا بنعمته العظمى. فلذا سميته بنعمۃ الباری في شرح صحيح البخاري. (تقبله الله بلطفه وتغمدني بغفرانه بمحض فضله)

أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله. أعوذ بالله من شرور نفسي ومن سيئات أعمالي. من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له. اللهم أرني الحق حقاً وارزقني اتباعه. اللهم أرني الباطل باطلاً وارزقني اجتنابه. اللهم اجعلني في تصنيف هذا الكتاب على صراط مستقيم واجعله موافقاً باسمه واحفظه من شرور الأشرار والحاسدين. اللهم اجعله خالصاً لوجهك الكريم ومقبولاً عندك وعند رسولك الرؤف الرحيم واجعله شائعاً ومستفيضاً ومفيضاً مرغوباً في أطراف العالمين إلى يوم الدين واجعله لي ولجميع من انتسب إلى من المسلمين صدقة جارية إلى يوم القيامة وارزقني زيارة النبي الكريم ﷺ في الدنيا وشفاعته في الآخرة واحيني على الإسلام والسلامة وامتنى على الإيمان بالكرامة. اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت. أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء لك بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت. رب اوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضه. آمين يا رب العالمين بجاه سيد المرسلين ﷺ

خطبۃ الکتاب

تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لیے مخصوص ہیں جس نے ہمیں مسلمان بنایا اور سب سے بہترین امت کا لقب عطا فرمایا قرآن مجید نازل فرما کر ہم پر احسان کیا اور اس کتاب کے ذریعہ ہمیں سیدھی راہ دکھائی۔ حمد کے بعد سب سے افضل اور بلند رتبہ پیغمبر آقائے دو جہاں ﷺ پر درود و سلام ہو جو سفید رو اور سفید ہاتھ پیروں والوں کے قائد ہیں جنہوں نے اپنی احادیث اور مستحکم بیان سے قرآن مجید کی تشریح فرمائی اور تمام لوگوں کی ہدایت کے لیے اس کے اسرار و رموز سے پردہ اٹھایا اور ہمیں اپنا بہترین نمونہ عمل عطا کر کے ظلمت و گمراہی سے نجات بخشی۔ آپ کے بعد آپ کی اولاد پاک اور صحابہ کرام پر رحمتوں کا نزول ہو جو پورے اخلاص اور محنت کے ساتھ اشاعت دین میں مصروف رہے اور آپ کی ازواج مطہرات پر رحمتوں کا نزول ہو جو مسلمانوں کی مائیں ہیں اور ان سب کے بعد تا قیام قیامت آنے والے مخلص اور باکمال ائمہ مفسرین اور محدثین پر رحمتیں نازل ہوں۔

حمد و صلوة کے بعد رب کائنات کے دائمی کرم کا بندہ محتاج غلام رسول سعیدی غفرلہ عرض پرداز ہے کہ میں ”تفسیر تبیان القرآن“ سے فارغ ہونے کے بعد اللہ عزوجل کی رحمت اور اس کی عنایت پر بھروسہ کرتے ہوئے ”صحیح بخاری“ کی شرح کا آغاز کر چکا ہوں۔ چونکہ ظاہری قوی اس عظیم کام کے متحمل نہیں ہیں اس لیے تصنیف کے جملہ مراحل سے گزر کر پایہ تکمیل کو پہنچنے تک اس شرح کا مکمل دارودار صرف اور صرف اللہ عزوجل کی خصوصی نعمت اور احسان پر ہے۔ اسی لیے میں نے اس شرح کا نام ”نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری“ رکھا ہے۔ (اللہ تعالیٰ اپنے لطف و عنایت سے اس تصنیف کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور محض اپنے فضل و کرم سے مجھے اپنی بخشش میں ڈھانپ لے۔)

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ سیدنا محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ میں اپنے نفس کے شر اور بد اعمالیوں سے اللہ عزوجل کی پناہ میں آتا ہوں۔ جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے اُسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اور جس کو وہ گمراہی پر چھوڑ دے اس کو کوئی راہ راست پر نہیں لاسکتا۔ اے اللہ! مجھ پر حق واضح فرما اور مجھے اس کی اتباع عطا فرما اور باطل کو مجھ پر منکشف فرما اور اس سے بچنے کی توفیق مرحمت فرما۔ اے اللہ! مجھے اس شرح کی تصنیف میں صراطِ مستقیم پر گامزن فرما اور اس شرح کو اسم بہ منشی کر دے اور اسے شریروں کے شر اور حاسدوں کے حسد سے محفوظ فرما۔ اے اللہ! اس تصنیف میں صرف اپنی رضا مقدر فرما دے اور اس کو اپنی اور اپنے مہربان رسول (سیدنا محمد مصطفیٰ ﷺ) کی بارگاہ میں مقبول بنا دے اور صبح قیامت تک اس کو اکنافِ عالم میں مشہور و مقبول مرغوب و محبوب اور اثر آفرین بنا دے اس کو میرے لیے اور میرے جملہ مسلمان متعلقین کے لیے قیامت تک صدقہ جاریہ بنا۔ مجھے دنیا میں نبی اکرم ﷺ کی زیارت اور قیامت میں آپ کی شفاعت سے بہرہ مند فرما۔ مجھے سلامتی کے ساتھ اسلام پر زندگی اور عزت کے ساتھ ایمان پر خاتمہ نصیب فرما۔ اے اللہ! تو میرا رب ہے تیرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں تو نے مجھے پیدا کیا ہے اور میں تیرا بندہ ہوں اور تجھ سے کیے ہوئے وعدہ اور عہد پر اپنی طاقت کے مطابق قائم ہوں۔ میں اپنی بد اعمالیوں کے شر سے تیری پناہ میں آتا ہوں تیرے مجھ پر جو انعامات ہیں ان کا میں اقرار کرتا ہوں اور اپنے گناہوں کا اعتراف کرتا ہوں۔ میری بخشش فرما کیونکہ تیرے سوا کوئی گناہوں کو معاف کرنے والا نہیں ہے۔ پروردگار! تو نے مجھ پر اور میرے والدین پر جو انعامات فرمائے ہیں ان پر مجھے ہمیشہ شکر ادا کرنے کی توفیق عطا فرما اور مجھے ایسے نیک اعمال کی توفیق دے جو تجھے محبوب اور پسند ہوں۔ آمین یا رب العلمین بجاہ سید المرسلین ﷺ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۵۸ - بَابُ اسْتِئْذَانِ الرُّكْنِ بِالْمَحْجَنِ

لاٹھی سے حجر اسود کی تعظیم کرنا

اس عنوان میں ”المحجن“ کا لفظ ہے ”المحجن“ اس لاٹھی کو کہتے ہیں جو آخر سے ٹیزھی ہو۔

۱۶۰۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ وَيَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمَحْجَنِ . تَابَعَهُ الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمِّهِ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن صالح اور یحییٰ بن سلیمان نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یونس نے خبر دی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں اونٹ پر بیٹھ کر طواف کیا آپ حجر اسود کو ایک چھڑی لگا کر اس کو چوم رہے تھے۔ الدر اور دی نے یونس کی متابعت کی اپنے بھتیجے الزہری سے از عم

[اطراف الحدیث: ۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۳۲-۵۲۹۳] خود۔

(صحیح مسلم: ۱۲۷۲، الرقم المسلسل: ۲۹۶۲، سنن ابوداؤد: ۱۸۷۷، سنن ترمذی: ۸۶۵، سنن نسائی: ۲۹۵۱، سنن ابن ماجہ: ۲۹۳۸، سنن بیہقی ج ۵ ص ۸۴، سنن داری: ۱۸۴۵، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۲۴-۲۷۲۵، صحیح ابن حبان: ۳۸۲۵، المعجم الکبیر: ۱۱۹۵۵، شرح السنہ: ۱۹۰۹، مسند احمد ج ۱ ص ۲۶۳ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۷۸، ج ۴ ص ۲۰۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۲۸۷۶، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن صالح ابو جعفر، یہ ذوالقعدہ ۲۴۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) یحییٰ بن سلیمان ابوسعید الجعفی (۳) عبد اللہ بن وہب (۴) یونس بن یزید (۵) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۶) عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود (۷) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۶۲)

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ حجر اسود کو ایک چھڑی لگا کر اس کو چوم رہے تھے۔

لاٹھی کے واسطے سے حجر اسود کی تعظیم کی حکمت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے کسی مرض کی وجہ سے لاٹھی کے واسطے سے حجر اسود کی تعظیم کی ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں آئے اس وقت آپ بیمار تھے آپ نے اپنی سواری پر طواف کیا جب بھی آپ حجر اسود پر آتے تو لاٹھی کے واسطے سے حجر اسود کی تعظیم کرتے پھر جب آپ طواف سے فارغ ہو گئے تو آپ نے دو رکعت نماز پڑھی۔ (سنن ابوداؤد: ۱۸۸۱)

حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ اپنی سواری پر بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے آپ لائھی حجر اسود کو لگا کر پھر اسے بوسا دیتے پھر آپ صفا اور المروۃ پر گئے اور اپنی سواری پر سات طواف کیے۔

(صحیح مسلم: ۱۲۶۵ سنن ابوداؤد: ۱۸۷۹ سنن ابن ماجہ: ۲۹۴۹)

پس رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود کو اپنا ہاتھ نہیں لگایا کیونکہ آپ بیمار تھے یا اس وجہ سے ہاتھ نہیں لگایا کہ آپ سواری پر تھے اور اس حالت میں اگر آپ حجر اسود کو ہاتھ لگاتے تو طواف کرنے والوں کو تنگی اور دشواری ہوتی اور آپ کے اونٹ سے ان کو ایذا پہنچتی اس وجہ سے آپ نے اپنی لائھی سے حجر اسود کو مس کیا پھر اس کو بوسا دیا۔

المہلب المتوفی ۳۳۵ھ نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لائھی کے واسطے سے حجر اسود کی تعظیم اس لیے کی تھی تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ حجر اسود کی تعظیم کرنا فرض نہیں ہے بلکہ یہ صرف نبی ﷺ کی سنت ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود سے مخاطب ہو کر کہا: اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو تجھے بوسا دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے بوسا نہ دیتا۔

علامہ طبری متوفی ۳۱۰ھ نے کہا ہے کہ لائھی کے واسطے سے حجر اسود کو بوسا دینے کا معنی یہ ہے کہ نبی ﷺ سواری پر طواف کرتے ہوئے لائھی سے حجر اسود کی طرف اشارہ کرتے حتیٰ کہ لائھی کو حجر اسود کے ساتھ لگاتے پھر اللہ اکبر پڑھتے پھر لائھی کی اس جگہ کو بوسا دیتے جو حجر اسود کے ساتھ مس ہوتی۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۲۵۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

رسول اللہ ﷺ کے حکم کی علت تلاش کرنے کی بجائے آپ کی اتباع کی نیت سے اس پر عمل کرنا چاہیے علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد الخطابی الشافعی متوفی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو یہ فرمایا تھا کہ اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو تجھے بوسا دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے بوسا نہ دیتا اس کا معنی یہ ہے کہ امور دین میں بحث نہیں کرنی چاہیے اور حکم کی علت معلوم کرنے کے درپے نہیں ہونا چاہیے اور حکم تسلیم کرنا چاہیے اور جس حکم کی ہمیں وجہ معلوم نہ ہو اس پر حسن و خوبی سے عمل کرنا چاہیے اسی طرح حضرت عمر نے رمل کے متعلق کہا کہ رمل کو اس لیے مشروع کیا تھا کہ کفار کے طعن کو دور کیا جائے اب اگرچہ وہ وجہ نہیں ہے لیکن نبی ﷺ کی اتباع کا تقاضا یہ ہے کہ اب بھی رمل کیا جاتا رہے۔ اسی طرح جمعہ کے غسل کے حکم کی وجہ یہ ہے کہ ہفتہ بھر محنت مشقت کا کام کرنے اور جسم پر گرد و غبار پڑنے کی وجہ سے جو میل کچیل آ جاتا ہے اور پسینہ آنے کی وجہ سے جو جسم سے بد بو آنے لگتی ہے اس کا ازالہ کیا جائے تاہم اگر یہ وجہ نہ ہو تو تب بھی رسول اللہ ﷺ کے حکم پر عمل کرنے اور آپ کے فعل کی اتباع کی نیت سے ہر جمعہ کو غسل کرنا چاہیے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۶۹ ج ۳ ص ۵۰۲ پر مذکور ہے۔ اس کی شرح میں اونٹ پر طواف کرنے کی حکمت بیان کی گئی ہے۔

جس نے صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کی

۵۹ - بَابُ مَنْ لَمْ يَسْتَلِمِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ

یعنی جس نے صرف دو رکن یمانی کی تعظیم کی اور رکن شامی اور عراقی کی تعظیم نہیں کی۔

۱۶۰۸ - وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ أَنَّهُ قَالَ
وَمَنْ يَتَّقِ شَيْئًا مِنَ الْبَيْتِ؟ وَكَانَ مُعَاوِيَةُ يَسْتَلِمُ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: اور محمد بن بکر نے کہا: ہمیں
ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن دینار نے خبر دی از
ابو الشعثاء انہوں نے کہا کہ بیت اللہ کی کسی چیز کی تعظیم کو کون ترک

الْأَرْكَانَ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّهُ لَا يُسْتَلَمُ هَذَانِ الرُّكْنَانِ! فَقَالَ لَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الْبَيْتِ مَهْجُورًا. وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْتَلِمُهُنَّ كُلَّهُنَّ.

کرے گا؟ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے (خواہ ارکان یمانیہ ہوں یا ارکان شامیہ اور عراقیہ)۔ ان سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: ان دو رکنوں (شامی اور عراقی) کی تعظیم نہیں کی جاتی، تو حضرت معاویہ نے کہا کہ بیت اللہ کی کسی چیز کی تعظیم کو ترک نہیں کیا جائے گا اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ (بھی) تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے۔

۱۶۰۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمْ أَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيِّينِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از سالم بن عبد اللہ از والد خود رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو دو رکن یمانی کے سوا کعبہ کے اور کسی کو نہ کی تعظیم کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔

ان دونوں حدیثوں کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۶ میں گزر چکی ہے۔

کعبہ کے ارکان (کونوں) کی تعظیم کے متعلق مذاہب فقہاء

کعبہ کے ارکان (کونوں) کی تعظیم میں دو مذہب ہیں:

(۱) حضرت معاویہ، حضرت عبد اللہ بن الزبیر، حضرت جابر بن زید، عروہ بن الزبیر اور حضرت سويد بن غفله کا یہ مذہب ہے کہ کعبہ کے تمام ارکان کی تعظیم کی جائے گی۔ علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت الحسن، حضرت الحسین اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم کا بھی یہی مسلک ہے۔

(۲) حضرت ابن عباس اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم کا مذہب یہ ہے کہ صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کی جائے گی۔ ہمارے اصحاب احناف کا بھی یہی مذہب ہے کیونکہ یہ دو رکن حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بنائے ہوئے کعبہ کی بنیادوں پر ہیں۔ علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ اکثر اہل علم کا یہ مذہب ہے کہ رکن شامی اور رکن عراقی کی تعظیم نہیں کی جائے گی کیونکہ وہ قریش کے بنائے ہوئے کعبہ کی بنیادوں کے کونے ہیں اور اصل کعبہ کے درمیان میں ہیں اور درحقیقت وہ کعبہ کے کونے نہیں ہیں۔

کعبہ کے ارکان کی تعظیم کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال

امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ العنسی المتوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ آئے تو آپ نے صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کی اور ان کے علاوہ ارکان کی تعظیم نہیں کی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۲۱۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۸۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ص ۱۰۷، صحیح البخاری: ۱۶۰۹-۱۶۰۶، صحیح مسلم، کتاب الحج: ۲۳۵-۲۳۲، سنن ابوداؤد: ۱۸۷۱-۱۸۶۹، سنن نسائی: ۳۹۳۲-۳۹۲۷، سنن ترمذی: ۳۳۳۳-۳۳۳۲)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے شیوخ میں سے حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبید بن عمیر رضی اللہ عنہم کو پایا وہ صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کرتے تھے اور ان کے علاوہ کسی رکن کی تعظیم نہیں کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۲۱۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۸۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ابراہیم بن عبدالاعلیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت سدید بن غفلہ کو دیکھا وہ تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۲۲۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۹۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

یعنی بن امیہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حج کیا تو حجر اسود کی تعظیم کی اور حضرت یعلیٰ بن امیہ تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے پس ان سے حضرت عمر نے کہا: اے یعلیٰ! آپ کیا کر رہے ہیں؟ انہوں نے کہا: میں تمام ارکان کی تعظیم کر رہا ہوں کیونکہ بیت اللہ کی کسی چیز کی تعظیم کو ترک نہیں کیا جائے گا پس حضرت عمر نے کہا: کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ صرف حجر اسود کی تعظیم کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! پس کیا آپ کے لیے نبی ﷺ میں نمونہ نہیں ہے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۲۲۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۹۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

مجاہد بہت کم حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کو ترک کرتے تھے مگر طواف کے طاق چکر میں ان کی تعظیم کر لیتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۲۲۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۹۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

یحییٰ بن عباد بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا وہ بیت اللہ کے تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے وہ کہتے تھے کہ بیت اللہ کی کسی چیز کی تعظیم کو ترک نہیں کیا جائے گا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۲۲۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۹۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

یحییٰ بن عباد بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن الزبیر کو دیکھا انہوں نے اسی طرح کیا اور کہا کہ کعبہ کی کسی چیز کی تعظیم کو ترک نہیں کیا جائے گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۲۲۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۹۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ جابر بن زید نے کہا: بیت اللہ کی کسی چیز کی تعظیم کو ترک نہیں کیا جائے گا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۲۲۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۹۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ہشام بن عروہ بیان کرتے ہیں کہ عروہ تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے اور اپنا پیٹ پشت اور پہلو بیت اللہ کے ساتھ ملا تے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۲۲۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۹۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حجر اسود کو بوسا دینا

۶۰ - بَابُ تَقْبِيلِ الْحَجَرِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن سنان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ہارون نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ورقاء نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں زید بن اسلم نے خبر دی از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کو بوسا دیا اور کہا: اگر میں نے یہ نہ دیکھا ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ نے تجھے بوسا دیا ہے تو میں تجھے بوسا نہ دیتا۔

۱۶۱۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَنَانَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا وَرْقَاءُ قَالَ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَبَّلَ الْحَجَرَ وَقَالَ لَوْ لَا آتَى رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَّلَكَ مَا قَبَّلْتُكَ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۹۷ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از الزبیر بن عریب

۱۶۱۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ عَرَبِيِّ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ اسْتِبْلَامِ الْحَجَرِ فَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُهُ وَيَقْبَلُهُ. قَالَ قُلْتُ أَرَأَيْتَ إِنْ زُحِمْتُ؟ أَرَأَيْتَ إِنْ غُلِبْتُ؟ قَالَ اجْعَلْ أَرَأَيْتَ بِالْيَمَنِ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُهُ وَيَقْبَلُهُ. وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ الْفَرَبَرِيُّ وَجَدْتُ فِي كِتَابِ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الزُّبَيْرُ بْنُ عَدِي كُوفِيٌّ وَالزُّبَيْرُ بْنُ عَرَبِيِّ بَصْرِيٌّ.

انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حجر اسود کی تعظیم کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس کی تعظیم کرتے تھے اور اس کو بوسا دیتے تھے اس نے کہا: یہ بتائیں کہ اگر میں لوگوں کے ہجوم میں ہوں یا چومنے سے عاجز ہو جاؤں تو کیا کروں؟ حضرت ابن عمر نے کہا: تم اپنے اگر مگر کو یمن میں رکھو میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ حجر اسود کی تعظیم کرتے تھے اور اس کو بوسا دیتے تھے اور محمد بن یوسف الفربری نے کہا: میں نے ابو جعفر کی کتاب میں دیکھا امام بخاری نے کہا: زبیر بن عدی کوفی ہے اور الزبیر بن عربی بصری ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۰۶ میں گزر چکی ہے۔

صحیح اور صریح حدیث کے مقابلہ میں رائے اور قیاس پر عمل کرنے کی مذمت جب کہ اس کے معارض۔۔۔ دیگر احادیث نہ ہوں

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: تم اپنے اگر مگر کو یمن میں رکھو کیونکہ وہ سائل یمن کا رہنے والا تھا حضرت ابن عمر کے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ جب تم سنت کے طالب ہو تو رائے اور قیاس کو ترک کر دو اور حدیث کے مقابلہ میں اگر مگر کے ساتھ قیاس سے معارض نہ کرو حضرت ابن عمر نے یہ سمجھا تھا کہ شاید وہ سائل لوگوں کے ہجوم کو عذر بنا کر حجر اسود کی تعظیم کو ترک کرنا چاہتا ہے ورنہ قرآن و سنت میں کسی حکم کی علت کو معلوم کرنا ممنوع نہیں ہے مثلاً تمتع کرنا قرآن اور سنت سے ثابت ہے مگر حضرت عمر اور حضرت عثمان تمتع سے منع کرتے تھے کیونکہ ان کی رائے میں تمتع کرنا حجتہ الوداع میں صحابہ کے ساتھ خاص تھا یا جیسے احادیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سفر میں دو نمازوں کو جمع کیا مگر فقہاء احناف کے نزدیک یہ جمع صوری پر محمول ہے یا جیسے قرآن مجید میں حکم ہے:

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا.

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنو اور چپ

(الاعراف: ۲۰۴) رہو۔

اور حدیث میں ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس شخص کا امام ہو تو امام کی قراءت اس شخص کی قراءت ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۸۵۰، سنن دارقطنی: ۱۲۵۰، حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۲۸۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۲۹)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب یہ سوال کیا جاتا کہ کیا کوئی شخص امام کے پیچھے قراءت کرے؟ تو وہ فرماتے: جب تم میں سے کوئی شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت اس کے لیے کافی ہے۔ نافع نے کہا: حضرت عبداللہ بن عمر امام کے پیچھے قراءت نہیں کرتے تھے (یہ حدیث صحیح ہے)۔ (موطأ امام مالک کتاب الصلوۃ: ۴۳، سنن دارقطنی: ۱۲۸۸، موطأ امام محمد ص ۹۴)

قرآن اور سنت کے اس واضح حکم کے باوجود امام شافعی امام احمد اور غیر مقلدین نے یہ کہا ہے کہ امام کے پیچھے سورۃ الفاتحہ پڑھنا

واجب ہے اس کے باوجود علماء غیر مقلدین کی دیدہ دلیری دیکھئے شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۲۸ھ صحیح البخاری کی زیر بحث حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

شیخ وحید الزمان کا فقہاء احناف پر تبرأ

یعنی آں حضرت کی سنت پر چل اب اس میں چہ مگوئیاں اور اگر مگر نکالنا کیا و اہیات بات ہے اہل بدعت کی یہی عادت ہے حدیث شریف بیان کرو تو لغو عذرات پیش کرتے ہیں اگر ایسا ہو مگر دیا ہو عبد اللہ بن عمر نے اس پر انکار کیا ایمان کی نشانی یہ ہے کہ جہاں حدیث شریف سنی بس فوراً اس پر عمل کرنا شروع کر دئے سارا زمانہ اس کے خلاف بکٹا رہے اگر حدیث شریف پر عمل کرنے کی وجہ سے کوئی وہابی کہے کوئی غیر مقلد تو اپنے حق میں نعمت غیر مترقبہ سمجھے یہ دولت کس کو نصیب ہوتی ہے کہ یہ حدیث پر عمل کرنے میں ایذاء اور تکلیف اٹھائے اللہ کی راہ میں گالیاں یا مار کھانا ان ذلیل مٹ پونچھے دنیا کے بادشاہوں اور نوابوں کی لاکھوں خطاب اور خلعت سے زیادہ بیش بہا اور قابل قدر ہے۔ ذالک فضل اللہ بوقیہ من یشاء۔ (تیسیر الباری ج ۲ ص ۱۵۱، نعمانی کتب خانہ لاہور)

گویا شیخ وحید الزمان اور دیگر غیر مقلدین حدیث شریف سنت ہی اس پر عمل کرتے ہیں پھر صدیوں سے غیر مقلدین درج ذیل احادیث پر کیوں عمل نہیں کر رہے؟

جن صحیح احادیث پر علماء غیر مقلدین نے عمل نہیں کیا

علقہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا میں تم کو رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ پڑھاؤں اور انہوں نے صرف پہلی بار رفع یدین کیا۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود کی حدیث حسن ہے اور نبی ﷺ کے متعدد صحابہ اور تابعین کا یہی قول ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۵۷، مصنف عبد الرزاق: ج ۲ ص ۷۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱ ص ۲۳۶، سنن دارقطنی: ج ۱ ص ۲۳۶)

حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تکبیر کہتے تو کانوں تک ہاتھ اٹھاتے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۶۸، طبع کراچی)

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا: کیا وجہ ہے کہ میں تم کو سرکش گھوڑوں کی دُموں کی طرح رفع یدین کرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں نماز سکون کے ساتھ پڑھو۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۱، طبع کراچی)

ایسی احادیث کی بہت بڑی تعداد ہے جن پر غیر مقلدین عمل نہیں کرتے اور اگر مگر کرتے ہیں لیکن شیخ وحید الزمان اور ان کے موافقین کو آئینہ دکھانے کے لیے یہ تین مثالیں کافی ہیں۔

جب کوئی شخص حجر اسود کے پاس جائے

تو اس کی طرف اشارہ کرے

۶۱ - بَابُ مَنْ أَشَارَ إِلَى

الرُّكْنِ إِذَا أَتَى إِلَيْهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اونٹ پر بیٹھ کر بیت اللہ کا طواف کیا آپ جب بھی حجر اسود کے پاس آتے تو

۱۶۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَيْتِ عَلَى بَعِيرٍ كُلَّمَا أَتَى عَلَى الرُّكْنِ أَشَارَ إِلَيْهِ.

اس کی طرف اشارہ کرتے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۶۰۷ میں گزر چکی ہے۔

۶۲۔ بَابُ التَّكْبِيرِ عِنْدَ الرُّكْنِ

۱۶۱۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَيْتِ عَلَى بَعِيرٍ كَلَّمَا أَتَى الرُّكْنَ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ كَانَ عِنْدَهُ وَكَبَّرَ تَابِعَهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ.

حجر اسود کے پاس اللہ اکبر کہنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد الحذاء نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اونٹ پر بیٹھ کر بیت اللہ کا طواف کیا آپ جب بھی رکن کے پاس آتے تو کسی چیز سے اس کی طرف اشارہ کرتے جو آپ کے پاس ہوتی اور اللہ اکبر پڑھتے۔ ابراہیم بن طہمان نے خالد بن عبد اللہ کی متابعت کی از خالد الحذاء۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۶۰۷ میں گزر چکی ہے۔

۶۳۔ بَابُ مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى بَيْتِهِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّفَا

جو شخص مکہ میں آئے تو وہ اپنے گھر لوٹنے سے پہلے بیت اللہ کا طواف کرے پھر دو رکعت نماز پڑھے پھر صفا کی طرف جائے

یعنی جو شخص مکہ میں آئے اور وہ مسجد حرام میں داخل ہو تو وہ کسی اور کام میں مشغول ہونے سے پہلے طواف سے ابتداء کرے اور حجر اسود کا قصد کرے اور یہ مسجد حرام کی تحت ہے پھر طواف سے ابتداء کرنا ہر شخص کے لیے مستحب ہے خواہ وہ محرم ہو یا نہ ہو ہاں! اگر اسے یہ خطرہ ہو کہ کسی فرض نماز کا وقت نکل جائے گا یا جماعت چھوٹ جائے گی یا وقت میں گنجائش اور وسعت ہو اور اس پر قضاء نمازیں ہوں تو وہ ان کو طواف پر مقدم کرے گا اور اس طواف کا نام طواف قدوم ہے اور یہ سنت ہے سوا اگر اس نے اس کو ترک کر دیا تو اس کا حج درست ہے اور اس پر کوئی تاوان نہیں ہے مگر اس کی فضیلت فوت ہو جائے گی۔ امام شافعی کا ایک شاہ قول یہ ہے کہ اس کے ترک سے دم لازم آئے گا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۷۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۶۱۴، ۱۶۱۵ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ذَكَرْتُ لِعُرْوَةَ قَالَ فَأَخْبَرَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ حِينَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ ثُمَّ طَافَ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً. ثُمَّ حَجَّ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مِثْلَهُ. ثُمَّ حَجَّجْتُ مَعَ أَبِي الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبح نے حدیث بیان کی از ابن وہب انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی از محمد بن عبد الرحمن اس کا میں نے عروہ سے ذکر کیا انہوں نے بیان کیا کہ مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ جب نبی ﷺ (مکہ میں) آئے تو جس چیز کے ساتھ آپ نے سب سے پہلے ابتداء کی وہ یہ تھی کہ آپ نے وضو کیا پھر آپ نے طواف کیا پھر (اس طواف) سے عمرہ نہیں ہوا پھر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے اسی طرح

تَعَالَى عَنْهُ، فَأَوَّلُ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوْفُ. ثُمَّ رَأَيْتُ
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ يَفْعَلُونَهُ، وَقَدْ أَخْبَرْتَنِي أُمِّي
أَنَّهَا أَهَلَّتْ هِيَ وَأُخْتُهَا وَالزُّبَيْرُ، وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ
بِعُمْرَةٍ، فَلَمَّا مَسَحُوا الرُّكْنَ حَلُّوا.

[اطراف الحديث: ۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۷۹۶] (صحیح مسلم: ۱۲۳۵)

[رقم المسلسل: ۲۸۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۹۹]

حج کیا، پھر عروہ نے کہا: میں نے اپنے والد حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے
ساتھ حج کیا، انہوں نے بھی جو کام سب سے پہلے کیا وہ طواف تھا،
پھر میں نے دیکھا کہ مہاجرین اور انصار بھی اسی طرح کرتے تھے
اور مجھ سے میری والدہ (حضرت اسماء رضی اللہ عنہا) نے بیان کیا کہ
انہوں نے اور ان کی بہن حضرت عائشہ اور حضرت زبیر نے اور
فلاں فلاں نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر جب انہوں نے حجر اسود کی
تعظیم کر لی (اور صفا اور المروۃ کی سعی کر لی اور سر منڈا لیا یا بال تراش
لیے) تو اس وقت انہوں نے احرام کھول دیا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اصح بن الفرّج، عنقریب ان کا تذکرہ گزرا ہے (۲) عبداللہ بن وہب، ان کا تذکرہ کئی بار گزر چکا ہے (۳) عمرو بن الحارث
(۴) محمد بن عبدالرحمان ابوالاسود النوفلی، یہ یتیم عروہ کے نام سے معروف ہیں (۵) عروہ بن الزبیر بن العوام (۶) حضرت ام المؤمنین
عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۷۰-۷۱)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب نبی ﷺ (مکہ میں) آئے تو جس چیز کے ساتھ آپ نے
سب سے پہلے ابتداء کی وہ یہ تھی کہ آپ نے وضوء کیا، پھر آپ نے طواف کیا۔

صرف طواف قدوم کرنے کے بعد کوئی شخص احرام نہیں کھول سکتا جب تک صفا اور المروۃ میں سعی نہ کرے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس باب سے امام بخاری کی غرض یہ بیان کرنا ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کرنے کے لیے مکہ میں آئے تو وہ سب سے پہلے بیت اللہ
کا طواف کرے اور صفا اور المروۃ میں سعی کرے پس اگر وہ عمرہ کرنے والا ہے تو پھر سر منڈا کر احرام کھول دے اور اگر حج کرنے والا
ہے تو اپنے احرام پر برقرار رہے حتیٰ کہ حج کے افعال کے لیے آٹھ ذوالحجۃ کو منیٰ روانہ ہو اسی لیے امام مالک نے کہا ہے کہ جب تم مسجد
میں داخل ہو تو نماز میں مشغول نہ ہو بلکہ حجر اسود کی تعظیم کرو اور طواف کرو نبی ﷺ نے اسی طرح کیا تھا۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۵۶)

میں کہتا ہوں کہ امام بخاری نے اس حدیث کو اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے۔ امام مسلم نے اس حدیث کو تفصیل کے ساتھ
روایت کیا ہے اور امام مسلم کی روایت امام بخاری کی اس روایت کی شرح کے حکم میں ہے امام مسلم کی روایت درج ذیل ہے:

صحیح بخاری کی مختصر روایت کی تفصیل

محمد بن عبدالرحمان بیان کرتے ہیں کہ ایک عراقی نے ان سے کہا کہ عروہ بن الزبیر سے پوچھو کہ جس شخص نے حج کا احرام باندھا،
آیا وہ بیت اللہ کے طواف کے بعد احرام کھول سکتا ہے یا نہیں؟ اگر وہ کہیں کہ وہ احرام نہیں کھول سکتا تو ان سے کہو کہ ایک شخص کہتا ہے
کہ وہ احرام کھول سکتا ہے۔ محمد بن عبدالرحمن کہتے ہیں: میں نے عروہ سے یہ سوال کیا تو انہوں نے کہا: جس شخص نے حج کا احرام باندھا
ہے وہ حج پورا کیے بغیر احرام نہیں کھول سکتا۔ میں نے کہا: ایک شخص کہتا ہے کہ وہ احرام کھول سکتا ہے عروہ نے کہا: اس شخص نے بُری
بات کہی، پھر وہ عراقی مجھ سے ملا تو میں نے اس کو عروہ کا جواب سنایا تو اس نے کہا: عروہ سے کہو کہ ایک شخص کہتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ

نے ایسا کیا ہے اور حضرت اسماء اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما نے بھی اسی طرح کیا ہے محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں پھر عروہ کے پاس گیا اور ان کو یہ بتلایا انہوں نے پوچھا: یہ شخص کون ہے؟ میں نے کہا: میں نہیں جانتا انہوں نے کہا: کیا بات ہے وہ شخص خود آ کر میرے پاس سوال کیوں نہیں کرتا؟ میرا خیال ہے وہ عراقی ہوگا میں نے کہا: میں نہیں جانتا عروہ نے کہا: وہ جھوٹ بولتا ہے رسول اللہ ﷺ نے حج کیا اور مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث سنائی کہ مکہ پہنچ کر رسول اللہ ﷺ نے سب سے پہلے وضوء کیا اور بیت اللہ کا طواف کیا پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حج کیا اور انہوں نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا پھر حج کے سوا کچھ نہیں کیا پھر حضرت عمر نے بھی اسی طرح کیا پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حج کیا انہوں نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا اور حج کے علاوہ کچھ نہیں کیا پھر حضرت معاویہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حج کیا پھر میں نے اپنے والد حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا انہوں نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا اور حج کے علاوہ کچھ نہیں کیا اور میں نے مہاجرین اور انصار کو بھی اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا وہ اس کے سوا کچھ نہیں کرتے تھے اور سب سے آخر میں میں نے جس کو حج کرتے ہوئے دیکھا وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تھے انہوں نے بھی عمرہ کے بعد حج کے احرام کو نہیں کھولا اور حضرت ابن عمر ان لوگوں کے یہاں موجود ہیں وہ ان سے سوال کیوں نہیں کرتے؟ اسی طرح جو صحابہ بھی گزر چکے ہیں جب وہ مکہ مکرمہ جاتے تھے تو سب سے پہلے وہ بیت اللہ کا طواف کرتے تھے پھر وہ احرام نہیں کھولتے تھے اور میں نے اپنی والدہ حضرت اسماء اور اپنی خالہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کو دیکھا ہے وہ مکہ پہنچ کر سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کرتیں اور احرام نہیں کھولتی تھیں اور میری والدہ نے مجھے بتایا کہ وہ ان کی بہن اور حضرت زبیر اور فلاں فلاں شخص نے فقط عمرہ کیا اور جب انہوں نے حجر اسود کی تعظیم کر لی تو احرام کھول دیا اور عراقی نے اس مسئلہ میں جو کچھ کہا ہے وہ جھوٹ ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۲۳۵، رقم المسلسل: ۲۸۹۰)

طواف سے پہلے وضوء کے شرط ہونے میں اختلاف ائمہ اور دیگر مسائل

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ طواف کرنے سے پہلے وضوء کرنا چاہیے اور اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ یہ وضوء کرنا واجب ہے یا شرط ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ طواف سے پہلے وضوء کرنا شرط نہیں ہے اگر کسی شخص نے بغیر وضوء کے طواف کر لیا تو اس کا طواف صحیح ہے اگر یہ طواف قدم تھا تو وہ کوئی چیز صدقہ کرے گا اور اگر یہ طواف زیارت تھا تو وہ ایک بکری صدقہ کرے گا اور امام مالک امام شافعی اور امام احمد نے کہا کہ طواف کے لیے وضوء کرنا شرط ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ حرم میں داخل ہونے والا سب سے پہلے طواف قدم کرے گا اور طواف قدم کرنے والا اس وقت تک احرام نہیں کھول سکتا جب تک صفا اور المردۃ میں سعی نہ کر لے اور حجر اسود کی تعظیم نہ کر لے یعنی اگر اس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا تو عمرہ مکمل کرنے سے پہلے احرام نہیں کھول سکتا اور اگر اس نے حج کا احرام باندھا تھا تو حج کے افعال مکمل کرنے سے پہلے حج کا احرام نہیں کھول سکتا۔ امام بخاری اور امام مسلم کا اس حدیث کو لانے سے یہی مقصد ہے۔

۱۶۱۶ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ أَنَسٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدِمُ يَسْعَى ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو ضمیرہ انس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حج یا عمرہ کا طواف کیا تو پہلے تین چکر دوڑ کر کیے اور چار چکر معمول کے

وَمَشَى أَرْبَعَةً ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ۔
مطابق چل کر کیے پھر دو رکعت نماز پڑھی پھر صفا اور المروۃ کے درمیان سعی کی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۰۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۱۷ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ الطَّوَّافِ الْأَوَّلِ يَخُبُّ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ وَيَمْشِي أَرْبَعَةً وَأَنَّهُ كَانَ يَسْعَى بَطْنَ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس بن عیاض نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ جب بیت اللہ میں پہلا طواف کرتے تو تین چکر دوڑ کر کرتے اور چار چکر چل کر کرتے اور آپ صفا اور المروۃ کے درمیان بطن المسیل (ایک نشیب) میں دوڑ کر جاتے تھے (اب وہاں بطن المسیل کی پہچان کے لیے سبز لاشیں لگادی گئی ہیں)۔
(جامع المسانید لابن جوزی: ۳۳۸۰ مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۴۲۷ھ)

۶۴ - بَابُ طَوَافِ النِّسَاءِ مَعَ الرِّجَالِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عورتوں کا مردوں کے ساتھ طواف کرنے کا کیا حکم ہے؟ آیا وہ ان کے ساتھ مختلط ہو کر طواف کریں یا بغیر اختلاط کے طواف کریں یا الگ طواف کریں؟

۱۶۱۸ - وَقَالَ لِي عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ إِذْ مَنَعَ ابْنَ هَشَامٍ النِّسَاءَ الطَّوَّافَ مَعَ الرِّجَالِ قَالَ كَيْفَ يَمْنَعُهُنَّ وَقَدْ طَافَ نِسَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الرِّجَالِ قُلْتُ أَبْعَدَ الْحِجَابِ أَوْ قَبْلُ قَالَ إِي لَعَمْرِي لَقَدْ أَدْرَكْتُهُ بَعْدَ الْحِجَابِ قُلْتُ كَيْفَ يُخَالِطُنَ الرِّجَالَ قَالَ لَمْ يَكُنْ يُخَالِطُنَ كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَطُوفُ حَجْرَةَ مِنَ الرِّجَالِ لَا تُخَالِطُهُمْ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ انْطَلِقِي نَسْتَلِمُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ انْطَلِقِي عَنْكَ وَأَبَتْ فَكُنَّ يَخْرُجْنَ مَتَنَكِرَاتٍ بِاللَّيْلِ فَيَطْفَنَ مَعَ الرِّجَالِ وَلَكِنْ كُنَّ إِذَا دَخَلْنَ الْبَيْتَ فَمَنْ حَتَّى يَدْخُلْنَ وَأَخْرَجَ الرِّجَالُ وَكُنْتُ ابْنِي عَائِشَةَ أَنَا وَعَبِيدُ بْنُ عَمِيرٍ وَهِيَ مُجَاوِرَةٌ فِي جَوْفِ نَبِيرٍ قُلْتُ وَمَا حِجَابُهَا؟ قَالَ هِيَ فِي قُبَّةٍ تُرَكِّيَّةٍ لَهَا غِشَاوَةٌ وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَهَا غَيْرُ ذَلِكَ وَرَأَيْتُ عَلَيْهَا دِرْعًا مَوْرَدًا۔
اور مجھ سے عمرو بن علی نے کہا: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی ابن جریج نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی جب ابن ہشام نے عورتوں کو مردوں کے ساتھ طواف کرنے سے منع کیا تو عطاء بن ابی رباح نے کہا: تم عورتوں کو (مردوں کے ساتھ طواف کرنے سے) کیوں کر منع کر سکتے ہو جب کہ نبی ﷺ کی ازواج نے مردوں کے ساتھ طواف کیا ہے میں نے پوچھا: حجاب کے بعد یا حجاب سے پہلے؟ عطاء نے کہا: مجھے میری زندگی کی قسم! میں نے اس کو حجاب کا حکم نازل ہونے کے بعد دیکھا ہے میں نے پوچھا: وہ مردوں سے کیسے مختلط ہوتی تھیں؟ عطاء نے کہا: وہ مردوں سے مختلط نہیں ہوتی تھیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مردوں سے الگ ہو کر طواف کرتی تھیں مردوں سے مختلط نہیں ہوتی تھیں ایک عورت نے اُن سے کہا: اے ام المؤمنین! چلے! حجر اسود کو بوساویں حضرت عائشہ نے کہا: تم جاؤ! وہ نہیں گئیں پس ازواج مطہرات رات کو اس طرح نکلتی تھیں کہ پہچانی نہیں جاتی تھیں پس وہ مردوں کے ساتھ طواف کرتی تھیں لیکن جب وہ کعب کے اندر داخل ہوتا چاہتیں تو باہر کھڑی رہتیں حتیٰ کہ (سب) مرد نکل جاتے اور میں اور عبید بن

عمیر، حضرت عائشہ کے پاس جایا کرتے تھے اور وہ ثبیر پہاڑ کے پاس محتلف ہوتی تھیں، میں نے پوچھا: حضرت عائشہ کا حجاب کیسا تھا؟ عطاء نے کہا: وہ ایک ترکی خیمہ میں تھیں جس پر پردہ پڑا ہوا تھا، ہمارے اور ان کے درمیان اس کے سوا اور کچھ نہیں تھا اور میں نے ان کو دیکھا، وہ گلابی رنگ کی قمیص پہنے ہوئے تھیں۔

عورتوں کا مردوں کے ساتھ طواف کرنے کی کیفیت اور دیگر مسائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب المتوفی ۴۳۵ھ نے کہا ہے کہ عطاء بن ابی رباح کا کہنا یہ ہے کہ مردوں نے عورتوں کے ساتھ طواف کیا، ان کی مراد یہ ہے کہ عورتوں اور مردوں نے ایک وقت میں طواف کیا اور عورتیں مردوں کے ساتھ مختلط نہیں تھیں کیونکہ سنت یہ ہے کہ عورتیں مردوں کے پیچھے طواف کریں اور ان سے الگ نماز پڑھیں، کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: تم مردوں کے پیچھے سواری پر طواف کرو۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب خواتین کعبہ کے اندر داخل ہونے کا ارادہ کریں تو مردوں کو کعبہ سے نکال لیا جائے، کعبہ میں طواف کے برخلاف اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مکہ میں بیٹھنا بھی طواف کی ایک قسم ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پورے حرم میں اعتکاف کرنا جائز ہے، خواہ وہ جگہ مسجد حرام نہ ہو کیونکہ پہاڑ ثبیر مسجد حرام سے خارج ہے اور وہ مٹی کے راستہ میں ہے۔ اس حدیث میں ”حجۃ من الرجال“ مذکور ہے اس کا معنی یہ ہے کہ وہ مردوں سے الگ تھلگ تھیں۔

(شرح ابن بطل مال ج ۴ ص ۲۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا مردوں کے ساتھ طواف کرنا جائز ہے بہ شرطیکہ وہ ان سے مختلط نہ ہوں، ان کے پیچھے طواف کریں اور ایسی ہیئت میں رہیں کہ پہچانی نہ جائیں اور رات میں اعتکاف کرنا جائز ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ میں قیام کرنا جائز ہے اور یہ بھی اعتکاف کی ایک قسم ہے اور اعتکاف کی دو قسمیں ہیں: دن رات کے لیے اعتکاف کرنا اور صرف دن کے لیے اعتکاف کرنا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۷۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۶۱۹۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ شَكَّوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَشْتَكِي فَقَالَ طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ. فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَئِذٍ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ وَهُوَ يَقْرَأُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از محمد بن عبد الرحمن بن نوفل از عروہ بن الزبیر از حضرت زینب بنت ابی سلمہ از حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی زوجہ محترمہ وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ میں بیمار ہوں، آپ نے فرمایا: تم لوگوں کے پیچھے سواری پر طواف کرو، پس میں نے طواف کیا اور رسول اللہ ﷺ اس وقت صبح کی نماز بیت اللہ کے پہلو میں پڑھ رہے تھے اور اس وقت آپ ان آیات کی تلاوت

علامہ ابن المنذر نے کہا ہے: اولیٰ یہ ہے کہ انسان طواف کے دوران اپنے دل میں اللہ کا ذکر کرتا رہے اور قرآن مجید کی تلاوت کرتا رہے اور کوئی ایسا کلام نہ کرے جس کا اس کو آخرت میں نفع نہ ہو اس کے باوجود ہم مباح کلام کو طواف میں حرام نہیں کہتے تاہم طواف میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے میں زیادہ سلامتی ہے کیونکہ جس شخص نے طواف کے دوران ذکر کے علاوہ کوئی اور کلام کیا تو اس کا اسے آخرت میں کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔

قرآن مجید کی تلاوت کرنے میں اختلاف ہے ابن المبارک یہ کہتے تھے کہ قرآن مجید کی تلاوت سے افضل کوئی چیز نہیں ہے اور مجاہد طواف میں قرآن مجید پڑھتے تھے امام شافعی اور ابو ثور نے اس کو مستحب کہا ہے فقہاء احناف نے کہا ہے کہ دل میں قرآن مجید پڑھے۔ عروہ حسن بصری اور امام مالک بن انس نے طواف کے دوران قرآن کریم پڑھنے کو مکروہ کہا ہے امام مالک نے کہا ہے کہ پہلے لوگ طواف میں قرآن کریم نہیں پڑھتے تھے اور اگر اس کو آہستہ پڑھے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور زیادہ قرآن کریم کو نہ پڑھنے عطاء نے کہا: طواف میں قرآن مجید پڑھنا بدعت ہے ابن المنذر نے کہا: تسبیح پڑھنے سے قرآن مجید پڑھنا افضل ہے ان میں سے ہر ایک مستحسن ہے۔

جس طرح نماز کے شروع میں اللہ اکبر کہا جاتا ہے اسی طرح طواف کے شروع میں بھی اللہ تعالیٰ کی توحید اور تعظیم کے کلمات پڑھنے چاہئیں اور خضوع اور خشوع کرنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں پر مغفرت طلب کرنی چاہیے اور اپنے دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رکھنا چاہیے اور دنیاوی باتوں کو ترک کر دینا چاہیے عروہ بن الزبیر نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے طواف کے دوران کلام کیا تو انہوں نے جواب نہیں دیا بعد میں جب ان سے ملاقات ہوئی تو حضرت ابن عمر نے کہا: تم مجھے دوران طواف ملے اور ہم اس وقت اپنی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے تھے اس وجہ سے میں نے تمہاری بات کا جواب نہیں دیا تھا پھر ان سے بات کی عروہ نے جو ان سے سوال کیا تھا وہ مباح کلام تھا لیکن حضرت ابن عمر نے ان کو جواب دینے سے انکار کر دیا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے محترم گھر کا طواف کر رہے تھے اور اس دوران انہوں نے کسی اور سے کلام کرنا اس کی تعظیم کے خلاف سمجھا۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس طواف کرنے والے کا تسمہ کاٹ دیا تھا اس سے یہ معلوم ہوا کہ طواف کرنے والے کے لیے معمولی کام کرنا جائز ہے اور اس کو چاہیے کہ جب وہ کوئی غلط کام دیکھے تو اپنے ہاتھ سے اس کی اصلاح کر دے اور نبی ﷺ نے وہ تسمہ اس لیے کاٹ دیا تھا کہ جانوروں کو لگام ڈال کر چلایا جاتا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک طواف کرنے والے کے پاس سے گزرے جس کی ناک میں ٹکیل ڈال کر چلایا جا رہا تھا تو آپ نے اس کی ٹکیل کو کاٹ دیا اور فرمایا: اس کا ہاتھ پکڑ کر چلاؤ۔ (شرح ابن بطال ج ۴ ص ۲۶۱-۲۶۰ دار الکتب العلمیہ بیروت)

میں کہتا ہوں کہ طواف کے دوران قرآن مجید پڑھنے اور ذکر کے متعلق حسب ذیل آثار ہیں:

یحییٰ البکاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے ایک شخص کو طواف کے دوران قرآن کریم پڑھتے ہوئے سنا تو اس کو منع کیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۴۲۳ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۱۹۱ دار الکتب العلمیہ بیروت)

مجاہد کہتے تھے کہ طواف کے دوران قرآن مجید پڑھنا مکروہ ہے لیکن وہ اللہ کا ذکر کرے اس کی حمد کرے اور اس کی تکبیر پڑھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۴۲۵ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۱۹۲ دار الکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم بن نافع بیان کرتے ہیں کہ میں نے سعید بن جبیر کے ساتھ طواف کیا وہ طواف کے دوران اللہ کے ذکر سے نہیں تھکتے

تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۴۲۷ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۱۹۳ دار الکتب العلمیہ بیروت)

۶۶۔ بَابُ إِذَا رَأَى سَيْرًا أَوْ شَيْئًا يُكْرَهُ فِي الطَّوَافِ قَطْعَهُ

۱۶۲۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ بِرِمَامٍ أَوْ غَيْرِهِ فَقَطَعَهُ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۶۲۰ میں گزر چکی ہے۔

۶۷۔ بَابُ لَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ وَلَا يَحُجُّ مُشْرِكٌ

۱۶۲۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ يُونُسُ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَعَثَهُ فِي الْحَجَّةِ الَّتِي أَمَرَهُ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ يَوْمَ النَّحْرِ فِي رَهْطٍ يُؤَذِّنُ فِي النَّاسِ إِلَّا لَا يَحُجُّ بَعْدَ النِّعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ.

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۳۶۹ میں گزر چکی ہے، تاہم اس کا خلاصہ ذکر کیا جا رہا ہے۔
جزیرہ عرب سے غیر مسلموں کو نکالنے کا حکم اور دوران طواف ستر ڈھانپنے میں مذاہب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے دو حکم معلوم ہوئے: ایک یہ کہ اس سال (۹ھ) کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا، آپ نے یہ اعلان اس وقت کرایا جب یہ آیت نازل ہوئی:

إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا. (التوبہ: ۲۸)

اس آیت میں مسجد حرام سے مراد پورا حرم ہے لہذا کسی مشرک کے لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ کسی حال میں بھی حرم میں داخل ہو۔ اسی طرح اس سال کے بعد اہل ذمہ کے لیے بھی حرم میں داخل ہونا ممکن نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

جب آدمی تسمہ یا کوئی بھی ایسی چیز دیکھے جو طواف میں مکروہ ہو تو اسے کاٹ دے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از ابن جریج از سلیمان الاحول از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے دیکھا ایک شخص کعبہ کا طواف کر رہا تھا اور وہ لگام یا کسی اور چیز سے بندھا ہوا تھا تو آپ نے اس لگام کو کاٹ دیا۔

کوئی شخص برہنہ طواف کرے
نہ کوئی مشرک حج کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الليث نے حدیث بیان کی یونس نے کہا: ابن شہاب نے بیان کیا: ہمیں حمید بن عبدالرحمان نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو اس حج میں بھیجا جس حج میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکر کو حج کا امیر بنایا تھا، حجۃ الوداع سے پہلے قربانی کے دن ان کو لوگوں کی جماعت کے ساتھ بھیجا کہ وہ لوگوں میں یہ اعلان کریں: سنو! اس سال کے بعد کوئی مشرک حج کرے گا اور نہ کوئی بیت اللہ میں برہنہ طواف کرے گا۔

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۳۶۹ میں گزر چکی ہے، تاہم اس کا خلاصہ ذکر کیا جا رہا ہے۔

جزیرہ عرب سے غیر مسلموں کو نکالنے کا حکم اور دوران طواف ستر ڈھانپنے میں مذاہب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے دو حکم معلوم ہوئے: ایک یہ کہ اس سال (۹ھ) کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا، آپ نے یہ اعلان اس وقت کرایا جب یہ آیت نازل ہوئی:

إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا. (التوبہ: ۲۸)

اس آیت میں مسجد حرام سے مراد پورا حرم ہے لہذا کسی مشرک کے لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ کسی حال میں بھی حرم میں داخل ہو۔ اسی طرح اس سال کے بعد اہل ذمہ کے لیے بھی حرم میں داخل ہونا ممکن نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے جو آخری کلام فرمایا وہ یہ تھا کہ یہود کو ارض حجاز سے نکال دو اور اہل نجران (نصاری) کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۳۴۵-۳۴۴ ادارۃ القرآن)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۳۴۴ سنن بیہقی ج ۹ ص ۳۰۷ صحیح البخاری: ۳۰۵۳ صحیح مسلم: ۱۶۳۷ سنن ابوداؤد: ۳۰۲۹ مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۲ سنن بیہقی ج ۹ ص ۲۰۷ مصنف عبدالرزاق: ۱۹۳۷ مسند الحمیدی: ۵۲۶ الطبقات الکبریٰ ج ۲ ص ۳۶ کنز العمال: ۱۱۰۱۷)

اگر اس پر یہ اعتراض کیا جائے کہ حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پتلی پنڈلیوں والا حبشی کعبہ کو تباہ کر دے گا۔

(صحیح البخاری: ۱۵۹۶ صحیح مسلم: ۲۹۰۹)

یہ جب ہی ہوگا جب مشرکین حرم میں داخل ہوں گے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں نہیں (یعنی ممانعت) ہے خبر نہیں اور اگر خبر ہو تو اس سے مراد یہ ہے کہ قرب قیامت سے پہلے مشرکین حرم میں داخل نہیں ہوں گے۔

اس حدیث سے دوسری چیز یہ معلوم ہوئی کہ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک کعبہ میں طواف کے دوران ستر ڈھانپنا فرض ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ستر ڈھانپنے بغیر بھی طواف ادا ہو جاتا ہے مگر اس پر دم لازم ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۸۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۶۸ - بَابُ إِذَا وَقَفَ فِي الطَّوَافِ

جب طواف کے درمیان رک گیا

اس باب میں یہ ذکر کیا جائے گا کہ جب کوئی شخص طواف کرتے کرتے رک گیا تو وہ کیا کرے؟ آیا اس طواف کو منقطع کرے یا نہ کرے؟

طواف منقطع کرنے کے بعد اسی طواف پر بناء کی جائے یا دوبارہ طواف شروع کرے؟ اس میں اختلاف ائمہ

جمہور کے نزدیک جب طواف کرنے والے کو اثناء طواف میں کوئی چیز عارض ہو جائے اور وہ ٹھہر جائے تو پھر وہیں سے طواف شروع کرے اور دوبارہ از سر نو طواف شروع نہ کرے جب کہ حسن بھری نے کہا کہ جب کوئی شخص طواف کر رہا ہو اور اسی اثناء میں نماز کی اقامت شروع ہو جائے تو وہ طواف کو منقطع کر دے اور از سر نو طواف شروع کرے اور اسی طواف پر بناء نہ کرے ابن المنذر نے کہا: مجھے اس قول کے علاوہ کسی اور قول کا علم نہیں۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ جمہور علماء کا یہ موقف ہے کہ اگر کسی شخص کے طواف کے دوران نماز کی اقامت شروع ہو جائے تو وہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد اسی طواف پر بناء کرے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما لائحی عطاء ابن المسیب اور طاؤس سے یہی روایت ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے اور اسحاق اور ابو ثور کا بھی یہی قول ہے۔

شرح المہذب میں مذکور ہے کہ اگر اثناء طواف میں جنازہ آ جائے تو امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک طواف کو مکمل کرنا افضل ہے۔ عطاء اور عمرو بن دینار کا بھی یہی قول ہے ابو ثور نے کہا: وہ طواف سے باہر نہ آئے اور اگر وہ طواف سے نکل گیا تو دوبارہ طواف شروع کرے۔ امام ابو حنیفہ اور حسن بن صالح نے کہا: وہ جنازہ پڑھنے کے لیے طواف سے باہر آ جائے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۸۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور عطاء نے کہا: جو شخص طواف کر رہا ہو اور اسی اثناء میں نماز

وَقَالَ عَطَاءٌ: فَيَمَنْ يَطُوفُ فَتَقَامُ الصَّلَاةُ، أَوْ

يُذْفَعُ عَنْ مَكَانِهِ إِذَا سَلَّمَ يَرْجِعُ إِلَى حَيْثُ قُطِعَ عَلَيْهِ
فَيَبْسِي. وَيَذْكُرُ نَحْوَهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ.

کی اقامت کہی جائے یا اس کو وہاں سے ہٹا دیا جائے تو وہ سلام
پھیرنے کے بعد لوٹ آئے اور وہیں سے طواف شروع کرے
جہاں سے منقطع کیا تھا اور اسی طواف پر بناء کرے اسی کی مثل حضرت
ابن عمر اور حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے۔

اس تعلیق کی تائید میں حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت عبدالرحمان بن ابوبکر رضی اللہ عنہما نے مکہ میں عمرو بن سعید کی امارت میں طواف کیا اسی اثناء میں عمرو بن سعید نے نماز پڑھانی
شروع کر دی حضرت عبدالرحمن نے کہا: مجھے مہلت دو حتیٰ کہ میں طواف کو طاق عدد پر روکوں پھر انہوں نے تین چکروں پر طواف کو ختم
کیا اس کے بعد انہوں نے ان چکروں کو دہرایا نہیں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۹۰۳۱)

کثیر بن کثیر بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے سعید بن جبیر کے ساتھ طواف کیا پھر نماز نے ان کے طواف کو منقطع کر دیا اور ابھی
ان کے دو چکر باقی تھے پھر سعید نے ان دو چکروں کو نہیں دہرایا اور بقیہ پانچ چکر طواف کیا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۹۰۳۲)

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ مجھے سلیمان احول نے خبر دی کہ انہوں نے ابوالشعناء کے ساتھ طواف کیا ابھی ان کے چند چکر
باقی تھے کہ نماز نے ان کے طواف کو منقطع کر دیا تو بعد میں انہوں نے ان چکروں کو نہیں دہرایا اور پانچ چکر کے بعد اپنا طواف مکمل کر
لیا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۹۰۳۳)

امام بخاری نے اس عنوان کے بعد کوئی حدیث ذکر نہیں کی اور عطاء حضرت ابن عمر اور حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر کے آثار
کے ذکر کو کافی سمجھ لیا۔

نبی ﷺ نے طواف کے سات چکروں

۶۹ - بَابُ صَلَّى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

کے بعد دو رکعت نماز پڑھی

وَسَلَّمَ لِسَبُوعِهِ رَكَعَتَيْنِ

اور نافع نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہر سات چکروں کے

وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

بعد دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔

عَنْهُمَا يُصَلِّي لِكُلِّ سَبْعٍ رَكَعَتَيْنِ.

اس تعلیق کے موافق یہ حدیث ہے:

سالم بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر بیت اللہ کے سات چکر لگاتے پھر بیت اللہ میں داخل ہو کر دو رکعت طواف
کی نماز پڑھتے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۹۰۶۳)

اور اسماعیل بن امیہ نے بیان کیا کہ میں نے الزہری سے کہا

وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمِيَّةٍ قُلْتُ لِلزَّهْرِيِّ إِنَّ

کہ عطاء یہ کہتے ہیں کہ فرض نماز طواف کی دو رکعتوں سے کافی ہیں؟

عَطَاءٌ يَقُولُ تُجْزِئُهُ الْمَكْتُوبَةُ مِنْ رَكَعَتَيِ الطَّوَافِ؟

انہوں نے کہا: سنت افضل ہے نبی ﷺ نے جب بھی طواف کے

فَقَالَ السُّنَّةُ أَفْضَلُ لَمْ يَطُفِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

سات چکر لگائے تو دو رکعت نماز پڑھی۔

وَسَلَّمَ سَبْعًا قَطُّ إِلَّا صَلَّى رَكَعَتَيْنِ.

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

معمر بیان کرتے ہیں کہ الزہری سے یہ کہا گیا کہ فرض نماز طواف کے سات چکروں کے بعد دو رکعت نماز سے کفایت کرتی ہے

انہوں نے کہا: نبی ﷺ نے جب بھی طواف کے سات چکر لگائے اس کے بعد دو رکعت نماز پڑھی۔ (مصنف عبدالرزاق: ۹۰۵۷)

۱۶۲۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عُمَرُو قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَيْقَعَ الرَّجُلُ عَلَى امْرَأَتِهِ فِي الْعُمْرَةِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ؟ قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا ثُمَّ صَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَقَالَ ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱).

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو انہوں نے کہا: ہم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ آیا کوئی شخص اپنے عمرہ میں صفا اور المروۃ کے درمیان سعی کرنے سے پہلے اپنی بیوی سے عمل زوجیت کر سکتا ہے؟ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں آئے آپ نے بیت اللہ میں سات بار طواف کیا پھر آپ نے مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور صفا اور المروۃ کے درمیان سعی کی اور کہا: بے شک تمہارے لیے رسول اللہ میں عمدہ نمونہ ہے۔ (الاحزاب: ۲۱)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۲۴ - قَالَ وَسَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ لَا يَقْرُبُ امْرَأَتَهُ حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ.

اور عمرو بن دینار نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے سوال کیا تو انہوں نے کہا: وہ اپنی بیوی کے قریب نہ جائے حتیٰ کہ صفا اور المروۃ کے درمیان سعی کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۶ میں گزر چکی ہے۔

۷۰ - بَابُ مَنْ لَمْ يَقْرُبِ الْكَعْبَةَ وَلَمْ يَطُفْ حَتَّى يَخْرُجَ إِلَى عَرَفَةَ وَيَرْجِعَ بَعْدَ الطَّوَافِ الْأَوَّلِ

جو شخص طوافِ قدوم کے بعد پھر کعبہ کے نزدیک نہیں گیا اور حج کرنے میدانِ عرفات چلا گیا

یعنی جس شخص نے طوافِ قدوم کے بعد پھر کوئی اور طواف نہیں کیا اور حج کرنے چلا گیا۔

۱۶۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُضَيْلٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ فَطَافَ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلَمْ يَقْرُبِ الْكَعْبَةَ بَعْدَ طَوَافِهِ بِهَا حَتَّى رَجَعَ مِنْ عَرَفَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابوبکر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فضیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے کریم نے خبر دی از حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ مکہ میں آئے پس آپ نے طواف کیا اور صفا اور المروۃ کے درمیان سعی کی اور اس طواف کے بعد کعبہ کے قریب نہیں گئے حتیٰ کہ عرفات سے لوٹ آئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۳۵ میں گزر چکی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے:

اس حدیث کے ظاہر کا تقاضا یہ ہے کہ طوافِ قدوم کے بعد اور کوئی طواف نہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص طوافِ قدوم کے بعد نفل طواف کرے گا تو اس کو منع نہیں کیا جائے گا اور نبی ﷺ نے طوافِ قدوم کے بعد اور کوئی طواف اس لیے نہیں کیا تھا کہ کوئی شخص اس طواف کو واجب نہ سمجھ لے اور آپ اپنی امت پر تخفیف چاہتے تھے۔

۷۱ - بَابُ مَنْ صَلَّى رَكَعَتَيِ الطَّوَافِ

خَارِجًا مِنَ الْمَسْجِدِ

طواف کی دو رکعتوں کو

حرم سے باہر پڑھنا

اس باب کا خلاصہ یہ ہے کہ طواف کی دو رکعت پڑھنے کے لیے کوئی جگہ معین نہیں ہے بلکہ طواف کرنے والا جس جگہ چاہے یہ دو رکعت پڑھ سکتا ہے ہر چند کہ مقام ابراہیم کے پیچھے ان دو رکعتوں کا پڑھنا افضل ہے۔

وَصَلَّى عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَارِجًا مِنَ الْحَرَمِ
اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حرم سے باہر طواف کی دو رکعت پڑھیں۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

عبدالرحمن بن عبد القاری بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ کعبہ میں صبح کی نماز کے بعد طواف کیا، حضرت عمر نے طواف مکمل کرنے کے بعد آسمان کی طرف دیکھا تو سورج نظر نہیں آیا، پھر وہ سواری پر سوار ہوئے حتیٰ کہ انہوں نے مقام ذی طوی میں اپنا اونٹ بٹھایا اور پھر طواف کی دو رکعت پڑھیں۔ (سنن بیہقی ج ۵ ص ۹۱، تشریف: ملتان)

۱۶۲۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
زَيْنَبَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
شَكَّوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . ح .
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مَرْوَانَ
يَحْيَى بْنُ أَبِي زَكْرِيَّا الْغَسَّانِيُّ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ بِمَكَّةَ وَأَرَادَ الْخُرُوجَ وَلَمْ تَكُنْ أُمُّ
سَلَمَةَ طَافَتْ بِالْبَيْتِ وَأَرَادَتْ الْخُرُوجَ فَقَالَ لَهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتْ صَلَاةُ
الصُّبْحِ فَطُوفِي عَلَى بَيْعِرِكَ وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ
فَفَعَلْتَ ذَلِكَ فَلَمْ تُصَلِّ حَتَّى خَرَجْتَ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از محمد بن
عبدالرحمان از عروہ از زینب از حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتی
ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی (ح) اور مجھے محمد
بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو مردان یحییٰ
بن ابی زکریا الغسانی نے حدیث بیان کی از ہشام از عروہ از حضرت
ام سلمہ رضی اللہ عنہ زوجہ نبی ﷺ کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت مکہ
میں تھے اور آپ مکہ سے روانہ ہونے کا ارادہ فرما رہے تھے اور
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بیت اللہ کا طواف نہیں کیا تھا اور وہ (بھی)
نکلنے کا ارادہ کر رہی تھیں تو ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
جب صبح کی نماز کی اقامت کہی جائے اور لوگ نماز پڑھ رہے ہوں
اس وقت تم اپنے اونٹ پر طواف کر لینا، حضرت ام سلمہ نے اسی
طرح کیا، پس نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ وہ حرم سے نکل گئیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۶۴ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے مسجد حرام سے نکلنے کے بعد طواف کی دو رکعت خارج از حرم پڑھیں اس سے معلوم ہوا کہ طواف کی دو رکعت نماز کے لیے کوئی جگہ معین نہیں ہے ورنہ رسول اللہ ﷺ حضرت ام سلمہ کو حرم سے باہر دو رکعت طواف پڑھنے پر برقرار نہ رکھتے، کیونکہ اسامی کی روایت میں یہ اضافہ ہے: حضرت ام سلمہ نے کہا: پس میں نے اس طرح کیا اور میں نے اس وقت تک نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ میں مسجد حرام سے نکل گئی، پھر میں نے دو رکعت

طواف پڑھی۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۸۷-۳۸۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۷۲ - بَابُ مَنْ صَلَّى رَكَعَتِي

الطَّوَّافِ خَلْفَ الْمَقَامِ

۱۶۲۷ - حَدَّثَنَا 'آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَى الصَّفَا وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (الاحزاب: ۲۱).

جس نے طواف کی دو رکعتیں

مقام ابراہیم کے پیچھے پڑھیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن دینار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ مکہ میں آئے پس آپ نے بیت اللہ کے سات چکر لگائے اور مقام کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی پھر رسول اللہ ﷺ صفا کی طرف نکلے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: بے شک رسول اللہ ﷺ میں تمہارے لیے عمدہ نمونہ ہے۔ (الاحزاب: ۲۳)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۵ میں گزر چکی ہے۔

۷۳ - بَابُ الطَّوَّافِ بَعْدَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ

اس عنوان سے مراد یہ ہے کہ صبح کی نماز کے بعد اور عصر کی نماز کے بعد طواف کی دو رکعت نماز کا حکم۔

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُصَلِّي رَكَعَتِي الطَّوَّافِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ.

اس تعلق کی اصل سنن سعید بن منصور میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۸۹)

وَطَافَ عُمَرُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ فَرَكِبَ حَتَّى صَلَّى الرَّكَعَتَيْنِ بِدِي طُوًى.

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز کے بعد طواف کیا پھر اپنی سواری پر سوار ہوئے اور مقام ذی طویٰ میں طواف کی دو رکعت پڑھیں۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

عبدالرحمان بن عبدالقاری بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے صبح کی نماز کے بعد حضرت عمر بن الخطاب کے ساتھ طواف کیا جب حضرت عمر نے طواف کر لیا تو (آسمان کی طرف) دیکھا تو انہوں نے سورج کو طلوع ہوتے ہوئے نہیں دیکھا پس انہوں نے اپنا اونٹ مقام ذی طویٰ میں بٹھایا پھر انہوں نے دو رکعت سنت طواف پڑھی۔ (موطأ امام مالک کتاب الحج: ۱۱۷-ج ۱ ص ۲۳۹ المکتبۃ التوفیقیہ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے الحسن بن عمر البصری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی از حبیب از عطاء از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ لوگوں نے صبح کی نماز کے بعد بیت اللہ کا طواف کیا پھر وہ واعظ کے پاس بیٹھ گئے حتیٰ کہ جب سورج طلوع ہو گیا تو وہ اٹھ کر طواف کی دو رکعت پڑھنے لگے تب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: پہلے تو یہ لوگ

۱۶۲۸ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُمَرَ الْبَصْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ نَاسًا طَافُوا بِالْبَيْتِ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ثُمَّ قَعَدُوا إِلَى الْمَذَكِرِ حَتَّى إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَامُوا يُصَلُّونَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَعَدُوا حَتَّى إِذَا

كَانَتِ السَّاعَةُ الَّتِي تُكْرَهُ فِيهَا الصَّلَاةُ قَامُوا يُصَلُّونَ.

بیٹھے رہے اور جب وہ ساعت آئی جس میں نماز پڑھنا مکروہ ہے تو پھر یہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے۔

۱۶۲۹ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صُمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَقَبَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ الصَّلَاةِ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَعِنْدَ غُرُوبِهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو صمرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع کہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ سے سنا ہے کہ آپ سورج کے طلوع اور سورج کے غروب کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے۔

ان دونوں حدیثوں کی شرح، صحیح البخاری: ۵۸۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۳۰ - حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ هُوَ الزُّعْفَرَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدَةُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رُفَيْعٍ قَالَ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَطُوفُ بَعْدَ الْفَجْرِ وَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحسن بن محمد نے حدیث بیان کی وہ الزعفرانی ہیں انہوں نے کہا: ہمیں عبیدہ بن حمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبدالعزیز بن رافع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما کو دیکھا وہ فجر کے بعد طواف کرتے تھے اور دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔

۱۶۳۱ - قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ وَرَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَيُخْبِرُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا حَدَّثَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَدْخُلْ بَيْتَهَا إِلَّا صَلَّاهُمَا.

عبدالعزیز نے کہا: اور میں نے حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما کو دیکھا وہ عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور وہ یہ خبر دیتے تھے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ نبی ﷺ جب بھی ان کے پاس آئے تو انہوں نے یہ دو رکعت نماز پڑھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۵۹۰ میں گزر چکی ہے، بعض ضروری چیزوں کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

فجر اور عصر کی نماز کے بعد طواف کی دو رکعتوں کے پڑھنے میں مذاہب فقہاء

فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنا منوع ہے فقہاء احناف کے نزدیک یہ ممانعت عام ہے اور طواف کی دو رکعتوں کو بھی شامل ہے صحیح بخاری کی احادیث ۱۶۲۹ اور ۱۶۳۰ سے امام شافعی اور امام احمد نے یہ استدلال کیا ہے کہ فجر اور عصر کی نمازوں کے بعد بھی طواف کی دو رکعتوں کو پڑھنا جائز ہے اور جن احادیث میں فجر اور عصر کی نمازوں کے بعد نفل پڑھنے سے منع کیا گیا ہے ان سے طواف کی دو رکعتیں مستثنیٰ ہیں جب کہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک فجر اور عصر کی نمازوں کے بعد طواف کی دو رکعتوں کو پڑھنا بھی جائز نہیں ہے۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس مسئلہ میں اختلاف صحابہ کا ذکر کیا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فجر اور عصر کی نمازوں کے بعد طواف کی دو

رکعتوں کو پڑھتے تھے (جیسا کہ اس باب کی پہلی تعلیق میں اس کی تصریح ہے)۔ عطاء طائوس القاسم اور عروہ کا یہی قول ہے اور امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور کا یہی مذہب ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اس بیت میں کسی کو طواف سے منع نہ کرو اور وہ دن اور رات کے جس وقت میں چاہے نماز پڑھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۸۹۳، سنن ترمذی: ۸۶۸، سنن نسائی: ۲۹۲۳، سنن ابن ماجہ: ۱۲۳۵)

الفضل بن یعقوب نے کہا: بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے بنو عبد مناف! کسی کو منع نہ کرو۔

(سنن ابوداؤد ص ۳۵۲، دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور امام بخاری نے دوسری تعلیق میں بیان کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے صبح کی نماز کے بعد طواف کیا اور دو رکعت طواف نہیں پڑھیں اور جب وہ ذی طوی (طائف کے راستہ میں ایک وادی) میں پہنچے تو سورج کے طلوع ہونے کے بعد دو رکعت نماز پڑھی۔ امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ثوری کا یہی مذہب ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۶۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فجر اور عصر کی نماز کے بعد خصوصیت سے طواف کی دو رکعت نہ پڑھنے کے متعلق احادیث اور آثار

فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ کے نزدیک مکہ مکرمہ میں طواف کی دو رکعتوں کو صبح کی اور عصر کی نماز کے بعد پڑھنا جائز نہیں ہے ان کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے:

ابوالزبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کعبہ میں طواف کرنے کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: ہم طواف کرتے تھے اور طواف کے شروع اور آخر میں کعبہ کو ہاتھ لگاتے تھے اور ہم صبح کی نماز کے بعد طواف نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ سورج طلوع ہو جائے اور نہ عصر کی نماز کے بعد طواف کرتے تھے حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے اور انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان سے طلوع ہوتا ہے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۵۲۳۲، ج ۲۳ ص ۳۹۲، مؤسسة الرسالة، بیروت)

ابوالزبیر کی نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ صبح کی نماز کے بعد اور عصر کی نماز کے بعد بیت اللہ خالی ہو جاتا تھا اور اس میں کوئی طواف نہیں کرتا تھا۔ (موطأ امام مالک، کتاب الحج: ۱۱۹، ص ۲۴۰، المکتبۃ التوفیقیہ)

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام مالک لکھتے ہیں:

جس نے بیت اللہ کے طواف کے چند چکر لگائے اس کے بعد صبح کی نماز کی یا عصر کی نماز کی اقامت شروع ہو گئی تو وہ امام کے ساتھ نماز پڑھے، پھر اپنے طواف کے باقی چکر پورے کرے حتیٰ کہ سات چکر پورے کرے، پھر جب تک سورج طلوع نہ ہو جائے یا غروب نہ ہو جائے اس وقت تک دو رکعت طواف نہ پڑھے۔ (موطأ امام مالک ص ۲۴۰، المکتبۃ التوفیقیہ)

امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ التوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ صبح کی نماز کے بعد طواف کے تین چکر لگاتے، پھر جب سورج طلوع ہو جاتا تو ہر سات چکروں کے لیے دو رکعت نماز پڑھتے اور عصر کے بعد بھی یہی کرتے اور جب سورج غروب ہو جاتا تو اس کے بعد ہر سات چکروں کے لیے دو رکعت نماز پڑھتے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۴۲۲، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۲۵۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ایوب بیان کرتے ہیں کہ میں نے سعید بن جبیر اور مجاہد کو دیکھا وہ بیت اللہ کا طواف کرتے تھے حتیٰ کہ سورج زرد پڑ جاتا اور وہ دونوں بیٹھ جاتے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۴۲۳، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۲۵۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب تم فجر کی نماز کے بعد یا عصر کی نماز کے بعد بیت اللہ کے طواف کا ارادہ کرؤ پس تم طواف کرو اور طواف کے بعد دو رکعت نماز کو مؤخر کر دو حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے یا طلوع ہو جائے پھر ہر سات چکر کے لیے دو رکعت نماز پڑھو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۴۲۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۲۵۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

معاذ القرشی بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت معاذ بن عفراء کے ساتھ فجر کے بعد اور عصر کے بعد طواف کیا پس نماز نہیں پڑھی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۴۲۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۲۸۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فجر کے بعد طواف کیا پھر سوار ہوئے حتیٰ کہ وہ ذات طویٰ پر آئے سواری سے اترے پھر جب سورج طلوع ہو کر بلند ہو گیا تو انہوں نے دو رکعت نماز پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۴۲۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۲۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابن ابی نجیح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے صبح کی نماز پڑھی پھر ہم بیٹھ کر طواف کا انتظار کر رہے تھے پھر حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ نے طواف کیا پھر بیٹھ گئے اور طواف کی دو رکعت نماز نہیں پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۴۲۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۲۶۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس اعتراض کا جواب کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: بیت اللہ میں کسی وقت بھی نماز پڑھنے سے منع نہ کرو

امام شافعی اور امام احمد نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اس بیت میں کسی کو طواف سے منع نہ کرو خواہ وہ دن اور رات کے کسی وقت میں نماز پڑھے۔

امام طحاوی حنفی متونی ۳۲۱ھ اس حدیث کے جواب میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص اس طرح طواف کرے جو طواف کرنے کا طریقہ ہے اور اس طرح نماز پڑھے جو نماز پڑھنے کا طریقہ ہے اس کو منع نہ کرو اور جو اس طریقہ کے خلاف کرے اس کو منع کرنا ممنوع نہیں ہے مثلاً اگر کوئی شخص برہنہ طواف کرے یا بے وضو یا حالت جنابت میں نماز پڑھے تو کیا اس کو منع نہیں کیا جائے گا؟ اسی طرح جو طلوع شمس، استواء شمس اور غروب شمس کے اوقات میں نماز پڑھے اس کو ان اوقات میں نماز پڑھنے سے منع کیا جائے گا کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے:

حضرت عقبہ بن عامر الجعفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تین اوقات میں رسول اللہ ﷺ ہمیں نماز پڑھنے سے یا اپنے مردوں کو دفن کرنے سے منع کرتے تھے جب سورج طلوع ہو کر چمک رہا ہو حتیٰ کہ وہ بلند ہو جائے اور جب سورج سیدھا ہو حتیٰ کہ وہ جھک جائے اور جب سورج غروب کی طرف مائل ہو حتیٰ کہ غروب ہو جائے۔

(صحیح مسلم: ۸۳۱، سنن ابوداؤد: ۳۱۹۲، سنن ترمذی: ۱۰۳۰، سنن نسائی: ۲۰۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۵۱۹)

امام شافعی کی طرف سے یہ کہا جاتا ہے کہ طلوع آفتاب اور غروب آفتاب کے وقت نماز پڑھنا ممنوع ہے لیکن مکہ مکرمہ میں ممنوع نہیں ہے اس کے جواب میں امام طحاوی لکھتے ہیں:

ہم دیکھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے اور اس پر اجماع ہے کہ یہ تمام شہروں میں ممنوع ہے اسی طرح طلوع آفتاب اور غروب آفتاب کے وقت نماز پڑھنا ممنوع ہے اور یہ بھی تمام شہروں میں ممنوع ہے پس جس طرح ان اوقات میں نماز جنازہ پڑھنے سے منع کیا جاتا ہے اسی طرح ان اوقات میں طواف کے بعد دو رکعت پڑھنے سے بھی منع کیا جائے گا اور یہی نظر صحیح کا تقاضا ہے جیسا کہ عطاء ابراہیم مجاہد اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور یہی ہمارا مذہب ہے

ہے اور یہی سفیان کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۲۶۱۔ ۲۵۷ ملاحظہ فرمائیے کتب خانہ کراچی)

اس اعتراض کا جواب کہ بعض صحابہ فجر اور عصر کے بعد طواف کی دو رکعت پڑھتے تھے

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ فجر اور عصر کے بعد طواف کرتے تھے اور دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۱۶۳۱۔ ۱۶۳۰) اس سے معلوم ہوا کہ بعض صحابہ کے نزدیک فجر اور عصر کے بعد طواف کی دو رکعات کا پڑھنا جائز ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عائشہؓ کی احادیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے جنہوں نے فجر اور عصر کے بعد طواف کی دو رکعت نہیں پڑھیں اس کے علاوہ ہم نے مسند احمدؒ موطا امام مالک اور مصنف ابن ابی شیبہ سے بہ کثرت احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال نقل کیے ہیں جنہوں نے فجر اور عصر کے بعد طواف کی دو رکعت پڑھنے سے منع کیا ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ جب بعض احادیث کسی فعل کی منع اور مجوز ہوں اور بعض دوسری احادیث اس فعل سے مانع اور مجزّم ہوں تو ان احادیث کو ترجیح دی جاتی ہے جو اس فعل سے مانع اور مجزّم ہوں۔

مریض سوار ہو کر طواف کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے اسحاق الواسطی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے خالد نے حدیث بیان کی از خالد الخذاء از عمرہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے بیت اللہ کا طواف کیا اور آپ اس وقت اونٹ پر سوار تھے آپ جب بھی حجر اسود کے پاس آتے تو جو چیز آپ کے ہاتھ میں ہوتی آپ اس چیز سے اس کی طرف اشارہ کرتے اور اللہ اکبر کہتے۔

۷۴۔ بَابُ الْمَرِيضِ يَطُوفُ رَاكِبًا

۱۶۳۲۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْوَاسِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ بِالْبَيْتِ وَهُوَ عَلَى بَعِيرٍ كَلَّمَا أَتَى عَلَى الرُّكْنِ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ فِي يَدِهِ وَكَبَّرَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۰۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۳۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ شَكُوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَشْكِي فَقَالَ طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ وَهُوَ يَقْرَأُ ﴿وَالتَّوْرَۃَ وَكِتَابَ مُسْتَوْرٍ﴾ (الطور: ۱-۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از محمد بن عبدالرحمان بن نوفل از عروہ از زینب ابنتہ ام سلمہ از حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ شکایت کی کہ میں بیمار ہوں تو آپ نے فرمایا: تم لوگوں کے پیچھے سے طواف کرو اس حال میں کہ تم سوار ہو پس میں نے طواف کیا اور رسول اللہ ﷺ بیت اللہ کے پہلو میں یہ آیات پڑھ رہے تھے: ”وَالطُّورِ ۝ وَكِتَابَ مُسْتَوْرٍ“ (الطور: ۱-۲) اور (پہاڑ) طور کی قسم ۝ اور اس کتاب کی جو لکھی ہوئی ہے ۝

اس حدیث کی شرح حدیث نمبر: ۱۶۲۶۔ ۱۶۱۹ اور ۴۶۳ میں گزر چکی ہے۔

۷۵۔ بَابُ سِقَايَةِ الْحَاجِّ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حجاج کو پانی پلانا

”السقاية“ کا معنی ہے: پانی پلانے کے لیے جو جگہ بنائی جائے (سبیل) قرآن مجید میں ہے:

أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ (الحج: ۱۹)

جَعَلَ السِّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَحَبِّهِ (یوسف: ۷۰)

اس نے پانی پینے کا (شاہی) پیالہ اپنے بھائی کی بوری میں رکھ دیا۔

علامہ ابن الاثیر نے کہا ہے کہ حجاج کے پانی پینے کی سبیل وہ تھی جس سے قریش حجاج کو پانی پلاتے تھے اس کے پانی میں کشمش ملائی جاتی تھی زمانہ جاہلیت اور اسلام میں عباس بن عبدالمطلب اس کے والی اور منتظم تھے کعبہ کے صحن میں جو حوض بنایا جاتا اس کو ”سقاية“ اور ”سبیل“ کہتے تھے۔ (النهاية ج ۲ ص ۳۴۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

الفاکھی نے عطاء سے روایت کی ہے کہ حجاج کے پانی پینے کی جگہ زمزم ہے۔

ازرقی نے کہا ہے کہ عبدمناف مشکوں میں پانی بھر کر مکہ میں لاتے تھے اور کعبہ کے صحن میں حجاج کے لیے جو حوض بنائے گئے تھے اس میں وہ پانی ڈال دیتے تھے پھر ان کے بعد ان کے بیٹے ہشام یہ خدمت انجام دینے لگے پھر ان کے بعد حضرت عبدالمطلب یہ کام کرنے لگے پھر جب زمزم کا کنواں کھودا گیا تو وہ کشمش خرید کر زمزم کے پانی میں ڈال دیتے تھے اور لوگوں کو پانی پلاتے تھے۔

ابن اسحاق نے کہا ہے کہ قصی بن کلاب جب کعبہ کے والی اور منتظم بنے تو کعبہ کی درباری ”سبیل“ جسٹا الوفادہ اور دارالندوہ کو ان کے سپرد کر دیا گیا پھر ان کے بیٹوں نے اس پر صلح کر لی کہ پانی کی سبیل اور وفادہ (وفود کو ٹھہرانے) کا انتظام کرنا تو عبدمناف کو دے دیا جائے اور باقی امور دوسروں کو دے دیئے جائیں پھر پانی کی سبیل کا انتظام عبدالمطلب کے بعد ان کے بیٹے عباس کے سپرد کر دیا گیا اور اس کا انتظام ان ہی کے بھائیوں میں چلا آ رہا ہے اور ہمیشہ ان ہی کے پاس رہا حتیٰ کہ جب اسلام قائم ہوا تب بھی یہ انتظام ان ہی کے ہاتھ میں تھا رسول اللہ ﷺ نے اسی طریقہ کو برقرار رکھا اور وہ آج تک بنو العباس کے ہاتھ میں ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۹۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن ابی الاسود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو ضمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمر بنی اللہ نے بیان کیا کہ حضرت عباس بن عبدالمطلب نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کی کہ وہ حجاج کو پانی پلانے کے لیے منیٰ کی راتیں مکہ میں گزاریں تو آپ نے ان کو اس کی اجازت دے دی۔

۱۶۳۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اسْتَأْذَنَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ لَيْلًا مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأِذْنُ لَهُ.

[اطراف الحديث: ۱۷۴۳-۱۷۴۴-۱۷۴۵]

(صحیح مسلم: ۱۳۱۵ الرقم المسلسل: ۳۰۶۷ سنن ابوداؤد: ۱۹۵۹ سنن ابن ماجہ: ۳۶۱۵ سنن کبریٰ: ۴۱۷۷ صحیح ابن خبان: ۳۸۹۰ المنہج: ۳۹۰)

سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۵۳ شرح السنہ: ۱۹۶۹ مسند احمد ج ۲ ص ۱۹ طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۹۱ ج ۸ ص ۳۱۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید لابن

جوزی: ۳۵۲۶ مکتبۃ الرشذریا ض: ۱۴۲۷ھ)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں حجاج کو پانی پلانے کا ذکر ہے۔

نبیذ پینے کا جواز تیز نبیذ کو پانی ملا کر ہلکا کرنا اور حضرت عباس کو پانی پلانے کے منصب پر برقرار رکھنا علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ارباب سیرت کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو حجاج کے پانی پلانے کا منصب عطا فرمانا ان کی تکریم کے لیے تھا وہ لوگوں کو کھجوروں کا نبیذ پلاتے تھے پس نبی ﷺ نے ان کو اسلام میں اس منصب پر برقرار رکھا۔ طاؤس نے کہا ہے کہ سبیل سے نبیذ کو پینا حج کے اتمام سے ہے۔ عطاء نے کہا: میں نے اس مشروب کو پایا اور جو شخص اس کو پیتا تھا اس کی مٹھاس کی وجہ سے اس کے ہونٹ چپک جاتے تھے نافع نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نبیذ نہیں پیتے تھے۔

علامہ طبری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ روایت بیان کی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے طواف کر لیا تو وہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے پاس پانی کی سبیل پر آئے پس فرمایا: مجھے پلاؤ تو حضرت عباس نے کہا: اس پانی میں لوگوں کے ہاتھ لگے ہوئے ہیں کیا ہم آپ کو اپنے گھروں سے نہ پلائیں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! مجھے اسی پانی سے پلاؤ جس سے لوگ پی رہے ہیں آپ کے پاس وہ پانی لایا گیا پس آپ نے اس کو چکھا پھر ماتھے پر شکن ڈالی پھر پانی منگا کر اس کی تیزی کو توڑا پھر فرمایا: جب تمہارا نبیذ زیادہ ترش اور گاڑھا ہو تو اس میں پانی ملا کر اس کی تیزی کو توڑو۔

اس حدیث کا یہ معنی نہیں ہے کہ جب نبیذ نشہ آور ہو تو اس میں پانی ملا کر اس کو پینا جائز ہے ورنہ خمر میں بھی پانی ملا کر اس کو پینا جائز ہوگا بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ جب نبیذ زیادہ ترش ہو تو اس میں پانی ملا کر اس کی تیزی کو توڑ کر اس کو پینا جائز ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عباس کو منی کی راتوں میں مکہ میں رہنے کی اجازت دی اور ان پر قربانی واجب نہیں کی کیونکہ حجاج کو پانی پلانا بھی حج کے اعمال سے ہے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ جب نبی ﷺ زمزم پر آئے اور وہ پانی پلا رہے تھے تو آپ نے فرمایا: تم عمل کرتے رہو کیونکہ تم صالح عمل کر رہے ہو اور آپ نے فرمایا: اگر تم مغلوب نہ ہو جاتے تو میں بھی اترتا یعنی پانی پلانے کے لیے اونٹ سے اترتا اس حدیث میں آپ نے حضرت عباس کو زمزم سے پانی پلانے کے منصب پر برقرار رکھا ہے کیونکہ آپ کو یہ خطرہ تھا کہ اگر آپ نے زمزم سے پانی پلایا تو بعد میں آنے والے سلاطین اس کو آپ کی سنت سمجھ کر اپنالیں گے اور حضرت عباس اور ان کی اولاد سے اس منصب کو چھین لیں گے اس لیے آپ نے خود زمزم سے پانی نہیں پلایا۔

(شرح ابن بطل ج ۴ ص ۲۷۲-۲۷۱ ملخصاً وموضحاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از خالد الخذاء از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ پانی کی سبیل پر آئے آپ نے پانی مانگا تو حضرت عباس نے کہا: اے فضل! اپنی امی کے پاس جاؤ اور رسول اللہ ﷺ کے لیے ان کے پاس سے پانی لاؤ۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے (اسی سے) پانی پلاؤ حضرت عباس نے کہا: یا رسول اللہ! لوگ اس پانی میں اپنے ہاتھ ڈال رہے ہیں آپ نے فرمایا: مجھے اسی میں

۱۶۳۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ إِلَى السَّقَايَةِ فَاسْتَسْقَى فَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا فَضْلُ اذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ فَأْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرَابٍ مِنْ عِنْدِهَا. فَقَالَ اسْقِنِي. قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ أَيْدِيَهُمْ فِيهِ. قَالَ اسْقِنِي. فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ أَتَى زَمْزَمَ وَهُمْ يَسْقُونَ وَيَعْمَلُونَ

فِيهَا، فَقَالَ اَعْمَلُوا، فَاِنَّكُمْ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ. ثُمَّ قَالَ: لَوْ لَا اَنْ تَغْلَبُوا لَنَزَلْتُ حَتَّى اَضَعَ الْحَبْلَ عَلَى هَذِهِ. يَعْنِي عَاتِقَهُ، وَاَشَارَ اِلَى عَاتِقِهِ.

سے پلاؤ، آپ نے اس سبیل سے پانی پیا، پھر آپ زمزم پر آئے وہاں لوگ کنویں سے پانی کھینچ کھینچ کر نکال رہے تھے، آپ نے فرمایا: تم یہ عمل کرتے رہو تم نیک عمل کر رہے ہو، پھر فرمایا: اگر مجھے یہ خطرہ نہ ہوتا کہ تم مغلوب ہو جاؤ گے تو میں (اونٹ سے) اترتا اور کندھے پر رتی رکھ کر پانی کھینچتا، آپ نے اپنے کندھے کی طرف اشارہ کیا۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

نبی ﷺ کا عام سبیل سے پانی پینا صدقاتِ نفلیہ کا آپ پر حرام نہ ہونا اشیاء میں طہارت کا اصل ہونا اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ خطابی متوفی ۳۸۸ھ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کے افعال شرعیہ و جوب پر دلالت کرتے ہیں سوا ان افعال کے جن کو نبی ﷺ امت پر شفقت کی وجہ سے کبھی ترک بھی کر دیں، جس طرح آپ نے زمزم کے کنویں سے پانی کے نکالنے کو ترک کر دیا۔ عطاء نے کہا ہے کہ حضرت عباس کی سبیل سے پانی پینا حج کے اتمام سے ہے، یہ سبیل کعبہ کے صحن میں پانی کا حوض تھا جس میں کشمش یا کھجوریں ڈال دی جاتی تھیں، اور اس میں نمیز کو پینے کا جواز ہے اور یہ امام ابوحنیفہ کے مذہب کی تائید ہے۔ علامہ ابن الصّٰن نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے جو زمزم کے پانی سے پیا، یا تو آپ نے کعبہ کے مال کے خُس میں سے پیا یا حضرت عباس کے اس مال سے پیا جس کو انہوں نے غنی اور فقیر دونوں کے لیے وقف کر دیا تھا، نبی ﷺ نے اس میں سے اس لیے پیا تاکہ آپ کی امت کے لیے آسانی ہو۔

نبی ﷺ نے زمزم کا پانی پیا تاکہ اس پر دلیل ہو کہ پانی کا طلب کرنا جائز ہے۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کی تکریم کے لیے حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا: وہ نبی ﷺ کو گھر سے پانی لا کر پلائیں لیکن نبی ﷺ نے اس پیش کش کو مسترد کر دیا، اس میں یہ دلیل ہے کہ کسی مصلحت کی وجہ سے کسی کی تکریم کے عمل کو مسترد کرنا جائز ہے اور یہاں مصلحت یہ تھی کہ کعبہ کی سبیل سے پانی پینا لوگوں کے لیے سنت ہو جائے اور اس میں نبی ﷺ کی تواضع کا بھی بیان ہے۔ آپ نے چاہا کہ آپ وہیں سے پانی پییں جہاں سے عام لوگ پانی پی رہے ہیں۔

نبی ﷺ نے زیادہ تلخ اور ترش نمیز کا ایک گھونٹ پی کر ماتھے پر شکن ڈالی، اس سے معلوم ہوا کہ کھانے اور پینے کی جو چیز مزاج کے ناموافق ہو اس کی وجہ سے ماتھے پر شکن ڈالنا جائز ہے۔

پانی کی سبیل میں لوگ اپنے ہاتھ ڈال رہے تھے اس وجہ سے حضرت عباس نے یہ چاہا تھا کہ آپ اس سبیل سے پانی نہ پییں لیکن نبی ﷺ نے اسی سے پانی پیا، اس سے معلوم ہوا کہ پانی میں پاک ہاتھ ڈالنے سے وہ پانی نجس نہیں ہوتا اور اصل پانی میں طہارت ہے اور اس میں نبی ﷺ کی تواضع کا بیان ہے کہ آپ نے اپنے لیے خصوصی اہتمام کو پسند نہیں کیا۔

حجاج کے لیے پانی کی سبیل بنانے میں حج کے لیے آنے والوں کی تکریم کا ثبوت ہے اور اس میں مہمانوں کی عزت افزائی کی دلیل ہے اور نیک کام کرنے کا ثبوت ہے۔

نبی ﷺ نے اس سبیل سے پانی پیا جس کے پانی کو عام مسلمانوں کے لیے وقف کیا گیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ پر صدقاتِ نفلیہ حرام نہیں ہیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۹۷-۳۹۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

زمزم کا بیان

۷۶۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي زَمْزَمَ

زمزم کے فضائل میں احادیث

اس حدیث میں زمزم کی فضیلت کا بیان ہے زمزم کی فضیلت میں بہت سی احادیث اور آثار ہیں امام بخاری نے ان کی روایت اس لیے نہیں کی کہ وہ ان کی شرط کے مطابق نہیں ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: روئے زمین پر سب سے افضل پانی زمزم کا پانی ہے اس میں طعام کا ذائقہ ہے اور بیماری کی شفاء ہے اور روئے زمین پر سب سے بدترین پانی وہ ہے جو وادی برہوت کا پانی ہے جو حضرموت کے گنبد میں ہے۔ (المعجم الکبیر: ۱۱۱۶ ح ۱۱۱۶ حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کے تمام رجال ثقہ ہیں۔ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۸۶)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: زمزم میں طعام کا ذائقہ ہے اور بیماری کی شفاء ہے۔

(مسند الزہراء: ۱۷۵۳ ح ۱۷۵۳ حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۸۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم نے زمزم کا نام ”شباعہ“ یعنی پیٹ بھرنے والا رکھا ہے اور ہم اس کو اپنے اہل و عیال کے لیے بہترین مددگار پاتے ہیں۔ (المعجم الکبیر: ۱۰۶۳ ح ۱۰۶۳ حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کے تمام رجال ثقہ ہیں۔ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۸۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو زمزم کا پانی پئے اس کو اللہ شفاء دیتا ہے اگر تم زمزم کا پانی پیو تو اللہ تم کو شفاء دے گا اور اگر تم نے زمزم کا پانی پیا تو وہ تم کو سیر کر دے گا (پیٹ بھر دے گا) اللہ تمہیں سیر کرے اور اگر تم نے زمزم کا پانی پیا کہ تمہاری پیاس بجھ جائے تو اللہ تمہاری پیاس بجھا دے گا یہ حضرت جبریل کا کھودا ہوا ہے اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کا مشروب ہے۔ (سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۸۹ المستدرک ج ۱ ص ۴۷۳)

سوید بن سعید بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن المبارک کو مکہ میں دیکھا وہ زمزم کے پانی پر آئے اور اس سے پانی پیا پھر کعبہ کی طرف منہ کر کے کہا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: زمزم کا پانی ہر اس مقصد کے لیے (منفید) ہے جس کے لیے اُسے پیا جائے اور آدمی یہ نیت کرے کہ میں اس کو قیامت کے دن کی پیاس کے لیے پیتا ہوں پھر نبی ﷺ نے زمزم کا پانی پیا۔ (شعب الایمان: ۴۱۲۸)

حضرت السائب بن ابی جریج رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی سبیل سے پیو کیونکہ یہ سنت ہے۔

(المعجم الکبیر: ۶۶۳۱ ح ۶۶۳۱ اس کی سند میں ایک راوی مجہول ہے اور باقی راوی ثقہ ہیں۔ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۸۶)

۱۶۳۶۔ وَقَالَ عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فُرَجَ سَقْفِي وَأَنَا بِمَكَّةَ فَنَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَفَرَجَ صَدْرِي ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءِ زَمْزَمَ ثُمَّ جَاءَ بِطَسْتٍ مِثْنِ

اور عبدان نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے گھر کی چھت میں شگاف کیا گیا اور میں اس وقت مکہ میں تھا پس حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے پھر انہوں نے میرے سینہ میں شگاف کیا پھر اس کو زمزم کے پانی سے

ذَهَبَ مُتَمَلِّئٌ بِحِكْمَةٍ وَّإِيمَانًا، فَأَقْرَعَهَا فِي صَدْرِي ثُمَّ أَطْبَقَهَا، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي، فَعَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، قَالَ جِبْرِيلُ لِخَازِنِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا افْتَحْ، قَالَ مَنْ هَذَا؟ قَالَ جِبْرِيلُ.

دھویا پھر وہ سونے کا ایک ٹشت لے کر آئے جو حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا تھا انہوں نے اس کو میرے سینے میں اٹھیل دیا پھر اس کو منطبق کر دیا پھر انہوں نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے آسمان دنیا کی طرف چڑھایا حضرت جبریل نے آسمان دنیا کے محافظ سے کہا: کھولو! اس نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ انہوں نے کہا: جبریل!

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، هُوَ ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْفَزَارِيُّ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا حَدَّثَهُ قَالَ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَمْزَمَ، فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ. قَالَ عَاصِمٌ فَحَلَفَ بِعُكْرَمَةَ مَا كَانَ يَوْمَئِذٍ إِلَّا عَلَى بَعِيرٍ. [طرف الحدیث: ۵۶۱۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی وہ ابن سلام ہیں انہوں نے کہا: ہمیں الفزاری نے خبر دی از عاصم از الشعبي کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو زمزم سے پلایا سو آپ نے کھڑے ہوئے اس کو پیا پس عکرمہ نے حلف اٹھا کر کہا: اس دن آپ صرف اونٹ پر سوار تھے۔

(صحیح مسلم: ۲۰۲۷، الرقم المسلسل: ۵۱۷۳، سنن ترمذی: ۱۸۸۲، سنن ابن ماجہ: ۳۳۲۲، سنن نسائی: ۲۹۶۵-۲۹۶۳، صحیح ابن حبان: ۳۸۳۸، مسند احمد ج ۱ ص ۲۸۷ طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۰۸، ج ۳ ص ۳۶۸، مؤسسة الرسالة بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۲۸۶۶، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن سلام بن الفرّج ابو عبد اللہ البیکندی (۲) الفزاری یہ مروان بن معاویہ ہیں (۳) عاصم بن سلیمان الاحول (۴) عامر بن شراحیل الشعبي (۵) عکرمہ مولیٰ ابن عباس (۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۹۹-۳۹۸)

زمزم کے پانی پینے کا مشروع ہونا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھڑے ہو کر پانی پینے کی رخصت ہے ایک قول یہ ہے کہ اگر زمزم کا پانی بغیر کھڑے ہوئے پیا جائے تو اس میں دشواری ہوتی ہے کیونکہ اس کی دیوار اونچی ہے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ امام بخاری نے یہ ارادہ کیا ہے کہ زمزم سے پینا حج کی سنت ہے اگر تم یہ اعتراض کرو کہ امام ابن جریر نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما حج کے دوران زمزم سے نہیں پیتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے انہوں نے حج کے دوران زمزم سے اس لیے نہ پیا ہو تا کہ یہ گمان نہ کیا جائے کہ حج کے دوران زمزم سے پینا حج کے فرائض لازمہ سے ہے اور حضرت ابن عمر نے ابتداء میں حج کے دوران زمزم سے پیا تھا اور حضرت ابن عمر احادیث کی بہت زیادہ اتباع کرتے تھے بلکہ ان سے زیادہ احادیث کی اتباع کرنے والا کوئی نہیں تھا۔

کھڑے ہو کر پانی پینے کی تحقیق

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے زمزم کا پانی کھڑے ہو کر پیا اس سے معلوم ہوا کہ کھڑے ہو کر پانی پینا جائز ہے بعض احادیث میں کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا ہے پہلے ہم کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت کی احادیث ذکر کر رہے ہیں اس

کے بعد کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز کی احادیث ذکر کریں گے:
کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت کے متعلق احادیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے کھڑے ہو کر پانی پینے پر زجر و توبیخ کی ہے، یعنی ڈانٹا ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۰۲۳، رقم المسلسل: ۵۱۶۸)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا ہے۔ قتادہ نے کہا: ہم نے پوچھا اور کھانا؟ تو انہوں نے کہا: وہ تو زیادہ شر اور زیادہ خبیث ہے (یعنی کھڑے ہو کر کھانا زیادہ بُرا ہے)۔

(صحیح مسلم: ۲۰۲۳، رقم المسلسل: ۵۱۶۹، سنن ابوداؤد: ۳۷۱۷، سنن ترمذی: ۱۸۱۹، سنن ابن ماجہ: ۳۴۲۴)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر نہ پئے، پس جو شخص بھول گیا وہ تے کر دے۔ (صحیح مسلم: ۵۱۷۳، امام مسلم اس حدیث کی روایت میں منفرد ہیں)

کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز کے متعلق احادیث

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے کھڑے ہو کر زمزم کا پانی پیا۔

(صحیح البخاری: ۱۶۳۷، صحیح مسلم: ۲۰۲۷، سنن ترمذی: ۱۸۸۲، سنن ابن ماجہ: ۳۴۲۲، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۴)

النزال بن سبرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی نے پانی منگایا، پھر اس کو کھڑے ہو کر پیا، پھر فرمایا: لوگوں میں سے کوئی اس کو مکروہ کہتا ہے حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس کی مثل کرتے ہوئے دیکھا ہے جیسا کہ تم نے مجھے کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

(صحیح البخاری: ۵۶۱۵، سنن ابوداؤد: ۳۷۱۸، سنن نسائی: ۱۳۰)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں چلتے ہوئے کھاتے تھے اور کھڑے ہوئے پیتے تھے۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۳۰۱)

عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا، آپ کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر دونوں طرح پیتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۱۸۹۰، مسند احمد ج ۲ ص ۱۷۶)

حضرت کبشہ انصاریہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ان کے پاس آئے اور ان کے پاس ایک مشک لگی ہوئی تھی، آپ نے کھڑے ہو کر اس سے پانی پیا تو انہوں نے مشک کے منہ کو کاٹ لیا، جس جگہ مشک پر رسول اللہ ﷺ کا منہ لگا تھا، وہ اس جگہ سے برکت کا حصول چاہتی تھیں۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۴۲۳)

کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت اور رخصت کی احادیث میں تطبیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ان احادیث کے معنی کا بعض علماء پر اشکال ہوا، حتیٰ کہ انہوں نے اس کے متعلق باطل اقوال لکھے، علامہ نووی نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت سے مراد کراہت تنزیہی ہے اور آپ کا کھڑے ہو کر پانی پینا بیان جواز کے لیے ہے اور جس کا یہ دھم ہے کہ ان میں سے کوئی حدیث منسوخ ہے، اس نے غلط کہا کیونکہ جب ان مختلف احادیث کو جمع کیا جاسکتا ہے تو پھر نسخ کی کیا ضرورت ہے، نیز نسخ کے لیے تاریخ کا علم ضروری ہے اور جب تاریخ معلوم ہونے کا کوئی ذریعہ نہیں ہے تو پھر ان میں سے کسی حدیث کو

منسوخ کیسے قرار دیا جاسکتا ہے۔

امام طحاوی کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے جو کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کو اپنی امت پر یہ خوف تھا کہ کھڑے ہو کر پانی پینے سے ان کو کوئی ضرر ہوگا یا ان کو کوئی مرض لاحق ہوگا جس طرح آپ نے فرمایا تھا کہ میں تو ٹیک لگا کر نہیں کھاتا، گویا یہ ممانعت شفقت کی وجہ سے ہے۔

صحابہ اور فقہاء تابعین کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ، حسن بصری، ابراہیم النخعی اور قتادہ نے کہا ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ ہے، اور حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سعد، حضرت عمر بن الخطاب، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابن الزبیر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور فقہاء تابعین میں سے شعی، سعید بن المسیب، زاذان، طاؤس، سعید بن جبیر اور مجاہد کا بھی یہی مسلک ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۴۰۰، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

کھڑے ہو کر پانی پینا ہمارے اعتبار سے مکروہ تنزیہی ہے نہ کہ نبی ﷺ کے اعتبار سے

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کھڑے ہو کر پانی پینے کو کیوں مکروہ تنزیہی قرار دیا جائے گا جب کہ نبی ﷺ نے کھڑے ہو کر پانی پیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ کا یہ فعل بیان جواز کے لیے تھا، سو آپ کا یہ فعل مکروہ نہیں ہے، بلکہ نبی ﷺ پر احکام شرعیہ کو بیان کرنا واجب ہے، سو آپ کا فعل کیسے مکروہ ہو سکتا ہے اور نبی ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے ایک ایک بار وضوء کیا ہے اور آپ نے اونٹ پر بیٹھ کر طواف کیا ہے جب کہ افضل اور اکمل یہ ہے کہ تین تین بار وضوء کیا جائے اور پیدل چل کر طواف کیا جائے اور اس کی بہت نظائر ہیں، لہذا نبی ﷺ بیان جواز کے لیے ایک بار یا کئی بار اس طرح کا کام کرتے تھے اور ہمیشہ افضل کام کرتے تھے اسی طرح آپ اکثر اوقات میں تین تین بار وضوء کرتے تھے اور اکثر پیدل چل کر طواف کرتے تھے اور اکثر بیٹھ کر پانی پیتے تھے اور یہ مسئلہ اس شخص کے لیے بالکل واضح ہے جس کو ذرا سا بھی علم ہو۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۹ ص ۵۵۳، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت اور جواز کے متعلق فقہاء اسلام کی آراء

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز اور ممانعت کی دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور صحیح بات یہ ہے کہ ممانعت کراہت تنزیہی پر محمول ہے اور نبی ﷺ کا کھڑے ہو کر پینا بیان جواز پر محمول ہے اور نبی ﷺ کا فعل مکروہ تنزیہی نہیں ہے کیونکہ آپ پر شریعت کا بیان کرنا واجب ہے، آپ کو اس عمل میں واجب کا ثواب ملے گا۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۹ ص ۵۵۳، مطبوعہ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

علامہ ابو العباس احمد بن عمر بن ابراہیم المالکی القرطبی المتوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

حضرت انس نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا ہے۔ علماء میں سے کسی نے بھی اس ممانعت کو تحریم پر محمول نہیں کیا، یہ صرف غیر مقلدین کے اصول کے مطابق ہے۔ جمہور کے نزدیک کھڑے ہو کر پانی پینا جائز ہے اور سلف میں سے حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کا یہی موقف ہے اور جمہور فقہاء اور امام مالک اس سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے زمزم کا پانی کھڑے ہو کر پیا ہے اور ان کے نزدیک نبی ﷺ کا یہ فعل ممانعت کی احادیث کے بعد ہے، کیونکہ

یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے تو اس ممانعت کا مانع ہے اور آپ کے بعد خلفاء ثلاثہ نے بھی اس ممانعت کے خلاف عمل کیا اور یہ بات بہت بعید ہے کہ ممانعت کی احادیث ان سے مخفی رہیں جبکہ وہ نبی ﷺ کے ساتھ لازماً رہتے تھے اور دین پر عمل کرنے میں بہت سخت تھے اور اگر نسخ کا قول نہ کیا جائے اور ان احادیث میں تطبیق دی جائے تو یہ کہا جائے گا کہ ممانعت کی احادیث خلاف اولیٰ پر محمول ہیں۔ حضرت انس نے قتادہ کے سوال کے جواب میں یہ فرمایا کہ کھانے کا معاملہ تو اور زیادہ برا ہے اس کا اہل علم میں سے کوئی قائل نہیں ہے اور یہ محض ان کی رائے ہے روایت نہیں ہے اور اصل اباحت ہے۔

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ کھڑے ہو کر کوئی شخص جلدی سے ڈگدگا کر پانی پئے گا تو اس کو درد جگر ہو جائے گا یا اس کا گلا گھٹ جائے گا یا اس کے حلق یا معدہ میں درد ہو جائے گا اس لیے اس کو کھڑے ہو کر پانی نہیں پینا چاہیے اور نبی ﷺ نے اس وقت کھڑے ہو کر پانی پیا جب آپ کو یہ خطرہ نہیں تھا یا کسی ضرورت یا حاجت کی بناء پر پیا، خصوصاً اس لیے کہ آپ زمزم پر تھے اور وہ لوگوں کے رش کی جگہ ہے یا آپ نے اس لیے کھڑے ہو کر پانی پیا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ آپ روزے سے نہیں ہیں یا اس لیے کہ زمزم کا پانی کھڑے ہو کر پینا مستحب تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص ہرگز کھڑے ہو کر پانی نہ پئے سو جس شخص نے بھول کر پیا وہ قے کر دے۔

اس پر اہل علم کا اتفاق ہے کہ جو شخص بھول کر کھڑے ہو کر پانی پئے اس پر قے کرنا واجب نہیں ہے۔ بعض مشائخ نے کہا: زیادہ ظاہر یہ ہے کہ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور کھڑے ہو کر کھانے کے جواز میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہے ہر چند کہ قتادہ کی رائے اس میں مختلف ہے۔ (المجموع ج ۵ ص ۲۸۶-۲۸۵ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۱۷ھ)

علامہ محمد بن خلیفہ دستانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ لکھتے ہیں:

امام مالک اور اکثر فقہاء نے کھڑے ہو کر پانی پینے کو جائز قرار دیا ہے کیونکہ امام بخاری اور امام ترمذی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے کھڑے ہو کر پانی پیا ہے اور ایک قوم نے ممانعت کی احادیث کی بناء پر کھڑے ہو کر پانی پینے کو مکروہ کہا ہے۔ ہمارے بعض مشائخ نے یہ کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث اس شخص کی طرف راجع ہیں جو اپنے اصحاب کے لیے پانی لے کر آیا اور ان کو پانی پلانے سے پہلے خود کھڑے ہو کر پانی پی لیا جب کہ احسن طریقہ یہ ہے کہ قوم کے ساتھی کو سب سے آخر میں پانی پینا چاہیے اور ان میں ظاہر تطبیق اس طرح ہے کہ ممانعت کی احادیث تنزیہ پر محمول ہوں اور کھڑے ہو کر پانی پینے کی احادیث جواز پر محمول ہوں یا یہ کہا جائے کہ ممانعت کی احادیث اس پر محمول ہیں کہ کھڑے ہو کر پانی پینے سے صحت بدن کو ضرر کا خطرہ ہے اس لیے آپ نے احتیاطاً کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا اور نخعی نے یہ کہا ہے کہ کھڑے ہو کر پینے سے پیٹ کی بیماری ہوتی ہے۔

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ امام مالک اور امام بخاری نے کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت کی احادیث کو روایت نہیں کیا کیونکہ ان کے نزدیک ممانعت کی یہ احادیث صحیح نہیں ہیں۔ انہوں نے صرف جواز کی احادیث روایت کی ہیں۔ امام مسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت کی تین حدیثیں روایت کی ہیں اور تینوں معلول ہیں۔ پہلی حدیث (صحیح مسلم: ۲۰۴۴) قتادہ نے حضرت انس سے روایت کی ہے اور یہ معتنن ہے اور شعبہ قتادہ کی احادیث سے اجتناب کرتے تھے جب تک کہ وہ ”حدیثنا“ نہ کہیں۔ دوسری حدیث (صحیح مسلم: ۲۰۲۵) قتادہ کی ابو عیسیٰ الاسواری سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا: یہ عیسیٰ غیر مشہور ہے اور اس سند میں قتادہ کا اضطراب اس کے معلول ہونے کے لیے کافی ہے۔ علاوہ ازیں یہ احادیث اباحت کے خلاف ہیں جس پر سلف اور خلف کا اجماع ہے۔

تیسری حدیث (صحیح مسلم: ۲۰۲۶) عمرو بن حمزہ کی ابو غطفان سے روایت ہے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص ہرگز کھڑے ہو کر پانی نہ پئے جو بھولے سے پی لے تو وہ قے کر دے۔ عمرو بن حمزہ نے کہا: یہ حدیث دیگر احادیث (اباحت) سے مخالفت کی گنجائش نہیں رکھتیں جب کہ صحیح یہ ہے کہ یہ (مؤخر الذکر جملہ) حضرت ابو ہریرہ کا قول ہے۔

(اکمال اکمال المعلم ج ۷ ص ۱۳۸۔ ۱۳۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

علامہ حسین بن محمد الطیبی متوفی ۴۳۳ھ نے علامہ نووی کی طرح دونوں حدیثوں میں تطبیق دی ہے اور ممانعت کی احادیث کو تنزیہ پر اور اباحت کی احادیث کو بیان جواز پر محمول کیا ہے اور اخیر میں لکھا ہے کہ یہ ممانعت تا دیب ارشاد اور اولیٰ اور افضل کام کرنے کی ہدایت پر محمول ہے۔ (شرح الطیبی ج ۸ ص ۱۸۷۔ ۱۸۶ مطبوعہ ادارة القرآن کراچی ۱۴۱۳ھ)

ملا علی بن سلطان محمد القاری المتوفی ۱۰۱۳ھ نے بھی علامہ طیبی کی طرح لکھا ہے۔

(مرقات ج ۸ ص ۲۱۶ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان ۱۳۹۰ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام مسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت کی احادیث روایت کی ہیں اور بعض احادیث کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز کی ہیں۔ امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضوء کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پیا اور فرمایا: لوگ کھڑے ہو کر پانی پینے کو مکروہ کہتے ہیں اور میں نے نبی ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے جس طرح تم نے مجھے دیکھا ہے۔ (صحیح البخاری: ۵۶۱۶۔ ۵۶۱۵۔ سنن ابوداؤد: ۱۸۷۳۔ ج ۳ ص ۳۰۰۔ سنن نسائی: ۱۳۰۔ ج ۱ ص ۳۵۷) اور امام ترمذی نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں پیدل چلتے ہوئے کھاتے تھے اور کھڑے ہوئے پیتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۱۸۸۷۔ ج ۳ ص ۳) امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور امام طحاوی نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر (مشروب) پیتے تھے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۲۵۸۔ مسند ابی داؤد: ۲۸۹۸۔ ج ۳ ص ۳) اور امام طحاوی نے حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر مشک کے منہ سے پانی پیا۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۵۸) اس حدیث کو امام احمد اور امام طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۹۔ ج ۶ ص ۳۳۱۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱۵۵۲۔ ۱۵۵۳۔ ۱۵۵۴۔ ۱۵۵۵۔ ۱۵۵۶۔ ۱۵۵۷۔ ۱۵۵۸۔ ۱۵۵۹۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۶۱۔ ۱۵۶۲۔ ۱۵۶۳۔ ۱۵۶۴۔ ۱۵۶۵۔ ۱۵۶۶۔ ۱۵۶۷۔ ۱۵۶۸۔ ۱۵۶۹۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۷۱۔ ۱۵۷۲۔ ۱۵۷۳۔ ۱۵۷۴۔ ۱۵۷۵۔ ۱۵۷۶۔ ۱۵۷۷۔ ۱۵۷۸۔ ۱۵۷۹۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۸۱۔ ۱۵۸۲۔ ۱۵۸۳۔ ۱۵۸۴۔ ۱۵۸۵۔ ۱۵۸۶۔ ۱۵۸۷۔ ۱۵۸۸۔ ۱۵۸۹۔ ۱۵۹۰۔ ۱۵۹۱۔ ۱۵۹۲۔ ۱۵۹۳۔ ۱۵۹۴۔ ۱۵۹۵۔ ۱۵۹۶۔ ۱۵۹۷۔ ۱۵۹۸۔ ۱۵۹۹۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۰۱۔ ۱۶۰۲۔ ۱۶۰۳۔ ۱۶۰۴۔ ۱۶۰

فرمایا ہے۔ امام ابو جعفر طحاوی حنفی کا بھی یہی موقف ہے۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی کا بھی یہی رجحان ہے اور ملا علی قاری حنفی کی رائے یہ ہے کہ آپ نے بہ طور تادیب اور شفقت کے کھڑے ہو کر پینے سے منع فرمایا ہے اور جمہور فقہاء احناف کے نزدیک یہ مکروہ تنزیہی یا خلاف اولیٰ ہے۔

وضو کے بچے ہوئے پانی اور زمزم کے پانی کو کھڑے ہو کر پینے کا استحباب

در مختار شرح تنویر الابصار میں مذکور ہے: ”وضو کا بچا ہوا پانی اور اسی طرح آب زمزم قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پئے اور ان دو پانیوں کے سوا کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہی ہے۔“ اس عبارت سے علامہ شامی نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ آب زمزم اور وضو کا بقیہ پانی بھی کھڑے ہو کر پینا صرف جائز اور مباح ہے مستحب نہیں ہے۔ مستحب ان کو بھی بیٹھ کر پینا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں: حاصل کلام یہ ہے کہ ان دونوں مواضع پر کھڑے ہو کر پینے کا مکروہ نہ ہونا بھی محل کلام ہے چہ جائیکہ ان میں مستحب کا قول کیا جائے اور زیادہ مناسب یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ ان مواضع پر کھڑے ہو کر پینا مکروہ نہیں ہے اگرچہ مستحب بھی نہیں ہے کیونکہ زمزم کے پانی میں شفاء ہے اسی طرح وضو کے بقیہ میں بھی شفاء ہے۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۸۸ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۷ھ)

ہمیں اس مسئلہ میں علامہ شامی رحمہ اللہ کی رائے سے اختلاف ہے۔ ہمارے نزدیک آب زمزم کی تعظیم کے قصد سے اس کو قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو کر پینا مستحب اور باعث ثواب ہے کیونکہ آب زمزم شعائر اللہ میں سے ہے اور شعائر اللہ کی تعظیم کرنا مستحب ہے۔ قرآن مجید میں ہے:

وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ O اور جس نے اللہ کی نشانیوں کی تعظیم کی تو بے شک یہ دلوں (الحج: ۳۲) کے تقویٰ سے ہے O

علامہ شامی سے مقدم اجلہ فقہاء نے بھی زمزم کے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب لکھا ہے۔

علامہ طاہر بن عبدالرشید بخاری متوفی ۵۴۲ھ لکھتے ہیں:

وضو کے آداب میں سے یہ ہے کہ وضو کا بچا ہوا پانی قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پئے اور امام خواہر زادہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ کھڑے ہو کر پئے اور اسی طرح زمزم کے پاس بھی کھڑے ہو کر پئے۔ (خلاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۵ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

علامہ حسن بن منصور اوزجندی (قاضی خان) متوفی ۲۹۵ھ نے وضو کی سنتوں میں لکھا ہے کہ وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پئے۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہاشم الہندی ج ۱ ص ۳۵)

علامہ عالم بن العلاء الانصاری الاندلسی الدہلوی المتوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

امام خواہر زادہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پئے اور دو جگہوں کے سوا کھڑے ہو کر پانی نہ پئے۔ ایک

اس مقام پر اور ایک زمزم پر۔ (فتاویٰ تاج غانیہ ج ۱ ص ۱۱۳-۱۱۲ مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۱۱ھ)

علامہ شیخ حسن بن عمار بن علی الشرنبلالی الحنفی المتوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

وضو کا بچا ہوا پانی قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پینا مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کا بچا ہوا پانی اور زمزم کا پانی کھڑے ہو کر پیا ہے اور آپ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص ہرگز کھڑے ہو کر نہ پئے اور جو بھول جائے وہ تے کرے۔ اور علماء کا اجماع ہے کہ یہ ممانعت تنزیہی ہے جو کہ طبی بناء پر ہے نہ کہ دینی بناء پر۔

(مراقی الفلاح علی ہاشم الطحاوی ص ۷۷-۷۶ مطبوعہ مصر)

حالم گیری میں بھی وضوء کے پئے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب لکھا ہے۔ (فتاویٰ ہندیہ ج ۱ ص ۸ طبع مصر)
نیز علامہ شامی کی اپنی عبارت میں بھی ان کی تحقیق کے ضعیف ہونے کی تصریح ہے وہ لکھتے ہیں:

سراج میں مذکور ہے کہ ان دو جگہوں کے سوا کھڑے ہو کر پانی پینا مستحب نہیں ہے۔ اس عبارت سے استفاد ہوتا ہے کہ شارح (علامہ حنفی صاحب در مختار) کا مختار ضعیف ہے جیسا کہ اس پر حموی وغیرہ نے تنبیہ کی ہے (کیونکہ اس عبارت کا تقاضا یہ ہے کہ وضوء کا بچا ہوا پانی اور زمزم کا پانی کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے)۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۸۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۷ھ)
اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قاضی بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ کا ارشاد ہے:

زمزم اور وضوء کا پانی شرع میں کھڑے ہو کر پینے کا حکم ہے اور لوگوں نے دو اور اپنی طرف سے لگا لیے ہیں ایک سبیل کا اور دوسرا جھوٹا پانی اور دونوں جھوٹے۔ (المسئو ظ ج ۴ ص ۶ مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی)
صدر الشریعہ مولانا امجد علی متوفی ۱۳۷۶ھ لکھتے ہیں:

اور بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر تھوڑا پی لے کہ شفاء امراض ہے۔ (بہار شریعت ج ۲ ص ۱۲ مطبوعہ ضیاء القرآن پبلیکیشنز لاہور)
نیز مولانا امجد علی لکھتے ہیں:

اسی طرح آب زمزم کو بھی کھڑے ہو کر پینا سنت ہے۔ یہ دونوں پانی اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

(بہار شریعت ج ۱۶ ص ۲۹ مطبوعہ ضیاء القرآن پبلیکیشنز لاہور)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۱۶۶-۵۱۶۵ ج ۶ ص ۲۸۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

① بھول کر کھڑے ہو کر پانی پینے والے کے لیے قے کرنے کے حکم کی وضاحت ② کھڑے ہو کر پانی پینے والی احادیث کی فنی حیثیت۔ اس سے پہلے باب میں یہ عنوان ہیں: چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق فقہاء کے نظریات چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق مصنف کا موقف۔

۷۷۔ بَابُ طَوَافِ الْقَارِنِ حج قرآن کرنے والے کا طواف

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ آیا حج قرآن کرنے والے کے لیے ایک طواف کافی ہے یا اس کو دو طواف کرنے ہوں گے۔

۱۶۳۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأَهْلَلْنَا بِعُمْرَةٍ ثُمَّ قَالَ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَذِي فَلْيَهْلُ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا. فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَلَمَّا قَضَيْنَا حَجَّجْنَا أَرْسَلَنِي مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَى التَّنْعِيمِ فَاغْتَمَرْتُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ. فَطَافَ الَّذِينَ أَهْلُوا بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ حَلُّوا ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا آخَرَ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مِنًى.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں نکلے پس ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر آپ نے فرمایا: جس کے پاس قربانی ہے وہ حج کا اور عمرہ کا احرام باندھے پھر وہ اس وقت تک حلال نہیں ہوگا جب تک کہ ان دونوں سے حلال نہ ہو جائے پس میں مکہ میں آئی اور اس وقت میں حائضہ تھی پھر جب ہم نے حج کر لیا تو آپ نے مجھے حضرت عبدالرحمن کے ساتھ مقام تنعیم کی طرف بھیجا پس میں نے عمرہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ تمہارے (اس) عمرہ کی جگہ ہے پس

وَأَمَّا الَّذِينَ جَمَعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا۔
 جن لوگوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا انہوں نے طواف کیا (اور سعی کی) پھر احرام کھول دیا پھر جب وہ منی سے لوٹ کر آئے تو انہوں نے ایک اور طواف (زیارت) کیا اور جن لوگوں نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تھا انہوں نے صرف ایک طواف کیا۔

اس حدیث کی شرح تفصیل کے ساتھ صحیح البخاری: ۱۵۵۶ میں گزر چکی ہے تاہم حج قرآن کرنے والے کے دو طوافوں کے متعلق مزید تفصیل کی جا رہی ہے۔

حج قرآن میں دو طواف اور دو سعی کرنے پر دلائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام نسائی نے اپنی سنن کبریٰ میں از حماد بن عبد الرحمن انصاری از ابراہیم بن محمد روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: میں نے اپنے والد کے ساتھ طواف کیا اور انہوں نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تھا پس انہوں نے اس کے لیے دو طواف کیے اور دو سعی کیں اور مجھے یہ حدیث بیان کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی یہی کیا تھا اور حضرت علی نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اسی طرح کیا تھا۔

اگر تم یہ اعتراض کرو کہ صاحب التتبیح نے کہا ہے کہ اس حماد کو الازدی نے ضعیف قرار دیا ہے تو میں کہوں گا کہ امام ابن حبان نے اس کا ثبات میں ذکر کیا ہے اور الدارقطنی نے کئی سندوں کے ساتھ اس کی روایت ذکر کی ہے اور ہر سند کے متعلق کہا ہے: یہ ضعیف ہے تو میں کہوں گا کہ جب کسی حدیث کی متعدد سندیں ہوں اور خواہ اس میں ضعیف راوی ہوں تو وہ حدیث قوی ہو جاتی ہے۔

نیز امام طحاوی نے از ابی النضر یہ روایت ذکر کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے حج کا احرام باندھا پھر میری حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے کہا: میں نے حج کا احرام باندھا ہے کیا میں اس کے ساتھ عمرہ ملا سکتا ہوں؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نہیں! اگر تم عمرہ کا احرام باندھتے پھر تم اس کے ساتھ حج کا احرام ملا تے تو ملا سکتے تھے میں نے پوچھا: اگر میں یہ ارادہ کروں تو کیسے کروں؟ حضرت علی نے فرمایا: تم ایک لوٹے میں پانی لاؤ پھر تم عمرہ اور حج دونوں کا احرام باندھو اور ان میں سے ہر ایک کے لیے طواف کرو۔

ابو النضر نے حضرت علی اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ ان دونوں نے کہا کہ قارن دو طواف کرے گا اور دو سعی کرے گا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۰۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو فرمایا ہے کہ ”جن لوگوں نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تھا انہوں نے صرف ایک طواف کیا“ اس کی تاویل یہ ہے کہ انہوں نے صرف ایک قسم کا طواف کیا، یعنی ”طوافاً واحداً“ میں وحدت نوعی مراد ہے وحدت شخصی مراد نہیں ہے۔

۱۶۳۹ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا دَخَلَ ابْنَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَظَهَرَهُ فِي الدَّارِ فَقَالَ إِنِّي لَا أَمْنُ أَنْ يَكُونَ الْعَامَ بَيْنَ النَّاسِ قِتَالٌ فَيَصُدُّوكَ عَنِ الْبَيْتِ فَلَوْ أَقَمْتُ؟ فَقَالَ
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عباس نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے عبداللہ بن عبداللہ بن عمران کے پاس گئے ان کی سواری (حج کو جانے کے لیے) تیار تھی عبداللہ بن عبداللہ نے کہا: مجھے یہ

قَدْ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَالَ
كُفَّارُ قُرَيْشٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ، فَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ
أَفْعَلُ كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾
(الاحزاب: ۲۱). ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ مَعَ
عُمَرَتِي حَجًّا، قَالَ ثُمَّ قَدِمَ، فَطَافَ لَهُمَا طَوَافًا
وَاحِدًا. [اطراف الحديث: ۱۶۳۰-۱۶۹۳-۱۷۰۸-۱۷۲۹-۱۸۰۶-۱۸۰۷-۱۸۰۸-۱۸۱۰-۱۸۱۲-۱۸۱۳-۳۱۸۳-۳۱۸۴-۳۱۸۵]

(صحیح مسلم: ۱۲۳۰، رقم المسلسل: ۲۸۸۱، سنن نبائی: ۲۷۴۲)

خوف ہے کہ اس سال لوگوں کے درمیان لڑائی ہوگی، سودہ آپ کو
بیت اللہ جانے سے روک دیں گے، کاش! آپ ٹھہر جاتے، حضرت
عبداللہ بن عمر نے کہا: رسول اللہ ﷺ (عمرہ کے لیے) نکلے، تو
کفار قریش آپ کے اور بیت اللہ کے درمیان حائل ہو گئے، لہذا
اگر میرے اور بیت اللہ کے درمیان لوگ حائل ہو گئے تو میں اس
طرح کروں گا جس طرح رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا، اللہ تعالیٰ کا
ارشاد ہے: بے شک تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ میں عمدہ نمونہ ہے۔
(الاحزاب: ۲۱) پھر انہوں نے کہا: میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں
نے عمرہ کے ساتھ حج کو بھی واجب کر لیا ہے، پھر حضرت عبداللہ بن
عمر مکہ پہنچے تو حج اور عمرہ کے لیے ایک (قسم کا) طواف کیا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یعقوب بن ابراہیم بن کثیر الدورقی، ان کی کنیت ابو یوسف ہے (۲) اسماعیل بن علیہ علیہ اسماعیل کی ماں کا نام ہے، ان کے
باپ کا نام ابراہیم بن سہم ہے (۳) ایوب السختیانی (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ

(عمدة القاری ج ۹ ص ۴۰۴)

علامہ یحییٰ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے امام شافعی نے یہ استدلال کیا ہے کہ حج قرآن والا صرف ایک طواف کرے گا، لیکن ان

کا استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس سے مراد طوافِ قدوم ہے۔

۱۶۴۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ
أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَرَادَ الْحَجَّ عَامَ
نَزَلَ الْحَجَّاجُ بِابْنِ الزُّبَيْرِ، فَقِيلَ لَهُ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا
بَيْنَهُمْ فِتْنًا، وَإِنَّا نَخَافُ أَنْ يَصُدُّوكَ، فَقَالَ ﴿لَقَدْ
كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱)
إِذَا أَصْنَعُ كَمَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، إِنِّي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ عُمْرَةً، ثُمَّ
خَرَجَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِظَاهِرِ الْبَيْدَاءِ، قَالَ مَا شَأْنُ
الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ إِلَّا وَاحِدٌ، أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ
حَجًّا مَعَ عُمَرَتِي، وَأَهْدِي هَذِيَا إِشْتِرَاهُ بِقَدِيدٍ، وَلَمْ
يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ، فَلَمْ يَنْحَرْ، وَلَمْ يَحِلَّ مِنْ شَيْءٍ حَرَمٍ
مِنْهُ، وَلَمْ يَحْلِقْ، وَلَمْ يَقْصِرْ، حَتَّى كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ،
فَنَحَرَ وَحَلَقَ، وَرَأَى أَنَّ قَدْ قَضَى طَوَافَ الْحَجِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان
کی، انہوں نے کہا: ہمیں الليث نے حدیث بیان کی از نافع کہ
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس سال حج کا ارادہ کیا جس سال حجاج
نے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما پر حملہ کیا، تو حضرت ابن عمر سے کہا گیا
کہ بے شک لوگوں کے درمیان جنگ ہونے والی ہے اور ہم کو یہ
خطرہ ہے کہ وہ آپ کو روک لیں گے تو حضرت ابن عمر نے کہا: بے
شک تمہارے لیے رسول اللہ میں عمدہ نمونہ ہے۔ (الاحزاب: ۲۱) تو
میں اس وقت اسی طرح کروں گا جس طرح رسول اللہ ﷺ نے
کیا تھا، میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے عمرہ کو واجب کر لیا ہے، پھر
وہ باہر نکل گئے، حتیٰ کہ جب وہ ظاہر البیداء پر پہنچے تو کہا: حج اور عمرہ
کا معاملہ تو ایک طرح کا ہے، میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے
عمرہ کے ساتھ حج کو بھی واجب کر لیا ہے اور وہ قدید سے قربانی کا
جانور بھی خرید کر اپنے ساتھ لے گئے اور انہوں نے اس پر کوئی

وَالْعُمْرَةَ بِطَوَافِهِ الْأَوَّلِ. وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَذَلِكَ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اضافہ نہیں کیا، سو انہوں نے نحر نہیں کیا اور نہ کوئی اور ایسا کام کیا جو احرام میں ممنوع تھا، سرمنڈایا نہ بال کاٹے، حتیٰ کہ قربانی کا دن آ گیا، پھر انہوں نے نحر کیا اور سرمنڈایا اور ان کا گمان یہ تھا کہ انہوں نے پہلے طواف کے ساتھ حج اور عمرہ کا طواف کر لیا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا۔

اس حدیث کی شرح اس سے پہلی حدیث: ۱۶۳۹ میں گزر چکی ہے۔

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ہمارے نزدیک اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ نبی ﷺ نے دس ذوالحجہ سے پہلے حج کا طواف نہیں کیا تھا کیونکہ آپ نے اس سے پہلے جو طواف کیا تھا وہ طواف قدوم تھا، پس حضرت ابن عمر نے طواف قدوم کے بعد جو عمرہ کا طواف کیا تھا، اس پر اکتفاء کر لی اور اس کا حج میں اعادہ نہیں کیا اور اس حدیث میں قارن کے طواف کا حکم نہیں بیان کیا گیا۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۰۷ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وضوء کر کے طواف کرنا

۷۸ - بَابُ الطَّوَافِ عَلَى وَضُوءٍ

۱۶۴۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ تَوْقَلٍ الْقُرَشِيِّ أَنَّهُ سَأَلَ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ فَقَالَ لَقَدْ حَجَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهُ أَوَّلُ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ حِينَ قَدِمَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ، ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً. ثُمَّ حَجَّ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً، ثُمَّ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ حَجَّ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، فَرَأَيْتُهُ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً، ثُمَّ مُعَاوِيَةُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، ثُمَّ حَجَّجْتُ مَعَ أَبِي الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً، ثُمَّ رَأَيْتُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً، ثُمَّ إِخْرُؤُ مَنْ رَأَيْتُ فَعَلَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ، ثُمَّ لَمْ يَنْقُضْهَا عُمْرَةً، وَهَذَا ابْنُ عُمَرَ عِنْدَهُمْ فَلَا يَسْأَلُونَهُ وَلَا أَحَدٌ يَمْنَنُ مَضًى، مَا كَانُوا يَتَذَوُّونَ بِشَيْءٍ، حَتَّى يَضَعُوا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن عیسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن الحارث نے خبر دی از محمد بن عبد الرحمن بن نوفل القرشی انہوں نے عروہ بن الزبیر سے سوال کیا (کہ نبی ﷺ نے کس طرح حج کیا تھا؟) عروہ نے بتایا کہ بے شک نبی ﷺ نے حج کیا، پس مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ نبی ﷺ نے مکہ آنے کے بعد سب سے پہلے جس کام سے ابتداء فرمائی وہ یہ تھی کہ آپ نے وضوء کیا، پھر آپ نے بیت اللہ کا طواف کیا، پھر یہ حج عمرہ نہیں ہوا، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حج کیا، پس انہوں نے جو کام سب سے پہلے کیا وہ بیت اللہ کا طواف تھا، پھر یہ حج عمرہ نہیں ہوا، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی طرح کیا، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حج کیا، پس میں نے دیکھا کہ جس چیز سے انہوں نے ابتداء کی وہ بیت اللہ کا طواف تھا، پھر یہ حج عمرہ نہیں ہوا، پھر حضرت معاویہ اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے طواف کیا، پھر میں نے اپنے والد حضرت الزبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا، سو انہوں نے (بھی) جس کے ساتھ ابتداء کی وہ بیت اللہ کا طواف تھا، پھر یہ حج عمرہ نہیں ہوا، پھر میں نے دیکھا کہ مہاجرین اور انصار (بھی) اسی طرح کرتے تھے، پھر یہ حج عمرہ نہیں بنا، پھر سب کے آخر میں میں

أَقْدَامُهُمْ مِنَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَا يَحِلُّونَ، وَقَدْ رَأَيْتُ أُمِّيَ وَخَالَتِي، حِينَ تَقْدَمَانِ لَا تَبْدِئَانِ بِشَيْءٍ أَوَّلَ مِنَ الْبَيْتِ، تَطُوفَانِ بِهِ، ثُمَّ لَا تَحِلَّانِ.

نے حضرت ابن عمر کو دیکھا، پھر انہوں نے بھی حج کو توڑ کر اسے عمرہ نہیں قرار دیا، اور یہ ہیں حضرت ابن عمر جو ان کے یہاں موجود ہیں، یہ لوگ ان سے سوال کیوں نہیں کرتے، اور جتنے پہلے لوگ گزرے ہیں ان میں سے کسی نے حج کو توڑ کر عمرہ نہیں قرار دیا، وہ بیت اللہ میں جہاں اپنے قدم رکھتے ہیں تو بیت اللہ کا طواف کرتے ہیں، پھر وہ احرام نہیں کھولتے اور تحقیق یہ ہے کہ میں نے اپنی امی اور خالہ کو دیکھا ہے، وہ مکہ آ کر جس چیز کے ساتھ ابتداء کرتی تھیں، وہ یہ تھا کہ وہ بیت اللہ کا طواف کرتی تھیں، پھر وہ احرام نہیں کھولتی تھیں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۶۱۴ میں گزر چکی ہے تاہم بعض امور کی مزید شرح کی جائے گی۔

۱۶۴۲ - وَقَدْ أَخْبَرَنِي أُمِّي أَنَّهَا أَهَلَّتْ هِيَ وَأَخْتُهَا وَالزُّبَيْرُ، وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ بِعُمْرَةٍ، فَلَمَّا مَسَحُوا الرُّكْنَ حَلُّوا.

اور بے شک مجھے میری امی نے خبر دی کہ انہوں نے اور ان کی بہن نے اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے اور فلاں اور فلاں نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر جب انہوں نے حجر اسود کی تعظیم کر لی تو احرام کھول دیا۔

اس حدیث کی شرح، ۱۶۱۵ میں گزر چکی ہے۔

حج افراد کے افضل ہونے کی دلیل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حدیث: ۱۶۴۱ میں عروہ نے یہ بیان کیا ہے کہ نبی ﷺ خلفاء راشدین اور بعد کے صحابہ اور تابعین نے حج کیا اور حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ نہیں قرار دیا، اس کا معنی یہ ہے کہ انہوں نے صرف حج کیا اور اس کے ساتھ عمرہ نہیں کیا یعنی ان کا حج، حج افراد تھا اور حج تمتع یا حج قرآن نہیں تھا، اس میں ان علماء کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ حج افراد حج تمتع اور حج قرآن سے افضل ہے۔

طواف کرنے سے پہلے وضوء کرنے میں اختلاف ائمہ

نیز علامہ ابن بطل لکھتے ہیں: اس حدیث میں طواف سے پہلے وضوء کرنے کا ذکر ہے، اور امام بخاری نے اسی کا عنوان قائم کیا ہے اور جمہور ائمہ (امام مالک، امام شافعی اور امام احمد) اس پر متفق ہیں کہ بغیر وضوء کے طواف نہیں ہوتا، جس طرح بغیر وضوء کے نماز نہیں ہوتی، امام ابوحنیفہ کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ جس نے بغیر وضوء کے طواف کیا اگر ممکن ہو تو وہ طواف دہرائے ورنہ اس پر دم لازم آئے گا۔

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا: نبی ﷺ نے پہلے وضوء کیا، پھر طواف کیا اور آپ کا یہ فعل وجوب پر دلالت کرتا ہے، لہذا یہ کہ اس کے خلاف کوئی دلیل ہو، نیز آپ کا فعل قرآن مجید کے مجمل کا بیان ہے اور قرآن مجید میں ہے:

وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (الحج: ۲۹)

اور لوگ اس قدیم گھر کا طواف کریں ○

اور اس لیے کہ طواف مجمل ہے، وہ اپنی صفت کے بیان کا محتاج ہے ورنہ طواف کرنے کے حکم پر تو ایک چکر لگانے سے بھی عمل ہو

جائے گا۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ بیت اللہ کا طواف کرنا نماز ہے مگر اللہ تعالیٰ نے اس میں بات کرنے کو مباح کر دیا ہے اور شریعت میں ایسی نماز بھی ہوتی ہے جس میں رکوع اور سجود نہ ہو جیسے نماز جنازہ ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ پھر اس میں تکبیر تحریم اور آخر میں سلام بھی ہونا چاہیے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہر نماز میں تکبیر تحریم اور سلام ضروری نہیں ہے کیونکہ بہت علماء سجدہ سہو کو نماز کہتے ہیں اور اس میں تکبیر تحریم اور سلام نہیں ہے۔ سجدہ تلاوت کا بھی یہی معاملہ ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ جب حضرت صفیہ کو نبی ﷺ کی روانگی کے وقت حیض آ گیا تو آپ نے فرمایا: کیا یہ ہم کو روکنے والی ہیں؟ اور جب آپ کو یہ بتایا گیا کہ یہ طواف زیارت کر چکی ہیں تو آپ نے فرمایا: تب کوئی حرج نہیں ہے۔

اگر بے وضوء طواف کرنے کا تدارک دم دینے سے ہو جاتا تو آپ یہ نہ فرماتے کہ یہ ہمیں روکنے والی ہیں اسی طرح جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ابتداء میں حیض آ گیا تھا تو آپ ان کے عمرہ کو بھی مؤخر نہ کراتے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ طواف زیارت حج کا رکن ہے جس کے بغیر حج نہیں ہوتا لہذا اس میں طہارت کی ضرورت نہیں ہے جیسے وقوف عرفات میں طہارت کی ضرورت نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ طواف کے ہر سات چکر کے بعد دو رکعت نماز ہوتی ہے اور طواف اور اس کی دو رکعت کے درمیان فصل نہیں ہوتا اس لیے ضروری ہے کہ طواف کرنے والا با وضوء ہوتا کہ وہ طواف کے متصل دو رکعت نماز پڑھ سکے اور وقوف عرفات کے بعد نماز نہیں ہوتی اس لیے وقوف عرفات اور طواف میں فرق ظاہر ہو گیا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ جواب بہت کمزور ہے کیونکہ باب: ۷۳ کی پہلی تعلیق میں یہ گزر چکا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ طواف کرنے کے بعد اپنی سواری پر سوار ہو کر مقام ذی طویٰ چلے گئے اور وہاں پہنچ کر دو رکعت طواف پڑھیں اور حدیث: ۱۶۲۸ میں ذکر ہے کہ لوگ طواف کے بعد واعظ کا وعظ سنتے رہے اس کے بعد انہوں نے طواف کی دو رکعت پڑھیں اس سے معلوم ہوا کہ طواف کے متصل دو رکعت طواف پڑھنا ضروری نہیں ہے بلکہ ان میں فصل کرنا جائز ہے۔

نیز علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: اس میں اختلاف ہے کہ اگر کسی کا دوران طواف وضوء ٹوٹ جائے تو پھر کیا حکم ہے؟ عطاء اور امام مالک نے کہا ہے کہ وہ وضوء کرے اور دوبارہ طواف شروع کرے امام مالک نے کہا: اگر صفا اور المروۃ کی سعی کے دوران اس کا وضوء ٹوٹ جائے تو اس پر دوبارہ سعی کرنا لازم نہیں ہے اور اگر دوران طواف وضوء ٹوٹ جائے تو امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک وضوء کر کے وہیں سے طواف شروع کر دے از سر نو طواف شروع کرنا ضروری نہیں ہے۔ امام مالک نے کہا ہے کہ اگر اس کا طواف نفلی ہے اور اس نے مکمل سات چکر لگانے کا ارادہ کیا تھا تو پھر وہ وضوء کر کے طواف از سر نو شروع کرے ورنہ طواف وہیں چھوڑ دے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۷۸-۲۷۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

طواف سے پہلے وضوء کی عدم فرضیت پر امام ابو حنیفہ کے دلائل اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات

میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک طواف کرنے کے لیے وضوء کرنا فرض نہیں ہے کیونکہ فرضیت اس دلیل سے ثابت ہوتی ہے جو قطعی الثبوت ہو اور لزوم پر اس کی دلالت بھی قطعی ہو جب کہ صحیح البخاری: ۱۶۳۱ کی یہ حدیث جس سے ائمہ ثلاثہ نے طواف کے لیے وضوء کرنے کی فرضیت ثابت کی ہے خبر واحد ہے اور قطعی الثبوت ہے نیز اس میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے طواف سے پہلے وضوء کیا یہ ذکر نہیں ہے کہ آپ نے طواف سے پہلے وضوء کرنے کا حکم دیا اور وضوء نہ کرنے والے پر انکار کیا یا اس پر وعید سنائی لہذا اس میں طواف سے پہلے وضوء کے لزوم پر قطعی دلیل نہیں ہے لہذا طواف سے پہلے وضوء کرنا قطعی الثبوت ہے نہ لزوم پر قطعی الدلالت ہے اور

ایسی دلیل سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی۔ ائمہ ثلاثہ کا یہ کہنا کہ نبی ﷺ کے فعل سے فرض ثابت ہوتا ہے بالکل غلط ہے نبی ﷺ نے کھڑے ہو کر پانی پیا حالانکہ کھڑے ہو کر پانی پینا فرض نہیں ہے نبی ﷺ نے فصد لگانے والے کو اجرت دی حالانکہ فصد لگانے کی اجرت دینا فرض نہیں ہے نبی ﷺ نے تہجد کی نماز پڑھی حالانکہ تہجد کی نماز پڑھنا فرض نہیں ہے نبی ﷺ نے وصال کے روزے رکھے حالانکہ وصال کے روزے رکھنا فرض نہیں ہے نبی ﷺ نے وتر کے بعد بیٹھ کر نفل پڑھے حالانکہ بیٹھ کر نفل پڑھنا فرض نہیں ہے اور ایسی کئی مثالیں ہیں۔

نیز ائمہ ثلاثہ کا حضرت ابن عباس کے اس قول سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ طواف نماز ہے کیونکہ حضرت ابن عباس نے طواف کو مجازاً نماز کہا ہے ورنہ ایسی کون سی حقیقی نماز ہے جس میں بات کرنے اور چکر لگانے کا عمل ہو اور سجدہ تلاوت اور سجدہ سہو کو لوگوں نے نماز کہا ہو کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں ہے کہ سجدہ سہو یا سجدہ تلاوت نماز ہے لہذا ان بے سند اقوال سے وضوء کی فرضیت ثابت کرنا علامہ ابن بطال ایسے محقق کے لائق نہیں ہے۔

صفا اور المروۃ میں سعی کا وجوب اور ان کو

شعار اللہ قرار دیا گیا

۷۹ - بَابُ وَجُوبِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ

وَجُعِلَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ

”شعائر“ کا لغوی اور شرعی معنی

”شعائر“، ”شعیرۃ“ کی جمع ہے الجوہری نے کہا ہے کہ ”الشعائر“ حج کے اعمال ہیں اور ہر وہ چیز جس کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی علامت اور نشانی بنایا گیا ہے وہ شعائر ہیں ابو عبید نے کہا: جس قربانی کے کوہان میں خفیف سا شکاف ڈال کر اس کی کھال پر معمولی سے خون کا نشان ڈالا گیا اس کو شعائر کہتے ہیں اور ایسے جانوروں کو شعائر کہتے ہیں الزجاج نے کہا: اللہ تعالیٰ کی عبادت کی تمام جگہیں شعائر ہیں یعنی جن جگہوں کو کسی عبادت کی علامت اور نشانی بنادیا گیا وہ شعائر ہیں مثلاً میدان عرفات اور مزدلفہ کو وقف کی علامت بنادیا گیا ہے صفا اور المروۃ کو سعی کی علامت بنادیا گیا ہے اور منیٰ کو قربانی کرنے کی علامت بنادیا گیا ہے تو یہ سب شعائر اللہ ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ ہر وہ عمل جس کو کسی عبادت کے لیے معین کیا گیا وہ شعار اور شعیرہ ہے جیسے کہتے ہیں کہ جماعت سے نماز پڑھنا اور قربانی کرنا اسلام کا شعار ہے حسن بصری نے کہا: دین کے احکام اللہ تعالیٰ کے شعائر ہیں۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۰۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے بیان کیا کہ عروہ نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا تو میں نے ان سے کہا: مجھے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق بتائیے: بے شک صفا اور المروۃ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں سو جس نے بیت اللہ کا حج کیا یا عمرہ کیا اس پر ان دونوں کا طواف (سعی) کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ (البقرہ: ۱۵۸) پس اللہ کی قسم! اگر کوئی شخص صفا اور المروۃ میں سعی نہ کرے تو اس کو کوئی گناہ نہیں ہوگا! حضرت عائشہ نے فرمایا: اے میرے بھتیجے! تم نے کیسی غلط بات کہی

۱۶۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ عُرْوَةُ سَأَلَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقُلْتُ لَهَا أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَإِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ (البقرہ: ۱۵۸) فَوَاللَّهِ مَا عَلَى أَحَدٍ جُنَاحَ أَنْ لَا يَطَّوَّفَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَتْ بَشَى مَا قُلْتَ يَا ابْنَ أُخْتِي! إِنَّ هِدْيَهُ لَوْ كَانَتْ كَمَا أَوَّلَتْهَا عَلَيْهِ كَانَتْ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَلَكِنَّهَا أُنْزِلَتْ فِي

الْأَنْصَارِ، كَانُوا قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمُوا يَهْلُونَ لِمَنَاةَ الطَّاعِيَةِ
الَّتِي كَانُوا يَعْبُدُونَهَا عِنْدَ الْمُشَلِّ، فَكَانَ مِنْ أَهْلِ
يَتَخَرَّجُ أَنْ يَطُوفَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَلَمَّا اسْلَمُوا
سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ،
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا كُنَّا نَخْرُجُ أَنْ نَطُوفَ بَيْنَ
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَإِنَّ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ (البقرة: ۱۵۸) قَالَتْ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَقَدْ سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّوَافَ بَيْنَهُمَا، فَلَيْسَ لِأَحَدٍ
أَنْ يَتْرَكَ الطَّوَافَ بَيْنَهُمَا، ثُمَّ أَخْبَرْتُ أَبَا بَكْرَ بْنَ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ فَقَالَ إِنَّ هَذَا لَعِلْمٌ مَا كُنْتُ سَمِعْتُهُ، وَلَقَدْ
سَمِعْتُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ يَذْكُرُونَ أَنَّ النَّاسَ
إِلَّا مَنْ ذَكَرَتْ عَائِشَةُ مِمَّنْ كَانَ يَهْلُ بِمَنَاةَ. كَانُوا
يَطُوفُونَ كُلُّهُمْ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَلَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ
تَعَالَى الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ، وَلَمْ يَذْكُرِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ
فِي الْقُرْآنِ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، كُنَّا نَطُوفُ بِالصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ وَإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ فَلَمْ يَذْكُرِ
الصَّفَا، فَهَلْ عَلَيْنَا مِنْ خَرَجٍ أَنْ نَطُوفَ بِالصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَإِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ
شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ (البقرة: ۱۵۸) الْآيَةَ. قَالَ أَبُو بَكْرٍ فَاسْمَعْ
هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي الْفَرِيقَيْنِ كِلَيْهِمَا فِي الَّذِينَ
كَانُوا يَتَخَرَّجُونَ أَنْ يَطُوفُوا بِالْجَاهِلِيَّةِ بِالصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ، وَالَّذِينَ يَطُوفُونَ ثُمَّ تَخَرَّجُوا أَنْ يَطُوفُوا
بِهِمَا فِي الْإِسْلَامِ، مِنْ أَجْلِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ
بِالطَّوَافِ بِالْبَيْتِ، وَلَمْ يَذْكُرِ الصَّفَا، حَتَّى ذَكَرَ
ذَلِكَ، بَعْدَ مَا ذَكَرَ الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ.

[اطراف الحديث: ۱۷۹۰-۳۳۹۵-۳۸۶۱] (صحیح مسلم: ۱۲۷۷)

إِسْنِدُ السُّنَنِ: ۲۹۶۸، سنن ابوداؤد: ۱۹۰۱، سنن ترمذی: ۲۹۷۶، سنن

نسائی: ۲۹۶۳، سنن ابن ماجہ: ۲۹۶۳، صحیح ابن خزيمة: ۲۷۶۹، مسند

ہے اگر یہ آیت تمہاری تاویل کے مطابق ہوتی تو اللہ تعالیٰ یوں
فرماتا: جو شخص صفا اور المروۃ میں سعی نہ کرے اس پر کوئی گناہ نہیں
ہے لیکن یہ آیت انصار کے متعلق نازل ہوئی ہے وہ اسلام لانے
سے پہلے منات طاغیہ (بت) کے لیے احرام باندھتے تھے جس کی
وہ مثل (ایک نیلہ) کے پاس پرستش کرتے تھے پس جو انصار حج
کرتے وہ صفا اور المروۃ میں سعی کرنے کو اس وجہ سے بُرا جانتے
تھے لہذا جب وہ اسلام لے آئے تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ
سے اس کے متعلق سوال کیا پس انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہم صفا
اور المروۃ میں سعی کرنے سے تنگ ہوتے ہیں تب اللہ تعالیٰ نے یہ
آیت نازل فرمائی: بے شک صفا اور المروۃ اللہ کی نشانیوں میں سے
ہیں (البقرة: ۱۵۸) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تحقیق یہ ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے صفا اور المروۃ میں سعی کرنے کو سنت قرار دیا
ہے پس کسی شخص کے لیے ان میں سعی کرنے کو ترک کرنا جائز نہیں
ہے زہری نے کہا: پھر میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ابو بکر بن
عبدالرحمن کے سامنے بیان کیا تو انہوں نے کہا: بے شک یہ علم کی
بات ہے جس کو میں نے اس سے پہلے نہیں سنا اور میں نے کئی اہل
علم لوگوں سے سنا وہ یہ کہتے تھے: عرب کے ان لوگوں کے سوا جن کا
حضرت عائشہ نے ذکر کیا ہے کہ وہ منات بت کے لیے احرام
باندھتے تھے سوان کے سوا تمام عرب صفا اور المروۃ میں طواف
کرتے تھے پس جب اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ کے طواف کا ذکر کیا
(کہ اللہ کے قدیم گھر کا طواف کرو۔ الحج: ۲۹) اور اللہ نے قرآن
میں صفا اور المروۃ میں طواف کا ذکر نہیں کیا تو انہوں نے کہا: یا رسول
اللہ! ہم صفا اور المروۃ میں طواف کرتے تھے اور بے شک اللہ تعالیٰ
نے بیت اللہ میں طواف کا ذکر فرمایا ہے اور صفا اور المروۃ میں طواف
کا ذکر نہیں فرمایا تو کیا صفا اور المروۃ میں طواف کرنے سے ہم کو
کوئی گناہ ہوگا؟ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: بے شک صفا
اور المروۃ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں۔ (البقرة: ۱۵۸) ابو بکر نے کہا:
پس میں یہ سنتا تھا کہ یہ آیت دونوں فریقوں کے متعلق نازل ہوئی
ہے ان کے متعلق بھی جو زمانہ جاہلیت میں صفا اور المروۃ کے درمیان

الحمدی: ۲۱۹، سنن کبریٰ: ۳۹۶۱-۳۹۶۰، مسند ابویعلیٰ: ۴۷۳۰، شرح مشکل الآثار: ۳۹۳۶-۳۹۳۵، صحیح ابن حبان: ۳۸۴۰، سنن بیہقی ج ۵ ص ۹۷-۹۶، مسند احمد ج ۶ ص ۱۴۴، طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۱۱۲-۲۵۱۱۳ ج ۴۲ ص ۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)۔
طواف کرنے کی وجہ سے صفا اور المروۃ میں طواف کرنے کو بُرا جانتے تھے اور ان کے متعلق بھی جو اسلام میں صفا اور المروۃ کے درمیان طواف کرنے کو اس لیے برا جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ میں طواف کرنے کا حکم دیا ہے اور صفا کا ذکر نہیں کیا حتیٰ کہ بیت اللہ میں طواف کا ذکر کرنے کے بعد صفا میں طواف کرنے کا حکم دیا۔

عروہ کی البقرہ: ۱۵۸ میں تاویل اور حضرت عائشہ کا اس تاویل کو رد کرنا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یمنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: عروہ نے کہا: پس اللہ کی قسم! اگر کوئی صفا اور المروۃ میں سعی نہ کرے تو اس کو کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ اس کی تحقیق یہ ہے کہ عروہ نے اس آیت کی یہ تاویل کی تھی کہ صفا اور المروۃ میں سعی کو ترک کرنے سے کوئی ضرر نہیں ہوگا، کیونکہ اس قسم کی عبارت اکثر مباح میں استعمال ہوتی ہے نہ کہ واجب میں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ جواب دیا کہ یہ آیت وجوب اور عدم وجوب سے ساکت ہے کیونکہ اس آیت میں سعی یا طواف کے وجوب کو ساقط کرنے کی تصریح نہیں ہے اور اگر اس آیت میں صفا اور المروۃ میں سعی یا طواف کے وجوب کو ساقط کرنے کی تصریح ہوتی تو اللہ تعالیٰ یوں فرماتا: پس جس نے ان کے درمیان طواف نہیں کیا اس پر کوئی گناہ نہیں ہے کیونکہ اس کے ضمن میں ان کے درمیان طواف نہ کرنے والوں سے گناہ نہ ہونے کی تصریح ہوتی۔

منات طاغیہ اور مثلث کے معانی اور صفا اور المروۃ کے درمیان زمانہ جاہلیت کے طواف کا بیان

اس حدیث میں مذکور ہے: انصار زمانہ جاہلیت میں منات طاغیہ کی پرستش کرتے تھے۔ منات زمانہ جاہلیت کے ایک بت کا نام ہے۔ ابن الکلبی نے کہا ہے کہ یہ ایک پتھر تھا جس کو عمرو بن لُحی نے سمندر کی جہت میں نصب کیا تھا اور عرب اس کی عبادت کرتے تھے ایک قول ہے کہ یہ بذیل کا پتھر تھا جو مقام قدید میں تھا، الحازمی نے کہا ہے کہ یہ جگہ مدینہ سے سات میل دور تھی اور اس میں "المثلث" کا ذکر ہے، یہ قدید کے قریب سمندر کی سمت میں ایک جگہ ہے، قدید، مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ ہے جہاں پانی بہت زیادہ ہے۔

صحیح مسلم کی روایت میں ہے کہ اسلام لانے سے پہلے انصار اور قبیلہ غسان کے لوگ منات کے لیے حج کرتے تھے اور یہ ان کے آباء و اجداد کا طریقہ تھا اور جو منات کے لیے احرام باندھتا تھا وہ اسلام لانے کے بعد صفا اور المروۃ کے درمیان طواف نہیں کرتا تھا، کیونکہ انصار زمانہ جاہلیت میں سمندر کے کنارے دو بتوں کی پرستش کرتے تھے ان کا نام اساف اور ناکلہ تھا، پھر وہ آ کر صفا اور المروۃ کے درمیان طواف کرتے اسلام لانے کے بعد انہوں نے اس کو مکروہ جانا کہ وہ اب بھی صفا اور المروۃ میں طواف کریں جہاں وہ زمانہ جاہلیت میں طواف کرتے تھے۔

علامہ واحدی نے اسباب النزول میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ صفا پر مرد کی صورت میں ایک بت نصب تھا جس کا نام اساف تھا اور المروۃ میں عورت کی صورت میں ایک بت نصب تھا جس کا نام ناکلہ تھا، اہل کتاب کا یہ زعم تھا کہ ان دونوں نے کعبہ میں زنا کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو مسخ کر کے پتھر بنا دیا، اور لوگوں کی عبرت کے لیے ان کو صفا پہاڑ پر رکھ دیا گیا، پھر جب کافی مدت گزر گئی تو ان کی عبادت کی جانے لگی، اہل جاہلیت جب طواف کرتے تھے تو ان بتوں کو ہاتھ لگاتے تھے، پھر جب

اسلام کا ظہور ہوا اور بتوں کو توڑ دیا گیا تو مسلمانوں نے ان دو بتوں کی وجہ سے صفا اور المروۃ میں طواف کرنے کو مکروہ جانا تو اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: بے شک صفا اور المروۃ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں (البقرہ: ۱۵۸)۔

صفا اور المروۃ کی سعی کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء

فقہاء احناف کے نزدیک صفا اور المروۃ کے درمیان طواف کرنا واجب ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے ان کے درمیان طواف کرنے کو سنت قرار دیا، لہذا کسی کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ ان کے درمیان طواف کرنے کو ترک کر دے اور یہ قول وجوب پر دلالت کرتا ہے اور جو احناف کا مذہب ہے وہی حسن بصری، قتادہ اور ثوری کا مذہب ہے حتیٰ کہ جو اس طواف کو ترک کرے گا اس پر دم لازم آئے گا۔

عطاء سے منقول ہے کہ ان میں طواف کرنا سنت ہے اور ان میں طواف کو ترک کرنے سے کچھ لازم نہیں آئے گا اور امام مالک، امام شافعی، امام احمد، اسحاق، ابو ثور اور داؤد کا مذہب یہ ہے کہ ان میں طواف کرنا فرض ہے اور ان میں طواف کے بغیر حج صحیح نہیں ہوگا، اگر کسی نے ان میں طواف کو ترک کر دیا اور وہ وطن چلا گیا تو وہ واپس آ کر طواف کرے اور اگر اس نے اپنی بیوی سے مباشرت کر لی تو اگلے سال اس پر حج یا عمرہ کرنا واجب ہے اسی طرح علامہ ابن بطال نے یہ مذاہب نقل کیے ہیں۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۸۰)

علامہ عینی لکھتے ہیں: ہمارے شیخ زین الدین نے ان میں طواف کے متعلق تین مذاہب بیان کیے ہیں:

(۱) صفا اور المروۃ میں طواف کرنا حج کا رکن ہے اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہے، یہ حضرت ابن عمر، حضرت جابر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے اور امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے اور امام مالک کا مشہور قول بھی یہی ہے اور امام احمد کی اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں فرض کہنے والوں کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت حبیبہ بنت ابی تجراہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ صفا اور المروۃ میں طواف کر رہے تھے اور آپ دوڑ رہے تھے اور آپ کے دوڑنے کی شدت کی وجہ سے آپ کا تہبند بھی گھوم رہا تھا اور آپ اپنے اصحاب سے فرما رہے تھے: دوڑو! اللہ نے تم پر دوڑنا فرض کر دیا ہے۔ (المجم الکبیر: ۵۷۳۔ ج ۲۳، الکامل لابن عدی ج ۳ ص ۱۳۵۶، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۶، سنن بیہقی ج ۵ ص ۹۸، شرح السنن: ۱۹۲۱، مسند احمد ج ۶ ص ۴۱، طبع قدیم مسند احمد: ۲۷۳۶۷۔ ج ۵ ص ۳۶۳)

میں کہتا ہوں: یہ حدیث خبر واحد ہے اس سے فرضیت ثابت نہیں ہوگی۔

(۲) یہ طواف واجب ہے اور اس کے ترک سے دم لازم آئے گا، یہ ثوری اور امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، امام مالک کا بھی ایک قول یہی ہے۔

(۳) یہ طواف فرض ہے نہ واجب، بلکہ یہ سنت اور مستحب ہے اور یہ حضرت ابن عباس، ابن سیرین، عطاء، مجاہد اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا مذہب ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۱۳۔ ۳۱۰، ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

الصفا اور المروۃ کے درمیان سعی

(دوڑنے) کے متعلق احادیث

۸۰۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّعْيِ

بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
السَّعْيُ مِنْ دَارِ بَنِي عَبَادٍ إِلَى زُقَاقٍ بَيْنَ ابْنِي حُسَيْنٍ.

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: بنو عباد کے گھر سے لے کر بنو ابو حسین کی گلیوں تک دوڑتا ہوا جائے (اور باقی راستہ میں معمول کی رفتار سے چلے)۔

اس تعلیق کی اصل درج ذیل حدیث میں ہے:

ابن جریج نے بیان کیا کہ مجھے نافع نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اترتے پھر پیدل چلتے 'حتی' کہ جب بنو عباد کے گھر کے دروازے پر پہنچتے تو دوڑتے 'حتی' کہ ان گلیوں میں پہنچ جاتے جو مسجد کی طرف ہیں جو ابن ابی حسین کے گھر اور بنت قرظہ کے گھر کے درمیان ہیں وہ درمیانی رفتار سے دوڑتے پھر معمول کے مطابق چلتے ہوئے المروۃ پر چڑھ جاتے۔

(اخبار مکہ لازرقی ج ۲ ص ۱۱۷ انتشارات الشریف الرضی قم ایران ۱۳۶۹ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبید بن میمون نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عیسیٰ بن یونس نے حدیث بیان کی از عبید اللہ بن عمر از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب پہلا طواف کرتے تو تین چکروں میں دوڑتے اور چار چکروں میں معمول کی رفتار سے چلتے اور بطن المسیل (نالے کے نشیب) میں صفا اور المروۃ کے درمیان دوڑتے تھے عبید اللہ نے کہا: میں نے نافع سے پوچھا: کیا عبد اللہ جب رکن یمانی پر پہنچتے تو معمول کی رفتار سے چلتے تھے؟ انہوں نے کہا: نہیں! مگر جب رکن یمانی کے پاس رش ہوتا تو (وہ آہستہ چلتے) اور اس کی تعظیم کو ترک نہیں کرتے تھے۔

۱۶۴۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبِيدَةَ بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ الطَّوَافَ الْأَوَّلَ خَبَّ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا وَكَانَ يَسْعَى بِطَنَ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَقُلْتُ لِنَافِعٍ أَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَمْشِي إِذَا بَلَغَ الرُّكْنَ الْيَمَانِي؟ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ يُزَاحِمَ عَلَى الرُّكْنِ فَإِنَّهُ كَانَ لَا يَدْعُهُ حَتَّى يَسْتَلِمَهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۰۳ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو بن دینار انہوں نے کہا: ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ ایک شخص نے اپنے عمرہ میں بیت اللہ کا طواف کیا اور الصفا اور المروۃ کا طواف نہیں کیا آیا وہ اپنی بیوی سے مباشرت کر سکتا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ (مکہ میں) آئے پس آپ نے بیت اللہ کا طواف کر کے سات چکر لگائے اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت پڑھیں پھر صفا اور المروۃ کے درمیان سات مرتبہ طواف کیا۔ تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ میں عمدہ نمونہ ہے۔ (الاحزاب: ۲۱)

۱۶۴۵ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْنَا عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ فِي عُمْرَةٍ وَلَمْ يَطْفُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَيَابِي امْرَأَتِهِ؟ فَقَالَ قَدِيمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ فَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (الاحزاب: ۲۱)۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۵ میں گزر چکی ہے۔

اور ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا تو انہوں نے کہا: وہ اپنی بیوی کے قریب نہ جائے حتیٰ کہ صفا اور المروۃ کے درمیان طواف (سعی) کر لے۔

۱۶۴۶ - وَسَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ لَا يَقْرَبَنَّهَا حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۴۷ - حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ تَلَا ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱)۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۴۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ قَالَ قُلْتُ لِأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَكُنْتُمْ تَكْرَهُونَ السَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ؟ قَالَ نَعَمْ لِأَنَّهَا كَانَتْ مِنْ شَعَائِرِ الْجَاهِلِيَّةِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ (البقرہ: ۱۵۸)۔

[طرف الحدیث: ۳۴۹۶] (صحیح مسلم: ۱۲۷۸، رقم السلسل:

۲۹۷۳ سنن ترمذی: ۲۹۶۶، سنن کبریٰ: ۳۹۵۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن محمد الدارقطنی نے کہا: یہ احمد بن محمد بن ثابت بن شیبویہ ہیں (علامہ یعنی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ یہ احمد بن محمد بن ثابت بن عثمان بن مسعود بن یزید ابوالحسن الخزاعی المروزی ہیں جو ابن شیبویہ کے نام سے معروف ہیں الحافظ الدمیاطی نے کہا: یہ ۲۳۰ھ میں طرمس میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد اللہ بن المبارک (۳) عاصم بن سلیمان الاحول ابو عبد الرحمن (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۴۱۷)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں صفا اور المروۃ کے درمیان سعی کا اثبات ہے۔ اس حدیث کا یہ معنی نہیں ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اب بھی صفا اور المروۃ میں سعی کو مکروہ قرار دیتے ہیں بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ البقرہ: ۱۵۸ کے نزول سے پہلے صفا اور المروۃ میں طواف کو مکروہ قرار دیتے تھے کیونکہ زمانہ جاہلیت میں ان پر منات کا بت رکھا ہوا تھا یا اساف اور نائلہ کے بت رکھے ہوئے تھے اور زمانہ جاہلیت میں صفا اور المروۃ میں طواف کرنے والے ان بتوں کی تعظیم کے لیے ان کو ہاتھ لگاتے تھے اس لیے ظہور اسلام کے بعد انصار صفا اور المروۃ میں طواف کرنے کو بُرا جانتے تھے جس طرح صحیح البخاری: ۱۶۳۴ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مالک بن ابراہیم نے حدیث بیان کی از ابن جریج انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن دینار نے خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ مکہ میں آئے پس بیت اللہ کا طواف کیا پھر آپ نے دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ نے الصفا اور المروۃ کے درمیان سعی کی پھر یہ آیت پڑھی: بے شک تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ میں عمدہ نمونہ ہے۔ (الاحزاب: ۲۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عاصم نے خبر دی انہوں نے بیان کیا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا آپ الصفاء اور المروۃ کے درمیان سعی کو مکروہ قرار دیتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں! کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کا شعار تھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: بے شک صفا اور المروۃ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں سو جس نے بیت اللہ کا حج کیا یا عمرہ کیا اس پر ان دونوں کا طواف (سعی) کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے (البقرہ: ۱۵۸)۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو از عطاء از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ بیت اللہ کے طواف اور صفا اور المروۃ کی سعی میں اس لیے دوڑے تاکہ مشرکین کو اپنی قوت دکھائیں۔ حمیدی نے یہ اضافہ کیا: انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عطاء سے اس حدیث کی مثل سنی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما۔

۱۶۴۹ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّمَا سَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّبِيِّ وَيَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِيُريَ الْمُشْرِكِينَ قُوَّتَهُ. زَادَ الْحَمِيدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءً عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِثْلَهُ. [طرف الحديث: ۴۲۵۷]

(صحیح مسلم: ۱۲۲۶، رقم المسلسل: ۲۸۶۱، سنن ترمذی: ۸۶۳، سنن ابن ماجہ: ۲۹۷۸، سنن نسائی: ۲۷۲۳-۲۷۲۴، مسند الحمیدی: ۴۹۷، مسند ابویعلیٰ: ۲۳۳۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۷۷، المعجم الکبیر: ۱۱۳۸۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۸۱، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۲۱، ج ۳ ص ۴۰۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۰۲ میں گزر چکی ہے اس کا خلاصہ درج ذیل ہے:

اس حدیث میں رمل کا ذکر ہے رمل کا معنی ہے: طواف کے پہلے چکروں میں کندھے ہلا ہلا کر بھاگنا اور بعد کے چار چکروں میں معمول کی رفتار سے طواف کرنا ائمہ اربعہ کے نزدیک جس طواف کے بعد سعی ہو اس میں رمل کرنا سنت ہے۔

حائضہ عورت بیت اللہ میں طواف کے

سوا باقی حج کے تمام افعال کرے

اور جب کوئی شخص صفا اور المروۃ کے درمیان بغیر وضوء کے سعی کرے۔

۸۱ - بَابُ تَقْضِي الْحَائِضِ الْمَنَاسِكَ

كُلُّهَا إِلَّا الطَّوَافَ بِالنَّبِيِّ

وَإِذَا سَعَى عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ بَيْنَ الصَّفَا

وَالْمَرْوَةِ.

حسن بصری نے صفا اور المروۃ میں طواف کے لیے بھی طہارت کی شرط لگائی ہے اور علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ حسن بصری کے سوا اور کسی نے صفا اور المروۃ میں طواف کے لیے طہارت کی شرط نہیں لگائی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبد الرحمن بن القاسم از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ میں مکہ میں آئی اور اس وقت میں حائضہ تھی اور میں نے بیت اللہ میں طواف کیا نہ صفا اور المروۃ میں پس میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کی شکایت کی آپ نے فرمایا: وہ سب کام کرو جو حج کرنے والے کرتے ہیں سوا اس کے کہ تم جب تک پاک نہ ہو جاؤ حج کا طواف نہ کرنا۔

۱۶۵۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ قَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطْفِ بِالنَّبِيِّ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَتْ فَشَكَّوْتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِفْعَلِي كَمَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالنَّبِيِّ حَتَّى تَطْهَرِي.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۴ میں گزر چکی ہے تاہم اس کا خلاصہ درج ذیل ہے:

حائضہ اور جنبی کو مسجد سے دور رکھنے کی وجہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ حائضہ عورت بیت اللہ اور صفا اور المروۃ کے طواف کے سوا باقی حج کے تمام افعال کرے گی اسی طرح جو شخص جنبی ہو وہ بھی طواف اور سعی کے علاوہ باقی تمام افعال کرے گا کیونکہ وہ حائضہ کے حکم میں ہے۔

المہلب التوفی ۴۳۵ھ نے کہا ہے کہ حائضہ کو بیت اللہ میں طواف کرنے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ وہ نجس ہے اور مسجد کو نجاست سے پاک رکھا جاتا ہے قرآن مجید میں ہے:

إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا. (التوبہ: ۲۸)

اور چونکہ نبی ﷺ نے یہ حکم دیا کہ حیض والی عورتیں عید کے دن عید گاہ سے دور بنیں اس لیے حائضہ جنبی اور جو شخص نجاست سے ملوث ہو یا حامل نجاست ہو وہ مسجد میں نہ آئے۔ (شرح ابن بطلال ج ۴ ص ۲۸۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ چونکہ حامل نجاست کو مسجد میں آنے کی اجازت نہیں ہے اس لیے جن لوگوں کے گردوں کی سرجری کر کے ان سے پتھری نکالی جاتی ہے اور ان کے جسم کے ساتھ ایک پلاسٹک کی تھیلی لٹکادی جاتی ہے جس میں پیشاب جمع ہوتا رہتا ہے ان لوگوں کو بھی مسجد میں آنے کی اجازت نہیں ہے کیونکہ جب نجاست اپنے محل سے نکل آئے تو اس کو مسجد سے دور رکھنا ضروری ہے۔

۱۶۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ الْمَعْلَمِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَهْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ بِالنَّحْجِ وَلَيْسَ مَعَ أَحَدٍ مِنْهُمْ هَدْيٌ غَيْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَلْحَةَ وَقَدِيمَ عَلِيٍّ مِنَ الْيَمَنِ وَمَعَهُ هَدْيٌ فَقَالَ أَهْلُ النَّبِيِّ بِمَا أَهْلُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَجْعَلُوا عُمْرَةً وَيَطُوفُوا ثُمَّ يَقْصِرُوا وَيَحْلُلُوا إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَ الْهَدْيِ فَقَالُوا نَنْطَلِقُ إِلَى مِنًى وَذَكَرُوا أَحَدَنَا يَقْطُرُ مَنِيًّا فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا أَهْدَيْتُ وَلَوْ لَا أَنَّ مَعِيَ الْهَدْيُ لَأَحْلَلْتُ. وَخَاصَّتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَتَسَكَّتِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ أَنَّهَا لَمْ تَطْفُ بِالنِّسْبِ فَلَمَّا طَهَّرَتْ طَافَتْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھ سے خلیفہ نے کہا: ہمیں عبدالوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حبیب المعلم نے حدیث بیان کی از عطاء از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب نے حج کا احرام باندھا اور نبی ﷺ اور حضرت طلحہ کے سوا اور کسی کے پاس قربانی کا جانور نہیں تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے آئے اور ان کے ساتھ قربانی کا جانور تھا انہوں نے کہا: میں نے اس چیز کے ساتھ احرام باندھا ہے جس کے ساتھ نبی ﷺ نے احرام باندھا ہے تو نبی ﷺ نے اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ وہ اپنے حج کے احرام کو عمرہ کا احرام قرار دیں اور طواف کریں اور پھر اپنے بال کاٹ لیں اور اپنا احرام کھول دیں سو ان کے جن کے ساتھ قربانی کا جانور ہے آپ کے اصحاب نے کہا: کیا ہم اس حال میں منیٰ جائیں گے کہ ہمارے آلہ تاسل سے منیٰ ٹپک رہی ہوگی! جب نبی ﷺ کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا: اگر اس چیز کی طرف میری پہلے توجہ ہوتی جس چیز کی طرف میری اب

بِأُيُوبَ، قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، تَنْطَلِقُونَ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ وَأَنْطَلِقُ بِحَجٍّ؟ فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَخْرُجَ مَعَهَا إِلَى التَّنْعِيمِ، فَأَعْتَمَرَتْ بَعْدَ الْحَجِّ.

توجہ ہوئی ہے تو میں اپنے ساتھ قربانی کا جانور نہ لاتا اور اگر میرے ساتھ قربانی کا جانور نہ ہوتا تو میں (بھی) احرام کھول دیتا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حیض آ گیا پس انہوں نے حج کے تمام افعال کیے سوا اس کے کہ انہوں نے بیت اللہ کا طواف نہیں کیا پھر جب وہ حیض سے پاک ہو گئیں تو انہوں نے بیت اللہ کا طواف کیا انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ لوگ حج اور عمرہ کر کے جائیں گے اور میں (صرف) حج کر کے جاؤں گی؟ تو آپ نے حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ میرے ساتھ تنعیم کی طرف نکلیں پھر میں نے حج کے بعد عمرہ کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۵ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور کی وضاحت کی جائے گی:

ایام حج میں عمرہ کرنے کا ثبوت نبی ﷺ کا حج قرآن کرنا اور قرآن کا افراد اور تمتع سے افضل ہونا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حج کے احرام کو فتح کر کے اسے عمرہ کا احرام قرار دینے کا ثبوت ہے اور یہ صرف ان صحابہ کے ساتھ مخصوص تھا جن کے ساتھ قربانی کا جانور نہیں تھا اور صرف اسی سال کے لیے تھا اور نبی ﷺ نے یہ صرف جاہلیت کا رد کرنے کے لیے کیا تھا کیونکہ زمانہ جاہلیت میں ایام حج میں عمرہ کرنے کو نہ سمجھا جاتا اس لیے آپ نے ان اصحاب سے فرمایا جن کے پاس قربانی کا جانور نہیں تھا کہ وہ اس احرام کو عمرہ کا احرام قرار دے لیں تا کہ معلوم ہو جائے کہ حج کے ایام میں عمرہ کرنا جائز ہے۔

دوسری چیز اس سے یہ معلوم ہوئی کہ نبی ﷺ نے حج قرآن کیا تھا کیونکہ آپ نے عمرہ کرنے کے بعد احرام نہیں کھولا اور اسی احرام سے حج کیا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تمتع اور افراد سے قرآن افضل ہے کیونکہ آپ افضل عبادت ہی اختیار کرتے تھے اور آپ کے اصحاب نے تمتع کیا تھا کیونکہ انہوں نے عمرہ کرنے کے بعد احرام کھول دیا اور دوبارہ آٹھ ذوالحجہ کو حج کا احرام باندھا۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۲۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

صحابہ کے اس قول کا معنی: کیا ہم اس حال میں منی جائیں گے کہ ہمارے آلہ ہائے تناسل سے منی ٹپک رہی ہوگی!

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ کے اصحاب نے کہا: کیا ہم اس حال میں منی جائیں گے کہ ہمارے آلہ ہائے تناسل سے منی ٹپک رہی ہوگی۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے عمرہ کرنے کے بعد اپنا احرام نہیں کھولا تھا کیونکہ آپ کا احرام قرآن کا تھا اور اس وجہ سے آپ کے لیے عمل ازدواج ممنوع تھا اور صحابہ کو جب آپ نے احرام کھولنے کا حکم دیا تو حج کا احرام باندھنے سے پہلے ان کے لیے عمل ازدواج مباح ہو گیا یعنی اس دوران آپ تو عمل ازدواج نہیں کر رہے تھے اور آپ کے اصحاب کو یا یہ عمل کر رہے تھے تو وہ آپ کی سنت کی اتباع سے محروم ہو گئے اس پر ان کو بہت رنج اور قلق ہوا اور انہوں نے اپنے رنج کا اظہار اس طرح کیا کہ کیا ہم منی اس حال میں جائیں گے کہ ہمارے آلہ ہائے تناسل سے منی ٹپک رہی ہوگی نبی ﷺ نے انہیں تسلی دینے کے لیے اپنا عذر بیان کیا کہ میں نے اپنا احرام اس لیے نہیں کھولا کہ میرے ساتھ قربانی کا جانور ہے اور یہ قرآن کی نیت کے قائم مقام ہے اور چونکہ تمہارے

ساتھ قربانی کا جانور نہیں ہے اور تمہارا قرآن کا احرام نہیں ہے اس لیے تمہیں اپنا احرام کھولنا ہوگا اور اگر پہلے میری اس طرف توجہ ہوتی کہ تمہیں اس عمل سے اتنا زیادہ ملال ہوگا جس کی طرف میری اب توجہ ہوئی ہے تو میں اپنے ساتھ قربانی کا جانور نہ لاتا اور اگر میرے ساتھ قربانی کا جانور نہ ہوتا تو میں بھی احرام کھول دیتا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موئل بن ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی از ایوب از حفصہ انہوں نے بیان کیا: ہم کنواری عورتوں کو باہر نکلنے سے منع کرتے تھے پھر ایک عورت آئی اور (بصرہ میں) نوخلف کے محل میں اتری اس نے یہ حدیث بیان کی کہ اس کی بہن رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی کے نکاح میں تھی جس نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بارہ جہاد کیے تھے اور میری بہن بھی چھ غزوات میں اس کے ساتھ تھی اس نے کہا: ہم زخمیوں کی دوا دارو کرتے تھے اور بیماروں کی تیمارداری کرتے تھے پس میری بہن نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: کیا ہم میں سے کسی پر کوئی حرج ہے کہ اگر اس کے پاس چادر نہ ہو تو وہ جہاد میں نہ جائے؟ آپ نے فرمایا: اس کو چاہیے کہ وہ اپنی کپلی کی چادر اوڑھ لے اور اس کو چاہیے کہ وہ نیک کام میں اور مسلمانوں کی دعا میں شریک ہو پس جب حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا آئیں تو ہم نے ان سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا اور ان کی عادت تھی کہ وہ جب بھی رسول اللہ ﷺ کا ذکر کرتیں تو کہتیں: آپ پر میرا باپ فدا ہوا ہم نے کہا: کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح اور اس طرح فرماتے ہوئے سنا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! آپ پر میرا باپ فدا ہوا! آپ نے فرمایا: کنواری پردہ دار اور حیض والیاں سب نکلیں اور نیک کاموں میں اور مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہوں اور حیض والیاں نماز کی جگہوں سے الگ رہیں میں نے کہا: حیض والی بھی؟ انہوں نے کہا: کیا حیض والی عورت میدانِ عرفات میں اور فلاں فلاں جگہ (یعنی مزدلفہ اور منی میں) نہیں جاتی۔

۱۶۵۲ - حَدَّثَنَا مُوَمَّلُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ كُنَّا نَمْنَعُ عَوَاتِقَنَا أَنْ تَخْرُجْنَ فَقَدِمَتِ امْرَأَةٌ فَزَلَّتْ قَصْرَ بَنِي خَلْفٍ فَحَدَّثَتْ أَنَّ أُخْتَهَا كَانَتْ تَحْتَ رَجُلٍ مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ غَزْوَةً وَكَانَتْ أُخْتِي مَعَهُ فِي سِتِّ غَزَوَاتٍ قَالَتْ كُنَّا نَدَاوِي الْكَلْمَى وَنَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى فَسَأَلْتُ أُخْتِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ هَلْ عَلَى أَحَدِنَا بَأْسٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا جِلْبَابٌ أَنْ لَا تَخْرُجَ؟ قَالَ لِيَلْبِسَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا وَلِتَشْهَدِ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ. فَلَمَّا قَدِمَتْ أُمُّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَأَلْنَاهَا أَوْ قَالَتْ سَأَلْنَاهَا فَقَالَتْ وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَالَتْ يَا بِي فَقُلْنَا أَسْمِعْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا؟ قَالَتْ نَعَمْ يَا بِي فَقَالَ لِيَخْرُجِ الْعَوَاتِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ أَوِ الْعَوَاتِقُ وَذَوَاتُ الْخُدُورِ وَالْحَيْضُ فَيَشْهَدْنَ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ وَيَعْتَزِلُ الْحَيْضُ الْمُصَلَّى فَقُلْتُ الْحَائِضُ؟ فَقَالَتْ أَوْ لَيْسَ تَشْهَدُ عَرَفَةَ وَتَشْهَدُ كَذَا وَتَشْهَدُ كَذَا؟

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۲۳ میں گزر چکی ہے۔ یہاں مزید چند امور ذکر کیے جا رہے ہیں؟

کیا اس زمانہ میں عورتوں کا جہاد میں شریک ہونا اور عورتوں کے لیے نرسوں کا کام کرنا جائز ہے؟

اس حدیث پر یہ سوال ہوتا ہے کہ جب عورتیں عہد رسالت میں جہاد میں شریک ہوتی تھیں تو کیا اب بھی شریک ہو سکتی ہیں؟ اس

کا جواب یہ ہے کہ یہ ابتداء اسلام کی بات تھی جب مردوں کی قلت تھی اور اب ایسا نہیں ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس وقت تک یہ آیت نازل نہیں ہوئی تھی:

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ (الاحزاب: ۳۳)

اور اپنے گھروں میں ٹھہری رہو۔

دوسرا سوال یہ ہوتا ہے کہ جس طرح عہد رسالت میں عورتیں زخیموں کی دوا دارد کرتی تھیں اور بیماروں کی تیمارداری کرتی تھیں کیا اس حدیث کی بنیاد پر عورتوں کا ہسپتالوں میں بہ طور نرس کام کرنا جائز ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں عورتوں کے وارڈ میں عورتیں بہ طور نرس کام کر سکتی ہیں لیکن مردوں کے وارڈ میں عورتوں کو بہ طور نرس کام کرنے کی اجازت نہیں ہے الا یہ کہ وہ غیر مسلمہ ہوں اس کی دلیل یہ آیت ہے:

وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنَاتِ يَفْضُلْنَ مِنَّ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ أَخَوَاتِهِنَّ (الایة)۔ (النور: ۳۱)

اور آپ مسلمان عورتوں سے کہیے کہ وہ اپنی نگاہوں کو نیچے رکھیں اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کریں اور اپنی زیبائش کو ظاہر نہ کریں مگر جو خود ظاہر ہو اور اپنے دوپٹوں کو اپنے گریبانوں پر ڈالے رکھیں اور اپنی زیبائش کو صرف اپنے شوہروں پر ظاہر کریں یا اپنے باپ دادا پر یا اپنے شوہروں کے باپ دادا پر یا اپنے بیٹوں پر یا اپنے شوہروں کے بیٹوں پر یا اپنے بھائیوں پر یا اپنے بھتیجیوں پر یا اپنے بھانجیوں پر۔

نیز اسی آیت میں فرمایا:

وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنَّ زِينَتِهِنَّ۔ (النور: ۳۱)

اور اپنے پاؤں سے اس طرح نہ چلیں جس سے ان کے پاؤں کی وہ زینت ظاہر ہو جائے جس کو وہ چھپائے رکھتی ہیں۔

رہا عہد رسالت میں عورتوں کا زخمی مجاہدوں کی مرہم پٹی کرنا تو وہ ابتداء اسلام کا واقعہ ہے اور ان آیات کے نزول سے پہلے کا ہے۔

۸۲ - بَابُ الْإِهْلَالِ مِنَ الْبَطْحَاءِ

وَاخْرَاجَ إِلَى مَنَىٰ

مکہ میں رہنے والے کے لیے مکہ کی وادی یا میدان وغیرہ سے احرام باندھنا اور جب حج کرنے والا منیٰ کی طرف نکلے تو اس کا احرام باندھنا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے عنوان میں ”بطحاء“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: مکہ کی وادی یا مکہ کا میدان اور اس کے غیر سے مراد ہے: مکہ کی تمام جگہیں۔ نیز اس عنوان میں امام بخاری نے کہا ہے: ”جب حج کرنے والا منیٰ کی طرف نکلے“ اس سے مراد دوسرے ملک سے آنے والا ہے یعنی تمتع کرنے والا جب مکہ سے منیٰ کی طرف نکلے اس عنوان کا خلاصہ یہ ہے کہ اہل مکہ کے لیے اور تمتع کرنے والے کے لیے احرام باندھنے کی جگہ نفس مکہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۴۲۳)

اور عطاء سے سوال کیا گیا کہ جو شخص مکہ میں رہنے والا ہو وہ وسئل عطاء عن المجاور یلبی بالحج؟ قال وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يلبی يوم (آٹھ ذوالحجہ کو) حج کا تکیہ پڑھے؟ انہوں نے جواب دیا: حضرت

التَّروِيَّةُ إِذَا صَلَّى الظُّهْرَ وَاسْتَوَى عَلَى رَاحِلَتِهِ . ابن عمر رضی اللہ عنہما آٹھ ذوالحجہ کو تلبیہ پڑھتے تھے جب ظہر کی نماز پڑھتے تھے اور جب اپنی سواری پر سیدھے بیٹھتے تھے۔

اس تعلق کی اصل سنن سعید بن منصور میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۴۲۳)

وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَدِمْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْلَلْنَا حَتَّى يَوْمِ التَّروِيَّةِ وَجَعَلْنَا مَكَّةَ بَظَهْرٍ لَبَيْنَا بِالْحَجِّ . وَقَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَهْلَلْنَا مِنَ الْبَطْحَاءِ . اور عبد الملک نے کہا از عطاء از حضرت جابر رضی اللہ عنہ: ہم نبی ﷺ کے ساتھ مکہ آئے پھر ہم نے (عمرہ کر کے) احرام کھول دیا پھر آٹھ ذوالحجہ کو ہم نے مکہ کو اپنی پشت پر کیا اور حج کا تلبیہ پڑھا اور ابو الزبیر نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ ہم نے البطحاء (مکہ کی وادی) سے احرام باندھا۔

اس تعلق کی اصل صحیح مسلم: ۱۲۱۴ میں ہے۔

وَقَالَ عُيَيْدُ بْنُ جُرَيْجٍ لَيَّا بَنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهْلَ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْهَلَالَ وَلَمْ يُهَلِّ أَنْتَ حَتَّى يَوْمِ التَّروِيَّةِ لَقَالَ لَمْ أَرِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُهَلِّ حَتَّى تَنْبُعَ بِهِ رَاحِلَتُهُ . اور عبید بن جریج نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: میں نے آپ کو دیکھا ہے جب آپ مکہ میں ہوتے ہیں تو لوگ تو ذوالحجہ کا چاند دیکھتے ہی احرام باندھ لیتے ہیں اور آپ اس وقت تک احرام نہیں باندھتے حتیٰ کہ آٹھ ذوالحجہ آجائے تو حضرت ابن عمر نے کہا: میں نے دیکھا ہے کہ نبی ﷺ اسی وقت احرام باندھتے تھے جب آپ (مٹی جانے کے لیے) اونٹنی پر بیٹھ جاتے۔

اس تعلق کی اصل صحیح بخاری: ۱۶۶۱ میں ہے۔

یوم الترویہ کو ظہر کی نماز کہاں پڑھے؟

۸۳ - بَابُ آيِنَ يُصَلِّي الظُّهْرَ يَوْمَ التَّروِيَّةِ
آٹھ ذوالحجہ کو "یوم الترویہ" کہنے کی وجوہ

اس حدیث کے عنوان میں "الترویہ" کا لفظ ہے اس سے مراد ہے: آٹھ ذوالحجہ کا دن "الترویہ" کا معنی ہے: کجاوہ کو اونٹ پر رتی سے باندھنا پانی سے سیراب ہونا سفر میں پانی ساتھ لے جانا دیکھنا کسی کام میں غور و فکر کرنا آٹھ ذوالحجہ کو "یوم الترویہ" اس لیے کہتے ہیں کہ لوگ اس دن پانی کو مکہ سے عرفات لے جاتے تھے یا مٹی لے جاتے تھے یا اس لیے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اس دن حضرت حواء کو دیکھا تھا یا اس لیے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے اس دن حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حج کے مناسک دکھائے یا اس لیے کہ اس رات حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خواب میں یہ دیکھا کہ وہ اپنے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کر رہے ہیں پھر جب صبح ہوئی تو وہ سارا دن اس پر غور و فکر کرتے رہے یا اس لیے کہ اس دن حج کا امیر لوگوں کو مناسک حج کی تعلیم دیتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۴۲۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسحاق ازرق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عبد العزیز بن رفیع انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے

۱۶۵۳ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْأَزْرَقِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَفِيعٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَيْنَ صَلَّيَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ؟
قَالَ بِمَنْيَ، قُلْتُ فَأَيْنَ صَلَّيَ الْعَصْرَ يَوْمَ النَّفَرِ؟ قَالَ
بِالْبَاطِحِ، ثُمَّ قَالَ أَفْعَلْ كَمَا يَفْعَلُ أُمَرَاؤُكَ.

سوال کیا کہ مجھے وہ حدیث سنائیے جس کو آپ نے نبی ﷺ سے
یاد رکھا ہو کہ نبی ﷺ نے یوم الترویہ (آٹھ ذوالحجہ) کو ظہر اور عصر
کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ حضرت انس نے کہا: منیٰ میں نے
پوچھا: پھر منیٰ سے واپسی کے دن آپ نے عصر کی نماز کہاں پڑھی
تھی؟ انہوں نے کہا: البطح (وادی محصب) میں پھر فرمایا: تم اس
طرح کرو جس طرح تمہارے امراء کرتے ہیں۔

[اطراف الحدیث: ۱۶۵۳-۱۷۶۳] (صحیح مسلم: ۳۰۹۰، رقم السلسل:

۳۰۵۶ سنن ابوداؤد: ۱۹۱۲، سنن ترمذی: ۹۶۶، سنن نسائی: ۱۹۹۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ ابو جعفر الجعفی المسندی (۲) اسحاق بن یوسف الازرقی یہ ۱۹۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) سفیان
الثوری (۴) عبد العزیز بن رفیع (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۴۲۵)
اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں یہ بتایا ہے کہ نبی ﷺ نے یوم الترویہ کو منیٰ میں ظہر کی نماز
پڑھی۔

یوم ترویہ سے لے کر اختتام حج تک کے معمولات مذاہب اربعہ کی روشنی میں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب المتوفی ۴۳۵ھ نے کہا ہے کہ لوگوں کے لیے اس میں وسعت ہے وہ جب چاہیں نکلیں اور جہاں چاہیں نماز پڑھیں اسی
لیے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: جہاں تمہارے امراء نماز پڑھیں وہاں نماز پڑھو اور اس میں مستحب وہ ہے جو رسول اللہ ﷺ نے کیا
کہ آپ نے یوم ترویہ کو ظہر اور عصر کی نماز منیٰ میں پڑھی امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور ابو ثور وغیرہ کا یہی قول ہے اور
اہل مکہ کی عادت ہے کہ وہ عشاء کی نماز کے بعد منیٰ کی طرف نکلتے ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تہائی رات کو نکلتی تھیں اور یہ وسعت پر
دلالت کرتا ہے اسی طرح عرفہ کی رات منیٰ میں گزارنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس میں کوئی جبر نہیں ہے جس طرح وقوف کے بعد
کنکریاں مارنے کے ایام میں وہاں رات گزارنے کے ترک پر جبر کیا جاتا ہے امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور ابو ثور کا یہی مذہب
ہے اور اس میں مستحب یہ ہے کہ ظہر اور عصر کی نمازیں منیٰ میں پڑھے پھر مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں بھی وہیں پڑھے پھر سورج
طلوع ہونے کے بعد میدان عرفات کی طرف روانہ ہو پھر وہاں ظہر اور عصر کی نمازیں پڑھے (اگر امام کے ساتھ ظہر اور عصر کی نمازیں
پڑھے تو عصر کی نماز کو اپنے وقت سے مقدم کر کے ظہر کے وقت میں پڑھے ورنہ ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھے۔ سعیدی غفرلہ) پھر
جبل رحمت کی طرف جائے اور غروب آفتاب تک وہاں دعا کرتا رہے اور جب سورج غروب ہو جائے تو امام کے ساتھ المزدلفہ کی
طرف روانہ ہو اور وہاں مغرب کی نماز کو مؤخر کر کے عشاء کے وقت میں پڑھے اور رات المزدلفہ میں گزارے پھر اگر وہاں سے
کنکریاں چن لے تو بہت اچھا ہے اور صبح کی نماز المزدلفہ میں پڑھے پھر طلوع آفتاب سے پہلے المزدلفہ سے جمرۃ العقبہ کو کنکریاں
مارنے کے لیے منیٰ کی طرف روانہ ہو اور زوال کے وقت تک یہ کنکریاں مار لے (یہ مستحب ہے ورنہ وہ دوسرے دن کی صبح تک کنکریاں
مار سکتا ہے۔ رد المحتار ج ۳ ص ۴۷۳) پھر اس کے لیے اپنی بیوی سے مباشرت کے علاوہ ہر چیز حلال ہو جائے گی اور امام مالک کے
نزدیک خوشبو لگانا اور شکار کرنا بھی حلال نہیں ہوگا اور دوسرے ائمہ کے نزدیک صرف ازدواجی عمل حلال نہیں ہوگا (وہ طواف زیارت
کے بعد حلال ہوگا) پھر اگر وہ ہر چیز کے حلال ہونے میں جلدی کرنا چاہتا ہو تو مکہ جا کر طواف زیارت کر لے پھر اس کے لیے ہر چیز

مکمل حلال ہو جائے گی پھر قربانی کے دن واپس منیٰ جائے پس وہاں رات گزارے اور منیٰ میں تین دن تک زوال کے بعد سے کنکریاں مارے ہاں! اگر وہ جلدی کر کے دو دن میں مکہ روانہ ہو جائے تب بھی اس کا حج مکمل ہو جائے گا رسول اللہ ﷺ منیٰ میں الخیف کے پاس ٹھہرتے تھے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۸۸-۲۸۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۶۵۴ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ سَمِعَ أَبَا بَكْرٍ بَنَ عَيَّاشٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ قَالَ لَقِيتُ أَنَسًا . ح . وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى مِنَى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ فَلَقِيتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ذَاهِبًا عَلَى حِمَارٍ فَقُلْتُ أَيْنَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْيَوْمَ الظُّهْرُ؟ فَقَالَ أَنْظِرْ حَيْثُ يُصَلِّي أُمَرَاؤُكَ فَصَلِّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے ابو بکر بن عیاش سے سماع کیا انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ملا (ح) اور مجھے اسماعیل بن ابان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بکر نے حدیث بیان کی از عبدالعزیز انہوں نے بیان کیا: میں یوم ترویہ کو منیٰ کی طرف نکلا پس میری حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی جو دراز گوش پر جا رہے تھے میں نے پوچھا: اس دن نبی ﷺ نے ظہر کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ انہوں نے جواب دیا: دیکھو! تمہارے امراء جہاں نماز پڑھتے ہیں وہیں نماز پڑھو۔

اس حدیث کی شرح اس سے پہلی حدیث: ۱۶۵۳ میں کی جا چکی ہے۔

منیٰ میں نماز

۸۴ - بَابُ الصَّلَاةِ بِمِنَى

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ منیٰ میں چار رکعت والی نماز کی کتنی رکعت پڑھی جائیں گی؟ یعنی پوری نماز پڑھی جائے گی یا اس کو قصر کیا جائے گا؟ اس باب میں امام بخاری نے تین احادیث روایت کی ہیں جن کو اس سے پہلے ابواب تقصیر الصلوٰۃ میں بھی روایت کر چکے ہیں اس باب کے تحت ان کو مکرر روایت کیا ہے۔

۱۶۵۵ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِنَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ صَدَرُوا مِنْ خِلَافَتِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یونس نے خبر دی از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر نے خبر دی از والد خود رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کی ابتداء میں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۸۲ میں گزر چکی ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے چھ سال بعد منیٰ میں پوری نماز پڑھی تھی۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۴۷۷)

۱۶۵۶ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهْبٍ الْخَزَاعِيِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابواسحاق

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مَا كُنَّا قَطُّ وَآمَنَهُ بِمَعْنَى رَكَعَتَيْنِ.

ہمدانی از حارثہ بن وہب الخزازی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھائی اس وقت ہماری کثیر تعداد تھی اور ہم بہت امن میں تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۸۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۵۷ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ، وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَكَعَتَيْنِ، وَمَعَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ تَفَرَّقَتْ بِكُمْ الطُّرُقُ، فَيَا لَيْتَ حَظِّي مِنْ أَرْبَعِ رَكَعَتَانِ مُتَقَبِّلَتَانِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیصہ بن عقبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الأعمش از ابراہیم از عبد الرحمن بن یزید از عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ (منیٰ میں) دو رکعت پڑھیں اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ دو رکعت پڑھیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ دو رکعت پڑھیں پھر ان کے بعد تم میں اختلاف ہو گیا (کوئی دو رکعت پڑھتا تھا اور کوئی چار رکعت) کاش! ان چار رکعتوں میں میرا حصہ وہ دو رکعت ہوتیں جو مقبول ہوئیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۸۳ میں گزر چکی ہے۔

منیٰ میں پوری نماز یا قصر پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک اوزاعی اور اسحاق کا مذہب یہ ہے کہ اہل مکہ اور جو دوسرے ملکوں سے آ کر مکہ میں مقیم ہوں وہ منیٰ اور میدان عرفات میں نماز کو قصر کریں گے اور اس جگہ قصر کرنا سنت ہے اور جو منیٰ اور عرفات کے رہنے والے ہوں وہ پوری نماز پڑھیں گے اور امام ابو حنیفہ امام شافعی امام احمد الثوری اور ابو ثور کا مذہب یہ ہے کہ منیٰ میں نماز پوری پڑھیں انہوں نے کہا: جس کا اتنا سفر نہ ہو جس میں نماز قصر کی جاتی ہے وہ مقیم کے حکم میں ہے اس سے پہلے ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ حضرت عثمان اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما وہاں پر کیوں پوری نماز پڑھتے تھے اور علماء نے اس کے کیا محال بیان کیے ہیں اس کا وہاں ان احادیث کی شروح میں مطالعہ کریں۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۸۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۸۵ - بَابُ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ

یومِ عرفہ کا روزہ رکھنا

اس باب میں یوم عرفہ کے روزے کا ذکر ہے چونکہ اس میں اختلاف ہے اس لیے امام بخاری نے اس کا حکم بیان نہیں کیا۔

۱۶۵۸ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا سَالِمٌ قَالَ سَمِعْتُ عُمَيْرًا، مَوْلَى أُمِّ الْفَضْلِ، عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ شَكَّ النَّاسُ يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صَوْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَبَعَثْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرَابٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عمیر سے سنا جو حضرت ام الفضل کے آزاد شدہ غلام ہیں از حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ لوگوں کو شک تھا کہ

فَقَسْرَبَهُ. [اطراف الحدیث: ۱۶۶۱-۱۹۸۸-۵۶۰۴-۵۶۱۸-۵۶۳۶] نبی ﷺ نے یومِ عرفہ کا روزہ رکھا ہے یا نہیں؟ پس میں نے نبی (صحیح مسلم: ۱۱۲۳، رقم المسلسل: ۲۵۶۱، سنن ابوداؤد: ۲۴۴۱)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن المدینی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) محمد بن مسلم الزہری (۴) سالم بن ابی امیہ ابوالنضر مولیٰ عمر بن عبید اللہ بن معمر (۵) عمیر مولیٰ ابن عباس (۶) حضرت ام الفضل حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی والدہ ان کا نام لبا بہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۲۹)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں یومِ عرفہ کے روزے کا ذکر ہے۔

یومِ عرفہ کے روزے کے متعلق احادیث

حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ یومِ عرفہ کا روزہ رکھنے کی وجہ سے اس سے پہلے سال کے گناہوں کو معاف کر دے گا اور اس کے بعد والے سال کے گناہ بھی معاف فرما دے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۱۶۲، سنن ابوداؤد: ۲۴۲۶-۲۴۲۵، سنن ترمذی: ۷۳۹، سنن نسائی: ۲۳۷۹، سنن ابن ماجہ: ۱۷۳۸-۱۷۳۰-۱۷۱۳)

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ترمذی نے لکھا: اہل علم کے نزدیک یومِ عرفہ کا روزہ رکھنا مستحب ہے، ماسوا حجاج کے لیے میدانِ عرفات میں۔

امام ترمذی متوفی ۲۷۹ھ فرماتے ہیں: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ حج کیا تو آپ نے یومِ عرفہ کا روزہ نہیں رکھا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا تو انہوں نے یومِ عرفہ کا روزہ نہیں رکھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا تو انہوں نے اس کا روزہ نہیں رکھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا تو انہوں نے اس کا روزہ نہیں رکھا اور اکثر اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے ان کے نزدیک میدانِ عرفات میں یومِ عرفہ کو روزہ نہ رکھنا مستحب ہے تاکہ آدمی کو دعا کرنے کی طاقت رہے اور بعض اہل علم نے عرفہ کے دن میدانِ عرفات میں روزہ رکھا ہے۔

نیز حضرت ابن عمر نے فرمایا: میں اس دن کا روزہ نہ رکھتا ہوں نہ اس کا حکم دیتا ہوں نہ اس سے منع کرتا ہوں۔

(سنن ترمذی: ۷۵۱، ص ۲۳۸، دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

یومِ عرفہ کے روزہ کے متعلق مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے کتاب المعروفہ میں لکھا ہے کہ امام شافعی کا قدیم قول یہ ہے کہ اگر روزہ رکھنے سے کسی شخص پر ضعف طاری نہیں ہوتا تو اس کے لیے میدانِ عرفات میں روزہ رکھنا مستحسن ہے صاحب التوضیح نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک مطلقاً روزہ رکھنا مستحب ہے اور یہی ہمارے جمہور اصحاب کا قول ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جو شخص روزہ رکھنا چاہے وہ ہمارے پاس نہ آئے کیونکہ یہ تکبیرات پڑھنے اور کھانے پینے کا دن ہے۔ امام مالک امام ابوحنیفہ اور ثوری کا مختار روزہ نہ رکھنا ہے عطاء نے کہا: جس نے اس دن روزہ نہیں رکھا تا کہ اس کو ذکر کرنے کے لیے توانائی حاصل ہو اس کو روزہ رکھنے والے کی مثل اجر ہوگا۔

الداوردی المتوفی ۴۰۲ھ نے لکھا ہے کہ امام شافعی نے کہا: غیر حجاج کے لیے میرے نزدیک یومِ عرفہ کا روزہ رکھنا مستحب ہے

اور حجاج کے لیے میرے نزدیک روزہ نہ رکھنا مستحب ہے تاکہ اس کو ذکر کرنے کے لیے طاقت اور توانائی حاصل رہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ام الفضل نے نبی ﷺ کے لیے مشروب بھیجا جس کو آپ نے پی لیا اس سے معلوم ہوا کہ مسئلہ بتانے کے لیے محافل اور مجالس میں کھانا پینا جائز ہے اور خواتین کا ہدیہ قبول کرنا جائز ہے خواہ اس سے یہ نہ معلوم کرے کہ وہ اس کے مال سے ہے یا اس کے خاوند کے مال سے ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۵۲۸۔ ج ۳ ص ۱۱۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:

یوم عرفہ کے روزے میں مذاہب۔

جب صبح کو منی سے عرفات کی طرف جائے

۸۶۔ بَابُ التَّلْبِيَةِ وَالتَّكْبِيرِ إِذَا

تو تلبیہ اور تکبیر پڑھنا

غَدَا مِنْ مِّنَى إِلَى عَرَفَةَ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب منی سے عرفات کی طرف جائے تو تلبیہ اور تکبیر پڑھنا مشروع ہے۔

۱۶۵۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ

ابْنَ مَالِكٍ وَهُمَا غَادِيَانِ مِنْ مِّنَى إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ

كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ كَانَ يُهْلُ مِنَّا الْمُهْلُ فَلَا

يُكَبِّرُ عَلَيْهِ، وَيُكَبِّرُ مِنَّا الْمُكَبِّرُ، فَلَا يُكَبِّرُ عَلَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از محمد بن

ابی بکر الثقفی انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سوال کیا

اور وہ دونوں صبح کو منی سے میدان عرفات کی طرف جا رہے تھے کہ

آپ لوگ اس دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کیا کرتے تھے؟

انہوں نے کہا: ہم میں سے بعض لا الہ الا اللہ پڑھتے تھے اور اس پر

انکار نہیں کیا جاتا تھا اور ہم میں سے بعض لوگ اللہ اکبر اللہ اکبر

پڑھتے تھے اور اس پر انکار نہیں کیا جاتا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۷۰ میں گزر چکی ہے تاہم بعض نئے مسائل کا یہاں تذکرہ کیا جا رہا ہے:

منی کی طرف جاتے ہوئے تلبیہ پڑھنے یا نہ پڑھنے کی افضلیت میں اختلاف

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے اصحاب اہل مدینہ اور جمہور علماء کا مختار یہ ہے کہ جب منی سے عرفات کی طرف جائیں تو تلبیہ پڑھنا منقطع کر

دیں کیونکہ انہوں نے یہ سمجھا تھا تلبیہ منقطع کرنے میں تعجیل اور تاخیر دونوں مباح ہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ صحابہ ایک دوسرے پر

انکار نہیں کرتے تھے اور وہی نبی ﷺ کی سنتوں کو سمجھنے والے اور ان کو حاصل کرنے والے تھے لہذا ہم پر لازم ہے کہ ہم ان کی اقتداء

کریں کیونکہ ہمیں ان کی اتباع کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

امام طحاوی حنفی نے کہا ہے کہ میدان عرفات کی طرف جاتے ہوئے تلبیہ (اللہم لبیک) پڑھنا بھی جائز ہے کیونکہ یوم عرفہ سے

پہلے حج والے کے لیے اللہ اکبر پڑھنا اور لا الہ الا اللہ پڑھنا اور اللہم لبیک پڑھنا جائز تھا تو اب ان کا اللہ اکبر پڑھنا اور لا الہ الا اللہ

پڑھنا اللہم لبیک پڑھنے سے مانع نہیں ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ میدان عرفات کی طرف جاتے وقت تلبیہ پڑھنے کو منقطع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ حج کرنے والے کا

آخری سفر ہے اور یہیں پر حج کرنے والے کی انتہاء ہوتی ہے اور اب اس کے افعال میں گھر لوٹنا ہے لہذا اب تکبیرات پڑھنا زیادہ لائق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ. (البقرہ: ۱۹۸)

اور جب تم عرفات سے (مزدلفہ میں) واپس آؤ تو مشعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو۔

(شرح ابن بطال ج ۴ ص ۲۹۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ المہلب کا اپنے استدلال میں اس آیت کو پیش کرنا مناسب نہیں ہے کیونکہ ہماری بحث عرفات کی طرف جاتے ہوئے ذکر کرنے کے متعلق ہے اور اس آیت میں عرفات سے واپسی کی طرف ذکر کا بیان ہے نیز اس میں اللہ کے ذکر کرنے کا بیان ہے اور اللہ لبیک پڑھنا یہ بھی اللہ کا ذکر ہے نیز المہلب کا یہ کہنا بھی درست نہیں ہے کہ منیٰ سے عرفات کی طرف جانا اس کے سفر کا آخر ہے اور اب افعال حج میں سے صرف گھر واپس جانا رہ گیا ہے کیونکہ ابھی حج کے بہت افعال باقی ہیں ابھی وقوف مزدلفہ باقی ہے منیٰ میں جمرات کو کنکریاں مارتا ہے اور قربانی ہے اور یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کہ یہ آخری سفر ہے کیونکہ اس کے بعد طواف زیارت کے لیے مکہ مکرمہ کا سفر ہے اور پھر جمرات کو کنکریاں مارنے کے لیے منیٰ کا سفر کرنا اور پھر آخر میں طواف وداع کے لیے پھر مکہ مکرمہ اور مسجد حرام جانا ہے اس لیے لبیک اللہ لبیک پڑھنے کو المہلب کا غیر مستحسن کہنا بجائے خود غیر مستحسن ہے۔

۸۷- بَابُ التَّهَجُّرِ بِالرَّوَّاحِ يَوْمَ عَرَفَةَ

اس عنوان میں ”تہجیر“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: دوپہر کا وقت۔

۱۶۶۰- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ قَالَ كَتَبَ عَبْدُ الْمَلِكِ إِلَى الْحَجَّاجِ أَنْ لَا يُخَالِفَ ابْنَ عُمَرَ فِي الْحَجِّ فَجَاءَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَآتَا مَعَهُ يَوْمَ عَرَفَةَ حِينَ زَالَتِ الشَّمْسُ فَصَاحَ عِنْدَ مُرَادِقِ الْحَجَّاجِ فَخَرَجَ وَعَلَيْهِ مِلْحَفَةٌ مُعْصَفَرَةٌ فَقَالَ مَا لَكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ فَقَالَ الرَّوَّاحُ إِنْ كُنْتُ تُرِيدُ السُّنَّةَ قَالَ هَذِهِ السَّاعَةُ؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاَنْظُرْنِي حَتَّى أَفِيضَ عَلَى رَأْسِي ثُمَّ أَخْرَجَ فَتَنَزَلَ حَتَّى خَرَجَ الْحَجَّاجُ فَسَارَ بَيْنِي وَبَيْنَ أَبِي فَقُلْتُ إِنْ كُنْتُ تُرِيدُ السُّنَّةَ فَاقْصِرِ الْخُطْبَةَ وَاعْجَلِ الْوُقُوفَ فَجَعَلَ يَنْظُرُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ هَبَّ اللَّهُ قَالَ صَدَقَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از سالم انہوں نے کہا: عبد الملک نے حجاج کی طرف لکھا تھا کہ وہ حج کے احکام میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت نہ کرے پس حضرت عبد اللہ بن عمر (عرفات میں) آئے اور میں یوم عرفہ کو ان کے ساتھ تھا اس وقت سورج (استواء سے) زائل ہو چکا تھا پس انہوں نے حجاج کے خیمہ کے پردوں کے پاس پہنچ کر زور سے آواز دی پھر حجاج زرد چادر اوڑھے ہوئے باہر نکلا اور کہنے لگا: اے ابو عبد الرحمن! تمہیں کیا کام ہے؟ حضرت ابن عمر نے کہا: اگر تم سنت کی اتباع کرنا چاہتے ہو تو اب (نماز کے لیے) روانہ ہو حجاج نے کہا: اس وقت؟ حضرت ابن عمر نے کہا: ہاں! حجاج نے کہا: اچھا! پھر مجھے اتنی مہلت دو کہ میں سر پر پانی بہا لوں پھر نکلوں حضرت عبد اللہ سواری سے اترے حتیٰ کہ حجاج خیمہ سے نکلا پس میرے اور میرے والد کے درمیان چلنے لگا سالم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حجاج سے کہا: اگر تم سنت کی اتباع کرنا چاہتے ہو تو

[اطراف الحدیث: ۱۶۶۲-۱۶۶۳] (سنن نسائی: ۳۰۰۲ موطا

امام مالک: الحج: ۱۹۳- ج ۱ ص ۲۵۸ صحیح ابن خزیمہ: ۲۸۱۳-۲۸۱۰)

خطبہ چھوٹا پڑھنا اور وقوف میں جلدی کرنا حجاج (یہ سن کر) حضرت
عبداللہ بن عمر کی طرف دیکھنے لگا جب حضرت عبداللہ نے یہ دیکھا
تو فرمایا: سالم نے سچ کہا ہے۔

مشکل الفاظ کے معانی، بعض رجال کا تعارف، فاسق حکام کی اقتداء میں نماز کا جواز اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں عبدالملک کا ذکر ہے اس سے مراد اموی خلیفہ عبدالملک بن مروان ہے اور حجاج کا ذکر ہے اس سے مراد حجاج
بن یوسف ہے۔

اس میں ”سراذق الحجاج“ کا ذکر ہے علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ ”سراذق“ سے مراد خیمہ ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے بلکہ
”سراذق“ سے مراد وہ پردے ہیں جو خیمہ پر لٹکائے جاتے ہیں اور یہ عموماً سلاطین اور بڑے بڑے امراء کے خیموں پر لٹکائے جاتے
ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرفہ کے دن ظہر کے اول وقت میں نماز پڑھنی چاہیے پھر سلام پھیرنے کے بعد عصر کی نماز پڑھنی
چاہیے۔ حضرت عبداللہ بن عمر حجاج کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ فاسق و فاجر حکام کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے جب
تک اس کا فسق و فجور کفر تک نہ پہنچا ہو۔

فاضل اور متقی شخص کسی دینی ضرورت سے اگر ظالم حاکم کے پاس جائے تو اس میں کچھ خرچ نہیں جیسے حضرت ابن عمر حجاج کے
پاس یہ بتانے گئے تھے کہ سنت یہ ہے کہ عرفہ کے دن ظہر کی نماز جلدی پڑھی جائے اور خطبہ چھوٹا دیا جائے۔

حجاج زرد چادر اوڑھے ہوئے نکلا حالانکہ وہ محرم تھا اور حضرت ابن عمر نے اس پر انکار نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ محرم کے لیے
زرد چادر اوڑھنا جائز ہے اس حدیث میں ”ملحفۃ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بڑی چادر۔

حضرت عبداللہ بن عمر کے اوپر حجاج کو امیر بنادیا گیا حالانکہ وہ زیادہ علم و فضل والے تھے اس سے معلوم ہوا کہ اعلیٰ کے اوپر ادنیٰ
کو امیر بنانا جائز ہے۔

سالم بن عبداللہ بن عمر نے اپنے والد کے سامنے حجاج سے کہا: اگر تم سنت پر عمل کرنا چاہتے ہو تو خطبہ چھوٹا دینا اور وقوف میں
جلدی کرنا اس سے معلوم ہوا کہ استاذ کے سامنے تلمیذ کا فتویٰ دینا جائز ہے۔

اس حدیث میں خطبہ کا ذکر ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک زوال کے بعد دو خطبے دیئے جائیں جس طرح جمعہ کے دو خطبے دیئے
جاتے ہیں۔

ائمہ اربعہ کے نزدیک حج کے خطبات کی تفصیل

ہمارے اصحاب کے نزدیک حج میں تین خطبے ہیں:

(۱) پہلا خطبہ امیر حج سات ذوالحجہ کو دیتا ہے جس میں یہ بتایا جاتا ہے کہ یوم ترویہ (۸ ذوالحجہ) کو منیٰ کی طرف کس طرح روانہ ہونا
ہے۔

(۲) دوسرا خطبہ یوم عرفہ (۹ ذوالحجہ) کو دیا جاتا ہے جس میں یہ بتایا جاتا ہے کہ غروب آفتاب کے بعد الہمز ولفہ کی طرف روانہ ہونا ہے
پھر طلوع فجر سے پہلے منیٰ روانہ ہونا ہے جمرات کو نکلیاں ماریں ہیں قربانی کرنی ہے طواف زیارت کرنا ہے اور آخر میں طواف

وداع کرنا ہے۔

(۳) تیسرا خطبہ یوم نحر کے بعد (گیارہ ذوالحجہ) کو دیا جائے گا جس میں اللہ تعالیٰ کی حمد کے بعد اس پر اس کا شکر ادا کیا جائے گا کہ اس نے مناسک حج ادا کرنے کی سعادت عطا فرمائی اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کی ترغیب دی جائے گی اور ان کو گناہوں کے ارتکاب سے ڈرایا جائے گا اور ہر دو خطبوں کے درمیان ایک دن کا فصل رکھا جائے گا۔

امام شافعی کے نزدیک چار خطبے مسنون ہیں: (۱) ۷ ذوالحجہ کو (۲) ۹ ذوالحجہ کو (۳) ۱۱ ذوالحجہ کو (۴) واپس روانگی کے دن۔
امام مالک کے نزدیک تین خطبے ہیں: (۱) ۷ ذوالحجہ کو مکہ میں ظہر کی نماز کے بعد صرف ایک خطبہ ہے اس میں بیٹھا نہیں جائے گا (۲) ۹ ذوالحجہ کو زوال کے بعد دو خطبے ہوں گے ان کے درمیان میں بیٹھا جائے گا (۳) تیسرا خطبہ ۱۱ ذوالحجہ کو ہے۔

امام احمد کے نزدیک بھی تین خطبے ہوں گے ان کے نزدیک ۷ ذوالحجہ کو مکہ میں خطبہ نہیں ہے بلکہ ان کے نزدیک ۹ ذوالحجہ کو زوال کے بعد میدان عرفات میں خطبہ ہے پھر یوم نحر ۱۰ ذوالحجہ کو منیٰ میں خطبہ ہے پھر ایام منیٰ کے دوسرے دن ظہر کے بعد خطبہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۴۳۲-۴۳۳ مملوفاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۸۸۔ بَابُ الْوُقُوفِ عَلَى الدَّابَّةِ بِعَرَفَةَ

۱۶۶۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا اخْتَلَفُوا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صَوْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ صَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ بِصَائِمٍ، فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ بِقَدَحِ لَبَنٍ وَهُوَ وَقِفٌ عَلَى بَعِيرِهِ، فَشَرِبَتْهُ.

میدان عرفات میں سواری پر وقوف کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابی النضر از عمیر مولیٰ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما از حضرت ام الفضل بنت الحارث رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ یوم عرفہ کو ان کے سامنے اس بات میں اختلاف ہوا کہ اس دن نبی ﷺ نے روزہ رکھا تھا یا نہیں؟ بعض نے کہا: آپ روزے سے ہیں اور بعض نے کہا: آپ روزے سے نہیں ہیں تو میں نے آپ کی طرف دودھ کا پیالہ بھیجا اس وقت آپ اونٹ پر سوار تھے آپ نے اس دودھ کو پی لیا۔

اس حدیث کی شرح ابھی قریب ہی حدیث: ۱۶۵۸ میں گزر چکی ہے۔ مزید کچھ تفصیل ذکر کی جا رہی ہے:

میدان عرفات میں سواری پر وقوف کرنے میں فقہاء کا اختلاف

میدان عرفات یا وادی مزدلفہ میں حج کرنے والے کے وقوف کا معنی یہ ہے کہ حج کرنے والا کھڑے ہو کر دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا کرے اور دعا میں اللہ تعالیٰ سے پچھلے گناہوں پر معافی مانگے اور توبہ کرے اور آئندہ نیکیوں پر استقامت اور جبرے رہنے کے لیے اخلاص سے دعا کرے تاہم اگر زمین پر یا سواری پر بیٹھے ہوئے بھی دعا کرے تب بھی وقوف ہو جائے گا۔

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اہل علم کا اس میں اختلاف ہے کہ میدان عرفات میں سوار ہونا افضل ہے یا سواری کو ترک کرنا افضل ہے؟ جمہور کا مسلک یہ ہے کہ سوار ہونا افضل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے سواری کی حالت میں وقوف کیا اور اس لیے بھی کہ سواری کی حالت میں دعا میں کوشش کرنے اور گزر گزارنے میں مدد ملتی ہے امام مالک اور امام شافعی کا بھی یہی مختار ہے۔

علامہ ابن الحین نے کہا ہے کہ جس کے لیے مال خرچ کرنا آسان ہو اور چلنے میں مشقت ہو اس کو چلنے میں زیادہ اجر ملے گا اور

جس کے لیے مال خرچ کرنے میں مشقت ہو اور چلنا آسان ہو اس کو سواری میں زیادہ اجر ملے گا کیونکہ اجر مشقت کے اعتبار سے ملتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۸۹ - بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ بَعْرَفَةِ

میدان عرفات میں دو نمازوں کو جمع کرنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ یوم عرفہ کو میدان عرفات میں دو نمازوں یعنی ظہر اور عصر کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا جائز ہے اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے امام شافعی، امام مالک اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک مطلقاً عرفات اور مزدلفہ میں دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا جائز ہے خواہ وہ نمازیں امام کے ساتھ پڑھی ہوں یا نہ پڑھی ہوں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف اسی صورت میں دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا جائز ہے جب وہ نمازیں امام کے ساتھ پڑھی ہوں امام شافعی، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنے کی علت سفر ہے حتیٰ کہ اہل مکہ کے لیے اور جو شخص وہاں پر مقیم ہو اس کے لیے دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے اور جو لوگ بیرونی ممالک سے سفر کر کے مکہ آتے ہیں وہ یوم عرفہ کو میدان عرفات میں ظہر کے وقت ظہر اور عصر کو جمع کر کے پڑھیں گے اور مزدلفہ میں عشاء کے وقت میں مغرب اور عشاء کی نماز جمع کر کے پڑھیں گے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا فَاتَتْهُ الصَّلَاةُ مَعَ الْإِمَامِ جَمَعَ بَيْنَهُمَا. اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جب کوئی نماز جماعت سے فوت ہو جاتی تو دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھ لیتے۔

اس تعلیق کو ابراہیم حربی نے اپنی سند کے ساتھ موصولاً روایت کیا ہے وہ ازہام از نافع روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کو جب عرفہ کے دن امام کے ساتھ نماز نہ ملتی تو وہ اپنے گھر میں ظہر اور عصر کو جمع کر کے پڑھ لیتے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۵)

۱۶۶۲ - وَقَالَ الْكَلْبِيُّ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَنَّ الْحَجَّاجَ بْنَ يُونُسَ عَامَ نَزْلِ بَابِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَيْفَ تَصْنَعُ فِي الْمَوْقِفِ يَوْمَ عَرَفَةَ؟ فَقَالَ سَالِمٌ إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ السُّنَّةَ فَهَجِرْ بِالصَّلَاةِ يَوْمَ عَرَفَةَ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ صَدَقَ، إِنَّهُمْ كَانُوا يَجْمَعُونَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي السُّنَّةِ. فَقُلْتُ لِسَالِمٍ أَفَعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ سَالِمٌ وَهَلْ تَتَّبِعُونَ فِي ذَلِكَ إِلَّا سُنَّةَ. اور لیث نے کہا: مجھے عقیل نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے سالم نے خبر دی کہ جس سال حجاج بن یوسف نے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما پر حملہ کیا تھا اس سال اس نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ عرفہ کے دن میدان عرفات میں کس طرح نماز پڑھی جائے گی؟ تو سالم نے کہا: اگر تم سنت کی اتباع کرنا چاہتے ہو تو عرفہ کے دن دوپہر کے وقت نماز پڑھو تو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس نے سچ کہا ہے صحابہ سنت کے مطابق ظہر اور عصر کو جمع کر کے پڑھتے تھے ابن شہاب نے کہا: میں نے سالم سے پوچھا: کیا رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح کیا تھا؟ سالم نے کہا: تم صرف ان ہی کی سنت کی تو اتباع کرتے ہو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۶۰ میں گزر چکی ہے۔

حجاج بن یوسف نے ۷۳ھ میں حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما پر حملہ کیا تھا۔

یوم عرفہ کو چھوٹا خطبہ دینا

۹۰ - بَابُ قَصْرِ الْخُطْبَةِ يَوْمَ عَرَفَةَ

۱۶۶۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ ابْنَ مَرْوَانَ كَتَبَ إِلَى الْحَجَّاجِ أَنْ يَأْتِمَّ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فِي الْحَجِّ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ عَرَفَةَ جَاءَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَأَنَا مَعَهُ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ أَوْ زَالَتْ فَصَاحَ عِنْدَ فُسْطَاطِهِ ابْنُ هَذَا؟ فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ الرِّوَاخُ فَقَالَ الْآنَ؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَنْظِرْنِي أَفِيضُ عَلَى مَاءٍ فَتَزَلَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا حَتَّى خَرَجَ الْحَجَّاجُ فَسَارَ بَيْنِي وَبَيْنَ أَبِي فَقُلْتُ إِنْ كُنْتُ تُرِيدُ أَنْ تُصِيبَ السَّنَةَ الْيَوْمَ فَأَقْصِرِ الْخُطْبَةَ وَعَجِّلِ الْوُقُوفَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ صَدَقَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از سالم بن عبداللہ وہ بیان کرتے ہیں کہ عبدالملک بن مروان نے حجاج کی طرف لکھا کہ وہ حج کے احکام میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے طریقہ پر عمل کرنے پھر جب عرفہ کا دن آیا تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما آفتاب کے بعد حجاج کے خیمہ کے پاس آئے اور میں بھی ان کے ساتھ تھا پھر انہوں نے بلند آواز سے کہا: وہ کہاں ہے؟ تو حجاج ان کے پاس آیا پس حضرت ابن عمر نے اس سے (نماز پڑھانے کے لیے) کہا اس نے کہا: اب؟ حضرت ابن عمر نے کہا: ہاں! اس نے کہا: مجھے اتنی مہلت دیں کہ میں اپنے اوپر پانی بہالوں پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سواری سے اترے حتیٰ کہ حجاج باہر نکلا پس وہ میرے اور میرے والد کے درمیان چلنے لگا سالم بیان کرتے ہیں: میں نے (حجاج سے) کہا: اگر تم سنت پر عمل کرنا چاہتے ہو تو آج خطبہ چھوٹا دینا اور وقوف جلدی کرنا حضرت ابن عمر نے کہا: اس نے سچ کہا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۶۰ میں گزر چکی ہے امام بخاری نے اس کو یہاں تیسری بار دہرایا ہے پہلی بار ۱۶۶۰ میں اس سے یہ مسئلہ نکالا کہ دوپہر کے وقت یوم عرفہ کو نماز کے لیے روانہ ہونا اور ۱۶۶۲ میں اس سے یہ مسئلہ نکالا کہ یوم عرفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنا اور ۱۶۶۳ میں اس سے یہ مسئلہ نکالا کہ یوم عرفہ میں چھوٹا خطبہ دینا۔

وقوف عرفات کے لیے جلدی روانہ ہونا

۹۱ - بَابُ التَّعَجُّلِ إِلَى الْمَوْقِفِ

اس باب کے تحت امام بخاری نے کوئی حدیث ذکر نہیں کی کیونکہ گزشتہ ابواب میں جو احادیث ذکر کی گئی ہیں وہ اس باب کے عنوان پر بھی دلالت کرتی ہیں۔

صحیح البخاری میں احادیث کی تکرار کی تحقیق

صحیح البخاری کے بعض نسخوں میں یہ عبارت مذکور ہے: امام بخاری نے کہا: اس باب میں بھی اس حدیث کا اضافہ کیا جاتا ہے یعنی حدیث امام مالک از ابن شہاب لیکن میں نہیں چاہتا تھا کہ اس کتاب میں کوئی مکرر حدیث ذکر کروں۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ امام بخاری کی اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ امام بخاری نے اپنی اس کتاب میں کوئی مکرر حدیث ذکر نہیں کی اور وہ جو مشہور ہے کہ اس کتاب میں تقریباً آدھی احادیث مکرر ہیں سو یہ قول افتائی ہے ورنہ تحقیق یہ ہے کہ جو حدیث بہ ظاہر مکرر ہو تو اس حدیث میں کسی قید کا اضافہ ہوتا ہے یا کسی لفظ کی زیادتی ہوتی ہے یا کسی ہوتی ہے یا اس کی سند میں کوئی تغایر ہوتا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ صحیح البخاری میں کوئی حدیث اس طرح مکرر نہیں ہے کہ متن اور سند بالکل ایک جیسی ہو۔

وقوف عرفہ

۹۲ - بَابُ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ وقوف کی جگہ صرف میدانِ عرفات ہے اور کوئی نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ قریش یہ کہتے تھے کہ ہم اہل اللہ ہیں پس ہم حرم سے باہر وقوف نہیں کریں گے اور قریش کے علاوہ دوسرے لوگ میدانِ عرفات میں وقوف کرتے تھے اور میدانِ عرفات حرم سے خارج ہے تب اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا کہ:

ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ. (البقرہ: ۱۹۹)

پھر تم وہیں سے واپس آؤ جہاں سے لوگ واپس آتے ہیں۔ اس آیت میں ”افاضہ“ کا حکم دیا ہے اور ”افاضہ“ میدانِ عرفات میں وقوف کی جگہ سے ہوتا ہے جہاں تمام لوگ وقوف کرتے ہیں سو قریش کے وقوف کی جگہ کے وہ المشعر الحرام کے پاس وقوف کرتے تھے وہ کہتے تھے کہ ہماری عزت حرم سے ہے ہم حرم کے رہنے والے اور اس کے پڑوسی ہیں پس ہم حرم سے باہر نہیں نکلیں گے اور عرب کے باقی لوگ میدانِ عرفات میں اس جگہ وقوف کرتے تھے جہاں سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے وقوف کیا تھا اور ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ نے بھی نزولِ وحی سے پہلے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے میدانِ عرفات میں اسی جگہ وقوف کیا تھا جہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے وقوف کیا تھا۔ (عمدۃ القاری ج ۱۰ ص ۳)

۱۶۶۴ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ كُنْتُ أَطْلُبُ بَعِيرًا لِي. خ. وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرُو سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ جَبْرِ عَنْ أَبِيهِ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ أَهْلَلْتُ بَعِيرًا لِي فَذَهَبْتُ أَطْلُبُهُ يَوْمَ عَرَفَةَ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفًا بِعَرَفَةَ فَقُلْتُ هَذَا وَاللَّهِ مِنَ الْخُمْسِ لَمَّا شَأْنُهُ هَا هُنَا؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جبیر بن مطعم نے حدیث بیان کی از والد خود انہوں نے کہا: میں اپنا اونٹ تلاش کر رہا تھا۔ (ح) اور ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو انہوں نے محمد بن جبیر سے سنا از والد خود حضرت جبیر بن مطعم انہوں نے کہا: میں نے اپنا اونٹ گم کر دیا تھا پس عرفہ کے دن میں اس کو ڈھونڈنے کے لیے نکلا تو میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ میدانِ عرفہ میں وقوف کر رہے تھے تو میں نے (دل میں) کہا: اللہ کی قسم! یہ شخص تو خمس (قریش) سے ہیں تو یہ یہاں پر کیوں وقوف کر رہے ہیں؟

ہیں؟

(صحیح مسلم: ۱۲۲۰، الرقم المسلسل: ۲۸۳۵، سنن نسائی: ۳۰۱۰، مسند الحمیدی: ۵۵۹، المعجم الکبیر: ۱۵۵۶، اخبار مکہ: ۲۷۸۹، صحیح ابن خزیمہ: ۳۰۶۰، صحیح ابن حبان: ۳۸۳۹، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۱۳، مسند احمد ج ۳ ص ۸۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۷۳، ج ۲ ص ۲۰۰، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدینی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) عمرو بن دینار (۴) محمد بن جبیر بن مطعم (۵) جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل القرشی الصحابی رضی اللہ (۶) مسدد بن سرحد۔ (عمدۃ القاری ج ۱۰ ص ۳)

”خمس“ کا معنی

اس حدیث میں ”خمس“ کا ذکر ہے یہ ”احمس“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: جو شخص اپنے دین میں بہت متصلب ہو

اور ”حماسہ“ کا معنی ہے: جو شخص ہر معاملہ میں بہت سخت ہو قریش اور ان کی اولاد کو خمس کہا جاتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۴)

۱۶۶۵ - حَدَّثَنَا فَرْوَةُ بْنُ أَبِي الْمَغْرَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ عُرْوَةُ كَانَ النَّاسُ يَطُوفُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عُرَاةً إِلَّا الْخُمْسُ وَالْخُمْسُ قُرَيْشٌ وَمَا وَلَدَتْ وَكَانَتِ الْخُمْسُ يَحْتَسِبُونَ عَلَى النَّاسِ يُعْطَى الرَّجُلُ الرَّجُلُ الثِّيَابَ يَطُوفُ فِيهَا وَتُعْطَى الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةُ الثِّيَابَ تَطُوفُ فِيهَا فَمَنْ لَمْ يُعْطِهِ الْخُمْسُ طَافَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانًا. وَكَانَ يُفِيضُ جَمَاعَةَ النَّاسِ مِنْ عُرَفَاتٍ وَيُفِيضُ الْخُمْسُ مِنْ جَمْعٍ قَالَ وَأَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي الْخُمْسِ ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ (البقرہ: ۱۹۹)۔ قَالَ كَانُوا يُفِيضُونَ مِنْ جَمْعٍ فَدَفَعُوا إِلَى عُرَفَاتٍ. [طرف الحدیث: ۳۵۲۰] (صحیح مسلم: ۱۲۱۹) رقم السلسل: ۲۸۴۳ سنن ابوداؤد: ۱۹۱۰ سنن نسائی: ۳۰۱۰-۳۰۰۹

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں فروہ بن ابی المغراء نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا: ہمیں علی بن مسہر نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ عروہ نے بیان کیا کہ لوگ جاہلیت میں برہنہ طواف کرتے تھے ماسوا خمس کے اور خمس قریش اور ان کی اولاد کو کہتے ہیں اور خمس اپنے آپ کو عام لوگوں سے برتر گمان کرتے تھے ان میں سے مرد کسی مرد کو کپڑے دے دیتا جس کو وہ پہن کر طواف کرتا اور عورت کسی عورت کو کپڑے دے دیتی جسے پہن کر وہ طواف کرتی اور خمس جس کو کپڑے نہ دیتے وہ برہنہ طواف کرتا اور تمام لوگ (وقوف کے بعد) عرفات سے لوٹتے اور خمس (طواف کے بعد) المزدلفہ سے لوٹتے عروہ نے کہا: اور مجھے میرے والد نے خبر دی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ یہ آیت خمس کے متعلق نازل ہوئی ہے: پھر تم وہیں سے واپس آؤ جہاں سے لوگ واپس آتے ہیں۔ (البقرہ: ۱۹۹) عروہ نے کہا: خمس المزدلفہ سے لوٹتے تھے پھر ان کو میدان عرفات میں بھیجا گیا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) فروہ ابن ابی المغراء (۲) علی بن مسہر (۳) ہشام بن عروہ (۴) عروہ بن الزبیر (۵) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۵)

میدان عرفات میں وقوف کی ابتداء کا وقت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

فَإِذَا أَقْبَضْتُمْ مِنْ عُرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ. (البقرہ: ۱۹۸)

پس جب تم عرفات سے (المزدلفہ میں) واپس آؤ تو مشعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے عرفات سے واپس ہونے کا ذکر تو فرمایا ہے لیکن اپنی کتاب میں یہ نہیں بیان فرمایا کہ میدان عرفات میں وقوف کی ابتداء کس وقت ہوگی؟ اس کو ہمارے لیے رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حجاج سے زوال آفتاب کے بعد دوپہر کے وقت فرمایا: اگر تم سنت پر عمل کرنا چاہتے ہو تو جلدی وقوف کرو۔ (صحیح البخاری: ۱۶۶۳) اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ یوم عرفہ کو زوال آفتاب کے بعد میدان عرفات میں جاتے تھے۔

یوم عرفہ کو میدان عرفات میں وقوف کے وقت میں مذاہب اربعہ

علامہ ابن بطل نے کہا: اس میں فقہاء کا اختلاف نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یوم عرفہ کو میدان عرفات میں ظہر اور عصر کی

نمازیں جمع کر کے پڑھی ہیں پھر آپ غروب آفتاب تک کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے رہے (اسی کو وقوف عرفہ کہتے ہیں) پھر جب سورج غروب ہو گیا تو آپ المزدلفہ روانہ ہو گئے۔

اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ جو شخص غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے روانہ ہو گیا اور اس نے رات کو وقوف نہیں کیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ یوم النحر (دس ذوالحجہ) کی رات کو میدان عرفات میں وقوف کرنا ضروری ہے اور یوم عرفہ کے دن میں وقوف کرنا اس کے تابع ہے پس اگر اس نے دن کے ایک جز میں وقوف کیا اور غروب آفتاب سے پہلے روانہ ہو گیا تو یہ اس کے لیے کافی نہیں ہے اور اگر اس نے یوم نحر کی فجر سے پہلے رات کے کسی ایک جز میں وقوف کر لیا تو یہ اس کے لیے کافی ہے کیونکہ نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کی ہے کہ جس نے مزدلفہ کی رات میں طلوع فجر سے پہلے میدان عرفات میں وقوف نہیں کیا اس کا حج فوت ہو گیا عروہ بن الزبیر سے بھی اسی کی مثل مروی ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ وقوف عرفات کے لیے یوم عرفہ میں زوال سے پہلے دن میں وقوف کرنا ضروری ہے اور پوری رات اسی دن کے تابع ہے پس اگر اس نے دن کے کسی ایک جز میں وقوف کر لیا تو یہ اس کے لیے کافی ہے اور اگر اس نے رات کے کسی ایک جز میں وقوف کر لیا تو یہ بھی اس کے لیے کافی ہے مگر وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر اس نے زوال کے بعد دن کے کسی ایک جز میں وقوف کیا اور رات میں وقوف نہیں کیا تو اس پر دم لازم آئے گا یعنی اس کے نادان میں قربانی کرنی ہوگی اور اگر اس نے رات کے کسی ایک جز میں وقوف کر لیا اور دن میں وقوف نہیں کیا تو پھر اس پر دم نہیں ہے۔

امام احمد بن حنبل کا مذہب یہ ہے کہ وقوف کا وقت یوم عرفہ کی طلوع فجر سے لے کر یوم نحر کی رات کو طلوع فجر تک ہے انہوں نے دن کے اجزاء میں اور رات کے اجزاء میں مساوات رکھی ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت عروہ بن مفرس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ مزدلفہ میں تھے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے اپنی اونٹنی کو تھکایا اور اپنے آپ کو مشقت میں ڈالا اور (راستہ میں) ہر پہاڑ پر میں نے وقوف کیا کیا میرا حج ہو گیا؟ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے ہمارے ساتھ یہ نماز پڑھ لی یعنی مزدلفہ میں اور اس نے دن یا رات میں وقوف عرفہ کر لیا تھا تو اس کا حج پورا ہو گیا۔ سو نبی ﷺ نے رات اور دن کا فرق نہیں کیا۔

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ کے اس فعل سے یہ معلوم ہوا ہے کہ مقصود دن کا آخری وقت ہے جس میں اس نے وقوف کیا ہے اور مراد دن کا وہ جز ہے جو رات کے جز کے ساتھ ہو کیونکہ آپ نے بغیر رات کے جز کے دن کے جز پر اقتصار نہیں کیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام مالک وقوف عرفات میں یوم عرفہ کے بعد والی رات پر اعتماد کرتے ہیں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی وقوف میں یوم عرفہ کے دن پر اعتماد کرتے ہیں اور امام احمد یوم عرفہ کے دن اور رات دونوں پر اعتماد کرتے ہیں۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۹۷-۲۹۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۹۳ - بَابُ السَّيْرِ إِذَا دَفَعَ مِنْ عَرَفَةَ عرفات سے واپسی کے وقت کس رفتار سے چلے

اس باب میں عرفات سے واپسی کی رفتار کو بیان کیا گیا ہے۔

۱۶۶۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام

أُسَامَةُ وَأَنَا جَالِسٌ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِيرُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ حِينَ دَفَعَ؟ قَالَ كَانَ يَسِيرُ الْعَنَقُ فَإِذَا وَجَدَ فَجْوَةً نَصَّ. قَالَ هَشَامُ وَالنَّصُّ فَوْقَ الْعَنَقِ فَجْوَةٌ مُتَّسِعَةٌ وَالْجَمْعُ فَجَوَاتٌ وَفَجَاءٌ وَكَذَلِكَ رَكُوعَةٌ وَرِكَاءٌ. (مَنْعَصُ) (ص: ۳) لَيْسَ حِينَ فِرَادٍ. [أطراف الحديث: ۲۹۹۹-۴۴۱۳]

(صحیح مسلم: ۱۲۸۶، الرقم المسلسل: ۲۹۹۵، سنن نسائی: ۳۰۲۰، سنن ابن ماجہ: ۳۰۱۷، المعجم الکبیر: ۱۱۲۸۹، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۶۰، ج ۳ ص ۳۵۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۶۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

بن عروہ از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا اور میں بھی اس وقت بیٹھا ہوا تھا کہ رسول اللہ ﷺ جب حجۃ الوداع میں (مزدلفہ روائگی کے لیے) عرفات سے واپس جاتے تو کس رفتار سے چلتے تھے؟ حضرت اسامہ نے کہا: آپ درمیانی رفتار سے چلتے تھے اور جب آپ کو راستہ میں کشادگی ملتی تو تیز چلتے تھے ہشام نے کہا: ”نص“ کا معنی ہے: درمیانی رفتار سے نسبت تیز چلنا اور ”فجوة“ کا معنی ہے: کشادہ راستہ اس کی جمع ”فجوات“ اور ”فجاء“ ہے اور اسی طرح ”رکوة“ اور ”رکاء“ ہے اور سورۃ ص میں جو ”مناص“ کا لفظ ہے اس کا معنی بھاگنا ہے اور اس حدیث میں جو ”نص“ کا لفظ ہے اس کا معنی بھاگنا نہیں ہے۔

عرفات سے مزدلفہ جاتے ہوئے عجلت کا سبب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۵۴۹ھ لکھتے ہیں:

میدان عرفات سے مزدلفہ جانے کے لیے عجلت سے جانے کا سبب یہ ہے کہ وقت تنگ ہوتا تھا کیونکہ وہ سورج غروب ہونے کے بعد عرفات سے مزدلفہ روانہ ہوتے تھے اور عرفات اور مزدلفہ کے درمیان تین میل کا فاصلہ ہے اور ان پر یہ فرض تھا کہ وہ مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کر کے مزدلفہ میں پڑھیں سو وہ نمازوں کے وقت میں پہنچنے کے لیے تیزی سے چلتے تھے۔

امام طبری نے کہا ہے کہ عرفات سے المزدلفہ کی طرف اور المزدلفہ سے منیٰ کی طرف رسول اللہ ﷺ کے چلنے کا طریقہ یہ ہے کہ آپ درمیانی رفتار سے چلتے تھے اور سلف صالحین نے اسی پر عمل کیا ہے اسود نے کہا: میں دونوں روائگیوں میں حضرت عمر کے ساتھ رہا وہ درمیانی رفتار سے زیادہ نہیں چلتے تھے اور کسی ایک روائگی میں سواری کو بھگاتے نہیں تھے اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم بھی درمیانی رفتار سے ہی سواری کو چلاتے تھے۔

نیز علامہ طبری نے کہا ہے کہ عرفات سے مزدلفہ جانا ہو یا مزدلفہ سے منیٰ جانا نبی ﷺ صرف درمیانی رفتار سے جاتے تھے ماسوا وادی محسر کے کیونکہ نبی ﷺ اس میں تیزی کے ساتھ سواری کو دوڑاتے تھے اور اگر کسی نے اس جگہ سواری کو تیزی سے دوڑایا جہاں آپ نے درمیانی رفتار سے سواری کو چلایا تھا یا اس جگہ سواری کو درمیانی رفتار سے چلایا جہاں آپ نے سواری کو دوڑایا تھا تو اس پر کوئی تادان لازم نہیں آئے گا تاہم اس نے صحیح طریقہ پر عمل کرنے میں خطا کی اور رسول اللہ ﷺ کا ادب نہیں کیا۔

”عنق“ اور ”نص“ کا معنی

اس حدیث میں ”عنق“ کا لفظ ہے اور ”عنق“ کا معنی ہے: پیدل چلنے کی بہ نسبت تیز چلنا اور اس حدیث میں ”نص“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: درمیانی رفتار سے تیز چلنا اور جو اس سے بھی تیز چلے تو وہ دوڑنا اور بھاگنا ہے اس حدیث میں ”الفجوة“ کا لفظ ہے اس کا معنی کشادگی اور وسعت ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۹۸، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

”مناص“ اور ”نص“ ایک دوسرے سے ماخوذ نہیں ہیں

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے کہا ہے کہ سورۃ ص میں جو ”مناص“ کا لفظ ہے اس کا معنی بھاگنا ہے اور اس حدیث میں جو ”نص“ کا لفظ ہے اس کا معنی بھاگنا نہیں ہے۔ اس کی شرح میں علامہ عینی لکھتے ہیں:

صحیح البخاری کے اکثر نسخوں میں یہ عبارت نہیں ہے اور جن نسخوں میں یہ عبارت مذکور ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ عبارت ایک وہم کے ازالہ کے لیے ہے کہ کوئی شخص یہ وہم کر سکتا تھا کہ ”مناص“ اور ”نص“ کا مادہ ایک ہے اور ان میں سے ایک لفظ دوسرے سے ماخوذ ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے کیونکہ ”نص“ کا لفظ مضاعف ہے یعنی اس میں دو حرف ایک جنس کے ہیں اور وہ صا ہے اور ”مناص“ اجوف واوی ہے کیونکہ اس کا مادہ ”نوص“ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَلَا تَجِئْنَ مَنَاصٍ (ص: ۳)

یہ وقت عذاب سے بھاگنے اور نجات کا نہ تھا۔
یہ ظاہریوں معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری نے ہی یہ وہم کیا ہے کہ ”مناص“ اور ”نص“ دونوں کا ایک مادہ ہے اس وجہ سے امام بخاری نے اس عبارت کا ذکر کیا اور اولیٰ یہ ہے کہ اس نسخہ پر اعتماد کیا جائے جس میں یہ عبارت نہیں ہے اور یہ بعید ہے کہ اس وہم کی نسبت امام بخاری کی طرف یا کسی اور کی طرف کی جائے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

شیخ وحید الزمان کا علامہ عینی پر بے جا اعتراض اور اس کا جواب

شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

تو وہ اس ”نص“ سے مشتق نہیں ہے جو حدیث میں مذکور ہے یہ تو ایک ادنیٰ آدمی بھی جس کو عربیت میں ذرا سی استعداد ہو سمجھ سکتا ہے کہ ”مناص“ کو ”نص“ سے کیا علاقہ ”نص“ مضاعف ہے اور ”مناص“ معتل اب یہ خیال کرنا کہ امام بخاری نے ”مناص“ کو ”نص“ سے مشتق سمجھا اسی لیے یہاں ”مناص“ کے معنی بیان کر دیے جیسے عینی نے نقل کیا بالکل کم فہمی ہے اور اصل یہ ہے کہ اکثر نسخوں میں یہ عبارت ہی نہیں ہے اور جن نسخوں میں موجود ہے ان کی توجیہ ہو سکتی ہے کہ بغض لوگوں کو کم استعدادی سے یہ وہم ہوا ہوگا کہ ”مناص“ اور ”نص“ کا مادہ ایک ہی ہے تو امام بخاری نے ”مناص“ کی تفسیر کر کے اس وہم کا رد کر دیا۔

(تیسیر الباری ج ۲ ص ۱۷۶ نعمانی کتب خانہ لاہور)

میں کہتا ہوں کہ جب علامہ عینی نے اس پر بحث کر کے خود لکھ دیا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ اس نسخہ پر اعتماد کیا جائے جس میں یہ عبارت نہیں ہے اور یہ بعید ہے کہ اس وہم کی نسبت امام بخاری کی طرف یا کسی اور (مثلاً صحیح بخاری کے ناخین) کی طرف کی جائے تو پھر علامہ عینی کے متعلق یہ کہنے کی کیا ضرورت ہے کہ انہوں نے امام بخاری کی طرف اس وہم کی نسبت کر کے اپنی کم فہمی اور کم استعدادی کا ثبوت دیا ہے دراصل علامہ عینی اپنی شرح میں اکثر غیر مقلدین کا رد کرتے رہتے ہیں اس وجہ سے شیخ وحید الزمان نے اپنے دل کا غبار اور بھڑاس نکالنے کے لیے یہ موقع غنیمت جانا ہے۔

میدان عرفات اور واوی مزدلفہ کے

۹۴۔ بَابُ النَّزْوِلِ بَيْنَ

درمیان سواری سے اترنا

عَرَفَةَ وَجَمْعِ

اس باب میں یہ بتایا گیا ہے کہ عرفات سے مزدلفہ جاتے ہوئے حجاج کسی بھی ضرورت کی وجہ سے درمیان میں اتر سکتے ہیں۔

۱۶۶۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ أَقَاضَ مِنْ عَرَفَةَ مَالَ إِلَى الشَّعْبِ فَقَضَى حَاجَتَهُ فَتَوَضَّأَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّي؟ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از یحیی بن سعید از موسی بن عقبہ از کریب مولی ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ عرفہ سے مزدلفہ واپس جا رہے تھے (اسی اثناء میں) آپ ایک گھائی میں اترے آپ نے قضاء حاجت کی پھر وضوء کیا پس میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ نماز پڑھیں گے؟ آپ نے فرمایا: نماز (کی جگہ) تمہارے آگے ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۹ میں گزر چکی ہے۔

نبی ﷺ کا اس گھائی میں اترنا قضاء حاجت کی ضرورت کی وجہ سے تھا اور یہ حج کی سنتوں میں سے نہیں ہے اور یہ اس شخص کے لیے جائز ہے جو نبی ﷺ کے افعال کی اتباع کرنا چاہتا ہو جیسے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ان جگہوں پر ٹھہرتے تھے جہاں نبی ﷺ ٹھہرتے تھے اور وہ اس جگہ اپنی اونٹنی کو گھماتے تھے جس جگہ آپ نے اونٹنی کو گھمایا تھا اور وہ آپ کے نقوش اور آپ کے اعمال کی اتباع کرتے تھے اور ان میں سے بعض چیزوں کا تعلق صرف آپ کی محبت اور ہر فعل میں آپ کی اتباع کے جذبہ سے تھا اور شرعی طور پر بحرف ان ہی افعال میں آپ کی اتباع لازم ہے جن کا تعلق احکام شریعت سے ہو لیکن محبت کا مزاج جدا ہوتا ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۰۱-۳۰۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسی بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے حدیث بیان کی از نافع انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مغرب اور عشاء کی نمازوں کو المزدلفہ میں جمع کرتے تھے تاہم جب وہ اس گھائی سے گزرتے جس گھائی میں رسول اللہ ﷺ مڑ گئے تھے تو وہ اس میں داخل ہو کر قضاء حاجت کرتے اور وضوء کرتے اور وہاں نماز نہیں پڑھتے تھے حتیٰ کہ مزدلفہ میں پہنچ کر نماز پڑھتے تھے۔

۱۶۶۷ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ يَجْمَعُ غَيْرَ أَنَّهُ يَمُرُّ بِالشَّعْبِ الَّذِي أَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَدْخُلُ فَيَتَنَفَّضُ وَيَتَوَضَّأُ وَلَا يُصَلِّي حَتَّى يُصَلِّيَ بِجَمْعٍ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۹۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۶۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَرْمَلَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ رَدِفْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَاتٍ فَلَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّعْبَ الْاَيْسَرَ الَّذِي دُونَ الْمَزْدَلِفَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از محمد بن ابی حرمہ از کریب مولی ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ میں میدان عرفات سے واپسی پر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا سو جب رسول اللہ ﷺ بائیں جانب کی اس گھائی پر پہنچے جو مزدلفہ کے نزدیک ہے تو آپ نے اپنا اونٹ

أَنَاخَ فَبَالَ ثُمَّ جَاءَ فَصَبَّتْ عَلَيْهِ الْوُضُوءَ، تَوَضَّأَ وَضُوءًا خَفِيفًا، فَقُلْتُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ. فَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَتَى الْمُرْدَلِفَةَ فَصَلَّى، ثُمَّ رَدِفَ الْفَضْلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةَ جَمْعٍ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۷۰ - قَالَ كُرَيْبٌ فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، عَنِ الْفَضْلِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَزَلْ يَلْبِسِي حَتَّى بَلَغَ الْجَمْرَةَ.

۹۵ - بَابُ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالسَّكِينَةِ عِنْدَ الْإِفَاضَةِ وَإِشَارَتِهِ إِلَيْهِمْ بِالسَّوِطِ

یعنی نبی ﷺ نے عرفات سے واپسی پر یہ حکم دیا کہ سکون اور وقار کے ساتھ چلو اور اپنے اصحاب کی طرف چابک سے اشارہ فرمایا۔

۱۶۷۱ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سُوَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو، مَوْلَى الْمُطَّلِبِ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ، مَوْلَى الْوَالِيَةِ الْكُوفِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ دَفَعَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ، فَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاءَهُ زَجْرًا شَدِيدًا، وَضَرْبًا وَصَوْتًا لَلِإِبِلِ، فَأَشَارَ بِسَوْطِهِ إِلَيْهِمْ وَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ، عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ، فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِالْإِضَاعِ. ﴿أَوْضَعُوا﴾ (التوبہ: ۴۷) أَسْرَعُوا. ﴿خَلِّ لَكُمْ﴾ (التوبہ: ۴۷) مِنَ التَّخَلُّلِ بَيْنَكُمْ. ﴿وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا﴾ (الكہف: ۳۳) بَيْنَهُمَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سوید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن ابی عمرو نے حدیث بیان کی جو المطلب کے آزاد کردہ غلام ہیں انہوں نے کہا: مجھے سعید بن جبیر نے خبر دی جو الکوفی کی والیہ کے آزاد کردہ غلام ہیں انہوں نے کہا: مجھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ وہ عرفہ کے دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عرفات سے واپس آرہے تھے تو نبی ﷺ نے اپنے پیچھے بہت ڈانٹ ڈپٹ کی آواز سنی اور اونٹوں کو مارنے کی آواز سنی تو آپ نے ان کی طرف چابک سے اشارہ کر کے فرمایا: اے لوگو! تم پر سکون اور وقار لازم ہے کیونکہ نیکی سواری کو تیز دوڑانے میں نہیں ہے۔ (التوبہ: ۴۷ میں ہے:) "أَوْضَعُوا" یعنی وہ بہت تیزی سے تمہارے درمیان افواہیں پھیلاتے ہیں۔ (اور الکہف: ۳۳ میں ہے:) "وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا" اور ہم نے ان کے درمیان دریا جاری کر دیئے تھے۔ یعنی

بٹھایا پھر پیٹاب کیا پھر آپ آئے تو میں نے آپ کے اوپر پانی ڈالا آپ نے خفیف سا وضوء کیا میں نے پوچھا: یا رسول اللہ! نماز؟ تو آپ نے فرمایا: نماز (کی جگہ) تمہارے آگے ہے پھر رسول اللہ ﷺ سوار ہوئے حتیٰ کہ المزدلفہ پہنچ گئے پھر آپ نے نماز پڑھی پھر المزدلفہ کی صبح میں حضرت الفضل سواری پر آپ کے پیچھے بیٹھے۔

کریب نے کہا: پس مجھے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے خبر دی از حضرت الفضل رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ مسلسل "اللهم ليك اللهم ليك" پڑھتے رہے حتیٰ کہ حجرۃ العقبہ پہنچ گئے۔

نبی ﷺ نے عرفات سے واپسی پر حکم دیا کہ سکون اور وقار کے ساتھ چلو اور اپنے اصحاب کی طرف چابک سے اشارہ فرمایا

یعنی نبی ﷺ نے عرفات سے واپسی پر یہ حکم دیا کہ سکون اور وقار کے ساتھ چلو اور اپنے اصحاب کی طرف چابک سے اشارہ فرمایا۔

”اوضعو“ کا معنی ہے: وہ جلدی کرتے تھے اور ”خلال“ کا معنی درمیان ہے۔ اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سعید بن ابی مریم یہ سعید بن محمد بن الحکم بن ابی مریم النخعی ہیں (۲) ابراہیم بن سوید بن حیان (۳) عمرو بن ابی عمرو ابو عمرو کا نام پسرہ ہے (۴) سعید بن جبیر یہ بنو اسد سے ہیں ان کو حجاج نے ۳۵ھ میں شہید کر دیا تھا (۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔
(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۳-۱۴)

”اوضعو“ اور ”خلال“ کے معنی پر قرآن مجید سے استشہاد

اس حدیث میں ”ایضاع“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: تیزی سے چلنا بھاگنا اور دوڑنا یا سواری کو تیز بھاگانا اس کی وضاحت کے لیے امام بخاری نے ذکر کیا کہ یہ لفظ قرآن مجید میں ہے:
وَلَا أَوْضَعُوا خِلَافَكُمْ يَتَفَوَّنُكُمْ الْفِتْنَةُ. (الہود: ۴۷)
اور تم میں فتنہ ڈالنے کے لیے بہت تیزی کے ساتھ تم میں افواہیں پھیلاتے ہیں۔

اور چونکہ اس آیت میں ”خلال“ کا لفظ ہے جس کا معنی درمیان ہے تو اس کی وضاحت کے لیے قرآن مجید کی یہ آیت پیش کی:

وَقَجَّرْنَا خِلَافَهُمَا. (الکہف: ۳۳) اور ہم نے ان کے درمیان دریا جاری کر دیے۔

امام بخاری کا اسلوب ہے کہ حدیث میں کوئی مشکل لفظ آجائے اور وہ لفظ قرآن مجید میں بھی ہو تو وہ قرآن مجید میں وارد لفظ کا معنی بیان کر دیتے ہیں۔

المزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنا

۹۶۔ بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ بِالْمُزْدَلِفَةِ

یعنی مغرب اور عشاء کی نمازوں کو المزدلفہ میں جمع کرنا۔ یہ اس طور کہ مغرب کی نماز کو عشاء کے وقت میں پڑھا جائے المزدلفہ کا معنی اجتماع ہے اس وادی کو المزدلفہ اس لیے کہتے ہیں کہ جنت سے آنے کے بعد حضرت آدم علیہ السلام اور حوا سلام اللہ علیہما پھڑ گئے تھے پھر اس وادی میں دونوں کا اجتماع ہوا تھا۔

۱۶۷۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا شَالِكٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ فَنَزَلَ الشَّعْبَ قَبْلَ أَنْ تَوْضَأَ وَلَمْ يَسْبِغِ الْوُضُوءَ فَقُلْتُ لَهُ الصَّلَاةُ؟ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ. فَجَاءَ الْمُزْدَلِفَةَ فَتَوَضَّأَ فَسَبَّحَ ثُمَّ أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از موسیٰ بن عقبہ از کریب از اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کریب نے سنا کہ حضرت اسامہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدان عرفات سے واپس جا رہے تھے آپ نے پہاڑ کی ایک گھاٹی میں اتر کر پیشاب کیا پھر آپ نے وضوء کیا اور تخفیف سے وضوء کیا (زیادہ پانی نہیں بہایا) میں نے آپ سے کہا: نماز؟ تو آپ نے فرمایا: نماز (کی

ثُمَّ أَنَاخَ كُلُّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ، ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ، فَصَلَّى وَلَمْ يَصِلْ بَيْنَهُمَا.

(جگہ) تمہارے آگے ہے پھر آپ المزدلفہ میں آئے پس آپ نے اچھی طرح وضوء کیا، پھر نماز کی اقامت کہی گئی تو آپ نے مغرب کی نماز پڑھی، پھر ہر شخص نے اپنے اونٹ کو اپنے ڈیرے پر بٹھا دیا، پھر (عشاء کی) نماز کی اقامت کہی گئی تو آپ نے نماز پڑھائی اور ان کے درمیان کوئی نماز نہیں پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۹ اور ۱۶۶ میں گزر چکی ہے۔

۹۷۔ بَابُ مَنْ جَمَعَ بَيْنَهُمَا

وَلَمْ يَتَطَوَّعْ

جس نے ان دو نمازوں کو جمع کیا

اور ان کے درمیان نفل نہیں پڑھے

یعنی جس نے المزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کیا اور ان کے درمیان نفل نہیں پڑھے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی از الزہری از سالم بن عبد اللہ از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے المزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کیا، ہر نماز کو اقامت کے ساتھ پڑھا اور ان کے درمیان نفل نہیں پڑھے اور نہ ان میں سے کسی نماز کے بعد نفل پڑھے۔

۱۶۷۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ جَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ، كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُمَا بِإِقَامَةٍ، وَلَمْ يَسْبَحْ بَيْنَهُمَا، وَلَا عَلَى إِثْرِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُمَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۹۱ میں گزر چکی ہے، تاہم بعض امور کی شرح کی جا رہی ہے:

المزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھنے کے وجوب یا استحباب میں اقوال فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ المزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا مشروع ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ ان کو جمع کر کے پڑھنا حج کے افعال کے قبیل سے ہے یا محض سفر کی وجہ سے ہے یا سفر طویل کی وجہ سے ہے پس جن فقہاء نے یہ کہا ہے کہ ان کو جمع کر کے پڑھنا حج کے افعال کی وجہ سے ہے وہ کہتے ہیں کہ مکہ منی عرفات اور مزدلفہ کے رہنے والے یوم عرفہ میں ان نمازوں کو جمع کر کے پڑھیں گے اور جنہوں نے کہا ہے کہ سفر طویل کی وجہ سے ان نمازوں کو جمع کر کے پڑھیں انہوں نے کہا ہے کہ مکہ منی میدان عرفات اور المزدلفہ کے رہنے والے ان نمازوں کو پوری پڑھیں گے یعنی عشاء کی نماز میں قصر نہیں کریں گے اسی طرح وہ تمام لوگ جن کے اور المزدلفہ کے درمیان مسافت قصر نہیں ہے اور جن کا سفر طویل ہے وہ قصر کریں گے۔

امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث پر اہل علم کا عمل ہے کہ اس دن مغرب کی نماز المزدلفہ کے سوا اور کہیں نہیں پڑھیں گے۔

ہمارے شیخ زین الدین رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ امام ترمذی کی مراد یہ ہے کہ ان نمازوں کو المزدلفہ میں پڑھنے کی مشروعیت اور استحباب پر اہل علم کا عمل ہے نہ کہ اس کے وجوب اور لزوم پر کیونکہ اس پر ان کا اتفاق نہیں ہے بلکہ اس میں ان کا اختلاف ہے پس سفیان الثوری نے کہا ہے کہ ان دو نمازوں کو المزدلفہ میں پہنچے بغیر نہ پڑھے اور اس کے لیے ان نمازوں کو آدھی رات تک پڑھنے کی

گنجائش ہے اور اگر اس نے ان دو نمازوں کو المزدلفہ کے علاوہ کسی اور جگہ پڑھ لیا تو ان نمازوں کا اعادہ کرے گا۔

اسی طرح امام ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ اگر ان دو نمازوں کو المزدلفہ پہنچنے سے پہلے پڑھ لیا ہے تو اس پر ان نمازوں کا اعادہ کرنا لازم ہے خواہ اس نے ان نمازوں کو شفق کے غائب ہونے سے پہلے پڑھا ہو یا شفق کے غائب ہونے کے بعد پڑھا ہو اس پر لازم ہے کہ جب وہ المزدلفہ پہنچے تو ان نمازوں کا اعادہ کرے۔

امام مالک نے کہا ہے کہ کوئی شخص بغیر عذر کے المزدلفہ پہنچنے سے پہلے ان نمازوں کو نہ پڑھے اور اگر اس نے عذر کی وجہ سے ان نمازوں کو المزدلفہ سے پہلے پڑھ لیا ہے تو اس وقت تک ان نمازوں کو جمع نہ کرے جب تک کہ شفق غائب نہ ہو جائے۔

امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ یہ جو ذکر کیا گیا ہے یہ افضل ہے اور اگر اس نے ان نمازوں کو مغرب کے وقت میں جمع کر کے پڑھ لیا یا عشاء کے وقت میں جمع کر کے پڑھا یا عرفات میں پڑھ لیا یا کسی اور جگہ میں پڑھ لیا یا جمع نہیں کیا بلکہ ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھ لیا تب بھی جائز ہے الاوزاعی اسحاق بن راہویہ ابو ثور امام ابو یوسف اور اشہب کا بھی یہی قول ہے علامہ نووی نے اس قول کو اصحاب الحدیث سے نقل کیا ہے اور تابعین میں سے عطاء عروہ سالم قاسم اور سعید بن جبیر کا بھی یہی موقف ہے۔

نیز اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ ہر نماز کی اقامت الگ الگ ہوگی۔

المزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی اذان اور اقامت کے متعلق اقوال فقہاء

اذان اور اقامت کے متعلق فقہاء کے حسب ذیل اقوال ہیں:

(۱) ان میں سے ہر نماز کے لیے اقامت کہی جائے گی اور کسی نماز کے لیے بھی اذان نہیں دی جائے گی یہ امام شافعی کا قول ہے اور امام احمد کا بھی ایک قول یہی ہے۔

(۲) ان میں سے پہلی نماز کو اقامت کے ساتھ پڑھا جائے گا یہ حضرت ابن عمر اور سفیان ثوری کا قول ہے۔

(۳) پہلی نماز کے لیے اذان دی جائے گی اور ہر نماز کے لیے اقامت کہی جائے گی یہ امام احمد کا قول ہے امام ابوحنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد سے بھی اسی طرح منقول ہے۔

(۴) پہلی نماز کے لیے اذان اور اقامت کہی جائے گی اور دوسری نماز کے لیے اذان اور اقامت نہیں ہوگی یہ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب ہے۔

(۵) ہر نماز کے لیے اذان اور اقامت کہی جائے گی یہ حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور امام مالک اور ان کے اصحاب کا بھی یہی مذہب ہے۔

عرفات میں ظہر اور عصر کی جمع تقدیم میں اذان اور اقامت کے متعلق فقہاء کے اقوال

مسجد منبرہ میں جمع تقدیم مثلاً ظہر اور عصر کے متعلق تین قول ہیں:

(۱) امام شافعی اور ان کے جمہور اصحاب کا یہ قول ہے کہ پہلی نماز کے لیے اذان اور اقامت کہی جائے گی اور ہر نماز کے لیے اذان اور اقامت نہیں کہی جائے گی۔

(۲) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ پہلی نماز کے لیے اذان اور اقامت کہی جائے گی اور دوسری کے لیے نہیں کہی جائے گی۔

(۳) ابوالحسن القطان کا مذہب یہ ہے کہ ہر نماز کے لیے اذان اور اقامت کہی جائے گی۔

۱۶۷۴ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْخَطَمِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمَزْدَلِفَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خالد بن مخلد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان بن بلال نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عدی بن ثابت نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن یزید الخطمی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابویوب انصاری نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں مغرب

[طرف الحدیث: ۴۴۱۳] اور عشاء کی نمازوں کو المزدلفہ میں جمع کر کے پڑھا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۸۷، الرقم للسنن: ۲۹۹۸، سنن نسائی: ۳۰۲۶، سنن ابن ماجہ: ۳۰۲۰، سنن کبریٰ: ۴۰۲۴، مسند الحمیدی: ۳۸۳، سنن دارمی: ۱۵۱۶، المعجم الکبیر: ۳۸۶۸-۳۸۶۵، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۲۰، مسند احمد ج ۵ ص ۴۱۹، طبع قدیم: مسند احمد: ۲۳۵۶۴-ج ۵ ص ۵۴۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) خالد بن مخلد النجلی ابوالہیثم (۲) سلیمان بن بلال ابویوب القرشی التیمی (۳) یحییٰ بن سعید الانصاری (۴) عدی بن ثابت یہ عدی بن ابان بن ثابت الانصاری ہیں (۵) عبد اللہ بن یزید الخطمی (۶) حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ آپ کا نام خالد بن زید ہے۔ (مدۃ القاری ج ۲ ص ۱۸)

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کے درمیان نفل نہ پڑھنے کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے المزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کے درمیان نفل نہیں پڑھے اس کی وجہ یہ تھی کہ ان نمازوں کے درمیان اذان نہیں تھی پس آپ مغرب کی نماز سے فارغ ہو کر عشاء کی نماز کے لیے کھڑے ہو گئے تھے اور ان کے درمیان وقت کی اتنی گنجائش نہیں تھی کہ آپ نفل پڑھنے کے لیے کھڑے ہوتے اور جس کے نزدیک ان میں سے ہر نماز کے لیے اذان ہے اس کے نزدیک جو ان نمازوں کے درمیان نفل پڑھنا چاہے تو وہ نماز پڑھ سکتا ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان کے درمیان نفل پڑھے ہیں امام مالک سے یہ روایت ہے کہ جو ان دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھے وہ ان کے درمیان نفل نہ پڑھے۔

ان میں سے ہر دو چیزوں کے درمیان گنجائش ہے امام طبری نے کہا ہے کہ یہ دو نمازیں اپنے وقت میں پڑھی جاتی ہیں اور حج کرنے والے کے لیے طلوع فجر تک یہ نمازیں قضاء نہیں ہوتیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۳۰۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۰۴-ج ۳ ص ۵۱۸ میں مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:

مزدلفہ میں سنتیں پڑھنے میں مذاہب۔

جس نے ان میں سے ہر نماز کے لیے

۹۸ - بَابُ مَنْ أَذَّنَ وَأَقَامَ

اذان اور اقامت کہی

لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُمَا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جس نے المزدلفہ میں مغرب اور عشاء میں سے ہر نماز کے لیے اذان دی اور اقامت کہی اس

کا کیا حکم ہے؟

۱۶۷۵ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ حَجَّ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَاتَيْنَا الْمَزْدَلِفَةَ حِينَ الْأَذَانِ بِالْعَتَمَةِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ فَأَمَرَ رَجُلًا فَأَذَّنَ وَأَقَامَ ثُمَّ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَصَلَّى بَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ دَعَا بِعَشَائِهِ فَتَعَشَى ثُمَّ أَمَرَ أَرِيَّ رَجُلًا فَأَذَّنَ وَأَقَامَ قَالَ عَمْرُو لَا أَعْلَمُ الشُّكَّ إِلَّا مِنْ زُهَيْرٍ ثُمَّ صَلَّى الْعِشَاءَ رَكَعَتَيْنِ فَلَمَّا طَلَعَ الْفَجْرُ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يُصَلِّي هَذِهِ السَّاعَةَ إِلَّا هَذِهِ الصَّلَاةَ فِي هَذَا الْمَكَانِ مِنْ هَذَا الْيَوْمِ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ هُمَا صَلَوَتَانِ تَحْوِلَانِ عَنْ وَفِيهِمَا صَلَاةُ الْمَغْرِبِ بَعْدَ مَا يَأْتِي النَّاسُ الْمَزْدَلِفَةَ وَالْفَجْرُ حِينَ يَزُغُ الْفَجْرُ. قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ. [أطراف الحديث: ۱۶۸۲-۱۶۸۳]

(صحیح مسلم: ۱۲۸۹، رقم السلسل: ۳۰۰۶، سنن ابوداؤد: ۱۹۳۳)

سنن نسائی: ۳۰۳۵-۶۰۴، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۸-۳۵۷

سنن کبریٰ: ۴۰۴۳، مصنف عبد الرزاق: ۴۴۲۱، مسند الحمیدی: ۱۱۳

مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۳۶۳-ج ۶ ص ۱۳۶

موسسة الرسالة بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمرو بن خالد بن فروخ (۲) زہیر بن معاذ یہ بن خدیج ابوخیثمہ الجعفی (۳) ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ السبعی (۴) عبد الرحمن بن یزید بن قیس یہ الاسود النخعی کے بھائی ہیں (۵) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۹)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر حضرت عبد اللہ بن مسعود نے ایک شخص کو اذان دینے اور اقامت کہنے کا حکم دیا۔

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں میں اذان اور اقامت کی تعداد کے متعلق اختلاف فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں میں اذان اور اقامت کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے ابن القاسم نے امام مالک سے یہ نقل کیا ہے کہ ان میں سے ہر نماز کے لیے اذان بھی دی جائے گی اور اقامت بھی کہی جائے گی جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی

اس حدیث سے ظاہر ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے بھی اس کی مثل مروی ہے۔

ابن المہاجر اور امام احمد بن حنبل کا مذہب یہ ہے کہ ان دو نمازوں کو ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ جمع کیا جائے گا امام طحاوی کا بھی یہی مختار ہے امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا مختار یہ ہے کہ ان دو نمازوں کو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع کیا جائے گا اور میدان عرفات میں ظہر اور عصر کی نمازوں کو جمع کرنے میں ان کا قول اس کے برخلاف ہے۔

حضرت ابن عمر القاسم اور سالم بن عبد اللہ رحمہما کا مسلک یہ ہے کہ ان نمازوں کو ایک اقامت کے ساتھ پڑھا جائے گا امام شافعی اور اسحاق کا یہی مذہب ہے اور امام احمد کا بھی ایک قول یہی ہے ثوری کا مذہب یہ ہے کہ ان کو اقامت واحدہ کے ساتھ پڑھا جائے گا اور اس کے ساتھ اذان نہیں ہوگی امام طحاوی نے اپنے موقف پر اس سے استدلال کیا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان نمازوں کو ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ جمع کیا۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ سعید بن جبیر نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے الہز دلفہ میں مغرب کی اذان دلوائی پھر اقامت کہلوائی اور مغرب کی نماز پڑھائی پھر اسی پہلی اقامت کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھائی۔

امام شافعی کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ سالم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک اقامت کے ساتھ ان نمازوں کو جمع کیا ہے۔

امام مالک نے حضرت ابن عمر کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ نے الہز دلفہ میں ہر نماز کو اقامت کے ساتھ جمع کیا ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۶۷۳)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی زیر بحث حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ان دو نمازوں کو جب جمع کر کے پڑھا جائے تو ان کے درمیان نفل پڑھنا جائز ہے اور انہوں نے ان دو نمازوں کے درمیان کھانا جو کھایا تھا اس کا مطلب یہ ہے کہ ان نمازوں کے درمیان کھانا کھانے یا کسی اور کام کرنے کی گنجائش ہے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ان دو نمازوں کے درمیان کھانا کھانا کوئی کام کرنا احکام شرعیہ سے ہے۔

الہبل نے کہا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے جو فرمایا تھا: یہ دو نمازیں ہیں جو اپنے معمول سے ہٹائی گئی ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ ان نمازوں کو ان کے مستحب اوقات سے ہٹایا گیا ہے نہ یہ بات کہ ان نمازوں کو ان کے شرعی اوقات سے ہٹایا گیا ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۴ ص ۳۰۷-۳۰۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۱۲ ج ۳ ص ۵۲۱ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان یہ ہیں:

① مزدلفہ میں صبح کی نماز کے وقت کی تحقیق ② احناف کی تائید ③ علامہ نووی کا تسامح۔

۹۹۔ بَابُ مَنْ قَدَّمَ ضَعْفَةَ أَهْلِهِ بَلِيلٍ

گھر کے کمزور افراد کو مزدلفہ سے جلدی (منی) کی

فَيَقْفُونَ بِالْمُزْدَلِفَةِ وَيَدْعُونَ

طرف روانہ کر دینا کہ وہ مزدلفہ میں ٹھہریں دعا کریں

وَيُقَدِّمُ إِذَا غَابَ الْقَمَرُ

اور چاند غروب ہوتے ہی روانہ ہو جائیں

اس باب میں مذکور کمزور افراد سے مراد عورتیں اور بچے ہیں اور گھر کے بوڑھے افراد بھی اس میں داخل ہیں اس میں لکھا ہے کہ یہ

لوگ چاند غروب ہوتے ہی روانہ ہو جاتے تھے کیونکہ الحرمہ ذلفہ میں تہائی رات کے اول میں چاند غروب ہو جاتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۲-۲۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اللیث نے حدیث بیان کی از یونس ابن شہاب انہوں نے کہا: سالم اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے گھر کے کمزور افراد کو پہلے سے (منیٰ میں) بھیج دیتے وہ رات کو الحرمہ ذلفہ میں المشعر الحرام کے پاس ٹھہرتے پھر جب تک وہ چاہتے اللہ کا ذکر کرتے پھر امام کے وقوف کرنے سے اور روانہ ہونے سے پہلے لوٹ آتے پھر ان میں سے بعض صبح کی نماز کے وقت منیٰ پہنچ جاتے اور بعض اس کے بعد پہنچتے پھر جب وہ منیٰ پہنچتے تو حجرہ پر کنکریاں مارتے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس میں رخصت دی ہے۔

۱۶۷۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقْدُمُ ضَعْفَةَ أَهْلِهِ فَيَقْفُونَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ بِالْمَزْدَلِفَةِ بَلِيلٍ فَيَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَا بَدَأَ لَهُمْ ثُمَّ يَرْجِعُونَ قَبْلَ أَنْ يَقِفَ الْإِمَامُ وَقَبْلَ أَنْ يَتَدَفَعَ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقْدُمُ مِنِّي لِصَلَاةِ الْفَجْرِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقْدُمُ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِذَا قَدِمُوا رَمَوْا الْحِجْرَةَ. وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَرَخَصَ فِي أَوْلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(صحیح مسلم: ۱۲۹۵، رقم المسلسل: ۳۰۲۰)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے گھر کے کمزور افراد کو پہلے سے منیٰ میں بھیج دیتے۔

کنکریاں مارنے کے مستحب مباح اور مکروہ وقت میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

بعض فقہاء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ طلوع آفتاب سے پہلے اور طلوع آفتاب کے بعد ان لوگوں کے لیے کنکریاں مارنا جائز ہے جو لوگوں سے پہلے منیٰ میں پہنچ جاتے ہیں یہ عطاء بن ابی رباح مکی طاؤس بن کیسان مجاہد ابراہیم النخعی، الشعمی، سعید بن جبیر اور امام شافعی کا قول ہے قاضی عیاض نے کہا ہے کہ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ آدھی رات سے پہلے حجرہ پر کنکریاں مارنا جائز ہے اور ان کا استدلال اس سے ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فجر سے پہلے منیٰ پہنچ جاتیں اور نبی ﷺ نے انہیں یہ حکم دیا تھا کہ وہ صبح کو مکہ پہنچ کر طواف زیارت کر لیں اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ طلوع فجر سے پہلے کنکریاں مار لیتی تھیں۔

امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ طلوع فجر سے پہلے کنکریاں مارنا جائز ہے اور ثوری اور النخعی کا مذہب یہ ہے کہ صرف طلوع آفتاب کے بعد کنکریاں ماری جائیں اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام احمد اور اسحاق کا مذہب ہے انہوں نے کہا: اگر کسی نے طلوع آفتاب سے پہلے کنکریاں مار لیں تو یہ فعل ادا ہو جائے گا مگر اس نے ٹھیک نہیں کیا ہمارے اصحاب میں ملک العلماء علامہ کا شافعی نے کہا ہے کہ کنکریاں مارنے کا اول وقت مستحب طلوع آفتاب کے بعد ہے اور اس کا آخری وقت دن کا آخری حصہ ہے اسی طرح امام ابو حنیفہ نے کہا ہے اور امام ابو یوسف نے کہا: اس کا وقت زوال آفتاب تک ہے اور آفتاب کے زوال کے وقت اس کا وقت فوت ہو جاتا ہے اور اس کے بعد قضاء ہے اور اگر اس نے غروب آفتاب تک کنکریاں نہیں ماریں تو پھر دوسرے دن فجر سے پہلے کنکریاں مارے اور ہمارے اصحاب کے قول کے مطابق اس پر کوئی تاوان نہیں ہے اور امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ

جب سورج غروب ہو گیا تو اس کا وقت فوت ہو گیا اور اس پر فدیہ دینا لازم ہے دوسرا قول یہ ہے کہ آخر ایام تشریق تک اس کا وقت فوت نہیں ہوگا پس اگر اس نے دوسرے روز طلوع فجر تک کنکریاں مارنے کو مؤخر کر دیا تو وہ اب کنکریاں مارے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک تاخیر کی وجہ سے اس پر دم (قربانی) لازم ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس پر کوئی تاوان لازم نہیں ہے۔

امام مالک نے الموطا میں یہ کہا ہے کہ میں نے بعض اہل علم سے یہ سنا ہے کہ کنکریاں مارنے کو یوم نحر کی طلوع فجر تک مؤخر کرنا مکروہ ہے اور جس نے کنکریاں نہیں ماریں تو اس کے لیے یوم نحر کو کنکریاں مارنا جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۲۶۔ ج ۳ ص ۵۲۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① مزدلفہ کے قیام میں امام شافعی اور دوسرے فقہاء کے نظریات ② مزدلفہ کے قیام میں امام احمد بن حنبل کا نظریہ ③ قیام مزدلفہ میں امام مالک کا نظریہ ④ قیام مزدلفہ میں احناف کا نظریہ ⑤ امام شافعی کا مذہب بیان کرنے میں بعض مصنفین کا تسامح۔

۱۶۷۷ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَمْعٍ بَلِيلٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں رات کو المزدلفہ سے (منی) روانہ کیا۔

[اطراف الحدیث: ۱۶۷۸-۱۸۵۶] کیا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۹۳-۱۲۹۴، رقم المسلسل: ۳۰۱۹، سنن ترمذی: ۸۹۳، سنن نسائی: ۳۰۳۰، سنن ابن ماجہ: ۳۰۲۶، صحیح ابن حبان: ۳۸۶۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۲۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۵، مسند احمد: ۲۲۰۴، ج ۳ ص ۸۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان کمزور افراد میں سے تھے جن کو نبی ﷺ رات کو ہی المزدلفہ سے منی روانہ کر دیتے تھے اور منی جا کر جو کنکریاں جمرہ کو ماری جاتی ہیں ان میں اختلاف ائمہ کا ذکر اس سے پہلی حدیث میں کیا جا چکا ہے۔

۱۶۷۸ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَفْصَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَنَا وَمَنْ قَدَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمُزْدَلِفَةِ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن حنفیہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ بن ابی یزید نے خبر دی انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں ان لوگوں میں سے تھا جن کو نبی ﷺ نے المزدلفہ کی رات میں کمزور افراد کے ساتھ منی روانہ کر دیا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۷۷-۱۶۷۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۷۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْلى أَسْمَاءَ عَنْ أَسْمَاءَ أَنَّهَا نَزَلَتْ لَيْلَةَ جَمْعٍ عِنْدَ الْمُزْدَلِفَةِ فَقَامَتْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابن جریج انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ نے حدیث بیان کی جو حضرت اسماء کے آزاد کردہ غلام تھے از حضرت اسماء رضی اللہ عنہا

وہ بیان کرتی ہیں کہ وہ المزدلفہ میں المزدلفہ کی رات کو اتریں پھر کھڑی ہو کر ایک ساعت تک نماز پڑھتی رہیں پھر کہنے لگیں: اے میرے بیٹے! کیا چاند غروب ہو گیا؟ میں نے کہا: جی نہیں! پھر وہ تھوڑی دیر اور نماز پڑھتی رہیں پھر پوچھا: کیا چاند غروب ہو گیا؟ میں نے کہا: جی ہاں! پھر انہوں نے کہا: روانہ ہو سو ہم روانہ ہو گئے اور ہم چلے حتیٰ کہ انہوں نے جمرہ کو کنکریاں ماریں پھر وہ لوٹ آئیں اور انہوں نے صبح کی نماز اپنے ٹھکانے پر پڑھی میں نے ان سے کہا: اے حضرت صاحب! ہمارا گمان ہے کہ ہم نے رات کے اندھیرے میں (وقت سے پہلے) کنکریاں ماری ہیں حضرت اسماء نے فرمایا: اے میرے بیٹے! بے شک رسول اللہ ﷺ نے خواتین کو اس کی اجازت دی ہے۔

نُصَلِّي، فَصَلَّتْ سَاعَةً ثُمَّ قَالَتْ يَا بَنِيَّ، هَلْ غَابَ الْقَمَرُ؟ قُلْتُ لَا، فَصَلَّتْ سَاعَةً ثُمَّ قَالَتْ هَلْ غَابَ الْقَمَرُ؟ قُلْتُ نَعَمْ، قَالَتْ فَارْتَحِلُوا، فَارْتَحَلْنَا وَمَضَيْنَا حَتَّى رَمَتِ الْجَمْرَةَ، ثُمَّ رَجَعْتُ فَصَلَّتِ الصُّبْحَ فِي مَنْزِلِهَا، فَقُلْتُ لَهَا يَا هَتَاهُ، مَا أُرَانَا إِلَّا قَدْ غَلَسْنَا! قَالَتْ يَا بَنِيَّ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذِنَ لِلظُّعْنِ. (صحیح مسلم: ۱۲۹۱، الرقم السلسل: ۳۰۱۲، سنن ابوداؤد: ۱۹۳۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۸۸۳، المعجم الکبیر: ۲۷۰، ج ۲۴، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۶۳۲، مسند احمد ج ۶ ص ۳۴۷ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۹۴۱، ج ۳۴ ص ۵۰۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس جملہ میں ہے: حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے فرمایا: المزدلفہ سے منیٰ روانہ ہو سو ہم روانہ ہو گئے۔

اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ طلوع آفتاب سے پہلے جمرہ کو کنکریاں مارنا جائز ہے اس میں مذاہب ائمہ کو ہم صحیح البخاری: ۱۶۷۶ میں تفصیل سے بیان کر چکے ہیں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۱۸، ج ۳ ص ۵۲۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات بھی وہی ہیں جو شرح صحیح مسلم: ۳۰۲۶ کے عنوانات ہیں۔

۱۶۸۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، هُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِسْتَأْذَنْتُ سَوْدَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ جُمُعٍ، وَكَانَتْ ثَقِيلَةً ثَبَاطَةً، فَأَذِنَ لَهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرحمان نے حدیث بیان کی وہ ابن القاسم ہیں از القاسم از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے المزدلفہ کی رات میں نبی ﷺ سے (جلدی روانہ ہونے کی) اجازت طلب کی تو آپ نے ان کو اجازت دے دی وہ بھاری بدن کی عورت تھیں تو آپ نے ان کو اجازت دے دی۔

[طرف الحدیث: ۱۶۸۱]

(صحیح مسلم: ۱۲۹۰، الرقم السلسل: ۳۰۰۸، سنن نسائی: ۳۰۳۶، سنن ابن ماجہ: ۳۰۲۷، سنن کبریٰ: ۳۰۳۳، الاحاد والثنائی: ۳۰۳۳، ۳۰۴۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۸۶۹، صحیح ابن حبان: ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، سنن دارمی: ۱۸۸۶، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۲۳، مسند احمد ج ۶ ص ۳۰ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۴۰۱۵، ج ۳ ص ۱۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا بھی چونکہ بھاری بدن کی تھیں اس لیے ان کو بھی ضعیف افراد کے ساتھ لائق کر کے مزدلفہ کی شب میں جلدی منیٰ کی طرف روانہ کر دیا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۱۶ ج ۳ ص ۵۲۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کے بھی وہی عنوانات ہیں جو شرح صحیح مسلم: ۳۰۲۶ میں ذکر کیے جا چکے ہیں۔

۱۶۸۱ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ نَزَلْنَا الْمُزْدَلِفَةَ فَاسْتَأْذَنَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوْدَةَ أَنْ تَدْفَعَ قَبْلَ حَطْمَةِ النَّاسِ وَكَانَتْ امْرَأَةً بَطِينَةً فَادَّخَنَ لَهَا فَدَفَعَتْ قَبْلَ حَطْمَةِ النَّاسِ وَأَقَمْنَا حَتَّى أَصْبَحْنَا نَحْنُ ثُمَّ دَفَعْنَا بِدَفْعِهِ فَلَاَنَّا أَكُونُ اسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اسْتَأْذَنَتْ سَوْدَةُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ مَفْرُوحٍ بِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں افلح بن حمید نے حدیث بیان کی از القاسم بن محمد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ ہم المزدلفہ میں اترے پس حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے اجازت طلب کی کہ وہ لوگوں کا رخ ہونے سے پہلے المزدلفہ سے مٹی کے لیے روانہ ہو جائیں اور وہ بھاری بدن کی خاتون تھیں تو آپ نے ان کو اجازت دے دی سودہ لوگوں کا رخ ہونے سے پہلے روانہ ہو گئیں اور ہم صبح تک ٹھہرے رہے اور نبی ﷺ کے ساتھ روانہ ہوئے پس کاش! میں بھی نبی ﷺ سے اس طرح اجازت لے لیتی جس طرح حضرت سودہ نے اجازت لی تھی تو یہ میرے نزدیک باعث مسرت چیزوں میں زیادہ پسندیدہ تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۸۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۰ - بَابُ مَنْ يُصَلِّيُ الْفَجْرَ بِجَمْعٍ

۱۶۸۲ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَارَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَوةً بِغَيْرِ مِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَوتَيْنِ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَّى الْفَجْرَ قَبْلَ مِيقَاتِهَا.

جس نے فجر کی نماز مزدلفہ میں پڑھی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمارہ نے حدیث بیان کی از عبدالرحمان از عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ نے دو نمازوں کے سوا کوئی اور نماز ان کے علاوہ کسی وقت میں پڑھی ہو آپ نے مغرب اور عشاء کی نمازوں کو (المزدلفہ میں) جمع کیا اور فجر کی نماز اس کے (معروف) وقت سے پہلے (مندانہ صیرے) پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۷۵ میں گزر چکی ہے۔

عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ دو نمازوں کو حقیقتہً جمع کر کے پڑھنے کا عدم جواز

نبی ﷺ نے یوم عرفہ میں ظہر اور عصر کی نمازوں کو بھی جمع کر کے پڑھا اور عصر کی نماز ظہر کے وقت میں پڑھی جس طرح المزدلفہ میں مغرب کی نماز عشاء کے وقت میں پڑھی تھی اور ان نمازوں کے علاوہ آپ نے کوئی نماز دوسری نماز کے وقت میں نہیں پڑھی اور اس میں امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تائید ہے کہ بیماری، سفر یا بارش کی وجہ سے دو نمازوں کو اس طرح جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے

کہ ایک نماز دوسری نماز کے وقت میں پڑھی جائے تاہم ان اعذار کی وجہ سے دو نمازوں کو صورتہ جمع کر کے پڑھنا جائز ہے کہ ایک نماز کو اس کے آخری وقت میں اور دوسری نماز کو اس کے ابتدائی وقت میں پڑھا جائے اور جن احادیث میں عرفات اور المزدلفہ کے علاوہ سفر، مرض اور بارش کی وجہ سے دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنے کا ذکر ہے اس سے اسی طرح صورتہ دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا مراد ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مذکور الصدر حدیث اس باب میں نص صریح ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن رجا نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسرائیل نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق از عبدالرحمان بن یزید انہوں نے بیان کیا کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود کے ساتھ مکہ کی طرف گئے پھر ہم المزدلفہ میں آئے تو حضرت عبداللہ بن مسعود نے دو نمازیں (مغرب اور عشاء) پڑھائیں ہر نماز الگ اذان اور اقامت کے ساتھ پڑھائی اور ان کے درمیان عشاء کی نماز پڑھائی پھر جب فجر طلوع ہوئی تو فجر کی نماز پڑھائی اس وقت کوئی کہنے والا کہہ رہا تھا کہ فجر طلوع ہو گئی اور کوئی دوسرا کہنے والا کہہ رہا تھا کہ فجر طلوع نہیں ہوئی پھر حضرت ابن مسعود نے کہا کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ دو نمازیں اس جگہ میں اپنے مقررہ وقتوں سے ہٹادی گئی ہیں: مغرب اور عشاء پس لوگ المزدلفہ میں اس وقت تک داخل نہ ہوں حتیٰ کہ اندھیرا پھیل جائے اور فجر کی نماز اس وقت میں پڑھیں پھر وہ کھڑے رہے حتیٰ کہ روشنی ہو گئی پھر انہوں نے کہا: اگر امیر المؤمنین (حضرت عثمان) اس وقت المزدلفہ سے لوٹیں تو ان کا یہ عمل سنت کے مطابق ہوگا عبدالرحمان بن یزید نے کہا: پھر مجھے معلوم نہیں کہ حضرت ابن مسعود نے یہ بات جلدی کہی تھی یا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا المزدلفہ سے لوٹنا پھر حضرت عثمان مسلسل "اللھم لیبک" کہتے رہے حتیٰ کہ انہوں نے یوم النحر (قربانی کے دن) جمرہ عقبہ نکلیاں ماریں۔

۱۶۸۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى مَكَّةَ ثُمَّ قَدِمْنَا جَمْعًا فَصَلَّى الصَّلَوَتَيْنِ كُلَّ صَلَوةٍ وَخَذَهَا بِأَذَانٍ وَأَقَامَةٍ وَالْعِشَاءَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ صَلَّى الْفَجْرَ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ قَائِلٌ يَقُولُ طَلَعَ الْفَجْرُ وَقَائِلٌ يَقُولُ لَمْ يَطْلُعِ الْفَجْرُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَوَتَيْنِ حَوَّلَتَا عَنْ وَقْتِهِمَا فِي هَذَا الْمَكَانِ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ فَلَا يَقْدُمُ النَّاسُ جَمْعًا حَتَّى يُعْتَمُوا وَصَلَاةَ الْفَجْرِ هَذِهِ السَّاعَةَ ثُمَّ وَقَفَ حَتَّى أَسْفَرَ ثُمَّ قَالَ لَوْ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَقَاضَ الْآنَ أَصَابَ السُّنَّةَ . فَمَا أَدْرِي أَقَوْلُهُ كَانَ أَسْرَعَ أَمْ دَفَعَ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَلَمْ يَزَلْ يَلْتَبِي حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ .

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۷۵ میں گزر چکی ہے۔

مزدلفہ سے کب روانہ ہو؟

۱۰۱ - بَابُ مَتَى يُدْفَعُ مِنْ جَمْعٍ

یعنی المشعر الحرام میں وقف کے بعد حج کرنے والا المزدلفہ سے کس وقت روانہ ہو؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج بن منہال نے

۱۶۸۴ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ بن الحجاج نے حدیث

شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ سَمِعْتُ عُمَرَوُ

بَنَ مِیْمُونٌ یَقُولُ شَهِدْتُ عُمَرَ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ صَلَّی بِجَمْعِ الصُّبْحِ ثُمَّ وَقَفَ فَقَالَ إِنَّ الْمَشْرِکِیْنَ کَانُوا لَا یُفِیضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ. وَیَقُولُونَ أَشْرِقَ ثَبِیرٌ وَإِنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ خَالَفَهُمْ ثُمَّ أَقَاضَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ.

بیان کی از ابی اسحاق وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عمرو بن میمون سے سنا وہ کہہ رہے تھے کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر تھا انہوں نے المزدلفہ میں فجر کی نماز پڑھی پھر ٹھہرے رہے پس کہا کہ مشرکین المزدلفہ سے اس وقت لوٹتے تھے جب سورج طلوع ہو جاتا تھا اور وہ کہتے تھے: اے پہاڑ ٹھیر! روشن ہو جا اور بے شک نبی ﷺ نے ان کی مخالفت کی اور آپ طلوع آفتاب سے پہلے المزدلفہ سے لوٹے۔

[طرف الحدیث: ۳۸۳۸]

(سنن ترمذی: ۸۹۶، سنن ابوداؤد: ۱۹۳۸، سنن نسائی: ۳۰۳، سنن ابن ماجہ: ۳۰۲۲، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۶۳، سنن دارمی: ۱۸۹۰، مسند احمد

ج ۱ ص ۱۳ طبع قدیم مسند احمد: ۸۳، ج ۱ ص ۲۳۶ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

المشعر الحرام کا مصداق اور طلوع فجر سے پہلے مزدلفہ سے روانہ ہونے میں مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

امام طبری نے کہا ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ کا حج کرنے والوں پر یہ واجب کیا ہے کہ وہ المشعر الحرام کے پاس وقوف کریں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ. (البقرہ: ۱۹۸)

اور جب تم عرفات سے (مزدلفہ میں) واپس آؤ تو مشعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے لوگوں کو مزدلفہ میں ایک پہاڑ کے پاس جمع ہوتے ہوئے دیکھا تو کہا: اے لوگو! تمام مزدلفہ مشعر حرام ہے۔

عمرو بن میمون کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مشعر حرام کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے ان کو اپنے ساتھ لے جا کر دکھایا کہ عرفات کے بعد جہاں سے المزدلفہ کی ابتداء ہوتی ہے وہاں سے لے کر حرم تک المزدلفہ کی ساری وادی مشعر حرام ہے۔ (جامع البیان ج ۲ ص ۱۶۸ دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۰۹ھ)

پس جو شخص مشعر حرام میں اس وقت اللہ کا ذکر کرتے ہوئے کھڑا ہو جس وقت میں رسول اللہ ﷺ اللہ کا ذکر کرتے تھے یا اس وقت کے بعض حصہ میں کھڑا ہوا تو اس نے اس حکم پر عمل کر لیا جو اللہ تعالیٰ نے اس پر لازم کیا تھا اور طلوع فجر ثانی کے بعد نماز فجر پڑھنے کا وقت ہے یہاں تک کہ طلوع آفتاب سے پہلے امام یوم نحر کو المزدلفہ سے روانہ ہو جائے اور جو طلوع آفتاب تک المزدلفہ میں ذکر کرتے ہوئے کھڑے نہیں ہوا اس سے بالا جماع وقوف مزدلفہ فوت ہو گیا۔

علامہ ابن المذر نے کہا ہے کہ یہ ثابت ہے کہ نبی ﷺ طلوع آفتاب سے پہلے جب خوب روشنی پھیل گئی اس وقت المزدلفہ سے روانہ ہوئے حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسی پر عمل کیا عام علماء اور امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے اصحاب نے اسی پر عمل کیا ہے سوائے امام مالک کے انہوں نے کہا ہے کہ طلوع آفتاب سے پہلے اور روشنی پھیلنے سے پہلے المزدلفہ سے روانہ ہونا چاہیے۔

ابن قتیبہ نے کہا: مشرکین کہتے تھے: اے پہاڑ ٹھیر! روشن ہو جا! یعنی سورج کے طلوع کے وقت کی کرنوں اور اس کی روشنی میں

داخل ہو جا۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۱۶-۳۱۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

ہمارا زوال غیر مسلموں کی تقلید کی وجہ سے ہے

اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ مشرکین طلوع آفتاب کے بعد الحزدلفہ سے منی روانہ ہوتے تھے اور نبی ﷺ مشرکین کی مخالفت میں طلوع آفتاب سے پہلے الحزدلفہ سے منی روانہ ہوتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کا مقصود مشرکین کی مخالفت تھی آج اگر ہم اپنی سیرت اور کردار کا جائزہ لیں تو ہم زندگی کے ہر شعبہ میں یہود اور نصاریٰ اور ہنود کی موافقت کر رہے ہیں ہم قمیص کو پینٹ کے اندر کر کے اور ٹائی لگا کر لباس میں ان کی موافقت کرتے ہیں ہماری خواتین ساڑھی باندھتی ہیں بعض اسکرٹ بھی پہنتی ہیں اور پردہ نہیں کرتیں تنگ اور چست لباس پہنتی ہیں تقریبات میں مردوں اور عورتوں کا اختلاط عام ہوتا ہے موسیقی اور رقص و سرود میں ہم ان کی نقل کرتے ہیں ان کی پیروی میں ہم ہفتہ داری چھٹی بھی اتوار کو کرتے ہیں صرف سائنس اور ٹیکنالوجی کی مہارت کے حصول میں ہم ان کی پیروی نہیں کرتے اور تعیش اور فحاشی کے باب میں ان کی تقلید میں ہم کوئی کمی نہیں کرتے!

۱۰۲۔ بَابُ التَّلْبِيَةِ وَالتَّكْبِيرِ غَدَاةَ النَّحْرِ
حِينَ يَرْمِي الْجُمُرَةَ وَالْأَرْدَافِ
فِي السَّيْرِ

یوم نحر کی صبح کو جب جمرہ کو کنکریاں ماریں
تو تلبیہ اور تکبیر پڑھیں اور کسی کو اپنے
ساتھ سواری پر بٹھائیں

تلبیہ کا معنی ہے: اللہم لبیک آخر تک پڑھنا اور تکبیر کا معنی ہے: اللہ اکبر پڑھنا۔

امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ منی سے عرفات کی طرف گئے ہم میں سے بعض اللہم لبیک پڑھ رہے تھے اور بعض اللہ اکبر پڑھ رہے تھے۔

عبدالرحمان بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جب الحزدلفہ سے منی کی طرف جا رہے تھے تو ان کے متعلق کہا گیا کہ یہ اعرابی ہیں حضرت ابن مسعود نے کہا: میں نے ان سے سنا ہے جن پر سورۃ البقرہ نازل ہوئی ہے وہ اس جگہ پڑھتے تھے: "لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ"۔ (سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۱۲ نشر النہدمان)

۱۶۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ
قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَرَدَ الْفَضْلَ فَأَخْبَرَ الْفَضْلُ أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ
يَلْتَبِي حَتَّى رَمَى الْجُمُرَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم الضحاک بن مخلد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی از عطاء از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے حضرت الفضل کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھایا پس حضرت الفضل رضی اللہ عنہ نے یہ خبر دی کہ نبی ﷺ مسلسل "لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ" پڑھتے رہے حتیٰ کہ نے آپ نے جمرہ کی رمی کی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۴۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۸۶، ۱۶۸۷۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ
حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ
الْأَيْلِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں زہیر بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہب بن جریر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان اسامة بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کان ردّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من عرفۃ الی المزدلفۃ ثم اردّ الفضل من المزدلفۃ الی منی قال فیکلاہما قال لا لم یزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یلبی حتی رمی جمرۃ العقبة۔

یونس الاہلی از الزہری از عبید اللہ بن عبد اللہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ عرفہ سے لے کر المزدلفہ تک وہ سواری پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے تھے پھر آپ نے المزدلفہ سے منی تک حضرت الفضل رضی اللہ عنہ کو اپنے پیچھے بٹھایا پس ان دونوں نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسلسل ”لیک اللہم لیک“ پڑھتے رہے حتیٰ کہ آپ نے جمرۃ العقبہ پر کنکریاں ماریں۔

ان دونوں حدیثوں کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۴۳-۱۵۴۴ میں کی جا چکی ہے تاہم بعض چیزوں کی مزید وضاحت کی جارہی ہے۔

تبلیغ منقطع کرنے کے وقت میں ائمہ ثلاثہ اور امام مالک کا اختلاف

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

سلف کا اس میں اختلاف ہے کہ حج کرنے والا کس وقت تبلیغ منقطع کرے ایک جماعت نے حضرت الفضل اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما کی حدیث کے مطابق یہ کہا ہے کہ حج کرنے والا مسلسل ”لیک اللہم لیک“ پڑھتا رہے حتیٰ کہ وہ جمرۃ العقبہ پر کنکریاں مار لے حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی طرح مروی ہے اور فقہاء تابعین میں سے عطاء طاؤس، النخعی، ابن ابی لیلیٰ اور ثوری کا یہی قول ہے اور ائمہ میں سے امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کا یہی مذہب ہے وہ کہتے ہیں کہ جب جمرۃ العقبہ پر پہلی کنکری مارے تو تبلیغ منقطع کر دے اور امام احمد اور اسحاق یہ کہتے ہیں کہ جب جمرۃ العقبہ پر تمام کنکریاں مار لے اس وقت تبلیغ منقطع کرنے جیسا کہ ظاہر حدیث میں ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ حج میں تبلیغ پڑھتے رہتے تھے پھر یوم عرفہ کو زوال آفتاب کے بعد تبلیغ پڑھنا منقطع کر دیتے تھے امام مالک نے کہا: یہی وہ امر ہے جس پر ہمارے شہر کے لوگ ہمیشہ سے عمل کر رہے ہیں اور ابن شہاب نے کہا: حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما اور ابن المسیب کا اسی پر عمل ہے اور امام طحاوی نے مکحول سے یہ روایت کی ہے کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ یوم عرفہ میں سب سے افضل دعا اللہ اکبر پڑھنا ہے اور یہی معنی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے۔

یوم عرفہ کو زوال آفتاب کے وقت تبلیغ منقطع کرنے پر امام مالک کے دلائل

علامہ ابن القصار نے امام مالک اور اہل مدینہ کے موقف پر استدلال کرتے ہوئے حضرت ابن عباس اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما کی حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمرۃ العقبہ پر کنکریاں مارنے تک تبلیغ پڑھا ہوتا اور یہی آپ کے نزدیک مستحب ہوتا تو بعد میں صحابہ آپ کی مخالفت نہ کرتے لہذا یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت اسامہ کی مراد یہ ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زوال آفتاب کے وقت تبلیغ منقطع کر دیتے تھے کیونکہ لوگ یوم عرفہ اور دس ذوالحجہ کی رات میں طلوع فجر تک آ کر ملے رہتے تھے اور یہی وہ آخری وقت ہے جس میں یوم عرفہ کو پایا جاسکتا ہے حتیٰ کہ ہر شخص آپ سے تبلیغ کو سنتا تھا کیونکہ آپ صاحب شرع ہیں تو آپ نے یہ بتایا کہ اس وقت تک تبلیغ پڑھنا جائز ہے اور ہمارے نزدیک مستحب یہ ہے کہ زوال آفتاب تک تبلیغ پڑھا جائے

جیسا کہ یہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام کا یہی مختار تھا اور یہی وہ لوگ ہیں جن کی اقتداء کرنے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے کیونکہ یہی لوگ نبی ﷺ کی سنتوں کی تبلیغ کرنے والے اور ان کی تفسیر کرنے والے ہیں اس لیے ان کے طریقہ کی اتباع کرنا واجب ہے اور ان کے معیار کو اختیار کرنا لازم ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۱۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کی طرف سے امام مالک کے دلائل کے جوابات

میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ جو حجرۃ العقبہ پر کنکریاں مارنے تک تلبیہ پڑھنے کو مستحب کہتے ہیں یہ صحیح البخاری کی مذکور الصدر احادیث: ۱۶۸۷-۱۶۸۶-۱۶۸۵ سے صراحۃً ثابت ہے اور علامہ ابن بطال نے جو یوم عرفہ کو زوال آفتاب کے وقت تلبیہ منقطع کرنے کو بعض صحابہ کا فعل بتایا ہے اس کے ثبوت میں کسی حدیث کی کتاب کا حوالہ پیش نہیں کیا اور اول الذکر نبی ﷺ کا فعل ہے اور ثانی الذکر بعض صحابہ کا فعل ہے لہذا ائمہ ثلاثہ کے مذہب کو دو وجہ سے ترجیح ہے اول تو وہ نبی ﷺ کا فعل ہے اور ثانیاً وہ صحیح البخاری سے ثابت ہے اور امام مالک کا مذہب صرف بعض صحابہ کے فعل پر مبنی ہے اور اس کا ثبوت صحیح البخاری ایسی کتاب سے نہیں ہے علاوہ ازیں جن بعض صحابہ نے یوم عرفہ کو زوال آفتاب کے وقت تلبیہ پڑھنا منقطع کر دیا تھا اور اللہ اکبر پڑھتے رہے تھے انہوں نے بہر حال اس وقت تلبیہ پڑھنے سے منع نہیں کیا تھا لہذا ان کے اس وقت تلبیہ نہ پڑھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کے نزدیک اس وقت تلبیہ پڑھنا مستحب نہیں ہے بلکہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اس وقت اس لیے تلبیہ نہ پڑھا ہوتا کہ یہ واضح ہو جائے کہ اس وقت دیگر اذکار پڑھنے بھی جائز ہیں اور ہر تقدیر پر نبی ﷺ کی سنت کی اتباع میں حجرۃ العقبہ پر کنکریاں مارنے تک تلبیہ پڑھنا اس کو ترک کرنے سے افضل ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سواری پر بیٹھ کر کنکریاں مارنا سنت ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: سو جو شخص حج کے ساتھ عمرہ ملائے تو وہ ایک قربانی کرے جس کو وہ آسانی کے ساتھ کر سکے اور جو قربانی نہ کر سکے وہ تین روزے ایام حج میں رکھے اور سات روزے جب تم لوٹ آؤ یہ کامل دس (روزے) ہیں یہ (حج تمتع کا) حکم اس شخص کے لیے ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام (مکہ مکرمہ) کے رہنے والے نہ

۱۰۳۔ بَابُ ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْكُمْ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (البقرہ: ۱۹۶)

ہوں۔ (البقرہ: ۱۹۶)

”ہدی“ کی تفسیر اور دیگر مسائل

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس آیت کو ذکر کرنے سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ ”الہدی“ (قربانی) کی تفسیر کی جائے کیونکہ جب امام بخاری نے حج کی صفت میں منیٰ تک پہنچنے کی احادیث بیان کر دیں تو انہوں نے ارادہ کیا کہ قربانی اور نحر کے احکام بیان کریں کیونکہ منیٰ میں عموماً یہی کام ہوتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۲۶-۲۲۵ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کی غرض کو صرف اس میں منحصر کرنا صحیح نہیں ہے بلکہ امام بخاری نے اس آیت کو اس لیے ذکر کیا ہے کہ یہ آیت کریمہ کئی مسائل پر مشتمل ہے۔
ان کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(۱) حج کے ساتھ عمرہ کو ملا کر تمتع کرنے کا حکم جس کا ذکر تمتع اور قرآن کے باب میں کیا گیا ہے اور نبی ﷺ کے عہد میں تمتع کرنے کا ذکر (۲) ہدی کا حکم جس کا اس باب میں ذکر کیا گیا ہے (۳) روزوں کا حکم اس کا ذکر اس باب میں کیا گیا ہے یہ حکم اس شخص کے لیے ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام کے رہنے والے نہ ہوں۔ (البقرہ: ۱۹۶) (۴) جو لوگ مسجد حرام کے رہنے والے نہ ہوں ان کا حکم۔

اس آیت میں اس قربانی کا ذکر ہے جس کو حج تمتع کرنے والا آسانی کے ساتھ کر سکے حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے: اس سے مراد بکری ہے نیز حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی ﷺ کے حق میں اس سے مراد اونٹ ہے اور دوسروں کے حق میں اس سے مراد بکری ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۶۸۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
النَّضْرُ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَمْرَةَ قَالَ
سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ الْمُتَعَةِ
فَأَمَرَنِي بِهَا، وَسَأَلْتُهُ عَنِ الْهَدْيِ فَقَالَ فِيهَا جَزُورٌ أَوْ
بَقَرَةٌ أَوْ شَاةٌ أَوْ شِرْكٌ فِي دَمٍ قَالَ وَكَانَ نَاسًا
كَرِهُواهَا، فَنِمْتُ فَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ إِنْسَانًا
يُنَادِي خَجَّ مَبْرُورٌ، وَمُتَعَةٌ مُتَقَبِّلَةٌ، فَاتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَحَدَّثْتُهُ، فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ،
سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ وَقَالَ
'أَدَمُ وَوَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ وَغُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ عُمَرَةَ
مُتَقَبِّلَةٌ وَخَجَّ مَبْرُورٌ'.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن منصور نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں النضر نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابو جمرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تمتع کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے مجھے اس کا حکم دیا اور میں نے ان سے ہدی کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا: اس میں اونٹ گائے بکری یا اونٹ یا گائے میں ایک حصہ ہے اور گویا کہ لوگ حج تمتع کو برا جانتے تھے پس میں سو گیا تو میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص پکار کر کہہ رہا ہے کہ حج مبرور ہے اور تمتع مقبول ہے سو میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا اور ان کو یہ خواب سنایا تو انہوں نے کہا: اللہ اکبر! یہ ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کی سنت ہے آدم اور وہب بن جریر اور غندر نے شعبہ سے اس طرح روایت کی ہے: عمرہ متقبلہ اور حج مبرور۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۶۷ میں گزر چکی ہے تاہم بعض تفصیلات کا ذکر کیا جا رہا ہے۔

ہدی کے مصداق میں کم از کم ایک بکری ہے جب کہ اونٹ یا گائے کا ساتواں حصہ ہے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

وَالْهَذَنَ جَعَلْنَهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا

خَيْرٌ. (الحج: ۳۶)

اور قربانی کے اونٹوں کو ہم نے تمہارے لیے اللہ کی نشانیوں میں سے بنا دیا ہے ان میں تمہارے لیے بھلائی ہے۔

اس وجہ سے بعض فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ ہدی وہ ہے جس پر بدن کا اطلاق ہو یعنی قربانی کے اونٹ۔

مگر اس کے خلاف یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ
وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ
يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِلِغَةِ الْكُفَّةِ.

(المائدہ: ۹۵)

اے ایمان والو! شکار نہ مارو جبکہ تم احرام کی حالت میں ہو اور
تم میں سے جس نے عمداً شکار مارا تو جس جانور کو اس نے مارا ہے
اس شخص کو موشیوں میں سے اسی کی مثل قربانی کرنی ہوگی تم میں
سے دو منصف اس (کی مثلیت) کا فیصلہ کریں گے اس حال میں
کہ وہ قربانی کعبہ کو پہنچنے والی ہو۔

پھر اگر دو منصف ہرن کے شکار میں یہ فیصلہ کریں کہ وہ بکری کی مثل ہے تو اب بکری پر ہدی کا نام آئے گا۔
اور البقرہ: ۹۶ میں فرمایا ہے کہ وہ ایک قربانی کرے جس کو وہ آسانی کے ساتھ کر سکے اس کا مفاد یہ ہے کہ حج تمتع میں اس پر وہ
قربانی کرنی لازم ہے جو کم از کم قیمت میں میسر ہو اور وہ بکری ہے۔

حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ ایک اونٹ دوسرے اونٹ سے کم ہوتا ہے اسی طرح ایک گائے دوسری گائے سے کم ہوتی ہے
اور یہ ان کے نزدیک بکری سے افضل ہے اور اختلاف کا محل یہ ہے کہ جو شخص اونٹ یا گائے کی قربانی پر قادر ہو کیا وہ بکری کی قربانی کر
سکتا ہے؟ پس حضرت ابن عمر کے نزدیک یہ ممنوع یا مکروہ ہے اور حضرت ابن عمر اور حضرت انس کے نزدیک گائے یا اونٹ میں ایک
حصہ بھی کفایت کرے گا اور عطاء طاؤس اور حسن بصری سے بھی اس کی مثل مروی ہے اور امام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام احمد وغیرہم کا
بھی یہی قول ہے اور ان کے نزدیک اونٹ یا گائے میں سات افراد سے زیادہ شریک نہیں ہو سکتے اور نہ بکری میں ایک سے زیادہ
شریک ہو سکتے ہیں اور وہ جو روایت ہے کہ نبی ﷺ نے پوری امت کی طرف سے ایک بکری کی قربانی کی وہ نقلی طور پر ہے اور فقہاء
بالکلیہ کے نزدیک اونٹ یا گائے میں سات سے زیادہ افراد شریک ہو سکتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۶ دار الکتب العلمیہ بیروت)

۱۰۴ - بَابُ رُكُوبِ الْبَدَنِ

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ
شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا
فَصَوَّافٌ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا
الْقَائِمَ وَالْمُعْتَصِرَ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ ۝ لَنْ يَبَالَ اللَّهُ لَحُومَهَا وَلَا دِمَآؤَهَا وَلَكِنْ
يَسْأَلُ التَّقْوَى مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا
اللَّهُ عَلَى مَا هَذَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ۝﴾ (الحج: ۳۷-۳۶)
(۳۶) قَالَ مُجَاهِدٌ سَقِمَتِ الْبَدَنُ لِبَدْنِهَا. وَالْقَائِمُ
السَّائِلُ وَالْمُعْتَصِرُ يَعْتَرُّ بِالْبَدَنِ مِنْ غَنِيٍّ أَوْ فَقِيرٍ
وَشَعَائِرُ اللَّهِ اسْتِعْظَامُ الْبَدَنِ وَاسْتِحْسَانُهَا وَالْعَيْقُ
عَيْقُهُ مِنَ الْجَبَابِرَةِ وَيُقَالُ وَجَبَتْ سَقَطَتْ إِلَى
الْأَرْضِ وَمِنْهُ وَجَبَتِ الشَّمْسُ.

بدن یعنی اونٹ یا گائے پر سوار ہونے کا حکم
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور قربانی کے اونٹوں کو ہم نے تمہارے
لیے اللہ کی نشانیوں میں سے بنادیا ہے ان میں تمہارے لیے بھلائی
ہے پس تم ان کو قطار میں کھڑا کر کے (ان کو نحر کرنے کے وقت) اللہ
کا نام لو پس جب ان کے پہلو زمین پر گر جائیں تو تم خود بھی ان
سے کھاؤ اور محتاج اور مانگنے والے کو بھی کھاؤ اسی طرح ہم نے ان
موشیوں کو تمہارے لیے مسخر کر دیا ہے تاکہ تم شکر ادا کرو ۝ ان کے
خون اور ان کے گوشت اللہ کے پاس ہرگز نہیں پہنچتے لیکن تمہارا
تقویٰ اس کے پاس پہنچتا ہے اسی طرح اس نے ان موشیوں کو
تمہارے لیے مسخر کر دیا ہے تاکہ تم اللہ کی ہدایت کے مطابق اس کی
بڑائی بیان کرو اور نیکی کرنے والوں کو بشارت دیجئے ۝ (الحج: ۳۷-۳۶)
(۳۶) مجاہد نے کہا: ان اونٹوں کو بدن اس لیے کہتے ہیں کہ یہ بہت
قریب ہوتے ہیں اور "قائم" کا معنی ہے: مانگنے والا اور "معتر"۔

اس شخص کو کہتے ہیں جو گوشت کے لیے گھومتا پھرے خواہ غنی ہو یا فقیر ہو۔ ”شعائر اللہ“ کا معنی ہے: اونٹوں کو فرہ اور خوب صورت بنانا اسی طرح ”العتیق“ کا معنی ہے: جو جابر بادشاہوں کے ظلم سے آزاد کردہ ہو اور ”وجبت“ کا معنی ہے: جو زمین پر گر پڑیں اور اسی طرح ”وجبت الشمس“ کا معنی ہے: سورج زمین پر گر گیا یعنی ڈوب گیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا وہ اپنے قربانی کے اونٹ کو لے کر جا رہا تھا آپ نے فرمایا: اس پر سوار ہو جاؤ اس نے کہا: یہ قربانی کا اونٹ ہے آپ نے فرمایا: اس پر سوار ہو جاؤ اس نے کہا: یہ قربانی کا اونٹ ہے آپ نے فرمایا: تم پر افسوس ہے! اس پر سوار ہو جاؤ یہ آپ نے تیسری بار میں یا دوسری بار میں فرمایا۔

(صحیح مسلم: ۱۳۲۲، الرقم السلسل: ۳۰۹۸، سنن ابوداؤد: ۱۷۶۰، سنن نسائی: ۱۷۹۵، السنن: ۳۲۸، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۳۶، شرح السنن: ۱۹۵۳)

مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۷ طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۳۱۵، ج ۱۶ ص ۲۱۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے کئی بار تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی اپنے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ آپ نے اس سے فرمایا: تم اس پر سوار ہو جاؤ۔

”بَدَنَہ“ پر سوار ہونے میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ”بَدَنَہ“ (قربانی کے جانور) پر سوار ہونا جائز ہے عام ازیں کہ اس کی قربانی واجب ہو یا نفلی ہو کیونکہ نہ تو اس شخص نے تفصیل پوچھی نہ آپ نے بیان فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ اس سے حکم مختلف نہیں ہوتا۔ اس کی وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ایک ”بَدَنَہ“ کے پاس سے گزرے آپ نے اس شخص سے کہا جو اس کو چلا رہا تھا: اس پر سوار ہو جاؤ اس نے کہا: یہ ”بَدَنَہ“ ہے آپ نے فرمایا: خواہ یہ ”بَدَنَہ“ ہو۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۲۶۱ طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۷۵، ج ۲۱ ص ۲۸۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس مسئلہ میں متعدد اقوال ہیں:

(۱) امام احمد اور غیر مقلدین کا مسلک ہے کہ ”بَدَنَہ“ پر سوار ہونا مطلقاً جائز ہے۔

(۲) امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ جب ”بَدَنَہ“ والا بہت تھک گیا ہو اور اس کو اس پر سوار ہونے کی

ضرورت ہو تب وہ اس پر سوار ہو سکتا ہے ورنہ نہیں۔

(۳) امام مالک کا مذہب ہے کہ بغیر ضرورت کے ”بدنہ“ پر سوار ہونا مکروہ ہے۔

(۴) بعض غیر مقلدین نے کہا ہے کہ ”بدنہ“ پر سوار ہونا واجب ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس کا حکم دیا ہے۔

۱۶۹۰ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا
هشامٌ وَشُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ قَالَا حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ
أَبِي رَجُلٍ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ ارْكَبْهَا. قَالَ
إِنِّهَا بَدَنَةٌ قَالَ ارْكَبْهَا. قَالَ إِنِّهَا بَدَنَةٌ قَالَ ارْكَبْهَا.
قَالَ لَا تَلَاثًا. [أطراف الحديث: ۲۷۵۴-۲۷۵۹]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں هشام اور شعبہ بن الحجاج نے
حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی
از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص ”بدنہ“
(قربانی کے اونٹ) کو ہانکتا ہوا لے جا رہا تھا آپ نے اس سے
فرمایا: اس پر سوار ہو جاؤ اس نے کہا: یہ بدنہ ہے آپ نے فرمایا:
اس پر سوار ہو جاؤ اس نے کہا: یہ بدنہ ہے آپ نے فرمایا: اس پر
سوار ہو جاؤ تین بار یہی فرمایا۔

(صحیح مسلم: ۱۳۲۳، رقم السلسل: ۳۱۰۱، سنن نسائی: ۲۷۹۷، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۳۶، مسند ابویعلیٰ: ۳۸۶۹-۳۸۱۰، مسند احمد ج ۳ ص ۹۹ طبع

قدیم مسند احمد: ۱۱۹۵۹-ج ۱۹ ص ۲۳، مؤسسة الرسالة بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تذکرہ ہو چکا ہے اور اس کی عنوان کے ساتھ مطابقت ظاہر ہے اور اس حدیث کی شرح
وہی ہے جو اس سے پہلی حدیث میں گزر چکی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۰۴-ج ۳ ص ۵۷۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: قربانی کے اونٹ پر سوار
ہونے میں مذاہب ائمہ۔

جس نے اپنے ساتھ بدن (قربانی

کے اونٹوں) کو ہانکا

۱۰۵ - بَابُ مَنْ سَاقَ

الْبُدْنَ مَعَهُ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص قربانی کے اونٹوں کو جلن سے حرم کی طرف لے گیا اس کا کیا حکم ہے؟

المہلب نے کہا ہے کہ امام بخاری کا اس باب کو لانے سے یہ ارادہ ہے کہ قربانی کے اونٹ میں سنت یہ ہے کہ ان کو الحجل سے
الحرم کی طرف لے جایا جائے پس اگر اس نے اس اونٹ کو حرم سے خریدا ہے تو جب وہ حج کرنے کے لیے عرفہ کی طرف جائے تو اس کو
لے کر نکلے اور یہ امام مالک کا قول ہے خواہ وہ اس کے ساتھ عرفہ میں وقوف نہ کرے یہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا قول ہے۔ امام
شافعی نے کہا: جب اس نے قربانی کے اونٹ کو الحجل سے نہیں ہانکا تو اونٹ کے ساتھ عرفہ میں وقوف کرنا سنت ہے جو چاہے اور امام
ابو حنیفہ نے کہا: یہ سنت نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ حدی کو الحجل سے ہانک کر لائے تھے کیونکہ آپ کا مسکن حرم سے خارج تھا اور یہ تمام
احکام اونٹوں کے متعلق ہیں اور رہی گائے تو وہ اس سے ضعیف ہے اور بکری اس سے بھی زیادہ ضعیف ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۴۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کثیر نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از قتیل از

۱۶۹۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا

الْكَتِيبُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ

اللّٰهُ اَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ تَمَتَّعَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْعُمْرَةِ اِلَى الْحَجِّ، وَاهْدَى، فَسَاقَ مَعَ الْهَدْيِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَبَدَأَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاهْلًا بِالْعُمْرَةِ، ثُمَّ اَهْلًا بِالْحَجِّ، فَتَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُمْرَةِ اِلَى الْحَجِّ، فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ اَهْدَى فَسَاقَ الْهَدْيِ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَهْدِ، فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ، قَالَ لِّلنَّاسِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ اَهْدَى، فَاِنَّهُ لَا يَحِلُّ لَشَيْءٍ حَرَمٌ مِنْهُ حَتَّى يَقْضَى حَجُّهُ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ اَهْدَى فَلْيَطْفُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَلْيَقْصِرْ وَلْيَحْلِلْ، ثُمَّ لِيَهْلُ بِالْحَجِّ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ اِذَا رَجَعَ اِلَى اَهْلِهِ. فَطَافَ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ، وَاسْتَلَمَ الرُّكْنَ اَوَّلَ شَيْءٍ، ثُمَّ خَبَّ ثَلَاثَةَ اطْوَافٍ وَمَشَى اَرْبَعًا، فَرَكَعَ حِينَ قَضَى طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ عِنْدَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، فَانْصَرَفَ فَاتَى الصَّفَا، فَطَافَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعَةَ اطْوَافٍ، ثُمَّ لَمْ يَحْلِلْ مِنْ شَيْءٍ حَرَمٌ مِنْهُ حَتَّى يَقْضَى وَنَحَرَ هَدْيَهُ يَوْمَ النَّحْرِ، وَاقْضَى طَافَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرَمٌ مِنْهُ، وَفَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اَهْدَى وَسَاقَ الْهَدْيِ مِنَ النَّاسِ. (صحیح مسلم: ۱۲۴، الرقم السلسلہ: ۲۸۷۱، سنن ابوداؤد: ۱۸۰۵، سنن نسائی: ۲۷۲۸، سنن بیہقی ج ۵ ص ۷۳-۷۴، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۱۰، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۶۲۳۷، ج ۱۰ ص ۳۶۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

حدیث مذکور میں تمتع سے مراد حج قرآن ہے

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ ذوالحلیفہ سے اپنے ساتھ ہدی کو لے گئے۔

ابن شہاب از سالم بن عبداللہ وہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں تمتع کیا (یعنی) عمرہ کوچ کے ساتھ ملایا اور ہدی ساتھ لی، آپ ذوالحلیفہ سے اپنے ساتھ ہدی کو لے گئے اور رسول اللہ ﷺ نے ابتداء کی، پس آپ نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر حج کا احرام باندھا، لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ تمتع کیا (عمرہ کر کے حج کا احرام باندھا)، پس لوگوں میں بعض وہ تھے جو ہدی (قربانی) لے کر چلے تھے سو انہوں نے ہدی روانہ کی اور بعض ان میں سے وہ تھے جو ہدی لے کر نہیں چلے تھے پس جب نبی ﷺ مکہ پہنچے تو آپ نے لوگوں سے فرمایا: تم میں سے جس نے ہدی روانہ کی ہے اس پر جو چیزیں حرام تھیں وہ اس پر اس وقت تک حلال نہیں ہوں گی حتیٰ کہ وہ حج ادا کر لے اور تم میں سے جس نے ہدی روانہ نہیں کی ہے وہ بیت اللہ کا اور صفا اور المروۃ کا طواف کرے اور اپنے بال کاٹے اور احرام کھول دے، پھر وہ حج کا احرام باندھے، پھر اگر اس کو قربانی نہ ملے تو وہ ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور اپنے گھر لوٹنے کے بعد سات روزے رکھے، پس جب آپ مکہ میں آئے تو آپ نے طواف کیا اور سب سے پہلے حجر اسود کی تعظیم کی، پھر تین چکر دوڑ کر کیے اور چار چکر پیدل چل کر کیے، پس جب آپ نے طواف مکمل کر لیا تو مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی، پھر سلام پھیرا، اور مڑ کر صفا پر آئے، پھر صفا اور المروۃ میں سات طواف کیے، پھر جو چیزیں آپ پر حرام تھیں وہ بہ دستور حرام رہیں حتیٰ کہ آپ نے حج مکمل کر لیا اور یوم النحر کو اپنی ہدی کو نحر کر لیا، پھر آپ لوٹ کر مکہ آئے اور بیت اللہ کا طواف (زیارت) کیا، پھر جو تمام چیزیں آپ پر حرام تھیں وہ سب حلال ہو گئیں اور لوگوں میں سے جو شخص اپنے ساتھ ہدی لایا تھا اور اس نے ہدی روانہ کی تھی، اس نے بھی اسی طرح کیا جس طرح رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے تمتع کرنے کا ذکر ہے اسی طرح جو لوگ اپنے ساتھ ہدی کو لے کر گئے تھے ان کے بھی تمتع کرنے کا ذکر ہے مگر اس سے لغوی تمتع مراد ہے یعنی ایک احرام کے ساتھ دو عبادتوں کے کرنے کا فائدہ اٹھانا اور اس سے اصطلاحی تمتع مراد نہیں ہے کیونکہ اصطلاحی تمتع وہ ہوتا ہے جس میں عمرہ کرنے کے بعد احرام کھول دیا جائے اور آٹھ ذوالحجہ کو دوبارہ حج کا احرام باندھا جائے اور اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے عمرہ کرنے کے بعد احرام نہیں کھولا اور جو چیزیں احرام کی وجہ سے پہلے حرام تھیں وہ بدستور حرام رہیں حتیٰ کہ حج کرنے کے بعد وہ چیزیں حلال ہوئیں اور یہ صفت حج قرآن کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے حج قرآن کیا تھا اسی طرح جن لوگوں نے پہلے ہدی روانہ کر دی تھی ان کی بھی یہی صفت تھی اور ان کا حج بھی حج قرآن تھا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۸۷۸ - ج ۳ ص ۵۱ پر مذکور ہے اس کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① قرآن اور تمتع کی روایات میں تطبیق ② تمتع کی ہدی کے لیے شرائط ③ ہدی کے بجائے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ ④ قرآن اور تمتع میں ہدی کی جگہ روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ۔

اور عروہ بیان کرتے ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو خبر دی کہ نبی ﷺ نے تمتع کیا یعنی عمرہ کو حج کے ساتھ ملایا پس آپ کے ساتھ جو لوگ تھے انہوں نے بھی تمتع کیا یہ حدیث اسی کی مثل ہے جس طرح سالم نے مجھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی ہے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے بیان کی۔

۱۶۹۲ - وَعَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَمَتُّعِهِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَتَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَهُ بِمِثْلِ الَّذِي أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(صحیح مسلم: ۱۲۲۸-۱۲۲۷)

جس نے راستہ سے ہدی کو خریدا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع انہوں نے بیان کیا کہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے والد سے کہا: آپ کو بیت اللہ سے روک دیا جائے گا حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا: میں اس وقت اس طرح کروں گا جس طرح رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ میں عمدہ نمونہ ہے۔ (الاحزاب: ۲۱) اور میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے نفس کے اوپر عمرہ واجب کر لیا ہے پس انہوں نے عمرہ کا احرام باندھا نافع نے کہا: پھر حضرت عبد اللہ بن عمر (گھر سے) نکل گئے حتیٰ کہ جب مقام البیداء پر پہنچے تو انہوں نے حج اور عمرہ کا احرام باندھ لیا اور کہا: حج اور عمرہ کا ایک ہی معاملہ ہے پھر انہوں نے مقام قدید سے ہدی کو خریدا پھر مکہ پہنچ کر ان دونوں کے لیے ایک طواف کیا پھر اس وقت تک

۱۰۶ - بَابُ مَنْ اشْتَرَى الْهَدْيَ مِنَ الطَّرِيقِ ۱۶۹۳ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا يَبِيتُ لَا يَأْتِي لَا أَمْنَهَا أَنْ تُصَدَّ عَنِ الْبَيْتِ قَالَ إِذَنْ أَفْعَلْ كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ هَلْ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (الاحزاب: ۲۱) فَاتَّأَمَّلْنَا أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ عَلَى نَفْسِي الْعُمْرَةَ فَأَهْلَّ بِالْعُمْرَةِ قَالَ ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْبَيْدَاءِ أَهْلَّ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَقَالَ مَا شَأْنُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ إِلَّا وَاحِدٌ ثُمَّ اشْتَرَى الْهَدْيَ مِنْ قَدِيدٍ ثُمَّ قَدِمَ فَطَافَ لَهُمَا طَوَافًا وَاحِدًا فَلَمْ يَجْعَلْ حَتَّى حَلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا.

احرام نہیں کھولا حتیٰ کہ ان دونوں سے فارغ ہو گئے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۶۳۹ میں گزر چکی ہے تاہم بعض اہم امور کو بیان کیا جا رہا ہے۔
 عمرہ کے احرام پر حج کے احرام باندھنے کا جواز اور حل میں ہدیٰ کو خریدنے کا جواز
 علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر کو روکا نہیں گیا تھا اور انہوں نے مدینہ میں عمرہ کا احرام باندھ لیا تھا پھر جب وہ میقات کی طرف نکلے تو انہوں نے عمرہ کے اوپر حج کا احرام باندھ لیا اور کہا: ان دونوں کا ایک معاملہ ہے یعنی حج اور عمرہ دونوں کا عمل واحد ہے کیونکہ حضرت ابن عمر کے نزدیک قرآن کرنے والے کے اوپر ایک طواف ہے اور ایک سعی ہے۔

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ جس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا اس کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اس کے اوپر حج کا احرام باندھ لے جب تک کہ وہ بیت اللہ کا طواف کر کے اس کو فتح نہ کرے ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ کے اصحاب نے حجۃ الوداع میں عمرہ کا احرام باندھا تھا پھر ان سے رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا: جس کے پاس ہدیٰ ہے وہ عمرہ کے ساتھ حج کا احرام باندھ لے پھر وہ اس وقت تک احرام نہیں کھولے گا جب تک کہ حج اور عمرہ دونوں سے فارغ نہ ہو جائے۔

امام بخاری نے یہ عنوان قائم کیا ہے کہ جس نے راستہ سے ہدیٰ کو خریدا اس سے امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ وہ حضرت ابن عمر کا مذہب بیان کریں کہ ہدیٰ وہ ہے جس کو الحل سے الحرم میں داخل کیا جائے کیونکہ حضرت ابن عمر نے قدید سے ہدیٰ کو خریدا تھا اور وہ حل میں مکہ سے آدھے راستہ پر ہے اور امام مالک نے از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ روایت کی ہے کہ ہدیٰ وہ ہے جس کے گلے میں ہار ڈالا جائے اور اس میں اشعار کیا جائے یعنی اس کے کوہان میں شکاف ڈال کر اس پر خون لگایا جائے اور اس کے ساتھ عرفہ میں وقوف کیا جائے نبی ﷺ نے بھی اسی طرح کیا تھا۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۲۵-۳۲۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۰۷ - بَابُ مَنْ أَشْعَرَ وَقَلَّدَ

بِذِي الْحُلَيْفَةِ ثُمَّ أَحْرَمَ

اشعار کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور اشعار میں مذاہب

اس باب کے عنوان میں "اشعار" کا لفظ ہے "اشعار" کا معنی ہے: کسی چیز کی خبر دینا یا کسی چیز کی نشانی بنانا۔

"اشعار" کا اصطلاحی معنی ہے: اونٹ کے کوہان کی دائیں جانب نیزے چھری یا کسی اور دھار والی چیز سے ہلکا سا شکاف ڈالنا حتیٰ کہ اس کے کوہان پر خون کا داغ پڑ جائے اور وہ اس چیز کی نشانی ہو کہ یہ قربانی کا اونٹ ہے اور اس کی بے حرمتی نہ کی جائے۔

اشعار کی کیفیت یہ ہے کہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اونٹ کے کوہان کی بائیں جانب ہلکا سا شکاف ڈالا جائے جس سے اس کا خون بہہ جائے امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اشعار کی تعریف یہ ہے کہ اونٹ کی دائیں جانب نیزے یا چھری سے کوہان کے نیچے معمولی سا شکاف ڈالا جائے جس سے اس کا خون بہہ جائے اور یہ چیز اس کی نشانی ہو جائے کہ وہ قربانی کا اونٹ ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۵۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ذوالحلیفہ میں قربانی کے اونٹ کے گلے میں دو جوتوں کا ہار ڈالا اور اس کی دائیں جانب خون بہایا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۳۳، سنن ابوداؤد: ۱۷۵۳-۱۷۵۲، سنن نسائی: ۲۷۷۰-۲۷۶۹، سنن ابن ماجہ: ۳۰۹۷، سنن ترمذی: ۹۰۷، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۶)

اشعار کو منع کرنے کی وجہ سے امام ابو حنیفہ پر طعن و تشنیع

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث حسن صحیح ہے اور نبی ﷺ کے اصحاب اور بعد کے تابعین کا اس پر عمل ہے اور سفیان ثوری، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کا اس پر عمل ہے امام ترمذی نے کہا: میں نے یوسف بن عیسیٰ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے وکیع کو اس حدیث کی روایت کرتے وقت یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ اہل رائے کے اس مسئلہ کے متعلق قول میں غور مت کرو کیونکہ اشعار سنت ہے اور ان کا قول بدعت ہے اور میں نے ابوالسائب سے سنا وہ وکیع کے پاس بیٹھے ہوئے تھے ان کے پاس ایک شخص تھا جو رائے میں غور کرتا تھا انہوں نے اس سے کہا: رسول اللہ ﷺ نے اشعار کیا ہے اور (امام) ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ وہ مثلہ ہے تو اس شخص نے کہا: ابراہیم لثعنی سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: اشعار مثلہ ہے (یعنی کسی عضو کو کاٹنا اور اس کی شکل بگاڑنا ہے)۔ ابوالسائب نے کہا: پھر وکیع سخت غضب ناک ہوئے اور کہا: میں تم سے کہتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اور تم کہتے ہو کہ ابراہیم لثعنی نے کہا ہے تم صرف اس کے مستحق ہو کہ تم کو قید میں ڈال دیا جائے پھر تم کو اس وقت تک قید سے نہ نکالا جائے حتیٰ کہ تم اپنے اس قول سے رجوع کر لو۔ (سنن ترمذی ص ۲۸۱ دار الفکر بیروت، سنن ترمذی ص ۳۸۹ دار المعرفہ بیروت)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جمہور علماء قربانی کے اونٹوں میں اشعار کرنے کو جائز کہتے ہیں کیونکہ یہ سنت ثابتہ ہے حضرت عمر بن الخطاب، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حسن بصری، قاسم سالم اور عطاء بھی اس کو جائز کہتے ہیں امام مالک، امام ابو یوسف، امام محمد، امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام ابو حنیفہ نے اشعار کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ مثلہ کی ممانعت سے پہلے جائز تھا ان کا یہ قول بلا دلیل ہے اور یہ محض ان کی بدگمانی ہے تحقیق یہ ہے کہ نبی ﷺ سے ایک جماعت نے اشعار کی روایت کی ہے اور محض ان کے گمان کی وجہ سے سنت کو ترک نہیں کیا جائے گا۔

علامہ ابن قسار نے کہا ہے کہ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ”اگر تم چاہو تو اشعار کرو اور اگر تم چاہو تو اشعار نہ کرو“ (کیونکہ) نبی ﷺ نے صرف اس وجہ سے اشعار کیا تھا کہ اگر قربانی کا اونٹ گم ہو جائے تو اس نشانی سے معلوم ہو جائے کہ یہ قربانی کا اونٹ ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ علامت ہے اور حج کے افعال سے نہیں ہے حضرت ابن عباس سے بھی اس کی مثل مروی ہے۔ اس اعتراض کے جواب میں یہ کہا جائے گا کہ حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے صرف یہ خبر دی ہے کہ اشعار واجب نہیں ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں تاہم اشعار کا فعل اس کے ترک سے افضل ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ حدی صرف وہی اونٹ ہے جس کے گلے میں ہار ہو یا اس کو اشعار کیا گیا ہو یعنی حدی کامل وہی ہے اور ہم یہ نہیں کہتے کہ اشعار حج کا ایسا فعل ہے جس کے ترک سے دم لازم آئے امام مالک نے اونٹ کی بائیں جانب اشعار کرنے کو مستحب کہا ہے اور امام محمد، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق نے کہا ہے کہ اونٹ کی دائیں جانب اشعار کیا جائے سالم نے بیان کیا ہے کہ ان کے والد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اسی طرح کرتے تھے اور گائے کے اشعار میں اختلاف ہے حضرت ابن عمر اس کو بھی اشعار کرتے تھے جب کہ سعید بن جبیر اور امام مالک اس کے اشعار کو منع کرتے تھے وہ کہتے تھے کہ اس کے گلے میں صرف بار ڈالا جائے گا اس کو اشعار

نہیں کیا جائے گا۔ (شرح ابن بطال ج ۴ ص ۳۳۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ اشعار سنت ہے اور امام ابن ابی شیبہ نے اسانید جیدہ کے ساتھ حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کی ہے کہ اگر تم چاہو تو اشعار کرو اور اگر چاہو تو اشعار نہ کرو اور امام طحاوی امام ابو حنیفہ کے مذہب کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں انہوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اصل اشعار کو مکروہ نہیں کہا اور نہ انہوں نے اشعار کے سنت ہونے کا انکار کیا ہے انہوں نے اس بات کو مکروہ کہا ہے کہ نیزہ یا چھری سے اتنا گہرا زخم ڈال دیا جائے جس سے اونٹ کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو خاص طور پر حجاز کی گرمی میں اور عام لوگ نہیں جانتے کہ نیزہ یا چھری سے شکاف کرنے کی کتنی حد ہے تو انہوں نے سد ذرائع اور گہرے زخم ڈالنے کا راستہ بند کرنے کے لیے اشعار کو مکروہ کہا اور ان کا اشعار سے منع کرنا صرف اناڑیوں اور ناتجربہ کار لوگوں کے لیے ہے لیکن جو لوگ اشعار کی حد سے واقف ہوں اور وہ نیزہ یا چھری سے صرف کھال کو کاٹیں اور گوشت تک چھری یا نیزہ نہ پہنچے تو اس اشعار سے وہ منع کرتے ہیں نہ مکروہ کہتے ہیں۔

اشعار کو ترک کرنے کے جواز میں آثار

عطاء طاؤس اور مجاہد نے کہا: اگر تم چاہو تو حدی کو اشعار کرو اور اگر تم چاہو تو اس کو اشعار نہ کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۷۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۲۰۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اسود بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ معلوم کرایا: آیا بدنہ کو اشعار کیا جائے گا؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو بدنہ کو صرف اس لیے اشعار کیا جاتا ہے کہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ قربانی کا اونٹ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۷۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۲۰۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر تم چاہو تو حدی کو اشعار کرو اور اگر چاہو تو اشعار نہ کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۷۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۲۱۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

یہ تو اشعار کے متعلق بحث تھی رہا اونٹ یا گائے وغیرہ کے گلے میں جوتے یا چمڑے کا ہار ڈالنا تو وہ بالاجماع سنت ہے تاکہ عام لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ قربانی کا جانور ہے اور وہ اس کی بے توقیری نہ کریں۔

وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا أَهْدَى مِنَ الْمَدِينَةِ قَلْدَهُ وَأَشْعَرَهُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ يَطْعَنُ فِي شِقِّ سَنَامِهِ الْيَمَنِ بِالشَّفَرَةِ وَوَجْهَهَا قَبْلَ الْقِبْلَةِ بَارَكَةً.

اور نافع نے بیان کیا ہے کہ جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مدینہ سے اپنے ساتھ حدی (قربانی کا اونٹ) لے جاتے تو اس کے گلے میں ہار ڈالتے اور ذوالحلیفہ سے اس کو اشعار کرتے اور اس کو قبلہ کی طرف بٹھا کر اس کے کوہان کی دائیں جانب چھری سے اس کی کھال کو چیر دیتے۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

امام مالک از نافع روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر جب مدینہ سے حدی (قربانی کا اونٹ) بھیجتے تو اس کے گلے میں ہار ڈالتے اور ذوالحلیفہ میں اس کو اشعار کرتے اور اشعار کرنے سے پہلے اس کے گلے میں ہار ڈالتے اور یہ کام ایک جگہ میں کرتے اور وہ اونٹ کو قبلہ کی طرف متوجہ کرتے اس کے گلے میں دو جوتوں کا ہار ڈالتے اور اس کی بائیں جانب میں اشعار کرتے پھر اس کو ہانکتے

اور لوگوں کے ساتھ عرفہ میں وقوف کرتے۔ (موطأ امام مالک کتاب الحج: ۱۳۵۔ ج ۱ ص ۲۳۶ المکتبۃ التوفیقیہ)

۱۶۹۴، ۱۶۹۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ، عَنِ الْمُسَوَّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَمُرْوَانَ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ فِي بَضْعِ عَشْرَةِ مِائَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بِذِي الْحُلَيْفَةِ، قُلِّدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْهَدْيَ وَأَشْعَرَةَ، وَأَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری از عروہ ابن الزبیر از المسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ مروان ان دونوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ ایک سو دس سے زائد اصحاب کے ساتھ مدینہ سے نکلے حتیٰ کہ جب ذوالحلیفہ پر پہنچے تو نبی ﷺ نے قربانی کے اونٹ کے گلے میں ہار ڈالا اور اشعار کیا (یعنی اونٹ کے کوہان کے نیچے کھال پر چیرہ لگا کر خون کا نشان ڈالا) اور عمرہ کا احرام باندھا۔

[اطراف الحدیث: ۱۶۹۳-۱۶۹۵-۱۸۱۱-۲۷۱۱-۲۷۱۲-۲۷۳۱-۲۷۳۲-۳۱۵۸-۳۱۵۸-۳۱۷۹-۳۱۸۰-۳۱۸۱] (سنن ابوداؤد:

۱۷۵۳ سنن نسائی: ۲۷۷۰)

حدیث مذکور کے رجال اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ اور مروان کا تذکرہ

(۱) احمد بن محمد بن موسیٰ ابو العباس ان کو مردویہ السمار المروزی کہا جاتا تھا (۲) عبد اللہ بن المبارک (۳) معمر بن راشد (۴) محمد بن مسلم الزہری (۵) عروہ بن الزبیر بن العوام رضی اللہ عنہ (۶) المسور بن نوفل بن وہیب بن عبد مناف یہ حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ کے بھانجے ہیں ان کی کنیت ابو عبدالرحمان ہے انہوں نے نبی ﷺ سے سماع کیا ہے ابن بکیر نے کہا: یہ اس دن مکہ میں فوت ہو گئے تھے جس دن ۶۴ھ میں حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کے پاس یزید بن معاویہ کی موت کی خبر آئی تھی حضرت ابن الزبیر نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی تھی یہ جس وقت حطیم میں نماز پڑھ رہے تھے ان پر یخنیق کا پتھر آ کر لگا پس یہ ربیع الاول کے مہینہ میں فوت ہو گئے یہ ۲ھ میں پیدا ہوئے تھے جب نبی ﷺ کا وصال ہوا تو ان کی عمر آٹھ سال تھی یہ حضرت ابن الزبیر سے چار ماہ چھوٹے تھے (۷) مروان بن الحکم بن ابوالعاص الواقدی نے کہا ہے کہ اس نے نبی ﷺ کی زیارت کی تھی اور اس کو نبی ﷺ کی کوئی حدیث محفوظ نہیں ہے نبی ﷺ کے وصال کے وقت اس کی عمر آٹھ سال تھی یہ تین رمضان ۶۵ھ میں دمشق میں فوت ہو گیا تھا اس وقت اس کی عمر ۵۳ سال تھی۔

صاحب کنز نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحابہ رضی اللہ عنہم کی مراسیل میں سے ہے کیونکہ حضرت مسور کی عمر حدیبیہ میں چار سال تھی رہا مروان تو اس کا صحابی ہونا صحت کے ساتھ ثابت نہیں۔ اس حدیث میں تابعی کی تابعی سے اور تابعی کی صحابی سے روایت ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۵۳)

ہدی کے گلے میں ہار ڈالنے اور اس کو اشعار کرنے کی مشروعیت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں احرام باندھنے سے پہلے ہدی کے گلے میں ہار ڈالنے اور اس کو اشعار کرنے کا ثبوت ہے اور اس میں ہدی کو ہار ڈالنے اور اس کو اشعار کرنے کی مشروعیت ہے۔

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ جو شخص حج اور عمرہ کا احرام باندھے اور اپنے ساتھ ہدی کو روانہ کرے اور اس کو صرف میقات

سے ہار ڈالنے اسی طرح اس کے لیے مستحب ہے کہ وہ اسی میقات سے احرام باندھے جس طرح نبی ﷺ نے حدیبیہ میں کیا تھا اسی طرح جس شخص کا یہ ارادہ ہو کہ وہ بیت اللہ کے لیے ہدی روانہ کرے اور اس کا حج اور عمرہ کرنے کا ارادہ نہ ہو اور وہ اپنے شہر میں ہی مقیم رہے اس کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ اپنے شہر سے ہدی کے گلے میں ہار ڈالے اور اس کو اشعار کرے جیسا کہ نبی ﷺ نے ۹ھ میں جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حج کے لیے بھیجا تو ان کے ساتھ قربانی کا اونٹ بھیجا اور اس کے گلے میں ہار ڈالا اور اس کو اشعار کیا اور اسی کی وجہ سے نبی ﷺ نے احرام نہیں باندھا تھا۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۵۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۶۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَتَلْتُ قَلْبِدَ بَدْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيَّ ثُمَّ قَلَدَهَا وَأَشَعَرَهَا وَأَهْدَاهَا فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ أَحْلَلَ لَهُ. [اطراف الحديث: ۱۶۹۸-۱۶۹۹-۱۷۰۰-۱۷۰۱-۱۷۰۲-۱۷۰۳-۱۷۰۴-۱۷۰۵-۱۷۰۶-۱۷۰۷-۱۷۰۸-۱۷۰۹-۱۷۱۰-۱۷۱۱-۱۷۱۲-۱۷۱۳-۱۷۱۴-۱۷۱۵-۱۷۱۶-۱۷۱۷-۱۷۱۸-۱۷۱۹-۱۷۲۰-۱۷۲۱-۱۷۲۲-۱۷۲۳-۱۷۲۴-۱۷۲۵-۱۷۲۶-۱۷۲۷-۱۷۲۸-۱۷۲۹-۱۷۳۰-۱۷۳۱-۱۷۳۲-۱۷۳۳-۱۷۳۴-۱۷۳۵-۱۷۳۶-۱۷۳۷-۱۷۳۸-۱۷۳۹-۱۷۴۰-۱۷۴۱-۱۷۴۲-۱۷۴۳-۱۷۴۴-۱۷۴۵-۱۷۴۶-۱۷۴۷-۱۷۴۸-۱۷۴۹-۱۷۵۰-۱۷۵۱-۱۷۵۲-۱۷۵۳-۱۷۵۴-۱۷۵۵-۱۷۵۶-۱۷۵۷-۱۷۵۸-۱۷۵۹-۱۷۶۰-۱۷۶۱-۱۷۶۲-۱۷۶۳-۱۷۶۴-۱۷۶۵-۱۷۶۶-۱۷۶۷-۱۷۶۸-۱۷۶۹-۱۷۷۰-۱۷۷۱-۱۷۷۲-۱۷۷۳-۱۷۷۴-۱۷۷۵-۱۷۷۶-۱۷۷۷-۱۷۷۸-۱۷۷۹-۱۷۸۰-۱۷۸۱-۱۷۸۲-۱۷۸۳-۱۷۸۴-۱۷۸۵-۱۷۸۶-۱۷۸۷-۱۷۸۸-۱۷۸۹-۱۷۹۰-۱۷۹۱-۱۷۹۲-۱۷۹۳-۱۷۹۴-۱۷۹۵-۱۷۹۶-۱۷۹۷-۱۷۹۸-۱۷۹۹-۱۸۰۰-۱۸۰۱-۱۸۰۲-۱۸۰۳-۱۸۰۴-۱۸۰۵-۱۸۰۶-۱۸۰۷-۱۸۰۸-۱۸۰۹-۱۸۱۰-۱۸۱۱-۱۸۱۲-۱۸۱۳-۱۸۱۴-۱۸۱۵-۱۸۱۶-۱۸۱۷-۱۸۱۸-۱۸۱۹-۱۸۲۰-۱۸۲۱-۱۸۲۲-۱۸۲۳-۱۸۲۴-۱۸۲۵-۱۸۲۶-۱۸۲۷-۱۸۲۸-۱۸۲۹-۱۸۳۰-۱۸۳۱-۱۸۳۲-۱۸۳۳-۱۸۳۴-۱۸۳۵-۱۸۳۶-۱۸۳۷-۱۸۳۸-۱۸۳۹-۱۸۴۰-۱۸۴۱-۱۸۴۲-۱۸۴۳-۱۸۴۴-۱۸۴۵-۱۸۴۶-۱۸۴۷-۱۸۴۸-۱۸۴۹-۱۸۵۰-۱۸۵۱-۱۸۵۲-۱۸۵۳-۱۸۵۴-۱۸۵۵-۱۸۵۶-۱۸۵۷-۱۸۵۸-۱۸۵۹-۱۸۶۰-۱۸۶۱-۱۸۶۲-۱۸۶۳-۱۸۶۴-۱۸۶۵-۱۸۶۶-۱۸۶۷-۱۸۶۸-۱۸۶۹-۱۸۷۰-۱۸۷۱-۱۸۷۲-۱۸۷۳-۱۸۷۴-۱۸۷۵-۱۸۷۶-۱۸۷۷-۱۸۷۸-۱۸۷۹-۱۸۸۰-۱۸۸۱-۱۸۸۲-۱۸۸۳-۱۸۸۴-۱۸۸۵-۱۸۸۶-۱۸۸۷-۱۸۸۸-۱۸۸۹-۱۸۹۰-۱۸۹۱-۱۸۹۲-۱۸۹۳-۱۸۹۴-۱۸۹۵-۱۸۹۶-۱۸۹۷-۱۸۹۸-۱۸۹۹-۱۹۰۰-۱۹۰۱-۱۹۰۲-۱۹۰۳-۱۹۰۴-۱۹۰۵-۱۹۰۶-۱۹۰۷-۱۹۰۸-۱۹۰۹-۱۹۱۰-۱۹۱۱-۱۹۱۲-۱۹۱۳-۱۹۱۴-۱۹۱۵-۱۹۱۶-۱۹۱۷-۱۹۱۸-۱۹۱۹-۱۹۲۰-۱۹۲۱-۱۹۲۲-۱۹۲۳-۱۹۲۴-۱۹۲۵-۱۹۲۶-۱۹۲۷-۱۹۲۸-۱۹۲۹-۱۹۳۰-۱۹۳۱-۱۹۳۲-۱۹۳۳-۱۹۳۴-۱۹۳۵-۱۹۳۶-۱۹۳۷-۱۹۳۸-۱۹۳۹-۱۹۴۰-۱۹۴۱-۱۹۴۲-۱۹۴۳-۱۹۴۴-۱۹۴۵-۱۹۴۶-۱۹۴۷-۱۹۴۸-۱۹۴۹-۱۹۵۰-۱۹۵۱-۱۹۵۲-۱۹۵۳-۱۹۵۴-۱۹۵۵-۱۹۵۶-۱۹۵۷-۱۹۵۸-۱۹۵۹-۱۹۶۰-۱۹۶۱-۱۹۶۲-۱۹۶۳-۱۹۶۴-۱۹۶۵-۱۹۶۶-۱۹۶۷-۱۹۶۸-۱۹۶۹-۱۹۷۰-۱۹۷۱-۱۹۷۲-۱۹۷۳-۱۹۷۴-۱۹۷۵-۱۹۷۶-۱۹۷۷-۱۹۷۸-۱۹۷۹-۱۹۸۰-۱۹۸۱-۱۹۸۲-۱۹۸۳-۱۹۸۴-۱۹۸۵-۱۹۸۶-۱۹۸۷-۱۹۸۸-۱۹۸۹-۱۹۹۰-۱۹۹۱-۱۹۹۲-۱۹۹۳-۱۹۹۴-۱۹۹۵-۱۹۹۶-۱۹۹۷-۱۹۹۸-۱۹۹۹-۲۰۰۰-۲۰۰۱-۲۰۰۲-۲۰۰۳-۲۰۰۴-۲۰۰۵-۲۰۰۶-۲۰۰۷-۲۰۰۸-۲۰۰۹-۲۰۱۰-۲۰۱۱-۲۰۱۲-۲۰۱۳-۲۰۱۴-۲۰۱۵-۲۰۱۶-۲۰۱۷-۲۰۱۸-۲۰۱۹-۲۰۲۰-۲۰۲۱-۲۰۲۲-۲۰۲۳-۲۰۲۴-۲۰۲۵-۲۰۲۶-۲۰۲۷-۲۰۲۸-۲۰۲۹-۲۰۳۰-۲۰۳۱-۲۰۳۲-۲۰۳۳-۲۰۳۴-۲۰۳۵-۲۰۳۶-۲۰۳۷-۲۰۳۸-۲۰۳۹-۲۰۴۰-۲۰۴۱-۲۰۴۲-۲۰۴۳-۲۰۴۴-۲۰۴۵-۲۰۴۶-۲۰۴۷-۲۰۴۸-۲۰۴۹-۲۰۵۰-۲۰۵۱-۲۰۵۲-۲۰۵۳-۲۰۵۴-۲۰۵۵-۲۰۵۶-۲۰۵۷-۲۰۵۸-۲۰۵۹-۲۰۶۰-۲۰۶۱-۲۰۶۲-۲۰۶۳-۲۰۶۴-۲۰۶۵-۲۰۶۶-۲۰۶۷-۲۰۶۸-۲۰۶۹-۲۰۷۰-۲۰۷۱-۲۰۷۲-۲۰۷۳-۲۰۷۴-۲۰۷۵-۲۰۷۶-۲۰۷۷-۲۰۷۸-۲۰۷۹-۲۰۸۰-۲۰۸۱-۲۰۸۲-۲۰۸۳-۲۰۸۴-۲۰۸۵-۲۰۸۶-۲۰۸۷-۲۰۸۸-۲۰۸۹-۲۰۹۰-۲۰۹۱-۲۰۹۲-۲۰۹۳-۲۰۹۴-۲۰۹۵-۲۰۹۶-۲۰۹۷-۲۰۹۸-۲۰۹۹-۲۱۰۰-۲۱۰۱-۲۱۰۲-۲۱۰۳-۲۱۰۴-۲۱۰۵-۲۱۰۶-۲۱۰۷-۲۱۰۸-۲۱۰۹-۲۱۱۰-۲۱۱۱-۲۱۱۲-۲۱۱۳-۲۱۱۴-۲۱۱۵-۲۱۱۶-۲۱۱۷-۲۱۱۸-۲۱۱۹-۲۱۲۰-۲۱۲۱-۲۱۲۲-۲۱۲۳-۲۱۲۴-۲۱۲۵-۲۱۲۶-۲۱۲۷-۲۱۲۸-۲۱۲۹-۲۱۳۰-۲۱۳۱-۲۱۳۲-۲۱۳۳-۲۱۳۴-۲۱۳۵-۲۱۳۶-۲۱۳۷-۲۱۳۸-۲۱۳۹-۲۱۴۰-۲۱۴۱-۲۱۴۲-۲۱۴۳-۲۱۴۴-۲۱۴۵-۲۱۴۶-۲۱۴۷-۲۱۴۸-۲۱۴۹-۲۱۵۰-۲۱۵۱-۲۱۵۲-۲۱۵۳-۲۱۵۴-۲۱۵۵-۲۱۵۶-۲۱۵۷-۲۱۵۸-۲۱۵۹-۲۱۶۰-۲۱۶۱-۲۱۶۲-۲۱۶۳-۲۱۶۴-۲۱۶۵-۲۱۶۶-۲۱۶۷-۲۱۶۸-۲۱۶۹-۲۱۷۰-۲۱۷۱-۲۱۷۲-۲۱۷۳-۲۱۷۴-۲۱۷۵-۲۱۷۶-۲۱۷۷-۲۱۷۸-۲۱۷۹-۲۱۸۰-۲۱۸۱-۲۱۸۲-۲۱۸۳-۲۱۸۴-۲۱۸۵-۲۱۸۶-۲۱۸۷-۲۱۸۸-۲۱۸۹-۲۱۹۰-۲۱۹۱-۲۱۹۲-۲۱۹۳-۲۱۹۴-۲۱۹۵-۲۱۹۶-۲۱۹۷-۲۱۹۸-۲۱۹۹-۲۲۰۰-۲۲۰۱-۲۲۰۲-۲۲۰۳-۲۲۰۴-۲۲۰۵-۲۲۰۶-۲۲۰۷-۲۲۰۸-۲۲۰۹-۲۲۱۰-۲۲۱۱-۲۲۱۲-۲۲۱۳-۲۲۱۴-۲۲۱۵-۲۲۱۶-۲۲۱۷-۲۲۱۸-۲۲۱۹-۲۲۲۰-۲۲۲۱-۲۲۲۲-۲۲۲۳-۲۲۲۴-۲۲۲۵-۲۲۲۶-۲۲۲۷-۲۲۲۸-۲۲۲۹-۲۲۳۰-۲۲۳۱-۲۲۳۲-۲۲۳۳-۲۲۳۴-۲۲۳۵-۲۲۳۶-۲۲۳۷-۲۲۳۸-۲۲۳۹-۲۲۴۰-۲۲۴۱-۲۲۴۲-۲۲۴۳-۲۲۴۴-۲۲۴۵-۲۲۴۶-۲۲۴۷-۲۲۴۸-۲۲۴۹-۲۲۵۰-۲۲۵۱-۲۲۵۲-۲۲۵۳-۲۲۵۴-۲۲۵۵-۲۲۵۶-۲۲۵۷-۲۲۵۸-۲۲۵۹-۲۲۶۰-۲۲۶۱-۲۲۶۲-۲۲۶۳-۲۲۶۴-۲۲۶۵-۲۲۶۶-۲۲۶۷-۲۲۶۸-۲۲۶۹-۲۲۷۰-۲۲۷۱-۲۲۷۲-۲۲۷۳-۲۲۷۴-۲۲۷۵-۲۲۷۶-۲۲۷۷-۲۲۷۸-۲۲۷۹-۲۲۸۰-۲۲۸۱-۲۲۸۲-۲۲۸۳-۲۲۸۴-۲۲۸۵-۲۲۸۶-۲۲۸۷-۲۲۸۸-۲۲۸۹-۲۲۹۰-۲۲۹۱-۲۲۹۲-۲۲۹۳-۲۲۹۴-۲۲۹۵-۲۲۹۶-۲۲۹۷-۲۲۹۸-۲۲۹۹-۲۳۰۰-۲۳۰۱-۲۳۰۲-۲۳۰۳-۲۳۰۴-۲۳۰۵-۲۳۰۶-۲۳۰۷-۲۳۰۸-۲۳۰۹-۲۳۱۰-۲۳۱۱-۲۳۱۲-۲۳۱۳-۲۳۱۴-۲۳۱۵-۲۳۱۶-۲۳۱۷-۲۳۱۸-۲۳۱۹-۲۳۲۰-۲۳۲۱-۲۳۲۲-۲۳۲۳-۲۳۲۴-۲۳۲۵-۲۳۲۶-۲۳۲۷-۲۳۲۸-۲۳۲۹-۲۳۳۰-۲۳۳۱-۲۳۳۲-۲۳۳۳-۲۳۳۴-۲۳۳۵-۲۳۳۶-۲۳۳۷-۲۳۳۸-۲۳۳۹-۲۳۴۰-۲۳۴۱-۲۳۴۲-۲۳۴۳-۲۳۴۴-۲۳۴۵-۲۳۴۶-۲۳۴۷-۲۳۴۸-۲۳۴۹-۲۳۵۰-۲۳۵۱-۲۳۵۲-۲۳۵۳-۲۳۵۴-۲۳۵۵-۲۳۵۶-۲۳۵۷-۲۳۵۸-۲۳۵۹-۲۳۶۰-۲۳۶۱-۲۳۶۲-۲۳۶۳-۲۳۶۴-۲۳۶۵-۲۳۶۶-۲۳۶۷-۲۳۶۸-۲۳۶۹-۲۳۷۰-۲۳۷۱-۲۳۷۲-۲۳۷۳-۲۳۷۴-۲۳۷۵-۲۳۷۶-۲۳۷۷-۲۳۷۸-۲۳۷۹-۲۳۸۰-۲۳۸۱-۲۳۸۲-۲۳۸۳-۲۳۸۴-۲۳۸۵-۲۳۸۶-۲۳۸۷-۲۳۸۸-۲۳۸۹-۲۳۹۰-۲۳۹۱-۲۳۹۲-۲۳۹۳-۲۳۹۴-۲۳۹۵-۲۳۹۶-۲۳۹۷-۲۳۹۸-۲۳۹۹-۲۴۰۰-۲۴۰۱-۲۴۰۲-۲۴۰۳-۲۴۰۴-۲۴۰۵-۲۴۰۶-۲۴۰۷-۲۴۰۸-۲۴۰۹-۲۴۱۰-۲۴۱۱-۲۴۱۲-۲۴۱۳-۲۴۱۴-۲۴۱۵-۲۴۱۶-۲۴۱۷-۲۴۱۸-۲۴۱۹-۲۴۲۰-۲۴۲۱-۲۴۲۲-۲۴۲۳-۲۴۲۴-۲۴۲۵-۲۴۲۶-۲۴۲۷-۲۴۲۸-۲۴۲۹-۲۴۳۰-۲۴۳۱-۲۴۳۲-۲۴۳۳-۲۴۳۴-۲۴۳۵-۲۴۳۶-۲۴۳۷-۲۴۳۸-۲۴۳۹-۲۴۴۰-۲۴۴۱-۲۴۴۲-۲۴۴۳-۲۴۴۴-۲۴۴۵-۲۴۴۶-۲۴۴۷-۲۴۴۸-۲۴۴۹-۲۴۵۰-۲۴۵۱-۲۴۵۲-۲۴۵۳-۲۴۵۴-۲۴۵۵-۲۴۵۶-۲۴۵۷-۲۴۵۸-۲۴۵۹-۲۴۶۰-۲۴۶۱-۲۴۶۲-۲۴۶۳-۲۴۶۴-۲۴۶۵-۲۴۶۶-۲۴۶۷-۲۴۶۸-۲۴۶۹-۲۴۷۰-۲۴۷۱-۲۴۷۲-۲۴۷۳-۲۴۷۴-۲۴۷۵-۲۴۷۶-۲۴۷۷-۲۴۷۸-۲۴۷۹-۲۴۸۰-۲۴۸۱-۲۴۸۲-۲۴۸۳-۲۴۸۴-۲۴۸۵-۲۴۸۶-۲۴۸۷-۲۴۸۸-۲۴۸۹-۲۴۹۰-۲۴۹۱-۲۴۹۲-۲۴۹۳-۲۴۹۴-۲۴۹۵-۲۴۹۶-۲۴۹۷-۲۴۹۸-۲۴۹۹-۲۵۰۰-۲۵۰۱-۲۵۰۲-۲۵۰۳-۲۵۰۴-۲۵۰۵-۲۵۰۶-۲۵۰۷-۲۵۰۸-۲۵۰۹-۲۵۱۰-۲۵۱۱-۲۵۱۲-۲۵۱۳-۲۵۱۴-۲۵۱۵-۲۵۱۶-۲۵۱۷-۲۵۱۸-۲۵۱۹-۲۵۲۰-۲۵۲۱-۲۵۲۲-۲۵۲۳-۲۵۲۴-۲۵۲۵-۲۵۲۶-۲۵۲۷-۲۵۲۸-۲۵۲۹-۲۵۳۰-۲۵۳۱-۲۵۳۲-۲۵۳۳-۲۵۳۴-۲۵۳۵-۲۵۳۶-۲۵۳۷-۲۵۳۸-۲۵۳۹-۲۵۴۰-۲۵۴۱-۲۵۴۲-۲۵۴۳-۲۵۴۴-۲۵۴۵-۲۵۴۶-۲۵۴۷-۲۵۴۸-۲۵۴۹-۲۵۵۰-۲۵۵۱-۲۵۵۲-۲۵۵۳-۲۵۵۴-۲۵۵۵-۲۵۵۶-۲۵۵۷-۲۵۵۸-۲۵۵۹-۲۵۶۰-۲۵۶۱-۲۵۶۲-۲۵۶۳-۲۵۶۴-۲۵۶۵-۲۵۶۶-۲۵۶۷-۲۵۶۸-۲۵۶۹-۲۵۷۰-۲۵۷۱-۲۵۷۲-۲۵۷۳-۲۵۷۴-۲۵۷۵-۲۵۷۶-۲۵۷۷-۲۵۷۸-۲۵۷۹-۲۵۸۰-۲۵۸۱-۲۵۸۲-۲۵۸۳-۲۵۸۴-۲۵۸۵-۲۵۸۶-۲۵۸۷-۲۵۸۸-۲۵۸۹-۲۵۹۰-۲۵۹۱-۲۵۹۲-۲۵۹۳-۲۵۹۴-۲۵۹۵-۲۵۹۶-۲۵۹۷-۲۵۹۸-۲۵۹۹-۲۶۰۰-۲۶۰۱-۲۶۰۲-۲۶۰۳-۲۶۰۴-۲۶۰۵-۲۶۰۶-۲۶۰۷-۲۶۰۸-۲۶۰۹-۲۶۱۰-۲۶۱۱-۲۶۱۲-۲۶۱۳-۲۶۱۴-۲۶۱۵-۲۶۱۶-۲۶۱۷-۲۶۱۸-۲۶۱۹-۲۶۲۰-۲۶۲۱-۲۶۲۲-۲۶۲۳-۲۶۲۴-۲۶۲۵-۲۶۲۶-۲۶۲۷-۲۶۲۸-۲۶۲۹-۲۶۳۰-۲۶۳۱-۲۶۳۲-۲۶۳۳-۲۶۳۴-۲۶۳۵-۲۶۳۶-۲۶۳۷-۲۶۳۸-۲۶۳۹-۲۶۴۰-۲۶۴۱-۲۶۴۲-۲۶۴۳-۲۶۴۴-۲۶۴۵-۲۶۴۶-۲۶۴۷-۲۶۴۸-۲۶۴۹-۲۶۵۰-۲۶۵۱-۲۶۵۲-۲۶۵۳-۲۶۵۴-۲۶۵۵-۲۶۵۶-۲۶۵۷-۲۶۵۸-۲۶۵۹-۲۶۶۰-۲۶۶۱-۲۶۶۲-۲۶۶۳-۲۶۶۴-۲۶۶۵-۲۶۶۶-۲۶۶۷-۲۶۶۸-۲۶۶۹-۲۶۷۰-۲۶۷۱-۲۶۷۲-۲۶۷۳-۲۶۷۴-۲۶۷۵-۲۶۷۶-۲۶۷۷-۲۶۷۸-۲۶۷۹-۲۶۸۰-۲۶۸۱-۲۶۸۲-۲۶۸۳-۲۶۸۴-۲۶۸۵-۲۶۸۶-۲۶۸۷-۲۶۸۸-۲۶۸۹-۲۶۹۰-۲۶۹۱-۲۶۹۲-۲۶۹۳-۲۶۹۴-۲۶۹۵-۲۶۹۶-۲۶۹۷-۲۶۹۸-۲۶۹۹-۲۷۰۰-۲۷۰۱-۲۷۰۲-۲۷۰۳-۲۷۰۴-۲۷۰۵-۲۷۰۶-۲۷۰۷-۲۷۰۸-۲۷۰۹-۲۷۱۰-۲۷۱۱-۲۷۱۲-۲۷۱۳-۲۷۱۴-۲۷۱۵-۲۷۱۶-۲۷۱۷-۲۷۱۸-۲۷۱۹-۲۷۲۰-۲۷۲۱-۲۷۲۲-۲۷۲۳-۲۷۲۴-۲۷۲۵-۲۷۲۶-۲۷۲۷-۲۷۲۸-۲۷۲۹-۲۷۳۰-۲۷۳۱-۲۷۳۲-۲۷۳۳-۲۷۳۴-۲۷۳۵-۲۷۳۶-۲۷۳۷-۲۷۳۸-۲۷۳۹-۲۷۴۰-۲۷۴۱-۲۷۴۲-۲۷۴۳-۲۷۴۴-۲۷۴۵-۲۷۴۶-۲۷۴۷-۲۷۴۸-۲۷۴۹-۲۷۵۰-۲۷۵۱-۲۷۵۲-۲۷۵۳-۲۷۵۴-۲۷۵۵-۲۷۵۶-۲۷۵۷-۲۷۵۸-۲۷۵۹-۲۷۶۰-۲۷۶۱-۲۷۶۲-۲۷۶۳-۲۷۶۴-۲۷۶۵-۲۷۶۶-۲۷۶۷-۲۷۶۸-۲۷۶۹-۲۷۷۰-۲۷۷۱-۲۷۷۲-۲۷۷۳-۲۷۷۴-۲۷۷۵-۲۷۷۶-۲۷۷۷-۲۷۷۸-۲۷۷۹-۲۷۸۰-۲۷۸۱-۲۷۸۲-۲۷۸۳-۲۷۸۴-۲۷۸۵-۲۷۸۶-۲۷۸۷-۲۷۸۸-۲۷۸۹-۲۷۹۰-۲۷۹۱-۲۷۹۲-۲۷۹۳-۲۷۹۴-۲۷۹۵-۲۷۹۶-۲۷۹۷-۲۷۹۸-۲۷۹۹-۲۸۰۰-۲۸۰۱-۲۸۰۲-۲۸۰۳-۲۸۰۴-۲۸۰۵-۲۸۰۶-۲۸۰۷-۲۸۰۸-۲۸۰۹-۲۸۱۰-۲۸۱۱-۲۸۱۲-۲۸۱۳-۲۸۱۴-۲۸۱۵-۲۸۱۶-۲۸۱۷-۲۸۱۸-۲۸۱۹-۲۸۲۰-۲۸۲۱-۲۸۲۲-۲۸۲۳-۲۸۲۴-۲۸۲۵-۲۸۲۶-۲۸۲۷-۲۸۲۸-۲۸۲۹-۲۸۳۰-۲۸۳۱-۲۸۳۲-۲۸۳۳-۲۸۳۴-۲۸۳۵-۲۸۳۶-۲۸۳۷-۲۸۳۸-۲۸۳۹-۲۸۴۰-۲۸۴۱-۲۸۴۲-۲۸۴۳-۲۸۴۴-۲۸۴۵-۲۸۴۶-۲۸۴۷-۲۸۴۸-۲۸۴۹-۲۸۵۰-۲۸۵۱-۲۸۵۲-۲۸۵۳-۲۸۵۴-۲۸۵۵-۲۸۵۶-۲۸۵۷-۲۸۵۸-۲۸۵۹-۲۸۶۰-۲۸۶۱-۲۸۶۲-۲۸۶۳-۲۸۶۴-۲۸۶۵-۲۸۶۶-۲۸۶۷-۲۸۶۸-۲۸۶۹-۲۸۷۰-۲۸۷۱-۲۸۷۲-۲۸۷۳-۲۸۷۴-۲۸۷۵-۲۸۷۶-۲۸۷۷-۲۸۷۸-۲۸۷۹-۲۸۸۰-۲۸۸۱-۲۸۸۲-۲۸۸۳-۲۸۸۴-۲۸۸۵-۲۸۸۶-۲۸۸۷-۲۸۸۸-۲۸۸۹-۲۸۹۰-۲۸۹۱-۲۸۹۲-۲۸۹۳-۲۸۹۴-۲۸۹۵-۲۸۹۶-۲۸۹۷-۲۸۹۸-۲۸۹۹-۲۹۰۰-۲۹۰۱-۲۹۰۲-۲۹۰۳-۲۹۰۴-۲۹۰۵-۲۹۰۶-۲۹۰۷-۲۹۰۸-۲۹۰۹-۲۹۱۰-۲۹۱۱-۲۹۱۲-۲۹۱۳-۲۹۱۴-۲۹۱۵-۲۹۱۶-۲۹۱۷-۲۹۱۸-۲۹۱۹-۲۹۲۰-۲۹۲۱-۲۹۲۲-۲۹۲۳-۲۹۲۴-۲۹۲۵-۲۹۲۶-۲۹۲۷-۲۹۲۸-۲۹۲۹-۲۹۳۰-۲۹۳۱-۲۹۳۲-۲۹۳۳-۲۹۳۴-۲۹۳۵-۲۹۳۶-۲۹۳۷-۲۹۳۸-۲۹۳۹-۲۹۴۰-۲۹۴۱-۲۹۴۲-۲۹۴۳-۲۹۴۴-۲۹۴۵-۲۹۴۶-۲۹۴۷-۲۹۴۸-۲۹۴۹-۲۹۵۰-۲۹۵۱-۲۹۵۲-۲۹۵۳-۲۹۵۴-۲۹۵۵-۲۹۵۶-۲۹۵۷-۲۹۵۸-۲۹۵۹-۲۹۶۰-۲۹۶۱-۲۹۶۲-۲۹۶۳-۲۹۶۴-۲۹۶۵-۲۹۶۶-۲۹۶۷-۲۹۶۸-۲۹۶۹-۲۹۷۰-۲۹۷۱-۲۹۷۲-۲۹۷۳-۲۹۷۴-۲۹۷۵-۲۹۷۶-۲۹۷۷-۲۹۷۸-۲۹۷۹-۲۹۸۰-۲۹۸۱-۲۹۸۲-۲۹۸۳-۲۹۸۴-۲۹۸۵-۲۹۸۶-۲۹۸۷-۲۹۸۸-۲۹۸۹-۲۹۹۰-۲۹۹۱-۲۹۹۲-۲۹۹۳-۲۹۹۴-۲۹۹۵-۲۹۹۶-۲۹۹۷-۲۹۹۸-۲۹۹۹-۳۰۰۰-۳۰۰۱-۳۰۰۲-۳۰۰۳-۳۰۰۴-۳۰۰۵-۳۰۰۶-۳۰۰۷-۳۰۰۸-۳۰۰۹-۳۰۱۰-۳۰۱۱-۳

لَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هَدْيِي، فَلَا أُحِلُّ حَتَّى أُحِلَّ
مِنَ الْحَجِّ۔
وجہ ہے کہ لوگوں نے احرام کھول دیا اور آپ نے نہیں کھولا، آپ نے فرمایا: میں نے اپنے بالوں کو چپکا لیا ہے اور اپنی ہدی کے گلے میں ہار ڈال دیا ہے پس میں اس وقت تک احرام نہیں کھولوں گا حتیٰ کہ مناسک حج سے فارغ ہو جاؤں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۶۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۹۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
الْكَتِيبُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ وَعَنْ
عُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُهْدِي مِنَ الْمَدِينَةِ فَأَقْبِلُ فَلَا يَدُ هَدِيهِ ثُمَّ لَا يَجْتَنِبُ
شَيْئًا مِمَّا يَجْتَنِبُهُ الْمُحْرِمُ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے حدیث بیان کی از عروہ و از عمرہ بنت عبد الرحمن کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ سے ہدی روانہ کرتے تو میں آپ کی ہدی (قربانی) کے لیے ہار بناتی تھی پھر آپ ان چیزوں میں سے کسی چیز سے اجتناب نہیں کرتے تھے جن سے محرم اجتناب کرتا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۹۶ میں گزر چکی ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ صرف قربانی روانہ کرنے سے کسی شخص پر محرم کے احکام لاگو نہیں ہوتے۔

قربانی کے اونٹوں کو اشعار کرنا

اور عروہ نے مسور رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے ہدی (قربانی کے اونٹ) کے گلے میں ہار ڈالا اور اس کو اشعار کیا اور عمرہ کا احرام باندھا۔

امام بخاری نے اس تعلق کی حدیث: ۱۶۹۵ میں موصولاً روایت کی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں احم بن حمید نے حدیث بیان کی از القاسم از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی ہدی کے لیے ہار بنایا پھر آپ نے اس ہدی میں اشعار کیا اور اس کو ہار پہنایا میں نے اس کو ہار پہنایا پھر آپ نے اس کو بیت اللہ کی طرف روانہ کر دیا اور آپ نے مدینہ میں قیام کیا پھر جو چیزیں آپ پر پہلے حلال تھیں ان میں سے کوئی چیز حرام نہیں ہوئی۔

۱۰۹ - بَابُ إِشْعَارِ الْبَدَنِ

وَقَالَ عُرْوَةُ عَنِ الْمَسُورِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْهَدْيَ وَأَشْعَرَهُ وَأَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ۔

۱۶۹۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
أَفْلَحُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ فَلَا يَدُ هَدْيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَشْعَرَهَا وَقَلَدَهَا أَوْ قَلَدْتُهَا ثُمَّ بَعَثَ
بِهَا إِلَى الْبَيْتِ وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ
كَانَ لَهُ حِلٌّ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۹۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۰ - بَابُ مَنْ قَلَدَ الْقَلَائِدَ بِيَدِهِ

جس نے اپنے ہاتھ سے ہار ڈالے

۱۷۰۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ عَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ زِيَادَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ كَتَبَ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَنْ أَهْدَى هَدِيًّا حَرَّمَ عَلَيْهِ مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ حَتَّى يُنْحَرَ هَدِيَّةً. قَالَتْ عُمَرَةُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَيْسَ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَا فَتَلْتُ فَلَا يَذِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيَّ، ثُمَّ قَلَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِيهِ، ثُمَّ بَعَثَ بِهَا مَعَ أَبِي، فَلَمْ يَحْرُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ أَحَلَّهُ اللَّهُ حَتَّى يُنْحَرَ الْهَدْيُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم از عمرہ بنت عبدالرحمان انہوں نے ان کو یہ خبر دی کہ زیاد بن ابی سفیان نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف لکھا کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: جس شخص نے ہدی روانہ کی اس پر وہ کام حرام ہو جاتے ہیں جو محرم پر حرام ہوتے ہیں حتیٰ کہ وہ اپنی ہدی کو نحر کر دے عمرہ بیان کرتی ہیں: پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: بات اس طرح نہیں ہے جس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہی ہے میں اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کی ہدی کے ہار بتاتی تھی پھر رسول اللہ ﷺ اپنے ہاتھوں سے وہ ہار ڈالتے تھے پھر وہ ہدی میرے والد (حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ) کے ساتھ روانہ کرتے تھے پھر رسول اللہ ﷺ پر ان میں سے کوئی چیز حرام نہیں ہوتی تھی جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کی تھی حتیٰ کہ اس ہدی کو نحر کر دیا جاتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۹۶ میں گزر چکی ہے تاہم اس کی شرح میں چند مزید امور قابل غور ہیں:

حضرت معاویہ کا زیاد کے نسب کو اپنے والد کے نسب سے ملانا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کی سند میں امام بخاری نے زیاد بن ابی سفیان کا ذکر کیا ہے اسی طرح موطا امام مالک میں مذکور ہے یہ امام مالک کے شیخ تھے بنو امیہ کے زمانہ میں ان سے اسی طرح روایت کی جاتی تھی اور ان کے بعد ان کو صرف زیادہ بن ابیہ کہا جاتا تھا کہا جاتا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان کو اپنے والد کے نسب کے ساتھ ملا لیا تھا کیونکہ پہلے ان کو زیاد بن عبید کہا جاتا تھا ان کی ماں کا نام سمیہ تھا وہ الحارث بن کلدہ اشقی کی باندی تھیں اور وہ عبید مذکور کے نکاح میں تھیں زیاد ان کے بستر پر پیدا ہوئے تھے اس لیے ان کی طرف منسوب تھے جب حضرت معاویہ خلیفہ ہوئے تو ایک جماعت نے ان کے سامنے گواہی دی کہ حضرت ابوسفیان نے یہ اقرار کیا تھا کہ زیاد ان کا بیٹا ہے اس وجہ سے حضرت معاویہ نے ان کو اپنے والد کے نسب سے ملا لیا اور زیاد کے بیٹے کے ساتھ اپنی بیٹی کی شادی کر دی اور زیاد کو بصرہ اور کوفہ دونوں کا گورنر بنادیا زیاد حضرت معاویہ کی خلافت میں ۵۳ھ میں فوت ہو گئے تھے امام مسلم کی روایت میں زیاد بن ابوسفیان کی بجائے ابن زیاد مذکور ہے لیکن صحیح وہ لفظ ہے جو صحیح البخاری میں ہے سنن ابوداؤد اور دیگر کتب معتدہ میں بھی اسی طرح مذکور ہے۔

حضرت ام المؤمنین اور حضرت ابن عباس کے علمی اختلاف میں علامہ عینی کا حضرت ابن عباس کی تائید کرنا اور یہ ثابت کرنا کہ ہدی کو ہار ڈالنے سے احرام لازم ہو جاتا ہے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب کوئی شخص اپنی قربانی کے اونٹ کے گلے میں ہار ڈال کر اس

روفرمایا کہ جب ۹ھ میں نبی ﷺ نے اپنی قربانی کا اونٹ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ بیت اللہ روانہ کیا تو آپ پر آپ کی حلال چیزوں میں سے کوئی چیز حرام نہیں ہوئی، حضرت ابن عباس نے کسی کے ساتھ ہدی روانہ کرنے کو خود ہدی ساتھ لے جانے پر قیاس کیا تھا کہ جس طرح کوئی شخص خود اپنے ساتھ ہدی کو بیت اللہ لے کر جائے تو یہ قرآن کے احرام کے قائم مقام ہے اور وہ شخص محرم ہو جاتا ہے جس طرح حجۃ الوداع میں ہوا تھا اسی طرح کسی کے ساتھ ہدی روانہ کرنے سے بھی وہ محرم ہو جاتا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس قول کا یہ مطلب تھا کہ جب نبی ﷺ کی سنت سے صراحتاً ثابت ہے کہ آپ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ ۹ھ میں ہدی روانہ کی اور اس سے آپ محرم نہیں ہوئے تو اس سنت کے مقابلہ میں قیاس کو ترک کر دیا جائے گا۔

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ متعدد فقہاء تابعین نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے موافق کہا ہے، ان میں شعبی، نخعی، حسن بصری، محمد بن سیرین، مجاہد، عطاء بن ابی رباح اور سعید بن جبیر وغیرہم شامل ہیں اور یہ صرف حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا قیاس نہیں ہے بلکہ حضرت ابن عباس کا موقف اس حدیث سے ثابت ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے پاس بیٹھا ہوا تھا، آپ کی قمیص گریبان کے پاس سے پھٹ گئی تو آپ نے اپنی قمیص کو پیروں کی جانب سے اتارا (سر کی طرف سے نہیں اتارا کیونکہ محرم سر کو نہیں ڈھانپ سکتا) تو لوگوں نے نبی ﷺ کی طرف دیکھا تو آپ نے فرمایا: جب میں نے اپنی قربانی کے اونٹ کو بھیجا تو میں نے یہ حکم دیا تھا کہ آج اس کے گلے میں ہار ڈالا جائے اور فلاں جگہ پر اس میں اشعار کیا جائے پھر میں نے قمیص پہن لی اور میں اس بات کو بھول گیا، لہذا میرے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ میں سر کی طرف سے قمیص کو اتاروں اور آپ اپنی قربانی کا اونٹ بھیج کر مدینہ میں مقیم رہے تھے۔

(شرح معانی الآثار: ۴۰۹۰، مسند احمد ج ۳ ص ۴۰۰)

علامہ عینی لکھتے ہیں: اس حدیث کی سند حسن ہے اور حافظ ابو عمر ابن عبدالبر نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۵۹-۵۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مصنف کا علامہ عینی کی تحقیق سے اختلاف کرنا اور یہ ثابت کرنا کہ ہدی کے گلے میں ہار ڈالنے سے احرام کے احکام لازم نہیں ہوتے

میں کہتا ہوں کہ امام طحاوی اور امام احمد کی یہ روایت صحیح بخاری کی حدیث کے پائے کی نہیں ہے حتیٰ کہ اس سے حضرت ابن عباس کے موقف کو ثابت کیا جائے اور حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے موقف کو رد کیا جائے۔

ثانیاً امام طحاوی نے خود بھی حضرت ابن عباس کے موقف کو رد کر کے حضرت عائشہ کے قول سے استدلال کیا ہے، وہ حضرت جابر کی حدیث مذکور کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

امام ابو جعفر نے یہ کہا ہے کہ ایک قوم کا یہ مذہب ہے کہ جب کوئی شخص ہدی روانہ کرنے کے بعد اپنے گھر میں رہے اور اس کی ہدی کے گلے میں ہار ڈال دیا جائے اور اس میں اشعار کر دیا جائے تو وہ اس وقت تک سلعے ہوئے کپڑے نہیں پہنے گا جب تک کہ تمام حلال چیزیں حرام نہ دیں۔ انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے اور حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی اسی طرح روایت ہے۔ اس کے برخلاف دوسری روایت یہ ہے:

مسروق بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ کہا کہ کچھ لوگ بیت اللہ کی طرف قربانی بھیجتے ہیں اور کہتے ہیں

کہ فلاں دن اس کے گلے میں ہار ڈالا جائے پھر وہ اس وقت تک محرم رہتے ہیں حتیٰ کہ تمام لوگ حج سے فارغ ہو کر اپنا احرام کھول دیں حضرت عائشہ نے حجاب کے پیچھے سے اس بات کو سنا تو اپنے ہاتھ پر ہاتھ مار کر کہا: سبحان اللہ! میں اپنے ہاتھ سے رسول اللہ ﷺ کے ہدی کا ہار بناتی تھی اور آپ اس قربانی کو کعبہ کی طرف بھیج دیتے اور ہمارے پاس مقیم رہتے اور آپ لوگوں کے واپس آنے تک اسی طرح رہتے تھے جس طرح غیر محرم رہتے ہیں۔ (شرح معانی الآثار: ۳۰۹۳، صحیح البخاری: ۱۷۰۳، صحیح مسلم: ۱۳۲۱، سنن ابوداؤد: ۱۷۵۷، سنن نسائی: ۲۷۷۱، سنن ابن ماجہ: ۳۰۹۸، مسند احمد ج ۶ ص ۲۳۸-۲۳۳-۷۸)

امام طحاوی نے اس سلسلہ میں صحیح البخاری کی زیر بحث حدیث: ۱۷۰۰ کی بھی روایت کی ہے: شرح معانی الآثار: ۳۰۹۱۔ امام طحاوی نے اس حدیث کو ۴۰۹۱ سے لے کر ۴۱۱۱ تک متعدد اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے اس کے بعد لکھتے ہیں: پس جب یہ واجب ہو گیا تو اختلاف منٹھی ہو گیا اور ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا مذہب صحیح ہے اور ان لوگوں کا قول فاسد ہے جنہوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث پر بناء کی ہے اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۵۱-۳۷۷ قدیمی کتب خانہ کراچی) اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ علامہ عینی نے اس حدیث کی شرح میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے موقف کی تائید میں جو کچھ لکھا ہے وہ صحیح نہیں ہے اور اس بحث میں صحیح وہی ہے جو حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے اور علامہ عینی نے امام طحاوی کی پوری عبارت پڑھے بغیر جلدی میں لکھ دیا جو لکھ دیا۔

حافظ ابن حجر کا حضرت ابن عباس کے مقابلہ میں حضرت ام المؤمنین کے موقف کی تائید کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی نے اس حدیث کی شرح میں طویل بحث کی ہے اور آخر میں لکھا ہے: جن فقہاء نے حضرت ابن عباس کے موقف کے موافق کہا ہے انہوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس کی امام طحاوی نے روایت کی ہے لیکن اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کی سند ضعیف ہے الزہری نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس کے موقف کے خلاف پر اجماع ہو چکا ہے امام بیہقی نے کہا ہے کہ سب سے پہلے اس مسئلہ میں جس نے جہالت سے پردہ اٹھایا اور سنت کو ظاہر کیا وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں اور جب لوگوں تک حضرت عائشہ کی حدیث پہنچی تو انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول پر عمل کیا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے فتویٰ کو ترک کر دیا علامہ ابن المنذر نے لکھا ہے کہ جمہور نے یہ کہا ہے کہ ہدی کے گلے میں ہار ڈالنے سے کوئی شخص محرم نہیں ہوتا اور اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہوتی علامہ خطابی نے اصحاب الرائے (فقہاء احناف) سے حضرت ابن عباس کے قول کی مثل کو نقل کیا ہے اور یہ علامہ خطابی کی خطاء ہے کیونکہ امام طحاوی فقہاء احناف کے مذہب کو ان سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۳۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ خطابی کا احناف کی طرف غلط مسلک منسوب کرنا

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد خطابی شافعی متوفی ۳۸۸ھ کی عبارت درج ذیل ہے: حضرت ام المؤمنین نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہدی کو روانہ کیا اور اس کا ہار میں نے اس سوت سے بنایا تھا جو میرے پاس تھا پھر رسول اللہ ﷺ نے صبح کی اور اس وقت آپ غیر محرم تھے جس طرح کوئی شخص صبح کو اپنی اہلیہ کے پاس سے اٹھتا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۷۵۷)

میں کہتا ہوں کہ جن فقہاء نے اس حدیث کے ظاہر کے مطابق کہا ہے کہ کوئی شخص محض ہدی کے گلے میں ہار ڈالنے سے محرم نہیں

ہوتا حتیٰ کہ وہ احرام باندھ لے وہ امام مالک اور امام شافعی ہیں اور سفیان ثوری اور امام احمد بن حنبل اور اسحاق نے یہ کہا ہے کہ جب وہ حج کا ارادہ کر کے ہدی کے گلے میں ہار ڈالے گا تو اس پر حج واجب ہو جائے گا اور اصحاب الراے (فقہاء احناف) نے یہ کہا ہے کہ جب اس نے ہدی روانہ کر کے اس کے گلے میں ہار ڈال دیا تو اس پر احرام واجب ہو گیا۔

(معالم السنن ج ۳ ص ۱۳۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

فقہاء احناف کا یہ مذہب نہیں ہے ان کا مذہب حضرت ام المؤمنین کے قول کے موافق ہے اور علامہ خطابی نے ان کا مذہب غلط نقل کیا ہے جیسا کہ امام طحاوی کی تصریح اور علامہ ابن حجر کی تنبیہ سے ظاہر ہے۔

محض قربانی کے گلے میں ہار ڈالنے سے احرام کے احکام لازم نہ ہونے میں مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کی اس باب سے غرض یہ ہے کہ جو شخص بیت اللہ کی طرف ہدی بھیجنے کا ارادہ کرے اور اپنے شہر میں ہی رہے اس کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے شہر میں ہی ہدی کو ہار ڈالے اور اس میں اشعار کرے پھر اس کو روانہ کر دے جس طرح نبی ﷺ نے اس وقت کیا جب آپ نے ۹ھ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ اپنی ہدی کو روانہ کیا اور اس فعل نے نبی ﷺ پر احرام کو واجب کیا نہ سلعے ہوئے کپڑوں کے اتارنے کو اور نہ کسی اور چیز کو اور تمام ائمہ فتویٰ کا یہی قول ہے ان میں امام مالک لیث اوزاعی امام ابو حنیفہ امام شافعی امام احمد اسحاق اور ابو ثور ہیں ان سب نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ہدی کو ہار ڈالنا احرام کو واجب نہیں کرتا اور ان سب نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس قول کو رد کیا ہے کہ ہدی کو ہار ڈال کر کعبہ کی طرف بھیجنے سے احرام لازم ہو جاتا ہے اور اس پر واجب ہے کہ وہ ان چیزوں سے اجتناب کرے جن سے محرم اجتناب کرتا ہے حتیٰ کہ اس کی ہدی کو خر کر دیا جائے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بھی حضرت ابن عباس کی متابعت کی اور عطاء کا بھی یہی قول ہے اور ان سب کے خلاف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث حجت ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ ربیعہ بن الہدی نے ایک شخص کو عراق میں دیکھا کہ اس نے سلعے ہوئے کپڑے اتارے ہوئے تھے لوگوں نے اس سے اس کی وجہ پوچھی تو اس نے کہا کہ اس نے ہدی کے گلے میں ہار ڈالنے کا حکم دیا ہے اس لیے اس نے سلعے ہوئے کپڑے اتار دیئے اس بات کا حضرت ابن الزبیر سے ذکر کیا گیا تو انہوں نے کہا: رب کعبہ کی قسم! یہ بدعت ہے۔ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ نے اس کے بدعت ہونے کی قسم اسی وقت کھائی تھی جب کہ انہیں یہ علم تھا کہ یہ خلاف سنت ہے۔

(شرح معانی الآثار: ۴۱۲-ج ۲ ص ۳۵۲)

علامہ ابن بطل کی عبارت یہاں پر ختم ہو گئی۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۳۳۰-۳۲۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

صحابہ کرام مسائل میں اختلاف کے باوجود باہمی احترام کو قائم رکھتے تھے اور دیگر مسائل

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے قربانی کے اونٹ کے گلے میں ہار ڈالا اس سے معلوم ہوا کہ کسی عمدہ کام کو انسان کو خود کرنا چاہیے خواہ اس کے خدام اس کام کو کرنے کے لیے موجود ہوں خاص طور پر جب اس کام کا تعلق شریعت دینی سے ہو اور شرعی حکم بیان کرنے سے ہو۔

اس حدیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اجتہاد کا ذکر ہے کہ جب ہدی کو ساتھ لے جانے سے حجۃ الوداع میں قرآن واجب ہو گیا تھا تو ہدی کو روانہ کرنے سے بھی احرام واجب ہو جائے گا۔

اور اس میں یہ ذکر ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ کی سنت صریحہ سے حضرت ابن عباس کے اجتہاد اور قیاس کو رد کر دیا۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اصل یہ ہے کہ نبی ﷺ کے افعال کی اتباع کی جائے سوا اس کے کہ کوئی فعل آپ کی خصوصیت ہو۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کا مسائل میں اختلاف بھی ہوتا تھا لیکن وہ ایک دوسرے کے احترام میں فرق نہیں آنے دیتے تھے جیسا اختلاف حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ میں ہوا تھا ایسا اختلاف اگر آج کل ہو تو ایک دوسرے کے خلاف فتوؤں کی مہم چلائی جاتی ہے اور ایک دوسرے کو منکر حدیث، منکر سنت اور بدعتی یا منکر قیاس اور منکر اجتہاد کہا جاتا ہے اور ایک صحابہ کرام تھے جو اس اختلاف کے باوجود باہمی احترام کرتے تھے۔

۱۱۱ - بَابُ تَقْلِيدِ الْغَنَمِ

بکری کے گلے میں ہار ڈالنا

اس باب میں بکری کے گلے میں ہار ڈالنے کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

۱۷۰۱ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ: امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی: وہ بیان کرتے ہیں: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ایک مرتبہ نبی ﷺ نے بکری کے گلے میں ہار ڈالا۔

(صحیح مسلم: ۱۳۲۱، الرقم المسلسل: ۳۰۹۱، سنن ابوداؤد: ۱۷۵۵، سنن ترمذی: ۹۰۹، سنن نسائی: ۲۷۸۷-۲۷۸۵، سنن ابن ماجہ: ۳۰۹۶، مسند الحمیدی: ۲۱۷، السنن: ۴۲۶، سنن کبریٰ: ۳۷۶، سنن داری: ۱۹۱۱، مسند احمد ج ۶ ص ۲۱ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۱۳۶-ج ۲ ص ۲۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

بکری کے گلے میں ہار ڈالنے میں مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

بکری کو ہار ڈالنے میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہاء کے نزدیک اس حدیث کی بناء پر بکری کو ہار ڈالنا جائز ہے حضرت عائشہ ام المؤمنین اور عطاء کا یہی قول ہے امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور کا یہی مذہب ہے اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بکری کو ہار نہیں ڈالا جائے گا میرا گمان یہ ہے کہ ان ائمہ کو یہ حدیث نہیں پہنچی۔

(شرح ابن بطل ج ۴ ص ۳۳۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ ابن حجر کا فقہاء احناف پر یہ اعتراض کہ بکری کو ہدی بنانا حنفیہ کا اصول نہیں ہے

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ امام مالک اور اصحاب الرائے (فقہاء احناف) نے بکری کے گلے میں ہار ڈالنے کا انکار کیا ہے گویا ان فقہاء کو یہ حدیث نہیں پہنچی اور ہمیں ان کے اس انکار پر کوئی دلیل نہیں ملی سوائے ان کے اس قول کے کہ بکری کمزور ہے وہ ہار کا بوجھ نہیں اٹھا سکتی اور یہ کمزور دلیل ہے کیونکہ ہار ڈالنے سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ ہار اس بات کی علامت ہو کہ یہ قربانی کا جانور ہے علاوہ ازیں بکری کے کمزور ہونے کی وجہ سے اس میں اشعار نہیں کیا جاتا کیونکہ وہ اس سے کمزور ہے کہ اس کے جسم میں چیرا لگا کر یا چھری سے شکاف ڈال کے اس کے جسم پر خون بہایا جائے لیکن ہار کا بوجھ تو وہ برداشت کر سکتی ہے فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ بکری ہدی کے جانوروں میں سے نہیں ہے پس یہ حدیث ان کے خلاف اس وجہ سے بھی حجت ہے حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ جو فقہاء بکری کو ہار

ڈالنے کے قائل نہیں ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ایک بارج کیا تھا اور اس میں بکری کو ہدی نہیں بنایا تھا ان کی عبارت ختم ہوئی۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ مجھے ان کی دلیل سمجھ نہیں آ سکی کیونکہ اس باب کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ آپ نے مدینہ میں قیام کیا اور بکری کو بھیجا اور یہ قطعی طور پر آپ کے حج کرنے سے پہلے کا واقعہ ہے اور آپ کے فعل اور ترک میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ محض آپ کا ترک کرنا جواز کے نسخ کی دلیل نہیں ہے۔

پھر علامہ ابن المنذر نے عبید اللہ بن ابی زید اور ابو جعفر محمد بن علی وغیرہم سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ بکری کے گلے میں ہار ڈال کر بھیجا جاتا تھا اور امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس سے اس کی مثل روایت کی ہے اور اس سے ان کا مقصود ان فقہاء کا رد کرنا ہے جنہوں نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ بکری کو ہدی بنانے اور اس کو ہار ڈالنے کے ترک پر اجماع ہو چکا ہے۔

بعض مخالفین نے یہ بھی کہا ہے کہ اس حدیث کی حضرت عائشہ سے روایت کرنے میں اسود متفرد ہے کیونکہ ان کے گھر کے کسی فرد نے اس کی روایت نہیں کی حافظ منذری نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اسود ثقہ حافظ ہے اس کے تفرد سے اس حدیث میں کوئی ضرر نہیں ہوگا۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۳۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر کے اس قول کا رد کہ بکری کو ہدی بنانا حنفیہ کا اصول نہیں ہے

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ اس باب کی حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے بکری کے گلے میں ہار ڈالا تھا یہ درست ہے لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ احرام کی ہدی تھی اور حافظ ابن حجر کا مدعا یہ ہے کہ بکری کو احرام کی ہدی بنانا جائز ہے نیز حافظ ابن حجر کا یہ کہنا بھی لغو ہے کہ آپ کے فعل اور ترک میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ اس میں تعارض کا کس نے دعویٰ کیا ہے ان کو تعارض کے معنی کی بھی خبر نہیں ہے تعارض کا معنی یہ ہے کہ دو دلیلیں متعارض اور متقابل ہوں اور یہاں تو صرف اس کا ثبوت ہے کہ آپ نے بکری کے گلے میں ہار ڈالا تھا اس کے مقابلہ میں دوسری کون سی حدیث ہے؟ حتیٰ کہ تعارض ہو۔

نیز حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ حنفیہ کا اصول ہے کہ بکری ہدی میں سے نہیں ہے یہ انہوں نے فقہاء احناف پر افتراء کیا ہے فقہاء احناف نے کسی کتاب میں یہ نہیں لکھا ہے کہ بکری ہدی نہیں بن سکتی۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۶۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

بکری کو ہدی بنانے کا کتب حنفیہ سے ثبوت

فقہاء احناف کے نزدیک بکری کو ہدی بنانا جائز ہے اس کی دلیل حسب ذیل عبارت ہے:

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر فرغانی مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ہدی میں کم سے کم بکری ہے کیونکہ جب نبی ﷺ سے ہدی کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: اس میں کم سے کم بکری ہے اور ہدی کی تین قسمیں ہیں: اونٹ، گائے اور بکری کیونکہ نبی ﷺ نے بکری کو ادنیٰ قرار دیا ہے اس لیے ضروری ہوا کہ اس کا بھی ہوا اور وہ گائے اور اونٹ ہے کیونکہ ہدی وہ قربانی ہے جس کو تقرب کے حصول کے لیے حرم کی طرف ہدیہ کیا جائے اور تینوں قسمیں اس معنی میں برابر ہیں۔ (حدایہ اذہین ص ۲۸۰-۲۷۹ محمد علی کارخانہ اسلامی کتب کراچی)

حدایہ کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ بکری کو ہدی بنانا بھی فقہاء احناف کے نزدیک جائز ہے اور اس کو حرم میں بھیجنا بھی فقہاء احناف کے نزدیک جائز ہے اور ہدی کے گلے میں ہار صرف اس لیے ڈالا جاتا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ وہ قربانی کے لیے حرم میں

بھیجی جا رہی ہے۔ حافظ ابن حجر کو چاہیے تھا کہ یہ لکھنے سے پہلے کہ اصول حنفیہ کے نزدیک بکری کو حدی بنانا جائز نہیں ہے کم از کم ہدایہ کا مطالعہ کر لیتے۔

بکری کے گلے میں ہار ڈالنا سنت ہے

تاہم صاحب ہدایہ نے یہ لکھا ہے کہ بکری کے گلے میں عادی ہار نہیں ڈالا جاتا اور نہ ہمارے نزدیک اس کے گلے میں ہار ڈالنا سنت ہے کیونکہ اس کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ (ہدایہ اولین ص ۲۸۳ کارخانہ اسلامی کتب کراچی)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے ہدایہ کی اس عبارت کا رد کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ صاحب ہدایہ نے یہ کیسے کہہ دیا حالانکہ اسود نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے بکری بیت اللہ میں ہدیہ کی اور اس کے گلے میں ہار ڈالا اور اس سند کے ساتھ ائمہ ستہ نے اس حدیث کی روایت کی ہے رسول اللہ ﷺ بکری کو روانہ کر کے ہمارے درمیان غیر محرم رہتے تھے اور ہمارے نزدیک بکری کے گلے میں ہار ڈالنے سے کوئی شخص محرم نہیں ہوتا نیز علامہ شامی نے لکھا ہے کہ شکرانے کی قربانی مثلاً تمتع میں بکری کو ہار ڈالنا مستحب ہے۔

(البنایہ فی شرح الہدایہ ج ۵ ص ۱۷۳-۱۷۴ مکتبہ حقانیہ لبنان رد المحتار ج ۳ ص ۳۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۹۹ ج ۳ ص ۵۷۲-۵۷۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے: بکری کے گلے میں ہار ڈالنے میں مذاہب وہاں پر ہم نے عمدۃ القاری کے حوالہ سے یہ لکھا ہے کہ فقہاء احناف کے نزدیک بکری کے گلے میں ہار ڈالنا سنت نہیں ہے البتہ جائز ہے اور یہاں نعمۃ الباری میں البنایہ کے حوالے سے یہ لکھا ہے کہ بکری کے گلے میں ہار ڈالنا سنت ہے اور اس کے سنت ہونے کی نفی کیسے ہو سکتی ہے جب کہ صحاح ستہ کی تمام کتب حدیث میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بکری کے گلے میں ہار ڈالا ہے جیسا کہ ہم اس حدیث کی تخریج میں لکھ چکے ہیں اور صحیح وہی ہے جو ہم نے یہاں نعمۃ الباری میں لکھا ہے۔

وللہ الحمد علی ما وفقنی لاثبات السنۃ و اظہارہا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بالاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم نے حدیث بیان کی از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نبی ﷺ کی بکریوں کے لیے ہار بناتی تھی آپ بکریوں کے گلے میں ہار ڈالتے تھے اور بغیر احرام کے گھر میں مقیم رہتے تھے۔

اس حدیث کی شرح اس سے پہلی حدیث صحیح البخاری: ۱۷۰۱ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں منصور بن المعتمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں

۱۷۰۲ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَقِيلُ الْقَلَاحِدَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقْلِدُ النِّعَمَ وَيَقِيمُ فِي أَهْلِهِ خَلَالًا.

۱۷۰۳ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

كُنْتُ الْقِلَاقِلَ الْغَنَمِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَبِعْتُ بِهَا ثُمَّ يَمُكُّ حَلَالًا.

نے خبر دی از منصور از ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نبی ﷺ کی بکریوں کے لیے ہار بناتی تھی آپ ان کو (بیت اللہ) روانہ کر دیتے پھر آپ بغیر احرام کے رہتے تھے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۶۹۶ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زکریا نے حدیث بیان کی از عامر از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نبی ﷺ کی ہادی کے لیے ہار بناتی تھی آپ کے احرام باندھنے سے پہلے۔

۱۷۰۴ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا عَنْ
عَامِرٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ فَكُلْتُ لِهَدْيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْضِ الْقَلَايِدِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۶۹۶ میں گزر چکی ہے۔

اُون سے ہار بنانا

۱۱۲ - بَابُ الْقَلَايِدِ مِنَ الْعِهْنِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معاذ بن معاذ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عون نے حدیث بیان کی از القاسم از حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس جو اُون تھا اس سے میں نے (ہادی کے) ہار بنائے۔

۱۷۰۵ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ
بْنِ مُعَاذٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ أُمِّ
الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ فَكُلْتُ
قَلَايِدَهَا مِنْ عِهْنٍ كَانَ عِنْدِي.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۶۹۶ میں گزر چکی ہے۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں ان لوگوں کا رد ہے جنہوں نے اُون سے ہار بنانے کو مکروہ قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ ہار روئی کی جنس سے ہونا چاہیے اور یہ قول امام مالک سے منقول ہے علامہ ابن التین نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ امام مالک کی مراد یہ ہو کہ روئی کی جنس سے ہار بنانا اولیٰ ہے اگرچہ اُون سے ہار بنانا بھی جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۶۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہار میں جوتا لٹکانا

۱۱۳ - بَابُ تَقْلِيدِ النَّعْلِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الاعلیٰ بن عبد الاعلیٰ نے خبر دی از معمر از یحییٰ بن ابی کثیر از عکرمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا جو بد نہ (قربانی کا اونٹ) ہانک کر لے جا رہا تھا آپ نے فرمایا: اس پر سوار ہو اس نے کہا: یہ بدنہ ہے آپ نے فرمایا: اس پر سوار ہو حضرت ابو ہریرہ نے کہا: میں نے اس شخص کو دیکھا وہ اونٹ پر سوار ہو کر نبی ﷺ کے ساتھ چل

۱۷۰۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى
بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ
عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ
نَعْلَةً قَالَ ارْكَبْهَا. قَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ ارْكَبْهَا. قَالَ
لَقَدْ رَأَيْتُهُ رَاكِبَهَا يُسَاطِرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَالنَّعْلُ فِي عُنُقِهَا. تَابِعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ.

رہا تھا اور جوتا اس اونٹ کے گلے میں لٹکا ہوا تھا۔ اس حدیث میں علی بن المبارک نے معمر کی متابعت کی ہے (یہ حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کی تحقیق ہے ورنہ یہ ظاہر محمد بن بشار نے متابعت کی ہے)۔

انہوں نے کہا: ہمیں عثمان بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں علی بن المبارک نے خبر دی از یحییٰ از عکرمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ۔

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۸۹ میں گزر چکی ہے تاہم جوتا لٹکانے کی تفصیل درج ذیل ہے:

ہدی کی گردن میں جوتا لٹکانے کی تفصیل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

الثوری کے نزدیک ہار میں دو جوتے لٹکانا شرط ہیں اور دوسروں کے نزدیک ایک جوتا لٹکانا بھی جائز ہے اور دوسروں نے یہ بھی کہا ہے کہ جوتا لٹکانا بھی معین نہیں ہے بلکہ جو چیز بھی جوتے کے قائم مقام ہو اس کا لٹکانا جائز ہے حتیٰ کہ چمڑے کا ٹکڑا اور چھوٹی مشک یا چمڑے کے ڈول نما برتن کو بھی لٹکانا جائز ہے اور جوتے لٹکانے میں حکمت یہ ہے کہ جوتے انسان کے لیے سواری کے قائم مقام ہیں کیونکہ وہ انسان کو گرد و غبار اور کوڑے کرکٹ سے بچاتے ہیں اس لیے دو جوتوں کو ہدی میں لٹکانا مستحب ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۶۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اونٹوں کی جھولوں کا حکم

۱۱۴ - بَابُ الْجَلَالِ لِلْبَدَنِ

اس باب کے عنوان میں ”الجلال“ کا لفظ ہے یہ ”جل“ کی جمع ہے جل کو اردو میں جھول کہتے ہیں اس سے مراد وہ کپڑا ہے جو اونٹ گھوڑے گدھے اور نچر کی پشت پر بچھایا جاتا ہے زیادہ تر اونٹوں کی پشت پر جو درمی وغیرہ بچھائی جاتی ہے اس کو جل یا جھول کہتے ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب اونٹ کو نحر کرتے تو اس کے کوبان کی جگہ سے جھول کو پھاڑتے نہیں تھے وہ اس خوف سے نحر کے وقت جھول کو اتار لیتے تھے کہ کہیں وہ خون سے خراب نہ ہو جائے پھر اس جھول کو صدقہ کر دیتے تھے۔

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا يَشُقُّ مِنَ الْجَلَالِ إِلَّا مَوْضِعَ السَّامِ وَإِذَا نَحَرَهَا نَزَعَ جِلَالَهَا مَخَافَةَ أَنْ يَفْسِدَهَا الدَّمُ ثُمَّ يَتَصَدَّقُ بِهَا.

اس تعلیق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

امام مالک از نافع روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے اونٹوں کی جھولوں کو پھاڑتے نہیں تھے اور ان اونٹوں کی اسی وقت جھول ڈالتے تھے جب وہ صبح کو منی سے عرفات کی طرف جاتے تھے۔ (موطأ امام مالک ج ۱: ۱۳۷ المکتبۃ التوفیقیہ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیصہ نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابن ابی شیبہ مجاہد از عبدالرحمان بن ابی لیلیٰ از حضرت علی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ جب میں اونٹوں کی

۱۷۰۷ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَصَدَّقَ

يَجْلَلُ الْبَدَنِ الَّتِي نَحَرْتُ وَبِجُلُودِهَا.

کروں تو ان کی جھولوں اور کھالوں کو صدقہ کر دیا کروں۔

[اطراف الحدیث: ۱۷۱۶-۱۷۱۸-۱۷۱۹-۱۷۲۰] (صحیح مسلم: ۱۳۱۷، الرقم المسلسل: ۳۰۷۰، سنن ابوداؤد: ۱۷۶۹، سنن ابن ماجہ: ۳۱۵۷۔

۳۰۹۹، مسند الحمیدی: ۳۱، مسند البیہقی: ۶۱۰، سنن کبریٰ: ۳۱۳۶، مسند ابویعلیٰ: ۵۷۷-۲۹۸، صحیح ابن خزیمہ: ۲۹۲۲، سنن بیہقی ج ۹ ص ۲۹۳، مسند احمد ج ۱

ص ۷۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۵۹۳-ج ۲ ص ۲۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

نحر یا قربانی کے وقت حفاظت کے قصد سے جھول کو اتارنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام طبری نے کہا ہے کہ قربانی کے اونٹوں میں رسول اللہ ﷺ کی سنت یہ ہے کہ جب کوئی شخص ان اونٹوں کو کعبہ کی طرف ہانک کر لے جائے تو ان کے اوپر جھول ڈال دے اور جب قربانی اپنے محل میں پہنچ جائے تو اونٹوں کو نحر کرے اور ان کے گوشت کھال اور جھول کو صدقہ کر دے اور یہ کہ قربانی کرنے والا خود نحر کرے اور خود گوشت اور کھال وغیرہ کو صدقہ کرے۔

علامہ ابن الممذر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے اونٹوں پر عمدہ قسم کی چادروں اور نفیس کپڑوں کی جھول ڈالتے تھے حتیٰ کہ مدینہ سے باہر نکل جاتے پھر ان چادروں کو اتار کر لپیٹ کر رکھ دیتے حتیٰ کہ جب عرفہ کا دن ہوتا تو پھر اونٹوں پر وہ چادریں ڈالتے حتیٰ کہ اونٹوں کو نحر کرتے پھر ان کو صدقہ کر دیتے۔

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ ہدی کی جھول اور اس کی لگام کو صدقہ کر دے کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس کا حکم دیا تھا اور ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم استحباب کے لیے تھا۔

امام مالک، امام شافعی اور امام ابوحنیفہ رحمہم اللہ کے نزدیک اونٹوں کو جھول پہنانا جائز ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۴ ص ۳۳۵-۳۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جس نے راستہ سے اپنی ہدی

خرید کر اس کو ہار ڈالا

۱۱۵ - بَابُ مَنِ اشْتَرَى هَدِيَّةً

مِنَ الطَّرِيقِ وَقَلَّذَهُ

۱۷۰۸ - حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو ضَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ ارَادَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الْحَجَّ غَامَ حَجَّةِ الْحَرُورِيَّةِ فِي عَهْدِ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقِيلَ لَهُ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بَيْنَهُمْ قِتَالًا وَتَخَافُ أَنْ يُصَدُّوكَ فَقَالَ هَلْ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (الاحزاب: ۲۱) إِذَا أَصْنَعُ كَمَا صَنَعَ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي أَوْجَبْتُ عُمْرَةً حَتَّى كَانَ بظَاهِرِ الْبَيْدَاءِ قَالَ مَا هَٰذَا الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ إِلَّا وَاحِدٌ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي جَمَعْتُ حَجَّةً مَعَ عُمْرَةٍ وَأَهْدَى هَدِيًّا مُقَلَّدًا إِشْتِرَاءً حَتَّى قَلِيمٌ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ذَٰلِكَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو ضمیرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس سال حج کا ارادہ کیا جس سال حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں حروراء کے خارجیوں نے حج کا ارادہ کیا تھا ان سے کہا گیا کہ اس سال جنگ ہونے والی ہے اور ہمیں یہ خطرہ ہے کہ وہ لوگ آپ کو روک دیں گے حضرت ابن عمر نے کہا: تحقیق یہ ہے کہ تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ میں عمدہ نمونہ ہے۔ (الاحزاب: ۲۱) پس اس وقت میں اس طرح کروں گا جس طرح رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ بے شک میں نے عمرہ کو واجب کر لیا ہے

وَلَمْ يَحْلِلْ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يَوْمِ النَّحْرِ، فَحَلَقَ وَنَحَرَ، وَرَأَى أَنْ قَدْ قَضَى طَوَافَهُ، الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ بِطَوَافِهِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ قَالَ كَذَلِكَ صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حتیٰ کہ جب وہ ظاہر البیداء پر پہنچے تو انہوں نے کہا: حج اور عمرہ کی عبادت کا تو ایک ہی طریقہ ہے، میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ بے شک میں نے حج کے ساتھ عمرہ کو جمع کر لیا ہے اور انہوں نے ہدیٰ کو بھی ساتھ لیا جس میں ہار ڈالا ہوا تھا جس کو انہوں نے خریدا تھا، حتیٰ کہ وہ مکہ مکرمہ میں آئے، پس انہوں نے بیت اللہ کا اور صفا کا طواف کیا اور اس پر کوئی اضافہ نہیں کیا، اور کسی ایسی چیز سے حلال نہیں ہوئے جو ان پر حرام ہو گئی تھی حتیٰ کہ قربانی کے نحر کا دن آ گیا، پھر انہوں نے سر منڈایا اور نحر کیا اور ان کی یہ رائے تھی کہ ان کے پہلے طواف سے حج اور عمرہ دونوں کا طواف ہو گیا، پھر انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے بھی اسی طرح کیا تھا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۶۳۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۶۔ بَابُ ذَبْحِ الرَّجُلِ الْبَقَرِ

عَنْ نِسَائِهِ مِنْ غَيْرِ أَمْرِهِنَّ

۱۷۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَحْمِسَ بَقِيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنْ مَكَّةَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَذِي إِذَا طَافَ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَنْ يَحْلِلَ قَالَتْ فَدَخِلَ عَلَيْنَا يَوْمَ النَّحْرِ بِلَحْمِ بَقَرٍ فَقُلْتُ مَا هَذَا؟ قَالَ نَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَزْوَاجِهِ. قَالَ يَحْيَى فَذَكَرْتُهُ لِلْقَاسِمِ فَقَالَ أَتَيْتُكَ بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ.

کسی شخص کا اپنی بیویوں کی طرف سے ان کی اجازت کے بغیر گائے کو ذبح کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از یحییٰ بن سعید از عمرہ بنت عبدالرحمان انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہم بچیس ذوالقعدہ کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ روانہ ہوئے، ہمارا ارادہ صرف حج کرنے کا تھا، جب ہم مکہ کے قریب پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ جس کے ساتھ ہدیٰ نہیں ہے جب وہ طواف اور صفا اور المروۃ کے درمیان سعی کر لے تو احرام کھول دے، حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ پھر نحر کے دن لوگ ہمارے پاس گائے کا گوشت لے کر آئے، میں نے پوچھا: یہ کیسا گوشت ہے؟ لانے والے نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے گائے کو نحر کیا ہے، یحییٰ نے کہا: میں نے یہ حدیث قاسم سے بیان کی تو انہوں نے کہا: عمرہ نے یہ حدیث تمہیں صحیح طرح بیان کی ہے۔

یہ حدیث، صحیح البخاری: ۲۹۳ میں گزر چکی ہے۔

گائے کو نحر اور ذبح کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے گائے کو نحر کیا علماء کے نزدیک گائے کو نحر کرنا جائز ہے تاہم گائے کو ذبح کرنا مستحب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً. (البقرہ: ۶۷)

بے شک اللہ تمہیں یہ حکم دیتا ہے کہ تم گائے کو ذبح کرو۔

حسن بن صالح نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ نحر کرنا مستحب ہے۔

امام مالک نے کہا: اونٹ کو بغیر ضرورت کے ذبح کر دیا گیا یا بکری کو بغیر ضرورت کے نحر کر دیا گیا تو اس کو نہیں کھایا جائے گا۔

مجاہد گائے کے نحر کرنے کو مستحب کہتے تھے میں کہتا ہوں کہ حدیث میں ”نحر“ کا لفظ ہے جیسے یہاں ہے اور حدیث میں گائے کو ذبح کرنے کے بھی الفاظ ہیں جیسے عنقریب آئیں گے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۶۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۱۷ - بَابُ النَّحْرِ فِي مَنْحَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِنَى

منی میں رسول اللہ ﷺ نے جہاں نحر کیا تھا وہاں نحر کرنا

اس عنوان میں ”نحر“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: اونٹ کے سینہ کے سب سے بلند حصہ پر نیزہ مارنا۔

”منحر“ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں اونٹوں کو نحر کیا جاتا ہے۔

علامہ ابن التمیم نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کا ”منحر“ وہ جگہ ہے جو جمرہ اولیٰ کے پاس مسجد منیٰ کے قریب ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۶۹ دار الکتب العلمیہ بیروت)

۱۷۱۰ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ سَمِعَ خَالِدَ بْنَ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَنْحَرُ فِي الْمَنْحَرِ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ مَنْحَرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے خالد بن الحارث سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن عمر نے حدیث بیان کی از نافع کہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ منحر میں نحر کرتے تھے عبید اللہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے منحر میں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۸۳ میں گزر چکی ہے تاہم اس کی مزید تفصیل بیان کی جا رہی ہے۔

حج کرنے والے عمرہ کرنے والے اور جس کو حج اور عمرہ سے روکا گیا ہو ان سب کے لیے نحر کرنے کی جگہیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ حج میں نحر کرنے کی جگہ منیٰ میں ہے رہا عمرہ تو اس میں ہمارے لیے کوئی معین جگہ نہیں ہے سو جو شخص اپنے عمرہ میں نحر کرنے کا ارادہ کرے یا کوئی نقلی قربانی بھیجے تو وہ مکہ مکرمہ میں جس جگہ چاہے نحر کر لے اور یہ بھی اجماع ہے سو جس نے اس طرح کیا اس نے ہماری سنت کو پالیا یہ امام مالک کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ اگر اس نے منیٰ کے علاوہ کسی جگہ نحر کیا اور مکہ مکرمہ بھی حرم سے ہے تو اس کا نحر ہو جائے گا۔

اس پر اجماع ہے کہ اگر وہ دشمن کی وجہ سے حرم سے رکا ہوا نہیں تھا اور اس نے غیر حرم میں نحر کیا تو یہ جائز نہیں ہے۔

ابن القصار نے کہا ہے کہ امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے اپنی موطا میں ذکر کیا ہے کہ ان کو یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے حج میں منیٰ میں فرمایا: یہ منحر ہے اور منیٰ سارا کا سارا منحر ہے اور عمرہ میں فرمایا: یہ منحر ہے یعنی المروة اور مکہ کے تمام راستے منحر ہیں اور اس کے مفہوم مخالف سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ منیٰ اور مکہ کے علاوہ کوئی جگہ منحر نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ منیٰ حج

کرنے والوں کے لیے منحر ہے اور مکہ عمرہ کرنے والوں کے لیے منحر ہے اور ان کے علاوہ اور کوئی جگہ منحر نہیں ہے۔
اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نبی ﷺ نے اپنی ہدی کو حدیبیہ میں نحر کیا تھا اور وہ مکہ میں ہے نہ مٹی میں بلکہ وہ حرم میں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ہدی اپنے محل میں نہیں پہنچ سکی تھی اور چونکہ آپ کو عمرہ کرنے سے روک دیا گیا تھا اس وجہ سے آپ کے لیے جائز تھا کہ آپ اپنی ہدی کو غیر محل میں ذبح کر دیں جیسے آپ کے لیے جائز تھا کہ آپ غیر محل میں اپنے احرام سے نکل جائیں اور آپ کو حرم میں جانے سے نہیں روکا گیا تھا آپ کو بیت اللہ میں جانے سے روکا گیا تھا اور حدیبیہ کا بعض حصہ حرم میں ہے اور بعض حصہ حل (خارج از حرم) میں ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۳۳۸-۳۳۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۷۱۱ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا
أَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ
أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يَبْعَثُ
بِهَدْيِهِ مِنْ جَمْعٍ مِّنْ آخِرِ اللَّيْلِ حَتَّى يَدْخُلَ بِهِ
مَنْحَرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ حُجَّاجٍ فِيهِمُ
الْحُرُّ وَالْمَمْلُوكُ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں انس بن عیاض نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از
نافع وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما رات کے آخری
حصہ میں اپنی ہدی کو الحرمہ دلف سے بھیجتے تھے حتیٰ کہ وہ اپنی ہدی کو
لے کر حج کرنے والوں کے ساتھ نبی ﷺ کے منحر میں داخل ہوتے
ان میں آزاد بھی ہوتے تھے اور غلام بھی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے حدیث سابق صحیح البخاری: ۱۷۱۰ کی شرح کو ملاحظہ فرمائیں۔

جس نے اپنے ہاتھ سے نحر کیا

۱۱۸ - بَابُ مَنْ نَحَرَ بِيَدِهِ
۱۷۱۲ - حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ
عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ وَذَكَرَ الْحَدِيثُ
قَالَ وَنَحَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ سَبْعَ
بُذُنٍ قِيَامًا وَضَحَّى بِالْمَدِينَةِ كَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ.
مُخْتَصَرًا. [طرف الحدیث: ۱۵۴۷]
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سہل بن بکار نے حدیث بیان
کی انہوں نے بیان کیا: ہمیں وہب نے حدیث بیان کی از ابی
قلاّبہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ حدیث کو ذکر کیا اور کہا: اور نبی ﷺ
نے سات بدنہ (اونٹ) کھڑے کر کے اپنے ہاتھ سے نحر کیے اور
مدینہ میں آپ نے دو سینگوں والے مینڈھے ذبح کیے یہ حدیث
یہاں اختصار سے روایت کی گئی ہے اس کے بعد اس کی تفصیل
آئے گی۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سہل بن بکار ابوبشر الداری (۲) وہیب بن خالد بن عجلان (۳) ایوب السختیانی (۴) ابوقلابہ عبداللہ بن زید الجری
(۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۷۱)
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے سات بدنہ کھڑے کر کے اپنے ہاتھ سے نحر
کیے۔

اونٹ کو کھڑا کر کے اور بٹھا کر نحر کرنے میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے ہاتھ سے نحر کیا اور جو شخص اچھی طرح سے نحر کر سکتا ہو اس کے لیے یہی افضل ہے کہ وہ خود اپنے ہاتھ سے نحر کرے بجائے اس کے کہ کوئی اور اس کی ہدی کو نحر کرے نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے اونٹ کو کھڑا کر کے اس کو نحر کیا امام شافعی، امام احمد اور ابو ثور کا یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ اور ثوری نے کہا ہے کہ اونٹ کو بٹھا کر اور کھڑا کر کے دونوں طرح نحر کیا جائے اور عطاء کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ اونٹ کو بٹھا کر اور اس کے پیر باندھ کر نحر کیا جائے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۷۱)

اونٹ کو کھڑا کر کے اور بٹھا کر نحر کرنے کے متعلق آثار صحابہ

امام ابن ابی شیبہ نے عطاء سے روایت کی ہے کہ خواہ کھڑا کر کے نحر کیا جائے خواہ بٹھا کر نحر کیا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۹۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۶۵۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب اپنی ہدی کو نحر کرنے کا ارادہ کرتے تو اس کا ایک اگلا پیر باندھ دیتے وہ تین پیروں پر کھڑی ہوتی پھر اس کو نحر کرتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۸۹۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۶۵۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

مجاہد نے کہا: قرآن مجید میں ہے:

وَالْبُذُنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهَا صَوَافٍ. (الحج: ۳۶)

اور قربانی کے اونٹوں کو ہم نے تمہارے لیے اللہ کی نشانیوں میں سے بنادیا ہے ان میں تمہارے لیے بھلائی ہے پس تم ان کو قطار میں کھڑا کر کے ان کو نحر کرنے کے وقت اللہ کا نام لو۔

اس آیت میں صاف یہ حکم ہے کہ اونٹوں کو کھڑا کر کے نحر کیا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۹۰۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۶۵۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بوڑھے ہو گئے تو وہ اونٹ کو بٹھا کر نحر کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۹۰۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۶۵۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

زیاد بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک شخص کے پاس آئے اس نے اپنے بدنہ کو بٹھایا ہوا تھا حضرت ابن عمر نے فرمایا: اس کو کھڑا کر کے نحر کر دے سیدنا محمد ﷺ کی سنت ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۹۰۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۶۶۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب جوان تھے تو وہ اونٹ کو کھڑا کر کے نحر کرتے اور جب وہ بوڑھے ہو گئے تو وہ اونٹ کو بٹھا کر نحر کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۹۰۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۶۶۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اونٹ کو باندھ کر نحر کرنا

۱۱۹۔ بَابُ نَحْرِ الْإِبِلِ مُقَيَّدَةً

۱۷۱۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا

يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبْرِ قَالَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث

رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَتَى عَلَى رَجُلٍ قَدْ آتَاخَ بَدَنَتَهُ يَنْحَرُهَا، قَالَ إِبْعَثْهَا قِيَامًا مُتَقَيِّدَةً، سَنَةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَالَ شُعْبَةُ عَنْ يُونُسَ أَخْبَرَنِي زِيَادٌ.

بیان کی از یونس از زیاد بن جبیر انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا وہ ایک شخص کے پاس آئے وہ اپنے بدنہ (قربانی کے اونٹ) کو بٹھا کر نحر کر رہا تھا حضرت ابن عمر نے کہا: اس کو اس حال میں کھڑا کرو کہ اس کا ایک پیر بندھا ہوا ہو (اور یہ باقی پیروں پر کھڑا ہو) یہ سیدنا محمد ﷺ کی سنت ہے اور شعبہ نے کہا از یونس: مجھے زیاد نے خبر دی۔

(صحیح مسلم: ۱۳۲۰، الرقم المسلسل: ۳۰۸۳، سنن ابوداؤد: ۱۷۶۸، سنن کبریٰ: ۳۱۳۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۸۹۳، صحیح ابن حبان: ۵۹۰۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۳، شرح السنہ: ۱۹۵۷، مسند احمد ج ۲ ص ۳، طبع قدیم مسند احمد: ۴۴۵۹، ج ۸ ص ۲۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ القعنسی (۲) یزید بن زریج ابو معاویہ العنسی (۳) یونس بن عبید بن دینار (۴) زیاد بن جبیر بن حنیہ (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۷۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: حضرت ابن عمر نے کہا: اس کو اس حال میں نحر کرو کہ اس کا ایک پیر بندھا ہوا ہو (اور یہ باقی پیروں پر کھڑا ہوا ہو)۔

اونٹ کو نحر کرتے وقت اس کے پیر کو باندھنے کی کیفیت کے متعلق احادیث اور آثار

امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ التوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں: ابن باسط بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب بدنہ کا بایاں ہاتھ (اگلا پاؤں) باندھ دیتے تھے اور اس کو باقی پیروں پر کھڑا کر کے نحر کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۴۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۵۸، دار الکتب العلمیہ بیروت)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما قربانی کے اونٹ کو نحر کرتے اور اس کا دایاں ہاتھ بندھا ہوا ہوتا تھا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۴۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۵۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حجاج بیان کرتے ہیں کہ عطاء نے کہا: تم اس کے دو ہاتھوں میں سے جس ہاتھ کو چاہو باندھ دو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۴۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۶۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

لیث بیان کرتے ہیں کہ مجاہد اس کا بایاں ہاتھ باندھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۴۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۶۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

اشعث بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری سے سوال کیا گیا کہ بدنہ کو کیسے نحر کیا جائے؟ انہوں نے کہا: اس کا بایاں ہاتھ باندھ دو اور اس کو دائیں ہاتھ کی جانب سے نحر کرو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۴۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۶۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۸۹ میں مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

قربانی کے اونٹوں کو کھڑا کر کے نحر کرنا

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: یہ سیدنا محمد ﷺ کی سنت

۱۲۰۔ بَابُ نَحْرِ الْبَدَنِ قَائِمَةً

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَنَةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس تعلیق کی حدیث موصول صحیح البخاری: ۱۷۱۳ میں گزر چکی ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (صَوَافٌ) (الحج: ۳۶) قِيَامًا۔
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ”صواف“ (الحج: ۳۶) کی تفسیر میں کہا: اونٹوں کو کھڑا کر کے۔

اس تعلیق میں جو ”صواف“ کا لفظ مذکور ہے اس کے متعلق پوری آیت درج ذیل ہے:

وَالْبُذُنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافً. (الحج: ۳۶)
اور قربانی کے اونٹوں کو ہم نے تمہارے لیے اللہ کی نشانیوں میں سے بنا دیا ہے ان میں تمہارے لیے بھلائی ہے پس تم ان کو قطار میں کھڑا کر کے ان کو نحر کرنے کے وقت اللہ کا نام لو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں منقول ہے کہ اونٹ کا ایک پیر باندھ دیا جائے تاکہ وہ مضطرب نہ ہو اور باقی پیروں پر اس کو کھڑا کر کے نحر کیا جائے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۴۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

۱۷۱۴ - حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَالْعَصْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكَعَتَيْنِ فَبَاتَ بِهَا فَلَمَّا أَصْبَحَ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَجَعَلَ يَهْلِلُ وَيُسَبِّحُ فَلَمَّا عَلَا عَلَى الْبَيْدَاءِ لَبَّى بِهِمَا جَمِيعًا فَلَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ أَمَرَهُمْ أَنْ يَجْلُوسُوا وَنَحَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ سَبْعَ بُذُنٍ قِيَامًا وَضَحَّى بِالْمَدِينَةِ كَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَتَيْنِ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سہل بن بکار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از ایوب از ابی قلابہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعت پڑھیں اور ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعت پڑھیں پھر آپ نے وہیں رات گزاری پھر جب صبح ہوئی تو آپ اپنی سواری پر سوار ہوئے اور آپ لا الہ الا اللہ اور سبحان اللہ پڑھتے رہے پھر جب آپ البیداء پر چڑھے تو پھر آپ نے کہا: حج اور عمرہ کے ساتھ لبیک (میں حاضر ہوں) پھر جب آپ مکہ میں داخل ہوئے تو آپ نے صحابہ سے کہا کہ وہ اپنا احرام کھول دیں اور نبی ﷺ نے سات قربانی کے اونٹوں کو کھڑا کر کے اپنے ہاتھ سے نحر کیا اور مدینہ میں سینگوں والے دوسرے مینڈھوں کی قربانی کی۔

اس حدیث کی شرح ابھی: ۱۷۱۲ میں گزر چکی ہے اور اس حدیث میں اپنے ہاتھ سے نحر کرنے کے علاوہ یہ ثبوت ہے کہ نبی ﷺ نے حج قربان کیا تھا۔

۱۷۱۵ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَالْعَصْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكَعَتَيْنِ. وَعَنْ أَيُّوبَ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ثُمَّ بَاتَ حَتَّى أَصْبَحَ فَصَلَّى الصُّبْحَ ثُمَّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ الْبَيْدَاءُ أَهْلًا۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی از ایوب از ابی قلابہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعت پڑھیں اور ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعت پڑھیں اور از ایوب از ایک شخص از حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہے پھر نبی ﷺ نے رات گزاری حتیٰ کہ صبح ہو گئی پھر آپ نے صبح کی نماز پڑھائی پھر آپ اپنی سواری پر سوار ہوئے

بَعْمَرَةٍ وَحَجَّةٍ.

حتیٰ کہ مقام البیداء پر آپ کی سواری سیدھی کھڑی ہو گئی پھر آپ نے عمرہ اور حج کا احرام باندھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۸۹ میں گزر چکی ہے اس حدیث میں بھی یہ ثبوت ہے کہ آپ کا حج قرآن تھا۔

۱۲۱ - بَابُ لَا يُعْطَى الْجَزَارُ

مِنَ الْهَدْيِ شَيْئًا

اجرت میں نہ دے

اس باب میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جو قصاب کسی شخص کی ہدیٰ کو ذبح کر رہا ہے وہ شخص اس کو ذبح کرنے کی اجرت میں ہدیٰ کی کوئی چیز نہ دے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی شیح نے خبر دی از مجاہد از عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ از حضرت علی رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ مجھے نبی ﷺ نے بھیجا میں قربانی کے اونٹوں کے پاس کھڑا ہوں آپ نے مجھے ان کا گوشت تقسیم کرنے کا حکم دیا پھر آپ نے مجھے حکم دیا تو میں نے ان کے جھولوں اور کھالوں کو تقسیم کر دیا۔

۱۷۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُمْتُ عَلَى الْبُذْنِ فَأَمَرَنِي فَقَسَمْتُ لِحُومَهَا ثُمَّ أَمَرَنِي فَقَسَمْتُ جَلَالَهَا وَجُلُودَهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۰۷ میں گزر گئی ہے۔

سفیان نے کہا (ح) اور مجھے عبد الکریم نے حدیث بیان کی از مجاہد از عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ از حضرت علی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے نبی ﷺ نے یہ حکم دیا کہ میں قربانی کے اونٹوں کے پاس کھڑا ہوں اور ان کو ذبح کرنے کی اجرت میں کوئی چیز نہ دوں۔

۱۷۱۶ م - قَالَ سُفْيَانُ (ح) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْكَرِيمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى الْبُذْنِ وَلَا أُعْطَى عَلَيْهَا شَيْئًا فِي جِزَارَتِهَا.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۷۰۷ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور بیان کیے جا رہے ہیں۔

قربانی کی کسی چیز کو قصاب کی اجرت میں دینے کا عدم جواز اور قربانی کی کھال اور گوشت کے متعلق فقہاء مالکیہ کا مسلک

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا یہ مذہب ہے کہ قصاب کو ہدیٰ کی قربانی کے عوض میں ہدیٰ سے کوئی چیز نہ دی جائے اور حسن بھری نے یہ اجازت دی کہ قصاب کو اجرت میں ہدیٰ کی کھال دے دی جائے۔

قربانی کی کھال کو فروخت کرنے میں بھی اختلاف ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ اس کو فروخت کر دیا جائے اور اس کی قیمت کو صدقہ کر دیا جائے امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی قول ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: جس نے قربانی کی کھال فروخت کر دی اس کی قربانی نہیں ہوئی حضرت ابن عباس نے فرمایا: وہ

قربانی کی کھال کو صدقہ کر دے یا اس سے نفع اٹھائے اور اس کو فروخت نہ کرے قاسم اور سالم نے کہا کہ قربانی کی کھالوں کو فروخت کرنا مناسب نہیں ہے امام مالک کا بھی یہی قول ہے لکن اور احکم نے کہا ہے کہ اگر کھال کے عوض میں ڈول اور چھلنی کو خرید لیا تو کوئی حرج نہیں ہے اور عطاء نے کہا ہے کہ اگر ہدی واجب ہے تو اس کی کھال کو صدقہ کر دے اور اگر وہ نفل ہے تو اس کو وہ چاہے تو فروخت کر سکتا ہے۔

جس نے قربانی کی کھال کے فروخت کرنے کی اجازت دی ہے اس نے اس پر قیاس کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قربانی کے گوشت کو کھانے کی اجازت دی ہے پس کھال کو فروخت کرنا اور اس سے نفع اٹھانا کھانے کے تابع ہے اور یہ دلیل صحیح نہیں ہے اس لیے کہ قربانی کے گوشت کو کھانا جائز ہے اور اس پر اجماع ہے کہ اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے پس واجب ہے کہ قربانی کے گوشت کے کھانے سے اس کے فروخت کرنے پر استدلال نہ کیا جائے سو ایسی دلیل کے جس کا کوئی معارض نہ ہو۔

المہلب نے کہا ہے کہ قصائی کے فعل کے عوض اس کو قربانی سے کوئی چیز دینا یہ بیج ہے اور قربانی کے گوشت اور اس کی کھال کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۳۴۱ ملخصاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

قربانی کی کھال اور گوشت کے متعلق فقہاء احناف کا مسلک

فتاویٰ عالمگیری میں مذکور ہے:

قربانی کی کھال کو صدقہ کر دے یا اس کی مشک یا جراب بنالے (یا مصلیٰ اور موزے بنالے) اور قربانی کی کھال کو فروخت کر کے کسی ایسی چیز کو خریدنا استھسانا جائز ہے جس کو بعینہ کام میں لایا جاسکے (مثلاً کتاب یا پنکھا) خرید لے اور اس سے ایسی چیز خریدنا جائز نہیں ہے جس کو بعینہ کام میں نہ لایا جاسکے بلکہ اس کو خرچ کرنے کے بعد اس سے فائدہ حاصل کیا جاسکے جیسے طعام اور گوشت وغیرہ اور اگر کھال کو پیسوں کے عوض فروخت کر دیا تاکہ صدقہ کیا جاسکے تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ بھی کھال کی طرح صدقہ کرنا ہے۔ (تبيين الحقائق)

قربانی کے گوشت کے بدلہ میں (چمڑے کا ظرف) خریدنا جائز نہیں ہے البتہ قربانی کے گوشت کے بدلہ میں دانے یا گوشت خریدنا جائز ہے۔ (فتاویٰ قاضی خان) (فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۰۰-۲۹۹ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بلاق مصر ۱۳۱۰ھ)

* قربانی کی کھال کو دینی مدارس اور مساجد میں دینے کی تحقیق کے متعلق شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۱۶۰-۱۵۳ میں بہت تفصیل سے لکھا گیا ہے اور مانعین کے تمام اعتراضات کا مدلل جواب دیا گیا ہے یہ بحث لائق مطالعہ ہے اور اتنی مدلل بحث شرح صحیح مسلم کے علاوہ شاید اور کہیں مذکور نہیں ہے۔

قربانی کے جانوروں کی کھالوں کو صدقہ کر دے

۱۲۲ - بَابُ يَتَصَدَّقُ بِجُلُودِ الْهَدْيِ

۱۷۱۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ وَعَبْدُ الْكَرِيمِ الْجَزْرِيُّ أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُمَا أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ أَنْ يَقُومَ عَلَى بَدَنِهِ وَأَنْ يَقْسِمَ بَدَنَهُ كُلَّهُا لِحُومِهَا وَجُلُودِهَا وَجِلَالِهَا وَلَا يُعْطَى فِي جِزَائِهَا شَيْئًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ابن جریج انہوں نے کہا: مجھے الحسن بن مسلم اور عبد الکریم الجزری نے خبر دی کہ مجاہد نے ان کو خبر دی کہ عبد الرحمان بن ابی لیلی نے ان کو خبر دی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی کہ نبی ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ وہ اپنی قربانی کے اونٹوں پر کھڑے رہیں اور تمام قربانی کے اونٹوں (کے گوشت) کو تقسیم کریں ان کے گوشت کو ان کی کھالوں

کو اور ان کی جھولوں کو اور ان کو ذبح کرنے کی اجرت میں کوئی چیز نہ دی۔

اس حدیث کی مفصل شرح اس سے پہلی حدیث صحیح البخاری: ۱۷۱۶ میں کر دی گئی ہے۔

قربانی کے اونٹوں کی جھولوں کو صدقہ کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سیف بن ابی سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے مجاہد سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے ابن ابی لیلیٰ نے حدیث بیان کی ان کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے سواونٹوں کی قربانی کی آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں ان کے گوشت کو تقسیم کروں پھر مجھے حکم دیا کہ میں ان کی جھولوں اور ان کی کھالوں کو تقسیم کروں۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۱۷۱۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۴ - بَابُ

باب

اور یاد کیجئے جب ہم نے ابراہیم کے لیے کعبہ بنانے کی جگہ مقرر کر دی (اور حکم دیا کہ) میرے ساتھ کسی کو شریک نہ قرار دینا اور میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور قیام کرنے والوں اور رکوع اور سجود کرنے والوں کے لیے پاک رکھنا اور لوگوں میں بلند آواز سے حج کا اعلان کیجئے وہ آپ کے پاس دور دراز راستوں سے پیدل اور ہر دبلے اونٹ پر سوار ہو کر آئیں گے تاکہ وہ اپنے فوائد کے مقام پر حاضر ہوں اور مقررہ ایام میں ان بے زبان مویشیوں کو ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیں جو اس نے ان کو دیئے ہیں پس تم ان میں سے خود کھاؤ اور مصیبت زدہ فقیر کو بھی کھلاؤ پھر وہ اپنا میل کچیل دور کریں اور اپنی نذروں کو پورا کریں اور اس قدیم گھر کا طواف کریں یہی حکم ہے اور جو اللہ کی حرمت والی چیزوں کی تعظیم کرے گا تو یہ اس کے رب کے نزدیک اس کے لیے بہتر ہے اور تمہارے لیے سب مویشی حلال کر دیئے گئے سوا ان کے جو تم پر تلاوت کیے جاتے ہیں سو تم بتوں کی نجاست سے اجتناب کرو اور جھوٹی باتوں سے پرہیز کرو (الحج: ۳۰-۲۶)

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَاكْلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأَجَلْتُ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ (الحج: ۲۶-۳۰)

الحج: ۳۰-۲۶ کے فقہی احکام

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس باب میں سورۃ الحج کی پانچ آیات ذکر کی ہیں اور اس باب میں کوئی حدیث ذکر نہیں کی اس کی وجہ یہ ہے کہ اس باب میں ان کو اپنی شرط کے مطابق کوئی حدیث نہیں ملی جو اس باب کے مناسب ہوتی دوسری وجہ یہ ہے کہ اس باب میں کوئی حدیث درج کرنے سے پہلے ان کی قضاء آگئی تیسری وجہ یہ ہے کہ یہ آیات ان احکام پر مشتمل ہیں جن احکام کو امام بخاری اس باب میں بیان کرنا چاہتے تھے اس لیے امام بخاری نے ان احکام کے متعلق اپنا کلام لانے کے بجائے اللہ کا کلام ذکر کر دیا ان احکام کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱) بیت اللہ کو طواف کرنے والوں اور نماز پڑھنے والوں کے لیے بتوں اور نجاستوں سے پاک رکھنا (۲) اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو یہ حکم دیا کہ لوگوں کو حج کرنے کا حکم دیجئے (۳) رسول اللہ ﷺ نے اس حکم کی تعمیل حجۃ الوداع میں کی (۴) لوگوں کا حج کے موقع پر دینی اور دنیاوی منافع پر حاضر ہونا (۵) ایام معلومات یعنی یکم ذوالحجہ سے دس ذوالحجہ تک اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا (۶) حلال جانوروں کو ذبح کرتے وقت اللہ کا شکر ادا کرنا (۷) قربانی کے گوشت سے فقراء کو کھلانا (۸) سرمنڈا کر میل کچیل دُور کرنا (۹) نذر پوری کرنا (۱۰) بیت اللہ کا طواف کرنا (۱۱) جو چیزیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک معزز اور محترم ہیں ان کی تعظیم کرنا۔

ان آیات میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: جب ہم نے ابراہیم کے لیے کعبہ بنانے کی جگہ مقرر کر دی (اور حکم دیا) کہ میرے ساتھ کبھی کو شریک نہ قرار دینا اور میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور رکوع اور سجود کرنے والوں کے لیے پاک رکھنا ○ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ شرک سے ممانعت اور کعبہ کو پاک رکھنے کا حکم کعبہ بنانے کی جگہ کی تفسیر کیسے ہوگی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ کعبہ بنانے کے حکم سے مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مخصوص عبادت انجام دینے کی جگہ بنائی جائے سو اس وجہ سے یہ اس کی تفسیر ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: آپ لوگوں میں حج کا اعلان کیجئے تاکہ لوگ دور دراز سے چل کر حج کریں اور ان عبادات کو انجام دیں جن کا ان آیات میں ذکر فرمایا ہے یعنی وہ اللہ کا ذکر کریں حلال گوشت کھانے پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کریں اور ضرورت مندوں کو بھلائیں اپنی نذر روں کو پورا کریں بیت اللہ کا طواف کریں اور اللہ تعالیٰ کی معزز چیزوں کی تعظیم کریں۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۸۰-۸۷ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

الحج: ۳۰-۲۶ کی زیادہ تفصیل اور تحقیق کے لیے ان آیات کی تفسیر ہماری تفسیر تبیان القرآن میں ملاحظہ فرمائیں۔

قربانی کے اونٹوں سے کتنا اور کب

تک کھائے اور کتنا صدقہ کرے؟

۱۲۵ - بَابُ مَا يَأْكُلُ مِنَ

الْبَدَنِ وَمَا يَتَصَدَّقُ

وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا يُوَكَّلُ مِنْ جَزَاءِ الصَّيْدِ وَالنَّذْرِ وَيُوَكَّلُ مِمَّا سِوَى ذَلِكَ. وَقَالَ عَطَاءٌ يَأْكُلُ وَيَتْلَعُ مِنَ الْمَتْعَةِ.

اور عبید اللہ نے کہا: مجھے نافع نے خبر دی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ شکار کی جزاء کے جانوروں اور نذر کے جانوروں سے نہیں کھایا جائے گا اور اس کے ماسوا سے کھایا جائے گا اور عطاء نے کہا کہ تمتع کی قربانی سے خود بھی کھائے اور فقراء کو بھی کھائے۔

اس تعلیق کی اصل امام ابن شیبہ نے ابن نمیر سے معنی روایت کی ہے کہ جب قربانی کا اونٹ تھک جائے یا اس کی ٹانگ ٹوٹ جائے تو اس کا مالک اس کو کھالے اور اس کو تبدیل نہ کرے سوا اس کے کہ اس کی نذر مانی ہو یا وہ اونٹ شکار کی جزاء ہو اور امام طبرانی نے حضرت ابن عمر سے روایت کی ہے کہ بڑے اگر شکار کی جزاء ہو یا اس کی نذر مانی ہو تو اس کو نہیں کھایا جائے گا اور اس کے سوا ہو تو لیا جائے گا۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۸۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۷۱۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ كُنَّا لَا نَأْكُلُ مِنْ لَحْمٍ بُدِّنَا فَوْقَ ثَلَاثِ مِائَةٍ فَرَخَّصَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّدُوا فَأَكَلْنَا وَتَزَوَّدْنَا. قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَقَالَ حَتَّى جِئْنَا الْمَدِينَةَ؟ قَالَ لَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ابن جریر انہوں نے کہا: ہمیں عطاء نے حدیث بیان کی انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم مٹی میں دن سے زیادہ اپنی قربانی کے اونٹوں کا گوشت نہیں کھاتے تھے ہم کو نبی ﷺ نے اجازت دی آپ نے فرمایا: کھاؤ اور سفر میں ساتھ لے جاؤ پس ہم نے کھایا اور سفر میں ساتھ رکھا ابن جریر نے کہا: میں نے عطاء سے پوچھا: کیا آپ نے فرمایا تھا حق کہ مدینہ پہنچ گئے؟ انہوں نے کہا: نہیں!

[اطراف الحدیث: ۲۹۸-۵۳۲۳-۵۵۶۷]

(صحیح مسلم: ۱۹۷۲، رقم المسلسل: ۴۹۹۷، سنن نسائی: ۴۴۱۹، سنن کبریٰ: ۴۱۳۸، سنن بیہقی ج ۹ ص ۲۹۱، شرح السنہ: ۱۹۵۲، مصنف ابن ابی حاتم ج ۴ ص ۵۷، مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۷، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۳۱۲-ج ۲۲ ص ۳۰۴، مؤسسة الرسالة بیروت)

شکار کی جزاء اور نذر کے اونٹوں کے سوا قربانی کے اونٹوں سے کھانے اور کھلانے میں مذاہب ائمہ علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ قربانی کے اونٹ میں سے کتنا کھایا جائے گا اور کتنا نہیں کھایا جائے گا؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ جو اونٹ شکار کرنے کی جزاء ہو اس سے نہیں کھایا جائے گا اور جو نذر کا اونٹ ہو اس سے بھی نہیں کھایا جائے گا اور اس ماسوا سے کھایا جائے گا۔ طاؤس اور حسن بصری سے بھی اسی کی مثل مروی ہے اور امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی قول ہے اور حسن بصری دوسرا قول یہ ہے کہ شکار کی جزاء سے اور مساکین کی نذر سے کھایا جائے گا۔

امام مالک نے کہا ہے کہ قربانی کے تمام اونٹوں سے کھایا جائے گا سوا ان کے کہ جو اونٹ شکار کی جزاء ہوں یا بیماری کا فدیہ ہو یا مساکین کی نذر ہوں۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ قرآن، تمتع اور نفلی قربانی کے اونٹوں سے کھایا جائے گا اور ان کے ماسوا سے نہیں کھایا جائے گا۔ امام شافعی نے کہا ہے کہ صرف نفلی قربانی کے اونٹ سے کھایا جائے گا اور تمتع اور قرآن کی قربانی سے نہیں کھایا جائے گا۔ ابن القصار نے امام مالک کے قول پر درج ذیل آیت سے استدلال کیا ہے:

وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَةٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنَ الْإِنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَوَّلَ الْبَائِسِ الْفَقِيرِ (الحج: ۲۸)

اور مقررہ ایام میں ان بے زبان مویشیوں کو ذبح کیا وقت اللہ کا نام لیں جو اس نے انہیں دیے ہیں پس تم ان میں سے خود کھاؤ اور مصیبت زدہ فقیر کو بھی کھاؤ

امام طحاوی نے امام ابو حنیفہ کے موقف پر اس سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ان قربانی کے اونٹوں سے خود کھاؤ
فقراء کو کھلاؤ اور ان سے کسی کا استثناء نہیں فرمایا۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۳۲۲-۳۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت جمع کرنے کی ممانعت کا سبب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے یہ کہا ہے کہ فقہاء کا ان احادیث میں اختلاف ہے بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ تین دن کے بعد قربانی کے
گوشت کو رکھنا اور اس سے کھانا حرام ہے اور تحریم کا یہ حکم اب بھی باقی ہے حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے۔

جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ تین دن کے بعد قربانی کے گوشت کو کھانا اور اس کو محفوظ رکھنا جائز ہے اور یہ ممانعت حضرت جابر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی حدیث مذکور (صحیح البخاری: ۱۷۱۹) سے منسوخ ہے اور یہ ایک سنت کا دوسری سنت سے منسوخ ہونا ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ
ممانعت منسوخ نہیں ہوئی بلکہ تحریم ایک علت کی وجہ سے تھی جب وہ علت مرتفع ہوگئی تو ممانعت زائل ہوگئی اور وہ علت کمزور مسافرین
و فقراء کا وارد ہونا تھا ابتداء اسلام میں مسلمانوں کے پاس فقراء مسافرین آتے رہتے تھے اسی لیے ان کو گوشت دینے کی ضرورت کی
پہ سے تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت کھانے اور رکھنے سے منع کر دیا گیا اور جب مسلمان فتوحات اور مال غنیمت کی کثرت سے
بہت حال ہو گئے اور فقراء مسلمین کا آنا بند ہو گیا تو آپ نے تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے کی اجازت دے دی حدیث میں

عمرة بنت عبد الرحمن بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں
قربانی لوگ قربانی کے دنوں میں آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین دن گوشت کا ذخیرہ کرو اور جو بیچ جائے اس کو صدقہ کر دو پھر
اپنے بعد رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! لوگ اپنی قربانیوں سے نفع حاصل کرتے تھے اور اس میں سے چربی اٹھا کر
کھاتے تھے اور اس کی کھال سے مشک بناتے تھے آپ نے پوچھا: اس بات کا کیا سبب ہے؟ تو مسلمانوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ
نے قربانی کے گوشت کو تین دن سے زیادہ رکھنے سے منع فرمادیا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے تمہیں (دیہات سے)
نے والے لوگوں کی وجہ سے منع کیا تھا جو تمہارے پاس آتے تھے سواب تم کھایا کرو اور صدقہ کیا کرو۔

(صحیح مسلم: ۱۹۷۱ سنن ابوداؤد: ۲۸۱۲ سنن نسائی: ۴۴۴۳)

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ ممانعت کراہت کے لیے تھی تحریم کے لیے نہیں تھی اور اگر اب غرباء اور مساکین قربانی کا گوشت مانگنے
کے لیے مسلمانوں کے پاس آئیں تو تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت جمع کرنا اب بھی مکروہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۸۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۹۹۰ ج ۶ ص ۱۶۶-۱۶۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: تین دن کے بعد
قربانی کا گوشت کھانے میں مذاہب فقہاء۔

۱۷۳ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
يُحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ
الْحَارِثِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ خَرَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخَمِسَ يَفِينِ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خالد بن مخلد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: مجھے یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ

مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ وَلَا تَرَى إِلَّا الْحَجَّ حَتَّى إِذَا ذَلُّنَا مِنْ مَكَّةَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ يَحِلُّ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَذَخِلَ عَلَيْنَا يَوْمَ النَّحْرِ بِلَحْمٍ بَقَرٍ فَقُلْتُ مَا هَذَا؟ فَقِيلَ ذَبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَزْوَاجِهِ. قَالَ يَحْيَى فَذَكَرْتُ هَذَا الْحَدِيثَ لِلْقَاسِمِ فَقَالَ أَتَكَ بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ.

کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہم بچیس ذوالقعدہ کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (مدینہ منورہ) سے روانہ ہوئے ہمارا ارادہ صرف حج کرنے کا تھا حتیٰ کہ جب ہم مکہ کے قریب پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ جس کے ساتھ ہدی (قربانی) نہیں ہے تو وہ جب بیت اللہ کا طواف (اور صفا المروۃ میں سعی) کرے تو احرام کھول دے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا: پھر قربانی کے دن ہمارے پاس گائے کا گوشت لایا گیا میں نے پوچھا: یہ کیسا گوشت ہے؟ تو بتایا کہ نبی ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے (گائے کو) ذبح کیا ہے یحییٰ نے کہا: پھر میں نے یہ حدیث القاسم سے ذکر کی تو انہوں نے کہا کہ عمرہ نے تم سے درست حدیث بیان کی ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۹۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۶ - بَابُ الذَّبْحِ قَبْلَ الْحَلْقِ

۱۷۲۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ أَخْبَرَنَا مَنْصُورُ بْنُ زَادَانَ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّنْ حَلَقَ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ وَنَحْوَهُ فَقَالَ لَا حَرَجَ لَا حَرَجَ.

سرموٹڈ نے سے پہلے ذبح کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ بن حوشب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں منصور بن زاذان نے خبر دی از عطاء از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جس نے ذبح کرنے سے پہلے سرموٹڈ لیا آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں کوئی حرج نہیں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۲۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَفِيعٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زُرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ قَالَ لَا حَرَجَ. قَالَ خَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ قَالَ لَا حَرَجَ. قَالَ ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ قَالَ لَا حَرَجَ. وَقَالَ عَبْدُ الرَّحِيمِ الرَّازِيُّ عَنْ ابْنِ خُنَيْمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَالَ الْقَاسِمُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنِي ابْنُ خُنَيْمٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بکر نے خبر دی از عبد العزیز بن رفیع از عطاء از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ایک شخص نے نبی ﷺ سے عرض کیا کہ میں نے کنکریاں مارنے سے پہلے طواف زیارت کر لیا آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے اس نے کہا: میں نے ذبح کرنے سے پہلے سرموٹڈ لیا آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں اس نے کہا: میں نے کنکریاں مارنے سے پہلے ذبح کر لیا آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں اور عبد الرحیم الرازی نے کہا از ابن خنیم انہوں نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: مجھے ابن خنیم نے حدیث بیان کی

از عطاء از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ اور عفان نے کہا:
میرا گمان ہے از وہیب انہوں نے کہا: ہمیں ابن خثیم نے حدیث
بیان کی از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ
اور حماد نے کہا از قیس بن سعد و عباد بن منصور از عطاء از جابر رضی اللہ
عنہ از نبی ﷺ۔

وَسَلَّمَ . وَقَالَ عَفَّانُ ، أَرَاهُ عَنْ وَهَبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
حُثَيْمٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ
إِسْمَاعِيلُ ، عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ ، وَعَبَادِ بْنِ مَنْصُورٍ ، عَنْ
عَطَاءٍ ، عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۸۴ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن الحنفی نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبدالاعلیٰ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از عمرہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ سے سوال کیا گیا، پس کہا: میں نے شام کے بعد کنکریاں ماریں، آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے، اس نے کہا: میں نے نحر کرنے سے پہلے سر موٹ لیا، آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے۔

١٧٢٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَمِيتُ بَعْدَ مَا أَمْسَيْتُ فَقَالَ لَا
خَرَجَ. قَالَ خَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ قَالَ لَا خَرَجَ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۸۴ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از شعبہ از قیس بن مسلم از طارق بن شہاب از حضرت ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اس وقت آپ وادی میں تھے آپ نے پوچھا: کیا تم نے حج کر لیا؟ میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے پوچھا: تم نے کس چیز کا احرام باندھا تھا؟ میں نے بتایا: میں اس چیز کے ساتھ لے گیا کہتا ہوں جس کے ساتھ نبی ﷺ نے احرام باندھا ہے آپ نے فرمایا: تم نے اچھا کیا اب تم جاؤ اور بیت اللہ کا طواف کرو اور صفا اور المروۃ میں سعی کرو پھر میں بنو قیس مکی عورتوں میں سے ایک عورت کے پاس گیا اس نے میرے سر میں جوئیں دیکھیں پھر اس کے بعد میں نے حج کا احرام باندھا پس میں لوگوں کو یہی فتویٰ دیتا رہا حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت آ گئی تو میں نے اس بات کا ان سے ذکر کیا پس انہوں نے کہا: اگر ہم اللہ کی کتاب کو دیکھیں تو اللہ فرماتا ہے: حج اور عمرہ پورا کرو اور

١٧٢٤ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ
شُعْبَةَ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ
عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمْتُ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
بِالْبَطْحَاءِ فَقَالَ أَحْجَجْتَ؟ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ بِمَ
أَهَلَّكَ؟ قُلْتُ لَيْكَ يَا هَلَالُ كَاهِلَالِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحْسَنْتُ انْطَلِقْ فَطَفَّ بِالْيَتِ
وَبِالْصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَتَيْتُ امْرَأَةً مِنْ نِسَاءِ بَنِي
قَيْسٍ فَقُلْتُ رَأَيْتُ؟ ثُمَّ أَهَلَّكَ بِالْحَجِّ فَكُنْتُ أَقْبَى
بِهِ النَّاسَ حَتَّى خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَلَمَّا كَرَّمَتْهُ لَهُ فَقَالَ إِنْ تَأْخُذُ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُنَا
بِالتَّمَامِ وَإِنْ تَأْخُذُ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ
يُجْعَلْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَجْلَهُ.

اگر ہم رسول اللہ ﷺ کی سنت کو دیکھیں تو رسول اللہ ﷺ نے اس وقت تک احرام نہیں کھولا حتیٰ کہ ہدی اپنے محل میں پہنچ گئی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۵۹ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ”حتیٰ کہ ہدی اپنے محل میں پہنچ جائے“ کیونکہ ہدی کا اپنے محل میں پہنچ جانا اس سے کنایہ ہے کہ اس کو ذبح کر دیا جائے اور اس باب کے عنوان میں بھی ہدی کو ذبح کرنے کا ذکر ہے۔

جس نے احرام باندھتے وقت سر پر

۱۲۷ - بَابُ مَنْ لَبَّدَ رَأْسَهُ

بال جمالیے اور سر مونڈ لیا

عِنْدَ الْاِحْرَامِ وَحَلَقَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ لوگوں نے عمرہ کا احرام کھول دیا اور آپ نے اپنے عمرہ کا احرام نہیں کھولا؟ آپ نے فرمایا: میں نے اپنے سر کے بالوں کو چپکا لیا ہے اور اپنی ہدی میں ہار ڈال دیا ہے، میں اس وقت تک احرام نہیں کھولوں گا حتیٰ کہ نحر کر لوں۔

۱۷۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوا بِعُمْرَةٍ وَلَمْ تَحِلِّ أَنْتَ مِنْ عُمْرَتِكَ؟ قَالَ إِنِّي لَبَّدْتُ رَأْسِي وَقَلَّدْتُ هَذِي، فَلَا أَجِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۶۶ میں گزر چکی ہے۔

احرام کھولتے وقت سر منڈانا

۱۲۸ - بَابُ الْحَلْقِ وَالتَّقْصِيرِ

اور بال کٹوانا

عِنْدَ الْاِحْلَالِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں شعیب بن ابی حمزہ نے خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ نافع نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے حج میں سر منڈا لیا تھا۔

۱۷۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ قَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ خَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّتِهِ. [اطراف الحديث: ۴۴۱-۴۴۱]

(صحیح مسلم: ۱۳۰۳، الرقم المسلسل: ۳۰۴۱، سنن ابوداؤد: ۱۹۸۰، صحیح ابن خزيمة: ۲۹۳۰، شرح النية: ۱۹۶۰، المستدرک ج ۱ ص ۳۸۰، مسند احمد ج ۱ ص ۸۹، طبع قدیم مسند احمد: ۵۶۱۳، ج ۹ ص ۴۳، مؤسسة الرسالة بیروت)

رسول اللہ ﷺ کے سر منڈانے کی کیفیت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ منیٰ میں آئے سو آپ جمرہ پر آئے اور وہاں کنکریاں ماریں پھر آپ منیٰ میں اپنی قیام گاہ پر آئے اور نحر کیا پھر آپ نے مونڈنے والے سے اپنی دائیں جانب اشارہ کر کے فرمایا: یہاں سے لوگوں کو نحر کرنا چاہیے۔ (صحیح مسلم: ۱۳۰۵، سنن ابوداؤد: ۱۹۸۱، سنن ترمذی: ۹۱۳)

صحیح مسلم کی ایک اور روایت میں اس طرح ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے حجرۃ میں کنکریاں مار لیں اور اپنی قربانی کو نحر کر لیا تو آپ نے بال منڈوانے کا ارادہ کیا اور موٹہ نے والے سے دائیں جانب موٹہ نے کے لیے کہا پس اس نے آپ کے بال موٹہ نے پھر آپ نے حضرت ابوطحہ انصاری رضی اللہ عنہ کو بلایا اور ان کو وہ بال عطا فرمائے پھر آپ نے (اپنی طرف) موٹہ نے والے کے آگے بائیں جانب کی اور اس سے فرمایا: بال موٹہ و پھر آپ نے وہ بال حضرت ابوطحہ انصاری کو عطا کیے اور فرمایا: ان کو لوگوں کے درمیان تقسیم کر دو۔ (صحیح مسلم، رقم المسلسل: ۱۳۰۵)

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ نے اس حدیث کو اس طرح روایت کیا ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نے الحجرہ پر کنکریاں مار لیں اور اپنی ہدیٰ کو نحر کر لیا تو آپ نے حجامت کرائی اور حجام کو عطا کیا اور دوسری دفعہ سفیان نے کہا کہ موٹہ نے والے کو دائیں جانب عطا کی تو اس نے اس جانب سر موٹہ پھر وہ بال حضرت ابوطحہ رضی اللہ عنہ کو عطا کیے پھر اس نے بائیں جانب موٹہ ی پس آپ نے وہ بال لوگوں کو عطا کیے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۱ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۰۹۲۔ ج ۱۹ ص ۱۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

سر کے بال منڈانے کی مقدار میں مذاہب ائمہ اور نبی ﷺ کے سر کے بالوں کو بہ طور تبرک حفاظت سے رکھنا علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پورے سر کو منڈانا چاہیے کیونکہ نبی ﷺ نے پورے سر کے بال منڈائے ہیں امام مالک کا یہی قول ہے اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سر کے اکثر بال منڈا لیے جائیں امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے امام ابوحنیفہ کا قول یہ ہے کہ چوتھائی سر کے بال منڈانا واجب ہیں اور امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ آدھے سر کے بال منڈانے واجب ہیں اور امام شافعی نے کہا ہے کہ تین بالوں کا منڈانا کافی ہے۔

اس باب کی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بالوں کو کٹانے کی بہ نسبت بالوں کو منڈانا افضل ہے۔

نبی ﷺ نے اپنے سر کے بال حضرت ابوطحہ رضی اللہ عنہ کو تقسیم کرنے کے لیے عطا فرمائے اس سے معلوم ہوا کہ آدمی کے بال طاہر ہیں یہ جمہور فقہاء کا مذہب ہے امام شافعی کا بھی یہی صحیح مذہب ہے۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے بالوں کو بہ طور تبرک رکھنا جائز ہے۔ عبیدہ السلمانی نے کہا: اگر میرے پاس آپ کا ایک بال ہو تو وہ مجھے تمام دنیا کے سونے اور چاندی سے زیادہ محبوب ہے اور متعدد مؤرخین نے بیان کیا ہے کہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی ٹوپی میں نبی ﷺ کے چند بال تھے اسی وجہ سے وہ ہر جنگ میں فتح یاب ہوتے تھے۔ سیرت میں مذکور ہے کہ جب حضرت ابوطحہ نے آپ کے بال مسلمانوں میں تقسیم کیے تو حضرت خالد نے کہا کہ آپ کی پیشانی کے چند بال مجھے عطا فرمادیں اور آپ کی پیشانی کے بالوں کی یہ مناسبت تھی کہ حضرت خالد جس جنگ میں بھی حملہ کا اقدام کرتے تھے ظفر یاب ہوتے۔

ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زندہ آدمی کے بالوں کو حفاظت سے رکھنا جائز ہے اس کے برخلاف بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ ان بالوں کو دفن کرنا واجب ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۹۰-۸۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۴۸۔ ج ۳ ص ۵۴۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- ① یوم نحر کو افعال حج کی ترتیب ② علماء احناف کی موافقت حدیث ③ رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارک کی تعظیم اور تکریم ④ رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارک سے تبرک کے ثبوت میں فقہاء اسلام کی عبارات ⑤ موئے مبارک اور فضلات شریفہ کی

طہارت اور بعض علماء کے تسامح اور علمی غلطیوں کا بیان ① فضائل شریفہ کی طہارت پر دلائل۔

۱۷۲۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ. قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ. قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ وَالْمُقَصِّرِينَ. وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي نَافِعٌ رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ. مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ. قَالَ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي نَافِعٌ وَقَالَ فِي الرَّابِعَةِ وَالْمُقَصِّرِينَ. (صحیح مسلم: ۱۳۰۲، الرقم المسلسل: ۳۰۴۰، سنن ابن ماجہ: ۳۰۴۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۳۴، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۷۲۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۱ طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۸-۱۷۲ ج ۱۲ ص ۷۵-۷۳ پر۔)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! سر منڈانے والوں پر رحم فرما! صحابہ نے کہا: اور بال کٹانے والوں پر یا رسول اللہ! آپ نے دعا کی: اے اللہ! سر منڈانے والوں پر رحم فرما! صحابہ نے کہا: اور بال کٹانے والوں پر یا رسول اللہ! آپ نے دعا کی: اور بال کٹانے والوں پر! اور لیث نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی آپ نے ایک بار یا دو بار فرمایا: سر منڈانے والوں پر اللہ رحم فرمائے اور عبید اللہ نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی اور آپ نے چوتھی بار دعا میں فرمایا: اور سر کے بال کٹانے والوں پر۔

(مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

سر منڈانے والوں کی سر کے بال کٹانے والوں پر افضلیت کی وجوہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

سر کے بال منڈانے والوں کے لیے نبی ﷺ نے دو بار دعا کی اور سر کے بال کٹانے والوں کے لیے نبی ﷺ نے ایک بار دعا کی آیا یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہے یا الحدیبیہ کا حافظ ابو عمر ابن عبد البر نے کہا: اس واقعہ کا حدیبیہ میں ہونا محفوظ ہے اور علامہ نووی نے کہا: صحیح اور مشہور یہ ہے کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہے قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ بعید نہیں ہے کہ آپ نے دونوں جگہوں پر اس طرح دعا کی ہو اور قاضی عیاض نے جو کہا ہے وہی صحیح ہے تاکہ احادیث میں تطبیق ہو ایک حدیث میں ہے:

یحییٰ بن الحصین اپنی دادی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ سے حجۃ الوداع میں سنا آپ نے سر کے بال منڈانے والوں کے لیے تین بار دعا کی اور سر کے بال کٹانے والوں کے لیے ایک بار دعا کی۔ (صحیح مسلم: ۱۳۰۳، الرقم المسلسل: ۳۰۴۰) امام ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں یہ حدیث روایت کی ہے کہ ابن ابی نجیح از مجاہد از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: یوم حدیبیہ میں بعض لوگوں نے سر کے بال منڈائے اور دوسروں نے سر کے بال کٹائے تو رسول اللہ ﷺ نے تین بار یہ دعا کی: اے اللہ! سر منڈانے والوں پر رحم فرما۔ کہا گیا: یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ آپ نے سر منڈانے والوں کے لیے بہت دعا کی ہے؟ آپ نے فرمایا: اس لیے کہ انہوں نے کوئی شک نہیں کیا۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ عربوں کی عادت تھی کہ وہ اپنے سروں کے بال بڑے رکھتے تھے اور ان کو مزین کرتے تھے اور ان میں سر منڈانے والے بہت کم تھے اور ان پر سر منڈانا بہت دشوار تھا اس لیے انہوں نے بال کٹانے کی طرف میلان کیا۔ سر منڈانا اس لیے افضل ہے کہ اس میں اللہ کے لیے تذلل کو اختیار کرنا ہے کیونکہ بال کٹانے والا اپنے لیے زینت اختیار کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ حج کرنے والا اپنے لیے زینت کو ترک کر دے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ سرمندانہ اس لیے افضل ہے کہ سرمندانہ صرف مردوں کے ساتھ خاص ہے اور عورتوں کے لیے سرمندانہ ممنوع ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عورتوں کے لیے سرمندانہ نہیں ہے ان کے لیے صرف بالوں کو کٹانا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۹۸۵-۱۹۸۴)

امام ترمذی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ نبی ﷺ نے عورت کو سرمندانے سے منع فرمایا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۹۲-۹۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۴- ج ۳ ص ۵۳۸ میں مذکور ہے اس حدیث کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

① حج میں سرمندانے کے حکم میں مذاہب ائمہ ② عورتوں کے سرمندانے کا حکم ③ سرمندانے کی مقدار میں مذاہب ائمہ۔

۱۷۲۸ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَلِلْمُقَصِّرِينَ؟ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَلِلْمُقَصِّرِينَ؟ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَلِلْمُقَصِّرِينَ؟ قَالَهَا ثَلَاثًا قَالَ وَلِلْمُقَصِّرِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش بن الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن فضیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمارہ بن القعقاع نے حدیث بیان کی ابو زرعہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! سرمندانے والوں کی مغفرت فرما! صحابہ نے کہا: اور سر کے بال کٹانے والوں کی! آپ نے دعا کی: اے اللہ! سرمندانے والوں کی مغفرت فرما! صحابہ نے کہا: اور سر کے بال کٹانے والوں کی! آپ نے دعا کی: اے اللہ! سرمندانے والوں کی مغفرت فرما! صحابہ نے کہا: اور سر کے بال کٹانے والوں کی! آپ نے تین بار ان کے لیے دعا کی پھر کہا: اور سر کے بال کٹانے والوں کی۔

اس حدیث کی بھی وہی شرح ہے جو اس سے پہلی حدیث کی بیان کی گئی ہے۔

۱۷۲۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ خَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَافِقَةً مِنَ أَصْحَابِهِ وَقَصَرَ بَعْضُهُمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد بن اسماء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ بن اسماء نے حدیث بیان کی از نافع کہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے اور آپ کے اصحاب کی ایک جماعت نے سرمندانہ کیا اور بعض نے سر کے بال کٹوائے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۷۲۷ کا مطالعہ فرمائیں۔

۱۷۳۰ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَمْرِوَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالَ قَصَرْتُ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از ابن جریج از الحسن بن مسلم از طاؤس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَشْقَصٍ. کے بال قیمی سے کاٹے۔

(صحیح مسلم: ۱۲۴۶، الرقم المسلسل: ۲۹۱۰، سنن ابوداؤد: ۱۸۰۳-۱۸۰۴، سنن نسائی: ۲۳۳۳، المعجم الکبیر ج ۱۹ ص ۶۹۷، الاحادیث الثانی: ۵۳۱، مسند احمد

ج ۳ ص ۹۵ طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۸۶۳-ج ۲۸ ص ۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت معاویہ کے بال کاٹنے کا واقعہ کس موقع کا ہے؟

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ اشارہ ہے کہ بالوں کو کاٹنا بھی جائز اور سنت ہے اگرچہ افضل سر کے بال منڈانا ہے۔

علامہ نووی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ہجرانہ کے عمرہ میں نبی ﷺ کے سر کے بالوں کو کاٹا تھا، کیونکہ حجۃ الوداع میں نبی ﷺ نے قرآن کیا تھا اور یہ ثابت ہے کہ اس موقع پر آپ نے منیٰ میں سر کے بالوں کو منڈوایا تھا اس لیے حضرت معاویہ کے بالوں کے کاٹنے کو حجۃ الوداع پر محمول کرنا جائز نہیں ہے اور نہ ہی اس کو عمرۃ القضاء پر محمول کرنا درست ہے جو نبی ﷺ نے سات ہجری میں ادا کیا تھا کیونکہ اس وقت تک حضرت معاویہ اسلام نہیں لائے تھے حضرت معاویہ آٹھ ہجری میں فتح مکہ کے دن اسلام لائے تھے یہی صحیح اور مشہور ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۹۴ ملخصاً دارالکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۱۷-ج ۳ ص ۷۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: حضرت معاویہ کے اسلام کی تاریخ کی تحقیق۔

۱۲۹ - بَابُ تَقْصِيرِ الْمُتَمَتِّعِ بَعْدَ الْعُمْرَةِ

۱۷۳۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا

فُضَيْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ

أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَكَّةَ أَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَطُوفُوا بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا

وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ يَحْلُوا وَيَحْلِقُوا أَوْ يَقْصِرُوا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۰ - بَابُ الزِّيَارَةِ يَوْمَ النَّحْرِ

وَقَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ الزِّيَارَةَ إِلَى اللَّيْلِ.

اس تعلیق کی اصل درج ذیل کتب احادیث میں ہے:

سنن ابوداؤد: ۲۰۰۰، سنن ترمذی: ۹۳۰، سنن ابن ماجہ: ۳۰۵۹، مسند احمد ج ۱ ص ۲۸۸۔

وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي حَسَّانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ

تمتع کرنے والے کا عمرہ کرنے کے بعد بال کاٹنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابی بکر نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فضیل بن سلیمان نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: مجھے کریم نے خبر دی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ جب
نبی ﷺ مکہ پہنچے تو آپ نے اپنے اصحاب کو یہ حکم دیا کہ بیت اللہ
کا طواف کریں اور صفا اور المروۃ میں (سعی کریں) پھر احرام کھول
دیں اور سر منڈائیں یا بال کاٹ لیں۔

یوم النحر (قربانی کے دن) طواف زیارت کرنا

اور ابوالزبیر نے کہا از حضرت عائشہ و حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے طواف زیارت رات تک مؤخر کر دیا۔

اور ذکر کیا جاتا ہے از ابی حسان از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَزُورُ الْبَيْتَ أَيَّامَ مِنِي.

اس تعلیق کی اصل سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۳۶ میں ہے۔

۱۷۳۲ - وَقَالَ لَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ طَافَ طَوَافًا وَاحِدًا ثُمَّ يَقِيلُ ثُمَّ يَأْتِي مِنِي يَعْصِي يَوْمَ النَّحْرِ وَرَفَعَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ.

اور ہم سے ابو نعیم نے کہا: انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ انہوں نے ایک طواف (زیارت) کیا پھر دو پہر کو سو گئے پھر منی میں آئے یعنی قربانی کے دن اور امام عبد الرزاق نے اس حدیث کی مرفوعاً روایت کی اور کہا: ہمیں عبید اللہ نے خبر دی۔

(صحیح مسلم: ۱۳۰۸، رقم المسلسل: ۳۰۵۵، سنن ابوداؤد: ۱۹۹۸، صحیح ابن حبان: ۳۸۸۵-۳۸۸۳، سنن کبریٰ: ۴۱۶۸، المستمعی: ۳۸۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۹۳۱، المسند رک ج ۱ ص ۷۵، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۳، طبع قدیم مسند احمد: ۳۸۹۸، ج ۸ ص ۹۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ ”حضرت ابن عمر نے طواف زیارت کیا پھر سو گئے پھر منی میں آئے“ اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ حضرت ابن عمر منی سے نکل کر مکہ مکرمہ گئے اور وہاں طواف زیارت کیا۔ اس حدیث پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ نبی ﷺ منی سے بیت اللہ جا کر اسی دن واپس کیسے آ جاتے تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ منی میں ظہر پڑھنے سے پہلے بیت اللہ جاتے اور منی میں واپس آ کر ظہر پڑھاتے اور تیز رفتار اونٹ پر منی سے مکہ میں جانا اور واپس آنا ممکن ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۶۲، ج ۳ ص ۵۵۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۷۳۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ الْأَعْرَجِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ حَجَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْضَيْنَا يَوْمَ النَّحْرِ فَحَاضَتْ صَفِيَّةٌ فَأَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا مَا يُرِيدُ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا حَائِضٌ قَالَ حَابَسْتُنَا هِيَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَاضَتْ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَ أَخْرَجُوا. وَيَذْكُرُ عَنِ الْقَاسِمِ وَعُرْوَةَ وَالْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَقَاضَتْ صَفِيَّةٌ يَوْمَ النَّحْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از جعفر بن ربیعہ از الاعرج انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ حج کیا پس ہم نے قربانی کے دن طواف زیارت کر لیا پھر حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو حیض آ گیا سو نبی ﷺ نے ان سے اس کام کا ارادہ کیا جس کام کا ارادہ مرد اپنی بیوی سے کرتا ہے تو میں نے کہا: یا رسول اللہ! وہ حائضہ ہیں تو آپ نے فرمایا: کیا وہ ہم کو روانگی سے روک لیں گی تو گھر والوں نے بتایا: یا رسول اللہ! وہ طواف زیارت کر چکی ہیں تو آپ نے فرمایا: روانہ ہو اور القاسم عروہ اور اسود اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے قربانی کے دن طواف زیارت کر لیا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۳ میں گزر چکی ہے اس کی اس حدیث کے باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے قربانی کے دن طواف زیارت کر لیا تھا اور یہی باب کا عنوان تھا، نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب کسی عورت نے طواف زیارت کر لیا ہو اور طواف وداع نہ کیا ہو اور اس کے بعد اس کو حیض آ جائے تو وہ مکہ سے روانہ ہو سکتی ہے اور دوسرے لوگ طواف وداع کے بغیر روانہ نہیں ہو سکتے۔

۱۳۱ - بَابُ إِذَا رَمَى بَعْدَ مَا أَمْسَى، أَوْ حَلَقَ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ، نَاسِيًا أَوْ جَاهِلًا

جس کسی شخص نے ذبح کرنے سے پہلے بھولے سے یا جہالت سے شام کے بعد کنکریاں مار لیں

۱۷۳۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ لَهُ فِي الذَّبْحِ وَالْحَلْقِ وَالرَّمْيِ وَالتَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ فَقَالَ لَا خَرَجَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن طاووس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ سے ذبح کرنے، سرمٹا دینے اور کنکریاں مارتے میں تقدیم اور تاخیر کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۴ میں گزر چکی ہے وہاں پر یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ ائمہ ثلاثہ کا مذہب اس حدیث کے مطابق ہے کہ جس شخص نے کسی چیز کو بھولے سے مقدم یا مؤخر کر دیا تو اس پر کوئی حرج نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم (قربانی) ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جس شخص نے کسی چیز کو مقدم یا مؤخر کر دیا تو اس پر دم ہے اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اس پر آخرت میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۱۷۳۵ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْأَلُ يَوْمَ النَّحْرِ بِمَنْىَ، فَيَقُولُ لَا خَرَجَ، فَيَسْأَلُهُ رَجُلٌ فَقَالَ خَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ، قَالَ أَذْبَحَ وَلَا خَرَجَ، قَالَ رَمَيْتُ بَعْدَ مَا أَمْسَيْتُ، فَقَالَ لَا خَرَجَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ قربانی کے دن نبی ﷺ سے منیٰ میں سوال کیا جاتا تھا تو آپ فرماتے تھے کہ کوئی حرج نہیں ہے سو آپ سے ایک شخص نے سوال کیا کہ میں نے ذبح سے پہلے سرمٹا لیا تو آپ نے فرمایا: اب ذبح کر لو، کوئی حرج نہیں ہے اور کسی نے کہا: میں نے شام کے بعد کنکریاں ماری ہیں تو آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے۔

اس حدیث کی شرح اس سے پہلی حدیث میں گزر چکی ہے۔

جرہ کے پاس سواری پر لوگوں کے مسائل کا جواب دینا

۱۳۲ - بَابُ الْفُتْيَا عَلَى الدَّابَّةِ عِنْدَ الْجَمْرَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

۱۷۳۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عیسیٰ بن طلحہ از عبد اللہ بن عمرو کہ رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع میں (سواری پر) کھڑے ہوئے تھے کہ لوگ آپ سے سوال کرنے لگے ایک شخص نے کہا: مجھے پتا نہیں چلا تو میں نے ذبح سے پہلے سرموٹ لیا آپ نے فرمایا: اب ذبح کر لو کوئی حرج نہیں ہے دوسرے شخص نے کہا: مجھے پتا نہیں چلا تو میں نے کنکریاں مارنے سے پہلے نحر کر لیا آپ نے فرمایا: اب کنکریاں مار لو کوئی حرج نہیں ہے پس اس دن آپ سے کسی چیز کے متعلق سوال نہیں کیا گیا جس کو مقدم یا مؤخر کر لیا گیا تھا تو آپ نے یہی فرمایا: اب کر لو کوئی حرج نہیں ہے۔

عَالِكُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَيْسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَجَعَلُوا يَسْأَلُونَهُ فَقَالَ رَجُلٌ لَمْ أَشْعُرْ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ قَالَ أَذْبَحْ وَلَا حَرَجَ. فَجَاءَ آخَرُ فَقَالَ لَمْ أَشْعُرْ فَنَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ قَالَ إِرْمِ وَلَا حَرَجَ. فَمَا سِئَلَ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ قَدِمَ وَلَا آخَرَ إِلَّا قَالَ أَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۸۴ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے الزہری نے حدیث بیان کی از عیسیٰ بن طلحہ از عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ وہ نبی ﷺ کے پاس حاضر تھے جب آپ قربانی کے دن خطبہ دے رہے تھے ایک شخص آپ کی طرف کھڑا ہوا اور اس نے کہا: میں یہ سمجھا تھا کہ یہ کام اس سے پہلے کرنا چاہیے پھر دوسرا کھڑا ہوا اور اس نے کہا: میں یہ سمجھا تھا کہ فلاں کام اس سے پہلے کرنا چاہیے میں نے نحر کرنے سے پہلے سرموٹ لیا میں نے کنکریاں مارنے سے پہلے نحر کر لیا اور اس کے مثل کام تو نبی ﷺ نے ان تمام کاموں کے متعلق فرمایا: اب کر لو کوئی حرج نہیں ہے اس دن جس کام کو بھی مقدم یا مؤخر کرنے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: اب کر لو کوئی حرج نہیں ہے۔

۱۷۳۷ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ عَيْسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ كُنْتُ أَحْسِبُ أَنَّ كَذَا قَبْلَ كَذَا ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ كُنْتُ أَحْسِبُ أَنَّ كَذَا قَبْلَ كَذَا فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ نَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ لَهُنَّ كُلِّهِنَّ فَمَا سِئَلَ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا قَالَ أَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۳ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از صالح از ابن شہاب

۱۷۳۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَيْسَى بْنُ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَاقَتِهِ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ. تَابِعَهُ مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۳ - بَابُ الْخُطْبَةِ أَيَّامَ مِنِّي

۱۷۳۹ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُضَيْلُ بْنُ غَزْوَانَ قَالَ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟ قَالُوا يَوْمٌ حَرَامٌ، قَالَ فَأَيُّ بَلَدٍ هَذَا؟ قَالُوا بَلَدٌ حَرَامٌ، قَالَ فَأَيُّ شَهْرٍ هَذَا؟ قَالُوا شَهْرٌ حَرَامٌ، قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا، فَأَعَادَهَا مَرَارًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ، اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّهَا لَوَصِيَّتُهُ إِلَى أُمَّتِهِ، فَلْيَسْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ، لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يُضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ. [طرف الحدیث: ۷۰۷۹]

(سنن ترمذی: ۲۱۹۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۵ ص ۶۰، مسند احمد

ج ۱ ص ۲۳۰ طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۳۶- ج ۳ ص ۷۷، مؤسسۃ

الرسالۃ بیروت)

انہوں نے کہا: مجھے عیسیٰ بن طلحہ بن عبید اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی اونٹنی پر کھڑے ہوئے تھے پھر پوری حدیث ذکر کی۔ صالح کی متابعت معمر نے کی ہے از الزہری۔

ایام منی میں خطبہ دینا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فضیل بن غزوان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عکرمہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قربانی کے دن لوگوں کو خطبہ دیا پس آپ نے فرمایا: اے لوگو! یہ کون سا دن ہے؟ مسلمانوں نے کہا: یہ حرمت والا دن ہے آپ نے فرمایا: یہ کون سا شہر ہے؟ مسلمانوں نے کہا: یہ حرمت والا شہر ہے آپ نے فرمایا: یہ کون سا مہینہ ہے؟ مسلمانوں نے کہا: یہ حرمت والا مہینہ ہے آپ نے فرمایا: پس بے شک تمہارے خون اور تمہارے مال اور تمہاری عزتیں تم پر اس طرح حرام ہیں جس طرح تمہارے اس دن کی تمہارے اس شہر کی تمہارے اس مہینہ کی حرمت ہے آپ نے اس بات کو متعدد بار دہرایا پھر آپ نے اپنا سراٹھا کر کہا: اے اللہ! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ اے اللہ! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! بے شک یہ آپ کی اپنی امت کی طرف وصیت ہے (پھر آپ نے فرمایا: پس چاہیے کہ حاضرین غائب تک یہ بات پہنچادے تم میرے بعد کفار نہ ہو جانا کہ تم ایک دوسرے کی گردنیں مارو۔

قرآن مجید سے اس حدیث کی تائید کہ مسلمانوں کا ایک دوسرے کو قتل کرنا حرام ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

امام طبری نے کہا ہے کہ اس حدیث میں نبی ﷺ کا ارشاد ہے: تمہاری جانیں اور تمہارے اموال ایک دوسرے پر حرام ہیں

اس سے آپ کی مراد یہ ہے کہ چونکہ تم سب کا دین واحد ہے اس لیے تم سب واحد ہو اس ارشاد کی نظیر یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ. (النساء: ۲۹)

اے ایمان والو! ایک دوسرے کا مال ناجائز طریقہ سے نہ کھاؤ سوائے اس کے کہ باہمی رضا مندی سے تجارت ہو اور اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔

اس آیت کا معنی یہ ہے کہ تم ایک دوسرے کا مال باطل کے ساتھ نہ کھاؤ اور نہ تم ایک دوسرے کو قتل کر دو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مؤمن ایک دوسرے کے بھائی ہیں پس اس کے بھائی کو جو ناجائز چیز پہنچی ہے وہ گویا کہ اس کو پہنچی ہے اور اس کی مثل یہ آیت ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان بنی اسرائیل کی مذمت کرتے ہوئے نازل فرمائی ہے جو مسلمانوں کے درمیان رہتے تھے جو ایک دوسرے کو قتل کرتے تھے اور ایک دوسرے کو ان کے گھروں سے نکالتے تھے۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ. (البقرہ: ۸۴)

اور جب ہم نے تم سے یہ پختہ عہد لیا کہ تم ایک دوسرے کا خون نہ بہانا اور نہ ایک دوسرے کو اپنے گھروں سے نکالنا۔

پس بنی اسرائیل جو ایک دوسرے کو قتل کرتے تھے اس کو اللہ تعالیٰ نے اس طرح بیان فرمایا: تم اپنا خون نہ بہانا سوائے اس آیت میں یہ بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مسلمان پر دوسرے مسلمان کے مال اور اس کی عزت کو جو حرام کیا وہ اس کی نظیر ہے جو اس نے ایک مسلمان پر دوسرے مسلمان کی جان کو حرام کر دیا ہے۔

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ جب ایک مسلمان پر دوسرے مسلمان کی جان حرام ہے تو پھر تم ڈاکوؤں کو اور باغیوں کے قتل کرنے کو کیوں جائز قرار دیتے ہو؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام پر لازم ہے کہ وہ ڈاکوؤں کو اور باغیوں کو قتل کر دے اور یہ اللہ کے حکم کی وجہ سے ہے جیسا کہ اس آیت سے واضح ہوتا ہے:

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ. (المائدہ: ۳۳)

اور جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتے ہیں اور زمین میں ڈاکے ڈالتے ہیں ان کی یہی سزا ہے کہ ان کو چن چن کر قتل کیا جائے یا ان کو سولی دی جائے یا ان کے ہاتھ ایک جانب سے اور پیر دوسری جانب سے کاٹ دیئے جائیں یا ان کو اپنے وطن کی زمین سے نکال دیا جائے۔

اسی طرح جب ایک مسلمان دوسرے مسلمان کو ناحق قتل کر دے تو اس قاتل کو بھی قصاص میں قتل کرنا اللہ تعالیٰ کے حکم کی وجہ سے ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ. (البقرہ: ۱۷۸)

اے ایمان والو! تم پر مقتولین کے خون (ناحق) کا بدلہ لینا فرض کیا گیا ہے۔

کسی مسلمان کو اس کے کسی گناہ کی وجہ سے کافر قرار دینا جائز نہیں

نیز اس حدیث میں مذکور ہے: تم میرے بعد کفار نہ ہو جانا کہ تم ایک دوسرے کی گردنیں مارو۔

کیونکہ نبی ﷺ پہلے یہ بتا چکے ہیں کہ جب تک مسلمان اسلام پر قائم رہیں ان کا خون بہانا حرام ہے پس اگر کوئی شخص اس حدیث سے یہ سمجھ بیٹھے کہ نبی ﷺ نے مسلمان بھائی کے قاتل کو کافر قرار دیا ہے تو اس کا یہ گمان غلط ہے اور بہت بھاری خطا ہے کیونکہ جو شخص توحید کا اقرار کرتا ہو اور رسول اللہ ﷺ کی رسالت کی شہادت دیتا ہو اس کو کسی گناہ کی وجہ سے کافر قرار دینا جائز نہیں

ہے سوا اس صورت کے کہ وہ کسی حرام قطعی کام کو حلال قرار دے لیکن جب وہ کسی حرام کام کو حرام سمجھتے ہوئے اس کا ارتکاب کرے گا تو وہ اللہ تعالیٰ کی معصیت کرنے والا ہے وہ چاہے گا تو اس کو سزا دے گا اور وہ چاہے گا تو اس کو معاف کر دے گا۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۶۱-۳۶۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے جابر بن زید سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کو عرفات میں خطبہ دیتے ہوئے سنا۔ شعبہ کی متابعت سفیان بن عیینہ نے کی ہے از عمرو۔

۱۷۴۰ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ بِعَرَفَاتٍ. تَابَعَهُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرٍو.

[اطراف الحدیث: ۱۸۳۱-۱۸۳۳-۵۸۰۳-۵۸۵۳]

(صحیح مسلم: ۱۱۷۷، الرقم المسلسل: ۲۶۸۰، سنن ابوداؤد: ۱۸۲۳، سنن نسائی: ۲۶۷۰، سنن ابن ماجہ: ۲۹۲۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حفص بن عمر بن الحارث الحوضی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) عمرو بن دینار (۴) جابر بن زید ابو العشاء الازدی الحمدی (۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۱۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عامر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قرہ نے حدیث بیان کی از محمد بن سیرین انہوں نے کہا: مجھے عبدالرحمان بن ابی بکرہ نے خبر دی از ابی بکرہ اور اس شخص نے جو میرے دل میں عبدالرحمن حمید بن عبدالرحمان سے افضل تھا از حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں نبی ﷺ نے قربانی کے دن خطبہ دیا آپ نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ یہ کون سا دن ہے؟ ہم نے کہا: اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے آپ خاموش رہے حتیٰ کہ ہم نے یہ گمان کیا کہ آپ اس دن کے معروف نام کے علاوہ اس دن کا کوئی اور نام رکھیں گے آپ نے فرمایا: کیا یہ یوم النحر نہیں ہے؟ ہم نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: یہ کون سا مہینہ ہے؟ ہم نے کہا: اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے آپ خاموش رہے حتیٰ کہ ہم نے گمان کیا کہ آپ اس مہینہ کے معروف نام کے علاوہ اس مہینہ کا کوئی اور نام رکھیں گے آپ نے فرمایا: کیا یہ ذوالحجہ نہیں ہے؟ ہم نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: یہ کون سا شہر ہے؟ ہم نے کہا: اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے

۱۷۴۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو غَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا قُرَّةٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ وَرَجُلٍ أَفْضَلُ لِي نَفْسِي مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ، قَالَ أَتَذَرُونَ أَيَّ يَوْمٍ هَذَا؟ قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ، قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ؟ أَقُلْنَا بَلَى، قَالَ أَيُّ شَهْرٍ هَذَا؟ قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ، فَقَالَ أَلَيْسَ ذُو الْحِجَّةِ؟ قُلْنَا بَلَى، قَالَ أَيُّ بَلَدٍ هَذَا؟ قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ، قَالَ أَلَيْسَتْ بِالْبَلَدَةِ الْحَرَامِ؟ قُلْنَا بَلَى، قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا إِلَى يَوْمِ تَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ، أَلَا هَلْ

بَلَّغْتُ؟ قَالُوا نَعَمْ، قَالَ اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ، فَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ
الْغَائِبَ، قُرْبٌ مُّبْلَغٌ اَوْ عَلٰى مَنْ سَامِعٌ، فَلَا تَرْجِعُوْا
بَعْدِيْ كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ.

آپ خاموش رہے حتیٰ کہ ہم نے گمان کیا کہ آپ اس شہر کے
معروف نام کے سوا اس کا کوئی اور نام رکھیں گے! آپ نے فرمایا:
کیا یہ حرمت والا شہر نہیں ہے؟ ہم نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے
فرمایا: بے شک تمہاری جانیں اور تمہارے اموال تم پر اس طرح
حرام ہیں جس طرح تمہارے اس دن کی تمہارے اس مہینہ کی
تمہارے اس شہر میں حرمت ہے یہاں تک کہ تم اپنے رب سے
ملاقات کر لو سنو! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ ہم نے کہا: جی ہاں!
آپ نے کہا: اے اللہ! تو گواہ ہو جا! پس چاہیے کہ حاضر غائب کو
پہنچا دے! پس کئی لوگ جن کو حدیث پہنچائی جائے وہ سننے والے
سے زیادہ یاد رکھنے والے ہوتے ہیں! پس تم میرے بعد کفار نہ ہو
جانا کہ تم ایک دوسرے کی گردنیں مارو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۷ میں گزر چکی ہے۔
۱۷۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ
زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَیْ أَتَدْرُونَ
أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَقَالَ فَإِنَّ هَذَا
يَوْمٌ حَرَامٌ، أَتَدْرُونَ أَيُّ بَلَدٍ هَذَا؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ، قَالَ بَلَدٌ حَرَامٌ، أَتَدْرُونَ أَيُّ شَهْرٍ هَذَا؟ قَالُوا
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ شَهْرٌ حَرَامٌ، قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ
حَرَّمَ عَلَيْكُمْ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ
مَحْرُومَةٍ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ
هَذَا. وَقَالَ هِشَامُ بْنُ الْغَزَاةِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَفَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ بَيْنَ الْجَمْرَاتِ فِي الْحَجَّةِ
الَّتِي حَجَّ بِهَذَا، وَقَالَ هَذَا يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ. فَطَفِقَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ
بِرَّيْكَ النَّاسَ، فَقَالُوا هَلْ بِهِ حَجَّةُ الْوَدَاعِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ہارون نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں عاصم بن محمد بن زید نے خبر دی از والدہ خود از
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے منیٰ میں
فرمایا: کیا تم جانتے ہو یہ کون سا دن ہے؟ مسلمانوں نے کہا: اللہ
اور اس کا رسول ہی زیادہ جانتے والے ہیں! پس آپ نے فرمایا:
تمہارا یہ دن حرمت والا ہے! کیا تم جانتے ہو یہ کون سا شہر ہے؟
مسلمانوں نے کہا: اللہ اور اس کا رسول ہی زیادہ جانتے والے ہیں!
آپ نے فرمایا: یہ حرمت والا شہر ہے! کیا پس تم یہ جانتے ہو کہ یہ
کون سا مہینہ ہے؟ مسلمانوں نے کہا: اللہ اور اس کا رسول ہی زیادہ
جانتے والے ہیں! آپ نے فرمایا: یہ حرمت والا مہینہ ہے! (پھر)
آپ نے فرمایا: پس بے شک اللہ نے تم پر تمہاری جانوں کو اور
تمہارے مالوں کو اور تمہاری عزتوں کو اس طرح حرمت والا بنا دیا
ہے جس طرح تمہارے اس دن کی تمہارے اس مہینہ میں اور
تمہارے اس شہر میں حرمت ہے! اور ہشام بن الغزازی نے کہا: مجھے
نافع نے خبر دی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ (قربانی)
کے دن اس حج میں جمرات کے دن کھڑے تھے جب آپ نے حج

[۷۰۷۷] (سنن ابوداؤد: ۱۹۳۵، سنن ابن ماجہ: ۳۰۵۸)

کیا تھا اور فرمایا: یہ حج اکبر کا دن ہے پھر نبی ﷺ کہنے لگے: اے اللہ! تو گواہ ہو جا اور آپ نے لوگوں کو الوداع کیا پس مسلمانوں نے کہا: یہ حجۃ الوداع ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ ابو جعفر الجعفی المسندی (۲) ابو عامر عبد الملک بن عمرو العقدی (۳) قرہ بن خالد ابو محمد السدی (۴) محمد بن سیرین (۵) عبد الرحمن بن ابی بکرہ ابو بکرہ کا نام نفیع بن الحارث بن کلہہ ہے (۶) حمید بن عبد الرحمن علامہ کرمانی نے کہا: یہ حمید بن عوف القرشی الزہری ہیں (۷) حضرت ابو بکرہ یہ نفیع بن الحارث رضی اللہ عنہ ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۱۵-۱۱۴)

حج اکبر کے متعلق اقوال اور حجۃ الوداع کا بیان

اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ علم کی تبلیغ فرض کفایہ ہے اور کبھی یہ بعض لوگوں کے حق میں فرض عین ہو جاتا ہے نیز اس سے معلوم ہوا کہ جو چیز حرام ہو اس کو زیادہ تاکیدات کے ساتھ بیان کرنا چاہیے اور اس میں مثال بیان کرنے کا ثبوت ہے۔
اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے یوم النحر کو حج اکبر فرمایا اور حج اکبر کے مصداق میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ حج اکبر ہے اور عمرہ حج اصغر ہے دوسرا قول یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو حج کیا تھا وہ حج اکبر ہے اور ایک قول یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اس حج کو حج اکبر اس لیے فرمایا کہ اس حج میں مسلمانوں اور مشرکین کا اجتماع تھا اور یہ دن اہل کتاب کی عیدوں کے موافق تھا۔

حج اکبر کی تعیین میں مزید حسب ذیل اقوال ہیں:

(۱) حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہم اور شعبی اور مجاہد کا قول ہے کہ حج اکبر یوم النحر یعنی دس ذوالحجہ ہے۔

(۲) حضرت عمر اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم کا قول ہے کہ حج اکبر یوم عرفہ ہے۔

(۳) سفیان ثوری کا قول ہے کہ تمام ایام حج حج اکبر ہیں۔

(۴) مجاہد کا قول ہے کہ حج اکبر قرآن ہے اور حج اصغر افراد ہے۔

(۵) ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں حضرت سرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یوم الحج الاکبر وہ یوم ہے جس دن حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو حج کرایا تھا۔

اور اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے لوگوں کو الوداع کیا۔

کیونکہ آپ کو علم تھا کہ اس کے بعد آپ کا لوگوں کے ساتھ حج میں اجتماع نہیں ہوگا۔

اس کا سبب یہ ہے کہ امام بیہقی نے یہ روایت ذکر کی ہے کہ ایام تشریق کے وسط میں آپ پر یہ آیت نازل ہوئی:

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ (الف: ۱)

جب اللہ کی مدد اور فتح آجائے

اس سے رسول اللہ ﷺ نے یہ جان لیا کہ اب الوداع ہے یعنی اب آپ مسلمانوں سے رخصت ہو جائیں گے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ یہ سورت رسول اللہ ﷺ پر ایام تشریق کے وسط میں مثنیٰ میں نازل ہوئی اور یہ حج

الوداع تھا رسول اللہ ﷺ نے یہ پوری سورت پڑھ کر ختم کی اس سے رسول اللہ ﷺ نے یہ پہچان لیا کہ اب آپ الوداع ہو رہے ہیں

ہیں اور اس حج کے بعد صحابہ نے کہا: یہ حجۃ الوداع ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۱۹-۱۱۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
ہم نے شرح صحیح مسلم میں بہت دلائل سے یہ بیان کیا ہے کہ جس دن یوم عرفہ جمعہ کو ہو اس سال کا حج، حج اکبر ہوتا ہے۔
* دیکھئے شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۶۹۲-۶۸۷۔

۱۳۴ - بَابُ هَلْ يَبْتَ أَصْحَابُ السَّقَايَةِ
أَوْ غَيْرُهُمْ بِمَكَّةَ لِيَالِي مَنِيٍّ؟

۱۷۴۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ
حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَرَخَّصَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۴۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذِنَ لَهُ.

اس حدیث کی شرح بھی ۱۶۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ
حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ الْعَبَّاسَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْتَأْذَنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَيْسَتْ بِمَكَّةَ لِيَالِي مَنِيٍّ مِنْ أَجْلِ سَقَايَتِهِ فَأَذِنَ لَهُ.
فَأَبُو أُسَامَةَ وَعُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ وَأَبُو ضَمْرَةَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۵ - بَابُ رَمْيِ الْجِمَارِ

اس باب کے عنوان میں ”جمار“ کا لفظ ہے اس کا واحد ”جمرة“ ہے اس کا معنی ہے: کنکری۔ ایام تشریق میں جو کنکریاں
ماری جاتی ہیں وہ چنے یا گٹھلی یا پور کے برابر ہوتی ہیں۔ سب سے پہلے اس جگہ پر سات کنکریاں ماری جاتی ہیں جو مسجد خیف کے قریب
ہیں اس کو جمرة اولی کہتے ہیں پھر وہاں کچھ دیر ٹھہر کر اس جگہ سات کنکریاں ماری جاتی ہیں جو جمرة اولی کے قریب ہے اس کو جمرة ثانیہ کہا

کنکریاں مارنا

جولوگ منی کی راتوں میں مکہ میں پانی پلاتے ہیں یا
کوئی اور کام کرتے ہیں ان کا مکہ میں رہنے کا جواز
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبید بن میمون
نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عیسیٰ بن یونس نے حدیث
بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ کہ نبی ﷺ نے
رخصت دی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن موسیٰ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن بکر نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ نے
خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ کہ نبی ﷺ نے ان کے
لیے اجازت دی۔

(امام بخاری نے) کہا: ہمیں محمد بن عبد اللہ بن نمیر نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:
مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ کہ حضرت
عباس رضی اللہ نے نبی ﷺ سے اجازت طلب کی کہ وہ منی کی راتیں
پانی پلانے کی وجہ سے مکہ میں گزاریں تو آپ نے ان کو اجازت
دے دی۔ محمد بن عبد اللہ بن نمیر کی متابعت ابو اسامہ اور عقبہ بن
خالد اور ابو ضمرة نے کی۔

جاتا ہے پھر وہاں کچھ دیر ٹھہر کر جمرہ عقبہ پر سات کنکریاں ماری جاتی ہیں اور وہاں ٹھہرا نہیں جاتا، عقبہ کے معنی ہیں: دو پہاڑوں کے درمیان گھاٹی، یہ تیسرا جمرہ ہے اب ان جمرات کی جگہوں پر ستون بنادیئے گئے ہیں جو اسی ترتیب پر ہیں منی سے مکہ کی طرف آتے ہوئے پہلا جمرہ پھر دوسرا پھر تیسرا جمرہ کا معنی کنکری ہے لیکن یہاں مراد کنکری مارنے کی جگہ ہے۔

(البنایہ ج ۵ ص ۱۳۵-۱۳۴ مطبوعہ مکتبہ حقانیہ ملتان)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے یوم نحر (قربانی کے دن) کو چاشت کے وقت کنکریاں ماریں اور اس کے بعد زوال کے وقت کنکریاں ماریں۔

وَقَالَ جَابِرٌ رَمَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ضُحًى وَرَمَى بَعْدَ ذَلِكَ الزَّوَالِ.

اس حدیث کو امام مسلم نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے حوالہ کے لیے دیکھئے:

صحیح مسلم: ۱۲۹۹، الرقم المسلسل: ۳۰۳۱، سنن ابوداؤد: ۱۹۷۱، سنن ترمذی: ۸۹۵، سنن نسائی: ۳۰۶۰، سنن ابن ماجہ:

۳۰۵۳۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مسعر نے حدیث بیان کی از وبراہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ میں جمار کو کس وقت کنکریاں ماروں؟ انہوں نے کہا: جب تمہارا امیر کنکریاں مارے تم بھی اس وقت کنکریاں مارو میں نے ان سے دوبارہ سوال کیا تو انہوں نے کہا: ہم انتظار کرتے تھے جب زوال آفتاب ہو جاتا تو اس وقت ہم کنکریاں مارتے تھے۔

۱۷۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ عَنْ وَبَرَةَ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَتَى أَرْمِي الْجِمَارَ؟ قَالَ إِذَا رَمَى إِمَامُكَ فَارْمِهِ فَأَعَدْتُ عَلَيْهِ الْمَسْأَلَةَ قَالَ كُنَّا نَتَّعِنُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ رَمَيْنَا. (سنن ابوداؤد: ۱۹۷۳)

جمرہ عقبہ کو پہلے دن کنکریاں مارنے کے اوقات

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بتایا کہ جب تمہارے حج کا امیر کنکریاں مارے تو تم بھی اس وقت کنکریاں مارو گویا حضرت ابن عمر کو خطرہ تھا کہ یہ شخص امیر حج کی مخالفت کرے گا پھر اس کو ضرر لاحق ہوگا پھر جب اس نے دوبارہ سوال کیا تو حضرت ابن عمر نے اس سے مسئلہ چھپانا مناسب نہیں جانا اور اس کو بتایا کہ وہ نبی ﷺ کے زمانہ میں کس طرح کنکریاں مارتے تھے۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ سنت یہ ہے کہ قربانی کے دن زوال آفتاب سے پہلے کنکریاں ماری جائیں اور اس کے بعد کے ایام میں زوال آفتاب کے بعد کنکریاں ماری جائیں جمہور کا قول یہی ہے عطاء اور طاؤس نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ مطلقاً زوال سے پہلے کنکریاں ماری جائیں اور فقہاء احناف نے اجازت دی ہے کہ جس دن حجاج نے منی سے روانہ ہوا اس دن زوال سے پہلے کنکریاں ماری جائیں اور اسحاق نے کہا ہے کہ اگر اس نے زوال سے پہلے کنکریاں ماریں تو ان کا اعادہ کرے سوائے تیسرے دن کے اگر تیسرے دن اس نے زوال سے پہلے کنکریاں ماریں تو جائز ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۶۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

یوم النحر کے بعد باقی تین دنوں میں کنکریاں مارنے کے اوقات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے دو حکم مستفاد ہوتے ہیں:

پہلا حکم یہ ہے کہ قربانی کے دن حجرہ العقبہ کو کنکریاں مارنے کا وقت چاشت کا وقت ہے اور اس میں نبی ﷺ کی اقتداء ہے علامہ رافعی نے کہا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ طلوع آفتاب کے بعد کنکریاں ماری جائیں پھر باقی افعال کرے اور طواف زیارت دن کی روشنی میں کرے۔

ہمارے شیخ زین الدین رحمہ اللہ نے یہ کہا ہے کہ علامہ رافعی کا قول حدیث کے مخالف ہے کنکریاں مارنے کا مستحب وقت چاشت کا وقت ہے جب دن خوب چڑھ جائے تاہم طلوع شمس کے بعد بھی کنکریاں مارنا جائز ہے یہ ہمارا مذہب ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ یوم النحر کو چاشت کے وقت نبی ﷺ اپنی سواری سے کنکریاں مار رہے تھے اور اس کے بعد آپ زوال آفتاب کے بعد کنکریاں مارتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۱۲۹۹، سنن ابوداؤد: ۱۹۷۱، سنن ترمذی: ۸۹۳، سنن نسائی: ۳۰۶۳، سنن ابن ماجہ: ۳۰۵۳)

المحیط میں مذکور ہے کہ حجرہ العقبہ کو کنکریاں مارنے کے تین اوقات ہیں:

(۱) طلوع آفتاب کے بعد کنکریاں مارنا مسنون ہے (۲) زوال آفتاب سے لے کر غروب آفتاب تک مباح ہے (۳) رات کو کنکریاں مارنا مباح ہے اور اگر اس نے کنکریاں نہیں ماریں حتیٰ کہ رات داخل ہوگئی تو اس پر واجب ہے کہ وہ رات کو کنکریاں مارے اور اس پر کوئی تاوان نہیں ہے امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ وہ رات کو کنکریاں نہ مارے اور اس پر ایک قربانی ہے اور اگر اس نے یوم النحر کو کنکریاں نہیں ماریں حتیٰ کہ صبح ہوگئی تو وہ اگلے دن کنکریاں مارے اور اس میں صاحبین کا اختلاف ہے۔

دوسرا حکم یہ ہے کہ ایام تشریق میں کنکریاں مارنے کا وقت زوال آفتاب کے بعد ہے اس پر تمام ائمہ متفق ہیں اور تیسرے روز کنکریاں مارنے کے وقت میں امام ابو حنیفہ کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ تیسرے روز زوال سے پہلے بھی کنکریاں مارنا تحساناً جائز ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ اگر اس نے پہلے اور دوسرے روز زوال سے پہلے کنکریاں ماریں تو وہ دوبارہ کنکریاں مارے اور تیسرے روز زوال سے پہلے کنکریاں مارنا جائز ہے۔

عطاء اور طاؤس نے کہا ہے کہ ان تینوں دنوں میں زوال سے پہلے کنکریاں مارنا جائز ہے امام مالک امام ابو حنیفہ امام شافعی رحمہم اہل بیت اور ابو ثور اس پر متفق ہیں کہ جب ایام تشریق گزر جائیں اور آخری دن کا سورج غروب ہو جائے تو کنکریاں مارنے کا وقت فوت ہو گیا اور اب اس کی تلائی ایک قربانی دینے سے کی جائے گی۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۲۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

یوم النحر کے بعد باقی تین دنوں میں بھی طلوع شمس کے بعد کنکریاں مارنی جائز ہیں

آج کل کے ایام میں (۲۰۰۷ء) میں پچیس لاکھ سے زائد مسلمان حج کر رہے ہیں یوم النحر کو طلوع آفتاب سے لے کر رات تک کنکریاں مارنے کا وقت ہوتا ہے اس لیے حجاج وقفہ وقفہ سے کنکریاں مار لیتے ہیں لیکن اس کے بعد کے تین ایام میں زوال آفتاب کے بعد سے کنکریاں مارنے کا وقت شروع ہوتا ہے یہ وقت بہت کم ہوتا ہے اور کنکریاں مارنے والے حجاج کی تعداد بہت زیادہ ہوتی ہے اس وجہ سے ہر سال سینکڑوں حجاج رش میں کچلے جاتے ہیں اور ان کی الم ناک موت واقع ہوتی ہے۔

اگر یوم النحر کے بعد باقی تین دنوں میں بھی طلوع آفتاب کے بعد سے کنکریاں مارنی شروع کی جائیں تو حجاج کی قیمتی جانیں تلف ہونے سے بچ جائیں گی ہمارے فقہاء نے ان تین دنوں میں زوال آفتاب کے بعد کنکریاں مارنے کو اس لیے کہا ہے کہ سنن

ابوداؤد: ۱۹۷۱ میں ہے کہ نبی ﷺ یوم النحر کے بعد زوال آفتاب کے بعد کنکریاں مارتے تھے اس میں کوئی شک نہیں کہ سنت یہی ہے کہ ان دن تین دنوں میں زوال آفتاب کے بعد کنکریاں ماری جائیں لیکن اگر تین دنوں میں بھی طلوع شمس کے بعد کنکریاں ماری جائیں تو یہ عمل زیادہ سے زیادہ خلاف سنت ہوگا باطل نہیں ہوگا کیونکہ زوال آفتاب کے بعد کنکریاں مارنے سے رش بہت زیادہ ہو جاتا ہے اور وقت کم ہوتا ہے حجاج دھکم پیل کرتے ہیں اور اس کے نتیجے میں ہر سال سینکڑوں سے زیادہ اموات ہو جاتی ہیں لہذا اس ضرر سے بچنے کے لیے ان آخری تین دنوں میں بھی طلوع آفتاب کے بعد کنکریاں ماری جائیں تو یہ استحسانا جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس سے منع نہیں فرمایا اور طلوع فجر کے بعد کنکریاں مارنے کی گنجائش ہے اس لیے کہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے تیسرے دن زوال آفتاب سے پہلے کنکریاں مارنے کی اجازت دی ہے اور طاؤس اور عطاء بن ابی رباح نے مطلقاً ان ایام میں طلوع آفتاب کے بعد کنکریاں مارنے کو جائز کہا ہے اور صحیح البخاری: ۱۷۴۶ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول ہے کہ جب تمہارا امیر کنکریاں مارے تم بھی اس وقت کنکریاں مارو۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک کنکریاں مارنے کے لیے کوئی وقت معین اور ضروری نہیں تھا نیز آخری تین دنوں میں زوال سے پہلے کنکریاں مارنا صرف سنت ہے اور جان کی حفاظت واجب ہے اس لیے ان آخری تین دنوں میں بھی طلوع آفتاب کے بعد سے کنکریاں مارنی چاہئیں۔

وادی کے نشیب میں جا کر

جمار کو کنکریاں مارنا

۱۳۶۔ بَابُ رَمَى الْجِمَارِ

مِنْ بَطْنِ الْوَادِي

اس سے مراد یوم النحر میں جمرۃ العقبہ کو کنکریاں مارنا ہے یعنی وادی کے نشیب میں جا کر نیچے سے اوپر کی طرف کنکریاں مارنا۔

۱۷۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ رَمَى عَبْدُ اللَّهِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّ نَاسًا يَرْمُونَهَا مِنْ فَوْقِهَا فَقَالَ وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ هَذَا مَقَامُ الَّذِي أَنْزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا. [أطراف الحديث: ۱۷۳۸-۱۷۳۹-۱۷۵۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از الأعمش از ابراہیم از عبد الرحمن بن یزید انہوں نے کہا کہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے وادی کے نشیب سے کنکریاں ماریں میں نے کہا: اے ابو عبد الرحمن! لوگ تو وادی کے اوپر سے کنکریاں مارتے ہیں تو انہوں نے کہا: اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے ایہ اس ذات کے کھڑے ہونے کی جگہ ہے جس پر سورۃ البقرہ نازل ہوئی تھی ﷺ اور عبد اللہ بن الولید نے کہا: ہمیں سفیان نے از الأعمش اسی طرح حدیث بیان کی۔

(صحیح مسلم: ۱۲۹۶، رقم المسلسل: ۳۰۲۱، سنن ترمذی: ۹۰۲، سنن نسائی: ۳۰۷۹-۳۰۷۷، سنن ابن ماجہ: ۳۰۳۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن کثیر (۲) سفیان الثوری (۳) سلیمان الأعمش (۴) ابراہیم النخعی (۵) عبد الرحمن بن یزید النخعی (۶) حضرت عبد اللہ

بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۲۳)

وادی کے نشیب سے کنکریاں مارنے میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمرۃ العقبہ پر وادی کے نشیب سے کنکریاں مارنی سنت ہے اور اگر کسی نے نیچے کنکریاں ماریں تو یہ مکروہ ہے اور التوضیح میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے وادی کے نیچے کنکریاں ماریں تو یہ جائز ہے۔

امام مالک نے کہا ہے کہ اگر کسی نے وادی کے اوپر سے کنکریاں ماریں تو صحیح ہے پھر انہوں نے اس سے رجوع کیا اور کہا: کنکریاں صرف وادی کے نیچے سے مارے یا اس کے اوپر سے یا اس کے اوسط سے ان سب کی گنجائش ہے اور جو پسندیدہ جگہ ہے وہ یہ ہے کہ وادی کے نیچے سے کنکریاں مارے جس طرح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور میں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بھی وادی کے نشیب سے کنکریاں مارتے تھے عطاء اور سالم نے بھی اسی طرح کہا ہے اور یہی ثوری، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کا قول ہے امام مالک نے کہا: وادی کے نیچے سے کنکریاں مارنا میرے نزدیک مستحب ہے ایک روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ آئے اس وقت جمرہ پر بھیڑ بہت تھی تو انہوں نے اوپر سے اس پر کنکریاں ماریں۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۳۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہر جمرہ پر سات کنکریاں مارنا

اس حدیث کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ذکر کیا ہے از نبی ﷺ۔

۱۳۷ - بَابُ رَمَى الْجِمَارِ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ

ذَكَوَهُ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس تعلیق کے موافق حدیث صحیح البخاری: ۱۷۵۱ میں آرہی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الحکم از ابراہیم از عبد الرحمن بن یزید از حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وہ جمرہ کبریٰ تک پہنچے انہوں نے بیت اللہ کو اپنی بائیں جانب رکھا اور منیٰ کو دائیں جانب رکھا اور سات کنکریاں ماریں اور کہا: اسی طرح انہوں نے کنکریاں ماری تھیں جن پر سورۃ البقرہ نازل ہوئی تھی ﷺ۔

۱۷۴۸ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى الْجَمْرَةِ الْكُبْرَى فَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمِنَى عَنْ يَمِينِهِ وَرَمَى بِسَبْعٍ وَقَالَ هَكَذَا رَمَى الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۴۷ میں گزر چکی ہے۔ ان دونوں حدیثوں میں یہ مذکور ہے کہ یہ اس ذات کا کام ہے جس پر سورۃ البقرہ نازل ہوئی تھی اس ذات سے مراد رسول اللہ ﷺ ہیں اس حدیث میں سورۃ البقرہ کا ذکر ہے حالانکہ آپ پر تو پورا قرآن نازل ہوا تھا سورۃ البقرہ کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ سورۃ البقرہ میں حج کے احکام بہت کثرت سے بیان کیے گئے ہیں۔

جس نے جمرۃ العقبہ کی رمی کی تو

بیت اللہ کو بائیں جانب رکھا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الحکم نے حدیث بیان کی از ابراہیم از عبد الرحمن بن یزید وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج

۱۳۸ - بَابُ مَنْ رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ

فَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ

۱۷۴۹ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ خَجَّ مَعَ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَرَأَاهُ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الْكُبْرَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ فَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ

يَسَارِهِ وَمِنِّي عَنْ يَمِينِهِ، ثُمَّ قَالَ هَذَا مَقَامُ الَّذِي
أَنْزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ.

کیا تو ان کو دیکھا کہ انہوں نے جمرہ کبریٰ پر سات کنکریاں ماریں
پس بیت اللہ کو بائیں جانب رکھا اور منیٰ کو دائیں جانب رکھا پھر
کہا: یہ ان کے کھڑے ہونے کی جگہ ہے جن پر سورۃ البقرہ نازل
ہوئی تھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۴۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۹ - بَابُ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ تَكْبِيرَةً

۱۷۵۰ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ قَالَ
حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ يَقُولُ عَلَى
الْمِنْبَرِ السُّورَةَ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا الْبَقَرَةَ، وَالسُّورَةَ
الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا آلَ عِمْرَانَ، وَالسُّورَةَ الَّتِي يُذَكِّرُ
فِيهَا النِّسَاءَ، قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِابْرَاهِيمَ، فَقَالَ
حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ ابْنِ
مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، حِينَ رَمَى جَمْرَةَ
الْعَقَبَةِ، فَاسْتَبَطَنَ الْوَادِي، حَتَّى إِذَا حَاذَى بِالشَّجَرَةِ
اعْتَرَضَهَا، فَرَمَى بِسَبْعِ حَصَاةٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ
حَصَاةٍ، ثُمَّ قَالَ مِنْ هَاهُنَا، وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، قَامَ
الَّذِي أَنْزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ.

ہر کنکری مارتے وقت اللہ اکبر کہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان
کی از عبد الواحد انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: میں نے حجاج کو منبر پر یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ وہ
سورت جس میں البقرہ کا ذکر ہے اور وہ سورت جس میں آل عمران
کا ذکر ہے اور وہ سورت جس میں النساء کا ذکر ہے الاعمش نے کہا:
پھر میں نے اس بات کا ذکر ابراہیم سے کیا تو انہوں نے کہا: مجھے
عبدالرحمان بن یزید نے حدیث بیان کی کہ وہ اس وقت حضرت
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے جب انہوں نے جمرۃ العقبہ
پر کنکریاں ماریں پس وادی کو نشیب میں رکھا جب درخت کے
برابر پہنچے تو اس وادی کے عرض میں آگئے پھر سات کنکریاں ماریں
اور ہر کنکری کے ساتھ اللہ اکبر پڑھتے پھر کہا: اس ذات کی قسم جس
کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے! اسی جگہ وہ کھڑے ہوئے تھے
جن کے اوپر سورۃ البقرہ نازل ہوئی تھی ﷺ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۴۷ میں گزر گئی ہے۔ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ حجاج کا یہ کہنا درست ہے کہ وہ سورت
جس میں البقرہ کا ذکر ہے اور وہ سورت جس میں آل عمران کا ذکر ہے کیونکہ حضرت ابن مسعود نے بھی اسی طرح فرمایا ہے کہ وہ سورت
جس میں البقرہ کا ذکر ہے۔

جس نے جمرۃ العقبہ پر کنکریاں ماریں
اور وہاں نہیں ٹھہرا

۱۴۰ - بَابُ مَنْ رَمَى جَمْرَةَ
الْعَقَبَةِ وَلَمْ يَقِفْ

اس تعلق کی حدیث موصول اگلے باب میں آرہی ہے۔
قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اسے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ سے روایت کیا۔

جب پہلے اور دوسرے جمرہ کو کنکریاں مارے تو
قبلہ رخ نرم زمین پر کھڑا ہو

۱۴۱ - بَابُ إِذَا رَمَى الْجَمْرَتَيْنِ يَقُومُ
وَيُسْهَلُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ

یعنی ان دونوں جہروں کے پاس کافی دیر کھڑا رہے پہلے جمرہ کے پاس کتنی دیر کھڑا رہے اس کی مقدار میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس کے پاس اتنی دیر کھڑے رہتے تھے جتنی دیر میں دو دفعہ سورۃ البقرہ پڑھی جاسکے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ان دونوں جہروں کے پاس اتنی دیر کھڑے رہتے تھے جتنی دیر میں سورۃ البقرہ پڑھی جاسکے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اتنی دیر کھڑے رہتے تھے جتنی دیر میں سو آیتوں والی کوئی سورت پڑھی جاسکے اتنی دیر کھڑے رہنے میں پڑھنے کے لیے کوئی چیز معین نہیں وہاں کھڑے ہو کر اللہ کا ذکر کرے اور دعا کرے اور اگر وہاں کھڑا نہ ہو اور ذکر اور دعا نہ کرے تو اکثر علماء کے نزدیک کوئی حرج نہیں ہے مگر سفیان ثوری نے کہا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ پھر وہ کوئی چیز کھلائے یا قربانی کرے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں طلحہ بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ پہلے جمرہ پر سات کنکریاں مارتے ہر کنکری مارنے کے بعد اللہ اکبر پڑھتے پھر آگے بڑھتے حتیٰ کہ زم اور ہموار زمین میں آجاتے یعنی نشیب میں پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو جاتے پھر کافی دیر کھڑے رہ کر اور دونوں ہاتھ بلند کر کے دعا کرتے پھر دوسرے (درمیانی) جمرہ کو کنکریاں مارتے پھر بائیں جانب مڑ کر لا الہ الا اللہ پڑھتے اور قبلہ کی طرف منہ کر کے کافی دیر تک دعا کرتے رہتے اور دونوں ہاتھ بلند رکھتے ہوئے دعا کرتے پھر وادی کے نیچے سے جمرۃ العقبہ کو کنکریاں مارتے اور اس کے پاس نہیں ٹھہرتے تھے پھر واپس چلے جاتے اور کہتے: میں نے نبی ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

۱۷۵۱ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يَكْبُرُ عَلَى اثْرِ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ حَتَّى يُسْهَلَ فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ فَيَقُومُ طَوِيلًا وَيَدْعُوا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْوُسْطَى ثُمَّ يَأْخُذُ ذَاتَ الشِّمَالِ فَيُسْهَلُ وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ فَيَقُومُ طَوِيلًا وَيَدْعُوا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ طَوِيلًا ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ ذَاتِ الْعَقْبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ.

[اطراف الحدیث: ۱۷۵۲-۱۷۵۳] (سنن نسائی: ۳۰۸۳، سنن

ابن ماجہ: ۳۰۳۳)

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں "الجمرة الدنيا" کا ذکر ہے اس سے مراد وہ جمرہ ہے جو مسجد خیف کی طرف ہے یہ پہلا جمرہ ہے جس پر قربانی کے دوسرے دن کنکریاں ماری جاتی ہیں یہ جمرہ مٹی سے سب سے زیادہ قریب ہے اور مکہ سے سب سے زیادہ دور ہے۔

اس حدیث میں ذکر ہے کہ حضرت ابن عمر دعا میں دونوں ہاتھ بلند کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ دعا میں دونوں ہاتھوں کا بلند کرنا مشروع ہے امام مالک تمام دعاؤں میں دونوں ہاتھوں کے بلند کرنے سے منع کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ صرف استسقاء (بارش طلب کرنے) کی دعا میں دونوں ہاتھوں کو بلند کرنا چاہیے اور اس دعا میں ہاتھوں کے باطنی حصہ کو زمین کی طرف رکھنا چاہیے اور یہ بھی روایت ہے کہ وہ اس موقع پر بھی دعا میں ہاتھ بلند نہیں کرتے تھے لیکن علامہ ابن التیمین اور علامہ ابن حجب نے کہا ہے کہ سنت کی اتباع کرنا زیادہ اولیٰ ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

قریب اور درمیانی جمرہ کے پاس
دونوں ہاتھ بلند کرنا

۱۷۵۲ - بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ
جَمْرَةِ الدُّنْيَا وَالْوُسْطَى

یعنی جو جمرہ مسجد خیف کے قریب ہے اور یہ پہلا جمرہ ہے اور ذرمیانی جمرہ سے مراد دوسرا جمرہ ہے اور یہ پہلے جمرہ اور جمرۃ العقبہ کے درمیان ہے۔

۱۷۵۲ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ ثُمَّ يَكْبِرُ عَلَى إِثْرِ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُسْهِلُ فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قِيَامًا طَوِيلًا فَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الْوُسْطَى كَذَلِكَ فَيَأْخُذُ ذَاتَ الشِّمَالِ فَيُسْهِلُ وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قِيَامًا طَوِيلًا فَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْجَمْرَةَ ذَاتَ الْعَقْبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا وَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے بھائی نے حدیث بیان کی از سلیمان از یونس بن یزید از ابن شہاب از سالم بن عبد اللہ کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پہلے جمرہ پر سات کنکریاں مارتے تھے پھر ہر کنکری کے بعد اللہ اکبر پڑھتے تھے پھر آگے بڑھ کر نرم زمین میں چلے جاتے پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو جاتے پھر کافی دیر کھڑے رہتے اور دونوں ہاتھ بلند کر کے دعا کرتے پھر اسی طرح ذرمیانی جمرہ کو کنکریاں مارتے پھر بائیں طرف نرم زمین میں چلے جاتے اور قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو جاتے اور کافی دیر کھڑے رہتے اور دونوں ہاتھ بلند کر کے دعا کرتے پھر وادی کے نیچے جمرۃ العقبہ کو کنکریاں مارتے اور وہاں نہیں ٹھہرتے تھے اور وہ یہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۵۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۳ - بَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ

۱۷۵۳ - وَقَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَمَى الْجَمْرَةَ الَّتِي تَلِي مَسْجِدَ مِنَى يَرْمِيهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يَكْبِرُ كُلَّمَا رَمَى بِحَصَاةٍ ثُمَّ تَقَدَّمُ أَمَامَهَا فَوَقَفَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ رَافِعًا يَدَيْهِ يَدْعُو وَكَانَ يُطِيلُ الْوُقُوفَ ثُمَّ يَأْتِي الْجَمْرَةَ الثَّانِيَةَ فَيَرْمِيهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يَكْبِرُ كُلَّمَا رَمَى بِحَصَاةٍ ثُمَّ يَنْحَدِرُ ذَاتَ الْيَسَارِ مِمَّا يَلِي الْوَادِي فَيَقِفُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ رَافِعًا يَدَيْهِ يَدْعُو ثُمَّ يَأْتِي الْجَمْرَةَ الَّتِي عِنْدَ الْعَقْبَةِ فَيَرْمِيهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يَكْبِرُ عِنْدَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَنْصَرِفُ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا. قَالَ الزُّهْرِيُّ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

دو جمروں کے درمیان دعا کرنا

اور محمد نے کہا: ہمیں عثمان بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری کہ رسول اللہ ﷺ جب اس جمرہ کو رمی کرتے جو مسجد منی کے قریب ہے تو اس کو سات کنکریاں مارتے اور جب بھی کنکری مارتے تو اللہ اکبر پڑھتے پھر اس کے آگے بڑھ کر قبلہ کی طرف منہ کر کے ٹھہر جاتے اور دونوں ہاتھ بلند کر کے دعا کرتے اور وہاں کافی دیر ٹھہرے رہتے پھر دوسرے جمرہ پر آتے پس اس کو سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت اللہ اکبر پڑھتے پھر بائیں جانب وادی کے قریب اترتے پھر وہاں قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہوتے اور دونوں ہاتھ بلند کر کے دعا کرتے پھر اس جمرہ کے پاس آتے جو العقبہ کے پاس ہے پس اس کو سات کنکریاں مارتے ہر کنکری کو مارتے وقت اللہ اکبر پڑھتے پھر لوٹ جاتے اور اس کے پاس نہیں ٹھہرتے

يُحَدِّثُ مِثْلَ هَذَا عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ.

تھے انہری نے کہا: میں نے سالم بن عبد اللہ سے سنا وہ اس حدیث کی مثل از والد خود از نبی ﷺ روایت کرتے تھے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۷۵۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۵۴ - بَابُ الطَّيِّبِ بَعْدَ رَمِي الْجِمَارِ وَالْحَلْقِ قَبْلَ الْإِفَاضَةِ

حجرات پر کنکریاں مارنے کے بعد خوشبو لگانا اور طواف زیارت سے پہلے سرمندانہ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حجرۃ العقبہ پر کنکریاں مارنے کے بعد اور سرمندانہ کے بعد طواف زیارت کرنے سے پہلے خوشبو لگانا جائز ہے۔ علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ حجرۃ العقبہ پر کنکریاں مارنے کے بعد اور طواف زیارت کرنے سے پہلے حج کرنے والے کے لیے کیا کیا چیزیں مباح ہو جاتی ہیں؟ حضرت ابن عباسؓ حضرت ابن الزبیر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ عورتوں کے علاوہ اس پر ہر چیز مباح ہو جاتی ہے۔ سالم طاؤس اور النخعی کا بھی یہی قول ہے امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ امام احمد اسحاق اور ابو ثور کا بھی یہی مذہب ہے اور انہوں نے اس باب کی حدیث سے استدلال کیا ہے اور حضرت ابن عمر اور ان کے بیٹے سے یہ مروی ہے کہ اس کے اوپر عورتیں اور شکار کرنے کے علاوہ ہر چیز حلال ہو جاتی ہے اور امام مالک نے المدونۃ الکبریٰ میں یہ لکھا ہے کہ حجرۃ العقبہ پر کنکریاں مارنے کے بعد اور طواف زیارت کرنے سے پہلے خوشبو لگانا مکروہ ہے لیکن اگر اس نے خوشبو لگالی تو اس پر کوئی تاوان یا جرمانہ نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۳۲)

۱۷۵۴ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ وَكَانَ أَفْضَلَ أَهْلِ زَمَانِهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ وَكَانَ أَفْضَلَ أَهْلِ زَمَانِهِ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ طَيِّبَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيَّ هَاتَيْنِ حِينَ أَحْرَمَ وَلِجَلِّهِ حِينَ أَحَلَّ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ وَبَسَطَتْ يَدَيْهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان بن القاسم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرحمن بن القاسم نے حدیث بیان کی اور وہ اپنے زمانہ میں سب سے افضل تھے انہوں نے اپنے والد سے سنا اور وہ اپنے زمانہ میں سب سے افضل تھے انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے احرام باندھا تو میں نے اپنے ان دونوں ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کو خوشبو لگائی اور جب آپ نے احرام کھولا تو آپ کے طواف زیارت کرنے سے پہلے میں نے آپ کو خوشبو لگائی اور حضرت عائشہ نے اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۳۹ میں گزر چکی ہے تاہم خوشبو کے سلسلہ میں اختلاف ائمہ ذکر کیا جا رہا ہے۔

خوشبو لگانے کے سلسلہ میں مذاہب ائمہ

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

خوشبو کے سلسلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ ان کے اصحاب امام شافعیؒ اور ان کے اصحاب اور ایک روایت میں امام احمد نے یہ کہا ہے کہ خوشبو سنے ہوئے لباس کے حکم میں ہے پس جس طرح احرام کھولنے کے بعد سلا ہوا لباس حلال ہو جاتا ہے اسی طرح

احرام کھولنے کے بعد خوشبو لگانا بھی حلال ہو جاتا ہے اور امام مالک اور دوسری روایت میں امام احمد نے یہ کہا ہے کہ خوشبو لگانے کا حکم جماع کے حکم کی مثل ہے پس محرم کے لیے خوشبو لگانا اسی وقت حلال ہوگا جب محرم کے لیے جماع کرنا حلال ہو جائے یعنی طواف زیارت کے بعد امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین نے اس باب کی حدیث سے استدلال کیا ہے نیز امام طحاوی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم نے کنکریاں مار لیں اور سر منڈا لیا تو تمہارے لیے عورتوں کے سوا سب چیزیں حلال ہو گئیں۔ (شرح معانی الآثار: ۳۹۴۳) (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۳۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

طواف الوداع کا حکم

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابن طاؤس از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگوں کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ ان کا آخری وقت بیت اللہ میں گزرے مگر آپ نے عائشہ عورت کے لیے تخفیف کر دی یعنی اس سے طواف الوداع کو ساقط کر دیا۔

۱۴۵ - بَابُ طَوَافِ الْوَدَاعِ

۱۷۵۵ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونُوا أَخِرَ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنَّهُ خُفِّفَ عَنِ الْحَائِضِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۲۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبح بن الفرج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے خبر دی از عمرو بن الحارث از قتادہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے ان کو حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے ظہر عصر اور مغرب اور عشاء کی نمازیں پڑھیں پھر وادی محصب میں ایک غیند لی پھر سوار ہو کر بیت اللہ گئے سو وہاں طواف کیا۔ لیث نے عمرو بن الحارث کی متابعت کی انہوں نے کہا: مجھے خالد نے حدیث بیان کی از سعید از قتادہ انہوں نے کہا کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے ان کو نبی ﷺ سے حدیث بیان کی۔ [طرف الحدیث: ۱۷۶۳] کی۔

۱۷۵۶ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ ثُمَّ رَفَعَهُ رَفْعَةً بِالْمَحْضَبِ ثُمَّ رَكِبَ إِلَى الْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ تَابِعَهُ اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي خَالِدٌ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری مفرد ہیں۔

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں جس طواف کا ذکر ہے اس سے مراد طواف الوداع ہے۔

جب طواف زیارت کے بعد

کسی عورت کو حیض آ جائے

اس باب سے امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جب کسی عورت کو طواف زیارت کے بعد حیض آ جائے تو آیا اس پر طواف ووداع رہے گا یا اس کے حیض کے عذر کی وجہ سے اس سے طواف ووداع ساقط ہو جائے گا اور اس پر طواف ووداع نہ کرنے کی وجہ سے کوئی دم

۱۴۶ - بَابُ إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ

بَعْدَ مَا أَفَاضَتْ

لازم آئے گا یا نہیں؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبدالرحمان بن القاسم از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت صفیہ بنت خبی زوجہ نبی ﷺ کو حیض آ گیا انہوں نے اس کا رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: کیا یہ ہمیں ٹھہرانے والی ہیں لوگوں نے بتایا کہ وہ طواف زیارت کر چکی ہیں آپ نے فرمایا: پھر کوئی مضا لقمہ نہیں ہے۔

۱۷۵۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُصَيْنٍ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاضَتْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحَابِسْتُنِي هِيَ؟ قَالُوا إِنَّهَا قَدْ أَقَاضَتْ قَالَ فَلَا إِذَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۴ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نبی ﷺ واپس مکہ روانہ ہونا چاہتے تھے اور ابھی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے طواف وداع نہیں کیا تھا جو کہ واجب ہے اور انہوں نے بتایا کہ ان کو حیض آ گیا ہے اور اس حال میں وہ طواف وداع نہیں کر سکتی تھیں پھر آپ کو بتایا گیا کہ وہ طواف زیارت کر چکی ہیں جو حج کا رکن اور فرض ہے تو نبی ﷺ نے فرمایا: پھر کوئی مضا لقمہ نہیں ہے وہ ہمارے ساتھ جا سکتی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت حیض کے عذر کی وجہ سے طواف وداع چھوڑ سکتی ہے کیونکہ جو طواف فرض ہے اس کو وہ کر چکی ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از عکرمہ وہ بیان کرتے ہیں کہ اہل مدینہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ ایک عورت نے طواف (زیارت) کر لیا پھر اس کو حیض آ گیا (تو کیا وہ روانہ ہو سکتی ہے؟) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان سے فرمایا: وہ روانہ ہو سکتی ہے انہوں نے کہا: ہم آپ کے قول پر عمل نہیں کریں گے اور حضرت زید بن ثابت کا قول نہیں چھوڑیں گے (وہ کہتے تھے کہ وہ طواف وداع کیے بغیر نہیں جا سکتی) حضرت ابن عباس نے فرمایا: جب تم مدینہ جاؤ تو اس کی تحقیق کر لینا پس جب وہ مدینہ پہنچے تو انہوں نے اس کے متعلق سوال کیا تو جن سے انہوں نے پوچھا ان میں حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا بھی تھیں انہوں نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کی حدیث بیان کی۔ اس حدیث کو خالد اور قتادہ نے عکرمہ سے روایت کیا ہے۔

۱۷۵۸، ۱۷۵۹ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ سَأَلُوا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ امْرَأَةٍ طَافَتْ ثُمَّ حَاضَتْ قَالَ لَهُمْ تَنْفِرُ قَالُوا لَا نَأْخُذُ بِقَوْلِكَ وَنَذَعُ قَوْلَ زَيْدٍ قَالَ إِذَا قَدِمْتُمُ الْمَدِينَةَ فَسَلُّوا فَقَدِمُوا الْمَدِينَةَ فَسَلُّوا فَكَانَ فِيمَنْ سَأَلُوا أُمُّ سَلِيمٍ فَذَكَرْتُ حَدِيثَ صَفِيَّةَ رَوَاهُ خَالِدٌ وَقَتَادَةُ عَنْ عِكْرَمَةَ.

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ایک عورت نے طواف زیارت کر لیا پھر اس کو حیض آ گیا۔

بغیر طواف وداع کیے حائضہ کی روانگی میں اختلاف صحابہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں قتادہ کی عکرمہ سے روایت کو بیان کرتے ہیں:

امام ابوداؤد الطیالسی نے از قتادہ از عکرمہ بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما کا اس عورت کے متعلق اختلاف ہو گیا جس عورت نے یوم النحر کو طواف زیارت کر لیا تھا پھر اس کو حیض آ گیا حضرت زید بن ثابت نے کہا: اس پر لازم ہے کہ وہ طواف وداع کرے حضرت ابن عباس نے کہا: اگر وہ روانہ ہونا چاہتی ہو تو وہ جاسکتی ہے انصار نے کہا: اے ابن عباس! ہم آپ کی پیروی نہیں کریں گے جب کہ آپ حضرت زید بن ثابت کی مخالفت کر رہے ہیں حضرت ابن عباس نے فرمایا: تم اپنی صاحبہ حضرت امّ سلیم رضی اللہ عنہا سے یہ مسئلہ معلوم کرو حضرت امّ سلیم نے کہا: مجھے بھی بیت اللہ کا طواف زیارت کرنے کے بعد حیض آ گیا تھا تو مجھے رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ میں روانہ ہو جاؤں اور حضرت صفیہ کو حیض آ گیا تو حضرت عائشہ نے ان سے کہا: تم نے ہمیں روانہ ہونے سے روک دیا ہے تو نبی ﷺ نے حکم دیا کہ وہ روانہ ہو سکتی ہیں۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۳۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن عمر کا حضرت عائشہ کی حدیث کی طرف رجوع کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ شہروں کے اکثر فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جو عورت طواف زیارت کر چکی ہو پھر اس کو حیض آ جائے تو اس پر طواف وداع واجب نہیں ہے اور ہم نے حضرت عمر بن الخطاب حضرت ابن عمر اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم سے یہ روایت کی ہے کہ انہوں نے اس عورت کو ٹھہرنے کا حکم دیا حتیٰ کہ وہ طواف وداع کرے اور انہوں نے اس طواف وداع کو اس پر اس طرح واجب کیا ہے جس طرح اس پر حیض آنے سے پہلے طواف زیارت واجب تھا۔

حضرت ابن عمر کی سند صحیح سے یہ روایت ہے کہ ایک عورت نے یوم النحر کو بیت اللہ کا طواف کیا پھر اس کو حیض آ گیا تو حضرت عمر نے حکم دیا کہ لوگوں کے مکہ سے روانہ ہونے کے باوجود وہ عورت مکہ میں ٹھہرے گی حتیٰ کہ وہ حیض سے پاک ہو کر طواف وداع کرے اور حضرت ابن عمر اور حضرت زید بن ثابت کا اپنے موقف سے رجوع کرنا ثابت ہے اور حضرت عمر اپنے موقف پر قائم رہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کی وجہ سے ہم نے حضرت عمر کے موقف کی مخالفت کی۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۲۶۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حضرت زید بن ثابت کے قبیعین نے حضرت ابن عباس سے کہا: ہم زید بن ثابت کے قول کو ترک نہیں کریں گے اور ہم آپ کے قول پر عمل نہیں کریں گے اس میں تقلید کا ثبوت ہے کیونکہ انہوں نے بغیر کسی دلیل کے حضرت زید کے قول پر عمل کیا اور یہی تقلید ہے اور جب حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن عمر کو حضرت عائشہ کی حدیث کا علم ہو گیا تو انہوں نے اپنے موقف سے رجوع کر لیا اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی مسئلہ میں اہل علم کا اختلاف ہو اور ان کو حدیث مل جائے تو پھر چاہیے کہ وہ اپنے موقف کو چھوڑ کر حدیث پر عمل کریں۔

نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کا بعض مسائل میں اختلاف بھی ہوتا تھا لیکن وہ ایک دوسرے کے باہمی احترام میں کمی نہیں آنے دیتے تھے۔

۱۷۶۰ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان

حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رُخِصَ لِلْحَائِضِ أَنْ تَنْفِرَ إِذَا
أَقَاضَتْ.

کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:
ہمیں ابن طاؤس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ جب حائضہ طواف زیارت کر
لے تو اس کو روانہ ہونے کی رخصت دی گئی ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۲۹ میں بیان کر دی گئی ہے۔

۱۷۶۱ - قَالَ وَسَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ إِنَّهَا لَا
تَنْفِرُ، ثُمَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ بَعْدُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَخِصَ لَهُنَّ.

انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے ہوئے
سنا ہے کہ وہ روانہ نہ ہوں پھر بعد میں میں نے ان کو یہ کہتے ہوئے
سنا کہ نبی ﷺ نے ان کو روانہ ہونے کی رخصت دی ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۳۰ میں کر دی گئی ہے۔

۱۷۶۲ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ
عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نُرَى إِلَّا الْحَجَّ فَقَدِمَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ وَلَمْ يَحِلَّ، وَكَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ، فَطَافَ مَنْ
كَانَ مَعَهُ مِنْ نِسَائِهِ وَأَصْحَابِهِ، وَحَلَّ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ
يَكُنْ مَعَهُ الْهَدْيُ، فَحَاضَتْ هِيَ، فَنَسَكْنَا مَنَاسِكَنَا
مِنْ حَجِّنَا، فَلَبَّأْنَا كَأَنَّا لَبَّيْنَا الْحَضِيَّةَ، لَبَّيْنَا النَّفَرَ،
قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، كُلُّ أَصْحَابِكَ يَرْجِعُ بِحَجٍّ
وَعُمْرَةٍ غَيْرِي، قَالَ مَا كُنْتُ تَطُوفِي بِالْبَيْتِ لَيْلِي
قَدِمْنَا؟ قُلْتُ لَا، قَالَ فَاخْرُجِي مَعَ أَخِيكِ إِلَى
التَّنْعِيمِ، فَاهْلِي بِعُمْرَةٍ، وَمَوْعِدُكَ مَكَانٌ كَذَا
وَكَذَا، فَخَرَجْتُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَى التَّنْعِيمِ،
فَاهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ، وَحَاضَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُصَيْنٍ، فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقْرَى خَلْقِي، إِنَّكَ
لَحَابِسْتُنَا، أَمَا كُنْتَ طَفَتْ يَوْمَ النَّحْرِ؟ قَالَتْ بَلَى،
قَالَ فَلَا بَأْسَ، أَنْفِرِي، فَلَقِيْتُهُ مُصْعِدًا عَلَى أَهْلِ
مَكَّةَ، وَأَنَا مُنْهَبِطٌ، أَوْ أَنَا مُصْعِدٌ وَهُوَ مُنْهَبِطٌ. وَقَالَ
مُسَدَّدٌ قُلْتُ لَا. وَتَابَعَهُ جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ فِي قَوْلِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابوالنعمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از منصور
از ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ہم
نبی ﷺ کے ساتھ (مدینہ سے) نکلے اور ہمارا ارادہ صرف حج
کرنے کا تھا، پس نبی ﷺ مکہ میں آئے اور آپ نے بیت اللہ
میں اور صفا اور المروۃ میں طواف کیا اور آپ نے احرام نہیں کھولا اور
آپ کے ساتھ ہدی تھی پس آپ کے ساتھ جو آپ کی ازواج تھیں
اور آپ کے اصحاب تھے انہوں نے بھی طواف کیا اور ان میں سے
جن کے ساتھ ہدی نہیں تھی انہوں نے احرام کھول دیا پس حضرت
عائشہ کو حیض آ گیا پھر ہم نے اپنے حج کے تمام افعال کیے پھر جب
آپ کے روانہ ہونے کی رات آئی تو آپ وادی محصب میں تھے
پس حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! میرے سوا آپ کے تمام
اصحاب حج اور عمرہ کر کے واپس جائیں گے آپ نے فرمایا: کیا تم
نے ان راتوں میں بیت اللہ کا طواف نہیں کیا جب ہم مکہ میں آئے
تھے؟ میں نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: تم اپنے بھائی کے ساتھ
تنعیم کی طرف روانہ ہو اور عمرہ کا احرام باندھ لو اور تم سے فلاں فلاں
جگہ ملاقات کا وعدہ ہے پس میں حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہ کے
ساتھ تنعیم کی طرف نکلی پس میں نے عمرہ کا احرام باندھ لیا اور حضرت
صفیہ بنت خیثمہ رضی اللہ عنہا کو حیض آ گیا تو نبی ﷺ نے (ان سے)
فرمایا: اری بانجھ سرمنڈی! کیا تم ہم کو روکے رکھو گی! کیا تم نے یوم

انحر (دس ذوالحجہ) کو طواف زیارت نہیں کیا تھا؟ انہوں نے بتایا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: پھر کوئی فکر کی بات نہیں ہے، روانہ ہو پھر میری آپ سے ملاقات ہوئی جب آپ مکہ والوں کی طرف چڑھ رہے تھے اور میں اتر رہی تھی یا میں چڑھ رہی تھی اور آپ اتر رہے تھے اور مسدد نے بیان کیا: میں نے کہا: نہیں! اور اس حدیث میں جریر نے ابو عوانہ کی از منقول اس قول ”نہیں“ میں متابعت کی ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۹۴ میں گزر چکی ہے، تاہم یہاں ایک اشکال کا جواب دیا جا رہا ہے:

حضرت صفیہ سے عمل تزویج کے ارادہ پر ایک اشکال کا جواب

صحیح البخاری: ۱۷۳۳ میں یہ حدیث گزر چکی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ بیان کیا کہ ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ یوم النحر کو طواف زیارت کیا، پس حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو حیض آ گیا، نبی ﷺ نے ان کے ساتھ عمل تزویج کا ارادہ کیا تو میں نے بتایا: یا رسول اللہ! یہ حائضہ ہیں تو آپ نے فرمایا: کیا یہ ہم کو (روانہ ہونے سے) روکنے والی ہیں؟ تو گھر والوں نے بتایا: یا رسول اللہ! یہ طواف زیارت کر چکی ہیں آپ نے فرمایا: پھر روانہ ہو۔ اور اس حدیث: ۱۷۶۲ میں مذکور ہے کہ حضرت صفیہ کو حیض آ گیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: اری بانجھ سرمنڈی! کیا تم ہم کو (روانہ ہونے سے) روکنے والی ہو؟ کیا تم نے یوم النحر کو طواف نہیں کیا تھا؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

اس حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ پہلے آپ کو یہ معلوم نہیں تھا کہ حضرت صفیہ طواف زیارت کر چکی ہیں حتیٰ کہ آپ کو بتایا گیا، اس پر یہ اشکال ہے کہ پھر آپ نے ان سے عمل تزویج کا ارادہ کیسے کیا حتیٰ کہ حضرت عائشہ نے آپ کو بتایا کہ وہ حائضہ ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جس وقت آپ نے ان سے عمل تزویج کا ارادہ کیا تھا اس وقت آپ کا خیال یہ تھا کہ دیگر ازواج کے ساتھ حضرت صفیہ بھی طواف زیارت کر چکی ہیں کیونکہ آپ نے تمام ازواج کو طواف زیارت کرنے کا حکم دے دیا تھا، پھر حضرت عائشہ نے آپ کو بتایا کہ وہ حائضہ ہیں، پھر جب آپ روانہ ہونے لگے تو آپ کو اس کا خیال نہ رہا اور آپ کا خیال تھا کہ شاید ان کو طواف زیارت سے پہلے حیض آیا ہوگا اور انہوں نے ابھی تک طواف زیارت بھی نہیں کیا، اس لیے آپ نے فرمایا: اری بانجھ سرمنڈی! کیا تم ہم کو روانہ ہونے سے روکنے والی ہو یعنی ابھی تم کو طواف زیارت کرنا ہوگا، پھر آپ کو بتایا گیا کہ یہ طواف زیارت کر چکی ہیں، انہوں نے صرف طواف وداع نہیں کیا ہے تب آپ نے فرمایا: پھر تشویش کی کوئی بات نہیں اور اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر کسی عورت کو طواف زیارت کرنے کے بعد حیض آ جائے تو وہ اس کو واپس روانہ ہونے سے مانع نہیں ہے۔

جس نے روانگی کے دن وادی محصب

میں عصر کی نماز پڑھی

۱۴۷ - بَابُ مَنْ صَلَّى الْعَصْرَ

يَوْمَ النَّفَرِ بِالْأَبْطَحِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن الحنفی نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسحاق بن یوسف نے حدیث بیان کی

انہوں نے کہا: ہمیں سفیان ثوری نے حدیث بیان کی از عبد العزیز

۱۷۶۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا

إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ

عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَقِيعٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ

أَخْبَرَنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ صَلَّى الظُّهْرَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ؟ قَالَ بِيْنِي قُلْتُ فَأَيَّنَ صَلَّى الْعَصْرَ يَوْمَ النَّفَرِ؟ قَالَ بِالْأَبْطَحِ أَفْعَلُ كَمَا يَفْعَلُ أُمَرَاؤُكَ.

بن رافع انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ مجھے اس چیز کی خبر دیجئے جس کو آپ نے نبی ﷺ سے یاد رکھا ہو کہ آپ نے آٹھ ذوالحجہ کو ظہر کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ حضرت انس نے بتایا: منیٰ میں نے پوچھا: پھر آپ نے روانگی کے دن کہاں نماز پڑھی تھی؟ حضرت انس نے کہا: ابٹح (وادی محصب) میں تم اس طرح کرو جس طرح تمہارے امراء کرتے ہیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۶۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمُتَعَالِ بْنِ طَالِبٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ قَتَادَةَ حَدَّثَهُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَرَقَدَ رَقْدَةً بِالْمُحَصَّبِ ثُمَّ رَكِبَ إِلَى الْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد المتعال بن طالب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن الحارث نے حدیث بیان کی کہ قتادہ نے ان کو حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے قتادہ کو حدیث بیان کی از نبی ﷺ کہ آپ نے ظہر عصر مغرب اور عشاء کی نمازیں پڑھیں پھر وادی محصب میں سو گئے پھر آپ بیت اللہ کی طرف روانہ ہوئے پس وہاں طواف کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۵۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۸ - بَابُ الْمُحَصَّبِ

اس باب میں وادی محصب میں اترنے کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

۱۷۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّمَا كَانَ مَنْزِلُ نَزْلَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَكُونَ أَسْمَحَ لِيَخْرُوجَهُ تَعْنِي بِالْأَبْطَحِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (منیٰ سے روانہ ہو کر) وادی محصب میں اترتے تھے وہاں اس لیے اترتے تھے کہ وہاں سے مدینہ کی طرف روانہ ہونا آسان تھا۔

(صحیح مسلم: ۱۳۱۱، رقم المسلسل: ۳۰۵۹، سنن ترمذی: ۹۲۳)

(سنن ابن ماجہ: ۳۰۶۷)

وادی محصب میں ٹھہرنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ ”تحصیب“ کا معنی یہ ہے کہ جب منیٰ سے مکہ کی طرف روانہ ہو تو تھوڑی دیر وادی محصب میں ٹھہرنے پھر اس کے بعد مکہ میں داخل ہو اور یہ حج کے مناسک اور اس کے مخصوص افعال میں سے نہیں ہے رسول اللہ ﷺ وہاں پر صرف آرام کرنے کے لیے اترے تھے۔

حافظ زکی الدین عبد العظیم المنذری نے کہا ہے کہ ”تحصیب“ تمام علماء کے نزدیک مستحب ہے۔

ہمارے شیخ زین الدین نے کہا ہے کہ المنذری کے اس قول پر اعتراض ہے کیونکہ امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ بعض اہل علم کے نزدیک مستحب ہے علامہ نووی نے کہا ہے کہ یہ امام شافعی، امام مالک اور جمہور کے نزدیک مستحب ہے اور یہی درست ہے کیونکہ بعض اہل علم اس کو مستحب نہیں کہتے حافظ ابن عبد البر نے الاستدکار میں بیان کیا ہے کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا اور عروہ بن الزبیر وادی محصب میں نہیں اترتے تھے اسی طرح سعید بن جبیر بھی اس میں نہیں اترتے تھے۔ علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہا وادی محصب میں نہیں اترتی تھیں اور یہی عروہ کا مذہب ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۳۳-۱۳۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ) وادی محصب مٹی کے قریب ایک جگہ ہے۔ (معجم البلدان اردو ص ۳۰۸)

۱۷۶۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَمْرُو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَيْسَ التَّحْصِيبُ بِشَيْءٍ إِنَّمَا هُوَ مَنْزِلٌ نَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی عمرو نے کہا از عطاء از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ وادی محصب میں ٹھہرنا حج کی مخصوص عبادت نہیں ہے یہ ایک منزل ہے جہاں رسول اللہ ﷺ اترتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۱۲، الرقم السلسل: ۳۰۶۲، سنن ترمذی: ۹۲۳، سنن ابوداؤد: ۲۰۰۹، مسند الحمیدی: ۳۹۸، سنن دارمی: ۱۸۷۰، سنن کبریٰ: ۴۲۰۹، مسند ابویعلیٰ: ۲۳۹۷، صحیح ابن خزیمہ: ۲۹۸۹، المعجم الکبیر: ۱۱۳۸۲، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۶۰، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۲۵، ج ۳ ص ۴۰۲، مؤسسة الرسالة بیروت)

اس حدیث کی وہی شرح ہے جو اس سے پہلی حدیث میں ذکر کی گئی ہے۔

* باب سابق اور باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۰۶۵ اور ۳۰۶۷ ج ۳ ص ۵۵۹ پر مذکور ہے اس کی شرح میں صرف یہ لکھا ہے کہ محصب بطح، بطحاء اور خیف بنی کنانہ سب ایک ہی جگہ کے نام ہیں۔

۱۴۹ - بَابُ النَّزُولِ بِذِي طُوًى قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ وَالنَّزُولُ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي بِذِي الْحُلَيْفَةِ إِذَا رَجَعَ مِنْ مَكَّةَ

مکہ میں داخل ہونے سے پہلے ذی طویٰ میں اترنا اور جب مکہ سے مدینہ کو لوٹے تو اس وادی میں اترے جو ذوالحلیفہ میں ہے

اس عنوان میں ”ذی طویٰ“ کا لفظ ہے یہ مکہ اور حقیقہ کے درمیان ایک وادی ہے نیز ”بطحاء“ کا ذکر ہے بطحاء نام کی دو وادیاں ہیں ایک وادی وہ ہے جو مکہ میں مٹی کے قریب ہے جس کو محصب بھی کہتے ہیں اور دوسری وہ وادی ہے جو مدینہ میں ذوالحلیفہ کے پاس ہے۔

۱۷۶۷ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ هُرَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يَبِيتُ بِذِي طُوًى بَيْنَ الشَّيْطَيْنِ ثُمَّ يَدْخُلُ مِنَ الشَّيْبَةِ الَّتِي بِأَعْلَى مَكَّةَ وَكَانَ إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا لَمْ يَنْخُ نَاقَتَهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو ضمیرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ وہ دو گھائیوں کے درمیان ذی طویٰ میں رات گزارتے تھے پھر اس گھاٹی میں داخل

إِلَّا عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ يَدْخُلُ، فَيَأْتِي الرُّكْنَ
الْأَسْوَدَ، فَيَبْدَأُ بِهِ، ثُمَّ يَطُوفُ سَبْعًا ثَلَاثًا سَعْيًا،
وَأَرْبَعًا مَشْيًا، ثُمَّ يَنْصَرِفُ، فَيُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ
يَنْطَلِقُ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى مَنْزِلِهِ، فَيَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ، وَكَانَ إِذَا صَدَرَ عَنِ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ آتَاخَ
بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي بَدَى الْحُلَيْفَةِ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْبِغُ بِهَا.

ہوتے جو مکہ میں بلند جگہ پر ہے اور جب وہ حج یا عمرہ کرتے ہوئے
مکہ میں آتے تو اپنی اونٹنی کو صرف مسجد کے دروازہ پر بٹھاتے پھر
مسجد (حرام) میں داخل ہو کر حجر اسود سے ابتداء کرتے پھر اس کے
گردسات چکر لگاتے تین چکر دوڑ کر اور چار چکر معمول کی رفتار
سے پھر واپس جا کر دو رکعت نماز پڑھتے پھر اپنی قیام گاہ پر واپس
جانے سے پہلے صفا اور المروۃ میں سعی کرتے اور جب وہ حج یا عمرہ
سے فارغ ہو کر مدینہ آتے تو اپنی اونٹنی کو بطحاء (اس وادی) میں
بٹھاتے جو ذوالحلیفہ میں ہے جس جگہ نبی ﷺ اپنی اونٹنی کو
بٹھاتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۹۱ میں گزر چکی ہے علامہ عینی نے لکھا ہے کہ مدینہ آتے ہوئے بطحاء میں اپنی اونٹنی کو بٹھانا
مناسک حج میں سے نہیں ہے جو چاہے بٹھائے اور جو چاہے نہ بٹھائے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۴۴)

۱۷۶۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ عَنِ
الْمُحَصَّبِ قَالَ فَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ نَزَلَ
بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعُمَرُ، وَابْنُ
عُمَرَ. وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
كَانَ يُصَلِّي بِهَا، يَعْنِي الْمُحَصَّبَ، الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ،
أَحْسِبُهُ قَالَ وَالْمَغْرِبَ، قَالَ خَالِدٌ لَا أَشْكُ فِي
الْعِشَاءِ، وَيَهْجَعُ هَجْعَةً، وَيَذْكُرُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن عبد الوہاب
نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن الحارث نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ عبید اللہ سے وادی المحصب کے
متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی
از نافع انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت عمر اور
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اسی وادی میں اترے تھے اور نافع بیان کرتے
ہیں از ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ وہ وادی المحصب میں ظہر اور عصر کی نماز پڑھتے
تھے اور میرا گمان ہے کہ انہوں نے کہا کہ مغرب کی بھی نماز پڑھتے
تھے خالد نے کہا: مجھے اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ عشاء کی نماز بھی
وہاں پڑھتے تھے اور تھوڑی دیر سوتے بھی تھے اور وہ بیان کرتے تھے
کہ نبی ﷺ بھی اس طرح کرتے تھے۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری مفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن عبد الوہاب ابو محمد الحنفی یہ ۲۲۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) خالد بن الحارث ابو عثمان الحنفی (۳) عبید اللہ بن عمر
ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۴۵)
اس سے پہلی حدیث میں مکہ جاتے ہوئے ذی طوی میں اترنے اور واپس آتے ہوئے ذوالحلیفہ کے قریب وادی بطحاء میں
اترنے کا ذکر تھا اور اس حدیث میں وادی محصب میں اترنے کا ذکر ہے اور یہ دونوں امور اتفاقی ہیں مناسک حج میں سے نہیں ہیں۔
۱۵۰ - بَابُ مَنْ نَزَلَ بِدَى

جو مکہ سے واپس آتے ہوئے

طُوى إِذَا رَجَعَ مِنْ مَكَّةَ

ذی طویٰ میں اترنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مکہ سے واپس آتے ہوئے ذی طویٰ میں اترنا جائز ہے۔

۱۷۶۹ - وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَقْبَلَ بَاتَ بِذِي طُوى حَتَّى إِذَا أَصْبَحَ دَخَلَ وَإِذَا نَفَرَ مَرَّ بِذِي طُوى وَبَاتَ بِهَا حَتَّى يُصْبَحَ وَكَانَ يَذْكُرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: اور محمد بن عیسیٰ نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ جب وہ مدینہ سے مکہ آتے تو وہ ذی طویٰ میں رات گزارتے حتیٰ کہ جب صبح ہو جاتی تو مکہ میں داخل ہوتے اور جب مکہ سے روانہ ہوتے تو ذی طویٰ کے پاس سے گزرتے اور صبح تک وہاں رات گزارتے وہ بیان کرتے تھے کہ نبی ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۹۱ میں گزر چکی ہے۔

حج کے ایام میں تجارت کرنا اور زمانہ جاہلیت کے بازاروں میں خرید و فروخت کرنا

۱۵۱ - بَابُ التِّجَارَةِ أَيَّامَ الْمَوْسِمِ وَالْبَيْعِ فِي أسواقِ الْجَاهِلِيَّةِ

۱۷۷۰ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ ذُو الْمَجَازِ وَعُكَاظُ مَتَجَرَّ النَّاسِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ كَانَتْهُمْ كَرَهُوا ذَلِكَ حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ (البقرہ: ۱۹۸) فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ. [أطراف الحديث: ۲۰۵۰-۲۰۹۸-۳۵۱۹]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن الہیثم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی عمرو بن دینار نے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ ذوالحجاز اور عکاظ زمانہ جاہلیت میں تجارت کی جگہیں تھیں پھر جب اسلام آ گیا تو مسلمانوں نے اس جگہ تجارت کرنے کو ناپسند کیا حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہو گئی: اپنے رب کا فضل (روزی) تلاش کرنے میں تم پر کوئی حرج نہیں ہے۔ (البقرہ: ۱۹۸) یعنی حج کے ایام میں۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری مفرد ہیں۔

ذوالحجاز اور عکاظ کا محل وقوع

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ ذوالحجاز میدان عرفات کی جانب میں ایک جگہ ہے ابن الکعبی نے کہا ہے کہ یہ میدان عرفات سے ایک فرسخ کے فاصلہ پر ہے الرشاطی نے کہا ہے کہ ذوالحجاز عرب کے بازاروں میں سے ایک بازار ہے اور یہ میدان عرفات کی دائیں جانب ہے یہ بازار اب متروک ہو چکا ہے۔

الرشاطی نے کہا ہے کہ عکاظ ایک ہم وار صحراء ہے اس میں کوئی پہاڑی یا کوئی اور نشان نہیں ہے زمانہ جاہلیت میں یہاں پر قربانی کے اونٹوں کا خون بہایا جاتا تھا محمد بن حبیب نے کہا: عکاظ نجد کے قریب ایک بلند جگہ ہے دوسروں نے کہا: عکاظ صنعاء کے راستہ پر قرن المنازل سے ایک مرحلہ کے فاصلہ پر ایک جگہ ہے ابو عبیدہ نے کہا: عکاظ کھجوروں کے باغات اور طائف کے درمیان ہے

ایک جگہ ہے کیم ذوالقعدہ کی صبح سے بیس دن کے لیے یہاں پر بازار لگتا تھا یہاں پر عرب فخر کا اظہار کیا کرتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۳۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ڈاکٹر غلام جیلانی برق نے لکھا ہے:

عکاظ کا لفظی معنی فخر کرنا اور حسب و نسب پر اترانا ہے زمانہ جاہلیت میں عربوں کا یہ دستور تھا کہ وہ ہر سال ایک نخلستان میں جمع ہوتے تھے جو طائف سے اندازاً ۱۵ میل اور مکہ سے تین دن کی مسافت پر تھا وہ اس جگہ جمع ہو کر فخریہ قصائد پڑھتے تھے اور جو قصیدہ بہترین قرار دیا جاتا اسے دیوار کعبہ پر لٹکا دیتے تھے یہ مقام سوق عکاظ کہلاتا تھا۔

(معجم البلدان اردو ص ۲۳۳-۲۳۴ شیخ غلام علی اینڈ سنز پبلشرز کراچی)

۱۵۲۔ بَابُ الْاِدْلَاجِ مِنَ الْمُحَصَّبِ

وادی الکھب سے رات کو روانہ ہونا

اس عنوان میں ”ادلج“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: رات کو چلنا خواہ رات کے ابتدائی حصہ میں یا آخری حصہ میں یہاں مراد رات کے آخری حصہ میں روانہ ہونا ہے مطلب یہ ہے کہ وادی الکھب میں ساری رات رہنا ضروری نہیں ہے اور رات کے آخری حصہ میں وہاں سے روانہ ہونا جائز ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۷۶ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابراہیم نے حدیث بیان کی از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مکہ سے روانگی کی رات کو حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو حیض آگیا پس انہوں نے کہا: میں صرف یہ گمان کرتی ہوں کہ میں تم لوگوں کو روانگی سے روکنے والی ہوں (کیونکہ انہوں نے طواف قداع نہیں کیا تھا اگرچہ طواف زیارت کر لیا تھا) نبی ﷺ نے فرمایا: اری بانجھ سرمنڈی! کیا تم نے یوم النحر کو طواف زیارت نہیں کیا تھا؟ کہا گیا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: پھر روانہ ہو۔

۱۷۷۱۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَاضَتْ صَفِيَّةُ لَيْلَةَ النَّفَرِ فَقَالَتْ مَا أُرَانِي إِلَّا حَابِسَتُكُمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقْرَى حُلْقَى أَطَافَتْ يَوْمَ النَّحْرِ؟ قِيلَ نَعَمْ قَالَ فَأَنْفِرِي.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۳ اور ۱۷۶۲ میں گزر چکی ہے یہاں ہم ”عقری حلقی“ کا معنی لکھ رہے ہیں:

”عقری حلقی“ کا معنی

نبی ﷺ نے حضرت صفیہ کو ”عقری حلقی“ کہا اس کا لفظی معنی ہے: بانجھ سرمنڈی ”عقری“ کا معنی بانجھ بھی ہے اور زخمی بھی ہے۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

”حلقی“ کی اصل یہ ہے کہ جب کسی عورت کا دیور فوت ہو جائے تو اس کا سر موٹا دیا جاتا ہے یہ ظاہر یہ دعائے ضرر کا کلمہ ہے لیکن اس کا حقیقی معنی مراد نہیں لیا جاتا۔ عرب کے نزدیک اس کا معنی ہے: اس کا سر موٹا جائے یا اس کے زخمی ہونے سے اس پر مصیبت آئے ایک قول یہ ہے کہ اس کی نحوست کی وجہ سے اس کی قوم کی نسل نہ چلے اور اس کی قوم کا سر موٹا دیا جائے یعنی اس کی

نحوست کی وجہ سے اس کی قوم پر کوئی مصیبت آئے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۲۱۲-۱۵۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

یہاں ان کلمات کے فرمانے کی وجہ یہ تھی کہ نبی ﷺ کے خیال میں حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے طواف زیارت نہیں کیا تھا اور اب ان کے اس طواف کرنے کی وجہ سے آپ کو اپنی روانگی ملتوی کرنی پڑتی اس لیے آپ نے فرمایا: اری بانجھ سرمنڈی! کیا تم نے یوم النحر کو طواف زیارت نہیں کیا تھا؟ جب آپ کو بتایا گیا کہ انہوں نے طواف زیارت کر لیا تھا تو آپ نے فرمایا: پھر خیر ہے اب روانہ ہوا گویا آپ نے دعاء ضرر کے ان کلمات کو واپس لے لیا۔

۱۷۷۲- قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَزَادَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَاضِرٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا قَدِمْنَا أَمَرَنَا أَنْ نَحِلَّ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ النَّفَرِ حَاضَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُصَيْنٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَفِي عَقْرِي مَا أَرَاهَا إِلَّا حَابِسُكُمْ ثُمَّ قَالَ كُنْتُ طُفْتُ يَوْمَ النَّحْرِ؟ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَانْفِرِي قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي لَمْ أَكُنْ حَلَلْتُ قَالَ فَاعْتَمِرِي مِنَ التَّعِيمِ فَخَرَجَ مَعَهَا أَخْوَاهَا فَلَقَيْنَاهُ مُدَلِّجًا فَقَالَ مَوْعِدُكَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا.

امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: محمد نے مجھے بیان میں یہ اضافہ کیا انہوں نے کہا: ہمیں محاضر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی لہذا ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (مدینہ سے) نکلے ہم صرف حج کا ذکر کر رہے تھے پس جب ہم مکہ میں آئے تو آپ نے ہمیں احرام کھولنے کا حکم دیا پھر جب روانگی کی رات آئی تو حضرت صفیہ بنت حنی کو حیض آ گیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: اری سرمنڈی بانجھ! میں اس کو صرف یہ گمان کر رہا ہوں کہ یہ تم لوگوں کو (روانگی سے) روکنے والی ہے پھر آپ نے پوچھا: تم نے یوم النحر کو طواف زیارت کر لیا تھا؟ انہوں نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: پھر روانہ ہو حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے تو حج سے پہلے احرام نہیں کھولا تھا یعنی عمرہ نہیں کیا تھا آپ نے فرمایا: تم تعیم سے عمرہ کر لو پھر حضرت عائشہ کے ساتھ ان کے بھائی (حضرت عبدالرحمان) گئے ہم آپ سے اس وقت ملے تھے جب آپ رات کے آخری حصہ میں (طواف وداع کے لیے) نکل رہے تھے آپ نے فرمایا: تم سے فلاں فلاں جگہ ملاقات ہوگی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۴ اور ۱۷۷۲ میں گزر چکی ہے۔

کتاب الحج کی تکمیل

الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين قائد المرسلين شفيعنا الى يوم الدين
آج ۹ رمضان ۱۴۲۸ھ / ۲۲ ستمبر ۲۰۰۷ء بہ روز ہفتہ کتاب الحج کی تکمیل ہوگئی اس میں ۳۱۲ احادیث ہیں ان میں سے ۵۷ معلق احادیث ہیں اور باقی احادیث موصولہ ہیں اب تک جو احادیث آچکی ہیں ان میں ۹۱ مکرر احادیث ہیں اور خالص ۱۲۱ احادیث ہیں۔
اللہ العظیم! آپ نے محض اپنے فضل سے ان احادیث کے ترجمہ اور تشریح کی سعادت عطا کی ہے سو آپ اپنے کرم سے باقی احادیث کو بھی مکمل کرادیں اور محض اپنے فضل و کرم سے میری اور میرے والدین کی اور تمام مومنین کی مغفرت فرمادیں اور اب ان شاء اللہ کتاب العمرہ شروع ہوگی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۲۶۔ کتاب العمرة

عمرہ کا بیان

۱۔ باب العمرة وجوب العمرة وفضلها

عمرہ کا وجوب اور اس کی فضیلت

اس باب میں عمرہ کے وجوب اور اس کی فضیلت کے متعلق احادیث کو ذکر کیا جائے گا:
لغت میں "عمرہ" کا معنی ہے: زیارت کرنا اور اصطلاح شرع میں اس کا معنی ہے: شرائط مخصوصہ کے ساتھ بیت اللہ کی زیارت کرنا۔

وَقَالَ ابْنُ عُمرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَيْسَ
أَحَدٌ إِلَّا وَعَلَيْهِ حَجَّةٌ وَعُمْرَةٌ.

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: ہر شخص پر حج اور عمرہ ہے۔

اس تطبیق پر مشتمل منسل حدیث درج ذیل ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے: اللہ کی مخلوق میں سے ہر شخص کے اوپر حج اور عمرہ واجب ہے جو اس کی استطاعت رکھتا ہو جو اس کے بعد زیادہ حج یا عمرہ کرے تو وہ خیر اور نفل ہے۔

(المسند رک: ۱۷۷۵، صحیح ابن خزیمہ: ۳۰۶۶، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۸۵، سنن کبریٰ للبیہقی ج ۵ ص ۳۵۱)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ترمذی نے بیان کیا ہے کہ امام شافعی نے کہا ہے کہ عمرہ سنت ہے، ہمیں علم نہیں ہے کہ کسی شخص نے اس کو ترک کرنے کی اجازت دی ہو اور کسی دلیل سے یہ ثابت نہیں ہے کہ وہ نفل ہو۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّهَا
لَقُرْبَتُهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴿وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ (البقرہ: ۱۹۶).

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ عمرہ اللہ کی کتاب میں

حج کے ساتھ مذکور ہے: اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لیے پورا کرو۔

(البقرہ: ۱۹۶)

یعنی حج اور عمرہ دونوں ساتھ ساتھ مذکور ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کو پورا کرنے کا حکم دیا ہے اور امر و وجوب کے لیے ہے اس کا معنی ہے کہ عمرہ کو بھی پورا کرنا واجب ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۵۲-۱۵۱)

عمرہ کے شرعی حکم میں مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

عمرہ کے وجوب میں علماء کا اختلاف ہے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے کہ عمرہ فرض کی طرح واجب ہے فقہاء تابعین میں سے عطاء طاؤس الحسن ابن سیرین شعبی اور ثوری کا یہی قول ہے امام شافعی امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی مذہب ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ کہا ہے کہ عمرہ نفل ہے امام ابوحنیفہ اور ابو ثور کا بھی یہی قول ہے اور انہی نے کہا ہے کہ عمرہ سنت ہے اور امام مالک کا بھی یہی قول ہے اور ہمیں یہ علم نہیں ہے کہ کسی نے عمرہ کو ترک کرنے کی اجازت دی ہو جن علماء نے عمرہ کو فرض کی طرح واجب کہا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لیے پورا کرو۔ (البقرہ: ۱۹۶) اور پورا کرنے کا ان کے نزدیک معنی یہ ہے کہ ان کو قائم کرو نیز انہوں نے کہا: جب اس کو پورا کرنا واجب ہے تو اس کو شروع کرنا بھی واجب ہے۔

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ ان کا استدلال غلط ہے اس لیے کہ جو شخص کسی سنت کا م کو کرنا چاہے تو اس پر واجب ہے کہ وہ اس سنت کو پورا کرے مثلاً جو شخص نفل نماز پڑھنا چاہے تو اس پر واجب ہے کہ وہ وضوء کر کے نماز پڑھے اسی طرح جو شخص نفلی روزہ رکھنا چاہے تو اس پر واجب ہے کہ وہ رات کو اس روزے کی نیت کرے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جو فرمایا ہے کہ ہر شخص پر حج اور عمرہ ہے اس میں یہ دلیل نہیں ہے کہ عمرہ واجب ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کا یہ معنی ہو کہ عمرہ کا مسلمانوں پر وجوب عام ہے اور بعض مسلمانوں کے عمرہ کرنے سے اس کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے جیسے جہاد تمام مسلمانوں پر بہ طور عموم واجب ہے اور بعض مسلمانوں کے جہاد کرنے سے باقی مسلمانوں سے اس کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے جس طرح جنازہ کی نماز پڑھنا واجب ہے اور مردوں کو غسل دینا واجب ہے اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ ہر شخص پر نماز جنازہ پڑھنا اور مردوں کو غسل دینا واجب ہے۔

اور نبی ﷺ نے فرمایا: اسلام کی بناء پانچ چیزوں پر ہے: اس کی شہادت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ دینا اور حج اور رمضان کے روزے رکھنا۔ (صحیح البخاری: ۸، صحیح مسلم: ۱۶) اس حدیث میں آپ نے حج کا ذکر فرمایا ہے اور عمرہ کا ذکر نہیں فرمایا اگر عمرہ بھی فرض یا واجب ہوتا تو آپ اس کا بھی ذکر فرماتے اور جب آپ نے باقی فرائض ذکر کیے تھے تو عمرہ کا بھی ذکر فرماتے۔

(شرح ابن بطل ج ۴ ص ۳۸۳-۳۸۴ ملخصاً دارالکتب العلمیہ ۱۴۲۳ھ)

امام ابو منصور محمد بن محمد بن محمود الماتری دیلمی الحنفی المتوفی ۳۳۳ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب رحمہم اللہ نے عمرہ کے عدم وجوب پر حسب ذیل احادیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! کیا عمرہ واجب ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں! اور تم عمرہ کرو تو یہ تمہارے لیے بہتر ہے (اس میں نبی ﷺ نے وجوب کی نفی کی ہے سفت مؤکدہ کی نفی نہیں فرمائی)۔

(سنن ترمذی: ۹۳۲، مسند احمد ج ۳ ص ۳۵۱-۳۵۲، مسند ابویعلیٰ: ۱۹۳۸، صحیح ابن خزیمہ: ۳۰۳۸، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۸۵، المسند رک ج ۳

ص ۶۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۳۹)

نیز رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ حج فرض ہے اور عمرہ نفل ہے۔ (کنز العمال: ۱۱۸۷۹) (یہ ابن ابی داؤد کی مرسل روایت ہے)

(ہے) اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حج فرض ہے اور عمرہ نفل ہے۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے موصولاً روایت کیا ہے۔ (المجم الکبیر: ۱۲۲۵۲) اس کی سند میں محمد بن الفضل متروک ہے۔ حاشیہ مصنف ابن ابی

شیبہ: ۱۳۸۲ (تأویلات اہل السنۃ ج ۲ ص ۷۰۔ ۶۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

فقہاء احناف کے نزدیک عمرہ کا شرعی حکم

علامہ ابن بطلال اور امام ماتریدی نے لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک عمرہ محض نفل ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے امام ابوحنیفہ اور دیگر فقہاء احناف کے نزدیک عمرہ سنت مؤکدہ ہے جو قریب بہ وجوب ہے۔

علامہ علاء الدین السمرقندی الحنفی المتوفی ۵۳۹ھ لکھتے ہیں:

عمرہ کے متعلق ہمارے مشائخ کا اختلاف ہے بعض نے کہا: یہ سنت مؤکدہ ہے اور بعض نے کہا: یہ واجب ہے اور یہ دونوں

مقارب ہیں۔ (تحفۃ الفقہاء ج ۴ ص ۳۹۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ)

علامہ علاء الدین ابوبکر بن مسعود الکاسانی الحنفی المتوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

عمرہ کی صفت میں اختلاف ہے ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ عمرہ واجب ہے جیسے صدقہ فطر ہے قربانی ہے اور وتر ہے اور بعض

اصحاب نے اس پر سنت کا اطلاق کیا ہے اور یہ اطلاق واجب کے منافی نہیں ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ عمرہ فرض ہے۔ امام شافعی کی

دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: حج اور عمرہ کو اللہ کے لیے پورا کرو۔ (البقرہ: ۱۹۶) اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کو پورا کرنا اس

کے شروع کرنے کے بعد ہوتا ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ عمرہ شروع کرنے کے بعد فرض ہو جاتا ہے اور ہم یہ کہتے ہیں کہ عمرہ واجب

ہے لیکن یہ فرض نہیں ہے اور نبی ﷺ نے فرمایا ہے: عمرہ حج صغریٰ ہے۔ (سنن دارقطنی: ۲۲۱ ج ۲ ص ۲۸۵) اس کا معنی یہ ہے کہ یہ

ثواب کے حکم میں حج صغریٰ ہے لیکن یہ حقیقت حج نہیں ہے۔ (بدائع الصنائع ج ۳ ص ۳۰۳۔ ۳۰۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

علامہ حسن بن عمار بن علی شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

عمرہ سنت ہے اور تمام سال میں عمرہ کرنا صحیح ہے سوائے یوم عرفہ یوم نحر اور ایام تشریق کے اور اس کی کیفیت یہ ہے کہ مکی اس کا

احرام خارج از حرم باندھے اور غیر مکی اس کا احرام میقات سے باندھے اس کے لیے طواف اور سعی کرے پھر سر منڈالے پھر وہ اپنا

احرام کھول دے۔ (مراقی الفلاح شرح نور الایضاح ج ۲ ص ۴۲۱ المکتبۃ النوریہ کراچی)

علامہ احمد الطحاوی الحنفی المتوفی ۱۲۳۱ھ اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

صحیح قول یہ ہے کہ عمرہ سنت مؤکدہ ہے الجوبہرہ میں وجوب کے قول کو صحیح کہا گیا ہے اور عمرہ میں احرام طواف سعی اور سر منڈانا یا

بال کثانا ہے۔ (حاشیہ مراقی الفلاح ج ۲ ص ۴۲۱ المکتبۃ النوریہ کراچی)

علامہ فخر الدین حسن بن منصور اوزجندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

عمرہ ہمارے نزدیک سنت ہے واجب نہیں ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں علی حاش البندی ج ۱ ص ۳۰۱ مطبوعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ)

ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

مخار قول کے مطابق عمرہ سنت مؤکدہ ہے اور ایک قول وجوب کا ہے۔

(المسک المنقذ (مناسک ملا علی قاری) ص ۳۶۳ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۱۷ھ)

علامہ نظام الدین نے لکھا ہے:

عمرہ ہمارے نزدیک سنت ہے واجب نہیں ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۳۷ مطبوعہ امیریہ کبریٰ بولاق، مصر ۱۳۱۰ھ)
ان کثیر تصریحات سے واضح ہو گیا کہ فقہاء احناف کے نزدیک عمرہ سنت مؤکدہ قریب بہ وجوب ہے اور محض نفل نہیں ہے جیسا کہ علامہ ابن بطال اور امام ماتریدی نے کہا ہے۔

۱۷۷۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سُمَيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي صَالِحِ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از سبی مولیٰ ابوبکر بن عبد الرحمن از ابی صالح السمان از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک عمرہ سے دوسرا عمرہ ان کے درمیان ہونے والے گناہوں کا کفارہ ہے اور حج مبرور کی جزاء صرف جنت ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۴۸، الرقم السلسل: ۳۱۷۹-۳۱۷۸، سنن نسائی: ۳۶۲۳-۳۰۰، سنن ابن ماجہ: ۳۰۱۳-۲۸۸۸، مسند ابویعلیٰ: ۶۶۵۷، صحیح ابن حبان: ۳۶۹۶، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۶۱، شرح السنہ: ۴۳۵۴-۱۸۴۲، مسند احمد ج ۲ ص ۴۶۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۹۹۴۸-ج ۱۶ ص ۳۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے اور اس حدیث کی اس باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس باب کے عنوان میں عمرہ کے وجوب اور اس کی فضیلت کا ذکر ہے، عمرہ کا وجوب حضرت عبد اللہ بن عمر کی تعلیق سے ظاہر ہے اور عمرہ کی فضیلت اس حدیث سے ظاہر ہے۔

حج مبرور کے متعلق اقوال

اس حدیث میں حج مبرور کا ذکر ہے اس کی تفسیر میں کئی اقوال ہیں: ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد حج مقبول ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد وہ حج ہے جس میں کوئی گناہ نہ کیا گیا ہو تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد وہ حج ہے جس میں کوئی دکھاوانہ ہو نہ کسی کو یہ سنایا ہو کہ میں نے حج کیا ہے نہ اس حج کے دوران کوئی فحش بات کی ہو یا فحش کام کیا ہو نہ کوئی اور گناہ کیا ہو۔ چوتھا قول یہ ہے کہ اس حج کے بعد کوئی گناہ نہ کیا ہو اور اگر شامت نفس سے کوئی گناہ ہو گیا ہو تو اس کے بعد توبہ کر لی ہو پانچواں قول یہ ہے کہ حج کے بعد کی زندگی میں پہلی زندگی کی بہ نسبت نیکیاں زیادہ کرے اور بدائیاں کم کرے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۵۴)

حج مبرور کے متعلق اس حدیث میں تصریح ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حج مبرور کی جزاء صرف جنت ہے پوچھا گیا: اس کی "بسر" (نیکی) کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: کھانا کھانا اور اچھی باتیں کرنا۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۲۵، المعجم الاوسط: ۸۴۰۰، صحیح ابن خزیمہ: ۳۰۷۲، شعب الایمان: ۴۱۱۹، المعجم الاوسط: ۱۳۱۱، مسند ابن ماجہ: ۲۸۱۶، المسند رک ج ۱ ص ۴۷۱)

عمرہ کی فضیلت میں دیگر احادیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے عمرہ کے متعلق فرمایا: تم جس قدر مشقت برداشت کرو گی اور جتنا خرچ کرو گی تمہیں اتنا اجر ملے گا۔ (صحیح البخاری: ۱۷۸۷، صحیح مسلم: ۱۳۱۱، الرقم السلسل: ۲۸۱۶، المسند رک ج ۱ ص ۴۷۱)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے اللہ کے وفد

ہیں وہ جو سوال کریں گے اللہ ان کو عطا فرمائے گا وہ جو دعا کریں گے اللہ ان کی دعا قبول فرمائے گا اور وہ جو کچھ خرچ کریں گے اللہ ان کو اس کا بدل عطا فرمائے گا ایک درہم کے مقابلہ میں دس لاکھ درہم عطا فرمائے گا۔ (شعب الایمان ج ۱ ص ۷۲) (۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے انصار کی ایک عورت سے فرمایا: جس کا نام ام سنان تھا تمہیں ہمارے ساتھ حج کرنے سے کیا چیز مانع تھی؟ اس نے بتایا کہ اس کے شوہر کے دو اونٹ تھے وہ اور اس کا بیٹا ایک اونٹ پر حج کرنے چلے گئے اور دوسرے اونٹ پر ہمارا غلام پانی لاتا ہے آپ نے فرمایا: تم رمضان میں عمرہ کرنا وہ حج کے برابر ہے یا فرمایا: میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۲۵۶، الرقہ المسلسل: ۲۹۲۸، صحیح البخاری: ۱۸۶۳، سنن نسائی: ۲۱۰۶)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حج کے بعد عمرہ کرو کیونکہ اس سے ان کے درمیان فقر اور گناہ مٹ جاتے ہیں جس طرح بھٹی لوہے کے زنگ کو مٹا دیتی ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۲۸۸۷)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۸۵۔ ج ۳ ص ۶۹۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① سال میں متعدد بار عمرہ کرنے میں مذاہب ② ایام تشریق میں عمرہ کرنے کی کراہت میں مذاہب ③ عمرہ کے حکم میں مذاہب ④ کیا حج مبرور سے کبار معاف ہو جاتے ہیں۔

جس نے حج سے پہلے عمرہ کیا

۲۔ باب مَنْ اعْتَمَرَ قَبْلَ الْحَجِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی کہ عکرمہ بن خالد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حج سے پہلے عمرہ کرنے کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے عکرمہ نے کہا: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے حج سے پہلے عمرہ کیا ہے اور ابراہیم بن سعد نے کہا از ابن اسحاق انہوں نے کہا: مجھے عکرمہ بن خالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر سے سوال کیا یہ حدیث بھی اس کی مثل ہے۔

۱۷۲۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَنَّ عِكْرَمَةَ ابْنَ خَالِدٍ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ الْعُمْرَةِ قَبْلَ الْحَجِّ فَقَالَ لَا بَأْسَ. قَالَ عِكْرَمَةُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَحُجَّ. وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي عِكْرَمَةُ بْنُ خَالِدٍ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ مِثْلَهُ.

ہمیں عمرو بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی عکرمہ بن خالد نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا یہ اس کی مثل حدیث ہے۔

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ عِكْرَمَةُ بْنُ خَالِدٍ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مِثْلَهُ.

(سنن ابوداؤد: ۱۹۸۶، شرح السنہ: ۱۸۳۵، المستدرک ج ۱ ص ۴۸۵۔ ۴۸۳، مسند احمد ج ۲ ص ۷۲، طبع قدیم مسند احمد: ۵۰۶۹۔ ج ۹ ص ۹۳، مؤسسۃ

الرسالة بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے حج سے پہلے عمرہ کیا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن محمد بن ثابت بن عثمان بن مسعود بن یزید ابوالحسن الخزاعی المروزی یہ ابن شیبہ کے نام سے معروف ہیں ۲۲۹ھ میں طرطوس میں ان کی وفات ہوئی (۲) عبداللہ بن المبارک المروزی (۳) عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج الکلی (۴) عکرمہ بن خالد بن العاص بن ہشام بن المغیرہ بن عبداللہ بن عمر بن مخزوم ان کی ۱۱۴ھ میں وفات ہو گئی تھی (۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۵۵)

رسول اللہ ﷺ کے عمرہ کرنے سے پہلے آپ پر حج فرض ہونا اور حج کی ادائیگی میں تاخیر کی گنجائش

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ نبی ﷺ کے عمرہ کرنے سے پہلے آپ پر حج فرض ہو چکا تھا اور اگر نبی ﷺ نے حج فرض ہونے سے پہلے عمرہ کیا ہوتا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ استدلال صحیح نہ ہوتا کہ حج کرنے سے پہلے عمرہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے نیز اس حدیث پر یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ آیا حج فوراً کرنا لازم ہے اور اس میں تاخیر جائز نہیں ہے یا اس کو تاخیر سے کرنے کی گنجائش ہے حضرت ابن عمر نے اس حدیث سے جو مسئلہ نکالا ہے وہ صحیح ہے اور اصول کے مطابق یہ ہے کہ حج کے فرض ہونے میں گنجائش ہے کیونکہ قرآن مجید میں عمرہ کا وہیں ذکر ہے جہاں اس کے ساتھ حج کا بھی ذکر ہے اسی لیے حضرت ابن عباس نے فرمایا: کتاب اللہ میں عمرہ کا ذکر حج کے ساتھ ہے:

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ. (البقرہ: ۱۹۶)

اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لیے پورا کرو۔

اور اگر حج فوراً فرض ہوتا تو حج کو عمرہ کے ساتھ فسخ کرنا جائز نہ ہوتا اور رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کو حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم نہ دیتے اور اگر حج فوراً فرض ہوتا تو حج کی ادائیگی کو ایک سال مؤخر کرتا تو اگلے سال اس کا حج ادا نہ ہوتا بلکہ قضاء ہوتا۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۳۸۵-۳۸۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نبی ﷺ نے کتنے

عمرے کیے؟

۳۔ بَابُ كَيْفَ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۷۷۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ الْمَسْجِدَ فَإِذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا جَالِسٌ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ وَإِذَا أَنَاسٌ يُصَلُّونَ فِي الْمَسْجِدِ صَلَاةَ الضُّحَى قَالَ فَسَأَلْنَاهُ عَنْ صَلَاتِهِمْ فَقَالَ بَدْعَةٌ ثُمَّ قَالَ لَهُ كَيْفَ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ أَرْبَعٌ أَحَدَاهُنَّ فِي رَجَبٍ فَكَرِهْنَا أَنْ تَرُدَّ عَلَيْهِ. [طرف الحديث: ۲۲۵۳]

(صحیح مسلم: ۱۲۵۵، رقم السلسل: ۲۹۲۵، سنن ترمذی: ۷۹۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از مجاہد انہوں نے بیان کیا کہ میں اور عروہ بن الزبیر مسجد میں داخل ہوئے پس اس وقت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ کی طرف بیٹھے ہوئے تھے اور اس وقت لوگ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے تھے پس ہم نے حضرت ابن عمر سے ان کی نماز کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: یہ بدعت ہے پھر ان سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے کتنے عمرے کیے ہیں؟ انہوں نے کہا: چار ان میں سے ایک رجب میں تھا پس ہم نے ان کی بات کو مسترد کرنا

سنن ابن ماجہ: ۲۹۹۸

ناپسند کیا۔

۱۷۷۶ - قَالَ وَسَمِعْنَا اسْتِثْنَانَ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْحُجْرَةِ فَقَالَ عُرْوَةُ يَا أُمَّاهُ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ أَلَا تَسْمَعِينَ مَا يَقُولُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ قَالَتْ مَا يَقُولُ؟ قَالَ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَمَرَ أَرْبَعَ عُمَرَاتٍ إِحْدَاهُنَّ فِي رَجَبٍ. قَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا اعْتَمَرَ عُمَرَةً إِلَّا وَهُوَ شَاهِدَةٌ وَمَا اعْتَمَرَ فِي رَجَبٍ قَطُّ.

[اطراف الحدیث: ۱۷۷۷-۱۷۷۸] (صحیح مسلم: ۱۲۵۵) الرقم

السلسل: ۲۹۲۵، سنن ترمذی: ۹۳۷، سنن ابن ماجہ: ۲۹۹۸

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جو چاشت کی نماز کو بدعت کہا اس کی توجیہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی لکھتے ہیں:

بدعت اس نئے کام کو کہتے ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں نہ ہو اور چاشت کی نماز تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام حانی رضی اللہ عنہا کے گھر میں پڑھی ہے پھر حضرت ابن عمر نے اس کو بدعت کیسے کہا؟ اس کی تفصیل چاشت کی نماز کے باب میں گزر چکی ہے اس کا ایک جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر نے چاشت کی نماز کو بدعت نہیں کہا بلکہ مسجد میں اس کے اظہار اور اس کے لیے اجتماع کو بدعت کہا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ان کے نزدیک چاشت کی نماز ثابت نہیں تھی اس لیے انہوں نے اس کو بدعت کہا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ بدعت سے ان کی مراد بدعت سیئہ نہیں تھی ان کی مراد یہ تھی کہ یہ بدعت حسنہ ہے جس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تراویح کی نماز کے متعلق کہا تھا: یہ اچھی بدعت ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۵۷)

۱۷۷۷ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجَبٍ.

[اطراف الحدیث: ۱۲۵۵] (الرقم السلسل: ۲۹۲۵)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی از عروہ بن الزبیر انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے رجب میں عمرہ نہیں کیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حسان بن حسان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی از قتادہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ نبی ﷺ نے کتنے عمرے کیے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ آپ نے چار عمرے کیے تھے: (۱) حدیبیہ کا عمرہ جب آپ کو مشرکین نے روک لیا تھا یہ ذی القعدہ میں تھا (۲) اس کے دوسرے سال ذی القعدہ

۱۷۷۸ - حَدَّثَنَا حَسَّانُ بْنُ حَسَّانٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَيْمَ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ أَرْبَعَ عُمَرَةً الْحُدَيْبِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَيْثُ صَدَّ الْمُشْرِكُونَ وَعُمَرَةً مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَيْثُ صَالَحَهُمْ وَعُمَرَةً الْجِعْرَانِيَّةِ إِذْ قَسَمَ غَنِيمَةً

أَرَاهُ حُنَيْنٍ. قُلْتُ كَمْ حَجٌّ؟ قَالَ وَاحِدَةٌ.

(صحیح مسلم: ۱۲۵۳، رقم المسلسل: ۲۹۲۵)

میں عمرہ جب مشرکین سے صلح ہو چکی تھی (۳) ہجرانہ کا عمرہ جب آپ نے حنین کا مال غنیمت تقسیم کیا تھا۔ میں نے پوچھا: آپ نے کتنے حج کیے تھے؟ انہوں نے کہا: ایک (اور چوتھا عمرہ اسی حج میں شامل ہے)۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابوالولید ہشام بن عبدالمکک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہام نے حدیث بیان کی از قتادہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا تو انہوں نے کہا: آپ نے اس جگہ عمرہ کیا جس جگہ سے مشرکین نے آپ کو واپس کیا تھا اور اس کے اگلے سال عمرہ حدیبیہ کیا اور ایک عمرہ ذوالقعدہ میں کیا اور ایک عمرہ اپنے حج کے ساتھ کیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ہدہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہام نے حدیث بیان کی اور انہوں نے کہا: آپ نے چاروں عمرے ذوالقعدہ میں کیے سوا اس عمرہ کے جو آپ نے اپنے حج کے ساتھ کیا تھا (۱) آپ کا عمرہ حدیبیہ سے (۲) اس کے اگلے سال عمرہ کیا (۳) ہجرانہ کا عمرہ جہاں آپ نے حنین کا مال غنیمت تقسیم کیا (۴) آپ کا وہ عمرہ جو آپ نے حج کے ساتھ کیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن عثمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شریح بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن یوسف نے حدیث بیان کی از والد خود از ابواسحاق انہوں نے کہا: میں نے مسروق سے اور عطاء سے اور مجاہد سے سوال کیا تو انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے حج کرنے سے پہلے ذوالقعدہ میں عمرہ کیا اور انہوں نے کہا: میں نے حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ سے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج کرنے سے پہلے ذوالقعدہ میں دو مرتبہ عمرہ کیا۔

۱۷۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ رَدُّوهُ وَمِنَ الْقَابِلِ عُمَرَةَ الْحُدَيْبِيَّةِ وَعُمَرَةَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرَةَ مَعَ حَجَّتِهِ.

۱۷۸۰ - حَدَّثَنَا هُدَبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ وَقَالَ اعْتَمَرَ أَرْبَعَ عُمَرٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ إِلَّا النَّبِيَّ اعْتَمَرَ مَعَ حَجَّتِهِ عُمَرَتَهُ مِنَ الْحُدَيْبِيَّةِ وَمِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ وَمِنَ الْجَعْفَرَانَةِ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ وَعُمَرَةَ مَعَ حَجَّتِهِ.

۱۷۸۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيحُ بْنُ مُسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَأَلْتُ مَسْرُوقًا وَعَطَاءً وَمُجَاهِدًا فَقَالُوا اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَحُجَّ. وَقَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَحُجَّ مَرَّتَيْنِ.

[اطراف الحديث: ۱۸۳۳-۲۶۹۸-۲۶۹۹-۲۷۰۰-۳۱۸۳-۳۲۵۱]

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن عثمان بن حکیم بن دینار ابو عبد اللہ الاودی یہ ۲۶۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) شریح بن مسلمہ (۳) ابراہیم بن

یوسف بن اسحاق بن ابی اسحاق الہمدانی السبعی (۴) ان کے والد یوسف بن اسحاق (۵) ابو اسحاق ان کا نام عمرو بن عبد اللہ السبعی ہے (۶) مسروق بن الاعدع (۷) عطاء بن ابی رباح (۸) مجاہد بن جبر (۹) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۶۳)

حج کے ساتھ والے عمرہ کے متعلق علامہ ابن بطال کی تحقیق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ ان تمام احادیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس چوتھے عمرہ کی آپ کی طرف نسبت اس لیے کی گئی ہے کہ آپ نے لوگوں کو اس عمرہ کا حکم دیا تھا اور آپ کے سامنے اس حکم پر عمل کیا گیا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ نے یہ عمرہ خود کیا تھا۔

رہے حضرت انس تو وہ اس مسئلہ کو عمدہ طریقہ سے منضبط نہیں کر سکے اور ان پر حضرت ابن عمر نے رد کیا تھا جب ان سے یہ کہا گیا کہ حضرت انس نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ نبی ﷺ نے عمرہ اور حج کا احرام باندھا تو حضرت ابن عمر نے کہا کہ نبی ﷺ نے احرام باندھا اور ہم نے آپ کے ساتھ احرام باندھا امام بخاری نے کتاب المغازی میں یہ بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عمر نے حضرت انس کی اس حدیث کا رد کیا ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے حج کے ساتھ عمرہ کیا اور امام عبدالرزاق نے مجاہد سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے تین عمرے کیے اور تینوں عمرے ذوالقعدہ میں کیے تھے یعنی ان تین عمروں میں حج کے ساتھ والا عمرہ شامل نہیں ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۴ ص ۳۸۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

نبی ﷺ کے عمروں کی ترتیب وار تفصیل اور تعداد

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نبی ﷺ کے عمروں کی احادیث میں تطبیق دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے پہلا عمرہ ۶ھ ذوالقعدہ میں کیا تھا جب حدیبیہ میں مشرکین نے آپ کو مکہ میں داخل ہونے سے روک دیا تھا اگرچہ آپ مکہ میں داخل ہو کر عمرہ نہیں کر سکے تھے لیکن اس کو آپ کا عمرہ اس لیے شمار کیا گیا کہ آپ عمرہ کے لیے روانہ ہوئے تھے آپ اپنے ساتھ ہدی لے کر گئے اس کو آپ نے نحر کیا اور اپنا سر منڈایا۔

دوسرا عمرہ آپ نے ۷ھ ذوالقعدہ میں کیا تھا جب آپ نے دوسرے سال حدیبیہ والے عمرہ کو قضا کیا تھا۔

تیسرا عمرہ آپ نے ۸ھ میں کیا تھا اور یہ عمرہ بھی آپ نے ذوالقعدہ میں کیا تھا اسی عمرہ کو عمرۃ الجعرانہ کہا جاتا ہے جس میں حنین کے مال غنیمت کو تقسیم کیا گیا تھا۔

اور چوتھا عمرہ وہ ہے جو آپ نے اپنے حج کے ساتھ ۱۰ھ میں کیا تھا اور اس عمرہ کے افعال حج میں داخل تھے کیونکہ نبی ﷺ ۳ ذوالحجہ کو مکہ میں آئے اور اس عمرہ کا احرام بھی آپ نے ذوالقعدہ میں باندھا تھا کیونکہ پچیس ذوالقعدہ کو آپ مدینہ سے روانہ ہوئے تھے اور اس کا احرام آپ نے وادی العقیق میں باندھا تھا اور یہ ذوالحجہ کے داخل ہونے سے پہلے تھا بعض علماء نے اس عمرہ کو ساقط کر کے آپ کے کل عمرے تین بیان کیے ہیں۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے حجۃ الوداع کے سال میں الگ عمرہ نہیں کیا نہ حج سے پہلے اور نہ حج کے بعد حج سے پہلے اس لیے نہیں کیا کیونکہ آپ نے حج سے فارغ ہونے سے پہلے احرام نہیں کھولا تھا اور حج کے بعد اس لیے نہیں کیا کیونکہ یہ منقول نہیں ہے کہ حج کے بعد آپ نے عمرہ کیا پھر صرف یہ باقی بچا ہے کہ آپ نے حج کے عمرہ کے ساتھ قرآن کیا تھا اور ان احادیث میں تطبیق دینے کے لیے یہی صحیح ہے کیونکہ پہلے آپ نے حج کا احرام باندھا پھر عقیق میں آپ نے اس میں عمرہ کو داخل کر لیا جب آپ

کے پاس حضرت جبریل نے آ کر کہا کہ آپ اس مبارک واوی میں نماز پڑھیں اور کہیں کہ عمرہ حج میں ہے۔ اسی وجہ سے نبی ﷺ کے عمروں کی تعداد میں صحابہ کا اختلاف ہے، پس جنہوں نے چار عمرے کہے ہیں ان کی یہ توجیہ ہے اور جنہوں نے تین عمرے کہے ہیں انہوں نے اس آخری عمرہ کو ساقط کر دیا تھا کیونکہ اس عمرے کے افعال حج میں داخل تھے اور جنہوں نے کہا: آپ نے دو عمرے کیے تھے انہوں نے پہلے عمرہ عمرۃ الجہینہ کو ساقط کر دیا کیونکہ مشرکین نے آپ کو اس عمرہ کے ادا کرنے سے روک دیا تھا اور آپ کے آخری عمرہ کو ساقط کیا گیا ہے کیونکہ اس کے اعمال حج میں داخل تھے اور دو عمرے ثابت کیے گئے ایک عمرۃ القضاء اور دوسرا عمرۃ الجہینہ۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۶۰-۱۵۸ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۲۹- ج ۳ ص ۸۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: رسول اللہ ﷺ کے عمروں کی تعداد کی تحقیق۔

۴- بَابُ عُمْرَةٍ فِي رَمَضَانَ رمضان میں عمرہ کرنا

اس باب میں رمضان میں عمرہ کرنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔

۱۷۸۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُخْبِرُنَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَرَأَةَ مِنَ الْأَنْصَارِ سَمَّاهَا ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَسَبَّتُ اسْمَهَا مَا مَنَعَكَ أَنْ تَحْجِيَ مَعَنَا؟ قَالَتْ كَانَ لَنَا نَاضِحٌ فَرَكِبَهُ أَبُو فُلَانٍ وَابْنُهُ لِيَزُوجَهَا وَابْنُهَا وَتَرَكَ نَاضِحًا نَضَحُ عَلَيْهِ قَالَ فَإِذَا كَانَ رَمَضَانُ اعْتَمِرِي فِيهِ فَإِنَّ عُمْرَةَ فِي رَمَضَانَ حَجَّةٌ أَوْ نَحْوُهَا قِمًا قَالَ.

[طرف الحدیث: ۱۸۶۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ابن جریج از عطاء انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا ہے وہ ہمیں یہ خبر دیتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے انصار کی ایک عورت سے فرمایا عطاء نے کہا: حضرت ابن عباس نے اس عورت کا نام لیا تھا لیکن میں اس عورت کا نام بھول گیا (آپ نے اس عورت سے فرمایا: تم کو ہمارے ساتھ حج کرنے سے کیا چیز مانع تھی؟ اس نے کہا: ہمارا ایک اونٹ ہے اس پر ابو فلاں اور اس کا بیٹا سوار ہو گیا یعنی اس عورت کا شوہر اور اس کا بیٹا اور اس نے دوسرا اونٹ چھوڑ دیا جس پر ہم پانی لاتے ہیں آپ نے فرمایا: جب رمضان آئے تو تم عمرہ کر لینا کیونکہ رمضان میں عمرہ حج ہے یا آپ نے اس کی مثل فرمایا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۵۶، رقم المسلسل: ۲۹۲۷، سنن نسائی: ۲۱۰۶، سنن بیہقی ج ۴ ص ۳۶، سنن دارمی: ۱۸۵۹، صحیح ابن حبان: ۷۰۰، المعجم الکبیر: ۱۱۳۲۲-۱۱۳۲۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۹، طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۲۵- ج ۳ ص ۶۹، مؤسسة الرسالة بیروت)

”الناضح“ کا معنی اور اس کی تحقیق کہ رمضان کا عمرہ حج کی مثل ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”ناضح“ کا لفظ ہے۔ ”الناضح“ اس اونٹ یا بیل یا گدھے کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ کنویں سے پانی نکالا جاتا ہے اور اس پر رتی کے ساتھ ڈول باندھ دیے جاتے ہیں اس کو ”مسانیہ“ بھی کہتے ہیں لیکن اس حدیث میں اس سے مراد اونٹ ہے۔

اس حدیث میں نبی ﷺ نے فرمایا: رمضان میں عمرہ کرنا حج کی مثل ہے یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ آپ نے اس عورت کو جس حج کی ترغیب دی تھی وہ اس کا نقلی حج تھا کیونکہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ عمرہ فرض حج کا بدل نہیں ہو سکتا اور آپ نے جو فرمایا: رمضان میں عمرہ کرنا حج کی مثل ہے اس سے آپ کی مراد یہ ہے کہ وہ ثواب میں حج کی مثل ہے کیونکہ فضائل کا ادراک قیاس سے نہیں کیا جاسکتا اور اللہ اپنے فضل سے جتنا چاہے ثواب عطا فرماتا ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۸۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

* یہ حدیث صحیح مسلم: ۲۹۲۸-۱۲۵۶ میں بھی مذکور ہے اس میں یہ الفاظ ہیں: رمضان میں عمرہ حج کے برابر ہے یا میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۳۴-ج ۳ ص ۳۸۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۵ - بَابُ الْعُمْرَةِ لَيْلَةَ الْحَضْبَةِ وَغَيْرِهَا

۱۷۸۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُوَافِقِينَ لِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ فَقَالَ لَنَا مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَهْلَ بِالنَّحْجِ فَلْيَهْلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلَوْ لَا آتَى أَهْدَبْتُ لَا هَلَلْتُ بِعُمْرَةٍ. قَالَتْ فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ وَكُنْتُ مِمَّنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ فَأَظْلَمَنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكَّوْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَرَفَضِي عُمْرَتِكَ وَأَنْقَضِي رَأْسَكَ وَأَمْتَشِطِي وَأَهْلِي بِالنَّحْجِ. فَلَمَّا كَانَ لَيْلَةَ الْحَضْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِلَى التَّعِيمِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ مَكَانَ عُمْرَتِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سلام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (مدینہ سے) اس وقت نکلے جب ذوالحجہ کا چاند دکھائی دینے والا تھا آپ نے ہم سے فرمایا: تم میں سے جو حج کا احرام باندھنا چاہتا ہو وہ حج کا احرام باندھ لے اور جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہتا ہو وہ عمرہ کا احرام باندھ لے اور اگر میں نے ہدی (قربانی) روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی عمرہ کا احرام باندھتا حضرت عائشہ نے بیان کیا: پس ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج کا احرام باندھا اور میں ان لوگوں میں سے تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا پس مجھ پر عرفہ کے دن نے سایا کر لیا اور میں ابھی حائضہ تھی تو میں نے اس کی نبی ﷺ سے شکایت کی آپ نے فرمایا: تم اپنے عمرہ کو چھوڑ دو اور سر کے بال کھول کر کنگھی کر لو اور حج کا احرام باندھ لو پھر جب وادی الحصبہ کی رات آئی تو آپ نے مجھے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ مقام تنعیم روانہ کیا پھر میں نے اس عمرہ کی جگہ عمرہ کا احرام باندھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۶ - بَابُ عُمْرَةِ التَّعِيمِ

باب التعميم کا عمرہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرہ عمرہ

۱۷۸۴ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَوْسٍ أَنَّ عَبْدَ

الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ أَنْ يَرُدَّ عَائِشَةَ وَيُعِمِّرَهَا مِنَ التَّعِيمِ قَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً سَمِعْتُ عُمَرَ أَمْ كُمْ سَمِعْتُهُ مِنْ عُمَرَوِ.

بن اوس نے سنا ان کو حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نے خبر دی انہوں نے یہ بتایا کہ نبی ﷺ نے انہیں یہ حکم دیا کہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اپنے ساتھ سواری پر بٹھائیں اور ان کو مقام تعیم سے عمرہ کرائیں سفیان نے ایک مرتبہ کہا: میں نے عمرو سے سنا اور ایک مرتبہ کہا: میں نے کئی مرتبہ عمرو سے سنا ہے۔ [طرف الحدیث: ۲۹۸۵]

(صحیح مسلم: ۱۲۱۲، الرقم المسلسل: ۲۸۲۵، سنن ترمذی: ۹۳۵، سنن ابن ماجہ: ۲۹۹۹، مسند الحمیدی: ۵۶۳، سنن دارمی: ۱۶۸۲، الا حادوث الثانی: ۶۵۵، سنن کبریٰ: ۳۲۳۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۵۷، مسند احمد ج ۱ ص ۱۵۸، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۷۰۵، ج ۳ ص ۲۳۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

مکہ سے احرام باندھنے کے لیے تعیم کی تخصیص کی وجہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو مکہ سے عمرہ کرنے والا ہو اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ حرم سے باہر نکلے پھر عمرہ کا احرام باندھے اور آپ نے خارج حرم کی دوسری جگہوں میں سے تعیم کو اس لیے معین فرمایا کہ تعیم خارج حرم میں سے حرم کے قریب ترین جگہ تھی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ محارم کے ساتھ سفر اور حضر میں خلوت جائز ہے اور محرم اپنے ساتھ خرمہ کو سواری پر بٹھا سکتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۷۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۲۸۳۲، ج ۳ ص ۹۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۷۸۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَزِيدٍ الْمَجْدِيُّ عَنْ حَبِيبِ الْمَعْلَمِ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلًا وَأَصْحَابَهُ بِالْحَجِّ وَلَيْسَ مَعَ أَحَدٍ مِنْهُمْ هَدْيٌ غَيْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَلْحَةَ وَكَانَ عَلِيُّ قَدِيمٌ مِنَ الْيَمَنِ وَمَعَهُ الْهَدْيُ فَقَالَ أَهْلَلْتُ بِمَا أَهْلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ لَا أَصْحَابَهُ أَنْ يَجْعَلُوا عُمْرَةً يَطُوفُوا بِالنَّبِيِّ ثُمَّ يَقْصِرُوا وَيَحْلُوا إِلَّا مَنْ مَعَهُ الْهَدْيُ فَقَالُوا نَنْطَلِقُ إِلَى مِنَى وَذَكَرَ أَحَدُنَا يَقْطُرُ فَبَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا أَهْدَيْتُ وَلَوْ لَا أَنَّ مَعِيَ الْهَدْيُ لَأَحْلَلْتُ. وَأَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوہاب بن عبد المجید نے حدیث بیان کی از حبیب المعلم از عطاء انہوں نے کہا: مجھے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب نے حج کا احرام باندھا اور نبی ﷺ اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ ان میں سے کسی کے پاس ہدی (قربانی) نہیں تھی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ یمن سے آئے تھے اور ان کے ساتھ ہدی تھی انہوں نے کہا: میں نے اس چیز کے ساتھ احرام باندھا ہے جس کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے احرام باندھا ہے اور نبی ﷺ نے اپنے (باقی) اصحاب کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنے احرام کو عمرہ کا احرام قرار دیں وہ بیت اللہ کا طواف کر لیں پھر بال کاٹ لیں اور احرام کھول دیں مگر جس کے ساتھ ہدی ہو پس انہوں نے کہا کہ ہم اس حال میں منیٰ جائیں گے کہ ہم میں سے کسی ایک کا آلہ تاسل ٹپک رہا ہوگا پھر جب نبی ﷺ تک یہ بات پہنچی تو آپ نے فرمایا: میں اپنے

حَاضَتْ، فَسَكَبَ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ أَنَّهَا لَمْ تَطْفُ بِالْبَيْتِ، قَالَ فَلَمَّا طَهَرَتْ وَطَافَتْ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، ائْتَلِقُونِ بِعُمْرَةٍ وَحَجَّةٍ وَأَنْطَلِقُ بِالْحَجِّ؟ فَأَمَرَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يُخْرِجَ مَعَهَا إِلَى التَّنْعِيمِ، فَأَعْتَمَرَتْ بَعْدَ الْحَجِّ فِي ذِي الْحِجَّةِ. وَأَنَّ مُرَاقَةَ بْنَ مَالِكٍ بْنُ جُعْشَمٍ لَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْعَقْبَةِ وَهُوَ يَرْمِيهَا، فَقَالَ لَكُمْ هَذِهِ خَاصَّةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ لَا، بَلْ لِلْأَبَدِ.

جس معاملہ کی طرف بعد میں متوجہ ہوا ہوں اگر اس کی طرف پہلے متوجہ ہوتا تو میں اپنے ساتھ ہدی نہ لے جاتا، اور اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں (بھی) احرام کھول دیتا، اور بے شک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حج کے تمام افعال ادا کیے البتہ انہوں نے بیت اللہ کا طواف نہیں کیا تھا، حضرت جابر نے کہا: پھر جب وہ حیض سے پاک ہو گئیں اور بیت اللہ کا طواف کیا تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ لوگ حج اور عمرہ کر کے جائیں گے اور میں صرف حج کر کے جاؤں گی؟ تب آپ نے حضرت عبدالرحمان بن ابوبکر رضی اللہ عنہما کو یہ حکم دیا کہ وہ حضرت عائشہ کو تنعیم لے جائیں، پس حضرت عائشہ نے ذوالحجہ میں حج کرنے کے بعد عمرہ کیا اور حضرت سراقہ بن مالک بن جعشم کی نبی ﷺ سے ملاقات ہوئی، اس وقت آپ عقبہ میں کنکریاں مار رہے تھے، انہوں نے پوچھا: آیا یہ (ایام حج میں عمرہ کرنا یا حج قرآن) یا رسول اللہ! آپ کے ساتھ خاص ہے یا ہمیشہ کے لیے ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں! بلکہ ہمیشہ کے لیے ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۷- بَابُ الْإِعْتِمَارِ بَعْدَ الْحَجِّ بِغَيْرِ هَدْيٍ

۱۷۸۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا

يَعْقُوبُ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ

أَخْبَرَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُوَافِقِينَ لِهَلَالِ

ذِي الْحِجَّةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُهَلَّ بِعُمْرَةٍ فَلْيُهَلَّ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُهَلَّ

بِحَجَّةٍ فَلْيُهَلَّ، وَلَوْ لَا آتِي أَهْدَيْتُ لَا هَلَلْتُ بِعُمْرَةٍ.

فَمِنْهُمْ مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَهَلَ بِحَجَّةٍ

وَكُنْتُ مِمَّنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ، فَبِحَضَّتْ قَبْلَ أَنْ أَدْخُلَ

حُجَّةً، فَأَذْرَكَنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ، فَشَكَوْتُ إِلَى

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعِيَ

هَمْرُكَ، وَانْقَضَى رَأْسُكَ وَامْتِطِطِي، وَاهْلِي

بِالْحَجِّ. فَفَعَلْتُ، فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ أَرْسَلَ

حج کے بعد بغیر ہدی روانہ کیے عمرہ کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں، ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث

بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی، انہوں نے

کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے میرے

والد نے خبر دی، انہوں نے کہا: مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی،

انہوں نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ سے اس

وقت نکلے جب ذوالحجہ کا چاند دکھائی دینے والا تھا، پس رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا: جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہتا ہو وہ عمرہ کا احرام

باندھ لے اور جو حج کا احرام باندھنا چاہتا ہو وہ حج کا احرام باندھ

لے اور اگر میں نے ہدی روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی عمرہ کا احرام

باندھتا، پس ان میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے

حج کا احرام باندھا اور میں ان لوگوں میں سے تھی جنہوں نے عمرہ کا

احرام باندھا تھا، پھر مکہ میں داخل ہونے سے پہلے مجھے حیض آ گیا

اور مجھے یوم عرفہ نے اس حال میں پایا کہ میں حائضہ تھی، تو میں نے

مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِلَى التَّعِيمِ، فَأَرَدَهَا فَأَهْلَتْ
بِعُمْرَةٍ مَكَانَ عُمْرَتِهَا فَقَضَى اللَّهُ حَجَّهَا وَعُمْرَتَهَا
وَلَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ مِّنْ ذَلِكَ هَدًى، وَلَا صَدَقَةٌ وَلَا
صَوْمٌ.

رسول اللہ ﷺ سے اس کی شکایت کی پس آپ نے فرمایا: تم عمرہ
کو چھوڑ دو اور اپنے سر کے بال کھول کر کنگھی کر لو اور حج کا احرام
باندھ لو پھر جب وادی الحصبہ میں ٹھہرنے کی رات آئی تو آپ نے
میرے ساتھ حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہ کو تعیم کی طرف بھیجا پس
انہوں نے مجھے اپنے پیچھے سوار کیا پھر میں نے عمرہ کا احرام باندھا
جو اس عمرہ کی جگہ تھا (جس کو میں نے چھوڑ دیا تھا) پھر اللہ نے میرا
حج اور عمرہ پورا کر دیا اور میرے اس عمرہ میں نہ ہدی تھی نہ صدقہ تھا
نہ روزہ تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۴ میں گزر چکی ہے۔

۸ - بَابُ أَجْرِ الْعُمْرَةِ عَلَى قَدْرِ النَّصَبِ

۱۷۸۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيُونٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، وَعَنِ
ابْنِ عُيُونٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَتْ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، يَصْدُرُ
النَّاسُ بِنُسُكَيْنِ وَأَصْدُرُ بِنُسُكٍ؟ فَقِيلَ لَهَا إِنِّي نَظَرْتُ
فَإِذَا طَهَّرْتُ، فَأَخْرَجَنِي إِلَى التَّعِيمِ فَأَهْلَيْتُ، ثُمَّ أَتَيْتُنَا
بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا، وَلَكِنَّهَا عَلَى قَدْرِ نَفَقَتِكَ أَوْ
نَصَبِكَ.

عمرہ کا اجر بہ قدر مشقت ملے گا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں ابن عیون نے حدیث بیان کی از القاسم بن محمد و از ابن
عیون از ابراہیم از الاسود ان دونوں نے بیان کیا کہ حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا نے کہا: یا رسول اللہ! لوگ دو عبادتیں کر کے لوٹیں گے اور میں
ایک عبادت کر کے لوٹوں گی پس ان سے کہا گیا کہ آپ انتظار
کریں پس جب آپ (حیض سے) پاک ہو جائیں تو تعیم کی طرف
روانہ ہوں پھر آپ احرام باندھیں پھر آپ ہمارے پاس فلاں
فلاں مقام پر آئیں لیکن جتنا آپ خرچ کریں گی یا جتنی آپ
مشقت اٹھائیں گی آپ کو اتنا اجر ملے گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۴ میں گزر چکی ہے تاہم بعض چیزوں کی وضاحت کی جا رہی ہے:

زیادہ خرچ کرنے یا زیادہ مشقت برداشت کرنے کی وجہ سے اجر کا زیادہ ہونا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی لکھتے ہیں:

زیادہ خرچ کرنے کی وجہ سے زیادہ اجر ملنے کی مثال یہ آیت ہے:

الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ
هُمْ الْفَائِزُونَ (التوبہ: ۲۰)

جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور اللہ کی راہ
میں اپنی جانوں اور مالوں کے ساتھ جہاد کیا اللہ کے نزدیک ان کا
بہت بڑا درجہ ہے اور وہی لوگ کامیاب ہونے والے ہیں ○

اس آیت میں اللہ کی راہ میں اور عبادت میں اپنا مال خرچ کرنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔

اور مشقت برداشت کرنے پر زیادہ اجر عطا فرمانے کی مثال یہ آیت ہے:

إِنَّمَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ
 صرف صبر کرنے والوں کو ہی ان کا پورا پورا بے حساب اجر دیا جائے گا (الزمر: ۱۰) O

زمان اور مکان کے شرف کے اعتبار سے اجر کا زیادہ ہونا

تاہم یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے، بعض اوقات زمانہ کی فضیلت کی وجہ سے کم وقت میں عبادت کرنے کا زیادہ اجر ملتا ہے جیسے لیلۃ القدر میں ایک رات قیام کرنے کا اجر ہزار ماہ کی عبادت سے زیادہ ہوتا ہے یا رمضان میں عبادت کرنے کا اجر دوسرے مہینوں کی عبادت سے ستر گنا زائد ہوتا ہے اور بعض اوقات جگہ اور مقام کے اعتبار سے کم عبادت کا زیادہ اجر ملتا ہے جیسے مسجد حرام یا مسجد نبوی میں عبادت کا اجر دوسری جگہ عبادت کرنے سے ایک لاکھ یا تین لاکھ درجہ زائد ہوتا ہے یا جیسے فرائض کا اجر نوافل سے زائد ہوتا ہے۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ ان تمام مثالوں میں زیادہ اجر ان خصوصی اضافات کی وجہ سے ہے اور اصل یہی ہے کہ زیادہ خرچ یا زیادہ مشقت کی وجہ سے زیادہ اجر ملتا ہے۔

۹ - بَابُ الْمُعْتَمِرِ إِذَا طَافَ طَوَافَ
 الْعُمْرَةِ ثُمَّ خَرَجَ هَلْ يُجْزِئُهُ
 مِنْ طَوَافِ الْوَدَاعِ
 عمرہ کرنے والا جب عمرہ کا طواف کر کے چلا جائے
 تو آیا اس کے لیے یہ طواف وداع
 سے کافی ہوگا یا نہیں!

یعنی اس کا عمرہ کا طواف کرنا طواف وداع سے کافی ہو جائے گا۔

۱۷۸۸ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ
 حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مُهَلِّينَ بِالْحَجِّ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ
 وَفِي حُرْمِ الْحَجِّ فَتَزَلْنَا بِسَرَفٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَحَابَهُ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَذِي
 فَأَحَبُّ أَنْ يُجْعَلَ لَهَا عُمْرَةٌ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ
 هَذِي فَلَا وَكَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَرِجَالٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ذُرَى قُوَّةِ الْهَذِي فَلَمْ تَكُنْ لَهُمْ
 عُمْرَةٌ فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا
 أَبْكِي فَقَالَ مَا يَبْكِيكَ؟ قُلْتُ سَمِعْتُكَ تَقُولُ
 لَا صَحَابَكَ مَا قُلْتُ فَمَنْعَتُ الْعُمْرَةَ قَالَ وَمَا
 سَأَلْتُكَ؟ قُلْتُ لَا أَصَلِّي قَالَ فَلَا يَصْرُكَ أَنْتَ مِنْ
 بَنَاتِ آدَمَ كُتِبَ عَلَيْكَ مَا كُتِبَ عَلَيْهِنَ فَكُونِي فِي
 حُجَّتِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَرُزُقَكِهَا قَالَتْ فَكُنْتُ حَتَّى
 تَقَرُّنَا مِنْ مَنِي فَتَزَلْنَا الْمُحَصَّبَ فَدَعَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں افلح بن حمید نے حدیث بیان کی از القاسم از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ہم حج کے مہینوں میں اور حج کی جگہوں میں حج کا احرام باندھ کر روانہ ہوئے پھر ہم مقام سرف میں اترے پس نبی ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: جس شخص کے ساتھ ہدی نہیں ہے اور وہ اپنے احرام کو عمرہ کا احرام کرنا چاہے تو کر لے اور جس کے ساتھ ہدی ہے وہ نہ کرے اور نبی ﷺ کے ساتھ اور آپ کے اصحاب میں سے جو مالی قوت والے تھے ان کے ساتھ ہدی تھی تو ان کے لیے یہ عمرہ نہیں تھا پھر نبی ﷺ میرے پاس آئے تو میں رو رہی تھی پس آپ نے پوچھا: تمہیں کیا چیز زلارہی ہے؟ میں نے کہا: میں نے آپ سے وہ سن لیا ہے جو ابھی آپ نے اپنے اصحاب سے فرمایا ہے پس میں عمرہ سے روک دی گئی ہوں آپ نے پوچھا: تمہیں کیا ہوا ہے؟ میں نے عرض کیا: میں نماز نہیں پڑھ رہی آپ نے فرمایا: تمہیں کوئی نقصان نہیں ہوگا تم آدم کی بیٹیوں میں سے ہو جو ان پر لکھ دیا گیا ہے وہی

فَقَالَ اُخْرِجْ بِاخْتِكَ اِلَى الْحَرَمِ فَلْتَهَلَّ بِعُمْرَةٍ ثُمَّ اَفْرُغَا مِنْ طَوَافِكُمَا، اَنْتَظِرْكُمَا هَاهُنَا. فَاتَيْنَا فِيْ جَوْفِ اللَّيْلِ فَقَالَ فَرَعْتُمَا؟ قُلْتُ نَعَمْ، فَنَادَى بِالرَّحِيلِ فِيْ اَصْحَابِهِ، فَارْتَحَلَ النَّاسُ وَمَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ، ثُمَّ خَرَجَ مُوَجِّهًا اِلَى الْمَدِيْنَةِ.

تم پر لکھ دیا گیا ہے تم اپنے حج پر رہو عنقریب اللہ تم کو عمرہ عطا فرمائے گا حضرت عائشہ نے کہا: پس میں حج کے افعال کرتی رہی حتیٰ کہ ہم مٹی سے روانہ ہو کر وادی الحصب میں اترے پھر آپ نے حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہ کو بلایا پس فرمایا: تم اپنی بہن کو حرم کی طرف لے جاؤ پھر وہ عمرہ کا احرام باندھیں پھر تم دونوں اپنے طواف سے فارغ ہو کر (یہاں آنا) میں تم دونوں کا یہاں انتظار کروں گا پس ہم آدمی رات میں آئے آپ نے پوچھا: تم دونوں فارغ ہو گئے؟ میں نے کہا: جی ہاں! پھر آپ نے اپنے اصحاب میں روانہ ہونے کا اعلان کیا پھر لوگ روانہ ہوئے اور جس نے صبح سے پہلے بیت اللہ کا طواف و داع کر لیا تھا وہ بھی روانہ ہوا اور آپ بھی مدینہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۲۹۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۰ - بَابُ يَفْعَلُ فِي الْعُمْرَةِ

مَا يَفْعَلُ فِي الْحَجِّ

۱۷۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ قَالَ حَدَّثَنِي صَفْوَانُ بْنُ يَعْلَى ابْنُ أُمَيَّةَ يَغْنِي عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْجَعْفَرَانَةِ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ وَعَلَيْهِ أَثَرُ الْخَلْقِ أَوْ قَالَ صُفْرَةٌ فَقَالَ كَيْفَ تَأْمُرُنِي أَنْ أَصْنَعَ فِي عُمْرَتِي؟ فَانْزَلَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسُِرَ بِثَوْبٍ، وَوِدِدْتُ أَنْيَ قَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ انْزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ، فَقَالَ عُمَرُ تَعَالَى أَيْسُرُكَ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ انْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ؟ قُلْتُ نَعَمْ، فَرَفَعَ طَرَفَ الثَّوْبِ، فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ لَهُ غَطِيطٌ وَأَخِيبُهُ قَالَ كَغَطِيطِ الْبَكْرِ، فَلَمَّا سُرِّي عَنْهُ قَالَ آيْنَ السَّائِلُ عَنِ الْعُمْرَةِ؟ اخْلَعْ عَنْكَ الْجُبَّةَ، وَاغْسِلْ أَثَرَ الْخَلْقِ عَنْكَ، وَأَتَقِ الصُّفْرَةَ، وَاصْنَعْ فِي عُمْرَتِكَ كَمَا تَصْنَعُ فِي حَجِّكَ.

عمرہ میں ان ہی کاموں سے اجتناب کیا جائے گا جن سے حج میں اجتناب کیا جاتا ہے امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عطاء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے صفوان بن یعلیٰ بن امیہ نے حدیث بیان کی یعنی از والد خود کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا اس وقت آپ الجعرانہ میں تھے اور آپ پر ایک جبہ (لبا کوٹ) تھا جس پر خوشبو یا زردی کا نشان تھا اس نے پوچھا: آپ مجھے عمرہ میں کیا کرنے کا حکم دیتے ہیں؟ اس وقت اللہ نے آپ پر وحی نازل کی پس نبی ﷺ کے اوپر ایک کپڑا ڈال دیا گیا اور میری یہ خواہش تھی کہ میں نبی ﷺ کو اس حال میں دیکھوں جب آپ پر وحی نازل ہو رہی ہو پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا تم کو اس سے خوشی ہوگی کہ تم نبی ﷺ کو اس حال میں دیکھو جب آپ پر وحی نازل ہو رہی ہو؟ میں نے کہا: جی ہاں! پھر حضرت عمر نے کپڑے کی ایک طرف کو اٹھایا پس میں نے آپ کی طرف دیکھا تو آپ خراٹے لے رہے تھے اور میرا گمان یہ ہے کہ آپ اس طرح خراٹے لے رہے تھے جس طرح اونٹ خراٹے لیتا ہے پھر جب

آپ کی یہ کیفیت منقطع ہوئی تو آپ نے پوچھا: وہ شخص کہاں ہے جو عمرہ کے متعلق سوال کر رہا تھا؟ تم اپنا جبہ اتار دینا اور خوشبو کا نشان دھوؤ الٹا اور زعفران کا پیلا رنگ صاف کر دینا اور تم اپنے عمرہ میں اسی طرح کرنا جس طرح حج میں کرتے ہو۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۳۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۹۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ النَّبِيِّ أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ (البقرہ: ۱۵۸) 'فَلَا أَرَى عَلَى أَحَدٍ شَيْئًا أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا؟ فَقَالَتْ عَائِشَةُ كَلَّا لَوْ كَانَتْ كَمَا تَقُولُ كَانَتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا' إِنَّمَا أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي الْأَنْصَارِ كَانُوا يَهْلُونَ لِمَنَاةَ وَكَانَتْ مَنَاةُ حَذْوَ قُدَيْدٍ وَكَانُوا يَتَخَرَّجُونَ أَنْ يَطُوفُوا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ (البقرہ: ۱۵۸). زَادَ سُفْيَانُ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامٍ مَا أَتَمَّ اللَّهُ حَجَّ امْرِئٍ وَلَا عُمَرَتَهُ لَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود انہوں نے بیان کیا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ سے کہا اور میں اس وقت کم عمر تھا: آپ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس قول کے متعلق بتائیے: بے شک صفا اور المروۃ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں سو جس نے بیت اللہ کا حج یا عمرہ کیا اس پر ان دونوں کا طواف (سعی) کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ (البقرہ: ۱۵۸) پس میں کسی شخص پر کوئی حرج نہیں سمجھتا کہ وہ ان دونوں کا طواف (سعی) نہ کرے پس حضرت عائشہ نے کہا: ہرگز نہیں! اگر اس آیت کا معنی اس طرح ہوتا جس طرح تم کہہ رہے ہو تو یہ آیت اس طرح ہوتی: اس شخص پر کوئی حرج نہیں ہے جو ان دونوں کا طواف نہ کرے یہ آیت صرف ان انصار کے متعلق نازل ہوئی ہے جو (زمانہ جاہلیت میں) مناة کے لیے احرام باندھتے تھے اور مناة قدید کے بالقابل رکھا ہوا تھا اور انصار صفا اور المروۃ کے درمیان طواف کرنے سے تنگ ہوتے تھے پھر جب اسلام کا زمانہ آیا تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: بے شک صفا اور المروۃ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں سو جس نے بیت اللہ کا حج یا عمرہ کیا اس پر ان دونوں کا طواف (سعی) کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ (البقرہ: ۱۵۸) سفیان اور ابو معاویہ نے از ہشام یہ اضافہ کیا: جو شخص صفا اور المروۃ کے طواف نہ کرے اللہ اس کا حج پورا نہیں کرے گا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۶۳۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۱ - بَابُ مَتَى يَحِلُّ الْمُعْتَمِرُ

وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

عمرہ کرنے والا کب احرام کھولے گا

اور عطاء نے کہا از حضرت جابر رضی اللہ عنہ: نبی ﷺ نے اپنے

أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَجْعَلُوا عُمْرَةً وَيَطُوفُوا، ثُمَّ يَقْصِرُوا وَيَحْلُوا.
اسمیں اس کی اصل صحیح البخاری: ۱۷۸۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۹۱ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرٍ عَنْ إسماعيلَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعْتَمَرْنَا مَعَهُ فَلَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ طَافَ وَطَفْنَا مَعَهُ. وَاتَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ وَاتَيْنَاهَا مَعَهُ وَكُنَّا نَسْتُرُهُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ أَنْ يَرْمِيَهُ أَحَدٌ فَقَالَ لَهُ صَاحِبُ لِي أَكَانَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ؟ قَالَ لَا.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن ابراہیم نے حدیث بیان کی از جریر از اسماعیل از عبد اللہ بن ابی اوفیٰ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کیا اور آپ کے ساتھ ہم نے عمرہ کیا پس جب آپ مکہ میں داخل ہوئے تو آپ نے طواف کیا اور ہم نے (بھی) آپ کے ساتھ طواف کیا اور آپ صفا اور المروۃ کے پاس آئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ آئے اور ہم آپ کو اہل مکہ سے چھپائے ہوئے تھے کہ ایسا نہ ہو کہ کوئی مشرک آپ کو تیر مارے میرے ایک ساتھی نے حضرت ابن ابی اوفیٰ سے پوچھا: کیا آپ کعبہ میں داخل بھی ہوئے تھے انہوں نے کہا: نہیں!

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۰۰ میں گزر چکی ہے۔
۱۷۹۲ - قَالَ فَحَدَّثَنَا مَا قَالَ لِخَدِيجَةَ؟ قَالَ بَشِّرُوا خَدِيجَةَ بَبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قُصْبٍ لَا صُغْبَ فِيهِ وَلَا نَصْبٍ. [طرف الحدیث: ۳۸۱۹]
میرے ساتھی نے کہا: آپ ہمیں یہ بتائیے کہ آپ نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے متعلق کیا فرمایا تھا؟ انہوں نے کہا: آپ نے فرمایا تھا کہ خدیجہ کو جنت میں کھوکھلے موتیوں کے گھر کی بشارت دو جس میں کوئی شور ہو گا نہ تھکاوٹ ہو گی۔

(صحیح مسلم: ۲۳۳۳ الرقم للسلسل: ۶۱۶۸) مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۱۳۳ المعجم الکبیر ج ۲۳ ص ۱۱ مسند الحمیدی ج ۱۲ ص ۱۳۳ سنن کبریٰ: ۸۳۶۰ صحیح ابن حبان: ۷۰۰۳ مسند احمد ج ۴ ص ۳۵۵ طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۱۲۸ ج ۳ ص ۷۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن ابراہیم یہ ابن راہویہ ہیں (۲) جریر بن عبد الحمید (۳) اسماعیل بن ابی خالد الاحمسی البجلی الکوفی یہ ۱۴۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ ان کا نام علقمہ ہے یہ ۸۶ھ میں فوت ہو گئے تھے یہ ان صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ایک ہیں جن سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے اور جو متعصب اس کا انکار کرتا ہے اس کے قول کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۸۱)

حدیث مذکور کے مشکل فقرات کی تشریح

حدیث: ۱۷۹۱ میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کیا اس سے مراد عمرۃ القضاء ہے جو آپ نے ۷ھ میں کیا تھا۔
اس حدیث میں مذکور ہے: میرے ایک ساتھی نے حضرت ابن ابی اوفیٰ سے پوچھا: اس سے مراد اسماعیل ہے۔
اس میں مذکور ہے: حضرت ابن ابی اوفیٰ نے کہا: آپ کعبہ میں داخل نہیں ہوئے تھے اس سے مراد ہے: اس حالت میں آپ کعبہ میں داخل نہیں ہوئے تھے یہ مراد نہیں ہے کہ آپ مطلقاً کعبہ میں داخل نہیں ہوئے تھے۔

حدیث: ۱۷۹۲ میں حضرت خدیجہ کے متعلق استفسار ہے اس سے مراد حضرت ام المؤمنین خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا ہیں جو رسول اللہ ﷺ کی زوجہ محترمہ ہیں اور سب سے پہلے ایمان لانے والی ہیں۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو جنت میں ایسا محل دیا جائے گا جس میں دنیا کی آفات میں سے کوئی چیز نہیں ہوگی۔ اس حدیث کو لا کر یہ بتانا مقصود ہے کہ ہر عمرہ میں صفا اور المروۃ کے درمیان سعی ہوتی ہے اور اس میں حضرت ام المؤمنین خدیجہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت بیان کرنا مقصود ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو بن دینار انہوں نے بیان کیا کہ ہم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس شخص کے متعلق سوال کیا جس نے عمرہ میں بیت اللہ کا طواف تو کیا لیکن صفا اور المروۃ کے درمیان سعی نہیں کی کیا وہ اپنی بیوی کے پاس (عمل تزویج کے لیے) جاسکتا ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ نبی ﷺ نے بیت اللہ میں سات طواف کیے اور مقام (ابراہیم) کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور صفا اور المروۃ کے درمیان سات طواف کیے اور تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ میں عمدہ نمونہ ہے۔ (الاعزاب: ۲۱)

۱۷۹۳ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ فِي عُمْرَةٍ وَلَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَيَّتِي أَمْرَاتِهِ؟ فَقَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا وَلَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (الاعزاب: ۲۱)۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۵ میں گزر چکی ہے۔ ۱۷۹۴ - قَالَ وَسَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ لَا يَقْرَبُهَا حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۳۹۶ کا مطالعہ کریں۔ ۱۷۹۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَطْحَاءِ وَهُوَ مُنِيخٌ فَقَالَ أَحْبَبْتُ. قُلْتُ نَعَمْ. قَالَ بِمَا أَهَلَّكَ؟ قُلْتُ لَيْتَكَ يَاهْلَالَ كَاهْلَالَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ أَحْسَنْتُ طَفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَجَلْتُ. فَطُفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَتَيْتُ امْرَأَةً مِنْ قَيْسٍ فَقُلْتُ رَأَيْتُ ثُمَّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از قیس بن مسلم از طارق بن شہاب از حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں بطحاء میں حاضر ہوا اس وقت آپ اونٹ کو بٹھا رہے تھے آپ نے پوچھا: کیا تم حج کرنے آئے ہو؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں! آپ نے پوچھا: تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ میں نے کہا: میں اس چیز کے ساتھ حاضر ہوں جس چیز کے ساتھ نبی ﷺ نے احرام باندھا ہے آپ نے فرمایا: تم نے

أَهْلَلْتُ بِالْحَجِّ، فَكُنْتُ أَقْبَىٰ بِهِ حَتَّىٰ كَانَ فِي خِلَافَةِ
عُمَرَ، فَقَالَ إِنَّ أَخَذْنَا بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُنَا بِالتَّمَامِ
وَأَنَّ أَخَذْنَا بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ لَمْ
يَجْعَلْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ.

اچھا کیا، تم بیت اللہ کا اور صفا اور المروۃ کا طواف کرو پھر احرام کھول
دو پس میں نے بیت اللہ کا اور صفا اور المروۃ کا طواف کیا پھر میں
قیس کی ایک عورت کے پاس آیا اس نے میرے سر میں جوئیں
دیکھیں پھر میں نے حج کا احرام باندھا پھر میں اسی کے موافق فتویٰ
دیتا رہا حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ آ گیا حضرت عمر
نے کہا: اگر ہم کتاب اللہ پر عمل کریں تو اللہ تعالیٰ نے ہمیں حج اور
عمرہ پورا کرنے کا حکم دیا ہے اور اگر ہم نبی ﷺ کے ارشاد پر عمل
کریں تو آپ نے اس وقت تک احرام نہیں کھولا حتیٰ کہ ہدی (قربانی)
اپنے محل میں پہنچ گئی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۵۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۹۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ
وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عُمَرُو عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ أَنَّ عَبْدَ
اللَّهِ مَوْلَىٰ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُ كَانَ يَسْمَعُ
أَسْمَاءَ تَقُولُ كُلَّمَا مَرَّتْ بِالْحَجَّوْنَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى
مُحَمَّدٍ لَقَدْ نَزَلْنَا مَعَهُ هَاهُنَا وَنَحْنُ يَوْمَئِذٍ خِفَافٌ
قَلِيلٌ ظَهَرْنَا قَلِيلَةً أَزْوَادُنَا، فَأَعْتَمَرْتُ أَنَا وَأُخْتِي
عَائِشَةُ وَالزُّبَيْرُ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ، فَلَمَّا مَسَحْنَا الْبَيْتَ
أَحْلَلْنَا، ثُمَّ أَهْلَلْنَا مِنَ الْعِشِيِّ بِالْحَجِّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن عیسیٰ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں عمرو نے خبر دی از ابی الاسود کہ عبد اللہ جو حضرت اسماء
بنت ابی بکر کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے یہ حدیث بیان کی کہ
انہوں نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ وہ جب بھی
الحجون (پہاڑ) کے پاس سے گزرتی ہیں تو کہتی ہیں کہ اللہ (سیدنا)
محمد پر صلوٰۃ نازل فرمائے ہم آپ کے ساتھ یہاں پر اترے تھے
ان دنوں ہم ہلکے ہلکے تھے ہمارے پاس سواریاں اور راستے میں
کھانے کا خرچ بھی کم تھا پس میں نے اور میری بہن حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا نے اور حضرت الزبیر رضی اللہ عنہ اور فلاں نے اور فلاں نے (حج
کو فتح کر کے) عمرہ کیا پس جب ہم نے کعبہ کو چھویا تو ہم نے
احرام کھول دیا پھر پچھلے پہر ہم نے حج کا احرام باندھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۱۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۲ - بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَجَعَ مِنَ

الْحَجِّ أَوِ الْعُمْرَةِ أَوْ الْغَزْوِ

۱۷۹۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا قَفَلَ مِنْ غَزْوٍ أَوْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى

جب حج یا عمرہ یا جہاد سے واپس

آئے تو کیا دعا کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع
از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ
ﷺ کسی غزوہ سے یا حج سے یا عمرہ سے واپس آتے تو زمین کی ہر

کُلِّ شَرَفٍ مِّنَ الْأَرْضِ ثَلَاثُ تَكْبِيرَاتٍ، ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، 'اَبْيُونُ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ' صَدَقَ اللَّهُ وَعْدُهُ، وَنَصَرَ عَبْدُهُ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ.

[اطراف الحدیث: ۲۹۹۵-۳۰۸۳-۳۱۱۶-۶۳۸۵] وعدہ کو سچا کیا اور اپنے بندہ کی مدد کی اور اس نے تنہا کفار کے لشکروں کو شکست دی۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۱۰۵ طبع قدیم مسند احمد: ۵۸۳۰ ج ۱۰ ص ۸۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

سفر سے واپسی کی دعا میں مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں مذکور ہے: "اَبْيُونُ" ہم اللہ کی طرف لوٹنے والے ہیں اس میں یہ ایہام (اشارہ) ہے کہ ہم اپنے وطن کی طرف لوٹنے والے ہیں۔

"تَائِبُونَ" جو چیز شرعاً مذموم ہو اس سے اس چیز کی طرف رجوع کرنا جو شرعاً محمود ہو۔

"حَزَمَ الْأَحْزَابَ" جس نے جنگ احزاب میں کفار کو شکست دی احزاب سے مراد کفار کی وہ جماعتیں ہیں جنہوں نے اکٹھے ہو کر مدینہ پر چڑھائی کی تھی اللہ تعالیٰ نے ان کو بغیر کسی مقابلہ کے شکست دی ان کے مقابلہ میں گھوڑے دوڑانے کی نوبت آئی نہ اونٹ دوڑانے کی۔

حج، جہاد یا کسی مبارک مہم سے واپس آنے پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرنا اور اس کا شکر بجالانا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد کرنی چاہیے اور اس کی نعمت کا اقرار کرنا چاہیے اور اس کے سامنے خضوع اور عاجزی کرنی چاہیے اور جب آدمی حج، جہاد یا کسی مبارک مہم سے واپس آئے تو اس پر شکر ادا کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حج کے تمام افعال اور عبادات کو سرانجام دینے کی توفیق عطا فرمائی اور دشمن کو شکست دینے میں اس کی مدد فرمائی اور صحت اور سلامتی کے ساتھ اس کو وطن واپس لوٹایا اسی طرح اللہ تعالیٰ نے بندہ کو دوسری نعمتیں جو عطا فرمائی ہیں اس پر اس کی حمد کرنی چاہیے اور اس کا شکر بجالانا چاہیے کیونکہ جب بندہ اللہ کی توحید کا اقرار کرتا ہے اور اس کی ربوبیت کا اعتراف کرتا ہے اور اس کی نعمتوں پر اس کی حمد اور اس کا شکر ادا کرتا ہے تو اللہ بندہ سے راضی ہوتا ہے اس حدیث میں دعاء کے جو عربی کے کلمات ہیں وہ سب ہم وزن ہیں اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے دعا میں ہم وزن کلمات لانے سے جو منع فرمایا ہے وہ تحریم کے لیے نہیں ہے بلکہ اس لیے ہے تاکہ بندہ کی توجہ الفاظ کے بنانے اور سنوارنے میں نہ رہے بلکہ وہ اخلاص کے ساتھ اپنے مقاصد بیان کرے۔

جب حجاج مکہ میں آئیں تو ان کا استقبال کرنا

اور ایک سواری پر تین آدمیوں کا سوار ہونا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معنی بن اسد نے حدیث

۱۳ - بَابُ اسْتِيقْبَالِ الْحَاجِّ الْقَادِمِينَ

وَالثَّلَاثَةِ عَلَى الدَّابَّةِ

۱۷۹۸ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ

بن زریع قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة استقبلته اغيلمه بنى عبد المطلب فحمل واحدا بين يديه واخر خلفه. [الطراف الحديث: ۵۹۶۵-۵۹۶۶]

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ جب نبی ﷺ مکہ میں آتے تو بنو عبد المطلب کے لڑکے آپ کا استقبال کرتے تو آپ ایک لڑکے کو اپنے آگے بٹھالیتے اور دوسرے کو اپنے پیچھے بٹھالیتے۔

(سنن نسائی: ۲۸۹۳، المعجم الکبیر: ۱۱۹۵۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۶۰، مسند احمد ج ۱ ص ۲۵۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۵۹، ج ۳ ص ۱۲۱، مؤسسہ

الرسالة بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے کیونکہ اس میں یہ تصریح ہے کہ مکہ میں بنو مطلب کے لڑکے آپ کا استقبال کرتے اور ایک سواری پر تین کے سوار ہونے کا ذکر بھی ہے کیونکہ آپ ایک لڑکے کو آگے بٹھالیتے اور ایک کو پیچھے بٹھالیتے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) معلى بن اسد ابوالہیثم (۲) یزید بن زریع (۳) خالد الحذاء (۴) عکرمہ مولیٰ ابن عباس (۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۸۷)

اس حدیث میں ”اغيلمه“ کا لفظ ہے یہ غلام کی جمع ہے اس کا معنی ہے: بچے نیز اس حدیث میں حج کے لیے مکہ میں آنے والوں کا استقبال کرنے کا ثبوت ہے بچوں پر شفقت کرنے کا ثبوت ہے اور ایک سواری پر تین آدمیوں کے بیٹھنے کا ثبوت ہے۔

مسافر کا صبح کے وقت آنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن الحجاج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس بن عیاض نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ کی طرف جاتے تو درخت والی مسجد میں نماز پڑھتے اور جب واپس آتے تو ذوالحلیفہ کی وادی کے نشیب میں نماز پڑھتے اور وہاں رات گزارتے حتیٰ کہ صبح ہو جاتی۔

۱۴ - بَابُ الْقُدُومِ بِالْغَدَاةِ

۱۷۹۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَجَّاجِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ يُصَلِّي فِي مَسْجِدِ الشَّجَرَةِ وَإِذَا رَجَعَ صَلَّى بِوَادِي الْحَلِيفَةِ بِبَطْنِ الْوَادِي وَبَاتَ حَتَّى يُصْبِحَ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۴۸۴ کا مطالعہ کریں۔

مسافر کا شام کو آنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی از اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ رات کو اپنے گھر نہیں آتے تھے آپ صبح آتے تھے یا شام کو۔

۱۵ - بَابُ الدُّخُولِ بِالْعِشِيِّ

۱۸۰۰ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ كَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا غَدَاةً أَوْ عِشِيَّةً.

(صحیح مسلم: ۱۹۲۸، رقم المسلسل: ۴۸۵۵، سنن ابوداؤد: ۲۷۷۷، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۶۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۲۶۳۔)

ج ۱۹ ص ۲۸۳ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث میں رات کو گھر آنے کی ممانعت تنزیہی ہے کیونکہ ہو سکتا ہے وہ اچانک رات کو گھر آئے تو اسے کوئی ناپسندیدہ یا ناگوار چیز دکھائی دے۔

۱۶۔ بَابُ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ إِذَا بَلَغَ الْمَدِينَةَ
۱۸۰۱۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ مُحَارِبٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَطْرُقَ أَهْلَهُ
لَيْلًا۔

جب مدینہ پہنچے تو رات کو اپنے گھر میں داخل نہ ہو
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے
حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از
محارب از حضرت جابر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے
رات کو گھر آنے سے منع فرمایا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۴۳ میں گزر چکی ہے۔

جب مدینہ طیبہ پہنچے تو اپنی سواری
کو تیز چلائے

۱۷۔ بَابُ مَنْ أَسْرَعَ نَاقَتَهُ
إِذَا بَلَغَ الْمَدِينَةَ

۱۸۰۲۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَأَبْصَرَ دَرَجاتِ
الْمَدِينَةِ أَوْضَعَ نَاقَتَهُ وَإِنْ كَانَتْ ذَابَّةً حَرَّكَهَا۔ قَالَ
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ زَادَ الْحَارِثُ بْنُ عُمَيْرٍ عَنْ حُمَيْدٍ
حَرَّكَهَا مِنْ حُبِّهَا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے خبر دی انہوں
نے کہا: مجھے حمید نے خبر دی انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا
وہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کسی سفر سے آتے اور
مدینہ کے راستوں کی بلندیاں دیکھتے تو اپنی اونٹنی کو تیز چلاتے اور
اگر کوئی جانور ہوتا تو اس کو ایڑ لگاتے۔ امام بخاری نے کہا کہ الحارث
بن عمیر نے از حمید یہ اضافہ کیا ہے کہ آپ مدینہ طیبہ کی محبت سے
اس کو تیز چلاتے۔

ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل
نے حدیث بیان کی از حمید از انس انہوں نے کہا: آپ مدینہ کی
دیواروں کو دیکھتے۔ اس قول میں اسماعیل کی متابعت الحارث بن
عمیر نے کی ہے۔

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ
حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ جُدْرَاتٍ۔ تَابَعَهُ الْحَارِثُ بْنُ
عُمَيْرٍ [طرف الحدیث: ۱۸۸۶]

(سنن ترمذی: ۳۴۳۱، سنن کبریٰ: ۴۴۳۸، صحیح ابن حبان: ۲۷۱۰، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۶۰، شرح السنہ: ۲۰۱۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۹، طبع قدیم مسند

احمد: ۱۲۶۱۹۔ ج ۲۰ ص ۷۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث میں مذکور ہے: "درجات المدینہ" اس سے مراد ہے: مدینہ کے بلند راستے زیادہ مناسب "الجدرات" ہے
یعنی مدینہ کی دیواریں المستملی کی روایت میں "دوحات المدینہ" یعنی مدینہ کے گھنے درخت۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۹۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۸ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَاتُوا

الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ (البقرة: ۱۸۹)

اس باب میں اس آیت کا شان نزول بیان کیا گیا ہے۔

۱۸۰۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِينَا كَانَتْ الْأَنْصَارُ إِذَا حَجَّوْا فَجَاوُوا لَمْ يَدْخُلُوا مِنْ قِبَلِ أَبْوَابِ بُيُوتِهِمْ وَلَكِنْ مِنْ ظُهُورِهَا فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْ قِبَلِ بَابِهِ فَكَانَهُ غَيْرَ بِذَلِكَ فَنَزَلَتْ ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى وَاتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ (البقرة: ۱۸۹).

[طرف اللہ: ۳۵۱۲] [صحیح مسلم: ۳۰۲۶] [ترمذی: ۷۴۴۳]

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور گھروں میں ان کے دروازوں سے داخل ہو۔ (البقرة: ۱۸۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق انہوں نے کہا: میں نے حضرت البراء رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے تھے: یہ آیت ہمارے بارے میں نازل ہوئی انصار جب حج کر کے آتے تو وہ اپنے گھروں کے سامنے کے دروازوں سے نہیں آتے تھے لیکن پچھلے دروازوں سے آتے تھے پس ایک انصاری اپنے گھر کے سامنے کے دروازہ سے آیا تو گویا اس کو عار دلائی گئی تب یہ آیت نازل ہوئی: اور یہ کوئی نیکی کا کام نہیں کہ تم گھروں میں پیچھے سے داخل ہو لیکن (حقیقت میں) نیکی اس شخص کی ہے جو تقویٰ اختیار کرے اور گھروں میں ان کے دروازوں سے داخل ہو۔ (البقرة: ۱۸۹)

حضرت قطبہ رضی اللہ عنہ کا نبی ﷺ کی اتباع میں گھر کے دروازہ سے نکلنا اور اپنی رسم کو ترک کر دینا

امام ابوالحسن مقاتل بن سلیمان البغی المتونی ۱۵۰ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

جاہلیت اور اسلام میں انصار میں سے جب کوئی شخص حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیتا اور وہ اپنے اہل کے ساتھ مقیم ہوتا تو وہ اپنے گھر کے دروازہ سے گھر میں داخل نہیں ہوتا تھا لیکن اس کے گھر کے پیچھے ایک سیڑھی رکھی جاتی وہ اس سیڑھی پر چڑھتا اور دیوار پھاند کر گھر میں داخل ہوتا اور بعض لوگ گھر کی دیوار میں نقب لگا کر گھر میں داخل ہوتے تھے اور اسی سے نکلتے تھے اور اگر ان کا گھر خیمہ کا ہوتا تو وہ خیمہ کے پچھلے راستے سے نکلتے تھے۔

ایک دن نبی ﷺ بنو النجار کی کھجوروں کے باغ میں داخل ہوئے اور آپ کے ساتھ حضرت قطبہ بن عامر بن حدیدہ انصاری رضی اللہ عنہ بھی داخل ہوئے وہ محرم تھے اور دیوار کی طرف سے داخل ہوئے تھے پھر جب نبی ﷺ دروازہ سے نکلے حالانکہ آپ بھی محرم تھے تو حضرت قطبہ بھی دروازہ سے نکلے پس ایک شخص نے کہا: یہ قطبہ دروازہ سے نکلا ہے حالانکہ یہ محرم ہے تو نبی ﷺ نے ان سے پوچھا: تمہیں دروازہ سے نکلنے پر کس نے برا بیغختہ کیا حالانکہ تم محرم ہو تو انہوں نے کہا: اے نبی (ﷺ)! میں نے دیکھا کہ آپ دروازہ سے نکلے ہیں حالانکہ آپ محرم ہیں تو میں بھی آپ کے ساتھ نکلا اور میرا اور آپ کا دین ایک ہے آپ نے فرمایا: میں دروازہ سے اس لیے نکلا کہ میں تم میں سے ہوں تو حضرت قطبہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں بھی اسی ہوں اور میں آپ کی سیرت اور آپ کے دین سے راضی ہوں اور میں نے آپ کی سنت پر عمل کیا ہے حضرت قطبہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کو جو جواب دیا تھا اللہ تعالیٰ نے اس کی تائید میں یہ آیت (البقرة: ۱۸۹) نازل فرمادی۔ (تفسیر مقاتل بن سلیمان ج ۱ ص ۱۰۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اپنی عقل سے دین میں کوئی طریقہ نہیں نکالنا چاہیے

اس آیت اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنی عقل سے عبادت کے طور طریقے وضع کرنا جائز نہیں ہے، لوگ اپنی عقل سے عبادت کے طریقے وضع کر لیتے ہیں پھر اس کی تائید میں دلائل شرعیہ تلاش کرتے ہیں اور جو ان کے بنائے ہوئے طریقہ کے مطابق عبادت نہ کرے اس کو لعنت ملامت کرتے ہیں اسی کا نام احداث فی الدین اور بدعت سینہ ہے عبادت صرف اس طریقہ سے کرنی چاہیے جس طریقہ سے رسول اللہ ﷺ نے عبادت کی ہے اور جس طرح آپ نے ہدایت دی ہے اور جماعت صحابہ کا اس پر عمل رہا ہے۔

نبی ﷺ کے ادب اور اجلال کے لیے کوئی نیا کام کرنا مستحسن ہے

تاہم نبی ﷺ کی محبت اور آپ کی تعظیم کے اظہار کے لیے کوئی ایسا کام کرنا جو پہلے مروج نہ ہو مستحسن اور محمود ہے جیسے ربیع الاول کے مہینہ میں آپ کی ولادت اور آپ کی سیرت اور آپ کے فضائل اور مناقب کو بیان کرنا، آپ پر صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہوئے آپ کے ذکر کی تعظیم کے لیے قیام کرنا اور آپ کی ولادت کی خوشی میں اس مہینہ میں کثرت سے صدقہ و خیرات کرنا، ان امور کو فرض یا واجب نہ قرار دیا جائے جو نہ کرے اس کو ملامت نہ کی جائے اور ان امور میں اشتغال کی وجہ سے فرائض اور واجبات کو ترک نہ کیا جائے یا ان میں سستی اور تغافل نہ کیا جائے ہمارے زمانہ میں افراط اور تفریط ہے بعض لوگ نبی ﷺ کی محبت اور تعظیم کے ان مظاہر کو شرک اور بدعت کہتے ہیں اور بعض لوگ صرف ان امور میں اشتغال کو ہی ذریعہ نجات سمجھ لیتے ہیں اور فرائض اور واجبات کو ترک کرتے ہیں یا ان کی پابندی نہیں کرتے اور ان میں بہت زیادہ سستی اور تغافل کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ہی ہر فریق کی اصلاح پر قادر ہے۔ ہم نے جو کہا ہے کہ نبی ﷺ کی تعظیم اور محبت میں جو عمل کیا جائے وہ مستحسن ہے اس کی تائید میں یہ عبارت ہے۔ علامہ ابن ہمام محمد بن عبد الواحد حنفی متوفی ۲۶۱ھ لکھتے ہیں:

بعض لوگوں کا یہ عمل مستحسن ہے کہ جب وہ مدینہ کے قریب پہنچتے ہیں تو سواری سے اتر کر پیدل چلتے ہیں حتیٰ کہ مدینہ طیبہ میں پیدل چلتے ہوئے داخل ہوتے ہیں اور ہر وہ فعل جس کا ادب اور اجلال میں زیادہ دخل ہو وہ مستحسن ہے۔

(فتح القدیر ج ۲ ص ۱۶۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی ازہمی از ابی صالح از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ آپ نے فرمایا: سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے جو تم میں سے کسی ایک شخص کے اوپر اس کے کھانے اور پینے اور اس کے سونے میں رکاوٹ ڈال دیتا ہے پس جب وہ اپنی مہم سے فارغ ہو جائے تو اسے جدی اپنے گھر لوٹ کر جانا چاہیے۔

۱۹ - بَابُ السَّفَرِ قِطْعَةً مِّنَ الْعَذَابِ

۱۸۰۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ السَّفَرُ قِطْعَةً مِّنَ الْعَذَابِ يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَنَوْمَهُ فَإِذَا قَضَى نَهْمَتَهُ فَلْيَعَجِلْ إِلَى أَهْلِهِ. [أطراف الحديث: ۳۰۰۱-۵۲۲۹]

(صحیح مسلم: ۱۹۲۷، رقم المسلسل: ۳۸۵۳، سنن نسائی: ۹۱۳۳، سنن ابن ماجہ: ۲۸۸۲، سنن کبریٰ: ۸۷۸۳، صحیح ابن حبان: ۲۷۰۸، سنن بیہقی ج ۵

ص ۲۵۹، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۵۲-۵۳، شرح السنہ: ۳۶۸۷، سنن داری: ۲۶۷۰، الکامل لابن عدی ج ۳ ص ۹۰۳، مصنف عبد الرزاق: ۹۲۵۵، مسند احمد

ج ۲ ص ۲۳۶، طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۵-۷ ج ۱۲ ص ۱۶۱، مؤسسة الرسالة بیروت)

سفر کے عذاب سے مراد تھکاوٹ ہے

اس حدیث میں فرمایا ہے: سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے اس حدیث میں عذاب سے مراد وہ تھکاوٹ اور درد ہے جو سفر میں ہوتا ہے اس کی تائید قرآن مجید میں ہے:

لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا. (الکہف: ۶۳)

بے شک ہم نے اپنے اس سفر میں تھکاوٹ محسوس کی۔

سفر کی فضیلت میں بعض احادیث کی فتنی حیثیت

علامہ ابوالحسن علی بن محمد الکتانی المتوفی ۹۶۳ھ نے سفر کی فضیلت میں درج ذیل احادیث صحیح کی ہیں:

امام دارمی نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے: طاقتور اور خوش حال لوگوں کے ساتھ سفر کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر لوگ جان لیں کہ مسافر کے لیے کیا فضیلت ہے تو وہ سفر میں رہیں بے شک اللہ مسافر پر ہر روز دو بار نظر (رحمت) فرماتا ہے۔ علامہ ابن عبد البر نے کہا: امام مالک اور وکیع کی احادیث میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے اور الحمیزان میں مذکور ہے کہ اس کی سند میں ایک راوی احمد بن یوسف النخعی ہے وہ معروف نہیں ہے اور جھوٹی خبریں بیان کرتا ہے۔

(تذریع الشریعہ ج ۲ ص ۱۸۳-۱۸۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۱ھ)

مسافر کو جب گھر پہنچنے کی جلدی

ہو تو وہ کیا کرے؟

۲۰۔ بَابُ الْمُسَافِرِ إِذَا جَدَّ بِهِ

السَّيْرُ يُعَجِّلُ إِلَى أَهْلِهِ

۱۸۰۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بِطَرِيقِ مَكَّةَ فَلَمَّا بَلَغَهُ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ شِدَّةً وَجَعًا فَاسْرَعَ السَّيْرَ حَتَّى كَانَ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعَتَمَةَ جَمَعَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ قَالَ إِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرَ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ وَجَمَعَ بَيْنَهُمَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے زید بن اسلم نے خبر دی از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ مکہ کے راستہ میں تھا ان کو (اپنی بیوی) صفیہ بنت ابی عبید کے سخت درد کی خبر پہنچی وہ بہت تیزی سے چلے گئے کہ شفق کے غروب ہونے کے بعد سواری سے اترے پھر انہوں نے مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کر کے پڑھا پھر کہا: میں نے دیکھا ہے کہ جب نبی ﷺ کو جلد روانہ ہونا ہوتا تو آپ مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے ساتھ ملا کر پڑھتے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۰۹۱ میں گزر چکی ہے اس حدیث میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کر کے پڑھنے کا ذکر ہے اس سے مراد جمع صوری ہے یعنی مغرب کو آخری وقت میں پڑھا جائے اور عشاء کو ابتدائی وقت میں پڑھا جائے۔

ابواب العمرة سے یہاں تک چالیس احادیث مرفوعہ مذکور ہیں جن میں سے چار متعلق ہیں اور باقی موصول ہیں اور ان میں پانچ صحابہ کرام کے آثار ہیں۔

اب اس کے بعد ان شاء اللہ کتاب المحصر شروع ہوگی۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۲۷ - کتاب المَحْصَرِ وَجَزَاءِ الصَّيْدِ

محرم کو روکے جانے اور شکار کا بدلہ دینے کا بیان

وَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ (البقرہ: ۱۹۶)۔
اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: سو اگر تم کو (حج یا عمرہ سے) روک دیا جائے تو جو قربانی تم کو آسانی سے حاصل ہو وہ بھیج دو۔ (البقرہ: ۱۹۶)

حصر اور احصار کا معنی

احصار کا معنی ہے: منع کرنا اور روکنا، یعنی آدمی جس طرح کوئی کام کرنا چاہتا ہو اس کو اس کام سے روک دینا، کہا جاتا ہے: مرض نے کسی شخص کو اس کے کام سے روک دیا یا حاکم نے کسی شخص کو اس کے کام سے روک دیا۔
یہ آیت ۶ھ میں حدیبیہ کے سال نازل ہوئی، جب رسول اللہ ﷺ کے درمیان مشرکین حائل ہو گئے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے یہ رخصت نازل کی کہ ان کے ساتھ جو ہدی ہے اور وہ ستر ہدی تھیں وہ ان کو ذبح کر دیں اور اپنے احرام کو کھول دیں اس وقت نبی ﷺ نے صحابہ کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ اپنی ہدی کو ذبح کر دیں اور اپنے سروں کے بال منڈوا لیں اور اپنے احرام کھول دیں صحابہ نے اس پر عمل نہیں کیا کیونکہ وہ انتظار کر رہے تھے کہ شاید یہ حکم منسوخ ہو جائے، حتیٰ کہ نبی ﷺ اپنی قیام گاہ سے باہر آئے اور آپ نے اپنی ہدی کو ذبح کیا اور اپنا سر منڈوا لیا پھر صحابہ نے بھی اس پر عمل کیا، بعض صحابہ نے اپنے بال کٹا لیے تھے اور سر نہیں منڈایا تھا اسی لیے نبی ﷺ نے سر منڈانے والوں کے لیے دوبار دعا کی: اللہ سر منڈانے والوں پر رحم فرمائے اور تیسری بار دعا کی: اللہ سر کے بال کٹانے والوں پر رحم فرمائے اور صحابہ اپنی ہدی میں مشترک تھے ایک اونٹ میں سات صحابہ شریک تھے اور یہ ایک ہزار چار صحابہ تھے اور یہ حدیبیہ میں ٹھہرے تھے جو حرم سے خارج تھا ایک قول یہ ہے کہ وہ حرم کے کنارے پر تھا (تحقیق یہ ہے کہ حدیبیہ حرم میں داخل ہے)۔

احصار کی تعریف میں مذاہب ائمہ

عطاء بن ابی رباح، ابراہیم الحنفی اور سفیان ثوری نے یہ کہا ہے کہ مرض ہو یا دشمن ہو یا کسی عضو کا ٹوٹنا ہو یا خوراک کا ختم ہونا ہو ہر وہ چیز جس کی وجہ سے انسان بیت اللہ تک نہ پہنچ سکے وہ حاصر ہے یعنی وہ روکنے والا ہے اور اس سے احصار ہو جاتا ہے اور یہی امام

ابو حنیفہ امام ابو یوسف امام محمد اور امام زفر کا مذہب ہے حضرت ابن عباس حضرت ابن مسعود اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

لیث بن سعد امام مالک امام شافعی امام احمد اور اسحاق نے یہ کہا ہے کہ احصار فقط دشمن کے روکنے سے ہوتا ہے اور مرض سے احصار ثابت نہیں ہوتا۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۱۹۹-۱۹۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ عَطَاءُ الْإِحْصَارُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بِحَسْبِهِ. عطاء نے کہا: احصار ہر چیز سے اس کے حسب حال ہوتا ہے۔

امام ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ عطاء نے کہا: احصار مرض سے ہوتا ہے یا دشمن سے یا کسی روکنے والے

سے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۲۳۷)

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﴿حَصُورًا﴾ (آل عمران: ۳۹) لَا

امام بخاری نے کہا: ”حصور“ وہ شخص ہوتا ہے جو عورتوں کے پاس نہ جائے۔

امام بخاری کا اشارہ اس آیت کی طرف ہے:

أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ

ہے جو (عیسیٰ) کلمۃ اللہ کی تصدیق کرنے والے ہوں گے سردار

اور عورتوں سے بہت بچنے والے ہوں گے اور نبی ہوں گے اور

ہمارے نیک بندوں میں سے ہوں گے ○

یحییٰ کے معنی ہیں: زندہ ہوتا ہے یا زندہ ہوگا اللہ تعالیٰ نے ان کا نام یحییٰ رکھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایمان کے ساتھ زندہ رکھا یا

وہ کلمہ حق کہنے کی پاداش میں قتل کیے جانے کے بعد ہمیشہ کے لیے زندہ ہو گئے۔

امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت زکریا کی بیوی نے حضرت مریم سے کہا: میں محسوس کرتی ہوں کہ میرے پیٹ میں جو بچہ ہے وہ تمہارے

پیٹ کے بچہ کی طرف مائل ہوتا ہے پھر حضرت زکریا کی بیوی کے ہاں حضرت یحییٰ پیدا ہوئے اور حضرت مریم کے ہاں حضرت عیسیٰ پیدا

ہوئے اور حضرت یحییٰ حضرت عیسیٰ کے مصدق تھے اس لیے اس آیت میں فرمایا: جو کلمۃ اللہ کی تصدیق کرنے والے ہوں گے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ خالہ زاد بھائی تھے اور حضرت یحییٰ کی والدہ حضرت مریم

سے کہتی تھیں کہ میں محسوس کرتی ہوں جو میرے پیٹ میں ہے وہ اس کو سجدہ کرتا ہے جو تمہارے پیٹ میں ہے حضرت یحییٰ نے اپنی ماں

کے پیٹ میں حضرت عیسیٰ کو سجدہ کر کے ان کی تصدیق کی وہ سب سے پہلے حضرت عیسیٰ کی تصدیق کرنے والے تھے حضرت یحییٰ

حضرت عیسیٰ سے عمر میں بڑے تھے۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو سید فرمایا ہے اس کا معنی ہے: وہ علم اور عبادت میں سردار تھے قنادہ نے کہا ہے: وہ علم، حلم اور تقویٰ

میں سردار تھے مجاہد نے کہا ہے کہ سید کا معنی ہے: جو اللہ کے نزدیک کریم ہو اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ کو ”حصور“ بھی فرمایا ہے اس

کا معنی ہے: جو عورتوں سے خواہش پوری نہ کرتا ہو حضرت ابن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت

کے دن یحییٰ بن زکریا کے سوا ہر آدمی کا کوئی نہ کوئی گناہ ہوگا۔ الحدیث

(جامع البیان ج ۳ ص ۱۷۲ دار المعرفۃ بیروت جامع البیان: ۱۴۰۹ دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ)

۱ - بَابُ إِذَا أَحْصَرَ الْمُعْتَمِرُ

جب عمرہ کرنے والے کو روک دیا جائے

اس باب کے عنوان سے امام بخاری نے امام مالک کے اس قول کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے کہ احصار کی وجہ سے احرام کھول دینا صرف حج کے ساتھ خاص ہے اور عمرہ کرنے والا اپنے احرام پر برقرار رہے گا حتیٰ کہ وہ بیت اللہ کا طواف کر لے کیونکہ پورا سال عمرہ کا وقت ہے اس لیے اس کے فوت ہونے کا خطرہ نہیں ہے بہ خلاف حج کے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ ابو قلابہ نے کہا: میں عمرہ کرنے کے لیے نکلا تھا پس میں سواری سے گر گیا تو میری ٹانگ ٹوٹ گئی پھر میں نے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف کسی کو بھیج کر معلوم کرایا تو انہوں نے کہا کہ عمرہ کے لیے حج کی طرح معین وقت نہیں ہوتا وہ اپنے احرام پر برقرار رہے حتیٰ کہ وہ بیت اللہ تک پہنچ جائے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۰۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

۱۸۰۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا حِينَ خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ مُعْتَمِرًا فِي الْفِتْنَةِ قَالَ إِنْ صُدِّدْتُ عَنِ الْبَيْتِ صَنَعْتُ كَمَا صَنَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَأَهْلَ بِعُمْرَةٍ مِنْ أَجْلِ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَهْلَ بِعُمْرَةٍ عَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں جب مکہ سے عمرہ کرتے ہوئے نکلے تو انہوں نے کہا: اگر مجھے بیت اللہ پہنچنے سے روک دیا گیا تو میں اس طرح کروں گا جس طرح ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کیا تھا پس انہوں نے عمرہ کا احرام باندھا جس طرح رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے سال عمرہ کا احرام باندھا تھا۔

۱۸۰۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ بِحَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَخْبَرَاهُ أَنَّهُمَا كُلَّمَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لِيَالِي نَزَلَ بِالْجَيْشِ بِأَبْنِ الزُّبَيْرِ فَقَالَا لَا يَضُرُّكَ أَنْ لَا تَحُجَّ الْعَامَ وَأَنَا نَحَافُ أَنْ يُحَالَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْبَيْتِ فَقَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَالَ كُفَّارُ قُرَيْشٍ دُونَ الْبَيْتِ فَنَحَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِيهَ وَحَلَقَ رَأْسَهُ وَأَشْهَدُكُمْ أَنِّي لَدَى أَوْجَبَتِ الْعُمْرَةَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَطْلُقَ فَإِنْ خِلْتَنِي بَيْنِي وَبَيْنَ الْبَيْتِ طُفْتُ وَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَعَهُ فَأَهْلَ بِالْعُمْرَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا شَأْنُهُمَا وَاحِدٌ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي لَدَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد بن اسماء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے حدیث بیان کی از نافع کہ عبید اللہ بن عبد اللہ اور سالم بن عبد اللہ ان دونوں نے خبر دی کہ جس زمانہ میں حجاج کا لشکر حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما پر حملہ آور ہوا ان دونوں نے اپنے والد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: آپ پر کوئی حرج نہیں ہے اگر آپ اس سال حج نہ کریں کیونکہ ہمیں خطرہ ہے کہ آپ کے اور بیت اللہ کے درمیان لشکر حائل ہو جائے گا تو حضرت عبد اللہ بن عمر نے فرمایا: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے تو کفار قریش بیت اللہ کے درمیان حائل ہو گئے پس رسول اللہ ﷺ نے اپنی ہدی (قربانی کے اونٹ) کو نحر کیا اور اپنا سر منڈوا لیا اور میں تمہیں گواہ کرتا ہوں کہ میں نے عمرہ کو واجب کر لیا ہے ان شاء اللہ میں جاؤں گا پس اگر میرے اور بیت اللہ کے درمیان تحلیہ کیا گیا تو میں طواف کروں گا اور اگر میرے اور بیت اللہ کے درمیان لشکر حائل ہوا تو میں اس طرح کروں گا جس طرح نبی

أَوْجَبْتُ حَجَّةً مَعَ عُمَرَى، فَلَمْ يَحِلَّ مِنْهُمَا حَتَّى
حَلَّ يَوْمَ النَّحْرِ وَأَهْدَى، وَكَانَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ حَتَّى
يَطُوفَ طَوَافًا وَاحِدًا يَوْمَ يَدْخُلُ مَكَّةَ.

ﷺ نے کیا تھا اور میں اس وقت آپ کے ساتھ تھا، پھر حضرت
عبداللہ بن عمر نے ذوالحلیفہ سے عمرہ کا احرام باندھا، پھر تھوڑی دور
گئے، پھر کہا: حج اور عمرہ کا ایک ہی عمل ہے، میں تمہیں گواہ کرتا ہوں کہ
میں نے حج کے ساتھ اپنے عمرہ کو واجب کر لیا ہے، پھر انہوں نے
ان دونوں کا احرام نہیں کھولا حتیٰ کہ انہوں نے یوم النحر کو ہدیٰ نحر کر
کے احرام کھول دیا اور وہ کہتے تھے کہ وہ اس وقت تک احرام نہیں
کھولیں گے حتیٰ کہ جس دن وہ مکہ میں داخل ہوں تو ایک طواف
(زیارت) کریں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۶۳۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۸۰۸ - حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا
جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ بَعْضَ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَهُ لَوْ
أَقَمْتُ بِهِذَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے حدیث بیان کی ان
نافع کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے بعض بیٹوں نے ان سے کہا
کہ آپ اس (سال) ٹھہر جائیں تو اچھا ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۶۳۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۸۰۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَدْ أُخْصِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَحَلَقَ رَأْسَهُ، وَجَامَعَ نِسَاءَهُ، وَنَحَرَ
هَذِيئَةً، حَتَّى اعْتَمَرَ عَامًا قَابِلًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن صالح نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: ہمیں معاویہ بن سلام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:
ہمیں یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو (بیت
اللہ سے) روک دیا گیا تھا، آپ نے اپنا سر منڈایا اور اپنی ازواج
مطہرات سے عمل تزویج کیا اور اپنی ہدیٰ کو نحر کیا حتیٰ کہ اگلے سال
عمرہ کیا۔

اس حدیث سے فقہاء احناف نے یہ استدلال کیا ہے کہ جس شخص کو حج یا عمرہ سے روک دیا جائے اس پر اس کی قضاء کرنا واجب ہے۔

حج میں بروکنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن محمد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا:
ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم نے خبر
دی انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے

۲ - بَابُ الْإِحْصَارِ فِي الْحَجِّ

۱۸۱۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي
سَالِمٌ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ أَلَيْسَ خَسْبُكُمْ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ إِنْ حُبَسَ أَحَدُكُمْ عَنِ الْحَجِّ طَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصُّفَا وَالْمُرَوَّةِ ثُمَّ حَلَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى يَحُجَّ عَامًا قَابِلًا فَيَهْدِي أَوْ يَصُومَ إِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا. وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ نَحْوَهُ.

کیا تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ کی سنت کافی نہیں ہے اگر تم میں سے کسی شخص کو حج سے روک دیا جائے اور وہ بیت اللہ کا اور صفا اور المروۃ کا طواف کر لے پھر وہ ہر چیز سے حلال ہو جائے گا حتیٰ کہ وہ اگلے سال حج کرے گا پھر وہ ہدی روانہ کرے گا اور اگر اس کو ہدی نہیں ملی تو پھر وہ روزے رکھے گا اور عبد اللہ سے روایت ہے انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم نے حدیث بیان کی از ابن عمر اسی کی مثل۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۳۹ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۳۔ بَابُ النَّحْرِ قَبْلَ الْحَلْقِ

فِي الْحَضَرِ

جس شخص کو حج یا عمرہ سے روکا گیا ہو

وہ پہلے نحر کرے پھر سر منڈائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری از حضرت مسور رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سر منڈانے سے پہلے نحر کیا اور اپنے اصحاب کو اس کا حکم دیا۔

۱۸۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ الْمُسَوِّرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَرَ قَبْلَ أَنْ يَحْلِقَ وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ بِذَلِكَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۹۴ میں گزر گئی ہے۔

۱۸۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ شُجَاعُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْعُمَرِيِّ قَالَ وَحَدَّثَ نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ وَسَلِيمًا كَلَّمَا قَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ: نَحْرُ جَنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْتَمِرِينَ فَكُنَّا كُفَّارُ قُرَيْشٍ دُونَ الْبَيْتِ فَنَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَذَنَّهُ وَخَلَقَ رَأْسَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد الرحیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوبدر شجاع بن الولید نے خبر دی از عمر بن محمد العمری انہوں نے کہا: اور نافع نے حدیث بیان کی کہ عبد اللہ اور سالم نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا (آپ اس سال عمرہ پر نہ جائیں) تو انہوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عمرہ کرنے کے لیے نکلے تو کفار قریش بیت اللہ کے درمیان حائل ہو گئے تو نبی ﷺ نے اپنی قربانی کے اونٹ کو نحر کیا اور سر منڈا لیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۳۹ میں گزر چکی ہے۔

۴۔ بَابُ مَنْ قَالَ لَيْسَ عَلَيَّ

الْمُحَضَرِ بَدَلُ

جس نے یہ کہا کہ جس شخص کو حج یا عمرہ

سے روکا گیا ہو اس پر قضاء نہیں ہے

اور روح نے کہا از قبل از ابن ابی نجیح از مجاہد از حضرت ابن

وَقَالَ رَوْحٌ عَنْ هِشَلٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ

مُجَاهِدٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّمَا الْبَدَلُ عَلَى مَنْ نَقَضَ حَجَّهُ بِالتَّلَذُّذِ فَأَمَّا مَنْ حَبَسَهُ عُدْرٌ أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَحِلُّ وَلَا يَرْجِعُ وَإِذَا كَانَ مَعَهُ هَذِي وَهُوَ مُحْصَرٌ نَحْرَهُ إِنْ كَانَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَبْعَثَ بِهِ وَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَبْعَثَ بِهِ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَذِي مَحَلَّهُ.

عباس رضی اللہ عنہما کہ بدل (قضا) صرف اس شخص پر ہے جو لذت کے لیے (یعنی جماع کر کے) حج کو توڑ دے لیکن جس شخص کو کسی عذر نے (حج سے) روک لیا ہو دشمن روک لے یا کوئی بیماری ہو تو وہ احرام کھول لے اور قضا نہ کرے (یہ نقلی حج میں ہے فرض میں قضا لازم ہے) اور اگر اس کے ساتھ ہدی ہو اور اس کو روک لیا گیا ہو تو وہ اس ہدی کو نحر کرے اگر وہ اس کو (حرم میں) بھیجنے کی طاقت نہ رکھتا ہو اور اگر وہ اس کو حرم میں بھیجنے کی طاقت رکھتا ہو تو اس کو حرم میں بھیج دے اور اس وقت تک احرام نہ کھولے جب تک وہ ہدی اپنے محل میں نہ پہنچ جائے۔

اس تعلیق کو امام اسحاق بن راہویہ نے اپنی تفسیر میں اسی سند کے ساتھ روح سے روایت کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۱۰ فتح الباری ج ۳ ص ۳۰۷)

احصار کی تعریف میں امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل

امام بخاری کی مذکور الصدر تعلیق میں امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلیل ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جب کسی شخص کو دشمن حج یا عمرہ پر نہ جانے دے تو فقط اس سے احصار ثابت ہوتا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کسی بھی صورت میں اس کو حج یا عمرہ پر جانے سے روک دیا جائے تو اس سے احصار ثابت ہو جاتا ہے خواہ اس کو روکنے والا دشمن ہو یا کوئی مرض یا خوراک کا نہ ملنا ہو یا کوئی اور سبب ہو اور امام بخاری نے اس تعلیق میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول ذکر کیا ہے کہ جس شخص کو کسی عذر نے (حج یا عمرہ سے) روک لیا ہو دشمن روک لے یا کوئی بیماری ہو تو وہ احرام کھول دے اور قضا نہ کرے۔

امام محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ نے اپنی سند سے ایک حدیث ذکر کی ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے وہ حدیث درج ذیل ہے:

ابن ابی نجیح از مجاہد از عطاء از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ جب کسی شخص کو روک دیا جائے تو وہ اپنی ہدی بھیج دے جب کہ وہ دشمن سے حج کر بیت اللہ نہ پہنچ سکتا ہو اگر اس کو کوئی ایسا شخص مل جائے جو اس کی ہدی کو مکہ پہنچا دے تو وہ اس کے ساتھ ہدی کو مکہ بھیج دے اور ہدی والا اس سے وعدہ کرے کہ وہ فلاں دن ہدی کو ذبح کر دے گا اور جب وہ شخص مامون ہو جائے تو اس پر لازم ہے کہ وہ حج اور عمرہ کرے اور اگر اس پر کوئی ایسی بیماری آجائے جو اس کو حج پر جانے سے روک لے اور اس کے ساتھ ہدی نہ ہو تو جس جگہ اس کو روک دیا جائے تو وہ اسی جگہ احرام کو کھول دے اور اگر اس کے ساتھ ہدی ہو تو وہ اس وقت تک حلال نہیں ہوگا جب تک کہ وہ ہدی اپنے محل میں نہیں پہنچ جاتی جب کہ اس نے ہدی بھیج دی ہو اور اس پر یہ لازم نہیں ہے کہ وہ اگلے سال حج یا عمرہ کرے لہذا یہ کہہ دیا ہے۔ (جامع البیان ج ۲ ص ۲۶۹ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ دشمن کا روکنا بھی احصار ہے اور مرض کا روکنا بھی احصار ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

صحیح بخاری کی غلط روایت اور اس کی توجیہ میں حافظ ابن حجر اور حافظ عینی کا مناقشہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۷۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ حج کے لیے نکلے یہ اسماعیلی نے کہا یہ غلط ہے یہ راوی کی غلطی ہے یہ عمرہ کا واقعہ ہے نہ کہ حج کا اس سے پہلے تمام روایات میں مذکور ہے کہ یہ حدیبیہ کے سال کا واقعہ ہے جب نبی ﷺ عمرہ کے لیے نکلے تھے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے اس کی توجیہ میں یہ کہا ہے کہ ”خرج حاجًا“ کی تاویل ہے: ”خرج مُحَرَّمًا“ یعنی آپ احرام باندھے ہوئے نکلے تھے راوی نے غلطی سے ”محرمًا“ کو ”حاجًا“ سے تعبیر کر دیا پھر اس کی دوسری تاویل یہ کی ہے کہ حج کا معنی قصد ہے لہذا ”خرج حاجًا“ کا معنی ہے: ”خرج قاصدًا للبيت“ یعنی آپ بیت اللہ کا قصد کرتے ہوئے نکلے اور معتمد یہ ہے کہ یہ عمرہ الحدیبیہ کا واقعہ ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۲۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ عینی نے اس کا رد کرتے ہوئے لکھا کہ اس کو مجاز پر محمول کرنا غلط ہے کیونکہ مجاز میں حقیقت اور مجاز کے درمیان علاقہ ضروری ہوتا ہے اور یہاں حج کرنے والے اور محرم یا بیت اللہ کا قصد کرنے والے میں کوئی علاقہ نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۳۶-۲۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر اور حافظ عینی کے درمیان مصنف کا محاکمہ

میں کہتا ہوں کہ یہاں پر علاقہ یعنی مناسبت موجود ہے کیونکہ پہلی تاویل کے مطابق حاج سے مراد محرم ہے اور محرم عام ہے خواہ وہ حج کا احرام باندھنے والا ہو یا عمرہ کا اور حاج (حج کرنے والا) خاص ہے سو یہاں پر حقیقت اور مجاز میں عام اور خاص کا علاقہ ہے۔ ذکر خاص لفظ حاج کا ہے اور اس سے عام لفظ محرم مراد ہے اور ایسا اکثر مجازات میں ہوتا ہے۔ دوسری تاویل کے مطابق حاج یعنی حج کرنے والے سے مراد بیت اللہ کا قصد کرنے والا ہے اور یہاں بھی عموم اور خصوص کا علاقہ ہے حاج یعنی حج کرنے والا خاص ہے اور بیت اللہ کا قصد کرنے والا عام ہے خواہ وہ حج کی وجہ سے بیت اللہ کا قصد کرے یا عمرہ کی وجہ سے سو یہاں پر ذکر خاص کا ہے اور اس سے مراد عام ہے۔

قرآن مجید میں بھی ایک آیت میں خاص کا ذکر ہے اور اس سے عام مراد ہے وہ آیت یہ ہے:

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا (النساء: ۶۹)

اور جو لوگ اللہ اور رسول کی اطاعت کریں تو وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام فرمایا ہے جو انبیاء صدیقین شہداء اور صالحین ہیں اور یہ کیا ہی عمدہ رفقاء (ساتھی) ہیں ○

اس آیت میں ”رفیق“ کا ذکر ہے اور اس سے مراد رفقاء ہیں اور ”رفیق“ کا لفظ واحد اور خاص ہے اور رفقاء کا لفظ جمع اور عام ہے اور اس آیت میں ذکر خاص یعنی رفیق کا ہے اور اس سے مراد عام یعنی رفقاء ہے اسی طرح حج کرنے والا خاص ہے اور محرم یا بیت اللہ کا قصد کرنے والا عام ہے سو ان دونوں کے درمیان عموم اور خصوص کا علاقہ ہے اس لیے علامہ عینی کا یہاں علاقہ کی نفی کرنا صحیح نہیں ہے۔

اصول فقہ کی مشہور کتاب کشف الاسرار کے محشی محمد المصنم باللہ بغدادی نے حقیقت اور مجاز کے درمیان پچیس علاقے ذکر کیے ہیں ان میں سے دسواں علاقہ یہ ہے کہ ذکر خاص کا ہو اور اس سے مراد عام ہو۔ (کشف الاسرار ج ۲ ص ۱۱۳ دار الکتب العربی بیروت ۱۴۱۱ھ)

تاہم مصنف کے نزدیک بھی صحیح بخاری کی اس روایت میں راوی عثمان بن مہذب کی غلطی ہے اور یہ روایت غلط ہے کیونکہ

انہوں نے ذکر کیا ہے کہ نبی ﷺ حج کے لیے نکلے تھے حالانکہ آپ عمرہ کے لیے نکلے تھے اور حج اور عمرہ احرام کی دو قسمیں ہیں اور ایک دوسرے کی قسم اور مقابل ہیں اور قسموں میں تضاد ہوتا ہے اور ایک چیز سے اس کی ضد کا ارادہ کرنا جائز نہیں جیسے آگ سے پانی کا ارادہ کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ دونوں بھی عنصر کی قسمیں اور مقابل اور متضاد ہیں پس حج سے عمرہ کا ارادہ کرنا ایسا ہی ہے جیسے کوئی آگ بول کر اس سے پانی کا ارادہ کرے۔

نبی ﷺ کے زمانہ میں صحابہ کرام کا اجتہاد کرنا زخمی شکار کو ذبح کیے بغیر کھانے کا جواز اور دیگر مسائل اور فوائد نیز اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت ابوقتاہ نے ان پر حملہ کر کے ایک گدھی کو زخمی کر دیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس سے پہلی روایات میں جس جنگلی گدھے کو زخمی کرنے کا ذکر تھا اس سے مراد بھی گدھی ہے۔ نبی ﷺ نے صحابہ کی ایک جماعت کو ساحل سمندر کے راستہ سے جانے کا حکم دیا تھا اور دوسرے صحابہ آپ کے ساتھ دوسرے راستے میں تھے اس سے معلوم ہوا کہ امام اور سربراہ ملک کو چاہیے کہ جب وہ کسی سفر پر جائے تو شرکاء سفر کو مختلف ٹولیوں کی صورت میں روانہ کرے۔

حضرت ابوقتاہ نے اس جنگلی گدھی کو صرف زخمی کیا تھا باقاعدہ ذبح نہیں کیا تھا پھر اس کو پکا کر کھالیا اس سے معلوم ہوا کہ شکار کو صرف زخمی کرنا کافی ہے ذبح کرنا ضروری نہیں ہے۔

حضرت ابوقتاہ اور دیگر اصحاب نے اپنے اجتہاد سے اس شکار کو کھالیا حالانکہ ان میں محرم بھی تھے بعد میں انہوں نے نبی ﷺ سے اس کے متعلق دریافت کیا اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں صحابہ اجتہاد کرتے تھے اور اس پر عمل بھی کرتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۳۷-۲۳۶ دارالکتب العلمیہ بیروت)

۶ - بَابُ إِذَا أَهْدَى لِلْمُحْرَمِ حِمَارًا وَحَشِيًّا حَيًّا لَمْ يَقْبَلْ

جب محرم کو زندہ جنگلی گدھا ہدیہ کیا جائے تو وہ قبول نہ کرے

۱۸۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ الصَّغْبِ بْنِ جَشَامَةَ اللَّيْثِيِّ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا وَحَشِيًّا وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ أَوْ بَوْدَانَ فَرَدَّهٗ عَلَيْهِ فَلَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ إِنَّا لَمْ نَرُدَّهٗ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَا حُرْمٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود از حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما از حضرت الصعب بن جشامہ اللیثی وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو مقام الابواء یا وڈان میں ایک جنگلی گدھا ہدیہ کیا آپ نے ان کو وہ گدھا واپس کر دیا پھر جب آپ نے دیکھا کہ ان کے چہرے پر ناگواری کے آثار ہیں تو آپ نے فرمایا: ہم نے اس کو صرف اس لیے واپس کیا ہے کہ ہم محرم ہیں۔

[اطراف الحدیث: ۲۵۷۳-۲۵۹۶]

(صحیح مسلم: ۱۱۹۳، رقم السلسل: ۲۷۳۳، سنن ابوداؤد: ۲۶۷۴، سنن ترمذی: ۸۳۹، سنن نسائی: ۲۸۱۵، سنن ابن ماجہ: ۳۰۹۰، السنن: ۳۳۶، ابن حبان: ۳۹۶۹، المعجم الکبیر: ۷۳۳۰، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۹۱، شرح السنہ: ۱۹۸۷، الاحادیث الثانی: ۹۰۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۷ ص ۳۰۳، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۳۸۰، سنن کبریٰ: ۸۶۲۲، مسند احمد ج ۴ ص ۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۳۲۳-ج ۲ ص ۳۵۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف التیمیسی (۲) امام مالک بن انس (۳) محمد بن شہاب الزہری (۴) عبید اللہ بن عبد اللہ (۵) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما (۶) حضرت الصعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ یہ سرزمین حجاز میں ارض و دان میں رہتے تھے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۴۸)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: حضرت صعب نے رسول اللہ ﷺ کو شکار کیا ہوا جنگلی گدھا پیش کیا جس کو آپ نے واپس کر دیا۔

غیر محرم کے کیے ہوئے شکار کو محرم کے لیے کھانے میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے شعی 'طاؤس' مجاہد ثوری اور ایک روایت کے مطابق امام مالک نے اس پر استدلال کیا ہے کہ جس شکار کو غیر محرم نے ذبح کیا ہو اس کو محرم کے لیے کھانا جائز نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف امام محمد اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے نزدیک غیر محرم نے جس کو شکار کیا ہو اس کو محرم کے لیے کھانا حرام نہیں ہے ان کی دلیل درج ذیل حدیث ہے:

معاذ بن عبد الرحمن بن عثمان التیمیسی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے اور ہم محرم تھے پھر حضرت طلحہ کے لیے ایک پرندہ ہدیہ کیا گیا اس وقت وہ سوئے ہوئے تھے ہم میں سے بعض لوگوں نے اس کو کھایا اور بعض لوگوں نے پرہیز کیا جب حضرت طلحہ بیدار ہوئے تو انہوں نے ان کی موافقت کی جنہوں نے اس کو کھالیا تھا اور انہوں نے کہا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس کو کھایا تھا۔ (صحیح مسلم: ۱۱۹۷، رقم المسلسل: ۲۷۴۹، سنن نسائی: ۲۸۱۳)

اس حدیث کی وجہ سے فقہاء احناف کا مذہب یہ ہے کہ جس چیز کو غیر محرم نے شکار کیا ہو اس کو محرم کھا سکتا ہے خواہ غیر محرم نے محرم کے لیے شکار کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

عطاء نے کہا ہے کہ امام مالک امام شافعی امام احمد اسحاق اور ابو ثور کا یہ مذہب ہے کہ جس جانور کو محرم کی وجہ سے شکار کیا گیا ہو اس کو محرم کے لیے کھانا جائز نہیں ہے اور جس کو اس کے لیے شکار نہ کیا گیا ہو اس کو کھانا جائز ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

از عمرو از المطلب از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ خشکی کا شکار تمہارے لیے حلال ہے جب کہ تم خود اس کو شکار نہ کرو یا اس کو تمہارے لیے شکار نہ کیا جائے۔ (سنن ابو داؤد: ۱۸۵۱)

اس حدیث کو عمرو نے المطلب سے روایت کیا ہے امام ترمذی نے کہا ہے کہ المطلب کا حضرت جابر سے سماع معروف نہیں ہے اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے سماع نہیں کیا اسی طرح ابو حاتم الرازی نے کہا ہے۔ امام ابن سعد نے کہا ہے کہ یہ کثیر الحدیث ہے اور ان کی احادیث سے استدلال نہیں کیا جاتا۔

امام نسائی نے کہا ہے کہ عمرو بن ابی عمرو حدیث میں قوی نہیں ہیں۔

اس باب کی حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ جس کو غیر محرم محرم کے لیے شکار کرے اس کو کھانا جائز ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی علامت کی بناء پر حکم لگانا جائز ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی سبب کی وجہ سے ہدیہ کو واپس کرنا جائز ہے اور اس

سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب ہدیہ واپس کیا جائے تو ہدیہ دینے والے کی دل جوئی کے لیے اپنا عذر بیان کر دینا چاہیے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۵۲-۲۵۰ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث میں ”ابواء“ کا ذکر ہے حافظ ابن حجر نے لکھا ہے: یہ ایک پہاڑ ہے اور اس میں وذان کا ذکر ہے یہ الجحہ کے قریب ایک جگہ ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۲۶ دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۷۴۱- ج ۳ ص ۳۰۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے عنوان یہ ہیں:

① محرم کے لیے خشکی کے شکار کھانے میں مذاہب ائمہ ② احناف کا نظریہ ③ احناف کے دلائل ④ شوافع اور دوسرے ائمہ کی دلیل ⑤ حضرت صعب بن جثامہ کی روایت کا جواب۔

۷ - بَابُ مَا يَقْتُلُ الْمُحْرِمُ مِنَ الدَّوَابِّ محرم کن جانوروں کو قتل کر سکتا ہے

اس باب میں ”الدواب“ کا ذکر ہے ”دابة“ اس چیز کو کہتے ہیں جو زمین پر از خود چلتی ہو ”دابة“ کے آخر میں تاء مبالغہ کے لیے ہے اور اس کا اطلاق ہر مذکر اور مؤنث پر ہوتا ہے پھر عرف میں اس کا اطلاق چوپایہ پر ہوتا ہے جیسے گھوڑے، بچر اور گدھے اس عنوان پر یہ اعتراض ہے کہ اس باب میں کوئے اور چیل کا ذکر ہے اور یہ چوپایوں میں سے نہیں ہیں اور اگر امام بخاری عنوان میں حیوان (جانور) لکھتے تو زیادہ صحیح تھا اس کا جواب یہ ہے کہ اس باب کی احادیث میں زیادہ تر ”الدواب“ کا ذکر ہے اس وجہ سے امام بخاری نے عنوان میں بھی ”الدواب“ کا ذکر کیا ہے۔

۱۸۲۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ لَيْسَ عَلَى الْمُحْرِمِ فِي قَتْلِهِنَّ جُنَاحٌ. [طرف الحدیث: ۳۳۱۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جانوروں میں سے پانچ کو قتل کرنے کا محرم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

اس حدیث کی دوسری سند یہ ہے:

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ.

از عبد اللہ بن دینار از عبد اللہ بن عمر کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

۱۸۲۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ حَدَّثَنِي إِحْدَى بَنَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتُلُ الْمُحْرِمُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از زید بن جبیر انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا وہ کہتے تھے کہ مجھے نبی ﷺ کی ازواج مطہرات میں سے کسی ایک نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ محرم قتل کر دے.....

مذکور السند احادیث مختصر ہیں ان کی تفصیل درج ذیل حدیث میں ہے:

۱۸۲۸ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ قَالَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہم کو اصبح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن وہب نے خبر دی از یونس از ابن

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، قَالَتْ حَفْصَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ لَا حَرَجَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ الْغُرَابُ، وَالْحِدَاةُ، وَالْفَارَةُ، وَالْعُقْرَبُ، وَالْكَلْبُ الْعُقُورُ.

شہاب از سالم انہوں نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ حضرت ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جانوروں میں سے پانچ ایسے ہیں جن کو قتل کرنے کا کوئی گناہ نہیں ہے: کو، چیل، چوہا، بچھو اور کانٹے والا کتا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۰۰، الرقم المسلسل: ۲۷۵۸، سنن ابوداؤد: ۱۸۳۶، سنن ترمذی: ۸۳۸، سنن نسائی: ۲۸۳۲، مصنف عبد الرزاق: ۴۳۹۳، مسند الحمیدی: ۶۱۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۵۶، مسند ابویعلیٰ: ۵۴۲۲، صحیح ابن خزیمہ: ۹۶۴، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵۹، مسند احمد ج ۲ ص ۸، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۵۳۳، ج ۸ ص ۱۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

محرم اور غیر محرم دونوں کے لیے ان پانچ جانوروں کو قتل کرنے کا جواز اور ان پانچ کے علاوہ -----
دیگر جانوروں کا بیان

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”غراب“ کا ذکر ہے یعنی کوئے کا، الموعب میں مذکور ہے کہ ”غراب ابقع“ وہ ہے جس کے سینہ میں سفیدی ہو، الحکم میں مذکور ہے کہ جس میں سیاہی اور سفیدی مخلوط ہو۔

اور اس حدیث میں دوسرے نمبر پر چیل کا ذکر ہے اس کے بعد چوہے کا ذکر ہے اور اس کے بعد بچھو کا ذکر ہے اور آخر میں کانٹے والے کتے کا ذکر ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرم کے لیے ان پانچ جانوروں کو قتل کرنا جائز ہے اور جب محرم کے لیے ان پانچ جانوروں کو قتل کرنا جائز ہے تو غیر محرم کے لیے ان کو قتل کرنا بہ درجہ اولیٰ جائز ہے اور ان پانچ میں حصر نہیں ہے کیونکہ امام ابو عوانہ نے اپنی مستخرج میں سانپ کا بھی ذکر کیا ہے اور امام ابن خزیمہ اور امام ابن المندرنے بھیڑیے اور چیتے کا بھی ذکر کیا ہے اور امام ابن ماجہ کی روایت میں پھاڑنے والے درندے کا ذکر ہے وہ حدیث حسب ذیل ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ سانپ، بچھو، پھاڑنے والے درندے، کانٹے والے کتے اور فاسق چوہے کو محرم قتل کر دے۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۰۸۹، سنن ابوداؤد: ۱۸۳۸، سنن ترمذی: ۸۳۹)

حضرت ابوسعید خدری سے پوچھا گیا کہ آپ نے چوہے کو فاسق کیوں فرمایا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ اس کی وجہ سے بیدار ہو گئے وہ چراغ کی جی کو لے کر جا رہا تھا جس کا انجام یہ تھا کہ گھر میں آگ لگ جاتی۔

کوئے کی اقسام اور ان کے احکام

صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ ”غراب“ (کوئے) سے مراد وہ ہے جو مردار کھاتا ہے اور وہ ”ابقع“ ہے (جس کے سینہ میں سفیدی ہو)۔

امام ابویوسف نے اس پر درج ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پانچ جانور فاسق ہیں، ان کو حرم میں اور خارج از حرم میں قتل کر دیا جائے گا: (۱) سانپ (۲) غراب ابقع (وہ کوہ جس کے سینہ پر سفیدی ہو) (۳) چوہا (۴) کانٹے والا کتا (۵) اور چیل۔

(صحیح مسلم: ۱۱۹۸، سنن نسائی: ۲۸۲۶، سنن ابن ماجہ: ۳۰۸۷)

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ جن روایات میں مطلقاً کوئے کا ذکر آیا ہے یہ حدیث ان روایات کے لیے قید ہے اسی وجہ سے ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ صرف اسی کوئے کو قتل کیا جائے گا جس کے سینہ پر سفیدی ہوگی اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ ہر کوئے کو قتل کیا جائے گا خواہ اس کے سینہ پر سفیدی ہو یا نہ ہو انہوں نے کہا ہے کہ ایق (جس کے سینہ پر سفیدی ہو) یہ قید اس لیے لگائی ہے کہ عام طور پر کوئی ایسا ہی ہوتا ہے اور کوئے کو قتل کرنے کا حکم اس لیے دیا ہے کہ وہ ایذا پہنچانے کی ابتداء کرتا ہے اور ایذا پہنچانے کی ابتداء صرف غراب ایق ہی کرتا ہے اور جو ایق کا غیر ہو وہ ایذا پہنچانے کی ابتداء نہیں کرتا اس لیے اس کو قتل کرنا مباح نہیں ہے جیسے عقق اور کھیت کا کو اور اس کو زاع کہا جاتا ہے (یہ کو ادا نے وغیرہ کھاتا ہے گندگی اور مردار نہیں کھاتا یا گندگی اور دانوں کو ملا کر کھاتا ہے خالص گندگی نہیں کھاتا) علماء نے فتویٰ دیا ہے کہ اس کا کھانا جائز ہے اس کے علاوہ جو باقی کوئے ہیں وہ ایق کے ساتھ ملے ہوئے ہیں۔

علامہ ابن قدامہ نے کہا ہے کہ حدیث میں جس کوئے کو قتل کرنے کا فرمایا ہے اس سے مراد الغداف اور ایق ہے کیونکہ یہ دونوں مردار کھاتے ہیں رہا کھیت کا کو تو اس کو قتل کرنے کا حکم نہیں ہے۔

کوئے کی اقسام میں سے ایک کو عقیق ہے اس کی شکل کوئے کی طرح ہوتی ہے اور یہ جسامت میں کبوتر کے برابر ہوتا ہے اس کو عقیق اس لیے کہتے ہیں کہ عقیق کا معنی ہے: کاٹنے والا اور یہ چوزوں کو کاٹتا ہے اور ان کو کھائے بغیر چھوڑ دیتا ہے۔

اور اس تفصیل سے کوئے کی ایک اور قسم معلوم ہوگئی عرب اس کوئے کو منحوس قرار دیتے ہیں اور فتاویٰ قاضی خاں میں مذکور ہے کہ جو شخص سفر کے لیے نکلا پس اس نے عقق کی آواز سنی اور (وہ اس آواز کو موثر حقیقی سمجھ کر) لوٹ آیا اس کو کافر قرار دیا جائے گا۔

چیل کو قتل کرنے کے متعلق اقوال فقہاء

چیل کو قتل کرنا جائز ہے خواہ محرم قتل کرے یا غیر محرم قتل کرے کیونکہ یہ ایذا پہنچانے کی ابتداء کرتی ہے اور لوگوں کے ہاتھوں سے گوشت جھپٹ کر لے جاتی ہے امام مالک سے چیل اور کوئے کے متعلق ایک روایت ہے کہ ان کو صرف اس وقت قتل کیا جائے جب یہ ایذا پہنچانے کی ابتداء کریں اور ان کا مشہور مذہب اس کے خلاف ہے ابن العربی نے ذکر کیا ہے کہ کوئے اور چیل کو قتل کر دیا جائے خواہ وہ ایذا پہنچانے کی ابتداء نہ کریں ابوبکر نے کہا ہے کہ اصل مذہب یہ ہے کہ جو پرندہ ایذا دے صرف اس کو قتل کیا جائے اور دوسرے جانوروں کو ابتداء قتل کیا جائے۔

چوہے کو قتل کرنے کے متعلق اقوال فقہاء

چوہے کو مطلقاً قتل کرنا جائز ہے علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ لٹھی نے محرم کو حرم میں چوہے کے قتل کرنے سے منع کیا ہے باقی تمام علماء کے نزدیک محرم کے لیے چوہے کو قتل کرنا جائز ہے۔

الساہی نے ابراہیم لٹھی سے یہ قول نقل کیا ہے کہ محرم چوہے کو قتل نہ کرے پس اگر محرم نے چوہے کو قتل کیا تو وہ اس کا فدیہ دے گا یہ قول نص کے خلاف ہے اور تمام اہل علم کے اقوال کے خلاف ہے اور جب ابراہیم لٹھی نے یہ کہا تو اہل کوفہ نے کہا ہے کہ ابراہیم لٹھی کا اس سے زیادہ غلط قول اور کوئی نہیں تھا بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ چھوٹے چوہے کو قتل نہ کیا جائے کیونکہ وہ ایذا پہنچانے پر قادر نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ہر قسم کے چوہوں کو قتل کر دینا چاہیے کیونکہ ان کی وجہ سے طاعون ایسی مہلک بیماری پھیلتی ہے۔

بچھو کو قتل کرنے کے متعلق اختلاف فقہاء

بچھو کو مطلقاً قتل کرنا جائز ہے حتیٰ کہ نماز کے دوران بھی اس کو قتل کر دیا جائے کیونکہ یہ ڈنک مارتا ہے حماد بن ابی سلیمان اور حکم نے ذکر کیا ہے کہ محرم سانپ اور بچھو کو قتل نہ کرنے کی دلیل یہ ہے کہ سانپ اور بچھو حشرات الارض میں سے ہیں اور قاضی نے کہا ہے کہ سانپ اور بچھو کو قتل کرنے میں اختلاف نہیں ہے اور نہ اس میں اختلاف ہے کہ غیر محرم حرم میں گرگٹ کو قتل کر سکتا ہے ابو عمر ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ امام مالک اور جمہور فقہاء کے نزدیک اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ حرم اور خارج از حرم میں سانپ بچھو اور افعی کو قتل کرنا جائز ہے۔

کاٹنے والے کتے کو قتل کرنے کے متعلق اختلاف فقہاء

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کاٹنے والا کتا شیر کے حکم میں ہے اور امام مالک سے روایت ہے کہ ہر وہ جانور جو لوگوں کو کاٹتا ہے اور ان پر حملہ کرتا ہے وہ شیر اور چیتے کے حکم میں ہے اور جو درندے حملہ نہیں کرتے مثلاً لگڑ بگڑ یا بچھو اور لومڑی وغیرہ ان کو محرم قتل نہ کرے اور اگر اس نے ان کو قتل کر دیا ہے تو وہ ان کا ندیہ دے گا۔

علامہ نووی نے کہا ہے کہ اس پر اتفاق ہے کہ محرم اور غیر محرم کے لیے کاٹنے والے کتے کو حرم میں اور خارج از حرم میں قتل کرنا جائز ہے امام ابو حنیفہ اور اوزاعی نے کہا ہے کہ اس سے مراد معروف کتا ہے اور بھیڑیے کو بھی اس کے ساتھ لاحق کیا ہے امام شافعی امام احمد اور جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ اس سے مراد ہر چیز نے پھاڑنے والا درندہ ہے اور امام مالک نے موطاً میں کہا ہے کہ ہر وہ جانور جو لوگوں پر حملہ کرے ان کو کاٹے اور ان کو ڈرائے جیسے شیر چیتا اور بھیڑیادہ کاٹنے والے کتے کے حکم میں ہے امام ابو حنیفہ نے کہا: اس حدیث میں کتے سے مراد خصوصیت کے ساتھ کتا ہے اس حکم میں بھیڑیے کے سوا اور کوئی جانور کتے کے ساتھ لاحق نہیں ہوگا۔

کتے کو قتل کرنے کے متعلق شافعی علماء کے اقوال

جو کتا کاٹنے والا نہ ہو اور اس کو رکھنے کی اجازت نہ ہو اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے قاضی حسین اور المالکوردی وغیرہ نے کہا ہے کہ اس کو قتل کرنا حرام ہے اور امام شافعی نے کتاب الام میں لکھا ہے کہ اس کو قتل کرنا جائز ہے علامہ نووی کا کلام اس مسئلہ میں مختلف ہے شرح المہذب کی کتاب البیوع میں انہوں نے لکھا ہے کہ ہمارے اصحاب کا اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ کتا محترم ہے اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اور کتاب التیم اور کتاب الغصب میں لکھا ہے کہ کتا غیر محترم ہے اور کتاب الحج میں لکھا ہے کہ کتے کو قتل کرنا مکروہ تنزیہی ہے اور یہ بہت شدید اختلاف ہے علامہ رافعی نے صرف اس پر اقتصار کیا ہے کہ کتے کو قتل کرنا مکروہ ہے علامہ نووی نے المروضة میں اس کی اتباع کی ہے اور اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کو قتل کرنا مکروہ تنزیہی ہے جمہور نے یہ کہا ہے کہ ان پانچ جانوروں کے علاوہ دوسرے جانوروں کو بھی اس حکم کے ساتھ لاحق کیا جائے گا لیکن ان کا معنی میں اختلاف ہے پس کہا گیا ہے کہ کتا موذی جانور ہے اور ہر موذی کو قتل کرنا جائز ہے سو اس کو بھی قتل کرنا جائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ کتا ان جانوروں میں سے ہے جن کو کھایا نہیں جاتا اسی بناء پر ہر وہ جانور جس کو قتل کرنا جائز ہے اس کو حرم میں قتل کرنے پر کوئی فدیہ نہیں ہے یہ اس مسئلہ میں امام شافعی کے مذہب کا خلاصہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۵۸-۲۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۸۲۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي

أَبْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ

بَهْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے حدیث بیان کی

انہوں نے کہا: مجھے یونس نے خبر دی از ابن شہاب از عروہ از حضرت

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم قَالَ خَمْسٌ مِنَ الذَّوَابِّ كُلُّهُنَّ فَاسِقٌ یَقْتُلُهُنَّ فِی الْحَرَمِ الْغُرَابُ وَالْجِدَاةُ وَالْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ۔
عائشہ رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ جانور سب کے سب فاسق ہیں ان کو حرم میں (بھی) قتل کر دیا جائے گا: کوا، چیل، بچھو چوہا اور کاٹنے والا کتا۔

[طرف الحدیث: ۳۳۱۳]

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۱۸۲۸ میں گزر چکی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۶۵- ج ۳ ص ۷۷۷ میں مذکور ہے۔ اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:
① موذی جانوروں کی تعداد ② موذی جانوروں کے قتل کرنے میں ائمہ ثلاثہ کے مذاہب ③ موذی جانوروں کے قتل میں احناف کا مذہب ④ کوئے اور کتے وغیرہ کو فاسق کہنے کی وجہ ⑤ عام کوئے اور زراغ (غراب زراغ) میں فرق ⑥ کوئے کی اقسام اور عقیق کا حکم ⑦ قرآن مجید سے عام کوئے کے حرام ہونے کا ثبوت ⑧ احادیث سے عام کوئے کے حرام ہونے کا ثبوت ⑨ بعض علماء کا عام کوئے کو حلال کہنے میں تردد۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابراہیم نے حدیث بیان کی از الاسود از حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ جب ہم نبی ﷺ کے ساتھ مٹی کے غار میں تھے اس وقت آپ پر یہ سورۃ نازل ہوئی: "وَالْمُرْسَلَتْ" (المرسل: ۱) آپ اس سورت کی تلاوت فرما رہے تھے اور میں آپ کے منہ سے سن کر اس کو یاد کر رہا تھا اور آپ کا منہ اس کی تلاوت کے ساتھ تروتازہ تھا اچانک ایک سانپ ہمارے اوپر کودا تو نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو قتل کر دو ہم لوگ اس کو قتل کرنے کے لیے جھپٹے تو وہ نکل گیا پس نبی ﷺ نے فرمایا: وہ تمہاری مار کی زد سے اس طرح بچ گیا جس طرح تم اس کے ڈسنے سے بچ گئے۔

۱۸۳۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ بِمِنَى إِذْ نَزَلَ عَلَيْهِ ﴿وَالْمُرْسَلَتْ﴾ (الرسالت: ۱) وَإِنَّهُ لَيَتَلَوُّهَا وَإِنِّي لَأَتْلُقَاهَا مِنْ فِيهِ وَإِنَّ فَاهُ لَرَطَبٌ بِهَا إِذْ وَثَبْتُ عَلَيْنَا حَبَّةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْتُلُوهَا. فَاِبْتَدَرْنَاهَا فَذَهَبَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَيْتُ شَرَّكُمْ كَمَا وَقَيْتُمْ شَرَّهَا. [اطراف الحدیث: ۳۳۱۷-۳۹۳۰-۳۹۳۱-۳۹۳۲]

(صحیح مسلم: ۵۷۲۸-۲۲۳۳ سنن نسائی: ۲۸۳۲ سنن کبریٰ: ۱۱۶۳۳ صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۶۸ صحیح ابن حبان: ۷۰۸ المعجم الکبیر: ۱۰۱۳۹ سنن

بیہقی ج ۵ ص ۲۱۰ مسند ابویعلیٰ: ۵۱۵۸ مسند احمد ج ۱ ص ۴۷۸ طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۸۶- ج ۶ ص ۶۵ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

سانپوں کو قتل کرنے کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام طبری نے کہا: حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے سانپوں کو بغیر کسی استثناء کے قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۵۲۳۹) اور دوسروں نے کہا ہے کہ گھروں میں رہنے والے سانپوں کو پہلے عہد سنایا جائے اگر وہ اس کے بعد بھی گھروں میں رہیں تو پھر ان کو قتل کر دیا جائے انہوں نے اس کے ثبوت میں یہ حدیث پیش کی ہے کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ:

نبی ﷺ نے فرمایا: مدینہ میں کچھ جنات ہیں جو اسلام لا چکے ہیں اگر تم ان میں سے کسی کو دیکھو تو تین دن تک ان کو ڈراؤ اس کے بعد اگر وہ تم کو دکھائی دیں تو پھر ان کو قتل کر دو وہ شیطان ہیں۔ (صحیح مسلم: ۲۲۳۶، سنن ابوداؤد: ۵۲۵۷، سنن ترمذی: ۱۳۸۳)

امام طبری نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کی یہ تمام احادیث حق اور صدق ہیں اور ان میں سے کوئی حدیث دوسری کے مخالف نہیں ہے اور نبی ﷺ سے بغیر کسی استثناء کے سانپوں کو قتل کرنے کی جو روایت ہے وہ مجمل ہے اور دوسری حدیث میں نبی ﷺ نے اس کی وضاحت فرمائی ہے کہ گھروں اور آبادیوں میں رہنے والے سانپوں کو اعلان کرنے کے بعد قتل کیا جائے۔

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے گھروں میں رہنے والے سانپوں کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: جب تم اپنے گھروں میں ان میں سے کسی کو دیکھو تو کہو: میں تم کو وہ عہد یاد دلاتا ہوں جو تم سے حضرت نوح نے لیا تھا میں تم کو وہ عہد یاد دلاتا ہوں جو تم سے حضرت سلیمان نے لیا تھا کہ تم ہم کو ایذا نہ دینا پھر اگر وہ دوبارہ آئیں تو ان کو قتل کر دو۔

(سنن ابوداؤد: ۵۲۶۰، سنن ترمذی: ۱۳۸۵)

ابن ابی ملیکہ نے حضرت عائشہ بنت طلحہ سے یہ روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے ایک دن اپنے غسل خانے میں ایک سانپ دیکھا انہوں نے اس کو قتل کر دیا وہ سانپ ان کے خواب میں آیا اور اس نے کہا: آپ نے ایک مسلمان کو قتل کر دیا حضرت ام المؤمنین نے فرمایا: اگر وہ مسلمان ہوتا تو ام المؤمنین کے غسل خانہ میں داخل نہ ہوتا تو کہا گیا: وہ اس وقت داخل ہوا تھا جب آپ نے کپڑے پہنے ہوئے تھے پس حضرت عائشہ گھبرا گئیں اور صبح کو انہوں نے مساکین میں بارہ ہزار درہم صدقہ کیے۔

ابن نافع نے کہا ہے کہ صرف مدینہ کے گھروں میں رہنے والے سانپوں کو ڈرایا جائے گا جیسا کہ ظاہر حدیث میں ہے امام مالک نے کہا ہے کہ میرے نزدیک مستحب یہ ہے کہ مدینہ ہو یا کوئی اور شہر ہو ہر گھر میں رہنے والے سانپوں کو ڈرایا جائے گا اور مدینہ کے گھروں کے سانپوں کو ڈرانے کے لیے اعلان کرنا واجب ہے اور صحراء میں سانپوں کو نہیں ڈرایا جائے گا۔

دوسرے علماء نے کہا ہے کہ ڈرانے کے لیے مدینہ اور غیر مدینہ برابر ہے کیونکہ ڈرانے کی علت جنات کا مسلمان ہونا ہے اور کسی مسلمان کا قتل کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ جن ہو یا انسان۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۷۱۹۔ ج ۶ ص ۶۱۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: سانپ مارنے کے حکم کی تفصیل۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۴۴۳-۴۴۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۸۳۱ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلزَّوْرِغِ فَوَيْسِقُ. وَلَمْ أَسْمَعْهُ أَمَرَ بِقَتْلِهِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ إِنَّمَا أَرَدْنَا بِهَذَا أَنَّ مَنِي مِنَ الْحَرَمِ وَأَنَّهُمْ لَمْ يَرَوْا بِقَتْلِ الْحَيَّةِ بَأْسًا. [طرف الحدیث: ۳۳۰۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عروہ بن الزبیر از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ کہ رسول اللہ ﷺ نے چھپکلی کو فویسق کہا اور میں نے یہ نہیں سنا کہ آپ نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہو امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا ہے کہ ہمارا اس حدیث کو روایت کرنے کا یہ مقصد ہے کہ منی حرم میں ہے اور صحابہ سانپ کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۲۲۳۹، رقم المسلسل: ۵۷۳۸، سنن ابن ماجہ: ۳۲۳۰) تھے۔

چھپکلی، بھڑ اور کوئے کو قتل کرنے اور اس کو کھانے کے متعلق فقہاء کے اقوال

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب مالکی متوفی ۴۳۵ھ نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے چھپکلی کو فاسق فرمایا ہے اس میں یہ دلیل ہے کہ چھپکلی کا مٹی ہے جیسا کہ آپ نے باقی جانوروں کو فاسق فرمایا ہے اور الدر اور دی نے از مالک از ابن شہاب از حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے چھپکلی کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۵۲۶۲)

امام مالک نے کہا ہے کہ چھپکلی کو حرم میں قتل نہ کرے اگر اس کو حرم میں قتل کر دیا تو پھر کچھ صدقہ دے ان سے کہا گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو قتل کرنے کی اجازت دی ہے تو انہوں نے کہا کہ کتنی چیزوں کے قتل کرنے کی رسول اللہ ﷺ نے اجازت دی ہے لیکن ان کو حرم میں نہیں قتل کیا جائے گا۔

ابن القاسم اور ابن وہب نے بیان کیا ہے کہ امام مالک نے کہا ہے کہ میرے نزدیک حرم چھپکلی کو قتل نہ کرے کیونکہ یہ اس جنس سے نہیں ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے قتل کرنے کا حکم دیا ہے اور اگر اس نے قتل کر دیا ہے تو وہ صدقہ دے اور محرم بندر کو اور خنزیر کو اور چھوٹے سانپ کو اور چھوٹے درندے کو قتل نہ کرے۔

امام شافعی نے کہا ہے کہ جن جانوروں کو حرم کے لیے قتل کرنا جائز ہے ان میں چھوٹے اور بڑے برابر ہیں اور ان کے قتل کرنے پر کوئی تاوان نہیں ہے اور امام مالک نے الموطا میں کہا ہے کہ محرم نقصان پہنچانے والے پرندوں کو قتل نہ کرے مگر جس پرندہ کو رسول اللہ ﷺ نے کوٹا اور چیل فرمایا ہے اور اگر ان کے علاوہ کسی پرندے کو قتل کیا تو اس پر فدیہ لازم ہے۔

اسامیل نے کہا ہے کہ اہل مدینہ کا بھڑ (تطیہ) میں اختلاف ہے بعض نے اس کو سانپ اور بچھو کے مشابہ کہا ہے اگر کسی انسان کے اوپر بھڑ آئے اور وہ اس کو دور کر دے تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے ابن المنذر نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اس کو قتل کرنے کا حکم دیتے تھے عطاء نے کہا: امام احمد کے نزدیک اس میں کوئی تاوان نہیں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ کوئی چیز کھلا دے۔ اسامیل نے کہا ہے کہ کاٹنے والے کتوں کے پٹے ان کے حکم میں نہیں ہیں کیونکہ وہ کم عمری میں کسی کو کاٹتے نہیں ہیں اور رسول اللہ ﷺ نے پانچ جانوروں کو فاسق فرمایا ہے اور فاسق وہ ہیں جو برا کام کریں اور ان پلوں کا کوئی فعل نہیں ہوتا۔

ابن قتیبہ نے کہا: میری رائے میں کوئے کو اس لیے فاسق فرمایا ہے کہ وہ حضرت نوح علیہ السلام کے حکم کے بغیر باہر نکلا اور مردوں پر آیا اور اس نے حضرت نوح علیہ السلام کی نافرمانی کی۔

قاسم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کوئے فاسق ہے لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا: کیا کوئے کا گوشت کھایا جائے گا؟ تو حضرت عائشہ نے فرمایا: نہیں! اور جب رسول اللہ ﷺ اس کو فاسق فرما چکے ہیں تو اس کو کون کھائے گا؟ اللہ کی قسم! وہ طبقات میں سے نہیں ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۲۳۸)

عمرہ نے کہا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد یہ آیت تھی:

وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ

الْخَبَائِثَ. (الاعراف: ۱۵۷)

وہ (رسول) ان کے لیے پاک چیزوں کو حلال کریں گے اور ناپاک چیزوں کو ان پر حرام کریں گے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۴۴۵-۴۴۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

”الوزغ“ کا معنی گرگٹ ہے یا چھپکلی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

”الوزغ“، ”وزغة“ کی جمع ہے علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ ”الوزغ“ ایک چوپایہ ہے جو گھاس کی جڑوں میں دوڑتا ہے ایک قول یہ ہے کہ وہ اونٹنی کے تھن سے دودھ نکال کر اس کو پی جاتا ہے ایک قول یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیے جو آگ جلائی گئی تھی یہ اس میں پھونک مار رہا تھا۔ الجوہری نے کہا ہے کہ ”الوزغة“ ایک چھوٹا سا چوپایہ ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ”الوزغة“ کی یہ تفسیر گرگٹ پر صادق آتی ہے دوسری تفسیر درج ذیل ہے اس کے اعتبار سے اس کا معنی چھپکلی ہے۔ علامہ ابن الاثیر نے کہا ہے کہ ”الوزغة“ کو ہی سام ابرص کہا جاتا ہے۔ (علامہ یحییٰ فرماتے ہیں:) یہی تعریف صحیح ہے یہ وہی ہے جو دیواروں اور چھتوں پر چلتی رہتی ہے علامہ ابن الاثیر نے کہا ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے: جب بیت المقدس کو آگ لگائی گئی تو چھپکلیاں اس میں پھونکیں مار رہی تھیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں نے نہیں سنا کہ نبی ﷺ نے اس کے قتل کا حکم دیا ہو۔ (میں کہتا ہوں کہ متعدد احادیث میں چھپکلی کو قتل کرنے کے حکم کی تصریح ہے۔)

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

چھپکلی کو قتل کرنے کے متعلق احادیث

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چھپکلی کو قتل کرنے کا حکم دیا اور اس کا نام ”فویسقی“ رکھا۔ (سنن ابوداؤد: ۵۲۶۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے پہلی ضرب میں چھپکلی کو قتل کر دیا اس کو اتنی اور اتنی نیکیاں ملیں گی اور جس نے دوسری ضرب میں چھپکلی کو قتل کیا اس کو اتنی اور اتنی نیکیاں ملیں گی جو پہلی ضرب میں قتل کرنے سے کم ہوں گی اور جس نے تیسری ضرب میں اس کو قتل کیا اس کو اتنی اور اتنی نیکیاں ملیں گی جو دوسری ضرب میں قتل کرنے سے کم ہوں گی۔

(سنن ابوداؤد: ۵۲۶۳ سنن ابن ماجہ: ۳۲۲۹)

حضرت ابوداؤد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے پہلی ضرب میں چھپکلی کو قتل کیا اس کو ستر نیکیاں ملیں گی۔ (سنن ابوداؤد: ۵۲۶۳)

الفاکھتہ بن المغیرہ کی باندی بیان کرتی ہیں کہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئیں تو انہوں نے آپ کے گھر میں ایک نیزہ رکھا تھا وہ دیکھا انہوں نے پوچھا: اے ام المؤمنین! آپ اس نیزہ کے ذریعہ کیا کرتی ہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: ہم اس سے چھپکلیوں کو قتل کرتے ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے ہمیں خبر دی ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو چھپکلی کے سوا ہر جانور اس آگ کو بجھانے کی کوشش کر رہا تھا اور چھپکلی اس آگ میں پھونکیں مار رہی تھی پس نبی ﷺ نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا۔

(سنن ابن ماجہ: ۳۲۳۱)

حضرت ام شریک رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے چھپکلیوں کو مارنے کا حکم دیا ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۳۲۳۸ صحیح البخاری: ۲۳۰۷ صحیح مسلم: ۲۲۳۷ سنن نسائی: ۴۸۷۴)

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۷۲۶ ج ۶ ص ۶۱۶ پر مذکور ہے اور اس کا عنوان ہے: گرگٹ کو مارنے اور اس پر حجر ڈالنے کی حکمت۔

۸ - بَابُ لَا يُعْضَدُ شَجَرُ الْحَرَمِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُعْضَدُ شَوْكَةُ.

اس تعلیق کی حدیث موصول امام بخاری نے اسی باب میں روایت کی ہے۔

۱۸۳۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرٍو بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَتَعَبُّ الْبَعُوثَ إِلَى مَكَّةَ إِذْ ذُنَّ لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ أَحَدُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَدِ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ فَسَمِعْتُهُ أَذْنًا وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ أَنَّهُ حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَكَّةَ حَرَمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يَحْرَمْهَا النَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لِمَرِيءٍ يَوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْضَدَ بِهَا شَجَرَةً فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُولُوا لَهُ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ وَلِيُتْلَغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبُ. فَقِيلَ لِأَبِي شُرَيْحٍ مَا قَالَ لَكَ عَمْرٍو؟ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعْضَدُ غَاصِيًا وَلَا فَارًا بِدَمٍ وَلَا فَارًا بِخُرْبَةٍ. خُرْبَةٌ بِلِيَّةٍ.

حرم کے درختوں کو کاٹنا نہیں جائے گا

حضرت عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ حرم کے درختوں کو کاٹنا نہیں جائے گا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از سعید بن ابی سعید المقبریٰ از حضرت ابی شریح العدوی رضی اللہ عنہما انہوں نے عمرو بن سعید سے اس وقت کہا جب وہ مکہ کی طرف لشکر بھیج رہا تھا: اے امیر! مجھے اجازت دیں تو میں آپ کو ایک قول سناؤں جس کو رسول اللہ ﷺ نے کل فتح مکہ کے دن فرمایا تھا اس کو میرے دونوں کانوں نے سنا اور میرے دل نے یاد رکھا اور میری دونوں آنکھوں نے دیکھا جب آپ نے اس کا ارشاد فرمایا تھا آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم بنایا ہے اور اس کو لوگوں نے حرم نہیں بنایا پس کسی ایسے شخص کے لیے جو اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مکہ میں خون بہائے یا مکہ کے درختوں کو کاٹے پس اگر کوئی شخص رسول اللہ ﷺ کے قتال کرنے کی وجہ سے مکہ میں قتال کرنے کی اجازت پر استدلال کرے تو اس سے کہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ ﷺ کو اجازت دی تھی اور تمہارے لیے اجازت نہیں دی اور مجھے بھی دن کی ایک ساعت کے لیے (قتال کی) اجازت دی تھی اور آج اس کی حرمت کل کی حرمت کی طرح لوٹ آئی ہے اور حاضر کو چاہیے کہ وہ یہ حدیث غائب کو پہنچا دے پھر حضرت ابو شریح سے پوچھا گیا کہ آپ کو پھر عمرو نے کیا جواب دیا؟ انہوں نے بتایا کہ اس نے کہا: اے اباشریح! میں اس مسئلہ کو تم سے زیادہ جانتا ہوں بے شک حرم کسی نافرمانی کرنے والے کو پناہ نہیں دیتا اور نہ اس کو پناہ دیتا ہے جو کسی کا خون کر کے بھاگا ہو اور نہ اس کو جو چوری کرنے کے بھاگا ہو۔ ”خربة“ کا معنی آزمائش ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴ میں گزر چکی ہے۔

۹ - بَابُ لَا يَنْفَرُ صَيْدُ الْحَرَمِ

حرم کے شکار کو بھگایا نہ جائے

۱۸۳۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ
قَبْلِي وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَإِنَّمَا أُحِلَّت لِي سَاعَةٌ
مِنْ نَهَارٍ لَا يُحْتَلَى خِلَافَهَا فَلَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا وَلَا
يُنْفَرُ صَيْدُهَا وَلَا تُلْتَقَطُ لُقَطَتُهَا إِلَّا لِمُعَرَّفٍ وَقَالَ
الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا الْأَذْخَرُ لَصَاعَتِنَا وَقُبُورِنَا؟
فَقَالَ إِلَّا الْأَذْخَرُ وَعَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ هَلْ
تَذَرِي مَا لَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا؟ هُوَ أَنْ يَنْجِيَهُ مِنَ الظِّلِّ
يَنْزِلُ مَكَانَهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۰ - بَابُ لَا يَحِلُّ الْقِتَالُ بِمَكَّةَ

وَقَالَ أَبُو شَرِيحٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْفِكُ بِهَا دَمًا.

۱۸۳۴ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ افْتَسَحَ مَكَّةَ لَا هَجْرَةَ وَلَكِنْ
جِهَادٌ وَنَيْتٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَانْفِرُوا فَإِنَّ هَذَا بَلَدٌ
حَرَّمَ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَهُوَ حَرَامٌ
بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ
فِيهِ وَلَا أَحَدٌ قَبْلِي وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ
فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُعْصَدُ
شَجَرُهَا وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا وَلَا يُلْتَقَطُ لُقَطَتُهَا إِلَّا مَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنی نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک
اللہ نے مکہ کو حرم بنایا ہے پس مکہ مجھ سے پہلے کسی شخص کے لیے
حلال تھا نہ میرے بعد کسی کے لیے حلال ہوگا وہ میرے لیے بھی
دن کی ایک ساعت کے لیے حلال ہوا تھا اس کی سبز گھاس کو نہ کاٹنا
جائے نہ اس کے درخت کو کاٹنا جائے اور نہ اس کے شکار کو متفر کیا
جائے اور نہ اعلان کرنے والے کے سوا اس کی گری پڑی چیز کو اٹھایا
جائے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! اذخر گھاس کی
اجازت دے دیں وہ ہمارے سناروں کے کام آتی ہے اور ہماری
قبروں میں رکھی جاتی ہے تو آپ نے فرمایا: اذخر کے سوا اور
از خالد از عکرمہ انہوں نے کہا: کیا تم جانتے ہو کہ شکار کو نہ بھگانے کا
کیا مطلب ہے؟ وہ یہ ہے کہ کوئی شخص شکار کو سائے کی جگہ سے اٹھا
کر خود اس کی جگہ بیٹھ جائے۔

مکہ میں قتال جائز نہیں ہے

اور حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ نے بیان کیا از نبی ﷺ کہ مکہ
میں خون نہ بہایا جائے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از
منصور از مجاہد از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان
کیا کہ نبی ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا: اب ہجرت نہیں ہے
لیکن جہاد اور نیت ہے اور جب تم کو جہاد کے لیے بلایا جائے تو آ
جاؤ پس بے شک اللہ نے اس شہر میں (قتال کو) اس وقت حرام کیا
تھا جس دن اس نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا تھا اور وہ اللہ کی
حرمت سے قیامت تک کے لیے حرام ہے اور بے شک اس میں
مجھ سے پہلے کسی کے لیے قتال حلال نہیں ہوا اور نہ میرے لیے حلال
ہوا مگر صرف دن کی اس ساعت میں پس وہ اللہ کی حرمت سے قیامت

عَرَفَهَا، وَلَا يُخْتَلَى خَلَاهَا. قَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِلَّا الْإِذْخِرَ، فَإِنَّهُ لَقَيْنَهُمْ وَلَبَّيْتُهُمْ، قَالَ إِلَّا الْإِذْخِرَ.

تک کے لیے حرام ہے نہ اس کا کاٹنا کاٹا جائے گا اور نہ اس کے شکار کو بھگایا جائے گا اور نہ اعلان کرنے والے کے سوا اس کی گری پڑی چیز کو کوئی اٹھائے گا اور نہ اس کی سبز گھاس کو کاٹا جائے گا۔ حضرت عباس نے کہا: یا رسول اللہ! ماسوا اذخر کے کیونکہ وہ ہمارے لوہاروں کے لیے ہے اور ہمارے گھروں کے لیے ہے آپ نے فرمایا: ماسوا اذخر کے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۱ - بَابُ الْحِجَامَةِ لِلْمُحْرِمِ

وَكُوَي ابْنُ عُمَرَ ابْنَةُ وَهُوَ مُحْرِمٌ.

محرم کا فصد لگوانا

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے بیٹے کو (گرم لوہے سے بہ طور علاج) داغ لگایا اور وہ محرم تھے۔

عنوان میں فصد لگانے کا ذکر ہے اور اس تعلیق میں داغ لگانے کا ذکر ہے مگر یہ تعلیق اس اعتبار سے عنوان کے مناسب ہے کہ فصد کا لگانا اور داغ لگانا دونوں ضرورت کے وقت علاج کے طریقے ہیں اس تعلیق کے مناسب حدیث موصول سنن سعید ابن منصور میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۷۳)

وَيَتَذَاوَى مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ طَبٌّ.

اور محرم اس چیز سے علاج کر سکتا ہے جس میں خوشبو نہ ہو۔

اس تعلیق کے مناسب حدیث موصول امام طبری نے حسن بصری سے روایت کی ہے کہ اگر مسافر کے سر پر چوٹ لگ جائے تو اگر زخم کے گرد بالوں کو کاٹ کر زخم پر ایسی دوا لگائے جس میں خوشبو نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۷۴)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ عمرو نے کہا: پہلی حدیث جو میں نے عطاء سے سنی وہ یہ تھی کہ وہ کہہ رہے تھے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فصد لگوائی اور اس وقت آپ محرم تھے پھر میں نے عطاء کو یہ کہتے ہوئے سنا: مجھے طاؤس نے حدیث بیان کی انہوں نے حضرت ابن عباس میں نے دل میں کہا: شاید انہوں نے ان دونوں سے وہ حدیث سنی تھی۔

۱۸۳۵ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قَالَ عَمْرُو أَوَّلُ شَيْءٍ سَمِعْتُ عَطَاءً يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ احْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ. ثُمَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ حَدَّثَنِي طَاوُسٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَعَلَّهُ سَمِعَهُ مِنْهُمَا. [أطراف الحديث: ۱۹۳۸-۱۹۳۹-۲۱۰۳-۲۲۷۸-۲۲۷۹-۵۶۹۱-۵۶۹۳]

[۵۷۹۹-۵۷۹۵-۵۷۹۰-۵۷۹۱]

(صحیح مسلم: ۱۲۰۲، رقم المسلسل: ۲۷۷۳، سنن ابوداؤد: ۱۸۳۵، سنن ترمذی: ۸۳۰، سنن نسائی: ۲۸۴۳، سنن ابن ماجہ: ۳۰۸۱)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدینی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) عمرو بن دینار (۴) عطاء بن ابی رباح (۵) طاؤس الیمامی

(۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۷۴)

محرم کے فصد لگوانے میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرم کے لیے فصد لگوانا مطلقاً جائز ہے۔ عطاء، مسروق، ابراہیم، طاؤس، شعبی، ثوری اور امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے، انہوں نے ظاہر حدیث پر عمل کیا ہے، انہوں نے کہا ہے کہ یہ شرطیکہ اس سے محرم کے بال نہ کٹیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور امام مالک نے یہ کہا ہے کہ بغیر ضرورت کے محرم فصد نہ لگوائے، ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے کسی ضرر کی وجہ سے فصد لگوائی تھی۔ اس سلسلہ میں یہ احادیث بھی ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ محرم تھے اور آپ نے فصد لگوائی تھی کیونکہ آپ کے سر میں کوئی تکلیف یا بیماری تھی۔ (صحیح البخاری: ۵۷۰۰، سنن ابوداؤد: ۱۸۳۶)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ محرم تھے اور آپ نے اپنے قدم کی پشت پر فصد لگوائی، کیونکہ اس میں درد تھا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۸۳۷، سنن نسائی: ۲۸۴۹، سنن ترمذی: ۳۴۸)

اس میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں ہے کہ محرم کے لیے اپنے سر کے بال موٹنا اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک کہ وہ یوم النحر کو حجرۃ العقبہ پر کنکریاں نہ مار لے، لہذا یہ کہ اس کو کوئی ضرورت ہو اور اگر اس نے کسی ضرورت کی وجہ سے بال موٹے تو اس پر فدیہ لازم ہے جیسا کہ نبی ﷺ نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کے متعلق فیصلہ فرمایا تھا۔ اگر محرم اپنے بال نہ موٹے اور صرف رگ کو کٹوائے یا کسی پھنسی کو دبا کر اس کا مواد نکالے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور علماء کی ایک جماعت کے نزدیک اس پر کوئی تاوان نہیں ہے سوائے حسن بصری کے، انہوں نے کہا ہے کہ اس پر فدیہ ہے۔

فصد لگوانے کی متعدد اقسام اور وجوہ

علامہ ابن التین نے کہا ہے کہ فصد لگوانے کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ قسم ہے جس میں بال موٹنے کی ضرورت ہے، اس فعل پر وہ فدیہ دے گا اور اصل میں یہ اس حدیث کی وجہ سے جائز ہے اور بال موٹنے کی وجہ سے اس پر فدیہ ہوگا، جیسا کہ اس آیت سے ظاہر ہے:

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ
فَقَدَّيْنِهِ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ. (البقرہ: ۱۹۶)

پس جو شخص تم میں سے بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو وہ اس کے بدلہ میں روزے رکھے یا کچھ صدقہ دے یا قربانی کرے۔

دوسری قسم وہ ہے جس میں سر کے بالوں کے علاوہ بال منڈانے کی ضرورت پڑے، اس میں بھی فدیہ دے گا، عبد الملک نے المہبوط میں کہا ہے کہ سر کے بال اور جسم کے بال برابر ہیں، امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا یہی قول ہے، اہل الظاہر (غیر مقلدین) نے کہا ہے کہ صرف سر کے بال منڈانے پر فدیہ ہے اور اگر ایسی جگہ پر فصد لگائی جائے جہاں بال موٹنے کی ضرورت نہ ہو تو اگر اس کی ضرورت ہو تو یہ جائز ہے اور اس پر فدیہ نہیں ہے اور اگر بغیر ضرورت کے فصد لگوائے تو امام مالک نے اس سے منع کیا ہے اور حنوں مالکی نے اس کی اجازت دی ہے اور عطاء کا بھی یہی قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۷۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۸۱- ج ۳ ص ۳۶۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:

پچھنے لگوانے میں مذاہب۔

۱۸۳۶ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي عُلَقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْوَجِ عَنْ ابْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ احْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ بِلَحْيٍ جَمَلٍ فِي وَسْطِ رَأْسِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خالد بن مخلد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان بن بلال نے حدیث بیان کی از علقمہ بن ابی علقمہ از عبد الرحمن الاعرج از حضرت ابن حنین رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے لُحی جمل (مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مقام) میں اپنے سر کے وسط میں فصد لگوائی۔

[طرف الحدیث: ۵۶۹۸]

(صحیح مسلم: ۱۲۰۳، رقم المسلسل: ۲۷۷۵، سنن نسائی: ۲۸۷۳، سنن ابن ماجہ: ۳۴۸۱)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) خالد بن مخلد النخعی، الواقدی نے کہا: یہ محرم ۲۱۳ھ میں کوفہ میں فوت ہو گئے تھے (۲) سلیمان بن بلال ابو ایوب، ان کو ابو مخلد القرشی لیتی بھی کہا جاتا ہے (۳) علقمہ بن ابی علقمہ، ان کا نام بلال ہے یہ حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ غلام تھے یہ ابو جعفر کی خلافت کی ابتداء میں فوت ہو گئے تھے (۴) عبد الرحمن بن حرمر الاعرج (۵) حضرت عبد اللہ بن حنین، یہ عبد اللہ بن مالک القشب ہیں اور حنینہ ان کی ماں ہیں یہ الارث کی بیٹی تھیں۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۷۶)

”لحی جمل“ کا محل وقوع اور دیگر مسائل

اس حدیث میں ”لحی جمل“ کا ذکر ہے: یہ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے یہ جگہ مدینہ کے زیادہ قریب ہے۔ البکری نے لکھا ہے: یہ جمل کا کنواں ہے اس کا ذکر ابو جہم کی حدیث میں ہے جو تیمم میں گزر چکی ہے اور دوسروں نے کہا ہے کہ یہ السقیاء سے سات میل پر الجحفۃ کے پیچھے ہے اس میں اور بھی اقوال ہیں۔

اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ محرم کے لیے رگ سے خون نکلوانا جائز ہے اور پھنسی کو دبا کر اس سے خون نکالنا بھی جائز ہے جب کہ اس سے کسی ممنوع کام کا ارتکاب نہ کرنا پڑے اور اس میں کوئی فدیہ نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۷۷-۲۷۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۸۲- ج ۳ ص ۳۶۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۲ - بَابُ تَزْوِیجِ الْمُحْرِمِ

محرم کا عقد نکاح کرنا

اس باب میں محرم کے نکاح کا مسئلہ مذکور ہے امام بخاری نے عنوان میں یہ ذکر نہیں کیا کہ یہ جائز ہے یا نہیں، یہ ظاہر یہ حدیث جواز پر دلالت کرتی ہے گویا کہ امام بخاری کے نزدیک اس سے ممانعت ثابت نہیں اور نہ یہ ثابت ہے کہ یہ نبی ﷺ کی خصوصیت تھی۔

۱۸۳۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الْمُغِيرَةِ عَبْدُ الْقُدُّوسِ بْنُ الْحَجَّاجِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو المغیرہ عبد القدوس بن الحجاج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عطاء بن ابی رباح نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ

مُحَرَّم. [اطراف الحدیث: ۳۲۵۸-۳۲۵۹-۵۱۱۳]

رسول اللہ ﷺ سے نکاح کیا اور آپ اس وقت محرم تھے۔
(صحیح مسلم: ۱۴۱۰، رقم المسلسل: ۳۳۳۱، سنن ترمذی: ۸۳۵، سنن نسائی: ۳۲۶۹، سنن ابن ماجہ: ۱۹۶۵، المعجم الکبیر: ۱۱۹۱۹، صحیح ابن حبان: ۳۱۲۹، مسند احمد ج ۱ ص ۱۳۵ طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۰۰ ج ۳ ص ۷۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے کئی بار تعارف ہو چکا ہے اور اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: رسول اللہ ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ نکاح کیا اور اس وقت آپ محرم تھے۔

محرم کے نکاح کرنے کے جواز میں اختلاف ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

جمہور علماء مدینہ یہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے اس وقت نکاح کیا تھا جب آپ غیر محرم تھے اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے اہل مدینہ یہ کہتے ہیں کہ محرم کسی سے نکاح نہ کرے اگر اس نے نکاح کیا تو وہ نکاح باطل ہے حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم کا یہی موقف ہے امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے ان کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے:

سلیمان بن یسار بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابورافع اور ایک انصاری رضی اللہ عنہما کو بھیجا انہوں نے آپ کا حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا سے نکاح کر دیا اور اس وقت رسول اللہ ﷺ (عمرہ کے لیے) روانہ ہونے سے پہلے مدینہ میں تھے۔ (موطأ امام مالک - باب نکاح المحرم - حدیث: ۶۹ - ج ۱ ص ۲۲۶، المکتبۃ التوفیقیہ، سنن ترمذی: ۸۳۲)

امام مالک اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ عمر بن عبید اللہ نے ابان بن عثمان کی طرف پیغام بھیجا اور ابان اس وقت حج کے امیر تھے اور وہ دونوں محرم تھے انہوں نے کہا کہ میرا ارادہ ہے کہ میں طلحہ بن عمر کا شیبہ بن جبیر کی بیٹی سے نکاح کر دوں اور میں چاہتا ہوں کہ آپ اس نکاح کی تقریب میں شرکت کریں ابان نے اس پر انکار کیا اور کہا کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ محرم نہ خود نکاح کرے گا اور نہ کسی کا نکاح کرے گا اور نہ نکاح کا پیغام دے گا۔ (موطأ امام مالک - کتاب الحج - باب نکاح المحرم - حدیث: ۷۰، صحیح مسلم: ۱۳۰۹، سنن ابوداؤد: ۱۸۴۱، سنن ترمذی: ۸۳۰، سنن نسائی: ۲۸۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۹۶۶)

امام مالک اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ ابو غطفان بن طریف المزنی نے بیان کیا کہ ان کے والد طریف نے ایک عورت سے نکاح کیا اور وہ اس وقت محرم تھے تو حضرت عمر بن الخطاب نے ان کے نکاح کو رد کر دیا۔

(موطأ امام مالک - کتاب الحج - باب نکاح المحرم - حدیث: ۷۱، امام مالک اس روایت میں منفرد ہیں)
امام مالک از نافع وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے کہ محرم نکاح کرے نہ نکاح کا پیغام دے اپنا نہ دوسرے کا۔ (موطأ امام مالک - کتاب الحج - باب نکاح المحرم - حدیث: ۷۲، اس حدیث کی روایت میں بھی امام مالک منفرد ہیں - ج ۲ ص ۲۲۶، المکتبۃ التوفیقیہ، بیروت)

علامہ ابن بطل لکھتے ہیں: الثوری اور فقہاء احناف کا یہ مذہب ہے کہ محرم کے لیے اپنا نکاح کرنا بھی جائز ہے اور دوسروں کا نکاح کرنا بھی جائز ہے اور یہ حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم کا موقف ہے۔ امام طبری نے یہ کہا ہے کہ ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ محرم کا نکاح فاسد ہے اور اس نکاح کو فسخ کرنا واجب ہے جیسا کہ حضرت

عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے، نبی ﷺ نے اس نکاح سے منع فرمایا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی جو حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اور اس وقت آپ محرم تھے اس کے معارض دوسرے صحابہ کی وہ احادیث ہیں جن میں یہ تصریح ہے کہ جس وقت آپ نے حضرت میمونہ سے نکاح کیا اس وقت آپ غیر محرم تھے اور وہ احادیث جن میں یہ ذکر ہے کہ آپ اس وقت محرم تھے ان احادیث سے اولیٰ اور ان پر راجح نہیں ہیں۔ (شرح ابن بطال ج ۴ ص ۴۵۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام ابو حنیفہ کی تائید میں محرم کے نکاح کے جواز کے ثبوت میں احادیث

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متونی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ایک قوم (ائمہ ثلاثہ) کا یہ مذہب ہے کہ محرم کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ محرم کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنا نکاح کرے نہ دوسرے کا نہ نکاح کا پیغام دے۔

دوسرے فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ ہم اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے کہ محرم نکاح کرے لیکن وہ اپنی بیوی سے عمل تزویج نہیں کر سکتا حتیٰ کہ وہ احرام کھول کر حلال ہو جائے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اور اس وقت آپ محرم تھے سو آپ تین دن مکہ میں ٹھہرے پھر آپ کے پاس حوطب بن عبدالعزیٰ تیسرے دن قریش کی جماعت میں سے آپ کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: ہم نے آپ کو جتنی مدت کی مہلت دی تھی وہ پوری ہو چکی ہے اب آپ ہمارے پاس سے چلے جائیں تو آپ نے فرمایا: اگر تم مجھے اتنا وقت گزارنے دو کہ میں تمہارے درمیان شب زفاف گزار لوں اور ہم کھانا پکائیں اور تم بھی اس میں شریک ہو تو اس میں تمہیں کوئی حرج نہیں ہوگا انہوں نے کہا: ہمیں آپ کے کھانے کی ضرورت نہیں ہے آپ چلے جائیں پھر نبی ﷺ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ روانہ ہو گئے اور آپ نے مقام سرف (مکہ سے دس میل دور ایک جگہ) میں شب زفاف گزار لی۔ (شرح معانی الآثار: ۱۴۱۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اور اس وقت آپ محرم تھے۔

(شرح معانی الآثار: ۴۱۲۱، صحیح البخاری: ۱۸۳۷، صحیح مسلم: ۱۳۱۰، سنن نسائی: ۳۲۶۹، سنن ترمذی: ۸۳۵، سنن ابن ماجہ: ۱۹۶۵، مسند احمد ج ۱

ص ۳۶۱-۳۶۰-۳۵۴-۳۵۱-۳۴۶-۳۴۳-۳۴۰-۳۳۳-۳۲۳-۳۱۹-۳۱۵-۳۱۰-۳۰۵-۲۹۹-۲۹۵-۲۹۰-۲۸۵-۲۸۳-۲۸۰-۲۷۵-۲۷۰-۲۶۵-۲۶۰-۲۵۵-۲۵۰-۲۴۵-۲۴۰-۲۳۵)

مسروق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بعض ازواج سے نکاح کیا اور اس وقت آپ محرم تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۴۱۲۹)

محرم کے نکاح کے عدم جواز میں ائمہ ثلاثہ کے مزید دلائل

امام ابو جعفر طحاوی بیان کرتے ہیں کہ پہلے قول کے قائلین (ائمہ ثلاثہ اور ان کے قبیحین) نے کہا: تمہارا قبیح کون ہے؟ جب کہ ابورافع اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا یہ بیان کرتے ہیں کہ آپ اس وقت غیر محرم تھے اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

ابورافع بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اور اس وقت آپ غیر محرم تھے اور آپ نے ان سے شب بashi کی اور اس وقت آپ غیر محرم تھے اور میں ان کے درمیان پیغام رساں تھا۔

(شرح معانی الآثار: ۴۱۳۱، سنن ترمذی: ۸۳۲، مسند احمد: ۶۹۳)

ازیز بن الاصم حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ سے واپسی پر مجھ سے مقام سرف

میں نکاح کیا اور اس وقت ہم دونوں غیر محرم تھے۔

(شرح معانی الآثار: ۳۱۳۳، صحیح مسلم: ۱۳۱۱، سنن ابوداؤد: ۱۸۴۳، مسند احمد ج ۶ ص ۲۲۵-۲۲۲-۲۲۳)

ائمہ ثلاثہ کی تائید میں حضرت میمونہ کی حدیث کا مرجوح ہونا

حضرت میمونہ کی حدیث یزید بن الاصم سے مروی ہے اور جعفر بن برقان نے از میمون بن مہران روایت کیا ہے کہ یہ یزید بن الاصم کا قول ہے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا قول نہیں ہے اور نہ یہ حدیث کسی اور سے مروی ہے اور جنہوں نے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ سے جب نکاح کیا تھا تو اس وقت آپ محرم تھے وہ اس کو زیادہ جاننے والے تھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے زیادہ ثقہ اصحاب سعید بن جبیر، عطاء طاؤس، مجاہد، عکرمہ اور جابر بن زید ہیں اور یہ سب ائمہ اور فقہاء ہیں اور ان کی روایات اور ان کی آراء سے استدلال کیا جاتا ہے اسی طرح ان میں عمرو بن دینار، ایوب السختیانی اور عبداللہ بن شیح ہیں اور یہ بھی ایسے ائمہ ہیں جن کی روایات کی اقتداء کی جاتی ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۵۵، قدیمی کتب خانہ کراچی)

محرم کے نکاح کے جواز میں عقلی دلیل

امام طحاوی نے اس مسئلہ پر عقلی دلیل یہ قائم کی ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ روزہ دار اور محکف ان میں سے ہر ایک پر جماع کرنا حرام ہے لیکن روزے اور اعتکاف کی وجہ سے عقد نکاح حرام نہیں ہے اسی طرح محرم پر بھی جماع حرام ہے لیکن اس پر عقد نکاح حرام نہیں ہے سو اس باب میں نظر کا بھی تقاضا ہے کہ محرم پر عقد نکاح حرام نہیں ہونا چاہیے اور یہی امام ابو حنیفہ، امام یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے اور ان کی تائید میں صحابہ کرام کے حسب ذیل آثار ہیں:

محرم کے نکاح کے جواز میں آثار صحابہ اور فقہاء تابعین کے فتاویٰ

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ محرم کے نکاح کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(شرح معانی الآثار: ۳۱۳۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۱۱، مجلس علمی بیروت)

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(شرح معانی الآثار: ۳۱۳۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۱۲، مجلس علمی بیروت)

محمد بن ابی بکر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے محرم کے نکاح کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے یہ عقد توجع کی طرح ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۳۱۳۹)

فقہاء تابعین میں سے جابر بن زید، عطاء ابراہیم النخعی، عبدالرحمان بن القاسم، حماد قتادہ، عکرمہ اور مسروق اس کے قائل تھے کہ محرم کا نکاح کرنا جائز ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۹۲-۹۰، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷ھ)

روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وجوہ ترجیح از مصنف

نیز اس مسئلہ میں قوی دلیل یہ ہے کہ یہاں پر دو حدیثیں ہیں ایک حدیث حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ سے جب نکاح کیا تھا تو آپ محرم تھے دوسری حدیث حضرت ابورافع سے مروی ہے کہ جب آپ نے حضرت میمونہ سے نکاح کیا تھا تو آپ غیر محرم تھے پہلی حدیث کو حسب ذیل وجوہ سے ترجیح ہے:

(۱) پہلی حدیث صحیح بخاری کی روایت ہے اور دوسری حدیث صحیح مسلم، سنن ابوداؤد اور سنن ترمذی وغیرہ کی روایت ہے اور صحیح بخاری کی روایت کو دیگر کتب حدیث کی روایت پر ترجیح ہے جب کہ صحیح بخاری کی حدیث کو صحیح مسلم، سنن ترمذی، سنن نسائی اور

سنن ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔

(۲) پہلی حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور دوسری حدیث حضرت ابورافع سے مروی ہے اور حضرت ابن عباس گھر کے آدمی ہیں کیونکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے عم زاد ہیں اور حضرت میمونہ کے بھانجے ہیں اور حضرت ابورافع غیر اور باہر کے آدمی ہیں اور نکاح کے معاملہ کو گھر کا آدمی باہر کے آدمی کی بہ نسبت زیادہ جانتا ہے اس لیے حضرت ابن عباس کی روایت حضرت ابورافع کی روایت سے اس لحاظ سے بھی رائج ہے اور قوت سند کے اعتبار سے بھی رائج ہے۔

(۳) حضرت ابن عباس کی روایت میں اس واقعہ کا ثبوت ہے کہ آپ نے حضرت میمونہ سے حالت احرام میں نکاح کیا ہے اور حضرت ابورافع کی روایت میں اس واقعہ کی نفی ہے اور جب کسی واقعہ کے ثبوت اور اس واقعہ کی نفی کی احادیث میں تعارض ہو تو ثبوت کی روایت کو ترجیح ہوتی ہے اس اعتبار سے بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت حضرت ابورافع کی روایت پر رائج ہے۔ ترجیح کی ان تین وجوہ میں سے پہلی دو وجوہ اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں القاء کی ہیں اور یہ مجھ پر نعمۃ الباری ہے۔

وللہ الحمد علی ذالک۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۳۴۸ - ج ۳ ص ۸۱۱ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان یہ ہیں:

① محرم کے نکاح کرنے میں مذاہب اربعہ ② امام ابو حنیفہ کے موقف پر علامہ نووی کے اعتراضات ③ علامہ نووی کے اعتراضات کے جوابات۔

محرم اور محرمہ کو خوشبو
لگانے کی ممانعت

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ محرمہ ایسا کپڑا نہ پہنے جو
ورس (خوشبودار بوٹی جس سے زرد رنگ نکلے) یا زعفران سے رنگا
ہوا ہو۔

۱۳ - بَابُ مَا يُنْهَى مِنَ الطِّيبِ

لِلْمُحْرَمِ وَالْمُحْرَمَةِ

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَا
تَلْبَسُ الْمُحْرَمَةُ ثَوْبًا بُوْرْسٍ أَوْ زَعْفَرَانٍ.

اس تعلیق کی اصل سنن بیہقی ج ۵ ص ۵۳ پر مذکور ہے۔

۱۸۳۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا
الْلَيْثُ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَاذَا تَأْمُرُنَا أَنْ نَلْبَسَ مِنَ الثِّيَابِ فِي الْإِحْرَامِ؟ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْبَسُوا الْقَمِيصَ
وَلَا السَّرَاوِيْلَاتِ وَلَا الْعَمَائِمَ وَلَا الْبُرَائِسَ إِلَّا أَنْ
يَكُونَ أَحَدُ لَيْسَتْ لَهُ نَعْلَانِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ
وَلْيَقْطَعْ أَصْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا شَيْئًا مَسَّهُ
زَعْفَرَانٌ وَلَا الْوَرْسُ وَلَا تَنْتَقِبِ الْمَرْأَةُ الْمُحْرَمَةُ وَلَا
تَلْبَسِ الْقُقَارِيزِ. تَابَعَهُ مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ وَإِسْمَاعِيلُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یزید نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں نافع نے حدیث بیان کی از حضرت عبداللہ بن
عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا
رسول اللہ! آپ ہمیں احرام میں کون سے کپڑے پہننے کا حکم دیتے
ہیں؟ تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم قمیص نہ پہنو اور شلواریں نہ پہنو اور
نما سے نہ پہنو اور کنبوٹ نہ پہنو تاہم اگر کسی شخص کے پاس دو جوڑے
نہ ہوں تو وہ دو موزے پہن لے اور ان کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ
دے اور تم کوئی ایسا کپڑا نہ پہنو جو ورس یا زعفران سے رنگا ہو اور
جو عورت محرمہ وہ نقاب نہ ڈالے اور دستا لے نہ پہنے۔ موسیٰ بن عقبہ

بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُقْبَةَ وَجُوَيْرِيَةَ وَابْنُ إِسْحَاقَ فِي النَّقَابِ وَالْقَفَّازِينَ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَا وَرْسٌ. وَكَانَ يَقُولُ لَا تَتَّقِبَ الْمُحْرِمَةَ وَلَا تَلْبَسِ الْقَفَّازِينَ. وَقَالَ مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ لَا تَتَّقِبَ الْمُحْرِمَةَ. وَكَابَعَةُ لَيْثُ بْنُ أَبِي سُلَيْمٍ.

اور اسماعیل بن ابراہیم بن عقبہ اور جویریہ اور ابن اسحاق نے نقاب اور دستانوں میں لیٹ کی متابعت کی ہے اور عبید اللہ نے کہا کہ ورس میں نہ رنگا ہو اور وہ کہتے تھے کہ محرمہ نقاب نہ ڈالے اور نہ دستاں پہنے اور امام مالک نے کہا از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما: محرمہ نقاب نہ ڈالے۔ اور لیث بن ابی سلیم نے امام مالک کی متابعت کی ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۸۳۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَقَصَّتْ بَرْجُلٌ مُحْرِمٌ نَاقَتَهُ فَقَتَلَتْهُ فَأَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اغْسِلُوهُ وَكَفِّنُوهُ وَلَا تَغَطُّوْا رَأْسَهُ وَلَا تَقْرَبُوهُ طَبِيبًا فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَهْلُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از الحکم از سعید بن جبیر از ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک محرم فحش کو اس کی اونٹنی نے گرا دیا سو اس کو ہلاک کر دیا پھر اس کو رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا گیا آپ نے فرمایا: اس کو غسل دو اور اس کو کفن پہناؤ اور اس کا سر نہ ڈھانپو اور نہ اس کے قریب خوشبو لاؤ یہ قیامت کے دن لبیک لبیک کہتا ہوا اٹھے گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۴ - بَابُ الْأُغْتِسَالِ لِلْمُحْرِمِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَدْخُلُ الْمُحْرِمُ الْحَمَّامَ.

اس تعلیق کی اصل سنن بیہقی ج ۵ ص ۶۳ میں ہے۔

وَلَمْ يَرِ ابْنُ عُمَرَ وَعَائِشَةُ بِالْحَلِیْ بِأَسَا.

اس تعلیق کی اصل سنن بیہقی ج ۵ ص ۶۳ میں ہے۔

۱۸۴۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُنَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوَّرَ بْنَ مَخْرَمَةَ اخْتَلَفَا بِالْأَبْوَاءِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ يَغْتَسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ وَقَالَ الْمُسَوَّرُ لَا يَغْتَسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ فَأَرْسَلَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْيَتَيْنِ وَهُوَ

محرم کا غسل کرنا

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ محرم حمام میں داخل ہو سکتا ہے۔

اور حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کے کھجانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از زید بن اسلم از ابراہیم بن عبد اللہ بن حنین از والد خود وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت مسور بن مخرمہ کا مقام ابواء میں اختلاف ہوا حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: محرم اپنا سر دھو سکتا ہے اور حضرت مسور نے کہا: محرم اپنا سر نہیں دھو سکتا پس مجھے حضرت عبد اللہ بن عباس نے حضرت ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی

يُسْتَرُّ بِثَوْبٍ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ مَنْ هَذَا؟ فَقُلْتُ
 أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُنَيْنٍ، أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 الْعَبَّاسِ، أَسْأَلُكَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ؟ فَوَضَعَ أَبُو
 أَيُّوبَ يَدَهُ عَلَى الثَّوْبِ فَطَاطَاهُ حَتَّى بَدَأَ لِي رَأْسَهُ، ثُمَّ
 قَالَ لِإِنْسَانٍ يَصُبُّ عَلَيْهِ أَصْبَبٌ، فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ،
 ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ، وَقَالَ هَكَذَا
 رَأَيْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ.

طرف بھیجا تو میں نے دیکھا کہ وہ کنویں کی دو لکڑیوں کے درمیان
 نہا رہے ہیں اور انہوں نے ایک کپڑے سے پردہ کیا ہوا ہے میں
 نے ان کو سلام کیا انہوں نے پوچھا: یہ کون ہے؟ میں نے کہا: میں
 عبد اللہ بن حنین ہوں مجھے آپ کے پاس حضرت عبد اللہ بن عباس
 نے بھیجا ہے میں آپ سے یہ پوچھتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ
 جب محرم ہوتے تھے تو اپنا سر کس طرح دھوتے تھے؟ تو حضرت
 ایوب نے اپنا ہاتھ پردہ پر رکھا پھر اس کو اتانچا کیا حتیٰ کہ مجھے ان کا
 سر دکھائی دیا پھر ایک شخص سے کہا جو ان پر پانی ڈال رہا تھا کہ پانی
 ڈالو پس اس نے ان کے سر پر پانی ڈالا پھر دونوں ہاتھوں سے
 انہوں نے سر کو ہلایا سر کو آگے لے گئے اور پیچھے لائے اور کہا: میں
 نے اس طرح رسول اللہ ﷺ کو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۲۰۵، الرقم المسلسل: ۲۷۷۸، سنن ابوداؤد: ۱۸۴، سنن نسائی: ۲۶۶۱، سنن ابن ماجہ: ۲۹۳۳، مسند الحمیدی: ۳۷۹، سنن دارمی: ۱۷۹۳، السنن: ۳۴۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۵۰، المعجم الکبیر: ۳۹۷، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۷۲، المستدرک ج ۳ ص ۴۶۲، مسند احمد ج ۵ ص ۴۱۶، مسند احمد: ۲۳۵۲۹، ج ۳۸ ص ۵۱۰، مؤسسة الرسالة بیروت)

محرم کے سر دھونے میں ائمہ کا اختلاف صحابہ کا فقہی مسائل میں اختلاف کرنا اور مسئلہ کے حل کے لیے۔۔۔
 حدیث کی طرف رجوع کرنا

حافظ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کا فقہی مسائل میں اختلاف ہوتا تھا جیسے حضرت مسور اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا محرم
 کے سر دھونے میں اختلاف ہوا اور وہ ایک دوسرے سے تبادلہ خیال کرتے تھے پھر اس کے حل کے لیے حدیث کی طرف رجوع کرتے
 تھے جیسے انہوں نے حضرت ابویوب انصاری کی طرف رجوع کیا اور انہوں نے محرم کے سر دھونے کے متعلق حدیث بیان کی۔
 حضرت ابویوب ایک کپڑے سے پردہ کر کے نہا رہے تھے اس سے معلوم ہوا کہ نہانے والے کو پردہ میں نہانا چاہیے۔
 ایک شخص حضرت ابویوب پر پانی ڈال رہا تھا اس سے معلوم ہوا کہ غسل میں محفوظ طریقہ سے کسی سے مدد لینا جائز ہے۔
 عبد اللہ بن حنین نے ان کو سلام کر کے اپنا مسئلہ پیش کیا اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص غسل کر رہا ہو اسے سلام کرنا اور اس سے
 دین اور شریعت کے متعلق باتیں کرنا جائز ہے۔ (نوٹ: آج کل کے ایچڈ باتھ روم (Attached Bath Room) میں دینی
 مسائل نہیں پوچھنے چاہئیں۔ سعیدی غفرلہ)

جب حضرت مسعود اور حضرت عبد اللہ بن عباس میں اختلاف ہوا تو انہوں نے حضرت ابویوب سے مسئلہ کا حل معلوم کرایا اس
 سے معلوم ہوا کہ جب دو عالموں میں اختلاف ہو تو کسی تیسرے بڑے عالم کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور اس میں حیاء اور آنا کو
 درمیان میں نہیں لانا چاہیے۔

علامہ قرطبی نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ غسل میں بدن کو ہاتھوں سے ملنا چاہیے کیونکہ حضرت ابویوب انصاری

اپنے بدن کو ہاتھوں سے مل کر دھو رہے تھے۔

محرم کے سردھونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک محرم کا سردھونا جائز ہے اور ان کا استدلال اس حدیث سے ہے، حضرت عمر بن الخطاب، حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم کے نزدیک بھی محرم کا سردھونا جائز ہے اور جمہور فقہاء کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام مالک محرم کے سردھونے کو مکروہ کہتے تھے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بغیر احکام کے سر نہیں دھوتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۸۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۸۵ - ج ۳ ص ۳۶۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات یہ ہیں:

① محرم کے غسل کے متعلق مسائل اور احکام ② محرم کا خوشبودار صابن سے غسل اور شیمو سے سردھونے کا حکم۔

۱۵ - بَابُ لُبْسِ الْخُفَّيْنِ لِلْمُحْرِمِ

جب محرم کو جوتے نہ ملیں تو

وہ موزوں کو پہن لے

إِذَا لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن دینار نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے جابر بن زید سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ میں نے سنا: نبی ﷺ عرفات میں خطبہ دے رہے تھے کہ جس کو دو جوتے نہ ملیں وہ دو موزے پہن لے اور جس کو تہبند نہ ملے وہ شلوار پہن لے یہ حکم محرم کے لیے ہے۔

۱۸۴۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ بِعَرَفَاتٍ مَنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسْ سَرَاوِيلَ لِلْمُحْرِمِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۴۰ میں گزر چکی ہے البتہ بعض الفاظ کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

اگر محرم کو تہبند دستیاب نہ ہو اور وہ شلوار پہن لے تو آیا اس پر فدیہ لازم ہوگا یا نہیں؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس پر اجماع ہے کہ جب محرم کو تہبند نہ ملے تو اس کے لیے شلوار پہننا جائز نہیں ہے۔

اس میں اختلاف ہے کہ جب محرم کو تہبند نہ ملے تو وہ کیا کرے؟ عطاء ثوری، امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور نے کہا ہے: وہ

شلوار پہن لے اور اس پر کوئی تاوان نہیں ہے انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس ظاہر حدیث پر عمل کیا ہے۔

امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ جب محرم نے شلوار پہنی تو اس پر فدیہ واجب ہے خواہ اس کو تہبند ملا ہو یا نہ ملا ہو تاہم

وہ شلوار کو کاٹ کر تہبند بنا لے۔ انہوں نے اس حدیث کی مخالفت کی ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے کہ جس کو تہبند نہ ملے وہ شلوار پہن لے آپ کا یہ ارشاد اس

صورت پر محمول ہے کہ وہ شلوار کو کاٹ کر تہبند کی طرح پہن لے جس طرح موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر ان کو جوتوں کی جگہ

پہنا جاتا ہے (گویا اس ارشاد میں مطلق مقید پر محمول ہے) اور جب حدیث سے اس معنی کا ارادہ کیا جائے گا تو اس حدیث کی مخالفت

لازم نہیں آئے گی بلکہ اس حدیث میں تاویل ہوگی۔

اور نظر صحیح کا تقاضا یہ ہے کہ جب محرم کو تہبند میسر ہو تو اس کے لیے شلوار کو پہننا جائز نہیں ہے کیونکہ اس کا احرام اس سے منع کرتا ہے پس ہم نے ارادہ کیا کہ ہم یہ دیکھیں کہ اگر اس نے ضرورت کی وجہ سے شلوار پہنی تو آیا اس پر کفارہ واجب ہوگا یا نہیں! پس ہم نے یہ دیکھا کہ متعدد کام پہلے جائز ہوتے ہیں اور احرام میں وہ ممنوع ہوتے ہیں جیسے عمامہ باندھنا اور شلوار اور قمیص پہننا اور جو شخص سخت دھوپ اور گرمی میں ضرورت کی وجہ سے اپنا سر ڈھانپ لے یا سخت سردی کی وجہ سے کپڑے پہن لے تو اس پر کفارہ ہے اسی طرح اس کے لیے پہلے اپنا سر موٹنا جائز تھا اور احرام نے اس پر اپنے سر موٹنے کو حرام کر دیا اور جس شخص نے مرض کی ضرورت کی وجہ سے اپنا سر موٹا تو اس پر کفارہ لازم ہے اسی طرح جب کسی شخص کو تہبند نہیں ملا تو اس نے برہنگی سے بچنے کی ضرورت کی وجہ سے شلوار کو پہن لیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۲۰۱-۲۰۲ قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ ابن القصار مالکی نے کہا ہے کہ مخالفین نے اس سے استدلال کیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ کی یہ مراد ہو کہ جس نے ضرورت کی وجہ سے شلوار پہنی تو اس کا یہ عمل جائز ہے یا آپ کی یہ مراد ہو کہ شلوار پہننے کی وجہ سے اس سے فدیہ ساقط ہو جائے گا یہ تو ہو نہیں سکتا کہ آپ نے ضرورت کی وجہ سے باقی سلعے ہوئے کپڑوں میں سے صرف شلوار کو مستثنیٰ کیا ہو کیونکہ دیگر سلعے ہوئے کپڑوں میں سے شلوار کی کوئی خصوصیت نہیں ہے پھر یہی متعین ہو جاتا ہے کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ ضرورت کی وجہ سے شلوار پہننے سے اس پر فدیہ نہیں ہوگا۔

دوسرے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دوسرے سلعے ہوئے کپڑوں میں سے شلوار کی تخصیص اس لیے فرمائی ہے کہ جب اس کے پاس تہبند نہ ہو تو وہ شلوار پہن سکتا ہے کیونکہ تہبند سے مقصود شرم گاہ کو چھپانا ہوتا ہے اور یہ شلوار کا بدلہ ہے اور اس جگہ کو منکشف کرنا اور کھولنا جائز ہے اور قمیص بدن کے اوپر والے حصہ پر پہنی جاتی ہے اور اس کو کھولنا جائز ہے پس قمیص کی بہ نسبت شلوار کی زیادہ شدید ضرورت ہے پس جب اس نے شلوار پہن لی تو اس کی شرم گاہ کا ستر ہو گیا اور اس کا باقی جسم احرام کے حکم سے کھلا رہے گا اور اس عذر کی بناء پر شلوار پہننے کی وجہ سے اس سے فدیہ ساقط نہیں ہوگا جیسے عذر کی وجہ سے سر کے بال موٹنے کی وجہ سے اس سے فدیہ ساقط نہیں ہوتا۔ (شرح ابن بطلان ج ۲ ص ۳۶۵-۳۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام محمد بن الحسن، امام الحرمین اور فقہاء کی ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ وہ شلوار کو کاٹ کر تہبند کی طرح بنا کر پہن لے اور امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ محرم کے لیے شلوار پہننا مطلقاً منع ہے امام مالک سے بھی اس کی مثل منقول ہے اور ہمارے اصحاب میں سے امام ابو بکر رازی نے یہ کہا ہے کہ جب محرم کو تہبند نہ ملے تو وہ شلوار پہن سکتا ہے اور اس پر فدیہ لازم ہوگا۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۸۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس مسئلہ میں امام محمد بن الحسن کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے اور امام ابو جعفر طحاوی حنفی کی تحقیق اور علامہ ابن بطلان کے دلائل اور امام ابو بکر رازی کا قول اس کی تائید کرتے ہیں۔

۱۸۴۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا قَالَ ابْنُ شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے حدیث بیان کی از سالم از والدہ خود حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعَمَامَةَ وَلَا
السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا ثَوْبًا مَشَّةً زَعْفَرَانًا
وَلَا وَرْسًا وَإِنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَيْنِ
وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ.

سے یہ سوال کیا گیا کہ محرم کیا پہنے؟ تو آپ نے فرمایا: وہ قمیص نہ
پہنے اور عمامے نہ پہنے اور شلواریں نہ پہنے اور کنٹوپ (لمبی ٹوپی جو
کان ڈھانپ لے) نہ پہنے اور زعفران میں رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے اور
ورس (ایک جڑی بوٹی جس سے زرد رنگ نکلتا ہے) میں رنگا ہوا
کپڑا نہ پہنے اور اگر اس کو جوتے نہ ملیں تو وہ موزے پہن لے اور
ان کو کاٹ دے حتیٰ کہ وہ ٹخنوں سے نیچے ہو جائیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۶ - بَابُ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْإِزَارَ

فَلْيَلْبَسِ السَّرَاوِيلَ

جب محرم کو تہبند نہ ملے تو
وہ شلوار پہن لے

۱۸۴۳ - حَدَّثَنَا إِدْمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَاتٍ فَقَالَ مَنْ لَمْ يَجِدِ
الْإِزَارَ فَلْيَلْبَسِ السَّرَاوِيلَ وَمَنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ
فَلْيَلْبَسِ الْخُفَيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے آدم نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:
ہمیں عمرو بن دینار نے حدیث بیان کی از جابر بن زید از حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں عرفات میں نبی اللہ
ﷺ نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: جس شخص کو تہبند نہ ملے وہ شلوار
پہن لے اور جس شخص کو جوتے نہ ملیں وہ موزے پہن لے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۴ اور ۱۸۵ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۷ - بَابُ لُبْسِ السِّلَاحِ لِلْمُحْرِمِ

محرم کے لیے ہتھیار پہننے کا حکم

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ضرورت کے وقت محرم ہتھیار پہن سکتا ہے۔

وَقَالَ عِكْرَمَةُ إِذَا خَشِيَ الْعَدُوَّ لَبَسَ السِّلَاحَ
وَاقْتَدَى. وَلَمْ يَتَابِعْ عَلَيْهِ فِي الْفِدْيَةِ.

اور عکرمہ نے کہا: جب محرم کو دشمن سے خطرہ ہو تو وہ ہتھیار
پہن لے اور فدیہ دے اور فدیہ دینے میں اس کی متابعت نہیں کی
گئی۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے کہ محرم حج اور عمرہ میں ہتھیار اٹھالے اور حسن بصری نے اس کو
مکروہ کہا ہے اور یہ حدیث حسن بصری کے خلاف حجت ہے جو خطرہ کے وقت ہتھیار اٹھانے کو مکروہ کہتے ہیں اور عکرمہ کے خلاف حجت
ہے جو اس پر فدیہ کو واجب کہتے ہیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۶۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۸۴۴ - حَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِعْتَمَرَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ فَأَبَى
أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ حَتَّى قَاضَاهُمْ لَا
يَدْخُلُ مَكَّةَ سِلَاحًا إِلَّا فِي الْقِرَابِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ نے حدیث
بیان کی از اسرائیل از ابی اسحاق از حضرت البراء رضی اللہ عنہ نبی ﷺ
نے ذوالقعدہ میں عمرہ کیا تو اہل مکہ نے اس سے انکار کر دیا کہ وہ
آپ کو مکہ میں داخل ہونے کے لیے چھوڑ دیں حتیٰ کہ انہوں نے
اس پر صلح کی کہ آپ مکہ میں ہتھیاروں کو میان میں رکھ کر داخل ہوں

گے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۸۱ میں گزر گئی ہے۔

۱۸ - بَابُ دُخُولِ الْحَرَمِ

مکہ میں اور حرم میں بغیر احرام

کے داخل ہونا

وَمَكَّةَ بِغَيْرِ احْرَامٍ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کسی شخص کا حج اور عمرہ کا ارادہ نہ ہو تو وہ بغیر احرام کے حرم میں داخل ہو سکتا ہے۔

وَدَخَلَ ابْنُ عُمَرَ حَلَالًا۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بغیر احرام کے داخل ہوئے۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مکہ میں اقامت کی پھر وہ مدینہ جانے کے لیے مکہ سے نکلے حتیٰ کہ جب وہ مقام قدید (مکہ سے سو کلومیٹر ایک جگہ) پر پہنچے تو ان کو یہ خبر پہنچی کہ فتنہ پرور لوگوں کا لشکر مدینہ میں داخل ہو چکا ہے تو اب انہوں نے اہل مدینہ کے پاس جانے کو ناپسند کیا تو وہ مکہ واپس آ گئے اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہوئے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

جعفر بیان کرتے ہیں کہ میرے والد اور عمرو بن دینار اپنی زمینوں کی طرف گئے جو حرم سے خارج تھیں پھر وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو گئے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۰۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام مالک بن انس بیان کرتے ہیں کہ زہری نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۰۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَأَمَّا أَمْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَهْلَالِ لِمَنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَلَمْ يَذْكُرْهُ لِلْحَطَّابِينَ وَغَيْرِهِمْ۔ اور نبی ﷺ نے احرام باندھنے کا حکم صرف ان لوگوں کو دیا ہے جو حج اور عمرہ کریں اور لکڑہاروں وغیرہ کو یہ حکم نہیں دیا۔

یہ امام بخاری کی عبارت ہے یعنی نبی ﷺ نے ان لوگوں کو احرام باندھنے کا حکم نہیں دیا جو جنگل سے لکڑیاں چن کر بیچنے کے لیے مکہ لاتے ہیں اس سے یہ اشارہ کیا ہے کہ امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو جائے تو اس پر کوئی حرج نہیں ہے۔

۱۸۴۵ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں ابن طاؤس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن

عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات

مقرر کیا اور اہل نجد کے لیے قرن المنازل کو اور اہل یمن کے لیے

یللم کو یہ ان کے لیے میقات ہیں اور جوان جگہوں پر آنے والے

ہوں اور ان جگہوں کے رہنے والے نہ ہوں جو حج اور عمرہ کا ارادہ

کریں اور جوان مقامات کے ماوراء رہتے ہوں ان کے لیے

حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَقَّعَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحَلِيفَةِ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ

الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَمَ هُنَّ لَهُنَّ وَلِكُلِّ ابْنِ

أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِمْ مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ

فَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَتَشَأْ حَتَّى أَهْلُ

مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ۔

میقات ہے جہاں سے وہ روانہ ہوں حتیٰ کہ مکہ والے مکہ سے
احرام باندھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۲۱ میں گزر چکی ہے تاہم مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کے مسئلہ کی وضاحت کی جا
سکتی ہے۔

امام بخاری کے اس پر دلائل کہ جس کا حج یا عمرہ کا ارادہ نہ ہو وہ بغیر احرام باندھے مکہ میں داخل ہو سکتا ہے
جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ امام بخاری کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کا حج یا عمرہ کرنے کا ارادہ نہ ہو وہ مکہ میں بغیر احرام کے
داخل ہو سکتا ہے اس پر امام بخاری نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ میقات ان لوگوں کے لیے مقرر
کیے ہیں جو حج اور عمرہ کا ارادہ کریں اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جن کا ارادہ حج اور عمرہ کا نہ ہو وہ ان جگہوں سے بغیر احرام کے بھی گزر
سکتے ہیں۔

امام بخاری نے اس باب کی دوسری حدیث سے بھی استدلال کیا ہے وہ یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ
حج مکہ کے سال مکہ میں داخل ہوئے اور آپ کے سر پر خود تھا۔ الحدیث (صحیح البخاری: ۱۸۴۶)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب آپ مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کا سر خود سے ڈھکا ہوا تھا اگر آپ نے احرام باندھا ہوا ہوتا
تو آپ کا سر کھلا ہوا ہوتا۔

مکہ میں بغیر احرام کے دخول کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن القصار نے کہا ہے: جس شخص کا حج یا عمرہ کرنے کا ارادہ نہ ہو اس کے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کے متعلق
امام شافعی اور امام مالک کا قول مختلف ہے ایک مرتبہ انہوں نے کہا کہ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ مکہ احرام کے
ساتھ مخصوص ہے اور دوسرے شہروں سے مختلف ہے سوائے نکڑ ہاروں کے اور جو اس کے قریب ہوں مثلاً جدہ اور طائف اور عسفلان
کے لوگ کیونکہ ان کا وہاں اکثر آنا جانا ہوتا ہے امام ابو حنیفہ اور لیث کا بھی یہی قول ہے اور دوسری بار انہوں نے یہ کہا کہ مکہ میں احرام
باندھ کر داخل ہونا مستحب ہے واجب نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۶۷-۴۶۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ جن کا گھر کسی
میقات میں ہو یا ان کا گھر میقات سے کم فاصلہ پر ہو اس کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے اور جس کا گھر میقات سے
پہلے ہو اس کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز نہیں ہے اور انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے
غزوہ بدر کے لیے نکلے جب وہ مقام قدید کے قریب پہنچے تو ان کو مدینہ میں فساد یوں کی خبر پہنچی پھر وہ واپس لوٹ گئے اور مکہ میں بغیر
احرام کے داخل ہو گئے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۰۱ مجلس علمی بیروت) (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۴۶-۳۴۷ قدیمی کتب خانہ کراچی)

مکہ میں بغیر احرام کے دخول کے جواز پر بعض علماء کی دلیل

جن علماء نے مکہ میں بغیر احرام کے دخول کو جائز کہا ہے انہوں نے اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ حج زندگی میں ایک بار فرض
ہوتا ہے اسی طرح عمرہ بھی ایک بار ہوتا ہے پس جنہوں نے مطلقاً مکہ میں احرام کے ساتھ دخول کو واجب کہا ہے انہوں نے اللہ تعالیٰ
کی طرف سے اس کو واجب کیا ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۶۷-۴۶۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

دلیل مذکور پر مصنف کا رد کرنا اور اس پر دلیل قائم کرنا کہ مکہ میں بغیر احرام کے دخول جائز نہیں ہے

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطال کی یہ آخری دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ حج زندگی میں صرف ایک بار فرض ہوتا ہے لیکن نفل حج کو زندگی میں ہر سال کرنا مشروع ہے۔ اسی طرح عمرہ بھی زندگی میں ایک بار کرنا سنت مؤکدہ یا واجب ہے لیکن اگر کوئی شخص زندگی میں بار بار عمرہ کرتا رہے تو یہ بھی مشروع ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما زندگی میں ہر سال حج اور عمرہ کرتے رہے حتیٰ کہ جس سال مسلمانوں کی خارجیوں کے ساتھ جنگ متوقع تھی وہ اس سال بھی حج اور عمرہ کے لیے گئے اور اپنے بیٹوں کے منع کرنے سے نہیں رکے اور اس پر اجماع ہے کہ حج اور عمرہ بغیر احرام باندھے کرنا صحیح نہیں ہے اور مکہ میں دخول کے لیے احرام کو کسی نے اپنی عقل سے واجب نہیں کیا بلکہ نبی ﷺ کے اس ارشاد سے واجب کیا ہے:

بے شک مکہ کو اللہ تعالیٰ نے حرم بنایا ہے اس کو لوگوں نے حرم نہیں بنایا سو جو شخص بھی اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کے لیے مکہ میں خون بہانا جائز نہیں ہے اور نہ مکہ کے کسی درخت کو کاٹنا جائز ہے اور اگر کوئی شخص رسول اللہ ﷺ کے اس میں قتال کرنے سے اس میں قتال کرنے کی رخصت پر استدلال کرے تو تم اس سے کہو کہ بے شک اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی تھی اور تم کو اجازت نہیں دی اور مجھے بھی صرف دن کی ایک ساعت کے لیے اجازت دی گئی تھی اور اب کل کی طرح اس کی حرمت آج پھر لوٹ آئی ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۸۳۲)

علامہ برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری المتوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

آپ نے جو فرمایا ہے: میرے لیے مکہ کو دن کی ایک ساعت کے لیے حلال کیا گیا تھا۔ (صحیح البخاری: ۱۸۳۳) اس کا معنی ہے: مکہ میں بغیر احرام کے دخول کو میرے لیے صرف دن کی ایک ساعت کے لیے حلال کیا گیا تھا اور اب میرے بعد کسی کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے دخول جائز نہیں ہے۔ (المحیط البرہانی ج ۳ ص ۴۱۳ مجلس علمی بیروت ۱۴۲۳ھ)

اور نبی ﷺ نے فرمایا:

پس مکہ اللہ تعالیٰ کے حرام کرنے سے قیامت تک کے لیے حرام ہے نہ اس کے کانٹے کو کاٹا جائے گا نہ اس کے شکار کو بھگا جائے گا اور نہ اس کی گری پڑی چیز کو اعلان کرنے والے کے سوا کوئی اٹھائے گا اور نہ اس کی سبز گھاس کو کاٹا جائے گا ماسوا آخر کے۔ (صحیح البخاری: ۱۸۳۴-۱۸۳۳)

اور جب مکہ قیامت تک کے لیے حرم ہے تو قیامت تک اس میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز نہیں ہے ماسوا ان لوگوں کے جو مکہ کے میقات کے اندر رہتے ہیں اور انہیں لکڑیاں چن کر لانے کے لیے یا پھل توڑ کر لانے کے لیے بار بار مکہ میں جانا پڑتا ہے کیونکہ اگر ان پر بھی مکہ میں دخول کے لیے احرام کو واجب کیا جائے تو اس سے ان پر حرج لازم آئے گا اور حرج کی وجہ سے احکام میں تخفیف کر دی جاتی ہے جیسے مرض اور سفر کی وجہ سے روزہ ترک کرنے کی رخصت دی گئی ہے یا ناپینا اور لنگڑے سے جہاد کی فرضیت کو ساقط کیا ہے یا بیمار اور مسافر سے وضوء کو ساقط کر کے تیمم کی رخصت دی گئی ہے۔ (المحیط البرہانی ج ۳ ص ۴۱۳ ملخصاً مجلس علمی بیروت ۱۴۲۳ھ)

مکہ میں احرام کے ساتھ دخول کے وجوب پر علامہ عینی کے تتبع سے فقہاء کے اقوال

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ الزہری، الحسن البصری، امام شافعی کا ایک قول امام مالک کی ایک روایت اور ابن وہب اور داؤد بن علی طائیفی

(غیر مقلدین کا امام اور اس فرقے کا بانی) ان سب کا قول یہ ہے کہ حرم میں بغیر احرام کے داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور عطاء بن ابی رباح، لیث بن سعد، ثوری، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور امام مالک کی دوسری روایت جو ان کی صحیح روایت ہے اور امام شافعی کا مشہور قول، امام احمد، ابو ثور اور الحسن بن حنی کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص کا گھر میقات کے پار ہو وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل نہیں ہو سکتا، اگر وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو گیا تو اس نے برا کام کیا، امام شافعی کے نزدیک اس پر کوئی تاوان نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر لازم ہے کہ وہ حج یا عمرہ کرے۔

علامہ ابو عمر ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ شہروں کے فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ لکڑیاں چننے والا اور جو ہمیشہ رات میں کئی بار مکہ میں داخل ہوتے ہیں، ان کو احرام باندھنے کا حکم نہیں دیا جائے گا کیونکہ اس میں ان پر مشقت ہے اور ابن وہب نے کہا کہ میں ابن شہاب کے اس قول کو مسترد کرتا ہوں کہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے، سوا اس شخص کے جو طائف سے پھل لے کر آتا ہے یا لکڑیاں بیچنے کے لیے لاتا ہے، اس کے لیے بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں سمجھتا، ان سے کہا گیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جو دوبارہ مکہ میں گئے تھے تو بغیر احرام کے گئے تھے، اس کا کیا جواب ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عمر کا اس وقت عذر تھا کیونکہ اس وقت مدینہ میں دہشت گرد اور مفسدین داخل ہو چکے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۹۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مکہ میں احرام کے ساتھ دخول کے وجوب پر مصنف کے تتبع سے احادیث آثار اور فتاویٰ تابعین

میں کہتا ہوں کہ مکہ میں بغیر احرام کے دخول کی ممانعت اور عدم جواز کے ثبوت میں علامہ یعنی حنفی نے اقوال فقہاء ذکر کیے ہیں، ان کو چاہیے تھا کہ وہ اس کے ثبوت میں احادیث اور آثار پیش کرتے کیونکہ وہ کسی فقہ کی کتاب کی شرح نہیں لکھ رہے تھے بلکہ حدیث کی کتاب کی شرح لکھ رہے تھے، بہر حال ہم اپنی بساط کے مطابق اس سلسلہ میں حسب ذیل احادیث اور آثار پیش کر رہے ہیں:

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص بغیر احرام کے میقات سے تجاوز نہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۷۰۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۴۶۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

یہ حدیث مرسل ہے اور اس کو خصیف نے سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے اور اس کا حافظہ ٹھیک نہیں تھا مگر اس کی تائید اس سے ہوئی ہے کہ اس کو امام طبرانی نے بھی روایت کیا ہے اور ان کی حدیث متصل السند ہے:

از خصیف از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بغیر احرام کے میقات سے تجاوز نہ کرے۔ (المجم الکبیر: ۱۲۳۶، ج ۱۱ ص ۳۴۵، دار احیاء التراث العربی بیروت)

حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الشیخی التونی ۸۰۷ھ اس حدیث کی سند کے متعلق لکھتے ہیں:

اس حدیث کی سند میں خصیف ہے اور اس میں بحث ہے اور ایک جماعت نے اس کی توثیق کی ہے۔

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۱۷، دار الکتب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ)

اس حدیث کی مزید تائید اور تقویت حسب ذیل آثار اور فتاویٰ تابعین سے ہوتی ہے:

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کوئی شخص ذات عرق سے بغیر احرام کے تجاوز نہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۷۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۴۶۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

داؤد بیان کرتے ہیں کہ مجاہد نے ان سے کہا کہ جب تم دوسرے شہر سے آؤ تو احرام باندھو بغیر حد سے تجاوز نہ کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۷۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۳۶۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ہشام بیان کرتے ہیں کہ محمد نے کہا کہ کوئی شخص احرام کے بغیر میقات سے تجاوز نہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۷۰۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۳۶۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: آدمی چاہے اپنے گھر سے احرام باندھے یا گھر سے تجاوز کر کے باندھے لیکن میقات سے بغیر احرام کے تجاوز نہ کرے۔ (معرفۃ السنن والآثار: ۲۷۳-۲ ج ۳ ص ۵۳۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت: ۱۴۱۲ھ)

ابو الشیثاء بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے دیکھا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس شخص پر رد کرتے تھے جو میقات سے بغیر احرام کے تجاوز کرتا تھا، یعنی اس کو واپس لوٹاتے تھے۔ (معرفۃ السنن والآثار: ۲۷۳-۲ ج ۳ ص ۵۳۶، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۰، مسند الشافعی ج ۲ ص ۱۳۰)

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ عطاء نے کہا: جس نے خطاء میقات سے احرام نہیں باندھا یا عمداً میقات سے احرام نہیں باندھا، وہ واپس میقات پر جا کر احرام باندھے، سوا اس صورت کے کہ وہ کسی مرض یا درد کی وجہ سے معذور ہو یا اس کو یہ خطرہ ہو کہ اگر وہ واپس گیا تو اس کا حج فوت ہو جائے گا تو اس پر ایک قربانی کرنا لازم ہے اور کم سے کم قربانی بکری کی ہے (امام شافعی نے کہا ہے کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں)۔ (معرفۃ السنن والآثار: ۲۷۵-۲ ج ۳ ص ۵۳۶، کتاب الامام الشافعی ج ۲ ص ۱۳۹)

جس شخص نے بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کیا اور واپس نہیں لوٹا، اس پر قربانی کے وجوب میں امام شافعی نے درج ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے:

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جو شخص حج کے افعال میں سے کسی فعل کو بھول گیا یا اس نے کسی فعل کو ترک کر دیا تو وہ اس کے لیے قربانی کرے۔ (معرفۃ السنن والآثار ج ۳ ص ۵۳۷، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۰)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب کسی شخص نے بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کیا اور اس کو یہ خطرہ تھا کہ اگر وہ میقات سے احرام باندھنے کے لیے واپس لوٹا (تو اس کا حج فوت ہو جائے گا) تو اس پر ایک قربانی کرنا واجب ہے۔ (معرفۃ السنن والآثار: ۲۷۶-۲ ج ۳ ص ۵۳۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت: ۱۴۱۲ھ)

جس شخص نے بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کیا، امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر قربانی کا وجوب

جس شخص نے بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کیا تو فقہاء احناف نے بھی اس پر ایک قربانی لازم کی ہے۔

علامہ برہان الدین محمود بن محمد الشریعہ ابن مازہ البخاری الحنفی المتوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

پھر جب آفاقی (دوسرے ملک کا باشندہ) مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہوا اور اس کا حج اور عمرہ کا ارادہ نہیں تھا، اس پر واجب ہے کہ وہ مکہ میں حج یا عمرہ کی نیت سے داخل ہو کیونکہ جب وہ مکہ میں دخول کے قصد سے میقات تک پہنچ گیا تو اس پر احرام باندھنا واجب ہو گیا اور احرام حج کے لیے ہوتا ہے یا عمرہ کے لیے ہوتا ہے، پس اس پر لازم ہے کہ وہ ان میں سے کسی ایک کا احرام باندھے اور جو چیز کسی انسان پر واجب ہو وہ اس کے ادا کرنے سے ہی ساقط ہوتی ہے، پس اگر اس نے حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیا اور وہ میقات تک واپس نہیں گیا تو اس پر ایک قربانی لازم ہے کیونکہ اس نے میقات کا حق ترک کر دیا اور اگر وہ میقات پر واپس گیا اور اس نے وہاں سے حج یا عمرہ کا احرام باندھا تو پھر اس سے قربانی ساقط ہو جائے گی۔ (المحیط البرہانی ج ۳ ص ۴۱۳-۴۱۴، مجلس علمی بیروت: ۱۴۲۳ھ)

۱۸۴۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی انہوں نے

تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمِغْفَرُ، فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ ابْنَ خَطْلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ فَقَالَ أَقْتُلُوهُ. [اطراف الحديث: ۳۰۴-۳۰۵، ۵۸۰-۵۸۱]

شہاب از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ (مکہ میں) داخل ہوئے اور آپ کے سر پر خود (لوہے کی ٹوپی) تھی جب آپ نے خود اتارا تو ایک شخص نے آ کر کہا: بے شک ابن خطل کعبہ کے پردوں میں چھپا ہوا ہے آپ نے فرمایا: اس کو قتل کر دو۔

(صحیح مسلم: ۱۳۵۷، المزمع السلسل: ۳۱۹۸، سنن ابوداؤد: ۲۶۸۵، سنن ترمذی: ۱۶۹۹، سنن نسائی: ۲۸۶۵-۲۸۶۶، سنن ابن ماجہ: ۲۸۰۵)

مکہ میں دخول کے وقت آپ نے خود پہنا ہوا تھا یا عمامہ ان حدیثوں میں تطبیق اور دیگر مسائل

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ باب کا عنوان تھا: مکہ اور حرم میں بغیر احرام کے داخل ہونا اور اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ جب آپ مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کے سر پر خود تھا اگر آپ نے احرام باندھا ہوا ہوتا تو اس وقت آپ کا سر گھلا ہوا ہوتا اس کی زیادہ وضاحت اس حدیث میں ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے اس وقت آپ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا اور آپ بغیر احرام کے تھے۔ (صحیح مسلم: ۱۳۵۸، سنن نسائی: ۵۳۵۴-۲۸۶۶، سنن ترمذی: ۱۶۷۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۸۷، مسند احمد: ۱۵۱۵، ج ۲۳ ص ۳۵۰، مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

اس پر یہ اشکال ہے کہ امام بخاری کی روایت کے مطابق آپ نے خود پہنا ہوا تھا اور امام مسلم کی روایت میں ہے کہ آپ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا۔ قاضی عیاض نے ان میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ ابتداء آپ کے سر پر خود تھا بعد میں آپ نے خود اتار کر عمامہ باندھ لیا تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے آپ کے سر پر خود دیکھا تھا اور حضرت جابر نے آپ کے سر پر سیاہ عمامہ دیکھا تھا جس نے آپ کو جس کیفیت میں دیکھا اس نے اسی کو روایت کر دیا۔

دوسروں نے اس میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ آپ نے خود کے اوپر سیاہ عمامہ لپیٹ لیا تھا یا خود کے نیچے عمامہ تھا تا کہ لوہے کے رنگ سے آپ کے سر پر نشان نہ پڑے بہر حال ان روایات سے یہ واضح ہو گیا کہ آپ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہوئے تھے۔ حضرت انس نے خود کا ذکر کر کے یہ واضح کیا کہ آپ جنگ کے لیے تیار تھے اور حضرت جابر نے عمامہ کا ذکر کر کے یہ واضح کیا کہ آپ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوئے تھے۔

اس حدیث سے امام بخاری کا یہ مقصد پورا ہوتا ہے کہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے لیکن اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ آپ کے سر میں کوئی تکلیف ہو جس کی وجہ سے آپ نے سر پر خود یا عمامہ پہنا ہوا تھا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۳۴۹، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری کا موقف ہے کہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے اس پر امام طحاوی کا تعاقب

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متونی ۳۲۱ھ روایت کرتے ہیں:

نمی ﷺ نے فرمایا: اللہ عز وجل نے اہل مکہ سے ہاتھیوں کو روک دیا اور ان پر اپنے رسول اور مومنین کو مسلط کر دیا اور بے شک مکہ سے پہلے کسی کے لیے حلال نہیں تھا اور نہ میرے بعد کسی کے لیے حلال ہو گا اور وہ میرے لیے صرف دن کی ایک ساعت کے لیے حلال ہوا تھا اور بے شک وہ اس ساعت میں حرام ہے اس کے درخت کو کاٹنا جائے گا نہ اس کے کانٹے کو کاٹنا جائے گا اور اعلان

کرنے والے کے سوا اس میں گری پڑی چیز کو کوئی نہیں اٹھائے گا۔ (شرح معانی الآثار: ۷۸: ۴۰)

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس دن نبی ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تھے اس دن وہ آپ کے لیے حلال تھا اس لیے آپ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہوئے تھے اور اس کے بعد مکہ حرام ہو گیا پس اس کے بعد اس میں کوئی شخص بغیر احرام کے داخل نہیں ہوگا۔ اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ اس دن آپ کے لیے مکہ حلال تھا اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا حلال تھا بلکہ اس کا یہ معنی ہے کہ اس دن اس میں آپ کے لیے مکہ میں قتال کرنا اور خون بہانا حلال تھا اور اس کے بعد یہ حرام ہو گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ معنی غلط ہے کیونکہ اگر بالفرض مکہ پر مشرکین کا غلبہ ہو جائے اور وہ مسلمانوں سے وہاں لڑیں تو مسلمانوں کے لیے مکہ میں قتال کرنا اور مشرکین کا خون بہانا مباح ہوگا اور جب اس حدیث میں قتال کے معنی کی نفی ہو گئی تو معین ہو گیا کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اس دن آپ کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا حلال تھا اور اس کے بعد قیامت تک کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا ممنوع ہو گیا۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۳۵-۳۳۴ قدیمی کتب خانہ کراچی)

خلاصہ یہ ہے کہ امام بخاری کا یہ موقف کہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے صرف داؤد ظاہری اور غیر مقلدین کے نزدیک صحیح ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا صحیح نہیں ہے۔ غیر مقلدین کے نزدیک بھی مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا صحیح ہے

مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق خان بن حسن متوفی ۱۳۰۷ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مکہ میں بغیر احرام کے اس شخص کا داخل ہونا صحیح ہے جو حج کا ارادہ نہ کرے خواہ وہ کسی وجہ سے بار بار داخل ہو جیسے لکڑیاں اور گھاس لانے والے اور پانی لانے والے اور شکار کرنے والے وغیرہم یا وہ بار بار داخل نہ ہوں جیسے تاجر اور زائر خواہ وہ امن سے ہوں یا خوف زدہ ہوں۔ (السراج الوہاج فی کشف مطالب مسلم بن الحجاج ج ۳ ص ۲۹۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۵ھ) دوسرے غیر مقلد عالم شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ مکہ میں داخل ہونے والے پر احرام باندھنا واجب نہیں باقی امام واجب کہتے ہیں حنابلہ نے ان لوگوں کو مستثنیٰ کیا ہے جن کو بار بار آنے جانے کی حاجت پڑتی ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما اور زہری اور حسن (بصری) اور اہل ظاہر کا بھی یہی قول ہے اور حنفیہ سے یہ منقول ہے کہ وہ لوگ مستثنیٰ ہیں جو میقات کے اس طرف رہتے ہوں ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اکثر صحابہ اور تابعین وجوب کے قائل ہیں۔ (تیسیر الباری ج ۲ ص ۲۵۸ نعمانی کتب خانہ لاہور) یعنی غیر مقلدین کا مذہب اکثر صحابہ و تابعین کے خلاف ہے اور امام شافعی کا مشہور قول یہ ہے کہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز نہیں ہے۔

ابن نطل کے ساتھ جن دوسرے لوگوں کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا

اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ ایک شخص نے آکر کہا: بے شک ابن نطل کعبہ کے پردوں میں چھپا ہوا ہے آپ نے فرمایا: اس کو قتل کر دو۔ اس کی تفصیل درج ذیل حدیث میں ہے:

امام نسائی اپنی سند کے ساتھ از مصعب بن سعد از والد خود روایت کرتے ہیں:

جب فتح مکہ کا دن آیا تو رسول اللہ ﷺ نے چار مردوں اور دو عورتوں کے سوا سب کو امان دے دی اور آپ نے فرمایا: (جہ افراد) کو قتل کر دو خواہ تم ان کو کعبہ کے پردوں میں چھپا ہوا پاؤ: (۱) عکرمہ بن ابی جہل (۲) عبد اللہ بن نطل (۳) مقیس بن عجل

ﷺ سے نکاح کیا اور آپ اس وقت محرم تھے۔

[اطراف الحدیث: ۴۲۵۸-۴۲۵۹-۵۱۱۴]

(صحیح مسلم: ۱۴۱۰، الرقم المسلسل: ۳۳۴۱، سنن ترمذی: ۸۳۵، سنن نسائی: ۳۲۶۹، سنن ابن ماجہ: ۱۹۶۵، المعجم الکبیر: ۱۱۹۱۹، صحیح ابن حبان: ۴۱۲۹)

مستدرج ص ۱۳۵ طبع قدیم، مستدرج: ۲۲۰۰ ج ۳ ص ۷۹، مؤسسة الرسالة بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے کئی بار تعارف ہو چکا ہے اور اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے:

رسول اللہ ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ نکاح کیا اور اس وقت آپ محرم تھے۔

محرم کے نکاح کرنے کے جواز میں اختلاف ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جمہور علماء مدینہ یہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے اس وقت نکاح کیا تھا جب آپ غیر محرم تھے اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے اہل مدینہ یہ کہتے ہیں کہ محرم کسی سے نکاح نہ کرے اگر اس نے نکاح کیا تو وہ نکاح باطل ہے حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم کا یہی موقف ہے امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے ان کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے:

سلیمان بن یسار بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابورافع اور ایک انصاری رضی اللہ عنہما کو بھیجا انہوں نے آپ کا حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا سے نکاح کر دیا اور اس وقت رسول اللہ ﷺ (عمرہ کے لیے) روانہ ہونے سے پہلے مدینہ میں تھے۔ (موطأ امام مالک - باب نکاح المحرم - حدیث: ۶۹ - ج ۱ ص ۲۲۶، المکتبۃ التوفیقیہ، سنن ترمذی: ۸۴۲)

امام مالک اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ عمر بن عبید اللہ نے ابان بن عثمان کی طرف پیغام بھیجا اور ابان اس وقت حج کے امیر تھے اور وہ دونوں محرم تھے انہوں نے کہا کہ میرا ارادہ ہے کہ میں طلحہ بن عمر کا شیبہ بن جبیر کی بیٹی سے نکاح کر دوں اور میں چاہتا ہوں کہ آپ اس نکاح کی تقریب میں شرکت کریں ابان نے اس پر انکار کیا اور کہا کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ محرم نہ خود نکاح کرے گا اور نہ کسی کا نکاح کرے گا اور نہ نکاح کا پیغام دے گا۔ (موطأ امام مالک - کتاب الحج - باب نکاح المحرم - حدیث: ۷۰، صحیح مسلم: ۱۳۰۹، سنن ابوداؤد: ۱۸۴۱، سنن ترمذی: ۸۴۰، سنن نسائی: ۲۸۴۲، سنن ابن ماجہ: ۱۹۶۶)

امام مالک اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ ابو غطفان بن طریف المزنی نے بیان کیا کہ ان کے والد طریف نے ایک عورت سے نکاح کیا اور وہ اس وقت محرم تھے تو حضرت عمر بن الخطاب نے ان کے نکاح کو رد کر دیا۔

(موطأ امام مالک - کتاب الحج - باب نکاح المحرم - حدیث: ۷۱، امام مالک اس روایت میں منفرد ہیں) امام مالک از نافع وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے کہ محرم نکاح کرے نہ نکاح کا پیغام دے اپنا نہ دوسرے کا۔ (موطأ امام مالک - کتاب الحج - باب نکاح المحرم - حدیث: ۷۲، اس حدیث کی روایت میں بھی امام مالک منفرد ہیں - ج ۲ ص ۲۲۶، المکتبۃ التوفیقیہ، بیروت)

علامہ ابن بطل لکھتے ہیں: الثوری اور فقہاء احناف کا یہ مذہب ہے کہ محرم کے لیے اپنا نکاح کرنا بھی جائز ہے اور دوسروں کا نکاح کرنا بھی جائز ہے اور یہ حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم کا موقف ہے۔ امام طبری نے یہ کہا ہے کہ ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ محرم کا نکاح ناسد ہے اور اس نکاح کو فسخ کرنا واجب ہے جیسا کہ حضرت

عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے نبی ﷺ نے اس نکاح سے منع فرمایا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی جو حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اور اس وقت آپ محرم تھے اس کے معارض دوسرے صحابہ کی وہ احادیث ہیں جن میں یہ تصریح ہے کہ جس وقت آپ نے حضرت میمونہ سے نکاح کیا اس وقت آپ غیر محرم تھے اور وہ احادیث جن میں یہ ذکر ہے کہ آپ اس وقت محرم تھے ان احادیث سے اولیٰ اور ان پر راجح نہیں ہیں۔ (شرح ابن بطال ج ۴ ص ۴۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام ابو حنیفہ کی تائید میں محرم کے نکاح کے جواز کے ثبوت میں احادیث

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متونی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ایک قوم (ائمہ ثلاثہ) کا یہ مذہب ہے کہ محرم کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ محرم کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنا نکاح کرے نہ دوسرے کا نہ نکاح کا پیغام دے۔

دوسرے فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ ہم اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے کہ محرم نکاح کرے لیکن وہ اپنی بیوی سے عمل تزویج نہیں کر سکتا حتیٰ کہ وہ احرام کھول کر حلال ہو جائے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اور اس وقت آپ محرم تھے سو آپ تین دن مکہ میں ٹھہرے پھر آپ کے پاس حوطب بن عبد العزیٰ تیسرے دن قریش کی جماعت میں سے آپ کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: ہم نے آپ کو جتنی مدت کی مہلت دی تھی وہ پوری ہو چکی ہے اب آپ ہمارے پاس سے چلے جائیں تو آپ نے فرمایا: اگر تم مجھے اتنا وقت گزارنے دو کہ میں تمہارے درمیان شب زفاف گزار لوں اور ہم کھانا پکائیں اور تم بھی اس میں شریک ہو تو اس میں تمہیں کوئی حرج نہیں ہوگا انہوں نے کہا: ہمیں آپ کے کھانے کی ضرورت نہیں ہے آپ چلے جائیں پھر نبی ﷺ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ روانہ ہو گئے اور آپ نے مقام سرف (مکہ سے دس میل دور ایک جگہ) میں شب زفاف گزار لی۔ (شرح معانی الآثار: ۱۴۱۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اور اس وقت آپ محرم تھے۔
(شرح معانی الآثار: ۴۱۲۱، صحیح البخاری: ۱۸۳۷، صحیح مسلم: ۱۴۱۰، سنن نسائی: ۳۲۶۹، سنن ترمذی: ۸۴۵، سنن ابن ماجہ: ۱۹۶۵، مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۱-۳۶۰-۳۵۳-۳۵۱-۳۴۶-۳۴۳-۳۴۰-۳۳۳-۳۲۴-۲۸۶-۲۸۵-۲۸۳-۲۷۵-۲۷۰-۲۶۶-۲۴۵)

مسروق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بعض ازواج سے نکاح کیا اور اس وقت آپ محرم تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۴۱۲۹)

محرم کے نکاح کے عدم جواز میں ائمہ ثلاثہ کے مزید دلائل

امام ابو جعفر طحاوی بیان کرتے ہیں کہ پہلے قول کے قائلین (ائمہ ثلاثہ اور ان کے متبعین) نے کہا: تمہارا قبیح کون ہے؟ جب کہ ابورافع اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا یہ بیان کرتے ہیں کہ آپ اس وقت غیر محرم تھے اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

ابورافع بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اور اس وقت آپ غیر محرم تھے اور آپ نے ان سے شب بashi کی اور اس وقت آپ غیر محرم تھے اور میں ان کے درمیان پیغام رساں تھا۔

(شرح معانی الآثار: ۴۱۳۱، سنن ترمذی: ۸۴۲، مسند احمد: ۱۹۶۳)

از یزید بن الاصم حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ سے واپسی پر مجھ سے مقام سرف

میں نکاح کیا اور اس وقت ہم دونوں غیر محرم تھے۔

(شرح معانی الآثار: ۳۱۳۳، صحیح مسلم: ۱۳۱۱، سنن ابوداؤد: ۱۸۴۳، مسند احمد ج ۶ ص ۲۲۵-۲۲۲-۲۲۳)

ائمہ ثلاثہ کی تائید میں حضرت میمونہ کی حدیث کا مرجوح ہونا

حضرت میمونہ کی حدیث یزید بن الاسم سے مروی ہے اور جعفر بن برقان نے از میمون بن مہران روایت کیا ہے کہ یہ یزید بن الاسم کا قول ہے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا قول نہیں ہے اور نہ یہ حدیث کسی اور سے مروی ہے اور جنہوں نے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ سے جب نکاح کیا تھا تو اس وقت آپ محرم تھے وہ اس کو زیادہ جاننے والے تھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے زیادہ ثقہ اصحاب سعید بن جبیر، عطاء طاؤس، مجاہد، عکرمہ اور جابر بن زید ہیں اور یہ سب ائمہ اور فقہاء ہیں اور ان کی روایات اور ان کی آراء سے استدلال کیا جاتا ہے اسی طرح ان میں عمرو بن دینار، ایوب السخثیانی اور عبداللہ بن شح ہیں اور یہ بھی ایسے ائمہ ہیں جن کی روایات کی اقتداء کی جاتی ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۵۵، قدیمی کتب خانہ کراچی)

محرم کے نکاح کے جواز میں عقلی دلیل

امام طحاوی نے اس مسئلہ پر عقلی دلیل یہ قائم کی ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ روزہ دار اور متکف ان میں سے ہر ایک پر جماع کرنا حرام ہے لیکن روزے اور اعتکاف کی وجہ سے عقد نکاح حرام نہیں ہے اسی طرح محرم پر بھی جماع حرام ہے لیکن اس پر عقد نکاح حرام نہیں ہے سو اس باب میں نظر کا بھی تقاضا ہے کہ محرم پر عقد نکاح حرام نہیں ہونا چاہیے اور یہی امام ابوحنیفہ، امام یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے اور ان کی تائید میں صحابہ کرام کے حسب ذیل آثار ہیں:

محرم کے نکاح کے جواز میں آثار صحابہ اور فقہاء تابعین کے فتاویٰ

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ محرم کے نکاح کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(شرح معانی الآثار: ۳۱۳۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۱۱، مجلس علمی بیروت)

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(شرح معانی الآثار: ۳۱۳۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۱۲، مجلس علمی بیروت)

محمد بن ابی بکر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے محرم کے نکاح کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے یہ عقد تو بیع کی طرح ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۳۱۳۹)

فقہاء تابعین میں سے جابر بن زید، عطاء، ابراہیم، الحسن، عبدالرحمان بن القاسم، حماد، قتادہ، عکرمہ اور مسروق اس کے قائل تھے کہ محرم کا نکاح کرنا جائز ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۹۲-۹۰، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷ھ)

روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وجوہ ترجیح از مصنف

نیز اس مسئلہ میں قوی دلیل یہ ہے کہ یہاں پر دو حدیثیں ہیں ایک حدیث حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت میمونہ سے جب نکاح کیا تھا تو آپ محرم تھے دوسری حدیث حضرت ابورافع سے مروی ہے کہ جب آپ نے حضرت میمونہ سے نکاح کیا تھا تو آپ غیر محرم تھے پہلی حدیث کو حسب ذیل وجوہ سے ترجیح ہے:

(۱) پہلی حدیث صحیح بخاری کی روایت ہے اور دوسری حدیث صحیح مسلم، سنن ابوداؤد اور سنن ترمذی وغیرہ کی روایت ہے اور صحیح بخاری کی روایت کو دیگر کتب حدیث کی روایت پر ترجیح ہے جب کہ صحیح بخاری کی حدیث کو صحیح مسلم، سنن ترمذی، سنن نسائی اور

سنن ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔

(۲) پہلی حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور دوسری حدیث حضرت ابورافع سے مروی ہے اور حضرت ابن عباس گھر کے آدمی ہیں کیونکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے عم زاد ہیں اور حضرت میمونہ کے بھانجے ہیں اور حضرت ابورافع غیر اور باہر کے آدمی ہیں اور نکاح کے معاملہ کو گھر کا آدمی باہر کے آدمی کی بہ نسبت زیادہ جانتا ہے اس لیے حضرت ابن عباس کی روایت حضرت ابورافع کی روایت سے اس لحاظ سے بھی رائج ہے اور قوت سند کے اعتبار سے بھی رائج ہے۔

(۳) حضرت ابن عباس کی روایت میں اس واقعہ کا ثبوت ہے کہ آپ نے حضرت میمونہ سے حالت احرام میں نکاح کیا ہے اور حضرت ابورافع کی روایت میں اس واقعہ کی نفی ہے اور جب کسی واقعہ کے ثبوت اور اس واقعہ کی نفی کی احادیث میں تعارض ہو تو ثبوت کی روایت کو ترجیح ہوتی ہے اس اعتبار سے بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت حضرت ابورافع کی روایت پر رائج ہے۔ ترجیح کی ان تین وجوہ میں سے پہلی دو وجوہ اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں القاء کی ہیں اور یہ مجھ پر نعمۃ الباری ہے۔

وللہ الحمد علی ذالک۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۳۴۸ - ج ۳ ص ۸۱۱ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان یہ ہیں:

① محرم کے نکاح کرنے میں مذاہب اربعہ ② امام ابوحنیفہ کے موقف پر علامہ نووی کے اعتراضات ③ علامہ نووی کے اعتراضات کے جوابات۔

محرم اور محرمہ کو خوشبو
لگانے کی ممانعت

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ محرمہ ایسا کپڑا نہ پہنے جو
درس (خوشبودار بوٹی جس سے زرد رنگ نکلے) یا زعفران سے رنگا
ہوا ہو۔

۱۳ - بَابُ مَا يُنْهَى مِنَ الطِّيبِ

لِلْمُحْرَمِ وَالْمُحْرَمَةِ

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَا
تَلْبَسُ الْمُحْرَمَةُ ثَوْبًا بُوْرْسٍ أَوْ زَعْفَرَانٍ.

اس تعلق کی اصل سنن بیہقی ج ۵ ص ۵۳ پر مذکور ہے۔

۱۸۳۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَزِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
الْثَّيْبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَاذَا تَأْمُرُنَا أَنْ نَلْبَسَ مِنَ الثِّيَابِ فِي الْأَحْرَامِ؟ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْبَسُوا الْقَمِيصَ
وَلَا السَّرَاوِيْلَاتِ وَلَا الْعَمَائِمَ وَلَا الْبُرَائِسَ إِلَّا أَنْ
يَكُونَ أَحَدُ لَيْسَتْ لَهُ نَعْلَانِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ
وَلْيَقْطَعْ أَصْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا شَيْئًا مَسَّهُ
زَعْفَرَانٌ وَلَا الْوَرَسُ وَلَا تَنْتَقِبِ الْمَرْأَةُ الْمُحْرَمَةُ وَلَا
تَلْبَسِ الْقَفَازِينَ تَابَعَهُ مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ وَإِسْمَاعِيلُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یزید نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں نافع نے حدیث بیان کی از حضرت عبداللہ بن
عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا
رسول اللہ! آپ ہمیں احرام میں کون سے کپڑے پہننے کا حکم دیتے
ہیں؟ تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم قمیص نہ پہنو اور شلواریں نہ پہنو اور
عمامے نہ پہنو اور کتنوپ نہ پہنو تاہم اگر کسی شخص کے پاس دو جوتے
نہ ہوں تو وہ دو سوزے پہن لے اور ان کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ
دے اور تم کوئی ایسا کپڑا نہ پہنو جو ورس یا زعفران سے رنگا ہوا ہو اور
جو عورت محرمہ وہ نقاب نہ ڈالے اور دستا نہ پہنے۔ موسیٰ بن عقبہ

بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَقْبَةَ، وَجُوَيْرِيَةَ، وَابْنُ إِسْحَاقَ فِي النِّقَابِ وَالْقُقَازِينَ، وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَا وَرْسٌ. وَكَانَ يَقُولُ لَا تَتَنَقَّبُ الْمُحْرِمَةُ وَلَا تَلْبَسُ الْقُقَازِينَ. وَقَالَ مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ لَا تَتَنَقَّبُ الْمُحْرِمَةُ. وَتَابَعَهُ لَيْثُ بْنُ أَبِي سُلَيْمٍ.

اور اسماعیل بن ابراہیم بن عقبہ اور جویریہ اور ابن اسحاق نے نقاب اور دستانوں میں لیٹ کی متابعت کی ہے اور عبید اللہ نے کہا کہ ورس میں نہ رنگا ہو اور وہ کہتے تھے کہ محرمہ نقاب نہ ڈالے اور نہ دستاں نہ پہنے اور امام مالک نے کہا از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما: محرمہ نقاب نہ ڈالے۔ اور لیث بن ابی سلیم نے امام مالک کی متابعت کی ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۸۳۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَقَصَّتْ بِرَجُلٍ مُحْرِمٍ نَاقَتَهُ فَقَتَلَتْهُ، فَأَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اغْسِلُوهُ وَكَفِّرُوهُ، وَلَا تَغُطُّوا رَأْسَهُ، وَلَا تُقَرِّبُوهُ طَيِّبًا، فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَهُلُّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از حکم از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک محرم شخص کو اس کی اونٹنی نے گرا دیا سو اس کو ہلاک کر دیا پھر اس کو رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا گیا آپ نے فرمایا: اس کو غسل دو اور اس کو کفن پہناؤ اور اس کا سر نہ ڈھانپو اور نہ اس کے قریب خوشبو لاؤ یہ قیامت کے دن لبیک لبیک کہتا ہوا اٹھے گا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۶۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۴ - بَابُ الْإِغْتِسَالِ لِلْمُحْرِمِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَدْخُلُ الْمُحْرِمُ الْحَمَّامَ.

اس تعلیق کی اصل سنن بیہقی ج ۵ ص ۶۳ میں ہے۔

وَلَمْ يَرِ ابْنُ عُمَرَ وَعَائِشَةُ بِالْحَلِكِ بَأْسًا.

اور حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما محرم کے کھانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

اس تعلیق کی اصل سنن بیہقی ج ۵ ص ۶۳ میں ہے۔

۱۸۴۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْبَلٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوَّرَ بْنَ مَخْرَمَةَ اخْتَلَفَا بِالْأَبْوَاءِ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ يَغْتَسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ، وَقَالَ الْمُسَوَّرُ لَا يَغْتَسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ، فَأَرْسَلَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْيَتَيْنِ وَهُوَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از زید بن اسلم از ابراہیم بن عبد اللہ بن حنبل از والد خود وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت مسور بن مخرمہ کا مقام ابواء میں اختلاف ہوا حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: محرم اپنا سر دھو سکتا ہے اور حضرت مسور نے کہا: محرم اپنا سر نہیں دھو سکتا پس مجھے حضرت عبد اللہ بن عباس نے حضرت ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی

يُسْتَرُ بِثَوْبٍ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ مَنْ هَذَا؟ فَقُلْتُ
 أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُنَيْنٍ، أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 الْعَبَّاسِ، أَسْأَلُكَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ؟ فَوَضَعَ أَبُو
 أَيُّوبَ يَدَهُ عَلَى الثَّوْبِ فَطَاطَاهُ حَتَّى بَدَأَ لِي رَأْسَهُ، ثُمَّ
 قَالَ لِإِنْسَانٍ يَصُبُّ عَلَيْهِ أَصْبَبٌ، فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ،
 ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَاقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ، وَقَالَ هَكَذَا
 رَأَيْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ.

طرف بھیجا تو میں نے دیکھا کہ وہ کنویں کی دو لکڑیوں کے درمیان
 نہا رہے ہیں اور انہوں نے ایک کپڑے سے پردہ کیا ہوا ہے میں
 نے ان کو سلام کیا انہوں نے پوچھا: یہ کون ہے؟ میں نے کہا: میں
 عبد اللہ بن حنین ہوں مجھے آپ کے پاس حضرت عبد اللہ بن عباس
 نے بھیجا ہے میں آپ سے یہ پوچھتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ
 جب محرم ہوتے تھے تو اپنا سر کس طرح دھوتے تھے؟ تو حضرت
 ایوب نے اپنا ہاتھ پردہ پر رکھا پھر اس کو اتنا نیچا کیا حتیٰ کہ مجھے ان کا
 سر دکھائی دیا پھر ایک شخص سے کہا جو ان پر پانی ڈال رہا تھا کہ پانی
 ڈالو پس اس نے ان کے سر پر پانی ڈالا پھر دونوں ہاتھوں سے
 انہوں نے سر کو ہلایا سر کو آگے لے گئے اور پیچھے لائے اور کہا: میں
 نے اس طرح رسول اللہ ﷺ کو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۲۰۵، الرتم المسلسل: ۲۷۷۸، سنن ابوداؤد: ۱۸۳۰، سنن نسائی: ۲۶۶۱، سنن ابن ماجہ: ۲۹۳۳، مسند الحمیدی: ۳۷۹، سنن دارمی: ۱۷۹۳،
 المسنن: ۳۳۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۵۰، المعجم الکبیر: ۳۹۷۷، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۷۲، المستدرک ج ۳ ص ۲۶۲، مسند احمد ج ۵ ص ۳۱۶، مسند احمد: ۲۳۵۲۹،
 ج ۳۸ ص ۵۱۰، مؤسسة الرسالة بیروت)

محرم کے سر دھونے میں ائمہ کا اختلاف صحابہ کا فقہی مسائل میں اختلاف کرنا اور مسئلہ کے حل کے لیے۔۔۔
 حدیث کی طرف رجوع کرنا

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کا فقہی مسائل میں اختلاف ہوتا تھا جیسے حضرت مسور اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا محرم
 کے سر دھونے میں اختلاف ہوا اور وہ ایک دوسرے سے تبادلہ خیال کرتے تھے پھر اس کے حل کے لیے حدیث کی طرف رجوع کرتے
 تھے جیسے انہوں نے حضرت ابویوب انصاری کی طرف رجوع کیا اور انہوں نے محرم کے سر دھونے کے متعلق حدیث بیان کی۔
 حضرت ابویوب ایک کپڑے سے پردہ کر کے نہا رہے تھے اس سے معلوم ہوا کہ نہانے والے کو پردہ میں نہانا چاہیے۔
 ایک شخص حضرت ابویوب پر پانی ڈال رہا تھا اس سے معلوم ہوا کہ غسل میں محفوظ طریقہ سے کسی سے مدد لینا جائز ہے۔
 عبد اللہ بن حنین نے ان کو سلام کر کے اپنا مسئلہ پیش کیا اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص غسل کر رہا ہو اسے سلام کرنا اور اس سے
 دین اور شریعت کے متعلق باتیں کرنا جائز ہے۔ (نوٹ: آج کل کے ایچڈ ہاتھ روم (Attached Bath Room) میں دینی
 مسائل نہیں پوچھنے چاہئیں۔ سعیدی غفرلہ)

جب حضرت مسعود اور حضرت عبد اللہ بن عباس میں اختلاف ہوا تو انہوں نے حضرت ابویوب سے مسئلہ کا حل معلوم کرایا اس
 سے معلوم ہوا کہ جب دو عالموں میں اختلاف ہو تو کسی تیسرے بڑے عالم کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور اس میں حیا اور آنا کو
 درمیان میں نہیں لانا چاہیے۔

علامہ قرطبی نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ غسل میں بدن کو ہاتھوں سے ملنا چاہیے کیونکہ حضرت ابویوب انصاری

اپنے بدن کو ہاتھوں سے مل کر دھور ہے تھے۔

محرم کے سردھونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک محرم کا سردھونا جائز ہے اور ان کا استدلال اس حدیث سے ہے، حضرت عمر بن الخطاب، حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم کے نزدیک بھی محرم کا سردھونا جائز ہے اور جمہور فقہاء کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام مالک محرم کے سردھونے کو مکروہ کہتے تھے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بغیر احکام کے سر نہیں دھوتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۸۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۲۷۸۵ - ج ۳ ص ۳۶۵ پر مذکور ہے، اس کی شرح کے عنوانات یہ ہیں:

① محرم کے غسل کے متعلق مسائل اور احکام ② محرم کا خوشبودار صابن سے غسل اور شیمو سے سردھونے کا حکم۔

۱۵ - بَابُ لُبْسِ الْخُفَّيْنِ لِلْمَحْرَمِ

إِذَا لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ

وہ محرم کو پہن لے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث

بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے

کہا: مجھے عمرو بن دینار نے خبر دی، انہوں نے کہا: میں نے جابر بن

زید سے سنا، انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے

سنا، انہوں نے بیان کیا کہ میں نے سنا: نبی ﷺ عرفات میں خطبہ

دے رہے تھے کہ جس کو دو جوتے نہ ملیں وہ دو موزے پہن لے اور

جس کو تہبند نہ ملے وہ شلوار پہن لے، یہ حکم محرم کے لیے ہے۔

۱۸۴۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ

أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ

قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ

بِعَرَفَاتٍ مَنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ وَمَنْ

لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسْ سَرَاوِيلَ لِلْمَحْرَمِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۷۴۰ میں گزر چکی ہے، البتہ بعض الفاظ کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

اگر محرم کو تہبند دستیاب نہ ہو اور وہ شلوار پہن لے تو آیا اس پر فدیہ لازم ہوگا یا نہیں؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس پر اجماع ہے کہ جب محرم کو تہبند نہ ملے تو اس کے لیے شلوار پہننا جائز نہیں ہے۔

اس میں اختلاف ہے کہ جب محرم کو تہبند نہ ملے تو وہ کیا کرے؟ عطاء ثوری، امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور نے کہا ہے: وہ

شلوار پہن لے اور اس پر کوئی تاوان نہیں ہے، انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس ظاہر حدیث پر عمل کیا ہے۔

امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ جب محرم نے شلوار پہنی تو اس پر فدیہ واجب ہے، خواہ اس کو تہبند ملا ہو یا نہ ملا ہو، تاہم

وہ شلوار کو کاٹ کر تہبند بنا لے۔ انہوں نے اس حدیث کی مخالفت کی ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے کہ جس کو تہبند نہ ملے وہ شلوار پہن لے، آپ کا یہ ارشاد اس

محمول پر محمول ہے کہ وہ شلوار کو کاٹ کر تہبند کی طرح پہن لے، جس طرح موزوں کو تختوں کے نیچے سے کاٹ کر ان کو جوتوں کی جگہ

پہننا جاتا ہے (گویا اس ارشاد میں مطلق مقید پر محمول ہے) اور جب حدیث سے اس معنی کا ارادہ کیا جائے گا تو اس حدیث کی مخالفت

لازم نہیں آئے گی بلکہ اس حدیث میں تادیل ہوگی۔

اور نظر صحیح کا تقاضا یہ ہے کہ جب محرم کو تہبند میسر ہو تو اس کے لیے شلوار کو پہننا جائز نہیں ہے کیونکہ اس کا احرام اس سے منع کرتا ہے پس ہم نے ارادہ کیا کہ ہم یہ دیکھیں کہ اگر اس نے ضرورت کی وجہ سے شلوار پہنی تو آیا اس پر کفارہ واجب ہوگا یا نہیں! پس ہم نے یہ دیکھا کہ متعدد کام پہلے جائز ہوتے ہیں اور احرام میں وہ ممنوع ہوتے ہیں جیسے عمامہ باندھنا اور شلوار اور قمیص پہننا اور جو شخص سخت دھوپ اور گرمی میں ضرورت کی وجہ سے اپنا سر ڈھانپ لے یا سخت سردی کی وجہ سے کپڑے پہن لے تو اس پر کفارہ ہے اسی طرح اس کے لیے پہلے اپنا سر موٹنا جائز تھا اور احرام نے اس پر اپنے سر موٹنے کو حرام کر دیا اور جس شخص نے مرض کی ضرورت کی وجہ سے اپنا سر موٹا تو اس پر کفارہ لازم ہے اسی طرح جب کسی شخص کو تہبند نہیں ملا تو اس نے برہنگی سے بچنے کی ضرورت کی وجہ سے شلوار کو پہن لیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۲۰۲-۲۰۱ قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ ابن القصار مالکی نے کہا ہے کہ مخالفین نے اس سے استدلال کیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ کی یہ مراد ہو کہ جس نے ضرورت کی وجہ سے شلوار پہنی تو اس کا یہ عمل جائز ہے یا آپ کی یہ مراد ہو کہ شلوار پہننے کی وجہ سے اس سے فدیہ ساقط ہو جائے گا یہ تو ہو نہیں سکتا کہ آپ نے ضرورت کی وجہ سے باقی سلعے ہوئے کپڑوں میں سے صرف شلوار کو مستثنیٰ کیا ہو کیونکہ دیگر سلعے ہوئے کپڑوں میں سے شلوار کی کوئی خصوصیت نہیں ہے پھر یہی متعین ہو جاتا ہے کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ ضرورت کی وجہ سے شلوار پہننے سے اس پر فدیہ نہیں ہوگا۔

دوسرے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دوسرے سلعے ہوئے کپڑوں میں سے شلوار کی تخصیص اس لیے فرمائی ہے کہ جب اس کے پاس تہبند نہ ہو تو وہ شلوار پہن سکتا ہے کیونکہ تہبند سے مقصود شرم گاہ کو چھپانا ہوتا ہے اور یہ شلوار کا بدلہ ہے اور اس جگہ کو منکشف کرنا اور کھولنا جائز ہے اور قمیص بدن کے اوپر والے حصہ پر پہنی جاتی ہے اور اس کو کھولنا جائز ہے پس قمیص کی بہ نسبت شلوار کی زیادہ شدید ضرورت ہے پس جب اس نے شلوار پہن لی تو اس کی شرم گاہ کا ستر ہو گیا اور اس کا باقی جسم احرام کے حکم سے کھلا رہے گا اور اس عذر کی بناء پر شلوار پہننے کی وجہ سے اس سے فدیہ ساقط نہیں ہوگا جیسے عذر کی وجہ سے سر کے بال موٹنے کی وجہ سے اس سے فدیہ ساقط نہیں ہوتا۔ (شرح ابن بطلان ج ۴ ص ۴۶۵-۴۶۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام محمد بن الحسن، امام الحرمین اور فقہاء کی ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ وہ شلوار کو کاٹ کر تہبند کی طرح بنا کر پہن لے اور امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ محرم کے لیے شلوار پہننا مطلقاً منع ہے امام مالک سے بھی اس کی مثل منقول ہے اور ہمارے اصحاب میں سے امام ابو بکر رازی نے یہ کہا ہے کہ جب محرم کو تہبند نہ ملے تو وہ شلوار پہن سکتا ہے اور اس پر فدیہ لازم ہوگا۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۸۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس مسئلہ میں امام محمد بن الحسن کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے اور امام ابو جعفر طحاوی حنفی کی تحقیق اور علامہ ابن بطلان کے دلائل اور امام ابو بکر رازی کا قول اس کی تائید کرتے ہیں۔

۱۸۴۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا قَالَ ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ؟
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے حدیث بیان کی از سالم از والدہ خود حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

سے یہ سوال کیا گیا کہ محرم کیا پہنے؟ تو آپ نے فرمایا: وہ قمیص نہ پہنے اور عمامے نہ پہنے اور شلواریں نہ پہنے اور کنٹوپ (لمبی ٹوپی جو کان ڈھانپ لے) نہ پہنے اور زعفران میں رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے اور ورس (ایک جڑی بوٹی جس سے زرد رنگ نکلتا ہے) میں رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے اور اگر اس کو جوتے نہ ملیں تو وہ موزے پہن لے اور ان کو کاٹ دے حتیٰ کہ وہ ٹخنوں سے نیچے ہو جائیں۔

لَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعَمَامَةَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا ثَوْبًا مَشَّهَ زَعْفَرَانٍ وَلَا وَرْسَ وَإِنْ لَمْ يَجِدْ تَعْلِينَ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴ میں گزر چکی ہے۔

جب محرم کو تہبند نہ ملے تو
وہ شلوار پہن لے

۱۶ - بَابُ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْإِزَارَ
فَلْيَلْبَسِ السَّرَاوِيلَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن دینار نے حدیث بیان کی از جابر بن زید از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ ہمیں عرفات میں نبی اللہ ﷺ نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: جس شخص کو تہبند نہ ملے وہ شلوار پہن لے اور جس شخص کو جوتے نہ ملیں وہ موزے پہن لے۔

۱۸۴۳ - حَدَّثَنِي آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَاتٍ فَقَالَ مَنْ لَمْ يَجِدِ الْإِزَارَ فَلْيَلْبَسِ السَّرَاوِيلَ وَمَنْ لَمْ يَجِدِ التَّعْلِينَ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَيْنِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۴۱ اور ۱۸۴۰ میں ملاحظہ فرمائیں۔

محرم کے لیے ہتھیار پہننے کا حکم

۱۷ - بَابُ لُبْسِ السِّلَاحِ لِلْمُحَرَّمِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ضرورت کے وقت محرم ہتھیار پہن سکتا ہے۔ اور عکرمہ نے کہا: جب محرم کو دشمن سے خطرہ ہو تو وہ ہتھیار پہن لے اور فدیہ دے اور فدیہ دینے میں اس کی متابعت نہیں کی گئی۔

وَقَالَ عِكْرَمَةُ إِذَا خَشِيَ الْعَدُوَّ لَبَسَ السِّلَاحَ وَافْتَدَى. وَلَمْ يَتَابَعْ عَلَيْهِ فِي الْفِدْيَةِ.

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے کہ محرم حج اور عمرہ میں ہتھیار اٹھالے اور حسن بصری نے اس کو مکروہ کہا ہے اور یہ حدیث حسن بصری کے خلاف حجت ہے جو خطرہ کے وقت ہتھیار اٹھانے کو مکروہ کہتے ہیں اور عکرمہ کے خلاف حجت ہے جو اس پر فدیہ کو واجب کہتے ہیں۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۶۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از اسرائیل از ابی اسحاق از حضرت البراء رضی اللہ عنہ نبی ﷺ نے ذوالقعدہ میں عمرہ کیا تو اہل مکہ نے اس سے انکار کر دیا کہ وہ آپ کو مکہ میں داخل ہونے کے لیے چھوڑ دیں حتیٰ کہ انہوں نے اس پر صلح کی کہ آپ مکہ میں ہتھیاروں کو میان میں رکھ کر داخل ہوں

۱۸۴۴ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي بَرٍّ عَنْ سَعْدِ بْنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ فَأَبَى أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ حَتَّى قَاضَاهُمْ لَا يَدْخُلَ مَكَّةَ سِلَاحًا إِلَّا فِي الْقِرَابِ.

گے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۸۱ میں گزر گئی ہے۔

مکہ میں اور حرم میں بغیر احرام
کے داخل ہونا

۱۸ - بَابُ دُخُولِ الْحَرَمِ

وَمَكَّةَ بِغَيْرِ احْرَامٍ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کسی شخص کا حج اور عمرہ کا ارادہ نہ ہو تو وہ بغیر احرام کے حرم میں داخل ہو سکتا ہے۔
وَدَخَلَ ابْنُ عُمَرَ حَلَالًا۔
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بغیر احرام کے داخل ہوئے۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مکہ میں اقامت کی پھر وہ مدینہ جانے کے لیے مکہ سے نکلے حتیٰ کہ جب وہ مقام قدید (مکہ سے سو کلومیٹر ایک جگہ) پر پہنچے تو ان کو یہ خبر پہنچی کہ فتنہ پرور لوگوں کا لشکر مدینہ میں داخل ہو چکا ہے تو اب انہوں نے اہل مدینہ کے پاس جانے کو ناپسند کیا تو وہ مکہ واپس آ گئے اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہوئے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

جعفر بیان کرتے ہیں کہ میرے والد اور عمرو بن دینار اپنی زمینوں کی طرف گئے جو حرم سے خارج تھیں پھر وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو گئے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۰۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام مالک بن انس بیان کرتے ہیں کہ زہری نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۷۰۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَأَمَّا أَمْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْأَهْلَالِ لِمَنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، وَلَمْ يَذْكُرْهُ
لِلْحَطَّائِينَ وَغَيْرِهِمْ۔
اور نبی ﷺ نے احرام باندھنے کا حکم صرف ان لوگوں کو دیا۔
ہے جو حج اور عمرہ کریں اور لکڑہاروں وغیرہ کو یہ حکم نہیں دیا۔

یہ امام بخاری کی عبارت ہے یعنی نبی ﷺ نے ان لوگوں کو احرام باندھنے کا حکم نہیں دیا جو جنگل سے لکڑیاں چن کر بیچنے کے لیے مکہ لاتے ہیں اس سے یہ اشارہ کیا ہے کہ امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو جائے تو اس پر کوئی حرج نہیں ہے۔

۱۸۴۵ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ
حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَّتْ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلَا أَهْلَ نَجْدٍ قَرْنَ
الْمَنَازِلِ وَلَا أَهْلَ الْيَمَنِ يَلْمَلَمُ هُنَّ لَهُنَّ وَلِكُلِّ ابْتِ
أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِمْ مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ
فَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَتَشَأْ حَتَّى أَهْلُ
مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن طاووس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر کیا اور اہل نجد کے لیے قرن المنازل کو اور اہل یمن کے لیے اہل یمن کو یہ ان کے لیے میقات ہیں اور جو ان جگہوں پر آنے والے ہوں اور ان جگہوں کے رہنے والے نہ ہوں جو حج اور عمرہ کا ارادہ کریں اور جو ان مقامات کے ماوراء رہتے ہوں ان کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر کیا۔

میقات ہے جہاں سے وہ روانہ ہوں حتیٰ کہ مکہ والے مکہ سے
احرام باندھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۲۱ میں گزر چکی ہے تاہم مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کے مسئلہ کی وضاحت کی جا
تی ہے۔

امام بخاری کے اس پر دلائل کہ جس کا حج یا عمرہ کا ارادہ نہ ہو وہ بغیر احرام باندھے مکہ میں داخل ہو سکتا ہے
جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ امام بخاری کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کا حج یا عمرہ کرنے کا ارادہ نہ ہو وہ مکہ میں بغیر احرام کے
داخل ہو سکتا ہے اس پر امام بخاری نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ میقات ان لوگوں کے لیے مقرر
کئے ہیں جو حج اور عمرہ کا ارادہ کریں اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جن کا ارادہ حج اور عمرہ کا نہ ہو وہ ان جگہوں سے بغیر احرام کے بھی گزر
سکتے ہیں۔

امام بخاری نے اس باب کی دوسری حدیث سے بھی استدلال کیا ہے وہ یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ
حج مکہ کے سال مکہ میں داخل ہوئے اور آپ کے سر پر خود تھا۔ الحدیث (صحیح البخاری: ۱۸۳۶)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب آپ مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کا سر خود سے ڈھکا ہوا تھا اگر آپ نے احرام باندھا ہوا ہوتا
تو آپ کا سر کھلا ہوا ہوتا۔

مکہ میں بغیر احرام کے دخول کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن القصار نے کہا ہے: جس شخص کا حج یا عمرہ کرنے کا ارادہ نہ ہو اس کے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کے متعلق
امام شافعی اور امام مالک کا قول مختلف ہے ایک مرتبہ انہوں نے کہا کہ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ مکہ احرام کے
تمامہ مخصوص ہے اور دوسرے شہروں سے مختلف ہے سوائے لکڑہاروں کے اور جو اس کے قریب ہوں مثلاً جدہ اور طائف اور عسفان
کے لوگ کیونکہ ان کا وہاں اکثر آنا جانا ہوتا ہے امام ابوحنیفہ اور لیث کا بھی یہی قول ہے اور دوسری بار انہوں نے یہ کہا کہ مکہ میں احرام
باندھ کر داخل ہونا مستحب ہے واجب نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۴ ص ۳۶۷-۳۶۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ نے کہا ہے کہ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ جن کا گھر کسی
میقات میں ہو یا ان کا گھر میقات سے کم فاصلہ پر ہو اس کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے اور جس کا گھر میقات سے
پہلے ہو اس کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز نہیں ہے اور انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے
مدینہ جانے کے لیے نکلے جب وہ مقام قدید کے قریب پہنچے تو ان کو مدینہ میں فساد یوں کی خبر پہنچی پھر وہ واپس لوٹ گئے اور مکہ میں بغیر
احرام کے داخل ہو گئے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱/۱۳ مجلس علمی بیروت) (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۴۶-۳۴۵ قدیمی کتب خانہ کراچی)

مکہ میں بغیر احرام کے دخول کے جواز پر بعض علماء کی دلیل

جن علماء نے مکہ میں بغیر احرام کے دخول کو جائز کہا ہے انہوں نے اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ حج زندگی میں ایک بار فرض
ہوتا ہے اسی طرح عمرہ بھی ایک بار ہوتا ہے پس جنہوں نے مطلقاً مکہ میں احرام کے ساتھ دخول کو واجب کہا ہے انہوں نے اللہ تعالیٰ
کی اس طرح اس کو واجب کیا ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۴ ص ۳۶۷-۳۶۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

دلیل مذکور پر مصنف کا رد کرنا اور اس پر دلیل قائم کرنا کہ مکہ میں بغیر احرام کے دخول جائز نہیں ہے

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطال کی یہ آخری دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ حج زندگی میں صرف ایک بار فرض ہوتا ہے لیکن نفل حج کی زندگی میں ہر سال کرنا مشروع ہے۔ اسی طرح عمرہ بھی زندگی میں ایک بار کرنا سنت مؤکدہ یا واجب ہے لیکن اگر کوئی شخص زندگی میں بار بار عمرہ کرتا رہے تو یہ بھی مشروع ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما زندگی میں ہر سال حج اور عمرہ کرتے رہے حتیٰ کہ جس سال مسلمانوں کی خارجیوں کے ساتھ جنگ متوقع تھی وہ اس سال بھی حج اور عمرہ کے لیے گئے اور اپنے بیٹوں کے منع کرنے سے نہیں رکے اور اس پر اجماع ہے کہ حج اور عمرہ بغیر احرام باندھے کرنا صحیح نہیں ہے اور مکہ میں دخول کے لیے احرام کو کسی نے اپنی عقل سے واجب نہیں کیا بلکہ نبی ﷺ کے اس ارشاد سے واجب کیا ہے:

بے شک مکہ کو اللہ تعالیٰ نے حرم بنایا ہے اس کو لوگوں نے حرم نہیں بنایا سو جو شخص بھی اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کے لیے مکہ میں خون بہانا جائز نہیں ہے اور نہ مکہ کے کسی درخت کو کاٹنا جائز ہے اور اگر کوئی شخص رسول اللہ ﷺ کے اس میں قتال کرنے سے اس میں قتال کرنے کی رخصت پر استدلال کرے تو تم اس سے کہو کہ بے شک اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی تھی اور تم کو اجازت نہیں دی اور مجھے بھی صرف دن کی ایک ساعت کے لیے اجازت دی گئی تھی اور اب کل کی طرح اس کی حرمت آج پھر لوٹ آئی ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۸۳۲)

علامہ برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری المتوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

آپ نے جو فرمایا ہے: میرے لیے مکہ کو دن کی ایک ساعت کے لیے حلال کیا گیا تھا۔ (صحیح البخاری: ۱۸۳۳) اس کا معنی ہے: مکہ میں بغیر احرام کے دخول کو میرے لیے صرف دن کی ایک ساعت کے لیے حلال کیا گیا تھا اور اب میرے بعد کسی کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے دخول جائز نہیں ہے۔ (المحیط البرہانی ج ۳ ص ۲۱۳ مجلس علمی بیروت ۱۴۲۲ھ) اور نبی ﷺ نے فرمایا:

پس مکہ اللہ تعالیٰ کے حرام کرنے سے قیامت تک کے لیے حرام ہے نہ اس کے کانٹے کو کاٹا جائے گا نہ اس کے شکار کو بھگا جائے گا اور نہ اس کی گری پڑی چیز کو اعلان کرنے والے کے سوا کوئی اٹھائے گا اور نہ اس کی سبز گھاس کو کاٹا جائے گا ماسوا اذخر کے۔ (صحیح البخاری: ۱۸۳۳-۱۸۳۴)

اور جب مکہ قیامت تک کے لیے حرام ہے تو قیامت تک اس میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز نہیں ہے ماسوا ان لوگوں کے جو مکہ کے میقات کے اندر رہتے ہیں اور انہیں لکڑیاں چن کر لانے کے لیے یا پھل توڑ کر لانے کے لیے بار بار مکہ میں جانا پڑتا ہے کیونکہ اگر ان پر بھی مکہ میں دخول کے لیے احرام کو واجب کیا جائے تو اس سے ان پر حرج لازم آئے گا اور حرج کی وجہ سے احکام میں تخفیف کر دی جاتی ہے جیسے مرض اور سفر کی وجہ سے روزہ ترک کرنے کی رخصت دی گئی ہے یا ناپینا اور لنگڑے سے جہاد کی فرضیت کو ساقط کیا ہے یا بیمار اور مسافر سے وضو کو ساقط کر کے تیمم کی رخصت دی گئی ہے۔ (المحیط البرہانی ج ۳ ص ۲۱۳ ملخصاً المجلس العلمي بیروت ۱۴۲۲ھ) مکہ میں احرام کے ساتھ دخول کے وجوب پر علامہ عینی کے تتبع سے فقہاء کے اقوال

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ الزہری، الحسن البصری، امام شافعی کا ایک قول امام مالک کی ایک روایت اور ابن وہب اور داؤد بن علی طاہر

(غیر مقلدین کا امام اور اس فرقے کا بانی) ان سب کا قول یہ ہے کہ حرم میں بغیر احرام کے داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور عطاء بن ابی رباح، لیث بن سعد، ثوری، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور امام مالک کی دوسری روایت جو ان کی صحیح روایت ہے اور امام شافعی کا مشہور قول، امام احمد، ابو ثور اور الحسن بن حنی کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص کا گھر میقات کے پار ہو وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل نہیں ہو سکتا، اگر وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو گیا تو اس نے برا کام کیا، امام شافعی کے نزدیک اس پر کوئی تاوان نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر لازم ہے کہ وہ حج یا عمرہ کرے۔

علامہ ابو عمر ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ شہروں کے فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ لکڑیاں چننے والا اور جو ہمیشہ دن رات میں کئی بار مکہ میں داخل ہوتے ہیں ان کو احرام باندھنے کا حکم نہیں دیا جائے گا کیونکہ اس میں ان پر مشقت ہے اور ابن وہب مالکی نے کہا کہ میں ابن شہاب کے اس قول کو مسترد کرتا ہوں کہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے سوا اس شخص کے جو طائف سے پھل لے کر آتا ہے یا لکڑیاں بیچنے کے لیے لاتا ہے اس کے لیے بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں سمجھتا، ان سے کہا گیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جو دوبارہ مکہ میں گئے تھے تو بغیر احرام کے گئے تھے اس کا کیا جواب ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عمر کا اس وقت عذر تھا کیونکہ اس وقت مدینہ میں دہشت گرد اور مفسدین داخل ہو چکے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۹۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

بلکہ میں احرام کے ساتھ دخول کے وجوب پر مصنف کے تتبع سے احادیث آثار اور فتاویٰ تابعین

میں کہتا ہوں کہ مکہ میں بغیر احرام کے دخول کی ممانعت اور عدم جواز کے ثبوت میں علامہ یعنی حنفی نے اقوال فقہاء ذکر کیے ہیں ان کو چاہیے تھا کہ وہ اس کے ثبوت میں احادیث اور آثار پیش کرتے کیونکہ وہ کسی فقہ کی کتاب کی شرح نہیں لکھ رہے تھے بلکہ حدیث کی کتاب کی شرح لکھ رہے تھے بہر حال ہم اپنی بساط کے مطابق اس سلسلہ میں حسب ذیل احادیث اور آثار پیش کر رہے ہیں:

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص بغیر احرام کے میقات سے تجاوز نہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۷۰۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۳۶۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

یہ حدیث مرسل ہے اور اس کو ضعیف نے سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے اور اس کا حافظہ ٹھیک نہیں تھا مگر اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اس کو امام طبرانی نے بھی روایت کیا ہے اور ان کی حدیث متصل السند ہے:

از ضعیف از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بغیر احرام کے میقات سے تجاوز نہ کرے۔ (المجم الکبیر: ۱۲۳۶، ج ۱۱ ص ۳۳۵، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی التوتی ۸۰۷ھ اس حدیث کی سند کے متعلق لکھتے ہیں:

اس حدیث کی سند میں ضعیف ہے اور اس میں بحث ہے اور ایک جماعت نے اس کی توثیق کی ہے۔

(مجمع الروائع ج ۳ ص ۲۱۷، دار الکتب العربی، بیروت ۱۴۰۲ھ)

اس حدیث کی مزید تائید اور تقویت حسب ذیل آثار اور فتاویٰ تابعین سے ہوتی ہے:

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کوئی شخص ذات عرق سے بغیر احرام کے تجاوز نہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۷۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۳۶۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

داؤد بیان کرتے ہیں کہ مجاہد نے ان سے کہا کہ جب تم دوسرے شہر سے آؤ تو احرام باندھو بغیر حد سے تجاوز نہ کرو۔

تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمَغْفَرُ، فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ ابْنَ خَطْلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكُعْبَةِ فَقَالَ أَقْتُلُوهُ. [اطراف الحديث: ۳۰۴-۳۰۵، ۲۲۸۶-۵۸۰۸]

شہاب از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ (مکہ میں) داخل ہوئے اور آپ کے سر پر خود (لوہے کی ٹوپی) تھی جب آپ نے خود اتارا تو ایک شخص نے آ کر کہا: بے شک ابن خطل کعبہ کے پردوں میں چھپا ہوا ہے آپ نے فرمایا: اس کو قتل کر دو۔

(صحیح مسلم: ۱۳۵۷، رقم السلسل: ۳۱۹۸، سنن ابوداؤد: ۲۶۸۵، سنن ترمذی: ۱۶۹۹، سنن نسائی: ۲۸۶۵-۲۸۶۳، سنن ابن ماجہ: ۲۸۰۵)

مکہ میں دخول کے وقت آپ نے خود پہنا ہوا تھا یا عمامہ ان حدیثوں میں تطبیق اور دیگر مسائل

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ باب کا عنوان تھا: مکہ اور حرم میں بغیر احرام کے داخل ہونا اور اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ جب آپ مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کے سر پر خود تھا اگر آپ نے احرام باندھا ہوا ہوتا تو اس وقت آپ کا سر کھلا ہوا ہوتا اس کی زیادہ وضاحت اس حدیث میں ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے اس وقت آپ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا اور آپ بغیر احرام کے تھے۔ (صحیح مسلم: ۱۳۵۸، سنن نسائی: ۵۳۵۳-۲۸۶۶، سنن ترمذی: ۱۶۷۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۸۷، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۱۵۷-ج ۲۳ ص ۳۵۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس پر یہ اشکال ہے کہ امام بخاری کی روایت کے مطابق آپ نے خود پہنا ہوا تھا اور امام مسلم کی روایت میں ہے کہ آپ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا۔ قاضی عیاض نے ان میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ ابتداء آپ کے سر پر خود تھا بعد میں آپ نے خود اتار کر عمامہ باندھ لیا تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے آپ کے سر پر خود دیکھا تھا اور حضرت جابر نے آپ کے سر پر سیاہ عمامہ دیکھا تھا جس نے آپ کو جس کیفیت میں دیکھا اس نے اسی کو روایت کر دیا۔

دوسروں نے اس میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ آپ نے خود کے اوپر سیاہ عمامہ لپیٹ لیا تھا یا خود کے نیچے عمامہ تھاتا کہ لوہے کے رنگ سے آپ کے سر پر نشان نہ پڑے بہر حال ان روایات سے یہ واضح ہو گیا کہ آپ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہوئے تھے۔ حضرت انس نے خود کا ذکر کر کے یہ واضح کیا کہ آپ جنگ کے لیے تیار تھے اور حضرت جابر نے عمامہ کا ذکر کر کے یہ واضح کیا کہ آپ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوئے تھے۔

اس حدیث سے امام بخاری کا یہ مقصد پورا ہوتا ہے کہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے لیکن اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ آپ کے سر میں کوئی تکلیف ہو جس کی وجہ سے آپ نے سر پر خود یا عمامہ پہنا ہوا تھا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۳۳۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری کا موقف ہے کہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے اس پر امام طحاوی کا تعاقب

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ روایت کرتے ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ عز وجل نے اہل مکہ سے ہاتھیوں کو روک دیا اور ان پر اپنے رسول اور مؤمنین کو مسلط کر دیا اور بے شک مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال نہیں تھا اور نہ میرے بعد کسی کے لیے حلال ہو گا اور وہ میرے لیے صرف دن کی ایک ساعت کے لیے حلال ہوا تھا اور بے شک وہ اس ساعت میں حرام ہے اس کے درخت کو کاٹا جائے گا نہ اس کے کانٹے کو کاٹا جائے گا اور اعلان

کرنے والے کے سوا اس میں گری پڑی چیز کو کوئی نہیں اٹھائے گا۔ (شرح معانی الآثار: ۴۰۷۸)

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس دن نبی ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تھے اس دن وہ آپ کے لیے حلال تھا اس لیے آپ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہوئے تھے اور اس کے بعد مکہ حرام ہو گیا پس اس کے بعد اس میں کوئی شخص بغیر احرام کے داخل نہیں ہوگا۔ اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ اس دن آپ کے لیے مکہ حلال تھا اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا حلال تھا بلکہ اس کا یہ معنی ہے کہ اس دن اس میں آپ کے لیے مکہ میں قتال کرنا اور خون بہانا حلال تھا اور اس کے بعد یہ حرام ہو گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ معنی غلط ہے کیونکہ اگر بالفرض مکہ پر مشرکین کا غلبہ ہو جائے اور وہ مسلمانوں سے وہاں لڑیں تو مسلمانوں کے لیے مکہ میں قتال کرنا اور مشرکین کا خون بہانا مباح ہوگا اور جب اس حدیث میں قتال کے معنی کی نفی ہو گئی تو معین ہو گیا کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اس دن آپ کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا حلال تھا اور اس کے بعد قیامت تک کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا ممنوع ہو گیا۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۴۵-۳۴۴ قدیمی کتب خانہ کراچی)

خلاصہ یہ ہے کہ امام بخاری کا یہ موقف کہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے صرف داؤد ظاہری اور غیر مقلدین کے نزدیک صحیح ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا صحیح نہیں ہے۔ غیر مقلدین کے نزدیک بھی مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا صحیح ہے

مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق خان بن حسن متوفی ۱۳۰۷ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مکہ میں بغیر احرام کے اس شخص کا داخل ہونا صحیح ہے جو حج کا ارادہ نہ کرے خواہ وہ کسی وجہ سے بار بار داخل ہو جیسے لکڑیاں اور گھاس لانے والے اور پانی لانے والے اور شکار کرنے والے وغیرہم یا وہ بار بار داخل نہ ہوں جیسے تاجر اور زائر خواہ وہ امن سے ہوں یا خوف زدہ ہوں۔ (السراج الوہاج فی کشف مطالب مسلم بن النجاج ج ۳ ص ۲۹۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ) دوسرے غیر مقلد عالم شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ مکہ میں داخل ہونے والے پر احرام باندھنا واجب نہیں باقی امام واجب کہتے ہیں حنابلہ نے ان لوگوں کو مستثنیٰ کیا ہے جن کو بار بار آنے جانے کی حاجت پڑتی ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما اور زہری اور حسن (بصری) اور اہل ظاہر کا بھی یہی قول ہے اور حنفیہ سے یہ منقول ہے کہ وہ لوگ مستثنیٰ ہیں جو میقات کے اس طرف رہتے ہوں ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اکثر صحابہ اور تابعین وجوب کے قائل ہیں۔ (تیسیر الباری ج ۲ ص ۲۵۸ نعمانی کتب خانہ لاہور) یعنی غیر مقلدین کا مذہب اکثر صحابہ و تابعین کے خلاف ہے اور امام شافعی کا مشہور قول یہ ہے کہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز نہیں ہے۔

ابن نطل کے ساتھ جن دوسرے لوگوں کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا

اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ ایک شخص نے آکر کہا: بے شک ابن نطل کعب کے پردوں میں چھپا ہوا ہے آپ نے فرمایا: اس کو قتل کر دو۔ اس کی تفصیل درج ذیل حدیث میں ہے:

امام نسائی اپنی سند کے ساتھ از مصعب بن سعد از والدہ خود روایت کرتے ہیں:

جب فتح مکہ کا دن آیا تو رسول اللہ ﷺ نے چار مردوں اور دو عورتوں کے سوا سب کو امان دے دی اور آپ نے فرمایا: ان (چھ افراد) کو قتل کر دو خواہ تم ان کو کعب کے پردوں میں چھپا ہوا پاؤ: (۱) عکرمہ بن ابی جہل (۲) عبد اللہ بن نطل (۳) مقیس بن ضیل

(۴) عبداللہ بن سعد بن ابی السرحؓ ان چار میں عبداللہ بن خطلؓ تو اس وقت پایا گیا جب وہ کعبہ کے پردوں میں چھپا ہوا تھا حضرت سعید بن حریت اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہم اس کی طرف جھپٹے پس حضرت سعید نے حضرت عمار پر سبقت کی اور وہ دوسروں سے زیادہ جوان تھے سو انہوں نے اس کو قتل کر دیا، مقیس بن ضبابہ کو لوگوں نے بازار میں پکڑ کر قتل کر دیا، عکرمہ بن ابی جہل سمندر میں سوار ہو کر چلا گیا، پس ان کو آندھی اور طوفان نے آیا تو کشتی والوں نے کہا: اپنے اپنے خداؤں سے اخلاص کے ساتھ دعا کرو کیونکہ آج تم کو اس طوفان سے کوئی نہیں بچا سکتا تب عکرمہ نے کہا: اللہ کی قسم! اگر آج مجھے اس سمندری طوفان سے صرف اخلاص ہی سکتا ہے تو شکلی میں بھی مجھ کو صرف اخلاص ہی بچا سکتا ہے اے اللہ! میں تجھ سے یہ عہد کرتا ہوں کہ اگر آج تو نے مجھے اس طوفان سے بچا لیا تو میں سیدھا (سیدنا) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جاؤں گا حتیٰ کہ میں اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ میں دے دوں گا پس میں ان کو ضرور بخشے والا مہربان پاؤں گا لہذا وہ آکر مسلمان ہو گئے جہاں تک عبداللہ بن سعد بن ابی السرح کا تعلق ہے تو وہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر چھپ گیا تھا پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بیعت کے لیے بلایا تو حضرت عثمان نے اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لا کر کھڑا کر دیا اور کہا: یا رسول اللہ! عبداللہ کو بیعت کر لیجئے آپ نے سراٹھا کر اس کو تین دفعہ دیکھا اور ہر بار اس کو بیعت کرنے سے انکار کیا پھر تین دفعہ انکار نے بعد آپ نے اس کو بیعت کر لیا پھر آپ اپنے اصحاب کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: کیا تم میں کوئی سمجھدار آدمی نہیں تھا جو اس کی طرف کھڑا ہوتا اور جب وہ مجھے دیکھتا کہ میں اس کو بیعت کرنے سے انکار کر رہا ہوں تو وہ اس کو قتل کر دیتا تو آپ کے اصحاب نے کہا: ہمیں کیا پتا تھا یا رسول اللہ! کہ آپ کے دل میں کیا ہے آپ نے اپنی آنکھ سے ہماری طرف اشارہ کیوں نہ کر دیا؟ آپ نے فرمایا: بے شک خیانت کرنے والی آنکھ نبی کی شان کے لائق نہیں ہے۔

(سنن نسائی: ۳۰۷۳، سنن ابوداؤد: ۲۶۸۳، دار الفکر: ۱۰۷)

ابن خطل اور اس کی دو باندیوں کا تذکرہ اور ان کو قتل کر دینے کے حکم کی وجہ

علامہ محمد بن یوسف الصامی الشافعی متوفی ۹۴۲ھ لکھتے ہیں:

عبداللہ بن خطل کا نام عبدالعزیٰ بن خطل تھا یہ اسلام لے آیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام عبداللہ رکھا تھا اس نے مدینہ کی طرف ہجرت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کسی مہم کی طرف بھیجا اور اس کے ساتھ خزاعہ کا ایک آدمی بھی بھیجا وہ اس کے لیے کھانا تیار کرتا تھا اور اس کی خدمت کرتا تھا وہ دونوں مجمع میں ٹھہرے مجمع وہ جگہ ہے جہاں عرب جمع ہو کر صدقات پہنچاتے تھے اس نے اس خزاعی کو حکم دیا کہ وہ اس کے لیے کھانا تیار کرے اور وہ دوپہر کے وقت سو گیا اور جب وہ بیدار ہوا تو خزاعی سویا ہوا تھا اور اس نے اس کے لیے کچھ تیار نہیں کیا تھا پس ابن خطل نے اس پر حملہ کیا اور اس کو جان سے مار ڈالا اور اسلام سے مرتد ہو کر مکہ بھاگ کر چلا گیا اور وہ اشعار کہتا تھا اور ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو اور مذمت کرتا تھا اس کی دو گانے والی باندیاں تھیں (یہی وہ دو عورتیں تھیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کرنے کا حکم دیا تھا) یہ دونوں باندیاں بدکار تھیں ابن خطل نے ان کو حکم دیا کہ وہ اس کو گانا سنائیں اور گانے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو کریں۔

ان دو عورتوں میں سے ایک کا نام سارہ تھا یہ عمرو بن ہاشم بن المطلب کی باندی تھی یہ مکہ میں نوحہ کرتے والی اور گانے والی تھی یہ جمع مکہ سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اس نے آپ سے اپنی ضرورت کا اظہار کیا اور آپ سے مدد طلب کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا: کیا تمہارے گانا سننے سے تمہاری ضروریات پوری نہیں ہوتیں؟ تو اس نے کہا: جب سے قریش کو بدر میں شکست ہوئی ہے انہوں نے گانا سننا چھوڑ دیا ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مدد کی اور ایک اونٹ پر اس کی ضرورت کا سامان

لا دیا، وہ قریش کی طرف لوٹ گئی اور ابن حطل اس کو رسول اللہ ﷺ کی جو یاد کراتا تھا اور وہ اسے گایا کرتی تھی اور یہی وہ عورت تھی جو حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کا مکتوب چھپا کر لے گئی تھی، پھر یہ مسلمان ہو گئی اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی خلافت تک زندہ رہی۔

دوسری عورت کا نام ارنب تھا، یہ بھی ابن حطل کی باندی تھی، یہ دونوں ابن حطل کی گانے والیاں تھیں اور ابن حطل کو رسول اللہ ﷺ کی جو گائیکر سنایا کرتی تھیں، ان میں سے ایک سے ایمان کو طلب کیا گیا تو وہ مسلمان ہو گئی اور دوسری کو قتل کر دیا گیا، ان میں سے ایک کا نام فرتی تھا اور دوسری کا نام قریبہ تھا اور یہی ارنب ہے جس کا پہلے ذکر کیا گیا ہے، امام ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ فرتی مسلمان ہو گئی تھی اور قریبہ کو قتل کر دیا تھا۔

محمد بن عمر واقدی متوفی ۲۰۷ھ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ مقام ذی طویٰ تک پہنچے تو ابن حطل مکہ کی بلند پہاڑیوں سے آ رہا تھا، وہ لوہے کی زرہ پہنے ہوئے گھوڑے پر سوار تھا، اس دوران وہ سعید بن العاص کی بیٹیوں کے پاس سے گزرا اور کہا: سنو! یہاں سے (سیدنا) محمد (ﷺ) جب گزریں تو تم ان کا خون اسی طرح گرانا جیسے مشک کے منہ سے پانی گرتا ہے، پھر یہ مقام خندمہ پر گیا تو اس نے اللہ کے لشکر میں گھوڑوں کو اور جنگ کا منظر دیکھا تو اس پر رعب طاری ہو گیا، یہ گھوڑے سے اترا اور کعبہ کے پاس پہنچ گیا، اس نے اپنے ہتھیار پھینک دیئے اور بیت اللہ میں داخل ہو گیا اور کعبہ کے پردوں میں چھپ گیا۔

عبداللہ بن سعد بن ابی السرح اور عکرمہ کا تذکرہ

عبداللہ بن سعد بن ابی السرح اسلام لانے کے بعد مرتد ہو گیا تھا، فتح مکہ کے دن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس کی سفارش کی تھی تو اس کا خون معاف کر دیا گیا، اس کے بعد یہ پھر اسلام لے آیا تو اس کا اسلام قبول کر لیا گیا اور انہوں نے اسلام لانے کے بعد نیک عمل کیے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو بعض عہدوں پر مقرر کیا، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو گورنر بنایا اور یہ صبح کی نماز میں سجدہ کی حالت میں فوت ہوئے، یہ قریش کے نجباء، کرماء اور عقلاء میں سے تھے۔

حضرت عکرمہ بن ابی جہل کا اسلام بھی قبول کر لیا گیا تھا۔

مقیس بن صباہ کا تذکرہ

یہ اسلام لانے کے بعد مرتد ہو گیا تھا، جب رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام لے کر قتل کرنے کا حکم دیا تو اس کو مکہ کے بازار میں لوگوں نے پکڑ کر قتل کر دیا تھا۔ (سبل الہدی والرشاد ج ۵ ص ۲۲۶-۲۲۳ ملخصاً و مرجاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲۰۵-ج ۳ ص ۱۳ پر مذکور ہے، وہاں اس کی بہت مختصر شرح کی گئی ہے جو آٹھ دس سطروں پر مشتمل ہے، اس کے عنوان یہ ہیں:

① مکہ میں دخول کے وقت آپ کے سر پر خود تھا یا سیاہ عمامہ ② مکہ میں بغیر احرام کے دخول میں مذاہب ③ ابن حطل کو قتل کرنے کی تحقیق۔

اگر کوئی لاعلمی سے قیص پہنے ہوئے

احرام باندھ لے

۱۹ - بَابُ إِذَا أَحْرَمَ جَاهِلًا

وَعَلَيْهِ قَيْصٌ

اس باب میں یہ ذکر کیا جائے گا کہ جب کسی شخص کو احرام کے احکام کا علم نہ ہو اور وہ شخص اس حال میں احرام باندھ لے، جب

قیس پہنے ہوئے ہو تو اس پر فدیہ واجب ہوگا یا نہیں۔

وَقَالَ عَطَاءٌ إِذَا تَطَيَّبَ أَوْ لَبَسَ جَاهِلًا أَوْ
ثَابِيًا فَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ.

اور عطاء نے کہا کہ جب کوئی شخص خوشبو لگا لے یا ناوا قفیت کی
وجہ سے یا بھول کر سلا ہوا کپڑا پہن لے تو اس پر کوئی کفارہ نہیں
ہے۔

امام شافعی اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک جو شخص بھول کر خوشبو لگا لے یا بھول کر سلا ہوا کپڑا پہن لے تو اس پر
بھی فدیہ واجب ہوگا جس طرح کوئی شخص بھول کر نماز میں کچھ کھا لے تو اس سے اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۹۷)

۱۸۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ
حَدَّثَنَا عَطَاءٌ قَالَ حَدَّثَنِي صَفْوَانُ بْنُ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ
قَالَ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا تَأْتَاهُ رَجُلٌ عَلَيْهِ جُبَّةٌ فِيهِ أَثَرُ صُفْرَةٍ أَوْ نَحْوُهُ كَانَ
عُمَرُ يَقُولُ لِي تَجِبُ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ أَنْ تَرَاهُ؟
فَنَزَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ سَرَى عَنْهُ فَقَالَ اصْنَعْ فِي عُمَرِكَ مَا
تُصْنَعُ فِي حَبْلِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: ہمیں عطاء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے صفوان بن
یعلیٰ نے از والد خود حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ میں
رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا تو آپ کے پاس جب پہنے ہوئے
ایک شخص آیا جس میں زرد رنگ یا اس جیسی کسی چیز کا اثر تھا حضرت
عمر نے مجھ سے کہا: کیا تم یہ چاہتے ہو کہ نبی ﷺ کو اس حال میں
دیکھو جب آپ پر وحی نازل ہو رہی ہو؟ پھر نبی ﷺ پر وحی نازل
ہوئی پھر جب آپ سے وہ کیفیت دور ہو گئی تو آپ نے فرمایا: تم
اپنے عمرہ میں وہی کام کر دو جو اپنے حج میں کرتے ہو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۳۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۸۴۸ - وَغَضَّ رَجُلٌ يَدَ رَجُلٍ يَعْزِي فَانْتَزَعَ
بَيْتَهُ فَأَبْطَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اور ایک شخص نے دوسرے شخص کو کاٹ لیا تو اس شخص نے اپنا
ہاتھ کھینچا تو اس کے سامنے کے دانت اکھڑ گئے پھر نبی ﷺ نے
اس کے دانتوں کی دیت کو باطل کر دیا۔

احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کا جواز اور ہاتھ پر کاٹنے والے کی دیت کو ساقط کرنا

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یحییٰ حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یہ دوسری حدیث ہے اور اس سے ایک مستقل مسئلہ ثابت ہوتا ہے امام بخاری نے اس کو یہاں اس لیے ذکر کیا ہے کہ یہ حدیث
مخالف کا تہمہ ہے۔

عطاء بن ابی رباح الزہری سعید بن جبیر محمد بن سیرین امام مالک اور امام محمد بن الحسن نے اس حدیث سے یہ مسئلہ مستنبط کیا
ہے کہ احرام میں خوشبو کا استعمال کرنا مکروہ ہے اور محمد بن الحنفیہ عمر بن عبد العزیز عروہ بن الزہری اسود بن یزید خارجہ بن زید القاسم
محمد بن محمد ابراہیم الحنفی سفیان الثوری امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف امام زفر امام شافعی امام احمد اور اسحاق کا یہ مذہب ہے کہ احرام باندھتے
وقت خوشبو لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ظاہر یہ (غیر مقلدین) کا بھی یہی مذہب ہے اور اس حدیث کا انہوں نے یہ جواب دیا ہے
کہ اس شخص کے جب پر خوشبو کا لپ تھا اور وہ پیلے رنگ کا لپ (اٹن یا کریم کا نشان) تھا اور یہ مرد کے احرام باندھتے وقت مکروہ ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو چیزیں احرام میں ممنوع ہیں جیسے سلا ہوا کپڑا یا خوشبو اگر احرام باندھتے وقت ان میں سے کوئی چیز محرم کے جسم پر ہو تو کوئی حرج نہیں ہے احرام باندھنے کے بعد وہ خوشبو کے نشان کو دھو ڈالے گا اور سلا ہوا کپڑا اتار دے گا۔
محرم قمیص یا جبہ کو اتارے گا اور اس کو اتارتے وقت وہ اس کے سر کا احاطہ کر لے تو کوئی حرج نہیں ہے اس کو پھاڑ کر یا کاٹ کر اتارنا ضروری نہیں ہے۔

اس حدیث میں کسی کے ہاتھ پر کاٹنے کا بھی مسئلہ ہے اس کو امام بخاری عنقریب کتاب الدیات میں ذکر کریں گے وہاں یہ باب ہے: جب آدمی کسی شخص کو کاٹ لے اور اس کے دانت گر جائیں اور حدیث اس طرح ہے:
از صفوان بن یعلیٰ از والد خود وہ بیان کرتے ہیں کہ میں ایک غزوہ میں گیا تو ایک شخص نے دوسرے شخص کے ہاتھ کو کاٹ لیا اس شخص نے اپنا ہاتھ اس کے منہ سے کھینچا تو کاٹنے والے کے سامنے کے دانت گر گئے پھر ان دونوں نے نبی ﷺ کے سامنے مقدمہ پیش کیا تو آپ نے فرمایا: تم میں سے ایک شخص دوسرے شخص کا ہاتھ بیل کی طرح کاٹتا ہے تمہارے لیے کوئی دیت نہیں صحیح مسلم میں ہے: آپ نے اس کے دانتوں کی دیت کو ساقط کر دیا۔

(صحیح البخاری: ۶۸۹۳-۶۸۹۴، صحیح مسلم: ۱۶۷۳، سنن ترمذی: ۱۳۱۶، سنن نسائی: ۴۷۶۰، سنن ابن ماجہ: ۲۶۵۷)

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے اس حدیث سے مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ کسی شخص کے ہاتھ کو جب کاٹا جائے اور وہ اپنا ہاتھ کھینچے اور اس ہاتھ کھینچنے سے کاٹنے والے کے دانت گر جائیں تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے اور امام مالک نے کہا ہے کہ اس کا تاوان ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۰۰-۲۹۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ثانی الذکر حدیث کی باب کے ساتھ مناسبت

اس حدیث کی اس باب کے ساتھ کیا مناسبت ہے؟ اس کی مجھے اور کوئی وجہ سمجھ نہیں آ سکی سوائے اس کے کہ یہ دونوں حدیثیں حضرت صفوان بن یعلیٰ سے مروی ہیں یا پھر یہ کہ پہلی حدیث میں مذکور جس طرح احرام باندھتے وقت کسی نے جبہ پہن لیا یا اس پر خوشبو لگالی تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے اسی طرح جب کسی شخص نے کاٹنے والوں کے منہ سے اپنا ہاتھ کھینچ لیا اور کاٹنے والے کے دانت گر گئے تو ہاتھ کھینچنے والے پر کوئی تاوان نہیں ہے یہ دونوں مناسبتیں بہت بعید ہیں اور امام بخاری کی حدیث کی باب کے ساتھ اکثر مناسبتیں ایسی ہی ہوتی ہیں۔

علامہ بدرالدین عینی اور حافظ ابن حجر دونوں نے اس حدیث کی باب کے ساتھ مناسبت بیان کرنے کی زحمت نہیں کی حالانکہ علامہ ابن خلدون نے کہا ہے کہ امام بخاری نے حدیث کی باب کے ساتھ مناسبت بیان کرنے کا قرض امت پر چھوڑ دیا ہے اور حافظ ابن حجر اور علامہ عینی نے یہ قرض امت کی طرف سے اتار دیا ہے بہر حال زیر بحث حدیث کی مناسبت کا قرض یہ دونوں بزرگ نہیں اتار سکے اور اس ناکارہ نے جیسے تیسے کر کے یہ قرض اتارا ہے۔ واللہ الحمد علی ذالک۔

محرم میدان عرفات میں مر گیا تو نبی ﷺ

نے یہ حکم نہیں دیا کہ اس کی طرف سے

اس کا بقیہ حج ادا کیا جائے

۲۰ - بَابُ الْمُحْرِمِ يَمُوتُ بِعَرَفَةَ وَلَمْ

يَأْمُرِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ

يُؤَدَّى عَنْهُ بَقِيَّةُ الْحَجِّ

۱۸۴۹ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے

حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَا رَجُلٌ وَاقِفٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ عَنْ رَأْسِهِ فَوْقَصَتُهُ أَوْ قَالَ فَأَقْعَصَتُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ أَوْ قَالَ ثَوْبِيهِ وَلَا تُحِيطُوا رَأْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُلَبِّي.

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از عمرو بن دینار از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت ایک آدمی میدان عرفات میں نبی ﷺ کے ساتھ وقوف کر رہا تھا تو اچانک اس کی اونٹنی نے اس کو گرا دیا پس اس کی گردن ٹوٹ گئی یا کہا: اونٹنی نے اس کی گردن توڑ دی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کو پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دو اور دو کپڑوں میں کفن پہناؤ یا فرمایا: اس کے دو کپڑوں میں اور اس کو خوشبو نہ لگانا اور اس کا سر نہ ڈھانپنا کیونکہ قیامت کے دن اللہ اس کو اس حال میں اٹھائے گا کہ یہ "اللھم لیکنک اللھم لیکنک" پڑھ رہا ہوگا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۵ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے ساتھ میدان عرفات میں وقوف کر رہا تھا اچانک وہ اپنی اونٹنی سے گر گیا پس اس کی گردن ٹوٹ گئی یا کہا: اونٹنی نے اس کی گردن توڑ دی پس نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دو اور اس کو دو کپڑوں میں کفن پہناؤ اور اس کو خوشبو نہ لگاؤ اور نہ اس کا سر ڈھانپنا اور نہ اس کو کافور لگاؤ کیونکہ اللہ اس کو قیامت کے دن اس حال میں اٹھائے گا کہ یہ "اللھم لیکنک اللھم لیکنک" پڑھ رہا ہوگا۔

۱۸۵۰ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَا رَجُلٌ وَاقِفٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ عَنْ رَأْسِهِ فَوْقَصَتُهُ أَوْ قَالَ فَأَقْعَصَتُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تَمْسُوهُ طَبًا وَلَا تُحِمُّوهُ رَأْسَهُ وَلَا تُحِيطُوا رَأْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِّيًا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۵ میں گزر چکی ہے۔

۲۱ - بَابُ سُنَّةِ الْمُحْرِمِ إِذَا مَاتَ

جب محرم مر جائے تو اس کو کفن دینے کا طریقہ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بشر نے خبر دی از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ ایک شخص نبی ﷺ کے ساتھ تھا اونٹنی نے حالت احرام میں (اس کو گرا کر) اس کی گردن توڑ ڈالی پس وہ فوت ہو گیا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کو پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دو۔

۱۸۵۱ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوْقَصَتُهُ نَاقَتُهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبِيهِ وَلَا

تَمَسُّوهُ بِطَبِيبٍ وَلَا تَخْمَرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبًّا۔ اس کو اس کے دو کپڑوں میں کفن دو اور نہ اس کو خوشبو لگاؤ اور نہ اس کا سر ڈھانچو کیونکہ یہ قیامت کے دن "لیک لیک" کہتا ہوا اٹھے گا۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۲۶۵ میں گزر چکی ہے۔

۲۲ - بَابُ الْحَجِّ وَالنُّذُورِ عَنِ الْمَيِّتِ وَالرَّجُلِ يَحُجُّ عَنِ الْمَرْأَةِ میت کی طرف سے حج کرنا اور نذروں کو پورا کرنا اور مرد کا عورت کی طرف سے حج کرنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ میت کی طرف سے حج کرنے کا کیا حکم ہے اور میت کی طرف سے اس کی نذر پوری کرنے کا کیا حکم ہے اور مرد کا عورت کی طرف سے حج کرنے کا کیا حکم ہے۔

۱۸۵۲ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ امْرَأَةً مِنْ جُهَيْنَةَ جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ أُمِّي نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ فَلَمْ تَحُجَّ حَتَّى مَاتَتْ أَفَأَحُجُّ عَنْهَا؟ قَالَ نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ ذَيْنِ أَكُنْتَ قَاضِيَةً؟ اقْضُوا لِلَّهِ فَإِنَّهُ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ [اطراف الحدیث: ۱۶۹۹-۷۳۱۵] (سنن نسائی: ۲۶۳۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از ابی بشر از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ جہینہ کی ایک عورت نبی ﷺ کے پاس آئی اور کہا کہ میری ماں نے حج کرنے کی نذر مانی تھی سو اس نے حج نہیں کیا حتیٰ کہ وہ فوت ہو گئی کیا میں اس کی طرف سے حج کر لوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! تم اس کی طرف سے حج کرو یہ بتاؤ کہ اگر تمہاری ماں پر قرض ہوتا تو کیا تم اس قرض کو ادا کرتیں! اللہ کا قرض ادا کرو اللہ تعالیٰ قرض کی ادائیگی کا زیادہ حق دار ہے۔

فوت شدہ شخص کی طرف سے اس کا حج ادا کرنے میں اختلاف فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جب ایک آدمی فوت ہو جائے اور اس پر حجۃ الاسلام ہو یا اس پر نذر کا حج ہو تو ایک جماعت نے کہا ہے کہ اس کی طرف سے حج کرنا جائز ہے خواہ اس نے اس کی وصیت نہ کی ہو اس کی طرف سے یہ حج کفایت کرے گا صحابہ میں سے حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کا یہی موقف ہے اور فقہاء تابعین میں سے عطاء ابن سیرین، کحول، سعید بن المسیب اور اوزاعی کا یہی مختار ہے اور ائمہ مجتہدین میں سے امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے۔ (علامہ عینی نے کہا ہے کہ جس پر حجۃ الاسلام ہو اور وہ حج کرنے سے پہلے مر گیا ہو تو اس کی طرف سے حج کرنا لازم نہیں ہے خواہ اس نے حج کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو) اور دوسری جماعت نے کہا ہے کہ کوئی شخص دوسرے کی طرف سے حج نہ کرے حضرت ابن عمر القاسم بن محمد اور انس کا یہی قول ہے۔

امام مالک اور لیث نے یہ کہا ہے کہ کوئی شخص کسی کی طرف سے حج نہ کرے مگر اس میت کی طرف سے جس نے حجۃ الاسلام نہ کیا ہو اور یہ حج اس کے فرض کا قائم مقام نہیں ہوگا اور اگر میت نے اس کی وصیت کی ہو تو پھر امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کے تہائی مال سے اس کی وصیت کو پورا کیا جائے گا انس کا یہی قول ہے اور امام شافعی کے نزدیک اس کے اصل مال سے اس کی

وصیت کو پورا کیا جائے گا (علامہ عینی نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا یہ مذہب نہیں ہے)۔

جو فقہاء یہ کہتے ہیں کہ میت کی طرف سے حج کرنا جائز ہے ان کی دلیل

جو فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اس کی طرف سے حج کرنا جائز ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے حج کو قرض کے مشابہ قرار دیا ہے اور دوسرے شخص کی طرف سے اس کا قرض ادا کرنا جائز ہے خواہ اس نے وصیت کی ہو یا نہ کی ہو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی اجازت کی شرط نہیں لگائی اور اگر وہ عورت اپنی ماں کی طرف سے حج کرے گی تو یہ اس کی ماں کا امر ہے اور اگر یہ حج اس کی ماں کی طرف سے ادا نہ ہوتا تو نبی ﷺ بتا دیتے کہ یہ جائز نہیں ہے اور فرما دیتے کہ اگر تم اپنی ماں کے حکم کی وجہ سے حج کر دو گی تو یہ حج ادا نہیں ہوگا اور جب نبی ﷺ نے یہ بتا دیا کہ یہ اس کی ماں کی طرف سے حج ہو جائے گا تو اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص اپنی زندگی میں حج کرنے سے عاجز ہو گیا تو اس کی طرف سے بھی حج کرنا صحیح ہے۔ امام طبری نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے حج کو قرض کے ساتھ تشبیہ دی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس کے تمام مال سے حج کرنا جائز ہے نہ کہ تہائی مال سے جیسا کہ باقی قرضوں کا یہی حکم ہے اور امام ابن المذر نے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بھائی حضرت عبدالرحمان کی وفات کے بعد ان کی طرف سے اعتکاف کیا۔

جو فقہاء یہ کہتے ہیں کہ میت کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہے

جو فقہاء دوسرے کی طرف سے حج کرنے کو ناجائز کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ حج کرنا انسان کے بدن کا عمل ہے اور اس پر اجماع ہے کہ کوئی شخص دوسرے کی طرف سے نماز نہیں پڑھ سکتا اسی طرح سے دوسرے کی طرف سے حج بھی نہیں کیا جائے گا۔ علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ کوئی شخص دوسرے کی طرف سے حج نہیں کر سکتا اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اس عورت سے پوچھا: یہ بتاؤ کہ اگر تمہاری ماں پر قرض ہوتا تو کیا تم اس کو ادا کرتیں؟ یہ سوال آپ نے اس لیے کیا تھا کہ جب اس عورت کی ماں کا ترکہ نہ ہوتا تو اس عورت پر یہ واجب تھا کہ وہ اپنی ماں کا قرض ادا کرتی کیونکہ حج بدن کا عمل ہے اور یہ ایسی عبادت ہے جس کو کوئی شخص دوسرے کی طرف سے انجام نہیں دے سکتا خواہ وہ اپنی زندگی میں اس عبادت پر قادر ہو یا عاجز ہو اسی طرح اس کی موت کے بعد بھی وہ اس کی طرف سے حج نہیں کر سکتا۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۴۷۱-۴۷۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ ان فقہاء نے صریح نص کے مقابلہ میں قیاس کیا ہے جب نبی ﷺ نے واضح طور پر حج کو قرض کے مشابہ قرار دے کر فرما دیا: ہاں! تم اپنی ماں کی طرف سے حج کر دو پھر فرمایا: اللہ کا قرض ادا کرو اور قرض ادا کیے جانے کا اللہ سب سے زیادہ مستحق ہے تو پھر حج کو نماز پر قیاس کر کے دوسرے کی طرف سے حج کرنے کو ناجائز قرار دینے کی کیا ضرورت ہے؟

امام بخاری پر ایک اعتراض کا جواب

امام بخاری نے اس باب کے عنوان میں کہا ہے کہ مرد عورت کی طرف سے حج کرے اور اس کے تحت جو حدیث وارد کی ہے اس میں عورت کے اپنی ماں کی طرف سے حج کرنے کا ذکر ہے پس انہیں عنوان میں یوں کہنا چاہیے تھا کہ عورت عورت کی طرف سے حج کرے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اس عورت کو مذکر کے صیغہ ("اقضوا للہ" اللہ کا قرض ادا کرو) سے خطاب فرمایا ہے جس میں مرد اور عورتیں دونوں داخل ہیں اور مرد عورت کی طرف سے حج کرے یا عورت مرد کی طرف سے حج کرے اس میں حسن بن صالح کے سوا کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۴۷۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اعتراض مذکور کا حافظ ابن حجر عسقلانی کی طرف سے جواب

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ نے اس اعتراض کا ایک اور جواب دیا ہے وہ لکھتے ہیں:

مجھے یہ ظاہر ہوا ہے کہ امام بخاری نے اس ترجمہ سے اُس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے جس کو شعبہ نے از ابی بشر روایت کیا ہے جس کو امام بخاری نے کتاب النذر میں درج کیا ہے اور وہ روایت یہ ہے: ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا اور کہا: میری بہن نے حج کرنے کی نذر مانی ہے۔ الحمد للہ اور اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ تم اللہ کا قرض ادا کرو کیونکہ وہ اس کا زیادہ مستحق ہے اور اس حدیث کو امام احمد اور امام نسائی نے بھی شعبہ سے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۵۱، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ عینی کا علامہ ابن بطلال اور حافظ ابن حجر دونوں کے جوابوں کو رد کرنا

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال کا جواب اس لیے غلط ہے کہ نبی ﷺ نے عام حکم نہیں بیان فرمایا جس میں مرد اور عورتیں دونوں داخل ہیں بلکہ خاص عورت سے خطاب کرتے ہوئے "نعم حجی عنها" ہاں! تم اپنی ماں کی طرف سے حج کرو اور یہ مؤنث کا صیغہ ہے اس لیے امام بخاری پر یہ اعتراض برقرار رہے گا کہ انہوں نے اس باب کے عنوان میں لکھا ہے کہ "مرد کا عورت کی طرف سے حج کرنا" اور اس عنوان کے تحت وہ حدیث درج کی ہے جس میں عورت کے عورت کی طرف سے حج کرنے کا ذکر ہے اور نبی ﷺ کے سامنے عورت ہی حاضر تھی اور آپ نے اسی کے سوال کا مؤنث کے صیغہ سے جواب دیا تھا اور بعد میں اس کو عام صیغہ سے مؤکد فرمایا۔

اور حافظ ابن حجر عسقلانی کا جواب اس لیے غلط ہے کہ اعتراض تو اس حدیث پر ہو رہا ہے جو کتاب جزاء الصید میں درج ہے کہ یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے اور حافظ ابن حجر اس کے جواب میں کہہ رہے ہیں کہ یہ حدیث ایک اور عنوان کے مطابق ہے جو کتاب النذر میں درج ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۰۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ صحیح بخاری پر جو اعتراض ہے کہ یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے اس کا ایک جواب علامہ ابن بطلال نے دیا اور دوسرا جواب حافظ ابن حجر نے دیا اور جب یہ دونوں جواب مسترد ہو گئے تو امام بخاری اور ان کا صحیح بخاری پر اعتراض برقرار رہا۔

حافظ ابن حجر کے جواب میں ایک اور سنگین غلطی

میں کہتا ہوں کہ یہاں پر حافظ ابن حجر نے ایک اور فاش غلطی کی ہے جس کی طرف علامہ عینی نے توجہ نہیں کی وہ یہ ہے کہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ امام بخاری نے اس عنوان سے ایک اور حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے جس کو شعبہ نے از ابی بشر روایت کیا ہے اور اس کو امام بخاری نے کتاب النذر میں درج کیا ہے میں کہتا ہوں کہ امام بخاری نے اس حدیث کو کتاب جزاء الصید کے علاوہ کتاب الوصایا، کتاب النذر اور کتاب الخیل میں تین اور جگہوں میں درج کیا ہے اور کسی جگہ بھی یہ حدیث از شعبہ از ابی بشر مروی نہیں ہے ہم تینوں جگہوں سے اس حدیث کو مع سند ذکر کر رہے ہیں: کتاب الوصایا میں یہ حدیث اس طرح ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا کہ میری ماں فوت ہو گئی اور اس پر نذر تھی؟ آپ نے فرمایا: تم اس کی طرف سے نذر ادا کرو۔ (صحیح البخاری: ۲۷۶۱)

اس کی سند میں شعبہ از ابی بشر کا ذکر نہیں ہے۔

اور کتاب النذر میں یہ حدیث مع سند اس طرح ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ حضرت سعد بن عبادہ انصاری رضی اللہ عنہ

نے رسول اللہ ﷺ سے اس نذر کے متعلق سوال کیا جو ان کی ماں پر تھی پھر وہ نذر پوری کرنے سے پہلے فوت ہو گئیں آپ نے یہ جواب دیا کہ وہ (سعد بن عبادہ) اس نذر کو اپنی ماں کی طرف سے ادا کریں پھر بعد میں یہ عمل سنت ہو گیا۔ (صحیح البخاری: ۶۶۹۸)

اس حدیث کی سند میں بھی شعبہ از ابی بشر کا ذکر نہیں ہے۔

اور کتاب الحیل میں یہ حدیث مع سند اس طرح ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ انصاری رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے اسی نذر کے متعلق سوال کیا جو ان کی ماں پر تھی اور وہ اس کو ادا کرنے سے پہلے فوت ہو گئی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اس نذر کو اپنی ماں کی طرف سے ادا کرو۔ (صحیح البخاری: ۶۹۵۵)

اس حدیث کی سند میں بھی شعبہ از ابی بشر کا ذکر نہیں ہے۔

مؤخر الذکر ان تینوں حدیثوں کی سند میں شعبہ از ابی بشر کا ذکر نہیں ہے اور کتاب جزاء الصید میں ابو عوانہ از ابی بشر کا ذکر تو ہے شعبہ کا ذکر اس میں بھی نہیں ہے حافظ ابن حجر کا یہ وہم فاسد ہے کہ کتاب النذور میں یہ حدیث شعبہ سے مروی ہے امام بخاری نے یہ حدیث چار جگہ ذکر کی ہے اور کسی جگہ بھی یہ حدیث شعبہ سے مروی نہیں ہے یہ حافظ ابن حجر کی سنگین غلطی ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حافظ ابن حجر کو حدیث کے تمام طرق متحضر نہیں تھے اور ان کی طرق حدیث پر نظر نہیں تھی وہ حافظ کہلاتے ہیں اور حافظ کی تعریف یہ کی جاتی ہے: جس کو ایک لاکھ احادیث متناوذا محفوظ ہوں۔ (شرح شرح نخبہ الفکر از علی قاری قدیمی کتب خانہ کراچی)

سنن نسائی: ۲۶۲۸ میں یہ حدیث شعبہ از ابی بشر سے مروی ہے اور مسند احمد میں یہ حدیث متعدد اسانید سے مروی ہے اور ایک سند میں شعبہ از ابی بشر کا بھی ذکر ہے۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۰) تاہم یہ وہ حدیث نہیں ہے جس کا امام بخاری نے کتاب جزاء الصید میں ذکر کیا ہے جس کی شرح میں حافظ ابن حجر نے یہ لکھا ہے کہ اس حدیث کو امام احمد اور امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے ہم ان دونوں کتابوں کا متن ذکر کر دیتے ہیں جس سے معلوم ہو جائے گا کہ یہ حدیث کتاب جزاء الصید کی حدیث سے مختلف ہے: امام نسائی روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی بشر انہوں نے کہا: میں نے سعید بن جبیر سے سنا وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نے حج کی نذر مانی پھر وہ فوت ہو گئی پھر اس کا بھائی نبی ﷺ کے پاس آیا اور آپ سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: یہ بتاؤ کہ اگر تمہاری بہن پر قرض ہوتا تو کیا تم اس کو ادا کرتے؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: پس اللہ کا قرض ادا کرو وہ ادا کیے جانے کا زیادہ مستحق ہے۔ (سنن نسائی: ۲۶۲۸ دار الفکر بیروت ۱۳۲۱ھ)

امام احمد روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی بشر انہوں نے کہا: میں نے سعید بن جبیر سے سنا وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نے حج کرنے کی نذر مانی پھر وہ فوت ہو گئی تو اس کا بھائی نبی ﷺ کے پاس آیا اور اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: یہ بتاؤ کہ اگر تمہاری بہن پر قرض ہوتا تو کیا تم اس کو ادا کرتے؟ اس نے کہا: جی ہاں! پس آپ نے فرمایا: تو تم اللہ عزوجل کا قرض ادا کرو وہ اس کا زیادہ مستحق ہے۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۰ طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۳- ج ۳ ص ۳۳-۳۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۰ھ)

امام بخاری کی کتاب جزاء الصید کی حدیث میں مذکور ہے کہ ایک عورت نے اپنی ماں کے متعلق سوال کیا اور امام نسائی اور امام

احمد کی حدیث میں مذکور ہے کہ ایک مرد نے اپنی بہن کے متعلق سوال کیا لہذا امام بخاری کی حدیث مذکور کی شرح میں حافظ ابن حجر کا یہ لکھنا کیونکر صحیح ہوگا کہ یہ حدیث سنن نسائی اور مسند احمد میں بھی شعبہ از ابی بشر مروی ہے کیونکہ امام بخاری کی اس مضمون کی کوئی حدیث شعبہ سے مروی نہیں ہے اور امام نسائی اور امام احمد کی حدیث شعبہ سے مروی ہے مگر یہ وہ حدیث نہیں ہے اور امام بخاری کی کتاب جزاء العی سے بالکل مختلف ہے۔

میت کی طرف سے حجۃ الاسلام کرنے میں امام اعظم کے مذہب کی وضاحت قیاس کی اصل فتویٰ میں دلائل لکھنے کی اصل اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے اس حدیث کی شرح میں حسب ذیل مسائل اور فوائد لکھے ہیں:

(۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی عورت کی ماں نے حج کی نذر مانی ہو اور وہ فوت ہو جائے تو وہ عورت اپنی ماں کی طرف سے حج کر سکتی ہے علامہ عینی نے لکھا ہے کہ ایسی صورت میں مرد بھی عورت کی طرف سے حج کر سکتا ہے۔

(۲) امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص فوت ہو گیا اور اس پر حجۃ الاسلام ہے اس کے وارثوں پر اس کی طرف سے حج کرنا لازم نہیں ہے خواہ اس نے یہ وصیت کی ہو کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے یا وصیت نہ کی ہو (تاہم یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے خلاف نہیں ہے کیونکہ امام اعظم نے ورثاء پر حج کے وجوب کی نفی کی ہے اور اس حدیث میں ورثاء کی طرف سے حج کرنے کا جواز ہے)۔

اس قول کی وجہ یہ ہے کہ حج ایسی عبادت ہے جس میں مال کا بھی خرچ ہے اور بدنی مشقت بھی ہے اور جو شخص فوت ہو گیا اب اس کا مال بھی خرچ نہیں ہوگا اور نہ اس کو بدنی مشقت ہوگی کیونکہ وہ اب دنیا سے جا چکا ہے اس وجہ سے امام اعظم نے ورثاء پر حج کے لزوم کی نفی کی ہے۔

تاہم امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ اگر اس نے یہ وصیت کی تھی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور کوئی قید نہیں لگائی تھی تو اس کے تہائی مال سے حج کیا جائے گا اگر اس کے شہر سے حج کرنے میں اس کا تہائی مال کافی ہو اور اگر اس کا تہائی مال کافی نہ ہو تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی وصیت باطل ہو جائے لیکن استحسان یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اس کے مال سے خرچ کر کے اسی کی طرف سے حج کیا جائے۔

مصنف کے نزدیک امام شافعی کا مذہب باب مذکور کی حدیث کے زیادہ قریب ہے کیونکہ حجۃ الاسلام بھی فرض ہے اور نذر کا پورا کرنا بھی فرض ہے اور جب اس حدیث کے تقاضے سے میت کی طرف سے حج کی نذر پوری کی جاسکتی ہے تو جس شخص کا فرض حج رہ گیا ہو اور اس کے وارثوں میں سے کوئی اس حج کو ادا کرنا چاہے تو یہ بھی جائز ہونا چاہیے اور اگر اس نے حج کرنے کی وصیت کی ہو تو اس کے تہائی مال سے اس کی وصیت کو پورا کرنا اور بھی مؤکد ہو جاتا ہے جب کہ امام مالک کا مذہب بھی یہی ہے صحابہ کرام میں سے حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ کا بھی یہی موقف ہے اور متعدد تابعین کا بھی یہی مذہب ہے اور باب مذکور کی حدیث سے بھی اس کی قوی تائید ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور ہم نے پہلے بتایا ہے کہ امام اعظم ورثاء کی طرف سے حج کے جواز کی نفی نہیں کرتے اس لیے یہ حدیث امام اعظم کے مذہب کے خلاف نہیں ہے۔

(۳) اس حدیث میں قیاس کی اصل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے نذر کو قرض پر قیاس فرمایا ہے۔

(۴) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مفتی کو چاہیے کہ جب وہ کوئی مسئلہ بیان کرے تو اس کی دلیل بھی ساتھ بیان کر دے۔

طرح نبی ﷺ نے جب بیان فرمایا کہ وہ عورت اپنی ماں کی طرف سے حج کرے اور اس کی نذر پوری کرے تو اس کی دلیل بھی بیان فرمادی کہ اگر تمہاری ماں پر قرض ہوتا تو تم اس کو ادا کرتیں؟ اس نے کہا: جی ہاں! تاکہ سوال کرنے والے کا ذہن مطمئن ہو جائے۔

(۵) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس معاشرہ میں یہ معروف تھا کہ قرض کو ادا کرنا واجب ہے اور میت کی طرف سے بھی قرض کو ادا کرنا لازم ہے اسی وجہ سے نبی ﷺ نے اس کو اصل بتا کر اس پر یہ متفرع کیا کہ جب میت کا قرض ادا کرنا لازم ہے تو اللہ تعالیٰ کا قرض ادا کرنا تو زیادہ موکد ہے۔

(۶) بعض علماء نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ اس صورت میں ہے کہ جب میت نے مال چھوڑا ہو حتیٰ کہ اس کی طرف سے اس کا قرض ادا کیا جائے اس کا جواب یہ ہے کہ میت کا مال چھوڑنا ضروری نہیں ہے میت کا وارث اپنی طرف سے بھی تبرعاً میت کا قرض ادا کر سکتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۰۵-۳۰۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۳ - بَابُ الْحَجِّ عَمَّنْ لَا يَسْتَطِيعُ الثَّبُوتَ عَلَى الرَّاحِلَةِ

اس کی طرف سے حج کرنا جو سواری
پر بیٹھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ہے: زندوں میں سے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۵۳ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ عینی نے اس پر لکھا ہے کہ یہ تفسیر عبث ہے کیونکہ کسی کے ذہن میں بھی یہ نہیں آتا کہ مردے بھی سواری پر بیٹھ سکتے ہیں یا نہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۰۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از ابن جریج از ابن شہاب از سلیمان بن یسار از حضرت ابن عباس از حضرت الفضل بن عباس رضی اللہ عنہم کہ ایک عورت (ح)

۱۸۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنَّ امْرَأَةً (ح)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن ابی سلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے حدیث بیان کی از سلیمان بن یسار از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ ایک عورت آئی اس نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ کا اپنے بندوں پر فریضہ حج ہے میں نے اپنے باپ کو بہت بوڑھا پایا ہے وہ سواری پر سیدھا نہیں بیٹھ سکتا تو میں اس کی طرف سے حج کروں تو اس کا حج ہو جائے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں!

۱۸۵۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَثْعَمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَذْرَكْتُ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى الرَّاحِلَةِ فَهَلْ يَقْضِي عَنْهُ أَنْ أَحْجَّ عَنْهُ؟ قَالَ نَعَمْ.

یہ حدیث حج بدل کی اصل ہے اس کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۱۵۱۳ میں گزر چکی ہے۔

عورت کا مرد کی طرف سے حج کرنا

۲۴ - بَابُ حَجِّ الْمَرْأَةِ عَنِ الرَّجُلِ

۱۸۵۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الْفَضْلُ رَدِيفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَتَمٍ فَجَعَلَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشَّقِ الْأَخْرَ فَقَالَتْ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ أَذْرَكْتُ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَأَحْجُ عَنْهُ؟ قَالَ نَعَمْ. وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابن شہاب از سلیمان بن یسار از حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ حضرت فضل رضی اللہ عنہ سواری پر نبی ﷺ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے پس ختم کے قبیلہ کی ایک عورت آئی تو حضرت فضل اس کی طرف دیکھنے لگے اور وہ ان کی طرف دیکھنے لگی پس نبی ﷺ نے حضرت الفضل کا چہرہ دوسری طرف کر دیا اس عورت نے سوال کیا کہ بے شک (حج) اللہ کا فریضہ ہے میرا باپ بہت بوڑھا ہے وہ سواری پر جم کر نہیں بیٹھ سکتا کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اور یہ واقعہ حجۃ الوداع کے سال کا ہے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۵۱۳ میں گزر چکی ہے۔

بچوں کا حج کرنا

۲۵ - بَابُ حَجِّ الصِّبْيَانِ

بچوں کے حج میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

داؤد ظاہری اور بعض محدثین کا یہ مذہب ہے کہ جب بچہ حج کر لے تو اس کا وہ حج حجتہ الاسلام سے کافی ہے اور بالغ ہونے کے بعد اس پر حج فرض نہیں ہوگا اور حسن بصری عطاء بن ابی رباح مجاہد النخعی الثوری امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف امام محمد امام مالک امام شافعی امام احمد اور دوسرے متعدد فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ بچہ نے جو حج کیا ہے وہ اس کے حجۃ الاسلام سے کافی نہیں ہے اور بالغ ہونے کے بعد اس پر از سر نو حج کرنا فرض ہے۔

جو علماء یہ کہتے ہیں کہ بچہ نے جو حج کیا ہے وہ اس کے لیے حجۃ الاسلام سے کافی ہے اور اس کو دوبارہ حج نہیں کرنا ہوگا ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مقام رداء پر نبی ﷺ کی ملاقات سواروں کی ایک جماعت سے ہوئی آپ نے پوچھا: تم لوگ کون ہو؟ انہوں نے کہا: ہم لوگ مسلمان ہیں! پھر انہوں نے پوچھا: آپ کون ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں اللہ کا رسول ہوں! پھر ایک عورت نے اپنا بچہ آپ کو دکھا کر پوچھا: کیا اس بچہ کے لیے بھی حج ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اور اس کا اجر تم کو ملے گا۔ (صحیح مسلم: ۱۳۳۶، رقم المسلسل: ۳۱۳۳، سنن ابوداؤد: ۱۷۳۶، سنن نسائی: ۲۶۴۳-۲۶۴۴)

امام بخاری نے اس حدیث کو روایت نہیں کیا اس کی ظاہر وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث امام بخاری کی شرط کے موافق نہیں تھی یا وہ اس حدیث پر مطلع نہیں ہوئے۔

اس میں بھی اختلاف ہے کہ بچہ کا کیا ہواج منعقد بھی ہوتا ہے یا نہیں؟ امام مالک امام شافعی اور داؤد ظاہری کا یہ مذہب ہے کہ اس کا کیا ہواج منعقد ہو جاتا ہے اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اس کا کیا ہواج منعقد نہیں ہوتا پھر جو علماء کہتے ہیں کہ اس کا حج منعقد ہو جاتا ہے ان کا اس میں اختلاف ہے کہ بالغ ہونے کے بعد پھر دوبارہ اس پر حج کرنا فرض ہے یا نہیں؟ داؤد ظاہری نے کہا: بالغ

ہونے کے بعد اس کو دوبارہ حج کرنے کی ضرورت نہیں ہے امام مالک اور امام شافعی نے کہا: اس کے لیے وہ حج کافی نہیں ہے اور بالغ ہونے کے بعد اس کو دوبارہ حج کرنا ہوگا۔

امام طحاوی نے کہا: صحیح مسلم کی حدیث میں آپ کا یہ ارشاد ہے کہ اس بچہ کا حج ہو جائے گا اور اس کا اجر تم کو ملے گا لیکن اس حدیث میں یہ دلیل نہیں ہے کہ اس کا یہ حج اس کے حجۃ الاسلام سے کافی ہوگا اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین آدمیوں سے قلم (تکلیف) اٹھایا گیا ہے: سوئے ہوئے سے حتیٰ کہ وہ بیدار ہو جائے اور مجنون سے حتیٰ کہ وہ تندرست ہو جائے اور بچہ سے حتیٰ کہ وہ بالغ ہو جائے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۳۹۸، سنن نسائی: ۳۳۳۲، سنن ابن ماجہ: ۲۰۴۱، صحیح ابن خزیمہ: ۱۰۰۳، مسند احمد ج ۶ ص ۱۰۰، المستدرک ج ۲ ص ۵۹، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۱۳۹، سنن بیہقی ج ۱ ص ۵۹، مشکوٰۃ: ۳۲۸۷)

اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ بچہ مکلف نہیں ہے اس لیے اس پر حج فرض نہیں ہے جیسے نابالغ نے کسی وقت کی فرض نماز پڑھ لی پھر اسی وقت میں وہ بالغ ہو گیا تو بالغ ہونے کے بعد وہ اس نماز کو نہیں دہرائے گا پھر امام ابوحنیفہ کے نزدیک بچہ نے حج فاسد کر دیا تو اس پر قضاء نہیں ہے اور اگر اس نے شکار کر لیا تو اس پر فدیہ نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۰۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۸۵۶ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ بَعَثَنِي أَبُو قَتْمِسٍ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الثَّقَلِ مِنْ جَمْعِ بَلِيلٍ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از عبید اللہ بن ابی یزید انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ نبی ﷺ نے مجھے مزدلفہ سے رات کو سامان کے ساتھ منی بھیج دیا یا فرمایا: مجھے پہلے بھیج دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۷۷ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ جب نبی ﷺ نے حج کیا تھا اس وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نابالغ تھے سو اس حدیث میں نابالغ کے حج کرنے کا ثبوت ہے۔

۱۸۵۷ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقْبَلْتُ وَقَدْ نَاهَزْتُ الْحُلُمَ أَسِيرٌ عَلَى أَتَانٍ لِي وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يُصَلِّيُ بِمِنَى حَتَّى مَرَّتْ بَيْنَ يَدَيَّ بَعْضُ الصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ نَزَلَتْ عَنْهَا فَرْتَعَتْ فَصَفَّتْ مَعَ النَّاسِ وَرَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِمِنَى فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں میرے بھتیجے ابن شہاب نے حدیث بیان کی از عم خود انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں اپنی گدھی پر سوار ہو کر آیا اس وقت میں بلوغت کے قریب تھا اور رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے منی میں نماز پڑھا رہے تھے میں صف اول کے کسی حصہ سے گزرا پھر میں گدھی سے اترا وہ چرنے لگی اور میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے لوگوں کے ساتھ نماز کی صف میں شامل ہو گیا اور یونس نے کہا از ابن شہاب: حجۃ الوداع کے سال منی میں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۷۶ میں گزر چکی ہے اس حدیث کی بھی باب کے عنوان کے ساتھ اس طرح مطابقت ہے کہ اس میں حضرت ابن عباس کے حج کرنے کا بیان ہے جس وقت وہ نابالغ تھے۔

۱۸۵۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ حُجَّ بِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبدالرحمان بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حاتم بن اسماعیل نے حدیث بیان کی از محمد بن یوسف از السائب بن یزید انہوں نے بیان کیا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کے سامان کے ساتھ حج کرایا گیا اور اس وقت میری عمر سات سال تھی۔ (سنن الترمذی: ۱۸۵۸)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت ظاہر ہے۔

۱۸۵۹ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ الْجُعَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَقُولُ لِلْسَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ وَكَانَ قَدْ حُجَّ بِهِ فِي ثَقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. [اطراف الحديث: ۶۷۱۲-۷۳۳۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن زرارہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قاسم بن مالک نے خبر دی از جعید بن عبدالرحمان انہوں نے کہا: میں نے عمر بن عبدالعزیز سے سنا وہ حضرت السائب بن یزید سے کہہ رہے تھے: اور ان کو نبی ﷺ کے سامان کے ساتھ حج کرایا گیا تھا۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

اس حدیث کی بھی عنوان کے ساتھ اس طرح مطابقت ہے کہ حضرت سائب بن یزید نے بچپن میں حج کیا تھا۔

۲۶ - بَابُ حَجِّ النِّسَاءِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عورت کے حج کا طریقہ مردوں کی طرح ہے یا اس سے مختلف ہے۔

۱۸۶۰ - وَقَالَ لِي أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ أَدِنَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِأَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَخْرِ حَجَّةٍ حَجَّهَا. فَبَعَثَ مَعَهُنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

امام بخاری فرماتے ہیں: اور مجھ سے احمد بن محمد نے کہا: ہمیں ابراہیم نے حدیث بیان کی از والد خود از جد خود وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو آخری حج کیا تھا اس میں نبی ﷺ کی ازواج کو بھی حج پر جانے کی اجازت دی تھی اور ان کے ساتھ حضرت عثمان بن عفان اور حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہما کو بھیجا۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

تمام مسلمان امہات المؤمنین کے محارم ہیں

یہ حدیث اس حیثیت سے عنوان کے مطابق ہے کہ اس میں خواتین کے حج کا ذکر ہے لیکن اس میں یہ اضافہ ہے کہ اس میں مردوں کے بھی حج کرنے کا ذکر ہے اور وہ اس لیے ہے کہ حج میں خواتین کی ضروریات کو مہیا کرنے اور ان کے قیام اور طعام کے انتظام کی کفالت کے لیے مردوں کی ضرورت ہے اور عنقریب حدیث میں آئے گا کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ کوئی عورت دو دن کا مسافت کا سفر بغیر شوہر یا محرم کے نہ کرے اور چونکہ تمام ازواج مطہرات امہات المؤمنین ہیں اس لیے تمام امت ان کی محرم ہے اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان اور حضرت عبدالرحمان کو ان کے ساتھ بہ طور محرم کے بھیجا۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اجازت کے بعد ہی حج کے لیے نکلی تھیں پہلے حضرت عمر اس معاملہ میں متردد رہے تھے پھر بعد میں ان پر منکشف ہوا کہ ازواج مطہرات کا حج کرنا جائز ہے تو انہوں نے ازواج مطہرات کو حج پر جانے کی اجازت دی اور امام ابن سعد نے اپنی سند کے ساتھ ام درہ سے یہ روایت بیان کی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ہمیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حج اور عمرہ سے منع کر دیا تھا حتیٰ کہ جب ان کی خلافت کا آخری سال تھا تو انہوں نے ہمیں اجازت دی۔ حضرت عمر کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے ایام میں ازواج مطہرات کو حج کرایا۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۵۹)

یہ روایت اس باب کی حدیث کے موافق ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پہلے ازواج مطہرات کو حج سے منع کرتے تھے پھر بعد میں انہوں نے اجازت دی۔ روافض حضرت عائشہ پر طعن کرتے ہیں کہ عورتوں کو گھر میں رہنے کا حکم ہے حضرت عائشہ نے اس حکم کی مخالفت کی اور گھر سے باہر نکلیں اس کا جواب یہ ہے کہ عورت کو اپنی ضرورت میں گھر سے باہر نکلنے کی اجازت دی گئی ہے اور اس حدیث میں بھی اس پر دلیل ہے اور واقعہ جمل میں حضرت عائشہ مسلمانوں میں اصلاح کے قصد سے نکلی تھیں یہ قوی ضرورت تھی۔

* اس کی پوری تفصیل ہماری تفسیر تبيان القرآن ج ۹ ص ۴۳۳-۴۲۷ میں مطالعہ فرمائیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن محمد بن الولید ابو محمد ازرقی امام بخاری ان سے روایت میں منفرد ہیں (۲) ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحاق الزہری القرشی المدنی (۳) ان کے والد سعد بن ابراہیم (۴) ان کے دادا ابراہیم بن عبد الرحمان بن عوف (۵) حضرت عمر رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۱۳-۳۱۴)

علامہ نووی نے کہا ہے کہ محرم وہ ہوتا ہے جس کے ساتھ دائماً نکاح حرام ہوتا ہے اور ازواج مطہرات کے ساتھ تمام مسلمانوں کا نکاح دائماً حرام ہے اس لیے تمام مسلمان ازواج مطہرات کے محارم ہیں یہ بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ایک سوال کے جواب میں کہی تھی جب آپ سے یہ سوال کیا گیا تھا کہ امہات المؤمنین نے ان مسلمانوں کے ساتھ سفر حج کس دلیل سے کیا تھا۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۱۳-۳۱۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حبیب بن ابی عمرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عائشہ بنت طلحہ نے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم غزوہ میں شریک نہ ہوں یا کیا ہم جہاد نہ کریں آپ نے فرمایا: لیکن سب سے زیادہ حسین و جمیل جہاد حج مبرور ہے تب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے اس کے بعد میں کسی حج کو ترک نہیں کرتی۔

۱۸۶۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي عَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَائِشَةُ بِنْتُ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا نَغْزُو أَوْ لِنَجَاهِدَ مَعَكُمْ؟ فَقَالَ لَكُنَّ أَحْسَنُ الْجِهَادِ وَأَجْمَلُهُ الْحَجُّ حَجٌّ مَبْرُورٌ. فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَلَا أَدْعُ الْحَجَّ بَعْدَ إِذْ سَمِعْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۲۰ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں حج مبرور کا ذکر ہے ہم اس سے پہلے بتا چکے ہیں کہ حج مبرور سے مراد وہ حج ہے جس میں کوئی گنہ نہ کیا گیا ہو یا

جس میں دکھاوا اور شہرت کا قصد نہ ہو یا اس سے مراد ہے: حج مقبول یا جس حج میں لڑائی جھگڑا، فحش باتیں اور دیگر گناہ نہ کیے ہوں یا جس حج کے بعد گناہ نہ کیے ہوں اور اس حج میں نیک باتیں کی ہوں اور لوگوں کو کھانا کھلایا ہو۔

۱۸۶۲ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي مُعَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ وَلَا يَدْخُلُ عَلَيْهَا رَجُلٌ إِلَّا وَمَعَهَا مَحْرَمٌ. فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَخْرُجَ فِي جَيْشٍ كَذَا وَكَذَا وَأَمْرَاتِي تُرِيدُ الْحَجَّ فَقَالَ أَخْرُجْ مَعَهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ابی معبد مولى ابن عباس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے اور عورت کے پاس کوئی شخص اسی وقت آئے جب اس کے پاس محرم ہو ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں فلاں فلاں لشکر میں جانا چاہتا ہوں اور میری بیوی حج کرنا چاہتی ہے آپ نے فرمایا: تم اس کے ساتھ جاؤ۔

اطراف الحدیث: ۳۰۶۱-۳۰۶۲-۵۲۳۳ | (صحیح مسلم: ۱۳۴۱، رقم المسلسل: ۳۱۶۲، سنن ابن ماجہ: ۲۹۰۰، مسند الحمیدی: ۴۶۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۴۰۹-۶، سنن کبریٰ ۹۲۱۸، مسند ابویعلیٰ: ۲۳۹۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۵۲۹، صحیح ابن حبان: ۲۷۳۱، المعجم الکبیر: ۱۲۲۰۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۹، شرح النبی: ۱۸۴۹، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۳۴، ج ۳ ص ۴۰۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم اپنی بیوی کے ساتھ حج کرنے جاؤ اس میں عورتوں کے شوہر کے ساتھ حج کرنے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالنعمان محمد بن الفضل السدوسی (۲) حماد بن زید (۳) عمرو بن دینار (۴) ابو معبد ان کا نام نافذ ہے (۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۱۵)

بغیر محرم کے عورت کے سفر حج کی ممانعت پر دلائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ عورت محرم کے سوا کوئی سفر نہیں کر سکتی اور الفاظ کا عموم سفر کے عموم پر دلالت کرتا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ بغیر محرم کے عورت کا سفر حرام ہے خواہ وہ سفر کم ہو یا زیادہ حج کے لیے ہو یا کسی اور کام کے لیے ہو ابراہیم النخعی، الشعمی، طاووس اور ظاہر یہ (غیر مقلدین) کا یہی مذہب ہے انہوں نے صحیح بخاری کے باب مذکور سے استدلال کیا ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ قرآن مجید میں ہے:

وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجَّةُ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ

سَبِيلًا (آل عمران: ۹۷)

بیت اللہ کا حج کرنا ان لوگوں پر اللہ کا حق ہے جو اس کے راستہ کی استطاعت رکھتے ہوں۔

یہ آیت مردوں اور عورتوں دونوں کے حق میں عام ہے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ مردوں اور عورتوں میں سے جس کو بھی حج کی استطاعت حاصل ہو جائے تو اس پر حج فرض ہے اور نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرنے یہ بھی ہر سفر کے لیے عام ہے اور اس میں حج کا سفر بھی داخل ہے۔ امام مالک اور امام شافعی نے اس آیت کے عموم کو ترجیح دی ہے اور کہا ہے کہ جب عورت پر حج

فرض ہو تو وہ بغیر محرم کے حج پر جاسکتی ہے بہ شرطیکہ اس کے ساتھ چند عورتیں ہوں اور امام ابوحنیفہ نے اس حدیث کے عموم کو ترجیح دی ہے یعنی وہ بغیر محرم کے حج پر نہیں جاسکتی اور اس آیت کا یہ جواب دیا ہے کہ استطاعت میں محرم یا شوہر کا ساتھ ہونا داخل ہے یعنی جس عورت کے ساتھ محرم یا شوہر نہیں ہے اس کو حج کی استطاعت حاصل نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۱۶-۳۱۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

بغیر محرم کے عورت کے سفر حج کرنے پر علامہ ابن بطال کے دلائل اور مصنف کے جوابات
 علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ عورت بغیر محرم کے حج نہ کرے امام احمد اسحاق اور ابو ثور کا بھی یہی مذہب ہے اور انہوں نے اس حدیث کی ممانعت کو ہر سفر پر محمول کیا ہے اور امام مالک اور جمہور فقہاء نے اس کو مخصوص سفر پر محمول کیا ہے اور ان کے نزدیک اس سفر سے غیر واجب سفر مراد ہیں اور ان کا استدلال اس آیت کے عموم سے ہے:

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجَّةُ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا. (آل عمران: ۹۷)
 بیت اللہ کا حج کرنا ان لوگوں پر اللہ کا حق ہے جو اس کے راستہ کی استطاعت رکھتے ہوں۔

لہذا اس آیت کے خطاب میں عورت بھی داخل ہے اور اس پر حج کا فرض ادا کرنا لازم ہے۔
 مصنف کے نزدیک علامہ ابن بطال کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس آیت میں مطلقاً حج کو فرض نہیں کیا گیا بلکہ بہ شرط استطاعت حج کو فرض کیا گیا اور عورت کو سفر حج کی استطاعت تب ہی حاصل ہوگی جب اس کے ساتھ اس سفر میں اس کا شوہر یا محرم ہوگا۔

علامہ ابن بطال لکھتے ہیں: عورت کو سفر حج کرنے سے منع کیا جائے گا جیسا کہ عورت کو نماز اور روزے سے منع نہیں کیا جاتا۔
 مصنف کے نزدیک علامہ ابن بطال کا یہ استدلال بھی صحیح نہیں ہے روزے کا ذکر تو انہوں نے عبث کیا ہے کیونکہ روزے رکھنے کے لیے سفر نہیں کرنا پڑتا البتہ نماز کے لیے عورتوں کو مساجد میں جانا پڑتا ہے اور عورتوں کو مساجد میں جانے سے منع کرنے کو رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے لیکن مساجد گھروں کے ساتھ اور گھروں کے قریب ہوتی ہیں ان کے لیے سفر شرعی نہیں کرنا پڑتا یعنی ۶۱ (اکسٹھ) میل یا اس سے زائد کی مسافت جس میں نماز کو قصر کرنا واجب ہے لہذا علامہ ابن بطال کا اس سے بھی استدلال کرنا باطل ہے علاوہ ازیں عورتوں کے گھر سے باہر نکلنے کو اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے:

وَقَرْنَ فِيْ بُيُوْتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْاُولٰٓئِ. (النساء: ۳۴)
 اور اپنے گھروں میں ٹھہری رہو اور قدیم جاہلیت کی طرح اپنے بناؤ سنگھار کی نمائش نہ کرنا۔

اسی طرح احادیث میں بھی ہے:
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زوجہ فرماتی ہیں: اگر رسول اللہ ﷺ عورتوں کے اس بناؤ سنگھار کو دیکھ لیتے جو عورتوں نے اب نکالا ہے تو ان کو مسجدوں میں جانے سے اس طرح منع کر دیتے جس طرح بنی اسرائیل کی عورتوں کو مساجد میں آنے سے منع کر دیا تھا۔ (صحیح البخاری: ۸۶۹ سنن ابوداؤد: ۵۶۹)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: عورت کا اپنے گھر میں نماز پڑھنا اس کے حجرہ میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور اس کا کوٹھڑی میں نماز پڑھنا اس کے گھر میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۵۷۰)
 اس لیے عورتوں کے مسجد میں نماز پڑھنے سے بغیر شوہر یا محرم کے حج کے لیے جانے پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

نیز علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب عورت دار الکفر میں اسلام لے آئے تو وہ دار الکفر سے دار الاسلام کی طرف بغیر محرم کے سفر کرے گی، اسی طرح ہر واجب کو ادا کرنے کے لیے وہ بغیر محرم کے سفر کرے گی، اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے عورت کو بغیر محرم کے جس سفر سے منع کیا ہے یہ وہ سفر ہے جو واجب نہ ہو۔

میں کہتا ہوں کہ دار الکفر سے دارالایمان کی طرف جو سفر کرے گی وہ اضطراب کی صورت ہے کیونکہ دار الکفر میں اس کو اپنے ایمان اور اپنی عزت اور آبرو کا خطرہ ہوتا ہے اور بعض صورتوں میں اپنی جان کا بھی خطرہ ہوتا ہے اور حج تو وسعت اور اختیار کی صورت میں کیا جاتا ہے لہذا سفر حج کو سفر ہجرت پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: مرد کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی عورت کو فرض حج ادا کرنے سے روکے عورت اس کی اجازت کے بغیر حج کے لیے جاسکتی ہے اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ عورت مرد کی اجازت کے بغیر حج کے لیے نہ جائے اور ان کا دوسرا قول وہ ہے جس میں انہوں نے باقی علماء کی موافقت کی ہے (یعنی امام مالک کی) اور اس پر اجماع ہے کہ مرد عورت کو نماز اور روزے سے منع نہیں کر سکتا، اسی طرح حج سے بھی منع نہیں کر سکتا۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۸۱-۳۸۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطلال نے یہ جو کچھ لکھا ہے یہ ان کے محض دعاوی ہیں انہوں نے اپنے ان دعاوی پر قرآن اور سنت سے کوئی دلائل قائم نہیں کیے اس لیے ہم ان پر تبصرہ سے گریز کرتے ہیں۔

عورت کا سلامتی کے ساتھ سفر حج صرف امام اعظم کے مذہب کے مطابق ہی ہو سکتا ہے

نیز ہماری دلیل یہ حدیث بھی ہے کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں فلاں فلاں لشکر میں جانا چاہتا ہوں اور میری بیوی حج کرنا چاہتی ہے؟ آپ نے فرمایا: تم اس کے ساتھ جاؤ۔ (صحیح البخاری: ۱۸۶۲)

اگر عورت کا شوہر یا محرم کے بغیر سفر حج پر جانا جائز ہوتا تو آپ اس شخص سے فرماتے: بیوی کو تنہا حج پر جانے دو اور تم لشکر میں شامل ہو کر جہاد کی فضیلت حاصل کرو کیونکہ وہ زمانہ اسلام کی تبلیغ و اشاعت کا تھا اور اس زمانہ میں جہاد کی سخت ضرورت تھی اس کے باوجود آپ نے فرمایا: تم اپنی بیوی کے ساتھ حج پر جاؤ، نیز اسی کتاب الحج کی متعدد احادیث میں گزر چکا ہے کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عمرہ رہ گیا تھا اور انہوں نے اس کی جگہ عمرہ کرنا تھا تو آپ نے حضرت عائشہ کو مقام ذی طویٰ سے تنعیم عمرہ کے لیے بھیجا اور ان کے ساتھ ان کے بھائی حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کو بھیجا حالانکہ مقام ذی طویٰ اور تنعیم میں زیادہ فاصلہ نہیں ہے لیکن آپ نے حضرت عبدالرحمان کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ بھیج کر یہ واضح کیا کہ سفر کم ہو یا زیادہ عورت بغیر محرم کے سفر نہیں کر سکتی، امام مالک اور امام شافعی کہتے ہیں کہ جب چند عورتیں ساتھ ہوں تو پھر محرم کی ضرورت نہیں رہتی، میں کہتا ہوں کہ عورت فتنہ کا محل ہے جب زیادہ عورتیں مل کر جائیں گی تو زیادہ فتنہ ہوگا اور یہ فتنہ کسی محافظ ہی کی وجہ سے اٹھ سکتا ہے جو عورت کی صرف حفاظت کرے اور خود اس کی خواہش نہ کرے اور ایسا محافظ شوہر یا محرم ہی ہو سکتا ہے، خصوصاً اس پر فتن اور پر آشوب دور میں جہاں سربازار عورتوں کی عزتیں اور عصمتیں لوٹ لی جاتی ہیں اور عورتوں کو حج کے لیے دور دراز مسافتوں کا سفر کرنا پڑتا ہے جو کئی کئی ہفتوں پر محیط ہوتا ہے اس لیے عورت کے سفر حج کے لیے محفوظ اور مامون طریقہ وہی ہے جو قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے مستنبط کر کے امام ابو حنیفہ نے بتایا ہے اسی طریقہ پر عمل کرنے میں امن اور سلامتی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۶۸- ج ۳ ص ۶۵۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① بغیر زوج یا محرم کے عورت پر حج کی فرضیت میں شوافع کا نظریہ ② زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں شوافع کا نظریہ

۳) زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں مالکیہ کا نظریہ ④ زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں حنابلہ کا نظریہ ⑤ عورت کے سفر حج میں احناف کا نظریہ ⑥ عورت کے سفر کے بارے میں متعارض روایات کے جوابات ⑦ زمانہ امن میں عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحقیق ⑧ بذریعہ ہوائی جہاز عورت کے بغیر محرم حج پر جانے کی تحقیق ⑨ تین مسجدوں کے علاوہ رخت سفر باندھنا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں حبیب المعلم نے خبر دی از عطاء از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ اپنے حج سے واپس آئے تو آپ نے حضرت ام سنان انصاریہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: تمہیں حج پر جانے سے کیا چیز مانع تھی؟ انہوں نے کہا: ابو فلان ان کی مراد تھی ان کا شوہر اس کے پاس پانی لا کر لانے والے دو اونٹ تھے ایک اونٹ پر بیٹھ کر وہ حج پر چلا گیا اور دوسرے اونٹ کے ذریعہ ہم اپنی زمین کو پانی سے سیراب کرتے ہیں آپ نے فرمایا: بے شک رمضان کے مہینہ میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کا تقاضا کرتا ہے۔ اس حدیث کو ابن جریج نے عطاء سے روایت کیا ہے انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا از نبی ﷺ اور عبید اللہ نے کہا از عبد الکرم از عطاء از جابر از نبی ﷺ۔

۱۸۶۳ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا حَبِيبُ الْمَعْلَمِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا رَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَجَّتِهِ قَالَ لَأَمْ سِنَانُ الْأَنْصَارِيَّةُ مَا مَنَعَكَ مِنَ الْحَجِّ؟ قَالَتْ أَبُو فَلَانٍ تَعْنِي زَوْجَهَا كَانَ لَهُ نَاصِحَانِ حَجَّ عَلَى أَحَدِهِمَا وَالْآخَرَ يَسْقِي أَرْضًا لَنَا. قَالَ فَإِنَّ عُمْرَةَ فِي رَمَضَانَ تَقْضَى حَجَّةٌ مَعِي. رَوَاهُ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَالَ عَبِيدُ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۸۲ میں گزر چکی ہے اس باب کا عنوان ہے: عورتوں کا حج کرنا اور اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تمہیں حج پر جانے سے کیا چیز مانع تھی؟ اس جملہ سے رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو حج پر جانے کی ترغیب دی ہے اور عمرہ کرنے پر بھی براہیختہ کیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عبد الملک بن عمیر از قزعة جو زیاد کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے سنا اور حضرت ابوسعید نے نبی ﷺ کے ساتھ بارہ غزوے کیے تھے انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے چار ایسی احادیث سنی ہیں یا انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے چار ایسی احادیث سنی ہیں جو مجھے بہت اچھی لگیں اور مجھے بہت پسند ہیں (وہ یہ ہیں: (۱) کوئی عورت بغیر شوہر یا محرم کے دو دن کا سفر نہ کرے (۲) دو دن روزے نہ رکھے عید الفطر کو اور عید الاضحیٰ کو (۳) دو نمازوں کے بعد کوئی نماز جائز

۱۸۶۴ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ قَزْعَةَ مَوْلَى زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ وَقَدْ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ غَزْوَةً قَالَ أَرَبَعٌ سَمِعْتُهُنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ يُحَدِّثُهُنَّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْجَبَنِي وَأَنْقَنِي أَنْ لَا تُسَافِرَ امْرَأَةٌ مَسِيرَةَ يَوْمَيْنِ لَيْسَ مَعَهَا زَوْجُهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ وَلَا صَوْمٌ يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى وَلَا صَلَاةٌ بَعْدَ صَلَوَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى

تَطْلُعُ الشَّمْسُ، وَلَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِي، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى. نہیں عصر کی نماز کے بعد حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے اور صبح کی نماز کے بعد حتیٰ کہ سورج طلوع ہو جائے (۴) اور تین مسجدوں کے علاوہ سامان سفر نہ باندھا جائے: مسجد حرام اور میری یہ مسجد اور مسجد اقصیٰ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۸۶ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور ذکر کیے جا رہے ہیں۔ بغیر محرم کے عورت کے سفر کی ممانعت کے متعلق مختلف احادیث میں تطبیق اور دیگر احادیث کی شرح کا تعین

اس حدیث میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے اپنی چار پسندیدہ حدیثوں کا ذکر کیا ہے ان میں سے پہلی حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت بغیر شوہر یا محرم کے دو دن کا سفر نہ کرے۔

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ نبی ﷺ نے ایک دن دو دن اور تین دن کے سفر سے بھی منع فرمایا ہے ان میں باہم کس طرح تطبیق ہوگی؟ اس کا جواب اور احادیث کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں:

ایک دن کی مسافت کے سفر کی ممانعت کے متعلق یہ حدیث ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو عورت اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو وہ ایک دن اور ایک رات کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔

(صحیح البخاری: ۱۰۸۸، صحیح مسلم: ۱۳۳۹، سنن ابوداؤد: ۱۷۲۳، سنن ترمذی: ۱۱۷۳، سنن ابن ماجہ: ۲۸۹۹، صحیح ابن خزمہ: ۲۵۲۵، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۳۱۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۱، طبع قدیم مسند احمد: ۷۴۱۳، ج ۱۲ ص ۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

ایک دن کی مسافت سے عورت کو بغیر محرم کے سفر سے رسول اللہ ﷺ نے ابتداء اسلام میں منع فرمایا تھا جب مسلمان کم تعداد میں تھے کفار کی تعداد زیادہ تھی اور عورت کو تنہا سفر کرنے میں اپنی جان و مال اور عزت و عصمت کی حفاظت کرنے میں بہت خطرات تھے۔

دو دن کی مسافت کے سفر کی ممانعت کے متعلق یہ حدیث ہے: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت محرم یا شوہر کے بغیر دو دن کی مسافت کا سفر نہ کرے۔ (صحیح البخاری: ۱۸۹۷، ۱۱۶۳، صحیح مسلم: ۸۲۷، الرقم للسلسل: ۳۱۵۲، ۳۱۵۱، سنن ترمذی: ۳۲۶، سنن ابن ماجہ: ۱۴۱۰، مسند احمد ج ۲ ص ۵۲، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۳۸۳، ج ۱۸ ص ۶۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

بغیر محرم کے عورت کو دو دن کی مسافت کے سفر سے آپ نے اس وقت منع فرمایا جب مسلمانوں کی تعداد قدرے زیادہ ہو گئی تھی اور مسلمان عورتوں کو کفار کے پریشان کرنے کے خطرات کم ہو گئے تھے۔

اور تین دن کی مسافت کے سفر کی ممانعت کے متعلق یہ حدیث ہے: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت تین دن کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۸۷، صحیح مسلم: ۱۳۳۸، الرقم للسلسل: ۳۱۳۸، سنن ابوداؤد: ۱۷۲۷، سنن ترمذی: ۱۱۷۲، سنن ابن ماجہ: ۲۸۹۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۸، صحیح ابن خزمہ: ۲۵۲۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵، صحیح ابن حبان: ۲۷۳۰، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳، طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۱۵، ج ۸ ص ۸۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

بغیر محرم کے عورت کو تین دن کی مسافت کے سفر سے آپ نے اس وقت منع فرمایا جب مسلمانوں کی تعداد بہت زیادہ ہو گئی تھی اور مسلمان عورتوں کو کفار کے پریشان کرنے کا بالکل خطرہ نہیں رہا تھا پھر ہمیشہ کے لیے عورت کے سفر کے متعلق مسافت کا یہی معیار اور پیمانہ مقرر ہو گیا۔

اس حدیث میں صبح اور عصر کی نماز کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت کا بھی ذکر ہے اس پر مفصل بحث حدیث: ۵۸۶ میں گزر چکی ہے اور اس حدیث میں مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ کے علاوہ اونٹنی پر سامان سفر کرنے کی ممانعت کا بھی ذکر ہے اس کی مفصل بحث حدیث: ۱۱۸۹ میں گزر چکی ہے نیز اس میں عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت کا بھی ذکر ہے اس کی مفصل بحث ان شاء اللہ بحقریب حدیث: ۱۹۹۱ میں آئے گی۔

۲۷ - بَابُ مَنْ نَذَرَ الْمَشْيَ إِلَى الْكَعْبَةِ جس نے کعبہ تک پیدل جانے کی نذر مانی

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جس نے کعبہ تک پیدل جانے کی نذر مانی تو آیا اس پر اس نذر کو پورا کرنا واجب ہے یا نہیں؟ اور جب اس پر نذر پورا کرنا واجب تھا اور اس نے نذر پوری نہیں کی یا وہ نذر کو پورا کرنے سے عاجز تھا تو اس پر کیا لازم ہوگا۔

۱۸۶۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْفَزَارِيُّ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ قَالَ حَدَّثَنِي ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى شَيْخًا يُهَادِي بَيْنَ ابْنَيْهِ قَالَ مَا بَالُ هَذَا؟ قَالُوا نَذَرْنَا أَنْ يَمْشِيَ. قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَنْ تَعْلِيْبٍ هَذَا نَفْسَهُ لَغَنِيٍّ. وَأَمْرُهُ أَنْ يَرْكَبَ. [طرف الحدیث: ۶۷۰۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابن سلام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الفزاری نے خبر دی از حمید الطویل انہوں نے کہا: مجھے ثابت نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے دیکھا کہ ایک بوڑھا شخص اپنے دو بیٹوں کے (کندھوں پر) ٹیک لگا کر چل رہا تھا آپ نے پوچھا: اس کو کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ اس نے پیدل چلنے کی نذر مانی تھی آپ نے فرمایا: یہ جو اپنے آپ کو عذاب دے رہا ہے اللہ اس سے مستغنی ہے اور آپ نے اس کو سوار ہونے کا حکم دیا۔

(صحیح مسلم: ۱۶۳۲، الرقم السلسل: ۳۱۳۸، سنن ابوداؤد: ۳۳۰۱، سنن نسائی: ۳۸۵۳، مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۵، مسند احمد: ۱۳۳۶۸، ج ۲۱)

ص ۳۲۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

کعبہ تک پیدل جانے کی نذر کے متعلق فقہاء کا اختلاف

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی لکھتے ہیں:

اہل ظاہر نے اس حدیث سے اور اس کے بعد آنے والی حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو شخص پیدل چلنے سے عاجز ہو جائے اس پر کوئی قربانی نہیں ہے اور پیدل چلنا کسی نذر کو واجب نہیں کرتا کیونکہ اس میں تقشف (تکلف) ہے اور بدن کو مشقت میں ڈالنا ہے اور جس شخص نے پیدل چلنے کی نذر مانی ہو اس پر پیدل چلنا واجب نہیں ہے۔

باقی فقہاء نے اس کے برخلاف کہا ہے حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جس نے بیت اللہ تک پیدل جانے کی نذر مانی پھر وہ پیدل چلنے سے عاجز ہو گیا تو جب وہ عاجز ہو تو سوار ہو جائے اور ایک بکری کی قربانی دے۔ عطاء اور حسن بصری کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر وہ عاجز ہوئے بغیر سوار ہو گیا تو قسم توڑنے کی وجہ سے اپنی قسم کا کفارہ دے۔ امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ وہ احتیاطاً قربانی کرے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ

لوٹ کر جائے اور جتنے راستہ میں سوار ہوا ہے اس میں پیدل چلے اور اس پر قربانی واجب ہے تیسرا قول یہ ہے کہ وہ لوٹ کر جائے پھر دوبارہ حج کرے اور جتنی مسافت سوار ہوا تھا اس میں پیدل چلے اور اس پر قربانی نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۲۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ عینی نے یہ علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۳۹ھ کی عبارت کو نقل کیا ہے البتہ اس کے بعد جو عبارت تھی وہ انہوں نے چھوڑ دی ہے وہ یہ ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سعید بن المسیب اور النخعی سے مروی ہے کہ وہ لوٹ جائے اور جتنی مسافت میں وہ سوار ہوا تھا اتنی مسافت میں پیدل چلے اور یہی امام مالک کا قول ہے انہوں نے دونوں چیزوں کو جمع کر لیا ہے پیدل چلنے کو اور قربانی کرنے کو کیونکہ اس سفر میں اس پر پیدل چلنا لازم تھا اور وہ اس میں سوار بھی ہوا اور پیدل بھی چلا تو احتیاطاً اس پر قربانی واجب ہے۔

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس نذر کا پورا کرنا واجب ہے جو شخص اللہ عزوجل کی عبادت ہو اور اس نذر کا پورا کرنا کوئی نیک کام ہو اور اپنے نفس کو عذاب دینے میں اللہ عزوجل کی کوئی عبادت ہے نہ کوئی نیک کام ہے گویا کہ اس نذر ماننے والے نے ایسی چیز کی نذر مانی جس کو پورا کرنے پر وہ قادر نہیں ہے اور یہ ابواسرائیل کی اس نذر کی طرح ہے کہ وہ دھوپ میں کھڑا رہے گا اور سائے میں نہیں بیٹھے گا اور اس دن کا روزہ رکھے گا تو نبی ﷺ نے اس کو کفارہ دینے کا حکم دیا۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۳۸۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطل کا تساہل اور عدم تتبع کی وجہ سے صحیح اور مکمل حدیث کے خلاف نقل کرنا

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطل کو اس حدیث کے بیان کرنے میں شدید غلطی ہوئی ہے اور انہوں نے اصل کتاب سے مراجعت کیے بغیر یہ حدیث لکھ دی ہے۔ صحیح اور پوری حدیث اس طرح ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ خطبہ دے رہے تھے تو آپ نے دیکھا کہ ایک شخص کھڑا ہوا ہے آپ نے اس کے متعلق استفسار کیا تو صحابہ نے کہا: یہ ابواسرائیل ہے اس نے نذر مانی تھی کہ یہ کھڑا رہے گا اور بیٹھے گا نہیں اور نہ سائے میں رہے گا اور نہ کسی سے بات کرے گا اور روزہ رکھے گا تب نبی ﷺ نے فرمایا: اس سے کہو کہ یہ باتیں کرے اور سائے میں رہے اور بیٹھے اور اپنے روزہ کو پورا کرے۔

(صحیح البخاری: ۶۷۰۳ سنن ابوداؤد: ۳۳۰۰ سنن ابن ماجہ: ۲۱۳۶ موطا امام مالک: کتاب النذر حدیث: ۶۰ - ج ۲ ص ۲۲ المکتبۃ التوفیقیہ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ ہر وہ چیز جس سے انسان کو تکلیف ہوتی ہے خواہ مال کے اعتبار سے تکلیف ہو اور اس کام کا مشروع ہونا کتاب اور سنت سے ثابت نہ ہو جیسے ننگے پیر چلنا اور دھوپ میں بیٹھنا تو یہ اللہ تعالیٰ کی عبادت نہیں ہے اور نہ اس سے نذر منعقد ہوگی کیونکہ نبی ﷺ نے ابواسرائیل کو صرف روزہ پورا کرنے کا حکم دیا اور کوئی حکم نہیں دیا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کو علم تھا کہ روزہ رکھنا اس پر مشقت کا باعث نہیں ہے اور اس کو بیٹھنے کا اور باتیں کرنے کا اور سائے میں جانے کا حکم دیا علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ ابواسرائیل کے اس قصہ میں جمہور فقہاء کی اس پر واضح دلیل ہے کہ جس نے معصیت کی نذر مانی یا اس کام کی نذر مانی جو عبادت نہیں ہے تو اس نذر کو توڑنے سے کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ (فتح الباری ج ۷ ص ۷۶۱ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام مالک اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

میں نے نہیں سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابواسرائیل کو کفارہ ادا کرنے کا حکم دیا ہو رسول اللہ ﷺ نے اس کو صرف یہ حکم دیا

تھا کہ وہ صرف اس چیز کو مکمل کرے جو اللہ تعالیٰ کی عبادت ہو اور اس چیز کو ترک کر دے جو اللہ تعالیٰ کی معصیت ہو۔

(موطأ امام مالک ج ۲ ص ۲۲ المکتبۃ التوفیقیہ)

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابواسرائیل کو کفارہ ادا کرنے کا حکم نہیں دیا تھا جبکہ علامہ ابن بطلال نے یہ لکھا کہ آپ نے ابواسرائیل کو کفارہ دینے کا حکم دیا تھا اور یہ ان کی سنگین غلطی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کو معاف کرے یقیناً ان کو علم تھا کہ جو بات رسول اللہ ﷺ نے نہ فرمائی ہو اس کو آپ کی طرف منسوب کرنے کا کتنا سخت گناہ ہے لیکن ان کا صرف اتنا تصور ہے کہ اس حدیث کو یہاں لکھنے سے پہلے انہوں نے اس کی اچھی طرح چھان بین اور جانچ پڑتال نہیں کی۔

۱۸۶۶ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا الْخَيْرِ حَدَّثَهُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ نَذَرْتُ أَنْ تَمْشِيَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ وَأَمَرْتَنِي أَنْ أَسْتَفْتِيَ لَهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَفْتَيْتُهُ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ تَمْشِ وَلَمْ تَرْكَبْ . قَالَ وَكَانَ أَبُو الْخَيْرِ لَا يَفَارِقُ عُقْبَةَ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن موسیٰ نے خبر دی کہ ابن جریج نے ان کو خبر دی انہوں نے کہا کہ مجھے سعید بن ابی ایوب نے خبر دی ان کو یزید بن ابی حبیب نے خبر دی ان کو ابو الخیر نے از حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ میری بہن نے یہ نذر مانی تھی کہ وہ بیت اللہ تک پیدل جائیں گی اور انہوں نے مجھ سے یہ کہا کہ میں ان کے لیے نبی ﷺ سے یہ مسئلہ معلوم کروں پس میں نے نبی ﷺ سے اس کے متعلق استفسار کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو پیدل جانا چاہیے اور سوار ہونا چاہیے۔ اور ابو الخیر حضرت عقبہ سے جدا نہیں ہوتے تھے۔

حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ . فَذَكَرَ الْحَدِيثَ .

ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از ابن جریج از یحییٰ بن ایوب از یزید از ابی الخیر از حضرت عقبہ پھر پوری حدیث ذکر کی۔

(صحیح مسلم: ۱۶۳۴، الرقم السلسل: ۳۱۳۱، سنن ابوداؤد: ۳۲۹۹، سنن نسائی: ۳۸۲۳-۳۸۱۳، مصنف عبدالرزاق: ۱۵۸۷۳، مشکل الآثار: ۲۱۵۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۲ طبع قدیم مسند احمد: ۱۷۳۸۶-ج ۲۸ ص ۶۰۹، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن موسیٰ بن یزید النخعی القراء ابواسحاق (۲) ہشام بن یوسف بن عبدالرحمان (۳) عبدالملک بن جریج (۴) سعید بن ابی ایوب الخزاعی ان کے والد کا نام ابو ایوب مقلاص ہے (۵) یزید بن ابی حبیب ابورجاء اس میں ابی حبیب کا نام سدید ہے (۶) ابو الخیر ان کا نام مرید بن عبد اللہ ہے (۷) حضرت عقبہ بن عامر الحنفی رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۲۱)

حدیث مذکور کی متعدد روایات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں: امام مسلم کی روایت میں ہے کہ ان کی بہن نے کہا: وہ بیت اللہ تک پیر پیدل جائیں گی۔! تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ پیدل چلے اور سوار ہو۔

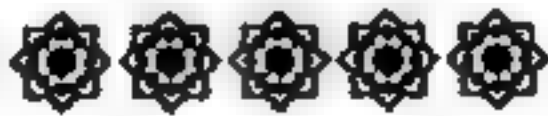
مسند احمد اور سنن کی روایات میں ہے کہ اس نے نذر مانی تھی وہ نیچے پیر بغیر دوپٹے کے جائے گی۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۲)
سنن ابوداؤد میں ہے کہ اس کی بہن نے نذر مانی تھی وہ بیت اللہ پیدل جائے گی اور اس کے ضعف کی شکایت کی۔

(سنن ابوداؤد: ۳۲۹۹)

عبداللہ بن مالک کی روایت میں ہے: آپ نے فرمایا: اسے کہو: وہ دوپٹہ اوڑھے اور سوار ہو اور تین دن کے روزے رکھے۔
اور امام طبرانی کی روایت میں ہے کہ اسے کہو: وہ دوپٹہ اوڑھے اور سوار ہو اور حج کرے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک روایت میں ہے کہ اسے کہو: وہ سوار ہو اور ایک اونٹ کی قربانی کرے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۴۱۳ - ج ۴ ص ۵۳۳ - ۵۳۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:
① لغوی قسم اور لغوی نذر کی تحقیق ② مصیبت کے وقت کفر مشرکین کا اللہ تعالیٰ کی نذر ماننا ③ انبیاء کرام اور اولیاء عظام کے بارے میں راہ اعتدال اپنائے ④ نذر سے ممانعت کی وجوہات۔
اس حدیث کی شرح بھی وہی ہے جو اس سے پہلی حدیث کی شرح ہے۔

”ابواب المحصر و جزاء الصید“ کا اختتام

الحمد لله رب العلمین والصلاة والسلام علی سید المرسلین۔ آج ۲۶ رمضان المبارک ۱۴۲۸ھ/۹ اکتوبر ۲۰۰۷ء بہ روز منگل ابواب المحصر و جزاء الصید کی احادیث کی شرح مکمل ہوگئی ان میں ۶۱ احادیث ہیں جن میں ۱۳ معلق احادیث ہیں اور باقی موصول ہیں ان ابواب میں اور اس سے پہلے ابواب میں ۳۸ احادیث مکرر ہیں اور خالص احادیث ۲۳ ہیں۔
اللہ العظیم میری اس محنت اور کاوش کو قبول فرما اور اپنے فضل و کرم سے نعمۃ الباری کو مکمل کرادے جیسے اس سے پہلے تو نے اپنے انعام اور احسان سے شرح صحیح مسلم اور تفسیر القرآن کو مکمل کرادیا ہے اور میری تمام تصانیف کو بقاء دوام عطا فرما اور میری میرے والدین میرے اساتذہ میرے احباب اور میرے تلامذہ اور تمام قارئین کی مغفرت فرما اور ہم میں سے جو زندہ ہیں ان کا نیکی اور ایمان پر خاتمہ فرما! آمین یا رب العلمین بحرمۃ سید المرسلین سیدنا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین ○
اس کے بعد ان شاء اللہ کتاب فضائل المدینہ شروع ہوگی۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۲۹ - کِتَابُ فَضَائِلِ الْمَدِينَةِ

مدینہ منورہ کے فضائل کا بیان

یعنی یہ باب مدینہ منورہ کے فضائل میں ہے، کیونکہ ویسے تو مدینہ کا معنی شہر ہے لیکن جب مطلقاً مدینہ کا لفظ بولا جائے تو فوراً ذہن میں اس لفظ سے مدینہ منورہ آتا ہے مدینہ کا لفظ مدَن سے ماخوذ ہے اور اس کا معنی ہے: ہموار زمین، جس میں بہ کثرت کھجور کے درخت ہوں پہلے اس شہر کا نام ”یَثْرِب“ تھا قرآن مجید میں ہے:

وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ!

اور جب ان میں سے ایک جماعت نے کہا: اے اہل یثرب!

(الاحزاب: ۱۳)

یثرب کا معنی ہے: ملامت کرنا قرآن مجید میں ہے: حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے کہا:

لَا تَثْرِبَنَّ عَلَىٰ كُفْرِكُمُ الْيَوْمَ يَعْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ

آج کے دن تم پر کوئی ملامت نہیں ہے اللہ تمہاری مغفرت

فرمائے اور وہ سب رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم فرمانے والا

الْأَحْمَدُ الرَّاحِمِينَ (یوسف: ۹۲)

○ ہے

اس کو یثرب اس لیے کہتے تھے کہ یہ بیمار یوں کا گھر تھا جو وہاں جاتا تھا بیمار ہو جاتا تھا پھر لوگ اس کو ملامت کرتے تھے کہ تم یثرب کیوں گئے صحت مند گئے بیمار ہو کر آئے طاقت ور سے کمزور ہو کر آ گئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں آئے تو حضرت ابو بکر اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو بخار آ گیا اور وہ دونوں مکہ کو یاد کرتے اور بلند آواز سے مکہ کی یاد میں اشعار پڑھتے تھے۔ حضرت بلال نے کہا: اے اللہ! شیبہ بن ربیعہ اور عتبہ بن ربیعہ اور امیہ بن خلف پر لعنت فرما! جنہوں نے ہمیں اپنی سرزمین سے اس وباؤں اور بلاؤں کی زمین کی طرف نکال دیا پھر رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! ہماری طرف مدینہ کو مکہ کی طرح محبوب بنادے یا اس سے زیادہ محبوب بنادے اے اللہ! ہمارے لیے ہمارے صاع (چار کلو کا پیمانہ) میں اور ہمارے مَدَّ (ایک کلو کا پیمانہ) میں برکت دے اور اس کو ہمارے لیے صحت کا سبب بنادے اور ہمارے بخار کو ٹھہ (وادی) کی طرف منتقل کر دے حضرت عائشہ نے بتایا: جب ہم مدینہ میں آئے تو یہ جگہ اللہ کی زمین میں سب سے زیادہ وباؤں والی تھی۔ حضرت عائشہ نے کہا: مدینہ میں بطحان نام کا ایک نالہ تھا اس میں تھوڑا تھوڑا پانی بہتا تھا اور وہ بدبودار تھا۔

(صحیح البخاری: ۱۸۸۹، صحیح مسلم: ۷۶، ۱۳)

لیکن رسول اللہ ﷺ کی مدینہ ہجرت کے بعد وہی مدینہ آپ کی اس دعا کی برکت سے صحت اور شفاء کا مرکز بن گیا۔ پہلے وہاں صحت مند جاتے تھے تو بیمار ہو جاتے تھے تو نخیف اور لاغر ہو جاتے تھے اور اب وہاں بیمار جاتے ہیں تو تندرست ہو جاتے ہیں لاغر اور کمزور جاتے ہیں تو قوی اور توانا ہو جاتے ہیں پہلے وہاں لوگ جانے پر ملامت کرتے تھے کہ تم مدینہ کیوں گئے اور اب حال یہ ہے کہ کوئی شخص حج کر کے آئے اور مدینہ ہو کر نہ آئے تو لوگ اس کو مدینہ نہ جانے پر ملامت کرتے ہیں کہ افسوس! تم حج کر کے آئے اور مدینہ ہو کر نہ آئے!

پہلے اس کا نام یثرب تھا اب رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام طیبہ اور طابہ رکھ دیا حدیث میں ہے: حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے مدینہ کا نام یثرب لیا وہ اللہ عزوجل سے مغفرت طلب کرے یہ طابہ ہے یہ طابہ ہے (پاکیزہ اور برکت والی جگہ)۔

(مسند ابویعلیٰ: ۱۶۸۸، مسند احمد ج ۴ ص ۸۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۵۱۹۔ ج ۳۰ ص ۲۸۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے مدینہ کا نام طیبہ رکھا ہے (یعنی پاکیزہ اور خوشبودار)۔

(مسند ابویعلیٰ: ۷۳۴۴، المعجم الکبیر: ۱۹۷۶، مسند احمد ج ۵ ص ۸۹، مسند احمد: ۲۰۸۲۲۔ ج ۳۴ ص ۵۱۵) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ احد کی طرف گئے تو جو لوگ آپ کے ساتھ گئے تھے وہ لوٹ آئے پس رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کے دو گروہ ہو گئے ایک گروہ یہ کہتا تھا کہ ان منافقین کو قتل کر دیا جائے اور دوسرے فرقہ کا کہنا تھا کہ نہیں تب یہ آیت نازل ہوئی:

فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ. (النساء: ۸۸) تمہیں کیا ہو گیا کہ منافقین کے متعلق تمہاری دورائیں ہو گئیں تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ طیبہ ہے اور یہ خبیث کو اس طرح دور کر دیتا ہے جس طرح آگ لوہے کے زنگ کو دور کر دیتی ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۵۸۹، ۳۵۵۰، ۱۸۸۳، صحیح مسلم: ۱۳۸۳، شرح مشکل الآثار: ۵۱۷۵، ۵۱۷۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۴ ص ۴۰۶، دلائل التنبیہ للشیعہ ج ۳ ص ۲۲، المعجم الکبیر: ۳۸۰۵، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۴ طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۵۹۹۔ ج ۳۵ ص ۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

۱۔ بَابُ حَرَمِ الْمَدِينَةِ
یہ باب حرم مدینہ کی فضیلت میں ہے حرم کا نام حرم اس لیے رکھا گیا ہے کہ بہت سی چیزیں جو دوسری جگہوں میں حرام نہیں ہوتیں وہ اس شہر میں حرام ہوتی ہیں اور یہ حرمت سے ماخوذ ہے یعنی جس کی آبروریزی کرنا حرام ہو۔

۱۸۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَحْوَلُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مِنْ كَذَا إِلَى كَذَا لَا يُقْطَعُ شَجَرُهَا وَلَا يُحْدَثُ فِيهَا حَدَثٌ مَنْ أَخَذَ فِيهَا حَدَثًا لَعَنَهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ. [طرف اللہ ص: ۷۳۰۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ثابت بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عاصم ابو عبد الرحمن الاحول نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: مدینہ حرام ہے جگہ سے فلاں جگہ تک حرم ہے اس کے کسی درخت کو کاٹا جائے گا نہ اس میں کوئی جرم کیا جائے گا اور جس نے مدینہ میں کوئی جرم کیا اس پر اللہ کی لعنت ہو اور تمام فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی۔

(صحیح مسلم: ۱۳۶۶، رقم السلسل: ۳۲۱۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالنعمان محمد بن الفضل السدوسی (۲) ثابت بن یزید (۳) عاصم بن سلیمان الاحول (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۲۵)

حرم مدینہ کی حدود اور لعنت کا معنی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فرمایا ہے: مدینہ فلاں جگہ سے فلاں جگہ تک حرم ہے، امام بخاری کی دوسری روایت میں ہے: مدینہ غیر سے فلاں جگہ تک حرم ہے، امام بخاری نے حرم مدینہ کی انتہاء کا نام نہیں لیا اور دوسری روایت میں ہے: مدینہ غیر سے ثور تک حرم ہے اور ظاہر یہ ہے کہ امام بخاری نے عمداً انتہاء کے نام کو ساقط کر دیا کیونکہ اہل مدینہ مدینہ میں ثور نام کے کسی پہاڑ کا انکار کرتے ہیں، ثور نام کا پہاڑ صرف مکہ میں ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ مدینہ میں کوئی حدت نہیں کیا جائے گا۔ مراد یہ ہے کہ اس میں کوئی ایسا عمل نہیں کیا جائے گا جو لوگوں کا معمول نہ ہو اور سنت میں معروف نہ ہو۔

جس نے ایسا کیا اس پر اللہ کی لعنت ہو، لعنت سے مراد ہے: جنت سے دور کرنا اور اس لعنت سے وہ لعنت مراد نہیں ہے جو کفار پر ہوتی ہے یعنی ان کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے بالکل دور کر دینا۔

مدینہ کے شرعی حرم ہونے میں مذاہب ائمہ

اس حدیث سے امام مالک، امام شافعی اور امام احمد نے یہ استدلال کیا ہے کہ مدینہ حرم ہے، اس کے کسی درخت کو کاٹنا اور اس کے کسی شکار کو پکڑنا جائز نہیں ہے لیکن ان کے نزدیک اس کے ارتکاب پر کوئی تاوان لازم نہیں ہوگا۔

عبداللہ بن المبارک، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا ہے کہ مدینہ مکہ کی طرح حرم نہیں ہے اور کسی کو مدینہ کے درخت کاٹنے اور مدینہ میں شکار کرنے سے منع نہیں کیا جائے گا اور حدیث میں جو آپ نے مدینہ کے درخت کاٹنے اور شکار کرنے سے منع فرمایا ہے وہ اس وجہ سے نہیں ہے کہ مدینہ میں یہ افعال حرام ہیں بلکہ وہ اس وجہ سے ہے کہ درختوں اور شکار کی وجہ سے مدینہ کی تزیینت قائم ہے۔

مدینہ کے شرعی حرم نہ ہونے پر امام ابو حنیفہ کے دلائل

امام طحاوی نے اس پر یہ دلیل قائم کی ہے کہ حمید طویل نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابو طلحہ کا حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے جو بیٹا تھا اس کا نام ابو عمیر تھا اور رسول اللہ ﷺ جب ان کے گھر داخل ہوتے تو اس سے خوش طبعی کی باتیں فرماتے تھے ایک دن رسول اللہ ﷺ گھر میں داخل ہوئے تو ابو عمیر کو غمگین پایا آپ نے پوچھا: ابو عمیر کو کیا ہوا؟ آپ کو بتایا گیا: یا رسول اللہ! اس کا غمیر (پالتو پرندہ) مر گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا ابا عمیر! ما فعل الغمیر“ اے ابو عمیر! تمہارے غمیر کو کیا ہوا؟ (صحیح البخاری: ۶۱۲۹، صحیح مسلم: ۳۲۳، سنن ابوداؤد: ۴۹۶۹، سنن ترمذی: ۳۳۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۰۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۰۰)

مشکوٰۃ: ۸۸۴، حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۱۶۲، کنز العمال: ۸۳۲۳

غمیر غمیر کی تصغیر ہے یہ چڑیا کے مشابہ ایک پرندہ ہے جس کی چونچ سرخ ہوتی ہے اس کی جمع نغیران ہے۔

امام طحاوی نے کہا: یہ پرندہ مدینہ میں تھا اگر مدینہ کے پرندوں کا وہ شرعی حکم ہوتا جو مکہ کے پرندوں کا ہے تو رسول اللہ ﷺ اس پرندہ کو حضرت ابو عبیدہ کی قید سے آزاد کر دیتے اور ان سے خوش طبعی کا جملہ نہ فرماتے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۲۷-۳۲۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ عینی کا مناقشہ اور مصنف کا محاکمہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے امام طحاوی کی دلیل پر درج ذیل اعتراض کیا ہے:

یہ احتمال ہے کہ یہ پرندہ ان جانوروں میں سے ہو جن کا شکار کرنا حلال ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۶۷ دارالمعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ) علامہ بدرالدین عینی اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

یہ احتمال چونکہ بلا دلیل ہے اس لیے مردود ہے نیز شواہد کی طرف سے یہ اعتراض بھی کیا گیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ پرندہ کسی اور شہر سے پکڑ کر مدینہ میں لایا گیا ہو۔ علامہ عینی فرماتے ہیں: جب یہ پرندہ مدینہ میں آ گیا تو اس کا حکم مدینہ کے پرندہ کا ہو گیا اور اگر مدینہ کے پرندوں کو پکڑنا ناجائز ہوتا تو اس کو پکڑنا بھی ناجائز ہوتا حالانکہ اس پرندہ کو پکڑا گیا اور نبی ﷺ نے اس کے پکڑنے کو منع نہیں فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ کے پرندوں کا وہ حکم نہیں ہے جو مکہ کے پرندوں کا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۲۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے امام ابو حنیفہ قدس سرہ پر بہت عجلت میں یہ اعتراض کیا ہے ورنہ اگر وہ غور کرتے تو انہیں معلوم ہو جاتا کہ حرم مکہ میں خشکی کا شکار حرام ہے اور حلال صرف سمندر کا شکار ہے قرآن مجید میں ہے:

أَجَلٌ لَّكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلْغِيَّارَةِ. (المائدہ: ۹۶)

تہمارے لیے سمندری شکار اور اس کا طعام حلال کر دیا گیا ہے تمہارے اور مسافروں کے فائدہ کے لیے۔

اور پرندے سمندر کا شکار نہیں ہیں تو وہ کس طرح حلال شکار میں داخل ہو سکتے ہیں اور علامہ عینی کو بھی جواب دینے کی شتابی تھی ورنہ وہ حافظ ابن حجر سے دلیل کا مطالبہ کرنے کے بجائے اس آیت کو پیش کر کے دلیل سے ان کا رد کر دیتے۔

۱۸۶۸ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَأَمَرَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا بَنِي النَّجَّارِ ثَامِنُونِي. فَقَالُوا لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ فَأَمَرَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَنُبِّشَتْ ثُمَّ بِالْخَرَبِ فَسَوِّتْ وَبِالنَّخْلِ فَقَطِّعْ فَصَفُّوا النَّخْلَ قِبْلَةَ الْمَسْجِدِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوارث نے حدیث بیان کی از ابی التیاح از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ مدینہ میں آئے اور مسجد بنانے کا حکم دیا پس فرمایا: ”اے بنی النجار! مجھے قیمہ (یہ باغ دے دو)“ انہوں نے کہا کہ ہم اس کی قیمت صرف اللہ سے لیں گے پھر آپ کے حکم سے مشرکین کی قبریں اکھاڑ دی گئیں پھر کھنڈرات کو برابر کیا گیا اور کھجور کے درختوں کو کاٹ دیا گیا پھر مسجد کے قبلہ کی دیوار میں ان درختوں کو قطار سے لگا دیا گیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۳۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۸۶۹ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ مَعْبُدِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے بھائی نے حدیث بیان

الْمَقْبَرِيَّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَرَّمَ مَا بَيْنَ لَابَتِي الْمَدِينَةِ عَلَى لِسَانِي. قَالَ وَآتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي حَارِثَةَ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ يَا بَنِي حَارِثَةَ قَدْ خَرَجْتُمْ مِنَ الْحَرَمِ أَلَمْ تَلْقُوا فَقَالَ بَلْ أَنْتُمْ فِيهِ. [طرف الحدیث: ۱۸۷۳]

کی از عبید اللہ از سعید المقبری از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مدینہ کے دو پتھر لیے کناروں میں جو زمین ہے اس کو میری زبان سے حرم قرار دیا گیا ہے حضرت ابو ہریرہ نے کہا: اور نبی ﷺ بنو حارثہ کے پاس آئے اور فرمایا: اے بنو حارثہ! تم حرم کی حد سے باہر نکل گئے ہو پھر توجہ کر کے فرمایا: نہیں! بلکہ تم حرم کے اندر ہو۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

پہلے نبی ﷺ نے فرمایا: تم حرم کی حد سے باہر نکل گئے ہو کیونکہ آپ کو اسی پر ظن غالب تھا اس سے معلوم ہوا کہ ظن غالب پر یقین کر کے خبر دینا جائز ہے پھر آپ نے توجہ کر کے فرمایا: نہیں! تم حرم میں ہو اس سے معلوم ہوا کہ ظن غالب سے دی ہوئی خبر سے رجوع کرنا جائز ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرحمن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الاعمش از ابراہیم التیمی از والد خود از حضرت علی رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: ہمارے پاس کتاب اللہ کے سوا اور کوئی چیز لکھی ہوئی نہیں ہے اور یہ صحیفہ ہے جو نبی ﷺ سے منقول ہے کہ مدینہ عائر سے لے کر فلاں جگہ تک حرم ہے جس نے اس میں کوئی جرم کیا یا مجرم کو پناہ دی تو اس پر اللہ کی لعنت ہو اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی اس کا کوئی فرض قبول ہوگا نہ نفل اور فرمایا: تمام مسلمانوں کا عہد واحد ہے پس جس نے کسی مسلمان کا عہد توڑ دیا اس پر اللہ کی لعنت ہو اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی اس کا کوئی نفل قبول ہوگا نہ فرض اور جو اپنے مالکوں کی اجازت کے بغیر کسی اور کو اپنا مالک بنائے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی اس کا کوئی فرض قبول کیا جائے گا نہ نفل امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: عدل سے مراد فدا ہے۔

۱۸۷۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا عِنْدَنَا شَيْءٌ إِلَّا كِتَابُ اللَّهِ وَهَذِهِ الصَّحِيفَةُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَائِرٍ إِلَى كَذَا مَنْ أَخَذَتْ فِيهَا حَدَّثًا أَوْ أَوْى مُحَدِّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ. وَقَالَ ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَمَنْ تَوَلَّى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنٍ مَوَالِيَهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَدْلٌ فِدَاءٌ.

اس حدیث کے بعض اہم الفاظ کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۱ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور کو بیان کیا جا رہا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن بشار (۲) عبدالرحمان بن مہدی بن حسان العنبری (۳) سفیان الثوری (۴) سلیمان الاعمش (۵) ابراہیم بن یزید بن شریک التیمی (۶) ان کے والد یزید (۷) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۳۱)

سَعِيدُ بْنُ يَسَازٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ بِقَرِيَّةٍ تَأْكُلُ الْقُرَى يَقُولُونَ يَثْرِبُ وَهِيَ الْمَدِينَةُ تَنْفِي النَّاسَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ.

بن سعید انہوں نے کہا: میں نے ابو الحباب سے سنا کہ سعید بن یسار کہتے تھے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے ایسی بستی میں جانے کا حکم دیا ہے جو تمام بستیوں کو کھالے گی (منافق) لوگ اس کو یثرب کہتے ہیں اور وہ مدینہ ہے وہ بُرے لوگوں کو اس طرح دور کر دے گی جس طرح بھٹی لوہے کے زنگ کو دور کر دیتی ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۸۱، الرقم المسلسل: ۳۲۲۲، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۹۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۵۷۵، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۸۹۸۴ ج ۱۳ ص ۵۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت بالکل ظاہر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال کی نسبت کی تعیین میں حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ عینی کا مناقشہ

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کے رجال کے متعلق لکھتے ہیں:

امام بخاری کے شیخ ابو الحباب کے علاوہ اس حدیث کے تمام راوی مدنی ہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۷۰، دار المعرفۃ بیروت)

علامہ بدرالدین اس پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس طرح نہیں ہے اس حدیث کے ایک راوی عبد اللہ بن یوسف التمیمی ہیں اور وہ دمشق کے رہنے والے ہیں۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۳۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مدینہ دوسری بستیوں کو کھا جائے گا اس کا کیا معنی ہے؟

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ مجھے ایسی بستی میں جانے کا حکم دیا گیا ہے جو تمام بستیوں کو کھالے گی۔

بستیوں کو کھانے کا معنی یہ ہے کہ وہ بستی تمام بستیوں پر غالب آ جائے گی کیونکہ کھانے والا کھانے کی چیز پر غالب آ جاتا ہے علامہ نووی نے یہ کہا ہے کہ کھانے کا معنی یہ ہے کہ مدینہ ابتداء سے لشکر اسلام کا مرکز رہا ہے یہیں سے شہروں کو فتح کیا جاتا تھا اور یہیں پر مال غنیمت لایا جاتا تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسری بستیوں کو کھانے کا یہ معنی ہو کہ مدینہ کے فضائل دوسری بستیوں کے فضائل پر غالب ہیں۔

مدینہ کو یثرب کہنے کی ممانعت کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ بعض منافق مدینہ کو یثرب کہتے ہیں۔

ہم اس سے پہلے امام احمد کی اس حدیث کو ذکر کر چکے ہیں کہ جس نے مدینہ کا نام یثرب لیا وہ اللہ عزوجل سے مغفرت طلب کرے۔ (مسند احمد ج ۴ ص ۸۶) اسی وجہ سے عیسیٰ بن دینار مالکی نے کہا ہے کہ جس نے مدینہ کو یثرب کہا اس کا ایک گناہ لکھا جائے گا اور اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ یثرب کا لفظ "تشریب" سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے: جھڑکنا اور ملامت کرنا یا "ثرب" سے ماخوذ ہے جس کا معنی فساد ہے اور نبی ﷺ اچھے نام کو پسند کرتے تھے اور قبیح نام کو ناپسند کرتے تھے۔

دوسرے وقت میں نہیں تھا اور کسی ایک قوم کے متعلق تھا دوسری قوم کے متعلق نہیں تھا اور یہ خاص لوگوں کے متعلق تھا عام لوگوں کے متعلق نہیں تھا اور نبی ﷺ کے بعد مدینہ سے بہت صحابہ نکل گئے حضرت معاذ، حضرت ابو عبیدہ، حضرت ابن مسعود اور ایک جماعت پھر حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عمار اور دوسرے صحابہ اور یہ تمام مخلوق میں سب سے زیادہ پاکیزہ اور نیک تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس حدیث سے یہ مراد نہیں ہے کہ مدینہ سے جو لوگ بھی نکلیں گے وہ اشرار اور مفسدین ہوں گے اور کئی لوگ مدینہ میں رہے اور وہ خبیث تھے جیسا کہ اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے:

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ۝ (التوبہ: ۱۰۱) لوٹائے جائیں گے ۝

اور تمہارے گرد بعض اعرابی (دیہاتی) منافق ہیں وہ نفاق پر جم چکے ہیں آپ انہیں نہیں جانتے انہیں ہم جانتے ہیں عنقریب ہم ان کو دو مرتبہ عذاب دیں گے پھر وہ بہت بڑے عذاب کی طرف لوٹائے جائیں گے ۝

اس آیت سے معلوم ہوا کہ مدینہ میں رہنے والے کچھ لوگ منافق تھے ان کو مدینہ نے نہیں نکالا یعنی مدینہ سے سب منافقوں کو نہیں نکالا گیا اور نہ ہی مدینہ سے نکلنے والے سب منافق تھے بلکہ ان میں اعلیٰ درجہ کے مؤمنین کا ملین بھی تھے سو مدینہ کے بھٹی ہونے کا یہ معنی نہیں ہے کہ اس نے سب اشرار اور مفسدین کو ہر زمانہ میں نکال دیا تھا کسی زمانہ میں کچھ اشرار مفسدین اور منافقین مدینہ سے چلے گئے تب بھی یہ معنی پایا گیا کہ مدینہ اشرار کو اس طرح دور کر دے گا جس طرح بھٹی زنگ کو دور کر دیتی ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ نہیں فرمایا کہ مدینہ ہر زمانہ میں ہر منافق اور ہر مفسد کو نکال دے گا لہذا اس حدیث کے صدق کے لیے یہ کافی ہے کہ کسی زمانہ میں کچھ منافق مدینہ سے نکل گئے ہوں کیونکہ بھٹی بھی ہر لوہے کے زنگ کو نہیں نکالتی سو جب مشبہ بہ میں عموم اور استغراق نہیں ہے تو مشبہہ میں عموم اور استغراق کیوں لازم ہوگا! (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۳۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

۳۔ بَابُ الْمَدِينَةِ طَابَةُ مدینہ طابہ (پاکیزہ) ہے

اس عنوان کا معنی یہ ہے کہ مدینہ کا ایک نام طابہ ہے اور اصل میں طابہ کا لفظ طیبہ تھا کیونکہ یہ طیب سے بنا ہے پھر اس یا کو الف سے بدل دیا گیا کیونکہ یا متحرک ہے اور اس کا قبل مفتوح ہے اور اس کا وزن "قَالَ" ہے نہ کہ "فَاعَة"۔

۱۸۷۲ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي حَمِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَقْبَلْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَبُوكَ حَتَّى أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ هَذِهِ طَابَةُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خالد بن مخلد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن یحییٰ نے حدیث بیان کی از حضرت عباس بن سہل بن سعد از ابی حمید رضی اللہ عنہم نبی ﷺ کے ساتھ غزوہ تبوک سے واپس آئے حتیٰ کہ جب ہم نے سر اٹھا کر مدینہ کو دیکھا تو آپ نے فرمایا: یہ طابہ ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۸۱ میں گزر چکی ہے۔

۴۔ بَابُ لَا بَتَى الْمَدِينَةِ

۱۸۷۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مالک نے حدیث بیان کی

أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَوْ رَأَيْتُ الطَّبَاءَ بِالْمَدِينَةِ تَرْتَعُ مَا ذَعَرْتُهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ لَا بَتِّيهَا حَرَامٌ.

کی از ابن شہاب از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ یہ کہتے تھے کہ اگر میں ہر نوں کو چرتے ہوئے دیکھوں تو میں ان کو نہیں بھگاؤں گا یا نہیں ڈراؤں گا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: مدینہ کی دو پتھر ملی جانوں میں جوزین ہے وہ حرام ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۶۹ میں گزر چکی ہے۔

۵ - بَابُ مَنْ رَغِبَ عَنِ الْمَدِينَةِ

یعنی جو شخص مدینہ سے اعراض کرے وہ قابل مذمت ہے۔

۱۸۷۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَتْرَكُونَ الْمَدِينَةَ عَلَى خَيْرٍ مَا كَانَتْ لَا يَغْشَاهَا إِلَّا الْعَوَاقِفُ يُرِيدُ عَوَاقِفُ السَّبَاعِ وَالطَّيْرِ وَآخِرُ مَنْ يُحْشَرُ رَاعِيَانِ مِنْ مَزِينَةٍ يُرِيدَانِ الْمَدِينَةَ يَتَعَقَّانِ بَعْضُهُمَا قَبْضَةَ الْآخَرِ وَحَوْشًا حَتَّى إِذَا بَلَغَا نَيْبَةَ الْوَدَاعِ خَرَا عَلَى وَجْهِهِمَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے خبر دی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم مدینہ کو انتہائی اچھے حال میں چھوڑ جاؤ گے (پھر ایسی ویرانی ہو جائے گی کہ) کہ اس میں صرف چوپائے اور پرندے ہوں گے آپ کی مراد یہ تھی کہ اس میں صرف وحشی جانور اور پرندے ہوں گے اور آخر میں مزینہ کے دو چہرے مدینہ میں آئیں گے وہ اپنی بکریوں کو ہانک رہے ہوں گے تو وہ وہاں پر صرف وحشی جانور دیکھیں گے حتیٰ کہ جب وہ ثنیۃ الوداع پر پہنچیں گے تو وہ منہ کے بل گر پڑیں گے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۸۹، الرقم المسلسل: ۳۲۵۶، شرح السنہ: ۲۰۱۷، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۳۷، ج ۱۲ ص ۱۱۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

قرب قیامت میں مدینہ منورہ کی کیفیت

یعنی اہل مدینہ مدینہ سے اس وقت چلے جائیں گے جب وہ بہت اچھے حال میں ہوگا وہاں بہت آبادی اور خوش حالی ہوگی پھر وہاں ایسی ویرانی ہوگی کہ وہاں جنگلی جانوروں وحشی پرندوں اور چوپایوں اور درندوں کے سوا اور کوئی نہیں ہوگا۔ قاضی عیاض نے کہا: یہ آپ کا معجزہ ہے کہ آپ نے اس بات کی خبر دی جب کہ لوگوں نے فتوحات اور دولت کی کثرت کے باوجود مدینہ چھوڑ کر کوفہ اور دمشق کو دار الخلافہ بنالیا۔

علامہ نووی نے کہا ہے کہ مدینہ کو چھوڑنے کا یہ واقعہ آخر زمانہ میں قرب قیامت میں ہوگا۔

محدث بن ادرع اسلمی بیان کرتے ہیں کہ مجھے نبی ﷺ نے کسی کام سے بھیجا پھر آپ مجھ سے اس وقت ملے جب میں مدینہ کے کسی راستہ سے نکل رہا تھا آپ نے میرا ہاتھ پکڑا حتیٰ کہ ہم اُحد پہاڑ پر آئے پھر آپ مدینہ کی طرف چلے پس فرمایا: اس بستی پر افسوس ہے جب اس میں رہنے والے اس وقت اس سے نکل جائیں گے جب وہ پھلوں سے لدی ہوئی ہوگی میں نے پوچھا: یا رسول اللہ! اس کے پھلوں کو کون کھائے گا؟ آپ نے فرمایا: وحشی پرندے اور درندے۔ الحدیث (المسند رک ج ۳ ص ۲۷۷، المعجم الکبیر: ۷۶۶۔

ج ۲۰، المعجم الاوسط: ۲۲۹، مسند احمد ج ۵ ص ۲۲ طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۳۴، ج ۳۳ ص ۳۵۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۳۲۶۲۔ ج ۳ ص ۷۴ پر مذکور ہے وہاں اس کی بہت مختصر شرح کی گئی ہے۔

۱۸۷۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَفْتَحُ الْيَمَنُ قِيَابِي قَوْمٌ يَسُونُ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَتَفْتَحُ الشَّامُ قِيَابِي قَوْمٌ يَسُونُ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ. وَتَفْتَحُ الْعِرَاقُ قِيَابِي قَوْمٌ يَسُونُ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ.

(صحیح مسلم: ۱۳۸۸، رقم السلسل: ۳۲۵۴)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما از سفیان بن ابی الزہیر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ میں نے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یمن کو فتح کیا جائے گا پھر وہاں سے کچھ لوگ سواری کے جانور ہانکتے ہوئے آئیں گے اور وہ اپنے گھر والوں کو اور اپنے قبیعین کو سواریوں پر لاد کر مدینہ سے نکل جائیں گے اور مدینہ ان کے لیے بہتر تھا 'کاش! ان کو علم ہوتا اور شام کو فتح کیا جائے گا پھر وہاں سے کچھ لوگ سواریوں کے جانور ہانکتے ہوئے آئیں گے پھر وہ اپنے گھر والوں کو اور اپنے قبیعین کو سواریوں پر سوار کر کے مدینہ سے نکل جائیں گے اور مدینہ ان کے لیے بہتر تھا 'کاش! ان کو علم ہوتا اور عراق کو فتح کیا جائے گا پھر وہاں سے کچھ لوگ سواری کے جانور ہانکتے ہوئے آئیں گے پھر وہ اپنے گھر والوں کو اور اپنے قبیعین کو سواریوں پر سوار کر کے مدینہ سے نکل جائیں گے اور مدینہ ان کے لیے بہتر تھا 'کاش! وہ لوگ جانتے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبداللہ بن یوسف التیمیسی (۲) امام مالک بن انس (۳) ہشام بن عروہ (۴) ان کے والد عروہ بن الزبیر بن العوام رضی اللہ عنہ (۵) عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما ان کے بھائی (۶) سفیان بن ابی الزہیر النمری الازدی ابو زہیر کا نام نمیر تھا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۳۰) اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت یہ ہے کہ یہ لوگ فتوحات کے بعد مختلف شہروں میں قیام پذیر ہو گئے اور انہوں نے مدینہ میں سکونت سے اعراض کیا۔

اس حدیث کے موافق درج ذیل حدیث ہے:

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ضرور لوگوں پر مدینہ میں ایسا زمانہ آئے گا کہ لوگ مدینہ سے نکل کر مختلف شہروں میں چلے جائیں گے وہ وسعت اور کشادگی کی طلب میں دوسرے شہروں میں جائیں گے پس وہ کشادگی کو پالیں گے پھر وہ اپنے گھر والوں کو بھی اس کشادگی کی طرف لے جائیں گے حالانکہ مدینہ ان کے لیے بہتر تھا 'کاش! ان کو علم ہوتا۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۴۲ طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۶۸۰۔ ج ۲۳ ص ۷۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۳۲۶۰۔ ج ۳ ص ۷۴ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۶ - بَابُ الْإِيمَانِ يَأْرِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ

ایمان کا مدینہ کی طرف سمت جانا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ آخر زمانہ میں ایمان مدینہ کی طرف لوٹ کر چلا جائے گا۔

۱۸۷۶ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا
 أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ عَنْ خُبَيْبِ
 بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْإِيمَانَ لَيَأْرِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ
 كَمَا تَأْرِزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا.
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے
 حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس بن عیاض نے حدیث
 بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ نے حدیث بیان کی از خبیب
 بن عبد الرحمن از حفص بن عاصم از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ وہ بیان
 کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایمان مدینہ کی طرف
 لوٹ جائے گا جس طرح سانپ اپنے بل (سوراخ) کی طرف لوٹ
 جاتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۳، الرقم المسلسل: ۲۶۹، سنن ابن ماجہ: ۳۱۱۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۸۱، صحیح ابن حبان: ۳۷۲۹، شرح السنہ: ۶۵، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۶ طبع قدیم مسند احمد: ۷۸۴، ج ۱۳ ص ۲۳۰-۲۳۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن المنذر ابو اسحاق الخزائی یہ ابراہیم بن عبد اللہ بن المنذر بن المغیرہ ہیں (۲) انس بن عیاض ابو ضمیرہ (۳) عبید اللہ بن عمر الحمیری (۴) خبیب بن عبد الرحمن یہ عبید اللہ کے ماموں ہیں (۵) حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضی اللہ (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ - (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۴۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ باب کا عنوان بعینہ متن حدیث ہے۔
 جس حدیث میں ایمان کو سانپ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اس کی تشریح علامہ مہلب 'علامہ داؤدی'۔۔۔۔۔
 علامہ قرطبی اور علامہ عینی سے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ مدینہ میں صرف مؤمن آتا ہے اور اس کو مدینہ کی طرف صرف رسول اللہ ﷺ کی محبت لے جاتی ہے گویا جس طرح ایمان پہلے مدینہ سے نکلا تھا اسی طرح مدینہ میں لوٹ جاتا ہے پھر جس طرح سانپ اپنے بل سے باہر نکل کر ادھر ادھر جاتا ہے پھر جب کسی چیز سے خوف زدہ ہوتا ہے تو پھر واپس اپنے بل میں آ جاتا ہے۔

علامہ داؤدی نے کہا ہے کہ یہ چیز صرف نبی ﷺ کے زمانہ اور آپ کے قرن میں تھی کیونکہ اس وقت لوگ راہ راست پر تھے۔
 علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ تشبیہ ہے کہ اس وقت کے لوگوں کا مذہب صحیح تھا اور بدعت سے سلامت تھا اور ان کا عمل حجت تھا جیسا کہ امام مالک نے روایت کیا ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: یہ نبی ﷺ، خلفاء راشدین اور قرون ثلاثہ تک کے اکابر کا زمانہ ہے جو قوسے سال پر محیط ہے اس کے بعد احوال متغیر ہو گئے اور بدعات بہ کثرت ہو گئیں خصوصاً ہمارے اس زمانہ میں جیسا کہ مخفی نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۴۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث کی تشریح مصنف سے

میں کہتا ہوں کہ علامہ مہلب 'علامہ داؤدی' اور علامہ عینی نے جو کچھ لکھا ہے وہ صحیح ہے مگر یہ کوئی خاص بات اور قابل ذکر چیز نہیں ہے اس حدیث کی شرح میں اہم اور قابل ذکر بات یہ تھی کہ نبی ﷺ نے ایمان کو سانپ کے ساتھ کیوں تشبیہ دی ہے اور

یہ کیوں فرمایا ہے کہ آخر زمانہ میں ایمان مدینہ کی طرف لوٹ جائے گا جس طرح سانپ اپنے بل میں لوٹ جاتا ہے؟
میں اپنی بساط کے مطابق اس حدیث کا مطلب جو سمجھ سکا ہوں وہ یہ ہے کہ ایمان پر ثابت قدم رکھنے میں جو مشکلات پیش آتی ہیں اور ایمان کے لیے جو جان و مال کی قربانیاں دینی پڑتی ہیں اور ایمان کے تقاضوں اور اسلام کے احکام پر عمل کرنے میں جو مشقتیں برداشت کرنی پڑتی ہیں اور نفس کی خواہشوں اور اس کی مرغوب چیزوں کو جو ترک کرنا پڑتا ہے انہیں دیکھ کر نفس پرست تن آسان اور کم ہمت لوگ گھبرا جاتے ہیں اور حوصلہ ہار جاتے ہیں اور سوچتے ہیں کہ ایمان اور اسلام کی وجہ سے تو ان کو فلاں فلاں مشکل اور مشقت والا کام کرنا پڑے گا مرغوب اور لذیذ چیزوں کو چھوڑنا پڑے گا تو پھر وہ ایمان کے تقاضوں اور اسلام کے احکام سے اس طرح خوف زدہ ہوتے ہیں جس طرح کوئی شخص سانپ کو دیکھ کر خوف زدہ ہوتا ہے۔

☆ یہ شہادت کہ الفت میں قدم رکھنا ہے
☆ لوگ آساں سمجھتے ہیں مسلمان ہونا
☆ چوں بگویم مسلمانم بلرزم
☆ کہ دائم مشکلات لا الہ را

اور قرآن مجید میں ہے:

أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتَذَكَّرُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقِنُونَ (العنکبوت: ۲)
کیا لوگوں نے یہ گمان کر لیا ہے کہ ان کو یہ کہنے پر چھوڑ دیا جائے گا کہ وہ ایمان لے آئے ہیں اور ان کو آزمایا نہیں جائے گا ○

سوزیر بحث حدیث میں یہی خبر دی گئی ہے کہ لوگ ایمان لانے اور اسلام کے احکام پر عمل کرنے سے اس طرح خوف زدہ ہوں گے جس طرح وہ سانپ کو دیکھ کر خوف زدہ ہوتے ہیں اس کا مشاہدہ ہمارے زمانہ میں بہ آسانی ہو سکتا ہے کہ لوگ پانچ وقت کی نماز نہیں پڑھتے زکوٰۃ ادا نہیں کرتے روزے نہیں رکھتے بالعموم بینک کا سود کھاتے ہیں رشوت لینے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے مرد ڈازھی منڈاتے ہیں تنگ اور چست لباس پہنتے ہیں جس سے ان کا ستر نہیں ہو پاتا اور سرین کا ابھار صاف دکھائی دیتا ہے عورتیں پردہ نہیں مکر تیں اور نیم عریاں لباس پہنتی ہیں رشتہ کے بھائی بہنوں سے بے تکلف اور بے حجاب باتیں ہوتی ہیں مخلوط تعلیم کا رواج ہے اسمبلیوں میں دفتروں میں تجارتی اداروں میں اور ہسپتالوں میں مردوں اور عورتوں کا آزادانہ میل جول رہتا ہے اور جب انہیں یہ بتایا جاتا ہے کہ اسلام کے حکم کے مطابق ان کو یہ تمام معمولات ترک کرنے ہوں گے ثقافت اور تہذیب کے نام پر موسیقی کو سننا ترک کرنا پڑے گا تو ان کو اسلام سانپ سے بھی زیادہ کوئی ڈراؤنی چیز دکھائی دیتی ہے اور وہ اسلام کے احکام اور اس کے تقاضوں سے ڈر کر اس طرح دور بھاگتے ہیں جیسے لوگ سانپ سے دور بھاگتے ہیں اور آخر زمانہ میں اسلام پر عمل کرنے والے مؤمن صرف مدینہ منورہ میں رہ جائیں گے اور اسلام مدینہ میں اس طرح لوٹ جائے گا جس طرح جب سانپ کو کوئی گوشہ عافیت نہ ملے تو وہ اپنے بل میں چلا جاتا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۸۰- ج ۱ ص ۶۱۵ میں ہے اس کی شرح میں اسلام کے اجنبی ہونے کی وضاحت کی گئی ہے جبکہ یہاں پر عمدہ شرح ہے۔

۷- بَابُ إِثْمٍ مَنْ كَادَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ
جو شخص اہل مدینہ کو فریب دے اس کا گناہ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص اہل مدینہ کو فریب دے اور ان کے ساتھ برائی کرے اس کا کتنا گناہ ہے۔

۱۸۷۷- حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حسین بن حریش نے
الْفَضْلُ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ سَعْدًا
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الفضل نے خبر دی از جعید از

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَكِيدُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَحَدٌ إِلَّا انْمَاعٌ كَمَا يَنْمَاعُ الْمَلْعُ فِي الْمَاءِ. (صحیح مسلم: ۱۳۸۷، رقم السلسل: ۳۲۵۱، سنن کبریٰ: ۳۲۶۷، شرح النبی: ۲۰۱۳، مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۵۸، ج ۳ ص ۱۳۱، مؤسسة الرسالة بیروت).

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص بھی اہل مدینہ کو دھوکا دے گا وہ اس طرح گھل جائے گا جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص اہل مدینہ کو فریب دے گا اللہ تعالیٰ اس کے جسم کو اس طرح گلا دے گا جس طرح پانی میں نمک گھل جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ بہت سخت اور بہت بڑا گناہ ہے۔

۸ - بَابُ اطَامِ الْمَدِينَةِ

مدینہ کے بلند اور بڑے بڑے مکان

اس باب کے عنوان میں "اطام" کا لفظ ہے یہ "اطم" کی جمع ہے اس کا معنی ہے: پتھروں سے بنائے ہوئے قلعے اور محلات یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ایسے مکان ہیں جو مربع اور مستطیع ہوں یعنی عالی شان مکان۔

۱۸۲۸ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ سَمِعْتُ أَسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَشْرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى اطَامِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى؟ إِنِّي لَأَرَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ بُيُوتِكُمْ كَمَوَاقِعِ الْقَطْرِ. قَابَعَهُ مَعْمَرٌ وَسَلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عروہ نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ نے مدینہ کے بلند مکانوں میں سے کسی مکان کو نظر اٹھا کر دیکھا پھر فرمایا: کیا تم وہ دیکھ رہے ہو جو میں دیکھ رہا ہوں؟ میں تمہارے بلند مکانوں کے درمیان فتنوں کے وقوع کی جگہوں کو بارش کے قطروں کی طرح دیکھ رہا ہوں۔ سلیمان بن عبد اللہ کی متابعت معمر اور سلیمان بن کثیر نے کی ہے از الزہری۔

[اطراف الحدیث: ۲۳۶۷-۳۵۹۷-۷۰۶۰]

(صحیح مسلم: ۲۸۹۵، رقم السلسل: ۷۱۳۹، مسند الحمیدی: ۵۳۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۵ ص ۱۳، مسند ابی ذر: ۲۵۶۵، دلائل النبوة ج ۶ ص ۳۰۵، مصنف عبد الرزاق: ۲۱۸۱۰، مسند احمد ج ۵ ص ۲۰۰، طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۷۳۸-۲۱۷۳۹، ج ۳ ص ۷۸، مؤسسة الرسالة بیروت)

سیدنا محمد ﷺ کی نبوت کی دلیل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے لیے فتنوں کی ایک مثالی صورت بنائی گئی اور آپ نے اپنی آنکھوں سے فتنوں کا نزول دیکھا اور آپ نے اپنی امت کو ان فتنوں سے ڈرایا اور یہ نبی ﷺ کی علامات نبوت میں سے ایک علامت ہے کیونکہ اس میں آپ نے غیب کی خبر دی ہے پھر اس کے بعد فتنے قطرہ قطرہ کر کے نازل ہوتے رہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۹۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۹ - بَابُ لَا يَدْخُلُ الدَّجَالُ الْمَدِينَةَ

دجال مدینہ میں داخل نہیں ہوگا

۱۸۷۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابراہیم بن سعد نے حدیث

ابن بکرۃ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُغْبُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانِ [اطراف الحديث: ۱۲۵-۱۲۶]

بیان کی از والد خود از جد خود از حضرت ابی بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مدینہ میں مسیح دجال کا رعب داخل نہیں ہوگا اس دن مدینہ میں سات دروازے ہوں گے اور ہر دروازہ پر دو فرشتے ہوں گے۔

(المجموع الاوسط: ۱۰۷۸، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۰۳۴۱ ج ۳ ص ۹۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدالعزیز بن عبد اللہ بن یحییٰ ابوالقاسم القرشی العامری الاویسی (۲) ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحاق القرشی قاضی بغداد (۳) سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن ابواسحاق الزہری القرشی (۴) ان کے دادا ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف ابو محمد (۵) حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ ان کا نام نفع بن الحارث ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۳۶-۳۳۵)

اس حدیث کی مطابقت پر یہ اعتراض ہے کہ حدیث میں مذکور ہے کہ مدینہ میں مسیح دجال کا رعب داخل نہیں ہوگا اور حدیث کے عنوان میں مذکور ہے کہ مدینہ میں دجال داخل نہیں ہوگا لہذا حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت ثابت نہیں ہوئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب دجال کا رعب مدینہ میں داخل نہیں ہوگا تو یہ اس بات کو مستلزم ہے کہ دجال بھی مدینہ میں داخل نہ ہوگا۔

”رعب“ اور ”المسیح الدجال“ کا معنی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”رعب“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: خوف۔

نیز اس میں ”المسیح الدجال“ کا لفظ ہے اس کو کج اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ زمین کی مسافت بہت جلد قطع کرے گا یا یہ کہ مسیح، مسوح کے معنی میں ہے کیونکہ اس کی ایک آنکھ رگڑی ہوئی ہوگی اور وہ کانا ہوگا۔ دجال کا لفظ دجل سے ماخوذ ہے اس کا معنی ہے: جھوٹ بولنا اور کسی چیز کو خلط ملط کرنا۔ دجل کا دوسرا معنی ہے: اونٹ کو جب خارش ہو تو اس پر تیل کی مالش کرنا دجال بھی چونکہ جادو کر کے حقائق کو چھپائے گا اس لیے اس کو دجال کہتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۳۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۸۸۰ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نُعَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِّرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ [اطراف الحديث: ۵۳۱-۵۳۲]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از نعیم بن عبد اللہ المجمر از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مدینہ کے دروازوں پر فرشتے ہیں وہاں طاعون داخل ہوگا نہ دجال۔

(صحیح مسلم: ۱۳۷۹، رقم المسلسل: ۳۲۳۰، سنن کبریٰ: ۵۵۲۶-۵۵۲۷، شرح السنہ: ۲۰۲۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۷ طبع قدیم، مسند احمد: ۷۲۲۸-۷۲۲۹)

ج ۱۲ ص ۱۶۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

”انقَاب“ اور ”طاعون“ کے معنی کی تحقیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

”انقَاب“، ”نقب“ کی جمع ہے ابن وہب نے کہا ہے کہ ”انقَاب“ کا معنی ہے: داخل ہونے کے راستے۔ ایک قول یہ ہے

کہ اس کا معنی ہے دروازے۔ علامہ داؤدی نے کہا ہے کہ اس کا معنی ہے: وہ راستے جن پر لوگ چلتے ہیں۔
قرآن مجید میں ہے:

فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ (ق: ۳۶)

انہوں نے بہت سے شہروں کو کھنگال ڈالا۔

ابو المعالی نے کہا ہے کہ ”نقب“ کا معنی ہے: پہاڑ میں سوراخ کرنا۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ جس چیز میں بھی سوراخ کیا جائے وہ نقب ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

”طاعون“ ایک وباء کا نام ہے جدید میڈیکل سائنس کی تحقیق یہ ہے کہ طاعون کی بیماری کی اصل وجہ ایک خوردبینی جرثومہ ہے جو ایک پتو نما کیڑے میں پرورش کرتا ہے یہ پتو زیادہ تر چوہوں اور چوہوں کی اقسام کے جانوروں میں پائے جاتے ہیں اور چوہے کی کھال کے ساتھ مضبوطی کے ساتھ چمٹے ہوتے ہیں۔ جب یہ چوہے طاعون زدہ پتو کو سوار کر کے ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جاتے ہیں یا مر جاتے ہیں تو پتو دوسرے جانوروں یا انسانوں میں منتقل ہو جاتے ہیں۔ یہ بیماری زیادہ تر ان ہی پتوؤں کے کانٹے سے جنم لیتی ہے۔ اس کے علاوہ یہ بیماری دوسرے ذرائع سے بھی ہوتی ہے اس میں ہوا کے ذریعہ جرثومہ کی بیمار آدمی سے تندرست آدمی تک منتقلی یا جرثومہ کا کسی اور جانور میں منتقل ہونا اور بعد ازاں بیماری کی وجہ بننا شامل ہے۔

طاعون دراصل جسم میں نکلنے والی گلیاں (غدد) ہیں یہ گلیاں کہنیوں، بغلوں، ہاتھوں، انگلیوں اور سارے بدن میں نکلتی ہیں اس کے ساتھ سوجن ہوتی ہے اور سخت درد ہوتا ہے یہ گلیاں جلن کے ساتھ نکلتی ہیں اور ان کی جگہ سیاہ سرخ یا سبز ہو جاتی ہے اور اس کی وجہ سے گھبراہٹ ہوتی ہے۔

طاعون کا علاج ڈاکٹر کے مشورہ سے اینٹی بائیوٹک (Antibiotics) دواؤں سے کریں اور اللہ تعالیٰ سے بہ کثرت توبہ اور استغفار کریں۔ (بیان القرآن ج ۱ ص ۴۳۰-۴۲۹ فرید بک شال لاہور)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲۴۶۔ ج ۳ ص ۷۳۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۸۸۱ - حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا
الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا اِسْحَاقُ قَالَ
حَدَّثَنِي اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ اِلَّا
سَيِّطُوهُ الدَّجَالُ اِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِيْنَةَ لَيْسَ لَهُ مِنْ
نِقَابِهَا نَقَبٌ اِلَّا عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ صَافِقِينَ يَخْرُسُوْنَهَا
ثُمَّ تَرْجِفُ الْمَدِيْنَةَ بِاَهْلِهَا ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَيُخْرِجُ
اللّٰهُ كُلَّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں ابو عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:
ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت انس
بن مالک رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی از نبی ﷺ آپ نے فرمایا:
مکہ اور مدینہ کے سوا ہر شہر کو دجال روندے گا مدینہ کے راستوں میں
سے ہر راستہ پر صفیں باندھے ہوئے فرشتے اس کی حفاظت کر رہے
ہیں پھر مدینہ وہاں کے رہنے والوں پر تین بار لرزے گا پھر اللہ ہر

[اطراف الحدیث: ۷۱۲۳-۷۱۳۳-۷۲۷۳] کافر اور منافق کو نکال دے گا۔

اس حدیث میں بھی نبی ﷺ کے معجزہ کا اظہار ہے کیونکہ آپ نے اس چیز کی خبر دی جو قرب قیامت میں واقع ہوگی نیز اس
حدیث میں مدینہ اور اہل مدینہ اور مومنین خالصین کی فضیلت کا بیان ہے۔

۱۸۸۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث

الْبَيْتُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا طَوِيلًا عَنِ الدَّجَالِ فَكَانَ فِيمَا حَدَّثَنَا بِهِ أَنْ قَالَ يَأْتِي الدَّجَالُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ نِقَابَ الْمَدِينَةِ بَعْضَ السَّبَاحِ الَّتِي بِالْمَدِينَةِ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمَئِذٍ رَجُلٌ هُوَ خَيْرُ النَّاسِ أَوْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا عَنْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَهُ فَيَقُولُ الدَّجَالُ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ هَذَا نَمَّ أَحْيَيْنَهُ هَلْ تَشْكُونَ فِي الْأَمْرِ؟ فَيَقُولُونَ لَا فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ فَيَقُولُ حِينَ يُحْيِيهِ وَاللَّهِ مَا كُنْتُ قَطُّ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ فَيَقُولُ الدَّجَالُ أَقْتُلُهُ فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ.

[طرف الحدیث: ۱۷۳۲]

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ نے خبر دی کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے دجال کے متعلق ایک طویل حدیث سنائی اس میں آپ نے ہم سے فرمایا کہ مدینہ کے راستوں میں آتا تو دجال پر حرام کر دیا گیا ہے وہ مدینہ کی ایک شور والی (کھاری) زمین پر اترے گا اس دن مدینہ سے ایک شخص اس کی طرف نکلے گا جو سب لوگوں سے افضل ہو گا یا افضل لوگوں میں سے ہو گا وہ کہے گا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو وہ دجال ہے جس کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حدیث سنائی ہے پس دجال کہے گا: یہ بتاؤ کہ اگر میں تم کو ابھی قتل کر دوں پھر فوراً زندہ کر دوں تو کیا تم میرے معاملہ میں شک کر دے گے؟ تو وہ لوگ کہیں گے کہ نہیں! پس وہ اس کو قتل کر دے گا پھر اس کو زندہ کر دے گا پس جس وقت وہ اس کو زندہ کرے گا تو وہ شخص کہے گا: مجھے آج سے پہلے تیرے (دجال ہونے کے متعلق) اتنی بصیرت نہیں تھی پھر دجال کہے گا: میں اس کو قتل کرتا ہوں لیکن وہ اس پر مسلط نہیں ہو سکے گا۔

(صحیح مسلم: ۲۹۳۸، الرقم المسلسل: ۷۲۶۹، سنن کبریٰ: ۴۲۷۵، شرح السنہ: ۴۲۵۸، مسند ابی ہریرہ: ۳۳۹۴، مسند ابویعلیٰ: ۱۰۷۴، مسند احمد ج ۳

ص ۳۶ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۱۳۱۸، ج ۱ ص ۳۱۹، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کی تفصیل

امام مسلم نے اس روایت کو زیادہ تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے وہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دجال کا خروج ہو گا تو مسلمانوں میں سے ایک شخص اس کی طرف روانہ ہو گا اور ہتھیاروں سے مسلح دجال کے لوگ اس سے ملیں گے وہ اس سے پوچھیں گے کہ تمہارا کہاں کا ارادہ ہے؟ وہ بتائے گا: میرا ارادہ اس شخص کی طرف ہے جس کا خروج ہوا ہے وہ اس سے کہیں گے کہ کیا تم ہمارے رب پر ایمان نہیں لاتے؟ وہ شخص کہے گا کہ ہمیں اپنے رب کے متعلق قسم کا خفا نہیں ہے وہ کہیں گے کہ اس کو قتل کر دو وہ ایک دوسرے سے کہیں گے: کیا تمہارے رب نے تمہیں منع نہیں کیا تھا کہ تم اس کے بغیر کسی کو قتل نہیں کرنا پھر وہ اس شخص کو دجال کے پاس لے جائیں گے۔ جب دجال کو وہ مؤمن شخص دیکھے گا تو کہے گا: اے لوگو! یہ وہ دجال ہے جس کا رسول اللہ ﷺ نے ذکر کیا تھا پھر دجال اس مؤمن کو پکڑنے اور اس کا سر پھاڑنے کا حکم دے گا اس مؤمن کی پیٹھ اور اس کے پیٹ پر ضرب لگائی جائے گی پھر دجال اس مؤمن سے کہے گا: کیا تم مجھ پر ایمان لاتے ہو؟ وہ مؤمن کہے گا: تم مسیح کذاب ہو پھر اس مؤمن کو آ رہے سے چیرنے کا حکم دیا جائے گا اور سر کی مانگ سے لا کر اس کے قدموں تک اس کے دو ٹکڑے کر دیئے جائیں گے پھر دجال اس کے جسم کے دو ٹکڑوں کے پاس جا کر کہے گا: کھڑا ہو جا! تو وہ مؤمن

سیدھا کھڑا ہو جائے گا پھر دجال اس مؤمن سے کہے گا: کیا تم مجھ پر ایمان لاتے ہو؟ وہ مؤمن کہے گا: مجھے تو اب (تیرے دجال ہونے پر) اور زیادہ یقین ہو گیا پھر وہ مؤمن کہے گا: اے لوگو! اب میرے بعد دجال کسی اور کے ساتھ یہ کارروائی نہیں کر سکے گا دجال اس مؤمن کو پھر ذبح کرنے کے لیے پکڑے گا لیکن اس مؤمن کے گلے سے لے کر ہنسی تک کا حصہ تانے کا بن جائے گا اور وہ اس کو ذبح کرنے کی طاقت نہیں رکھے گا پھر وہ اس کے ہاتھ اور پیر پکڑ کر پھینک دے گا لوگ یہ سمجھیں گے کہ اس کو آگ میں پھینکا ہے حالانکہ وہ شخص جنت میں پہنچے گا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ مؤمن شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑی شہادت کا حامل ہوگا۔ (صحیح مسلم: ۲۹۳۸، رقم السلسل: ۴۲۷۰، امام مسلم اس حدیث کی روایت میں منفرد ہیں)

۱۰۔ بَابُ الْمَدِينَةِ تَنْفِي الْخَبَثِ

مدینہ خبیث (برے آدمیوں) کو نکال دیتا ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن عباس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرحمن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از محمد بن المنکدر راز حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کے پاس ایک اعرابی (دیہاتی) آیا آپ نے اس کو اسلام پر بیعت کر لیا وہ دوسرے روز بخار میں مبتلا آیا اور کہنے لگا: میری بیعت توڑ دیں آپ نے تین مرتبہ انکار کیا پھر فرمایا: مدینہ بھٹی کی طرح ہے جو رنگ کو دور کر دیتی ہے اور خالص چیز رکھ لیتی ہے۔

۱۸۸۳ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ فَبَجَاءَ مِنَ الْغَدِ مَحْمُومًا فَقَالَ أَقْلَبْنِي فَأَبَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنْفِي خَبَثَهَا وَيَنْصَعُ طِبَّهَا.

[اطراف الحدیث: ۴۲۰۹-۴۲۱۱-۴۲۱۶-۴۲۲۲]

جو اعرابی مدینہ سے نکلنا چاہتا تھا اس کی بیعت نہ توڑنے کی متعدد وجوہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر تم یہ سوال کرو کہ جب اس اعرابی نے بیعت توڑنے کے لیے کہا تو آپ نے اس کی بیعت کیوں نہیں توڑی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جو اسلام لا چکا ہو اس کا اسلام ترک کرنا جائز نہیں ہے اور جو نبی ﷺ کی طرف ہجرت کر چکا ہو اس کا ہجرت کو ترک کرنا جائز نہیں ہے اور اپنے وطن کی طرف واپس جانا جائز نہیں ہے اور یہ اعرابی ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے ہجرت کی تھی اور نبی ﷺ کے ہاتھ پر مدینہ میں رہنے کی بیعت کی تھی۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے اس کی بیعت فتح مکہ کے بعد ہو جب ہجرت کرنے کی فرضیت ساقط ہو چکی تھی اور اس نے اسلام کی بیعت کی تھی اور اس بیعت کو توڑنے کے لیے کہا تو آپ نے بیعت فتح نہیں کی۔

علامہ ابن بطلال کہتے ہیں کہ اس نے اسلام سے مرتد ہونے کا ارادہ نہیں کیا تھا کیونکہ اس نے ایسی چیز کی بیعت کی تھی جس کو اس نے نبی ﷺ کی موافقت سے توڑنے کا ارادہ کیا تھا اور اگر اس کا مدینہ سے نکلنا اسلام سے نکلنے کے برابر ہوتا تو آپ اس کو اسی وقت قتل کر دیتے لیکن وہ معصیت (گناہ) کرتا ہوا نکلا اور چونکہ اس کو بخار تھا اس لیے آپ نے اس کو معذور قرار دیا اور گویا کہ اس کو یہ معلوم نہیں تھا کہ اس پر ہجرت فرض ہے اور وہ ان لوگوں میں سے تھا جن کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى

اور (وہ دیہاتی) اسی لائق ہیں کہ وہ ان احکام شرعیہ سے جاہل رہیں جو اللہ نے اپنے رسول پر نازل کیے ہیں۔

رَسُولِهِ. (التوبہ: ۹۷)

علامہ عینی کی طرف سے اس اعتراض کا جواب کہ بعض منافق تو مدینہ میں ہی مر گئے تھے

اگر تم یہ اعتراض کرو کہ منافقین مدینہ میں رہتے رہے اور وہ وہیں مدینہ میں مر گئے اور مدینہ نے ان کو وہاں سے نہیں نکالا؟ تو میں کہوں گا کہ مدینہ ان کا اصلی وطن تھا وہ وہاں پر اسلام لانے کی وجہ سے نہیں رہ رہے تھے بلکہ اپنی معاشی ضرورت کی وجہ سے رہتے تھے اور نبی ﷺ نے جو بھٹی کی مثال بیان فرمائی تھی یہ صرف ان لوگوں کے لیے تھی جنہوں نے اسلام میں رغبت کر کے اسلام کو قبول کیا پھر ان کے دل میں جھٹ آ گیا اور وہ اسلام سے منحرف ہو گئے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۵۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مصنف کی طرف سے اعتراض مذکور کا جواب

میں کہتا ہوں کہ اس اعتراض کا صحیح جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ مدینہ ہر ہر بد عقیدہ یا بد عمل شخص کو نکال کر باہر کر دے گا۔ آپ نے مدینہ کی مثال بھٹی کے ساتھ دی تھی جو لوہے کے زنگ کو دور کرتی ہے اور ظاہر ہے بھٹی بھی ہر ہر لوہے کے زنگ کو دور نہیں کرتی بلکہ کچھ لوہوں کا زنگ دور کرتی ہے اس لیے اس اعرابی یا اس جیسے اور بد عمل یا بد عقیدہ لوگوں کا مدینہ میں رہنا اس حدیث کے منافی نہیں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عدی بن ثابت از عبد اللہ بن یزید وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ (جنگ کے لیے) احد کی طرف گئے تو آپ کے اصحاب میں سے کچھ لوگ واپس آ گئے تو مسلمانوں میں سے بعض نے کہا: ہم ان کو قتل کریں گے اور بعض لوگوں نے کہا: ہم ان کو قتل نہیں کریں گے تو اس وقت یہ آیت نازل ہوئی: تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ منافقوں کے متعلق تمہاری دو رائیں ہو گئیں۔ (النساء: ۸۸) اور نبی ﷺ نے فرمایا: مدینہ (مکہ) لوگوں کو نکال دیتا ہے جیسے بھٹی لوہے کے زنگ کو نکال دیتی ہے۔

۱۸۸۴ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ لَمَّا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُحُدٍ رَجَعَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَتْ فِرْقَةٌ نَقَلْتُهُمْ وَقَالَتْ فِرْقَةٌ لَا نَقَلْتُهُمْ فَتَنَزَّلَتْ ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٌ﴾ (النساء: ۸۸). وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا تَنْفِي الرِّجَالَ كَمَا تَنْفِي النَّارُ خَبَثَ الْحَدِيدِ.

[اطراف الحدیث: ۳۰۵-۳۵۸۹] (صحیح مسلم: ۱۳۸۳، رقم السلسل: ۳۲۳۶، سنن ترمذی، ۳۰۳۹، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۷ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۱۶۳۰-ج ۳۵ ص ۳۹۶-۳۹۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

ان منافقین کا مصداق جن کے متعلق النساء: ۸۸ نازل ہوئی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ احد کی طرف گئے تو آپ کے اصحاب میں سے کچھ لوگ واپس آ گئے۔

یہ غزوہ احد کا واقعہ ہے جو کہ ۳ھ میں برپا ہوا اس روز ہفتہ تھا اور شوال کی پندرہ تاریخ تھی۔ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب روانہ ہوئے آپ لوگوں کی تعداد ایک ہزار تھی اور حملہ آور مشرکین کی تعداد تین ہزار تھی رسول اللہ ﷺ روانہ ہو کر احد پہاڑ پر اترے عبد اللہ بن ابی اپنے تین موساتھیوں سمیت لوٹ کر چلا گیا اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سات سو افراد رہ گئے۔

مشرکین کے گھڑ سواروں میں حضرت خالد بن ولید تھے جو اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے اور ان کے ساتھ ایک سو گھڑ سوار تھے اور مسلمانوں کے پاس ایک گھوڑا بھی نہیں تھا علامہ واقدی نے کہا ہے کہ مسلمانوں کے پاس دو گھوڑے تھے ایک گھوڑا رسول

اللہ ﷺ کے پاس تھا اور ایک گھوڑا حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ کے پاس تھا۔

عبداللہ بن ابی کے جو تین سو ساتھی عین معرکہ کارزار میں رسول اللہ ﷺ کا ساتھ چھوڑ کر چلے گئے تھے ان کے متعلق یہ آیت (النساء: ۸۸) نازل ہوئی تھی۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۵۲-۳۵۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی اس روایت کے علاوہ ان منافقین کے مصداق کے متعلق اور بھی اقوال ہیں جن کا تفصیل کے ساتھ ذکر ہماری تفسیر تبیان القرآن میں النساء: ۸۸ کی تفسیر میں کیا گیا ہے۔

باب ۱۱ - بَابُ

باب

امام بخاری نے اس باب کا کوئی عنوان نہیں لکھا اور وہ جس باب کا عنوان نہ لکھیں وہ ابواب سابقہ کے ساتھ لاحق ہوتا ہے اور یہ باب دو وجہوں سے ابواب سابقہ کے مناسب ہے ایک وجہ یہ ہے کہ باب سابق میں یہ حدیث تھی کہ مدینہ بُرے لوگوں کا رنگ اتار دیتا ہے اور اس باب میں یہ حدیث ہے کہ آپ نے اہل مدینہ کے لیے برکت کی دعا کی اور جن لوگوں کے دلوں کا رنگ اتر گیا ہو اس کا تقاضا یہ ہے کہ ان کے لیے برکت کی دعا کی جائے دوسری وجہ یہ ہے کہ چونکہ نبی ﷺ کو اہل مدینہ کے ساتھ محبت تھی اس لیے مدینہ نے اہل مدینہ کے لوگوں کے دلوں کا رنگ اتارا تھا اور اسی محبت کا تقاضا تھا کہ آپ نے ان لوگوں کے لیے برکت کی دعا فرمائی۔

۱۸۸۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِينَةِ ضِعْفِي مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَاتِ تَابَعَهُ عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ عَنْ يُونُسَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہب بن جریر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے یونس سے سنا از ابن شہاب از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے دعا کی: اے اللہ! تو نے مکہ میں جتنی برکتیں نازل کی ہیں مدینہ میں اس کی دو ضعف برکتیں نازل فرما (یعنی چار گنا برکتیں نازل فرما)۔ جریر کی متابعت عثمان بن عمر نے کی ہے از یونس۔

(صحیح مسلم: ۱۳۶۹، الرقم للسلسل: ۳۳۱۶، مسند ابویعلیٰ: ۳۶۲۰-۳۵۷۸، اکال لابن عدی ج ۳ ص ۱۱۶۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۴۲ طبع قدیم، مسند

احمد: ۱۲۴۵۲-ج ۱۹ ص ۴۳۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

نبی ﷺ نے جو مدینہ میں برکت کی دعا کی ہے آیا اس سے مراد عام برکت ہے خواہ دنیاوی امور میں برکت ہو یا اخروی امور میں یا خاص دنیاوی برکت مراد ہے؟

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

الجوہری نے لکھا ہے کہ کسی چیز کا ضعف اس کی مثل ہوتا ہے اور اس کے دو مثلیں ہوتی ہیں اور فقہاء نے کہا ہے کہ کسی چیز کا ضعف اس کی دو مثلیں ہوتی ہیں اور اس کے دو ضعف اس کی تین مثلیں ہوتی ہیں۔ (مصنف کے نزدیک یہ چار مثلیں ہوتی ہیں) چاہئیں

اس حدیث میں برکت سے مراد دنیا کی برکت ہے اور برکت کا معنی ہے: کثرت و خیر۔ دنیا کی برکت کی دلیل یہ ہے کہ دوسری حدیث میں آپ نے اس طرح دعا کی ہے: اے اللہ! ہمارے صانع میں اور ہمارے مدد میں برکت نازل فرما۔ (صحیح البخاری: ۱۸۸۹)

اگر تم یہ اعتراض کرو کہ اس حدیث کے الفاظ عام ہیں ان کا تقاضا یہ ہے کہ مدینہ میں نماز پڑھنے کا ثواب مکہ میں نماز پڑھنے سے دو ضعف زیادہ ہو؟ غلامہ یعنی اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں: اگر ہم یہاں الفاظ کا عموم تسلیم کر لیں تو اس سے کچھ فائدہ نہیں ہو گا، کیونکہ دوسری حدیث سے اس کی تخصیص ہو گئی ہے جس میں آپ نے یوں دعا کی ہے: اے اللہ! ہمارے صاع میں اور ہمارے مد میں برکت دے۔ (صحیح البخاری: ۱۸۸۹) اور اس سے واضح ہو گیا کہ یہاں برکت سے مراد دنیاوی چیزوں میں برکت ہے۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ برکت سے مراد عام ہے خواہ دین کے امور میں ہو یا دنیا کی چیزوں میں، یعنی وہ چیزیں بڑھ جائیں اور زیادہ ہو جائیں اور دین میں برکت کا یہ معنی ہے کہ زکوٰۃ اور کفارہ میں اضافہ ہو جائے۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ جب کسی وقت میں برکت حاصل ہو جائے تو آپ کی دعا کا مقبول ہونا ثابت ہو جائے گا لیکن وہ اس کو مستلزم نہیں ہے کہ یہ برکت دائماً ہو یا ہر وقت ہو یا ہر شخص کے لیے ہو۔

علامہ یحییٰ نے کہا: اس معنی پر وہ اعتراض ہے جو اسی میں مستور ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۵۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نبی ﷺ کی دعا کے متعلق یہ کہنا کہ وہ دائماً مقبول نہیں ہوتی، آپ کی محبت سے محرومی۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔

بے ادبی اور خلاف تحقیق ہے

میں کہتا ہوں کہ یہ معنی صحیح نہیں ہے کیونکہ جب ایک مرتبہ مدینہ میں برکت ثابت ہوئی اور آپ کی دعا کا مقبول ہونا ثابت ہو گیا تو دوسری مرتبہ آپ کی دعا کے مقبول نہ ہونے پر کیا دلیل ہے اور اس کے مقبول ہونے سے کیا چیز مانع ہے۔

امام بخاری نے اپنی صحیح میں یہ حدیث قدسی روایت کی ہے جس میں اللہ تعالیٰ اپنے ولی کے متعلق فرماتا ہے:

ولن سانی لا عطینہ۔

عطا فرماؤں گا۔

(صحیح البخاری: ۶۵۰۲، المعجم الاوسط: ۹۳۳۸، مسند الزهراء: ۳۶۳۷-۳۶۴۷، کتاب الزهد للبيهقي: ۶۹۸، الکامن لابن عدی: ۵ ص ۱۹۳۹، مجمع

الروائع ج ۱۰ ص ۲۶۹، مسند احمد ج ۶ ص ۲۵۶ طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۱۹۳۔ ج ۴۳ ص ۲۶۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

جب اللہ تعالیٰ اپنے ولی کی ہر دعا قبول فرماتا ہے اور کسی دعا کو مسترد نہیں فرماتا تو ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ کی دعا کو کسی وقت کب مسترد فرمائے گا اور آپ کی دعا کیوں دائماً قبول نہیں ہوگی!

نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چھ لوگوں پر میں نے لعنت کی ہے اور اللہ نے ان پر لعنت کی ہے اور ہر نبی کی دعا قبول ہوتی ہے۔ (المحدث)

(سنن ترمذی: ۲۱۵۴، مصابیح السنن: ۸۷، المستدرک ج ۱ ص ۳۶، صحیح ابن حبان: ۵۷۳۹، مشکوٰۃ: ۱۰۹)

علامہ قرطبی کی اصل عبارت

حجج مسلم: ۱۲۲۰ میں مذکور ہے: اور مدینہ ان کے لیے زیادہ بہتر ہے کاش وہ جانتے۔

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر بن ابراہیم قرطبی متوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں: حضرت انس کی حدیث میں ہے:

اے اللہ! مکہ میں جتنی برکتیں ہیں مدینہ میں اس کی دو ضعف برکتیں نازل کر دے اور برکت کا معنی یہ ہے کہ جو چیز اس کے صاب

اور مد کے پیمانہ سے ناپی جائے اس کو زیادہ کر دے اور اس کا وجود گنا کر دے یا اس سے زیادہ سیر کر دے اور اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ہر چیز کو مدینہ میں کر دیا اور ہر علاقہ اور ہر شہر سے کھنچ کر لوگ مدینہ آ گئے اور یہ بادشاہوں کا مستقر بن گیا اور مدینہ کی طرف رزق

لائے گئے اور اس میں کھانے والوں کی کمی کے باوجود اس میں کثرت کی گئی اور خوراک میں ان کی حرص کو چھوڑ دیا گیا وہ دن میں صرف ایک مرتبہ کھاتے تھے اور مٹھی بھر کھجوریں انہیں کافی ہوتی تھیں پھر یہ لازم نہیں ہے کہ یہ برکت دائمی ہو اور نہ یہ لازم ہے کہ ہر شخص میں ہو بلکہ جب کئی زمانوں میں اور اکثر لوگوں میں یہ برکت پائی جائے تو یہ نبی ﷺ کی دعا کے مقبول ہونے کے لیے کافی ہے۔

(المہم ج ۳ ص ۲۸۰ دارالمنیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

مکہ کی مدینہ پر فضیلت کا بیان

اس حدیث کی شرح میں مکہ اور مدینہ کے درمیان افضلیت کی بحث علامہ ابن بطال مالکی نے بھی کی ہے وہ لکھتے ہیں: بعض علماء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ مدینہ مکہ سے افضل ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ کے لیے جو دعا کی ہے اس سے دگنی دعا مدینہ کے لیے کی ہے اور دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ مکہ مدینہ سے افضل ہے انہوں نے کہا ہے کہ اگر مدینہ کے لیے دگنی برکت کی دعا کرنا اس کو مستلزم ہو کہ مدینہ مکہ سے افضل ہے تو پھر شام اور یمن کو بھی مکہ سے افضل ہونا چاہیے حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے شام اور یمن کے لیے کئی بار دعا کی ہے جیسا کہ درج ذیل حدیث میں ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے شام میں برکت دے اور ہمارے یمن میں برکت دے صحابہ نے کہا: اور ہمارے نجد میں تو آپ نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے شام اور ہمارے یمن میں برکت دے صحابہ نے کہا: اور ہمارے نجد میں تو آپ نے فرمایا: وہاں زلزلے اور فتنے ہوں گے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۳۷)

اس حدیث میں مکہ کے لیے دعا کا ذکر نہیں ہے اور شام کے لیے دو بار برکت کی دعا کا ذکر ہے سوا سی طرح مدینہ کے لیے دو ضعف برکت کی دعا کرنا اور مکہ کے لیے دعا نہ کرنا مدینہ کی مکہ پر فضیلت کا موجب نہیں ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲۲۲۔ ج ۳ ص ۷۲۰ میں مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: مکہ اور مدینہ میں کون افضل ہے۔

۱۸۸۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَنَظَرَ إِلَى جُدْرَانِ الْمَدِينَةِ أَوْضَعَ رَأْسَهُ وَأَنَّهُ كَانَ عَلَى ذَاتِهِ حَرًّا كَهَا مِنْ حَبَّهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از حمید از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ جب کسی سفر سے واپس آتے پھر مدینہ کی دیواروں کو دیکھتے تو اپنی سواری کو تیز دوڑاتے اور اگر آپ سواری پر ہوتے تو مدینہ کی محبت کی وجہ سے سواری کو تیز چلاتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۰۲ میں گزر چکی ہے۔

مدینہ کو خالی اور ویران کرنا رسول اللہ ﷺ کو ناپسند تھا

۱۲ - بَابُ كَرَاهِيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُعْرَى الْمَدِينَةُ

۱۸۸۷ - حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْقَزَاوِيُّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن سلام نے

عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَرَادَ بَنُو سَلَمَةَ أَنْ يَتَحَوَّلُوا إِلَى قُرْبِ الْمَسْجِدِ فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَعْرِى الْمَدِينَةَ وَقَالَ يَا بَنِي سَلَمَةَ، أَلَا تَحْتَسِبُونَ أَثَارَكُمْ فَأَقَامُوا.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الفزاری نے خبر دی از حمید الطویل از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ بنو سلمہ نے یہ ارادہ کیا کہ وہ مسجد (نبوی) کے قریب منتقل ہو جائیں تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو ناپسند کیا کہ مدینہ کو خالی اور ویران کر دیا جائے آپ نے فرمایا: اے بنو سلمہ! (تم دور سے چل کر) آنے میں اپنے قدموں کا ثواب شمار نہیں کرتے! پھر وہ وہیں رہ گئے۔

حدیث مذکور کی شرح صحیح البخاری: ۶۵۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۔ باب

باب

۱۸۸۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي خُبَيْبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی از یحییٰ از عبید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا: مجھے خبیب بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی از حفص بن عاصم از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: میرے حجرہ اور میرے منبر کے درمیان (جگہ) جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور میرا منبر میرے حوض پر ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۹۶ میں گزر چکی ہے تاہم بعض چیزوں کی وضاحت کی جا رہی ہے۔
آپ کے حجرہ اور منبر کے درمیان زمین کا ٹکڑا آیا حقیقتہً جنت ہے یا مجازاً؟

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ رحمت کے نزول اور حصول سعادت میں میرے حجرہ اور میرے منبر کی جگہ جنت کے باغات میں سے ایک باغ کی مثل ہے یا معنی یہ ہے کہ اس جگہ پر عبادت کرنا جنت تک پہنچا دیتا ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ یہ جگہ حقیقتہً جنت ہے یا اس طور کہ آخرت میں بعینہ یہ جگہ جنت کی طرف منتقل کر دی جائے گی اور یہ اس کا خلاصہ ہے جو علماء نے اس حدیث کی تاویل میں کہا ہے۔
نیز اس حدیث میں آپ نے فرمایا ہے کہ میرا منبر میرے حوض پر ہے اس کا معنی یہ ہے کہ قیامت کے دن یہ منبر منتقل کر کے میرے حوض پر نصب کر دیا جائے گا اور اکثر نے یہی کہا ہے کہ یہی منبر میرے حوض پر نصب کیا جائے گا اور بعض نے کہا ہے کہ قیامت کے دن ایک منبر میرے حوض پر رکھا جائے گا اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص نیک اعمال کرنے کے لیے میرے منبر کا قصد کرے گا اور اس کے سامنے حاضر ہوگا تو یہ منبر اس شخص کو حوض پر لے جائے گا اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ اس حوض سے پیے گا۔

اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ مدینہ مکہ سے افضل ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ آپ کے حجرہ اور منبر کے درمیان زمین کا ٹکڑا ہے وہ جنت ہے اور حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ضرور جنت میں کمان کی ایک قاب (نصف دائرہ) جتنی جگہ بھی ان جگہوں سے افضل ہے جن پر سورج طلوع ہوتا ہے یا غروب ہوتا ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۷۹۳، صحیح مسلم: ۱۸۸۴)
شیخ ابن حزم نے اس پر رد کیا ہے اور کہا ہے کہ اس جگہ کا جنت ہونا مجازاً ہے کیونکہ اگر یہ جگہ حقیقتہً جنت ہوتی تو اس میں ہبوب

اور پیاس نہ لگتی جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

إِنَّ لَكَ إِلَّا تَجُوعٌ فِيهَا وَلَا تَعْرِىٰ (طہ: ۱۱۸)

بے شک آپ جنت میں نہ بھوکے رہیں گے نہ برہنہ O

بلکہ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ اس جگہ نماز پڑھنا جنت تک پہنچا دیتا ہے اور جیسا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جنت کھواروں کے سائے کے نیچے ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۷۴۲) اور اگر یہ ثابت بھی ہو جائے کہ زمین کا یہ ٹکڑا حقیقتہً جنت ہے تو بالخصوص زمین کا یہ ٹکڑا مکہ سے افضل ہوگا۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۸۱-۳۸۰ دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ نے بھی تقریباً اسی طرح لکھا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۵۵-۳۵۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کی دیگر روایات

امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۳۶۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ میری قبر اور میرے منبر کے درمیان کی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور میرا منبر میرے حوض پر ہے۔

(المعجم الکبیر: ۱۳۱۵۶، المعجم الاوسط: ۷۳۷-۷۱۳، حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۶۹)

اس حدیث پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی حیات مبارکہ میں آپ کی قبر کب تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ آپ نے مستقبل کے اعتبار سے مجازاً فرمایا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے حجرے اور میرے مصلیٰ کے درمیان کی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔ (المعجم الاوسط: ۵۲۲۷-ج ۶ ص ۱۱۱، مکتبۃ المعارف ریاض ۱۴۱۵ھ)

حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میرے بیت اور میرے منبر کے درمیان جو جگہ ہے وہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔ (المعجم الاوسط: ۶۳۴۰-ج ۷ ص ۲۲۸، مکتبۃ المعارف ریاض)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے بیت اور منبر کے درمیان جو جگہ ہے وہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔

(المعجم الاوسط: ۹۸-ج ۱ ص ۱۰۱، صحیح البخاری: ۷۳۳۵، سنن ترمذی: ۳۹۳۱، سنن کبریٰ: ۳۲۹۰، مسند ابی یوسف: ۱۱۹۵، مشکل الآثار: ۲۸۷۳، مسند

الحمیدی: ۲۹۰، المعجم الکبیر: ۱۳۱۵۶-۳۳۲، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۷۲۲۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث ”من زار قبری وجبت له شفاعتی“ کی تحقیق

باب مذکور کی حدیث میں یہ فرمایا ہے کہ میری قبر اور میرے منبر کے درمیان کی جگہ جنت کے باغات میں سے ہے۔

(صحیح البخاری: ۵۸۸۸)

اس حدیث میں نبی ﷺ کی قبر انور کی فضیلت کا بیان ہے، اسی طرح درج ذیل حدیث بھی نبی ﷺ کی قبر مبارک کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے:

امام علی بن عمر الدارقطنی المتوفی ۳۸۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

ثنا بالقاضی الحاملی، نا عبید اللہ بن محمد الوراق، نا موسیٰ بن ہلال العبدی عن عبید اللہ بن عمرو عن

عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ من زار قبری وجبت له شفاعتی۔

موسیٰ بن ہلال العبیدی از عبید اللہ بن عمر از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لیے میری شفاعت واجب ہوگئی۔

(سنن دارقطنی: ۲۶۵۸۔ ج ۲ ص ۵۳۱ دار المعرفۃ بیروت۔ سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۷۸، نشر النہ ملتان)

حدیث ”من زار قبری“ کی سند پر غیر مقلد عالم کا اعتراض

اس حدیث کی سند کے ایک راوی موسیٰ بن ہلال العبیدی پر ایک غیر مقلد عالم شمس الحق عظیم آبادی نے حسب ذیل اعتراض کیا ہے:

موسیٰ بن ہلال العبیدی شیخ بصری ہیں ابو حاتم نے کہا: یہ مجہول ہیں، العقلمی نے کہا: ان کی حدیث کی متابعت نہیں کی جاتی، ابن عدی نے کہا: مجھے امید ہے کہ ان کی حدیث میں کوئی خوف یا حرج نہیں ہے، الذہبی نے کہا: میں کہتا ہوں کہ وہ صالح الحدیث ہیں اور ان کی حدیث ”من زار قبری“ کو منکر قرار دیا گیا ہے۔ (حاشیہ سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۷۹۔ ۲۷۸، نشر النہ ملتان)

اس حدیث کے راوی موسیٰ بن ہلال العبیدی کو مجہول قرار دینے کا جواب

علامہ علی بن عبد الکافی تقی الدین السبکی الشافعی التونی ۷۳۶ھ لکھتے ہیں:

رہا ابو حاتم کا یہ کہنا کہ موسیٰ بن ہلال العبیدی مجہول ہیں تو ان کے مجہول ہونے سے کوئی ضرر نہیں ہے کیونکہ اس سے جہالت العین مراد ہوگی یا جہالت الوصف مراد ہوگی اگر اس سے جہالت العین مراد ہے اور فن اصول حدیث میں غالب اصطلاح یہی ہے تو یہ جہالت مرتفع ہے کیونکہ موسیٰ بن ہلال العبیدی سے حسب ذیل ائمہ حدیث نے حدیث روایت کی ہے:

(۱) امام احمد بن حنبل (۲) محمد بن جابر الحارثی (۳) محمد بن اسماعیل الاصبغی (۴) ابو امیہ محمد بن ابراہیم الطرطوسی (۵) عبید بن محمد الوراق (۶) الفضل بن سہل (۷) جعفر بن محمد الزبیری۔

اگر حدیث کے دو امام کسی شخص سے حدیث روایت کریں تو اس کی جہالت مرتفع ہو جاتی ہے تو جس شخص سے سات ائمہ حدیث حدیث روایت کریں وہ کیسے مجہول العین رہے گا جب کہ امام ابن عدی نے ان کے متعلق کہا ہے: مجھے امید ہے کہ ان کی حدیث کی روایت میں کوئی خوف یا حرج نہیں ہے۔

اور اگر اس سے مراد جہالت الوصف ہے تو وہ اس طرح مرتفع ہو جاتی ہے کہ امام احمد نے موسیٰ بن ہلال سے روایت کی ہے اور علامہ ابن الجوزی نے امام احمد بن حنبل کے مشائخ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ ثقہ ہیں کیونکہ امام احمد صرف ثقہ سے روایت کرتے ہیں اور خود مخالف نے یہ تصریح کی ہے کہ حدیث میں جرح اور تعدیل کے علماء دو قسم کے ہیں ایک وہ ہیں جو صرف ثقہ سے روایت کرتے ہیں: جیسے امام مالک، شعبہ، یحییٰ بن سعید، عبد الرحمن بن مہدی، امام احمد بن حنبل، اسی طرح امام بخاری اور ان کے امثال۔

(شفاء القام ص ۱۰-۹)

میں کہتا ہوں کہ علامہ شمس الدین محمد بن احمد الذہبی نے ہر چند کہ ”من زار قبری“ کی روایت کو منکر کہا ہے لیکن موسیٰ بن ہلال العبیدی کی تعدیل اور توثیق کی ہے وہ لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ وہ صالح الحدیث ہیں ان سے امام احمد، الفضل بن سہل، الاعرج، ابو امیہ الطرطوسی، احمد بن غرزہ اور دوسروں نے حدیث کی روایت کی ہے۔ (میزان الاعتدال ج ۶ ص ۵۶۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

اسی طرح حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے بھی موسیٰ بن ہلال العبیدی کی توثیق کی ہے وہ لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ وہ روایت حدیث کی صلاحیت رکھتے ہیں ان سے امام احمد الفضل بن سہل الاعرج ابو امیہ الطرطوسی احمد بن عرزہ اور دوسروں نے حدیث کی روایت کی ہے۔ (لسان المیزان ج ۶ ص ۱۳۵-۱۳۴ مؤسسۃ الاعلیٰ للطباعة ۱۳۹۰ھ)

تاہم حافظ ابن حجر نے اپنی کتاب میں اس حدیث کا ذکر کیا ہے:

جس نے میری قبر کی زیارت کی یا میری زیارت کی میں اس کے حق میں شہادت دوں گا یا اس کی شفاعت کروں گا اور جو کسی ایک حرم میں فوت ہو گیا اللہ اس کو قیامت کے دن امن یافتہ لوگوں میں سے اٹھائے گا۔

(المطالب العالیہ: ۱۲۵۳-ج ۱ ص ۲۷۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۰۰ھ)

موسیٰ بن ہلال العبیدی کی روایت کی عدم متابعت کا جواب

علامہ علی بن عبد الکافی نقی الدین السبکی المتوفی ۷۴۶ھ لکھتے ہیں:

رہا عقلمانی کا یہ کہنا کہ اس حدیث کی روایت میں موسیٰ بن ہلال العبیدی کی متابعت نہیں کی گئی ہے اور امام بیہقی کا یہ کہنا کہ خواہ انہوں نے عبید اللہ سے روایت کی ہو یا عبید اللہ سے بہر صورت یہ حدیث منکر ہے ان کے علاوہ کسی اور نے یہ روایت نہیں کی تو اس کا جواب یہ ہے کہ مخالفین کو اس حدیث پر اس کے سوا اور کوئی اعتراض نہیں ملا کہ موسیٰ بن ہلال کے سوا اور کسی نے اس حدیث کو روایت نہیں کی۔ (الی قولہ)

ہم کو موسیٰ بن ہلال کی اس روایت کے متعدد متابعات اور شواہد مل گئے ہیں جن کا ان شاء اللہ عنقریب ہم ذکر کریں گے اور اس سے یہ واضح ہو گیا کہ اس حدیث کا کم از کم درجہ یہ ہے کہ یہ حسن ہو اور حدیث حسن کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ اس کی سند مستور ہو اور اس کی اہلیت متحقق نہ ہو اور اس کا راوی غافل اور کثیر الخطاء نہ ہو اور اس کے فسق کا کوئی سبب ظاہر نہ ہو اس کے ساتھ اس کی حدیث کے متن کی مثل کسی دوسری سند سے مروی ہو اور موسیٰ بن ہلال العبیدی کا کم از کم یہی مرتبہ ہے اور ان کی روایت بھی اسی مرتبہ کی ہے۔

حدیث حسن کی دوسری قسم یہ ہے کہ اس کا راوی صدق اور امانت میں مشہور ہو اور حفظ میں کمی کی وجہ سے وہ حدیث صحیح کے راویوں کے برابر نہ پہنچا ہو اس کے باوجود اس کا مرتبہ ان سے بلند ہو جن کی حدیث منکر قرار دی جاتی ہے اور یہ حدیث اس کا تقاضا کرتی ہے کہ اس کے اوپر حسن کا اطلاق کیا جائے۔

رہا یہ کہ یہ حدیث عبید اللہ سے مروی ہے اور اس کو عبید اللہ کی روایت پر ترجیح ہے یا یہ حدیث دونوں سے مروی ہے یا بر سبیل تنزل یہ صرف عبید اللہ سے مروی ہے تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ یہ حدیث حسن ہے اور اگر بالفرض یہ حدیث ضعیف ہو تب بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ تعداد سانیہ کی وجہ سے یہ حدیث حسن ہے۔

جو شخص نبی ﷺ کی قبر انور کی زیارت کرے گا اس کو آپ کی شفاعت کی بشارت ہے اور یہ اس کو مستحسن ہے کہ اس کا خاتمہ اسلام پر ہوگا۔ (شفاء القام ص ۱۳-۱۰ ملخصاً)

حدیث "من زار قبری" کا متابع اول (۱)

امام ابو بکر احمد بن عمرو بن عبد الخالق المزرائی المتوفی ۲۹۲ھ نے اپنی سند کے ساتھ روایات کیا ہے:

حدثنا قتيبة ' لنا عبد الله بن ابراهيم ' لنا عبد الرحمن بن زيد عن ابيه عن ابن عمر عن النبي ﷺ من زار

قبری حلت له شفاعتی۔

نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لیے میری شفاعت حلال ہو جائے گی۔

(کشف الاستار عن زوائد المعجم: ج ۲ ص ۵۷، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲، حافظ نور الدین الہیثمی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند میں عبد اللہ بن ابراہیم القفاری ضعیف ہے لیکن اسے اس سے ضرر نہیں کیونکہ یہ حدیث متابعات میں سے ہے بہر حال اس حدیث سے عقلی کا یہ کہنا غلط ہو گیا کہ اس حدیث کا کوئی متابع نہیں ہے کیونکہ امام دارقطنی نے اس حدیث کو موسیٰ بن ہلال العبیدی سے روایت کیا ہے اور امام بزار نے اس حدیث کو عبد الرحمن بن زید از والدہ خود روایت کیا ہے دارقطنی کی روایت میں ”وجبت“ کا لفظ ہے اور امام بزار کی روایت میں ”حلت“ کا لفظ ہے۔ (شفاء القام ص ۱۳، وقفا الوفاء ج ۳ ص ۱۲۳۹، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع ثانی (۲)

حافظ ابوالقاسم سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۳۶۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حدثنا عبدان بن احمد ثنا عبد الله بن محمد العبادي البصري ثنا مسلم بن سالم الجهني حدثني عبيد الله بن عمر عن نافع عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من جاءني زائرا لا يعمده حاجة الا زيارتي كان حقا علي ان اكون له شفيعا يوم القيامة۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص میری زیارت کے لیے آیا اور اس کو میری زیارت کے سوا اور کوئی کام نہیں تھا تو مجھ پر اس کا حق ہے کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں۔ (المعجم الکبیر: ۱۳۱۳۹، ج ۱۲ ص ۲۲۵، دار احیاء التراث العربی بیروت، شفاء القام ص ۱۶، (المعجم الاوسط: ۴۵۴۳، ج ۵ ص ۲۷۶-۲۷۵، مکتبۃ العارف ریاض ۱۴۱۵ھ) حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی نے بھی اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔

(تخفیف النجید ج ۳ ص ۹۰۳، مکتبۃ زوار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

علامہ نور الدین علی بن احمد السہودی المتوفی ۹۱۱ھ نے بھی اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔

(وقفا الوفاء ج ۳ ص ۱۳۳۰، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع ثالث (۳)

امام علی بن عمر الدارقطنی المتوفی ۳۸۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من حج فزار قبري بعد وفاتي فكانما زارني في حياتي۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے حج کیا پھر میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کی تو گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی۔ (سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۳۶، نثر السنن: ۲۰، شعب الایمان: ۴۱۵۴، ج ۳ ص ۲۸۹، سنن دارقطنی: ۲۶۵۶، ج ۲ ص ۵۳۰، دار المعرفۃ بیروت، المعجم الاوسط: ۲۸۷۷، اکمل لابن عدی ج ۲ ص ۷۹۰، جمع الجوامع: ۲۰۵۵۱، الجامع الصغير: ۸۶۲۸، تخفیف النجید ج ۳ ص ۹۰۲، وقفا الوفاء ج ۳ ص ۱۳۳۱، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع رابع (۴)

حافظ ابوالاحمد عبد اللہ بن عدی الجرجانی المتوفی ۳۶۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

مالك عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من حج البيت فلم يزرني فقد جفاني۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے بیت اللہ کا حج کیا، پھر میری زیارت نہیں کی، اس نے مجھ سے بے وفائی کی۔ (الضعفاء اکاثر لابن عدی ج ۷ ص ۲۳۸۰، المکتبۃ الاثریہ سائنگل بل، پاکستان، شفاء السقام ص ۷۷، وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۳۴۲، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع خامس (۵)

امام سلیمان بن داؤد بن الجارود المتوفی ۲۰۴ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حدثنا ابو داؤد حدثنا سوار بن میمون ابو الجراح العبدی قال حدثنی رجل من آل عمر عن عمر رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من زار قبری او قال من زارنی کنت له شفیعاً او شہیداً ومن مات فی احد الحرمین بعثہ اللہ فی الامنین یوم القیامۃ۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے میری قبر کی زیارت کی یا فرمایا: جس نے میری زیارت کی، میں اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں گواہی دوں گا اور جو دو حرموں میں سے کسی ایک حرم میں فوت ہو گیا، اس کو اللہ عز وجل قیامت کے دن امن والے لوگوں میں سے اٹھائے گا۔ (مسند ابو داؤد الطیالسی: ۶۵، ج ۱ ص ۴۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ، شفاء السقام ص ۲۹، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۳۵، کتاب الضعفاء للعقلمی ج ۳ ص ۳۶۲، الملانی المصنوعہ ج ۲ ص ۱۰۹، الفوائد المجموعہ للشوکانی: ۱۱۷، الترغیب والترہیب: ۱۸۰۲، شعب الایمان: ۴۱۵۳، ج ۳ ص ۳۸۸، وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۳۴۳، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع سادس (۶)

امام ابو جعفر محمد بن عمرو العقلمی المتوفی ۳۲۲ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن سوار بن میمون عن ہارون بن قزعة عن رجل من آل الخطاب عن النبی ﷺ قال من زارنی متعمداً کان فی جوار اللہ یوم القیامۃ۔

آل خطاب میں سے ایک شخص روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے قصداً میری زیارت کی وہ قیامت کے دن اللہ کی پناہ میں ہوگا۔ (کتاب الضعفاء للعقلمی: ۱۹۷۳، ج ۳ ص ۳۶۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ، شفاء السقام ص ۳۱، الترغیب والترہیب: ۱۸۰۱، ج ۲ ص ۱۸۶، دار ابن کثیر ۱۳۱۳ھ، شعب الایمان: ۴۱۵۱، وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۳۴۳، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع سابع (۷)

امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن حاطب قال قال رسول اللہ ﷺ من زارنی بعد موتی فکانما زارنی فی حیاتی۔ (الحديث)
حضرت حاطب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی تو گویا اس نے میری حیات میں میری زیارت کی۔ (الحديث) (سنن دارقطنی: ۲۶۵۷، ج ۲ ص ۵۳۱، ۵۳۰، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۲ھ، تلخیص الحمیر: ۱۰۷۵، ج ۳ ص ۹۰۲، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ، شفاء السقام ص ۳۲، وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۳۴۳، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع ثامن (۸)

امام ابو جعفر عقلمی متوفی ۳۲۲ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من زارنی فی مماتی کان کمن زارنی فی حیاتی۔ (الحديث)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی، گویا اس نے میری حیات میں زیارت کی اور جس نے میری زیارت کی حتیٰ کہ وہ میری قبر تک پہنچا، میں قیامت کے دن اس کے حق میں شہادت دوں گا یا اس کی شفاعت کروں گا۔ (کتاب الفعلاء للعقلمی: ۱۵۱۳۔ ج ۳ ص ۳۵۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۸ھ، شفاء القمام ص ۳۸، وقاء الوفاء ج ۴ ص ۱۳۴۴، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۰۱ھ)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع تاسع (۹)

حافظ ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ ﷺ من مات فی احد الحرمین بعث من الامنین یوم القیامة ومن زارنی محتسبا الی المدینة کان فی جوارى یوم القیامة۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص حرمین میں سے کسی ایک حرم میں فوت ہوا، وہ قیامت کے دن امن والوں میں سے اٹھے گا اور جس نے اخلاص سے مدینہ میں میری زیارت کی، وہ قیامت کے دن میری پناہ میں ہوگا۔ (شعب الایمان: ۴۱۵۸۔ ج ۳ ص ۳۹۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۰ھ، الترغیب والترہیب: ۱۸۰۳۔ ج ۲ ص ۱۸۶، شفاء القمام ص ۳۶، وقاء الوفاء ج ۴ ص ۱۳۴۸، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۰۱ھ)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع عاشر (۱۰)

امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ ما من عبد یسلم علی عند قبری الا وکل اللہ بہ ملکاً یبلغنی وکفی امر آخرتہ ودنیاه وکنت لہ شہیداً وشفیعاً یوم القیامة۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو بندہ بھی میری قبر کے پاس مجھ پر سلام عرض کرتا ہے، اللہ اس کے ساتھ ایک فرشتہ مقرر کر دیتا ہے جو مجھ کو سلام پہنچاتا ہے اور وہ اس کی دنیا اور آخرت سے کفایت کرتا ہے اور قیامت کے دن میں اس شخص کے حق میں گواہی دوں گا اور اس کی شفاعت کروں گا۔

(شعب الایمان: ۴۱۵۶۔ ج ۳ ص ۳۸۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۰ھ)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع حادی عشر (۱۱)

امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت قدس سرہ متوفی ۱۵۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

ابو حنیفۃ عن نافع عن ابن عمر قال من السنة ان تاتی قبر النبی ﷺ من قبل القبلة ویجعل ظهرک الی القبلة وتستقبل القبر بوجهک ثم تقول السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: سنت یہ ہے کہ تم نبی ﷺ کی قبر (مبارک) پر قبلہ کی جانب سے آؤ، پھر اپنی پیٹھ قبلہ کی طرف کرو اور اپنا منہ قبر (الور) کی طرف کرو پھر تم کہو: ”السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ“۔

(مسند الامام الاعظم ص ۱۲۶، قدیمی کتب خانہ کراچی)

ملا علی بن سلطان محمد القاری المتوفی ۱۰۱۳ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر نے فرمایا: سنت یہ ہے، یعنی صحابہ اور تابعین کی سنت یہ ہے، حضرت ابن عمر نے فرمایا: تم قبلہ کی طرف سے آؤ،

پھر اس کی تاکید کرتے ہوئے فرمایا: اپنا منہ آپ کی قبر انور کی طرف کرو اور پیٹھ قبلہ کی طرف کر دے یہ نبی ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کا سب سے خاص ادب ہے۔ (شرح مسند ابی حنیفہ ص ۲۰۲-۲۰۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ)

فاضل عبدالحی لکھنوی متوفی ۱۳۰۴ھ اس حدیث کے حاشیہ پر لکھتے ہیں:

علماء اس پر متفق ہیں کہ نبی ﷺ کی قبر کی زیارت اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کا سب سے عظیم ذریعہ ہے اور تمام اعمال شرعیہ میں سب سے افضل عمل ہے اور جس نے اس کے جواز کا انکار کیا وہ خود بھی گم راہ ہے اور دوسروں کو بھی گم راہ کرتا ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے دوسرا قول یہ ہے کہ یہ واجب ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ یہ واجب کے قریب ہے کیونکہ حدیث میں ہے: جس نے حج کیا اور میری زیارت نہیں کی اس نے مجھ سے بے وفائی کی اور دوسری احادیث ہیں جن کی امام طبرانی، امام دارقطنی اور امام ابن عدی وغیرہم نے روایت کی ہے اور یہ ابن تیمیہ کی خطا ہے کہ اس نے کہا: اس باب میں وارد تمام احادیث ضعیف ہیں بلکہ موضوع ہیں۔ (حاشیہ مسند ابی حنیفہ ص ۲۰۱ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع ثانی عشر (۱۲)

امام مالک بن انس متوفی ۱۷۹ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن دینار قال رايت عبد اللہ بن عمر يقف على قبر النبی ﷺ فيصلي على النبی ﷺ وعلى ابی بکر و عمر۔

عبد اللہ بن دینار نے کہا: میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا وہ نبی ﷺ کی قبر انور کے پاس کھڑے ہوئے آپ پر اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما پر صلوٰۃ پڑھ رہے تھے۔

(موطأ امام مالک کتاب قصر الصلوٰۃ باب: ۲۲ حدیث: ۶۸۔ ج ۱ ص ۱۰۷ المکتبۃ التوفیقیہ)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع ثالث عشر (۱۳)

امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

اخبرنا مالك اخبرنا عبد الله بن دينار ان ابن عمر كان اذا اراد سفرا او قدم من سفر جاء قبر النبی ﷺ فصلى عليه ودعا ثم انصرف قال محمد هكذا ينبغي ان يفعله اذا قدم المدينة ياتي قبر النبی ﷺ۔

عبد اللہ بن دینار بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کسی سفر پر جانے کا ارادہ کرتے یا کسی سفر سے واپس آتے تو نبی ﷺ کی قبر پر آ کر آپ پر صلوٰۃ پڑھتے اور دعا کرتے پھر چلے جاتے امام محمد نے فرمایا: اسی طرح کرنا چاہیے جب مدینہ آئے تو نبی ﷺ کی قبر (انور) پر آئے۔ (موطأ امام محمد ص ۳۹۳ نور مدراج الطابع کراچی)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع رابع عشر (۱۴)

امام عبد الرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن معمر عن ايوب عن نافع قال كان ابن عمر اذا قدم من سفر اتى قبر النبی ﷺ فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا ابا بکر السلام عليك يا ابتاه۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کسی سفر سے آتے تو نبی ﷺ کی قبر پر جاتے اور عرض کرتے: ”السلام عليك يا رسول الله! السلام عليك يا ابا بکر“ اور اے ابا جان! آپ پر سلام ہو۔

(مصنف عبدالرزاق: ۶۷۵۳۔ ج ۳ ص ۳۸۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۴۵ نشر النہدلمان)

ابن تیمیہ کی تحریف اور اس کی تکفیر

شیخ ابن تیمیہ نے الموطأ کے حوالے سے اس حدیث کو اس طرح لکھا ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب مسجد میں داخل ہوتے تو کہتے: ”السلام علیک یا رسول اللہ، السلام علیک یا ابا بکر السلام علیک یا ابی“۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۱۹ دارالبحیل ریاض ۱۴۱۸ھ)

یہ ابن تیمیہ کی تحریف ہے اور اس کا حدیث کے الفاظ کو بدلتا ہے۔ موطأ امام مالک، موطأ امام محمد، مصنف عبدالرزاق اور سنن بیہقی سب میں یہ الفاظ ہیں کہ حضرت ابن عمر جب نبی ﷺ کی قبر پر آتے تو سلام عرض کرتے اور ابن تیمیہ نے اپنے فاسد عقیدہ کی بناء پر نبی ﷺ کی قبر کے بجائے مسجد کا لفظ لکھا اور حدیث میں خیانت کی۔

اس تحریف اور خیانت کی وجہ یہ ہے کہ ابن تیمیہ کا فاسد عقیدہ یہ ہے کہ مسجد نبوی کی زیارت کی نیت سے سفر کرنا جائز ہے اور نبی ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے قصد سے سفر کرنا حرام ہے وہ لکھتے ہیں:

رہا نبی ﷺ کی قبر کی زیارت کے قصد سے سفر کرنا نہ کہ آپ کی مسجد میں نماز کے قصد سے سفر کرنا تو اکثر علماء کے نزدیک یہ سفر جائز نہیں ہے۔ (الی قولہ) جو شخص انبیاء علیہم السلام کی قبور کی زیارت کے لیے سفر کرنے والا ہو اس کے لیے اس سفر میں نماز کو قصر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ سفر اللہ کی اطاعت نہیں ہے بلکہ معصیت اور حرام ہے۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۲۰۔ ۱۹ ملخصاً دارالبحیل ریاض ۱۴۱۸ھ)

اور یہی وجہ ہے جس کے سبب سے ملا علی قاری نے ابن تیمیہ کو کافر قرار دیا ہے وہ لکھتے ہیں:

ابن تیمیہ حنبلی نے اس مسئلہ میں بہت تفریط کی ہے کیونکہ اس نے نبی ﷺ کی زیارت کے لیے سفر کو حرام کہا ہے اور بعض علماء نے اس مسئلہ میں افراط کیا ہے اور اس سفر کے منکر کو کافر کہا ہے اور یہ دوسرا قول صحت اور صواب کے زیادہ قریب ہے کیونکہ جس چیز کی اباحت پر اتفاق ہو اس کا انکار کفر ہے تو جس چیز کے استحباب پر علماء کا اتفاق ہو اس کو حرام قرار دینا بہ طریق اولیٰ کفر ہوگا۔

(شرح الشفاء علی حاشیہ نسیم الریاض ج ۳ ص ۵۱۴ دار الفکر بیروت)

حدیث ”من زار قبری“ کا متابع خامس عشر (۱۵)

امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ ﷺ ما من احد یسلم علی الا رد اللہ علی روحی حتی ارد علیہ السلام۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص مجھ پر سلام پیش کرتا ہے تو اللہ میری روح کو اس کی طرف متوجہ کر دیتا ہے حتیٰ کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

(سنن ابو داؤد: ۲۰۴۱۔ سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۳۵۔ المعجم الاوسط: ۳۱۱۶۔ تخفیف الخیر ج ۳ ص ۹۰۴۔ مشکوٰۃ: ۹۲۵۔ الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۴۹۹۔ اتحاف السادة المتعلمین ج ۳ ص ۳۱۹۔ مسند احمد ج ۲ ص ۵۰۹۔ طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۶۱۳۔ ج ۱۶ ص ۳۵۹۔ ۳۵۸۔ فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۱۳)

الحمد للہ رب العالمین! ہم نے اللہ تعالیٰ کے فضل و انوار الہیہ کے فیضان اور رسول اللہ ﷺ کی عنایت سے اس حدیث کے پندرہ متابع بیان کر دیئے ہیں اور اس سے عقلمندی کا یہ اعتراض ساقط ہو گیا کہ حدیث ”من زار قبری“ کا کوئی متابع نہیں ہے۔ اب ہم نبی ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے جواز پر مشاہیر مصنفین کی جمع کردہ احادیث کو پیش کر رہے ہیں:

نبی ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے جواز پر حافظ ابن حجر کی جمع کردہ احادیث

حافظ ابن حجر نے زیارۃ قبر النبی ﷺ کا باب قائم کیا ہے اس باب کے تحت انہوں نے درج ذیل احادیث ذکر کی ہیں:

عمر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کسی سفر سے واپس آتے تو نبی ﷺ کی مسجد میں دو رکعت نماز پڑھتے پھر قبر (مبارک) پر آتے اور کہتے: "السلام علیک یا رسول اللہ" السلام علیک یا ابا بکر السلام علیک یا ابہ" (اے ابا! آپ پر سلام ہو)۔ (مسند نے یہ حدیث روایت کی)

(المطالب العالیہ: ۱۲۵۰۔ ج ۱ ص ۳۷۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۰۷ھ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کسی سفر سے آتے تو مسجد سے ابتداء کرتے پھر قبر مبارک پر جاتے۔ (مسند ابویعلیٰ المطالب العالیہ: ۱۲۵۱)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے میری قبر کی زیارت کی یا میری زیارت کی تو میں اس کے حق میں شہادت دینے والا اور شفاعت کرنے والا ہوں اور جو حرمین میں سے کسی ایک حرم میں فوت ہو گیا اللہ عز وجل اس کو قیامت کے دن امن والوں میں سے اٹھائے گا۔ (مسند ابوداؤد الطیالسی المطالب العالیہ: ۱۲۵۳)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے حج کیا پھر میری وفات کے بعد میری زیارت کی وہ اس کی مثل ہے جس نے میری حیات میں میری زیارت کی۔ (مسند ابویعلیٰ المطالب العالیہ: ۱۲۵۴)

نبی ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے جواز پر حافظ سیوطی کی جمع کردہ احادیث

(۱) امام ابن حبان نے الضعفاء میں اور امام ابن عدی نے کامل میں اور امام الدارقطنی نے العلل میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کی ہے جس نے حج کیا اور میری زیارت نہیں کی اس نے مجھ سے بے وفائی کی۔

(الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

(۲) امام سعید بن منصور، امام ابویعلیٰ، امام طبرانی، امام ابن عدی، امام الدارقطنی اور امام بیہقی نے الشعب میں اور امام ابن عساکر نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کی ہے کہ جس نے حج کیا پھر میرے وصال کے بعد میری قبر کی زیارت کی وہ اس شخص کی مثل ہے جس نے میری حیات میں میری زیارت کی۔ (الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲)

(۳) حکیم ترمذی، امام بزار، امام ابن خزیمہ، امام ابن عدی، امام الدارقطنی اور امام بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لیے میری شفاعت واجب ہوگئی۔

(الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲)

(۴) امام طبرانی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو میری زیارت کرنے کے لیے اس حال میں آیا کہ وہ کسی اور ضرورت سے نہیں آیا تھا تو مجھ پر حق ہے کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں۔

(الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲)

(۵) امام ابوداؤد الطیالسی اور امام بیہقی نے الشعب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے میری قبر کی زیارت کی میں اس کے لیے شفاعت کرنے والا یا شہادت دینے والا ہوں گا اور جو حرمین میں سے کسی ایک حرم میں فوت ہوا اس کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن امن والوں میں سے اٹھائے گا۔ (الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲)

(۶) امام بیہقی نے حضرت حاطب رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی ہے کہ جس نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی گویا کہ اس نے

میری حیات میں میری زیارت کی اور جو حرمین میں سے کسی ایک حرم میں فوت ہوا قیامت کے دن اللہ اس کو امن والوں میں سے اٹھائے گا۔ (الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲)

(۷) امام عقیلی نے الضعفاء میں اور امام بیہقی نے الشعب میں آل خطاب کے ایک مرد سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے میری عہد زیارت کی وہ قیامت کے دن میری پناہ میں ہوگا اور جو مدینہ میں رہا اور اس نے وہاں کی مصیبتوں پر صبر کیا تو میں قیامت کے دن اس کے حق میں گواہی دینے والا اور شفاعت کرنے والا ہوں گا اور جو شخص حرمین میں سے کسی ایک حرم میں فوت ہوا قیامت کے دن اللہ اس کو امن والوں میں سے اٹھائے گا۔ (الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲)

(۸) امام ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اخلاص کے ساتھ مدینہ میں میری زیارت کی میں قیامت کے دن اس کے حق میں شہادت دینے والا اور اس کی شفاعت کرنے والا ہوں گا۔ (الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲)

(۹) امام بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو بندہ بھی میری قبر کے پاس مجھ پر سلام عرض کرتا ہے اللہ اس کے ساتھ ایک فرشتہ مقرر کر دیتا ہے جو مجھے اس کا سلام پہنچاتا ہے اور اس کی دنیا اور آخرت میں اس سے کفایت کرتا ہے اور میں قیامت کے دن اس کے حق میں شہادت دینے والا اور اس کی شفاعت کرنے والا ہوں گا۔

(الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲)

(۱۰) امام بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ جو مسلمان بھی مجھ پر سلام عرض کرتا ہے تو اللہ میری روح کو اس کی طرف متوجہ کر دیتا ہے حتیٰ کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔ (الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲)

(۱۱) امام بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ وہ قبر پر جا کر نبی ﷺ کو سلام عرض کرتے تھے اور قبر کو مس نہیں کرتے تھے پھر حضرت ابو بکر کو سلام عرض کرتے پھر حضرت عمر کو سلام عرض کرتے۔ (الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲)

(۱۲) امام بیہقی نے محمد بن المنکدر سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں: میں نے دیکھا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کی قبر کے پاس رو رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ یہاں آنکھوں سے آنسو بہہ رہے ہیں اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری قبر اور میرے منبر کے درمیان (کی جگہ) جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔ (الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۳)

(۱۳) امام ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی نے فیب بن عبد اللہ بن ابی امامہ سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ نبی ﷺ کی قبر پر آ کر کھڑے ہوئے پھر دونوں ہاتھ بلند کیے میں نے یہ گمان کیا کہ انہوں نے نماز شروع کی ہے پھر انہوں نے نبی ﷺ کو سلام عرض کیا پھر چلے گئے۔ (الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۳)

(۱۴) امام ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی نے سلیمان بن سہیم سے روایت کی ہے کہ میں نے خواب میں نبی ﷺ کی زیارت کی میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! لوگ آ کر آپ کو سلام عرض کرتے ہیں کیا آپ ان کا سلام سمجھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اور میں ان کو جواب دیتا ہوں۔ (الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۳)

(۱۵) امام بیہقی نے حاتم بن مردان سے روایت کی ہے کہ عمر بن عبد العزیز مدینہ میں ایک قاصد کو روانہ کرتے تھے تاکہ وہ آپ کو سلام عرض کرے۔ (الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۳)

(۱۶) امام ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی نے ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے کہا: ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ جو شخص نبی

ﷺ کی قبر کے پاس کھڑا ہوا اور اس نے یہ آیت تلاوت کی: "إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا" (الاحزاب: ۵۶) پھر ستر (۷۰) مرتبہ پڑھا: "صلى الله عليك يا محمد" تو فرشتہ اس کے جواب میں کہتا ہے: اے فلاں! اللہ تم پر صلوٰۃ (رحمت) بھیجتا ہے تمہاری کوئی حاجت ساقط نہیں ہوگی۔

(الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۳)

(۱۷) امام بیہقی نے ابو حرب ہلالی سے روایت کی ہے کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ ﷺ کی مسجد کے دروازہ پر اپنی اونٹنی بٹھادی پھر اس کو باندھ دیا پھر مسجد میں داخل ہوا حتیٰ کہ قبر (انور) پر آیا اور رسول اللہ ﷺ کے چہرہ مبارک کے سامنے کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے باپ اور ماں فدا ہوں میں گناہوں اور خطاؤں کے بوجھ تلے دبا ہوا آپ کے پاس آیا ہوں اور آپ سے شفاعت طلب کر رہا ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی محکم کتاب میں فرمایا ہے: اور جب یہ اپنی جانوں پر ظلم کر بیٹھے تھے تو اگر یہ آپ کے پاس آجاتے پھر اللہ سے مغفرت طلب کرتے اور رسول بھی ان کے لیے مغفرت طلب کرتے تو یہ ضرور اللہ کو بہت توبہ قبول کرنے والا ہے حد رحم فرمانے والا پاتے O (النساء: ۶۴) اور آپ پر میرے باپ اور ماں فدا ہوں! میں گناہوں اور خطاؤں کے بوجھ تلے دبا ہوا آپ کے پاس آیا ہوں اور آپ سے شفاعت طلب کرتا ہوں کہ آپ میرے متعلق اپنے رب کے پاس میری شفاعت کریں کہ وہ میرے گناہوں کو بخش دے پھر اس نے یہ اشعار پڑھے:

اے وہ جو زمین کے مدفونین میں سب سے بہتر ہیں ☆ جن کی خوشبو سے زمین اور ٹیلے خوشبودار ہو گئے
میری جان اس قبر پر فدا ہو جس میں آپ ساکن ہیں ☆ اس میں غو ہے اس میں سخاوت ہے اور لطف و کرم ہے

(الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۳ دار احیاء التراث العربی ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ نے النساء: ۶۴ کی تفسیر میں لکھا ہے:

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں عاصیوں اور گناہ گاروں کو یہ ہدایت دی ہے کہ جب ان سے خطا اور گناہ ہو جائے تو وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور آپ کے پاس آ کر استغفار کریں اور رسول اللہ ﷺ سے یہ درخواست کریں کہ آپ بھی ان کے لیے اللہ سے درخواست کریں اور جب وہ ایسا کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول فرمائے گا۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۵۸۹ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

مفتی محمد شفیع متوفی ۱۳۹۶ھ نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے:

اس آیت سے یہ ضابطہ نکل آیا کہ جو شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو جائے اور آپ اس کے لیے دعاء مغفرت کر دیں تو اس کی مغفرت ضرور ہو جائے گی اور آں حضرت ﷺ کی خدمت میں حاضری جیسے آپ کی دنیاوی حیات میں ہو سکتی ہے اسی طرح آج بھی روضہ اقدس پر حاضری اسی حکم میں ہے۔ (معارف القرآن ج ۲ ص ۳۶۰-۳۵۹ ادارۃ المعارف کراچی)

ان تفسیروں کے علاوہ علامہ قرطبی کی الجامع لاحکام القرآن ج ۵ ص ۲۶۵ علامہ ابوالحیاء کی البحر المحیط ج ۳ ص ۶۹۳ اور علامہ نسفی حنفی کی مدارک التنزیل علی حاشی الخازن ج ۱ ص ۳۹۹ میں بھی یہ اثر مذکور ہے اور اس اثر اور دیگر آثار میں بھی یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے لیے آپ کی قبر پر حاضر ہونا صحابہ فقہاء تابعین اور اسلاف امت کا طریقہ اور معمول ہے۔

حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے سترہ احادیث ذکر کی ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے لیے آپ کی قبر مبارک پر حاضر ہونا جائز اور مستحب ہے اور ان میں سے کوئی حدیث موضوع یا شدید ضعیف نہیں ہے اور یہ احادیث تعدد اسانید کی وجہ

سے حسن لغیرہ ہیں اور ان کے تقاضے پر عمل کے استحباب پر تمام امت مسلمہ کا اجماع ہے اور اس کا انکار کفر ہے جیسا کہ ملا علی قاری نے تصریح کی ہے۔

حدیث ”من زار قبری“ اگر بالفرض ضعیف السند بھی ہے تو وہ اہل علم کے عمل سے قوی ہو گئی ہے!

بر تقدیر تنزل ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر ان میں سے کوئی حدیث انفرادی طور پر ضعیف السند بھی ہو تو جس ضعیف السند حدیث پر اہل علم نے عمل کیا ہو تو ان کے عمل سے وہ ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے کیونکہ امام ترمذی نے صلوٰۃ التبیح کی حدیث کو ضعیف کہا ہے اور یہ لکھا ہے کہ امام عبد اللہ بن المبارک نے اس حدیث پر عمل کیا ہے اس لیے یہ حدیث قوی ہو گئی۔

صلوٰۃ التبیح کی حدیث کے متعلق امام ترمذی لکھتے ہیں:

صلوٰۃ التبیح کے متعلق اس کے علاوہ اور بھی احادیث ہیں اور ان میں سے کوئی حدیث زیادہ صحیح نہیں ہے اور عبد اللہ بن المبارک اور ایک سے زیادہ اہل علم نے اس پر عمل کو جائز قرار دیا ہے اور اس کی فضیلت ذکر کی ہے۔

(سنن ترمذی ص ۲۲۶، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ زکی الدین عبد العظیم بن عبد القوی المندری متوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

صلوٰۃ التبیح کی حدیث کو امام ابن ماجہ نے (سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۶) امام ترمذی نے (سنن ترمذی: ۴۸۲) اور امام بیہقی نے (سنن کبریٰ ج ۳ ص ۵۲-۵۱) میں روایت کیا ہے اور امام بیہقی نے کہا ہے کہ امام عبد اللہ بن المبارک صلوٰۃ التبیح پڑھتے تھے اور صالحین ایک دوسرے کو دیکھ کر اس حدیث پر عمل کرتے تھے اور اس سے حدیث مرفوع کی تقویت ہے اور امام ترمذی نے کہا: عبد اللہ بن المبارک اور ایک سے زیادہ اہل علم نے اس حدیث پر عمل کیا ہے۔ (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۵۳۰-۵۲۹، دار ابن کثیر بیروت ۱۴۱۳ھ)

حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ نے اس عبارت کو نقل کیا ہے۔ (العقبات علی الموضوعات ص ۱۳ طبع قدیم ۱۳۰۲ھ)

غیر مقلد عالم محمد عبد الرحمن مبارک پوری متوفی ۱۳۵۳ھ نے بھی اس عبارت کو مقرر رکھا ہے۔

(تحفۃ الاحوذی ج ۲ ص ۶۰۸، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

دیوبندی عالم شیخ تقی عثمانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

صلوٰۃ التبیح کے بارے میں جتنی روایات آئی ہیں سند اوہ سب کی سب ضعیف ہیں چنانچہ حدیث باب بھی موسیٰ بن عبیدہ کی بناء پر ضعیف ہے اس سے متعلقہ تمام احادیث کے ضعف ہی کی وجہ سے علامہ ابن جوزی نے اس نماز کی مشروعیت سے انکار کیا ہے البتہ حافظ ابن حجر نے ”الاعمال المکترۃ“ میں لکھا ہے کہ تعدد طرق کی بناء پر یہ حدیث (حدیث باب) حسن لغیرہ بن گئی ہے اس کے علاوہ یہ مؤید بالتعامل بھی ہے لہذا صلوٰۃ التبیح کو بدعت یا خلاف سنت کہنا یا اس کی فضیلت کا انکار کرنا درست نہیں ہے۔

(دروس ترمذی ج ۲ ص ۲۵۰، مکتبہ دارالعلوم کراچی ۱۴۲۳ھ)

غور فرمائیے! صلوٰۃ التبیح کی حدیث ضعیف السند ہے مگر عبد اللہ بن المبارک کے عمل کی وجہ سے وہ قوی ہو گئی اور حدیث ”من زار قبری“ حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت جابر، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم کے عمل اور امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام محمد رحمہم اللہ کی تصریحات کی وجہ سے کیوں قوی نہیں ہوگی!!

خلاصہ بحث اور حرف آخر

چند دن پہلے عزیز القدر حکیم عکمت اللہ نے مجھے فون کر کے یہ بتایا تھا کہ بعض غیر مقلدین نے اس حدیث کو ضعیف قرار دے کر

روضہ انور پر حاضری اور زیارت کو حرام قرار دیا ہے اور اخبار میں یہ مضمون چھاپا ہے کہ اس حدیث کی سند میں موسیٰ بن ہلال عبدی مجہول ہے اس کا کوئی متابع نہیں ہے اس لیے یہ حدیث منکر ہے۔ میں نے ان سے کہا کہ میں آج کل صحیح بخاری کی کتاب الحج کی شرح لکھ رہا ہوں اور عنقریب میں نعمۃ الباری میں کسی مناسب مقام پر اس کا جواب لکھ دوں گا سو میں نے انوار الہیہ کے فیضان اور نبی ﷺ کے التفات اور توجہ سے اس اعتراض کا جواب لکھا اور یہ بتایا کہ موسیٰ بن ہلال عبدی مجہول نہیں ہے اور یہ کہنا غلط ہے کہ اس کا کوئی متابع نہیں ہے اور میں نے مفصل حوالوں کے ساتھ اس کے پندرہ متابع ذکر کیے اور حافظ سیوطی کے حوالہ جات کے ساتھ سترہ احادیث ذکر کیں جن میں انہوں نے صحابہ اور فقہاء تابعین کے حوالوں سے نبی ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کا جواز اور استحباب بیان کیا ہے اور اس ضمن میں نے ابن تیمیہ کی خیانت اور تحریف کو بیان کیا اور آخر میں یہ بتایا کہ اگر بالفرض یہ حدیث ضعیف السند بھی ہو تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ حدیث اہل علم کے عمل کی وجہ سے قوی ہو گئی اور اس چیز کو مخالفین کے حوالوں سے واضح کیا اللہ تعالیٰ میری اس محنت کو قبول فرمائے اور مجھے اتنی صحت اور توانائی عطا فرمائے کہ میں نعمۃ الباری کو مکمل کر لوں اور ان سطور کو موافقین کے لیے موجب طمانیت اور استقامت اور مخالفین کے لیے ذریعہ ہدایت بنادے مجھے تاحیات ایمان کی سلامتی کے ساتھ نیک اعمال پر قائم رکھے اور زندگی میں اپنے سوا کسی کا محتاج نہ کرے اور رسول اللہ ﷺ کی شفاعت سے میری مغفرت فرمادے۔ (آمین)

حدیث "من زار قبری" کی تحقیق کے بعد اب میں پھر صحیح بخاری کی احادیث کی شرح کا سلسلہ جوڑتا ہوں:

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں آئے تو حضرت ابو بکر اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو بخارا آ گیا اور حضرت ابو بکر کو جب بخار چڑھا تو وہ یہ شعر پڑھ رہے تھے:

ہر شخص اپنے گھر میں صبح کو ہوتا ہے

اور موت اس کی جوتی کے تسمہ سے زیادہ نزدیک ہوتی ہے

اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا جب بخار اتر جاتا تو وہ بلند آواز سے رورہ کر یہ اشعار پڑھتے تھے:

سنو! کاش میں پھر اس وادی میں ایک رات رہوں

اور میرے گرد اذخر اور جلیل گھاس ہو

اور کیا میں پھر کسی دن بحنہ کے پانی پر وارد ہوں گا

اور کیا پھر میرے لیے شامہ اور طفیل پہاڑ ظاہر ہوں گے

اور انہوں نے دعا کی: اے اللہ! شبیب بن ربیعہ اور عتبہ بن ربیعہ امیہ بن خلف پر لعنت فرما جس طرح انہوں نے ہمیں اپنے وطن سے دارالوہاء کی طرف نکال دیا ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے یہ دعا کی:

۱۸۸۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَعَكَ أَبُو بَكْرٍ وَبِلَالٌ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا أَخَذَتْهُ الْحُمَى يَقُولُ

كُلُّ أَمْرٍ عِدَّةٌ مَصْبَحٌ لِي أَهْلِي

وَالْمَوْتُ أَذْنِي مِنْ شِرَاكِ نَعْلِي

وَكَانَ بِلَالٌ إِذَا أَقْلَعَ عَنْهُ الْحُمَى يَرْفَعُ عَقِيرَتَهُ يَقُولُ

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أَبِيتُ لَيْلَةً

بِوَادٍ وَحَوْلِي إِذْ خِرٌ وَجَلِيلُ

وَهَلْ أَرَدْتُ يَوْمًا مَيَّاهَ مَجْنَةٍ

وَهَلْ يَبْدُونَنِي شَامَةً وَطَفِيلُ

وَقَالَ اللَّهُمَّ الْعَنْ شَيْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ وَعُتْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ كَمَا أَخْرَجُونَا مِنْ أَرْضِنَا إِلَى

أَرْضِ الْيَوْمَاءِ. ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ حَبِّبْ إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَحُبِّنَا مَكَّةَ أَوْ أَشَدَّ

اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَفِي مَدِينَا وَصَنِّحْهَا لَنَا

وَأَنْقَلَ حُمَاهَا إِلَى الْجُحْفَةِ . قَالَتْ وَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَهِيَ أَوْبَاءُ أَرْضِ اللَّهِ قَالَتْ فَكَانَ بَطْحَانٌ يَجْرِي فَبَجَلًا تَغْنِي مَاءُ اجْنَا . اے اللہ! ہمارے نزدیک مدینہ کو اس طرح محبوب بنادے جس طرح ہمیں مکہ محبوب ہے یا اس سے بھی زیادہ اے اللہ! ہمارے صاع (چار کلو کا پیمانہ) میں اور ہمارے مد (دو کلو کا پیمانہ) میں برکت دے اور مدینہ کی ہوا کو صحت آفریں بنادے اور اس کے بخار کو الجھہ کی طرف منتقل کر دے حضرت عائشہ نے بیان کیا: جب ہم مدینہ میں آئے تھے تو وہ اللہ کی زمین میں سب سے زیادہ دبا والی تھی اور مدینہ میں بطحان نام کا ایک نالہ تھا اس میں تھوڑا تھوڑا پانی بہتا تھا اور وہ بھی بد مزہ اور بد بودار تھا۔

مدینہ میں آ کر حضرت ابو بکر اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کا بیماریوں میں مبتلا ہونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابو بکر اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو جو بخار چڑھا اور انہوں نے اس موقع پر جو اشعار پڑھے اس کے متعلق بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ہجرت کرائی اور آپ کے اصحاب کو وطن کے فراق میں اور ان امراض میں مبتلا کیا جو ان کو طبعی طور پر ناپسند تھے تو ان میں سے ہر ایک نے وہی کہا جو اس کے یقین اور مستقبل کے متعلق اس کے علم کا تقاضا تھا حضرت ابو بکر نے بخار چڑھتے وقت اپنی صبح اور شام کی کیفیات کا ذکر کیا اور انہوں نے یہ سمجھا کہ ہر انسان کی یہی کیفیت ہوتی ہے اس لیے انہوں نے کہا: ہر انسان صبح کو اپنے اہل میں ہوتا ہے اور موت اس کے قریب ہوتی ہے یعنی صبح اور شام وہ آفات اور مصائب میں گھرا ہوا ہوتا ہے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے یہ تمنا کی کہ وہ اپنے وطن مکہ لوٹ جائیں جہاں وہ ہمیشہ صحت مند رہتے تھے۔ اس سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے کہ انہوں نے فرمایا: یہ دنیا بہت جلد فنا ہونے والی ہے اور موت ان کی جوتی کے تسمہ سے زیادہ ان کے قریب ہے۔

مدینہ کو محبوب بنانے کی دعا

جب رسول اللہ ﷺ نے یہ دیکھا کہ آپ کے اصحاب کو بخار چڑھ گیا ہے اور دیگر مصائب آگئے ہیں تو آپ کو یہ خوف دامن گیر ہوا کہ انسان پر ناپسندیدہ حالات گراں گزرتے ہیں تو کہیں آپ کے اصحاب اس شہر سے نفرت نہ کرنے لگیں تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی کہ وہ اس وباء کو ان سے اٹھالے اور مدینہ کو ان کے نزدیک مکہ کی طرح محبوب بنادے بلکہ اس سے بھی زیادہ محبوب بنا دے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی چیز سے محبت اور اس سے نفرت کے اسباب اللہ تعالیٰ کے قبضہ و قدرت میں ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی دعا کو قبول فرمایا اور آپ کے اصحاب مدینہ سے ایسی محبت کرنے لگے جو ان کی وفات تک ان کے دلوں میں نقش رہی۔

بیماری اور مصائب کو دور کرنے کی دعا کا جواز اور جاہل صوفیاء کا رد

نبی ﷺ نے یہ دعا کی کہ اللہ تعالیٰ مدینہ کو صحت افزاء مقام بنادے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے مؤمن کے لیے یہ مباح کر دیا ہے کہ وہ جب بیماری اور مصائب میں مبتلا ہو تو اللہ تعالیٰ سے اپنے جسم کی صحت اور اس سے مصائب کے دور ہونے کی دعا مانگے جس طرح وہ اللہ تعالیٰ سے رزق کا اور نصرت کا سوال کرتا ہے اور اس قسم کی دعاؤں میں اللہ تعالیٰ سے شکوہ اور شکایت نہیں ہوتی۔

جیسے جنگ بدر میں نبی ﷺ نے بہت گڑگڑا کر اللہ تعالیٰ سے فتح اور نصرت کی دعا کی اور کہا:

اے اللہ! تو اپنے عہد اور وعدہ کو پورا فرما، اے اللہ! اگر تو چاہے تو آج کے بعد تیری عبادت نہیں کی جائے گی۔

(صحیح البخاری: ۲۹۱۵)

ان دعاؤں میں صوفیاء کے اس قول کا رد ہے کہ: ولی کی ولایت اس وقت تک مکمل نہیں ہوتی جب تک کہ وہ تمام نازل ہونے والے مصائب میں اللہ سے راضی نہ ہو جائے اور وہ ان مصائب کو دور کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا نہ کرے اور اگر اس نے ایسی دعا کی تو اس کی ولایت کامل نہیں ہوگی۔

یہ قول اس لیے مردود ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے بڑھ کر کون کامل ہوگا اور انہوں نے ایسی دعائیں کی ہیں:

وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (الانبیاء: ۸۳)

اور ایوب کو یاد کیجئے جب انہوں نے اپنے رب کو پکارا کہ بے شک مجھے (سخت) تکلیف پہنچی ہے اور تو سب رحم کرنے والوں

سے زیادہ رحم فرمانے والا ہے O

اور باب مذکور کی اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب پر کوئی مصیبت آتی تو وہ اس مصیبت کا ذکر کر کے اس کو دور کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے بہ کثرت دعائیں کرتے تھے۔

الْحَجَّهِ کے خلاف دعائے ضرر کرنے کی توجیہ

نبی ﷺ نے دعا میں عرض کیا کہ: اس بخار کو الحجہ کی طرف منتقل کر دے۔ ان دنوں میں الحجہ شرک کا گھر تھا اور جن لوگوں نے اسلام کی دعوت کو قبول نہیں کیا تھا ان سے یہ خطرہ تھا کہ وہ کفار کی مدد کریں گے نبی ﷺ اکثر ان کے خلاف دعا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ان کو ایسی چیزوں میں مبتلا کر دے جن کی وجہ سے وہ مسلمانوں کو ایذا پہنچانے سے باز رہیں اور جب آپ اپنی قوم اہل مکہ کے ایمان لانے سے مایوس ہو گئے تو آپ نے ان کے خلاف دعائے ضرر کی:

اے اللہ! مضر کے خلاف اپنی گرفت کو سخت کر دے اے اللہ! ان پر حضرت یوسف علیہ السلام کی قوم کی طرح قحط کے سال مسلط کر دے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۰۶)

آپ نے اہل حجہ کے خلاف بخار کی دعا کی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام شہروں سے زیادہ حجہ کے رہنے والوں کو بخار آتا تھا۔ وہاں ایک چشمہ تھا جس کو عین خم (بخار کا چشمہ) کہا جاتا تھا جو بھی اس سے پانی پیتا تھا اس کو بخار آ جاتا تھا اور اس کا پانی بہت بد مزہ تھا آج تک حجہ بخار کا گھر ہے جو بھی وہاں کا پانی پیتا ہے اس کو بخار آ جاتا ہے۔

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں "الجحفہ" کا ذکر ہے: اب یہ مصر شام اور مغرب والوں کا میقات ہے ان دنوں میں یہ مشرکین کی بستی تھی۔

اس میں اذخر اور جلیل کا ذکر ہے یہ مکہ کی گھاس کا نام ہے۔

اس میں شامہ اور طفیل کا ذکر ہے یہ مکہ کے دو پہاڑوں کا نام ہے۔ الفا کہانی نے کہا ہے کہ ان پہاڑوں اور مکہ کے درمیان تقریباً

تیس میل کا فاصلہ ہے علامہ خطابی نے کہا: میں ایک دفعہ ان کے پاس سے گزرا تو میں یہ سمجھا کہ یہ دو پہاڑ ہیں حتیٰ کہ مجھ پر منکشف ہوا

کہ یہ دو چشمے ہیں۔

اس میں "مجنہ" کا ذکر ہے: یہ مکہ سے چند میل کے فاصلہ پر مزار الظہر ان کے قریب ایک جگہ ہے اس کو سوق جبر بھی کہتے ہیں۔

”بطحان“ نشیب میں ایک دادی ہے۔ ”نجل“ اور ”اجن“ کا معنی ہے: بد مزہ اور بد بودار پانی۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۵۰۹۔ ۵۰۷ ملخصاً و موضحاً و محرجاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے مدینہ میں مکہ سے دگنی چوگنی برکت کی جو دعا کی تھی اس کا تعلق دنیاوی چیزوں میں برکت سے تھا کیونکہ آپ نے دعا میں اللہ تعالیٰ سے عرض کیا: اے اللہ! ہمارے صاع (چار کلو کا پیانہ) اور ہمارے مد (دو کلو کا پیانہ) میں برکت دے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا جب بخارا تر جاتا تو وہ بلند آواز سے رو رو کر اشعار پڑھتے تھے۔ اس کی شرح میں ہم غناء پر بحث کریں گے۔

علامہ عینی نے غناء میں اس طرح مذاہب بیان کیے کہ ان میں تضاد اور تعارض ہے

اس حدیث میں غناء کی ایک قسم یعنی گانے کا ثبوت ہے علامہ عینی حنفی نے لکھا ہے: اس میں کئی مذاہب ہیں: امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد اور عکرمہ، شعی، النخعی، حماد ثوری اور اہل کوفہ کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ غناء یعنی گانا حرام ہے اور دوسروں نے اس کو مکروہ کہا ہے حضرت ابن عباس سے اور امام شافعی سے بھی اسی طرح منقول ہے اور صحابہ کی ایک جماعت سے بھی اس کی حکایت کی گئی ہے اور امام مالک اور امام احمد سے بھی اسی طرح (ایک قول) مروی ہے اور دوسروں نے غناء کو جائز کہا ہے لیکن وہ ایسا غناء نہیں ہے جیسا اب مروج ہے۔ تمہید میں مذکور ہے کہ صحابہ میں سے غناء کے مخو ز حضرت عمر اور حضرت عثمان اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم ہیں ان کا امام ابن ابی شیبہ اور الماوردی نے ذکر کیا ہے امام بیہقی نے کہا: حضرت ابو مسعود البدری، حضرت اسامہ بن زید، حضرت بلال اور حضرت خوات بن جبر بھی غناء کے مخو ز ہیں اور علامہ ابن عبدالبر نے حضرت عبداللہ بن ارقم اور حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہما کا ذکر کیا ہے اور امام ابو نعیم نے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کا ذکر کیا ہے اور صاحب القوت نے حضرت ابن جعفر، حضرت معاویہ، حضرت عمرو بن العاص، حضرت نعمان بن بشیر، حضرت حسان بن ثابت، حضرت خارجہ بن زید، حضرت عبدالرحمان بن حسان رضی اللہ عنہم کا ذکر کیا ہے اور تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی موقف ہے۔

ایک جماعت نے غناء کثیر اور غناء قلیل (زیادہ گانا اور کم گانا) میں فرق کیا ہے (یعنی زیادہ گانا حرام ہے اور کم گانا جائز ہے) اور یہ امام شافعی سے منقول ہے اور ایک جماعت نے مردوں اور عورتوں کے درمیان فرق کیا ہے انہوں نے کہا کہ اگر اجنبی مردوں اور عورتوں کے درمیان غناء ہو تو یہ حرام ہے اور اگر ان کے درمیان نہ ہو تو پھر جائز ہے ابن حزم نے کہا: جو اس قصد سے گائے یا گانا سنے کہ اس سے اس کے دل کو راحت ہو اور عبادت کرنے میں طاقت حاصل ہو تو وہ اطاعت کرنے والا ہے اور اگر اس کی یہ نیت ہو کہ اس کو اس سے گناہ پر طاقت حاصل ہو تو پھر وہ نافرمان ہے اور اگر اس کی کوئی نیت نہ ہو تو پھر اس کا گانا اور سننا مباح ہے اور استاذ ابو منصور ماتریدی نے کہا: جب گانے یا گانا سننے کی وجہ سے کوئی فرض ضائع نہ ہو اور اس کی وجہ سے مشائخ کی تعظیم کو ترک نہ کرے تو پھر یہ عمل محمود ہے اور اس پر اس کو اجر ملے گا۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۵۹۔ ۳۵۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مصنف نے غناء میں اس طرح مذاہب بیان کیے کہ ان میں تضاد اور تعارض نہیں ہے

اور علامہ عینی کا رد کیا ہے

میں کہتا ہوں کہ صحابہ کرام اور فقہاء تابعین نے اس غناء (گانے) کو جائز کہا ہے جس کے ساتھ آلات موسیقی نہ ہوں اور وہ فحش اشعار پر مشتمل نہ ہو جس طرح حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اپنی دلی کیفیت اور مکہ سے جدائی کے غم میں اشعار پڑھے

تھے۔ علامہ عینی کا اس حدیث کی شرح میں یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ ائمہ اربعہ کے نزدیک غناء حرام ہے یا مکروہ تحریمی ہے، کیونکہ ائمہ اربعہ نے اس طرح کے اشعار پڑھنے کو حرام یا مکروہ تحریمی نہیں کہا ہوگا، حرام یا مکروہ تحریمی صرف اس قسم کے اشعار پڑھنا ہیں جو آلات موسیقی کے ساتھ ہوں یا جو فحش اشعار ہوں، ورنہ جو اشعار اللہ تعالیٰ کی حمد رسول اللہ ﷺ کی نعت اور اولیاء کرام اور علماء عظام کی منقبت یا پسند و نصائح پر مشتمل ہوں، ان کو حرام یا مکروہ کون کہہ سکتا ہے جب کہ انہیں آلات موسیقی کے بغیر پڑھا جائے اور صحابہ کرام اور فقہاء تابعین نے جس غناء کو جائز کہا ہے وہ یہی غناء اور اس کا سماع ہے اور ائمہ اربعہ اور دوسرے فقہاء نے جس غناء کو حرام یا مکروہ تحریمی کہا ہے یہ وہ غناء ہے جو آلات موسیقی کے ساتھ ہو کیونکہ آلات موسیقی کے متعلق نبی ﷺ کی یہ سخت وعید ہے:

عبدالرحمن بن غنم الاشعری نے کہا: مجھے حضرت ابو عامر یا حضرت ابومالک اشعری رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی اور اللہ کی قسم! انہوں نے مجھ سے جھوٹ نہیں بولا، انہوں نے بیان کیا کہ انہوں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ضرور میری امت میں ایسے لوگ ہوں گے جو ریشم کو اور خمر (انگور کی شراب) کو اور آلات موسیقی کو حلال کہیں گے اور ایک پہاڑ کے پہلو میں ضرور ایسے لوگ اتریں گے کہ جب شام کو وہ اپنے جانوروں کا ریوڑ لے کر لوٹیں گے اور ان کے پاس کوئی فقیر اپنی حاجت لے کر آئے گا تو وہ کہیں گے: ”کل آنا“ اللہ تعالیٰ ان پر پہاڑ گرا کر ان کو ہلاک کر دے گا اور دوسرے لوگوں (خمر اور آلات موسیقی حلال کرنے والوں) کو مسخ کر کے قیامت تک کے لیے بندر اور خنزیر بنا دے گا۔ (صحیح البخاری: ۵۵۹۰)

پس جب رسول اللہ ﷺ نے آلات موسیقی کے مجوزین پر اتنی سخت وعید فرمائی ہے تو آلات موسیقی کے ساتھ اشعار پڑھنے کو صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کب جائز کہہ سکتے ہیں۔

اسی طرح جن اشعار میں اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اللہ ﷺ کی نعت ہو ان کو ائمہ اربعہ اور دوسرے فقہاء کب حرام اور مکروہ کہہ سکتے ہیں جبکہ رسول اللہ ﷺ خود حمد کے اشعار پڑھا کرتے تھے حدیث میں ہے:

حضرت البراء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ یوم خندق کو خندق کھود کر اس کی مٹی ڈال رہے تھے اور یہ اشعار پڑھ رہے تھے:

و لا تصدقنا ولا صلینا

واللہ لو لا اللہ ما اھتدینا

نہ ہم صدقہ دیتے نہ نماز پڑھے

اللہ کی قسم! اگر اللہ ہدایت نہ دیتا تو ہم ہدایت نہ پاتے

وثبت الاقدام ان لاقینا

فانزلن سکینۃ علینا

اور اگر ہمارا دشمن سے مقابلہ ہو تو ہم کو ثابت قدم رکھ

سو ہم پر ضرور سکون نازل فرما

اذا ارادو فتنۃ ابینا

ان الاولی قد بغوا علینا

بے شک پہلوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی ہے جب وہ ہمیں فتنہ میں ڈالنے کا ارادہ کریں گے تو ہم (سر جھکانے سے انکار کر دیں گے)

نبی ﷺ بلند آواز سے ”ابینا ابینا“ فرماتے اور اس کی تکرار کرتے۔ (صحیح البخاری: ۴۱۰۳، صحیح مسلم: ۱۸۰۳، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۲)

اور نعت کے اشعار کیسے ناجائز ہوں گے جبکہ رسول اللہ ﷺ خود حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ سے نعت سنتے تھے حدیث میں ہے:

ابو سلمہ بن عبدالرحمان بن عوف بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے گواہی طلب کر

رہے تھے کہ اے ابو ہریرہ! میں تم کو قسم دیتا ہوں کیا تم نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اے حسان! رسول اللہ ﷺ کی

طرف سے جواب دو اے اللہ! اس کی روح القدس کی طرف سے تائید فرما! حضرت ابو ہریرہ نے کہا: ہاں!

(صحیح البخاری: ۶۱۵۲-۳۲۱۲-۳۵۳)

اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی نعتیہ اشعار پڑھتے تھے اور رسول اللہ ﷺ ان کے ساتھ حمد کے اشعار پڑھتے تھے حدیث میں ہے:
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مہاجرین اور انصار خندق کھود رہے تھے اور مٹی ڈالتے وقت یہ کہتے تھے:

نحن الذين بايعوا محمداً
على الجهاد ما بقينا ابداً

ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے (سیدنا) محمد (ﷺ) کے ہاتھ پر ابد تک جہاد کی بیعت کی ہے جب تک ہم زندہ رہیں گے
اور نبی ﷺ ان کو اس طرح جواب دیتے تھے:

اللهم لا عيش الا عيش الاخرة
فاغفر للانصار والمهاجرة

اے اللہ! زندگی تو صرف آخرت کی زندگی ہے
پس تو انصار اور مہاجرین کی مغفرت فرما

(صحیح البخاری: ۲۸۳۵، صحیح مسلم: ۱۸۰۵، مسند احمد ج ۳ ص ۱۷۲)

ہو سکتا ہے کہ کسی کو اس جگہ یہ شبہ ہو کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ کے لیے شعر پڑھنا ثابت کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ سے شعر کے علم کی نفی کی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ
وَقَدْ اَنْشَأْنِي (پس: ۶۹)
اور ہم نے اس نبی کو شعر کہنا نہیں سکھایا اور نہ یہ اس کے لائق
ہے یہ کتاب تو صرف نصیحت اور واضح قرآن ہے ○

اس کا جواب یہ ہے کہ شعر کے دو معنی ہیں ایک معنی ہے: کلام موزون یعنی جس کلام میں ایک وزن کے کلمات ہوں اور رسول اللہ ﷺ نے جو اشعار پڑھے ہیں وہ اسی معنی میں ہیں اور اس کے علم کی قرآن کریم نے نفی نہیں کی اور شعر کا دوسرا معنی ہے: خیالی اور جھوٹی باتیں کفار قریش جو آپ کو شاعر کہتے تھے وہ اسی معنی کے اعتبار سے کہتے تھے کہ آپ جو جنت اور دوزخ کی خبر دیتے ہیں یہ صرف خیالی باتیں اور جھوٹ ہیں اور اللہ تعالیٰ نے شعر و شاعری کے اسی معنی کے علم کی آپ سے نفی کی ہے اور نہ یہ شعر و شاعری آپ کے لائق ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بغیر آلات موسیقی کے حمد اور نعت کے اشعار نبی ﷺ نے اور صحابہ نے پڑھے ہیں اور ان کے پڑھنے کو ائمہ اربعہ اور دیگر فقہاء حرام یا مکروہ نہیں کہہ سکتے اور آلات موسیقی کے ساتھ اور فحش اشعار پڑھنے پر احادیث میں وعید ہے سوان کو صحابہ کرام جائز نہیں کہہ سکتے۔

علامہ عینی نے بغیر کسی قید کے یہ لکھ دیا کہ غناء یعنی شعر پڑھنے کو ائمہ اربعہ حرام یا مکروہ کہتے ہیں انہیں یہاں پر یہ قید لگانی چاہیے تھی کہ جو اشعار آلات موسیقی کے ساتھ پڑھے جائیں یا جو اشعار محراب اخلاق اور فحش ہوں ان کے پڑھنے کو ائمہ اربعہ حرام یا مکروہ کہتے ہیں۔ اسی طرح انہوں نے مطلقاً بغیر کسی قید کے لکھ دیا کہ صحابہ کرام اور فقہاء تابعین غناء یعنی شعر پڑھنے کو جائز کہتے ہیں انہیں یہاں پر بھی یہ قید لگانی چاہیے تھی کہ حمد اور نعت کے اشعار یا منقبت کے اشعار یا حکمت آموز اشعار پڑھنے کو صحابہ کرام اور فقہاء تابعین جائز اور کار ثواب کہتے ہیں۔

جس طرح علامہ عینی نے غناء میں مذاہب بیان کیے ہیں اس سے تو ائمہ اربعہ اور صحابہ کے نظریات میں تعارض اور تضاد معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کو ائمہ اربعہ حرام کہتے ہیں اسی کو صحابہ اور فقہاء تابعین جائز کہتے ہیں حالانکہ حرام کو حلال کہنا تو معاذ اللہ کفر ہے اور جس طرح ہم نے بحمدہ تعالیٰ اس مقام کی تقریر کی ہے اس سے ائمہ اربعہ اور فقہاء صحابہ و تابعین کے کلام میں تعارض اور تضاد نہیں رہتا۔

۱۸۹۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
اللَّيْثُ عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هَلَالٍ
عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي شَهَادَةً فِي سَبِيلِكَ
وَاجْعَلْ مَوْتِي فِي بَلَدِ رَسُولِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ . وَقَالَ ابْنُ زُرَيْعٍ عَنْ دَوْحِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أُمِّهِ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ سَمِعْتُ عُمَرَ نَحْوَهُ . وَقَالَ
هَشَامٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ حَفْصَةَ سَمِعْتُ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اللیث نے حدیث بیان کی از خالد بن
یزید از سعید بن ابی ہلال از زید بن اسلم از والد خود از حضرت عمر
رضی اللہ عنہ انہوں نے یہ دعا کی: اے اللہ! مجھے اپنے راستہ میں شہادت
عطا فرما اور میری موت اپنے رسول کے شہر میں کر دے اور ابن
زریع نے کہا از روح بن القاسم از زید بن اسلم از والدہ خود از حضرت
حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ
عنہ سے اسی حدیث کی مثل سنی اور ہشام نے کہا از زید از والد خود از
حضرت حفصہ وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا۔

مدینہ کی مکہ پر فضیلت کی ایک قوی دلیل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

بعض علماء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ مدینہ مکہ سے افضل ہے کیونکہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ علم ہوتا کہ مدینہ سے
افضل کوئی اور جگہ ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتے کہ ان کو وہاں موت آئے اور ان کی قبر وہاں بنے اور مدینہ کی مکہ پر فضیلت کے
لیے اس سے بھی استدلال کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی وفات اور آپ کی قبر کے لیے مدینہ کی سرزمین کو منتخب فرمایا
جبکہ آپ افضل البشر ہیں اور اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے مکرم نبی کی موت اور ان کی قبر کے لیے اسی جگہ کو اختیار کرے گا
جو جگہ روئے زمین میں سب سے افضل ہو اور جو شخص جہاں فوت ہوتا ہے اس جگہ کی مٹی سے اس کے بدن کے اجزاء اصلہ بنائے
جاتے ہیں اور چونکہ ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ افضل الخلق ہیں اور مدینہ کی مٹی سے آپ کا مادہ تخلیق بنایا گیا ہے تو اس سے واضح ہوا
کہ مدینہ کی زمین بہ شمول مکہ تمام زمینوں سے افضل ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۰۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کی تاریخ اور جس جگہ آپ مدفون ہیں اس جگہ کا عرش سے بھی افضل ہونا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس دعا کو قبول فرمایا اور ان کو شہادت عطا فرمائی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حضرت المغیرہ بن شعبہ
رضی اللہ عنہ کے غلام ابو لؤلؤ نے آپ کی کوکھ میں خنجر مار کر آپ کو قتل کر دیا تھا اس وقت آپ صبح کی نماز پڑھا رہے تھے اور یہ بدھ کا دن تھا اور
ذوالحجہ کی چھبیس تاریخ تھی اور حضرت عمر کی عمر اس وقت ۶۳ سال تھی نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی عمر بھی وفات کے وقت ۶۳
سال تھی حضرت عمر کو حضرت ابوبکر کے جوار میں دفن کیا گیا اور حضرت ابوبکر کو رسول اللہ ﷺ کے جوار میں دفن کیا گیا تھا۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۶۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ یہ تینوں نفوس قدسیہ زمین کے جس ٹکڑے میں مدفون ہیں یہ بلا اختلاف روئے زمین کا سب سے افضل ٹکڑا ہے
اور متعدد مشاہیر امت نے یہ تصریح کی ہے کہ زمین کے جس ٹکڑے پر نبی ﷺ کا جسد اطہر رکھا ہوا ہے وہ ٹکڑا عرش سے بھی افضل
ہے۔

شہادت کی دعا پر ایک اشکال کا جواب

آج سے بیس سال پہلے لاہور میں نماز جمعہ کے بعد ایک بزرگ نمازی نے مجھ سے یہ سوال کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ سے اپنی شہادت کے حصول کی دعا کی جب کہ شہادت کا معنی یہ ہے کہ مسلمان کو کوئی کافر قتل کر دے اور مقتول مغلوب ہوتا ہے اور قاتل غالب ہوتا ہے سو یہ تو مسلمان کے مغلوب ہونے اور کافر کے غالب ہونے کی دعا ہے؟

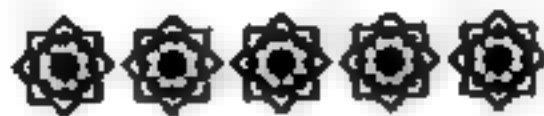
میں نے اس کے جواب میں کہا: ایک چیز قبیح لذاتہ ہوتی ہے اور حسن لغیرہ ہوتی ہے جیسے جہاد کرنا یہ فی نفسہ قبیح لذاتہ ہے کیونکہ اس سے شہر برباد ہوتے ہیں اور لوگ مارے جاتے ہیں لیکن چونکہ یہ اعلاء کلمۃ اللہ کا ذریعہ ہے اس وجہ سے یہ حسن لغیرہ ہے اسی طرح شہادت کا معاملہ ہے۔ مسلمان کا کافر کے ہاتھوں مغلوب ہونا قبیح لذاتہ ہے اور چونکہ یہ اعلاء کلمۃ اللہ کا ذریعہ بنتا ہے اس لیے حسن لغیرہ ہے۔

فضائل مدینہ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین۔ آج ۲ شوال ۱۴۲۸ھ / ۱۵ اکتوبر ۲۰۰۷ء کو فضائل مدینہ کے ابواب کا اختتام ہو گیا! اللہ العظیم! صحیح البخاری کے باقی ابواب کی بھی تکمیل کرادے اس کتاب نعمۃ الباری کو اپنی بارگاہ میں مقبول فرما! میرا ایمان پر خاتمہ فرما اور آخرت میں نبی ﷺ کی شفاعت سے میری میرے والدین کی میرے اساتذہ کی میرے احباب کی میرے تلامذہ کی اور میرے قارئین کی مغفرت فرمادے۔ (آمین)

فضائل مدینہ میں چھبیس احادیث ہیں جن میں سے چار معلق ہیں اور ان میں نو مکڑا احادیث ہیں اور خالص سترہ احادیث ہیں اور ان میں صرف ایک اثر ہے اور وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی دعا ہے جس میں انہوں نے حسن خاتمہ کی دعا کی ہے۔ سو میں بھی اللہ تعالیٰ سے پھر دعا کرتا ہوں کہ وہ عاقبت خسنی پر ہمارا خاتمہ فرمائے اور اس شرح کی تکمیل میں میری مدد فرمائے اور اس شرح کو قبول عام عطا فرمائے بے شک اللہ تعالیٰ قادر و قیوم ہے اور ہر چیز پر قادر ہے۔ آمین یا رب العلمین بجاہ حبیبک سید المرسلین۔

اب ان شاء اللہ العزیز کتاب الصوم شروع ہوگی۔





نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

۳۰۔ کتاب الصوم

روزوں کا بیان

روزوں کے بیان کو باقی عبادات کے اخیر میں بیان کرنے کی توجیہ

جو عبادات ایمان کے ارکان ہیں وہ چار ہیں: نماز، زکوٰۃ، حج اور روزے۔ امام بخاری نے ایمان کے بعد نماز اور زکوٰۃ کے ابواب مقرر کیے کیونکہ قرآن مجید میں ان کی یہی ترتیب ہے:

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (البقرہ: ۱۷۷)

جو غیب پر ایمان لاتے ہیں اور نماز قائم رکھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے (ہماری راہ میں) خرچ کرتے ہیں

اس آیت میں پہلے ایمان کا ذکر ہے پھر نماز قائم کرنے کا، پھر اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کا، سو امام بخاری نے بھی اسی ترتیب سے یہ تین ابواب قائم کیے اس کے بعد امام بخاری نے حج کے ابواب ذکر کیے کیونکہ نماز محض بدنی عبادت ہے اور زکوٰۃ محض مالی عبادت ہے اور حج بدنی اور مالی عبادت کا مرکب اور مجموعہ ہے اس لیے نماز اور زکوٰۃ کے بعد حج کے ابواب ذکر کیے اور اب عبادات میں سے صرف روزہ باقی رہ گیا تھا اس لیے حج کے بعد روزے کے ابواب بیان کیے نیز نماز، زکوٰۃ اور حج میں کچھ کاموں کے کرنے کا ذکر ہے جبکہ روزے میں کچھ کاموں کے نہ کرنے کا ذکر ہے۔ نماز، زکوٰۃ اور حج میں فعل کا ذکر ہے اور روزے میں ترک کا ذکر ہے یعنی طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک کھانے پینے اور عمل ترویج کو ترک کرنا اور فعل ترک پر مقدم ہوتا ہے اس لیے نماز، زکوٰۃ اور حج کو روزے پر مقدم کیا اور ان کے بعد روزے کے ابواب کو قائم کیا یہ امام بخاری کی بہترین ترتیب اور بہت عمدہ مناسبت ہے اور باقی مصنفین نے نماز اور زکوٰۃ کے بعد روزہ کے ابواب ذکر کیے ہیں اس لیے ان کی ترتیب میں وہ حسن اور سلاست نہیں ہے جو امام بخاری کی ترتیب میں ہے۔

روزہ کا لغوی اور شرعی معنی

روزہ کا لغوی معنی ہے: "امساك" (بڑ کے رہنا) اور کسی کام کو ترک کرنا قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کے اس قول

کو بیان فرمایا ہے:

إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ

(تم اشارہ سے کہو) کہ میں نے رحمن کے لیے یہ نذر مانی ہے

انبیاء (مریم: ۲۶)

کہ میں آج ہرگز کسی انسان سے بات نہیں کروں گی O

اور شریعت میں روزہ کا معنی ہے: طلوع فجر سے غروب آفتاب تک کھانے پینے اور عمل از دواج سے رکے رہنا۔

اس میں اختلاف ہے کہ اسلام میں سب سے پہلے کون سا روزہ واجب ہوا؟ اس بارے میں ایک قول یہ ہے کہ سب سے پہلے عاشوراء یعنی دس محرم کا روزہ واجب ہوا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ سب سے پہلے ہر ماہ کے تین روزے واجب ہوئے کیونکہ امام بیہقی کی روایت میں ہے کہ جب نبی ﷺ مدینہ میں آئے تو ہر ماہ کے تین روزے رکھتے تھے۔ (سنن بیہقی ج ۴ ص ۲۹۳)

پھر جب رمضان کے روزے رکھنے فرض ہوئے تو ہر قسم کے روزے رکھنے کا وجوب منسوخ ہو گیا قرآن مجید میں ہے:

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ. (البقرہ: ۱۸۵)

سو تم میں سے جو شخص اس مہینہ میں موجود ہو وہ ضرور اس

مہینہ میں روزے رکھے۔

رمضان کے روزے شعبان ۲ھ میں فرض ہوئے چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے نو سال رمضان کے مہینوں میں روزے رکھے فقہاء شافعیہ نے کہا ہے کہ رمضان سے پہلے کسی روزہ کا رکھنا فرض نہیں تھا اور فقہاء احناف نے کہا ہے کہ رمضان سے پہلے عاشوراء کا روزہ رکھنا فرض تھا پھر جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو اس سے پہلے کے تمام روزوں کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۶۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رمضان کے روزے کی فرضیت

۱ - بَابُ وَجُوبِ صَوْمِ رَمَضَانَ

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (البقرہ: ۱۸۳)

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: اے ایمان والو! تم پر روزے رکھنا فرض کیا گیا ہے جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر روزے رکھنا فرض کیا گیا تھا تاکہ تم متقی بن جاؤ O (البقرہ: ۱۸۳)

امام بخاری نے یہ آیت اس لیے ذکر فرمائی ہے کہ یہ رمضان کے روزوں کی فرضیت میں صریح نص ہے۔ اس آیت کی مکمل تفسیر ہماری تفسیر تبيان القرآن میں مطالعہ کریں تاہم اس کی تفسیر کے لیے ہم امام ابو منصور ماتریدی کی کتاب سے کچھ حصہ پیش کر رہے ہیں:

امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی حنفی متونی ۳۳۳ھ لکھتے ہیں:

اللہ عزوجل نے اس آیت کے ذریعہ یہ واضح فرمایا ہے کہ صرف یہ امت روزوں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ یہ دوسری امتوں کی نسبت روزہ رکھنے کی زیادہ مستحق ہے۔

اس میں اختلاف ہے کہ اس آیت میں روزوں سے مراد کون سے روزے ہیں؟ بعض نے کہا: وہ عاشوراء کا روزہ ہے اور بعض نے کہا: وہ ایام بیض (ہرچاند کی تیر: چودہ اور پندرہ تاریخ) کے روزے ہیں اور بعض نے کہا: اس سے مراد رمضان کے روزے ہیں اور رمضان کے روزوں سے باقی روزوں کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔

(تذکرات اہل السنۃ ج ۲ ص ۲۴-۲۲ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

روزے کی فرضیت اور فضیلت کے متعلق احادیث

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم لوگ منبر کے پاس حاضر ہو سو ہم منبر کے پاس حاضر ہوئے جب آپ (منبر کی) پہلی سیڑھی پر چڑھے تو آپ نے فرمایا: آمین پھر جب آپ دوسری سیڑھی پر چڑھے تو آپ نے فرمایا: آمین پھر جب آپ تیسری سیڑھی پر چڑھے تو آپ نے فرمایا: آمین پھر جب منبر سے اترے تو ہم نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نے

آج آپ سے ایسی بات سنی جو ہم نے آپ سے پہلے نہیں سنی تھی آپ نے فرمایا: حضرت جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے اور انہوں نے کہا: جس نے رمضان کو پایا اور اس کی مغفرت نہ کی گئی میں نے کہا: آمین پھر انہوں نے کہا: جس کے سامنے آپ کا ذکر کیا گیا اور اس نے آپ پر درود نہیں پڑھا (اس کی بھی مغفرت نہ کی جائے) میں نے کہا: آمین جب میں تیسری سیڑھی پر چڑھا تو انہوں نے کہا: جس نے اپنے ماں باپ کو یا ان میں سے کسی ایک کو بڑھاپے میں پایا اور انہوں نے اس کو جنت میں داخل نہیں کیا میں نے کہا: آمین۔ (المسند رک ج ۴ ص ۱۵۳ علامہ ذہبی نے بھی حاکم کی موافقت میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے صحیح ابن حبان: ۴۰۹، صحیح ابن خزیمہ: ۱۸۸۸)

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے شعبان کے آخری دن خطبہ دیا اس میں فرمایا: اے لوگو! تم پر عظیم مبارک مہینہ سایا فلکں ہوا ہے اس مہینہ میں ایک رات ہے جو ہزار مہینوں سے بہتر ہے یہ وہ مہینہ ہے جس میں اللہ نے اس کے روزوں کو فرض قرار دیا ہے اور اس کی رات میں قیام کو نفل قرار دیا ہے جس نے اس مہینہ میں کوئی نفلی نیکی کی وہ اس مہینہ کے علاوہ دوسرے مہینہ میں فرض ادا کرنے کی مثل ہے اور جس نے اس مہینہ میں کوئی فرض ادا کیا وہ اس مہینہ کے علاوہ دوسرے مہینہ میں ستر فرض ادا کرنے کی مثل ہے یہ صبر کرنے کا مہینہ ہے اور صبر کا ثواب جنت ہے اور یہ غم خواری کرنے کا مہینہ ہے یہ وہ مہینہ ہے جس میں مؤمن کا رزق زیادہ کر دیا جاتا ہے جس نے کسی روزہ دار کو روزہ افطار کرایا تو یہ اس کے گناہوں کی مغفرت ہے اور اس کی گردن کی دوزخ سے آزادی ہے اور اس کو بھی روزہ دار کے اجر کی مثل اجر ملے گا اور روزہ دار کے اجر میں کوئی کمی نہیں ہوگی صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہم میں سے ہر شخص روزہ دار کو روزہ افطار کرانے کی وسعت نہیں رکھتا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ یہ اجر اس کو بھی عطا فرمائے گا جو روزہ دار کو ایک کھجور سے روزہ افطار کرادے یا پانی کے ایک گھونٹ سے روزہ افطار کرادے یا تھوڑے سے پانی ملے دودھ سے روزہ افطار کرادے یہ وہ مہینہ ہے جس کے اول میں رحمت ہے اور جس کے اوسط میں مغفرت ہے اور جس کے آخر میں دوزخ سے آزادی ہے جس نے اس مہینہ میں اپنے غلام (یا نوکر) کے کام میں تخفیف کی اللہ اس کی مغفرت فرمادے گا اور اس کو دوزخ سے آزاد کر دے گا اس مہینہ میں چار کام بہ کثرت کرو: دو کام تو ایسے ہیں جن سے تم اپنے رب کو راضی کرو گے اور دو کام ایسے ہیں جن کے بغیر تمہارے لیے کوئی چارہ کار نہیں وہ کام جن سے تم اپنے رب کو راضی کرو گے وہ یہ ہیں کہ تم یہ گواہی دو کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور تم اللہ سے مغفرت طلب کرو اور رہو وہ دو کام جن کے بغیر تمہارے لیے کوئی چارہ کار نہیں وہ یہ ہیں کہ تم اللہ سے جنت کا سوال کرو اور اللہ سے دوزخ سے پناہ طلب کرو اور جس نے کسی روزہ دار کو پانی پلایا اللہ اس کو میرے حوض سے ایسا پانی پلائے گا جس سے وہ (کبھی) پیاسا نہیں ہوگا حتیٰ کہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔

(صحیح ابن خزیمہ: ۱۸۸۷، شعب الایمان: ۳۶۰۸، الترغیب والترہیب للہذلی: ۱۷۲۶، الترغیب والترہیب للہذلی: ۱۳۶۲، دار ابن کثیر بیروت: ۱۳۱۳ھ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین آدمیوں کی دعا مسترد نہیں ہوتی: (۱) جب روزہ دار روزہ افطار کرتا ہے (۲) امام عادل (۳) مظلوم کی دعا اللہ اس کے اوپر سے بادل ہٹا دیتا ہے اور اس کے لیے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور رب فرماتا ہے: میری عزت اور جلال کی قسم! میں تیری ضرورت مدد کروں گا خواہ کچھ وقت کے بعد۔

(سنن ترمذی: ۳۵۹۸، اس کی سند حسن ہے سنن ابن ماجہ: ۱۷۵۲، صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۰۱، صحیح ابن حبان: ۲۴۱۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۵، مسند

الہزار: ۳۱۳۹، مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۱۵۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ایک دن اللہ کی راہ میں روزہ رکھا اللہ اس کے چہرہ کو ستر سال کی مسافت تک دوزخ سے دور کر دیتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۶۶۲، سنن نسائی: ۲۲۴۳، سنن ابن ماجہ: ۱۷۱۸، اس کی سند حسن ہے)

حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے رمضان کے علاوہ ایک دن اللہ کی راہ میں روزہ رکھا اللہ اس کو تیز رفتار مضمر گھوڑے کی سو سال کی مسافت تک دوزخ سے دور کر دیتا ہے۔ (مضمر اُس گھوڑے کو کہا جاتا ہے جس کو خوب کھلایا پلایا جائے پھر چند دن بھوکا پیاسا رکھا جائے تاکہ وہ مشقت جھیلنے اور تیز دوڑنے کا عادی ہو)۔

(مسند ابویعلیٰ ج ۳ ص ۱۳۸۶ الترغیب والترہیب للمذری: ۱۳۴۶ حافظ الہیثمی نے کہا: اس کی سند میں ایک راوی زبان بن قائد ہے اس میں بہت کلام ہے اور اس کی توثیق کی گئی ہے مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۹۳)

روزہ کی تعریف اس کی فرضیت اور اس کے فضائل بیان کرنے کے بعد اب ہم روزہ کے مسائل بیان کر رہے ہیں:

روزہ کے مکروہات اور مستحبات

علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ بیان کرتے ہیں:

(۱) روزہ میں دنداسہ چبانا مکروہ ہے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں اسی طرح مذکور ہے۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر فرغانی متوفی ۵۹۳ھ نے تجنیس میں لکھا ہے کہ فرض روزہ میں کسی چیز کو چکھنا مکروہ ہے نفل روزہ میں مکروہ نہیں ہے شہد یا تیل کو خریدتے وقت اس لیے چکھنا کہ عمدہ اور ردی میں تمیز ہو جائے یہ مکروہ نہیں ہے (بہ شرط یہ کہ حلق میں اس کا اثر نہ جائے)۔ اسی طرح فتاویٰ قاضی خاں میں مذکور ہے۔

(۲) السراج الوہاج میں مذکور ہے کہ استنجاء میں مبالغہ کرنا مکروہ ہے اسی طرح غرارے اور ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرنا مکروہ ہے شمس الائمہ المحلوٰنی نے کہا ہے: اس سے مراد یہ ہے کہ منہ میں بہت زیادہ پانی نہ روکے۔ محیط برہانی میں بھی اسی طرح ہے۔

(۳) اگر روزہ دار پانی میں ہوا خارج کرے خواہ آواز سے یا بغیر آواز کے تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا لیکن یہ فعل مکروہ ہے۔ (معراج الدرایہ) امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ بغیر وضوء کے روزہ دار کے لیے غرارہ کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا مکروہ ہے اسی طرح غسل کرنا اور سر پر پانی ڈالنا اور گیلا کپڑا پہینا مکروہ ہے امام ابو یوسف نے کہا: یہ مکروہ نہیں ہے اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ (محیط سرخسی)

(۴) روزہ دار کے لیے یہ مکروہ ہے کہ وہ اپنے منہ میں تھوک جمع کر کے اس کو نگل لے۔ (فتاویٰ ظہیریہ)

(۵) روزہ دار کے لیے سرمہ لگانا اور مونچھوں پر تیل لگانا مکروہ نہیں ہے۔ (کنز الدقائق)

(۶) اگر روزہ دار کو اپنی کمزوری کا خطرہ نہ ہو تو اس کے لیے فصد لگوانا مکروہ نہیں ہے اور اگر اس کو یہ خطرہ ہو کہ زیادہ خون نکلنے سے اس قدر کمزوری ہوگی کہ اس کو روزہ توڑنا پڑے گا تو پھر یہ مکروہ ہے۔ (محیط)

میں کہتا ہوں کہ آج کل سرنج (Syringe) سے خون نکوانا بھی اسی حکم میں ہے۔ (سعیدی غفرلہ)

(۷) جس روزہ دار کو انزال کا خطرہ نہ ہو اس کے لیے اپنی بیوی کا بوسا لینا مکروہ نہیں ہے اور اگر اس کو انزال کا خطرہ ہو یا اس کو یہ خطرہ ہو کہ وہ شہوانی جذبات سے مغلوب ہو کر جماع کرے گا تو پھر اس کے لیے یہ مکروہ ہے بیوی کو مس کرنا بھی اسی حکم میں ہے۔

(تمییم الحقائق)

(۸) جو شخص صبح کو اٹھے تو جنبی ہو یا دن میں احتلام ہو جائے تو روزہ میں کچھ حرج نہیں ہے۔ (محیط السرخسی)

(۹) رات کے آخری وقت میں سحری کرنا مستحب ہے۔ (السراج الوہاج)

(۱۰) افطار کو جلد کرنا مستحب ہے اور سنت یہ ہے کہ افطار کے وقت یہ دعا کرے: "اللھم اِنِّی لَکَ صُمْتُ وَبِکَ اٰمَنْتُ وَعَلَيْکَ

تَوَكَّلْتُ وَعَلَىٰ رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ“۔ اور سحری کے وقت یہ دعا کرے: ”وَصَوْمُ الْغَدِ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ نَوَيْتُ فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ“۔ (معراج الدریہ)

(۱۱) عیدین کا اور ایام تشریق کا روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر اس نے روزہ رکھ لیا تو روزہ ہو جائے گا۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

(۱۲) امام ابو حنیفہ کے نزدیک شوال کے چھ روزے رکھنا مکروہ ہے خواہ مسلسل روزے رکھے یا متفرق امام ابو یوسف کے نزدیک مسلسل روزے رکھنا مکروہ ہے اور متفرق روزے رکھنا مکروہ نہیں ہے لیکن عامۃ المشائخ کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے (یعنی کسی بھی طریقہ سے یہ روزے رکھنا جائز ہے خواہ اکٹھے رکھے جائیں یا متفرق)۔ (البحر الرائق)

(۱۳) مسلسل پورے سال اس طرح روزے رکھے کہ جن ایام میں روزہ رکھنا منع ہے ان میں بھی روزہ رکھے تو یہ مکروہ ہے اور جب ایام ممنوعہ کے روزے چھوڑ دے تو پھر مکروہ نہیں ہے۔ (خلاصۃ الفتاویٰ)

(۱۴) افضل یہ ہے کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن بغیر روزے کے گزارے۔ (خلاصۃ الفتاویٰ)

(۱۵) چپ رہنے کا روزہ رکھنا مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ روزہ رکھے اور اس میں کلام نہ کرے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

(۱۶) جب مسافر کو روزہ رکھنے سے مشقت ہو تو اس کا روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر مشقت نہ ہو تو پھر روزہ رکھنا افضل ہے۔

(فتاویٰ ظہیریہ)

(۱۷) ایام بیض یعنی تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخ کے روزے رکھنا مستحب ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

(۱۸) پیر اور جمعرات کی طرح صرف جمعہ کا روزہ رکھنا اکثر فقہاء کے نزدیک مستحب ہے۔ (البحر الرائق)

میں کہتا ہوں کہ تحقیق یہ ہے کہ صرف جمعہ کا روزہ رکھنا ممنوع ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص جمعہ کا روزہ نہ رکھے مگر اس صورت میں کہ اس سے پہلے دن یا اس کے بعد کے دن کا بھی روزہ رکھے۔

(صحیح البخاری: ۱۷۶۳، صحیح مسلم: ۱۱۳۳، سنن ابوداؤد: ۲۴۲۰، سنن ترمذی: ۷۴۳، سنن ابن ماجہ: ۱۷۲۳)

(۱۹) حجاج کے لیے یوم عرفہ کا روزہ رکھنا اس صورت میں مکروہ ہے کہ جب روزے سے ان کو اتنا ضعف طاری ہو کہ وہ افعال حج اچھی طرح ادا نہ کر سکیں۔

(۲۰) صرف دس محرم کا روزہ رکھنا مکروہ ہے۔ (محیط السرخسی)

(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۰۲-۱۹۹، ملقطا و موضحا، مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق، مصر: ۱۳۱ھ)

نوٹ: ان میں سے بعض روزوں کی کراہت یا استحباب کے متعلق عنقریب احادیث میں تصریح آئے گی۔ ان شاء اللہ

جن کاموں سے روزہ فاسد ہوتا ہے یا نہیں ہوتا

روزہ کے فساد کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم وہ ہے جس سے روزہ کی قضاء واجب ہوتی ہے کفارہ واجب نہیں ہوتا۔

(۱) جب روزہ دار بھولے سے کھالے یا پی لے یا بھولے سے جماع کرے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اس میں فرض روزہ اور نقل کا کوئی فرق نہیں ہے۔ (ہدایہ اذنین)

(۲) اگر روزہ دار کو جبراً کھلایا گیا یا اس نے خطا کھالیا تو اس پر قضاء ہے کفارہ نہیں ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

(۳) خطا یہ ہے کہ روزہ دار کو یاد ہو کہ اس کا روزہ ہے اور اس کا روزہ توڑنے کا قصد نہ ہو پھر وہ خطا سے کھالے یا پی لے۔

(اہم الحقائق)

(۴) جب روزہ دار نے بھول کر کھالیا یا پی لیا یا جماع کر لیا تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹا اس میں فرض اور نفل کا کوئی فرق نہیں۔ (ہدایہ اولین)

یہ مسئلہ عالم گیری میں مکرر ہے سو ہم نے اس کو اسی طرح باقی رکھا ہے۔

(۵) جب روزہ دار ایسی چیز کھالے جو غذا ہونہ دوا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور اس پر کفارہ نہیں ہے مثلاً وہ کنکری کھالے یا مٹی کھالے یا کاغذ کھالے۔ (تبیین الحقائق)

(۶) جب روزہ دار غسل کر رہا ہو اور پانی اس کے حلق میں اس کے قصد کے بغیر چلا جائے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور اس پر کفارہ نہیں ہے۔ (السراج الوہاج)

(۷) اگر اس کے پیٹ میں مکھی چلی گئی تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (ایضاح الکرمانی)

(۸) اگر اس کے حلق میں غبار یا دھواں چلا گیا تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (السراج الوہاج)

(۹) تیل کی مالش سے تیل بدن کے مسامات میں داخل ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (شرح الجمع)

(۱۰) اگر آنکھوں میں دوا کے قطرے پکائے تو ہمارے نزدیک اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا خواہ اس کا ذائقہ حلق میں محسوس ہو اور اگر اس نے تھوکا اور سرمہ کا اثر اور رنگ اس نے تھوک میں دیکھا تو عامۃ المشائخ کے نزدیک اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(الذخیرۃ فی قول زیادہ صحیح ہے تبیین الحقائق)

ہمارے نزدیک سرمہ لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ سرمہ لگانا حدیث سے ثابت ہے اور یہ حدیث خلاف قیاس ہے لہذا آنکھوں میں دوا ڈالنے کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ جو حدیث خلاف قیاس ہو وہ اپنے مورد میں بند ہوتی ہے۔

خلاصہ یہ کہ آنکھوں میں دوا ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور سرمہ لگانے سے نہیں ٹوٹے گا۔

(۱۱) جس کو منہ بھر کر تے آئی یا وہ از خود منہ بھر کر تے لایا یا خود بخود تھوڑی تے آئی اور وہ دوبارہ تے لایا اور تے آئی تو صحیح مذہب پر اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (اہم الحقائق)

(۱۲) جس نے ٹھنہ (انیما) (Inhaler یا Anema) لگوایا یا ناک میں دوا چڑھائی یا کان میں تیل چکایا تو اس کا روزہ ٹوٹ گیا اور اس پر کفارہ نہیں ہے۔ (ہدایہ اولین) (چونکہ جدید تحقیق سے یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ کان اور معدے کے درمیان کوئی منفذ نہیں ہے اس لیے کان میں تیل چکانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ سعیدی غفرلہ)

(۱۳) اور اگر کان میں پانی ڈالا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (ہدایہ اولین)

(۱۴) اگر پیٹ کے زخم میں یا دماغ کے زخم میں دوا لگائی اور دوا پیٹ میں یا دماغ میں پہنچ گئی تو عامۃ المشائخ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا اور اگر دوا جوف دماغ یا پیٹ کے اندر نہیں پہنچی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ مدار اس پر ہے کہ دوا جوف دماغ یا جوف بطن میں پہنچ جائے۔ (تبیین الحقائق)

ہمارے نزدیک اس صورت میں روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ جس چیز سے بدن کو منفعت حاصل ہو اور وہ بدن میں پہنچ جائے تو اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ اسی طرح انجیکشن لگانے سے روزہ ٹوٹ جائے گا خواہ رگ میں انجیکشن لگایا جائے یا مسل (Muscle) میں۔ اس پر دلائل اور اس کی مفصل بحث شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۸-۳۶۲ میں مذکور ہے۔

(۱۵) جب روزہ دار نے اپنی بیوی کا بوسہ لیا اور اس کو انزال ہو گیا تو اس کا روزہ ٹوٹ گیا اور اس پر کفارہ نہیں ہے۔ (الحیط)

(۱۶) جب روزہ دار نے اپنے آلہ کو مس کر کے یا مساج کر کے اس سے منی نکالی تو اس پر روزہ کی قضاء ہے کفارہ نہیں ہے۔

(البحر الرائق)

(۱۷) اگر اس نے اپنی بیوی کے ہاتھ سے یہ عمل کرایا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور اس پر بھی کفارہ نہیں ہے۔ (البحر الرائق)

(۱۸) اگر دو عورتوں نے آپس میں جنسی عمل کیا اور دونوں کو انزال ہو گیا تو دونوں کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور ان پر کفارہ نہیں ہے۔

(السراج الوہاج)

(۱۹) جب کسی شخص نے جانور سے بد فعلی کی اور اس کو انزال ہو گیا تو اس کا روزہ ٹوٹ گیا لیکن اس پر کفارہ نہیں ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

(۲۰) عورت کو چھوئے اس سے مصافحہ اور معانقہ کرنے کا حکم اس کو بوسہ دینے کے حکم کی مثل ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۰۵-۲۰۳ ملخصاً و محققاً مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر)

جن امور سے روزہ کی قضاء اور کفارہ دونوں واجب ہیں یا صرف قضاء واجب ہے

(۱) جس نے روزے میں عمداً مباشرت کی یا قوم لوط کا عمل کیا خواہ صرف اپنے آلہ کو داخل کیا ہو اور انزال نہ ہوا ہو اس پر اس روزے

کی قضاء بھی ہے اور کفارہ بھی ہے۔ (ہدایہ اولین)

(۲) اگر عورت یا مفعول بھی اس پر راضی ہو تو اس پر بھی روزہ کی قضاء اور کفارہ ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

(۳) اگر روزہ دار نے عمداً دوا یا غذا کھالی تو اس پر اس روزہ کی قضاء اور کفارہ ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

(۴) اگر کوئی شخص سارا رمضان بے ہوش رہا تو اس پر پورے رمضان کے روزوں کی قضاء ہے۔ (معراج الدریۃ)

(۵) مجاہد کو اگر یہ علم ہو کہ اس کو رمضان میں قتل کرنا ہوگا اور روزہ سے اس کو ضعف ہوگا تو اس کے لیے روزہ چھوڑنا جائز ہے۔

(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۰۸ ملخصاً و محققاً مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱ھ)

جن اعذار کی وجہ سے روزہ توڑنا یا روزہ چھوڑنا جائز ہے

(۱) سفر میں روزہ چھوڑنا (یعنی روزہ نہ رکھنا) مباح ہے لیکن جس دن اس نے سفر شروع کیا ہے اس دن نہیں۔ (غیاثہ)

(۲) اس دن میں اس کے لیے روزہ توڑنا جائز نہیں ہے لیکن اگر اس نے روزہ توڑ لیا تو اس پر کفارہ نہیں ہے۔ (محیط السرخسی)

(۳) مریض کو جب اپنی جان کی ہلاکت کا خطرہ ہو یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو اس کے لیے روزہ توڑنا بالاجماع جائز

ہے۔ اسی طرح اگر روزہ پر برقرار رہنے سے مرض کے زیادہ ہونے یا بڑھنے کا خطرہ ہو تب بھی اس کے لیے روزہ توڑنا جائز ہے

اور اس پر صرف قضاء لازم ہے۔ (محیط)

پھر اس کی معرفت مریض کے اجتہاد سے ہوگی نہ کہ وہم سے بلکہ غلبہ ظن سے یا علامت سے یا تجربہ سے یا مسلمان طبیب یا ڈاکٹر

کے کہنے سے جو ظاہراً فاسق نہ ہو۔ (فتح القدیر)

(۴) جس تندرست آدمی کو یہ خطرہ ہو کہ وہ روزہ رکھنے سے بیمار ہو جائے گا اس کے لیے روزہ چھوڑنا جائز ہے۔ (تبیین الحقائق)

(۵) جس کو باری کا بخار چڑھتا ہو وہ بخار چڑھنے سے پہلے روزہ نہ رکھے تو جائز ہے۔ (فتح القدیر)

(۶) حاملہ اور دودھ پلانے والی کو اپنی جان کا یا بچہ کی جان کا خطرہ ہو تو ان کے لیے روزہ چھوڑنا جائز ہے وہ روزہ کی قضاء کریں گی اور

ان پر کفارہ نہیں ہے۔ (خلاصۃ الفتاویٰ) (بچہ کے یا اپنے بیمار ہونے کا یقینی خطرہ ہو تو بھی روزہ چھوڑنا جائز ہے)

(۷) جب عورت کو حیض یا نفاس آئے تو وہ روزہ نہ رکھے (بعد میں قضاء کرے)۔ (ہدایہ)

(۸) جب روزہ دار کو شدید بھوک یا پیاس ہو جس سے جان کی ہلاکت کا خطرہ ہو یا عقل زائل ہونے کا خطرہ ہو تو اس کے لیے روزہ توڑنا جائز ہے اس پر قضاء ہے اور کفارہ نہیں ہے۔ (فتح القدیر)

(۹) شیخ قانی اور دائم المریض جو روزے رکھنے پر قادر نہ ہو وہ روزے نہ رکھے اور ہر روز کے روزہ کا فدیہ دے جو ایک مسکین کو کھانا کھانا ہے۔ (ہدایہ)

(۱۰) بہت بوڑھی عورت بھی اسی کی مثل ہے۔ (السراج الوہاج)

(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۰۷ ملخصاً و موضحاً مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱ھ)

فدیہ کی مقدار حسب حیثیت ہے غریب لوگ دو کلو گندم یا اس کی قیمت یومیہ کے حساب سے ادا کریں متوسط لوگ چار کلو کھجور یا جو کے حساب سے ادا کریں امیر لوگ چار کلو کشمش یا پنیر کے حساب سے ادا کریں۔

روزہ کے فضائل اور مسائل بیان کرنے کے بعد اب ہم صحیح البخاری کی احادیث کی شرح کر رہے ہیں:

۱۸۹۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا إسماعيل بن جعفر عن أبي سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَثَرُ الرَّأْسِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي مَاذَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ؟ فَقَالَ الصَّلَاةُ الْخَمْسُ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ شَيْئًا. فَقَالَ أَخْبِرْنِي مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الصِّيَامِ؟ فَقَالَ شَهْرٌ رَمَضَانَ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ شَيْئًا. فَقَالَ أَخْبِرْنِي بِمَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الزَّكَاةِ؟ فَقَالَ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ قَالَ وَالَّذِي أَكْرَمَكَ لَا أَتَطَوَّعُ شَيْئًا وَلَا أَنْقُصُ بِمَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ إِنْ صَدَقَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از ابی سہیل از والد خود از حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کے پاس اس حال میں آیا کہ اس کے بال بکھرے ہوئے تھے پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے خبر دیجئے کہ مجھ پر اللہ نے کون سی نمازیں فرض کی ہیں؟ تو آپ نے فرمایا: پانچ نمازیں فرض ہیں ان کے سوا جو کچھ تم نفل پڑھو پھر اس نے کہا: مجھے خبر دیجئے کہ اللہ نے مجھ پر کون سے روزے فرض کیے ہیں؟ آپ نے فرمایا: رمضان کے مہینہ کے ان کے سوا جو تم نفل روزے رکھو اس نے کہا: آپ مجھے خبر دیجئے کہ اللہ نے مجھ پر کتنی زکوٰۃ فرض کی ہے؟ حضرت طلحہ نے کہا: پس رسول اللہ ﷺ نے اس کو اسلام کے شرعی احکام کی خبر دی اس اعرابی نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کی تکریم کی ہے! اللہ نے جو چیزیں مجھ پر فرض کی ہیں میں ان پر کچھ اضافہ کروں گا نہ کمی کروں گا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر اس نے سچ کہا ہے تو یہ کامیاب ہو گیا یا (فرمایا: اگر اس نے سچ کہا ہے تو جنت میں داخل ہو گیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۸۹۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إسماعيل بن جعفر عن أبي سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَثَرُ الرَّأْسِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي مَاذَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ؟ فَقَالَ الصَّلَاةُ الْخَمْسُ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ شَيْئًا. فَقَالَ أَخْبِرْنِي مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الصِّيَامِ؟ فَقَالَ شَهْرٌ رَمَضَانَ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ شَيْئًا. فَقَالَ أَخْبِرْنِي بِمَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الزَّكَاةِ؟ فَقَالَ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ قَالَ وَالَّذِي أَكْرَمَكَ لَا أَتَطَوَّعُ شَيْئًا وَلَا أَنْقُصُ بِمَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ إِنْ صَدَقَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از ابیوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ

عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ، فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ. [اطراف الحديث: ۲۰۰۰-۳۵۰۱] .
 نے عاشوراء کا روزہ رکھا اور اس کا روزہ رکھنے کا حکم دیا، پھر جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو عاشوراء کا روزہ ترک کر دیا گیا۔

اور حضرت عبداللہ بن عمر صرف اس صورت میں عاشوراء کا روزہ

رکھتے تھے جب ان کے نقلی روزہ کے دن عاشوراء ہو۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ حدیث سابق سے معلوم ہوا کہ فرائض کی ادائیگی جنت کو واجب کرتی ہے اور سنن اور نوافل کی ادائیگی سے جنت کے درجات میں اضافہ ہوتا ہے۔ (میں کہتا ہوں کہ جنت کسی عمل سے واجب نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ملتی ہے)

امام طبری نے کہا ہے کہ اب عاشوراء کے روزے کے حکم میں اختلاف ہے آیا عاشوراء کا روزہ رکھنا مستحب ہے اور اس کا اتنا ہی عظیم ثواب ہے جتنا رمضان کے روزوں کی فرضیت سے پہلے تھا؟ پس بعض فقہاء نے کہا: اس دن یہود اس پر اللہ کا شکر ادا کرنے کے لیے روزے رکھتے تھے کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اور بنو اسرائیل کو فرعون سے نجات عطا کی تھی، پس رسول اللہ ﷺ نے اس دن کا روزہ رکھا اور اس دن کے روزہ رکھنے کا حکم دیا، پھر جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو آپ نے اس دن کے روزہ رکھنے کا حکم دیا نہ اس سے منع فرمایا، پس جو چاہے اس دن کا روزہ رکھے اور جو چاہے اس دن کا روزہ نہ رکھے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت ابن عمر اس دن کے روزہ کو کیوں مکروہ قرار دیتے تھے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا مکروہ ہونا رجب کے روزہ کی طرح ہے، کیونکہ ایام جاہلیت میں مشرکین اس مہینہ کی تعظیم کرتے تھے تو حضرت ابن عمر نے اسلام میں اس کام کو مکروہ جانا، جس کی زمانہ جاہلیت میں تعظیم ہوتی تھی، بغیر اس کے کہ اس دن کے روزہ کو حرام قرار دیں اور نہ اس دن کے روزہ رکھنے والے کو اس ثواب سے مایوس کریں جس کا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی زبان سے وعدہ فرمایا ہے جبکہ کوئی شخص اس روزہ سے ثواب کو طلب کرنے کی نیت کرے اور اس سے اس کی نیت زمانہ جاہلیت کے مشرکین کے طریقہ کی اتباع نہ ہو اسی طرح رجب کے روزہ کا حکم ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۴ ص ۴۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یزید بن ابی حبیب کہ ان کو عراق بن مالک نے حدیث بیان کی ان کو عروہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ زمانہ جاہلیت میں قریش عاشوراء کے دن کا روزہ رکھتے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کے روزہ رکھنے کا حکم دیا یہاں تک کہ رمضان کے روزے فرض ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو چاہے اس دن کا روزہ رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے۔

۱۸۹۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ عِرَاقَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُ أَنَّ عُرْوَةَ أَخْبَرَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ قُرَيْشًا كَانَتْ تَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصِيَامِهِ حَتَّى فُرِضَ رَمَضَانُ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرْ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۹۲ میں گزر چکی ہے۔

روزہ کی فضیلت

۲ - بَابُ فَضْلِ الصَّوْمِ

۱۸۹۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصَّيَامُ جُنَّةٌ فَلَا يَرُفْتُ وَلَا يَجْهَلُ وَإِنْ أَمَرُوا قَاتِلَهُ أَوْ شَاتَمَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ مَرَّتَيْنِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ يَتْرُكُ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَشَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِ الصَّيَامِ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا.

[الموافقات للحدیث: ۱۹۰۴-۵۹۲۷-۷۳۹۲-۷۵۳۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از مالک از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: روزہ ڈھال ہے پس کوئی شخص (روزے میں) فحش بات کرے نہ جہالت کی بات کرے اگر کوئی شخص اس سے جنگ کرے یا اس کو گالی دے تو اس کو دو مرتبہ کہنا چاہیے کہ میں روزہ دار ہوں اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! روزہ دار کے منہ کی بوضرور اللہ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بہتر ہے وہ اپنے کھانے اور اپنے پینے کو اور اپنے نفس کے تقاضوں کو میری وجہ سے ترک کرتا ہے روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کی جزاء دوں گا اور نیکی کا اجر دس گنا ہوتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۵۱، الرقم المسلسل: ۲۵۹۳، سنن نسائی: ۲۲۱۳، سنن دارمی: ۱۷۷۰، مسند احمد ج ۲ ص ۵۰۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۰۵۴۰-ج ۱۶ ص ۳۱۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تذکرہ ہو چکا ہے اور اس حدیث کا عنوان ہے: روزہ کی فضیلت اور اس کا بیان متن حدیث میں تفصیل سے مذکور ہے۔

لفظ ”جُنَّة“ کے معانی اور روزہ کے ڈھال ہونے کی توجیہات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”جُنَّة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ڈھال ”جَنَ“ کے مادہ سے جو لفظ بنتا ہے اس میں ستر (پوشیدگی) کا معنی پایا جاتا ہے۔ اسی لفظ سے ”مَجَنٌّ“ بنا ہے اس کا معنی ڈھال ہے کیونکہ وہ دشمن کے حملہ سے مستور اور محفوظ رکھتی ہے اور اس سے جنت ہے کیونکہ وہ درخت کے پتوں سے مستور ہے اور روزہ دوزخ کے عذاب سے ڈھال ہے کیونکہ روزہ شہوت کے تقاضوں سے روکتا ہے اور دوزخ شہوت کے تقاضوں سے گھری ہوئی ہے جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جنت تکلیفوں سے گھری ہوئی ہے اور دوزخ شہوات سے گھری ہوئی ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۵۶۸، صحیح مسلم: ۲۸۲۲، الاکمل لابن عدی ج ۵ ص ۱۷۹۶-ج ۷ ص ۲۶۶۱، کنز العمال: ۶۸۰۵، مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۸-۳۶۰-ج ۳ ص ۲۸۳-۲۵۳-۱۵۳)

علامہ ابن اثیر نے کہا ہے کہ روزے کے ڈھال ہونے کا معنی یہ ہے کہ روزہ روزہ دار کو اس کی ان شہوات کو پورا کرنے سے بچاتا ہے جن سے اس کو عذاب ہو قاضی عیاض نے کہا: اس کا معنی ہے: روزہ روزہ دار کو گناہوں سے بچاتا ہے یا دوزخ کے عذاب سے بچاتا ہے۔

”رَفَث“ کا معنی

نیز اس حدیث میں فرمایا: پس کوئی شخص ”رَفَث“ نہ کرے۔ اس کا معنی ہے: وہ فحش باتیں نہ کرے ”رَفَث“ کا اطلاق جماع

اور اس کے مقدمات (بوس و کنار) پر بھی ہوتا ہے۔

”جہل“ کا معنی اور روزہ میں جہالت کے کاموں کی ممانعت کی زیادہ تاکید

نیز اس میں مذکور ہے: اور وہ جہل نہ کرے اس کا معنی ہے: وہ افعال جاہلیت میں سے کوئی کام نہ کرے مثلاً کسی کو گالی نہ دے یا اس کا مذاق نہ اڑائے علامہ قرطبی نے کہا: اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ روزہ کے بغیر یہ کام جائز ہیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ روزے میں جاہلیت کے کاموں کی ممانعت زیادہ مؤکد ہے۔

اللہ تعالیٰ سو گنگھنے سے منزہ اور پاک ہے پھر روزہ دار کے منہ کی بوا اس کو مشک سے زیادہ کیسے پسند ہے؟۔۔

اس کی توجیہات

نیز اس حدیث میں فرمایا: روزہ دار کے منہ کی بوا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ضرور مشک کی خوشبو سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ علامہ مازری نے کہا ہے کہ اس حدیث میں مجاز اور کنایہ ہے کیونکہ یہ انسان اور حیوان کی صفت ہے کہ وہ اچھی خوشبوؤں کو سونگھ کر ان کی طرف مائل ہوتا ہے اور بد بوؤں کو سونگھ کر اس سے متنفر ہوتا ہے اور اللہ سبحانہ تو سونگھنے سے منزہ ہے لیکن ہماری عادت یہ ہے کہ ہم اچھی خوشبوؤں کو اپنے قریب کرتے ہیں اسی طرح اس حدیث میں روزہ دار کے منہ کی بو کو پسند کرنے سے اس کو قریب کرنے کا کنایہ اور استعارہ ہے یعنی اللہ عزوجل اس کو اپنے قریب کر لے گا اور آخرت میں اس کو عمدہ جزاء دے گا اور اس کے منہ سے مشک سے زیادہ عمدہ خوشبو آئے گی۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کے منہ کی بو کے پسندیدہ ہونے کا یہ معنی ہے کہ اللہ اس سے راضی ہوگا اور اس کی ثناء جمیل فرمائے گا اور اس کو ثواب عظیم عطا فرمائے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ فرشتوں کو روزہ دار کے منہ کی بو مشک سے زیادہ اچھی لگے گی کیونکہ فرشتوں کو خوشبو سے راحت ملتی ہے علامہ بغوی علامہ قدوری علامہ ابن العربی علامہ الصابونی علامہ سمعانی وغیرہم نے یہ کہا کہ روزہ دار کے منہ کی بو کے پسندیدہ ہونے کا یہ معنی ہے کہ اللہ کی جناب میں اس کا روزہ مقبول ہے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ ہمارے شیخ زین الدین رحمہ اللہ نے یہ کہا ہے کہ علامہ عزالدین بن عبد السلام کے نزدیک روزہ دار کے منہ سے مشک سے اچھی خوشبو آنا آخرت پر محمول ہے جیسے شہید کے خون کے متعلق حدیث میں ہے کہ اس کی خوشبو مشک کی طرح ہوگی اور ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں (سیدنا) محمد (ﷺ) کی جان ہے! روزہ دار کے منہ کی بوا اللہ کے نزدیک قیامت کے دن مشک کی خوشبو سے زیادہ پسندیدہ ہوگی۔ (صحیح مسلم: ۱۱۵۱)

اور شیخ تقی الدین ابن صلاح کے نزدیک یہ خوشبودنیا کی خوشبو پر محمول ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

اور روزہ دار کے منہ کی بوا جب وہ طعام کو چھوڑتا ہے تو وہ اللہ کے نزدیک مشک سے زیادہ پسندیدہ ہوتی ہے۔

(صحیح ابن حبان: ۳۴۲۳۔ ج ۸ ص ۲۱۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۱۳ھ)

علامہ عینی نے فرمایا: اس سے کوئی چیز مانع نہیں کہ اس کے منہ سے یہ خوشبودنیا میں بھی آئے اور آخرت میں بھی آئے۔ اس اعتراض کا جواب کہ تمام اعمال اللہ کے لیے ہیں پھر یہ کیوں فرمایا کہ روزہ میرے لیے ہے؟

اس حدیث میں فرمایا ہے: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کی جزاء دوں گا۔

(۱) کیونکہ روزہ کا ثواب بہت زیادہ ہے اس لیے فرمایا: میں اس کی جزاء دوں گا یعنی میرے علاوہ اور کوئی اتنی جزاء نہیں دے سکتا اور باقی عبادات کی جزاء فرشتے دیتے ہیں ان کی جزاء فرشتوں کو سونپ دی جاتی ہے اور صرف روزہ ایسی عبادت ہے جس کی

جزاء خود اللہ تعالیٰ عطا فرماتا ہے۔

فرمایا: روزہ میرے لیے ہے یعنی روزے میں ریاء اور دکھاوا نہیں ہوتا جیسے دوسری عبادات میں ہوتا ہے اس لیے فرمایا: روزہ میرے لیے ہے۔

(۲) اس کی دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہ اضافت تشریف کے لیے ہے یعنی روزہ کا شرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی نسبت اپنی طرف کی ہے۔ جیسے فرمایا: ”نَاقَةُ اللَّهِ“ (النس: ۱۳) اللہ کی اونٹنی حالانکہ تمام عالم اور جہان اللہ کا ہے لیکن اس اونٹنی کی عزت افزائی کے لیے فرمایا: اللہ کی اونٹنی۔

(۳) اس کی تیسری توجیہ یہ ہے کہ روزہ دار کھانے پینے کو چھوڑ دیتا ہے اور کھانے پینے سے مستغنی ہوتا اللہ تعالیٰ کی صفت ہے پس روزہ دار اس صفت کی وجہ سے اللہ کے قریب ہو جاتا ہے اگرچہ اللہ کی صفت کے کوئی مشابہ نہیں ہوتا۔

(۴) اس کی چوتھی توجیہ یہ ہے کہ کھانے پینے سے مستغنی ہونا فرشتوں کی صفت ہے اور فرشتے اللہ کے بہت قریب ہیں اس لیے فرمایا: روزہ میرے لیے ہے۔

(۵) اس کی پانچویں توجیہ یہ ہے کہ دنیا میں مختلف طریقوں سے غیر اللہ کی عبادت کی گئی ہے ان کو سجدہ کیا گیا ان کے لیے رکوع کیا گیا ان کے لیے صدقہ کیا گیا ان کو پکارا گیا لیکن کسی معبود کے لیے روزہ نہیں رکھا گیا اس لیے فرمایا: روزہ میرے لیے ہے۔

(۶) چھٹی توجیہ یہ ہے کہ جس شخص کے اوپر بندوں کے حقوق ہوں گے تو حقوق العباد میں اس کی دوسری نیکیاں دے دی جائیں گی حتیٰ کہ صرف روزہ رہ جائے گا قریب تھا کہ اس کا روزہ بھی کسی بندہ کے حق میں اس کو دے دیا جاتا اس وقت اللہ تعالیٰ فرمائے گا: روزہ میرے لیے ہے یعنی اس کے روزہ کی عبادت کسی کو نہیں دی جائے گی حدیث میں ہے:

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے سفیان بن عیینہ سے سوال کیا کہ اس حدیث کا کیا مطلب ہے جس کو نبی ﷺ نے اپنے رب سے روایت کیا ہے کہ ابن آدم کا ہر عمل اس کے لیے ہوتا ہے ماسوا روزے کے کیونکہ روزہ میرے لیے ہے اور اس کی جزاء میں دوں گا؟

ابن عیینہ نے کہا: یہ بہت عمدہ اور بہت مستحکم حدیث ہے کیونکہ جب قیامت کا دن ہوگا اور اللہ تعالیٰ اپنے بندہ سے حساب لے گا اور بندوں کے حقوق میں اس کے تمام نیک اعمال دے دیئے جائیں گے حتیٰ کہ صرف روزہ باقی رہ جائے گا تو اس بندہ کے اوپر جو بندوں کے حقوق باقی ہوں گے ان کو اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے ادا کر دے گا اور روزہ کی وجہ سے اس کو جنت میں داخل کر دے گا اور یہ اس حدیث کا معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: روزہ میرے لیے ہے اور اس کی جزاء میں خود دوں گا۔

(الجامع لشعب الایمان ج ۵ ص ۲۰۵ مکتبۃ الرشیدینہ سورہ ۱۴۲۳ھ)

چھٹی توجیہ پر ایک اعتراض کا جواب

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی نے بھی اس جواب کا ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ میں پہلے اس جواب کو بہت عمدہ سمجھتا تھا حتیٰ کہ میں نے ایک حدیث میں غور کیا جس میں انسان کو اس کے حقوق دلائے جائیں گے اس میں روزہ بھی ان اعمال میں داخل ہے جو اعمال صاحب حق کو دلائے جائیں گے۔ وہ حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ مفلس کون ہے؟ صحابہ نے کہا: ہم میں سے وہ شخص ہے جس کے پاس کوئی درہم ہو نہ کوئی سامان ہو تو آپ نے فرمایا: میری امت میں مفلس وہ شخص ہے جو قیامت کے دن

نماز روزے اور زکوٰۃ لے کر آئے گا اور اس نے اس شخص کو گالی دی ہوگی اور اس شخص پر تہمت لگائی ہوگی اور اس شخص کا مال کھایا ہوگا اور اس شخص کا خون بہایا ہوگا اور اس کو مارا ہوگا تو اس کی نیکیوں میں سے اس کو دیا جائے گا اور اس کی نیکیوں میں سے اس کو دیا جائے گا اور اس پر جو لوگوں کے حقوق ہیں ان کے ختم ہونے سے پہلے پھر حقوق والوں کے گناہ اس پر ڈال دیئے جائیں گے پھر اس کو دوزخ میں ڈال دیا جائے گا۔ (صحیح مسلم: ۲۵۸۱، سنن ترمذی: ۲۴۱۸، مسند احمد ج ۲ ص ۳۴۳-۳۰۳)

علامہ قرطبی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ باقی اعمال کی طرح اس کا روزہ بھی لے لیا جائے گا۔

(المہم ج ۳ ص ۲۱۲ دار ابن کثیر بیروت: ۱۴۲۰ھ)

حافظ ابن حجر اس اعتراض کے جواب میں لکھتے ہیں:

اگر ابن عیینہ کا قول ثابت ہو تو صحیح مسلم کی اس حدیث سے روزوں کی تخصیص کرنا ممکن ہے اور اس کی تخصیص پر یہ حدیث دلیل

ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے: روزے کے سوا ہر عمل کفارہ ہو جائے گا روزہ میرے لیے ہے اور اس کی جزاء میں خود دوں گا۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۴۶ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۰۰۲۵-ج ۱۶ ص ۷۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

شیخ الارنؤط اس حدیث کے حاشیہ میں لکھتے ہیں: امام مسلم کی شرط کے مطابق اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

نیز حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

اسی طرح امام ابو داؤد الطیالسی نے اس حدیث کو اپنی مسند میں از شعبہ از محمد بن زیاد روایت کیا ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں: تمہارا رب تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے: روزے کے سوا ہر عمل کفارہ ہے۔ (مسند الطیالسی: ۳۴۸۵ طبع قدیم)

اسی طرح اس حدیث کو قاسم بن اصبح نے دوسری سند کے ساتھ شعبہ سے روایت کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں:

روزے کے سوا ابن آدم جو بھی عمل کرتا ہے وہ کفارہ ہو جاتا ہے۔

امام بخاری نے کتاب التوحید میں شعبہ سے یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے:

ہمیں محمد بن زیاد نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ از نبی ﷺ وہ تمہارے رب سے روایت کرتے ہیں:

ہر عمل کے لیے کفارہ ہوتا ہے اور روزہ میرے لیے ہے اور اس کی جزاء میں دوں گا۔ (صحیح البخاری: ۷۵۳۸)

اس حدیث میں استثناء کو حذف کر دیا اسی طرح اس حدیث کو امام احمد نے از غندر از شعبہ روایت کیا ہے لیکن یہ کہا کہ ہر عمل کا

کفارہ ہے اور روزہ میرے لیے ہے۔ (الحدیث) (مسند احمد: ۹۸۸۸-ج ۱۵ ص ۵۳، مسند احمد ج ۲ ص ۴۵۶ طبع قدیم)

اور یہ حدیث آدم کی روایت کے خلاف ہے کیونکہ اس کا معنی یہ ہے کہ گناہوں میں سے ہر گناہ کا عبادات کفارہ بن جاتی ہیں۔

اور غندر کی روایت کا معنی یہ ہے کہ عبادات کا ہر عمل گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے اور اس استثناء کا جو ذکر کیا گیا ہے یہ ابن عیینہ کی

روایت کی صحت کی گواہی دیتا ہے اور ہر چند کہ اس روایت کی سند صحیح ہے لیکن اس کے معارض حضرت حذیفہ کی یہ روایت ہے: مرد کا

اس کے اہل مال اور اولاد میں جو فتنہ (گناہ) ہوتا ہے نماز روزہ اور صدقہ اس کا کفارہ ہیں اور عنقریب میں ان حدیثوں کی تطبیق کو بیان

کروں گا۔ (میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر ان حدیثوں میں تطبیق نہیں کر سکے اور بالآخر یہی ثابت ہوا کہ روزہ مطلقاً گناہوں کا کفارہ

ہوتا ہے اور علامہ قرطبی کا اعتراض نہیں اٹھ سکا اور توجیہ مذکور باطل ہو گئی۔ سعیدی غفرلہ)

(فتح الباری ج ۳ ص ۳۸۹-۳۸۸ دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۶ھ)

(۷) ساتویں توجیہ یہ ہے کہ اس کے روزہ کے ثواب کی مقدار اور اس کی نیکیوں کے دگنے چوگنے ہونے کو صرف میں جانتا ہوں اور باقی عبادات پر دوسرے لوگ بھی مطلع ہو جاتے ہیں۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ دوسرے اعمال کے ثواب کی مقدار پر لوگ مطلع ہو جاتے ہیں کہ ان کا ثواب دس سے لے کر سات سو گنا تک بڑھ جاتا ہے ماسوا روزہ کے کیونکہ اللہ تعالیٰ بغیر کسی مقدار کے تعین کے اس کا ثواب عطا فرماتا ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! روزہ دار کے منہ کی بوضرور اللہ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ پسندیدہ ہے وہ اپنی شہوت اور اپنے کھانے اور اپنے پینے کو صرف میری وجہ سے چھوڑتا ہے پس روزہ میرے لیے ہے اور اس کی جزاء میں ہی دوں گا کہ ہر نیکی کا اجر دس گنا سے لے کر سات سو گنا تک ہے سوا روزہ کے پس وہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کی جزاء دوں گا۔

(موطا امام مالک کتاب الصوم باب: ۵۸۔ ج ۱ ص ۲۰۱ مکتبۃ التولیعہ: صحیح البخاری: ۱۸۹۴)

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ میں روزے کی جزاء کسی تعین کے بغیر بہت زیادہ دوں گا اور یہ اس طرح ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ O
صرف صبر کرنے والوں کو ہی ان کا پورا پورا بے حساب اجر
(الزمر: ۱۰) دیا جائے گا O

اور اکثر مفسرین کے نزدیک اس آیت میں صبر کرنے والوں سے مراد روزہ رکھنے والے ہیں۔

(المعجم ج ۳ ص ۲۱۳ دار ابن کثیر بیروت: ۱۴۲۰ھ)

اس معنی کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اعمال سات ہیں دو عمل واجب کرنے والے ہیں اور دو عمل ان کی مثل ہیں ایک عمل وہ ہے جس کا اجر دس گنا ہے ایک عمل وہ ہے جس کا اجر سات سو گنا ہے اور ایک عمل وہ جس کے عمل کرنے والے کے ثواب کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا رہے وہ دو عمل جو واجب کرنے والے ہیں تو جس نے اللہ سے اس حال میں ملاقات کی کہ وہ اخلاص کے ساتھ اس کی عبادت کرتا تھا اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا تھا اس کے لیے جنت واجب ہے اور جس نے اللہ سے اس حال میں ملاقات کی کہ وہ اس کے ساتھ کسی کو شریک بناتا تھا اس کے لیے دوزخ واجب ہے اور جس نے برائی کی اس کو بدلا دیا جائے گا اور جس نے نیکی کا ارادہ کیا پھر اس کو نہیں کیا اس کو نیکی کی مثل کا بدلا دیا جائے گا اور جس نے نیکی کی اس کو دس گنا اجر دیا جائے گا اور جس نے اپنے مال کو اللہ کی راہ میں خرچ کیا اس کو ایک درہم خرچ کرنے پر سات سو درہم اور ایک دینار خرچ کرنے پر سات سو دینار دیئے جائیں گے اور روزہ وہ عمل ہے کہ اس کے ثواب کی مقدار کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

(المعجم الاوسط: ۸۶۹ حافظ البیہقی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند جمہور کے نزدیک ضعیف ہے ابن معین نے اس کی ایک سند کی توثیق کی ہے مجمع الزوائد

ج ۳ ص ۱۸۲ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے فتح الباری ج ۳ ص ۳۸۸)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اس کی جزاء میں خود دوں گا اور عرف یہ ہے کہ جب کریم یہ کہے کہ میں خود عطا کروں گا تو یہ اس عطاء کی انتہائی تعظیم کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۸۸ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

(۸) آٹھویں توجیہ یہ ہے کہ روزے کا عمل ظاہر نہیں ہے کہ کرنا کاتبین اس کو لکھ لیں اس لیے روزہ کو صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے اور وہی اس کا اجر عطا فرمائے گا اس لیے فرمایا: روزہ میرے لیے ہے۔

(۹) نویں توجیہ یہ ہے کہ روزہ کا عمل خالص اللہ کے لیے ہے بندہ کا اس میں کوئی حصہ نہیں ہے اور حصہ سے مراد یہ ہے کہ روزہ کے عمل کو دیکھ کر کوئی روزہ دار کی تعریف نہیں کرتا اور باقی عبادات کو دیکھ کر لوگ ان عبادات کی تعریف کرتے ہیں۔

(۱۰) دسویں توجیہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: روزہ میرے لیے ہے اس کا معنی یہ ہے کہ روزہ مجھے تمام عبادات سے زیادہ محبوب ہے اور یہ میرے نزدیک تمام عبادات پر مقدم ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور میں نے کہا: مجھ کو ایسی چیز کا حکم دیں جس پر میں آپ کی طرف سے عمل کروں تو آپ نے فرمایا: تم روزہ رکھو کیونکہ اس کی کوئی مثل نہیں ہے۔ (سنن نسائی: ۲۲۱۶)

علامہ سندھی نے کہا: اس سے مراد یہ ہے کہ شہوت کو توڑنے میں اور نفس امارہ اور شیطان کو دفع کرنے میں اس کی کوئی مثل نہیں ہے یا حصول تقویٰ میں اور کثرتِ ثواب میں اس کی کوئی مثل نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث صحیح پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ دوسری حدیث میں ہے:

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: استقامت پر رہو اور تم ہرگز نہ رہ سکو گے اور یاد رکھو تمہارے اعمال میں بہترین عمل نماز ہے اور وضوء کی حفاظت صرف مؤمن کرتا ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۷۸-۲۷۷ مسند احمد ج ۵ ص ۲۸۳ سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۵۷)

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ اس اعتراض کے جواب میں لکھتے ہیں:

اس حدیث پر یہ اعتراض بالکل نہیں ہوتا کیونکہ سنن نسائی کی حدیث میں روزہ کی مطلقاً فضیلت بیان فرمائی ہے کہ اس کی مثل کوئی عبادت نہیں ہے اور سنن ابن ماجہ میں نماز کی مخاطب کے اعتبار سے اضافی فضیلت بیان فرمائی ہے جیسا کہ ایک اور حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ عزوجل کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب عمل وہ ہے جس میں سب سے زیادہ دوام ہو اگرچہ وہ تھوڑا عمل ہو۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۱۶۵ طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۳۱۷-ج ۲ ص ۱۹۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

ایک اور حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بہترین عمل وہ ہے جس میں زیادہ دوام ہو خواہ تھوڑا ہو۔

(احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۳ھ)

آپ کا یہ ارشاد بھی مخاطب کے اعتبار سے ہے اور دائمی عمل کی فضیلت اضافی ہے ورنہ اگر کوئی شخص دائماً سلام کا جواب دے یا سلام میں پہل کرے یا دائماً وضوء کرے تو کیا اس کا یہ عمل نماز روزے قرآن مجید کی تلاوت اور حج اور عمرہ سے افضل ہوگا!

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۷۱ موضحاً وخرجاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ طالقانی نے حظار القدس میں اس حدیث کی دس سے زیادہ توجیہات کی ہیں، میں اس کتاب پر مطلع نہیں ہو سکا اور اس پر علامہ کا اتفاق ہے کہ یہاں روزے سے مراد وہ روزہ ہے جو قوی اور فعلی گناہوں سے خالی ہو۔ (تاہم چونکہ ایک توجیہ باطل ہے اس لیے کل نو توجیہات ہوئیں۔ سعیدی غفرلہ)

روزہ کی اقسام

علامہ ابن العربی نے بعض اصحاب زہد سے نقل کیا ہے کہ یہ مقام خواص الخواص کے روزے کے ساتھ مخصوص ہے انہوں نے بیان کیا کہ روزہ کی چار قسمیں ہیں:

(۱) عوام کا روزہ: اور یہ کھانے پینے اور جماع سے اجتناب کرنا ہے۔

(۲) خواص عوام کا روزہ: یہ کھانے پینے اور جماع کے علاوہ قوی اور فعلی محرمات سے اجتناب کرنا ہے۔

(۳) خواص کا روزہ: وہ ان چیزوں سے اجتناب کے ساتھ ساتھ اللہ کی یاد کے علاوہ دیگر چیزوں سے اجتناب کرنا اور نقلی عبادات میں مشغول رہنا ہے۔

(۴) خواص الخواص کا روزہ: وہ غیر اللہ سے روزہ رکھنا ہے (یعنی اللہ عزوجل کے سوا کسی سے تعلق نہ رکھا جائے) یہ لوگ صرف قیامت کے دن افطار کریں گے۔

یہ بہت بلند مقام پر ہیں لیکن یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ حدیث میں روزہ دار سے مراد یہی لوگ ہیں۔

روزہ کی فضیلت کا مدار دو چیزوں پر ہے

روزہ کو یہ فضیلت دو وجہوں سے عطا کی گئی ہے:

(۱) باقی عبادات پر بندے مطلع ہو جاتے ہیں اور روزہ بندہ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ایک راز ہے بندہ یہ عمل خالص اللہ کے لیے اور اس کی رضا کو طلب کرنے کے لیے کرتا ہے اس کی طرف حدیث میں یہ اشارہ ہے: روزہ میرے لیے ہے۔

(۲) دوسری نیکیاں مال کو خرچ کرنے یا بدن کی مشقت سے وجود میں آتی ہیں اور روزہ کسر نفس اور بدن کو کمزور کرنے سے وجود میں آتا ہے اور اس میں بھوک اور پیاس اور ترک شہوت پر صبر کرنا ہے اور اس کی طرف حدیث میں یہ اشارہ ہے: بندہ اپنی شہوت کو میری وجہ سے چھوڑتا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۸۹ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۶۰۰ ج ۳ ص ۱۳۳ پر مذکور ہے اس کی شرح میں روزے کی اللہ تعالیٰ کے ساتھ خصوصیت کی دس وجوہ بیان کی گئی ہیں۔

۳۔ بَابُ الصَّوْمِ كَفَّارَةً

روزہ کفارہ ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جامع نے حدیث بیان کی از ابی وائل از حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا: فتنہ کے متعلق نبی ﷺ کی حدیث کسی کو یاد ہے؟ حضرت حذیفہ رضی اللہ

۱۸۹۵۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا جَامِعٌ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَنْ يَحْفَظُ حَدِيثًا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْفِتْنَةِ؟ قَالَ حَذِيفَةُ أَنَا سَمِعْتُهُ يَقُولُ فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ

وَجَارِهِ، تُكَفِّرُهَا الصَّلَاةُ وَالصِّيَامُ وَالصَّدَقَةُ. قَالَ لَيْسَ أَسْأَلُ عَنْ ذِهِ، إِنَّمَا أَسْأَلُ عَنِ الَّتِي تَمُوجُ كَمَا يَمُوجُ الْبَحْرُ. قَالَ حَذِيفَةُ وَإِنَّ دُونَ ذَلِكَ بَابًا مُغْلَقًا، قَالَ فَيُفْتَحُ أَوْ يَكْسَرُ؟ قَالَ يَكْسَرُ، قَالَ ذَاكَ أَجْدَرُ أَنْ لَا يُغْلَقَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَقُلْنَا لِمَسْرُوقٍ سَلَهُ أَكَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ مِنَ الْبَابِ؟ فَسَأَلَهُ فَقَالَ نَعَمْ، كَمَا يَعْلَمُ أَنَّ دُونَ غَدِ اللَّيْلَةِ.

نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: مرد کا اس کے اہل اس کے مال اور اس کے پڑوسی کی وجہ سے جو فتنہ (گناہ) ہوتا ہے اس کا کفارہ نماز روزہ اور صدقہ ہو جاتا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میرا سوال اس کے متعلق نہیں تھا میں اس فتنہ کے متعلق سوال کر رہا تھا جو سمندر کی موجوں کی طرح اٹھ آئے گا حضرت حذیفہ نے کہا: آپ کے اور اس فتنہ کے درمیان ایک بند دروازہ ہے حضرت عمر نے پوچھا: آیا اس دروازہ کو کھولا جائے گا یا توڑا جائے گا؟ حضرت حذیفہ نے کہا: اس کو توڑا جائے گا حضرت عمر نے فرمایا: پھر لائق ہے کہ اس (فتنہ کے دروازہ) کو قیامت تک بند نہیں کیا جائے گا۔ ابو داؤد نے بیان کیا: ہم نے مسروق سے کہا: حضرت حذیفہ سے پوچھو: کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ دروازہ کو جانتے تھے پس انہوں نے سوال کیا تو حضرت حذیفہ نے کہا: ہاں جس طرح وہ جانتے تھے کہ آج صبح کے بعد رات ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۲۵ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور بیان کیے جا رہے ہیں۔
روزے کے کفارہ ہونے اور کفارہ نہ ہونے کی متعارض حدیثوں میں حافظ ابن حجر کی تطبیق حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث باب سابق کی اس حدیث کے معارض ہے جس میں مذکور ہے: روزہ کے سوا باقی اعمال گناہوں کا کفارہ ہوتے ہیں اور اس حدیث میں مذکور ہے کہ روزہ بھی گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جس حدیث میں کفارہ کا ثبوت ہے اس کو کسی خاص گناہ کے کفارہ پر محمول کیا جائے گا اور جس حدیث میں کفارہ کی نفی ہے اس کو کسی اور خاص گناہ کے کفارہ کی نفی پر محمول کیا جائے گا امام بخاری نے اس حدیث کو باب الزکوٰۃ میں مطلقاً گناہ کے کفارہ کے ثبوت میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے: صدقہ گناہ کو مٹا دیتا ہے پھر اس باب میں بعینہ اسی حدیث کا ذکر کیا ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۳۳۵)

اور روزوں کے مطلقاً کفارہ ہونے پر یہ حدیث بھی دلیل ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پانچ نمازیں اور ایک جمعہ سے دوسرا جمعہ اور ایک رمضان سے دوسرا رمضان ان کے درمیان ہونے والے گناہوں کا کفارہ ہیں جب کہ وہ گناہ کبیرہ سے اجتناب کرے۔
(صحیح مسلم: ۲۳۳، الرقم السلسل: ۴۴۰)

اسی طرح یہ حدیث ہے:

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے رمضان کے روزے رکھے اور ان کی حدود کو پہچانا اور جن کاموں کی حفاظت کرنی چاہیے تھی ان کی حفاظت کی تو یہ روزے اس کے پچھلے گناہوں کا کفارہ ہو جائیں گے۔
(صحیح ابن حبان: ۳۳۳۳، مسند ابویعلیٰ: ۱۰۵۸، مسند احمد ج ۳ ص ۵۵، سنن بیہقی ج ۴ ص ۳۰۴)

اسی طرح یہ حدیث ہے:

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: یوم عرفہ کے روزہ کے متعلق میں اللہ سے یہ امید رکھتا ہوں کہ اس روزہ کو اللہ اس سے پہلے سال کے اور اس کے بعد کے سال کے گناہوں کا کفارہ بنا دے گا۔

(سنن ترمذی: ۷۴۹، صحیح مسلم: ۱۱۶۲، سنن ابوداؤد: ۲۳۲۵-۲۳۲۶، سنن نسائی: ۲۳۷۹، سنن ابن ماجہ: ۱۷۳۸-۱۷۳۹-۱۷۴۰)

صحیح مسلم کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ عاشوراء کے روزہ کے متعلق میں اللہ تعالیٰ سے امید رکھتا ہوں کہ اللہ اس روزہ کو ایک سال پہلے کے گناہوں کا کفارہ بنا دے گا۔ (صحیح مسلم: ۱۱۶۲)

لہذا اس سے پہلی حدیث کی شرح میں جو مسند احمد کی یہ حدیث ذکر کی گئی ہے کہ روزے کے علاوہ ہر عمل کفارہ ہو جاتا ہے، ہو سکتا ہے اس کا معنی اس طرح ہو کہ ہر عمل کفارہ ہو جاتا ہے ماسوا روزے کے کیونکہ روزہ گناہوں کا کفارہ بھی ہو جاتا ہے اور اس میں کفارہ سے زائد ثواب بھی ملتا ہے اور اس روزہ سے مراد ایسا روزہ ہوگا جو ریاضا کا روزہ اور اس کے ثواب سے پاک ہو جیسا کہ اس حدیث کی شرح میں گزر چکا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۹۰، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی کی حدیث مذکور کی شرح اور حدیث سابق کی شرح پر مصنف کا تبصرہ

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کی شرح کے آخر میں جو حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے لکھا ہے اور یہ مان لیا ہے کہ روزہ مطلقاً گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے تو اس حدیث کی شرح کے اول میں جو انہوں نے لکھا تھا وہ باطل ہو گیا کہ روزہ کا کفارہ ہونا اضافی ہے اور یہ لکھا تھا کہ جس حدیث میں روزہ کے کفارہ ہونے کا ثبوت ہے اس کو کسی خاص گناہ کے کفارہ پر محمول کیا جائے گا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کی اس شرح کا آخر اس شرح کے اول کے منافی ہے کیونکہ آخر میں انہوں نے متعدد احادیث کے حوالوں سے لکھا ہے کہ روزہ مطلقاً گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے اور اس شرح کے اول میں انہوں نے لکھا ہے کہ روزہ کسی خاص گناہ کا کفارہ ہوتا ہے۔

حافظ ابن حجر کی دوسری غلطی یہ ہے کہ حدیث سابق کی نویں توجیہ (ہم نے اس کو چھٹے نمبر پر ان کے حوالے سے ذکر کیا ہے) میں علامہ قرطبی کے اعتراض کے جواب میں لکھا تھا کہ روزہ گناہوں کا کفارہ نہیں ہوتا اور اس کے ثبوت میں انہوں نے مسند احمد، مسند ابوداؤد الطیالسی کے حوالوں سے حدیثیں لکھی تھیں اور صحیح بخاری کی کتاب التوحید کی حدیث جو اس کے خلاف تھی اس کی تاویل کی تھی اور اب جب یہ ثابت ہو گیا کہ روزہ مطلقاً گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے تو وہ توجیہ باطل ہو گئی کیونکہ وہ توجیہ اسی پر مبنی تھی کہ لوگوں کے حقوق کے بدلہ میں تمام نیکیاں دے دی جائیں گی اور روزہ نہیں دیا جائے گا بلکہ اللہ فرمائے گا کہ روزہ میرے لیے ہے اور دیگر نیکیوں کی طرح روزہ کفارہ نہیں ہوگا سو یہ توجیہ باطل ہو گئی اور علامہ قرطبی نے جو اس پر اعتراض کیا تھا کہ روزہ بھی کفارہ ہو جاتا ہے وہ اعتراض قائم ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس نویں توجیہ کو فتح الباری ج ۳ ص ۳۸۸ پر ذکر کیا ہے اور علامہ عینی نے بھی اس توجیہ کو علامہ قرطبی کا اعتراض نقل کیے بغیر عمدۃ القاری ج ۱۰ ص ۱۷۳ پر ذکر کیا ہے۔

ان دونوں بزرگوں کی اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے انہوں نے یہ غور نہیں کیا کہ جب علامہ قرطبی کا اعتراض نہیں اٹھ سکتا تھا تو وہ اپنی شرحوں میں اس توجیہ کا ذکر ہی نہ کرتے خواہ مخواہ توجیہات کے نمبر بڑھانے کے لیے اس باطل توجیہ کا ذکر کرنے کی کیا ضرورت تھی جس کی وجہ سے ان دونوں حدیثوں کی شرح میں تضاد ہو گیا خلاصہ یہ کہ حافظ ابن حجر کی اس حدیث کی شرح کا آخری حصہ اس شرح کے اول حصہ کے منافی ہے اور اس سے پہلی حدیث کی شرح کی نویں توجیہ کے بھی منافی ہے کاش! یہ دونوں بزرگ حدیث کی شرح

کرنے کے بعد اس پر نظر ثانی کر لیتے!

۴۔ بَابُ الرِّيَّانِ لِلصَّائِمِينَ

روزہ داروں کے لیے جنت کا دروازہ

اس باب کے عنوان میں ”رِیَّان“ کا ذکر ہے۔ ”رِیَّان“ جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ کا نام ہے جو روزہ داروں کے لیے مخصوص ہے۔ ”رِیَّان“، ”رِی“ سے ماخوذ ہے جو پیاس کی ضد ہے یعنی سیرابی۔

۱۸۹۶ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ الرِّيَّانُ يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ يُقَالُ آيَنَ الصَّائِمُونَ؟ فَيَقُومُونَ لَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ فَإِذَا دَخَلُوا أُغْلِقَ فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ أَحَدٌ [طرف الحدیث: ۳۲۵] (صحیح مسلم: ۱۱۵۲، الرقم السلسل: ۲۵۹۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خالد بن مخلد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان بن بلال نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو حازم نے حدیث بیان کی از حضرت سہل رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جنت میں ایک دروازہ ہے جس کو رِیَّان کہا جاتا ہے اس دروازہ سے قیامت کے دن روزہ دار داخل ہوں گے ان کے سوا کوئی اور داخل نہیں ہوگا کہا جائے گا: روزہ رکھنے والے کہاں ہیں پھر روزہ دار کھڑے ہوں گے اس دروازہ سے ان کے علاوہ اور کوئی داخل نہیں ہوگا پھر جب وہ داخل ہو جائیں گے تو اس دروازہ کو بند کر دیا جائے گا پھر اس سے کوئی اور داخل نہیں ہوگا۔

جنت کے دروازوں کی تفصیل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

باب الرِّیَّان کے علاوہ اور بھی جنت کے دروازے ہیں جن کی تعداد آٹھ ہے ان میں سے ایک باب الصَّلٰوة ہے جس سے نمازی داخل ہوں گے یعنی جو لوگ فرض نمازوں کے علاوہ بہ کثرت نوافل پڑھتے ہوں گے اور باب الجہاد ہے جس سے مجاہدین داخل ہوں گے اور باب الصدقہ ہے جس سے فرض صدقہ کے علاوہ نفل صدقہ دینے والے داخل ہوں گے۔

حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں لکھا ہے کہ جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ باب محمد ہے اور یہ باب الرحمة ہے اور یہی باب التوبہ ہے اور جب سے اللہ نے مخلوق کو پیدا کیا ہے یہ دروازہ کھلا ہے اور بند نہیں ہوا اور جب سورج مغرب سے طلوع ہوگا تو اس دروازہ کو بند کر دیا جائے گا پھر قیامت تک نہیں کھولا جائے گا اور باقی ابواب نیک اعمال پر تقسیم کیے جائیں گے باب الزکوٰۃ ہے باب الحج ہے باب العمرہ ہے۔ قاضی عیاض نے کہا: ایک باب الکاظمین الغیظ ہے یعنی غصہ پیٹنے والوں کا دروازہ باب الراضی یعنی اللہ کو راضی کرنے والوں کا دروازہ الباب الایمن اس دروازہ سے وہ لوگ داخل ہوں گے جن سے حساب نہیں ہوگا۔

کتاب الآجری میں یہ حدیث مذکور ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جنت میں ایک دروازہ ہے جس کو باب النعمیٰ کہا جاتا ہے پس جب قیامت کا دن ہوگا تو ایک منادی ندا کرے گا: وہ لوگ کہاں ہیں جو ہمیشہ صلوٰۃ النعمیٰ (چاشت کی نماز) پڑھا کرتے تھے یہ تمہارا دروازہ ہے تم اس میں داخل ہو جاؤ۔

کتاب الفردوس للبدلیسی میں مذکور ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جنت میں ایک

دروازہ ہے جس کو باب الفرح کہا جاتا ہے اس دروازے سے وہی داخل ہوں گے جو بچوں کو خوش کرتے ہوں گے۔

امام ترمذی کے نزدیک ایک باب الذکر ہے اور علامہ ابن بطال کے نزدیک ایک باب الصابرین ہے۔

البرقی نے کتاب الروضہ میں امام احمد بن حنبل کی سند سے یہ روایت کی ہے کہ حسن بصری بیان کرتے ہیں کہ اللہ کی جانب سے جنت میں ایک دروازہ ہے جس سے صرف وہ لوگ داخل ہوں گے جنہوں نے کسی کی زیادتی کو معاف کیا ہوگا۔

علامہ قشیری نے کتاب التفسیر میں نبی ﷺ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ نیک اور اچھے اخلاق کے حامل کے گلے میں اللہ کی رضا کا طوق ہے جو رحمت کی زنجیر سے بندھا ہوا ہے اور وہ زنجیر وہاں تک ہے جہاں تک اچھے اخلاق ہیں وہ زنجیر اس کو کھینچے گی حتیٰ کہ اس دروازہ سے داخل کر دے گی۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: یہ تمام ابواب جنت کے ان بڑے آٹھ دروازوں میں داخل ہیں جن کی دو چوکنوں کے درمیان پانچ سو سال کی مسافت کا فاصلہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۷۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۶۰۶ ج ۳ ص ۱۳۵ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے معن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از حمید بن عبد الرحمن از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ کی راہ میں ایک جوڑا خرچ کرے گا اس کو جنت کے دروازوں سے پکارا جائے گا: اے اللہ کے بندے! یہ خیر ہے پس جو شخص نمازیوں میں سے ہوگا اس کو باب الصلوٰۃ سے بلایا جائے گا اور جو شخص مجاہدوں میں سے ہوگا اس کو باب الجہاد سے بلایا جائے گا اور جو شخص روزہ داروں میں سے ہوگا اس کو باب الریان سے بلایا جائے گا اور جو شخص مال صدقہ میں سے ہوگا اس کو باب الصدقہ سے بلایا جائے گا تب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے باپ اور ماں فدا ہوں! اگر کسی کو ان دروازوں میں سے کسی ایک دروازہ سے بلایا جائے تو وہ بھی بہت اچھا ہے لیکن کیا کوئی ایسا بھی ہوگا جس کو ان تمام دروازوں سے بلایا جائے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اور مجھے امید ہے کہ ایسے تم ہو گے۔

۱۸۹۷ - حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنِي مَعْنٌ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نُودِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَا عَبْدَ اللَّهِ! هَذَا خَيْرٌ لِمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَا بَنِيَّ أَنْتَ وَآمِي يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ فَهَلْ يُدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا؟ قَالَ نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ. [أطراف الحديث: ۲۸۳۱-۳۲۱۶-۳۶۶۶]

(صحیح مسلم: ۱۰۲۷۷ رقم المسلسل: ۲۲۶۰ سنن ترمذی: ۳۶۹۳ سنن نسائی: ۳۱۳۲ مصنف عبد الرزاق: ۲۰۰۵۲ صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۸۰ صحیح ابن

حبان: ۳۳۱۹ شرح السنہ: ۱۶۳۵ سنن بیہقی ج ۹ ص ۱۷۱ مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۸ طبع قدیم مسند احمد: ۷۴۳۳ ج ۱۳ ص ۷۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

”زوجین“ کا معنی تمام فرائض پر عمل کرنے کا وجوب اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: جو شخص اللہ کی راہ میں زوجین (ایک جوڑا) خرچ کرے گا: یعنی دو دینار یا دو درہم یا دو کپڑے اللہ کی راہ سے مراد جہاد ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے عموم مراد ہے (یعنی ہر نیک راستہ اس میں داخل ہے)۔

اس میں مذکور ہے کہ اس کو جنت کے دروازوں سے بلایا جائے گا: اس سے مراد جنت کے آٹھ بڑے دروازوں کے علاوہ دوسرے دروازے ہیں۔

علامہ ابو عمر ابن عبد البر نے اسی طرح لکھا ہے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ مؤمن کو اس کی عزت افزائی کے لیے ان دروازوں سے بلایا جائے گا لیکن اس کا دخول صرف ایک دروازہ سے ہوگا اور اس کو اختیار دیا جائے گا کہ وہ جس دروازہ سے چاہے داخل ہو جائے۔

پس جو نمازیوں میں سے ہوگا اس کو باب الصلوٰۃ سے بلایا جائے گا: ہر شخص پر فرض نماز پڑھنا فرض ہے اسی طرح اس پر فرض زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے اسی طرح اس پر فرض روزے رکھنا ضروری ہیں اور ان فرائض کو ادا کیے بغیر کسی کی نجات نہیں ہوگی اس لیے اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ جو شخص فرض نمازیں ادا کرنے کے علاوہ نفل نمازیں بہ کثرت پڑھتا ہوگا اس کو باب الصلوٰۃ سے بلایا جائے گا اسی طرح جو فرض زکوٰۃ ادا کرنے کے علاوہ نفل صدقہ بہ کثرت دیتا ہوگا اس کو باب الصدقہ سے بلایا جائے گا اور جو شخص فرض روزوں کے علاوہ نفل روزے بہ کثرت رکھتا ہوگا اس کو باب الریان سے بلایا جائے گا۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۷۸-۳۷۹ ملخصاً دار الکتب العلمیہ بیروت)

اس حدیث میں حضرت ابو بکر کے متعلق فرمایا ہے کہ ان کو سب دروازوں سے بلایا جائے گا: اس کی توضیح اس طرح ہے کہ جس شخص نے نماز کے شعبہ میں سب سے زیادہ نمازیں پڑھی ہوں گی تو اس شعبہ میں اس کی اول پوزیشن ہوگی اس کو باب الصلوٰۃ سے بلایا جائے گا اور جس نے صدقہ کے شعبہ میں اول پوزیشن حاصل کی ہوگی اس کو باب الصدقہ سے بلایا جائے گا اور جس نے روزہ کے شعبہ میں اول پوزیشن حاصل کی ہوگی اس کو باب الریان سے بلایا جائے گا اور تنہا حضرت ابو بکر ایسے ہوں گے جنہوں نے عبادت کے تمام شعبوں میں اول پوزیشن حاصل کی ہوگی اس لیے ان کو جنت کے تمام دروازوں سے بلایا جائے گا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۲۶۷-ج ۲ ص ۹۵۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے: حضرت ابو بکر کی فضیلت

۵۔ بَابُ هَلْ يُقَالُ رَمَضَانٌ أَوْ شَهْرُ

رَمَضَانَ، وَمَنْ رَأَى كُتْلَةً وَاسِعَةً

الزخشری نے کہا ہے کہ ”رمضان“ کا لفظ ”رمض“ سے بنا ہے جب کوئی چیز سخت گرمی سے جل جائے تو اس کو ”الرمضاء“ کہتے ہیں پس اس مہینہ کو رمضان کہا گیا کیونکہ بھوک کی گرمی اور پیاس کی شدت سے روزہ داروں کے بدن جلنے لگتے ہیں۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ رمضان کا مہینہ سردیوں میں بھی آتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نام رکھنے کے لیے اتنی مناسبت کافی ہے اور وجہ تسمیہ جامع مانع نہیں ہوتی مثلاً پاجامہ کو پاجامہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ پیروں کا لباس ہے لیکن پیروں کا لباس تو شلوار اور تہبند بھی ہیں لیکن ان کو پاجامہ نہیں کہا جاتا۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ

اور نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے رمضان کا روزہ رکھا۔

رَمَضَانَ.

یعنی آپ نے رمضان فرمایا، رمضان کا مہینہ نہیں فرمایا، اس تعلیق کی حدیث موصول صحیح البخاری: ۱۹۰۱ میں مذکور ہے۔
وَقَالَ لَا تَقَدِّمُوا رَمَضَانَ.
اور آپ نے فرمایا: رمضان سے (ایک دن یا دو دن) پہلے
روزہ نہ رکھو۔

اس حدیث میں بھی رمضان کا مہینہ نہیں فرمایا اور صرف رمضان فرمایا، اس تعلیق کی حدیث موصول صحیح البخاری: ۱۹۱۴ میں مذکور ہے۔

۱۸۹۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَتُحْتِ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ. [أطراف الحديث: ۱۸۹۹-۳۲۷۷]
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از ابو سہیل از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب رمضان آتا ہے تو جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔

(صحیح مسلم: ۱۰۷۹، رقم المسلسل: ۲۳۸۴، سنن نسائی: ۲۰۹۳، سنن ابن ماجہ: ۱۶۴۲، سنن دارمی: ۱۷۷۵، سنن کبریٰ: ۲۴۰۷، صحیح ابن خزیمہ: ۱۸۸۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۰۲، شرح السنہ: ۱۷۰۳-۱۷۰۴، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۸۶۸۴، ج ۱۴ ص ۳۱۴، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) قتیبہ بن سعید (۲) اسماعیل بن جعفر بن ابی کثیر ابو ابراہیم الانصاری مولیٰ ذریق المودب (۳) ابو سہیل، ان کا نام نافع بن مالک بن ابی عامر عمرو بن الحارث بن غیمان الاسلمی ہے یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے عم محترم ہیں (۴) ابو مالک بن ابو عامر، یہ عظیم تابعی ہیں انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زمانہ پایا تھا (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدۃ القاری ج ۱۰ ص ۳۸۰)
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب رمضان آتا ہے کیونکہ اس میں رمضان کا مہینہ نہیں فرمایا۔

بغیر مہینہ کے اضافہ کے لفظ رمضان کہنے کا جواز

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:
این النحاس نے کہا ہے کہ عطاء اور مجاہد رمضان کہنے کو مکروہ قرار دیتے تھے وہ کہتے تھے کہ ہم وہی کہیں گے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

شَهْرُ رَمَضَانَ. (البقرہ: ۱۸۵)

کیونکہ ہمیں معلوم نہیں ہو سکتا ہے کہ رمضان اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہو۔

علامہ ابن بطل نے کہا: یہ قول ضعیف ہے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ نبی ﷺ نے بغیر مہینہ کے اضافہ کے رمضان فرمایا ہے جیسا کہ اس باب کی حدیث میں ہے کہ جب رمضان آتا ہے تو جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۹۱، ج ۳ ص ۳۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان ہیں:

① لفظ رمضان کو بلا اضافت استعمال کرنے کی بحث ② شیاطین کو مقید کرنے کی وضاحت۔

۱۸۹۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي أَنَسٍ مَوْلَى التَّمِيمِيِّينَ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّ اللَّهَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ فُتِحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَسُلْسِلَتِ الشَّيَاطِينُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی انس مولى التمیمین نے خبر دی کہ ان کے والد نے ان کو یہ حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب رمضان کا مہینہ داخل ہوتا ہے تو آسمانوں کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین کو جکڑ دیا جاتا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۹۸ میں گزر چکی ہے تاہم بعض دیگر امور کی وضاحت کی جارہی ہے۔

آسمانوں کے دروازوں کو کھولنا جنت کے دروازوں کو کھولنے کے منافی نہیں ہے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فرمایا ہے: آسمانوں کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس سے پہلی حدیث میں فرمایا تھا: جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس حدیث میں آسمانوں کے دروازوں سے مراد جنت کے دروازے ہیں اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ اس کے مقابلہ میں دوزخ کا ذکر ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ ایک روایت میں رحمت کے دروازوں کا ذکر ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۰۷۹، رقم السلسل: ۲۳۸۵) اور ان میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ آسمان کے دروازوں سے جنت کی طرف چڑھا جاتا ہے کیونکہ جنت آسمانوں کے اوپر ہے اور اس کی چھت رحمان کا عرش ہے جیسا کہ حدیث صحیح میں ثابت ہے۔

اور رحمت کے دروازوں کا اطلاق جنت کے دروازوں پر بھی کیا جاتا ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جنت اور دوزخ کا مباحثہ ہوا تو جنت نے کہا: مجھ میں ضعفاء اور مساکین داخل ہوں گے دوزخ نے کہا: مجھ میں جنار اور متکبر داخل ہوں گے پھر اللہ نے دوزخ سے فرمایا: تم میرا عذاب ہو میں تمہارے ذریعہ جس سے چاہوں گا انتقام لوں گا اور جنت سے فرمایا: تم میری رحمت ہو میں تمہارے ذریعہ جس پر چاہوں گا رحم فرماؤں گا۔ (سنن ترمذی: ۲۵۷۰، صحیح البخاری: ۳۸۵۰، صحیح مسلم: ۲۸۳۶)

علامہ طیبی نے کہا ہے کہ آسمانوں کے دروازے کھولنے کا یہ فائدہ ہے کہ فرشتے روزہ داروں کے نیک کاموں پر واقف ہوں اور یہ اللہ تعالیٰ کا اپنے بندوں پر احسان عظیم ہے نیز اس میں یہ فائدہ ہے کہ جب بندوں کو اس خبر صادق سے معلوم ہوگا کہ آسمان کے دروازوں کے پار فرشتے ان کے نیک اعمال کو دیکھ رہے ہیں تو ان میں خوشی اور تازگی پیدا ہوگی اور وہ زیادہ ذوق اور شوق سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں گے۔

دوزخ کے دروازے بند کرنے کی وجوہ

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں: اس کی وجہ یہ ہے کہ روزہ عذاب سے ڈھال ہے اس لیے دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں نیز اس مہینہ میں لوگ گناہوں کو اور بُرے کاموں کو ترک کر دیتے ہیں اور وہی کام

دوزخ میں دخول کا موجب ہوتے ہیں اور اس مہینہ کی برکت سے اللہ تعالیٰ گناہوں پر مواخذہ بہت کم فرماتا ہے اور نیک لوگوں کی برکت سے بدکاروں سے درگزر فرماتا ہے اور یہی دوزخ کے دروازوں کے بند ہونے کا معنی ہے۔

شیاطین کو قید کرنے کی وجوہ اور شیاطین کے مقید ہونے کے باوجود معصیت کے وقوع کا سبب

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ شیاطین کو جکڑ دیا جاتا ہے:

علامہ طبری نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے اس سے مراد یہ ہو کہ جب شیاطین چوری سے چھپ کر فرشتوں کی باتیں سنتے تھے تو رمضان کی راتوں میں ان کو زنجیروں سے جکڑ دیا جاتا تھا کیونکہ نزول قرآن کے زمانہ میں ان کو چھپ کر فرشتوں کی باتیں سننے سے منع کر دیا گیا تھا پھر اس کی حفاظت میں مبالغہ کرنے کے لیے ان کو جکڑنے میں اضافہ کیا گیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے یہ مراد ہو کہ وہ مسلمانوں کو بہکا کر اور درغلا کر عبادت سے نہ روک سکیں جیسا کہ غیر رمضان میں وہ مسلمانوں کو ناجائز ترغیبات اور ناجائز لذتوں میں منہمک کر کے نیک کاموں سے روک دیتے ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ اس حدیث میں شیاطین سے مراد تمام شیاطین نہیں ہیں بلکہ بعض شیاطین مراد ہیں اور وہ بڑے بڑے سرکش شیاطین ہیں۔ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب رمضان کے مہینہ کی پہلی رات آتی ہے تو شیاطین کو اور سرکش جنات کو قید کر دیا جاتا ہے اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں پس اس کا کوئی دروازہ کھولا نہیں جاتا اور جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں سو اس کا کوئی دروازہ بند نہیں کیا جاتا اور ایک منادی یہ نداء کرتا ہے: اے خیر کے طلب گار! آگے بڑھ اور شر کے طلب گار! (اپنے شر میں) کمی کر! اور اللہ کے لیے دوزخ سے (کچھ لوگ) آزاد کر دیئے جاتے ہیں اور یہ ہر رات ہوتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۶۸۲، صحیح مسلم: ۱۰۷۹، سنن نسائی: ۲۰۹۴، سنن ابن ماجہ: ۱۶۴۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تمہارے پاس رمضان آ گیا ہے جو مبارک مہینہ ہے اللہ عزوجل نے اس میں تم پر روزے فرض کر دیئے ہیں اس میں آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور سرکش شیطانوں کے گلوں میں طوق ڈال دیئے جاتے ہیں اس میں ایک رات ہے (جس میں عبادت کرنا) ہزار مہینوں سے بہتر ہے جو اس رات سے محروم ہوا وہ محروم ہو گیا۔ (سنن نسائی: ۲۱۰۳-۲۱۰۴، دار الفکر بیروت: ۱۴۲۱ھ)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رمضان کے مہینہ میں بھی بہت گناہ اور بُرے کام کیے جاتے ہیں اگر شیاطین قید کر دیئے جاتے ہیں تو پھر یہ گناہ کیوں ہوتے ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ فقط ان شیاطین کو جکڑا جاتا ہے جو بڑے بڑے شیاطین ہیں سب شیطانوں کو نہیں جکڑا جاتا اور مقصود یہ ہے کہ اس مہینہ میں برائیاں کم ہوتی ہیں اور نیکیاں زیادہ ہوتی ہیں اور اس کا عام مشاہدہ ہوتا ہے۔ اس مہینہ میں مسجد میں نمازیوں سے بھر جاتی ہیں اور نمازیوں کو جگہ نہیں ملتی فرض نمازوں کے علاوہ لوگ بہ کثرت نوافل پڑھتے ہیں لوگ مسجدوں میں اور گھروں میں قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہیں تراویح اور تہجد پڑھتے ہیں صدقہ و خیرات بہت زیادہ کرتے ہیں جن پر زکوٰۃ فرض ہے وہ اسی مہینہ میں زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔

اور شیاطین کو قید کرنے سے اور زنجیروں میں جکڑنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ بُرے کام بالکل نہ ہوں کیونکہ شیاطین کے بہکانے کے علاوہ شر اور فساد کے اور بہت اسباب ہیں جیسے نفوس خبیثہ عادات قبیحہ اور شیاطین النسیہ ہیں۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۸۶، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

۱۹۰۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَصُومُوا، وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطَرُوا، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَافْطَرُوا لَهُ. وَقَالَ غَيْرُهُ، عَنِ اللَّيْثِ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ وَابْنُ يُونُسٍ لِهَلَالِ رَمَضَانَ.

[اطراف الحدیث: ۱۹۰۶-۱۹۰۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی از عقیل ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے سالم نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تم (رمضان کا) چاند دیکھو تو روزہ رکھو اور جب تم (عید کا) چاند دیکھو تو روزے چھوڑ دو اور اگر (چاند گردوغبار یا بادلوں میں) چھپ جائے تو تم اندازہ کرو۔ یحییٰ بن بکیر کے غیر نے یعنی عبداللہ بن صالح کا تب اللیث نے کہا از لیث مجھے عقیل اور یونس نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے ہلال رمضان کے متعلق فرمایا تھا (کہ اگر تم اس کو دیکھ لو تو روزہ رکھو)۔

(صحیح مسلم: ۱۰۸۱، الرقم المسلسل: ۲۴۰۳، سنن نسائی: ۲۱۱۵، سنن ابن ماجہ: ۱۶۵۵، صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۰۸، صحیح ابن حبان: ۳۴۴۳، مصنف عبدالرزاق: ۷۳۰۴، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۶۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۹، طبع قدیم مسند احمد: ۷۵۱۶، ج ۱۲ ص ۲۸۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے مسائل اور روایت ہلال کی تاکید کے متعلق احادیث

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے: تم اندازہ کرو اس کا معنی ہے: تم جس مہینہ کو گزار رہے ہو اس کے تیس دن تک گنو کیونکہ اصل یہ ہے کہ مہینہ کو اس کے پورے دنوں تک باقی رکھا جائے۔ ایک قول یہ ہے کہ چاند کی منازل اور اس کی رفتار کا اندازہ کرو کیونکہ اس سے یہ معلوم ہوگا کہ یہ مہینہ انتیس دن کا ہے یا تیس دن کا ہے۔

علامہ یعنی فرماتے ہیں: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ روزہ رکھنے اور عید کرنے کا معاملہ رویت ہلال پر موقوف ہے۔ امام عبدالرزاق اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عطاء بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اگر تم ہلال رمضان نہ دیکھو تو شعبان کے تیس دن پورے کرو اور اگر تم ہلال شوال نہ دیکھو تو رمضان کے تیس دن پورے کرو۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۹۷۱، ج ۴ ص ۱۵۴، طبع قدیم دارالکتب العلمیۃ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

حسن بھری بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہلال شعبان کو رمضان کے مہینہ کی رویت کی علامت بناؤ، پس جب تم ہلال رمضان دیکھو تو روزے رکھو اور جب تم ہلال شوال دیکھو تو عید کرو اور اگر ہلال عید (گردوغبار یا بادلوں سے) مستور ہو تو (تیس دن کی) گنتی پوری کرو۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۹۷۳، ج ۴ ص ۱۵۵، طبع قدیم)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ نے ہلال کو لوگوں کے اوقات کی علامت بنا دیا ہے پس تم چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزے چھوڑو (عید کرو) اگر (گردوغبار یا ابر کی وجہ سے) چاند مستور ہو تو تیس دن کی گنتی پوری کرو۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۹۷۶، ج ۴ ص ۱۵۵، طبع قدیم صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۰۶، سنن بیہقی ج ۴ ص ۲۰۵)

المبسوط میں یہ مذکور ہے کہ یوم شک کا نقلی روزہ رکھنا افضل ہے اور نبی ﷺ نے اس دن روزہ رکھنے سے جو منع فرمایا اس کا معنی یہ ہے کہ وہ اس دن رمضان کے فرض روزے کی نیت سے روزہ نہ رکھے اور الحیط میں مذکور ہے کہ اگر اس دن اس کی عادت روزہ رکھنے کی تھی تو روزہ رکھنا افضل ہے ورنہ روزہ چھوڑنا افضل ہے اور رمضان سے ایک دن پہلے یا دو دن پہلے روزہ رکھنا مکروہ ہے اور تین دن پہلے روزہ رکھنا مکروہ نہیں ہے۔

یوم شک کی تعریف یہ ہے کہ تیس شعبان کو مطلع ابراؤد ہو اور چاند نظر نہ آیا ہو یا قاضی کے پاس چاند دیکھنے کی ایسے شخص نے گواہی دی ہو جس کی گواہی قبول نہ کی جاتی ہو یا ایک غلام یا ایک عورت نے چاند دیکھنے کی خبر دی ہو۔ یہ تعریف امام طحاوی نے کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۹۰-۳۸۸ ملخصاً وموضحاً وخرجا دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

یوم شک کے روزے کی ممانعت اور شعبان کے روزے رکھنے کے ثبوت میں احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: رمضان کے مہینہ سے ایک دن پہلے یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھو سوا اس کے کہ تم میں سے کسی کی اس دن روزہ رکھنے کی عادت تھی۔ (سنن ترمذی: ۶۸۳، صحیح البخاری: ۱۹۱۳، صحیح مسلم: ۱۰۸۲، سنن ابوداؤد: ۳۳۳۵)

صلۃ بن زفر بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے تو وہ ایک بھنی ہوئی بکری لے کر آئے اور کہا: کھاؤ تو لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا: میں روزہ دار ہوں۔ حضرت عمار نے کہا: جس نے یوم شک کا روزہ رکھا اس نے ابو القاسم (ﷺ) کی نافرمانی کی۔ (سنن ترمذی: ۶۸۶، صحیح البخاری: ۱۹۰۶، سنن ابوداؤد: ۲۳۳۳، سنن نسائی: ۲۱۸۷، سنن ابن ماجہ: ۱۶۳۵)

امام ترمذی نے کہا: نبی ﷺ کے اکثر صحابہ اور ان کے بعد کے فقہاء تابعین کا اسی پر عمل ہے سفیان ثوری، امام مالک بن انس، عبد اللہ بن المبارک، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق نے یوم شک کے روزہ کو مکروہ قرار دیا ہے (فقہاء احناف کا مسلک گزشتہ سطور میں المبسوط اور الحیط کے حوالہ سے گزر چکا ہے)۔ (سنن ترمذی ص ۲۲۱، دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

شعبان کے روزے رکھنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ شعبان کے سوا سال کے کسی مہینہ میں مکمل روزے نہیں رکھتے تھے آپ شعبان کو رمضان کے ساتھ ملاتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۳۳۶، سنن ترمذی: ۷۳۶، سنن نسائی: ۲۱۷۴، سنن ابن ماجہ: ۱۶۳۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب نصف شعبان ہو جائے تو روزے نہ رکھو۔ (سنن ابوداؤد: ۲۳۳۷، سنن ترمذی: ۷۳۸، سنن ابن ماجہ: ۱۶۵۱)

یہ حکم ایسے شخص کے لیے ہے جسے رمضان کے روزوں میں کمزوری کا خدشہ ہو۔ اگر ایسا کوئی خطرہ نہ ہو تو وہ نصف شعبان کے بعد بھی روزے رکھ سکتا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۴۰۱۔ ج ۳ ص ۴۲ پر مذکور ہے اس حدیث کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① چاند دیکھنے کے بعد کی دعا ② رویت ہلال میں مذاہب ائمہ ③ سعودی عرب کے حساب سے روزے رکھنا ہوا پاکستان آیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟ ④ پاکستان سے روزے رکھنا ہوا سعودی عرب گیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟ ⑤ سعودی عرب سے عید کے دن سوار ہو کر پاکستان آیا اور یہاں رمضان ہے!

جس نے ایمان کی حالت میں ثواب کی نیسے سے رمضان کا روزہ رکھا

۶۔ بَابُ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا وَنِيَّةً

اس باب کے عنوان میں ”احتساب“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ثواب کی نیت سے کوئی کام کرنا۔

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْتَغُونَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ. اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: لوگ قیامت کے دن اپنی نیتوں کے اعتبار سے اٹھائے جائیں گے۔

تعلیق مذکور ایک مکمل حدیث کا قطعہ ہے وہ حدیث یہ ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک لشکر کعبہ پر حملہ کرے گا جب وہ لوگ بیدار میں پہنچیں گے (مکہ اور مدینہ میں بیدار نام کی مشہور جگہ ہے) تو اوّل سے لے کر آخر تک تمام لوگوں کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا حضرت عائشہ نے کہا: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اوّل سے آخر تک سب کو کیسے دھنسا دیا جائے گا اور ان میں لوگوں کے بازار بھی ہوں گے اور ان میں وہ لوگ بھی ہوں گے جو ان میں سے نہیں ہوں گے؟ آپ نے فرمایا: ان کو اوّل سے لے کر آخر تک دھنسا دیا جائے گا پھر لوگوں کو ان کی نیتوں کے اعتبار سے (قیامت کے دن) اٹھایا جائے گا۔ (صحیح البخاری: ۲۱۱۸، صحیح مسلم: ۲۸۸۳)

۱۹۰۱ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جس نے شب قدر میں ایمان کے ساتھ اور ثواب کی نیت سے قیام کیا اس کے پہلے گناہوں کو معاف کر دیا جائے گا اور جس نے ایمان کے ساتھ اور ثواب کی نیت سے رمضان کے روزے رکھے اس کے پہلے گناہوں کو معاف کر دیا جائے گا۔

نبی ﷺ سب سے زیادہ رمضان میں سخاوت کرتے تھے

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۷ - بَابُ أَجْوَدُ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ فِي رَمَضَانَ

۱۹۰۲ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ حِينَ يَلْقَاهُ جَبْرَيْلُ وَكَانَ جَبْرَيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَلْقَاهُ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ حَتَّى يَنْسَلِخَ الْفَرَسُ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَهُ جَبْرَيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ أَجْوَدَ بِالْخَيْرِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے خبر دی از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ سب سے زیادہ خیر کی سخاوت کرنے والے تھے اور رمضان میں آپ سب سے زیادہ سخاوت کرتے تھے جب آپ سے حضرت جبریل ملاقات کرتے تھے اور حضرت جبریل علیہ السلام آپ سے رمضان کی ہر رات میں ملاقات کرتے تھے حتیٰ کہ رمضان ختم ہو جاتا نبی ﷺ ان کے ساتھ قرآن مجید کو دہراتے تھے پس جب آپ سے حضرت جبریل

مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ.

علیہ السلام ملاقات کرتے تو آپ بارش برسانے والی ہواؤں سے بھی زیادہ سخاوت کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶ میں گزر چکی ہے۔

۸۔ بَابُ مَنْ لَّمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ

جس نے روزہ میں جھوٹ بولنا

اور جھوٹ پر عمل کرنا نہیں چھوڑا

وَالْعَمَلُ بِهِ فِي الصَّوْمِ

اس باب کے عنوان میں ”الزور“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: جھوٹ بولنا حق سے تجاوز کرنا، تہمت لگانا اور باطل پر عمل کرنا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید المقبری نے حدیث بیان کی از والد

خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا: جس نے جھوٹ بولنا نہیں چھوڑا تو اللہ تعالیٰ کو اس کے

کھانے اور پینے کے چھوڑنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

۱۹۰۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ

أَبِي ذَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَّمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ

وَالْعَمَلُ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ

وَشَرَابَهُ. [طرف الحدیث: ۶۰۵]

(سنن ابوداؤد: ۲۳۶۲، سنن ترمذی: ۷۰۷، سنن ابن ماجہ: ۱۶۸۹)

روزے میں جھوٹ بولنے سے یہ خطرہ ہے کہ روزہ قبول نہ ہو

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب متوفی ۴۳۵ھ نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ روزہ کا حکم یہ ہے کہ جھوٹی اور فحش باتوں کو ترک کر دیا جائے

اور اگر اس نے جھوٹی اور فحش باتوں کو اور فحش کاموں کو ترک نہیں کیا تو اس کا روزہ ناقص ہوگا اور وہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا سبب ہوگا اور

اس کے روزہ کے نام قبول ہونے کا موجب ہوگا۔

اور دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث کا یہ معنی نہیں ہے کہ اس سے کہا جائے کہ اگر تم جھوٹی باتوں کو نہیں چھوڑتے تو تم

روزہ رکھنا چھوڑ دو بلکہ اس حدیث کا معنی اس کو جھوٹ بولنے سے ڈرانا ہے اس کی نظیر یہ حدیث ہے:

حضرت مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے خمر (انگور کی شراب) کو فروخت کیا اس کو چاہیے کہ وہ خمر

کو (بھی) ذبح کرے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۴۸۹، مسند الحمیدی: ۶۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۳۴۵، سنن دارمی: ۲۱۰۲، المعجم الکبیر: ۸۸۳، ج ۲ ص ۲۰)

المعجم الاوسط: ۸۵۲، سنن بیہقی ج ۶ ص ۱۲، مسند احمد ج ۴ ص ۲۵۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۲۱۳، ج ۳ ص ۱۵۳، مؤسسة الرسالة بیروت)

اس حدیث میں آپ نے خمر کو ذبح کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ آپ نے ڈرانے کے لیے اور شراب فروخت کرنے کی سبکدوشی کو

بیان کرنے کے لیے اس طرح فرمایا ہے اسی طرح آپ نے روزہ دار کو جھوٹ بولنے اور جھوٹی باتوں پر عمل کرنے سے ڈرایا ہے تاکہ

وہ ان کو ترک کر دے اور اس کے روزہ رکھنے کا اجر کامل ہو جائے۔

اس حدیث میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو اس کے روزے کی ضرورت نہیں ہے یہاں مفہوم مخالف معتبر نہیں ہے کہ جو شخص جھوٹ

بولنے کو ترک کر دے یا جھوٹ نہ بولے اس کے روزہ رکھنے کی اللہ تعالیٰ کو ضرورت ہے بلکہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے

روزہ قبول نہیں فرمائے گا۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۲۰-۱۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)
جھوٹ بولنے اور غیبت کرنے سے روزہ ٹوٹنے کے متعلق اختلاف علماء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ غیبت جھوٹ اور چغلی سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ جمہور ائمہ کا مذہب یہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا تاہم روزے کے تمام وکمال کے لیے ان سے احتراز کرنا ضروری ہے امام غزالی اور بعض علماء کا مذہب یہ ہے کہ جھوٹ بولنے اور غیبت کرنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۱۰ ص ۲۹۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جھوٹ اور غیبت سے روزہ ٹوٹنے کے متعلق احادیث اور آثار

امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متونی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

لیث بیان کرتے ہیں کہ مجاہد نے کہا: دو خصلتیں ایسی ہیں جس نے ان سے اپنی حفاظت کی اس کا روزہ سلامت رہے گا: (۱) غیبت اور (۲) جھوٹ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۸۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۸۸۷، دارالکتب العلمیہ بیروت) اعمش بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نخعی نے کہا کہ فقہاء کہتے ہیں کہ جھوٹ روزہ دار کا روزہ توڑ دیتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۸۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۸۸۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

یزید بن ابان بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص لوگوں کا گوشت کھاتا رہا اس کا روزہ نہیں ہوا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۸۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۸۹۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

روزے کے تمام وکمال کے لیے جھوٹ اور غیبت کو ترک کرنا

سلیمان بن موسیٰ نے بیان کیا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تم روزہ رکھو تو تمہارے ساتھ تمہاری سماعت اور بصارت کا بھی روزہ ہونا چاہیے اور تمہاری زبان کا جھوٹ اور گناہ سے روزہ ہونا چاہیے اور تم اپنے خادم کی ایذا پر کچھ نہ کہنا اور تمہیں اپنے روزہ کے دن میں وقار اور متانت کے ساتھ رہنا چاہیے اور اپنے روزہ چھوڑنے کے دن کو اور روزہ رکھنے کے دن کو ایک جیسا نہ کر دینا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۷۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۸۸۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

شعیبی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: روزہ صرف کھانے پینے کو ترک کرنے کا نام نہیں ہے بلکہ روزہ جھوٹ باطل اور لغو باتوں کو ترک کرنے کا نام ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۷۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۸۸۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

شعیبی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: روزہ صرف کھانے پینے کو ترک کرنے کا نام نہیں ہے بلکہ روزہ جھوٹ باطل اور لغو چیزوں کے ترک کا نام ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۷۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۸۸۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت حصہ بیان کرتی ہیں کہ ابوالحالیہ نے کہا: روزہ دار اس وقت تک عبادت میں رہتا ہے جب تک غیبت نہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۸۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۸۸۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

جب روزہ دار کو گالی دی جائے تو کیا وہ یہ کہے

کہ میں روزہ دار ہوں!

۹۔ بَابُ هَلْ يَقُولُ إِنِّي

صَائِمٌ إِذَا شُتِمَ

۱۹۰۴ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ أَبِي صَالِحٍ الزِّيَّاتِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصِّيَامَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ وَالصِّيَامُ جُنَّةٌ وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرْفُثْ وَلَا يَصْخَبْ فَإِنْ مَسَّاهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي امْرُؤٌ صَائِمٌ. وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ. لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں کہ ہمیں ہشام بن یوسف نے خبر دی از ابن جریج انہوں نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی از ابی صالح الزیات انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: روزہ کے سوا ابن آدم کا ہر عمل اس کے لیے ہوتا ہے پس بے شک روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کی جزاء دوں گا اور روزہ ڈھال ہے جب تم میں سے کوئی شخص کسی دن روزہ سے ہو تو وہ فحش بات کرے نہ شور کرے اگر کوئی شخص اس کو گالی دے یا اس سے لڑے تو اس کو یہ کہنا چاہیے کہ میں روزے سے ہوں اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں (سیدنا) محمد (ﷺ) کی جان ہے! روزہ دار کے منہ کی بو ضرور اللہ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ پسندیدہ ہے اور روزہ دار کے لیے دو خوشیاں ہوں گی جن سے وہ خوش ہوگا ایک خوشی اس وقت ہوگی جب وہ روزہ افطار کرے گا اور دوسری خوشی اس وقت ہوگی جب وہ اپنے روزے کی وجہ سے اپنے رب سے ملاقات کرے گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۹۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۰ - بَابُ الصَّوْمِ لِمَنْ خَافَ عَلَى نَفْسِهِ الْعُزُوبَةَ

اس کنوارے مرد کا روزے رکھنا جس کو اپنے اوپر زنا کا خطرہ ہو

اس باب کے عنوان میں ”عزوبہ“ کا لفظ ہے اس کا معنی اصل میں بعد ہے یعنی جو نکاح سے بعید ہو جس شخص کی بیوی نہ ہو اس کو ”عزبہ“ کہتے ہیں اور جس عورت کا خاوند نہ ہو اس کو ”عزوبہ“ کہتے ہیں۔ ابن الاثیر نے کہا ہے: ”عزوبہ“ کا معنی ہے: جو نکاح سے بعید ہو اور یہاں ”عزوبہ“ سے مراد زنا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۹۶)

۱۹۰۵ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ بَيْنَا أَنَا وَأَمِيئَةُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ اسْتَطَاعَ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی از ابی حمزہ از الاعمش از ابراہیم از علقمہ انہوں نے بیان کیا: جس وقت میں حضرت عبد اللہ (بن مسعود) رضی اللہ عنہ کے ساتھ جا رہا تھا تو انہوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ رہتے تھے تو ایک بار آپ نے فرمایا: تم میں سے جو شخص گھر بسانے کی طاقت رکھتا ہو وہ نکاح کر لے کیونکہ نکاح نظر کو نیچے رکھتا ہے اور شرم گاہ کی حفاظت کرتا ہے اور جو نکاح کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ لازماً روزے رکھے کیونکہ روزے رکھنا اس کو نصی کر دیتا ہے۔

[اطراف الحدیث: ۵۰۶۵-۵۰۶۶]

(صحیح مسلم: ۱۳۰۰، الرقم المسلسل: ۳۲۸۸، سنن ابوداؤد: ۲۰۴۶، سنن ترمذی: ۱۰۸۳، سنن نسائی: ۳۲۰۶-۳۲۳۵، سنن ابن ماجہ: ۱۸۴۵، مصنف عبدالرزاق: ۱۰۳۸۰، مسند الحمیدی: ۱۱۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲۷-۱۲۶، سنن کبریٰ: ۲۵۴، المعجم الکبیر: ۱۰۱۶۸، شرح السنہ: ۲۲۳۶، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۳، مسند احمد: ۴۰۲۳، ج ۷ ص ۱۲۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدانؓ یہ عبد اللہ بن عثمان ہیں (۲) ابو حمزہؓ ان کا نام محمد بن میمون السکری ہے (۳) سلیمان الاعمشؓ ہے (۴) ابراہیم نخعیؓ (۵) علقمہ بن قیس نخعیؓ (۶) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۹۶)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اور جو نکاح کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ لازماً روزے رکھے کیونکہ روزے رکھنا اس کو نفی کر دیتا ہے۔

روزے سے شہوت ٹوٹتی ہے اس پر ایک اعتراض کا جواب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ خطابی شافعی نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نکاح نہ کرنے کے لیے دواؤں کے ذریعہ نفی ہونے کا ثبوت ہے۔ علامہ قرطبی مالکی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ انسان کو نفی ہونے کا اختیار ہے۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ روزہ نکاح کی شہوت کو قطع کرنے والا ہے اس پر یہ اعتراض ہے کہ روزہ رکھنے سے طبعی حرارت تیز اور متحرک ہوتی ہے تو اس سے شہوت کیسے کم ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ابتداء میں ایسا ہوتا ہے لیکن جب انسان مسلسل روزے رکھتا ہے تو پھر اس کی شہوت کم ہو جاتی ہے کیونکہ نکاح کی شہوت کھانے پینے کی شہوت کے تابع ہے کھانے پینے سے بدن کو قوت حاصل ہوتی ہے اور اس سے نکاح کی شہوت میں اضافہ ہوتا ہے اور کھانے پینے میں کمی کرنے سے بدن کی قوت میں کمی ہوتی ہے اور اس سے نکاح کی شہوت میں تخفیف ہوتی ہے۔

نکاح کا حکم اس کے لیے ہے جس کے خون میں ہیجان ہو اور اُبال اٹھتا ہو اور جمہور کے نزدیک یہ حکم استحباب کے لیے ہے واجب نہیں ہے۔

نکاح کرنے کی اقسام اور نکاح کرنے کے متعلق احادیث

نکاح کی تین قسمیں ہیں: ایک یہ کہ جب آدمی کی حالت اعتدال پر ہو یعنی اس کے خون میں زیادہ اُبال نہ ہو اور اس کی مالی حالت مستحکم ہو اور وہ بیوی بچوں کا خرچ اٹھا سکتا ہو تو اس کے لیے نکاح کرنا سفت ہے۔ اس مسئلہ میں درج ذیل احادیث ہیں:

حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ختنہ کرنا، مسواک کرنا، خوشبو لگانا اور نکاح کرنا میری سنت میں سے ہیں۔

(مصنف عبدالرزاق: ۲۸۸۶، مصنف عبد بن حمید: ۲۱۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۸۰۲، مسند احمد ج ۵ ص ۴۲۱، سنن ترمذی: ۱۰۸۰)

حضرت سعید بن ابی ہلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم نکاح کرو اور تم اپنی تعداد کثیر کرو کیونکہ میں دوسری اُمتوں پر تمہاری کثرت کے سبب سے فخر کروں گا ایک آدمی اہل ذمہ کی جوان اور حسین عورت سے نکاح کرتا ہے اور جب وہ بوڑھی ہو جاتی ہے تو اس کو طلاق دے دیتا ہے عورتوں کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو عورت کا اپنے خاوند پر یہ حق ہے کہ وہ اس کو کھلائے اور نہ بھنائے اور اگر وہ بے حیائی کا کام کرے تو اس کو ایسی مار مارے جس کا نشان ظاہر نہ ہو۔

(مصنف عبدالرزاق: ۲۸۸۷ ج ۶ ص ۱۳۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک صاحب آئے جن کا نام عکاف بن بشر اسمی تھا نبی ﷺ نے ان سے پوچھا: کیا تمہاری بیوی ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کوئی باندی ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: تم خوش حال اور خیریت سے ہو؟ انہوں نے کہا: جی ہاں! میں خوش حال اور خیریت سے ہوں! آپ نے فرمایا: تب تم شیطان کے بھائیوں میں سے ہو اگر تم نصاریٰ میں سے ہوتے تو ان کے راہبوں میں سے ہوتے! بے شک ہماری سنت میں سے نکاح کرنا ہے تم میں بدترین لوگ کنوارے ہیں اور تمہارے بدترین مردے کنوارے ہیں تم شیاطین کے ساتھ کھیلتے ہو شیاطین کے پاس صالحین کے خلاف عورتوں سے زیادہ کوئی موثر ہتھیار نہیں ہے ماسوا شادی شدہ لوگوں کے وہ پاکیزہ لوگ ہیں بے حیائی سے بُری ہیں اے عکاف! تم پر افسوس ہے! یہ عورتیں حضرت ایوبؑ حضرت داؤدؑ کرسف اور حضرت یوسفؑ کے زمانوں کی عورتوں کی طرح ہیں بشر بن عطیہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! کرسف کون ہے؟ آپ نے فرمایا: ایک شخص تھا جو تین سو سال تک سمندر کے ساحلوں میں سے کسی ساحل پر اللہ کی عبادت کرتا رہا پھر کسی عورت کے عشق کے سبب سے اس نے اللہ العظیم کا کفر کیا اور وہ اپنے رب کی جو عبادت کرتا تھا اس کو چھوڑ دیا پھر اس کے بعض نیک کاموں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس کی تلافی کی تو اس کی توبہ قبول فرمائی تم پر افسوس ہے! اے عکاف! تم نکاح کر دو ورنہ تم مذہبین (ڈانواں ڈول قسم کے لوگوں) میں سے ہو جاؤ گے انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ میرا نکاح کر دیجئے پھر نبی ﷺ نے کلثوم الخمری کی بیٹی سے ان کا نکاح کر دیا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۸۸۵ مسند احمد ج ۵ ص ۱۶۳)

طاؤس بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص سے پوچھا: کیا تم نے نکاح کر لیا ہے؟ اس نے کہا: نہیں! حضرت عمر نے کہا: تم احمق ہو یا بدکار ہو! ایک روایت میں ہے: آپ نے کہا: تم نامرد ہو یا بدکار ہو۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۰۴۲۵-۱۰۴۲۴)

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ نکاح کرنے کی دوسری قسم یہ ہے کہ جب انسان میں غلبہ شہوت ہو تو اس پر نکاح کرنا واجب ہے اور قسری قسم یہ ہے کہ جب انسان کو یہ خوف ہو کہ وہ انصاف نہیں کر سکے گا تو اس کے لیے نکاح کرنا مکروہ ہے کیونکہ متعدد مصلحتوں کی وجہ سے نکاح مشروع کیا گیا ہے اور جب اس کو یہ خطرہ ہو کہ وہ اپنی بیوی کے ساتھ انصاف نہیں کر سکے گا تو پھر وہ مصلحتیں حاصل نہیں ہو سکیں گی پھر اس حالت میں اس کو روزوں کے ساتھ مشغول رہنا چاہیے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نکاح کو مشروع کیا ہے اور نبی ﷺ نے نکاح کو مستحب قرار دیا ہے تاکہ مسلمان اپنے کامل دین پر رہیں اور وہ اپنی نظروں کو نیچے رکھ کر اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کر کے اپنے کمال دین پر قائم رہیں اور چونکہ تمام لوگ عورتوں سے نکاح کی طاقت نہیں رکھتے اور بعض اوقات ان کو نکاح کے بعد بھی بدکاری کا خوف ہوتا ہے تو اس خطرہ کو دور کرنے کے لیے اور ان کی شہوات کے زور کو توڑنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے روزوں کو مشروع کیا جو شہوت جماع کی تحریک کو قطع کرتے ہیں اور اعصاب اور پٹھوں کو ڈھیلا کر دیتے ہیں۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۹۸-۳۹۷ مؤرخا وخرجا دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲۹۵ ج ۳ ص ۷۷ پر مذکور ہے اس کی شرح میں درج ذیل عنوان ہیں:

① نکاح کی اقسام میں مذاہب فقہاء ② نکاح کرنا افضل ہے یا نقلی عبادت ③ ترک سنت کے دو مجمل ④ تبطل کا معنی۔

۱۱ - بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْهَلَالَ فَصُومُوا

وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطِرُوا

نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ جب تم ہلال (رمضان)

دیکھو تو روزے رکھو اور جب تم (ہلال) عید

دیکھو تو روزے چھوڑ دو

وَقَالَ صَلَّ عَنْ عَمَّارٍ مَنْ صَامَ يَوْمَ الشَّلْكِ فَقَدْ غَضَىٰ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
اور صلہ نے کہا کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ جس نے یوم شک کا روزہ رکھا اس نے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی نافرمانی کی۔

علامہ عینی نے کہا ہے کہ ابن حزم نے یہ کہا ہے کہ صلہ سے مراد صلہ بن اشیم ہے اور یہ ان کا وہم ہے۔ تحقیق یہ ہے کہ صلہ سے مراد صلہ بن زفر ہے اور عمار سے مراد حضرت عمار بن یاسر العنسی ہیں جو جنگ صفین میں شہید ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۹۸)
تعلیق مذکور کی حدیث موصول درج ذیل کتب حدیث میں ہے:

سنن ترمذی: ۶۸۶، سنن ابوداؤد: ۲۳۳۴، سنن نسائی: ۲۱۸۷، سنن ابن ماجہ: ۱۶۳۵۔

یوم شک ۳۰ شعبان کے دن کو کہتے ہیں جس میں لوگ یہ کہیں کہ چاند دکھائی دے گیا ہے اور شرعی طور پر اس کی رویت ثابت نہ ہو یعنی ایک شخص چاند دیکھنے کی گواہی دے اور اس کی گواہی مسترد کر دی گئی ہو یا دو شخص گواہی دیں اور وہ دونوں فاسق ہوں اور ان دونوں کی گواہی مسترد کر دی گئی ہو۔

علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک یوم شک کا نفلی روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہ اہل علم کا قول ہے اوزاعی، لیث بن سعد، امام احمد، اسحاق اور امام مالک کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا اس دن کا روزہ رکھتی تھیں۔ قاضی ابویعلیٰ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت انس بن مالک، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم یہ سب یوم شک کا روزہ رکھتے تھے (یعنی نفلی روزہ رکھتے تھے)۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۹۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ تمام اکابر صحابہ اور فقہاء تابعین یوم شک کو رمضان کا فرض روزہ نہیں رکھتے تھے جس کے رکھنے سے نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے بلکہ یہ اس دن نفلی روزہ رکھتے تھے۔

نیز علامہ عینی نے لکھا ہے کہ یوم شک کے روزے کی کئی صورتیں ہیں:

(۱) کوئی شخص اس دن رمضان کے روزہ کی نیت سے روزہ رکھے اس نیت سے روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔ اس میں اوزاعی اور سفیان ثوری کا اختلاف ہے۔

(۲) کسی اور فرض روزے کی نیت کر کے روزہ رکھنا مثلاً اس پر کسی اور رمضان کے روزے یا نذر کے روزہ کی قضاء واجب ہو یا وہ کسی کفارہ کا روزہ رکھے یہ بھی مکروہ ہے مگر اس کی کراہت پہلی قسم کی کراہت سے کم ہے۔

(۳) وہ نفلی روزہ کی نیت کرے یہ ہمارے نزدیک مکروہ نہیں ہے امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔

(۴) وہ سحری کے وقت یہ نیت کرے کہ اگر صبح رمضان ہوا تو وہ روزہ رکھے گا اور اگر شعبان ہوا تو وہ روزہ نہیں رکھے گا اس نیت کے ساتھ اس کا کوئی بھی روزہ نہیں ہوا۔

(۵) وہ یہ نیت کرے کہ اگر صبح رمضان ہوا تو اس کا رمضان کا روزہ ہے ورنہ اس پر جو کوئی اور روزہ واجب ہے وہ روزہ ہے یہ روزہ بھی مکروہ ہے۔

(۶) وہ یہ نیت کرے کہ اگر صبح رمضان ہوا تو اس کا رمضان کا روزہ ہے ورنہ نفلی روزہ ہے یہ روزہ بھی مکروہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۹۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

یوم شک کا نقلی روزہ رکھنے پر فقہاء احناف کے دلائل

فقہاء احناف نے کہا ہے کہ یوم شک کا نقلی روزہ رکھنا جائز ہے صاحب ہدایہ نے اس پر یہ دلیل قائم کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ یوم شک میں رمضان کا روزہ نہ رکھا جائے صرف نقلی روزہ رکھا جائے۔ (ہدایہ اولین ص ۱۹۳) مگر علامہ زیلعی متوفی ۷۲۲ھ نے کہا ہے: یہ حدیث ثابت نہیں ہے۔ (نعب الراہج ۲ ص ۳۶۰) اسی طرح علامہ ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ نے کہا ہے۔ (فتح القدیر ج ۲ ص ۳۲۰) تاہم علامہ ابن ہمام نے حضرت عمران کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ نے شعبان کے آخری دنوں میں روزہ رکھنے کا حکم دیا ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۹۸۳) لہذا تیس شعبان کا نقلی روزہ رکھنا جائز قرار پایا اور امام طحاوی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ جس شخص کی کسی دن روزہ رکھنے کی عادت ہو اور وہ دن تیس شعبان ہو تو اس کا نقلی روزہ جائز ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۷۴)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان کا ذکر کیا پھر فرمایا: تم روزہ نہ رکھو حتیٰ کہ تم ہلال (رمضان) دیکھ لو اور تم روزہ نہ چھوڑو حتیٰ کہ تم ہلال (شوال) دیکھ لو اور اگر تم پر مطلع غبار آلود یا آبرآلود ہو تو (روزوں کی) گنتی پوری کرو۔

۱۹۰۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ رَمَضَانَ فَقَالَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ وَلَا تَفْطَرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَافْطَرُوا لَهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۹۰۰ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن دینار از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مہینہ انتیس راتوں کا بھی ہوتا ہے اس لیے تم روزہ نہ رکھو حتیٰ کہ تم (ہلال رمضان کو) دیکھ لو پس اگر تم پر چاند مستور ہو جائے تو تم تیس دن کی گنتی پوری کرو۔

۱۹۰۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَاكْمِلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ.

(صحیح مسلم: ۱۰۸۰، رقم السلسل: ۲۳۹۱، سنن ابوداؤد: ۲۳۲۱-۲۳۲۰، سنن نسائی: ۲۱۱۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۸۵، صحیح ابن حبان:

۳۳۵۱، صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۱۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳، طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۱۱-۳۶۱۰، ج ۸ ص ۲۲۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی شرح بھی حدیث سابق کی مثل ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از جبہ بن حکیم انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مہینہ اتنے دنوں کا اور اتنے دنوں کا ہوتا ہے (آپ نے ہاتھ کی انگلیوں سے اشارہ کیا) اور تیسری

۱۹۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ بْنِ سَحِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا. وَخَنَسَ الْإِثْمَامَ فِي الثَّلَاثَةِ. [اطراف الحديث: ۱۹۱۳-۵۳۰۲] (صحیح مسلم: ۱۰۸۰، رقم

السلسل: ۲۳۹۵: باقی تخریج حسب سابق ہے)

بار میں انگوٹھے کو دبا لیا۔

نبی ﷺ نے دونوں بار اپنے ہاتھوں کو پھیلا کر دکھایا یہ بیس عدد ہوئے اور تیسری بار ایک انگوٹھے کو دبا لیا یہ نو دن ہوئے اور کل اسیس دن ہوئے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس اشارہ سے بات سمجھ میں آ جائے اس پر اعتماد کرنا چاہیے۔

۱۹۰۹ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيَْادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'أَوْ قَالَ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُومُوا لِرُؤُوسِهِمْ وَأَفْطِرُوا لِرُؤُوسِهِمْ فَإِنْ غَبَى عَلَيْكُمْ فَاصْكُمُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ' امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن زیاد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ چھوڑو اور اگر چاند چھپا ہوا ہو تو شعبان کے تیس روزوں کی گنتی پوری کرو۔

(صحیح مسلم: ۱۰۸۱، رقم السلسل: ۲۳۰۳، سنن نسائی: ۲۱۱۵، سنن ابن ماجہ: ۱۶۵۵، صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۰۸، صحیح ابن حبان: ۳۴۴۳، مصنف

عبدالرزاق: ۴۳۰۴، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۶۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۹، طبع قدیم مسند احمد: ۷۵۱۶، ج ۱۲ ص ۴۸۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی شرح بھی سابق حدیث: ۱۹۰۰ کی مثل ہے تاہم بعض ضروری امور کی وضاحت کی جا رہی ہے: علم نجوم اور چاند کی منازل کا سفر ہلال رمضان اور ہلال عید کے سفر میں معتبر نہیں ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ان احادیث میں نبی ﷺ نے یہ حکم دیا ہے کہ اگر گردوغبار یا ابر چھا جانے کی وجہ سے تمہیں چاند نظر نہ آئے تو تم شعبان کے تیس دن پورے کرو کیونکہ مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

اس حدیث میں تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے اس معاملہ میں علوم نجوم اور چاند کی منازل اور اس کے سفر کا اعتبار نہیں کیا کیونکہ اگر آپ روزے کے معاملہ میں اپنی امت کو اس کا مکلف کرتے تو ان پر دشوار ہوتا کیونکہ نجوم اور چاند کے سفر کا علم بہت کم لوگوں کو ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے دین کے اندر کوئی تنگی اور دشواری نہیں رکھی اور نبی ﷺ نے اس صورت میں تیس دن پورے کرنے کا حکم دیا ہے اور یہ ایسی چیز ہے جس کی سب کو معرفت ہوتی ہے سو آپ نے یہ ہدایت دی ہے کہ جب چاند دکھائی نہ دے تو شعبان کے تیس دن پورے کرنے کے بعد روزے رکھو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ شعبان کی اتنی حفاظت کرتے تھے جتنی دوسرے مہینوں کی حفاظت نہیں کرتے تھے پس جب آپ ہلال رمضان کو دیکھ لیتے تو روزہ رکھتے پس اگر مطلع ابراؤد ہوتا تو آپ تیس دن پورے کرتے پھر روزہ رکھتے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۳۲۵)

اس سے معلوم ہوا کہ رمضان کے ثبوت کے لیے کسی اور علم کی ضرورت نہیں ہے اگر ایسا ہوتا تو نبی ﷺ بھی چاند دکھائی نہ دینے کی صورت میں اس علم کا اعتبار کرتے اور ہمیں اس کا حکم دیتے۔

جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ رمضان کا روزہ اسی وقت رکھا جائے گا جب یقین سے ثابت ہو جائے کہ شعبان کا مہینہ ختم ہو گیا ہے

اور یہ یقین اس وقت حاصل ہوگا جب رمضان کا چاند دکھائی دے یا شعبان کے تیس دن پورے ہو جائیں اسی طرح رمضان کے مہینے کے نکلنے کا یقین بھی اس وقت حاصل ہوگا جب شوال کا چاند دکھائی دے یا رمضان کے تیس روزے پورے ہو جائیں نیز عنقریب یہ حدیث آرہی ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہم ایسی امت ہیں جو (کتب میں) پڑھی لکھی نہیں ہے نہ ہم (مہینے کو) لکھتے ہیں نہ (اس کا) حساب کرتے ہیں، مہینہ اس طرح، اس طرح اور اس طرح ہوتا ہے (آپ نے دوبار ہاتھ کی انگلیوں سے دس کا اشارہ کیا) اور تیسری بار ایک انگلی کو دبایا، یعنی مہینہ اسی دن کا بھی ہوتا ہے اور تیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۹۱۳، صحیح مسلم: ۱۰۸۰، رقم المسلسل: ۲۰۴۰۰، سنن ابوداؤد: ۲۳۱۹، سنن نسائی: ۲۱۳۹)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان یا عید کے چاند کو علوم نجوم یا چاند کی منازل سفر کے حساب سے معین کرنا شریعت میں معتبر نہیں ہے، شریعت میں معتبر صرف یہ ہے کہ چاند دکھائی دے ورنہ پھر شعبان یا شوال کے تیس روزے پورے کیے جائیں۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۲۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

رویت ہلال رمضان وعید کے مسئلہ میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر فرغانی مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

اگر مطلع ابرا لود ہو یا اس پر گردوغبار ہو تو امام (سربراہ ملک یا مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین) ایک نیک آدمی کی گواہی کو قبول کرے خواہ وہ مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام کیونکہ یہ دینی معاملہ ہے اس لیے یہ روایت احادیث کے مشابہ ہے، گواہی دینے کے لیے گواہ کا نیک اور صالح ہونا اس لیے ضروری ہے کہ دینی معاملات میں فاسق کا قول قبول نہیں کیا جاتا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے رویت ہلال رمضان میں ایک آدمی کی گواہی کو قبول فرمایا ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس ایک اعرابی نے آکر کہا: بے شک میں نے ہلال دیکھا ہے، آپ نے پوچھا: کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے، کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ (سیدنا) محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: اے بلال! لوگوں میں اعلان کر دو کہ وہ کل روزہ رکھیں۔

(سنن ترمذی: ۶۹۱، سنن ابوداؤد: ۲۳۴۰، سنن نسائی: ۲۱۱۲، سنن ابن ماجہ: ۱۶۵۲)

پھر جب امام ایک صالح آدمی کی گواہی قبول کرے تو سب تیس روزے رکھیں، ایک صالح آدمی کی گواہی سے رمضان کی رویت ہلال تو ثابت ہوگی لیکن عید کے ہلال کے لیے ایک آدمی کی گواہی کافی نہیں ہے۔

اور جب آسمان پر ابر یا گردوغبار نہ ہو اور مطلع صاف ہو تو ایک آدمی کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی حتیٰ کہ اتنی جماعت کثیرہ چاند دیکھنے کی خبر دے جن کے خبر دینے سے یقین ہو جائے اس کے برخلاف جب مطلع ابرا لود ہو تو ایک آدمی کی خبر سے اس لیے رویت ثابت ہو جائے گی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ایک آن کے لیے چاند سے یہ بادل ہٹ گیا ہو اور اس وقت کسی آدمی نے چاند کو دیکھ لیا ہو۔

جماعت کثیرہ کے متعلق کئی اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ وہ ایک محلہ کے لوگ ہوں، امام ابو یوسف کا قول ہے کہ پچاس آدمی ہونے چاہئیں (اس طرح اور بھی اقوال ہیں اس کو خبر مستفیض کہتے ہیں)۔

اور جب آسمان پر گردوغبار یا ابر ہو تو ہلال عید کے ثبوت کے لیے ایک آدمی کی رویت کافی نہیں ہوگی، اس کے لیے کم از کم دو آدمیوں کی گواہی ہونی چاہیے کیونکہ اس کے ساتھ بندے کا نفع متعلق ہے۔ (ہدایہ اولین ص ۱۹۶-۱۹۵ ملاحظہ فرما، طبع کراچی)

علامہ ابو بکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی مالکی متوفی ۵۴۳ھ لکھتے ہیں:

رمضان کا روزہ رکھنے اور چھوڑنے کے لزوم میں حسب ذیل اقوال ہیں:

(۱) دو صالح آدمیوں کی گواہی کے بغیر نہ رمضان کا روزہ رکھا جائے گا نہ چھوڑا جائے گا یہ امام مالک، اسحاق، امام احمد اور امام شافعی کا ایک قول ہے۔

(۲) امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ رمضان تو ایک آدمی کی گواہی سے ثابت ہو جائے گا لیکن عید دو آدمیوں کی گواہی کے بغیر ثابت نہیں ہوگی۔

(۳) ابو ثور کا قول یہ ہے کہ ایک آدمی کی گواہی سے روزہ رکھا بھی جائے گا اور چھوڑا بھی جائے گا۔

(۴) جب آسمان صاف ہو تو بغیر خبر مستفیض کے ہلال رمضان کی رویت ثابت نہیں ہوگی۔

(عارضۃ الاحوذی ج ۳ ص ۱۶۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از ابن جریج از یحییٰ بن عبد اللہ بن صفی از عکرمہ بن عبد الرحمن از حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے قسم کھائی کہ آپ ایک ماہ تک اپنی ازواج کے قریب نہیں جائیں گے جب انیس دن گزر گئے تو آپ صبح یا شام کو ان کے پاس آ گئے آپ سے کہا گیا کہ آپ نے تو قسم کھائی تھی کہ آپ ایک ماہ تک ازواج کے پاس نہیں آئیں گے تو آپ نے فرمایا: مہینہ انیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

۱۹۱۰ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفِيٍّ عَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَى مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا فَلَمَّا مَضَى تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ يَوْمًا غَدَا أَوْ رَاخَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّكَ خَلَفْتَ أَنْ لَا تَدْخُلَ شَهْرًا فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعَةً وَعِشْرِينَ يَوْمًا. [طرف الحدیث: ۵۲۰۴]

(صحیح مسلم: ۱۰۸۵، الرقم المسلسل: ۲۳۱۲، سنن ابن ماجہ: ۲۰۶۱، سنن کبریٰ: ۹۱۸۵، المعجم الکبیر: ۶۸۳، مسند ابو یعلیٰ: ۶۹۸، مسند احمد ج ۶ ص ۳۱۵)

طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۶۸۳، ج ۴ ص ۲۸۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد (۲) عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج (۳) یحییٰ بن عبد اللہ بن صفی (۴) عکرمہ بن عبد الرحمن بن الحارث الحزدی یہ یزید بن عبد الملک کے زمانہ میں فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کی زوجہ محترمہ ان کا نام ہند بنت ابی امیہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۰۳)

ایلاء کی تحقیق

اس حدیث میں ایلاء کا ذکر ہے ایلاء کے متعلق قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

لِلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (البقرہ: ۲۲۷-۲۲۸)

جو لوگ اپنی عورتوں سے مباشرت نہ کرنے کی قسم کھا لیتے ہیں ان کے لیے چار مہینہ کی مہلت ہے اگر انہوں نے (اس مدت میں) رجوع کر لیا تو بے شک اللہ بہت بخشنے والا بڑا مہربان ہے اور اگر انہوں نے طلاق ہی کا ارادہ کر لیا ہے تو بے شک اللہ خوب سننے والا

بہت جاننے والا ہے O

شرعاً ایلاء یہ ہے کہ کوئی شخص یہ قسم کھالے کہ وہ چار مہینے تک اپنی بیوی سے مباشرت نہیں کرے گا اگر اس نے چار مہینہ سے کم کے اندر اپنی بیوی سے مباشرت کر لی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور اس پر کفارہ لازم ہوگا اور ایلاء ساقط ہو جائے گا اور اگر اس نے چار مہینہ تک اپنی بیوی سے مباشرت نہیں کی تو اس کی بیوی پر از خود طلاق بائسہ واقع ہو جائے گی اور اگر اس نے چار مہینہ سے کم کی قسم کھائی تھی تو یہ شرعی ایلاء نہیں ہے۔ (ہدایہ اولین ص ۳۰۲-۳۰۱ شرکت علیہ ملتان)

نبی ﷺ نے چونکہ ایک ماہ تک اپنی ازواج کے پاس نہ جانے کی قسم کھائی تھی اس لیے یہ شرعی ایلاء نہیں تھا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۴۱۹۔ ج ۳ ص ۳۶ میں مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① چاند دیکھنے کے بعد کی دعا ② رویت ہلال میں مذاہب ائمہ ③ سعودی عرب کے حساب سے روزے رکھتا ہوا پاکستان آیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟ ④ پاکستان سے روزے رکھتا ہوا سعودی عرب گیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟ ⑤ سعودی عرب سے عید کے دن سوار ہو کر پاکستان آیا اور یہاں رمضان ہے؟

۱۹۱۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نِسَائِهِ وَكَانَتْ انْفَكَّت رَجُلَةً فَأَقَامَ فِي مَشْرَبَةٍ تِسْعًا وَعَشِيرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَزَلَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَتَّ شَهْرًا؟ فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعَشِيرِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالعزیز بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان بن بلال نے حدیث بیان کی از حمید از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات سے ایلاء کیا اور آپ کی ٹانگ میں چوٹ آگئی تھی (ٹانگ کا جوڑ اپنی جگہ سے کھسک گیا تھا) آپ انیس راتوں تک بالا خانے (مچان) میں رہے پھر آپ اتر آئے لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے تو ایک مہینہ کی قسم کھائی تھی تو آپ نے فرمایا: مہینہ انیس دنوں کا بھی ہوتا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۷۸ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور بیان کیے جا رہے ہیں:

نبی ﷺ کے ایلاء کرنے کے متعلق صریح حدیث اور ایلاء کی وجہ

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج سے ایلاء کیا اور حرام قرار دیا (یعنی) حلال کو حرام قرار دیا اور قسم میں کفارہ مشروع کیا۔ (سنن ترمذی: ۱۲۰۱، سنن ابن ماجہ: ۲۰۷۲)

اس حدیث میں حلال کو حرام قرار دینے سے مراد یہ ہے کہ آپ نے ایک حلال چیز سے نفع اٹھانے سے اپنے آپ کو روک لیا اور شہد کو اپنے اوپر حرام کر لیا یا حضرت ماریہ قبطیہ سے مقاربت کو اپنے اوپر حرام کر لیا۔

علامہ ابوبکر بن العربی متوفی ۵۴۳ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے ازواج مطہرات سے ناراض ہو کر ایک ماہ تک ان کے پاس نہ جانے کی قسم کھائی تھی اور آپ نے وہ ایک ماہ بالا خانہ (مچان) پر گزارا تھا اس کی حسب ذیل تین وجوہ ہو سکتی ہیں:

(۱) نبی ﷺ حضرت ام المؤمنین زینب بنت جحش کے پاس زیادہ ٹھہرتے تھے اور وہ آپ کو شہد پلاتی تھیں حضرت عائشہ اور

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی محبت سے مغلوب ہو کر یہ مشورہ کیا کہ وہ آپ سے کہیں گی کہ آپ سے مغفیر (بیکر کے گوند) کی بو آ رہی ہے، آپ نے مغفیر تو نہیں پیا؟ آپ نے فرمایا: میں نے (حضرت) زینب کے پاس شہد پیا تھا، اگر تم کو یہ ناگوار معلوم ہوتا ہے تو میں دوبارہ شہد نہیں پیوں گا، ان کی اس بات سے آپ ناراض ہوئے اور آپ نے ان کے پاس ایک ماہ تک نہ جانے کی قسم کھالی۔

(۲) آپ نے حضرت حفصہ کی باری میں ان کے گھر میں حضرت ماریہ قطیبہ سے مقاربت کی، اس وقت حضرت حفصہ گھر میں نہیں تھیں، جب وہ آئیں اور ان کو پتا چلا تو وہ بہت روئیں تو آپ نے ان کو راضی کرنے کے لیے حضرت ماریہ رضی اللہ عنہا کو اپنے اوپر حرام کر لیا، پھر آپ نے اس بات پر ناراض ہو کر ایک ماہ کے لیے حضرت حفصہ سے ایلاء کر لیا۔
التحریم: ۵۔ ا کی آیات میں ان واقعات کی طرف اشارہ ہے۔

(۳) ازواج مطہرات نے آپ سے زیادہ خرچ کا مطالبہ کیا تھا تا کہ وہ عمدہ لباس اور اچھی چیزیں خریدیں، اس سے آپ ناراض ہوئے اور آپ نے ازواج مطہرات سے ایک ماہ کے لیے ایلاء کر لیا، اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَدُسُوكَهُ وَالْدارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا (الاحزاب: ۲۸-۲۹)

اے نبی! اپنی بیویوں سے کہیے: اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کی زینت کو چاہتی ہو تو آؤ میں تم کو دنیا کا مال دوں اور تم کو اچھائی کے ساتھ رخصت کر دوں O اور اگر تم اللہ کا ارادہ کرتی ہو اور اس کے رسول کا اور آخرت کے گھر کا، تو بے شک اللہ نے تم میں سے نیکی کرنے والیوں کے لیے بہت بڑا اجر تیار کر رکھا ہے O

(عارضۃ الاحوذی ج: ۵ ص ۱۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

عید کے دو مہینے کم نہیں ہوتے

۱۲۔ بَابُ شَهْرًا عِيدًا لَا يَنْقُصَانِ

اس باب کے عنوان میں عید کے جن دو مہینوں کا ذکر ہے ان سے مراد رمضان اور ذوالحجہ ہے، ہر چند کہ عید شوال میں ہوتی ہے لیکن رمضان کے مہینہ پر عید کا اطلاق مجازاً کیا گیا ہے کیونکہ رمضان کے متصل بعد عید کا وقوع ہوتا ہے یا رمضان کے روزوں کی جزاء میں عید کی نعمت ملتی ہے۔

امام ابو عبد اللہ بخاری نے بیان کیا کہ اسحاق بن راہویہ نے اس حدیث کی تفسیر میں کہا: اگر رمضان کے دن تیس ایام سے کم ہوں تب بھی وہ مکمل ہیں یعنی پورے ایک ماہ کے روزوں کا ثواب ملتا ہے اور محمد بن سیرین نے کہا: یہ دونوں مہینے ناقص نہیں ہوتے یعنی دونوں مہینے اسیس دن کے نہیں ہوتے اگر ایک مہینہ ۲۹ دن کا ہو تو دوسرا مہینہ ۳۰ دن کا ہوتا ہے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِسْحَاقُ وَإِنْ كَانَ نَاقِصًا فَهُوَ تَامٌ. وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَجْتَمِعَانِ كِلَاهُمَا نَاقِصٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معتمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے اسحاق سے سنا یعنی ابن سوید سے از عبد الرحمن بن

۱۹۱۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ إِسْحَاقَ يَعْنِي ابْنَ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ . ح . وَحَدَّثَنِي مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْتَمِرٌ عَنْ خَالِدِ الْحَذَاءِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شَهْرَانِ لَا يَنْقُصَانِ شَهْرًا عِيدُ رَمَضَانَ وَذُو الْحِجَّةِ .

از والد خود از نبی ﷺ (ح) اور مجھے مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معتمر نے حدیث بیان کی از خالد الحذاء انہوں نے کہا: مجھے عبدالرحمان بن ابی بکرہ نے خبر دی از والد خود نبی ﷺ آپ نے فرمایا: دو مہینے کم نہیں ہوتے جو عید کے دو مہینے ہیں رمضان اور ذوالحجہ۔

صحیح مسلم: ۱۰۸۹، الرقم السلسل: ۲۲۲۰، سنن ابوداؤد: ۲۳۲۳، سنن ترمذی: ۶۹۲، سنن ابن ماجہ: ۱۶۵۹، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۸۶۳، مسند ابوزر: ۳۶۲۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۵۰، مسند احمد ج ۵ ص ۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۳۹۹، ج ۳ ص ۴۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے متعدد محامل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ عید کے دو مہینے کم نہیں ہوتے اس کے حسب ذیل محامل ہیں:

- (۱) بعض علماء نے کہا کہ یہ دو مہینے ہر چند کہ حساب کے اعتبار سے کم ہوں لیکن حکم کے اعتبار سے کم نہیں ہوتے۔
- (۲) بعض نے کہا: یہ دونوں مہینے ایک سال میں کم نہیں ہوتے اگر ان میں سے ایک اسی دن کا ہو تو دوسرا تیس دن کا ہوتا ہے۔
- (۳) ذوالحجہ کا مہینہ اجر و ثواب میں رمضان سے کم نہیں ہوتا۔
- (۴) امام ابن حبان نے کہا: اگرچہ آنکھ سے دیکھنے میں دو مہینے تیس دنوں سے کم ہوں کیونکہ آنکھوں کے سامنے بادل یا گرد و غبار حائل ہو جاتا ہے لیکن حقیقت میں یہ کم نہیں ہوتے۔
- (۵) امام ابن حبان نے دوسرا معنی یہ بیان کیا ہے کہ یہ دو مہینے فضائل میں کم نہیں ہوتے۔
- (۶) امام طحاوی نے کہا: خواہ یہ دونوں مہینے اسی دن کے ہوں پھر بھی یہ فضائل میں کم نہیں ہیں کیونکہ ایک مہینہ میں روزے ہیں اور دوسرے میں حج ہے۔
- (۷) علامہ المازری نے کہا: ایک سال میں ان دونوں مہینوں کے دن تیس سے کم نہیں ہوں گے۔
- (۸) علامہ خطابی نے کہا: ذوالحجہ کا اجر رمضان کے اجر سے کم نہیں ہے۔
- (۹) علامہ ابن بطلال نے کہا: امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور عطاء اور حسن بصری کا قول یہ ہے کہ ہر چند کہ میدان عرفات کے وقوف کے دن میں اجتہادی خطاء ہو جائے یا رمضان کے روزوں میں خطاء اجتہادی ہو جائے ان کے اجر میں کمی نہیں ہوتی۔
- (۱۰) علامہ طبری نے کہا ہے کہ ان دو مہینوں کی تخصیص اس لیے فرمائی گئی کہ اگر ان دو مہینوں میں اجتہادی خطاء ہو جائے تو ان کے اجر و ثواب میں کمی نہیں ہوتی اور اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ باقی مہینوں کے اجر و ثواب میں کمی ہوتی ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۰۸-۳۰۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ بیروت)

* اس باب کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۲۷، ج ۳ ص ۷۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۳۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ

نہ حساب کرتے ہیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان

۱۹۱۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا

وَسَلَّمَ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ

۱۹۱۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا

الْأَسْوَدُ بْنُ قَيْسٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسُبُ الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا. يَعْنِي مَرَّةً تِسْعَةً وَعِشْرِينَ وَمَرَّةً ثَلَاثِينَ.

کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاسود بن قیس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: ہم ایسی امت ہیں جو (کتب میں) پڑھی ہوئی نہیں ہے، ہم لکھتے ہیں نہ حساب کرتے ہیں، مہینہ اس طرح یا اس طرح ہوتا ہے یعنی کبھی انتیس دن کا ہوتا ہے اور کبھی تیس دن کا ہوتا ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۹۰۸ میں کی جا چکی ہے، تاہم بعض ضروری امور بیان کیے جا رہے ہیں:

امی کے متعدد معانی اور حساب نہ کرنے کا معنی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ہم امی امت ہیں اس کے حسب ذیل معانی ہیں:

(۱) امی کا معنی ہے: جو ام (ماں) کی طرف منسوب ہو اور ماں عموماً کتب میں پڑھی ہوئی نہیں ہوتی۔

(۲) اس سے مراد ہے: امت عرب (یعنی عرب والے) اور وہ عموماً لکھتے نہیں تھے۔

(۳) ہم جس کیفیت سے اپنی ماؤں سے پیدا ہوئے اسی کیفیت پر باقی ہیں۔

(۴) ہم ام القریٰ یعنی مکہ کی طرف منسوب ہیں یا اپنی انتہات کی طرف منسوب ہیں۔

(۵) ہم لکھتے ہیں نہ حساب کرتے ہیں، کیونکہ عربوں میں لکھنا پڑھنا بہت نادر تھا قرآن مجید میں ہے:

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ.

وہی ہے جس نے ان پڑھ لوگوں میں ان ہی میں سے (عظیم)

(المجموع: ۲) رسول بھیجا۔

(۶) حساب نہ کرنے کا معنی یہ ہے کہ ہم علم نجوم کا حساب نہیں کرتے یا ستاروں کے چلنے اور ان کی رفتار کا حساب نہیں رکھتے۔

(۷) ہم ایسی امت ہیں جس کو اپنے روزوں اور دیگر عبادات میں حساب و کتاب کی معرفت کا مکلف نہیں کیا گیا ہماری عبادات واضح

نشانیوں اور امور ظاہرہ کے ساتھ مربوط ہیں۔

(۸) اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ روزہ کے تعین میں علم نجوم کا دخل نہیں ہے اور ستاروں کی رفتار کے حساب کا دخل نہیں ہے۔

(۹) نبی ﷺ نے ہاتھ کے اشارہ سے بتایا کہ روزہ تمیں کا بھی ہوتا ہے اور انتیس کا بھی ہوتا ہے اس کا معنی ہے کہ ہاتھ کے

اشارے سے عدد کا تعین صحیح ہے لہذا کوئی شخص اپنی بیوی کو طلاق دے اور انگلیوں سے تین کا اشارہ کرے تو تین طلاقیں ہو

جائیں گی۔

۱۴ - بَابُ لَا يَتَقَدَّمَنَّ رَمَضَانَ

بِصَوْمِ يَوْمٍ وَلَا يَوْمَيْنِ

۱۹۱۴ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا

هشام قال حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي

رمضان سے ایک روز پہلے یا دو روز

پہلے روزہ نہ رکھے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں هشام نے حدیث بیان کی انہوں نے

سَلَمَةُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمَةً فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ.

کہا: ہمیں یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما آپ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص رمضان سے ایک دن پہلے یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھے مگر یہ کہ ایک آدمی کی عادت اس دن روزہ رکھنا ہو تو وہ اس دن کا روزہ رکھ لے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۸۲، رقم المسلسل: ۲۴۰۷، سنن ابوداؤد: ۲۳۳۵، سنن ترمذی: ۶۸۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۴۷۷)

طبع قدیم، مسند احمد: ۱۰۸۲-ج ۱۶ ص ۱۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت

شعبان کے آخری دن نفلی روزہ رکھنے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عمار، حضرت حذیفہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم اور تابعین میں سے سعید بن المسیب، شعبی، نخعی، حسن بصری، ابن سیرین اور امام شافعی کا یہ مذہب ہے کہ شعبان کے آخری دن نفلی روزہ رکھنا صرف اس کے لیے جائز ہے جس کی عادت اس دن روزہ رکھنا ہو انہوں نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل کیا ہے اور حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما یہ حکم دیتے تھے کہ شعبان اور رمضان کے درمیان ایک دن یا دو دن روزہ نہ رکھ کر فصل کیا جائے جس طرح وہ اس کو مستحب قرار دیتے تھے کہ فرض نماز اور نفل کے درمیان کلام کے ساتھ یا قیام کے ساتھ یا تقدیم یا تاخیر کے ساتھ فصل کیا جائے اور عکرمہ یہ کہتے تھے کہ جس نے یوم شک کا روزہ رکھا اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔

فقہاء کی دوسری جماعت نے یوم شک کے نفلی روزہ کو جائز قرار دیا ہے حضرت عائشہ اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہما یوم شک کا نفلی روزہ رکھتی تھیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ کہتی تھیں کہ اگر میں شعبان کے آخری دن کا روزہ رکھوں تو وہ مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ مثل رمضان کے ایک دن کا روزہ نہ رکھوں امام مالک، اوزاعی، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے۔

علامہ ابن القصار نے کہا: اس قول کی دلیل یہ ہے کہ ہم یوم شک کے روزہ کو قطعی طور پر مکروہ کہتے ہیں جب اس نیت سے روزہ ہو کہ ہو سکتا ہے کہ وہ رمضان کا روزہ ہو یا اس خوف سے کہ وہ رمضان کا روزہ ہو تو فرض کے ساتھ وہ چیز مل جائے گی جو اس کی جنس سے نہیں ہے لیکن جب خالص نفل کی نیت سے روزہ رکھا جائے تو پھر اس میں شک کا معنی نہیں ہوگا۔ اس کی نیت یہ ہوگی کہ وہ رمضان کا روزہ نہیں رکھ رہا ہے جیسے اس دن وہ نذر کا روزہ یا قضاء رمضان کی نیت سے روزہ رکھے اس دن صرف رمضان کے روزہ کی نیت سے روزہ رکھنے کی ممانعت ہے اور نفلی روزہ رکھنے کی ممانعت نہیں ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۹-۲۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

رمضان سے ایک دن یا دو دن پہلے روزہ رکھنے کی ممانعت کی حکمت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علماء نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ رمضان سے پہلے اس نیت سے روزہ نہ رکھو کہ وہ رمضان کے روزہ سے مختلط ہو جائے جس طرح نصاریٰ نے اپنی فاسد رائے سے فرائض پر اضافہ کر دیا تھا اور رسول اللہ ﷺ اہل کتاب کی مخالفت کا حکم دیتے تھے پہلے جب نبی ﷺ کو کوئی حکم نہیں دیا گیا تھا تو آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے پھر بعد میں آپ کو اہل کتاب کی مخالفت کا حکم دیا گیا۔

آپ نے رمضان سے ایک دن یا دو دن پہلے روزہ رکھنے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ رمضان کا روزہ رکھنے کی قوت اور قوت

جیاصل ہو۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۴۱۲۔ ۴۱۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۴۱۴۔ ج ۳ ص ۴۴ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۵۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ

اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ (البقرہ: ۱۸۷)۔

تمہارے لیے روزہ کی رات میں اپنی بیویوں کے پاس جانا حلال کر دیا گیا ہے وہ تمہارے لیے لباس ہیں اور تم ان کے لیے لباس ہو اللہ کو علم ہے کہ تم اپنے نفسوں میں خیانت کرتے تھے سو اللہ نے تمہاری توبہ قبول فرمائی اور تمہیں معاف کر دیا سواب تم (چاہو تو) ان سے عمل زوجیت کرو اور جو اللہ نے تمہارے لیے مقدر کر دیا ہے اس کو طلب کرو۔ (البقرہ: ۱۸۷)

آیت مذکورہ کا شان نزول

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ اس آیت کے نزول سے پہلے مسلمانوں کا کیا حال تھا؟ اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہے کہ رمضان میں جب کوئی شخص روزہ رکھ کر شام کو سو جاتا تو اس پر کھانا پینا اور عمل زوجیت حرام ہو جاتا حتیٰ کہ وہ اگلے دن روزہ افطار کرتا ایک رات کو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ دیر تک نبی ﷺ کے پاس باتیں کرتے رہے پھر جب وہ گھر گئے تو ان کی بیوی سو رہی تھیں حضرت عمر نے ان کے ساتھ عمل زوجیت کا ارادہ کیا انہوں نے کہا: میں سوچکی ہوں حضرت عمر نے کہا: تم نہیں سوئیں اور ان کے ساتھ عمل کر لیا حضرت کعب بن مالک نے بھی اسی طرح کیا تھا پھر صبح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور آپ کو رات کا ماجرا بتایا تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: اللہ کو علم ہے کہ تم اپنے نفسوں میں خیانت کرتے تھے سو اللہ نے تمہاری توبہ قبول فرمائی اور تمہیں معاف کر دیا سواب تم (چاہو تو) ان سے عمل زوجیت کرو۔ (البقرہ: ۱۸۷) پس اللہ تعالیٰ نے تمام رات میں کھانے پینے اور عمل زوجیت کو مباح کر دیا یہ اللہ تعالیٰ کی اپنے بندوں پر رحمت اور رخصت ہے۔

اس آیت میں ”الرفط“ کا لفظ ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور عطاء وغیرہم نے کہا ہے کہ اس سے مراد یہاں پر جماع ہے یعنی عمل زوجیت اور اس آیت میں ارشاد ہے: وہ تمہارے لیے لباس ہیں اور تم ان کے لیے لباس ہو حضرت ابن عباس اور مجاہد وغیرہ نے کہا: اس کا معنی ہے: تم ان کے لیے باعث سکون ہو اور وہ تمہارے لیے باعث سکون ہیں خلاصہ یہ ہے کہ مرد اور عورت میں سے ہر ایک دوسرے کے ساتھ اختلاط کرتا ہے اور اس کے ساتھ ہم آغوش ہوتا ہے تو مناسب یہ تھا کہ رمضان کی راتوں میں بھی ان کو مجامعت کی اجازت دی جائے تاکہ روزے ان پر دشوار نہ ہوں اور وہ حرج میں مبتلا نہ ہوں۔

نیز اس آیت میں فرمایا: تم اپنے نفسوں میں خیانت کرتے تھے یعنی اپنی عورتوں کے ساتھ جماع کرتے تھے اور کھاتے اور پیتے تھے جب کہ رات کو سونے کے بعد یہ کام تمہارے لیے حرام کر دیئے گئے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۴۱۳۔ ۴۱۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی از اسرائیل از ابی اسحاق از حضرت البراء رضی اللہ عنہ وہ

۱۹۱۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ أَبِيهِ النَّبْلِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ صَائِمًا فَحَضَرَ الْإِفْطَارُ فَنَامَ قَبْلَ أَنْ يُفْطِرَ لَمْ يَأْكُلْ لَيْلَتَهُ وَلَا يَوْمَهُ حَتَّى يُمِيسَ وَإِنْ قَيْسَ بْنِ صِرْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ كَانَ صَائِمًا فَلَمَّا حَضَرَ الْإِفْطَارُ أَتَى امْرَأَتَهُ فَقَالَ لَهَا أَعِنْدِكَ طَعَامٌ؟ قَالَتْ لَا، وَلَكِنْ أَنْطَلِقُ فَأَطْلُبُ لَكَ، وَكَانَ يَوْمَهُ يَعْمَلُ، فَغَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ فَجَاءَتْهُ امْرَأَتُهُ فَلَمَّا رَأَتْهُ قَالَتْ خَيْبَةُ لَكَ، فَلَمَّا انْتَصَفَ النَّهَارُ غَشِيَ عَلَيْهِ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَزَّلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ (البقرہ: ۱۸۷) فَفَرَحُوا بِهَا فَرَحًا شَدِيدًا، وَنَزَلَتْ ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ (البقرہ: ۱۸۷).

[طرف الحدیث: ۴۵۰۸] (سنن ابوداؤد: ۲۳۱۳، سنن ترمذی: ۲۹۶۸)

بیان کرتے ہیں کہ رمضان میں (سیدنا) محمد (ﷺ) کے اصحاب پر یہ فرض تھا کہ جب کوئی شخص روزہ دار ہوتا اور پھر روزہ کے افطار کے وقت وہ افطار کرنے سے پہلے سو جاتا تو پھر وہ اس رات کو (شرعاً) کھا نہیں سکتا تھا اور نہ اس دن میں کھا سکتا تھا حتیٰ کہ شام ہو جاتی اور حضرت قیس بن صرمہ انصاری رضی اللہ عنہ روزے سے تھے جب افطار کا وقت آیا تو وہ اپنی بیوی کے پاس آئے اور ان سے پوچھا: کیا تمہارے پاس کھانا ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! لیکن میں جا کر تمہارے لیے کچھ ڈھونڈتی ہوں، حضرت قیس دن بھر کام کرتے رہے تھے اس لیے ان کی آنکھوں پر نیند غالب آگئی، پھر ان کی بیوی آئی اس نے ان کو سویا ہوا دیکھا تو کہا: یہ تمہاری نامرادی ہے پھر جب (دوسرے دن کی) دوپہر ہو گئی تو ان پر بے ہوشی طاری ہو گئی، پھر نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا گیا تو یہ آیت نازل ہو گئی: تمہارے لیے روزہ کی رات میں اپنی بیویوں کے پاس جانا حلال کر دیا گیا ہے۔ (البقرہ: ۱۸۷) تب مسلمان اس سے بہت زیادہ خوش ہوئے اور یہ آیت نازل ہوئی: اور کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ فجر کا سفید دھاگا (رات کے) سیاہ دھاگے سے ممتاز ہو جائے۔ (البقرہ: ۱۸۷)

رمضان کی راتوں کے حلال ہونے کے متعلق دو روایتیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

زید بن اسلم اور ابراہیم التیمی نے کہا ہے کہ مسلمان ابتداء اسلام میں اسی طرح کرتے تھے جس طرح اہل کتاب کرتے تھے کہ جب ان میں سے کوئی شخص سو جاتا تو وہ کھا نہیں سکتا تھا حتیٰ کہ دوسری رات آجائے پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو منسوخ کر دیا اور مجاہد نے کہا: بعض مسلمان اپنے نفسوں میں خیانت کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو معاف کر دیا اور ان کے لیے ساری رات میں کھانا پینا اور جماع کرنا حلال کر دیا خواہ سونے سے پہلے خواہ سونے کے بعد گویا اس آیت کے دو محمل ہیں۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۳۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اللہ عزوجل کا ارشاد:

اور کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ فجر کا سفید دھاگا (رات کے) سیاہ دھاگے سے ممتاز ہو جائے پھر روزے کو رات آنے تک پورا کرو۔ (البقرہ: ۱۸۷)

اس باب میں حضرت براء کی نبی ﷺ سے روایت ہے:

۱۶ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ (البقرہ: ۱۸۷).

فِيهِ الْبَرَاءُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۱۹۱۶ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا
يُحْيَى بْنُ حَصِينٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
الشَّغْبِيِّ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ
الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ (البقرہ: ۱۸۷) عَمَدَتْ إِلَى عِقَالِ
أَسْوَدَ وَإِلَى عِقَالِ أَبْيَضَ فَجَعَلَتْهُمَا تَحْتَ وَسَادَتِي
فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ فِي اللَّيْلِ فَلَا يَسْتَبِينُ لِي فَغَدَوْتُ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ
فَقَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَبَيَاضُ النَّهَارِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج بن منہال نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن حنین نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: مجھے حصین بن عبدالرحمان نے خبر دی از حضرت عدی
بن حاتم رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: جب یہ آیت نازل ہوئی: یہاں تک
کہ سفید دھاگا سیاہ دھاگے سے ممتاز ہو جائے۔ (البقرہ: ۱۸۷) تو
میں نے کالی اور سفید دو رسیاں لیں پس میں نے ان کو اپنے تکیہ
کے نیچے رکھ لیا پس میں ان کو رات میں دیکھتا رہا لیکن مجھ پر ان
کے رنگ واضح نہ ہوئے صبح کو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت
میں حاضر ہوا اور آپ سے میں نے اس واقعہ کا ذکر کیا تو آپ نے

[اطراف الحدیث: ۳۵۰۹-۳۵۱۰] فرمایا: اس سے مراد رات کی سیاہی اور دن کی سفیدی ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۹۰، رقم السلسل: ۲۳۲۲، سنن ابوداؤد: ۲۳۳۹، سنن ترمذی: ۲۹۸۱، صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۲۵، صحیح ابن حبان: ۳۳۶۲، شرح مشکل
الآثار: ۱۵۰۵-۱۵۰۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۱۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۸، سنن دارمی: ۱۶۹۳، سنن کبریٰ: ۲۳۷۹، المعجم الکبیر: ۱۷۹-۱۷۸،
۱۷۷-۱۷۶، ج ۱۷، مسند احمد ج ۳ ص ۳۷۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۳۷، ج ۳ ص ۱۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حجاج بن منہال السلمی (۲) ہشیم بن بشیر السلمی (۳) حصین بن عبدالرحمن السلمی ان کی کنیت ابوالہذیل ہے (۴) عامر بن
شراحیل الشعمی (۵) حضرت عدی بن حاتم الصحابی رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۱۸)

سحری کھانے کی آخری حد میں صحابہ فقہاء تابعین اور ائمہ مجتہدین کے دو قول

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

ابوعبید نے کہا ہے کہ سفید دھاگے سے مراد صبح صادق ہے اور سیاہ دھاگے سے مراد رات ہے اور دھاگے سے مراد نور ہے۔
علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ روزہ رکھنے والے کے اوپر کس وقت کھانا اور پینا حرام ہوتا ہے۔ امام
مالک، امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور ابو ثور کا مذہب یہ ہے کہ جب دوسری فجر (فجر صادق) آسمان کے کناروں میں پھیل جاتی ہے تو روزہ
دار کے اوپر کھانا اور پینا حرام ہو جاتا ہے حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے اور عطاء اور عام شہروں
کے علماء کا بھی یہی قول ہے۔

اس مسئلہ میں حضرت ابوبکر صدیق، حضرت علی، حضرت حذیفہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم وغیرہم کا دوسرا قول ہے، سالم بن عبید
سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دو مرتبہ فجر کی طرف دیکھا پھر تیسری مرتبہ میں سحری کی پھر کھڑے ہو کر دو رکعت (سنت
فجر) پڑھی پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے نماز کی اقامت کہی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جس وقت فجر کی نماز پڑھائی تو فرمایا: اب تمہارے
لیے سفید دھاگا سیاہ دھاگے سے ممتاز ہو گیا ہے اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے جب فجر طلوع ہو گئی تو انہوں نے سحری کی پھر نماز پڑھی اور
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی اس کی مثل منقول ہے۔

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں کہ امام طحاوی نے اس روایت میں یہ اضافہ کیا ہے کہ جب حضرت حذیفہ نے نماز پڑھ لی تو کہا: اسی

طرح رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا لیکن اس وقت سورج طلوع نہیں ہوا تھا۔

حماد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اذان سنتے تھے اور برتن ان کے ہاتھ میں ہوتا تھا اور انہوں نے کہا: رب کعبہ کی قسم! میں نے روزہ کو پالیا۔

حسن بصری نے اس حدیث کو نبی ﷺ سے مرسل روایت کیا ہے۔

حضرت ابو بکر، حضرت علی اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہم کی روایات کو ذکر کرنے کے بعد اسحاق نے کہا: یہ لوگ کھانے پینے اور فرض نماز پڑھنے کے درمیان فرق نہیں سمجھتے تھے اور ان کا یہ نظریہ تھا کہ فجر کی سفیدی پھیلنے کے بعد بھی کھانا پینا جائز ہے حتیٰ کہ دن کی سفیدی رات کی سیاہی سے متمیز ہو جائے اور اسحاق کا میلان پہلے قول کی طرف تھا اور وہ دوسرے قول کے قائلین پر کوئی طعن نہیں کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ان لوگوں نے وقت کی رخصت میں تاویل کی ہے لہذا جس نے اس وقت میں کھایا اس پر روزے کی قضاء ہے نہ کفارہ جب کہ وہ تاویل سے اس وقت میں سحری کرتا ہو۔

امام طحاوی نے حضرت حذیفہ کی حدیث کو ذکر کیا اور یہ کہا کہ حضرت حذیفہ کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ روزہ کا اوّل وقت وہ ہے جب سورج طلوع ہوتا ہے اور سورج کے طلوع ہونے سے پہلے کا وقت رات کے حکم میں ہے اور ہمارے نزدیک یہ قول اس صورت پر مبنی ہے جب یہ آیت نازل ہوئی تھی کہ کھاتے پیتے رہو حتیٰ کہ سفید دھاگا سیاہ دھاگے سے ممتاز ہو جائے یعنی دن رات سے ممتاز ہو جائے اور اس وقت تک آیت کا آخری حصہ ”من الفجر“ نازل نہیں ہوا تھا اور جب ”من الفجر“ نازل ہو گیا تو اب یہ معنی ہوا کہ فجر کی سفیدی تک کھاتے رہو اور دن کی سفیدی تک کھاتے رہنے کا جواز منسوخ ہو گیا۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۳۲-۳۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت علی، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہم کا یہ نظریہ تھا کہ طلوع آفتاب سے پہلے دن کی سفیدی پھیلنے تک روزہ دار کے لیے سحری کرنا اور کھانا پینا جائز ہے اور جمہور صحابہ، فقہاء تابعین اور ائمہ میں سے امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کا یہ نظریہ ہے کہ سحری کھانے کے جواز کی آخری حد فجر صادق کا طلوع ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۴۲۹- ج ۳ ص ۷۷ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۹۱۷ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ. ح. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی حازم نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت سہل بن سعد۔ (ح)

انہوں نے کہا: مجھے سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو غسان محمد بن مطرف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو حازم نے حدیث بیان کی از حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی: اَوْفُوا بِالْعَهْدِ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَیْهَا اَلْفِطْرَةَ الْاُولٰٓئِیْنَ لَا يَنْحِیْطُ الْاَسْوَدُ وَلَا الْاَبْيَضُ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَتّٰی تَبْصُرُوا الْاَسْوَدَ وَالْاَبْيَضَ وَلَمَّا نَزَلَ بِرَجُلٍ رَجُلًا اِذَا اَرَادُوا الصَّوْمَ رَبَطَ اَحَدُهُمْ فِی رَجُلٍ الْخَيْطَ الْاَسْوَدَ وَالْخَيْطَ الْاَبْيَضَ وَلَمَّا نَزَلَ بِاَكْلٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ اَنْزَلَتْ ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتّٰی يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ﴾ وَلَمَّا نَزَلَ بِرَجُلٍ رَجُلًا اِذَا اَرَادُوا الصَّوْمَ رَبَطَ اَحَدُهُمْ فِی رَجُلٍ الْخَيْطَ الْاَسْوَدَ وَالْخَيْطَ الْاَبْيَضَ وَلَمَّا نَزَلَ بِاَكْلٍ

حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُ رَوَيْتُهُمَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ بَعْدَهُ ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾
 لَعَلَّكُمْ أَنْتُمْ يَعْنِي اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ۔ [طرف الحديث: ۴۵۱۱]
 (صحیح مسلم: ۱۰۹۱، رقم المسلسل: ۲۳۲۳)
 شخص اپنی ٹانگ کے ساتھ سفید دھاگا اور کالا دھاگا باندھ لیتا اور
 اس وقت تک کھاتا رہتا تھا حتیٰ کہ اس کو وہ دونوں دھاگے واضح طور
 پر نظر آتے پھر اللہ تعالیٰ نے ”من الفجر“ (البقرہ: ۱۸۷) کو نازل
 کیا تب ان کو معلوم ہوا کہ ان دھاگوں سے مراد رات اور دن ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سعید بن ابی مریم وہ سعید بن محمد بن الحکم بن ابی مریم الحنفی ہیں (۲) ابن ابی حازم ان کا نام عبد العزیز ہے (۳) ان کے والد
 ابو حازم ہیں ان کا نام سلمہ بن دینار ہے (۴) ابو غسان ان کا نام محمد بن طریف ہے (۵) سہل بن سعد بن مالک الساعدي الانصاري
 ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۴۲۱)

حضرت سہل اور حضرت عدی کی حدیثوں میں تطبیق

علامہ بدرالدین محمود بن یحییٰ حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت عدی بن حاتم کی حدیث میں ہے کہ وہ اپنے تکیہ کے نیچے سفید اور کالا دھاگا رکھتے تھے اور حضرت
 سہل بن سعد کی حدیث میں ہے کہ لوگوں میں سے کوئی شخص اپنی ٹانگ پر سفید اور کالا دھاگا باندھ لیتا تھا ان دونوں متعارض حدیثوں
 میں کس طرح تطبیق ہوگی؟ علامہ قرطبی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ حضرت سہل کی حدیث میں پہلے کا واقعہ مذکور ہے اس وقت تک
 ”من الفجر“ نازل نہیں ہوئی تھی یعنی سیاہ دھاگے سے مراد رات کی سیاہی ہے اور سفید دھاگے سے مراد فجر کی سفیدی ہے اس کے
 بعد وہ واقعہ ہوا جس کو حضرت عدی بن حاتم نے بیان کیا ہے۔ علامہ داؤدی متوفی ۴۰۵ھ نے کہا ہے کہ حضرت عدی کی حدیث محفوظ
 ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی چیز کے بیان کو اس کی ضرورت کے وقت سے مؤخر نہیں کرتا اور اگر حضرت سہل کی حدیث بھی محفوظ ہو تو اس کا
 محمل یہ ہے کہ پہلے اسی طرح حکم تھا بعد میں ”من الفجر“ نازل ہونے کے بعد یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۴۲۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۳۱۔ ج ۳ ص ۷۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۷۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ كَأَيِّهِ ارشاد کہ تمہیں (حضرت) بلال (رضی اللہ

کی اذان سحری کھانے سے

وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعَنَّكُمْ مِنْ سَحُورِكُمْ

منع نہ کرے

اذان بلال

حضرت بلال رضی اللہ عنہ رمضان میں آدمی رات کو اس لیے اذان دیتے تھے کہ جو شخص سو رہا ہو یا تہجد پڑھ رہا ہو وہ سحری کھانے کی
 طرف متوجہ ہو جائے نبی ﷺ نے یہ تنبیہ کی کہ کوئی شخص اس اذان کو فجر کی سمجھ کر سحری کو ترک نہ کرے فجر کی اذان حضرت عبد اللہ
 ابن ام مکتوم فجر کے وقت دیا کرتے تھے اور اس وقت سحری کا وقت ختم ہو جاتا تھا اور نماز فجر کا وقت شروع ہو جاتا تھا۔

۱۹۱۸۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید بن اسماعیل نے

حدیث بیان کی از ابو اسامہ از عبید اللہ از نافع از ابن عمر والقاسم بن

محمد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ

أَسَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

وَالْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ

بَلَا لَا كَانَ يُؤْذَنُ بَلِيلٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّوْا وَاشْرَبُوْا حَتَّى يُؤْذَنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ لَا يُؤْذَنُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ.

رات کو اذان دیتے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کھاتے پیتے رہو حتیٰ کہ ابن ام مکتوم اذان دیں کیونکہ وہ اذان نہیں دیتے تھے کہ فجر طلوع ہو جائے۔

حدیث مذکور کی شرح صحیح البخاری: ۶۱۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۱۹۔ قَالَ الْقَاسِمُ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ أَذَانِهِمَا إِلَّا أَنْ يَرْقُبِي ذَا وَيَنْزِلَ ذَا.

القاسم نے کہا: ان دونوں کی اذانوں میں صرف یہ فرق تھا کہ یہ چڑھتے تھے اور وہ اترتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۲۲ میں گزر چکی ہے تاہم بعض امور کی وضاحت کی جا رہی ہے:

رمضان میں حضرت بلال اور حضرت ابن ام مکتوم کی اذانوں کے معمولات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب متوفی ۴۳۵ھ نے کہا ہے کہ حضرت بلال اس وقت اذان دیتے تھے جب نبی ﷺ نے انہیں اذان دینے کا حکم دیا تھا تا کہ تہجد پڑھنے والا سحری کھانے کی طرف لوٹے اور سونے والا بھی بیدار ہو کر سحری کھانے کی طرف لوٹے۔

علامہ داؤدی متوفی ۴۰۵ھ نے کہا ہے کہ اس حدیث میں جو مذکور ہے کہ حضرت بلال اور حضرت ابن ام مکتوم کی اذانوں میں اتنا فرق تھا کہ ایک (اذان کی جگہ سے) اترتا تھا اور دوسرا (اس جگہ) چڑھتا تھا یہ بعض اوقات پر محمول ہے ورنہ اکثر اوقات میں حضرت بلال آدمی رات ہی کو اذان دیتے تھے۔ (شرح ابن بطل ج ۴ ص ۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی نے بھی اسی شرح کو نقل کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۴۲۳-۴۲۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

سحری کو تاخیر سے کرنا

۱۸۔ بَابُ تَأْخِيرِ السَّحُورِ

اس باب میں امام بخاری نے یہ بیان کیا ہے کہ سحری کو طلوع فجر صادق تک مؤخر کرنے کا کیا حکم ہے اور صحیح بخاری کے کثیر نسخوں میں اس باب کا عنوان ہے: "تَعْجِيلُ السَّحُورِ" یعنی سحری کو جلدی کرنا علامہ ابن بطل نے کہا ہے کہ اگر ان نسخوں میں "تأخیر السحور" کا عنوان ہوتا تو مستحسن تھا۔ (شرح ابن بطل ج ۴ ص ۳۶) صاحب التوضیح نے کہا ہے: لگتا ہے علامہ ابن بطل نے صحیح بخاری کے ان نسخوں کو نہیں دیکھا جن میں "تأخیر السحور" کا عنوان ہے۔

صحیح بخاری کے عنوان کی شرح میں علامہ ابن حجر اور علامہ عینی کا مناقشہ

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس عنوان کی شرح میں لکھا ہے:

میں نے صحیح بخاری کے کسی نسخہ میں "تأخیر السحور" کا عنوان نہیں دیکھا امام بخاری نے "تَعْجِيلُ السَّحُورِ" کا عنوان قائم کیا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ جلدی سحری کھا کر فجر کی نماز پڑھنے مسجد میں جاتے تھے اور ان کو خطرہ ہوتا تھا کہ سحری کر کے میں تاخیر کی وجہ سے ان سے فجر کی نماز نہ رہ جائے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۴۱۱ دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حافظ ابن حجر پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

انہوں نے جو یہ کہا ہے کہ میں نے صحیح بخاری کے کسی نسخہ میں "تأخیر السحور" کا عنوان نہیں دیکھا تو کیا ان کا یہ ادعا ہے کہ انہوں نے صحیح بخاری کے تمام نسخے دیکھ لیے ہیں! (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۴۲۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ حافظ یعنی کے رد کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ برصغیر میں جو صحیح بخاری کے نسخے ہیں ان میں ”تاخیر السحور“ کا عنوان ہے اور علامہ ابن بطل نے ”تاخیر السحور“ کی یہ وجہ ترجیح بیان کی ہے کہ نبی ﷺ فجر منہ اندھیرے پڑھتے تھے اور اس میں طویل قراءت تریل کے ساتھ کرتے تھے تاکہ نمازی نماز میں قراءت پر متدبر کرے اور اس کو سمجھے اور اللہ تعالیٰ نے قرآن کی تلاوت میں جو تریل کا حکم دیا ہے اس پر عمل کرتے تھے اس وجہ سے امام بخاری اگر ”تعجیل“ کے بجائے ”تاخیر السحور“ کا عنوان قائم کرتے تو زیادہ اچھا تھا۔ (شرح ابن بطل ج ۴ ص ۲۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

گویا علامہ ابن بطل اور علامہ ابن حجر دونوں کے سامنے صحیح بخاری کا وہ نسخہ تھا جس میں ”تعجیل السحور“ کا عنوان تھا۔
 ۱۹۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَسْحَرُ فِي أَهْلِیْ ثُمَّ تَكُونُ سُرْعَتِي أَنْ أَدْرِكَ السُّجُودَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبید اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز بن ابی حازم نے حدیث بیان کی از ابی حازم از حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے اہل میں سحری کرتا تھا پھر میں جلدی (سے مسجد جاتا تھا) تاکہ میں رسول اللہ ﷺ کو سجدے میں پا لوں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۷۷ میں گزر چکی ہے۔

مذکورہ مناقشہ میں مصنف کا محاکمہ

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سحری کر کے جلدی مسجد میں جاتے تھے تاکہ نبی ﷺ کو نماز کے سجدہ میں پالیں اس سے معلوم ہوا کہ وہ تاخیر سے سحری کرتے تھے کیونکہ اگر وہ جلدی سحری کرتے تو پھر ان کے پاس مسجد میں پہنچنے کے لیے کافی وقت ہوتا اور ان کو جلدی جلدی جا کر نبی ﷺ کو نماز کے سجدہ میں پانے کی فکر نہ ہوتی بلکہ وہ اطمینان سے چلتے اور نبی ﷺ کی اقتداء میں پوری نماز پڑھ لیتے اور اس سے علامہ ابن بطل اور علامہ یعنی کی تائید ہوتی ہے۔

۱۹۔ بَابُ قَدْرِ كَمَ بَيْنَ السُّحُورِ

وَصَلَاةُ الْفَجْرِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی از حضرت انس از حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ سحری کی پھر آپ نماز پڑھانے کھڑے ہو گئے میں نے پوچھا کہ آپ کی سحری اور آپ کے نماز پڑھانے کے درمیان کتنے وقت کا وقفہ تھا انہوں نے کہا: پچاس آیات (پڑھنے کی) مقدار جتنا تھا۔

۱۹۲۱۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تَسْحَرُنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ كَانَ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالسُّحُورِ؟ قَالَ قَلْبُرُ خَمْسِينَ آيَةً.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۷۵ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۔ بَابُ بَرَكَاتِ السَّحُورِ مِنْ غَيْرِ اِيْجَابٍ
لَّانَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصْحَابَهُ
وَاصَلُّوا وَلَمْ يَذْكُرِ السَّحُورُ.

سحری کو واجب قرار دینے بغیر اس کی برکت
کیونکہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب نے وصال کے روزے
رکھے اور سحری کا ذکر نہیں کیا۔

اس عنوان سے امام بخاری نے اس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سحری کیا کرو کیونکہ سحری میں برکت
ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۹۲۳)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب نبی ﷺ نے فرمایا ہے: سحری کیا کرو اور یہ امر ہے اور امر وجوب کے لیے آتا ہے تو پھر یہ کہنا
کیوں کر صحیح ہوگا کہ آپ نے سحری کھانے کو واجب نہیں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ امر استحباب کے لیے ہے وجوب کے لیے نہیں
ہے اور وجوب کے لیے وہ امر ہوتا ہے جو وجوب کے خلاف قرآن سے خالی ہو اور یہاں پر ایسا قرینہ ہے جو وجوب کے خلاف ہے اور
وہ یہ ہے کہ سحری کھانا اس لیے ہوتا ہے کہ بدن کو قوت اور طاقت حاصل ہو پس سحری کھانا ہماری منفعت کے لیے ہے اور اگر اس کو
واجب قرار دیا جائے تو اس میں ہماری منفعت کے بجائے ضرر ہوگا کیونکہ اگر کسی نے سحری نہیں کی تو وہ گناہ گار ہوگا اور یہ اس کے لیے
باعث ضرر ہے لہذا سحری کرنے کا امر وجوب کے لیے نہیں ہوگا۔

علامہ ابن بطلال کا امام بخاری پر غفلت کرنے کا اعتراض اور اس کا جواب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس باب کے عنوان میں امام بخاری سے غفلت ہوئی ہے کیونکہ انہوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب
نے وصال کے روزے رکھے اور اس میں سحری کا ذکر نہیں کیا۔

یہ امام بخاری کی غفلت ہے کیونکہ اس باب کی حدیث: ۱۹۲۲ کے بعد حدیث: ۱۹۶۷ میں انہوں نے وصال کے روزوں کا ذکر
کیا ہے اور اس کے ساتھ سحری کا ذکر بھی ہے وہ حدیث یہ ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تم وصال کے روزے
نہ رکھو تم میں سے اگر کوئی وصال کرنا چاہے تو وہ سحری تک نہ کھائے صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ بھی تو وصال کے روزے رکھتے
ہیں! آپ نے فرمایا: میں تمہاری مثل نہیں ہوں میں رات گزارتا ہوں تو مجھے ایک کھلانے والا کھلا دیتا ہے اور ایک پلانے والا پلا
دیتا ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۹۶۷)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے سحری میں کچھ کھا کر وصال کو منقطع کرنے کا ارادہ کیا تھا پس پہلی حدیث مجمل
ہے اور یہ حدیث مفصل ہے اور مفصل مجمل پر راجح ہوتی ہے اور امام بخاری نے اس حدیث کا عنوان قائم کیا ہے: سحری تک وصال
کرنا۔ (شرح ابن بطلال ج ۴ ص ۳۹-۳۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطلال کے امام بخاری پر اعتراض کا علامہ عینی نے یہ جواب دیا ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کے عنوان میں یہ
نہیں کہا کہ وصال کے روزوں میں سحری کرنا جائز نہیں ہے بلکہ یہ کہا ہے کہ وصال کے روزوں میں سحری کرنا واجب نہیں ہے اور اس
حدیث کے عنوان میں یہ کہا ہے کہ سحری تک وصال کیا جائے یعنی روزہ افطار کرنے کے بعد سحری تک کچھ نہ کھایا جائے اور افطار کا
سحری سے وصال کیا جائے اور درمیان میں کچھ نہ کھایا جائے لہذا ان دونوں عنوانوں میں کوئی مناقات نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۲۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۹۲۲ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصَلَ فَوَاصَلَ النَّاسَ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَتَهَاهُمْ قَالُوا إِنَّكَ تَوَاصِلُ أَقَالَ لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَظِلُّ أَطْعَمُ وَأُسْقِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے وصال کے روزے رکھے تو صحابہ نے بھی وصال کے روزے رکھ لیے ان پر وصال دشوار ہو گیا تو آپ نے صحابہ کو منع فرمایا صحابہ نے کہا: آپ تو وصال کر رہے ہیں آپ نے فرمایا: میں تمہاری ہیئت کی مثل نہیں ہوں مجھے تو برابر کھلایا پلایا جاتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۰۲، الرقم المسلسل: ۲۳۵۲، سنن ابوداؤد: ۲۳۶۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۸۲، مسند احمد ج ۲ ص ۱۱۲ طبع قدیم، مسند احمد: ۵۹۱۷، ج ۱۰ ص ۱۳۹، مؤسسة الرسالة، بیروت)

نبی ﷺ کا وصال کے روزے رکھنا اور صحابہ کو اس سے منع فرمانا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے وصال کے روزے رکھے یعنی ایک روزہ کو دوسرے روزہ سے ملایا۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یعنی نبی ﷺ نے رات کو افطار کیے بغیر دو روزوں کو ملایا تو صحابہ نے بھی آپ کی اتباع میں دو روزوں کو ملایا۔ نیز حدیث میں ہے: ان پر وصال دشوار ہو گیا کیونکہ اس میں بھوک اور پیاس کی مشقت تھی۔ آپ نے فرمایا: میں تمہاری ہیئت کی مثل نہیں ہوں مجھے تو برابر کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

اس سے مراد یہ ہے کہ تمہارے کھانے اور پینے کی مثل مجھے نہیں کھلایا پلایا جاتا کیونکہ اللہ تعالیٰ مجھ پر ایسی کیفیت کا فیضان کرتا ہے جو کھانے پینے کے قائم مقام ہوتی ہے اس سے مجھے بھوک اور پیاس کا احساس نہیں ہوتا اور ٹوٹی کے ضعف اور حواس کی تھکاوٹ سے مجھے محفوظ رکھتا ہے۔

نبی ﷺ کے وصال کے روزہ کی کیفیت

اگر یہ سوال کیا جائے کہ کیا یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو جنت کا طعام اور مشروب عطا کیا جاتا ہو اور دنیا کے طعام اور مشروب کے اعتبار سے آپ کا وصال ہو؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بعض علماء نے یہ قول کیا ہے اور اس میں کوئی مانع نہیں ہے کیونکہ آپ اللہ عزوجل کے نزدیک اس سے زیادہ مکرم ہیں۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب آپ نے جنت کا کھانا کھالیا اور مشروب پی لیا تو پھر آپ کے روزہ کا دوسرے روزہ سے وصال تو نہ ہوا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جنت کا طعام اور مشروب دنیا کے طعام اور مشروب کی مثل نہیں ہے لہذا اس کا کھانا اور پینا وصال کو قطع نہیں کرتا دوسرا جواب یہ ہے کہ جنت کا طعام کھانا آپ کے خصائص میں سے ہے اور آپ کی امت کا کوئی فرد اس میں آپ کے ساتھ شریک نہیں ہے۔

وصال کے روزوں سے ممانعت کی حکمت

اگر یہ سوال کیا جائے کہ نبی ﷺ نے امت کو جو وصال کے روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے اس کی کیا حکمت ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وصال کے روزے رکھنے سے ضعف پیدا ہوتا ہے اور اطاعت اور عبادت اور اس کے حقوق ادا کرنے سے اور اس پر اختیار کرنے سے انسان عاجز ہو جاتا ہے اسی طرح کسب معاش کرنے میں اور دنیاوی حقوق ادا کرنے میں تھکاوٹ اور لاغری

ہوتی ہے اور انسان اپنے معمولات میں چاق و چوبند اور پر جوش اور سرگرم نہیں رہتا اس لیے آپ نے مسلمانوں کو وصال کے روزے رکھنے سے منع فرمادیا اور اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ ممانعت تحریم کے لیے ہے یا تنزیہ کے لیے؟ ظاہر یہ ہے کہ یہ ممانعت تحریم کے لیے ہے کیونکہ جس کام سے فرائض اور واجبات کی ادائیگی میں تقصیر لازم آئے اس کے مکروہ تحریمی ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

بعض صحابہ اور بعد کے صالحین کا وصال کے روزے رکھنا

اگر یہ سوال کیا جائے کہ بعض صحابہ اور بعد کے صالحین وصال کے روزے رکھتے تھے چنانچہ العسکری کی کتاب الاوائل میں مذکور ہے کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ نے پندرہ وصال کے روزے رکھے حتیٰ کہ ان کی انتڑیاں خشک ہو گئیں جب ان کے افطار کا دن ہوتا تو ان کے پاس گھی لایا جاتا وہ اپنے آپ کو اس کے کھانے سے روکتے اور تھوڑا سا گھی چاٹ لیتے اور عامر بن عبد اللہ بن الزبیر نے رمضان کے پندرہ یا سولہ دن مسلسل وصال کے روزے رکھے وہ گھی سے روزہ افطار کرتے تھے پس وہ کہتے تھے کہ گھی میری رگوں کو تر کر دیتا ہے اور پانی میرے جسم سے نکل جاتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وصال کے روزوں سے منع فرمایا ہے۔ (مزید تفصیل آگے آئے گی)

وصال کے روزوں میں مذاہب فقہاء

وصال کے روزوں کی ممانعت کی حکمت میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ آپ نے امت کو بہ طور شفقت وصال کے روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے اور جو شخص ان روزوں کو رکھنے پر قادر ہو اس کے لیے کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ اللہ عزوجل کی محبت میں کھانے اور پینے کو چھوڑتا ہے اور حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ کئی کئی دن وصال کے روزے رکھتے تھے اور ان کے بعد کے صالحین نے بھی وصال کے روزے رکھے ہیں اور امام احمد اور اسحاق ایک سحری کو دوسری سحری سے ملائے کو مکروہ نہیں کہتے تھے یعنی ان کے درمیان میں روزہ افطار نہ کیا ہو یا پانی کا ایک گھونٹ پی کر افطار کے حکم پر عمل کر لیا ہو اور امام ابو حنیفہ امام مالک امام شافعی اور فقہاء اور محدثین کی ایک جماعت ہر حال میں وصال کو مکروہ کہتی ہے خواہ اس میں وصال کے روزوں کی قوت ہو یا نہ ہو اور یہ ائمہ اس بات کی اجازت نہیں دیتے کہ آدمی روزہ کو روزہ سے ملائے یا سحری کو سحری سے ملائے یا افطار کو سحری سے ملائے اور درمیان میں کچھ نہ کھائے کیونکہ اس باب کی احادیث میں نبی ﷺ نے مطلقاً روزوں کے وصال سے منع فرمایا ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ وصال کے روزے نبی ﷺ کے خصائص میں سے ہیں اور امت کے اوپر یہ روزے رکھنا ممنوع ہیں اور اہل الظاہر (غیر مقلدین) کا مذہب یہ ہے کہ وصال کے روزے رکھنا امت پر حرام ہے اور شرح المہذب میں مذکور ہے کہ وصال کے روزے رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔

امام طبری نے کہا ہے کہ بعض صحابہ اور بعد کے بعض صالحین سے مروی ہے کہ وہ کئی کئی دن کھانا چھوڑ دیتے تھے بعض اس وجہ سے چھوڑ دیتے تھے کہ ان کو اس پر قدرت تھی اور وہ اپنے افطار کا طعام فقراء اور دیگر ضرورت مندوں کو دے دیتے تھے اور بعض اس وجہ سے کھانا چھوڑ دیتے تھے کہ وہ کھانے سے مستغنی تھے اور بعض اس وجہ سے چھوڑ دیتے تھے کہ ان کا نفس اس کا عادی ہو گیا تھا جیسا کہ الاعمش نے اسی سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے بعض دفعہ تیس دن تک نہیں کھایا اور روزہ سے رہا ہوں اور یہ عمل میری ضرورتوں اور معمول کے کاموں سے مانع نہیں ہوتا اور الاعمش نے کہا کہ ابراہیم التیمی دو مہینہ تک نہیں کھاتے تھے لیکن ایک گھونٹ نبیذ کالی لیتے تھے اور ان میں سے بعض اپنے نفس کی شہوت کو توڑنے کے لیے ایسا کرتے تھے اور بغیر ضرورت کے نہیں کھاتے تھے وہ اپنے نفس پر قہر کے ارادہ سے یہ کرتے تھے اور ان کو اپنے واجب کی ادائیگی سے عاجز ہونے کا خطرہ نہیں تھا اور وہ اس کو افضل قرار دیتے تھے۔

محمول کرتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۲۹-۳۲۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

صوم وصال کی تعریف میں علامہ ابن بطلال، علامہ عینی اور حافظ ابن حجر کی عبارات کا اضطراب

میں کہتا ہوں کہ وصال کے روزہ کی تعریف میں علامہ عینی کی عبارت میں اضطراب ہے ان کی شرح کے اول حصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ صوم وصال کا معنی یہ ہے کہ ایک روزہ کو دوسرے روزہ سے ملایا جائے اور درمیان میں کچھ کھایا پیا نہ جائے اور انہوں نے اپنی شرح میں جہاں بعض صحابہ اور بعد کے صالحین کے وصال کے روزوں کا ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر افطار یا سحری کے وقت معمولی مقدار کو کھاپی لیا جائے (جیسے گھی چائیا نبیذ کا ایک گھونٹ پینا) پھر بھی وصال کا روزہ ہوتا ہے۔

اسی طرح ہم نے علامہ ابن بطلال کی جو عبارت نقل کی تھی اس میں انہوں نے لکھا تھا کہ وصال کے روزہ کا معنی یہ ہے کہ افطار کے بعد سحری تک کچھ نہ کھایا پیا جائے۔ (شرح ابن بطلال ج ۴ ص ۳۹-۳۸)

اور حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

امام بخاری نے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے وصال سے منع کیا، پھر ایک دن روزہ کو روزہ سے ملایا، پھر دوسرے دن ملایا، پھر انہوں نے سوال کا چاند دیکھ لیا، تب آپ نے فرمایا: اگر ہلال شوال میں تاخیر ہوتی تو میں زیادہ وصال کرتا، یہ آپ نے ان کو تنبیہ کے لیے فرمایا جب وہ صوم وصال رکھنے سے باز نہیں آ رہے تھے۔ (معجم البخاری: ۱۹۶۵)

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ سحری کرنا واجب نہیں ہے، کیونکہ اگر سحری کرنی واجب ہوتی تو آپ مسلسل روزہ کو روزے سے نہ ملاتے کیونکہ صوم وصال سحری کے ترک کرنے کو مستلزم ہے خواہ ہم یہ کہیں کہ صوم وصال حرام ہے یا نہیں۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۲۱۳، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی کی یہ عبارت اس پر دلالت کرتی ہے کہ صوم وصال میں ایک روزہ کو دوسرے روزہ سے ملایا جاتا ہے اور درمیان میں کچھ کھایا پیا نہیں جاتا، جبکہ علامہ ابن بطلال کی جو عبارت ذکر کی گئی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ افطار کے باوجود وصال برقرار رہتا ہے۔

چونکہ صوم وصال کے متعلق علامہ ابن بطلال، علامہ عینی اور حافظ ابن حجر کی عبارتوں میں تعارض اور اضطراب ہے اس لیے ہم دیگر محققین کی عبارات سے صوم وصال کی تعریف ذکر کرنا چاہتے ہیں:

صوم وصال کا شرعی معنی اور صوم وصال کے متعلق مالکی، شافعی اور حنفی فقہاء کا نظریہ

علامہ مجد الدین المبارک بن محمد ابن الاثیر الجزری المتوفی ۶۰۶ھ لکھتے ہیں:

صوم وصال یہ ہے کہ دو دن یا کئی دن کے مسلسل روزے رکھے جائیں اور ان میں افطار نہ کیا جائے۔

(النبہایہ ج ۵ ص ۱۶۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

علامہ محمد طاہر گجراتی متوفی ۹۸۶ھ اور علامہ حسین بن محمد طیبی نے بھی یہی تعریف لکھی ہے۔

(مجمع بحار الانوار ج ۵ ص ۶۹، دارالامان مدینہ منورہ ۱۴۱۵ھ، شرح الطیبی ج ۴ ص ۱۵۲، طبع کراچی)

علامہ عبدالرحمان بن علی بن محمد جوزی مالکی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

روزوں کو ملانے کا معنی یہ ہے کہ کھانے کو ترک کرنے میں رات کو دن سے ملا دیا جائے۔

(كشف المشكل ج ۳ ص ۱۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

صوم وصال یہ ہے کہ دو دن یا اس سے زیادہ کے روزے رکھے جائیں اور ان کے درمیان کھایا پیا نہ جائے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۵ ص ۲۹۹۰ مکتبہ زار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

ملا علی بن سلطان محمد القاری الحنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

روزوں میں وصال یہ ہے کہ رات کو افطار کیے بغیر متواتر روزے رکھے جائیں۔ (مرقاۃ المفاتیح ج ۳ ص ۴۷۹ مکتبہ الحنفیہ پشاور)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

دو دن یا اس سے زیادہ دن ان کے درمیان کھائے پئے بغیر روزے رکھنا۔ (۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں: مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ نورالحق محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۰۷۳ھ لکھتے ہیں:

دو روز یا اس سے زیادہ روز فرض یا نفل روزے رکھے جائیں اور ان کے درمیان کسی چیز کو کھایا پیا نہ جائے۔

(تیسیر الباری ج ۲ ص ۲۰۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

صوم وصال کا شرعی معنی اور صوم وصال کے متعلق حنبلی فقہاء کا نظریہ

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

صوم وصال کی تعریف یہ ہے کہ دو دنوں کے درمیان کھانے اور پینے کو چھوڑ دیا جائے اکثر اہل علم کے نزدیک یہ مکروہ ہے اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں صوم وصال رکھتے تھے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں صوم وصال رکھے پس لوگوں نے بھی صوم وصال رکھے رسول اللہ ﷺ نے ان کو صوم وصال رکھنے سے منع کیا تو انہوں نے کہا: آپ بھی تو صوم وصال رکھ رہے ہیں! تو آپ نے فرمایا: بے شک میں تمہاری مثل نہیں ہوں مجھے تو کھلایا جاتا ہے اور پلایا جاتا ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۹۶۲، صحیح مسلم: ۱۱۰۲، سنن ابوداؤد: ۲۳۶۰، مسند احمد ج ۲ ص ۱۵۳-۱۴۳-۱۰۲-۲۱)

اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ صوم وصال آپ کے ساتھ مخصوص ہے اور دوسرے اس کے ساتھ لاحق نہیں۔

آپ نے جو فرمایا: مجھے کھلایا جاتا ہے اور پلایا جاتا ہے۔ ہو سکتا ہے اس کا یہ معنی ہو کہ صوم وصال میں آپ کی مدد کی جاتی ہے اور اللہ عزوجل نے آپ کو کھانے اور پینے سے مستغنی کر دیا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ کو حقیقتاً کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

امام شافعی نے ظاہر منع کرنے کی وجہ سے صوم وصال کو حرام قرار دیا ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ کھانے اور پینے کو ترک کرنا مباح ہے اور نبی ﷺ نے جو اس سے منع فرمایا ہے وہ امت کو مشقت سے بچانے کے لیے اور ان پر نرمی کرنے کے لیے ان کو صوم وصال سے منع فرمایا ہے جیسے آپ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کو مسلسل دن میں روزہ رکھنے اور رات میں قیام کرنے سے منع فرمایا تھا اور تین دن سے کم میں قرآن مجید ختم کرنے سے منع فرمایا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے مسلمانوں پر رحمت کی وجہ سے ان کو صوم وصال سے منع فرمایا تھا۔

(صحیح البخاری: ۱۹۶۳، صحیح مسلم: ۱۱۰۵، مسند احمد ج ۲ ص ۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰)

یہ حدیث تحریم کا تقاضا نہیں کرتی اسی وجہ سے صحابہ نے اس سے تحریم کو نہیں سمجھا اس کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے آپ کے بعد

صوم وصال رکھے اگر وہ صوم وصال کو حرام سمجھتے تو وہ حرمت سے تجاوز نہ کرتے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صوم وصال سے منع کیا پھر جب صحابہ صوم وصال رکھنے سے نہ رکے تو آپ نے ایک دن ان کے ساتھ صوم وصال رکھا اور دوسرے دن رکھا پھر انہوں نے (شوال کا) چاند دیکھ لیا تو آپ نے فرمایا: اگر چاند تاخیر سے نکلتا تو میں تم کو مزید صوم وصال رکھواتا آپ نے ان کو یہ بہ طور ڈانٹ ڈپٹ کے فرمایا جب وہ صوم وصال رکھنے سے باز نہیں آ رہے تھے۔ (صحیح البخاری: ۶۸۵۱، صحیح مسلم: ۱۱۰۳، سنن داری: ۱۷۰۶، مسند احمد ج ۲ ص ۵۱۶-۲۸۱)

اور اگر کسی شخص نے ایک سحری کو دوسری سحری سے ملایا تو یہ جائز ہے کیونکہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تم میں سے جو شخص روزہ کو ملانا چاہے وہ روزہ کو سحری تک ملائے۔ (صحیح البخاری: ۱۹۶۳، سنن ابوداؤد: ۲۳۶۱، مسند احمد ج ۳ ص ۸)

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں: لیکن روزہ کو جلدی افطار کرنا افضل ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں۔

(المغنی ج ۳ ص ۲۳۷-۲۳۵، ملخصاً دارالحدیث القاہرہ ۱۴۲۵ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۴۵۹۔ ج ۳ ص ۸۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① صوم وصال کا معنی ② صوم وصال میں مذاہب ③ حضور کے صوم وصال پر ایک اعتراض کا جواب ④ حضور کی مثل کی تحقیق ⑤ امتناع نظیر۔

۱۹۲۳ - حَدَّثَنَا اَدَمُ بْنُ أَبِي اَيَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السُّحُورِ بَرَكَهَةً۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن صہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سحری کیا کرو کیونکہ سحری میں برکت ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۹۵، الرقم المسلسل: ۲۴۳۸، سنن ترمذی: ۷۰۸، سنن نسائی: ۲۱۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۶۹۲، صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۸، المستثنی: ۳۸۳، الکامل لابن عدی ج ۳ ص ۱۲۱۳، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۵۴، شعب الایمان: ۳۹۰۸، مسند الزہری: ۹۷۶، طلیع الاولیاء ج ۳ ص ۳۵-۳۲، مسند احمد ج ۳ ص ۹۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۱۹۵۰، ج ۱۹ ص ۱۵، مؤسسة الرسالة بیروت)

سحری کی فضیلت میں دیگر احادیث

حضرت عبد اللہ بن الحارث بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے اصحاب میں سے ایک شخص نے کہا: میں نبی ﷺ کے پاس گیا تو آپ سحری کر رہے تھے پس آپ نے فرمایا: سحری کیا کرو کیونکہ یہ وہ برکت ہے جو تم کو اللہ تعالیٰ نے عطا کی ہے۔ (سنن نسائی: ۲۱۵۸)

حضرت عریاض بن ساریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ رمضان میں سحری کھانے کی دعوت دے رہے تھے آپ نے فرمایا: آؤ مبارک غذا کی طرف! (سنن ابوداؤد: ۲۳۴۴، سنن نسائی: ۲۱۵۹)

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہمارے اور اہل کتاب کے روزوں میں سحری کھانے کا فرق ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۰۹۶، سنن ابوداؤد: ۲۳۴۳، سنن نسائی: ۲۱۶۲)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سحری کے وقت فرمایا: اے انس! میں روزہ رکھنا چاہتا ہوں مجھے کوئی

چیز کھاؤ پس میں آپ کے پاس کھجوریں اور ایک برتن میں پانی لایا اور یہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے اذان دینے کے بعد کا واقعہ ہے پھر آپ نے فرمایا: دیکھو! کوئی شخص ہو جو میرے ساتھ کھائے تب میں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو بلایا انہوں نے آ کر کہا: میں نے سٹوپے ہیں اور میں روزہ رکھنا چاہتا ہوں تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں بھی روزہ رکھنا چاہتا ہوں پس انہوں نے آپ کے ساتھ سحری کی پھر آپ نے کھڑے ہو کر دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ نماز پڑھانے چلے گئے۔ (سنن نسائی: ۲۱۶۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دن کے روزہ پر رات کی سحری کے طعام سے مدد حاصل کرو اور رات کے قیام پر دن کے قیلولہ سے مدد حاصل کرو۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۹۶۳، المستدرک: ۱۵۹۱، ج ۲ ص ۵۸، دار المعرفۃ بیروت)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص روزہ رکھنے کا ارادہ کرے وہ کسی چیز کے ساتھ سحری کرے۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۹-۳۶۷، مسند ابویعلیٰ: ۱۹۳۰، مسند ابن ماجہ: ۹۷۹، اس کی سند میں ایک راوی شریک القاضی ہے وہ ضعیف ہے۔ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۵۰)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سحری کھانا برکت ہے اس کو مت چھوڑو خواہ تم میں سے کوئی شخص پانی کا ایک گھونٹ پی لے بے شک اللہ عزوجل اور اس کے فرشتے سحری کھانے والے پر رحمت بھیجتے ہیں۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۴۴۲، حافظ ابی نعیم نے کہا: اس کی سند میں ابورقاعہ ہیں میں نے ان کی توثیق دیکھی ہے نہ جرح اور اس کی سند کے باقی رجال صحیح حدیث کے رجال ہیں، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۵۰)

جب کسی شخص نے دن میں روزہ کی نیت کی

۲۱۔ بَابُ إِذَا بَوَّيَ بِالنَّهَارِ صَوْمًا

وَقَالَتْ أُمُّ الدَّرْدَاءِ كَانَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يَقُولُ
عِنْدَكُمْ طَعَامٌ فَإِنْ قُلْنَا لَا، قَالَ فَإِنِّي صَائِمٌ يَوْمِي
هَذَا.

اور حضرت ام الدرداء رضی اللہ عنہا نے بیان کیا: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ پوچھتے: کیا تمہارے پاس طعام ہے؟ پس اگر ہم کہتے: نہیں ہے! تو وہ فرماتے: پھر میں آج کے دن روزے سے ہوں۔

حضرت ام الدرداء کا نام خیرہ ہے اور حضرت ابوالدرداء کا نام عویم بن قیس انصاری ہے۔ اس تعلق کی اصل حسب ذیل روایت ہے:

ابو قلابہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام الدرداء رضی اللہ عنہا نے کہا کہ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ صبح کو اٹھ کر کہتے: کیا تمہارے پاس ناشتہ ہے؟ بعض اوقات ہمارے پاس ناشتہ نہ ہوتا تو وہ کہتے: پھر بے شک میں روزہ سے ہوں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۲۰۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۰۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

وَفَعَلَهُ أَبُو طَلْحَةَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ، وَابْنُ عَبَّاسٍ
وَحَدِثَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

اور حضرت ابوطحہ، حضرت ابوہریرہ، حضرت ابن عباس اور حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہم نے اس طرح کیا۔

حضرت ابوطحہ رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوطحہ اپنی اہلیہ کے پاس جا کر پوچھتے: کیا تمہارے پاس ناشتہ ہے؟ اگر وہ کہتیں: نہیں ہے! تو وہ کہتے: پھر میں روزہ سے ہوں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۲۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۰۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ حدیث ہے:

ابن المسیب بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو بازار میں پھرتے ہوئے دیکھا پھر وہ اپنے گھر والوں کے

پاس گئے اور پوچھا: کیا تمہارے پاس طعام ہے؟ اگر انہوں نے کہا: نہیں! تو پھر وہ کہتے کہ میں روزہ سے ہوں۔

(سنن بیہقی ج ۴ ص ۲۰۳، نشر النہ ملتان)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ حدیث ہے:

ابو عبد الرحمن سلمی بیان کرتے ہیں کہ زوال آفتاب کے بعد حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو روزہ رکھنے کا خیال آیا تو انہوں نے روزہ رکھ لیا۔ (سنن بیہقی ج ۴ ص ۲۰۳، نشر النہ ملتان)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے متعلق یہ حدیث ہے:

امام طحاوی اپنی سند کے ساتھ عکرمہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما صبح کو اٹھتے حتیٰ کہ ظہر ہو جاتی اور کہتے: اللہ کی قسم! میں صبح کو اٹھا اور میرا روزہ کا ارادہ نہیں تھا اور میں نے صبح سے کوئی طعام کھایا اور نہ کوئی مشروب پیا اور میں ضرور آج کے دن روزہ رکھوں گا۔ (شرح معانی الآثار: ۳۱۱۳، قدیمی کتب خانہ کراچی)

دن میں روزہ کی نیت کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جو شخص فجر صادق کے طلوع کے بعد روزہ کی نیت کرے اس کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے اوزاعی، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور اسحاق نے کہا ہے کہ رمضان کے روزہ کی نیت رات سے کرنا ضروری ہے اور یہی ظاہر یہ (غیر مقلدین) کا مذہب ہے اور ابراہیم نخعی، سفیان ثوری، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام زفر نے کہا ہے کہ رمضان کے روزہ نذر معین کے روزہ اور نفلی روزہ کی نیت دن میں زوال سے پہلے کرنا جائز ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۳۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۹۲۴ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا يُنَادِي فِي النَّاسِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ إِنَّ مَنْ أَكَلَ فَلَيْتُمْ، أَوْ فَلْيَصُمْ، وَمَنْ لَمْ يَأْكُلْ فَلَا يَأْكُلْ. [المطراف للحدیث: ۲۰۰۷-۷۲۶۵]

(صحیح مسلم: ۱۱۳۵، الرقم السلسل: ۲۵۵۷، سنن نسائی: ۲۳۱۷)

رات کو روزہ کی نیت نہ کرنے کے جواز پر حافظ ابن حجر کے اعتراض کا جواب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے اس باب کی حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو شخص رات کو روزے کی نیت نہ کرے اس کا روزہ صحیح ہے خواہ وہ رمضان کا روزہ ہو یا غیر رمضان کا، کیونکہ نبی ﷺ نے دن کے درمیان میں روزہ رکھنے کا حکم دیا اس سے معلوم ہوا کہ رات کو روزہ رکھنے کی نیت کرنا شرط نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۰ ص ۲۳۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی نے اس دلیل پر یہ اعتراض کیا ہے:

حدیث سلمہ سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ جو شخص رات کو روزہ کی نیت نہ کرے اس کا روزہ صحیح ہے خواہ اس کا روزہ فرض ہو یا نہ ہو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ استدلال اس پر موقوف ہے کہ عاشوراء کا روزہ واجب ہو اور اقوال علماء سے جو چیز رائج ہے وہ یہ ہے کہ

عاشوراء کا روزہ فرض نہیں تھا۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۱۵ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس کے جواب میں علامہ بدرالدین عینی نے حسب ذیل احادیث سے یہ ثابت کیا ہے کہ عاشوراء کا روزہ پہلے فرض یا واجب تھا بعد میں رمضان کے روزے فرض ہونے کے بعد اس کی فرضیت منسوخ ہو گئی:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ قریش جاہلیت میں عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس دن کے روزہ کا حکم دیا حتیٰ کہ رمضان فرض ہو گیا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو چاہے اس دن کا روزہ رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے۔

(صحیح البخاری: ۱۸۹۳، صحیح مسلم: ۱۱۲۵، الرقم المسلسل: ۲۵۳۰)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اہل جاہلیت یوم عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے اور رسول اللہ ﷺ نے یہ روزہ رکھا اور مسلمان بھی رمضان کے روزہ کے فرض ہونے سے پہلے اس دن کا روزہ رکھتے تھے پھر جب رمضان فرض ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک عاشوراء اللہ کے دنوں میں سے ایک دن ہے پس جو چاہے اس دن کا روزہ رکھے اور جو چاہے اس دن کا روزہ چھوڑ دے۔ (صحیح مسلم: ۱۱۲۶، الرقم المسلسل: ۲۵۳۱)

صبح کو روزہ دار حالت جنابت میں اٹھے

۲۲ - بَابُ الصَّائِمِ يُصْبِحُ جُنْبًا

اس باب میں اس روزہ دار کا شرعی حکم بیان کیا گیا ہے جو صبح کو حالت جنابت میں اٹھے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از سنی مولیٰ ابوبکر بن عبدالرحمان بن الحارث بن ہشام المغیرہ انہوں نے ابوبکر بن عبدالرحمن سے سنا انہوں نے کہا: جب میں اور میرے والد حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے۔ (ح)

ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے ابوبکر بن عبدالرحمان بن الحارث بن ہشام نے خبر دی کہ ان کے والد عبدالرحمن نے مروان کو خبر دی کہ حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما دونوں نے اس کو خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ فجر کا وقت اس حال میں پاتے کہ آپ اپنے اہل سے جنبی ہوتے تھے پھر آپ غسل کرتے اور روزہ رکھتے اور مروان نے عبدالرحمان بن الحارث سے کہا: میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ تم یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو بلند آواز سے سناؤ اور مروان اس وقت مدینہ کے حاکم تھے پس ابوبکر نے کہا: عبدالرحمان نے اس بات کو پسند نہیں کیا پھر اتفاق سے ہم لوگ ذوالحلیفہ میں جمع ہوئے وہاں حضرت ابو ہریرہ کی زمین تھی پس عبدالرحمان نے حضرت ابو ہریرہ سے کہا: میں تم سے ایک بات ذکر کرنے والا ہوں

۱۹۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُمَيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ بْنِ الْمُغِيرَةِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَأَبِي جِئْنَا دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ (ح).

۱۹۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّ أَبَاهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَ مَرْوَانَ أَنَّ عَائِشَةَ وَأُمَّ سَلَمَةَ أَخْبَرَتَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُذْرِكُهُ الْفَجْرُ وَهُوَ جُنْبٌ مِّنْ أَهْلِهِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ. وَقَالَ مَرْوَانُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ أَقْسِمُ بِاللَّهِ لَتَقْرَعََنَّ بِهَا أَبَا هُرَيْرَةَ وَمَرْوَانُ يَوْمَئِذٍ عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ فِكْرَهُ ذَلِكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ثُمَّ قَدَّرَ لَنَا أَنْ نَجْتَمِعَ بِدَى الْحُلَيْفَةِ وَكَانَتْ لِأَبِي هُرَيْرَةَ هُنَالِكَ أَرْضٌ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لِأَبِي هُرَيْرَةَ إِنِّي ذَاكِرُكَ أَمْرًا وَلَوْ لَا مَرْوَانُ أَقْسَمَ عَلَيَّ فِيهِ لَمْ أَذْكُرْهُ لَكَ فَذَكَرَ قَوْلَ

عَائِشَةُ وَأُمُّ سَلَمَةَ فَقَالَ كَذَلِكَ حَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ أَعْلَمُ. وَقَالَ هَمَّامٌ وَابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِالْفِطْرِ وَالْأَوَّلِ أَسْنَدُ.

[اطراف الحدیث: ۱۹۳۰-۱۹۳۱] (صحیح مسلم: ۱۱۰۹، رقم السلسل: ۲۴۷۸ سنن ابوداؤد: ۲۳۸۹-۲۳۸۸ سنن ترمذی: ۷۷۹، سنن کبریٰ: ۳۰۰۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۸۰، المعجم الاوسط: ۳۰۷۶، مسند احمد ج ۶ ص ۲۷۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۳۹۱، ج ۳ ص ۳۰۰، حدیث زیادہ مستند ہے۔)

مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ القعقعی (۲) امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ (۳) نسیمی (۴) ابوبکر بن عبد الرحمن القرشی راہب قریش (۵) عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم القرشی المخزومی یہ عکرمہ بن ابی جہل بن ہشام کے عم زاد ہیں یہ ۳۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) ابوالیمان الحکم بن نافع (۷) شعیب بن ابی حمزہ (۸) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۹) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا (۱۰) حضرت ام المؤمنین ام سلمہ بنت ابی امیہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: رسول اللہ ﷺ فجر کا وقت اس حال میں پاتے تھے کہ آپ اپنے اہل سے جنبی ہوتے تھے۔

باب مذکور کی حدیث کی دیگر روایات

ابوبکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو صبح کو جنبی اٹھا اس کا روزہ نہیں ہے ابوبکر بن عبد الرحمن نے کہا: پھر میں اور میرے والد گئے اور ہم نے حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما سے اس مسئلہ کے متعلق دریافت کیا تو ان دونوں نے یہ خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ بغیر احکام کے صبح کو حالت جنابت میں اٹھتے تھے پھر آپ روزہ رکھ لیتے تھے پھر ہم مروان کے پاس گئے پھر ہم نے اس کو حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ کی حدیث اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کی خبر دی تو اس نے کہا: میں تم کو تاکید کرتا ہوں کہ تم دونوں حضرت ابو ہریرہ کے پاس جاؤ اور ان کو حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ کی حدیث کی خبر دو ابوبکر بن عبد الرحمن نے کہا: پھر ہم مسجد کے دروازہ کے پاس حضرت ابو ہریرہ سے ملے تو ان سے میرے والد نے کہا کہ امیر نے ہم کو قسم دی ہے کہ ہم آپ سے ایک حدیث کا ذکر کریں۔ حضرت ابو ہریرہ نے پوچھا: وہ کون سی حدیث ہے؟ تو میرے والد نے ان کو حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ کی حدیث سنائی تب حضرت ابو ہریرہ کا چہرہ متغیر ہو گیا پھر انہوں نے کہا: ہم کو حضرت فضل بن عباس نے اسی طرح حدیث سنائی تھی اور وہ اس کو زیادہ جاننے والے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۹۹۳، مسند احمد ج ۶ ص ۳۰۸، سنن ترمذی: ۷۷۹)

عبدالملک بن ابی بکر بن عبد الرحمن اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص فجر کو جنبی ہو کر اٹھا اس کا روزہ نہیں ہوگا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۹۹۶، صحیح مسلم: ۱۱۰۹، سنن دارمی: ۱۷۲۵)

عبداللہ بن مرداس بیان کرتے ہیں کہ میرے پاس قبیلہ کا ایک شخص آیا اور اس نے بیان کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو چاندنی رات میں دیکھا وہ مجھے اچھی لگی تو میں نے رمضان کے مہینہ میں اس سے جماع کر لیا پھر میں سو گیا حتیٰ کہ صبح کو اٹھا تو میں نے اس سے کہا کہ تم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما یا ابو حکیم المزنی کے پاس جاؤ پس وہ شخص حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس گیا اور ان سے اس مسئلہ کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا: جب تم جنبی تھے تو تمہارے لیے نماز پڑھنا جائز نہیں تھا پھر تم نے غسل کر لیا تو تمہارے لیے نماز جائز ہو گئی اور تمہارے لیے روزہ بھی جائز ہو گیا پس تم روزہ رکھو۔

(مصنف عبدالرزاق: ۷۳۳۲۔ ج ۴ ص ۱۴۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

صبح کو انسان جنبی اٹھے تو اس کے روزہ رکھنے اور روزہ چھوڑنے کے متعلق فقہاء کے اقوال اور مذاہب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

مروان نے عبدالرحمن کو قسم دے کر کہا تھا کہ تم ضرور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ کی حدیث بلند آواز سے سنانا تو عبدالرحمن نے مروان سے کہا: اللہ تمہاری مغفرت کرے حضرت ابو ہریرہ میرے پڑوسی ہیں اور میں ان کو ایسی بات نہیں سنانا چاہتا جو ان کو ناپسند ہو۔ اس کا سبب یہ ہے کہ پہلے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ فتویٰ دیتے تھے کہ جو صبح کو جنبی ہو کر اٹھے وہ اس دن کا روزہ چھوڑ دے اور سنن نسائی میں ہے: وہ اس دن روزہ نہ رکھے۔ ابراہیم نخعی عروہ بن زبیر اور طاؤس کا بھی یہی مذہب ہے لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنے اس قول پر قائم نہیں رہے اور انہوں نے اس مسئلہ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف لوٹا دیا اور کہا: ان کو مجھ سے زیادہ علم ہے (یا کہا کہ) رسول اللہ ﷺ کے افعال اور احوال کو وہ مجھ سے زیادہ جاننے والی ہیں اور محمد بن عبدالرحمن بن ثوبان نے روایت کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس مسئلہ میں رجوع کر لیا تھا۔

علامہ خطابی اور علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ عمدہ بات یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ پہلے روزہ دار پر سونے کے بعد جماع حرام تھا پھر جب اللہ تعالیٰ نے روزہ دار کے لیے طلوع فجر تک جماع کو جائز کر دیا تو روزہ دار کے لیے جائز ہو گیا کہ جب وہ صبح کو حالت جنابت میں اٹھے تو غسل کر کے روزہ رکھ لے حضرت ابو ہریرہ نے حضرت فضل بن عباس سے یہ سنا تھا کہ اس صورت میں وہ شخص روزہ نہیں رکھ سکتا اور ان کو اس حدیث کے منسوخ ہونے کا علم نہیں تھا لیکن جب ان کو حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ کی اس حدیث کا علم ہوا تو انہوں نے اس کی طرف رجوع کر لیا۔

نیز علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جو شخص صبح کو حالت جنابت میں اٹھے اور وہ روزہ رکھنا چاہتا ہو تو آیا اس کا روزہ صحیح ہو گا یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا روزہ مطلقاً صحیح ہے خواہ فرض ہو یا نفل اس نے غسل کو طلوع فجر سے عداً مؤخر کیا ہو یا نیند کی وجہ سے بھول کر کیونکہ حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی حدیث میں عموم ہے حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابوالدرداء، حضرت ابوذر، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عباس رضی اللہ عنہم کا یہی قول ہے علامہ ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ حجاز عراق اور دیگر تمام شہروں کے اہل فتویٰ کا یہی قول ہے اور مجتہدین میں سے امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور امام کے اصحاب کا یہی مذہب ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ جو صبح جنبی ہو کر اٹھا ہو اس کا روزہ مطلقاً صحیح نہیں ہے۔ حضرت فضل بن عباس، حضرت اسامہ بن زید اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کا یہی مذہب ہے بعد میں حضرت ابو ہریرہ نے اس قول سے رجوع کر لیا تھا۔

تیسرا قول یہ ہے کہ اگر اس کو اپنی جنابت کا علم تھا پھر بھی اس نے عدا غسل کو مؤخر کر دیا تو اس کا روزہ رکھنا صحیح نہیں ہے ورنہ صحیح ہے۔ یہ طاؤس عروہ بن زبیر اور ابراہیم نخعی کا قول ہے۔

چوتھا قول یہ ہے کہ اس صورت میں فرض روزہ رکھنا صحیح نہیں اور نفلی رکھنا صحیح ہے یہ حسن بصری کا قول ہے۔
پانچواں قول یہ ہے کہ وہ اس دن کا پورا روزہ رکھے اور بعد میں اس کی قضاء کرے یہ سالم بن عبد اللہ اور عطاء بن ابی رباح کا قول ہے۔

چھٹا قول یہ ہے کہ اس صورت میں فرض روزے کی قضاء کرنا مستحب ہے نہ کہ نفل کی یہ حسن بن صالح بن حی کا قول ہے۔
ساتواں قول یہ ہے کہ اگر اس صورت میں اس کے غسل کرنے اور نماز پڑھنے سے پہلے سورج طلوع ہو گیا تو اس کا روزہ باطل ہو گیا۔ یہ ابن حزم کا قول ہے کیونکہ اس کے نزدیک عدا معصیت سے روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

علماء کا حکام کے پاس جانا صحابہ کرام کا مسائل میں اختلاف قبول حق میں پس و پیش نہ کرنا اور دیگر مسائل علامہ بدرالدین عینی نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے جو دیگر مسائل مستنبط ہوتے ہیں وہ درج ذیل ہیں:

(۱) صحابہ اور فقہاء تابعین کا حکام کے پاس جانا اور ان سے علمی مسائل میں مذاکرہ کرنے کا جواز۔
(۲) مروان دنیاوی معاملات میں مستغرق ہونے کے باوجود علمی اور فقہی مسائل میں دل چسپی لیتا تھا اور حدیث کو مقدم رکھنے پر زور دیتا تھا اور اس کا بیٹا عبد الملک بن مروان بھی اسی مزاج کا حاکم تھا۔

(۳) جب کسی معاملہ میں فقہاء کا اختلاف ہو تو اس قول کو مقدم رکھنا چاہیے جو حدیث کے مطابق ہو۔
(۴) صحابہ اور فقہاء تابعین کے نزدیک نبی ﷺ کے احوال کا ازواج مطہرات کو زیادہ علم تھا۔
(۵) جس مسئلہ میں کتاب اللہ کی نص نہ ہو اس مسئلہ میں حجت قاطعہ رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے۔

(۶) صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا بعض مسائل میں اختلاف ہوتا تھا اس کے باوجود وہ باہمی احترام کو ہاتھ سے نہیں جانے دیتے تھے اس کے برعکس آج کل اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو لوگ ایک دوسرے کی تجہیل اور بعض اوقات ایک دوسرے کی تکفیر تک پہنچ جاتے ہیں۔

(۷) یہ تفتیش اور تحقیق کرنا کہ اگر کسی عالم نے کسی مسئلہ میں کوئی موقف اختیار کیا ہے تو اس موقف پر اس کی دلیل کیا ہے اور اس کے موقف کے منشاء کا سراغ لگانا جیسے مروان نے یہ جاننا چاہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جو کہتے ہیں کہ اس صورت میں کوئی شخص روزہ نہ رکھے تو انہوں نے یہ بات کس دلیل سے کہی ہے۔

(۸) عالم کو جب اپنے موقف کے غلط ہونے کا علم ہو جائے تو وہ اس کا اعتراف کر لے اور حق کی طرف رجوع کرے اور حق کو قبول کرنے میں اس کا نفس اور اس کی انا حائل نہ ہو جس طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کیا اور علماء دین کو یہی روش اپنانی چاہیے۔
(۹) جو معاملات خواتین پر منکشف ہوتے ہیں ان میں مردوں کو خواتین کے قول اور ان کی خبر پر اعتماد کرنا چاہیے جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی خبر پر اعتماد کیا اور حضرت فضل بن عباس سے سنی ہوئی روایت کے سنانے کو ترک کر دیا۔

(۱۰) جب مروان نے ابو بکر بن عبد الرحمن سے کہا کہ تم جا کر حضرت ابو ہریرہ کو بلند آواز سے حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ کی روایت سناؤ تو انہوں نے اس میں تامل کیا اور عذر پیش کیا اس سے معلوم ہوا کہ اکابر کے ساتھ حسن ادب کو ملحوظ رکھنا چاہیے اور

ان کو حق بات بھی ادب اور احترام سے سنانی چاہیے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۹-۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۴۸۵۔ ج ۳ ص ۱۰۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی چند سطروں میں شرح کی گئی ہے۔

۲۳۔ بَابُ الْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ

روزہ دار کا اپنی بیوی سے بغل گیر ہونا

اس باب کے عنوان میں ”مباشرت“ کا لفظ ہے اردو میں اس سے مراد جماع ہے اور عربی میں اس کا معنی ہے: ایک دوسرے کی کھال کو مس کرنا، بغل گیر ہونا یا ہم آغوش ہونا۔

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ قَرْجُهَا۔
اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: روزہ دار کے اوپر اپنی بیوی کی شرم گاہ حرام ہے۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے بوڑھے روزہ دار کو اپنی بیوی کا بوسہ لینے کی اجازت دی اور جوان مرد کو اس سے منع کیا اور فرمایا: بوڑھا آدمی اپنی خواہش کو ضبط کر لے گا اور جوان آدمی اپنے روزہ کو فاسد کر دے گا۔

(سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۳۲، نشر النہد، لبنان)

یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۲۳۸۷، انکال لابن عدی ج ۱ ص ۴۱۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۳۲-۲۳۱)

۱۹۲۷۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ عَنْ شُعْبَةَ
عَنِ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ وَكَانَ أَمْلَكُكُمْ
لِرَبِّهِ. وَقَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ «مَارِبٌ» (ط: ۱۸)
حَاجَةً. قَالَ طَاوُسٌ «أُولَى الْأَرْبَةِ» (النور: ۳۱)
الْأَحْمَقُ لَا حَاجَةَ لَهُ فِي النِّسَاءِ. [طرف الحدیث: ۱۹۲۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: از شعبہ از احکم از ابراہیم از الاسود از
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ انہیں بوسہ دیتے
اور ان سے بغل گیر ہوتے اور آپ روزہ سے ہوتے اور آپ اپنی
خواہش پر تم سب سے زیادہ ضبط کرنے والے تھے۔ امام بخاری
نے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”مارب“ کا معنی حاجت
ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: اس میں میرے اور بھی کئی فوائد
ہیں۔ (ط: ۱۸) اور طاووس نے کہا: ”اولی الاربة“ کا معنی ہے:
احمق (نامرد) جس کو عورتوں کی ضرورت نہ ہو۔ جیسا کہ قرآن مجید
میں ہے: یا ان نوکروں پر جن کو عورتوں کی خواہش نہ ہو۔ (النور: ۳۱)

(صحیح مسلم: ۱۱۰۶، الرقم السلسل: ۲۴۶۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳)

ص ۶۳-۵۹، سنن ابوداؤد: ۲۳۸۲، سنن ترمذی: ۷۲۹، سنن کبریٰ: ۳۱۰۱

شرح السنہ: ۱۷۴۹-۱۷۴۸، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۸۱، مسند احمد ج ۶ ص ۴۲

طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۱۵۳، ج ۳ ص ۱۸۴، مؤسسة الرسالة، بیروت

روزے میں بوس و کنار کے متعلق اختلاف فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

روزہ دار کے لیے بغل گیر ہونے اور بوسہ لینے کا حکم واحد ہے۔ ائمہ نے کہا: بوسہ لینے کا حکم بغل گیر ہونے سے کم ہے اور ابن
حبیب نے کہا: عورت سے بغل گیر ہونے، جنسی چھیڑ خوانی کرنے، بوسہ لینے، ٹانگی باندھ کر دیکھنے اور باتیں کرنے سے روزہ دار کا اجر کم
ہو جاتا ہے اگرچہ روزہ ٹوٹتا نہیں ہے۔

بغل گیر ہونے میں اختلاف ہے، متقدمین کے ایک گروہ نے اس کو مکروہ کہا ہے، شعبہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روزہ دار کو بوسا لینے اور بغل گیر ہونے سے منع کرتے تھے، حماد بن سلمہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس کو مکروہ فرماتی تھیں، حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ وہ روزہ میں دوپہر کے وقت اپنی بیوی کے ساتھ بغل گیر ہوتے تھے، مسروق بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ مرد کے لیے روزہ میں اپنی بیوی سے کیا چیز حلال ہے؟ انہوں نے کہا: جماع کے سوا ہر چیز حلال ہے اور عکرمہ کہتے ہیں کہ روزہ دار کے لیے بغل گیر ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے اپنی بیوی کو ہاتھ لگانا اور معمولی لمس کرنا حلال کر دیا ہے لیکن وہ حد سے تجاوز نہ کرے۔

آیا بغل گیر ہونے سے انزال ہو جائے تو پھر روزہ کی فقط قضاء ہے یا کفارہ بھی ہے؟

اس میں اختلاف ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی سے بغل گیر ہوا اور اس کو انزال ہو گیا تو اس کے روزہ کا کیا حکم ہے؟ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور سفیان ثوری نے یہ کہا ہے کہ اس کے اوپر صرف روزہ کی قضاء ہے، کیونکہ کفارہ صرف اندام نہانی میں آلہ کے دخول سے واجب ہوتا ہے، عطاء نے کہا: اس پر قضاء کفارہ کے ساتھ ہے، حسن بھری، ابن شہاب، امام مالک، ابن المبارک، ابو ثور اور اسحاق کا بھی یہی قول ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ جب عورت کے ساتھ بغل گیر ہوا اور اس کو انزال ہو گیا تو وہ معنی حاصل ہو گیا جو جماع سے مقصود ہوتا ہے اور لذت کی انتہائی طلب اسی سے پوری ہوتی ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۷۷-۷۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۱/۲۳۷-ج ۳ ص ۹۲ پر مذکور ہے، وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① روزہ میں بوسہ لینے میں مذاہب ② رسول اللہ ﷺ کی مغفرت و ذنب کی تحقیق۔

۲۴ - بَابُ الْقُبْلَةِ لِلصَّائِمِ

روزہ دار کے لیے بوسا لینے کا حکم

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ روزہ دار کے لیے بوسا لینے کا کیا حکم ہے۔

وَقَالَ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ إِنْ نَظَرَ فَاَمْنَى يُتِمُّ صَوْمَهُ. اور جابر بن زید نے کہا: اگر کسی شخص نے دیکھا، پھر اس کو

انزال ہو گیا تو وہ اپنا روزہ پورا کرے۔

اس تعلق کے موافق حسب ذیل حدیث ہے:

عمرو بن ہرم بیان کرتے ہیں کہ جابر بن زید سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے رمضان میں اپنی بیوی کی طرف دیکھا تو اس کو شہوت سے انزال ہو گیا، کیا وہ روزہ چھوڑ دے؟ انہوں نے کہا: نہیں! وہ اپنا روزہ پورا کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۹۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۰/۹۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

۱۹۲۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا

يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ح). وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ

بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنْ كَانَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَقْبِلُ بَعْضَ أَزْوَاجِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام، انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا از نبی (ح) اور ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ روزے کی حالت میں اپنی کسی زوجہ کو بوسا

وَهُوَ صَائِمٌ، ثُمَّ ضَجَّكَتْ۔ دیتے تھے پھر وہ نہیں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۹۲۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۲۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّهَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ بَيْنَمَا أَنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَمِيلَةِ إِذْ حَضْتُ، فَأَنْسَلْتُ، فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حِيضِي، فَقَالَ مَا لَكَ أَنْفَسْتَ. قُلْتُ نَعَمْ، فَدَخَلْتُ مَعَهُ فِي الْخَمِيلَةِ وَكَانَتْ هِيَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلَانِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، وَكَانَ يَقْبَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام بن ابی عبد اللہ انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی از ابی سلمہ از زینب بنت ام سلمہ از والدہ خود رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جس وقت میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک چادر اوڑھے ہوئے لیٹی تھی مجھے حیض آ گیا، میں چپکے سے اٹھی سو میں نے اپنے حیض کے کپڑے لیے آپ نے پوچھا: تمہیں کیا ہوا؟ کیا تم کو نفاس (حیض) آ گیا؟ میں نے کہا: جی ہاں! پھر میں آپ کے ساتھ اس چادر میں داخل ہو گئی اور وہ اور رسول اللہ ﷺ ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرتے تھے اور آپ روزہ میں ان کا بوسا لیتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۹۸ میں گزر چکی ہے۔

روزہ دار کا غسل کرنا

۲۵ - بَابُ إِغْتِسَالِ الصَّائِمِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ روزہ دار کا غسل کرنا جائز ہے خواہ اس کا روزہ فرض ہو یا سنت ہو یا نفل ہو۔

روزہ دار کے غسل کے متعلق حافظ ابن حجر کا امام ابو حنیفہ کی ایک غیر معتمد روایت کے -----

سبب سے احناف پر اعتراض اور علامہ عینی کا جواب

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

گویا کہ امام بخاری نے حضرت علی کی اس روایت کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے جس میں روزہ دار کو حمام میں داخل ہونے سے منع کیا گیا ہے اس حدیث کو امام عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس روایت میں ضعف ہے اس ضعف روایت پر فقہاء احناف نے اعتماد کیا ہے اور انہوں نے روزہ دار کے لیے غسل کو مکروہ قرار دیا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۴۲۴ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ حافظ ابن حجر کی اس عبارت پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حافظ ابن حجر کا یہ لکھنا کہ امام بخاری نے حضرت علی کی اس روایت کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے یہ بالکل عبث کلام ہے اس جگہ اشارہ کا لغوی معنی صحیح ہے نہ اصطلاحی۔ (علامہ عینی کے اس اعتراض پر عنقریب باب: ۳۴ میں کلام آ رہا ہے)

نیز ان کا مطلقاً یہ لکھنا بھی صحیح نہیں ہے کہ فقہاء احناف نے اس روایت پر اعتماد کیا ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ کا اس طرح کا ایک غیر معتمد قول ہے اور مذہب مختار یہ ہے کہ روزہ دار کا غسل کرنا مکروہ نہیں ہے اس روایت کا حسن بن زیاد نے از امام ابو حنیفہ ذکر کیا ہے اور صاحب الوقعات نے اس پر تنبیہ کی ہے اور اس کا الروضہ میں ذکر کیا ہے اور جوامع اللہ میں مذکور ہے کہ گرمی کی وجہ سے روزہ دار کا غسل کرنا اور کپڑا گیلنا کرنا اور سر پر پانی ڈالنا مکروہ نہیں ہے۔ امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ نبی ﷺ کے بعض اصحاب سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ مقام عرج میں گرمی یا پیاس کی وجہ سے اپنے سر پر پانی ڈال رہے تھے اور اس وقت

آپ روزہ سے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۳۶۵۔ ص ۳۳۲ دار الفکر بیروت مصنف عبدالرزاق: ۲۰۱۸۔ ۲۰۱۹) اور عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہ وہ اپنے اوپر پانی ڈال کر راحت حاصل کر رہے تھے اور وہ روزہ سے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۰۶، مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۲۱۵ دار الکتب العلمیہ بیروت) (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی نے فقہاء احناف کی جس غیر معتمد روایت کا ذکر کیا ہے وہ یہ ہے:

علامہ کاسانی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ روزہ دار کا ناک میں پانی ڈالنا اور غسل کرنا اور سر پر پانی ڈالنا اور اپنے اوپر گیلا کپڑا پہننا تو یہ افعال مکروہ (تہزیبی) ہیں، کیونکہ اس میں عبادت پر بے صبری کا اظہار ہے اور عبادت کی مشقت کو برداشت کرنے سے اپنے آپ کو روکنا ہے۔

اور جو روایت علامہ عینی کے نزدیک معتمد ہے وہ یہ ہے:

امام ابو یوسف نے کہا: یہ افعال مکروہ نہیں ہیں، انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ نے گرمی کی شدت سے اپنے سر کے اوپر پانی ڈالا اور اس وقت آپ روزے سے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۳۶۵۔ ص ۳۳۲ دار الفکر بیروت مصنف عبدالرزاق: ۲۰۱۹)

(بدائع الصنائع ج ۲ ص ۶۳۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

علامہ محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری متوفی ۶۱۶ھ نے بھی یہ دو روایات ذکر کی ہیں۔

(المحیط البرہانی ج ۳ ص ۳۵۷، المجلس العلمي بیروت ۱۴۲۳ھ)

وَبَلَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ثَوْبًا
فَالْقَاهُ عَلَيْهِ وَهُوَ صَائِمٌ.

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کپڑا گیلا کر کے اپنے اوپر ڈال لیا اور اس وقت وہ روزہ دار تھے۔

اس تعلیق کے ثبوت میں یہ اثر ہے:

عبداللہ بن ابی عثمان بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کپڑا گیلا کر کے اپنے اوپر ڈال رہے تھے اور اس وقت وہ روزے سے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۰۳، مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۲۱۴ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی ۸۵۲ھ اس تعلیق کی تشریح میں لکھتے ہیں:

اس تعلیق کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ گیلا کپڑا بدن پر ڈالنا اس کے قائم مقام ہے کہ بدن پر پانی بہا کر بدن کو ہاتھ سے ملا جائے اور امام بخاری نے حضرت ابن عمر کے اس اثر کو ذکر کر کے اس سے ابراہیم نخعی کے اس اثر سے معارضہ کیا ہے جو اس سے زیادہ قوی ہے اور وہ یہ ہے کہ وکیع نے از حسن بن صالح از مغیرہ یہ روایت ذکر کی ہے کہ وہ روزہ دار کے لیے کپڑا گیلا کرنا مکروہ قرار دیتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۰۹، مجلس علمی بیروت) (فتح الباری ج ۳ ص ۳۲۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس پر تعاقب کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

جب انہوں نے یہ تسلیم کر لیا کہ ابراہیم نخعی کا اثر حضرت ابن عمر کے اثر سے زیادہ قوی ہے تو پھر یہ اس سے معارضہ کب ہوا؟ معارضہ تو دو مساوی قوت کے آثار میں ہوتا ہے اس پر غور کرنا چاہیے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور شععی حمام میں داخل ہوئے اور وہ روزہ دار تھے۔

وَدَخَلَ الشَّعْبِيُّ الْحَمَّامَ وَهُوَ صَائِمٌ.

اس تعلیق کی اصل یہ اثر ہے:

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ شعی حمام میں داخل ہوئے اور وہ روزہ دار تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۵۳۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۳۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا بَأْسَ أَنْ يَتَطَعَّمَ الْقَدْرَ أَوْ الشَّيْءَ۔ اور حضرت ابن عباس نے کہا: اگر (روزہ دار) دیکھی کو یا کسی چیز کو چکھ لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس تعلیق کے ثبوت میں یہ آثار ہیں:

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر کوئی روزہ دار سرکہ کو یا کسی چیز کو چکھ لے تو جب تک وہ چیز اس کے حلق میں نہ داخل ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۶۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۲۷۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر روزہ دار دیکھی سے کوئی چیز چکھ لے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۷۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۲۷۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ہشام نے کہا: حسن بصری کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں تھا کہ روزہ دار شہد یا گھی منہ میں ڈالے پھر اس کو تھوک دے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۷۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۲۷۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

روزہ دار کے طعام چکھنے میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

توضیح میں مذکور ہے کہ ہمارے نزدیک روزہ دار طعام کو چکھنے سے اس خطرہ سے احتراز کرے کہ کہیں طعام اس کے حلق میں نہ داخل ہو جائے اور فقہاء احناف نے کہا ہے کہ اگر طعام اس کے حلق میں داخل نہ ہو تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اس کا روزہ مکمل ہے۔ اوزاعی کا بھی یہی قول ہے امام مالک نے کہا: میرے نزدیک یہ مکروہ ہے اور اگر اس کے حلق میں کوئی چیز داخل نہیں ہوئی ہے تو وہ روزہ نہ چھوڑے اور یہ ہمارے قول کی مثل ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اگر روزہ دار خاتون اپنے بچے کے لیے طعام چبائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ اس کے حلق میں طعام نہ جائے حسن بصری اور ابراہیم نخعی کا بھی یہی موقف ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۸۶-۹۳۸۵، مجلس علمی بیروت) امام مالک سفیان ثوری اور فقہاء احناف نے کہا ہے کہ یہ مکروہ ہے سوائے اس صورت کے جب اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ ہو۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری المتوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

امام محمد نے کتاب الاصل میں کہا ہے کہ روزہ دار کے لیے اپنی زبان سے کسی چیز کو چکھنا مکروہ ہے اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ یہ حکم فرض روزے میں ہے اور نفلی روزہ میں یہ مکروہ نہیں ہے شمس اللائمہ المحلو انی نے کہا ہے کہ فرض روزے میں بھی اس وقت مکروہ ہے جب اس کے سوا اور کوئی چارہ کار ہو اور فرض روزہ میں جب اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں ہے مثلاً اس نے شہد یا تیل وغیرہ کوئی چیز خریدنی ہو اور اس کو یہ علم ہو کہ اگر اس نے اس کو نہیں خریدا تو اس کو بہت نقصان ہو گا یا کسی عورت کا شوہر بد مزاج ہو اور اس کے لیے سالن کا چکھنا ضروری ہو تو ان صورتوں میں فرض روزہ میں بھی چکھنا مکروہ نہیں ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورت کا اپنے بچے کے لیے نوالہ کو چبانا مکروہ ہے قدوری میں ہے کہ اگر اور کوئی چارہ کار نہ ہو تو پھر یہ مکروہ نہیں ہے امام ابو یوسف نے کہا کہ بھیگی ہوئی مسواک کو چبانا مکروہ ہے کیونکہ یہ بلا ضرورت ہے اور بزم مسواک کو چبانا مکروہ نہیں ہے۔

(الحید البرہانی ج ۳ ص ۳۵۷-۳۵۶ مجلس علمی بیروت ۱۴۲۳ھ)

وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَأْسَ بِالْمُضْمَضَةِ وَالتَّبَرُّدِ
اور حسن بھری نے کہا: روزہ دار کے لیے کٹی کرنے اور
ٹھنڈک حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل اثر ہے:

امام عبدالرزاق حسن بھری سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا: میں نے عثمان بن ابی العاص کو میدان عرفات میں دیکھا وہ
روزہ سے تھے اور پانی کی کٹی کر رہے تھے اور اپنے اوپر پانی ڈال رہے تھے امام عبدالرزاق نے کہا: حسن بھری روزے سے تھے اور کٹی
کر کے پانی تھوک رہے تھے اور یہ سخت گرمی کا واقعہ ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۵۳۵-ج ۳ ص ۱۵۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِذَا كَانَ صَوْمُ أَحَدِكُمْ
اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تم میں سے کسی
شخص کا روزہ ہو تو وہ اس حال میں صبح کرے کہ اس نے تیل لگایا ہوا
ہو اور کنگھی کی ہوئی ہو۔

اس تعلیق کے موافق حدیث مصنف عبدالرزاق: ۹۴۲ (ج ۳ ص ۲۴۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ) میں ہے۔
یہ ظاہر اس تعلیق کی اس باب کے عنوان کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے کیونکہ باب کا عنوان ہے: روزہ دار کا غسل کرنا، لیکن اس
کی مناسبت اس طرح ہو سکتی ہے کہ عموماً غسل کرنے کے بعد سر پر تیل لگایا جاتا ہے اور کنگھی کی جاتی ہے، ثانیاً اس طرح کہ جب سر پر
تیل لگانا اور کنگھی کرنا روزے کے منافی نہیں ہے تو غسل کرنا بھی روزے کے منافی نہیں ہوگا۔

وَقَالَ النَّسَّابُ إِنِّي أَبْزَنُ أَتَقَعُّمُ فِيهِ وَأَنَا صَائِمٌ
اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: بے شک میرے پاس ابزن
ہے جس کے اندر میں داخل ہوتا ہوں اور میں روزے سے ہوتا
ہوں۔

ابزن کا معنی ہے: چھوٹا حوض یا نہا نے کا بڑا ٹب۔ اس تعلیق کو قاسم بن ثابت نے غریب الحدیث میں سند کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۸)

وَبُذِّكِرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
اور نبی ﷺ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ آپ نے مسواک کی
إِسْتَاكَ وَهُوَ صَائِمٌ۔
اور آپ روزہ سے تھے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بے شمار مرتبہ روزہ میں مسواک کرتے ہوئے دیکھا
ہے۔ (سنن ترمذی: ۷۲۵، سنن ابوداؤد: ۲۳۶۳)

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ يَسْتَاكَ أَوَّلَ النَّهَارِ وَآخِرَهُ وَلَا
اور حضرت ابن عمر نے کہا کہ دن کے اول اور آخر حصہ میں
يَسْتَلْعُ رِيْقَهُ۔
مسواک کرے اور اپنا تھوک نہ نکلے۔

اس تعلیق کے موافق یہ حدیث ہے:

ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ دن میں دو مرتبہ مسواک کرتے تھے صبح کو اور شام کو اور وہ روزہ سے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۲۳۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۵۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَقَالَ عَطَاءٌ إِنْ أَزْدَرَدَ رِبْقَهُ لَا أَقُولُ يَقْطُرُ.

اور عطاء نے کہا: اگر اس نے تھوک نکل لیا تو میں نہیں کہتا اس کا روزہ ٹوٹ گیا۔

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ لَا بَأْسَ بِالسَّوَاكِ الرَّطْبِ قِيلَ لَهُ طَعْمٌ قَالَ وَالْمَاءُ لَهُ طَعْمٌ وَأَنْتَ تَمْضِيضُ بِهِ.

اور ابن سیرین نے کہا: تر مسواک کو کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے ان پر اعتراض کیا گیا کہ اس کا ذائقہ ہوتا ہے انہوں نے کہا: پانی کا بھی ذائقہ ہوتا ہے اور تم اس سے کلی کرتے ہو۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

عقبہ بن ابی جسرہ المازنی بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے ابن سیرین سے دریافت کیا: روزہ دار کے مسواک کرنے کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے؟ انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے اس نے کہا: یہ درخت کی شاخ ہے اور اس کا ذائقہ ہوتا ہے انہوں نے کہا: پانی کا بھی ذائقہ ہوتا ہے اور تم اس سے کلی کرتے ہو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۶۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۷۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

وَلَمْ يَرَ أَنَسٌ وَالْحَسَنُ وَإِبْرَاهِيمُ بِالْكُحْلِ لِلصَّائِمِ بَأْسًا.

حضرت انس رضی اللہ عنہ، حسن بصری اور ابراہیم نخعی کے نزدیک روزہ دار کے سرمہ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت انس کا اثر سنن ترمذی: ۷۲۶ میں ہے اور حسن بصری کا اثر مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۶۱ (مطبوعہ مجلس علمی) میں ہے اور ابراہیم نخعی کا اثر مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۶۰ (مجلس علمی) میں ہے۔

مسواک کرنے کے آثار کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ غسل کے دوران مسواک کی جاتی ہے اور سرمہ لگانے کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ سرمہ بناؤ سنگھار (میک اپ کرنے) کے لیے لگایا جاتا ہے اور عموماً غسل کے بعد میک اپ کیا جاتا ہے اور اس باب کا عنوان ہے: روزہ دار کا غسل کرنا۔

۱۹۳۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ وَآبِي بَكْرٍ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذُرُّهُ الْفَجْرُ جُنْبًا فِي رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ حُلْمٍ فَيَغْتَسِلُ وَيَصُومُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن صالح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عروہ اور ابوبکر وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی ﷺ رمضان میں فجر کا وقت اس حال میں پاتے کہ آپ بغیر احلام کے جنبی ہوتے پھر آپ غسل کر کے روزہ رکھ لیتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۹۲۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۳۱ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ سَمِيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامِ بْنِ الْمُغِيرَةِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ كُنْتُ آتَا وَآبِي فَلَذَبْتُ مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مولیٰ ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام بن المغیرہ انہوں نے ابو بکر بن عبد الرحمن سے سنا انہوں نے کہا: میں اور میرے والد میرے ساتھ گئے حتیٰ کہ ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس پہنچے۔

أَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَانَ لَيُصْبِحُ جُنُبًا مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِ احْتِلَامٍ ثُمَّ يَصُومُ. انہوں نے کہا: میں گواہی دیتی ہوں کہ رسول اللہ ﷺ صبح کو ضرور جماع سے بغیر احتلام کے جنبی اٹھے تھے پھر آپ نے روزہ رکھا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۹۲۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۳۲ - ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ مِثْلَ ذَلِكَ. پھر ہم حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے انہوں نے بھی اس کی مثل بیان کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۹۲۶ میں گزر چکی ہے۔

جب روزہ دار بھول کر

کھالے یا پی لے

۲۶ - بَابُ الصَّائِمِ إِذَا أَكَلَ

أَوْ شَرِبَ نَاسِيًا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب روزہ دار بھول کر کھالے یا پی لے تو آیا اس پر اس روزہ کی قضاء ہے یا نہیں!

وَقَالَ عَطَاءٌ إِنْ اسْتَشْرَفَ فَدَخَلَ الْمَاءُ فِي حَلْقِهِ لَا بَأْسَ إِنْ لَمْ يَمْلِكْ. اور عطاء نے کہا: اگر اس نے ناک میں پانی ڈالا تو وہ پانی اس کے حلق میں چلا گیا اور اسے اس کے روکنے پر قدرت نہیں تھی تو کوئی حرج نہیں ہے۔

اس تعلق کے موافق حدیث حسب ذیل ہے:

ابن جریج بیان کرتے ہیں: میں نے عطاء سے پوچھا: ایک شخص نے ناک میں پانی ڈالا تو وہ پانی اس کے حلق میں چلا گیا؟ انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے، معمر نے بھی قتادہ سے اسی طرح روایت کیا ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۴۰۹۔ ج ۴ ص ۱۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ دَخَلَ حَلْقُهُ الذُّبَابُ فَلَا ضَرَرَ عَلَيْهِ. اور حسن بصری نے کہا: اگر مکھی اس کے حلق میں داخل ہو گئی تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کسی شخص کے حلق میں مکھی داخل ہو گئی انہوں نے فرمایا: وہ روزہ نہ توڑے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۸۶ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۹۳ دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ الْحَسَنُ وَمُجَاهِدٌ إِنْ جَامَعَ نَاسِيًا فَلَا ضَرَرَ عَلَيْهِ. اور حسن بصری اور مجاہد نے کہا: اگر کسی شخص نے بھول کر جماع کر لیا تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے۔

اس تعلق کے موافق اثر حسب ذیل ہیں:

ابن ابی نجیح بیان کرتے ہیں کہ مجاہد نے کہا: اگر کوئی شخص رمضان میں روزے سے ہو اور بھول کر اپنی بیوی سے جماع کرے تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۰۵۔ ج ۴ ص ۱۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

حسن بصری نے کہا: وہ شخص بھول کر کھانے یا پینے کے حکم میں ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۰۴۔ ج ۴ ص ۱۳۵)

۱۹۳۳ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان

قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَسِيَ فَأَكَلَ وَشَرِبَ فَلَيْتُمْ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ [طرف الحديث: ۶۶۶۹]

کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن سیرین نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب کوئی شخص بھول کر کھالے اور پی لے تو وہ اپنا روزہ پورا کرے اس کو اللہ نے کھلایا اور پلایا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۵۵، الرقم المسلسل: ۲۶۰۵، سنن ابوداؤد: ۲۳۹۸، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۷۸، سنن دارمی: ۱۷۲۶، سنن کبریٰ: ۳۲۷۶، مسند ابویعلیٰ: ۶۰۵۸، صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۸۹، صحیح ابن حبان: ۳۵۱۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۲۹، شرح السنہ: ۱۷۵۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۹۳۸۹، ج ۱۵ ص ۲۹۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

روزہ دار کے بھول کر کھانے پینے کے حکم میں اختلافِ ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ جب کوئی روزہ دار بھول کر کھالے یا پی لے تو حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور فقہاء تابعین میں سے عطاء، طاؤس اور ابراہیم نخعی اور ائمہ مجتہدین میں سے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب، سفیان ثوری، اوزاعی، امام شافعی، ابو ثور، امام احمد اور ابواسحاق نے کہا ہے کہ اس پر کوئی تاوان نہیں ہے اور انہوں نے اس باب کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔

فقہاء کی ایک جماعت نے کہا ہے: اس پر قضاء ہے یہ ربیعہ، امام مالک اور سعید بن عبدالعزیز کا قول ہے۔

ربیعہ نے اس پر استدلال کرتے ہوئے کہا کہ جو شخص بھی اللہ کے حقوق میں سے کوئی حق بھول گیا، وہ حق اس کی طرف لوٹتا ہے۔

ابن القصار نے کہا: کھانا روزے کے منافی ہے اور یہ طے شدہ ہے کہ اگر اس نے کھالیا اور اس کے نزدیک فجر طلوع نہیں ہوئی تھی اور واقع میں فجر طلوع ہو چکی تھی تو اس پر اس روزہ کی قضاء واجب ہے اسی طرح جب وہ روزہ کے درمیان میں بھول جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہونا چاہیے۔

امام مالک نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے استدلال کیا ہے کہ ہم نے اجتہاد کیا ہے اور ایک روزہ کی قضاء کرنا معمولی بات ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۵۲، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ یہ سب عقلی شبہات ہیں اور یہ رسول اللہ ﷺ کے صریح ارشاد سے مزاحم ہونے کی قوت نہیں رکھتے۔

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۲۶۱۲، ج ۳ ص ۱۵۱ پر مذکور ہے اس کا عنوان ہے: روزے میں بھول کر کھانے پینے والے کے بارے میں مذاہب۔

روزہ دار کے لیے تراویح اور خشک
مسواک کرنے کا حکم

۲۷ - بَابُ السَّوَاكِ الرَّطْبِ
وَالْيَابِسِ لِلصَّائِمِ

عنوان مذکور کی شرح میں حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کا اختلاف
حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس عنوان سے فقہاء مالکیہ اور شعی کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے جو کہتے ہیں کہ روزہ دار کے لیے تر مسواک کرنا مکروہ ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۲۸ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)
علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کی اس عنوان سے قطعاً وہ مراد نہیں ہے جو اس قائل نے بیان کی ہے چونکہ امام بخاری نے اس باب کی تعلیقات میں مطلقاً مسواک کرنے کی احادیث بیان کی ہیں اس لیے انہوں نے اس باب کے عنوان میں تنبیہ کی کہ ان کی مراد اس سے عموم ہے یعنی مسواک خواہ تر ہو یا خشک ہو۔

وَيَذْكُرُ عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَاكُ وَهُوَ صَائِمٌ مَا لَا أُحْصِي أَوْ أَعَدُّ.
اور حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ کو روزہ میں اتنی بار مسواک کرتے ہوئے دیکھا ہے جس کا میں شمار نہیں کر سکتا۔

اس تعلق کی اصل سنن ابوداؤد: ۲۳۶۴ اور سنن ترمذی: ۷۲۵ میں مذکور ہے۔
وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا أَنَا أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتَهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ وُضُوءٍ.
اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر مجھے اپنی امت پر دشوار نہ ہوتا تو میں ان کو ہر وضوء کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا۔

اس تعلق کی حدیث موصول صحیح البخاری: ۸۸۷ اور سنن نسائی: ۷ میں مذکور ہے۔
وَيُرَوَّى نَحْوُهُ عَنْ جَابِرٍ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
اور اس حدیث کی مثل حضرت جابر اور حضرت زید بن خالد سے از نبی ﷺ روایت کی گئی ہے۔

دونوں حدیثوں کو حافظ ابویعیم نے سند ضعیف سے روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۷)
وَلَمْ يَخُصَّ الصَّائِمَ مِنْ غَيْرِهِ.
مسواک کے اس حکم میں روزہ دار کو اس کے غیر سے مخصوص نہیں کیا گیا۔

یہ امام بخاری کی عبارت ہے اور اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ مسواک کے اس حکم کی جو حضرت جابر وغیرہ سے روایت ہے ان میں روزہ دار کی تخصیص نہیں ہے۔

وَقَالَتْ عَائِشَةُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّوَاكُ مَطَهْرَةٌ لِلْفَمِ مِرْضَاةٌ لِلرَّبِّ.
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے یہ روایت کی ہے کہ مسواک منہ کو صاف کرنے والی ہے اور رب کو راضی کرنے والی ہے۔

تعلق مذکور کی حدیث سنن نسائی: ۵ میں مذکور ہے۔
وَقَالَ عَطَاءٌ وَقَتَادَةُ يَتَّبِعُ رِيقَهُ.
اس تعلق کی حدیث موصول درج ذیل ہے:

ابن جریج بیان کرتے ہیں: میں نے عطاء سے پوچھا: کیا روزہ دار مسواک کر سکتا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! ان سے پوچھا گیا: آیا وہ لعاب نکل سکتا ہے؟ (انہوں نے کہا: نہیں!) میں نے کہا: اگر اس نے لعاب نکل لیا تو کیا اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا؟ انہوں نے

کہا: لیکن اس کو اس سے منع کیا جائے گا میں نے پھر کہا: اگر اس نے اس کو نکل لیا جب کہ اس کو اس سے منع کیا گیا تھا تو پھر؟ انہوں نے کہا: اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۵۱۷۔ ج ۳ ص ۱۵۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ امام بخاری نے نقل کیا ہے کہ وہ مسواک کا لعاب نکل لے اور امام عبدالرزاق کی روایت میں ہے کہ اگر اس نے منع کرنے کے باوجود مسواک کا لعاب نکل لیا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا۔

۱۹۳۴ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ حُمْرَانَ قَالَ رَأَيْتُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَوَضَّأَ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ تَمَضَّمْضَ وَاسْتَنْشَرُ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْمِرْفَقِ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى إِلَى الْمِرْفَقِ ثَلَاثًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا ثُمَّ الْيُسْرَى ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ نَفْسَهُ فِيهِمَا بِشَيْءٍ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے الزہری نے حدیث بیان کی از عطاء بن یزید از حمران انہوں نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے وضوء کیا سو آپ نے دونوں ہاتھوں پر تین مرتبہ پانی ڈالا پھر کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر تین مرتبہ اپنے چہرہ کو دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ تین مرتبہ کہنی سمیت دھویا پھر بایاں ہاتھ تین مرتبہ کہنی سمیت دھویا پھر کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ نے میرے وضوء جیسا وضوء کیا پھر فرمایا: جس نے میرے اس وضوء کی طرح وضوء کیا پھر دو رکعت اس طرح نماز پڑھی کہ اس میں اپنے نفس سے بالکل بات نہیں کی تو اس کے پچھلے گناہوں کو معاف کر دیا جائے گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۸ - بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْشِقْ بِمِنْخَرِهِ الْمَاءَ وَلَمْ يُمَيِّزْ بَيْنَ الصَّائِمِ وَغَيْرِهِ

نبی ﷺ کا یہ ارشاد: جب تم وضوء کرو تو اپنی ناک کے دونوں نتھنوں میں پانی ڈالو اور آپ نے روزہ دار اور غیر روزہ دار کا فرق نہیں کیا

اس عنوان میں جو حدیث ذکر کی گئی ہے اس کی امام مسلم نے روایت کی ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں از سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص وضوء کرے تو اپنے دونوں نتھنوں میں پانی ڈالے پھر ناک صاف کرے۔ (صحیح مسلم: ۲۳۷۷ رقم المسلسل: ۴۴۹)

اس حدیث کے آخر میں جو لکھا ہے: آپ نے روزہ دار اور غیر روزہ دار کا فرق نہیں کیا یہ امام بخاری کی اپنی عبارت ہے۔

امام بخاری نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے ناک میں پانی ڈالنے میں روزہ دار اور غیر روزہ دار کا فرق نہیں کیا لیکن سنن کی احادیث میں یہ فرق مذکور ہے۔

عاصم بن لقیط بن مبرہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے وضوء کے متعلق بتائیے آپ نے فرمایا: مکمل وضوء کرو اور ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرو ماسوا اس کے کہ تم وضوء کرو

دار ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۳۶۶، سنن ترمذی: ۷۸۸، سنن نسائی: ۸۷، سنن ابن ماجہ: ۳۰۷)

وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَأْسَ بِالسَّعْوِطِ لِلصَّائِمِ إِنَّ
اور حسن بصری نے کہا: روزہ دار کے لیے ناک میں دوا
چڑھانے میں کوئی حرج نہیں ہے بہ شرطیکہ وہ دوا اس کے حلق میں نہ
پہنچ جائے اور وہ سرمہ لگا سکتا ہے۔

اس تعلق کی حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے لیکن انہوں نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے:
ہشام بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری نے کہا: روزہ دار کے لیے ناک میں دوا چڑھانا مکروہ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۵۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۲۶۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)
وَقَالَ عَطَاءٌ إِنْ تَمَضَّمَ ثُمَّ أَفْرَغَ مَا فِي فِيهِ
اور عطاء نے کہا: اگر اس نے کلی کی اور منہ میں جو پانی تھا وہ
تھوک دیا تو اس کے روزہ میں کوئی نقصان نہیں ہے بہ شرطیکہ اس
نے لعاب نہ نگلا ہو اور جو اس کے منہ میں بچا ہوا پانی ہو (وہ بھی نہ
نگلا ہو)۔

اس تعلق کی حدیث موصول امام سعید بن منصور نے اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۰)
وَلَا يَمْضَغُ الْعِلَكُ، فَإِنْ أَزْدَرَدَ رِيْقَ الْعِلَكِ لَا
اور (روزہ دار) دنداسہ نہ چبائے اور اگر اس نے دنداسہ کا
لعاب نکل لیا تو میں یہ تو نہیں کہتا کہ اس کا روزہ ٹوٹ گیا لیکن اس
سے منع کیا جائے گا اور اگر اس نے ناک میں پانی ڈالا اور وہ پانی
اس کے حلق میں چلا گیا تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس پانی کو روکنا
اس کی قدرت میں نہیں ہے۔

اس تعلق کے متعلق امام عبدالرزاق نے حسب ذیل آثار روایت کیے ہیں۔
ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے عطاء سے پوچھا: کیا روزہ دار دنداسہ چبا سکتا ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! میں نے کہا: وہ
دنداسہ کا لعاب تھوک دے اس کو نکلے نہ چوسے انہوں نے کہا: اگر اس نے اس کا لعاب نہیں نگلا تو یہ اس کے لیے بہتر ہے اور اگر اس
نے اس کا لعاب نکل لیا اور وہ اس سے منع کرتا تھا تو اس کا روزہ ٹوٹ گیا۔

(مصنف عبدالرزاق: ۷۵۲۸، ج ۳ ص ۱۵۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
معر بیان کرتے ہیں کہ میں نے قتادہ سے سنا ان سے دنداسہ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: میں اس کو روزہ دار اور
غیر روزہ دار دونوں کے لیے مکروہ قرار دیتا ہوں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۵۲۹)
شعسی نے بھی روزہ دار کے لیے دنداسہ چبانے کو مکروہ قرار دیا ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۵۳۰)

امام بخاری نے اس باب میں اپنی سند کے ساتھ کسی حدیث کو روایت نہیں کیا، صرف تعلیقات پر اکتفاء کی ہے ہو سکتا ہے کہ
انہیں اپنی شرط کے مطابق کوئی حدیث نہ ملی ہو یا انہوں نے اپنے مسودہ میں حدیث تو درج کی ہو لیکن بعد میں ناقلین سے وہ درج
نہ کی رہ گئی ہو اور ایسا بہت ممکن ہے کیونکہ اب بھی بار بار پروف ریڈنگ اور بسیار تفتیش اور چھان پھٹک کے باوجود مسودہ کی کوئی نہ کوئی
تصحیح چھپنے سے رہ جاتی ہے اور پہلے دور میں اتنا انتظام تھا نہ اتنے وسائل تھے۔

۲۹ - بَابُ إِذَا جَامَعَ

جب کوئی شخص رمضان میں جماع
(عمل زوجیت) کر لے

فِي رَمَضَانَ

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ جب کوئی شخص رمضان میں دن کے وقت عمدہ جماع کر لے تو اس پر کفارہ واجب ہو جائے گا۔

وَيُذَكِّرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِّنْ رَّمَضَانَ، مِنْ غَيْرِ عَذْرِ وَلَا مَرَضٍ، لَمْ يَقْضِهِ صِيَامُ الدَّهْرِ وَإِنْ صَامَهُ.

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مرفوعاً ذکر کی جاتی ہے کہ جس شخص نے رمضان میں دن کے وقت عمدہ بغیر عذر اور بغیر مرض کے روزہ توڑ لیا تو خواہ وہ ساری عمر روزے رکھتا رہے اس روزہ کا بدل نہیں ہو سکتا۔

یہ تعلق سنن ابوداؤد: ۲۳۹۶، سنن ترمذی: ۷۲۳، سنن ابن ماجہ: ۱۶۷۲، اور مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۶ میں مذکور ہے۔

وَبِهِ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔

مذکور الصدر تعلق سنن بیہقی ج ۴ ص ۲۲۸ (نثر النہ ملتان) میں مذکور ہے۔

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَالشَّعْبِيُّ وَابْنُ جُبَيْرٍ وَابْرَاهِيمُ وَقَتَادَةُ وَحَمَّادٌ يَقْضِي يَوْمًا مَّكَانَهُ.

اور سعید بن المسیب، شعبی، ابن جبیر، ابراہیم، قتادہ اور حماد نے کہا: وہ اس کے عوض میں ایک دن کا روزہ رکھ لے۔

امام بخاری نے مذکور الصدر تعلق میں چھ فقہاء تابعین سے اس صورت میں ایک روزہ کی قضاء کرنے کو نقل کیا ہے تاہم ان میں سے چار نے تو ایسا ہی کہا ہے اور دو نے ایک سے زیادہ روزوں کی قضاء کرنے کو کہا ہے۔

سعید بن المسیب کے متعلق یہ اثر ہے:

سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ بَيَانُ كَرْتِهِ هِيَ كَمَا أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَرِهَ أَنْ يَكُونَ فِي رَمَضَانَ كَأَيِّ رُزْءٍ لِّنَبِيِّ اللَّهِ ﷺ

نے اس سے فرمایا: تم صدقہ کرو اور اللہ سے معافی طلب کرو اور اس کی جگہ ایک روزہ رکھو۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۶۷، مجلس علمی بیروت)

معنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۷۴، دار الکتب العلمیہ بیروت، سنن ابوداؤد: ۲۳۸۵، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۱۱، سنن ابن ماجہ: ۱۶۷۱)

ابراہیم نخعی اور شعبی کے متعلق درج ذیل اثر ہے:

ابراہیم اور ابن ابی خالد شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اس روزہ کی جگہ ایک روزہ قضاء کرے۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۶۹، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۷۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

سعید بن جبیر کے متعلق یہ اثر ہے:

يَعْلَى بْنُ حَكِيمٍ رَوَايَتُ كَرْتِهِ هِيَ كَمَا أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَرِهَ أَنْ يَكُونَ فِي رَمَضَانَ كَأَيِّ رُزْءٍ لِّنَبِيِّ اللَّهِ ﷺ

سے توبہ اور استغفار کرے اور اس کی جگہ ایک روزہ قضاء کرے۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۷۱، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۷۸، دار الکتب العلمیہ بیروت)

قتادہ کے متعلق یہ اثر ہے:

هشام بیان کرتے ہیں کہ قتادہ نے سعید بن المسیب سے یہ روایت کی ہے کہ جس نے رمضان کا روزہ عمدہ توڑ لیا وہ ایک ماہ کے روزے رکھے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۷۴، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۸۱، دار الکتب العلمیہ بیروت، معنف عبدالرزاق: ۷۳۹۶)

حماد کے متعلق یہ اثر ہے:

حماد ابراہیم سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا: اس شخص پر تین ہزار دنوں کے روزے ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۷۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۸۲، دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف عبدالرزاق: ۷۵۰۳)

امام بخاری کی قنادہ سے خلاف واقع روایت

میں کہتا ہوں کہ امام بخاری نے جو قنادہ سے رمضان کا روزہ توڑنے پر ایک روزہ کی قضاء کے لزوم کا لکھا ہے، وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ قنادہ سے ایک ماہ کے روزوں کی قضاء کی روایت ہے البتہ حماد سے ایک روزہ کو قضاء کرنے کی بھی روایت ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۷۵۰۱)

علامہ ابن بطلان نے بھی لکھا ہے کہ امام بخاری نے جو متعدد تابعین کی طرف کفارہ کے سقوط کو منسوب کیا ہے وہ مجھے تابعین کی تصانیف میں نہیں ملا (الی قولہ) بلکہ اس کے برخلاف امام عبدالرزاق نے سعید بن المسیب سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ جس نے رمضان کے روزہ میں عدا کھایا وہ ایک ماہ کے روزے رکھے۔ (شرح ابن بطلان ج ۳ ص ۵۸، ملخصاً و محصلاً، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۴ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی سعید بن المسیب سے ایک ماہ کی قضاء کی روایت ذکر کی ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۳۱)

۱۹۳۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسِيرٍ قَالَ سَمِعَ يَزِيدَ بْنَ هَارُونَ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى، هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ أَخْبَرَهُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ بْنِ خُوَيْلِدٍ، عَنْ عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ إِنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ احْتَرَقَ. قَالَ مَا لَكَ؟ قَالَ أَصَبْتُ أَهْلِي فِي رَمَضَانَ. فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلٍ يُدْعَى الْعَرَقُ فَقَالَ آيَنَ الْمُحْتَرَقُ؟ قَالَ أَنَا، قَالَ تَصَدَّقْ بِهَذَا. [طريق الحديث: ۶۸۲۴]

(صحیح مسلم: ۱۱۱۲، رقم المسلسل: ۲۳۹۰، سنن ابوداؤد: ۲۳۹۵-۲۳۹۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبداللہ بن مسیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ انہوں نے یزید بن ہارون سے سنا، انہوں نے کہا کہ ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی وہ ابن سعید ہیں کہ عبدالرحمان بن القاسم نے ان کو خبر دی از محمد بن جعفر بن الزبیر بن العوام بن خویلید از عباد بن عبداللہ بن الزبیر انہوں نے کہا کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا وہ بیان فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ کے پاس آ کر کہا کہ وہ (دوزخ کے عذاب میں) جل گیا، آپ نے پوچھا: تمہیں کیا ہوا؟ اس نے کہا: میں نے رمضان میں اپنی بیوی کو حاصل کر لیا، پھر آپ کے پاس (کھجوروں کا) ایک تھیلا آیا جس کو العرق کہتے ہیں، آپ نے پوچھا: وہ (عذاب میں) جلنے والا کہاں ہے؟ اس نے کہا: میں حاضر ہوں، آپ نے فرمایا: ان کو صدقہ کر دو۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبداللہ بن مسیر الزاہد ابو عبدالرحمان (۲) یزید بن ہارون ابو خالد (۳) یحییٰ بن سعید الانصاری (۴) عبدالرحمان بن القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ (۵) محمد بن جعفر (۶) عباد بن عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ (۷) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۵)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اس نے کہا: میں نے رمضان میں اپنی بیوی سے جماع کر

مشکل الفاظ کے معانی اور بعض جملوں کی شرح

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: آپ کے پاس ایک شخص آیا اس کا نام سلمہ بن صخر یا سلمان بن صخر تھا۔

اس حدیث میں مذکور ہے: اس نے کہا: میں جل گیا اس کا خیال تھا کہ وہ قیامت کے دن دوزخ کے عذاب میں جل جائے گا۔

نیز اس میں ”مکتل“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کھجور کی چھال کا بڑا تھیلا جس میں ساٹھ کلو چیزیں آجائیں۔

اس میں مذکور ہے: ان کو صدقہ کر دو آپ کی مراد یہ تھی کہ ان کھجوروں کو ساٹھ مسکینوں پر صدقہ کر دو۔

آیا اس شخص مذکور پر کفارہ واجب تھا یا نہیں اور کفارہ کی کھجوروں کو اس شخص پر صرف کرنے کی توجیہات۔۔۔

اور محامل

المسوط میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے جو اس کو صدقہ کرنے کا حکم دیا تھا یہ نفل تھا۔ اس پر اس حال میں کفارہ واجب نہیں تھا کیونکہ اس وقت وہ عاجز تھا اسی لیے اس کے واسطے یہ بھی جائز تھا کہ وہ ان کھجوروں کو اپنے اوپر یا اپنے اہل و عیال کے اوپر خرچ کرے۔

ابو جعفر طبری نے یہ کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ سفیان ثوری اور ابو ثور کا قول یہ ہے کہ روزہ کا کفارہ ادا کرنا اس پر قرض تھا اور اس کی غربت کی وجہ سے اس سے ساقط نہیں ہوا تھا اس پر لازم تھا کہ جب اس کے پاس مال آجائے تو وہ اس روزہ کا کفارہ ادا کرے۔

فقہاء شافعیہ کے نزدیک اس حدیث کے دو محمل ہیں ایک یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کے فقر کی وجہ سے اس کے لیے اس کے روزہ کے کفارہ کو کھانا اس پر مباح کر دیا تھا اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ان کھجوروں کو کھانا صرف اس شخص کے ساتھ خاص تھا اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ وہ شخص تین احکام کے ساتھ مخصوص تھا: (۱) روزہ رکھنے کی قدرت کے باوجود کھانا کھانا (۲) صدقہ کی کھجوروں کو اپنے اوپر خرچ کرنا (۳) اس کے کفارہ میں پندرہ صاع (ساٹھ کلو) کھجوروں کا کافی ہونا۔

روزہ میں جماع کرنے سے آیا صرف مرد پر کفارہ واجب ہوتا ہے یا عورت پر بھی واجب ہوتا ہے؟

امام شافعی داؤد ظاہری اور غیر مقلدین نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ روزے میں جماع کرنے سے مرد اور عورت دونوں پر صرف ایک کفارہ لازم آتا ہے کیونکہ اس حدیث میں نبی ﷺ نے عورت کے حکم کا ذکر نہیں کیا حالانکہ یہ بیان کا موقع تھا۔ امام ابو حنیفہ امام مالک اور ابو ثور نے کہا ہے کہ اگر عورت خاوند کی جماع میں موافقت کرے تو اس پر بھی کفارہ واجب ہے اگر عورت پر جبر کیا جائے اور وہ مرد کی موافقت کرے تو اس پر بھی کفارہ واجب ہے ورنہ نہیں۔

کفارہ کی ترتیب میں مذاہب فقہاء

کفارہ میں ترتیب واجب ہے اول حکم غلام کو آزاد کرنے کا ہے اگر وہ نہ ملے تو پھر دو ماہ کے روزے رکھے جائیں اگر اس کی طاقت نہ ہو تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلایا جائے امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے اور امام مالک اور ان کے اصحاب کا یہ مذہب ہے کہ اس شخص کو ان تین چیزوں میں سے کسی ایک کا اختیار ہے۔

علامہ ابن قدامہ نے کہا ہے کہ امام احمد کا مشہور مذہب یہ ہے کہ اس کے کفارہ کی ترتیب کفارہ ظہار کی ترتیب کی طرح ہے اگر

ممکن ہو تو وہ غلام آزاد کرے ورنہ وہ ساٹھ دن کے روزے رکھے اور اگر اس سے بھی عاجز ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔
کفارہ کے روزوں میں یہ شرط ہے کہ وہ لگاتار رکھے جائیں یہ شرطیکہ ان کے درمیان رمضان کے روزے یا عیدین اور ایام تشریق کے روزے نہ آجائیں۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۶-۳۷ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۹۷- ج ۳ ص ۱۰۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① روزے کے کفارے میں مذاہب ② روزہ میں انجکشن لگوانے کا حکم ③ غربت کی وجہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا۔

۳۰ - بَابُ إِذَا جَامَعَ فِي رَمَضَانَ
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَيْءٌ فَتَصَدَّقَ
عَلَيْهِ فَلْيُكْفِّرْ

جب کسی روزہ دار نے رمضان میں جماع کیا
اور اس کے پاس کوئی مال نہیں تھا پھر اس پر
صدقہ کیا گیا تو پھر وہ کفارہ ادا کرے

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کسی روزہ دار نے رمضان کے دن میں عدا روزہ توڑ دیا اور وہ غلام آزاد کر سکتا تھا اور نہ کسی کو کچھ کھلا سکتا تھا اور نہ اس میں روزہ رکھنے کی طاقت تھی پھر کفارہ کی مقدار کے مطابق اس پر صدقہ کیا گیا تو اس پر اب کفارہ دینا واجب ہے کیونکہ اب اس کو کفارہ پر قدرت ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غربت اور افلاس کی وجہ سے کسی شخص کے ذمہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا۔

۱۹۳۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ
جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ
رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ!
هَلَكْتُ. قَالَ مَا لَكَ؟ قَالَ وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا
صَائِمٌ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ
تَجِدُ رَقَبَةً تُعِفُّهَا؟ قَالَ لَا. قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ
تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ؟ قَالَ لَا. فَقَالَ فَهَلْ تَجِدُ
إِطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا؟ قَالَ لَا. قَالَ فَمَكَتِ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أَتَى
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ وَالْعَرَقُ
الْمُكْتَلُ قَالَ آيِنَ السَّائِلُ؟ فَقَالَ أَنَا. قَالَ خُذْهَا
فَصَدَّقْ بِهِ. فَقَالَ الرَّجُلُ أَعْلَى أَفْقَرٍ مِنِّي يَا رَسُولَ
اللَّهِ؟ قَالَهُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا يُرِيدُ الْحَرَتَيْنِ أَهْلُ بَيْتِ
الْفَقْرِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي. فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ أُنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ أَطْعِمَهُ أَهْلَكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے حمید بن عبد الرحمان نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جس وقت ہم نبی ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے تو ایک شخص نے آکر کہا: یا رسول اللہ! میں ہلاک ہو گیا آپ نے پوچھا: تم کو کیا ہوا ہے؟ اس نے کہا: میں روزہ میں اپنی بیوی پر واقع ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: کیا تمہارے پاس غلام ہے جس کو تم آزاد کرو؟ اس نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا تم دو ماہ کے مسلسل روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا تم ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں! حضرت ابو ہریرہ نے کہا: پھر نبی ﷺ تھوڑی دیر ٹھہرے ہم لوگ اسی طرح بیٹھے تھے کہ نبی ﷺ کے پاس کھجور کی چھال کا بنا ہوا بڑا تھیلا آیا جس میں کھجوریں تھیں اور عرق کا معنی تھیلا ہے آپ نے پوچھا: وہ سائل کہاں ہے؟ اس نے کہا: میں حاضر ہوں! آپ نے فرمایا: یہ کھجوریں لو اور ان کو صدقہ کر دو اس شخص نے کہا: کیا مجھ سے بھی زیادہ ضرورت مند پر؟ یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! ان دو پتھر لے کناروں کے درمیان اس کی مراد مدینہ کے دو کنارے تھے میرے

اطراف الحدیث: ۱۹۳-۲۶۰۰-۵۳۶۸-۶۰۸۷-۶۱۶۳۔
[۶۷۰۹-۶۷۱۰-۶۷۱۱-۶۷۲۱]
گھر والوں سے زیادہ ضرورت مند اور کوئی گھر والا نہیں ہے تب
نبی ﷺ نے فرمایا: تم یہ اپنے گھر والوں کو کھلا دو۔

(صحیح مسلم: ۱۱۱۱، الرقم المسلسل: ۲۳۸۳، سنن ابوداؤد: ۲۳۹۲-۲۳۹۱-۲۳۹۰، سنن ترمذی: ۷۳۴، سنن ابن ماجہ: ۱۶۷۱، مسند الحمیدی: ۱۰۰۸،
مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۰۶، سنن کبریٰ: ۳۱۱۷، المستثنیٰ: ۳۸۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۳۳، صحیح ابن حبان: ۳۵۲۳، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۱۰-۲۰۹،
سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۲۱، شرح السنہ: ۱۷۵۲، سنن دارمی: ۱۷۱۶، الکامل لابن عدی ج ۷ ص ۲۵۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۴۱، طبع قدیم مسند احمد: ۷۲۹۰-ج ۱۲
ص ۲۳۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالیمان، الحکم بن نافع الحمصی (۲) شعیب بن ابی حمزہ الحمصی (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) حمید بن عبد الرحمن
بن عوف الزہری المدنی (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۴۱)
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اس نے کہا: میں نے روزہ میں اپنی بیوی کے ساتھ جماع
کر لیا۔

ہلاکت اور عذاب میں جلنا مترادف ہیں اور کفارہ کے تین حکموں کی توجیہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے آ کر کہا: میں ہلاک ہو گیا اور اس سے پہلی حدیث میں مذکور تھا: میں جل گیا اور ان
دونوں لفظوں کا مال واحد ہے۔

امام طبرانی نے المعجم الاوسط میں اس طرح روایت کی ہے کہ ایک شخص نے نبی ﷺ کے پاس آ کر کہا: میں نے بغیر کسی عذر کے
اور بغیر کسی مرض کے رمضان کا روزہ توڑ لیا آپ نے فرمایا: تم نے بہت بُرا کام کیا اس نے کہا: درست ہے اب آپ مجھے کیا حکم دیتے
ہیں؟ آپ نے فرمایا: ایک غلام آزاد کر دے اس نے کہا: وہ میرے پاس نہیں ہے آپ نے فرمایا: پھر تم دو ماہ کے روزے رکھو اس نے کہا:
مجھ پر جو مصیبت آئی ہے وہ روزہ رکھنے کی ہی وجہ سے تو آئی ہے اس کا مطلب تھا کہ وہ جماع کی خواہش پر مبرا نہیں کر سکے گا آپ نے
فرمایا: پھر تم ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ اس نے کہا: میں اس کی وسعت نہیں رکھتا۔

(المعجم الاوسط: ۸۱۸۰-ج ۹ ص ۸۶، مکتبۃ العارف ریاض ۱۳۱۵ھ)

کفارہ کے تین حکموں کی مناسبت

اس کو غلام آزاد کرنے کا حکم اس لیے دیا ہے کہ رمضان کا روزہ بغیر کسی عذر اور مرض کے عدا توڑنا بہت سنگین معصیت ہے جس کا
تقاضا دوزخ کا عذاب ہے اس لیے ضروری ہوا کہ اس عذاب سے نجات کے لیے کوئی فدیہ دیا جائے اور حدیث صحیح میں ہے کہ جو شخص
اللہ کی راہ میں ایک غلام کو آزاد کرے تو غلام کا ہر عضو آزاد کرنے والے کے ہر عضو کا دوزخ کے عذاب سے فدیہ ہو جاتا ہے اور دو ماہ
کے روزے رکھنے کا حکم اس لیے دیا کہ اس نے روزہ میں معصیت کی تھی تو اس کا کفارہ بھی روزے کی جنس سے ہونا چاہیے تھا اور دو ماہ
کے روزے رکھنے کی حکمت یہ ہے کہ جس نے ایک روزہ کو فاسد کیا تو گویا اس نے پورے مہینہ کے روزوں کو فاسد کر دیا کیونکہ سب
روزے ایک ہی جنس سے ہیں اور چونکہ اس کا جرم سنگین تھا اس لیے اس کی سزا بھی دگنی رکھی گئی اور اس کو دو ماہ کے روزوں کا حکم دیا اور

ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم اس لیے دیا کہ ایک روزہ ایک مسکین کو کھانا کھلانے کے مقابلہ میں ہے۔ چونکہ کفارہ میں اس پر ساٹھ روزے فرض تھے اس لیے ان روزوں کے مقابل اس پر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا فرض کیا گیا۔

نبی ﷺ کے بننے کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ اس طرح بنے کہ آپ کی ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں۔

نبی ﷺ کے غالب احوال یہ تھے کہ آپ تبسم فرماتے تھے ایک قول یہ ہے کہ آپ صرف آخرت کے امور میں بننے لگے تھے اور دنیاوی امور میں تبسم فرماتے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ نبی ﷺ اس شخص کے متضاد احوال کی وجہ سے بنے تھے کیونکہ جب وہ شخص آیا تھا تو اپنی تقصیر کی وجہ سے بہت خوف زدہ تھا اور اس کو اپنے اوپر آخرت کے عذاب کا خطرہ تھا اور جب اس کو رخصت میسر ہوئی تو اس نے اپنے کفارہ کے مال کو کھانے میں رغبت کی ایک قول یہ ہے کہ آپ اس پر بنے تھے کہ وہ شخص خوف خدا سے آپ کے پاس آیا اور اس نے احسن طریقہ سے اپنا مذعاب پیش کیا اور اپنے مقصود کو اچھے طریقہ سے حاصل کیا۔

کفارہ کے ساتھ قضاء کے لزوم میں اختلاف فقہاء

امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب، ثوری، ابو ثور، امام احمد اور اسحاق نے کہا ہے کہ عمار روزہ توڑنے والے کے اوپر کفارہ بھی ہے اور قضاء بھی ہے اور اوزاعی نے کہا ہے کہ اگر اس نے غلام آزاد کر کے کفارہ دیا ہے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا کر کفارہ دیا ہے تو وہ ایک روزہ کی قضاء کرے گا اور اگر اس نے مسلسل دو ماہ کے روزے رکھ کر کفارہ دیا ہے تو قضاء کا ایک روزہ بھی ان ہی روزوں کے ضمن میں آ گیا، الگ سے قضاء کا روزہ رکھنے کی ضرورت نہیں ہے اور اس سے پہلے متعدد احادیث اور آثار میں ایک روزہ قضاء کا رکھنے کا ذکر آ چکا ہے امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ اس سے قضاء ساقط ہے اور ایک قول اوزاعی کے قول کی مثل ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۴۳۹)

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۴۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

صورت مذکورہ میں عورت پر کفارہ بیان نہ کرنے کی توجیہ

جمہور کے نزدیک اس صورت میں عورت پر بھی کفارہ واجب ہوتا ہے۔ رہا یہ سوال کہ نبی ﷺ نے عورت پر کفارہ کا حکم کیوں بیان نہیں فرمایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عورت نے خود اعتراف کیا تھا نہ سوال کیا تھا اور اس کے خاوند کا اعتراف اس کے اوپر کسی حکم کو واجب نہیں کرتا جب تک کہ وہ عورت خود اعتراف نہ کرے اور نبی ﷺ نے اس کے متعلق جو سکوت فرمایا ہو سکتا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہو کہ وہ عورت کسی وجہ سے روزہ دار نہ ہو۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جب آپ نے مرد کا حکم بیان فرمادیا تو یہ بیان عورت کے حکم کو بھی شامل ہے کیونکہ دونوں اس حکم میں مشترک تھے کہ دونوں پر روزہ توڑنا حرام تھا اور روزہ کی حرمت پامال کرنا ممنوع تھا جس طرح آپ نے مرد کو غسل کرنے کا حکم نہیں دیا تھا کیونکہ یہ بات واضح تھی اسی طرح یہ امر بھی واضح اور معلوم تھا کہ مردوں کے عام احکام عورتوں پر بھی لاگو ہوتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۴۳۷ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور سے استفادہ ہونے والے دیگر مسائل

اس حدیث سے جو دیگر مسائل معلوم ہوتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں:

- (۱) جب کسی شخص نے کوئی خلاف شرع کام کر لیا ہو تو اس کے متعلق کسی عالم دین سے سوال کرنا چاہیے۔
- (۲) جو کام قبیح ہو اس کا صراحت ذکر کرنے کے بجائے اس کو کنایہ سے تعبیر کرنا چاہیے کیونکہ اس شخص نے صراحت یہ نہیں کہا کہ میں نے رمضان میں اپنی بیوی سے وطی کی یا جماع کیا بلکہ یہ کہا: میں اس پر واقع ہوا یا میں نے اس کو حاصل کر لیا۔

(۳) نبی ﷺ نے اس کو ڈانٹا نہیں نہ اس پر غضب کا اظہار کیا بلکہ اس کو نرمی اور ملائمت سے مسئلہ بتایا اس سے معلوم ہوا کہ جب کوئی شخص گناہ کرنے کے بعد عالم دین کے پاس شرعی حکم معلوم کرنے آئے تو اس کو نرمی سے مسئلہ بتانا چاہیے۔

(۴) وہ شخص گناہ کرنے کے بعد اس پر نادم ہوا اور اس کو اس پر عذاب کا خوف دامن گیر ہوا اس لیے اس نے کہا: میں (دوزخ کے عذاب میں) جل گیا یا کہا: میں ہلاک ہو گیا۔

(۵) نبی ﷺ نماز پڑھنے یا پڑھانے کے علاوہ بھی مسجد میں بیٹھتے تھے اور آپ کے ساتھ صحابہ بھی بیٹھتے تھے اس سے دینی مسائل کی تعلیم مقصود تھی اور پیش آمدہ مسائل کا حل بتلاتا تھا۔

(۶) جب سائل نے یہ کہا کہ مدینہ میں مجھ سے زیادہ محتاج کوئی نہیں ہے تو آپ نے اس سے معلوم ہوا کہ اگر ہنسی کا کوئی سبب ہو تو مسجد میں بھی ہنسا جائز ہے۔

(۷) بیوی اور شوہر کے درمیان جواز و اجبی عمل ہوتا ہے عام حالات میں اس کو چھپانے اور اس کا کسی سے ذکر نہ کرنے کا حکم ہے۔ نبی ﷺ نے مردوں اور عورتوں کو اس سے منع فرمایا ہے کہ وہ اپنے جماع کرنے کی کیفیت کا کسی سے ذکر کریں۔

(سنن ابوداؤد: ۲۱۷۳، سنن ترمذی: ۲۷۸۷، سنن نسائی: ۵۱۳۳)

لیکن ضرورت شرعی اور مسئلہ معلوم کرنے کے لیے اس کا عالم کے سامنے ذکر کرنا جائز ہے جیسے اس شخص نے کہا: میں رمضان میں اپنی بیوی پر واقع ہو گیا یا میں نے اس کو رمضان میں حاصل کر لیا۔

(۸) اسی طرح اگر انسان سے کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو اس کو چھپانے کا حکم ہے حتیٰ کہ اگر حاکم کسی شخص سے پوچھے کہ تم نے فلاں سے زنا کیا ہے تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ کوئی ذمہ جملہ بول کر کہے کہ میں نے یہ کام نہیں کیا کیونکہ زنا کا اظہار بھی بے حیائی ہے۔ (رد المحتار ج ۹ ص ۵۲۵ طبع جدید) جب ہزال نے معز کے زنا کا ذکر کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: کاش! تم اس کے زنا پر پردہ رکھتے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۳۷۷) لیکن عالم دین سے شرعی حکم معلوم کرنے کے لیے ایسے گناہ کا اظہار کرنا جائز ہے تاکہ عالم دین اس کو بتائے کہ اب اس پر کیا تاوان واجب ہے۔

(۹) اس شخص نے کہا: مدینہ میں مجھ سے زیادہ کوئی محتاج نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ نخی داتا کے سامنے اپنی تنگی اور فقر کو بیان کرنا جائز ہے اور جس حال کو اس کے بتائے بغیر کوئی اس پر مطلع نہیں ہو سکتا اس کا بیان کرنا اور اس کے بیان کو قبول کرنا بھی جائز ہے۔

(۱۰) نبی ﷺ نے اس شخص کو کفارہ ادا کرنے کے لیے کھجوروں کا بڑا تھیلا عطا کیا اس سے معلوم ہوا کہ آپ کے پاس جو مال آتا تھا آپ اس کو اپنے پاس نہیں رکھتے تھے اور ضرورت مندوں کو عطا کر دیتے تھے اور یہ کہ عبادت میں تعاون کرنا چاہیے کیونکہ کفارہ ادا کرنا بھی عبادت ہے اور کسی مسلمان کو مصیبت سے چھڑانے میں اس کی مدد کرنی چاہیے اور جب اس نے کہا کہ مدینہ میں مجھ سے زیادہ کوئی ضرورت مند نہیں ہے تو آپ نے فرمایا: جا کر اپنے اہل کو کھلاؤ اس سے معلوم ہوا کہ کسی ضرورت مند مسلمان کے قول کی تصدیق کرنی چاہیے اور کسی شخص کو اس کی ضرورت سے زیادہ دینا بھی جائز ہے کیونکہ وہ کھجوریں تقریباً ساٹھ کلو تھیں اور یہ کہ کسی ایک گھروالے کو بھی پورا کفارہ دینا جائز ہے۔ آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ ان کھجوروں میں سے جو زائد ہوں وہ کسی اور ضرورت مند کو دے دینا اس سے معلوم ہوا کہ ایک ضرورت مند پر دوسرے ضرورت مند کو دینا واجب نہیں ہے۔

(فتح الباری مع زیادة ج ۳ ص ۳۲۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۴۹۱۔ ج ۳ ص ۱۰۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: روزے کے کفارے میں مذاہب اور افلاس کی وجہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا۔

رمضان میں جماع کرنے والا آیا اپنے گھر والوں

کو کفارہ سے کھلا سکتا ہے جب وہ

ضرورت مند ہوں؟

۳۱۔ بَابُ الْمُجَامِعِ فِي رَمَضَانَ

هَلْ يُطْعِمُ أَهْلَهُ مِنَ الْكُفَّارَةِ

إِذَا كَانُوا مَحَاجِجَ؟

اس باب کے عنوان میں "محایج" کا لفظ ہے یہ اسم آلہ "محواج" کی جمع کا صیغہ ہے اور یہ مبالغہ کا صیغہ ہے اس کا معنی

ہے: جو بہت زیادہ ضرورت مند ہو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از الزہری از حمید بن عبد الرحمن از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص نے نبی ﷺ کے پاس آ کر کہا کہ ایک آدمی رمضان میں اپنی بیوی پر واقع ہو گیا آپ نے پوچھا: کیا تم غلام آزاد کر سکتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا تم مسلسل دو ماہ کے روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا تم ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں! راوی نے کہا: پھر نبی ﷺ کے پاس ایک بڑا تھیلہ آیا جس میں کھجوریں تھیں آپ نے فرمایا: یہ تم اپنی طرف سے کھلاؤ اس نے کہا: ان دو پتھر لے کناروں کے درمیان مجھ سے زیادہ کوئی محتاج نہیں ہے آپ نے فرمایا: پھر تم یہ اپنے گھر والوں کو کھلا دو۔

۱۹۳۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ الْأَخِيرَ وَقَعَ عَلَى امْرَأَتِهِ فِي رَمَضَانَ. فَقَالَ اتَّجِدْ مَا تُحَرِّرُ رَقَبَةً؟ قَالَ لَا. قَالَ فَتَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ؟ قَالَ لَا. قَالَ أَتَجِدْ مَا تُطْعِمُ بِهِ مِائَتَيْنِ مَسْكِينًا؟ قَالَ لَا. قَالَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ. وَهُوَ الزَّبِيلُ قَالَ أَطْعِمْ هَذَا عَنْكَ. قَالَ عَلَى أَحْوَجَ مِنَّا؟ مَا بَيْنَ لَابَنَيْهَا أَهْلُ بَيْتِ أَحْوَجَ مِنَّا قَالَ فَأَطْعَمَهُ أَهْلَكَ.

اس حدیث کی منسل شرح صحیح البخاری: ۱۹۳۶۔ ۱۹۳۵ میں گزر چکی ہے۔

روزہ دار کا فصد لگوانا اور تے کرنا

۳۲۔ بَابُ الْحِجَامَةِ وَالْقِيَاءِ لِلصَّائِمِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ فصد لگوانا اور تے کرنا آیا روزہ کے لیے مفید ہیں یا نہیں فصد لگوانے کا معنی ہے: جو تک یا

کسی آلہ کے ذریعہ جسم سے خون نکلوانا۔

اور مجھ سے یحییٰ بن صالح نے کہا: ہمیں معاویہ بن سلام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عمر بن الحکم بن ثوبان وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ جب کوئی روزہ دار تے کر دے تو وہ روزہ نہ چھوڑنے کے کسی چیز کو خارج کرتی ہے داخل نہیں کرتی۔

وَقَالَ لِي يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَكَمِ بْنِ ثَوْبَانَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ إِذَا قَاءَ فَلَا يُفْطِرُ إِنَّمَا يُخْرِجُ وَلَا يُؤَلِّجُ.

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو از خود قے آ جائے اس پر روزہ کی قضاء نہیں ہے اور جو شخص عمد آقے لائے وہ اس روزہ کی قضاء کرے۔ (سنن ترمذی: ۷۲۰، سنن ابوداؤد: ۲۳۸۰، سنن ابن ماجہ: ۱۶۷۶، مسند احمد ج ۲ ص ۴۹۸)

امام ترمذی اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

اہل علم کا حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث پر عمل ہے امام شافعی، ثوری، امام احمد اور اسحاق بھی یہی کہتے ہیں۔ (سنن ترمذی) میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ کا بھی یہی مذہب ہے لیکن اس کو امام ترمذی نے ذکر نہیں کیا اور وہ اپنی کتاب میں امام ابو حنیفہ کا ذکر نہیں کرتے صرف ایک جگہ امام ابو حنیفہ کا رد کرنے کے لیے ان الفاظ سے ذکر کیا ہے کہ اشعار سنت ہے اور ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ بدعت ہے۔ کتاب الحج میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

وَيُذَكِّرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ يَفْطُرُ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ
اور حضرت ابو ہریرہ سے یہ نقل کیا گیا ہے کہ قے کرنے والا روزہ چھوڑ دے اور پہلی نقل زیادہ صحیح ہے۔

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اس اثر کو امام الحازمی نے صیغہ تریض سے ذکر کیا ہے اور یہ اس بات کی علامت ہے کہ یہ اثر ضعیف ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۵۲)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعِكْرَمَةُ الْفِطْرُ مِمَّا دَخَلَ
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور عکرمہ نے کہا: روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو (جسم میں) داخل ہو نہ کہ اس چیز سے جو (جسم سے) خارج ہو۔

اس تعلیق کے موافق آثار حسب ذیل ہیں:

ابو ظبیان بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روزہ دار کے فصد لگوانے کے متعلق فرمایا: روزہ (جسم میں) کسی چیز کے داخل ہونے سے ٹوٹتا ہے نہ کہ کسی چیز کے خارج ہونے سے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۱۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۱۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)
ایوب بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے عکرمہ سے روزہ دار کے فصد لگوانے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے یہ فلاں اور فلاں چیز کی مثل ہے جو تمہارے جسم سے نکلتی ہے اور انہوں نے قضاء حاجت کا ذکر کیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۲۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۳۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)
فصد لگوانے میں جونک یا کسی آلہ کے ذریعہ جسم سے خون نکالا جاتا ہے جس طرح اور چیزوں کے نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اسی طرح خون نکلنے سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا۔

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روزے میں فصد لگواتے تھے پھر یَحْتَجِمُ وَهُوَ صَانِمٌ ثُمَّ تَرَكَهُ فَكَانَ يَحْتَجِمُ بِاللَّيْلِ
انہوں نے اس کو ترک کر دیا پھر وہ رات کو فصد لگواتے تھے۔
اس تعلیق کے موافق حدیث حسب ذیل ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روزے میں فصد لگواتے تھے پھر انہوں نے اس کو چھوڑ دیا میں نہیں جانتا کہ انہوں نے اس کو کس وجہ سے ترک کیا آیا انہوں نے اس کو مکروہ قرار دیا یا وہ کمزور ہو گئے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۲۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۳۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے رات کو فصد لگوائی۔

وَاحْتَجَمَ أَبُو مُوسَى لَيْلًا.

اس تعلیق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

ابو العالیہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس شام کے وقت گیا، وہ اس وقت بصرہ کے حاکم تھے، میں نے دیکھا وہ کھجوریں کھا رہے تھے اور شور باپی رہے تھے اور انہوں نے فصد لگوائی تھی، میں نے ان سے پوچھا: آپ دن میں فصد کیوں نہیں لگواتے؟ انہوں نے مجھ سے کہا: کیا تم مجھے یہ مشورہ دیتے ہو کہ میں روزہ میں اپنا خون نکلواؤں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۹۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۰۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اور حضرت سعد، حضرت زید بن ارقم اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا

وَيَذْكُرُ عَنْ سَعْدٍ وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ وَأُمِّ سَلَمَةَ

سے منقول ہے کہ انہوں نے روزہ میں فصد لگوائی۔

إِحْتَجَمُوا صِيَامًا.

حضرت زید بن ارقم کی حدیث، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۱۶، (مجلس علمی) میں ہے اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث، مصنف

ابن ابی شیبہ: ۹۳۲۷ میں ہے اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی حدیث، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۰ (دار الکتب العلمیہ، بیروت) میں مذکور ہے۔

اور بکیر نے ام علقمہ سے روایت کی ہے کہ ہم حضرت عائشہ

وَقَالَ بُكَيْرٌ عَنْ أُمِّ عَلْقَمَةَ كُنَّا نَحْتَجِمُ عِنْدَ

رضی اللہ عنہا کے پاس فصد لگواتے تھے اور آپ ہمیں منع نہیں فرماتی تھیں۔

عَائِشَةَ فَلَا تَنْهَى.

علامہ عینی نے اس تعلیق کے لیے امام بخاری کی تاریخ کبیر کا حوالہ دیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۵۳) مگر مجھے اس میں یہ حدیث نہیں ملی۔

اور حسن بصری نے متعدد صحابہ سے یہ روایت کی ہے کہ فصد

وَيُرَوَّى عَنِ الْحَسَنِ عَنْ غَيْرٍ وَاحِدٍ مِنَ

لگانے والے اور جس کو فصد لگائی جائے دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔

الصَّحَابَةِ مَرْفُوعًا فَقَالَ أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ.

اس تعلیق کا ثبوت درج ذیل آثار میں ہے:

حضرت معقل بن سنان الاحمسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اٹھارہ رمضان کو کسی کے فصد لگا رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس سے گزرے پس آپ نے فرمایا: فصد لگانے والے کا اور جس کے فصد لگائی جائے دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۸۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۹۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک شخص کے پاس آئے وہ بقیع میں کسی کے فصد لگا رہے تھے

اس دن رمضان کی اٹھارہ تاریخ تھی آپ نے فرمایا: فصد لگانے والے کا اور جس کو فصد لگائی جائے دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۹۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۰۰، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فصد لگانے والے کا اور جس کے فصد لگائی جائے دونوں کا

روزہ ٹوٹ گیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۹۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۰۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

یہ روایت حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۹۳) حضرت ابو ہریرہ سے بھی مروی ہے۔ (مصنف:

۹۳۹۵) حضرت علی سے بھی منقول ہے۔ (مصنف: ۹۳۹۷) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے۔ (مصنف: ۹۳۰۲)

فصد لگوانے سے روزہ ٹوٹنے کی احادیث کے جوابات

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ان احادیث میں جو روزہ ٹوٹنے کا ذکر ہے وہ فصد لگانے کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ کسی اور سبب سے ہے کہ وہ فصد لگانے والا اور جس کے فصد لگائی گئی تھی وہ دونوں کسی شخص کی غیبت کر رہے تھے اسی وجہ سے نبی ﷺ نے ان دونوں کے روزہ ٹوٹنے کی خبر دی امام شافعی نے بھی ان احادیث کو اسی معنی پر محمول کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ غیبت کرنے کی وجہ سے روزہ کا اجر ساقط ہو جاتا ہے اس کی نظیر یہ ہے کہ بعض صحابہ نے دوران خطبہ باتیں کرنے والے سے کہا: تمہارا جمعہ نہیں ہوا نبی ﷺ نے فرمایا: اس نے سچ کہا لیکن اس کو نماز دہرانے کا حکم نہیں دیا اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے جمعہ کا اجر ساقط ہو گیا اسی طرح غیبت کرنے والے کا اجر ساقط ہو گیا اور غیبت کرنے والے کا روزہ ٹوٹنا اس طرح نہیں ہے جس طرح کھانے پینے اور جماع کرنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے بلکہ غیبت کرنے کی وجہ سے ان کے روزہ کا اجر ضائع ہو جاتا ہے اور ان احادیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ غیبت کرنے کی وجہ سے ان پر اس روزہ کی قضاء واجب ہو جاتی ہے۔

پھر امام طحاوی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ ہم روزہ دار کے لیے فصد لگوانے کو اس لیے مکروہ کہتے ہیں کہ اس سے اس پر بہت زیادہ ضعف طاری ہو جائے گا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی اسی طرح فرمایا ہے۔ جس سے یہ خطرہ ہوگا کہ کمزوری کی وجہ سے اس کو روزہ توڑنا پڑے گا۔

اور روزہ میں فصد لگوانے کے جواز کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فصد لگوائی اور آپ حرم (صاحب احرام) اور روزہ دار تھے۔

(صحیح البخاری: ۱۹۳۸-۱۸۳۵، صحیح مسلم: ۱۲۰۲، سنن ابوداؤد: ۱۸۳۵، سنن ترمذی: ۷۷۵، سنن نسائی: ۲۸۴۳)

(شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۶۳-۱۵۶، ملخصاً، قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

مذکورہ جوابات کے علاوہ ان احادیث کے جواب یہ ہیں:

جس روزہ دار نے فصد لگوائی ہے اس کا روزہ اس وجہ سے ٹوٹ جائے گا کہ زیادہ خون نکلنے کی وجہ سے ہو سکتا ہے اس پر اتنی نقاہت اور غشی طاری ہو جائے کہ اس کو روزہ توڑنا پڑے اور جس نے فصد لگائی ہے ہو سکتا ہے کہ خون چوستے وقت کچھ خون اس کے پیٹ میں چلا جائے اور اس کا روزہ ٹوٹ جائے۔

میں کہتا ہوں کہ یہ پرانا طریقہ تھا کہ جسم کے کسی حصہ میں سینک چھو کر چوستے تھے اور اس کی رگ سے خون نکل آتا تھا۔ موجودہ دور میں سرنج کے ذریعہ خون نکالا جاتا ہے جس میں اب یہ احتمال بالکل نہیں ہے کہ خون پیٹ میں چلا جائے گا۔ (سعیدی غفرلہ) دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ ان کے پاس شام کے وقت گزرے تھے جب ان کے روزہ افطار کرنے کا وقت آگیا تو آپ نے فرمایا: فصد لگوانے والے اور فصد لگانے والے دونوں کا روزہ افطار ہو گیا یعنی ان کے افطار کرنے کا وقت آگیا۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ ان دونوں کے لیے روزہ افطار کرنا جائز ہے۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے جیسا کہ صحیح البخاری: ۱۹۳۸ سے ان شاء اللہ عنقریب واضح ہو جائے گا۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۵۶-۵۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ لِي عِيَّاشُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا
يُونُسُ عَنْ الْحَسَنِ مِثْلَهُ. فَقِيلَ لَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ.
اور مجھ سے عیاش نے کہا: ہمیں عبد الاعلیٰ نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے حسن بصری سے اس کی مثل حدیث
روایت کی ان سے کہا گیا کہ نبی ﷺ سے؟ انہوں نے کہا: ہاں!
پھر کہا: اللہ ہی جانتا ہے!

یعنی حسن بصری نے نبی ﷺ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ فصد لگانے والے اور فصد لگوانے والے دونوں کا روزہ ٹوٹ
گیا۔

تعلیق مذکور میں حسن بصری کی جس روایت کا ذکر ہے وہ مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۳۹۵ اور ۹۳۹۷ پر مذکور ہے۔

۱۹۳۸ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا وَهَبٌ عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ وَهُوَ
مُحْرِمٌ، وَاخْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معلیٰ بن اسد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از ایوب
از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے فصد لگوائی اور
آپ محرم تھے اور آپ نے فصد لگوائی اور آپ روزہ دار تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۳۹ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ
قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اخْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهُوَ صَائِمٌ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے فصد لگوائی اور اس وقت
آپ روزہ دار تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۴۰ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ ثَابِتَ الْبُنَانِيَّ يَسْأَلُ أَنَسَ بْنَ
مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَكُنْتُمْ تَكْرَهُونَ
الْحِجَامَةَ لِلصَّائِمِ؟ قَالَ لَا، إِلَّا مِنْ أَجْلِ الضَّعْفِ.
وَزَادَ شَبَابَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: میں نے ثابت البنانی سے سنا وہ حضرت انس بن
مالک رضی اللہ عنہ سے سوال کر رہے تھے: کیا آپ لوگ روزہ دار کے
لیے فصد لگوانے کو مکروہ کہتے تھے؟ انہوں نے کہا: نہیں! مگر ضعف
کی وجہ سے اور شبابہ نے یہ اضافہ کیا کہ ہمیں شعبہ نے حدیث بیان
کی کہ نبی ﷺ کے عہد میں۔

اس کی شرح تعلیقات میں گزر چکی ہے۔

سفر میں روزہ رکھنا اور روزہ چھوڑنا

۳۳ - بَابُ الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ وَالْإِفْطَارِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ آیا سفر میں روزہ رکھنا اور روزہ چھوڑنا دونوں مباح ہیں اور مکلف کو اس میں اختیار ہے خواہ

رمضان ہو یا غیر رمضان۔

۱۹۴۱ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَقَالَ لِرَجُلٍ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لِي. قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! الشَّمْسُ! قَالَ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لِي. قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! الشَّمْسُ! قَالَ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لِي. فَنَزَلَ فَجَدَحَ لَهُ فَشَرِبَ ثُمَّ رَمَى بِيَدِهِ هَاهُنَا ثُمَّ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ أَقْبَلَ مِنْ هَاهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ. تَابَعَهُ جَرِيرٌ وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَّاشٍ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ.

[اطراف الحدیث: ۱۹۵۵-۱۹۵۶-۱۹۵۸-۵۲۹۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق شیبانی کہ انہوں نے حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے سنا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے آپ نے ایک شخص سے فرمایا: (سواری سے) اترو اور میرے لیے سٹو گھولو اس نے کہا: یا رسول اللہ! (ابھی) سورج (ہے) آپ نے فرمایا: اترو اور میرے لیے سٹو گھولو اس نے کہا: یا رسول اللہ! (ابھی) سورج (ہے) آپ نے فرمایا: اترو اور میرے لیے سٹو گھولو پس اس نے اتر کر سٹو گھولے آپ نے سٹو پئے پھر اس طرف ہاتھ مار کر فرمایا: جب تم رات کو اس طرف سے آتے ہوئے دیکھو تو روزہ دار کے روزہ کے افطار کا وقت ہو گیا۔ سفیان کی جریر نے اور ابو بکر بن عیاش نے متابعت کی ہے از الشیبانی از حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھا۔

(صحیح مسلم: ۱۱۰۱، الرقم السلسل: ۲۳۳۸، سنن ابوداؤد: ۲۳۵۲، مصنف عبدالرزاق: ۷۵۹۳، مسند الحمیدی: ۷۱۳، سنن کبریٰ: ۳۳۱۱، صحیح ابن

حبان: ۳۵۱۲، مسند احمد ج ۳ ص ۳۸۱ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۳۹۹، ج ۳ ص ۱۲۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ بن جعفر، جن کو ابن المدنی کہا جاتا ہے (۲) سفیان بن عیینہ (۳) ابواسحاق الشیبانی، ان کا نام سلیمان بن ابی سلیمان ہے اور ابوسلیمان کا نام فیروز شیبانی ہے ان کی نسبت شیبان بن وھل کی طرف ہے (۴) حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی، ان کا نام علقمہ الاسلمی رضی اللہ عنہ ہے یہ ان صحابہ میں سے ایک ہیں جن سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۵۹)

اس حدیث کی مطابعت عنوان کے جزاء اول کے ساتھ ہے کہ نبی ﷺ نے سفر میں روزہ رکھا ہوا تھا۔

سفر میں روزہ رکھنے یا روزہ چھوڑنے کے متعلق اختلاف فقہاء اور روزہ کے افطار کا وقت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ سفر میں روزہ چھوڑنے کی یہ نسبت روزہ رکھنا افضل ہے جب کہ وہ سفر رمضان کے مہینہ میں ہو اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے حضرت ابن عباس، حضرت انس اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہم اور سعید بن المسیب، عطاء، سعید بن جبیر، حسن بصری، نخعی، مجاہد، اوزاعی اور لیث یہ کہتے ہیں کہ سفر کرنے والے کو اختیار ہے خواہ وہ روزہ رکھے یا نہ رکھے اور عمر بن عبد العزیز، شعبی، قتادہ، محمد بن علی اور امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کا مذہب یہ ہے کہ سفر میں روزہ چھوڑنا افضل ہے اور اسود بن یزید، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے التوضیح میں مذکور ہے کہ امام مالک، امام شافعی اور ان کے اصحاب کا اور ابو ثور کا بھی یہی مذہب ہے حضرت عثمان بن ابی العاص اور حضرت انس بن مالک کا بھی یہی قول ہے حضرت عمر، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم نے یہ کہا ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے اگر کسی نے سفر میں روزہ رکھا تو

اس پر واجب ہے کہ وہ حضر میں اس کی قضاء کرے اور حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا: سفر میں روزہ رکھنے والا اس شخص کی مثل ہے جو حضر میں روزہ چھوڑ دے اہل الظاہر (غیر مقلدین) کا بھی یہی قول ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قیس بن عباد ابو الاسود ابن سیرین حضرت ابن عمر اور ان کے بیٹے سالم عمرو بن میمون اور حضرت ابو اہل سفر میں روزہ رکھتے تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس شخص نے حضر میں رمضان کا مہینہ پایا پھر اس نے سفر کیا تو اس پر روزہ رکھنا لازم ہے قرآن مجید میں ہے:

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ. (البقرہ: ۱۸۵) سو تم میں سے جو شخص اس مہینہ میں موجود ہو وہ روزہ رکھے۔

نیز اس حدیث میں روزہ کے وقت کی انتہاء کا بیان ہے الاستدکار میں علامہ ابن عبدالبر نے لکھا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ جب مغرب کا وقت شروع ہو جائے تو روزہ دار کے روزہ کے افطار کا وقت آگیا خواہ اس کا روزہ فرض ہو یا نفل اور اس پر بھی اجماع ہے کہ مغرب کی نماز کا وقت رات کے ایک جز میں ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ. (البقرہ: ۱۸۷) پھر روزہ کو رات آنے تک پورا کرو۔

علامہ رافعی نے کہا ہے کہ جب تک روزہ دار کو سورج کے غروب ہونے کا یقین نہ ہو اس وقت تک روزہ افطار نہ کرے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ روزہ دار کے لیے رات کے ایک جز تک ٹھہرنا واجب نہیں ہے بلکہ جب اس کے نزدیک سورج کا غروب ہونا محقق ہو جائے وہ روزہ افطار کر لے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۶۲-۶۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۹۴۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ حَمْزَةَ ابْنَ عَمْرٍو أَسْلَمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَسْرُدُ الصَّوْمَ. [طرف الحدیث: ۱۹۴۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت حمزہ بن عمرو الاسلمی رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں مسلسل روزہ رکھتا ہوں۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد بن مسرحد (۲) یحییٰ بن سعید القطان (۳) ہشام بن عروہ (۴) ان کے والد عروہ بن زبیر بن العوام (۵) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا (۶) حمزہ بن عمرو الاسلمی ابو صالح ایک قول ابو محمد ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۶۳)

اس باب کا عنوان ہے: سفر میں روزہ رکھنا اور اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ جو شخص مسلسل روزہ رکھے گا وہ سفر میں بھی روزہ رکھے گا۔

حدیث مذکور کا صوم دھر کی ممانعت سے تعارض کا جواب

بعض علماء نے کہا ہے کہ اس حدیث سے ان فقہاء کا رد ہوتا ہے جو صوم الدھر (ہمیشہ روزہ رکھنا) کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی نے یہ خبر دی کہ وہ مسلسل روزہ رکھتے ہیں تو آپ نے ان کو منع نہیں فرمایا بلکہ آپ نے ان کو سفر میں روزہ رکھنے کی اجازت دی اور جب سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے تو حضر میں روزہ رکھنا بہ طریق اولیٰ جائز ہوگا۔ اس کے جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ مسلسل روزہ رکھنا ہمیشہ روزہ رکھنے کے بغیر بھی صادق آتا ہے لہذا یہ صوم دھر کی کراہت کی نفی کو مستلزم نہیں ہے۔

نبی ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما کو مسلسل روزے رکھنے سے منع فرمایا تھا، سو یہ حدیث اس ممانعت سے معارض ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے حضرت عبداللہ بن عمرو کو ان کے ضعف کی وجہ سے مسلسل روزے رکھنے سے منع فرمایا تھا، لہذا یہ حدیث اس کے معارض نہیں ہے کیونکہ حضرت حمزہ اسلمی کو مسلسل روزے رکھنے کی قوت اور طاقت تھی۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۶۳-۶۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۹۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ حَمْزَةَ بْنَ عَمْرٍو الْأَسْلَمِيَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْأَصُومُ فِي السَّفَرِ؟ وَكَانَ كَثِيرَ الصِّيَامِ فَقَالَ إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَافْطِرْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت حمزہ بن عمرو الاسلمی نے نبی ﷺ سے کہا: کیا میں سفر میں بھی روزے رکھوں؟ اور وہ بہت زیادہ روزے رکھتے تھے آپ نے فرمایا: تم چاہو تو (سفر میں) روزہ رکھو اور تم چاہو تو (سفر میں) روزہ چھوڑ دو۔

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۹۴۲ کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

جب رمضان میں کئی روزے رکھے
پھر سفر کیا

۳۴ - بَابُ إِذَا صَامَ أَيَّامًا مِّنْ رَّمَضَانَ ثُمَّ سَافَرَ

اس باب میں یہ ذکر کیا جائے گا کہ جب کسی شخص نے رمضان کے کئی ایام روزے رکھے پھر اس نے سفر کیا تو آیا اس کے لیے سفر میں روزہ چھوڑنا جائز ہے یا نہیں؟ امام بخاری نے اس عنوان میں اس سوال کا جواب ذکر نہیں کیا کیونکہ اس باب کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ اس کے لیے بھی سفر میں روزہ چھوڑنا جائز ہے۔

حدیث مذکور کے عنوان کی شرح میں حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کا مناقشہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۵ھ اس عنوان کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس عنوان سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے کہ جس پر حضرت میں رمضان کا چاند طلوع ہو گیا پھر اس کے بعد اس نے سفر کیا تو اس کے لیے سفر میں روزہ چھوڑنا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ. (البقرہ: ۱۸۵)

سو تم میں سے جو شخص اس مہینہ میں موجود ہو وہ ضرور اس کے روزے رکھے۔

اور اکثر اہل علم نے کہا ہے کہ جو شخص رمضان کے بعد سفر کرے اور جس پر رمضان کا چاند طلوع ہو چکا ہو ان کے سفر میں کوئی فرق نہیں ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ کو اس سے متصل آیت نے منسوخ کر دیا ہے اور وہ آیت یہ ہے:

وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ

اور جو مریض یا مسافر ہو (اور روزے نہ رکھے) تو وہ وہ دنوں سے (مطلوبہ) عدد پورا کرے۔

أُخْرَ. (البقرہ: ۱۸۵)

پھر امام بخاری نے جمہور کے موقف پر اس باب کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۳۳۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی، حافظ ابن حجر کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ہم متعدد مرتبہ اس قائل کی اس قسم کی عبارت کا رد کر چکے ہیں کہ اشارہ تو صرف حاضرین (محسوس مبصر) کی طرف کیا جاتا ہے یہاں پر کون سے حاضرین تھے جن کی طرف امام بخاری نے اشارہ کیا ہے اور اس قائل کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ امام بخاری، حضرت علی کی مذکور الصدور روایت پر مطلع ہوئے حتیٰ کہ انہوں نے اس باب کے عنوان سے اس روایت کے رد کی طرف اشارہ کیا اور اگر بالفرض ہم یہ مان لیں کہ امام بخاری، حضرت علی کی اس روایت پر مطلع تھے تو بھی یہ کیسے لازم آیا کہ امام بخاری نے اس عنوان سے اس روایت کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۶۵-۶۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کے مناقشہ میں مصنف کا محاکمہ

علامہ عینی کا حافظ ابن حجر عسقلانی کی عبارت پر یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کیونکہ حافظ ابن حجر نے یہ کہا ہے کہ امام بخاری نے اس عنوان سے حضرت علی کی طرف منسوب روایت کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے اس پر علامہ عینی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اشارہ تو ناظرین کی طرف یعنی محسوس مبصر کی طرف ہوتا ہے اور حدیث کے عنوان سے ایک روایت کو رد کرنا یہ تو معنوی امر ہے اس کی طرف اشارہ کیسے ہو سکتا ہے۔ میں کہتا ہوں: اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں اشارہ کا لغوی یا اصطلاحی معنی مراد نہیں ہے بلکہ مجازی معنی مراد ہے یعنی امام بخاری نے صراحتہً اس روایت کا رد نہیں کیا اور یہ نہیں کہا کہ یہ روایت ضعیف ہے بلکہ اس روایت کے خلاف عنوان قائم کیا جس سے پتا چلا کہ یہ روایت ضعیف ہے ورنہ امام بخاری اس کے خلاف عنوان قائم نہ کرتے اور ایسے مواقع پر کہا جاتا ہے کہ ماتن نے اس عبارت سے یہ اشارہ کیا ہے اور اس طرح کی عبارت اکثر شروع میں ہوتی ہے۔ خود علامہ عینی کی بھی اس طرح کی عبارت ہے اور یہ یہ ہے:

امام بخاری نے ایک تعلیق میں کہا ہے: ایک سے زیادہ صحابہ نے یہ مرفوعاً روایت کی ہے کہ فصد لگانے والے کا اور جس کو فصد لگائی جائے دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔ اس تعلیق کی شرح میں علامہ عینی لکھتے ہیں: امام بخاری نے اس تعلیق سے یہ اشارہ کیا ہے کہ حسن بصری نے صحابہ کی ایک جماعت سے نبی ﷺ کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ فصد لگانے والے اور جس کو فصد لگائی گئی ہے اس کا روزہ ٹوٹ گیا اور یہ صحابہ حضرت ابو ہریرہ، حضرت ثوبان اور حضرت معقل بن یسار وغیرہ ہیں رضی اللہ عنہم۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۵۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اب کیا علامہ عینی اپنے اوپر بھی یہ اعتراض کریں گے کہ اشارہ تو ناظرین کی طرف اور محسوس مبصر کی طرف ہوتا ہے اور علامہ عینی نے جو یہ بتایا ہے کہ اس تعلیق کو لانے سے امام بخاری نے یہ اشارہ کیا ہے کہ یہ حدیث متعدد صحابہ نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے یہ ایک امر معنوی ہے کوئی محسوس مبصر چیز نہیں ہے اس کی طرف نہ اشارہ لغوی معنی میں صحیح ہے نہ اصطلاحی معنی میں بلکہ یہاں پر اشارہ کا مجازی معنی مراد ہے کہ امام بخاری نے صراحتہً ان متعدد روایات کا ذکر نہیں کیا بلکہ ان روایات کی طرف اپنی تعلیق سے اشارہ کیا ہے۔ اسی طرح علامہ عینی کا دوسرا اعتراض بھی صحیح نہیں ہے کہ حافظ ابن حجر کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ امام بخاری، حضرت علی کی اس روایت پر مطلع تھے حتیٰ کہ انہوں نے اس روایت کے خلاف عنوان قائم کر کے اس کے رد کی طرف اشارہ کیا اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری حدیث عظیم محدث تھے ان کو ایک لاکھ احادیث صحیحہ متحضر تھیں اور تین لاکھ احادیث غیر صحیحہ متحضر تھیں اس بناء پر سمجھا جاسکتا ہے کہ

حضرت علی کی طرف منسوب یہ ضعیف روایت بھی ان کو مستحضر تھی اور انہوں نے اس روایت کے خلاف عنوان قائم کر کے اس کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے کیونکہ اس روایت میں یہ ذکر ہے کہ جو شخص رمضان کا چاند دیکھ لے وہ اس کے بعد سفر کرے تو روزہ نہ چھوڑے اور امام بخاری نے عنوان میں یہ لکھا ہے: ”جس نے رمضان میں کئی روزے رکھے پھر سفر کیا“ اور اس کے بعد یہ حدیث لا کر یہ ثابت کیا کہ وہ اس سفر میں روزہ چھوڑ سکتا ہے۔

ہم علامہ عینی کے محبت اور ان کے حامی ہیں اور حتی الامکان ان کا دفاع کرتے ہیں لیکن ان کی محبت ہمیں حق سے عدول اور تجاوز پر نہیں ابھار سکتی قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلٰٓى اَلَّا تَعْدِلُوْا۔ کسی قوم کی عداوت تمہیں بے انصافی پر نہ ابھارے۔

(المائدہ: ۸)

اس لیے اس بحث میں ہم علامہ عینی کی تائید اور نصرت سے قاصر رہے اس حدیث کے عنوان کی شرح کے بعد اب ہم اس کی حدیث کا ذکر کر رہے ہیں:

۱۹۴۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ الْكَدِيدَ أَفْطَرَ فَأَفْطَرَ النَّاسُ۔ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَالْكَدِيدُ مَاءٌ بَيْنَ عُسْفَانَ وَقَدِيدٍ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں مکہ کی طرف گئے تو آپ نے روزہ رکھا حتیٰ کہ جب آپ مقام کدید پر پہنچے تو آپ نے روزہ چھوڑ دیا اور لوگوں نے (بھی) روزہ چھوڑ دیا۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: ”الکدید“ عسفان اور قدید کے درمیان پانی کا ایک چشمہ ہے۔

اطراف الحدیث: ۱۹۳۸-۲۹۵۳-۴۲۴۵-۴۲۴۶-۴۲۴۷-۴۲۴۸-۴۲۴۹ (صحیح مسلم: ۱۱۱۳، رقم السلسل: ۲۳۹۳، سنن نسائی: ۲۳۰۹، المعجم الکبیر: ۱۰۹۳۵، مسند احمد ج ۱ ص ۳۲۵ طبع قدیم مسند احمد: ۲۹۹۳، ج ۵ ص ۱۳۷، مؤسسة الرسالة بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ نبی ﷺ نے کئی دن رمضان کے روزے رکھے پھر مکہ کا سفر کیا اور اس میں روزہ رکھا۔

سفر میں روزہ کھولنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے سفر میں روزہ رکھا اور اس میں ان علماء کا رد ہے جو سفر میں روزہ جائز نہیں قرار دیتے۔

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ سفر میں روزہ کھولنا مباح ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ روزہ دار سفر میں دن کا کچھ حصہ گزرنے کے بعد روزہ کھول سکتا ہے۔

امام مالک نے کہا: جو شخص سفر میں دن میں روزہ کھول لے اس پر صرف روزہ کی قضاء ہے اور کفارہ نہیں ہے امام ابو حنیفہ

شافعی داؤد طبری اور اوزاعی کا بھی یہی مذہب ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۶۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
سفر میں روزہ کھولنے کی مفصل روایت

صحیح بخاری کی مذکورہ روایت میں اختصار ہے صحیح مسلم اور مسند احمد میں اس روایت کی تفصیل ہے:
صحیح مسلم کی روایت اس طرح ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں سفر کیا پس آپ نے روزہ رکھا حتیٰ کہ آپ مقام عسفان پر پہنچ گئے پھر آپ نے برتن منگایا جس میں مشروب تھا آپ نے وہ مشروب دن میں اس طرح پیا کہ لوگ دیکھ لیں پھر آپ نے روزہ چھوڑ دیا حتیٰ کہ آپ مکہ میں داخل ہو گئے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے (سفر میں) روزہ رکھا بھی ہے اور روزہ چھوڑا بھی ہے سو جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے روزہ چھوڑ دے۔ (صحیح مسلم: ۱۱۱۳، الرقم المسلسل: ۲۳۹۷، صحیح البخاری: ۱۹۴۸، سنن ابوداؤد: ۲۴۰۴، سنن نسائی: ۲۲۸۷، مسند احمد ج ۱ ص ۳۲۵ طبع قدیم الرقم المسلسل: ۲۹۹۳، ج ۵ ص ۱۳۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے سال رمضان میں مکہ کی طرف گئے پس آپ نے روزہ رکھا حتیٰ کہ کراع الغمیم (ایک مقام) میں پہنچ گئے پس لوگوں نے بھی روزہ رکھ لیا پھر آپ نے پانی منگا کر اس کو اوپر اٹھایا حتیٰ کہ لوگوں نے اس کو دیکھ لیا پھر آپ نے پانی پی لیا پھر اس کے بعد آپ کو بتایا گیا کہ بعض لوگوں نے اپنے روزہ کو برقرار رکھا ہوا ہے آپ نے فرمایا: وہ نافرمان ہیں وہ نافرمان ہیں۔

(صحیح مسلم: ۱۱۱۳، الرقم المسلسل: ۲۳۹۹، سنن ترمذی: ۷۱۰، سنن نسائی: ۲۲۵۹، مسند احمد ج ۵ ص ۴۴۴)

سفر میں روزہ رکھنے کے متعلق صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کا اختلاف اور مذاہب فقہاء

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ترمذی لکھتے ہیں:

سفر میں روزہ رکھنے کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے بعض اہل علم صحابہ اور فقہاء تابعین نے کہا ہے کہ سفر میں روزہ چھوڑنا افضل ہے حتیٰ کہ بعض نے یہ کہا ہے کہ جو سفر میں روزہ رکھے وہ اس روزہ کو دوبارہ رکھے امام احمد اور اسحاق کا مختار ہے کہ سفر میں روزہ چھوڑ دے اور بعض دوسرے اہل علم صحابہ اور تابعین نے یہ کہا ہے کہ اگر قوت ہو تو سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے اور اگر اس نے روزہ چھوڑا تو یہ بھی مستحسن ہے یہ سفیان ثوری امام مالک بن انس اور عبد اللہ بن المبارک کا مذہب ہے اور نبی ﷺ نے جو فرمایا تھا: یہ لوگ نافرمان ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے دل نے اللہ تعالیٰ کی رخصت کو قبول نہیں کیا تھا لیکن جس کا یہ اعتقاد تھا کہ روزہ افطار کرنا مباح ہے اور اس کو روزہ کی قوت تھی اس لیے اس نے روزہ رکھ لیا تو وہ میرے نزدیک بہت عمدہ ہے۔ (سنن ترمذی ص ۳۱۷-۳۱۸ دار المعرفۃ بیروت)

امام ترمذی نے مذاہب فقہاء میں امام ابو حنیفہ کا مذہب نہیں بیان کیا حالانکہ ان کا بھی وہی مذہب ہے جس کو انہوں نے آخر میں بیان کیا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۵۰۰ ج ۳ ص ۱۰۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

① سفر میں روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں مذاہب (۲) مسلسل نقلی روزوں کا حکم۔

۳۵۔ باب

باب

امام بخاری نے اس باب کے تحت حدیث ذکر کی ہے لیکن اس باب کا کوئی عنوان قائم نہیں کیا اور ایسی صورت میں یہ باب باب

سابق کے ساتھ ملحق ہوتا ہے۔

۱۹۴۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ حَمَزَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ
ابْنِ جَابِرٍ أَنَّ إِسْمَاعِيلَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَهُ عَنْ أُمِّ
الدَّرْدَاءِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ
أَسْفَارِهِ فِي يَوْمٍ حَارٍّ حَتَّى يَضَعُ الرَّجُلُ يَدَهُ عَلَى
رَأْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ وَمَا فِينَا صَائِمٌ إِلَّا مَا كَانَ مِنَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبْنِ رَوَاحَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن حمزہ نے حدیث بیان کی
از عبدالرحمان بن یزید بن جابر کہ ان کو اسماعیل بن عبید اللہ نے
حدیث بیان کی از ام الدرداء از ابو الدرداء رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان
کیا کہ ہم کسی سفر میں نبی ﷺ کے ساتھ نکلے وہ سخت گرم دن تھا
حتیٰ کہ گرمی کی شدت کی وجہ سے ایک آدمی اپنے سر پر ہاتھ رکھ لیتا
تھا اور ہم میں سے کوئی شخص روزہ دار نہیں تھا سوائے نبی ﷺ
اور حضرت ابن رواحہ کے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۳۲، الرقم المسلسل: ۲۵۱۹، سنن ابوداؤد: ۲۳۰۹، سنن ابن ماجہ: ۱۶۶۳، سنن بیہقی ج ۴ ص ۲۳۵، مسند احمد ج ۵ ص ۱۹۵ طبع قدیم
مسند احمد: ۲۱۶۹۸، ج ۳۶ ص ۳۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبداللہ بن یوسف التیمیسی (۲) یحییٰ بن حمزہ الدمشقی متوفی ۱۸۳ھ (۳) عبدالرحمن بن یزید بن جابر الشافعی یہ ۱۵۳ھ میں
فوت ہو گئے تھے (۴) ام الدرداء صغریٰ ان کا نام بجیمہ ہے یہ تابعیہ ہیں اور حضرت ام الدرداء کبریٰ ان کا نام خیمہ ہے اور یہ صحابیہ ہیں
اور یہ دونوں حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی بیویاں ہیں علامہ ابن الاثیر نے کہا ہے کہ ابن مندہ اور ابو نعیم نے ان دونوں کو ایک قرار دیا
ہے اور اس طرح نہیں ہے اور ابو مسہر نے بھی کہا ہے کہ یہ دونوں ایک ہیں اور صحیح وہ ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے (۵) حضرت
ابو الدرداء رضی اللہ عنہ ان کا نام عویم بن مالک انصاری خزرجی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۶۶)

سفر میں روزہ رکھنا اور روزہ چھوڑنا دونوں نبی ﷺ کی سنت ہیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:
اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ گرمی کے دنوں کے کسی سفر میں صرف نبی ﷺ اور حضرت عبداللہ بن رواحہ روزے سے تھے اور
باقی صحابہ میں سے کسی کا روزہ نہیں تھا پس اگر رمضان کے مہینہ میں سفر کرنے والوں کا روزہ کو چھوڑنا جائز نہ ہوتا تو نبی ﷺ روزہ
چھوڑنے پر ان کو برقرار نہ رکھتے اور نہ اس کو جائز قرار دیتے۔

حدیث سابق میں اور اس حدیث میں ان لوگوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ سفر میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے اور سفر میں روزہ چھوڑنا
اللہ تعالیٰ کی طرف سے صدقہ ہے اور عزیمت ہے۔ کیا تم یہ نہیں دیکھتے کہ نبی ﷺ نے اتنی شدید گرمی کے دن میں روزہ رکھا تھا اگر
سفر میں روزہ نہ رکھنا عزیمت ہوتا تو نبی ﷺ اتنی شدید گرمی میں روزے کی مشقت نہ اٹھاتے آپ کا ارادہ صرف یہ تھا کہ سفر میں
روزہ رکھنا آپ کی سنت ہو جائے تاکہ آپ کی امت اس کی اقتداء کرے۔

نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے سفر میں اس لیے روزہ چھوڑا تھا کہ تم پر آسانی ہو پس جس کے
لیے سفر میں روزہ رکھنا آسان ہو وہ سفر میں روزہ رکھے اور جس کے لیے سفر میں روزہ چھوڑنا آسان ہو وہ سفر میں روزہ چھوڑ دے اور
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ کے سفر میں روزہ چھوڑنے کو سفر میں روزہ رکھنے کے لیے ناخ نہیں قرار دیا بلکہ یہ کہا کہ آسانی

سفر میں روزہ چھوڑنا صرف اپنی امت کی آسانی کے لیے تھا۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۷۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)
 * باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۵۲۶۔ ج ۳ ص ۱۱۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:
 ① سفر میں روزہ رکھنے یا روزہ نہ رکھنے کے بارے میں مذاہب ② مسلسل نقلی روزوں کا حکم۔

۳۶۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ ظَلَّلَ عَلَيْهِ وَاشْتَدَّ الْحَرُّ لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ

اس باب کے عنوان میں ”بر“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: اطاعت اور عبادت اور اس ارشاد سے آپ کی مراد یہ ہے کہ گرمی کے سفر میں اس قدر مشقت اٹھا کر روزہ رکھنا کوئی نیک کام اور عبادت نہیں ہے۔

۱۹۴۶۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَرَأَى زَحَامًا وَرَجُلًا قَدْ ظَلَّلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا هَذَا؟ فَقَالُوا صَائِمٌ فَقَالَ لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن عبد الرحمن انصاری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے محمد بن عمرو بن الحسن بن علی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک سفر میں لوگوں کی بھیڑ دیکھی اس میں ایک شخص کے اوپر سایا کیا ہوا تھا آپ نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ تو لوگوں نے بتایا: یہ روزہ دار ہے! تو آپ نے فرمایا کہ سفر میں روزہ رکھنا نیک کاموں میں سے نہیں ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۱۵، الرقم السلسل: ۲۵۰۱، سنن ابوداؤد: ۲۳۰۷، سنن نسائی: ۲۲۵۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۳، صحیح ابن خزیمرہ: ۲۰۱۷، صحیح ابن حبان: ۳۵۵۲، مسند ابوداؤد الطحاوی: ۱۷۲۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۴۲، سنن داری: ۱۷۰۹، مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۹، طبع قدیم مسند احمد: ۱۴۱۹۳۔ ج ۳ ص ۱۰۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے مختلف محال کہ سفر میں روزہ رکھنا نیک کاموں میں سے نہیں ہے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

بعض اہل الظاہر (غیر مقلدین) نے یہ کہا ہے کہ جب سفر میں روزہ رکھنا نیکی نہیں ہے تو اس کا معنی یہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا گناہ ہے۔

امام ترمذی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سفر فتح مکہ کے موقع پر مکہ کی طرف تھا۔

صاحب التلویح نے کہا ہے کہ جس روزہ دار کے اوپر سایا کیا ہوا تھا اس کا نام ابواسرائیل تھا یہ تقشف پسند تھے یعنی مشکل اور پتہ مشقت عبادات کو پسند کرنے والے تھے۔ کتاب الحج میں ان کے متعلق ایک حدیث گزر چکی ہے۔ امام طحاوی نے فرمایا: اس حدیث میں جو نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا نیکی نہیں ہے وہ اسی شخص ابواسرائیل کے متعلق فرمایا تھا۔ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ کسی انسان کو سفر میں اتنی مشقت اٹھا کر روزہ نہیں رکھنا چاہیے جب کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو روزہ چھوڑنے کی بھی رخصت دی ہے سفر میں روزہ رکھنا گناہ نہیں ہے جیسا کہ بعض اہل ظاہر نے کہا ہے کیونکہ نبی ﷺ نے سفر کی شدید گرمی میں روزہ رکھا ہے اگر

یہ گناہ ہوتا تو نبی ﷺ سب سے زیادہ گناہ سے دور رہنے والے تھے اس حدیث کا دوسرا معنی یہ ہے کہ کبھی سفر میں روزہ چھوڑنا زیادہ بڑی نیکی ہوتا ہے تاکہ حج اور عمرہ کرنے اور جہاد کرنے کی قوت برقرار رہے علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا ان نیک کاموں میں سے نہیں ہے جن کا کرنا واجب ہے۔

جس عبادت کی اس امت کو طاقت نہیں ہے اس عبادت کو اس امت سے اٹھالیا گیا ہے

اس حدیث میں تاویل کی اس لیے ضرورت ہے کہ قاعدہ شرعیہ یہ ہے کہ جس عبادت کی اس امت کو طاقت نہیں ہے اس امت سے اس عبادت کو اٹھالیا گیا ہے لہذا مریض سے اور جس کو روزہ کی مشقت کو برداشت کرنے کی طاقت نہ ہو اس سے روزہ اٹھالیا گیا ہے اور جس کو روزہ رکھنے سے اپنی جان کے تلف ہونے کا خطرہ ہو اس کے لیے روزہ رکھنا ممنوع ہے اور صحیح مسلم کی حدیث میں آپ نے جن لوگوں کے متعلق فرمایا تھا: یہ نافرمان ہیں ان سے مراد اسی طرح کے لوگ ہیں اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنے کی احادیث اور روزہ چھوڑنے کی احادیث میں تعارض نہیں ہے جن لوگوں کا حال حضرت ابو اسرائیل کی طرح ہو جو سفر میں روزہ رکھ کر گرمی کی شدت سے بے ہوش ہو گئے تھے ان کے لیے سفر میں روزہ نہ رکھنا افضل ہے اور جو لوگ حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ عنہ کی طرح ہوں جن کو سفر میں روزہ رکھنے کی قوت تھی ان کے لیے سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے۔

اس قاعدہ کی تاکید اس حدیث سے ہوتی ہے:

عمرو بن امیہ الضمری بیان کرتے ہیں کہ میں کسی سفر سے رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا آپ نے فرمایا: اے ابو امیہ! ناشتہ کا انتظار کرو میں نے کہا: میں روزہ دار ہوں آپ نے فرمایا: میرے قریب آؤ! حتیٰ کہ میں تمہیں یہ خبر دوں کہ اللہ عزوجل نے مسافر سے روزہ اور آدمی نماز معاف کر دی ہے۔ (سنن نسائی: ۲۲۶۵-۲۲۶۳-۲۲۶۳)

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے اس حدیث میں مسافر سے جس روزہ کے معاف کرنے کا ذکر ہے اس سے مراد وہ روزہ ہو جس کا رکھنا فرض ہو یا ضروری ہو۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۷۰-۹۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب روزہ دار کے پاس کھانا کھایا جائے تو اس پر فرشتے صلوٰۃ پڑھتے ہیں

بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ کوئی شخص نفل روزہ رکھے ہوئے کسی شخص سے ملنے جاتا ہے اور جس سے ملنے جاتا ہے وہ کھانا کھا رہا ہوتا ہے یا کسی شخص نے رمضان کا فرض روزہ رکھا ہوتا ہے اور جس سے وہ ملنے جاتا ہے وہ اپنے دائمی مرض یا بڑھاپے یا کسی اور شرعی عذر کی وجہ سے کھانا کھا رہا ہوتا ہے ہر چند کہ وہ رمضان کے احترام کی وجہ سے سرعام نہیں کھاتا اپنے گھر میں کھاتا ہے ایسی صورت حال کے متعلق درج ذیل احادیث ہیں:

حضرت ام عمارہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمارے پاس نبی ﷺ تشریف لائے آپ کے قریب طعام لایا گیا آپ کے ساتھ جو لوگ تھے ان میں سے بعض کا روزہ تھا تب نبی ﷺ نے فرمایا: جب روزہ دار کے پاس کھانا کھایا جائے تو فرشتے اس پر صلوٰۃ پڑھتے ہیں یعنی اس کے لیے مغفرت طلب کرتے ہیں۔ (سنن ترمذی: ۷۸۶-۷۸۵-۷۸۴ سنن نسائی: ۳۲۶۸-۳۲۶۷ سنن ابن ماجہ: ۱۷۴۸ الاحاد والثنائی: ۳۳۷۰ مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۹ شرح السنہ: ۸۷۲ صحیح ابن حبان: ۳۳۳۰ صحیح ابن خزیمہ: ۲۱۳۰-۲۱۳۹ مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۰۸ مجلس علمی مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت)

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ جب روزہ دار کے پاس کچھ کھایا جائے تو اس کے تمام جوڑے تسبیح کرتے ہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۰۹ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۱۸ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما نے کہا: جب روزہ دار کے پاس کچھ کھایا جائے تو فرشتے اس پر صلوٰۃ پڑھتے ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۱۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۷۱۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۲۵۰۸۔ ج ۳ ص ۱۱۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۷۔ بَابُ لَمْ يَعْصِ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا
فِي الصَّوْمِ وَالْإِفْطَارِ

نبی ﷺ کے اصحاب روزہ رکھنے
اور چھوڑنے میں ایک دوسرے
کی مذمت نہیں کرتے تھے

اس عنوان سے سفر میں روزہ رکھنے اور روزہ چھوڑنے پر ایک دوسرے کی مذمت نہ کرنا مراد ہے۔

۱۹۴۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ،
عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نُسَافِرُ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمْ يَعْصِ الصَّائِمُ
عَلَى الْمُفْطِرِ، وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ.
(صحیح مسلم: ۱۱۱۸، رقم المسلسل: ۲۵۰۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے
حدیث بیان کی از امام مالک از حمید الطویل از حضرت انس بن
مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ سفر
کرتے تھے تو روزہ رکھنے والا روزہ چھوڑنے والے کی مذمت نہیں
کرتا تھا اور روزہ چھوڑنے والا روزہ رکھنے والے کی مذمت نہیں کرتا
تھا۔

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۲۵۱۱۔ ج ۳ ص ۱۱۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۸۔ بَابُ مَنْ أَفْطَرَ فِي
السَّفَرِ لِيَرَاهُ النَّاسُ

جس نے سفر میں روزہ کھولا
تاکہ لوگ دیکھ لیں

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جس نے سفر میں اس لیے روزہ کھولا تاکہ لوگ اس کو دیکھ لیں اور اس کی اتباع کرتے ہوئے
وہ بھی اپنے روزے کھول لیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ کھولنے کی افضلیت صرف اس کے ساتھ خاص نہیں ہے جس کو
روزہ رکھنے میں مشقت ہو یا جس شخص کو اپنے نفس پر تکبر اور ریاء کا خطرہ ہو یا جو چاہتا ہو کہ لوگ روزہ کھولنے میں اس کی اتباع کریں
کیونکہ نبی ﷺ نے دن کے وقت میں روزہ افطار کیا تاکہ آپ کو دیکھ کر لوگ بھی آپ کی اقتداء میں روزہ افطار کریں آپ نے
روزہ اس لیے وقت سے پہلے افطار کر لیا کہ مسلمانوں کو گرمی کے پر مشقت سفر میں روزے سے ضرر ہو رہا تھا تو آپ نے ان کے ساتھ
فری اور آسانی کا ارادہ کیا اور اس آیت پر عمل کیا:

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ.

اللہ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ فرماتا ہے اور تمہیں مشکل

(البقرہ: ۱۸۵) میں ڈالنے کا ارادہ نہیں فرماتا۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ سفر میں روزہ چھوڑنے کا حکم اس کی اپنے بندوں پر آسانی اور نرمی ہے پس جس نے
اللہ کی رخصت کو اختیار کیا اور سفر میں یا مرض میں روزہ چھوڑ دیا تو وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے والا نہیں ہے اور جس نے روزہ رکھنے کو
اختیار کیا تو اس نے افضل پر عمل کیا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے سفر میں روزہ رکھا ہے۔

۱۹۴۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے

ابو عوانۃ عن منصور عن مجاہد عن طاووس عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المدینۃ الی مکۃ فصام حتی بلغ عسفان ثم دعا بماء فرقعہ الی یدہ لیریه الناس فافطر حتی قدام مکۃ وذلك فی رمضان فكان ابن عباس یقول قد صام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وافطر فمن شاء صام ومن شاء افطر۔

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از منصور از مجاہد از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ سے مکہ کی طرف نکلے پس آپ نے روزہ رکھا حتیٰ کہ آپ مقام عسفان پر پہنچے پھر آپ نے پانی منگایا پھر اس کو اپنے ہاتھوں پر رکھ کر اس قدر اونچا کیا کہ لوگ دیکھ لیں پس آپ نے روزہ کھول لیا حتیٰ کہ آپ مکہ میں پہنچ گئے اور یہ رمضان کا واقعہ ہے لہذا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے سفر میں روزہ رکھا بھی ہے اور روزہ چھوڑا بھی ہے پس جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے روزہ افطار کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۹۴۴ میں گزر چکی ہے۔

۳۹۔ باب ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ

طَعَامٌ مِّسْكِينَ﴾ (البقرہ: ۱۸۴)

اور جن لوگوں پر روزے رکھنا دشوار ہو (ان پر روزہ کا) فدیہ ایک مسکین کا کھانا ہے۔ (البقرہ: ۱۸۴)

اس باب میں البقرہ: ۱۸۴ کا حکم بیان فرمایا ہے یعنی جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں ان کے لیے روزہ چھوڑنے کا کوئی عذر نہیں ہے ایک مسکین کے طعام کا فدیہ نصف صاع (دو کلو) گندم ہے یا کھجور اور کشمش وغیرہ سے ایک صاع ہے یعنی چار کلو ابتداء اسلام میں جب ان پر روزے فرض کیے گئے تھے اور روزے ان پر دشوار ہوئے تو ان کو یہ رخصت دے دی کہ وہ روزہ چھوڑ دیں اور اس کا فدیہ دے دیں۔

حضرت معاذ نے کہا: یہ ابتداء اسلام میں تھا جو چاہتا روزہ رکھتا اور جو چاہتا روزہ چھوڑ دیتا اور روزہ کے عوض ایک دن ایک مسکین کو کھانا کھلا دیتا حتیٰ کہ اس کے بعد جو آیت نازل ہوئی اس نے اس رخصت کو منسوخ کر دیا اور وہ آیت البقرہ: ۱۸۵ ہے۔ اور ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ یہ رخصت ان بوڑھے مردوں اور عورتوں کے لیے ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے ان کو یہ رخصت دی گئی ہے کہ وہ روزہ چھوڑ دیں اور روزہ کا فدیہ دے دیں۔ (عمدۃ القاری ج ۱۱ ص ۷۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ) میں کہتا ہوں کہ جو لوگ دائمی مرض مثلاً ذیابیطس، بلند فشار خون یا دمہ (Ashtyma) وغیرہ میں مبتلا ہوں اور ان کو روزہ رکھنے میں دشواری ہو وہ بھی اسی حکم میں شامل ہیں۔

قال ابن عمر وسلم بن الأكوع نسختها ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ لَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (البقرہ: ۱۸۵)۔

حضرت ابن عمر اور حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہما نے کہا: اس آیت (البقرہ: ۱۸۴) کو اس کے بعد والی آیت نے منسوخ کر دیا اور وہ یہ ہے: رمضان کا مہینہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا لوگوں کو ہدایت دینے والا اور روشن دلیلیں ہدایت دینے والیں اور حق اور باطل میں فیصلہ کرنے والیں سو تم میں سے جو شخص اس مہینہ میں موجود ہو وہ ضرور اس ماہ کے روزے رکھے اور جو مریض یا مسافر ہو (اور روزے نہ رکھے) تو وہ دوسرے دنوں سے (مطلوبہ)۔

عدد پورا کرنے اللہ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ فرماتا ہے اور تمہیں مشکل میں ڈالنے کا ارادہ نہیں فرماتا اور تاکہ تم (مطلوبہ) عدد پورا کرو اور اللہ کی کبریائی بیان کرو کہ اس نے تم کو ہدایت دی ہے اور تاکہ تم شکر ادا کرو O (البقرہ: ۱۸۵)

حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہم نے کہا ہے کہ اس آیت نے البقرہ: ۱۸۴ کو منسوخ کر دیا یعنی جو لوگ روزہ رکھنے کی طاعت رکھتے ہیں اور ان کے لیے روزہ چھوڑنے کا کوئی عذر نہیں ہے وہ ایک مسکین کے طعام کا فدیہ دیں۔ اس آیت (البقرہ: ۱۸۴) کے متعلق متقدمین میں اختلاف ہے حضرت سلمہ حضرت ابن عمر اور حضرت معاذ کے نزدیک یہ آیت منسوخ ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ کے نزدیک یہ آیت محکمہ ہے یعنی منسوخ نہیں ہے اور یہ آیت صرف بہت بوڑھے شخص اور دائمی مریض کے متعلق ہے جن پر اپنے بڑھاپے یا مرض کی وجہ سے روزہ رکھنا دشوار ہو ان کے لیے روزہ چھوڑنا جائز ہے اور وہ ہر روزے کے عوض ایک مسکین کو طعام کھلا دیں یہ حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت انس رضی اللہ عنہم کا قول ہے۔ فقہاء میں سے سعید بن جبیرؒ طاؤسؒ امام ابو حنیفہؒ ثوریؒ اوزاعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا بھی یہی قول ہے امام مالکؒ نے کہا: اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے کیونکہ اگر اس نے اپنے عجز کی وجہ سے روزہ کو ترک کیا ہے تو اس پر فدیہ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ کسی نے اس مرض کی وجہ سے روزہ ترک کیا جو موت کے ساتھ متصل ہو۔ ربیعہؒ داؤد اور ابو ثور کا یہی مذہب ہے امام شافعیؒ اور امام طحاوی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں قول جدید یہ ہے کہ وہ فدیہ دے گا۔

اور ابن نمیر نے کہا: ہمیں اعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن مزیہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی لیلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سیدنا محمدؐ کے اصحاب نے حدیث بیان کی کہ رمضان کے روزوں کا حکم نازل ہوا تو مسلمانوں پر یہ حکم دشوار ہوا تو بعض لوگ جن کو روزہ رکھنے کی طاقت تھی وہ روزہ چھوڑ دیتے اور اس کے عوض ہر روز ایک مسکین کو کھانا کھلا دیتے اور ان کو اس کی رخصت دی گئی تھی پھر اس رخصت کو اس آیت نے منسوخ کر دیا کہ ”تم روزہ رکھو تو یہ تمہارے لیے بہتر ہے“ (البقرہ: ۱۸۴) پھر ان کو روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا۔

وَقَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُرَّةٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى قَالَ حَدَّثَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ رَمَضَانُ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَكَانَ مَنْ أَطْعَمَ كُلَّ يَوْمٍ مَسْكِينًا تَرَكَ الصَّوْمَ مِمَّنْ يُطِيقُهُ وَرُخِصَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ فَتَسَخَّرَهَا ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ (البقرہ: ۱۸۴) فَأَمَرُوا بِالصَّوْمِ.

اس تعلق کی حدیث موصول حسب ذیل ہے:

امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۳۵۸ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں: لوگ مدینہ میں آئے اور ان کو پہلے روزہ رکھنے کا علم نہیں تھا وہ ہر ماہ کے تین روزے رکھتے تھے حتیٰ کہ رمضان کے مہینہ کی آیت نازل ہو گئی تو انہوں نے ان روزوں کو زیادہ سمجھا اور ان پر روزے دشوار ہوئے تو جن لوگوں کو روزہ رکھنے کی طاقت تھی تو وہ ہر روزہ کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلا دیتے تھے ان کو اس کی رخصت دی گئی تھی پھر اس رخصت کو اس آیت نے منسوخ کر دیا کہ: اور اگر تمہیں علم ہو تو روزہ رکھنا تمہارے لیے زیادہ بہتر ہے O وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ O

(البقرہ: ۱۸۴)

پھر ان لوگوں کو روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۰۰، تشریح الممان)

۱۹۴۹ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى
قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا قَرَأَ ﴿فِيذِيَّةٍ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾. (البقرہ: ۱۸۴)
قَالَ هِيَ مَنْسُوخَةٌ. [طرف الحدیث: ۲۵۰۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الاعلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے یہ آیت پڑھی: فذیہ ایک مسکین کا کھانا ہے (البقرہ: ۱۸۴) انہوں نے کہا: یہ آیت منسوخ ہے۔

امام بخاری اس روایت میں منفرد ہیں۔

علامہ عینی کا دوبارہ لفظ اشارہ لکھنا جس پر انہوں نے حافظ ابن حجر پر اعتراض کیا تھا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس روایت سے اس تعلیق کے وصل کی طرف اشارہ کیا ہے جس کو انہوں نے اس باب کے شروع میں ان الفاظ سے شروع کیا تھا کہ حضرت ابن عمر اور حضرت سلمہ بن اکوع نے کہا کہ اس آیت کو البقرہ: ۱۸۵ نے منسوخ کر دیا۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۶۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس روایت کی شرح میں علامہ عینی نے پھر اشارہ کا لفظ لکھا ہے حالانکہ اشارہ ناظرین اور محسوس مبصر کی طرف کیا جاتا ہے اور یہاں پر اشارہ کا لغوی معنی مراد ہے نہ اصطلاحی علامہ عینی بھول گئے کہ شرح میں لفظ اشارہ لکھنے پر انہوں نے علامہ ابن حجر عسقلانی پر کیا اعتراض کیا تھا۔ بہر حال ان کی عبارت کی یہی توجیہ کی جائے گی کہ یہاں پر اشارہ کا مجازی معنی مراد ہے کیونکہ امام بخاری نے پہلے حضرت ابن عمر کی روایت کو سند حذف کر کے بہ طور تعلیق لکھا پھر بعد میں اسی روایت کو سند کے ساتھ بہ طور حدیث موصول لکھا اور اس سے اسی تعلیق کا متن مراد ہے خواہ یوں کہا جائے: یہ اسی کی طرف اشارہ ہے یا کچھ اور کہا جائے۔

۴۰ - بَابُ مَتَى يَقْضَى قِضَاءُ رَمَضَانَ
رمضان کے روزوں کی کب قضاء کی جائے

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ رمضان کے جو روزے سفر میں یا بیماری میں قضاء ہو گئے تھے ان کو کب ادا کیا جائے آیا یہ روزے مسلسل رکھے جائیں یا متفرق طور پر۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا بَأْسَ أَنْ يَفْرُقَ لِقَوْلِ اللَّهِ
تَعَالَى ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ (البقرہ: ۱۸۴)
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر یہ روزے متفرق رکھے جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

(اگر تم میں سے کوئی بیمار ہو یا مسافر ہو اور وہ روزے نہ رکھے) تو دوسرے دنوں میں ان کا عدد پورا کرنا لازم ہے۔ (البقرہ: ۱۸۴)

اس تعلیق کی اصل میں حسب ذیل احادیث ہیں:

امام مالک اپنی سند کے ساتھ نافع سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے کہ جس نے بیماری یا سفر کی وجہ سے رمضان کے روزے مسلسل چھوڑے ہوں وہ ان کی قضاء میں مسلسل روزے رکھے۔

(موطا امام مالک کتاب الصیام باب: ۱۷، حدیث: ۴۵، ج ۱ ص ۹۷، المکتبۃ التولیدیہ)

ابن شہاب زہری بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کا رمضان کے روزوں کی قضاء میں اختلاف ہوا ان میں سے ایک نے کہا: یہ روزے متفرق رکھے جائیں اور دوسرے نے کہا: اس میں تفریق نہ کی جائے مجھے نہیں معلوم کہ تفریق کا ان میں سے کس نے کہا تھا۔ (موطأ امام مالک کتاب الصیام باب: ۱۷، حدیث: ۴۶)

یحییٰ بن سعید بیان کرتے ہیں کہ سعید بن مسیب سے رمضان کے روزوں کی قضاء کے متعلق سوال کیا گیا تو سعید نے کہا: میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ رمضان کے روزوں کو متفرق طور پر قضاء نہ کیا جائے اور یہ کہ ان کو مسلسل رکھا جائے۔

(موطأ امام مالک کتاب الصیام باب: ۱۷، حدیث: ۴۸)

یحییٰ نے کہا: میں نے امام مالک سے سنا جس نے رمضان کے متفرق روزے قضاء کیے اس پر ان روزوں کو دہرانا لازم نہیں ہے اور یہ روزے اس سے کفایت کر جائیں گے اور میرے نزدیک مستحب یہ ہے کہ وہ قضاء کے روزے مسلسل رکھے۔

(موطأ امام مالک کتاب الصیام باب: ۱۷، ج ۱ ص ۱۹۷، المکتبۃ التوفیقیہ)

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ فِي صَوْمِ الْعَشْرِ لَا يَصْلُحُ حَتَّى يَبْدَأَ بِرَمَضَانَ۔ اور سعید بن مسیب نے کہا کہ ذوالحج کے دس روزے (قضاء رمضان کی) صلاحیت نہیں رکھتے حتیٰ کہ رمضان سے ابتداء کرے۔

اس عبارت کا معنی یہ ہے کہ جب سعید بن مسیب سے ذوالحج کے دس روزوں کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ وہ قضاء رمضان کی صلاحیت نہیں رکھتے حتیٰ کہ پہلے قضاء رمضان کی ابتداء نہ کی جائے۔

اس تعلق کے متعلق حسب ذیل آثار صحابہ ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ذوالحج کے دس روزوں میں رمضان کے روزوں کی قضاء کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۶۰۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۵۱۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس پر رمضان کے روزے قضاء ہوں وہ ان کو ذوالحج میں قضاء نہ کرے، کیونکہ وہ قربانی کا مہینہ ہے (یعنی یہ دس روزے تمتع کی قربانی کے عوض میں رکھے جاتے ہیں)۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۶۰۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۵۱۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: پہلے فرض سے ابتداء کرو اور اگر تم ذوالحج کے دس روزوں میں ان کی قضاء کی نیت کر لو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۶۱۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۵۱۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم اور ابن مسیب نے کہا: اگر ان دس روزوں میں قضاء رمضان کے روزے رکھ لیے جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۶۱۱-۹۶۱۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۵۱۸-۹۵۱۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ان آثار کا معنی یہ ہے کہ ذوالحج کے دس روزوں میں بھی رمضان کے قضاء روزے رکھنا جائز ہیں لیکن افضل یہ ہے کہ ذوالحج کے دس روزوں سے ابتداء کی جائے اس کے بعد رمضان کے قضاء روزے رکھے جائیں۔

وَقَالَ اِبْرَاهِيمُ اِذَا فَرَطَ حَتَّى جَاءَ رَمَضَانُ اٰخَرُ۔ اور ابراہیم نے کہا: جس شخص نے رمضان کے قضاء روزوں کو ادا کرنے میں تاخیر کی حتیٰ کہ دوسرا رمضان آ گیا تو وہ دونوں کے روزے رکھے اور ان کے نزدیک اس پر کھانا کھلانا واجب نہیں۔

یہ۔

یعنی پہلے وہ اس دوسرے رمضان میں ادا روزے رکھے اس کے بعد گزشتہ رمضان کی قضاء کرے اور اس پر فدیہ دینا لازم نہیں ہے تاہم اس نے اتنی تاخیر کر کے نہ کیا اس کو چاہیے کہ وہ اللہ سے مغفرت طلب کرے اور روزے رکھے۔

وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَوْلًى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ يُطْعِمُ. وَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهُ إِلَّا طَعَامَ، إِنَّمَا قَالَ ﴿فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ (البقرہ: ۱۸۴)۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرسل روایت ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ وہ کھانا کھلائے اور اللہ تعالیٰ نے کھانا کھلانے کا ذکر نہیں کیا اللہ تعالیٰ نے صرف یہ ذکر کیا ہے کہ دوسرے دنوں میں ان کا عدد پورا کرنا لازم ہے۔ (البقرہ: ۱۸۵-۱۸۴)

اس تعلیق کے موافق حسب ذیل اثر ہے:

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: جس شخص کو رمضان نے پایا اور اس وقت وہ بیمار تھا پھر تندرست ہو گیا پھر ابھی اس نے ان روزوں کی قضاء نہیں کی تھی کہ دوسرا رمضان آ گیا تو پہلے وہ اس دوسرے رمضان کے روزے رکھے پھر پہلے رمضان کے روزے رکھے اور ہر روزے کے عوض نصف گندم کھلائے معمر نے کہا: میں اس صورت میں اس کے سوا اور کوئی قول نہیں جانتا۔ (مصنف عبد الرزاق: ۷۶۵۰۔ ج ۳ ص ۱۷۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ از مجاہد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے بیماری کی وجہ سے رمضان کے روزے چھوڑ دیئے پھر وہ تندرست ہو گیا اور اس نے وہ روزے نہیں رکھے حتیٰ کہ اس کو دوسرے رمضان نے پایا انہوں نے کہا: پہلے وہ اس دوسرے رمضان کے روزے رکھے پھر اس مہینہ کے روزے رکھے جس میں اس نے روزے چھوڑے تھے اور ہر روزے کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائے اس حدیث کی سند میں ابراہیم بن نافع اور ابن وجیہ دونوں ضعیف راوی ہیں۔

(سنن دارقطنی: ۲۳۱۱۔ ج ۲ ص ۲۲۲ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ البردیبی نے ذکر کیا ہے کہ مجاہد کا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سماع نہیں ہے اسی وجہ سے امام بخاری نے اس حدیث کو مرسل روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۹۵۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ كَانَ يَكُونُ عَلَى الصَّوْمِ مِنْ رَمَضَانَ، فَمَا اسْتَطِيعَ أَنْ أَقْضِيَ إِلَّا فِي شَعْبَانَ. قَالَ يَحْيَى الشُّغْلُ مِنَ النَّبِيِّ أَوْ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (صحیح مسلم: ۱۱۳۶، رقم المسلسل: ۲۵۷۶، سنن ابوداؤد: ۲۳۹۹، سنن نسائی: ۲۳۱۵، سنن ابن ماجہ: ۱۶۶۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ابی سلمہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا وہ بیان کرتی ہیں کہ مجھ پر رمضان کے روزے ہوتے تھے اور میں ان کو صرف شعبان کے مہینہ میں قضاء کر سکتی تھی۔ یحییٰ نے کہا: نبی ﷺ کی مشغولیت کی وجہ سے یا آپ کے سبب سے مشغولیت کی وجہ سے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن یونس: یہ احمد بن عبد اللہ بن یونس الترمذی ہیں (۲) زہیر بن معاویہ ابو خثیمہ الجعفی (۳) یحییٰ: صاحب الطلوخ نے کہا کہ اس یحییٰ میں اختلاف ہے انبیاء المقدسی نے کہا کہ یہ یحییٰ القطان ہیں اور علامہ ابن التین نے کہا کہ ایک قول یہ ہے کہ یہ یحییٰ بن ابی کثیر ہیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ یحییٰ بن سعید الانصاری ہیں (۴) ابوسلمہ بن عبد الرحمن (۵) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا

باب مذکور کی حدیث کے موافق ایک اور حدیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم میں سے کوئی (زوجہ رسول) رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں روزے چھوڑ دیتی تھی پھر وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ان روزوں کو قضاء نہیں کر سکتی تھی حتیٰ کہ شعبان کا مہینہ آ جاتا۔

(صحیح مسلم: ۱۱۳۶، الرقم السلسل: ۲۵۸۰، سنن نسائی: ۲۱۷۳)

چونکہ رسول اللہ ﷺ شعبان میں بہت روزے رکھتے تھے اس لیے ازواج مطہرات کو شعبان میں قضاء روزے رکھنے کا موقع مل جاتا تھا ورنہ باقی دنوں میں ان کو یہ خیال ہوتا تھا کہ شاید رسول اللہ ﷺ کو ان کی ضرورت ہو اس لیے وہ روزے نہیں رکھتی تھیں۔ ازواج مطہرات شعبان میں روزے کیوں قضاء کرتی تھیں؟

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ شعبان میں بہت کثرت سے روزے رکھتے تھے اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا شعبان میں قضا روزوں کے لیے مہلت پاتی تھیں اور آپ کی ازواج مطہرات میں سے ہر زوجہ اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کے لیے تیار رکھتی تھی تاکہ آپ کسی بھی وقت ان سے فائدہ اٹھا سکیں اگر چاہیں اور ان میں سے کسی کو پتا نہیں تھا کہ آپ کس وقت ان میں سے کسی کا ارادہ کریں گے اس لیے وہ رمضان کے سوا روزے نہیں رکھتی تھیں کہ مبادا آپ کو ان میں سے کسی کی خواہش ہو اور وہ روزہ سے ہو اور آپ اس سے اپنی خواہش پوری نہ کر سکیں اور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب عورت کا خاوند اس کے پاس موجود ہو تو وہ اس کی اجازت کے بغیر نفلی روزہ نہ رکھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزہ قضاء کرنے میں وسعت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قضاء روزوں کو دوسرا رمضان شروع ہونے سے پہلے شعبان میں ادا کر لیتی تھیں۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۸۰، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۵۸۳۔ ج ۳ ص ۱۳۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: قضاء علی الفور واجب نہیں ہے۔

حائضہ روزہ اور نماز کو

ترک کر دے

۴۱۔ بَابُ الْحَائِضِ تَتْرُكُ

الصَّوْمَ وَالصَّلَاةَ

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ امام بخاری نے اس باب کے عنوان میں جو کہا ہے کہ ”ترک کر دے“ اس میں یہ اشارہ ہے کہ خسی طور پر روزہ رکھنا اور نماز پڑھنا ممکن ہے لیکن چونکہ شارع علیہ السلام نے اس کو ایام حیض میں روزہ رکھنے اور نماز پڑھنے سے منع کیا ہے اس لیے وہ اپنے اختیار سے ان کو ترک کر دے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۸۰، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ عینی نے یہاں پھر اشارہ کا لفظ لکھا ہے حالانکہ اشارہ ناظرین کی طرف ہوتا ہے اور محسوس مبصر کے لیے ہوتا ہے اور یہاں پر اشارہ کا لغوی معنی صحیح ہے نہ اصطلاحی معنی اور یہاں پر اس کے علاوہ اور کوئی مفر نہیں ہے کہ یہ کہا جائے کہ یہاں پر اشارہ کا مجازی معنی مراد ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے بھی اس کی وضاحت کر چکے ہیں۔

وَقَالَ أَبُو الزِّنَادِ إِنَّ السَّنَّ وَوُجُوهَ الْحَقِّ لَتَأْتِي
مَجْرًا عَلَى خِلَافِ الرَّأْيِ لَمَّا يَجِدُ الْمُسْلِمُونَ بَدَا
ابو الزناد نے کہا کہ یہ کثرت سنیں اور حق باتیں رائے کے خلاف ہوتی ہیں اور مسلمانوں کے لیے ان کی پیروی کے سوا اور کوئی

مِنْ اتِّبَاعِهَا مِنْ ذَلِكَ أَنَّ الْحَائِضَ تَقْضِي الصَّيَامَ وَلَا چارہ کار نہیں ہے۔ ان ہی میں سے یہ ہے کہ حائضہ روزہ کی قضاء کرے گی اور نماز کی قضاء نہیں کرے گی۔

ابوالزناد کے اس کلام سے مقصود یہ ہے کہ جو امور شرعیہ عقل اور قیاس کے خلاف ہوں اور ان کی حکمت معلوم نہ ہو ان کی اتباع کرنا واجب ہے اور ان کا معاملہ شارع پر چھوڑ دیا جائے ان پر عمل کر کے عبادت کی جائے اور یہ نہ کہا جائے کہ اس طرح کیوں ہے اور اس طرح کیوں نہیں ہے۔

علامہ عینی کا حافظ ابن حجر کی ایک سنگین غلطی پر متنبہ کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

کتاب الحيض میں یہ گزر چکا ہے کہ حضرت معاذہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس فرق کے متعلق سوال کیا تھا اور حضرت عائشہ نے ان پر انکار کیا تھا اور ان کو یہ خوف ہوا تھا کہ حضرت معاذہ نے یہ اعتراض خوارج سے حاصل کیا تھا جن کی یہ عادت تھی کہ وہ اپنی عقل سے سنتوں پر اعتراض کرتے تھے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۴۵۵ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس قائل کا یہ کہنا غلط ہے کہ حضرت معاذہ نے حضرت عائشہ سے یہ سوال کیا تھا دراصل یہ سوال حضرت معاذہ نے نہیں کیا تھا بلکہ ایک عورت نے یہ سوال کیا تھا اور حضرت معاذہ نے اس عورت کے سوال اور حضرت عائشہ کے جواب کی حدیث روایت کی ہے اصل حدیث کا متن اس طرح ہے:

قاده نے کہا: مجھے معاذہ نے حدیث بیان کی کہ ایک عورت نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا: کیا ہم میں سے کسی کے لیے یہ کافی ہوگا کہ وہ حیض سے پاک ہو کر نماز پڑھے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: کیا تم حور یہ ہو؟ ہمیں نبی ﷺ کی موجودگی میں حیض آتا تھا اور آپ ہمیں نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیتے تھے یا فرمایا: ہم (حالت حیض میں) نماز نہیں پڑھتے تھے۔

(صحیح البخاری: ۳۲۱، صحیح مسلم: ۳۳۵) (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حیض کے زمانہ کی نمازوں کی قضاء کو ساقط کیا گیا اور روزوں کی قضاء کو ساقط نہیں کیا گیا اس کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ مہلب مالکی متوفی ۴۳۵ھ نے کہا ہے کہ حائضہ عورت کو روزہ کی قضاء کا حکم دیا گیا ہے اور نماز کی قضاء کا حکم نہیں دیا گیا ہے اسی طرح مریض کو روزہ چھوڑنے کی رخصت دی گئی ہے حالانکہ اس میں کچھ قوت ہوتی ہے کیونکہ روزہ رکھنے سے اس کو مشقت ہوگی کیا تم نہیں دیکھتے کہ عورت کو روزہ رکھنے سے اتنی نقاہت نہیں ہوتی جتنی نقاہت اس کو حیض کا خون نکلنے سے ہوتی ہے لہذا حائضہ عورت خون نکلنے کی وجہ سے پہلے ہی کمزور ہو چکی ہوتی ہے اگر حیض سے پاک ہونے کے بعد حیض کے درمیان چھوڑی ہوئی نمازوں کی قضاء لازم کر دی جاتی تو اس کو زیادہ مشقت ہوتی اور وہ مردوں سے زیادہ نمازیں پڑھتی مرد تو صرف ایک نماز پڑھتے اور وہ ادا نماز بھی پڑھتی اور قضاء بھی پڑھتی روزے تو سال میں صرف ایک بار رکھے جاتے ہیں ان کی قضاء میں اتنی مشقت نہیں تھی اور نماز تو ہر روز دن میں پانچ بار پڑھی جاتی ہے اور حائضہ جو خون نکلنے کی وجہ سے پہلے ہی کمزور ہو چکی تھی وہ حیض سے پاک ہونے کے بعد یہ نمازیں قضاء کرتی تو اس کو بہت زیادہ مشقت ہوتی تو یہ اللہ کی اس پر بہت رحمت ہے کہ اس پر صرف روزوں کی قضاء لازم کی ہے نمازوں کی قضاء لازم نہیں کی۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی نے اس توجیہ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ مستحاضہ کا خون تو حائضہ سے زیادہ نکلتا ہے حالانکہ اس کو اسی حالت میں نماز پڑھنے کا حکم ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۸۲)

میں کہتا ہوں کہ استحاضہ کا وقوع حیض کی بہ نسبت بہت کم ہوتا ہے اور یہ توجیہ اس اعتبار سے بیان کی گئی ہے کہ حیض کے زمانہ کی قضاء نمازیں روزوں کی قضاء سے بہت زیادہ ہیں اس لیے زمانہ حیض کی صرف نمازوں کو ساقط کر کے عورت کو رخصت مہیا کی گئی ہے۔

۱۹۵۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنِي زَيْدٌ عَنْ عِيَاضٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ فَذَلِكَ نَقْصَانُ دِينِهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے زید نے حدیث بیان کی از عیاض از حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کیا ایسا نہیں ہے کہ جب عورت کو حیض آتا ہے تو وہ نماز پڑھتی ہے نہ روزہ رکھتی ہے سو یہ اس کے دین کا نقصان ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۰۴ میں گزر چکی ہے۔

۴۲۔ بَابُ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صَوْمٌ

جو شخص فوت ہو گیا اور اس کے ذمہ روزے تھے

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص فوت ہو گیا اور اس کے ذمہ روزے تھے اس کا حکم کیا ہے؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل ان شاء اللہ عنقریب آئے گی۔

وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ صَامَ عَنْهُ فَلَا تُؤَنُّ وَجُلًا يَوْمًا وَاحِدًا جَازًا.

اور حسن بصری نے کہا: اگر اس کی طرف سے تمیں آدمی ایک دن روزے رکھیں تو یہ جائز ہے۔

علامہ نووی نے شرح المہذب میں کہا ہے کہ میں نے اس تعلیق کے متعلق کسی مذہب کی نقل نہیں دیکھی اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ جائز ہونا چاہیے اور حسن بصری کا یہ اثر غریب ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۸۲)

۱۹۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ أَعْيَنَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ حَدَّثَهُ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيَّهُ يَتَابِعُهُ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ وَرَّاهٍ يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن خالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن موسیٰ بن اعین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از عمرو بن الحارث از عبید اللہ بن ابی جعفر کہ محمد بن جعفر نے ان کو حدیث بیان کی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص فوت ہو گیا اور اس کے ذمہ روزے تھے تو اس کا ولی اس کی طرف سے روزے رکھے۔ محمد بن موسیٰ کے والد کی متابعت ابن وہب نے کی ہے از عمرو اور اس حدیث کو یحییٰ بن

یوب نے از ابن ابی جعفر روایت کیا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۱۳۷، رقم المسلسل: ۲۵۸۱، سنن الإداود: ۲۳۰۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن خالد ان کے متعلق اختلاف ہے ابونصر اور حاکم نے کہا: یہ ذہلی ہیں اور اپنے دادا کی طرف منسوب ہیں کیونکہ ان کا

پورا نام محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن خالد ہے اور ابن عدی نے شیوخ بخاری میں بیان کیا ہے کہ یہ محمد بن خالد بن جلدہ الرافعی ہیں اور وہ یہ ہے کہ یہ محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن خالد بن خلی ہیں امام بخاری نے یہاں ان کو ان کے والد کی طرف منسوب کیا ہے (۲) محمد بن موسیٰ بن ائین ابو یحییٰ الجزری (۳) ان کے والد موسیٰ بن ائین الجزری ابو سعید ہیں یہ ۱۹۵ یا ۱۹۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) عمرو بن حارث بن یعقوب انصاری ابوامیہ مؤدب (۵) عبد اللہ بن ابی جعفر یسار اموی قرشی (۶) محمد بن جعفر بن زید بن عوام (۷) عمرو بن زبیر (۸) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس حدیث کی سند میں آٹھ رجال ہیں اور اس کی نظیر صحیح البخاری میں بہت کم ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۴۴)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جو شخص اس حال میں فوت ہو گیا کہ اس کے ذمہ روزے تھے تو اس ولی اس کی طرف سے روزے رکھے گا۔

میت کے قضاء روزوں کے متعلق ائمہ ثلاثہ کے مذاہب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس شخص کے متعلق اختلاف ہے جو رمضان کے مہینہ میں فوت ہو گیا اور اس کے ذمہ رمضان کے روزے تھے انہوں نے کہا ہے کہ اس کی طرف سے روزے رکھنا جائز ہے یہ طاؤس حسن بصری زہری اور قتادہ کا قول ہے ابو ثور اور اہل مالک (غیر مقلدین) کا بھی یہی مذہب ہے اور انہوں نے صحیح بخاری کی مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے۔

امام احمد بن حنبل نے یہ کہا ہے کہ نذر کے روزے میت کی طرف سے اس کا ولی رکھے گا اور رمضان کے قضاء روزوں میں سے اس کی طرف سے کھانا کھلائے گا۔

حضرت ابن عمر حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ کہا ہے کہ کوئی شخص کسی کی طرف سے روزہ نہیں رکھے گا نہ مالک امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: رمضان کی قضاء میں میت کی طرف سے کھانا کھلایا جائے گا اور اس کی طرف سے روزے نہیں رکھے جائیں گے۔

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ صحیح بخاری کی اس حدیث میں جو مذکور ہے کہ میت کا ولی اس کی طرف سے روزے رکھے گا کی تاویل یہ ہے کہ وہ اس کی طرف سے کھانا کھلائے گا اور اس کا کھانا کھلانا اس کی طرف سے روزے رکھنے کے قائم مقام ہے جب اس نے اس کی طرف سے کھانا کھلادیا یعنی ہر روزے کے عوض دو کلو گندم یا چار کلو کھجوریں دے دیں تو گویا میت کے ولی نے اس کی طرف سے روزے رکھ لیے۔

علامہ المہلب مالکی متوفی ۳۳۵ھ نے کہا ہے کہ اگر میت کی طرف سے کوئی بدنی عمل کرنا جائز ہوتا تو لوگ میت کی طرف سے نماز پڑھ لیتے اور اس کی طرف سے ایمان لے آتے اور اگر یہ جائز ہوتا تو رسول اللہ ﷺ تمام لوگوں سے زیادہ اس پر حریص ہوتا۔ وہ اپنے چچا ابوطالب کی طرف سے ایمان لے آتے کیونکہ آپ کو ان کے ایمان کی بہت خواہش تھی اور ایمان لانا قلب کا عمل ہے۔ قلب بھی بدن کے اعضاء میں سے ایک عضو ہے حالانکہ تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ کسی شخص کا دوسرے کی طرف سے ایمان لانا جائز ہے نہ کسی شخص کا دوسرے کی طرف سے نماز پڑھنا جائز ہے سو اسی طرح کسی شخص کا دوسرے کی طرف سے روزہ رکھنا بھی جائز نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ مہلب کو اپنی دلیل میں رسول اللہ ﷺ کا ذکر نہیں کرنا چاہیے تھا کیونکہ یہ ایک نوع کی بے ادبی ہے۔

کے خلاف مل جائے تو اس پر عمل کرو اور میری تقلید نہ کرو امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے اس حدیث صحیح کے برخلاف یہ اختیار کیا ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا۔ (تیسیر الباری ج ۲ ص ۳۱۰ نعمانی کتب خانہ لاہور)

ایک اور غیر مقلد عالم محمد داؤد راز نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (شرح صحیح بخاری ج ۳ ص ۲۰۵ قدوسی کتب خانہ لاہور)

میں کہتا ہوں کہ یہ ان لوگوں کا امام ابو حنیفہ پر بہتان ہے کہ انہوں نے حدیث صحیح کے خلاف یہ کہا ہے بلکہ انہوں نے احادیث صحیحہ کے مطابق یہ کہا ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہ رکھے ہم اس سے پہلے سنن ترمذی اور موطا امام مالک کے حوالوں سے اس حدیث کا ذکر کر چکے ہیں اور غیر مقلدین کے مدوح حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی ان میں سے بعض احادیث کا ذکر کیا ہے:

میت کی طرف سے قضاء روزے رکھنے کے خلاف حافظ ابن حجر عسقلانی کے دلائل

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس باب کی حدیث کا علامہ ماوردی نے یہ جواب دیا ہے کہ میت کا ولی اس کی طرف سے روزے رکھے اس کا معنی یہ ہے کہ وہ ایسا فعل کرے جو روزے کے قائم مقام ہے یعنی کھانا کھلائے اس کی نظیر یہ حدیث ہے کہ جب مسلمان کو پانی نہ ملے تو مٹی مسلمان کا وضوء ہے اس حدیث میں بدل (مٹی) کو مبدل منہ (وضوء) کا نام دیا گیا ہے اور فقہاء احناف نے ان احادیث سے استدلال کیا ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا گیا کہ ایک عورت مر گئی اور اس پر روزے تھے حضرت عائشہ نے فرمایا: اس کی طرف سے طعام کھلایا جائے گا۔ (سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۵۷)

نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اپنے مردوں کی طرف سے روزے نہ رکھو اور ان کی طرف سے کھانا کھاؤ۔

(سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۵۷)

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ جو شخص رمضان میں بیمار ہو گیا اور اس نے روزے نہیں رکھے حتیٰ کہ وہ مر گیا تو اس کی طرف سے ہر روز دو کلو گندم کھلائی جائے گی۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۶۶۰۔ ج ۴ ص ۱۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

عطاء بن ابی رباح بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز نہ پڑھے اور نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے روزہ رکھے لیکن اس کے ہر روزہ کے عوض ایک دن دو کلو گندم کھلائی جائے گی۔

(اسنن الکبریٰ: ۲۹۳۰۔ ج ۳ ص ۲۵۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۱ھ) (فتح الباری ج ۳ ص ۳۵۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایات اور ان کے فتاویٰ میں تعارض کے جوابات

حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی صحیح بخاری میں روایات یہ ہیں کہ میت کی طرف سے روزے رکھے جائیں اور ان کے مذکورہ فتاویٰ یہ ہیں کہ میت کی طرف سے روزے نہ رکھے جائیں اور جب راوی کی روایت اور اس کے فتویٰ میں تعارض ہو تو اس کے فتویٰ پر عمل کیا جاتا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے جو روایت اس کی طرف منسوب ہے وہ صحیح نہ ہو یا وہ روایت اس کے نزدیک منسوخ ہو چکی ہو نیز جو روایات ان کی طرف منسوب ہیں ان میں میت کی طرف سے روزہ رکھنے کا جواز ہے اور جو ان کے فتاویٰ ہیں ان میں میت کی طرف سے روزے رکھنے کی ممانعت ہے اور جب کوئی حدیث یا قول حلت اور حرمت میں متعارض ہو تو ترجیح دی جاتی ہے حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس کے فتاویٰ کو ترجیح دی جائے گی نہ کہ ان کی روایات کو۔

صحیح بخاری کے باب مذکور کی حدیث مذکور کے ضعف پر فتنی اور فقہی دلائل

امام بخاری کی روایت مذکورہ جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے: میت کی طرف سے روزے رکھے جائیں اس کے

متعلق حافظ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ مھنتی نے کہا: میں نے امام احمد بن حنبل سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کے متعلق سوال کیا کہ جو شخص مر گیا اور اس پر روزے ہوں..... تو امام ابو عبد اللہ احمد بن حنبل نے کہا: یہ حدیث محفوظ نہیں ہے اس حدیث کی سند میں جہد اللہ بن ابی جعفر ہے اور وہ منکر الاحادیث ہے اور وہ فقیہ تھا اور حدیث میں وہ اس پائے کا نہیں ہے اور امام بیہقی نے کہا: میں نے اپنے بعض اصحاب کو دیکھا وہ حضرت عائشہ کی اس حدیث کو ضعیف قرار دیتے تھے کیونکہ عمارہ بن عمیر نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ ایک عورت فوت ہو گئی اور اس پر روزے تھے تو حضرت عائشہ نے فرمایا: اس کی طرف سے کھانا کھلایا جائے گا اور ایک اور سند کے ساتھ حضرت عائشہ سے مروی ہے: اپنے مردوں کی طرف سے روزے نہ رکھو اور ان کی طرف سے کھانا کھاؤ پھر امام بیہقی نے کہا: ان دونوں حدیثوں میں نظر ہے اور اس عبارت پر کوئی اضافہ نہیں کیا۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ عمرہ بنت عبد الرحمن نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ میری ماں فوت ہو گئی اور اس پر رمضان کے روزے تھے کیا یہ صحیح ہے کہ میں ان کی طرف سے رمضان کے روزے رکھوں؟ انہوں نے کہا: نہیں! لیکن تم ان کی طرف سے ہر روزے کے عوض ایک مسکین پر صدقہ کرو تو یہ تمہارے روزے رکھنے سے بہتر ہے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ کوئی شخص دوسرے کی طرف سے نماز نہیں پڑھ سکتا پس اسی طرح روزوں کا حکم ہونا چاہیے کیونکہ یہ دونوں بدنی عبادتیں ہیں اور علامہ ابن القصار مالکی نے کہا ہے کہ جب کسی بوڑھے شخص کی طرف سے اس کی زندگی میں روزے رکھنا جائز نہیں ہیں بلکہ اس کی طرف سے فدیہ دیا جاتا ہے تو اس کے مرنے کے بعد اس کی طرف سے روزے رکھنا کیوں کر جائز ہوگا! (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۸۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

فقہاء احناف کے موقف پر مزید احادیث اور آثار

امام عبدالرزاق اپنی سند کے ساتھ حضرت عبادہ بن نسی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص رمضان میں بیمار ہو گیا پھر وہ بیمار رہا حتیٰ کہ وہ فوت ہو گیا اس کی طرف سے کھانا نہیں کھلایا جائے گا اور اگر وہ تندرست ہو گیا اور اس نے روزوں کی قضاء نہیں کی حتیٰ کہ وہ فوت ہو گیا تو اس کی طرف سے کھانا کھلایا جائے گا۔

(مصنف عبدالرزاق: ۷۶۶۵۔ ج ۳ ص ۱۸۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ابن التیمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب کوئی شخص فوت ہو گیا اور اس پر دوسرے رمضان کے روزے تھے تو اس کی طرف سے ہر روزہ کے عوض دو کلو گندم کھلائی جائے گی۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۶۷۳۔ ج ۳ ص ۱۸۳)

ابن طاؤس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا: جب کوئی شخص رمضان میں بیمار ہو گیا پھر وہ مسلسل بیمار رہا حتیٰ کہ وہ مر گیا تو اس کی طرف سے ہر روزہ کے عوض دو کلو گندم کھلائی جائے گی۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۶۶۶۔ ج ۳ ص ۱۸۲)

امام عبدالرزاق نے از معمر از قتادہ روایت کی ہے کہ میت کی طرف سے طعام کھلایا جائے گا۔

(مصنف عبدالرزاق: ۷۶۶۷۔ ج ۳ ص ۱۸۲)

ابن التیمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ میں نے ابن سیرین سے طاؤس کا قول ذکر کیا تو انہوں نے کہا: اس کو بہت پسند کیا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۶۶۸۔ ج ۳ ص ۱۸۲)

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے عطاء سے پوچھا: ایک شخص پورا رمضان بیمار رہا پھر تندرست ہو گیا، ابھی اس نے قضاء روزے نہیں رکھے تھے حتیٰ کہ وہ فوت ہو گیا، انہوں نے کہا: اس کی طرف سے تیس مسکینوں کو کھانا کھلایا جائے گا، ہر ایک کو ایک کلو میں نے پوچھا: ایک آدمی پورے رمضان میں بیمار رہا پھر تندرست ہو گیا، اس نے قضاء روزے نہیں رکھے تھے حتیٰ کہ دوسرا رمضان آ گیا، پھر وہ اس رمضان میں یا اس کے بعد فوت ہو گیا، انہوں نے کہا: اس کی طرف سے ساٹھ مسکینوں کو ساٹھ کلو کھانا کھلایا جائے گا۔

(مصنف عبدالرزاق: ۷۶۷۳-ج ۴ ص ۱۸۳)

معمر بیان کرتے ہیں کہ قتادہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص پورا رمضان بیمار رہا پھر تندرست ہو گیا، اس نے قضاء روزے نہیں رکھے تھے حتیٰ کہ دوسرا رمضان آ گیا، وہ اس رمضان میں یا اس کے بعد مر گیا؟ انہوں نے کہا: اس کی طرف سے پہلے رمضان کے ہر روزے کے عوض دو مسکینوں کو کھانا کھلایا جائے گا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۶۷۳-ج ۴ ص ۱۸۳)

معمر بیان کرتے ہیں کہ ابن جریج اور عطاء نے کہا: میت کی طرف سے (ہر روزہ کے عوض) ہر روز ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے گا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۶۷۹-ج ۴ ص ۱۸۳)

محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان انصاری بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص فوت ہو گیا اور اس کے اوپر رمضان کے روزے تھے اور اس پر دوسرے مہینہ کے نذر کے روزے تھے، انہوں نے کہا: اس کی طرف سے ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلایا جائے گا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۶۸۰-ج ۴ ص ۱۸۳ سنن بیہقی ج ۴ ص ۲۵۴)

خلاصہ بحث

غیر مقلدین علماء نے لکھا تھا کہ میت کی طرف سے قضاء روزہ رکھنے کے متعلق صحیح بخاری میں حضرت عائشہ کی حدیث ہے جس کے مطابق ان کا مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ کا مذہب اس حدیث کے خلاف ہے اور ہم نے دلائل سے واضح کر دیا ہے کہ صحیح بخاری کی یہ حدیث غیر محفوظ ہے اور حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس کا فتویٰ اس حدیث کے خلاف ہے اور جب راوی کا قول اسی کی روایت کے خلاف ہو تو اعتبار اس کے قول کا ہوتا ہے، نیز حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ کسی شخص کی طرف سے دوسرے کا روزہ رکھنا جائز نہیں ہے، یہ ممانعت کی روایت ہے اور ممانعت کی روایت جواز کی روایت پر مقدم اور رائج ہوتی ہے اور ہم نے بہ کثرت احادیث آثار صحابہ اور فتاویٰ تابعین بیان کیے ہیں جن میں میت کی طرف سے کھانا کھلانے کی ترجیح ہے اور مزید قوی دلائل ہیں اور امام ابو حنیفہ کا مذہب ان احادیث اور آثار پر مبنی ہے، پھر یہ کہنا کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب صحیح حدیث کے خلاف ہے انصاف کا خون نہیں تو اور کیا ہے!

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۵۸۸-ج ۳ ص ۱۳۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① میت کی طرف سے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ ② علامہ نووی کی بحث ③ علامہ نووی کی بحث کے جوابات ④ میت کی طرف سے قضاء نہ کرنے میں امام شافعی کی تحقیق۔

۱۹۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِطِينَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ جَاءَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد الرحیم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں معاویہ بن عمرو نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی از اعمش از مسلم ابیطین از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی۔

رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرٍ أَفَأَقْضِيهِ عَنْهَا؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ فَذَيْنَ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى. قَالَ سُلَيْمَانُ فَقَالَ الْحَكَمُ وَسَلَمَةُ وَنَحْنُ جَمِيعًا جُلُوسٌ حِينَ حَدَّثَ مُسْلِمٌ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَا سَمِعْنَا مُجَاهِدًا يَذْكُرُ هَذَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ الْحَكَمِ وَمُسْلِمِ الْبَطِينِ وَسَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَعَطَاءٍ وَمُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَتِ امْرَأَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُخْتِي مَاتَتْ. وَقَالَ يَحْيَى وَابُو مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَتِ امْرَأَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ. وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسَةَ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَتِ امْرَأَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمٌ نَذَر. وَقَالَ أَبُو حَرِيرَةَ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَتِ امْرَأَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَتْ أُمِّي وَعَلَيْهَا صَوْمٌ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا.

(صحیح مسلم: ۱۱۳۸، الرقم السلسل: ۲۵۸۲، سنن ابوداؤد: ۳۳۱۰)

سنن ترمذی: ۷۱۷-۷۱۸، سنن ابن ماجہ: ۱۷۵۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن عبد الرحیم ابویحییٰ انہیں ان کے عمدہ حافظہ کی وجہ سے صاعقہ کہا جاتا تھا یہ ۲۵۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) معاویہ بن عمرو بن مہلب ازدی (۳) زائد بن قدامہ ابوملت ثقفی بکری (۴) سلیمان اعمش (۵) مسلم البطین یہ مسلم بن ابی عمران ہیں ان کو ابن عمران کہا جاتا ہے ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے (۶) سعید بن عباس (۷) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۸۷) اس حدیث کی مطابقت باب کے عنوان کے ساتھ اس طرح ہے کہ ایک عورت نے کہا: یا رسول اللہ! میری ماں فوت ہو گئی ہے اور اس پر ایک مہینہ کے روزے ہیں کیا میں اس کی طرف سے ادا کر دوں؟

حدیث مذکور کے متن اور سند میں اختلاف اور اضطراب اور اس کی وجہ سے حدیث مذکور کا ضعیف ہونا

شیخ وحید الزمان غیر مقلد متونی ۱۳۲۸ھ نے لکھا ہے:

بیان کیا کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا اس نے کہا: یا رسول اللہ! میری ماں فوت ہو گئی ہے اور اس پر ایک ماہ کے روزے ہیں کیا میں اس کی طرف سے وہ روزے رکھوں؟ آپ نے فرمایا: اللہ کا قرض ادا کیے جانے کا زیادہ مستحق ہے۔ سلیمان نے بیان کیا پس حکم اور سلمہ نے کہا: اور ہم سب بیٹھے ہوئے تھے جب سلمہ نے یہ حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہم نے مجاہد سے سنا وہ اس کا حضرت ابن عباس سے ذکر کرتے تھے اور ابو خالد سے ذکر کیا جاتا ہے انہوں نے کہا: ہمیں اعمش نے حدیث بیان کی از حکم اور مسلم البطین اور سلمہ بن گھیل از سعید بن جبیر اور عطاء اور مجاہد از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ سے ایک عورت نے کہا: میری بہن فوت ہو گئی... اور یحییٰ اور ابو معاویہ نے کہا: انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں اعمش نے حدیث بیان کی از مسلم از سعید از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ ایک عورت نے نبی ﷺ سے کہا کہ میری ماں فوت ہو گئی ہے اور عبید اللہ نے بیان کیا از زید بن ابی انیسہ از حکم از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ ایک عورت نے نبی ﷺ سے کہا کہ بے شک میری ماں فوت ہو گئی ہے اور اس کے اوپر نذر کے روزے ہیں اور ابو حریز نے کہا: ہمیں عکرمہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ ایک عورت نے نبی ﷺ سے کہا: میری ماں فوت ہو گئی ہے اور اس پر پندرہ دن کے روزے ہیں۔

ان سندوں کے بیان کرنے سے امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ اس حدیث میں بہت سے اختلافات ہیں، کوئی کہتا ہے: پوچھنے والا مرد تھا، کوئی کہتا ہے: عورت نے پوچھا تھا، کوئی ایک مہینے کے، کوئی پندرہ دن کے روزے کہتا ہے، اسی لیے امام احمد اور لیث نے نذر کا روزہ میت کی طرف سے درست کہا ہے اور رمضان کا روزہ درست نہیں رکھا، میں کہتا ہوں: ان اختلافات سے حدیث میں کوئی نقص نہیں آتا، اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور ممکن ہے کہ یہ مختلف مواقع ہوں اور پوچھنے والے متعدد ہوں۔ (تیسیر الباری ج ۲ ص ۱۱۳)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ابن عبد الملک نے کہا ہے کہ اس حدیث میں عظیم اضطراب ہے جو راویوں کے وہم پر دلالت کرتا ہے، حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ اضطراب سے حدیث سے وجہ استدلال میں کوئی خرابی نہیں ہوتی۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۴۵۷) علامہ عینی اس پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

ان کا یہ قول مردود ہے، اضطراب سے وجہ استدلال میں کیسے خرابی نہیں ہوگی، جب کہ حال یہ ہے کہ اضطراب صرف وہم سے ہوتا ہے، یا پھر اضطراب کی وجہ سے حدیث ضعیف ہوتی ہے، اور اس قائل نے اضطراب دور کرنے کے لیے یہ کہا ہے کہ سوال دراصل نذر کے متعلق تھا، پھر کسی نے اس کی روزے سے تفسیر کی اور کسی نے اس کی حج سے تفسیر کی اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ یہ دو واقعے تھے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ جو روزہ کی نذر کا سوال کرنے والی تھی وہ ختمیہ تھی اور حج کی نذر کا سوال کرنے والی تھی وہ جہینہ تھی۔ علامہ عینی فرماتے ہیں: یہ توجیہ اس لیے مردود ہے کہ اس قائل نے کہا ہے کہ ہم پہلے ادا خر حج میں لکھ چکے ہیں کہ امام مسلم نے حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے کہ ایک عورت نے حج اور روزہ دونوں کے بارے میں سوال کیا تھا۔ (صحیح مسلم: ۱۱۳۹، سنن ابوداؤد: ۱۶۵۶، سنن ترمذی: ۶۶۷) (حافظ ابن حجر کی یہ عبارت فتح الباری ج ۳ ص ۴۵۷ پر ہے) علامہ عینی فرماتے ہیں کہ صحیح مسلم کی یہ حدیث اور اس قائل کی یہ عبارت اس پر دلالت کرتی ہے کہ یہ ایک ہی واقعہ تھا، لہذا یہ حدیث مضطرب رہی اور اس کا اضطراب اور ضعف دور نہ ہو سکا۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۸۸ ملخصاً وموضحاً، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کا جواب

جن فقہاء نے اس سے پہلی حدیث سے یہ استدلال کیا تھا کہ میت کی طرف سے قضاء روزے رکھنے جائز ہیں، انہوں نے اس حدیث سے بھی یہی استدلال کیا ہے، اور اس حدیث سے ان کے استدلال کا بھی وہی جواب ہے جو اس سے پہلی حدیث کی شرح میں گزر چکا ہے، بہ شرطیکہ یہ حدیث صحیح ہو، لیکن یہ واضح ہو چکا ہے کہ یہ حدیث اضطراب کی وجہ سے ضعیف ہے۔

صحیح بخاری کی حدیث مذکور کے ناقابل عمل ہونے کی وجوہ

شارح مسلم علامہ قرطبی مالکی نے کہا ہے کہ امام مالک نے اس حدیث کے موافق حسب ذیل وجوہ سے عمل نہیں کیا:

- (۱) اہل مدینہ نے اس حدیث کے موافق عمل نہیں کیا اور امام مالک اہل مدینہ کی اتباع کرتے ہیں۔
- (۲) اس حدیث کے متن اور اس کی سند میں کافی اختلاف ہے جیسا کہ ہم نے ابھی بیان کیا ہے۔
- (۳) امام بزار نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس کے آخر میں مذکور ہے کہ جو چاہے اور ان الفاظ سے وہ وجوب ساقط ہو گیا جو اس حدیث سے استدلال کرنے والوں کا موقف ہے۔
- (۴) اس حدیث سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ میت کی طرف سے اس کے ورثاء پر روزہ رکھنا واجب ہے، حالانکہ قرآن مجید سے یہ ثابت ہے کہ ہر شخص صرف اپنے عمل کا ذمہ دار ہے، سو یہ آیت قرآن مجید کے معارض ہے۔ قرآن مجید میں ہے:

اور ہر شخص جو کچھ بھی کرتا ہے اس کا وہی ذمہ دار ہے۔

وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا. (الانعام: ۱۶۴)

(۵) اسی طرح یہ حدیث اس آیت کے بھی معارض ہے:

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى. (الانعام: ۱۶۴)

اور کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

(۶) صحیح بخاری کی حدیث مذکور درج ذیل حدیث کے بھی معارض ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے اور نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے روزہ رکھے لیکن میت کی طرف سے ہر روز ایک کلو طعام کھلایا جائے گا۔

(سنن کبریٰ: ۲۹۳۰ ج ۳ ص ۲۵۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

یہ حدیث قیاس جلی کے بھی معارض ہے کیونکہ روزہ عبادتِ بدنیہ ہے اور بدنی عبادت دوسرے کی طرف سے نہیں کی جاسکتی۔

(المعجم ج ۳ ص ۲۰۹ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

اب غالباً غیر مقلدین علماء کی سمجھ میں آ گیا ہو گا کہ امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے اس حدیث کے موافق کیوں موقف اختیار نہیں کیا۔

کس وقت روزہ دار کے لیے روزہ افطار کرنا جائز ہے

۴۳۔ بَابُ مَتَى يَحِلُّ فِطْرُ الصَّائِمِ

حضرت ابوسعید خدری نے اس وقت روزہ افطار کیا جب

وَأَفْطَرَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ حِينَ غَابَ قُرْصُ

سورج کی ٹکیا غائب ہو گئی۔

الشمس.

اس تعلق کے موافق حسب ذیل اثر ہے:

عبدالواحد بن ایمن اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو انہوں نے روزہ افطار کیا اور ہمارا گمان یہ تھا کہ ابھی سورج غروب نہیں ہوا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۴۲ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۴۹ دار الکتب العلمیہ بیروت)

اس کی وجہ یہ تھی کہ جب حضرت ابوسعید کے نزدیک سورج کا غروب ہونا متحقق ہو گیا تو پھر انہوں نے روزہ افطار کرنے میں تاخیر نہیں کی اور اس کی طرف التفات نہیں کیا کہ کوئی اور ان کی موافقت کرتا ہے یا نہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حمیدی نے حدیث بیان

۱۹۵۴۔ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ

کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

يَحْدَّثُنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ

ہمیں ہشام بن عروہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے

سَمِعْتُ عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ

اپنے والد سے سنا انہوں نے کہا کہ انہوں نے عاصم بن عمر بن الخطاب

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

رضی اللہ عنہ سے سنا ازوالد خود وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وَمَسَلَمَ إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَا هُنَا وَآذَبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَا

نے فرمایا: جب رات اس طرف (مشرق) سے نمودار ہو جائے اور

هَـنَا وَغَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ.

دن اس طرف (مغرب) میں چلا جائے اور سورج غروب ہو جائے

تو روزہ دار کے افطار کا وقت آ گیا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حمیدی یہ عبد اللہ بن زبیر بن عیینہ قرشی اسدی ابوبکر کی ہیں (۲) سفیان بن عیینہ (۳) ہشام بن عروہ (۴) ان کے والد عروہ بن الزبیر بن عوام ہیں (۵) عاصم بن عمر بن خطاب ابو عمر قرشی (۶) ان کے والد حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۹۲)

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۹۳۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۵۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْوَاسِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَمَّا غَابَتِ الشَّمْسُ قَالَ لِبَعْضِ الْقَوْمِ يَا فُلَانُ قُمْ فَاجْدَحْ لَنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمْسَيْتَ! قَالَ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لَنَا. قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمْسَيْتَ! قَالَ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لَنَا. قَالَ إِنَّ عَلَيْكَ نَهَارًا قَالَ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لَنَا. فَتَنَزَلَ فَجَدَحَ لَهُمْ فَشَرِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ مِنْ هَاهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق الواسطی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از شیبانی از حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے اور آپ روزہ دار تھے پس جب سورج غروب ہو گیا تو آپ نے کسی سے فرمایا: اے فلاں! اٹھو اور ہمارے لیے سٹو گھولو اس نے کہا: یا رسول اللہ! اگر آپ شام کر لیتے تو؟ آپ نے فرمایا: تم سواری سے اترو اور ہمارے لیے سٹو گھولو اس نے کہا: یا رسول اللہ! اگر آپ شام کر لیتے تو؟ آپ نے فرمایا: تم سواری سے اترو اور ہمارے لیے سٹو گھولو اس نے کہا: ابھی آپ کے اوپر دن ہے آپ نے فرمایا: اترو اور ہمارے لیے سٹو گھولو پس وہ اتر ا اور اس نے ان کے لیے سٹو گھولے پس نبی ﷺ نے سٹو پئے پھر آپ نے فرمایا: جب تم رات کو اس طرف (مشرق) سے آتے ہوئے دیکھو تو اس وقت روزہ دار کا روزہ افطار ہو جاتا ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۹۳۱ میں گزر چکی ہے۔

۴۴ - بَابُ يُفْطِرُ بِمَا تَيْسَّرُ عَلَيْهِ

بِالْمَاءِ وَغَيْرِهِ

۱۹۵۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَمَّا غَابَتِ الشَّمْسُ قَالَ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لَنَا. قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمْسَيْتَ! قَالَ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لَنَا. قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمْسَيْتَ! قَالَ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لَنَا. قَالَ إِنَّ عَلَيْكَ نَهَارًا قَالَ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لَنَا. فَتَنَزَلَ فَجَدَحَ

روزہ دار کو پانی یا جو چیز بھی میسر ہو

اس سے روزہ افطار کر لے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر کر رہے تھے جب سورج غروب ہو گیا تو آپ نے (کسی سے) فرمایا: اترو اور ہمارے لیے سٹو گھولو اس نے کہا: یا رسول اللہ! اگر آپ شام کر لیں تو؟ آپ نے فرمایا: اترو اور

ثُمَّ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ أَقْبَلَ مِنْ هَاهُنَا فَقَدْ أَفْطَرُ الصَّائِمُ. وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ قِبَلَ الْمَشْرِقِ.

ہمارے لیے سٹو گھولوا اس نے کہا: یا رسول اللہ! ابھی آپ کے اوپر دن ہے آپ نے فرمایا: اترو اور ہمارے لیے سٹو گھولو! پس وہ سواری سے اتر اور اس نے سٹو گھولنے پھر آپ نے فرمایا: جب تم رات کو اس طرف (مشرق سے) آتے ہوئے دیکھو تو روزہ دار کا روزہ افطار ہو جاتا ہے اور آپ نے اپنی انگلی سے مشرق کی طرف اشارہ کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۹۴۱ میں گزر چکی ہے۔

۴۵۔ بَابُ تَعْجِيلِ الْإِفْطَارِ

۱۹۵۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْإِفْطَارَ.

افطار میں جلدی کرنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابو حازم از حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگ اس وقت تک ہمیشہ خیر سے رہیں گے جب تک افطار میں جلدی کرتے رہیں گے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۹۸، المصنف: ۲۳۳۳، سنن ابن ماجہ: ۱۶۹۷، سنن کبریٰ: ۳۳۱۲، مسند ابو یعلیٰ: ۷۵۱۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۰۵۹، المعجم الکبیر: ۵۹۸۵-۵۸۸۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳۷، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۸۰۳، مؤسسة الرسالة بیروت)

وقت سے پہلے روزہ افطار کرنے پر وعید

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خواب میں میرے پاس دو مرد آئے انہوں نے مجھے امیری بنگلوں سے پکڑ کر اٹھایا پھر وہ مجھے ایک دشوار پہاڑ پر لے کر آئے پھر ان دونوں نے مجھ سے کہا: چڑھیں میں نے کہا: میں اس پر چڑھنے کی طاقت نہیں رکھتا انہوں نے کہا: ہم آپ کے لیے چڑھنا آسان کر دیں گے پس میں اس پر چڑھا حتیٰ کہ جب میں اس کے درمیان میں پہنچا تو میں نے بہت پرشور آوازیں سنیں میں نے پوچھا: یہ کیسی آوازیں ہیں؟ انہوں نے کہا: یہ اہل دوزخ کا شور ہے پھر میں نے ایسے لوگ دیکھے جن کی کونچیں (ایڑی کے اوپر کے پٹھے) لٹکی ہوئی تھیں اور ان کے جڑے چیرے ہوئے تھے اور ان کے جڑوں سے خون بہہ رہا تھا میں نے پوچھا: یہ کون لوگ ہیں؟ انہوں نے کہا: یہ وہ لوگ ہیں جو روزے کا وقت آنے سے پہلے روزہ کھول لیتے تھے۔ (امام حاکم فرماتے ہیں: یہ حدیث امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے لیکن انہوں نے اس کی روایت نہیں کی۔)

(المستدرک: ۱۶۰۹، صحیح ابن حبان: ۷۴۹۱، صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۸۶، المستدرک ج ۲ ص ۲۱۰، طبع قدیم)

غروب آفتاب کے بعد جلد روزہ افطار کرنے کے متعلق احادیث اور آثار

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے: میرے سب سے زیادہ پسندیدہ بندے وہ ہیں جو (وقت ہو جانے کے بعد) سب سے جلدی روزہ افطار کرتے ہیں۔

(سنن ترمذی: ۷۰۰، صحیح ابن خزیمہ: ۲۰۶۲، مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۹، مسند احمد: ۸۳۶۰، مؤسسة الرسالة بیروت)

ابو عطیہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور مسروق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے ہم نے کہا: یا ام المؤمنین! سیدنا محمد ﷺ کے اصحاب

میں سے بعض وہ ہیں جو جلدی روزہ افطار کرتے ہیں اور جلدی نماز پڑھتے ہیں اور بعض وہ ہیں جو تاخیر سے روزہ افطار کرتے ہیں اور تاخیر سے نماز پڑھتے ہیں حضرت عائشہؓ نے پوچھا: وہ کون ہیں جو جلدی روزہ افطار کرتے ہیں اور جلدی نماز پڑھتے ہیں؟ ہم نے کہا: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ اسی طرح کرتے تھے ابو عتیہ نے کہا: اور دوسرے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ تھے۔ (سنن ترمذی: ۷۰۲، صحیح مسلم: ۱۰۹۹، سنن ابوداؤد: ۲۳۵۳، سنن نسائی: ۲۱۵۴)

ابن مسیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: انہوں نے بیان کیا کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اس وقت شام سے ایک قافلہ آیا تو حضرت عمران سے احوال معلوم کرنے لگے پس انہوں نے پوچھا: کیا اہل شام جلدی روزہ افطار کرتے ہیں؟ قافلہ والوں نے کہا: جی ہاں! حضرت عمرؓ نے فرمایا: وہ جب تک ایسا کرتے رہیں گے تو ہمیشہ خیر سے رہیں گے اور اہل عراق کی طرح ستاروں کے نکلنے کا انتظار نہیں کریں گے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۶۱۹، ج ۳ ص ۱۷۲، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

ابن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے شہروں کے حکام کی طرف یہ حکم لکھ کر بھیجا کہ تم روزہ افطار کرنے میں حد سے بڑھنے والوں میں سے نہ ہو جانا اور نہ تم نماز کا انتظار کرنے میں ستاروں کے جال بننے کا انتظار کرنا۔

(مصنف عبدالرزاق: ۷۶۲۰، ج ۳ ص ۱۷۳)

عمرو بن میمون اودی بیان کرتے ہیں کہ سیدنا محمد ﷺ کے اصحاب سب لوگوں سے جلدی افطار کرتے تھے اور سب سے دیر میں سحری کرتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۶۲۱، ج ۳ ص ۱۷۳)

جلدی روزہ افطار کرنے کی توجیہ اور اس سلسلہ میں مزید احادیث

المہلب مالکی متوفی ۴۳۵ھ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے روزہ افطار کرنے میں جلدی کی ترغیب اس لیے دی ہے تاکہ دن میں رات کا وقت داخل نہ ہو جائے (یعنی روزہ طویل نہ ہو جائے) اور اللہ تعالیٰ نے روزہ کی جو حد فرض کی ہے اس میں اضافہ نہ ہو جائے اور وقت پورا ہونے کے بعد روزہ جلد افطار کرنے میں روزہ دار کے لیے نرمی اور سہولت ہے اور روزہ رکھنے میں زیادہ قوت کا باعث ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۴ ص ۸۷، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۴ھ)

میں کہتا ہوں کہ روزہ جلد افطار کرنے کے متعلق مزید یہ احادیث اور آثار ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس وقت تک دین ہمیشہ غالب رہے گا جب تک لوگ روزہ افطار کرنے میں جلدی کرتے رہیں گے کیونکہ یہود اور نصاریٰ تاخیر کرتے ہیں۔

(سنن ابوداؤد: ۲۳۴۵، سنن نسائی: ۳۳۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۶۹۸، صحیح ابن حبان: ۳۵۰۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۰۶۰، المستدرک ج ۱ ص ۲۳۱)

مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۰، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۴۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا: اس وقت روزہ افطار نہ کرو جب ستارے ظاہر ہو جاتے ہیں کیونکہ یہ یہود کا طریقہ

ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۴۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۴۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ابن العجاج سے پوچھا: کیا سورج غروب ہو گیا؟ انہوں نے کہا: جلدی نہ کریں آپ نے

پھر پوچھا: کیا سورج غروب ہو گیا؟ انہوں نے کہا: جلدی نہ کریں آپ نے پھر پوچھا: کیا سورج غروب ہو گیا؟ انہوں نے کہا: جی

ہاں! اب روزہ افطار کر لیں پھر آپ سواری سے اترے اور نماز پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۴۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۵۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم یہ کہتے تھے کہ جلدی روزہ افطار کرنا سنتوں میں سے ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۳۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۹۵۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۵۰۔ ج ۳ ص ۸۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۹۵۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، فَصَامَ حَتَّى أَمْسَى، قَالَ لَوْ جُلَّ أَنْزَلَ فَأَجِدَحُ لِي. قَالَ لَوْ أَنْتَظَرْتُ حَتَّى تَمْسَى، قَالَ أَنْزَلَ فَأَجِدَحُ لِي، إِذَا رَأَيْتَ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ مِنْ هَاهُنَا، فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بکر نے حدیث بیان کی از سلیمان از حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھا آپ نے روزہ رکھا حتیٰ کہ شام کا وقت ہو گیا آپ نے ایک شخص سے فرمایا: (سواری سے) اترو اور میرے لیے سٹو گھولو اس نے کہا: آپ انتظار فرمائیں حتیٰ کہ شام ہو جائے آپ نے فرمایا: اترو اور میرے لیے سٹو گھولو جب تم دیکھو کہ رات اس طرف (شرق) سے آرہی ہے تو روزہ دار کے افطار کا وقت ہو گیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۹۴۱ میں گزر چکی ہے۔

جب کسی شخص نے رمضان میں روزہ افطار کر لیا

۴۶ - بَابُ إِذَا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ

پھر سورج طلوع ہو گیا

ثُمَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ جب کسی شخص نے رمضان میں یہ گمان کیا کہ سورج غروب ہو گیا اور اس نے روزہ افطار کر لیا، پھر بعد میں سورج نکل آیا تو اس شخص کا کیا حکم ہے؟ آیا اس پر اس روزہ کی قضاء واجب ہے یا نہیں؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ از فاطمہ از حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کہ وہ بیان کرتی ہیں کہ ہم نے نبی ﷺ کے عہد میں ایک ابراہیم لودون میں روزہ افطار کیا، پھر سورج طلوع ہو گیا، پس ہشام سے کہا گیا تو ان کو روزہ قضاء کرنے کا حکم دیا گیا، انہوں نے کہا: قضاء کے بغیر کوئی چارہ نہیں ہے اور معمر نے کہا: میں نے ہشام سے سنا: مجھے معلوم نہیں کہ آیا انہوں نے روزہ قضاء کیا تھا یا نہیں۔

۱۹۵۹ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ أَفْطَرْنَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ غَيْمٍ، ثُمَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ. قِيلَ لَهُمَا: فَأَمِرُوا بِالْقَضَاءِ؟ قَالَا لَا بَدَّ مِنْ قَضَاءٍ. وَقَالَ مَعْمَرٌ سَمِعْتُ هِشَامًا لَا أَدْرِي أَقْضَوْا أَمْ لَا.

(سنن ابوداؤد: ۳۳۵۹، سنن ابن ماجہ: ۱۶۷۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن ابی شیبہ یہ عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ ابو بکر ہیں اور ابو شیبہ کا نام ابراہیم بن عثمان ہے (۲) ابو اسامہ حماد بن اسامہ لیشی (۳) ہشام بن عروہ بن زبیر بن عوام (۴) فاطمہ بنت منذر یہ ہشام کی زوجہ اور ان کی عم زاد ہیں (۵) حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۹۶)

ابرآلوددن میں روزہ افطار کرنے کے متعلق مختلف روایات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس روزہ دار نے رمضان کا روزہ اس گمان سے افطار کر لیا کہ سورج غروب ہو گیا ہے اور واقع میں سورج غروب نہیں ہوا تھا تو وہ باقی دن کھانے پینے سے رکا رہے گا اس پر اس روزہ کی قضاء ہے کفارہ نہیں ہے۔ ابن سیرین، سعید بن جبیر، اوزاعی، سفیان ثوری، امام مالک، امام احمد، امام شافعی اور اسحاق کا یہی قول ہے اور اگر اس نے گمان کے بعد جماع کر لیا تھا تو امام احمد کے نزدیک اس پر کفارہ ہے۔

مجاہد، عطاء اور عروہ بن زبیر نے کہا ہے کہ اس پر روزہ کی قضاء نہیں ہے اور ان کے نزدیک وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے بھول کر کھا لیا۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ حضرت عمر نے فرمایا: جس نے کچھ کھا لیا تو وہ اس کے عوض میں ایک روزہ کی قضاء کرے گا اور دوسری روایت یہ ہے کہ حضرت عمر نے روزہ افطار کر لیا اور لوگوں نے بھی روزہ افطار کر لیا پھر مؤذن نے چڑھ کر یہ اعلان کیا کہ اے لوگو! سورج غروب نہیں ہوا تو حضرت عمر نے فرمایا: جس نے روزہ افطار کر لیا وہ اس کی جگہ روزہ رکھے۔ دوسری روایت میں ہے کہ ہمیں پرواہ نہیں ہے اللہ کی قسم! ہم اس کی جگہ روزہ رکھیں گے۔

(سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۱۷، نثر النبی ص ۲۱۷)

امام بیہقی نے کہا ہے کہ زید بن وہب نے یہ روایت کی ہے کہ ہم رمضان میں مسجد مدینہ میں بیٹھے ہوئے تھے اور آسمان پر بادل تھے اور سورج غائب تھا اور شام کا وقت ہو چکا تھا پھر حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر سے ہمارے لیے دودھ آیا حضرت عمر نے بھی دودھ پیا اور ہم نے بھی دودھ پی لیا پھر تھوڑی دیر بعد بادل چھٹ گئے اور سورج ظاہر ہو گیا پھر ہم میں سے کسی نے کہا کہ ہم اس روزہ کی قضاء کریں گے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر کہا: اللہ کی قسم! ہم اس روزہ کی قضاء نہیں کریں گے ہم نے عدا اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کی ہے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۱۷)

المبسوط میں حضرت عمر کی حدیث مذکور ہے ان کے افطار کرنے کے بعد مؤذن اذان کی جگہ پر چڑھا اس نے کہا: اے امیر المؤمنین! سورج نکلا ہوا ہے حضرت عمر نے کہا: ہم نے تم کو داعی (نماز کی دعوت دینے والا) بنایا ہے داعی (احکام نافذ کرنے والا) نہیں بنایا ہم نے عدا نافرمانی نہیں کی اور ایک روزہ کی قضاء کرنا ہم پر آسان ہے امام بیہقی نے روایت کیا ہے کہ حضرت صہیب نے رمضان میں ابرآلوددن میں روزہ افطار کر لیا پھر کہا: تم کو اللہ نے کھلایا ہے تم رات تک اپنا روزہ پورا کرو اور اس روزہ کی جگہ ایک دن روزہ رکھو۔ اس قول کو محمد بن سیرین اور سعید بن جبیر نے روایت کیا ہے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۱۸)

حدیث مذکور کے متعلق مذاہب ائمہ

امام مالک، سفیان ثوری، اوزاعی، امام شافعی، امام احمد، ابو ثور اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے اسحاق نے کہا ہے کہ اس پر قضاء واجب نہیں ہے لیکن اس کا قضاء کرنا مستحب ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۹۸-۹۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ) میں کہتا ہوں اس طرح کے واقعات اس وقت متصور تھے جب گھڑیاں ایجاد نہیں ہوئی تھیں اب جب کہ گھڑیاں ایجاد ہو چکی ہیں تو آسمان پر ابر ہو یا سورج نکلا ہوا ہو ہر صورت میں وقت مقرر پر روزہ افطار کیا جائے گا۔

بچوں کا روزہ رکھنا

۴۷۔ بَابُ صَوْمِ الصِّبْيَانِ

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ بچوں کا روزہ رکھنا شروع ہے یا نہیں جمہور کا موقف یہ ہے کہ جن کی عمر بلوغت سے کم ہو

ان پر روزہ رکھنا واجب نہیں ہے، متقدمین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ ان کا روزہ رکھنا مستحب ہے، ابن سیرین اور زہری کا بھی یہی قول ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے، انہوں نے کہا کہ جب بچے روزے رکھ سکیں تو ان کو مشق کرانے کے لیے ان سے روزے رکھوانے چاہئیں۔ امام شافعی کے اصحاب کے نزدیک اس کی حد نماز کی طرح سات سال اور دس سال ہے اور اسحاق کے نزدیک اس کی حد بارہ سال ہے اور امام احمد کے نزدیک ایک روایت میں اس کی حد دس سال ہے، اور امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ بچوں کے حق میں روزہ مشروع نہیں ہے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ عبادات اور فرائض صرف بلوغ کے وقت لازم ہوتے ہیں مگر اکثر علماء نے برکت کے لیے بچوں کو عبادات کی مشق کرانا مستحسن قرار دیا ہے تاکہ بچے عبادات کے عادی ہو جائیں اور جب ان پر عبادت لازم ہو تو ان کے لیے عبادت کرنا سہل ہو اور جو ان کو عبادت کی مشق کرائے گا اس کو اجر ملے گا۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۹۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک نشہ باز شخص سے فرمایا: تجھ پر افسوس ہے (تو نے رمضان میں بھی شراب پی رکھی ہے) حالانکہ ہمارے بچے بھی روزے سے ہیں پھر اسے مارا۔

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِنَشْوَانٍ فِي رَمَضَانَ وَيْلَكَ، وَصَبَّيْنَا صِيَامًا، فَضَرْبَةً.

(اس تعلیق کو امام سعید بن منصور نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے۔ عمدة القاری ج ۱۱ ص ۹۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں بشر بن الفضل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن ذکوان نے حدیث بیان کی از حضرت زبیر بن جراح رضی اللہ عنہ، انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے دس محرم کی صبح کو انصار کی بستیوں میں یہ پیغام بھیجا کہ جو شخص صبح کو اس حال میں اٹھا کہ اس کا روزہ نہیں تھا تو وہ باقی دن کھانے سے رکا رہے اور جو صبح کو روزے کی حالت میں اٹھا تو وہ اپنے روزہ پر قائم رہے، حضرت زبیر نے کہا: ہم اس کے بعد روزے رکھتے تھے اور ہم اپنے بچوں کو بھی روزے رکھواتے تھے اور ہم ان کے لیے رنگین اون کی گڑیاں بناتے تھے پس جب ان میں سے کوئی کھانے کے لیے روتا تو ہم اس کو وہ گڑیاں دے دیتے یہاں تک کہ افطار کا وقت آ جاتا۔

۱۹۶۰ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ ذَكْوَانَ، عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مَعْرُوفٍ قَالَ أَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةَ عَاشُورَاءَ إِلَى قُرَى الْأَنْصَارِ مَنْ أَصْبَحَ فَفَطِرًا فَلَيْتِمَ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ، وَمَنْ أَصْبَحَ صَائِمًا فَلْيَصُمْ. قَالَتْ فَكُنَّا نَصُومُهُ بَعْدُ، وَنُصَوِّمُ صَبَّيَانَا، وَنَجْعَلُ لَهُمُ اللَّعْبَةَ مِنَ الْعِهْنِ، فَإِذَا بَكَى أَحَدُهُمْ عَلَى الطَّعَامِ أَعْطَيْنَاهُ ذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ عِنْدَ الْإِفْطَارِ.

(صحیح مسلم: ۱۱۳۶، الرقم السلسل: ۳۵۵۸)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد (۲) بشر بن فضل (۳) خالد بن ذکوان ابو الحسن (۴) حضرت زبیر انصاری رضی اللہ عنہ انہوں نے درخت کے نیچے بیعت

فرموان کی تھی۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۹۹)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ بچوں کے کھیلنے کے لیے سرخ اون سے گڑیاں بنانا جائز ہے تاکہ بچے

روزے میں بہل جائیں اور شاید کہ نبی ﷺ کو بچوں کے روزوں کا علم نہیں تھا اور یہ بہت بعید ہے کہ آپ نے بچوں کو روزے رکھنے کا حکم دیا ہو کیونکہ یہ ان کو سخت عبادت میں ڈال کر تکلف میں مبتلا کرنا ہے اور ایسی عبادت کا مکلف کرنا ہے جو سال میں مکرر نہیں ہوتی۔ (المعجم ج ۳ ص ۱۹۷)

علامہ قرطبی پر صحیح ابن خزیمہ کی اس حدیث سے رد کیا گیا ہے کہ حضرت رزینہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ دس محرم میں ان کو یہ حکم دیتے تھے کہ وہ اپنے دودھ پیتے بچوں کو شام تک دودھ نہ پلائیں اسی طرح حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو حکم دیتے تھے اور آپ بچوں کے منہ میں اپنا لعاب ڈالتے اور آپ کا لعاب انہیں کافی ہوتا تھا۔

(صحیح ابن خزیمہ: ۲۰۸۹-۲۰۸۸ ج ۳ ص ۲۸۹-۲۸۸ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۵ھ)

علامہ ذہبی نے تجرید الصحابہ میں لکھا ہے کہ حضرت رزینہ رسول اللہ ﷺ کی خادمہ تھیں اور آپ کی زوجہ حضرت ام المؤمنین صفیہ رضی اللہ عنہا کی باندی تھیں اور ان کی بیٹی اُمّہ اللہ نے نبی ﷺ سے حدیث روایت کی ہے اور وہ یہی مذکور الصدر حدیث ہے اس کو امام ابو یعلیٰ امام طبرانی اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ (مسند ابو یعلیٰ: ۱۶۳، المعجم الکبیر ج ۲ ص ۲۷۷، دلائل النبوة للبیہقی ج ۶ ص ۲۲۶، المعجم الاوسط: ۲۵۶۸، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۰ھ حافظ البیہقی نے بھی اس کا ذکر کیا ہے۔ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۸۶)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کے روزوں کے فرض ہونے سے پہلے عاشوراء کا روزہ رکھنا فرض تھا اور اس حدیث میں بچوں کو روزوں کی مشق کرانے کے لیے ان کو روزہ رکھوانے کا جواز ہے اور اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جب صحابہ یہ کہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں یہ کام کرتے تھے تو وہ مرفوع حدیث کے حکم میں ہے کیونکہ نبی ﷺ کا سکوت اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ نے اس فعل کو برقرار رکھا ہے اور آپ اس فعل پر راضی ہیں ورنہ آپ اس فعل کا انکار فرما دیتے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۹۹، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے بھی حضرت رزینہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کا صحیح ابن خزیمہ کے حوالے سے ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند کے راویوں میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس حدیث سے علامہ قرطبی پر رد کیا ہے جنہوں نے بچوں کو روزہ رکھوانے سے منع کیا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۴۶۲، دار المعرفہ بیروت: ۱۴۲۶ھ)

۴۸ - بَابُ الْوِصَالِ
وَمَنْ قَالَ لَيْسَ فِي
اللَّيْلِ صِيَامٌ
وصال کے روزے یعنی روزہ کو روزہ سے ملانا اور
جس نے یہ کہا کہ رات کا روزہ نہیں ہے (یعنی روزہ
افطار کرنے کے بعد سحری تک کچھ نہ کھایا پیا جائے)

”وصال“ کا معنی صحیح البخاری: ۱۹۲۲ کی شرح میں تفصیل سے بیان کیا جا چکا ہے۔

لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾
(البقرہ: ۱۸۷)، وَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ رَحْمَةِ لَهُمْ وَابْتِغَاءِ عَلَيْهِمْ وَمَا يَكُونُ مِنَ التَّعَمُّقِ۔
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: پھر روزہ کو رات آنے تک
پورا کرو۔ (البقرہ: ۱۸۷) رسول اللہ ﷺ نے وصال کے روزے
رکھنے سے منع فرمایا یہ رسول اللہ ﷺ کی مسلمانوں پر رحمت تھی
اور ان کو ان کی طاقت پر برقرار رکھنا تھا اور شرعی حکم کی گہرائی اور
گیرائی میں جانے کی کراہت ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدود نے حدیث بیان

۱۹۶۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ

کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ انہوں نے کہا: مجھے قتادہ نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: تم وصال نہ کرو (یعنی روزہ کے ساتھ روزہ نہ ملاؤ) صحابہ نے کہا: آپ بھی تو وصال کرتے ہیں آپ نے فرمایا: میں تم میں سے کسی کی مثل نہیں ہوں بے شک مجھے کھلایا جاتا ہے اور پلایا جاتا ہے یا فرمایا: میں (اپنے رب کے پاس) رات گزارتا ہوں اور مجھے کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُوَاصِلُوا. قَالُوا إِنَّكَ تُوَاصِلُ قَالَ لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنْكُمْ، إِنِّي أُطْعَمُ وَأُسْقَى، وَأُزَيَّنُ أَبِيْتُ أُطْعَمُ وَأُزَيَّنُ. (طرف الحدیث: ۷۲۴۱)

(صحیح مسلم: ۱۱۰۴، الرقم المسلسل: ۲۳۶۰، صحیح ابن خزیمہ: ۲۰۷۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۸۲، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۲، طبع قدیم، مسند احمد:

۱۲۲۳۸۔ ج ۱۹ ص ۷۷، مؤسسة الرسالة بیروت)

صوم وصال میں مذاہب ائمہ

اس حدیث میں صوم وصال رکھنے سے منع فرمایا ہے غیر مقلدین کے نزدیک صوم وصال رکھنا حرام ہے امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک صوم وصال رکھنا مکروہ ہے اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ جو صوم وصال رکھ سکتا ہو اس کے لیے صوم وصال رکھنا جائز ہے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما اور ابن عامر اور ابن وضاح مالکی صوم وصال رکھتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۰۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

قرآن مجید میں آپ کی مثل کا ثبوت ہے اور حدیث میں آپ کی مثل کی نفی ہے اس تعارض کا مصنف کی طرف سے جواب اور علماء دیوبند کے جواب کا رد

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: میں تم میں سے کسی کی مثل نہیں ہوں جب کہ قرآن مجید میں ہے: قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ. (الکہف: ۱۱۰) آپ کہیے: میں (خدا نہ ہونے میں) تمہاری ہی مثل بشر ہوں میری طرف یہی وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا خدا ایک خدا ہے۔

اس جگہ یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ قرآن مجید میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ مسلمانوں کی مثل ہیں اور اس حدیث میں نبی ﷺ نے مسلمانوں سے فرمایا: میں تم میں سے کسی کی مثل نہیں ہوں اور یہ قرآن مجید اور حدیث صحیح میں تعارض ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ کی ایک عدی صفت ہے اور دوسری آپ کی وجودی صفات ہیں عدی صفت یہ ہے کہ آپ خدا نہیں ہیں اسی طرح آپ واجب اور قدیم نہیں ہیں اور آپ کی کوئی صفت ممتنع الزوال اور غیر متناہی نہیں ہے اور آپ مستحق عبادت نہیں ہیں دوسری آپ کی وجودی صفات ہیں مثلاً آپ نبی اور رسول ہیں اللہ کے محبوب ہیں اور آپ بشری کثافتوں سے منزہ ہیں اور آپ تمام نبیوں اور رسولوں کے قائد اور ان کے سردار ہیں آپ خلقت میں سب سے اقل اور بعثت میں سب سے آخر ہیں وغیرہا من الصفات الکمالیہ۔

سو قرآن مجید میں جو بیان کیا گیا ہے کہ آپ مسلمانوں کی مثل ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ آپ اپنی عدی صفت یعنی خدا نہ ہونے میں مسلمانوں کی مثل ہیں اور حدیث میں جو ذکر ہے کہ آپ کسی مسلمان کی مثل نہیں ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ کسی وجودی صفت میں کوئی مسلمان آپ کی مثل نہیں ہے۔

بعض علماء (خلیل احمد سہارنپوری متوفی ۱۳۴۶ھ) نے اس تعارض کو اس طرح رد کیا ہے کہ نفس مخلوق اور نفس بشر ہونے میں آپ

عام مسلمانوں کی مثل ہیں اور فضائل و کمالات میں کوئی مخلوق اور کوئی بشر آپ کی مثل نہیں ہے۔ (براہین قاطعہ ص ۳، مطبع بلالی ہند) میں کہتا ہوں کہ یہ توجیہ دو وجہوں سے مردود ہے: اول اس لیے کہ قرآن مجید نے جو نبی ﷺ کو مسلمانوں کی مثل فرمایا ہے اس کے ساتھ یہ فرمایا ہے کہ ”مجھ پر یہ وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا خدا ایک خدا ہے“ اس کا حاصل یہ ہے کہ نہ میں خدا ہوں نہ تم خدا ہو اور یہ رسول اللہ ﷺ کی عدی صفت ہے کہ آپ خدا نہیں ہیں اور اس معنی میں رسول اللہ ﷺ تمام مسلمانوں بلکہ تمام مخلوق کی مثل ہیں سو جنہوں نے یہ کہا ہے کہ آپ نفس بشریت میں تمام مسلمانوں کی مثل ہیں وہ قرآن مجید کی بیان کردہ اس مثلیت کے خلاف ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عوارض شخصہ سے قطع نظر کر کے اور خصائص وجودیہ سے صرف نظر کر کے نفس بشر کا خارج میں کوئی وجود نہیں ہے خارج اور نفس الامر میں جب بھی کسی بشر کا وجود ہوگا تو وہ کسی خاص شخص میں ہوگا اس کے بغیر نفس بشر کا تحقق اور وجود ممکن ہی نہیں ہے اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ نفس بشریت میں تو سب آپ کی مثل ہیں گویا وہ یہ کہتے ہیں کہ بشر کے تمام افراد آپ کی مثل ہیں اور یہ بدایہ باطل ہے ورنہ وہ ہمیں بتائیں کہ عوارض شخصہ کے بغیر کون سا بشر خارج میں موجود ہے۔

اس آیت اور اس حدیث کی مزید تفصیل ہماری تفسیر تبيان القرآن الکہف: ۱۱۰ کی تفسیر میں ملاحظہ فرمائیں۔

آپ کو کھلانا اور پلانا آپ کے صوم وصال کے منافی نہیں ہے

نیز اس حدیث میں فرمایا: ”مجھے کھلایا اور پلایا جاتا ہے“ اس پر یہ اعتراض ہے کہ جب آپ کو کھلایا اور پلایا گیا تو پھر وصال کا روزہ تو نہ رہا کیونکہ وصال کے روزہ کا معنی یہ ہے کہ اس میں افطار ہونہ سحر ہو۔ اس اعتراض کے درج ذیل جوابات ہیں:

(۱) آپ کو کھلانے اور پلانے کا معنی یہ ہے کہ آپ کو وہ قوت عطا کی جاتی ہے جو قوت کھانے اور پینے سے حاصل ہوتی ہے۔

(۲) دنیا کے کھانے سے آپ کا روزہ تھا اور اس صورت میں آپ کو جنت کا کھانا کھلایا گیا تھا۔

(۳) کھلانے پلانے سے مراد یہ ہے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ کا دیدار عطا کیا گیا جیسے کوئی شخص کئی روز سے بھوکا اور پیاسا ہو اس کے سامنے طعام اور مشروب رکھا جائے اور اسی وقت اسے اس کا محبوب مل جائے تو وہ کہے: یہ طعام اور مشروب لے جاؤ مجھے تو اپنے محبوب کا دیدار ہی کافی ہے وہی مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۴۶۸۔ ج ۳ ص ۸۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① صوم وصال کا معنی ② صوم وصال میں مذاہب ③ حضور کے صوم وصال پر ایک اشکال کا جواب ④ حضور کی مثل کی تحقیق

⑤ امتناع نظیر۔

۱۹۶۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوِصَالِ قَالُوا إِنَّكَ تَوَاصِلُ قَالَ إِنِّي لَسْتُ بِمِثْلِكُمْ إِنِّي أَطْعَمُ وَأُسْقِي۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وصال کے روزوں سے منع فرمایا۔ صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ تو (روزہ کا روزہ سے) وصال کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں تمہاری مثل نہیں ہوں مجھے کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۹۲۲ میں اور اس سے پہلی حدیث کی شرح میں گزر چکی ہے۔

۱۹۶۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن الہاد نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن خباب از حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تم روزوں کو (ایک دوسرے سے) نہ ملاؤ تم میں سے جو شخص روزہ کو (روزہ سے) ملانے کا ارادہ کرے اس کو چاہیے کہ وہ روزہ کو سحری سے ملائے (یعنی رات بھر کچھ نہ کھائے پئے) صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ تو روزہ کو (روزہ سے) ملاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں تمہاری مثل نہیں ہوں میں رات بسر کرتا ہوں تو مجھے کوئی کھلانے والا کھلاتا ہے اور کوئی پلانے والا پلاتا ہے۔

الَّتِي قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ الْهَادِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَبَّابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُوَاصِلُوا فَإِيَّكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُوَاصِلَ فَلْيُوَاصِلْ حَتَّى السَّحَرِ. قَالُوا فَإِنَّكَ تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي آيْتُ لِي مُطْعِمٌ يُطْعِمُنِي وَسَاقٍ يَسْقِينِي.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۹۲۲ اور ۱۹۶۱ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ اور محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدہ نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں پر رحمت کے سبب سے انہیں روزوں کے وصال سے منع فرمایا تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ تو (روزہ کا روزہ سے) وصال کرتے ہیں سو آپ نے فرمایا: میں تمہاری مثل نہیں ہوں بے شک مجھے میرا رب کھلاتا ہے اور پلاتا ہے۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا کہ عثمان نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آپ نے مسلمانوں پر رحمت کے سبب سے منع کیا۔

۱۹۶۴ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَاصِلِ رَحْمَةً لَهُمْ فَقَالُوا إِنَّكَ تُوَاصِلُ! قَالَ إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَمْ يَذْكُرْ عُثْمَانُ رَحْمَةً لَهُمْ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۹۲۲ اور ۱۹۶۱ میں گزر چکی ہے۔

۴۹ - بَابُ التَّنْكِيلِ لِمَنْ أَكْثَرَ الْوَصَالَ جَوْزِيَادَهُ وَصَالَ كَے روزے رکھے اس کو سزا دینا

اس باب کے عنوان میں "تنکیل" کا لفظ ہے اس کا معنی کسی کو ایسی سزا دینا جس سے دوسروں کو عبرت ہو۔

ذَوَاهُ أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. اس سزا کی حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے۔

اس تعلیق کے موافق حدیث حسب ذیل ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مہینہ کے آخر میں روزوں کا روزوں کے ساتھ وصل کیا تو لوگوں نے بھی روزوں کا روزوں کے ساتھ وصل کیا نبی ﷺ کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا: اگر یہ مہینہ طویل ہوتا تو میں روزوں کا اتنا زیادہ وصل کرتا کہ گہرائی میں ڈوبنے والے اپنی گہرائی کو خیر آباد کہہ دیتے بے شک میں تمہاری مثل نہیں ہوں مجھے ہمیشہ میرا رب کھلاتا ہے اور پلاتا

ہے۔ (صحیح البخاری: ۷۲۴۱)

۱۹۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَصَالِ فِي الصَّوْمِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّكَ تَوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ وَابْنُكُمْ مِثْلِي؟ إِنِّي أَبَيْتُ بِطُعْمِنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي. فَلَمَّا أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوْا عَنِ الْوَصَالِ وَاصَلَ بِهِمْ يَوْمًا ثُمَّ يَوْمًا ثُمَّ رَأَوْا الْهَلَالَ فَقَالَ لَوْ تَأَخَّرَ لَزِدْتَكُمْ. كَالْتَّكْيَلِ لَهُمْ حِينَ أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوْا.

(صحیح مسلم: ۱۱۰۳، رقم المسلسل: ۲۳۵۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از زہری انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ بن عبد الرحمان نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے روزہ کو روزہ کے ساتھ وصل کرنے سے منع فرمایا مسلمانوں میں سے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! آپ بھی تو روزہ کو روزہ کے ساتھ ملاتے ہیں! آپ نے فرمایا: تم میں سے میری مثل کون ہے؟ بے شک میں اس طرح رات بسر کرتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھلاتا ہے اور مجھے پلاتا ہے پھر جب صحابہ روزوں کو ملانے سے نہ رکے تو آپ نے ان کے ساتھ ہر دوسرے دن کو روزہ کا وصل کیا پھر جب انہوں نے نیا چاند دیکھا (یعنی ہلال عید) تو آپ نے فرمایا: اگر چاند تاخیر سے نکلتا تو میں زیادہ وصال کے روزے رکھتا گویا جب وہ وصل کے روزوں سے نہیں رکے تو آپ ان کو سزا دے رہے تھے۔

اس جگہ یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جب نبی ﷺ نے صوم وصال سے منع فرمادیا تھا تو پھر صحابہ کیوں نہیں رکے اور انہوں نے آپ کے حکم کی اتباع کیوں نہیں کی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ نے یہ گمان کیا تھا کہ آپ کا منع فرمانا تحریم کے لیے نہیں ہے بلکہ تنزیہ کے لیے ہے۔ باقی شرح وہی ہے جو اس سے پہلے گزر چکی ہے۔

۱۹۶۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّاكُمْ وَالْوَصَالَ. مَرَّتَيْنِ قِيلَ إِنَّكَ تَوَاصِلُ قَالَ إِنِّي أَبَيْتُ بِطُعْمِنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي. فَاتَّكَلَفُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرزاق نے حدیث بیان کی از معمر از ہمام انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے دو مرتبہ فرمایا: تم روزوں کو ملانے سے باز رہو! کہا گیا کہ آپ بھی تو روزوں کو ملاتے ہیں! آپ نے فرمایا: میں اس طرح رات بسر کرتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے تم اتنا عمل کرو جس کی تم طاقت رکھتے ہو۔

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۱۹۲۲ اور ۱۹۶۱ میں گزر چکی ہے۔

۵۰ - بَابُ الْوَصَالِ إِلَى السَّحَرِ

۱۹۶۷ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمْزَةَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَبَّابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ

سحری تک روزہ کو ملانا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن حمزہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی حازم نے حدیث بیان کی از یزید از عبد اللہ بن خباب از حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَوَاصِلُوا^۱
فَائِكُمْ أَرَادَ أَنْ يُوَاصِلَ فَلْيُوَاصِلْ حَتَّى السَّحَرِ. قَالُوا
فَإِنَّكَ تَوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ إِنِّي لَأَسْتُ
بِهَيْبَتِكُمْ، إِنِّي أَبِيتُ لِي مُطْعِمٌ يُطْعِمُنِي وَسَاقٍ
يُشَقِّنِي.

کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے
کہ روزہ کو (روزہ کے ساتھ) نہ ملاؤ! پس بے شک اگر تم نے روزہ
کو ملانے کا ارادہ کیا تو اس کو سحری کے ساتھ ملاؤ! صحابہ نے کہا: پس
بے شک آپ روزہ کو (روزہ کے ساتھ) ملاتے ہیں! یا رسول اللہ!
آپ نے فرمایا: میں تمہاری مثل نہیں ہوں! میں اس حال میں رات
گزارتا ہوں کہ میرے لیے ایک کھلانے والا ہے جو مجھے کھلاتا ہے
اور ایک پلانے والا ہے جو مجھے پلاتا ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۹۲۲ اور ۱۹۶۱ میں گزر چکی ہے۔

جس نے اپنے بھائی کو قسم دی کہ وہ نقلی روزہ توڑ دے
اور اس کے نزدیک اس پر قضاء نہیں تھی جب کہ
روزہ نہ رکھنا اس کے موافق ہو

۵۱۔ بَابُ مَنْ أَقْسَمَ عَلَى أَخِيهِ لِيُفْطِرَ
فِي التَّطَوُّعِ وَلَمْ يَرَ عَلَيْهِ قَضَاءً
إِذَا كَانَ أَوْفَقَ لَهُ

اس عنوان میں امام بخاری نے کہا کہ ”جب کہ روزہ نہ رکھنا اس کے موافق ہو“ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر روزہ کھولنا اس کے
موافق نہ ہو تو وہ روزہ نہ کھولے اور اس صورت میں قضاء کے وجوب یا عدم وجوب میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: مجھے جعفر بن عون نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں ابوالعمیس نے حدیث بیان کی از عون بن ابی حنیفہ از
والد خود انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے حضرت سلمان اور حضرت
ابوالدرداء رضی اللہ عنہما کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا! پس حضرت سلمان
حضرت ابوالدرداء کی زیارت کے لیے گئے تو انہوں نے حضرت ام
الدرداء رضی اللہ عنہا کو پھٹے پرانے کپڑوں میں دیکھا تو ان سے پوچھا: یہ
آپ نے اپنی کیا حالت بنا رکھی ہے؟ انہوں نے بتایا کہ تمہارے
بھائی ابوالدرداء کو دنیا میں کوئی دلچسپی نہیں ہے! پھر حضرت ابوالدرداء
آئے تو انہوں نے حضرت سلمان کو کھانا پیش کیا! حضرت سلمان
نے کہا: آپ بھی کھائیں تو حضرت ابوالدرداء نے کہا: میں روزہ
سے ہوں! حضرت سلمان نے کہا: میں اس وقت تک نہیں کھاؤں گا
جب تک کہ آپ نہیں کھائیں گے! پھر حضرت ابوالدرداء نے کھانا
کھایا! پھر جب رات ہو گئی تو حضرت ابوالدرداء نماز پڑھنے کے
لیے کھڑے ہو گئے! حضرت سلمان نے ان سے کہا: آپ سو جائیں!
سو وہ سو گئے! پھر (تھوڑی دیر بعد) وہ نماز کے لیے اٹھے! پھر حضرت

۱۹۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنِي
جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَمَيْسِ عَنْ عَوْنِ بْنِ
أَبِي جَحِيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَخَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ سَلْمَانَ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ فَرَارَ سَلْمَانُ
أَبَا الدَّرْدَاءِ فَرَأَى أُمَّ الدَّرْدَاءِ مُتَبَدِّلَةً فَقَالَ لَهَا مَا
شَأْنُكَ؟ قَالَتْ أَخُوكَ أَبُو الدَّرْدَاءِ لَيْسَ لَهُ حَاجَةٌ فِي
الدُّنْيَا. فَجَاءَ أَبُو الدَّرْدَاءِ فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا فَقَالَ كُلْ
فَمَا لِي لَيْسَ صَائِمٌ قَالَ مَا آتَا بَاكِلٍ حَتَّى تَأْكُلَ قَالَ
فَأَكَلَ فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ ذَهَبَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يَقُومُ فَقَالَ
لَمْ أَتَمِّ ثُمَّ ذَهَبَ يَقُومُ فَقَالَ نَمْ فَلَمَّا كَانَ مِنْ آخِرِ
اللَّيْلِ قَالَ سَلْمَانُ قُمْ الْآنَ فَصَلِّ قَالَ لَهُ سَلْمَانُ
إِنَّ لِرَبِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا
وَلَا هَبْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا فَأَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَأَتَى
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ سَلْمَانُ.

[مرفع الحدیث: ۶۱۳۹] (سنن ترمذی: ۲۳۲۱، صحیح ابن خزیمر: ۲۱۳۳)

سلمان نے کہا: آپ سو جائیں پھر جب رات کا آخری پہر ہوا تو حضرت سلمان نے کہا: اب آپ اٹھیں پھر دونوں نے نماز پڑھی پھر ان سے حضرت سلمان نے کہا: آپ کے رب کا آپ پر حق ہے اور آپ کے نفس کا آپ پر حق ہے اور آپ کی اہلیہ کا آپ پر حق ہے آپ ہر حق دار کو اس کا حق دیں پھر حضرت ابوالدرداءؓ نبی ﷺ کے پاس گئے اور آپ کو یہ قصہ سنایا تو نبی ﷺ نے فرمایا: سلمان نے سچ کہا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن بشار (۲) جعفر بن عون مخزومی قرشی (۳) ابوعمیس ان کا نام عتبہ بن عبد اللہ بن مسعود ہے (۴) عون بن ابی حنیفہ (۵) ان کے والد حضرت ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۱۳)

عمداً نماز یا روزہ توڑنے والے پر قضاء کے لزوم میں مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جس شخص نے نفلی نماز یا نفلی روزہ شروع کیا پھر اس کو عمداً توڑ دیا تو اس پر اس نماز یا روزہ کی قضاء کے لزوم میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب حضرت ابن عباس اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم کا موقف یہ ہے کہ اس پر قضاء نہیں ہے سفیان ثوری امام شافعی امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی مذہب ہے۔ ان کا استدلال اس باب کی حدیث سے ہے کیونکہ حضرت ابوالدرداء نے عمداً اپنا روزہ توڑا تھا اور جب رسول اللہ ﷺ کے سامنے یہ قصہ بیان کیا گیا تو آپ نے حضرت ابوالدرداء پر قضاء لازم نہیں کی۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نفلی روزہ کے توڑنے کو مکروہ قرار دیا ہے اور فرمایا کہ ایسا شخص اپنے دین سے کھیلنے والا ہے۔ فقہاء تابعین میں سے نخعی حسن بصری اور مکحول نے اس روزہ کی قضاء لازم کی ہے علامہ ابن القصار نے امام مالک سے یہ روایت نقل کی ہے کہ اگر اس نے بغیر عذر کے روزہ توڑا ہے تو اس پر قضاء لازم ہے اور اگر اس نے عذر کے سبب سے روزہ توڑا ہے تو اس پر قضاء نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ اس پر قضاء لازم ہے خواہ اس نے عذر کے سبب سے روزہ یا نماز توڑی ہو۔

(شرح ابن بطل ج ۴ ص ۹۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

عمداً نماز یا روزہ توڑنے والے پر قضاء کے لزوم میں فقہاء احناف کے دلائل

جس شخص نے نفلی نماز یا نفلی روزہ شروع کیا پھر اس کو توڑ دیا اور اس کی قضاء نہیں کی تو اس نے اپنے عمل کو باطل کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کیا ہے کہ وہ اپنے اعمال کو باطل کریں قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ (محمد: ۳۳) اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور اپنے اعمال کو ضائع نہ کرو

سو جس نے نفلی روزہ رکھا پھر اس کو توڑ دیا اور اس کی قضاء نہیں کی اس نے اپنے عمل کو ضائع کر دیا۔

فقہاء احناف کی دلیل پر حافظ ابن حجر کا اعتراض اور اس کا جواب

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ جس نے ”ولا تبطلوا اعمالکم“ سے قضاء کے لزوم پر استدلال کیا ہے وہ اہل علم کے اقوال سے ناواقف ہے، کیونکہ اکثر علماء کا مختار یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے اعمال میں ریاء اور دکھاوا کر کے ان کو ضائع نہ کرو بلکہ اللہ تعالیٰ کے لیے اخلاص سے عمل کرو اور دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب کر کے اپنے اعمال کو ضائع نہ کرو یا کسی پر صدقہ کرو اور پھر اس پر احسان جتلا کر یا اس کو طعنہ دے کر اپنے صدقہ کے عمل کو ضائع نہ کرو۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۴۷۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کوئی قید نہیں لگائی اور مطلقاً اعمال کو ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے خواہ ریاء کاری سے اعمال کو ضائع کیا جائے یا گناہ کبیرہ سے اعمال کو ضائع کیا جائے خواہ صدقہ پر احسان جتا کر اعمال کو ضائع کیا جائے خواہ نماز یا روزہ توڑنے کے بعد اس کی قضاء نہ کر کے اس عمل کو ضائع کیا جائے۔ اپنی رائے سے اس آیت کو کسی خاص صورت کے ساتھ مقید کرنا جائز نہیں ہے۔ علاوہ ازیں فقہاء احناف کا موقف متعدد احادیث سے ثابت ہے جو کہ ہم سطور ذیل میں پیش کر رہے ہیں:

نقلی روزہ کو عداً توڑ کر اس کی قضاء کے وجوب پر احادیث آثار صحابہ اور فتاویٰ تابعین

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میرے لیے اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے لیے طعام ہدیہ کیا گیا، ہم دونوں روزہ دار تھیں سو ہم دونوں نے روزہ چھوڑ دیا، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو ہم نے کہا: ہمارے پاس ایک کھانے کا ہدیہ آیا تھا، ہمیں اس کو کھانے کی خواہش ہوئی تو ہم دونوں نے روزہ چھوڑ دیا، تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم دونوں پر کوئی حرج نہیں ہے، تم دونوں اس روزہ کی جگہ ایک دن کا روزہ رکھو۔ سنن ترمذی میں ہے کہ تم اس کی جگہ ایک روزہ قضاء کرو۔

(سنن ابوداؤد: ۲۳۵۷، سنن ترمذی: ۷۳۵، سنن کبریٰ: ۳۲۹۲، سنن کبریٰ: ۳۲۹۵، سنن کبریٰ: ۳۲۹۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۸۰، مصنف عبدالرزاق:

۲۰۹۱، موطا امام مالک۔ کتاب الصوم۔ باب: ۱۸۔ حدیث: ۵۰، شرح معانی الآثار: ۳۴۰۳، مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۱ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۵۰۹۳)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے نقل روزہ کو چھوڑ دیا (یعنی رکھ کر توڑ دیا) وہ اس کی قضاء کرے۔

(شرح معانی الآثار: ۳۴۰۷، مصنف عبدالرزاق: ۲۰۹۲، ج ۲ ص ۲۱۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے خیس (کھجور اور پیپر سے بنا ہوا طعام) چھپا کر رکھا ہے آپ نے فرمایا: میں روزہ رکھنے کا ارادہ رکھتا تھا، اس طعام کو میرے قریب لاؤ، میں عنقریب اس کی جگہ ایک دن کا روزہ رکھوں گا۔ (شرح معانی الآثار: ۳۴۱۲، مصنف عبدالرزاق: ۲۰۹۳، ج ۲ ص ۲۱۳)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ میں حیض آنے کی وجہ سے عمرہ نہیں کر سکی تو آپ نے فرمایا: تم عمرہ کو چھوڑ دو اور اپنے بالوں کو کھول کر کنگھی کر لو اور حج کا احرام باندھ لو پھر جب وادی حصبہ کی رات آئی تو آپ نے میرے ساتھ (میرے بھائی) حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہ کو تنعیم کی طرف بھیجا، پھر میں نے پہلے عمرہ کی جگہ عمرہ کا احرام باندھا۔

(صحیح البخاری: ۱۷۸۳)

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حضرت عائشہ نے نبی ﷺ کے حکم سے نقلی عمرہ توڑ دیا، پھر آپ نے ان کو اس عمرہ کی جگہ عمرہ کرنے کا حکم دیا، اس سے واضح ہوا کہ نقل کو عداً توڑنے کے بعد اس کی قضاء واجب ہوتی ہے خواہ وہ نماز ہو، روزہ ہو یا عمرہ ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنے اصحاب کو یہ خبر دی کہ وہ روزے سے ہیں پھر وہ ان کے پاس اس حال میں آئے کہ ان کے سر سے پانی کے قطرے گر رہے تھے ان کے اصحاب نے پوچھا: کیا آپ روزے سے نہیں تھے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! لیکن میرے پاس سے میری باندی گزری وہ مجھے اچھی لگی میں نے اس سے اپنی خواہش پوری کر لی اب میں اس روزے کی جگہ دوسرے دن اس روزہ کی قضاء کروں گا۔ (شرح معانی الآثار: ۳۴۱۳)

انس بن سیرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے یوم عرفہ کا روزہ رکھا پھر اس روزہ نے مجھے تھکا دیا تو میں نے روزہ کھول لیا پھر میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: اس کی جگہ دوسرے دن روزہ رکھو۔

(شرح معانی الآثار: ۳۴۱۳)

امام ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے: انس بن سیرین نے نبی ﷺ کے متعدد اصحاب سے دریافت کیا تو سب نے یہی کہا کہ اس روزہ کی جگہ ایک روزہ کی قضاء کرو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۸۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۹۳، دارالکتب العلمیہ بیروت) عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس کی جگہ ایک روزہ کو قضاء کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۸۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۹۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

یزید بن جابر بیان کرتے ہیں کہ میں نے مکحول سے سوال کیا کہ ایک شخص صبح کو روزہ دار تھا پھر اس کی ماں نے اس کو قسم دے کر روزہ چھوڑنے پر مجبور کیا اور اس نے اس کو ناپسند کیا مکحول نے کہا: وہ اس کی جگہ ایک روزہ قضاء کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۸۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۹۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ہشام بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسن بصری نے کہا: جب کوئی شخص سحری کھا لے تو اس پر روزہ واجب ہو جاتا ہے پھر اگر اس نے روزہ چھوڑا تو اس پر قضاء واجب ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۸۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۹۶، دارالکتب العلمیہ بیروت) عبداللہ بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ عطاء اور مجاہد کسی شخص سے ملاقات کے لیے گئے اس نے ان دونوں کو کھانے کی دعوت دی حالانکہ وہ دونوں روزہ دار تھے اس شخص نے ان سے روزہ چھوڑنے کے لیے کہا تو انہوں نے روزہ کھول لیا اور کہا: ہم اس کی جگہ ایک روزہ رکھیں گے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱۹۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۰۹۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم نے کہا: جب کوئی شخص رات سے روزہ رکھنے کی نیت کرے پھر صبح کو روزے سے اٹھے تو اس کو رات اور دن کا اجر ملے گا اور اگر اس نے روزہ چھوڑ دیا تو اس پر قضاء لازم ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۸۱۸، ج ۳ ص ۲۱۱، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ) حسن بصری اور ابراہیم دونوں نے کہا: روزے کا گھر رات ہے پھر اس نے روزہ چھوڑ دیا تو اس پر قضاء لازم ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۸۱۹، ج ۳ ص ۲۱۱)

ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ نفلی روزہ کی قضاء لازم نہیں ہے اور ان کا استدلال اس سے ہے کہ جب حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اپنے نفلی روزہ چھوڑنے کا ذکر کیا تو آپ نے ان سے یہ نہیں فرمایا کہ تم اس کی جگہ ایک اور روزہ رکھنا میں کہتا ہوں: اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ نفلی روزہ کی قضاء لازم نہ ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے ان سے اس لیے نہ فرمایا ہو کہ نفلی روزہ توڑنے پر اس کی قضاء کا مسئلہ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کو معلوم تھا کیونکہ ان کثیر احادیث آثار اور فتاویٰ تابعین میں نفلی روزہ کے توڑنے پر قضاء کے وجوب کی تصریح ہے۔

”مواخاة“ کا معنی اس کی دو قسمیں اور ”مواخاة“ پر ایک اعتراض کا جواب

اس حدیث میں ”مواخاة“ کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کو ایک دوسرے کے بھائی بنادیا۔ اہل السیر والمغازی نے کہا ہے کہ صحابہ میں دوبار ”مواخاة“ ہوئی ہے ایک بار ہجرت سے پہلے بالخصوص مہاجرین میں ہوئی جیسے آپ نے حضرت زید بن حارثہ اور حضرت حمزہ بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہما کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا اور دوسری بار ہجرت کے بعد ”مواخاة“ ہوئی جب آپ مدینہ منورہ آئے تو آپ نے مہاجرین اور انصار کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا۔ اس جگہ یہ اعتراض ہوتا ہے کہ علامہ واقدی نے زہری سے روایت ذکر کی ہے کہ غزوہ بدر کے بعد کوئی ”مواخاة“ نہیں ہوئی اور حضرت سلمان غزوہ احد کے بعد اسلام لائے تھے اور غزوہ خندق ان کا پہلا غزوہ تھا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ غزوہ بدر سے پہلے جو مواخاة ہوئی تھی اور جو بھائی بنائے جاتے تھے وہ ایک دوسرے کے وارث بھی ہوتے تھے اور یہی ”مواخاة“ بعد میں ممنوع ہو گئی اور حضرت ابوالدرداء اور حضرت سلمان کے درمیان جو ”مواخاة“ تھی وہ اس طرح نہیں تھی وہ صرف ایک دوسرے کے ساتھ ہمدردی اور غم گساری کے معنی میں تھی۔

حضرت ام الدرداء کا تعارف

اس حدیث میں حضرت ام الدرداء کا ذکر ہے یہ حضرت ابوالدرداء کی بیوی تھیں اور ان کا نام خیرہ تھا اور یہ حضرت عبداللہ بن ابی حذرہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی تھیں یہ صحابیہ بنت صحابی تھیں یہ حضرت ابوالدرداء سے پہلے فوت ہو گئی تھیں حضرت ابوالدرداء کی ایک دوسری بیوی بھی تھیں ان کو بھی ام الدرداء رضی اللہ عنہا کہا جاتا ہے ان کا نام بحیمہ تھا یہ تابعیہ تھیں اور یہ حضرت ابوالدرداء کے بعد بڑے عرصہ تک زندہ رہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۱۶)

نفلی عبادت کو عمدتاً توڑنے پر قضاء کا لزوم معاشرتی معاملات اور عبادات میں توازن اور دیگر مسائل

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص کسی کے ہاں دعوت میں جائے اور اس کا نفلی روزہ ہو تو وہ میزبان کے اصرار سے نفلی روزہ کو توڑ سکتا ہے لیکن اس پر اس کی قضاء لازم ہوگی اور اگر صاحب خانہ اس کے روزہ نہ توڑنے پر راضی ہو تو زیادہ بہتر ہے۔ اس حدیث میں مسلمان بھائیوں کی زیارت کرنے اور ان سے ملاقات کرنے کا جواز ہے اور اگر وہ گھر میں موجود نہ ہوں پھر بھی ان کے گھر جانا جائز ہے۔

اس میں مسلمان بھائی کی خیر خواہی کرنا اور اس کو اپنی اہلیہ کے حقوق ادا کرنے کی تلقین کرنے کا جواز ہے اور عبادت اور معیشت میں اعتدال اور توازن قائم رکھنے کا بیان ہے۔

اور اس میں یہ ذکر ہے کہ تقشف (تکلف) اور مشکل اور سخت عبادت سے پرہیز کرنا چاہیے کہ انسان ہر روز روزہ رکھے تمام رات کو قیام کرے بلکہ اعتدال سے نفلی روزے رکھے اور توازن سے رات کو قیام کرے۔

اور عورت کو اپنے خاوند کے لیے مزین رہنا چاہیے اور بناؤ سنگھار کرنا چاہیے اور میلے اور پھنے پرانے کپڑے نہیں پہننے چاہئیں۔ حضرت سلمان نے حضرت ابوالدرداء کو نماز پڑھنے سے منع کیا حالانکہ قرآن مجید میں نماز سے منع کرنے پر وعید ہے اللہ تعالیٰ کا

ارشاد ہے:

أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ۝ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ۝

کیا آپ نے اس کو دیکھا جو منع کرتا ہے ۝ ہمارے بندہ کو

(الحق: ۱۰-۹) جب وہ نماز پڑھے ۝

اس کا جواب یہ ہے کہ نماز پڑھنے سے منع کرنے پر یہ وعید اس شخص کے متعلق ہے جو نماز پڑھنے کو غلط اور باطل سمجھ کر اس سے منع کرے اور نماز کی اہانت کرے اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوالدرداء کورات کی ابتداء میں نوافل پڑھنے سے منع کیا تھا کیونکہ وہ ساری رات قیام کرنا چاہتے تھے اور اپنی نیند اور اپنی بیوی کے حقوق تلف کر رہے تھے اور انہوں نے ان کورات کے آخری پہر میں نماز پڑھنے کے لیے اٹھایا اور ان کو دین میں تقشف (تکلف) سے منع کر کے توازن اعتدال اور نبی ﷺ کی سنت کے مطابق رات کو نماز پڑھنے کے لیے کہا اور خود بھی ان کے ساتھ رات کے آخری حصہ میں تہجد پڑھی۔

حضرت سلمان نے حضرت ام الدرداء سے ان کا حال پوچھا اور یہ معلوم کیا کہ انہوں نے زینت کو ترک کر کے اپنا خراب حال کیوں بنایا ہوا ہے اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے موقع پر اجنبی عورت سے بات کرنا جائز ہے اور اس کی مصلحت کے لیے اس سے اس کے خانگی احوال کے متعلق سوال کرنا جائز ہے۔

اگر کوئی مسلمان احکام شرعیہ سے غافل ہو اور عبادت میں غلو کرنے کا شکار ہو جیسے حضرت ابوالدرداء تھے تو اس کی خیر خواہی کے لیے اس کو عملی طور پر فطرت کے مطابق عبادت کی تلقین کرنی چاہیے۔

حضرت سلمان نے رات کے آخری حصہ میں حضرت ابوالدرداء کے ساتھ نماز پڑھی اس میں نماز تہجد کی فضیلت ہے۔ اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ عورت کا اپنے شوہر پر حق ہے اور اس سے عمل زوجیت کرنا یہ بھی اس کے حقوق میں سے ہے اور یہی حسن معاشرت کا تقاضا ہے کیونکہ حضرت ام الدرداء نے حضرت سلمان سے شکایت کی تھی کہ تمہارے بھائی کو تو دنیا سے کوئی دل چسپی نہیں ہے۔

اگر کوئی شخص حضرت ابوالدرداء کی طرح مستحبات پر بہت زیادہ عمل کرے جس سے اس کے اپنے نفس کے حقوق اور اس کی بیوی کے حقوق متاثر ہو رہے ہوں تو اس کو مستحبات میں غلو کرنے سے منع کرنا جائز ہے اور یہ خیر اور نیکی سے منع کرنا نہیں ہے بلکہ دوسری خیر اور نیکی کی دعوت دینا ہے کیونکہ انسان پر اس کے رب کا بھی حق ہے اس کے نفس کا بھی حق ہے اس کی بیوی کا بھی حق ہے اور اس کے مہمان کا بھی حق ہے اور سب کے حقوق ادا کرنے چاہئیں۔

روزہ رکھنے اور کسب معاش کی طاقت حاصل کرنے کے لیے رات کو آرام کرنا اور سونا چاہیے۔

حضرت ابوالدرداء نے نبی ﷺ کے پاس جا کر صرف یہ بتایا تھا کہ حضرت سلمان نے ان سے یہ کہا تھا کہ تم پر اللہ کا بھی حق ہے اور اپنا اور اپنی بیوی کا بھی حق ہے جس پر آپ ﷺ نے ان سے یہ فرمایا تھا: سلمان نے سچ کہا اور حضرت ابوالدرداء نے آپ سے یہ نہیں پوچھا تھا کہ حضرت سلمان کے اصرار سے میں نے اپنا نفلی روزہ کھول لیا تھا آیا اب مجھ پر اس کی قضاء ہے یا نہیں اس لیے اگر آپ نے اس موقع پر ان کو اس روزہ کی قضاء کرنے کا حکم نہیں دیا تو اس سے امام بخاری اور دوسرے ائمہ کا یہ استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ نفلی روزہ کی قضاء لازم نہیں ہے اور چونکہ دوسری احادیث آثار اور فتاویٰ تابعین میں یہ تصریح ہے کہ نفلی روزہ کو عمدہ توڑنے سے اس کی قضاء لازم ہوتی ہے جیسا کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے تو اس حدیث کو بھی اسی صورت پر محمول کیا جائے گا جب کہ اس حدیث میں آپ نے نفلی روزہ توڑنے پر اس کی قضاء کرنے کا حکم دیا ہے نہ اس کی قضاء سے منع فرمایا ہے تو اس حدیث کو قضاء سے ممانعت پر کیوں محمول کیا جائے گا اور اس کو قضاء کرنے پر کیوں محمول نہیں کیا جائے گا جب کہ دوسری احادیث سے قضاء کرنے کا ثبوت ہے؟ اور اگر بالفرض دوسری احادیث سے قضاء کے ترک کا جواز ثابت بھی ہو تب بھی قضاء کے ترک کا عدم جواز ہی رائج ہو گا کیونکہ جب جواز اور عدم جواز اور حلت اور حرمت میں تعارض ہو تو عدم جواز اور حرمت کو جواز اور حلت پر ترجیح ہوتی ہے پس واضح ہو گیا کہ

جس نے نقلی عبادت کو شروع کرنے کے بعد عدا ترک کر دیا اس پر اس کی قضاء لازم ہے۔ واللہ الحمد علی ذالک۔

شعبان کے روزے

۵۲۔ بَابُ صَوْمِ شَعْبَانَ

اس باب میں شعبان کے مہینہ میں روزے رکھنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور نقلی روزوں کے سلسلہ میں یہ پہلا باب ہے۔
 ”شعبان“ کا لفظ ”شعب“ سے ماخوذ ہے جس کا معنی اجتماع ہے چونکہ اس مہینہ میں بھی رمضان کے مہینہ کی طرح خیر کثیر مجتمع ہوتی ہے اس لیے اس کو شعبان کہا جاتا ہے۔ ثعلب نے کہا کہ ”شعبان“، ”تشعب“ سے ماخوذ ہے اور ”تشعب“ کا معنی تفرق ہے اور اس مہینہ میں قبائل متفرق ہو کر بادشاہوں کے پاس انعامات لینے جاتے تھے اور شعبان کے مہینہ میں بھی متفرق عبادات ادا کی جاتی ہیں۔

نصف شعبان کی رات میں استغفار کرنے، قبرستان جانے اور اگلے دن روزہ رکھنے کے متعلق احادیث

شعبان کی فضیلت میں یہ حدیث ذکر کی جاتی ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے ایک رات رسول اللہ کو (بستر پر) موجود نہ پایا میں باہر نکلی تو آپ بقیع کے قبرستان میں تھے پس آپ نے فرمایا کہ کیا تمہارا یہ گمان تھا کہ اللہ اور اس کا رسول تمہارے ساتھ ظلم کرے گا میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے یہ گمان کیا تھا کہ آپ اپنی کسی زوجہ کے پاس گئے ہیں آپ نے فرمایا: بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نصف شعبان کی رات کو آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے اور بنو کلب کی بکریوں کے بالوں سے زیادہ لوگوں کی بخشش فرمادیتا ہے۔

(سنن ترمذی: ۷۳۹، سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۹، شعب الایمان: ۳۸۲۶، شرح السنہ: ۹۹۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۷۳۷، مسند احمد ج ۶ ص ۲۳۹)

طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۰۱۸، ج ۲۳ ص ۱۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

امام ترمذی اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

میں نے امام بخاری سے سنا وہ اس حدیث کو ضعیف قرار دیتے تھے (کیونکہ یہ حدیث از حجاج ارطاة از یحییٰ بن ابی کثیر از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مروی ہے)۔ امام ترمذی لکھتے ہیں: یحییٰ بن ابی کثیر کہتے ہیں: انہوں نے اس کو عروہ سے نہیں سنا امام بخاری نے کہا: حجاج بن ارطاة نے اس کو یحییٰ بن ابی کثیر سے نہیں سنا۔ (سنن ترمذی ص ۲۳۶-۲۳۵، دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

گویا اس حدیث کی سند میں دو وجہوں سے انتظام ہے اور یہ اس حدیث کی سند کے ضعیف ہونے کی دلیل ہے۔

اسی طرح شعبان کی فضیلت میں یہ احادیث بھی ذکر کی جاتی ہیں:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب نصف شعبان کی رات ہو تو اس رات میں قیام کرو اور اس کے دن میں روزہ رکھو کیونکہ اللہ تعالیٰ اس رات میں غروب آفتاب کے بعد آسمان دنیا کی طرف نازل ہوتا ہے اور فرماتا ہے: سنو! کوئی بخشش طلب کرنے والا ہے تو میں اس کو بخش دوں، کوئی رزق طلب کرنے والا ہے تو میں اس کو رزق دوں، کوئی مصیبت میں مبتلا ہے تو میں اس کو عافیت میں رکھوں، سنو! کوئی فلاں چیز کا طالب ہے، سنو! کوئی فلاں چیز کا طالب ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۸)

علامہ عبد الرحمن بن اسماعیل الکناانی البوصیری المتوفی ۸۴۰ھ اس حدیث کی سند کے متعلق لکھتے ہیں:

یہ اسناد ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند کا ایک راوی ابن ابی سبرہ ضعیف ہے امام احمد بن حنبل اور ابن معین نے کہا: یہ حدیث وضع

کرتا تھا۔ (رواہ ابن ماجہ: ۳۵۳، ص ۲۰۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ)

نیز امام ابن ماجہ از الولید از ابن لہیعہ..... از حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ از رسول اللہ ﷺ روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نصف شعبان کی رات کو (خصوصاً) متوجہ ہوتا ہے پس تمام مخلوق کو معاف فرما دیتا ہے سوا مشرک یا ایک دوسرے سے عداوت رکھنے والے کے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۳۹۰)

علامہ البوصیری المتوفی ۸۴۰ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابو موسیٰ کی سند ضعیف ہے کیونکہ اس میں عبد اللہ بن لہیعہ سے روایت ہے اور وہ ضعیف ہے اور اس کی سند میں الولید بن مسلم ہے وہ مدلس ہے۔ (زوائد ابن ماجہ: ۳۵۵-۳۵۶ ص ۲۰۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نصف شعبان کی رات کے نوافل کے متعلق شیخ تقی الدین بن صلاح اور شیخ عزالدین بن عبد السلام کے درمیان مناظرے ہوئے ابن الصلاح یہ کہتے تھے کہ ان نوافل کی سنت میں اصل ہے اور ابن عبد السلام اس کا انکار کرتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۱۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ ہر چند کہ ان احادیث کی سندوں کو ضعیف کہا گیا ہے لیکن ان میں سے کسی کی سند موضوع نہیں ہے اور فضائل اعمال میں ضعیف السند احادیث پر تمام مستند علماء متفق ہیں کہ ان پر عمل کرنا جائز ہے۔

۱۹۶۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَفْطُرُ وَيَفْطُرُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَصُومُ فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اكْتَمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی النضر از ابی سلمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ روزے رکھتے حتیٰ کہ ہم کہتے تھے کہ اب آپ روزے نہیں چھوڑیں گے اور آپ روزے چھوڑ دیتے تو ہم کہتے کہ اب آپ روزے نہیں رکھیں گے اور میں نے نہیں دیکھا کہ آپ نے رمضان کے سوا کسی مہینہ میں پورے روزے رکھے ہوں اور میں نے آپ کو کسی مہینہ میں شعبان سے زیادہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ (اطراف الحدیث: ۱۹۷۰-۶۳۶۵)

(صحیح مسلم: ۱۱۵۶، الرقم المسلسل: ۲۶۱۰، سنن نسائی: ۲۱۷۵، سنن ابن ماجہ: ۱۷۱۰، سنن کبریٰ: ۲۹۰۸، مسند احمد ج ۶ ص ۱۴۳ طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۱۰۱-ج ۲۲ ص ۳۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

آیا رسول اللہ ﷺ شعبان کے اکثر ایام میں روزے رکھتے تھے یا پورے مہینہ کے روزے رکھتے تھے؟

اس جگہ پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ نے مکمل شعبان کے مہینہ میں روزے نہیں رکھے کیونکہ مکمل مہینہ کے روزے آپ نے صرف رمضان میں رکھے ہیں لیکن بعض احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے مکمل شعبان کے مہینہ کے روزے بھی رکھے ہیں:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ (ماور رمضان کے علاوہ) سال کے کسی مہینہ میں مکمل روزے نہیں رکھتے تھے سوائے شعبان کے مہینہ کے آپ اس کو رمضان کے ساتھ ملاتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۲۳۳۶، سنن ترمذی: ۷۳۶، سنن نسائی: ۲۱۷۴، سنن ابن ماجہ: ۱۷۱۸)

اور یہ حدیث ہے:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ نے مسلسل دو ماہ کے روزے رکھے ہوں سوائے شعبان اور رمضان کے۔ (سنن ترمذی: ۷۳۶، سنن ابوداؤد: ۲۳۳۶، سنن نسائی: ۲۱۷۴، سنن ابن ماجہ: ۱۶۳۸)

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ترمذی لکھتے ہیں:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث حسن ہے اور یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو کسی مہینہ میں شعبان سے زیادہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا آپ بہت کم شعبان کے روزے ترک کرتے تھے بلکہ پورے شعبان کے روزے رکھتے تھے۔ (صحیح بخاری: ۱۹۷۰-۱۹۶۹، صحیح مسلم: ۱۱۵۶، سنن ابوداؤد: ۲۳۳۴، سنن ترمذی: ۷۳۷، سنن نسائی: ۲۳۴۷)

اس حدیث کی روایت کے بعد امام ترمذی لکھتے ہیں:

سالم ابوالنضر اور ایک سے زیادہ لوگوں نے اس حدیث کو از حضرت ابوسلمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کیا ہے جیسے محمد بن عمرو سے (حدیث مذکور کی) روایت ہے اور ابن المبارک نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ کلام عرب میں یہ جائز ہے کہ جب کوئی شخص مہینہ کے اکثر ایام میں روزے رکھے تو یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ اس نے پورے مہینہ کے روزے رکھے ہیں اور کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص نے پوری رات قیام کیا حالانکہ اس نے اس رات میں کھانا بھی کھایا تھا اور کئی دوسرے کام بھی کیے تھے اور ابن المبارک کے نزدیک یہ دونوں حدیثیں ہم معنی ہیں اور ان کا معنی یہ ہے کہ آپ شعبان کے اکثر ایام میں روزے رکھتے تھے۔

(سنن ترمذی ص ۲۳۵، دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے جو فرمایا ہے کہ آپ شعبان کے مہینہ کے اکثر ایام میں روزے رکھتے تھے وہ تحقیق پر مبنی ہے اور حضرت ام سلمہ نے جو فرمایا ہے: آپ پورے شعبان کے روزے رکھتے تھے وہ تقریب پر مبنی ہے اور انہوں نے اکثر ایام کو پورے مہینہ سے تعبیر فرمایا ہے۔

شعبان کے مہینہ میں کثرت سے روزے رکھنے کا سبب

امام طحاوی اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے آپ کو دیکھا ہے آپ جتنے روزے شعبان میں رکھتے ہیں اتنے روزے کسی اور مہینہ میں نہیں رکھتے آپ نے فرمایا: یہ وہ مہینہ ہے جس سے لوگ غافل ہیں یہ رجب اور رمضان کے درمیان کا مہینہ ہے اس مہینہ میں اعمال اٹھا کر رب العالمین کے پاس پہنچائے جاتے ہیں پس میں یہ پسند کرتا ہوں کہ جس وقت میرے عمل کو اٹھایا جائے اس وقت میں روزہ دار ہوں۔

(شرح معانی الآثار: ۳۲۴ ج ۲ ص ۱۴۱-۱۴۰، قدیمی کتب خانہ کراچی)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کی کیا وجہ ہے کہ آپ شعبان میں زیادہ روزے رکھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: یہ وہ مہینہ ہے جس میں لکھ دیا جاتا ہے کہ اس میں کس کی روح قبض کی جائے گی اور میں صرف یہ چاہتا ہوں کہ جب میری روح قبض کی جائے تو میں روزہ دار ہوں۔ (مسند ابویعلیٰ: ۴۹۱۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ رمضان کے بعد کس مہینہ کے روزے سب سے افضل ہیں؟ آپ نے فرمایا: شعبان کے روزے رمضان کی تعظیم کی وجہ سے انہوں نے کہا: پھر کون سا صدقہ سب سے افضل ہے؟ تو آپ نے فرمایا: رمضان میں صدقہ کرنا۔ (سنن ترمذی: ۶۹۳)

شعبان میں کثرت سے روزے رکھنے کی یہ وجہ بھی بیان کی گئی ہے کہ مکلف کو پہلے سے رمضان کے روزے رکھنے کی مشق ہو جائے تاکہ اس کو رمضان کے روزے رکھنے میں غیر معمولی مشقت اور کلفت نہ ہو بلکہ رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے پہلے وہ روزے رکھنے کا عادی ہو جائے اور شعبان کا مہینہ رمضان کے مہینہ کے مقدمہ کی مثل ہے اور مسلمانوں کو چاہیے کہ جب شعبان کا مہینہ شروع ہو تو وہ دن میں زیادہ سے زیادہ قرآن مجید کی تلاوت کریں اور شعبان کی راتوں میں نمازوں میں قیام کریں تاکہ انہیں رمضان کے مہینہ کی راتوں میں تراویح اور تہجد پڑھنا مشکل اور دشوار نہ معلوم ہو۔

اس اعتراض کا جواب کہ شعبان میں روزے رکھنے کی ممانعت ہے

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ بعض احادیث میں شعبان کے مہینہ میں روزے رکھنے کی ممانعت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب نصف شعبان ہو جائے تو رمضان تک روزے نہ رکھو۔

(سنن ابوداؤد: ۲۳۳۷، سنن نسائی: ۲۹۱۱، سنن ابن ماجہ: ۱۶۵۱، صحیح ابن حبان: ۳۵۸۳، شرح السنۃ: ۱۷۲۱، مصنف عبدالرزاق: ۷۳۲۵، مسند احمد

ج ۲ ص ۴۴۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص رمضان سے ایک دن پہلے یا دو دن پہلے روزے نہ رکھے سوا اس شخص کے جس کی عادت اس دن روزہ رکھنا ہو تو وہ اس دن روزہ رکھ لے۔ (صحیح البخاری: ۱۹۱۳، صحیح مسلم: ۱۰۸۲)

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ علامہ زین الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث شاذ ہے اور احادیث صحیحہ کے مخالف ہے، امام طحاوی نے کہا: یہ حدیث منسوخ ہے اور اس کے ترک پر علماء کا اجماع ہے اور اکثر علماء کا موقف یہ ہے کہ اس حدیث پر عمل نہیں کیا جائے گا، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے اس حدیث پر عمل کیا ہے اور انہوں نے نصف شعبان کے بعد روزے رکھنے سے منع کیا ہے اور ہمارے بعض متاخرین اصحاب نے بھی ان کی موافقت کی ہے۔

نصف شعبان کے بعد روزے رکھنے کی ممانعت کی علت میں بھی اختلاف ہے، بعض نے کہا: اس میں یہ خطرہ ہے کہ اس سے رمضان کے مہینہ کے روزوں میں اضافہ کا اعتقاد نہ کر لیا جائے، لیکن نصف شعبان کے بعد روزے رکھنے میں یہ احتمال بہت بعید ہے، البتہ رمضان کے مہینہ کے شروع ہونے سے ایک دن پہلے یا دو دن پہلے اس احتمال کی گنجائش ہے۔

بعض علماء نے کہا: نصف شعبان کے بعد روزے رکھنے سے یہ طور شفقت منع فرمایا ہے تاکہ رمضان کے روزے رکھتے وقت انسان بہت کمزور نہ ہو جائے اور اس کو رمضان کے روزے رکھنا مشکل نہ ہوں لیکن یہ وجہ بھی مسترد کی گئی ہے کیونکہ خود نبی ﷺ پورے شعبان کے یا اکثر شعبان کے روزے رکھتے تھے۔ (لطائف المعارف ج ۱ ص ۲۲۳-۲۲۴، مکتبہ نزار معینی الباز مکہ المکرمہ: ۱۳۱۸ھ)

نصف شعبان میں مساجد میں جماعت کے ساتھ نوافل پڑھنے کے متعلق اہل شام اور اہل بصرہ کا موقف

نیز علامہ زین الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

اہل شام کے تابعین مثلاً خالد بن معدان، مکحول، لقمان بن عامر وغیرہم نصف شعبان کی رات کی تعظیم کرتے تھے اور اس میں عبادت کی کوشش کرتے تھے اور لوگوں نے ان سے نصف شعبان کی فضیلت اور تعظیم میں روایات سنیں، یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ آثار اسرائیلیہ ہیں اور جب یہ بات لوگوں میں مشہور ہو گئی تو اس میں لوگوں کا اختلاف ہو گیا، بعض لوگوں نے ان روایات کو قبول کیا اور نصف شعبان کی رات کی تعظیم کرنے میں موافقت کی، ان میں اہل بصرہ وغیرہم کے عبادت گزار ہیں اور اہل حجاز کے اکثر علماء نے انکار کیا اور اس کو فقہاء اہل مدینہ نے بھی لقل کیا اور یہی امام مالک کے اصحاب کا قول ہے اور انہوں نے کہا: یہ سب بدعت ہے اور

نصف شعبان کی رات میں عبادت کرنے کے متعلق علماء شام کے دو قول ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ شعبان کی پندرہویں شب میں مساجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا مستحب ہے، خالد بن معدان اور لقمان بن عامر وغیرہ اس رات عمدہ کپڑے پہنتے، خوشبو لگاتے، سرمہ لگاتے اور رات کو مسجد میں نوافل پڑھتے۔ اسحاق بن راہویہ نے مسجد میں جماعت کے ساتھ نوافل پڑھنے میں ان کی موافقت کی اور کہا: یہ بدعت نہیں ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس رات میں نوافل پڑھنے کے لیے اور دعا کرنے کے لیے مساجد میں اجتماع کرنا مکروہ ہے اور اگر کوئی شخص تنہا نماز پڑھے تو وہ مکروہ نہیں ہے اور یہ اہل شام کے امام عالم اور فقیہ اوزاعی کا قول ہے اور یہی قول ان شاء اللہ صحت و صواب اور تحقیق کے زیادہ قریب ہے۔

امام شافعی نے کہا: ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ پانچ راتوں میں دعا قبول ہوتی ہے: جمعہ کی رات، عیدین کی رات، یکم رجب کی رات اور نصف شعبان کی رات اور ان تمام راتوں میں عبادت کرنا مستحب ہے۔

کعب سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نصف شعبان کی رات حضرت جبریل علیہ السلام کو جنت کی طرف بھیجتا ہے اور جنت کو مزین ہونے کا حکم دیتا ہے، امام سعید بن منصور نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ لیلۃ القدر کے بعد نصف شعبان کی شب سے بڑھ کر کوئی رات افضل نہیں ہے، اس رات آسمان دنیا کی طرف اللہ تعالیٰ نزول فرماتا ہے اور مشرک، حاسد اور قطع رحم کرنے والے کے سوا ہر مسلمان کی مغفرت فرمادیتا ہے۔

پس مؤمن کو چاہیے کہ وہ اس رات میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے کے لیے اور اس سے دعا کرنے کے لیے اور اپنے گناہوں کی معفرت کے لیے اور اپنے عیوب کی پردہ پوشی کے لیے اور مصائب کو دور کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے اور اس رات سب سے پہلے توبہ کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والے کی توبہ قبول فرماتا ہے۔

(لطائف العارف ج ۱ ص ۲۲۸-۲۲۹ ملخصاً، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۸ھ)

شعبان کی پندرہویں شب مساجد میں جماعت کے ساتھ نوافل پڑھنے کے متعلق اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کا موقف

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ نے بھی مذکور الصدر عبارت لکھی ہے اس کے بعد فرماتے ہیں:

شیخ محقق اعلم علماء الہند مولانا عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ القوی ما ثبت بالسنة میں حدیث صلوٰۃ الرغائب پر محدثین کا کلام ذکر کر کے ارشاد فرماتے ہیں: یہ وہ کلام ہے کہ محدثین نے اپنے طریقہ تحقیق، اسناد و تنقید آثار پر ذکر کیا اور ان سے اسی قدر مبالغہ کا تعجب ہے انہیں اتنا کہنا کافی تھا کہ حدیث ہمارے نزدیک درجہ صحت کو نہ پہنچی اور زیادہ تعجب امام محی الدین نووی سے ہے کہ وہ تو مسائل فقہ میں راہ انصاف پر چلتے ہیں اور دیگر شافعیہ کی طرح حنفیہ کے ساتھ تعصب نہیں رکھتے تو یہ مسئلہ جس میں ہم بحث کر رہے ہیں زیادہ انصاف و ترک افراط کے لائق تھا اس لیے کہ یہ فعل اولیائے عظام و علمائے کرام قدس سرہ ہم کی طرف منسوب ہے پھر شیخ محقق رحمہ اللہ تعالیٰ نے دربارہ صلوٰۃ الرغائب خود نبی ﷺ سے ایک حدیث بحوالہ جامع الاصول کتاب امام رزین سے نقل کی جس کی وضع اس لیے ہے کہ صحاح ستہ کی حدیثیں جمع کرے اور اس کے آخر میں ابن اثیر سے نقل کیا: ”هذا الحديث مما وجدته في كتاب رزين ولم أجده في واحد من الكتب الستة والحديث مطعون فيه“ یعنی یہ حدیث میں نے کتاب رزین میں پائی اور صحاح ستہ میں مجھے نہ ملی اور اس پر جرح ہے۔ پھر فرمایا: بیحد الاسرار شریف میں حضور پرنور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے ذکر اقدس میں صلوٰۃ

الرغائب کا ذکر آیا ہے کہ شبِ رغائب میں اولیاء جمع ہوئے الی آخر کلمات۔ نیز امام ابو الحسن نور الدین علی قدس سرہ نے بسند خود حضراتِ عالیات سیدنا سیف الدین عبدالوہاب و سیدنا تاج الدین ابوبکر عبدالرزاق ابنائے حضور پر نور سیدنا غوثِ اعظم رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ روزِ جمعہ پنجمِ رجب ۴۳ھ کو حضرت شیخ بقا بن بطوق قدس سرہ العزیز صبحِ تڑکے مدرسہ انور حضور پر نور رضی اللہ عنہ میں حاضر آئے اور ہم سے کہا: مجھ سے پوچھتے نہیں کہ اس قدر اوّل وقت کیوں آیا میں نے آج کی رات ایک نور دیکھا جس سے تمام آفاق روشن ہو گئے اور جمیع اقطارِ عالم کو عام ہوا اور میں نے اہل اسرار کے اسرار دیکھے کہ کچھ تو اُس نور سے متصل ہوئے ہیں اور کچھ کسی مانع کے سبب اتصال سے رک گئے ہیں جو اُس سے اتصال پاتا ہے اُس کا نور دوبالا ہو جاتا ہے تو میں نے غور کیا کہ اس نور کا خزانہ و منبع کیا ہے کہاں سے چمکا ہے ناگاہ کھلا کہ یہ نور حضور پر نور سیدنا شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ سے صادر ہوا ہے اب میں نے اُس کی حقیقت پر اطلاع چاہی تو معلوم ہوا کہ یہ حضور کے مشاہدے کا نور ہے کہ حضور کے نورِ قلب سے مقابل ہو کر ایک کی جوت دوسرے پر پڑی اور دونوں کی روشنی حضور کے آئینہ حال پر منعکس ہوئی اور یہ آپس میں ایک دوسرے کی جوت بڑھانے والے نوروں کے یکے حضور کے مقامِ جمع سے منزلتِ قرب تک متصل ہوئے کہ سارا جہان اُس سے جگمگا اٹھا اور جتنے فرشتے اُس رات اُترے تھے سب نے حضور کے پاس آ کر حضور سے مصافحہ کیا (اور ہجرتِ الاسرار میں فقیر نے یوں دیکھا کہ کوئی فرشتہ باقی نہ رہا جو اُس رات زمین پر نہ اُترا اور حضور کے پاس آ کر حضور سے مصافحہ نہ کیا ہو یعنی تمام ملائکہ اللہ زمین پر آئے اور محبوبِ خدا سے مصافحہ کیے) فرشتوں کے یہاں حضور کا نام پاک شاہد مشہود ہے (شاہد کہ مشاہدہ والے ہیں اور مشہود کہ سب ملائکہ اُن کے پاس آئے) قال تعالیٰ ان قرآن الفجر کان مشہودا ای تشهدہ الملائکۃ (دونوں شاہزادگانِ دو جہاں نے فرمایا: ہم یہ سن کر حضور پر نور کے پاس حاضر ہوئے اور حضور سے عرض کی: کیا آج کی رات حضور نے صلوٰۃ الرغائب پڑھی (یعنی جس کے انوار یہ چمکے یہ شبِ رغائب ہی تھی کہ رجب کی نوچندی شبِ جمعہ تھی) حضور پر نور رضی اللہ عنہ نے اُس پر یہ اشعار ارشاد فرمائے: جب میری آنکھ میری پیاریوں کے چہرے دیکھے تو یہ شبہائے رغائب میں میری نماز ہے وہ چہرے کہ جب اپنے جمال کا جلوہ دکھائیں تو ہر طرف سے سارا جہان چمک اٹھے اور جس نے محبت کا حق پورا نہ کیا وہ کبھی کوئی واجبِ بجا نہ لایا (پیاریاں عالمِ قدس کی تجلیاں ہیں)۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۴۶۷-۴۶۸ مکتبہ رضویہ کراچی)

۱۹۷۰۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا حَدَّثَتْهُ قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرًا أَكْثَرَ مِنْ شَعْبَانَ فَإِنَّهُ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ كُلَّهُ وَكَانَ يَقُولُ خُذُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا وَ أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا دَوَّوْهُ عَلَيْهِ وَإِنْ قُلْتُ وَكَانَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً دَاوَمَ عَلَيْهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: عایشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ کسی مہینہ میں شعبان سے زیادہ روزے نہیں رکھتے تھے پس بے شک آپ شعبان کے پورے روزے رکھتے تھے اور آپ یہ فرماتے تھے کہ تم اتنا عمل کیا کرو جس کی تم طاقت رکھتے ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ (تمہیں اجر دینے سے) اس وقت تک نہیں اکتاتا جب تک کہ تم (عمل کرنے سے) نہ اکتا جاؤ اور نبی ﷺ کو وہ نماز سب سے زیادہ محبوب تھی جس پر دوام کیا گیا ہو خواہ وہ نماز کم ہو اور جب نبی ﷺ کوئی نماز پڑھتے تو اس پر دوام کرتے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۹۶۹ میں گزر چکی ہے۔

۵۳۔ بَابُ مَا يُذَكَّرُ مِنْ صَوْمِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَافْطَارِهِ

نبی ﷺ کے روزہ رکھنے اور روزہ چھوڑنے کے
متعلق جو ذکر کیا جاتا ہے

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نبی ﷺ بھی تسلسل سے نفلی روزے رکھتے تھے اور کبھی تسلسل سے نفلی روزے چھوڑ دیتے تھے۔

۱۹۷۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا صَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا كَامِلًا قَطُّ غَيْرَ رَمَضَانَ وَيَصُومُ
حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ لَا وَاللَّهِ لَا يَفْطِرُ وَيَفْطِرُ حَتَّى
يَقُولَ الْقَائِلُ لَا وَاللَّهِ لَا يَصُومُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از
ابی بشر از سعید از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ
نبی ﷺ نے رمضان کے مہینہ کے سوا کسی مہینہ کے مکمل روزے
نہیں رکھے آپ روزے رکھتے حتیٰ کہ کوئی کہنے والا کہتا: اللہ کی قسم!
آپ روزہ نہیں چھوڑیں گے اور آپ روزے چھوڑ دیتے حتیٰ کہ کوئی
کہنے والا کہتا: اللہ کی قسم! آپ روزے نہیں رکھیں گے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۵۷، المجمع: ۲۶۱۳، سنن نسائی: ۲۳۴۲، سنن ابن ماجہ: ۱۷۱۱، مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۱، طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۵۱، ج ۲ ص ۵۱)

(موسمہ الرسالہ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ المسقری المتہودکی (۲) ابو عوانہ الوضاح بن عبد اللہ یشرکی (۳) ابوبشر جعفر بن ابی وحشیہ ایاس یشرکی
(۴) سعید بن جبیر (۵) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۲۱)

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے رمضان کے سوا کسی مہینہ کے پورے روزے نہیں رکھے حالانکہ اس سے پہلے یہ
حدیث گزر چکی ہے کہ آپ نے شعبان کے پورے روزے رکھے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اُس سے شعبان کے اکثر روزے مراد
ہیں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۶۲۰۔ ج ۳ ص ۱۵۳۔ ۱۵۴ پر مذکور ہے وہاں بھی اس کی مختصر شرح کی گئی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے عبدالعزیز بن عبد اللہ
نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے محمد بن جعفر نے حدیث
بیان کی از حمید انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کسی مہینہ میں روزہ رکھنا چھوڑ دیتے تھے حتیٰ
کہ ہم گمان کرتے تھے کہ اب آپ اس مہینہ میں روزے نہیں رکھیں
گے اور آپ (کسی مہینہ میں) روزے رکھتے حتیٰ کہ ہم یہ گمان کرتے
کہ اب آپ کوئی روزہ نہیں چھوڑیں گے اور تم جب بھی آپ کو
رات میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھنا چاہو تو آپ کو نماز پڑھتے ہوئے
دیکھ لو گے اور تم جب بھی آپ کو رات میں سوتا ہوا دیکھنا چاہو تو

۱۹۷۲۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حَمِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا
يَصُومَ مِنْهُ وَيَصُومُ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يَفْطِرَ مِنْهُ شَيْئًا
وَكُنَّا لَا نَشَاءُ نَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ وَلَا
نَأْتِيهِ إِلَّا رَأَيْنَاهُ. وَقَالَ سُلَيْمَانُ عَنْ حَمِيدٍ أَنَّهُ سَأَلَ
أَنَسًا فِي الصَّوْمِ.

آپ کو سوتا ہوا دیکھ لو گئے اور سلیمان نے ازحمید کہا کہ انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روزے کے متعلق سوال کیا تھا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۴۱ میں گزر چکی ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ آپ کے تمام اعمال متوازن تھے آپ کا نفلی روزے رکھنا اور نفلی روزے چھوڑ دینا، رات کو نوافل پڑھنا اور رات کو سونا ان تمام اعمال میں توازن اور اعتدال تھا۔

۱۹۷۳ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ قَالَ أَخْبَرَنَا حُمَيْدٌ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ صِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا كُنْتُ أَحَبُّ أَنْ أَرَاهُ مِنَ الشَّهْرِ صَائِمًا إِلَّا رَأَيْتُهُ، وَلَا مُفْطِرًا إِلَّا رَأَيْتُهُ، وَلَا مِنْ اللَّيْلِ قَائِمًا إِلَّا رَأَيْتُهُ، وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتُهُ، وَلَا مَسِسْتُ خَزَّةً وَلَا حَرِيرَةً أَلْبَنَ مِنْ كَفِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا شِمَمْتُ مِسْكَةً وَلَا غَيْرَةً أَطْيَبَ رَائِحَةً مِنْ رَائِحَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو خالد احمر نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نبی ﷺ کے روزوں کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: میں جس مہینہ میں بھی آپ کو روزے سے دیکھنا چاہتا تو آپ کو روزہ دار دیکھ لیتا اور میں جس مہینہ میں آپ کو روزہ چھوڑتے ہوئے دیکھنا چاہتا تو آپ کو روزہ چھوڑتے ہوئے دیکھ لیتا اور میں جس رات میں آپ کو نوافل کے (نوافل کے) قیام میں دیکھنا چاہتا تو آپ کو قیام میں دیکھ لیتا اور میں جس رات میں آپ کو نیند میں دیکھنا چاہتا تو آپ کو نیند میں دیکھ لیتا میں نے کسی باریک ریشم کو یا کسی دبیز ریشم کو نہیں مس کیا جو رسول اللہ ﷺ کے ہاتھوں سے زیادہ ملائم ہو اور نہ میں نے رسول اللہ (کے بدن مبارک) کی خوشبو سے زیادہ مشک و عنبر کی خوشبو سونگھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۴۱ میں گزر چکی ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ نبی ﷺ اپنی ذات کے حقوق بھی ادا کرتے تھے اور اللہ عزوجل کے حقوق بھی ادا کرتے تھے اور اس میں امت کے لیے یہ ہدایت ہے کہ وہ بھی نبی ﷺ کے اس نمونہ پر عمل کرے اس حدیث میں روزے رکھنے اور چھوڑنے سے مراد نفلی روزے ہیں۔

روزے میں مہمان کا حق ادا کرنا

۵۴ - بَابُ حَقِّ الضَّيْفِ فِي الصَّوْمِ

۱۹۷۴ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا هَارُونُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ يَغْنِي أَنْ لِيُزَوِّجَكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَإِنْ لِيُزَوِّجَكَ عَلَيْكَ حَقًّا فَقُلْتُ وَمَا صَوْمُ دَاوُدَ؟ قَالَ يَصِفُ الْكُفْرَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہارون بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو سلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے پھر یہ حدیث ذکر کی: بے شک تمہارے مہمان کا حق تم پر حق ہے اور تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے میں نے پوچھا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے کس طرح تھے؟ آپ نے فرمایا:

نصف زندگی کے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۳۱ میں گزر چکی ہے اور حضرت داؤد علیہ السلام کے روزوں کی وضاحت آئندہ حدیث میں آ رہی ہے۔

۵۵۔ بَابُ حَقِّ الْجَسْمِ فِي الصَّوْمِ روزے میں جسم کا حق

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص مسلسل نفلی روزہ رکھتا ہے اس کو اپنے جسم کے حق کی رعایت کرنی چاہیے، کہیں مسلسل روزے رکھنے کی وجہ سے وہ بہت زیادہ کمزور نہ ہو جائے اور اگر وہ یہ محسوس کرے کہ مسلسل روزے رکھنے کی وجہ سے اس کے فرائض اور واجبات کی ادائیگی میں خلل ہو رہا ہے یا روزی کے حصول میں کمی ہو رہی ہے جس کی وجہ سے وہ اپنے ذمہ حقوق العباد کو ادا نہیں کر سکے گا تو اس پر لازم ہے کہ وہ مسلسل نفلی روزے رکھنا بند کر دے۔

۱۹۷۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ! أَلَمْ أَخْبَرَ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ؟ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ فَإِنَّ لِحَسْبِكَ حَقًّا وَإِنَّ لِنَعْيِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرِزْقِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ بِحَسْبِكَ أَنْ تَصُومَ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ لَكَ بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ أَمْثَالِهَا فَإِنَّ ذَلِكَ صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ فَشَدَّدْتُ فَشَدَّدَ عَلَيَّ . قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَجِدُ قُوَّةً قَالَ فَصُمْ صِيَامَ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا تَزِدْ عَلَيْهِ . قُلْتُ وَمَا كَانَ صِيَامَ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ؟ قَالَ نِصْفُ الشَّهْرِ . فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ بَعْدَ مَا كَبُرَ يَا لَيْتَنِي قَبِلْتُ رِجْصَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں اوزاعی نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ بن عبد الرحمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی وہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عبداللہ! کیا مجھے یہ خبر نہیں دی گئی ہے کہ تم دن کو روزہ رکھتے ہو اور رات کو قیام کرتے ہو میں نے کہا: کیوں نہیں! یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: پس تم ایسا نہ کرو تم روزہ رکھو بھی اور روزہ چھوڑو بھی اور (رات کو نوافل میں) قیام بھی کرو اور نیند بھی کرو کیونکہ تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے اور تمہاری آنکھوں کا بھی تم پر حق ہے اور تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے اور تمہارے مہمان کا بھی تم پر حق ہے اور تمہارے لیے یہ کافی ہے کہ تم ہر مہینہ میں تین دن کے روزے رکھو کیونکہ تمہیں ہر نیکی کا دس گنا اجر ملے گا اور یہ پوری زندگی کے روزے ہیں یعنی ہمیشہ ہمیشہ کے روزے ہیں سو میں نے (اپنے اوپر) سختی کی تو مجھ پر سختی کی گئی میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اس کی قوت پاتا ہوں آپ نے فرمایا: پھر تم اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے رکھو اور ان پر اضافہ نہ کرنا میں نے پوچھا: اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے کیسے ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ نصف زندگی کے روزے ہیں (ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن روزہ چھوڑنا)۔ پھر حضرت عبداللہ

بوڑھے ہونے کے بعد یہ کہتے تھے: کاش! میں نبی ﷺ کی دی ہوئی رخصت کو قبول کر لیتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۳۱ میں گزر چکی ہے تاہم بعض امور وضاحت طلب ہیں:

”صیام الدھر“ میں مذاہب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن افطار کرنا یہ ”صیام الدھر“ (پوری زندگی کے روزے) ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ یہ ”صیام الدھر“ کی مثل ہیں۔

”صیام الدھر“ یعنی ہمیشہ روزہ رکھنے میں فقہاء کا اختلاف ہے اہل ظاہر یعنی غیر مقلدین نے ان کو ممنوع کہا ہے کیونکہ احادیث میں ان کی ممانعت ہے اور جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ ہمیشہ روزے رکھنا جائز ہیں بہ شرطیکہ ان دنوں میں روزے نہ رکھے جائیں جن دنوں میں روزے رکھنے کی ممانعت ہے یعنی عیدین اور ایام تشریق کے روزے اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ ہمیشہ روزے رکھنا مستحب ہے۔

سنن الکبیری میں ابو تمیمہ جعفی نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ہمیشہ روزے رکھے اس پر دوزخ کو تنگ کر دیا جائے گا۔

امام ابن ماجہ نے حضرت ابن عمرو سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے دو دن عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے علاوہ ہمیشہ روزے رکھے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۷۱۳)

صحابہ کی ایک جماعت مسلسل روزے رکھتی تھی ان میں حضرت عمر بن الخطاب ان کے بیٹے حضرت عبداللہ بن عمر حضرت عائشہ اور حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہم شامل ہیں۔

”صیام دھر“ اور ”صیام وصال“ میں فرق

اگر یہ سوال کیا جائے کہ صوم وصال اور صیام دھر میں کیا فرق ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں کی حقیقت مختلف ہے کیونکہ جس شخص نے ایک دن یا دو دن روزے رکھے اور ان کی راتوں میں کچھ نہیں کھایا یا تو یہ صوم وصال ہے لیکن صیام دھر نہیں ہے اور جس نے ہمیشہ روزے رکھے اور افطار کے بعد سحری تک راتوں میں کھاتا پیتا رہا تو یہ صیام دھر ہے لیکن صیام وصال نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۲۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

تاحیات روزے رکھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے اور ابو سلمہ بن عبدالرحمن نے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر دی گئی کہ میں یہ کہتا ہوں کہ اللہ کی قسم! جب تک میں زندہ رہوں گا میں ضرور دن میں روزہ رکھوں گا اور ضرور رات میں قیام کروں گا۔

۵۶۔ بَابُ صَوْمِ الدَّهْرِ

۱۹۷۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو قَالَ أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَهْوُلُ وَاللَّهِ لَا صُومَ مِنَ النَّهَارِ وَلَا قَوْمَ مِنَ اللَّيْلِ مَا عِشْتُ. فَقُلْتُ لَهُ قَدْ قُلْتُهُ يَا بَنِي آدَمَ قُلْتُ قُلْتُ لَكَ لَا

پس میں نے آپ سے کہا: آپ پر میرے باپ اور میری ماں فدا ہوں! میں اس نے اس طرح کہا ہے: آپ نے فرمایا: پس بے شک تم اس کی طاقت نہیں رکھتے! پس تم روزہ (بھی) رکھو اور روزہ چھوڑو (بھی) اور قیام (بھی) کرو اور سوؤ (بھی) اور ہر مہینے کے تین دنوں میں روزہ رکھو کیونکہ ایک نیکی کا دس گنا اجر ہوتا ہے اور یہ تاحیات روزے رکھنے کی مثل ہے میں نے کہا: بے شک میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں! آپ نے فرمایا: پھر ایک دن روزہ رکھو اور دو دن روزہ چھوڑو میں نے کہا: میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں! آپ نے فرمایا: پھر تم ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن روزہ چھوڑو اور یہ حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں اور یہ سب سے افضل روزے ہیں! پس میں نے کہا: میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا ہوں تو نبی ﷺ نے فرمایا: اس سے افضل کوئی چیز نہیں ہے۔

تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ، فَصُمْ وَأَفِطِرْ، وَقُمْ وَنَمْ، وَصُمْ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، وَذَلِكَ مِثْلُ صِيَامِ الدَّهْرِ. قُلْتُ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ فَصُمْ يَوْمًا، وَأَفِطِرْ يَوْمًا. قُلْتُ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ فَصُمْ يَوْمًا، وَأَفِطِرْ يَوْمًا، فَذَلِكَ صِيَامُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَهُوَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ. فَقُلْتُ أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۳۱ میں گزر چکی ہے۔

روزہ میں اہل کا حق

۵۷ - بَابُ حَقِّ الْأَهْلِ فِي الصَّوْمِ

اہل سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا خرچ اٹھانا اس کی ذمہ داری ہے مثلاً بیوی بچے اور ماں باپ وغیرہ۔

اس حدیث کی ابو حنیفہ نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے۔

رَوَاهُ أَبُو جُحَيْفَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس تعلیق کے موافق حدیث ۱۹۶۸ کے تحت گزر چکی ہے جس میں حضرت سلمان اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہما کا قصہ ہے۔

۱۹۶۷ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ سَمِعْتُ عَطَاءً أَنَّ أَبَا الْعَبَّاسِ الشَّاعِرَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ بَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَسْرُدُ الصَّوْمَ وَأُصَلِّي اللَّيْلَ، فَإِنَّمَا أَرْسَلَنِي وَإِنَّمَا لَقِيْتُهُ فَقَالَ أَلَمْ أَخْبَرَ أَنَّكَ تَصُومُ وَلَا تَفِطِرُ، وَتُصَلِّي وَلَا تَنَامُ؟ فَصُمْ وَأَفِطِرْ، وَقُمْ وَنَمْ، فَإِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَإِنَّ لِنَفْسِكَ وَأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا. قَالَ وَإِنِّي لَا قُوَى لِدَٰلِكَ، قَالَ فَصُمْ صِيَامَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. قَالَ وَكَيْفَ؟ قَالَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفِطِرُ يَوْمًا وَلَا يَفِرُّ إِذَا لَاقَى. قَالَ مَنْ لِيْ بِهِ يَٰ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم نے خبر دی از ابن جریج انہوں نے بیان کیا کہ میں نے عطاء سے سنا کہ ابو العباس شاعر نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ میں مسلسل روزے رکھتا ہوں اور رات کو نوافل پڑھتا ہوں! پس یا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے پیغام بھیجا یا میں از خود آپ سے ملا! پس آپ نے فرمایا: کیا مجھے یہ خبر نہیں پہنچی کہ تم روزے رکھتے ہو اور روزے چھوڑتے نہیں ہو اور نماز پڑھتے ہو اور سوتے نہیں ہو! پس تم روزہ رکھا کرو اور روزہ چھوڑا بھی کرو اور رات کو قیام کرو اور سو یا بھی کرو! کیونکہ تمہاری آنکھوں کا تم پر حق ہے اور تمہارے بدن کا بھی تم پر حق ہے اور تمہارے اہل کا

نَبِيُّ اللَّهِ؟ قَالَ عَطَاءٌ لَا أَدْرِي كَيْفَ ذَكَرَ صِيَامَ
الْأَبَدِ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَامَ مَنْ
صَامَ الْآبَدَ مَرَّتَيْنِ.

بھی تم پر حق ہے انہوں نے کہا: میں اس کی طاقت رکھتا ہوں، آپ
نے فرمایا: پھر تم حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے رکھو انہوں نے
پوچھا: وہ کیسے ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ ایک دن روزہ رکھتے تھے
اور ایک دن افطار کرتے تھے اور جب دشمن سے مقابلہ ہوتا تو فرار
نہیں ہوتے تھے اس پر حضرت عبداللہ نے کہا: حضرت داؤد علیہ السلام
کی اس خصلت کا (کہ میں میدان جنگ سے فرار اختیار نہ کروں)
کون ضامن ہوگا! عطاء نے کہا: میں نہیں جانتا کہ آپ نے کس
طرح دائمی روزوں کا ذکر کیا، نبی ﷺ نے دوبار فرمایا: جس نے
دائم روزے رکھے اس نے روزہ نہیں رکھا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۳۱ میں گزر چکی ہے۔ یہاں آپ نے جو فرمایا کہ ”جس نے دائمی روزہ رکھا اس نے روزہ
نہیں رکھا“ اس کا معنی یہ ہے کہ چونکہ اس نے ایک ممنوع روزہ رکھا ہے اس لیے اس کو اس روزہ کا اجر نہیں ملے گا۔

۵۸ - بَابُ صَوْمِ يَوْمٍ وَافْطَارِ يَوْمٍ

۱۹۷۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ
قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُغِيرَةَ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صُمْ مِنْ الشَّهْرِ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. قَالَ أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، فَمَا زَالَ حَتَّى
قَالَ صُمْ يَوْمًا وَافْطُرْ يَوْمًا. فَقَالَ اقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ
شَهْرٍ. قَالَ إِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَ، فَمَا زَالَ حَتَّى قَالَ فِي
ثَلَاثٍ.

ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن روزہ چھوڑنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از مغیرہ انہوں نے کہا: میں
نے مجاہد سے سنا از حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ
نے فرمایا: ہر مہینہ سے تین دن کے روزے رکھو انہوں نے کہا: میں
اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں پھر وہ مسلسل زیادہ روزے رکھنے
پر اصرار کرتے رہے حتیٰ کہ آپ نے فرمایا: ایک دن روزہ رکھو اور
ایک دن چھوڑ دو پھر آپ نے فرمایا: ہر مہینہ میں ایک قرآن ختم کرو
انہوں نے کہا: میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں پھر وہ مسلسل
اصرار کرتے رہے حتیٰ کہ آپ نے فرمایا: تین دن میں ختم کرو۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۳۱ میں گزر چکی ہے علامہ عینی نے کہا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ تین دن سے کم میں قرآن مجید
ختم نہ کیا جائے علامہ نووی نے کہا ہے کہ بعض متقدمین ایک ماہ میں قرآن مجید ختم کرتے تھے اور یہ جلدی ختم کرنے کی کم سے کم مدت
ہے اور زیادہ سے زیادہ جلدی کی مدت یہ ہے کہ ایک دن اور ایک رات میں قرآن مجید کے آٹھ ختم کرے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۱۳۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۵۹ - بَابُ صَوْمِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے

اس سے پہلے باب کا عنوان تھا: ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن روزہ چھوڑنا اور یہی حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں
ظاہر یہ تکرار ہے لیکن پہلے باب سے مقصود یہ ہے کہ اس طرح روزے رکھنا افضل ہے اور اس باب سے مقصود یہ ہے کہ اس طرح روزے

رکھنا حضرت داؤد علیہ السلام کی سنت ہے۔

۱۹۷۹ - حَدَّثَنَا اَدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا حَيْبُ بْنُ اَبِي ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا الْعَبَّاسِ الْمَكِّيَّ وَكَانَ شَاعِرًا وَكَانَ لَا يَتَّهَمُ فِي حَدِيثِهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَتَصُومُ الدَّهْرَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ إِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ مَجَمَّتْ لَهُ الْعَيْنُ وَنَفَهَتْ لَهُ النَّفْسُ لَا صَامَ مَنْ صَامَ الدَّهْرَ صَوْمَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ صَوْمَ الدَّهْرِ كُلِّهِ قُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيَقْطُرُ يَوْمًا وَلَا يَفِرُّ إِذَا لَاقَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حبیب بن ابی ثابت نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابو العباس المکی سے سنا اور وہ شاعر تھے اور وہ اپنی حدیث میں معجم نہیں تھے انہوں نے کہا: میں نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے نبی ﷺ نے یہ فرمایا: تم تسلسل سے روزے رکھتے ہو اور (ہر) رات میں قیام کرتے ہو میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: اگر تم ایسا کرتے رہے تو تمہاری آنکھیں اندر دھنس جائیں گی یعنی تمہاری بینائی کمزور ہو جائے گی اور تمہارا بدن بہت لاغر ہو جائے گا جس نے زندگی بھر روزے رکھے اس کا کوئی روزہ نہیں ہوا مہینہ میں تین دن کے روزے رکھنا زندگی بھر روزے رکھنے کے برابر ہے میں نے کہا: میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں آپ نے فرمایا: پھر تم حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے رکھو وہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن روزہ چھوڑ دیتے تھے اور جب دشمن سے مقابلہ ہوتا تو بھاگتے نہیں تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۳۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۸۰ - حَدَّثَنَا اسْحَاقُ الْوَاسِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الْمَلِیحِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِيكَ عَلَی عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَحَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ لَهُ صَوْمِي فَدَخَلَ عَلَيَّ فَأَلْقَيْتُ لَهُ وَمَسَادَةً مِنْ أَدَمَ حَشَرُهَا لَيْفٌ فَجَلَسَ عَلَی الْأَرْضِ وَصَارَتْ الْوَسَادَةُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَقَالَ أَمَا يَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ؟ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ خَمْسًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ سَبْعًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِسْعًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِجْدِي عَشْرَةَ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْمٌ فَوْقَ صَوْمِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ شَطْرُ الدَّهْرِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق واسطی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ انہوں نے کہا: مجھے ابو الملیح نے خبر دی انہوں نے کہا: میں تمہارے والد کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کے پاس گیا پس انہوں نے ہمیں یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ سے میرے روزہ کا ذکر کیا گیا تو آپ میرے پاس تشریف لائے سو میں نے آپ کے لیے ایک گدہ اچھایا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی آپ زمین پر بیٹھ گئے اور وہ گدہ میرے اور آپ کے درمیان تھا پس آپ نے فرمایا: کیا تمہیں یہ کافی نہیں ہے کہ تم ہر مہینہ میں تین روزے رکھو میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: چلو پانچ (روزے رکھ لو) میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: چلو سات (روزے رکھ لو) میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا:

صُمْ یَوْمًا وَأَفْطِرْ یَوْمًا۔

چلو نو (رکھو) میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: چلو گیارہ پھر نبی ﷺ نے فرمایا: حضرت داؤد علیہ السلام کے روزوں سے زیادہ روزے نہ رکھنا وہ نصف دہر (نصف زندگی) کے روزے ہیں ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن روزہ افطار کرو۔

نبی ﷺ کا احکام شرعیہ کی گہرائی میں جانے سے منع فرمانا اور عمل میں آسانی کی ہدایت دینا۔۔۔۔۔ اور آپ کی تواضع اور انکسار

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۳۱ میں گزر چکی ہے اس حدیث سے مزید یہ معلوم ہوا کہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار سے زیادہ کسی نقلی روزہ میں فضیلت نہیں ہے اور یہ کہ نبی ﷺ امت کی بہت خیر خواہی اور اُمت پر بہت شفقت کرتے تھے اور ان کو ایسے عمل کرنے کی ہدایت دیتے تھے جس کو وہ آسانی سے دہرا کر سکیں اور ان کو عبادت میں زیادہ گہرائی میں جانے سے منع فرمایا کیونکہ اس سے زیادہ تھکاوٹ اور اکتاہٹ پیدا ہوتی ہے جس سے اصل عبادت بھی متروک ہو جانے کا خطرہ ہے حضرت عبداللہ بن عمرو نے اپنے روزوں کا حال بیان کیا اس سے معلوم ہوا کہ انسان اپنے نیک اعمال کو بیان کر سکتا ہے بہ شرطیکہ اس میں ریا کاری نہ ہو حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص نے نبی ﷺ کے لیے گدہا بچھایا لیکن نبی ﷺ اس گدے پر نہیں بیٹھے بلکہ اس کی دوسری طرف بیٹھ گئے اس سے آپ کی تواضع ظاہر ہوتی ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ تنگی اور عسرت میں گزر بسر کرتے تھے کیونکہ اگر حضرت عبداللہ بن عمرو کو اس کھجور کی چھال والے گدے سے اچھا گدہا میسر ہوتا تو وہ اسے آپ کے لیے بچھاتے۔

ایام بیض یعنی تیرہ چودہ

۶۰۔ بَابُ صِيَامِ أَيَّامِ الْبَيْضِ ثَلَاثَ

اور پندرہ تاریخ کے روزے

عَشْرَةً وَأَرْبَعَ عَشْرَةً، وَخَمْسَ عَشْرَةً

ایام بیض سے مراد ہے: چاند کی تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخ کے روزے رکھنا اور چونکہ ہر نیکی کا دس گنا اجر ہوتا ہے اس لیے مہینہ میں تین روزوں کا اجر پورے مہینہ کے روزوں کا اجر ہوگا اور جو ہر مہینہ میں یہ تین روزے رکھے گا اس کو صیام دہر یعنی پوری زندگی کے روزوں کا اجر مل جائے گا۔

ہر مہینہ کے تین روزوں کے مصادیق میں ائمہ اور فقہاء کا اختلاف

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ہمارے شیخ نے کہا ہے کہ ہر مہینہ کے تین روزوں کی تعیین میں اختلاف ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں حسب ذیل نوا تو ال ہیں:

(۱) مہینہ میں بغیر کسی تعیین کے تین روزوں کا رکھنا مستحب ہے علامہ قرطبی نے بیان کیا ہے کہ ان تین روزوں کی تعیین کرنا مکروہ ہے اور یہ امام مالک کا مذہب ہے۔

(۲) اکثر اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ یہ چاند کی تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخ ہیں حضرت عمر بن الخطاب حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہم اور فقہاء تابعین کا یہی موقف ہے امام شافعی اور ان کے اصحاب امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب امام احمد اور ابن حبیب مالکی کا یہی مذہب ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۴۴۹ سنن ترمذی: ۱۷۰۷ سنن نسائی: ۲۴۴۱)

- (۳) ایک قوم کا موقف یہ ہے کہ یہ بارہ تیرہ اور چودہ تاریخیں ہیں۔
 (۴) حسن بصری نے کہا: یہ مہینہ کی پہلی تین تاریخیں ہیں۔
 (۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا مختار یہ ہے کہ یہ ہر مہینہ کا پہلا ہفتہ اتوار اور پیر ہے پھر ہر مہینہ کا پہلا منگل بدھ اور جمعرات ہے۔
 (۶) ابراہیم نخعی کا مذہب یہ ہے کہ یہ ہر مہینہ کے آخری تین دن ہیں۔
 (۷) ہر مہینہ کے پیر اور جمعرات کے روزے مستحب ہیں۔
 (۸) حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مہینہ کی پہلی دسویں اور بیسویں تاریخ کے روزے رکھیں۔
 (۹) ابواسحاق بن شعبان مالکی سے روایت ہے کہ پہلی گیارہویں اور بیسویں تاریخ کے روزے مستحب ہیں۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۳۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو التیاح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو عثمان نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں: مجھے میرے خلیل رضی اللہ عنہ نے تین چیزوں کی وصیت کی تھی: (۱) ہر مہینہ میں تین دن کے روزے رکھنا (۲) چاشت کی دو رکعت پڑھنا (۳) اور سونے سے پہلے وتر کی نماز پڑھنا۔

۱۹۸۱ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو التَّيَّاحِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عُثْمَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَلَاثِ صِيَامٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكَعَتَيِ الضُّحَى وَأَنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنْامَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۷۸ میں گزر چکی ہے۔

جو شخص کسی سے ملنے گیا اور اس نے اس کے پاس روزہ نہیں کھولا

۶۱ - بَابُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَمْ يَفْطِرْ عِنْدَهُمْ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص روزے سے تھا پھر وہ کسی کے پاس مہمان گیا اور اس نے وہاں نفلی روزہ نہیں کھولا یہ باب دس باب پہلے یعنی باب: ۵۱ کے مقابلہ میں ہے اس میں یہ مذکور تھا کہ میزبان نے مہمان کے اصرار سے اپنا نفلی روزہ کھول دیا تھا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن الحنفی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے خالد نے حدیث بیان کی اور وہ ابن الحارث ہیں انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے وہ آپ کے پاس کھجوریں اور گھی لے کر آئیں آپ نے فرمایا: تم اپنا گھی اپنی مشک میں ڈال لو اور اپنی کھجوریں اپنے برتن میں رکھ لو کیونکہ میں روزے سے ہوں پھر آپ گھر کی جانبوں میں سے ایک جانب گئے پھر آپ نے نفل نماز پڑھی پھر آپ نے

۱۹۸۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنِي خَالِدٌ مَوْلَى ابْنِ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُمِّ سَلِيمٍ فَأَتَتْهُ بِتَمْرٍ وَسَمْنٍ قَالَ أَعْبَدُوا بِسَمْنِكُمْ فِي سَفَاتِهِ وَتَمَرُكُمْ فِي وَغَالِهِ فَأَتَانِي صَائِمٌ لَيْلًا فَأَمَّ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنْ نَوَاحِي الْبَيْتِ فَصَلَّى غَيْرَ الْكُتُوبَةِ فَنَدَّ عَالِمًا سَلِيمًا وَأَهْلَ بَيْتِهَا فَقَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي خَوِصَّةً قَالَ مَا هِيَ؟

قَالَتْ خَادِمُكَ أَنَسُ، فَمَا تَرَكَ خَيْرَ آخِرَةٍ وَلَا دُنْيَا إِلَّا
دَعَا لِي بِهِ، قَالَ اللَّهُمَّ ارْزُقْهُ مَالًا وَوَلَدًا، وَبَارِكْ لَهُ.
فَإِنِّي لَمِنْ أَكْثَرِ الْأَنْصَارِ مَالًا (ح) وَحَدَّثَنِي ابْنَتِي
أُمَيْنَةُ أَنَّهُ دَفِنَ لِصُلْبِي مَقْدَمَ حُجَّاجِ الْبَصْرَةِ بِضَعِّ
وَعِشْرُونَ وَمِائَةً.

حضرت ام سلیم اور ان کے گھر والوں کے لیے دعا کی حضرت ام
سلیم نے کہا: یا رسول اللہ! میرا ایک خاص بچہ ہے آپ نے پوچھا:
وہ کون ہے؟ انہوں نے کہا: وہ آپ کا خادم انس ہے پھر آپ نے
دنیا اور آخرت کی ہر خیر کی میرے لیے دعا کی اور آپ نے کہا: اے
اللہ! اس کو مال اور اولاد عطا فرما اور اس کو برکت عطا فرما پس میں
انصار میں سب سے زیادہ مال دار ہوں! (ح) اور مجھے میری بیٹی
امینہ نے حدیث بیان کی کہ جب حجاج بصرہ میں آیا تو میں اپنی پشت
سے پیدا ہونے والے ایک سو بیس اور چند بیٹوں کو دفن کر چکا تھا۔

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى قَالَ
حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ قَالَ سَمِعَ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اور ہمیں ابن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:
ہمیں یحییٰ نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے حمید نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: از حضرت انس رضی اللہ عنہ

[اطراف الحدیث: ۶۳۳۳-۶۳۴۴-۶۳۷۸-۶۳۸۰] (صحیح مسلم: ۲۳۸۰، الرقم المسلسل: ۶۲۶۶، سنن ترمذی: ۳۸۲۹، الاحاد والثنائی: ۳۳۱۱،
صحیح ابن حبان: ۷۱۷۸، المعجم الکبیر: ۳۰۳، ج ۲۵، شرح السنہ: ج ۱۳ ص ۱۸۸، مسند ابی یوسف: ۳۲۳۹، مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۰، طبع قدیم مسند احمد: ۲۷۴۶، ج ۳۵ ص ۳۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے اور اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس جملہ میں ہے کہ نبی
ﷺ نے حضرت ام سلیم سے فرمایا: تم اپنا گھی اپنی مشک میں ڈال لو اور اپنی کھجوریں اپنے برتن میں رکھ لو کیونکہ میں روزے سے
ہوں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لیے آخرت کی خیر کی دعا کا بیان

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ پھر آپ نے دنیا اور آخرت کی ہر خیر کی میرے لیے دعا کی۔ اس پر یہ سوال ہے کہ اس حدیث میں
مذکور ہے کہ آپ نے دعا کی: اے اللہ! اس کو مال اور اولاد عطا فرما اور اس میں برکت عطا فرما۔ سوال یہ ہے کہ یہ تو دنیا کی خیر ہے
آخرت کی خیر کہاں ذکر ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ راوی نے حدیث میں اختصار کیا ہے اور آخرت کی دعا کا ذکر نہیں کیا، تاہم امام ابن سعد
نے سند صحیح کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ اے اللہ! اس کے مال کو زیادہ کر اور اس کی اولاد کو زیادہ کر اور اس کی عمر زیادہ کر اور اس کے گناہوں کو بخش دے اور صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے کہ آپ نے میرے لیے تین دعائیں کیں ان میں سے دو
تو میں نے دنیا میں دیکھ لیں اور تیسری کے متعلق مجھے آخرت میں امید ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۳۸۱، سنن ترمذی: ۳۸۵۳)
امام مسلم نے تیسری دعا کا ذکر نہیں کیا اس کا امام ابن سعد نے ذکر کیا ہے اور وہ مغفرت کی دعا ہے۔

حکام کی تاریخ کو محفوظ رکھنا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب حجاج بصرہ میں آیا۔ حجاج بن یوسف ۷۵ھ میں بصرہ میں آیا تھا اس وقت حضرت انس رضی اللہ عنہ

کی عمر ۸۰ سال سے زیادہ تھی خلاصہ یہ ہے کہ حجاج کے آنے کے وقت وہ اپنے ۱۲۰ سے زیادہ بیٹے دفن کر چکے تھے خطیب بغدادی نے لکھا ہے: وہ ۱۲۳ بیٹے تھے۔

حدیث مذکور کا حضرت ابوالدرداء کی حدیث سے تعارض کا جواب

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس شخص نے نفلی روزہ رکھا ہوا ہو اس کو بغیر عذر یا بغیر سبب کے اپنا روزہ نہیں کھولنا چاہیے۔ امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا یہی مذہب ہے اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے۔

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس سے پہلے حدیث: ۱۹۶۸ میں گزر چکا ہے کہ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کے کہنے سے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے اپنا روزہ توڑ دیا تھا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ان میں تعارض نہیں ہے کیونکہ حضرت ابوالدرداء کے روزہ کھولنے کا سبب شرعی موجود تھا اور وہ یہ تھا کہ حضرت سلمان نے کہا تھا کہ میں اس وقت تک کھانا نہیں کھاؤں گا جب تک کہ تم بھی نہیں کھاؤ گے اور مہمان کا میزبان پر حق ہوتا ہے پس حضرت ابوالدرداء نے مہمان کی تکریم کے لیے اپنا نفلی روزہ کھول دیا تھا۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت ام سلیم کا لایا ہوا گھی اور ان کی کھجوریں واپس کر دیں اس سے معلوم ہوا کہ اگر ہدیہ دینے والے کو شاق نہ گزرے اور وہ رنجیدہ نہ ہو تو اس کا ہدیہ واپس کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: گھی واپس مشک میں ڈال دو اور کھجوروں کو برتن میں رکھ دو اس میں یہ دلیل ہے کہ طعام کی حفاظت کرنی چاہیے اور اس کو ضائع ہونے سے بچانا چاہیے۔

حضرت انس نے بتایا کہ جب حجاج بصرہ میں آیا۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ حکام کے واقعات کی تاریخ محفوظ رکھنی چاہیے اور ہم نے بیان کر دیا ہے کہ وہ ۷۵ھ کا واقعہ تھا۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ پہلے نبی ﷺ نے نفل نماز پڑھی پھر حضرت ام سلیم اور ان کے گھروالوں کے لیے دعا کی اس سے معلوم ہوا کہ نماز کے بعد دعا کرنی چاہیے حضرت ام سلیم نے آپ سے درخواست کی کہ میرا خاص بیٹا ہے اس کے لیے دعا کریں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب صالحین کسی کے گھر جائیں تو انہیں خود بھی گھروالوں کے لیے دعا کرنی چاہیے اور ان سے دعا کی درخواست بھی کرنی چاہیے۔

نبی ﷺ حضرت ابوطالب کے گھر گئے اور وہ اس وقت گھر میں نہیں تھے ان کی اہلیہ حضرت ام سلیم گھر میں تھیں اس سے معلوم ہوا کہ جب گھروالا گھر میں موجود نہ ہوں تب بھی اس کے گھر جانا جائز ہے بشرطیکہ اسے معلوم ہو کہ گھروالے کو اس کا گھر میں آنا ناگوار نہیں ہوگا اور نبی ﷺ کی مثل اور کوئی شخص نہیں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ ان کی عمر زیادہ ہوئی اور ان کے ایک سو بیس سے زیادہ بیٹے ہوئے اس سے یہ معلوم ہوا کہ انسان کو یہ بتانا چاہیے کہ اس کے اوپر اللہ تعالیٰ کی کتنی اور کیا کیا نعمتیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کے انعامات کی خبر دینی چاہیے۔

قرآن مجید میں ہے:

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (الضحیٰ: ۱۱)

اور آپ اپنے رب کی نعمت کا (خوب) ذکر کریں ○

زیر بحث حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے معجزہ کا بھی بیان ہے کیونکہ آپ نے حضرت انس کے مال میں برکت کی دعا کی اور ان کی اولاد میں کثرت کی دعا کی تو ان کی عمر بھی زیادہ ہوئی اور اولاد بھی زیادہ ہوئی۔ مال میں برکت یہ تھی کہ ان کے باغات میں سال میں دو مرتبہ پھل لگتے تھے اور دوسروں کے باغات میں ایک مرتبہ پھل لگتا تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اپنی اولاد کو دفن کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اولاد کی وفات کثرت اولاد کی دعا کی مقبولیت کے منافی نہیں ہے کیونکہ موت تو بہر حال سب کو آتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۳۲-۱۳۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۶۲۔ بَابُ الصَّوْمِ آخِرُ الشَّهْرِ مہینہ کے آخر میں روزہ رکھنا

اس باب میں مہینہ کے آخر میں روزہ رکھنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس کے معارض یہ حدیث ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص رمضان کے مہینہ سے ایک دن پہلے یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھے سوا اس کے کہ کسی شخص کو اس دن روزہ رکھنے کی عادت ہو وہ اس دن کا روزہ رکھے۔

(صحیح البخاری: ۱۹۱۳، صحیح مسلم: ۱۰۸۴)

اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے مطلقاً رمضان کے مہینہ سے ایک دن یا دو دن پہلے روزہ رکھنے سے منع نہیں فرمایا بلکہ جس شخص کی کسی مہینہ کے آخر میں روزہ رکھنے کی عادت ہو اور وہ شعبان کے مہینہ کے آخر میں بھی روزہ رکھے اس کا استثناء فرمایا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مہینہ کے آخر میں روزہ رکھنا سب کے لیے ممنوع نہیں ہے۔

۱۹۸۳۔ حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ عَنْ غِيلَانَ ح. وَحَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ حَدَّثَنَا غِيلَانُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عُمَرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَأَلَهُ أَوْ سَأَلَ رَجُلًا وَعُمَرَانُ يَسْمَعُ فَقَالَ يَا أَبَا فَلَانٍ أَمَا صُمْتَ سَرَرَ هَذَا الشَّهْرِ؟ قَالَ أَظُنُّهُ قَالَ يَغْنَى رَمَضَانَ قَالَ الرَّجُلُ لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ. لَمْ يَقُلِ الصَّلْتُ أَظُنُّهُ يَغْنَى رَمَضَانَ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ ثَابِتٌ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عُمَرََانَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَرَرَ شَعْبَانَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الصلت بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مہدی نے حدیث بیان کی از غیلان (ح) اور ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مہدی بن میمون نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غیلان بن جریر نے حدیث بیان کی از مطرف از حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے حضرت عمران سے سوال کیا یا آپ نے کسی اور شخص سے سوال کیا اور حضرت عمران سن رہے تھے آپ نے فرمایا: اے ابوفلان! کیا تم نے اس مہینہ کے آخر میں روزے نہیں رکھے؟ ابوالنعمان نے کہا: آپ کی مراد رمضان کے مہینہ کا آخر تھا اس شخص نے کہا: نہیں! یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: جب تم (کسی مہینہ کے روزے) چھوڑو تو اس مہینہ کے (آخری) دو دن روزے رکھ لیا کرو۔ الصلت بن محمد نے یہ نہیں کہا کہ میرا گمان ہے کہ آپ کی مراد رمضان کا مہینہ تھا۔ امام ابوعبداللہ بخاری نے بیان کیا کہ ثابت نے از مطرف از حضرت عمران از نبی ﷺ بیان کیا کہ شعبان کے آخری دنوں میں۔

(صحیح مسلم: ۱۱۶۹، الرقم المسلسل: ۲۶۳۳، سنن ابوداؤد: ۲۳۲۸)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) صلت بن محمد بن عبد الرحمن ابوہام خاری (۲) مہدی بن میمون معولی ازوی (۳) غیلان بن جریر معولی ازوی (۴) ابوالنعمان محمد بن فضل سدوسی (۵) عبداللہ بن شخیر حشری عامری (۶) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۳۳)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب تم (کسی مہینہ کے روزے چھوڑو) تو اس مہینہ کے

(آخری) دو دن روزے رکھ لیا کرو۔

”سَرَد“ کا معنی

اس حدیث میں ”سَرَد“ کا لفظ ہے اس کا مادہ ”سَرَد“ ہے اس کا معنی چھپنا اور پوشیدہ ہونا ہے جمہور علماء نے کہا: اس سے مراد مہینہ کے آخری ایام ہیں کیونکہ ان دنوں میں چاند چھپا ہوا ہوتا ہے اور بعض نے کہا: اس کا مادہ ”سَرَد“ ہے اس کا معنی ناف ہے اور اس سے مراد مہینہ کی درمیانی تاریخیں ہیں یعنی ایام بیض تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخیں لیکن اکثر کا قول یہ ہے کہ اس سے مراد ۲۸، ۲۹ اور ۳۰ تاریخ ہے۔

آیا حدیث مذکور میں مہینہ کے آخری روزوں سے مراد رمضان کے آخری روزے ہیں یا شعبان کے

ابوالنعمان نے کہا: میرا گمان یہ ہے کہ آپ کی مراد رمضان کا مہینہ تھا یعنی آپ نے کسی شخص سے سوال کیا: کیا تم نے رمضان کے آخری ایام کے روزے رکھے تھے۔

علامہ خطابی نے کہا کہ اس حدیث میں ابوالنعمان کا رمضان کا ذکر کرنا ان کا وہم ہے کیونکہ رمضان کے تو پورے روزے رکھنا محققین ہیں اس لیے اس کے مہینہ کے آخری روزوں کے متعلق آپ کا سوال کرنا بہت بعید ہے علامہ داؤدی اور علامہ ابن الجوزی نے بھی اسی طرح کہا ہے۔

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ رمضان کے روزوں کے متعلق سوال کی تائید میں یہ حدیث ہے: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک شخص سے پوچھا: کیا تم نے اس مہینہ کے آخری دنوں میں کچھ روزے رکھے ہیں؟ اس نے کہا: نہیں! تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم رمضان کے روزے چھوڑو تو اس کی جگہ دو دن کے روزے رکھ لو۔ (صحیح مسلم: ۱۱۶۱، رقم المسلسل: ۲۶۳۱، سنن ابوداؤد: ۲۳۲۸)

اس کا جواب یہ ہے کہ دوسری حدیث میں شعبان کا ذکر ہے: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک شخص سے پوچھا: کیا تم نے اس مہینہ میں کچھ روزے رکھے ہیں؟ یعنی شعبان کے؟ اس نے کہا: نہیں! آپ نے اس سے فرمایا: جب تم رمضان کے روزے چھوڑو تو اس کی جگہ ایک دن یا دو دن روزے رکھو۔ (صحیح مسلم: ۱۱۶۱، رقم المسلسل: ۲۶۳۲)

صحیح مسلم کی حدیث پر وارد ہونے والے اشکال کے جواب میں علامہ عینی کا تفرد

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ تحقیق یہ ہے کہ صحیح بخاری کی حدیث میں جو مذکور ہے: آپ نے پوچھا: کیا تم نے اس مہینہ کے آخر میں روزے نہیں رکھے؟ اس سے مراد شعبان کے روزے ہیں۔

تاہم یہ سوال ہوگا کہ صحیح مسلم کی حدیث میں جو مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم رمضان کے روزے چھوڑو تو اس کی جگہ دو دن کے روزے رکھ لو اس حدیث کی کیا توجیہ ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ جب تم نے رمضان کے روزوں میں سے آخری دو روزے چھوڑ دیئے تو اس کی جگہ دو روزے رکھ لو کیونکہ اس حدیث کا یہ معنی نہیں ہو سکتا کہ جب تم نے رمضان کے تمام روزے چھوڑ دیئے تو اس کی جگہ دو روزے رکھ لینا کیونکہ صرف دو روزے رمضان کے تمام روزوں کا بدل نہیں ہو سکتے اور صحیح مسلم کی حدیث میں جو آپ نے فرمایا ہے کہ ”جب تم

رمضان کے روزے چھوڑ دے اس میں یہ عبارت مقدر ہے کہ جب تم رمضان کے آخری دو روزے چھوڑ دو۔ پھر اس کے بعد آپ کا یہ ارشاد مذکور ہے کہ اس کی جگہ دو روزے رکھ لو۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: اس حدیث کی شرح اسی طرح ہو سکتی ہے اور میں نے صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے شارحین میں سے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس حدیث پر وارد ہونے والے اشکال کو حل کیا ہو۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
خلاصہ یہ ہے کہ جس کی رمضان سے ایک دن یا دو دن پہلے والے دن روزہ رکھنے کی عادت نہ ہو اس کو آپ نے رمضان سے ایک دن یا دو دن پہلے روزہ رکھنے سے منع فرمایا اور جس کی عادت ہو اس کے لیے اس دن روزہ رکھنا مستحب ہے اور یہ حدیث اس پر محمول ہے۔

۶۳۔ بَابُ صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے دن کا روزہ

فَإِذَا أَصْبَحَ صَائِمًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَعَلَيْهِ أَنْ يُفْطِرَ، يَغْنِي إِذَا لَمْ يَصُمْ قَبْلَهُ، وَلَا يُرِيدُ أَنْ يَصُومَ بَعْدَهُ.

جب کوئی شخص جمعہ کے دن صبح کو نکلی روزہ سے اٹھا تو اس پر لازم ہے کہ وہ اس روزہ کو کھول لے یعنی جب اس نے اس جمعہ سے پہلے روزہ نہ رکھا ہو اور نہ اس جمعہ کے بعد روزہ رکھنے کا ارادہ ہو۔

اس باب میں جمعہ کے دن نکلی روزہ رکھنے کا حکم بیان کیا ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس نے صرف جمعہ کے دن کا روزہ رکھا ہے اس سے پہلے دن روزہ رکھا نہ اس کے بعد روزہ رکھنے کا ارادہ ہے تو وہ اس روزہ کو کھول لے کیونکہ جمعہ کی خصوصیت کی وجہ سے روزہ رکھنا ممنوع ہے۔

۱۹۸۴ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَادٍ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ؟ قَالَ نَعَمْ. زَادَ غَيْرُ أَبِي عَاصِمٍ أَنْ يَنْفِرَ بِصَوْمِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از ابن جریج از عبد الحمید بن جبیر از محمد بن عباد انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ (کیا) نبی ﷺ نے جمعہ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! ابو عاصم کے علاوہ دوسروں نے یہ کہا ہے کہ جب وہ انفرادی طور پر جمعہ کا روزہ رکھے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۳۳، رقم المسلسل: ۲۵۷۰، سنن ابن ماجہ: ۱۷۲۳، مصنف عبد الرزاق: ۷۸۰۸، سنن دارمی: ۱۷۴۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۰۲، سنن کبریٰ: ۲۷۴۶، مسند ابویعلیٰ: ۲۲۰۶، مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۱۵۴، ج ۲۲ ص ۵۹، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد (۲) عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج (۳) عبد الحمید بن جبیر بن شیبہ بن عثمان بن ابی طلحہ عبد اللہ الحمیری (۴) محمد بن عباد الخزومی حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۳۶)
اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں صرف جمعہ کا روزہ رکھنے سے آپ نے منع فرمایا ہے۔
جمعہ کے دن کا انفرادی روزہ رکھنے کی ممانعت کے متعلق دیگر احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ صرف میں نے جمعہ کے دن کے روزے سے منع نہیں کیا اس بیت اللہ کے رب کی قسم! سیدنا محمد ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ (سنن کبریٰ: ۲۷۵۷، مصنف عبد الرزاق: ۷۸۰۷، مسند الحمیری: ۱۰۱۷، صحیح ابن خزيمة: ۲۱۵۷)

محمد بن عباد بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اس وقت سوال کیا جب وہ بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے: کیا نبی ﷺ نے جمعہ کے دن کے روزے سے منع فرمایا ہے؟ انہوں نے کہا: اس بیت اللہ کے رب کی قسم! ہاں!

(صحیح البخاری: ۱۹۸۳، صحیح مسلم: ۱۱۳۳، سنن ابن ماجہ: ۱۷۲۳، سنن کبریٰ: ۲۷۵۸)

محمد بن عباد بن جعفر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ پوچھا: کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سنا ہے کہ آپ جمعہ کا منفر دروزہ رکھنے سے منع فرماتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں! رب کعبہ کی قسم! (سنن کبریٰ: ۲۷۶۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دیگر راتوں میں سے جمعہ کی رات کو (نوافل میں) قیام کے ساتھ خاص نہ کرو اور نہ دیگر ایام میں سے جمعہ کے دن کو تم میں سے کوئی شخص روزہ رکھنے کے ساتھ خاص کرے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۳۳، سنن کبریٰ: ۲۷۶۳)

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دیگر ایام میں سے جمعہ کے دن کو روزہ رکھنے کے ساتھ خاص نہ کرو اور نہ دیگر راتوں میں سے جمعہ کی رات کو قیام کے ساتھ خاص کرو۔

(سنن کبریٰ: ۲۷۶۵، مسند احمد: ۲۷۵۰۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن حضرت جویریہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا کے پاس گئے اور وہ اس دن روزہ دار تھیں! آپ نے پوچھا: کیا تم نے (گزشتہ) کل روزہ رکھا تھا؟ انہوں نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا تم (آئندہ) کل روزہ رکھنے کا ارادہ رکھتی ہو؟ انہوں نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: پھر تم اپنا روزہ کھول لو۔

(صحیح ابن خزیمہ: ۲۱۶۲، سنن کبریٰ: ۲۷۶۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم جمعہ کی رات کو دیگر راتوں میں سے (نوافل کے) قیام کے ساتھ خاص نہ کرو اور نہ جمعہ کے دن کو دیگر ایام میں سے روزہ رکھنے کے ساتھ خاص کرو سوا اس کے کہ تم میں سے کسی شخص کو اس تاریخ میں روزہ رکھنے کی عادت ہو۔ (سنن کبریٰ: ۲۷۶۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے مگر جب وہ اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھے۔

(صحیح البخاری: ۱۹۸۵، صحیح مسلم: ۱۱۳۳، سنن ابوداؤد: ۲۳۲۰، سنن ترمذی: ۷۴۳، سنن ابن ماجہ: ۱۷۲۳، سنن کبریٰ: ۲۷۶۹)

اس جگہ یہ اعتراض ہوتا ہے کہ بعض احادیث سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ جمعہ کے دن روزہ رکھتے تھے:

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر مہینہ کی ابتداء میں تین دن روزے رکھتے تھے اور آپ بہت کم جمعہ کے دن کا روزہ چھوڑتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۷۴۲، سنن ابوداؤد: ۲۳۵۰، سنن نسائی: ۲۳۶۷، سنن ابن ماجہ: ۱۷۲۵)

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ترمذی لکھتے ہیں:

حضرت عبد اللہ کی یہ حدیث حسن غریب ہے اور اہل علم کی ایک قوم نے جمعہ کے روزہ کو مستحب کہا ہے اور جمعہ کا روزہ مکروہ اس وقت ہے جب صرف جمعہ کا روزہ رکھا جائے اس سے ایک دن پہلے روزہ رکھا جائے نہ اس کے ایک دن بعد۔

(سنن ترمذی ص ۲۳۶، دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تعارض نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ کا جمعہ کے دن روزہ رکھنا اسی صورت پر محمول ہے جب آپ اس سے

ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھیں۔

جمعہ کے دن کا روزہ رکھنے میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جمعہ کے دن روزہ رکھنے کے متعلق فقہاء کے حسب ذیل اقوال ہیں:

(۱) نخعی، شعسی، زہری اور مجاہد کا یہ قول ہے کہ جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا مطلقاً مکروہ ہے، حضرت علی، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سلمان

اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا بھی یہی موقف ہے امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی مذہب ہے کیونکہ نبی ﷺ نے جمعہ کے دن کو عید کا

دن قرار دیا ہے اور عید کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جمعہ کا دن عید کا دن ہے پس تم

اپنے عید کے دن کو روزہ کا دن نہ بناؤ سوا اس کے کہ تم اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھو۔ (المستدرک ج ۱ ص ۲۳۷)

صحیح ابن خزیمہ: ۲۱۶۱، مسند ابن جریر: ۱۰۶۹، مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۸۰۲۵، ج ۱۳ ص ۳۹۵، مؤسسة الرسالة، بیروت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور محمد بن المنکدر کا موقف یہ ہے کہ جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا بغیر کسی کراہت کے مطلقاً مباح ہے امام

ابو حنیفہؒ امام مالک اور امام محمد بن حسن شیبانی کا یہی مذہب ہے امام مالک نے کہا: جن اہل علم اہل فقہ اور جن علماء کی اقتداء کی

جانی

-4-

حضرت ابو ہریرہؓ، محمد بن سیرینؓ، طاؤسؓ، امام ابو یوسفؓ، امام شافعیؓ اور مزنیؓ کا مذہب

-4-

جمعہ کے دن کاروبار رکھنے میں فقہاء احناف کا مختار

میں کہتا ہوں کہ ہرچند کہ علامہ عینی نے یہ نقل کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا بغیر کسی

کراہت کے مطلقاً مباح ہے لیکن ہمارے متاخرین فقہاء احناف کا مختار حدیث کے مطابق ہے۔

علامہ محمد بن علی بن محمد حنفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

صرف جمعہ کا روزہ رکھنا اور صرف جمعہ کی شب قیام کرنا مکروہ ہے۔ (الدر المختار ج ۱ ص ۱۱۳۔ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی، کراچی)

علامہ سید محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

یہی معتمد قول ہے کہ انفرادی طور پر جمعہ کا روزہ رکھنا مکروہ ہے، اسی طرح انفرادی طور پر جمعہ کی شب قیام کرنا مکروہ ہے۔

(رد المحتار ج ۳ ص ۴۰ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

ہمارے ہاں بعض لوگ ایسا کرتے ہیں کہ وہ رمضان کے مہینہ کے عالم دنوں میں روزے نہیں رکھتے اور صرف جمعہ کا روزہ ہی پختہ

عقیدت اور احترام سے رکھ لیتے ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ صرف جمعہ کا روزہ رکھنا ان کے ذمہ باقی روزوں کی سلامتی کر دے گا اور وہ نہیں

جانتے کہ صرف جمعہ کا روزہ رکھنا مکروہ ہے ہرچند کہ یہ ٹکلی روزہ کا حکم ہے تاہم فرض روزوں میں یہی لڑنا جائز نہیں ہے لہٰذا وہی روزہ

کے باقی دنوں میں روزے نہ رکھے اور صرف جمعہ کے دن کا روزہ رکھ لے اور ایسا کرے واپس لوگ ہیں جو ہفتے کے باقی دنوں

میں نماز نہیں پڑھتے اور صرف جمعہ کی نماز پڑھ لیتے ہیں۔ فیہ للاسف!

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۵۷۷- ج ۳ ص ۱۳۱ پر مذکور ہے اس کی شرح میں جمعہ کے روزے سے ممانعت کی حکمت اور مذاہب بیان کیے گئے ہیں۔

۱۹۸۵ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَصُومَنَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ. (صحیح مسلم: ۱۱۳۴، رقم المسلسل: ۲۵۷۷، سنن ابوداؤد: ۲۴۲۰، سنن ترمذی: ۷۴۳، سنن ابن ماجہ: ۱۷۲۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوصالح نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم میں سے کوئی شخص ہرگز جمعہ کے دن کا روزہ نہ رکھے سوا اس کے کہ اس سے ایک دن پہلے یا اس کے ایک دن بعد روزہ رکھے۔

اس حدیث کی مفصل شرح اس سے پہلی حدیث میں گزر چکی ہے۔

۱۹۸۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ (ح). وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ جُوَيْرِيَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهِيَ صَائِمَةٌ فَقَالَ أَصُمْتَ امْسِ؟ قَالَتْ لَا قَالَ تُرِيدِينَ أَنْ تَصُومِينَ غَدًا؟ قَالَتْ لَا قَالَ فَأَفْطِرِي. وَقَالَ جَمَادُ بْنُ الْجَعْدِ سَمِعَ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو أَيُّوبَ أَنَّ جُوَيْرِيَةَ حَدَّثَتْهُ فَأَمَرَهَا فَأَفْطَرَتْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ (ح) اور مجھے محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از قتادہ از ابی ایوب از حضرت جویریہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ جمعہ کے دن ان کے پاس آئے اور وہ اس وقت روزہ دار تھیں آپ نے پوچھا: کیا تم نے (گزشتہ) کل روزہ رکھا تھا؟ انہوں نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا تم (آئندہ) کل روزہ رکھنے کا ارادہ رکھتی ہو؟ انہوں نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: پھر تم روزہ کھول لو اور حماد بن الجعد نے کہا: انہوں نے قتادہ سے سنا انہوں نے بتایا کہ مجھے ابوايوب نے حدیث بیان کی کہ حضرت جویریہ نے ان کو یہ حدیث بیان کی کہ آپ نے ان کو روزہ کھولنے کا حکم دیا تو انہوں نے روزہ کھول لیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۹۸۴ میں گزر چکی ہے۔

جمعہ کے دن روزے سے ممانعت کی علماء نے یہ حکمت بیان کی ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرنا ہوتا ہے نئے کپڑے پہننے ہوتے ہیں اور جامع مسجد کی طرف جلدی جانا ہوتا ہے نماز کا انتظار کرنا ہوتا ہے اور خطبہ شہداء ہوتا ہے اور یہ کثرت اللہ کا ذکر کرنا ہوتا ہے سوان وظائف کو آسانی سے ادا کرنے کے لیے جمعہ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مسلمان جمعہ کی اتنی تعظیم نہ کریں جس طرح یہود نے ہفتہ کے دن کی تعظیم کی تھی۔

۶۴۔ بَابُ هَلْ يَخْصُ شَيْئًا مِنَ الْيَامِ؟ کیا روزہ رکھنے کے لیے کسی دن کو معین کرنا جائز ہے؟

۱۹۸۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْتَصُّ مِنَ الْيَامِ شَيْئًا؟ قَالَتْ لَا كَانَ عَمَلُهُ دِيمَةً وَأَيْكُمُ يُطِيقُ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيقُ. [طرف الحديث: ۶۳۶۶] (صحیح مسلم: ۱۱۵۶، الرقم المسلسل: ۲۶۰۶، سنن نسائی: ۲۱۸۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ نے حدیث بیان کی از سفیان از منصور از ابراہیم از علقمہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: کیا رسول اللہ ﷺ (روزہ رکھنے کے لیے) کسی دن کو مخصوص فرماتے تھے؟ انہوں نے کہا: نہیں! آپ کا عمل دائمی ہوتا تھا اور تم میں سے کون اتنی طاقت رکھتا ہے جتنی طاقت رسول اللہ ﷺ رکھتے تھے۔

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے اور اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے روزہ رکھنے کے لیے کسی دن کو معین نہیں فرمایا۔

نبی ﷺ جن دنوں میں روزے رکھتے تھے ان کے متعلق احادیث

رسول اللہ ﷺ نے ماہ رمضان کے مکمل روزے رکھے اور ماہ شعبان کے بھی آپ اکثر روزے رکھتے تھے اس کے علاوہ آپ مختلف ایام کے روزے رکھتے تھے جن کے متعلق درج ذیل احادیث ہیں:

عبید اللہ بن مسلم القرشی اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے سوال کیا (یا) نبی ﷺ سے صیام دہر یعنی زندگی بھر روزے رکھنے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: تمہارے گھر والوں کا تم پر حق ہے تم رمضان کے روزے رکھو اور جو مہینہ اس کے قریب ہے اور ہر بدھ اور جمعرات کے روزے رکھ لو پس جب تم نے یہ روزے رکھ لیے تو یہ زندگی بھر کے روزے ہیں۔

(سنن ابوداؤد: ۲۴۳۲، سنن ترمذی: ۷۴۸)

حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے صحابی نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا: جس نے رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے تو گویا اس نے زندگی بھر کے روزے رکھے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۶۳، سنن ابوداؤد: ۲۴۳۳، سنن ترمذی: ۷۵۹، سنن ابن ماجہ: ۱۷۱۶)

چونکہ ہر نیک کام کا اجر دس گنا ملتا ہے اس لیے رمضان اور شوال کے چھ روزے ملا کر ۳۶ روزے ہو گئے اور ان کو دس سے ضرب دے کر ۳۶۰ روزے ہو گئے گویا وہ شخص سال بھر روزہ دار رہا اور جو تمام زندگی اس پر عمل کرتا رہا تو گویا وہ تمام زندگی روزہ دار رہا اور یہی صیام دہر ہیں۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کے آزاد شدہ غلام بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت اسامہ کے ساتھ اپنا مال طلب کرنے وادی القریٰ میں گئے اور حضرت اسامہ پیر اور جمعرات کا روزہ رکھتے تھے ان کے غلام نے پوچھا: آپ پیر اور جمعرات کا روزہ کیوں رکھتے ہیں حالانکہ آپ بہت بوڑھے ہو چکے ہیں؟ تو انہوں نے کہا: نبی ﷺ پیر اور جمعرات کا روزہ رکھتے تھے آپ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: پیر اور جمعرات کو بندوں کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔

(سنن ابوداؤد: ۲۴۳۶، سنن ترمذی: ۷۴۵، سنن نسائی: ۲۳۵۷، سنن ابن ماجہ: ۲۳۹)

ایک خاتون نبی ﷺ کی کسی زوجہ مطہرہ سے روایت کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نو ذی الحجہ کو دس محرم کو ہر مہینہ کے پہلے تین دن

اور ہر پیر اور جمعرات کو روزہ رکھتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۴۳۷، سنن نسائی: ۲۳۷۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں قریش عاشوراء (دس محرم) کا روزہ رکھتے تھے اور رسول اللہ ﷺ بھی زمانہ جاہلیت میں اس دن کا روزہ رکھتے تھے پھر جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں آئے تو آپ نے خود بھی اس دن کا روزہ رکھا اور مسلمانوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا پھر جب رمضان کے مہینہ کے روزے فرض ہو گئے تو وہی روزے فرض تھے اور عاشوراء کا روزہ ترک کر دیا گیا پس جو چاہے اس دن کا روزہ رکھے اور جو چاہے اس کو ترک کر دے۔

(صحیح البخاری: ۲۰۰۲، صحیح مسلم: ۱۱۲۵، سنن ابوداؤد: ۲۴۴۲، سنن ترمذی: ۷۵۳)

ابن ملحان القیس اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیتے کہ ہم ایام بیض (چاندنی راتوں) کے روزے رکھیں تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخوں کے اور فرمایا: ان تاریخوں کے روزے رکھنا زندگی بھر روزے رکھنے کی مثل ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۲۴۴۹، سنن ترمذی: ۱۷۰۷، سنن نسائی: ۲۴۳۱)

جب ہر مہینہ کے تین روزے رکھے جائیں گے تو ایک سال میں ۳۶ روزے ہو جائیں گے اور چونکہ ہر نیکی کا اجر دس گنا ہوتا ہے تو یہ ۳۶۰ روزے ہو گئے یعنی ایک سال کے روزے اور جب وہ ہر ماہ اتنے روزے رکھے گا تو یہ زندگی بھر کے روزے ہو جائیں گے یعنی صیام دہر۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر مہینہ کی ابتداء میں تین دنوں کے روزے رکھتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۲۴۵۰، سنن ترمذی: ۷۴۲، سنن نسائی: ۲۳۶۷، سنن ابن ماجہ: ۱۷۲۵)

یہ روزے بھی ہر مہینہ رکھے جائیں تو یہ بھی زندگی بھر کے روزے ہو جائیں گے۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مہینہ کے ان تین دنوں کے روزے رکھتے تھے: پیر، جمعرات اور اس کے بعد والے جمعہ کے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۴۵۱، سنن نسائی: ۲۳۶۵)

یہ تین روزے رکھنے سے بھی زندگی بھر روزے رکھنے کا ان شاء اللہ اجر و ثواب ملے گا۔

حضرت معاذہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: کیا رسول اللہ ﷺ ہر مہینہ میں تین روزے رکھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں! میں نے پوچھا: کون سے مہینہ میں رکھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے بتایا: آپ اس کی پرواہ نہیں کرتے تھے کہ مہینہ کے کون سے دنوں میں روزے رکھیں۔ (صحیح مسلم: ۱۱۶۰، سنن ترمذی: ۷۶۳، سنن ابوداؤد: ۲۴۵۳، سنن ابن ماجہ: ۱۷۰۹)

اس حدیث سے صحیح البخاری کے باب مذکور کی اس حدیث کی تائید ہوتی ہے کہ نبی ﷺ روزے رکھنے کے لیے کسی دن کی تعیین نہیں فرماتے تھے۔

یوم عرفہ کا روزہ

۶۵۔ بَابُ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةِ

اس باب میں یوم عرفہ کا روزہ رکھنے کا حکم بیان کیا گیا ہے چونکہ اس حدیث میں یوم عرفہ کا روزہ رکھنے کی ترغیب نہیں دی گئی اس لیے امام بخاری نے عنوان میں اس کے حکم کو مبہم رکھا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از امام مالک انہوں نے کہا: مجھے سالم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمیر نے

۱۹۸۸۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمٌ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَيْرٌ مَوْلَى أُمِّ الْفَضْلِ أَنَّ أُمَّ الْفَضْلِ حَدَّثَتْهُ (ح). وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ

بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى
عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَيْرٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْعَبَّاسِ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا
تَمَارَوْا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صَوْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ صَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ
لَيْسَ بِصَائِمٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ بِقَدَحِ لَبَنٍ وَهُوَ وَاقِفٌ
عَلَى بَعِيرِهِ فَشَرِبَهُ.

حدیث بیان کی جو حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ غلام تھے
کہ حضرت ام الفضل نے ان کو حدیث بیان کی (ح) اور ہمیں
عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام
مالک نے خبر دی از ابی النضر مولى عمر بن عبید اللہ از عمیر مولى حضرت
عبداللہ بن العباس رضی اللہ عنہما از حضرت ام الفضل بنت الحارث کہ لوگوں
نے نبی ﷺ کے یوم عرفہ کے روزہ رکھنے کے متعلق ان کے پاس
بحث کی بعض نے کہا: (یوم عرفہ کو) آپ روزہ دار تھے اور بعض
نے کہا: آپ روزہ دار نہیں تھے حضرت ام الفضل نے آپ کے پاس
دودھ کا ایک پیالہ بھیجا اس وقت آپ اپنے اونٹ پر کھڑے ہوئے
تھے آپ نے اس دودھ کو پی لیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۵۸ میں گزر چکی ہے۔

وقوف عرفہ کرنے والے کے لیے روزہ نہ رکھنے کا استحباب اور کھڑے ہو کر پینے کا جواز

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل معلوم ہوئے:

(۱) جو شخص یوم عرفہ کو سواری پر وقوف کیے ہوئے ہو اس کے لیے اس دن روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔

(۲) کھڑے ہو کر کچھ پینے کا جواز معلوم ہوا۔ اس سے پہلے کتاب الحج میں گزر چکا ہے کہ آپ نے آب زمزم کھڑے ہو کر پیا۔

(۳) نبی ﷺ کو ہدیہ پیش کرنے کا جواز شادی شدہ عورت کا اپنے شوہر کے مال سے خرچ کرنے کا جواز۔

۱۹۸۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَوْ قُرَيْشٌ عَلَيْهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ بُكَيْرٍ
عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ
النَّاسَ شَكُّوا فِي صِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ عَرَفَةَ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ بِحَلَابٍ وَهُوَ وَاقِفٌ فِي
الْمَوْقِفِ فَشَرَبَ مِنْهُ وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ.

(صحیح مسلم: ۱۱۲۳/۱ رقم المسلسل: ۲۵۳۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان
کی یا ان پر قراءت کی گئی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی از بکیر
از کریم از حضرت ميمونة رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ لوگوں نے
نبی ﷺ کے یوم عرفہ کے روزہ رکھنے کے متعلق شک کیا تو انہوں
نے آپ کے پاس دودھ کا برتن بھیجا آپ میدان عرفات میں
کھڑے ہوئے تھے آپ نے وہ دودھ پی لیا اور لوگ دیکھ رہے
تھے۔

اس حدیث میں بھی یہ ثبوت ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر دودھ پیا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۵۳۲۔ ج ۳ ص ۱۱۷ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے: یوم عرفہ کے روزہ

میں مذاہب۔

عید الفطر کے روزہ کا حکم

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے

۶۶ - بَابُ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ

۱۹۹۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ
 أَزْهَرَ قَالَ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ هَذَا يَوْمَانِ نَهَى رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِهِمَا يَوْمَ فِطْرِكُمْ
 يَوْمَ صِيَامِكُمْ وَالْيَوْمَ الْآخَرَ تَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ
 شَيْءِكُمْ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ مَنْ قَالَ
 مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ فَقَدْ أَصَابَ وَمَنْ قَالَ مَوْلَى عَبْدِ
 الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَدْ أَصَابَ. [طرف الحديث: ۵۵۷۱]

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن
 شہاب از ابو عبید مولى ابن ازہر وہ بیان کرتے ہیں کہ میں عید کے
 دن حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر تھا انہوں نے کہا:
 یہ وہ دو دن ہیں جن میں روزہ رکھنے سے رسول اللہ ﷺ نے منع
 فرمایا ہے ایک دن تمہارے روزوں کے بعد افطار کا دن ہے اور
 دوسرا دن وہ ہے جس میں تم اپنی قربانیوں کا گوشت کھاتے ہو۔ امام
 ابو عبد اللہ بخاری نے بیان کیا کہ ابن عیینہ نے کہا: جس نے مولى
 ابن ازہر کہا اس نے درست کہا اور جس نے مولى عبد الرحمن بن
 عوف کہا اس نے بھی درست کہا۔

(صحیح مسلم: ۱۱۳۷، الرقم السلسل: ۲۵۶۰، سنن ابوداؤد: ۲۳۱۶، سنن ترمذی: ۷۷۱، سنن ابن ماجہ: ۱۷۲۲، مصنف عبدالرزاق: ۷۸۷۹، ۵۶۳۶،
 سیر ابویعلیٰ: ۲۳۲، مسند احمد ج ۱ ص ۳۲ طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۴، ج ۱ ص ۳۵۲، مؤسسة الرسالة بیروت)

عید الفطر کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت اس لیے ہے کہ ایک ماہ کے روزوں کے بعد اس دن دن میں کھانے پینے کی اجازت
 ہے اور یہ اللہ کی نعمت ہے اور اس دن روزہ رکھنا اللہ کی ناشکری ہے۔

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۵۶۷، ج ۳ ص ۱۲۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے: عید کے دن روزہ
 رکھنے میں مذاہب اور مسائل۔

۱۹۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا
 حَبِيبٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي
 عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ وَعَنِ
 الْقِيَامِ وَأَنْ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے
 حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی
 انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن یحییٰ نے حدیث بیان کی از والد خود از
 حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے عید الفطر
 کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ سے منع
 فرمایا اور اس طرح تہیند اوپراٹھا کر چلنے سے منع فرمایا جس سے ستر
 کھل جائے اور ایک کپڑا پہنے ہوئے اس طرح اکڑوں بیٹھنے سے
 منع فرمایا کہ دونوں گھٹنوں کو ہاتھوں کے حلقہ میں لے لیا جائے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۶۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۹ - وَغُنْ صَلَوةٌ بَعْدَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ.

اور آپ نے صبح اور عصر کی نمازوں کے بعد (نفل) نماز پڑھنے
 سے منع فرمایا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۶۷ - بَابُ الصَّوْمِ يَوْمَ النَّحْرِ

عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت ہے کیونکہ اس دن اللہ کی طرف سے بندوں کو

گوشت کھانے کی دعوت دی جاتی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی بندوں پر نعمت ہے اور اس دن روزہ رکھنا اللہ تعالیٰ کی نعمت کی ناشکری ہے۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنا حرام ہے اس میں یہ ہدایت ہے کہ بندہ کو اللہ کے احکام کا پابند ہونا ہے وہ اللہ کے حکم کے مطابق کھانا کھائے اور اللہ کے حکم کے مطابق کھانا چھوڑ دے رمضان کے مہینہ میں اس کو دن میں کھانا چھوڑنے کا حکم دیا اور عید کے دن کھانا کھانے کا حکم دیا وہ رمضان کے مہینہ میں دن میں کھانا کھا نہیں سکتا اور عید کے دن کھانا چھوڑ نہیں سکتا وہ اپنی مرضی سے کسی دن کھانا کھا سکتا ہے نہ کھانا چھوڑ سکتا ہے اور یہی اس کے بندہ ہونے اور مملوک ہونے کا تقاضا ہے۔ نبی ﷺ عید الفطر کے دن کوئی چیز کھا کر عید گاہ جاتے تھے اور عید الاضحیٰ کے دن بغیر کچھ کھائے عید گاہ جاتے تھے اور قربانی کر کے اس کے گوشت سے کچھ کھاتے تھے۔ کیونکہ عید الفطر کے دن کھانے کا حکم ہے اس لیے پہلے کچھ کھاتے پھر نماز عید کے لیے جاتے اور عید الاضحیٰ کے دن قربانی کرنے کا حکم ہے اس لیے نماز عید کے بعد پہلے قربانی کرتے پھر اس کے گوشت سے کچھ کھاتے اور ہر عید کے دن اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرنے کا مقدم رکھتے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے خبر دی از ابن جریج انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن دینار نے خبر دی از عطاء بن یناء انہوں نے کہا: میں نے عطاء سے سنا وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ نبی ﷺ دو روزوں سے اور دو قسم کی بیج سے منع فرماتے تھے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روزوں سے اور اس بیج سے کہ جس چیز کو چھولیا اس کی بیج واجب ہے اور اس بیج سے کہ جس چیز پر کنکری پھینک دی اس کی بیج واجب ہے یا جس کو اٹھا کر پھینک دیا اس کی بیج واجب ہے۔

۱۹۹۳ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَاءٍ قَالَ سَمِعْتُهُ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَنْهَى عَنْ صِيَامَيْنِ وَبَيْعَتَيْنِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ وَالْمَلَامَةِ وَالْمُنَابَذَةِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۶۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۹۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذٌ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ رَجُلٌ نَذَرَ أَنْ يَصُومَ يَوْمًا قَالَ أَظْنَتُهُ قَالَ الْإِنْسَيْنِ فَوَافَقَ يَوْمَ عِيدٍ فَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو أَمَرَ اللَّهُ بِوَفَاءِ النَّذْرِ وَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ هَذَا الْيَوْمِ. [الطراف اللدیت: ۶۷۰-۶۷۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معاذ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عون نے خبر دی از زیاد بن جبیر انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اس نے بتایا کہ ایک شخص نے ایک دن روزہ رکھنے کی نذر مانی میرا گمان ہے کہ وہ جبیر کا دن تھا اور وہ دن اتفاق سے عید کا دن تھا تو حضرت ابن عمر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے نذر پوری کرنے کا حکم دیا ہے اور نبی ﷺ نے اس دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن الحنفی، ان کا کئی بار تعارف ہو چکا ہے (۲) معاذ بن معاذ العنبری (۳) ابن عون، یہ عبید اللہ بن عون بن ارطبان البصری ہیں (۴) زیاد بن جبیر بن حبہ (۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۵۹)
اگر قرآن اور حدیث میں تعارض ہو تو سوال کے جواب میں توقف کیا جائے
علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

چونکہ قرآن مجید اور حدیث میں دلائل متعارض ہیں اس لیے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے سائل کے جواب میں کوئی فیصلہ نہیں کیا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلْيُؤْفُوا نَذْرَهُمْ. (الحج: ۲۹)
اور لوگ اپنی نذروں کو پورا کریں۔

ایک قول یہ ہے کہ ممانعت سے بچنا حکم پر عمل کرنے کے اوپر مقدم ہے اس لیے عید کے دن روزہ نہ رکھے اور نذر کی بعد میں قضاء کر لے اور کئی دلائل سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۹۹۵ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ قَزْعَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَانَ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنِسَى عَشْرَةِ غَزَوَةٍ قَالَ سَمِعْتُ أَرْبَعًا مِّنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعَجَبَنِي قَالَ لَا تُسَافِرِ الْمَرْأَةُ مَسِيرَةَ يَوْمَيْنِ إِلَّا وَمَعَهَا زَوْجُهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ وَلَا صَوْمٌ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى وَلَا صَلَاةٌ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ وَلَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج بن منہال نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالملک بن عمیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے قزعة سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے سنا اور انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ بارہ غزوات میں شرکت کی تھی انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے چار ایسی حدیثیں سنی ہیں جو مجھے بہت اچھی لگی ہیں: (۱) کوئی عورت دو دن کی مسافت کا سفر بغیر اپنے خاوند یا محرم کے نہ کرے (۲) عید الفطر اور عید الاضحیٰ ان دو دنوں کے روزے نہ رکھے (۳) صبح کی نماز کے بعد طلوع آفتاب تک کوئی (نفل) نماز نہ پڑھے اور عصر کی نماز کے بعد غروب آفتاب تک کوئی (نفل) نماز نہ پڑھے (۴) ان تین مسجدوں کے سوا اونٹوں پر کجاوے نہ کسیں جائیں: مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری یہ مسجد۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۵۸۶ میں گزر چکی ہے۔

ایام تشریق کے روزے

۶۸ - بَابُ صِيَامِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ

تشریق کا لغوی اور اصطلاحی معنی

ایام تشریق کو ایام معدودات اور ایام منیٰ بھی کہا جاتا ہے اور یہ گیارہ بارہ اور تیرہ ذوالحجہ کی تاریخیں ہیں تشریق کا معنی دھوپ میں گوشت سکھانا ہے کیونکہ ان تاریخوں میں قربانی کے گوشت کو دھوپ میں سکھایا جاتا ہے اور ان ایام کی منیٰ کی طرف اس لیے اضافت ہے کیونکہ ان تاریخوں میں حجاج منیٰ میں ہوتے ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ”تشریق“، ”شرق“ سے ماخوذ ہے اور اس کا

معنی سورج کا چمکنا ہے اور قربانی کو اسی وقت نحر کیا جاتا ہے جب سورج چمکنے لگتا ہے اور تیسری وجہ یہ ہے کہ دس ذوالحجہ کو نماز عید اس وقت پڑھی جاتی ہے جب سورج چمکنے لگتا ہے تو ان ایام کو یوم نحر کے تابع کر کے ایام تشریق کہا جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا: نماز کے بعد تکبیر پڑھنے کو تشریق کہتے ہیں اور ایام تشریق کی تعیین میں اختلاف ہے زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ یوم نحر (دس ذوالحجہ) کے بعد تین دن ہیں اور امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام احمد کے نزدیک ان میں قربانی کے بعد تین دن داخل ہیں۔

ایام تشریق کے روزے رکھنے کے متعلق مذاہب ائمہ

ایام تشریق کے روزوں کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں:

- (۱) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ حسن بصری عطاء اور امام شافعی کا قول جدید اور وہی ان کے اصحاب کا مختار ہے لیث بن سعد ابن علیہ اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مختار یہ ہے کہ ان ایام میں روزے رکھنا مطلقاً جائز نہیں ہے اور یہ ایام روزوں کی بالکل صلاحیت نہیں رکھتے اور جس تمتع کرنے والے کو ہدی (قربانی) میسر نہ ہو اس کے لیے بھی ان ایام میں روزے رکھنا جائز نہیں ہے اور اگر کسی شخص نے ان ایام میں روزوں کی نذر مان لی تو اس پر ان روزوں کی قضاء کرنا واجب ہے۔
- (۲) حضرت زبیر بن العوام اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہما کے نزدیک ان ایام میں مطلقاً روزے رکھنا جائز ہیں ابو اسحاق مروزی شافعی کا بھی یہی موقف ہے۔

- (۳) حضرت عائشہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور عروہ بن الزبیر کا موقف یہ ہے کہ اس تمتع کرنے والے کے لیے ان ایام میں روزے رکھنا جائز ہیں جس کو قربانی میسر نہ ہو اور اس نے اس سے پہلے تین روزے نہ رکھے ہوں امام مالک اوزاعی اور امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے مزی نے کہا: امام شافعی نے اس قول سے رجوع کر لیا تھا۔
- (۴) بعض مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ تمتع کرنے والے کے لیے ان ایام کے روزے رکھنا جائز ہیں۔
- (۵) علامہ ابن عربی مالکی نے کہا ہے کہ عید الاضحیٰ کے چوتھے دن روزہ رکھنا جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۶۱ ملخصاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: اور مجھ سے محمد بن ایشی نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایام منیٰ میں روزے رکھتی تھیں اور ان کے والد بھی ان ایام میں روزے رکھتے تھے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عبد اللہ بن عیسیٰ سے سنا از الزہری از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور از سالم از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ان دونوں نے کہا کہ ایام تشریق میں روزے رکھنے کی کسی کو اجازت نہیں دی گئی سوائے اس شخص کے جس کو

۱۹۹۶ - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ لِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَصُومُ أَيَّامَ مِنَى وَكَانَ أَبُوهَا يَصُومُهَا.

۱۹۹۷، ۱۹۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عِيسَى عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَعَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالَا لَمْ يُرَخَّصْ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ أَنْ يُصْمَنَ إِلَّا لِمَنْ لَمْ يَجِدِ الْهَدْيَ.

ج ۳ ص ۴۶۰-۴۵۱۔ ج ۴ ص ۳۳۵-۳۲۵۔ ج ۵ ص ۷۶-۷۵۔ صحیح مسلم: ۱۱۳۲-۱۱۳۱۔ شرح معانی الآثار: ۴۰۱۲۔ ج ۲ ص ۳۲۵۔ قدیمی کتب خانہ کراچی) امام ترمذی حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

اس باب میں حضرت علیؓ حضرت سعدؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت جابرؓ حضرت میثمہؓ اور حضرت بشر بن سہیمؓ حضرت عبداللہ بن حذافہؓ حضرت انسؓ حضرت حمزہ بن عمروؓ سلمیٰؓ حضرت کعب بن مالکؓ حضرت عائشہؓ حضرت عمرو بن العاصؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث مروی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے کہا: حضرت عقبہ بن عامر کی حدیث حسن صحیح ہے اور اس پر اہل علم کا عمل ہے۔ وہ ایام تشریق کے روزے رکھنے کو مکروہ کہتے ہیں۔ (یہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے۔ سعیدی غفرلہ) لیکن نبی ﷺ کے بعض اصحاب اور دوسروں نے یہ اجازت دی ہے کہ جب تمتع کرنے والے کو ہدی میسر نہ ہو اور نہ اس نے دس ذوالحجہ کے روزے رکھے ہوں تو وہ ایام تشریق کے روزے رکھ سکتا ہے امام مالک بن انسؓ امام شافعیؓ امام احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے۔ (سنن ترمذی ص ۲۳۴ دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ) امام ترمذی نے (امام ابو حنیفہ کی مؤید) احادیث کی روایت کرنے والے صحابہ کا ذکر کیا ہے ہم ان میں سے چند صحابہ کی روایت کا ذکر کر رہے ہیں:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایام تشریق میں رسول اللہ ﷺ کا منادی باہر نکلا اور اس نے یہ اعلان کیا کہ یہ ایام کھانے اور پینے کے ایام ہیں۔ (شرح معانی الآثار: ۴۰۱۰) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایام منی کھانے اور پینے کے ایام ہیں۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۷۱۹۔ شرح معانی الآثار: ۴۰۱۶) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یوم نحر کے بعد ایام تشریق کے تین دنوں میں روزے رکھنے سے منع فرمایا۔ (مسند احمد ج ۴ ص ۷۷۔ شرح معانی الآثار: ۴۰۲۳)

حضرت حذافہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایام تشریق میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے تو رسول اللہ ﷺ نے یہ اعلان کرنے کا حکم دیا کہ یہ ایام کھانے اور پینے اور اللہ کے ذکر کے ایام ہیں۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۷-۳۸۹-۳۹۰۔ شرح معانی الآثار: ۴۰۲۶) امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی ان احادیث کی روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

ان احادیث اور آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ ایام تشریق میں کسی کے لیے روزے رکھنا جائز نہیں ہے خواہ وہ اس کے تمتع کے روزے ہوں یا قمر ان کے یا احصار کے یا کسی کفارے کے یا قنطری روزے ان ایام میں کسی قسم کے روزے رکھنا جائز نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہؒ امام ابو یوسفؒ اور امام محمد رحمہم اللہ کا مذہب ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۳۰۔ قدیمی کتب خانہ کراچی)

ایام تشریق میں روزے رکھنے کے جواز میں حافظ ابن حجر کا امام بخاری کی روایت اور ائمہ ثلاثہ کے مذہب کا دفاع کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم اس کے قائل ہیں کہ جس تمتع یا قمر ان کرنے والے کو ہدی میسر نہ ہو اور اس نے ایام حج میں روزے بھی نہ رکھے ہوں وہ ایام تشریق میں روزے رکھ سکتا ہے ان کا استدلال اس آیت سے ہے:

فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ

تو جو شخص حج کے ساتھ عمرہ ملائے تو وہ ایک قربانی کرے جس

الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجَّةِ كَوَدَّ آسَانِي كَسَاكُ وَأَوْ قَرْبَانِي نَهْ كَسَاكُ وَهُ تَمِن رُوزَے وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ. (البقرہ: ۱۹۶) ایام حج میں رکھے اور سات روزے جب تم لوٹ آؤ یہ کامل دس روزے ہیں۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: یہ آیت قربانی کے دن اور اس کے بعد کے ایام کو شامل ہے لہذا حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ کے پاس اپنے موقف کی تائید میں رسول اللہ ﷺ کی کوئی صریح حدیث تو نہیں ہے لیکن وہ اس آیت سے استنباط کرتے ہیں کہ تمتع کرنے والا ایام تشریق میں بھی روزے رکھ سکتا ہے اس وجہ سے ایام تشریق میں روزے رکھنے کا جواز رائج ہے اور امام بخاری کا بھی اسی طرف میلان ہے کیونکہ انہوں نے حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے ایام تشریق میں روزہ رکھنے کو نقل کیا ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۴۹۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی کا امام بخاری کی روایت کو ضعیف اور ناقابل استدلال قرار دینا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت عائشہ کی جو روایت ذکر کی ہے اس کا ایک راوی عبداللہ بن عیسیٰ ہے۔ امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ اس کا حافظہ خراب تھا اور اس کی حدیث ضعیف ہے امام ابن المدینی نے کہا ہے کہ عبداللہ بن عیسیٰ بن ابی لیلیٰ میرے نزدیک منکر ہے اور وہ تشیع کرتا تھا نیز عبداللہ بن عیسیٰ کی روایت میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نہیں ہے بلکہ یہ ذکر ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت ابن عمر نے کہا کہ ایام تشریق میں صرف اس شخص کو روزے رکھنے کی اجازت دی گئی ہے جس کو ہدی میسر نہ ہو اور اس کے برخلاف امام طحاوی نے حضرت عقبہ بن عامر، حضرت علی، حضرت ابو ہریرہ، حضرت انس اور حضرت حذافہ رضی اللہ عنہم کی روایات سے عید الاضحیٰ اور ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی ممانعت میں رسول اللہ ﷺ کے صحیح السند ارشادات پیش کیے ہیں لہذا حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ کی موقوف احادیث ان صحیح احادیث مرفوعہ پر کیسے رائج ہو سکتی ہیں جبکہ اس موقوف روایت کی سند میں عبداللہ بن عیسیٰ ہے جو منکر الحدیث، متشیع اور ضعیف راوی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۶۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ جمال الدین ابوالحجاج یوسف المزنی المتوفی ۷۴۲ھ لکھتے ہیں:

المفضل بن غسان القلابی نے یحییٰ بن معین سے نقل کیا ہے کہ عبداللہ بن عیسیٰ تشیع کرتا تھا۔
ابوالحسن بن البراء نے علی بن المدینی سے نقل کیا ہے انہوں نے کہا: وہ میرے نزدیک منکر ہے۔

(تہذیب الکمال ج ۱۰ ص ۴۰۶ دار الفکر بیروت ۱۴۱۴ھ)

حافظ محمد بن احمد الذہبی متوفی ۷۴۸ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (میزان الاعتدال ج ۲ ص ۱۵۹-۱۵۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

ہم نے عبداللہ بن عیسیٰ کی تصنیف میں تہذیب الکمال اور میزان الاعتدال کے حوالے اس لیے پیش کیے ہیں کہ یہ وہم نہ کیا جائے کہ عبداللہ بن عیسیٰ کو ضعیف قرار دینے میں علامہ عینی مفرد ہیں۔ علاوہ ازیں ایام تشریق کے روزے رکھنے کے جواز کی موقوف روایات منہج ہیں اور عدم جواز کی مرفوع احادیث مخرم ہیں اور جب منہج اور مخرم میں تعارض ہو تو مخرم کو منہج پر ترجیح ہوتی ہے لہذا حافظ ابن حجر کا صحیح بخاری کی منہج اور موقوف روایت کو مخرم اور مرفوع احادیث پر ترجیح دینا صحیح نہیں ہے۔

یوم عاشوراء کے روزے

۶۹ - بَابُ صِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ

اس باب میں عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

”عاشوراء“ کا معنی اس کی وجہ تسمیہ اور دس نبیوں پر انعامات

”عاشوراء“ کا لفظ ”عشر“ سے ماخوذ ہے جس کا معنی دس کا عدد ہے۔ ابو منصور لغوی نے کہا ہے کہ اس کا وزن ”فاعولاء“ ہے۔ کلام عرب میں اس وزن پر کوئی اسم نہیں آتا، ظلیل نے کہا: یہ عبرانی کلمہ ہے، زمانہ جاہلیت میں یہ دس محرم کا نام تھا۔ عاشوراء کی تکریم اس لیے کی جاتی ہے کہ دس محرم کو اللہ تعالیٰ نے حسب ذیل دس نبیوں پر انعام فرمایا:

(۱) دس محرم کو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مدد فرمائی، ان کے لیے سمندر کو چیر دیا اور فرعون اور اس کے لشکر کو غرق کر دیا۔

(۲) اس تاریخ میں حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی بحودی پہاڑ پر ٹھہر گئی۔

(۳) حضرت یونس علیہ السلام کو دس محرم کے دن مچھلی کے پیٹ سے نجات عطا فرمائی۔

(۴) عکرمہ نے بیان کیا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ اسی دن قبول فرمائی۔

(۵) حضرت یوسف علیہ السلام کو اسی دن کنویں سے نکالا گیا۔

(۶) حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسی دن پیدا ہوئے اور اسی دن ان کو آسمان پر اٹھایا گیا۔

(۷) حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ بھی اسی دن قبول فرمائی۔

(۸) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ولادت بھی اسی دن ہوئی تھی۔

(۹) اسی دن حضرت یعقوب علیہ السلام کی بصارت واپس کی گئی تھی۔

(۱۰) ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ کے اگلے اور پچھلے تمام بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں کی مغفرت بھی اسی دن کی گئی تھی۔

عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کا شرعی حکم

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ عاشوراء کے دن روزہ رکھنا سنت ہے واجب نہیں ہے، ابتداء اسلام میں اس کے حکم کے متعلق علماء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ نے کہا: ابتداء اسلام میں عاشوراء کے دن روزہ رکھنا واجب تھا، امام شافعی کے دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ عاشوراء کا روزہ رکھنا کبھی بھی واجب نہیں تھا، پہلے اس کا استحباب مؤکد تھا اور رمضان کے روزے فرض ہونے کے بعد اس کے استحباب کا درجہ کم ہو گیا، امام شافعی کا دوسرا قول امام ابو حنیفہ کے قول کی مثل ہے۔

عاشوراء کے روزے کی فضیلت

عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کی فضیلت میں حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے اللہ تعالیٰ سے یہ امید ہے کہ عاشوراء کے دن روزہ رکھنے سے اللہ تعالیٰ اس سے ایک سال پہلے کے گناہ معاف فرما دے گا۔ (سنن ترمذی: ۷۵۲، سنن ابن ماجہ: ۱۷۳۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ مدینہ میں آئے تو یہود اس دن کا روزہ رکھتے تھے، آپ نے پوچھا: یہ کیسا روزہ ہے؟ انہوں نے کہا: اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نجات دی اور اس دن میں فرعون کو غرق کر دیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس دن شکر ادا کرنے کے لیے روزہ رکھا، تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہم تم سے زیادہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے شکر بجالانے کے مستحق ہیں، پس آپ نے اس دن روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

(صحیح البخاری: ۳۰۰۳، صحیح مسلم: ۱۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۷۳۲)

نعمان بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک شخص نے سوال کیا کہ رمضان کے مہینہ کے بعد آپ مجھے کون سے

مہینہ میں روزے رکھنے کا حکم دیتے ہیں؟ حضرت علی نے اس سے کہا: میں نے اس سے پہلے کسی کو یہ سوال کرتے ہوئے نہیں سنا، ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: میں اس وقت آپ کے پاس بیٹھا ہوا تھا، اس نے کہا: یا رسول اللہ! آپ رمضان کے مہینہ کے بعد مجھے کون سے مہینہ میں روزے رکھنے کا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اگر تم رمضان کے مہینہ کے بعد کسی مہینہ میں روزے رکھو تو محرم کے مہینہ میں روزے رکھو کیونکہ وہ اللہ کا مہینہ ہے، اس مہینہ میں اللہ تعالیٰ نے ایک قوم کی توبہ قبول فرمائی اور اس مہینہ میں دوسرے لوگوں کی بھی توبہ قبول فرمائے گا۔ (سنن ترمذی: ۷۴۱)

یہ تمام عنوانات علامہ بدرالدین عینی نے ذکر کیے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۶۷-۱۶۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۰۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ إِنْ شَاءَ
صَامَ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از عمر بن محمد از سالم از والد خود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: عاشوراء کے دن اگر کوئی چاہے تو روزہ رکھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۹۲ میں گزر چکی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ اب عاشوراء کا روزہ رکھنا فرض یا واجب نہیں ہے البتہ سنت اور مستحب ہے۔

۲۰۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِصِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ، فَلَمَّا
فُرِضَ رَمَضَانُ، كَانَ مَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از زہری انہوں نے کہا: مجھے عروہ بن زبیر نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عاشوراء کے دن کا روزہ رکھنے کا حکم دیا تھا، پھر جب رمضان کے روزے فرض کر دیئے گئے تو جو چاہتا روزہ رکھتا اور جو چاہتا روزہ چھوڑ دیتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۹۲ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۰۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ
عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ
بِصِيَامِهِ، فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ
فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ قریش زمانہ جاہلیت میں عاشوراء کے دن روزے رکھتے تھے اور رسول اللہ ﷺ بھی اس دن روزہ رکھتے تھے پھر جب آپ مدینہ میں آئے تو آپ نے خود بھی اس دن روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم بھی دیا، پھر جب رمضان کے روزے فرض کر دیئے گئے تو عاشوراء کا روزہ ترک کر دیا گیا، پس جو چاہتا اس دن روزہ رکھتا اور جو چاہتا اس کو ترک کر دیتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۹۲ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے

عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَوْمَ عَاشُورَاءَ عَامَ حَجٍّ عَلَى الْمَنْبَرِ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ إِنِّي عُلَمَاؤُكُمْ؟ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَلَمْ يَكُتَبْ عَلَيْكُمْ صِيَامُهُ، وَأَنَا صَائِمٌ، فَمَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْطِرْ.

حدیث بیان کی از امام مالک از ابن شہاب از حمید بن عبد الرحمن وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما سے سنا کہ انہوں نے جس سال حج کیا تھا اسی سال انہوں نے عاشوراء کے دن منبر پر کہا: اے اہل مدینہ! تمہارے علماء کہاں ہیں! میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: یہ عاشوراء کا دن ہے اس دن تم پر روزہ فرض نہیں کیا گیا اور میں روزے سے ہوں سو جو چاہے اس دن روزہ رکھے اور جو چاہے روزہ چھوڑ دے۔

[اطراف الحديث: ۳۳۹۷-۳۹۴۳-۳۶۸۰-۴۷۳۷] (صحیح مسلم: ۱۱۲۹، رقم المسلسل: ۲۵۴۲، مصنف عبد الرزاق: ۷۸۳۳، المعجم الکبیر: ۷۴۸، ج ۱۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۰۸۵، صحیح ابن حبان: ۳۶۲۶، سنن کبریٰ: ۲۸۵۷، مسند احمد ج ۳ ص ۹۵ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۶۸۶۷، ج ۲۸ ص ۸۱، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور میں جس حج کا ذکر ہے وہ حضرت معاویہ کا پہلا حج تھا یا آخری؟
اور عاشوراء کے روزے کی فضیلت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:
اس حدیث میں مذکور ہے: جس سال حضرت معاویہ نے حج کیا تھا۔ علامہ طبری نے کہا ہے کہ خلیفہ بننے کے بعد حضرت معاویہ کا یہ پہلا حج تھا جو انہوں نے ۴۴ھ میں کیا تھا اور آخری حج انہوں نے ۵۷ھ میں کیا تھا۔
حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ اس حج سے مراد آخری حج ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۴۹۹)
علامہ بدرالدین عینی نے اس پر رد کیا ہے کہ آخری حج مراد ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہے اور اس حدیث میں جو حج کا ذکر ہے اس سے مراد حضرت معاویہ کا پہلا حج بھی ہو سکتا ہے اور آخری حج بھی ہو سکتا ہے۔
حضرت معاویہ نے کہا: تمہارے علماء کہاں ہیں؟ حضرت معاویہ نے یہ اس لیے کہا تھا کہ آپ کے علم میں یہ آیا کہ مدینہ کے بعض لوگ عاشوراء کے روزہ کو واجب کہہ رہے تھے، بعض حرام کہہ رہے تھے اور بعض مکروہ کہہ رہے تھے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان سب کا رد فرمایا۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں روزے سے ہوں۔ اس میں عاشوراء کے روزہ کی فضیلت پر دلیل ہے کیونکہ آپ نے یہ روزہ اسی لیے رکھا تھا کہ اس میں فضیلت ہے اور رسول اللہ ﷺ کے اعمال میں امت کے لیے عمدہ نمونہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۷۲-۱۷۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۰۰۴ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَرَأَى الْيَهُودَ تَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ مَا هَذَا؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ بن سعید بن جبیر نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ مدینہ میں آئے تو آپ نے

علاوہ ازیں نبی ﷺ نے مدینہ میں آ کر یہود سے سن کر پہلی بار روزہ نہیں رکھا تھا آپ پہلے سے عاشوراء کے دن روزہ رکھتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں قریش عاشوراء کے دن روزہ رکھتے تھے اور رسول اللہ ﷺ بھی اس دن روزہ رکھتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۲۰۰۲) پس یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ آپ نے یہود کے خبر دینے سے اس دن روزہ رکھا اور اس حدیث میں جو مذکور ہے کہ آپ نے یہود کا جواب سن کر اس دن روزہ رکھا اس کا معنی یہ ہے کہ آپ اس دن روزہ رکھنے کے عمل پر برقرار رہے اور مسلمانوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۵۵۴۔ ج ۳ ص ۱۲۳ پر مذکور ہے اس کی شرح میں عاشوراء کے روزہ کا حکم بیان کیا گیا ہے۔
 ۲۰۰۵ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
 أُسَامَةَ عَنْ أَبِي عُمَيْسٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ
 طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُ قَالَ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ تَعِدُّهُ الْيَهُودُ عِيدًا قَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصُومُوا أَنْتُمْ
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی از ابو عیمیس از قیس بن مسلم از طارق بن شہاب از حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ یہود عاشوراء کے دن عید مناتے تھے نبی ﷺ نے فرمایا: تم اس دن روزہ رکھو۔

[طرف الحدیث: ۳۹۴۲] (صحیح مسلم: ۱۱۳۱، رقم المسلسل: ۲۵۴۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۵۵، سنن کبریٰ: ۲۸۳۸، مسند ابو یعلیٰ: ۷۳۳۳، سنن بیہقی ج ۴ ص ۲۸۹، مسند احمد ج ۴ ص ۴۰۹، مسند احمد: ۱۹۶۶۹، ج ۳ ص ۴۴۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدینی (۲) ابو اسامہ ان کا نام حماد بن اسامہ لیشی ہے (۳) ابو عیمیس بن عبد اللہ بن عتبہ بن عبد اللہ بن مسعود البہذلی السعودی (۴) قیس بن مسلم المجذلی العدوانی ابو عمرو (۵) طارق بن شہاب بن عبد شمس الجبلی الاحمسی ابو عبد اللہ الصحابی امام ابو داؤد نے کہا کہ انہوں نے نبی ﷺ کی زیارت تو کی ہے لیکن آپ سے سماع نہیں کیا (۶) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ان کا نام عبد اللہ بن قیس ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۷۴)

اس اعتراض کا جواب کہ یہود عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے پھر وہ اس دن عید کیسے مناتے تھے؟

صحیح البخاری: ۲۰۰۴ میں یہ حدیث ہے کہ یہود اس دن روزہ رکھتے تھے اور اس حدیث میں ہے کہ یہود اس دن عید مناتے تھے اور ان دونوں حدیثوں میں منافات ہے کیونکہ عید کے دن روزہ نہیں رکھا جاتا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مسلمان عید کے دن روزہ نہیں رکھتے اور یہود کے نزدیک ہو سکتا ہے عید کے دن روزہ رکھنا جائز ہو دوسرا جواب یہ ہے کہ جو یہودی عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے وہ مدینہ کے یہودی تھے اور اس حدیث میں جن یہود کا ذکر ہے ہو سکتا ہے وہ کسی اور جگہ کے یہودی ہوں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۵۵۶۔ ج ۳ ص ۱۲۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۰۰۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ ابْنِ
 عَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا
 الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي شَهْرَ رَمَضَانَ
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی از ابن عیینہ از عبید اللہ بن ابی یزید از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے کسی دن کے روزے کو اس کے غیر پر فضیلت دی ہو سوائے یوم عاشوراء کے روزہ کے اور اس مہینہ یعنی رمضان کے مہینہ کے روزہ

(سنن نسائی: ۲۳۶۶) کے سوا۔

یوم عاشوراء اور یوم عرفہ میں فضیلت کے تعارض کا جواب

ایک حدیث میں ہے کہ تمام ایام میں افضل یوم یوم عرفہ ہے اور زیر نظر حدیث میں مذکور ہے کہ تمام ایام میں افضل یوم عاشوراء ہے اور یہ تعارض ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یوم عاشوراء کی فضیلت روزہ رکھنے کی وجہ سے ہے اور یوم عرفہ کی فضیلت حج کرنے کی وجہ سے ہے سو فضیلت کی وجہیں الگ الگ ہیں۔

۲۰۰۶ - حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِّنْ أُمَّلَمَ أَنَّ أَذِنَ فِي النَّاسِ أَنَّ مَنْ كَانَ أَكَلَ فَلْيَصُمْ بِقِيَّةِ يَوْمِهِ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيَصُمْ فَإِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید نے حدیث بیان کی از حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ہوا سلم کے ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں میں اعلان کر دو کہ جو کھا چکا ہے وہ بقیہ دن روزے سے رہے اور جس نے کچھ نہیں کھایا تو وہ بقیہ دن روزے سے رہے کیونکہ یہ دن عاشوراء کا دن ہے۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

عاشوراء کے منفرد روزہ کی کراہت کے متعلق احادیث

اس سے پہلے جس قدر احادیث گزری ہیں ان میں عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کا جواز اور استحباب بیان کیا گیا ہے لیکن بعض احادیث میں یہ بھی تصریح ہے کہ عاشوراء کا منفرد روزہ نہ رکھا جائے اس سے پہلے اور اس کے بعد بھی روزہ رکھا جائے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عاشوراء کا روزہ رکھو اور اس میں یہود کی مخالفت کرو اس سے ایک دن پہلے بھی روزہ رکھو یا اس کے ایک دن بعد بھی روزہ رکھو۔ (صحیح ابن خزیمہ: ۲۰۹۵، ابن عدی ج ۳ ص ۹۵۶، سنن بیہقی ج ۴ ص ۲۸۷، مسند ابی یوسف: ۱۰۵۲، مسند الحمیدی: ۴۸۵، مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۱، مسند احمد: ۲۱۵۴، ج ۴ ص ۵۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی سند ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں ابن ابی لیلیٰ ہے اور وہ بد حافظہ ہے اور داؤد بن علی ہے حافظ ذہبی نے کہا ہے کہ اس کی حدیث حجت نہیں ہے تاہم درج ذیل حدیث صحیح السند ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: (محرم کی) نو اور دس تاریخ کو روزہ رکھو اور یہود کی مخالفت کرو۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۸۳۹، سنن بیہقی ج ۴ ص ۲۸۷)

اور اس سلسلہ میں یہ حدیث بھی ہے:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے عاشوراء کے دن کا روزہ رکھا اور اس دن کے روزہ رکھنے کا حکم دیا تو صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! یہ وہ دن ہے جس دن کی یہود اور نصاریٰ تعظیم کرتے ہیں تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب آئندہ سال ہوگا تو ہم ان شاء اللہ نو محرم کا روزہ رکھیں گے حضرت ابن عباس نے کہا: پھر جب آئندہ سال آیا تو رسول اللہ ﷺ وصال فرما چکے تھے۔ (صحیح مسلم: ۱۱۳۳، رقم المسلسل: ۲۶۳۵، سنن ابوداؤد: ۲۴۴۵)

فقہاء شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک عاشوراء کے منفرد روزہ کا حکم

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں تصریح ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک عاشوراء نو محرم کو ہے اور جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ عاشوراء دس محرم کو ہے۔

امام شافعی ان کے اصحاب امام احمد اسحاق اور دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ نو اور دس دونوں تاریخوں کو روزہ رکھنا مستحب ہے کیونکہ نبی ﷺ نے دس محرم کو روزہ رکھا تھا اور نو محرم کو روزہ رکھنے کی نیت کی تھی اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ نو محرم کو روزہ رکھنے کا سبب یہ ہے کہ یہود کے ساتھ مشابہت نہ ہو۔ (شرح مسلم للنووی مع صحیح مسلم ج ۵ ص ۳۰۴۹-۳۰۴۸ مکتبہ دار المعرفۃ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ) نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر میں اگلے سال تک زندہ رہا تو میں ضرور نو محرم کو روزہ رکھوں گا۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۳۴۵ طبع قدیم مسند احمد: ۳۲۱۳-ج ۵ ص ۲۸۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) اس حدیث کی سند قوی ہے۔

فقہاء احناف کے نزدیک عاشوراء کے منفرد روزہ کا حکم

علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متونی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ صرف عاشوراء کا روزہ رکھنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں یہود کی مشابہت ہے اور عام فقہاء نے اس کو مکروہ نہیں کہا کیونکہ یہ فضیلت والے ایام میں سے ہے لہذا روزہ رکھنے کی کراہت کی تلافی اس دن کی فضیلت سے ہو جاتی ہے۔

(بدائع الصنائع ج ۲ ص ۵۶۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متونی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فتاویٰ قاضی خاں میں مذکور ہے کہ یوم عاشوراء کا روزہ مستحب ہے جب کہ اس سے ایک روز پہلے یا ایک روز بعد بھی روزہ رکھا جائے تاکہ اہل کتاب کی مخالفت ہو اسی طرح البدائع میں ہے۔ (رد المحتار ج ۳ ص ۳۰۰ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ) (میں کہتا ہوں کہ البدائع کی عبارت من وعن ایسی نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ)

”کتاب الصیام“ کی تکمیل

”کتاب الصیام“ میں شروع سے لے کر یہاں تک صحیح بخاری میں ۱۷۵ حدیثیں ہیں ان میں ۳۶ تعلیقات ہیں باقی احادیث موصولہ ہیں اور ان میں ۶۸ احادیث مکررہ ہیں اور خالص ۸۹ حدیثیں ہیں۔

الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین آج ۸ ذوالقعدہ ۱۴۲۸ھ / ۱۹ نومبر ۲۰۰۷ء ”کتاب الصیام“ مکمل ہو گئی۔

اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو قبول فرمائے موافقین کے لیے اسے موجب استقامت بنائے اور مخالفین کے لیے اس کو سبب ہدایت بنائے اور جس طرح ”کتاب الصیام“ کی شرح مکمل کرائی ہے اسی طرح پوری صحیح البخاری کی شرح مکمل کرادے۔ میری میرے والدین کی میرے اساتذہ اور میرے احباب کی میرے تلامذہ اور میرے قارئین کی مغفرت فرمادے۔ (آمین یا رب العلمین)

ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمین لك

وتب علينا انک انت التواب الرحيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۳۱ - کتاب التَّراوِیح

تراویح کا بیان

”تراویح“، ”تروبعۃ“ کی جمع ہے دو دو گانہ اور چار رکعات کے بعد جو بیٹھتے ہیں اس کو ”تروبعۃ“ کہتے ہیں کیونکہ چار رکعات پڑھنے کے بعد جو تھکاوٹ ہوتی ہے اس کے بعد بیٹھنے سے اس میں قدرے آرام مل جاتا ہے۔

۱ - بَابُ فَضْلِ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ جس نے رمضان میں قیام کیا اس کی فضیلت

یہ باب قیام رمضان کی فضیلت میں ہے خواہ وہ تراویح پڑھے یا رمضان میں کچھ دیر قیام کر کے نوافل پڑھے یا تہجد کی نماز پڑھے۔

۲۰۰۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِرَمَضَانَ مَنْ قَامَهُ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے رمضان کے مہینہ میں ایمان کے ساتھ اور ثواب کی نیت سے قیام کیا اس کے اگلے اور پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۵ میں گزر چکی ہے۔

قرآن مجید کی آیات اور احادیث سے اس پر دلائل کہ نیک اعمال سے صرف صغائر کی مغفرت ہوتی ہے اور کبائر کی مغفرت توبہ سے ہوتی ہے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس کے اگلے اور پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ اس کے تمام صغیرہ اور کبیرہ گناہ معاف کر دیئے جائیں گے لیکن علماء اہل سنت نے یہ کہا ہے کہ اس عمل سے اس کے صرف صغیرہ گناہ معاف کیے جائیں گے کیونکہ کبیرہ گناہ صرف توبہ سے یا نبی ﷺ کی شفاعت سے یا اللہ تعالیٰ کے فضل محض سے معاف ہوتے ہیں اور صغیرہ گناہ نیک

اعمال سے اور کبار سے اجتناب کی وجہ سے معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ کبیرہ گناہ صرف توبہ سے یا شفاعت سے معاف ہوتے ہیں اس کی دلیل یہ احادیث ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ نمازیں اور ایک جمعہ سے دوسرا جمعہ ان گناہوں کو کفارہ ہیں جو ان کے درمیان ہوتے ہیں جب کہ کبار سے اجتناب کیا جائے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۳، رقم المسلسل: ۵۳۱، سنن ترمذی: ۲۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۸۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۳)

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ نیک اعمال سے صرف صغائر معاف ہوتے ہیں اور کبار شفاعت سے معاف ہوتے ہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری شفاعت میری امت کے کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لیے ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۷۳۹، سنن ترمذی: ۲۴۴۳، سنن ابن ماجہ: ۴۳۱۰)

کبیرہ گناہ توبہ سے یا محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے معاف ہوتے ہیں اس کی دلیل یہ آیت ہے:

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ. (النساء: ۱۷)

توبہ کی مقبولیت اللہ پر صرف ان لوگوں کے لیے ہے جو جہالت سے گناہ کر بیٹھیں پھر عنقریب توبہ کر لیں تو یہ وہ لوگ ہیں جن کی توبہ اللہ (اپنے فضل سے حما) قبول فرماتا ہے۔

فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ. (المائدہ: ۳۹)

پھر جس نے (اپنی جان پہ) ظلم کرنے کے بعد توبہ کر لی اور اپنی اصلاح کر لی تو بے شک اللہ اس کی توبہ قبول فرمائے گا۔

کبار سے اجتناب کرنے کی وجہ سے صغائر معاف ہو جاتے ہیں اس کی دلیل یہ آیت ہے:

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ. (النساء: ۳۱)

اگر تم کبیرہ گناہوں سے بچتے رہو جن سے تمہیں منع کیا گیا ہے تو ہم تمہارے (صغیرہ) گناہوں کو معاف کر دیں گے۔

نیک اعمال کرنے سے صغیرہ گناہ معاف ہونے کی دلیل یہ آیت ہے:

إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ. (موم: ۱۱۳)

بے شک نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔

اس آیت میں گناہوں سے صغیرہ گناہ مراد ہیں پس واضح ہوا کہ کبار سے اجتناب کی وجہ سے اور نیک اعمال کی وجہ سے صغیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

ان مذکورہ دلائل کی وجہ سے اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ رمضان میں نوافل میں قیام کی وجہ سے گناہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں اور کبار صرف توبہ سے یا شفاعت سے یا محض اللہ کے فضل سے معاف ہوتے ہیں۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رمضان کے مہینہ میں قیام کی وجہ سے اگلے اور پچھلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں پچھلے گناہوں کی معافی تو سمجھ میں آتی ہے لیکن آئندہ کے گناہ جو ابھی کیے ہی نہیں ان کی معافی کی کیا توجیہ ہے؟ علامہ عینی اس کی توجیہ میں لکھتے ہیں:

آئندہ ہونے والے گناہوں کی معافی اس سے کہنا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آئندہ اس کو گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے محفوظ رکھے گا اور آئندہ اس سے کوئی گناہ کبیرہ نہیں ہوگا یا اس میں یہ بشارت ہے کہ اگر اس سے آئندہ گناہ ہوئے بھی تو اللہ تعالیٰ ان کو معاف فرمادے گا۔

گا۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۰۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَهَوَّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از حمید بن عبدالرحمان از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ایمان کے ساتھ اور ثواب کی نیت سے رمضان کے مہینہ میں قیام کیا اس کے پچھلے تمام گناہوں کو معاف کر دیا جائے گا۔ ابن شہاب نے کہا: رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا اور (لوگوں کا عمل) اسی پر برقرار رہا پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ایام میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی ایام میں اسی پر مسلمانوں کا عمل رہا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۵ میں اور اس حدیث سے پہلی حدیث میں بھی گزر چکی ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اور حضرت ابوبکر کی خلافت میں اور حضرت عمر کے

ابتدائی عہد میں تراویح کا معمول

اس حدیث میں مذکور ہے: لوگوں کا عمل اسی پر برقرار رہا اس کا معنی یہ ہے کہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ اقدس اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے زمانہ میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی ایام میں تراویح کی نماز جماعت کے ساتھ نہیں پڑھتے تھے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ابن وہب نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ باہر نکلے تو لوگ اس وقت مسجد کے ایک گوشے میں رمضان کے مہینہ میں نماز پڑھ رہے تھے آپ نے پوچھا: یہ کیا ہو رہا ہے؟ آپ کو بتایا گیا کہ لوگ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں نماز پڑھ رہے ہیں آپ نے فرمایا: انہوں نے صحیح کام کیا اور یہ بہت اچھا ہے۔ اس حدیث کا حافظ ابن عبدالبر نے ذکر کیا ہے۔

علامہ یحییٰ فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ اس میں ایک راوی مسلم بن خالد ہے اور وہ ضعیف ہے اور محفوظ حدیث یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں جمع کیا تھا۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

از ابن شہاب از عروہ بن الزبیر از عبدالرحمان بن عبدالقاری انہوں نے بیان کیا کہ میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ رمضان کے مہینہ میں ایک رات مسجد کی طرف گیا تو لوگ مختلف ٹولیوں میں نماز پڑھ رہے تھے ایک شخص اپنی نماز پڑھ رہا تھا اور کچھ لوگ کسی کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے حضرت عمر نے کہا: میری رائے یہ ہے کہ میں ان سب کو اگر ایک قاری (امام) کی اقتداء میں جمع کر دوں تو یہ زیادہ بہتر ہوگا پھر حضرت عمر نے پختہ ارادہ کر لیا اور ان کو حضرت

۲۰۱۰۔ وَعَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَيْلَةً فِي رَمَضَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَوَتِهِ الرَّهْطُ فَقَالَ عُمَرُ إِنِّي أَرَى لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَفْضَلَ ثُمَّ عَزَمَ

فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ، ثُمَّ خَرَجَتْ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِنِهِمْ، قَالَ عُمَرُ نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ، وَالَّتِي يَنَامُونَ أَفْضَلَ مِنَ الَّتِي يَقُومُونَ، يُرِيدُ 'اخِرَ اللَّيْلِ' وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ. (موطأ امام مالک: کتاب الصلوة فی رمضان باب: ۲- ج ۱ ص ۷۳)

ابی بن کعب کی اقتداء میں جمع کر دیا، پھر میں دوسری رات کو ان کے ساتھ گیا اور سب لوگ اپنے قاری کی اقتداء میں نماز پڑھ رہے تھے تو حضرت عمر نے کہا: یہ اچھی بدعت ہے اور جس نماز کے وقت وہ سوئے ہوئے ہوتے ہیں وہ اس نماز سے افضل ہے جس میں وہ قیام کرتے ہیں ان کی مراد رات کے آخری حصہ کی نماز تھی اور لوگ رات کے اوّل حصہ میں قیام کرتے تھے۔

عبدالرحمن بن عبدالقاری اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کا تعارف

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں عبدالرحمان بن عبدالقاری کا ذکر ہے اس میں قارہ بن ریش کی طرف نسبت ہے یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے مسلمانوں کے بیت المال کے عامل تھے ۸۰ھ میں مدینہ منورہ میں فوت ہو گئے تھے اس وقت ان کی عمر ۷۸ سال تھی۔ ابن معین نے کہا: یہ ثقہ ہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ صحابی ہیں۔

نیز اس حدیث میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کا ذکر ہے حضرت عمر نے ان کو تراویح کا امام بنادیا تھا کیونکہ ان کی قراءت سب سے عمدہ تھی اور نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو ان میں زیادہ قاری ہو وہ ان کی امامت کرائے۔

(سنن ترمذی: ۲۳۵، سنن ابوداؤد: ۵۸۲، سنن نسائی: ۷۷۶، سنن ابن ماجہ: ۹۸۰)

امام سعید بن منصور نے عروہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعب کی اقتداء میں جمع کیا وہ مردوں کو نماز پڑھاتے تھے اور حضرت تمیم الداری عورتوں کو نماز پڑھاتے تھے اور یہ جماعتیں الگ الگ وقتوں میں ہوتی تھیں۔

بدعت کی اقسام

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: یہ اچھی بدعت ہے۔ علامہ عینی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: بدعت کی دو قسمیں ہیں اگر وہ کام شرعاً نیک ہو تو وہ بدعت حسنہ ہے اور اگر وہ کام شرعاً برا ہو تو وہ بدعت قبیحہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۱۷۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

بدعت اصل میں اس نئے کام کو کہتے ہیں جس کی پہلے کوئی مثال نہ ہو اور شریعت میں بدعت اس کام کو کہتے ہیں جو سنت کے خلاف ہو اس لیے بدعت مذموم ہوتی ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اگر وہ نیا کام ایسے کام کے تحت داخل ہو جو شرعاً نیک ہو تو وہ بدعت حسنہ ہے اور اگر وہ نیا کام ایسے کام کے تحت ہو جو شرعاً برا ہو تو وہ بدعت قبیحہ ہے ورنہ وہ مباح کی قسم سے ہے اور بدعت کی پانچ قسمیں ہیں:

(فتح الباری ج ۳ ص ۵۰۳، دارالمعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں: وہ پانچ قسمیں یہ ہیں: (۱) واجب (۲) مستحب (۳) مباح (۴) مکروہ تنزیہی (۵) مکروہ تحریمی۔

رمضان میں تہجد کی نماز پڑھنا تراویح سے افضل ہے

نیز اس حدیث میں مذکور ہے: جس نماز کے وقت وہ سوئے ہوئے ہوتے ہیں وہ اس نماز سے افضل ہے جس میں وہ قیام کرتے ہیں۔ ان کی مراد رات کے آخری حصہ کی نماز تھی اور لوگ رات کے اوّل حصہ میں قیام کرتے تھے۔

علامہ بدرالدین عینی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

یعنی جو لوگ نماز تراویح کے وقت سو جاتے ہیں وہ ان سے افضل ہیں جو نماز تراویح پڑھتے ہیں ان کی مراد یہ تھی کہ جو رات کے آخری حصہ میں نماز پڑھتے ہیں اس میں یہ تصریح ہے کہ رات کے آخری حصہ میں نماز پڑھنا رات کے اول حصہ میں نماز پڑھنے سے افضل ہے یعنی تہجد پڑھنا تراویح پڑھنے سے افضل ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۷۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۵۰۳ دارالمعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نماز تہجد تراویح سے اس لیے افضل ہے کہ اس وقت اللہ تعالیٰ (اپنی شان کے مطابق) آسمان دنیا کی طرف نازل ہوتا ہے اور اس وقت اللہ تعالیٰ دعا کرنے والوں کی دعاؤں کو قبول فرماتا ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۱۲۲)

ائمہ اربعہ کے نزدیک تراویح کی رکعات کی تعداد بیس ہے

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی شافعی متوفی ۲۷۹ھ لکھتے ہیں:

قیام رمضان میں اہل علم کا اختلاف ہے بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ وتر کے ساتھ اکتالیس (۳۱) رکعات پڑھی جائیں اور یہ اہل مدینہ کا قول ہے اور مدینہ میں اسی پر عمل ہوتا تھا اور اکثر اہل علم کا مذہب وہ ہے جو حضرت علیؓ حضرت عمرؓ اور نبی ﷺ کے دیگر اصحاب رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ تراویح کی بیس رکعات ہیں۔ یہ سفیان ثوریؒ ابن المبارکؒ اور امام شافعی رحمہ اللہ کا قول ہے اور امام شافعی نے کہا: میں نے اسی طرح اپنے شہر مکہ میں لوگوں کو پایا وہ بیس رکعت پڑھتے تھے اور امام احمد نے کہا: اس مسئلہ میں کئی اقوال نقل کیے گئے ہیں اور انہوں نے اس میں کوئی فیصلہ نہیں کیا اور اسحاق نے کہا: بلکہ ہم اکتالیس رکعت اختیار کرتے ہیں جیسا کہ حضرت ابی بن کعب سے مروی ہے اور ابن المبارکؒ اور احمدؒ اور اسحاقؒ کا مختار یہ ہے کہ رمضان کے مہینہ میں امام کے ساتھ نماز پڑھی جائے اور امام شافعی کا مختار یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قراءت کر سکتا ہو تو وہ تنہا پڑھے۔ (سنن ترمذی ص ۲۵۳-۲۵۴ دارالفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

امام مالک بن انسؒ متوفی ۱۷۹ھ اپنی سند کے ساتھ یزید بن رومان سے روایت کرتے ہیں کہ:

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں لوگ رمضان میں تیس رکعت کے ساتھ قیام کرتے تھے۔

(موطأ امام مالک کتاب الصلوٰۃ فی رمضان باب: ۲- حدیث: ۵- ج ۱ ص ۷۳ المکتبۃ التوفیقیہ)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

قیام رمضان کی رکعات میں اختلاف ہے ہم اس میں سے مختصراً لکھتے ہیں:

امام مالک نے از محمد بن یوسف از السائب بن یزید روایت کی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب اور حضرت تمیم الداری رضی اللہ عنہ کو یہ حکم دیا کہ وہ گیارہ رکعات پڑھائیں اور قاری سو آیتوں یا اس سے زیادہ آیتوں والی سورتیں پڑھتا تھا حتیٰ کہ ہم طول قیام کی وجہ سے لاشیوں کا سہارا لیتے تھے اور ہم فجر کے قریب فارغ ہو کر لوٹتے تھے۔

(موطأ امام مالک کتاب الصلوٰۃ فی رمضان باب: ۲- حدیث: ۳- ج ۱ ص ۷۳ المکتبۃ التوفیقیہ)

علامہ داؤد وغیرہ نے کہا ہے کہ امام مالک کی یہ روایت یزید بن رومان کی اس روایت کے خلاف نہیں ہے جس میں رمضان میں تیس رکعت کے ساتھ قیام کا ذکر ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابتداء میں گیارہ رکعات پڑھنے کا حکم دیا تھا اور وہ ان رکعات میں بہت زیادہ قراءت کرتے تھے پھر بعد میں حضرت عمر نے رکعات زیادہ کر کے تیس رکعات کر دیں جیسے کہ یزید بن رومان کی روایت ہے اور

یہی سفیان ثوری کا فقہاء احناف کا امام شافعی کا اور امام احمد کا قول ہے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک اسی پر عمل رہا پھر لوگوں کے اوپر لمبی قراءت کی وجہ سے لمبا قیام دشوار ہوا تو انہوں نے قراءت کم کر دی اور رکعات زیادہ کر دیں پھر وہ انتالیس رکعات پڑھتے تھے جس میں تین رکعات وتر کی ہوتی تھیں پھر اسی پر لوگوں کا عمل رہا۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۵۰۵ دارالعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)
قاضی ابوالولید محمد بن احمد ابن رشد مالکی قرطبی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ لکھتے ہیں:

تراویح کی رکعات میں فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک کا ایک قول اور امام ابوحنیفہ امام شافعی امام احمد اور داؤد کا قول یہ ہے کہ وتر کے سوا تراویح کی بیس رکعت پڑھی جائیں اور ابن القاسم نے امام مالک سے یہ نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک چھتیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر پڑھنا مستحسن ہے۔ (بدایۃ المجتہد ج ۲ ص ۳۶۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)
علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

امام ابو عبد اللہ احمد بن حنبل کے نزدیک مختار یہ ہے کہ تراویح کی رکعات کی تعداد بیس ہے سفیان ثوری امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی موقف ہے اور امام مالک نے کہا: تراویح کی رکعات چھتیس ہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں جمع کیا اور وہ ان کو بیس رکعت پڑھاتے تھے اسی طرح امام مالک نے یزید بن رومان سے بیس رکعت کی روایت کی ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ رمضان میں لوگوں کو بیس رکعت پڑھائے اور یہ اجماع کی مثل ہے۔ امام مالک نے اہل مدینہ کے طریقہ پر عمل کیا ہے کیونکہ اہل مدینہ نے اہل مکہ کی مسادات کا ارادہ کیا کیونکہ اہل مکہ ہر دو ترویحوں کے درمیان سات طواف کرتے تھے تو اہل مدینہ نے چار رکعات کو سات طواف کے مساوی قرار دیا تاہم رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کا جو طریقہ تھا وہ اتباع کے زیادہ لائق ہے۔ (المغنی ج ۲ ص ۳۶۷-۳۶۸ ملخصاً دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ تراویح سنت ہے یا نفل ہے امام حمید الدین ضریری نے کہا ہے کہ نفس تراویح سنت ہے اور اس کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا مستحب ہے۔

تراویح کی تعداد بیس رکعات ہے امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے قاضی نے اس کو جمہور علماء سے نقل کیا ہے اکثر مشائخ نے یہ کہا ہے کہ اس میں قرآن مجید کو ختم کرنا سنت ہے لوگوں کی سستی کی وجہ سے اس کو ترک نہ کیا جائے۔ امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ ابو عثمان نہدی سے یہ روایت بیان کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تین قراء کو بلایا اور ان کو حکم دیا کہ وہ نماز میں جلدی جلدی بیس سے تیس سورتوں تک قرآن مجید پڑھیں۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۵۸-۲۵۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

غیر مقلدین کے آٹھ رکعت تراویح پر دلائل اور ان کے جوابات

غیر مقلد عالم شیخ محمد داؤد رازمیواتی لکھتے ہیں:

ہمارے استاذ العلماء حضرت مولانا ندیر حسین رحمانی کی کتاب مستطاب انوار المصالح کا مطالعہ کیا جائے جو اس موضوع کے "ما ہو وما علیہ" پر اس قدر جامع مدلل کتاب ہے کہ اب اس کی نظیر ممکن نہیں۔ (شرح معجم بخاری ج ۳ ص ۲۴۳)

غیر مقلدین کے شیخ الکل فی الکل سید محمد ندیر حسین دہلوی متوفی ۱۳۲۰ھ لکھتے ہیں:

پس واضح ہو کہ احادیث صحیحہ سے رسول اللہ ﷺ سے نماز تراویح کی مع وتر کے گیارہ رکعتیں ثابت ہیں۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے:

ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز رمضان میں کیوں کرتی تھی؟ یعنی آپ رمضان میں تراویح کی کتنی رکعات پڑھتے تھے؟ پس حضرت عائشہ نے فرمایا کہ آپ گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے نہ رمضان میں نہ غیر رمضان میں، یعنی آں حضرت کی نماز تراویح کی تعداد گیارہ تھی۔

(فتاویٰ ندویہ ج ۱ ص ۶۳۵، مکتبہ المعارف الاسلامیہ گوجرانوالہ)

شیخ نذیر حسین نے حدیث کے ترجمہ میں زبردست تلخیص اور تحریف کی ہے۔ اس حدیث میں نماز تراویح کا بالکل ذکر نہیں ہے، شیخ نذیر حسین نے اپنی مطلب برآری کے لیے اپنی طرف سے حدیث میں تراویح کا لفظ داخل کیا ہے، ہم حدیث کا عربی متن اور اس کا ترجمہ لکھ رہے ہیں اس سے ان کی تحریف واضح ہو جائے گی:

حدثنا اسماعیل قال حدثني مالك عن سعيد المقبري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن انه قال عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلوة رسول الله ﷺ فقالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة، يصلي أربعا فلا تسال عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي أربعا فلا تسال عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي ثلاثا. فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان توتر؟ قال يا عائشة، ان عيني تنامان، ولا ينام قلبي.

حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز رمضان میں کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: رمضان ہو یا غیر رمضان، آپ گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے، آپ چار رکعت پڑھتے، تم ان کے حسن اور طول کو نہ پوچھو، آپ پھر چار رکعت پڑھتے، تم ان کے حسن اور طول کو نہ پوچھو، پھر آپ تین رکعت پڑھتے، میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔

(صحیح البخاری: ۱۱۳۷، صحیح مسلم: ۷۳۸، سنن ابوداؤد: ۱۳۴۱، سنن ترمذی: ۳۳۹، سنن نسائی: ۱۶۹۳)

اس حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ کی اس نماز کے متعلق خبر دی ہے جو رمضان اور غیر رمضان میں مشترک ہے، اور جو نماز رمضان اور غیر رمضان میں مشترک ہے، وہ تہجد ہے، تراویح نہیں ہے، سیدنا نذیر حسین اور عام غیر مقلدین کا اس 'نماز کو تراویح پر محمول کرنا تلخیص اور تحریف کے سوا اور کیا ہے!

سیدنا نذیر حسین نے اپنے موقف پر دوسری دلیل یہ دی ہے:

حضرت عمر نے ابی بن کعب اور حمیم داری کو حکم کیا کہ لوگوں کو گیارہ رکعت تراویح پڑھایا کریں۔ سند اس کی بہت صحیح ہے۔

(فتاویٰ ندویہ ج ۱ ص ۶۳۵، مکتبہ المعارف الاسلامیہ گوجرانوالہ)

اب اس حدیث کی سند کا حال سن لیں!

حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر کی طرف جو یہ روایت منسوب ہے کہ آپ نے گیارہ رکعات پڑھانے کا حکم دیا تھا، میرے نزدیک زیادہ غالب یہ ہے کہ یہ وہم ہے۔

امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے ایک شخص کو مقرر کیا جو ان کو بیس رکعات پڑھائے۔

السَّائِبُ بن یزید بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عمر کے عہد میں نماز کے قیام سے لوٹے تو صبح ہونے والی ہوتی تھی اور حضرت عمر کے عہد میں تیس رکعت قیام ہوتا تھا۔

یہ اس صورت پر محمول ہے کہ تین رکعت وتر ہوتے تھے اور بیس رکعت تراویح ہوتی تھیں۔

امام مالک نے یزید بن رومان سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب کے زمانہ میں رمضان میں تیس رکعت ہوتی تھیں۔ یہ تمام احادیث اس بات کی شہادت دیتی ہیں کہ گیارہ رکعت کی روایت وہم اور غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ تیس رکعت پڑھی جاتی تھیں یا اکیس رکعت پڑھی جاتی تھیں۔ (الاسدکار ج ۵ ص ۱۵۶۵-۱۵۴ ملخصاً مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۱۳ھ)

نواب صدیق حسن بھوپالی کی یہ تصریح کہ بیس رکعت تراویح پر اجماع ہے

غیر مقلدین حضرات پر حجت قاطعہ ان کے مشہور عالم نواب صدیق حسن خاں متوفی ۱۳۰۷ھ کی درج ذیل عبارت ہے: صحیح بخاری کی اس حدیث (۲۰۱۳) میں رکعات کی تعداد کا ذکر نہیں ہے اور معروف یہ ہے جس پر جمہور ہیں کہ یہ بیس رکعات دس سلاموں کے ساتھ ہیں اور یہ پانچ ترویحات ہیں اور ہر ترویجہ میں چار رکعات ہیں وتر کے علاوہ اور اس کی تین رکعات ہیں اور سنن بیہقی میں حضرت السائب بن یزید سے یہ روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب کے عہد میں رمضان کے مہینہ میں بیس رکعات ہوتی تھیں اور موطاً امام مالک میں یزید بن رومان کی روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں لوگ تیس رکعت کے ساتھ قیام کرتے تھے اور ایک روایت میں گیارہ رکعت کا ذکر ہے اور امام بیہقی نے ان روایتوں کو جمع کیا ہے کہ پہلے لوگ گیارہ رکعت پڑھتے تھے پھر بیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ کا یہ معمول اجماع کی مثل ہے۔

(عون الباری ج ۲ ص ۸۶۱ دار الرشید حلب سوریا)

صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کا بیس رکعات تراویح پڑھنا

امام عبدالرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

السَّائِبُ بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رمضان میں لوگوں کو حضرت اُبی بن کعب اور حضرت قسیم الداری رضی اللہ عنہما کی اقتداء میں اکیس رکعات پر جمع کیا وہ نماز میں سو یا سو سے زیادہ آیات پڑھتے اور نماز فجر کے قریب لوٹتے تھے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۷۶۰-۷۷۰ ج ۴ ص ۲۰۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

یہ اکیس رکعات اس صورت میں ہیں جب وہ بیس رکعت تراویح اور ایک رکعت وتر پڑھتے تھے اور بعض صحابہ کے نزدیک وتر کی ایک رکعت بھی ہو جاتی تھی اور یہ اجتہادی مسئلہ تھا۔

السَّائِبُ بن یزید نے کہا: ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں نماز کے قیام سے اس وقت فارغ ہوتے تھے جب نماز فجر کا وقت قریب ہو جاتا تھا اور ہم حضرت عمر کے عہد میں تیس رکعات کے ساتھ قیام کرتے تھے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۷۶۳-۷۷۰ ج ۴ ص ۲۰۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

یہ تیس رکعات اس صورت میں ہیں جب وہ بیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ العیسیٰ الکونی المتوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

خُنَیْر بن شَکْل بیان کرتے ہیں کہ رمضان میں بیس رکعات پڑھی جاتی تھیں اور وتر۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۲-۷۷۰ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۸۰ دار الکتب العلمیہ بیروت)

ابوالحسن بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رمضان میں ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ بیس رکعات پڑھائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۱، دارالکتب العلمیہ بیروت، الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۶۸، الاستذکار

ج ۵ ص ۱۵۵، الجوہر النقی للہارونی ج ۲ ص ۳۹۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۹۷)

یحییٰ بن سعید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ بیس رکعات پڑھائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

نافع بن عمر نے بیان کیا کہ حضرت ابن ابی ملیکہ ہم کو رمضان میں بیس رکعات پڑھاتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عبدالعزیز بن رفیع نے بیان کیا کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ رمضان کے مہینہ میں مدینہ میں لوگوں کو بیس رکعات پڑھاتے تھے

اور تین رکعات وتر پڑھاتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حارث بیان کرتے ہیں کہ وہ لوگوں کو رمضان کے مہینہ میں رات کو بیس رکعت پڑھاتے تھے اور تین رکعات وتر پڑھاتے تھے

اور رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابوالہتیری بیان کرتے ہیں کہ وہ رمضان میں پانچ ترویحات (بیس رکعتیں) پڑھتے تھے اور تین رکعات وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ لوگ وتر سمیت تیس رکعات پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۷۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

سعید بن عبید بیان کرتے ہیں کہ علی بن ربیعہ رمضان میں لوگوں کو پانچ ترویحات اور تین رکعات وتر پڑھاتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۷۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۹۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

غیر مقلدین حضرات کو بیس رکعات تراویح کی مخالفت نہیں کرنی چاہیے

ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ائمہ اربعہ کے نزدیک تراویح کی بیس رکعات ہیں اور حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے

بیس رکعات تراویح پڑھنے کا حکم دیا ہے اور حدیث میں ہے کہ خلفاء راشدین کی سنت اور ان کے طریقہ کو اختیار کرنا لازم ہے:

حضرت عرابض بن ساریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن فجر کی نماز کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ہم کو بہت بلیغ نصیحت کی

جس سے آنکھوں سے آنسو بہنے لگے اور دل خوف زدہ ہو گئے پس ایک شخص نے کہا: یہ تو رخصت ہونے والے شخص کی نصیحت معلوم

ہوتی ہے تو یا رسول اللہ! آپ ہم سے کون سا عہد لیتے ہیں آپ نے فرمایا: میں تم کو اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں اور خواہ تم پر

جبشی غلام کو امیر بنا دیا جائے تم اس کے احکام کو سننا اور اس کی اطاعت کرنا سو تم میں سے جو شخص زندہ رہے گا وہ بہت اختلاف دیکھے گا

اور تم (بری) بدعات سے اجتناب کرنا کیونکہ یہ گم راہی ہیں پس تم میں سے جو شخص بدعات کو دیکھے تو اس پر لازم ہے کہ وہ میری سنت

اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کرے اور اس سنت کو اپنی ڈاڑھوں کے ساتھ پکڑ لے۔

(سنن ترمذی: ۲۶۸۵، سنن ابوداؤد: ۴۶۰۷، سنن ابن ماجہ: ۴۲، شرح مشکل الآثار: ۱۱۸۶، المعجم الکبیر: ۶۱۷، ج ۱۸، المستدرک ج ۱ ص ۹۶-۹۵)

مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۷۱۳۴، ج ۲۸ ص ۷۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما خلفاء راشدین میں سے ہیں اور بیس رکعات تراویح پڑھنا ان کی سنت ہے اور نبی ﷺ نے

خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کرنے کو لازم قرار دیا ہے لہذا تراویح کا بیس رکعات ہونا لازم ہے نیز ہم نے بیان کیا ہے کہ جمہور صحابہ فقہاء تابعین ائمہ مجتہدین اور مسلمانوں میں سلف اور خلف کا طریقہ بیس رکعات تراویح پڑھنا ہے اور اس سے کم یعنی آٹھ رکعات پڑھنے کو لازم قرار دینا ان سب کی مخالفت ہے اور قرآن مجید میں ہے:

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (النساء: ۱۱۵)

اور جو شخص ہدایت کے ظاہر ہونے کے بعد رسول کی مخالفت کرے اور (تمام) مسلمانوں کے راستہ کے خلاف چلے تو ہم اسے اسی طرف پھیر دیں گے جس طرف وہ پھرا اور اس کو جہنم میں داخل کر دیں گے اور وہ کیسا برا ٹھکانا ہے O

غیر مقلدین کو اس وعید سے ڈرنا چاہیے اور بیس رکعت تراویح کی مخالفت نہیں کرنی چاہیے اور اس کو بدعت کہنے سے رجوع کرنا چاہیے کیونکہ بیس رکعت تراویح خلفاء راشدین کی سنت ہے اور نبی ﷺ نے خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کرنے کو لازم قرار دیا ہے اور غیر مقلدین کے پیشوا نواب صدیق حسن خاں نے اس کو بہ منزلہ اجماع قرار دیا ہے لہذا غیر مقلدین حضرات کو مسلمانوں کے اجماعی طریقہ کی مخالفت نہیں کرنی چاہیے۔

۲۰۱۱ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي رَمَضَانَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی ابن شہاب از عروہ بن الزبیر از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کی زوجہ محترمہ وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی اور یہ رمضان کا واقعہ ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۲۹ میں گزر چکی ہے اور اس کی تفصیل آئندہ حدیث میں آرہی ہے۔

۲۰۱۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ وَصَلَّى رِجَالٌ بِصَلَوَتِهِ فَأَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا فَأَجْتَمَعَ أَكْثَرُ مِنْهُمْ فَصَلُّوا مَعَهُ فَأَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا فَكَثُرَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّالِثَةِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى فَصَلُّوا بِصَلَوَتِهِ فَلَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الرَّابِعَةُ عَجَزَ الْمَسْجِدُ عَنْ أَهْلِهِ حَتَّى خَرَجَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَلَمَّا قَضَى الْفَجْرَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَتَشَهَّدَ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّهُ لَمْ يَخَفْ عَلَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی ابن شہاب نے بیان کیا کہ مجھے عروہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ آدھی رات کے وقت نکلے پس آپ نے مسجد میں نماز پڑھی اور کچھ مردوں نے آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھی پھر صبح لوگوں نے ایک دوسرے سے اس کا ذکر کیا تو ان میں سے بہت زیادہ لوگ جمع ہو گئے پس انہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی پھر صبح ان لوگوں نے اس کا ذکر کیا تو پھر (اس سے بھی) زیادہ لوگ جمع ہو گئے اور تیسری رات کو مسجد بھر گئی پھر رسول اللہ ﷺ گھر سے باہر آئے پس آپ نے نماز پڑھی سو لوگوں نے آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھی پھر جب چوتھی رات آئی تو اتنے زیادہ لوگ آ گئے کہ مسجد ان سے تنگ ہو گئی حتیٰ

مَكَانَكُمْ وَلَكِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَفْرَضَ عَلَيْكُمْ فَنَعْجِزُوا عَنْهَا. فَتَوَقَّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ.

کہ آپ صبح کی نماز کے لیے گھر سے نکلے جب آپ نے فجر کی نماز پڑھالی تو آپ نے لوگوں کی طرف منہ کیا پھر کلمہ شہادت پڑھا پھر فرمایا: ہم اللہ تعالیٰ کے نام اور اس کی حمد کے بعد یہ کہنا ہے کہ تمہاری جگہ (تمہارا نماز کا شوق) مجھ سے پوشیدہ نہیں ہے لیکن مجھے یہ ڈر ہے کہ یہ نماز تم پر فرض کر دی جائے گی پھر تم اس کو پڑھنے سے عاجز آ جاؤ گے پھر رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا اور (اس نماز کا) معاملہ اسی طرح برقرار رہا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۲۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۱۳ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ؟ فَقَالَتْ مَا كَانَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهَا عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رَكْعَةً يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسَيْنٍ وَطَوِيلٍ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسَيْنٍ وَطَوِيلٍ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ تَوْبِرَ؟ قَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنَيَّ تَنَامَانِ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از سعید المقبری از ابوسلمہ بن عبدالرحمان وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: رمضان ہو یا غیر رمضان آپ گیارہ رکعات سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے آپ چار رکعت پڑھتے تم ان کے حسن اور طول کو نہ پوچھو آپ پھر چار رکعت پڑھتے تم ان کے حسن اور طول کو نہ پوچھو پھر آپ تین رکعت پڑھتے میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۳ میں گزر چکی ہے اور یہاں تراتیج کی بحث میں بھی ہم نے اس کی وضاحت کی ہے۔

تراویح کی احادیث کی تکمیل

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين.

آج ۱۰ ذوالقعدہ ۱۴۲۸ھ / ۲۱ نومبر ۲۰۰۷ء بہ روز بدھ تراتیج کی احادیث کی شرح مکمل ہو گئی۔ اللہ العظیم! صحیح بخاری کی

باقی احادیث کی شرح بھی مکمل کر دینا اور میرا میرے قارئین کا خاتمہ ایمان پر کرنا اور ہماری مغفرت فرمادینا۔ (آمین)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۳۲ - کتاب فضل لیلۃ القدر

لیلۃ القدر کی فضیلت کا بیان

اس باب میں لیلۃ القدر کی فضیلت بیان کی گئی ہے لیلۃ القدر کا معنی ہے: وہ رات جس میں اللہ تعالیٰ ایک سال کے معاملات کا فیصلہ فرماتا ہے قدر کا معنی قدر و منزلت اور شرف بھی ہے یعنی یہ رات بہت شرف والی ہے اس کا معنی یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس رات میں قدر و منزلت اور عزت اور شرف والی کتاب نازل فرمائی ہے یا اس رات میں اللہ تعالیٰ بہت مکرم اور قدروالے فرشتے نازل فرماتا ہے یا اس رات میں اللہ تعالیٰ اپنے مؤمن بندوں کے لیے رحمت کو مقدر فرمادیتا ہے۔

قدر کا معنی تنگی بھی ہے جیسے قرآن مجید میں ہے:

اور جس پر اس کا رزق تنگ کر دیا گیا ہو۔

وَمَنْ قُدِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ. (الطلاق: ۷)

اور یہاں پر معنی یہ ہے کہ اس رات اس قدر زیادہ فرشتے نازل ہوتے ہیں کہ زمین ان سے تنگ ہو جاتی ہے اور قدر کا معنی قضاء و قدر اور تقدیر کے معاملات بھی ہیں کیونکہ اس رات میں سال بھر میں ہونے والے امور کے احکام فرشتوں کے سپرد کر دیئے جاتے ہیں قرآن مجید میں ہے:

اس رات میں ہر حکمت والے کام کا فیصلہ کیا جاتا ہے

فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (الدخان: ۴)

لیلۃ القدر کی فضیلت

۱ - باب فضل لیلۃ القدر

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: بے شک ہم نے اس قرآن کو شب قدر میں نازل کیا ہے اور آپ کیا سمجھے کہ شب قدر کیا ہے؟ شب قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے اس رات میں فرشتے اور جبریل اپنے رب کے حکم سے ہر کام کے لیے نازل ہوتے ہیں یہ رات طلوع فجر ہونے تک سلامتی والی ہے (سورۃ القدر)

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِّنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴿سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ (القدر)۔

اس سورت میں پانچ آیات ہیں ضحاک، مقاتل اور اکثر مفسرین نے کہا ہے کہ یہ سورت بکیہ ہے اور علامہ واقدی نے کہا ہے کہ یہ پہلی سورت ہے جو مدینہ میں نازل ہوئی ہے۔

سورۃ القدر کی آیات کی تفسیر

اس سورت میں فرمایا ہے: بے شک ہم نے اس قرآن کو شب قدر میں نازل کیا ہے O (القدر: ۱)
یعنی مکمل قرآن مجید کو ایک ہی مرتبہ شب قدر میں لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف نازل فرمایا، پھر ہم نے اس کو بیت العزت میں رکھا اور جبریل علیہ السلام نے فرشتوں کو لکھوایا، پھر حضرت جبریل نے اس کو سیدنا محمد ﷺ پر نازل کیا اور تیس سال کی مدت میں اس کو مکمل نازل فرمایا، پھر فرمایا:

اور آپ کیا سمجھے کہ شب قدر کیا ہے؟ O (القدر: ۲)
یعنی محض آپ کی عقل اس کی انتہائی فضیلت کا ادراک نہیں کر سکتی۔

شب قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے O (القدر: ۳)
علامہ واحدی نے مجاہد سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ نبی ﷺ نے بتایا کہ بنی اسرائیل کا ایک شخص تھا جو اللہ کی راہ میں ایک ہزار سال تک ہتھیاروں سے مسلح رہا، مسلمانوں کو اس پر تعجب ہوا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی، جس کا حاصل یہ ہے کہ تمہیں ایک واثق ایسی دے دی ہے جو اس مجاہد کے ہزار سال تک مسلح رہنے سے بہتر ہے۔

اور بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ پہلے زمان میں شمعون یا شمعون نام کے ایک نبی تھے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے دین کی سربلندی کے لیے ایک ہزار ماہ تک کافروں سے قتال کیا اور اس عرصہ میں انہوں نے کپڑے اتارے نہ ہتھیار اتارے تو صحابہ نے کہا: کاش! ہماری عمر بھی اتنی طویل ہوتی تو ہم بھی ان کی طرح قتال کرتے، تب یہ آیت نازل ہوئی اور نبی ﷺ نے یہ خبر دی کہ شب قدر حضرت شمعون یا شمعون کے ایک ہزار ماہ کے جہاد سے زیادہ افضل ہے اور ظاہر یہ ہے کہ علامہ واحدی نے جس مجاہد کا ذکر کیا ہے وہ بھی حضرت شمعون علیہ السلام ہی تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے ذکر کیا کہ بنی اسرائیل میں چار آدمی تھے جنہوں نے اسی (۸۰) سال عبادت کی اور پلک جھپکنے کی مقدار بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کی تو رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کو بہت تعجب ہوا، پھر آپ کے پاس حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور انہوں نے کہا: اے سیدنا محمد (ﷺ)! آپ کی امت ان لوگوں کی اسی سال کی عبادت پر تعجب کر رہی ہے جنہوں نے پلک جھپکنے کی مقدار بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کی، آپ کی امت کے لیے اس سے افضل چیز (شب قدر) نازل کی ہے، پھر اس آیت کی تلاوت کی:

اس رات میں فرشتے اور جبریل اپنے رب کے حکم سے ہر کام کے لیے نازل ہوتے ہیں O یہ رات طلوع فجر ہونے تک سلامتی ہے O (القدر: ۵-۴)

مجاہد نے کہا: فرشتوں کا اور حضرت جبریل کا اس رات آپ پر سلام پڑھنا، آپ پر تمام مخلوق کے سلام پڑھنے سے بہتر ہے۔ اس میں فرمایا ہے: ”وہ ہر کام کے لیے نازل ہوتے ہیں“ اس سے مراد یہ ہے کہ اس سال سے اگلے سال تک جو معاملات بھی وقوع پذیر ہونے ہوں ان کے متعلق قضاء و قدر کے احکام لے کر نازل ہوتے ہیں۔

ضحاک نے کہا: اللہ تعالیٰ اس رات میں صرف سلامتی کو مقدر فرماتا ہے اور دوسری راتوں میں مصائب اور سلامتی دونوں کو نازل فرماتا ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ شب قدر میں فرشتے غروب آفتاب سے لے کر طلوع فجر تک مسجد میں عبادت کرنے والوں پر سلام پڑھتے

ہوتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۸۵-۱۸۴ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

سورۃ القدر کے باقی مضامین ہم نے اپنی تفسیر تبیان القرآن میں انتہائی تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں وہاں مطالعہ فرمائیں۔
 قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ مَا كَانَ فِي الْقُرْآنِ ﴿وَمَا يَذُرُكَ﴾ (مَا أَذْرَاكَ) سفیان بن عیینہ نے کہا: قرآن مجید میں جس جگہ ”آپ کیا“
 فَقَدْ أَعْلَمَهُ وَمَا قَالَ ﴿وَمَا يَذُرُكَ﴾ فَإِنَّهُ لَمْ يَعْلَمْهُ۔ سمجھے ”آیا ہے تو اللہ تعالیٰ نے اس کا علم آپ کو بتا دیا ہے اور جس
 جگہ ”آپ کیا سمجھیں گے“ آیا ہے اس کا علم آپ کو نہیں بتایا۔

تعلیق مذکور کی شرح میں علامہ عینی کا حافظ ابن حجر پر اعتراض

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:
 حافظ مغلطائی نے لکھا ہے کہ تفسیر ابن عیینہ میں یہ عبارت موجود ہے حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: میں نے حافظ الضیاء کی لکھی ہوئی
 تفسیر ابن عیینہ کو دیکھا اس میں یہ عبارت نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۵۰۶ دار المعرفۃ بیروت)
 علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ:
 اس عبارت سے بے ادبی ظاہر ہوتی ہے حافظ الضیاء کے لکھے ہوئے نسخہ میں اس عبارت کا نہ ملنا اس کو کب مستلزم ہے کہ تفسیر
 ابن عیینہ کے کسی بھی نسخہ میں یہ عبارت نہ ہو آخر امام بخاری نے کسی نہ کسی نسخہ سے تو یہ عبارت نقل کی ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۸۵ ’موضحاً‘ دارالکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ابن عیینہ کے قاعدہ پر حافظ ابن حجر کا رد کرنا

نیز حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: سفیان بن عیینہ کا مقصود یہ ہے کہ نبی ﷺ کو شب قدر کی معین تاریخ کا علم تھا پھر لکھتے ہیں کہ ان کا
 یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ قرآن مجید میں جہاں ”وَمَا يَذُرُكَ“ آیا ہے اس کا علم آپ کو نہیں دیا گیا کیونکہ اس کے خلاف یہ آیت ہے:
 حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم کے متعلق آپ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اور آپ کو کیا پتا شاید وہ پاکیزگی حاصل کرتا O

وَمَا يَذُرُكَ لَعَلَّه يَذُرُكُمَا (ص: ۳)

ابن عیینہ کے قاعدہ کے مطابق چونکہ اس آیت میں ”وَمَا يَذُرُكَ“ ہے اس لیے آپ کو یہ علم نہیں ہونا چاہیے تھا کہ حضرت
 عبداللہ ابن ام مکتوم نے پاکیزگی حاصل کر لی ہے حالانکہ آپ کو یہ علم ہو گیا تھا کہ ان کو آپ کی نصیحت سے فائدہ ہوا اور انہوں نے
 پاکیزگی حاصل کر لی۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۵۰۶ عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۸۵)

امام بخاری کی تعلیق مذکور پر مصنف کا تبصرہ

میں کہتا ہوں کہ یہ اعتراض صرف سفیان بن عیینہ پر نہیں ہے بلکہ امام بخاری پر بھی ہے کیونکہ امام بخاری نے سفیان بن عیینہ کے
 حوالے سے یہ قاعدہ نقل کیا ہے کہ قرآن مجید میں جہاں ”وَمَا يَذُرُكَ“ آیا ہو اس چیز کا علم نبی ﷺ کو نہیں دیا گیا بلکہ اصل اور قوی
 اعتراض تو امام بخاری پر ہے کیونکہ سفیان بن عیینہ کی تفسیر تو اب دستیاب نہیں ہے اور جن کے پاس یہ تفسیر تھی ان کو بھی اس تفسیر میں یہ
 عبارت نہیں ملی لیکن صحیح بخاری تو عام دستیاب ہے اور اس میں یہ عبارت موجود ہے اور چونکہ اس میں یہ عبارت موجود ہے کہ قرآن
 مجید میں جہاں ”وَمَا يَذُرُكَ“ ہے اس کا علم رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیا گیا اور امام بخاری نے بغیر رد کیے ہوئے اس عبارت کو اپنی
 تعلیق میں نقل کیا ہے اس لیے صحیح بخاری کے عام قارئین تو یہ سمجھیں گے کہ نبی ﷺ کو اس کا علم نہیں ہے اور وہ نبی ﷺ کے متعلق
 بدعتیہ کی میں اور خلاف قرآن عقیدہ رکھنے میں مبتلا ہوں گے کیونکہ عام قارئین کے پاس تو فتح الباری اور عمدة القاری نہیں ہوتی اور
 بھی تو صحیح بخاری کی ہر ہر تعلیق کی شرح پر ان کی نظر نہیں ہوتی اور اس بدعتیہ کی اشاعت کے ذمہ دار امام بخاری ہیں اگر وہ اپنی تعلیق

میں ابن عیینہ کے اس قاعدہ کو نقل نہ کرتے اور اگر نقل کیا تھا تو ساتھ ہی اس کا رد بھی کر دیتے تو اس خلاف قرآن عقیدہ اور نبی ﷺ کے علم کی تنقیص کی اشاعت نہ ہوتی اور یہ سب کیا دھرا امام بخاری کی اس تعلیق کا ہے۔ اللہ تعالیٰ حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ عینی کو جزاء خیر عطا فرمائے جنہوں نے امام بخاری کی اس تعلیق کی خرابی پر مطلع اور متنبہ کیا۔

۲۰۱۴- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَفِظْنَاهُ وَإِنَّمَا حَفِظَ مِنَ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَ مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. تَابَعَهُ سُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم نے اس حدیث کو محفوظ رکھا اور انہوں نے اس کو صرف زہری سے محفوظ رکھا تھا از ابو سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جس شخص نے ایمان کے ساتھ اور ثواب کی نیت سے رمضان کے مہینہ کا روزہ رکھا اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور جس شخص نے ایمان کے ساتھ اور ثواب کی نیت سے شب قدر میں قیام کیا اس کے (بھی) پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ اس حدیث کی روایت میں سفیان کی متابعت سلیمان بن کثیر نے کی ہے از زہری۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۵ میں کر دی گئی ہے اور یہاں نعمۃ الباری میں بھی لیلۃ القدر کے تعارف میں اس کی تفصیل کر دی گئی ہے اور تراویح کی بحث میں یہ بیان کر دیا گیا ہے کہ قاعدہ کے مطابق پچھلے گناہوں کی معافی سے مراد صغیرہ گناہوں کی معافی ہے اور اللہ تعالیٰ چاہے تو کبیرہ گناہوں کے عذاب میں تخفیف فرما دے یا چاہے تو ان کو بالکل معاف فرما دے۔

۲- بَابُ الْتِمَاسِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فِي السَّبْعِ الْآوَاخِرِ

آخری سات راتوں میں شب قدر کو تلاش کرنا

۲۰۱۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَنَامِ فِي السَّبْعِ الْآوَاخِرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى النَّاسَ قَدْ تَوَاطَّاتُوا فِي السَّبْعِ الْآوَاخِرِ فَمَنْ كَانَ يَتَحَرَّيْهَا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْآوَاخِرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ کے اصحاب میں سے کچھ لوگوں کو لیلۃ القدر آخری سات دنوں میں خواب میں دکھائی گئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں دیکھتا ہوں کہ تمہارا خواب آخری سات دنوں کے موافق ہو گیا ہے پس جو شخص لیلۃ القدر کو تلاش کرنے والا ہو وہ اس کو آخری سات دنوں میں تلاش کرے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۶۵، رقم المسلسل: ۲۶۵۰، سنن کبریٰ: ۳۳۹۷، مسند الحمیدی: ۶۳۳، مسند ابویعلیٰ: ۵۳۱۹، المستدرک: ۲۰۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۰۸)

(ابن خزیمہ: ۲۲۲۲، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۹۳۵، مسند احمد ج ۲ ص ۸، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۴۷، ج ۸ ص ۱۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

لیلۃ القدر کو آخری سات راتوں یا آخری دس راتوں میں تلاش کرنے کی حدیثوں میں تطبیق

حافظ شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

ظاہر یہ ہے کہ مہینہ کے آخری سات دنوں سے مراد مہینہ کے آخری ایام ہیں ایک قول یہ ہے کہ ان سات دنوں سے وہ ایام مراد ہیں جن کی پہلی رات بائیسویں ہے اور آخری رات اٹھائیسویں ہے پہلے قول کے مطابق ان میں اکیسویں اور تیسویں رات داخل نہیں ہوگی اور دوسرے قول کے مطابق اس میں تیسویں رات تو داخل ہوگی لیکن اٹیسویں رات داخل نہیں ہوگی اور امام بخاری نے کتاب التعمیر میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ کچھ لوگوں کو آخری سات دنوں میں شب قدر دکھائی گئی اور کچھ لوگوں کو آخری دس دنوں میں شب قدر دکھائی گئی تو نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو آخری سات دنوں میں تلاش کرو اور امام احمد نے ابن عیینہ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ ایک شخص نے ستائیسویں شب میں شب قدر کو دیکھا اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ہے کہ شب قدر کو آخری دس راتوں میں تلاش کرو اگر تم میں سے کوئی شخص کمزور ہو جائے یا عاجز ہو جائے تو آخری سات راتوں میں مغلوب نہ ہو۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۵۰۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۶ھ)

۲۰۱۶ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ وَكَانَ لِي صَدِيقًا فَقَالَ اِعْتَكَفْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ مِنْ رَمَضَانَ فَخَرَجَ صَبِيحَةَ عِشْرِينَ فَعَطَبْنَا وَقَالَ إِنِّي أَرَيْتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ ثُمَّ انْسَيْتُهَا أَوْ نَسِيتُهَا فَالْتِمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّالِ فِي الْوُتْرِ وَإِنِّي رَأَيْتُ آتِيَّ اسْجُدَ فِي مَاءٍ وَطِينٍ فَمَنْ كَانَ اِعْتَكَفَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيَرْجِعْ فَرَجَعْنَا وَمَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قُرْعَةً فَجَاءَتْ سَحَابَةٌ فَمَطَرَتْ حَتَّى سَالَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ وَكَانَ مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ وَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ الطِّينِ فِي جَبْهَتِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ ابو سلمہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے سوال کیا اور وہ میرے دوست تھے انہوں نے کہا کہ ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کیا سو نبی ﷺ بیسویں روزے کی صبح کو باہر نکلے پس آپ نے ہمیں خطبہ دیا اور فرمایا: پس بے شک مجھے شب قدر دکھائی گئی تھی پھر مجھے وہ بھلا دی گئی یا میں اس کو خود بھول گیا پس تم اس کو آخری عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرو اور بے شک میں نے خواب میں دیکھا کہ میں پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہا ہوں پس جس نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ واپس چلا جائے سو ہم واپس گئے اور ہم آسمان میں کوئی بادل نہیں دیکھ رہے تھے پس اچانک ایک بادل آیا اور وہ برسنے لگا حتیٰ کہ مسجد کی چھت ٹپکنے لگی اور مسجد کی چھت کھولنے کے درخت کی شاخوں سے بنی ہوئی تھی اور نماز قائم کی گئی پس میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہے تھے کہ میں نے آپ کی پیشانی پر مٹی کے نشان دیکھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۶۹ میں گزر چکی ہے۔

نبی ﷺ جو شب قدر کی تعیین ایک سال بھول گئے تھے اس کی وضاحت اور دیگر مسائل

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ مجھے شب قدر بھلا دی گئی یا میں از خود بھول گیا اس سے مراد یہ ہے کہ صرف اس سال آپ ﷺ شب قدر کی تعیین بھلا دی گئی تھی اس کے بھلانے کا سبب یہ تھا کہ حضرت کعب بن مالک اور حضرت عبداللہ بن ابی حدرد رضی اللہ عنہما میں

کے لین دین پر تکرار ہوئی تو اس میں مشغولیت کی وجہ سے آپ کے ذہن سے اس کی تعیین اٹھالی گئی اس کی تفصیل صحیح البخاری: ۲۰۲۳ میں آرہی ہے اور اس سے پہلے بھی صحیح البخاری: ۲۹ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نبی ﷺ پر نسیان طاری ہونا جائز ہے اور اس میں کوئی نقص نہیں ہے خصوصاً ان معاملات میں جن کی تبلیغ کا آپ کو حکم نہیں دیا گیا اور اس میں دین اور شریعت کی کوئی مصلحت ہو جیسے آپ نے نماز میں سجدہ سہو کیا تھا یا اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ عبادت کرنے میں بہت کوشش کرتے تھے کیونکہ اگر کسی معین رات میں شب قدر کو آپ بتا دیتے تو پھر اسی رات کی عبادت میں اقتصار کیا جاتا اور دوسری راتوں میں عبادت نہ کی جاتی اور آپ نے حضرت عبادہ بن الصامت کی حدیث میں یہ فرمایا کہ امید ہے اس میں تمہارے لیے خیر ہوگی اس کا بھی یہی مطلب ہے۔

اس حدیث کے دیگر فوائد میں سے یہ ہے کہ پاک کچھڑ پر سجدہ کرنا جائز ہے اور اعتکاف کرنا مستحب ہے اور آخری عشرہ میں اعتکاف کی ترجیح ہے اور اس میں خواب کی تعبیر کا ذکر ہے اور انبیاء علیہم السلام کے خوابوں کا صدق ہے اور ابو سلمہ نے حضرت ابوسعید سے علمی سوال کیا اور انہوں نے ان کے سوال کا جواب دیا اور یہ کہ نبی ﷺ نے مسئلہ بتانے سے پہلے خطبہ دیا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۵۰۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

۳۔ بَابُ تَحَرِّيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ

شب قدر کو رمضان کے آخری عشرہ

کی طاق راتوں میں تلاش کرنا

مِنَ الْعَشْرِ الْاَوَاخِرِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ شب قدر کو رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرنا چاہیے یعنی ایکسویں شب میں، تیسویں شب میں، پچیسویں شب میں، ستائیسویں شب میں اور انیسویں شب میں۔ امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ شب قدر رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں منحصر ہے۔

باب مذکور کی تائید میں احادیث اور آثار

اس سلسلہ میں حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص لیلۃ القدر کو تلاش کرنے والا ہو وہ اس کو آخری عشرہ میں تلاش کرے۔ (صحیح مسلم: ۱۱۶۵، رقم المسلسل: ۲۶۵۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے شب قدر دکھائی گئی پھر میں نے اپنی کسی زوجہ کو بیدار کیا پھر میں اس کو بھول گیا تم اس کو بقیہ دس دنوں میں تلاش کرو۔ (صحیح مسلم: ۱۱۶۶، رقم المسلسل: ۲۶۵۷)

عیینہ بن عبدالرحمن اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ کے سامنے شب قدر کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا: میں شب قدر کو صرف آخری عشرہ کی انیسویں یا ستائیسویں شب میں یقین کے ساتھ طلب کرتا ہوں یا پچیسویں شب میں یقین کے ساتھ طلب کرتا ہوں یا تیسویں شب میں یقین کے ساتھ طلب کرتا ہوں سو وہ بیس روزوں تک معمول کے مطابق نمازیں پڑھتے تھے اور جب آخری عشرہ شروع ہوتا تو بہت زیادہ کوشش کے ساتھ نمازیں پڑھتے۔ (المستدرک: ۱۶۴۰، ج ۱ ص ۴۳۸، سنن

ترمذی: ۷۹۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۷۶، صحیح ابن خزيمة: ۲۱۷۵، صحیح ابن حبان: ۳۶۸۶)

شب قدر کی علامات

یزید بن خبیش بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ آپ کے بھائی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ

کہتے ہیں کہ جو شخص سارا سال قیام کرے گا وہ لیلۃ القدر کو پالے گا حضرت ابی بن کعب نے کہا: اللہ ان پر رحم فرمائے! ان کا ارادہ ہے کہ لوگ (کسی ایک رات پر) تکیہ نہ کریں ورنہ ان کو معلوم ہے کہ شب قدر رمضان میں ہے اور یہ رمضان کے آخری عشرہ میں ہے اور یہ ستائیسویں رات ہے پھر انہوں نے بغیر ان شاء اللہ کہے قسم کھائی کہ یہ ستائیسویں رات ہے میں نے پوچھا: اے ابوالمنذر! آپ یہ کس دلیل سے کہتے ہیں؟ انہوں نے بتایا: اس علامت کی بناء پر جو ہم کو رسول اللہ ﷺ نے بتائی ہے کہ اس کی صبح کو جب سورج طلوع ہوتا ہے تو اس میں شعاعیں نہیں ہوتیں۔ (صحیح مسلم: ۷۶۲، الرقم المسلسل: ۲۶۶۶، سنن ابوداؤد: ۱۳۷۸، سنن ترمذی: ۷۹۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۱۹۱، صحیح ابن حبان: ۳۶۸۹، سنن بیہقی ج ۴ ص ۳۱۲، شرح السنہ: ۱۸۲۸)

حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شب قدر کو آخری عشرہ کی باقی طاق راتوں میں طلب کرو جس شخص نے شب قدر کی تلاش میں ثواب کو طلب کرنے کے لیے ان راتوں میں (نوافل میں) قیام کیا اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے اگلے اور پچھلے تمام گناہوں کو معاف فرمادے گا یہ طاق راتوں میں ہے: اسیسویں، ستائیسویں، پچیسویں، تیسویں یا آخری رات ہے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شب قدر کی علامت یہ ہے کہ وہ رات صاف ہوتی ہے اس میں چاند چمک دار ہوتا ہے اس رات میں صبح تک کوئی ستارہ نہیں ٹوٹتا اس کی علامت یہ ہے کہ اس کی صبح کو سورج ہم دار ہوتا ہے اس میں چاند کی طرح کوئی شعاع نہیں ہوتی اور اس رات میں شیطان کے لیے نکلنا جائز نہیں ہے۔

(مسند احمد ج ۵ ص ۳۲۳، حافظ البیہقی نے کہا کہ اس کے راوی ثقہ ہیں، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۷۵)

اس عنوان کے متعلق حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کی

فہیہ عبادة.

روایت ہے۔

یہ روایت صحیح البخاری: ۲۰۲۳ میں آ رہی ہے اور صحیح البخاری: ۴۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۱۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَعِينٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوسہیل نے حدیث بیان کی از والد خود اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شب قدر کو رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرو۔ [اطراف الحدیث: ۲۰۱۹-۲۰۲۰]

اس حدیث کی شرح اس حدیث کے عنوان کی شرح میں کی جا چکی ہے۔

۲۰۱۸ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمْزَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ وَالدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَاوِرُ فِي رَمَضَانَ الْعَشْرَ الْآخِرَ فِي وَسْطِ الشَّهْرِ فَإِذَا كَانَ حِينَ يُمِيسِي مِنْ عَشْرِينَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن حمزہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے دراوردی نے حدیث بیان کی از یزید از محمد بن ابراہیم از ابی سلمہ از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے مہینہ کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف میں بیٹھتے تھے بیس راتوں کے گزرنے کے بعد جب اکیسویں رات آتی تو آپ شام کو گھر لوٹ جاتے اور

لَيْلَةٍ تَمْضِي وَيَسْتَقْبِلُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ، وَجَعَلَ إِلَى مَسْكِنِهِ، وَرَجَعَ مَنْ كَانَ يُجَاوِرُ مَعَهُ، وَأَنَّهُ أَقَامَ فِي شَهْرِ جَاوَرَ فِيهِ اللَّيْلَةُ الَّتِي كَانَ يَرْجِعُ فِيهَا، فَخَطَبَ النَّاسَ، فَأَمَرَهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ قَالَ كُنْتُ أَجَاوِرُ هَذِهِ الْعَشْرَ، ثُمَّ قَدْ بَدَأَ لِي أَنْ أَجَاوِرَ هَذِهِ الْعَشْرَ الْوَاخِرَ، فَمَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَبِثْ فِي مَسْكِنِهِ، وَقَدْ أَرَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ، ثُمَّ انْسَبْتُهَا، فَابْتَغُوا فِي الْعَشْرِ الْوَاخِرِ، وَابْتَغُوا فِي كُلِّ وَتَرٍ، وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ. فَاسْتَهَلَّتِ السَّمَاءُ فِي بِلْكَ اللَّيْلَةِ فَأَمْطَرَتْ، فَوَكَّفَ الْمَسْجِدُ فِي مُصَلَّى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ إِحْدَى وَعِشْرِينَ، فَبَصُرْتُ عَيْنِي وَنَظَرْتُ إِلَيْهِ أَنْصَرَفَ مِنَ الصُّبْحِ وَوَجْهَهُ مُمْتَلِئٌ طِينًا وَمَاءً.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۶۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۱۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتِمُّوا. (ح)

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۰۱۷ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۲۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَاوِرُ فِي الْعَشْرِ الْوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَيَقُولُ تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۰۱۷ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۲۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا

صحابہ آپ کے ساتھ اعتکاف میں ہوتے تھے وہ بھی اپنے گھروں کو لوٹ جاتے تھے اور رمضان کے ایک مہینہ میں جب آپ اعتکاف میں تھے تو جس رات میں آپ کو گھر جانے کی عادت تھی اس میں آپ نے لوگوں کو خطبہ دیا، پھر اللہ تعالیٰ نے جو چاہا آپ نے ان کو حکم دیا، پھر آپ نے فرمایا: میں اس (درمیانی) عشرہ میں اعتکاف کیا کرتا تھا، پھر اب مجھ کو یہ معلوم ہوا ہے کہ مجھے اس مہینہ کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرنا چاہیے، لہذا جو لوگ میرے ساتھ اعتکاف میں بیٹھے تھے وہ اپنی اعتکاف گاہ میں رہیں اور اس رات مجھے شب قدر دکھائی گئی تھی، پھر بھلا دی گئی، سو اب تم اس کو آخری عشرہ کی راتوں میں تلاش کرو اور اس کو ہر طاق رات میں تلاش کرو اور میں نے خواب میں دیکھا کہ میں پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہا ہوں اور حضرت ابوسعید نے کہا: اس رات آسمان پر ابر چھا گیا، پھر بارش ہوئی اور نبی ﷺ کی نماز کی جگہ پر چھت ٹپکنے لگی، یہ اکیسویں رات کا واقعہ ہے، میں نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ نبی ﷺ صبح کی نماز کے بعد واپس جا رہے تھے اور آپ کے مبارک چہرے پر کچڑ اور پانی لگا ہوا تھا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ایشی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: (شب قدر کو) تلاش کرو۔

اور مجھے محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدہ نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ کی راتوں میں اعتکاف میں بیٹھتے تھے اور فرماتے تھے کہ رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ کی راتوں میں شب قدر کو تلاش کرو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے

وہیب قال حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: التَّمَسُّوْهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ، لَيْلَةُ الْقَدْرِ، فِي تَاسِعَةٍ تَبْقَى، فِي سَابِعَةٍ تَبْقَى، فِي خَامِسَةٍ تَبْقَى.

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: شب قدر کو رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرو جب انیسویں رات باقی رہ جائے جب ستائیسویں رات باقی رہ جائے جب پچیسویں رات باقی رہ جائے۔

[طرف الحدیث: ۲۰۲۲] (سنن ابوداؤد: ۱۳۸۱)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں شب قدر کو تلاش کرو۔

۲۰۲۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ، قَالَ حَدَّثَنَا الْوَاحِدُ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ، عَنْ أَبِي مَجَلَزٍ وَعِكْرَمَةَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ، هِيَ فِي تِسْعٍ يَمْضِينَ، أَوْ فِي سَبْعٍ يَبْقِينَ. يَعْنِي لَيْلَةَ الْقَدْرِ. تَابَعَهُ عَبْدُ الْوَهَّابِ، عَنْ أَيُّوبَ. وَعَنْ خَالِدٍ، عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ التَّمَسُّوْا فِي أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی الاسود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عاصم نے حدیث بیان کی از ابی مجلز و عکرمہ انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شب قدر رمضان کے آخری عشرہ کی راتوں میں ہوتی ہے جب نوراتیں گزر جائیں یا جب سات راتیں باقی رہ جائیں یعنی شب قدر میں۔ وہیب کی عبد الوہاب نے متابعت کی ہے از ایوب اور از خالد از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا کہ چوبیسویں رات میں شب قدر کو تلاش کرو۔

چوبیسویں شب کے شب قدر ہونے کے متعلق دیگر احادیث

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ تیسویں شب میں اور چوبیسویں شب میں شب قدر کو تلاش کرتے تھے۔ عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میرے پاس کوئی آیا اور اس وقت میں سویا ہوا تھا اس نے کہا: یہ شب قدر ہے پس میں رسول اللہ ﷺ کے خیمہ کی رسیوں سے متعلق ہو گیا پس میں اٹھتا ہوا اٹھا میں نے دیکھا اس وقت رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے پھر میں نے غور کیا وہ رات چوبیسویں تھی۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۲۵۵، مسند احمد: ۲۳۰۲، ج ۳ ص ۱۵۰)

امام الطیالسی نے روایت کی ہے کہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لیلة القدر چوبیسویں رات ہے یہ حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ شعی اور حسن بصری اور قتادہ سے مروی ہے اور واہلہ کی حدیث میں ہے کہ قرآن مجید چوبیسویں رمضان کو نازل ہوا ہے اور قرآن مجید لیلة القدر میں نازل ہوا ہے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چوبیسویں رات کو شب قدر تلاش کرو۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس کا معنی یہ ہے کہ طاق راتوں کے عموم سے چوبیسویں رات مستثنیٰ ہے۔

لوگوں کے جھگڑنے کی وجہ سے شب قدر

کی معرفت کا اٹھالیا جانا

۴ - بَابُ رَفْعِ مَعْرِفَةِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ

لِتَسْلَاحِي النَّاسِ

۲۰۲۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخْبِرَنَا بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ فَتَلَاخِي رَجُلَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ خَرَجْتُ لِأُخْبِرَكُمْ بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ فَتَلَاخِي فَلَانٌ وَفَلَانٌ فَرَفَعْتُ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَكُمْ فَالْتَمِسُوهَا فِي السَّابِعَةِ وَالسَّابِعَةِ وَالْخَامِسَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن الحارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس نے حدیث بیان کی از حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ باہر نکلے تاکہ ہمیں شب قدر کی خبر دیں پس دو مسلمان شخص لڑ رہے تھے پس آپ نے فرمایا: میں تمہیں شب قدر (کی تعین) کی خبر دینے نکلا تھا تو فلاں اور فلاں لڑ پڑے سو اس کی (تعین) اٹھالی گئی اور ہو سکتا ہے کہ اس میں تمہارے لیے خیر ہو لہذا تم انیسویں ستائیسویں اور پچیسویں تاریخ میں شب قدر تلاش کرو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۹ میں گزر چکی ہے۔

جو دو مسلمان لڑ رہے تھے ان میں سے ایک حضرت کعب بن مالک تھے اور دوسرے حضرت عبداللہ بن ابی حدرد رضی اللہ عنہ تھے اور لیلۃ القدر کی تعین اٹھالینے میں خیر یہ ہے کہ اب اس کی تلاش میں کئی راتیں جاگنے اور عبادت کرنے کا موقع ملے گا۔ (اس کی مزید تفصیل کے لیے بیان القرآن ج ۱۲، سورۃ القدر کی تفسیر ملاحظہ فرمائیں)

۵۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْعَشْرِ

الْأَوَّلُ مِنْ رَمَضَانَ

رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں عمل کرنا

۲۰۲۴۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي يَعْفُورٍ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ مِنْزَرَهُ وَأَحْيَا لَيْلَهُ وَأَيَّقَطَ أَهْلَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان بن عیینہ نے حدیث بیان کی از ابی یعفور از ابی الضحیٰ از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ جب آخری عشرہ داخل ہوتا تو نبی ﷺ اپنا تہبند (کس کر) باندھ لیتے اور اس رات کو زندہ رکھتے اور اپنے گھروالوں کو بیدار کرتے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۷۳، الرقم المسلسل: ۳۶۷۶، سنن ابوداؤد: ۱۳۷۶، سنن نسائی: ۱۶۳۵، سنن ابن ماجہ: ۱۷۶۸)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبداللہ المعروف بابن المدینی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) ابویعفور عبدالرحمن بن عبید البکائی العامری (۴) ابوالضحیٰ مسلم بن ضیح (۵) مسروق بن اجدع (۶) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۹۷)

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ رات کو تہبند کس کر باندھنا اور ساری رات عبادت کرنا اور گھروالوں کو عبادت کے لیے جگانا یہ سب امور آخری عشرہ کے اعمال میں سے ہیں۔

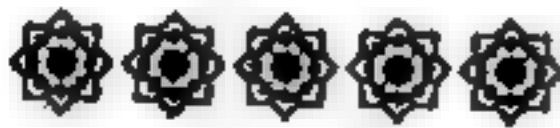
حالت اعتکاف میں گھر جانا منع ہے پھر گھر والوں کو جگانے کی توجیہ تہبند کس کر باندھنے سے کیا کنایہ ہے اور رات کو زندہ کرنے کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب آخری عشرہ داخل ہوتا تو نبی ﷺ اپنا تہبند (کس کر) باندھ لیتے۔ اس عبارت سے عمل تزویج کو ترک کرنے کا کنایہ ہے یا معمول سے زیادہ عبادت کی تیاری کرنے کا کنایہ ہے یا اس سے دونوں امور مراد ہیں۔

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ اپنے گھر والوں کو بیدار کرتے۔ علامہ قرطبی نے لکھا ہے کہ یہ اس کی دلیل ہے کہ آپ اپنے گھر والوں کے ساتھ گھر میں تھے حالانکہ آپ اعتکاف کے وقت مسجد میں ہوتے تھے اور انسانی حاجت کی صورت میں گھر جاتے تھے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مسجد میں جو چھوٹا سادہ دروازہ تھا جو آپ کے گھر میں کھلتا تھا آپ اس میں کھڑے ہو کر گھر والوں کو جگاتے ہوں۔ (المہم ج ۳ ص ۲۳۹ دار ابن کثیر بیروت: ۱۴۲۰ھ)

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ اس رات کو زندہ رکھتے۔ اس کا معنی ہے کہ آپ رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ کی راتوں میں زیادہ کوشش سے عبادت کرتے تھے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان راتوں میں آپ تمام رات عبادت کرتے تھے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان راتوں کا زیادہ حصہ آپ عبادت میں گزارتے تھے۔ رات میں عبادت کرنے کو رات کے زندہ کرنے سے اس لیے تعبیر کیا ہے کہ سونا اور نیند موت کے مترادف ہے اس لیے رات میں جاگ کر عبادت کرنا گویا اس کو زندہ کرنا ہے نیز حدیث میں ہے: تم اپنے گھروں کو قبریں نہ بناؤ۔ (صحیح البخاری: ۱۱۸۷، صحیح مسلم: ۷۷۷، سنن ابوداؤد: ۱۴۳۸-۱۴۳۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۷، مسند احمد ج ۲ ص ۳۶۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۵۶، مشکوٰۃ: ۹۲۶، کنز العمال: ۴۱۵۱۲) اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ تم اپنے گھروں میں ساری رات سو کر نہ گزارو ورنہ تم مردوں کی طرح ہو گے اور تمہارے گھر قبروں کی طرح ہوں گے۔

لیلة القدر کے متعلق احادیث یہاں پر مکمل ہو گئیں اور اب اس کے بعد ان شاء اللہ ”کتاب الاعتکاف“ شروع ہوگی۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۳۳ - کتاب الاعتکاف

اعتکاف کا بیان

اعتکاف کا لغوی اور شرعی معنی اور اعتکاف کی اقسام

اعتکاف کالفت میں معنی ہے: کسی چیز پر قیام کو لازم رکھنا اسی وجہ سے جو شخص اپنے آپ کو مسجد میں لازم رکھے اس کو ”عاکف“ اور ”معتکف“ کہتے ہیں قرآن مجید میں ہے:

فَاتُوا عَلَى قَوْمٍ يَّعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ. (الاعراف: ۱۳۸)

اور تو اپنے اس (خود ساختہ) معبود کو دیکھ جس کی عبادت پر تو (ظن) اِلٰی الْهٰکِ الَّذِیْ ظَلَّتْ عَلَيْهِ عَاكِفًا. (طہ: ۹۷)

اور جب ابراہیم نے اپنے (عربی) باپ اور اپنی قوم سے کہا: یہ کیسی مورتیاں (بت) ہیں جن (کی پرستش) پر تم جے بیٹھے ہو؟ لَهَا عَاكِفُونَ (الانبیاء: ۵۲)

پھر روزہ کو رات آنے تک پورا کرو اور جب تم مسجدوں میں (معتکف) ہو تو (کسی وقت بھی) عمل زوجیت نہ کرو۔ ثُمَّ آتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى السَّيْلِ وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ. (البقرہ: ۱۸۷)

اصطلاح شرع میں اعتکاف کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کی نیت سے اپنے آپ کو مسجد میں لازم رکھنا۔ عام فقہ کی کتب میں مذکور ہے کہ اعتکاف مستحب ہے اور محیط میں مذکور ہے کہ اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اور المہبوط میں مذکور ہے کہ اعتکاف قربت مشروع ہے اور منیۃ المفتی میں مذکور ہے کہ اعتکاف سنت ہے اور التوضیح میں مذکور ہے کہ اعتکاف صرف نذر سے واجب ہوتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۰۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

فقہاء اربعہ کے نزدیک اعتکاف کے لیے کون سی مسجد شرط ہے؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ اعتکاف صرف مساجد میں ہوتا ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے: وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ. (البقرہ: ۱۸۷) اور تم مسجدوں میں معتکف ہو۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا: اعتکاف صرف مسجد حرام، مسجد نبوی یا مسجد قدس میں ہو سکتا ہے۔

سعید بن مسیب نے کہا: اعتکاف صرف کسی نبی کی بنائی ہوئی مسجد میں ہو سکتا ہے کیونکہ یہ آیت نبی ﷺ پر اس وقت نازل ہوئی جب آپ اپنی مسجد میں متکلف تھے اس سے اشارہ ان مساجد کی طرف ہے جن کو کسی نبی علیہ السلام نے بنایا ہو۔

حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما عروہ عطاء حسن بھری، ابن شہاب زہری اور امام مالک کا قول یہ ہے کہ اعتکاف صرف اس مسجد میں ہو سکتا ہے جس میں جمعہ ہوتا ہو۔

امام مالک نے کہا کہ اعتکاف کی کم از کم مدت دس دن ہے ابن القاسم نے ان سے نقل کیا ہے کہ ایک دن یا دو دن کے اعتکاف میں بھی کوئی حرج نہیں ہے اور ان سے ایک دن اور ایک رات سے کم کی بھی روایت ہے۔

ابراہیم نخعی، ابوسلمہ اور شعبی سے روایت ہے کہ ہر مسجد میں اعتکاف جائز ہے امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی موقف ہے اور امام مالک کا بھی یہی ایک قول ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام مالک بن انس اچھی متوفی ۲۷۹ھ لکھتے ہیں:

ہمارے نزدیک جس چیز میں اختلاف نہیں ہے وہ یہ ہے کہ ہر اس مسجد میں اعتکاف جائز ہے جس میں جمعہ ہوتا ہو اور جن مساجد میں جمعہ نہیں ہوتا میرے گمان میں ان میں بھی اعتکاف مکروہ نہیں ہے ہاں! یہ مکروہ ہے کہ متکلف اپنی اس مسجد سے نکل کر دوسری اس مسجد میں جائے جس میں جمعہ ہوتا ہے اور جس مسجد میں اس نے اعتکاف کیا ہے اس کو چھوڑ کر جامع مسجد میں جائے اور جس مسجد میں جمعہ نہیں ہوتا اس میں اعتکاف میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً فرمایا ہے: "وَأَتْتُم مَّكَاتًا فِي الْمَسَاجِدِ" (البقرہ: ۱۸۷) اور یہ نہیں فرمایا کہ تم جامع مسجد میں اعتکاف کرو۔

(مولا امام مالک - کتاب الاعتکاف - باب ۱۰ - زیر حدیث: ۳ - ج ۱ ص ۲۰۳ اسکتہ التوفیق)

فقہاء احناف کے نزدیک اعتکاف کے ضروری مسائل

علامہ محمد بن علی ہسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

اعتکاف ایسی مسجد میں کیا جائے جس میں جماعت ہوتی ہو یعنی اس مسجد میں امام اور مؤذن ہو اور اس میں پانچ نمازیں پڑھی جاتی ہوں اور جامع مسجد میں مطلقاً اعتکاف صحیح ہے اور عورت اپنے گھر میں مسجد کی جگہ میں اعتکاف کرے اور اس کا مسجد میں اعتکاف مکروہ تنزیہی ہے اور گھر میں جو مسجد کی جگہ نہ ہو وہاں اس کا اعتکاف کرنا صحیح نہیں ہے اور خنثی کا اعتکاف صحیح نہیں ہے۔ پس اعتکاف کی تعریف یہ ہے کہ مسلمان عاقل جو جنابت اور حیض اور نفاس سے پاک ہو وہ مسجد میں ٹھہرے۔

اعتکاف کی تین قسمیں ہیں: (۱) نذر ماننے سے اعتکاف واجب ہے (۲) رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اور یہ سنت کفایہ ہے کیونکہ جن صحابہ نے اعتکاف نہیں کیا آپ نے ان پر انکار نہیں فرمایا (۳) اس کے علاوہ اعتکاف مستحب ہے اور جو اعتکاف واجب ہے اس کے لیے روزہ رکھنا شرط ہے کم از کم اعتکاف دن اور رات میں سے ایک گھنٹہ کا ہے۔

جو اعتکاف واجب یا سنت مؤکدہ ہے اس میں صرف قضاء حاجت کے لیے مسجد سے نکل سکتا ہے یا اگر احلام ہو جائے تو غسل کے لیے مسجد سے باہر جاسکتا ہے یا اگر وہ مؤذن ہو تو اذان دینے کے لیے مسجد کے مینار پر جاسکتا ہے۔

اور اگر وہ اعتکاف واجب یا اعتکاف سنت مؤکدہ میں ایک لحظہ کے لیے بھی ضرورت شرعی یا ضرورت طبعی کے بغیر مسجد سے باہر نکل گیا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔

اعتکاف میں سوائے نیک باتوں کے اور کوئی بات نہ کرے ضرورت کے وقت دنیاوی بات کر سکتا ہے اور بلا ضرورت مسجد میں دنیاوی باتیں کرنا نیکوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح آگ لکڑی کو کھا جاتی ہے نیک کلام کی مثال ہے: قرآن مجید حدیث شریف اور علمی باتیں اور رسول اللہ ﷺ کی سیرت انبیاء علیہم السلام کے واقعات صالحین کی حکایات اور دینی مسائل۔

(الدر المختار ج ۱ ص ۱۵۸-۱۵۵ ملخصاً ایچ۔ ایم سعید کمپنی کراچی)

أَبْوَابُ الْإِعْتِكَافِ

اعتکاف کے ابواب

اس عنوان میں ابواب سے مراد انواع ہیں اور ہر باب میں اعتکاف کے شرعی احکام کی ایک الگ نوع ہے۔

۱- بَابُ الْإِعْتِكَافِ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ ' رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرنا

اور تمام مساجد میں اعتکاف کرنا

وَالْإِعْتِكَافِ فِي الْمَسَاجِدِ كُلِّهَا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور جب تم مسجدوں میں معتکف ہو تو

(کسی وقت بھی) اپنی بیویوں سے عمل زوجیت نہ کرؤ یہ اللہ کی حدود

ہیں سو تم ان کے قریب نہ جاؤ اللہ اسی طرح اپنی آیتیں لوگوں کے

لیے بیان فرماتا ہے تاکہ وہ متقی بن جائیں (البقرہ: ۱۸۷)

يَقُولُ تَعَالَى ﴿وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿۱۸۷﴾ (البقرہ: ۱۸۷)

۲۰۲۵- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ أَنَّ نَافِعًا أَخْبَرَهُ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ

الْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ. (صحیح مسلم: ۱۱۷۱، الترمذی: ۲۶۶۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبد اللہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے حدیث بیان کی

از یونس کہ نافع نے ان کو خبر دی از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ وہ

بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے مہینہ کے آخری

عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے۔

نفل اعتکاف کی قضاء میں اختلاف ائمہ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے

آپ کو اٹھالیا۔ (صحیح البخاری: ۲۰۲۶، صحیح مسلم: ۱۱۷۳، سنن ابوداؤد: ۱۳۶۳، سنن ترمذی: ۷۹۰)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے ایک سال آپ

نے اعتکاف نہیں کیا پھر آئندہ سال آپ نے بیس دن اعتکاف کیا۔ (سنن ترمذی: ۸۰۳، سنن ابن ماجہ: ۱۷۷۰)

امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

اہل علم کا اس میں اختلاف ہے کہ جب معتکف اپنی نیت کے موافق اعتکاف مکمل کرنے سے پہلے قطع کر دے تو کیا کرے بعض

اہل علم نے یہ کہا ہے کہ جب وہ اپنے اعتکاف کو قطع کر دے تو اس پر اس کی قضاء واجب ہے اور انہوں نے اس حدیث سے استدلال

کیا ہے کہ نبی ﷺ اپنے اعتکاف سے نکل آئے پھر آپ نے سوال کے دس دن اعتکاف کیا اور یہ امام مالک کا قول ہے اور بعض

اہل علم نے یہ کہا ہے کہ اگر اس پر نذر کا اعتکاف نہ ہو یا کوئی اور واجب اعتکاف نہ ہو اور اس کا اعتکاف نفل ہو تو اس پر کسی چیز کی قضاء

نفل نہیں ہے ہاں! وہ بہ طور استحباب قضاء کرنا چاہے تو قضاء کر لے اس پر واجب نہیں ہے یہ امام شافعی کا قول ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ

نفل عبادت کا معاملہ اسی طرح ہے سوائے حج اور عمرہ کے۔ (سنن ترمذی ص ۲۵۲ دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

امام ابو حنیفہ کے نزدیک نفل عبادت کو قطع کرنے کے بعد اس کی قضاء واجب ہے۔

۲۰۲۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
اللَيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ
الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْوَاحِدَ مِنْ
رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ اعْتَكَفَ آخِرَ أَجَلِهِ
مِنْ بَعْدِهِ. [اطراف الحديث: ۲۰۳۳-۲۰۳۴-۲۰۳۵-۲۰۳۶]

(صحیح مسلم: ۱۱۷۲، الرقم السلسل: ۲۶۷۳، سنن ابوداؤد: ۲۴۶۲)

عورتوں اور مردوں کے اعتکاف کا فرق

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرنا مستحب ہے اور اس کا استحباب مردوں کے حق میں مؤکد ہے اور عورتوں کے متعلق علماء کا اختلاف ہے علامہ نووی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ عورتوں کا اعتکاف کرنا صحیح ہے کیونکہ نبی ﷺ نے ان کو اعتکاف کرنے کی اجازت دی تھی لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورتوں کا اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ پر اعتکاف صحیح ہے اور مرد کے لیے اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ پر اعتکاف کرنا صحیح نہیں ہے امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۰۴، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۶۸۰- ج ۳ ص ۲۱۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① اعتکاف کا لغوی اور شرعی معنی ② اعتکاف کی تعریف اور اقسام ③ اعتکاف میں مذاہب ائمہ ④ اعتکاف میں احناف کا نظریہ ⑤ اعتکاف سنت کی شرائط ⑥ فرض اعتکاف کے احکام ⑦ اعتکاف نفل کے احکام ⑧ گرمی کی وجہ سے اعتکاف میں غسل کا حکم ⑨ صحت اعتکاف کی شرائط ⑩ اعتکاف کی ابتداء کا وقت۔

* یہ مباحث شرح صحیح مسلم میں ج ۳ ص ۲۲۷-۲۲۰ پر مذکور ہیں۔

۲۰۲۷ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ
يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
بْنِ الْحَارِثِ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي
الْعَشْرِ الْاَوْسَطِ مِنْ رَمَضَانَ فَاعْتَكَفَ عَامًا حَتَّى
إِذَا كَانَ لَيْلَةَ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي
يَخْرُجُ مِنْ صَبْحَتِهَا مِنْ اعْتِكَافِهِ قَالَ مَنْ كَانَ
اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَعْتَكِفِ الْعَشْرَ الْوَاحِدَ وَقَدْ أُرِيتُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از یزید بن عبد اللہ بن الہاد از محمد بن ابراہیم بن الحارث التیمی از ابی سلمہ بن عبد الرحمن از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے مہینہ کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے پس آپ نے ایک سال اعتکاف کیا حتیٰ کہ جب اکیسویں رات آئی اور یہ وہ رات تھی جس کی صبح کو آپ اعتکاف سے باہر آ جاتے تھے اس وقت آپ نے فرمایا: جس نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ آخری دس راتوں میں اعتکاف کرے اور

مجھے اس رات شب قدر دکھائی گئی تھی، پھر مجھے بھلا دی گئی اور بے شک میں نے اس کی صبح کو خواب دیکھا کہ میں کچھڑ میں سجدہ کر رہا ہوں، پس تم شب قدر کو آخری دس راتوں میں تلاش کرو اور تم اس کو ہر طاق رات میں تلاش کرو، پھر اس رات بارش ہوئی اور مسجد کی چھت کھجور کی شاخوں سے بنی ہوئی تھی، لہذا مسجد ٹپکنے لگی، (حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ) پس میری آنکھوں نے دیکھا کہ اکیسویں (تاریخ کی) صبح کو رسول اللہ ﷺ کی پیشانی مبارک پر کچھڑ کا اثر تھا۔

هَذِهِ اللَّيْلَةُ ثُمَّ انْسَبَتْهَا، وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ مِنْ صَبِيحَتِهَا، فَالْتِمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ، وَالْتِمِسُوهَا فِي كُلِّ وَتْرٍ. فَمَطَرَتِ السَّمَاءُ بِتِلْكَ اللَّيْلَةِ، وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيْشٍ، فَوَكَّفَ الْمَسْجِدُ، فَبَصُرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَبْهَتِهِ آثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صَبْحِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۶۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۔ بَابُ الْحَائِضِ تَرْجِلُ الْمُعْتَكِفِ

۲۰۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْفِي إِلَى رَأْسِهِ وَهُوَ مُجَاوِرٌ فِي الْمَسْجِدِ، فَأَرْجِلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ.

حائضہ عورت معتکف کے کنگھی کر سکتی ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از حضرت عائشہ رضی اللہ وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں معتکف تھے تو آپ نے اپنا سر اقدس میرے قریب کیا تو میں نے اس میں کنگھی کی اور اس وقت میں حائضہ تھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۹۵ میں گزر چکی ہے۔

معتکف کا نماز جمعہ پڑھنے کے لیے نماز جنازہ پڑھنے کے لیے مریض کی عیادت کرنے کے لیے مسجد سے

جانا اور جماعت والی مسجد میں اعتکاف کرنا اور ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے غسل کا ناجائز ہونا

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ابو یوسفی ترمذی متوفی ۲۷۹ھ لکھتے ہیں:

اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے کہ جب کوئی شخص اعتکاف کرے تو سوائے قضاء حاجت کے اعتکاف سے باہر نہ آئے، پھر مریض کی عیادت کرنے میں جمعہ پڑھنے کے لیے جانے میں اور نماز جنازہ پڑھنے میں اہل علم کا اختلاف ہے کہ معتکف کے لیے یہ امور جائز ہیں یا نہیں، نبی ﷺ کے بعض اصحاب کا یہ موقف ہے کہ معتکف مریض کی عیادت کر سکتا ہے اور نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے اور جمعہ پڑھنے جا سکتا ہے سفیان ثوری اور ابن المبارک کا بھی یہی قول ہے اور بعض اصحاب کا یہ موقف ہے کہ معتکف کے لیے یہ امور جائز نہیں ہیں اور انہوں نے کہا کہ جب معتکف شہر میں ہو تو اس کے لیے شہر کی جامع مسجد کے سوا اعتکاف کرنا جائز نہیں ہے، تاہم انہوں نے کہا کہ معتکف کے لیے یہ مکروہ ہے کہ وہ نماز جمعہ پڑھنے کے لیے جائے اور انہوں نے کہا ہے کہ معتکف کا بغیر قضاء حاجت کے لیے مسجد سے جانا اعتکاف کو قطع کر دیتا ہے اور امام احمد نے کہا ہے کہ معتکف مریض کی عیادت نہ کرے اور نہ جنازہ کے ساتھ جائے اور اسحاق نے کہا: اگر اس نے اپنے اعتکاف میں یہ شرط لگائی تھی تو پھر جائز ہے۔ (سنن ترمذی ص ۲۷۹، دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

صدر الشریعہ علامہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اعتکاف واجب میں معتکف کو مسجد سے بغیر عذر نکلنا حرام ہے، اگر نکلا تو اعتکاف جاتا رہا، اگرچہ بھول کر نکلا ہو، یونہی اعتکاف

سنت میں بھی بغیر عذر نکلنے سے اعتکاف جاتا رہتا ہے یونہی عورت نے مسجد بیت میں اعتکاف واجب یا مسنون کیا تو بغیر عذر وہاں سے نہیں نکل سکتی اگر وہاں سے نکلی اگرچہ گھر ہی میں رہی اعتکاف جاتا رہا۔ (عالمگیری رد المحتار)

مسئلہ: معتکف کو مسجد سے نکلنے کے دو عذر ہیں: ایک حاجت طبعی کہ مسجد میں پوری نہ ہو سکے جیسے پاخانہ پیشاب، استنجاء وضوء اور غسل کی ضرورت ہو تو غسل، مگر غسل وضوء میں یہ شرط ہے کہ مسجد میں نہ ہو سکیں۔ (الئی قولہ) دوم: حاجت شرعی مثلاً عید یا جمعہ کے لیے جانا یا اذان کہنے کے لیے منارہ پر جانا جبکہ منارہ پر جانے کے لیے باہر ہی سے راستہ ہو اور اگر منارہ کا راستہ اندر سے ہو تو غیر مؤذن بھی منارہ پر جاسکتا ہے مؤذن کی تخصیص نہیں۔ (بہار شریعت حصہ پنجم ص ۷۵، مطبع نیا القرآن پبلی کیشنز کراچی)

(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۱۲، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیر بیہ یولاق مصر ۱۳۱۰ھ)

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: معتکف کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ کسی مریض کی عیادت نہ کرے اور نہ جنازہ میں حاضر ہو اور نہ کسی عورت کو چھوئے اور نہ اس سے مباشرت کرے اور کسی ضرورت کی وجہ سے نہ نکلے مگر جس ضرورت کو پورا کیے بغیر چارہ نہ ہو اور روزہ کے بغیر کوئی اعتکاف نہیں ہوتا اور اعتکاف صرف جماعت والی مسجد میں ہوتا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۴۷۳)

ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

قاضی خاں نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اعتکاف صرف جماعت والی مسجد میں صحیح ہے اور یہی ظاہر حدیث میں ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد سے روایت ہے کہ ہر مسجد میں اعتکاف صحیح ہے اور یہی امام مالک اور امام شافعی کا مذہب ہے کیونکہ قرآن مجید میں مطلقاً ہے:

وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ. (البقرہ: ۱۸۷)

اور تم مسجدوں میں اعتکاف کرنے والے ہو۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اعتکاف صرف اس مسجد میں جائز ہے جس میں جماعت ہوتی ہو۔

(مصنف عبدالرزاق: ۸۰۴۰-۸۰۳۹-ج ۴ ص ۲۶۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام ابو حنیفہ سے یہ روایت ہے کہ اعتکاف صرف اس مسجد میں صحیح ہے جس میں پانچ نمازیں جماعت کے ساتھ ہوتی ہوں امام احمد کا قول بھی یہی ہے علامہ ابن ہمام نے کہا ہے کہ بعض مشائخ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ (مرقات ج ۴ ص ۶۰۷، مکتبہ حقانیہ پشاور)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ مریض کی عیادت کرتے تھے اور آپ معتکف ہوتے تھے آپ وہاں سے گزرتے اور ٹھہرتے نہیں تھے اس (مریض) کے متعلق سوال فرماتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۲۴۷۲)

ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

حسن بصری اور نخعی نے کہا ہے کہ معتکف کے لیے نماز جمعہ کے لیے نکلنا اور مریض کی عیادت کرنا اور نماز جنازہ کے لیے نکلنا جائز ہے اور ائمہ اربعہ کے نزدیک جب معتکف قضاء حاجت کے لیے نکلے اور اسے مریض کی عیادت کا اتفاق ہو اور نماز جنازہ پڑھنے کا اتفاق ہو اور وہ راستہ سے منحرف نہیں ہوا اور نہ وہاں نماز کی مقدار سے زیادہ ٹھہرا تو اس کا اعتکاف باطل نہیں ہوگا ورنہ اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا اس کا علامہ طیبی نے ذکر کیا ہے اور اس حدیث میں نماز جنازہ کی دلیل نہیں ہے گویا کہ انہوں نے نماز جنازہ کو مریض کی عیادت پر قیاس کیا ہے کیونکہ یہ دونوں فرض کفایہ ہیں لیکن ان دونوں میں فرق ہے مریض کی عیادت رکے اور ٹھہرے بغیر ہو سکتی ہے اور نماز جنازہ کے لیے ٹھہرنا پڑے گا اس لیے امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز جنازہ پڑھنے سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا اور صاحبین کے نزدیک فاسد نہیں ہوگا۔ (مرقات ج ۴ ص ۶۰۶-۶۰۵، مکتبہ حقانیہ پشاور)

علامہ علاء الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

معتکف مریض کی عیادت کے لیے اور نماز جنازہ کے لیے نہ نکلے، کیونکہ اس کے لیے نکلنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور مریض کی عیادت فرائض میں سے نہیں ہے بلکہ فضائل میں سے ہے اور نماز جنازہ فرض عین نہیں ہے بلکہ فرض کفایہ ہے اور دوسروں کے پڑھنے سے یہ فرض ساقط ہو جاتا ہے اس لیے اس کی وجہ سے اعتکاف کو باطل کرنا صحیح نہیں ہے اور حدیث میں جو عیادت مریض اور نماز جنازہ کی رخصت ہے اس کے متعلق امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ ہمارے نزدیک یہ اعتکاف نفل پر محمول ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ رخصت کو اس صورت پر محمول کیا جائے جب معتکف قضاء حاجت یا جمعہ پڑھنے کے لیے نکلا ہو پھر وہ مریض کی عیادت کر لے یا نماز جنازہ پڑھ لے اور ان کے لیے قصد آنہ نکلا ہو اس صورت میں یہ جائز ہیں۔ (بدائع الصنائع ج ۳ ص ۲۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

ان احادیث اور فقہاء کرام کی تصریحات سے واضح ہو گیا کہ جب معتکف کا فرض غسل کے سوا مسجد سے نکلنا جائز نہیں ہے تو اس کا گرمی سے ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے بھی غسل کرنے کے لیے مسجد سے نکلنا جائز نہیں ہے۔

معتکف کا بغیر (شرعی یا طبعی) ضرورت کے

گھر میں داخل نہ ہونا

۳ - بَابُ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ

إِلَّا لِحَاجَةٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عروہ و عمرہ بنت عبد الرحمن انہوں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس اپنا سر داخل کرتے اور آپ مسجد میں ہوتے تھے پس میں آپ کے سر میں کنگھی کرتی اور آپ جب معتکف ہوتے تھے تو بغیر کسی (شرعی یا طبعی) حاجت کے گھر میں داخل نہیں ہوتے تھے۔

۲۰۲۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ وَعُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَإِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَدْخُلُ عَلَى رَأْسِهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَإِنْ كَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةٍ إِذَا كَانَ مُعْتَكِفًا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری ۲۹۵ اور صحیح البخاری: ۲۰۲۸ میں تفصیل سے گزر چکی ہے۔

معتکف کا غسل کرنا

۴ - بَابُ غُسْلِ الْمُعْتَكِفِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از منصور از ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ مجھے اپنے ساتھ لپٹاتے تھے اور میں اس وقت حائضہ ہوتی تھی۔

۲۰۳۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَاشِرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۰۰ میں گزر چکی ہے۔

اور آپ اپنا سر مسجد سے نکالتے اور آپ معتکف ہوتے تھے

۲۰۳۱ - وَكَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَأَغْسَلَهُ وَأَنَا حَائِضٌ.

اور میں آپ کا سر دھوتی اور میں حائضہ ہوتی تھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۵ اور ۲۰۲۸ میں گزر چکی ہے۔

معتکف کا جمعہ کے لیے غسل کرنا

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

رہا غسل جمعہ تو اس کے متعلق مجھے اصول میں صریح روایت نہیں ملی سوائے اس کے کہ شرح اوراد میں یہ لکھا ہے کہ غسل کے لیے باہر آئے خواہ غسل فرض ہو یا نفل۔ (ایضاً الممعات ج ۲ ص ۱۲۸ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ عبدالحق لمعات التتقیح میں لکھتے ہیں:

رہا جمعہ کا غسل تو اس کے متعلق یہ تصریح نہیں ملی کہ وہ حاجت میں سے ہے یا نہیں سوائے اس کے کہ شرح اوراد میں لکھا ہے کہ وہ غسل کے لیے نکلے خواہ غسل واجب ہو یا نفل۔ (مخطوط لمعات)

علامہ عالم بن العلاء الانصاری الاندراکینی الدہلوی الہندی المتوفی ۷۸۹ھ لکھتے ہیں:

ویخرج للوضوء والاغتسال فرضا کان او

نفلا۔ (فتاویٰ التارخانیہ ج ۲ ص ۱۳۳ ادارۃ القرآن کراچی ۱۳۱۱ھ)

نفلی غسل میں جمعہ کا غسل بھی داخل ہے جو کہ حقیقت میں غسل مسنون ہے اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ معتکف کا جمعہ کے غسل کے لیے نکلنا بھی جائز ہے۔

زیر بحث حدیث میں مذکور ہے کہ آپ مسجد میں معتکف ہوتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کا سر دھوتی تھیں اس سے معلوم ہوا کہ بغیر شہوت کے عورت کا معتکف کو چھونا جائز ہے اور صحیح البخاری: ۲۰۲۹ میں ہے کہ حضرت عائشہ آپ کے سر میں کنگھی کرتی تھیں اس سے معلوم ہوا کہ معتکف کا اسباب زینت کو اختیار کرنا جائز ہے اس سے بھی اشارۃً غسل جمعہ کا جواز نکلتا ہے۔

الشیخ علی بن احمد الفوری لکھتے ہیں:

فی فتاویٰ الحجۃ ویجوز للمعتکف ان

یخرج من المسجد فی سبعة اشیاء البول والغائط

والوضوء والاغتسال فرضا کان او نفلا والجمعة

ویخرج ایضا لحاجة السلطان ویخرج ایضا لامر

لابد منه ثم یرجع بعد ما فرغ من ذلك الامر سريعا

فی الخوارزمی والسغناقی من الذخيرة وهذا كله

فی الاعتکاف الواجب۔

فتاویٰ الحجۃ میں مذکور ہے کہ سات امور کی وجہ سے معتکف کا

مسجد سے نکلنا جائز ہے: (۱) پیشاب کرنے (۲) پاخانہ کرنے

(۳) وضوء کرنے (۴) غسل کرنے خواہ فرض ہو یا نفل (۵) جمعہ

پڑھنے (۶) حاکم کے کام سے (۷) وہ کام جس کے بغیر کوئی چارہ نہ

ہو پھر فارغ ہونے کے بعد جلد واپس آ جائے خوارزمی اور سغناقی

میں ذخیرہ سے نقل ہے اور یہ تمام باتیں اعتکاف واجب میں ہیں۔

(خزانۃ الروایات (مخطوط) ج ۱ ص ۳۳۱ ناخ عمر سعد اللہ انصاری تاریخ النسخ ۱۳۳۰ھ مصدر المخطوط المکتبۃ العالیہ لقاضی نظام الدین بلوچستان)

مخطوط میں خزانۃ الروایات کے مصنف کا نام علی بن احمد الفوری لکھا ہے اور نزہۃ الخواطر اور کشف الظنون میں لکھا ہے کہ اس کے مصنف کا نام جلن ہندی گجراتی متوفی ۹۲۰ھ ہے۔

علامہ یوسف بن عمر بن یوسف الصوفی الکماروی لکھتے ہیں:

ویجوز للمعتکف ان یخرج من المسجد فی

سبعة اشیاء البول والغائط والوضوء والاغتسال

معتکف کے لیے سات چیزوں کی وجہ سے مسجد سے نکلنا جائز

ہے: (۱) پیشاب (۲) پاخانہ (۳) وضوء (۴) غسل خواہ فرض ہو یا

فَرْضًا كَانَ او نَفْلًا وَالْجُمُعَةِ. الخ

نفل (۵) جمع پڑھنے کے لیے۔ الخ

(جامع المفردات والمشتقات شرح مختصر القندوری (مخطوط ص ۱۷۰) مکتبہ الغزالی مخطوطات و کتب قدیم کوئٹہ)

رات کو اعتکاف کرنا

۵۔ بَابُ الْإِعْتِكَافِ لَيْلًا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ بغیر دن کے رات کو اعتکاف کرنے کا کیا حکم ہے۔

۲۰۳۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ! قَالَ فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ. [أطراف الحديث: ۲۰۳۳-۳۱۳۴-۳۳۲۰-۶۶۹۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے خبر دی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے سوال کیا کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں یہ نذر مانی تھی کہ میں ایک رات مسجد حرام میں اعتکاف کروں گا! آپ نے فرمایا: تم اپنی نذر پوری کرو۔

(صحیح مسلم: ۱۶۵۶، الرقم المسلسل: ۳۱۸۳، سنن ابوداؤد: ۳۳۲۵، سنن ترمذی: ۱۵۳۹، سنن نسائی: ۳۸۲۹، سنن ابن ماجہ: ۱۷۷۲، المستثنیٰ: ۹۳۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۱۶۷، سنن دارمی: ۲۳۳۳، مسند ابی ہریرہ: ۱۳۰، مسند ابویعلیٰ: ۲۵۴، سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۷۶، مسند احمد ج ۱ ص ۷۷ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۵۵، ج ۱ ص ۳۶۶، مؤسسة الرسالة بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: میں نے زمانہ جاہلیت میں یہ نذر مانی تھی کہ میں ایک رات مسجد حرام میں اعتکاف کروں گا۔

رات اور دن میں اعتکاف کرنے کی دو حدیثوں میں تعارض اور ان میں تطبیق

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رات کو اعتکاف کرنے کی نذر مانی تھی اور صحیح مسلم میں دن میں اعتکاف کی نذر ماننے کا ذکر ہے: وہ حدیث حسب ذیل ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا اور اس وقت آپ طائف سے واپس آنے کے بعد جزانہ میں تھے انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے زمانہ جاہلیت میں یہ نذر مانی تھی کہ میں ایک دن مسجد حرام میں اعتکاف کروں گا! پس آپ کس طرح فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: جاؤ! ایک دن کا اعتکاف کرو۔ (صحیح مسلم: ۱۶۵۶، الرقم المسلسل: ۳۱۸۵، صحیح ابن حبان: ۳۳۸۱، ج ۱ ص ۲۲۶)

امام ابوحاتم محمد بن حبان البستی التونی ۳۵۳ھ ان دونوں حدیثوں میں تطبیق دیتے ہوئے لکھتے ہیں: اس حدیث کے سوا حضرت ابن عمر کی روایات میں یہ تصریح ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک رات کے اعتکاف کی نذر مانی تھی کیونکہ اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ حضرت عمر نے ایک دن کے اعتکاف کی نذر مانی تھی! پس اگر یہ روایت صحیح ہے تو اس روایت میں دن سے مراد وہ دن ہے جس کے ساتھ رات بھی شامل ہو اور جس حدیث میں رات کا ذکر ہے اس سے مراد وہ رات ہے جس کے ساتھ اس رات کا دن بھی شامل ہو تا کہ دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہے۔ (صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۲۲۷-۲۲۶، مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۱۳ھ)

عورتوں کا اعتکاف کرنا

۶۔ بَابُ إِعْتِكَافِ النِّسَاءِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث

۲۰۳۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ

زَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَغْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ
فَكُنْتُ أَضْرِبُ لَهُ خِجَاءً، فَيُصَلِّي الصُّبْحَ ثُمَّ يَدْخُلُهُ
فَاسْتَاذَنْتُ حَفْصَةَ عَائِشَةَ أَنْ تَضْرِبَ خِجَاءً فَأَذِنَتْ
لَهَا، فَضَرَبْتُ خِجَاءً، فَلَمَّا رَأَتْهُ زَيْنَبُ ابْنَةُ جَحْشٍ
ضَرَبَتْ خِجَاءً آخَرَ، فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى الْأَخْبِيَةَ فَقَالَ مَا هَذَا؟ فَأُخْبِرَ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبُرُ تُرَوَّنَ بِهِنَّ؟ فَتَرَكَ
الْإِعْتِكَافَ ذَلِكَ الشَّهْرَ، ثُمَّ اعْتَكَفَ عَشْرًا مِنْ
شَوَّالٍ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی انہوں نے
نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عمرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ
وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ
میں اعتکاف کرتے تھے پس میں آپ کے لیے (مسجد میں) خیمہ لگا
دیتی سو آپ صبح کی نماز پڑھ کر اس خیمہ میں داخل ہوتے پھر حضرت
حفصہ رضی اللہ نے حضرت عائشہ سے اپنے لیے خیمہ لگانے کی اجازت
مانگی۔ حضرت عائشہ نے ان کو اجازت دے دی تو انہوں نے خیمہ
لگالیا پھر جب حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ نے اس خیمہ کو دیکھا
تو انہوں نے بھی ایک خیمہ لگالیا جب نبی ﷺ نے صبح کو یہ خیمے
دیکھے تو پوچھا یہ کیا ہیں؟ تو آپ کو بتایا گیا آپ نے فرمایا: کیا
تمہاری رائے میں ان خیموں کو نیکی کے ارادہ کی وجہ سے لگایا گیا
ہے! پھر آپ نے اس مہینہ اعتکاف کو ترک کر دیا پھر شوال میں دس
دن اعتکاف کیا۔

(صحیح مسلم: ۱۱۷۳، الرقم للسلسل: ۲۶۷۳، سنن ابوداؤد: ۲۳۶۳، سنن ترمذی: ۷۹۱، سنن نسائی: ۷۰۵، سنن ابن ماجہ: ۱۷۷۱، سنن بیہقی ج ۲
ص ۳۱۵، شرح السنہ: ۱۸۳۳، صحیح ابن خزمہ: ۲۲۲۳، صحیح ابن حبان: ۳۶۶۷، مسند ابویعلیٰ: ۳۵۰۶، مسند احمد ج ۶ ص ۸۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۵۳۳-
ج ۴ ص ۹۳-۹۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت حفصہ اور حضرت زینب رضی اللہ نے رسول اللہ ﷺ
کی مسجد میں اعتکاف کے لیے خیمہ لگایا۔

مسجد میں خواتین کے اعتکاف کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:
عورتوں کے اعتکاف کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک نے کہا ہے کہ عورت جماعت والی مسجد میں اعتکاف کرے اور
مجھے یہ پسند نہیں ہے کہ وہ اپنے گھر میں بنائی ہوئی نماز کی جگہ پر اعتکاف کرے۔
امام شافعی نے کہا ہے کہ عورت غلام اور مسافر جہاں چاہیں اعتکاف کریں کیونکہ ان پر جمعہ فرض نہیں ہے۔
فقہاء احناف نے کہا ہے کہ عورت اپنے گھر میں بنائی ہوئی نماز کی جگہ پر اعتکاف کرے اور جماعت والی مسجد میں اعتکاف نہ
کرنے یہ مکروہ ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ کی ازواج جب مسجد میں اعتکاف کرنے لگیں تو آپ نے اپنا اعتکاف توڑ دیا اور
یہ آپ کا ان پر ناپسندیدگی کا اظہار تھا نیز حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: عورت کا گھر میں نماز پڑھنا اس کے حجرہ میں نماز پڑھنے
سے افضل ہے اور اس کا کوٹھڑی میں نماز پڑھنا اس کے گھر میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۵۷۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۱،
المستدرک ج ۱ ص ۲۰۶، مشکوٰۃ: ۱۰۶۳، الترفیب والترہیب ج ۱ ص ۲۲۷، کنز العمال: ۳۵۱۸۸، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۴)

پس جب عورت کو فرض نماز مسجد میں پڑھنے سے منع کیا گیا ہے تو اعتکاف جو نقلی عبادت ہے وہ بہ طریق اولیٰ ممنوع ہے اور جب عورت کی نماز مسجد میں پڑھنا افضل ہے تو اس کا اعتکاف بھی مسجد میں کرنا افضل ہے۔

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما کو مسجد میں اعتکاف کرنے کی اجازت دے دی تھی۔ (صحیح البخاری: ۲۰۴۵) پھر آپ کو خیال آیا کہ آپ اعتکاف نہ کریں۔ (صحیح البخاری: ۲۰۴۵) اور اگر مسجد عورتوں کے اعتکاف کی جگہ نہ ہوتی تو آپ ان کے لیے اعتکاف کو جائز نہ قرار دیتے اور نبی ﷺ کے متعلق یہ گمان نہ کیا جائے کہ آپ نے اپنا اعتکاف توڑ دیا تھا بلکہ آپ نے اپنے اعتکاف کو ان کی دل جوئی کے لیے مؤخر کر دیا تھا تا کہ آپ کو ان کے بغیر اعتکاف نہ حاصل ہو اور آپ نے یہ اس لیے کیا تھا کہ آپ اپنی مسجد میں مردوں کے ساتھ تھے اور لوگ آپ سے ملنے کے لیے آتے رہتے تھے اور یہ اس طرح ہے جس طرح عورتوں کے لیے مستحب یہ ہے کہ وہ خالی اوقات میں طواف کریں اور جس طرح نوجوان عورتوں کے لیے جمعہ اور عید کے لیے نکلنا مکروہ ہے کیونکہ جب عورتیں جمعہ پڑھنے کا ارادہ کریں گی تو وہ مردوں کے ساتھ جمعہ پڑھیں گی۔

علامہ ابن المہذب نے کہا کہ اس حدیث میں عورتوں کے اعتکاف کی اباحت کا ثبوت ہے کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کو اس کی اجازت دی ہے۔

اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب عورت اعتکاف کا ارادہ کرے تو وہ اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر اعتکاف نہ کرے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ عورتوں کے لیے افضل اور اعلیٰ یہ ہے کہ وہ اپنے گھروں میں لازم رہیں اور اعتکاف کے جائز ہونے کے باوجود اس کو ترک کر دیں کیونکہ آپ کا اپنی ازواج کو اعتکاف سے مسترد کرنا اور منع کرنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ عورتوں کا اپنے گھروں میں رہنا مسجد میں اعتکاف کرنے سے افضل ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۳۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مسجد میں خواتین کے اعتکاف کے عدم جواز پر دلائل

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن القصار کا صحیح البخاری: ۲۰۴۵ سے اور زیر بحث حدیث سے عورتوں کے لیے مسجد میں اعتکاف کے جواز پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ بہتر ہوگا کہ ہم حدیث: ۲۰۴۵ کا بھی یہاں ذکر کر دیں تا کہ حقیقت حال واضح ہو جائے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ذکر کیا کہ آپ رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں اعتکاف کریں گے تو حضرت عائشہ نے آپ سے اعتکاف کرنے کی اجازت طلب کی اور حضرت حفصہ نے حضرت عائشہ سے اجازت طلب کی تو حضرت عائشہ نے ان کو اجازت دے دی پھر جب حضرت زینب بنت جحش نے یہ دیکھا تو انہوں نے بھی اپنے لیے خیمہ لگانے کا حکم دیا سو ان کے لیے بھی خیمہ لگا دیا گیا اور رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھنے کے بعد ان خیموں کو دیکھا آپ نے پوچھا: یہ کیا ہیں؟ تو صحابہ نے کہا: یہ حضرت عائشہ حضرت حفصہ اور حضرت زینب کے خیمے ہیں تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا ان خیموں سے کسی نیکی (یا اطاعت) کا ارادہ کیا گیا ہے! میں اب اعتکاف نہیں کرتا پس آپ واپس چلے گئے پس جب عید الفطر ہو چکی تو آپ نے شوال میں دس دن اعتکاف کیا۔ (صحیح البخاری: ۲۰۴۵)

ان دونوں حدیثوں کو بہ غور پڑھنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ عورتوں کا مسجد میں اعتکاف کرنا جائز نہیں ہے اگر عورتوں کا مسجد میں اعتکاف کرنا جائز ہوتا تو جس طرح رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے بعد شوال میں دس دن اعتکاف کیا تو ازواج مطہرات بھی بعد میں دس دن اعتکاف کرتیں نیز علامہ ابن المہذب کا یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کہ آپ نے حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کو اعتکاف کی اجازت دی تھی آپ نے صرف حضرت عائشہ کو اجازت دی تھی اور حضرت حفصہ نے آپ سے اجازت نہیں لی تھی بلکہ حضرت عائشہ

سے اجازت لی تھی۔

علامہ ابن قسار علامہ ابن المنذر اور علامہ ابن بطلال کا اس حدیث سے یہ ثابت کرنا صحیح نہیں ہے کہ عورتوں کا مسجد میں اعتکاف کرنا خلافِ افضل ہے بلکہ عورتوں کا مسجد میں اعتکاف کرنا جائز نہیں ہے اور حرام ہے اس کی دلیل یہ ہے:

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۲ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے ازواجِ مطہرات کے اعتکاف کے خیمے دیکھ کر فرمایا: کیا انہوں نے کسی نیکی کا ارادہ کیا ہے! اس قول میں آپ نے ان کے اعتکاف کرنے پر اجازت دینے کے بعد انکار کیا ہے کیونکہ آپ کو یہ خطرہ تھا کہ ان کا یہ عمل خالص اعتکاف کے لیے نہیں ہے بلکہ ان کا یہ عمل ایک دوسرے پر غیرت کی وجہ سے ہے اور آپ کا قرب حاصل کرنے کی حرص کے لیے ہے یا آپ کو یہ ناگوار ہوا کہ آپ کی ازواجِ مسجد میں لازم رہیں اور اس میں اجنبی مرد بھی ہوں اور اجنبی مردوں کی موجودگی میں ان کو اپنی ضروریات کی وجہ سے مسجد سے باہر بھی جانا پڑے اور مسجد میں منافقین دیہاتی اور آپ سے ملنے کے لیے وفود بھی آتے رہتے تھے یا یہ وجہ تھی کہ جب آپ نے مسجد میں ازواجِ مطہرات کو دیکھا تو آپ کے نزدیک یہ گھر کا ساما حول ہو گیا اور اس میں صورتِ اعتکاف نہ رہی اور آپ کو یہ لگا جیسے آپ اپنے ہی گھر میں ہوں یا پھر یہ وجہ تھی کہ ان خیموں کی وجہ سے مسجد تنگ ہو گئی تھی اور ازواج سے جو مقصود تھا کہ ازواج اور دنیا کی چیزوں سے تخلیہ ہو وہ نہ رہا اس لیے آپ نے اعتکاف کو ترک کر دیا۔ (اکمال المعلم بحوالہ مسلم ج ۴ ص ۱۵۵ دارالوقاء)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے جو یہ فرمایا تھا کہ کیا انہوں نے کسی نیک کام کا ارادہ کیا ہے اس میں یہ دلیل ہے کہ خواتین کے لیے مسجد میں اعتکاف کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ خواتین کا مسجد میں اعتکاف کرنا نیکی اور طاعت نہیں ہے اور غیر طاعت حرام ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں خواتین کا اعتکاف کرنا جائز نہیں ہے اور اس حدیث سے غیرت کی نحوست معلوم ہوئی کیونکہ غیرت حسد سے پیدا ہوتی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی مصلحت کی وجہ سے افضل کام کو ترک کرنا جائز ہے جس طرح نبی ﷺ نے اپنے اعتکاف کو ترک کر دیا تھا۔ بعض روایات میں ہے کہ آپ نے سوال کے ابتدائی دس دنوں میں اعتکاف کیا تھا اور بعض روایات میں ہے کہ آپ نے آخر سوال میں اعتکاف کیا تھا ان میں مطابقت اس طرح ہے کہ آپ کے اعتکاف کا اختتام آخر سوال میں ہوا تھا۔

اعتکاف کی ابتداء کا وقت

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ صبح کی نماز پڑھ کر اس خیمہ میں داخل ہوتے۔

اس حدیث سے اوزاعی اور لیث نے یہ استدلال کیا ہے کہ صبح کی نماز کے بعد اعتکاف کرنا چاہیے اور ائمہ اربعہ کا مختار یہ ہے کہ جب دس دن یا ایک مہینہ کا اعتکاف کرنا ہو تو مغرب سے تھوڑی دیر پہلے اعتکاف کی جگہ میں جانا چاہیے اور اس حدیث کی انہوں نے یہ تاویل کی ہے کہ آپ اعتکاف کی جگہ میں گئے تھے پھر صبح کی نماز کے بعد آپ نے اعتکاف کا ارادہ ترک کر دیا کیونکہ اعتکاف کی ابتداء کا وقت رات کا اول وقت ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۱۲-۲۱۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مسجد میں خیمے لگانا

۷- بَابُ الْأَخْبِيَةِ فِي الْمَسْجِدِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از یحییٰ بن

سعید از عمرہ بنت عبد الرحمن از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ

۲۰۳۴- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ

الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ

نے اعتکاف کا ارادہ کیا جب آپ اس جگہ واپس آئے جہاں آپ نے اعتکاف کا ارادہ کیا تھا تو آپ نے دیکھا وہاں پر خیمے لگے ہوئے ہیں وہاں پر حضرت عائشہ کا خیمہ تھا اور حضرت حفصہ کا خیمہ تھا اور حضرت زینب کا خیمہ تھا آپ نے فرمایا: کیا تم یہ کہتے ہو کہ انہوں نے نیک کام کی نیت سے ایسا کیا ہے! پھر آپ واپس چلے گئے اور آپ نے اعتکاف نہیں کیا حتیٰ کہ شوال کے دس دنوں میں آپ نے اعتکاف کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۰۲۶ اور ۲۰۳۳ میں گھر چکی ہے۔

کیا معتکف اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے مسجد کے دروازہ تک آ سکتا ہے؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از زہری انہوں نے کہا: ہمیں حضرت علی بن الحسین رضی اللہ عنہما نے خبر دی وہ بیان کرتے ہیں کہ ان کو حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ نے خبر دی کہ وہ رمضان کے آخری عشرہ کے ایام میں مسجد نبوی میں رسول اللہ ﷺ کے اعتکاف کی جگہ میں آپ سے ملاقات کے لیے آئیں پھر آپ کے پاس کچھ دیر باتیں کرتی رہیں پھر واپس جانے کے لیے کھڑی ہو گئیں نبی ﷺ ان کے ساتھ جانے کے لیے کھڑے ہوئے حتیٰ کہ جب وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے دروازہ کے قریب مسجد کے دروازے کے پاس پہنچیں تو انصار کے دو مرد گزرے پس انہوں نے نبی ﷺ کو سلام کیا نبی ﷺ نے فرمایا: تم وہیں ٹھہرو یہ صرف صفیہ بنت حبیب ہیں! تو ان دونوں نے کہا: سبحان اللہ! یا رسول اللہ! اور ان کو یہ وضاحت بہت سخت لگی تب نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک شیطان انسان کے خون کی جگہ میں پہنچ جاتا ہے اور مجھ کو یہ خوف ہوا کہ وہ تمہارے دلوں میں کوئی چیز ڈال دے گا۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ أَنْ يَتَّكِفَ، فَلَمَّا انْصَرَفَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي أَرَادَ أَنْ يَتَّكِفَ، إِذَا أَنْجِيَةَ خِبَاءٍ عَائِشَةَ وَخِبَاءَ حَفْصَةَ وَخِبَاءَ زَيْنَبَ، فَقَالَ الْبَرَاءُ قَوْلُونَ بِهِنَّ؟ ثُمَّ انْصَرَفَ فَلَمْ يَتَّكِفْ، حَتَّى اعْتَكَفَ عَشْرًا مِنْ شَوَّالٍ.

۸ - بَابُ هَلْ يَخْرُجُ الْمُعْتَكِفُ

لِحَوَائِجِهِ إِلَى بَابِ الْمَسْجِدِ

۲۰۳۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ صَفِيَّةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزُورُهُ فِي اعْتِكَافِهِ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ، فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ بِكَأْفَةٍ، ثُمَّ قَامَتْ تَنْقَلِبُ، فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهَا يَقْلِبُهَا. حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ بَابَ الْمَسْجِدِ عِنْدَ بَابِ أُمِّ سَلَمَةَ، مَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَسَلَّمَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رِسَالِكُمَا، إِنَّمَا هِيَ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِيبٍ. فَقَالَا سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَبَّرَ عَلَيْهِمَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْلُغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلَغَ الدَّمِ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْلِبَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا.

[الطراف الحديث: ۲۰۳۸-۲۰۳۹-۳۱۰-۳۲۸-۶۴۱۹-۷۱۷۱] [صحیح مسلم: ۲۱۷۵، الرقم المسلسل: ۵۵۷۲، سنن ابوداؤد: ۴۹۹۳-۴۹۷۱-۲۳۷۱]

۲۳۷۵ سنن ابن ماجہ: ۱۷۱۹، سنن دارمی: ۱۷۸۷، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۳۳-۲۲۳۴، مصنف عبدالرزاق: ۸۰۶۵، سنن کبریٰ: ۳۳۵۷، الاحادیث الثانی:

۳۱۱۱، شرح مشکل الآثار: ۱۰۷، صحیح ابن حبان: ۳۶۷۱، المعجم الکبیر: ۱۸۹، ج ۲۲، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۱۳۵، شعب الایمان: ۶۸۰۰، مسند احمد ج ۶

طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۸۶۳-ج ۲۲ ص ۳۳۳-۳۳۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالیمان الحکم بن نافع الحمصی (۲) شعیب بن ابی حمزہ الحمصی (۳) محمد بن مسلم الزہری (۴) علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب القرشی البہاشی ابوالحسین المدنی زین العابدینؑ یہ ۲۳ھ میں پیدا ہوئے تھے جس دن ان کے والد رضی اللہ عنہ شہید ہوئے یہ ان کے ساتھ تھے اور یہ ۹۲ھ میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے تھے (۵) حضرت صفیہ بنت حی ام المؤمنین رضی اللہ عنہا ان کے والد خیبر کے رئیس تھے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۱۴)

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ ان کے ساتھ جانے کے لیے کھڑے ہوئے یعنی حضرت صفیہ کو چھوڑنے کے لیے اپنی اعتکاف کی جگہ سے مسجد کے دروازہ پر آئے۔

حدیث میں مذکور انصار کے دو آدمیوں کا بیان

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں انصار کے دو آدمیوں کا ذکر ہے یہ حضرت اُسید بن ظہیر اور حضرت عباد بن بشر رضی اللہ عنہ تھے۔

جب نبی ﷺ نے فرمایا: یہ صفیہ بنت حی ہیں تو انہوں نے کہا: سبحان اللہ! یعنی ان کو نبی ﷺ کی اس وضاحت سے تعجب ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو نامناسب چیزوں کی تہمت سے منزه رکھا ہے۔

نیز اس حدیث میں مذکور ہے: مجھے یہ خوف ہوا کہ وہ تمہارے دلوں میں کوئی چیز ڈال دے گا۔

صحیح مسلم سنن ابوداؤد اور مسند احمد میں مذکور ہے کہ مجھے یہ خوف ہوا کہ وہ تمہارے دلوں میں شر ڈال دے گا امام شافعی نے کہا: اس کا معنی یہ ہے کہ آپ نے ان کے اوپر کفر کا خوف کیا اگر وہ آپ کے متعلق کوئی بدگمانی کرتے پھر آپ نے ان کی خیر خواہی کے لیے فوراً ان کو اطلاع دی اس سے پہلے کہ شیطان ان کے دل میں کوئی ایسی بات ڈال دے جس سے وہ ہلاک ہو جائیں۔

صحیح بخاری کی حدیث مذکور کا منکر اور حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کا مناقشہ

تکوین میں مذکور ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے متعلق بدگمانی کرنا بالاجماع کفر ہے اسی وجہ سے امام بزار نے جب حضرت صفیہ کی اس حدیث کی روایت کی تو کہا: یہ احادیث مناکیر ہیں کیونکہ نبی ﷺ اس سے بزرگ و برتر اور پاک ہیں کہ کوئی شخص آپ کے متعلق بدگمانی کرے نبی ﷺ کے متعلق کوئی کافریا منافق ہی بدگمانی کر سکتا ہے۔

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۵ھ نے امام بزار کی اس عبارت پر یہ اعتراض کیا ہے:

یہ حدیث متعدد طرق سے مردي ہے اور امام بزار نے اس حدیث پر اعتراض کر کے کوئی نیک کام نہیں کیا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۵۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ عینی حافظ ابن حجر کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ امام بزار نے نیک کام کیوں نہیں کیا! انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مدافعت کی ہے کہ آپ ان سے پاک ہیں کہ کوئی مؤمن آپ کے متعلق بدگمانی کرے اور جو شخص بھی رسول اللہ ﷺ کا دفاع کرے اس کے متعلق یہ کہنا کہ اس نے کوئی نیک نہیں کی بجائے خود نیکی نہیں ہے بلکہ بدی اور برائی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نیز علامہ عینی لکھتے ہیں:

اگر یہ کہا جائے کہ ان احادیث کو ثقہ راویوں نے روایت کیا ہے اور اہل علم نے ان کو ذکر کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہم

ان احادیث کے منکر ہونے کی جو وجہ بیان کی ہے کہ کوئی مؤمن آپ کے متعلق بدگمانی نہیں کر سکتا یہ بالکل واضح ہے اور ہر مسلمان پر واجب ہے کہ وہ ان احادیث کو منکر مانے اور رسول اللہ ﷺ کا دفاع کرے اور ہر چند کہ ان احادیث کے راوی ثقات ہیں لیکن وہ خطا و نسیان اور غلطی کرنے سے معصوم نہیں ہیں۔

ابوالشیخ نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد یہ لکھا ہے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے (یعنی شاذ ہے اور صحیح نہیں ہے)۔
شیطان کس طرح آدمی کو بہکا تا ہے اور اس کو انسان پر تسلط نہیں ہے

اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ شیطان انسان کے خون کے گردش کرنے کی جگہوں میں گردش کرتا ہے۔ اس بارے میں ایک قول یہ ہے کہ یہ ارشاد اپنے ظاہر پر محمول ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کو یہ قوت دی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس ارشاد میں استعارہ ہے کیونکہ شیطان کے بہت مددگار ہیں اور شیطان انسان سے اس طرح جدا نہیں ہوتا جس طرح خون انسان سے جدا نہیں ہوتا اور ایک قول یہ ہے کہ شیطان انسان کے لطیف مسامات میں وسوسہ ڈالتا ہے اور وہ وسوسے اس کے دل میں (یعنی دماغ میں) پہنچ جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۖ ثُمَّ لَأَنْتَهُنَّ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ (الاعراف: ۱۷-۱۶)

(شیطان نے کہا:) قسم اس بات کی کہ تو نے مجھے گم راہ کیا ہے تو میں بھی تیری صراطِ مستقیم پر ضرور لوگوں کی گھات میں بیٹھا رہوں گا ۖ پھر میں لوگوں (کو بہکانے کے لیے ضرور ان کے) سامنے سے اور ان کے پیچھے سے اور ان کے دائیں اور بائیں سے آؤں گا اور تو اکثر لوگوں کو شکر گزار نہیں پائے گا ۖ

اس آیت میں بتایا ہے کہ شیطان کس طرح لوگوں کے دلوں میں وسوسے ڈالتا ہے اور شیطان کا لوگوں پر تسلط نہیں ہے وہ صرف ان کے دلوں میں وسوسے ڈالتا ہے اس آیت میں شیطان کے اوپر سے آنے کا ذکر نہیں فرمایا کیونکہ اوپر سے اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے شیطان کو لوگوں کے اوپر غلبہ اور تسلط نہیں ہے اس کا ذکر اس آیت میں ہے:

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونَنِي وَلَوْلَا أَنْفُسُكُمْ مَا آتَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِي إِنْ كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (ابراہیم: ۲۲)

اور جب حشر کی کارروائی پوری ہو گئی تو شیطان نے کہا: بے شک اللہ نے تم سے جو وعدہ کیا تھا وہ برحق وعدہ تھا اور میں نے تم سے جو وعدہ کیا تھا سو میں نے اس کے خلاف کیا اور میرا تم پر کوئی غلبہ نہیں تھا سو اس کے کہ میں نے تم کو (گناہ کی) دعوت دی پس تم نے میری دعوت قبول کر لی سو تم مجھ کو ملامت نہ کرو اور اپنے آپ کو ملامت کرو نہ میں تمہاری فریاد رسی کرنے والا ہوں اور نہ تم میری فریاد رسی کرنے والے ہو تم نے مجھے جو (اللہ کا) شریک بنایا تھا میں پہلے ہی اس کا انکار کر چکا ہوں بے شک ظالموں کے لیے درد ناک عذاب ہے ۖ

مختلف کے لیے حالت اعتکاف میں جو کام کرنا مباح ہیں

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مختلف مباح کام کر سکتا ہے جو اس سے ملاقات کے لیے آئے اس سے باتیں کر سکتا ہے اس کو رخصت

کرنے کے لیے مسجد کے دروازہ تک جاسکتا ہے قرآن اور حدیث پڑھ سکتا ہے علم اور درس دے سکتا ہے اور دین کی باتیں لکھ سکتا ہے اور علم دین کی باتیں سن سکتا ہے۔ معتکف کے لیے خریدنا اور فروخت کرنا بھی جائز ہے جب کہ مسجد میں فروخت کرنے والی چیز نہ لائے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ معتکف تنہائی میں اپنی بیوی سے بات کر سکتا ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بیوی معتکف سے ملاقات کے لیے مسجد میں آ سکتی ہے۔

نبی ﷺ نے ان دو آدمیوں کو بتایا کہ یہ میری بیوی ہے اس میں نبی ﷺ کی امت پر شفقت کا بیان ہے کہ آپ ان کے ایمان کی حفاظت کرتے تھے۔

اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ انسان کو بدگمانی کے مواقع میں مبتلا ہونے سے احتراز کرنا چاہیے۔

نبی ﷺ جب حضرت صفیہ کو رخصت کرنے مسجد کے دروازہ پر آئے تو ان دو انصاریوں نے آپ کو سلام کیا اس میں یہ دلیل ہے کہ کسی شخص کو اس وقت بھی سلام کرنا جائز ہے جب اس کے ساتھ اس کی بیوی ہو۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۱۷-۲۱۵ ملخصاً ومرتباً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اعتکاف کرنا اور نبی ﷺ کا بیسویں (رات) کی صبح کو اعتکاف سے نکلنا

۹ - بَابُ الْإِعْتِكَافِ، وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَبِيحَةَ عِشْرِينَ

۲۰۳۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ قَالَ سَمِعَ هَارُونَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ؟ قَالَ نَعَمْ، إِعْتَكَفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ مِنْ رَمَضَانَ، قَالَ فَخَرَجْنَا صَبِيحَةَ عِشْرِينَ، قَالَ فَخَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنُسَبِّحُهَا، فَالْتِمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّالِ فِي وَتَرٍ، فَإِنِّي رَأَيْتُ أَنْ أَسْجُدَ فِي مَاءٍ وَطِينٍ، وَمَنْ كَانَ إِعْتَكَفَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيَرْجِعْ، فَرَجَعَ النَّاسُ إِلَى الْمَسْجِدِ، وَمَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قَزَعَةً، قَالَ فَجَاءَتْ سَحَابَةٌ فَمَطَرَتْ، وَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ، فَسَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الطِّينِ وَالْمَاءِ، حَتَّى رَأَيْتُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے عبد اللہ بن منیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ انہوں نے ہارون بن اسماعیل سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں علی بن المبارک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے سوال کیا میں نے پوچھا: کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ سے لیلۃ القدر کا ذکر سنا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رمضان کے مہینہ کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کیا، پس ہم بیسویں رات کی صبح کو اعتکاف سے نکل آئے پھر رسول اللہ ﷺ نے بیسویں رات کی صبح کو ہم سے خطاب کیا، پس آپ نے فرمایا: مجھے شب قدر دکھائی گئی اور بے شک میں اس کو بھول گیا، پس تم اس کو رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرو، پس بے شک میں نے دیکھا کہ میں پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہا ہوں اور جس نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ واپس جائے پس لوگ مسجد کی طرف لوٹ گئے اور ہم آسمان میں بادل کا کوئی ٹکڑا نہیں دیکھ رہے تھے حضرت ابوسعید نے کہا: پس (اچانک) بادل آئے اور برسے۔

اور نماز قائم کی گئی پھر رسول اللہ ﷺ نے مٹی اور پانی میں سجدہ کیا حتیٰ کہ میں نے آپ کی ناک اور پیشانی پر مٹی کا نشان دیکھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۶۹ اور ۲۰۳۶ میں گزر چکی ہے۔

مستحاضہ کا اعتکاف کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی از خالد از عکرمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آپ کی ازواج میں سے ایک خاتون نے اس حالت میں اعتکاف کیا کہ وہ مستحاضہ تھیں پس وہ سرخ اور زرد رنگ دیکھتی تھیں پس بعض اوقات ہم ان کے نیچے طشت رکھ دیتے تھے اور وہ نماز پڑھ رہی ہوتی تھیں۔

۱۰ - بَابُ إِعْتِكَافِ الْمُسْتَحَاضَةِ

۲۰۳۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ اِعْتَكَفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً مِنْ أَزْوَاجِهِ مُسْتَحَاضَةً فَكَانَتْ تَرَى الْحُمْرَةَ وَالصُّفْرَةَ قَرِيبًا وَضَعْنَا الطُّسْتَ تَحْتَهَا وَهِيَ تُصَلِّي.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۰۹ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں آپ کی جس زوجہ کا ذکر ہے وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا تھیں یہ پہلے کا واقعہ ہے جب آپ نے ازواج مطہرات کو مسجد میں اعتکاف سے منع نہیں کیا تھا۔

بیوی کا اپنے خاوند سے اعتکاف

میں ملاقات کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن عفیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرحمن بن خالد نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از حضرت علی بن الحسین رضی اللہ عنہما کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ نے ان کو بتایا۔ (ح) ہمیں عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از زہری از حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ مسجد میں (معتکف) تھے اور آپ کے پاس آپ کی ازواج بیٹھی ہوئی تھیں پھر وہ جانے لگیں تو آپ نے حضرت صفیہ بنت جحش سے فرمایا: تم جلدی نہ کرو حتیٰ کہ میں تمہیں (رخصت کرنے) چلتا ہوں اور ان کا حجرہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی حویلی میں تھا پھر نبی ﷺ حضرت صفیہ کے ساتھ نکلے پس آپ سے انصار کے دو آدمی ملے انہوں نے نبی ﷺ کی طرف دیکھا پھر

۱۱ - بَابُ زِيَارَةِ الْمَرْأَةِ

زَوْجَهَا فِي إِعْتِكَافِهِ

۲۰۳۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ صَفِيَّةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ. (ح) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَعِنْدَهُ أَزْوَاجُهُ فَرُحْنُ فَقَالَ لِصَفِيَّةَ بِنْتِ حُجَيْبٍ لَا تَعْجَلِي حَتَّى أَنْصُرِفَ مَعَكَ. وَكَانَ بَيْتُهَا فِي دَارِ أُسَامَةَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهَا فَلَقِيَهُ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَنَظَرَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَجَازَا وَقَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَالَيَا إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجَيْبٍ.

قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ
يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِ وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ
يُلْقِيَ فِي أَنْفُسِكُمْ شَيْئًا.

گزر گئے نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: تم دونوں یہاں آؤ یہ صفیہ
بنت حبی ہیں ان دونوں نے کہا: سبحان اللہ! یا رسول اللہ! آپ نے
فرمایا: بے شک شیطان انسان کے خون کی گردش کی جگہ میں پہنچ جاتا
ہے اور مجھے یہ خوف ہوا کہ وہ تمہارے دل میں کوئی چیز ڈال دے
گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۰۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۲ - بَابُ هَلْ يَذَرُ الْمُعْتَكِفُ

عَنْ نَفْسِهِ

کیا معتکف اپنے اوپر سے کسی بدگمانی
کو دور کر سکتا ہے؟

۲۰۳۹ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
أَخْبَرَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي
عَتِيقٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ صَفِيَّةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ
الزُّهْرِيَّ يُخْبِرُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ أَنَّ صَفِيَّةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَلَمَّا رَجَعَتْ مَشَى مَعَهَا فَأَبْصَرَهُ
رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَلَمَّا أَبْصَرَهُ دَعَاهُ فَقَالَ تَعَالِ
هِيَ صَفِيَّةُ. وَرُبَّمَا قَالَ سُفْيَانُ هَذِهِ صَفِيَّةُ فَإِنَّ
الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ. قُلْتُ
لِسُفْيَانَ أَتَهُ لَيْلًا؟ قَالَ وَهَلْ هُوَ إِلَّا لَيْلٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبد اللہ
نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے بھائی نے خبر دی از
سلیمان از محمد بن ابی عتیق از ابن شہاب از حضرت علی بن الحسین
رضی اللہ عنہما کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے ان کو بتایا۔ (ح)
ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں
سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے زہری سے سنا
وہ خبر دیتے ہیں از حضرت علی بن الحسین رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں
کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کے پاس آئیں اور اس وقت
آپ معتکف تھے جب وہ لوٹے لگیں تو آپ بھی ان کے ساتھ چلے
گئے پس انصار کے ایک آدمی نے آپ کو دیکھا جب اس نے آپ
کی طرف دیکھا تو آپ نے فرمایا: ادھر آؤ وہ صفیہ ہیں! اور کبھی
سفیان نے یوں کہا: یہ صفیہ ہیں کیونکہ شیطان ابن آدم کے خون کی
گردش کی جگہ میں پہنچ جاتا ہے میں نے سفیان سے پوچھا: کیا
حضرت صفیہ رات کو آئی تھیں؟ انہوں نے کہا: یہ رات ہی کا تو واقعہ
تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۰۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۳ - بَابُ مَنْ خَرَجَ مِنْ

اعْتِكَافِهِ عِنْدَ الصُّبْحِ

صبح کے وقت اپنے اعتکاف
کی جگہ سے نکلا

۲۰۴۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ خَالَ ابْنِ أَبِي
نَجِيحٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ. ح. قَالَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد الرحمن نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابن
جریج از سلیمان الاحول جو ابن ابی نجیح کے ماموں ہیں از ابوسلمہ

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ (ح) سفیان نے کہا: اور ہمیں محمد بن عمرو نے حدیث بیان کی از ابی سلمہ از حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میرا گمان ہے کہ ابن ابی لبید نے ہمیں حدیث بیان کی از ابی سلمہ از حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کیا، پس جب بیسویں رات کی صبح ہوئی تو ہم نے مسجد سے اپنا سامان اٹھالیا، پھر رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس آئے اور فرمایا: جس نے اعتکاف کیا تھا وہ اپنے اعتکاف کی جگہ پر واپس جائے کیونکہ میں نے آج کی رات خواب میں شب قدر کو دیکھا ہے اور میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہا ہوں، پس جب آپ اپنے اعتکاف کی جگہ پر واپس گئے تو اچانک آسمان پر بادل آ گئے اور ہم پر بارش ہوئی، پس اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے! اس دن کے آخری وقت میں بارش ہوئی تھی اور مسجد کھجور کی شاخوں کی بنی ہوئی تھی، پس میں نے آپ کی ناک اور پیشانی پر پانی اور مٹی کے نشان دیکھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۶۹، اور ۲۰۱۶ میں گزر چکی ہے۔

شوال میں اعتکاف کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن فضیل بن غزوآن نے خبر دی از یحییٰ بن سعید از عمرہ بنت عبدالرحمان از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر رمضان میں اعتکاف کرتے تھے اور جب صبح کی نماز پڑھتے تو اپنے اعتکاف کی جگہ میں داخل ہو جاتے، پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ سے اعتکاف کی اجازت طلب کی، آپ نے ان کو اجازت دے دی، پس انہوں نے مسجد میں ایک خیمہ لگالیا، پس حضرت حفصہ نے یہ سنا تو انہوں نے بھی ایک خیمہ لگا لیا، حضرت زینب نے یہ سنا تو انہوں نے بھی ایک اور خیمہ لگا لیا، پھر جب رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز پڑھ کر آئے تو آپ نے چار خیمے لگے ہوئے دیکھے، آپ نے پوچھا: یہ کیسے خیمے ہیں؟ تو آپ کو خبر دی گئی کہ از وایح مطہرات نے یہ خیمے لگائے ہیں، آپ نے

سُفْيَانُ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ وَأُظُنُّ أَنَّ ابْنَ أَبِي لَبِيدٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إَعْتَكَفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ فَلَمَّا كَانَ صَبِيحَةَ عِشْرِينَ نَقَلْنَا مَتَاعَنَا فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ إَعْتَكَفَ فَلْيَرْجِعْ إِلَى مُعْتَكِفِهِ فَإِنِّي رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ وَرَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى مُعْتَكِفِهِ وَهَاجَتِ السَّمَاءُ فَمَطَرْنَا قَوْلَ الَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَقَدْ هَاجَتِ السَّمَاءُ مِنْ آخِرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَرِيضًا فَلَقَدْ رَأَيْتُ عَلَى أَنْفِهِ وَارْتَبَتْهُ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ.

۱۴ - بَابُ الْإِعْتِكَافِ فِي شَوَّالٍ

۲۰۴۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ بْنُ غَزْوَانَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِي كُلِّ رَمَضَانَ وَإِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ دَخَلَ مَكَانَهُ الَّذِي اعْتَكَفَ فِيهِ قَالَ فَاسْتَأْذَنَتْهُ عَائِشَةُ أَنْ تَعْتَكِفَ فَأِذْنَهَا لَهَا فَضَرَبَتْ فِيهِ قَبَّةً فَسَمِعَتْ بِهَا حَفْصَةَ فَضَرَبَتْ قَبَّةً وَسَمِعَتْ زَيْنَبُ بِهَا فَضَرَبَتْ قَبَّةً أُخْرَى فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْغَدَاةِ أَبْصَرَ أَرْبَعَ قِيَابٍ فَقَالَ مَا هَذَا؟ فَأُخْبِرَ خَبْرَهُنَّ فَقَالَ مَا حَمَلَهُنَّ عَلَى هَذَا؟ الْبُرُ؟ فَانْزَعُوهُنَّ فَلَا آرَاهَا. فَانْزَعَتْ فَلَمْ يَعْتَكِفْ فِي

رَمَضَانَ حَتَّىٰ اِعْتَكَفَ فِيْ اٰخِرِ الْعَشْرِ مِنْ شَوَّالٍ۔

فرمایا: ان کو اس چیز پر کس نے برا سمجھتے کیا ہے؟ کیا یہ نیکی کا کام ہے! ان خیموں کو اکھاڑ دو سو میں ان کو (دوبارہ) نہ دیکھوں! پھر ان خیموں کو اکھاڑ دیا گیا پھر آپ نے اس رمضان میں اعتکاف نہیں کیا حتیٰ کہ شوال کے آخری عشرہ میں اعتکاف کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۰۲۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵ - بَابُ مَنْ لَّمْ يَرَوْ عَلَيْهِ صَوْمًا اِذَا اِعْتَكَفَ

۲۰۴۲ - حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيْلُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ عَنْ اَخِيْهِ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ عُبَيْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَّافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّهُ قَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنِّيْ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ اَنْ اَعْتَكِفَ لَيْلَةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ؟ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْفِ نَذْرَكَ وَاعْتَكِفْ لَيْلَةً۔

جس کے نزدیک اعتکاف میں روزہ ضروری نہیں ہے امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی از برادر خود از سلیمان از عبید اللہ بن عمر از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما از حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے زمانہ جاہلیت میں یہ نذر مانی تھی کہ میں مسجد حرام میں پوری رات اعتکاف کروں گا تو ان سے نبی ﷺ نے فرمایا: تم اپنی نذر پوری کرو تو انہوں نے پوری رات اعتکاف کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۰۳۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۶ - بَابُ اِذَا نَذَرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ

اَنْ يَّعْتَكِفَ ثُمَّ اَسْلَمَ

۲۰۴۳ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ اِسْمَاعِيْلَ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو اَسَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللّٰهِ عَنْ نَّافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ نَذَرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ اَنْ يَّعْتَكِفَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ قَالَ اَرَاهُ قَالَ لَيْلَةً قَالَ لَهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْفِ بِنَذْرِكَ۔

جب کسی شخص نے زمانہ جاہلیت میں اعتکاف کی نذر مانی پھر وہ مسلمان ہو گیا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زمانہ جاہلیت میں مسجد حرام میں اعتکاف کرنے کی نذر مانی۔ عبید نے کہا کہ میرا گمان ہے کہ انہوں نے پوری رات کا ذکر کیا تھا ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنی نذر پوری کرو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۰۳۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۷ - بَابُ الْاِعْتِكَافِ فِي الْعَشْرِ

الْاَوْسَطِ مِنْ رَمَضَانَ

۲۰۴۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو بَكْرِ عَنْ اَبِي حَصِيْنٍ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

رمضان کے مہینہ کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بکر نے حدیث بیان کی از ابی حصین از ابی صالح از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَكَّفُ فِي كُلِّ رَمَضَانَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ كَذَلِكَ نَبِيُّكُمْ ﷺ هَرَمَضَانَ فِي دَسْ دَنِ اعْتِكَافٍ كَرْتِي تَهْتِيْ پَسْ جَسْ قَلَمًا كَانَ الْعَامُ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ اعْتِكَفَ عَشْرَتَيْنِ سَالِ آپْ كَا وصال ہو گیا اس سال آپ نے بیس دن اعتکاف کیا۔ [طرف الحدیث: ۲۹۹۸]

(سنن ابوداؤد: ۲۴۶۶، سنن ابن ماجہ: ۱۷۶۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹۷-۳۹۶، شرح السنہ: ۸۳۹، مسند ابویعلیٰ: ۵۸۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۸۶۶۲، ج ۱۴ ص ۲۹۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ جس سال آپ کا وصال ہوا تھا اس سال آپ نے بیس دن اعتکاف کیا تھا۔ اس کا معنی یہ ہے کہ دس دن آپ نے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کیا اور دس دن آپ نے آخری عشرہ میں اعتکاف کیا اور عنوان میں درمیانی عشرہ میں اعتکاف کا ذکر ہے۔

۱ آخری رمضان میں بیس دن اعتکاف کرنے کی توجیہات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جس سال آپ کا وصال ہوا اس سال آپ نے بیس دن اعتکاف کیا تھا ہو سکتا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہو کہ آپ کو یہ علم تھا کہ اس سال آپ کی وفات ہو جائے گی تو آپ نے یہ ارادہ کیا کہ اس سال آپ زیادہ نیک کام کریں تاکہ آپ کی امت کے لیے یہ نمونہ قائم ہو کہ وہ اپنی پوری زندگی نیکی کرتے رہیں تاکہ نیک اعمال کرتے ہوئے ان کی اپنے رب سے ملاقات ہو۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اور حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ نے اس عبارت میں ان وجوہ کا اضافہ کیا ہے:

حضرت جبریل علیہ السلام ہر سال آپ کے ساتھ ایک مرتبہ رمضان کے مہینہ میں قرآن مجید کا دور کرتے تھے اور جس سال آپ کا وصال ہوا اس سال انہوں نے رمضان کے مہینہ میں دو مرتبہ قرآن مجید کا دور کیا اس سبب سے آپ نے اس سال بیس دن اعتکاف کیا حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہر سال نبی ﷺ پر ایک بار قرآن مجید پیش کیا جاتا تھا اور جس سال آپ کی روح کو قبض کیا گیا اس سال دو مرتبہ آپ پر قرآن مجید پیش کیا گیا۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۷۶۹)

علامہ ابوبکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی متوفی ۵۴۳ھ لکھتے ہیں:

ہو سکتا ہے کہ اس سال نبی ﷺ نے رمضان میں دس دن زیادہ اعتکاف اس لیے کیا ہو کہ ایک سال ازواج مطہرات نے اعتکاف کے لیے مسجد میں خیمے لگائے تھے تو آپ نے اس کو ناپسند کر کے اس سال رمضان میں اعتکاف نہیں کیا تھا اور اس کی جگہ شوال کے آخر میں دس دن اعتکاف کیا تھا تو اس آخری سال میں آپ نے یہ چاہا کہ ان دس دنوں کے اعتکاف کی قضاء رمضان میں ہی ہو جائے۔ (عارضۃ الاحوذی ج ۳ ص ۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

چوتھی وجہ یہ ہے کہ ایک سال آپ سفر کی وجہ سے اعتکاف نہیں کر سکے تھے تو اس کی تلافی کے لیے آپ نے اس آخری سال میں بیس دن اعتکاف کیا حدیث میں ہے:

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے ایک سال آپ نے سفر کیا تھا تو اس کے اگلے سال آپ نے بیس دن اعتکاف کیا۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۷۷۰، فتح الباری ج ۳ ص ۵۳۱، عمدۃ القاری ج ۱۱ ص ۲۲۳)

نیز علامہ ابن بطال مالکی لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ ہر رمضان میں اعتکاف کرتے تھے اس میں یہ دلیل ہے کہ اعتکاف کرنا سنت مؤکدہ ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس پر دوام فرمایا ہے اس لیے مسلمانوں کو اعتکاف کرنے میں اپنے نبی ﷺ کی اقتداء کرنی چاہیے ابن شہاب زہری نے کہا ہے کہ مجھے مسلمانوں پر تعجب ہوتا ہے کہ انہوں نے اعتکاف کو ترک کر دیا حالانکہ نبی ﷺ جب سے مدینہ میں داخل ہوئے آپ نے اعتکاف کو ترک نہیں کیا اور آپ ہر سال رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح قبض فرمائی۔ امام ابن المنذر نے عطاء خراسانی کا یہ قول روایت کیا ہے کہ معتکف کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے اپنے آپ کو اپنے رب کے سامنے گرا دیا پھر کہا: اے میرے رب! میں یہاں سے اس وقت تک نہیں اٹھوں گا جب تک کہ تو میری مغفرت نہیں کر دے گا اے میرے رب! میں یہاں سے اس وقت تک نہیں اٹھوں گا حتیٰ کہ تو مجھ پر رحم فرمائے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۵۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

تاہم اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے اگر ایک شہر کی کسی مسجد میں مسلمان اعتکاف کر لیں تو سب کی طرف سے یہ سنت ادا ہو

جس نے اعتکاف کا ارادہ کیا، پھر اس نے اعتکاف کو ترک کرنے کا ارادہ کیا

۱۸ - بَابُ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْتَكِفَ

ثُمَّ بَدَأَ لَهُ أَنْ يَخْرُجَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل ابوالحسن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں اوزاعی نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرہ بنت عبدالرحمان نے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ذکر کیا کہ آپ رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں اعتکاف کریں گے پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ سے اعتکاف کرنے کی اجازت طلب کی آپ نے ان کو اجازت دے دی اور حضرت حفصہ نے حضرت عائشہ سے اس کی اجازت طلب کی تو حضرت عائشہ نے اس کی اجازت دے دی پھر جب حضرت زینب بنت جحش نے یہ دیکھا تو انہوں نے بھی خیمہ لگانے کا حکم دیا پس ان کا خیمہ لگا دیا گیا حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ کر اپنے اعتکاف کی جگہ لوٹے تو آپ نے ان خیموں کو دیکھا تو آپ نے پوچھا: یہ کیا ہیں؟ تو لوگوں نے بتایا کہ یہ حضرت عائشہ حضرت حفصہ اور حضرت زینب رضی اللہ عنہن کے خیمے ہیں جب

٢٠٤٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَبُو الْحَسَنِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرَةُ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ أَنَّ يَعْتَكِفَ الْعَشَرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ فَاسْتَأْذَنَتْهُ عَائِشَةُ فَأَذِنَ لَهَا وَسَأَلَتْ حَفْصَةَ عَائِشَةَ أَنْ تَسْتَأْذِنَ لَهَا فَفَعَلَتْ فَلَمَّا رَأَتْ ذَلِكَ زَيْنَبُ ابْنَةُ جَحْشٍ أَمَرَتْ بِنَاءً لِبْنِي لَهَا قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى انْصَرَفَ إِلَى بَنَائِهِ فَبَصُرَ بِالْأَبْنِيِّ فَقَالَ مَا هَذَا؟ قَالُوا بِنَاءُ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ وَزَيْنَبُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبِرُّ أَرَدَنَ بِهَذَا؟ مَا أَنَا بِمُعْتَكِفٍ. فَرَجَعَ فَلَمَّا أَطْرَقَ اعْتَكَفَ عَشْرًا مِنْ شَوَّالٍ.

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا انہوں نے اس سے کسی نیکی کا ارادہ کیا ہے! میں اب اعتکاف نہیں کرتا! آپ واپس چلے گئے پھر عید الفطر کے بعد آپ نے شوال کے دس دن اعتکاف کیا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۰۲۶ میں گزر چکی ہے۔

معتکف اپنے سر کو دھونے کے لیے
گھر میں داخل کرے

۱۹ - بَابُ الْمُعْتَكِفِ يَدْخُلُ

رَأْسُهُ الْبَيْتَ لِلْغَسْلِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از زہری از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ وہ نبی ﷺ کے کنگھی کرتی تھیں اور اس وقت وہ حائضہ تھیں اور آپ مسجد میں معتکف تھے اور حضرت عائشہ اپنے حجرہ میں تھیں اور آپ ان کے پاس اپنا سر داخل کر دیتے تھے۔

۲۰۴۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تُرَجِّلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ حَائِضٌ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فِي الْمَسْجِدِ وَهِيَ فِي حُجْرَتِهَا يَنَاولُهَا رَأْسَهُ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۹۵ اور ۲۰۲۸ میں گزر چکی ہے۔

”کتاب التراویح و ليلة القدر والاعتکاف“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين سيد المرسلين شفيع المذنبين وعلى آله واصحابه وازواجه اجمعين.

آج ۲۱ ذوالقعدہ ۱۴۲۸ھ بروز ہفتہ ۲ دسمبر ۲۰۰۷ء ”کتاب الاعتکاف“ مکمل ہو گئی۔ تراویح و ليلة القدر اور الاعتکاف کے ابواب میں ۳۹ احادیث مرفوعہ ہیں ان میں ۲ حدیثیں معلق ہیں ان میں اور سابقہ روزوں کے ابواب میں ۳۰ حدیثیں مکرر ہیں اور ان میں خالص احادیث ۹ ہیں۔

اللہ العظیم! میری اس کاوش کو قبول فرما اور اپنے کرم سے اس کتاب کو مکمل فرما دے اور میری میرے والدین کی اور تمام قارئین کی مغفرت فرما دے ہمیں دنیاوی مشکلات اور مصائب سے محفوظ اور مامون رکھ قبر حشر اور دوزخ کے عذاب سے سلامت رکھنا اور اپنے فضل و کرم اور اپنے حبیب ﷺ کی شفاعت سے جنت الفردوس عطا فرمانا۔ آمین





نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

۳۴ - کتاب البیوع

خرید و فروخت کا بیان

اس کتاب میں ”بیوع“ کے احکام بیان کیے گئے ہیں امام بخاری جب عبادات سے متعلق احادیث کی روایت سے فارغ ہو گئے جن سے آخرت کا اجر و ثواب مقصود ہوتا ہے تو اب معاملات سے متعلق احادیث کی روایت کرنے میں شروع ہو گئے جن سے دنیاوی امور کا حصول مقصود ہوتا ہے عبادات سے متعلق احادیث کو ان کی اہمیت اور فضیلت کی وجہ سے مقدم رکھا پھر اس کے بعد معاملات سے متعلق احادیث کو ان کی ضرورت کی وجہ سے روایت کیا نکاح کی روایات کو مؤخر رکھا کیونکہ کھانا پینا اور اس کے لیے چیزوں کی خرید و فروخت شہوت نکاح پر مقدم ہے جنایات اور خصامات کی روایات کو نکاح سے مؤخر رکھا کیونکہ پیٹ بھرنے اور عمل تزویج کے بعد لڑائیوں کا وقوع ہوتا ہے علامہ ابن بطلال نے اپنی شرح میں اس جگہ جہاد کا ذکر کیا ہے اور قسموں اور نذروں کی احادیث کی شرح سے فارغ ہونے کے بعد خرید و فروخت کی احادیث کی شرح کو شروع کیا ہے اسی طرح انہوں نے روزوں کی احادیث کو حج کی احادیث پر مقدم کیا ہے۔

بیع کی اقسام

امام بخاری نے ”کتاب البیوع“ یعنی بیع کا عنوان اس لیے قائم کیا ہے کہ بیع کی متعدد انواع ہیں ایک بیع مطلق ہے جب کسی چیز کے عوض اس کی قیمت دی جائے (یعنی عام معروف خرید و فروخت) دوسری بیع متایضہ ہے جب کسی چیز کے عوض دوسری چیز دی جائے جیسے قلم کے عوض گھڑی فروخت کی جائے تیسری بیع سلم ہے جب نقد رقم دے کر اس کے عوض معین عرصہ کے بعد چیز وصول کی جائے جیسے گندم کی رقم پہلے دی جائے اور فصل پکنے کے بعد گندم وصول کی جائے چوتھی قسم بیع صرف ہے جیسے سونے کی بیع سونے یا چاندی کے عوض ہو یا پاکستانی کرنسی کی بیع ڈالر کے عوض ہو یا پنجویں قسم بیع المراسمہ ہے جس میں نفع کے عوض کوئی چیز فروخت کی جائے چھٹی قسم بیع التولیہ ہے جس میں کوئی چیز بغیر نفع کے فروخت کی جائے ساتویں قسم بیع الوضیہ ہے جس میں نقصان کے ساتھ کوئی چیز فروخت کی جائے اسی طرح بیع بالخیار ہے بیع صحیح ہے بیع باطل ہے اور بیع فاسد ہے۔

”بیع“ کا لغوی اور شرعی معنی ”بیع“ کا رکن اس کی شرط اور اس کا حکم

”بیع“ کا لغوی معنی مطلقاً تبادلہ ہے اور یہ ”شراء“ کی ضد ہے اردو میں بیع کا لغوی معنی بیچنا اور شراء کا معنی خریدنا ہے اور جس

چیز کو بیچا جائے اس کو بیع اور سودا کہتے ہیں۔

بیع کا شرعی معنی ہے: باہمی رضامندی کے ساتھ مال کا مال کے ساتھ تبادلہ۔ اس کا رکن ایجاب اور قبول ہے یعنی ایک فریق کہے: میں نے بیچا اور دوسرا فریق کہے: میں نے خریدا۔ اس کی شرط یہ ہے کہ دونوں فریق بیچنے اور خریدنے کے اہل ہوں بیع کا محل مال ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ بیع یعنی سودا خریدار کی ملکیت میں آ جاتا ہے اور بیچنے والے کی ملکیت میں شمن یعنی مال کی طے شدہ قیمت آ جاتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۲۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

بیع کی مشروعیت کی حکمت

بیع کی متعدد حکمتیں ہیں جو درج ذیل ہیں:

(۱) بیع کی وجہ سے نظام معیشت مستحکم اور باقی رہتا ہے کیونکہ انسان مل جل کر زندگی گزارتے ہیں اور ہر شخص کو ایسی متعدد چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے جو دوسروں کے پاس ہوتی ہیں اب ان کے حصول کا ایک طریقہ یہ ہے کہ وہ اپنی ضرورت کی چیز دوسروں سے جبراً اور ظلماً چھین لے سو یہ جنگیوں وحشیوں اور حیوانوں کا طریقہ ہے اور مہذب اور منصفانہ طریقہ یہ ہے کہ وہ اپنی ضرورت کی چیز دوسرے شخص سے باہمی رضامندی کے ساتھ طے شدہ قیمت کے عوض خرید لے اور اسی سے صالح معاشرہ وجود میں آتا ہے۔

(۲) بیع کے سبب سے چوری ڈاکہ لوٹ مار اور ناجائز طریقوں سے دوسروں کا مال ہتھیانے کا دروازہ بند ہو جاتا ہے۔

بیع کا ثبوت

بیع کا ثبوت قرآن مجید سے ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَاحْلَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا. (البقرہ: ۲۷۵)

اور اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام قرار دیا ہے۔

ہاں! جو تجارتی لین دین تم آپس میں دست بہ دست کرتے

ہو اس کو نہ لکھنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں ہے اور جب تم آپس میں

خرید و فروخت کرو تو گواہ بنالیا کرو۔

إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ

فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا

تَبَايَعْتُمْ. (البقرہ: ۲۸۲)

اور بیع کا ثبوت نبی ﷺ کی سنت سے ہے کیونکہ جب نبی ﷺ مبعوث ہوئے تو لوگ بیع و شراء یعنی خرید و فروخت کا معاملہ

کرتے تھے اور آپ نے اس کو برقرار رکھا اور آپ خود بھی تجارت کرتے تھے شام سے مال لا کر مکہ میں فروخت کرتے تھے نیز بیع کے

جائز اور مشروع ہونے پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔

امام بخاری نے فرمایا:

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَاحْلَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ

الرِّبَا﴾ (البقرہ: ۲۷۵) وَقَوْلُهُ ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً

حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ﴾ (البقرہ: ۲۸۲).

اور اللہ تعالیٰ عز و جل کا ارشاد ہے: اور اللہ نے بیع کو حلال کیا

ہے اور سود کو حرام قرار دیا ہے۔ (البقرہ: ۲۷۵) ہاں! جو تجارتی لین

دین تم آپس میں دست بہ دست کرتے ہو اس کو نہ لکھنے میں تم پر کوئی

گناہ نہیں ہے۔ (البقرہ: ۲۸۲)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

۱ - بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى

﴿وَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ

وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ

پھر جب نماز پڑھ لی جائے تو تم زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ کا

فضل تلاش کرو اور اللہ کا بہت زیادہ ذکر کرو تا کہ تم کامیابی حاصل

تُفْلِحُونَ ۝ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا بِانْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِّنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ ۚ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ (البقرہ: ۱۱-۱۰) وَقَوْلِهِ ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَالِبًا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ﴾ (النساء: ۲۹)۔

کرو ۝ اور جب انہوں نے کوئی تجارتی قافلہ یا تماشا دیکھا تو اس کی طرف اٹھ کھڑے ہوئے اور آپ کو (خطبہ میں) کھڑا چھوڑ دیا آپ کہیے: اللہ کے پاس جو (اجر) ہے وہ تماشے اور تجارتی قافلہ سے بہتر ہے اور اللہ سب سے بہتر رزق دینے والا ہے ۝ (البقرہ: ۱۱-۱۰) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ایک دوسرے کا مال ناجائز طریقہ سے نہ کھاؤ سوا اس کے کہ باہمی رضامندی سے تجارت ہو۔ (النساء: ۲۹)

(۲۹)

اسلام کے نظام معیشت اور دنیا کے دیگر نظام ہائے معیشت کا تقابلی جائزہ

بیع اور شراء کی حدود اور قیود میں اسلام کا نظام معیشت ہے۔ اس وقت دنیا میں دو مشہور نظام معیشت ہیں: اشتراکیت اور سرمایہ داری اشتراکیت یعنی سوشلزم اور کیونزم اب عملی طور پر دنیا کے صرف چند ملکوں میں رائج ہے جیسے چین اور پولینڈ وغیرہ اور سوویت یونین سے اب وہ عملاً ختم ہو چکا ہے لیکن دنیا میں وہ بہ طور نظریہ اب بھی زندہ ہے۔ سوشلزم میں یہ ہوتا ہے کہ سیاسی اقتدار پر قبضہ کر کے اسمبلی کی منظوری سے زرعی، صنعتی اور تجارتی اداروں کو بہ تدریج ان کے مالکوں سے چھین کر معاوضہ سے یا بلا معاوضہ قومی ملکیت میں لے لیا جائے اور کیونزم میں ہوتا ہے کہ ملک میں انقلاب لا کر تمام زرعی، صنعتی اور تجارتی اداروں کو بہ زور ان کے مالکوں سے چھین کر قومی ملکیت میں لے لیا جائے۔

اشتراکیت میں تمام منفعت بخش اداروں کا نفع پارٹی کی ملکیت ہوتا ہے اور سرمایہ دارانہ نظام میں نفع ذاتی ملکیت ہوتا ہے اور اس نظام میں نفع حاصل کرنے کے لیے کوئی حدود اور قیود نہیں ہوتیں خواہ تجارت سے نفع حاصل کیا جائے خواہ ذخیرہ اندوزی سے خواہ سود سے خواہ سود در سود سے خواہ جوئے اور شے سے خواہ جسم فروشی سے اور خواہ شراب و دیگر محرکات کی فروخت سے۔

اسلامی نظام معیشت میں اشتراکیت کی طرح نہ یہ جائز ہے کہ کسی شخص کی زمین یا اس کے کارخانہ یا اس کے تجارتی ادارہ کو بہ زور چھین لیا جائے اور نہ نظام سرمایہ داری کی طرح یہ جائز ہے کہ بغیر کسی حدود اور قیود کے نفع حاصل کیا جائے بلکہ اسلام نے تجارت اور زراعت کے لیے حدود اور قیود عائد کی ہیں جن کے بغیر نفع حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

* ہم نے شرح صحیح مسلم میں ”کتاب البیوع“ کے تعارفی مقدمہ میں اسلام اور دیگر نظام ہائے معیشت کے متعلق تفصیل سے لکھا ہے ہم یہاں اس بحث کے صرف عنوانات نقل کر رہے ہیں:

- ① بیع اور شراء کے حوالے سے نظام سرمایہ داری اور نظام اشتراکیت کا تعارف ② نظام سرمایہ داری میں ذاتی نفع کی حیثیت
- ③ نظام سرمایہ داری میں طلب اور رسد کی حیثیت ④ نظام سرمایہ داری کو پروان چڑھانے میں سود کا کردار ⑤ سود کے استحصالی نظام کو ختم کرنے میں اسلام کی ہدایات ⑥ نظام سرمایہ داری کو پھیلانے میں ذخیرہ اندوزی کا حصہ ⑦ ذخیرہ اندوزی کے استحصالی نظام کو ختم کرنے کے لیے اسلام کی ہدایات ⑧ سرمایہ داری کے فروغ میں شے کا دخل ⑨ شے کو روکنے کے لیے اسلام کی تعلیمات ⑩ سرمایہ داری بڑھانے میں ملاوٹ اور جعلی اشیاء کا رول ⑪ ملاوٹ اور جعلی اشیاء کی روک تھام کے لیے اسلام کے احکام ⑫ تنگ دستوں اور ضرورت مندوں پر مال خرچ کرنے کے لیے اسلام کے احکام ⑬ سوشلزم اور کیونزم کا نقطہ اتحاد ⑭ سوشلزم اور کیونزم میں فروغ ⑮ سوشلزم میں مالکوں سے ان کی املاک چھیننے کی بنیاد لادینی ہے ⑯ اسلام میں کسی کی جائز شخص ملکیت کو بہ زور چھین لینا جائز نہیں

ہے ۱۷ سوشلزم کی مزعوم طبقاتی مساوات ۱۸ اسلام کی اصولی مساوات ۱۹ سوشلسٹ نظام کی ڈکٹیٹر شپ ۲۰ اسلام میں اظہار آزادی رائے کا حق۔

ان عنوانات کی تفصیل شرح صحیح مسلم ج ۴ ص ۱۰۵-۹۲ پر مذکور ہے ان عنوانات کی تفصیل کے مطالعہ سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ دنیا میں منصفانہ اور معتدل نظام معیشت صرف اسلام نے پیش کیا ہے۔

۲۰۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّكُمْ تَقُولُونَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يَكْثُرُ الْحَدِيثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُونَ مَا بَالُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لَا يُحَدِّثُونَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَإِنَّ إِخْوَتِي مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَانُوا يَشْغَلُهُمُ الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ وَكُنْتُ أَلْزِمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مِلٍّ بَطْنِي فَأَشْهَدُ إِذَا غَابُوا وَأَحْفَظُ إِذَا نَسُوا وَكَانَ يَشْغَلُ إِخْوَتِي مِنَ الْأَنْصَارِ عَمَلُ أَمْوَالِهِمْ وَكُنْتُ إِمْرًا مَسْكِينًا مِّنْ سَائِكِينَ الصَّفْقَةِ أَعْنَى حِينَ يَنْسَوْنَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ يُحَدِّثُهُ إِنَّهُ لَنَ يَنْسُو أَحَدٌ ثَوْبَةً حَتَّى أَقْضِيَ مَقَالَتِي هَذِهِ ثُمَّ يَجْمَعُ إِلَيْهِ ثَوْبَةً إِلَّا وَغَى مَا أَقُولُ فَبَسَطْتُ نَعْمَةً عَلَيَّ حَتَّى إِذَا أَقْضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَتَهُ جَمَعْتُهَا إِلَى صَدْرِي فَمَا نَسِيتُ مِنْ مَقَالَةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ مِنْ شَيْءٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے حدیث بیان کی از زہری انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے اور ابوسلمہ بن عبدالرحمان نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم لوگ یہ کہتے ہو کہ ابو ہریرہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث بہت زیادہ بیان کرتے ہیں اور تم یہ کہتے ہو کہ کیا وجہ ہے کہ مہاجرین اور انصار رسول اللہ ﷺ کی احادیث ابو ہریرہ کی طرح زیادہ بیان نہیں کرتے اور بے شک مہاجرین میں سے جو میرے بھائی تھے ان کو تو بازاروں میں چیزوں کی خرید و فروخت نے مشغول رکھا اور میں شکم سیر ہو کر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لازم رہتا تھا پس جس وقت وہ غائب ہوتے تھے میں حاضر ہوتا تھا اور جب وہ (احادیث) بھول جاتے تھے میں یاد رکھتا تھا اور انصار میں سے جو میرے بھائی تھے وہ اپنے اموال (کھیتی باڑی) کے عمل میں مشغول رہتے تھے اور میں صفہ (مسجد نبوی کے چبوترے) کے مسکینوں میں سے ایک مسکین تھا جب وہ (احادیث) بھول جاتے تھے میں یاد رکھتا تھا اور بے شک رسول اللہ ﷺ نے اپنے ایک ارشاد میں فرمایا: تم میں سے جو شخص اپنا کپڑا پھیلائے اور اس وقت تک اس کو پھیلائے رکھے حتیٰ کہ میں اپنی اس بات کو مکمل کر لوں پھر وہ اس کپڑے کو اپنی طرف سمیٹ لے تو وہ میری احادیث کو (ہمیشہ) یاد رکھے گا تو میں نے اپنی دھاری دار چادر کو اپنے اوپر پھیلا دیا حتیٰ کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنی بات پوری کر لی تو میں نے اس چادر کو سمیٹ کر اپنے سینہ سے لگا لیا پھر اس کے بعد میں رسول اللہ ﷺ کی احادیث میں سے کوئی حدیث نہیں بھولا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۸ میں گزر چکی ہے امام بخاری نے یہاں اس حدیث کو اس لیے روایت کیا ہے کہ اس میں

وقت کا ذکر ہے۔

تجارت اور صنعت و حرفت کی فضیلت اور جوئے اور دیگر عقود فاسدہ کی مذمت

علامہ: ذوالن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں تجارت کو مباح کر دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے تجارت میں اپنے فضل کو تلاش کرنے کا حکم دیا ہے اور افاضل صحابہ تجارت کرتے تھے اور طلب معاش کے لیے صنعت و حرفت اور مختلف پیشوں میں مشغول رہتے تھے اور حضرت لقمان نے اپنے بیٹے سے کہا: اے بیٹے! دنیا سے اپنا حصہ لو اور اپنی کمائی میں سے آخرت کے لیے خرچ کر دو اور دنیا کو بالکل ترک نہ کرو ورنہ تمہارے اہل و عیال لوگوں کے کندھوں پر بوجھ بن جائیں گے۔

امام اوزاعی سے ان کے شیخ نے بیان کیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس بندہ سے محبت رکھتا ہے جو اس لیے کوئی پیشہ سیکھتا ہے تاکہ لوگوں سے مستغنی رہے اور اللہ تعالیٰ اس بندہ سے نفرت رکھتا ہے جو علم حاصل کر کے اس کو ذریعہ معاش بنا لیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے النساء: ۲۹ میں باطل مال کھانے سے منع فرمایا ہے اسماعیل بن اسحاق نے کہا: ہر وہ چیز جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے خواہ وہ جو یا بیع فاسد ہو اس کے مال سے کھانا باطل مال کو کھانا ہے کیونکہ جو کھیلنے والا اپنے ساتھی سے کہتا ہے: آؤ! اگر اس طرح ہوا تو میں اتنے روپے لوں گا اور اگر اس طرح نہیں ہوا تو میں تمہیں اتنے روپے دوں گا اس طرح جو بیع فاسد ہو اس میں بھی اسی طرح ہوتا ہے مثلاً ایک آدمی کہتا ہے کہ میں مچھلیوں کے لیے سمندر میں جال ڈال رہا ہوں جتنی مچھلیاں نکلیں وہ میں تم کو دس ہزار روپوں میں دوں گا اور اس میں دھوکا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے ایک مچھلی بھی جال میں نہ آئے اسی طرح سود ہے کہ اس میں قرض خواہ مدت کے عوض رقم لیتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے مدت کو حرام نہیں بنایا اور جو قرض کسی نفع کا سبب بنتا ہے وہ بھی اسی طرح حرام ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۶ ص ۱۶۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالعزیز بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از والد خود از جد خود انہوں نے کہا کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب ہم مدینہ میں آئے تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے اور حضرت سعد بن ربیع کو آپس میں بھائی بنا دیا تو حضرت سعد بن ربیع نے کہا: میں انصار میں سب سے زیادہ مال دار ہوں پس میں اپنا مال تقسیم کر کے آدھا تمہیں دے دیتا ہوں اور میری دو بیویوں کو دیکھو تم ان میں سے جس کو پسند کرو میں تمہاری خاطر اس سے الگ ہو جاتا ہوں پھر جب اس کی عدت پوری ہو جائے تو تم اس سے شادی کر لینا حضرت عبدالرحمن بن عوف نے ان سے کہا: مجھے ان میں سے کسی چیز کی ضرورت نہیں ہے (یہ بتا کر یہاں کوئی تجارت کے لیے بازار ہے انہوں نے کہا: ہاں! قیصر بازار ہے۔ راوی نے کہا: پھر صبح کو حضرت عبدالرحمن اس بازار میں گئے پھر وہاں سے پھر اور گئی لے کر آئے پھر دوسرے دن بھی

۲۰۴۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ أَخَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنِي وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ فَقَالَ سَعْدُ بْنُ الرَّبِيعِ إِنِّي أَكْثَرُ الْأَنْصَارِ مَالًا فَأَقْسِمُ لَكَ بِصَفِّ مَالِي وَأَنْظُرَ أَيُّ زَوْجَتَيَّ هَوَيْتَ نَزَلْتُ لَكَ عَنْهَا فَإِذَا خَلَّتْ تَزَوَّجْتُهَا قَالَ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَا حَاجَةَ لِي فِي ذَلِكَ هَلْ مِنْ سَوْقٍ فِيهِ تِجَارَةٌ؟ قَالَ سَوْقٌ قَيْنِقَاعُ قَالَ فَعَدَا إِلَيْهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَأَتَى بِأَقِطٍ وَتَمْنٍ قَالَ ثُمَّ تَابَعَ الْغَدُوَّ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَلَيْهِ أَثَرُ صُفْرَةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجْتَ؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَمَنْ؟ قَالَ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ كَمْ سَفَتْ؟ قَالَ زِنَةَ نَوَاقِ

مِنْ ذَهَبٍ، أَوْ نَوَاقِثٍ مِنْ ذَهَبٍ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَيْمٌ وَلَوْ بِشَاةٍ.

[طرف الحدیث: ۳۷۸۰] (صحیح مسلم: ۱۳۲۷، رقم المسلسل:

۳۳۷۹، سنن ترمذی: ۱۰۹۶، سنن نسائی: ۳۳۷۰، سنن ابن ماجہ: ۱۹۰۷،

سنن کبریٰ: ۶۵۹۵، شرح السنہ: ۲۳۱۰، مصنف عبدالرزاق: ۱۰۳۱۱، المستدرک:

۷۲۲، مسند ابویعلیٰ: ۳۸۳، ۶، شرح مشکل الآثار: ۳۰۲۰، صحیح ابن حبان:

۱۰۶۰، المعجم الکبیر: ۷۲۸، سنن بیہقی ج ۷ ص ۲۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۹۰،

طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۹۷، ج ۲۰ ص ۲۹۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

گئے۔ راوی نے کہا: پھر کچھ دنوں کے بعد حضرت عبدالرحمان آئے تو ان کے کپڑوں پر زرد رنگ کے نشان تھے تو رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ انہوں نے کہا: جی ہاں! آپ نے پوچھا: کس سے کی ہے؟ انہوں نے کہا: انصار کی ایک عورت سے آپ نے پوچھا: کتنا مہر دیا ہے؟ انہوں نے کہا: ایک گٹھلی کے برابر سونا یا کہا: ایک گٹھلی سونا، آپ نے فرمایا: تم ولیمہ کرو خواہ ایک بکری کا ہی ہو۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: یہاں کوئی تجارت کے لیے بازار ہے؟

بازار میں تجارت کی فضیلت، صدقہ اور عطیہ کے بجائے اپنی محنت کی کمائی سے زندگی بسر کی جائے۔۔۔۔۔

اور مسلمانوں کا تعاون اور ایثار

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ المہلب مالکی متوفی ۴۳۵ھ نے کہا ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ شریف آدمی بازار میں خرید و فروخت کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس خرید و فروخت کی وجہ سے اپنے آپ کو اس سے محفوظ رکھے کہ کوئی شخص اس کے اوپر اپنا مال خرچ کرے۔

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ معاش کے لیے اپنے اوپر شدت اور محنت کو اختیار کرنا چاہیے اور کسی کے عطیات اور صدقات کے سہارے زندگی بسر کرنے کے بجائے محنت اور مشقت کر کے روزی کما کر زندگی گزارنی چاہیے۔

اس حدیث میں تجارت کی برکت کا بیان ہے کہ چند دنوں میں ہی حضرت عبدالرحمان بن عوف نکاح اور ولیمہ کرنے کے قابل ہو گئے اور اس میں یہ بیان ہے کہ اسلام کی محبت میں اجنبی لوگوں کو بھائی بنالیا جاتا ہے اور اپنے بھائی کو اپنا نصف مال دینے کی پیش کش کی جاتی ہے اور مسلمانوں کے لیے ایک دوسرے کے ساتھ تعاون اور ایثار کرنے کا بیان ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۶ ص ۱۶۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

ولیمہ کی تعریف، ولیمہ کے شرعی حکم میں مذاہب اور ولیمہ کا وقت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ کو ولیمہ کرنے کا حکم دیا، شادی کے موقع پر شب بیاہ گزرنے کے بعد رشتہ داروں اور دوستوں کی جو دعوت کی جاتی ہے اس کو ولیمہ کہتے ہیں، چونکہ رسول اللہ ﷺ نے ولیمہ کرنے کا حکم دیا ہے اس لیے بعض فقہاء نے اس ظاہر حدیث کے اعتبار سے ولیمہ کو واجب کہا ہے اور اکثر علماء کے نزدیک ولیمہ کرنا مستحب ہے۔

تلوٹ میں مذکور ہے کہ امام شافعی کے نزدیک ولیمہ کرنا مستحب ہے اور ان کا ایک قول یہ ہے کہ ولیمہ کرنا واجب ہے اور یہی داؤد کا قول ہے ولیمہ کا وقت عمل تزویج کے بعد ہوتا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ عقد نکاح کے وقت ہوتا ہے علامہ خطابی نے کہا ہے کہ

جو شخص صاحب حیثیت ہو وہ ایک بکری کی مقدار کی دعوت کرے اور جس شخص کے پاس اتنی قدرت نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اپنی بعض ازواج کا ولیمہ ستو اور کھجوروں کے ساتھ بھی کیا ہے۔

بازار قینقاع کا معنی

اس حدیث میں بازار قینقاع کا ذکر ہے قینقاع یہود کے ایک قبیلہ کا نام ہے اور چونکہ تجارت میں زیادہ تصرف یہودیوں کا تھا اس وجہ سے اس بازار کا نام قینقاع پڑ گیا۔

مردوں کو زرد رنگ لگانا ممنوع ہے پھر حضرت عبدالرحمن بن عوف کے کپڑوں پر زرد رنگ کی توجیہ

اس حدیث میں ذکر ہے کہ حضرت عبدالرحمان کے کپڑوں پر زرد رنگ کا نشان تھا اس سے مراد وہ خوشبو ہے جس کا شب زفاف میں بدن پر لپ کیا جاتا ہے (ہمارے عرف میں اس کو اُٹن کہتے ہیں)۔ بعض احادیث میں ہے کہ وہ زعفران کا نشان تھا اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ مرد کو زعفران لگانے سے منع کیا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ قلیل مقدار میں ہو تو پھر یہ ممنوع نہیں ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس خوشبو کا لپ صرف عورت پر کیا گیا ہو اور مجامعت کی وجہ سے مرد کے کپڑوں پر بھی اس کے نشان پڑ گئے ہوں۔ ایک جواب یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں شادی کے موقع پر زعفران یا زرد رنگ کی خوشبو کا لپ کیا جاتا تھا بعد میں مردوں کو اس کی ممانعت کر دی گئی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ بہترین رنگ زرد ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ○
(البقرہ: ۶۹) لگتی ہے ○

اور جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے زرد رنگ کے خضاب کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سے رنگ کرتے ہوئے دیکھا ہے سو میں بھی اس کے ساتھ (کپڑوں یا بالوں کو) رنگتا ہوں اور اس کو پسند کرتا ہوں۔ ابو عبید نے کہا: جو ان آدمی کو شادی کے ایام میں زرد رنگ لگانے کی اجازت دی جاتی تھی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ رنگ صرف کپڑوں پر لگایا ہو اور بدن پر نہ لگایا ہو امام مالک کے نزدیک یہ جائز ہے اور امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مردوں کے لیے زرد رنگ لگانا جائز نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۳۳-۲۳۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۳۸۶- ج ۳ ص ۸۳۶ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۰۴۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ الْمَدِينَةَ فَأَخْبَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيِّ وَكَانَ سَعْدٌ ذَا غِنًى فَقَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ أَقْبِسْكَ مَالِي بِصَفَيْنِ وَأَزْوَجَكَ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ ذَلُونِي عَلَى السُّوقِ فَمَا رَجَعَ حَتَّى اسْتَفْضَلَ أَقْطًا وَسَمْنًا فَأَتَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ مدینہ میں آئے تو نبی ﷺ نے ان کو اور حضرت سعد بن ربیع رضی اللہ عنہ کو آپس میں بھائی بنا دیا اور حضرت سعد مال دار تھے پس انہوں نے حضرت عبدالرحمان سے کہا: میں اپنا مال تم میں نصف نصف تقسیم کر دیتا ہوں اور (ان کی بیوی سے) تمہاری شادی بھی کر دیتا ہوں حضرت عبدالرحمان

بِهِ أَهْلَ مَنْزِلِهِ فَمَكَّنَا يَسِيرًا أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ فَجَاءَ
وَعَلَيْهِ وَضُرِّقَ مِنْ صُفْرَةٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْمٌ؟ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ مَا
سُقِّتَ إِلَيْهَا؟ قَالَ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ وَزْنُ نَوَاقٍ مِنْ
ذَهَبٍ قَالَ أَوْلِمَ وَلَوْ بِشَاةٍ.

[اطراف الحديث: ۲۲۹۳-۲۸۱-۳۹۳-۵۰۷۲-۵۳۸]

[۵۱۵۳-۵۱۵۵-۵۱۶۷-۶۰۸۲-۶۳۸۶]

کہا: اللہ تعالیٰ آپ کے اہل اور مال میں برکت دے آپ لوگ
مجھے بازار دکھائیں پھر حضرت عبدالرحمن (بازار سے) اس وقت
واپس آئے جب وہ زائد پخیر اور گھی بھی لے آئے تھے پس وہ ان
چیزوں کو لے کر اپنے گھر والوں کے پاس آئے پھر ہم چند دن
ٹھہرے تھے یا جتنے دن اللہ تعالیٰ نے چاہا تھا کہ ایک دن حضرت
عبدالرحمان آئے اور ان پر زرد رنگ کے نشان تھے تو ان سے
نبی ﷺ نے پوچھا: یہ کیسا رنگ ہے؟ تو انہوں نے کہا: یا رسول
اللہ! میں نے انصار کی ایک عورت سے شادی کر لی ہے آپ نے
پوچھا: تم نے ان کو مہر کتنا دیا ہے؟ تو انہوں نے کہا: سونے کی ایک
گٹھلی یا کہا: گٹھلی کے برابر سونا آپ نے فرمایا: تم ولیمہ کرو خواہ
ایک بکری سے۔

اس حدیث کی شرح 'گزشتہ حدیث: ۲۰۴۸ میں ابھی گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو از
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ عکاظ مجنہ اور ذوالحجاز
زمانہ جاہلیت میں بازار تھے پھر جب اسلام آ گیا تو گویا انہوں نے
ان بازاروں میں خرید و فروخت کو گناہ سمجھا پس یہ آیت نازل ہوئی:
اپنے رب کا فضل (روزی) تلاش کرنے میں تم پر کوئی حرج نہیں
ہے۔ (البقرہ: ۱۹۸) (یعنی حج کے دوران۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ
کی قراءت ہے۔

۲۰۵۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ كَانَتْ عُكَاظُ وَمَجَنَّةُ وَذُو الْمَجَازِ
أَسْوَاقًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ فَكَانَتْهُمْ
تَأْتُمُوا فِيهِ فَنَزَلَتْ هَذِهِ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا
لَكُمْ مِنْ رِبِّكُمْ (البقرہ: ۱۹۸) فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ
فَرَأَاهَا ابْنُ عَبَّاسٍ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۱۷۷۰ میں گزر چکی ہے۔

۲ - بَابُ الْحَلَالِ بَيْنَ وَالْحَرَامِ

بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشَبَّهَاتٌ

۲۰۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ
سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ح).
وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ
ابْنِ كُرُوزَةَ عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ

حلال (بھی) ظاہر ہے اور حرام (بھی) ظاہر ہے

اور ان کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے محمد بن المثنیٰ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عدی نے حدیث بیان کی از ابن
عمرو از شعبی انہوں نے کہا: میں نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ
سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے سنا (ح) اور
ہم کو علی بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن
عیینہ نے حدیث بیان کی از ابی فروہ از الشعبی انہوں نے کہا کہ

بَشِيرٌ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ح). حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي قُرَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ح). وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي قُرَّةٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ النُّعْمَانَ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْحَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَةٌ فَمَنْ تَرَكَ مَا شَبَّهَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ أَتَرَكَ وَمَنْ اجْتَرَأَ عَلَى مَا يَشْكُ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ أَوْشَكَ أَنْ يُوَاقِعَ مَا اسْتَبَانَ وَالْمَعَاصِي حَمَى اللَّهُ مَنْ يَرْتَعِ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ.

میں نے حضرت نعمان بن بشیر سے سنا از نبی ﷺ (ح) اور مجھے عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے حدیث بیان کی از ابی قروہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے شعبی سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے سنا از نبی ﷺ (ح) اور ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از ابی قروہ از شعبی از حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حلال (بھی) ظاہر ہے اور حرام (بھی) ظاہر ہے اور ان کے درمیان کچھ مشتبہ امور ہیں پس جس نے اس چیز کو ترک کر دیا جس میں گناہ کا شبہ ہو تو جس میں گناہ ظاہر ہو وہ اس کو زیادہ ترک کرنے والا ہو گا اور جس نے اس چیز پر جرأت کی جس میں گناہ کا شک ہو تو عنقریب وہ اس چیز میں واقع ہو جائے گا جس میں گناہ ظاہر ہو اور تمام ممنوعہ کام اللہ تعالیٰ کی خاص چراگاہ ہیں اور جو (جانور) بھی چراگاہ کے گرد چرے گا تو اس کا اس چراگاہ میں چلے جانے کا خطرہ ہے۔

ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۲ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں چار تحویلات ہیں یعنی امام بخاری نے اس حدیث کو چار مختلف سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ یہ بہت مضبوط حدیث ہے اس حدیث کے متعلق امام ابوداؤد نے کہا ہے: یہ ان چار حدیثوں میں سے ایک ہے جو انسان کے عمل کے لیے کافی ہے۔

مشبہات کی تفسیر

۳ - بَابُ تَفْسِيرِ الْمُشَبَّهَاتِ

اس باب میں مشبہات کی تفسیر بیان کی گئی ہے قرآن مجید میں ہے:

إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا. (البقرہ: ۷۰)

بے شک گائے ہم پر مشتبہ ہو گئی ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ ہر وہ چیز جو کسی ایک وجہ سے حلال کے مشابہ ہو اور دوسری وجہ سے حرام کے مشابہ ہو وہ مشتبہ ہے۔ حلال بین وہ ہے جس کے متعلق یقین ہو کہ وہ اس کی چیز ہے اور حرام بین وہ چیز ہے جس کے متعلق یقین ہو کہ وہ اس کی چیز نہیں ہے اور مشتبہ چیز وہ ہے جس کے متعلق معلوم نہ ہو کہ وہ اس کی چیز ہے یا دوسرے کی چیز ہے پھر تقویٰ یہ ہے کہ وہ اس سے اجتناب کرے پھر تقویٰ کی حسب ذیل اقسام ہیں:

تقویٰ کی اقسام

(۱) جس شخص کی اکثر آمدنی حرام ہو اور کم آمدنی حلال ہو پولیس کے راشی افسر اور سودی کاروبار کرنے والے بینک کے ملازمین ان کے مال سے اجتناب کرنا واجب ہے۔

(۲) جس کی اکثر آمدنی حلال ہو اور کم آمدنی حرام ہو اس کے مال سے اجتناب کرنا مستحب ہے جیسے عام کاروباری لوگ جو ٹیکس بچاتے ہیں، کنڈے کی بجلی استعمال کرتے ہیں یا پانی ملا دودھ فروخت کرتے ہیں اور اس قماش کے دیگر لوگ جن کی آمدنی کا اکثر اور غالب حصہ حلال ہوتا ہے اور اس میں قلیل مقدار حرام کی بھی ہوتی ہے۔

پہلی قسم کا تقویٰ واجب ہے اور دوسری قسم کا تقویٰ مستحب ہے۔

(۳) اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی رخصتوں اور ہدیہ اور تحفہ کے لینے سے بھی اجتناب کرے تو یہ تقویٰ مکروہ ہے۔

وَقَالَ حَسَّانُ بْنُ أَبِي سَنَانٍ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَهْوَنَ مِنَ الْوَرَعِ دَعَا مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ. اور حسان بن ابی سنان نے کہا: میں نے اس سے آسان تقویٰ کی کوئی قسم نہیں دیکھی کہ جس چیز میں تم کو شک ہو تو اس کو چھوڑ کر تم اس چیز کو اختیار کرو جس میں تم کو شک نہ ہو۔

اس تعلق کے موافق حدیث حسب ذیل ہے:

الحوراء السعدی بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے پوچھا: آپ کو رسول اللہ ﷺ کی کون سی حدیث یاد ہے؟ انہوں نے کہا: مجھے رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث یاد ہے: جس چیز میں تم کو شک ہو اس کو چھوڑ کر اس کو اختیار کرو جس میں تم کو شک نہ ہو کیونکہ صدق میں طمانیت ہے اور کذب میں شک ہے۔

(سنن ترمذی: ۲۵۲۶، سنن نسائی: ۵۷۲۲، مسند احمد ج ۱ ص ۲۰۰، ج ۳ ص ۱۱۲، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۳۵، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۳۸، مشکوٰۃ:

۲۷۷۳، الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۵۵۸، حلیۃ الاولیاء ج ۶ ص ۳۵۲، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۲۰، الکامل لابن عدی ج ۱ ص ۲۰۶)

۲۰۵۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي حُسَيْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءَ بَجَاءَتْ، فَزَعَمَتْ أَنَّهَا أَرْضَعَتْهُمَا، فَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، وَتَبَسَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ، وَقَدْ كَانَتْ تَحْتَهُ ابْنَةُ أَبِي إِيَّاهُ التَّمِيمِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسیں نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن ابی ملیکہ نے حدیث بیان کی از حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک سیاہ فام عورت آئی اس نے کہا: میں نے تم دونوں (تمہیں اور تمہاری بیوی کو) دودھ پلایا ہے انہوں نے اس کا نبی ﷺ سے ذکر کیا آپ نے ان سے اعراض کیا اور نبی ﷺ مسکرائے اور فرمایا: کیوں کر (تم اس کو نکاح میں رکھو گے) حالانکہ اس کے متعلق یہ کہا گیا ہے اور ان کے نکاح میں ابواحاب تمیمی کی بیٹی تھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۸ میں گزر چکی ہے باب کے عنوان سے اس کی مناسبت اس طرح ہے کہ حضرت عقبہ کے

نکاح میں یہ شبہ تھا کہ ان کی بیوی ان کی رضاعی بہن ہے اس لیے آپ نے ان کو اس سے اجتناب کا حکم دیا۔

ایک عورت کی گواہی سے رضاعت کے ثبوت میں مذاہب فقہاء اور امام اعظم کے مذہب کی تقویت

اس حدیث کی مفصل شرح تو صحیح البخاری: ۸۸ میں گزر چکی ہے تاہم اس کا خلاصہ یہ ہے:

امام بخاری نے اس حدیث کو اختصار سے روایت کیا ہے سنن ترمذی اور مسند احمد میں اس کی تفصیل ہے:

حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی پھر ہمارے پاس ایک سیاہ قام عورت آئی اس نے کہا: میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے پس میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: میں نے فلا نہ بنت فلاں سے نکاح کیا تھا اب ہمارے پاس ایک سیاہ قام عورت آئی ہے اور اس نے کہا ہے: میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے اور وہ عورت جھوٹی ہے حضرت عقبہ نے کہا: پھر آپ نے مجھ سے اعراض کیا حضرت عقبہ نے کہا: پھر میں آپ کے چہرہ کی طرف سے آیا پس میں نے کہا: وہ عورت جھوٹی ہے آپ نے فرمایا: تم اس عورت کو اپنے نکاح میں کیسے رکھو گے جب کہ اس عورت کا یہ زعم ہے کہ اس نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تم اس عورت کو چھوڑ دو۔

(سنن ترمذی: ۱۱۵۳، مسند احمد ج ۳ ص ۷ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۶۱۳۸- ج ۲۶ ص ۷۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

امام ابو عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے بعض اصحاب کا موقف یہ ہے کہ دودھ پلانے کے ثبوت میں ایک عورت کی گواہی کافی ہے امام احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ ایک عورت کی گواہی کافی نہیں ہے حتیٰ کہ اکثر کی گواہی ہو۔ وکیع نے کہا: دودھ پلانے کے ثبوت میں ایک عورت کی گواہی کافی نہیں ہے تاہم بہ طور ورع اور تقویٰ اس سے الگ ہو جائے۔

(سنن ترمذی ص ۳۵۲، دار الفکر بیروت ۱۳۲۲ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

صاحب التلویح نے کہا ہے کہ جمہور علماء کا یہ موقف ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عقبہ کو شبہ سے بچانے کے لیے یہ فتویٰ دیا اور ان کو یہ حکم دیا کہ وہ شبہ سے اجتناب کریں اس خوف سے کہ وہ فرج کے معاملہ میں بے احتیاطی سے حرام کے مرتکب نہ ہو جائیں کیونکہ اس سیاہ قام عورت کے کہنے سے تحریم پر دلیل قائم ہو گئی تھی لیکن یہ قطعی اور قوی دلیل نہیں ہے کیونکہ فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ ایک عورت کی گواہی سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی تاہم نبی ﷺ نے ان کو زیادہ احتیاط پر عمل کرنے کا حکم دیا اور اگر اس سیاہ قام عورت کے کہنے سے ان کی بیوی ان پر حرام ہو جاتی تو حضرت عقبہ نے جب پہلی بار آپ کو خبر دی تھی تو آپ اعراض نہ فرماتے بلکہ آپ پر واجب تھا کہ آپ حضرت عقبہ کو یہ بتاتے کہ اب تمہاری بیوی تم پر حرام ہو گئی ہے لیکن جب حضرت عقبہ نے آپ کو دوبارہ خبر دی تو آپ نے ان کو احتیاط پر عمل کرنے کا حکم دیا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس بحث میں صاحب تلویح کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ اس معاملہ میں ایک عورت کی گواہی کافی نہیں ہوتی کیونکہ امام احمد اور اسحاق کے نزدیک ایک عورت کی گواہی سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۳۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ رضاعت دو مردوں کی گواہی سے ثابت ہوتی ہے یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہوتی ہے اور باب مذکور کی حدیث امام اعظم کے موقف کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اس میں احتیاط پر عمل کرنے کی طرف اشارہ ہے۔

۲۰۵۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ عُتْبَةُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدًا إِلَى أَخِيهِ مَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ ابْنَ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن قزعة نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عروہ بن زبیر از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ عتبہ بن ابی وقاص نے اپنے بھائی حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ

معمّر نے روایت کیا ہے کہ جب اس نے آپ کے دانت شہید کیے تو آپ نے اس کے خلاف دعا کی: اے اللہ! اس پر یہ سال نہ گزرے حتیٰ کہ یہ حالت کفر میں مرجائے۔ سو وہ اس سال کے پورا ہونے سے پہلے کفر کی حالت میں مر گیا۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ صحابی ہیں اور یہ ان صحابہ میں سے ایک ہیں جن کو زندگی میں جنت کی بشارت دے دی گئی تھی، ان کا لقب فارس الاسلام تھا، یہ ۵۵ھ میں فوت ہو گئے تھے ان کو مدینہ لایا گیا اور جنت البقیع میں ان کو دفن کر دیا گیا۔ یہ عشرہ مبشرہ میں فوت ہونے والے آخری صحابی تھے ان کی عمر ستر سال سے زائد تھی اور ایک قول تراوی سال کا ہے۔

حضرت عبد بن زمعہ رضی اللہ عنہ: حضرت ام المؤمنین سودہ رضی اللہ عنہا کے بھائی تھے ان کا شمار سادات صحابہ میں ہوتا ہے۔

حضرت عبدالرحمان بن زمعہ: یہ وہ ہیں جن کے متعلق اس حدیث میں قصہ ہے۔

حضرت سودہ بنت زمعہ: آپ ام المؤمنین ہیں، آپ کی کنیت ام الاسود ہے، حضرت ام المؤمنین خدیجہ رضی اللہ عنہا کی وفات کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ان سے عقد نکاح کیا تھا، حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخر میں ان کا انتقال ہو گیا تھا (رضی اللہ عنہا)۔

زمعہ کی باندی کے بیٹے کا زمعہ کے نسب کے ساتھ استحقاق (ملانے) کی دو وجہیں

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے عبد بن زمعہ سے فرمایا ہے: یہ (متنازع شخص) تمہارا (بھائی) ہے، اے عبد بن زمعہ! اس حدیث کے معنی میں دو قول ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ نبی ﷺ کا یہ فیصلہ اس بناء پر نہیں تھا کہ عبد بن زمعہ نے اس کا مطالبہ کیا تھا، بلکہ آپ کا فیصلہ اپنے علم کی بناء پر تھا، کیونکہ زمعہ آپ کی زوجہ حضرت سودہ کا باپ تھا، پس ممکن ہے کہ نبی ﷺ کو یہ علم ہو کہ زمعہ نے اپنی باندی سے مباشرت کی ہے اور اس سے یہ شخص پیدا ہوا ہے۔

اس حدیث کا دوسرا معنی یہ ہے کہ اے عبد بن زمعہ! یہ متنازع شخص تمہارا مملوک (غلام) ہے، کیونکہ یہ زمعہ کی باندی کا بیٹا ہے اور وہ ہر باندی جس کے ہاں اس کے مالک کے نطفہ کے بغیر بچہ ہو، وہ غلام ہوتا ہے، لہذا یہ متنازع شخص غلام قرار پایا، اور زمعہ نے اس کے نسب کا اقرار نہیں کیا تھا اور نہ اس کی گواہی دی تھی، لہذا وہ اپنی ماں کے تابع ہو کر غلام تھا۔

نیز اس حدیث میں مذکور ہے: آپ نے فرمایا: بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر پیدا ہوا۔

اس میں یہ اشارہ ہے کہ آپ نے صرف اس کو عبد بن زمعہ کے مطالبہ پر ان کا بھائی قرار نہیں دیا بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ زمعہ کے بستر پر پیدا ہوا تھا۔ علماء کی ایک جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ جب آزاد عورت کے ساتھ عقد ہو اور اس کے ساتھ مباشرت ممکن ہو اور حمل بھی ممکن ہو تو بچہ اس کا ہوگا جس کے بستر پر پیدا ہوا ہے اور سوا العان کے اس سے نسب کی نفی نہیں ہو سکتی۔

جس شخص نے عقد نکاح کے بعد عورت کو طلاق دے دی، پھر اس سے بچہ پیدا ہوا،

اس کے نسب میں اختلاف فقہاء

فقہاء کا اس عورت کے متعلق اختلاف ہے جس کو اس کے شوہر نے عقد کے وقت حاکم اور گواہوں کے سامنے طلاق دے دی، پھر نکاح کے چھ ماہ یا اس سے زیادہ وقت گزرنے کے بعد اس کے ہاں بچہ ہو گیا، امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے کہ اس بچہ کو اس شخص کے ساتھ لاحق نہیں کیا جائے گا کیونکہ اب وہ عورت اس کا بستر نہیں ہے اور وہ شخص اس عورت کے ساتھ مباشرت پر قادر نہیں تھا اور وہ اس نابالغ لڑکے کی طرح ہے جس سے بچہ ممکن نہیں یا وہ لڑکی اس نابالغ کی طرح ہے جس سے بچہ ممکن نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ وہ عورت اس کا بستر ہے اور اس عورت کا بچہ اس شخص کے نسب کے ساتھ لاحق ہو جائے گا۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد بن زمعہ کے حق میں فیصلہ فرمادیا اور جاہلیت کے طریقہ کو باطل کر دیا۔ اس حدیث سے متعدد احکام معلوم ہوئے۔

حدیث مذکور سے حرمت مصاہرۃ کے جواز یا عدم جواز پر استدلال

ان احکام میں سے امام ابو حنیفہ کا استنباط کردہ یہ حکم ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت سودہ کو زمعہ کے بیٹے سے پردہ کا حکم دیا لہذا جو شخص کسی کی بیوی کے ساتھ زنا کرے وہ عورت اس کی اولاد پر حرام ہو جاتی ہے امام احمد اوزاعی اور سفیان ثوری کا بھی مذہب ہے اور یہ حرمت مصاہرۃ کی وجہ سے ہے اور امام مالک امام شافعی اور ابو ثور نے کہا: وہ عورت اس کی اولاد پر حرام نہیں ہوگی اور نبی ﷺ نے حضرت سودہ کو جو پردہ کا حکم دیا تھا وہ تنزیہ کی بناء پر تھا یعنی شہد کے مواقع سے احتراز کے لیے تھا اور ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ امر وجوب کے لیے ہوتا ہے اور حضرت سودہ پر اس سے پردہ کرنا واجب تھا اور یہ حدیث ان کے خلاف ہماری حجت ہے۔ علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کا فیصلہ ظاہر شریعت کی بناء پر تھا کیونکہ نبی نے یہ حکم دیا کہ بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر ہو اور اس کی عتبہ کے ساتھ مشابہت کا اعتبار نہیں کیا اور جاہلیت کے مکروہ طریقہ کے مطابق جو وہ بچہ پیدا ہوا تھا آپ نے اس کا اعتبار نہیں کیا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حاکم کا حکم کسی باطل چیز کو حلال نہیں کرتا کیونکہ آپ نے حضرت سودہ کو اس سے پردہ کرنے کا حکم دیا تھا۔

استحقاق نسب کی شرائط

امام شافعی نے اس سے یہ حکم نکالا ہے کہ بھائی کسی کو وارثوں کے نسب میں ملانے کا مطالبہ کر سکتا ہے اور تمام ورثاء بھی ایسا کر سکتے ہیں بشرطیکہ جس کا نسب ملایا گیا ہو اس کا میت کا بیٹا ہونا ممکن ہو اور یہ شرط بھی ہے کہ اس کا کسی اور کے ساتھ نسب معروف نہ ہو اور یہ شرط بھی ہے کہ جس کا نسب ملایا گیا ہو وہ اگر عاقل بالغ ہو تو اس نسب کی تصدیق کرے۔

علامہ نووی نے کہا ہے کہ جس تنازع شخص کو نبی ﷺ نے زمعہ کے نسب کے ساتھ ملایا تھا اس میں یہ تمام شرائط موجود تھیں۔ ہمارے اصحاب نے اس کی دو تاویلیں کی ہیں: ایک یہ ہے کہ حضرت سودہ عبد بن زمعہ کی بہن تھیں اور انہوں نے بھی ذکر کردہ تنازع شخص کو اپنے ساتھ ملانے میں اپنے بھائی کی موافقت کی تھی یوں یہ مطالبہ تمام ورثاء کی طرف سے تھا۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ زمعہ کفر پر مر گیا تھا اور حضرت سودہ رضی اللہ عنہا اس کی وارث نہیں ہوئی تھیں کیونکہ وہ مسلمان تھیں اور عبد بن زمعہ اس کے وارث ہوئے تھے (کیونکہ وہ بعد میں مسلمان ہوئے تھے)۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۳۲-۲۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۰۸ ج ۳ ص ۹۳۱ پر مذکور ہے اس کے عنوان حسب ذیل ہیں:

- ① زمانہ جاہلیت میں باندیوں کی اولاد کے نسب کے ثبوت کا طریقہ ② اسلام میں ثبوت نسب کا طریقہ ③ عبد بن زمعہ کے بھائی کے نسب کی تحقیق ④ زنا سے حرمت مصاہرۃ کے ثبوت پر دلیل ⑤ ثبوت نسب میں امکان و طی کی شرط میں مذاہب فقہاء ⑥ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی تحقیق ⑦ مرد کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے ⑧ عورت کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے ⑨ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ تولید کا شرعی حکم ⑩ مصنوعی عمل تولید کا شرعی حکم ⑪ کیا ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل فطرت اللہ اور خلق اللہ کے خلاف ہے؟ ⑫ فقہاء اہل سنت کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز ⑬ اہل تشیع کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز۔

۲۰۵۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي السَّفَرِ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمِعْرَاضِ فَقَالَ إِذَا أَصَابَ بِحَدِّهِ فِكُلْ، وَإِذَا أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَقَتَلْ فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنَّهُ وَفِيْدٌ. قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أُرْسِلُ كَلْبِي وَأُسَمِّي فَأَجِدُ مَعَهُ عَلَى الصَّيْدِ كَلْبًا آخَرَ لَمْ أَسْمَعْ عَلَيْهِ، وَلَا أَدْرِي أَيُّهُمَا أَخَذَ؟ قَالَ لَا تَأْكُلْ، إِنَّمَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تَسْمَعْ عَلَى الْآخَرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن ابی السمر نے خبر دی از شعبی از حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے چوڑی لکڑی سے شکار کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: اگر وہ لکڑی دھار کی طرف سے شکار پر لگے تو تم اس کو کھا لو اور اگر وہ چوڑائی کی طرف سے شکار کو لگ کر اس کو ہلاک کرے تو اس کو مت کھاؤ کیونکہ وہ چوٹ لگنے سے ہلاک ہوا ہے انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں اپنا کتا چھوڑتا ہوں اور اس پر بسم اللہ پڑھتا ہوں پھر میں شکار کے اوپر ایک اور کتا بھی پاتا ہوں جس پر میں نے بسم اللہ نہیں پڑھی ہے اور مجھے پتا نہیں ان میں سے کس نے شکار کو پکڑا ہے آپ نے فرمایا: تم اس کو مت کھاؤ کیونکہ تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے اور دوسرے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۵ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ جب شکار کے ساتھ دوسرا کتا بھی پایا گیا تو اس کے حلال ہونے میں شبہ واقع ہو گیا۔

۴ - بَابُ مَا يُتَنَزَّهُ مِنَ الشُّبُهَاتِ

۲۰۵۵ - حَدَّثَنَا قُبَيْصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَمْرَةٍ مُسْقَطَةٍ فَقَالَ لَوْ لَا أَنْ تَكُونُ صَدَقَةً لَا كَلَّتْهَا. وَقَالَ هَمَامٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَجِدُ تَمْرَةً مَسْقُطَةً عَلَى فِرَاشِي.

مشتبہ چیزوں سے احتراز کرنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیسہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از منصور از طلحہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ایک گرے ہوئے پھل کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا: اگر یہ پھل صدقہ کا نہ ہوتا تو میں اس کو کھا لیتا اور ہمام نے از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کی کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں کھجور کو اپنے بستر پر پڑا [طرف الحدیث: ۲۳۳۱] ہوا پاتا ہوں۔

(صحیح مسلم: ۱۰۷۱، رقم السلسل: ۲۳۶۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۱۳، شعب الایمان: ۵۷۳۲، سنن بیہقی ج ۶ ص ۱۹۵، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۹)

فتح قدیم مسند احمد: ۱۲۱۹۰ ج ۱۹ ص ۲۲۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس وجہ سے ہے کہ جو پھل زمین پر گرا ہوا ہے اس کے متعلق شبہ واقع ہو گیا کہ آیا وہ صدقہ سے ہے یا نہیں ہے اگر وہ صدقہ سے ہو تو نبی ﷺ کے لیے اس کو اٹھا کر کھانا جائز نہیں ہے اور اگر صدقہ کی نہ ہو تو آپ کے لیے اس کو کھانا جائز تھا اس شبہ کی وجہ سے آپ نے اس سے احتراز کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایک دو کھجوریں کسی عام

آدی کو پڑی ہوئی ملیں تو اس کے لیے ان کو کھانا جائز ہے البتہ سادات کرام پر چونکہ صدقہ یعنی زکوٰۃ کا مال کھانا حرام ہے اس لیے ان کو بہ طور تقویٰ اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

جس کام کے کرنے پر دل مطمئن ہو وہ جائز ہے اور جس کام سے دل میں تردد ہو وہ ناجائز ہے۔۔۔۔۔

اور نبی ﷺ کا دل کی بات کو جان لینا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ المہلب مالکی متوفی ۴۳۵ھ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے بہ طور متزہ اس بھجور کے کھانے کو ترک کر دیا کیونکہ ہو سکتا تھا کہ وہ بھجور صدقہ کی ہوتی اور کسی عام شخص پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ جائز چیزوں میں تنبیہ کرے کیونکہ اشیاء میں اصل اباحت ہے اور جب تک کسی چیز کی ممانعت اور اس کی تحریم پر دلیل قائم نہ ہو اس کو لینا اور کھانا جائز ہے پس مشتبہ چیزوں سے احتراز اسی وقت کیا جائے گا جب یہ پتا نہ ہو کہ وہ حلال ہے یا حرام ہے اور اس میں حلال اور حرام دونوں کی گنجائش ہو اور کسی ایک شق پر دلیل قائم نہ ہو اور ایسی چیز پر حرام ہونے کا حکم لگانا جائز نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ حلال ہو تاہم مستحب اور تقویٰ کا تقاضا یہ ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے اس فعل کی اقتداء کریں حدیث میں ہے:

حضرت وابصہ بن معبد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور میرا ارادہ یہ تھا کہ میں ہر چیز کی نیکی اور گناہ ہونے کے متعلق آپ سے سوال کروں اور اس وقت آپ کے پاس لوگوں کی جماعت تھی پس میں لوگوں کو پھلانگتا ہوا گیا پھر لوگوں نے کہا: اے وابصہ! رسول اللہ ﷺ کے پاس سے ایک طرف ہو میں نے کہا: میں وابصہ ہوں مجھے آپ کے قریب ہونے دو کیونکہ آپ کے قریب ہونا مجھے تمام لوگوں سے زیادہ محبوب ہے تب آپ نے مجھ سے فرمایا: اے وابصہ! قریب آؤ! اے وابصہ! قریب آؤ! پھر میں آپ کے اتنا قریب ہوا کہ میرے زانوں آپ کے زانوں کو چھو رہے تھے تب آپ نے فرمایا: اے وابصہ! میں تم کو بتاؤں کہ تم مجھ سے کس چیز کا سوال کرنے آئے ہو یا تم خود سوال کرو گے؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ مجھے بتائیں! آپ نے فرمایا: تم مجھ سے نیکی اور گناہ کے متعلق سوال کرنے آئے ہو میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے اپنی تین انگلیوں کو جوڑ کر میرے سینے میں مارا اور فرمایا: اے وابصہ! تم اپنے دل سے پوچھو نیکی وہ کام ہے جس پر تمہارا دل مطمئن ہو اور گناہ وہ ہے جو تمہارے دل میں کھٹک رہا ہو اور تمہارے سینہ میں تردد ہو خواہ لوگ تمہیں اس کام کا فتویٰ دیں خواہ لوگ فتویٰ نہ دیں۔

(دلائل النبوة للبیہقی ج ۶ ص ۲۹۲، حلیۃ الاولیاء ج ۲ ص ۲۴، سنن دارمی: ۲۵۳۳، مسند ابویعلیٰ: ۱۵۸۶، شرح مشکل الآثار: ۲۱۳۹، المعجم الکبیر ج ۲۲ ص ۴۰۳، مسند ابیہریر: ۱۸۳، مسند الشامیین: ۲۰۰۰، مسند احمد ج ۴ ص ۲۲۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۰۰۱، ج ۲۹ ص ۵۲۸-۵۲۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، شعیب الارنؤط نے لکھا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے۔ حاشیہ مسند احمد: ۱۸۰۰۱)

میں کہتا ہوں کہ فضائل اعمال میں ضعیف السند حدیث بھی معتبر ہوتی ہے۔ علامہ سندھی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ تم اپنے دل سے فتویٰ طلب کرو کیونکہ جب ایمان قوی ہو تو مؤمن کا دل اللہ کے نور سے دیکھتا ہے اور یہ حدیث دلائل النبوة میں سے ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس چیز کی خبر دی جو حضرت وابصہ کے دل میں تھی۔ (حاشیہ مسند احمد: ۱۸۰۰۱-۱۷۹۹۹)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: کوئی شخص اس وقت تک تقویٰ کی حقیقت کو نہیں پاسکتا حتیٰ کہ اس چیز کو چھوڑ دے جو اس کے سینہ میں کھٹکتی ہے۔

حضرت عطیہ سعدی نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی بندہ اس وقت تک متقین کے درجہ کو نہیں پاسکتا حتیٰ کہ اس کام سے

چھوڑ دے جس میں کوئی حرج نہیں ہے اس خوف سے کہ ہو سکتا ہے اس میں کوئی حرج ہو۔

(سنن ترمذی: ۲۴۵۹، سنن ابن ماجہ: ۲۴۱۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۳۵، مشکوٰۃ: ۲۷۷۵، کنز العمال: ۵۶۳۲)

ابوالحسن بن القابی نے کہا: یہ کھجور رسول اللہ ﷺ کے بستر پر پائی گئی تھی، پس صدقہ کی کھجور اپنے محل کو پہنچ گئی تھی اور یہ کھجور صدقہ کی نہیں تھی؟ اس کا جواب یہ کہ ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے صدقہ کی کھجوروں کو تقسیم کیا ہو، پھر آپ گھر چلے گئے اور یہ ایک کھجور آپ کے کپڑوں میں چٹ گئی، پھر آپ کے بستر پر گر گئی، پس اس میں شبہ پیدا ہو گیا، بعض دیگر علماء نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کی آل پر صدقہ مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔

جس مال کی کوئی قابل ذکر قیمت نہ ہو اس کو لینے کا جواز

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسلمانوں کے اموال میں سے صرف ان کو لینا اور اٹھانا حرام ہے جن کی کوئی قابل ذکر قیمت ہو اور ایک کھجور یا ایک انجیر یا ایک انگور کا دانہ یا روٹی کا ٹکڑا اور اس کی مثل چیزیں تو ان کے متعلق فقہاء کا اجماع ہے کہ ان کو زمین سے اٹھا لینا چاہیے اور ان کو کھا کر ان کا اکرام کرنا چاہیے اور ان کا اعلان نہیں کرنا چاہیے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: اگر یہ کھجور صدقہ کی نہ ہوتی تو میں اس کو کھا لیتا۔ (شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۱۷۰-۱۶۹، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۷۴-ج ۲ ص ۱۰۱ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:

آل رسول کو زکوٰۃ دینے میں مذاہب۔

جس نے وساوس وغیرہ کو شبہات
میں سے نہیں قرار دیا

۵۔ بَابُ مَنْ لَمْ يَرِ الْوَسَاوِسَ
وَنَحْوَهَا مِنَ الْمُشَبَّهَاتِ

وساوس ووسوسہ کی جمع ہے وسوسہ اس بُری چیز کو کہتے ہیں جس کو شیطان دل میں ڈال دیتا ہے۔

۲۰۵۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ يَجِدُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا أَيْقَطُ الصَّلَاةَ؟ قَالَ لَا، حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا. وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَفْصَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ لَا وَضُوءَ إِلَّا فِيمَا وَجَدْتَ الرِّيحَ أَوْ سَمِعْتَ الصَّوْتَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے حدیث بیان کی از زہری از عباد بن تمیم از عم خود انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ سے شکایت کی گئی کہ ایک شخص نماز میں کوئی چیز محسوس کرتا ہے (کہ شاید اس کا وضوء ٹوٹ گیا ہے) کیا وہ نماز قطع کر دے؟ آپ نے فرمایا: نہیں! حتیٰ کہ وہ کوئی آواز سنے یا بدبو محسوس کرے۔ اور ابن ابی حفصہ نے زہری سے روایت کی ہے کہ وضوء اس وقت تک واجب نہیں ہوتا حتیٰ کہ تم بدبو سونگھو یا آواز سنو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان سے اس طرح مطابقت ہے کہ وسوسہ سے وضوء نہیں زائل ہوتا جب تک کہ وضوء ٹوٹنے پر یقینی

دلیل نہ قائم ہو کیونکہ جو شبہ بغیر دلیل کے واقع ہو اس کا شریعت میں اعتبار نہیں ہوتا۔

۲۰۵۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقَدَّامِ الْعَجَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطَّافَاوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن مقدم عجلی نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن عبد الرحمن طفاوی نے

ہشام بن عروہ عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان قوما قالوا يا رسول الله! ان قوما يأتوننا باللحم لا ندرى اذكروا اسم الله عليه ام لا؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مسحوا الله عليه واكلوه. [اطراف الحديث: ۵۵۰-۵۳۹]

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ کچھ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! لوگ ہمارے پاس گوشت لے کر آتے ہیں ہم نہیں جانتے کہ انہوں نے اس پر بسم اللہ پڑھی ہے یا نہیں؟ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اس پر بسم اللہ پڑھو اور اس کو کھا لو۔

(سنن ابوداؤد: ۲۸۲۹، سنن ابن ماجہ: ۳۱۷۴، موطا امام مالک: کتاب الذبائح۔ باب: ۱۔ حدیث: ۱۱۸۳، سنن نسائی: ۳۳۳۳، سنن داری: ۱۹۸۲)

نوٹ: امام ابن ماجہ نے اس حدیث کی روایت کے بعد لکھا ہے کہ وہ لوگ نئے نئے کفر سے نکلے تھے اور امام داری نے اس حدیث کی روایت کے بعد لکھا ہے کہ وہ لوگ تازہ تازہ جاہلیت سے نکلے تھے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن محمد بن علی بصری یہ عمدہ حافظ تھے اور ۲۵۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) محمد بن عبدالرحمان طفاوی اس میں طفاوی بنت جرم بن ریان کی طرف نسبت ہے ایک قول ہے کہ طفا بصرہ میں ایک جگہ کا نام ہے یہ ۱۸۷ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ باقی رجال کا تذکرہ اس سے پہلے کئی بار کیا جا چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۳۶)

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ امام بخاری اس حدیث کی روایت میں منفرد ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کو امام ابوداؤد امام نسائی امام ابن ماجہ امام مالک اور امام داری نے بھی روایت کیا ہے جیسا کہ ہم نے اس حدیث کی تخریج کی ہے۔ غالباً علامہ عینی نے اس حدیث کو زیادہ تلاش نہیں کیا۔

وسوسہ کو شبہات میں داخل نہ کرنے کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

وسوسوں کو درج ذیل حدیث کی بناء پر شبہات میں داخل نہیں کیا گیا:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے میری امت کی ان چیزوں سے درگزر کر لیا ہے جو ان کے دل میں وسوسے آتے ہیں جب تک وہ ان پر عمل نہ کریں یا ان کے متعلق بات نہ کریں۔

(صحیح البخاری: ۲۵۲۸، صحیح مسلم: ۱۲۷، سنن ابوداؤد: ۲۲۰۹، سنن ترمذی: ۱۱۸۳، سنن نسائی: ۳۳۳۳، سنن ابن ماجہ: ۴۰۴۰)

پس وسوسہ کو لغو قرار دیا گیا ہے اور اس کو ترک کر دیا گیا ہے اور جب تک وسوسہ پر دل جم نہ جائے اور اس کے تقاضے کے مطابق کوئی عمل نہ کیا جائے اس کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں جو مذکور ہے کہ ہمیں پتا نہیں لوگوں نے (ذبیحہ پر) اللہ کا نام لیا ہے یا نہیں یہ بھی وسوسہ ہے اگر رسول اللہ ﷺ اس کی تفتیش کا حکم دیتے تو بہت حرج ہوتا اور قرآن مجید میں ہے:

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ. (الحج: ۷۸) اور اللہ نے تم پر دین میں کوئی تنگی نہیں رکھی۔

حضرت عائشہ کے شبہہ پر علامہ ابن بطل کارڈ اور مصنف کا ان کی طرف سے دفاع

کسی مسلمان کے متعلق یہ گمان کرنا جائز نہیں ہے کہ اس نے عداوت کا کارڈ یا ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنے کو ترک کیا ہوگا لہذا یہ شبہہ

ضعیف ہے اسی لیے نبی ﷺ نے اس شبہ کو زائل کرنے کے لیے کوئی حکم نہیں دیا بلکہ نبی ﷺ نے اس کی ضد کا حکم دیا اور فرمایا: تم بسم اللہ پڑھ کر کھاؤ نیز اس زمانہ کے مسلمان ان لوگوں میں سے تھے جن کی تحسین کی گئی ہے لہذا ان کے دین کے متعلق بدگمانی نہیں کی جائے گی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ پھر نبی ﷺ کے اس ارشاد کی کیا توجیہ ہے کہ تم اللہ کا نام لو اور کھاؤ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے یہ حکم احتیاطاً دیا ہے اس خوف سے کہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص شکار پر بسم اللہ پڑھنا بھول گیا ہو تو اس کا تذکرہ ہو جائے ہر چند کہ کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا واجب نہیں ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۶ ص ۱۷۱-۱۷۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جن لوگوں کے متعلق یہ کہا تھا کہ پتا نہیں انہوں نے بسم اللہ پڑھی ہے یا نہیں؟ امام ابن ماجہ اور امام داری کی تصریح کے مطابق یہ وہ لوگ تھے جو نئے اسلام میں داخل ہوئے تھے اور ابھی تک ان کے دلوں میں اسلام راسخ نہیں ہوا تھا اور قرآن اور حدیث میں جن مسلمانوں کی تحسین کی گئی ہے یہ وہ صحابہ ہیں جو احکام شرعیہ پر عمل کرنے میں راسخ ہو چکے تھے لہذا سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا مذکورہ شبہ بدگمانی پر مبنی نہیں تھا۔

ذبیحہ پر ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھنا معتبر ہے

علامہ محمد بن یوسف کرمانی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں بسم اللہ پڑھنے کا حکم صرف کھانے اور پینے کے وقت دیا گیا ہے۔ (شرح الکرمانی ج ۸ ص ۱۸۹ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ اس عبارت کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ کرمانی درج ذیل آیت سے کس طرح غافل ہو گئے:

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِشْقٌ. (الانعام: ۱۴۱)

اور اس ذبیحہ کو نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا اور بے شک اس کو کھانا گناہ ہے۔

یہ آیت ہر اس ذبیحہ کو شامل ہے جس پر بسم اللہ پڑھنے کو ترک کر دیا گیا ہو لیکن جس ذبیحہ پر سہو اور نسیان سے بسم اللہ پڑھنے کو ترک کر دیا گیا ہو اس پر اجماع ہے کہ وہ اس آیت سے مستثنیٰ ہے اس کے علاوہ ذبیحہ کا ہر فرد اس آیت میں داخل ہے اور یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ یہ آیت مردار کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ مردار کو ذبح نہیں کیا جاتا اور اس سے بلا وجہ اس آیت کو مجاز پر محمول کرنا لازم آئے گا۔

باب مذکور کی حدیث کی شرح میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ ابتداء اسلام میں نبی ﷺ نے یہ اجازت دی تھی کہ جس ذبیحہ پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو اس کو بھی کھالیا جائے اور اس وقت تک الانعام: ۱۴۱ نازل نہیں ہوئی تھی اور جب یہ آیت نازل ہو گئی تو اس ذبیحہ کو کھانے سے منع کر دیا گیا جس پر بعداً بسم اللہ پڑھنے کو ترک کر دیا گیا ہو۔

علامہ ابن التین نے کہا ہے کہ اس قول کو امام مالک نے الموطأ میں ذکر کیا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں اس کو واضح طور پر بیان کیا گیا ہے کہ اللہ کا نام لیے بغیر ذبح کرنے والے وہ لوگ تھے جو نئے اسلام میں داخل ہوئے تھے اور ان کو اس حکم شرعی کا پتا نہیں تھا اور رہا اب کا معاملہ تو اب کوئی ایسا شخص نہیں ملے گا جس کو یہ معلوم نہ ہو کہ ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنا لازمی شرط ہے اور مسلمانوں کے متعلق یہ بدگمانی نہیں کی جائے گی کہ وہ ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنے کو ترک کر دیتے ہیں رہا وہ شخص جو ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنا بھول گیا تو اس کو جب یاد آئے تو وہ بسم اللہ پڑھ لے اور کھانے والا بسم اللہ پڑھے کیونکہ اس کو بھولنے کا خطرہ ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ الانعام: ۱۲۱ نازل ہونے سے پہلے کا ہے اس پر علامہ ابن عبدالبر نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اس حدیث کا تعلق مدینہ منورہ کے دیہاتیوں اور خانہ بدوشوں سے ہے اور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ سورۃ الانعام مکہ میں نازل ہوئی تھی اس کا جواب یہ ہے کہ ابوالعباس الضریر اور ثعلبی وغیرہا نے ذکر کیا ہے کہ سورۃ الانعام کی چھ آیات مدینہ میں نازل ہوئی ہیں لہذا علامہ ابن عبدالبر کا سورۃ الانعام کو مطلقاً مکی کہنا صحیح نہیں ہے اور علامہ ابن الجوزی نے یہ کہا ہے کہ نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے کہ ”تم بسم اللہ پڑھو اور اس کو کھاؤ“ اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ جس نے ذبیحہ پر بسم اللہ نہیں پڑھی اس کا اب کھاتے وقت بسم اللہ پڑھنا اس سے کافی ہو جائے گا بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ کھانے کے وقت بسم اللہ پڑھنا سنت ہے اور علامہ ابن التین نے کہا ہے کہ حضرت عائشہ کے سوال اور نبی ﷺ کے جواب میں یہ دلیل ہے کہ ذبیحوں پر بسم اللہ پڑھنے کا اعتبار ہے اور حقیقت حال کا اللہ تعالیٰ ہی کو علم ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۳۷-۲۳۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

۶- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى

﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا بِانْفُسُوا إِلَيْهَا﴾

اور جب یہ لوگ کسی تجارتی قافلہ کو یا کھیل تماشے کو دیکھتے ہیں تو اس کی طرف بھاگ جاتے ہیں۔ (المجموعہ: ۱۱)

(المجموعہ: ۱۱)

اس باب میں المجموعہ: ۱۱ کا شان نزول بیان کیا گیا ہے اس کی مکمل شرح کتاب المجموعہ میں بیان کی جا چکی ہے یہاں پر اس باب کو ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ہر چند کہ تجارت کرنا قابل ستائش کام ہے کیونکہ تجارت کی وجہ سے انسان رزق حلال کے حصول پر قادر ہوتا ہے لیکن اس وقت ان لوگوں کے لیے افضل یہ تھا کہ وہ نبی ﷺ سے خطبہ سنتے رہتے اور اپنے آپ کو مسجد میں لازم رکھتے۔

۲۰۵۸- حَدَّثَنَا طَلْقُ بْنُ غَنَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ

عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ سَالِمٍ قَالَ حَدَّثَنِي جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلَتْ مِنَ الشَّامِ عِيرٌ تَحْمِلُ طَعَامًا

فَانْتَفَتُوا إِلَيْهَا حَتَّى مَا بَقِيَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا فَتَزَلَّتْ ﴿وَإِذَا رَأَوْا

تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا بِانْفُسُوا إِلَيْهَا﴾ (المجموعہ: ۱۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں طلق بن غنام نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی از حصین از

سالم انہوں نے کہا: مجھے جھرت جابر رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی وہ

بیان کرتے ہیں کہ جس وقت ہم نبی ﷺ کے ساتھ نماز جمعہ پڑھ

رہے تھے اس وقت شام سے ایک قافلہ گندم لے کر آیا تو سب لوگ

اس کی طرف متوجہ ہو گئے حتیٰ کہ نبی ﷺ کے ساتھ صرف بارہ

صحابہ باقی رہ گئے تب یہ آیت نازل ہوئی: اور جب یہ لوگ کسی

تجارتی قافلہ کو یا کھیل تماشے کو دیکھتے ہیں تو اس کی طرف بھاگ

جاتے ہیں۔ (المجموعہ: ۱۱)

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۳۶ میں گزر چکی ہے۔

۷- بَابُ مَنْ لَمْ يُبَالِ مِنْ

حَيْثُ كَسَبَ الْمَالَ

جو شخص یہ پرواہ نہیں کرتا کہ اس نے

مال کہاں سے حاصل کیا

اس باب میں اس شخص کا حال بیان کیا گیا ہے جو اس کی پرواہ نہیں کرتا کہ اس نے مال کہاں سے حاصل کیا اور ایسے شخص کی

مذمت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

۲۰۵۹- حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ قَالَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی

خَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالِي الْمَرْءُ مَا أَخَذَ مِنْهُ أَمِنَ الْحِلَالِ أَمْ مِنْ الْحَرَامِ. [طرف الحديث: ۲۰۸۳]

کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید مقبری نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا جس میں کوئی شخص یہ پرواہ نہیں کرے گا کہ اس نے مال کہاں سے لیا ہے آیا حلال ذریعہ سے حاصل کیا ہے یا حرام ذریعہ سے لیا ہے۔

(سنن نسائی: ۴۴۶۱، سنن دارمی: ۲۵۳۶، صحیح ابن حبان: ۶۷۲۶، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۶۳، دلائل النبوة ج ۶ ص ۵۳۵، شعب الایمان: ۵۵۶۶، تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۲۷، شرح السنہ: ۲۰۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۴۳۵، طبع قدیم مسند احمد: ۹۶۲۰، ج ۱۵ ص ۳۸۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا جس میں کوئی شخص یہ پرواہ نہیں کرے گا کہ اس نے مال کہاں سے حاصل کیا ہے آیا حلال ذریعہ سے حاصل کیا ہے یا حرام ذریعہ سے لیا ہے۔ اس حدیث کے رجال کا تذکرہ اس سے پہلے کئی بار کیا جا چکا ہے۔

باب مذکور کے موافق ایک اور حدیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا جس میں لوگ سود کھائیں گے حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں: آپ سے پوچھا گیا: کیا سب لوگ سود کھائیں گے؟ آپ نے فرمایا: جو سود نہیں کھائے گا اس کو سود کا غبار حاصل ہوگا۔ (سنن ابوداؤد: ۳۳۳۱، سنن ابن ماجہ: ۲۷۷۸، سنن نسائی: ۴۴۶۶، مسند ابویعلیٰ: ۶۲۳۳، المستدرک ج ۲ ص ۱۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۷۶، ۱۷۵، مسند احمد ج ۲ ص ۴۹۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۴۱۰، ج ۱۶ ص ۲۵۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۵۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

سود خوری اور حرام خوری کا یہ عموم اور دیگر فنون کا شیوع قرب قیامت میں ہوگا جیسا کہ نبی ﷺ نے یہ خبر دی ہے کہ اسلام ابتدا میں غریب (اجنبی) تھا اور عنقریب غریب ہونے کی حالت میں ہی لوٹ جائے گا اور آپ نے فسادات کی کثرت، برائیوں کے ظہور اور حالات کے متغیر ہونے کی خبر دی ہے اور یہ آپ کی نبوت کی علامات ہیں۔ حرام سے اجتناب کرنے اور رزق حلال کی طلب کی فضیلت میں درج ذیل احادیث ہیں:

حرام سے اجتناب اور رزق حلال کی طلب کی فضیلت میں احادیث

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حلال (رزق) کو طلب کرنا جہاد ہے۔

(الکامل لابن عدی ج ۷ ص ۵۱۳، طبع جدید اتحاد السادة المتقين ج ۱ ص ۱۳۱، کنز العمال: ۹۲۰۵)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حلال (رزق) کو طلب کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے۔

(المجم الاوسط: ۸۶۰۵، مکتبۃ العارف ریاض حافظ المیشی نے کہا: اس کی سند حسن ہے مجمع الرواۃ ج ۱۰ ص ۲۹۱، اتحاد ج ۱ ص ۱۳۱، الترغیب

بالتربیب ج ۲ ص ۵۳۶، کنز العمال: ۹۲۰۴)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص شام کے وقت اپنے ہاتھوں سے کام کرنے کی

کوشش سے تھکا ہوا ہو وہ شخص بخشا ہوا ہے۔ (المجم الاوسط: ۷۵۱۶، مکتبۃ العارف ریاض کنز العمال: ۹۲۱۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے لوگو! بے شک اللہ طیب ہے اور وہ طیب کے سوا کسی چیز کو قبول نہیں فرماتا پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: اے رسولو! پاک چیزوں میں سے کھاؤ اور نیک عمل کرتے رہو بے شک تم جو بھی کام کرتے ہو میں اس کو خوب جاننے والا ہوں O (المؤمنون: ۵۱) پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: اے ایمان والو! ان پاک چیزوں سے کھاؤ جو ہم نے تم کو دی ہیں اور اللہ کا شکر ادا کرو اگر تم اسی کی عبادت کرتے ہو O (البقرہ: ۱۷۲) پھر آپ نے ذکر کیا کہ ایک آدمی لمبا سفر طے کرتا ہے اس کے بال غبار آلود ہوتے ہیں اور وہ اپنے ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھا کر دعا کرتا ہے اور کہتا ہے: اے میرے رب! اے میرے رب! حالانکہ اس کا کھانا حرام ہوتا ہے اور اس کا پینا حرام ہوتا ہے اور اس کا لباس حرام ہوتا ہے اور اس کو حرام کی غذا دی ہوئی ہوتی ہے تو اس کی دعا کیسے قبول ہوگی! (صحیح مسلم: ۱۰۱۵، الرقم المسلسل: ۲۳۰۸، سنن ترمذی: ۲۹۸۹)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس آیت کی تلاوت کی گئی:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَلًا طَيِّبًا. اے لوگو! زمین کی ان چیزوں میں سے کھاؤ جو حلال طیب (البقرہ: ۱۶۸) ہیں۔

تو حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ اللہ مجھے ان لوگوں سے بنادے جن کی دعا قبول کی جاتی ہے، پس نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: تم اپنا کھانا حلال رکھو تم مستجاب الدعوات ہو جاؤ گے اور اس ذات کی قسم کہ (سیدنا) محمد (ﷺ) کی جان اس کے قبضہ و قدرت میں ہے! بے شک بندہ قہرِ حرام اپنے پیٹ میں ڈالتا ہے تو چالیس دن تک اس کا عمل قبول نہیں کیا جاتا اور جس بندہ کا گوشت حرام سے بنا ہو تو دوزخ کی آگ اس کے زیادہ لائق ہے۔

(المعجم الكبير ج ۲۵ ص ۱۷۵-۱۷۴، مجمع الروائع ج ۱۰ ص ۲۹۱)

٨ - بَابُ التِّجَارَةِ فِي الْبَرِّ وَغَيْرِهِ

خشکی وغیرہ میں تجارت کرنا

یہ باب تجارت کی اباحت کے بیان میں ہے اس عنوان میں دو نسخے ہیں ایک نسخہ میں ”البز“ کا لفظ ہے جس کا معنی خشکی ہے اور دوسرے نسخہ میں ”البز“ کا لفظ ہے جس کا معنی کپڑا ہے یعنی کپڑے کی تجارت۔

وَقَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (النور: ۳۷).

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وہ مرد جن کو تجارت اور خرید و فروخت اللہ کی یاد سے غافل نہیں کرتی۔ (النور: ۳۷)

اس سے پہلی آیت اس آیت کے ساتھ اس طرح مربوط ہے: جن گھروں کے بلند کیے جانے اور ان میں اس کے نام کا ذکر کیے جانے کا اللہ نے حکم دیا ہے، وہ ان میں صبح اور شام تسبیح کرتے ہیں O وہ مرد جن کو تجارت اور خرید و فروخت اللہ کی یاد اور نماز پڑھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے سے غافل نہیں کرتی، وہ اس دن سے ڈرتے رہتے ہیں جس میں دل الٹ پلٹ جائیں گے اور آنکھیں O

وَقَالَ قَتَادَةُ كَانَ الْقَوْمُ يَتَبَايَعُونَ وَيَتَجَرَّوْنَ وَلَكِنَّهُمْ إِذَا نَابَهُمْ حَقٌّ مِنْ حُقُوقِ اللَّهِ لَمْ تَلِهِمْ بَيْعَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ حَتَّى يُوَدَّوْهُ إِلَى اللَّهِ.

قَتَادَةُ نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے: لوگ خرید و فروخت کرتے تھے اور تجارت کرتے تھے لیکن جب ان کے سامنے اللہ کے حقوق میں سے کوئی حق آتا تو اللہ کو یاد کرنے سے ان کو تجارت

عافل کرتی نہ خرید و فروخت، حتیٰ کہ وہ اس حق کو اللہ کی طرف ادا کرتے دیتے تھے۔

اس تعلق میں لوگوں سے مراد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں، وہ اپنی خرید و فروخت میں مشغول ہوتے تھے، پس جب وہ نماز کی اقامت کی

آواز سنتے تو نماز کی طرف بھاگ کر جاتے تھے اس آیت میں ان متقدمین تاجروں کی تعریف اور تحسین ہے جو اللہ تعالیٰ کے حقوق کی حفاظت کرتے تھے اور ان کا لحاظ کرتے تھے اور اپنی تجارت میں بھی اللہ تعالیٰ کے ذکر کو لازم رکھتے تھے اور فرائض کی ادائیگی پر قائم رہتے تھے اور حساب و کتاب اور قیامت کے دن کی پریشی سے ڈرتے رہتے تھے۔

۲۰۶۰، ۲۰۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالٍ قَالَ كُنْتُ أَتَجَرُّ فِي الصَّرْفِ، فَسَأَلْتُ زَيْدَ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ح. وَحَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ وَعَامِرُ بْنُ مُصْعَبٍ أَنَّهُمَا سَمِعَا أَبَا الْمُنْهَالٍ يَقُولُ سَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ وَزَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ عَنِ الصَّرْفِ، فَقَالَا كُنَّا تَاجِرَيْنِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّرْفِ، فَقَالَ إِنْ كَانَ بَدَا بِيَدٍ فَلَا بَأْسَ، وَإِنْ كَانَ نِسَاءً فَلَا يَصْلُحُ. [أطراف الحديث: ۲۱۸۰-۲۳۹۷-۳۹۳۹] (صحیح مسلم: ۱۵۸۹ رقم المسلسل: ۳۹۶۲ سنن نسائی: ۴۵۷۵)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی از ابن جریج انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن دینار نے خبر دی از ابی المنہال انہوں نے کہا: میں سونے اور چاندی کی تجارت کرتا تھا پس میں نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے سوال کیا تو انہوں نے کہا: نبی ﷺ نے فرمایا۔ (ح) اور مجھے الفضل بن یعقوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الحجاج بن محمد نے حدیث بیان کی ابن جریج نے کہا: مجھے عمرو بن دینار اور عامر بن مصعب نے خبر دی ان دونوں نے ابو المنہال سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت البراء بن عازب اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے سونے اور چاندی کی بیع کے متعلق سوال کیا تو ان دونوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں تجارت کرتے تھے تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے سونے اور چاندی کی بیع کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: اگر یہ بیع دست بہ دست (نقد) ہو تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر یہ بیع ادھار ہو تو پھر جائز نہیں ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد (۲) عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج (۳) عمرو بن دینار (۴) ابو المنہال ان کا نام عبد الرحمان بن مطعم ہے ایک اور ابو المنہال بھی ہیں ان کا نام سیار بن سلامہ ہے (۵) الفضل بن یعقوب الرخامی (۶) الحجاج بن محمد الاغور (۷) عامر بن مصعب (۸) حضرت البراء بن عازب الانصاری (۹) حضرت زید بن ارقم الانصاری الخزرجی۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۵۰)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں تجارت کرتے تھے۔

بیع صرف دست بہ دست اور "نساء" کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے: ہم نے حضرت زید بن ارقم اور حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہما سے بیع صرف کے متعلق سوال کیا۔ بیع صرف سے مراد ہے: سونے اور چاندی کی خرید و فروخت بیع صرف بیع کی اقسام میں سے ایک قسم ہے اور یہ ثمن کی بیع ثمن کے عوض ہے یعنی سونے اور چاندی اور کرنسی کی آپس میں خرید و فروخت۔

اس میں دست بہ دست کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ بیع کی مجلس میں ان پر قبضہ کر لیا جائے۔

اس میں "نساء" کا ذکر ہے اس سے ادھار بیع مراد ہے یعنی کسی ایک بدل کو تاخیر سے دیا جائے تو پھر یہ بیع ناجائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۵۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

تجارت کے لیے نکلنا

۹- بَابُ الْخُرُوجِ فِي التِّجَارَةِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ تجارت کے لیے نکلنا جائز ہے۔

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ

وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ (البقرة: ۱۰)۔

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: پس تم زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ کا

فضل تلاش کرو۔ (البقرة: ۱۰)

اس آیت سے یہ مراد ہے کہ کاروبار کے لیے زمین میں پھیل جانا مباح ہے اس آیت میں اللہ کے فضل سے مراد رزق ہے اور اس آیت میں زمین میں پھیلنے اور رزق کو تلاش کرنے کا جو حکم ہے وہ اباحت کے لیے ہے کیونکہ اس سے پہلے یہ حکم دیا تھا کہ اذان جمعہ جب ہو تو بیع کو ترک کر دو اور اب نماز جمعہ کے بعد بیع میں اللہ کے فضل کو تلاش کرنے کا حکم دیا ہے اور ممانعت کے بعد جب حکم دیا جائے تو وہ اباحت کے لیے ہوتا ہے جیسے حالت احرام میں شکار سے منع فرمایا پھر احرام کھولنے کے بعد فرمایا:

وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا. (المائدہ: ۲)

اور جب تم احرام کھول دو تو شکار کرو۔

اس آیت میں شکار کرنے کا حکم دیا ہے اور یہ بھی شکار کی ممانعت کے بعد شکار کرنے کا حکم ہے سو یہ حکم بھی اباحت کے لیے ہے یعنی پہلے حالت احرام میں شکار کرنا ممنوع تھا اور اب احرام کھولنے کے بعد شکار کرنا مباح ہے۔

۲۰۶۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي

عَطَاءٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ أَنَّ أَبَا مُوسَى

الْأَشْعَرِيَّ اسْتَأْذَنَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ وَكَأَنَّهُ كَانَ مَشْغُولًا

فَرَجَعَ أَبُو مُوسَى فَفَرَغَ عُمَرُ فَقَالَ أَلَمْ أَسْمَعْ

صَوْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ إِذْ نَوَّاهُ قِيلَ قَدْ رَجَعَ

فَدَعَاهُ فَقَالَ كُنَّا نَوْمُرُ بِذَلِكَ فَقَالَ تَابَيْتَنِي عَلَى ذَلِكَ

بِالْبَيِّنَةِ فَانْطَلَقَ إِلَى مَجْلِسِ الْأَنْصَارِ فَسَأَلَهُمْ فَقَالُوا

لَا يَشْهَدُ لَكَ عَلَى هَذَا إِلَّا أَصْغَرُنَا أَبُو سَعِيدٍ

الْخُدْرِيُّ فَذَهَبَ بِأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فَقَالَ عُمَرُ

أَخْفَيْ عَلَى مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ؟ الْهَائِي الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ يَعْنِي الْخُرُوجَ

إِلَى تِجَارَةٍ. [أطراف الحديث: ۶۲۳۵-۶۲۵۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سلام نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن یزید نے خبر دی انہوں نے کہا:

ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی از

عبید اللہ بن عمیر کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر بن

الخطاب رضی اللہ عنہ سے آنے کی اجازت طلب کی تو ان کو اجازت نہیں

دی گئی اور گویا کہ حضرت عمر مشغول تھے تو حضرت ابو موسیٰ واپس چلے

گئے پس حضرت عمر فارغ ہوئے پھر کہنے لگے: کیا میں نے حضرت

عبداللہ بن قیس کی آواز نہیں سنی تھی ان کو اجازت دو حضرت عمر کو

بتایا گیا کہ وہ تو واپس چلے گئے ہیں پس ان کو بلایا انہوں نے کہا:

ہمیں اسی بات کا حکم دیا جاتا تھا حضرت عمر نے کہا: آپ میرے

پاس اس بات پر گواہ لائیں پھر حضرت ابو موسیٰ انصار کی مجلس کی

طرف گئے اور ان سے اس بات پر گواہی کا سوال کیا تو انہوں نے

کہا: اس پر آپ کے لیے ہم میں سب سے چھوٹا شخص ابو سعید خدری

گواہی دے گا پھر حضرت ابو موسیٰ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کو

لے گئے تو حضرت عمر نے کہا: مجھ سے رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث

مخفی رہی؟ مجھے بازار کے سودوں نے مشغول رکھا یعنی تجارت کے

لیے نکلنے نے۔

(صحیح مسلم: ۲۱۵۳، الرقم السلسل: ۵۵۱۹، سنن ابوداؤد: ۵۱۸۰، مسند ابویعلیٰ: ۹۸۱، سنن بیہقی ج ۸ ص ۳۳۹، شرح مشکل الآثار: ۱۵۷۸، صحیح ابن خبان: ۵۸۱۰، مسند احمد ج ۳ ص ۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۱۰۲۱- ج ۱ ص ۷۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: مجھے بازار کے سودوں نے مشغول رکھا یعنی تجارت کے لیے نکلنے نے۔

باب مذکور کی حدیث کے موافق دیگر احادیث

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں مدینہ میں انصار کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا، پس ہمارے پاس حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ گھبرائے ہوئے اور خوف زدہ آئے، ہم نے پوچھا: آپ کو کیا ہوا؟ انہوں نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ کو بلایا تھا، میں ان کے دروازہ پر گیا اور ان کو تین مرتبہ سلام کیا، انہوں نے مجھے کوئی جواب نہیں دیا تو میں واپس چلا گیا، پھر حضرت عمر نے کہا: تمہیں ہمارے پاس آنے سے کس چیز نے روکا تھا؟ تو میں نے کہا: میں آپ کے پاس آیا تھا اور میں نے آپ کے دروازہ پر کھڑے ہو کر تین مرتبہ سلام کیا تو مجھے کسی نے سلام کا جواب نہیں دیا تو میں واپس چلا گیا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: جب تم میں سے کوئی شخص تین مرتبہ اجازت طلب کرے، پھر اس کو اجازت نہ دی جائے تو وہ واپس چلا جائے، حضرت عمر نے کہا: آپ اس پر گواہ پیش کریں ورنہ میں آپ کو دردناک سزا دوں گا۔ حضرت ابی بن کعب نے کہا: اس حدیث پر ہم میں سب سے چھوٹا (شخص) گواہ ہے، حضرت ابوسعید نے کہا: میں سب سے چھوٹا تھا، حضرت ابی بن کعب نے کہا: آپ اس کو لے جائیں۔

(صحیح مسلم: ۲۱۵۳، الرقم السلسل: ۵۵۱۹، سنن ابوداؤد: ۵۱۸۰)

دوسری حدیث میں ہے: حضرت عمر نے کہا: میں آپ کی پیٹھ اور پیٹ پر کوڑے ماروں گا ورنہ آپ اس حدیث پر گواہ لے کر آئیں۔ (صحیح مسلم: ۲۱۵۳، الرقم السلسل: ۵۵۲۱)

ایک اور سند سے یہ روایت ہے: حضرت عمر نے حضرت ابوموسیٰ سے کہا: میں آپ پر تہمت نہیں لگاتا، لیکن مجھے خوف ہے کہ لوگ رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھنا شروع کر دیں گے۔ (سنن ابوداؤد: ۵۱۸۳)

کسی کے گھر میں داخل ہونے سے پہلے تین بار اجازت طلب کرنے کے متعلق قرآن مجید کی آیات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کوئی شخص کسی کے گھر داخل ہو تو گھر والوں سے اجازت لینا ضروری ہے۔
قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ
بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا.

اے ایمان والو! اپنے گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں
داخل نہ ہو جب تک اجازت نہ لے لو اور گھر والوں پر سلام نہ کر لو۔

(النور: ۲۷)

اس آیت میں "تسئلون" کا لفظ ہے اور اس کا معنی ہے: اجازت طلب کرنا اور گھر میں داخل ہونے سے پہلے تین مرتبہ اجازت طلب کرنا اس آیت سے ماخوذ ہے:

لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ
لَمْ يَبْلُغُوا الْعِلْمَ مِنَكُم مَّا بَك مَرَّةٍ.

(اے ایمان والو!) تمہارے مملوک غلاموں اور نابالغ لڑکوں
کو (گھروں میں داخل ہونے کے لیے) تین اوقات میں اجازت

آپ کی مجلس سے جانا بھی پڑتا تھا اور ایسے ہی کسی موقع پر نبی ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا تھا۔

حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰؓ کو گواہ نہ لانے پر وعید سنائی کیا ان کے نزدیک حضرت ابو موسیٰؓ امین نہیں تھے؟

ایک اور اعتراض یہ ہے کہ بعض احادیث میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰؓ سے کہا: آپ اس حدیث پر گواہ لائیں ورنہ میں آپ کو دردناک سزا دوں گا حالانکہ حضرت ابو موسیٰؓ نبی ﷺ کے نزدیک امین تھے اسی لیے ان کو بعض صدقات کے وصول کرنے پر عامل مقرر کیا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے قول کا مطلب یہ تھا کہ اگر بالفرض یہ معلوم ہوا کہ آپ نے اس حدیث میں جھوٹ بولا تھا تو میں آپ کو عبرت ناک سزا دوں گا اور یہ دوسرے لوگوں پر واضح کرنے کے لیے تھا کہ وہ حدیث پیش کرنے میں جھوٹ نہ بولیں اور یہ صنعت تعریض ہے یعنی کہنا کسی کو اور سنانا کسی اور کو اور جب حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰؓ اشعری رضی اللہ عنہما سے صحابی پر حدیث کے معاملہ میں اس قدر سختی کرتے تھے تو عام لوگوں سے اس معاملہ میں کس طرح تساہل کر سکتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۵۳-۲۵۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۵۱۱- ج ۶ ص ۵۰۷ پر مذکور ہے اس حدیث کی شرح کے عنوان درج ذیل ہیں:

① پرائے گھر میں داخل ہونے کے لیے اہل خانہ سے اجازت طلب کرنے کی تفصیل ② اجازت طلب کرنے اور سلام کرنے میں تقدیم و تاخیر کی بحث ③ اجازت طلب کرنے کی حکمت ④ اجازت طلب کرنے کی کیفیت اور اس کے عموم کی بحث ⑤ خبر واحد کی حجت پر ایک اشکال کا جواب۔

سمندری راستہ سے تجارت کرنا

۱۰۔ بَابُ التِّجَارَةِ فِي الْبَحْرِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ سمندری راستہ سے سفر کر کے تجارت کرنا جائز ہے:

وَقَالَ مَطَرٌ لَا بَأْسَ بِهِ، وَمَا ذَكَرَهُ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا بِحَقِّ، ثُمَّ تَلَا ﴿وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاجِرَ﴾ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ (النحل: ۱۲)۔

اور مطر نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور حق یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے قرآن مجید میں اس کا ذکر کیا ہے پھر انہوں نے اس آیت کی تلاوت کی: اور تم اس میں کشتیوں کو دیکھتے ہو جو پانی کو چیرتی ہوئی چلتی ہیں تاکہ تم اللہ کا فضل تلاش کرو۔ (النحل: ۱۲)

اس تعلق میں مطر کا ذکر ہے یہ مطر بن طہمان ابو جہا غراسانی ہیں یہ بھرہ کے رہنے والے ہیں اور وہاں پر مصحف لکھتے تھے امام ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے۔

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خط لکھ کر سمندری سفر کے متعلق سوال کیا تو حضرت عمرؓ نے جواب میں لکھا: یہ اللہ کی عظیم مخلوق ہے اس پر ضعیف مخلوق سوار ہوتی ہے اور حضرت عمرؓ نے کہا: کوئی شخص اس پر اپنی پوری زندگی میں سفر نہ کرے حضرت عمرؓ مسلمانوں پر بہت شفیق تھے اس لیے آپ نے سمندری سفر سے منع فرمایا اور جب سمندر جوش میں ہو اور اس میں طوفان آیا ہوا ہو تو پھر امت کا اس پر اجماع ہے کہ اس حال میں سمندری سفر نہ کیا جائے۔

وَالْفُلُكُ الشُّفُنُ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ مَوَاجِرُ۔ اور ”فُلُكُ“ کا معنی کشتی ہے اور اس میں واحد اور جمع کے

صیغہ کا وزن ایک ہے۔

امام بخاری کے کلام سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں جو ”الْفُلُكُ“ مذکور ہے وہ جمع کا صیغہ ہے کیونکہ اس کے متعلق جو حال ہے وہ بھی جمع کا صیغہ ہے یعنی ”مَوَاجِرُ“ پانی کو چیرنے والیاں۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ يَمْخَرُ الشُّفْنُ الرِّيحَ وَلَا يَمْخَرُ
الرِّيحُ مِنَ الشُّفْنِ إِلَّا الْفَلَكُ الْعِظَامُ.

اور مجاہد نے کہا: کشتیاں آواز کے ساتھ ہوا کو چیرتی ہیں اور
بڑی بڑی کشتیاں یعنی بحری جہاز ہی ہوا کو آواز کے ساتھ چیرتے
ہیں۔

”تمخر“ کا معنی ہے: شق کرتی ہیں اور کشتی آواز کے ساتھ پانی کو چیرتی ہے اور ”مواخر“ کا اطلاق کشتیوں پر ہوتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۵۵-۲۵۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور لیث نے کہا: مجھے جعفر بن ربیعہ نے حدیث بیان کی از
عبدالرحمن بن ہریرہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ
آپ نے ذکر کیا کہ بنی اسرائیل کا ایک شخص تھا وہ سمندر میں نکلا
پھر اس نے اپنی حاجت پوری کی..... اور پوری حدیث بیان کی کہ
مجھے عبداللہ بن صالح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث
نے اسی طرح حدیث بیان کی۔

۲۰۶۳- وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ خَرَجَ فِي الْبَحْرِ
فَقَضَى حَاجَتَهُ وَسَاقَ الْحَدِيثَ. حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بِهَذَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۹۸ میں گزر چکی ہے۔

جب یہ لوگ کسی تجارتی قافلہ کو یا کسی کھیل تماشے کو
دیکھتے ہیں تو اس کی طرف بھاگ جاتے
ہیں۔ (الجمعة: ۱۱)

اور اللہ عزوجل کا قول: وہ مرد جن کو تجارت اور خرید و فروخت
اللہ کے ذکر اور نماز پڑھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے سے غافل نہیں کرتی۔

(النور: ۳۷)

اور قتادہ نے کہا: بعض لوگ تجارت کرتے تھے لیکن جب ان
کے سامنے اللہ کے حقوق میں سے کوئی حق آتا تو ان کو اللہ کے ذکر
سے تجارت غافل کرتی تھی نہ خرید و فروخت حتیٰ کہ وہ اس حق کو اللہ
کی طرف ادا کر دیتے۔

۱۱ - بَابُ ﴿وَإِذَا رَأَوْا
تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا
إِلَيْهَا﴾ (الجمعة: ۱۱)

وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ
وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (النور: ۳۷).

وَقَالَ قَتَادَةُ كَانَ الْقَوْمُ يَتَجَرَّوْنَ وَلَكِنَّهُمْ كَانُوا
إِذَا نَابَهُمْ حَقٌّ مِنْ حُقُوقِ اللَّهِ كَمْ تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا
بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ حَتَّى يُوَدُّوهُ إِلَى اللَّهِ.

یہ تعلق اگرچہ ”باب تجارة البر“ میں گزر چکی ہے لیکن یہاں اس کو دوبارہ ذکر کیا تاکہ ان لوگوں کی مذمت کی تاکید ہو جو بیع و
شراء میں غافل ہو کر اللہ تعالیٰ کے حقوق ادا کرنے کو بھول جاتے ہیں۔

۲۰۶۴- حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
فُضَيْلٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ
جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَقْبَلْتُ عِبرَ وَنَحْنُ
نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةَ
فَانْفَضَّ النَّاسُ إِلَّا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا لَنْزَلَتْ هَذِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے محمد نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: مجھے محمد بن فضیل نے حدیث بیان کی از حصین از
سالم بن ابی الجعد از حضرت جابر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
قافلہ آیا اور ہم اس وقت نبی ﷺ کے ساتھ نماز جمعہ پڑھ رہے
تھے پس بارہ آدمیوں کے سوا سب لوگ بھاگ گئے اس موقع پر یہ

الْأَيَةُ ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا بِانْفُسُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ (البقرہ: ۱۱)۔
 آیت نازل ہوئی: اور جب یہ لوگ کوئی تجارتی قافلہ یا کھیل تماشا دیکھتے ہیں تو اس کی طرف بھاگ جاتے ہیں اور آپ کو (خطبہ میں) کھڑا ہوا چھوڑ دیتے ہیں۔ (البقرہ: ۱۱)

اللہ عزوجل کا قول: اپنی کمائی میں سے اچھی چیزوں کو خرچ کرو۔ (البقرہ: ۲۶۷)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۳۶ میں گزر چکی ہے۔
 ۱۲۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ (البقرہ: ۲۶۷)
 یعنی اللہ کی راہ میں اپنی حلال کمائی میں سے خرچ کرو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از ابی وائل از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب کوئی عورت اپنے گھر کے طعام سے خرچ کرتی ہے اور وہ اس طعام کو ضائع کرنے والی نہیں ہوتی تو اس کے لیے اس کو خرچ کرنے کا اجر ہوتا ہے اور اس کے خاوند کے لیے اس کو کمانے کا اجر ہوتا ہے اور اس کے محافظ کے لیے بھی اس کی مثل اجر ہوتا ہے اور کسی کے اجر سے دوسرے کے اجر میں کمی نہیں ہوتی۔

۲۰۶۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا أَنْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا بِمَا كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۲۵ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے یحییٰ بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام عبدالرزاق نے حدیث بیان کی از معمر از ہمام انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا ہے از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب عورت اپنے خاوند کی کمائی سے اس کے حکم کے بغیر خرچ کرے تو اس کے لیے بھی نصف اجر

۲۰۶۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ كَسْبِ زَوْجِهَا عَنْ غَيْرِ أَمْرِهَا فَلَهَا نِصْفُ أَجْرِهِ۔

[الموافقات للحدیث: ۵۱۹۲-۵۱۹۵-۵۳۶۰] ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۴۶، الرقم المسلسل: ۲۲۵۹، سنن ابوداؤد: ۲۳۵۸-۱۶۸۷، مصنف عبدالرزاق: ۷۸۸۶، صحیح ابن حبان: ۳۵۷۲، سنن بیہقی ج ۴

ص ۱۹۲، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۳۸۳، شرح السنن: ۱۶۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۶، طبع قدیم مسند احمد: ۸۱۸۸، ج ۱۳ ص ۵۱۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)
 اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ”جب عورت اپنے خاوند کی کمائی سے خرچ کرے“ کیونکہ شوہر کی کمائی تجارت اور ملازمت وغیرہ سے ہوتی ہے۔

شوہر کے حکم اور اس کی اجازت سے خرچ کرنے کی احادیث میں تطبیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ جب عورت شوہر کی کمائی سے اس کے حکم کے بغیر خرچ کرے گی تو اس کو اجر کیوں کر ملے گا؟ پھر

انہوں نے اس کا جواب دیا کہ اگرچہ شوہر کا حکم نہیں ہوتا مگر اس کی اجازت ہوتی ہے پھر اس پر یہ اعتراض کیا کہ اس سے پہلے حدیث میں گزر چکا ہے کہ کسی کے اجر سے دوسرے کے اجر میں کمی نہیں ہوتی اور جب اس کو نصف اجر ملے گا تو یہ اس کے پورے اجر میں کمی تو ہوگئی اس کا یہ جواب دیا کہ اس عورت کا کل اجر شوہر کے اجر کا نصف ہے اور اس اجر میں کمی نہیں ہوگی۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۵۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جس نے رزق میں کشاوگی کو پسند کیا

۱۳ - بَابُ مَنْ أَحَبَّ الْبَسْطَ فِي الرِّزْقِ

اس باب کی حدیث میں اس عنوان کی وضاحت ہے کہ جو رزق میں کشاوگی کو پسند کرے اس کو رشتہ داروں سے حسن سلوک کرنا چاہیے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابی یعقوب کرمانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حسان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس کو اس بات سے خوشی ہو کہ اس کے رزق میں کشاوگی کی جائے یا اس کی موت میں تاخیر کی جائے تو اس کو چاہیے کہ وہ رشتہ داروں سے نیک سلوک کرے۔

۲۰۶۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ الْكِرْمَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا حَسَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ رِزْقُهُ، أَوْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ. [طرف الحدیث: ۵۹۸۶] (صحیح مسلم: ۲۵۵۷) (مسلسل: ۶۴۱۹، سنن ابوداؤد: ۱۶۹۳)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث سے باب کے عنوان کی وضاحت ہوتی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن ابی یعقوب ان کا نام اسحاق ہے اور ان کی کنیت محمد ابو عبد اللہ ہے (۲) حسان بن ابراہیم ابو ہشام الحزلی یہ ۱۸۶ھ میں فوت ہو گئے تھے اس وقت ان کی عمر ۱۰۰ سال تھی (۳) یونس بن یزید (۴) محمد بن مسلم زہری (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۵۷)

صلہ رحم کے درجات ان کے مصادیق اور تقدیر معلق اور تقدیر مبرم کی تفصیل

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ رشتہ داروں سے میل جول رکھنا واجب ہے اور رشتہ داروں سے قطع تعلق کرنا گناہ کبیرہ ہے اور جن احادیث میں رشتہ داروں سے قطع تعلق پر جنت سے محرومی کی وعید سنائی گئی ہے وہ اس کی دلیل ہیں لیکن رشتہ داروں سے میل جول رکھنے کے کئی درجات ہیں اور سب سے کم درجہ سلام اور کلام کو قائم رکھنا ہے۔

رشتہ داروں سے میل جول کو قائم رکھا جائے خواہ سلام اور کلام کے ذریعہ یہ اس وقت ہے جب وہ ملنے جلنے پر قادر ہو اور اس کی ضرورت ہو اور ان میں سے ایک قسم مستحب ہے اور جو شخص میل جول کے آخری درجہ پر نہ پہنچا ہوا ہو اس کو قاطع رحم نہیں کہا جائے گا اسی طرح جو شخص جتنا میل جول یا حسن سلوک کرنا چاہے اس میں تقصیر کرے اس کو یہ نہیں کہا جائے گا کہ وہ صلہ رحم کرنے میں کامل ہے۔

رحم کی تعریف میں بھی اختلاف ہے بعض نے کہا ہے: اس سے مراد وہ رشتے ہیں جن میں نکاح حرام ہے جیسے خالہ اور پھوپھی اور ماموں اور چچا اسی طرح اولاد اور اولاد در اولاد بھی ان میں داخل ہے اور ان سے قطع تعلق کرنا حرام ہے اور بعض نے کہا ہے کہ تمام ذوی الارحام ان میں داخل ہیں۔

نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رشتہ داروں کے ساتھ میل جول رکھنے سے رزق میں اور عمر میں اضافہ ہو جاتا ہے حالانکہ رزق اور عمر کی مقدار تقدیر میں معین ہے اور اس میں کمی اور اضافہ نہیں ہو سکتا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ تقدیر کی دو قسمیں ہیں: تقدیر مطلق اور تقدیر مہرم تقدیر مطلق وہ ہے جس کی مقدار کسی کام کے ہونے یا نہ ہونے پر موقوف ہو اور وہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کا علم نہیں ہے اس میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے مثلاً نیک کام کیے یا رشتہ داروں سے میل جول رکھا تو عمر بڑھ جائے گی ورنہ نہیں جیسے اس کی عمر پہلے ۴۰ سال لکھی ہوئی تھی اس نے نیک کام کیے تو اس کی عمر بڑھا کر ۶۰ سال کر دی یہ تقدیر مطلق ہے جس میں اس کی عمر کا اضافہ نیکی پر موقوف تھا لیکن اللہ کے علم میں تردید نہیں ہوتا اس کو قطعی طور پر علم ہوتا ہے کہ اس نے نیکی کرنی ہے یا نہیں کرنی اور جو اس کا قطعی علم ہوتا ہے وہی تقدیر مہرم ہے اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی مثلاً اس کو علم ہے کہ اس بندہ نے رشتہ داروں سے حسن سلوک کرنا ہے اس لیے اس کی عمر ساٹھ سال ہوگی اور اس حدیث میں جو رزق بڑھانے یا عمر بڑھانے کا ذکر ہے اس کا تعلق تقدیر مطلق کے ساتھ ہے تقدیر مہرم کے ساتھ نہیں ہے۔ (اکمال المعلم بطوائف مسلم ج ۸ ص ۲۱-۲۰ دارالوقایہ ۱۳۱۹ھ)

صلہ رحم کی وجہ سے رزق میں اضافہ کے متعلق دیگر احادیث

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو یہ پسند ہو کہ اس کی عمر میں اضافہ کیا جائے اور اس کے رزق کو کشادہ کیا جائے اور اس کی دعا قبول کی جائے اور اس سے بُری موت کو دور کیا جائے اس کو چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور رشتہ داروں سے میل جول رکھے۔ (مسند ابی ہریرہ: ۶۹۳ شعب الایمان: ۵۷۵-۵۷۶، المعجم الاوسط: ۶۸۷-۶۸۸، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۰، اکمال لابن عدی ج ۲ ص ۱۵۵۳، مصنف عبدالرزاق: ۲۰۲۳۵، سنن ابن ماجہ: ۳۶۶۹)

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رشتہ داروں سے قطع تعلق کرنے، خیانت کرنے اور جھوٹ بولنے کی آخرت میں اللہ تعالیٰ جتنی جلدی سزا دیتا ہے کسی اور گناہ کی سزا اتنی جلدی نہیں دیتا اور رشتہ داروں سے نیک سلوک کرنے کا اللہ تعالیٰ جتنی جلدی ثواب عطا فرماتا ہے اتنی جلدی کسی اور نیکی کا ثواب عطا نہیں فرماتا حتیٰ کہ گھر والے جب رشتہ داروں سے نیک سلوک کریں اس وقت وہ فقراء ہوتے ہیں تو ان کے اموال بڑھ جاتے ہیں اور ان کی تعداد زیادہ ہو جاتی ہے۔

(معجم ابن حبان: ۳۵۶-۳۵۵، ۳۴۰، مجمع الزوائد: ۱۳۴۵۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو گھر والے بھی صلہ رحم کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کا رزق جاری کر دیتا ہے اور وہ اللہ کی پناہ میں رہتے ہیں۔

(المعجم الکبیر: ۱۱۲۹۵، حنفی نے کہا: اس کی سند میں ایک راوی عبید اللہ الولید الوصافی ضعیف ہے، مجمع الزوائد: ۱۳۴۵۸)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: جس شخص کو سحری کے حصہ سے نواز دیا گیا اس کو دنیا اور آخرت کی خیر سے حصہ دیا گیا اور رشتہ داروں سے میل جول رکھنا اور پڑوسیوں سے حسن سلوک کرنا اور اچھے اخلاق سے پیش آنا گھروں کو آباد رکھتے ہیں اور عمروں میں اضافہ کرتے ہیں۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۱۹۵، مسند ابی یوسف: ۴۵۳، اس حدیث کے تمام راوی ثقات ہیں مگر

عبدالرحمان بن القاسم کا حضرت عائشہ سے سماع ثابت نہیں ہے، مجمع الزوائد: ۱۳۴۶۶)

ہر چند کہ مؤخر الذکر دونوں حدیثوں کی سند میں ضعیف راوی ہے مگر فضائل اعمال میں ضعیف السند احادیث معتبر ہوتی ہیں۔

۱۴ - بَابُ شِرَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنِّسِيئَةِ

نبی ﷺ کا ادھار پر خریدنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نبی ﷺ سے ادھار پر خریدنا ثابت ہے۔

۲۰۶۸ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ ذَكَرْنَا عِنْدَ إِبْرَاهِيمَ الرَّهْنِ فِي السَّلَمِ فَقَالَ حَدَّثَنِي الْأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجَلٍ وَرَهْنَهُ دِرْعًا مِنْ حَدِيدٍ. [اطراف الحديث: ۲۰۹۶-۲۵۱۳-۲۴۸۶-۲۴۵۲] (صحیح مسلم: ۱۶۰۳) رقم السلسل: ۳۰۰۵ سنن نسائی: ۳۶۵۰-۳۶۰۹ سنن ابن ماجہ: ۲۳۳۶

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معلیٰ بن اسد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی کہ ہم نے ابراہیم نخعی کی مجلس میں ادھار خرید و فروخت میں سامان گروی رکھنے کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا: مجھے اسود نے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ نے ایک یہودی سے مدت معینہ کے ادھار پر طعام خریدا اور اپنے لوہے کی زرہ اس کے پاس گروی رکھ دی۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) معلیٰ بن اسد ابوالہیثم (۲) عبد الواحد بن زیاد (۳) سلیمان الاعمش (۴) ابراہیم نخعی (۵) اسود بن یزید (۶) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۶۰)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں ادھار خریدنے کا ذکر ہے۔ جس شخص کے پاس اکثر مال حرام ہو اس سے معاملہ کرنے کا جواز

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ ادھار خریدنا جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے ایک یہودی سے جو ادھار خریدے تھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ادھار خریدنے کا ذکر قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِذِينِ الْإِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ. (البقرہ: ۲۸۲)

اے ایمان والو! جب تم کسی مقرر مدت تک آپس میں قرض کا لین دین کرو تو اسے لکھ لیا کرو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص اپنے مال کو حرام کے ساتھ مخلوط کرتا ہو اس سے خریدنا جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے کہ یہود حرام کھاتے ہیں یہود کے متعلق فرمایا:

سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّخْتِ. (المائدہ: ۴۲)

یہ جھوٹی باتیں بہت زیادہ سنتے ہیں اور حرام بہت زیادہ کھاتے ہیں۔

اور نبی ﷺ نے یہودی سے طعام خریدا اور اس کے پاس اپنی زرہ گروی رکھی اس کی تفصیل ہم اس سے پہلے کتاب الزکوٰۃ میں لکھ چکے ہیں۔ (شرح ابن بطل ج ۶ ص ۱۷۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فروخت اور دیگر معاملات کرنا جائز ہیں اس کی مزید وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے والد شہید ہوئے تو وہ اپنے اوپر ایک یہودی کا قرض (سات ہزار دو سو کلو) کھجوروں کا قرض چھوڑ گئے تھے حضرت جابر نے اس یہودی سے قرض کی ادائیگی میں مہلت طلب کی لیکن وہ نہیں مانا پھر حضرت جابر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تاکہ آپ اس یہودی (ابو ثعم) سے مہلت دینے کی سفارش کریں رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور اس یہودی سے فرمایا کہ جابر کے باغ کے پھل جتنے بھی ہیں وہ اپنے اس قرض کے عوض وصول کر لے جو جابر کے والد پر ہے اس یہودی نے اس سے بھی انکار کیا تب رسول اللہ ﷺ اس باغ میں داخل ہوئے اور اس میں چلتے رہے پھر آپ نے حضرت جابر سے فرمایا: باغ کے پھل توڑ کر اس یہودی کا قرض ادا کر جب رسول اللہ ﷺ واپس تشریف لائے تو حضرت جابر باغ کی کھجوریں توڑ کر اس یہودی کا قرض ادا کر چکے تھے اور ابھی اس باغ میں سترہ وسق کھجوریں باقی تھیں حضرت جابر رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے تاکہ آپ کو آپ کے اس معجزہ کی خبر دیں اس وقت آپ عصر کی نماز پڑھ رہے تھے جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو حضرت جابر نے آپ کو بتایا کہ اس یہودی کا قرض ادا ہو گیا اور سترہ وسق کھجوریں پھر بھی بچ رہیں آپ نے فرمایا: یہ ابن خطاب کو بھی بتاؤ حضرت جابر رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ بتانے گئے تو حضرت عمر نے کہا کہ میں تو پہلے ہی سمجھ گیا تھا کہ جب رسول اللہ ﷺ اس باغ میں چل رہے ہیں تو اللہ تعالیٰ ضرور یہ ضرور اس باغ میں برکت فرمائے گا۔

(صحیح البخاری: ۲۳۹۶ سنن ابوداؤد: ۲۲۸۳ سنن نسائی: ۳۶۳۲ سنن ابن ماجہ: ۲۲۳۳)

اس باغ کی کھجوریں ۳۰ وسق سے بہت کم تھیں ورنہ وہ یہودی پہلے ہی اس باغ کی کھجوریں اپنے قرض میں قبول کر لیتا رسول اللہ ﷺ کے اس باغ میں چلنے کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اس باغ کی کھجوریں اتنی زیادہ کر دیں کہ اس یہودی کا قرض بھی ادا ہو گیا اور سترہ وسق کھجوریں پھر بھی بچ گئیں نبی ﷺ نے حضرت جابر سے کہا: اس برکت کی خبر ابن الخطاب کو بھی دینا اس سے معلوم ہوا کہ اپنے کمال کی خبر اپنے احباب کو بھی سنانی چاہیے تاکہ وہ بھی خوش ہوں اور ان کا ایمان تازہ ہو اور سب سے اہم بات یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں صحابہ کرام یہودیوں سے خرید و فروخت کرتے تھے اور ان سے قرض لیتے تھے اور رسول اللہ ﷺ نے اس کو مقرر رکھا ہوا تھا اور اس سے علامہ ابن بطال کی مزید تائید ہوتی ہے۔

اس بحث کے اخیر میں علامہ بدرالدین عینی بھی لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مدت معین تک ادھار بیع کرنا جائز ہے اور چونکہ البقرہ: ۲۸۲ میں اس کا ذکر ہے اس لیے یہ عزیمت ہے اور اس کے رخصت ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہودیوں اور عیسائیوں سے خرید و فروخت کرنا جائز ہے اور ان سے قرض لینا بھی جائز ہے اگرچہ وہ سود کھاتے ہیں لیکن ان سے خرید و فروخت کرنے کی اور ان کا طعام کھانے کی ہم کو اجازت دی گئی ہے اور ان کا طعام ہمارے لیے مباح ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہتھیاروں کو رہن رکھنا جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۶۲-۲۶۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۰۰۲- ج ۴ ص ۴۳۱ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: کافروں سے کاروباری معاملہ کرنے کا جواز۔

۲۰۶۹ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ (ح) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا اسْبَاطُ أَبُو الْيَسَعِ بَصْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ مَشَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخُبْزٍ شَعِيرٍ وَأَهَالَةٍ سِنْخَةٍ وَلَقَدْ رَهَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِرْعًا لَهُ بِالْمَدِينَةِ عِنْدَ يَهُودِيٍّ وَأَخَذَ مِنْهُ شَعِيرًا لِأَهْلِهِ وَلَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَا أَقْسَى عِنْدَ آلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعٌ وَلَا صَاعٌ حَبٍّ وَإِنَّ عِنْدَهُ لَيَسَعُ نِسْوَةً.

[طرف الحدیث: ۲۵۰۸] (سنن نسائی: ۴۶۲۳، سنن ابن ماجہ: ۲۲۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ (ح) اور مجھے محمد بن عبد اللہ بن حوشب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسباط ابوالیسع البصری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام الدستوائی نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ وہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی ﷺ کے پاس جو کی روٹی اور بد بودار چربی (بہ طور سالن) لے کر گئے اور اس وقت نبی ﷺ نے اپنی زرہ مدینہ میں ایک یہودی کے پاس گروی رکھی ہوئی تھی اور آپ نے اس یہودی سے اپنے گھر والوں کے لیے جو خریدا تھا اور میں نے آپ کو یہ کہتے ہوئے سنا تھا کہ (سیدنا) محمد ﷺ کی آل پر کوئی ایسی شام نہیں آئی جس میں ان کے پاس ایک صاع (چار کلو گرام) گندم یا ایک صاع کوئی اور غلہ ہو اور اس وقت آپ کے پاس نو (۹) ازداج تھیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسلم بن ابراہیم الازدی الفراءہیدی القصاب (۲) ہشام الدستوائی (۳) محمد بن عبد اللہ بن حوشب (۴) اسباط ابوالیسع۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۶۲)

شکل الفاظ کے معانی نبی ﷺ کی تواضع اور اپنا کام اپنے ہاتھ سے کرنے کی ترغیب

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”اہالة“ کا لفظ ہے داؤدی نے کہا کہ اس کا معنی سرین ہے الحکم میں مذکور ہے کہ اس کا معنی پگھلی ہوئی چربی ہے ایک قول یہ ہے کہ اس کا معنی چربی اور زیتون کا تیل ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد تیل بہ طور سالن ہے خلیل نے کہا: اس کا معنی ہے: سرین کے ٹکڑے کر کے ان کو پگھلا لیا جائے۔

نیز اس حدیث میں ”سنخة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: جو چیز عرصہ تک رکھی رہنے سے بدبودار ہوگئی ہو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ دنیا کی بہت کم چیزوں کو استعمال کرتے تھے اور یہ آپ کا اختیاری امر تھا ورنہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام روئے زمین کے خزانوں کی چابیاں عطا فرمادی تھیں لیکن آپ زہد کو اختیار کرتے تھے اور مساکین کی ہیئت اور وضع پر راضی رہتے تھے تاکہ آپ کا درجہ زیادہ بلند ہو اور اللہ تعالیٰ کے کلیم حضرت سیدنا موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا:

رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ

اے میرے رب! بے شک میں اس خیر کا محتاج ہوں جو تو

(قصص: ۲۴) نے میری طرف نازل کی ہے

اس آیت میں خیر سے مراد روٹی کا ایک ٹکڑا ہے جس کی آپ کو خواہش تھی۔

امام بیہقی نے حسن بصری سے مرسل روایت کی ہے کہ نبی ﷺ کو بھوکے پیٹ پرانی چربی کھانے کے لیے بلایا گیا تو آپ نے اس دعوت کو قبول فرمایا۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ معزز عالم کو چاہیے کہ اپنی ضرورت کی چیزیں خود خریدا کرے خواہ اس کے خدمت گار لوگ موجود ہوں کیونکہ تمام صحابہ نبی ﷺ کی ضرورت کے کام کرنے پر بہت حریص تھے کیونکہ وہ آپ کی خوشنودی اور اجر آخرت کے اشتیاق میں آپ کے تمام کام کرنا چاہتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۵ - بَابُ كَسْبِ الرَّجُلِ وَعَمَلِهِ بِيَدِهِ

آدمی کا اپنے ہاتھ سے کام کرنا اور کمانا

اس باب میں امام بخاری نے اپنے ہاتھ سے کام کرنے اور عمل کرنے کی فضیلت بیان کی ہے۔

۲۰۷۰ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا اسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ قَالَ لَقَدْ عَلِمَ قَوْمِي أَنَّ جِرْفَتِي لَمْ تَكُنْ تَعْجِزُ عَنْ مَوْنَةِ أَهْلِي، وَشِعْلْتُ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ، فَسَبَا كُلُّ أُلَى أَبِي بَكْرٍ مِنْ هَذَا الْمَالِ، وَيَحْتَرِفُ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عروہ بن زبیر نے حدیث بیان کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنایا گیا تو انہوں نے کہا: میری قوم کو علم ہے کہ میرا پیشہ میرے گھروالوں کی کفالت کے لیے ناکافی نہیں ہے اور اب میں مسلمانوں کے کار خلافت میں مشغول ہو گیا ہوں لہذا اب ابوبکر کے اہل و عیال اس بیت المال سے کھائیں گے اور ابوبکر مسلمانوں کے بیت المال کے مال سے تجارت کرتا رہے گا۔

امام بخاری اس حدیث کی روایت میں منفر د ہیں۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنے ہاتھ سے کام کرنا اور کمانا افضل ہے کیونکہ حضرت ابوبکر کپڑوں کی گٹھڑی اٹھا کر کپڑے بیچتے پھرتے تھے اور اگر اپنے ہاتھ سے کام کر کے کمانا افضل نہ ہوتا تو حضرت ابوبکر یہ افسوس نہ کرتے کہ اب ان کو بیت المال سے رقم لے کر اپنے گھر کا خرچ چلانا پڑے گا۔

بیت المال سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے وظیفہ کے متعلق متعدد روایات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ ابن التین نے کہا ہے کہ حضرت ابوبکر کو ہر روز بیت المال سے ایک بکری دی جاتی تھی اور خلیفہ کا طریقہ یہ تھا کہ وہ ہر صبح اور شام میں اپنی مجلس میں حاضر ہونے والے کو کھانا کھلاتا تھا۔

امام ابن سعد نے صحیح سند کے ساتھ یہ مرسل روایت بیان کی ہے کہ جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنا دیا گیا تو وہ صبح کو اپنے سر پر کپڑوں کی گٹھڑی رکھ کر بازار میں فروخت کرنے کے لیے گئے پھر ان کی حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت ابوعبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی انہوں نے کہا: یہ آپ کیا کر رہے ہیں حالانکہ آپ مسلمانوں کے امیر بنا دیئے گئے ہیں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا: پھر میں اپنے گھروالوں کو کہاں سے کھلاؤں گا ان دونوں نے کہا: ہم آپ کے لیے بیت المال سے وظیفہ مقرر کرتے ہیں پھر انہوں نے آپ کے لیے ہر روز نصف بکری کا تقرر کیا۔

الطبقات میں حمید بن ہلال سے روایت ہے کہ جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنایا گیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا کہ حضرت ابوبکر کے لیے اتنا وظیفہ مقرر کرو جو ان کے لیے کافی ہو تو انہوں نے کہا: ہاں! ان کے لیے دو چادریں ہوں جب وہ پرانی ہو جائیں تو ان کی غسل اور دو چادریں لے لیں اور جب وہ سفر کریں تو ان کے لیے سواری ہو اور ان کے گھر والوں کو اتنا خرچ دیا جائے جتنا وہ خلیفہ بننے سے پہلے خرچ کرتے تھے تو حضرت ابوبکر نے کہا: میں اس پر راضی ہوں۔

میمون نے کہا: جب حضرت ابوبکر کو خلیفہ بنایا گیا تو ان کے لیے اڑھائی ہزار درہم مقرر کیے گئے پھر اس میں پانچ سو درہم کا اضافہ کر دیا گیا اور جب حضرت ابوبکر کی وفات ہوئی تو انہوں نے بیت المال سے جو کچھ خرچ کیا تھا تو وہ سات ہزار درہم تھے تو حضرت ابوبکر نے حکم دیا کہ ان کے مال میں سے سات ہزار درہم بیت المال میں داخل کر دیئے جائیں۔

امام ابن سعد اور امام ابن المنذر نے سند صحیح کے ساتھ از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ روایت بیان کی ہے کہ جب حضرت ابوبکر اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں ان کی وفات ہو گئی تو انہوں نے کہا: دیکھو! جب سے میں خلیفہ بنایا گیا ہوں تو میرے مال میں جس قدر اضافہ ہوا ہے اسے میرے بعد والے خلیفہ کے پاس بھیج دو پھر جب ہم نے غور کیا تو ایک غلام تھا جو بچوں کو اٹھاتا تھا اور ایک لائٹ تھا جس سے باغ میں پانی دیا جاتا تھا ہم نے وہ دونوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بھیج دیئے تو حضرت عمر نے کہا: ابوبکر پر اللہ کی رحمت ہو انہوں نے (خلافت کو) اپنے بعد والوں کے لیے بہت مشکل کام بنا دیا ہے۔

پاکیزہ کمائی اور ہاتھ کے کام کی فضیلت میں احادیث

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سب سے افضل روزی وہ ہے جس کو کوئی شخص اپنے ہاتھ کی محنت سے حاصل کرے۔ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ کون سی کمائی پاکیزہ اور افضل ہے تو آپ نے فرمایا: انسان اپنے ہاتھ سے جو کام کرے اور ہر نیک کام۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۱۳۱، المعجم الکبیر: ۴۴۱۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۶۳)

امام نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت کی ہے کہ سب سے پاکیزہ کھانا جو شخص کھاتا ہے یہ وہ ہے جو اس کے کسب سے ہو۔ (سنن نسائی: ۴۴۵۹)

امام ابوداؤد نے از عمرو بن شعیب از والد خود از جد خود روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سب سے پاکیزہ کھانا جو تم کھاتے ہو یہ وہ ہے جو تمہارے کسب اور کمائی سے ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۵۲۸، سنن ترمذی: ۱۳۵۸، سنن ابن ماجہ: ۲۲۹۰)

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۶۵-۲۶۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ مجھے محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو الاسود نے حدیث بیان کی از عروہ انہوں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب اپنے معاش کے لیے ہاتھوں سے کام کرتے تھے اور محنت مشقت کے کام کرنے کی وجہ سے ان سے پسینہ کی بو آتی تھی تو ان سے کہا گیا کہ اگر تم غسل کر لیا کرو تو بہتر ہوگا۔ اس حدیث کی روایت ہمام نے از ہشام از والد

۲۰۲ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَالًا لِيَسْمُوهُمْ وَكَانَ يَكُونُ لَهُمْ أَرْوَاحٌ فَقِيلَ لَهُمْ لَوْ لَمْ تَسْمُوهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَرْوَاحٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ.

خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۰۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۰۷۲ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا
عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ ثَوْرٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ
الْمِقْدَامِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا
مَنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ وَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عیسیٰ بن یونس نے خبر دی از ثور
از خالد بن معدان از حضرت مقدم رضی اللہ عنہ از رسول اللہ ﷺ آپ
نے فرمایا: کسی شخص نے اس سے بہتر طعام نہیں کھایا جس کو اس نے
اپنے ہاتھ سے کمایا ہو اور بے شک اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام
اپنے ہاتھ کی کمائی سے کھاتے تھے۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری مفرد ہیں۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت واضح ہے کیونکہ اس میں یہ ذکر ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام اپنے ہاتھ کی کمائی
سے کھاتے تھے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن موسیٰ بن یزید التمیمی القراء ابو اسحاق الرازی (۲) عیسیٰ بن یونس بن ابی اسحاق ان کا نام عمرو بن عبد اللہ ہمدانی
ہے (۳) ثور بن یزید شامی حمصی حافظ یہ مکر تقدیر تھے ان کو حمص سے نکال دیا گیا اور وہاں ان کا گھر جلا دیا گیا پھر یہ بیت المقدس
روانہ ہو گئے اور وہیں ۱۵۰ھ میں ان کی وفات ہو گئی (۴) خالد بن معدان کلائی ابو عبد اللہ یہ ایک دن میں چالیس ہزار بار سبحان اللہ
پڑھتے تھے انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کے ستر صحابہ سے ملاقات کی ہے ان کی وفات ۱۰۳ یا ۱۰۴ھ میں بطرطوس میں ہوئی تھی
(۵) حضرت مقدم بن معدی کرب کندی یہ ۸۷ھ میں حمص میں فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۶۶)

اپنے کام اپنے ہاتھوں سے کرنے کی فضیلت

اگر یہ سوال کیا جائے کہ یہاں حضرت داؤد علیہ السلام کے خصوصی ذکر کی کیا وجہ ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام
کسی فقر یا حاجت کی وجہ سے اپنی روزی نہیں کھاتے تھے کیونکہ وہ اپنے ملک میں خلیفہ تھے بلکہ وہ افضل طریقہ پر عمل کرنے کے لیے
کھاتے تھے اسی لیے نبی ﷺ نے اس ضمن میں حضرت داؤد علیہ السلام کا ذکر کیا ہے کہ بہترین روزی اپنے ہاتھ کی کمائی ہے۔
قرآن مجید میں ذکر ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام لوہے کی زرہ بناتے تھے اور ہمارے نبی ﷺ کفار سے قتال کرتے تھے اور اس
سے جو خمس حاصل ہوتا تھا اور مال فتنے سے جو آمدنی ہوتی تھی اس سے اپنا خرچ اٹھاتے تھے اور اپنے طعام کے لیے اپنے ہاتھوں سے
کام کرتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے گھر میں کس طرح کام کرتے تھے؟ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے گھر کے کام کرتے رہتے تھے اور جب نماز کی اقامت ہوتی تو نماز کی طرف چلے جاتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۶۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن موسیٰ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرزاق نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از ہمام بن منبہ انہوں نے کہا:

۲۰۷۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مَنبَةَ قَالَ
حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ لَا يَأْكُلُ إِلَّا مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ. [اطراف الحدیث: ۳۴۱۷-۳۴۱۸]

ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی از رسول اللہ ﷺ 'آپ نے فرمایا: حضرت داؤد علیہ السلام صرف اپنے ہاتھ کی کمائی سے کھاتے تھے۔

اس حدیث کی روایت میں بھی امام بخاری منفرد ہیں۔

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اسماعیلی نے حضرت داؤد علیہ السلام کی سوانح میں لکھا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام پر قراءت میں تخفیف کر دی گئی تھی 'آپ اپنی سواری پر زین ڈالنے کا حکم دیتے اور زین ڈالنے سے پہلے زبور ختم کر لیتے تھے اور آپ صرف اپنے ہاتھ کی کمائی سے کھاتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۶۸ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از ابی عبید مولیٰ حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنی پیٹھ پر لکڑیوں کا گٹھا باندھ کر لائے تو وہ اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی شخص سے سوال کرے پھر وہ اس کو دے یا منع کر دے۔

۲۰۷۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَخْتَطِبَ أَحَدُكُمْ حُزْمَةً عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ أَحَدًا فَبِعْطِيَةٍ أَوْ يَمْنَعَهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۷۰ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اگر تم میں سے کوئی شخص اپنی رسیوں کو اٹھائے اور ان میں لکڑیاں باندھ کر لائے تو وہ اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے مانگتا پھرے۔

۲۰۷۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ أَحْبَلَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۷۱ میں گزر چکی ہے۔

خرید و فروخت میں سہولت اور فیاضی سے

کام لینا اور اپنے حق کا مطالبہ

پاکیزگی سے کرنا

۱۶ - بَابُ السُّهُولَةِ وَالسَّمَاحَةِ فِي

الشَّرَاءِ وَالْبَيْعِ وَمَنْ طَلَبَ حَقًّا

فَلْيَطْلُبْهُ فِي عَفَافٍ

اس باب کے عنوان میں سہولت کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: آسانی اور "سماحة" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: سخاوت اور "عفاف"

کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: حرام کام سے اپنے آپ کو روکنا۔

۲۰۷۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عِشَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عیاش نے حدیث

غَسَّانٌ مُّحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا سَمَحًا إِذَا بَاعَ وَإِذَا اشْتَرَى وَإِذَا اقْتَضَى. (سنن ابن ماجہ: ۲۲۰۳)

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو غسان محمد بن مطرف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن المنکدر نے حدیث بیان کی از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ اس شخص پر رحم فرمائے جو بیچتے وقت اور خریدتے وقت اور تقاضا کرتے وقت نرمی اور فیاضی سے کام لیتا ہے۔

باب مذکور کے موافق دیگر احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ اس شخص سے محبت کرتا ہے جو نرمی سے فروخت کرتا ہے اور نرمی سے خریدتا ہے اور نرمی سے تقاضا کرتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۳۱۹ دار المعرفہ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم سے پہلے ایک شخص کو بخش دیا جو نرمی سے فروخت کرتا تھا اور نرمی سے خریدتا تھا اور نرمی سے تقاضا کرتا تھا۔ (سنن ترمذی: ۱۳۲۰ مسند احمد ج ۳ ص ۳۴۰)

۱۷ - بَابُ مَنْ أَنْظَرَ مُوسِرًا - جو شخص کسی مال دار کو مہلت دے

اس باب میں مال دار کو مہلت دینے کی فضیلت بیان کی گئی ہے فقہاء نے مال دار کے تین مرتبے بیان کیے ہیں:

- (۱) جس شخص کے پاس اتنا مال ہو کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہو اور وہ مال سارا سال اس کے پاس رہے۔
- (۲) جس شخص کے پاس عید اور قربانی کے دن اتنا مال ہو جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے خواہ سارا سال اس کے پاس اتنا مال نہ رہے اور وہ شخص زکوٰۃ لینے کا مستحق نہ ہو زکوٰۃ اس شخص پر واجب ہوتی ہے جس کے پاس اس کی ضروریات سے زائد دو سو درہم (جو دسمبر ۲۰۰۷ء میں تقریباً ۱۸ ہزار روپے ہیں) کے برابر مال ہو یا اس کے پاس ساڑھے سات تولہ یا اس سے زائد سونا ہو یا ساڑھے باون تولہ یا اس سے زائد چاندی ہو یا شخص صاحب نصاب ہے وہ زکوٰۃ لینے کا مستحق نہیں ہے اور جس کے پاس اتنا مال نہ ہو وہ اپنی ضرورت کے وقت زکوٰۃ لے سکتا ہے۔
- (۳) جس شخص کے لیے سوال کرنا حرام ہو ایک قول یہ ہے کہ یہ وہ شخص ہے جس کے پاس پچاس درہم ہوں یعنی آج کل کے اعتبار سے تقریباً ساڑھے چار ہزار (۴,۵۰۰) روپے ہوں اور عام علماء کا قول یہ ہے کہ جس کے پاس ایک دن کی خوراک ہو اور اس کے پاس ستر پوشی کے لیے کپڑے ہوں اس کے اوپر سوال کرنا حرام ہے اسی طرح جو فقیر تندرست اور توانا ہو اور وہ کام کرنے پر قادر ہو اس کے لیے بھی سوال کرنا حرام ہے۔

۲۰۷۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَنصُورٌ أَنَّ رَبِيعَ بْنَ حِرَاشٍ قَالَ حَدَّثَهُ أَنَّ حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَدَّثَهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَقَّيْتُ الْمَلَائِكَةَ رُوحَ رَجُلٍ يَمْسُ كَأَن قَبْلَكُمْ قَالُوا أَعْمَلْتَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْئًا قَالَ كُنْتُ أَمْرُ فِتْيَانِي أَنْ يَنْظُرُوا وَيَتَجَاوَزُوا عَنِ الْمُوسِرِ قَالَ فَتَجَاوَزُوا عَنْهُ وَقَالَ أَبُو مَالِكٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں منصور نے حدیث بیان کی کہ ربیع بن حراش نے کہا: انہیں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم سے پہلے ایک آدمی کی روح سے فرشتوں نے ملاقات کی انہوں نے پوچھا: کیا تم نے کوئی نیک کام کیا ہے؟ اس نے کہا: میں اپنے نوکروں سے کہتا تھا کہ جو مال دار

عَنْ رَبِيعٍ كُنْتُ أُيَسِّرُ عَلَى الْمُوسِرِ، وَأَنْظُرُ الْمُعْسِرَ. وَتَابَعَهُ شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ رَبِيعٍ. وَقَالَ أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ رَبِيعٍ أَنْظِرِ الْمُوسِرَ، وَاتَّجَاوَزْ عَنِ الْمُعْسِرِ. وَقَالَ نَعِيمُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنْ رَبِيعٍ فَأَقْبَلَ مِنَ الْمُوسِرِ، وَاتَّجَاوَزْ عَنِ الْمُعْسِرِ. [طريف الحديث: ۳۳۹-۳۴۵] (صحیح مسلم: ۱۵۶۰ رقم المسلسل:

۳۸۸۳ سنن ابن ماجہ: ۲۴۲)

(میرے مقروض) ہوں ان سے درگزر کرنا، نبی ﷺ نے فرمایا: پھر فرشتوں نے بھی اس سے درگزر کی۔ ابومالک نے ربیع سے روایت کی ہے کہ میں خوش حال لوگوں سے نرمی کرتا تھا اور تنگ دست لوگوں کو مہلت دیتا تھا۔ شعبہ نے ابومالک کی متابعت کی ہے از عبد الملک از ربیع اور ابو عوانہ نے کہا از عبد الملک از ربیع: میں خوش حال کو مہلت دیتا تھا اور تنگ دست سے درگزر کرتا تھا اور نعیم بن ابی ہند نے کہا از ربیع: پس میں خوش حال سے قبول کر لیتا تھا اور تنگ دست سے درگزر کرتا تھا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن یونس یہ احمد بن عبد اللہ بن یونس بن قیس ابو عبد اللہ تميمی ربوعي ہیں (۲) زہیر بن معاویہ ابو ضیثمہ ہضنی (۳) منصور بن معتمر ابو عتاب سلمی (۴) ربیع بن حراش (۵) حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۷۱)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ میں اپنے نوکروں کو حکم دیتا تھا کہ وہ مال دار (مقروض) سے درگزر کریں۔

اللہ تعالیٰ کا قلیل نیکی کو قبول فرمالینا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں: المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بندے کی بہت قلیل نیکی بھی ہو تو اللہ تعالیٰ اس بندہ کے گناہ بخش دیتا ہے جب کہ اس بندہ نے اس نیکی میں اخلاص سے اللہ کے لیے نیت کی ہو اور اللہ کی رضا جوئی کے لیے وہ نیک کام کیا ہو تو وہ اکرم الاکر میں ہے اور وہ اپنے بندہ کو اپنی رحمت سے نادراد نہیں کرتا۔ قرآن مجید میں ہے:

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ (الحید: ۱۱)

کوئی ہے جو اللہ کو قرض حسن دے تو اللہ اس قرض کو اس کے لیے بڑھاتا رہے اور اس کے لیے عزت والا اجر ہے ○

حضرت ابوسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم سے پہلے ایک شخص کا حساب لیا گیا تو اس کی نیکیوں میں اس کے سوا اور کوئی نیکی نہیں تھی کہ وہ مال دار آدمی تھا اور لوگوں سے مل جل کر رہتا تھا اور وہ اپنے نوکروں کو یہ حکم دیتا تھا کہ وہ تنگ دست (مقروض) سے درگزر کریں تو اللہ عزوجل نے فرمایا: ہم اس سے زیادہ درگزر کرنے کے حق دار ہیں اس سے درگزر کرو۔

(سنن ترمذی: ۱۳۰۷ مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۰) (شرح ابن بطل ج ۶ ص ۱۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۸۸۵ ج ۴ ص ۲۸۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:

قرض معاف کرنے کے مسائل اور فضائل۔

جس نے تنگ دست کو مہلت دی

۱۸ - بَابُ مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا

اس باب میں تنگ دست کو مہلت دینے کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ہشام بن عمار نے حدیث

۲۰۷۸ - حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى

بْنُ حَمْزَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّبَيْدِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ سَمْعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ تَاجِرٌ يُدَايِنُ النَّاسَ فَإِذَا رَأَى مُغِيرًا قَالَ لِفَتْيَانِهِ تَجَاوَزُوا عَنْهُ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنَّا فَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُ. [طرف الحدیث: ۳۴۸۰]

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن حمزہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زبیدی نے حدیث بیان کی از زہری از عبید اللہ بن عبد اللہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے نبی ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا: ایک تاجر لوگوں کو قرض دیتا تھا پس جب وہ کسی تنگ دست کو دیکھتا تو اپنے نوکروں سے کہتا: اس سے درگزر کرو شاید اللہ ہم سے درگزر کرے پس اللہ نے اس سے درگزر کر لیا۔

(صحیح مسلم: ۱۵۶۲، الرقم المسلسل: ۳۸۸۹، سنن نسائی: ۳۶۹۵، شعب الایمان: ۱۱۲۳۶، شرح السنہ: ۲۱۳۹، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۵۱۱، صحیح ابن حبان: ۵۰۳۲، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۵۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۳، مسند احمد: ۷۵۷۹، ج ۱۳ ص ۲۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب وہ کسی تنگ دست کو دیکھتا تو وہ اپنے نوکروں سے کہتا: اس سے درگزر کرو۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ہشام بن عمار بن نصیر بن میسرہ ابو الولید اسلمی یہ ۲۴۵ھ میں فوت ہو گئے تھے امام بخاری نے کہا کہ میرا خیال ہے یہ دمشق میں فوت ہوئے تھے (۲) یحییٰ بن حمزہ حضری ابو عبد الرحمن قاضی دمشق یہ وہاں مستقل قاضی رہے حتیٰ کہ ۱۸۳ھ میں فوت ہو گئے ان کی ولادت ۱۰۳ھ میں ہوئی تھی (۳) الزبیدی ان کا نام محمد بن الولید بن عامر ابو ہذیل ہے (۴) محمد بن مسلم زہری (۵) عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۷۳)

باب مذکور کی حدیث کے موافق دیگر احادیث

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے پاس اس کے بندوں میں سے ایک بندہ لایا گیا جس کو اللہ تعالیٰ نے مال عطا فرمایا تھا پس اس سے پوچھا: تم نے دنیا میں کیا عمل کیا؟ اور فرمایا: وہ اللہ سے کوئی بات نہیں چھپا سکیں گے (النساء: ۴۲) وہ کہے گا: اے میرے رب! تو نے مجھے اپنا مال عطا فرمایا میں لوگوں کو اپنا مال فروخت کرتا تھا اور میرا طریقہ درگزر کرنا تھا میں مال دار کے لیے آسانی کرتا اور تنگ دست کو مہلت دیتا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہم اس چیز کے زیادہ حق دار ہیں میرے اس بندے سے درگزر کرو۔

(صحیح مسلم: ۱۵۶۰، الرقم المسلسل: ۳۸۸۷)

عبد اللہ بن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے اپنے ایک مقروض کو طلب کیا وہ ان سے چھپ گیا پھر وہ ان کو مل گیا تو اس نے کہا: میں تنگ دست ہوں انہوں نے کہا: اللہ کی قسم! اس نے کہا: اللہ کی قسم! انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص کو اس بات سے خوشی ہو کہ اللہ اس کو قیامت کے دن کی تکلیفوں سے نجات دے اس کو چاہیے کہ وہ کسی تنگ دست کو مہلت دے یا اس کا قرض معاف کر دے۔ (صحیح مسلم: ۱۵۶۳، الرقم المسلسل: ۳۸۹۱)

ابو الیسر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے کسی تنگ دست کو مہلت دی یا اس کا قرض معاف کر دیا اللہ اس کو اپنے عرش کے سائے میں رکھے گا۔

(الا حاد والثنائی: ۱۹۱۵، مسند احمد ج ۳ ص ۴۲۷، سنن داری: ۲۵۸۸، المعجم الکبیر: ۷۲۷، ج ۱۹، صحیح ابن حبان: ۵۰۳۳، المستدرک ج ۲ ص ۲۹)

۲۸ سنن ابن ماجہ: ۲۳۱۹، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۶۰۸، مجلس علمی، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۱۶۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عبید بن عمیر بیان کرتے ہیں: ایک شخص لوگوں کو قرض دیتا تھا اور ان کو چیزیں فروخت کرتا تھا اور اس کا ایک منشی تھا جو لوگوں سے درگزر کرتا تھا اس کے پاس تنگ دست اور مہلت طلب کرنے والے آتے تھے پس وہ کہتا تھا کہ کھاؤ اور مہلت دو اور اس دن کی وجہ سے درگزر کرو جس دن ہم سے درگزر کیا جائے گا اس نے اللہ سے ملاقات کی اور اس نے اس کے علاوہ اور کوئی نیک کام نہیں کیا تھا پس اللہ نے اس کو بخش دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۶۱۰، مجلس علمی، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۱۷۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۳۸۸۸، ج ۴ ص ۲۸۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۹ - بَابُ إِذَا بَيَّنَّ الْبَيَّعَانِ

وَلَمْ يَكْتُمَا وَنَصَحَا

جب فروخت کرنے والا اور خریدنے والا عیب

نہ چھپائیں اور ایک دوسرے کی خیر خواہی کریں

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے: جب بیچنے والا اس چیز کے عیب کو ظاہر کر دے جس کو وہ بیچ رہا ہے اور خریدنے والا بیان کر دے کہ وہ اس چیز کی جو قیمت دے رہا ہے اس میں کیا نقص اور کمی ہے تو پھر ان کی اس خرید و فروخت میں برکت دی جاتی ہے۔

وَيَذْكُرُ عَنِ الْعَدَاءِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ كَتَبَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مَا اشْتَرَيْ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَدَاءِ بْنِ خَالِدٍ بَيْعَ الْمُسْلِمِ الْمُسْلِمِ لَا ذَاءَ وَلَا خِجْثَةَ وَلَا غَائِلَةً

اور العداء بن خالد سے یہ روایت ذکر کی جاتی ہے کہ نبی ﷺ نے مجھے یہ بیع نامہ لکھ کر دیا: یہ وہ وثیقہ ہے جس کو (سیدنا) محمد ﷺ نے العداء بن خالد سے خریدا یہ مسلمان کی مسلمان سے بیع ہے اس میں نہ کوئی عیب ہے نہ کوئی حرام چیز ہے نہ کوئی گناہ ہے۔

اس تعلق کی اصل سنن ترمذی: ۱۲۲۰، سنن ابن ماجہ: ۲۲۵۱ (دارالفکر) میں ہے۔

وَقَالَ قَتَادَةُ الْغَائِلَةُ الزَّانَا وَالسَّرِقَةُ وَالْإِبَاقُ۔ قتادہ نے کہا: ”غائلة“ کا معنی زنا اور چوری اور غلام کا

بھاگ جانا ہے۔

اس تعلق کو ابن مندہ نے اصمعی کی سند سے موصولاً بیان کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۷۶)

وَقِيلَ لِابْرَاهِيمَ إِنَّ بَعْضَ النَّخَاسِيْنِ يُسَمَّى اِرِّيْ خُرَاسَانَ وَسِجِسْتَانَ فَيَقُولُ جَاءَ اَمْسٍ مِنْ خُرَاسَانَ جَاءَ الْيَوْمَ مِنْ سِجِسْتَانَ فَكَرِهَتْ كَرَاهَةً شَدِيْدَةً

ابراہیم نخعی سے کسی نے کہا کہ بعض نخعین (اصطبل کے نام) آری خراسان اور سجستان رکھتے ہیں اور (دھوکا دینے کے لیے) کہتے ہیں کہ (غلام جانور) کل خراسان سے آیا تھا اور آج سجستان سے آیا ہے تو ابراہیم نخعی کو یہ بہت ناگوار ہوا۔

اس تعلق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۷۷)

وَقَالَ عَقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ لَا يَجْعَلُ لَامِرِيْ يَبِيْعُ سِلْعَةً يَعْلَمُ اَنَّ بِهَا ذَاءً اِلَّا اخْبَرَهُ۔ اور عقبہ بن عامر نے کہا: کسی شخص کے لیے ایسا سودا بیچنا جائز نہیں جس کے متعلق اس کو معلوم ہو کہ اس میں کوئی عیب ہے مگر اس پر لازم ہے کہ وہ اس عیب کی خبر دے۔

اس تعلق کے موافق صحیح مسلم: ۱۳۱۳، اور سنن ابن ماجہ: ۲۲۳۶ میں حدیث ہے اور درج ذیل حدیث بھی اس کے موافق ہے: حضرت داؤد بن الاسقع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس شخص نے کوئی

عیب والی چیز بیچی اور اس کا عیب بیان نہیں کیا تو وہ ہمیشہ اللہ کی ناراضی میں رہے گا اور ہمیشہ فرشتے اس پر لعنت کرتے رہیں گے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۲۳۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از قتادہ از صالح ابی الخلیل از عبد اللہ بن حارث انہوں نے اس کو حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کی طرف رفع کیا انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خریدار اور بیچنے والے کو اس وقت تک (بیع مسترد کرنے کا) اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہوں یا فرمایا: حتیٰ کہ وہ متفرق ہو جائیں پس اگر وہ دونوں بیچ بولیں اور (عیب) بیان کر دیں تو ان کی بیع میں برکت دی جائے گی اور اگر وہ (عیب) چھپائیں اور جھوٹ بولیں تو ان کی بیع کی برکت مٹا دی جائے گی۔

۲۰۷۹ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ صَالِحِ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ رَفَعَهُ إِلَى حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ قَالَ حَتَّى يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَّا بُرُوكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَّتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا.

[اطراف الحدیث: ۲۰۸۲-۲۱۰۸-۲۱۱۰-۲۱۱۳]

(صحیح مسلم: ۱۵۳۲، الرقم السلسل: ۳۷۳۹، سنن ابوداؤد: ۳۳۵۹، سنن ترمذی: ۱۳۳۶، سنن نسائی: ۴۳۶۳-۴۳۵۷، المعجم الکبیر: ۳۱۰۰، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۶۷، مصنف عبدالرزاق: ۱۳۲۱۲، صحیح ابن حبان: ۴۹۰۴، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۷ ص ۱۲۴، سنن کبریٰ: ۶۰۵۶، سنن دارمی ج ۲ ص ۲۵۰، مسند احمد ج ۳ ص ۴۰۲، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۳۱۳، ج ۲ ص ۳۰، مؤسسة الرسالة: بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سلیمان بن حرب ابویوب الواسی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) قتادہ بن دعامہ (۴) صالح بن ابی مریم ابو الخلیل ضبعی (۵) عبد اللہ بن حارث بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب ابو محمد ہاشمی (۶) حکیم بن حزام الاسدی۔ (مدۃ القاری ج ۱ ص ۲۷۷)

اس حدیث کی اس باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اگر وہ دونوں بیچ بولیں اور (عیب) بیان کر دیں تو ان کی بیع میں برکت دی جائے گی۔

مجلس میں بیع فسخ کرنے کے اختیار اور عدم اختیار میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: خریدار اور بیچنے والے کو اس وقت تک (بیع فسخ کرنے کا) اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہوں۔ اس کی تاویل میں فقہاء کا اختلاف ہے ابراہیم نخعی، ثوری، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام محمد بن الحسن نے کہا کہ تفرق سے مراد تفرق بالا قوال ہے پس جب بیچنے والے نے کہا: میں نے یہ چیز اتنے میں بیچ دی اور خریدار نے کہا: میں نے اس قیمت پر خرید لی یا میں نے اس کو قبول کر لیا تو ان دونوں کے اقوال متفرق ہو گئے اور اب ان میں سے کسی کو بیع فسخ کرنے کا اختیار نہیں رہا یا کوئی شرط لگانے کا اختیار نہیں رہا اور امام ابو یوسف، عینی بن ابان اور دوسرے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جس تفرق سے اختیار منقطع ہو جاتا ہے وہ بدقوں اور جسموں کا تفرقہ ہے یعنی جب ایک آدمی نے کہا: میں نے یہ چیز اتنے میں بیچ دی تو خریدنے والا اس وقت تک قبول کر سکتا ہے جب تک بیچنے والا مجلس سے جدا نہ ہو جائے۔

سعید بن مسیب، زہری، عطاء بن ابی رباح، اوزاعی، حسن بھری، امام شافعی، امام احمد اور ابی طاہر کا یہی موقف ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ عقد ایجاب اور قبول سے مکمل ہو جاتا ہے اور وہ سودا خریدار کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے اور اب ان دونوں میں سے کسی ایک کے لیے مجلس کا اختیار دوسرے کے حق کو باطل کرنے کو مستلزم ہے اور یہ نبی ﷺ کی اس حدیث کے منافی ہے:

لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام۔

اسلام کا قاعدہ یہ ہے کہ آدمی خود ضرر اٹھائے نہ دوسرے کو

(سنن ابن ماجہ: ۲۳۴۱) ضرر پہنچائے۔

اور قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ۔

اے ایمان والو! ایک دوسرے کا مال ناجائز طریقہ سے نہ

کھاؤ سوا اس کے کہ باہمی رضامندی سے تجارت ہو۔

(النساء: ۲۹)

تجارت میں باہمی رضامندی سے ایک دوسرے کا مال کھانا جائز ہے اور خرید و فروخت بھی تجارت ہے اس سے معلوم ہوا کہ جب نفس عقد (یعنی ایک فریق نے کہا: میں نے یہ چیز بیچ دی اور دوسرے نے کہا: میں نے خرید لی) سے بیع مکمل ہو گئی اور خریدار کے لیے بیع میں تصرف جائز ہو گیا تو اس کے بعد انقطاع مجلس تک کسی ایک کے لیے بیع فسخ کرنے کا جواز اس آیت کے منافی ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اے ایمان والو! اپنے عہد پورے کرو۔

أَوْفُوا بِالْعُقُودِ۔ (المائدہ: ۱)

جب بیچنے اور خریدنے کا عقد ہو جائے تو اس آیت کے حکم سے اس عقد کو پورا کرنا واجب ہے اور عقد کی مجلس میں اس عقد کو توڑنے کا اختیار اس حکم کے خلاف ہے لہذا ان آیتوں سے واضح ہو گیا کہ بیع اور شراء کے عقد کے بعد بیع لازم ہو جاتی ہے اور مجلس عقد میں اس بیع کو فسخ کرنے کا اختیار نہیں رہتا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۷۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۷۴۲- ج ۴ ص ۱۶۹ میں ہے اس حدیث کی شرح میں خیاری مجلس میں مذاہب بیان کیے گئے ہیں اور فقہاء احناف کی تائید کی گئی ہے۔

مختلف اقسام کی کھجوروں کو ملا کر بیچنے کا شرعی حکم

۲۰- بَابُ بَيْعِ الْخَلْطِ مِنَ الثَّمَرِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مختلف اقسام کی کھجوروں کو ملا کر فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا کہ ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابی سلمہ از حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں متعدد اقسام کی کھجوریں ملی ہوئی دی جاتی تھیں اور ہم دو صاع (آٹھ کلو) کھجوریں ایک صاع (چار کلو) کے بدلہ میں بیچتے تھے تو نبی ﷺ نے فرمایا: دو صاع کو ایک صاع کے بدلہ میں فروخت نہ کرو اور نہ دو

درہموں کو ایک درہم کے بدلہ میں فروخت کرو۔

۲۰۸۰- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُرْزَقُ ثَمَرَ الْجَمْعِ وَهُوَ الْخَلْطُ مِنَ الثَّمَرِ وَكُنَّا نَبِيعُ صَاعَيْنِ بِصَاعٍ لَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَاعَيْنِ بِصَاعٍ وَلَا جِرْهَمَيْنِ بِدِرْهَمٍ۔

(صحیح مسلم: ۱۵۹۵، الرقم المسلسل: ۳۹۷۶، سنن نسائی: ۳۵۵۵، سنن ابن ماجہ: ۲۲۵۶، تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۲۷۶، مصنف عبدالرزاق: ۱۴۱۹۱)

سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۹۱، شرح مشکل الآثار: ۶۱۰۸، مسند احمد ج ۳ ص ۳۹ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۱۳۵۷-ج ۱۸ ص ۳۹، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت۔
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ ہم دو صاع کھجوروں کو ایک صاع کھجوروں کے بدلہ میں فروخت کرتے تھے۔

اضافہ اور ادھار کے ساتھ فروخت کرنے میں مذاہب اور مسائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس باب کی فقہ یہ ہے کہ تمام کھجوروں کی ایک جنس ہے خواہ روڑی ہوں یا عمدہ ہوں اور ان میں سے کسی قسم کو بھی اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا ممنوع ہے اور کھجوروں کے حکم میں باقی کھانے کی چیزیں بھی داخل ہیں لہذا اس پر اجماع ہے کہ کسی ایک جنس کے طعام کو اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے نہ ادھار اور جب دو جنسیں مختلف ہوں تو ان کو اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے مگر ادھار کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں ہے امام مالک کے نزدیک یہ حکم اس طعام کا ہے جو خوراک بننے کی صلاحیت رکھتا ہو اور امام شافعی کے نزدیک یہ حکم ہر طعام کو شامل ہے خواہ وہ خوراک ہو یا نہ ہو اور فقہاء احناف کے نزدیک یہ حکم ہر اس چیز کو شامل ہے جس کی وزن کے ساتھ بیع کی جاتی ہو یا پیانہ کے ساتھ ماپ کر۔

اور اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ جس شخص کو کسی کام کے حرام ہونے کا علم نہ ہو تو علم سے پہلے اس کام کے کرنے کا کوئی گناہ نہیں ہے حتیٰ کہ اس کو علم ہو جائے اور جب کوئی بیع حرام طریقہ سے ہو تو وہ فسخ اور مردود ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے ہمارے طریقہ کے خلاف کوئی کام کیا تو وہ مردود ہے۔ (صحیح البخاری ص ۱۵۴۳، دار ارقم، بیروت)

(شرح ابن بطل ج ۶ ص ۱۸۵-۱۸۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں: اب دارالاسلام میں کسی حکم شرعی سے لاعلمی معتبر نہیں ہے بلکہ اگر کوئی شخص بغیر علم کے کوئی ناجائز کام کرے تو اس کو اس ناجائز کام کرنے کا بھی گناہ ہوگا اور علم حاصل نہ کرنے کا بھی گناہ ہوگا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک درہم کو دو درہموں کے عوض فروخت کرنا جائز قرار دیتے تھے بعد میں انہوں نے اس سے رجوع کر لیا تھا۔

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۳۹۷۳-ج ۴ ص ۳۴۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح میں سود کی تحقیق کی گئی ہے۔

۲۱- بَابُ مَا قِيلَ فِي اللَّحَامِ وَالْجَزَارِ

اس باب کے عنوان میں ”لحام“ اور ”جزار“ کے الفاظ ہیں ”لحام“ کے معنی ہیں: گوشت بیچنے والے اور ”جزار“ کے معنی ہیں: گوشت کاٹنے والا۔

۲۰۸۱- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي شَقِيقٌ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُكْنَى أَبَا شُعَيْبٍ فَقَالَ لِعَلَامٍ لَهُ قَصَابٌ اجْعَلْ لِي طَعَامًا يَكْفِي خَمْسَةً فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَدْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَامِسَ خَمْسَةٍ فَإِنِّي لَقَدْ عَرَفْتُ فِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے شقیق نے حدیث بیان کی از حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ انصار میں سے ایک شخص آیا جس کی کنیت ابو شعیب تھی اس نے اپنے لڑکے سے کہا جو قصائی تھا: میرے لیے اتنا کھانا تیار

وَجْهِهِ الْجُوعُ، فَدَعَاهُمْ، فَجَاءَ مَعَهُمْ رَجُلٌ، فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا قَدْ تَبَعَنَا، فَإِنْ
شِئْتَ أَنْ تَأْذَنَ لَهُ فَآذِنْ لَهُ، وَإِنْ شِئْتَ أَنْ يَرْجِعَ
رَجَعَ. فَقَالَ لَا، بَلْ قَدْ أَذِنْتُ لَهُ.

[طواف الحدیث: ۲۴۵۶-۵۴۳۳-۵۴۶۱] (صحیح مسلم: ۲۰۳۶)

الرقم السلسل: ۵۲۰۳، سنن ترمذی: ۱۱۰۱، سنن بیہقی ج ۷ ص ۲۶۵، مسند

احمد ج ۳ ص ۳۹۶ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۵۲۶۷-ج ۲۳ ص ۴۱۴، مؤسسہ

الرسالۃ بیروت)

کرو جو پانچ آدمیوں کو کافی ہو کیونکہ میرا ارادہ ہے کہ میں نبی ﷺ
کو دعوت دوں جو پانچ میں سے پانچویں ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ
میں نے آپ میں بھوک کے آثار دیکھے ہیں پس انہوں نے ان کو
دعوت دی پھر آپ لوگوں کے ساتھ ایک اور شخص بھی آ گیا تو نبی
ﷺ نے فرمایا: یہ ہمارے پیچھے پیچھے آ گیا ہے اگر تم اس کو بھی
اجازت دینا چاہتے ہو تو اجازت دے دو اور اگر تم اس کو واپس کرنا
چاہتے ہو تو یہ واپس چلا جائے پس انہوں نے کہا: نہیں! بلکہ میں
نے اس کو بھی اجازت دے دی۔

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس جملہ میں ہے: اس نے اپنے لڑکے سے کہا جو قصائی تھا۔

کسی کی دعوت پر جانے کے آداب اور دیگر مسائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ اس انصاری نے پانچ آدمیوں کا کھانا اس لیے تیار کیا تھا کہ اس کو علم تھا کہ عنقریب آپ کے کچھ اصحاب
آپ کے ساتھ آئیں گے تو انہوں نے دسترخوان وسیع رکھا تا کہ نبی ﷺ سیر ہو کر کھالیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ادب کا تقاضا یہ ہے کہ جس شخص کو دعوت دی گئی ہو وہ میزبان کی اجازت کے بغیر اپنے ساتھ کسی
اور کو نہ لے جائے۔

اس حدیث میں سفارش کرنے کا ثبوت ہے کیونکہ نبی ﷺ نے دعوت دینے والے سے فرمایا: اگر تم چاہو تو اس کو بھی اجازت
دے دو۔

نیز اس حدیث میں قرآن کی بناء پر حکم لگانے کا ثبوت ہے کیونکہ اس انصاری نے کہا: میں نے آپ کے چہرے میں بھوک کے
آثار دیکھے۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ کسی پیشہ کو حقیر نہیں سمجھنا چاہیے کیونکہ نبی ﷺ قصائی کی دعوت پر اس کے گھر کھانا کھانے
تشریف لے گئے۔ (شرح ابن بطال ج ۶ ص ۱۸۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۱۹۲-ج ۶ ص ۲۸۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی، صرف ”ف“ کے عنوان
سے فائدہ ذکر کیا گیا ہے۔

بیع میں جھوٹ بولنا اور (عیب) چھپانا

(برکت کو) مٹا دیتا ہے

۲۲ - بَابُ مَا يَمْحَقُ الْكَذِبُ

وَالِكِتْمَانُ فِي الْبَيْعِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ بائع جب سودے میں جھوٹ بولتا ہے یا اس کے عیب کو چھپاتا ہے یا خریدار جب سودے کی
قیمت میں کھوٹے سکے دیتا ہے تو اس بیع کی برکت مٹ جاتی ہے۔

۲۰۸۲ - حَدَّثَنَا بَدَلُ بْنُ الْمُحَبَّرِ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْخَلِيلِ يُحَدِّثُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بدل بن محبر نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ قَالَ حَتَّى
يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَّا بُرْكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ
كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا.

کہا: میں نے ابوالکلیل سے سنا وہ حدیث بیان کرتے تھے از عبد اللہ بن حارث از حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا: بیچنے والے اور خریدنے والے کو (بیع فسخ کرنے کا) اس وقت تک اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہوں یا فرمایا: حتی کہ وہ متفرق ہو جائیں اگر وہ دونوں سچ بولیں (اور عیب) بیان کر دیں تو ان کی بیع میں برکت دی جاتی ہے اور اگر وہ (عیب) چھپائیں اور جھوٹ بولیں تو ان کی بیع کی برکت مٹا دی جاتی ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۰۷۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۳ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾
(آل عمران: ۱۳۰)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اے ایمان والو! دگنا چوگنا سود نہ کھاؤ اور اللہ سے ڈرتے رہو تا کہ تم فلاح پاؤ۔ (آل عمران: ۱۳۰)

اس باب میں سود سے ممانعت بیان کی گئی ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو دگنا چوگنا سود کھانے سے منع فرمایا ہے زمانہ جاہلیت میں جب قرض کی مدت پوری ہو جاتی تو مقروض قرض کو اور اس پر لگائے ہوئے سود کو ادا کرتا ورنہ پھر قرض خواہ مدت میں اضافہ کر دیتا اور اس پر لگائے سود کی شرح میں بھی اضافہ کر دیتا اور پھر مقروض کو دگنا چوگنا سود ادا کرنا پڑتا اور اس طرح ہر سال سود کی شرح میں اضافہ ہوتا رہتا تب اللہ تعالیٰ نے انہیں سود کے ترک نہ کرنے پر دوزخ کے عذاب کی وعید سنائی:

وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ○ اور اس آگ سے بچو جو کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے ○

(آل عمران: ۱۳۱)

۲۰۸۳ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالِي الْمَرْءُ بِمَا أَخَذَ الْمَالَ أَمِنْ حَلَالٍ أَمْ مِنْ حَرَامٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذنب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید مقبری نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت پر ضرور ایسا زمانہ آئے گا جس میں آدمی یہ پرواہ نہیں کرے گا کہ اس نے مال کہاں سے لیا ہے آیا حلال ذریعہ سے لیا ہے یا حرام ذریعہ سے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۰۵۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۴ - بَابُ أَكْلِ الرِّبَا وَشَاهِدِهِ وَكَاتِبِهِ

سود کھانے والے سود پر گواہی دینے والے اور سود کو لکھنے والے کی سزا

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ سود کی تعریف یہ ہے کہ سود وہ فاضل یا زائد مال ہے جو بلا عوض ہو جیسے ایک آدمی نے دس درہم گیارہ درہم کے عوض فروخت کیے تو یہ ایک درہم زائد ہے اور اس کے مقابلہ میں کوئی چیز نہیں ہے تو یہ خالص سود ہے اس باب میں سود کے لکھنے والے اور سود پر گواہی دینے والے کا گناہ بھی بیان کیا گیا ہے۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (البقرہ: ۲۷۵)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ قیامت کے دن صرف اس شخص کی طرح کھڑے ہوں گے جس کو شیطان نے چھو کر محبوظ الحواس کر دیا ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے کہا تھا کہ بیع سود ہی کی مثل ہے اور اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے سو جس شخص کے پاس اس کے رب کی طرف سے نصیحت آگئی پس وہ (سود سے) باز آ گیا تو جو کچھ وہ پہلے لے چکا ہے وہ اس کا ہو گیا اور اس کا معاملہ اللہ کے حوالے ہے اور جس نے دوبارہ اس کا اعادہ کیا تو وہی لوگ دوزخی ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے ○

(البقرہ: ۲۷۵)

سود پر وعید اور تغلیظ اور اس کا شرعی حکم

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس آیت کا معنی یہ ہے کہ جو لوگ دنیا میں سود کھاتے ہیں وہ آخرت میں جب اپنی قبروں سے اٹھیں گے تو مجنوںوں اور دیوانوں کی طرح اٹھیں گے۔

مجاہد اور قتادہ وغیرہ نے یہ کہا ہے کہ مخلوق اپنی قبروں سے بہت جلدی اٹھے گی جیسا کہ اس آیت میں ہے:

يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَتْهُمْ إِلَىٰ نَصَبٍ يَوْفُضُونَ ○ (المارج: ۴۳)

جس دن یہ قبروں سے دوڑتے ہوئے نکلیں گے گویا وہ بتوں کی طرف بھاگے جارہے ہیں ○

ماسوا سود خوروں کے کیونکہ سود ان کے پیٹوں میں بڑھ رہا ہوگا پس وہ لڑکھڑا رہے ہوں گے وہ کھڑے ہوں گے اور گر پڑیں گے وہ دوڑنا چاہیں گے مگر وہ اس پر قادر نہیں ہوں گے سود اس شخص کی طرح ہوں گے جو جنون کی وجہ سے محبوظ الحواس ہو۔

اس آیت میں ہر وہ شخص داخل ہے جو سود لیتا ہو خواہ وہ اس کو کھاتا ہو یا نہ کھاتا ہو اور سود لینے کے حکم میں ہر وہ بیع اور قرض داخل ہے جو سود کے مشابہ ہو جیسے وہ قرض جس سے کوئی منفعت حاصل ہو۔ (شرح ابن بطل ج ۶ ص ۱۸۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ابو حیان نے کہا ہے کہ سود خور قیامت کے دن اس طرح پہچانا جائے گا جس طرح دنیا میں دیوانہ شخص پہچانا جاتا ہے مجاہد نے کہا: لہو کھانے والا اللہ سے جنگ کرتا ہے اور جو اللہ سے جنگ کرے وہ اللہ اور اس کے رسول کا دشمن ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سود کا ہتر (۷۲) درجہ گناہ ہے اس کا کم از کم درجہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی ماں سے بدکاری کرے۔ (سنن ابن ماجہ: ۲۲۷۴)

الماوردی نے کہا ہے کہ سود کے حرام ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے اور اس پر بھی مسلمانوں کا اجماع ہے کہ سود گناہ کبیرہ ہے

اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ تمام شریعتوں میں سود حرام رہا ہے۔

ایسی خرید و فروخت جس میں سود کا دخل ہو اس میں اختلاف ہے آیا یہ منسوخ ہو چکا ہے اور کسی حال میں جائز نہیں ہے یا یہ بیع فاسد ہے اور جب اس کے فساد کو زائل کر دیا جائے تو یہ بیع صحیح ہے؟ جمہور علماء کے نزدیک یہ بیع منسوخ ہے اور امام ابو حنیفہ نے کہا: یہ بیع فاسد ہے جب اس بیع سے وجہ فساد کو زائل کر دیا جائے تو پھر یہ بیع صحیح ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۸۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۰۸۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا نَزَلَتْ آخِرُ الْبَقَرَةِ قَرَأَهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ حَرَّمَ التِّجَارَةَ فِي الْخَمْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از منصور از ابی الضحیٰ از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب سورۃ البقرہ کی آخری آیات نازل ہوئیں تو نبی ﷺ نے ان کو مسجد میں لوگوں کے سامنے پڑھا پھر آپ نے خمر (انگور کی شراب) کی تجارت کو حرام کر دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۵۹ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کے عنوان میں سود کے لکھنے والے اور سود کی گواہی دینے والے کا بھی ذکر تھا جب کہ اس میں سود پر وعید کی جو آیت ذکر کی ہے اس میں سود کو لکھنے والے اور اس پر گواہی دینے والے کا ذکر نہیں ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ سود کو لکھنا اور اس پر گواہی دینا سود پر تعاون کرنا ہے اس لیے سود کی وعید سود پر تعاون کرنے والوں کو بھی شامل ہے۔

۲۰۸۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ آتِيَانِي فَأَخْرَجَانِي إِلَى أَرْضٍ مُقَدَّسَةٍ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ وَعَلَى وَسْطِ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حِجَارَةٌ فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهْرِ فَيَاذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ رَمَى الرَّجُلُ بِحَجَرٍ فِيهِ قَرْدَةٌ حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ كُلُّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَمَى فِي فِيهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ فَقُلْتُ مَا هَذَا؟ فَقَالَ الَّذِي رَأَيْتَهُ فِي النَّهْرِ أَكِلُ الرِّبَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن حازم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابورجاء نے حدیث بیان کی از حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے آج رات خواب میں دیکھا کہ دو آدمی میرے پاس آئے اور وہ مجھے ارض مقدسہ (بیت المقدس) کی طرف لے گئے پھر ہم چلتے رہے حتیٰ کہ ہم خون کے دریا پر آئے اس میں ایک آدمی کھڑا ہوا تھا اور دریا کے وسط میں بھی ایک آدمی کھڑا ہوا تھا (جو آدمی کنارے پر تھا) اس کے سامنے پتھر تھے پس جو آدمی دریا کے وسط میں تھا وہ آگے بڑھا پس جب اس نے دریا سے نکلنے کا ارادہ کیا (تو جو آدمی کنارے پر تھا) اس نے اس کے منہ پر پتھر کھینچ کر مارا پس اس کو اسی جگہ لوٹا دیا پھر ہر بار جب بھی دریا سے نکلنے کا ارادہ کرتا تو وہ اس کے منہ پر پتھر کھینچ کر مارتا اور اس کو اسی جگہ لوٹا دیتا جہاں وہ تھا سو میں نے (ان سے) پوچھا: یہ کیا ہو رہا ہے؟ تو انہوں نے

نے کہا: جس کو آپ نے (خون کے) دریا میں دیکھا وہ سود خور تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۴۵ میں گزر چکی ہے۔

چونکہ سود خور سود کے ذریعہ لوگوں کا خون چوس کر کھاتا ہے اس لیے اس کو خون کے دریا میں دکھایا گیا۔

۲۵ - بَابُ مُوَكِّلِ الرَّبَا

سود کھلانے والے کا گناہ

اس باب میں سود کھلانے والے کا گناہ بیان کیا گیا ہے۔

بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ إِلَيْهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (البقرہ: ۲۷۸-۲۸۱)۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور باقی ماندہ سود کو چھوڑ دو اگر تم مؤمن ہو O پس اگر تم ایسا نہ کرو تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ سن لو اور اگر تم توبہ کر لو تو تمہارے اصل مال تمہارا حق ہیں نہ تم ظلم کرو اور نہ تم ظلم کیے جاؤ گے O اور اگر (مقروض) تنگ دست ہے تو اسے اس کی فراخ دستی تک مہلت دو اور (قرض کو معاف کر کے) تمہارا صدقہ کرنا زیادہ بہتر ہے اگر تم جانتے ہو O اور اس دن سے ڈرو جس میں تم اللہ کی طرف لوٹائے جاؤ گے پھر ہر شخص کو اس کی کمائی کا پورا بدلہ دیا جائے گا اور ان پر کوئی ظلم نہیں کیا جائے گا O (البقرہ: ۲۸۱-۲۸۸)

اس آیت کا شان نزول کہ جو باقی ماندہ سود کو ترک نہیں کرتے وہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے۔۔۔

اعلان جنگ سن لیں

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اپنے مؤمن بندوں کو حکم دیا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ناراضی سے ڈریں اور باقی ماندہ سود کو چھوڑ دیں۔ مقاتل بن حیان اور سدی وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت ثقیف کے بنو عمرو بن عیسر اور بنی مخزوم کے بنو المغیرہ کے متعلق نازل ہوئی ہے زمانہ جاہلیت میں ان کے درمیان سود کا معاملہ تھا پھر جب وہ مسلمان ہو گئے تو ثقیف نے بنو المغیرہ سے سود کا مطالبہ کیا تو ان میں جھگڑا ہوا بنو المغیرہ نے کہا: ہم اسلام میں سود ادا نہیں کریں گے پھر مکہ کے گورنر عتاب بن اسید نے رسول اللہ ﷺ کی طرف شکایت کی تب یہ آیت نازل ہوئی سورسول اللہ ﷺ نے ان کی طرف یہ آیت لکھ کر بھیج دی تب ثقیف نے کہا: ہم اللہ کی طرف توبہ کرتے ہیں اور باقی ماندہ سود کو چھوڑتے ہیں پھر انہوں نے پورا سود چھوڑ دیا۔

اس میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اگر تم ایسا نہ کرو تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ سن لو۔

سعید بن جبیر نے کہا: سود خور سے قیامت کے دن کہا جائے گا: اپنے ہتھیار اٹھا پھر یہ آیت پڑھی جائے گی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جو شخص سود پر ڈنار ہے اور اس کو ترک نہ کرے تو مسلمانوں کے سربراہ پر واجب ہے کہ اس کے توبہ طلب کرنے اگر وہ توبہ کر لے تو قبہا ورنہ اس کی گردن اڑا دے۔

تنگ دست مقروض کو مہلت دینے سے قرض کے برابر یا قرض سے دگنا صدقہ کرنے کا
اجر ملے گا اور دیگر بشارتیں

نیز ان آیات میں فرمایا ہے: اور اگر (مقروض) تنگ دست ہے تو اسے اس کی فراخ دستی تک مہلت دو اور (قرض کو معاف کر کے) تمہارا صدقہ کرنا زیادہ بہتر ہے۔

امام طبرانی نے حضرت ابوامامہ سے روایت کی ہے کہ حضرت اسعد بن زرارہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کو اس بات سے خوشی ہو کہ اللہ اس کو اس دن اپنے سائے میں رکھے جس دن اللہ کے سائے کے سوا اور کوئی سایہ نہ ہو وہ ہر تنگ دست پر (قرض کی ادائیگی میں) آسانی کرے یا اس کا قرض معاف کر دے۔ (المعجم الکبیر: ۸۹۹)

اس حدیث کی امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۹، مسند احمد: ۸۷۱۱)

سليمان بن بريدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے کسی تنگ دست کو قرض کی ادائیگی میں مہلت دی تو اس کو ہر دن کی مہلت کے بدلہ میں اس قرض کی مثل صدقہ کرنے کا ثواب ہوگا پھر میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے کسی تنگ دست کو قرض کی ادائیگی میں مہلت دی تو اس کو ہر دن کی مہلت کے بدلہ میں اس قرض کی رقم سے دوگنی رقم کے صدقہ کرنے کا ثواب ہوگا تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے آپ سے سنا تھا کہ جس نے کسی تنگ دست کو قرض کی ادائیگی میں مہلت دی تو اس کو ہر دن کی مہلت کے بدلہ میں اس قرض کی مثل صدقہ کرنے کا ثواب ہوگا پھر میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے کسی تنگ دست کو قرض کی ادائیگی میں مہلت دی تو اس کو ہر دن کی مہلت کے بدلہ میں اس قرض کی رقم سے دوگنی رقم کے صدقہ کرنے کا ثواب ہوگا تو آپ نے فرمایا: قرض کی مدت پوری ہونے سے پہلے ہر دن کے بدلہ میں ایک مثل صدقہ کا اجر ہوگا اور جب قرض کی مدت پوری ہوگی اور پھر اس نے مقروض کو مہلت دی تو اسے ہر دن قرض کی رقم سے دوگنا صدقہ کرنے کا ثواب ہوگا۔

(المستدرک ج ۲ ص ۲۹، شرح مشکل الآثار: ۳۸۱۱-۳۸۱۰، منہج نبی ج ۵ ص ۳۵۷، شعب الایمان: ۱۱۲۶۲-۱۱۲۶۱، الکامل لابن عدی ج ۵

ص ۱۸۵۵، مسند احمد ج ۵ ص ۳۶۰ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳-۲۴ ج ۳۸ ص ۱۵۳، 'مؤسسه الرساله' بیروت)

شعیب الارطوط نے لکھا ہے کہ امام مسلم کی شرط کے مطابق اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ (حاشیہ مندرجہ: ۲۳۰۲۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے کسی تنگ دست (مقروض) کو اس کی خوش حالی تک مہلت دی اللہ تعالیٰ اس کے گناہ پر اس کو توبہ کرنے تک مہلت دے گا۔ (المجم الکبیر: ۱۳۳۰-ج ۱۱ ص ۱۲۲ دار احیاء التراث العربی)

قیامت کے دن سے ڈرانے کی تفسیر

نیز ان آیات میں ذکر ہے: اور اس دن سے ڈو جس میں تم اللہ کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔

یعنی اس دن کے عذاب سے ڈرو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خالص اس دن سے ڈرانا مقصود ہو کیونکہ قیامت کا دن بذات خود بہت ہولناک ہے اس دن تم اللہ کی طرف حساب اور جزاء کے لیے لوٹائے جاؤ گے اس دن ہر انسان کے کیے ہوئے کاموں کا بدلہ دیا جائے گا اگر اس نے نیک کام کیے ہوں گے تو اس کو اجر عطا کیا جائے گا اور اگر اس نے بُرے کام کیے ہوں گے تو وہ ان کاموں پر سزا کا مستحق ہو گا اور ان پر ظلم نہیں کیا جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ عادل ہے اس کا کوئی کام ظلم نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ رحیم اور کریم ہے سو ہمیں اللہ تعالیٰ سے رحم اور فضل طلب کرنا چاہیے نہ کہ عدل اور انصاف۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هَذِهِ آيَةٌ نَزَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: یہ آخری آیت ہے جو نبی ﷺ پر نازل ہوئی۔

امام بخاری نے کتاب التفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ یہ آخری آیت ہے جو نبی ﷺ کے متعلق نازل ہوئی۔ (صحیح البخاری: ۴۵۴۴)

بہ ظاہر یہ تعلق اس حدیث کے متعارض ہے لیکن ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عباس سے یہ دونوں حدیثیں مروی ہوں۔

قرآن مجید کی آخری آیت کے متعلق متعدد اقوال

حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو آخری آیت نازل ہوئی وہ یہ ہے: **يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ** (النساء: ۱۷۶) (کی میراث) میں یہ حکم دیتا ہے کہ.... آپ سے حکم معلوم کرتے ہیں آپ کہیے کہ اللہ تمہیں کلالہ

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے کہا: جو آخری آیت نازل ہوئی وہ یہ ہے: **لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ** (التوبہ: ۱۲۸) بے شک تمہارے پاس تم ہی میں سے ایک عظیم رسول آ گئے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: آخری آیت یہ ہے: **وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ** (البقرہ: ۲۸۱) اور اس دن سے ڈرو جس میں تم اللہ کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔

یہ آیت حجۃ الوداع کے موقع پر قربانی کے دن نازل ہوئی اور ایک روایت یہ ہے کہ یہ آیت نبی ﷺ کی وفات سے اکتیس دن پہلے نازل ہوئی ہے اور ابن جریج نے کہا: اس آیت کے نزول کے بعد نبی ﷺ نورانی زندہ رہے یہ ابن جریر کی روایت ہے اور حاکم نے کہا: اس آیت کے نزول کے سات دن بعد نبی ﷺ کا وصال ہو گیا۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۸۹-۲۸۷ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”اذا جاء نصر الله والفتح“ میں رسول اللہ ﷺ کی زندگی پوری ہونے کی خبر ہے اور نبی کی وفات کی علامت ہے۔ (صحیح البخاری: ۴۹۶۹)

۲۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي جَحِيفَةَ قَالَ رَأَيْتُ أَبِي إِشْتَرَى عَبْدًا فَجَعَلَهُ فَاَمْرًا بِمَحَاجِمِهِ فَكُسِرَتْ. فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ: هِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَمَنِ الْكَلْبُ لَمَنِ الدِّمُّ وَنَهَى عَنِ الْوَاشِمَةِ وَالْمَوْشُومَةِ وَالْاِكْلِ بَرِيءًا وَمَوْكِهٍ وَلَعَنَ الْمُصَوِّرَ. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی ازعون بن ابی جحیفہ انہوں نے کہا: میں نے اپنے والد کو دیکھا انہوں نے ایک ایسا غلام خریدا جو حجام تھا (یعنی فصد لگانے والا تھا) انہوں نے اس کے فصد لگانے کے آلات کو توڑنے کا حکم دیا میں نے ان سے اس کی وجہ پوچھی تو انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے کتے کی قیمت اور خون کی قیمت لینے سے منع فرمایا ہے اور گودنے والی اور گدوانے والی اور سود کھانے والے سے اور سود کھلانے والے سے منع فرمایا

[الطراف الحدیث: ۲۲۳۸-۵۳۴۷-۵۹۳۵-۵۹۶۲]

اور تصویر بنانے والے پر لعنت کی ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۴۸۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۵۶۳، مسند ابویعلیٰ: ۸۹۰، صحیح ابن حبان: ۱۳۹۳۹، المعجم الکبیر: ۲۹۵، ج ۲۲، سنن کبریٰ للبیہقی

ج ۶ ص ۶، شرح السنہ: ۲۰۳۹، مسند احمد ج ۴ ص ۳۰۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۷۵۶، ج ۳۱ ص ۳۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

فصد لگانے اور "واشمة" اور "موشومة" کے معانی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں خون کی قیمت کا ذکر ہے اس سے مراد ہے: فصد لگانے کی اجرت فصد لگانے سے مراد ہے: کسی آلہ کے ذریعہ

جسم کا فاسد یا زائد خون نکالنا اس مقصد کے لیے جسم کے کسی حصہ پر جو تک بھی لگائی جاتی ہے اور وہ خون چوس لیتی ہے۔

"الواشمة" گودنے والی عورت یعنی جسم کے کسی حصہ پر سوئی چھو کر کوئی نقش بنایا جائے یا کوئی تصویر بنائی جائے۔

"الموشومة" گدوانے والی عورت جو اپنے جسم کے کسی حصہ پر سوئی کے ذریعہ کوئی نقش بنوائے۔

سود کھانے والا اور سود کھلانے والا: جو اپنے قرض پر کوئی زائد رقم لے اور وہ رقم کسی کو کھلائے۔

اس حدیث میں مصور پر لعنت کی گئی ہے اگر تصویر بنانا بہت بڑا گناہ نہ ہوتا تو اس پر لعنت نہ کی جاتی۔

کتے کی بیع اور شراء میں مذاہب ائمہ

ابن حزم نے محلی میں لکھا ہے کہ کتے کی بیع اصلاً جائز نہیں ہے خواہ وہ شکار کا کتا ہو یا موشیوں کی اور کھیت کی حفاظت کا کتا ہو

اگر کسی کو کتے کی بہت سخت ضرورت ہو اور کوئی شخص اس کو بغیر قیمت کے کتا دینے پر تیار نہ ہو تو اس کے لیے کتے کو خریدنا جائز ہے اور

خریدار کے لیے یہ جائز ہے اور بیچنے والے کے لیے اس کی قیمت لینا حرام کیونکہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت

لینے سے منع فرمایا ہے اور اس کا حکم رشوت کی طرح ہے کہ ظلم کو دفع کرنے کے لیے رشوت دینا جائز ہے مگر رشوت لینا ہر حال میں حرام

ہے۔ ابن حزم نے کہا ہے کہ امام شافعی، امام مالک، امام احمد، ابوسلیمان اور ابو ثور وغیرہم کا بھی یہی مذہب ہے۔

عطاء بن ابی رباح، ابراہیم نخعی، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام احمد اور سحنون مالکی نے یہ کہا ہے کہ جن کتوں سے نفع حاصل کیا

جاتا ہے ان کی بیع جائز ہے اور ان کی قیمت مباح ہے اور امام ابو حنیفہ سے یہ روایت ہے کہ کانٹے والے کتے کی بیع جائز نہیں ہے اور

اس کی قیمت مباح نہیں ہے۔

البدائع میں مذکور ہے کہ کتے، چیتے، شیر، بھیڑیے، بلی اور دیگر درندوں کی بیع ہمارے اصحاب کے نزدیک جائز ہے اور امام شافعی

کے نزدیک کتے کی بیع جائز نہیں ہے اور ہمارے نزدیک کتا سدھایا ہو یا نہ ہو اس میں کوئی فرق نہیں ہے امام ابو یوسف سے روایت

ہے کہ کانٹے والے کتے کی بیع جائز نہیں ہے۔

اس باب کی حدیث میں کتوں کی قیمت لینے سے منع فرمایا ہے اس کے باوجود فقہاء احناف کے نزدیک

کتوں کی بیع کے جواز کی توجیہ

اس باب کی حدیث میں کتے کی بیعت سے ممانعت ہے امام طحاوی نے اس حدیث کا جو جواب دیا ہے کہ یہ حکم اس وقت

جب کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا جاتا تھا اور اس وقت کتوں کو رکھنا جائز نہیں تھا اور اس کے متعلق بہت احادیث وارد ہیں اور جب

تھا اس وقت کتوں کی قیمت حرام تھی پھر جب شکار وغیرہ کے ذریعہ کتوں سے نفع حاصل کرنا جائز قرار دیا گیا اور ان کو قتل کرنے سے

کر دیا گیا تو پھر اس سے پہلے کتوں کی بیع اور ان کی قیمت لینے کی ممانعت منسوخ ہو گئی کیونکہ تحریم کے بعد اباحت اس تحریم کے

ہونے کی دلیل ہوتی ہے۔

کتوں کو قتل کرنے کے حکم کے منسوخ ہونے کے متعلق احادیث

حضرت ابن الفضل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا پھر فرمایا: ان کا اور کتوں کا کیا حال ہے؟ پھر آپ نے شکار کے کتے کی اور مویشیوں کی حفاظت کے لیے کتوں کو رکھنے کی رخصت دی۔

(صحیح مسلم: ۱۵۷۳، الرقم المسلسل: ۳۹۱۲، سنن ابوداؤد: ۲۸۴۳، سنن ترمذی: ۱۳۹۴، سنن ابن ماجہ: ۳۲۰۳، ۳۲۰۲، ۳۲۰۱، ۳۲۰۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے مویشیوں کی حفاظت یا شکار کی ضرورت یا کھیتوں کی حفاظت کے سوا کتا رکھا تو اس کے اجر سے ہر روز ایک قیراط کم ہوتا رہے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۵۷۵، الرقم المسلسل: ۳۹۲۲، سنن ابوداؤد: ۲۸۴۳، سنن ترمذی: ۱۳۹۰، سنن نسائی: ۴۲۸۹)

فصد لگانے کی اجرت کی ممانعت تنزیہی ہے

اس باب کی حدیث میں خون کی قیمت یعنی فصد لگانے کی اجرت سے بھی منع فرمایا ہے اکثر فقہاء نے یہ کہا ہے کہ یہ ممانعت تنزیہ کے لیے ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فصد لگوائی اور فصد لگانے والے کو اجرت عطا فرمائی۔

اس کے متعلق درج ذیل حدیث ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے فصد لگانے کی اجرت کے متعلق سوال کیا گیا انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فصد لگوائی اور ابو طیبہ نے آپ کو فصد لگائی تو آپ نے اس کو دو صاع (آٹھ کلو) گندم دینے کا حکم فرمایا اور اس کے مالکوں سے فرمایا: اس سے روز رقم لینے کی جو مقدار مقرر کی ہے اس میں کمی کر دو اور فرمایا: تم جن چیزوں سے علاج کرتے ہو ان میں سب سے افضل فصد لگوانا ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۲۸۲، صحیح مسلم: ۱۵۷۷)

امام ترمذی نے اس حدیث کی روایت کے بعد یہ لکھا: نبی ﷺ کے اصحاب میں سے اہل علم نے فصد لگانے کی اجرت کی رخصت دی ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے (امام ابو حنیفہ نے بھی اس کی اجازت دی ہے)۔

(سنن ترمذی ص ۳۹۳-۳۹۲، دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

”واشمة“ اور ”مستوشمة“ (گودنے والی اور گودانے والی) پر لعنت

اس حدیث میں گودنے اور گودانے کی بھی ممانعت ہے کیونکہ یہ جاہلیت کا عمل ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی خلقت کی تغیر ہے حدیث میں ہے:

علقمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ گودنے والیوں اور گودانے والیوں اور (بال یا کھال کو) نوچنے والیوں اور حسن کے لیے دانتوں میں جھری کرنے والیوں اور اللہ کی تخلیق میں تغیر کرنے والیوں پر لعنت فرماتا ہے یہ قول بنو اسد کی ام یعقوب نام کی ایک عورت تک پہنچا اس نے حضرت ابن مسعود سے کہا: مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نے ایسی ایسی عورت پر لعنت کی ہے؟ حضرت ابن مسعود نے کہا: میں اس پر کیوں نہ لعنت کروں جس پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت کی ہے اور جس پر اللہ کی کتاب میں لعنت ہے۔ اس عورت نے کہا: میں نے تو پورا قرآن مجید پڑھا ہے اس میں اس لعنت کا ذکر نہیں ہے حضرت ابن مسعود نے کہا: اگر تم نے پورا قرآن پڑھا ہوتا تو تم اس آیت کو پڑھتیں کیا تم نے یہ آیت نہیں پڑھی: تم کو رسول جو دیں وہ لے لو اور جس کام سے روکیں اس سے رک جاؤ؟ (الحشر: ۸) اس عورت نے کہا: کیوں نہیں! حضرت ابن مسعود نے کہا: پس بے شک رسول اللہ ﷺ

نے اس کام سے منع کیا ہے اس عورت نے کہا: میرا گمان ہے کہ آپ کی گھر والی بھی یہ کام کرتی ہے حضرت ابن مسعود نے کہا: جاؤ اور دیکھ کر آؤ اس عورت نے جا کر دیکھا تو اسے ایسی کوئی چیز نظر نہیں آئی حضرت ابن مسعود نے کہا: اگر میری بیوی اس طرح کرتی تو میں اس کے ساتھ نہ رہتا۔

(صحیح البخاری: ۲۸۸۶، صحیح مسلم: ۲۱۲۵، رقم المسلسل: ۵۳۶۶، سنن ابوداؤد: ۴۱۶۹، سنن ترمذی: ۲۷۸۲، سنن نسائی: ۵۲۵۲، سنن ابن ماجہ: ۱۹۸۹، مسند ابی یوسف: ۲۳۲۱، المعجم الکبیر: ۹۳۶۷، مسند احمد ج ۱ ص ۴۵۳، طبع قدیم مسند احمد: ۴۳۳۳، ج ۷ ص ۳۶۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

بھنویں بنانے کا شرعی حکم

آج کل خواتین میں بھنویں بنانے کا رواج ہے جس کی وجہ سے بھنویں کے بعض بال نوچنے پڑتے ہیں اور اس حدیث میں بال نوچنے کی ممانعت ہے سو اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ اگر بھنویں کے ارد گرد زائد بال نوچ لیے جائیں اور اس سے بھنویں کی تخلیق متغیر نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر بھنویں کے بال اس طرح نوچیں جائیں کہ اللہ کی بناوٹ میں تبدیلی آئے تو پھر یہ جائز نہیں ہے۔

علامہ محمد امین عمر بن عبدالعزیز شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

بال نوچنے کی ممانعت اس صورت پر محمول ہے جب عورتیں اجنبی مردوں کو اپنا حسن دکھانے کے لیے بال نوچیں اور اگر عورت کے چہرے پر بال ہوں اور اس کا شوہر اس وجہ سے اس سے نفرت کرے تو پھر بالوں کو نوچنے کی تحریم بہت بعید ہے کیونکہ تحسین کے لیے عورتوں کا زینت اختیار کرنا مطلوب ہے ہاں! اگر بلا ضرورت چہرے کے بال نوچے جائیں تو پھر یہ ممنوع ہے کیونکہ آلہ کے ذریعہ چہرے کے بال نوچنے سے چہرے کو ایذا پہنچتی ہے اور ”تیمین المحارم“ میں مذکور ہے کہ چہرے کے بال زائل کرنا حرام ہے سو اس صورت کے کہ عورت کے ڈاڑھی یا مونچھیں اُگ آئیں اس صورت میں چہرے کے بالوں کو زائل کرنا حرام نہیں بلکہ مستحب ہے اور تاتارخانیہ میں المفسرات سے منقول ہے کہ مونچھوں اور چہرے کے بال مونڈنے میں کوئی حرج نہیں جب کہ محض کے ساتھ مشابہت نہ ہو اسی طرح الجبٹی میں مذکور ہے۔ (رد المحتار ج ۹ ص ۳۵۵، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۹ھ)

سود کھانے اور کھلانے اور تصویر بنانے کی ممانعت

اس حدیث میں سود کھانے اور سود کھلانے کی بھی ممانعت ہے اور یہ دونوں گناہ میں شریک ہیں۔

نیز اس حدیث میں تصویر بنانے کی بھی ممانعت ہے اور تصویر بنانے والالعت کا مستحق ہے اور حدیث میں ہے کہ تصویر بنانے والوں سے قیامت کے دن کہا جائے گا: تم نے جو تصویر بنائی ہے اس میں جان ڈالو اور غیر ذی روح کی تصویر بنانے کی اجازت دی گئی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۹۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۶۔ بَابُ ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ (البقرہ: ۲۷۶)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اللہ سود کو مٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور اللہ کسی ناشکرے گناہ گار کو پسند نہیں کرتا (البقرہ: ۲۷۶)

کَفَّارٍ أَثِيمٍ (البقرہ: ۲۷۶)

اس آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سود کے مال سے برکت مٹا دیتا ہے اور اس مال کو بالآخر ہلاک کر دیتا ہے۔ امام ابن جریر طبری نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سود ہر چند کہ زیادہ ہو لیکن اس کا مال قلت ہے۔

المہلب نے کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ سودی کاروبار کرنے والے کا مال بڑھتا رہتا ہے اور صدقہ دینے والے کا مال کم ہوتا رہتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ صدقات کو بڑھاتا ہے یعنی صدقہ دینے والا قیامت کے دن دیکھے گا کہ اس کا صدقہ اُحد پہاڑ کے برابر ہو گیا ہے اور سودی کاروبار کرنے والا قیامت کے دن اپنے صدقہ کو اور صلہ رحم میں دینے والی رقم کو مٹا ہوا دیکھے گا اس میں کوئی اضافہ نہیں ہوگا۔

علامہ ابن بطلال نے کہا: سودی کاروبار کرنے والا دنیا اور آخرت دونوں جہانوں میں اپنے مال کو مٹا ہوا دیکھے گا یعنی اس کی کوئی ایک نیکی بھی اس کے نامہ اعمال میں نہیں لکھی جائے گی۔ (شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۱۹۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۲۰۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَلْفُ مَنَفَقَةٌ لِّلسِّلْعَةِ مَنَحَقَةٌ لِّلْبَرَكَاتِ (صحیح مسلم: ۱۶۰۶/۱۶۰۷) امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب ابن مسیب نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ (جھوٹی) قسم سودے کو جلدی نکال دیتی ہے برکت کو منادتی ہے۔ (سلسل: ۳۰۱۶، سنن ابوداؤد: ۳۳۳۵، سنن نسائی: ۴۳۶۱)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے ساتھ جس مال کو طلب کیا جائے وہ اگرچہ تعداد اور مقدار میں زیادہ ہو لیکن اس کا انجام اور مال کی اور نقصان ہوتا ہے۔

سودا بیچنے کے لیے قسم کھانا مکروہ ہے

۲۷ - بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ الْحَلْفِ فِي الْبَيْعِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ سودا بیچنے کے لیے قسم کھانا مکروہ ہے خواہ سچی قسم کھائی جائے یا جھوٹی اگر سچی قسم کھائی جائے تو یہ مکروہ تنزیہی ہے اور جھوٹی قسم کھائی جائے تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں العوام نے خبر دی از ابراہیم بن عبد الرحمن از حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے بازار میں اپنا سودا دکھا کر قسم کھائی کہ اس سودے کی اتنی قیمت لگ چکی ہے جب کہ اس کی اتنی قیمت نہیں لگی تھی تاکہ وہ مسلمانوں کے ہاتھ اس سودے کو فروخت کرے تب یہ آیت نازل ہوئی: بے شک جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں کے عوض تھوڑی قیمت خریدتے ہیں۔ (آل عمران: ۷۷)

۲۰۸۸ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا الْعَوَّامُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَقَامَ بَيْعَةً وَهُوَ فِي الشَّوْقِ فَحَلَفَ بِاللَّهِ لَقَدْ أَعْطَى بِهَا مَا لَمْ يُعْطَ لِيُوقِعَ فِيهَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَنَزَلَتْ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ (آل عمران: ۷۷) [اطراف الحديث: ۲۶۷۵-۲۵۵۱]

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

باب مذکور کی حدیث کے موافق دیگر احادیث

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنی قسم سے کسی مسلمان شخص کا حق منقطع کیا تو اللہ

تعالیٰ اس کے لیے دوزخ کو واجب کر دیتا ہے اور جنت کو اس پر حرام کر دیتا ہے ایک شخص نے پوچھا: یا رسول اللہ! خواہ وہ تھوڑی سی چیز ہو آپ نے فرمایا: خواہ وہ پیلو کے درخت کی ایک شاخ ہو۔ (صحیح مسلم: ۱۳۷۷، الرقم المسلسل: ۲۵۰۰، سنن دارمی: ۲۶۰۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۷۹، شعب الایمان: ۳۸۳۹، صحیح ابن حبان: ۵۰۸۷، سنن کبریٰ: ۵۹۸۰، المعجم الکبیر: ۷۹۶، المعجم الاوسط: ۱۱۹۰، شرح مشکل الآثار: ۳۳۳، مسند احمد ج ۵ ص ۲۶۰ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۲۳۹، ج ۳۶ ص ۵۷۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے کسی مسلمان کا حق مارنے کے لیے جھوٹی قسم کھائی، قیامت کے دن جب وہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوگا اسی دوران حضرت اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ آئے اور پوچھا کہ ابو عبد الرحمن (حضرت ابن مسعود) نے کیا بیان کیا ہے لوگوں نے وہ حدیث سنائی، حضرت اشعث بن قیس نے کہا: ابو عبد الرحمن نے سچ کہا، یہ حکم میرے ہی متعلق نازل ہوا تھا، ایک شخص کی شراکت میں یمن میں میری زمین تھی، رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس شخص کے ساتھ میرا اس زمین کے متعلق اختلاف ہو گیا، رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: کیا تمہارے پاس کوئی گواہ ہے؟ میں نے عرض کیا: نہیں! آپ نے فرمایا: پھر اس شخص کی قسم پر فیصلہ ہوگا، میں نے عرض کیا: وہ تو (جھوٹی) قسم کھالے گا، آپ نے فرمایا: جو شخص کسی کا مال کھانے کے لیے جھوٹی قسم کھائے گا، قیامت کے دن جب وہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا تو اللہ اس پر ناراض ہوگا، اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: بے شک جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں کے عوض تھوڑی قیمت خریدتے ہیں، ان لوگوں کے لیے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے اور نہ آخرت میں اللہ ان سے کلام کرے گا اور نہ قیامت کے دن ان کی طرف نظر رحمت فرمائے گا اور نہ ان کو پاکیزہ کرے گا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے O (آل عمران: ۷۷) (صحیح البخاری: ۶۶۷۶، صحیح مسلم: ۱۳۸، الرقم المسلسل: ۲۵۲، سنن ابوداؤد: ۳۲۳۳، سنن ترمذی: ۳۰۰۷، سنن ابن ماجہ: ۳۲۳۳، مسند احمد ج ۱ ص ۷۷، مسند عبد الرزاق: ۸۳۹۰، مسند الحمیدی: ۱۰۶)

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دو شخص حاضر ہوئے، ایک مقام حضر موت سے اور دوسرا کندہ سے، حضری نے کہا: یا رسول اللہ! اس شخص نے میری اس زمین کو چھین لیا جو میرے باپ کی طرف سے ملی تھی، کنڈی نے کہا: وہ میری زمین ہے اور میرے تصرف میں ہے، میں اس میں کاشت کاری کرتا ہوں، اس شخص کا اس زمین پر کوئی حق نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ نے حضری سے پوچھا: تمہارے پاس گواہ ہیں؟ انہوں نے کہا: نہیں ہیں، آپ نے فرمایا: پھر اس شخص کی قسم پر فیصلہ ہوگا، حضری نے کہا: یا رسول اللہ! یہ شخص جھوٹا ہے جھوٹی قسم کھالے گا، یہ کسی چیز سے پرہیز نہیں کرتا، آپ نے فرمایا: تمہارے لیے اس کے سوا اور کوئی صورت نہیں ہے، جب کنڈی قسم کھانے کے لیے مڑا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر اس شخص نے اس کا مال کھانے کے لیے جھوٹی قسم کھائی تو یہ اللہ سے جب ملاقات کرے گا تو وہ اس پر ناراض ہوگا۔

(صحیح مسلم: ۱۳۹، الرقم المسلسل: ۲۵۵، امام مسلم اس حدیث کی روایت میں منفرد ہیں)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۳۰۱۳، ج ۳ ص ۳۳۹ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۸ - بَابُ مَا قِيلَ فِي الصَّوَاغِ

اس باب میں سناروں کے متعلق احادیث ہیں اور اس باب میں اور اس کے بعد کے ابواب میں مختلف پیشوں کے متعلق

احادیث ہیں:

وَقَالَ طَاوُسٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحْتَلَى كِي هے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مکہ کی گھاس نہیں کاٹی جائے گی اور طاؤس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ذکر

خَلَّاهَا. وَقَالَ الْعَبَّاسُ إِلَّا الْإِذْخِرَ، فَإِنَّهُ لَقَيْنَهُمْ وَيُوتِيَهُمْ، فَقَالَ إِلَّا الْإِذْخِرَ.

حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: اذخر کا استثناء فرمالیں، وہ ہمارے لوہاروں کے کام آتی ہے اور گھربنانے کے کام آتی ہے، تو آپ نے فرمایا: ماسوا اذخر کے۔

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۱۸۳۳ اور ۱۳۳۹ میں ہے۔

۲۰۸۹ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ كَانَتْ لِي شَارِفٌ مِّنْ نَّصِيْبِي مِنَ الْمَغْنَمِ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَانِي شَارِفًا مِّنَ الْخُمْسِ، فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَتَنِي بِفَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاعْدْتُ رَجُلًا صَوَّاعًا مِّنْ بَنِي قَيْنِقَاعَ أَنْ يَرْتَجِلَ مَعِيَ، فَتَأْتِي بِإِذْخِرٍ أَرَدْتُ أَنْ أَبِيعَهُ مِنَ الصَّوَّاعِغِينَ، وَأَسْتَعِينَ بِهِ لِي وَلَيْمَةً عُرُبِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی، انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی، ابن شہاب نے کہا: مجھے حضرت علی بن حسین نے خبر دی، انہوں نے کہا: حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما نے خبر دی، انہوں نے بیان کیا کہ ان کو حضرت علی علیہ السلام نے خبر دی، انہوں نے بیان کیا کہ میرے حصہ میں مال غنیمت سے ایک اونٹ آیا تھا اور ایک اونٹ نبی ﷺ نے مجھے خمس میں سے عطا فرمایا تھا، پھر جب میرا ارادہ ہوا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی صاحب زادی حضرت (سیدتنا) فاطمہ علیہا السلام کی رخصتی کرا کے لاؤں تو میں نے بنو قینقاع کے ایک سوار شخص سے وعدہ کیا کہ وہ میرے ساتھ چلے گا اور ہم اذخر گھاس لا کر لائیں گے، میرا ارادہ تھا کہ میں وہ گھاس سناروں کو فروخت کر کے اپنی شادی کے ولیمہ میں اس رقم سے مدد لوں گا۔

[طواف الحدیث: ۲۳۷۵-۳۰۹۱-۳۰۰۳-۵۷۴۳] (صحیح مسلم: ۱۹۷۹، رقم السلسل: ۵۰۲۰، سنن ابوداؤد: ۲۹۸۶)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: میرا ارادہ تھا کہ میں وہ گھاس سناروں کو فروخت کر کے اپنی شادی کے ولیمہ میں اس رقم سے مدد لوں گا۔

باب مذکور کے رجال

(۱) عبدان: یہ عبد اللہ بن عثمان بن جبلة الازدی کا لقب ہے (۲) عبد اللہ بن المبارک (۳) یونس بن یزید (۴) محمد بن مسلم بن شہاب زہری (۵) حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم (۶) حضرت حسین بن علی بن ابی طالب ابو عبد اللہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہم کے بھائی (۷) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۹۵)

”شارف“ کا معنی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”شارف“ کا ذکر ہے۔ ”شارف“ کا معنی ہے: بلند کوہان والا اونٹ، مذکر کو ”شارف“ اور مؤنث کو ”شارفة“ کہتے ہیں، یہ اسمعی کا قول ہے اور ابو حاتم نے کہا ہے کہ ”شارف“ اونٹنی کو کہتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۹۶)

اس حدیث میں ہے: ان میں سے ایک اونٹ مجھے جنگ بدر کے حصہ میں ملا تھا اور دوسرا اونٹ نبی ﷺ نے مجھے خمس میں سے عطا فرمایا تھا۔

خمس کی تاریخ کے تعین میں علامہ ابن بطل کا نظریہ

علامہ ابن بطل نے کہا ہے کہ اس پر اہل سیر کا اتفاق ہے کہ جنگ بدر میں خمس نہیں تھا اور قاضی اسماعیل بن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ خمس غزوہ بنو نضیر (بنو قریظہ ہونا چاہیے تھا کیونکہ حضرت سعد کو اسی میں حکم بنایا گیا تھا۔ سعیدی غفرلہ) میں تھا جب حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو حکم بنایا تھا اور میرا گمان یہ ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ خمس کا حکم اس کے بھی بعد میں نازل ہوا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ خمس کا حکم یقینی طور پر اس کے بعد غزوہ حنین کے مال غنیمت میں نازل ہوا تھا اور یہ آخری مال غنیمت تھا جس میں رسول اللہ ﷺ موجود تھے اور جب واقعہ اس طرح ہے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس قول میں تاویل کی ضرورت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ امام ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ جب نبی ﷺ نے ۲ھ میں حضرت عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کو جب میں نخلہ کے قریب بھیجا اور ایک قول یہ ہے کہ حضرت عمرو بن الحضری وغیرہ کو بھیجا تھا اور وہ غنیمت میں اونٹ لائے تھے اور یہ پہلی غنیمت تھی جس کو حضرت ابن جحش نے تقسیم کیا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے اس غنیمت کو معزول کر دیا تھا اور یہ خمس کے فرض ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے پس رسول اللہ ﷺ نے خمس کے معاملہ کو اور قیدیوں کے معاملہ کو مؤخر کر دیا تھا پھر امام ابن اسحاق نے ذکر کیا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں بدر میں گئے اور آپ نے پہلا مال غنیمت تقسیم کیا اور خمس کو معزول رکھا اس صورت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو کہا ہے کہ ایک اونٹ مجھے مال غنیمت سے ملا تھا اس سے مراد جنگ بدر کا مال غنیمت ہے اور انہوں نے جو کہا ہے کہ دوسرا اونٹ مجھے رسول اللہ ﷺ نے خمس میں سے دیا تھا اس سے مراد ہے جنگ بدر سے پہلے حضرت ابن جحش کے مال غنیمت میں سے دیا تھا۔

(شرح ابن بطل ج ۵ ص ۲۶۱-۲۶۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

خمس کی تاریخ کے تعین میں علامہ ابن حجر عسقلانی کا نظریہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حافظ ابن حجر علامہ ابن بطل کی مذکور الصدر عبارت نقل کرنے کے بعد حدیث ۳۰۹۱ کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ امام بخاری نے اس روایت کو کتاب المغازی میں بھی روایت کیا ہے اس کی عبارت یہ ہے کہ نبی ﷺ نے خمس عطا کیا تھا اس دن اس میں سے مجھے اونٹ عطا کیا تھا۔ (صحیح البخاری: ۴۰۰۳) اور علامہ ابن بطل پر تعجب ہے کہ انہوں نے اس روایت کو امام ابوداؤد کی طرف منسوب کیا ہے اور اس کو اپنی تاویل کے لیے قرینہ بنایا ہے اور انہوں نے اس پر توجہ نہیں کی کہ یہ صحیح بخاری کی وہی حدیث ہے جس کی انہوں نے شرح کی ہے اور یہ ان کے موافق دلیل نہیں ہے بلکہ ان کے خلاف دلیل ہے اور انہوں نے جواہل السیر سے یہ نقل کیا ہے کہ بدر کے مال غنیمت میں خمس نہیں تھا میں نے اس کی تصریح نہیں دیکھی اور اس پر مزید تعجب اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے لکھا ہے کہ غزوہ بدر سے پہلے جو لشکر تھا اس میں خمس تھا اور وہ یوم بدر میں خمس کی نفی کرتے ہیں حالانکہ خمس کی آیت یوم بدر میں نازل ہوئی ہے اور وہ یہ ہے:

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ
وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ
السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ أَمْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا
يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ (الأنفال: ۴۱)

اور اے مسلمانو! یاد رکھو! تم جتنا بھی مال غنیمت حاصل کرو تو بے شک اس مال غنیمت کا پانچواں حصہ اللہ کے لیے ہے اور رسول کے لیے ہے اور (رسول کے) قرابت داروں کے لیے ہے اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کے لیے ہے اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو اور اس (چیز) پر جو ہم نے اپنے (مکرم) بندے پر فیعلیہ

کے دن نازل کی جس دن دو لشکر مقابل ہوئے اور اللہ ہر چیز پر قادر

ہے O

علامہ واؤدی متوفی ۴۰۵ھ شارح بخاری نے کہا ہے کہ خمس کی آیت جنگ بدر کے دن نازل ہوئی ہے اور علامہ سبکی نے کہا ہے کہ سورۃ الانفال جنگ بدر اور اس کی غنیمتوں کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ (فتح الباری ج ۴ ص ۳۸۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

خمس کی تاریخ کے تعیین میں علامہ عینی کا نظریہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی نے بھی اس حدیث (صحیح البخاری: ۳۰۹۱) کی شرح میں لکھا ہے کہ اس حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ خمس جنگ بدر کے دن شروع ہوا تھا اس کے بعد انہوں نے علامہ ابن بطلال کی وہ طویل عبارت نقل کی ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ خمس جنگ بدر کے دن نہیں تھا علامہ عینی نے اس عبارت کو مقرر رکھا ہے اور اس پر کوئی تعاقب اور رد نہیں کیا جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ علامہ ابن بطلال کی شرح سے متفق ہیں۔ (عمدۃ القاری ج ۱۵ ص ۲۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابن بطلال علامہ حجر اور علامہ عینی کے مناقشہ میں مصنف کا محاکمہ

علامہ ابن بطلال علامہ ابن حجر اور علامہ عینی کے درمیان خمس کی تاریخ کے تعیین میں جو مناقشہ ہے اس میں ہمارے نزدیک صحیح موقف حافظ ابن حجر عسقلانی کا ہے کہ جنگ بدر کے دن خمس (مال غنیمت کا پانچواں حصہ) مشروع ہو گیا تھا۔ قرآن مجید کی نص صریح اور احادیث صحیحہ سے اسی کی تائید اور تقویت ہوتی ہے۔

ہم نے الانفال: ۴۱ کی تفسیر میں لکھا ہے:

اس آیت میں فرمایا: اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو اور اس (کتاب) پر جو اللہ نے فیصلہ کے دن نازل کی یعنی مال غنیمت کا پانچواں حصہ اس تفصیل کے ساتھ تقسیم کیا جائے گا لہذا اے مسلمان اہل لشکر! تم اس خمس میں طمع نہ رکھو اور مال غنیمت کے باقی جو چار حصے ہیں ان پر قناعت کرو۔

”یوم الفرقان“ سے یوم بدر مراد ہے جس دن اللہ تعالیٰ نے حق اور باطل میں امتیاز کر دیا تھا اور ”جمعان“ سے مسلمانوں اور کافروں کے دو گروہ مراد ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فیصلہ کے دن اپنے معزز بندے یعنی نبی ﷺ پر جو چیز نازل کی اس سے مراد اس دن نازل ہونے والی نشانیاں ہیں اور وہ فرشتے ہیں جو مسلمانوں کے قدم جمانے کے لیے نازل ہوئے تھے اور دیگر نشانیاں مثلاً خاک کی مٹھی کا ہر کافر کی آنکھ میں پہنچ جانا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے کہ تم کم تعداد میں تھے اور تم کو بڑی تعداد والوں پر غالب کر دیا۔

(تبیان القرآن ج ۴ ص ۶۴۳ فرید بک شال ۱۴۲۱ھ)

سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کی تاریخ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن العین نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ آیت الخمس جنگ بدر میں نازل ہوئی ہے کیونکہ حضرت سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی سے پہلے صرف جنگ بدر میں مال غنیمت حاصل ہوا تھا اور یہ رمضان ۲ھ کا واقعہ ہے اور حضرت فاطمہ کی رخصتی اس کے بعد ہوئی ہے۔

ابو محمد نے اپنی مختصر سیرت میں ذکر کیا ہے کہ حضرت علی نے حضرت سیدتنا فاطمہ سے ہجرت کے پہلے سال میں نکاح کیا تھا اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت علی نے ہجرت کے دوسرے سال ۲۲ ماہ کے بعد ان سے نکاح کیا تھا اور یہ غزوہ بدر کے بعد تھا۔

علامہ ابو عمر بن عبد البر نے عبد اللہ بن محمد بن سلیمان ہاشمی سے روایت کی ہے کہ حضرت علی نے حضرت فاطمہ سے غزوہ احد کے بعد نکاح کیا تھا اور ایک قول ہے کہ حضرت عائشہ کی رخصتی کے ساڑھے سات ماہ بعد ان سے نکاح کیا تھا۔

علامہ ابن الجوزی نے کہا ہے کہ حضرت فاطمہ کی رخصتی ذوالحجہ میں ہوئی تھی ایک قول کے مطابق رجب میں ہوئی تھی اور ایک قول ہے کہ ۲ھ کو صفر میں ہوئی تھی۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۹۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کے بقیہ مسائل اور فوائد

اس حدیث میں ”صائع“ کا ذکر ہے۔ ”صائع“ کا معنی ہے: ڈھالنے والا خواہ وہ سونے اور چاندی کے زیورات ڈھالنے والا ہو یا لوہے کی مصنوعات ڈھالنے والا ہو اس حدیث سے غرض یہ ہے کہ سنار اور لوہار کا پیش جائز ہے۔

نیز اس حدیث میں بنو قینقاع کا ذکر ہے۔ اس کے بارے میں کئی بار بتایا جا چکا ہے کہ یہ یہودیوں کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذخر نام کی گھاس کو فروخت کرنا جائز ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس گھاس کو فروخت کرنے کا ارادہ کیا تھا اور اس سے یہ واضح ہوا کہ ولیمہ کرنے کے لیے نیک کمائی کرنا جائز ہے اور اس کے لیے اپنے دوستوں سے مدد لینا جائز ہے اور یہ کہ ولیمہ کا خرچ نکاح کرنے والے (دولہا والوں) پر ہوتا ہے۔

۲۰۹۰۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَلَمْ يَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا لِأَحَدٍ بَعْدِي وَإِنَّمَا حَلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ لَا يُخْتَلَى خَلَاهَا وَلَا يُغْضَدُ شَجَرُهَا وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا وَلَا يُلْتَقَطُ لُقَطَتُهَا إِلَّا لِمُعَرَّفٍ. وَقَالَ عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِلَّا الْأَذْيَجُ لَصَاغَتَنَا وَلِسُقْفِ بَيْوتِنَا. فَقَالَ الْأَذْيَجُ. فَقَالَ عِكْرَمَةُ هَلْ تَذَرِي مَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا؟ هُوَ أَنْ تُسَجِّهَ مِنَ الظِّلِّ وَتَنْزِلَ مَكَانَهُ. قَالَ عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ خَالِدٍ لَصَاغَتَنَا وَقُبُورُنَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی از خالد از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ نے مکہ کو حرم بنایا ہے اور وہ مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال تھا اور نہ میرے بعد کسی کے لیے حلال ہوگا اور وہ دن کی ایک ساعت (گھنٹہ) کے لیے میرے لیے حلال ہوا تھا اس کی گھاس کاٹی جائے گی نہ اس کے درخت کو کاٹا جائے گا اور نہ اس کے شکار کو بھگایا جائے گا اور نہ اس میں گری ہوئی چیز کو اعلان کرنے والے کے سوا کوئی اور اٹھائے گا حضرت عباس بن عبد المطلب نے کہا: ماسوا اذخر گھاس کے کیونکہ وہ ہمارے سناروں کے کام آتی ہے اور ہمارے مکانوں کی چھتوں کے بنانے میں کام آتی ہے تو آپ نے فرمایا: ماسوا اذخر گھاس کے پھر عکرمہ نے کہا: کیا تم جانتے ہو کہ شکار کو کیا چیز بھگاتی ہے وہ یہ ہے کہ تم اس کو سائے سے اٹھا کر خود اس کی جگہ بیٹھ جاؤ۔ عبد الوہاب نے کہا از خالد: ہمارے سناروں کے لیے اور ہماری قبروں کے لیے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۳۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۹۔ بَابُ ذِكْرِ الْقَيْنِ وَالْحَدَّادِ

لوہاروں کا ذکر

اس باب کے عنوان میں ”قین“ اور ”حداد“ کا ذکر ہے اور ان دونوں لفظوں کا معنی لوہار ہے ”قین“ کے بعد ”حداد“

عام پیشہ ور لوگوں کی دعوت کو قبول کرنا اپنے خدام کو دعوت میں لے جانا اور دیگر مسائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ معزز آدمی کو درزی کی دعوت قبول کرنی چاہیے اور اس کے گھر جا کر طعام کھانا جائز ہے اور یہ کہ کسی پیشے کو معیوب نہیں سمجھنا چاہیے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اپنے خدام کو بھی اپنے ساتھ دعوت میں لے جانا چاہیے اور انہیں اپنے ساتھ کھانا کھلانا چاہیے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کھانے کے برتن میں سے اپنی پسند کی چیز کو تلاش کر کے کھانا جائز ہے اور یہ کہ جو طعام رسول اللہ کو پسند ہو اسی طعام کو پسند کرنا چاہیے اور اس سے محبت رکھنی چاہیے۔

عام حالات میں تو پلیٹ میں اپنے آگے سے کھانا چاہیے اور دوسروں کے آگے سے نہیں کھانا چاہیے لیکن جب کھانے والوں میں اس کے قبیحین اور عقیدت مند ہوں اور اس کو علم ہو کہ ان کے آگے سے کھانا ان کو ناگوار نہیں ہوگا تو ان کے آگے سے کھانا بھی جائز ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ پیالہ میں سے کدو ڈھونڈ ڈھونڈ کر کھا رہے تھے امام مالک سے اس مسئلہ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے اس کا یہی جواب دیا۔ (شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۱۹۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

کدو شریف کی بے توقیری کرنے سے کفر کا خطرہ ہے

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سالن میں نبی ﷺ کو کدو گوشت پسند تھا آپ اس سالن میں سے کدو کے قتلے ڈھونڈ کر کھا رہے تھے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ اسی وجہ سے کدو سے محبت رکھتے تھے اور اہل محبت کدو نہیں کہتے کدو شریف کہتے ہیں۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ اگر کدو ان کی طبیعت اور مزاج کے ناموافق ہو تب بھی کدو کی تعظیم کریں اور اس سے محبت رکھیں۔

علامہ طاہر بن عبدالرشید البخاری المتوفی ۵۴۲ھ لکھتے ہیں:

امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ خلیفہ کے سامنے یہ کہا گیا کہ نبی ﷺ کدو سے محبت کرتے تھے ایک شخص نے کہا: میں کدو کو پسند نہیں کرتا امام ابو یوسف نے حکم دیا کہ چمڑے کا فرش لایا جائے جس پر مجرم کو بٹھا کر قتل کیا جاتا ہے اور تلوار لائی جائے تب اس شخص نے کہا: میں نے جو کچھ کہا ہے میں اس پر اللہ سے مغفرت طلب کرتا ہوں اور ان تمام کلمات سے رجوع کرتا ہوں جن سے کفر ہوتا ہے اور کلمہ پڑھا: "اشھد ان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له واشھد ان محمدا عبده ورسوله" تب امام یوسف نے اس کو چھوڑ دیا اور قتل نہیں کیا اور اس کی تاویل یہ ہے کہ اس نے اس بات کو سنگین نہ سمجھتے ہوئے کہا تھا کہ میں کدو کو پسند نہیں کرتا اس لیے امام ابو یوسف نے اس کو قتل کرنے کا ارادہ کیا ورنہ طبعی کراہت اعمال اختیار یہ میں داخل نہیں ہے اور قواعد شرعیہ میں اس سے اجتناب کا کوئی شخص مکلف نہیں ہے۔ (خلاصۃ الفتاویٰ ج ۲ ص ۳۸۶ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

ملا علی بن سلطان محمد القاری المتوفی ۱۰۱۳ھ نے اس عبارت کو تفصیل کے ساتھ لکھا ہے (ہمارا ترجمہ اس کے مطابق ہے)۔

(شرح الشفاء ج ۲ ص ۴۴۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رسول اللہ ﷺ سے محبت کے متعلق چند احادیث

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کدو سے اس وقت سے محبت کرتے تھے جب سے انہیں یہ معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کدو کو پسند فرماتے ہیں۔ اس مناسبت سے ہم یہاں رسول اللہ ﷺ سے محبت کے متعلق چند احادیث ذکر کرنا چاہتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کی اولاد سے اس کے والد سے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔

(صحیح بخاری: ۱۵، صحیح مسلم: ۳۳، الرقم المسلسل: ۷۳، سنن نسائی: ۵۰۲۳، سنن ابن ماجہ: ۶۷)

سہل بن عبد اللہ نے کہا کہ جو شخص تمام احوال میں اپنے اوپر رسول اللہ ﷺ کی حاکمیت محسوس نہ کرے اور اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کا مملوک نہ جانے وہ آپ کی سنت کی مناس کو نہیں چکھ سکتا۔ (الانفاذ ج ۲ ص ۱۸، دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ کے پاس آ کر پوچھا: یا رسول اللہ! قیامت کب آئے گی؟ آپ نے فرمایا: تم نے قیامت کے لیے کیا تیاری کی ہے؟ اس نے کہا: میں نے قیامت کے لیے زیادہ نمازیں پڑھی ہیں نہ زیادہ روزے رکھے ہیں نہ زیادہ صدقہ دیا ہے لیکن میں اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں آپ نے فرمایا: تم اس کے ساتھ ہو گے جس سے تم محبت کرتے ہو۔ (صحیح بخاری: ۶۱۷۱، صحیح مسلم: ۲۶۳۹)

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص لوگوں سے محبت کرتا ہے اور وہ ابھی تک ان سے ملا نہیں؟ آپ نے فرمایا: آدمی ان ہی کے ساتھ ہوتا ہے جن سے وہ محبت کرے۔ (صحیح بخاری: ۶۱۷۰، صحیح مسلم: ۲۶۳۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھ سے سب سے زیادہ محبت کرنے والے میری امت کے وہ لوگ ہیں جو میرے بعد ہوں گے ان میں سے ہر شخص چاہے گا کہ کاش! وہ اپنے تمام اہل اور مال کے بدلہ میں مجھے دیکھ لے۔ (صحیح مسلم: ۲۸۳۲، الرقم المسلسل: ۷۰۳۹)

امام ابن اسحاق نے یہ روایت ذکر کی ہے کہ جنگ احد میں انصار کی ایک عورت کا والد اور اس کا بھائی اور اس کا خاوند شہید ہو گئے اس نے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کیا ہوا لوگوں نے بتایا کہ آپ خیریت سے ہیں اللہ کا شکر ہے جیسا کہ تم چاہتی تھیں اس نے کہا: مجھے دکھاؤ حتیٰ کہ میں آپ کو دیکھ لوں جب اس نے آپ کو دیکھ لیا تو کہا: آپ کے بعد ہر مصیبت معمولی ہے۔

(دلائل النبوة ج ۳ ص ۳۰۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا پیرن ہو گیا ان سے کہا گیا: آپ اس کو یاد کریں جو آپ کو سب سے زیادہ محبوب ہو تو انہوں نے بلند آواز سے کہا: ”یا محمد! اے“ تو ان کا پیر ٹھیک ہو گیا۔

(عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی ص ۱۶۹-۱۶۸، الانفاذ ج ۲ ص ۲۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

امام بخاری کی روایت میں ”یا محمد“ ہے۔ (الادب المفرد ص ۲۶۲، دار المعرفہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

بعض غیر مقلد مخرجین نے امام بخاری کی اس روایت کو ضعیف کہا ہے اس لیے ہم اس کی سند کی تحقیق کر رہے ہیں۔

امام بخاری کی روایت کردہ اس حدیث کی سند کی تحقیق

(۱) ابو نعیم الملائکی کا نام الفضل بن دکین القرشی الکوفی ہے ان کا سماع سفیان الثوری سے ہے ان کی وفات ۲۱۹ھ میں ہوئی۔ (تاریخ

الکبیر ج ۷ ص ۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ ۱۴۲۲ھ) ابن حجر نے کہا: آپ امام بخاری کے کبار شیوخ میں سے ہیں۔

(تقریب التہذیب ج ۲ ص ۱۱۶، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

(۲) سفیان بن سعید بن مسروق ابو عبد اللہ الثوری الکوفی انہوں نے ابو اسحاق الشیبانی سے سماع کیا ہے ان کے بارے میں امام

بخاری لکھتے ہیں: جب تم چاہو تو انہیں نماز پڑھتے ہوئے دیکھو اور حدیث شریف کا درس دیتے ہوئے دیکھو اور فقہ کی گہرائی میں

غور کرتے ہوئے دیکھو۔ (تاریخ الکبیر ج ۳ ص ۹۶-۹۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ ۱۴۲۲ھ) حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ سفیان ثوری

حافظ فقیہ عابد امام جتہ ہیں اور ساتویں طبقے کے سرداروں میں سے ان کی وفات ۱۶۱ھ میں ہوئی۔ (تقریب التہذیب ج ۱ ص ۳۰۲)

(۳) ابوالحسن الشیبانی کا نام سلیمان بن ابی سلیمان الشیبانی ہے یہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سعید بن جبیر اور عکرمہ سے روایت کرتے ہیں اور سفیان الثوری اور شعبہ ان سے روایت کرتے ہیں ان کا سن وفات ۱۴۲ھ ہے کوفہ میں فوت ہوئے۔ (تاریخ الکبیر ج ۲ ص ۳۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ ۱۴۲۲ھ) ابن حجر نے ان کو ثقہ کہا ہے۔

(تقریب الجہد ج ۱ ص ۳۱۳ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

(۴) عبدالرحمن بن سعد القرشی مولیٰ ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سماع کیا ان سے منصور اور حماد بن ابی سلیمان روایت کرتے ہیں۔ (تاریخ الکبیر ج ۵ ص ۱۷۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ) ابن حجر لکھتے ہیں کہ امام نسائی نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔ (تقریب الجہد ج ۱ ص ۴۲۸ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

جب اہل مکہ حضرت زید بن دثنہ کو قتل کرنے کے لیے حرم سے باہر لے گئے تو ابوسفیان بن حرب نے ان سے کہا: اے زید! میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں! کیا تم کو یہ پسند ہے کہ اس وقت ہمارے پاس تمہاری جگہ محمد ہوتے اور ان کی گردن ماری جاتی اور تم اپنے گھر میں ہوتے؟ حضرت زید نے کہا: اللہ کی قسم! مجھے تو یہ بھی پسند نہیں ہے کہ اس وقت اس جگہ سیدنا محمد ﷺ ہوتے اور آپ کے پاؤں میں کاٹا چبھتا اور میں اپنے گھر میں بیٹھا ہوا ہوتا تو ابوسفیان نے کہا: میں نے کسی شخص کو کسی کے ساتھ اتنی محبت کرتے ہوئے نہیں دیکھا جتنی محبت محمد کے اصحاب محمد ﷺ سے کرتے ہیں۔ (اشفاء ج ۲ ص ۲۱ دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۲۰۸- ج ۶ ص ۲۹۹ میں مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

کپڑا بننے والے کا ذکر

۳۱- بَابُ ذِكْرِ النِّسَاجِ

اس باب میں کپڑا بننے کے متعلق حدیث ہے۔

۲۰۹۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ بِرَدَّةٍ قَالَتْ أَتَدْرُونَ مَا الْبَرْدَةُ؟ فَقِيلَ لَهُ نَعَمْ هِيَ الشَّمْلَةُ مَنْسُوجٌ فِي حَاشِيَتِهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَسَجْتُ هَذِهِ بِيَدَيَّ اكْسُوكَهَا فَاتَّخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْتَاجًا إِلَيْهَا فَخَرَجَ إِلَيْنَا وَإِنَّهَا إِزَارَةٌ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ اكْسُوتِهَا. قَالَ نَعَمْ. فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَجْلِسِ ثُمَّ رَجَعَ فَطَوَّأَهَا ثُمَّ أَرْسَلَ بِهَا إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ الْقَوْمُ مَا أَحْسَنْتَ سَأَلْتَهَا إِيَّاهُ لَقَدْ جَهِلِمْتَ أَنَّهُ لَا يَرُدُّ سَائِلًا. فَقَالَ الرَّجُلُ وَاللَّهِ مَا سَأَلْتُهُ إِلَّا لِتَكُونَ كَفِيَّتِي يَوْمَ أَمُوتُ. قَالَ سَهْلٌ لَكَانَتْ كَفْفَةً.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن عبدالرحمن نے حدیث بیان کی از ابی حازم انہوں نے کہا: میں نے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے سنا کہ ایک عورت ایک بردہ لے کر آئی حضرت سہل نے کہا: کیا تمہیں علم ہے کہ بردہ کسے کہتے ہیں؟ ان کو جواب دیا گیا: جی ہاں! بردہ اس چادر کو کہتے ہیں جس کے کناروں پر کڑھائی ہو اس عورت نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے اس چادر کو اپنے ہاتھ سے بنا ہے تاکہ آپ کو پہناؤں نبی ﷺ نے اس چادر کو لے لیا اور آپ کو اس کی ضرورت بھی تھی پھر نبی ﷺ اس چادر کو بہ طور تہبند باندھے ہوئے ہمارے پاس آئے لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! یہ چادر مجھے پہنا دیجئے آپ نے فرمایا: ہاں! پھر آپ مجلس میں بیٹھ گئے پھر آپ چلے گئے اور اس چادر کو لپیٹ کر اس شخص کے پاس بھیج دیا لوگوں نے اس سے کہا: تم نے اچھا نہیں کیا تم نے آپ سے یہ چادر مانگ لی حالانکہ تم کو معلوم ہے کہ آپ

کسی سائل کے سوال کو مسترد نہیں کرتے اس شخص نے کہا: میں نے اس چادر کا صرف اس لیے سوال کیا تھا تاکہ جس دن میری موت ہو اس دن وہ میرا کفن ہو جائے حضرت اہل نے بتایا: پھر وہ چادر اس شخص کا کفن بن گئی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۷۷ میں گزر گئی ہے۔

بڑھئی (درکھان) کا ذکر

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز نے حدیث بیان کی از ابی حازم انہوں نے بیان کیا کہ حضرت اہل بن سعد رضی اللہ عنہ کے پاس چند لوگ آئے جو ان سے منبر کے متعلق سوال کر رہے تھے حضرت اہل نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فلاں عورت کے پاس کسی کو بھیجا حضرت اہل نے اس عورت کا نام بھی لیا تھا آپ نے فرمایا: تم اپنے بیٹے سے کہو جو بڑھی ہے کہ میرے لیے لکڑیوں سے ایک منبر بنادے جس پر میں لوگوں سے خطاب کرتے وقت بیٹھا کروں گا اس نے اپنے بیٹے کو حکم دیا کہ وہ ساگوان کی لکڑی سے منبر بنادے پھر وہ لڑکا اس منبر کو لے کر آیا اس عورت نے وہ منبر رسول اللہ ﷺ کی طرف بھیج دیا آپ نے اس منبر کو رکھنے کا حکم دیا پس اس منبر کو رکھ دیا گیا پھر آپ اس پر تشریف فرما ہوئے۔

۳۲ - بَابُ النَّجَّارِ

۲۰۹۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَتَى رَجُلًا إِلَى سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ يَسْأَلُونَهُ عَنِ الْمَنْبَرِ فَقَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى فُلَانَةٍ امْرَأَةٍ قَدْ سَمَّاهَا سَهْلٌ أَنْ مَرَى غُلَامًا النَّجَّارَ يَعْمَلُ لِي أَغْوَادًا أَجْلِسُ عَلَيْهِمْ إِذَا كَلَّمْتُ النَّاسَ فَأَمَرْتُهُ يَعْمَلُهَا مِنْ طَرَفَاءِ الْغَابَةِ ثُمَّ جَاءَ بِهَا فَأَرْسَلْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَا فَأَمَرَ بِهَا فَوُضِعَتْ فَجَلَسَ عَلَيْهِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۷۷ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں خلاد بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد بن ایمن نے حدیث بیان کی از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہ انصار کی ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے لیے کوئی ایسی چیز نہ بنوادوں جس پر آپ بیٹھا کریں کیونکہ میرا بیٹا بڑھا ہے آپ نے فرمایا: اگر تم چاہو پھر اس عورت نے آپ کے لیے منبر بنوادیا پھر جب جمعہ کا دن آیا تو نبی ﷺ اس منبر پر بیٹھ گئے جو آپ کے لیے بنایا گیا تھا تب کجور کے درخت کا وہ ستون بنایا کہ آپ کے لیے لگا جس سے ٹیک لگا کر آپ پہلے خطبہ دیتے تھے پھر لگا تھا کہ وہ ستون پھٹ پڑے گا پھر نبی ﷺ منبر سے اتر گئے

۲۰۹۵ - حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أَيْمَنَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَجْعَلُ لَكَ شَيْئًا تَقْعُدُ عَلَيْهِ؟ فَإِنَّ لِي غُلَامًا نَجَّارًا قَالَ إِنْ شِئْتَ قَالَ فَعَمِلْتُ لَهُ الْمَنْبَرَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَعَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ الَّذِي صَنَعَ فَصَاحَتِ النَّخْلَةُ الَّتِي كَانَ يَخْطُبُ عَنْهَا حَتَّى كَادَتْ أَنْ تَنْشَقَّ فَنَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَخَذَهَا فَضَمَّهَا إِلَيْهِ فَبَعَثْتُ تَيْنًا أَيْمَنَ

الصَّبِيءِ الَّذِي يُسَكَّتُ، حَتَّى اسْتَقَرَّتْ، قَالَ بَكَتْ عَلَى مَا كَانَتْ تَسْمَعُ مِنَ الذِّكْرِ.

اور اس ستون کو پکڑ کر اپنے (سینہ کے) ساتھ لگایا تب وہ ستون اس بچہ کی طرح سسکیاں لے کر رونے لگا جس کو چپ کرایا جاتا ہے اس کے بعد وہ چپ ہو گیا۔ راوی نے کہا: یہ ستون اس لیے رو رہا تھا کہ یہ ذکر اور نصیحت سنتا تھا (اور اب اس سے محروم ہو گیا)۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۴۴۹ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں اللہ کے ذکر کی فضیلت ہے اور نبی ﷺ کا روشن معجزہ ہے، کیونکہ جدائی کے غم سے رونا عقل اور زبان کا تقاضا کرتا ہے اور لکڑی کا ذکر کی جدائی کے غم سے انسانوں کی طرح رونا آپ کا بہت عظیم معجزہ ہے اور قرین قیاس یہ ہے کہ وہ ستون آپ کے لس کے فراق میں رو رہا تھا کیونکہ ذکر تو وہ بعد میں بھی سن رہا تھا۔

۳۳ - بَابُ شِرَاءِ الْإِمَامِ الْحَوَائِجِ بِنَفْسِهِ

امام کا اپنی ضرورت کی چیزوں کو خود خریدنا

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اشْتَرَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَلًا مِنْ عُمَرَ.

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اونٹ خریدا۔

اس تعلق کی حدیث موصول صحیح البخاری: ۲۰۹۹ میں مذکور ہے۔

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا جَاءَ مُشْرِكٌ بِغَنَمٍ، فَاشْتَرَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ شَاةً.

اور حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ایک مشرک بکریاں لے کر آیا تو نبی ﷺ نے اس سے ایک بکری خریدی۔

اس تعلق کے موافق موصول حدیث صحیح البخاری: ۲۲۱۶ میں مذکور ہے۔

وَاشْتَرَى مِنْ جَابِرٍ بَعِيرًا.

اور (نبی ﷺ نے) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اونٹ خریدا۔

اس تعلق کے موافق حدیث موصول صحیح البخاری: ۲۰۹۷ میں مذکور ہے۔

۲۰۹۶ - حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا بِنِسِينَةٍ وَرَهْنَةً دِرْعَةً.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یوسف بن عیسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اعمش نے حدیث بیان کی از ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی سے ادھار طعام خریدا اور اس کے پاس اپنی زرہ گروی رکھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۰۶۸ میں گزر چکی ہے۔

۳۴ - بَابُ شِرَاءِ الدَّوَابِّ وَالْحَمِيرِ

چوپایوں اور گدھوں کو خریدنا

اس باب کے عنوان میں ”دواب“ کا ذکر ہے اور یہ ”دابة“ کی جمع ہے جو حیوان سطح زمین پر چلے اس کو ”دابة“ کہتے ہیں اور

مرف میں یہ لفظ چوپایہ کے ساتھ مخصوص ہے۔

وَإِذَا اشْتَرَى ذَابَّةً أَوْ جَمَلًا وَهُوَ عَلَيْهِ هَلْ يَكُونُ ذَلِكَ قَبْضًا قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ؟

یہ جملہ بھی باب کے عنوان کا ایک حصہ ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَرَ بَعِيهِ . يَعْنِي جَمَلًا صَعْبًا .

اس تعلق کے موافق حدیث موصول ان شاء اللہ ”کتاب الہبہ“ میں آئے گی۔

۲۰۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّهْمَابُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ فَأَبْطَأَ بَنِي جَمَلِي وَأَعْيَا فَأَتَى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جَابِرُ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ مَا شَأْنُكَ؟ قُلْتُ أَبْطَأَ عَلَى جَمَلِي وَأَعْيَا فَتَخَلَّفْتُ فَتَزَلَّ بِحُجْنَةٍ بِمُحْجَبَةٍ ثُمَّ قَالَ إِرْكَبْ فَرَكِبْتُ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ أَكْفَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ تَزَوَّجْتَ؟ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ بَكَرًا أَمْ نَسِيًا؟ قُلْتُ هَلْ نَسِيًا قَالَ أَفَلَا جَارِيَةٌ تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ؟ قُلْتُ إِنَّ لِي أَخَوَاتٍ فَأَخْبَيْتُ أَنْ اتَزَوَّجَ امْرَأَةً تَجْمَعُهُنَّ وَتَمْشُطُهُنَّ وَتَقُومُ عَلَيْهِنَّ قَالَ أَمَا إِنَّكَ قَادِمٌ فَإِذَا قَدِمْتَ فَالْكَيْسَ الْكَيْسَ ثُمَّ قَالَ أَتَبِيعُ جَمَلَكَ؟ قُلْتُ نَعَمْ فَاشْتَرَاهُ مِنِّي بِأَوْقِيَّةٍ ثُمَّ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلِي وَقَدِمْتُ بِالْعَدَاةِ فَجِئْنَا إِلَى الْمَسْجِدِ فَوَجَدْتُهُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ قَالَ الْآنَ قَدِمْتَ؟ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَدَعِ جَمَلَكَ فَادْخُلْ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ فَدَخَلْتُ فَصَلَّيْتُ فَأَمَرَ بِأَلَا أَنْ يَزْنَ لَهُ أَوْقِيَّةٌ فَوَزَنَ لِي بِلَالٍ فَأَرْجَعَ فِي الْمِيزَانِ فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى وَلَّيْتُ فَقَالَ ادْعُ لِي جَابِرًا قُلْتُ الْآنَ يَرُدُّ عَلَى الْجَمَلِ وَلَمْ

اور جب کسی شخص نے چوپایہ یا اونٹ کو اس حال میں خریدا کہ وہ اس پر سوار تھا تو کیا اس سے اترنے سے پہلے اس کا اس پر قبضہ قرار پائے گا؟

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: مجھے اپنا سرکش اونٹ فروخت کر دو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از وہب بن کيسان از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ میں ایک غزوہ میں نبی ﷺ کے ساتھ تھا میرا اونٹ تھک کر آہستہ آہستہ چل رہا تھا پس میرے پاس نبی ﷺ آئے اور فرمایا: جابر! میں نے عرض کیا: جی! آپ نے فرمایا: کیا بات ہے؟ میں نے عرض کیا: میرا اونٹ بہت آہستہ چل رہا ہے اور تھک گیا ہے لہذا میں پیچھے رہ گیا ہوں آپ سواری سے اترنے اور اس کو ایک ٹیڑھے منہ کی لکڑی سے مارا پھر فرمایا: اب سوار ہو پس میں سوار ہوا اب میں نے دیکھا کہ (وہ اونٹ اس قدر تیز دوڑ رہا تھا کہ میں اس کو بہ مشکل رسول اللہ ﷺ کی سواری سے آگے نکلنے سے روک رہا تھا آپ نے (اثناء سفر میں) پوچھا: تم نے شادی کر لی ہے؟ میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے پوچھا: کنواری لڑکی سے شادی کی ہے یا بیوہ عورت سے؟ میں نے کہا: بلکہ بیوہ عورت سے شادی کی ہے آپ نے پوچھا: کیا کنواری لڑکی سے شادی کیوں نہ کی؟ تم اس سے کھیلتے وہ تم سے کھیلتی میں نے عرض کیا: میری کئی بہنیں ہیں تو میں نے چاہا کہ میں بہتہ عورت سے شادی کروں جو ان کی نگرانی کرے اور ان کے گھر چوٹی کرے اور ان کی تربیت کرے آپ نے فرمایا: اب تم گھر پہنچنے والے ہو جب تم گھر پہنچ جاؤ تو ہوشیاری سے کام لینا پھر آپ نے پوچھا: کیا تم اپنا اونٹ فروخت کرو گے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں!

يَكُنْ شَيْءٌ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْهُ قَالَ خُذْ جَمَلَكَ وَلَكَ
ثَمَنُهُ [الْكَيْسُ الْوَلَدُ كِنَايَةً عَنِ الْعَقْلِ]

ہاں! پس آپ نے وہ اونٹ ایک اوقیہ چاندی (چالیس درہم تقریباً ۳۶۰۰ روپے دسمبر ۲۰۰۷ء میں) کے عوض مجھ سے وہ اونٹ خرید لیا پھر رسول اللہ ﷺ مجھ سے پہلے مدینہ میں پہنچ گئے اور میں صبح کو پہنچا پھر ہم مسجد میں آئے تو میں نے آپ کو مسجد کے دروازہ پر دیکھا آپ نے فرمایا: تم اب آئے ہو؟ میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: اپنا اونٹ چھوڑ دو اور مسجد میں داخل ہو کر دو رکعت نماز پڑھو پس میں نے مسجد میں داخل ہو کر نماز پڑھی پھر آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ ان کے لیے ایک اوقیہ چاندی وزن کریں سو حضرت بلال نے میرے لیے چاندی وزن کی اور زیادہ تول کر دی پس میں چلا گیا حتیٰ کہ میں نے پیٹھ پھیر لی پس آپ نے فرمایا: میرے لیے جابر کو بلاؤ میں نے دل میں کہا: اب آپ مجھے اونٹ واپس کر دیں گے اور میرے نزدیک اس سے زیادہ اور کوئی چیز ناپسند نہیں تھی آپ نے فرمایا: اپنا اونٹ لے جاؤ اور اس کی قیمت بھی تمہاری ہے۔ ”الکيس“ کا معنی ہے: بیٹا اور یہ عقل سے کام لینے سے کنایہ ہے۔

اس حدیث میں ”الکيس الکيس“ کے الفاظ ہیں یہ عقل کے ساتھ کام لینے سے کنایہ ہیں۔

صحیح البخاری: ۴۴۳ میں اس حدیث کا بے حد اختصار کے ساتھ ذکر تھا اور یہاں اس کی مکمل تفصیل ہے سو ہم یہاں پر اس کی بے حد کے ساتھ شرح کر رہے ہیں:

اس کی حدیث کو امام بخاری نے تقریباً بیس جگہوں پر ذکر کیا ہے جس کی تفصیل ہم حدیث: ۴۴۳ میں ذکر کر چکے ہیں نیز اس کی مخرج حسب ذیل ہے:

صحیح مسلم: ۱۵، الرقم للمسل: ۳۹۹۱، سنن ابوداؤد: ۵۳۰۳، سنن ترمذی: ۱۲۵۳، سنن نسائی: ۴۶۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۳۳۰۔ ج ۱۳ ص ۲۷۵، سنن کبریٰ: ۸۸۱۷، المستثنیٰ: ۶۳۵، مسند ابویعلیٰ: ۲۱۲۳، شرح مشکل الآثار: ۴۴۰۸، صحیح ابن حبان: ۶۵۱۹، سنن دارمی: ۲۲۱۶، مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۹ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۳۱۹۵۔ ج ۲۲ ص ۱۰۷، مؤسسة الرسالة بیروت۔

حدیث مذکور کی شرح حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ سے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ میں ایک غزوہ میں نبی ﷺ کے ساتھ تھا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ یہ غزوہ ذات الرقاع تھا اور اس میں ”يَحْجُسُهُ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: اونٹ کے لکڑی چھوٹی۔ (پس حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی یہاں پر لکھی ہے شرح کی ہے) (فتح الباری ج ۳ ص ۵۶۰)

ہے کہ اس کا معنی عقل سے کام لینا ہے۔ حدیث سے ثابت ہونے والے دیگر مسائل حسب ذیل ہیں:

(۱) اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے معجزہ کا بیان ہے، کیونکہ جس اونٹ سے پہلے چلا نہیں جاتا تھا، رسول اللہ ﷺ کے لکڑی چبھوتے ہی وہ سب سے تیز بھاگنے لگا۔

(۲) اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ صحابہ رسول اللہ ﷺ کا کتنا ادب کرتے تھے، کیونکہ حضرت جابر اپنے اونٹ کو رسول اللہ ﷺ کے اونٹ سے آگے بڑھنے سے روکتے تھے۔

(۳) اس حدیث میں کنواری لڑکی سے نکاح کرنے کی ترغیب ہے جب کہ انسان خود کنوارا ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جابر سے فرمایا: تم نے کنواری لڑکی سے نکاح کیوں نہ کیا، تم اس سے کھیلتے وہ تم سے کھیلتی۔

(۴) اس حدیث میں حضرت جابر کی فضیلت ہے کہ انہوں نے اپنے نفس پر ایثار کیا اور اپنی بہنوں کی پرورش اور تربیت کو اپنی نفسانی خواہش پر ترجیح دی۔

(۵) سفر سے آکر گھر جانے سے پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھنی چاہیے کیونکہ آپ نے حضرت جابر سے فرمایا: مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھو۔

(۶) جب قیمت ادا کی جائے تو کسی کو وکیل بنانا جائز ہے کیونکہ آپ نے حضرت بلال سے فرمایا: تم چاندی تول کر دو۔ طے شدہ قیمت سے زائد دینا جائز ہے کیونکہ آپ نے حضرت بلال سے فرمایا: تم ان کو زیادہ وزن کر کے دینا۔ امام مالک، امام شافعی اور فقہاء احناف کے نزدیک بائع کا بیع میں اضافہ کرنا اور خریدار کا قیمت میں اضافہ کرنا اور کمی کرنا جائز ہے خواہ قیمت پر قبضہ کیا گیا ہو یا نہ۔

(۷) اس حدیث میں نبی ﷺ کی بے مثل خریداری کا بیان ہے کہ آپ نے ایک چیز خریدی اور اس کی قیمت طے شدہ قیمت سے زیادہ دی، پھر وہ چیز بھی بائع کو دے دی اور اس کی قیمت بھی دے دی۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۰۹-۳۰۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

زمانہ جاہلیت کے وہ بازار جن میں
لوگوں نے زمانہ اسلام کے بعد
خریداری کی

۳۵۔ بَابُ الْأَسْوَاقِ الَّتِي كَانَتْ فِي
الْجَاهِلِيَّةِ فَتَبَاعَ بِهَا النَّاسُ
فِي الْإِسْلَامِ

امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ جن مقامات پر گناہ کیے جاتے تھے اور افعال جاہلیت کیے جاتے تھے ان مقامات پر نیک کام کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۲۰۹۸۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ كَانَتْ عُكَاظٌ وَمَجَنَّةٌ وَذُو الْمَجَازِ
أَسْوَاقًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ تَأَمَّلُوا مِنْ
التَّجَارَةِ فِيهَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَاتِيكَمَ عَلَيْكُمْ
مُحَنَّاخٌ (البقرہ: ۱۹۸) فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ. قَرَأَ ابْنُ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو از
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ عکاظ اور مجنہ اور
ذو المجاز زمانہ جاہلیت میں بازار تھے پھر جب اسلام آ گیا تو انہوں
نے وہاں تجارت کرنے میں گناہ سمجھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل
کی: تم پر کوئی حرج نہیں ہے۔ (البقرہ: ۱۹۸) حج کے موسم میں۔ حضرت

عَبَّاسٌ كَذَّاءٌ

ابن عباس نے اس آیت کو اسی طرح پڑھا ہے۔

اس آیت کی شرح، صحیح البخاری: ۱۷۷۰ میں گزر چکی ہے۔

۳۶ - بَابُ شِرَاءِ الْإِبِلِ الْهَيْمِ، أَوْ الْأَجْرَبِ

الْهَيْمِ الْمُخَالَفُ لِلْقَصْدِ فِي كُلِّ شَيْءٍ

بیمار یا خارش زدہ اونٹ خریدنا

”ہائم“ کا معنی ہے: جو میانہ روی کی مخالفت کرنے والا

ہو۔

”ہیم“ اس اونٹ کو کہتے ہیں جس کو پیاس کی بیماری ہو وہ مسلسل پانی پیتا رہتا ہے لیکن اس کی پیاس ختم نہیں ہوتی حتیٰ کہ وہ پیاسا

ہی مر جاتا ہے قرآن مجید میں ہے:

فَشَرِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ

پس تم سخت پیاس سے اونٹ کی طرح پینے والے ہو گے۔

امام بخاری نے کہا ہے کہ ”ہائم“ وہ ہے جو ہر چیز میں التا ارادہ کرتا ہے امام بخاری کا منشاء یہ ہے کہ خارش زدہ اونٹ بھی اپنے کھڑے ہونے بیٹھنے اور گھومنے میں التا ارادہ کرتا ہے۔

۲۰۹۹ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا

سُفْيَانُ قَالَ قَالَ عَمْرُو بْنُ هَاشِمٍ كَانَ هَذَا رَجُلٌ اسْمُهُ

نَوَاسٌ وَكَانَتْ عِنْدَهُ إِبِلٌ هَيْمٌ فَذَهَبَ ابْنُ عَمَرَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَاشْتَرَى تِلْكَ الْإِبِلَ مِنْ

شَرِيكَ لَهُ فَبَجَاءَ إِلَيْهِ شَرِيكُهُ فَقَالَ بَعْنَا تِلْكَ

الْإِبِلَ فَقَالَ مِمَّنْ بَعْتَهَا؟ قَالَ مِنْ شَيْخٍ كَذَّاءٍ وَكَذَّاءٌ

فَقَالَ وَيَبْرَكَ ذَاكَ وَاللَّهِ ابْنُ عَمَرَ فَبَجَاءَ هُ فَقَالَ إِنَّ

شَرِيكَى بَاعَكَ إِبِلًا هَيْمًا وَلَمْ يَعْرِفَكَ قَالَ

فَاسْتَقْفَهَا قَالَ فَلَمَّا ذَهَبَ يَسْتَأْذِنُهَا فَقَالَ دَعَهَا

رَضِينَا بِقَضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا عُدْوَى سَمِعَ سُفْيَانُ عَمْرًا

[اطراف الحديث: ۲۸۵۸-۵۰۹۳-۵۰۹۴-۵۴۵۳-۵۴۷۲]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا کہ عمرو نے کہا: یہاں ایک شخص تھا اس کا نام تو اس تھا اس کے

پاس استقام کی بیماری والے اونٹ تھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے

اس کے شریک سے وہ اونٹ خریدے پھر اس کے پاس اس

کا (دوسرا) شریک آیا اور اس نے اس کو بتایا کہ ہم نے وہ اونٹ

فروخت کر دیئے اس (پہلے) شریک نے پوچھا: تم نے وہ اونٹ

کس کو فروخت کیے؟ اس نے کہا: فلاں فلاں بوڑھے آدمی کو اس

نے کہا: تم پر افسوس ہے اللہ کی قسم! وہ تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں

پھر وہ شریک ان کے پاس گیا اور کہا: میرے شریک نے آپ کو

پیاس کی بیماری والے اونٹ فروخت کر دیئے اور اس نے آپ کو

پہچانا نہیں تھا حضرت ابن عمر نے کہا: اچھا اس کو لے جاؤ جب وہ

اس کو لے کر جانے لگا تو حضرت ابن عمر نے کہا: اس کو رہنے دو ہم

رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد پر راضی ہیں کہ کوئی مرض (از خود)

متعدی نہیں ہوتا۔ سفیان نے اس حدیث کو عمرو سے سنا ہے۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منقول ہیں۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے پیاس کی بیماری والا اونٹ خریدا۔

اگر خریدار راضی ہو تو عیب والی چیز کو فروخت کرنا جائز ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ عیب والی چیز کو خریدنا اور اس کو بیچنا جائز ہے اور جب بیچنے والے نے خریدار کو بیع کے عیب پر مطلع کر دیا تو یہ بیع میں وہ دھوکا نہیں ہے جو ممنوع ہے اور حضرت ابن عمر اونٹوں کی بیماری پر مطلع ہونے کے باوجود اس بیع پر راضی رہے تو یہ بیع صحیح ہو گئی۔ (شرح ابن بطال ج ۶ ص ۱۹۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۲)

۳۷ - بَابُ بَيْعِ السِّلَاحِ فِي الْفِتْنَةِ وَغَيْرِهَا

ایام فتنہ میں اسلحہ فروخت کرنے کا حکم اور غیر ایام فتنہ میں

ایام فتنہ سے مراد وہ ایام ہیں جب مسلمانوں کے درمیان آپس میں جنگ ہو رہی ہو امام بخاری نے اپنی عادت کے مطابق اس کا حکم نہیں بیان کیا اس کے حکم میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے کہ ایام فتنہ میں اسلحہ فروخت کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے اس فریق کی اعانت ہوگی جو اسلحہ خریدے گا اور یہ حکم اس وقت ہے جب حال مشتبہ ہو لیکن جب یہ معلوم ہو کہ ایک فریق باغی ہے تو جس جانب لوگ حق پر ہوں ان کو اسلحہ فروخت کرنا درست ہے اور غیر ایام فتنہ میں اسلحہ فروخت کرنے سے منع نہیں کیا جائے گا۔

وَكُفْرَةُ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ بَيْعَهُ فِي الْفِتْنَةِ. اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے ایام فتنہ میں اسلحہ فروخت کرنے کو مکروہ کہا ہے۔

اس تعلیق کو امام ابن عدی اور امام طبرانی نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۲)

۲۱۰۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ أَفْلَحٍ عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حُنَيْنٍ فَأَعْطَاهُ يَغْنَى دِرْعًا فَبَعَثَ الدِّرْعَ فَاثْبَعَتْ بِهِ مَخْرَفًا فِي بَنِي سَلَمَةَ فَإِنَّهُ لَا أَوَّلَ مَالٍ تَأْتِلُهُ فِي الْإِسْلَامِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از یحییٰ بن سعید از ابن افلح از ابی محمد مولیٰ ابی قتادہ از حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ جس سال غزوہ حنین ہوا تھا اسی سال ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے تو آپ نے ابوقتادہ کو زرہ عطا کی سو میں نے وہ زرہ فروخت کر دی اور اس کے عوض بنی سلمہ میں باغ خرید لیا اور یہ وہ پہلا مال تھا جس کو میں نے اسلام میں حاصل کیا۔

[اطراف الحديث: ۳۱۳۲-۳۳۲۲-۴۱۷۰] (صحیح مسلم: ۱۷۵۱، رقم السلسل: ۴۳۵۷، سنن ابوداؤد: ۲۷۱۷، سنن ترمذی: ۱۵۶۲)

سنن ابن ماجہ: ۲۸۳۷

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ القحطانی (۲) امام مالک بن انس (۳) یحییٰ بن سعید انصاری (۴) ابن افلح ان کا نام عمر بن کثیر ہے یہ حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے (۵) ابو محمد ان کا نام نافع بن عیاش الاقرع ہے یہ حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے (۶) حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ ان کا نام الحارث بن ربیع انصاری ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۲)

کافر سے چھینے ہوئے مال سے خوش حالی اور ایام فتنہ میں اسلحہ فروخت کرنے کی تفصیل

اس حدیث میں غزوہ حنین کا ذکر ہے۔ یہ غزوہ آٹھ ہجری میں ہوا تھا اور حنین مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر ایک وادی ہے۔ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں بعض الفاظ کا ذکر نہیں ہے اور وہ یہ ہیں کہ حضرت ابوقتادہ نے ایک کافر کو قتل کر دیا تھا تو نبی

ﷺ نے اس کافر کا اتارا ہوا سامان حضرت ابوقنادہ کو عطا فرمایا تھا اور اس سامان میں اس کی زرہ بھی تھی اس زرہ کو بیچ کر حضرت ابوقنادہ نے باغ خریدا تھا۔

حضرت ابوقنادہ نے اس زرہ کو غیر ایام فتنہ میں بیچا تھا اور چونکہ امام بخاری نے اس باب کے عنوان میں غیر ایام فتنہ میں اسلحہ فروخت کرنے کا بھی ذکر کیا تھا تو عنوان کے اس دوسرے جز کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت ہے اور عنوان کا پہلا جز ہے: ایام فتنہ میں اسلحہ فروخت کرنا اس کی مطابقت امام بخاری کی تعلیق کے ساتھ ہے کیونکہ اس میں ذکر ہے کہ ایام فتنہ میں اسلحہ فروخت کرنا مکروہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۳ فتح الباری ج ۳ ص ۵۶۲)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

ایام فتنہ میں باغی مسلمانوں کے ہاتھ اسلحہ فروخت کرنا اس لیے مکروہ ہے کہ یہ گناہ اور سرکشی پر تعاون ہے اور یہ مکروہ اور ممنوع ہے اسی وجہ سے امام مالک نے کہا ہے کہ جو شخص انگور کے شیرہ سے شراب بناتا ہے اس کو انگور فروخت کرنا جائز نہیں ہے اور اس کے ساتھ انگور کی بیج فسخ کر دی جائے گی امام شافعی نے کہا ہے کہ یہ بیج مکروہ تزہی ہے اور جب یہ بیج ہو جائے تو جائز ہے کیونکہ اس نے حلال چیز کی بیج کی ہے اور ثوری نے کہا ہے کہ اس میں سے کوئی چیز مکروہ نہیں ہے اور کہا ہے کہ تم اپنی حلال چیز کو جس سے چاہو فروخت کر دو۔

اور غیر فتنہ کے ایام میں مسلمانوں سے بیع کرنا جائز ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ. (البقرہ: ۲۷۵)

اور اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال کر دیا ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۶ ص ۱۹۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۴۵۳- ج ۵ ص ۳۲۷ پر مذکور ہے اس کی شرح میں ”سَلْب“ (کفار سے چھینا ہوا سامان) کی بہت زیادہ تحقیق ہے۔

عطار اور مُشک کی بیع کا ذکر

۳۸- بَابُ فِي الْعَطَارِ وَبَيْعِ الْمِسْكِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوبردہ بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابوبردہ بن ابی موسیٰ سے سنا از والد خود رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نیک ہم نشیں اور بد ہم نشیں کی مثال ایسے ہے جیسے مشک والا اور لوہار کی بھٹی والا ہو مشک والا اس حال سے خالی نہیں ہے کہ یا تو تم اس سے مشک خرید لو گے ورنہ اس کی خوش بو سونگھو گے اور لوہار کی بھٹی والا یا تو تمہارا بدن یا تمہارے کپڑے جلانے کا ورنہ تم اس کی بد بو سونگھو گے۔

۲۱۰۱- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَرْدَةَ بْنَ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالْجَلِيسِ الشَّوِّءِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْمِسْكِ وَكَبِيرِ الْحَدَّادِ لَا يَغْنَمُكَ مِنْ صَاحِبِ الْمِسْكِ إِمَّا تَشْتَرِيهِ أَوْ تَجِدُ رِيحَهُ وَكَبِيرُ الْحَدَّادِ يُحْرِقُ بَدَنَكَ أَوْ ثَوْبَكَ أَوْ تَجِدُ مِنْهُ رِيحًا خَبِيثَةً. [طرف الحدیث: ۵۵۳۳]

(صحیح مسلم: ۲۶۲۸ رقم المسلسل: ۶۵۸۷- مسند الحمیدی: ۷۷۲- مسند ابوداؤد الطیالسی: ۵۰۳- صحیح ابن حبان: ۵۷۹- مسند ابویعلیٰ: ۷۷۷- مسند احمد: ۷۷۷)

ج ۳ ص ۲۰۵ طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۶۲۳- ج ۳۲ ص ۳۹۹- مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل المنقری التبوذکی (۲) عبد الواحد بن زیاد العبدی (۳) ابو بردہ ان کا نام ہے: برید بن عبد اللہ ابو بردہ بن ابو موسیٰ (۴) ابو بردہ ان کا نام عامر بن ابو موسیٰ ہے (۵) ان کے والد وہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ہیں ان کا نام عبد اللہ بن قیس ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۴)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: مشک والا اس حال سے خالی نہیں ہے کہ یا تو تم اس سے مشک خرید لو گے ورنہ اس کی خوشبو سونگھو گے۔

مشک کے حرام یا حلال ہونے میں اختلاف فقہاء

سیاہ سرخی مائل جما ہوا خون جو ہرن کی ناف میں ایک تھیلی میں ہوتا ہے یہ ہرن کی ناف سے جھڑ جاتا ہے اور نہایت خوشبودار ہوتا ہے اس کو مشک کہتے ہیں۔ (تاکد اللغات ص ۸۷۶)

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

مشک کی بیع میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہاء مشک کی بیع کو مکروہ قرار دیتے ہیں (کیونکہ یہ ہرن کا خون ہوتا ہے اور خون نجس ہے) اور دوسرے فقہاء مشک کی بیع کو جائز قرار دیتے ہیں اور یہ حدیث مشک کی بیع کے جواز پر دلیل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے نیک ہم نشین کی مشک فروخت کرنے والے کے ساتھ مثال دی ہے اور فرمایا: یا تو تم اس سے مشک خرید لو گے یا اس کی خوشبو سونگھو گے اور نبی ﷺ نے یہ بتایا کہ لوگوں کی عادت مشک خریدنا ہے اور وہ مشک کو سونگھنے میں رغبت کرتے ہیں۔ اگر مشک کو خریدنا ناجائز ہوتا تو نبی ﷺ اس کو واضح فرما دیتے اور بے شک اللہ تعالیٰ نے نجس چیزوں کی بیع کو اور بدبودار چیزوں کے استعمال کو حرام کر دیا پس جن لوگوں نے اس بیع کو حرام کہا ہے وہ بے معنی ہے اور اس حدیث میں نبی ﷺ نے اس شخص کی ہم نشینی سے منع فرمایا ہے جس سے ایذا پہنچتی ہو جیسے غیبت کرنے والے اور باطل چیزوں میں مشغول رہنے والے کی ہم نشینی اور اس کے برعکس ایسے شخص کی ہم نشینی کی ترغیب دی ہے جو نیک کام کر رہا ہو یا اللہ تعالیٰ کا ذکر کر رہا ہو یا علم سیکھ رہا ہو اور اس میں تمام نیکی کے کام داخل ہیں اور روایت ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام بھی عطار تھے۔ (شرح ابن بطل ج ۶ ص ۲۰۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مشک کے پاک ہونے پر دلائل

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مشک کے پاک ہونے پر دلیل ہے اور اس کی پاکیزگی کے متعلق یہ حدیث بھی ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بنی اسرائیل کی ایک عورت نے اپنی انگوٹھی میں مشک بھر لی تھی اور مشک تمام خوشبوؤں سے زیادہ پاکیزہ ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۲۵۲، رقم المسلسل: ۵۷۷۵، سنن ابوداؤد: ۳۱۵۸، سنن نسائی:

۱۹۰۵، مسند احمد ج ۳ ص ۶۸ طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۶۳۶- ج ۱۸ ص ۱۸۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

کتاب الاشراف میں سند جید کے ساتھ یہ روایت ہے کہ نبی ﷺ کے پاس مشک تھی جس سے آپ خوشبو لگاتے تھے۔

صحابہ اور فقہاء تابعین میں سے اکثر کا یہی موقف تھا حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت انس اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہم کا یہی مختار تھا فقہاء تابعین میں سے محمد بن سیرین، سعید بن المسیب اور جابر بن زید کا یہی موقف تھا اور ائمہ مجتہدین میں سے امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور اسحاق کا یہی مذہب تھا۔

بعض فقہاء نے مشک کی طہارت کی مخالفت کی ہے امام ابن ابی شیبہ نے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میری میت پر مشک کی خوشبو نہ لگانا اور اس کو ناپسند کیا اسی طرح حضرت عمر بن عبدالعزیز، عطاء، حسن، بصری، مجاہد اور ضحاک سے منقول ہے اور اکثر نے کہا ہے کہ مشک کو لگانا زندہ اور مردہ دونوں کے لیے درست نہیں ہے کیونکہ مشک خود مردہ ہے اور وہ ان کے نزدیک اس طرح ہے جس طرح زندگی سے کوئی چیز الگ کر لی گئی۔ علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ اس کا عدم جواز صرف عطاء سے منقول ہے۔

(علامہ عینی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ امام ابن ابی شیبہ نے سند جید کے ساتھ عطاء سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ عطاء سے سوال کیا گیا کہ کیا مردہ کو مشک لگائی جائے؟ تو انہوں نے کہا: ہاں! اور یہ علامہ ابن المنذر کی نقل کے خلاف ہے اور ان مانعین کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ مشک اس طرح ہے جیسے زندہ جانور سے کوئی عضو الگ کر لیا گیا، کیونکہ زندہ جانور سے جو عضو کاٹ کر الگ کر لیا جائے اس سے خون بہتا ہے اور ہرن کی ناف میں جو جما ہوا خون ہوتا ہے وہ اس طرح نہیں ہوتا جب ہرن اپنے جسم کو کھجاتا ہے تو اس وقت اس سے مشک جھڑ جاتی ہے اور یہ اس طرح ہے جیسے جسم سے بال ٹوٹ کر گر جائے۔ قاضی ابوالفضل عیاض نے کہا ہے کہ مشک کے پاک ہونے اور اس کے استعمال کے جواز پر اجماع قطعی ہے اور ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ مشک بالاجماع حلال ہے اور مردوں اور عورتوں کے لیے اس کا استعمال جائز ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس میں پہلے اختلاف تھا اور اب اس کی طہارت اور اس کی بیچ کے جواز پر اجماع ہو چکا ہے۔

علامہ مہلب نے کہا ہے کہ مشک میں اصل تحریم ہے کیونکہ یہ خون ہے لیکن جب یہ خون کی حالت مکروہہ یعنی بدبو سے خوشبو کی طرف منتقل ہو گئی تو یہ پاکیزہ خوشبو کی وجہ سے حلال ہو گئی اور یہ خمر کی طرح ہے وہ پہلے حرام ہے لیکن جب اس میں سرکہ ڈال دیا جائے تو پھر وہ حلال ہو جاتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۵۸۷- ج ۷ ص ۲۴۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: مشک اور نافہ کی طہارت کی تحقیق۔

۳۹- بَابُ ذِكْرِ الْحَبَامِ حجام (فصد لگانے والے) کا ذکر

اس سے پہلے باب: ۲۵ 'سود کھلانے والے کے حکم میں جو حدیث بیان کی گئی تھی اس میں یہ ذکر تھا کہ خون کی قیمت حرام ہے اس سے یہ ظاہر ہوتا تھا کہ فصد لگانا حرام ہے کیونکہ فصد میں آلات کے ذریعہ جسم سے خون نکالا جاتا ہے اور اس باب میں امام بخاری نے دو حدیثیں روایت کی ہیں جو فصد لگانے اور اس کی قیمت وصول کرنے کے جواز پر دلالت کرتی ہیں امام بخاری نے ان حدیثوں کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے تاکہ اس سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس سے پہلے جو خون کی قیمت کی ممانعت کی حدیث آئی ہے اس میں ممانعت سے مراد تنزیہی ہے یا پھر وہ ممانعت منسوخ ہو گئی ہے۔

۲۱۰۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَجَّم أَبُو طَيْبَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ لَهُ بِصَاعٍ مِنْ تَمْرٍ وَأَمَرَ أَهْلَهُ أَنْ يَخَفُّوا مِنْ خَرَاَجِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از حمید از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوطیبہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے فصد لگائی تو آپ نے حکم دیا کہ ان کو ایک صاع کھجوریں دی جائیں اور ان کے گھر والوں کو یہ حکم دیا کہ وہ ان کے خراج میں تخفیف کر دیں۔

[اطراف الحدیث: ۲۲۱۰-۲۲۷۷-۲۲۸۰-۲۲۸۱-۵۶۹۶]

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۷ 'مسند ابویعلیٰ: ۳۶۹۹' صحیح ابن حبان: ۱۷۵۹ 'شرح النبی: ۸۳۰' الضعفاء للعقلمی ج ۲ ص ۲۸۹ 'المعجم الکبیر: ۷۲۶' صحیح ابن حبان: ۲۱۳۸-۱۸۵۶ 'حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۲۳۲' مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۰ طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۹۶۶- ج ۱۹ ص ۳۰ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت')
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ حضرت ابوطیبہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے فصد لگائی اور فصد لگانے والے کو عربی میں "حجام" کہتے ہیں۔

"خُراج" کا معنی

اس حدیث میں "خُراج" کا ذکر ہے مالک اپنے غلام کے لیے ہر روز کی ادائی کے لیے جو رقم مقرر کرتا ہے اس کو خراج کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوطیبہ کے مالکوں سے کہا کہ وہ ان سے جو روزانہ رقم لیتے ہیں اس میں تخفیف کر دیں۔
فصد لگانے اور اس پر اجرت لینے کا جواز

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فصد لگانے اور اس کی اجرت لینے کے جواز پر دلیل ہے۔

اس حدیث میں اس پر بھی دلیل ہے کہ مالک اپنے غلام پر ایک معین رقم مقرر کر سکتا ہے کہ تم مجھے اتنی رقم روزانہ کما کر لا کر دو۔ اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ اس کے خراج میں تخفیف کی سفارش کرنا جائز ہے۔

روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ان سے پوچھا: تمہارا خراج کتنا ہے؟ انہوں نے بتایا: تین صاع ہیں (یعنی ان پر لازم تھا کہ وہ محنت مزدوری کر کے بارہ کلو کجوریں حاصل کریں اور ان کو لا کر اپنے مالکوں کو دیں) تو نبی ﷺ نے ان کے خراج میں سے ایک صاع (یعنی چار کلو) کم کر دیئے۔ اس حدیث کو امام طحاوی اور امام احمد نے روایت کیا ہے۔

(شرح معانی الآثار: ۵۹۰۰ 'مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۳)

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے پہلے جو خون کی اجرت دینے سے منع کیا تھا وہ ممانعت اب منسوخ ہو چکی ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فصد لگانے والے کو اجرت دی اور اس کے خراج میں تخفیف بھی کی امام ابوحنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا یہی مذہب ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۷-۳۱۶ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۱۰۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ، هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اخْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْطَى الْيَدَى حَبْمَةً، وَلَوْ كَانَ حَرَامًا لَمْ يُعْطِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی اور وہ ابن عبد اللہ ہیں انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از عمرہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فصد لگوائی اور جس نے فصد لگائی اس کو آپ نے (کچھ) عطا کیا اور اگر وہ حرام ہوتا تو آپ اس کو عطا نہ فرماتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۳۵ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی سند میں پہلے خالد بن عبد اللہ کا ذکر ہے یہ الطحان الواسطی ہیں اس کے بعد پھر دوسرے خالد کا ذکر ہے وہ خالد بن مہران الخدّاء البصری ہیں۔

حدیث مذکور کے مسائل اور فوائد

اس حدیث میں ذکر ہے کہ جس نے فصد لگائی اس کو آپ نے عطا کیا اور وہ چیز ذکر نہیں کی جو آپ نے عطا فرمائی اس کا ذکر ہے: اس کو آپ نے کوئی چیز عطا کی یا اس کا معنی ہے: آپ نے اس کو ایک صاع کھجوریں عطا کیں اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ حدیث سابق میں ایک صاع کھجوریں عطا کرنے کا ذکر ہے۔

اس حدیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ یہ بھی جائز ہے کہ کسی شخص سے کام کرایا جائے اور نہ اسے کام کی مقدار بتائی جائے اور نہ اس کو اجرت کی مقدار بتائی جائے علامہ داؤدی نے کہا ہے کہ اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ اس زمانہ میں لوگ فصد لگانے کی اجرت میں ایک صاع کھجوریں دیا کرتے تھے سو نبی ﷺ کا بغیر پیشگی طے کیے ہوئے ایک صاع کھجوریں اجرت عطا فرمانا اس زمانہ کے رواج اور عادت پر محمول ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابن بطلال کا امام ابو حنیفہ کی طرف فصد کی اجرت کی کراہت کو منسوب کر کے ان کا رد کرنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس باب میں یہ دلیل ہے کہ فصد لگانے والے کی اجرت حلال ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ امام ابو حنیفہ نے فصد لگانے والے کی اجرت کو جو مکروہ کہا ہے اس پر کوئی دلیل نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ نے اس پر نبی ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے کہ خون کی قیمت حرام ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۰۸۶) علماء نے کہا ہے کہ خون کی قیمت اس طرح حرام نہیں ہے جس طرح شراب کی اور مردار کی قیمت حرام ہے اور یہ ممانعت فصد لگانے کے کسب سے متعلق نہیں ہے جیسا کہ حضرت انس اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ان مذکورہ حدیثوں سے واضح ہے اور اگر فصد لگانے کا کسب ممنوع بھی ہوتا تو وہ ان حدیثوں سے منسوخ ہو گیا ہے یا پھر وہ ممانعت تنزیہ پر محمول ہے یا پھر یہ ممانعت اس طرح ہے جس طرح آپ نے زکری جنتی کی اجرت دینے سے منع فرمایا ہے اور اس سے آپ کی منشاء یہ ہے کہ اس کام کو بہ طور پیشہ اختیار نہ کیا جائے کیونکہ زکری جنتی کی اجرت لینا کوئی مہذب اور باوقار کام نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۲۰۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کی جانب سے اس پر دلائل کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک فصد لگانے کی اجرت جائز ہے۔۔۔۔۔

اور علامہ ابن بطلال کا اعتراض غلط ہے

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے امام ابو حنیفہ کی طرف خلاف واقع یہ نسبت کی ہے کہ وہ فصد لگانے والے کی اجرت کو مکروہ کہتے ہیں ہم اس سے پہلے امام طحاوی کے حوالے سے یہ لکھ چکے ہیں کہ امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک فصد لگانے والے کی کمائی اور اس کی اجرت حلال ہے امام طحاوی متعدد اسانید سے روایت کرتے ہیں:

حضرت محیصہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے فصد لگانے کی کمائی کے متعلق سوال کیا تو آپ نے اس سے منع فرمایا انہوں نے دوبارہ سوال کیا تو آپ نے پھر اس سے منع فرمایا انہوں نے سہ بارہ سوال کیا تو آپ نے پھر اس سے منع فرمایا انہوں نے پھر بارہ سوال کیا تو آپ نے پھر منع فرمایا پھر وہ مسلسل آپ سے پوچھتے رہے حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم فصد کی کمائی سے اونٹ کو چارا کھلاؤ اور اپنے غلام کو اس کمائی سے کھلاؤ۔

(شرح معانی الآثار: ۵۹۱۴ سنن ترمذی: ۱۲۸۱ سنن ابوداؤد: ۳۳۲۳ سنن ابن ماجہ: ۲۱۶۲ مسند احمد ج ۵ ص ۲۳۶)

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے فصد کی کمائی سے غلام اور اونٹ کو کھلانے کی اجازت دی ہے اور یہ اس کی دلیل ہے کہ فصد کی کمائی حرام نہیں ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ حرام کی کمائی سے نہ اپنے اونٹ کو کھلانا جائز ہے نہ اپنے غلام کو کیونکہ نبی ﷺ نے غلام کے متعلق فرمایا ہے: ان کو اس طعام سے کھلاؤ جس سے تم خود کھاتے ہو۔ (صحیح البخاری: ۳۰، صحیح مسلم: ۱۶۶۱)

پس جب یہ ثابت ہو گیا کہ نبی ﷺ نے حضرت محیصہ کو یہ اجازت دی تھی کہ وہ فصد کی کمائی سے اپنے اونٹ کو کھلائیں اور اپنے غلام کو کھلائیں تو واضح ہو گیا کہ اس سے پہلے جو آپ نے ممانعت فرمائی تھی وہ اب منسوخ ہو گئی اور حضرت محیصہ کے لیے اور دوسروں کے لیے اب فصد کی کمائی سے کھانا جائز ہو گیا اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہم کا قول ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۳۱۶-۳۱۵، قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ ابن بطلال اپنی شرح میں اکثر امام طحاوی کے حوالے دیتے رہتے ہیں اگر وہ اس بحث میں بھی امام طحاوی کی کتاب کا مطالعہ کر لیتے تو وہ امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب کر کے غلط بات نہ لکھتے۔

امام طحاوی کے بعد کے فقہاء احناف نے بھی یہ تصریح کی ہے کہ فصد کی کمائی اور اس کی اجرت لینا جائز ہے۔

علامہ ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متونی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

فصد لگانے کی اجرت لینا جائز ہے کیونکہ فصد لگانا امر مباح ہے اور اس کے متعلق جو ممانعت ہے وہ تزیہہ پر محمول ہے۔

(بدائع الصنائع ج ۶ ص ۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متونی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ربا فصد لگانے والا تو روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فصد لگوائی اور فصد لگانے والے کو اجرت دی اور اس لیے کہ یہ عمل معلوم کی اجرت معلومہ ہے اس لیے جائز ہے۔ (ہدایہ اخیرین ص ۳۰۵، مکتبہ رحمانیہ لاہور)

علامہ علاء الدین محمد بن علی حصکفی حنفی متونی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فصد لگانے کی اجرت جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فصد لگوائی اور اس کی اجرت عطا کی اور جس حدیث میں فصد کے کسب کی ممانعت ہے وہ منسوخ ہے۔ (الدر المختار ج ۲ ص ۱۷۸، ایام سعید کبھی کراچی)

اس عبارت کی شرح میں علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز شامی حنفی متونی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے فصد لگوانے کا ذکر صحیح البخاری: ۲۱۰۳ اور صحیح مسلم: ۱۵۷۷ میں ہے اور امام ابو داؤد کی روایت میں ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طیبہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے فصد لگائی اور آپ نے انہیں ایک درہم کھجوریں دینے کا حکم دیا۔ (سنن ابوداؤد: ۳۴۲۳-۳۴۲۴، سنن ترمذی: ۱۲۷۸) اگر یہ اجرت خبیث ہوتی تو آپ ان کو اجرت نہ عطا فرماتے۔

فصد کی کمائی کی ممانعت اس حدیث سے منسوخ ہے:

حضرت محیصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے فصد کی کمائی کی اجرت کی طلب کی تو آپ نے منع فرمایا پھر وہ آپ سے مسلسل سوال کرتے رہے حتیٰ کہ آپ نے حکم دیا کہ تم اس کمائی سے اپنے اونٹ کو چارا کھلاؤ اور اپنے غلام کو کھانا کھلاؤ۔ (سنن ابوداؤد: ۳۴۲۴، سنن ترمذی: ۱۲۷۷، سنن ابن ماجہ: ۲۱۶۶)

الاتقانی نے جواب دیا ہے کہ جس حدیث میں فصد کی کمائی کو کسب خبیث فرمایا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۵۶۸) وہ کراہت طبعی پر محمول

ہے کیونکہ اس کام میں خست اور دنائت ہے یعنی یہ گھٹیا کام ہے۔ (رد المحتار ج ۹ ص ۶۲-۶۱ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)
خلاصہ یہ ہے کہ جس حدیث میں نصد کے کسب کو خبیث فرمایا ہے وہ حدیث منسوخ ہے یا وہ مکروہ طبعی ہے اور امام اعظم نے اس کو شرعی مکروہ قرار نہیں دیا۔

ان کپڑوں کی تجارت جن کا پہننا مردوں
اور عورتوں کے لیے مکروہ ہے

۴۰ - بَابُ التِّجَارَةِ فِيمَا يُكْرَهُ
لُبْسُهُ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ

اس باب میں امام بخاری نے دو حدیثیں ذکر کی ہیں پہلی حدیث میں ان کپڑوں کا ذکر ہے جن کا پہننا مردوں کے لیے مکروہ ہے اور دوسری حدیث میں ان پردوں کا ذکر ہے جن میں تصاویر ہوں ان کو گھروں میں لگانا مکروہ ہے اس کا تعلق عورتوں کے ساتھ ہے کیونکہ گھروں کی آرائش کے لیے عموماً عورتیں پردے لگاتی ہیں۔ اس عنوان پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ عنوان میں پہننے کا ذکر ہے اور پردوں کو پہننا نہیں جاتا؟ علامہ عینی نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ پہننے سے مراد استعمال کرنا ہے لہذا پردے بھی اس میں شامل ہیں۔ اس کے بعد علامہ عینی لکھتے ہیں کہ اس اعتراض کے جواب میں شارحین ناکام ہو گئے اور میں نے جو جواب ذکر کیا ہے وہ مجھ پر انوار الہیہ اور فیوض ربانیہ سے منکشف ہوا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۸-۳۱۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوبکر بن حفص نے حدیث بیان کی از سالم بن عبد اللہ بن عمر از والد خود رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف ریشم یا سیرام کا حلہ بھیجا پھر آپ نے حضرت عمر کا وہ حلہ پہنے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا: میں نے یہ تمہارے پاس تمہارے پہننے کے لیے نہیں بھیجا تھا اس ریشمی حلہ کو وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت کے اجر میں کوئی حصہ نہیں ہوتا میں نے یہ تمہارے پاس اس لیے بھیجا تھا کہ تم اس سے نفع حاصل کرو یعنی اس کو فروخت کرو۔

۲۱۰۴ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِحُلَّةٍ خَرِيرٍ أَوْ سِرَاءٍ فَرَأَاهَا عَلَيْهِ فَقَالَ إِنِّي لَمْ أَرْسِلْ بِهَا إِلَيْكَ لِتَلْبُسَهَا إِنَّمَا يَلْبُسُهَا مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ إِنَّمَا بَعَثْتُ إِلَيْكَ لِتَسْتَمْتَعَ بِهَا. يَعْنِي تَبِيعُهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۸۶ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں ”حلہ“ کا لفظ ہے ہم بتا چکے ہیں کہ ایک قسم کی دو چادروں کو حلہ کہا جاتا ہے ایک چادر اوپر اوڑھ لی جائے اور دوسری چادر کا تہ بند باندھ لیا جائے غیر مقلد عالم شیخ محمد راز نے اس حدیث کے ترجمہ میں حلہ کا معنی جبہ لکھا ہے وہ غلط ہے اور اس حدیث میں ”سیراء“ کا لفظ ہے یہ ریشم کی ایک قسم ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از القاسم بن محمد از ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے ایک تصویروں والا پردہ خریدا پھر جب رسول اللہ ﷺ نے اس پر نظر کیا تو فرمایا: اے عائشہ! یہ کون سا پردہ ہے؟

۲۱۰۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَخْبَرَتْ أَنَّهَا اشْتَرَتْ نَمْرُقَةً فِيهَا تَصَاوِيرٌ فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْبَابِ فَلَمْ يَدْخُلْهُ
فَعَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَّةَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ!
اَتُوبُ اِلَى اللّٰهِ وَاِلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَاذَا اَذْنَبْتُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا بَالُ هَذِهِ النَّمْرِقَةِ؟ قُلْتُ اشْتَرَيْتُهَا لَكَ
لِتَقَعَّذَ عَلَيْهَا وَتَوَسَّدَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
يُعَذَّبُونَ فَيَقَالُ لَهُمْ اَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ وَقَالَ اِنَّ الْبَيْتَ
الَّذِي فِيهِ الصُّورُ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ.

[اطراف الحدیث: ۳۲۲۳-۵۱۸۱-۵۹۵۷-۵۹۶۱-۷۵۵۷]

ﷺ نے اس پردہ کو دیکھا تو آپ دروازہ پر کھڑے رہے اور گھر
میں داخل نہیں ہوئے میں نے آپ کے چہرے پر کراہیت کے
آثار دیکھے پس میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں اللہ کی طرف توبہ کرتی
ہوں اور اس کے رسول ﷺ کی طرف توبہ کرتی ہوں میں نے کیا
گناہ کیا ہے؟ تب رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: یہ پردے کیسے
ہیں؟ میں نے کہا: میں نے یہ اس لیے خریدے ہیں (کہ میں ان
کے گدے بناؤں) اور آپ ان پر بیٹھیں اور ان پر ٹیک لگائیں
پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان تصویروں کے بنانے والوں کو
قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا کہ جس کو تم نے بنایا ہے اس میں
جان ڈالو اور بے شک جس گھر میں تصویریں ہوں اس میں فرشتے
داخل نہیں ہوتے۔

(صحیح مسلم: ۲۱۰۷، رقم المسلسل: ۵۳۱۸، سنن نسائی: ۵۳۵۷، سنن کبریٰ: ۹۷۷۸، مسند ابوعبلی: ۴۵۲۳، سنن بیہقی ج ۷ ص ۲۶۷، مسند الحمیدی:

۲۵۱، شرح السنہ: ۳۲۱۵، مشکل الآثار: ۸، المعجم الاوسط: ۹۱۶۶، مسند الشامیین: ۱۱۳، مسند احمد ج ۶ ص ۳۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۰۸۱، ج ۲۰ ص ۹۷،
موسمہ الرسالہ: بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت ظاہر ہے اور اس کے رجال بہت مشہور ہیں ان کا تعارف پہلے ہو چکا ہے۔
”نمرقہ“ کا معنی

اس حدیث میں ”نمرقہ“ کا لفظ ہے اس کو ”نمرقہ“ بھی پڑھا گیا ہے اس کی جمع ”نمارق“ ہے قاضی عیاض وغیرہ نے کہا:
اس کا معنی تکیہ یا گدے اس کا معنی بچائی جانے والی چادر بھی ہے الحکم میں ہے: اس کا معنی اوڑھنے والی چادر ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۹)

تصویروں والے پردوں کی بیع حرام نہیں ہے فقط مکروہ ہے

اس حدیث سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن کپڑوں میں مکروہ تصاویر ہوں ان کی بیع جائز نہیں ہے لیکن بعض دیگر احادیث
میں معلوم ہوتا ہے کہ ان کی بیع جائز ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کسی غزوہ میں گئے تھے میں نے ایک پردہ خرید کر اس کو دروازہ پر لٹکا دیا
جب رسول اللہ ﷺ آئے اور آپ نے وہ پردہ دیکھا تو میں نے آپ کے چہرہ پر کراہیت کے آثار دیکھے آپ نے اس پردہ کو اتار
کر کاٹ دیا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ حکم نہیں دیا کہ ہم پتھروں اور مٹی پر پردے لٹکائیں حضرت عائشہ نے کہا: ہم نے اس پردہ کو
کاٹ کر اس کے دو گدے بنادیئے اور ان کے اندر کھجور کے درخت کی چھال بھردی تو آپ نے اس پر مجھے ملامت نہیں کی۔

(صحیح مسلم: ۲۱۰۷، رقم المسلسل: ۵۳۱۳، سنن ابوداؤد: ۴۱۵۳)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے اپنے گھر کے طاقچے یا الماری پر ایک پردہ لٹکا دیا جس میں تصویریں تھیں نبی
ﷺ نے اس پردہ (کو اتار کر) کاٹ دیا تو میں نے اس کے دو گدے بنادیئے پس وہ ہمارے گھر میں تھے اور نبی ﷺ ان پر بیٹھتے

تھے۔ (صحیح البخاری: ۲۴۷۹)

پس یہ احادیث متعارض ہیں اور ایسی صورت میں اصل پر عمل کیا جاتا ہے اور اشیاء میں اصل اباحت ہے بہر حال تصویروں والے پردوں کی بیع حرام نہیں ہے ورنہ رسول اللہ ﷺ ان پردوں کی بیع کو منسوخ کر دیتے اس لیے تصویر والے پردوں کی بیع کراہت تنزیہ پر محمول ہے۔

بے جان چیزوں کی تصویریں بنانے کا جواز

جان دار کی تصویر بنانے کے مسئلہ میں اختلاف ہے محدثین اور غیر مقلدین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ مطلقاً تصویر حرام ہے خواہ جان دار کی تصویر ہو یا بے جان کی ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن سب سے زیادہ عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا جو اللہ کی تخلیق کی مشابہت کرتے ہیں۔

(صحیح البخاری: ۶۱۰۹، صحیح مسلم: ۲۱۰۷، از قم السلسل: ۵۳۱۸، سنن نسائی: ۵۳۵۷)

جمہور فقہاء اور محدثین نے یہ کہا ہے کہ ہر وہ تصویر جو جان دار کی صورت کے مشابہ نہ ہو جیسے درخت، پتھر اور پہاڑ وغیرہ کی تصویریں ان کے بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہر تصویر بنانے والا دوزخ میں ہے اس کی بنائی ہوئی صورت کے عوض ایک نفس بنایا جائے گا جو اس کو دوزخ میں عذاب دے گا حضرت ابن عباس نے فرمایا: اگر تم کو تصویر بنانے کے بغیر کوئی چارائہ ہو تو تم درخت کی تصویر بناؤ اور بے جان چیز کی تصویر بناؤ۔

(صحیح البخاری: ۲۲۲۵، صحیح مسلم: ۲۱۱۰، مسند احمد ج ۱ ص ۳۰۸)

حفاظت کے کتے اور غیر معظم تصویریں گھروں میں رحمت کے فرشتوں کے دخول سے مانع نہیں ہیں

اس باب کی حدیث میں مذکور ہے کہ جس گھر میں تصویریں ہوں اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ اس سے مراد وہ فرشتے نہیں ہیں جو ہر بندے کے ساتھ ہوتے ہیں اور اس کا نامہ اعمال لکھتے ہیں بلکہ اس سے مراد وہ فرشتے ہیں جو رحمت اور استغفار کے ساتھ گشت کرتے رہتے ہیں۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جن کتوں کو رکھنا حرام ہے اس سے مراد وہ کتے ہیں جو شکار کرنے اور حفاظت کی ضرورت کے نہ ہوں کیونکہ جن گھروں میں ایسے کتے ہوں یا جان دار کی تصویریں تعظیم کے ساتھ رکھی ہوں ان گھروں میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے اور جن کتوں کو کھیتوں، مویشیوں یا گھروں کی حفاظت کے لیے رکھا گیا ہو یا جن کتوں کو شکار کرنے کے لیے رکھا ہو اسی طرح جن تصویروں کو فرش پر بچھایا ہو یا ان کے گدے اور نیچے بنائے ہوئے ہوں تو وہ کتے اور ایسی تصویریں گھروں میں رحمت کے فرشتوں کے دخول سے مانع نہیں ہیں۔ (عمدۃ القاری ج ۱ ص ۳۲۰-۳۱۹، فتح الباری ج ۳ ص ۵۶۳، شرح ابن بطال ج ۶ ص ۲۰۲)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۳۱۳، ج ۶ ص ۵۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① تصویر یا کتے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخلہ ممنوع ہے ② کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استثناء کی تحقیق ③ مصوروں کو سب سے زیادہ عذاب دینے کی تحقیق ④ تصویر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور مالکیہ کا نظریہ ⑤ تصویر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ ⑥ تصویر کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ ⑦ تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق علماء ازہر کا نظریہ ⑧ تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق معتزلہ کا موقف۔

یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۷۳-۷۴ پر مذکور ہے۔

۴۱- بَابُ صَاحِبِ السِّلْعَةِ أَحَقُّ بِالسُّوْمِ سودے کے مالک کو قیمت مقرر کرنے کا زیادہ حق ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ سودے کا مالک قیمت مقرر کرنے کا حق دار ہے اور اسی کو سودے کی قیمت کا مطالبہ کرنے کا حق ہے یہ صرف اسی کے لیے جائز ہے یا جس کو وہ بیع کا وکیل مقرر کر دے۔

۲۱۰۶- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي النَّجَّارِ ثَامِنُونِي بِحَانِطِكُمْ وَفِيهِ خَوْبٌ وَنَخْلٌ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی از ابی التیاح از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اے بنو النجار! تم مجھے اپنا باغ قیمتہ فروخت کر دو اس باغ میں کھنڈرات تھے اور کھجور کے درخت تھے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ باغ کے مالک بنو النجار تھے اور نبی ﷺ نے ان کو باغ کی قیمت مقرر کرنے کا حکم دیا۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۲۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۴۲- بَابُ كَمْ يَجُوزُ الْخِيَارُ؟ کتنی مدت تک بیع فسخ کرنے کا اختیار ہے؟

اس باب کے عنوان میں ”خیار“ کا لفظ ہے جو کہ اختیار کا اسم ہے اس کا معنی ہے: دو چیزوں میں سے خیر اور بہتر کو طلب کرنا علامہ ابن اثیر نے کہا ہے کہ ”خیار“ کی تین قسمیں ہیں: (۱) خیار المجلس (۲) خیار الشرط (۳) خیار النقص۔ خیار المجلس کی تعریف کی اصل یہ حدیث ہے کہ بائع اور مشتری جب تک متفرق نہ ہوں ان کو بیع فسخ کرنے کا اختیار ہوتا ہے۔ (احناف کے نزدیک خیار المجلس معتبر نہیں ہے اس لیے وہ اس حدیث کا معنی یہ کرتے ہیں کہ جب بائع نے کہہ دیا: میں نے فروخت کر دیا اور مشتری نے کہہ دیا: میں نے خرید لیا تو وہ اپنے اقوال سے متفرق ہو گئے اور اب ان میں سے کسی کو بیع فسخ کرنے کا اختیار نہیں ہے) اور خیار الشرط کی تعریف یہ ہے کہ بائع اور مشتری میں سے کوئی ایک یہ شرط رکھ لے کہ اس کو تین دن کے اندر بیع فسخ کرنے کا اختیار ہے اور خیار النقص کی تعریف یہ ہے کہ مشتری یہ کہے کہ اگر سودے میں کوئی عیب نکلا تو وہ اس کو واپس کر دے گا یا بائع یہ کہے کہ اگر تمہارے پیسے کھوٹے نکلے تو میں ان کو واپس کر دوں گا۔ (الہایہ ج ۲ ص ۸۷-۸۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

۲۱۰۷- حَدَّثَنَا صَدَقَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ نَافِعًا عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمُتَبَايِعِينَ بِالْخِيَارِ فِي بَيْعِهِمَا مَا لَمْ يَفْرَقَا أَوْ يَكُونُ الْبَيْعُ خِيَارًا قَالَ نَافِعٌ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا اشْتَرَى شَيْئًا يُعْجِبُهُ فَارَقَ صَاحِبَهُ. [اطراف الامت: ۲۱۰۹-۲۱۱۱-۲۱۱۲-۲۱۱۳-۲۱۱۶] (صحیح مسلم: ۱۵۳۱ الرقم مسلسل: ۳۷۴۳ سنن ابوداؤد: ۳۳۵۳ سنن نسائی: ۴۴۷۲) امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں صدقہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوہاب نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے یحییٰ سے سنا انہوں نے کہا: میں نے نافع سے سنا از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما آپ نے فرمایا: خرید و فروخت کرنے والوں کو اپنی بیع میں اس وقت تک اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہوں یا اس بیع میں اختیار رکھا ہو۔ نافع نے کہا: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کوئی چیز خریدتے تو ان کو یہ پسند تھا کہ وہ بائع سے جدا ہو جائیں۔

اس حدیث میں فرمایا ہے کہ جب تک فریقین میں سے کوئی متفرق نہ ہو اس وقت تک کسی ایک فریق کو بیع فسخ کرنے کا اختیار ہوتا ہے امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام محمد کے نزدیک اس سے مراد تفرق بالاقوال ہے اور امام شافعی امام احمد امام ابو یوسف اسحاق اور ابو ثور کے نزدیک اس سے مراد تفرق بالابدان ہے کوئی ایک فریق بھی بیع کی مجلس سے اٹھ گیا تو بیع لازم ہو جائے گی اور اب کسی فریق کو بیع فسخ کرنے کا اختیار نہیں رہے گا۔ (شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۲۰۵)

اس کی مکمل تفصیل صحیح البخاری: ۲۰۷۹ میں گزر چکی ہے۔
اس حدیث میں خيار شرط کا ذکر ہے اس کی تفسیر درج ذیل ہے:

خيار شرط کی تعریف

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ نے خيار شرط کی تفسیر اس طرح کی ہے:

بیع الخيار کا معنی یہ ہے کہ بیع کے ایجاب کے بعد بائع مشتری کو یہ اختیار دے کہ وہ چاہے تو اس بیع کو فسخ کر دے اور چاہے تو اس بیع کو اختیار کر لے۔ جب مشتری اس بیع کو اختیار کر لے تو اس کے بعد مشتری کو اس بیع کے فسخ کرنے کا اختیار نہیں ہے اسی طرح امام شافعی وغیرہ نے خيار شرط کی تعریف کی ہے۔

خيار شرط میں مذاہب

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

خيار شرط کی انتہائی مدت میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو یوسف امام محمد امام احمد اسحاق اور ابو ثور وغیرہ نے یہ کہا ہے کہ یہ بیع جائز ہے اور خيار شرط میں جو انتہائی مدت رکھی گئی ہے وہ لازم ہے۔

امام مالک کے مختلف چیزوں کی بیع میں خيار شرط کے متعلق مختلف اقوال ہیں:

وہ کہتے ہیں کہ کپڑے کی بیع میں ایک دن یا دو دن تک کا اختیار جائز ہے اور باندی کی بیع میں پانچ دن اور جمعہ تک کا اختیار رکھنا جائز ہے اور سواری کی بیع میں ایک دن یا اس کے مشابہ وقت تک کا اختیار رکھنا جائز ہے اور گھر میں ایک مہینہ تک کا اختیار رکھنا جائز ہے تاکہ وہ اس میں رہ کر دیکھ لے اور مشورہ کرے اور اس میں کوئی فرق نہیں ہے خواہ بائع اختیار رکھے یا مشتری اختیار رکھے۔
ثوری نے کہا ہے کہ مشتری دس دن یا اس سے زیادہ دنوں کا اختیار رکھ سکتا ہے اور بائع کے لیے یہ شرط رکھنا جائز نہیں ہے۔
اوزاعی نے کہا: ایک مہینہ یا اس سے زیادہ کا اختیار رکھ سکتا ہے۔

امام ابو حنیفہ امام زفر اور امام شافعی نے کہا ہے کہ بیع میں صرف تین دن کا اختیار رکھنا جائز ہے اس سے زیادہ دنوں کا اختیار رکھنا جائز نہیں ہے اگر اس نے اس سے زیادہ دنوں کا اختیار رکھا تو بیع فاسد ہو جائے گی۔

(شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۲۰۳-۲۰۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

تین دن اختیار کی شرط رکھنے کے متعلق احادیث

تین دن کا اختیار رکھنے پر اس حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے مصراۃ (وہ جانور جس کے تھنوں میں دودھ روک لیا گیا ہو) کو خریدا اس کو تین دن تک اختیار ہے وہ چاہے تو اس کو واپس کر دے اور جب وہ اس کو واپس کرے گا تو اس کے ساتھ ایک صابن طعام بھی واپس کرے گا جو گندم کے علاوہ ہو۔ (سنن ترمذی: ۱۲۵۶، صحیح مسلم: ۱۵۲۳، سنن ابوداؤد: ۳۴۴۳)

اس حدیث میں نبی ﷺ نے بیع مسترد کرنے کے لیے تین دن کا اختیار دیا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت حبان بن منقذ رضی اللہ عنہ مرد ضعیف تھے ان کے سر پر چوٹ لگ گئی تھی جو ان کے دماغ تک پہنچ گئی تھی وہ جو چیز بھی خریدتے تھے اس میں ان کو رسول اللہ ﷺ نے تین دن کا اختیار رکھنے کا حکم دیا تھا ان کی زبان میں نقل تھا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: تم جو چیز چھو تو کہو: ”لا خلاۃ“ (کوئی دھوکا نہ کرنا) پس میں ان سے سنتا تھا وہ ”لا خلاۃ لا خلاۃ“ کہتے تھے وہ کوئی چیز خرید کر گھر لاتے تو گھر والے کہتے: یہ بہت مہنگی ہے تو وہ کہتے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے بیع میں اختیار دیا ہے۔ (المستدرک ج ۲ ص ۲۲ حافظ ذہبی نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے کنز العمال ج ۴ ص ۶۱ تلخیص الخیر: ۱۱۸۷-۱۱۸۶ سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۲۹ مسند احمد ج ۲ ص ۱۱۶-۱۰۷-۸۳-۷۲-۴۳)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے سنا: انصار کا ایک آدمی رسول اللہ ﷺ سے یہ شکایت کر رہا تھا کہ اس کے ساتھ بیع میں ہمیشہ غبن کیا جاتا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم کوئی چیز خریدو تو کہنا: ”لا خلاۃ“ (کوئی دھوکا نہ ہو) پھر تم جو سودا بھی خریدو اس میں تمہیں تین دن تک اختیار ہے اگر تم اس بیع سے راضی ہو تو اس سودے کو رکھ لو اور اگر ناراض ہو تو اس کو واپس کر دو۔ (سنن کبریٰ ج ۵ ص ۳۲۹)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۷۴۶- ج ۳ ص ۱۷۱ پر مذکور ہے وہاں پر خیاری مجلس پر تو مفصل بحث ہے مگر خیاری شرط پر بحث نہیں کی گئی یہ بحث صرف نعمۃ الباری کی خصوصیت ہے۔ (الحمد للہ)

۲۱۰۸- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَفْتَرِقَا. وَزَادَ أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا بِهِزٌ قَالَ قَالَ هَمَامٌ لَقَدْ كُنْتُ ذَلِكَ لِأَبِي التَّيَّاحِ فَقَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي الْخَلِيلِ لَمَّا حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ بِهَذَا الْحَدِيثِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی از قتادہ از ابی الخلیل از عبد اللہ بن الحارث از حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ آپ نے فرمایا: خرید و فروخت کرنے والوں کو اس وقت تک اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہوں۔ امام احمد نے یہ اضافہ کیا ہے کہ ہمیں بہز نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ ہمام نے کہا: میں نے اس کا ابو التیاح سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا: میں ابو الخلیل کے ساتھ تھا جب ان کو عبد اللہ بن الحارث نے یہ حدیث بیان کی۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۲۰۷۹ میں گزر چکی ہے۔

جب خیاری شرط کی مدت نہ مقرر کی جائے
تو آیا بیع جائز ہے

۴۳- بَابُ إِذَا لَمْ يَوْقَتْ فِي الْخِيَارِ هَلْ يَجُوزُ الْبَيْعُ

امام بخاری نے اس عنوان میں یہ ذکر نہیں کیا کہ آیا اس صورت میں بیع جائز ہے یا نہیں؟ کیونکہ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی انہوں

۲۱۰۹- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ

اللہ عنہما عن النبی ﷺ

اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ يَقُولَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ اخْتَرْ. وَرُبَّمَا قَالَ أَوْ يَكُونُ بَيْعَ خِيَارٍ.

نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: خرید و فروخت کرنے والوں کو اس وقت تک (بیع مسترد کرنے کا) اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہوں یا ان میں سے کوئی ایک اپنے فریق سے کہے: تم اختیار کر لو اور کبھی آپ نے فرمایا: یا وہ بیع اختیار کی شرط کے ساتھ ہو۔

صحیح البخاری: ۲۱۰۷ میں خیار مجلس اور خیار شرط دونوں کا تفصیل سے بیان گزر چکا ہے۔

۴۴ - بَابُ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ
مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا

خرید و فروخت کرنے والوں کو اس وقت تک (بیع کا) اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہوں

وَبِهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا.

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بھی اسی طرح کہا ہے۔

اس تعلق کی اصل سنن ترمذی میں ہے امام ترمذی نے کہا کہ حضرت ابن عمر جب کسی چیز کو خریدتے اور وہ بیٹھے ہوئے ہوتے تو کھڑے ہو جاتے تاکہ بیع واجب ہو جائے۔ (سنن ترمذی ص ۳۸۳ دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

وَشُرَيْحٌ وَالشَّعْبِيُّ وَطَاوُسٌ وَعَطَاءٌ وَابْنُ أَبِي مَلِيكَةَ.

اور شریح اور الشعبي اور طاؤس اور عطاء اور ابن ابی ملیکہ (کا بھی یہی قول ہے)۔

شریح بن الحارث الکندی الکوفی ہیں انہوں نے نبی ﷺ کا زمانہ پایا اور آپ سے ملاقات نہیں کی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ان کو کوفہ کا قاضی بنایا تھا اور حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے بھی ان کو اس منصب پر برقرار رکھا یہ ساٹھ سال منصب قضاء پر فائز رہے اور ۷۸ھ میں فوت ہوئے اس وقت ان کی عمر ۱۲۰ سال تھی شرح کی تعلق کی امام سعید بن منصور نے روایت کی ہے۔ ان کے پاس دو آدمیوں نے مقدمہ دائر کیا کہ ایک نے دوسرے سے چار ہزار میں مکان خریدا ہے پھر بعد میں خریدار کو خیال آیا اور اس نے کہا: مجھے اس مکان کی ضرورت نہیں ہے اور یہ بیع کی مجلس سے اٹھنے سے پہلے کی بات ہے بائع نے کہا: میں تم کو یہ مکان فروخت کر چکا ہوں جب یہ مقدمہ شرح نے سنا تو انہوں نے کہا: خریدار کو مجلس بیع سے اٹھنے سے اور متفرق ہونے سے پہلے بیع کو فسخ کرنے کا اختیار ہے۔

شعبي کا نام عامر بن شریل ہے ان کی تعلق امام ابن ابی شیبہ نے سند موصول کے ساتھ روایت کی ہے کہ ایک آدمی نے دوسرے شخص سے خیر خریدا اور مجلس بیع سے اٹھنے اور متفرق ہونے سے پہلے اس خیر کو واپس کرنے کا ارادہ کیا شعبي نے فیصلہ کیا کہ بیع واجب ہو چکی ہے پھر ان کے سامنے ابوالضحیٰ نے یہ گواہی دی کہ قاضی شرح نے ایسے ہی مقدمہ میں یہ فیصلہ کیا تھا کہ خریدار نے چونکہ متفرق ہونے سے پہلے بیع فسخ کی ہے اس لیے بیع فسخ ہو گئی تو شعبي نے قاضی شرح کے فیصلہ کی طرف رجوع کر لیا۔

طاؤس بن کيسان الیمانی ہیں امام شافعی نے اس تعلق کی کتاب الام میں روایت کی ہے کہ طاؤس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے بیع کے بعد اختیار دیا ہے اور طاؤس قسم کھاتے تھے کہ اختیار بیع کے بعد ہی ہوتا ہے۔

عطاء بن ابی رباح مکی ہیں اور ابن ابی ملیکہ عبد اللہ بن ابی ملیکہ ہیں ان دونوں کی تعلق کو امام ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ خریدار اور بائع کو متفرق ہونے سے پہلے بیع فسخ کرنے کا اختیار ہوتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۲۵-۳۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حبان نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے قتادہ نے خبر دی از صالح ابی الحلیل از عبد اللہ بن الحارث انہوں نے کہا: میں نے حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: خریدار اور بائع جب تک متفرق نہ ہوں ان کو (بیع فسخ کرنے کا) اختیار ہوتا ہے اگر ان دونوں نے بیع بولا اور سودے کے عیب کو بیان کر دیا تو ان کی بیع میں برکت دی جاتی ہے اور اگر انہوں نے جھوٹ بولا اور عیب کو چھپایا تو ان کی بیع کی برکت کو منادیا جاتا ہے۔

۲۱۱۰- حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا حَبَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ قَتَادَةُ أَخْبَرَنِي عَنْ صَالِحِ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ سَمِعْتُ حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَّا بُرُوكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَذَبَا وَكُنْتَا مُحِقَّتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۰۷۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خریدار اور بائع ان میں سے ہر ایک کو اپنے صاحب پر (بیع فسخ کرنے کا) اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہوں سوائے الخیار کے۔

۲۱۱۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُتَبَايعَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا بِالْخِيَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا إِلَّا بِبَيْعِ الْخِيَارِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۰۷ میں گزر چکی ہے۔

جب ایک فریق نے اپنے صاحب کو بیع کے بعد اختیار دیا تو بیع واجب ہوگئی

۴۵- بَابُ إِذَا خَيَّرَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ بَعْدَ الْبَيْعِ فَقَدْ وَجِبَ الْبَيْعُ

یعنی جب ایک فریق نے مجلس بیع سے متفرق ہونے سے پہلے دوسرے کو اختیار دیا تو بیع لازم ہوگئی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب دو آدمی بیع کریں تو ان میں سے ہر ایک کو (بیع فسخ کرنے کا) اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہوں اور اکٹھے ہوں یا ان میں سے ایک دوسرے کو اختیار دے دے پس وہ اس پر بیع کر لیں تو بیع واجب ہو جاتی ہے اور اگر وہ ایک دوسرے سے بیع کرنے کے بعد متفرق ہو جائیں اور ان میں سے کوئی ایک بھی بیع کو ترک نہ کرے تو بیع لازم ہو جاتی ہے۔

۲۱۱۲- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا تَبَايَعَ الرَّجُلَانِ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا وَكُنَا جَمِيعًا أَوْ يُخَيَّرَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ فَبَايَعَا عَلَى ذَلِكَ فَقَدْ وَجِبَ الْبَيْعُ وَإِنْ تَفَرَّقَا بَعْدَ أَنْ يَتَبَايَعَا وَلَمْ يَتْرُكْ وَاحِدٌ مِّنْهُمَا الْبَيْعَ فَقَدْ وَجِبَ الْبَيْعُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۰۷ میں گزر چکی ہے تاہم بعض امور کی وضاحت کی جا رہی ہے:

حدیث مذکور سے تفرق بالابدان پر استدلال اور تفرق بالاقوال پر اعتراض اور اس کا جواب

علامہ نووی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے: ”یا ان میں سے ایک دوسرے کو اختیار دے دے“ اس سے مراد یہ ہے کہ اس سے کہے کہ تم کہو: میں اس بیع کو نافذ کرتا ہوں اور جب یہ کہے کہ میں نے اس بیع کو نافذ کر دیا تو یہ بیع نافذ اور لازم ہو جائے گی اور اگر ایک فریق دوسرے کو اختیار دے اور وہ خاموش رہے تو خاموش رہنے والے کا اختیار منقطع نہیں ہوتا اور جو اختیار دے رہا ہے اس کے اختیار کے منقطع ہونے میں ہمارے اصحاب کے دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ اس کا اختیار منقطع نہیں ہوتا اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس کا اختیار منقطع ہو جاتا ہے اور یہ ظاہر حدیث کے موافق ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ یہ حدیث خیاب مجلس کے ثبوت میں بہت واضح ہے اور اس کے مخالف کی ہر تائید کو باطل کرتی ہے اس حدیث میں مذکور ہے کہ اگر وہ بیع کرنے کے بعد متفرق ہو جائیں اس ارشاد میں یہ واضح بیان ہے کہ تفرق سے مراد تفرق بالابدان ہے یعنی ان کا بدنوں کے ساتھ متفرق ہو جانا ان کے بیع فسخ کرنے کے اختیار کو منقطع کر دیتا ہے اور اگر یہاں تفرق سے مراد تفرق بالاقوال مراد لیا جائے تو یہ حدیث فائدہ سے خالی رہے گی۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی فرماتے ہیں: اس حدیث سے تفرق بالابدان ثابت ہوتا ہے اور دوسری احادیث سے تفرق بالاقوال ثابت ہوتا ہے (جن کی تفصیل صحیح البخاری: ۲۰۷۹ میں گزر چکی ہے) اور جب حدیث کی دو تاویلیں متقابل ہوں تو ان حدیثوں پر توقف کیا جاتا ہے اور قیاس پر عمل کیا جاتا ہے اور بیع میں جو ایجاب و قبول کا عقد ہوتا ہے اس عقد کو اجارہ میں منافع کے عقد پر قیاس کیا جائے مثلاً نکاح میں ملک بضع (عمل زوجیت کے حق) کا عقد ہوتا ہے پس جس طرح اس میں عقد کے بعد فرقت بالابدان کی شرط نہیں ہے (اور صرف ایجاب و قبول سے نکاح لازم ہو جاتا ہے) اسی طرح عقد بیع میں بھی افتراق بالابدان شرط نہیں ہوگا اور صرف ایجاب و قبول سے بیع لازم ہو جائے گی اور مقیس اور مقیس علیہ میں قدر مشترک یہ ہے کہ عقد بیع اور عقد اجارہ (کسی چیز کو اجرت پر دینے کا عقد) دونوں ایجاب و قبول سے مکمل ہو جاتے ہیں۔

امام مالک نے کہا ہے کہ خریدار اور بائع کے افتراق کی کوئی حد مقرر ہے نہ اس کے لیے وقت معین ہے اور ظاہر ہے کہ یہ جہالت ہے جس پر کہ بیع موقوف ہے جیسے نامعلوم مدت تک بیع میں اختیار دیا جائے اور اس جہالت کی وجہ سے یہ بیع فاسد ہوگی۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۲۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب بائع نے خیاب شرط رکھا تو آیا

بیع جائز ہے؟

۴۶ - بَابُ إِذَا كَانَ الْبَائِعُ بِالْخِيَارِ

هَلْ يَجُوزُ الْبَيْعُ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب بائع نے خیاب شرط رکھا تو آیا بیع جائز ہوگی یا لازم امام بخاری نے اس کا جواب ذکر نہیں کیا کیونکہ اس باب کی حدیث سے سمجھ میں آ رہا ہے کہ وہ بیع لازم ہوگی لیکن بائع کا یہ اختیار باقی رہے گا کہ وہ چاہے تو بیع کو فسخ کر دے۔

۲۱۱۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا

سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عبد اللہ

بن دینار از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہر دو بیع کرنے والے

قَالَ كُلُّ بَيْعٍ لَا يَبْعُ بَيْنَهُمَا حَتَّى يَتَفَرَّقَا، إِلَّا بَيْعُ الْخِيَارِ.

ان کے درمیان اس وقت تک بیع لازم نہیں ہوگی حتیٰ کہ وہ متفرق ہو جائیں سوا بیع الخيار کے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۱۰۷ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۱۴ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا حَبَانُ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا. قَالَ هَمَّامٌ وَجَدْتُ فِي كِتَابِي يَخْتَارُ ثَلَاثَ مَرَارٍ فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّتَا بَوْرِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَذَبَا وَكُتِمَا فَعَسَى أَنْ يَرْبَحَا رِبْحًا وَيَمُحَقَّا بَرَكَةً بَيْعِهِمَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حبان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی از ابی الخلیل از عبد اللہ بن الحارث از حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: خریدار اور بائع جب تک متفرق نہ ہوں ان کو (بیع فسخ کرنے کا) اختیار ہوتا ہے۔ ہمام نے کہا: میں نے اپنی کتاب میں "بختار" کا لفظ تین مرتبہ لکھا ہوا دیکھا پس اگر وہ دونوں سچ بولیں اور عیب بیان کر دیں تو ان کی بیع میں برکت دی جائے گی اور اگر وہ دونوں جھوٹ بولیں اور عیب کو چھپائیں تو ہو سکتا ہے کہ ان کو بیع میں فائدہ ہو (لیکن) ان کی بیع کی برکت مٹا دی جائے۔

یعنی محفوظ روایت تو وہی ہے جو اوپر ذکر کی گئی ہے جس کو ہمام نے اپنے حافظہ سے بیان کیا ہے لیکن ہمام کہتے ہیں: میں نے جب اپنی کتاب کی طرف رجوع کیا تو اس میں "بختار" کا لفظ تین مرتبہ لکھا ہوا ہے اور بعض نسخوں میں "بختار" کے بجائے "بخیار" (مکرہ) لکھا ہوا ہے۔

قَالَ وَحَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو التَّيَّاحِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَارِثِ يُحَدِّثُ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اور (حبان نے) کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو التیاح نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے عبد اللہ بن الحارث سے سنا وہ اس حدیث کی روایت کرتے تھے از حکیم بن حزام از نبی ﷺ۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ یہاں پر حبان نے کہا ہے کہ ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی اور اس سے پہلے حبان نے کہا ہے کہ ہمام نے کہا: تو اس کی وجہ یہ ہے کہ دوسرے قول کو حبان نے ہمام سے خود سنا تھا اور پہلا قول بہ طور مذاکرہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۲۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث: ۲۱۱۳ کی شرح، صحیح البخاری: ۲۰۷۹ میں گزر چکی ہے۔

۴۷ - بَابُ إِذَا اشْتَرَى شَيْئًا فَوَهَبَ مِنْ سَاعَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا، وَلَمْ يَنْكِرِ الْبَائِعُ عَلَى الْمُشْتَرِي، أَوْ اشْتَرَى عَبْدًا فَأَعْتَقَهُ

جب کسی شخص نے کوئی چیز خریدی، پھر بائع سے جدا ہونے سے پہلے اسی وقت وہ چیز کسی کو ہبہ کر دی اور بائع نے خریدار کے اس فعل پر اعتراض نہیں کیا یا کسی شخص نے غلام خریدا پس اس کو فوراً آزاد کر دیا

امام بخاری نے اس مسئلہ میں اپنے فیصلہ کا ذکر نہیں کیا، کیونکہ اس صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے فقہاء مالکیہ اور فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ تمام چیزوں میں تخلیہ سے قبضہ ہو جاتا ہے تخلیہ سے مراد یہ ہے کہ خریدار کو خریدی ہوئی چیز کے ساتھ چھوڑ دیا جائے اور وہ اس میں جو بھی تصرف کرے اس پر بائع اعتراض نہ کرے اور فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ یہ کہتے ہیں کہ مکانوں اور زمینوں میں تو تخلیہ سے بیع پر خریدار کا قبضہ ہو جاتا ہے لیکن منقولات (جو چیز ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کی جاسکے) میں صرف تخلیہ سے خریدار کا بیع پر قبضہ نہیں ہوگا جب تک کہ وہ اس کو بالفعل اپنے قبضہ میں نہ لے لے۔

وَقَالَ طَاوُسٌ فِيمَنْ يَشْتَرِي السِّلْعَةَ عَلَى الرِّضَا، ثُمَّ بَاعَهَا وَجَبَتْ لَهُ وَالرِّبْحُ لَهُ. اور طاووس نے کہا: جس صورت میں کوئی شخص کسی چیز کو باہمی رضامندی سے خریدے پھر اس چیز کو بیچ دے تو بیع لازم ہو جائے گی اور اس کا نفع خریدار کے لیے ہوگا۔

اس تعلیق کو سند موصول کے ساتھ امام سعید بن منصور نے روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۲۹)

۲۱۱۵- وَقَالَ الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُو، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، فَكُنْتُ عَلَى بَكْرٍ صَغَبٍ لِعُمَرَ، فَكَانَ يَغْلِبُنِي فَيَتَقَدَّمُ أَمَامَ الْقَوْمِ، فَيَزْجُرُهُ عُمَرُ وَبِرْدَةٌ، ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيَزْجُرُهُ عُمَرُ وَبِرْدَةٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَرَ بَغْيِيهِ. قَالَ هُوَ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ بَغْيِيهِ. فَبَاعَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، تَصْنَعُ بِهِ مَا شِئْتَ.

اور حمیدی نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھا میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ایک سرکش اونٹ پر سوار تھا وہ اپنی تیز رفتاری وجہ سے سب لوگوں سے آگے نکل رہا تھا اور میرے قابو میں نہیں آ رہا تھا حضرت عمر اس اونٹ کو جھڑک رہے تھے اور پیچھے لوٹا رہے تھے وہ اونٹ پھر آگے بڑھ جاتا تھا حضرت عمر پھر اس کو جھڑکتے اور واپس لوٹاتے تو نبی ﷺ نے حضرت عمر سے فرمایا: یہ اونٹ مجھ کو فروخت کر دو حضرت عمر نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ اونٹ آپ کا ہے آپ نے فرمایا: مجھے یہ اونٹ فروخت کر دو پس حضرت عمر نے وہ اونٹ رسول اللہ ﷺ کو فروخت کر دیا پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمر سے فرمایا: اے عبداللہ بن عمر! یہ اونٹ تمہارا ہے تم اس کا جو چاہو کرو۔

[اطراف الحدیث: ۲۶۱۰-۲۶۱۱]

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ جس مجلس میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے وہ اونٹ خریدا تھا اسی مجلس میں وہ اونٹ فوراً حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو بیہ کر دیا۔

تفرق بالاقوال کے ثبوت میں فقہاء مالکیہ اور فقہاء احناف کا حدیث مذکور سے استدلال

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس باب کی حدیثوں میں ان فقہاء (فقہاء مالکیہ اور فقہاء احناف) کی دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ جس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ خریدار اور بائع کو اس وقت تک (نسخ بیع کا) اختیار ہوتا ہے جب تک وہ متفرق نہ ہو جائیں اس حدیث میں تفرق سے تفرق بالابدا ان

مراد نہیں ہے بلکہ تفرق بالکلام مراد ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث میں اس کا واضح بیان ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی ﷺ نے جس ساعت میں وہ اونٹ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے خریدا اسی ساعت میں وہ اونٹ حضرت ابن عمر کو بیہ کر دیا حالانکہ ابھی جسمانی طور پر تفرق نہیں ہوا تھا صرف زبان سے تفرق ہوا تھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے یہ اونٹ فروخت کر دو اور حضرت عمر نے کہا: میں نے آپ کو یہ اونٹ فروخت کر دیا اور صرف اتنا کہنے سے بیع مکمل ہو گئی اور جب تک بیع مکمل نہ ہو بیع پر خریدا رکھا تصوف اور اسے دوسرے کو بیہ کرنا جائز نہیں ہوتا جب کہ نبی ﷺ نے ایجاب وقبول کے فوراً بعد بیہ کر دیا تھا اس سے واضح ہو گیا کہ فقط ایجاب وقبول سے بیع مکمل ہو جاتی ہے اور فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ جو کہتے ہیں کہ بیع تفرق بالابدان سے مکمل ہوتی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جب مجلس بیع سے بائع اور مشتری میں سے کوئی ایک اٹھ کر چلا جائے تب بیع مکمل اور لازم ہوتی ہے حالانکہ اس حدیث کے مطابق رسول اللہ ﷺ اور حضرت عمر دونوں اسی جگہ تھے اور کوئی بھی وہاں سے نہیں گیا تھا اور بیع مکمل اور لازم ہو گئی تھی جب ہی تو آپ نے فوراً وہ اونٹ حضرت ابن عمر کو بیہ کر دیا تھا اور اگر بغیر تفرق بالابدان کے یہ اونٹ رسول اللہ ﷺ کی ملکیت میں نہ آتا تو پھر آپ کے لیے یہ جائز نہ تھا کہ آپ اسی وقت حضرت ابن عمر کو یہ اونٹ بیہ کر دیتے اور یہ حدیث تفرق بالاقوال کے ثبوت میں بہت قوی دلیل ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۶ ص ۲۰۸ دار الکتب العلمیہ بیروت)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ان فقہاء کی دلیل ہے جو بیع کے لزوم میں تفرق بالکلام کا اعتبار کرتے ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ سیدنا رسول اللہ ﷺ نے تفریق بالابدان سے پہلے اس ساعت میں وہ اونٹ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو بیہ کر دیا تھا اور اگر وہ اونٹ آپ کی ملکیت نہ ہوتا تو آپ وہ حضرت ابن عمر کو بیہ نہ کرتے حتیٰ کہ اس مجلس سے آپ کا اور حضرت عمر کا تفرق بالابدان ہو جاتا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام نبی ﷺ کی بہت توقیر کرتے تھے اور چلنے میں آپ سے آگے نہیں بڑھتے تھے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خریدار کا بیع میں قیمت ادا کرنے سے پہلے تصوف کرنا جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے ابھی اس اونٹ کی قیمت ادا نہیں کی تھی اور اس سے پہلے وہ اونٹ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو بیہ کر دیا۔

اس حدیث سے امام محمد نے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص بیع پر قبضہ کرنے سے پہلے وہ بیع کسی کو بیہ کر دے یا کسی پر صدقہ کر دے یا بائع کے علاوہ کسی اور کے پاس رہن رکھ دے تو یہ جائز ہے یہ قول زیادہ صحیح ہے اور امام ابو یوسف کا اس میں اختلاف ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۳۰-۳۲۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: اور لیث نے کہا: مجھے عبد الرحمن بن خالد نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از سالم بن عبد اللہ از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے وادی میں ایک مال خریدا ان کے اس مال کے عوض جو خیبر میں تھا پس جب ہم نے بیع کر لی تو اگلے پیر پیچھے لوٹ گیا حتیٰ کہ میں ان کے گھر سے نکل گیا اس خوف سے کہ وہ میری اس بیع کو فسخ کر دیں گے اور اس وقت بیع کا معمول یہ تھا کہ خریدار اور بائع کو اس وقت تک (فسخ بیع کا) اختیار ہوتا تھا

۲۱۱۶- قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ لَيْثٌ حَدَّثَنِي

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَعْتُ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُثْمَانَ مَالًا بِالْوَادِي بِمَالٍ لَهُ بِخَيْبَرَ فَلَمَّا تَبَايَعْنَا رَجَعْتُ عَلَى عَقِبَتِي حَتَّى خَرَجْتُ مِنْ بَيْتِهِ خَشْيَةً أَنْ يُرَادَّنِي الْبَيْعُ وَكَانَتْ السُّنَّةُ أَنَّ الْمُتَبَايِعِينَ بِالْخَيْبَارِ حَتَّى يَتَفَرَّقَا. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَمَّا وَجِبَ بَيْعِي وَبَيْعُهُ رَأَيْتُ أَنِّي قَدْ

غَبْنَتْهُ، بِأَنِّي سَفَقْتُهُ إِلَى أَرْضِ ثَمُودَ بِثَلَاثِ لَيَالٍ، حَتَّىٰ كَرِهَ مَتَفَرِّقَ هُوَ جَائِئِينَ، فَحَضَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ نَعْنَعَةً، كَمَا قَالَ: جَبَّ مِيرِي، وَسَاقَنِي إِلَى الْمَدِينَةِ بِثَلَاثِ لَيَالٍ.

اور ان کی بیع لازم ہو گئی تو میں نے دیکھا کہ میں نے حضرت عثمان کو نقصان پہنچایا ہے کیونکہ میں نے ان کو تین رات کی مسافت پر ارضِ ثمود کی طرف روانہ کیا اور انہوں نے مجھے تین رات کی مسافت پر مدینہ کی طرف روانہ کیا۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری مفرد ہیں۔

وَادِي الْقَرْيَةِ مَدَانٌ صَالِحٌ أَوْ حَضَرْتُ ابْنَ عُمَرَ كَقَصْدِ النَّقْصَانِ بِهَنْجَايَةِ كِي شَرْح

اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے وادی میں ایک مال خریدا۔ یہاں مال سے مراد وادی کی زمین ہے۔

اس وادی سے وہ وادی مراد ہے جو حضرت ابن عمر اور حضرت عثمان کے ذہنوں میں معروف اور معین تھی اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے وادی القریٰ مراد ہے جو مدینہ کے مضافات میں تھی۔

نیز اس حدیث میں خیبر کا ذکر ہے۔ یہ شہر مدینہ کے شمال مشرق میں ہے اور مدینہ سے چھ مراحل کے فاصلہ پر ہے۔

اس حدیث میں ارضِ ثمود کا ذکر ہے۔ ثمود قدیم عرب کا ایک قبیلہ ہے اور یہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم تھی۔

اس حدیث میں مذکور ہے: میں نے حضرت عثمان کو نقصان پہنچایا۔ اس نقصان کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر نے حضرت عثمان کو جو زمین فروخت کی تھی وہ جوک کے قریب تھی اور اس کے عوض میں حضرت عثمان سے خیبر کی زمین لی تھی اور خیبر کی زمین جوک کی زمین کی بہ نسبت مدینہ سے بہت قریب ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر نے مدینہ سے دور کی زمین دے کر مدینہ کے قریب والی زمین لے لی اس طرح اس بیع میں حضرت عثمان کو نقصان ہوا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۳۱-۳۳۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت ابن عمر کے اثر سے اس بات کا ثبوت کہ تفرق بالابدان سے لزوم بیع کا حکم بہ طور استحباب تھا۔۔۔

اور بعد میں متروک ہو گیا تھا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: اور اس وقت بیع کا معمول یہ تھا کہ خریدار اور بائع کو اس وقت تک (بیع کا) اختیار ہوتا تھا جب تک کہ وہ متفرق نہ ہوں۔

اس حدیث میں ان فقہاء کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ تفرق بالاقوال سے بیع لازم ہوتی ہے کیونکہ حضرت ابن عمر کا منشاء یہ تھا کہ پہلے تفرق بالابدان سے بیع کا لزوم بہ طور استحباب ہوتا تھا اور چونکہ وہ مکارم اخلاق کا زما تھا اس لیے لوگ مستحب پر عمل کرتے تھے اور حضرت ابن عمر نے جس وقت حضرت عثمان سے بیع کی تھی اس زمانہ میں تفرق بالابدان سے بیع کا لزوم متروک ہو چکا تھا اور اگر اس زمانہ میں بھی تفرق بالابدان سے بیع کا لزوم مشروع ہوتا تو حضرت ابن عمر یہ نہ فرماتے کہ اس وقت معمول یہ تھا کہ خریدار اور بائع کو اس وقت تک (بیع کا) اختیار ہوتا تھا حتیٰ کہ وہ متفرق ہو جائیں بلکہ یہ فرماتے کہ یہ دائمی معمول تھا اسی وجہ سے حضرت ابن عمر اپنی ایڑیوں پر لوٹ گئے کیونکہ انہوں نے سمجھ لیا تھا کہ اس حدیث میں بہ طور ترغیب اور استحباب فرمایا ہے کہ بیع کا لزوم اس وقت ہوتا ہے جب خریدار اور بائع میں سے کوئی ایک مجلس سے نکل جائے اور اس حدیث سے بھی مراد ہے کیونکہ حضرت ابن عمر اس موقع پر حاضر تھے

جب نبی ﷺ نے حضرت عمر سے اونٹ خریدا اور اسی وقت اس مجلس بیع سے نکلنے سے پہلے وہ اونٹ حضرت ابن عمر کو بخش دیا اس میں یہ تصریح ہے کہ بیع کا لزوم صرف ایجاب و قبول اور تفرق بالا قوال پر موقوف ہے نہ کہ مجلس بیع سے نکلنے اور تفرق بالا بدان پر۔

(شرح ابن بطال ج ۶ ص ۲۰۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حدیث مذکور اور علامہ ابن بطال کی شرح سے غیر مقلد علماء کی پریشانی

غیر مقلد علماء بھی چونکہ تفرق بالا بدان سے بیع کے لزوم کے قائل ہیں اور اس حدیث سے تفرق بالا بدان کی نفی ہوتی ہے اور تفرق بالا قوال کا ثبوت ہوتا ہے اس لیے وہ اس حدیث سے بہت پریشان ہوئے ہیں مشہور غیر مقلد عالم شیخ وحید الزمان اس حدیث کے جواب میں لکھتے ہیں:

قسطلانی نے کہا: حضرت عمر کی حدیث تو ان صحیح حدیثوں کے معارض نہیں ہے جن سے خیار مجلس ثابت ہے کیونکہ احتمال یہ ہے کہ عقد بیع کے بعد آنحضرتؐ حضرت عمر سے تھوڑی دیر کے لیے آگے یا پیچھے گئے ہوں اس کے بعد بہہ کیا ہو۔

(تیسیر الباری ج ۲ ص ۳۸۲ نعمانی کتب خانہ لاہور)

ظاہر ہے اس مقام پر صرف احتمال سے ان کا موقف ثابت نہیں ہوگا حنبلیہ شافعیہ اور غیر مقلدین کو کسی حدیث سے یہ ثابت کرنا ہوگا کہ اس اونٹ کی بیع کے بعد نبی ﷺ تھوڑی دیر کے لیے کہیں گئے پھر واپس آ کر حضرت ابن عمر کو وہ اونٹ بہہ کیا دوسرے غیر مقلد عالم شیخ محمد داؤد از میواتی نے بھی شیخ وحید الزمان کے اسی جواب کو نقل کیا ہے۔

(ترجمہ و تشریح صحیح بخاری ج ۳ ص ۳۱۴ مکتبہ قدوسیہ لاہور)

تفرق بالا قوال سے بیع کے لزوم کے ثبوت میں مزید احادیث اور آثار

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متونی ۳۲۱ھ تفرق بالا قوال پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

پھر اس کے بعد ہم نے رسول اللہ ﷺ کی وہ حدیث دیکھی جو اس پر دلالت کرتی ہے کہ خریدار اپنے قول سے بیع کا مالک ہو جاتا ہے نہ کہ تفرق بالا بدان سے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے طعام (غلہ) خریدا وہ اس طعام کو فروخت نہ کرے حتیٰ کہ وہ اس پر قبضہ کر لے۔ (صحیح البخاری: ۲۱۳۳ صحیح مسلم: ۱۵۲۷ الرقم المسلسل: ۳۷۳۶ سنن ابوداؤد: ۳۴۹۲ سنن نسائی: ۶۴۰۴ سنن ابن ماجہ: ۲۲۲۹ موطا امام مالک: بیوع۔ باب العین۔ حدیث: ۴۱ مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۹-۳۶۸-۳۵۶ ج ۲ ص ۱۱۱-۱۰۸-۷۹-۷۳-۵۹-۳۶)

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب خریدار نے اس طعام پر قبضہ کر لیا تو اس کے لیے اس طعام کو بیچنا جائز ہو گیا اور اس طعام پر قبضہ کرنا اس سے عام ہے کہ خریدار بیع کی مجلس سے اٹھ کر گیا ہو یا نہ گیا ہو یعنی تفرق بالا بدان ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی شخص طعام خریدے تو جب تک اس پر پورا قبضہ نہ کرے اس کو فروخت نہ کرے۔

(صحیح البخاری: ۲۱۲۶ صحیح مسلم: ۱۵۲۶ الرقم المسلسل: ۳۷۳۵ سنن ابوداؤد: ۳۴۹۲ سنن نسائی: ۶۴۱۹ سنن ترمذی: ۱۲۹۵ سنن ابن ماجہ: ۲۲۲۶ موطا امام مالک: بیوع۔ باب العین۔ حدیث: ۴۰ مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۰-۳۶۹ ج ۲ ص ۳۳۷-۳۳۶-۳۳۵ ج ۳ ص ۳۹۲)

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ میں نے سنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ منبر پر خطبہ دیتے ہوئے فرما رہے تھے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم کوئی چیز بیچو تو ناپ کر بیچو اور جب کوئی چیز خریدو تو ناپ کر خریدو۔ (صحیح البخاری: باب: ۵۱ (تعلیق) مسند احمد ج ۱ ص ۷۵-۶۲)

امام طحاوی فرماتے ہیں: جو شخص غلہ ناپ کر خریدے پھر اس کو ناپنے سے پہلے فروخت کرے تو اس کی یہ بیع جائز نہیں ہے۔ جب وہ غلہ خریدے تو اس کو ناپ لے اور اس پر قبضہ کر لے تو وہ اس بیع سے جدا ہو گیا پھر ہر ایک کا اس پر اجماع ہے کہ اب اس کو دوبارہ ناپنے کی ضرورت نہیں ہے اور یہ اس کی دلیل ہے کہ اب وہ اس غلہ کا مالک ہے اور اس کے لیے اس کو فروخت کرنا جائز ہے اور اس سے یہ واضح ہو گیا کہ جب کسی شخص نے غلہ خرید کر اس کو ناپ کر اس پر قبضہ کر لیا تو وہ اب اس کا مالک ہے اور اس کا مالک ہونا مجلس بیع سے اٹھ کر جانے پر موقوف نہیں ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ تو اس مسئلہ پر احادیث سے دلائل ہیں اور قیاس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ جس طرح عقد بیع سے ملکیت اور تصرف کا حق ثابت ہوتا ہے اسی طرح عقد اجارہ سے بھی تصرف کا حق ثابت ہوتا ہے کیونکہ نکاح میں جو ایجاب و قبول ہوتا ہے اس سے مرد کی عورت سے جماع کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے اور یہ ملکیت صرف ایجاب و قبول سے حاصل ہو جاتی ہے اور یہ اس پر موقوف نہیں ہے کہ نکاح کرنے والا مجلس نکاح سے اٹھ کر جائے اور تفرق بالابدان ہو بلکہ جیسے ہی ایجاب و قبول ہوا اور تفرق بالاقوال ہوا نکاح کرنے والے کو منکوحہ پر ملکیت حاصل ہو گئی سو نظر کا تقاضا یہ ہے کہ عقد بیع میں بھی صرف بائع اور مشتری کے ایجاب و قبول سے بیع مکمل ہو جائے اور تفرق بالابدان پر بیع کی ملکیت موقوف نہ ہو۔

(شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۲۷۸-۲۷۹ قدیمی کتب خانہ کراچی)

امام طحاوی کے ان دلائل کو علامہ ابن بطل مالکی نے بھی اپنی تائید میں نقل کیا ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۶ ص ۲۰۹-۲۰۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

تفرق بالاقوال سے بیع کے لزوم میں دلائل کا خلاصہ

امام طحاوی کی عبارت نقل کرنے کے بعد علامہ ابن بطل مالکی لکھتے ہیں:

اس پر علماء کا اجماع ہے کہ جب خریدار بیع کو ہبہ کر دے یا آزاد کر دے اور اس پر بائع اعتراض نہ کرے تو یہ بیع جائز ہے اور جب بائع اس پر انکار کرے اور خریدار کے اس تصرف سے راضی نہ ہو تو پھر اس میں اختلاف ہے جو فقہاء یہ کہتے ہیں کہ بیع کلام سے مکمل ہو جاتی ہے وہ خریدار کے ہبہ کرنے اور آزاد کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں اور جو کہتے ہیں کہ بیع تفرق بالابدان (یعنی کوئی ایک فریق مجلس بیع سے چلا جائے) سے مکمل ہو جاتی ہے وہ ان میں سے کسی چیز کو جائز نہیں کہتے سوا اس صورت کے کہ خریدار اور بائع میں سے کوئی ایک مجلس بیع سے چلا جائے اور اس باب کی حدیث ان کے خلاف حجت ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے گھوڑا خریدا اور اسی مجلس میں وہ گھوڑا حضرت ابن عمر کو ہبہ کر دیا اور حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ تفرق بالابدان سے بیع کا لزوم اب ترک ہو چکا ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۶ ص ۲۰۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

ہم نے تفرق بالاقوال سے بیع کے لزوم پر بہت مفصل بحث کی ہے اور شاید قارئین کو اس مسئلہ پر اتنی مفصل بحث کہیں اور نہیں ملے گی۔

بیع میں دھوکا دینا مکروہ ہے

۴۸۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ الْخِدَاعِ فِي الْبَيْعِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ بیع میں دھوکا دینا مکروہ ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے

۲۱۱۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبداللہ

مَالِكُ عَنْ يَحْيَى بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا ذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يُخَدِّعُ فِي الْبُيُوعِ فَقَالَ إِذَا بَايَعْتَ فَقُلْ لَا خِلَابَةَ.

بن دینار از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے یہ کہا کہ اس کو چیزوں کے فروخت کرنے میں دھوکا دیا جاتا ہے تو آپ نے فرمایا: جب تم کوئی چیز فروخت کرو

اطراف الحدیث: ۲۳۰۷-۲۳۱۳-۶۹۶۳ | تو یہ کہا کرو کہ کوئی دھوکا نہ ہو۔

(صحیح مسلم: ۱۵۳۳، الرقم المسلسل: ۳۷۵۱، سنن ابوداؤد: ۳۵۰۰، سنن نسائی: ۳۳۹۶، مسند احمد ج ۲ ص ۴۴ طبع قدیم مسند احمد: ۵۰۳۶۔ ج ۹ ص ۷۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اگر بیع میں دھوکا دینا مکروہ نہ ہوتا تو نبی ﷺ اس صحابی کو یہ کہنے کی تلقین نہ فرماتے کہ کوئی دھوکا نہ ہو۔

حضرت حبان بن منقذ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ اور ان کے سر کی چوٹ کی وجہ سے -----
ان کی عقل اور زبان پر اثر کا بیان

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: ایک شخص نے نبی ﷺ سے یہ کہا۔

ان کا نام حبان بن منقذ ہے یہ صحابی ابن صحابی انصاری مازنی ہیں رضی اللہ عنہما یہ غزوہ احد اور اس کے بعد کے غزوات میں حاضر رہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں ان کی وفات ہوئی یہ کسی غزوہ میں نبی ﷺ کے ساتھ تھے ایک پتھر قلعہ پر مارا گیا تھا جو ان کے سر پر لگا اس سے ان کے دماغ پر چوٹ آئی اور اس سے ان کی عقل اور زبان کی کارکردگی میں فرق آ گیا لیکن یہ چیزوں کے درمیان امتیاز کر لیتے تھے اور بیع میں ہمیشہ ان کے ساتھ غبن کیا جاتا تھا انہوں نے نبی ﷺ سے اس کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا: تم دو مرتبہ "لا خِلَابَةَ" کہہ دیا کرو (یعنی کوئی دھوکا نہ ہو) انہوں نے طویل عمر پائی اور ایک سو تیس سال تک زندہ رہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم جو چیز فروخت کرو تین دن تک تم کو اس کے واپس لینے کا اختیار ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۳۲)

حضرت حبان بن منقذ کو تین دن کا اختیار شرط دینے کے متعلق احادیث

امام علی بن عمر الدارقطنی متوفی ۳۸۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ طلحہ بن یزید بن زکاتہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے بیوع کے بارے میں گفتگو کی تو حضرت عمر نے کہا: میں تمہارے لیے اس سے زیادہ وسعت نہیں پاتا جو رسول اللہ ﷺ نے حضرت حبان بن منقذ کو عطا فرمائی تھی کیونکہ وہ نابینا تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے لیے تین دن کی میعاد مقرر کی کہ اگر وہ تین دن میں اس بیع پر راضی ہوں تو وہ بیع کر لیں اور اگر راضی نہ ہوں تو اس بیع کو ترک کر دیں۔

(سنن دارقطنی: ۲۹۷۴۔ ج ۳ ص ۵۳ اس حدیث کی روایت میں ابن لبیہ منفرد ہیں اس لیے اس کی سند ضعیف ہے)

نیز امام دارقطنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت حبان بن منقذ مرد ضعیف تھے ان کے سر میں چوٹ لگ گئی تھی جس سے ان کا دماغ متاثر ہوا تھا وہ جس چیز کو خریدتے تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس میں تین دن کا اختیار دیا تھا اور ان کی زبان میں ثقل تھا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: تم جس چیز کو فروخت کرو تو کہا کرو: "لا خِلَابَةَ" اور میں ان سے سنتا تھا کہہ کہتے تھے: "لا خِلَابَةَ لا خِلَابَةَ"۔ (سنن دارقطنی: ۲۹۷۵۔ ج ۳ ص ۵۳ مسند رک ج ۲ ص ۲۲ سنن بیہقی ج ۵ ص ۳-۲ مسند

ابن رزاق: ۱۵۳۳ مسند احمد ج ۲ ص ۸۰-۷۱ حافظ عسقلانی نے ان دونوں حدیثوں کو ذکر کیا ہے (الاصابہ: ۱۵۵۹)

امام ابن ماجہ نے محمد بن اسحاق کی سند سے روایت کیا ہے کہ حضرت منقذ بن عمرو کے دماغ میں چوٹ لگ گئی اور ان کی زبان میں تلاہٹ تھی اور وہ بیع کو ترک نہیں کرتے تھے اور ان کے ساتھ ہمیشہ غبن کیا جاتا تھا پس وہ نبی ﷺ کے پاس گئے اور اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: جب تم بیع کرو تو کہا کرو: ”لا خلاۃ“ پھر ہر وہ چیز جس کو تم خریدو گے اس میں تم کو تین راتوں کا اختیار ہوگا اگر تم اس بیع پر راضی ہو تو اس کو رکھ لینا اور اگر تم ناراض ہو تو جس سے وہ چیز لی ہے اس کو واپس کر دینا۔ (سنن ابن ماجہ: ۲۳۵۵)

امام ابن ماجہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرت منقذ بن عمرو رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے اور باقی ائمہ کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان کے بیٹے حضرت حبان بن منقذ رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے۔

احادیث مذکورہ کی بناء پر غبن فاحش، خیاب شرط اور کم عقل پر بیع کی پابندی کے متعلق حافظ ابن حجر کا تبصرہ

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ جس کو صحیح قیمت کا علم نہ ہو اور وہ اس کو غبن فاحش (بہت مہنگی) خرید لے تو وہ اس کو واپس کر سکتا ہے یہ امام مالک کا قول ہے لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت حبان بن منقذ کو ان کی کمزور عقل کی وجہ سے یہ اختیار دیا تھا اور اگر غبن کی وجہ سے بیع فسخ کرنے کا اختیار ہو تو پھر خیاب شرط کی ضرورت نہیں ہے۔ علامہ ابن العربی مالکی نے کہا ہے کہ یہ خاص واقعہ ہے عام قاعدہ نہیں ہے۔

اس حدیث سے یہ استدلال بھی کیا گیا ہے کہ خیاب شرط کی مدت تین دن سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ خیاب شرط اصل کے خلاف ہے اس لیے اپنے مورد میں منحصر رہے گا اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آپ نے مسرۃ کی بیع میں بھی فسخ بیع کے لیے تین دن کا اختیار دیا تھا۔

اس حدیث سے یہ استدلال بھی کیا جاتا ہے کہ جو بالغ مرد اور بڑی عمر کا آدمی ہو اس کے تصرفات پر پابندی نہیں لگائی جاتی اور اس کو بیع سے منع نہیں کیا جاتا خواہ اس کی عقل کا ضعف ثابت ہو چکا ہو کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت حبان کے گھروالے نبی ﷺ کے پاس آئے اور کہا: یا رسول اللہ! اس پر پابندی لگائیں آپ نے ان کو بلا کر بیع سے منع فرمایا انہوں نے کہا: میں بیع سے رک نہیں سکتا آپ نے فرمایا: جب تم بیع کرو تو کہا کرو: ”لا خلاۃ“۔ (سنن دارقطنی: ۲۹۷۶)

اس پر یہ اعتراض ہے کہ اگر بڑی عمر والے پر پابندی لگانا صحیح نہ ہوتا تو آپ حضرت حبان کے گھروالوں کو اس سے منع فرما دیتے اور آپ نے جو حضرت حبان کو بیع سے منع نہیں کیا تو یہ ضعیف العقل کو بیع کی ممانعت سے منع نہیں کرتا۔

اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ خیاب شرط کے ساتھ بیع کرنا جائز ہے اور یہ کہ خیاب شرط صرف خریدار کے لیے ہوتا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۵۷۴ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

غبن فاحش کی وجہ سے بیع فسخ کرنے اور کمزور عقل والے پر بیع کی پابندی لگانے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

فقہاء احناف اور شوافع کا مذہب یہ ہے کہ بیع میں غبن لازمی نہیں ہے اس لیے اس کے سبب سے خریدار کو بیع فسخ کرنے کا اختیار نہیں دیا جائے گا خواہ غبن کم ہو یا زیادہ امام مالک کی بھی صحیح روایت یہی ہے۔

امام مالک کے اصحاب میں سے بغدادیوں نے کہا ہے کہ اگر غبن کسی چیز کی تہائی قیمت تک پہنچ جائے تو خریدار کو بیع فسخ کرنے کا اختیار ہے اور اگر اس سے کم ہو تو پھر نہیں ہے بعض حنبلی فقہاء نے بھی یہی حد بیان کی ہے ایک قول قیمت کے چھٹے حصہ کا ہے (بہار) صورت کے مطابق چھ روپے کی چیز آٹھ روپے کی فروخت کی جائے اور دوسرے قول کے مطابق چھ روپے کی چیز سات روپے کی

فروخت کی جائے تو غبن فاحش ہے۔) داؤد ظاہری نے کہا ہے کہ غبن فاحش میں عقد باطل ہے، امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر خریداری کے وقت خریدار کو چیز کی قیمت اور اس کے نرخ کا علم تھا، پھر اس نے غبن فاحش سے چیز خرید لی تو بیع فسخ نہیں کی جائے گی خواہ غبن زیادہ ہو یا کم اور اگر اس کو اس کا علم نہیں تھا تو بیع فسخ کر دی جائے گی سوائے اس صورت کے کہ خریدار اس قیمت پر راضی ہو، امام مالک نے خود غبن فاحش کی حد مقرر نہیں کی، مالکی اور حنبلی فقہاء نے غبن فاحش کی صورت میں بیع فسخ کرنے کے اختیار کو حضرت حبان بن منقذ کی حدیث سے ثابت کیا ہے۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف مالکی قرطبی نے امام مالک کا غبن کے معاملہ میں وہی موقف بیان کیا ہے جس کو علامہ عینی نے نقل کیا ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۶ ص ۲۱۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

جب خریدار کو بیع میں اتنا زیادہ غبن کیا گیا جو عادت سے خارج ہو یعنی اس سے عام معمول سے زیادہ قیمت لی گئی ہو تو اس کو اختیار ہے خواہ بیع فسخ کر دے یا برقرار رکھے، امام مالک کا بھی یہی قول ہے، امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک اس کو اس صورت میں بیع کا اختیار نہیں ہے۔ (المغنی ج ۵ ص ۳۱۹، دارالحدیث، قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

علامہ عینی فرماتے ہیں: فقہاء احناف اور شوافع کہتے ہیں کہ حضرت حبان بن منقذ کی حدیث کا یہ جواب ہے کہ یہ ایک مخصوص واقعہ ہے اور اس حال کی حکایت ہے، ابن عربی مالکی نے بھی کہا ہے کہ یہ واقعہ اس صاحب کے ساتھ مخصوص تھا اور دوسروں کی طرف مستعدی نہیں تھا، اسی طرح امام شافعی اور امام احمد نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو شخص کم عقل ہو اور بیچنے اور خریدنے میں اچھی طرح تصرف نہ کر سکتا ہو اس پر خریدنے اور بیچنے میں تصرف پر پابندی لگا دینی جائز ہے، اس کا بھی یہی جواب ہے کہ اس حدیث میں ایک خاص واقعہ کا ذکر ہے، قاعدہ کلیہ کا بیان نہیں ہے۔ اس وجہ سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک عقل کی کمی کی وجہ سے بیع پر پابندی لگانا جائز نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۳۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

غبن فاحش اور مہنگائی کی صورت میں قیمتیں مقرر کرنے کے متعلق فقہاء احناف کا موقف

علامہ محمد بن علی ہکملی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

حاکم کے لیے قیمت کا مقرر کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! قیمتیں بہت زیادہ ہو گئی ہیں، آپ ہمارے لیے قیمتیں مقرر کر دیجئے، تو آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہی قیمت بنانے والا ہے، وہی تنگی کرنے والا ہے اور وہی کشادگی کرنے والا ہے اور وہی رزاق ہے اور مجھے امید ہے کہ میں اس حال میں اللہ تعالیٰ سے ملاقات کروں گا کہ تم میں سے کوئی بھی مجھ پر کسی جان میں زیادتی کرنے کا دعویٰ نہیں کرے گا نہ مال میں۔

(سنن ابوداؤد: ۳۴۵۱، سنن ترمذی: ۱۳۱۳، سنن ابن ماجہ: ۲۲۰۰، سنن بیہقی ج ۶ ص ۲۹، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۶-۲۸۷، مسند ابویعلیٰ: ۲۷۷۳)

علامہ شامی لکھتے ہیں: ہاں! اگر کوئی بائع غبن فاحش کرے اور وہی قیمت پر فروخت تو اس وقت اگر حاکم قیمتیں مقرر کر دے تو کوئی بیع نہیں ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے اور غایۃ البیان میں مذکور ہے کہ اس صورت میں حاکم پر قیمتوں کا مقرر کرنا واجب ہے۔

(در مختار رد المحتار ج ۹ ص ۴۸۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۱۹ھ)

باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۳۷۹۳-ج ۴ ص ۱۷۸ پر مذکور ہے، اس حدیث کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① "لا خلابة" کہنے کی وجہ ② تا تجربہ کار کو زیادہ ہنگے داموں پر فروخت کرنے میں مذاہب فقہاء ③ غبن فاحش کی وجہ سے خیار کے حکم میں متاخرین فقہاء احناف کا موقف۔

علامہ حمدی حنفی نے لکھا ہے کہ غبن فاحش کا معیار یہ ہے کہ جو قیمت عام قیمت سے زیادہ ہو اور اتنی قیمت پر کوئی شخص اس کو فروخت نہ کرتا ہو تو وہ غبن فاحش ہے۔ (غزویون البصائر ج ۱ ص ۲۵۸-۲۵۷)

بازاروں کے متعلق احادیث

اور حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا: جب ہم مدینہ میں آئے تو میں نے کہا: کیا مدینہ میں کوئی تجارت کی جگہ ہے؟ تو حضرت سعد بن ربیع رضی اللہ عنہ نے کہا: قبیقاع کا بازار ہے۔

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھے بازار دکھاؤ۔

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھے بازاروں کی خرید و فروخت نے (اس حدیث سے) غافل رکھا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن الصباح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن زکریا نے حدیث بیان کی از محمد بن سوقة از نافع بن جبیر بن مطعم انہوں نے کہا: مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حدیث بیان کی وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قرب قیامت میں ایک لشکر کعبہ پر حملہ کرے گا جب وہ لشکر مقام بیداء میں پہنچے گا تو ان کو اول سے آخر تک زمین میں دھنسا دیا جائے گا حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ان کو از اول تا آخر کیسے دھنسا دیا جائے گا جب کہ ان میں ان کے بازار بھی ہوں گے اور وہ لوگ بھی ہوں گے جو اس لشکر میں سے نہیں ہوں گے؟ آپ نے فرمایا: ان کو اول تا آخر دھنسا دیا جائے گا پھر ان کو ان کی نیتوں کے مطابق اٹھایا جائے گا۔

۴۹ - بَابُ مَا ذُكِرَ فِي الْأَسْوَاقِ

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ لَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ قُلْتُ هَلْ مِنْ سُوقٍ فِيهِ تِجَارَةٌ؟ قَالَ سُوقُ قَبِيقَاعٍ.

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۲۰۳۸ میں ہے۔

وَقَالَ أَنَسٌ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ دَلَّوْنِي عَلَى السُّوقِ.

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۲۰۳۹ میں ہے۔

وَقَالَ عُمَرُ الْهَاشِمِيُّ الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ.

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۲۰۶۲ میں ہے۔

۲۱۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو جَيْشُ الْكُفَّةِ فَإِذَا كَانُوا بَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ يُخَسَفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ. قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ يُخَسَفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ وَفِيهِمْ أَسْوَاقُهُمْ وَمَنْ لَيْسَ مِنْهُمْ؟ قَالَ يُخَسَفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ ثُمَّ يَبْعَثُونَ عَلَى بَنَاتِهِمْ. (صحیح مسلم: ۲۸۸۴ رقم المسلسل: ۷۱۳۸ مسند احمد ج ۶ ص ۱۰۵ طبع قدیم مسند احمد: ۲۴۷۳۸-ج ۳ ص ۲۵۸ مؤسستہ الرسالہ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن الصباح (۲) اسماعیل بن زکریا ابو زیاد الاسدی امام بخاری نے کہا: ان کے گھر والوں کے پاس ان کی وفات کی خبر

خبر ۱۷۴ھ میں آئی تھی (۳) محمد بن سوہ ابو بکر الغنوی (۴) نافع بن جبیر بن مطعم (۵) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۳۶)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ اس طرح مطابقت ہے کہ اس حدیث میں بازاروں کا ذکر ہے اس کے بعد جو امام بخاری نے احادیث ذکر کی ہیں ان کو بھی اسی مناسبت سے ذکر کیا ہے۔

”بیداء“ اور ”جیش“ کا معنی اور ”جیش“ کا ترجمہ کرنے میں شیخ تقی عثمانی کی غلطی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”بیداء“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کھلا ہوا چٹیل میدان اور اس حدیث میں اس سے مراد ہے: مکہ اور مدینہ کے درمیان مخصوص جگہ۔

اس میں مذکور ہے: ”بغزو جیش الکعبہ“ اس کا معنی ہے: لشکروں میں سے ایک لشکر کعبہ کو ڈھانے کا قصد کرے گا۔ شیخ تقی عثمانی نے اس کے معنی میں لکھا ہے: ایک راہ زن کعبہ کے اوپر حملہ کرے گا۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۲۲۹) یہ غلط ہے کیونکہ ”جیش“ کا معنی لشکر ہے جیسا کہ علامہ عینی نے لکھا ہے اس کا معنی راہ زن یا ڈاکو نہیں ہے۔

نیز اس حدیث میں مذکور ہے: اور اس میں ان کے بازار بھی ہوں گے اس کا معنی ہے: اس جگہ میں بازار والے بھی ہوں گے جو خرید و فروخت کر رہے ہوں گے جیسا کہ شہروں میں ہوتے ہیں۔

اگر نیک لوگ بروں کا ساتھ نہ چھوڑیں تو سب پر عام عذاب ہوتا ہے

اس میں مذکور ہے: اور وہ لوگ بھی ہوں گے جو اس لشکر میں سے نہیں ہوں گے اس سے مراد ہے: اس لشکر میں کعبہ کو ڈھانے والوں کے قیدی بھی ہوں گے جن کا قصد کعبہ کو ڈھانا نہیں ہوگا اور وہ اتنے کمزور ہوں گے کہ وہ کعبہ کو ڈھانا بھی نہیں سکیں گے۔

نیز اس میں مذکور ہے: پھر ان کو ان کی نیتوں کے مطابق اوپر اٹھایا جائے گا یعنی سب کو ان بُرے لوگوں کے جرم کی وجہ سے دھنسا دیا جائے گا پھر قیامت کے دن ان کو اپنی اپنی نیتوں کے اعتبار سے اٹھایا جائے گا اگر ان کا قصد خیر ہوگا تو ان کا انجام خیر ہوگا اور اگر ان کا قصد شر ہوگا تو ان کا انجام شر ہوگا۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

قرآن مجید میں ہے:

وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً. (الأنفال: ۲۵)

اور اس عذاب سے ڈرتے رہو جو صرف ان ہی لوگوں کو پہنچے گا جو تم میں سے ظالم ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ اپنے درمیان بدکاروں کو نہ رہنے دیں ورنہ اللہ تعالیٰ سب پر عذاب نازل فرمائے گا۔ (جامع البیان ج ۷ ص ۲۸۸ دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ خدا تم ضرور نیکی کا حکم دیتے رہنا اور برائی سے روکتے رہنا اور تم ضرور ظلم کرنے والے کے ہاتھوں کو پکڑ لینا اور تم ضرور اس کو حق پر عمل کے لیے مجبور کرنا ورنہ اللہ تمہارے دل بھی ایک جیسے کر دے گا پھر تم پر بھی اسی طرح لعنت کرے گا جس طرح ان پر لعنت کی تھی۔ (سنن ابوداؤد: ۴۳۳ سنن ترمذی: ۳۰۵۹ سنن ابن ماجہ: ۴۰۰۶ مسند احمد ج ۱ ص ۳۹۱)

میں کہتا ہوں کہ جب اللہ تعالیٰ کا عام عذاب آتا ہے تو اسی طرح ہوتا ہے جیسا کہ ۸ اکتوبر ۲۰۰۵ء کو کشمیر میں عام زلزلہ آیا تھا تو زلزلہ میں بدکاروں کے ساتھ نیکوکار بھی زمین میں دھنس گئے تھے لیکن قیامت میں ہر ایک کا حشر اپنی اپنی نیت کے ساتھ ہوگا۔

یہ لشکر کعبہ کو گرانے کا قصد کرے گا لیکن وہ کعبہ تک نہیں پہنچ سکے گا اور مکہ سے پہلے مقام بیداء میں اس کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا جیسا کہ مخبر صادق علیہ السلام نے خبر دی ہے۔

امام مالک نے اس حدیث سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ جو لوگ شراب پینے والوں کے ساتھ بیٹھے ہوں خواہ وہ شراب نہ پی رہے ہوں ان کو بھی تعزیر لگائی جائے گی۔ اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ حدیث میں تو آفت سادہ کا ذکر ہے اس پر شرعی سزا کو قیاس کرنا درست نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ شرعی سزائیں بھی امور سادہ میں سے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: ہر مرد کو اسی کا ثمر ملتا ہے جس کی وہ نیت کرتا ہے اسی وجہ سے ظالموں اور بدکاروں کی مجلس میں بیٹھنے اور ان کی تعداد میں اضافہ کرنے سے منع کیا جاتا ہے قرآن مجید میں ہے:

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي 'إِيتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (الانعام: ۶۸)

اور (اے مخاطب!) جب تم ان لوگوں کو دیکھو جو ہماری آیتوں کو (طعن و تشنیع کا) مشغلہ بناتے ہیں تو ان سے اعراض کرو حتیٰ کہ وہ کسی اور بات میں مشغول ہو جائیں اور اگر شیطان تمہیں بھلا دے تو یاد آنے کے بعد ظلم کرنے والے لوگوں کے ساتھ نہ بیٹھو

وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ (مرد: ۱۱۳) چھوئے گی۔ اور ظالموں سے میل جول نہ رکھو ورنہ تمہیں دوزخ کی آگ

لشکر کے درمیان کے لوگوں کو بھی دھنسا یا جائے گا اور مجبور لوگوں کو بھی اور ان کو بھی جو بازاروں میں ہوں گے اگر یہ سوال کیا جائے کہ اس حدیث میں اس لشکر کے اول اور آخری حصہ کوزمین میں دھنسانے کا ذکر ہے اور لشکر کے درمیانی حصہ کوزمین میں دھنسانے کا ذکر نہیں ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ محاورہ یہ ہے کہ از اول تا آخر کہا جاتا ہے اور اس سے مراد پورا لشکر ہوتا ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ درج ذیل حدیث میں لشکر کے درمیانی حصہ کا بھی ذکر ہے:

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بیت اللہ پر حملہ کرنے کے لیے ایک لشکر روانہ ہوگا حتیٰ کہ جب وہ (مکہ کے قریب) ایک میدان میں پہنچے گا تو اس لشکر کے درمیانی حصہ کوزمین میں دھنسا دیا جائے گا اور ان کا اول حصہ آخری حصہ کو پکارے گا پھر ان کو بھی دھنسا دیا جائے گا۔ الحدیث

(صحیح مسلم: ۲۸۸۳، رقم السلسل: ۷۱۳۶، سنن نسائی: ۲۸۸۰، سنن ابن ماجہ: ۴۰۶۳)

دوسرا سوال یہ ہے کہ ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جن کو جبراً اس لشکر کے ساتھ نکالا جائے گا اور جو لوگ بازار میں اس لشکر کے ساتھ اتفاقاً جمع ہوں گے؟ اس کا جواب درج ذیل حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نجد میں اپنے ہاتھ پیر ہلائے ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آج آپ نے نجد میں وہ کام کیا جو آپ پہلے نہیں کرتے تھے آپ نے فرمایا کہ تعجب ہے کہ میری امت کے کچھ لوگ قریش کے ایک شخص کو پکڑنے کے لیے بیت اللہ کا قصد کریں گے جس نے بیت اللہ میں پناہ لی ہوئی ہوگی حتیٰ کہ جب وہ (مکہ کے قریب) کھلے میدان میں پہنچیں گے تو ان کوزمین میں دھنسا دیا جائے گا ہم نے کہا: یا رسول اللہ! راستہ میں تو سب لوگ جمع ہوتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! ان میں باختیار مجبور اور مسافر بھی ہوں گے وہ سب ایک ساتھ ہلاک ہو جائیں گے پھر اللہ تعالیٰ ان کی نیتوں کے اعتبار سے

سے ان کو الگ الگ اٹھائے گا۔ (صحیح مسلم: ۲۸۸۳، رقم المسلسل: ۷۱۳۸)

یہ ظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لشکر حجاج بن یوسف کا ہوگا جو حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے جنگ کے لیے روانہ ہوا تھا، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، یہ کفار کا لشکر ہوگا جو قرب قیامت میں کعبہ کو گرانے کے قصد سے روانہ ہوگا اور اس کو مکہ میں پہنچنے سے پہلے زمین میں دھنسا دیا جائے گا اور ایسا ضرور ہوگا کیونکہ مخبر صادق علیہ السلام نے اس کی خبر دی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۷۱۱۳۔ ج ۷ ص ۷۵۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از اعش از ابی صالح از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کی جماعت کے ساتھ نماز اس کی باز اور گھر کی نماز پر بیٹیں اور چند درجہ زیادہ ہوتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ اچھی طرح وضوء کرتا ہے پھر مسجد میں جاتا ہے اس کا صرف نماز ہی کا ارادہ ہوتا ہے اور اس کو صرف نماز ہی اٹھانی ہے تو وہ جو قدم بھی چلتا ہے اس کے سبب سے اس کا ایک درجہ بلند کیا جاتا ہے یا اس کا ایک گناہ مٹا دیا جاتا ہے اور فرشتے تم میں سے ہر ایک کے لیے اس وقت تک رحمت کی دعا کرتے رہتے ہیں جب تک وہ اپنی نماز کی جگہ میں ہوتا ہے جس میں وہ نماز پڑھتا ہے (فرشتے دعا کرتے ہیں: اے اللہ! اس پر رحمت نازل فرما! اے اللہ! اس پر رحم کر! جب تک وہ شخص اس جگہ اپنا وضوء نہیں توڑتا اور جب تک وہاں (فرشتوں کو) ایذا نہیں دیتا اور فرمایا: تم میں سے ہر شخص کا اس وقت تک نماز میں شمار ہوتا ہے جب تک کہ نماز اس کو روکے رکھتی ہے۔

۲۱۱۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةٌ أَحَدِكُمْ فِي جَمَاعَةٍ تَزِيدُ عَلَى صَلَوتِهِ فِي سُوقِهِ وَبَيْتِهِ بَضْعًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً وَذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا تَرَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ لَا يُرِيدُ إِلَّا الصَّلَاةَ لَا يَنْهَرُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رُفِعَ بِهَا دَرَجَةٌ أَوْ حُطَّتْ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ وَالْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ مَا لَمْ يُحْدِثْ فِيهِ مَا لَمْ يُوْذِ فِيهِ وَقَالَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَوةٍ مَا كَانَتْ الصَّلَاةُ تَحِبُّهُ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۲۰ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السُّوقِ فَقَالَ رَجُلٌ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا دَعَوْتُ هَذَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعُوا بِاسْمِي وَلَا تَكُونُوا بِكُنْيَتِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از حمید طویل از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ بازار میں تھے کہ ایک شخص نے کہا: یا ابا القاسم! نبی ﷺ اس کی طرف متوجہ ہوئے تو اس نے کہا: میں نے اس شخص کو پکارا تھا، سو نبی ﷺ نے فرمایا: میرا نام رکھا کرو اور میری کنیت نہ رکھا کرو۔

[اطراف الحدیث: ۲۱۲۱-۲۵۳۷] (صحیح مسلم: ۲۱۳۱، رقم المسلسل: ۵۳۷۹، سنن ابوداؤد: ۴۹۶۵، سنن ابن ماجہ: ۳۷۳۵، مسند ابوداؤد

الطیالسی: ۲۵۱۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۷ طبع قدیم، مسند احمد: ۹۸۹۳، ج ۱۵ ص ۵۵۰، مؤنسۃ الرسالۃ: بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں بازار کا ذکر ہے۔

بعض صحابہ اور بعض صحابہ کی اولاد کا نام محمد اور ان کی کنیت ابوالقاسم تھی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام طحاوی نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے کئی اصحاب کا نام محمد تھا اور ان کی کنیت ابوالقاسم تھی ان کے نام درج ذیل ہیں:

حضرت محمد بن طلحہ، حضرت محمد بن الاشعث، حضرت محمد بن ابو حذیفہ رضی اللہ عنہم، ان میں سے صحابہ کی اولاد کے نام بھی ہیں: محمد بن جعفر بن ابوطالب، محمد بن سعید بن ابی وقاص، محمد بن حاطب، محمد بن المستشر، ان کا امام بیہقی نے اپنی سنن میں ذکر کیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا نام اور کنیت رکھنے میں مذاہب فقہاء

محمد بن سیرین، ابراہیم نخعی اور امام شافعی نے کہا ہے کہ کسی شخص کے لیے ابوالقاسم کنیت رکھنی جائز نہیں ہے، خواہ اس کا نام محمد ہو یا نہ ہو اہل الظاہر کا بھی یہی مذہب ہے کہ کسی کے لیے بھی ابوالقاسم کنیت رکھنا جائز نہیں ہے ان کا استدلال اس حدیث کے ظاہر سے ہے۔

امام احمد اور اہل ظاہر کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ جس کا نام محمد ہو اس کو ابوالقاسم کنیت نہیں رکھنی چاہیے اور جس کا نام محمد نہ ہو وہ اگر ابوالقاسم کنیت رکھ لے تو کوئی حرج نہیں ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص آپ کے نام اور کنیت کو جمع کرے اور محمد ابوالقاسم نام رکھے۔ (سنن ترمذی: ۲۸۴۱، مسند احمد ج ۲ ص ۴۳۳)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم نے میرا نام رکھ لیا تو پھر میری کنیت نہ رکھو۔

(سنن ترمذی: ۲۸۴۲، مسند احمد ج ۳ ص ۴۱۳)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو کیونکہ میں ابوالقاسم ہوں تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔ (صحیح مسلم: ۲۱۳۳، رقم المسلسل: ۵۳۸۴)

علامہ مازری نے کہا ہے کہ آپ کی کنیت ابوالقاسم رکھنا آپ کی حیات میں ناجائز تھا جب کہ اب جائز ہے۔

(اکمال المعلم بغوائد مسلم ج ۷ ص ۹-۸)

اس مسئلہ کی زیادہ تحقیق 'نعمۃ الباری ج ۱ ص ۴۴۰ میں ملاحظہ فرمائیں۔

شیخ تقی عثمانی کا "یا محمد" کہنے کو نئی قوم کا شعار قرار دینا اور اس پر مصنف کا تبصرہ

شیخ تقی عثمانی لکھتے ہیں:

مسلمان یا رسول اللہ کہہ کر پکارتے تھے اور اہل کتاب آپ کی کنیت کے ساتھ یا ابا القاسم کہہ کر پکارتے تھے تو کافر بھی یا محمد کہہ کر نہیں پکارتے تھے اب یہ نئی قوم پیدا ہوئی ہے جو یا محمد کہہ کر پکارتی ہے۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۲۳۱، مکتبۃ الحرماء کراچی)

شیخ تقی عثمانی نے اس پر توجہ نہیں کی کہ صحابہ اور تابعین کے عہد میں بھی عدا یا محمد کا رواج تھا:

امام مسلم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ سے حدیث ہجرت میں روایت کیا ہے جب ہم مدینہ پہنچے

صحابہ کا اس میں تنازع تھا کہ رسول اللہ ﷺ کس کے گھر ٹھہریں گئے؟ آپ نے فرمایا: میں بنو نجار کے گھر ٹھہروں گا جو (حضرت) عبدالمطلب کے ماموں ہیں، میں اس وجہ سے ان کا اکرام کروں گا، پھر مرد اور عورتیں گھروں کی چھتوں کے اوپر چڑھ گئے اور لڑکے اور خدام راستوں میں بکھر گئے اور وہ نداء کر رہے تھے: ”یا محمد! یا رسول اللہ! یا محمد! یا رسول اللہ!“۔

(صحیح مسلم: ۲۰۰۹، الرقم المسلسل: ۷۳۱۶)

اس حدیث میں اس امر کا واضح ثبوت ہے کہ صحابہ کرام یا محمد کے ساتھ نداء کرتے تھے۔ شیخ تقی عثمانی نے فتح الملہم کا تکرار لکھا ہے اور صحیح مسلم کی بقیہ احادیث کی شرح کی ہے مگر حیرت ہے کہ شیخ عثمانی نے اس حدیث کی شرح میں ایک لفظ بھی نہیں لکھا۔ دیکھئے تکرار فتح الملہم ج ۶ ص ۵۳۳۔

دیگر صحابہ سے بھی یا محمد کہنے کا ثبوت ہے:

عبدالرحمن بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا پیرسن ہو گیا، ایک شخص نے کہا: اس کو یاد کرو جو تم کو سب سے زیادہ محبوب ہو، حضرت ابن عمر نے کہا: یا محمد!

(الادب المفرد ص ۲۶۲، دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۱۶ھ، عمل الیوم والمیلۃ لابن اسنی ص ۱۶۹-۱۶۸، الشفاء ج ۲ ص ۲۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

نبی ﷺ نے ایک نابینا کو دعا تعلیم فرمائی، اس میں یہ الفاظ ہیں:

اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف محمد نبی رحمت (ﷺ) کے وسیلہ سے متوجہ ہوتا ہوں۔ یا محمد! میں آپ کے وسیلہ سے اپنی اس حاجت میں اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، تاکہ یہ حاجت پوری ہو، اے اللہ! آپ کی شفاعت میرے حق میں قبول فرما! (سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۵، سنن ترمذی: ۳۵۸۹، مجموعۃ الفتاویٰ لابن تیمیہ ج ۱ ص ۲۶۷، تحفۃ الاحوذی ج ۲ ص ۳۸۲)

تابعین کے دور میں بھی یا محمد کہنے کا رواج تھا، حافظ ابن کثیر، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت کے احوال لکھتے ہیں:

اس زمانہ میں مسلمانوں کا شعار یا محمد کہنا تھا۔ (البدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۲۳، دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ)

علامہ ابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۳۶، دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۰ھ)

۲۱۲۱- حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَعَا رَجُلٌ بِالْبَقِيعِ يَا أَبَا الْقَاسِمِ! فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَمْ أَعْنِكَ، قَالَ سَمُّوا بِإِسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مالک بن اسماعیل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی از حمید از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ ایک شخص نے بقیع میں کسی کو پکارا: یا ابوالقاسم! تو نبی ﷺ نے اس کی طرف مڑ کر دیکھا، پس اس نے کہا: میں نے آپ کا ارادہ نہیں کیا تھا، آپ نے فرمایا: میرا نام رکھا کرو اور میری کنیت نہ رکھا کرو۔

اس حدیث کی شرح، حدیث سابق: ۲۱۲۰ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۲۲- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الدَّوْسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عبید اللہ بن ابی یزید از نافع بن جبیر بن مطعم از حضرت ابو ہریرہ الدوسی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ دن کے ایک حصہ میں نکلے، آپ

فِي طَائِفَةِ النَّهَارِ لَا يَكَلِّمُنِي وَلَا أَكَلِمُهُ حَتَّى أَتَى
سُوقَ بَنِي قَيْنِقَاعَ فَجَلَسَ بِفَنَاءِ بَيْتِ فَاطِمَةَ فَقَالَ
أَتُمُّ لُكْعُ؟ أَتُمُّ لُكْعُ؟ فَحَبَسَتْهُ شَيْئًا فَظَنَنْتُ أَنَّهَا
تَلْبَسُهُ بِسَخَابٍ أَوْ تُغَيِّبُهُ فَجَاءَ يَشْتَدُّ حَتَّى عَانَقَهُ
وَقَبَّلَهُ وَقَالَ االلَّهُمَّ أَحِبَّهُ وَأَحِبَّ مَنْ يُحِبُّهُ قَالَ
سُفْيَانُ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي أَنَّهُ رَأَى نَافِعَ بْنَ
جَبْرِ أَوْ تَرَى بَرَكَةَ [طرف الحديث: ۵۸۸۳] (صحیح مسلم: ۲۳۲۱)
الرقم المسلسل: ۶۱۵۱ سنن ابن ماجہ: ۱۳۲ سنن ترمذی: ۳۸۰۷ مسند الحمیدی:
۱۰۴۳ الادب المفرد: ۱۱۵۲ سنن کبریٰ: ۸۱۶۳ مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۹
طبع قدیم مسند احمد: ۴۳۹۸ ج ۱۲ ص ۳۶۰ موسسة الرسالة بیروت) دیکھا۔

مجھ سے بات کر رہے تھے نہ میں آپ سے بات کر رہا تھا حتیٰ کہ
آپ بنو قینقاع کے بازار میں آئے اور حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ
کے گھر کے محن میں بیٹھ گئے پس فرمایا: کیا یہاں بچہ ہے؟ کیا یہاں
بچہ ہے؟ حضرت فاطمہ نے ان کو کچھ دیر روکا میں نے گمان کیا کہ وہ
ان کو سیپیوں کا ہار پہنا رہی ہیں یا ان کو نہلا رہی ہیں پھر وہ دوڑتے
ہوئے آئے حتیٰ کہ آپ نے ان کو گلے لگایا اور ان کو بوسا دیا اور
آپ نے دعا کی: اے اللہ! اس سے محبت کر! اور جو اس سے محبت
کرے اس سے محبت کر۔ سفیان نے بیان کیا: عبید اللہ نے کہا: مجھے
اس نے خبر دی جس نے نافع بن جبیر کو ایک رکعت وتر پڑھتے

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس جملہ میں ہے: حتیٰ کہ آپ بنو قینقاع کے بازار میں آئے۔

امام بخاری کی اس روایت میں اختصار ہے امام مسلم نے اس حدیث کو زیادہ وضاحت کے ساتھ روایت کیا ہے اور وہ یہ ہے:
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دن کے ایک پہر میں نکلا آپ مجھ سے کلام فرما رہے
تھے اور نہ میں آپ سے بات کر رہا تھا حتیٰ کہ آپ بنو قینقاع کے بازار میں آئے پھر واپس چلے گئے یہاں تک کہ آپ حضرت
فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر آ گئے آپ نے فرمایا: کیا یہاں وہ مٹا ہے؟ کیا یہاں وہ ننھا ہے؟ آپ کی مراد تھی: حضرت حسن رضی اللہ عنہ۔ ہم نے
گمان کیا کہ ان کی والدہ نے ان کو روکا ہوا ہے تاکہ ان کو نہلائیں اور سیپیوں کا ہار پہنائیں پھر تھوڑی دیر گزری کہ حضرت حسن دوڑتے
ہوئے آئے اور ہر ایک نے دوسرے کے گلے میں بانہیں ڈال دیں تو رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! بے شک میں اس سے
محبت کرتا ہوں سو تو اس سے محبت کر اور جو اس سے محبت کرے اس سے بھی محبت کر۔ (صحیح مسلم: ۲۳۲۱ الرقم المسلسل: ۶۱۵۱)

حضرت ابو ہریرہ اور نبی ﷺ کا راستہ میں بات نہ کرنے کا سبب صحیح مسلم کی حدیث سے صحیح بخاری کی

حدیث کی وضاحت ”لُكْعُ“ کا ترجمہ کرنے میں شیخ انور شاہ کشمیری کی بے ادبی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: آپ مجھ سے کلام نہیں فرما رہے تھے اور نہ میں آپ سے بات کر رہا تھا۔ رسول اللہ ﷺ اس لیے
کلام نہیں فرما رہے تھے کہ آپ وحی الہی میں تفرک کر رہے تھے یا مصالح امت کے تدبیر میں مشغول تھے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آپ کی
تعظیم اور تکریم کی وجہ سے خاموش تھے۔

اس میں مذکور ہے کہ آپ بنو قینقاع کے بازار میں گئے پھر حضرت فاطمہ کے گھر کے محن میں بیٹھ گئے۔

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت فاطمہ کا گھر بنو قینقاع کے بازار میں نہیں تھا ان کا گھر تو نبی ﷺ کے گھروں میں تھا؟
اس کا جواب یہ ہے کہ راوی نے اس حدیث کے بعض الفاظ ساقط کر دیے ہیں اور امام مسلم کی روایت میں اس کا بیان ہے چنانچہ اس
میں ہے: حتیٰ کہ آپ بنو قینقاع کے بازار میں آئے پھر واپس چلے گئے یہاں تک کہ آپ حضرت فاطمہ کے گھر آ گئے۔

اس حدیث میں مذکور ہے: ”لُكْعُ“ کہاں ہے؟ اس سے مراد ہیں: حضرت حسن رضی اللہ عنہ۔ ”لُكْعُ“ کے معنی ہیں: چھوٹا بچہ۔

اس کو عربی میں پیار سے ”لکع“ کہتے ہیں۔

میں کہتا ہوں: جیسے پنجابی میں نگایا کا کہتے ہیں، اردو میں نکھایا مٹا کہتے ہیں، آج کل گڈ واور پو کہتے ہیں۔

علماء دیوبند کے بہت بڑے عالم محمد انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ لکھتے ہیں:

”اللکع“ کا ترجمہ پاچی ہے۔ (فیض الباری ج ۳ ص ۲۱۹، مجلس علمی ہند ۱۳۵۷ھ)

اب دیکھئے لغت میں پاچی کے کیا معنی لکھے ہیں:

پاچی: کمینہ، رذیل، شریر، بد معاش، گھٹیل، ذلیل۔ (فیروز اللغات ص ۲۶۲، فیروز سنز لاہور)

اب دیکھئے! ان معنی میں کوئی ایسا معنی ہے جس کے اعتبار سے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو پاچی کہا جاسکتا ہو! رسول اللہ ﷺ کی زبان انتہائی شریف، شائستہ اور مہذب تھی اور آپ حضرت حسن سے بہت محبت کرتے تھے وہ آپ کو پاچی کہہ سکتے تھے! العیاذ باللہ! ہم اللہ تعالیٰ سے ہزار بار پناہ مانگتے ہیں کہ حضرت حسن کو پاچی کہا جائے، حضرت حسن کی محبت اور عظمت ہمارے ایمان کا جزو ہے اور وہ ہماری عقیدتوں کا مرکز اور محور ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کی محبت پر ہمارا خاتمہ کرے اور آخرت میں ان کے غلاموں میں ہمارا حشر ہو۔ (آمین!)

صحابہ کا رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کرنا، آپ کی تواضع اور معانقہ کا سنت ہونا

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ حضرات صحابہ نبی ﷺ کی کتنی توقیر کرتے تھے راستہ میں آپ کے ساتھ چلتے تو ادب سے خاموش رہتے تھے۔

نیز اس میں آپ کی تواضع کا بیان ہے کہ آپ بازار میں جاتے اور گھر کے صحن میں بیٹھ جاتے اور آپ چھوٹے بچوں پر شفقت فرماتے تھے۔

معانقہ کے جواز کے متعلق فقہاء کا اختلاف

اس حدیث میں معانقہ کا ثبوت ہے اور اس میں اختلاف ہے، محمد بن سیرین، عبداللہ بن عون، امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے کہا: معانقہ مکروہ ہے اور ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ایک شخص اپنے بھائی یا دوست سے ملاقات کرتا ہے، کیا وہ اس کے لیے جھک جائے؟ آپ نے فرمایا: نہیں! اس نے پوچھا: کیا وہ اس سے لپٹ جائے اور اس کو بوسا دے؟ آپ نے فرمایا: نہیں! اس نے پوچھا: کیا وہ اس کا ہاتھ پکڑ کر اس سے مصافحہ کرے؟ آپ نے فرمایا: ہاں!

(سنن ترمذی: ۲۷۳۷، سنن ابن ماجہ: ۳۷۰۲، امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن ہے)

الشعمی، ابو مجلز، عمرو بن میمون اور امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ معانقہ میں کوئی حرج نہیں ہے، حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے بھی

اسی طرح مروی ہے اور ان کا استدلال ان احادیث سے ہے:

معانقہ کے جواز کے ثبوت میں احادیث اور آثار

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ مدینہ میں آئے اور رسول اللہ ﷺ اس وقت میرے گھر میں

تھے، پس حضرت زید نے آکر دروازہ کھٹکھٹایا تو رسول اللہ ﷺ ان کی طرف برہنہ پشت اپنا تہبند کھینچتے ہوئے گئے اور اللہ کی قسم! میں

نے اس سے پہلے کبھی آپ کو برہنہ نہیں دیکھا اور نہ اس کے بعد آپ نے ان کو گلے لگایا اور ان کو بوسا دیا۔

(سنن ترمذی: ۲۷۴۱، امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن غریب ہے، ہم اس کو صرف اس سند سے پہچانتے ہیں)

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ نے معانقہ کے جواز پر حسب ذیل احادیث سے استدلال کیا ہے:

عبداللہ بن جعفر اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب ہم نجاشی کے پاس سے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ مجھ سے ملے اور مجھے گلے لگایا۔ (شرح معانی الآثار: ۶۷۶۳)

شععی بیان کرتے ہیں کہ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی آمد اور فتح خیبر ایک دن ہوئی تو نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے پتا نہیں کہ مجھے کس چیز سے زیادہ خوشی ہوئی ہے، خیبر کی فتح سے یا جعفر کی آمد سے پھر آپ نے ان سے مل کر ان کو گلے لگایا اور ان کی آنکھوں کے درمیان بوسا دیا۔ (شرح معانی الآثار: ۶۷۶۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۷۲۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت، المصحح: ۳۲۳۹، ج ۲ ص ۶۲۳، المعجم الکبیر: ۱۳۷۰، المعجم الاوسط: ۲۰۲۳، الکامل لابن عدی ج ۶ ص ۲۲۲۵)

شععی بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے اصحاب جب آپس میں ملتے تو مصافحہ کرتے اور جب کسی سفر سے واپس آتے تو آپس میں معانقہ کرتے۔ (شرح معانی الآثار: ۶۷۶۶)

حضرت ام الدرداء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمارے پاس حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ آئے تو انہوں نے پوچھا: ہمارا بھائی کہاں ہے؟ میں نے کہا: وہ مسجد میں ہیں، پس وہ ان کے پاس گئے اور جب ان کو دیکھا تو ان کو گلے لگایا۔ (شرح معانی الآثار: ۶۷۶۹)

امام ابو جعفر طحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

پس رسول اللہ ﷺ کے یہ اصحاب ایک دوسرے سے معانقہ کرتے تھے اور اس میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ سے معانقہ کی ممانعت میں جو حدیث مروی ہے وہ اس سے پہلے کی حدیث ہے اور اس کے بعد آپ نے بھی معانقہ کیا اور آپ کے اصحاب نے بھی معانقہ کیا اور ہم ان ہی احادیث اور آثار پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۴ ص ۹۲، قدیمی کتب خانہ کراچی)

مصنف کے تتبع سے معانقہ کے ثبوت میں مزید احادیث اور آثار

عزہ کے ایک شخص نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے پوچھا: آپ جب رسول اللہ ﷺ سے ملاقات کرتے تھے تو کیا وہ آپ سے مصافحہ کرتے تھے؟ حضرت ابوذر نے کہا: میں نے جب بھی آپ سے ملاقات کی تو آپ نے مجھ سے مصافحہ کیا، ایک دن آپ نے کسی کو مجھے بلانے کے لیے بھیجا اور میں اس وقت گھر میں نہیں تھا، جب میں گھر آیا اور مجھے بتایا گیا کہ آپ نے مجھے بلایا تھا تو میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت آپ تخت پر تھے، پس آپ نے مجھے اپنے ساتھ لپٹا لیا اور یہ بہت عمدہ تھا، بہت عمدہ۔

(سنن ابوداؤد: ۵۲۱۳)

عتبہ بن ابی عثمان بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو گلے لگایا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۲۳۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۷۳۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابو بلج بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا عمرو بن میمون اور اسود بن ہلال کی ملاقات ہوئی تو ان میں سے ہر ایک اپنے صاحب سے گلے ملا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۲۳۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۷۳۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عباد بن عباد بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ ابو بلجہ اور خالد الجعفی کی باہم ملاقات ہوئی تو ہر ایک نے دوسرے کو گلے سے لگایا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۲۳۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۷۳۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

معاذہ العدویہ بیان کرتی ہیں کہ صلہ بن اشیم کے اصحاب جب ایک دوسرے کے پاس جاتے تو ایک دوسرے سے لپٹ جاتے۔

تھے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۲۳۸، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۷۳۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

معانقہ کرنے، بوسا دینے اور دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنے کے جواز کے متعلق فقہاء احناف کی تصریحات علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

امام محمد نے کہا ہے کہ ایک مرد دوسرے مرد کے منہ پر بوسا دے یا اس کے ہاتھ پر بوسا دے یا اس کے جسم پر بوسا دے یا اس سے معانقہ کرے تو یہ مکروہ ہے، امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا قول ہے اور امام ابو یوسف نے کہا کہ بوسا دینے میں اور معانقہ میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ روایت ہے کہ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ جب حبشہ سے آئے تو نبی ﷺ نے ان سے معانقہ کیا اور ان کی آنکھوں کے درمیان بوسا دیا اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے معانقہ اور بوسا دینے سے منع فرمایا ہے اور امام طحاوی کی روایت اس کی ممانعت سے پہلے پر محمول ہے، پھر فقہاء نے کہا ہے کہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ جب صرف ایک تہبند میں معانقہ کیا جائے لیکن جب دونوں نے فیص یا جبہ پہنا ہوا ہو تو پھر اس پر اجماع ہے کہ اس صورت میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی قول صحیح ہے۔ (ہدایہ اخیرین ص ۷۱، مکتبہ رحمانیہ لاہور)

علامہ محمد بن حسین علی طوری حنفی نے ہدایہ کی مذکور الصدر عبارت لکھنے کے بعد بوسے کی حسب ذیل اقسام لکھی ہیں:

امام ابو منصور ماتریدی نے ان احادیث میں تطبیق دی ہے اور کہا ہے کہ شہوت سے معانقہ کرنا مکروہ ہے اور عزت اور احترام کے لیے معانقہ کرنا جائز ہے اور فقیہ ابواللیث نے ذکر کیا ہے کہ بوسے کی پانچ قسمیں ہیں: (۱) رحمت سے بوسا دینا، جیسے والد اپنی اولاد کو بوسا دے (۲) تعظیم سے بوسا دینا، جیسے مسلمان ایک دوسرے کو بوسا دیں (۳) شفقت سے بوسا دینا جیسے اولاد اپنے والدین کو بوسا دے (۴) دوستانہ محبت سے بوسا دینا، جیسے کوئی شخص اپنے بھائی کی پیشانی پر بوسا دے (۵) شہوت سے بوسا دینا، جیسے کوئی شخص اپنی بیوی یا باندی کو بوسا دے۔ (مکملۃ البحر الرائق ج ۸ ص ۱۹۸، مکتبہ ماجدیہ کونستہ)

علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے بوسا دینے اور معانقہ کے متعلق اسی طرح لکھا ہے اور مصافحہ کرنے کے جواز میں حسب ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: جب ایک مؤمن دوسرے مؤمن سے ملاقات کر کے اس کو سلام کرتا ہے اور اس کا ہاتھ پکڑ کر اس سے مصافحہ کرتا ہے تو اس کے گناہ اس طرح جھڑتے ہیں جس طرح درخت کے پتے جھڑتے ہیں۔ (المعجم الاوسط: ۲۳۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت، شعب الایمان: ۸۹۵۰، ج ۶ ص ۷۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ علاء الدین محمد بن علی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

التقدیہ میں لکھا ہے کہ سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا جائے۔

(الدر المختار رد المحتار ج ۹ ص ۳۶۵-۳۶۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۱۹ھ)

* مصافحہ کرنے اور ہاتھوں کو بوسا دینے کے متعلق ہم نے شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۹۶-۳۹۵ میں بھی تفصیل سے لکھا ہے۔

حدیث مذکور کے متصل ہونے کا ثبوت اور اس تعلیق کی توجیہ بیان کرنے میں علامہ کرمانی کا تسامح

امام بخاری نے اس حدیث کے آخر میں یہ تعلیق ذکر کی ہے:

سفیان نے بیان کیا کہ عبید اللہ نے کہا: مجھے (اس حدیث) کی اس نے خبر دی جس نے نافع بن جبیر کو ایک رکعت وتر پڑھتے

دیکھا۔

اس حدیث کی سند میں ہے: از عبید اللہ بن ابی یزید از نافع بن جبیر بن مطعم اور یہ عنعنہ ہے اور حدیث معنعن امام بخاری کے نزدیک متصل نہیں ہوتی، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ راوی کی مروی عنہ سے ملاقات نہ ہوئی ہو اس شبہ کے ازالہ کے لیے امام بخاری نے لکھا کہ عبید اللہ نے کہا: مجھے اس حدیث کی اس نے خبر دی ہے جس نے نافع بن جبیر کو ایک رکعت وتر پڑھتے ہوئے دیکھا، لہذا راوی اور مروی عنہ کی ملاقات ثابت ہے اور یہ حدیث متصل ہے۔

علامہ کرمانی متوفی ۷۸۶ھ نے اس تعلیق کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ چونکہ ایک رکعت وتر پڑھنے میں اختلاف ہے اس لیے امام بخاری نے یہ حدیث روایت کرنے کے بعد ایک رکعت وتر کو بیان کرنے کا موقع غنیمت جانا اس لیے یہ تعلیق لائے۔

(شرح الکرمانی ج ۱۰ ص ۱۶ دار احیاء التراث العربی بیروت)

علامہ کرمانی کی یہ توجیہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ وتر کا بحث نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۵۷۸ ملخصاً دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۱۳۵- ج ۶ ص ۹۷۸ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی سوانح لکھی گئی ہے اور اس کے عنوان یہ ہیں: ① حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی سوانح ② حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے فضائل اور مناقب ③ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی شہادت۔

۲۱۲۳- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى عَنْ نَافِعٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَشْتَرُونَ الطَّعَامَ مِنَ الرُّكَبَانِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَبِعُ عَلَيْهِمْ مَنْ يَمْنَعُهُمْ أَنْ يَبْعُوهُ حَيْثُ اشْتَرَوْهُ، حَتَّى يَنْقَلَوْهُ حَيْثُ يَبَاعُ الطَّعَامُ. [اطراف الحدیث: ۲۱۳۱-۲۱۳۷-۲۱۶۶-۲۱۶۷] (صحیح مسلم: ۱۵۲۶، الرقم المسلسل: ۳۷۳۷، سنن ابوداؤد: ۳۳۹۸، سنن نسائی: ۶۰۶)

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو ضمیرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی از نافع انہوں نے کہا: ہمیں عمر بن عمر رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں لوگ سواروں سے غلہ خرید لیتے تھے تو نبی ﷺ نے ان کے پاس کسی شخص کو بھیج کر اس غلہ کو وہاں فروخت کرنے سے منع فرمایا جہاں سے انہوں نے غلہ خریدا تھا۔

۲۱۲۴- وَقَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُبَاعَ الطَّعَامُ إِذَا اشْتَرَاهُ حَتَّى يَسْتَوِيَةً.

اور نافع نے کہا: اور ہمیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ جب کوئی شخص غلہ خریدے تو اس کو اسی جگہ فروخت کر دیا جائے حتیٰ کہ وہ اس غلہ پر [اطراف الحدیث: ۲۱۲۶-۲۱۳۳-۲۱۳۶] پورا قبضہ کر لے۔

(صحیح مسلم: ۱۵۲۶، الرقم المسلسل: ۳۷۳۱، سنن ابوداؤد: ۳۳۹۲، سنن نسائی: ۳۶۰۳، سنن ابن ماجہ: ۲۱۷۱، سنن دارمی: ۲۵۵۹، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۱۲، شرح السنہ: ۲۰۸۷، صحیح ابن حبان: ۳۹۸۶، مستدرج ص ۵۶، طبع قدیم مستدرج: ۳۹۶، ج ۱ ص ۳۵۷، مؤسسة الرسالة بیروت)

مذکورہ حدیثوں کی باب کے عنوان سے مطابقت پر ایک اعتراض کا جواب

اس باب کا عنوان ہے: بازاروں کے متعلق احادیث اور ان دونوں حدیثوں میں بازار کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ان میں یہ ذکر ہے کہ لوگ سواروں سے غلہ خرید لیتے تھے اور اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ لوگ سواروں سے غلہ خریدنے کے لیے کسی خاص جگہ پر پہنچ جاتے اور اس جگہ پر بازار کا اطلاق ہو سکتا ہے کیونکہ بازار اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں خرید و فروخت ہوتی ہے اس

مطابقت میں ہر چند کہ تکلف ہے لیکن امام بخاری کی حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت عموماً تکلف سے ہی ہوتی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم ابن الہمدانی یہ ابو اسحاق حزامی مدنی ہیں اور ان سے صرف امام بخاری روایت کرتے ہیں (۲) ابو ضرہ ان کا نام انس بن عیاض ہے (۳) موسیٰ بن عقبہ یہ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں ان کی وفات ۱۴۱ھ میں ہوئی تھی (۴) نافع یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں (۵) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۴۳)

”رکبان“ کا معنی اور حدیث مذکور کا خلاصہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”الركبان“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: اونٹوں پر سفر کرنے والوں کی جماعت یہ لفظ ”راکب“ کی جمع ہے اور اصل میں اس کا اطلاق اونٹ کے سوار پر ہوتا تھا پھر اس کا اطلاق ہر سواری کے سوار پر کیا جانے لگا۔ اس حدیث میں اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص سواروں سے غلہ خرید کر اس کو اسی جگہ فروخت کرے بلکہ وہ اس کو پہلے اپنے ٹھکانے پر لے جائے پھر اس کو فروخت کرے اس میں عام لوگوں کا فائدہ ہے اور ان کو ضرر سے بچانا ہے اس حدیث سے اور اس کے بعد والی احادیث سے یہ معلوم ہوا کہ بیع پر پورا قبضہ کرنے اور اس کی ناپ تول کرنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۴۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

خریدی ہوئی چیز کو قبضہ کرنے سے پہلے فروخت کرنے میں مذاہب فقہاء

قاضی عیاض مالکی متوفی ۵۴۴ھ نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ کسی چیز کو بھی خریدنے کے بعد اس پر قبضہ کرنے اور اس کی ناپ تول کرنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا ممنوع ہے اور عثمان الثقیفی نے ہر چیز کو خریدنے کے بعد اس پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کو فروخت کرنے کی اجازت دی ہے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ زمین اور غیر منقول اشیاء کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنا منع ہے اور زمین کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنا جائز ہے اور دوسروں نے تمام ناپ تول والی چیزوں کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنے سے منع کیا ہے۔

امام مالک نے کہا ہے کہ اگر ناپ تول والی چیزیں از قبیل طعام ہوں یعنی غلہ ہوں تو ان کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنا منع ہے ورنہ نہیں۔

امام مسلم کی روایت میں زیادہ وضاحت ہے اور وہ یہ ہے کہ ہم سواروں سے ناپ تول کے بغیر غلہ اندازہ سے خرید لیتے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہم اس غلہ کو اس جگہ سے منتقل کر کے اپنے ٹھکانے پر لائیں پھر اس کو فروخت کریں۔

(صحیح مسلم: ۱۵۲۷، رقم المسلسل: ۳۷۳۷)

نیز قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ امام مالک کا مشہور مذہب یہی ہے کہ کھانے پینے کی چیزوں کو بغیر ناپ تول کیے فروخت کرنا جائز نہیں ہے اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے اور امام شافعی کے نزدیک یہ ممانعت ہر بیع کو شامل ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ممانعت ان چیزوں کے ساتھ خاص ہے جو منقول ہوں یعنی ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کی جاسکیں اور زمین کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنا جائز ہے۔ (اکمال المعتمد بقرائن مسلم ج ۵ ص ۱۵۲-۱۵۳ دارالوقاد)

بازار میں شور کرنے کی کراہت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سنان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فلیح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہلال نے حدیث بیان کی از عطاء بن یسار انہوں نے بیان کیا کہ میری حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی میں نے کہا: مجھے تورات میں رسول اللہ ﷺ کی صفت بتائیے انہوں نے کہا: اچھا! اللہ کی قسم! تورات میں رسول اللہ ﷺ کی بعض وہ صفات مذکور ہیں جو قرآن مجید میں ہیں قرآن مجید میں ہے: اے نبی! ہم نے آپ کو گواہی دینے والا اور ثواب کی بشارت دینے والا اور عذاب سے ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے O (الاحزاب: ۴۵) اور ان پڑھ قوم کی حفاظت کرنے والا آپ میرے بندے اور میرے رسول ہیں میں نے آپ کا نام متوکل رکھا ہے آپ نہ تو بد مزاج ہیں نہ سنگ دل اور نہ بازاروں میں شور کرنے والے ہیں اور نہ بُرائی کا بدلہ بُرائی سے دیتے ہیں بلکہ معاف کرتے ہیں اور بخش دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ آپ کی روح کو اس وقت تک قبض نہیں فرمائے گا حتیٰ کہ آپ کے سبب سے ٹیڑھی ملت کو سیدھا کر دے بایں طور کہ وہ کہیں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور اس ملت سے اللہ اندھی آنکھوں کو کھول دے گا اور بہرے کانوں کو اور ان دلوں کو جن کے اوپر پردے پڑے ہوئے ہیں۔ فلیح کی متابعت عبدالعزیز بن ابی سلمہ نے کی ہے از ہلال اور سعید نے کہا از ہلال از عطاء از ابن سلام: ہر چیز میں غلف وہ ہے جو کسی غلاف میں ہو اور جو کوارمیان میں ہو تو اسے کہا جاتا ہے: ”سیف اغلف“ اسی طرح جو کمان اپنے طرف میں ہو اس کو ”قوس غلفاء“ کہا جاتا ہے اور جس شخص کا ختنہ نہ ہو اس کو ”رجل اغلف“ کہا جاتا ہے۔ (یہ معانی امام ابو عبداللہ بخاری نے بیان کیے ہیں۔)

۵۰ - بَابُ كَرَاهِيَةِ السَّخَبِ فِي السُّوقِ
۲۱۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا هَلَالٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنْ صِفَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّوْرَةِ قَالَ أَجَلٌ وَاللَّهِ إِنَّهُ لِمَوْصُوفٌ فِي التَّوْرَةِ بِبَعْضِ صِفَتِهِ فِي الْقُرْآنِ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (الاحزاب: ۴۵). وَجُرْزًا لِلْأَمِّيِّينَ أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي سَمَّيْتُكَ الْمُتَوَكِّلَ لَيْسَ بِفَقِظٍ وَلَا غَلِيظٍ وَلَا سَخَّابٍ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يَدْفَعُ بِالسَّيْنَةِ السَّيْنَةَ وَلَكِنْ يَغْفِرُ وَيَغْفِرُ وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى يُقِيمَ بِهِ الْمِلَّةَ الْعَوْجَاءُ بَانَ يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيَفْتَحْ بِهَا أَعْيُنًا عُمَيَّا وَأَذَانًا صُمًّا وَقُلُوبًا غُلْفًا تَابَعَهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ هَلَالٍ وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ هَلَالٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ سَلَامٍ غُلْفٌ كُلُّ شَيْءٍ فِي غُلَافٍ سَيْفٌ أَغْلَفٌ وَقَوْسٌ غُلْفَاءُ وَرَجُلٌ أَغْلَفٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَخْتُونًا. [طرف اللہ ص: ۸۳]

(الادب المفرد: ۲۴۶، دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۵۵، المطبقات الکبریٰ ج ۱ ص ۳۶۰، سنن دارمی: ۵، مسند احمد ج ۲ ص ۱۷۴ طبع قدیم، مسند احمد: ۶۶۲۳، ج ۱ ص ۱۹۳، مؤسسة الرسالة بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: وہ بازاروں میں شور کرنے والے نہیں ہیں۔ شور کرنا یہ ہے جو خود مذموم ہے چہ جائے کہ بازاروں میں شور کیا جائے جہاں پر لوگ جمع ہوتے ہیں بازاروں میں صرف فاجر اور شریر لوگ ہی شور کرتے ہیں اور اگر بازاروں میں شور کرنا مذموم نہ ہوتا تو تورات میں رسول اللہ ﷺ کی یہ صفت مذکور نہ ہوتی کہ آپ بازاروں میں شور کرنے والے نہیں ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن سنان ابو بکر العوفی، ان سے روایت میں امام بخاری منفرد ہیں (۲) فلیح بن سلیمان ابو یحییٰ الخزاعی، ان کا نام عبد الملک ہے اور فلیح ان کا لقب ہے اور یہ لقب ان کے نام سے زیادہ معروف ہے (۳) ہلال بن علی القہری المدنی، ان کو ہلال بن ابی بھی کہا جاتا ہے (۴) عطاء بن یسار ابو محمد ہلالی، ہلالی کی از عطاء از عبد اللہ بن عمرو صحیح میں صرف یہی روایت ہے (۵) حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۴۶)۔

مشکل الفاظ کے معانی

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

الاحزاب: ۴۵ میں مذکور ہے: ”شَاهِدًا“ یعنی آپ اپنی امت پر گواہ ہیں، ان کی تصدیق کریں گے اور کفار کی تکذیب کریں گے اور اللہ کے نزدیک آپ کا قول اپنی امت کے حق میں اور کفار کے خلاف مقبول ہے۔

”سَرَّاجًا مُنِيرًا“ آپ روشنی کرنے والے چراغ ہیں، آپ کے سبب سے اللہ تعالیٰ نے کفر کے پھیلے ہوئے اندھیروں کو دور کر دیا اور مومنوں کے لیے ہدایت کی راہوں کو روشن کر دیا۔

”حَرَزًا“، ”حَرَز“ اصل میں کسی مضبوط حفاظت کی جگہ کو کہتے ہیں اور یہاں اس سے مراد ہے: آپ امتین کے دین کی حفاظت کرنے والے ہیں اور امتین سے مراد عرب ہیں جو غیر اہل کتاب ہیں، یہودی غیر اہل کتاب کو امیین کہتے تھے کیونکہ ان میں لکھنے پڑھنے کا رواج کم تھا۔

میں نے آپ کا نام متوکل رکھا: یعنی آپ رزق کے حصول میں اللہ تعالیٰ پر اعتماد کرتے ہیں اور تھوڑے رزق پر قناعت کرتے ہیں اور وسعت اور کشادگی کے انتظار میں صبر کرتے ہیں اور محاسن اخلاق کے حامل ہیں۔

”فَطَّ“ کا معنی ہے: بد اخلاق، بد مزاج۔

”غَلِيظ“ کا معنی ہے: سخت بات کرنے والا جو نرمی کو اختیار نہ کرے۔

”مَسْتَجَاب“ بازاروں میں بہت شور کرنے والا جہاں لوگ خرید و فروخت میں جھوٹی قسمیں کھاتے ہیں، اسی لیے نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ کے نزدیک زمین کی سب سے ناپسندیدہ جگہ بازار ہیں۔ (صحیح مسلم: ۶۷۱)

آپ بُرائی کا جواب بُرائی سے نہیں دیتے تھے: یعنی اپنی ذات کے معاملہ میں بدلہ نہیں لیتے تھے، لیکن اگر کوئی اللہ تعالیٰ کی حدود توڑے تو اس کے ساتھ کوئی نرمی نہیں کرتے تھے۔

”الملة العوجاء“ ٹیڑھی ملت، اس سے جاہلیت عرب کے طور طریقے مراد ہیں، انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صحیح ملت کو بدل ڈالا تھا، وہ بت پرستی کرتے تھے، مردار کھاتے تھے، لڑکیوں کو زندہ درگور کرتے تھے اور بدکاری کرتے تھے۔

موجودہ تورات میں نبی ﷺ کی مذکورہ صفات

اس حدیث میں تورات کا ذکر ہے، تورات کے متعلق تفصیل کے ساتھ ہم بیان القرآن ج ۲ ص ۳۱-۳۸ میں لکھ چکے ہیں۔

نبی ﷺ کی اس سے ملتی جلتی صفات موجودہ تورات میں بھی موجود ہیں:

دیکھو میرا خادم جس کو میں سنبھالتا ہوں، میرا برگزیدہ ہے جس سے میرا دل خوش ہے، میں نے اپنی روح اس پر ڈالی، وہ قوموں میں مہمانت جاری کرے گا، وہ نہ چلائے گا اور نہ شور کرے گا اور نہ بازاروں میں اس کی آواز سنائی دے گی، وہ مسلے ہوئے سر کندھے کو

نہ توڑے گا اور ٹٹمائی جی کو نہ بجھائے گا وہ راستی سے عدالت کرے گا O وہ ماندہ نہ ہوگا اور ہمت نہ ہارے گا جب تک کہ عدالت زمین پر قائم نہ کرے جزیرے اس کی شریعت کا انتظار کریں گے O جس نے آسمان کو پیدا کیا اور تان دیا جس نے زمین کو اور ان کو اس میں سے نکلتے ہیں پھیلایا جو اس کے باشندوں کو سانس اور اس پر چلنے والوں کو روح عنایت کرتا ہے یعنی خداوند یوں فرماتا ہے O میں خداوند نے تجھے صداقت سے بلایا میں ہی تیرا ہاتھ پکڑوں گا اور تیری حفاظت کروں گا اور لوگوں کے عہد اور قوموں کے نور کے لیے تجھے دوں گا O کہ تو اندھوں کی آنکھیں کھولے اور اسیروں کو قید سے نکالے اور ان کو جو اندھیرے میں بیٹھے ہیں قید خانہ سے چھڑائے O (کتاب مقدس پرانا عہد نامہ یسعیاہ باب: ۳۲ آیت: ۸-۱۰ بائبل سوسائٹی لاہور ۱۹۹۲ء)

۵۱۔ بَابُ الْكَفْلِ عَلَى

النَّائِعِ وَالْمُعْطَى

یعنی ناپنے اور تولنے کی اجرت اس پر ہے جو دینے والا ہو خواہ وہ بائع ہو یا قرض ادا کرنے والا ہو۔

امام ابو حنیفہ امام شافعی امام مالک اور ابو ثور کا مذہب یہ ہے کہ جن چیزوں کو ناپ کر یا وزن کر کے فروخت کیا جاتا ہے ان میں ناپنے اور وزن کرنے کی اجرت بائع پر ہے اور قرض ادا کرنے والے پر ہے اور دشمن کو پرکھنے کی (مقرر کردہ قیمت) اجرت خریدار پر ہے۔

بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ (المطففين: ۳) يَعْني كَالُوا لَهُمْ وَوَزَنُوا لَهُمْ كَقَوْلِهِ ﴿يَسْمَعُونَ لَكُمْ﴾ (الشعراء: ۷۲) يَسْمَعُونَ لَكُمْ (۷۲) یعنی تمہارے لیے سنتے ہیں۔

سہی نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ میں آئے تو وہاں ابو جہینہ نام کا ایک شخص تھا اس کے پاس دو صاع تھے جب وہ لوگوں سے کوئی چیز خریدتا تو ایک صاع سے ناپتا اور جب لوگوں کو کوئی چیز فروخت کرتا تو دوسرے صاع سے ناپتا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی:

وَيَلِّ الْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (المطففين: ۱-۳) ناپ تول میں کمی کرنے والوں کے لیے شدید عذاب ہے O وہ لوگ جب دوسروں سے ناپ کر لیں تو پورا لیں O اور جب ان کو ناپ کر یا تول کر دیں تو کم دیں O

امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ جس طرح الشعراء: ۷۲ میں "يَسْمَعُونَ لَكُمْ" کا معنی ہے: "یسمعون لکم" اسی طرح اس آیت میں "کالوہم" کا معنی ہے: "کالوہم"۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اكْتَالُوا حَتَّى تَسْتَوْفُوا اور نبی ﷺ نے فرمایا: ناپ لو اور اپنی قیمت پوری کر لو۔

اس تعلق کو امام ابن ابی شیبہ نے طارق بن عبد اللہ عمار بنی کی سند صحیح سے روایت کیا ہے۔

وَيَذْكُرُ عَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ إِذَا بَعْتَ لِكُلِّ

اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: جب تم بیچو تو ناپ لو اور جب تم خریدو تو ناپ

إِذَا ابْتِغَتْ فَأُكْتَلَتْ.

اس تعلیق کو امام دارقطنی نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے۔

منقذ مولیٰ ابن سراقہ، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان سے فرمایا: جب خرید و تو ناپ لو اور جب تم فروخت کرو تو ناپ لو۔ (سنن دارقطنی: ۲۷۸۱-ج ۲ ص ۵۷۵، دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۲ھ)

علامہ کرمانی نے ”کَمَالٌ“ اور ”اِكْتَالٌ“ کے درمیان فرق بیان کیا ہے اگر کوئی شخص اپنے لیے اور دوسروں کے لیے ناپے تو اس کے لیے ”کَمَالٌ“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے اور اگر صرف اپنے لیے ناپے تو اس کے لیے ”اِكْتَالٌ“ استعمال ہوتا ہے۔

(شرح کرمانی ج ۱۰ ص ۱۸)

علامہ عینی نے اس تعلیق کی تفصیل بیان کی ہے:

لیث بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں بنو قینقاع کے بازار سے کھجوریں خریدتا تھا پھر میں ان کو لے کر بیٹے آتا تھا پھر میں ان کو بیٹا تھا کہ یہ کتنے کیل (پیمائش) کھجوریں ہیں پھر وہ مجھے ان کھجوروں پر اتنا نفع دیتے جس سے میں راضی ہو اتنا اور میں نے جتنے کیل کی ان کو خبر دی تھی (کہ یہ اتنے صاع کھجوریں ہیں) اس کے مطابق مجھ سے وہ کھجوریں لے لیتے تب رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: جب تم خرید و تو ناپ لو اور جب تم فروخت کرو تو ناپ لو۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۳۹، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص غلہ خریدے تو جب تک اس پر پورا قبضہ نہ کر لے اس کو فروخت نہ کرے۔

۲۱۳- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ ابْتِغَى طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۳۴ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے خبر دی از مغیرہ از شعبی از حضرت جابر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ (حضرت جابر کے والد) حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے اور ان پر قرض تھا تو میں نے نبی ﷺ سے مدد طلب کی کہ آپ میرے قرض خواہوں سے میرے قرض میں کمی کرائیں تب نبی ﷺ نے ان سے میرے قرض میں کمی طلب کی وہ نہیں مانے پھر نبی ﷺ نے مجھ سے فرمایا: جاؤ! ہر قسم کی کھجوروں کا الگ الگ ڈھیر لگا دو بجوہ کا الگ ڈھیر بناؤ اور عذق زید کا الگ ڈھیر ہو پھر مجھے اطلاع دو سو میں نے اس طرح کیا پھر نبی ﷺ کو بلایا آپ کھجوروں کے سب سے بلند

۲۱۴- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَغِيرَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَوَفَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَرَامٍ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَاسْتَعْنَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى غُرْمَانِهِ أَنْ يَضَعُوا مِنْ دَيْنِهِ فَطَلَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَلَمْ يَفْعَلُوا فَقَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ هَبْ فَصَيِّفْ تَمْرَكَ أَصْنَالًا الْعَجْوَةَ عَلَى جَذَةٍ وَعَذَقْ زَيْدٌ عَلَى جَذَةٍ ثُمَّ أَرْسِلْ إِلَيَّ. فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَرْسَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَبَجَلَسَ عَلَى أَعْلَاهُ أَوْ لِي وَسَطِهِ ثُمَّ قَالَ

كُلِّ لِقَوْمٍ فِكَلْتَهُمْ حَتَّىٰ اَوْفَيْتَهُمُ الَّذِي لَّهُمْ وَبَقِيَ
تَمَرِي كَمَا كَانَتْ لَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ شَيْءٌ. وَقَالَ فِرَاسٌ عَنْ
الشَّعْبِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي جَابِرٌ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا زَالَ يَكِيلُ لَهُمْ حَتَّىٰ اَدَّاهُ. وَقَالَ
هَشَامٌ عَنْ وَهْبٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَدُّ لَهُ فَأَوْفٍ لَهُ. [اطراف الحديث: ۲۳۹۵]

[۲۳۹۶-۲۳۰۵-۲۶۰۱-۲۷۰۹-۲۷۸۱-۳۵۸۰-۳۰۵۳-۶۲۵۰]

(سنن ابوداؤد: ۲۸۸۳، سنن نسائی: ۳۶۳۸، سنن ابن ماجہ: ۲۳۳۳)

ڈھیر یا متوسط ڈھیر پر بیٹھ گئے پھر آپ نے فرمایا: اب تم قرض
خواہوں کو ناپ ناپ کر دیتے رہو پس میں ان کو ناپ ناپ کر دیتا
رہا حتیٰ کہ میں نے ان کا پورا قرض ادا کر دیا اور وہ تمام کھجوریں ان
طرح باقی رہیں گویا کہ ان میں سے کچھ بھی کم نہیں ہوئی تھیں
فراس نے شعبی سے روایت کی کہ مجھے حضرت جابر نے از نبی ﷺ
حدیث بیان کی کہ وہ مسلسل قرض خواہوں کو ناپ ناپ کر دیتے
رہے حتیٰ کہ ان کا قرض ادا کر دیا اور ہشام نے از وہب از حضرت
جابر روایت کی کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: کھجوریں توڑو اور
ان کا پورا قرض ادا کرو۔

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت جابر سے فرمایا: تم قرض خواہوں کو ناپ
ناپ کر دو اس سے معلوم ہوا کہ ناپنے کی ذمہ داری مال دینے والے پر ہے۔

بیچنے والے اور دینے والے کے ذمہ ناپ اور تول کی ذمہ داری پر دلائل اور نبی ﷺ کا واضح معجزہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اب تم ناپ ناپ کر قرض خواہوں کو دیتے رہو۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس نے کسی کو کچھ
دینا ہوتا ہے اس کا کام اس کے ذمہ ہے اور اس کی تائید قرآن مجید میں ہے:

أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ

الْمُنْزِلِينَ (یوسف: ۵۹)

کیا تم نہیں دیکھتے کہ میں پورا پورا ناپ کر دیتا ہوں اور میں
بہترین مہمان نواز ہوں O

حضرت یوسف علیہ السلام بھائیوں کو غلہ دینے والے تھے اور ناپنے والے بھی وہی تھے اور بائع ناپ کر دیتا ہے اس کا ذکر اس آیت
میں ہے:

وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ O

(المطففين: ۳)

اور جب انہیں ناپ کر یا تول کر دیں تو کم دیں O

اس آیت میں بھی یہ بتایا ہے کہ بائع ناپتا ہے یا وزن کرتا ہے۔

قیاس کا بھی یہی تقاضا ہے کہ جو شخص کوئی چیز کسی معین مقدار میں فروخت کرتا ہے تو اس پر لازم ہے کہ وہی اس معین مقدار کو ناپ

کر یا وزن کر کے ثابت کرے۔ (شرح ابن بطل ج ۶ ص ۲۱۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اس حدیث میں نبی ﷺ کا واضح معجزہ ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے باغ کی کھجوریں جو یہودیوں کے قرض کے برابر نہیں

تھیں ان کھجوروں پر نبی ﷺ کے بیٹھنے کی برکت سے ان کھجوروں سے نہ صرف یہ کہ حضرت جابر کا قرض ادا ہو گیا بلکہ حضرت جابر

کے باغ کی کھجوریں اتنی کی اتنی رہیں ان میں کوئی کمی نہیں آئی۔

ناپنے کا استحباب

۵۲ - بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الْكَيْلِ

۲۱۲۸ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ

الْوَلِيدُ عَنْ ثَوْرٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ الْمَقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارَكْ لَكُمْ.

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ولید نے حدیث بیان کی از ثور از خالد بن معدان از مقدم بن معدی کرب رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ آپ نے فرمایا: تم اپنے طعام (غلہ) کو ناپ لیا کرو تمہیں برکت دی جائے گی۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری مفرد ہیں۔

طعام کو گھر میں ناپ کر رکھنے کا حکم اور اس پر دو حدیثوں سے معارضہ اور اس معارضہ کے جوابات

اس حدیث میں نبی ﷺ نے یہ ترغیب دی ہے کہ گھر کے طعام یا غلہ کو ناپ کر رکھنا چاہیے۔

اس کے معارضہ درج ذیل دو حدیثیں ہیں:

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے کہا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی تو میرے گھر میں نصف صاع "جو" تھے جو ایک طاق میں رکھے ہوئے تھے ان کے علاوہ اور کوئی ایسی چیز نہیں تھی جو کسی جگر والے (جان دار) کی خوراک بن سکتی ہو میں اسی میں سے کھاتی رہی حتیٰ کہ کافی دن گزر گئے پھر میں نے ان کو ناپ لیا تو وہ ختم ہو گئے۔ (صحیح البخاری: ۳۰۹۷)

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم گن گن کر تھیلی میں نہ رکھا کرو ورنہ تم کو بھی گن گن کر دیا جائے گا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۳۳)

صحیح البخاری: ۲۱۲۸ میں یہ فرمایا تھا کہ تم اپنے غلہ کو ناپ لیا کرو تمہیں برکت دی جائے گی اور ان حدیثوں میں یہ ہے کہ ناپنے سے برکت چلی گئی اور گننے سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنی ضرورت کے مطابق خرچ کرنے کے لیے ناپنے کے بغیر ہو نکالتی تھیں تو ان میں برکت ہوتی تھی پھر جب انہوں نے ان کو ناپا تو وہ ختم ہو گئے یعنی ان کو علم تھا کہ اس مقدار سے روز خرچ کرنے کے بعد فلاں دن وہ ختم ہو جائیں گے اور حضرت مقدم کی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب تم طعام خرید کر لاؤ تو اس کو ناپ لیا کرو اس سے برکت ہوگی اور حضرت عائشہ نے طعام خریدنے کے وقت اس کو نہیں ناپا تھا بلکہ ضرورت کے وقت ناپ کر خرچ کرتی تھیں چونکہ رسول اللہ ﷺ کے حکم پر عمل نہیں ہوا تھا اس لیے اس سے برکت چلی گئی۔ اس کا دوسرا محمل یہ ہے کہ جب تم طعام کا ذخیرہ کرو اور اللہ تعالیٰ سے برکت طلب کرو اور اس برکت کے حصول کا یقین رکھو تو برکت حاصل ہوگی لیکن جو اس کے بعد طعام کو یہ دیکھنے کے لیے ناپے گا کہ اس کو برکت حاصل ہوئی ہے یا نہیں تو اس کو رسول اللہ ﷺ کے ارشاد میں شک ہو گیا اس لیے اسے اس طعام کی برکت حاصل نہیں ہوگی۔ اس کا تیسرا جواب یہ ہے کہ ناپنے سے برکت اس وقت حاصل ہوگی جب خادم سے بدگمانی نہ کی جائے کیونکہ کبھی خادم ذخیرہ میں سے طعام نکالے گا اور مالک اس پر تہمت لگائے گا کہ تم نے زیادہ طعام نکالا ہے حالانکہ خادم اس تہمت سے بری ہوگا تو مالک کی بدگمانی کی وجہ سے اس طعام سے برکت چلی جائے گی جب کہ بدگمانی کرنے سے نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ صرف طعام کو ناپ کر رکھنے سے برکت حاصل نہیں ہوگی جب تک کہ اس کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے دیگر احکام پر بھی عمل نہ کیا جائے اور حضرت اسماء کی حدیث میں کسی ضرورت مند کو دیتے وقت گننے سے منع فرمایا ہے کسی چیز کو خریدنے کے بعد گننے سے منع نہیں

فرمایا۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۵۸۱، موضحاً دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

۵۳- بَابُ بَرَکَةِ صَاعِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَدَّهِ

فِيهِ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نبی ﷺ کے صاع (چار کلو کا پیانہ)

اور مد (دو کلو کا پیانہ) کی برکت

اس عنوان کے ثبوت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے حدیث روایت کی ہے۔

یہ حدیث صحیح البخاری: ۱۸۸۹ میں گزر چکی ہے اس میں یہ جملہ ہے: اے اللہ! ہمارے صاع میں اور ہمارے مد میں برکت دے اس کی شرح وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۲۱۲۹- حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ

حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ بَحْبُحٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ تَمِيمٍ

الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ

حَرَّمَ مَكَّةَ وَدَعَا لَهَا وَحَرَّمَ الْمَدِينَةَ كَمَا حَرَّمَ

إِبْرَاهِيمَ مَكَّةَ وَدَعَا لَهَا فِي مَدِّهَا وَصَاعِهَا بِمِثْلِ مَا

دَعَا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَكَّةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں عمرو بن بھحی نے حدیث بیان کی از عباد بن تمیم انصاری از حضرت

عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ آپ نے فرمایا: بے شک حضرت

ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنایا اور اس کے لیے دعا کی اور میں مدینہ

کو حرم بناتا ہوں جس طرح حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا اور میں

مدینہ کے لیے دعا کرتا ہوں اس کے مد میں اور صاع میں جس

طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کے لیے دعا کی تھی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۸۶۷ کا مطالعہ فرمائیں۔

مدینہ منورہ کو حرم بنانے سے مراد اس کی تعظیم ہے نہ کہ مکہ کی طرح تحریم مراد ہے اس پر دلائل اور مذاہب فقہاء

علامہ فضل اللہ بن سعید تورپشتی متوفی ۶۶۱ھ لکھتے ہیں:

مکہ کو حرم اس لیے فرمایا ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے بہت سے ایسے کام حرام کر دیئے ہیں جو دوسرے شہروں میں حرام نہیں کیے

قرآن مجید میں ہے:

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَفَتِ

النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ. (العنکبوت: ۶۷)

کیا انہوں نے یہ نہیں دیکھا کہ ہم نے حرم کو امن کی جگہ بنا دیا

ہے حالانکہ ان کے گرد و نواح سے لوگوں کو اغواء کر لیا جاتا ہے۔

پس حرم مکہ میں قتال کرنا مکہ کے درختوں کو کاٹنا اور اس کے پتوں کو جھاڑنا اور وہاں کے جانوروں کا شکار کرنا اور ان کو بھگانا یہ

سب کام مکہ میں حرام کر دیئے گئے ہیں۔

اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف مکہ کو حرم بنانے کی نسبت کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے اس کا سوال

کیا تھا یا اس وجہ سے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے لوگوں کو یہ احکام بیان کیے تھے یا اس وجہ سے کہ انہوں نے ہی حدود و حرم کی علامات

نصب کی تھیں اور جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ نبی ﷺ نے جو مدینہ کو حرم قرار دیا اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ مدینہ مکہ کی طرح حرم ہے

اور مکہ میں جن چیزوں کو حرام کیا گیا ہے وہ مدینہ میں بھی حرام ہیں بلکہ اس حدیث میں تحریم کا معنی تعظیم ہے یعنی مدینہ بھی اس طرح

محترم اور معظم ہے جس طرح مکہ محترم اور معظم ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ مدینہ کے درختوں کے پتوں کو جھاڑنا جائز ہے جب کہ مکہ

کے درختوں کے پتوں کو جھاڑنا جائز نہیں ہے حدیث میں ہے:

عامر بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ عقیق میں اپنے محل پر گئے انہوں نے دیکھا کہ ایک غلام درخت کو کاٹ رہا تھا اس کے پتے جھاڑ رہا تھا حضرت سعد نے اس سے وہ پتے چھین لیے بعد میں اس غلام کے مالکوں نے حضرت سعد سے کہا: وہ پتے واپس کر دیں تو حضرت سعد نے انکار کر دیا۔ (صحیح مسلم: ۱۳۶۳، الرقم المسلسل: ۳۲۱۰)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اگر مدینہ کے درختوں کے پتوں کو جھاڑنا حرام ہوتا تو اس غلام کے مالکان حضرت سعد سے اس درخت کے پتے واپس نہ مانگتے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ مکہ کے پرندوں کو قید کرنا جائز نہیں ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بھائی نے مدینہ میں خیر نام کا ایک پرندہ اپنے پاس رکھا ہوا تھا حدیث میں ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ہمارے ساتھ مل جل کر رہتے تھے حتیٰ کہ میرے چھوٹے بھائی سے فرماتے تھے: اے ابوعمیر! خیر (پرندہ) کو کیا ہوا۔ (صحیح البخاری: ۶۱۲۹)

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ مدینہ میں وہ کام حرام نہیں ہیں جو مکہ میں حرام ہیں اور اس حدیث میں مدینہ کی تحریم سے مراد مدینہ کی تعظیم ہے۔ (کتاب التہذیب فی شرح مصابیح النہج ج ۲ ص ۶۳-۶۴، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۲۲ھ)

ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (مرقات ج ۴ ص ۶۱۵، مکتبہ حقانیہ پشاور)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

مدینہ منورہ کی تحریم میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ یہاں حرمت کا معنی صرف تعظیم اور تکریم ہے اور اس میں مکہ کی تحریم کے دیگر احکام مراد نہیں ہیں جیسے شکار کرنے اور درخت کاٹنے کا حرام ہونا اور جو شخص یہ کام کرے اس پر تاوان کا لازم ہونا اور مدینہ منورہ میں کسی نے یہ کام کیے تو اس پر تاوان لازم نہیں ہے امام مالک کا مذہب بھی یہی ہے اور امام احمد کی بھی ایک یہی روایت ہے اسی طرح امام شافعی کا بھی مشہور قول یہی ہے۔ بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جو شخص مدینہ میں درخت کاٹے اس سے وہ چھین لیا جائے جیسا کہ صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے ایسا کیا تھا۔ (نور المصباح ج ۲ ص ۴۱۲، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

۲۱۳۰ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَكِّيَالِهِمْ وَبَارِكْ لَهُمْ فِي صَاعِهِمْ وَمِدْيَتِهِمْ. يَعْنِي أَهْلَ الْمَدِينَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! (اہل مدینہ کے) ناپنے کے آلات میں برکت دے ان کے صاع اور مڈ میں برکت دے یعنی اہل مدینہ کے۔

[اطراف الحدیث: ۶۷۱۳-۷۳۳۱] (صحیح مسلم: ۱۳۶۸، الرقم المسلسل: ۳۲۱۵)

دین اور دنیا میں برکت کا معنی

اس حدیث میں نبی ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے برکت کی دعا کی ہے برکت کا معنی ہے: کسی چیز کا بڑھنا اور زیادہ ہونا اور کبھی اس کا معنی ثبات اور دوام بھی ہوتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا معنی یہ ہو کہ اے اللہ تعالیٰ! ان کے دین میں برکت دے یعنی ان کے مال کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ کے حقوق متعلق ہیں زکوٰۃ، صدقہ، قربانی اور کفارات کو اللہ تعالیٰ ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور وہ ایمان پر قائم رہیں اور اسلام کے احکام پر عمل کرتے رہیں یا اس دعا کا محمل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی تجارت اور اس کے نفع میں اضافہ

فرمائے اور ان کی زرعی پیداوار کو بڑھائے۔

طعام (غلہ) کی بیع اور ذخیرہ اندوزی کے متعلق احادیث

۵۴ - بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي بَيْعِ الطَّعَامِ وَالْحُكْرَةِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ غلہ پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کی بیع کا کیا حکم ہے اور ذخیرہ اندوزی کا کیا حکم ہے؟ اس عنوان میں ”حُكْرَةُ“ کا ذکر ہے ”حُكْرَةُ“ کا معنی ہے: ذخیرہ اندوزی یعنی دام بڑھ جانے اور مہنگا ہونے کے انتظار میں غلہ کو روک کر رکھنا اور فروخت نہ کرنا۔ یہاں پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس حدیث میں تو صرف یہ ذکر ہے کہ جو لوگ اندازے سے غلہ خریدتے تھے ان کو وہ غلہ اس وقت تک فروخت کرنے سے منع کیا جاتا تھا جب تک کہ وہ غلہ کو اپنے گھر منتقل نہ کر دیں اور اس میں ذخیرہ اندوزی کا ذکر نہیں ہے پھر امام بخاری نے اس حدیث کے عنوان میں ”حُكْرَةُ“ یعنی ذخیرہ اندوزی کا کیوں ذکر کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں ذخیرہ اندوزی کا شرعی معنی مراد نہیں ہے بلکہ اس کا لغوی معنی مراد ہے یعنی غلہ کو گھر میں رکھنا اور مطلقاً غلہ کو گھر میں رکھنا ممنوع نہیں ہے بلکہ یہ اس وقت منع ہے جب لوگوں کو غلہ کی ضرورت ہو اور وہ بازار میں نہ مل رہا ہو اور بائع زیادہ نفع حاصل کرنے کی توقع میں اس غلہ کو مارکیٹ اور بازار میں نہ لائے۔ ذخیرہ اندوزی کی مذمت میں حسب ذیل احادیث ہیں:

ذخیرہ اندوزی کی مذمت میں احادیث

معمربن ابی معمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ذخیرہ اندوزی کی وہ خطا کار ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۶۰۵، سنن ابوداؤد: ۳۳۳۷، سنن ترمذی: ۱۲۶۷، سنن ابن ماجہ: ۲۱۵۳)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے چالیس راتوں تک غلہ کا ذخیرہ کیا وہ اللہ سے بُری ہو گیا اور اللہ اس سے بُری ہو گیا اور جن گھروالوں نے اس حال میں صبح کی کہ ان میں کوئی شخص بھوکا تھا ان سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ذمہ بُری ہو گیا۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۳۳، المسند رک ج ۲ ص ۱۲، مسند ابویعلیٰ: ۵۷۳۶، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۰۰، اس حدیث کی سند میں ایک راوی ابو بشر اطوکی ہے اس کو ابن معین نے ضعیف قرار دیا ہے)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو ذخیرہ اندوزی کرتا ہے وہ ملعون ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۱۵۳، المسند رک ج ۲ ص ۱۱، المعجم للتحقیق ج ۳ ص ۲۳۲، اس کی سند بھی ضعیف ہے)

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص ذخیرہ اندوزی کرنے والا ہو وہ کیسا بُرا ہے اگر اللہ تعالیٰ قیمتیں سستی کر دے تو وہ غمگین ہوتا ہے اور اگر اللہ تعالیٰ قیمتیں مہنگی کر دے تو وہ خوش ہوتا ہے۔

(شعب الایمان: ۱۲۱۵، کامل ابن عدی ج ۲ ص ۵۳۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے ذخیرہ اندوزی کی اور اس کا یہ ارادہ ہو کہ مسلمانوں پر چیزیں مہنگی ہو جائیں پس وہ گناہ کار ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کا ذمہ بُری ہو گیا۔ (المسند رک ج ۲ ص ۱۲)

۲۱۳۱ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ الدِّينَ يَشْتَرُونَ الطَّعَامَ مُجَازَفَةً يُضْرَبُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ولید بن مسلم نے خبر دی اور اوزاعی از زہری از سالم از والد خود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں اندازہ سے غلہ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم اَنْ یَّیْعُوْهُ حَتّٰی یُوْوُوْهُ اِلَی رِخَالِهِمْ۔
 خریدتے تھے ان کو اس غلہ کے فروخت کرنے پر مار لگائی جاتی تھی
 حتیٰ کہ وہ اس غلہ کو اپنے گھروں میں پہنچائیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۲۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۳۲ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَّيْعَ الرَّجُلُ طَعَامًا حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ. قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ كَيْفَ ذَاكَ؟ قَالَ ذَاكَ ذَرَاهِمُ بِذَرَاهِمٍ وَالطَّعَامُ مُرَجًا. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (مَرْجُونٌ) (التوبہ: ۱۰۶) اَيُّ مُؤَخَّرُونَ۔
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از ابن طاووس از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا کہ کوئی شخص غلہ پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کو فروخت کرے میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا: ایسا کیوں ہے؟ تو انہوں نے کہا: یہ تو روپوں کے عوض روپوں کی بیع ہوئی جب کہ غلہ تو اپنی میعاد پر ہی دیا جائے گا۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: ”مرجون“ (التوبہ: ۱۰۶) کا معنی ہے: ان کو غلہ تاخیر سے دیا جائے گا۔

[طرف الحدیث: ۲۱۳۵]

(صحیح مسلم: ۱۵۲۵، الرقم السلسل: ۳۷۲۷، سنن ابوداؤد: ۳۳۹۷، سنن ترمذی: ۱۲۹۱، سنن نسائی: ۳۶۰۷، سنن ابن ماجہ: ۲۲۲۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۳۶۹، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۱۳-۳۱۴، مسند احمد ج ۱ ص ۳۵۶ طبع قدیم مسند احمد: ۳۳۳۶-ج ۵ ص ۳۵۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)
 اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں غلہ کی بیع کا ذکر ہے۔

حدیث میں مذکور بیع کی ممانعت کا سبب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی لکھتے ہیں:

اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کسی انسان سے ایک درہم کے عوض مدت معینہ کے ادھار پر غلہ خریدے پھر اس غلہ پر قبضہ کرنے سے پہلے وہ غلہ کسی اور شخص کو دو درہم کے عوض فروخت کر دے تو گویا کہ اس نے اپنے ایک درہم کو دو درہموں کے عوض فروخت کر دیا اور غلہ تو اپنی میعاد پر ملے گا سو اس بیع میں ایک درہم کو دو درہموں کے عوض فروخت کرنا ہے اور یہ ربا الفضل ہے اور اس میں غائب کی بیع حاضر کے عوض ہے اور یہ ربا النسیئہ ہے لہذا اس میں دو وجہوں سے سود ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۵۷ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۷۲۹-ج ۳ ص ۱۵۷ پر مذکور ہے اس کی شرح میں بیع قبل القبض میں مذاہب بیان کیے گئے ہیں۔

۲۱۳۳ - حَدَّثَنِي أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ابْتَاَعَ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَقْبِضَهُ۔
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن دینار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے غلہ خریدا وہ اس کو اس وقت تک نہ

فروخت کرے حتیٰ کہ اس پر قبضہ کر لے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۱۲۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۳۴ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ كَانَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ يُحَدِّثُهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ أَنَّهُ قَالَ مَنْ عِنْدَهُ صَرْفٌ فَقَالَ طَلْحَةُ أَنَا حَتَّى يَجِيءَ خَازِنُنَا مِنَ الْغَابَةِ . قَالَ سُفْيَانُ هُوَ الَّذِي حَفِظْنَاهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ لَيْسَ فِيهِ زِيَادَةٌ فَقَالَ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ سَمِعَ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُخْبِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَذَّهَبُ بِالذَّهَبِ بِالْوَرَقِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالتَّمَرُ بِالتَّمَرِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ .

[اطراف الحدیث: ۲۱۴۰-۲۱۴۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ عمرو بن دینار نے ان کو حدیث بیان کی از زہری از مالک بن اوس انہوں نے پوچھا: آپ لوگوں میں سے بیع صرف کا (کرنسی کے لین دین یا سونے چاندی کے لین دین کا) کاروبار کون کرتا ہے؟ طلحہ نے کہا: میں یہ بیع کرتا ہوں لیکن میں یہ بیع اس وقت کر سکوں گا جب ہمارا خازن مقام غابہ سے آجائے گا سفیان نے کہا: ہم نے زہری سے یہ حدیث اسی طرح سنی تھی اس میں کوئی زیادتی نہیں تھی پھر انہوں نے کہا کہ مجھے مالک بن اوس نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے سنا وہ خبر دیتے تھے از رسول اللہ ﷺ آپ نے فرمایا: سونے کی سونے کے عوض بیع سود ہے مگر جو نقد ہو اور گندم کی گندم کے عوض بیع سود ہے مگر جو نقد ہو اور کھجور کی کھجور کے عوض بیع سود ہے مگر جو نقد ہو اور ہو کی ہو کے عوض بیع سود ہے مگر جو نقد ہو۔

(صحیح مسلم: ۱۵۸۶، الرقم المسلسل: ۳۹۵۰، سنن ابوداؤد: ۳۳۳۸، سنن ترمذی: ۱۲۳۳، سنن نسائی: ۴۵۵۹، سنن ابن ماجہ: ۲۲۶۰-۲۲۵۳، مسند ابویعلیٰ: ۱۳۹، السنن: ۶۵۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۸۳، سنن داری: ۲۵۷۸، صحیح ابن حبان: ۵۰۱۹، المعجم الاوسط: ۳۷۷، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۸۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۶۲-ج ۱ ص ۳۰۰، مؤسسة الرسالة: بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں بھی قبضہ سے پہلے بیع کی ممانعت ہے۔

حرمت سود کی علت میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی لکھتے ہیں:

مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جن چار چیزوں کا اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے ان میں سود حرام ہے اور ان میں دو چیزوں کا اور اضافہ کیا گیا ہے اور وہ چاندی اور نمک ہیں پس ان چھ چیزوں میں اضافہ اور ادھار کے ساتھ بیع کے حرام ہونے پر اجماع ہے اور ان کے ماسوا میں اختلاف ہے اہل ظاہر (غیر مقلدین) "مسروق" طاؤس، شععی، قنودہ اور عثمان بنی کا مذہب یہ ہے کہ صرف ان ہی چھ چیزوں میں سود ہے اور باقی علماء نے یہ کہا ہے کہ ان چھ چیزوں کے علاوہ باقی جن چیزوں میں بھی ان کا مشترک وصف پایا جائے ان میں بھی سود ہے۔

رہا سونا اور چاندی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان میں سود کی علت دونوں کا ایک جنس ہونا ہے یعنی دونوں سونا یا چاندی ہوں اور ان کا وزن کے ساتھ فروخت ہونا ہے پھر ہر وہ چیز جو وزن کے ساتھ فروخت ہوتی ہو اس کو حکم میں ان کے ساتھ لاحق کر دیا گیا ہے اور

امام شافعی کے نزدیک ان میں علت ان کا شمن ہوتا ہے سو وہ دو چیزیں جو شمن ہوں اور ان کی جنس ایک ہو ان کو اضافہ اور ادھار کے ساتھ فروخت کرنا سود ہے اور باقی چار چیزوں (گندم، جو، کھجور اور نمک) میں سود کی علت میں اختلاف ہے اور اس میں دس مذاہب ہیں:

(۱) اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ ان چھ چیزوں کے علاوہ اور کسی چیز میں سود نہیں ہے اور ان کو اضافہ اور تاخیر کے ساتھ بیچنا جائز ہے یعنی (مثلاً) ایک کلو دال کو دو کلو دال کے عوض نقد اور ادھار ہر طرح فروخت کرنا جائز ہے۔

(۲) ابو بکر اصم کا مذہب یہ ہے کہ سود کی علت کسی چیز کا نفع آ رہا ہوتا ہے سو جو دو چیزیں نفع آ رہی ہوں ان کو اضافہ اور ادھار کے ساتھ فروخت کرنا حرام ہے۔

(۳) ابن سیرین اور ابو بکر اودی شافعی کا مذہب یہ ہے کہ سود کی علت اتحاد جنس ہے پس ہر چیز کو اس کی جنس کے عوض اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا حرام ہے مثلاً ایک کپڑا دو کپڑوں کے عوض اور ایک بکری دو بکریوں کے عوض۔

(۴) الحسن بن الحسن کا مذہب یہ ہے کہ سود کی علت اتحاد جنس سے میں منفعت ہے مثلاً ایک دینار کے ایک کپڑے کو ان دو کپڑوں کے عوض فروخت کرنا جائز ہے جن کی قیمت بھی ایک دینار ہو اور ایک دینار کے ایک کپڑے کو اس ایک کپڑے کے عوض فروخت کرنا حرام ہے جس کی قیمت دو دینار ہو۔

(۵) سعید بن جبیر کا مذہب یہ ہے کہ سود کی علت اتحاد جنس میں تفاوت منفعت ہے پس گندم کو جو کے عوض اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا حرام ہے کیونکہ ان کے منافع متفرق ہیں اسی طرح لوبیا کو چنے کے عوض۔

(۶) ربیعہ بن عبد الرحمن کا مذہب یہ ہے کہ جن چیزوں میں زکوٰۃ واجب ہے ان میں دو چیزیں ایک جنس کی ہوں خواہ وہ موسیقی ہوں یا زرعی پیداوار ہو۔

(۷) امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ وہ چیزیں خوراک ہوں اور ان کا ذخیرہ کیا جاتا ہو پس جو چیزیں خوراک نہ ہوں جیسے پھل یا وہ خوراک تو ہوں لیکن ان کو ذخیرہ نہ کیا جاتا ہو جیسے گوشت تو ان کو اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے۔

(۸) امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ سود کی حرمت کی علت پیمائش (یعنی پیمانہ سے ناپ کر بیع) اور اتحاد جنس ہے یا دو چیزوں کو وزن کے ساتھ فروخت کیا جائے اور ان دونوں کی جنس ایک ہو ان میں اضافہ اور ادھار کے ساتھ فروخت کرنا حرام ہے اور جن چیزوں کو وزن کر کے یا ناپ کر فروخت نہیں کیا جاتا بلکہ عدداً فروخت کیا جاتا ہے جیسے اٹھارے اور قلم وغیرہ ان کو اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے۔

(۹) سعید بن مسیب کا مذہب اور یہی امام شافعی کا قول قدیم ہے کہ جو چیزیں کھانے اور پینے کی ہوں اور وہ ناپ اور تول کے ساتھ بکتی ہوں ان کو اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا حرام ہے اور جو چیزیں کھانے پینے کی نہ ہوں یا کھانے پینے کی ہوں لیکن ناپ اور تول کے ساتھ نہ بکتی ہوں بلکہ عدداً فروخت ہوں ان کو اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے۔

(۱۰) امام شافعی کا قول جدید اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ حرمت سود کی علت صرف یہ ہے کہ وہ چیزیں کھانے کی ہوں خواہ ان کو ناپ اور تول کے ساتھ فروخت کیا جائے یا عدداً فروخت کیا جائے اور کھانے کی چیزوں کے علاوہ سونے اور چاندی کی بیع میں اضافہ

اور ادھار حرام ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۶۰-۳۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۹۳- ج ۴ ص ۳۳۱ پر مذکور ہے اس کی شرح میں سود پر مفصل بحث کی گئی ہے اس کی

شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① ریۃ کا لغوی معنی ② ریۃ کا اصطلاحی معنی ③ بینک کے سود کے مجوزین کے دلائل ④ مجوزین سود کے دلائل کے جوابات ⑤ افراط زر کی صورت میں اصل زر کو بحال رکھنے کا ایک حل ⑥ بینک نوٹ کی تحقیق ⑦ نوٹ میں مذاہب اربعہ ⑧ نوٹ میں علماء مصر کا نظریہ ⑨ نوٹ کا لغوی اور عرفی معنی ⑩ نوٹوں کی فقہی حیثیت ⑪ دنیا کے کرنسی نظام میں انقلابات اور تبدیلیاں ⑫ نوٹ کے متعلق مصنف کا موقف ⑬ نوٹوں کا نوٹوں سے تبادلہ ⑭ ملکی کرنسی کے نوٹوں کا آپس میں تبادلہ ⑮ نوٹ کی نوٹ کے بدلہ میں کمی و زیادتی کے ساتھ بیع ⑯ مختلف ممالک کے کرنسی نوٹوں کا آپس میں تبادلہ ⑰ بغیر قبضہ کے کرنسی کا تبادلہ ⑱ نوٹ کی نوٹ کے عوض کی اور بیسی کے ساتھ جواز بیع کے اہم دلائل کا جائزہ ⑲ بیع عینہ کے جزئیہ سے سود کو جائز کرنے کا ایک حیلہ ⑳ بیع عینہ کی تحقیق ㉑ عینہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی ㉒ بیع عینہ کی حرمت میں احادیث آثار صحابہ اور اقوال تابعین ㉓ بیع عینہ میں فقہاء شافعیہ کا موقف ㉔ بیع عینہ میں فقہاء حنبلیہ کا موقف ㉕ بیع عینہ میں فقہاء مالکیہ کا موقف ㉖ بیع عینہ میں فقہاء احناف کا موقف ㉗ دارالحرب کے سود میں جمہور فقہاء کا نظریہ ㉘ دارالحرب کے سود میں فقہاء احناف کا نظریہ ㉙ دارالحرب میں جواز ریۃ والی حدیث کی فنی حیثیت ㉚ دارالحرب میں ریۃ کے متعلق فقہاء احناف کے دلائل کا تجزیہ ㉛ محمول کی روایت کا محمل ㉜ دارالحرب کے سود کے بارے میں امام ابوحنیفہ کے قول کی وضاحت ㉝ کیا سود اور دیگر عقود فاسدہ کے ذریعہ حربی کافروں کا پیسہ بڑھنا جائز ہے؟ ㉞ حضرت ابوہریرہ کے شمار کی وضاحت ㉟ دارالحرب دارالکفر اور دارالاسلام کی تعریفات ㊱ ریۃ الفضل کی علت حرمت میں مذاہب ائمہ ㊲ ریۃ الفضل میں ائمہ کی بیان کردہ علت کا ایک جائزہ ㊳ ریۃ الفضل کی حرمت کا سبب ㊴ نفع اور سود میں فرق ㊵ سونے اور چاندی کی بیع میں عقد کے وقت قبضہ کرنے میں مذاہب ㊶ کرنسی نوٹوں کی نوٹوں سے بیع میں ادھار کا حکم ㊷ سونے اور چاندی کی مصنوعات کی بیع میں ادھار کا حکم ㊸ بالخصوص سونے اور چاندی کی بیع میں مجلس کے اندر قبضہ کی شرط کیوں ہے؟ ㊹ بیع صرف میں حضرت امیر معاویہ کا نظریہ ㊺ سونے اور چاندی سے مرکب اشیاء کو مفرد سونے اور چاندی کے عوض فروخت کرنے میں مذاہب ㊻ سونے اور چاندی سے مرکب اشیاء کو مفرد سونے اور چاندی کے عوض فروخت کرنے میں فقہاء احناف کا موقف ㊼ سونے اور چاندی سے مرکب اشیاء کو زیادہ سونے اور چاندی کے عوض فروخت کرنے کے بارے میں آثار صحابہ اور اقوال تابعین ㊽ حضرت ابن عباس کا ریۃ الفضل کے جواز سے رجوع ㊾ حضرت اسامہ کی روایت ”سود صرف ادھار میں ہے“ کی وضاحت ㊿ اجناس مختلفہ میں اتحاد قدر کے باوجود ادھار بیع کیوں جائز ہے؟

* یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۴ ص ۳۰۹-۳۲۶ پر محیط ہے اور شاید قارئین کو سود کے اہم مباحث پر اتنی مفصل بحث کسی اور کتاب میں نہیں ملے گی۔

۵۵ - بَابُ بَيْعِ الطَّعَامِ قَبْلَ أَنْ يُقْبَضَ
قبضہ کرنے سے پہلے غلہ کو فروخت کرنے اور جو چیز تمہارے پاس موجود نہ ہو اس کو فروخت کرنے کا حکم

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ کسی چیز پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے اسی طرح جو چیز انسان کے پاس موجود نہ ہو اس کو بھی فروخت کرنا جائز نہیں ہے اس کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا پس میں نے پوچھا: میرے پاس ایک شخص آتا ہے اور مجھ سے اس چیز کی بیع کے متعلق سوال کرتا ہے جو میرے پاس نہیں ہے آیا میں بازار سے وہ چیز خرید کر اس کو

فروخت کر دوں؟ آپ نے فرمایا: اس چیز کو فروخت نہ کرو جو تمہارے پاس نہیں ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۲۳۶، سنن ابوداؤد: ۳۵۰۳، سنن نسائی: ۴۶۲۳، سنن ابن ماجہ: ۲۷۴۷، مسند احمد ج ۲ ص ۴۰۲)

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اس سے منع فرمایا کہ میں اس چیز کو فروخت کر دوں جو میرے پاس نہیں ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۲۳۷)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قرض اور بیع جائز نہیں ہے اور نہ بیع میں دو شرطیں لگانا جائز ہے اور اس چیز کا نفع جائز نہیں ہے جس کی ضمانت نہ ہو اور نہ اس چیز کو فروخت کرنا جائز ہے جو تمہارے پاس نہ ہو۔

(سنن ترمذی: ۱۲۳۸، سنن ابوداؤد: ۳۵۰۳، سنن نسائی: ۴۶۲۲، سنن ابن ماجہ: ۲۱۸۸، مسند احمد ج ۲ ص ۱۷۴)

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ لکھتے ہیں:

اسحاق بن منصور نے کہا: میں نے امام احمد سے پوچھا: قرض اور بیع کی ممانعت کا کیا معنی ہے؟ انہوں نے بتایا کہ ایک شخص کسی کو معین رقم قرض دے پھر اس کو کوئی چیز قرض کی مقدار سے زیادہ قیمت پر فروخت کر دے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اس کو کوئی چیز قرض دے پھر کہے: اگر تم یہ چیز نہ دے سکو تو پھر اس کی تم سے بیع ہے۔

اسحاق بن منصور نے امام احمد سے پوچھا: جس بیع کی ضمان نہ ہو اس کا کیا معنی ہے؟ انہوں نے کہا: یہ صرف اس غلہ کی بیع ہے جس پر قبضہ نہ ہو اور یہ ہر وہ چیز ہے جس کی ناپ اور تول سے بیع کی جائے۔

امام احمد نے کہا: دو شرطوں کے ساتھ بیع کا یہ معنی ہے کہ جب کوئی شخص کہے: میں تم کو یہ کپڑا اس شرط پر بیچتا ہوں کہ اس کی سلائی اور دھلائی میرے ذمہ ہے تو یہ بیع میں دو شرطیں ہیں اور اگر وہ یہ کہے کہ میں تمہیں یہ کپڑا فروخت کرتا ہوں اور اس کی سلائی میرے ذمہ ہے یا کہے کہ میں یہ کپڑا تم کو فروخت کرتا ہوں اور اس کی دھلائی میرے ذمہ ہے تو یہ بیع جائز ہے کیونکہ اس میں صرف ایک شرط ہے۔

نیز امام ترمذی لکھتے ہیں کہ اکثر علماء کے نزدیک یہ مکروہ ہے کہ آدمی اس چیز کو فروخت کرے جو اس کے پاس نہ ہو۔

(سنن ترمذی ص ۲۷۹، دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم نے اس کو عمرو بن دینار سے محفوظ رکھا ہے انہوں نے طاؤس سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ وہی وہ بیع جس سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ اس غلہ کو فروخت کیا جائے جس پر قبضہ نہ کیا گیا ہو حضرت ابن عباس نے فرمایا: میں گمان کرتا ہوں کہ ہر چیز اس کی مثل ہے۔

۲۱۳۵ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ الَّذِي حَفِظْنَاهُ مِنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ سَمِعَ طَاوُسًا يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَمَّا الَّذِي نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ الطَّعَامُ أَنْ يُبَاعَ حَتَّى يَقْبُضَ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَا أَحِبُّ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا مِثْلَهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۳۴ کے تحت گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسلمہ نے

۲۱۳۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا

مَالِكُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ ابْتِاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ. زَادَ إِسْمَاعِيلُ مَنْ ابْتِاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَقْبِضَهُ.

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس آدمی نے غلہ خریدا وہ اس کو اس وقت تک نہ فروخت کرے حتیٰ کہ وہ اس کو پورا پورا ناپ لے۔ اسماعیل نے یہ اضافہ کیا کہ جس آدمی نے غلہ خریدا وہ اس کو اس وقت تک نہ فروخت کرے حتیٰ کہ وہ اس کے اوپر قبضہ کر لے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۵۶ - بَابُ مَنْ رَأَى إِذَا اشْتَرَى طَعَامًا جَزَافًا أَنْ لَا يَبِيعَهُ حَتَّى يُوْوِيَهُ إِلَى رَحْلِهِ وَالْأَذْبُ فِي ذَلِكَ

جو شخص غلہ کا ڈھیر خریدے وہ اس کو اس وقت تک نہ فروخت کرے حتیٰ کہ اس کو اپنے ٹھکانے پر لائے اور ایسا نہ کرنے والے کی سزا

۲۱۳۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّاسَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَاعُونَ جَزَافًا يَعْنِي الطَّعَامَ يُضْرَبُونَ أَنْ يَبِيعُوهُ فِي مَكَائِهِمْ حَتَّى يُوْوِيَهُ إِلَى رَحْلِهِمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں لوگوں کو اس پر مارا جاتا تھا کہ وہ غلہ کا ڈھیر اندازے سے خرید کر اپنے ٹھکانے پر پہنچانے سے پہلے اس کو فروخت کر دیتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۳۳ میں گزر چکی ہے۔

بَيْعُ قَبْلِ الْقَبْضِ أَوْ اسْتِئْذَانُ الْيَكْبُحُجِّجِ كَمَا مَعَالَمُهُ

مذکور الصدر احادیث میں بیع قبل القبض کو بہت سختی سے منع کیا گیا ہے اس بناء پر بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اشاک ایکبججج میں جو شیرز (حصص) کی خرید و فروخت کا کاروبار ہوتا ہے وہ ناجائز ہے کیونکہ اس میں بھی حصص پر قبضہ کرنے سے پہلے ان کو دوسری پارٹی کے ہاتھ فروخت کر دیا جاتا ہے اور دوسری پارٹی بھی قبضہ سے پہلے ان کو تیسری پارٹی کے ہاتھ فروخت کر دیتی ہے اور چونکہ اشاک ایکبجججج میں حصص کا یہ کاروبار حصص پر قبضہ سے پہلے کیا جاتا ہے اس لیے ہم حصص کے کاروبار کی تحقیق کرنا چاہتے ہیں: دراصل اشاک ایکبجججج میں دو قسم کے کاروبار ہوتے ہیں ایک قانونی کاروبار ہوتا ہے جس کو کاروبار عامہ کہتے ہیں اور دوسرا غیر قانونی کاروبار ہوتا ہے جس کو مستقبل کی تجارت یا کاروبار کہتے ہیں اس میں حصص کی قیمت مصنوعی طور پر بہت بڑھا دی جاتی ہے اس کو عرف عام میں سٹہ کہتے ہیں لیکن درحقیقت یہ نجش ہے۔ اب ہم ان دونوں کاروباروں کو تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

۱۔ نجش کا معنی ہے: کسی چیز کی بہت بڑھا چڑھا کر مصنوعی تعریف کی جائے اور اس کی اصل قیمت سے زیادہ قیمت بتائی جائے تاکہ خریدار اس کی طرف راغب ہو کر اس کو خرید لے یہ شرعاً ناجائز اور حرام ہے فقہ رب اس کی مفصل بحث آرہی ہے۔

کراچی اشاک آپکینج میں کاروبار عامہ کا طریقہ

حصص اور دیگر تمسکات کی لین دین کے تمام معاملات اشاک آپکینج کے مستقل ممبران (جو وہاں کاروبار کرنے کے مجاز ہیں) کے ذریعہ عمل میں آتے ہیں اگر کوئی اور فرد یا ادارہ حصص کی خرید و فروخت کرنا چاہے تو وہ ان ممبران کے توسط سے کرے گا اور وہ فرد یا ادارہ ان ممبران کا موکل (Client) کہلائے گا اور وہ ممبران سے ایک UIN منفرد شناختی نمبر (Unique Identification Number) فراہم کرے گا جو ایک کوڈ ہوگا جس کا علم صرف اس ممبر اور اس فرد یا ادارے کو ہوگا اگر وہ فرد یا ادارہ حصص کا لین دین کرنا چاہے تو وہ اپنے اس ممبر کو جس کے پاس اس کا کوڈ ہے اپنا کوڈ نمبر بتائے گا ممبر اس کے کوڈ سے اس کے اکاؤنٹ میں اس کی مرضی کے مطابق کمپیوٹر میں حصص کی خرید و فروخت کا اندراج کرے گا جس کے تحت اگر وہ حصص کو خریدنا چاہے تو کمپیوٹر میں ان حصص کا اندراج کر دیا جائے گا اور اگر وہ ان حصص کو فروخت کرنا چاہے تو کمپیوٹر میں اس کے اکاؤنٹ نمبر سے ان حصص کو اس شخص کے اکاؤنٹ نمبر میں منتقل کر دیا جائے گا جو ان حصص کو خریدے گا اور کمپیوٹر میں یہ اندراج ان حصص پر مادی قبضہ کے حکم میں ہے لہذا اس خرید و فروخت پر بیع قبل القبض کا اعتراض نہیں ہوگا اور یہ خرید و فروخت قانون کے مطابق ہے اس لیے ناجائز نہیں ہے۔

کراچی آٹومیٹڈ ٹریڈنگ سسٹم (K.A.T.S) کے قوانین مجریہ کراچی اشاک آپکینج بابت ۹ فروری ۲۰۰۷ء کے تحت حصص کی خرید و فروخت کے تمام معاملات کمپیوٹرائزڈ (Computerized) سسٹم کے تحت عمل میں آتے ہیں اور ان کے مادی قبضہ کا اب رواج نہیں رہا۔

جب کوئی کمپنی پہلی مرتبہ اپنے حصص فروخت کرتی ہے اس وقت وہ اپنے خریدار کو وہ حصص پیش کرتی ہے اور خریدار ان حصص پر مادی قبضہ کرتا ہے اس کے بعد ان حصص کی تمام لین دین (K.A.T.S) کمپیوٹرائزڈ سسٹم کے تحت عمل میں آتی ہے اور اگر کوئی شخص یا ادارہ ان حصص پر مادی قبضہ کرنا چاہے تو اسے اضافی طور پر کمپنی کو درخواست کرنی پڑتی ہے جس کے بعد اس کو مادی طور پر حصص فراہم کر دیئے جاتے ہیں لیکن خرید و فروخت کا عمل پھر بھی کمپیوٹر سسٹم (K.A.T.S) کے ذریعہ ہی عمل میں آتا ہے۔

مستقبل کے اعتبار سے حصص کی خرید و فروخت

اوپر جو ہم نے حصص کی خرید و فروخت کا ذکر کیا ہے یہ حصص کی قانونی اور جائز خرید و فروخت ہے لیکن یہاں حصص کی غیر قانونی خرید و فروخت بھی ہوتی ہے اور وہ مستقبل کے اعتبار سے حصص کی خرید و فروخت ہے مثلاً ایک پارٹی یہ دیکھتی ہے کہ مثلاً شیل پاکستان کے حصص دھڑا دھڑ بک رہے ہیں اور آج اس کا ایک حصہ سو روپے کا بک رہا ہے اور وہ پارٹی یہ اندازہ لگاتی ہے کہ چھ ماہ بعد اس کا حصہ دو سو روپے کا بکے گا وہ دوسری پارٹی کو فون کرتی ہے کہ میرے پاس اس کمپنی کے ایک ہزار حصص ہیں چھ ماہ بعد اس کے حصہ کی قیمت دو سو پچاس روپے ہو جائے گی میں تم کو اب وہ حصص ایک سو پچاس فی حصہ کے حساب سے فروخت کر دیتا ہوں دوسری پارٹی اس کو ٹیلی فون پر ڈن (Done) کر دیتی ہے اور ایک سو پچاس کے حساب سے پہلی پارٹی سے ایک ہزار حصص خرید لیتی ہے پھر یہ دوسری پارٹی سوچتی ہے کہ میں کا ہے کو چھ ماہ تک انتظار کروں وہ تیسری پارٹی کو ٹیلی فون کرتی ہے اور ایک سو ساٹھ فی حصہ کے حساب سے اپنے حصص فروخت کر دیتی ہے پھر وہ تیسری پارٹی چوتھی پارٹی کو اور وہ پانچویں پارٹی کو فون پر اپنے حصص کی فروخت کر دیتی ہے یوں ان حصص کی بیع در بیع ہوتی رہتی ہے اور کسی کے پاس نہ مادی طور پر حصص ہوتے ہیں نہ کمپیوٹر میں ان حصص کا اندراج ہوتا ہے اور یہ حصص کی غیر قانونی خرید و فروخت ہے اور ناجائز ہے کیونکہ حصص یا بیع پر مادی قبضہ ہوتا ہے نہ حکماً قبضہ ہوتا ہے اور یہ واضح طور پر بیع قبل القبض ہے اس لیے یہ خرید و فروخت شرعاً ناجائز ہے۔ شیخ تقی عثمانی نے انعام الباری ج ۶ ص ۲۵۱-۲۵۲ میں طویل لاطائل

بحث کے بعد مطلقاً حصص کی خرید و فروخت کو ناجائز قرار دیا ہے اور حصص پر مادی قبضہ اور حکمی قبضہ کا فرق اور حصص کی قانونی خرید و فروخت اور غیر قانونی خرید و فروخت کا فرق ملحوظ نہیں رکھا۔

مستقبل میں حصص کی خریداری اور حقیقی سٹہ کا فرق

حصص میں جو تخمینہ اور اندازہ کی بناء پر تجارت ہوتی ہے اس میں مصنوعی طور پر حصص کی قیمت بڑھا دی جاتی ہے فرض کر لیا جاتا ہے کہ مثلاً شیل پاکستان کا چھ ماہ بعد فی حصہ دو سو روپے کا ہو جائے گا اس کو عرف عام میں سٹہ کہا جاتا ہے شیخ تقی عثمانی نے بھی اس کو سٹہ ہی لکھا ہے لیکن درحقیقت یہ سٹہ نہیں ہے، بخش ہے کیونکہ اس میں مصنوعی طور پر کسی چیز کی زیادہ قیمت لگا کر خریدار کو اس کے خریدنے پر راغب کیا جاتا ہے اور یہی بخش ہے سٹہ حقیقت میں اس طرح نہیں ہوتا اس میں ایک چیز ہونے اور نہ ہونے کے درمیان دائرہ ہوتی ہے اور یہ غرر ہے مثلاً انڈیا اور پاکستان کا بیچ ہو رہا ہے ایک پارٹی کہتی ہے: اگر پاکستان جیت گیا تو میں تم کو ایک روپے کے عوض پانچ روپے دوں گا اب پتا نہیں پاکستان جیتے گا یا ہارے گا اگر پاکستان جیت گیا تو جن لوگوں نے پاکستان کی جیت پر لاکھوں روپے لگائے ان کو اپنی رقم پانچ گنی زیادہ مل جائے گی اور اگر پاکستان کی جیت پر کسی نے ایک لاکھ روپے لگائے تھے تو اس کو سٹہ ہزار پانچ لاکھ روپے ادا کرے گا اور اگر پاکستان ہار گیا تو ان کا وہ ایک لاکھ روپیہ بھی ڈوب جائے گا اور سٹہ باز کو فائدہ ہوگا۔

حصص کی غیر قانونی فروخت میں اس طرح نہیں ہوتا اس میں کوئی شرط نہیں لگائی جاتی، لوگ مثلاً شیل پاکستان کے حصص ایک پارٹی سے 150 یا 160 فی حصہ کے حساب سے اس توقع پر خرید لیتے ہیں کہ چھ ماہ بعد ان کی قیمت 200 روپے فی حصہ ہو جائے گی اگر بالفرض اس کے حصص کی قیمت توقع کے مطابق بڑھ گئی تو ان کو اس بیچ میں فائدہ ہوگا اور اگر اس اندازہ سے ان کی قیمت کم ہوگی یا نہیں بڑھی تو ان کو نقصان ہوگا اس اعتبار سے اس کو عرف میں سٹہ کہا جاتا ہے لیکن درحقیقت یہ سٹہ نہیں ہے کیونکہ اس میں غرر نہیں ہے اس میں ایسی کوئی شرط نہیں ہوتی کہ اگر ایسا ہو گیا تو اس طرح ہوگا اور اگر ایسا نہیں ہوا تو اس طرح نہیں ہوگا جیسا کہ کرکٹ بیچ میں ہار یا جیت پر شرط لگا کر سٹہ کھیلا جاتا ہے۔

شیئرز کی خرید و فروخت کی شرعی حیثیت اور بلا واسطہ سودی کاروبار کرنے والوں اور بالواسطہ سودی کاروبار کرنے والوں کے درمیان فرق

شیئرز کے کاروبار کی شرعی حیثیت یہ ہے کہ جو کمپنی اپنے شیئرز فروخت کرتی ہے اگر اس کا کاروبار جائز ہے تو اس کے شیئرز خریدنا جائز ہیں جیسے صیسکو پاور پلانٹ، سوئی سورن گیس کمپنی آف پاکستان، شیل پاکستان پی۔ آئی۔ اے اور آکل اینڈ گیس ڈیولپمنٹ کارپوریشن وغیرہ جب کہ جن کمپنیوں کے کاروبار ناجائز ہیں جیسے بینک وغیرہ جو خالص سود کا کاروبار کرتے ہیں ان کے شیئرز خریدنا ناجائز اور حرام ہیں۔

باقی رہیں وہ کمپنیاں جو بینک سے سود پر قرض لے کر کاروبار کرتی ہیں ان کے شیئرز خریدنا صراحۃً حرام نہیں ہیں ان کا حکم بینک کے حصص خریدنے کی طرح نہیں ہے کیونکہ وہ بلا واسطہ سودی کاروبار میں ملوث نہیں ہیں لہذا بلا واسطہ سودی کاروبار کرنے والوں اور بالواسطہ سودی کاروبار کرنے والوں کے درمیان فرق کرنا ہوگا اول الذکر کے شیئرز خریدنا حرام یا مکروہ تحریمی ہوگا اور ثانی الذکر کے

غرر کا معنی ہے: جو چیز ہونے اور نہ ہونے کے درمیان دائر ہو جیسے کوئی شخص کہے: اس اونٹنی کے پیٹ میں جو اونٹنی ہے جب وہ بچہ جنے گی پھر اس بچہ کا بچہ ہوگا تو میں تم کو وہ سو روپوں میں فروخت کرتا ہوں۔ اب پتا نہیں کہ اونٹنی کے پیٹ میں اونٹنی ہے یا نہیں اور وہ بچہ جنتی ہے یا نہیں اس کو بیع غرر کہتے ہیں بیع ناجائز اور حرام ہے عنقریب اس کی مفصل بحث آ رہی ہے۔

شیرز خریدنا مکروہ تنزیہی ہوگا کیونکہ یہودیوں کے متعلق قرآن مجید میں ہے: "سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْلُونَ لِلْشَّحْتِ" (المائدہ: ۴۲) وہ جھوٹ بہت زیادہ سنتے ہیں اور حرام بہت زیادہ کھاتے ہیں۔ نیز فرمایا: "وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتِ" (المائدہ: ۶۲) اور آپ ان یہودیوں میں سے اکثر کو دیکھیں گے کہ وہ گناہ سرکشی اور حرام کھانے میں بہت جلدی کرتے ہیں۔ کیونکہ یہودی سود کھاتے ہیں اور رشوت کا مال کھاتے ہیں اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے ان کا طعام کھانے کو حلال فرمایا ہے: "وَكُلَّ عَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ" (المائدہ: ۵) اور اہل کتاب کا طعام تمہارے لیے حلال ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک یہودی سے مدت معینہ پر جو خریدے اور اس کے پاس لوہے کی زرہ گروی رکھ دی۔ (صحیح البخاری: ۲۰۶۸، صحیح مسلم: ۱۶۰۳) حالانکہ یہودی سود کھاتے تھے اس کے باوجود آپ نے ان سے جو خریدے۔ قرآن مجید کی آیات اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سود خوروں سے کاروباری معاملہ کرنا جائز ہے اور اب اسی پر مسلمانوں کا تعامل ہے کیونکہ کاروبار کرنے کے لیے لوگ بینکوں سے رقوم حاصل کرتے ہیں اور بینکوں میں سودی رقوم ہوتی ہیں گورنمنٹ کے ملازمین اور پرائیویٹ ملازمین کی تنخواہیں بینک سے رقوم لے کر دی جاتی ہیں اور دینی اداروں کو جو عطیات دیئے جاتے ہیں وہ بھی بینکوں سے رقوم لے کر دیئے جاتے ہیں لوگ بینکوں کے کرنٹ اکاؤنٹ میں رقوم جمع کراتے ہیں اور بینک سودی کاروبار کرتے ہیں اور یہ بالواسطہ سودی کاروبار میں تعاون ہے اور جو لوگ ان کمپنیوں کے حصص خریدتے ہیں جو بینک سے قرض لے کر کاروبار کرتے ہیں ان کا حکم بھی اسی تعامل میں داخل ہے غرض اب وہ زمانہ آچکا ہے کہ ہر شخص کسی نہ کسی اعتبار سے سود خوری میں ملوث ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں پر ضرور ایسا زمانہ آئے گا کہ ہر شخص سود خوری میں مبتلا ہوگا اگر وہ (صریح) سود نہیں کھائے گا تو سود کا غبار اس کو پہنچے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۳۳۳۱، سنن نسائی: ۴۴۶۷، سنن ابن ماجہ: ۲۲۷۸، مسند ابویعلیٰ: ۶۲۳۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۷۳، المسند رک ج ۲ ص ۱۱، مسند احمد ج ۲ ص ۳۹۴ طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۴۱۰۔ ج ۱۶ ص ۲۵۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

خلاصہ یہ ہے کہ جو ادارے بلا واسطہ سودی کاروبار کرتے ہیں جیسے بینک ان کے شیرز خریدنا تو حرام یا مکروہ تحریمی ہے اور جو کمپنیاں بینک سے قرض لے کر کوئی کاروبار کرتی ہیں ان کے شیرز خریدنا جائز اور مکروہ تنزیہی ہے۔ میں نے شیرز کے کاروبار کی جو تفصیل لکھی ہے میں نے اس کو اسی طرح سمجھا ہے اگر یہ حق اور صواب ہے تو یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی طرف سے القاء ہے اور اگر یہ باطل اور غلط ہے تو یہ میرے مطالعہ کی کمی اور فکر کی غلطی ہے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ اس سے بری ہیں۔

اگر کسی شخص نے کچھ سامان یا ایک جانور خریدا
اور اس کو بائع کے پاس رکھ دیا یا وہ بائع
خریدار کے قبضہ کرنے سے پہلے مر گیا

۵۷ - بَابُ إِذَا اشْتَرَى مَتَاعًا
أَوْ ذَابَّةً فَوَضَعَهُ عِنْدَ الْبَائِعِ
أَوْ مَاتَ قَبْلَ أَنْ يَقْبِضَ

اس باب میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب کسی شخص نے کوئی سامان خریدا یا جانور خریدا پھر خریدار نے اس کو بائع کے پاس رکھ دیا یا بائع اس سامان پر قبضہ سے پہلے فوت ہو گیا تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟ امام بخاری نے اس کا جواب ذکر نہیں کیا کیونکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

علامہ ابن بطال مالکی نے کہا ہے کہ جب سامان خریدار کے قبضہ سے پہلے ہلاک ہو جائے تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے امام

ابوصیفہ اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ اس صورت میں بائع اس نقصان کا ضامن ہوگا اور امام احمد اسحاق اور ابو ثور نے یہ کہا ہے کہ خریدار کا نقصان ہوا ہے اور امام مالک نے کپڑوں اور جانور میں فرق کیا ہے انہوں نے کہا: اگر وہ کپڑے اور غلہ ہوں اور خریدار کے قبضہ سے پہلے ہلاک ہو جائیں تو ان کا بائع ضامن ہوگا اور اگر وہ جانور یا زمین ہو تو وہ خریدار کا نقصان ہے اور سلیمان بن یسار نے کہا ہے کہ یہ خریدار کا نقصان ہے خواہ بائع نے مشتری کے قیمت نہ دینے کی وجہ سے اس سامان کو روک رکھا ہو یا نہیں۔ امام مالک نے اس قول کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ (شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۲۲۵ دارالکتب المطبعیہ بیروت، عمدۃ القاری ج ۱۱ ص ۳۶۳)

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا
أَذْرَكْتَ الصَّفْقَةَ حَيًّا مَجْمُوعًا فَهُوَ مِنَ الْمُبْتَاعِ۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: اور جس چیز کو سودے نے زندہ اور جمع شدہ پالیا وہ خریدار کی ضمان میں ہے۔

امام دارقطنی اور امام طحاوی نے اس تعلق کو سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۱۱ ص ۳۶۳) یعنی جو چیز عقد بیع کے وقت متغیر نہ ہوئی ہو وہ خریدار کی ضمان میں ہے حضرت ابن عمر کے اس قول سے معلوم ہوا کہ صرف ایجاب و قبول سے بیع لازم ہو جاتی ہے اور بیع بائع کی ضمان سے نکل کر خریدار کی ضمان میں آ جاتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ تفرق بالا قوال سے بیع لازم ہو جاتی ہے اور لزوم بیع کے لیے تفرق بالابدان ضروری نہیں ہے اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ بعض احادیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر ایجاب و قبول کے بعد مجلس بیع سے کھڑے ہو جاتے تھے تاکہ بیع لازم ہو جائے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لزوم بیع کے لیے تفرق بالابدان کے قائل تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حضرت ابن عمر کا فعل ہے اور یہ حضرت ابن عمر کا قول ہے اور قول فعل پر راجع ہوتا ہے تو خلاصہ یہ ہوا کہ تفرق بالا قوال سے ہی لزوم بیع ہوتا ہے۔

(عمدۃ القاری ج ۱۱ ص ۳۶۵-۳۶۳ دارالکتب المطبعیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ پہلے یہ معمول تھا کہ تفرق بالابدان سے بیع لازم ہوتی تھی اور بعد میں یہ معمول متروک ہو گیا۔ (صحیح البخاری: ۲۱۱۶) پس حضرت ابن عمر کا فعل پہلے معمول پر معمول ہے اور اس تعلق میں جو قول ذکر کیا گیا ہے وہ بعد کے معمول کی طرف راجع ہے لہذا حضرت ابن عمر کے قول اور فعل میں کوئی تعارض نہ رہا۔

۲۱۳۸ - حَدَّثَنَا فَرْوَةُ بْنُ أَبِي الْمَغْرَاءِ قَالَ أَخْبَرَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَقُلْتُ يَوْمَ كَانَ يَأْتِي عَلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا يَأْتِي فِيهِ بَيْتٌ أَبِي
بَكْرٍ أَحَدَ طَرَفِي النَّهَارِ فَلَمَّا أُذِنَ لَهُ فِي الْخُرُوجِ إِلَى
الْمَدِينَةِ لَمْ يَرُعْنَا إِلَّا وَقَدْ آتَانَا ظَهْرًا فَخَبَّرَ بِهِ أَبُو
بَكْرٍ فَقَالَ مَا جَاءَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا لِأَمْرٍ حَدَثَ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ
قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ أَخْرِجْ مِنْ عِنْدِكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّمَا هُمَا ابْنَتَايَ يَعْصِي عَائِشَةُ وَأَسْمَاءُ قَالَ أَشَعَرْتُ
أَنَّهُ قَدْ أُذِنَ لِي فِي الْخُرُوجِ؟ قَالَ الصَّحْبَةُ يَا رَسُولَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں فروہ بن ابی المغراء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں علی بن مسہر نے خبر دی از ہشام بن از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ بہت کم ایسے دن ہوتے تھے جن میں نبی ﷺ صبح و شام کے کسی نہ کسی وقت میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے گھر تشریف نہ لائے ہوں پھر جب آپ کو مدینہ کی طرف ہجرت کی اجازت دی گئی تو ہم اس چیز سے گھبرا گئے کہ ایک دن آپ ظہر کے وقت تشریف لے آئے جب حضرت ابوبکر کو آپ نے آنے کی خبر دی گئی تو حضرت ابوبکر نے کہا: تمہارا خیال یہ ہے کہ جو اس وقت خلاف معمول آئے ہیں تو ضرور کوئی نئی بات ہوئی ہے جب آپ آپ آئے تو آپ نے حضرت ابوبکر سے فرمایا تمہارے پاس جو لوگ ہیں ان کو یہاں سے ہٹا دو حضرت ابوبکر نے

اللہ؟ قَالَ الصُّحْبَةُ . قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عِنْدِي نَاقَتَيْنِ أَعَدَدْتُهُمَا لِلْخُرُوجِ فَخُذْ إِحْدَاهُمَا قَالَ لَقَدْ أَخَذْتُهَا بِالشَّيْءِ .

کہا: یا رسول اللہ! یہاں تو صرف میری دو بیٹیاں ہیں یعنی حضرت عائشہ اور حضرت اسماء آپ نے فرمایا: کیا تمہیں معلوم ہے کہ مجھے یہاں سے نکلنے کی اجازت مل گئی ہے حضرت ابوبکر نے پوچھا:

یا رسول اللہ! کیا میں بھی آپ کے ہم راہ ہوں گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! تم بھی میرے ساتھ رہو گے حضرت ابوبکر نے کہا: یا رسول اللہ! میرے پاس دو اونٹیاں ہیں جن کو میں نے ہجرت کے لیے تیار رکھا ہوا ہے آپ ان میں سے ایک اونٹنی لے لیں آپ نے فرمایا: میں نے اس کو قیمہ لے لیا۔

اس حدیث کے متن کا کچھ حصہ صحیح البخاری: ۴۷۶ میں مذکور ہے اس کی شرح وہاں کر دی گئی ہے باقی امور کی شرح یہاں کی جا

رہی ہے:

حدیث مذکور کے رجال

(۱) فروہ ابن ابی المغراء ابو المغراء کا نام محدی کربندی ہے (۲) علی بن مسہزیہ موصل کے قاضی تھے (۳) ہشام بن عروہ (۴) ہشام کے والد یعنی عروہ بن الزبیر بن العوام (۵) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۶۵)

خریدار بیع کو بائع کے پاس چھوڑ دے تو بیع خریدار کی ضمان میں ہوتی ہے آپ کو سب سے زیادہ حضرت ابوبکر پر اعتماد تھا حضرت ابوبکر کی فہم و فراست تفرق بالاقوال سے بیع کا لزوم اور دیگر مسائل علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے امام بخاری یہ استدلال کرنا چاہتے ہیں کہ جب خریدار کسی چیز کو خرید کر بائع کے پاس چھوڑ دے تو وہ چیز خریدار کی ضمان میں آ جاتی ہے اور اگر وہ چیز تلف ہو جائے تو وہ خریدار کا نقصان ہوتا ہے کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت ابوبکر سے فرمایا کہ میں نے ایک اونٹنی کو قیمہ لے لیا اور اس اونٹنی کی قیمت نبی ﷺ پر واجب ہو گئی تھی اور نبی ﷺ نے اس اونٹنی کو بائع یعنی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس ہی چھوڑ دیا اور چونکہ نبی ﷺ نے اس کی قیمت کا التزام کر لیا تھا اس لیے وہ آپ کی ضمان میں آ گئی تھی اب اگر وہ اونٹنی مرجاتی یا تلف ہو جاتی تو نبی ﷺ کے کرم اور حسن اخلاق سے بعید تھا کہ آپ اس نقصان کو حضرت ابوبکر پر ڈالتے۔

علامہ ابن المہدی نے کہا ہے کہ صحابہ میں سے کوئی بھی اس مسئلہ میں حضرت ابن عمر کا مخالف نہیں تھا تو گویا اس پر اجماع ہو گیا کہ خریدنے کے بعد وہ چیز خواہ بائع کے پاس رہے تب بھی وہ خریدار کی ضمان میں ہوتی ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ جب کفار کے شر کا خطرہ ہو تو اللہ کے حکم کو مخفی رکھنا چاہیے۔

نیز اس حدیث یہ معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کو تمام لوگوں سے زیادہ حضرت ابوبکر پر اعتماد تھا اور حضرت ابوبکر نے تمام لوگوں سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کو اپنی جان اپنی رفاقت اور اپنے مال سے فائدہ پہنچایا اور انہوں نے کبھی بھی سفر اور حضر میں آپ سے اجراض نہیں کیا اور انہوں نے اپنے مال کو ہمیشہ آپ پر خرچ کیا کیا تم نہیں دیکھتے کہ انہوں نے اپنی ایک اونٹنی بغیر قیمت کے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دی تھی یہ اور بات ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بغیر قیمت کے اس کو لینا پسند نہیں کیا۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ہجرت کے لیے دو اونٹیاں تیار کر کے رکھی ہوئی تھیں اس میں یہ دلیل ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو شہادہ لوگوں سے زیادہ دین کی فہم تھی کیونکہ ابھی ہجرت کرنے کی اجازت نہیں ملی تھی اور انہوں نے ہجرت کے لیے دو اونٹیاں مہیا کر لی تھیں اور ان کو یہ بھی یقین تھا کہ رسول اللہ ﷺ ان کو ساتھ لے جائیں گے اور یہ حضرت ابو بکر کی فراست کی ایک اور دلیل ہے۔
اس حدیث میں یہ بھی دلیل ہے کہ بیع کا لزوم تفرق بالا قوال اور ایجاب وقبول سے ہوتا ہے نہ کہ تفرق بالابدان اور مجلس بدلنے سے کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت ابو بکر سے فرمایا: میں نے اس اونٹنی کو قیمت لے لیا حالانکہ ابھی آپ مجلس بیع سے نہیں نکلے تھے۔

(شرح ابن بطال ج ۶ ص ۲۲۶-۲۲۵: دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

۵۸- بَابُ لَا يَبِيعُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَسُومُ عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ حَتَّى يَأْذَنَ لَهُ أَوْ يَتْرُكَ
اپنے بھائی کی بیع کے اوپر بیع نہ کرے نہ اپنے بھائی کی لگائی ہوئی قیمت پر قیمت لگائے حتیٰ کہ وہ اس کی اجازت دے یا اس کے لیے بیع چھوڑ دے

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے خریدار سے یہ کہا: تم اس سے بیع کو فسخ کر دو میں تم کو اس سے کم قیمت پر فروخت کرتا ہوں یا ایک شخص نے بائع سے یہ کہا کہ تم اس سے بیع فسخ کر دو میں تم سے یہ چیز اس سے زیادہ قیمت سے خریدوں گا۔ یہ اس وقت جائز نہیں ہے جب خریدار اور بائع ایک قیمت پر متفق ہو چکے ہوں اسی طرح جب کسی شخص نے کسی چیز کی قیمت لگادی تو دوسرا شخص اس سے زیادہ قیمت نہ لگائے یہ اس وقت جائز نہیں ہے جب کہ خریدار اس چیز کو خریدنے میں دلچسپی رکھتا ہو۔

تاہم نیلام کی بیع میں بائع خود کہتا ہے کہ فلاں شخص مثلاً یہ چیز پانچ روپے کی لے رہا ہے کوئی اس سے زیادہ میں خریدے گا؟ تو اس میں بولی لگانا جائز ہے کوئی کہے: میں اس کو چھ روپے میں لوں گا دوسرا کہے: میں اس کو سات روپے میں لوں گا اور آخری بولی پر بیع کر دی جاتی ہے اس کا ثبوت درج ذیل حدیث سے ہے:

نیلام کی بیع کا جواز

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک دری اور پیالہ فروخت کر رہے تھے اور آپ نے فرمایا: اس دری اور پیالہ کو کون خریدے گا؟ ایک شخص نے کہا: میں اس کو ایک درہم میں لیتا ہوں۔ نبی ﷺ نے فرمایا: ایک درہم سے زیادہ کون دے گا؟ ایک درہم سے زیادہ کون دے گا؟ پھر ایک شخص نے کہا: میں اس کے دو درہم دوں گا تو آپ نے اس کو وہ دری اور پیالہ دو درہم میں فروخت کر دیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۳۱، سنن ترمذی: ۱۲۲۲، سنن نسائی: ۳۵۱۵، سنن ابن ماجہ: ۲۱۹۸)

۲۱۳۹- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ. [اطراف الحديث: ۲۱۶۵-۵۱۳۲]
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے۔

(صحیح مسلم: ۱۴۱۲، رقم المسلسل: ۳۳۳۳، سنن ترمذی: ۱۲۹۶، سنن نسائی: ۳۲۳۵)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے پہلے جز کے ساتھ مطابقت ہے۔

اس حدیث میں فرمایا ہے: تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے۔ بھائی کے لفظ میں یہ اشارہ ہے کہ وہ ذی رحمہ

کی بیع پر بیع کر سکتا ہے اور زیادہ صراحت صحیح مسلم کی ان احادیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی مسلمان اپنے بھائی کی لگائی ہوئی قیمت پر قیمت نہ لگائے اور نہ اس کے نکاح کے پیغام کے اوپر پیغام دے۔ (صحیح مسلم: ۱۳۱۳، الرقم المسلسل: ۳۲۵۱)

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے منبر پر رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کسی مؤمن کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے بھائی کی بیع کے اوپر بیع کرے اور نہ اپنے بھائی کے نکاح کے پیغام کے اوپر نکاح کا پیغام دے حتیٰ کہ اس کا بھائی اس رشتہ کو چھوڑ دے۔ (صحیح مسلم: ۱۳۱۳، الرقم المسلسل: ۳۲۵۳، سنن ابن ماجہ: ۲۲۳۶)

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ جمہور کے نزدیک اس مسئلہ میں مؤمن اور کافر کے درمیان فرق نہیں ہے اور کافر کی بیع کے اوپر بیع کرنا بھی جائز نہیں ہے اور حدیث میں مؤمن اور مسلم کا ذکر عموم اور اغلب کے طور پر ہے اور اس کا مفہوم مخالف مراد نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۶۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۱۴۰- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَلَا يَبِيعُوا وَلَا يَبِيعَ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ وَلَا تَسْأَلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أَخِيهَا لِتَكْفَأَ مَا فِي إِنْثَاهَا. [اطراف الحديث: ۲۱۳۸-۲۱۵۰-۲۱۵۱-۲۱۶۰-۲۱۶۲-۲۱۶۳-۲۱۶۴-۲۱۶۵-۲۱۶۶-۲۱۶۷-۲۱۶۸-۲۱۶۹-۲۱۷۰-۲۱۷۱-۲۱۷۲-۲۱۷۳-۲۱۷۴-۲۱۷۵-۲۱۷۶-۲۱۷۷-۲۱۷۸-۲۱۷۹-۲۱۸۰-۲۱۸۱-۲۱۸۲-۲۱۸۳-۲۱۸۴-۲۱۸۵-۲۱۸۶-۲۱۸۷-۲۱۸۸-۲۱۸۹-۲۱۹۰-۲۱۹۱-۲۱۹۲-۲۱۹۳-۲۱۹۴-۲۱۹۵-۲۱۹۶-۲۱۹۷-۲۱۹۸-۲۱۹۹-۲۲۰۰-۲۲۰۱-۲۲۰۲-۲۲۰۳-۲۲۰۴-۲۲۰۵-۲۲۰۶-۲۲۰۷-۲۲۰۸-۲۲۰۹-۲۲۱۰-۲۲۱۱-۲۲۱۲-۲۲۱۳-۲۲۱۴-۲۲۱۵-۲۲۱۶-۲۲۱۷-۲۲۱۸-۲۲۱۹-۲۲۲۰-۲۲۲۱-۲۲۲۲-۲۲۲۳-۲۲۲۴-۲۲۲۵-۲۲۲۶-۲۲۲۷-۲۲۲۸-۲۲۲۹-۲۲۳۰-۲۲۳۱-۲۲۳۲-۲۲۳۳-۲۲۳۴-۲۲۳۵-۲۲۳۶-۲۲۳۷-۲۲۳۸-۲۲۳۹-۲۲۴۰-۲۲۴۱-۲۲۴۲-۲۲۴۳-۲۲۴۴-۲۲۴۵-۲۲۴۶-۲۲۴۷-۲۲۴۸-۲۲۴۹-۲۲۵۰-۲۲۵۱-۲۲۵۲-۲۲۵۳-۲۲۵۴-۲۲۵۵-۲۲۵۶-۲۲۵۷-۲۲۵۸-۲۲۵۹-۲۲۶۰-۲۲۶۱-۲۲۶۲-۲۲۶۳-۲۲۶۴-۲۲۶۵-۲۲۶۶-۲۲۶۷-۲۲۶۸-۲۲۶۹-۲۲۷۰-۲۲۷۱-۲۲۷۲-۲۲۷۳-۲۲۷۴-۲۲۷۵-۲۲۷۶-۲۲۷۷-۲۲۷۸-۲۲۷۹-۲۲۸۰-۲۲۸۱-۲۲۸۲-۲۲۸۳-۲۲۸۴-۲۲۸۵-۲۲۸۶-۲۲۸۷-۲۲۸۸-۲۲۸۹-۲۲۹۰-۲۲۹۱-۲۲۹۲-۲۲۹۳-۲۲۹۴-۲۲۹۵-۲۲۹۶-۲۲۹۷-۲۲۹۸-۲۲۹۹-۲۳۰۰-۲۳۰۱-۲۳۰۲-۲۳۰۳-۲۳۰۴-۲۳۰۵-۲۳۰۶-۲۳۰۷-۲۳۰۸-۲۳۰۹-۲۳۱۰-۲۳۱۱-۲۳۱۲-۲۳۱۳-۲۳۱۴-۲۳۱۵-۲۳۱۶-۲۳۱۷-۲۳۱۸-۲۳۱۹-۲۳۲۰-۲۳۲۱-۲۳۲۲-۲۳۲۳-۲۳۲۴-۲۳۲۵-۲۳۲۶-۲۳۲۷-۲۳۲۸-۲۳۲۹-۲۳۳۰-۲۳۳۱-۲۳۳۲-۲۳۳۳-۲۳۳۴-۲۳۳۵-۲۳۳۶-۲۳۳۷-۲۳۳۸-۲۳۳۹-۲۳۴۰-۲۳۴۱-۲۳۴۲-۲۳۴۳-۲۳۴۴-۲۳۴۵-۲۳۴۶-۲۳۴۷-۲۳۴۸-۲۳۴۹-۲۳۵۰-۲۳۵۱-۲۳۵۲-۲۳۵۳-۲۳۵۴-۲۳۵۵-۲۳۵۶-۲۳۵۷-۲۳۵۸-۲۳۵۹-۲۳۶۰-۲۳۶۱-۲۳۶۲-۲۳۶۳-۲۳۶۴-۲۳۶۵-۲۳۶۶-۲۳۶۷-۲۳۶۸-۲۳۶۹-۲۳۷۰-۲۳۷۱-۲۳۷۲-۲۳۷۳-۲۳۷۴-۲۳۷۵-۲۳۷۶-۲۳۷۷-۲۳۷۸-۲۳۷۹-۲۳۸۰-۲۳۸۱-۲۳۸۲-۲۳۸۳-۲۳۸۴-۲۳۸۵-۲۳۸۶-۲۳۸۷-۲۳۸۸-۲۳۸۹-۲۳۹۰-۲۳۹۱-۲۳۹۲-۲۳۹۳-۲۳۹۴-۲۳۹۵-۲۳۹۶-۲۳۹۷-۲۳۹۸-۲۳۹۹-۲۴۰۰-۲۴۰۱-۲۴۰۲-۲۴۰۳-۲۴۰۴-۲۴۰۵-۲۴۰۶-۲۴۰۷-۲۴۰۸-۲۴۰۹-۲۴۱۰-۲۴۱۱-۲۴۱۲-۲۴۱۳-۲۴۱۴-۲۴۱۵-۲۴۱۶-۲۴۱۷-۲۴۱۸-۲۴۱۹-۲۴۲۰-۲۴۲۱-۲۴۲۲-۲۴۲۳-۲۴۲۴-۲۴۲۵-۲۴۲۶-۲۴۲۷-۲۴۲۸-۲۴۲۹-۲۴۳۰-۲۴۳۱-۲۴۳۲-۲۴۳۳-۲۴۳۴-۲۴۳۵-۲۴۳۶-۲۴۳۷-۲۴۳۸-۲۴۳۹-۲۴۴۰-۲۴۴۱-۲۴۴۲-۲۴۴۳-۲۴۴۴-۲۴۴۵-۲۴۴۶-۲۴۴۷-۲۴۴۸-۲۴۴۹-۲۴۵۰-۲۴۵۱-۲۴۵۲-۲۴۵۳-۲۴۵۴-۲۴۵۵-۲۴۵۶-۲۴۵۷-۲۴۵۸-۲۴۵۹-۲۴۶۰-۲۴۶۱-۲۴۶۲-۲۴۶۳-۲۴۶۴-۲۴۶۵-۲۴۶۶-۲۴۶۷-۲۴۶۸-۲۴۶۹-۲۴۷۰-۲۴۷۱-۲۴۷۲-۲۴۷۳-۲۴۷۴-۲۴۷۵-۲۴۷۶-۲۴۷۷-۲۴۷۸-۲۴۷۹-۲۴۸۰-۲۴۸۱-۲۴۸۲-۲۴۸۳-۲۴۸۴-۲۴۸۵-۲۴۸۶-۲۴۸۷-۲۴۸۸-۲۴۸۹-۲۴۹۰-۲۴۹۱-۲۴۹۲-۲۴۹۳-۲۴۹۴-۲۴۹۵-۲۴۹۶-۲۴۹۷-۲۴۹۸-۲۴۹۹-۲۵۰۰-۲۵۰۱-۲۵۰۲-۲۵۰۳-۲۵۰۴-۲۵۰۵-۲۵۰۶-۲۵۰۷-۲۵۰۸-۲۵۰۹-۲۵۱۰-۲۵۱۱-۲۵۱۲-۲۵۱۳-۲۵۱۴-۲۵۱۵-۲۵۱۶-۲۵۱۷-۲۵۱۸-۲۵۱۹-۲۵۲۰-۲۵۲۱-۲۵۲۲-۲۵۲۳-۲۵۲۴-۲۵۲۵-۲۵۲۶-۲۵۲۷-۲۵۲۸-۲۵۲۹-۲۵۳۰-۲۵۳۱-۲۵۳۲-۲۵۳۳-۲۵۳۴-۲۵۳۵-۲۵۳۶-۲۵۳۷-۲۵۳۸-۲۵۳۹-۲۵۴۰-۲۵۴۱-۲۵۴۲-۲۵۴۳-۲۵۴۴-۲۵۴۵-۲۵۴۶-۲۵۴۷-۲۵۴۸-۲۵۴۹-۲۵۵۰-۲۵۵۱-۲۵۵۲-۲۵۵۳-۲۵۵۴-۲۵۵۵-۲۵۵۶-۲۵۵۷-۲۵۵۸-۲۵۵۹-۲۵۶۰-۲۵۶۱-۲۵۶۲-۲۵۶۳-۲۵۶۴-۲۵۶۵-۲۵۶۶-۲۵۶۷-۲۵۶۸-۲۵۶۹-۲۵۷۰-۲۵۷۱-۲۵۷۲-۲۵۷۳-۲۵۷۴-۲۵۷۵-۲۵۷۶-۲۵۷۷-۲۵۷۸-۲۵۷۹-۲۵۸۰-۲۵۸۱-۲۵۸۲-۲۵۸۳-۲۵۸۴-۲۵۸۵-۲۵۸۶-۲۵۸۷-۲۵۸۸-۲۵۸۹-۲۵۹۰-۲۵۹۱-۲۵۹۲-۲۵۹۳-۲۵۹۴-۲۵۹۵-۲۵۹۶-۲۵۹۷-۲۵۹۸-۲۵۹۹-۲۶۰۰-۲۶۰۱-۲۶۰۲-۲۶۰۳-۲۶۰۴-۲۶۰۵-۲۶۰۶-۲۶۰۷-۲۶۰۸-۲۶۰۹-۲۶۱۰-۲۶۱۱-۲۶۱۲-۲۶۱۳-۲۶۱۴-۲۶۱۵-۲۶۱۶-۲۶۱۷-۲۶۱۸-۲۶۱۹-۲۶۲۰-۲۶۲۱-۲۶۲۲-۲۶۲۳-۲۶۲۴-۲۶۲۵-۲۶۲۶-۲۶۲۷-۲۶۲۸-۲۶۲۹-۲۶۳۰-۲۶۳۱-۲۶۳۲-۲۶۳۳-۲۶۳۴-۲۶۳۵-۲۶۳۶-۲۶۳۷-۲۶۳۸-۲۶۳۹-۲۶۴۰-۲۶۴۱-۲۶۴۲-۲۶۴۳-۲۶۴۴-۲۶۴۵-۲۶۴۶-۲۶۴۷-۲۶۴۸-۲۶۴۹-۲۶۵۰-۲۶۵۱-۲۶۵۲-۲۶۵۳-۲۶۵۴-۲۶۵۵-۲۶۵۶-۲۶۵۷-۲۶۵۸-۲۶۵۹-۲۶۶۰-۲۶۶۱-۲۶۶۲-۲۶۶۳-۲۶۶۴-۲۶۶۵-۲۶۶۶-۲۶۶۷-۲۶۶۸-۲۶۶۹-۲۶۷۰-۲۶۷۱-۲۶۷۲-۲۶۷۳-۲۶۷۴-۲۶۷۵-۲۶۷۶-۲۶۷۷-۲۶۷۸-۲۶۷۹-۲۶۸۰-۲۶۸۱-۲۶۸۲-۲۶۸۳-۲۶۸۴-۲۶۸۵-۲۶۸۶-۲۶۸۷-۲۶۸۸-۲۶۸۹-۲۶۹۰-۲۶۹۱-۲۶۹۲-۲۶۹۳-۲۶۹۴-۲۶۹۵-۲۶۹۶-۲۶۹۷-۲۶۹۸-۲۶۹۹-۲۷۰۰-۲۷۰۱-۲۷۰۲-۲۷۰۳-۲۷۰۴-۲۷۰۵-۲۷۰۶-۲۷۰۷-۲۷۰۸-۲۷۰۹-۲۷۱۰-۲۷۱۱-۲۷۱۲-۲۷۱۳-۲۷۱۴-۲۷۱۵-۲۷۱۶-۲۷۱۷-۲۷۱۸-۲۷۱۹-۲۷۲۰-۲۷۲۱-۲۷۲۲-۲۷۲۳-۲۷۲۴-۲۷۲۵-۲۷۲۶-۲۷۲۷-۲۷۲۸-۲۷۲۹-۲۷۳۰-۲۷۳۱-۲۷۳۲-۲۷۳۳-۲۷۳۴-۲۷۳۵-۲۷۳۶-۲۷۳۷-۲۷۳۸-۲۷۳۹-۲۷۴۰-۲۷۴۱-۲۷۴۲-۲۷۴۳-۲۷۴۴-۲۷۴۵-۲۷۴۶-۲۷۴۷-۲۷۴۸-۲۷۴۹-۲۷۵۰-۲۷۵۱-۲۷۵۲-۲۷۵۳-۲۷۵۴-۲۷۵۵-۲۷۵۶-۲۷۵۷-۲۷۵۸-۲۷۵۹-۲۷۶۰-۲۷۶۱-۲۷۶۲-۲۷۶۳-۲۷۶۴-۲۷۶۵-۲۷۶۶-۲۷۶۷-۲۷۶۸-۲۷۶۹-۲۷۷۰-۲۷۷۱-۲۷۷۲-۲۷۷۳-۲۷۷۴-۲۷۷۵-۲۷۷۶-۲۷۷۷-۲۷۷۸-۲۷۷۹-۲۷۸۰-۲۷۸۱-۲۷۸۲-۲۷۸۳-۲۷۸۴-۲۷۸۵-۲۷۸۶-۲۷۸۷-۲۷۸۸-۲۷۸۹-۲۷۹۰-۲۷۹۱-۲۷۹۲-۲۷۹۳-۲۷۹۴-۲۷۹۵-۲۷۹۶-۲۷۹۷-۲۷۹۸-۲۷۹۹-۲۸۰۰-۲۸۰۱-۲۸۰۲-۲۸۰۳-۲۸۰۴-۲۸۰۵-۲۸۰۶-۲۸۰۷-۲۸۰۸-۲۸۰۹-۲۸۱۰-۲۸۱۱-۲۸۱۲-۲۸۱۳-۲۸۱۴-۲۸۱۵-۲۸۱۶-۲۸۱۷-۲۸۱۸-۲۸۱۹-۲۸۲۰-۲۸۲۱-۲۸۲۲-۲۸۲۳-۲۸۲۴-۲۸۲۵-۲۸۲۶-۲۸۲۷-۲۸۲۸-۲۸۲۹-۲۸۳۰-۲۸۳۱-۲۸۳۲-۲۸۳۳-۲۸۳۴-۲۸۳۵-۲۸۳۶-۲۸۳۷-۲۸۳۸-۲۸۳۹-۲۸۴۰-۲۸۴۱-۲۸۴۲-۲۸۴۳-۲۸۴۴-۲۸۴۵-۲۸۴۶-۲۸۴۷-۲۸۴۸-۲۸۴۹-۲۸۵۰-۲۸۵۱-۲۸۵۲-۲۸۵۳-۲۸۵۴-۲۸۵۵-۲۸۵۶-۲۸۵۷-۲۸۵۸-۲۸۵۹-۲۸۶۰-۲۸۶۱-۲۸۶۲-۲۸۶۳-۲۸۶۴-۲۸۶۵-۲۸۶۶-۲۸۶۷-۲۸۶۸-۲۸۶۹-۲۸۷۰-۲۸۷۱-۲۸۷۲-۲۸۷۳-۲۸۷۴-۲۸۷۵-۲۸۷۶-۲۸۷۷-۲۸۷۸-۲۸۷۹-۲۸۸۰-۲۸۸۱-۲۸۸۲-۲۸۸۳-۲۸۸۴-۲۸۸۵-۲۸۸۶-۲۸۸۷-۲۸۸۸-۲۸۸۹-۲۸۹۰-۲۸۹۱-۲۸۹۲-۲۸۹۳-۲۸۹۴-۲۸۹۵-۲۸۹۶-۲۸۹۷-۲۸۹۸-۲۸۹۹-۲۹۰۰-۲۹۰۱-۲۹۰۲-۲۹۰۳-۲۹۰۴-۲۹۰۵-۲۹۰۶-۲۹۰۷-۲۹۰۸-۲۹۰۹-۲۹۱۰-۲۹۱۱-۲۹۱۲-۲۹۱۳-۲۹۱۴-۲۹۱۵-۲۹۱۶-۲۹۱۷-۲۹۱۸-۲۹۱۹-۲۹۲۰-۲۹۲۱-۲۹۲۲-۲۹۲۳-۲۹۲۴-۲۹۲۵-۲۹۲۶-۲۹۲۷-۲۹۲۸-۲۹۲۹-۲۹۳۰-۲۹۳۱-۲۹۳۲-۲۹۳۳-۲۹۳۴-۲۹۳۵-۲۹۳۶-۲۹۳۷-۲۹۳۸-۲۹۳۹-۲۹۴۰-۲۹۴۱-۲۹۴۲-۲۹۴۳-۲۹۴۴-۲۹۴۵-۲۹۴۶-۲۹۴۷-۲۹۴۸-۲۹۴۹-۲۹۵۰-۲۹۵۱-۲۹۵۲-۲۹۵۳-۲۹۵۴-۲۹۵۵-۲۹۵۶-۲۹۵۷-۲۹۵۸-۲۹۵۹-۲۹۶۰-۲۹۶۱-۲۹۶۲-۲۹۶۳-۲۹۶۴-۲۹۶۵-۲۹۶۶-۲۹۶۷-۲۹۶۸-۲۹۶۹-۲۹۷۰-۲۹۷۱-۲۹۷۲-۲۹۷۳-۲۹۷۴-۲۹۷۵-۲۹۷۶-۲۹۷۷-۲۹۷۸-۲۹۷۹-۲۹۸۰-۲۹۸۱-۲۹۸۲-۲۹۸۳-۲۹۸۴-۲۹۸۵-۲۹۸۶-۲۹۸۷-۲۹۸۸-۲۹۸۹-۲۹۹۰-۲۹۹۱-۲۹۹۲-۲۹۹۳-۲۹۹۴-۲۹۹۵-۲۹۹۶-۲۹۹۷-۲۹۹۸-۲۹۹۹-۳۰۰۰-۳۰۰۱-۳۰۰۲-۳۰۰۳-۳۰۰۴-۳۰۰۵-۳۰۰۶-۳۰۰۷-۳۰۰۸-۳۰۰۹-۳۰۱۰-۳۰۱۱-۳۰۱۲-۳۰۱۳-۳۰۱۴-۳۰۱۵-۳۰۱۶-۳۰۱۷-۳۰۱۸-۳۰۱۹-۳۰۲۰-۳۰۲۱-۳۰۲۲-۳۰۲۳-۳۰۲۴-۳۰۲۵-۳۰۲۶-۳۰۲۷-۳۰۲۸-۳۰۲۹-۳۰۳۰-۳۰۳۱-۳۰۳۲-۳۰۳۳-۳۰۳۴-۳۰۳۵-۳۰۳۶-۳۰۳۷-۳۰۳۸-۳۰۳۹-۳۰۴۰-۳۰۴۱-۳۰۴۲-۳۰۴۳-۳۰۴۴-۳۰۴۵-۳۰۴۶-۳۰۴۷-۳۰۴۸-۳۰۴۹-۳۰۵۰-۳۰۵۱-۳۰۵۲-۳۰۵۳-۳۰۵۴-۳۰۵۵-۳۰۵۶-۳۰۵۷-۳۰۵۸-۳۰۵۹-۳۰۶۰-۳۰۶۱-۳۰۶۲-۳۰۶۳-۳۰۶۴-۳۰۶۵-۳۰۶۶-۳۰۶۷-۳۰۶۸-۳۰۶۹-۳۰۷۰-۳۰۷۱-۳۰۷۲-۳۰۷۳-۳۰۷۴-۳۰۷۵-۳۰۷۶-۳۰۷۷-۳۰۷۸-۳۰۷۹-۳۰۸۰-۳۰۸۱-۳۰۸۲-۳۰۸۳-۳۰۸۴-۳۰۸۵-۳۰۸۶-۳۰۸۷-۳۰۸۸-۳۰۸۹-۳۰۹۰-۳۰۹۱-۳۰۹۲-۳۰۹۳-۳۰۹۴-۳۰۹۵-۳۰۹۶-۳۰۹۷-۳۰۹۸-۳۰۹۹-۳۱۰۰-۳۱۰۱-۳۱۰۲-۳۱۰۳-۳۱۰۴-۳۱۰۵-۳۱۰۶-۳۱۰۷-۳۱۰۸-۳۱۰۹-۳۱۱۰-۳۱۱۱-۳۱۱۲-۳۱۱۳-۳۱۱۴-۳۱۱۵-۳۱۱۶-۳۱۱۷-۳۱۱۸-۳۱۱۹-۳۱۲۰-۳۱۲۱-۳۱۲۲-۳۱۲۳-۳۱۲۴-۳۱۲۵-۳۱۲۶-۳۱۲۷-۳۱۲۸-۳۱۲۹-۳۱۳۰-۳۱۳۱-۳۱۳۲-۳۱۳۳-۳۱۳۴-۳۱۳۵-۳۱۳۶-۳۱۳۷-۳۱۳۸-۳۱۳۹-۳۱۴۰-۳۱۴۱-۳۱۴۲-۳۱۴۳-۳۱۴۴-۳۱۴۵-۳۱۴۶-۳۱۴۷-۳۱۴۸-۳۱۴۹-۳۱۵۰-۳۱۵۱-۳۱۵۲-۳۱۵۳-۳۱۵۴-۳۱۵۵-۳۱۵۶-۳۱۵۷-۳۱۵۸-۳۱۵۹-۳۱۶۰-۳۱۶۱-۳۱۶۲-۳۱۶۳-۳۱۶۴-۳۱۶۵-۳۱۶۶-۳۱۶۷-۳۱۶۸-۳۱۶۹-۳۱۷۰-۳۱۷۱-۳۱۷۲-۳۱۷۳-۳۱۷۴-۳۱۷۵-۳۱۷۶-۳۱۷۷-۳۱۷۸-۳۱۷۹-۳۱۸۰-۳۱۸۱-۳۱۸۲-۳۱۸۳-۳۱۸۴-۳۱۸۵-۳۱۸۶-۳۱۸۷-۳۱۸۸-۳۱۸۹-۳۱۹۰-۳۱۹۱-۳۱۹۲-۳۱۹۳-۳۱۹۴-۳۱۹۵-۳۱۹۶-۳۱۹۷-۳۱۹۸-۳۱۹۹-۳۲۰۰-۳۲۰۱-۳۲۰۲-۳۲۰۳-۳۲۰۴-۳۲۰۵-۳۲۰۶-۳۲۰۷-۳۲۰۸-۳۲۰۹-۳۲۱۰-۳۲۱۱-۳۲۱۲-۳۲۱۳-۳۲۱۴-۳۲۱۵-۳۲۱۶-۳۲۱۷-۳۲۱۸-۳۲۱۹-۳۲۲۰-۳۲۲۱-۳۲۲۲-۳۲۲۳-۳۲۲۴-۳۲۲۵-۳۲۲۶-۳۲۲۷-۳۲۲۸-۳۲۲۹-۳۲۳۰-۳۲۳۱-۳۲۳۲-۳۲۳۳-۳۲۳۴-۳۲۳۵-۳۲۳۶-۳۲۳۷-۳۲۳۸-۳۲۳۹-۳۲۴۰-۳۲۴۱-۳۲۴۲-۳۲۴۳-۳۲۴۴-۳۲۴۵-۳۲۴۶-۳۲۴۷-۳۲۴۸-۳۲۴۹-۳۲۵۰-۳۲۵۱-۳۲۵۲-۳۲۵۳-۳۲۵۴-۳۲۵۵-۳۲۵۶-۳۲۵۷-۳۲۵۸-۳۲۵۹-۳۲۶۰-۳۲۶۱-۳۲۶۲-۳۲۶۳-۳۲۶۴-۳۲۶۵-۳۲۶۶-۳۲۶۷-۳۲۶۸-۳۲۶۹-۳۲۷۰-۳۲۷۱-۳۲۷۲-۳۲۷۳-۳۲۷۴-۳۲۷۵-۳۲۷۶-۳۲۷۷-۳۲۷۸-۳۲۷۹-۳۲۸۰-۳۲۸۱-۳۲۸۲-۳۲۸۳-۳۲۸۴-۳۲۸۵-۳۲۸۶-۳۲۸۷-۳۲۸۸-۳۲۸۹-۳۲۹۰-۳۲۹۱-۳۲۹۲-۳۲۹۳-۳۲۹۴-۳۲۹۵-۳۲۹۶-۳۲۹۷-۳۲۹۸-۳۲۹۹-۳۳۰۰-۳۳۰۱-۳۳۰۲-۳۳۰۳-۳۳۰۴-۳۳۰۵-۳۳۰۶-۳۳۰۷-۳۳۰۸-۳۳۰۹-۳۳۱۰-۳۳۱۱-۳۳۱۲-۳۳۱۳-۳۳۱۴-۳۳۱۵-۳۳۱۶-۳۳۱۷-۳۳۱۸-۳۳۱۹-۳۳۲۰-۳۳۲۱-۳۳۲۲-۳۳۲۳-۳۳۲۴-۳۳۲۵-۳۳۲۶-۳۳۲۷-۳۳۲۸-۳۳۲۹-۳۳۳۰-۳۳۳۱-۳۳۳۲-۳۳۳۳-۳۳۳۴-۳۳۳۵-۳۳۳۶-۳۳۳۷-۳۳۳۸-۳۳۳۹-۳۳۴۰-۳۳۴۱-۳۳۴۲-۳۳۴۳-۳۳۴۴-۳۳۴۵-۳۳۴۶-۳۳۴۷-۳۳۴۸-۳۳۴۹-۳۳۵۰-۳۳۵۱-۳۳۵۲-۳۳۵۳-۳۳۵۴-۳۳۵۵-۳۳۵۶-۳۳۵۷-۳۳۵۸-۳۳۵۹-۳۳۶۰-۳۳۶۱-۳۳۶۲-۳۳۶۳-۳۳۶۴-۳۳۶۵-۳۳۶۶-۳۳۶۷-۳۳۶۸-۳۳۶۹-۳۳۷۰-۳۳۷۱-۳۳۷۲-۳۳۷۳-۳۳۷۴-۳۳۷۵-۳۳۷۶-۳۳۷۷-۳۳۷۸-۳۳۷۹-۳۳۸۰-۳۳۸۱-۳۳۸۲-۳۳۸۳-۳۳۸۴-۳۳۸۵-۳۳۸۶-۳۳۸۷-۳۳۸۸-۳۳۸۹-۳۳۹۰-۳۳۹۱-۳۳۹۲-۳۳۹۳-۳۳۹۴-۳۳۹۵-۳۳۹۶-۳۳۹۷-۳۳۹۸-۳۳۹۹-۳۴۰۰-۳۴۰۱-۳۴۰۲-۳۴۰۳-۳۴۰۴-۳۴۰۵-۳۴۰۶-۳۴۰۷-۳۴۰۸-۳۴۰۹-۳۴۱۰-۳۴۱۱-۳۴۱۲-۳۴۱۳-۳۴۱۴-۳۴۱۵-۳۴۱۶-۳۴۱۷-۳۴۱۸-۳۴۱۹-۳۴۲۰-۳۴۲۱-۳۴۲۲-۳۴۲۳-۳۴۲۴-۳۴۲۵-۳۴۲۶-۳۴۲۷-۳۴۲۸-۳۴۲۹-۳۴۳۰-۳۴۳۱-۳۴۳۲-۳۴۳۳-۳۴۳۴

لیے کرے کہ دوسرا آدمی پھنس جائے اور اس چیز کو خرید لے۔ اس کی مفصل بحث عنقریب آئے گی۔

اور کوئی عورت اپنی بہن کی طلاق کا اس لیے سوال نہ کرے تاکہ اپنے برتن میں اس کا حصہ ڈالے:

اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کسی عورت کو نکاح کا پیغام دے اور اس کی پہلے بھی ایک بیوی ہو تو جس کو اس نے نکاح کا پیغام دیا ہے وہ یہ شرط لگائے کہ تم پہلی بیوی کو طلاق دو تاکہ وہ اس شخص کی تمام خیر کو حاصل کر لے اور اس کی پہلی بیوی کو محروم کر دے۔

اس حدیث میں جو مذکور ہے: کوئی عورت اپنی بہن کی طلاق کا سوال نہ کرے اس میں بہن سے مراد عام ہے خواہ وہ اس کی لہبی بہن ہو یا دینی بہن ہو یا اہل کتاب میں سے ہو۔

شہری کی دیہاتی سے بیع کے متعلق مذاہب فقہاء

اس حدیث میں ان فقہاء کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ شہری کی دیہاتی سے بیع حرام ہے اور یہ صحابہ تابعین اور بعد کے فقہاء میں سے اکثر کا قول ہے امام مالک امام شافعی امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی مذہب ہے۔

مجاہد نے کہا ہے کہ یہ بیع جائز ہے امام ابو حنیفہ اور دوسروں کا بھی یہی قول ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ یہ ممانعت منسوخ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے منسوخ ہونے پر مجھے کوئی دلیل نہیں مل سکی البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ بیع تو صرف ایجاب اور قبول سے مکمل ہو جاتی ہے اس کی نظیر یہ ہے کہ اذان جمعہ کے وقت خرید و فروخت ممنوع ہے لیکن اگر کوئی خرید و فروخت کرے گا تو بیع ہو جائے گی لیکن وہ گناہ گار ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی شہری دیہاتی سے بیع کرے گا تو اس کی بیع ہو جائے گی لیکن حدیث میں اس بیع کی ممانعت ہے اس لیے وہ اس بیع کے کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۷۰ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت)

شہری کی دیہاتی سے بیع کے متعلق فقہاء احناف کا موقف

علامہ کمال الدین محمد بن عبدالواحد حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیع کے لیے سواروں سے طلاقات نہ کی جائے۔ (الحدیث) (صحیح البخاری: ۲۱۵۰ صحیح مسلم: ۱۵۱۵ سنن ابوداؤد: ۳۴۴۳ سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۴۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس کا معنی یہ ہے کہ وہ دیہاتی کے لیے دلال نہ بنے۔

علامہ ابن ہمام نے فرمایا: اس کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ شہری دیہاتی سے اس سال غلہ خریدے جس سال شہر میں غلہ کا قحط ہوتا کہ وہ شہر والوں کو زیادہ قیمت پر فروخت کرے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہ دیہاتی سے شہر کی قیمت کی بہ نسبت کم قیمت پر خریدے اور دیہاتی کو اس کے نرخ کا علم نہ ہو۔

امام شافعی کے نزدیک اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ شہری اس صورت میں گناہ گار ہوگا اور اگر اس نے دیہاتی کو ضرر دینے کا قصد نہ کیا ہو بلکہ اتفاقاً اس نے دیہاتی کو دیکھ لیا اور اس سے غلہ خرید لیا تو اس شہری کے متعلق ان کے دو قول ہیں زیادہ ظاہر یہ ہے کہ وہ گناہ گار ہوگا اور دوسرا قول یہ ہے کہ اگر وہ عمدہ ایہ کارروائی نہ کرے تو وہ گناہ گار نہیں ہوگا۔

ہمارے (احناف کے) نزدیک یہ ممانعت اس صورت میں ہے جب اس کا مقصد شہر والوں کو ضرر پہنچانا ہو یا ان کو دھوکا دینا ہو لیکن جب وہ ان کو ضرر پہنچائے نہ دھوکا دے تو پھر اس بیع میں کوئی حرج نہیں ہے۔

علامہ الحلو انی نے کہا ہے کہ شہری کو دلال بننے سے منع کیا جائے گا اور دیہاتی شہری سے کہے: تم میرا مال مت فروخت کرو میں تم سے زیادہ اس کو جانتا ہوں پس وہ توکل کرے اور خود فروخت کرے اور بعض احادیث میں یہ اضافہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

فرمایا: شہری دیہاتی سے بیع نہ کرے، لوگوں کو چھوڑ دے ہو سکتا ہے اللہ بعض کے ذریعہ بعض کو رزق عطا کرے۔ (صحیح مسلم: ۱۵۲۲)

(فتح القدیر ج ۶ ص ۲۳۸-۲۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

اپنے بھائی کی بیع پر بیع کی ممانعت کا محمل

نیز اس حدیث میں ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے اور نہ اپنے بھائی کی معنی پر معنی کرے۔ امام ترمذی اس حدیث کی روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

امام شافعی کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ ایک شخص کسی عورت کو نکاح کا پیغام دے اور وہ عورت اس پیغام کو قبول کر لے اور اس شخص سے نکاح کرنے پر راغب ہو جائے تب کسی دوسرے شخص کے لیے اس عورت کو نکاح کا پیغام دینا جائز نہیں ہے لیکن جب اس عورت کی کسی سے نکاح پر رضامندی اور اسے قبول کرنے کا علم نہ ہو تو پھر کسی اور شخص کے اس عورت کو نکاح کا پیغام دینے میں کوئی حرج نہیں ہے اس کی دلیل حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے انہوں نے نبی ﷺ کو بتایا کہ ان کو حضرت ابوجہم بن حذیفہ اور حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما دونوں نے نکاح کا پیغام دیا ہے نبی ﷺ نے فرمایا: رہے ابوسفیان تو وہ عورتوں کے اوپر سے اپنی لائٹھی نہیں اٹھاتے اور رہے معاویہ تو وہ تنگ دست ہیں ان کے پاس مال نہیں ہے لیکن تم اسامہ سے نکاح کر لو۔ ہمارے نزدیک اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ حضرت فاطمہ بنت قیس نے یہ نہیں بتایا تھا کہ وہ ان دونوں میں سے کسی ایک کے نکاح پر راضی ہیں اور اگر وہ ان میں سے کسی ایک کے ساتھ نکاح کرنے پر راضی ہو جاتیں تو آپ ان کو حضرت اسامہ سے نکاح کرنے کا مشورہ نہ دیتے۔ (سنن ترمذی ص ۳۴۵ دارالکفر بیروت ۱۴۲۲ھ)

میں کہتا ہوں: اسی قیاس پر بیع کے اوپر بیع کرنے کی ممانعت ہے جب یہ معلوم ہو جائے کہ بائع کسی خریدار کے بھاؤ پر یا اس کے ہاتھ پر بیع کرنے سے راضی ہو گیا ہے تو پھر دوسرے شخص کے لیے اس کو اپنے نرخ کی پیش کش کرنا یا اس سے یہ کہنا کہ وہ اس کے ہاتھ اس چیز کو زیادہ قیمت پر فروخت کر دے یہ جائز نہیں ہے اور اس سے پہلے جائز ہے۔

نیلام کی بیع

۵۹- بَابُ بَيْعِ الْمَزَايِدَةِ

وَقَالَ عَطَاءٌ أَذْرَكْتُ النَّاسَ لَا يَرَوْنَ بَأْسًا
فَيَمْنُ يَزِيدُ بَيْعِ الْمَغَالِمِ.
اور عطاء نے کہا: میں نے لوگوں کو پایا وہ اس بیع میں کوئی
حرج نہیں سمجھتے تھے کہ اس مال غنیمت کے عوض کون زیادہ پیسے دے
گا۔

اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۵۷۵ میں ہے۔ (مجلس علمی بیروت ۱۴۲۷ھ)
جعفر الخلیجی بیان کرتے ہیں کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ انہوں نے غنیمتیں اس طرح فروخت کیں کہ کون زیادہ
پیسوں میں خریدے گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۵۷۶ مجلس علمی بیروت ۱۴۲۷ھ)

۲۱۴۱- حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ الْمُكْتَبِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي
رَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَجُلًا اعْتَقَ غُلَامًا لَهُ عَنْ دُبُرٍ فَاحْتَا جَ فَأَخَذَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِيهِ مِنِّي؟
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن محمد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا:
ہمیں الحسین المکتبی نے خبر دی از عطاء بن ابی رباح از حضرت
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنے غلام
کے متعلق کہا: وہ اس کی موت کے بعد آزاد ہو گا پھر وہ شخص مفلس

فَاشْتَرَاهُ نَعِيمٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِكَذَا وَكَذَا، فَدَفَعَهُ إِلَيْهِ. ہو گیا تو نبی ﷺ نے اس غلام کو لے لیا اور فرمایا: اس کو مجھ سے کون خریدے گا؟ تو اس کو حضرت نعیم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے اتنی اتنی قیمت سے خرید لیا تو آپ نے وہ غلام ان کو دے دیا۔ [۶۷۱۶-۶۷۱۷-۶۷۱۸]

(صحیح مسلم: ۹۹۷، رقم المسلسل: ۲۲۰۲، سنن نسائی: ۲۵۲۲، سنن ترمذی: ۱۲۱۹، سنن ابن ماجہ: ۲۵۱۳، مصنف عبد الرزاق: ۱۶۶۶۲۸، مشکل الآثار: ۲۹۲۹، صحیح ابن حبان: ۳۹۳۰، سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۳۰۸، مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۱۳۳، ج ۲۲ ص ۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) اسماعیلی نے امام بخاری پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے کیونکہ عنوان ہے: ”غلام کی بیع“ اور غلام میں یہ ہوتا ہے کہ ایک آدمی قیمت پیش کرتا ہے پھر بائع کہتا ہے: اس سے زیادہ کون دے گا؟ پھر دوسرا آدمی اس سے زیادہ قیمت پیش کرتا ہے پھر جس کی قیمت پر بائع راضی ہو جاتا ہے اس کے ہاتھ بائع فروخت کر دیتا ہے اور اس حدیث میں اس طرح کا ذکر نہیں ہے۔ پھر یہ غلام کی بیع کس طرح ہوئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب نبی ﷺ نے فرمایا: اس غلام کو مجھ سے کون خریدے گا؟ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے اس غلام کو زیادہ قیمت پر فروخت کے لیے پیش کیا تو حضرت نعیم بن عبد اللہ نے پہلی بار میں اتنی پیش کش کر دی کہ نبی ﷺ اس قیمت پر اس غلام کو فروخت کرنے پر راضی ہو گئے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) بشر بن محمد ابو محمد (۲) عبد اللہ بن المبارک (۳) الحسین بن ذکوان المعلم المکتب علامہ کرمانی نے کہا: یہ لفظ مکتب ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے (۴) عطاء بن ابی رباح (۵) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۷۲) غلام آزاد کرنے والے شخص اور غلام کا بیان اور حضرت نعیم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: ایک شخص نے اپنا غلام آزاد کیا۔ یہ شخص انصاری تھے اور ان کا تعلق بنو عذرہ سے تھا۔ اور اس غلام کا نام یعقوب تھا انہوں نے اس کو مندر کر دیا تھا کہ تم میری موت کے بعد آزاد ہو۔

اس حدیث میں حضرت نعیم بن عبد اللہ کا ذکر ہے یہ حضرت نعیم بن عام تھے اور العدوی القرشی تھے تمام کا مادہ ”نحمة“ ہے ”نحمة“ کا معنی کھانسی ہے اور ”نحام“ کا معنی ہے: کھانسنے والا اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں جنت میں داخل ہوا تو میں نے اس میں نعیم کے کھانسنے کی آواز سنی یہ بہت پہلے اسلام لائے تھے اور فتح مکہ سے پہلے مکہ میں رہتے تھے ان کی قوم ان کو ہجرت کرنے سے منع کرتی تھی کیونکہ یہ اپنی قوم میں معزز شخص تھے یہ ان کی ضروریات میں ان پر خرچ کرتے رہتے تھے انہوں نے کہا: آپ ہمارے پاس رہیں خواہ آپ کسی دین کو اختیار کریں جب یہ مدینہ میں آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو گلے لگایا اور ان کو بوسا دیا یہ ۱۵ھ میں جنگ یرموک میں شہید ہو گئے تھے دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت ابوبکر کے عہد میں جنگ اجادین میں شہید ہوئے تھے اور یہ ۱۳ھ کا واقعہ ہے ہم نے ان کی جو سوانح ذکر کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ نعیم بن عام کی صفت ہے امام بخاری نے ”باب الاستقراض“ میں جو حدیث روایت کی ہے اس میں مذکور ہے کہ آپ سے اس غلام کو حضرت نعیم بن عام نے خرید لیا اس طرح امام ترمذی کی روایت میں ہے اور اسی طرح امام احمد کی روایت میں ہے لیکن صحیح نعیم بن عبد اللہ ہے جس طرح یہاں امام بخاری کی روایت میں مذکور ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت نعیم بن عبد اللہ نے اس غلام کو اتنی اتنی قیمت سے خرید لیا اور امام مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت نعیم بن عبد اللہ العدوی نے اس غلام کو آٹھ سو درہم میں خرید لیا۔ (صحیح مسلم: ۹۹۷)

مدبر غلام کو فروخت کرنے کے معاملہ میں مذاہب فقہاء

امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھا ہے: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور متعدد سندوں کے ساتھ حضرت جابر سے مروی ہے، نبی ﷺ کے بعض اصحاب اور ان کے بعد تابعین کا اس پر عمل ہے اور وہ مدبر کی بیچ میں کوئی حرج نہیں سمجھتے اور یہی امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کا مذہب ہے اور نبی ﷺ کے بعض دوسرے اصحاب کے نزدیک مدبر کی بیچ مکروہ ہے، سفیان ثوری، امام مالک اور اوزاعی کا یہی مذہب ہے۔ (امام اعظم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے)

(سنن ترمذی ص ۷۵۳ دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

فقہاء احناف کے نزدیک مدبر غلام کی دو قسمیں

ہمارے ائمہ حنفیہ کے نزدیک مدبر کی دو قسمیں ہیں: ایک قسم مدبر مطلق ہے اور یہ وہ ہے جس سے اس کا مالک یہ کہے کہ جب میں مر جاؤں تو تم آزاد ہو اس قسم کا حکم یہ ہے کہ اس کو فروخت کیا جائے گا نہ ہیہ کیا جائے گا البتہ اس سے خدمت لینا اور اس کو اجرت پر دینا جائز ہے اور جب اس غلام کا مالک فوت ہو جائے تو مدبر کا تیسرا حصہ آزاد کر دیا جائے گا اور بقیہ دو تہائی کی آزادی کے لیے وہ غلام کمائے گا بشرطیکہ اس کا مالک فقیر ہو اور اس غلام کے علاوہ اس کا اور کوئی مال نہ ہو اور اگر اس کا مالک مقروض ہو اور اس کا قرض اس کے کل مال پر محیط ہو تو وہ غلام اپنی پوری قیمت کو ادا کرنے کے لیے کمائے گا۔

مدت کی دوسری قسم یہ ہے کہ اس کا مالک یہ کہے کہ اگر میں اس مرض سے فوت ہو گیا یا اس سفر میں مر گیا تو تم آزاد ہو یا اگر میں دس سال تک مر گیا یا فلاں کی موت کے بعد مر گیا، تو اگر یہ شرط پائی جائے گی تو اس کو آزاد کر دیا جائے گا ورنہ پھر اس غلام کو فروخت کرنا جائز ہے۔

مدبر غلام کو فروخت کرنے کے عدم جواز پر فقہاء احناف کا حدیث سے استدلال

مذہب مطلق کو فروخت کرنے کے عدم جواز پر دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مدبر کو فروخت کیا جائے گا نہ ہبہ کیا جائے گا اور اس کا تہائی حصہ آزاد کر دیا جائے گا۔ (سنن دارقطنی ۴۱۸۸۔ ج ۳ ص ۳۷۳ دارالمعرفۃ سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۳۱۳)

امام دارقطنی نے کہا ہے کہ اس حدیث کا مرفوع ہونا ضعیف ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ حضرت ابن عمر کا قول ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: اس حدیث سے کرخ، امام طحاوی اور ابوبکر رازی وغیرہم نے استدلال کیا ہے اور وہ علم حدیث کے اساطین (ستون) ہیں اور ابوالولید باجی مالکی نے کہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خیر القرون میں مدبر کی بیع کو مسترد کر دیا تھا اور اس وقت بہت زیادہ صحابہ موجود تھے اور ان صحابہ کا اس پر اجماع تھا کہ مدبر کی بیع جائز نہیں ہے۔

امام شافعی اور امام احمد نے حضرت جابر کی جس حدیث سے مدبر غلام کو فروخت کرنے کے۔۔۔۔۔

جواز پر استدلال کیا ہے اس حدیث کے جوابات

حضرت جابر کی حدیث میں جو مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بدر کو فروخت کر دیا تھا اس کے متعدد جوابات ہیں:

(۱) یہ ایک مخصوص واقعہ ہے اور اس میں تاویل کی گنجائش ہے، کیونکہ اس غلام کے مالک کا اس غلام کے سوا اور کوئی مال نہیں تھا گویا اب اس کی موت کے بعد وہ اس کے وارثوں کا مال تھا، لہذا اب اس کے لیے اس غلام کو مدبر کرنا جائز نہیں تھا، اس لیے نبی

ﷺ نے اس کے مدبر کرنے کو مسترد کر دیا اور اس غلام کو فروخت کر دیا۔

(۲) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے غلام کو فروخت نہ کیا ہو بلکہ اس کی منفعت کو فروخت کیا ہو بایں طور کہ اس غلام کو کرایہ یا مزدوری پر دے دیا ہو اور اہل یمن کی لغت میں اجارہ اور کرایہ پر بھی بیع کا اطلاق کیا جاتا ہے اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ابو جعفر محمد بن علی نے نبی ﷺ سے مرسل روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے اس مدبر کی خدمت کو فروخت کیا تھا۔ (المحلی بالآثار ج ۷ ص ۵۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ) اور فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ کے نزدیک حدیث مرسل مطلقاً مقبول ہوتی ہے۔

اور ابن سیرین نے کہا ہے کہ مدبر کی خدمت کو فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح ابن المسیب نے بھی کہا ہے اور ابو الولید نے حضرت جابر سے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے مدبر کی خدمت کو فروخت کیا تھا۔

(۳) اس غلام کا مالک کم عقل تھا اسی وجہ سے نبی ﷺ نے اس کو غلام بیچنے کا حکم نہیں دیا بلکہ خود فروخت کیا اور کم عقل کا غلام کو مدبر کرنا صحیح نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۷۴ موضحاً وخرجا دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۶۰ - بَابُ النَّجْشِ وَمَنْ قَالَ
لَا يَجُوزُ ذَلِكَ الْبَيْعُ

النجش (کسی کو بیع پر راغب کرنے کے لیے مصنوعی طور پر قیمت بڑھانا) اور جس نے کہا: یہ بیع جائز نہیں ہے

ابن المنذر نے کہا: محدثین کی ایک جماعت اس بیع کو ناجائز کہتی ہے اہل بظاہر (غیر مقلدین) کا بھی یہی قول ہے امام مالک سے بھی ایک یہی روایت ہے امام احمد بن حنبل کا بھی مشہور مذہب یہی ہے امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ اس بیع میں خریدار کے لیے اختیار شرط ہے امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے اور ان کے نزدیک زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ بیع صحیح ہے اور نجش کرنے والا گناہ گار ہوگا اور یہی فقہاء احناف کا قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۷۴)

وَقَالَ ابْنُ أَبِي أَوْفَى النَّاجِشُ أَكْلٌ رِبَاً خَائِنٌ۔ اور حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ نے کہا: نجش کرنے والا سود خور خائن ہے۔

اس تعلیق کی اصل ان احادیث میں ہے:
ابو اسماعیل بیان کرتے ہیں کہ ابو اسماعیل سکسبکی بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے سنا: جس شخص نے یہ کہہ کر اپنا سودا فروخت کیا کہ اللہ کی قسم! اس نے وہ چیز اتنے میں لی ہے حالانکہ اس نے وہ چیز اتنے میں نہیں لی تھی تو یہ آیت نازل ہوئی:

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (آل عمران: ۷۷)

بے شک جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں کے عوض تھوڑی قیمت خریدتے ہیں ان لوگوں کے لیے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے اور نہ (آخرت میں) اللہ ان سے کوئی کلام کرے گا اور نہ قیامت کے دن ان پر نظر (رحمت) فرمائے گا اور نہ ان کو پاکیزہ کرے گا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے ○

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی نے کہا: نجش کرنے والا سود خور خائن ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۶۷۵-۲۰۸۸)
وَهُوَ خِدَاعٌ بَاطِلٌ لَا يَحِلُّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَدِيعَةُ فِي النَّارِ وَمَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ اور جس نے ایسا عمل کیا جو ہمارے دین کے موافق نہیں ہے وہ

عَلَيْهِ أَمْرًا فَهُوَ رَدٌّ۔

مردود ہے۔

اس تطبیق کی اصل صحیح البخاری ص ۱۵۴۳ پر ہے۔ (شرکت دارالارقم بیروت)

۲۱۴۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّجَشِ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے نجش سے منع فرمایا۔ [طرف اللہ ص: ۶۹۶۳]

(صحیح مسلم: ۱۵۱۶، رقم السلسل: ۳۷۰۹، سنن نسائی: ۴۵۱۲، سنن ابن ماجہ: ۳۱۷۲)

نجش کی تعریف اور اس کے بعد کی گئی بیع میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ابن الانباری نے کہا ہے کہ نجش کی تعریف یہ ہے کہ ایک آدمی کسی چیز کی قیمت زیادہ بتائے اور اس کا ارادہ اس کو خریدنے کا نہ ہو لیکن وہ اس کی قیمت اس لیے زیادہ بتائے کہ دوسرا شخص یہ سن کر اس چیز کو زیادہ قیمت پر خرید لے۔

اصمعی نے کہا ہے کہ نجش کا معنی ہے: کسی چیز کی حد سے زیادہ تعریف کرنا اور اس پر علماء کا اجماع ہے کہ نجش اپنے فعل کی وجہ سے گناہ گار ہے۔ جب نجش کے نتیجہ میں بیع ہو جائے تو پھر اس بیع کا کیا حکم ہے؟ اس بارے میں اختلاف ہے۔ اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ نجش کی وجہ سے جو بیع ہوئی ہے اس کو فسخ کر دیا جائے گا کیونکہ حدیث میں اس کی ممانعت ہے امام مالک نے کہا ہے کہ خریدار کو فسخ بیع کا اختیار دیا جائے گا کیونکہ نجش عیوب میں سے ایک عیب ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے تنہوں میں دودھ روکنے سے منع فرمایا اور اگر کوئی ایسا جانور خرید لے تو آپ نے اس بیع کے فساد کا حکم نہیں دیا بلکہ خریدار کو فسخ بیع کا اختیار دیا ہے اور یہ معلوم ہے کہ اس فعل کی وجہ سے خریدار کو دھوکا دیا جاتا ہے اسی طرح نجش میں بھی بیع صحیح ہے اور خریدار کو فسخ بیع کا اختیار دیا جائے گا۔

امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ نجش کی وجہ سے بیع صحیح ہے اور اس میں خریدار کو فسخ بیع کا اختیار نہیں دیا جائے گا کیونکہ یہ نفس بیع میں عیب نہیں ہے کیونکہ اس کی قیمت میں دھوکا دیا گیا ہے اور خریدار پر یہ لازم ہے کہ وہ قیمت کی حفاظت کرتا اور اس کو متمیز کرتا یا کسی سمجھ دار شخص کو ساتھ لے جاتا۔ ان تمام اقوال میں امام مالک کا قول زیادہ مناسب ہے۔ (یہ علامہ ابن بطلال کی رائے ہے) (شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۲۳۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۶۱ - بَابُ بَيْعِ الْغَرَرِ وَحَبْلِ الْحَبْلَةِ

بیع غرر یعنی دھوکے کی بیع اور حمل کی بیع کا بیان

اس عنوان میں ”غرر“ کا لفظ ہے ”غرر“ اس چیز کو کہتے ہیں جس کے متعلق یہ علم نہ ہو کہ وہ چیز ہوگی یا نہیں ہوگی۔ ایک قول یہ ہے کہ جس چیز کا ظاہر پسندیدہ ہو اور اس کا باطن مکروہ ہو وہ غرر ہے از ہری نے کہا: بیع غرر اس بیع کو کہتے ہیں کہ خریدار اور بائع اس کی مکہ (حقیقت) کا احاطہ نہ کر سکیں صاحب البشارق نے کہا ہے کہ بیع غرر اس کو کہتے ہیں کہ وہ چیز مجہول ہو یا اس کی قیمت مجہول ہو یا اس کی سلامتی مجہول ہو یا اس کی مدت مجہول ہو۔

علامہ ابو عمر ابن عبد البر نے کہا ہے کہ جوئے کی تمام اقسام بیع غرر ہیں کیونکہ اس میں یہ علم نہیں ہوتا کہ کون جیتے گا اور کون ہارے گا؟ سمندر میں مچھلی کی بیع اور ہوا میں پرندہ کی بیع اور جانور کے پیٹ میں ہونے والے بچہ کے بچہ کی بیع یہ سب بیع غرر ہیں کیونکہ کسی کو یہ علم نہیں ہوتا کہ بائع اس کو خریدار کے حوالے کر سکے گا یا نہیں۔

بیع غرر کی ممانعت کے متعلق احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کنکری پھینکنے کی بیع اور بیع غرر سے منع فرمایا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۵۱۳، الرقم المسلسل: ۳۶۹۹، سنن ابوداؤد: ۳۲۷۶، سنن ترمذی: ۱۲۳۳، سنن نسائی: ۳۵۲۵، سنن ابن ماجہ: ۲۱۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۰)

امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ لکھتے ہیں:

کنکری کی بیع کا معنی یہ ہے کہ بائع خریدار سے یہ کہے کہ میں جب تمہاری طرف کنکری پھینکوں (یا میں جس چیز پر کنکری پھینکوں) اس کی بیع واجب ہو جائے گی۔ (سنن ترمذی ص ۵۲۰، دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۰ھ)

چونکہ یہ معلوم نہیں کہ بائع کس چیز پر کنکری پھینکے گا اس لیے یہ بیع غرر ہے اس میں دھوکا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ اونٹ کا گوشت حاملہ کے حمل تک فروخت کرتے تھے اور حاملہ کے حمل سے مراد یہ ہے کہ اونٹنی سے ایک اونٹنی پیدا ہو پھر بڑی ہو کر یہ اونٹنی حاملہ ہو اور بچہ دے رسول اللہ ﷺ نے اس بیع سے منع فرمایا۔ (صحیح مسلم: ۱۵۱۳، الرقم المسلسل: ۳۷۰۱، صحیح البخاری: ۳۸۴۳، سنن ابوداؤد: ۳۳۸۱)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مچھلی کو پانی میں نہ خریدو کیونکہ یہ (بیع) غرر ہے۔

(المعجم الکبیر: ۱۰۴۹۱، حلیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۲۱۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۴۰، تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۶۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۵۷۵، مسند احمد

ج ۱ ص ۳۸۸ طبع قدیم، مسند احمد: ۳۶۷۶، ج ۶ ص ۱۹۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

شعیب الارنؤط نے کہا: اس حدیث کی سند ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں سینب بن رافع ہے اور اس کا حضرت ابن مسعود سے سماع نہیں ہے۔ (حاشیہ مسند احمد: ۳۶۷۶)

۲۱۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ حَبْلِ الْحَبْلَةِ وَكَانَ بَيْعًا يَتَابِعُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ الرَّجُلُ يَتَّاعُ الْجَزُورَ إِلَى أَنْ تُنْتَجِ النَّاقَةُ ثُمَّ تُنْتَجِ الْبَنَى فِي بَطْنِهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حاملہ کے حمل کی بیع سے منع فرمایا۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ یہ بیع کرتے تھے کہ ایک شخص اپنا اونٹ اس مدت تک بیچتا جب اونٹنی سے اونٹنی پیدا ہو پھر وہ پیدا ہونے والی اونٹنی حاملہ ہو جائے اور وہ

[اطراف الحدیث: ۲۲۵۶-۳۸۴۳] بچہ بنے۔

(صحیح مسلم: ۱۵۱۳، الرقم المسلسل: ۳۷۰۱، صحیح البخاری: ۳۸۴۳، سنن ابوداؤد: ۳۳۸۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۴۱، تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۱۳۲، مسند

احمد ج ۲ ص ۱۶ طبع قدیم، مسند احمد: ۳۶۷۶، ج ۸ ص ۲۶۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

غرر کا معنی اور جس چیز میں غرر ہو اس کی بیع میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا: یہ حدیث مدت مجہولہ تک بیع کی ممانعت کی اصل ہے کیونکہ آپ نے حاملہ کے حمل کی بیع سے منع فرمایا ہے اور امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اس طرح کی مدت مجہولہ کی بیع جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں غرر (دھوکا) ہے بیع صرف اس صورت میں جائز ہے جب بیع کی مدت معلوم ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے چاند کے گھٹنے بڑھنے کو لوگوں کے لیے اوقات اور حج کی علامت بنایا ہے پس

جس بیع کی مدت معلوم ہو اور اس میں اختلاف نہ ہو وہ جائز ہے۔

دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ حاملہ کے حمل کی بیع کی ممانعت سے مراد یہ ہے کہ ماں کے پیٹ میں جو بچہ ہے اس کی بیع نہ کی جائے کیونکہ جو چیز ابھی پیدا نہیں کی گئی ہے اور اس کا علم نہیں ہے اس کی بیع ناجائز ہے یہ امام احمد اسحاق اور ابو عبیدہ کا قول ہے۔ ابن المنذر نے کہا ہے کہ ان میں سے جو بیع بھی ہو وہ کئی وجوہ سے باطل ہے اسی طرح جس چیز کے ہونے اور نہ ہونے کا احتمال ہو اس کی بیع بھی باطل ہے۔

غرر وہ چیز ہے جس کے ہونے اور نہ ہونے دونوں کا احتمال ہو جیسے حاملہ کا حمل اور اس کے مشابہ چیزیں۔ ہر وہ چیز جس کے متعلق خریدار کو یہ علم نہ ہو کہ وہ حاصل ہوگی یا نہیں ہوگی اس کا خرید ناجائز نہیں ہے کیونکہ وہ غرر ہے اور ہر وہ چیز جو خریدار کو حاصل ہو یا اس کو غالب گمان ہو کہ وہ حاصل ہوگی اس کا خرید ناجائز ہے اور یہ بیوع کی اصل ہے اور جس چیز میں غرر غالب ہو اس کی بیع جائز نہیں ہے اور جس چیز میں غرر کم ہو اور سبھا ہو اس کی بیع جائز ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ بیع صرف اس چیز میں جائز ہے جس میں بالکل غرر نہ ہو تو اس سے لوگوں کو حرج ہوگا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے پھلوں کی پختگی کے ظہور سے پہلے ان کی بیع سے منع فرمایا اور جب پھلوں کی پختگی ظاہر ہو جائے تو پھر ان کی بیع کی اجازت دی ہے کیونکہ اب ان میں غرر کم ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۶ ص ۲۳۳-۲۳۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

کیونکہ جب پھلوں کی پختگی ظاہر نہ ہو تو یہ پتا نہیں کہ وہ پھل پکیں گے یا نہیں اور جب ان کی پختگی ظاہر ہو جائے تو ان کے نہ پکنے کا احتمال بہت کم ہوتا ہے۔

لاٹری، معمرہ، جواریس اور سٹہ وغیرہ غرر کی وجہ سے حرام ہیں

شریعت نے اس عقد کو ناجائز قرار دیا ہے جس میں غرر ہو اس اصول کی بناء پر لاٹری ناجائز ہے کیونکہ لاٹری میں کسی متوقع انعام کی بناء پر ٹکٹ فروخت کیے جاتے ہیں اور ان ٹکٹوں کی قرعہ اندازی کی جاتی ہے پھر جس کے نام کا قرعہ نکل آئے اس کو انعام مل جاتا ہے اور باقی لوگوں کے ٹکٹوں کے پیسے ضائع ہو جاتے ہیں اور کسی کو پتا نہیں ہوتا کہ اس کے نام کا قرعہ نکلے گا یا نہیں اور یہی غرر ہے اسی طرح معمرہ حل کرنے پر جو انعام ہوتا ہے اس میں بھی غرر ہے کسی معمرہ حل کرنے والے کو علم نہیں ہوتا کہ اس کے حل پر انعام ملے گا یا نہیں اسی طرح ریس کورس میں گھوڑوں پر شرط لگائی جاتی ہے اس میں بھی غرر ہے کیونکہ کسی شخص کو پتا نہیں ہوتا کہ جس گھوڑے پر اس نے شرط لگائی ہے وہ آگے نکلے گا یا نہیں اسی طرح جوئے میں بھی غرر ہے کیونکہ جو دو فریق جو اکھیلتے ہیں ان میں سے کسی کو پتا نہیں ہوتا کہ وہ جیتے گا یا ہارے گا اسی طرح سٹہ میں بھی غرر ہے کیونکہ سٹہ میں جس چیز پر شرط لگائی جاتی ہے اور اس کے حصول پر رقم مقرر کی جاتی ہے اس میں کسی فریق کو اس کا علم نہیں ہوتا کہ وہ چیز حاصل ہوگی یا نہیں اور یہی غرر ہے سو یہ تمام عقود فاسدہ ہیں اور شرعاً حرام ہیں اور ان کے ذریعہ جو رقم حاصل ہوتی ہے وہ بھی حرام ہے۔

انعامی بانڈز کو ناجائز قرار دینے پر شیخ تقی عثمانی کے دلائل اور ان پر مصنف کا تبصرہ

بعض لوگوں نے انعامی بانڈز کی بیع اور اس پر ملنے والے انعام کو حرام کہا ہے لیکن یہ بالکل بدیہی بات ہے کہ انعامی بانڈز کی بیع میں غرر نہیں ہے نہ ہی اس میں سود ہے۔ انسان جتنی رقم کا بانڈ خریدتا ہے وہ جب چاہے اس بانڈ کو کیش کر کر کسی کمی یا اضافہ کے بغیر اپنی رقم واپس لے سکتا ہے اور اس پر جو انعام دیا جاتا ہے اس کی نظیر اس طرح ہے جیسے بعض کمپنیاں اپنی مصنوعات کے تعارف اور ان کی شہرت کے لیے اپنی بعض مصنوعات میں کوئی انعام بھی رکھ دیتی ہیں جس کی ان کی بیع میں کوئی شرط نہیں ہوتی اور اس کو شیخ تقی عثمانی

نے بھی جائز کہا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

مثلاً پیٹرول بیچنے والوں نے یہ اسکیم نکالی ہے کہ ہم سے جو پیٹرول خریدے گا ہم اس کو ایک پرچی دیں گے اور پھر بعد میں کسی وقت قرعہ اندازی کریں گے جس کا نمبر نکل آئے گا اس کو ایک کار انعام دیں گے تو پیٹرول کی جو قیمت لگائی ہے اگر وہ ٹن میں ہے یعنی پیٹرول کی اتنی ہی قیمت وصول کی ہے جتنی کہ اور لوگوں سے وصول کرتے ہیں تو جس شخص نے فرض کیا کہ سو روپے کا پیٹرول ڈلوایا اس کو اس کے سو روپے کا عوض پیٹرول کی صورت میں مل گیا تو دونوں طرف سے ادائیگی برابر اور متعین ہو گئی اب وہ بائع اگر قرعہ اندازی کے ذریعہ کسی کو انعام دے گا تو یہ تبرع ہے جو جائز ہے۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۲۷۳ مکتبہ الحراء کراچی)

شیخ تقی عثمانی نے انعامی بانڈ کے انعام کے عدم جواز پر یہ دلیل قائم کی ہے کہ:

اس میں ریبا ہے اس لیے کہ اگر اس کا نام قرعہ اندازی میں نکل آتا ہے تو اس کو سو روپے کے عوض میں ایک لاکھ ایک سو روپے ملیں گے۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۲۷۳ مکتبہ الحراء کراچی)

شیخ تقی عثمانی کی یہ دلیل غلط ہے سود قرعہ اندازی کے ذریعہ نہیں دیا جاتا بلکہ شرح سود عقد میں متعین ہوتی ہے کہ اتنی رقم کی بیع یا اتنی رقم کے قرض پر اتنے فی صد کے حساب سے سود دیا جائے گا اور یہ بالکل واضح ہے۔

پھر شیخ عثمانی نے اپنی دلیل میں ترمیم کی اور اس طرح لکھا:

مجموعہ مقرضین (قرض دینے والوں) کے ساتھ زیادتی مشروط ہے ہر ایک کے ساتھ تو نہیں ہے لیکن یہ کہا کہ اے گروہ مقرضین! ہم تم کو قرعہ اندازی کے ذریعہ کچھ انعامات تقسیم کریں گے یہ بات پہلے سے ہی عقد میں مشروط ہے۔

(انعام الباری ج ۶ ص ۲۷۳ مکتبہ الحراء کراچی)

یہ محض فرضی اور من گھڑت بات ہے اور صرف تک بندی ہے نفس الامر اور واقع میں اس قول کا کوئی وجود نہیں ہے اور جب بانڈ کو بینک سے فروخت کیا جاتا ہے اس وقت عقد میں اس قسم کی کوئی شرط نہیں لگائی جاتی یہ واقع کے خلاف مفروضہ ہے۔

آخر میں شیخ تقی عثمانی لکھتے ہیں:

دوسرے الفاظ میں یہ کہا جائے کہ سود کو قمار کی شکل میں تقسیم کرتے ہیں اگرچہ وہ شرعاً قمار اس لیے نہ ہوا کہ سود ملکیت ہے ہی نہیں لیکن اس میں قمار کی روح موجود ہے اور قمار پر سود ہو رہا ہے کہ ایک آدمی کا سود یا بہت سارے آدمیوں کا سود ملا کر ایک شخص کو قرعہ اندازی کے ذریعہ دے دیا گیا اس واسطے یہ ناجائز ہے۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۲۷۵ مکتبہ الحراء کراچی)

ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ انعامی بانڈ میں غرر نہیں ہے اور قمار (جوا) بغیر غرر کے متحقق نہیں ہوتا لہذا انعامی بانڈ میں قمار کا جسم ہے نہ روح ہے اور یہ بھی ہم بتا چکے ہیں کہ بیع یا قرض کی رقم پر مدت معینہ کے بعد اصل زر کے ساتھ جو پہلے سے طے شدہ اضافی رقم دی جائے اس کو سود کہا جاتا ہے اور اس کی عقد بیع میں صراحت کے ساتھ شرط لگائی جاتی ہے اور جب انعامی بانڈ کی بیع ہوتی ہے اور خریدار جب بینک سے انعامی بانڈ خریدتا ہے تو اس کے عقد میں اس قسم کی کوئی شرط نہیں ہوتی۔ شیخ تقی عثمانی نے جو کہا ہے: اس قسم کی بات وہی شخص کہہ سکتا ہے جس کو سود کی تعریف معلوم ہو نہ قمار کی اور ہم شیخ تقی عثمانی کے ساتھ یہ بدگمانی نہیں رکھتے۔ انہوں نے صرف اپنے گروہی نظریہ کے مطابق انعامی بانڈ کو ناجائز قرار دینے کے لیے یہ غیر علمی خلاف توقع اور فرضی اور من گھڑت باتیں کہی ہیں اور کھینچ تان کر اپنی مطلب برآری کی ناکام اور نامراد سعی کی ہے۔

ہم نے انعامی بانڈ کے جواز میں شرح صحیح مسلم میں اور پھر تبیان القرآن میں تفصیل کے ساتھ دلائل لکھے ہیں ہم یہاں پر

دلائل کے صرف عنوانات لکھ رہے ہیں:

شرح صحیح مسلم میں انعامی بانڈز کی بیع کے جواز کے دلائل کے عنوانات

- ① انعامی بانڈز کا شرعی حکم ② انعامی بانڈز میں سید سودودی کا موقف ③ انعامی بانڈز میں علماء دیوبند کا موقف ④ انعامی بانڈز میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر ⑤ کیا انعامی بانڈز کا لین دین ریو الفضل ہے؟ ⑥ کیا انعامی بانڈز کا لین دین ریو النسیئہ ہے؟ ⑦ کیا انعام کا رواج خریدار کی شرط لگانے کے مترادف ہے؟ ⑧ انعامی بانڈز کا لین دین قرض ہے یا خرید و فروخت؟ ⑨ کیا انعامی بانڈز پر انعامات سودی رقم سے دیئے جاتے ہیں؟ ⑩ کیا بانڈز کے انعامات اور حکومت کے دیگر عطیات کا حکم الگ الگ ہے؟ ⑪ کیا نیت پر حکم لگانا صحیح ہے؟ ⑫ قمار کی تحقیق ⑬ کیا بانڈز کے انعامات میں قمار کی روح ہے؟
- * یہ بحث 'شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۲-۱۱۱ تک پھیلی ہوئی ہے۔

تبیان القرآن میں انعامی بانڈز کی بیع کے جواز کے دلائل کے عنوانات

- (۱) انعامی بانڈز کے جواز کی بحث (۲) لاٹری اور قمار بازی کے متعلق تعزیرات پاکستان کی دفعات کی تشریح (۳) دفعہ: ۱۹۴ (ب) تجارت وغیرہ کے لیے انعام کی پیش کش کرنا (۴) انعامی بانڈز کے متعلق جسٹس پیر محمد کرم شاہ (رحمہ اللہ) کا فیصلہ (۵) انعامی بانڈز کے جواز کے متعلق جسٹس شفیع الرحمان کا فیصلہ۔
- * یہ بحث 'تبیان القرآن ج ۵ ص ۱۸-۱۳ تک پھیلی ہوئی ہے۔

۶۲ - بَابُ بَيْعِ الْمَلَامَسَةِ (بیع الملامسہ) (مبیع کر چھونے سے بیع کا وجوب)

"لمس" کا معنی ہے: چھونا، المغرب میں مذکور ہے کہ "مَلَامَسَةٌ" کا معنی یہ ہے کہ ایک فریق دوسرے سے کہے کہ جب میں تمہارے کپڑے کو چھولوں اور تم میرے کپڑے کو چھولو تو بیع واجب ہو جائے گی، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ بائع یہ کہے کہ میں تم کو یہ چیز اتنے روپوں میں فروخت کرتا ہوں، سو جب میں تم کو چھولوں تو بیع واجب ہو جائے گی یا خریدار اسی طرح کہے، امام شافعی سے اس کی تعریف اس طرح منقول ہے کہ بائع تھان میں لپٹا ہوا کپڑا پیش کرے یا اندھیرے میں کوئی چیز پیش کرے اور کہے: میں نے تم کو یہ چیز اس شرط پر فروخت کی کہ تمہارا اس کو لمس کرنا اور چھونا تمہارے دیکھنے کے قائم مقام ہے اور دیکھنے کے بعد تمہیں نسخ بیع کا اختیار نہیں ہوگا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۸۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ أَنَسٌ نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے بیع ملامسہ سے منع فرمایا ہے۔

اس تعلیق کی اصل اس حدیث میں ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے محافلہ، محاضرہ، ملامسہ، منابذہ اور مزابنہ سے منع فرمایا۔

(صحیح البخاری: ۲۲۰۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن عفیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عقیل نے حدیث بیان کی از ابن شہاب کہ مجھے عامر بن سعد نے خبر دی کہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی کہ رسول اللہ

۲۱۴۴ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي
الْكَتِبِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نَهَى عَنِ الْمُنَابَذَةِ وَهِيَ طَرَحُ الرَّجُلِ ثَوْبَهُ بِالتَّبِيعِ إِلَى الرَّجُلِ قَبْلَ أَنْ يُقْلِبَهُ أَوْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ وَنَهَى عَنِ الْمُلَامَسَةِ. وَالْمُلَامَسَةُ لَمَسُ الثَّوْبِ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ.
 ﷺ نے منابذہ سے منع فرمایا ہے اور منابذہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو کپڑا فروخت کرتے وقت خریدار کے کپڑے کو الٹنے پلٹنے یا اس کو دیکھنے سے پہلے اس کی طرف کپڑا پھینک دے اور آپ نے ملاسہ سے منع فرمایا اور ملاسہ کی تعریف ہے: کپڑے کو دیکھے بغیر اس کو

چھونا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۶۷ میں گزر چکی ہے تاہم چند ضروری امور بیان کیے جا رہے ہیں:

بیع ملامسہ اور بیع منابذہ کے باطل ہونے کی دلیل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کی ایک جماعت کے نزدیک بیع الملامسہ اور بیع المنابذہ جائز نہیں ہے اور یہ بیع الغرر اور قمار کی جنس سے ہے کیونکہ جب خریدار بیع پر غور نہیں کرے گا اور نہ اس کو اس کی صفت کا علم ہوگا تو وہ اس بیع کی حقیقت کو نہیں جان سکے گا تو یہ اندھا سودا ہوگا اور یہ باطل مال کو کھانا ہے امام مالک کے نزدیک منابذہ یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے کی طرف کپڑا پھینک دے اور دوسرا اس کی طرف کپڑا پھینک دے اور اس پر غور کیے بغیر ہر ایک دوسرے فریق سے کہے کہ یہ کپڑا اس کپڑے کے عوض ہے۔

کسی چیز کو دیکھے بغیر اس کی بیع میں مذاہب فقہاء

غائب چیز کی بیع بھی اسی قبیل سے ہے اور اس میں علماء کا اختلاف ہے امام مالک نے کہا: غائب چیز کی بیع جائز نہیں ہے حتیٰ کہ اس کی صفت بیان کر دی جائے پھر اگر وہ چیز اسی صفت پر ہو تو دیکھنے کے بعد خریدار کو اس کی بیع فسخ کرنے کا اختیار نہیں ہوگا یہ امام احمد ابوثور اور اسحاق کا قول ہے۔

امام ابوحنیفہ ان کے اصحاب اور ثوری نے کہا ہے کہ غائب چیز کی بیع اس کی صفت بتا کر اور بغیر صفت بتائے دونوں طرح جائز ہے اور اگر وہ چیز صفت کے مطابق ہو پھر بھی خریدار کو دیکھنے کے بعد اس کو مسترد کرنے کا اختیار ہوتا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما شعی، نخعی اور حسن بصری سے بھی اسی طرح منقول ہے۔

امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں: ایک قول امام ابوحنیفہ کی مثل ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ غائب چیزوں کی بیع جائز نہیں ہے اور یہ حکم اور عمار کا بھی قول ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ جس چیز کو دیکھے بغیر اس کی بیع کی جائے تو یہ بیع غرر ہے یعنی اس میں دھوکا ہے کیا پتا وہ چیز درست ہو یا نہ ہو۔

کسی چیز کو دیکھے بغیر اس کی بیع کے جواز میں فقہاء احناف کے دلائل

فقہاء احناف کی دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام نے اشیاء غائبہ کی بیع کی ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے کوفہ میں گھر خریدا اور اس کے عوض ان کو بصرہ میں گھر دیا اور حضرت عثمان نے حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہ کو زمین دے کر ان سے اس کے عوض گھوڑا خریدا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت عثمان کو وادی تبوک کی زمین دے کر ان سے خیبر کی زمین خریدی اور ان احادیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ انہوں نے ایک دوسرے کو بیع کی صفت بیان کر دی تھی سو اس سے معلوم ہوا کہ بغیر کسی چیز کو دیکھے اور بغیر اس کی صفت بتائے اس کی بیع جائز ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۶ ص ۲۳۵-۲۳۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

ہر چند کہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ جب کسی چیز کو دیکھا ہو نہ اس کی صفت بتائی گئی ہو تو اس کی بیع میں غرر ہے لہذا یہ بیع ناجائز ہوئی

چاہیے لیکن ہم نے تعامل صحابہ کی وجہ سے اس قیاس کو ترک کر دیا۔

۲۱۴۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى عَنْ لِبَسَتَيْنِ أَنْ يَتَحَبَّيَ الرَّجُلُ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ ثُمَّ يَرْفَعَهُ عَلَى مَنْكِبِهِ وَعَنْ بَيْعَتَيْنِ اللَّيْمَاسِ وَالنَّبَاذِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوہاب نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از محمد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: دو قسم کے لباسوں سے منع کیا گیا ہے، ایک یہ کہ آدمی صرف تہبند باندھے ہوئے اکڑوں بیٹھے اور گھٹنوں کے گرد ہاتھوں سے حلقہ بنائے دوسرا یہ ہے کہ تہبند اٹھا کر اپنے کندھوں پر رکھ لے اور دو قسم کی بیع سے منع کیا گیا ہے، ملامسہ سے اور منابذہ سے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۶۸ میں گزر چکی ہے۔

۶۳ - بَابُ بَيْعِ الْمُنَابَذَةِ

وَقَالَ أَنَسُ نَهَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ.

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے بیع المنابذہ سے منع فرمایا ہے۔

اس تعلیق کی اصل، صحیح البخاری: ۲۲۰۷ میں ہے اور ”منابذہ“ کا معنی اور اس کا حکم صحیح البخاری: ۲۱۴۴ میں بیان کیا جا چکا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از محمد بن یحییٰ بن حبان اور از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے ملامسہ اور منابذہ سے منع فرمایا۔

۲۱۴۶ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمَلَامَسَةِ وَالْمُنَابَذَةِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۶۸ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عباس بن الولید نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبدالاعلیٰ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از زہری از عطاء بن یزید از حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے دو قسم کے لباس اور دو قسم کی بیع سے منع فرمایا ہے، ملامسہ سے اور منابذہ سے۔

۲۱۴۷ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لِبَسَتَيْنِ وَعَنْ بَيْعَتَيْنِ الْمَلَامَسَةِ وَالْمُنَابَذَةِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۶۷ میں گزر چکی ہے۔

۶۴ - بَابُ النَّهْيِ لِلْبَائِعِ أَنْ لَا يُحْفَلَ الْإِبِلَ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ

بائع کو تحفیل سے ممانعت، یعنی وہ اونٹنیوں، گایوں اور بکریوں سے دودھ دونا بند کر کے ان کے

وَكُلُّ مُحَقْلَةٍ

وَالْمُصْرَاةُ الَّتِي صُرِيَ لَبْنُهَا وَحُقِنَ فِيهِ وَجُمِعَ
فَلَمْ يَحْلَبْ أَيَّامًا وَأَصْلُ التَّصْرِیَةِ حَبْسُ الْمَاءِ يُقَالُ
مِنْهُ صُرِيتُ الْمَاءِ إِذَا حَبَسَتْهُ.

تھنوں میں دودھ جمع نہ کرے اور ہر ”محقلۃ“
اور مصراۃ وہ جانور ہے جس کا دودھ اس کے تھنوں میں روک دیا
لیا گیا ہو اور اس کے تھنوں میں دودھ جمع کرنے کے لیے کئی دن تک
اس کا دودھ دوا نہ کیا ہو اور لفظ ”التصریۃ“ اصل میں پانی روکے
کے لیے استعمال کیا جاتا ہے اسی معنی میں کہا جاتا ہے: ”صریت
الماء“ میں نے پانی کو روک رکھا ہے۔

اس باب میں بائع کو تحفیل سے منع کیا گیا ہے تحفیل یہ ہے کہ اونٹنی کے تھنوں سے دودھ نہ دوا کر اس میں دودھ جمع کیا جائے
تاکہ جب خریدار کے سامنے دودھ دوا جائے تو بہت زیادہ دودھ نکلے اور خریدار اس اونٹنی کو غیر معمولی قیمت سے خرید لے بکریوں کے
ساتھ بھی یہی معاملہ کیا جاتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از جعفر بن
ربیعہ از الاعمش انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے
کہا از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: اونٹیوں اور بکریوں کے تھنوں
میں دودھ جمع نہ کرو پھر اس کے بعد جو شخص ان کو خرید لے تو اس کو
دودھ دہنے کے بعد دو اختیار ہیں وہ چاہے تو اس جانور کو رکھ لے
اور اگر چاہے تو اس کو واپس کر دے اور اس کے ساتھ ایک صاع
(چار کلو گرام) کھجوریں بھی دے۔ ابو صالح مجاہد ولید بن رباح اور
موسیٰ بن یسار روایت کرتے ہیں از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی
ﷺ: ایک صاع (چار کلو گرام) کھجوریں۔

۲۱۴۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
الَلَيْثُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ أَبُو
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُصَرُّوا الْإِبِلَ وَالْغَنَمَ فَمَنْ ابْتَاغَهَا
بَعْدَ فَرَاتِهِ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ بَيْنَ أَنْ يَحْتَلِبَهَا إِنْ شَاءَ
أَمْسَكَ وَإِنْ شَاءَ رَدَّهَا وَصَاعَ تَمْرٍ. وَيُذَكَّرُ عَنْ
أَبِي صَالِحٍ وَمُجَاهِدٍ وَالْوَلِيدِ بْنِ رَبَاحٍ وَمُوسَى بْنِ
يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَاعَ تَمْرٍ.

اس تعلیق کی اصل صحیح مسلم: ۱۵۲۴، رقم المسلسل: ۳۷۲۲ میں ہے اس حدیث کا متن اس طرح ہے:
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ایسی بکری خریدی جس کا تھنوں میں دودھ جمع
کیا ہوا تھا اس کو تین دن تک اختیار ہے اگر چاہے تو اس بکری کو رکھ لے اور اگر چاہے تو اس کو واپس کر دے اور اس کے ساتھ ایک
صاع کھجوریں بھی واپس کرے۔

علامہ یحییٰ فرماتے ہیں: احادیث مصراۃ کی دو قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے جس میں مدت اختیار کا ذکر نہیں ہے (جیسے صحیح بخاری کی
حدیث: ۲۱۳۸ میں ہے) فقہاء مالکیہ نے اسی حدیث پر عمل کیا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ اس بکری کو مطلقاً واپس کر دیا جائے گا اور
دوسری احادیث وہ ہیں جو تین دن تک مدت اختیار کے ساتھ مقید ہیں جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث مذکور ہے اور فقہاء شافعیہ نے اسی
حدیث پر عمل کیا ہے اور وہ کہتے ہیں: جیسے ہی خریدار کو اس عیب کا علم ہو وہ فوراً اس کو واپس کر دے۔

اور بعض نے کہا از ابن سیرین: وہ ایک صاع طعام (گندم)
واپس کرے اور اس کو تین دن تک اختیار ہے۔

وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ صَاعًا مِنْ
طَعَامٍ وَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثًا.

اس تطبیق کی اصل صحیح مسلم: ۱۵۲۴، الرقم المسلسل: ۳۷۲۳ میں ہے اس حدیث کا متن اس طرح ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ایسی بکری خریدی جس کے تھنوں میں دودھ جمع کیا ہوا تھا اس کو دو چیزوں میں سے اس کا اختیار ہے جو اس کے نزدیک بہتر ہو اگر وہ چاہے تو اس کو رکھ لے اور اگر چاہے تو اس کو واپس کر دے اور اس کے ساتھ ایک صاع کھجوریں بھی واپس کرے۔

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: عَنْ ابْنِ سِيرِينَ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ. اور بعض نے ابن سیرین سے روایت کی ہے کہ ایک صاع کھجوروں میں سے دے اور تین دن کا ذکر نہیں کیا اور اکثر احادیث میں کھجوروں کا ذکر ہے۔

اس تطبیق کی اصل صحیح مسلم: ۱۵۲۴، الرقم المسلسل: ۳۷۲۳ میں ہے اس کا متن حسب ذیل ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے ایسی بکری خریدی جس کے تھنوں میں دودھ جمع کیا ہوا تھا اس کا اختیار ہے جو اس کے نزدیک بہتر ہو اگر وہ چاہے تو اس کو رکھ لے اور اگر چاہے تو اس کو واپس کر دے اور اس کے ساتھ ایک صاع کھجوریں بھی دے گندم ضروری نہیں ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: فقہاء احناف نے جو اس حدیث پر عمل کو ترک کر دیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث آٹھ وجوہ سے اصول مسلمہ کے مخالف ہے: (۱) اس حدیث میں بغیر عیب اور بغیر شرط کے بیچ کے مسترد کرنے کو واجب قرار دیا گیا ہے (۲) اس میں تین دن کے اختیار کا ذکر ہے حالانکہ تین دن کی قید اختیار شرط میں ہوتی ہے (۳) اس میں بیچ کے ایک جز کے خرچ ہونے کے بعد بیچ کے رد کرنے کو واجب قرار دیا گیا ہے (۴) اس میں مبادل کے قیام کے باوجود بدل کو واجب کیا گیا ہے (۵) اس میں خرچ شدہ دودھ کے عوض کھجوروں کو یا گندم کو واجب کیا گیا ہے حالانکہ کسی چیز کے تلف ہونے کے بعد اس کی مثل صوری یا اس کی قیمت کو واجب کیا جاتا ہے (۶) دودھ ان چیزوں میں سے ہے جن کی مثل ہوتی ہے پھر بھی اس کی مثل کو واجب نہیں کیا گیا (۷) یہ روایت کی طرف مفہمی ہے کیونکہ ایک صاع کھجوریں خرچ شدہ دودھ سے زیادہ بھی ہو سکتی ہیں (۸) اس میں عوض اور معوض عند کو جمع کیا گیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۸۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

زیر بحث حدیث کی تخریج حسب ذیل ہے:

صحیح مسلم: ۳۷۲۱-۱۵۲۴، سنن نسائی: ۴۴۹۵، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۱۸، مصنف عبدالرزاق: ۱۴۸۶۲، صحیح ابن حبان: ۵۱۵، شرح السنہ: ۲۱۷۴، مسند احمد ج ۲ ص ۴۶۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۹۹۶۰-ج ۱۶ ص ۴۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت۔

حدیث مصرعہ پر عمل کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اس کی دلیل ہے کہ جس بیچ میں عیب ہو یا اس میں فریب دہی ہو اس بیچ کو مسترد کرنا جائز ہے اس لیے کہ جب دودھ کو کئی دن تک تھنوں میں جمع کیا جائے اور دودھ نہ جائے تو مشتری یہ گمان کرے گا کہ وہ اونٹنی ہر روز اتنا دودھ دیتی ہے پس وہ اس بیچ میں دھوکا کھا جائے گا۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ الصادق المصدوق ابوالقاسم ﷺ نے فرمایا: جن اونٹنیوں کے تھنوں میں دودھ جمع کیا گیا ہو ان کی بیچ دھوکا دہی ہے اور مسلمان کو دھوکا دینا جائز نہیں ہے۔

جب بکری واپس کرے تو اس کے ساتھ ایک صاع کھجوریں بھی واپس کرے تو یہ اتنی ہی زیادتی نہیں ہے کیونکہ تھنوں میں جمع شدہ دودھ کی قیمت ایک صاع کھجوروں کی قیمت سے کم بھی ہو سکتی ہے اور زیادہ بھی لہذا مصراۃ کی حدیث پر عمل کرنا ان آیات پر عمل کرنے کے خلاف ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا اصول یہ ہے کہ جب قرآن مجید اور احادیث میں تعارض ہو تو وہ قرآن مجید پر عمل کرتے ہیں اور اس حدیث پر عمل کو ترک کر دیتے ہیں اس وجہ سے امام ابو حنیفہ نے حدیث مصراۃ پر عمل نہیں کیا۔ علاوہ ازیں ہم بیان کر چکے ہیں کہ حدیث مصراۃ اس حدیث کے بھی خلاف ہے جس میں آپ نے فرمایا ہے: ”الخروج بالضمان“ یعنی منفعت کا وہ شخص مستحق ہے جو نقصان کا ذمہ دار ہو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معتمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے اپنے والد کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ہمیں ابو عثمان نے حدیث بیان کی از حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: جس نے ایسی بکری خریدی جس کے تھنوں میں دودھ جمع کیا ہوا تھا پھر اس کو واپس کیا تو وہ اس کے ساتھ ایک صاع بھی واپس کرے اور نبی ﷺ نے فروخت کرنے والوں سے پہلے ملاقات کرنے سے منع فرمایا یعنی ان کے شہر پہنچنے سے پہلے۔

۲۱۴۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ حَدَّثَنَا أَبُو عَثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَنْ اشْتَرَى شَاةً مُحَفَّلَةً فَرَدَّهَا فَلْيَرُدَّ مَعَهَا صَاعًا وَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَلْقَى الْبِئُوعُ.

[طرف الہدیث: ۲۱۶۳] (صحیح مسلم: ۱۵۱۸) [ترمذی: ۱۱۲۳] (سنن ابن ماجہ: ۲۱۸۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد (۲) معتمر بن سلیمان (۳) ان کے والد سلیمان بن طرخان (۴) ابو عثمان عبدالرحمان بن مل النہدی یہ نبی ﷺ کے عہد میں اسلام لے آئے تھے اور آپ کو صدقات ادا کیے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں کئی جہاد کیے تھے یہ ۹۵ھ میں ۱۳۰ سال کی عمر گزار کر فوت ہو گئے تھے (۵) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۹۲)

اس حدیث کی شرح کے لیے اس سے پہلی حدیث کا مطالعہ فرمائیں۔

۲۱۵۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلْقُوا الرُّكْبَانَ وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَبِيعُ خَاصِرٌ لِبَادٍ وَلَا تَصْرُوا الْغَنَمَ وَمَنْ ابْتَاغَهَا فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ بَعْدَ أَنْ يَحْتَلِبَهَا إِنْ رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخِطَهَا رَدَّهَا وَصَاعًا مِنْ تَمْرٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم (شہر کی طرف آنے والے) سواروں سے ملاقات نہ کرو اور تم میں سے کوئی دوسرے کی بیع پر بیع نہ کرے اور تم نجش نہ کرو اور شہر والاد یہاں والے کے لیے بیع نہ کرے اور تم بکریوں کے تھنوں میں دودھ جمع نہ کرو اور جو اس کو خرید لے اس کو دو چیزوں میں سے بہتر کا اختیار ہے اس کا دودھ دوہنے کے بعد اگر وہ اس سے راضی ہو تو اس کو رکھ لے اور اگر اس سے ناراض ہو تو اس کو واپس کر دے اور اس کے ساتھ ایک صاع کھجوریں بھی دے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۱۳۸ اور ۲۱۳۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

۶۵ - بَابُ إِنْ شَاءَ رَدُّ الْمَصْرَاءِ

وَفِي حَلَبَتِهَا صَاعٌ مِّنْ تَمْرٍ

۲۱۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زِيَادُ بْنُ أَبِي نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اشْتَرَى غَنَمًا مَّصْرَاءً فَاحْتَلَبَهَا فَإِنْ رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخِطَهَا فَبِئْسَ حَلَبَتِهَا صَاعٌ مِّنْ تَمْرٍ.

اگر چاہے تو مصراۃ کو واپس کر دے اور اس کے دودھ کے عوض ایک صاع کھجوریں دے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مکی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے زیاد نے خبر دی کہ عبدالرحمان بن زید کے مولیٰ ثابت نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا ہے وہ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ایسی بکری خریدی جس کے تھنوں میں دودھ جمع کیا گیا تھا پھر اس کا دودھ دوہا پس اگر وہ اس سے راضی ہے تو اس کو رکھ لے اور اگر اس سے ناراض ہے تو اس کے دوہے ہوئے دودھ کے عوض ایک صاع کھجوریں دے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۱۳۸ کا مطالعہ فرمائیں۔

زانی غلام کی بیع

۶۶ - بَابُ بَيْعِ الْعَبْدِ الزَّانِي

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ زانی غلام کے زنا کے عیب کو بیان کر کے اس کی بیع جائز ہے۔
وَقَالَ شَرِيحٌ إِنْ شَاءَ رَدُّ مِنَ الزَّانِي.
اور شریح نے کہا ہے کہ اگر خریدار چاہے تو زنا (کے عیب) کی وجہ سے بیع مسترد کر دے۔

شریح سے مراد قاضی شریح بن الحارث الکندی ہیں اس تعلیق کو امام سعید بن منصور نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔
اس تعلیق کا متن اس طرح ہے:

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کسی آدمی سے ایک باندی خریدی وہ زنا کرتی تھی خریدار کو اس کا علم نہیں تھا اس نے قاضی شریح کے پاس مقدمہ پیش کیا شریح نے فیصلہ کیا کہ اگر خریدار چاہے تو زنا کے عیب کی وجہ سے بیع مسترد کر دے۔
علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ فقہاء احناف کے نزدیک زنا باندی میں عیب ہے غلام میں عیب نہیں ہے کیونکہ باندی اگر زنا کرتی ہے تو اس سے مقصود حاصل نہیں ہوگا کیونکہ باندی سے مقصود اس سے مباشرت کرنا ہے یا اس سے اولاد کو حاصل کرنا ہے اور جب باندی زنا کرے گی تو اس سے جو اولاد حاصل ہوگی اس کے لیے یہ باعث عار ہوگا اور غلام سے مقصود کام کرانا اور خدمت لینا ہے اور اگر وہ زنا کرتا ہے تو اس سے اس کی کارکردگی متاثر نہیں ہوگی۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۹۶)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے

۲۱۵۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے سعید المقبری نے حدیث بیان کی از والد خود ابن

الَّتِي قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ قَالَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زَنَتِ الْأَمَةُ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا وَلَا يُشْرَبْ، ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَلْيَجْلِدْهَا وَلَا يُشْرَبْ، ثُمَّ إِنْ زَنَتِ الثَّالِثَةُ فَلْيَبْعْهَا وَلَوْ بِحَبْلٍ مِنْ شَعْرِ. [اطراف الحديث: ۲۱۵۳-۲۲۲۳-۲۲۲۴-۲۵۵۵-۶۸۳۹-۶۸۴۰] (صحیح مسلم: ۱۷۰۳، الرقم السلسل: ۴۲۳۶، سنن ابوداؤد: ۴۴۷۱، سنن کبریٰ: ۷۲۴۴، مسند احمد ج ۲ ص ۴۲۲ طبع قدیم مسند احمد: ۹۳۷۰-ج ۱۵ ص ۲۸۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) عوض۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جب باندی زنا کرے اور اس کا زنا ظاہر ہو جائے تو اس کو کوڑے مارے جائیں اور اس کو ملامت نہ کی جائے پھر اگر وہ (دوبارہ) زنا کرے تو پھر اس کو کوڑے مارے جائیں اور اس کو زیادہ ملامت نہ کی جائے پر اگر وہ تیسری بار زنا کرے تو وہ اس کو فروخت کر دے خواہ بالوں کی ایک رسی کے عوض۔

مارنے کے علاوہ ملامت نہ کرنے کی توجیہ اور بالوں کی رسی سے مقصود کیا ہے؟

علامہ بدرالدین محمود بن احمد حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: اس کو ملامت نہ کی جائے اس کا معنی یہ ہے کہ اس کو عار نہ دلایا جائے اور اس کو زبان سے ایذا نہ پہنچائی جائے اور اس کی حد میں اضافہ نہ کیا جائے علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ صرف ملامت پر اکتفاء نہ کی جائے بلکہ اس کو مار لگائی جائے۔

میں کہتا ہوں: اس حدیث میں کوڑے مارنے کا جو ذکر ہے اس سے مراد ایسے کوڑے نہیں ہیں جو فوجی سزاؤں میں مروج ہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اس کو درخت کی شاخ سے پیٹا جائے اور جسم کے نازک حصوں پر نہ مارا جائے۔

اس حدیث میں مذکور ہے: خواہ اس کو بالوں کی رسی کے عوض فروخت کر دیا جائے اس کلام سے اس کو فروخت کرنے میں مبالغہ کرنا مقصود ہے اور رسی کے ذکر سے مراد اس کو کم قیمت پر فروخت کرنا ہے اور اس کی قیمت میں بے رغبتی کو ظاہر کرنا ہے۔

زنا کے عیب کی وجہ سے غلام یا باندی کے عیب میں مذاہب فقہاء

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زانی غلام کو فروخت کرنا جائز ہے اہل ظاہر نے کہا: اس کو فروخت کرنا واجب ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زنا کرنا باندی میں عیب ہے غلام میں عیب نہیں ہے سو اس صورت کے کہ وہ غلام زنا کرنے کا

عادی ہو۔

اگر باندی زنا کرتی ہو تو اس کو پچاس کوڑے لگائے جائیں گے اس کا ثبوت اس حدیث سے ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس آ کر ایک شخص نے کہا کہ اس کی باندی نے زنا کیا ہے اور اس کا زنا ظاہر ہو چکا ہے آپ نے فرمایا: اس کو پچاس کوڑے مارو وہ آپ کے پاس پھر آیا اور اس نے بتایا کہ اس باندی نے پھر زنا کیا ہے اور اس کا زنا ظاہر ہو چکا ہے آپ نے فرمایا: اس کو پچاس کوڑے مارو وہ آپ کے پاس پھر آیا اور اس نے کہا: اس نے پھر زنا کیا ہے آپ نے فرمایا: اس کو پچاس کوڑے مارو وہ آپ کے پاس پھر آیا اور اس نے کہا: اس نے پھر زنا کیا ہے آپ نے فرمایا: اس کو فروخت کر دو خواہ بالوں کی ایک رسی کے عوض۔ (سنن کبریٰ للنسائی: ۷۲۱۷-۷۲۱۵-ج ۶ ص ۴۵۵-۴۵۴ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

صحابہ اور تابعین میں سے حضرت ابن مسعود حضرت ابو ہریرہ حضرت ابن عمر اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم ابراہیم نخعی عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ علقمہ اسود ابو جعفر محمد بن علی اور ابو میسرہ رحمہم اللہ نے کہا: ایسی باندی کو کوڑے مارے یا کوڑے مارنے کا حکم

ہے۔

امام مالک نے یہ کہا ہے کہ زنا کرنا غلام اور باندی دونوں میں عیب ہے اور اس وجہ سے اس بیچ کو مسترد کر دیا جائے گا امام احمد اسحاق اور ابو ثور کا بھی یہی قول ہے اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ ہر وہ چیز جس سے شمن میں کمی ہو جائے وہ عیب ہے۔
باندی کو کوڑے لگانے کا فریضہ اس کے مالک کا ہے یا سلطان کا؟

اس میں بھی اختلاف ہے کہ اس باندی کو کوڑے کون مارے گا؟ امام مالک امام شافعی اور امام احمد یہ کہتے ہیں کہ اس کا مالک اس کو کوڑے مارے گا اور امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ حد صرف امام لگا سکتا ہے اور تعزیر دوسرے لوگ بھی لگا سکتے ہیں۔
باندی کو کوڑے مارنے اور دیگر امور کا سلطان کے ذمہ ہونا

حسن بصری بیان کرتے ہیں کہ چار چیزیں سلطان کی طرف مفوض ہیں: (۱) زکوٰۃ وصول کرنا (۲) نماز پڑھانا (۳) حدود جاری کرنا (۴) اور مقدمات کا فیصلہ کرنا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۰۲۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳۳۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت) ابن محیرز نے کہا: جمعہ حدود زکوٰۃ اور فئے سلطان کے ذمہ ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۰۳۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳۳۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
عطاء خراسانی نے کہا: زکوٰۃ جمعہ اور حدود سلطان کے ذمہ ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۰۳۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳۴۰، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

غلام کو رجم کرنے کے متعلق اختلاف ائمہ

ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ جب ایک شخص زنا کرے اور اس پر حد لگادی جائے پھر وہ دوبارہ زنا کرے تو اس پر دوبارہ حد لگائی جائے گی یعنی اس کو دوبارہ کوڑے مارے جائیں گے البتہ رجم میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک رجم کے لیے سات امور شرط ہیں: (۱) آزاد ہونا (۲) عاقل ہونا (۳) بالغ ہونا (۴) مسلمان ہونا (۵) مباشرت کرنا (۶) نکاح صحیح کے ساتھ مباشرت کرنا (۷) فریقین کا حالت دخول میں محسن ہونا اگر مرد غلام ہو یا بچہ ہو یا مجنون ہو یا کافر ہو اور عورت مسلمان ہو اور عاقلہ اور بالغہ ہو تو دونوں فریق محسن نہیں ہیں اس لیے ان پر حد جاری نہیں ہوگی۔

امام ابو یوسف یہ کہتے ہیں کہ رجم کے لیے احسان شرط نہیں ہے امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے دو یہودیوں کو رجم کیا تھا ہم کہتے ہیں کہ آپ نے رجم کے احکام نازل نہ ہونے کے وقت تو رات کے موافق یہ فیصلہ کیا تھا اور یہ اس وقت کی بات ہے جب نبی ﷺ نے مدینہ میں تشریف لائے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۹۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ از حضرت ابو ہریرہ و حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے باندی کے متعلق سوال کیا گیا کہ جب وہ زنا کرے اور وہ محسنہ (یعنی مسلمان پاک دامن آزاد اور شادی شدہ) نہ ہو؟ آپ نے فرمایا: اگر وہ زنا کرے تو اس کو کوڑے مارو اگر پھر وہ زنا کرے تو اس کو پھر کوڑے

۲۱۵۳، ۲۱۵۴ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِيلَ عَنِ الْأَمَةِ إِذَا زَنَتْ وَلَمْ تُحْصَنَ قَالَ إِنْ زَنَتْ فَأَجْلِدُوهَا ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَأَجْلِدُوهَا ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَبِيعُوهَا وَلَوْ بِضَفِيرٍ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ لَا أَدْرِي بَعْدَ

الثَّالِثَةُ أَوْ الرَّابِعَةُ.

ماور اور اگر وہ پھر زنا کرے تو اس کو فروخت کر دو خواہ ایک رتی کے عوض۔ ابن شہاب نے کہا: مجھے معلوم نہیں کہ آپ نے تیسری بار فرمایا یا چوتھی بار فرمایا۔

اس حدیث کی شرح اس سے پہلی حدیث: ۲۱۵۲ میں گزر چکی ہے۔

عورتوں سے خرید و فروخت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از زہری انہوں نے کہا کہ عروہ بن زبیر نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے میں نے آپ سے ذکر کیا (کہ یہودی حضرت بریرہ کی ولاء کا سوال کرتے ہیں) تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم بریرہ کو خریدو اور آزاد کر دو کیونکہ ولاء اس کی ہوتی ہے جو آزاد کرتا ہے پھر شام کے وقت آپ کھڑے ہوئے اور آپ نے اللہ تعالیٰ کی ایسی ثناء کی جس کا وہ اہل ہے پھر آپ نے فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو اللہ کی کتاب میں نہیں ہیں جس شخص نے ایسی کوئی شرط لگائی جو اللہ کی کتاب میں نہیں ہے سو وہ باطل شرط ہے خواہ وہ سو شرطیں لگائے اللہ کی (کتاب کے موافق) شرط ہی حق دار ہے اور وہی معتمد ہے۔

۶۷ - بَابُ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ مَعَ النِّسَاءِ

۲۱۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَيْ وَأَعْتَقِي فَإِنَّ الْوَلَاءَ لِمَنْ أَعْتَقَ ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعِشِيِّ فَأَنَسَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ أَنْاسٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ اشْتَرِطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ اشْتَرِطَ مِائَةَ شَرْطٍ شَرَطَ اللَّهُ أَحَقَّ وَأَوْثَقَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۵۶ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۵۶ - حَدَّثَنَا حَسَّانُ بْنُ أَبِي عِبَادٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ سَمِعْتُ نَافِعًا يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَأَوَتْ بَرِيرَةَ فَخَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَمَّا جَاءَ قَالَتْ إِنَّهُمْ أَبَوْا أَنْ يَبْعَوْهَا إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطُوا الْوَلَاءُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ قُلْتُ لِنَافِعٍ حُرًّا كَانَ زَوْجُهَا أَوْ عَبْدًا؟ فَقَالَ مَا يَذَرِينِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حسان بن ابی عباد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے نافع سے سنا وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث روایت کرتے ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنی باندی حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کی قیمت لگا رہی تھیں (تاکہ ان کو خرید کر آزاد کر دیں) اس اثناء میں نبی ﷺ نماز کے لیے (مسجد) تشریف لے گئے پھر جب آپ تشریف لائے تو حضرت عائشہ نے کہا کہ (حضرت بریرہ کے مالکوں نے) اپنے لیے ولاء کی شرط کے بغیر ان کو فروخت کرنے سے انکار کر دیا ہے تب نبی ﷺ نے فرمایا: ولاء اسی کی ہوتی ہے جو آزاد کرتا ہے۔ راوی کہتا ہے: میں

[اطراف الحدیث: ۲۱۶۹-۲۵۶۲-۶۷۵۲-۶۷۵۷-۶۷۵۹]

(صحیح مسلم: ۱۵۰۳، رقم المسلسل: ۳۶۶۷، سنن ابوداؤد: ۲۹۱۵، سنن

نسائی: ۴۶۵۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۱۳ طبع قدیم)

نے نافع سے پوچھا کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے شوہر آزاد تھے یا غلام؟ تو انہوں نے کہا: مجھے معلوم نہیں۔

حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا قبضہ تھیں ان کے شوہر کا نام حضرت مغیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھا قلاء کا معنی ہے: اگر کسی غلام یا باندی کو آزاد کر دیا جائے پھر وہ مال دار ہو جائے تو اگر اس کا کوئی نسبی وارث نہ ہو تو پھر اس کا ترکہ اس کے آزاد کرنے والے کو دیا جاتا ہے اور اس کو عصبہ بھی کہتے ہیں۔ اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۲۵۶ میں گزر چکی ہے۔

۶۸ - بَابُ هَلْ يَبِيعُ حَاضِرٌ لِّبَادٍ بَغِيرِ أَجْرٍ؟ وَهَلْ يُعِينُهُ أَوْ يَنْصَحُهُ؟
آیا کوئی شہری کسی دیہاتی کا سامان کسی اجرت (کمیشن) کے بغیر فروخت کر سکتا ہے؟ اور کیا وہ دیہاتی کی مدد کر سکتا ہے یا اس کی خیر خواہی کر سکتا ہے؟

اس باب کو لانے سے امام بخاری کا منشاء یہ ہے کہ شہری کو جو منع کیا گیا ہے کہ وہ دیہاتی کا سامان فروخت نہ کرے وہ ممانعت اس صورت پر محمول ہے جب شہری دیہاتی سے کمیشن لے کر اس کا سامان فروخت کرے کیونکہ جو کمیشن لے کر اس کا مال فروخت کرے گا اس کی غرض بائع کی خیر خواہی نہیں ہوگی بلکہ اس کو صرف اپنے کمیشن سے سروکار ہوگا لیکن جب وہ بغیر کسی کمیشن کے بائع کا مال فروخت کرے گا تو وہ اس کی خیر خواہی اور اعانت کی وجہ سے ایسا کرے گا جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ شہری دیہاتی کا دلال نہ بنے۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَنْصَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَنْصَحْ لَهُ.
اور نبی ﷺ نے فرمایا: اور جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی سے نصیحت طلب کرے تو وہ اس کی خیر خواہی کرے۔

امام بخاری نے اس تعلیق کو اس لیے ذکر کیا ہے تاکہ یہ معلوم ہو کہ جب کوئی شہری بغیر کمیشن کے دیہاتی کا مال فروخت کرے تو پھر یہ جائز ہے اس تعلیق کا مکمل متن اس طرح ہے:

حکیم بن ابی یزید بیان کرتے ہیں کہ مجھے میرے والد رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں کو (ان کے حال پر) چھوڑ دو اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کو بعض (دوسرے) لوگوں کی وجہ سے رزق دیتا ہے اور جب تم سے کوئی شخص نصیحت طلب کرے تو وہ اس کی خیر خواہی کرے۔ (الحديث) (مسند احمد ج ۲ ص ۵۱۲ طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۶۳۹- ج ۱۶ ص ۳۸۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)
وَرَخَّصَ فِيهِ عَطَاءٌ.
اور اس میں عطاء نے رخصت دی ہے۔

یعنی عطاء بن ابی رباح نے شہری کی دیہاتی سے بیع کی رخصت دی ہے اور ان میں تعلیق اس طرح ہے کہ شہری کی دیہاتی سے بیع کی ممانعت اس صورت پر محمول ہے جب وہ دیہاتی سے کمیشن لے کر اس کا سامان فروخت کرے اور جب وہ بغیر کمیشن کے اس کا سامان فروخت کرے تو پھر یہ جائز ہے اور عطاء بن ابی رباح کا رخصت دینا بھی اسی پر محمول ہے۔

۲۱۵۷ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از اسماعیل از قیس انہوں نے کہا: میں نے حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے سنا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس پر بیعت کی: اس کی شہادت کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور (حیدنا) محمد (ﷺ) اللہ

کے رسول ہیں اور نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ دینے پر اور (حاکم کے احکام) سننے اور ان کی اطاعت کرنے پر اور ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنے پر۔

وَالسَّمْعُ وَالطَّاعَةُ وَالنَّصِيحُ لِكُلِّ مُسْلِمٍ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۵۸- حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا طَاوُسٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْقُوا الرُّكْبَانَ وَلَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ قَالَ فَقُلْتُ لَا بِنِ عَبَّاسٍ مَا قَوْلُهُ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ. قَالَ لَا يَكُونُ لَهُ سَمْسَارًا. [أطراف الحديث: ۲۱۶۳-۲۲۷۴] (صحیح مسلم: ۱۵۲۱، الرقم السلسل: ۳۷۱۶، سنن ابوداؤد: ۳۳۳۹، سنن نسائی: ۲۵۰۷، سنن ابن ماجہ: ۲۱۷۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الصلت بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن عبد الواحد انہوں نے کہا: ہمیں طاؤس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (دیہات سے آنے والے) سواروں سے ملاقات نہ کرو اور شہری دیہاتی سے بیع نہ کرے۔ طاؤس نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ اس ارشاد کا کیا معنی ہے: شہری دیہاتی سے بیع نہ کرے؟ انہوں نے کہا: اس کا معنی ہے: وہ اس کے لیے دلال (کمیشن ایجنٹ) نہ بنے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الصلت بن محمد بن عبد الرحمان (۲) عبد الواحد بن زیاد العبدي (۳) معمر بن راشد (۴) عبد اللہ بن طاؤس (۵) ان کے والد طاؤس بن کیسان (۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۰۲)

۶۹- بَابُ مَنْ كَرِهَ أَنْ يَبِيعَ

حَاضِرٌ لِبَادٍ بِأَجَرٍ

اس تعلق کے موافق حدیث، صحیح البخاری: ۲۱۵۸ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۵۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَبَاحٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحَنْفِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ.

مجھے عبد اللہ بن صباح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو علی الحنفی نے حدیث بیان کی از عبد الرحمان بن عبد اللہ بن دینار انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ شہری دیہاتی کے لیے بیع کرے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی یہی قول ہے۔

۷۰- بَابُ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ بِالسَّمْسَرَةِ وَكَرِهَهُ ابْنُ سِيرِينَ وَابْرَاهِيمُ اللَّبَّاعِ وَالْمُشْتَرِي.

شہری آدمی کمیشن لے کر دیہاتی کے لیے بیع نہ کرے اور ابن سیرین اور ابراہیم نے اس کمیشن کو بائع اور خریدار کے لیے مکروہ قرار دیا۔

اس تعلیق کے موافق حدیث امام ابن عوانہ نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۴۰۴)
 وَقَالَ اِبْرَاهِيْمُ اِنَّ الْعَرَبَ يَقُولُ بِعَ لِيْ ثَوْبًا
 وَهِيَ تَعْنِي الشِّرَاءَ۔
 اور ابراہیم نے کہا: عرب کہتے ہیں کہ میرے لیے اس کپڑے
 کی بیع کرو اور ان کی مراد اس سے کپڑا خریدنا ہوتا ہے۔

اس تعلیق سے امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ بیع کا لفظ خریدنے کے معنی میں بھی آتا ہے۔

۲۱۶۰۔ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ اخْبَرَنِي
 ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ
 اَنَّهُ سَمِعَ اَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يَقُوْلُ قَالَ
 رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْتَاعُ الْمَرْءُ
 عَلٰى بَيْعِ اَخِيْهِ وَلَا تَنَاجَشُوْا وَلَا يَبِيْعُ حَاضِرٌ لِّبَادٍ۔
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مکی بن ابراہیم نے حدیث
 بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن جریج نے خبر دی از ابن شہاب از
 سعید بن المسیب انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان
 کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص اپنے بھائی کی
 بیع پر بیع نہ کرے اور نہ نجش کرو اور نہ دیہاتی شہری کے لیے بیع
 کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۴۰ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۶۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ
 قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ اَنَّ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
 رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ نَهَيْنَا اَنْ يَبِيْعَ حَاضِرٌ لِّبَادٍ۔
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث
 بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معاذ نے حدیث بیان کی انہوں نے
 کہا: ہمیں ابن عون نے حدیث بیان کی از محمد انہوں نے کہا کہ
 حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمیں اس سے منع کیا گیا ہے کہ شہری
 دیہاتی سے بیع کرے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۲۱۴۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

۷۱۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ تَلَقُّى الرَّكْبَانِ

سواروں سے ملاقات کی ممانعت

اس باب میں اس سے منع کیا گیا ہے کہ جب دیہاتی اپنا سامان فروخت کرنے کے لیے شہر کی طرف آئیں تو شہری ان کے شہر کی
 منڈیوں میں پہنچنے سے پہلے ان سے ملاقات کر لیں اور ان کا سامان خرید لیں۔

وَاِنْ يَبِيْعُهُ مَرْدُوْدٌ لِاَنَّ صَاحِبَهُ عَاصٍ اِذَا
 كَانَ بِهٖ عَالِمًا وَهُوَ خِدَاعٌ فِى الْبَيْعِ وَالْخِدَاعُ لَا
 يَجُوْزُ۔
 اور اس شہری کی بیع مردود ہے کیونکہ ایسی بیع کرنے والا
 نافرمان گناہ گار ہے جب کہ اسے اس بیع کی ممانعت کا علم ہو اور یہ
 بیع میں دھوکا ہے اور دھوکا جائز نہیں ہے۔

سواروں سے ملاقات کرنے میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی لکھتے ہیں:

ابن حزم اور اہل ظاہر نے کہا ہے کہ سواروں کا دیہاتیوں سے ملاقات کرنا حرام ہے اور یہ بیع باطل ہے۔

ابن المنذر نے کہا ہے کہ امام مالک ٹیٹ اور اوزاعی کے نزدیک دیہاتی کا مال خریدنے کے لیے شہری کا دیہاتی سے ملاقات
 کرنا حرام ہے امام مالک نے یہ کہا ہے کہ جب تک دیہاتی شہر کی منڈیوں میں نہ پہنچ جائیں ان سے شہریوں کا ملاقات کرنا جائز نہیں
 ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ جب شہری سواروں کی دیہاتیوں سے ملاقات ایسی جگہ پر ہو جس سے انہیں ضرر

نہ ہو تو پھر ان سے ملاقات کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۰۶)

فقہاء احناف نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی ﷺ کے عہد میں سواروں سے طعام خرید لیتے تھے پھر آپ نے ہمارے پاس کسی کو بھیج کر اس سے منع فرمایا کہ جس جگہ سے انہوں نے طعام (غذا) خریدا ہے وہیں اس کو فروخت کر دیں حتیٰ کہ اس طعام کو اس جگہ منتقل کیا جائے جہاں اس کو فروخت کیا جاتا ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۱۲۳ شرح معانی الآثار: ۵۳۸۰)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سواروں سے شہریوں کی ملاقات کی مطلقاً ممانعت نہیں تھی جب ہی تو وہ اس سے طعام خرید لیتے تھے اور اس باب کی حدیث: ۲۱۶۲ سے معلوم ہوا کہ دیہات سے آنے والے سواروں سے ملاقات کرنا ممنوع ہے ان حدیثوں میں یہ ظاہر تعارض ہے۔ امام طحاوی نے کہا ہے کہ ان حدیثوں میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ اس جگہ سواروں سے ملاقات ممنوع ہے جہاں ان کو ضرر ہو اور جہاں ان کو ضرر نہ ہو وہاں ان سے ملاقات مباح ہے اور سواروں کے منڈیوں میں پہنچنے سے پہلے اگر شہری ان کا مال خریدنے کے لیے ان سے ملاقات کریں تو اس سے ان کو ضرر ہوگا اور جب وہ شہر کی منڈیوں میں پہنچ جائیں تو پھر ان کو ضرر نہیں ہوگا اس لیے وہاں ان سے ملاقات کرنا مباح ہے۔

فقہاء احناف کے اس موقف پر امام طحاوی نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سواروں سے مال لینے کے لیے ان سے ملاقات نہ کرو پس جس نے ان سے ملاقات کر کے مال خرید لیا تو سوار جب منڈی میں پہنچے گا تو اس کو اختیار ہے۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۸-۳۱۰ شرح معانی الآثار: ۵۳۸۲)

امام طحاوی متوفی ۳۲۱ھ فرماتے ہیں: اس حدیث میں سواروں کے ساتھ ملاقات کرنے سے منع فرمایا ہے پھر بائع کو یہ اختیار دیا ہے کہ وہ منڈی میں پہنچ کر اس بیع کو فسخ کر سکتا ہے اختیار اسی بیع میں دیا جاتا ہے جو بیع صحیح ہو بیع فاسد میں اختیار نہیں دیا جاتا پس اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سواروں سے ملاقات کرنا مطلقاً ممنوع نہیں ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۳۶۸-۳۶۷ قدیمی کتب خانہ کراچی)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ العمری نے حدیث بیان کی از سعید بن ابی سعید از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے (دیہاتی) سواروں سے ملاقات کرنے سے اور شہری کی دیہاتی سے بیع سے منع فرمایا ہے۔

۲۱۶۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ الْعُمَرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّلْقِيْ وَانْ يَّبِيعَ حَاضِرٌ لِّبَادٍ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۴۰ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش بن الولید نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الاعلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از ابن طاؤس از والد

۲۱۶۳ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا

مَعْنَى قَوْلِهِ لَا يَبِيعَنَّ حَاضِرٌ لِبَادٍ؟ فَقَالَ لَا يَكُنْ لَهُ سَمَسَارًا.

خود انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ نبی ﷺ کے اس ارشاد کا کیا معنی ہے کہ کوئی شہری دیہاتی سے بیع نہ کرے؟ انہوں نے کہا کہ وہ اس کے لیے دلال (کمیشن ایجنٹ) نہ بنے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۱۵۸ میں ملاحظہ فرمائیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے التیمی نے حدیث بیان کی از ابی عثمان از حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ جس نے ایسا جانور خریدا جس کے تھنوں میں دودھ جمع کیا ہوا تھا وہ اس کے ساتھ ایک صاع (کھجوریں) بھی واپس کرے اور نبی ﷺ نے سواروں سے مال خریدنے کے لیے ملاقات سے منع فرمایا۔

۲۱۶۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنِي التَّيْمِيُّ عَنْ أَبِي عُمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَنْ اشْتَرَى مُحْفَلَةً فَلْيُرِدْ مَعَهَا صَاعًا قَالَ وَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَلْقَى الْبُيُوعِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۱۴۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص دوسرے کی بیع پر بیع نہ کرے اور تم مال خریدنے کے لیے سواروں سے ملاقات نہ کرو حتیٰ کہ وہ مال بازار میں لے جایا جائے۔

۲۱۶۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا تَلْقُوا السَّلْعَ حَتَّى يَهْبِطَ بِهَا إِلَى السُّوقِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۱۲۹ میں گزر چکی ہے۔

(سواروں سے) ملاقات کی ممانعت کی انتہاء کی جگہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم سواروں سے ملاقات کرتے تھے اور ان سے طعام خریدتے تھے تو ہم کو نبی ﷺ نے اس طعام کے فروخت کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ ہم اس کو غلہ کی منڈی میں پہنچا دیں۔ امام بخاری نے کہا: اس سے مراد بازار کی بلند جگہ ہے جس کا عبید اللہ کی حدیث میں بیان ہے۔

۷۲ - بَابُ مُنْتَهَى التَّلْقَى

۲۱۶۶ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا تَلْقَى الرُّكْبَانَ فَتَشْتَرِي مِنْهُمْ الطَّعَامَ فَتَهَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ بَيْعَهُ حَتَّى نَبْلُغَ بِهِ سُوقَ الطَّعَامِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا فِي أَعْلَى السُّوقِ يَبِينُهُ حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۱۲۳ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں واضح طور پر امام طحاوی کے قول کے مطابق فقہاء احناف کے مذہب کی دلیل ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبد اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ لوگ بازار کی بلند جگہ میں غلہ خریدتے تھے پھر اس کو اسی جگہ پر فروخت کرتے تھے تو ان کو رسول اللہ ﷺ نے اسی جگہ فروخت کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ اس کو دوسری جگہ منتقل کر لیں۔

۲۱۶۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانُوا يَتَاعَوْنَ الطَّعَامَ فِي أَعْلَى السُّوقِ فَيَبِعُونَهُ فِي مَكَانِهِمْ فَتَهَاَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعُوهُ فِي مَكَانِهِ حَتَّى يَنْقُلُوهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۲۳ میں گزر چکی ہے۔

۷۳ - بَابُ إِذَا اشْتَرَطَ شُرُوطًا

فِي الْبَيْعِ لَا تَحِلُّ

جب بیع میں ایسی شرائط عائد کی گئیں

جو جائز نہیں ہیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا آئیں اور کہا: میں نے اپنے مالکوں سے نواذیہ پر اس طرح مکاتبت کر لی ہے کہ میں ہر سال ایک اذیہ (چالیس درہم) ادا کروں سو آپ میری اعانت کیجئے پس میں نے کہا: اگر تمہارے مالک یہ پسند کریں کہ میں ان کو یک مشت رقم دے دوں اور تمہاری ولاء میرے لیے ہو تو میں اس طرح کر لیتی ہوں پس حضرت بریرہ اپنے مالکوں کی طرف گئیں اور ان کو یہ بیان کیا انہوں نے اس کا انکار کیا تو حضرت بریرہ ان کے پاس سے واپس آئیں اور اس وقت رسول اللہ ﷺ بھی تشریف فرما تھے حضرت بریرہ نے کہا: میں نے ان کے سامنے آپ کی پیش کش بیان کی تو انہوں نے اس کے سوا کوئی بات ماننے سے انکار کر دیا کہ ولاء ان کے لیے ہوگی تو نبی ﷺ نے اس کو سنا پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ کو اس واقعہ کی خبر دی تو آپ نے فرمایا: تم بریرہ کو لے لو اور اس سے ولاء (لینے) کی شرط لگاؤ کیونکہ ولاء اس کی ہوتی ہے جو آزاد کرتا ہے پھر حضرت عائشہ نے اسی طرح کیا پھر رسول اللہ ﷺ لوگوں میں کھڑے ہوئے آپ نے اللہ تعالیٰ

۲۱۶۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَاءَتْ نَبِيَّ بَرِيرَةَ فَقَالَتْ كَتَبْتُ أَهْلِي عَلَى بَيْعِ أَوَاقٍ فِي كُلِّ عَامٍ وَفِيَّةٍ فَأَعْيَيْنِي فَقُلْتُ إِنْ أَحَبَّ أَهْلُكَ أَنْ أَعْلَمَهُمْ وَيَكُونُوا لِي فَعَلْتُ فَلَهَبْتُ بَرِيرَةَ إِلَى أَهْلِهَا فَقَالَتْ لَهُمْ فَأَبُوا عَلَيْهَا فَجَاءَتْ مِنْ عِنْدِهِمْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فَقَالَتْ إِنِّي قَدْ عَرَضْتُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَأَبُوا إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْوَلَاءُ فَسَمِعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَتْ عَائِشَةُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ خُذِيهَا وَاشْتَرِطِي لَهُمُ الْوَلَاءَ فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ فَفَعَلْتُ عَائِشَةُ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّاسِ فَحَمَدَ اللَّهُ وَاتَّيْنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ مَا بَالُ رَجُلٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرْطٍ فِضَاءُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يَشْرَطَ اللَّهُ أَوْ تَقَى وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ.

کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا: حمد و ثناء کے بعد (میں یہ کہتا ہوں) کہ ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں؟ جو شرط اللہ کی کتاب میں نہ ہو وہ باطل ہے خواہ وہ سو شرطیں ہوں اللہ کی شرط پوری کی جانے کی زیادہ حق دار ہے اور اللہ کی شرط ہی معتمد ہے اور قلاء صرف اس کے لیے ہے جو آزاد کرتا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۵۶ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۶۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عَائِشَةَ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ أَرَادَتْ أَنْ تَشْتَرِيَ جَارِيَةً فَتَعْتِقَهَا فَقَالَ أَهْلُهَا نَيْعُكُمَا عَلَيَّ أَنْ وَلَاءَ مَا لَنَا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا يَمْنَعُكَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے ارادہ کیا کہ ایک باندی کو خرید کر آزاد کر دیں تو ان کے مالکوں نے کہا: ہم اس شرط پر اس کو فروخت کریں گے کہ قلاء ہمارے لیے ہو تو انہوں نے اس کا رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا پس آپ نے فرمایا: ان کی شرط تمہیں خریدنے سے نہ روکے قلاء صرف اس کے لیے ہوتی ہے جو آزاد کرتا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۵۶ میں گزر چکی ہے۔

۷۴ - بَابُ بَيْعِ التَّمْرِ بِالتَّمْرِ

۲۱۷۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أُوَيْسٍ قَالَ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبُرُّ بِالْبُرِّ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ.

کھجوروں کو کھجوروں کے عوض فروخت کرنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از مالک بن اویس انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: گندم کی بیع گندم کے عوض سود ہے مگر جو نقد بہ نقد ہو اور ہو کی بیع ہو کے عوض سود ہے مگر جو نقد بہ نقد ہو اور کھجور کی بیع کھجور کے عوض سود ہے مگر جو نقد بہ نقد ہو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۷۵ - بَابُ بَيْعِ الزَّيْبِ بِالزَّيْبِ

وَالطَّعَامِ بِالطَّعَامِ

۲۱۷۱ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ

کشمش کو کشمش کے عوض فروخت کرنا
اور اناج کو اناج کے عوض

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

الْمُزَابَنَةُ وَالْمُزَابَنَةُ بَيْعُ الثَّمَرِ بِالثَّمَرِ كَيْلًا وَبَيْعُ
الزَّيْبِ بِالْكَرْمِ كَيْلًا۔
[اطراف الحدیث: ۲۱۸۵-۲۱۸۶-۲۲۰۵] انگوروں کو کشمش کے عوض فروخت کرنے کو مزابنہ کہتے ہیں۔

تازہ پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض بیع کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابو عمر نے کہا ہے کہ اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ انگور کی بیع کشمش کے عوض حرام ہے اور جو گندم خوشوں میں ہو اس کی بیع
اصناف گندم کے عوض حرام ہے اس کو محالہ کہتے ہیں اور اول الذکر مزابنہ ہے اور جمہور کے نزدیک اس میں کوئی فرق نہیں کہ کھجور اور
انگور تازہ ہوں اور درخت پر ہوں یا کٹے ہوئے ہوں اور امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر انگور تازہ ہوں اور کٹے ہوئے ہوں تو ان کی کشمش
کے عوض برابر برابر بیع جائز ہے۔

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ جو کھجوریں درخت پر لگی ہوئی ہوں ان کی بیع خشک کھجوروں کے عوض جائز
نہیں ہے کیونکہ یہ مزابنہ ہے اور اس سے منع کیا گیا ہے لیکن جب تازہ کھجوریں درخت سے کٹی ہوئی ہوں ان کی خشک کھجوروں کے
عوض برابر برابر بیع کرنا جب کہ ان میں مماثلت کی جائے تو جمہور علماء اس کی بیع کو اس کی جنس کے ساتھ جائز نہیں کہتے خواہ برابر ہو یا
غیر اند ہو امام ابو یوسف اور امام محمد کا بھی یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ تازہ گندم کی بیع خشک گندم کے عوض اور خشک
کھجوروں کی بیع تازہ کھجوروں کے عوض برابر برابر جائز ہے اور کی اور زیادتی کے ساتھ جائز نہیں ہے اسی طرح یہ بیع ادھار بھی جائز
نہیں۔ (اس کے دلائل ان شاء اللہ صحیح البخاری: ۲۲۰۵ کی شرح میں آرہے ہیں)

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از
ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ
نے مزابنہ سے منع فرمایا اور مزابنہ یہ ہے کہ پھلوں کو پیانہ سے ناپ
کر فروخت کرے اگر زیادہ ہوں تو اس کا نفع میرا ہے اور اگر نقصان
ہو تو وہ بھی میرا ہے۔

۲۱۷۲- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ
زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى
عَنِ الْمُزَابَنَةِ . قَالَ وَالْمُزَابَنَةُ أَنْ يَبِيعَ الثَّمَرُ بِكَيلٍ إِنْ
وَرَادَ قَلِيٌّ وَإِنْ نَقَصَ فَعَلَى .

اس حدیث کی شرح حدیث سابق: ۲۱۷۱ میں گزر چکی ہے۔

اور حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: مجھے حضرت زید بن ثابت
رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے العرایا کو اندازہ سے
فروخت کرنے کی اجازت دی ہے۔

۲۱۷۳- قَالَ وَحَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِي الْعَرَايَا بِخَرْصِهَا .

[اطراف الحدیث: ۲۱۸۳-۲۱۸۸-۲۱۹۲-۲۳۸۰]

“العریۃ” کی تفسیر میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

“العریۃ” کا لغوی معنی عطیہ ہے اور اس کے اصطلاحی شرعی معنی میں اختلاف ہے امام مالک اوزاعی اور امام احمد نے کہا ہے کہ

حدیث میں جو "العریۃ" کا ذکر ہے اس کا معنی یہ ہے کہ ایک شخص اپنے پورے باغ میں سے کسی کو ایک کھجور کا درخت یا دو کھجور کے درخت ایک سال کے لیے عاریۃ دے دے پھر اگر اس کے لیے اس پر قائم رہنا دشوار ہو تو وہ اندازہ لگائے کہ اس درخت پر کتنی تازہ کھجوریں ہیں اور اس اندازہ کے مطابق اس کو خشک کھجوریں دے کر اس سے وہ تازہ کھجوریں خرید لے یہ صورت مزائنہ ہے اور خشک کھجوروں کے عوض تازہ کھجوروں کی بیع ہے حقیقۃً مزائنہ نہیں ہے۔

امام شافعی اور ابو ثور نے "عریۃ" کی یہ تعریف کی ہے کہ تازہ کھجوروں کا موسم آئے اور وہاں فقراء ہوں جن کے پاس مال نہ ہو اور وہ تازہ کھجوروں کو خریدنا چاہتے ہوں کہ وہ بھی لوگوں کے ساتھ تازہ کھجوریں کھائیں اور ان کے پاس فاضل خشک کھجوریں ہوں تو ان کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ پانچ وسق سے کم خشک کھجوریں دے کر ان کے عوض تازہ کھجوریں خرید لیں اور ان کے نزدیک کھجور اور انگور کے سوا اور کسی چیز میں "عریۃ" جائز نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک "عریۃ" کا یہ معنی ہے کہ ایک شخص اپنے کھجور کے درختوں میں سے ایک درخت کسی آدمی کو عاریۃ دے مگر اس نے ابھی اس آدمی کو وہ درخت دیا نہ ہو کہ اس پر منکشف ہو کہ وہ کسی وجہ سے اس کو وہ درخت دینے پر قادر نہیں ہوگا تو وہ اس درخت کی تازہ کھجوروں کے عوض اس کو خشک کھجوریں اندازہ سے دے دے تاکہ اس کے ساتھ وعدہ کا خلاف نہ ہو۔ (اس کی زیادہ تفصیل ان شاء اللہ باب: ۸۳ میں آرہی ہے) (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۱۷-۳۱۸ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جو کی جو کے عوض بیع

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از مالک بن انس انہوں نے کہا کہ وہ سودینار کی بیع صرف طلب کر رہے تھے تو مجھے حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے بلایا ہم کسی بات پر متفق ہو گئے حتیٰ کہ انہوں نے مجھ سے سونے کے دینار لیے وہ ان کو اپنے ہاتھوں میں الٹ پلٹ رہے تھے پھر انہوں نے کہا کہ (میں اس کا معاوضہ اس وقت دوں گا) حتیٰ کہ میرا خازن مقام غابہ سے پہنچ جائے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کی یہ باتیں سن رہے تھے انہوں نے کہا: اللہ کی قسم! تم ان سے بالکل جدا نہ ہونا حتیٰ کہ تم ان سے ان کا معاوضہ لے لو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: سونے کی بیع سونے کے عوض سود ہے مگر وہ جو نقد بہ نقد ہو اور گندم کی بیع گندم کے عوض سود ہے مگر وہ جو نقد بہ نقد ہو اور جو کی بیع جو کے عوض سود ہے مگر وہ جو نقد بہ نقد ہو اور کھجور کی بیع کھجور کے عوض سود ہے مگر وہ جو نقد بہ نقد ہو۔

۷۶ - بَابُ بَيْعِ الشَّعِيرِ بِالشَّعِيرِ

۲۱۷۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ السَّمْسُ صَرَفًا بِمِائَةِ دِينَارٍ فَدَعَانِي طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ فَنَرَاوَضَنَا حَتَّى أَصْطَرَفَ مِنِّي، فَأَخَذَ الذَّهَبَ بِقَلْبِهَا لِي يَدِهِ ثُمَّ قَالَ حَتَّى يَأْتِيَ خَازِنِي مِنَ الْغَابَةِ وَعَمْرٌ يَسْمَعُ ذَلِكَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا تُفَارِقُهُ حَتَّى تَأْخُذَ مِنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ بِالْوَرَقِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۳۳ میں گزر چکی ہے۔

۷۷ - بَابُ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالذَّهَبِ

سونے کی بیع سونے کے عوض

۲۱۷۵۔ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ وَالْفِضَّةَ بِالْفِضَّةِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ وَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالْفِضَّةِ وَالْفِضَّةَ بِالذَّهَبِ كَيْفَ شِئْتُمْ.

[طرف الحدیث: ۲۱۸۲]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں صدقہ بن الفضل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن علی نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن ابی اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرحمان بن ابی بکرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سونے کو سونے کے عوض فروخت نہ کرو مگر برابر برابر اور چاندی کو چاندی کے عوض فروخت نہ کرو مگر برابر برابر اور سونے کو چاندی کے عوض اور چاندی کو سونے کے عوض جس طرح چاہو فروخت کرو۔

(صحیح مسلم: ۱۵۹۰، رقم السلسل: ۳۹۶۳، سنن نسائی: ۴۰۷۸، مسند ابی حنبلہ: ۳۶۳۳، صحیح ابن حبان: ۵۰۱۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۷ ص ۱۰۷۔ ۱۰۶، مشکل الآثار: ۶۱۰۹، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۸۲، سنن کبریٰ: ۶۱۷۱، مسند احمد ج ۵ ص ۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۳۹۵، ج ۳ ص ۳۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) صدقہ بن الفضل ابوالفضل یہ ۵۲۲۳ میں فوت ہو گئے تھے (۲) اسماعیل بن ابراہیم الاسدی (۳) یحییٰ بن ابی اسحاق (۴) عبدالرحمان بن ابی بکرہ (۵) حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ ان کا نام تفسیح بن الحارث ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۱۹) اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: سونے کو سونے کے عوض فروخت نہ کرو مگر برابر برابر۔ اس حدیث میں فرمایا کہ سونے کو چاندی کے عوض اور چاندی کو سونے کے عوض جس طرح چاہو فروخت کرو یعنی ایک مجلس میں بیعہ کرنے کے بعد ان کو جس طرح چاہو فروخت کرو۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۹۶۱، ج ۴ ص ۳۳۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

چاندی کی بیع چاندی کے عوض

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن سعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں میرے چچا نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے بھتیجے زہری نے حدیث بیان کی از عم خود انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ حضرت ابوسعید نے اس کی مثل حدیث بیان کی از رسول اللہ ﷺ پس ان سے حضرت عبد اللہ بن عمر نے ملاقات کی سوان سے کہا: آپ رسول اللہ ﷺ سے یہ کیسی حدیث بیان کرتے ہیں؟ حضرت ابوسعید نے کہا: صرف میں! میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ سونے کی بیع سونے

۷۸۔ بَابُ بَيْعِ الْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ

۲۱۷۶۔ حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الزُّهْرِيِّ عَنْ عُمِّهِ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ حَدَّثَهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ حَدِيثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ يَا أَبَا سَعِيدٍ إِمَّا هَذَا أَمْ لَيْسَ؟ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ فِي الضَّرْفِ؟ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الذَّهَبُ

بِالذَّهَبِ مِثْلًا بِمِثْلِ، وَالْوَرِقِ بِالْوَرِقِ مِثْلًا بِمِثْلِ. کے عوض برابر برابر ہو اور چاندی کی بیچ چاندی کے عوض برابر برابر ہو۔

[اطراف الحدیث: ۲۱۷۷-۲۱۷۸] ہو۔

(صحیح مسلم: ۱۵۸۳، الرقم المسلسل: ۳۹۳۵، سنن ترمذی: ۲۱۳۱، سنن نسائی: ۳۵۷۰، مصنف عبدالرزاق: ۱۳۵۶۳، شرح مشکل الآثار: ۶۱۰۱، المعجم

الاولی: ۱۶۷۸، مسند احمد ج ۳ ص ۴ طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۰۰۶، ج ۱ ص ۴۲، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبید اللہ بن سعد (۲) ان کے چچا یعقوب بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف (۳) محمد بن عبد اللہ بن مسلم (۴) ان کے چچا محمد بن مسلم الزہری (۵) سالم بن عبد اللہ بن عمر (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ (۷) حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ ان کا نام سعد بن مالک ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۴۲۰)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: چاندی کی بیچ چاندی کے عوض برابر برابر ہو۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۹۳۳، ج ۴ ص ۳۲۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات کا پہلے ذکر ہو چکا ہے۔

۲۱۷۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ تَائِفٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلِ، وَلَا تُشَفُّوا بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَلَا تَبِيعُوا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلِ، وَلَا تُشَفُّوا بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَلَا تَبِيعُوا مِنْهَا غَائِبًا بِنَاجِزٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سونے کو سونے کے عوض نہ فروخت کرو مگر برابر برابر اور کسی عوض کو دوسرے سے کم نہ کرو اور چاندی کو چاندی کے عوض نہ فروخت نہ کرو مگر برابر برابر اور کسی عوض کو دوسرے سے کم نہ کرو اور غائب کو نقد نہ کرو۔

صحیح البخاری: ۲۱۷۶ میں اس حدیث کی شرح کا حوالہ ملاحظہ فرمائیں۔

دینار کی دینار کے عوض ادھار بیچ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ضحاک بن مخلد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن دینار نے حدیث بیان کی کہ ابوصالح الزیات نے انہیں خبر دی انہوں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا کہ دینار کی بیچ دینار کے عوض اور درہم کی بیچ درہم کے عوض (برابر برابر ہو) ابوصالح نے کہا: میں نے حضرت ابوسعید سے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس طرح نہیں کہتے حضرت ابوسعید نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس سے اس کے متعلق پوچھا تھا (کہ آپ جو دینار کی دینار بیچتے ہیں) بیچ کوئی اور بیس کے ساتھ جاتے کہتے ہیں تو آیا آپ نے

۷۹ - بَابُ بَيْعِ الدِّينَارِ بِالدِّينَارِ نَسَاءً

۲۱۷۸، ۲۱۷۹ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَنَّ أَبَا صَالِحٍ الزِّيَّاتِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ الدِّينَارُ بِالدِّينَارِ، وَالْدِّرْهُمُ بِالْدِّرْهِمِ، فَقُلْتُ لَهُ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ لَا يَقُولُهُ، فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ سَأَلْتُهُ فَقُلْتُ سَمِعْتُهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَوْ وَجَدْتُهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟ قَالَ كُلُّ ذَلِكَ لَا أَقُولُ، وَأَنْتُمْ أَعْلَمُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنِّي، وَلَكِنِّي أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا رَبًّا إِلَّا فِي النَّسَبَةِ. نبی ﷺ سے سنا تھا یا آپ نے اس کو کتاب اللہ میں پڑھا تھا؟
 (صحیح مسلم: ۱۵۹۶، الرقم للسنن: ۳۹۷۹، سنن ترمذی: ۳۵۸۱، انہوں نے کہا: میں ان میں سے کسی بات کا دعویٰ نہیں کرتا! اور آپ
 سنن ابن ماجہ: ۲۲۵۷، المعجم الکبیر: ۴۵۰، مسند ابی یوسف: ۲۵۶۱، شرح السنن: رسول اللہ ﷺ کو مجھ سے زیادہ جانتے ہیں، لیکن مجھے حضرت
 ۲۳، صحیح ابن حبان: ۵۰۲۳، مسند احمد ج ۵ ص ۲۰۰ طبع قدیم، مسند احمد: اسامہ رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سود صرف ادھار بیع
 ۲۱۷۳۳ ج ۳ ص ۷۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) میں ہے۔

حضرت ابوسعید اور حضرت ابن عباس کا ہم جنس چیزوں کی اضافہ کے ساتھ بیع کے جواز کے متعلق مناظرہ
 علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے جو یہ حدیث روایت کی ہے کہ سود صرف ادھار بیع میں ہے اس کی تاویل میں علماء کا اختلاف
 ہے، متقدمین میں سے بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ سونے کی سونے کے عوض اور چاندی کی چاندی کے عوض کی بیشی کے ساتھ بیع جائز ہے
 جب وہ نقد بہ نقد ہو اس کو سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جو بیع نقد بہ نقد ہو اس میں بالکل ربا نہیں ہے
 اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی ایک روایت اسی طرح ہے اور عکرمہ اور شریح کا بھی یہی قول ہے۔

انہوں نے حضرت اسامہ بن زید کی اس ظاہر حدیث سے استدلال کیا ہے اور ان کے بعد کے علماء کی ایک جماعت نے اس
 تاویل کی مخالفت کی ہے انہوں نے کہا ہے کہ اس حدیث کے معارض حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے سونے اور
 چاندی کی نقد بیع میں کمی اور بیشی کو حرام قرار دیا ہے۔

طبری نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ابوجہل سے دینار اور درہم کی بیع کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: حضرت
 ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنی عمر کے بڑے حصہ تک یہ کہتے رہے تھے کہ اضافہ کے ساتھ نقد بیع میں کوئی حرج نہیں ہے اور وہ کہتے تھے کہ سود
 صرف ادھار بیع میں ہے پھر ان سے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی ملاقات ہوئی تو انہوں نے کہا: اے ابن عباس! کیا آپ اللہ سے نہیں
 ڈرتے! آپ کب تک لوگوں کو سود کھلاتے رہیں گے! میں نے نبی ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ سونے کی بیع سونے کے
 عوض اور چاندی کی بیع چاندی کے عوض اور کھجور کی بیع کھجور کے عوض اور گندم کی بیع گندم کے عوض اور جو کی بیع جو کے عوض نقد بہ نقد ہو
 اور برابر برابر ہو پس جو بیع اضافہ کے ساتھ ہو وہ سود ہے۔

حضرت اسامہ کی حدیث کا محمل

یہ سنت ثابتہ ہے اور اس میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں ہے اور وہ جو نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ سود صرف ادھار بیع میں ہے بعض
 علماء نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ نبی ﷺ کا یہ ارشاد ایک سائل کے جواب میں تھا اس نے پوچھا تھا: آیا سونے اور چاندی کی بیع
 میں یا گندم اور کھجور کی بیع میں بھی سود ہے حالانکہ یہ دو مختلف جنسیں ہیں؟ تو آپ نے فرمایا: سود صرف ادھار بیع میں ہے پس حضرت
 اسامہ نے آپ کا جواب سنا اور سائل کا سوال نہیں سنا اور انہوں نے جو کچھ سنا اس کو نقل کر دیا۔

علامہ طبری نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب فروخت شدہ چیز کی جنسیں مختلف ہوں تو سود
 صرف ادھار میں ہے اور جب اس کی جنسیں متفق ہوں تو صرف برابر برابر بیع جائز ہے اور کمی بیشی کے ساتھ سود ہے۔ المہلب نے کہا
 ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ عالم عالم کے ساتھ مناظرہ اور بحث کرتا ہے اور اس کو اختلاف سے اجماع کی طرف لوٹاتا ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۶ ص ۲۵۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ایک جنس کی چیزوں میں اضافہ کے ساتھ بیع کے جواز سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے رجوع کے۔۔۔۔۔
متعلق احادیث

ابوالزیر کی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید الساعدی سے سنا اور اس وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ فتویٰ دیتے تھے کہ ایک دینار کی بیع دو دیناروں کے ساتھ جائز ہے پس حضرت ابوسعید ساعدی نے ان کو سختی کے ساتھ منع کیا تو حضرت ابن عباس نے کہا: میرا کسی شخص کے متعلق یہ گمان نہیں تھا جو رسول اللہ ﷺ سے میری قرابت کو جانتا ہو وہ میرے ساتھ اس قدر سختی کے ساتھ بات کرے گا تب حضرت ابوسعید نے کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دینار کی بیع دینار کے عوض اور درہم کی بیع درہم کے عوض اور ایک صاع گندم کی بیع ایک صاع گندم کے عوض اور ایک صاع جو کی بیع ایک صاع جو کے عوض اور ایک صاع نمک کی بیع ایک صاع نمک کے عوض ہو اور ان میں بالکل اضافہ نہ ہو حضرت ابن عباس نے کہا: اضافہ کے ساتھ بیع کو میں پہلے جائز کہتا تھا اور میں نے اس کے متعلق کچھ نہیں سنا۔

(المستدرک ۲۲۳۰ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۷ھ سنن ترمذی: ۱۲۳۱ سنن ابن ماجہ: ۲۲۵۸)

عبید اللہ العدوی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابوجبل سے درہم اور دینار کی بیع کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے بتایا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنی عمر کے ایک بڑے حصہ تک اضافہ کے ساتھ نقد بیع میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے پھر ان سے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے ملاقات کی اور ان سے کہا: اے ابن عباس! کیا آپ اللہ سے نہیں ڈرتے! آپ کب تک لوگوں کو سود کھلاتے رہیں گے! کیا آپ کو یہ حدیث نہیں پہنچی کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے اپنی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: میں عجوہ کھجوریں کھانا چاہتا ہوں تو انہوں نے ایک انصاری کے ہاتھ دو صاع کھجوریں بھیجیں وہ ان دو صاع کھجوروں کے عوض ایک صاع عجوہ کھجوریں لے آیا حضرت ام سلمہ نے وہ کھجوریں رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھ دیں جب آپ نے وہ کھجوریں دیکھیں تو آپ کو اچھی لگیں آپ نے ایک کھجور اٹھائی پھر رک گئے آپ نے پوچھا: یہ تمہارے پاس کیسے آئیں؟ تو حضرت ام سلمہ نے بتایا: میں نے دو صاع کھجوریں ایک انصاری کے ہاتھ بھیجی تھیں وہ ان کے عوض ایک صاع عجوہ کھجوریں لے آیا اور یہ وہ کھجوریں ہیں آپ نے اپنے سامنے سے وہ کھجوریں پھینک دیں اور فرمایا: مجھے ان کی ضرورت نہیں ہے ان کو واپس کر دو کھجور کھجور کے عوض اور گندم گندم کے عوض اور جو جو کے عوض اور سونا سونے کے عوض اور چاندی چاندی کے عوض نقد بیع ہو اور برابر برابر اور جس نے اضافہ کے ساتھ بیع کی وہ سود ہے پھر فرمایا: اسی طرح وہ چیزیں جو ناپ کے ساتھ اور وزن کے ساتھ فروخت ہوتی ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اے ابوسعید! اللہ آپ کو جزاء میں جنت عطا فرمائے! آپ نے مجھے وہ حدیث یاد دلادی جس کو میں بھول چکا تھا میں اللہ سے استغفار کرتا ہوں اور اس کی طرف توجہ کرتا ہوں اس کے بعد حضرت ابن عباس اضافہ کے ساتھ بیع کو شدت سے منع کرتے تھے۔

(المستدرک ۲۳۲۸ اس حدیث کی سند صحیح ہے امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا تاہم دوسری کتب حدیث میں یہ روایت مذکور ہے)

سنن ترمذی: ۱۲۳۱ سنن ابن ماجہ: ۲۲۵۸ صحیح ابن حبان: ۴۶۹۷

حضرت اسامہ اور حضرت ابوسعید کی حدیثوں میں حافظ عینی اور حافظ عسقلانی کی تطبیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث صحیح ہے اور حضرت اسامہ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما کی حدیثوں کی تطبیق

میں علماء کے حسب ذیل مختلف اقوال ہیں:

- (۱) جن دوسری احادیث سے ایک درہم کی بیع دو درہموں کے ساتھ ممنوع ہے ان سے حضرت اسامہ کی حدیث منسوخ ہے۔
- (۲) حضرت اسامہ نے جو کہا ہے کہ سود صرف ادھار بیع میں ہے اس کا معنی ہے: جس سود کی بہت شدید تحریم ہے اور جس پر بہت شدید عذاب کی وعید ہے وہ صرف ادھار بیع میں ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ شہر میں صرف زید عالم ہے حالانکہ شہر میں اور بھی علماء ہیں لیکن اس قول کا مقصد یہ ہے کہ شہر میں بڑا اور مشہور عالم صرف زید ہے۔
- (۳) حضرت اسامہ کی حدیث میں مذکور ہے کہ سود صرف ادھار بیع میں ہے اس سے حضرت ابن عباس نے بہ طریق مفہوم مخالف یہ معنی نکالا کہ اضافہ کے ساتھ ایک جنس کی چیزوں میں سود نہیں ہے اور حضرت ابوسعید کی حدیث کا منطوق صریح یہ ہے کہ ایک جنس کی چیزوں میں اضافہ کے ساتھ بیع حرام ہے اور منطوق صریح کو مفہوم مخالف پر مقدم کیا جاتا ہے۔
- (۴) اضافہ کے ساتھ سود حرام ظنی ہے کیونکہ اضافہ کے ساتھ حرمت کی علت میں مجتہدین کا اختلاف ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک اتحاد قدر اور جنس حرمت کی علت ہے امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک طعم اور ثمنیت حرمت کی علت ہے اور امام مالک کے نزدیک کھانے پینے کی جو چیزیں غذا بن سکیں اور جن چیزوں کو ذخیرہ کیا جاسکے وہ حرمت کی علت ہیں اور ادھار بیع میں سود حرام قطعی ہے نیز اقل الذکر کو رد الحمدیث کہا جاتا ہے (حدیث میں صرف چھ چیزوں کی اضافہ کے ساتھ بیع کو حرام فرمایا ہے اور باقی چیزوں میں قیاس کے ساتھ بیع کو حرام قرار دیا گیا ہے) اور ثانی الذکر کو رد القرآن کہا جاتا ہے۔
- رد القرآن کے متعلق یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ
الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا
فَأَنذَرْنَا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اگر تم مؤمن ہو تو (زمانہ
جاہلیت کا) باقی ماندہ سود چھوڑ دو O اور اگر تم ایسا نہ کرو تو اللہ اور اس
کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ سن لو۔

(البقرہ: ۲۷۹-۲۸۰)

- (۵) حضرت اسامہ کی حدیث مجمل ہے یعنی جب دو چیزیں مختلف انواع کی ہوں تو ان میں صرف ادھار بیع حرام ہے اور حضرت ابوسعید کی حدیث مفصل ہے یعنی جب دو چیزیں متحدہ جنس ہوں تو ان کی بیع میں اضافہ اور ادھار دونوں حرام ہیں۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۴۲۳ 'موضعا' دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ احمد بن علی بن حجر شافعی متوفی ۸۵۲ھ نے بھی یہی جوابات ذکر کیے ہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۱۰ 'دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۹۷۶- ج ۴ ص ۳۴۳ پر مذکور ہے اور اس کی شرح ج ۴ ص ۴۰۹-۴۰۷ پر مذکور ہے اس کے عنوان یہ ہیں: ① حضرت ابن عباس کا رد الفضل کے جواز سے رجوع ② حضرت اسامہ کی روایت: سود صرف ادھار میں ہے کی وضاحت ③ اجناس مختلفہ میں اتحاد قدر کے باوجود ادھار بیع کیوں جائز ہے؟

۸۰- بَابُ بَيْعِ الْوَرِقِ بِالذَّهَبِ نَسِيئَةً

چاندی کی سونے کے ساتھ ادھار بیع

۲۱۸۰، ۲۱۸۱- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا الْمُنْهَالِ قَالَتْ سَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ
وَزَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ الصَّرْفِ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: مجھے حبیب بن ابی ثابت نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے
ابو المنہال سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت البراء بن عازب

فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَقُولُ هَذَا خَيْرٌ مِنِّي، فِكِلَاهُمَا يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرِقِ دَيْنًا.

اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہما سے صرف (سونے اور چاندی کی بیع) کے متعلق سوال کیا تو ان میں سے ہر ایک یہ کہتا تھا کہ یہ مجھ سے بہتر ہیں پھر ان دونوں نے یہ کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے سونے اور چاندی کی ادھار بیع سے منع فرمایا ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۲۰۶۰ اور ۲۰۶۱ کا مطالعہ فرمائیں۔

۸۱ - بَابُ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرِقِ يَدًا بِيَدٍ
۲۱۸۲ - حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبَادُ بْنُ الْعَوَّامِ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ بِالذَّهَبِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ. وَأَمَرَنَا أَنْ تَبْتَاعَ الذَّهَبَ بِالْفِضَّةِ كَيْفَ شِئْنَا وَالْفِضَّةَ بِالذَّهَبِ كَيْفَ شِئْنَا.

سونے کی چاندی کے ساتھ نقد بہ نقد بیع کی جائے
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمران بن میسرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عباد بن العوام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ابی اسحاق نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرحمن بن ابی بکرہ نے خبر دی از والد خود رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے چاندی کی چاندی کے ساتھ اور سونے کی سونے کے ساتھ بیع سے منع فرمایا مگر یہ کہ وہ برابر برابر ہو اور ہمیں حکم دیا کہ ہم سونے کو چاندی کے عوض اور چاندی کو سونے کے عوض جس طرح چاہیں خرید لیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۷۵ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۸۲ - بَابُ بَيْعِ الْمُرَابَّنَةِ وَهِيَ بَيْعُ الثَّمَرِ بِالثَّمَرِ وَبَيْعُ الزَّبِيبِ بِالْكُرْمِ وَبَيْعُ الْعَرَايَا

قَالَ أَنَسُ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُرَابَّنَةِ وَالْمُحَاقَلَةِ.

بیع المرابنه یہ خشک کھجوروں کی درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کے ساتھ بیع ہے اور کشمش کی انگوروں کے ساتھ بیع ہے اور بیع العرایا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مرابنہ اور محاقلہ سے منع فرمایا۔

اس تعلیق کے موافق موصول اور مفصل حدیث صحیح البخاری: ۲۲۰۷ میں آ رہی ہے۔

مرابنہ کا معنی ہے: درخت سے کٹی ہوئی خشک کھجوروں اور کشمش کو درخت اور تیل میں لگی ہوئی کھجوروں اور انگوروں کے عوض اندازہ سے فروخت کرنا اور محاقلہ کا معنی ہے: کھیت میں لگے ہوئے گندم کے خوشوں میں گندم کو خشک گندم کے عوض اندازہ سے فروخت کرنا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے خبر دی از حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: درخت میں لگے ہوئے پھلوں کو فروخت نہ کرو حتیٰ کہ ان کی پختگی ظاہر

۲۱۸۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَبِيعُوا الثَّمَرَ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهُ وَلَا تَبِيعُوا الثَّمَرَ

بِالتَّمْرِ۔ ہو جائے اور درخت میں لگی ہوئی کھجوروں کو خشک کھجوروں کے عوض فروخت نہ کرو۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۸۶ میں گزر چکی ہے، تاہم بعض ضروری امور بیان کیے جا رہے ہیں۔

درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی بیع کے جواز میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کو ان کی پختگی کے ظہور سے پہلے اس شرط پر فروخت کیا کہ وہ ان پھلوں کو درخت سے کاٹ لے گا تو یہ بیع بالا جماع صحیح ہے ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر بائع نے کاٹنے کی شرط رکھی اور خریدار نے پھل نہیں کاٹے تب بھی یہ بیع صحیح ہے اور بائع پر لازم ہے کہ وہ پھلوں کو درخت سے کاٹ دے اور اگر خریدار اور بائع دونوں پھلوں کو درخت پر برقرار رکھنے پر راضی ہوں تب بھی جائز ہے اور اگر اس نے پھلوں کو درخت پر برقرار رکھنے کی شرط کے ساتھ فروخت کیا تو یہ بیع بالا جماع باطل ہے کیونکہ بعض اوقات پھل پکنے سے پہلے آندھی یا اولوں سے تلف ہو جاتے ہیں اس سے لازم آئے گا کہ بائع اپنے بھائی کا مال بلا عوض کھائے لیکن جب اس نے درخت سے پھلوں کو کاٹنے کی شرط لگا دی تو اس ضرر کی نفی ہو گئی اور اگر اس نے درخت سے پھلوں کو کاٹنے کی شرط کے بغیر پھلوں کو فروخت کیا تو ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ یہ بیع باطل ہے امام مالک کا بھی یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ درخت سے پھلوں کو کاٹنے کی شرط لگانا واجب ہے علامہ نووی کی عبارت ختم ہوئی۔

میں کہتا ہوں کہ ثوری، ابن ابی لیلیٰ، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ جب تک درخت پر لگے ہوئے پھل سرخ یا زرد نہ ہو جائیں اس وقت تک ان کی بیع جائز نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ جب درخت پر لگے ہوئے پھلوں کا پختہ ہونا ظاہر ہو جائے تو ان کی بیع جائز ہے اور امام مالک اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ایسا کھجور کا درخت فروخت کیا جس کے پھلوں میں پیوند کاری کی ہوئی تھی تو اس کے پھل بائع کے لیے ہیں سوا اس کے کہ خریدار ان کو لینے کی شرط لگا لے۔

(صحیح البخاری: ۲۲۰۴، صحیح مسلم: ۱۵۴۳، سنن ابوداؤد: ۳۳۳۳، سنن ابن ماجہ: ۲۲۱۰، مسند احمد ج ۳ ص ۶۱)

امام ترمذی نے اس روایت میں یہ اضافہ کیا ہے:

جس نے ایسا غلام خریدا جس کے پاس مال تھا تو وہ مال بائع کے لیے ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۲۴۸، دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ترمذی لکھتے ہیں:

اس حدیث پر بعض اہل علم کا عمل ہے اور امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے۔ (سنن ترمذی ص ۳۸۲)

علامہ عینی فرماتے ہیں: اس حدیث میں ان فقہاء کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ پھلوں کی پختگی کے ظہور سے پہلے ان کی بیع جائز ہے کیونکہ جو چیز شرط کے ساتھ بیع میں داخل ہو اس کی تنہا بیع جائز ہے اور جو چیز بغیر شرط کے بیع میں داخل نہ ہو اس کی تنہا بیع جائز نہیں

ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۳۲۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

باغات کا مروجہ بیع پر اشکال

اس حدیث میں پکنے سے پہلے درختوں پر لگے ہوئے پھلوں کی بیع کو ناجائز فرمایا ہے جب کہ ہمارے دور میں پھلوں کی بیع اسی طرح ہوتی ہے ابھی درختوں پر صرف بور لگا ہوتا ہے اور بعض اوقات بور بھی نہیں لگا ہوتا یا درختوں پر پھل ابھی کچے اور چھوٹے ہوتے ہیں اور باغات میں ان کی بیع کر دی جاتی ہے۔

* ہم نے شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۹۱-۱۸۷ میں اس پر تفصیلی بحث کی ہے اس کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① باغات کے پھلوں کی مروجہ بیع کا شرعی حکم ② پھلوں کے ظہور سے پہلے بیع کا حل ③ باغ کے پھلوں کی مروجہ بیع میں پھلوں کو درختوں پر برقرار رکھنے کا حل۔

تاہم نعمۃ الباری کے قارئین کے لیے اس بحث کا ضروری حصہ ہم یہاں پر بھی نقل کر رہے ہیں کیوں کہ یہ بحث ہماری شرح کے خصائص میں سے ہے اور قارئین کو یہ بحث شاید کسی اور کتاب میں نہیں ملے گی۔

فقہاء کی طرف سے اس اشکال کا حل

باغات کے پھلوں کی مروجہ بیع کو شریعت کے مطابق کرنے کے لیے فقہاء کرام نے متعدد حل پیش کیے ہیں:

شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متونی ۸۳۳ھ لکھتے ہیں:

ایک حل یہ ہے کہ خریدار باغ کی زمین کو مدت معینہ کے لیے کرائے پر لے لے تو یہ جائز ہے۔

دوسرا حل یہ ہے کہ اگر بعض پھلوں کے بور کا ظہور ہو گیا ہے اور بعض کا یا اکثر کے بور کا ظہور نہیں ہوا تو جن کا ظہور ہو گیا ہے ان کو اصل قرار دیا جائے اور جن کا ظہور نہیں ہوا ان کو تابع قرار دیا جائے یہ امام مالک امام محمد بن حسن شیبانی علامہ حلوانی اور بعض دیگر فقہاء سے منقول ہے اگرچہ یہ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے۔

تیسرا حل یہ ہے کہ درختوں پر جس قدر بھی بور یا پھل ہوں ان کو خریدار خرید لے اور اس کے بعد فصل تک جس قدر بھی پھل آئیں ان سب کو باغ کا مالک خریدار پر حلال کر دے اس طریقہ سے دونوں کا مقصود پورا ہو جائے گا۔

(المہود ج ۱۲ ص ۱۹۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ)

علامہ کمال الدین ابن ہمام متونی ۸۶۱ھ اور علامہ زین الدین ابن نجیم متونی ۹۷۰ھ نے بھی اس مؤخر حل کا ذکر کیا ہے۔

(فتح القدیر ج ۵ ص ۴۹۲ مکتبہ نوریہ رضویہ سکسٹر البحر الرائق ج ۵ ص ۳۰۱ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ)

یہ تین حل اس صورت میں ہیں جب باغ کے درختوں میں سے کسی ایک پر کم از کم بور لگ گیا ہو لیکن ہمارے ہاں عموماً اس وقت باغ کے پھلوں کی بیع ہوتی ہے جب باغ کے کسی ایک درخت پر بھی بور تک نہیں ہوتا یا چند درختوں پر بور آیا ہوا ہوتا ہے اس صورت میں علامہ شامی نے یہ حل پیش کیا ہے کہ اس بیع کو بیع مسلم قرار دیا جائے۔

علامہ سید محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز شامی حنفی متونی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ ہمارے زمانہ میں پھل بہت زیادہ ہیں اور چونکہ لوگوں پر جہالت کا غلبہ ہے اس لیے شرعی حل پر ان سے عمل کرانا (مثلاً زمین کرایہ پر لینا) ناممکن ہے ہر چند کہ انفرادی طور پر بعض لوگوں سے اس پر عمل کرنا ممکن ہے لیکن دنیا کے تمام لوگوں سے اس پر عمل کرنا ناممکن ہے اور لوگوں سے ان کی عادات چھڑانے میں بہت حرج ہے اور اس صورت میں جن شہروں میں صرف اس طرح پھلوں کی بیع ہوتی ہے اس سے یہ لازم آئے گا کہ پھلوں کا کھانا حرام ہو اور نبی ﷺ نے بیع مسلم کی رخصت ضرورت کی بناء پر دی ہے

حالانکہ وہ بیع المعدوم ہے پس چونکہ یہاں بھی ضرورت متحقق ہے اس لیے اس بیع کا بیع سلم کے ساتھ دلالت کے طریقہ سے لاحق کرنا ممکن ہے پس یہ بیع اس حدیث کے مخالف نہیں ہے کہ ”لا یبیع احد ما لیس عنده“ کوئی شخص وہ چیز فروخت نہ کرے جو اس کے پاس نہیں ہے۔ اس لیے اس بیع کو استحساناً جائز کیا ہے کیونکہ قیاس ظاہر کا تقاضا عدم جواز ہے۔

(رد المحتار ج ۴ ص ۵۳ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ)

شیخ تقی عثمانی کا علامہ شامی کے پیش کردہ حل پر اعتراض اور مصنف کی طرف سے اس کا جواب

شیخ تقی عثمانی علامہ شامی کے اس پیش کردہ حل پر یہ اعتراض کرتے ہیں:

بعض حضرات نے اس کو سلم کے ذریعہ جائز کرنے کی کوشش کی ہے کہ بیع سلم کر لو لیکن یاد رکھئے کہ سلم کسی خاص درخت یا باغ میں نہیں ہو سکتی۔ سلم میں یہ تو کہہ سکتے ہیں کہ آپ مجھے دو مہینہ یا چھ مہینہ کے بعد ایک من گندم دیں گے یا ایک ٹن کھجور دیں گے وہ کھجوریں یا گندم کہیں سے بھی ہوں لیکن اگر کہا جائے کہ اس باغ کا پھل دیں گے یا اس باغ کے اس درخت کا پھل دیں گے تو یہ سلم نہیں ہو سکتی کیونکہ کیا پتا کہ اس باغ میں پھل آتا ہے کہ نہیں آتا کیا پتا اس خاص درخت پر پھل آتا ہے یا نہیں آتا لہذا اس میں غرر ہے اس لیے یہ جائز نہیں اور سلم کی دوسری شرائط بھی مفقود ہیں اجل کا تعین کرنا مشکل ہے اس میں مقدار کا تعین کرنا مشکل ہے کتنا پھل آئے گا کچھ پتا نہیں تو اس میں سلم کی شرائط نہیں پائی جا رہی ہیں اس لیے سلم نہیں ہو سکتا۔

لہذا خلاصہ یہ ہے کہ ظہور سے پہلے جواز کی کوئی صورت نہیں البتہ اگر تھوڑا سا بھی ظہور ہو گیا تو پھر بیع ہو سکتی ہے اور اس میں شرط ترک بھی جائز ہے۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۷۰ مکتبہ المحراء کراچی)

میں کہتا ہوں کہ باغوں میں بور لگنے سے پہلے عام قواعد شرعیہ کے مطابق بیع ناجائز ہے اور اس سے لازم آئے گا کہ لوگوں کا پھل کھانا حرام ہو علامہ شامی نے لوگوں کو اس حرام کھانے سے بچایا ہے اور ضرورت کی بناء پر اس بیع کو بیع سلم پر محمول کیا ہے اور شیخ تقی عثمانی نے جو کہا ہے کہ اس بیع میں سلم کی شرائط نہیں پائی جاتیں یہ وہ شرائط ہیں جو معمول کے مطابق حالات میں لگائی جاتی ہیں شیخ تقی عثمانی نے اس پر غور نہیں کیا کہ علامہ شامی نے غیر معمولی حالات میں لوگوں کو حرام سے بچانے کے لیے اس بیع کو سلم پر محمول کیا ہے علامہ شامی نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ یہ حقیقۃً بیع سلم ہے بلکہ اس کو ضرورت کی وجہ سے بیع سلم کے ساتھ لاحق کیا ہے تاکہ یہ بیع قواعد شرعیہ کے مطابق ہو جائے اور اللہ تعالیٰ نے دین میں آسانی رکھی ہے تنگی نہیں رکھی اللہ تعالیٰ ہمارے فقہاء پر رحمتیں نازل فرمائے جنہوں نے امت مسلمہ کے لیے دین میں آسانیاں مہیا کیں۔

اشکال مذکور اور اس کے حل کا خلاصہ

تمام فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ پھل خریدنے کے بعد ان کا درخت سے اُتارنا واجب ہے اور اگر خریدار یہ شرط لگائے کہ وہ پکنے تک پھلوں کو درختوں پر برقرار رکھے گا تو اس کی یہ شرط باطل ہے کیونکہ یہ سود اور سودا ہے جس کی حدیث میں ممانعت ہے یا اس وجہ سے ممنوع ہے کہ بیع میں ایسی شرط لگائی گئی ہے جس کا عقد تقاضا نہیں کرتا اور رسول اللہ ﷺ نے بیع اور شرط سے منع فرمایا ہے۔ (طبرانی) باغ کے پھلوں کی بیع میں ایک خاص وقت تک پھل درخت پر رہنے دیئے جاتے ہیں لہذا اس وجہ سے بھی اس بیع میں اشکال پیدا ہو گیا۔

اس اشکال کا ایک حل یہ ہے کہ بیع بغیر شرط ترک کے کی جائے اور پھر اگر باغ پھلوں کو درخت پر رہنے دینے کی اجازت دے دے تو جائز ہے اور چونکہ عرف یہ ہے کہ بیع میں یہ شرط نہیں لگائی جاتی اور ایک مدت معینہ تک پھلوں کے درختوں پر برقرار رہنے پر باغ

کو اعتراض نہیں ہوتا اس لیے یہاں حکماء بائع کی اجازت حاصل ہے۔
علامہ ابوالحسن مرغینانی فرماتے ہیں:

ولو اشتراها مطلقاً وتركها باذن البائع طاب
له الفضل. (ہدایہ اخیرین ص ۷۷۲ ملتان)
اگر خریدار نے پھلوں کی مطلقاً بیع کی اور بائع کی اجازت سے
ان کو درختوں پر چھوڑ دیا تو اس سے جو زائد پھلوں کی پیداوار ہوگی وہ
خریدار کے لیے حلال و طیب ہے۔

اس اشکال کا دوسرا حل یہ ہے کہ درختوں پر پھلوں کے باقی رکھنے کے عدم جواز کا سوال اس وقت پیدا ہوگا جب بیع کے وقت
درختوں پر پھل یا پھلوں کا بور موجود ہو اور ان کی بیع پہلے مذکور دو طریقوں سے کی جائے لیکن اگر بیع کے وقت بور یا کوئی چیز موجود نہ ہو
اور مروجہ بیع ایسے ہی ہوتی ہے تو یہ علامہ شامی کے بیان کردہ طریقہ کے مطابق بیع سلم ہے جو ضرورت کی وجہ سے جائز ہے اور اس پر
کوئی اشکال نہیں ہے۔

ایک سوال یہ ہے کہ جب مروجہ طریقہ کے مطابق بیع جائز قرار پائی تو رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد: ”ظہور صلاحیت سے
پہلے پھلوں کو مت فروخت کرو“ کا کیا تحمل ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا اطلاق مواضع ضرورت کے ماسوا مواضع پر ہوگا اور مواضع
ضرورت ضرورت کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں دوسری حدیث سے تعارض ہے اور وہ ہے: ”لا تبع ما ليس
عندك“ وہ چیز فروخت نہ کرو جو تمہارے پاس نہیں ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۲۳۶، سنن ابوداؤد: ۳۵۰۳، سنن نسائی: ۴۶۲۳، سنن ابن ماجہ: ۲۱۸۷)
اور معدوم کی بیع مواضع ضرورت کے ماسوا میں ناجائز ہے اور جس طرح بیع سلم ضرورت کی بناء پر جائز ہے اسی طرح پھلوں کی مروجہ
بیع بھی جائز ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے فقہاء پر رحمتیں نازل فرمائے انہوں نے ایسی جزئیات بیان کر دی ہیں جن سے مروجہ بیع جائز ہوگئی
اور بازار میں بکنے والے پھلوں کا کھانا جائز ہو گیا اور نہ کسی شخص کے لیے بازار سے پھل خرید کر کھانا جائز نہ ہوتا۔ واللہ الحمد
مصنف کے نزدیک اشکال مذکور کا حل

یہ متقدمین فقہاء کے جوابات ہیں میرے نزدیک اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو پکنے سے پہلے پھلوں کی
بیع سے منع فرمایا اس کی وجہ یہ تھی کہ قدرتی آفات کی وجہ سے خریدار کا نقصان نہ ہو کیونکہ اگر تیز آندھی یا ڈالہ باری سے پکے پھل گر
گئے تو خریدار کا نقصان ہوگا اس زمانہ میں آبادیاں کم تھیں اور چھوٹے چھوٹے باغات تھے اور پھل پکنے کے بعد درخت سے اتار لینے
میں کوئی حرج نہیں تھا اور کچے پھل فروخت کرنے میں خریدار کے نقصان کا خطرہ تھا اب حالات برعکس ہیں اب آبادیاں بڑھ گئی ہیں
اور میلوں لمبے باغات ہوتے ہیں اور ملک کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک پھلوں کو بیٹیوں میں پیک کر کے روانہ کیا جاتا ہے
مثلاً ملتان کا آم کراچی اور سرحدی علاقوں میں بھیجا جاتا ہے بلکہ عرب امارات اور یورپی ممالک میں بھی بھیجا جاتا ہے اسی طرح دیگر
پھل بھی بھیجے جاتے ہیں اگر پھل پکنے کے بعد بھیجے جائیں تو مطلوبہ مقام تک پہنچنے سے پہلے ہی پھل گل سر کر خراب ہو جائیں گے اور
اس میں خریدار کا بہت بھاری نقصان ہوگا اور رسول اللہ ﷺ نے جو پکنے سے پہلے پھل فروخت کرنے سے منع فرمایا تھا اس سے
آپ کا منشاء خریدار کو نقصان سے بچانا تھا اور پہلے زمانہ میں کچے پھل فروخت کرنے سے خریدار کا نقصان تھا اور اس زمانہ میں کچے
پھل فروخت کرنے میں خریدار کو نقصان ہے اور آپ کا منشاء خریدار کو نقصان سے بچانا ہے سو اس زمانہ میں بڑے پیمانہ پر تجارتی
مقاصد کے حصول کے لیے درخت سے کچے پھل اتار کر پیک کرنے میں بھی آپ کے ارشاد پر ہی عمل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
۲۱۸۷- قَالَ سَالِمٌ وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ
سالم نے کہا: اور مجھے حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے خبر دی از

ثَابِتٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي بَيْعِ الْعَرِيَّةِ بِالرُّكْبِ أَوْ بِالتَّمْرِ وَلَمْ يَرْخِصْ فِي غَيْرِهِ.

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس ممانعت کے بعد رسول اللہ ﷺ نے تازہ (درخت پر لگی ہوئی) کھجوروں کی خشک کھجوروں کے عوض بیع العریۃ میں اجازت دی اور اس کے علاوہ میں اجازت نہیں دی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۱۷۳ میں گزر چکی ہے وہاں بیع العریۃ کی تعریف اور اس میں مذاہب بیان کر دیئے ہیں اور اس پر مزید بحث ان شاء اللہ، صحیح البخاری: ۲۱۹۱-۲۲۹۰-۲۱۸۹ کی شرح میں آئے گی۔

۲۱۸۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمُزَابَنَةِ . وَالْمُزَابَنَةُ بَيْعُ الثَّمَرِ بِالتَّمْرِ كَيْلًا وَبَيْعُ الْكُرْمِ بِالتَّزْيِيبِ كَيْلًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے مزابنہ سے منع فرمایا اور مزابنہ کی تعریف ہے: درخت پر لگے ہوئے پھلوں کو خشک پھلوں کے عوض ناپ کر فروخت کرنا اور انگوروں کو کشمش کے عوض ناپ کر فروخت کرنا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۱۷۲ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۸۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحُصَيْنِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ مَوْلَى أَبِي أَحْمَدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمُزَابَنَةِ وَالْمُحَاقَلَةِ . وَالْمُزَابَنَةُ إِشْتِرَاءُ الثَّمَرِ بِالتَّمْرِ فِي رُؤُوسِ النَّخْلِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از داؤد بن الحصین از ابوسفیان مولى ابی احمد از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے مزابنہ اور محاقلہ سے منع فرمایا اور مزابنہ کی تعریف یہ ہے کہ کھجور کے درختوں کے سروں پر لگی ہوئی کھجوروں کو خشک کھجوروں کے عوض خریداجائے۔

(صحیح مسلم: ۱۵۴۶، رقم المسلسل: ۳۸۲۵، سنن ابن ماجہ: ۲۳۵۵)

مزابنہ کی تفسیر حدیث میں مذکور ہے اور محاقلہ کی تعریف ہے: کھیت میں لگی ہوئی گندم کی خشک گندم کے عوض بیع کرنا۔

۲۱۸۷ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُحَاقَلَةِ وَالْمُزَابَنَةِ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابومعادیہ نے حدیث بیان کی از شیبانی از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی ﷺ نے محاقلہ اور مزابنہ سے منع فرمایا ہے۔

محاقلہ اور مزابنہ کی تعریف اس سے پہلی حدیث اور اس کی شرح میں کی جا چکی ہے۔

۲۱۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْخَصَ لِصَاحِبِ الْعُرْيَةِ أَنْ يَبِيعَهَا بِخُرْصِهَا.

رسول اللہ ﷺ نے صاحب عریہ کو اندازہ سے خریدنے کی اجازت دی ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۱۷۳ میں گزر چکی ہے۔

مراد یہ ہے کہ جس شخص نے کسی آدمی کو اپنے باغ سے ایک کھجور کا درخت اس لیے دیا ہو کہ وہ اس سے کھجوریں توڑ کر کھالیا کرے اور بعد میں جب اس شخص کو خود اس درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کی ضرورت ہو تو وہ اس آدمی کو درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کا اندازہ کر کے اس کے عوض اس کو اتنی خشک کھجوریں دے کر اس سے اس کی مقدار درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوریں لے لے ہر چند کہ درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کی خشک کھجوروں کی اندازہ کے ساتھ بیع سے آپ نے منع فرمایا ہے لیکن یہ صرف صورت بیع ہے حقیقت بیع نہیں ہے کیونکہ یہ کھجوریں اسی شخص کی ہیں جو اس نے اس آدمی کو توڑ کر کھانے کے لیے عاریۃ دی تھیں۔ اس کو ”عربیتہ“ کہتے ہیں اور درحقیقت یہ اس شخص کا اس آدمی کے لیے عطیہ ہے۔

۸۳ - بَابُ بَيْعِ الثَّمَرِ عَلَى رُوُوسٍ

کھجور کے درختوں کے سروں پر لگی ہوئی کھجوروں کو

النَّخْلَ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ

سونے اور چاندی کے عوض فروخت کرنا

اس باب کے عنوان میں درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کو سونے اور چاندی کے عوض فروخت کرنے کا ذکر کیا ہے کیونکہ عام طور پر درہم اور دینار سے چیزوں کو خریدا جاتا ہے اور وہ سونے اور چاندی کے ہوتے ہیں۔

۲۱۸۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ حَدَّثَنَا
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، وَأَبِي
الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى يَطْبُبَ
وَلَا يَبَاعُ شَيْءٌ مِنْهُ إِلَّا بِالْذِّينَارِ وَالْدِّرْهَمِ، إِلَّا الْعَرَايَا.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۴۸۷ میں گزر چکی ہے، تاہم بعض امور کی وضاحت کی جا رہی ہے:

بیع العرایا کا معنی اور درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی بیع میں مذاہب فقہاء

اس حدیث میں مذکور ہے: ان میں سے کوئی چیز دینار اور درہم کے بغیر فروخت نہ کی جائے سوائے بیع عرایا کے۔

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوروں کا اندازہ کر کے ان کو خشک کھجوروں کے عوض فروخت کیا جائے تو اس کو بیع عرایا کہتے ہیں۔

ائمہ ثلاثہ اس حدیث سے اور ایسی دیگر احادیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی بیج اس وقت تک

جائز نہیں ہے حتیٰ کہ وہ پھل سرخ یا زرد ہو جائیں اور امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ جب درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی پختگی ظاہر ہو جائے تو پھر ان کو فروخت کرنا جائز ہے۔

علامہ ابن الہزمی فرماتے ہیں: احناف نے کہا ہے کہ جس حدیث میں نبی ﷺ نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کو خشک پھلوں کے

پر لگے ہوئے پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض ممانعت کی حدیث کو روایت کیا ہے اسی نے بیع العرایا کی رخصت کو بھی روایت کیا ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ علامہ ابن المنذر کا یہ قول خود مردود ہے کیونکہ فقہاء احناف کی طرف سے یہ نقل صحیح نہیں ہے فقہاء احناف بیع العرایا کے جواز کے قائل ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ غریہ درحقیقت عطیہ ہے اور اس پر بیع کا اطلاق صورتہ کیا جاتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۳۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۱۹۰- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ مَالِكًا، وَسَأَلَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ أَخْبَرْتُكَ دَاوُدُ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِي بَيْعِ الْعَرَائِيَا فِي خُمْسَةِ أَوْسُقٍ أَوْ دُونَ خُمْسَةِ أَوْسُقٍ؟ قَالَ نَعَمْ. [طرف الحدیث: ۲۳۸۲]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے امام مالک سے سنا اور ان سے عبید اللہ بن الربیع نے سوال کیا کہ کیا آپ کو داؤد نے یہ حدیث بیان کی ہے از ابوسفیان از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ وسق میں یا پانچ وسق سے کم میں بیع العرایا کی رخصت دی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں!

(صحیح مسلم: ۱۵۳۱، رقم المسلسل: ۳۷۸۳، سنن ابوداؤد: ۳۳۶۳، سنن ترمذی: ۱۳۰۲-۱۳۰۱، سنن نسائی: ۴۵۴۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن عبد الوہاب ابو محمد الحنفی (۲) امام مالک بن انس (۳) عبید اللہ بن الربیع الخلیفہ ابو جعفر منصور کے دربان تھے اور خلیفہ ہارون الرشید کے وزیر الفضل کے والد تھے (۴) داؤد بن الحصین (۵) ابوسفیان مولیٰ ابن ابی احمد (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۳۲)

پانچ وسق کی مقدار

اس حدیث میں پانچ وسق کا ذکر ہے ایک وسق ۶۰ صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع ۴ کلوگرام کے برابر ہے اس حساب سے ایک وسق ۲۴۰ کلوگرام اور ۶ من کا ہوتا ہے۔

بیع عرایا میں پانچ وسق کی تعیین میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے کہا ہے کہ بیع عرایا صرف پانچ وسق سے کم میں جائز ہے امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے اور امام مالک اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ پانچ وسق میں بھی بیع عرایا جائز ہے اور اس پر ان کا اتفاق ہے کہ پانچ وسق سے زیادہ میں بیع عرایا جائز نہیں ہے اور یہ کہ جن کھجوروں کے عوض وہ درخت کی تازہ کھجوریں خرید رہا ہے ان کھجوروں کی مقدار ناپ کے ذریعہ معلوم ہونی چاہیے اور کھجوریں ایک ڈھیر کی صورت میں نہ ہوں جن کی مقدار اندازہ سے متعین کی جائے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۳۴ دار الکتب العلمیہ بیروت)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۷۸۰- ج ۴ ص ۱۶۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① عرایا کا لغوی معنی ② عرایا کی تفسیر میں فقہاء کا اختلاف ③ احناف کی بیان کردہ عرایا کی تفسیر پر فقہاء شافعیہ کے اعتراضات کے جوابات ④ تازہ کھجوروں کی چھوڑوں کے عوض بیع میں مذاہب فقہاء ⑤ تازہ کھجوروں کی چھوڑوں کے عوض بیع کے سلسلہ میں امام ابو حنیفہ کا مناظرہ ⑥ زید بن عیاش کو مجہول قرار دینے پر اعتراضات ⑦ زید بن عیاش کے معروف ہونے کے جوابات ⑧ زید بن

عیاش کی روایت کی توجیہ ⑨ یحییٰ بن ابی کثیر کی روایت پر امام بیہقی کا اعتراض ⑩ امام بیہقی کے اعتراض کا جواب ⑪ یحییٰ بن ابی کثیر کی مزید تائید ⑫ مدار حرمت نسیر کو قرار دینے پر ایک اعتراض کا جواب ⑬ حدیث رسول کے مقابلہ میں کسی کا قول معتبر نہیں ہے۔

۲۱۹۱ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ سَمِعْتُ بِشِيرًا قَالَ سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ أَبِي حَنْظَلَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ بِالثَّمَرِ وَرَخَّصَ فِي الْعَرَبِيَّةِ أَنْ تَبَاعَ بِخَرْصِهَا يَأْكُلُهَا أَهْلُهَا رُطْبًا. وَقَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً أُخْرَى إِلَّا أَنَّهُ رَخَّصَ فِي الْعَرَبِيَّةِ يَبِيعُهَا أَهْلُهَا بِخَرْصِهَا يَأْكُلُونَهَا رُطْبًا قَالَ هُوَ سَوَاءٌ قَالَ سُفْيَانُ فَقُلْتُ لِيَحْيَى وَأَنَا غُلَامٌ إِنْ أَهْلُ مَكَّةَ يَقُولُونَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ لَهُمْ فِي بَيْعِ الْعَرَابِيَا فَقَالَ وَمَا يَذَرِي أَهْلُ مَكَّةَ؟ قُلْتُ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ عَنْ جَابِرٍ فَسَكَتَ. قَالَ سُفْيَانُ إِنَّمَا أَرَدْتُ أَنَّ جَابِرًا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ يَقُولُ لِسُفْيَانَ وَلَيْسَ فِيهِ نَهْيٌ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهُ؟ قَالَ لَا. [طرف الحدیث: ۲۳۸۳] (صحیح مسلم: ۱۵۳۰) رقم السلسل: ۳۷۷۸ سنن ابوداؤد: ۳۷۶۳ سنن ترمذی: ۱۳۰۳ سنن نسائی: ۴۵۳۰

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے بشیر سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت سہل بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی خشک کھجوروں (چھواروں) کے عوض بیع سے منع فرمایا اور عربیہ کی اجازت دی کہ اس کی اندازہ سے بیع کی جائے اور وہ (عربیہ والے) تازہ کھجوریں کھائیں۔ سفیان نے دوسری بار کہا کہ آپ نے بیع عرایا میں گھر والوں کو اجازت دی ہے کہ وہ تازہ کھجوروں کی اندازہ سے بیع کر دیں انہوں نے کہا: یہ برابر ہے۔ سفیان نے کہا: ان دونوں حدیثوں کا معنی واحد ہے سفیان نے بیان کیا کہ میں نے یحییٰ سے کہا: میں اس وقت کم عمر تھا جب اہل مکہ یہ کہتے تھے کہ نبی ﷺ نے بیع العرایا کی اجازت دی ہے انہوں نے کہا کہ اہل مکہ کو یہ کیسے معلوم ہوا؟ میں نے کہا: وہ لوگ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے تھے تو وہ خاموش ہو گئے سفیان نے کہا: میری اس سے یہ مراد تھی کہ حضرت جابر اہل مدینہ سے ہیں سفیان سے پوچھا گیا: کیا ان کی حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ آپ نے درخت کے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا ہے حتیٰ کہ ان کی پختگی ظاہر ہو جائے انہوں نے کہا: نہیں!

خلاصہ یہ ہے کہ یحییٰ بن سعید اور اہل مکہ کی روایت میں کچھ اختلاف ہے یحییٰ بن سعید نے عرایا کی رخصت میں اندازہ کرنے کی قید لگائی ہے اور اہل عرایا کے لیے تازہ کھجوریں کھانے کی قید لگائی ہے اور اہل مکہ کی روایت میں یہ قید نہیں ہے اندازہ کے ساتھ بیع کرنے کی قید تو دوسری روایات میں بھی ہے اور تازہ کھجوریں کھانے کی قید اتفاقی ہے۔

عرایا میں فقہاء احناف کا موقف سمجھنے میں علامہ ابن الممذر کا مغالطہ اور عرایا کے شمول میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متونی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن الممذر نے کہا ہے کہ فقہاء احناف کا یہ دعویٰ ہے کہ جب نبی ﷺ نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کو خشک پھلوں کے عوض فروخت کرنے سے منع فرمایا تو بیع العرایا منسوخ ہو گئی اور یہ محال ہے کیونکہ جس نے نبی ﷺ سے مزائنہ کی ممانعت کی حدیث روایت کی ہے اسی نے آپ سے عرایا کی رخصت کی روایت کی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن المنذر اور علامہ ابن بطلال کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ فقہاء احناف کے نزدیک بیع العرایا منسوخ ہے بلکہ ان کے نزدیک بیع العرایا جائز اور معمول ہے اور ہم عنقریب امام طحاوی کے حوالے سے اس مسئلہ میں فقہاء احناف کا موقف بیان کریں گے جس سے حقیقت واضح ہو جائے گی۔ ان شاء اللہ العزیز

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: امام مالک یہ کہتے ہیں کہ عرایا تمام درختوں میں ہوتا ہے خواہ کھجور کے درخت ہوں یا انگور کی نیل ہو یا انجیر کا درخت ہو یا انار کا درخت ہو یا زیتون کا درخت ہو پس عرایا تمام درختوں میں ہوتا ہے مگر امام مالک یہ کہتے ہیں کہ جب کسی شخص نے انار یا سیب ایسے درختوں کو عاریہ دیا تو اس کے لیے ان پھلوں کو اندازہ سے دے کر خریدنا جائز نہیں ہے کیونکہ ان کو اس وقت کاٹ لیا جاتا ہے جب یہ سبز ہوتے ہیں اور ان کو کپکنے کے بعد نقد پیسوں سے یا طعام کے عوض خریدا جاتا ہے اور لیث یہ کہتے تھے کہ عرایا بھرف کھجور کے درختوں کے ساتھ خاص ہے اور امام شافعی یہ کہتے تھے کہ یہ کھجور اور انار دونوں میں ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۲۶۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

عرایا کی تفسیر

۸۴ - بَابُ تَفْسِيرِ الْعَرَايَا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

”عرایا“، ”عریہ“ کی جمع ہے کسی شخص کو کھجور کے درخت کے پھلوں کا عطیہ دیا جائے نہ کہ اس کے درخت کا تو اس کو ”عریہ“ کہتے ہیں عرب میں جب خشک سال ہوتا تو جن کے پاس کھجوروں کے درخت ہوتے تو وہ خوشی سے ان لوگوں کو عاریہ کھجوریں دیتے جن کے پاس کھجوریں نہیں ہوتی تھیں جیسے بکریوں اور اونٹنیوں کے مالکان لوگوں کو بکریوں اور اونٹنیوں سے دودھ دوہنے کا عطیہ کرتے تھے اور بکریاں اور اونٹنیاں نہیں دیتے تھے۔

”العریۃ“، ”فعیلۃ“ کا وزن ہے اور یہ مفعول یا فاعل کے معنی میں ہے کہتے ہیں: ”عری النخل“ جب کوئی شخص دوسرے کو کھجور کا درخت عطا کرے تاکہ وہ اس درخت کا پھل کھائے اور وہ درخت عطا کرنے والے کی ملکیت میں باقی رہے یہ اس کا لغوی معنی ہے اور اس کے شرعی معنی میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مذہب اربعہ کے مطابق العرایا کی تعریفات

وقال مالك العريۃ ان يعري الرجل الرجل النخلۃ ثم يتأذى بدخوله عليه فرخص له ان يشتريها منه بتمر۔

اور امام مالک نے کہا: ”العریۃ“ کی تعریف یہ ہے کہ کوئی شخص (اپنے باغ سے) ایک کھجور کا درخت دوسرے شخص کو عاریہ دے دے پھر اسے اس شخص کا (بار بار اس درخت سے کھجوریں توڑنے کے لیے) آنا ناگوار ہو تو اس شخص کو اجازت دی گئی ہے کہ وہ سوکھی ہوئی کھجوروں کے عوض اپنا درخت خرید لے۔

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

امام مالک کے نزدیک ”العریۃ“ کی تعریف یہ ہے کہ ایک شخص کا کھجوروں کا باغ ہو اور اس باغ کے وسط میں کسی شخص کے ایک کھجور کے درخت ہوں اور اہل مدینہ کا معمول تھا کہ وہ پھلوں کے موسم میں اپنے گھر والوں کے ساتھ اپنے باغوں میں منتقل ہو جاتے تھے تو جس کے اس باغ میں ایک یا دو درخت ہوتے وہ بھی اپنے اہل و عیال کے ساتھ اس باغ میں منتقل ہو جاتا اور ان کے آنے سے باغ کے مالک کو ضرر ہوتا تو نبی ﷺ نے اس باغ کے مالک کو یہ اجازت دی کہ جس کا اس باغ میں ایک درخت یا دو درخت ہیں

اس کے درخت پر جتنی کھجوریں ہیں ان کا اندازہ کر کے اس کے مطابق سوچی ہوئی کھجوریں یا چھوڑ دے دے کر اس سے اس درخت کی کھجوریں خرید لے تاکہ وہ ایک درخت والا اپنے اہل و عیال سمیت اس باغ سے نکل جائے اور اس باغ کی تمام کھجوریں اس باغ کے مالک اور اس کے اہل و عیال کے لیے خالص رہ جائیں اور اس کو اس ضرر سے نجات مل جائے۔

(شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۲۹۵-۲۹۳ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اس عبارت کو علامہ عینی اور حافظ ابن حجر نے بھی نقل کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۲۶ دارالکتب العلمیہ فتح الباری ج ۳ ص ۶۱۷ دارالمعرفہ بیروت)

اور امام ابن اور یس شافعی نے یہ کہا ہے کہ ”العریۃ“ کی شرط یہ ہے کہ وہ کھجوریں ٹاپ کر دست بہ دست دی جائیں اور کھجوروں کو اندازہ سے نہ دیا جائے اور ان کی شرط کی تقویت اس سے ہوتی ہے کہ حضرت سہل بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ یہ بیع معین اوساق کے عوض کی جائے۔

وَقَالَ ابْنُ إِدْرِيسَ الْعَرِيَّةُ لَا تَكُونُ إِلَّا بِالْكَيلِ
مِنَ التَّمْرِ يَدًا بِيَدٍ لَا يَكُونُ بِالْجِزَافِ. وَمِمَّا يَقْوِيهِ
قَوْلُ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ بِالْأَوْسُقِ الْمَوْسِقَةِ.

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے از بیع از امام شافعی ذکر کیا ہے کہ ”العریۃ“ یہ ہے کہ ایک آدمی کھجور کے درخت کے اکثر پھل خشک کھجوروں کے عوض خرید لے بایں طور کہ وہ درخت کی کھجوروں کو اندازہ کرے کہ وہ خشک ہونے کے بعد اس مقدار سے کتنی کم ہوں گی پھر اندازہ کر کے ان کے عوض اتنی خشک کھجوریں دے کر درخت کی کھجوریں خرید لے پھر اگر وہ دونوں قبضہ کرنے سے پہلے جدا ہو جائیں تو بیع فاسد ہو جائے گی۔ (معرفۃ السنن والآثار ج ۴ ص ۳۳۶-۳۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام بیہقی کی یہ تقریر ہر چند کہ امام بخاری کی عبارت کے مغایر ہے لیکن ان دونوں عبارتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ بیع اندازہ سے ہو نہ ادھار اور امام طبری نے حضرت سہل کے قول کو اس طرح بیان کیا ہے کہ درختوں پر پھلوں کی بیع صرف معین اوساق سے ٹاپ کر کی جائے خواہ وہ تین وسق ہوں چار وسق ہوں یا پانچ وسق ہوں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۱۸-۶۱۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اور امام ابن اسحاق نے اپنی حدیث میں از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہا ہے کہ عرایا کی تعریف یہ ہے کہ ایک آدمی اپنے مال سے کسی شخص کو کھجور کا ایک درخت یا دو درخت عاریہ دے دے۔

وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ فِي حَدِيثِهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَتِ الْعَرَايَا أَنْ يُعْرَى
الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي مَالِهِ النَّخْلَةَ وَالنَّخْلَتَيْنِ.

امام ابوداؤد نے اپنی تعریف میں یہ اضافہ کیا ہے کہ پھر اس آدمی کو اس شخص کا آنا ناگوار ہو تو وہ درخت کی کھجوروں کا اندازہ کر کے اتنی خشک کھجوریں دے کر اس شخص سے درخت کی کھجوریں خرید لے اور یہ صورت امام مالک کی العریۃ کی تعریف کے قریب ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۳۶۶) (فتح الباری ج ۳ ص ۶۱۸ دارالمعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اور یزید نے از سفیان بن حسین یہ روایت کی ہے کہ العرایا کھجور کے وہ درخت ہیں جو مساکین کو ہبہ کیے جاتے تھے پس ان پر کھجوریں لگنے کا انتظار نہیں کر سکتے تھے تو ان کو یہ اجازت دی گئی کہ وہ ان درختوں کو جس قدر کھجوروں کے عوض چاہیں فروخت کر سکیں۔

وَقَالَ يَزِيدُ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ الْعَرَايَا نَخْلٌ
كَانَتْ تُوهَبُ لِلْمَسَاكِينِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ
يَنْتَظِرُوا بِهَا رُخْصَ لَهُمْ أَنْ يَبِيعُوهَا بِمَا شَاءُوا مِنْ
التَّمْرِ.

دیں۔

مذکور الصدر عبارات میں العرایا کی تعریف میں امام مالک اور امام شافعی کا موقف آگیا ہے اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک العرایا کی تعریف حسب ذیل ہے:

علامہ شمس الدین عبدالرحمان بن محمد المقدسی حنبلی متوفی ۶۸۲ھ لکھتے ہیں:

بیع المزبنة جائز نہیں ہے اور یہ کھجور کے درختوں کے سروں پر تازہ کھجوروں کی خشک کھجوروں کے عوض بیع ہے مگر العرایا میں یہ بیع جائز ہے اور یہ کھجور کے درختوں کے سروں پر تازہ کھجوروں کی مقدار کا اندازہ کر کے اتنی ہی خشک کھجوروں کو ناپ کر پانچ وسق سے کم میں بیع ہے اور یہ بیع ان کے لیے جائز ہے جنہیں تازہ کھجوریں کھانے کی ضرورت ہو اور ان کے پاس ان کی قیمت نہ ہو۔

(المغنی ج ۵ ص ۲۲۹ دارالمحدیث القاہرہ ۱۳۲۵ھ)

فقہاء احناف کے نزدیک العرایا کی تعریف حسب ذیل ہے:

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ہمارے نزدیک العرایا کی تعریف یہ ہے کہ ایک آدمی اپنے کھجور کے درختوں میں سے ایک درخت کے پھل کسی شخص کو کھانے کے لیے عاریہ دے اور اس کے سپرد نہ کرے حتیٰ کہ اسے خود ضرورت ہو تو اس کو یہ اجازت دی گئی ہے کہ وہ ان کھجوروں کو روک لے اور ان کے عوض اس شخص کو ان تازہ کھجوروں کے اندازہ سے خشک کھجوریں دے دے۔

(شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۲۹۵ قدیمی کتب خانہ کراچی)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی (اور وہ ابن مقاتل ہیں) انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ بن مبارک نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے العرایا میں اجازت دی ہے کہ ان (درخت کی کھجوروں) کا اندازہ کر کے ان کی ناپ کر بیع کی جائے موسیٰ بن عقبہ نے کہا: العرایا، معین درخت ہیں جن کو تم کھجوروں کے عوض خریدتے ہو۔

۲۱۹۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِي الْعَرَايَا أَنْ تُبَاعَ بِخَرْصِهَا كَيْلًا قَالَ مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ وَالْعَرَايَا نَخْلَاتٌ مَعْلُومَاتٌ تَأْتِيهَا فَتُسْتَرَبَّهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۷۳ میں گزر چکی ہے۔

۸۵- بَابُ بَيْعِ الْإِمَارِ قَبْلَ أَنْ

يَبْدُوَ صَلاَحُهَا

پھلوں کی پختگی کے ظہور سے پہلے

ان کی بیع

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے ابن ابی لیلیٰ اور ثوری نے کہا ہے کہ پھلوں کی پختگی کے ظہور سے پہلے ان کی بیع مطلقاً جائز نہیں ہے اور یزید بن ابی حبیب نے کہا ہے کہ یہ مطلقاً جائز ہے امام شافعی، امام احمد اور امام مالک نے ایک قول میں یہ کہا ہے کہ اگر پھلوں کو درخت سے کاٹنے کی شرط لگا کر بیع کی گئی تو پھر یہ بیع جائز ہے ورنہ باطل ہے اور فقہاء احناف نے یہ کہا ہے کہ اگر پھلوں کو درخت پر لٹکی رکھنے کی شرط نہیں رکھی گئی تو یہ بیع جائز ہے اور درختوں پر پھلوں کی بیع کی ممانعت کی جو حدیث ہے وہ اس صورت پر محمول ہے جب

درختوں پر پھلوں کا بالکل وجود نہ ہوا ایک قول یہ ہے کہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے اور ممانعت تخریہہ پر محمول ہے اور باب المزاہرہ میں ہم اپنے دلائل اور مخالفین کے دلائل بیان کر چکے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۳ ص ۲۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

٢١٩٣ - وَقَالَ اللَّيْثُ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ كَانَ عُرْوَةُ
 بَنُ الزُّبَيْرِ يُحَدِّثُ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ
 الْأَنْصَارِيِّ، مِنْ بَنِي حَارِثَةَ أَنَّهُ حَدَّثَهُ عَنْ زَيْدِ بْنِ
 ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ فِي عَهْدِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْبَاعُونَ الثَّمَارَ،
 فَإِذَا جَدَّ النَّاسُ وَحَضَرَ تَقَاضِيهِمْ، قَالَ الْمُتَبَاعُ إِنَّهُ
 أَصَابَ الثَّمَرَ الدُّمَانُ، أَصَابَهُ مَرَأَضٌ، أَصَابَهُ قُشَامٌ،
 عَاهَاتٌ يَحْتَجُّونَ بِهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَثُرَتْ عِنْدَهُ الْخُصُومَةُ فِي ذَلِكَ فِيمَا
 لَا، فَلَا يَتْبَاعُوا حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُ الثَّمَرِ. كَالْمَشُورَةِ
 يُشِيرُ بِهَا لِكَثْرَةِ خُصُومَتِهِمْ. قَالَ وَأَخْبَرَنِي خَارِجَةُ
 بَنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ لَمْ يَكُنْ يَبِيعُ ثَمَارَ
 أَرْضِهِ حَتَّى تَطْلُعَ الثُّرَيَّا، فَيَتَبَيَّنَ الْأَصْفَرُ مِنَ الْأَحْمَرِ.
 قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَوَاهُ عَلِيُّ بْنُ بَحْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
 حَكَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْسَةُ، عَنْ زَكَرِيَّا، عَنْ أَبِي
 الزِّنَادِ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زَيْدٍ.

اور لیٹ نے کہا از ابی الزناد کہ عروہ بن زبیر نے حدیث بیان کی از حضرت سہل بن ابی حمزہ الانصاری رضی اللہ عنہ وہ بنو حارثہ سے تھے انہوں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کی وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں لوگ (درختوں پر) پھلوں کی خرید و فروخت کرتے تھے پھر جب پھل توڑنے کا وقت آتا اور بائع قیمت کا تقاضا کرنے آتے تو خریدار یہ کہتے کہ ان پھلوں کا بور تو پہلے ہی خراب ہو کر کالا پڑ گیا تھا اس کو بیماری لگ گئی تھی یہ سردی سے ٹھنڈا ہوا تھا اور اس پر پھل بہت کم لگے ہیں وہ اس طرح مختلف آفات بیان کر کے بائع سے جھگڑتے (تاکہ پھلوں کی قیمت کم کرائیں) جب رسول اللہ ﷺ کے پاس اس طرح بہ کثرت مقدمات آنے لگے تو آپ نے یہ طور مشورہ فرمایا: تم اس وقت تک درختوں پر پھل فروخت نہ کرو حتیٰ کہ پھلوں کا پکنا ظاہر ہو جائے اور عروہ نے کہا کہ مجھے خارجہ بن زید بن ثابت نے خبر دی کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اس وقت تک اپنی زمین کے پھل فروخت نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ ثریا (ستارہ) طلوع ہو جاتا اور (پھلوں کی) زردی سرخی سے ممتاز ہو جاتی۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: اس حدیث کی علی بن بحر نے روایت کی ہے انہوں نے کہا: ہمیں حکام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عنبنہ نے حدیث بیان کی اثر ذکر یا از ابی الزناد از عروہ از سہل از زید۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم اس وقت تک درختوں پر پھل فروخت نہ کرو حتیٰ کہ پھلوں کا پکنا ظاہر ہو جائے۔

ثریا کا معنی

اس حدیث میں ثریا کے طلوع ہونے کا ذکر ہے۔ ”ثریا“، ”ثروی“ کی تصغیر ہے یہ ایک مخصوص ستارے کا نام ہے امام ابو حنیفہ نے عطاء سے روایت کی ہے کہ جب ثریا طلوع ہوتا ہے تو پھلوں سے آفات دور ہو جاتی ہیں جو ستارہ گرمیوں کی ابتداء میں فجر کے وقت طلوع ہوتا ہے اور ان دنوں حجاز کے شہروں میں شدید گرمی پڑتی ہے جس سے درختوں پر پھل پک جاتے ہیں اور اعتبار حقیقت میں پھلوں کے پکنے کا ہے اور ستارہ ثریا کا طلوع ہونا اس کی علامت ہے اور اس کو حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ پھلوں کی زردی سرخی سے تمیز اور ممتاز ہو جائے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۶۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۱۹۴- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهَا نَهَى الْبَائِعَ وَالْمُبْتَاعَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۹۵- حَدَّثَنَا ابْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ تُبَاعَ ثَمَرَةُ النَّخْلِ حَتَّى تَزْهُوَ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَعْنِي حَتَّى تَحْمَرَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۸۸ میں گزر چکی ہے۔

۲۱۹۶- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَلِيمِ بْنِ خَبَّانٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُبَاعَ الثَّمَرَةُ حَتَّى تُشَقِّحَ. فَقِيلَ مَا تُشَقِّحُ؟ قَالَ تَحْمَارٌ وَتَصْفَارٌ وَيُؤْكَلُ مِنْهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۸۷ میں گزر چکی ہے۔

۸۶- بَابُ بَيْعِ النَّخْلِ قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صَلاَحُهَا

۲۱۹۷- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْهَيْثَمِ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَلَّى حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا حُمَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهَا وَعَنِ النَّخْلِ حَتَّى يَزْهُوَ. قِيلَ وَمَا يَزْهُو؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے (درخت کے) پھلوں کی بیع سے منع فرمایا حتیٰ کہ ان کی پختگی ظاہر ہو جائے آپ نے بائع اور خریدار دونوں کو منع فرمایا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں حمید الطویل نے خبر دی از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کھجور کے درخت کے پھل کی بیع سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ سرخ اور زرد ہو جائیں۔ امام ابو عبد اللہ نے کہا: یعنی وہ سرخ ہو جائیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از سلیمان بن حیان انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن میناء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ زھو ہو جائیں پوچھا گیا کہ زھو کا کیا معنی ہے؟ تو سعید بن میناء نے کہا: وہ سرخ اور زرد ہو جائیں اور ان کو کھایا جا سکے۔

پکنے سے پہلے کھجور کے درختوں پر پھلوں کی بیع

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن الہیثم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معلى نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمید نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی از نبی ﷺ آپ نے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا حتیٰ کہ

قَالَ يَحْمَرُّ أَوْ يَصْفَرُّ.

ان کا پکنا ظاہر ہو جائے اور کھجور کے پھلوں کی بیج سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ سرخ اور زرد ہو جائیں۔ کہا گیا کہ ”زھو“ کا کیا معنی ہے؟ انہوں نے بتایا کہ پھل سرخ ہو جائیں یا زرد ہو جائیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۸۸ میں گزر چکی ہے۔

۸۷ - بَابُ إِذَا بَاعَ الثَّمَارَ قَبْلَ أَنْ

يَبْدُوَ صَلاَحُهَا ثُمَّ أَصَابَتْهُ

عَاهَةٌ فَهُوَ مِنَ الْبَائِعِ

جب کسی شخص نے پکنے سے پہلے پھلوں کو فروخت کیا اور ان پر کوئی آفت آگئی تو وہ (نقصان) بائع کے ذمہ ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از حمید از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے زھو سے پہلے پھلوں کی بیج سے منع فرمایا کہا گیا کہ زھو کا کیا معنی ہے؟ تو آپ نے فرمایا: حتیٰ کہ وہ سرخ ہو جائیں آپ نے فرمایا: یہ بتاؤ کہ اگر اللہ پھلوں کو پیدا ہونے سے روک لے تو تم اپنے بھائی کا مال کس چیز کے عوض لو گے؟

۲۱۹۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تُزْهِىَ، فَقِيلَ لَهُ وَمَا تُزْهِى؟ قَالَ حَتَّى تَحْمَرَّ. فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَةَ بِمَ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ؟

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۸۸ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور بیان کیے جا رہے ہیں:

قدرتی آفات سے پھلوں کے ضیاع پر تاوان میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یحییٰ بن سعید انصاری امام مالک ابو عبید اور محمد ثنین کی ایک جماعت اور اہل مدینہ نے کہا ہے کہ قدرتی آفات سے پھلوں کو جو نقصان پہنچے اس کا کافی الجملہ بائع ذمہ دار ہوتا ہے۔

اس حدیث میں ”جائحة“ کا لفظ ہے اس سے مراد قدرتی آفات ہیں جن میں انسان کا دخل نہیں ہوتا جیسے آندھی، ژالہ باری، ٹڈی دل کے بادل وغیرہ۔

ظاہر مذہب یہ ہے کہ قدرتی آفات قلیل ہوں یا کثیر ان میں کوئی فرق نہیں ہے۔

امام احمد نے کہا ہے کہ اگر دس یا بیس پھلوں کو نقصان ہو تو میں اس کو آفت نہیں کہتا لیکن جب درخت کے تہائی یا چوتھائی یا پانچویں حصہ کے پھلوں کو نقصان پہنچے تو بائع اس کا ضامن ہوگا ان کی دوسری روایت یہ ہے کہ اگر تہائی سے کم نقصان ہے تو اس کا خریدار ضامن ہوگا امام مالک کا اور امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے کیونکہ پرندے ضرور کچھ کھا لیتے ہیں اور کچھ پھل آندھی سے گر جاتے ہیں اور ان کا کوئی ضابطہ نہیں ہے۔

جمہور متقدمین سفیان ثوری امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف امام محمد امام شافعی کا قول جدید امام ابو جعفر طبری داؤد ظاہری اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ خریدار کے قبضہ کرنے کے بعد فروخت شدہ پھلوں کو جو قدرتی آفت پہنچتی ہے اس کا خریدار ضامن ہوگا خالص نقصان قلیل ہو یا کثیر اور خریدار کے قبضہ کرنے سے پہلے فروخت شدہ پھلوں کو جو نقصان پہنچا ہے اس کا بائع ضامن ہوگا اور اس نقصان

کے حساب سے قیمت کم کر لی جائے گی۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۰-۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور لیث نے کہا: مجھے یونس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے بیان کیا کہ اگر کسی شخص نے پھلوں کی پختگی کے ظہور سے پہلے کھجوریں خریدیں پھر ان پر کوئی قدرتی آفت آگئی تو جو نقصان ہوا اس کا بائع ضامن ہوگا انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے خبر دی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس وقت تک پھل نہ خریدو حتیٰ کہ ان کا پختہ ہونا ظاہر ہو جائے اور درخت پر لگے ہوئے پھلوں کو خشک پھلوں کے عوض نہ خریدو۔

۲۱۹۹- وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ لَوْ أَنَّ رَجُلًا ابْتِاعَ تَمْرًا قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صَلَاحُهُ، ثُمَّ أَصَابَتْهُ عَاقَةٌ، كَانَ مَا أَصَابَهُ عَلَى رَبِّهِ. قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَبَايَعُوا التَّمْرَ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهَا وَلَا تَبَايَعُوا التَّمْرَ بِالتَّمْرِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۸۶ میں ملاحظہ فرمائیں۔

مدت معینہ کے ادھار پر خریدنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم نے ابراہیم کے پاس قرض میں رہن رکھنے کا ذکر کیا انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے پھر ہم کو حدیث بیان کی از اسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ نے ایک یہودی سے مدت معینہ کے ادھار پر طعام خریدا اور اس کے پاس اپنی زرہ گروی رکھ دی۔

۸۸- بَابُ شِرَاءِ الطَّعَامِ إِلَى أَجَلٍ

۲۲۰۰- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ ذَكَرْنَا عِنْدَ إِبْرَاهِيمَ الرَّهْنِ فِي السَّلَفِ فَقَالَ لَا بَأْسَ بِهِ. ثُمَّ حَدَّثَنَا عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجَلٍ فَرَهْنَهُ دِرْعَةً.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۰۶۸ میں ملاحظہ فرمائیں۔

جب کوئی شخص بعض کھجوروں کی اس سے عمدہ

کھجوروں کے عوض بیع کا ارادہ کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از عبد المجید بن سہیل بن عبد الرحمن از سعید بن المسیب از حضرت ابوسعید الخدری و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو خیبر پر عامل بنایا وہ آپ کے پاس بہت عمدہ کھجوریں لے کر آیا تو رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: کیا خیبر کی تمام کھجوریں ایسی ہیں؟ اس نے کہا: اللہ کی قسم! یا رسول اللہ! ہم یہ ایک صاع کھجوریں لیتے ہیں اور اس کے عوض دوسری کھجوریں دو صاع اور دو صاع کے عوض تین صاع دیتے ہیں تو رسول اللہ

۸۹- بَابُ إِذَا أَرَادَ بَيْعَ تَمْرٍ

بِتَمْرٍ خَيْرٍ مِنْهُ

۲۲۰۱- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الْمَجِيدِ بْنِ سُهَيْلِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى خَيْبَرَ فَجَاءَهُ بِتَمْرٍ خَيْرٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكُلْتُ تَمْرَ خَيْرٍ هَكَذَا؟ قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَنَأْخُذُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِالصَّاعَيْنِ وَالصَّاعَيْنِ

بِالثَّلَاثَةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَفْعَلْ، بَعِ الْجَمْعَ بِالذَّرَاهِمِ، ثُمَّ ابْتَغِ بِالذَّرَاهِمِ جَنِيًّا.

ﷺ نے فرمایا: اس طرح نہ کرو سب کھجوریں تم دراهم کے عوض فروخت کرو پھر عمدہ کھجوریں دراهم کے عوض خریدو۔

[اطراف الحديث: (٢٢٠١) ٢٣٠٢-٢٣٢٣-٢٣٢٦-٢٣٥٠] [اطراف الحديث: (٢٢٠٢) ٢٣٠٣-٢٣٢٥-٢٣٢٧-٢٣٥١] (صحیح مسلم: ١٥٩٣، الرقم المسلسل: ٣٩٤٢، متن ثنائی: ٣٥٥٣)

گھٹیا چیز زیادہ دے کر عمدہ چیز کم لینے کی ممانعت کی توجیہ

نہی مطلقاً فرمایا ہے کہ کوئی شخص گھٹیا کھجوریں زیادہ مقدار میں دے کر اس کے عوض میں عمدہ کھجوریں اس سے کم مقدار میں لے لے آپ نے اس سے اس لیے منع فرمایا ہے تاکہ یہ الگ الگ ذرودے ہوں اور ان میں سود داخل نہ ہو۔

گھٹیا چیز کی عمدہ چیز کے عوض مقدار میں فرق کے ساتھ بیع میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ تمام کھجوریں ایک جنس ہیں خواہ وہ گھٹیا کھجوریں ہوں یا عمدہ کھجوریں ہوں اور ان میں سے کسی ایک کو دوسری قسم کے عوض اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں ہے اور کھجور کے حکم میں طعام کی تمام اقسام ہیں لہذا ایک جنس کے طعام کی بیع میں اضافہ اور ادھا بالا جماع جائز نہیں ہے اور اگر دو مختلف جنسوں کا طعام ہو تو اس کو اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا تو جائز ہے لیکن ادھا فروخت کرنا جائز نہیں ہے امام مالک کے نزدیک یہ اس طعام کا حکم ہے جو غذا بن سکے اور امام شافعی کے نزدیک یہ ہر قسم کے طعام کا حکم ہے خواہ وہ غذا بن سکے یا نہ بن سکے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ ہر اس طعام کا حکم ہے جس کو ناپ کے ذریعہ یا وزن کے ذریعہ فروخت کیا جائے۔

تحریم سے پہلے اس کام کو کرنے کا حکم

اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ جس شخص کو کسی چیز کی تحریم کا علم نہ ہو تو جب تک اس کو اس کی تحریم کا علم نہ ہو اس کے ارتکاب میں اس پر اس سے مواخذہ نہیں ہوگا کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا

اور ہم اس وقت تک عذاب دینے والے نہیں ہیں حتیٰ کہ

(بنی اسرائیل: ۱۵) رسول بھیج دیں O

میں کہتا ہوں کہ اس آیت اور اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ایک شخص حلال اور حرام کا علم حاصل نہ کرے اور حرام کام کرنا رہے تو اس سے مواخذہ نہیں ہوگا بلکہ اس کے دو گناہ ہیں ایک گناہ علم حاصل نہ کرنے کا اور دوسرا گناہ حرام کام کرنے کا ہے سو جب رسول اللہ ﷺ نے یہ بتا دیا کہ عمدہ چیز کی گھٹیا چیز کے عوض اضافہ کے ساتھ بیع نہ کی جائے تو اب جو بھی اس طرح بیع کرے گا وہ گناہ گار ہوگا خواہ وہ اس کا علم حاصل کرے یا نہ کرے۔

حرام طریقہ سے کی ہوئی بیع کو فسخ کرنے پر دلائل

نیز علامہ ابن بطل لکھتے ہیں: اس پر علماء کا اجماع ہے کہ جب کوئی بیع حرام طریقہ سے کی جائے تو وہ فسخ اور مردود ہے کیونکہ

ﷺ نے فرمایا: جس نے کوئی ایسا عمل کیا جو ہماری شریعت کے مطابق نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ (صحیح البخاری ص ۱۵۴۳ دارالقرآن کراچی)

نیز نبی ﷺ نے اس طرح کی بیع کو مسترد فرما دیا تھا حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ برنی کھجوریں لے کر آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے پوچھا: یہ کہاں سے لائے ہو؟ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کہا: ہمارے پاس گھٹیا کھجوریں تھیں تو میں نے وہ دو صاع کھجوریں دے کر یہ ایک صاع کھجوریں خرید لیں تاکہ یہ نبی ﷺ کا طعام ہوں اس وقت نبی ﷺ نے فرمایا: اودہ! (اف) یہ تو عین سود ہے! تم اس طرح نہ کرو لیکن جب تم کھجوریں خریدنا چاہو تو ان کو فروخت کر دو پھر دوسری کھجوریں خرید لو۔

(صحیح البخاری: ۲۳۱۲، صحیح مسلم: ۱۵۹۳، الرقم المسلسل: ۳۹۷۳، سنن نسائی: ۴۵۵۹)

بعض علماء نے اس حدیث کی توجیہ میں یہ کہا ہے کہ جس شخص نے دو صاع گھٹیا کھجوریں دے کر ایک صاع عمدہ کھجوریں خریدی تھیں وہ سود کے احکام نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے اور نبی ﷺ کی اس تحریم کی خبر دینے سے پہلے کا واقعہ ہے اس لیے نبی ﷺ نے اس بیع کو فسخ کرنے کا حکم نہیں دیا۔

لیکن یہ ان علماء کی غفلت ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فتح خیبر کے موقع پر حضرت سعد بن (یعنی حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہما) سے فرمایا تھا: تم دونوں نے سود کی بیع کی ہے سو اس کو مسترد کر دو اور فتح خیبر ان کھجوروں کی خریداری سے پہلے کا واقعہ ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس سے زیادہ صریح حدیث یہ ہے:

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کچھ کھجوریں لائی گئیں آپ نے فرمایا: یہ کھجوریں ہماری کھجوروں کی طرح تو نہیں ہیں! اس شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نے اپنی دو صاع کھجوریں دے کر یہ ایک صاع کھجوریں خریدی ہیں تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ سود ہے اس بیع کو تم مسترد کر دو پھر ہماری کھجوروں کو فروخت کر دو اور ہمارے لیے یہ کھجوریں خریدو۔ (صحیح مسلم: ۱۵۹۳، الرقم المسلسل: ۳۹۷۵)

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے امام شافعی نے یہ استدلال کیا ہے کہ ایک آدمی کسی شخص کو نقد رقم دے کر طعام خریدے پھر اسی رقم سے اس سے طعام خرید لے کیونکہ نبی ﷺ نے اس سے منع نہیں فرمایا۔ امام مالک کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے کیونکہ طعام کی بیع طعام سے ہوگئی اور درمیان میں دراہم لغو ہیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۳۷۵-۳۷۴، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۹۷۲، ج ۴ ص ۳۴۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۹۰ - بَابُ مَنْ بَاعَ نَخْلًا قَدْ أُبْرَتْ، أَوْ أَرْضًا مَزْرُوعَةً، أَوْ بِإِجَارَةٍ

جس نے ایسا کھجور کا درخت فروخت کیا جس میں

پیوند کاری کی گئی تھی یا ایسی زمین فروخت کی یا

کرائے پر دی جس میں کاشت کاری ہو چکی تھی

اس باب کے عنوان میں ”اُبرت“ کا لفظ ہے اس کا مادہ ”قَابِر“ ہے اور اس کا معنی تلخ ہے یعنی مونث کھجور کے شگوفے کو شق کر کے اس میں مذکر کھجور کے شگوفے لگا دینا مذکر کھجور وہ ہے جس میں جلدی پھل لگ جائے اور مونث کھجور وہ ہے جس میں دیر سے پھل آئے۔

امام ابوعبداللہ بخاری نے کہا: مجھ سے ابراہیم نے کہا: انہوں

نے کہا: ہمیں ہشام نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے

خبر دی انہوں نے کہا: میں نے ابن ابی ملیکہ سے سنا وہ نافع مولیٰ

۲۲۰۳ - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ لِي إِبْرَاهِيمُ أَخْبَرَنَا

هَشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي

مَلِيكَةَ يُخْبِرُ عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ أَنَّ أَيُّمًا نَخْلًا

بِيعَتْ، قَدْ أُبْرَتْ لَمْ يُذْكَرِ الثَّمَرُ، فَالثَّمَرُ لِلَّذِي أُبْرَهَا، ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ جس نے ایسے درخت کو فروخت کیا جس میں پیوند کاری کی گئی تھی اور پھلوں کا ذکر نہیں کیا تو پھل اس شخص کے لیے ہیں جس نے پیوند کاری کی ہے اسی طرح غلام اور کھیت کا حکم ہے، نافع نے ان تینوں کا نام لیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۵۴۳، رقم السلسل: ۳۷۹۲، سنن ابوداؤد: ۳۴۳۳، سنن ابن ماجہ: ۲۲۱۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن یوسف بن یزید بن زاذان القراء (۲) ہشام بن یوسف ابوعبدالرحمان (۳) عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج (۴) عبید اللہ بن عبد اللہ بن ابی ملیکہ (۵) نافع مولیٰ ابن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۵)

درخت اور کھیت کو خریدنے کے بعد اس درخت کے پھل اور کھیت کی پیداوار کی ملکیت کے متعلق مذاہب فقہاء علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل کیا ہے اور کہا ہے کہ جس شخص نے ایسا کھجور کا درخت فروخت کیا جس میں پیوند کاری کی گئی تھی اور خریدار نے اس کے پھلوں کی شرط نہیں لگائی تھی تو اس کے پھل بائع کے لیے ہیں اور پھلوں کی کٹائی کے وقت تک یہ درخت پھلوں پر چھوڑے جائیں گے اور بائع کے ذمہ اس درخت کو پانی دینا ہے اور خریدار کے ذمہ ہے کہ وہ اس کو ضرورت کے مطابق پانی لگانے کا موقع دے۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: بائع نے خواہ پیوند کاری کی ہو یا نہ کی ہو اس کے پھل بائع کے لیے ہیں اور خریدار اس سے یہ مطالبہ کر سکتا ہے کہ تم اپنا درخت فی الحال اکھاڑ لو اور خریدار پر یہ لازم نہیں ہے کہ وہ پھلوں کی کٹائی تک صبر کرے اور انتظار کرے اور اگر بائع نے یہ شرط لگائی کہ وہ پھلوں کی کٹائی کے وقت تک پھلوں کو درخت پر رہنے دے تو بیع فاسد ہو جائے گی امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں پھلوں کو درخت کی پیوند کاری پر معلق کیا ہے تو یہ قید احترازی نہیں ہے اتفاقاً ہے بائع نے اس درخت کی پیوند کاری کی ہو یا نہ کی ہو ہر صوت میں پھل بائع کے ہیں۔ اس حدیث میں غلام کا بھی ذکر ہے اس کا معنی یہ ہے کہ ایک شخص نے ایسا غلام خریدا جس کے پاس مال تھا تو وہ مال بائع کا ہے اور وہ مال بیع میں داخل نہیں ہوگا سوا اس کے کہ خریدار نے مال کو لینے کی بھی شرط لگائی ہو اور حدیث میں کھیت کا بھی ذکر ہے اس کا معنی یہ ہے کہ کسی شخص نے کھیت خریدا تو اس کھیت میں کاشت کی ہوئی پیداوار بائع کی ہوگی۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۷-۱۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۲۰۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَاعَ نَخْلًا قَدْ أُبْرَتْ فَثَمَرُهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ایسا کھجور کا درخت فروخت کیا جس میں پیوند کاری کی گئی تھی تو اس کے پھل بائع کے لیے ہیں سوا اس کے کہ بائع ان پھلوں کو بھی خریدنے کی شرط لگا لے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۰۳ میں کر دی گئی ہے۔

۹۱ - بَابُ بَيْعِ الزَّرْعِ بِالطَّعَامِ كَيْلًا

۲۲۰۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَزَابِنَةِ أَنْ يَبَّعَ ثَمَرًا حَائِطُهُ إِنْ كَانَ نَخْلًا يَتَمَرُّ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ كَرْمًا أَنْ يَبَّعَهُ بِزَيْبٍ كَيْلًا أَوْ كَانَ زَرْعًا أَنْ يَبَّعَهُ بِكَيْلٍ طَعَامٍ وَنَهَى عَنْ ذَلِكَ كَيْلَهُ.

کھیت کی پیداوار کو ناپ کر فروخت کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از نافع از ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مزابنہ سے منع فرمایا کہ وہ اپنے باغ کے پھل فروخت کرے اگر وہ کھجوریں ہوں تو ان کو چھواروں کے عوض ناپ کر فروخت کرے اور اگر وہ انگور ہوں تو ان کو کشمش کے عوض ناپ کر فروخت کرے یا وہ کھیت ہو تو اس کو گندم کے عوض ناپ کر فروخت کرے آپ نے ان تمام بیوع سے منع فرمایا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۷۱ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور بیان کیے جا رہے ہیں:

تازہ پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض بیع کے جواز میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ کثائی سے پہلے کھیت کی بیع گندم کے عوض جائز نہیں ہے اور نہ انگور کی بیع کشمش کے عوض جائز ہے اور نہ کھجور کے درختوں پر لگی ہوئی کھجوروں کی بیع چھواروں کے عوض جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے اور اس کا نام مزابنہ رکھا ہے اور اس میں غرر اور دھوکا ہے کیونکہ یہ ایک جنس میں مجہول کی بیع معلوم کے عوض ہے لیکن تازہ پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض بیع جب کہ تازہ پھل درخت سے کٹ چکے ہوں اور ان میں مماثلت ممکن ہو تو جمہور علماء اس بیع کی ایک جنس میں اجازت نہیں دیتے خواہ وہ ایک دوسرے کے مقدار میں برابر ہوں یا کوئی ایک دوسرے سے زائد ہو کیونکہ یہ وہ مزابنہ ہے جس کو حدیث میں منع کیا گیا ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کا بھی یہی قول ہے۔

تازہ پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض بیع کے جواز کے قول کی وجہ سے علامہ ابن بطل مالکی کا امام ابو حنیفہ

پر اعتراض

امام ابو حنیفہ نے ان کی مخالفت کی ہے اور انہوں نے تازہ گندم کی خشک گندم کے عوض اور تازہ کھجوروں کی خشک کھجوروں کے عوض بیع کی اجازت دی ہے جب کہ دونوں عوض برابر ہوں اور اگر کوئی ایک عوض زائد ہو تو پھر وہ اس کی اجازت نہیں دیتے ابو ثور نے بھی امام ابو حنیفہ کی موافقت کی ہے۔

امام طحاوی نے امام ابو حنیفہ کی طرف سے یہ استدلال کیا ہے کہ جب فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ تازہ پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض برابر برابر بیع جائز ہے اگرچہ ایک عوض میں رطوبت کم ہوتی ہے اور دوسرے میں رطوبت زیادہ ہوتی ہے اور ان میں سے ہر ایک کے وزن میں کمی ہوتی ہے جو دوسرے سے کمی میں مختلف ہوتی ہے اور انہوں نے اس اختلاف کو ملحوظ نہیں رکھا اور اس سے بیع کو باطل نہیں کیا بلکہ انہوں نے بیع کے وقت ان کے حال کو مد نظر رکھا پس نظر کا تقاضا یہ ہے کہ تازہ کھجوروں کے کٹنے کے بعد ان کی خشک کھجوروں کے عوض بیع اسی طرح جائز ہو۔

علامہ ابن بطل کہتے ہیں کہ یہ قیاس فاسد ہے کیونکہ تازہ کھجوروں کی جب تازہ کھجوروں کے عوض بیع ہوتی ہے تو اگرچہ ان میں

عمران بن ابی انس سے مروی ہے کہ بنو مخزوم کے مولیٰ نے حدیث بیان کی کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص تازہ کھجوروں کو چھواروں کے عوض مدت معینہ کے ادھار پر فروخت کرتا ہے آیا یہ جائز ہے؟ تو حضرت سعد نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو ایسی بیع سے منع فرمایا ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۵۳۶۸)

عمران بن ابی انس ایک معروف شخص ہیں اور انہوں نے بھی اس حدیث کی یحییٰ کی طرح روایت کی ہے۔
امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ان مختلف آثار میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ عبد اللہ بن یزید کی حدیث کو عمران بن انس کی حدیث پر محمول کیا جائے گا، گویا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے تازہ کھجوروں کی چھواروں کے عوض بیع سے ممانعت کی جو روایت کی ہے اس کی علت ادھار بیع ہے اس طرح یہ مختلف احادیث موافق ہو جائیں گی۔ (شرح معانی الآثار: ج ۳ ص ۲۶۳ قدیمی کتب خانہ کراچی)
علامہ ابن بطل مالکی اور حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی نے امام طحاوی کی ادھوری عبارت نقل کر کے امام ابو حنیفہ پر حدیث کی مخالفت کرنے کا اعتراض کر دیا حالانکہ یہ لوگ خود حدیث کی مخالفت کر رہے ہیں حدیث میں تازہ کھجوروں کی چھواروں کے عوض ادھار بیع کی ممانعت ہے اور یہ لوگ اس بیع کی مطلقاً ممانعت کو ثابت کر رہے ہیں۔ فیاللاسف!

کھجور کے درخت کو جڑ سمیت فروخت کرنا

۹۲ - بَابُ بَيْعِ النَّخْلِ بِأَصْلِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے کھجور کے درخت میں پیوند لگایا پھر اس کو جڑ سمیت فروخت کر دیا تو اس کھجور کے درخت کے پھل اس شخص کے لیے ہیں جس نے اس میں پیوند لگایا ہے ماسوا اس صورت کے کہ خریدار اس کی شرط لگائے۔

۲۲۰۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا أَمْرٍ أَبْرَ نَخْلًا ثُمَّ بَاعَ أَصْلَهَا فَلِلَّذِي أَبْرَ ثَمَرُ النَّخْلِ إِلَّا أَنْ يُشْتَرِطَهُ الْمُتَبَاعُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۰۳ میں گزر چکی ہے۔

مخاضرہ (پکنے سے پہلے کچی سبزیوں

اور کچے پھلوں کو) فروخت کرنا

۹۳ - بَابُ بَيْعِ

الْمُخَاضِرَةِ

”مخاضرة“ کا معنی سبز رنگ ہے پکنے سے پہلے دانوں اور پھلوں کا رنگ سبز ہوتا ہے یعنی جن کی پختگی ظاہر نہ ہوئی ہو اس باب میں ان کی بیع کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن وہب نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمر بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے اسحاق بن ابی طلحہ انصاری نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے محافلہ مخاضرة ملائمہ منابذہ اور مزابنہ سے منع فرمایا۔

۲۲۰۷ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَهِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُحَافَلَةِ وَالْمُخَاضِرَةِ وَالْمَلَامَةِ وَالْمُنَابَذَةِ وَالْمُزَابَنَةِ.

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں محاضرہ کی بیع کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن وہب العلاف (۲) عمر بن یونس الحنفی (۳) ان کے والد یونس بن القاسم ابو عمر الحنفی (۴) اسحاق بن ابی طلحہ یہ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ ہیں اور ان کا نام زید بن سہل انصاری ہے اور وہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے بھتیجے ہیں (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۰)

حدیث میں مذکور بیوع کے ناموں کی تعریفات

”المحاقلة“ کھیت میں خوشوں کی گندم یا جو کی خشک گندم یا جو سے اندازہ کے ساتھ بیع کرنا۔

”المخاضرة“ پکنے سے پہلے سبز دانوں اور سبز پھلوں کی خشک دانوں اور خشک پھلوں سے بیع کرنا۔

”الملاسة“ بائع مشتری کو کپڑے کا تھان دکھا کر کہے: اگر تم نے اس کو چھو لیا تو بیع واجب ہو جائے گی اور تمہیں دیکھنے کے بعد اختیار نہیں ہوگا۔

”المناذرة“ بائع خریدار سے یہ کہے کہ جس چیز کو میں نے تمہاری طرف پھینک دیا اس کی بیع واجب ہو جائے گی۔

درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض اندازہ سے بیع۔

۲۲۰۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ ثَمَرِ الشَّجَرِ حَتَّى يَزْهَوْا. فَقُلْنَا لِأَنَسَ مَا زَهَوْهَا؟ قَالَ تَحْمَرُّ وَتَصْفَرُّ، أَرَأَيْتَ إِنْ مَنَعَ اللَّهُ الشَّجَرَةَ بِمَ تَسْتَحِلُّ مَالَ أَخِيكَ؟
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از حمید از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ زہو ہو جائیں ہم نے حضرت انس سے پوچھا: زہو کا کیا معنی ہے؟ انہوں نے کہا کہ وہ پھل سرخ ہو جائیں یا زرد ہو جائیں یہ بتاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ پھل کو روک لے تو تم اپنے بھائی کے مال کو کس چیز کے عوض حلال کر دو گے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۸۸ میں گزر چکی ہے۔

یعنی اگر کسی ناگہانی آفت سے درخت پر پھل تلف ہو جائیں تو تم نے اس درخت کی جو قیمت وصول کی ہے وہ کیسے حلال ہو گی۔

کھجور کے درخت کے سفید گوند کو

فروخت کرنا اور اس کو کھانا

۹۴ - بَابُ بَيْعِ الْجُمَارِ وَآكِلِهِ

اس عنوان میں ”جُمَار“ کا لفظ ہے کھجور کے درخت کے تنے سے چربی کی مانند سفید گوند جو نکلتا ہے اس کو ”جُمَار“ کہتے ہیں جس درخت کا گوند نکال لیا جائے تو پھر اس میں پھل نہیں لگتا۔

۲۲۰۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید ہشام بن عبد الملک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال کُنتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَأْكُلُ جُمَارًا فَقَالَ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ كَالرَّجُلِ الْمُؤْمِنِ. فَأَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ هِيَ النَّخْلَةُ فَإِذَا أَنَا أَحَدُهُمْ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۱ میں گزر چکی ہے۔

۹۵ - بَابُ مَنْ أَجْرَى أَمْرَ الْأَمْصَارِ عَلَى مَا يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ فِي الْبُيُوعِ وَالْإِجَارَةِ وَالْمِكْيَالِ وَالْوِزْنِ وَسُنِّيهِمْ عَلَى نِيَّاتِهِمْ وَمَذَاهِبِهِمِ الْمَشْهُورَةِ

جس نے شہروں کے معاملات اس کے موافق جاری کیے جو ان کے ہاں خرید و فروخت کرائے ناپ کے آلے اور وزن میں معروف تھا اور ان کے طریقے ان کی نیات کے مطابق ہیں اور ان کے مذاہب مشہورہ

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ شہروں کے معاملات ان کے عرف پر محمول کیے جائیں گے خواہ وہ معاملات خرید و فروخت میں ہوں کرائے میں ہوں یا ناپ اور وزن کے آلات میں ہوں اور جن چیزوں کے متعلق شارع علیہ السلام کی طرف سے تصریح نہ ہو کہ وہ کیلی ہے یا وزنی ہے تو اس شہر کے عرف میں اگر اس کو ناپ کے ذریعہ فروخت کیا جاتا ہے تو اس کو کیلی قرار دیا جائے گا اور اگر اس شہر میں اس کو وزن کے حساب سے فروخت کیا جاتا ہے تو اس کو وزنی قرار دیا جائے گا خلاصہ یہ ہے کہ امام بخاری نے اس عنوان سے یہ قصد کیا ہے کہ لوگوں کے عرف اور عادت پر اعتماد کرنا چاہیے اور اس سے یہ قاعدہ بھی نکلتا ہے کہ تعامل مسلمین حجت شرعیہ ہے۔

وَقَالَ شَرِيحُ لِلْفَرَائِغِ سُنَّتُكُمْ بَيْنَكُمْ رِبْحًا. اور قاضی شریح نے کپڑا اپنے والے سے کہا: تمہارے مقدمات میں تمہارے نفع کا تمہارے رواج کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔

اس تعلیق کو امام سعید بن منصور نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے:

محمد بن سیرین نے بیان کیا کہ چند کپڑا اپنے والوں نے قاضی شریح کے پاس اپنا مقدمہ پیش کیا اور کہا کہ ہمارا آپس میں اس طرح اور اس طرح طریقہ ہے انہوں نے کہا: جو تمہارے درمیان طریقہ ہے اسی کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔

اس تعلیق میں ”ربحاً“ (نفع) کا جو لفظ ہے اس کے متعلق علامہ عینی نے کہا ہے: اس کا کوئی فائدہ نہیں ہے اور تعلیق کے ساتھ اس کی کوئی معنوی مطابقت بھی نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۳-۲۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ لَا بَأْسَ الْعَشْرَةَ بِأَحَدٍ عَشْرًا وَيَأْخُذُ لِلنَّفَقَةِ رِبْحًا. اور عبد الوہاب نے کہا از ایوب از محمد (بن سیرین): دس کی چیز کی گیارہ کے عوض بیع کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے وہ اپنے خرچ کے لیے نفع لے سکتا ہے۔

اس تعلیق کی باب کے عنوان سے مناسبت اس طرح ہے کہ جہاں شہر کا عرف نہ ہو کہ دس درہم کی چیز گیارہ درہم میں فروخت کی جاتی ہو تو وہاں اس بیع میں کوئی حرج نہیں ہے اس تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جب شہر کا عرف

یہ ہو کہ دس درہم کی چیز گیارہ درہم میں فروخت کی جاتی ہو اور اپنے خرچ کے لیے ایک درہم نفع لیا جاتا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِهِنْدٍ خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدُكَ بِالْمَعْرُوفِ۔
اور نبی ﷺ نے ہند سے فرمایا: تمہارے اور تمہاری اولاد کے لیے عرف کے مطابق جتنا خرچ کافی ہے وہ لے لو۔

اس تعلق کے موافق حدیث موصول صحیح البخاری: ۲۲۱۱ میں مذکور ہے۔

وَقَالَ تَعَالَى ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ (النساء: ۶)۔ وَاکْتَرَى الْحَسَنُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِرْدَاسٍ حِمَارًا فَقَالَ بَكْمٌ؟ قَالَ بِدَانِقَيْنِ فَرَكِبَهُ ثُمَّ جَاءَ مَرَّةً أُخْرَى فَقَالَ الْحِمَارُ الْحِمَارُ! فَرَكِبَهُ وَلَمْ يُشَارِطْهُ فَبَعَثَ إِلَيْهِ بِنِصْفِ دِرْهَمٍ۔
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور جو (یتیم کا ولی) ضرورت مند ہو وہ دستور کے مطابق کھا لے۔ (النساء: ۶) اور حسن بصری نے عبد اللہ بن مرداس سے گدھا کرائے پر لیا تو ان سے اس کا کرایا پوچھا انہوں نے بتایا وہ دو دمڑی ہے (ایک دمڑی درہم کا چھٹا حصہ ہے اور ایک درہم آج کل ۹۰ روپے کا ہے۔ 31-01-2008) پھر وہ گدھے پر سوار ہو گئے پھر دوسری بار وہ کسی ضرورت سے آئے اور کہا کہ مجھے گدھا چاہیے پس اس پر سوار ہو گئے اور کرایا طے نہیں کیا پھر اس کے پاس نصف درہم بھیج دیا۔

اس تعلق سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ دوسری بار حسن بصری نے گدھے کا کرایا طے نہیں کیا اور عرف کے مطابق نصف درہم کرایا بھیج دیا۔

۲۲۱۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو طَيِّبَةَ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَاعٍ مِنْ تَمْرٍ وَأَمَرَ أَهْلَهُ أَنْ يُخَفِّفُوا عَنْهُ مِنْ خَرَاجِهِ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں امام مالک نے خبر دی از حمید الطویل از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طیبہ نے رسول اللہ ﷺ کے فصد لگائی تو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے ایک صاع کھجوریں دی جائیں اور اس کے مالکوں کو حکم دیا کہ وہ اس کے خراج میں کمی کر دیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۰۲ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو طیبہ رضی اللہ عنہ سے فصد لگانے کی اجرت طے نہیں کی اور عرف اور رواج کے مطابق ان کو ایک صاع کھجوریں عطا کر دیں۔

۲۲۱۱ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ هِنْدٌ أُمُّ مُعَاوِيَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَرِيحٌ فَهَلْ عَلَى جَنَاحٍ أَنْ أَخُذَ مِنْ مَالِهِ بَسْرًا؟ قَالَ خُذِي أَنْتِ وَبَنُوكِ مَا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ہشام از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت ہند ام معاویہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ حضرت ابو سفیان رضی اللہ عنہ بخیل شخص ہیں اگر میں چپکے سے ان کا مال لے لوں تو کیا مجھے گناہ ہوگا؟

يَكْفِيكَ بِالْمَعْرُوفِ. [اطراف الحديث: ۲۳۶۰-۳۸۲۵۔ آپ نے فرمایا: تم اتنا مال لے لو جو تمہیں اور تمہاری اولاد کے لیے عرف اور دستور کے مطابق کافی ہو۔] [۵۳۵۹-۵۳۶۳-۵۳۷۰-۶۶۴۱-۷۱۶۱-۷۱۸۰]

(صحیح مسلم: ۱۷۱۳، رقم المسلسل: ۳۳۶۸، سنن ابوداؤد: ۳۵۳۳، سنن نسائی: ۵۳۲۰، سنن ابن ماجہ: ۲۲۹۳)

حضرت ہند اور حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہما کا تذکرہ اس کا ثبوت کہ بیوی اور بچوں کا خرچ شوہر کے ذمہ ہے

اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت ہند رضی اللہ عنہا کا ذکر ہے۔ ان کا نام ہے: ہند بنت عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس بن عبد مناف۔ یہ حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی زوجہ ہیں یہ فتح مکہ کے سال اسلام لائی تھیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں فوت ہو گئی تھیں۔

نیز اس حدیث میں حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کا ذکر ہے۔ ان کا نام صخر بن حرب بن امیہ بن عبد شمس ہے یہ فتح مکہ کے سال اسلام لائے تھے اور یہ ان دنوں قریش کے رئیس تھے حدیث ہر قل میں ان کا تعارف کیا جا چکا ہے۔

اس حدیث میں ”شحيح“ کا لفظ ہے اس کا معنی بخیل اور حریص ہے۔

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ بیوی کا اور چھوٹے بچوں کا خرچ شوہر کے ذمہ ہوتا ہے اور اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ اگر کسی شخص کا کسی دوسرے آدمی پر حق نکلتا ہو اور وہ اس شخص کو اس کا حق نہ دیتا ہو تو وہ شخص اس آدمی کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر اپنے حق کے مطابق لے سکتا ہے علامہ عینی نے کہا ہے کہ یہ قاعدہ مطلقاً نہیں ہے بلکہ یہ اس صورت میں ہے جب اس کو اپنے حق کی جنس سے چیز مل جائے اور اگر وہ چیز اس کے حق کی جنس سے نہ ہو تو پھر اس کو لینے کے لیے اس آدمی کی یا حاکم کی اجازت لینا ضروری ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ بیوی اپنی ضرورت کے کام سے گھر کے باہر جاسکتی ہے جب اس کو معلوم ہو کہ اس کا شوہر اس پر

راضی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۶-۲۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۲۱۲ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ (ح) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ فَرْقِدٍ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ: «وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعِفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ» (النساء: ۶) أَنْزَلْتُ فِي وَالِى الْيَتِيمِ الَّذِى يُقِيمُ عَلَيْهِ وَيُصْلِحُ فِي مَالِهِ إِنْ كَانَ فَقِيرًا أَكَلَ مِنْهُ بِالْمَعْرُوفِ. [اطراف الحديث: ۲۷۶۵-۳۵۷۵] (صحیح مسلم: ۳۰۱۹، رقم المسلسل: ۷۴۲۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن نمیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے خبر دی (ح) اور مجھے محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عثمان بن فرقہ سے سنا انہوں نے کہا: میں نے ہشام بن عروہ سے سنا وہ حدیث بیان کرتے ہیں از والد خود انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا وہ بیان کرتی ہیں کہ یہ آیت: اور جو (یتیم کا ولی) مال دار ہو وہ (ان کا مال کھانے سے) بچتا رہے اور جو حاجت مند ہو وہ دستور کے موافق کھالے۔ (النساء: ۶) یتیم کے اس ولی کے متعلق نازل ہوئی ہے جو اس کی دیکھ بھال کرتا ہے اور اس کے مال کی اصلاح کرتا ہے وہ اگر ضرورت مند ہو تو اس کے مال سے بہ قدر ضرورت کھالے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن منصور (۲) ابن نمیر یہ عبد اللہ بن نمیر ہیں (۳) ہشام بن عروہ (۴) محمد بن المثنیٰ (۵) عثمان بن فرقہ (۶) عروہ بن الزبیر بن العوام (۷) ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۶)

یتیم کے ولی کو اس کے مال سے کھانے کی اجازت کے متعلق احادیث

عمر بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے سوال کیا: اس نے کہا: میرے پاس مال نہیں ہے اور میرے زیر کفالت یتیم ہے تو آپ نے فرمایا: تم اپنے یتیم کے مال سے کھاؤ اور اس کے مال کو بے جا خرچ نہ کرنا اور اس کے مال کو خرچ کر کے اپنا مال نہ بچانا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۸۷۲، سنن نسائی: ۳۶۷۰، سنن ابن ماجہ: ۲۷۱۸، سنن ابی یوسف: ۹۵۲، سنن بیہقی ج ۹ ص ۲۰۵، شرح النہ: ۲۲۰۵، مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۶، طبع قدیم مسند احمد: ۶۷۴۵، ج ۱۱ ص ۲۵۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا: میں اپنے یتیم کو کس چیز سے ماروں؟ آپ نے فرمایا: جس چیز سے تم اپنے بیٹے کو مارتے ہو جب کہ تم اپنے مال کو اس کے مال کے ساتھ ملانے والے اور اپنے مال کو بڑھانے والے نہ بنو۔ (سنن بیہقی ج ۶ ص ۴، نشر النہ: ملتان)

قاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اور اس نے کہا: میرے پاس قیموں کا مال ہے درحقیقت وہ یہ اجازت طلب کر رہا تھا کہ وہ ان کے مال سے کچھ مقدار لے لے حضرت ابن عباس نے پوچھا: کیا تم اس کے گم شدہ جانور تلاش کرتے ہو؟ اس نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے پوچھا: کیا تم اس کے حوض کی مٹی سے لپائی کرتے ہو؟ اس نے کہا: کیوں نہیں! حضرت ابن عباس نے پوچھا: جس دن اس کے جانور حوض پر پانی پینے کے لیے جاتے ہیں کیا تم ان کی پیشوائی کرتے ہو؟ اس نے کہا: کیوں نہیں! حضرت ابن عباس نے فرمایا: پھر تم اس کے جانوروں کا دودھ پی سکتے ہو۔ (سنن بیہقی ج ۶ ص ۴، نشر النہ: ملتان)

جب یتیم کا ولی خوش حال ہو جائے تو اس کے مال سے جس قدر مال ضرورت کی بناء پر کھایا تھا اس کو واپس کر دے سعید بن جبیر نے کہا: یتیم کے ولی کو جب ضرورت ہو تو وہ بہ قدر ضرورت یتیم کے مال سے قرض لے اور جب اس کے پاس رقم آئے تو اس کا قرض واپس کر دے اور اگر خوش حالی نہ آنے کی وجہ سے وہ اس کا قرض واپس نہ کر سکے تو کوئی حرج نہیں ہے اس سے زیادہ یتیم کے مال میں رخصت نہیں دی گئی۔ (تفسیر امام ابن ابی حاتم: ۴۸۳۰، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ ۱۴۱۱ھ)

ابراہیم نے کہا: اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: یتیم کا ولی یتیم کے مال سے عرف اور دستور کے مطابق کھائے اور عرف اور دستور کے مطابق کھانا وہ ہے جس سے بھوک مٹ جائے اور اتنا کھڑا ہے جس سے ستر چھپ جائے۔ (تفسیر امام ابن ابی حاتم: ۴۸۳۲)

شعی نے کہا: یتیم کا ولی بغیر اضطرار کے یتیم کے مال سے نہ کھائے اور اگر کھایا ہے تو اس کو بعد میں ادا کر دے۔

(تفسیر امام ابن ابی حاتم: ۴۸۳۲)

ایک شریک کی اپنے شریک سے بیع

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری از ابی سلمہ از حضرت جابر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر غیر منقسم مال میں شفعہ کرنے

۹۶ - بَابُ بَيْعِ الشَّرِيكِ مِنْ شَرِيكِهِ

۲۲۱۳ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّفْعَةَ فِي كُلِّ مَالٍ لَمْ يَقْسَمْ، فَإِذَا

وَقَعَّتِ الْحُدُودُ، وَصُرِفَتِ الطَّرِيقُ، فَلَا شَفْعَةَ. کا حق قرار دیا لیکن جب حدود متعین ہو جائیں اور راستے پھیر دیئے
[اطراف الحدیث: ۲۲۱۳-۲۲۵۷-۲۳۹۵-۲۴۹۶-۶۹۷۶] جائیں تو شفیعہ کا حق نہیں رہے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۶۰۸، الرقم المسلسل: ۳۰۱۹، سنن ابوداؤد: ۳۵۱۳، سنن نسائی: ۴۶۳۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمود بن غیلان (۲) عبدالرزاق بن ہمام (۳) معمر بن راشد (۴) زہریؒ یہ محمد بن مسلم ہیں (۵) ابوسلمہ بن عبد الرحمان۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۸)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے اس طرح مطابقت ہے کہ مثلاً ایک مکان میں دو شخص شریک ہیں اور ان میں سے ایک شریک کسی اجنبی شخص کو وہ مکان فروخت کر رہا ہے تو دوسرے شریک کو شفیعہ کرنے کا حق ہے اور وہ ایسے شریک کو اجنبی شخص کے ہاتھ وہ مکان فروخت کرنے سے منع کرے اور اپنے شریک سے خود مکان خرید لے تو اس طرح شفیعہ کی صورت میں ایک شریک کی دوسرے شریک سے بیع ہوگئی۔

اس حدیث میں فرمایا ہے: ہر غیر منقسم مال میں شفیعہ کرنے کا حق دار قرار دیا۔

اس جملہ میں غیر منقسم مال سے مراد غیر منقول مال ہے مثلاً زمین اور مکان وغیرہ۔

شفیعہ کے وجوب میں ائمہ ثلاثہ کا مذہب اور ان کے مذہب کے موافق صحیح حدیث

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور اوزاعی وغیرہ کا یہ موقف ہے کہ شفیعہ صرف شریک کر سکتا ہے اس میں جو چیز غیر منقسم اور مشاع ہو اور پڑوس کی وجہ سے شفیعہ نہیں ہو سکتا اور ان کا استدلال اس باب کی حدیث مذکور سے ہے اور ان کا استدلال اس حدیث سے بھی ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر اس شرکت میں شفیعہ مشروع فرما دیا جس کی تقسیم نہ ہوئی ہو خواہ وہ مکان ہو یا باغ ہو اس کے مالک کے لیے اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے حتیٰ کہ وہ اپنے شریک سے اجازت حاصل کر لے وہ اگر چاہے گا تو اس کو لے گا اور اگر چاہے گا تو ترک کر دے گا پس اگر اس نے اس کو فروخت کر دیا اور اس کے شریک نے اس کی اجازت نہیں دی تھی تو وہ شریک اس کا زیادہ حق دار ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۶۰۸، الرقم المسلسل: ۳۰۱۹، سنن ابوداؤد: ۳۵۱۳، سنن نسائی: ۴۶۳۶)

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

شفیعہ کے وجوب میں امام ابوحنیفہ کا مذہب اور اس کے موافق احادیث صحیحہ

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ائمہ ثلاثہ کی اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ہر شریک کو شفیعہ کرنے کا حق ہے لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ شریک کے علاوہ اور کسی کو شفیعہ کرنے کا حق نہیں ہے جب کہ دوسری احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ پڑوسی کو بھی شفیعہ کرنے کا حق ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پڑوسی اپنے پڑوسی پر شفیعہ کرنے کا زیادہ حق دار ہے پس اگر پڑوسی غائب ہو تو دوسرا پڑوسی اس کا انتظار کرے جب کہ ان دونوں کا راستہ واحد ہو۔

(سنن ابوداؤد: ۳۵۱۸، سنن ترمذی: ۱۳۶۹، سنن ابن ماجہ: ۲۴۹۴، مسند احمد ج ۳ ص ۳۵۳، شرح معانی الآثار: ۵۸۵۰)

امام طحاوی فرماتے ہیں: اس حدیث میں اس بیع پر شفعہ کو واجب کیا ہے جس بیع میں کسی کی شرکت نہیں ہے اور اس کے راستہ میں بھی شرکت نہیں ہے ان دونوں حدیثوں پر عمل کرنا واجب ہے اور یہ ایک دوسرے کے معارض نہیں ہیں۔

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ آپ کے موقف کے خلاف یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر غیر منقسم (زمین) میں شفعہ کرنے کا فیصلہ فرمایا اور جب (زمین کی) حدود متعین ہو جائیں پھر کسی کو شفعہ کا حق نہیں ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۵۱۵، سنن نسائی: ۳۷۱۳، سنن ابن ماجہ: ۲۳۹۷، مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۹، شرح معانی الآثار: ۵۸۵۳)

مخالفین کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ گھروں اور زمین میں شرکت سے شفعہ واجب ہوتا ہے اور راستہ میں بھی شرکت سے شفعہ واجب ہوتا ہے پھر پڑوس کی وجہ سے شفعہ کہاں سے ثابت ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ پڑوس کی وجہ سے شفعہ اس حدیث سے ثابت ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: گھر کا پڑوسی گھر پر شفعہ کرنے کا زیادہ حق دار ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۳۷۳، سنن ابوداؤد: ۳۵۱۷، مسند احمد ج ۴ ص ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸، ۱۳، ۱۲، ۸، شرح معانی الآثار: ۵۸۶۲)

حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے پڑوس کے سبب سے شفعہ کا فیصلہ فرمایا۔

(شرح معانی الآثار: ۵۸۶۹)

حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پڑوسی اپنے قرب کی وجہ سے (شفعہ کرنے کا) زیادہ حق

دار ہے۔ (صحیح البخاری: ۶۹۷۷، ۲۲۵۸، سنن ابوداؤد: ۳۵۱۶، سنن نسائی: ۳۷۱۳، سنن ابن ماجہ: ۲۳۹۵)

حضرت شرید بن سوید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ایسی زمین جس میں نہ کسی کا حصہ ہے نہ شرکت ہے صرف پڑوس ہے؟ آپ نے فرمایا: پڑوسی اپنے قرب کی وجہ سے شفعہ کرنے کا زیادہ حق دار ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۳۹۶، سنن نسائی: ۳۷۱۳، شرح معانی الآثار: ۵۸۷۲)

امام ابو جعفر فرماتے ہیں: ان احادیث اور آثار سے ثابت ہو گیا کہ پڑوس کی وجہ سے شفعہ کرنا ثابت ہے۔ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ہو سکتا ہے ان احادیث میں پڑوسی سے مراد شریک ہو؟ اس کا اولاً جواب یہ ہے کہ لغت عرب میں پڑوسی پر شریک کا اطلاق نہیں کیا جاتا، ثانیاً ہم نے حضرت شرید بن سوید رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے اس میں اس کی واضح تصریح ہے کہ اس میں پڑوسی مراد ہے شریک مراد نہیں ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں: ہم نے جو اس باب میں احادیث اور آثار روایت کیے ہیں ان سے واضح ہو گیا کہ تین وجوہ سے شفعہ ثابت ہوتا ہے: (۱) کوئی شخص بیع میں شریک ہو (۲) کوئی شخص گھر کے راستہ میں شریک ہو (۳) کوئی شخص کسی کے مکان یا دکان کا پڑوسی ہو ان میں سے کسی چیز کو ترک کرنا جائز نہیں ہے اور نہ بعض احادیث کو تضاد پر محمول کرنا جائز ہے۔

یہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ اجمعین کا قول ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۲۰۷، ۲۰۸، ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

جو زمین گھر اور سامان غیر منقسم ہو
اس کو فروخت کرنا

۹۷ - بَابُ بَيْعِ الْأَرْضِ وَالْذُّورِ
وَالْعُرُوضِ مُشَاعًا غَيْرَ مَقْسُومٍ

۲۲۱۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْبُوبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ مَالٍ لَمْ يُقْسَمْ فَأِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطُّرُقُ فَلَا شُفْعَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن محبوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از زہری از ابوسلمہ بن عبد الرحمان از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ہر غیر منقسم مال میں شفعہ کو مشروع فرمایا پس جب حدود قائم ہو جائیں اور راستے پھیر دیئے جائیں تو پھر شفعہ نہیں ہو سکتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۱۳ میں گزر چکی ہے تاہم وہاں شفعہ کی تعریف نہیں ذکر کی گئی تھی سو ہم یہاں شفعہ کی تعریف ذکر کر رہے ہیں:

شفعہ کا لغوی اور شرعی معنی

”شفعة“ کا لفظ ”شفع“ سے ماخوذ ہے ”شفع“ کا معنی ہے: ایک چیز کو دوسری چیز سے ملانا کسی شخص کے مکان یا دکان یا زمین میں اس کے شریک کو یا پڑوسی کو شریعت نے یہ حق دیا ہے کہ جب وہ شخص اس زمین یا مکان یا دکان کو فروخت کرنا چاہے تو پہلے پڑوسی یا شریک کو مطلع کرے کہ میں اس کو فروخت کر رہا ہوں اگر تم اس کو خریدنا چاہو تو پہلا حق تمہارا ہے اور اگر تم نہ خریدو تو میں کسی اور کو فروخت کر دیتا ہوں اور اگر وہ شخص اپنے شریک یا پڑوسی کو مطلع کیے بغیر اس کو فروخت کر دے تو اس کے شریک یا پڑوسی کو شریعت نے یہ حق دیا ہے کہ وہ اس شخص کے خلاف مقدمہ کر کے اپنا حق وصول کر لے اور اس زمین یا مکان یا دکان کو خرید لے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حق شفعہ صرف شریک کے لیے ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک حق شفعہ شریک کے علاوہ پڑوسی کو بھی حاصل ہے فریقین کے دلائل حدیث سابق کی شرح میں گزر چکے ہیں۔

امام بخاری فرماتے ہیں:

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بِهَذَا وَقَالَ فِي كُلِّ مَالٍ لَمْ يُقْسَمْ.

امام بخاری نے اس تعلیق سے یہ اشارہ کیا ہے کہ یہ حدیث ان کے دو شیوخ سے مروی ہے: ایک شیخ محمد بن محبوب از عبدالواحد ہیں اور دوسرے شیخ مسدد از عبدالواحد ہیں نیز دونوں کی روایتوں میں یہ فرق ہے کہ محمد بن محبوب کی روایت میں مذکور ہے: آپ نے ہر غیر منقسم مال میں شفعہ کو مشروع فرمایا اور مسدد کی روایت میں مذکور ہے: آپ نے ہر غیر منقسم مال میں شفعہ کو مشروع فرمایا یعنی اس روایت میں مال کی قید نہیں ہے۔

تَابَعَهُ هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ.

عبدالواحد نے ہشام کی روایت کی متابعت کی ہے از معمر۔ امام بخاری نے اس حدیث کی باب ”ترك الحبل“ میں موصولاً روایت کی ہے یہ حدیث صحیح البخاری: ۶۹۷۶ میں مذکور ہے۔

قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي كُلِّ مَالٍ. رَوَاهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ الزُّهْرِيِّ.

امام عبدالرزاق کی روایت میں ہے: ”ہر مال میں“ (شفعہ مشروع ہے)۔ اس حدیث کی عبدالرحمان بن اسحاق نے زہری سے روایت کی ہے۔

امام بخاری نے اس تعلیق کی صحیح البخاری: ۲۲۱۳ میں موصولاً روایت کی ہے۔

امام عبدالرزاق کی روایت میں عبدالرحمان بن اسحاق قرشی کا ذکر ہے اس کے متعلق امام ابو داؤد نے کہا ہے کہ یہ قدری ثقہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۳۲)

۹۸ - بَابُ إِذَا اشْتَرَى شَيْئًا

لِغَيْرِهِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ فَرَضِي

جب کسی شخص نے کوئی چیز دوسرے کے لیے اس کی

اجازت کے بغیر خریدی پھر وہ دوسرا بھی

اس پر راضی ہو گیا

امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ ان کے نزدیک فضولی کی بیع جائز ہے جو شخص صاحب معاملہ کی اجازت کے بغیر اس کے لیے خرید و فروخت کرے اس کو فقہ کی اصطلاح میں فضولی کہتے ہیں پھر اگر صاحب معاملہ اس کے تصرف کو جائز قرار دے دے تو اس کی خرید و فروخت نافذ ہو جاتی ہے۔

۲۲۱۵ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُوسَى ابْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَرَجَ ثَلَاثَةٌ يَمْشُونَ فَأَصَابَهُمُ الْمَطَرُ فَدَخَلُوا فِي غَارٍ فِي جَبَلٍ فَاِنْحَطَّتْ عَلَيْهِمْ صَخْرَةٌ قَالَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ اذْغُوا اللَّهَ بِأَفْضَلِ عَمَلٍ عَمِلْتُمُوهُ. فَقَالَ أَحَدُهُم اَللَّهُمَّ إِنِّي كَانَتْ لِي ابْنَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ لَكُنْتُ أَخْرُجُ فَأَرْعَى ثُمَّ أَجِئُ فَأَحْلُبُ فَأَجِئُ بِالْحِلَابِ فَأَتِي بِهِ أَبَوَيَّ فَيَشْرَبَانِ ثُمَّ أَتِي الصَّبِيَّةَ وَأَهْلِي وَأَمْرَأَتِي فَأَحْبَسْتُ لَيْلَةً لَجِئْتُ لِإِذَا هُمَا نَائِمَانِ قَالَ فَكِرِهْتُ أَنْ أُوقِظَهُمَا وَالصَّبِيَّةَ يَتَضَاغُونَ عِنْدَ رَجُلِي فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ ذَائِبِي وَذَائِبُهُمَا حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ اَللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ آتِي فَقُلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَأَفْرَجَ عَنَّا فَرَجَةً نَرَى مِنْهَا السَّمَاءَ قَالَ فَفَرَجَ عَنْهُمْ. وَقَالَ الْآخَرُ اَللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ آتِي كُنْتُ أَحَبُّ امْرَأَةٍ مِنْ بَنَاتِ عَمِّي كَأَشَدَّ مَا يُحِبُّ الرَّجُلُ النِّسَاءَ فَقَالَتْ لَا تَنَالُ ذَلِكَ مِنْهَا حَتَّى تُعْطِيَهَا مِائَةَ دِينَارٍ فَسَعَيْتُ فِيهَا حَتَّى جَمَعْتُهَا فَلَمَّا قَعَدْتُ بَيْنَ رَجُلَيْهَا قَالَتْ إِنَّ اللَّهَ وَلَا تَفْضُ النِّخَامَ إِلَّا بِحَقِّهِ فَقُمْتُ وَتَرَكْتُهَا فَإِنْ كُنْتُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے موسیٰ بن عقبہ نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما آپ نے بیان فرمایا: تین شخص سفر کر رہے تھے کہ ان پر بارش ہونے لگی وہ ایک پہاڑ کے غار میں داخل ہو گئے ناگاہ پہاڑ کی ایک چٹان ٹوٹ کر اوپر سے گری جس نے غار کا منہ بند کر دیا تو انہوں نے ایک دوسرے سے کہا کہ تم نے جو سب سے افضل عمل کیا ہو اس کا وسیلہ پیش کر کے اللہ سے دعا کرو ان میں سے ایک نے دعا کی: اے اللہ! بے شک میرے ماں باپ بہت بوڑھے تھے میں بکریاں چرا نے کے لیے گھر سے باہر جاتا تھا پھر گھر آ کر ایک برتن میں دودھ دودھ کر اپنے ماں باپ کے پاس لاتا تو وہ اس دودھ کو پیتے اس کے بعد میں اپنے بچوں کو گھر والوں کو اور اپنی بیوی کو دودھ پلاتا ایک رات میں کہیں پھنس گیا اور دیر سے لوٹا جب میں گھر پہنچا تو ماں باپ سو چکے تھے میں نے ان کو جگانا پسند نہیں کیا اور بچے میرے پیروں کے پاس بھوک سے چلا رہے تھے پس میرا اور میرے ماں باپ کا معاملہ یونہی رہا حتیٰ کہ فجر طلوع ہو گئی اے اللہ! اگر تجھے علم ہے کہ میں نے یہ عمل تیری رضا جوئی کے لیے کیا تھا پس تو ہمارے لیے (غار کے منہ کو) اتنا کشادہ کر دے کہ ہم آسمان کو دیکھ لیں! سو ان کے لیے (غار کا منہ کچھ) کشادہ کر دیا گیا اور دوسرے شخص نے دعا کی: اے اللہ! بے شک تجھے علم ہے کہ میں اپنے چچا کی بیٹیوں میں سے ایک سے

تَعْلَمُ اِنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ اِيْتِغَاءً وَجْهَكَ، فَاَفْرَجْ عَنَّا
فُرْجَةً، قَالَ فَفَرَجَ عَنْهُمْ الثَّلَاثِينَ . وَقَالَ الْاٰخَرُ اَللّٰهُمَّ
اِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ اِنِّي اسْتَاَجَرْتُ اَجِيرًا بِفَرَقٍ مِّنْ ذُرَّةٍ
فَاَعْطَيْتُهُ، وَابٰى ذَاكَ اَنْ يَّأْخُذَ، فَعَمَدْتُ اِلٰى ذَلِكَ
الْفَرَقِ فَنَزَعْتُهُ، حَتّٰى اسْتَرَيْتُ مِنْهُ بَقْرًا وَرَاعِيَهَا، ثُمَّ
جَاءَ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللّٰهِ اَعْطِنِي حَقِّيْ، فَقُلْتُ اِنْطَلِقْ اِلٰى
بَيْتِكَ الْبَقْرِ وَرَاعِيَهَا فَاِنَّهَا لَكَ، فَقَالَ اَتَسْتَهْزِئُ بِيْ؟
فَقُلْتُ مَا اَسْتَهْزِئُ بِكَ وَلٰكِنَّهَا لَكَ، اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتُ
تَعْلَمُ اِنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ اِيْتِغَاءً وَجْهَكَ فَاَفْرَجْ عَنَّا
فَكَشِفَ عَنْهُمْ. [اطراف الحديث: ۲۲۷۲-۲۲۷۳-۲۲۷۵-۲۲۷۶]

(صحیح مسلم: ۲۷۴۳/۲، رقم السلسلہ: ۶۸۴۳)

عورت کے ساتھ اتنی زیادہ محبت کرتا تھا جتنی شدید محبت کوئی مرد کسی
عورت سے کرتا ہے اس عورت نے کہا: تم اس وقت تک مجھ سے اپنا
مقصد پورا نہیں کر سکتے حتیٰ کہ مجھے ایک سو دینار لا کر دو سو میں نے
(ان دیناروں کے حصول میں) بہت محنت کی حتیٰ کہ ان کو جمع کر لیا،
پس جب میں اس عورت کی ٹانگوں کے درمیان بیٹھا تو اس نے کہا:
اللہ سے ڈرو اور (بکارت کی) منہ کو اس کے حق دار کے سوا نہ توڑو
پس میں کھڑا ہو گیا اور اس عورت کو چھوڑ دیا، پس اگر تجھ کو علم ہے کہ
میں نے یہ عمل محض تیری رضا جوئی کے لیے کیا تھا سو تو ہمارے لیے
(غار کا منہ) کشادہ کر دے تو اس غار کا منہ دو تہائی کھل گیا، اور
تیسرے شخص نے دعا کی: اے اللہ! بے شک تجھے علم ہے کہ میں
نے تین صاع (بارہ کلو گرام) بخار کے عوض ایک مزدور سے کام
کرایا اس نے اس اجرت کو لینے سے انکار کر دیا، پھر میں نے اس
جوار کو زمین میں بو دیا اور کاشت کاری کی، حتیٰ کہ میں نے اس سے
گائیں اور چرواہا خریدا، پھر وہ مزدور آیا اور کہا: اے اللہ کے بندے!
مجھے میرا حق دے، میں نے کہا: ان گایوں اور ان کے چرواہے کی
طرف چلو یہ سب تمہارے ہیں، اس نے کہا: کیا تم مذاق کر رہے ہو!
میں نے کہا: میں تمہارے ساتھ مذاق نہیں کر رہا بلکہ یہ سب تمہارا
مال ہے اے اللہ! اگر تجھے علم ہے کہ میں نے یہ عمل محض تیری رضا
کے لیے کیا تھا تو اس (غار کا منہ) ہمارے لیے کھول دے، چنانچہ
ان کے لیے غار کا منہ کھول دیا گیا۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: حتیٰ کہ میں نے (اس مزدور کی اجرت سے) گائیں اور
چرواہا خریدا۔ اس شخص نے دوسرے کے لیے اس کی اجازت کے بغیر چیزیں خریدیں، پھر جب وہ مزدور اپنی اجرت لینے آیا اور اس
شخص نے اس کو اس بیع کی خبر دی تو وہ راضی ہو گیا اور اس نے ان چیزوں کو لے لیا، یوں اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ اگر فضولی کسی
دوسرے کے لیے خرید و فروخت کرے اور وہ دوسرا شخص اس خرید و فروخت پر مطلع ہونے کے بعد اس سے راضی ہو جائے تو اس کی بیع
صحیح ہے۔

پہلی امتوں کے نیک اعمال کی ترغیب، فضولی کی بیع کی صحت، ماں باپ کو بچوں سے پہلے کھلانے کی توجیہ

اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی ﷺ نے پہلی امتوں کے ایک واقعہ کی خبر دی ہے اور ان کے نیک اعمال کی اس لیے خبر دی تاکہ آپ کی

امت بھی ایسے نیک اعمال کرنے میں رغبت کرے اور نبی ﷺ بغیر کسی فائدہ کے کلام نہیں فرماتے تھے اور جب آپ کا مزاج اور خوش طبعی کی بات بھی کسی مسئلہ کی تعلیم کے لیے ہوتی تھی تو جب آپ کسی واقعہ کی خبر دیں تو وہ کیوں کر کسی فائدہ کے بغیر ہوگی۔

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ تیسرے شخص نے مزدور کی طے شدہ اجرت جو تین صاع جو اڑھی اس کو اس مزدور کی اجازت کے بغیر کاشت کر دیا اور اس سے گائیں خرید لیں اور بعد میں وہ مزدور اس کاشت کاری اور اس کے عوض میں گائیوں کو لینے پر راضی ہو گیا اس سے معلوم ہوا کہ فضولی کی بیع صحیح ہے اور اس حدیث کی یہاں روایت کرنے سے امام بخاری کا یہی مقصد ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی نے لکھا ہے کہ فضولی کی بیع کا جواز اس قاعدہ پر مبنی ہے کہ یہ ہم سے پہلی شریعت ہے اور اس کو ہمارے لیے بھی مشروع کیا گیا ہے اور جمہور نے اس کی مخالفت کی ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۳۲ دار المعرفۃ بیروت)

علامہ عینی فرماتے ہیں: ہم سے پہلی شریعت ہم پر اس وقت لازم ہوتی ہے جب شارع علیہ السلام اس پر انکار نہ فرمائیں اور یہاں پر فضولی کی بیع کے جواز کی ایک اور یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کے مزدور کی اجرت میں تصرف کو بہ طور مدح اور تحسین کے ذکر فرمایا ہے اور اس کو برقرار رکھا ہے اور اگر فضولی کی بیع ناجائز ہوتی تو آپ اس کا عدم جواز ضرور بیان فرماتے۔

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ ان لوگوں نے اپنے نیک اعمال کے وسیلہ سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی نیز اس حدیث میں اولیاء اللہ اور صالحین کی کرامات کا ثبوت ہے۔

اس حدیث میں ذکر ہے کہ ان میں سے ایک شخص ساری رات دودھ کا پیالہ لیے اپنے سوئے ہوئے ماں باپ کے پاس کھڑا رہا اور اس کے بچے اس کے پیروں کے پاس بھوک سے ہلکتے رہے علامہ کرمانی نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ بچوں کے کھانے کا خرچ ماں باپ کو کھلانے پر مقدم ہے پھر اس نے اپنے بچوں کو بھوکا کیوں چھوڑا؟ میں کہتا ہوں کہ ہو سکتا ہے اس کے دین میں ماں باپ کو کھلانا بچوں کو کھلانے پر مقدم ہو یا بچے اس مقدار سے زیادہ کھانا طلب کر رہے ہوں جس مقدار سے رتی حیات برقرار رہتی ہے اور وہ زیادہ کھانے کی حرص میں چلا رہے ہوں۔

جب وہ لوگ مشکل میں مبتلا ہو گئے تو انہوں نے اپنے نیک اعمال کے وسیلہ سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی اسی طرح جب خشک سالی میں بارش کی طلب کے لیے دعا کی جائے تو اللہ اس کو اپنے فضل سے قبول فرماتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۳۷)

نیک اعمال کے علاوہ نیک لوگوں کے وسیلہ سے دعا کا ثبوت

میں کہتا ہوں کہ صرف نیک اعمال کے وسیلہ سے ہی دعا قبول نہیں ہوتی بلکہ نیک حضرات کے وسیلہ سے بھی دعا قبول ہوتی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے بارش کی طلب کے لیے دعا کی تو بارش ہو گئی۔ (صحیح البخاری: ۱۰۱۰)

ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کی وفات کے دو سال بعد اہل سمرقند نے بارش کی طلب کے لیے متعدد بار دعا کی بارش نہیں ہوئی تب بعض صالحین نے قاضی سے کہا: میری رائے یہ ہے کہ آپ لوگوں کو امام بخاری کی قبر کے پاس لے جائیں اور وہاں ہم بارش کی دعا کریں تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم پر بارش نازل فرمائے گا سو ایسا کیا گیا اور لوگوں نے امام بخاری کی قبر کے پاس رو کر دعا کی اور امام بخاری کا وسیلہ پیش کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر موسلا دھار بارش نازل فرمائی اور سات دن تک لگا تار بارش ہوتی رہی حتیٰ کہ بارش کی کثرت کی وجہ سے لوگوں کا سمرقند تک پہنچنا مشکل ہو گیا۔ (مرآة القاری ج ۵ ص ۵۷ مکتبہ حنائیہ پشاور)

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز عابدین الشامی دمشقی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

معروف کرنی بن فیروز بہت بڑے مشائخ میں سے ہیں، یہ مستجاب الدعوات تھے ان کی قبر سے بارش طلب کی جاتی ہے یہ السری السقطی کے استاذ تھے اور ۲۰۰ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۱۳۳، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

حرام کام کے حصول پر قدرت کے باوجود اس کو ترک کرنے کی فضیلت

علامہ یحییٰ فرماتے ہیں:

اس حدیث میں ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنے کا ذکر ہے اور اس کی فضیلت کا بیان ہے اور یہ کہ ماں باپ کو اپنی اولاد اور بیوی پر ترجیح دینی چاہیے۔

نیز اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ انسان کو حتی الوسع حرام کاموں سے اجتناب کرنا چاہیے، دل میں گناہ کی خواہش ہو، گناہ پر قدرت بھی ہو اس کے باوجود شخص اللہ کے خوف سے حرام کام کو ترک کر دے جیسا کہ اس حدیث میں اس دوسرے شخص نے اپنی عم زاد کے ساتھ حرام خواہش کے پورا کرنے کو ترک کر دیا اور جیسے ہی اس کی عم زاد نے کہا کہ اللہ سے ڈرو! وہ اٹھ کر کھڑا ہو گیا اور وہ قرآن مجید کی اس بشارت کا مصداق ہے:

وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ۖ (الرحمن: ۴۶)

اور اس شخص کے لیے دو جنتیں ہیں جو اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا

اور جو شخص اللہ کے خوف سے گناہ کو ترک کر دیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو مشکل سے نجات عطا فرماتا ہے فرمایا:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ (الطلاق: ۲)

اور جو اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اس کے لیے نجات کی راہ پیدا کر

دیتا ہے

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ۖ (الطلاق: ۴) گا

اور جو اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اس کے کام میں آسانی کر دے

سو اس شخص کے خوف خدا کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس شخص اور اس کے ساتھیوں کے لیے غار سے نکلنے کی سبیل پیدا کر دی۔

نیز اس حدیث میں ذکر ہے کہ اس تیسرے شخص نے ایک فرق (تین کلو گرام) جو اردینے کی اجرت پر ایک مزدور سے کام کرایا اس سے معلوم ہوا کہ طعام کو اجرت میں دینا جائز ہے۔

اور اس میں اس شخص کی امانت داری کا ذکر ہے کہ جب وہ مزدور آیا تو اس شخص نے اس کی پوری اجرت ادا کر دی۔

”ذَرَّةٌ“ کا معنی لکھنے میں شیخ تقی عثمانی کی غلطی

شیخ محمد تقی عثمانی لکھتے ہیں:

اے اللہ! اگر آپ کے علم میں ہو کہ میں نے ایک مزدور لیا تھا اور اس کی اجرت مکئی کا ایک فرق مقرر کیا تھا، مکئی کو ذرہ کہتے ہیں۔

(انصاف الباری ج ۲ ص ۳۸۷، مکتبۃ الحرماء کراچی)

شیخ عثمانی نے یہ غلط لکھا ہے ”ذَرَّةٌ“ کا معنی مکئی نہیں ہے بلکہ جوار ہے۔ ملاحظہ فرمائیں:

مولوی فیروز الدین لکھتے ہیں:

”ذَرَّةٌ“ (ع) جوار۔ (فیروز اللغات فارسی ص ۳۸۹، فیروز سنز لاہور ۱۹۶۸ء)

محمد غیاث الدین بن جلال الدین لکھتے ہیں:

”ذرة“ عام غلہ ہے اس کو ہندی میں جوار کہتے ہیں اس کا خوشہ اس کے درخت کی بلندی کی انتہاء پر ہوتا ہے نہ کہ وسط میں۔ (واضح رہے کہ مکئی کا خوشہ اس کے درخت کے وسط میں ہوتا ہے اور گندم اور جوار کا خوشہ اس کے درخت کے سر پر ہوتا ہے اس تشریح سے ظاہر ہو گیا کہ ”ذرة“ کا معنی مکئی نہیں ہو سکتا۔ سعیدی غفرلہ)

(غیاث اللغات ص ۲۲۳ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی غیاث اللغات کی تصنیف کی تکمیل ۱۲۴۲ھ میں ہوئی تھی)

مستند اور مشہور مترجمین اور شارحین نے بھی ”ذرة“ کا معنی جوار لکھا ہے:

شیخ نور الحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۷۳ھ حدیث مذکور کے زیر بحث حصہ کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

”ذرة“ مشہور غلہ ہے اس کو ہندی زبان میں جوار کہتے ہیں۔ (تیسر القاری ج ۲ ص ۲۸۵ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ ظہور الباری اعظمی فاضل دارالعلوم دیوبند حدیث مذکور کے زیر بحث حصہ کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اے اللہ! تو جانتا ہے کہ میں نے ایک مزدور سے ایک فرق جوار پر کام لیا تھا۔ (تفسیر البخاری ج ۱ ص ۹۸۳ دارالاشاعت کراچی)

مشہور غیر مقلد عالم شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

یا اللہ! تو جانتا ہے میں نے تین صاع جوار پر ایک مزدور لگایا تھا۔ (تیسر الباری ج ۲ ص ۲۲۱ نعمانی کتب خانہ لاہور)

دوسرے غیر مقلد عالم محمد داؤد راز لکھتے ہیں:

اے اللہ! تو جانتا ہے کہ میں نے ایک مزدور سے ایک فرق جوار پر کام کرایا تھا۔

(ترجمہ و تشریح صحیح بخاری ج ۳ ص ۳۶۹ مکتبہ قدوسیہ لاہور)

مشرکین اور اہل حرب کے ساتھ

خرید و فروخت کرنا

۹۹ - بَابُ الشِّرَاءِ وَالتَّبْيَعِ مَعَ

الْمُشْرِكِينَ وَأَهْلَ الْحَرْبِ

۲۲۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ

سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا مَعَ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ

مُشَعَّانٌ طَوِيلٌ بَغْنَمٌ يَسُوقُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعًا أَمْ عَطِيَّةً؟ أَوْ قَالَ أَمْ هِبَةً؟ قَالَ لَا

بَلْ بَيْعٌ فَأَشْتَرِي مِنْهُ شَاةً. [أطراف الحديث: ۲۶۱۸-۵۳۸۲]

(صحیح مسلم: ۲۰۵۶ رقم المسلسل: ۵۲۵۸) لی۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ آپ نے اس مشرک سے ایک بکری خرید لی۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالنعمان محمد بن الفضل السدوسی (۲) معتمر بن سلیمان بن طرخان (۳) ابوعثمان عبدالرحمان بن مل الہندی (۴) حضرت

عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۳۷)

۵ھ میں ہوئی تھی اور ہر تقدیر پر حضرت سعد بن معاذ، حضرت عبدالرحمان بن ابوبکر کے اسلام لانے سے پہلے فوت ہو چکے تھے اور حضرت حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ عنہ کو المقوقس کی طرف ۶ھ میں بھیجا گیا تھا۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عبدالرحمان بن ابوبکر ۷ھ میں اسلام لائے تھے اور اکیدر اور مقوقس نے آپ کی طرف جو ہدیہ پیش کیا تھا وہ ان کے اسلام لانے سے پہلے کا واقعہ ہے اس لیے ہو سکتا ہے کہ ان کو ان کے ہدیہ پیش کرنے کا علم نہ ہو اس لیے انہوں نے اس حدیث میں یہ روایت کی کہ آپ نے فرمایا: ہم مشرکین کے عطیات قبول نہیں کرتے۔

(۳) نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے کہ ہم مشرکین کی عطاؤں کو قبول نہیں کرتے اس سے مراد عام بازاری مشرکین ہیں اور اکیدر دومۃ الجندل کا بادشاہ تھا اور مقوقس مصر کا بادشاہ اور یہ دونوں بادشاہ ہونے کی وجہ سے اس عموم سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ بادشاہوں کا ہدیہ مسترد کرنا ان کے لیے موجب عار ہوتا ہے۔

(۴) ہم یہ کہتے ہیں کہ آپ جن مشرکین کا ہدیہ قبول فرماتے تھے آپ ان کو جو ہادیہ بھی پیش کرتے تھے اور آپ نے اس بکریوں والے مشرک سے جو فرمایا تھا کہ یہ بکریاں بہ طور بیع ہیں یا بہ طور ہدیہ ہیں؟ آپ کا یہ ارشاد بھی اس کو مانوس کرنے کے لیے تھا اور جو شخص آپ کو ہدیہ پیش کرتا تھا آپ اس کو اس سے زیادہ ہدیہ عطا فرماتے تھے آپ نے عیاض بن حماد کا جو ہدیہ رد فرمایا تھا اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ آپ کو آپ کی بعثت سے پہلے سے پہچانتا تھا اور جب آپ مبعوث ہوئے تو اس نے آپ کو ہدیہ پیش کیا سو آپ نے اس کا ہدیہ رد کر دیا اسی طرح ذی الجوشن نے آپ کو گھوڑا ہدیہ کیا تھا جس کو آپ نے رد کر دیا اسی طرح آپ نے ملاعب الاسد کا ہدیہ رد کر دیا تھا کیونکہ یہ تمام بازاری لوگ تھے بادشاہ نہیں تھے اور ایلہ کے بادشاہ نے آپ کو خچر ہدیہ کیا اور الجذاعی نے آپ کو پوستین ہدیہ کی۔ ان کے ہادیہ کو آپ نے قبول نہیں فرمایا کیونکہ یہ دونوں بادشاہ تھے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ابو عبیدہ نے کتاب الاموال میں لکھا ہے کہ آپ نے حضرت ابوسفیان بن حرب رضی اللہ عنہ کا ہدیہ اس مدت میں قبول فرمایا تھا جب اس سے صلح تھی اور آپ نے المقوقس کا ہدیہ اس لیے قبول فرمایا تھا کہ اس نے حضرت حاطب رضی اللہ عنہ کی تکریم کی تھی اور آپ ﷺ کی نبوت کا اقرار کیا تھا اور اس نے آپ کو اپنے اسلام لانے سے مایوس نہیں کیا تھا اور اکیدر کا ہدیہ اس لیے قبول فرمایا تھا کہ نبی ﷺ نے اس کے خون کی حفاظت کی تھی اور اس سے جزیہ پر صلح فرمائی تھی کیونکہ وہ نصرانی تھا اور آپ نے اس کا راستہ چھوڑ دیا تھا اور اسی طرح جب ایلہ کے بادشاہ نے آپ کو ہدیہ پیش کیا تو آپ نے اس کو چادر عطا فرمائی تھی اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ جو شخص آپ کو ہدیہ پیش کرتا تھا آپ اس کو بدلہ میں ہدیہ عطا فرماتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۳۹-۳۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ باب مذکور کی اس حدیث میں آپ نے جو اس بکریوں والے مشرک سے فرمایا تھا کہ یہ بکریاں بہ طور بیع ہیں یا ہبہ؟ یہ محض اس کو مانوس کرنے کے لیے فرمایا تھا ورنہ آپ عام بازاری مشرکوں کا ہدیہ قبول نہیں فرماتے تھے سوائے معزز لوگوں اور بادشاہوں کے۔

حربی سے غلام خریدنا اور اس کو ہبہ کرنا

اور آزاد کرنا

۱۰۰۔ بَابُ شِرَاءِ الْمَمْلُوكِ مِنَ

الْحَرْبِيِّ وَهَبَتِهِ وَعَتَقِهِ

اس باب میں امام بخاری نے یہ بیان کیا ہے کہ حربی کا فر سے غلام خریدنے کا اور اس غلام کو ہبہ کرنے اور آزاد کرنے کا کیا حکم

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسَلْمَانَ
كَاتِبٌ وَكَانَ حُرًّا، فَظَلَمُوهُ وَبَاعُوهُ.

اور نبی ﷺ نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تم
مکاتب ہو جاؤ، وہ اصل میں آزاد تھے کافروں نے ان پر ظلم کر کے
ان کو غلام بنالیا تھا اور ان کو فروخت کر دیا تھا۔

اس تعلق کی اصل اور تفصیل حسب ذیل حدیث میں ہے:

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی مفصل سوانح

علامہ ابن اثیر ابوالحسن علی بن محمد الجزری المتوفی ۶۳۰ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی کہ میں اصہبان کے اہل
فارس میں سے تھا اور میرے والد اس سرزمین میں دھقان تھے اور میں ان کے نزدیک تمام مخلوق میں سب سے زیادہ محبوب تھا میں
نے مجوسیت میں کوشش کی میرے والد کی کافی زمینیں تھیں ایک دن انہوں نے مجھ سے کہا: تم دیکھ رہے ہو کہ میں اب عمر رسیدہ ہو گیا
ہوں تم اب زمینوں پر جاؤ اور ان کی دیکھ بھال کرو میں اس مہم کے لیے روانہ ہوا تو میں نصاریٰ کے ایک گرجا کے پاس سے گزرا اور وہ
لوگ نماز پڑھ رہے تھے مجھے ان کی نماز اچھی لگی اور میں ان کے دین کی طرف مائل ہو گیا اور میں نے دل میں کہا: اللہ کی قسم! یہ ہمارے
دین (مجوسیت) سے بہتر ہے میں ان کے ہی پاس رہا حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا میں اپنے والد کی زمینوں کی طرف گیا نہ واپس آیا
جب مجھے دیر ہو گئی تو میرے والد نے میری تلاش میں آدمی بھیجے میں نے نصاریٰ سے پوچھا: میں اس دین کو حاصل کرنے کے لیے
کہاں جاؤں؟ انہوں نے کہا: ملک شام میں۔

پھر میں اپنے والد کے پاس گیا انہوں نے کہا: اے میرے بیٹے! میں نے تمہاری طرف قاصد بھیجے تھے میں نے کہا: میں چند
لوگوں کے پاس سے گزرا وہ گرجا میں نماز پڑھ رہے تھے مجھے ان کی نماز بہت اچھی لگی اور میں نے جان لیا کہ ان کا دین ہمارے دین
سے بہت بہتر ہے میرے والد نے کہا: اے میرے بیٹے تمہارا دین (مجوسیت) اور تمہارے باپ دادا کا دین ان کے دین سے بہتر ہے
میں نے کہا: اللہ کی قسم! ہرگز نہیں! پس میرے والد خوف زدہ ہوئے اور انہوں نے مجھے قید کر دیا پھر میں نے نصاریٰ کو پیغام بھیجا اور
کہا: جو شخص شام جا رہا ہو اس کی مجھے اطلاع دیں پھر میں نے اپنے پیروں کی بیڑیاں اتاریں اور ان کے ساتھ ملک شام پہنچ گیا پھر
میں نے ان کے عالم کے متعلق معلوم کیا انہوں نے بتایا: وہ اُسُف (بڑا پادری) ہے میں اس کے پاس پہنچا اور اپنا حال سنایا اور کہا:
میں آپ کے پاس رہ کر آپ کی خدمت کروں گا اور نماز پڑھوں گا میں اس کے پاس ٹھہرا مگر وہ دیانت دار نہ تھا لوگوں کو صدقہ کرنے
کی ترغیب دیتا اور وہ صدقات اپنے پاس رکھ لیتا حتیٰ کہ اس نے بہت سا سونا اور چاندی جمع کر لیا وہ فوت ہو گیا اور لوگوں نے اس کا
قائم مقام ایک دین دار آدمی کو کر دیا جو دنیا سے بے رغبت اور آخرت کا طالب تھا اللہ تعالیٰ نے اس کی محبت میرے دل میں ڈال دی
پھر جب اس کی وفات کا وقت آیا تو میں نے اس سے کہا: مجھے وصیت کریں تو اس نے موصل میں ایک شخص کے متعلق وصیت کی جو
اسی کی طرح دین دار تھا۔

پھر میں موصل پہنچ گیا اور اس کی خدمت میں رہا حتیٰ کہ ایک دن اس کی موت کا وقت بھی آ گیا میں نے اس سے کہا: میرے
لیے وصیت کریں اس نے کہا: میں اس دین پر صرف ایک شخص سے واقف ہوں اور وہ عمود یہ ہے میں اس کے پاس پہنچا اور اس کی
خدمت میں رہا حتیٰ کہ اس کا وقت بھی آ گیا میں نے اس سے پوچھا: اب آپ مجھے کس کے پاس جانے کی وصیت کرتے ہیں؟ اس
نے کہا: میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جو ہماری طرح دین دار ہو لیکن اب تم پر اس نبی نے سایا کر لیا ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے

دین حنیف کو لے کر مبعوث ہوگا وہ اس سرزمین میں ہے جہاں کھجور کے درخت بہت ہیں اس کی نبوت کی نشانیاں مخفی نہیں ہیں اس کے دونوں کندھوں کے درمیان مہر نبوت ہے وہ ہدیہ کھائے گا اور صدقہ نہیں کھائے گا اگر تم جاسکتے ہو تو اس کے پاس چلے جاؤ پھر وہ عابد بھی فوت ہو گیا۔

پھر عرب کے بنو کلب کا قافلہ گزرا میں نے کہا: میں تم کو اپنی یہ بکریاں دوں گا اور گائیں تم مجھے اپنے ملک میں لے جاؤ وہ مجھے وادی القرئی میں لے گئے اور مجھے ایک یہودی کے ہاتھ فروخت کر دیا پس میں نے وہاں کھجور کے درخت دیکھے پس میں نے جان لیا کہ یہ وہی ملک ہے جس کی صفت مجھ سے بیان کی گئی تھی تو میں اس شخص کے پاس رہا جس نے مجھے خریدا تھا پھر وہاں بنو قریظہ کا ایک شخص آیا اور اس نے مجھے اس یہودی سے خرید لیا وہ مجھے لے کر مدینہ منورہ آ گیا اور میں نے اس شہر کو اس کی صفت سے پہچان لیا پس میں اس یہودی کے پاس رہا اور اس کے کھجور کے درختوں میں کام کرتا رہا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو مبعوث فرما دیا اور مجھے آپ کی بعثت کا پتا نہیں چلا حتیٰ کہ آپ مدینہ طیبہ آئے اور بنو عمرو بن عوف کے ہاں ٹھہرے میں جس وقت کام میں مشغول تھا کہ میرے مالک کا عم زاد آیا اس نے کہا: اے فلاں! اللہ بنی قیلہ کو ہلاک کر دے! میں ابھی ان کے پاس سے آیا ہوں وہ سب ایک شخص کے پاس جمع ہیں جو مکہ سے آیا ہے اور اس کا یہ زعم ہے کہ وہ نبی ہے پس جیسے ہی میں نے یہ سنا مجھ پر کچپی طاری ہو گئی میں درخت پر لرزنے لگا قریب تھا کہ میں گر جاتا سو میں جلدی سے اتر آیا میں نے کہا: یہ کیسی خبر ہے! میرے مالک نے مجھ کو تھپڑ مارا اور کہا: تمہارا اس شخص سے کیا واسطہ ہے؟ تم اپنا کام کر دو پس میں اپنے کام میں مشغول ہو گیا حتیٰ کہ شام ہو گئی میں نے اپنی کچھ چیزیں جمع کیں (یعنی کھجوریں) اور آپ کے پاس پہنچا اس وقت آپ قباء میں اپنے اصحاب کے ساتھ تھے میں نے آپ کو آ زمانے کا ارادہ کیا میں نے کہا: مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نیک آدمی ہیں اور آپ کے ساتھ ضرورت مند لوگ ہیں پس میں نے آپ لوگوں کو ان کھجوروں کا حق دار پایا ہے پھر میں نے آپ کے سامنے وہ کھجوریں رکھ دیں آپ نے اپنے ہاتھ اٹھا لیے اور آپ نے اپنے اصحاب سے کہا: تم کھاؤ سوانہوں نے وہ کھجوریں کھائیں میں نے دل میں کہا: یہ ایک نشانی پائی گئی اور میں واپس چلا گیا۔

پھر آپ مدینہ میں منتقل ہو گئے پھر ایک دن میں کچھ کھجوریں جمع کر کے آپ کے پاس لایا اور کہا: مجھے آپ کی تکریم کرنا پسند ہے تو میں آپ کے لیے یہ ہدیہ لایا ہوں اور یہ صدقہ نہیں ہے آپ نے ہاتھ بڑھا کر وہ کھجوریں کھائیں اور آپ کے اصحاب نے بھی کھائیں میں نے دل میں کہا: یہ دو نشانیاں ہو گئیں اور میں واپس چلا گیا۔

میں پھر آپ کے پاس آیا اس وقت آپ بقیع الغرقہ کے جنازہ گاہ میں تھے اور آپ کے گرد آپ کے اصحاب تھے میں نے آپ کو سلام کیا اور آپ کی پشت میں مہر نبوت کی طرف مڑ گیا آپ نے جان لیا کہ میرا کیا ارادہ ہے آپ نے اپنے کندھوں سے چادر گرا دی اور میں نے مہر نبوت کو دیکھ لیا میں نے اس کو بوسا دیا اور میں رونے لگا تو نبی ﷺ نے مجھے اپنے سامنے بٹھایا اور میں نے آپ کو اپنا تمام ماجرا سنایا جس طرح اے ابن عباس! میں نے آپ کو سنایا ہے تو آپ کو یہ بہت اچھا لگا کہ آپ یہ واقعہ اپنے اصحاب کو بھی سنائیں میں اپنے غلام ہونے کی وجہ سے آپ کے ساتھ غزوہ بدر اور غزوہ احد میں تو حاضر نہیں ہو سکا تھا آپ نے مجھ سے فرمایا: اے سلمان! تم اپنے آپ کو مکاتب (اپنے مالکوں کو کچھ رقم دے کر اپنے آپ کو آزاد) کرالو پھر میرے مالک نے یہ شرط رکھی کہ میں اس کے لیے تین سو درخت اگاؤں اور اس کو تین سو اوقیہ سونا دوں تو وہ مجھ کو آزاد کر دے گا تو نبی ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: کھجور کے درخت اگانے میں اپنے بھائی کی مدد کرو تو انہوں نے پانچ پانچ اور دس دس پودے لا کر دیئے۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۴۳۳، المعجم الکبیر ج ۶ ص ۲۷۶، دلائل النبوة للبیہقی ج ۴ ص ۲۸۱، نصب الرایہ ج ۴ ص ۲۸۱) آپ نے فرمایا: تم ان پودوں کو زمین میں نہ لگاتے

حتیٰ کہ میں خود ان کو زمین میں لگاؤں گا میرے ساتھیوں نے پودے مہیا کرنے میں میری مدد کی جب وہ سب مہیا ہو گئے تو میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے اپنے مبارک ہاتھوں سے ان پودوں کو زمین میں لگایا اور ان پر مٹی برابر کی پھر آپ چلے گئے پس اس ذات کی قسم جس نے آپ کو دین حق دے کر بھیجا ہے! ان درختوں میں سے ایک درخت بھی نہیں سوکھا اب اس یہودی کو سونا دینا رہ گیا تھا ایک دن آپ اپنے اصحاب کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے تو ایک شخص انڈے کے برابر سونا لے کر آیا یہ سونا اس کو کسی معدن سے ملا تھا آپ نے فرمایا: سلمان فارسی کو بلاؤ جو مکاتب ہے پھر آپ نے فرمایا: یہ سونا اپنے مالک کو ادا کر دو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جتنا سونا مجھ پر واجب ہے یہ سونا اس کی مقدار کے کہاں برابر ہے؟ پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے پاس سے ایک اور سونے کا انڈا لا کر دیا وہ سونے کا انڈا اتنا وزنی تھا کہ اگر اس کا وزن احد پہاڑ سے کیا جاتا پھر بھی وہ وزنی ہوتا۔

حضرت سلمان فارسی نے نبی ﷺ کے ساتھ سب سے پہلی بار غزوہ خندق میں شرکت کی پھر اس کے بعد وہ کسی غزوہ سے پیچھے نہیں رہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کو حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کا بھائی بنا دیا تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جنت تین آدمیوں کی مشاق ہے حضرت علیؓ حضرت عمار اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہم۔ (مشکوٰۃ: ۶۲۳۵، کنز العمال: ۳۱۱۱۲) یہ مفصل روایت علامہ ابن الاثیر ابوالحسن علی بن محمد الجزری المتوفی ۶۳۰ھ نے اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے۔ (اسد الغابہ ج ۲ ص ۵۱۳-۵۱۰ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَسَبِي عَمَّارٌ وَصُهَيْبٌ وَبِلَالٌ
اور حضرت عمارؓ حضرت صہیبؓ اور حضرت بلالؓ رضی اللہ عنہم کو قید کر کے غلام بنالیا گیا۔

حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمار کا پورا نام ہے: عمار بن یاسر بن عامر بن مالک ان کی ماں کا نام سُمیہ ہے جو کفار قریش کی باندی تھیں۔ حضرت عمار اور ان کے والد سابقین اولین میں سے تھے اور ان کو اللہ کی ذات پر ایمان لانے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا تھا۔ نبی ﷺ ان کے پاس سے گزرتے تو فرماتے: اے آل یاسر! صبر کرو تم سے جنت کا وعدہ کیا گیا ہے۔

اس میں اختلاف ہے کہ آیا انہوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی یا نہیں! جب کہ یہ طے شدہ ہے کہ انہوں نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی تھی اور تمام غزوات میں حاضر رہے تھے پھر جنگ یمامہ میں حاضر ہوئے تھے اس جنگ میں ان کا کان کٹ گیا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو کوفہ کا عامل بنا دیا تھا۔ عاصم نے از راز عبد اللہ روایت کی ہے کہ سب سے پہلے جن سات آدمیوں نے اسلام ظاہر کیا تھا ان میں حضرت عمار بھی تھے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ عمار میں ایمان بھرا ہوا ہے حتیٰ کہ اس کی ہڈیوں میں بھی ایمان پہنچ گیا ہے۔

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے اور حضرت عمار کے درمیان کچھ اختلاف ہو گیا تھا میں نے ان پر سختی کی انہوں نے نبی ﷺ سے میری شکایت کی پھر حضرت خالد آئے تو رسول اللہ ﷺ نے سراقہ سے اٹھا کر دیکھا اور فرمایا: جو شخص عمار سے عداوت رکھے اس سے اللہ عداوت رکھے اور جو شخص عمار سے بغض رکھے اس سے اللہ بغض رکھے۔

حضرت عمارؓ جنگ صفین میں حضرت علیؓ کی طرف سے لڑتے ہوئے شہید ہوئے تھے۔

(الاصابہ: ۵۷۲۰ ج ۳ ص ۴۷۳-۴۷۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمار اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو قید نہیں کیا گیا تھا ان کو صرف اللہ کی توحید پر ایمان لانے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا تھا حتیٰ کہ اسلام کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ان کو نجات عطا فرمائی ہاں! حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کو قید کر کے مشرکین کے ہاتھ میں فروخت کر دیا گیا تھا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۴۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کا نام صہیب بن سنان بن مالک ہے یہ اصل میں رومی تھے کیونکہ رومیوں نے ان کو بچپن میں اغواء کر کے قید کر لیا تھا۔ امام ابن سعد نے بیان کیا ہے کہ حضرت صہیب اور حضرت عمار رضی اللہ عنہما اس وقت اسلام لائے تھے جب رسول اللہ ﷺ دار ارقم میں تھے۔

امام بغوی نے نقل کیا ہے کہ ان کا بہت سرخ رنگ تھا اور بہت گھنے بال تھے اور وہ مہندی کا خضاب لگاتے تھے یہ ان کمزور لوگوں میں سے تھے جن کو اللہ کی توحید پر ایمان لانے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا تھا انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ آخر میں مدینہ منورہ ہجرت کی تھی یہ دونوں نصف ربیع الاول میں مدینہ پہنچے غزوہ بدر میں اور اس کے بعد تمام غزوات میں حاضر رہے تھے۔

امام ابن عدی نے اپنی سند کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت صہیب نے بیان کیا کہ میں بعثت سے پہلے نبی ﷺ کا صاحب تھا بیان کیا جاتا ہے کہ جب انہوں نے ہجرت کی تو مشرکین کی ایک جماعت نے ان کا تعاقب کیا انہوں نے کہا: اے قریش کی جماعت! میں تم سب سے اچھا تیر انداز ہوں اور جب تک میرے ترکش میں ایک بھی تیر ہوگا تم مجھ تک نہیں پہنچ سکتے میں تم کو اپنے تیروں سے مارتا رہوں گا اور جب میرے تیر ختم ہو جائیں گے تو میں تلوار سے تم کو قتل کرتا رہوں گا اور اگر تم میرا مال چاہتے ہو تو میں تم کو اس کا پتا بتاتا ہوں وہ لوگ اس پر راضی ہو گئے پھر حضرت صہیب نے ان کو اپنے مال کا پتا دیا وہ واپس چلے گئے اور ان کا مال لوٹ لیا اور جب یہ نبی ﷺ کے پاس پہنچے تو آپ نے فرمایا: تم نے اپنی بیع میں نفع کمایا اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ. (البقرہ: ۲۰۷)

اور لوگوں میں سے ایک شخص ایسا ہے جو اللہ کی رضا جوئی کے بدلہ اپنی جان کو فروخت کر دیتا ہے۔

جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو انہوں نے یہ وصیت کی تھی کہ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ ان کی نماز جنازہ پڑھائیں۔

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی وفات ۳۸ھ میں ہوئی اور اس وقت ان کی عمر ۷۰ سال تھی۔

(الاصابہ: ۴۱۲۳ ج ۳ ص ۳۶۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح

حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر القرطبی المتونی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

ان کا پورا نام بلال بن رباح المؤذن ہے ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے یہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں حضرت ابو بکر نے ان کو پانچ یا سات یا نو اوقیہ میں خریدا تھا پھر ان کو آزاد کر دیا تھا یہ حضرت ابو بکر کے خازن تھے اور رسول اللہ ﷺ کے مؤذن تھے یہ بدر احد اور تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کو حضرت عبیدہ بن الحارث بن المطلب رضی اللہ عنہ کا

بھائی بنا دیا تھا۔

حضرت عبداللہ بیان کرتے ہیں کہ سات شخصوں نے سب سے پہلے اسلام کا اظہار کیا: (۱) رسول اللہ ﷺ (۲) حضرت ابوبکر (۳) حضرت عمار (۴) ان کی والدہ حضرت سُمیہ (۵) حضرت صہیب (۶) حضرت بلال (۷) اور حضرت مقداد رضی اللہ عنہم، پس رہے رسول اللہ ﷺ تو آپ کو اللہ تعالیٰ نے کفار کے شر سے محفوظ رکھا اور آپ کے چچا ابوطالب نے اور رہے حضرت ابوبکر تو انہیں ان کی قوم نے کفار کے شر سے محفوظ رکھا اور باقی صحابہ کو کفار نے پکڑ کر لوہے کی زرہیں پہنائیں اور ان کو دھوپ میں لٹا دیا، پس ہر کوئی جو چاہتا ان پر وہ ظلم کرتا، حضرت بلال کو کفار مکہ کی گھائیوں میں گھسیٹتے لیکن اس حال میں بھی وہ کہتے تھے: ”أَحَدٌ أَحَدٌ“ (اللہ ایک ہے اللہ ایک ہے)۔ قیس بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت بلال کو جس وقت خریدا تو ان کا پورا جسم پتھروں سے ڈھکا ہوا تھا۔

نعیم بن ابی ہند بیان کرتے ہیں کہ ابو جہل نے حضرت بلال سے پوچھا: کیا تم بھی وہی کہتے ہو جو وہ کہتے ہیں؟ پھر ان کو پکڑ کر ان کے منہ پر تھپڑ مار کر ان کو زمین پر دھوپ میں گرادیا، پھر ان کے سینہ پر چکی رکھی اور حضرت بلال اس حال میں کہہ رہے تھے: ”أَحَدٌ أَحَدٌ“ پھر حضرت ابوبکر نے ابو جہل کے پاس اس کے ایک دوست کو بھیجا، جاؤ! میرے لیے حضرت بلال کو خرید لو۔

امام ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت بلال رسول اللہ ﷺ کی حیات میں اذان دیتے رہے، پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں اذان دیتے رہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں انہوں نے اذان نہیں دی، حضرت عمر نے پوچھا تو انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے لیے اذان دی کیونکہ آپ میرے لیے ولئی نعمت ہیں اور حضرت ابوبکر نے مجھے آزاد کیا تھا اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سنا ہے: اے بلال! جہاد سے افضل کوئی عمل نہیں ہے، پھر حضرت بلال ملک شام چلے گئے اور وہاں جہاد کرتے رہے اور وہیں فوت ہو گئے۔

حضرت بلال دمشق میں فوت ہوئے اور ۲۰ھ میں باب صغیر کے پاس مقبرہ میں مدفون ہوئے، اس وقت ان کی عمر تریسٹھ سال تھی۔ دوسری روایت ہے کہ اس وقت ان کی عمر ستر سال تھی۔

(الاستیعاب: ۲۱۳- ج ۱ ص ۲۶۱- ۲۵۸ ملخصاً مرتباً، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

مشرک کے لیے ملکیت اور اپنی ملکیت میں تصرفات کا ثبوت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ اس باب کی مذکور الصدرة تعلیقات کی شرح میں لکھتے ہیں: امام بخاری کی اس باب میں غرض یہ ہے کہ حر بنی اور مشرک کی ملک ثابت ہو جاتی ہے اور مشرک کا اپنی ملک میں بیع، ہبہ اور عتق کا تصرف کرنا صحیح ہے اور باقی اقسام کے تصرفات بھی صحیح ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت سلمان فارسی کو اس کا فریبودی کی ملک میں برقرار رکھا اور حضرت سلمان کو حکم دیا کہ وہ اس یہودی سے مکاتبت کرالیں، حالانکہ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ آزاد تھے اور کافروں نے ان پر ظلم کیا تھا اور ان کو ایک یہودی کے ہاتھ فروخت کر دیا تھا، اور اسلام لانے سے ان پر یہودی کی ملک نہیں ٹوٹی، اسی طرح حضرت عمار حضرت صہیب اور حضرت بلال رضی اللہ عنہم کا معاملہ تھا، ان کے مالک ان کی قیمتوں کے مستحق قرار پائے۔

(شرح ابن بطل ج ۶ ص ۲۹۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور اللہ نے تم میں سے بعض کو

بعض پر رزق میں فضیلت دی ہے، سو جن کو رزق میں فضیلت دی

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ هُوَ اللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُم عَلَىٰ

بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ

عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفِينَعْمَةِ اللَّهِ
يَجْحَدُونَ ﴿٧١﴾ (النحل: ۷۱)۔

گئی وہ اپنا رزق اپنے غلاموں کو دینے والے تو نہیں ہیں جو ان کی
ملکیت میں ہیں تاکہ وہ رزق میں برابر ہو جائیں پس کیا وہ اللہ کی
نعمت کا انکار کریں گے؟ (النحل: ۷۱)

مشرکین کے اموال پر ان کی ملکیت کا صحیح ہونا، مشرکین کے شرک پر ان کو زجر اور ملامت
اور بتوں کو عبادت کا مستحق قرار دینا ہی اللہ کی نعمت کا انکار ہے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس آیت میں اللہ تعالیٰ مشرکین سے خطاب فرما رہا ہے اور فرمایا ہے: ان کے غلام ان کی ملکیت ہیں خواہ انہوں نے غیر شرعی
طریقہ سے ملکیت حاصل کی لیکن بہر حال وہ مالک ہو گئے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس آیت سے مقصود یہ ہے کہ مشرکین کی ملکیت صحیح ہے
اور اگر مسلمان ان سے کوئی چیز خرید لیں تو ان کا مالک ہونا بھی صحیح ہے اور جب ان کی ملکیت صحیح ہے تو وہ اپنی ملکیت میں خریدنے
فروخت کرنے، ہبہ کرنے اور آزاد کرنے کے جو بھی تصرفات کریں وہ صحیح ہیں۔

علامہ ابن التیمین نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ فرما رہا ہے کہ دنیاوی مالک اپنے مملوکوں کو اپنی ملک میں شریک نہیں کرتے تو تم اللہ کی
ملکیت میں اس کے مملوکوں کو کیسے شریک کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ کے دیئے ہوئے رزق کے متعلق یہ کہتے ہو کہ اس میں سے بعض رزق
اللہ کے لیے ہے اور بعض رزق بتوں کے لیے ہے! سو تم اللہ اور بتوں کے لیے شرک کرتے ہو سو تم جس چیز کو اپنے غلاموں کے لیے
پسند نہیں کرتے اس کو اللہ کے لیے کیسے پسند کرتے ہو!

علامہ ابن بطلال نے کہا: اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مشرکین کی اس پر مذمت کی ہے کہ وہ بتوں کی عبادت کو اللہ تعالیٰ کی
عبادت کے مساوی قرار دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کو متنبہ کیا کہ مشرکین کے غلام ان کے اموال میں مساوی نہیں ہیں تو اللہ تعالیٰ
اس کا زیادہ مستحق ہے کہ وہ اپنے بندوں کی عبادت کے ساتھ منفرد ہو اور اس کی عبادت میں کسی کو اس کا شریک نہ بنایا جائے کیونکہ
حقیقت میں اس کے سوا کوئی مالک نہیں ہے اور اس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے۔

فرمایا: کیا وہ اللہ کی نعمت کا انکار کریں گے۔ یہ استفہام بر طریق انکار ہے یعنی تم اللہ کی نعمت کا انکار نہ کرو اور اس کا کفر نہ کرو اور
ان کا انکار یہ تھا کہ وہ اللہ کے دیئے ہوئے رزق کو بتوں کی طرف منسوب کرتے تھے اور ایک قول یہ ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ کی نعمت یہ تھی
کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے اپنی الوہیت کو دلائل سے بیان فرمایا اور انہوں نے پھر بھی اس کا انکار کیا اور بتوں کو ہی عبادت کا مستحق
قرار دیا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۴۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۲۱۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَاجَرَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِمَسَارَةٍ
فَدَخَلَ بِهَا قَرْيَةً فِيهَا مَلِكٌ مِنَ الْمُلُوكِ أَوْ جَبَّارٌ مِنَ
الْجَبَابِرَةِ فَقِيلَ دَخَلَ إِبْرَاهِيمُ بِامْرَأَةٍ مِنْ أَحْسَنِ
النِّسَاءِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ مَنْ هَذِهِ الَّتِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں
ابو الزناد نے حدیث بیان کی از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب حضرت ابراہیم علیہ
الصلوة والسلام نے حضرت سارہ کے ساتھ ہجرت کی تو آپ ان
کے ساتھ ایک بستی میں داخل ہوئے جس میں ایک بادشاہ یا ظالم
بادشاہ کی حکومت تھی اس کو بتایا گیا کہ حضرت ابراہیم ایک

مَعَكَ؟ قَالَ أُخْتِي، ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهَا فَقَالَ لَا تُكَذِّبِي حَدِيثِي، فَإِنِّي أَخْبَرْتُهُمْ أَنَّكَ أُخْتِي، وَاللَّهِ إِنْ عَلَى الْأَرْضِ مُؤْمِنٌ غَيْرِي وَغَيْرُكَ، فَأَرْسَلَ بِهَا إِلَيْهِ فَقَامَ إِلَيْهَا، فَقَامَتْ تَوْضًا وَتُصَلِّي، فَقَالَتْ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ أَمَنْتُ بِكَ وَبِرَسُولِكَ وَأَحْصَنْتُ فَرْجِي إِلَّا عَلَى زَوْجِي فَلَا تُسَلِّطْ عَلَى الْكَافِرِ، فَعُطِّ حَتَّى رَكَضَ بِرَجُلِهِ. قَالَ الْأَعْرَجُ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنْ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَتْ اللَّهُمَّ إِنْ يَمُتْ يَقَالُ هِيَ قَتَلْتَهُ، فَأَرْسَلَ، ثُمَّ قَامَ إِلَيْهَا فَقَامَتْ تَوْضًا وَتُصَلِّي وَتَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ أَمَنْتُ بِكَ وَبِرَسُولِكَ وَأَحْصَنْتُ فَرْجِي إِلَّا عَلَى زَوْجِي، فَلَا تُسَلِّطْ عَلَى هَذَا الْكَافِرِ، فَعُطِّ حَتَّى رَكَضَ بِرَجُلِهِ. قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقَالَتْ اللَّهُمَّ إِنْ يَمُتْ يَقَالُ هِيَ قَتَلْتَهُ، فَأَرْسَلَ فِي الثَّانِيَةِ، أَوْ فِي الثَّالِثَةِ، فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَرْسَلْتُمْ إِلَيَّ إِلَّا شَيْطَانًا، إِرْجِعُونَهَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ، وَأَعْطَوْهَا أَجْرًا، فَرَجَعَتْ إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَتْ أَشْعَرْتُ أَنَّ اللَّهَ كَبَتَ الْكَافِرَ وَأَخَذَ وَلِيدَةً؟ [اطراف الحدیث: ۳۳۵۷-۳۳۵۸-۵۰۸۳-۶۹۵۰-۷۶۳۵] (صحیح مسلم: ۶۰۳۹-۲۳۷۱)

عورت کے ساتھ داخل ہوئے ہیں جو تمام عورتوں میں سب سے زیادہ حسین ہے اس ظالم نے حضرت ابراہیم کے پاس پیغام بھیجا کہ اے ابراہیم! یہ عورت جو تمہارے ساتھ ہے اس کا تمہارے ساتھ کیا رشتہ ہے؟ انہوں نے کہا: یہ میری (دینی) بہن ہے پھر حضرت ابراہیم نے حضرت سارہ سے کہا: میری بات کی تکذیب نہ کرنا میں نے ان کو یہ بتایا ہے کہ تم میری (دینی) بہن ہو اور اللہ کی قسم! اس سرزمین پر میرے اور تمہارے سوا اور کوئی مؤمن نہیں ہے پھر اس ظالم بادشاہ نے حضرت سارہ کو بلالیا وہ ان کی طرف کھڑا ہوا حضرت سارہ وضوء کرنے لگیں اور نماز پڑھنے لگیں اور انہوں نے دعا کی: اے اللہ! اگر میں تجھ پر اور تیرے رسول پر ایمان لائی ہوں اور میں نے اپنے شوہر کے سوا اپنی عصمت کی حفاظت کی ہے تو تو اس کافر کو مجھ پر مسلط نہ کرنا حتیٰ کہ اس کافر کا دم گھٹ گیا (اور اس کے گلے سے خرخراہٹ کی آواز نکلی) اور اس نے (بے چینی سے) اپنا پاؤں زمین پر مارا۔ راوی الاعرج نے کہا کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمان نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ حضرت سارہ نے دعا کی: اے اللہ! اگر یہ مر گیا تو کہا جائے گا کہ سارہ نے اس کو قتل کر دیا پس اس کو چھوڑ دیا گیا وہ پھر حضرت سارہ کی طرف بڑھا پس حضرت سارہ وضوء کرنے لگیں اور نماز پڑھنے لگیں اور انہوں نے یہ دعا کی: اے اللہ! اگر میں تجھ پر اور تیرے رسول پر ایمان لائی ہوں اور میں نے اپنے شوہر کے سوا اپنی عصمت کی حفاظت کی ہے تو تو اس کافر کو مجھ پر مسلط نہ کرنا پس اس کا دم گھٹ گیا اور اس نے اپنا پیر زمین پر مارا۔ راوی عبد الرحمان نے کہا کہ ابو سلمہ نے بیان کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت سارہ نے دعا کی کہ اے اللہ! اگر یہ مر گیا تو لوگ کہیں گے کہ اس کو سارہ نے قتل کیا ہے پھر دوسری بار میں یا تیسری بار میں اس کو چھوڑ دیا گیا تو اس نے کہا: اللہ کی قسم! تم لوگوں نے میرے پاس ایک سرکش جن کو بھیج دیا ہے اسے ابراہیم کی طرف واپس کر دو اور اس کو انجر عطا کرو پس حضرت سارہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف لوٹیں اور کہا: کیا آپ کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کو ناکام کر دیا اور

ہمیں ایک خادمہ عطا کی ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کس بستی کی طرف روانہ ہوئے تھے؟

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت سارہ کے ساتھ ایک بستی میں داخل ہوئے۔

ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ یہ بستی اردن تھی اور بی بی حاجرہ قبطی بادشاہ کی باندی تھیں، یادہ مصر کے بادشاہ کی بیوی تھیں اور ابن ہشام نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام مصر سے مدین کی طرف گئے اور آپ کے ساتھ تینس (۲۳) مسلمان تھے۔

اس میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت سارہ کے متعلق کہا: یہ میری بہن ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو حضرت سارہ کے متعلق کہا: یہ میری بہن ہے اس کی توجیہ

علامہ ابن الجوزی نے کہا ہے کہ اس ظالم قوم کا مذہب یہ تھا کہ جس شخص کی بیوی موجود ہو اس کی بیوی سے شادی کرنا اس کے سوا جائز نہیں ہے کہ اس کا شوہر ہلاک ہو جائے جب حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ معلوم ہوا تو انہوں نے فرمایا: یہ میری بہن ہے یعنی دینی بہن ہے گویا کہ انہوں نے یہ سوچا کہ اگر یہ بادشاہ عادل ہے تو وہ حضرت سارہ سے نکاح کرنے کے لیے مجھے پیغام بھیجے گا اور اس وقت میرے لیے اس کے پیغام کو مسترد کرنا ممکن ہو گا اور اگر وہ ظالم ہوا تو میں نے اس کے قتل کرنے سے اپنے آپ کو بچالیا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ کوئی شخص اس کو پسند نہیں کرتا کہ وہ ایسی عورت سے شادی کرے جس کا شوہر موجود ہو اس وجہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ کہنے کے بجائے کہ یہ میری بیوی ہے یہ کہا کہ یہ میری بہن ہے کیونکہ یہ کہنا کہ یہ میری بیوی ہے ان کو قتل کرنے یا ملک بدر کرنے کا موجب ہوتا۔ (کشف المشکل ج ۳ ص ۱۳۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ ملخصاً)

ظالم بادشاہ نے جب حضرت سارہ سے برا ارادہ کیا تو اس کا ہاتھ مفلوج ہو گیا۔

اس میں کرامات اولیاء کا ثبوت ہے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ پھر اس ظالم بادشاہ نے حضرت سارہ کو بلالیا۔

ابن ہشام نے کہا ہے کہ اس ظالم نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضرت سارہ دونوں کو بلالیا تھا پھر حضرت ابراہیم کو محل کے باہر ایک طرف کھڑا کیا اور تخیلہ میں حضرت سارہ کی طرف بڑھا اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کے لیے اس مقام کو ایک شفاف آئینہ کی طرح بنادیا اور حضرت ابراہیم اس ظالم بادشاہ کو اور حضرت سارہ دونوں کو دیکھ رہے تھے اور ان کی باتیں سن رہے تھے جب اس ظالم نے اپنا ہاتھ حضرت سارہ کی طرف بڑھایا تو اس کا ہاتھ مفلوج ہو گیا اس نے پھر دوسرا ہاتھ بڑھایا تو وہ بھی مفلوج ہو گیا جب اس نے یہ دیکھا تو وہ اپنے شیطانی ارادہ سے باز آ گیا اور جب اس کو معلوم ہوا کہ حضرت سارہ گھر کے کام کاج کرتی ہیں تو اس نے کہا: اس جیسی عورت کے لیے گھر کے کام کاج کرنا مناسب نہیں ہے پھر اس نے کام کاج کے لیے ایک خادمہ دے دی جن کا نام آجڑ یا حاجرہ تھا عام کتابوں میں اسی طرح لکھا ہے لیکن علامہ قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ نے لکھا ہے کہ حضرت حاجرہ شہزادی تھیں اور مصر کی ایک بستی حقن کے قبطی بادشاہ کی بیٹی تھیں۔ (ارشاد الساری ج ۳ ص ۲۰۰)

”ولیدۃ“ کا معنی

اس حدیث میں ”ولیدۃ“ کا لفظ ہے ”ولیدۃ“ کا اطلاق لڑکی پر ہوتا ہے خواہ وہ بڑی عمر کی ہو اور اصل میں ”ولیدۃ“ کا معنی

بچی ہے اور یہاں اس سے مراد حضرت حاجز ہیں اور یہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی والدہ ہیں جس طرح حضرت سارہ حضرت اسحاق علیہ السلام کی والدہ ہیں۔

شیخ عثمانی کی املاء کی غلطیاں

متن حدیث میں اس لفظ کا املاء حاجز ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۳۵۸) لیکن شیخ تقی عثمانی نے اس کو ہر جگہ حاجرہ لکھا ہے۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۳۹۳) اسی طرح صحیح املاء پتا ہے۔ (فیروز اللغات ص ۲۷۳) لیکن شیخ عثمانی نے اس کو ہر جگہ پتہ لکھا ہے۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۳۹۳) اسی طرح صحیح املاء ٹھکانا ہے۔ (قامد اللغات ص ۳۹۳) لیکن شیخ تقی عثمانی نے اس کو ٹھکانہ لکھا ہے۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۳۹۳) تعریض کا معنی اور اس کی احادیث سے مثالیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تینوں کلاموں میں تعریض تھی اور ان کی حقیقت جھوٹ نہیں ہے

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا: یہ میری بہن ہے اور ان کی مراد یہ تھی کہ یہ میری دینی بہن ہے اس کو تعریض اور تور یہ کہتے ہیں کہ ایک لفظ کے دو معنی ہوں ایک قریب اور ایک بعید متکلم بعید معنی کا ارادہ کرے اور مخاطب کے ذہن میں قریب معنی آئے اور اس تعریض اور تور یہ کی وجہ سے انسان جھوٹ بولنے کے ارتکاب سے بچ جاتا ہے اس سلسلہ میں یہ احادیث ہیں:

حضرت علی اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ تعریضات میں جھوٹ سے بچنے کی گنجائش ہے۔

(سنن کبریٰ للبیہقی ج ۱۰ ص ۱۹۹، نثر السنن، ملتان)

جب کوئی شخص کسی کے ہاں کھانا کھانا نہ چاہے اور وہ اس کو کھانے کے لیے بلائے تو وہ کہے: میں کھانا کھا چکا ہوں اور اس کی مراد یہ ہو کہ وہ کل کھانا کھا چکا ہے اور مخاطب یہ سمجھے کہ وہ ابھی کھانا کھا چکا ہے۔

حدیث میں اس کی حسب ذیل مثالیں ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا بیٹا فوت ہو گیا تو انہوں نے پوچھا: اب بچہ کی طبیعت کیسی ہے تو ان کی زوجہ حضرت ام سلیم نے کہا: اب وہ سکون پا چکا ہے اور مجھے امید ہے کہ اب وہ آرام سے ہے حضرت ابو طلحہ نے گمان کیا کہ وہ جگہ کہہ رہی ہیں۔ (صحیح البخاری: ۱۳۰۱، باب: ۱۱۶، ص ۱۳۲۶، صحیح مسلم: ۲۱۳۳)

اس میں بھی تعریض ہے کیونکہ سکون کے دو معنی ہیں قریب معنی یہ ہے کہ اس کو مرض کی تکلیف سے سکون مل گیا اور حضرت ابو طلحہ نے یہی معنی سمجھا تھا اور اس کا بعید معنی یہ ہے کہ اس نے زندگی کی حرکت اور حرارت سے سکون پالیا اور حضرت ام سلیم نے یہی معنی مراد لیا تھا۔

حسن بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس ایک بڑھیا آئی اور کہنے لگی: یا رسول اللہ! دعا کیجئے کہ اللہ مجھے جنت میں داخل کر دے۔ آپ نے فرمایا: اے ام فلاں! بے شک جنت میں کوئی بڑھیا نہیں جائے گی وہ بوڑھی عورت پیٹھ پھیر کر رونے لگی آپ نے فرمایا: اس کو بتاؤ کہ کوئی عورت جنت میں بڑھاپے کی حالت یا عمر میں نہیں جائے گی (یعنی جوانی کی حالت میں جائے گی) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً ۖ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ۖ عُرُبًا

ہم نے ان کی بیویوں کو خصوصیت سے پیدا کیا ہے ہم نے ان کو دوشیرہ بنایا ہم عمر

بِأَسْرَابٍ ۖ (الواقہ: ۳۷-۳۵)

(اشعائل الحمدیہ للترغذی: ۲۳۱، مکتبہ تجاریہ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۵ھ)

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ظالم بادشاہ کے ظلم سے بچنے کے لیے حیلہ کیا اور ظاہری اور صوری کذب سے کام لیا، حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے صرف تین (ظاہری) جھوٹ بولے۔ (صحیح البخاری: ۳۳۵۷، مسند احمد ج ۲ ص ۴۰۳-۴۰۴)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے صرف تین چیزوں میں (ظاہری) جھوٹ بولا۔ انہوں نے کہا: میں بیمار ہوں اور وہ بیمار نہیں تھے اور انہوں نے حضرت سارہ کے متعلق کہا: یہ میری بہن ہے اور انہوں نے کہا: یہ کام (بتوں کو توڑنا) تمہارے اس بڑے (بت) نے کیا ہے۔ (سنن ترمذی: ۳۱۷۷، سنن ابوداؤد: ۲۲۱۲، صحیح مسلم: ۲۳۷۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظلم سے بچنے کے لیے ظاہری جھوٹ بولنا جائز ہے بلکہ جب اس کو معلوم ہو کہ بغیر جھوٹ بولے اس کی جان نہیں بچے گی تو بغیر تاویل کے صریح جھوٹ بولنا بھی جائز ہے اسی طرح کسی دلی بلکہ عام مسلمان کی جان بچانے کے لیے بھی صریح جھوٹ بولنا جائز ہے اسی طرح کسی مسلمان کی امانت کو بچانے کے لیے بھی جھوٹ بولنا جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۴۶-۴۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۶۰۲۳- ج ۶ ص ۸۳۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان یہ ہیں:

① حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خیر البریہ ہونے کی توجیہ ② حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تین (ظاہری) جھوٹ بولنے کی توجیہ ③ گناہوں پر قدرت انبیاء علیہم السلام کی عصمت کے منافی نہیں ہے۔

۲۲۱۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ اخْتَصَمَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ فِي غُلَامٍ فَقَالَ سَعْدُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْنُ أَخِي عَتَبَةَ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدَ إِلَيَّ أَنَّهُ ابْنُ أَخِي شَبَّهٍ. وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ هَذَا أَخِي يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَدَ عَلِيٍّ فِرَاشٍ أَبِي مِنْ وَلِيدَتِهِ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى شَبَّهٍ فَرَأَى شَبَّاهُ بَيْنَا بَعْتَبَةَ فَقَالَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ وَاجْتَنِبِي مِنْهُ يَا سُرْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ. فَلَمْ تَرَ سُرْدَةَ قَطُّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عبد بن زمعہ رضی اللہ عنہما کے درمیان ایک لڑکے کے متعلق جھگڑا ہوا، حضرت سعد نے کہا: یا رسول اللہ! یہ میرے بھائی عتبہ بن ابی وقاص کا بیٹا ہے انہوں نے مجھے وصیت کی تھی کہ یہ میرا بیٹا ہے آپ اس کی اس سے مشابہت دیکھئے اور حضرت عبد بن زمعہ نے کہا: یا رسول اللہ! یہ میرا بھائی ہے میرے باپ کے بستر پر ان کی باندی سے پیدا ہوا ہے رسول اللہ ﷺ نے اس کی مشابہت کی طرف دیکھا تو وہ واضح طور پر عتبہ کے مشابہ تھا آپ نے فرمایا: اے عبد بن زمعہ! یہ تمہارا بھائی ہے بچہ اس کا شمار ہوتا ہے جس کے بستر پر پیدا ہوا اور زانی کے لیے پتھر ہیں اور اے سوردہ بنت زمعہ! تم اس سے پردہ کیا کرو پھر حضرت سوردہ نے اس کو کبھی نہیں دیکھا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۰۵۳ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ عبد بن زمعہ نے کہا: یا رسول اللہ! یہ لڑکا میرے باپ کی

باندی کا بیٹا ہے ان کے بستر پر پیدا ہوا ہے پس انہوں نے اپنے باپ کے لیے باندی کی ملکیت زمانہ جاہلیت میں ثابت کی اور نبی ﷺ نے اس پر انکار نہیں فرمایا اور ان کے جھگڑے کو سنا۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ مشرک کا عہد نافذ ہو جاتا ہے اور اس کا حکم صحیح ہے اور یہ کہ مشرک اپنی ملک میں جیسا بھی تصرف کرے وہ صحیح ہے اور نبی ﷺ نے اس مقدمہ میں یہی فیصلہ فرمایا کہ بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر پیدا ہوا اور اس طرف توجہ نہیں فرمائی کی اس کی مشابہت عقبہ بن وقاص سے ہے اور حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو احتیاطاً اس سے پردہ کرنے کا حکم دیا تھا۔

۲۲۱۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَصْهَبٍ اِتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَدْعُ إِلَى غَيْرِ أَبِيكَ. فَقَالَ صَهَبٌ مَا يَسْرُنِي أَنْ لِي كَذَا وَكَذَا، وَأَتَى قُلْتُ ذَلِكَ، وَلَكِنِّي سُرِقْتُ وَأَنَا صَبِيٌّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سعد از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ نے حضرت صہیب رضی اللہ عنہ سے کہا: آپ اللہ سے ڈریں اور اپنے آپ کو اپنے باپ کے غیر کی طرف منسوب نہ کریں تو حضرت صہیب نے کہا: مجھے یہ اچھا نہیں لگتا کہ مجھے اتنی اور اتنی رقم مل جائے اور میں یہ کہوں لیکن بات یہ ہے کہ مجھے اس وقت حرام لیا گیا جب میں بچہ تھا۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کے پورے قصہ سے سمجھ میں آتی ہے کہ کلب نے ان کو الروع سے خرید لیا تھا اور غلام بنالیا تھا پھر ابن جدعان نے ان کو خرید کر آزاد کر دیا۔

حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت عمر بن الخطاب کا حضرت صہیب کے نسب پر اعتراض اور ان کا جواب علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے حضرت صہیب سے کہا: آپ اللہ سے ڈریں (الخ) حضرت عبدالرحمان بن عوف نے یہ اس لیے کہا تھا کہ حضرت صہیب یہ کہتے تھے کہ وہ سنان بن مالک کے بیٹے ہیں اور ان کی ماں بنو تمیم سے ہیں حالانکہ ان کی زبان عجیب تھی کیونکہ وہ روم میں پلے بڑھے تھے اس لیے ان کی زبان پر رومی زبان کا غلبہ ہو گیا۔

امام حاکم نے اپنی سند کے ساتھ عبدالرحمن بن حاطب سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت صہیب رضی اللہ عنہ سے کہا: میں نے آپ کے اسلام لانے کے بعد صرف تین چیزیں قابل اعتراض دیکھی ہیں: (۱) آپ نے اپنی کنیت ابو یحییٰ رکھی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے متعلق فرمایا ہے:

لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا (مریم: ۷)

(۲) اور آپ اپنے پاس کوئی چیز جمع نہیں رکھتے آپ کو جو چیز بھی ملتی ہے آپ اس کو خرچ کر دیتے ہیں (۳) اور آپ اپنا نسب

النمر بن قاسط تک پہنچاتے ہیں حالانکہ آپ ان مہاجرین میں سے ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے اپنا انعام فرمایا ہے۔

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ نے ان اعتراضات کے جواب میں کہا: رہا آپ کا یہ کہنا کہ میں نے اپنی کنیت ابو یحییٰ رکھی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے میری کنیت ابو یحییٰ رکھی ہے رہا آپ کا یہ کہنا کہ میں کسی چیز کو اپنے پاس نہیں رکھتا مگر

اس کو خرچ کر دیتا ہوں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (سبا: ۳۹) O

اور رہا آپ کا یہ کہنا کہ میں اپنے آپ کو انمر بن قاسط کی طرف منسوب کرتا ہوں تو اس کا جواب یہ ہے کہ بعض عرب نے بعض دوسروں کو قید کر لیا تھا تو عرب کی ایک جماعت نے مجھے قید کر لیا تھا یہ اس وقت کی بات ہے جب مجھے اپنے گھروالوں اور اپنی جائے ولادت کی شناخت تھی پھر انہوں نے مجھے کوفہ کی ایک جماعت کے ہاتھ فروخت کر دیا تو میں نے ان کی زبان سیکھ لی اور اگر میں گوبر سے بھی پیدا کیا جاتا تو میں اپنے آپ کو صرف اسی کی طرف منسوب کرتا، حضرت عمر نے فرمایا: آپ نے سچ کہا۔

(المستدرک: ۵۷۵: طبع جدید۔ ج ۳ ص ۳۹۸ طبع قدیم دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۷ھ)

علامہ عینی فرماتے ہیں: اس حدیث میں جو مذکور ہے کہ میں نے ان کی زبان سیکھ لی اس سے مراد ہے: انہوں نے رومیوں کی زبان سیکھ لی جس طرح صحیح البخاری میں حضرت عبدالرحمان بن عوف کا اعتراض اور حضرت صہیب کا جواب مذکور ہے اسی طرح المستدرک میں حضرت عمر بن الخطاب کا اعتراض اور حضرت صہیب کا جواب مذکور ہے۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف نے جو حضرت صہیب سے کہا تھا کہ آپ اللہ سے ڈریں۔ اس کا معنی یہ تھا کہ آپ اپنے آپ کو اپنے باپ کے غیر کی طرف منسوب نہ کریں تو اس کا جواب حضرت صہیب نے یہ دیا کہ مجھے یہ اچھا نہیں لگتا کہ مجھے اتنی اور اتنی رقم مل جائے اور میں اپنے آپ کو اپنے باپ کے غیر کی طرف منسوب کروں۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۳۷-۳۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۲۲۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ جَزَاءٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ أُمُورًا كُنْتُ أَتَحَنَّنُ، أَوْ أَتَحَنَّنُ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ صَلَاةٍ وَعَقَاقِفَةٍ وَصَدَقَةٍ هَلْ لِي فِيهَا أَجْرٌ؟ قَالَ حَكِيمٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْلَمْتُ عَلَى مَا سَلَفَ لَكَ مِنْ خَيْرٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عروہ بن الزبیر نے خبر دی ان کو حضرت حکیم بن حزام نے خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ میں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے کہ میں زمانہ جاہلیت میں کچھ کام بہ طور عبادت کرتا تھا رشتہ داروں سے ملاپ رکھتا تھا غلام آزاد کرتا تھا صدقہ اور خیرات دیتا تھا آیا ان کاموں میں میرے لیے کوئی اجر ہے؟ حضرت حکیم رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے جو گزشتہ نیکیاں کی ہیں ان ہی کی وجہ سے تمہیں اسلام لانے کی توفیق حاصل ہوئی ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۳۶ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ مشرک صدقہ کرتا ہے اور غلام آزاد کرتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مشرک کی ملک صحیح ہے اور اس کے غلام آزاد کرنے کی صحت اس پر موقوف ہے کہ اس کی ملک صحیح ہو اس طرح یہ حدیث عنوان کے مطابق ہوگئی کیونکہ اس کا عنوان تھا: مشرک کا بہ کرنا اور اس کا آزاد کرنا۔

رنگنے سے پہلے مردار کی کھال کا حکم

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں زہیر بن حرب نے حدیث

۱۰۱ - بَابُ جُلُودِ الْمَيِّتَةِ قَبْلَ أَنْ تُدْبَغَ

۲۲۲۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا

يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ شَهَابٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِشَاةٍ مَيْتَةٍ فَقَالَ هَلَّا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا يَا هَٰؤُلَاءِ؟ قَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ. قَالَ إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلُهَا.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از صالح انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے حدیث بیان کی کہ عبید اللہ بن عبد اللہ نے کہا کہ ان کو حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے خبر دی وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک مری ہوئی بکری کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا: تم نے اس کی کھال سے نفع کیوں نہیں اٹھایا؟ تو صحابہ نے کہا: یہ مردار تھی تو آپ نے فرمایا: اس کا صرف کھانا حرام ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۹۲ میں گزر چکی ہے۔

خنزیر کو قتل کرنا

۱۰۲ - بَابُ قَتْلِ الْخَنْزِيرِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ آیا خنزیر کو قتل کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جمہور کے نزدیک خنزیر کو قتل کرنا مطلقاً جائز ہے۔ علامہ ابن التین نے کہا ہے کہ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ خنزیر خواہ دار الکفر میں پایا جائے اور ہم اس کو قتل کرنے پر قادر ہوں تو ہم اس کو قتل کر دیں گے علامہ عینی فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ اس سے اہل ذمہ کے خنزیر کو معشتی کرنا چاہیے کیونکہ وہ ان کے نزدیک مال ہے اور ہمیں ان کے اموال سے تعرض کرنے سے منع کیا گیا ہے۔

قتل خنزیر کو ابواب البیوع میں درج کرنے کی توجیہ میں حافظ عینی اور حافظ ابن حجر کا مناقشہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ فرماتے ہیں:

اگر یہ سوال کیا جائے کہ قتل خنزیر کے باب کو ابواب البیوع میں درج کرنے کی کیا توجیہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری نے یہ سمجھا کہ ہر وہ چیز جو حرام ہو اور اس کی بیع بھی حرام ہو تو اس کو قتل کرنا جائز ہے اور چونکہ خنزیر کی بیع حرام ہے لہذا اس کو قتل کرنا بھی جائز ہے اس اعتبار سے انہوں نے قتل خنزیر کے باب کو ابواب البیوع میں داخل کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۴۸)

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی نے اس کی یہ توجیہ بیان کی ہے:

اس میں یہ اشارہ ہے کہ آپ نے جس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے اس کی بیع جائز نہیں ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۶۳۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی اس توجیہ کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس توجیہ کی صحت کے لیے اس قائل پر یہ لازم ہے کہ وہ یہ بیان کرے کہ کس حدیث میں نبی ﷺ نے خنزیر کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے اور خنزیر کی بیع کی تحریم اس کے قتل کرنے کے حکم کو مستلزم نہیں ہے اور اس قائل نے یہ کہا ہے کہ جس جانور کو آپ نے قتل کرنے کا حکم دیا ہے اس کی بیع جائز نہیں ہے۔ اس پر دوسرا اعتراض یہ ہے کہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے کیونکہ شارع علیہ السلام نے صریحاً سانپوں کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے حالانکہ ابواللیث اور دوسرے علماء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اگر سانپ سے کوئی نفع آوے اور دوائی بنانا مقصود ہو تو

اس کی خرید و فروخت جائز ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۴۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے خنزیر کی بیع کو

وَقَالَ جَابِرٌ حَرَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حرام قرار دیا ہے۔

وَسَلَّمَ بَيْعُ الْخَنْزِيرِ.

اس تعلیق کی اصل صحیح البخاری: ۲۲۳۶ میں آ رہی ہے اس میں مذکور ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فتح مکہ کے سال میں رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بے شک اللہ اور اس کے رسول نے خمر، مردار، خنزیر اور بتوں کی بیع کو حرام کر دیا ہے۔ (المحدث)

۲۲۲۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكُنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مُقْسِطًا فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلَ الْخَنْزِيرَ وَيَضَعَ الْجِزْيَةَ وَيَقْبِضَ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ. [اطراف الحديث: ۲۳۷۶-۲۴۲۸-۳۴۴۹] (صحیح مسلم: ۱۵۵، رقم السلسل: ۲۸۱، سنن ترمذی: ۲۲۳۰، سنن ابن ماجہ: ۴۰۷۸)

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از ابن المسیب انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! عنقریب تم میں ابن مریم نازل ہوں گے وہ عدل سے حکم کریں گے صلیب کو توڑ دیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور جزیہ کو ختم کر دیں گے اور مال کو بہائیں گے حتیٰ کہ اس کو کوئی قبول نہیں کرے گا۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اور وہ خنزیر کو قتل کریں گے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا صلیب کو توڑ کر اور خنزیر کو قتل کر کے اسلام کا اظہار کرنا اور باقی ادیان کو باطل کرنا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: اور وہ صلیب کو توڑ دیں گے۔ علامہ طبری نے کہا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ وہ نصرانیوں کے اس عقیدہ کو باطل کر دیں گے کہ حضرت عیسیٰ کو صلیب پر چڑھایا گیا تھا اور تو ضیح میں مذکور ہے کہ وہ بدعتیہ عیسائیوں کو قتل کرنے کے بعد صلیب کو توڑ ڈالیں گے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ فیض الہی نے مجھ پر اس کا معنی اس طرح منکشف کیا ہے کہ صلیب کو توڑنے سے مراد یہ ہے کہ وہ عیسائیوں کے کذب کو ظاہر کر دیں گے کیونکہ انہوں نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو لکڑی کی صلیب پر چڑھا دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں ان کے اس کذب اور افتراء کی خبر دی اور فرمایا:

وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ. حالانکہ انہوں نے اس کو قتل نہیں کیا اور نہ انہوں نے اس کو

(النساء: ۱۵۷) سولی دی لیکن ان کے لیے (کسی شخص کو عیسیٰ کا) مشابہ بنا دیا گیا تھا۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دینے کے لیے لکڑی کی صلیب بنائی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شبیہ بنائی جس کی طرف یہود انے لوگوں کی رہ نمائی کی تو انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جگہ اس شبیہ کو صلیب پر چڑھا دیا اور وہ یہ گمان کرتے رہے کہ وہ حضرت عیسیٰ تھے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو آسمان کی طرف اٹھالیا پھر یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اصحاب پر غلبہ پایا اور ان میں سے بعض کو قتل کر دیا اور بعض کو سولی دی اور بعض کو قید کر لیا حتیٰ کہ یہ خبر روم کے بادشاہ تک پہنچی اور اس کو بتایا گیا کہ یہودیوں نے اس شخص کے اصحاب پر غلبہ پا کر قتل کر دیا جو یہ کہتا تھا کہ وہ اللہ کا رسول ہے وہ مردوں کو زندہ کرتا تھا مادرزاد اندھوں کو بینا کرتا تھا اور برص زدہ لوگوں کو تندرست کرتا تھا اور بہت عجیب و غریب کام کرتا تھا انہوں نے

اس شخص پر تجاوز کر کے اس کو قتل کر دیا پھر اس بادشاہ نے اس مصلوب کو صلیب سے اتارا اور اس کی بہت تعظیم کی اور ویسی صلیب بنائی اور اسی وجہ سے عیسائی صلیب کی بہت تعظیم کرتے ہیں اسی وقت سے نصرانیت کا دین روم میں داخل ہو گیا اور حضرت عیسیٰ کے صلیب کو توڑنے کا یہ معنی ہے کہ وہ عیسائیوں کے دین کو باطل کریں گے اور یہ بتائیں گے کہ دین حق دین اسلام اور سیدنا محمد ﷺ کا دین ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس لیے نازل ہوئے کہ آپ کے دین کا اظہار کریں اور یہود و نصاریٰ کو قتل کر کے اور بتوں کو توڑ کر اور خنزیر کو قتل کر کے باقی ادیان کو باطل کریں۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۵۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مردار کی چربی کو پگھلایا جائے نہ اس کا
تیل فروخت کیا جائے

۱۰۳ - بَابُ لَا يَذَابُ شَحْمُ
الْمَيْتَةِ وَلَا يَبَاعُ وَدَكُّهُ

اس باب کے عنوان میں دو لفظ ہیں: ”شحم“ اور ”ودك“۔ ”شحم“ کا معنی چربی ہے اور ”ودك“ کا معنی ہے: گوشت کی چکنائی اور اس کا تیل۔

زَوَاهُ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ اس حدیث کو حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

اس تعلیق کے موافق حدیث صحیح البخاری: ۲۲۳۶ میں آرہی ہے۔

۲۲۲۳ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي طَاوُسٌ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ بَلَغَ عُمَرُ أَنَّ فُلَانًا بَاعَ خَمْرًا فَقَالَ قَاتِلَ اللَّهُ فُلَانًا أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلَ اللَّهُ الْيَهُودَ حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ فَجَمَلُوهَا فَبَاعُوهَا۔ [طرف الحدیث: ۲۲۶۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن دینار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے طاووس نے خبر دی وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ خبر پہنچی کہ فلاں شخص نے خمر (انگور کی شراب) فروخت کی ہے تو انہوں نے کہا: اللہ فلاں شخص کو ہلاک کر دے کیا اس کو یہ معلوم نہیں تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: اللہ یہود کو ہلاک کر دے ان پر چربی حرام کی گئی تھی انہوں نے اس کو پگھلا کر فروخت کر دیا۔

(صحیح مسلم: ۱۵۸۲ الرقم المسلسل: ۳۹۳۱ سنن ابن ماجہ: ۳۲۸۳ مصنف عبدالرزاق: ۱۳۸۵۳ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۴۴۴ مستدرک الحمیدی: ۱۳ سنن دارمی: ۲۱۰۳ مستدرک ابی حنبلہ: ۲۰۷۰ سنن ابی یوسف: ۲۰۰۰ السنن: ۵۷۷ صحیح ابن حبان: ۶۲۵۳ سنن بیہقی ج ۸ ص ۲۸۶ شرح السنہ: ۲۰۴۱ مستدرک احمد ج ۱ ص ۲۵ طبع قدیم مستدرک احمد: ۱۷۰ ج ۱ ص ۳۰۵ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

لعنت اور ہلاکت کے الفاظ کا اطلاق مجازی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر نے کہا: اللہ تعالیٰ فلاں شخص کو ہلاک کرے اس سے اس کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے اور ڈانٹ ڈپٹ کے طور پر اس طرح کہنا جائز ہے۔

نیز اس میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ یہود کو ہلاک کر دے ان پر چربی حرام کی گئی تھی انہوں نے اس کو پگھلا

کرفروخت کر دیا۔

آپ کے اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ حرام کے ارتکاب کے لیے کسی چیز کو حیلہ اور وسیلہ بنانا جائز نہیں ہے۔ علامہ ابن المہذب نے کہا ہے کہ اس پر اجماع ہے اور ان لوگوں کا قول شاذ ہے جنہوں نے یہ کہا ہے کہ انگوروں کے باطن میں خمر ہوتی ہے تو جب انگوروں کو فروخت کرنا جائز ہے تو خمر کو بھی فروخت کرنا جائز ہونا چاہیے۔

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کے مناقشات، تمثیل اور تشبیہ کا فرق

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

جو مسلمان خمر کو فروخت کرتے ہیں ان کو حضرت عمر نے ان یہودیوں سے تشبیہ دی ہے جو چربی کو پگھلا کر فروخت کرتے ہیں اور تشبیہ کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح یہودیوں کو چربی فروخت کرنے سے منع کیا گیا تھا اسی طرح مسلمانوں کو خمر فروخت کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۷۳۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی، حافظ ابن حجر پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یہ تشبیہ نہیں ہے تمثیل ہے تشبیہ مفرد کی مفرد کے ساتھ ہوتی ہے جیسے کہا جائے کہ زید شیر کی مثل بہادر ہے اور متعدد امور سے جو حالت مترع ہوتی ہے اس کو دوسرے متعدد امور کی حالت سے جو تشبیہ دی جائے اس کو تمثیل کہتے ہیں۔

جیسے اس آیت میں ہے:

مَقُلُ الَّذِينَ حَمَلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا
كَمَقُلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا (البقرہ: ۵)

ہے۔

یہودیوں کو تورات پر عمل کا مکلف کیا گیا تھا انہوں نے اس پر عمل نہیں کیا اور اس کے نفع سے محروم رہے اس حالت کی مثال اس گدھے کی حالت سے دی گئی ہے جو کتابوں کا بوجھ اٹھاتا ہے اور ان کے نفع سے محروم رہتا ہے سو اس مثال میں متعدد امور کی دوسرے متعدد امور سے تمثیل ہے اسی طرح جو یہودی چربی کو پگھلا کر فروخت کرتے ہیں ان کی اس حالت کی تمثیل ان مسلمانوں کے عمل کی حالت کے ساتھ دی گئی ہے جو شراب کو فروخت کرتے ہیں اور اس میں متعدد امور کی دوسرے متعدد امور کے ساتھ تمثیل ہے اور یہ تشبیہ نہیں ہے کیونکہ وہ مفرد کی مفرد کے ساتھ ہوتی ہے لگتا ہے اس قائل کو تشبیہ اور تمثیل کا فرق معلوم نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۵۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

یہ کلیہ نہیں ہے کہ جس کا استعمال حرام ہو اس کی بیع بھی حرام ہو

نیز حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے: جس چیز کو استعمال کرنا حرام ہو اس کی بیع حرام ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۷۳۷)

علامہ بدر الدین ابن حجر پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے کیونکہ سانپوں کو استعمال کرنا حرام ہے اور دو ابنانے کے لیے سانپوں کو خریدنا جائز ہے جیسا کہ ابواللیث اور دوسرے فقہاء نے کہا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۵۲)

ذبح کرنے سے درندے پاک ہو جاتے ہیں

نیز حافظ ابن حجر نے لکھا ہے:

درندوں وغیرہ کو کھانا حرام ہے اور وہ ذبح کرنے کے بعد بھی حرام اور نجس ہیں کیونکہ ان کو ذبح کرنا مشروع نہیں ہے اور جب وہ حرام ہیں تو ان کی بیع جائز نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۳۷)

علامہ بدرالدین اس پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

اس قائل کو یہ قید لگانی چاہیے تھی کہ یہ حکم فقہاء شافعیہ کے نزدیک ہے کیونکہ جو شخص مذاہب فقہاء پر مطلع نہیں ہوگا وہ یہ اعتقاد کرے گا کہ اس پر سب کا اجماع ہے جب کہ اس طرح نہیں ہے کیونکہ ہمارے نزدیک جن حیوانوں کا گوشت کھایا نہیں جاتا جب ان جانوروں کو ذبح کر لیا جائے تو ان کا گوشت پاک ہو جاتا ہے (واضح رہے وہ حلال نہیں ہوتا) حتیٰ کہ جب کوئی شخص نماز پڑھے اور اس کے ساتھ درہم کی مقدار سے زائد وہ گوشت ہو تو اس کی نماز جائز ہے اور اگر وہ گوشت پانی میں گر جائے تو وہ پانی نجس نہیں ہوگا اس لیے کہ ذبح کرنے سے وہ گوشت پاک ہو چکا ہے کیونکہ کھال کو رنگنے کی بہ نسبت حیوان کو ذبح کرنے میں زیادہ طہارت ہے اس لیے کہ ذبح کرنے سے حیوان کا نجس خون اور دیگر رطوبات بہہ کر نکل جاتی ہیں۔

علامہ کرخی نے کہا ہے کہ ہر وہ حیوان جس کی کھال رنگنے سے پاک ہو جاتی ہے اس حیوان کو ذبح کرنے سے بھی اس کی کھال پاک ہو جاتی ہے۔

علامہ کاسانی نے بدائع الصنائع میں لکھا ہے کہ ذبح کرنے سے مذبوح کے تمام اجزاء پاک ہو جاتے ہیں ماسوا بننے والے خون کے اور یہی صحیح ہے۔

حدیث مذکور سے یہ استدلال نہیں ہوتا کہ مردہ کافر کی بیع جائز نہیں

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے:

اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ جب ہم کافر کو قتل کر دیں اور دوسرے کافر اس کا جسم ہم سے خریدنا چاہیں تو اس کی بیع جائز نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۳۷)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اس حدیث سے یہ استدلال ظاہر نہیں

ہوتا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۵۳-۵۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۲۲۴ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلِ اللَّهَ يَهُودَ خَرِمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ فَبَاعُوهَا وَآكَلُوهَا أَثْمَانَهَا. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ **﴿قَاتِلَهُمُ اللَّهُ﴾** (التوبة: ۳۰) **﴿قَاتِلِ﴾** لَعْنَهُمْ **﴿لَعْنِ﴾** **﴿الْخِرَاصُونَ﴾** (الذاریات: ۱۰) **﴿الْكُذَّابُونَ﴾** (صحیح مسلم: ۱۵۸۳ الرقم المسلسل: ۳۹۴۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از ابن شہاب انہوں نے کہا: میں نے سعید بن المسیب سے سنا از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ یہود کو ہلاک کر دے ان پر چربی حرام کی گئی تھی انہوں نے اس کو فروخت کر کے اس کی قیمت کھالی۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا ہے کہ اللہ ان کو ہلاک کر دے۔ (التوبة: ۳۰) اس کا معنی ہے: اللہ ان پر لعنت فرمائے اٹکل پچو اور تک بند یوں سے غیب کی باتیں بتانے والے ہلاک کیے گئے۔ (الذاریات: ۱۰) اس میں بھی قتل کا معنی ہے ان پر لعنت کی گئی اور ”خیر اصون“ کا معنی

ہے: ”کذابون“۔

اس اعتراض کا جواب کہ مردار کی چربی حرام ہے اور اس کی بیج بھی حرام ہے حالانکہ پالتو گدھا بھی حرام ہے لیکن اس کی بیج حرام نہیں ہے؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ مردار کی بیج حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مردار کو حرام فرمادیا ہے اس کا ارشاد ہے:

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ. (المائدہ: ۳)

تم پر مردار اور خون کو حرام کر دیا گیا ہے۔

امام طبری نے کہا ہے کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ مردار حرام ہے اور نبی ﷺ نے اس کی قیمت بھی حرام فرمادی ہے کیونکہ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ یہود پر لعنت فرمائے ان پر چربی حرام کی گئی تھی انہوں نے اس کو فروخت کیا اور اس کی قیمت کو کھایا حالانکہ تم کو معلوم ہے کہ بہت سی چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا اور ان کی قیمت کو حرام نہیں کیا جیسے پالتو گدھوں کا کھانا حرام ہے لیکن ان کی بیج حرام نہیں ہے اسی طرح پھاڑنے والے پرندے جیسے عقاب اور باز وغیرہ ان کا بھی کھانا حرام ہے لیکن ان کی بیج حرام نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس فرق کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خمر (انگور کی شراب) اور خنزیر کو نجس قرار دیا۔ خنزیر کے نجس ہونے کے متعلق یہ آیت ہے:

یا خنزیر کا گوشت پس بے شک وہ نجس ہے۔

أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ. (الانعام: ۳۵)

اور خمر کے نجس ہونے کے متعلق یہ آیت ہے:

خمر جواہت اور فال نکالنے کے تیر محض نجس ہیں۔

إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ

رَجَسٌ. (المائدہ: ۹۰)

پس ان کا حکم یہ ہے کہ ان کی خرید و فروخت حلال نہیں ہے اور نہ ان کی قیمت کو کھانا جائز ہے اسی طرح باقی نجس چیزوں کا حکم ہے جیسے مردار خون لید (گوبر) اور پیشاب وغیرہ اسی وجہ سے خمر فروخت کرنے والے اور اس کی قیمت کھانے والے کو یہودیوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو چربی کو فروخت کر کے اس کی قیمت کھاتے ہیں کیونکہ یہودیوں پر چربی کو حرام کیا گیا تھا اور وہ ان کے نزدیک نجس تھی جس طرح ہمارے دین میں خمر اور مردار نجس ہیں پس یہودیوں میں سے چربی کو فروخت کرنے والا اور اس کی قیمت کو کھانے والا اسی طرح ہے جس طرح ہم میں سے کوئی شخص خمر اور خنزیر کو فروخت کرے اور اس کی قیمت کو کھائے پس واجب ہے کہ ہر نجس چیز کی خرید و فروخت حرام ہو اور اس کی قیمت کھانا حرام ہو اور جس ظاہر چیز کے کھانے کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے (جیسے پالتو گدھے اور عقاب وغیرہ) ان کی خرید و فروخت اور ان سے نفع اٹھانا جائز ہے پس ان کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا کہ خمر اور خنزیر چونکہ حرام ہونے کے علاوہ نجس بھی ہیں اس لیے ان کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے اور پالتو گدھوں وغیرہ کا صرف کھانا حرام ہے اور ان کو نجس نہیں قرار دیا گیا ہے اس لیے ان کی خرید و فروخت جائز ہے۔

لید اور گوبر کی بیج میں اختلاف فقہاء

علامہ ابن بطل فرماتے ہیں: لید اور گوبر کی بیج میں فقہاء کا اختلاف ہے امام مالک اور فقہاء احناف نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ ان سے نفع حاصل کرنے میں کوئی خیر نہیں ہے اور فقہاء احناف نے گوبر کی بیج کی اجازت دی ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ حیوانات کا گوبر امام مالک کے نزدیک نجس نہیں ہے اور اونٹ کی میٹنیاں اور گائے کے گوبر کی بیج میں

امام مالک کے نزدیک کوئی حرج نہیں ہے اور امام شافعی کے نزدیک بیگنیوں اور گوبر کی بیع جائز نہیں ہے اور اسی طرح کسی بھی نجس چیز کی بیع ان کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

نیز امام طحاوی نے کہا ہے کہ لوگوں کا معمول ہے کہ وہ گوبر سے فائدہ اٹھاتے ہیں خواہ وہ نجس ہو وہ گوبر اور مٹی کو ملا کر تعمیر کے کام میں لاتے ہیں اور گوبر کے اُپلے بنا کر ان کو بہ طور ایندھن جلاتے ہیں لہذا ان سے نفع حاصل کرنے کے لیے ان کی نجاست میں تخفیف کی گئی ہے اور جو شخص کسی کے گوبر کو ضائع کر دے گا وہ اس کا ضامن ہوگا اور یہ اس کی دلیل ہے کہ گوبر کی بیع جائز ہے اور گوبر کو بہ طور کھاد استعمال کرنا بھی جائز ہے اور وہ مال ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۲۹۵-۲۹۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فقہاء حنبلیہ کے نزدیک نجس چیز کی بیع میں دو قول

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

امام احمد نے فرمایا ہے: جب کوئی چیز حرام ہو تو اس کی بیع جائز نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جب اللہ نے کسی چیز کو حرام کر دیا تو اس کی قیمت کو بھی حرام کر دیا۔ (صحیح البخاری: ۲۲۳۶ سنن ابوداؤد: ۳۴۸۶ سنن ترمذی: ۱۲۹۷ سنن نسائی: ۳۶۸۳ سنن ابن ماجہ: ۲۱۶۷) (المغنی ج ۵ ص ۲۳۲ دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر نجس چیز سے فائدہ اٹھایا جائے تو اس کی بیع جائز ہے جیسے نجس تیل سے چراغ جلایا جائے تو اس کی بیع جائز ہے۔ (المغنی ج ۵ ص ۲۳۳ دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

فقہاء احناف کے نزدیک نجاست غلیظہ اور نجاست خفیفہ کی تعریفات اور گوبر کی بیع کا جواز

علامہ کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

نجاست غلیظہ مثلاً خون، پیشاب، خمر، مرغی کی بیٹ اور گدھے کا پیشاب ہے اگر یہ ایک درہم سے کم ہو تو اس کے ساتھ نماز جائز ہے اور اگر زیادہ ہو تو جائز نہیں ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ نجاست خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو برابر ہے کیونکہ جو نص تطہیر کی موجب ہے اس میں یہ تفصیل نہیں ہے ہماری دلیل یہ ہے کہ قلیل نجاست سے احتراز ممکن نہیں ہے اور ایک درہم کے برابر نجاست کے معاف ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قضاء حاجت کے بعد پتھر سے استنجاء کرنے کو شریعت نے جائز قرار دیا ہے حالانکہ پتھر سے استنجاء کرنے کے بعد بھی قلیل نجاست لگی رہتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ قلیل نجاست معاف ہے۔

نجاست خفیفہ مثلاً ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت کھایا جاتا ہے جب کہ اس کی مقدار کپڑے کے چوتھائی حصہ سے کم ہو تو اس کے ساتھ نماز جائز ہے یہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اس نجاست کے خفیف ہونے کی دلیل یہ ہے کہ یہاں دلائل متعارض ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پیشاب سے بچو کیونکہ عام عذاب قبر اس سے ہوتا ہے۔

(سنن دارقطنی: ۴۵۸-۴۵۷ ج ۱ ص ۳۱۳ دارالمعرفہ ۱۴۲۲ھ)

اس حدیث میں مطلقاً پیشاب سے احتراز کا حکم ہے خواہ ان جانوروں کا پیشاب ہو جن کا گوشت کھایا جاتا ہے یا دوسرے جانوروں کا پیشاب ہو اور اس کے معارض دوسری حدیث یہ ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غنکل یا غزیہ کے کچھ لوگ مدینہ آئے ان کو مدینہ راس نہیں آیا تو نبی ﷺ نے یہ حکم دیا کہ ان کو اونٹنیوں کا پیشاب اور ان کا دودھ پلایا جائے۔ (الحديث: ۲۳۳ صحیح مسلم: ۱۶۷۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب پاک ہے تو ان دلائل کے تعارض کی وجہ سے فقہاء احناف نے یہ کہا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب نجاست خفیفہ ہے۔

اس مسئلہ میں امام محمد کا اختلاف ہے اور ثمرہ اختلاف گدھے اور گھوڑے کے گوبر اور اونٹ اور بکریوں کی مینگنیوں میں ظاہر ہوتا ہے امام محمد کے نزدیک ان کی نجاست غلیظہ ہے کیونکہ نبی ﷺ نے گوبر کے متعلق فرمایا: یہ نجس ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۵۶، سنن ترمذی: ۱۷) اور اس حدیث کا کسی اور حدیث سے تعارض بھی نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ نجاست خفیفہ ہے کیونکہ امام مالک گوبر کو پاک قرار دیتے ہیں اور اس میں عموم بلوئی ہے کیونکہ (بعض اوقات) راستے گوبر سے بھرے ہوئے ہوتے ہیں اس کے برخلاف گدھے وغیرہ کے پیشاب کو زمین کی مٹی جذب کر لیتی ہے حتیٰ کہ امام محمد نے آخر میں گوبر کی نجاست غلیظہ کے قول سے رجوع کر لیا کیونکہ جب وہ خلیفہ کے ساتھ طہران میں گئے تو انہوں نے دیکھا کہ راستے اور سرائے گوبر سے بھرے ہوئے ہیں پس انہوں نے کہا: اس میں عام لوگ مبتلا ہیں پھر انہوں نے اس کی نجاست غلیظہ کے قول سے رجوع کر لیا۔

(فتح القدیر ج ۱ ص ۵۰۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

نیز علامہ ابن ہمام حنفی متونی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

گوبر کی بیع جائز ہے حالانکہ وہ نجس العین ہے کیونکہ اس سے نفع حاصل کیا جاتا ہے (کھاد میں اور بہ طور ایندھن اس کے ایلوں کو استعمال کیا جاتا ہے)۔ (فتح القدیر ج ۶ ص ۳۹۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۹۳۰ ج ۴ ص ۳۲۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① آیا مردار کا صرف گوشت حرام ہے یا اس کے تمام اجزاء؟ ② کیا مردہ انسان کے اجزاء سے فائدہ اٹھانا جائز ہے؟ ③ حیلہ کی تحقیق ④ قرآن مجید سے حیلہ کا ثبوت ⑤ حدیث سے حیلہ کا ثبوت۔

غیر جاندار چیزوں کی تصاویر اور ان میں جو چیز مکروہ ہے

۱۰۴ - بَابُ بَيْعِ التَّصَاوِيرِ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا رُوحٌ وَمَا يُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ

اس باب میں ان چیزوں کی تصاویر کا حکم بیان کیا گیا ہے جن میں روح نہ ہو جیسے درخت اور پہاڑ وغیرہ اور اس میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ان کو فروخت کرنے کا کیا حکم ہے۔

۲۲۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذْ آتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا عَبَّاسٍ إِنِّي إِنْسَانٌ إِنَّمَا مَعِيشَتِي مِنْ صَنْعَةِ يَدَيَّ وَإِنِّي أَصْنَعُ هَذِهِ التَّصَاوِيرَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا أَحَدَثُكَ إِلَّا مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فَإِنَّ اللَّهَ مُعَذِّبُهُ حَتَّى يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَافِلٍ فِيهَا أَبَدًا. قَرَبًا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عوف نے خبر دی از سعید بن ابی الحسن انہوں نے بیان کیا کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس تھا کہ ایک شخص ان کے پاس آیا اور اس نے کہا: اے ابو العباس! بے شک میں ایسا انسان ہوں کہ میرا ذریعہ معاش میرے ہاتھ کی صنعت سے ہے اور میں یہ تصاویر بناتا ہوں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: میں تمہیں وہی حدیث سنتا ہوں جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ نے ارشاد فرمایا: جس نے کوئی تصویر بنائی تو اللہ

الرَّجُلُ رُبُّوَّةٌ شَدِيدَةٌ وَاصْفَرَّ وَجْهُهُ فَقَالَ وَيْحَكَ إِنَّ أَبَيْتَ إِلَّا أَنْ تَصْنَعَ فَعَلَيْكَ بِهَذَا الشَّجَرِ كُلُّ شَيْءٍ لَيْسَ فِيهِ رُوحٌ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سَمِعَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ مِنَ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ هَذَا الْوَاحِدَ [اطراف الحديث: ۵۹۶۳-۷۰۴۲] (صحیح مسلم: ۲۱۱۰) رقم السلسل: ۵۲۳۳، سنن نسائی: ۵۳۵۸)

اس کو اس وقت تک عذاب دیتا رہے گا حتیٰ کہ وہ اس میں روح پھونک دے اور وہ اس میں کبھی بھی روح نہیں پھونک سکے گا یہ سن کر اس شخص کا سانس پھول گیا اور اس کا چہرہ زرد ہو گیا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: تم پر افسوس ہے! اگر تم تصویر کشی کو چھوڑنے پر تیار نہیں ہو تو تم اس درخت کی تصویر بناؤ اور ہر اس چیز کی جس میں روح نہ ہو۔ امام ابو عبد اللہ نے کہا کہ سعید بن ابی عروبہ نے نصر بن مہسن سے صرف یہی ایک حدیث سنی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن عبد الوہاب ابو محمد نجفی (۲) یزید بن زریع (۳) عوف بن ابی حمید اعرابی ان کی کنیت ابوہل ہے (۴) سعید بن ابی الحسن یہ حسن بصری کے بھائی ہیں (۵) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۵۵)

مجسموں اور تصاویر کا فرق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

جانداری کی تصویر بنانے کو صرف اس لیے حرام کیا گیا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ان کی عبادت کی جاتی تھی پس ہر ایسی تصویر کو حرام کر دیا گیا خواہ اس کا سایا نہ ہو یا اس کا جسم نہ ہو تا کہ تصویر بنانے کا سد باب ہو حتیٰ کہ جب لوگوں کے دلوں میں شریعت کے احکام رائج ہو گئے اور لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے احکام اور اس کی عبادت کو جان لیا تو ان کو نقش والی اور رنگ والی تصویر بنانے کی اجازت دی گئی جب کہ اس کو اہانت کی جگہ رکھا جائے اور جب اس کو عبادت کی جگہ پر نصب کیا جائے تو پھر اس کی اجازت نہیں ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۶ ص ۲۹۶-۲۹۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

تصاویر بنانے کے متعلق فقہاء کے مذاہب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ تصویر بنانا مطلقاً مکروہ ہے خواہ کپڑے پر تصویر بنائی جائے یا بستر پر یا گدے پر اور ان کا استدلال

اس حدیث سے ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر ہو نہ اپنی گھر میں جس میں کتا ہو نہ اس گھر میں جس میں چنوی (بے غسل شخص) ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۴۱۵۲، سنن نسائی: ۲۶۱۱، سنن ابن ماجہ: ۳۶۵۰)

جس کو پیروں کے نیچے روندنا جاتا ہو تو پھر اس تصویر میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن جب تصویر کپڑوں پر اور پردوں وغیرہ پر ہو تو وہ مکروہ تحریمی ہے۔

علامہ ابو عمر نے کہا ہے کہ امام مالک ان مجسموں کو مکروہ کہتے تھے جن کو تخت اور گنبد پر رکھا جاتا ہے لیکن وہ کہتے تھے کہ بستر پر گدے پر اور کپڑوں پر جو تصویر بنائی جائے وہ مکروہ نہیں ہے اور جس گنبد میں مجسمے رکھے ہوئے ہوں ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنی مکروہ تحریمی ہے اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب گھروں میں رکھے ہوئے تصویروں کے مجسموں کو مکروہ قرار دیتے تھے اور بستر پر تصویر ہوتی تھی اس کو وہ مکروہ نہیں کہتے تھے اور گھروں میں لٹکے ہوئے پردوں پر تصویروں کے مکروہ ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

اسی طرح دیواروں پر جو تصویریں نقش کی جاتی ہیں ان کا بھی حکم ہے۔

ان فقہاء کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زوجہ محترمہ بیان کرتی ہیں: میں نے ایک پردہ لٹکایا ہوا تھا جس میں تصاویر تھیں رسول اللہ ﷺ گھر میں داخل ہوئے تو آپ نے اس پردہ کو اتار دیا پس میں نے اس پردہ کو کاٹ کر اس کے دو گڈے بنا لیے۔

(صحیح مسلم: ۲۱۰۷، الرقم المسلسل: ۵۳۲۵)

ان فقہاء نے کہا ہے کہ جن احادیث میں عمومی طور پر تصاویر کی ممانعت ہے ان کو ہم ان تصاویر پر محمول کرتے ہیں جن کو عزت سے رکھا جائے اور حضرت عائشہ کی حدیث مذکور سے ہم نے ان تصاویر کو جائز کہا ہے جن کو گڈوں اور بستر کی چادروں پر بنایا گیا ہو اور وہ پاؤں تلے روندنے اور اہانت کی جگہ پر ہوں اس طرح ہم نے اس باب کی تمام احادیث پر عمل کر لیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۵۷-۵۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۳۹۷- ج ۶ ص ۵۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① تصویر یا کتے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخلہ ممنوع ہے؟ ② کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استثناء کی تحقیق ③ مصوروں کو سب سے زیادہ عذاب دینے کی تحقیق ④ تصویر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور مالکیہ کا نظریہ ⑤ تصویر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ ⑥ تصویر کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ ⑦ تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق علماء ازہر کا نظریہ ⑧ تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق مصنف کا موقف۔

خر کی تجارت کو حرام قرار دینا

۱۰۵ - بَابُ تَحْرِيمِ التِّجَارَةِ فِي الْخَمْرِ

وَقَالَ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَرَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ.

امام بخاری نے اس تعلق کو سند موصول کے ساتھ صحیح البخاری: ۲۲۳۶ میں بیان کیا ہے 'خر انگور کے اس کچے شیرہ کو کہتے ہیں جو کئی دن برتن میں پڑے رہنے سے جھاگ چھوڑ دے پھر وہ نشہ آور ہو جاتا ہے اس کا ایک قطرہ پینا بھی حرام قطعی ہے اور حد کا موجب ہے اور نجاست غلیظ ہے جب عقل معطل ہو جائے اور صحیح اور غلط میں امتیاز نہ کر سکے تو اس کیفیت کو نشہ کہتے ہیں۔

۲۲۲۶ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الصُّحَيْ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَمَّا نَزَلَتْ آيَاتُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ عَنْ إِخْرَافِهَا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ حُرِّمَتِ التِّجَارَةُ فِي الْخَمْرِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۵۹ میں بیان کر دی گئی ہے۔

جس نے آزاد آدمی کو فروخت کیا اس کا گناہ

۱۰۶ - بَابُ إِثْمِ مَنْ بَاعَ حُرًّا

اس باب کے عنوان میں "حر" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: آزاد آدمی اس کے مقابلہ میں "عبد" اور "امۃ" کا لفظ ہے یعنی

غلام اور باندی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن مرحوم نے حدیث

۲۲۲۷ - حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ مَرْحُومٍ قَالَ حَدَّثَنَا

يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ غَدَرَ، وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ.

[طرف الحدیث: ۲۲۷۰] (سنن ابن ماجہ: ۲۲۳۲)

بیان کی انہوں نے بیان کیا: ہمیں یحییٰ بن سلیم نے حدیث بیان کی از اسماعیل بن امیہ از سعید بن ابی سعید از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: میں قیامت کے دن تین شخصوں کے خلاف مدعی ہوں گا ایک وہ جس کو میرے نام کے ساتھ عہد دیا گیا پھر اس نے اس عہد کے خلاف کیا دوسرا وہ شخص جس نے کسی آزاد آدمی کو فروخت کر کے اس کی قیمت کھائی اور تیسرا وہ شخص جس نے کسی مزدور کو اجرت پر طلب کیا اس سے پورا کام لے لیا پھر اس کی اجرت نہیں دی۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) بشر بن مرحوم یہ دراصل بشر بن عقیس بن مرحوم بن عبدالعزیز ہیں یہ ۲۳۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) یحییٰ بن سلیم القرشی الخراز ہیں ان کی کنیت ابو زکریا ہے یہ ۱۹۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) اسماعیل بن عمرو بن سعید بن العاص الاموی ہیں یہ ۱۳۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۵۹) اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جس نے کسی آزاد آدمی کو فروخت کر کے اس کی قیمت کھائی۔

حدیث میں مذکور تین شخصوں کے شدید عذاب کی توجیہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شدید عذاب تین قسم کے لوگوں کو ہوگا پہلا وہ شخص ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے نام پر عہد کر کے اس کو توڑ دیا اس کو شدید عذاب اس لیے ہوگا کہ اس نے اللہ کے نام کی بے توقیری کی دوسرا وہ شخص ہے جس نے کسی آزاد آدمی کو فروخت کر کے اس کی قیمت کھائی اس کو شدید عذاب اس وجہ سے ہوگا کہ تمام مسلمان آزاد ہونے میں ایک دوسرے کے مساوی ہیں اور مسلمان پر لازم ہے کہ وہ دوسرے مسلمان کی مدد کرے اور اس پر ظلم نہ کرے اور اس کی خیر خواہی کرے اور اس کو دھوکا نہ دے اور اس سے بڑھ کر اور کیا ظلم ہوگا کہ کسی آزاد آدمی کو غلام بنالیا جائے اور جس نے کسی آزاد آدمی کو فروخت کیا تو اس نے اس شخص کو ان تصرفات سے روک دیا جو اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے مباح کیے تھے اور اس پر ذلت اور خواری کو لازم کر دیا اور یہ بہت بڑا گناہ ہے اس کے خلاف اللہ تعالیٰ مدعی ہوگا اور تیسرا شخص جس نے کسی کو اجرت پر طلب کر کے اس کی اجرت نہیں دی یہ بھی دوسرے شخص میں داخل ہے کیونکہ جب اس نے اس سے کام لے کر اجرت نہیں دی تو اس کے ساتھ غلاموں جیسا سلوک کیا۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۶۰ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

جب نبی ﷺ نے یہودیوں کو جلاوطن کیا تو انہیں حکم دیا کہ وہ اپنی زمینیں اور گھروں کے نشانات فروخت کر دیں

۱۰۷ - بَابُ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَهُودَ بِبَيْعِ أَرْضِيهِمْ وَدِمْنِهِمْ حِينَ أَجْلَاهُمْ

فَیْهِ الْمَقْبُرَةُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
اس سلسلہ میں مقبری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

باب مذکور کے تحت حدیث ذکر نہ کرنے کے متعلق حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کا مناقشہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس عنوان سے اس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے جو انہوں نے کتاب الجہاد میں اس باب کے تحت درج کی ہے: یہود کو جزیرہ عرب سے نکالنا۔ اس حدیث کی مقبری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ہم مسجد میں تھے تو نبی ﷺ ہمارے پاس آئے آپ نے فرمایا: یہود کی طرف چلو پس ہم نکلے حتیٰ کہ ہم بیت المدراں پر پہنچے آپ نے (بنو نضیر سے) فرمایا: تم اسلام قبول کر لو! سلامت رہو گے اور یاد رکھو! تمام زمین اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہے اور میں نے ارادہ کیا ہے کہ تم کو اس سرزمین سے جلا وطن کر دوں پس تم میں سے جس شخص کو اپنا مال ملے وہ اس کو فروخت کر دے ورنہ یاد رکھو کہ زمین اللہ کے لیے ہے اور اس کے رسول کے لیے ہے۔

(صحیح البخاری: ۳۱۶۷)

حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ یہ قصہ بنو نضیر سے متعلق ہے اور اس حدیث میں مال کے فروخت کرنے کا ذکر ہے اور امام بخاری نے مال کی بیع کے عموم سے زمین کی بیع کو مستنبط کیا اور حضرت عثمان اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں زمین پر مال کا اطلاق آچکا ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۱۱۶)

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ امام بخاری نے اس عنوان کے بعد حدیث درج نہیں کی کیونکہ یہاں ان کی شرط کے مطابق حدیث نہیں تھی۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ علامہ کرمانی اس سے غافل رہے کہ امام بخاری نے اس عنوان سے اس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے جس کو انہوں نے کتاب الجہاد میں یہود کو جزیرہ عرب سے نکالنے کے باب میں ذکر کیا ہے اور اس باب کے تحت اس حدیث کو اس لیے ذکر نہیں کیا کہ تکرار غیر مفید لازم نہ آئے کیونکہ وہ حدیث کتاب الجہاد میں آرہی ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۶۳۰ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کی صحیح میں بہت زیادہ تکرار ہے اس لیے یہ وجہ صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح وجہ یہ ہے کہ اس حدیث کی کتاب البیوع کے ساتھ کوئی واضح مناسبت نہیں تھی اس لیے باب کے عنوان سے اس حدیث کی طرف اشارہ کیا اور چونکہ یہ حدیث کتاب الجہاد کے ساتھ واضح مناسبت رکھتی تھی اس لیے اس کو وہاں درج کیا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۶۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

غلام کو غلام کے عوض اور جانور کو جانور کے

عوض ادھار فروخت کرنا

۱۰۸ - بَابُ بَيْعِ الْعَبْدِ وَالْحَيَوَانِ

بِالْحَيَوَانِ نَسِيئَةً

یہ باب دو حکموں پر مشتمل ہے: (۱) ایک غلام کو ایک غلام کے عوض یا ایک غلام کو متعدد غلاموں کے عوض ادھار فروخت کرنا (۲) ایک حیوان کو ایک حیوان یا متعدد حیوانوں کے عوض ادھار فروخت کرنا۔

پہلا حکم یعنی ایک غلام کو ایک یا متعدد غلاموں کے عوض ادھار فروخت کرنا یہ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک جائز ہے امام

مالک نے کہا: اگر ان کی جنس مختلف ہو تو جائز ہے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ یہ بیع ادھار جائز نہیں ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک غلام آیا اور اس نے نبی ﷺ سے بیعت کر لی اور نبی ﷺ کو یہ چاہی نہیں تھا کہ یہ غلام ہے پھر اس کا مالک اس کو بلانے کے لیے آیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: یہ مجھے فروخت کر دو پس نبی ﷺ نے دو سیاہ قام غلاموں کے عوض اس کو خرید لیا پھر اس کے بعد آپ اس وقت تک کسی کو بیعت نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ اس سے دریافت فرما لیتے کہ آیا وہ غلام ہے یا نہیں۔ (صحیح مسلم: ۱۶۰۲، سنن ترمذی: ۱۲۴۳، سنن ابوداؤد: ۳۳۵۸، سنن نسائی: ۳۶۲۱، سنن ابن ماجہ: ۲۸۶۹)

امام ترمذی فرماتے ہیں: حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن صحیح ہے اور اہل علم کا اس پر عمل ہے کہ ایک غلام کو دو غلاموں کے عوض فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جب یہ بیع ادھار ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ (سنن ترمذی ص ۳۸۰، دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)

دوسرا حکم یہ ہے کہ ایک جانور کو ایک یا متعدد جانوروں کے عوض فروخت کرنا سو اس کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک حیوان کی دوسرے حیوان کے عوض ادھار بیع سے منع فرمایا ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۲۴۱، سنن ابوداؤد: ۳۳۵۶، سنن نسائی: ۳۶۳۱)

امام ترمذی فرماتے ہیں: حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن صحیح ہے اور نبی ﷺ کے اصحاب میں سے اہل علم کا اس حدیث کی ممانعت پر عمل ہے۔ سفیان ثوری، فقہاء احناف اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے اور بعض اہل علم نے حیوان کی حیوان کے عوض ادھار بیع کو جائز کہا ہے امام شافعی اور اسحاق کا یہی قول ہے۔ (سنن ترمذی ص ۳۸۰)

اس سلسلہ میں یہ حدیث بھی ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک حیوان کی دو حیوانوں کے عوض ادھار بیع صحیح نہیں ہے اور نقد بیع میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۲۴۲، سنن ابن ماجہ: ۲۲۷۱)

وَاشْتَرَى ابْنُ عُمَرَ رَاحِلَةً بِأَرْبَعَةِ أَبْعَرَةٍ
مُضْمُونَةٍ عَلَيْهِ، يُولِيهَا صَاحِبُهَا بِالرَّبْذَةِ.

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک اونٹنی، چار اونٹیوں کے عوض خریدی اور یہ ضمانت دی کہ مقام ربذہ میں ان کو یہ اونٹیاں دے دیں گے۔

اس تعلیق کی اصل موطاً امام مالک میں ہے۔ (کتاب البیوع باب: ۲۵۔ حدیث: ۶۰)

نیز اس تعلیق کی اصل مسند الشافعی والسنن ج ۲ ص ۱۸۳ میں اور کتاب الام ج ۳ ص ۱۰۳ میں ہے۔

(حاشیہ تعلیق الحلیق لابن حجر العسقلانی ج ۳ ص ۲۷۰)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ يَكُونُ الْبَعِيرُ خَيْرًا مِنَ الْبَعِيرَيْنِ.

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کبھی ایک اونٹ دو اونٹوں سے بہتر ہوتا ہے۔

اس تعلیق کی اصل مسند الشافعی میں ہے۔ (تعلیق الحلیق لابن حجر العسقلانی ج ۳ ص ۲۷۰)

وَاشْتَرَى رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ بَعِيرًا بِبَعِيرَيْنِ
فَاعْطَاهُ أَحَدَهُمَا، وَقَالَ 'إِيَّاكَ بِالْآخِرِ غَدًا وَهُوَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

اور حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے ایک اونٹ دو اونٹوں کے عوض خریدا ایک اونٹ اسی وقت دے دیا اور کہا: دوسرا اونٹ میں تمہیں ان شاء اللہ کل دوں گا۔

اس تعلیق کی اصل مصنف عبدالرزاق: ۱۴۲۱۸ میں ہے۔

وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ لَا رِبَا فِي الْحَيَوَانِ الْبَعِيرُ
بِالْبَعِيرَيْنِ وَالشَّاةُ بِالشَّاتَيْنِ إِلَى أَجَلٍ.

اور ابن المسیب نے کہا: حیوان میں سود نہیں ہے، ایک اونٹ
دو اونٹوں کے عوض اور ایک بکری دو بکریوں کے عوض مدت معینہ
تک فروخت کرنا جائز ہے۔

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اس تعلیق کی اصل موطاً امام مالک میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۶۵)

اس کا ذکر مصنف عبدالرزاق میں بھی ہے، تاہم اس میں صرف اتنا مذکور ہے کہ سعید ابن مسیب نے کہا کہ حیوان میں سود نہیں ہے
بقیہ عبارت نہیں ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۳۲۱۳)

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ لَا بَأْسَ بِبَعِيرٍ يَبْعُرُ بَيْنَ نِسِيْنَةٍ
وَدِرْهَمٍ بِلِرْهَمٍ.

اور ابن سیرین نے کہا: ایک اونٹ کو دو اونٹوں کے عوض ادھار
خریدنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ایک درہم کو ایک درہم کے عوض۔

اس تعلیق کی اصل مصنف عبدالرزاق: ۱۳۲۲۳ میں ہے۔

۲۲۲۸ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ كَانَ فِي السَّبْيِ صَفِيَّةٌ فَصَارَتْ إِلَى ذَخِيَّةِ
الْكَلْبِيِّ ثُمَّ صَارَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان
کی از ثابت از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ
قیدیوں میں حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں جو حضرت ذحیہ کلبی رضی اللہ عنہ کو دی
گئی تھیں پھر (اس جہ سے رجوع کے بعد) وہ نبی ﷺ کے پاس
آ گئیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۷۳ میں گزر چکی ہے۔

غلام کی بیع

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں
نے کہا: ہمیں ابن نمیر نے خبر دی کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ
نے ان کو خبر دی کہ جس وقت وہ نبی ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے
تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہم قیدی عورتوں (باندیوں) سے
جماع کرتے ہیں پھر ہم ان کی قیمت کو پسند کرتے ہیں تو ان سے
عزل کرنے کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے؟ آپ نے پوچھا: کیا
تم ایسا کرتے ہو؟ اگر تم ایسا نہ کرو تو تم پر کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ
جس روح کے نکلنے کے متعلق اللہ نے لکھ دیا ہے وہ نکل کر رہے گی۔

۱۰۹ - بَابُ بَيْعِ الرِّقِيقِ
۲۲۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ مُحَيْرِيزٍ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ
الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ
جَالِسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا نُصِيبُ سَيِّئًا فَنُحِبُّ الْأَثْمَانَ فَكَيْفَ
تَرَى فِي الْعَزْلِ؟ فَقَالَ أَوَإِنَّكُمْ تَفْعَلُونَ ذَلِكَ؟ لَا
عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ فَإِنَّهَا لَيْسَتْ نَسَمَةً كَتَبَ
اللَّهُ أَنْ تَخْرُجَ إِلَّا هِيَ خَارِجَةٌ. [اطراف الحديث: ۲۵۳۲-
۳۱۳۸-۵۲۱۰-۶۶۰۳-۷۴۰۹]

(صحیح مسلم: ۱۳۳۸، رقم المسلسل: ۳۳۳۳، سنن ابوداؤد: ۲۱۷۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ نبی ﷺ نے ان کو باندیوں کے فروخت کرنے سے منع نہیں
فرمایا جب انہوں نے یہ کہا تھا کہ ہم قیمت کو پسند کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ قیمت باندیوں کو فروخت کرنے سے حاصل ہوتی۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالیمان، ان کا نام الحکم بن نافع الحمصی ہے (۲) زہری، ان کا نام محمد بن مسلم ہے (۳) ابن محیریز، ان کا نام عبداللہ بن محیریز النجفی القرشی الیمانی ہے یہ عمر بن عبدالعزیز کی خلافت میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ (صحابی)۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۶۷)

عزل کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور حدیث مذکور کے بعض فقرات کی تشریح

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں عزل کا لفظ ہے۔ عزل کا لغوی معنی ہے: نکال دینا کہا جاتا ہے: فلاں شخص کو اس کے منصب سے معزول کر دیا یعنی اس منصب سے نکال دیا اور یہاں مراد ہے: جماع کے دوران انزال کے وقت آلہ کو عورت کے اندام نہانی سے نکال لینا تاکہ بچہ کی پیدائش نہ ہو اہل عرب باندیوں سے اس لیے عزل کرتے تھے کہ جس باندی کا بچہ ہو جائے پھر وہ ام ولد ہو جاتی ہے اور اس کا فروخت کرنا ممنوع ہے اور وہ باندیوں کو فروخت کرنا چاہتے تھے اس لیے ان کے ساتھ عزل کرتے تھے اس میں اختلاف ہے کہ وہ باندیاں مشرکات تھیں یا اہل کتاب تھیں۔ زیادہ تر رجحان یہ ہے کہ وہ مشرکات تھیں۔

اس حدیث میں مذکور ہے: اگر تم ایسا نہ کرو تو تم پر کوئی حرج نہیں ہے۔

مترجم نے کہا: اس میں ”لا“ زائد ہے اور اس کا معنی ہے: عزل کرنے میں تم پر کوئی حرج نہیں ہے۔

عزل کے مانعین نے کہا: ”لا“ ان کے سوال کے جواب میں ہے انہوں نے پوچھا تھا: آیا ہم عزل کریں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! پھر فرمایا: تم پر واجب ہے کہ تم یہ نہ کرو۔

علامہ نووی نے کہا: اس کا معنی ہے: عزل کے ترک کرنے میں تم پر کوئی ضرر نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جس نفس کی پیدائش کو مقدر کر دیا ہے وہ اس کو ضرور پیدا فرمائے گا خواہ تم عزل کرو یا نہ کرو۔

اس حدیث میں ”نسمۃ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: روح ایک قول کے مطابق اس کا معنی ہے: نفس اور انسان خواہ مذکر ہو یا مؤنث۔ اور ”نسم“ کا معنی ہے: ارواح اور ”نسیم“ کا معنی ہے: پاک اور خوش گوار ہوا۔

باندیوں اور بیویوں کے ساتھ عزل کرنے میں مذاہب ائمہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ ہم باندیوں سے اس لیے عزل کرتے ہیں کہ ہم ان کی قیمت کو پسند کرتے ہیں اور نبی ﷺ نے ان کی اس بات کو رد نہیں فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ امہات الاولاد (جن باندیوں سے اولاد ہو) کی بیع جائز نہیں ہے۔

نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باندیوں سے عزل کرنا جائز ہے کیونکہ اگر باندی سے اولاد ہوئی تو وہ بھی باندی یا غلام ہوگی اور آدمی یہ پسند نہیں کرتا کہ اس کی اولاد باندی یا غلام ہو۔ امام شافعی کے نزدیک بیوی سے عزل کرنا کراہت کے ساتھ جائز ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیوی کی اجازت سے اس سے عزل کرنا جائز اور اس کی اجازت کے بغیر اس سے عزل کرنا جائز نہیں ہے امام مالک کے نزدیک بھی باندیوں سے عزل کرنا مطلقاً جائز ہے اور بیوی سے عزل کرنا اس کی اجازت پر موقوف ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۶۸-۶۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

عزل کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق اور امام ابوحنیفہ کے مذہب کی تائید

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ سے عزل کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ خفیہ طریقہ ہے

زندہ درگور کرنا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۳۴۲، رقم المسلسل: ۳۳۵۵، سنن ابن ماجہ: ۲۰۱۱، مسند احمد ج ۶ ص ۴۳۳-۴۶۱)

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

بعض فقہاء نے اس حدیث کی وجہ سے عزل کرنے کو ناجائز کہا ہے اور دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ باندیوں سے مطلقاً عزل کرنا جائز ہے اور بیوی سے اس کی اجازت سے عزل کرنا جائز ہے اور مذکور الصدر حدیث میں عزل کرنے کو زندہ درگور سے جو تعبیر فرمایا ہے تو اس کے معارض یہ احادیث ہیں:

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میری ایک باندی ہے اور میں اس سے عزل کرتا ہوں اور میں اس کے حاملہ ہونے کو ناپسند کرتا ہوں اور میں اس سے وہی ارادہ کرتا ہوں جس کا مرد ارادہ کرتے ہیں اور یہود یہ کہتے ہیں کہ عزل کرنا چھوٹی قسم کا زندہ درگور کرنا ہے آپ نے فرمایا: یہود نے جھوٹ بولا اگر اللہ اس کو پیدا کرنا چاہے تو تم اس کو روک نہیں سکتے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۹۷۱، مسند احمد ج ۳ ص ۵۳-۵۱-۳۳، شرح معانی الآثار: ۴۲۵۹)

عبداللہ بن عدی بن خیاری بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کا اختلاف ہوا تو حضرت عمر نے فرمایا: تم اہل بدر ہو کر اس میں اختلاف کر رہے ہو تو تمہارے بعد والوں کا کیا حال ہوگا! اس وقت دو آدمی سرگوشی کر رہے تھے حضرت عمر نے پوچھا: یہ کیا سرگوشی کر رہے ہیں؟ اس نے کہا: یہودیہ کہتے ہیں کہ یہ چھوٹی قسم کا زندہ درگور کرنا ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: وہ اس وقت تک زندہ درگور نہیں ہو سکتی جب تک اس میں پہلے روح نہ پھونکی گئی ہو تب حضرت عمر نے حضرت علی کی تحسین کی۔ (شرح معانی الآثار: ۴۲۶۳)

بیوی سے عزل کرنے کے جواز کے متعلق یہ احادیث ہیں:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم عزل کرتے تھے تو یہود نے کہا کہ یہ چھوٹی قسم کا زندہ درگور کرنا ہے تو آپ نے فرمایا: یہود نے جھوٹ بولا بے شک جب اللہ کسی چیز کو پیدا کرنا چاہے تو اس کو کوئی روک نہیں سکتا۔

(سنن ترمذی: ۱۱۳۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۹)

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ہم ان دنوں عزل کرتے تھے جب قرآن نازل ہو رہا تھا۔

(صحیح البخاری: ۵۲۰۸، صحیح مسلم: ۱۳۴۰، سنن ترمذی: ۱۱۳۰، سنن ابن ماجہ: ۱۹۲۷، شرح معانی الآثار: ۴۲۸۱، مسند احمد ج ۳ ص ۳۷۷)

امام ابو یسٰی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ اس حدیث کی روایت کے بعد لکھتے ہیں:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن صحیح ہے اور یہ حدیث متعدد سندوں سے مروی ہے اور نبی ﷺ کے اصحاب میں سے متعدد اہل علم نے عزل کرنے کی اجازت دی ہے اور امام مالک بن انس نے کہا ہے کہ آزاد عورت (بیوی) سے عزل کرنے کی اجازت طلب کی جائے گی اور باندی سے اجازت نہیں لی جائے گی۔ (سنن ترمذی ص ۳۳۶، دار الفکر بیروت)

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

عزل کے جواز میں رسول اللہ ﷺ سے یہ احادیث ثابت ہیں پس واضح ہو گیا کہ عزل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی

امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۹۵-۳۸۹، ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

مدبر کی بیع

۱۱۰ - بَابُ بَيْعِ الْمُدَبَّرِ

مدبر سے مراد وہ غلام ہے جس سے اس کے مالک نے کہا ہو کہ اگر میں مر گیا تو تم آزاد ہو اس کو مدبر مطلق کہتے ہیں اور اگر اس

نے یہ کہا ہو کہ اگر میں اس بیماری میں مر گیا تو تم آزاد ہو اس کو مدبر مقید کہتے ہیں۔

۲۲۳۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَاعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدْبَرَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن نمیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی از سلمہ بن کھیل از عطاء از حضرت جابر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے ایک مدبر کو فروخت کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۳۱ میں گزر چکی ہے۔

۲۲۳۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ بَاعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کر رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدبر کو فروخت کیا۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۲۱۳۱ میں گزر چکی ہے۔

۲۲۳۲، ۲۲۳۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَ ابْنُ شَهَابٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ وَأَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَاهُ إِنَّهُمَا سَمِعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَالُ عَنِ الْأَمَةِ تَزْنِي وَلَمْ تُحْصَنَ قَالَ اجْلِدُوهَا ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا ثُمَّ يَغْرَوْهَا. بَعْدَ الثَّالِثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے زہیر بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از صالح انہوں نے کہا کہ ابن شہاب نے حدیث بیان کی کہ عبید اللہ کو حضرت زید بن خالد اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ انہوں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ سے اس باندی کے متعلق سوال کیا گیا جو شادی شدہ نہیں ہے اور زنا کرتی ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کو کوڑے مارو پھر اگر زنا کرے تو پھر کوڑے مارو پھر تیسری یا چوتھی بار کے بعد اس کو فروخت کر دو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۵۲-۲۱۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۲۳۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا زَنَتْ أَمَةٌ أَحَدُكُمْ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ وَلَا يَتْرَبْ عَلَيْهَا ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ وَلَا يَتْرَبْ ثُمَّ إِنْ زَنَتْ الثَّالِثَةَ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَبِعْهَا وَلَوْ بِحَبْلٍ مِنْ شَعْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے خبر دی از سعید از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جب تم میں سے کسی کی باندی زنا کرے اور اس کا زنا ظاہر ہو جائے تو وہ اس کو بہ طور حد کوڑے مارے اور اس کو ملامت نہ کرے اگر وہ پھر زنا کرے تو پھر اس کو بہ طور حد کوڑے مارے اور اس کو ملامت نہ کرے پھر اگر وہ تیسری بار

زنا کرے اور اس کا زنا ظاہر ہو جائے تو پھر اس کو فروخت کر دے
خواہ ایک رتی کے عوض۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۵۲ میں گزر چکی ہے۔

کیا باندی کے استبراء سے پہلے اس کے
ساتھ سفر کیا جاسکتا ہے؟

۱۱۱ - بَابُ هَلْ يُسَافِرُ بِالْجَارِيَةِ
قَبْلَ أَنْ يَسْتَبْرَأَ نَهَا

اس باب کے عنوان میں باندی کے استبراء کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ یہ معلوم کر لیا جائے کہ باندی کا رحم حمل سے بڑی
ہے اور جب باندی کو ایک حیض آجائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ حاملہ نہیں ہے ہر چند کہ جب سفر نہ ہو تب بھی استبراء سے پہلے
باندی سے مباشرت جائز نہیں ہے لیکن سفر میں باندی کے ساتھ مقاربت کے زیادہ مواقع ہوتے ہیں اس لیے امام بخاری نے سفر میں
استبراء کی قید لگائی ہے۔

وَلَمْ يَرِ الْحَسَنُ بَأْسًا أَنْ يَقْبَلَهَا أَوْ يُبَاشِرَهَا.
حسن بصری باندی کے ساتھ بوس و کنار میں کوئی حرج نہیں
سمجھتے تھے۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث میں ہے:

ابن علیہ اس شخص سے روایت کرتے ہیں جس نے یونس سے سوال کیا کہ ایک آدمی باندی کو خریدتا ہے پھر اس کا استبراء کرتا ہے
اس کا بوسا لیتا ہے اور مباشرت کرتا ہے ابن سیرین نے کہا: استبراء سے پہلے اس سے یہ کام کرنا حرام ہیں اور حسن بصری سے ذکر کیا
جاتا ہے کہ وہ بوس و کنار میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۶۳ ج ۳ ص ۵۰۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)
وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا
وَهَبْتَ الْوَلِيدَةَ الَّتِي تَوَطَّأُ أَوْ يَبِغْتُ أَوْ عَتَقْتَ
فَلْيَسْتَبْرَأْ رَجْمُهَا بِحَيْضَةٍ وَلَا تُسْتَبْرَأُ الْعَذْرَاءُ.
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: جب ایسی باندی ہبہ کی جائے
یا فروخت کی جائے جس سے وطی کی گئی ہو یا آزاد کی گئی تو اس کے رحم
کا ایک حیض کے ساتھ استبراء کیا جائے گا اور اگر وہ کنواری ہو تو پھر
اس کا استبراء نہیں کیا جائے گا۔

اس تعلق کی اصل ان آثار میں ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ جس باندی سے وطی کی گئی ہو اس کے متعلق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: جب اس کو فروخت کیا جائے یا
آزاد کیا جائے تو اس کے رحم کا ایک حیض سے استبراء کیا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۶۳ ج ۳ ص ۵۰۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

ایوب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر کسی شخص نے کنواری باندی خریدی تو اس کا استبراء نہ کیا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۶۱۸ ج ۳ ص ۵۰۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

وَقَالَ عَطَاءٌ لَا بَأْسَ أَنْ يَصِيبَ مِنْ جَارِيَتِهِ
الْحَامِلِ مَا دُونَ الْفَرْجِ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَالَا عَلَى
أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ (المومنون: ۶) العارح:
اور عطاء نے کہا: اپنی حاملہ باندی سے شرم گاہ کے سوا لذت
حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور جو
لوگ اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرنے والے ہیں O سوائے اپنی
بیویوں کے یا باندیوں کے۔ (المومنون: ۷-۶)

عطاء بن ابی رباح کے اس قول میں حاملہ سے مراد یہ ہے کہ جو اپنے مالک کے غیر سے حاملہ ہو کیونکہ اگر وہ اپنے مالک سے حاملہ ہو تو پھر اس کے حلال ہونے میں کوئی شک نہیں ہے اور اس آیت سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے باندیوں سے لذت حاصل کرنے کی اجازت دی ہے لیکن غیر کی حاملہ سے مباشرت کا عدم جواز دوسرے دلائل سے ثابت ہے۔

۲۲۳۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَفَّارِ بْنُ دَاوُدَ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْحِصْنَ ذَكَرَ لَهُ جَمَالُ صَفِيَّةَ بِنْتِ حِمْيَرٍ بَنِي أَخْطَبٍ وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا وَكَانَتْ عَرُوسًا فَاصْطَفَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ فَخَرَجَ بِهَا حَتَّى بَلَغْنَا سَدَ الرُّوحَاءِ حَلَّتْ فَبَنَى بِهَا ثُمَّ صَنَعَ خَيْسًا فِي بَطْنِ صَغِيرٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْنٌ مِّنْ حَوْلِكَ فَكَانَتْ بِكَ وَلِيْمَةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَفِيَّةَ ثُمَّ خَرَجْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قَالَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَوِّي لَهَا وَرَاءَهُ بَعَاءَةً ثُمَّ يَجْلِسُ عِنْدَ بَعِيرِهِ فَيَضَعُ رُكْبَتَهُ فَيَضَعُ صَفِيَّةَ رِجْلَهَا عَلَى رُكْبَتِهِ حَتَّى تَرُكِبَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالغفار بن داؤد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن عبدالرحمان نے حدیث بیان کی از عمرو بن ابی عمرو از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ خیبر میں آئے پس جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے خیبر کو فتح کر دیا تو آپ کے سامنے صفیہ بنت حنی بن اخطب کے حسن و جمال کا ذکر کیا گیا ان کے شوہر قتل کر دیئے گئے تھے اور وہ اس وقت دہن تھیں پس رسول اللہ ﷺ نے ان کو اپنے نفس کے لیے منتخب کر لیا آپ ان کو لے کر روانہ ہوئے حتیٰ کہ ہم سد الروحاء (مدینہ سے چالیس میل کے فاصلہ پر ایک جگہ) پہنچے وہاں پر وہ (ایک حیض گزرنے کے بعد) حلال ہو گئیں پھر نبی ﷺ نے ان کے ساتھ شب زفاف گزاری پھر آپ نے جس (بکجور خیر اور کھی سے تیار شدہ طعام) بنوایا اور اس کو چڑے کے چھوٹے سے دسترخوان پر رکھا پھر آپ نے (حضرت انس سے) فرمایا: جو تمہارے گرد لوگ ہیں ان کو اجازت دو سو یہ رسول اللہ ﷺ کا حضرت صفیہ سے نکاح کا ولیمہ تھا پھر ہم مدینہ کی طرف گئے پھر میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ ان کو اپنے پیچھے اپنی چادر سے چھپا رہے تھے پھر آپ اپنے اونٹ کے پاس بیٹھے پھر آپ نے اپنا گھنٹا رکھا پس حضرت صفیہ نے اپنا پیر آپ کے گھٹنے کے اوپر رکھا حتیٰ کہ وہ اونٹ پر سوار ہو گئیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۳ میں گزر چکی ہے یہاں اس حدیث کو درج کرنے سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ جب تک حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا ایک حیض گزر نہیں گیا آپ نے ان کے ساتھ شب زفاف نہیں کی کیونکہ ان کا شوہر غزوہ خیبر میں مارا گیا تھا اور انہوں نے اس کی عدت نہیں گزاری تھی اس لیے ان کے ساتھ شب زفاف گزارنے سے پہلے ان کا استبراء ضروری تھا۔

مردار اور بتوں کی بیع کا حکم

۱۱۲ - بَابُ بَيْعِ الْمَيْتَةِ وَالْأَصْنَامِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مردار اور بتوں کی بیع حرام ہے اس عنوان میں "اصنام" کا لفظ ہے یہ "صنم" کی جمع ہے۔ "صنم" اس چیز کو کہتے ہیں جس کی اللہ کے سوا پرستش کی جائے اور "میتہ" وہ مردار ہے جو بغیر شرعی ذبح کے طبعی موت مر جائے مردار کے حرام ہونے پر اجماع ہے اور اس سے مچھلی اور مڈی مستثنیٰ ہیں۔

۲۲۳۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ بِمَكَّةَ إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخِنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ. فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ سُحُومَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهَا يُطْلَى بِهَا الشُّفْنُ وَيُدْهَنُ بِهَا الْجُلُودُ وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ؟ فَقَالَ لَا هُوَ حَرَامٌ. ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ إِنَّ اللَّهَ لَمَّا حَرَّمَ سُحُومَهَا جَمَلُوهُ ثُمَّ بَاعُوه فَآكَلُوا ثَمَنَهُ قَالَ أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ قَالَ كَتَبَ إِلَيَّ عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یزید بن ابی حبیب از عطاء بن ابی رباح از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما وہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا اور اس وقت آپ مکہ میں تھے کہ اللہ اور اس کے رسول نے خمر مردار خنزیر اور بتوں کی بیع کو حرام کر دیا ہے آپ سے پوچھا گیا: یا رسول اللہ! مردار کی چربی کے متعلق بتائیں کیونکہ اس کو ہم اپنی کشتیوں پر ملتے ہیں اور اس کا تیل کھالوں پر ملا جاتا ہے اور لوگ اس سے اپنے چراغ جلاتے ہیں آپ نے فرمایا: نہیں! وہ حرام ہے اللہ یہود پر لعنت کرے! جب اللہ نے ان پر مردار کی چربی حرام کی تو انہوں نے اس کو پگھلا کر اس کو فروخت کیا پھر اس کی قیمت کھائی۔ ابو عاصم نے کہا: ہمیں عبد الحمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ میری طرف عطاء نے لکھا انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے سنا از نبی ﷺ۔

[اطراف الحدیث: ۳۲۹۶-۳۶۳۳]

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۲۳ میں تفصیل سے گزر چکی ہے۔

کتے کی قیمت کا حکم

۱۱۳ - بَابُ ثَمَنِ الْكَلْبِ

۲۲۳۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَمَهْرِ الْبَغِيِّ وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ. [اطراف الحدیث: ۲۲۸۲-۵۳۳۶-۵۷۶۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از ابی بکر بن عبد الرحمن از حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت فاحشہ (طوائف) کے مہر اور کاہن کی مٹھائی سے منع فرمایا۔

(صحیح مسلم: ۱۵۶۷، رقم المسلسل: ۳۹۰۰، سنن ابوداؤد: ۳۳۸۸-۳۳۸۱، سنن ترمذی: ۱۲۷۶، سنن نسائی: ۳۶۶۶، سنن ابن ماجہ: ۲۱۵۹)

کتوں کی قیمت کے جواز کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک فرماتے ہیں: اگر کسی شخص نے گھر کے کتے کو قتل کر دیا تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے سوا اس کے کہ وہ کتا مویشیوں کی حفاظت کے لیے ان کے ساتھ جاتا ہو۔

امام ابو حنیفہ سے روایت ہے جس نے کسی شخص کے ایسے کتے کو قتل کر دیا جو شکار کا کتا تھا نہ مویشیوں کی حفاظت کا کتا تھا تو اس

پر اس کتے کی قیمت کا تاوان ہوگا اور اسی طرح باقی درندوں کا حکم ہے۔

امام شافعی نے کہا ہے کہ شکاری کتے، کھیت کے محافظ کتے اور مویشیوں کے محافظ کتے کی بیع جائز نہیں ہے اور نہ اس کی کوئی قیمت ہے اور یہی امام احمد کا قول ہے ان کی دلیل باب مذکور کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے کتے کی قیمت سے منع فرمایا ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۶ ص ۳۰۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جن احادیث میں کتے کی قیمت سے منع کیا ہے اور اس کو حرام فرمایا ہے امام طحاوی نے ان احادیث کے جواب میں یہ کہا ہے کہ یہ ممانعت اس وقت تھی جب کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا تھا اس وقت کسی کتے کو رکھنا حلال نہیں تھا اور نہ اس وقت کسی کتے سے فائدہ اٹھانا جائز تھا اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ جس چیز سے نفع اٹھانا حرام ہو اس کی قیمت بھی حرام ہے پھر جب رسول اللہ ﷺ نے کتوں سے شکار کرنا مباح کر دیا اور اس سے نفع اٹھانا جائز قرار دے دیا اور اس کو قتل کرنے سے منع فرما دیا تو کتوں کی خرید و فروخت کی ممانعت کا حکم منسوخ ہو گیا اسی طرح کتوں کی قیمت کی ممانعت کا حکم بھی منسوخ ہو گیا۔

اگر تم یہ پوچھو کہ اس حکم کے منسوخ ہونے کی کیا وجہ ہے؟ تو میں کہوں گا کہ اس کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ اشیاء میں اصل اباحت ہے اور جب کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا تو معلوم ہو گیا کہ کتوں کو رکھنا اور ان کی خرید و فروخت کرنا حرام ہے پھر جب کتوں سے شکار کرنے اور ان سے فائدہ اٹھانے کا حکم دیا گیا اور ان کو قتل کرنے سے منع کیا گیا تو ہم نے جان لیا کہ اس سے پہلے ان کو قتل کرنے اور ان کی ممانعت کا جو حکم تھا وہ اب منسوخ ہو گیا ہے۔

نیز اس حدیث میں فاحشہ کے مہر کی ممانعت کا حکم ہے اس سے مراد حرام نکاح کا مہر ہے یا زنا کی اجرت ہے۔

اور کاہن کی مٹھائی کی ممانعت کا حکم ہے کاہن سے مراد وہ شخص ہے جو نکل بچو سے غیب کی باتیں بتاتا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۸۹۷- ج ۳ ص ۲۹۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① کتے کی بیع اور اس کی قیمت میں مذاہب فقہاء ② جن کتوں کا رکھنا جائز ہے ان کی بیع کے جواز میں احادیث ③ کاہن کی تعریف اور اس کا حکم ④ بچنے لگانے کی اجرت کا حکم ⑤ بلی کی بیع اور اس کی قیمت کا حکم۔

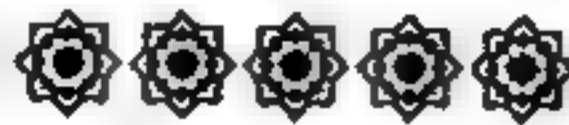
۲۲۳۸- حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَوْنُ بْنُ أَبِي جَحْفَةَ قَالَ رَأَيْتُ أَبِي إِشْتَرَى حَجَّامًا فَأَمَرَ بِمَحَاجِمِهِ فَكُسِرَتْ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الدِّمِّ وَثَمَنِ الْكَلْبِ وَكَسْبِ الْأَمَةِ وَلَعْنُ الْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ وَآكِلِ الرِّبَا وَمُؤْكَلِهِ وَلَعْنُ الْمُصَوِّرَ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج بن منہال نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عون بن ابی جحیفہ نے خبر دی انہوں نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ میرے والد ایک فصد لگانے والے غلام کو خرید رہے ہیں پھر اس کو آلات فصد لانے کا حکم دیا پس ان کو توڑ دیا میں نے اس کے متعلق ان سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے خون (فصد لگانے) کی قیمت اور کتے کی قیمت اور باندی کی (ناجائز) کمائی سے منع فرمایا تھا اور گودنے والیوں اور گدوانے والیوں اور سود کھانے والوں اور سود کھلانے والوں اور تصویر بنانے والوں پر لعنت فرمائی تھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۰۸۶ میں گزر چکی ہے۔

”کتاب البیوع“ کی تکمیل

الحمد للہ رب العلمین۔ والصلوة والسلام علی سید المرسلین! آج ۲۷ محرم ۱۴۲۹ھ / ۶ فروری ۲۰۰۸ء بہ روز بدھ ”کتاب البیوع“ مکمل ہو گئی اس میں ۲۴۷ حدیثیں ہیں جن میں سے ۲۶ تعلیقات ہیں باقی احادیث موصولہ ہیں ان میں ۱۳۹ مکرر احادیث ہیں اور خالص ۱۰۸ احادیث ہیں اور اس میں ۵۲ آثار صحابہ و تابعین ہیں۔
اللہ العظیم! جس طرح آپ نے صحیح بخاری کی ”کتاب البیوع“ کی تکمیل فرمادی اس کی باقی کتب کی بھی تکمیل فرمادیں۔
اور میری اور میرے والدین کی اور تمام معاونین اور قارئین کی مغفرت فرمادیں۔ آمین یا رب العلمین!



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۳۵ - کتاب السلم

بیع سلم کا بیان

اس کتاب میں بیع سلم کے احکام بیان کیے گئے ہیں۔ ”سلم“ کے معنی ہیں: تسلیم کرنا اور سپرد کرنا، کیونکہ اس میں مجلس بیع میں پیشگی قیمت سپرد کر دی جاتی ہے اس لیے اس کو بیع سلم کہتے ہیں اور اس کو بیع سلف بھی کہتے ہیں کیونکہ سلف کا معنی ادھار دینا ہے۔

۱ - باب السلم فی کیل معلوم

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ اس بیع میں پہلے یہ مقرر کرنا ضروری ہے کہ خریدار بائع سے کتنے صاع اناج لے گا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عمرو بن زرارہ نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں کہ ہمیں اسماعیل بن علیہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی نجیح نے خبر دی از عبد اللہ بن کثیر از ابی المنہال از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ میں آئے اور اس وقت لوگ کھجوروں کی ایک سال یا دو سال کی بیع سلم کرتے تھے یا دو سال یا تین سال کی بیع سلم کرتے تھے اسماعیل کو اس بارے میں شک ہے۔ تب آپ نے فرمایا: جو شخص کھجوروں کی بیع سلم کرے وہ مقرر صاع میں یا مقرر وزن میں بیع کرے۔

۲۲۳۹ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَالنَّاسُ يُسَلِّفُونَ فِي الثَّمَرِ الْعَامَ وَالْعَامَيْنِ أَوْ قَالَ عَامَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ شُكٍّ إِسْمَاعِيلُ فَقَالَ مَنْ سَلَفَ فِي ثَمَرٍ فَلْيُسَلِّفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ.

ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے خبر دی از ابن ابی نجیح اسی حدیث کی اس میں کیل معلوم اور وزن معلوم ہے۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ بِهَذَا فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ.

[اطراف الحدیث: ۲۲۳۰-۲۲۳۱-۲۲۵۳]

(صحیح مسلم: ۱۶۰۴، الرقم المسلسل: ۴۰۰۹، سنن ابوداؤد: ۶۳۶۳، سنن ترمذی: ۱۳۱۱، سنن ابن ماجہ: ۲۲۸۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۷ ص ۵۲، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۴، مصنف عبدالرزاق: ۱۳۰۵۹، معجم طبرانی: ۱۱۲۶۵، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۶۸، ج ۳ ص ۳۶۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمرو بن زرارہ بن واقد ابو محمد (۲) اسماعیل بن علیہ بن ابراہیم السدی (۳) عبد اللہ بن ابی نیحج ان کا نام یسار ہے
(۴) عبد اللہ بن کثیر بن المطلب ابو داحہ سہمی (۵) ابوالمنہال عبدالرحمن بن مطعم کوفی (۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۸۷)

بیع سلم کی تعریف اس کی شرائط اور اس میں اختلاف فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر القرعانی المرغینانی المتوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

سلم وہ عقد ہے جو کتاب اللہ کی آیت مداینہ سے ثابت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے اس سلم کو حلال کر دیا ہے جو سلم کرنے والے کے ذمہ میں ثابت ہے اور اس کے متعلق قرآن مجید کی سب سے طویل آیت نازل فرمائی:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ
مُسَمًّى فَاكْتُمُوهُ (الایۃ) (البقرہ: ۲۸۲)
اے ایمان والو! جب تم کسی مقرر مدت تک آپس میں قرض کا لین دین کرو تو اسے لکھ لیا کرو۔

اور اس کا ثبوت سنت سے بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے انسان کو اس چیز کی بیع سے منع فرمایا ہے جو اس کے پاس نہ ہو اور بیع سلم کی اجازت دی ہے۔

اول الذکر کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا کہ میرے پاس ایک شخص آتا ہے اور مجھ سے اس چیز کے خریدنے کے متعلق سوال کرتا ہے جو میرے پاس نہیں ہے آیا میں بازار میں سے وہ چیز خرید کر اس کو فروخت کر دوں؟ آپ نے فرمایا: اس چیز کو مت فروخت کرو جو تمہارے پاس نہیں ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۲۳۶، سنن ابوداؤد: ۳۵۰۳، سنن نسائی: ۳۶۲۳، سنن ابن ماجہ: ۲۱۸۷)

اور ثانی الذکر یعنی بیع سلم کی رخصت کے متعلق باب مذکور کی حدیث ہے جس میں آپ نے فرمایا: جو شخص کھجوروں کی بیع سلم کرے وہ مقررہ صاع میں یا مقررہ وزن میں بیع کرے۔

علامہ مرغینانی کہتے ہیں: ہر چند کہ قیاس بیع سلم کے جواز کا انکار کرتا ہے لیکن ہم نے قیاس کو اس حدیث کی وجہ سے ترک کر دیا قیاس کی وجہ یہ ہے کہ یہ معدوم کی بیع ہے کیونکہ جس چیز کو بہ طور سلم فروخت کیا گیا ہے (مثلاً کھجور یا گندم) وہ بیع کے وقت معدوم ہے۔ علامہ مرغینانی نے کہا: اور یہ بیع سلم ناپ سے فروخت کی جانے والی اور وزن سے فروخت کی جانے والی چیزوں میں جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جو شخص سلم کرے وہ مقرر صاع میں یا مقرر وزن میں بیع کرے اور وزنی چیزوں سے مراد دراہم اور دیناروں کے ماسوا ہیں کیونکہ وہ ثمن ہیں اور جس میں بیع سلم کی گئی ہے وہ ثمن (بیع) ہے لہذا دراہم اور دیناروں میں بیع سلم نہیں ہے۔

اسی طرح ناپ سے فروخت کیے جانے والے چیزوں میں بھی بیع سلم صحیح ہے کیونکہ یہ بیان کیا جاسکتا ہے کہ یہ کپڑا کتنے گز ہے اور اس کی صفت کیسی ہے عمدہ ہے یا ردی ہے؟ اور یہ بیان کرنا ضروری ہے تاکہ بیع میں جہالت نہ رہے اسی طرح جو عددی چیزیں مختلف نہیں ہوتیں ان میں بھی بیع سلم صحیح ہے جیسے انڈا اور اخروٹ وغیرہ کیونکہ جو عددی چیزیں اوصاف میں متقارب ہوں اور منضبط ہوں

ان کو سپرد کیا جاسکتا ہے اور ان میں بیع سلم صحیح ہے اس کے برخلاف انار اور خربوزوں کے سائز میں کافی فرق ہوتا ہے۔

حیوان میں بیع سلم جائز نہیں ہے، امام شافعی کے نزدیک جائز ہے کیونکہ اس کی جنس 'نوع' صفت اور عمر کے بیان کر دینے سے حیوان معلوم اور متعین ہو جاتے ہیں، پھر ان میں معمولی فرق رہ جاتا ہے، لہذا یہ کپڑوں کے مشابہ ہیں، ہماری دلیل یہ ہے کہ ان امور کے بیان کر دینے کے باوجود ان کی مالیت میں باطنی اعتبار سے بہت زیادہ فرق ہوتا ہے، کپڑوں کا معاملہ اس سے بالکل مختلف ہے، نیز حیوانات میں بیع سلم کی ممانعت نبی ﷺ سے ثابت ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حیوان میں بیع سلم کرنے سے منع فرمایا۔ امام حاکم نے کہا: یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن امام بخاری اور مسلم نے اس کی روایت نہیں کی۔

(المستدرک: ۲۳۸۸- ج ۲ ص ۳۶۸ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۷ھ)

اور بیع سلم اس وقت تک جائز نہیں ہے حتیٰ کہ مسلم فیہ (بیع) جس چیز میں بیع سلم کی گئی ہے (عقد کے وقت سے لے کر اس وقت تک موجود ہو، جس وقت وہ چیز خریدار کے سپرد کی جائے گی اور اگر وہ چیز عقد کے وقت بازار میں نہ ہو اور سپردگی کے وقت موجود ہو یا اس کے برعکس ہو یا درمیان کے زمانہ میں بازار میں نہ ہو تو پھر یہ بیع جائز نہیں ہے۔

نمک آلودہ مچھلی میں بیع سلم جائز ہے جب کہ اس کی نوع اور وزن معلوم ہو اور تازہ مچھلی کی بیع سلم میں کوئی خیر نہیں ہے اسی طرح امام ابو حنیفہ کے نزدیک گوشت میں بھی بیع سلم جائز نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے۔ بیع سلم اس وقت جائز ہے جب بیع کو سپرد کرنے کی مدت معین کر دی جائے اور کم سے کم یہ مدت ایک ماہ ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک بیع سلم صرف سات شرائط سے جائز ہے: (۱) بیع کی جنس معلوم ہو مثلاً وہ گندم ہے پاؤں ہے (۲) بیع کی نوع معلوم ہو مثلاً وہ بارانی زمین کی ہے یا نہری زمین کی ہے (یادہ امر کی گندم ہے یا دیسی گندم ہے) (۳) اس کی صفت معلوم ہو یعنی وہ عمدہ ہے یا ردی ہے (۴) اس کی مقدار معلوم ہو مثلاً وہ کیلی ہے یا وزنی ہے یا عددی ہے (۵) اس کی مدت معلوم ہو کہ وہ کب سپرد کی جائے گی (۶) اس کی ناپ یا وزن یا عدد کی مقدار اور ناپ معلوم ہو (۷) جس جگہ مسلم فیہ یا بیع خریدار کے سپرد کی جائے گی وہ معلوم ہو۔

بیع سلم اس وقت صحیح ہوگی جب بائع مجلس عقد میں بیع کی نقد قیمت وصول کر لے کیونکہ اگر اس نے قیمت ادھار رکھی تو یہ ادھار کی بیع ادھار سے ہوگی اور یہ جائز نہیں ہے اس کو بیع الکالی بالکالی کہتے ہیں۔ (ہدایہ اخیرین ص ۱۰۱-۹۶ ملخصاً مکتبہ رحمانیہ لاہور)

۲ - بَابُ السَّلَمِ فِي وَزْنِ مَعْلُومٍ

وزن معلوم میں بیع سلم کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں صدقہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی نجیح نے خبر دی از عبد اللہ بن کثیر از ابی المنہال از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ مدینہ میں آئے تو وہاں کے لوگ دو سال اور تین سال کی مدت تک بیع سلم کرتے تھے پس آپ نے فرمایا: جو شخص کسی چیز میں بیع سلم کرے تو اس کا کیل (ناپ) اور وزن معلوم ہو مدت معلومہ تک۔

۲۲۴۰ - حَدَّثَنَا صَدَقَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُسَلِّفُونَ بِالتَّمْرِ السَّنَتَيْنِ وَالثَّلَاثَ فَقَالَ مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَيَفِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ.

ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی نجیح نے حدیث بیان کی اور کہا: پس اس کو چاہیے کہ وہ کیل معلوم میں مدت معلومہ تک بیع سلم کرے۔

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ، وَقَالَ فَلْيَسْلِفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ.

اس حدیث کی شرح، گزشتہ حدیث: ۲۲۳۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابن ابی نجیح از عبد اللہ بن ابی کثیر از ابی المنہال انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کر رہے تھے کہ نبی ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: کیل معلوم میں اور وزن معلوم میں مدت معینہ تک۔

۲۲۴۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَدِيمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَالَ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوزن معلوم إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۲۲۳۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابن ابی الجالد۔ ح اور ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی از شعبہ از محمد بن ابی الجالد۔ ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے محمد نے خبر دی یا عبد اللہ بن ابی الجالد نے انہوں نے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن شداد بن الہاد اور حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہما کا بیع سلف میں اختلاف ہوا سوانہوں نے مجھے حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف بھیجا پس میں نے ان سے سوال کیا تو انہوں نے کہا: ہم رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے عہد میں گندم اور جو اور انگور اور کھجور میں بیع سلم کرتے تھے اور میں نے حضرت ابن ابی زبئی رضی اللہ عنہ سے سوال کیا تو انہوں نے بھی اس کی مثل کہا۔

۲۲۴۲، ۲۲۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ أَبِي الْمُجَالِدِ ح. وَحَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْمُجَالِدِ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدٌ أَوْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْمُجَالِدِ قَالَ اخْتَلَفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ بْنُ الْهَادِ وَأَبُو بَرْدَةَ فِي السَّلَفِ فَبَعَثُونِي إِلَى ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ إِنَّا كُنَّا نُسَلِّفُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ فِي الْجَنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّرْبِيبِ وَالْتَمَرِ. وَمَسَّاتُ ابْنِ أَبِي زَبْيٍ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ.

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی پیش آمدہ مسئلہ میں اہل علم سے سوال کرنا چاہیے اور صحیح بات کو معلوم کرنے کے لیے اہل علم سے

بحث کرنا جائز ہے۔

جس کے پاس مسلم فیہ (بیع) کی اصل نہ ہو

اس سے بیع کرنا

۳ - بَابُ السَّلَمِ إِلَى مَنْ

لَيْسَ عِنْدَهُ أَصْلُ

اصل سے مراد اس چیز کی اصل ہے جس میں بیع سلم کی جاتی ہے مثلاً غلہ کی اصل کھیت ہیں اور پھلوں کی اصل درخت ہیں۔ امام

بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ جو چیز بیع کی پردگی کے وقت موجود نہ ہو اس میں بیع سلم جائز نہیں ہے۔

۲۲۴۵، ۲۲۴۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْمَجَالِدِ قَالَ بَعَثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ وَأَبُو بَرْدَةَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَا سَلُهُ هَلْ كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْلِفُونَ فِي الْحِنْطَةِ؟ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ كُنَّا نُسْلِفُ نَبِيطَ أَهْلِ الشَّامِ فِي الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّيْتِ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ. قُلْتُ إِلَى مَنْ كَانَ أَصْلُهُ عِنْدَهُ؟ قَالَ مَا كُنَّا نَسْأَلُهُمْ عَنْ ذَلِكَ. ثُمَّ بَعَثَانِي إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبْيٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْلِفُونَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ نَسْأَلُهُمْ أَلَمْ حَرْتُ أَمْ لَا؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن ابی المجالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت عبداللہ بن شداد اور حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہما نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا ان دونوں نے مجھ سے کہا کہ ان سے یہ سوال کرنا: کیا نبی ﷺ کے اصحاب نبی ﷺ کے عہد میں گندم میں بیع سلم کرتے تھے؟ حضرت عبداللہ نے کہا: ہم اہل شام کے کاشت کاروں سے گندم جو اور زیتون کی کیل معلوم میں مدت معلومہ تک بیع سلم کرتے تھے میں نے پوچھا: کیا اس کے پاس ان کی اصل (کھیت یا درخت) ہوتی تھی؟ انہوں نے کہا: ہم اس کے متعلق ان سے سوال نہیں کرتے تھے پھر ان دونوں نے مجھے حضرت عبدالرحمان بن ابی زئی کے پاس بھیجا تو میں نے ان سے بھی یہ سوال کیا انہوں نے کہا: نبی ﷺ کے اصحاب نبی ﷺ کے عہد میں بیع سلم کرتے تھے اور ہم ان سے یہ سوال نہیں کرتے تھے کہ ان کا کھیت ہے یا نہیں؟

حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي مَجَالِدٍ بِهَذَا وَقَالَ فَسَلِفُهُمْ فِي الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ. وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ وَقَالَ وَالزَّيْتِ. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ وَقَالَ فِي الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّيْتِ.

ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن عبداللہ نے حدیث بیان کی از شیبانی از محمد بن مجالد یہی حدیث مروی ہے اور انہوں نے کہا: ہم گندم اور جو میں بیع سلم کرتے تھے اور عبداللہ بن الولید نے کہا از سفیان انہوں نے کہا: ہمیں شیبانی نے حدیث بیان کی اور کہا: اور زیتون کے تیل میں (بیع سلم) کرتے تھے۔ ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از شیبانی اور کہا: گندم میں اور جو میں اور کشمش میں (بیع سلم کرتے تھے)۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۳۳۴۲ کا مطالعہ کریں۔

اس حدیث میں اہل ذمہ سے خریداری کا ثبوت ہے اور کشمش اور زیتون کے تیل اور گھی میں بیع سلم کا ثبوت ہے۔

۲۲۴۶ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْبَخْتَرِيِّ الطَّائِيَّ قَالَ سَأَلْتُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا عَنِ السَّلَمِ فِي النَّخْلِ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يُوَکَّلَ مِنْهُ وَحَتَّى يُوَزَنَ. فَقَالَ الرَّجُلُ وَآئِي شَيْءٌ يُوَزَنُ؟ قَالَ رَجُلٌ اِلَى جَانِبِهِ حَتَّى يُحَرَّرَ. وَقَالَ مُعَاذٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو قَالَ ابْنُ الْبَخْتَرِيِّ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم بِمِثْلِهِ.

[اطراف الحديث: ۲۲۳۸-۲۲۵۰] (صحیح مسلم: ۶۳۷۳-۶۳۷۴)

معنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۱۹۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۲۲۲، المعجم الکبیر:

۱۲۶۸۸، الحلی ج ۹ ص ۱۱۵، سنن بیہقی ج ۶ ص ۲۲، مسند احمد ج ۱ ص ۳۴۱

طبع قدیم، مسند احمد: ۳۱۷۳-ج ۵ ص ۲۵۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

وقت عقد سے لے کر مدت پوری ہونے تک جو چیز باقی نہ رہے اس میں بیع سلم کے جواز میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی لکھتے ہیں:

درخت پر پھلوں کا اندازہ لگانا پھلوں کا کھانے کے قابل ہونا اور پھلوں کا وزن کیا جانا یہ سب چیزیں اس سے کنایہ ہیں کہ پھل پک جائیں اور ان کی پختگی ظاہر ہو جائے اس کا قائدہ یہ ہے کہ پھلوں میں مالک کے تصرف سے پہلے ان میں فقراء کا حق معلوم اور متعین ہو جائے۔

فقہاء احناف ثوری اور اوزاعی نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ بیع سلم صرف ان میں جائز ہے جو وقت عقد سے لے کر سپردگی کی مدت پوری ہونے تک لوگوں کے ہاتھوں میں موجود رہیں اور اگر درمیان میں کسی وقت بھی وہ منقطع ہو جائیں تو پھر ان میں بیع سلم جائز نہیں ہے حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام مالک، امام شافعی، امام احمد اسحاق اور ابو ثور وغیرہم نے کہا ہے کہ جو چیزیں لوگوں کے ہاتھوں میں نہ رہیں لیکن مدت پوری ہونے تک وہ عموماً محفوظ رہتی ہوں تب بھی ان میں بیع سلم جائز ہے اور اگر وہ بالکل منقطع ہو جاتی ہوں تو پھر ان میں سلم جائز نہیں ہے۔

کھجور کے درختوں میں لگے ہوئے

پھلوں میں بیع سلم کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عمرو از ابوالبختری انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کھجور کے درختوں کے پھلوں میں بیع سلم کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا کہ درخت میں لگی ہوئی کھجوروں کی بیج سے منع کیا گیا ہے حتیٰ کہ ان کی پختگی ظاہر ہو

۴ - بَابُ السَّلَمِ

فِي النَّخْلِ

۲۲۴۷، ۲۲۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا

شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو عَنْ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ

عُمَرَ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا عَنِ السَّلَمِ فِي النَّخْلِ

فَقَالَ نَهَى عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يَصْلُحَ وَعَنْ بَيْعِ

الْوَرِقِ نِسَاءً بِنَاجِزٍ وَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ السَّلَمِ

فِي النَّخْلِ، فَقَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يُؤْكَلَ مِنْهُ، أَوْ يَأْكُلَ مِنْهُ حَتَّى يُوزَنَ.

جائے اور میں نے چاندی کی نقد کے عوض ادھار بیع کے متعلق سوال کیا اور میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کھجور کے درختوں میں لگی ہوئی کھجوروں کی بیع سلم کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: نبی ﷺ نے کھجور کے درختوں کے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا ہے حتیٰ کہ وہ اس سے کھانے کے قابل ہو جائیں یا اس سے کھالیں یا ان کا وزن کیا جاسکے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۲۴۶ اور ۱۳۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۲۲۴۹، ۲۲۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ السَّلَمِ فِي النَّخْلِ، فَقَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى يَصْلُحَ، وَنَهَى عَنِ الْوَرِقِ بِالذَّهَبِ نِسَاءً بِنَاجِزٍ. وَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يَأْكُلَ، أَوْ يُؤْكَلَ، حَتَّى يُوزَنَ قُلْتُ وَمَا يُوزَنُ؟ قَالَ رَجُلٌ عِنْدَهُ حَتَّى يُحْرَزَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عمرو ابی البختری انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کھجور کے درختوں کے پھلوں کی بیع سلم کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: نبی ﷺ نے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا ہے حتیٰ کہ وہ پک جائیں اور چاندی کی سونے کے عوض نقد کے بدلہ میں ادھار بیع سے منع فرمایا ہے اور میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا تو انہوں نے کہا: نبی ﷺ نے کھجور کے درخت کے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ کھائے جائیں یا کھلائے جائیں یا ان کا وزن کیا جاسکے میں نے پوچھا: ان کا وزن کیسے کیا جائے؟ تو اس شخص نے کہا: جو ان کے پاس تھا: حتیٰ کہ ان کا اندازہ کیا جاسکے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۸۶ اور ۱۲۳۶ میں گزر چکی ہے۔

۵ - بَابُ الْكَفِيلِ فِي السَّلَمِ

۲۲۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْنَى قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ اشْتَرَيْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ بِنَسِينَةٍ وَرَهْنَهُ دِرْعَا لَهُ مِنْ حَدِيدٍ.

بیع سلم میں ضمانت دینا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی از ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی سے ادھار طعام (جو) خریدا اور اپنی لوہے کی زرہ اس کے پاس گروی رکھ دی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۰۶۸ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ صراحت کے ساتھ مطابقت نہیں ہے کیونکہ اس میں عقد سلم کا ذکر نہیں ہے صرف ادھار بیع کا ذکر ہے اور بیع سلم بھی ادھار بیع ہوتی ہے پس اتنی مناسبت ہے ورنہ عقد سلم کی جو شرائط ہیں وہ یہاں مذکور نہیں ہیں اور نہ اس میں

حدیث میں کسی کی ضمانت دینے کا ذکر ہے، پس زرہ گروی رکھنے کا ذکر ہے اور یہ بھی ایک قسم کی ضمانت ہے، سو ان بعید مناسبتوں کی وجہ سے امام بخاری نے اس حدیث کا یہاں ذکر کر دیا ہے اور امام بخاری کی مناسبتیں اکثر اسی طرح ہوتی ہیں۔

۶۔ بَابُ الرَّهْنِ فِي السَّلَمِ

۲۲۵۲۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَحْبُوبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ تَذَاكُرْنَا عِنْدَ إِبْرَاهِيمَ الرَّهْنِ فِي السَّلَمِ فَقَالَ حَدَّثَنِي الْأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ وَارْتَهَنَ مِنْهُ دِرْعًا مِنْ حَدِيدٍ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے محمد بن محبوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم ابراہیم کے پاس رہن میں ادھار کا ذکر کر رہے تھے تو انہوں نے کہا: مجھے اسود نے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ ﷺ نے مدت معین تک ایک یہودی سے طعام خریدا اور لوہے کی زرہ اس کے پاس گروی رکھ دی۔

اس حدیث کی شرح بھی ۲۰۶۸ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی مناسبت باب کے ساتھ اس طرح ہے کہ سلم سے مراد عقد سلم نہ لیا جائے بلکہ ادھار بیع مراد لی جائے۔

۷۔ بَابُ السَّلَمِ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ

اس باب سے ان فقہاء کا رد کرنا مقصود ہے جو بیع سلم کو نقد بیع پر بھی محمول کرتے ہیں اور یہ بعض شافعیہ کا قول ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ بیع سلم مدت معین کے ادھار پر ہوتا ہے۔

وَبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو سَعِيدٍ وَالْأَسْوَدُ وَالْحَسَنُ۔

اور حضرت ابن عباس، حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما اور اسود اور حسن بصری کا بھی یہی قول ہے۔

امام بخاری نے یہاں پر چار تعلیقات ذکر کی ہیں، پہلی تعلیق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ہے، اس کے موافق حدیث حسب ذیل ہے:

ابو حسان بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جس بیع سلم کی مدت معین تک ضمانت ہوتی ہے، اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال کر دیا ہے اور اس کی اجازت دی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتَبُوهُ۔ (البقرہ: ۲۸۲)

اے ایمان والو! جب تم کسی مقرر مدت تک آپس میں قرض کا لین دین کرو تو اسے لکھ لیا کرو۔

امام حاکم نے کہا: یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔ (المستدرک ج ۲ ص ۶۸۳، دار المعرفۃ بیروت)

دوسری تعلیق حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی ہے اس کی اصل یہ حدیث ہے:

بیع حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: اگر نرخ کے قائم ہونے پر سلم کو رکھا جائے تو وہ سود ہے، لیکن تم معین دراہم کے عوض معین کیل مقرر کرو اور اس میں تم جتنا اضافہ کرنا چاہو کرو۔

(مصنف عبدالرزاق: ۱۳۱۳۹۔ ج ۸ ص ۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

تیسری تعلیق اسود کی ہے اس کے موافق اثر حسب ذیل ہے:

ابو اسحاق اسود سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے سفیان سے طعام میں سلم کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے، کیل (ناپ) معین مدت تک ہو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۷۳۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۳۰۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
چوتھی تعلیق حسن بصری کی ہے، اس تعلیق کے متعلق علامہ عینی نے لکھا ہے کہ میں اس تعلیق سے واقف نہیں ہوں۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۴۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

لیکن انوار الہیہ کے فیض سے مجھ پر یہ تعلیق روشن ہو گئی اور وہ حسب ذیل ہے:

عبدالکریم نے بیان کیا کہ حسن بصری نے کہا کہ بیچ سلم میں کوئی حرج نہیں ہے جب کہ وہ معین کیل، معین مدت کے لیے ہو۔

(مصنف عبدالرزاق: ۱۳۱۵۱، ج ۸ ص ۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: اس طعام کی بیچ سلم میں کوئی حرج نہیں ہے، جس کا نرخ معلوم اور معین ہو اور اس کی مدت بھی معلوم اور معین ہو، جب تک کہ وہ طعام ایسے کمیت میں نہ ہو جس میں غلہ کا پکنا ظاہر نہ ہوا ہو۔

یہ تعلیق اسی طرح موطا امام مالک، کتاب البیوع، باب: ۲۱، حدیث: ۴۹ میں مذکور ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابن ابی نجیح از عبد اللہ بن کثیر از ابی المنہال، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدينة وهم يسلفون في الثمار السنتين والثلاث، فقال اسلفوا في الثمار في كيل معلوم، الى اجل معلوم. وقال عبد اللہ بن الولید حدثنا سفیان قال حدثنا ابن ابی نجیح، وقال في كيل معلوم، ووزن معلوم. اور وزن معلوم میں۔

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ لَا بَأْسَ فِي الطَّعَامِ الْمَوْصُوفِ بِسَعْفٍ مَّعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَّعْلُومٍ، مَا لَمْ يَكُ ذَلِكَ فِي زَرْعٍ لَمْ يَبْدُ ضَلَاخُهُ.

۲۲۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُسَلِّفُونَ فِي الثَّمَارِ السَّنَتَيْنِ وَالثَّلَاثَ، فَقَالَ اسْلِفُوا فِي الثَّمَارِ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ. وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ وَقَالَ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۲۳۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی، انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از سلیمان شیبانی از محمد بن ابی مجالد، انہوں نے بیان کیا کہ مجھے حضرت ابو بردہ اور حضرت عبد اللہ بن شداد نے حضرت عبد الرحمن بن ابی بزی اور حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما کی طرف بھیجا پس میں نے ان سے بیچ سلف کے متعلق پوچھا، انہوں نے

۲۲۵۴، ۲۲۵۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ سُلَيْمَانَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي مُجَالِدٍ قَالَ أَرَسَلَنِي أَبُو بَرْدَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى، فَسَأَلْتُهُمَا عَنِ السَّلْفِ، فَقَالَا كُنَّا نَصِيبُ الْمَغَانِمَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ، فَكَانَ يَأْتِينَا أَنْبَاطٌ مِّنْ أَنْبَاطِ الشَّامِ، فَتُسَلِّفُهُمْ فِي الْجَنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالذَّبِيبِ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى، قَالَ قُلْتُ أَكَانَ لَهُمْ زَرْعٌ، أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ زَرْعٌ؟ قَالَا تَنْتَجُ مَا كُنَّا نَسْأَلُهُمْ عَنْ ذَلِكَ.

کہا: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غنیمتوں کو حاصل کرتے تھے پس ہمارے پاس شام کے کسانوں میں سے کسان آئے ہم ان سے گندم جو اور کشمش میں مدت معین تک بیع سلم کرتے راوی نے پوچھا: آیا ان کے کھیت سے یہ پیداوار تھی یا نہیں؟ انہوں نے کہا: ہم ان سے اس کے متعلق سوال نہیں کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۴۲ میں گزر چکی ہے۔

۸۔ بَابُ السَّلَمِ إِلَى أَنْ تَنْتَجِ النَّاقَةُ

۲۲۵۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ أَخْبَرَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانُوا يَتَبَايَعُونَ الْجَزُورَ إِلَى حَبْلِ الْجَبَلِ فَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ. فَسَرَهُ نَافِعٌ إِلَى أَنْ تَنْتَجِ النَّاقَةُ مَا فِي بَطْنِهَا.

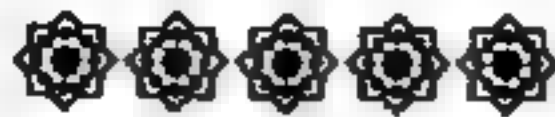
بیع سلم میں اونٹنی کے بچہ جننے تک کی مدت مقرر کرنا امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے خبر دی از نافع از حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ (زمانہ جاہلیت میں) عرب اونٹ کو اس مدت تک کے لیے فروخت کرتے تھے کہ جب حمل کا حمل ہو جائے پس نبی ﷺ نے اس سے منع فرمادیا، نافع نے حمل کے حمل کی یہ تفسیر کی ہے کہ اونٹنی کے پیٹ میں جو بچہ ہے وہ پیدا ہونے کے بعد بچہ بنے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۳۳ میں گزر چکی ہے۔

”کتاب السَّلَم“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمين. والصلوة والسلام على سيدنا محمد سيد المرسلين. آج یکم صفر ۱۴۲۹ھ / ۹ فروری ۲۰۰۸ء بروز ہفتہ ”کتاب السَّلَم“ کی تکمیل ہوگئی۔ اے العلمین! جس طرح آپ نے اس کتاب کی تکمیل کرادی صحیح البخاری کی بقیہ کتب کی بھی تکمیل کرادیں اور میری میرے والدین کی اور نعمۃ الباری کے قارئین اور معاونین کی اور تمام مؤمنین کی مغفرت فرمادیں۔

”کتاب السَّلَم“ میں ۳۱ احادیث ہیں ان میں سے چار احادیث متعلق ہیں اور باقی موصول ہیں ان میں سے خالص احادیث پانچ ہیں اور بقیہ مکرر ہیں اور اس میں صحابہ اور فقہاء تابعین کے چھ آثار ہیں۔





نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

۳۶ - کتاب الشُّفْعَةِ

شفعة کا بیان

لغت میں لفظ "شُفْعَة" کے اشتقاق میں اختلاف ہے اور اس میں کئی اقوال ہیں یہ "ضم" سے ماخوذ ہے جس کا معنی ملانا ہے کیونکہ شفعة کرنے والا اپنے مکان کو فروخت کرنے والے کے مکان سے ملاتا ہے یا زیادہ یا تقویت یا اعانت سے ماخوذ ہیں اور ان سب کی مناسبت ہے یا شفاعت سے ماخوذ ہے اس کی مناسبت زیادہ واضح ہے کیونکہ مجرم اپنے ساتھ شفاعت کرنے والے کو ملاتا ہے۔

ابن حزم نے کہا ہے کہ یہ لفظ شرعی ہے اور عرب رسول اللہ ﷺ کے بتانے سے پہلے اس کا معنی نہیں جانتے تھے جیسا کہ وہ صلوٰۃ اور زکوٰۃ کا معنی پہلے نہیں جانتے تھے حتیٰ کہ شارع علیہ السلام نے بتایا کہ عبادت مخصوصہ کی اس کیفیت کو صلوٰۃ کہتے ہیں جس میں قیام رکوع سجود قعود قرآن مجید کی تلاوت تسبیحات اذکار و درود اور دعا ہے اور زکوٰۃ کا معنی ہے: نصاب مخصوص پر سال گزرنے کے بعد اس کا چالیسواں حصہ کسی غیر ہاشمی فقیر کو ادا کرنا اور شفعة کا معنی ہے: ایک آدمی اپنا حصہ اپنے صاحب کے حصہ کے ساتھ ملائے۔

اس کا اصطلاحی معنی ہے: شریک یا پڑوسی کی زمین پر عوض کے ساتھ زبردستی ملکیت حاصل کرنا دوسری تعریف ہے: ثمن مثل دے کر جبراً خریدار سے اس کی زمین حاصل کرنا ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ خریدار کو اس کا معاوضہ دے کر اس سے جبراً زمین کا ٹکڑا حاصل کرنا شفعة ہے۔ دوسری تعریف یہ ہے کہ شرکت یا پڑوسی کی بناء پر خریدی ہوئی زمین کے ٹکڑے کو شفیع کا اپنی زمین کے ساتھ ملانا۔

ابو بکر اصم کے علاوہ تمام فقہاء شفعة کے مشروع ہونے پر متفق ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۰۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱ - بَابُ الشُّفْعَةِ فِيمَا لَمْ يَقْسَمْ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ فَلَا شُفْعَةَ

شفعة کا حق غیر منقسم جائیداد میں ہے حد بندی کے بعد شفعة کا حق نہیں رہتا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ شفعة کا حق اس جائیداد میں ہے جو غیر منقسم ہو اور جب کسی زمین کی حدود پھیر دی جائیں اور معین کر دی جائیں تو پھر اس میں شفعة کا حق نہیں ہے۔

۲۲۵۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ

قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُمَا قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از الزہری از ابی سلمہ بن عبد الرحمن

از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ

بِالشَّفْعَةِ فِي كُلِّ مَا لَمْ يُقَسَّمْ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ، ﷺ نے ہر غیر منقسم جائیداد میں شفعہ کا فیصلہ فرمایا، پس جب حدود متعین ہو جائیں اور راستے پھیر دیئے جائیں تو پھر کسی کو شفعہ کرنے کا حق نہیں ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۱۳ میں گزر چکی ہے، تاہم بعض اہم امور بیان کیے جا رہے ہیں:

شفعہ کے بحث میں علامہ کرمانی کا اعتراض اور علامہ عینی کا جواب

علامہ کرمانی نے لکھا ہے کہ امام شافعی نے کہا ہے کہ شفعہ شریک کے لیے ہوتا ہے اور امام ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ شفعہ پڑوسی کے لیے ہوتا ہے اور یہ حدیث امام ابوحنیفہ کے خلاف حجت ہے۔ (شرح الکرمانی ج ۱۰ ص ۹۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

سبحان اللہ! یہ بہت عجیب کلام ہے! کیونکہ امام ابوحنیفہ نے یہ نہیں کہا کہ شفعہ صرف پڑوسی کے لیے ہوتا ہے بلکہ انہوں نے یہ کہا ہے کہ شریک کے لیے پہلے نفس مبیع میں شفعہ ہوتا ہے، پھر مبیع کے حق میں شفعہ ہوتا ہے، پھر ان دونوں چیزوں کے بعد پڑوسی کے لیے شفعہ کا حق ہوتا ہے، پھر یہ حدیث ان کے خلاف کیسے حجت ہوگی؟ یہ حدیث ان کے خلاف اس وقت حجت ہوتی جب وہ شریک کے لیے شفعہ کے حق پر عمل نہ کرتے اور وہ شریک کے لیے پہلے شفعہ کے حق پر عمل کرتے ہیں اور اس کے بعد پڑوسی کے لیے شفعہ کے حق پر عمل کرتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۰۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

پڑوسی کے شفعہ کرنے کے متعلق احادیث

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ سے یہ سنا ہے کہ پڑوسی اپنے قرب کی وجہ سے شفعہ کرنے کا زیادہ حق دار ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۲۵۸، سنن ابوداؤد: ۳۵۱۶، سنن نسائی: ۴۷۱۶، سنن ابن ماجہ: ۲۳۹۵، مسند احمد ج ۴ ص ۳۸۸)

حضرت سرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ گھر کا پڑوسی گھر کا زیادہ حق دار ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۵۱۷، سنن ترمذی: ۱۳۶۸)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پڑوسی اپنے پڑوس میں شفعہ کرنے کا زیادہ حق دار ہے اگر وہ غائب ہو تو اس کا انتظار کیا جائے گا جب کہ ان کا راستہ ایک ہو۔

(سنن ابوداؤد: ۳۵۱۸، سنن ترمذی: ۱۳۶۹، سنن ابن ماجہ: ۲۳۹۴)

شفعہ کے مستحق کے سامنے فروخت کرنے

سے پہلے شفعہ کو پیش کرنا

۲۔ بَابُ عَرْضِ الشَّفْعَةِ عَلَى

صَاحِبِهَا قَبْلَ الْبَيْعِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر ایک شریک نے شفعہ کے مستحق کے سامنے شفعہ کو پیش کر دیا تو آیا اس کا شفعہ کا حق باطل ہوگا یا نہیں؟

وَقَالَ الْحَكَمُ إِذَا أَدِنَ لَهُ قَبْلَ الْبَيْعِ فَلَا شَفْعَةَ لَهُ. اور حکم نے کہا: جب شفعہ کے مستحق نے فروخت سے پہلے اجازت دے دی تو اب اس کا شفعہ کا حق نہیں رہا۔

اس تعلیق کے موافق یہ اثر ہے:

اشعث بیان کرتے ہیں کہ جب شفعہ کے حق دار نے خریدار کو خریدنے کی اجازت دے دی، پس اس نے خرید لیا تو اب اس کے شفعہ کرنے کا حق نہیں رہا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۲۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۷۶۰، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

یعنی جب ایک شریک نے اپنے صاحب کو اس کا حصہ فروخت کرنے سے پہلے فروخت کرنے کی اجازت دے دی تو اب اس کا شفعہ کرنے کا حق ساقط ہو گیا۔

علامہ ابن الحثین نے کہا ہے کہ سفیان کا بھی یہی قول ہے اور امام مالک نے ان دونوں کی مخالفت کی ہے۔

التوضیح میں مذکور ہے کہ جب شفعہ کے حق دار نے اپنے شریک کو اس کا حصہ فروخت کرنے کی اجازت دے دی پھر اس نے اس سے رجوع کر لیا اور اپنے شریک سے شفعہ کا مطالبہ کیا تو فقہاء کی ایک جماعت نے کہا: اب اس کو شفعہ کا حق نہیں ہے یہ حسن بصری ثوری ابو عبیدہ اور محدثین کی ایک جماعت کا موقف ہے اور فقہاء کی دوسری جماعت نے یہ کہا ہے کہ اگر ایک شریک نے اپنا حصہ فروخت کرنے سے پہلے اس پر پیش کیا اور اس نے اس کو خریدنے سے انکار کر دیا پھر اس شریک نے اس کو فروخت کر دیا پھر شفعہ کے مستحق نے اس پر شفعہ کا ارادہ کیا تو اس کے لیے شفعہ کرنا جائز ہے یہ امام مالک اور فقہاء کوفہ کا قول ہے اور امام احمد سے بھی اسی طرح ایک روایت ہے اور علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ یہ امام شافعی کے مذہب کے مشابہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۰۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ الشَّعْبِيُّ مَنْ بَعَثَ شَفْعَةً، وَهُوَ شَاهِدٌ لَا يَغْيَرُهَا، فَلَا شَفْعَةَ لَهُ.

اور شعبی نے کہا: جب شفعہ کے حق دار کے سامنے اس کا حصہ فروخت کیا گیا اور اس نے اس بیع پر اعتراض نہیں کیا تو پھر حق شفعہ باقی نہیں رہا۔

اس تعلق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۲۰۴ (مجلس علمی بیروت) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۷۵۷ (دارالکتب العلمیہ بیروت) میں ہے۔

۲۲۵۸ - حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ قَالَ وَقَفْتُ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ فَجَاءَ الْمَسُورُ بْنُ مَخْرَمَةَ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى إِحْدَى مَنْكَبَيْ، إِذْ جَاءَ أَبُو رَافِعٍ مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا سَعْدُ ابْتَغِ مِنِّي بَيْتِي فِي دَارِكَ فَقَالَ سَعْدٌ وَاللَّهِ مَا ابْتَاعَهُمَا فَقَالَ الْمَسُورُ وَاللَّهِ لَتَبْتَاعَهُمَا فَقَالَ سَعْدٌ وَاللَّهِ لَا أَرِيدُكَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَلْفٍ مَنَجْمَةٍ أَوْ مَقْطَعَةٍ قَالَ أَبُو رَافِعٍ لَقَدْ أُعْطِيتُ بِهَا خَمْسَ مِائَةِ دِينَارٍ وَلَوْ لَا آتَى سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْجَارُ أَحَقُّ بِسَقْبِهِ مَا أُعْطِيتُكُمَا بِأَرْبَعَةِ أَلْفٍ وَأَنَا أُعْطِيتُ بِهَا خَمْسَ مِائَةِ دِينَارٍ فَأَعْطَاهَا إِيَّاهُ. [اطراف الحديث: ۶۹۷۷-۶۹۷۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں کی بنی برائیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابراہیم بن میسرہ نے خبر دی از عمرو بن الشریذ انہوں نے کہا: میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے پاس کھڑا ہوا تھا اسی اثناء میں حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ آئے پس انہوں نے اپنا ہاتھ میرے ایک کندھے پر رکھا اسی وقت نبی ﷺ کے آزاد کردہ غلام حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ آئے تو انہوں نے کہا: اے سعد! تم مجھ سے اپنی حویلی کے دو گھر خرید لو حضرت سعد نے کہا: اللہ کی قسم! میں ان دو گھروں کو نہیں خریدوں گا حضرت مسور نے کہا: اللہ کی قسم! تم ان دو گھروں کو ضرور خرید لو تب حضرت سعد نے کہا: اللہ کی قسم! میں تم کو ان گھروں کے عوض چار ہزار درہم سے زیادہ نہیں دوں گا خواہ قسط وار دوں خواہ یک مشت حضرت ابورافع نے کہا: مجھے ان گھروں کے عوض پانچ سو دینار مل رہے ہیں اور اگر میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے نہ سنا ہوتا کہ پڑوسی اپنے پڑوس کی وجہ سے خریدنے کا

(سنن ابوداؤد: ۳۵۱۶، سنن نسائی: ۳۷۱۶، سنن ابن

زیادہ حق دار ہے تو میں تم کو یہ چار ہزار درہم کے عوض فروخت نہ کرتا
جب کہ مجھ کو ان کے عوض پانچ سو دینار مل رہے ہیں پھر انہوں نے
حضرت سعد کو وہ گھر فروخت کر دیئے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مکی بن ابراہیم بن بشر بن فرقہ المظلی البلیغی (۲) عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج (۳) ابراہیم بن میسرہ (۴) عمرو بن
الشرید، یہ مجازی تابعی ثقہ ہیں ان کے والد حضرت الشرید بن سوید ثقفی رضی اللہ عنہ صحابی ہیں حدیبیہ میں حاضر تھے (۵) حضرت سعد بن ابی
وقاص رضی اللہ عنہ (۶) حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ (۷) حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ ان کا نام اسلم ہے یہ قبلی تھے یہ پہلے حضرت عباس رضی اللہ
عہ عنہ تھے پھر انہوں نے انہیں رسول اللہ ﷺ کو بہہ کر دیا پھر جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے اسلام
لانے کی نوید سنائی تو آپ نے ان کو آزاد کر دیا یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کے زمانہ میں فوت ہو گئے تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۰۵)

حدیث کی باب کے ساتھ مصنف کی بیان کردہ مناسبت

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس جملہ میں ہے: حضرت ابورافع نے کہا: اے سعد! تم مجھ سے اپنی حویلی
کے دو گھر خرید لو۔ اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ ایک پڑوسی نے اپنے گھر دوسرے پڑوسی کو خریدنے کے لیے پیش کیے اور یہی فقہاء
احناف کی دلیل ہے کہ دیگر لوگوں کی بہ نسبت پڑوسی اپنے پڑوس کی وجہ سے خریدنے کا اور شفعہ کرنے کا زیادہ حق دار ہوتا ہے کیونکہ
حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھے ان گھروں کے عوض پانچ سو دینار مل رہے ہیں اور میں تم کو یہ گھر چار ہزار دینار کے عوض اس لیے
دے رہا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سنا ہے کہ پڑوسی اپنے پڑوس کی وجہ سے شفعہ کا اور خریدنے کا زیادہ حق دار ہے سو یہ
فقہاء احناف کی دلیل ہے۔

حدیث کی باب کے ساتھ علامہ عینی کی بیان کردہ مناسبت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی نے اس حدیث کی باب کے ساتھ مناسبت میں یہ لکھا ہے کہ اس حدیث میں ایک شریک کا اپنے
شریک کو خریدنے کی پیش کش کرنا ہے تاکہ وہ بیع ہونے سے پہلے شفعہ کر سکے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۰۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ عینی کی بیان کردہ مناسبت کا تسامح

علامہ عینی کا یہ لکھنا اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضرت ابورافع اس حویلی کے گھروں میں حضرت سعد کے پڑوسی تھے شریک نہیں تھے کیونکہ
انہوں نے استدلال میں پڑوس کا ذکر کیا نہ کہ شرکت کا نیز شرکت مشاع اور غیر متمیز حصوں میں ہوتی ہے اور یہاں ان کے گھر الگ الگ تھے
مشاع اور غیر متمیز نہیں تھے حیرت ہے کہ علامہ عینی نے اس حدیث کی مناسبت میں وہ بات لکھی ہے جو احناف کے خلاف ہے اور شوافع
کی مؤید ہے حالانکہ علامہ عینی نہ صرف حنفی ہیں بلکہ احناف کے زبردست وکیل ہیں جیسا کہ ان کی بعد کی شرح سے ظاہر ہو رہا ہے۔

حدیث مذکور سے فقہاء شافعیہ کا پڑوسی سے شریک مراد لینا اور علامہ عینی کا اس پر رد کرنا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے یہ استدلال کیا ہے کہ پڑوسی کو شفعہ کرنے کا حق ہے فقہاء شافعیہ نے اس

حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ اس حدیث میں پڑوسی سے مراد شریک ہے کیونکہ حضرت ابورافعؓ حضرت سعد کے ان دو گھروں میں شریک تھے اسی وجہ سے انہوں نے ان کو ان دو گھروں کے خریدنے کی دعوت دی فقہاء شافعیہ کی یہ تاویل اس لیے مردود ہے کہ اس حدیث میں یہ صراحت سے مذکور ہے کہ حضرت ابورافعؓ حضرت سعد کی حویلی کے ان دو گھروں کے مالک تھے اور یہ دو گھر ان کو فروخت کرنا چاہتے تھے اور چونکہ باقی گھروں میں حضرت سعد ان کے پڑوسی تھے اس لیے ان کو خریدنے کی پیش کش کی اور کم قیمت ملنے کے باوجود ان کو یہ دو گھر فروخت کر دیئے اس حدیث میں یہ کہیں مذکور نہیں ہے کہ حضرت ابورافعؓ اس حویلی کے کسی غیر ممتاز اور غیر متمیز حصہ میں حضرت سعد کے شریک تھے اور عمر بن شہبہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت سعد کے دونوں گھر ایک دوسرے کے بالمقابل تھے اور ان کے درمیان دس ہاتھ کا فاصلہ تھا اور اس حویلی کے گھروں میں جو دو گھر مسجد کی دائیں جانب تھے وہ حضرت ابورافعؓ کے تھے جن کو حضرت سعد نے حضرت ابورافعؓ سے خرید لیا تھا۔ اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ حضرت ابورافعؓ حضرت سعد کے پڑوسی تھے ان کے شریک نہیں تھے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۰۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۳۔ بَابُ آيِ الْجَوَارِ اقْرَبُ کون سا پڑوسی زیادہ قریب ہے؟

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب پڑوس میں کئی گھر ہوں تو کس پڑوسی کو شفعہ کرنے کا حق ہے؟

۲۲۵۹۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ (ح).
وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ قَالَ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ قَالَ سَمِعْتُ
طَلْحَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لِي جَارَيْنِ فَإِلَى أَيِّهِمَا
أَهْدِي؟ قَالَ إِلَى أَقْرَبِهِمَا مِنْكَ بَابًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی 'ح' اور مجھے علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شبابہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عمران نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے طلحہ بن عبد اللہ سے سنا از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے دو پڑوسی ہیں میں ان میں سے کس کو ہدیہ دوں؟ آپ نے فرمایا: ان میں سے جس کے گھر کا دروازہ تمہارے زیادہ قریب ہو۔

[اطراف الحدیث: ۲۵۹۵-۶۰۲۰] [سنن ابوداؤد: ۵۱۵۵]

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حجاج بن منہال سلمی انماطی (۲) شعبہ بن حجاج (۳) علی بن عبد اللہ (۴) شبابہ بن سوار الغزالی ابو عمرو (۵) ابو عمران ان کا نام عبد الملک بن حبیب ہے (۶) طلحہ بن عبد اللہ بن عثمان بن عبید اللہ (۷) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۰۸-۱۰۷)

پڑوسی کے گھر کا ملا ہوا ہونا امام ابو حنیفہ کے نزدیک شفعہ کی شرط ہے اس پر ابن منذر کے اعتراض کا جواب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن منذر نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ پڑوسی کا اطلاق اس پر بھی ہوتا ہے کہ جس کا گھر ملا ہوا نہ ہو اور امام ابو حنیفہ نے اس حدیث سے خروج کیا اور کہا کہ جو پڑوسی ملا ہوا ہو جب وہ شفعہ کو ترک کر دے اور دوسرا پڑوسی جس کی حد اور راستہ معین نہیں ہوا وہ شفعہ کو طلب کرے تو اس کے لیے شفعہ کا حق نہیں ہوگا اور دیگر علماء یہ کہتے ہیں کہ جب کسی شخص نے اپنے

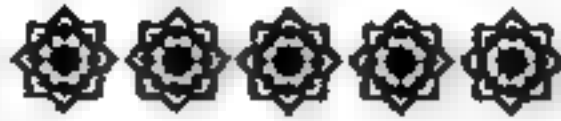
پڑوسیوں کے لیے وصیت کی تو اس کی وصیت سے ان پڑوسیوں کو بھی دیا جائے گا جن کے گھر اس سے ملے ہوئے ہیں اور ان کو بھی دیا جائے گا جن کے گھر اس کے گھر سے ملے ہوئے نہیں ہیں اور امام ابوحنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اس کی وصیت سے صرف ان پڑوسیوں کو دیا جائے گا جن کے گھر اس کے گھر سے ملے ہوئے ہوں۔

میں کہتا ہوں کہ امام ابوحنیفہ کی فہم بہت دقیق ہے انہوں نے یہ دیکھا کہ شفۃ کے وجوب کی وجہ یہ ہے کہ خارجی اذیت کو دور کیا جائے اس لیے انہوں نے شفۃ کے حق میں اس کو مقدم کیا جو نفس بیع میں شریک ہو پھر اس کے بعد اس کو رکھا جو حق بیع میں شریک ہو پھر اس کے بعد پڑوسی کو رکھا اور شفۃ کے منع کرنے سے صرف اسی پڑوسی کو ضرر لاحق ہوگا جس کا گھر ملا ہوا ہو کیونکہ ان کی دیوار اور لکڑی کے ستون ملے ہوئے ہوتے ہیں اس لیے انہوں نے اسی پڑوسی کو شفۃ کرنے کا حق دیا ہے جس کا گھر ملا ہوا ہو اور وصیت میں بھی انہوں نے ان پڑوسیوں کا اعتبار کیا ہے جن کے گھر ملے ہوئے ہوں کیونکہ ان ہی کو عرف میں پڑوسی کہا جاتا ہے اور دیگر علماء کے مذہب میں بہت مشکلات ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۰۸)

امام بخاری نے پڑوسی کے حق شفۃ کی بحث میں اس حدیث کی روایت کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے کہ پڑوسی شفۃ کر سکتا ہے۔
”کتاب الشفۃ“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمین۔ والصلوة والسلام علی سید المرسلین۔ آج ۲ صفر ۱۴۲۹ھ / ۱۰ فروری ۲۰۰۸ء بہ روز اتوار ”کتاب الشفۃ“ کی تکمیل ہوگی! اللہ العظیم! جس طرح آپ نے اس کتاب کی تکمیل کرا دی ہے صحیح بخاری کی بقیہ کتب کی بھی تکمیل کرا دیں اور میری میرے والدین کی میرے قارئین کی اور سب مومنین کی مغفرت فرمادیں۔ (آمین)

”کتاب الشفۃ“ میں تین احادیث موصولہ ہیں ان میں سے پہلی حدیث مکرر ہے ان کے علاوہ دو تعلیقات ہیں جو آثار پر مشتمل ہیں ان کے علاوہ حضرت ابو رافع اور حضرت سعد رضی اللہ عنہما کے قصہ کا بھی اثر ہے۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۳۷ - کِتَابُ الْاِجَارَةِ

اجرت کے عوض کسی سے کام لینے کا بیان

”اجارۃ“ کا لغوی معنی ہے: کسی سے اجرت پر کام لینا اور اس کا اصطلاحی معنی ہے: عوض کے ساتھ منافع کا عقد کرنا یا عوض لے کر منافع کا مالک بنانا یا اجرت معینہ کے عوض منفعت معینہ کی بیع کرنا۔

۱ - بَابُ فِي اسْتِئْجَارِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ

اجرت کے عوض نیک مرد کو کام پر لگانا

اس عنوان سے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحب زادی کے قصہ کی طرف اشارہ ہے۔

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَإِنْ خَيْرٌ مِّنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ (القصص: ۲۶)۔
اس میں بہترین وہی ہے جو طاعت ور اور ایمان دار ہو O (القصص: ۲۶)

حضرت موسیٰ علیہ السلام مصر سے نکل کر مدین پہنچے وہاں انہوں نے دیکھا کہ کنویں سے پانی نکالنے والوں کی بہت بھیڑ ہے اور کنویں کی چٹلی جانب دوڑکیاں کھڑی تھیں جو سب لوگوں کے پانی نکالنے کے بعد پانی نکالتی تھیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لیے پانی نکال دیا یہ حضرت شعیب علیہ السلام کی دو بیٹیاں تھیں انہوں نے حضرت شعیب علیہ السلام سے کہا کہ آپ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اجرت پر رکھ لیں حضرت شعیب علیہ السلام نے کہا: میرا ارادہ ہے کہ میں اپنی دو بیٹیوں میں سے ایک کا آپ کے ساتھ نکاح کر دوں اس شرط پر کہ آپ آٹھ سال تک اجرت پر میرا کام کریں اور اگر آپ نے دس سال پورے کر دیئے تو یہ آپ کی طرف سے (احسان) ہوگا اور میں آپ کو مشکل میں ڈالنا نہیں چاہتا آپ ان شاء اللہ! مجھے نیک لوگوں میں سے پائیں گے O موسیٰ (علیہ السلام) نے کہا: یہ بات میرے اور آپ کے درمیان ہے میں نے ان دونوں میں سے جس مدت کو بھی پورا کر دیا تو مجھ سے کوئی زیادتی نہیں ہوگی اور ہمارے اس معاہدہ پر اللہ نگہبان ہے O (اس کی تفصیل بیان القرآن میں القصص: ۲۸-۲۶ کی تفسیر میں مذکور ہے)

وَالْخَازِنُ الْأَمِينُ وَمَنْ لَّمْ يَسْتَعْمِلْ مِّنْ أَرَادَةٍ۔
اور خازن اور امین اور جو منصب کا ارادہ کرے اس کو منصب

نہ دیا جائے۔

اس عنوان کے دو جز ہیں پہلے جز کے متعلق پہلی حدیث ہے اور دوسرے جز کے متعلق دوسری حدیث ہے۔

۲۲۶۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي جَدِّي أَبُو بَرْدَةَ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابی بردہ

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَازِنُ الْأَمِينُ الَّذِي يُؤَدِّي مَا أُمِرَ بِهِ طَيِّبَةً نَفْسُهُ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ.

انہوں نے کہا: مجھے میرے دادا حضرت ابو بردہ نے خبر دی از والد خود حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: خازن امین وہ ہے جس کو جو حکم دیا جائے وہ اس کو خوشی سے بجالائے وہ بھی صدقہ کرنے والوں میں سے ایک ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۳۸ میں گزر چکی ہے۔

۲۲۶۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ قُرَّةِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ هَلَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَقْبَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعِيَ رَجُلَانِ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ فَقُلْتُ مَا عَلِمْتُ أَنَّهُمَا يَطْلُبَانِ الْعَمَلَ فَقَالَ لَنْ أَوْ لَا نَسْتَعْمِلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از قرۃ بن خالد انہوں نے کہا: ہمیں حمید بن ہلال نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بردہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے پاس گیا اور میرے ساتھ دو اشعری مرد تھے پس میں نے کہا: مجھے نہیں علم تھا کہ یہ منصب کو طلب کریں گے پس آپ نے فرمایا: ہم اس شخص کو منصب نہیں دیں گے جو منصب کے حصول کا ارادہ کرے گا۔

[اطراف الحديث: ۳۸، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۶۱۴۲]

[۶۹۲۳-۷۱۴۲-۷۱۵۶-۷۱۵۷-۷۱۵۸]

(صحیح مسلم: ۱۷۳۳، الرقم السلسل: ۳۶۱۱، سنن ابوداؤد: ۳۳۵۳-۳۵۷۹)

از خود منصب کو طلب کرنا حرام ہے

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ چونکہ منصب کو طلب کرنا حرام پر دلالت کرتا ہے اس لیے جو شخص کسی منصب کی طلب پر حریص ہو اس پر واجب ہے کہ وہ منصب کی طلب نہ کرے۔ (شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۲۲۳)

علامہ قرطبی متوفی ۶۵۸ھ نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے جو طلب منصب سے منع فرمایا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ منصب کو طلب کرنا حرام ہے جب حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے دو ساتھیوں سے نبی ﷺ نے اعراض فرمایا اور ان کی حرص کی وجہ سے ان کو منصب نہیں دیا تو نبی ﷺ نے حضرت ابو موسیٰ کو منصب سونپ دیا جو طلب منصب پر حریص نہیں تھے۔

(عمدة القاری ج ۱۴ ص ۱۱۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

موجودہ طریقہ انتخاب کی اصلاح

آج کل قومی اسمبلی اور صوبائی اسمبلی کے جو انتخابات ہوتے ہیں ان میں ہر سیاسی پارٹی کے امیدوار پارٹی سے ٹکٹ لے کر قومی اسمبلی اور صوبائی اسمبلی کی نشستوں کے لیے کھڑے ہوتے ہیں اور اپنے لیے ووٹ طلب کرتے ہیں اسی طرح آزاد امیدوار از خود کھڑے ہوتے ہیں اور اپنی تعریف و توصیف کر کے قوم سے ووٹ مانگتے ہیں مذکورہ صدر حدیث کی روشنی میں یہ بالکل غلط طریقہ ہے اور ناجائز ہے اس کی اصلاح اس طرح ہو سکتی ہے کہ امیدوار از خود اپنے لیے ووٹ طلب نہ کرے بلکہ جس پارٹی کے ٹکٹ پر وہ الیکشن لڑ رہا ہے وہ پارٹی اس کی کنویجنگ کرے اور کہے کہ ہمارے فلاں فلاں نمائندہ کو ووٹ دیئے جائیں۔

۲- بَابُ رَعَى الْغَنَمَ عَلَى قَرَارِيطَ

چند قیراط کی اجرت پر بکریاں چرانا

اس باب کے عنوان میں ”قیراط“ کا لفظ ہے یہ قیراط کی جمع ہے اور اس کا معنی ہے: دینار کا چوبیسواں حصہ۔

۲۲۶۲- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّيُّ قَالَ

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا رَعَى الْغَنَمَ فَقَالَ

أَصْحَابُهُ وَأَنْتَ؟ فَقَالَ نَعَمْ كُنْتُ أَرْعَاهَا عَلَى

قَرَارِيطٍ لِأَهْلِ مَكَّةَ. (سنن ابن ماجہ: ۲۱۳۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن محمد بن الولید الازرقی (۲) عمرو بن یحییٰ بن سعید (۳) ان کے دادا سعید بن عمرو بن سعید بن العاص الاموی (۴) حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۱۳)

نبی ﷺ کے بکریاں چرانے کی حکمت اور مصلحت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر یہ سوال کیا جائے کہ نبی ﷺ نے کتنی عمر میں بکریاں چرائی تھیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابن اسحاق اور علامہ واقدی

کی تصنیفات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت آپ کی عمر شریف بیس سال تھی۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ اس کی حکمت کیا تھی؟ تو اس کا

جواب یہ ہے کہ بکریوں کی حفاظت اور نگہبانی کراکرامت کی حفاظت اور نگہبانی کی تربیت دینا اور نبوت کی تمہید مقصود تھی اور بکریوں کی

تخصیص اس لیے تھی کہ وہ دوسرے جانوروں کی بہ نسبت زیادہ اطاعت شعار ہوتی ہے اگر یہ سوال کیا جائے کہ نبی ﷺ نے جو اپنی

بکریاں چرانے کا ذکر فرمایا اس کی کیا حکمت ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے نبی ﷺ کا اپنے رب کے سامنے تواضع کا اظہار

مقصود تھا حالانکہ آپ اپنے رب کے نزدیک تمام مخلوق سے زیادہ مکرم تھے اور اپنی امت کو اس پر متنبہ کرنا تھا کہ وہ ہمیشہ اپنے رب کے

سامنے تواضع کریں اور تکبر کرنے سے اجتناب کریں خواہ ان کو دنیا کا سب سے بڑا مرتبہ حاصل ہو اور نیز آپ نے بکریاں چرا کر انبیاء

سابقین علیہم السلام کی سنت کی پیروی کی۔

ابن حزم بیان کرتے ہیں کہ اونٹ والوں اور بکریوں والوں نے ایک دوسرے کے سامنے اظہار فخر کیا تو رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا: حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مبعوث کیا گیا اور وہ بکریاں چرانے والے تھے اور حضرت داؤد علیہ السلام کو مبعوث کیا گیا اور وہ بکریاں

چرانے والے تھے اور مجھے مبعوث کیا گیا اور میں اپنے گھر والوں کے لیے اجیاد میں بکریاں چراتا تھا۔

(السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۳۶۲- ج ۱۰ ص ۱۷۲ الادب المفرد: ۵۷۷)

۳- بَابُ اسْتِئْجَارِ الْمُشْرِكِينَ عِنْدَ

جب کوئی مسلمان مزدور نہ ملے تو ضرورت کی وجہ

الضَّرُورَةِ، أَوْ إِذَا لَمْ يَوْجَدْ أَهْلُ الْإِسْلَامِ

سے مشرکین کو اجرت پر طلب کرنا

امام بخاری نے اس عنوان سے یہ ظاہر کیا ہے کہ بغیر ضرورت کے مشرکین سے اجرت پر کام کرانا جائز نہیں ہے۔

وَعَامِلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهُودَ

اور نبی ﷺ نے خیمہ کے یہودیوں سے مزارعت پر

کیا۔

خیبر۔

اس تعلق کے موافق حدیث صحیح البخاری: ۲۲۸۵ میں گزر چکی ہے اور عنقریب صحیح البخاری: ۲۳۲۸ میں آئے گی۔
اس تعلق کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ نبی ﷺ نے یہودیوں سے خیبر میں اس وقت مزارعت پر معاملہ کیا تھا جب مسلمانوں میں سے کوئی اس کا اہل نہیں تھا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے خبر دی از معمر از الزہری از عروہ بن الزبیر از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما نے بنو دیل کے ایک مرد کو اجرت پر رکھا جو بنو عبد بن عدی کے خاندان سے تھا اس کا تقرر بہ طور ماہر رہبر کے کیا تھا۔ ”بخیریت“ کا معنی ہے: وہ شخص جو رہبری کا ماہر ہو اس نے اپنا ہاتھ پانی میں ڈبو کر عاص بن دائل کے خاندان سے معاہدہ کیا تھا اور وہ کفار قریش کے دین پر تھا لیکن نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما کو اس پر اعتماد تھا سو انہوں نے اپنی اونٹنیاں اس کو دے دیں اور اس سے تین راتوں کے بعد غار ثور پر ملاقات کا وعدہ کیا سو وہ شخص ان کے پاس تیسری رات کی صبح کو آ گیا پس ان دونوں نے سفر کیا اور ان کے ساتھ عامر بن فہیرہ اور وہ دہلی راہبر روانہ ہوئے وہ شخص آپ کو ساحل کے راستہ سے لے کر چلا تھا۔

۲۲۶۳ - حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسٰى قَالَ اَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا وَاسْتَاَجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابُو بَكْرٍ رَجُلًا مِّنْ بَنِي الدِّيْلِ ثُمَّ مِّنْ بَنِي عَبْدِ بْنِ عَدِيٍّ هَادِيًا خَرِيْتًا الْخَرِيْتُ الْمَاهِرُ بِالْهَدَايَةِ قَدْ غَمَسَ يَمِيْنُ حِلْفٍ فِي الْاِلْعَاصِ بْنِ وَاَيْلٍ وَهُوَ عَلَى دِيْنٍ كُفَّارٍ قُرَيْشٍ فَاَمِنَاهُ فَذَفَعَا اِلَيْهِ رَاِحِلَتَيْهِمَا وَوَعَدَاهُ غَارَ ثَوْرٍ بَعْدَ ثَلَاثِ لَيَالٍ فَاتَاهُمَا بِرَاِحِلَتَيْهِمَا صَبِيْحَةَ لَيَالٍ ثَلَاثٍ فَارْتَحَلَا وَانْطَلَقَا مَعَهُمَا عَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ وَالذَّلِيْلُ الدِّيْلِيُّ فَاَخَذَ بِهِمْ وَهُوَ طَرِيقُ السَّاحِلِ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۷۶ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور بیان کیے جا رہے ہیں جن کا وہاں ذکر نہیں کیا گیا تھا:

بنو الدیل کے مرد کا اور عامر بن فہیرہ کا تعارف اور غار ثور کا ذکر

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں بنو الدیل کے ایک مرد کا ذکر ہے امام ابن اسحاق اور امام ابن ہشام نے کہا ہے کہ اس مرد کا نام عبد اللہ بن ارقم تھا۔

اس حدیث میں ذکر ہے کہ اس شخص نے اپنے ہاتھ پانی میں ڈبو دیئے تھے عرب میں رواج تھا کہ جب کوئی شخص پختہ قسم کھانے کا ارادہ کرتا تو اپنے ہاتھ پانی میں ڈبو کر قسم کھاتا تھا۔

اس میں غار ثور کا ذکر ہے ثور کا معنی: بیل ہے ثور نام کا ایک پہاڑ مکہ کے نشیب میں ہے اور اس میں وہ غار ہے جس میں ہجرت کے موقع پر نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما نے تین راتیں گزاری تھیں۔

اس میں عامر بن فہیرہ کا ذکر ہے یہ ایک سیاہ رو شخص تھے اور طفیل بن عبد اللہ کے غلام تھے پھر ان کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خرید کر آزاد کر دیا نبی ﷺ کے دار ارقم میں جانے سے پہلے یہ مسلمان ہو گئے تھے اور انہوں نے آپ کے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما سے

کے ساتھ ہجرت کی تھی۔

راستہ دکھانے کے لیے مشرک کو اجرت پر رکھنے کا جواز

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان راستہ دکھانے کے لیے کافر کو اجرت پر رکھ سکتا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ معین ایام کے لیے عمل سے پہلے اجرت کا عقد کیا جاسکتا ہے امام مالک اور ان کے اصحاب نے یہ اجازت دی ہے کہ عمل سے ایک دن یا دو دن پہلے اجرت کا عقد کیا جاسکتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب مشرک پر اعتماد ہو تو اس کو اپنا راز بتایا جاسکتا ہے جیسے نبی ﷺ نے اس مشرک پر اعتماد کر کے اس کو ہجرت کے متعلق بتا دیا تھا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۱۷-۱۱۶ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۴- بَابُ إِذَا اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا لِيَعْمَلَ لَهُ بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ بَعْدَ شَهْرٍ أَوْ بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ أَوْ بَعْدَ سَنَةٍ جَازٍ وَهُمَا عَلَى شَرْطِهِمَا الَّذِي اشْتَرَطَاهُ إِذَا جَاءَ الْأَجَلَ

کسی مزدور کو اس شرط پر رکھنا کہ اس کو تین دن یا ایک مہینہ یا چھ ماہ یا ایک سال کے بعد کام کرنا ہوگا اور جب وہ وقت آجائے تو دونوں اپنی شرط پر قائم رہیں

۲۲۶۴- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَاسْتَأْجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ رَجُلًا مِنْ بَنِي الدَّيْلِ هَادِيًا خَرِيتًا وَهُوَ عَلَى دِينِ كُفَّارٍ قُرَيْشٍ فَذَفَعَا إِلَيْهِ رَاجِلَتَهُمَا وَوَاعَدَاهُ غَارَ ثَوْرٍ بَعْدَ ثَلَاثِ لَيَالٍ فَأَتَاهُمَا بِرَاجِلَتَيْهِمَا صَبَحَ ثَلَاثَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل ابن شہاب نے کہا: پس مجھے عروہ بن الزبیر نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بنو دیل کے ایک مرد کو اجرت پر رکھا جو بہت ماہر راستہ دکھانے والا تھا اور وہ کفار قریش کے دین پر تھا پس آپ دونوں نے اس کو اپنی اونٹنیاں دے دیں اور اس سے عہد لیا کہ وہ تین دن بعد غار ثور پر ان اونٹنیوں کو لے آئے تو وہ شخص ان دونوں کے پاس تیسرے دن کی صبح کو آ گیا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے اس سے پہلی حدیث کا مطالعہ فرمائیں۔

غزوہ میں کسی کو اجرت پر رکھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن علیہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی از صفوان بن یعلیٰ از حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں غزوہ تبوک میں نبی ﷺ کے ساتھ تھا اور میرے نزدیک وہ میرا سب سے زیادہ اعتماد والا عمل تھا میرا ایک مزدور

۵- بَابُ الْأَجِيرِ فِي الْغَزْوِ

۲۲۶۵- حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُثْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى عَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَكَانَ مِنْ أَوْثَقِ أَعْمَالِي فِي نَفْسِي فَكَانَ لِي أَجِيرٌ فَقَاتَلَ إِنْسَانًا

فَقَعَضَ أَحَدُهُمَا إصْبَعَ صَاحِبِهِ، فَانْتَزَعَ إصْبَعَهُ فَأَنذَرَ نَبِيَّتَهُ فَسَقَطَتْ، فَانْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْدَرَ نَبِيَّتَهُ، وَقَالَ أَكِيدُكَ إصْبَعَهُ فِي فَيْكِ تَقْضُمُهَا قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ كَمَا يَقْضُمُ الْفَحْلُ.

وہ ایک شخص سے لڑ پڑا اور ان میں سے ہر ایک نے دوسرے کی انگلی اپنے دانتوں میں چبالی دوسرے نے اپنا ہاتھ زور سے کھینچا تو اس کے سامنے کے دانت بھی ٹوٹ کر گر گئے اس نے جا کر نبی ﷺ سے شکایت کی تو آپ نے اس کے دانتوں کا کوئی تاوان لازم نہیں کیا اور فرمایا: کیا وہ اپنی انگلی تمہارے منہ میں چبانے کے لیے چھوڑ دیتا میرا گمان ہے آپ نے فرمایا: جس طرح اونٹ چباتا ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۸۴۸ کا مطالعہ کریں تاہم بعض ضروری امور کا ذکر کیا جا رہا ہے:

ہاتھ چھڑانے کی وجہ سے دانتوں کے تاوان میں مذاہب فقہاء

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے ہاتھ کو دانتوں سے کاٹ لے اور وہ شخص اپنا ہاتھ کھینچ لے اور دوسرے شخص کے دانت ٹوٹ کر جائیں تو ہاتھ کھینچنے والے پر اس کے دانتوں کا کوئی تاوان نہیں ہے۔ علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس پر اتفاق ہے کہ اس کے دانتوں کا کوئی قصاص نہیں ہے تاہم ضمان میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ نے کہا: اس پر دانتوں کا کوئی ضمان بھی نہیں ہے اور امام مالک اور امام شافعی نے اس پر دانتوں کا ضمان یا ان کی دیت کو لازم کیا ہے یہ حدیث ان پر حجت ہے۔ امام مالک نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح نہیں ہے یا اس حدیث کی تاویل کی کہ اس شخص کے دانت پہلے ہی تل رہے تھے اس لیے نبی ﷺ نے اس کا کوئی تاوان لازم نہیں کیا لیکن یہ تاویل درست نہیں ہے کیونکہ کسی حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے اور صحیح بخاری کی حدیث کو بلا دلیل ضعیف کہنا بھی مردود ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۲۰)

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں پر اس لیے ذکر کیا ہے کہ اس میں ایک شخص کو مزدور رکھنے کا ذکر ہے۔

۲۲۶۶ - قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ جَدِّهِ بِمِثْلِ هَذِهِ الصِّفَةِ أَنَّ رَجُلًا عَضَّ يَدَ رَجُلٍ فَأَنذَرَ نَبِيَّتَهُ، فَأَهْدَرَهَا أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ابن جریج نے کہا: اور مجھے عبد اللہ بن ابی ملیکہ نے حدیث بیان کی از جد خود اسی صفت کی مثل کہ ایک شخص نے دوسرے شخص کا ہاتھ کاٹا اور (اس کی وجہ سے) اپنے دانت گرا دیے تو حضرت ابو بکر نے اس کے دانتوں کا تاوان نہیں دلوایا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے اس سے پہلی حدیث کا مطالعہ کریں۔

کسی شخص کو مدتِ معینہ کے لیے اجرت پر رکھنا
اور اس کو کام نہ بتانا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (حضرت شعیب علیہ السلام نے کہا:)
میرا ارادہ ہے کہ میں اپنی دو بیٹیوں میں سے ایک کا نکاح آپ کے
ساتھ کر دوں کہ آپ آٹھ سال تک اجرت پر میرا کام کریں اور اگر
آپ نے دس سال پورے کر دیئے تو یہ آپ کی طرف سے (احسان)
ہوگا اور میں آپ کو مشکل میں ڈالنا نہیں چاہتا آپ ان شاء اللہ مجھے

۶ - بَابُ مَنْ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَبَيَّنَ لَهُ الْأَجَلَ وَلَمْ يُبَيِّنْ لَهُ الْعَمَلَ

بَعُولِهِ ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنِكَحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ (قصص: ۲۸-۲۷)

نیک لوگوں میں سے پائیں گے O موسیٰ (علیہ السلام) نے کہا: یہ بات میرے اور آپ کے درمیان ہے میں نے ان دونوں میں سے جس مدت کو بھی پورا کر دیا تو مجھ سے کوئی زیادتی نہیں ہوگی اور ہمارے اس معاہدہ پر اللہ نگہبان ہے O (القصاص: ۲۸-۲۷)

ان آیتوں سے اس باب کے عنوان پر وجہ استدلال یہ ہے کہ اس قصہ میں حضرت شعیب علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ نہیں بتایا تھا کہ آپ کو اس مدت میں کیا کام کرنا ہوگا؟ اور اجرت بتادی تھی کہ اس کے معاوضہ میں میں اپنی ایک بیٹی کا آپ کے ساتھ نکاح کر دوں گا اور مدت بھی بتادی تھی کہ آپ کو آٹھ سال یا دس سال میرا کام کرنا ہوگا۔

يَا جُرْ فَلَانَا "کا معنی ہے: وہ اس کو اجردے گا اسی سے اجرت اللہ۔ تعزیت کرنے میں ماخوذ ہے کہ اللہ تمہیں اجردے گا۔

امام بخاری کا اس سے مقصود ہے: "تَا جُرْنِي ثَمْنِي جَجَجْ" (القصاص: ۲۷) کی تفسیر کرنا اور اس سے تعزیت میں کہا جاتا ہے: اللہ تمہیں اجردے گا۔ اس آیت کی ایک تفسیر یہ کی گئی ہے کہ آپ اجرت پر میرا کام کرنے والے ہو جائیں۔

۷ - بَابُ إِذَا اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا عَلَى أَنْ يُقِيمَ حَائِطًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ جَاَزَ کسی شخص کو اس لیے اجرت پر رکھنا جائز ہے کہ وہ گرتی ہوئی دیوار کو درست کر دے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن یوسف نے خبر دی کہ ان کو ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھ کو یعلیٰ بن مسلم اور عمرو بن دینار نے خبر دی از سعید بن جبیر ان میں سے ایک اپنے صاحب پر اضافہ کرتا تھا اور ان کے علاوہ دیگر نے کہا: میں نے ان سے سنا وہ حضرت سعید سے روایت کرتے تھے انہوں نے کہا: مجھ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مجھے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پس وہ دونوں (حضرت خضر اور حضرت موسیٰ) گئے تو انہوں نے دیکھا کہ ایک دیوار گرنے والی ہے سعید نے کہا: انہوں نے اپنے ہاتھ سے اس طرح کیا اور اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے پس وہ دیوار سیدھی ہو گئی یعلیٰ نے کہا: میرا گمان ہے کہ سعید نے کہا: انہوں نے دیوار پر اپنا ہاتھ پھیرا تو وہ سیدھی ہو گئی (حضرت موسیٰ) نے حضرت خضر سے کہا: اگر آپ چاہیں تو اس کی اجرت لے لیں O (الکہف: ۷۷) سعید نے کہا: یعنی ایسی اجرت جس کو ہم کھائیں۔

۲۲۶۷ - حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى قَالَ اَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوْسُفَ اَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ اَخْبَرَهُمْ قَالَ اَخْبَرَنِي يَعْلىٰ بْنُ مُسْلِمٍ وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ يَزِيدُ اَحَدُهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ وَغَيْرُهُمَا قَالَ كَذَّ سَمِعْتُهُ يُحَدِّثُهُ عَنْ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا حَدَّثَنِي أَبِيُّ بْنُ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَانْطَلَقَا فَوَجَدَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ قَالَ سَعِيدٌ بِيَدِهِ هَكَذَا وَرَفَعَ يَدَيْهِ فَاَسْتَقَامَ قَالَ يَعْلىٰ حَسِبْتُ أَنَّ سَعِيدًا قَالَ فَمَسَحَهُ بِيَدِهِ فَاَسْتَقَامَ وَلَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا O (الکہف: ۷۷) قَالَ سَعِيدٌ أَجْرًا نَأْكُلُهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۴ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری کی اس حدیث کی روایت سے غرض یہ ہے کہ دیوار کی مرمت کرنے کا یہ واقعہ ہر چند کہ حضرت خضر علیہ السلام کا ہے لیکن ہر شخص کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ دیوار یا کسی بھی چیز کی مرمت کی اجرت لے سکتا ہے۔

۸۔ بَابُ الْإِجَارَةِ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ

دوپہر تک کے لیے کسی کو اجرت پر رکھنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ صبح سے لے کر دوپہر تک کسی کو معین اجرت دے کر کام کرانا جائز ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: تمہاری مثال اور تورات اور انجیل والوں کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے اجرت معینہ پر کوئی مزدور لگائے اور کہا: صبح سے دوپہر تک ایک قیراط کے عوض میرے لیے کون کام کرے گا؟ پس یہود نے عمل کیا پھر اس نے کہا: دوپہر سے لے کر نماز عصر تک ایک قیراط کے عوض میرے لیے کون کام کرے گا؟ پس نصاریٰ نے عمل کیا پھر اس نے کہا: عصر سے لے کر غروب آفتاب تک دو قیراط کے عوض میرے لیے کون کام کرے گا؟ پس تم وہ لوگ ہو پھر یہود اور نصاریٰ غضب ناک ہوئے اور کہا: ہم نے کام زیادہ کیا ہے اور ہم کو اجرت کم ملی ہے تو اس شخص نے ان سے پوچھا: کیا میں نے تمہارے حق سے کم اجرت دی ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! تو اس نے کہا: یہ میرا فضل ہے میں جس کو چاہوں عطا کروں۔

۲۲۶۸ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُكُمْ وَمَثَلُ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ أَجْرَاءَ فَقَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ غَدْوَةٍ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ؟ فَعَمِلَتِ الْيَهُودُ ثُمَّ قَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَوةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ؟ فَعَمِلَتِ النَّصَارَى ثُمَّ قَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنَ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ عَلَى قِيرَاطَيْنِ؟ فَأَنْتُمْ هُمْ فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالُوا مَا لَنَا أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقَلَّ عَطَاءً؟ قَالَ هَلْ نَقَصْتُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ؟ قَالُوا لَا قَالَ فَذَلِكَ فَضْلِي أَوْيَبِهِ مَنْ أَشَاءَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۵۷ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کو یہاں لانے سے امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ اجرت معینہ پر کسی شخص سے آدھے دن یا دو تہائی دن یا ایک تہائی دن کام کرانا جائز ہے۔

اجرت معینہ پر کسی سے عصر تک کام کرانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن ابی اویس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن دینار جو حضرت عبد اللہ بن عمر کے آزاد کردہ غلام ہیں از حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہاری مثال اور یہود و نصاریٰ کی مثال محض اس طرح ہے جس طرح کسی شخص نے چند مزدوروں سے کام کرایا پس کہا: کون میرے لیے قیراط قیراط پر دوپہر تک کام

۹۔ بَابُ الْإِجَارَةِ إِلَى صَلَوةِ الْعَصْرِ

۲۲۶۹ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَالْيَهُودَ وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عُمَّالًا فَقَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ؟ فَعَمِلَتِ الْيَهُودُ عَلَى قِيرَاطٍ

کرے گا؟ تو یہود نے قیراط قیراط پر عمل کیا، پھر نصاریٰ نے قیراط قیراط پر عمل کیا، پھر تم وہ لوگ ہو جنہوں نے نماز عصر سے غروب آفتاب تک دو دو قیراط پر عمل کیا، تب یہود اور نصاریٰ غضب ناک ہوئے اور کہا: ہم نے عمل زیادہ کیا تھا اور ہمیں اجرت کم ملی ہے اس شخص نے پوچھا: کیا میں نے تم کو تمہارے حق سے کم دیا ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! اس شخص نے کہا: پھر یہ میرا فضل ہے میں جس کو چاہوں عطا کروں۔

قِرَاطٍ ثُمَّ عَمِلَتِ النَّصَارَى عَلَى قِرَاطٍ قِرَاطٍ ثُمَّ أَنْتُمْ الَّذِينَ تَعْمَلُونَ مِنْ صَلَوةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغَارِبِ الشَّمْسِ عَلَى قِرَاطَيْنِ قِرَاطَيْنِ فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقَلَّ عَطَاءً؟ قَالَ هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا؟ قَالُوا لَا فَقَالَ فَذَلِكَ فَضْلِي أَوْتِيهِ مَنْ أَشَاءَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۵۷ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری کی اس حدیث کو یہاں لانے سے غرض یہ ہے کہ کسی شخص کو نماز عصر تک اجرت پر رکھنا جائز ہے۔

جو شخص مزدور کی اجرت دینے سے انکار کرے اس کا گناہ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یوسف بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن سلیم نے حدیث بیان کی از اسماعیل بن امیہ از سعید بن ابی سعید از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: میں قیامت کے دن تین شخصوں کے خلاف مدعی ہوں گا ایک وہ شخص جس نے میرے نام سے عہد کیا پھر عہد شکنی کی دوسرا وہ آدمی جس نے کسی آزاد آدمی کو فروخت کر کے اس کی قیمت کھالی تیسرا وہ شخص جس نے کسی آدمی کو اجرت پر مزدور رکھا اس سے پورا کام لیا پھر اس کو اجرت نہیں دی۔

۱۰ - بَابُ إِيْثِمٍ مَنْ مَنَعَ أَجْرَ الْأَجِيرِ

۲۲۷۰ - حَدَّثَنَا يُوْسُفُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ عَدَرَ، وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۷ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری کی اس حدیث کو یہاں لانے سے غرض یہ ہے کہ مزدور سے کام لینے کے بعد اسی کی طے شدہ اجرت دینا واجب ہے۔

عصر سے رات تک کسی سے اجرت پر کام لینا امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی از ابی بردہ از حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما آپ نے فرمایا: مسلمانوں اور یہود اور نصاریٰ کی مثال ایسے ہے جیسے ایک شخص نے کچھ لوگوں کو اجرت پر رکھا کہ وہ اس کے لیے اجرت معینہ پر ایک پورے دن رات تک کام کریں تو انہوں نے آدھے دن تک کام کیا۔

۱۱ - بَابُ الْأَجَارَةِ مِنَ الْعَصْرِ إِلَى اللَّيْلِ

۲۲۷۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ قَوْمًا يَعْمَلُونَ لَهُ عَمَلًا يَوْمًا إِلَى اللَّيْلِ عَلَى أَجْرِ مَعْلُومٍ فَعَمِلُوا لَهُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ فَقَالُوا لَا حَاجَةَ

لَنَا إِلَىٰ أَجْرِكَ الَّذِي شَرَطْتُ لَنَا، وَمَا عَمِلْنَا بِاطِلْ، فَقَالَ لَهُمْ لَا تَفْعَلُوا، اكْمِلُوا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمْ، فَخُذُوا أَجْرَكُمْ كَامِلًا، فَأَبَوْا وَقَرُّكُوا، وَاسْتَأْجَرَ الْآخَرِينَ بَعْدَهُمْ، فَقَالَ لَهُمَا اكْمِلَا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمَا هَذَا، وَلَكُمْمُ الَّذِي شَرَطْتُ لَهُمْ مِنَ الْأَجْرِ، فَعَمِلَا حَتَّىٰ إِذَا كَانَ حِينَ صَلَوةِ الْعَصْرِ قَالَا لَكَ مَا عَمِلْنَا بِاطِلْ، وَلَكَ الْأَجْرُ الَّذِي جَعَلْتَ لَنَا فِيهِ، فَقَالَ لَهُمَا اكْمِلَا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمَا، فَإِنَّ مَا بَقِيَ مِنَ النَّهَارِ شَيْءٌ يَسِيرٌ، فَأَبَيَا، فَاسْتَأْجَرَ قَوْمًا أَنْ يَعْمَلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ، فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّىٰ غَابَتِ الشَّمْسُ، وَاسْتَكْمَلُوا أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ كِلَيْهِمَا، فَذَلِكَ مَثَلُهُمْ وَمَثَلُ مَا قِيلُوا مِنْ هَذَا النَّوْرِ.

اور کہا: ہمیں تمہاری اس طے شدہ اجرت کی ضرورت نہیں ہے اور ہم نے جو عمل کیا ہے وہ ضائع ہے اس شخص نے کہا: تم ایسا نہ کرو اور اپنے اس بقیہ دن تک کام کرو اور اپنی مکمل اجرت لے لو انہوں نے انکار کیا اور کام چھوڑ دیا، پھر اس آدمی نے ان کے بعد دو اور مزدوروں کو کام پر رکھا اور ان سے کہا: تم اس بقیہ دن تک کام کرو اور تم کو وہ اجرت ملے گی جو میں نے مقرر کی ہے سو وہ کام کرتے رہے اور جب نماز عصر کا وقت آیا تو انہوں نے کام چھوڑ دیا اور کہا: تمہارے لیے اتنا ہی کام ہے اور ہم نے جو کام کیا ہے وہ ضائع ہے اور تم نے جو اجرت ہمارے لیے مقرر کی تھی وہ اجرت بھی تم رکھو اس شخص نے ان دونوں سے کہا: تم اس بقیہ دن تک کام کو مکمل کرو کیونکہ اب دن ختم ہونے میں تھوڑا سا وقت رہ گیا ہے پس ان دونوں نے انکار کیا، پھر اس شخص نے اور لوگوں کو اجرت پر رکھا اور ان سے کہا کہ تم آج کے بقیہ دن کام کرو پس انہوں نے بقیہ دن سورج کے غروب ہونے تک کام کیا اور دونوں فریقوں کی اجرت بھی ان ہی کو مل گئی تو یہ مثال ہے مسلمانوں کی اور اس نور کی جس کو انہوں نے قبول کیا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۵۵۸ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری کی اس حدیث کو یہاں لانے سے غرض یہ ہے کہ کسی کو عصر سے لے کر رات تک اجرت پر رکھنا جائز ہے۔

۱۲ - بَابُ مَنْ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَتَرَكَ أَجْرَهُ، فَعَمِلَ فِيهِ الْمُسْتَأْجَرُ فَزَادَ، أَوْ مَنْ عَمِلَ فِي مَالٍ غَيْرِهِ فَاسْتَفْضَلَ دُوسرے کے مال میں عمل کیا تو وہ مال بڑھ گیا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے رسول اللہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تم سے پہلی امتوں میں سے تین آدمی روانہ ہوئے حتیٰ کہ وہ رات کو ایک غار میں داخل ہوئے پھر پہاڑ سے ایک چٹان ٹوٹ کر اس غار پر گری جس سے ان کے اوپر غار کا منہ بند ہو گیا تب انہوں

۲۲۷۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ هَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنِّ تَلَقَّى ثَلَاثَةً رَهْطٍ يَمْنَنُ كَأَن قُبِّلَكُمْ حَتَّىٰ آوُوا الْمَبِيتَ إِلَىٰ غَارٍ فَنَدَخَلُوهُ فَنُحْدَرَتْ صَخْرَةٌ مِنَ الْجَبَلِ فَسَدَّتْ عَلَيْهِمُ الْغَارُ، فَقَالُوا إِنَّهُ لَا يُنْجِيكُمْ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ.

إِلَّا أَنْ تَدْعُوا اللَّهَ بِصَالِحِ أَعْمَالِكُمْ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْهُمْ
 اللَّهُمَّ كَانَ لِي أَبَوَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ وَكُنْتُ لَا
 أَغْبِقُ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا فَنَأَى بِي فِي طَلَبِ شَيْءٍ
 يَوْمًا فَلَمْ أُرِخْ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا فَحَلَبْتُ لَهُمَا
 غُبُوقَهُمَا فَوَجَدْتُهُمَا نَائِمَيْنِ وَكَرِهْتُ أَنْ أَغْبِقُ
 قَبْلَهُمَا أَهْلًا أَوْ مَالًا فَلَبِثْتُ وَالْقَدْحُ عَلَى يَدَيَّ أَنْتَظِرُ
 اسْتَيْقَاطَهُمَا حَتَّى بَرَقَ الْفَجْرُ فَاسْتَيْقَظَا فَشَرِبَا
 غُبُوقَهُمَا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ
 فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ فَانْفَرَجَتْ
 شَيْئًا لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْآخَرُ اللَّهُمَّ كَانَتْ لِي بِنْتُ عَمٍّ
 كَانَتْ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيَّ فَأَرَدْتُهَا عَنْ نَفْسِهَا
 فَاِمْتَنَعَتْ مِنِّي حَتَّى أَلَمْتُ بِهَا سَنَةً مِنَ السَّنِينَ
 فَجَاءَ نِسِي فَأَعْطَيْتُهَا عَشْرِينَ وَمِنَّةً دِينَارٍ عَلَى أَنْ
 تُخَلِّيَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِهَا فَفَعَلْتُ حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ
 عَلَيْهَا قَالَتْ لَا أَجِلُ لَكَ أَنْ تَقْضِيَ الْخَاتَمَ إِلَّا بِحَقِّهِ
 فَتَحَرَّجْتُ مِنَ الْوُقُوعِ عَلَيْهَا فَانْصَرَفْتُ عَنْهَا وَهِيَ
 أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ وَتَرَكْتُ الذَّهَبَ الَّذِي أَعْطَيْتُهَا
 اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَافْرِجْ
 عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا
 يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الثَّالِثُ اللَّهُمَّ إِنِّي اسْتَأْجَرْتُ
 أَجْرَاءَ فَأَعْطَيْتُهُمْ أَجْرَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاحِدٍ تَرَكَ
 الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ فَثَمَرْتُ أَجْرَهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنِّي
 الْأَمْوَالُ فَجَاءَ نَبِيَّ بَعْدَ حِينٍ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِيذِي
 إِلَيَّ أَجْرِي فَقُلْتُ لَهُ كُلُّ مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ مِنْ
 الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالغَنَمِ وَالرَّقِيقِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا
 تَسْتَهْزِئْ بِي فَقُلْتُ إِنِّي لَا أَسْتَهْزِئُ بِكَ فَآخَذَهُ
 كُلَّهُ فَاسْتَأْفَافَهُ فَلَمْ يَتْرُكْ مِنِّي شَيْئًا اللَّهُمَّ لَئِنْ كُنْتُ

نے کہا کہ تم کو اس چٹان سے صرف یہ چیز نجات دے سکتی ہے کہ تم
 اللہ سے اپنے نیک اعمال کے وسیلہ سے دعا کرو پھر ان میں سے
 ایک شخص نے یہ دعا کی: اے اللہ! میرے دو بوڑھے ماں باپ تھے
 اور میں ان سے پہلے اپنے گھر والوں کو اور نوکروں کو دودھ نہیں پلاتا
 تھا ایک دن کسی چیز کو ڈھونڈنے میں مجھے دیر ہو گئی تو میں ان کے
 پاس نہیں جاسکا حتیٰ کہ وہ دونوں سو گئے میں نے ان دونوں کے
 لیے دودھ نکالا تو میں نے ان کو سویا ہوا پایا اور میں نے ان سے
 پہلے اپنے گھر والوں کو اور نوکروں کو دودھ پلاتا پسند نہیں کیا پس میں
 اپنے ہاتھوں میں دودھ (کا پیالہ) لیے ہوئے ان کے بیدار ہونے
 کا انتظار کرتا رہا حتیٰ کہ فجر طلوع ہو گئی پھر وہ دونوں بیدار ہوئے
 پھر انہوں نے دودھ پیا اے اللہ! اگر میں نے یہ کام تیری رضا جوئی
 کے لیے کیا ہے تو اس چٹان کی وجہ سے ہم جس تنگی میں مبتلا ہیں اس
 میں کشادگی کر دے تو غار کا منہ تھوڑا سا کھل گیا لیکن ابھی وہ اس
 سے نکل نہیں سکتے تھے۔ نبی ﷺ نے فرمایا: اور دوسرے نے دعا
 کی: اے اللہ! میری ایک چچا زاد تھی وہ میرے نزدیک سب سے
 زیادہ محبوب تھی میں نے اس سے اپنی خواہش پوری کرنے کا ارادہ
 کیا اس نے انکار کیا حتیٰ کہ اس کے اوپر قحط کے سال آ گئے تو وہ
 میرے پاس آئی تو میں نے اس شرط پر اس کو ایک سو میں دینار
 دیے کہ وہ مجھے خلوت میں اپنے اوپر قدرت دے اس نے منظور کر
 لیا حتیٰ کہ جب میں اس کے اوپر قادر ہوا تو اس نے کہا: حق دار کے
 سوا تیرے لیے اس (بکارت کی) مہر کو توڑنا حلال نہیں ہے تو میں
 اس سے اپنی خواہش پوری کرنے سے تنگ ہوا پھر میں اس سے
 لوٹ کر چلا گیا حالانکہ وہ مجھے تمام لوگوں سے زیادہ محبوب تھی اور
 میں نے اس کو جو سونا دیا تھا وہ بھی چھوڑ دیا اے اللہ! اگر میں نے
 یہ کام تیری رضا جوئی کے لیے کیا ہے تو ہم جس تنگی میں مبتلا ہیں اس
 میں کشادگی کر دے تو اس غار کا منہ مزید کھل گیا لیکن اب بھی وہ اس
 غار سے باہر نہیں نکل سکتے تھے نبی ﷺ نے فرمایا: پھر تیسرے
 نے دعا کی: اے اللہ! میں نے چند مزدوروں کو اجرت پر رکھا تھا میں نے
 ان کو ان کی اجرت دے دی سوا ایک شخص کے جو اپنی اجرت

فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَأَفْرَجَ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ
فَانْفَرَجَتِ الصَّخْرَةُ فَخَرَجُوا يَمْشُونَ۔

چھوڑ کر چلا گیا، پھر میں نے اس کی اجرت میں کاشت کاری کی حتیٰ کہ اس کا مال بہت زیادہ ہو گیا، وہ کافی عرصہ بعد میرے پاس آیا اور کہا: اے اللہ کے بندے! مجھے میری اجرت دے، میں نے اس سے کہا: تم جو یہ تمام اونٹ گائے بکریاں اور غلام دیکھ رہے ہو، یہ سب تمہاری اجرت ہے۔ اس نے کہا: اے اللہ کے بندے! مجھ سے مذاق نہ کرو میں نے کہا: میں تم سے مذاق نہیں کر رہا، پس وہ ان سب کو لے کر چلا گیا اور ان میں سے کسی چیز کو نہیں چھوڑا، اے اللہ! اگر میں نے یہ کام محض تیری رضا کے لیے کیا ہے تو ہم جس تنگی میں مبتلا ہیں اس میں کشادگی کر دے پھر اس غار کا منہ کھل گیا اور وہ سب باہر نکل گئے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۲۱۵ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری کا اس حدیث کو یہاں لانے سے یہ مقصود ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے مزدور کی چھوڑی ہوئی اجرت میں کاروبار کر کے اس کو بڑھائے تو یہ جائز ہے۔

جس نے بوجھ اٹھا کر مزدوری کی اور اس کو صدقہ کر دیا اور بوجھ اٹھانے والے کی اجرت

۱۳۔ بَابُ مَنْ أَجَرَ نَفْسَهُ لِيَحْمِلَ عَلَى ظَهْرِهِ، ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهِ وَأَجْرَةَ الْحَمَالِ

۲۲۷۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَ بِالصَّدَقَةِ انْطَلَقَ أَحَدُنَا إِلَى السُّوقِ فَيَحْمِلُ فَيُصِيبُ الْمُدَّ وَإِنْ لِبَعْضِهِمْ لِمِئَةُ أَلْفٍ قَالَ مَا نَرَاهُ إِلَّا نَفْسَهُ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی از شقیق از حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب صدقہ کا حکم دیتے تو ہم میں سے کوئی شخص بازار میں جا کر مزدوری کرتا، پھر وہ کسی کا بوجھ اٹھاتا تو اس کو ایک مد (ایک کلوگرام طعام) گندم یا جو (اجرت ملتی اور آج ان میں سے بعض کے پاس ایک لاکھ درہم ہیں۔ شقیق نے کہا: ہمارا گمان ہے کہ حضرت ابو مسعود نے اس سے اپنی ذات کو مراد لیا تھا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۱۵ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے ذکر کیا ہے کہ کسی شخص کو اجرت دے کر اس سے بوجھ اٹھوانا جائز ہے۔

دَلَالُ (کمیٹیشن ایجنٹ) کی اجرت

۱۴۔ بَابُ أَجْرِ السَّمْسَرَةِ

اس باب سے امام بخاری یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ دلال کی اجرت کا کیا حکم ہے؟ حدیث میں ہے:

طاؤس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (گاؤں سے

آنے والے) سواروں سے پہلے ملاقات نہ کرو اور شہری دیہاتی کے لیے بیچ نہ کرے میں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ اس کا کیا مطلب ہے کہ شہری دیہاتی کے لیے بیچ نہ کرے؟ انہوں نے کہا: وہ اس کا دلال نہ بنے۔ (صحیح البخاری: ۲۱۵۸)

امام ابو حنیفہ دلال کی اجرت کو مکروہ فرماتے ہیں۔ (عمدۃ القاری ج ۱۲ ص ۱۳۲)

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ وَعَطَاءُ وَابْرَاهِيمُ وَالْحَسَنُ
بِأَجْرِ السَّمْسَارِ بَأْسًا۔
اور ابن سیرین، عطاء، ابراہیم اور حسن بصری کے نزدیک دلال
کی اجرت میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس تعلیق کے ثبوت میں حسب ذیل آثار ہیں:

حکم بیان کرتے ہیں کہ حماد، ابراہیم اور ابن سیرین نے کہا کہ دلال کی اجرت میں کوئی حرج نہیں ہے جب کہ نقد بہ نقد ہو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۵۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۰۶۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

لیث بیان کرتے ہیں کہ میں نے عطاء سے دلالی کے متعلق سوال کیا، انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۵۰۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۰۶۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

دلال کی اجرت میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام مالک کے نزدیک دلال کی اجرت جائز ہے، مثلاً ایک شخص دلال سے یہ کہے کہ تم میرا یہ کپڑا بیچ دو تو میں تمہیں ایک درہم دوں گا، تو یہ جائز ہے۔ امام احمد نے کہا: اگر وہ اس کو ہزار روپے کی بیچ پر کچھ معین رقم دے تو یہ جائز ہے۔ حماد اور ثوری نے اس کی اجرت کو مکروہ کہا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر وہ اس کو ہزار درہم کپڑا خریدنے کے لیے دے اور اس کو اجرت میں دس درہم دے تو یہ فاسد ہے (یعنی بیفعلی طے کیے بغیر۔ سعیدی غفرلہ)۔

علامہ ابن التین نے کہا ہے کہ دلال کی اجرت کی دو قسمیں ہیں: ایک اجارہ ہے اور دوسری بحالہ ہے۔ اجارہ یہ ہے کہ بیچ کی مدت معین ہو اور وہ اس مدت میں فروخت کرنے کی کوشش کرے اگر اس نے اس مدت سے پہلے اس کو فروخت کر دیا تو وہ اپنے حساب سے اجرت لے گا اور اگر مدت پوری ہوگئی تو پوری اجرت لے گا اور بحالہ یہ ہے کہ اس میں مدت مقرر نہ ہو اور اجارہ اور بحالہ دونوں معلوم ہونے چاہئیں اور بحالہ میں اجرت کا اس وقت مستحق ہوگا جب عمل پورا ہو جائے گا۔

(عمدۃ القاری ج ۱۲ ص ۱۳۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ بِعْ هَذَا
الثَّوبَ، فَمَا زَادَ عَلَى كَذَا وَكَذَا فَهُوَ لَكَ۔
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ اس میں کوئی حرج
نہیں ہے کہ وہ یوں کہے کہ اس کپڑے کو بیچ دو اگر اتنی اتنی رقم سے
زیادہ فروخت کرو تو وہ رقم تمہاری ہے۔

اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۷۷۰ (مجلس علمی بیروت)، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۳۹۷ (دارالکتب العلمیہ، بیروت) میں ہے۔

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ إِذَا قَالَ بَعْ بَكْذَا، فَمَا كَانَ
مِنْ رِبْحٍ فَهُوَ لَكَ، أَوْ بَيْنِي وَبَيْنَكَ، فَلَا بَأْسَ بِهِ۔
اور ابن سیرین نے کہا: اس چیز کو اتنے میں فروخت کر دو پھر
اس میں جو نفع ہو وہ تمہارا ہے یا میرے اور تمہارے درمیان ہے تو
اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۷۷۱ (مجلس علمی بیروت) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۳۹۸ (دارالکتب العلمیہ بیروت) میں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ شرح عام الزہری حکم یونس حسن بھری طاؤس اور عطاء سے بھی اس کے جواز کے متعلق آثار مروی ہیں۔
(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۷۷۸-۲۰۷۷۲، مجلس علمی بیروت)

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُونَ عِنْدَ شُرُوطِهِمْ.
اور نبی ﷺ نے فرمایا: اہل ایمان اپنی شروط کے مطابق ہیں۔

اس تعلیق کی اصل درج ذیل احادیث اور آثار میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمانوں کے درمیان صلح جائز ہے امام احمد نے یہ اضافہ کیا: سوا اس صلح کے جس میں کسی حرام کو حلال کیا ہو یا کسی حلال کو حرام کیا ہو اور سلیمان بن داؤد نے یہ اضافہ کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمان اپنی شروط پر ہیں۔

(سنن ابوداؤد: ۳۵۹۴، المستدرک ج ۲ ص ۳۹، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۷۷، سنن بیہقی ج ۶ ص ۱۶۶-۷۹)

کثیر بن عبد اللہ نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمانوں کے درمیان صلح جائز ہے مگر وہ صلح جس میں کسی حلال کو حرام یا حرام کو حلال کیا جائے اور مسلمان اپنی شروط پر ہیں مگر وہ شرط جو کسی حلال کو حرام کرے یا کسی حرام کو حلال کرے۔ (سنن ترمذی: ۱۳۵۷، سنن ابن ماجہ: ۲۳۵۳، المستدرک ج ۳ ص ۱۶، المعجم الکبیر: ۳۰-ج ۱۷)
عطاء بیان کرتے ہیں کہ ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مؤمنین اپنی شروط پر ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۳۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۰۲۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

میں کہتا ہوں کہ ان آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ دلال کو اجرت دینا جائز ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو اس کی کراہت منقول ہے وہ صرف اس خاص صورت میں ہے جب شہری دیہاتی کے لیے بیع کرے اور دیہات سے آنے والے سواروں سے پہلے ملاقات کرے اور امام ابو حنیفہ کا اس سے منع کرنا بھی اسی خاص صورت پر محمول ہے یا امام ابو حنیفہ دلال کی اس اجرت کو منع فرماتے ہیں جو مجہول ہو اور جو اجرت معلوم ہو اور معین ہو وہ ان کے نزدیک ممنوع نہیں جیسا کہ ان آثار سے ثابت ہے۔

۲۲۷۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتْلَقَ الرُّكْبَانُ وَلَا يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ. قُلْتُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ أَمَا قَوْلُهُ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ؟ قَالَ لَا يَكُونُ لَهُ سَمَارًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از ابن طاؤس از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے سواروں سے ملاقات کرنے سے منع فرمایا اور یہ کہ شہری دیہاتی کے لیے فروخت نہ کرے۔ طاؤس نے کہا: اے ابن عباس! اس حدیث کا کیا مطلب ہے کہ شہری دیہاتی کے لیے فروخت نہ کرے انہوں نے کہا: وہ اس کے لیے دلال نہ بنے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۵۸ میں گزر چکی ہے اور یہاں پر بھی تعلیقات سے اس کی وضاحت ہو گئی ہے۔

۱۵ - بَابُ هَلْ يُؤَاجِرُ الرَّجُلُ نَفْسَهُ

مِنْ مُشْرِكٍ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ

۲۲۷۵ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَبَّابٌ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا قَيْنًا فَعَمِلْتُ لِلْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ فَاجْتَمَعَ لِي عِنْدَهُ فَاتَيْتُهُ اتَّقَاضَاهُ فَقَالَ لَا وَاللَّهِ لَا أَقْضِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ فَقُلْتُ أَمَا وَاللَّهِ حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ تَبْعُكَ فَلَا قَالَ وَإِنِّي لَمَيِّتٌ ثُمَّ مَبْعُوتٌ؟ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهُ سَيَكُونُ لِي ثُمَّ مَالٌ وَوَلَدٌ فَأَقْضِيكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَا أُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ (مریم: ۷۷).

کیا کوئی مسلمان دارالحرب میں کسی مشرک کی مزدوری کر سکتا ہے؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن حفص نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں اعمش نے حدیث بیان کی از مسلم از مسروق: انہوں نے کہا: ہمیں حضرت خباب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی: انہوں نے بیان کیا کہ میں لوہا ہارتھا میں نے عاص بن وائل کا کوئی کام کیا پھر میں اس سے ملا تو میں نے اس کے پاس جا کر (اپنی اجرت کا) تقاضا کیا اس نے کہا: نہیں! اللہ کی قسم! میں تم کو اجرت نہیں دوں گا حتیٰ کہ تم (سیدنا) محمد (ﷺ) کا کفر کر دو میں نے کہا: سنو! اللہ کی قسم! میں ان کا کفر نہیں کروں گا حتیٰ کہ تم مر جاؤ اور پھر تمہیں اٹھایا جائے اس نے کہا: بے شک میں مردوں کا پھر مجھے اٹھایا جائے گا؟ میں نے کہا: ہاں! اس نے کہا: پھر عنقریب میرا وہاں مال ہو گا اور اولاد ہو گی تو پھر میں تمہارا قرض ادا کر دوں گا تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: کیا آپ نے اس شخص کو دیکھا جس نے ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کیا اور کہا: مجھے ضرور مال اور اولاد دی جائے گی (مریم: ۷۷)۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۰۹۱ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے ذکر کیا ہے تاکہ معلوم ہو کہ مسلمانوں کا کافروں کے پاس مزدوری کرنا جائز ہے فقہاء نے کہا ہے کہ اس کی شرط یہ ہے کہ کافر کے پاس مزدوری کرنے کے سوا ان کے لیے اور کوئی چارہ کار نہ ہو دوسری شرط یہ ہے کہ کافر ان سے کوئی ایسا کام نہ کرائے جس سے مسلمانوں کو یا اسلام کو ضرر پہنچے۔

سورۃ فاتحہ پڑھ کر عرب قبائل پر دم کرنا

اور اس کی اجرت لینا

۱۶ - بَابُ مَا يُعْطَى فِي الرُّقِيَّةِ عَلَى

أَحْيَاءِ الْعَرَبِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

اس عنوان میں ”رُقِيَّة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: کچھ پڑھ کر پھونک مارنا ابن درستی نے کہا ہے کہ ہر وہ کلام جس کو پڑھنے سے درد خوف یا شیطان یا جادو کے اثر سے شفاء طلب کی جائے اس کو ”رُقِيَّة“ کہتے ہیں۔

اور اس عنوان میں ”احیاء العرب“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: عرب کے قبائل اور دیہات لیکن عرب کے قبائل پر دم کرنے کی کوئی تخصیص نہیں ہے بلکہ ہر ایک پر دم کرنا ثابت ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۳۵)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ.

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں اجرت لینے کی سب

سے زیادہ حق دار اللہ کی کتاب ہے۔

اس تعلق کے موافق حدیث موصول صحیح البخاری: ۵۷۳ میں ہے۔

کچھ پڑھ کر پھونک مارنے کے متعلق مذاہب

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ سورۃ الفاتحہ کے دم کرنے پر اور قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینی جائز ہے یا نہیں؟
امام مالک، امام شافعی اور امام احمد نے ان پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، خلاصۃ الفتاویٰ میں مبسوط سے منقول ہے کہ عبادات پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، مثلاً قرآن مجید اور فقہ کی تعلیم پر اور اذان پر اور وعظ پر اور تدریس پر اور حج پر اور جہاد پر یعنی ان امور پر اجرت واجب نہیں ہے اور اہل مدینہ کے نزدیک جائز ہے امام شافعی نے اسی پر عمل کیا ہے۔

مانعین کا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے:

حضرت عبدالرحمان بن شبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قرآن مجید کو پڑھو اور اس کو کھانے کا ذریعہ نہ بناؤ اور نہ اس سے کثرت طلب کرو اور نہ اس سے بے وقائی کرو اور نہ اس میں غلو کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۰۱-۴۰۰، مسند احمد ج ۳ ص ۴۲۸ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۵۳۵-ج ۲۴ ص ۲۹۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)
حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے چند اہل الفہم کو قرآن مجید کی تعلیم دی ان میں سے ایک شخص نے مجھے کمان ہدیہ کی میں نے دل میں کہا: یہ مال نہیں ہے اور میں اس سے اللہ عز و جل کی راہ میں جہاد کروں گا اور میں ضرور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کے متعلق سوال کروں گا پس میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں جن لوگوں کو قرآن مجید کی تعلیم دیتا تھا انہوں نے مجھے ایک کمان ہدیہ میں دی ہے اور یہ مال نہیں ہے اور میں اس سے اللہ کی راہ میں تیر اندازی کروں گا آپ نے فرمایا: اگر تم کو یہ پسند ہو کہ تمہارے گلے میں آگ کا طوق ڈالا جائے تو اس کو قبول کر لو۔

(سنن ابوداؤد: ۳۴۱۶، سنن ابن ماجہ: ۲۱۵۷، مسند احمد ج ۵ ص ۳۱۵)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ مسند احمد اور سنن ابوداؤد کی حدیثوں کے معارض وہ حدیث ہے جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ جن چیزوں پر اجرت لی جاتی ہے ان میں سب سے زیادہ اجرت کی حق دار اللہ کی کتاب ہے۔

(الدرایہ فی تخریج احادیث الہدیۃ مع ہدایہ اخیرین ص ۳۰۵، مکتبہ رحمانیہ لاہور)

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی المتوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن کی اجرت لینے کو جائز قرار دیا ہے کیونکہ اب امور دینیہ میں سستی ظاہر ہو چکی ہے اور اس پر اجرت لینے کو منع کرنے سے قرآن مجید کا حفظ کرنا ضائع ہو جائے گا اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔

(ہدایہ اخیرین ص ۳۰۶، مکتبہ رحمانیہ لاہور)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد بن عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

محققین نے تعلیم قرآن کی اجرت لینے سے اس لیے منع کیا تھا کہ اس زمانہ میں لوگوں کی قرآن مجید کو حفظ کرنے میں دلچسپی تھی، لیکن اس زمانہ میں یہ رغبت زائل ہو چکی ہے اور (بعض اوقات) زمانہ کے بدلنے سے فتویٰ مختلف ہو جاتا ہے پس اب یہ فتویٰ دیا جائے گا کہ تعلیم قرآن کی مدت مقرر کی جائے گی اور معلم کی اجرت دینے پر باپ کو مجبور کیا جائے گا۔

(البنایہ ج ۱۳ ص ۷۶، مکتبہ حقانیہ لبنان)

* اس مسئلہ کی مکمل تحقیق ہم نے 'شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۱۰۶۶-۱۰۴۲' میں کر دی ہے وہاں اس کا مطالعہ کریں۔
وَقَالَ الشَّعْبِيُّ لَا يَشْتَرِطُ الْمُعَلِّمُ إِلَّا أَنْ يُعْطَى
شَيْئًا فَلْيَقْبَلْهُ۔
اس کو کوئی چیز دی جائے تو وہ اس کو قبول کر لے۔

اس تعلق کے موافق اثر، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۲۶ (مجلس علمی بیروت) اور مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۸۳۳ (دارالکتب العلمیہ بیروت) میں ہے۔

اس تعلق کے موافق مزید آثار حسب ذیل ہیں:

ابن جریج نے بیان کیا کہ عطاء کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ معلم بغیر شرط کے اجرت قبول کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۲۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۸۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وضین بن عطاء بیان کرتے ہیں کہ مدینہ میں تین معلم تھے جو بچوں کو تعلیم دیتے تھے تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ان میں سے ہر ایک کو پندرہ (درہم) ہر ماہ دیتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۲۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۸۳۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)
حکم نے کہا: میرے علم میں یہ نہیں ہے کہ کسی نے معلم کی اجرت کو مکروہ کہا ہو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۸۳۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عامر نے کہا: معلم اجرت کی شرط نہ رکھے اور اگر اس کو کوئی چیز ہدیہ میں دی جائے تو اس کو قبول کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۳۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۸۴۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۵۸۵۵ھ نے لکھا ہے:

شعبی کے قول میں یہ دلیل ہے کہ بغیر شرط کے معلم کو اجرت دینا جائز ہے ہمارے (محققین) اصحاب حنفیہ کا بھی یہی مذہب ہے کیونکہ بغیر شرط کے معلم کو جو دیا جائے گا وہ اجرت نہیں ہوگی وہ ہبہ ہوگا یا صدقہ ہوگا۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۳۸، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ الْحَكَمُ لَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا نَكِرَةً أَجَرَ الْمُعَلِّمِ۔
اور حکم نے کہا: میں نے کسی سے نہیں سنا کہ اس نے معلم کی اجرت کو مکروہ کہا ہو۔

اس کی اصل، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۳۳ (مجلس علمی بیروت) میں ہے۔

وَأَعْطَى الْحَسَنُ ذُرَاهِمَ عَشْرَةٍ۔
اور حسن بھری نے دس درہم دیئے۔

اس تعلق کی اصل، الطبقات الکبریٰ میں ہے اور اس کے موافق یہ اثر ہے:

حسن بھری نے کہا: کتابت کی اجرت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور انہوں نے شرط لگانے کو مکروہ کہا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۳۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۸۳۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَلَمْ يَرِ ابْنُ سِيرِينَ بِأَجْرِ الْقِسَامِ بَأْسًا۔ وَقَالَ
كَانَ يُقَالُ السُّحْتُ الرِّشْوَةُ فِي الْحُكْمِ وَكَانُوا
يُعْطُونَ عَلَى الْخَرْصِ۔
اور ابن سیرین کے نزدیک قسام کی اجرت میں کوئی حرج نہیں ہے اور انہوں نے کہا کہ "سحت" کا معنی فیصلہ کروانے میں رشوت دینا ہے اور ان کو اندازہ لگانے کی اجرت دی جاتی تھی۔

قسام سے مراد وہ شخص ہے جو بیت المال کے مال کی تقسیم پر مامور ہو۔

لوگ اندازہ لگانے والوں کو اندازہ لگانے کی اجرت دیتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۳۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۲۷۶- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ

عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ انْطَلَقَ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرَةٍ سَافَرُواَهَا

حَتَّى قَرَلُوا عَلَى حَتَّى مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَاسْتَضَافُوهُمْ

فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمْ فَلَدَغَ سَيْدُ ذَلِكَ الْحَيِّ فَسَعَوْا

لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَوْ أَتَيْتُمْ

هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ نَزَلُوا لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ

بَعْضِهِمْ شَيْءٌ فَاتَّوَهُمُ فَقَالُوا يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ إِنَّ

سَيِّدَنَا لَدَغَ وَسَعَيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ فَهَلْ عِنْدَ

أَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ نَعَمْ وَاللَّهِ إِنِّي

لَأَرْقِي وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَلَمْ تُضَيِّفُونَا

فَمَا آتَا بِرَاقٍ لَكُمْ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعَلًا

فَصَالَحُوهُمْ عَلَى قِطْعٍ مِنَ الْغَنَمِ فَانْطَلَقَ يَنْفِلُ عَلَيْهِ

وَيَقْرَأُ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فَكَانَ مَا نُسِطُ

مِنْ عِقَالٍ فَانْطَلَقَ يَمْشِي وَمَا بِهِ قَلْبَةٌ قَالَ فَأَوْقَوْهُمْ

جُعَلَهُمُ الَّذِي صَالَحُوهُمْ عَلَيْهِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ

أَقْسِمُوا فَقَالَ الَّذِي رَفَى لَا تَفْعَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَذَكَّرَ لَهُ الَّذِي كَانَ فَتَنْظَرُ

مَا يَأْمُرُنَا فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَيَذَكِّرُوا لَهُ فَقَالَ وَمَا يَذَرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَةٌ ثُمَّ

قَالَ قَدْ أَصَبْتُمْ أَقْسِمُوا وَاضْرِبُوا إِلَى مَعَكُمْ سَهْمًا

فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ

شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَشِيرٍ سَمِعْتُ أَبَا الْمُتَوَكِّلِ

بِهَذَا [أطراف الحديث: ۵۰۰-۵۰۳-۵۰۴] (صحیح مسلم: ۲۲۰۱)

الرقم السلسل: ۵۶۲۶ سنن ابوداؤد: ۳۹۰۲-۳۳۱۸ سنن ترمذی: ۲۰۳۶

سنن ابن ماجہ: ۲۱۵۶ سنن کبریٰ للنسائی: ۱۰۸۶-۷۵۴۷ سنن دارقطنی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان سے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوہوانہ نے حدیث بیان کی از ابی بشر

از ابی المتوکل از حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی

ﷺ کے چند اصحاب کسی سفر میں گئے حتیٰ کہ وہ عرب کے قبائل

میں سے کسی قبیلہ کے پاس پہنچے انہوں نے ان لوگوں سے ضیافت

طلب کی تو انہوں نے ان کو کھانا کھلانے سے انکار کر دیا اس قبیلہ

کے سردار کو بچھو نے کاٹ لیا تھا ان لوگوں نے اس کی صحت کے

لیے سارے جتن کر لیے لیکن کسی چیز نے اس کو شفاء نہیں دی پھر کسی

نے کہا: تم مسافروں کی اس جماعت کے پاس جاؤ شاید ان کے

پاس کوئی شفاء بخش چیز ہو تو وہ ان صحابہ کے پاس آئے اور کہا: اے

جماعت! ہمارے سردار کو بچھو نے ڈس لیا ہے اور ہم نے اس کی

صحت کے لیے سارے جتن کر لیے اور اس کو کسی سے شفاء نہیں ہوئی

تو کیا تم میں سے کسی کے پاس کوئی نفع آور چیز ہے؟ ان میں سے

بعض نے کہا: ہاں ہے! بے شک میں دم کرتا ہوں لیکن اللہ کی قسم!

ہم نے تم سے مہمانی طلب کی تو تم نے ہماری مہمانی تمہیں کی پس

میں اس وقت تک تمہارے لیے دم نہیں کروں گا جب تک تم ہمیں

اس کی اجرت نہیں دو گے پھر انہوں نے بکریوں کا ایک ریوڑ (۳۰)

بکریاں دینے پر صلح کر لی وہ صحابی وہاں گئے اور سردار پر الحمد

للہ رب العلمین پڑھ کر دم کیا اور اس پر معمولی سی تھوک کی

تھپیٹیں ڈالیں تو یوں لگا جیسے کسی کی رستی کھول دی گئی ہو پھر وہ اٹھ

کر چلے لگا اور اس کو بالکل تکلیف نہیں تھی پھر ان لوگوں نے صحابہ کو

طے شدہ بکریاں دیں پھر کسی نے کہا: ان بکریوں کو آپس میں تقسیم کر

لو پھر جس نے دم لیا تھا اس نے کہا: ایسا نہ کرو حتیٰ کہ ہم نبی ﷺ

کے پاس جائیں اور آپ سے یہ قصہ بیان کریں پھر دیکھیں کہ آپ

ہمیں کیا حکم دیتے ہیں؟ پھر وہ صحابہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے

اور آپ کے سامنے یہ واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا: تم کو کیسے معلوم

ہوا کہ سورۃ الفاتحہ دم ہے؟ پھر فرمایا: تم نے ٹھیک کیا ان بکریوں کو

ج ۳ ص ۶۲، مسند احمد ج ۳ ص ۲۲ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۱۳۹۹- ج ۱۷
 تقسیم کر لو اور اپنے حصوں کے ساتھ میرا حصہ بھی نکالو پھر رسول اللہ ﷺ سے۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: اور شعبہ نے کہا: ہمیں ابو بشر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابو التوکل سے سنا۔

دم کرنے میں فقہاء کے نظریات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں کتاب اللہ سے کچھ حصہ پڑھ کر دم کرنے کا ثبوت ہے اور جن دعاؤں کا قرآن اور حدیث میں ذکر ہے اور جو الفاظ ان کے مشابہ ہیں وہ بھی اس کے ساتھ لاحق ہیں اور غیر عربی الفاظ جن کا معنی معلوم نہیں ہے ان کو پڑھ کر دم کرنا جائز نہیں ہے اس میں بعض علماء کا اختلاف ہے، شعی، قتادہ، سعید بن جبیر اور دوسرے لوگوں نے کہا ہے کہ دم کرنا مکروہ ہے اور مؤمن پر واجب ہے کہ وہ اللہ پر توکل اور اعتماد کرتے ہوئے دم کرانے کو ترک کر دے اور یقین رکھے کہ دم کرنے سے نفع نہیں ہوتا اور دم کو ترک کرنے سے ضرر نہیں ہوتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کو مرض اور صحت کے ایام کا علم ہے اور اگر ساری مخلوق مل کر یہ کوشش کرے کہ صحت کے ایام زیادہ ہو جائیں اور بیماری کے ایام کم ہو جائیں تو وہ اس پر قادر نہیں ہوں گے۔

حسن بصری، ابراہیم النخعی، الزہری، سفیان الثوری اور ائمہ اربعہ اور دوسرے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ دم کرنا جائز ہے اور انہوں نے اس باب کی حدیث سے استدلال کیا ہے اور سورہ فاتحہ میں شفاء ہے اور اس کا ایک نام شافیہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۳۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

دم کرنے کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

دم کرنے کے متعلق احادیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جس مرض میں رسول اللہ ﷺ کی روح قبض کر لی گئی تھی اس مرض میں آپ اپنے اوپر قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھ کر دم فرماتے تھے اور جب آپ زیادہ بیمار ہو گئے تو میں پڑھ کر دم کرتی تھی اور آپ کے ہاتھ کو آپ کے جسم پر پھیرتی تاکہ آپ کے ہاتھ کی برکت حاصل ہو۔ ابن شہاب نے کہا: آپ پڑھ کر اپنے ہاتھوں پر دم فرماتے پھر اپنے ہاتھوں کو اپنے چہرے پر پھیرتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۵۷۵۱، موطا امام مالک: ۵۸۵، سنن ابوداؤد: ۲۹۰۲، سنن ابن ماجہ: ۳۵۲۹)
 حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم زمانہ جاہلیت میں دم کرتے تھے ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے؟ آپ نے فرمایا: تم جو دم کرتے ہو وہ مجھ پر پیش کرو دم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جب تک کہ اس میں شرکیہ کلمات نہ ہوں۔ (صحیح مسلم: ۲۲۰۰، سنن ابوداؤد: ۳۸۸۶)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دم کرنے سے منع فرمادیا پھر عمرو بن حزم کی آل کے لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کہا: یا رسول اللہ! ہمیں ایک دم آتا ہے جس سے ہم بچھو کے ڈنک کا علاج کرتے ہیں اور اب آپ نے دم کرنے سے منع فرمادیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے دم مجھ پر پیش کرو پھر آپ نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا ہو وہ اپنے بھائی کو نفع پہنچائے۔

(صحیح مسلم: ۲۱۹۹، رقم السلسل: ۵۶۲۲، سنن ابن ماجہ: ۳۵۱۵)

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

- ☆ اس حدیث میں کتاب اللہ کو پڑھ کر دم کرنے کا ثبوت ہے اور اس کے ساتھ دیگر منقول دعائیں بھی لائق ہیں۔
- ☆ اس میں دیہاتوں کا کسی دوسرے دیہات میں جانے اور وہاں ان کی ضیافت کا ثبوت ہے اور ان سے کھانا مانگنے کا بھی ثبوت ہے۔

- ☆ جو لوگ مروت اور تکریم نہ کریں ان سے بھی جواب میں اسی طرح کرنا چاہیے کیونکہ جب انہوں نے صحابہ کے کھانا مانگنے کے باوجود ان کو کھانا نہیں دیا تو صحابہ نے کہا: ہم بھی اجرت لیے بغیر تمہارے سردار پر دم نہیں کریں گے۔
- ☆ انسان اپنے اوپر کسی کام کے کرنے کا التزام کر سکتا ہے جس طرح حضرت ابوسعید الخدری نے کہا: اس پر میں دم کروں گا۔
- ☆ جب ایک جماعت کے کسی فرد کو ہدیہ دیا جائے تو وہ ہدیہ تمام جماعت میں تقسیم کیا جاتا ہے جیسے وہ بکریاں تمام صحابہ میں تقسیم ہوئیں۔

- ☆ نبی ﷺ نے فرمایا: اس میں سے میرا حصہ نکالو اس سے معلوم ہوا کہ ہدیہ طلب کرنا جائز ہے جب کہ معلوم ہو کہ وہ ہدیہ دینے میں رغبت کریں گے۔

- ☆ جب کوئی چیز ظاہر حلال ہو تو اس پر قبضہ کرنے کا جواز کیونکہ صحابہ کرام نے ان بکریوں پر قبضہ کر لیا اور چونکہ ان میں شبہ تھا اس لیے ان میں تصرف نہیں کیا۔

- ☆ جب کوئی نیا معاملہ پیش آئے تو اس میں اجتہاد کرنا چاہیے جیسے حضرت ابوسعید نے اپنے اجتہاد سے سورۃ فاتحہ کا دم کیا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کے دلوں میں قرآن مجید خصوصاً سورۃ فاتحہ کی بہت عظمت تھی۔

- ☆ ان دیہات والوں کے مال میں ان صحابہ کے رزق کا حصہ تھا جب انہوں نے صحابہ کو کھانا نہیں دیا تو اللہ تعالیٰ نے صحابہ کے رزق کا یہ سبب بنایا کہ ان کے سردار کو بچھونے ڈس لیا اور یوں انہیں دم کرانے کی اجرت میں تیس بکریاں دینی پڑیں۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۶۷۳-۶۷۲ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

- ☆ وہ صحابہ نفوس قدسیہ اور اصحاب تاثیر تھے اس لیے ان کے سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کرنے سے بچھو کا ڈسا ہوا شفاء پا گیا اگر ہم کسی بیمار پر سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کریں اور وہ شفاء نہ پائے تو یہ ہم میں نیکیوں کی کمی ہے سورۃ فاتحہ کی شفاء آفرینی میں کوئی کمی نہیں ہے۔

- ☆ علامہ حسن بن منصور اور زبندی المعروف بہ قاضی خان متوفی ۵۹۲ھ نے لکھ دیا ہے کہ اگر خون یا پیشاب سے پیشانی پر سورۃ فاتحہ لکھ دی جائے اور اس میں شفاء ہو تو یہ لکھنا جائز ہے۔ (قادی قاضی خاں علی حاشیہ البندی ج ۳ ص ۴۰۴ مطبوعہ امیرہ بولاق مصر)

- ☆ میں کہتا ہوں کہ یہ غلط ہے اگر انسان کو آفتاب سے روشن طریقہ پر بھی معلوم ہو کہ اس سے شفاء ہو جائے گی تو اس کے لیے ہزار بار مرجانا اس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا پیشاب سے سورۃ فاتحہ کو لکھنے کی جسارت کرے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۶۱۸۔ ج ۶ ص ۵۶۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

- ① تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا جواز ② تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے متعلق آثار صحابہ و تابعین ③ تعلیم قرآن امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ ④ تعلیم قرآن امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ ⑤ تعلیم قرآن امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ ⑥ تعلیم قرآن امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا

نظریہ ⑤ تعلیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادات پر اجر لینے کے متعلق مصنف کا موقف۔

۱۷ - بَابُ ضَرِيبَةِ الْعَبْدِ وَتَعَاهُدِ مَقَرَّر کرنا اور اس کی حفاظت کرنا

امام بخاری نے اس باب میں ”تعاهد“ کا لفظ استعمال کیا ہے اس کا معنی حفاظت اور نگہبانی ہے یعنی اس کی نگہبانی کی جائے کہ غلام اور باندی اپنے مالک کو جو رقم کسب کر کے لا کر دے رہے ہیں وہ کہیں ناجائز اور حرام تو نہیں ہے کیونکہ بعض اوقات یہ لوگ چوری کر کے یا کسی اور ناجائز طریقہ سے معین رقم لا کر مالک کو دے دیا کرتے تھے اور باندیاں زنا کر کر مطلوبہ رقم لا کر دیتی تھیں۔

۲۲۷۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَجَمَ أَبُو طَيْبَةَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ لَهُ بِصَاعٍ أَوْ صَاعَيْنِ مِنْ طَعَامٍ وَكَلَّمَ مَوَالِيَهُ فَخَفَّفَ عَنْ عَلَيْهِ أَوْ ضَرَبَتْهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از حمید الطویل از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوطیبہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کو نقد لگائی تو آپ نے حکم دیا کہ ان کو ایک صاع یا دو صاع طعام (کھجوریں) دی جائیں اور آپ نے اس کے مالکوں سے سفارش کی کہ تم ان کی آمدنی سے جو رقم وصول کرتے ہو اس میں تخفیف کر دو۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۱۰۲ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے جو ان کو ایک صاع یا دو صاع طعام دینے کا حکم دیا تھا وہ اجرت دینے کے مشابہ تھا۔

فصد لگانے کی اجرت

۱۸ - بَابُ خَرَاَجِ الْحَجَّامِ

۲۲۷۸ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ اخْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْطَى الْحَجَّامَ أَجْرَهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن طاووس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فصد لگوائی اور فصد لگانے والے کو اس کی اجرت دی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۸۳۵ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کو امام بخاری نے یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ اس میں اجرت کا ذکر ہے۔

۲۲۷۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اخْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْطَى الْحَجَّامَ أَجْرَهُ وَلَوْ عَلِمَ كَرَاهِيَةً لَمْ يُعْطِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی از خالد از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فصد لگوائی اور فصد لگانے والے کو اجرت عطاء کی اور اگر آپ کو علم ہوتا کہ یہ اجرت دینا مکروہ ہے تو آپ اس کو اجرت نہ عطا کرتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۸۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۲۲۸۰ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ عَنْ
عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَجِمُ
وَلَمْ يَكُنْ يَظْلِمُ أَحَدًا أَجْرَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مسعر نے حدیث بیان کی از عمرو بن عامر انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ فصد لگواتے تھے اور کسی کو اجرت دینے میں کمی نہیں کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۰۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۹ - بَابُ مَنْ كَلَّمَ مَوَالِيَ الْعَبْدِ
أَنْ يُخَفِّفُوا عَنْهُ مِنْ خَرَاجِهِ

۲۲۸۱ - حَدَّثَنَا إِدْمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَمِيدٍ
الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ دَعَا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا حَجَّامًا فَحَجَّمَهُ
وَأَمَرَهُ بِصَاعٍ أَوْ صَاعَيْنِ أَوْ مِدَّةٍ أَوْ مِدَّتَيْنِ وَكَلَّمَ
فِيهِ لَخَفَّفَ مِنْ ضَرْبَتِهِ.

جس نے کسی غلام کے مالکوں سے اس کے غلام سے وصول کی جانے والی رقم میں کمی کی سفارش کی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از حمید الطویل از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک فصد لگانے والے غلام کو بلایا سو اس نے آپ کو فصد لگائی اور آپ نے اس کو ایک صاع یا دو صاع یا ایک کلو یا دو کلو (کھجور) دینے کا حکم دیا اور اس کے خراج میں کمی کرنے کی سفارش کی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۰۲ میں گزر چکی ہے۔

۲۰ - بَابُ كَسْبِ الْبَغِيِّ وَالْإِمَاءِ
وَعَمَلِ إِبْرَاهِيمَ أَجْرَ النَّائِحَةِ وَالْمَغْنِيَةِ.

کسب حرام کرنے والی باندیوں کی اجرت اور ابراہیم الخثعمی نے نوحہ کرنے والی اور گانے بجانے والی باندی کی اجرت کو مکروہ کہا ہے۔

اس تعلیق کی اصل درج ذیل روایات ہیں:

ابن رافع انصاری بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے باندی کے کسب کو مکروہ جانا کہ شاید اسے جائز کسب نہ ملے تو وہ عصمت فروشی کرے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۶۸۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۲۳۷، دار الکتب العلمیہ بیروت) ابوالنس بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: بچوں کو کمانے کا مکلف نہ کرو کہ وہ چوری کریں گے اور نہ غیر ہنرمند باندی کو کمانے کا مکلف کرو کہ وہ عصمت فروشی کرے گی اور تم پارسا رہو جب تک اللہ تمہیں پارسا رکھتا ہے اور تم کمائی کے ان ذرائع کو اختیار کرو جو پاکیزہ ہوں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۶۸۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۲۳۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور تمہاری باندیاں اگر پاک دامن رہنا چاہیں تو ان کو عصمت فروشی پر مجبور نہ کرو تا کہ تم دنیا کی زندگی کا فائدہ طلب کرو اور جو ان کو مجبور کرے گا تو اس کے جبر کے بعد اللہ

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ لَا تَكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِيَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يَكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ

رَجِيمٌ (النور: ۳۳)

(ان باندیوں کو) بہت بخشنے والا ہے حدیث میں فرماتے والا ہے O (النور: ۳۳)

(۳۳)

اس آیت کے شان نزول میں حسب ذیل آثار ہیں:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ کسی انصاری کی مسیکہ نام کی باندی تھی اس نے کہا: میرا مالک مجھے زنا کرنے پر مجبور کرتا ہے اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (جامع البیان: ۱۹۷۳، تفسیر امام ابن ابی حاتم: ۱۳۵۲۲، المستدرک ج ۲ ص ۳۹۷)

زہری بیان کرتے ہیں کہ جنگ بدر میں قریش کا ایک شخص قید ہو گیا یہ قیدی عبد اللہ بن ابی ابن سلول کے گھر میں تھا اور عبد اللہ بن ابی کی ایک معاذہ نام کی باندی تھی وہ قیدی اس سے زنا کرنا چاہتا تھا وہ باندی مسلمان تھی وہ اسلام کے احکام کی وجہ سے منع کرتی تھی اور ابن ابی اس کو مارتا تھا اور اس کام پر مجبور کرتا تھا کیونکہ اسے امید تھی کہ وہ باندی اس قیدی سے حاملہ ہو جائے گی اور ابن ابی اس قیدی سے اس بچہ کا فدیہ طلب کرے گا اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (تفسیر امام عبد الرزاق: ۲۰۴۱، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۱۱ھ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابی کی باندی زمانہ جاہلیت میں زنا کرتی تھی جب اسلام نے زنا کو حرام کر دیا تو ابن ابی نے اس سے کہا: کیا تم اب زنا نہیں کرو گی؟ اس نے کہا: نہیں! اللہ کی قسم! میں اب کبھی زنا نہیں کروں گی اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (المعجم الکبیر: ۱۷۷، مسند البزار ج ۷ ص ۸۳)

* اس آیت کی مزید تفصیل ہماری تفسیر تہیان القرآن میں اس آیت کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

اور مجاہد نے کہا: ”فَتَيَاتِكُمْ“ کا معنی ہے: تمہاری باندیاں۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ فَتَيَاتِكُمْ اِمَاءٌ كُمْ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابن شہاب از ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام از حضرت ابو مسعود الانصاری رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت اور طوائف کی کمائی اور کاہن کی مٹھائی سے منع فرمایا۔

۲۲۸۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَمَهْرِ الْبَغِيِّ، وَخُلْوَانِ الْكَاهِنِ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۳۷ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ اس حدیث میں عصمت فروشی کی اجرت کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از محمد بن مجاہد از ابی حازم از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے باندیوں کی کمائی سے منع فرمایا۔

۲۲۸۳ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعَادَةَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَسْبِ الْأَمَاءِ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۳۳۸ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ اس میں باندیوں کی اجرت سے منع فرمایا ہے۔

نر کی جفتی پر اجرت لینے کا حکم

۲۱ - بَابُ عَسْبِ الْفَحْلِ

۲۲۸۴- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ وَاسْمَاعِيلُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسَبِ الْفَحْلِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوارث اور اسماعیل بن ابراہیم نے حدیث بیان کی از علی بن الحکم از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے زکری جفتی پر اجرت لینے سے منع فرمایا۔

(سنن ابوداؤد: ۳۳۲۹، سنن ترمذی: ۱۲۷۳، سنن نسائی: ۴۶۸۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد (۲) عبدالوارث بن سعید (۳) اسماعیل بن ابراہیم یہ اسماعیل بن علیہ ہیں (۴) علی بن الحکم (۵) نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام (۶) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۳۸-۱۳۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

زکری جفتی کی اجرت کے متعلق مذاہب فقہاء

امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن صحیح ہے اور بعض اہل علم کا اس پر عمل ہے اور ایک قوم نے کہا ہے کہ کرایا مقرر کیے بغیر زوالے کی کچھ خدمت کر دینا جائز ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بنو کلاب کے ایک شخص نے زکری جفتی کی اجرت کے متعلق سوال کیا تو آپ نے اس سے منع فرمایا اس نے کہا: یا رسول اللہ! ہم زکوٰۃ پر چڑھاتے ہیں پھر زوالے کی نگریم کے طور پر اس کی کچھ خدمت کر دیتے ہیں تو آپ نے یہ طور نگریم خدمت کرنے کی اجازت دی۔ (سنن ترمذی: ۱۲۷۸-۱۲۷۹، دارالمنیر بیروت)

علامہ ابوالحسن علی بن حنبل ابن بطل مالی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء احناف اور فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ زکری جفتی کی اجرت دینا جائز نہیں ہے اور انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث (صحیح البخاری: ۲۲۸۴) سے استدلال کیا ہے انہوں نے کہا ہے کہ زکری جفتی مجہول ہے ہمیں نہیں معلوم کہ اس سے فائدہ ہوگا یا نہیں ہوگا اور کبھی زکوٰۃ ازال نہیں ہوتا عطاء نے کہا ہے کہ اس پر اجرت نہ لی جائے اور اگر کوئی زوالا زکری جفتی کے لیے دستیاب نہ ہو تو پھر جفتی کے لیے زکوٰۃ کرائے پر لینا جائز ہے حسن اور ابن سیرین نے اس کی اجازت دی ہے۔

امام مالک نے مدت معینہ اور ضربات معینہ (یعنی اتنی بار زکوٰۃ پر ضرب لگائے گا) کے لیے زکوٰۃ اجرت پر دینے کے لیے جائز قرار دیا ہے اور ابھری نے اس پر یہ دلیل پیش کی ہے کہ یہ بیعت کی بیعت ہے اور جس طرح انسان اور دوسری چیزوں کو کرائے پر دے سکتا ہے اسی طرح زکوٰۃ بھی جفتی کے لیے کرائے پر دے سکتا ہے البتہ بالخصوص زکری جفتی کا معاوضہ نہ لے اور صرف اس چیز کا معاوضہ لینا ممنوع ہے جس کا فعل ممنوع ہو جیسے خمر اور خنزیر کی بیعت اور عصمت فردش کا معاوضہ اور کاہن کی مٹھائی اور چونکہ زکری جفتی کا فعل ممنوع نہیں ہے اس لیے اس کا معاوضہ بھی ممنوع نہیں ہے اور حدیث میں: "عَسَبِ الْفَحْلِ" کی ممانعت ہے اس کا محمل یہ ہے کہ زکوٰۃ کے نطفہ کی مادہ کے رحم میں چسپیدگی کا معاوضہ نہ لیا جائے کیونکہ یہ چسپیدگی مجہول ہے کوئی پتا نہیں یہ چسپیدگی کب ہوگی اور مجہول چیز کو کرائے پر دینا جائز نہیں ہے جیسے مجہول چیز کی بیعت جائز نہیں ہے لیکن جب مدت معلوم ہو اور زکری ضربات معلوم ہوں تو پھر اس کو کرائے پر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے اس حدیث میں "عَسَبِ الْفَحْلِ" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: زکری پانی۔ ابو یوسف نے کہا: "العَسَب" کا معنی ہے: زکری پانی خواہ وہ گھوڑے کا پانی ہو یا اونٹ کا پانی ہو اور "العَسَب" کے فعل کی گردان نہیں ہوتی عربی میں کہا جاتا ہے: "قطع

اللہ عسبہ "اللہ تعالیٰ اس کا عصب منقطع کر دے" یعنی اس کا پانی اور اس کی نسل منقطع کر دے۔

(شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۳۳۳-۳۳۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نر کی جفتی کی اجرت کی کراہت کی حکمت اور یہ طور تکرم نر کے مالک کی خدمت کرنے کا جواز

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نر کو جفتی کے لیے کرائے پر دینے کی کراہت کی حکمت یہ ہے کہ یہ مکارم اخلاق کے خلاف ہے فقہاء شافعیہ اور حنبلیہ میں سے جو اس کو مدت معلومہ کے لیے جائز قرار دیتے ہیں وہ اس پر قیاس کرتے ہیں کہ گھجور کے درخت کو پیوند کاری کے لیے دینا جائز ہے اس میں بھی ایک درخت کی شاخ کو دوسرے درخت کی شاخ میں پیوست کیا جاتا ہے اسی طرح یہاں بھی نر اپنے آلہ کو مادہ کے مخصوص عضو میں پیوست کرتا ہے لیکن یہ قیاس مع الفارق ہے کیونکہ یہاں پر مقصود نر کا پانی ہے اور نر کا مالک اس پانی کو سپرد کرنے سے عاجز ہے اور افزائش نسل کے لیے اس کی ضرورت ہے جب کہ پیوند کاری کا معاملہ اس کے برخلاف ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۵۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

انجیکشن کے ذریعہ نر کا نطفہ پیوست کرنے کا جواز

میں کہتا ہوں: جس تاویل سے امام ترمذی اور علامہ ابن بطلال مالکی نے نر کے مالک کو نر کی جفتی کے لیے اجرت دینے کو جائز قرار دیا ہے وہ صحیح ہے اور اگر اس کا لحاظ نہ کیا جائے تو لوگ بہت مشکل میں پڑ جائیں گے۔
آج کل انجیکشن کے ذریعہ نر کا نطفہ مادہ کے رحم میں پیوست کر دیا جاتا ہے یہ طریقہ صحیح ہے اور اس سے عمدہ نسل کے بہت سے جانوروں کا حصول آسان ہو گیا ہے البتہ اس نطفہ کی بیج جائز نہیں ہے اس لیے نطفہ تیز غا دیا جائے اور اس عمل کی اجرت لی جائے تو صحیح ہے۔

جب کسی شخص نے زمین کرائے پر لی پھر فریقین میں سے کسی کی وفات ہو گئی

۲۲ - بَابُ إِذَا اسْتَأْجَرَ أَحَدٌ
أَرْضًا فَمَاتَ أَحَدُهُمَا

اس عنوان کا حاصل یہ ہے کہ کرائے کے عقد کے بعد جب فریقین میں سے کسی ایک کی وفات ہو گئی تو آیا یہ عقد منسوخ ہو گا یا نہیں۔ امام بخاری نے عنوان میں اس کا جواب ذکر نہیں کیا کیونکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ لَيْسَ لِأَهْلِهِ أَنْ يُخْرِجُوهُ إِلَى
تَمَامِ الْأَجَلِ۔ اور ابن سیرین نے کہا کہ زمین کے مالک کے وارثوں کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مدت پوری ہونے سے پہلے کرائے دار کو نکال دیں۔

فریقین میں سے کسی ایک کی موت سے عقد اجارہ کے فسخ ہونے میں اختلاف ائمہ

اس کلام کی اصل یہ ہے کہ محمد بن سیرین سے یہ سوال کیا گیا کہ ایک آدمی نے دوسرے شخص سے زمین کرائے پر لی پھر فریقین میں سے کوئی ایک فوت ہو گیا تو کیا میت کے ورثاء کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ کرائے دار کو مدت پوری ہونے سے پہلے اس زمین سے نکال دیں تو ابن سیرین نے اس کے جواب میں کہا: جس مدت پر عقد ہو چکا ہے اس مدت کے پورا ہونے سے پہلے وارثوں کے لیے اس کو زمین سے نکال باہر کرنا جائز نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کا اس صورت میں عقد اجارہ کو غیر منسوخ قرار دینا اور فقہاء احناف کا رد کرنا حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

آیا اس صورت میں کرائے کا عقد منسوخ ہوگا یا نہیں؟ جمہور کا موقف یہ ہے کہ کرائے کا عقد منسوخ نہیں ہوگا اور فقہاء احناف اور لیث نے یہ کہا ہے کہ یہ عقد منسوخ ہو جائے گا۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ جب وارث غلام کی گردن کا مالک ہو جائے تو اس کی منفعت اس کے تابع ہوتی ہے تو اجرت پر دینے والے کی موت سے کرائے دار کا اس پر قبضہ ختم ہو گیا اس پر یہ رد کیا گیا ہے کہ کبھی غلام سے منفعت منقطع ہو جاتی ہے جیسا کہ اس غلام کی بیع جائز ہے جس سے منفعت سلب ہو چکی ہو لہذا اس عقد کے تقاضے سے کرائے دار کے لیے منفعت کی ملکیت باقی رہے گی اور اس پر اتفاق ہے کہ وقف کے متولی کی موت سے عقد اجارہ فسخ نہیں ہوتا اسی طرح یہاں بھی ہوگا۔

امام بخاری نے مذکور الصدر تعلیق سے اس پر استدلال کیا ہے کہ ابن سیرین نے کہا ہے کہ زمین کے مالک کے وارثوں کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مدت پوری ہونے سے پہلے کرائے دار کو نکال دیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۷۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)
علامہ بدر الدین عینی کا فقہاء احناف کی تائید کرنا اور حافظ ابن حجر عسقلانی کا رد کرنا علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

میت کا ترکہ اس کی موت سے اس کے وارث کی طرف منتقل ہو جاتا ہے پھر کرائے پر دینے والے یا کرائے دار میں سے کسی ایک کی موت سے اس پر حکم مترتب ہوگا اگر کرائے پر دینے والا مر گیا تو زمین کی ملکیت اس کے وارث کی طرف منتقل ہو جائے گی اور اس کی ملکیت کے منافع کا استحقاق فوت ہو جائے گا اور جس پر عقد کیا گیا تھا جب وہ فوت ہو گیا تو پھر اجارہ باطل ہو جائے گا لہذا اس قائل کا یہ کہنا غلط ہے کہ عقد کے تقاضے سے کرائے دار کے لیے منفعت کی ملکیت باقی رہے گی جب کہ عقد کا تقاضا ہے: اجارہ کا قیام اور اجارہ فریقین کے قیام سے قائم ہوتا ہے اور جب ایک فریق فوت ہو گیا تو اجارہ زائل ہو گیا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کرائے پر دینے والا مر گیا ہو اور جب کرایہ دار مر گیا تو اب اس کا وارث اس زمین کے منافع کا اس وقت مالک ہوگا جب کرائے پر دینے والے کا وارث اس سے نیا عقد اجارہ کر لے اور جب تک وہ اس سے نیا عقد اجارہ نہیں کرتا تو اس وقت تک عقد سابق برقرار نہیں رہے گا اس لیے فقہاء احناف کا یہ کہنا صحیح ہے کہ فریقین میں سے کسی ایک کی موت سے عقد اجارہ فسخ ہو جائے گا اور اس قائل کا اعتراض مردود ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۵۱ ملخصاً دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ الْحَكَمُ وَالْحَسَنُ وَيَاسُ بْنُ مُعَاوِيَةَ
اور الحکم اور الحسن اور یاس بن معاویہ نے کہا ہے کہ اجارہ اپنی مدت تک جاری رہے گا۔
تَمْضَى الْإِجَارَةُ إِلَى أَجْلِهَا۔

امام بخاری نے یہ تعلیق بھی اپنے موقف کی تائید میں ذکر کی ہے اور اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔

(تعلیق التعلیق ج ۳ ص ۲۸۷ مکتب اسلامی بیروت ۱۴۲۰ھ)

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ أَعْطَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ الشَّطْرِ، فَكَانَ ذَلِكَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ، وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ جَدَّدَا الْإِجَارَةَ
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نصف پیداوار لینے کی شرط پر خیبر کی زمین یہودیوں کو عطا کی اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں معمول رہا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی عہد میں یہ معمول رہا اور یہ منقول نہیں

بَعْدَ مَا قُبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

ہے نبی ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے اس عقد اجارہ کی تجدید کی ہو۔

اس تعلیق کی اصل صحیح مسلم: ۱۵۵۱، الرقم المسلسل: ۳۸۵۸ میں مذکور ہے۔

اس تعلیق سے بھی امام بخاری نے اس پر استدلال کیا ہے کہ فریقین میں سے کسی ایک کی موت سے عقد اجارہ فسخ نہیں ہوتا، بلکہ جاری رہتا ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو نبی ﷺ نے یہودیوں کو جو زمین نصف پیداوار لینے کی شرط پر دی تھی آپ کے وصال کے بعد وہ عقد فسخ ہو جاتا، جب کہ ایسا نہیں ہوا اور حضرت ابو بکر کے پورے عہد خلافت میں اور حضرت عمر کے ابتدائی عہد تک وہ عقد برقرار رہا۔

امام بخاری کی آخری تعلیق کے جواب سے دیگر شارحین کا عجز اور مصنف کا پیش کردہ حل

ہم کہتے ہیں کہ یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ نے یہ زمین یہودیوں کو اجارہ (کرائے) پر نہیں دی تھی اور یہ نہیں فرمایا تھا کہ تم کو ہر سال اس کا اتنا کرایا دینا ہوگا بلکہ آپ نے یہ زمین ان کو مزارعت پر دی تھی کہ وہ اس میں کھیتی باڑی کرتے رہیں اور ان کو اس کی پیداوار کا نصف ملے گا، یہ مزارعت ہے اجارہ نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے اس زمین پر ان کے عمل کے لیے کوئی مدت معین نہیں کی تھی، بلکہ فرمایا تھا: ہم جب تک چاہیں گے تم کو اس عمل پر برقرار رکھیں گے، سو ان کو اس عمل پر برقرار رکھا گیا حتیٰ کہ حضرت عمر نے ان کو اپنے دور میں یتامہ اور اریحا کی طرف جلا وطن کر دیا۔ (صحیح البخاری: ۳۱۵۲-۳۲۳۸، صحیح مسلم: ۱۵۵۱، الرقم المسلسل: ۳۸۵۸)

سواگر یہ معاملہ بالفرض عقد اجارہ بھی ہوتا تو یہ نبی ﷺ کی وفات کے بعد مطلقاً جاری نہیں رہا اور حضرت عمر نے اس کو فسخ کر دیا اور اس سے فقہاء احناف کی تائید ہوتی ہے۔ ثانیاً یہ عقد اجارہ تھا ہی نہیں بلکہ مزارعت تھی اس لیے اس حدیث سے یہ استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ فریقین میں سے کسی ایک کی وفات سے بھی عقد اجارہ فسخ نہیں ہوتا۔

علامہ عینی نے امام بخاری کی اس دلیل کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ اجارہ تھا نہ مزارعت تھی بلکہ یہ خراج تھا اور ان سے جو نصف پیداوار لی جاتی تھی وہ خراج تھا اور اس کا اجارہ سے کوئی تعلق نہیں تھا اور اس کے خراج ہونے پر یہ دلیل ہے کہ ان سے جزیہ لینے کا کہیں ثبوت نہیں ہے اور اگر یہ خراج نہ ہوتا تو ان سے جزیہ لیا جاتا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۵۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری کا اس تعلیق سے استدلال بہت قوی ہے اور فقہاء احناف کی طرف سے اس کا جواب بہت مشکل ہے اسی لیے علامہ عینی نے بھی اس کے جواب میں یہ کہا کہ یہ مزارعت نہیں خراج تھا حالانکہ یہ بداهت کے اور واقع کے خلاف ہے، شیخ تقی عثمانی نے بھی ان تعلیقات پر بحث کی ہے مگر اس آخری تعلیق کا کوئی جواب ذکر نہیں کیا۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۷۱) حالانکہ اسی تعلیق کا جواب سب سے اہم اور ضروری تھا اور میں نے انوار الہیہ کے فیضان سے اس قوی اور مشکل تعلیق کا جواب لکھا۔ واللہ الحمد علی ذالک

۲۲۸۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ أَنْ يَعْمَلُوا فِيهَا وَيَزْرَعُوا فِيهَا وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَأَنَّ ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ الْمَزَارِعَ كَانَتْ

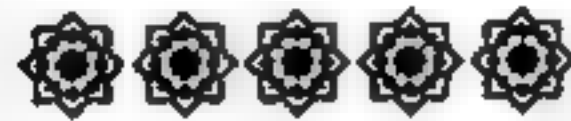
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ بن اسماء از نافع از حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے (یہودیوں کو) خیبہ عطا کیا کہ وہ اس میں عمل کریں اور زراعت کریں اور جو کچھ اس کی پیداوار سے حاصل ہوگا اس کا نصف ان کو ملے گا۔

بات کی دلیل ہے کہ یہ مزارعت ہے، خراج نہیں ہے اور علامہ عینی کا اس کو خراج قرار دینا صحیح نہیں ہے۔
”کتاب الاجارہ“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ اجمعین۔

آج ۸ صفر ۱۴۲۹ھ / ۱۶ فروری ۲۰۰۸ء بہ روز ہفتہ ”کتاب الاجارۃ“ مکمل ہو گئی، پروردگار عالم! جس طرح آپ نے اس کتاب کو مکمل کر دیا، صحیح بخاری کی تمام کتب کو مکمل فرمادیں اور میری اور میرے والدین کی میرے قارئین کی اور تمام قارئین کی مغفرت فرمادیں۔

”کتاب الاجارۃ“ میں ۳۰ احادیث مرفوعہ ہیں، ان میں پانچ تعلیقات ہیں اور باقی احادیث موصولہ ہیں اور اس میں اور اس سے پہلی کتاب میں ۱۶ تکررات ہیں اور اس میں صحابہ اور فقہاء تابعین کے ۱۸ آثار ہیں۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۳۸ - کتاب الحوالات

اپنے قرض کا مطالبہ دوسرے کے ذمہ لگانے کا بیان

حوالہ کا لغوی معنی ہے: بتحول اور انتقال یعنی اپنے نفس سے قرض کو زائل کر کے کسی دوسرے کی طرف منتقل کر دینا، یعنی تمہارا قرض اب میرے بجائے فلاں شخص دے گا، اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کا معنی ہے: قرض کو ایک ذمہ سے دوسرے ذمہ کی طرف منتقل کرنا۔ جو مقروض اپنا قرض کسی دوسرے کی طرف منتقل یا اس کے حوالے کرے اس کو محیل کہتے ہیں اور جس قرض خواہ کے قرض کو حوالہ کیا جائے اس کو محال کہتے ہیں اور جس کے حوالہ کیا جائے اس کو محال علیہ کہتے ہیں۔

حوالہ کا بیان اور آیا حوالہ میں رجوع
ہو سکتا ہے یا نہیں؟

۱ - بَابُ فِي الْحَوَالَةِ وَهَلْ
يَرْجِعُ فِي الْحَوَالَةِ؟

یعنی آیا محیل حوالہ میں رجوع کر سکتا ہے یا نہیں؟ دراصل حوالہ میں اختلاف ہے آیا یہ عقد لازم ہے یا عقد جائز ہے؟ جن کے نزدیک یہ عقد لازم ہے ان کے نزدیک محیل قرض حوالہ کرنے کے بعد اس سے رجوع نہیں کر سکتا اور جن کے نزدیک یہ عقد جائز ہے ان کے نزدیک محیل حوالہ کرنے کے بعد رجوع کر سکتا ہے۔

وَقَالَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ إِذَا كَانَ يَوْمَ أَحَالَ عَلَيْهِ
مَلِيًّا جَازًا.

اور حسن بصری اور قتادہ نے کہا ہے کہ جس دن محیل نے قرض
محال علیہ کے حوالہ کیا تھا اس دن محال علیہ غنی تھا تب یہ حوالہ جائز
ہے۔

یہ تعلیق اس طرح ہے:

امام ابن ابی شیبہ نے قتادہ اور حسن بصری سے روایت کیا ہے کہ ان سے یہ سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنا قرض دوسرے شخص کے حوالہ کیا پھر وہ محال علیہ دیوالیہ ہو گیا تو ان دونوں نے کہا: جس دن محیل نے اپنا قرض محال علیہ کے حوالہ کیا تھا اس دن وہ غنی تھا تو اب محیل کے لیے رجوع کرنا جائز نہیں ہے۔ (تعلیق التعلیق ج ۳ ص ۲۸۸)

حوالہ کے بعد قرض خواہ کے مقروض سے رجوع کرنے میں مذاہب فقہاء

جمہور علماء کا یہی موقف ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اس صورت میں قرض خواہ محیل (مقروض) سے رجوع کرے جب کہ محال علیہ دیوالیہ ہونے کی حالت میں مرجائے یا جب اس کے دیوالیہ ہونے کا حکم کیا جائے یا محال علیہ سرے سے حوالہ کا انکار کر

دے اور محیل کے پاس گواہ نہ ہوں، قاضی شریح، عثمان بن عقی، نخی، امام ابو یوسف، امام محمد اور دوسرے فقہاء کا بھی یہی موقف ہے۔ حکم نے کہا ہے کہ قرض خواہ اس وقت تک مقروض سے رجوع نہ کرے جب تک کہ محال علیہ زندہ ہے اور جب وہ مر جائے اور اس نے ترکہ میں کچھ بھی نہ چھوڑا ہو تب وہ مقروض سے رجوع کر سکتا ہے کیونکہ انسان کبھی غنی ہوتا ہے اور کبھی فقیر ہوتا ہے۔

امام شافعی، امام احمد، عبید اور لیث نے یہ کہا ہے کہ قرض خواہ مقروض سے رجوع نہ کرے خواہ محال علیہ کا مال ہلاک ہو جائے یا اس کو دیوالیہ قرار دیا جائے یا وہ حوالہ ہی کا انکار کر دے۔

امام مالک نے کہا ہے کہ قرض خواہ مقروض سے صرف اس صورت میں رجوع کر سکتا ہے جب مقروض قرض خواہ کو دھوکا دے مثلاً مقروض کو علم ہو کہ محال علیہ دیوالیہ ہے پھر بھی وہ اس کی طرف قرض حوالہ کر دے اور قرض خواہ کو نہ بتائے کہ وہ اس کا قرض جس کے حوالہ کر رہا ہے اس کو دیوالیہ قرار دیا جا چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۵۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَتَخَارَجُ الشَّرِيكَانِ وَأَهْلُ
الْمِيرَاتِ فَيَأْخُذُ هَذَا عَيْنًا وَهَذَا ذَيْنًا فَإِنْ تَوَيَّ
لَا أَخَذَهُمَا لَمْ يَرْجِعْ عَلَى صَاحِبِهِ۔
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اگر شرکاء اور ورثاء نے
اس طرح (مقروض کے ترکہ کی) تقسیم کی کہ کسی نے نقد مال لیا اور
کسی نے قرض لیا پھر اگر قرض ڈوب گیا تو وہ اپنے صاحب سے
رجوع نہیں کر سکتا۔

اس تعلق کی اصل، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۴ ص ۷۸۱، ۲۰ اور تعلق التعلیق ج ۳ ص ۲۸۹ پر ہے۔

۲۲۸۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ فَإِذَا اتَّبَعَ أَحَدُكُمْ عَلَى
مِلِّي فَلْيَتَّبِعْ۔ [اطراف الحديث: ۲۲۸۸-۲۳۰۰]

چاہیے۔

(صحیح مسلم: ۱۵۶۳، البرقم السلسل: ۳۸۹۳، سنن ابوداؤد: ۳۳۳۵، سنن نسائی: ۴۹۹۱، سنن ابن ماجہ: ۲۴۰۳، مسند الحمیدی: ۱۰۳۲، المستدرک: ۵۶۰، مسند ابویعلیٰ: ۶۲۸۳، مشکل الآثار: ۹۵۲، سنن بیہقی ج ۶ ص ۷۰، المعجم الاوسط: ۶۳۴۰، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۵، طبع قدیم مسند احمد: ۴۳۶-۷، ج ۱۲ ص ۲۹۰، مؤسسة الرسالة بیروت)

مال دار کا قرض کی ادائیگی میں تاخیر کرنا لائق مذمت ہے اور تنگ دست کا تاخیر کرنا لائق مذمت نہیں ہے اور حوالہ قبول کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال دار شخص کا قرض کی ادائیگی میں تاخیر کرنا لائق مذمت ہے اس میں اختلاف ہے کہ جو شخص عدا
تاخیر کرے اس کا یہ فعل گناہ کبیرہ ہے یا نہیں؟ بہر حال اگر وہ بار بار اس طرح کرے تو اس کو فاسق قرار دیا جائے گا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص قرض ادا کرنے سے عاجز ہو اس کو غلامت نہیں کی جائے گی۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص تنگ دست ہو اور وہ قرض ادا نہ کر سکے اس کو قید نہیں کیا جائے گا اور جب تک وہ خوش حال نہ

ہو جائے اس سے ادائیگی کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔

نیز اس حدیث میں قرض کو کسی کے حوالہ کرنے کا ثبوت ہے امام شافعی کے نزدیک قرض خواہ کے لیے مستحب ہے کہ جب مقروض اس کا قرض کسی مال دار کے حوالہ کرے تو وہ اس کو قبول کرے اور داؤد ظاہری نے کہا ہے کہ اس پر حوالہ کو قبول کرنا واجب ہے کیونکہ آپ نے اس کا حکم دیا ہے امام احمد کے دو قول ہیں: استحباب اور وجوب اور جمہور کے نزدیک یہ مستحب ہے کیونکہ اس سے تنگ دست کے لیے آسانی کرنا مقصود ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ مباح ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۵۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب مقروض اپنا قرض کسی مال دار کے حوالے کرے
تو اس کا اس حوالے کو مسترد کرنا جائز نہیں ہے

۲- بَابُ إِذَا أَحَالَ عَلَى

مَلِيٍّ فَلَيْسَ لَهُ رَدُّ

۲۲۸۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ ذَكْوَانَ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ وَمَنْ اتَّبَعَ عَلَى مَلِيٍّ
فَلْيَتَّبِعْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابن ذکوان از اعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مال دار کا (قرض کی ادائیگی) میں تاخیر کرنا ظلم ہے اور جب تم میں سے کسی کا قرض کسی مال دار کے حوالے کیا جائے تو اس کو قبول کرنا چاہیے۔

اس حدیث کی شرح اس سے پہلی حدیث میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ یہ حدیث حوالہ قبول کرنے کے وجوب پر دلالت کرتی ہے۔ ہنڈی کا طریقہ حوالہ کے حکم میں ہے ہم نے تقریباً تیس سال پہلے ”بلا سود معیشت“ کے عنوان سے ایک مقالہ لکھا تھا جس کو بعد میں مقالات سعیدی میں شامل کر لیا اس میں ہنڈی کو کیش کرانے کا طریقہ بیان کیا ہے اور چونکہ ہنڈی بھی حوالہ کی طرح ہے اس لیے ہم اس مقام پر اپنے اس مقالہ کو نقل کر رہے ہیں:

ہنڈی بھنوانے کی اصلاح

آج کل ہنڈی (Bill of Exchange) بھنانے کا طریقہ کار اس طرح ہے: زید نے عمرو سے مال خریدا اور تین ماہ بعد رقم ادا کرنے کا وعدہ کیا۔ اس کے لیے زید نے عمرو کو ایک دستاویز ہنڈی کی شکل میں فراہم کر دی۔ عمرو نے بینک الف میں یہ ہنڈی پیش کی تاکہ اس کی بناء پر بینک سے رقم قرض لے اور بینک یہ رقم مدت گزرنے کے بعد زید سے یا زید کے وکیل بینک سے وصول کرے بینک الف عمرو کو وہ رقم ادا کرتا ہے لیکن پوری رقم نہیں بلکہ اصل میں سے کچھ حصہ اپنے حق کے طور پر وضع کر لیتا ہے گویا عمرو کو وقت سے پہلے رقم وصول کرنے کے لیے کٹوتی منظور کرنی پڑتی ہے۔

ہنڈی کا طریقہ شرعی اصطلاح میں حوالہ کی تعریف میں آتا ہے لیکن طریقہ مروجہ کو شریعت کے مطابق کرنے کے لیے اس میں کچھ تغیر کرنا ہوگا۔ زید جب عمرو سے تین ماہ بعد ادائیگی کے وعدہ پر مال خریدتا ہے اور اس کو ایک دستاویز فراہم کرتا ہے جس کو دکھا کر عمرو وقت سے پہلے بھی بینک سے رقم لے سکتا ہے اس صورت میں زید محیل بینک محال اور عمرو محال علیہ قرار پایا۔ اس کے جواز کی اصل یہ حدیث ہے: ”مَنْ أَحْبَلَ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ“ (طبرانی) جو شخص کسی مال دار پر اپنا قرض حوالہ کر دے اس کو مان لینا چاہیے اب یہاں اس طرح اصلاح ہونی چاہیے کہ زید اس دستاویز پر کسی معین بینک کے نام پر یہ ہدایت کر دے کہ میں اپنا قرض تمہارے حوالے

کرتا ہوں اور میری جگہ یہ قرض تم عمرو کو ادا کرو گے اور جب بینک نے اس دستاویز کو منظور کر لیا تو حوالہ مکمل ہو گیا۔

امام بڑہان الدین فرغانی متوفی ۵۹۳ھ فرماتے ہیں:

وتصح الحوالۃ بوضا المحیل والمحتال والمحتال

علیہ (ہدایہ ج ۳ ص ۱۲۹)

صحیح ہو جائے گا۔

اب محتال علیہ مثلاً عمرو (قرض خواہ) کو اختیار ہے کہ وہ اپنی رقم میں سے جس قدر چاہے رقم ساقط کر دے اور محتال (بینک) سے وقت سے پہلے رقم وصول کرے مثلاً اگر محتال علیہ نے تین ماہ بعد بینک سے ایک ہزار روپیہ وصول کرنا ہے اب وہ چاہے تو تین ماہ بعد بینک سے پوری رقم وصول کر لے اور چاہے تو اس رقم میں سے پچاس روپیہ ساقط کر دے اور مقررہ میعاد سے پہلے رقم وصول کرے کیونکہ وہ خود اپنا حق ساقط کر رہا ہے اور اس کے جواز میں کوئی شک نہیں ہے۔

حدیث پاک میں ہے:

ضعوا وتعجلوا (شرح السیر الکبیر للسخی ج ۳ ص ۲۲۵)

قرض خواہ قرض کی رقم کچھ کم کر دے اور مقروض سے جلد رقم

وصول کر لے۔

اس حدیث شریف سے ہمارے موقف کی تائید ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں امام بخاری متوفی ۲۵۶ھ اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے

ہیں:

عن کعب انہ تقاضی ابن ابی حذرہ کان لہ علیہ فی المسجد فارتفعت اصواتہما حتی سمعہا رسول اللہ ﷺ وهو فی بیتہ فخرج الیہا حتی کشف سجف حجرہ فنادی یا کعب قال لیک یا رسول اللہ قال ضع من دینک هذا واوما الیہ الشطر قال لقد فعلت یا رسول اللہ قال قم فاقضہ۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن ابی حذرہ سے قرض لینا تھا انہوں نے مسجد نبوی میں اپنے قرض کا تقاضا کیا حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی آوازوں کو اپنے حجرہ میں سن لیا۔ آپ نے حجرہ کا پردہ ہٹایا اور حضرت کعب کو آواز دی انہوں نے عرض کیا: لیک یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: اپنے قرض کو کچھ کم کرؤ اور اشارہ سے فرمایا کہ آدھا کم کر دو انہوں نے آدھا کم کر دیا پھر رسول اللہ ﷺ نے عبداللہ بن ابی حذرہ سے فرمایا: اٹھو! اب ان کا قرض ادا کر دو۔

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۶۵)

ان دو حدیثوں اور حوالہ کی فقہی صورت کی روشنی میں یہ امر واضح ہو گیا کہ ہنڈی بھنانے کے لیے قرض خواہ بینک سے قبل از وقت رقم وصول کرنے کے لیے اپنے قرض میں کٹوتی کر سکتا ہے۔

بیع الکالئی بالکالئی

بعض علماء کو یہ شبہ لاحق ہوتا ہے کہ ہنڈی بھنانے کا یہ طریقہ بیع الکالئی بالکالئی کی زد میں آتا ہے۔ اس لیے ہم اس مقام پر بیع الکالئی بالکالئی کی وضاحت کر دینا ضروری سمجھتے ہیں۔

حافظ ابو بکر عبدالرزاق بن ہمام الصنعانی المتوفی ۲۱۱ھ اور حافظ ابو بکر احمد الحسینی علیہما السلام المتوفی ۳۵۸ھ اپنی اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ

نہی رسول اللہ ﷺ ان بیاع کالنی بکالنی۔
(مصنف عبدالرزاق ج ۸ ص ۹۰ سنن الکبریٰ ج ۵ ص ۲۹۰)

ان محدثین کے علاوہ یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف السخی بن راہویہ، مسند بزار، حاکم، دارقطنی اور طبرانی نے بھی اپنی اسناد کے ساتھ بیان کی ہے اور ہر سند کے بعض راویوں پر جرح کی گئی ہے تاہم امام ابن ہمام فرماتے ہیں:

والحدیث لا تنزل عن الحسن بلا شک۔

اور حدیث کا معنی بیان فرماتے ہیں:

قال ابو عبیدہ هو النسیۃ بالنسیۃ۔

کالنی بکالنی کا معنی قرض کی بیع قرض کے عوض ہے۔

(فتح القدیر ج ۵ ص ۲۸۸ طبع دوم)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے ادھار کی بیع ادھار کے ساتھ کرنے سے منع فرمایا ہے اس کی مثال یہ ہے کہ مثلاً زید نے عمرو سے ایک ہزار روپیہ قرض لیا۔ اب زید عمرو سے کہتا ہے کہ میں اس ایک ہزار کے عوض جو مجھ پر قرض ہے تم کو ایک تھان کپڑے کا ایک ماہ بعد ادا کروں گا تو یہ ادھار کی بیع ادھار کے عوض ہے اور بیع الکالنی بکالنی ہے لیکن ہنڈی (Bill of Exchange) بھنانا اس تعریف کی زد میں ہرگز نہیں آتا۔

میت کا قرض کسی مرد کے

حوالے کرنا جائز ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مکی بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ابی عبید نے حدیث بیان کی از حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم نبی ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک جنازہ لایا گیا مسلمانوں نے کہا: آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں! آپ نے پوچھا: کیا اس پر قرض ہے؟ مسلمانوں نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا اس نے مال چھوڑا ہے؟ مسلمانوں نے کہا: نہیں! پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھادی پھر دوسرا جنازہ لایا گیا مسلمانوں نے کہا: یا رسول اللہ! اس پر نماز پڑھائیں! آپ نے پوچھا: کیا اس پر قرض ہے؟ انہوں نے کہا: جی ہاں! آپ نے پوچھا: کیا اس نے مال چھوڑا ہے؟ مسلمانوں نے کہا: تین دینار چھوڑے ہیں سو آپ نے اس کی بھی نماز جنازہ پڑھادی پھر تیسرا جنازہ لایا گیا مسلمانوں نے کہا: آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں! آپ نے پوچھا: کیا اس نے مال چھوڑا ہے؟ مسلمانوں نے کہا: جی نہیں! آپ نے پوچھا: کیا اس پر قرض ہے؟ مسلمانوں نے کہا: اس پر تین دینار قرض ہیں! آپ نے فرمایا:

۳۔ بَابُ اِنْ اَحَالَ ذَيْنَ الْمَيِّتِ

عَلَى رَجُلٍ جَازٍ

۲۲۸۹۔ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيْدُ بْنُ اَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْاَكْوَعِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذْ اُتِيَ بِجَنَازَةٍ فَقَالُوا صَلِّ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ ذَيْنَ؟ قَالُوا لَا قَالَ فَهَلْ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا لَا فَصَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ اُتِيَ بِجَنَازَةٍ اُخْرٰی فَقَالُوا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلِّ عَلَيْهَا قَالَ هَلْ عَلَيْهِ ذَيْنَ؟ قِيلَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا ثَلَاثَةَ دَنَانِيْرٍ فَصَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ اُتِيَ بِالثَّلَاثَةِ فَقَالُوا صَلِّ عَلَيْهَا قَالَ هَلْ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا لَا قَالَ فَهَلْ عَلَيْهِ ذَيْنَ؟ قَالُوا ثَلَاثَةَ دَنَانِيْرٍ قَالَ صَلُّوْا عَلٰی صَاحِبِكُمْ قَالَ اَبُو قَتَادَةَ صَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ وَعَلٰی ذَيْنِهٖ فَصَلَّى عَلَيْهِ۔

[طرف الحدیث: ۲۲۹۵] [سنن نسائی: ۱۹۶۰]

تم اپنے (اس) ساتھی کی نماز جنازہ پڑھ لو حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ اس کی نماز جنازہ پڑھا دیں اور اس کا قرض میرے ذمہ ہے تب آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھا دی۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مکی بن ابراہیم بن بشر بن فرقد البلیغی ابوالسکن (۲) یزید بن ابی عبیدہ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں ۱۴۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ ان کا نام سنان بن عبد اللہ المدنی ہے یہ بیعت رضوان میں شجرہ بیعت کے نیچے حاضر تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے تین مرتبہ بیعت کی تھی اور یہ دبدبہ میں رہتے تھے بہت بہادر اور تیر انداز تھے ۷۴ھ میں ان کی مدینہ منورہ میں وفات ہو گئی تھی اس وقت ان کی عمر ۸۰ سال تھی۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۵۸)

فوت شدہ مسلمان کے قرض کی ادائیگی کی کفالت کے متعلق مذاہب فقہاء

اور علامہ ابن الممذر کے امام ابو حنیفہ پر اعتراضات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جس میت نے قرض چھوڑا ہو اور اتنا مال نہ چھوڑا ہو جو اس قرض کی ادائیگی کے لیے کافی ہو تو امام مالک امام شافعی اور ابن ابی لیلیٰ نے یہ کہا ہے کہ جو شخص اس کے قرض کی ادائیگی کا ضامن ہو اس پر ضمان لازم ہے خواہ میت کا ترکہ ہو یا نہ ہو اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ کفیل پر ضمان نہیں ہے کیونکہ قرض ہلاک ہو چکا ہے اگر اس نے ترکہ میں کچھ مال چھوڑا ہے تو جتنا اس نے مال چھوڑا ہے اتنی مقدار کا کفیل ضامن ہوگا اور اگر اس نے پورے قرض کی ادائیگی چھوڑی ہے تو جتنی مقدار کا اس نے ذمہ لیا ہے وہ اس سب کا ضامن ہوگا۔

علامہ ابن الممذر نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس حدیث کی مخالفت کی ہے کہ حضرت ابو قتادہ کی اس میت کی سے ضمانت دینے سے پہلے نبی ﷺ اس کی نماز جنازہ پڑھانے سے رک گئے تھے اور جب انہوں نے اس میت کے قرض کی ادائیگی کی ضمانت دے دی تب آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھا دی اور جو شخص میت کی طرف سے قرض کی ادائیگی کا ضامن ہے اس پر وہ ضمان لازم ہے خواہ میت نے ترکہ میں کچھ مال چھوڑا ہو یا نہ چھوڑا ہو کیونکہ مسلمانوں نے اس شخص کے متعلق کہا تھا کہ اس نے قرض کی ادائیگی کے لیے کچھ نہیں چھوڑا۔ (شرح ابن بطل ج ۶ ص ۳۳۸-۳۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ عینی کی طرف سے علامہ ابن الممذر کے اعتراض کے جوابات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ابن الممذر کا قول خلاف ادب ہے امام ابو حنیفہ اس سے بڑی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی جو حدیث ثابت ہو وہ اس پر مطلق ہونے کے بعد اس کے خلاف کوئی بات کہیں۔ ادب کا تقاضا یہ تھا کہ ابن الممذر یہ کہتے کہ امام ابو حنیفہ نے اس حدیث پر عمل کرنے کو ترک کر دیا اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک ثابت نہیں تھی یا اس وجہ سے کہ وہ اس حدیث پر مطلع نہیں ہوئے یا اس وجہ سے کہ ان کے نزدیک اس حدیث کا ناخ ظاہر ہو چکا تھا اور یہ حدیث منسوخ ہو چکی ہے۔

اور تحقیق یہ ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اور ان کی ناخ حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایسا فوت شدہ شخص لایا جاتا جس پر قرض ہوتا تو آپ پوچھتے

کیا اس نے اپنے قرض کی ادائیگی کے لیے پورا مال چھوڑا ہے؟ اگر یہ بتایا جاتا کہ اس نے اپنے قرض کی ادائیگی کے لیے پورا مال چھوڑا ہے تو آپ اس کی نماز جنازہ پڑھا دیتے ورنہ آپ مسلمانوں سے فرماتے: تم خود اپنے ساتھی کی نماز جنازہ پڑھ لو پھر جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے اوپر فتوح کے دروازے کھول دیئے تو آپ نے فرمایا: میں مومنوں سے زیادہ ان کی جانوں کا ولی ہوں لہذا مومنوں میں سے جو شخص فوت ہو گیا اور اس نے قرض چھوڑا تو اس قرض کو میں ادا کروں گا اور جس نے مال چھوڑا تو وہ اس کے وارثوں کا ہے۔

(صحیح البخاری: ۲۲۹۸، صحیح مسلم: ۱۶۱۹)

ابتداء میں مقروض کی نماز جنازہ نہ پڑھانے اور بعد میں پڑھانے کی توجیہات

قاضی بیضاوی نے کہا ہے کہ ابتداء میں نبی ﷺ نے اس مقروض کی نماز جنازہ پڑھانے سے منع فرمایا تھا جس نے قرض کی ادائیگی کے لیے ترک نہیں چھوڑا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں کو قرض کی ادائیگی میں سستی اور بلاعذر تاخیر کرنے پر سرزنش کی جائے کہ اگر وہ قرض ادا کیے بغیر مر گئے تو وہ نبی ﷺ کی امانت جنازہ اور آپ کی دعا سے محروم ہوں گے۔

علامہ یحییٰ فرماتے ہیں: آپ نے بعد میں فرمایا کہ جو قرض ادا کیے بغیر مر گیا اس قرض کو ادا کرنا میرے ذمہ ہے۔ اس ارشاد میں آپ نے یہ بتایا ہے کہ جس طرح سربراہ ملک کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ عوام کو روزگار اور خوراک مہیا کرے اسی طرح اس کی یہ ذمہ داری بھی ہے کہ وہ آخرت میں ان کو عذاب سے بچانے کے اقدام کرے کیونکہ جو کسی کا قرض ادا کیے بغیر مر گیا وہ آخرت کے عذاب میں مبتلا ہوگا۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ اگر بیت المال میں اتنی رقم ہو جس سے مقروض کا قرض ادا کیا جاسکے اور مقروض کے مرنے کے بعد سربراہ ملک بیت المال سے اس کا قرض ادا نہ کرے تو آخرت میں سربراہ ملک سے قصاص لیا جائے گا اور اس قرض کی عدم ادائیگی کی وجہ سے مقروض کو جنت میں جانے سے نہیں روکا جائے گا۔

علامہ نووی نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ ابتداء میں نبی ﷺ نے اس مقروض کی نماز جنازہ پڑھانے سے منع کیا تھا جس نے اپنے قرض کی ادائیگی کے لیے رقم نہیں چھوڑی تھی کیونکہ اس وقت مسلمانوں کا بیت المال نہیں تھا پھر جب اللہ تعالیٰ نے آپ پر فتوحات کے دروازے کھول دیئے اور آپ نے مسلمانوں کے لیے بیت المال قائم کر دیا تو اس وقت آپ نے بیت المال کی طرف سے ایسے مقروض کے قرض کی ادائیگی کا بھی اعلان فرمادیا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۶۱-۱۶۰، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

”کتاب الحوالہ“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله واصحابه اجمعين۔
آج ۹ مفر ۱۴۲۹ھ / ۱۷ فروری ۲۰۰۸ء بروز اتوار ”کتاب الحوالہ“ کی تکمیل ہو گئی! اللہ العظیم! جس طرح اس کتاب کو مکمل فرمادیا ہے پوری صحیح بخاری کو مکمل فرمادے اور میری والدین میرے اساتذہ اور تمام مومنین کی مغفرت فرمادے۔
”کتاب الحوالہ“ میں تین احادیث ہیں دو تعلیقات ہیں اور ایک حدیث مکرر ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۳۹۔ کتابُ الْکِفَالَةِ

کسی مقروض کے قرض کی ادائیگی کے از خود ضامن ہونے کا بیان

امام بخاری نے ”کتاب الکفالة“ کو ”کتاب الحوالة“ میں درج کر دیا ہے کیونکہ دونوں میں ضمانت ہوتی ہے حوالہ میں مقروض اپنے قرض کو کسی کے حوالے کر دیتا ہے اور کفالہ میں کوئی شخص از خود مقروض کے قرض ادا کرنے کا ذمہ لیتا ہے۔
علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متونی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

”کفالة“ کا لغوی معنی ہے: ملانا اور اصطلاحی معنی ہے: مقروض سے قرض کے مطالبہ کے ذمہ کو اپنے ذمہ کے ساتھ ملا لینا پھر اس کی دو قسمیں ہیں: مال ادا کرنے کی ضمانت دینا اور کسی شخص کو حاضر کرنے کی ضمانت دینا۔ (ہدایہ اخیرین ص ۱۱۸ مکتبہ رحمانیہ لاہور)
۱۔ بَابُ الْکِفَالَةِ فِي الْقَرْضِ وَالذُّيُونِ
نہجی قرض اور کاروباری قرض ادا کرنے اور کسی شخص کو حاضر کرنے کی ضمانت دینا

امام بخاری نے عنوان میں ”قرض“ اور ”دیون“ کے الفاظ لکھے ہیں قرض سے مراد ہے: نہجی قرض یا عام قرض اور دیون سے مراد ہے: کاروباری قرض یا معاملات کا قرض۔

۲۲۹۰۔ وَقَالَ أَبُو الزِّنَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَمْزَةَ بْنِ عُمَرَ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعَثَهُ مُصَدِّقًا فَوَقَعَ رَجُلٌ عَلَى جَارِيَةِ امْرَأَتِهِ فَأَخَذَ حَمْزَةُ مِنَ الرَّجُلِ كَفِيلًا حَتَّى قَدِمَ عَلَى عُمَرَ وَكَانَ عُمَرُ قَدْ جَلَدَهُ مِائَةَ جَلْدَةٍ فَصَدَّقَهُمْ وَعَذَرَهُ بِالْجَهَالَةِ. وَقَالَ جَرِيرٌ وَالْأَشْعَثُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي الْمُرْتَدِّينَ اسْتَبْتَهُمْ وَكَفَلَهُمْ فَتَابُوا وَكَفَلَهُمْ عَشَائِرُهُمْ. وَقَالَ حَمَّادٌ إِذَا تَكْفَّلَ بِنَفْسٍ فَمَاتَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ. وَقَالَ الْحَكَمُ يَضْمَنُ.

اور ابوالزناد نے کہا از محمد بن حمزہ بن عمرو اسلمی از والد خود کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (اپنے دور خلافت میں حمزہ کو) زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے بھیجا (جہاں وہ زکوٰۃ وصول کر رہے تھے وہاں کے) ایک شخص نے اپنی بیوی کی باندی سے زنا کر لیا تو حمزہ نے ایک آدمی سے اس شخص کو (حضرت عمر کے پاس) حاضر کرنے کی ضمانت لی حتیٰ کہ وہ حضرت عمر کے پاس حاضر ہو گیا حضرت عمر نے اس شخص کو سو کوڑوں کی سزا دی اس شخص نے اس جرم کی تصدیق کی اور مسئلہ معلوم نہ ہونے کا عذر پیش کیا اور جریر اور اشعث نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرتدین کے متعلق کہا کہ ان سے توبہ کرائیے اور ان سے کفیل طلب کیجئے (کہ یہ دوبارہ)

مرتد نہ ہوں) سوانہوں نے توبہ کر لی اور ان کے قبیلہ والوں نے ان کی ضمانت دی اور حماد نے کہا کہ جب کوئی آدمی کسی شخص کو حاضر کرنے کی ضمانت دے اور وہ شخص مر جائے تو پھر کفیل پر کوئی ضمانت نہیں ہے اور حکم نے کہا کہ وہ ضامن ہوگا۔

امام بخاری اس حدیث کی روایت میں مفرد ہیں۔

شبہہ کی وجہ سے حد کو ساقط کرنا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: اس شخص نے اس جرم کی تصدیق کی اور مسئلہ معلوم نہ ہونے کا عذر پیش کیا۔ یعنی اس شخص نے یہ اعتراف کر لیا کہ ہاں! اس نے اپنی بیوی کی باندی سے جنسی عمل کیا ہے لیکن اس نے اس پر یہ عذر پیش کیا کہ اس نے یہ گمان کیا تھا کہ اس بیوی کی باندی بھی حکماً اس کی باندی ہے لہذا اس کا اس سے جنسی عمل کرنا جائز ہے اور اس پر مسئلہ مشتبہ ہو گیا تھا اس نے قصداً اور عمداً حرام کاری کی نیت سے اپنی بیوی کی باندی سے جنسی عمل نہیں کیا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۶۱)

شرعی حکم کے اعتبار سے اس کو رجم کرنے کا عمل لازم تھا کیونکہ دارالاسلام میں مسائل سے واقف نہ ہونے کا عذر مقبول نہیں ہوتا اس لیے اس کو بہ ظاہر رجم کرنا چاہیے تھے لیکن چونکہ شبہات کی وجہ سے حدود ساقط کر دی جاتی ہیں اور اس شخص کو یہ شبہہ تھا کہ اس کی بیوی کی باندی بھی گویا اس کی باندی ہے اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے رجم کی حد ساقط کر دی اور اس کو تعزیر میں سو کوڑے مارے تعزیر کے کوڑوں کی تعداد میں کافی اختلاف ہے۔ ہم ان شاء اللہ اس کو تفصیل سے ”کتاب الحدود“ میں لکھیں گے۔

امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: اور لیث نے کہا: مجھے جعفر

بن ربیعہ نے حدیث بیان کی از عبد الرحمن بن ہریرہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از رسول اللہ ﷺ آپ نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا ذکر کیا اس نے کسی اسرائیلی سے سوال کیا کہ وہ اسے ایک ہزار دینار قرض دے اس نے کہا: تم میرے پاس گواہ لاؤ جن کو میں اس پر گواہ کروں اس نے کہا: اللہ کا گواہ ہونا کافی ہے اس نے کہا: پھر تم میرے پاس کفیل لاؤ اس نے کہا: اللہ کا وکیل ہونا کافی ہے اس دوسرے نے کہا: تم نے سچ کہا پھر اس کو ایک مدت معین کے وعدہ پر وہ دینار دے دیئے وہ شخص دریا کے پار نکل گیا پھر اس نے اپنی ضرورت پوری کی پھر اس نے کوئی کشتی تلاش کی جس میں سوار ہو کر مدت معینہ پر اس کی رقم پہنچائے تو اس کو کوئی کشتی نہیں ملی تب اس نے لکڑی کو کھوکھلا کیا اور اس کے اندر ایک ہزار دینار رکھ دیئے اور اس قرض خواہ کے نام ایک پرچا لکھ دیا اور (کسی چیز سے) اس کا منہ بند کر دیا پھر وہ اس لکڑی کو لے کر دریا پر آیا اور یہ دعا کی: اے

۲۲۹۱۔ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُزٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَأَلَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يُسَلِّفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ فَقَالَ إِنِّي بِالشَّهَدَاءِ أَشْهَدُهُمْ فَقَالَ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا قَالَ فَأَتَيْتَنِي بِالْكَفِيلِ قَالَ كَفَى بِاللَّهِ كَفِيلًا قَالَ صَدَقْتَ فَقَذَفَهَا إِلَيْهِ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَخَرَجَ فِي الْبَحْرِ فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ التَّمَسَّ مَرَكَبًا يَرَكِبُهَا يَقْدُمُ عَلَيْهِ لِأَجَلِ الَّذِي أَجَلُهُ فَلَمْ يَجِدْ مَرَكَبًا فَأَخَذَ خَشَبَةً فَنَقَرَهَا فَأَدْخَلَ فِيهَا أَلْفَ دِينَارٍ وَصَحِيفَةً مِنْهُ إِلَى صَاحِبِهِ ثُمَّ رَجَعَ مَوْضِعَهَا ثُمَّ أَتَى بِهَا إِلَى الْبَحْرِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ إِنِّي كُنْتُ تَسَلَّفْتُ فَلَانًا أَلْفَ دِينَارٍ فَسَأَلَنِي كَفِيلًا فَقُلْتُ

كَفَى بِاللَّهِ كَفِيلًا، فَرَضِيَ بِكَ، وَسَلَّيْتُ شَهِيدًا
فَقُلْتُ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا، فَرَضِيَ بِكَ، وَإِنِّي جَهِدْتُ
أَنْ أَجِدَ مَرْكَبًا أَبْعَثَ إِلَيْهِ الَّذِي لَهُ فَلَمْ أَقْدِرْ، وَإِنِّي
أَسْتَوْدِعُكَهَا، فَرَمَى بِهَا فِي الْبَحْرِ حَتَّى وَلَجَتْ فِيهِ،
ثُمَّ انْصَرَفَ، وَهُوَ فِي ذَلِكَ يَلْتَمِسُ مَرْكَبًا يَخْرُجُ
إِلَى بَلَدِهِ، فَخَرَجَ الرَّجُلُ الَّذِي كَانَ أَسْلَفَهُ، يَنْظُرُ
لَعَلَّ مَرْكَبًا قَدْ جَاءَ بِمَالِهِ، فَإِذَا بِالْخَشَبَةِ الَّتِي فِيهَا
الْمَالُ، فَآخَذَهَا لِأَهْلِهِ حَطَبًا، فَلَمَّا نَشَرَهَا وَجَدَ الْمَالَ
وَالصَّحِيفَةَ، ثُمَّ قَدِمَ الَّذِي كَانَ أَسْلَفَهُ، فَاتَى بِالْأَلْفِ
دِينَارٍ، فَقَالَ وَاللَّهِ مَا زِلْتُ جَاهِدًا فِي طَلَبِ مَرْكَبٍ
لَأَتِيكَ بِمَالِكَ، فَمَا وَجَدْتُ مَرْكَبًا قَبْلَ الَّذِي أَتَيْتُ
فِيهِ، قَالَ هَلْ كُنْتَ بَعَثْتَ إِلَى بَشِيءٍ؟ قَالَ أَخْبِرْكَ
أَبْنَى لَمْ أَجِدْ مَرْكَبًا قَبْلَ الَّذِي جِئْتُ فِيهِ، قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ
قَدْ آدَى عَنْكَ الَّذِي بَعَثْتَ فِي الْخَشَبَةِ، فَانْصَرَفَ
بِالْأَلْفِ الدِّينَارِ رَاشِدًا.

اللہ! تجھے خوب علم ہے کہ میں نے فلاں شخص سے ایک ہزار دینار
قرض لیے تھے اس نے مجھ سے کفیل کا سوال کیا تو میں نے کہا: اللہ
کافی کفیل ہے پس وہ تیری کفالت پر راضی ہو گیا اور اس نے مجھ
سے گواہ کا سوال کیا تو میں نے کہا: اللہ کافی گواہ ہے پس وہ تیری
گواہی پر راضی ہو گیا اور میں نے کشتی تلاش کرنے کی پوری کوشش
کی تاکہ میں اس کی طرف اس کی رقم بھیج دوں لیکن میں اس پر قادر
نہیں ہوا اور اب میں یہ رقم دالی لکڑی تیری امان میں دیتا ہوں پھر
اس شخص نے وہ لکڑی دریا میں ڈال دی حتیٰ کہ وہ لکڑی دریا میں
داخل ہو گئی پھر وہ واپس آ گیا اور وہ اس عرصہ میں کشتی تلاش کرتا
رہا جس سے وہ اس کے شہر کی طرف نکلے پھر جس شخص نے اس کو
قرض دیا تھا وہ دریا کی طرف نکلا کہ شاید اسے کوئی کشتی نظر آئے جو
اس کا مال لے کر آ رہی ہو تو اس کو وہ لکڑی مل گئی جس میں اس کا
مال تھا وہ اس لکڑی کو اپنے گھروالوں کے لیے اٹھا کر لے آیا اور
جب اس لکڑی کو کھولا تو اس کو وہ مال مل گیا اور وہ پرچا بھی مل گیا
ادھر وہ مقروض بھی آ پہنچا جس کو اس نے قرض دیا تھا اس نے
قرض خواہ کو ایک ہزار دینار ادا کر دیئے اور کہا: اللہ کی قسم! میں
مسلل کشتی کو تلاش کرتا رہا تاکہ میں وقت پر تمہاری رقم پہنچا دوں
لیکن مجھے اس سے پہلے کوئی کشتی نہیں مل سکی اس قرض خواہ نے کہا: ہاں
کیا تم نے میری طرف کوئی چیز بھیجی تھی؟ مقروض نے کہا: میں تمہیں
بتا رہا ہوں کہ مجھے اس سے پہلے کوئی کشتی نہیں ملی جس میں
تمہارے پاس آتا اس قرض خواہ نے کہا: بے شک اللہ نے تمہاری
وہ رقم مجھے پہنچا دی ہے جو تم نے لکڑی میں رکھ کر میرے پاس بھیجی تھی
پھر وہ شخص وہ ایک ہزار دینار لے کر خوشی اور کامیابی کے ساتھ چلا
گیا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۴۹۸ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ اس میں کفیل کا ذکر ہے۔

شیخ تقی عثمانی کا ”اللہ میاں“ لکھنا اور اس پر مصنف کا تبصرہ

اس حدیث کی شرح میں شیخ تقی عثمانی نے درج ذیل دعائیہ جملہ لکھا ہے:

اے اللہ میاں! اس کو پہنچا دیں۔ (العام الباری ج ۶ ص ۳۹۷ مکتبۃ المدینہ کراچی)

ہمارے نزدیک اللہ تعالیٰ کو اللہ میاں کہنا جائز نہیں ہے، اولاً اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات توقیفی ہیں اور ثانیاً اس لیے کہ میاں کا معنی نقص کا موہم ہے (یعنی اس میں نقص اور عیب کا شائبہ ہے) اور جو لفظ نقص کا موہم ہو اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں ہے۔

رہا یہ کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات توقیفی ہیں تو اس کے متعلق علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

علامہ مازری نے کہا ہے کہ اللہ عزوجل پر ان ہی اسماء اور صفات کا اطلاق کیا جائے گا جن کا اللہ عزوجل نے اپنی ذات پر اطلاق کیا ہے یا جن کا رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی ذات پر اطلاق کیا ہے یا جن اسماء کے اطلاق کے جواز پر امت کا اجماع ہے۔

(شرح مسلم ج ۱ ص ۶۶، نور محمد ص ۱۵۵، کراچی ۱۳۷۵ھ)

رہا یہ کہ جو لفظ نقص کا موہم ہو اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں ہے، سو اس کے متعلق علامہ عبدالعزیز پرہاروی لکھتے ہیں:

ایک لفظ کے اطلاق کے جواز سے اس کے مترادف کا اطلاق جائز نہیں ہے کیونکہ کبھی وہ لفظ نقص کا موہم ہوتا ہے اس لیے اس کا اطلاق جائز نہیں ہے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ پر عاقل کا اطلاق نہیں کیا جاتا حالانکہ وہ عالم کا مترادف ہے اسی طرح کسی لفظ کے لازم کا اطلاق بھی اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا خالق ہے اور اس کو یہ لازم ہے کہ وہ خنزیر کا بھی خالق ہو جب کہ مژوم (وہ ہر چیز پر قادر ہے) کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز ہے اور لازم (خالق خنزیر کا اطلاق) اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں ہے۔

(نبراس ص ۱۷۳، شاہ عبدالحق محدث اکیڈمی ہندیال)

علامہ سعد الدین مسعود بن عمر قفازانی متوفی ۷۹۳ھ لکھتے ہیں:

یہ کہا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کل کا خالق ہے اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ نجاستوں اور بندروں اور خنزیروں کا خالق ہے۔

(شرح القاصد ج ۳ ص ۷۵، منشورات الشریف، قم، ایران ۱۳۰۹ھ)

رہا یہ کہ میاں کا لفظ نقص کا موہم ہے تو اس کی دلیل یہ ہے کہ لفظ میاں کے معانی میں درج ذیل معانی بھی ہیں:

صاحب زادہ، بیٹا، خاندن، شوہر، خصم، استاد، معلم، مدرس، شہ زادہ، امیر زادہ، کنور، پہاڑی راجاؤں کے خاندان کے لوگ۔

(فیروز اللغات، اردو ص ۱۳۲۵، فیروز سنز لاہور)

اور ظاہر ہے کہ ان معانی میں سے کوئی معنی بھی اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں ہے بلکہ ہر معنی اللہ تعالیٰ کی شان میں موجب نقص

ہے۔

۲۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ

عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَاتُوهُمْ

نَصِيهِتَهُمْ﴾ (النساء: ۳۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور وہ لوگ جن سے تمہارا عہد

ہو چکا ہے سو تم انہیں ان کا حصہ

دے دو۔ (النساء: ۳۳)

مقاتل نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ابتداء میں ایک شخص کسی اجنبی شخص کے لیے قسم کھا کر اس کو کچھ دینے کا عہد کر لیتا حالانکہ اس کا اس سے کوئی رشتہ نہیں ہوتا تھا پھر وہ ایک دوسرے کے وارث ہو جاتے پھر اس چیز کو حسب ذیل آیت نے منسوخ کر دیا:

وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ

قرابت دار بہ طور (وراثت) ایک دوسرے سے زیادہ حق دار

(الانفال: ۷۵) ہیں۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۶۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۲۹۲ - حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ إِدْرِيسَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ﴾ (النساء: ۳۳) قَالَ وَرَثَةٌ. ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ﴾ (النساء: ۳۳) قَالَ كَانَ الْمُهَاجِرُونَ لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ يَرِثُ الْمُهَاجِرُ الْأَنْصَارِيُّ ذَوْنَ ذَوِي رَحِمِهِ لِلْأَخُوَّةِ الَّذِي أَخَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ﴾ نَسَخَتْ ثُمَّ قَالَ ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ﴾ (النساء: ۳۳) إِلَّا النَّصْرَ وَالرِّفَادَةَ وَالنَّصِيحَةَ وَقَدْ ذَهَبَ الْيَمِيرَاتُ وَيُوصَى لَهُ.

[اطراف الحدیث: ۴۵۸۰-۶۷۴۷] (سنن ابوداؤد: ۲۹۲۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الصلت بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی از ادريس از طلحة بن مصرف از سعيد بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے اس آیت کی تفسیر میں کہا: اور ہم نے ہر شخص کے ترکہ کے لیے موالی مقرر کر دیئے۔ (النساء: ۳۳) موالی سے مراد وارث ہیں اور آیت: اور وہ لوگ جن سے تمہارا عہد ہو چکا ہے۔ (النساء: ۳۳) اس کی تفسیر میں حضرت ابن عباس نے کہا: جب مہاجرین مدینہ میں آئے تو مہاجر انصاری کا وارث ہوتا تھا نہ کہ اس کا رشتہ دار کیونکہ نبی ﷺ نے مہاجرین اور انصار کو ایک دوسرے کا بھائی بنا دیا تھا تب یہ آیت نازل ہوئی: ہم نے ہر شخص کے ترکہ کے لیے وارث مقرر کر دیئے ہیں۔ (النساء: ۳۳) اس آیت نے اس حکم کو منسوخ کر دیا پھر انہوں نے کہا: اور آیت: اور وہ لوگ جن سے تمہارا عہد ہو چکا ہے۔ (النساء: ۳۳) اس سے مراد مدد معاونت اور خیر خواہی ہے اب ان کی وراثت ختم ہو گئی اب ان کے لیے وصیت کی جاسکتی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الصلت بن عبدالرحمان ابوامام الخارقی (۲) ابواسامہ حماد بن اسامہ (۳) ادريس بن یزید (۴) طلحة بن مصرف (۵) سعيد بن جبیر (۶) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۶۷)

اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ پہلے جس کے لیے حلف اٹھایا جاتا تھا وارث کا حق اس کی طرف منتقل ہو جاتا تھا اسی طرح مقروض سے جو مطالبہ کیا جاتا ہے وہ اس کے کفیل کی طرف منتقل ہو جاتا ہے ہر چند کہ یہ بہت دور کی مناسبت ہے لیکن امام بخاری کے لیے باب کے ساتھ اتنی مناسبت بھی کافی ہے۔

۲۲۹۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمَ عَلَيْنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فَأَخَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعِيدِ بْنِ الرَّبِيعِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از حمید از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہمارے پاس حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو حضرت سعد بن ربیع رضی اللہ عنہ کا بھائی بنا دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۰۳۹ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کی بھی باب کے ساتھ وہی مناسبت ہے جو ہم نے اس سے پہلی حدیث میں بیان کی ہے۔

۲۲۹۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ قَالَ حَدَّثَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن صباح نے حدیث

اسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ قَالَ قُلْتُ
لَأَنْسَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَبْلَغَكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ؟ فَقَالَ قَدْ
خَالَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ قُرَيْشٍ
وَالْأَنْصَارِ فِي دَارِي. [اطراف الحديث: ۶۰۸۳-۷۳۲۰]

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن زکریاء نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں عاصم نے حدیث بیان کی وہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا آپ کو یہ حدیث پہنچی
ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اسلام میں (جاہلیت والے) عہد و پیمان
نہیں ہیں تو انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے تو خود میرے گھر میں
قریش اور انصار کے درمیان عہد و پیمان کرایا تھا۔

زمانہ جاہلیت میں اس طرح عہد کیا جاتا تھا کہ میں ہر صورت میں تمہارا حلیف اور مددگار ہوں خواہ تم حق پر ہو یا باطل پر اسلام
نے اس کے عموم کو منسوخ کر دیا۔

حلف جاہلیت کی ابتداء

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:
اس حدیث میں مذکور ہے: کیا تم کو یہ حدیث پہنچی ہے کہ اسلام میں حلف نہیں ہے؟
”حلف“ کا معنی عہد ہے اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ وہ اسلام میں ان چیزوں کا باہمی عہد نہیں کرتے تھے جن چیزوں کا زمانہ
جاہلیت میں عہد کرتے تھے کہ میں ہر حال میں تمہارا حلیف ہوں خواہ تم حق پر ہو یا نہ ہو۔
امام مسلم نے حضرت جبیر بن مطعم سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسلام میں حلف (عہد) نہیں ہے اور جس
نے جاہلیت میں عہد کیا تھا تو اسلام اس عہد کو اور مضبوط کرتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۵۳۰)
جاہلیت کے حلف کی ابتداء اس طرح ہوئی تھی کہ دوسرے شہروں سے جو لوگ مکہ مکرمہ آئے تو بعض مکہ کے لوگ ان پر ظلم کرتے
تھے وہ اس کی شکایت اپنے قبیلہ والوں سے کرتے تو اس کا کوئی فائدہ نہ ہوتا تب وہ لوگ جمع ہوئے جو ظلم اور زیادتی کو ناپسند کرتے
تھے اور انہوں نے یہ حلف اٹھایا کہ وہ مظلوم کی مدد کریں گے اور جب اسلام کا ظہور ہوا تو وہ اسی طرح عہد کرتے تھے۔
حلف اور عہد کی نفی اور اثبات کی احادیث میں تطبیق

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے تو خود میرے گھر میں قریش اور انصار کے درمیان عہد و پیمان کرایا تھا۔
امام طبری نے کہا ہے کہ حضرت انس نے جو حلف کے اثبات میں حدیث روایت کی ہے وہ حضرت جبیر بن مطعم کی اس روایت
کے خلاف نہیں ہے جس میں حلف کی نفی ہے کیونکہ اوائل ہجرت میں مہاجرین اور انصار کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا جاتا تھا اور وہ
ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے پھر آیت میراث سے یہ وراثت تو منسوخ ہو گئی اور وہ عہد و پیمان باقی رہے جن کو قرآن مجید نے
باطل نہیں کیا یعنی برحق کاموں میں ایک دوسرے کی مدد کرنا اور ظالم کو ظلم سے روکنا جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس سے
مراد مدد و معاونت اور خیر خواہی ہے اب ان کی وراثت منسوخ ہو چکی ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۲۹۲)

اسلام کے عہد اور جاہلیت کے عہد کا فرق

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جاہلیت میں حلف کا وہی معنی تھا جو اسلام میں ایک دوسرے کا بھائی بنانے کا معنی ہے لیکن اسلام میں
یہ اخوت دین کے احکام اور حدود میں جاری ہوتی ہے اور جاہلیت کا حلف اپنی آراء سے بنائے ہوئے قوانین کے مطابق جاری ہوتا
تھا پھر ظہور اسلام کے بعد ان کے جو عہد اسلام سے متصادم تھے ان کو باطل کر دیا گیا اور جو عہد اسلام کے موافق تھے ان کو باقی رکھا

گیا۔ (اعلام السنن ج ۱ ص ۵۸۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

جاہلیت کے عہود اور اسلام کے عہود میں حد فاصل

جاہلیت کے حلف اور اسلام میں جو حد فاصل ہے اس میں صحابہ کا اختلاف ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا: الانفال: ۷۵ کے نزول سے پہلے جو حلف اور عہود تھے وہ جاہلیت کے عہود ہیں اور الانفال: ۷۵ کے نزول کے بعد جو عہود ہیں وہ اسلامی عہود ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”لایلِف قریش“ کے نزول سے پہلے کے عہود جاہلی ہیں اور اس کے بعد کے عہود اسلامی ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہجرت سے پہلے کے عہود جاہلی ہیں اور اس کے بعد کے عہود اسلامی ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حدیبیہ سے پہلے جو عہود تھے ان کو قائم رکھا جائے گا اور حدیبیہ کے بعد کے جو عہود ہیں ان کو توڑ دیا جائے گا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۶۸۶-۶۸۵ دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

جو شخص کسی میت کے قرض کا کفیل ہوا

اس کے رجوع کا عدم جواز

اور حسن بصری کا بھی یہی قول ہے۔

۳۔ بَابُ مَنْ تَكْفَّلَ عَنْ مَيِّتٍ دَيْنًا

فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَرْجِعَ

وَبِهِ قَالَ الْحَسَنُ.

یعنی حسن بصری کا بھی یہی قول ہے اور جمہور علماء کا بھی یہی قول ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عامر نے حدیث بیان کی از یزید بن ابی عبید از حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ کے پاس ایک جنازہ لایا گیا کہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں! آپ نے پوچھا: کیا اس پر کوئی قرض ہے؟ مسلمانوں نے کہا: نہیں! تو آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھا دی پھر ایک اور جنازہ لایا گیا! آپ نے پوچھا: کیا اس پر کوئی قرض ہے؟ مسلمانوں نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: تم اپنے ساتھی کی نماز جنازہ پڑھو! حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! اس کا قرض میرے ذمہ ہے تب آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھا دی۔

۲۲۹۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُتِيَ بِجَنَازَةٍ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا، فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ مِنْ دَيْنٍ؟ قَالُوا لَا، فَصَلَّى عَلَيْهِ، ثُمَّ أُتِيَ بِجَنَازَةٍ أُخْرَى، فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ مِنْ دَيْنٍ؟ قَالُوا نَعَمْ، قَالَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ، قَالَ أَبُو قَتَادَةَ عَلَى دَيْنِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَصَلَّى عَلَيْهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۸۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ اس میں میت کی کفالت کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: محمد بن علی نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اگر بحرین کا مال آیا تو میں تمہیں اتنا اور اتنا دوں گا پھر بحرین کا مال نہیں آیا حتیٰ کہ نبی ﷺ کی وفات ہو گئی پھر جب بحرین کا مال آیا تو

۲۲۹۶۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قَدْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ قَدْ أَعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا، فَلَمْ يَجِئْ مَالُ الْبَحْرَيْنِ حَتَّى قُبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

فَلَمَّا جَاءَ مَالُ الْبُحْرَيْنِ أَمَرَ أَبُو بَكْرٍ فَنَادَى مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ أَوْ ذَيْنَ فَلْيَأْتِنَا، فَاتَتْهُ فَقُلْتُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا، فَحَتَّى لِي حَبِيبَةٌ، فَقَعَدْتُهَا، فَإِذَا هِيَ خَمْسُ مِائَةٍ، وَقَالَ خُذْ مِثْلَهَا.

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حکم دیا کہ جس سے نبی ﷺ نے کوئی وعدہ کیا ہو یا جس کا نبی ﷺ پر کوئی قرض ہو وہ ہمارے پاس آئے تو میں ان کے پاس گیا سو میں نے کہا کہ نبی ﷺ نے مجھ سے اس طرح اور اس طرح فرمایا تھا تو حضرت ابو بکر نے مجھے لپ بھر کر دیا میں نے ان کو شمار کیا تو وہ پانچ سو تھے حضرت ابو بکر نے فرمایا: تم ان کی دو مثل اور لے لو۔

[اطراف الحدیث: ۲۵۹۸-۲۶۸۳-۳۱۳۷-۳۱۶۳-۳۳۸۳]

(صحیح مسلم: ۲۳۱۳، رقم المسلسل: ۵۹۱۷، مسند الحمیدی: ۱۲۳۳، طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۹۸، مسند ابو یعلیٰ: ۲۰۱۹)

شرح مشکل الآثار: ۳۵۳، مسند احمد ج ۳ ص ۲۰۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۳۰۱، ج ۲۲ ص ۲۰۲، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ ابن المدنی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) عمرو بن دینار (۴) محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم (۵) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۷۰)

اس حدیث کی باب مذکور کے ساتھ اس طرح مطابقت ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ جب نبی ﷺ کے خلیفہ ہوئے تو آپ نے جس سے جو وعدہ کیا تھا یا جس سے جو قرض لیا تھا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ان سب کی ادائیگی کے کفیل ہو گئے۔

وعدہ پورا کرنے میں مذاہب ائمہ

امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد، بعض فقہاء مالکیہ اور جمہور علماء کا موقف یہ ہے کہ وعدہ کو پورا کرنا مستحب ہے۔ بعض شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ وعدہ کا پورا کرنا واجب ہے اور اس حدیث میں وجوب کی دلیل نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۷۱، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

۴۔ بَابُ جَوَارِ أَبِي بَكْرٍ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَقْدِهِ

۲۲۹۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ لَمْ أَعْقِلْ أَبَوَيَّ إِلَّا وَهُمَا يَدِينَانِ الدِّينَ، وَقَالَ أَبُو صَالِحٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمْ أَعْقِلْ أَبَوَيَّ قَطُّ إِلَّا وَهُمَا يَدِينَانِ الدِّينَ، وَلَمْ يَمُرَّ عَلَيْنَا يَوْمٌ إِلَّا يَأْتِينَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

نبی ﷺ کے عہد میں (ایک مشرک کا) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امان دینا اور ان کا اس سے عہد کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل ابن شہاب نے کہا: پس مجھے عروہ بن زبیر نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ نے بیان کیا کہ میں نے جب ہوش سنبھالا تو میرے والدین دین پر عمل کرتے تھے اور ابو صالح نے کہا: مجھے عبد اللہ نے حدیث بیان کی از یونس از زہری انہوں نے کہا: مجھے عروہ بن زبیر نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے ہوش سنبھال کر جب اپنے والدین کو دیکھا تو وہ دین پر عمل کرتے تھے اور جب بھی کوئی دن گزرتا تھا تو رسول اللہ ﷺ دن کی کسی ایک

وَسَلَّمَ طَرَفِي النَّهَارِ بُكْرَةً وَعَشِيَّةً، فَلَمَّا ابْتَلَى الْمُسْلِمُونَ، خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ مَهَاجِرًا قَبْلَ الْحَبَشَةِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَرَكَ الْعِمَادِ لَقِيَهُ ابْنُ الدَّغْنَةِ، وَهُوَ سَيِّدُ الْقَارَةِ، فَقَالَ آيَنَ تُرِيدُ يَا أَبَا بَكْرٍ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَخْرِجْنِي قَوْمِي، فَإِنَّا أُرِيدُ أَنْ أَسِيحَ فِي الْأَرْضِ فَأَعْبُدَ رَبِّي. قَالَ ابْنُ الدَّغْنَةِ إِنَّ مِثْلَكَ لَا يَخْرُجُ وَلَا يُخْرَجُ، فَإِنَّكَ تَكْسِبُ الْمَعْدُومَ وَتَصِلُ الرَّحِمَ وَتَحْمِلُ الْكُلَّ، وَتَقْرِي الضَّيْفَ، وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ، وَأَنَا لَكَ جَارٌ، فَارْجِعْ فَأَعْبُدْ رَبَّكَ بِسَلَادِكَ. فَارْتَحَلَ ابْنُ الدَّغْنَةِ، فَرَجَعَ مَعَ أَبِي بَكْرٍ، فَطَافَ فِي أَشْرَافِ كُفَّارِ قُرَيْشٍ، فَقَالَ لَهُمْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ لَا يَخْرُجُ مِثْلَهُ وَلَا يُخْرَجُ، أَنْخَرِ جُؤُنَ رَجُلًا يَكْسِبُ الْمَعْدُومَ، وَيَصِلُ الرَّحِمَ وَيَحْمِلُ الْكُلَّ، وَيَقْرِي الضَّيْفَ، وَيُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ؟ فَأَنْقَذَتْ قُرَيْشُ جَوَارِ ابْنِ الدَّغْنَةِ، وَأَمَنُوا أَبَا بَكْرٍ، وَقَالُوا لِبْنِ الدَّغْنَةِ مَرُّ أَبَا بَكْرٍ فَلْيَعْبُدْ رَبَّهُ فِي دَارِهِ، فَلْيَصِلْ وَلْيَقْرَأْ مَا شَاءَ، وَلَا يُؤْذِنَا بِذَلِكَ، وَلَا يَسْتَعْلِنَ بِهِ، فَإِنَّا قَدْ خَشِينَا أَنْ يَقْتِنَ أَبْنَاءُ نَا وَنِسَاءُ نَا. قَالَ ذَلِكَ ابْنُ الدَّغْنَةِ لِأَبِي بَكْرٍ، فَطَفِقَ أَبُو بَكْرٍ يَعْبُدُ رَبَّهُ فِي دَارِهِ، وَلَا يَسْتَعْلِنُ بِالصَّلَاةِ وَلَا الْقِرَاءَةِ فِي غَيْرِ دَارِهِ، ثُمَّ بَدَأَ لِأَبِي بَكْرٍ، فَابْتَنَى مَسْجِدًا بِفَنَاءِ دَارِهِ وَبَوَّزَ، فَكَانَ يُصَلِّي فِيهِ، وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ، فَيَتَقَصَّفُ عَلَيْهِ نِسَاءُ الْمُشْرِكِينَ وَأَبْنَاؤُهُمْ، يَعْجَبُونَ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَجُلًا بَغَاءً، لَا يَمْلِكُ دَمْعَةً جِئَنَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ، فَافْتَزَعَ ذَلِكَ أَشْرَافَ قُرَيْشٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَارْسَلُوا إِلَى ابْنِ الدَّغْنَةِ فَقَدِمَ عَلَيْهِمْ، فَقَالُوا لَهُ إِنَّا كُنَّا أَجْرْنَا أَبَا بَكْرٍ عَلَى أَنْ يَعْبُدَ رَبَّهُ فِي دَارِهِ، وَإِنَّهُ جَاوَزَ ذَلِكَ، فَابْتَنَى مَسْجِدًا بِفَنَاءِ دَارِهِ، وَأَعْلَنَ الصَّلَاةَ وَالْقِرَاءَةَ، وَقَدْ خَشِينَا أَنْ يَقْتِنَ أَبْنَاءُ نَا

طرف میں ہمارے پاس تشریف لاتے تھے صبح کو اور شام کو پھر جب مسلمان مشکلات میں مبتلا ہوئے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف ہجرت کرنے کے لیے نکلے حتیٰ کہ جب وہ بڑک الغناد (یعنی یا یمامہ کی طرف ایک جگہ) پہنچے تو (قبیلہ) القارۃ کے سردار ابن الدغنه سے ان کی ملاقات ہوئی اس نے پوچھا: اے ابو بکر! آپ کہاں جا رہے ہیں؟ حضرت ابو بکر نے کہا: میری قوم نے مجھے نکال دیا اور میرا ارادہ ہے کہ میں زمین میں سیاحت کروں اور اپنے رب کی عبادت کروں ابن الدغنه نے کہا: آپ جیسا شخص یہاں سے نہیں نکلے گا اور نہ اس کو نکالا جائے گا کیونکہ جس کے پاس مال نہ ہو آپ اس کے لیے کماتے ہیں رشتہ داروں سے میل جول رکھتے ہیں ناتوانوں کا بوجھ اٹھاتے ہیں مہمانوں کی ضیافت کرتے ہیں اور راہ حق کی مشکلات میں لوگوں کی مدد کرتے ہیں اور میں آپ کو امان دینے والا ہوں آپ واپس جائیں اور اپنے شہروں میں اپنے رب کی عبادت کریں پھر ابن الدغنه چل پڑا اور حضرت ابو بکر کے ساتھ واپس آیا پھر وہ کفار قریش کے سرداروں میں گھوما پھرا اور کہا: ابو بکر ایسا شخص نکلے گا نہ اس کو نکالا جائے گا کیا تم ایسے شخص کو نکال رہے ہو جو ان کے لیے کماتا ہے جن کے پاس مال نہ ہو اور رشتہ داروں سے ملاپ رکھتا ہے اور ناتوانوں کا بوجھ اٹھاتا ہے اور مہمانوں کی ضیافت کرتا ہے اور راہ حق کی مشکلات میں لوگوں کی مدد کرتا ہے! پھر قریش نے ابن الدغنه کی دی ہوئی امان کو نافذ کر دیا اور حضرت ابو بکر کو امان دے دی اور ابن الدغنه سے کہا کہ تم ابو بکر سے کہو کہ وہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کریں اور نماز پڑھیں اور جتنا دل چاہے قرآن پڑھیں اور ہمیں ایذا نہ دیں اور علانیہ نماز نہ پڑھیں کیونکہ ہمیں یہ خطرہ ہے کہ ہمارے بیٹے اور ہماری عورتیں (اسلام کے) فتنہ میں پڑ جائیں گے یہ بات ابن الدغنه نے حضرت ابو بکر سے کہہ دی پھر حضرت ابو بکر اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کرنے لگے اور علانیہ نماز نہیں پڑھتے تھے اور نہ اپنے گھر کے علاوہ قرآن پڑھتے تھے پھر حضرت ابو بکر کو خیال آیا تو انہوں نے اپنے گھر کے صحن میں مسجد بنالی اور علانیہ نماز پڑھنے لگے اور (بہ آواز بلند)

وَنِسَاءً نَا، فَأْتِيهِ، فَإِنْ أَحَبَّ أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى أَنْ يَعْبُدَ رَبَّهُ فِي دَارِهِ فَقُلْ، وَإِنْ أَبَى إِلَّا أَنْ يُعْلِنَ ذَلِكَ، فَسَلِّهِ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْكَ ذِمَّتَكَ، فَإِنَّا نَكْرِهْنَا أَنْ نُخْفِرَكَ، وَلَسْنَا مُقِرِّينَ لِأَبِي بَكْرٍ إِلَّا سِتْعِلَانٍ، قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَتَى ابْنُ الدَّغْنَةِ أَبَا بَكْرٍ، فَقَالَ قَدْ عَلِمْتَ الَّذِي عَقَدْتُ لَكَ عَلَيْهِ، فَإِنَّمَا أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى ذَلِكَ، وَإِنَّمَا أَنْ تَرُدَّ إِلَيَّ ذِمَّتِي، فَإِنِّي لَا أَحِبُّ أَنْ تَسْمَعَ الْعَرَبُ إِنِّي أَخْفَرْتُ فِي رَجُلٍ عَقَدْتُ لَهُ. قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنِّي أَرَدْتُ إِلَيْكَ جَوَارِكَ، وَأَرْضِي بِجَوَارِ اللَّهِ. وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ بِمَكَّةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَرَيْتُ دَارَ هَجْرَتِكُمْ، رَأَيْتُ سَبْخَةً ذَاتَ نَخْلٍ بَيْنَ لَا بَتَيْنِ. وَهُمَا الْحَرَّتَانِ، فَهَاجَرَ مَنْ هَاجَرَ قَبْلَ الْمَدِينَةِ حِينَ ذَكَرَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَرَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ بَعْضُ مَنْ كَانَ هَاجَرَ إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ، وَتَجَهَّزَ أَبُو بَكْرٍ مُهَاجِرًا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رِسْلِكَ، فَإِنِّي أَرْجُو أَنْ يُوْذَنَ لِي. قَالَ أَبُو بَكْرٍ هَلْ تَرْجُو ذَلِكَ بِأَبِي أَنْتَ؟ قَالَ نَعَمْ. فَحَبَسَ أَبُو بَكْرٍ نَفْسَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَصْحَبَهُ، وَعَلَفَ رَاحِلَتَيْنِ كَانَتَا عِنْدَهُ وَرَقَ السَّمُرِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ.

قرآن مجید پڑھنے لگے سو مشرکین کی عورتوں اور ان کے بچوں کا (ان کو دیکھنے کے لیے) اثر دھام ہو جاتا، وہ تعجب سے ان کو دیکھتے تھے اور حضرت ابوبکر بہت گریہ کرنے والے تھے وہ قرآن مجید پڑھتے ہوئے اپنے آنسوؤں کو نہ روک سکتے تھے اس سے مشرکین قریش کے سردار خوف زدہ ہو گئے انہوں نے ابن الدغنه کو بلایا، وہ ان کے پاس آیا تو انہوں نے کہا: ہم نے اس شرط پر ابوبکر کو امان دی تھی کہ وہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کریں گے اور اب انہوں نے اس شرط سے تجاوز کیا ہے اور اپنے گھر کے محن میں مسجد بنالی ہے اور وہ اب علانیہ نماز پڑھتے ہیں اور قرآن کی تلاوت کرتے ہیں اور ہمیں اپنے بیٹوں اور عورتوں کے فتنہ میں پڑنے کا خوف ہے تم ان کے پاس جا کر کہو کہ اگر وہ چاہیں تو اپنے گھر میں رب کی عبادت پر اکتفاء کریں اور اگر وہ اس سے انکار کریں اور علانیہ عبادت کرنے پر اصرار کریں تو ان سے سوال کرو کہ وہ تمہاری دی ہوئی امان تم کو واپس کر دیں کیونکہ ہم اس کو ناپسند کرتے ہیں کہ ہم تمہارے عہد کو توڑیں اور ہم ابوبکر کو ان کی علانیہ عبادت پر برقرار نہیں رکھیں گے، حضرت عائشہ نے کہا: پھر ابن الدغنه حضرت ابوبکر کے پاس آیا اور کہا: آپ کو معلوم ہے میں نے آپ سے کیا عہد کیا تھا؟ آپ یا تو اس شرط پر برقرار ہیں یا پھر آپ میرے عہد اور میری امان کو میری طرف لوٹا دیں، کیونکہ میں عرب کے لوگوں سے یہ سننا پسند نہیں کرتا کہ میں نے ایک شخص سے جو عہد کیا تھا وہ توڑ دیا، حضرت ابوبکر نے کہا: میں تمہاری امان تمہاری طرف واپس کرتا ہوں اور میں اللہ کی پناہ پر راضی ہوں اور رسول اللہ ﷺ ان دنوں مکہ میں تھے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے تمہاری ہجرت کا گھر دکھایا گیا ہے میں نے ایک کھاری شور زمین دیکھی ہے جہاں دو کالے پتھر بیلے میدانوں کے درمیان کھجور کے باغات ہیں، جب رسول اللہ ﷺ نے یہ ذکر فرمایا تو جنہوں نے مدینہ کی طرف ہجرت کرنی تھی انہوں نے ہجرت کر لی اور جنہوں نے سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی وہ مدینہ کی طرف لوٹ آئے اور حضرت ابوبکر ہجرت کے لیے تیار ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم

ابھی ٹھہرو! کیونکہ مجھے امید ہے کہ مجھے (ہجرت کی) اجازت دی جائے گی، حضرت ابو بکرؓ نے کہا: آپ پر میرے ماں باپ فدا ہوں! کیا آپ کو اس کی امید ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! پھر حضرت ابو بکرؓ نے رسول اللہ ﷺ کی مصاحبت کی خاطر اپنے آپ کو روک لیا اور ان کے پاس جو دو اونٹنیاں تھیں ان کو چار ماہ تک بھول کے پتے کھلاتے رہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۶۳-۲۱۳۸ اور ۷۶۷۴ میں کی گئی ہے وہاں پر اس حدیث کی اختصار کے ساتھ روایت تھی اور یہاں پر اس حدیث کی بہت مفصل روایت ہے اس لیے ہم اب اس کی از سر نو شرح کر رہے ہیں:

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن بکرؒ یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن بکر ہیں ابو زکریا مخزومی (۲) لیث بن سعد (۳) عقیل بن خالد (۴) محمد بن مسلم بن شہاب زہری (۵) عروہ بن زبیر بن العوام (۶) ابو صالحؒ ان کے نام میں اختلاف ہے ابو نعیم نے کہا: ان کا نام سلیمان بن صالح ہے الدمیاطی نے کہا: ان کا نام محبوب بن موسیٰ القراء ہے فربری نے کہا: ان کا نام سلمو یہ ہے (۷) عبد اللہ بن المبارک (۸) یونس بن یزید (۹) حضرت ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۷۳)

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حیات طیبہ ایک نظر میں

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے ہوش سنبھال کر جب اپنے والدین کو دیکھا تو وہ دین پر عمل کرتے تھے۔

یعنی جب میں نے شعور کی آنکھ کھولی تو میرے والدین دین اسلام کے پیروکار تھے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتے تھے کیونکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کی بعثت کے پانچویں سال پیدا ہوئیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ بعثت کے بعد تیرہ سال مکہ میں رہے اور اس پر اجماع ہے کہ ہجرت کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر آٹھ سال تھی اور یہ ہجرت سے چند ماہ پہلے کا واقعہ ہے اور جب نبی ﷺ نے حضرت عائشہ سے نکاح کیا اس وقت ان کی عمر سات سال تھی اور جب ان کی رخصتی ہوئی اس وقت ان کی عمر نو سال تھی اور جب نبی ﷺ کی وفات ہوئی اس وقت ان کی عمر اٹھارہ سال تھی اور آپ کی وفات کے بعد وہ اڑتالیس سال زندہ رہیں۔

برک الغماد کا محل وقوع اور ابن الدغنة کا معنی اور اس کا نام

اس حدیث میں ”برک الغماد“ کا ذکر ہے۔ یہ یمن کی آخری جانب میں ایک جگہ ہے ایک قول یہ ہے کہ برک یمامہ کے پاس ہے۔

نیز اس میں ابن الدغنة کا ذکر ہے دغنة اس کی ماں کا نام ہے اس کا لفظی معنی ہے: بمرسنے والا بادل یہ قبیلہ القارہ کا سردار تھا یہ قبیلہ تیراندازی میں مشہور تھا ابن درید نے کہا: القارہ کا معنی ہے: سیاہ ریت کا ٹیلہ جس میں پتھر ہوں امام ابن اسحاق نے کہا: ابن الدغنة کا نام ربیعہ بن رفیع تھا۔

حضرت ابوبکر بہ حیثیت آئینہ رسالت

ابن الدغنے نے حضرت ابوبکر سے کہا: آپ جیسا شخص یہاں سے نہیں نکلے گا اور نہ اس کو نکالا جائے گا، کیونکہ جس کے پاس مال نہ ہو آپ اس کے لیے مال کماتے ہیں، رشتہ داروں سے ملاپ رکھتے ہیں، ناتوانوں کا بوجھ اٹھاتے ہیں، مہمانوں کی ضیافت کرتے ہیں اور راہِ حق کی مشکلات میں لوگوں کی مدد کرتے ہیں۔ یہ حضرت ابوبکر کی وہ صفات تھیں جو ہر دیکھنے والے کو نظر آتی تھیں، جس طرح ابن الدغنے نے حضرت ابوبکر کی یہ صفات بیان کیں، اسی طرح حضرت خدیجہ الکبریٰ (رضی اللہ عنہا) نے رسول اللہ ﷺ کو تسلی دیتے وقت یہی صفات بیان کی تھیں:

حضرت خدیجہ نے کہا: اللہ کی قسم! اللہ آپ کو کبھی شرمندہ ہونے نہیں دے گا، کیونکہ آپ رشتہ داروں سے ملاپ رکھتے ہیں، ناتوانوں کا بوجھ اٹھاتے ہیں، جس کے پاس مال نہ ہو اس کے لیے مال کماتے ہیں، مہمانوں کی ضیافت کرتے ہیں اور راہِ حق کی مشکلات میں لوگوں کی مدد کرتے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۳)

غور کیجئے! حضرت خدیجہ نے رسول اللہ ﷺ کی جو صفات بیان کی ہیں، وہی صفات ابن الدغنے نے حضرت ابوبکر کی بیان کیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دیکھنے والوں کو حضرت ابوبکر کی شخصیت میں رسول اللہ ﷺ کی سیرت دکھائی دیتی تھی۔ اس کی دوسری مثال یہ ہے:

صلح حدیبیہ کے موقع پر کفار نے یہ شرائط رکھیں: (۱) اس سال آپ عمرہ کیے بغیر واپس چلے جائیں اور اگلے سال آ کر عمرہ کر لیں (۲) آپ کے پاس (مدینہ میں) ہماری طرف سے (مکہ سے) جو شخص آئے گا خواہ وہ آپ کے دین پر ہو آپ کو اسے ہماری طرف واپس کرنا ہوگا اور ہمارے پاس آپ کی طرف سے جو آدمی آئے گا ہم اسے آپ کی طرف واپس نہیں کریں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ شرائط مان لی تھیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان شرائط کو ماننے کی وجہ سے بہت مضطرب تھے وہ بیان کرتے ہیں:

میں نبی ﷺ کے پاس گیا اور جا کر کہا: کیا آپ اللہ کے برحق نبی نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا: کیوں نہیں! میں نے کہا: کیا ہم حق پر اور ہمارا دشمن باطل پر نہیں ہے؟ آپ نے فرمایا: کیوں نہیں! میں نے کہا: پھر ہم اپنے دین میں دب کر کیوں رہیں؟ آپ نے فرمایا: میں اللہ کا رسول ہوں اس کی نافرمانی نہیں کرتا اور وہ میری مدد کرے گا، میں نے کہا: کیا آپ نے ہم سے یہ نہیں کہا تھا کہ ہم عنقریب بیت اللہ جا کر اس کا طواف کریں گے؟ آپ نے فرمایا: کیوں نہیں! کیا میں نے تم سے یہ کہا تھا کہ ہم اس سال آئیں گے (اور طواف کریں گے)؟ میں نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: پس بے شک میں بیت اللہ آؤں گا اور اس کا طواف کروں گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس کے بعد میں حضرت ابوبکر کے پاس گیا اور میں نے کہا: اے ابوبکر! کیا یہ اللہ کے برحق نبی نہیں ہیں؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! میں نے کہا: کیا ہم حق پر نہیں ہیں؟ اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! میں نے کہا: پھر ہم اپنے دین میں دب کر کیوں رہیں؟ حضرت ابوبکر نے کہا: اے شخص! بے شک وہ ضرور اللہ کے رسول ہیں (ﷺ) اور وہ اپنے رب کی نافرمانی نہیں کرتے اور وہ ان کی مدد کرے گا، تم ان کے ساتھ وابستہ رہو بے شک وہ حق پر ہیں! میں نے کہا: کیا انہوں نے ہم سے یہ نہیں کہا تھا کہ ہم عنقریب بیت اللہ جائیں گے اور اس کا طواف کریں گے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! کیا انہوں نے تم سے یہ کہا تھا کہ وہ اس سال بیت اللہ آئیں گے (اور اس کا طواف کریں گے)؟ میں نے کہا: نہیں! انہوں نے کہا: پس بے شک آپ بیت اللہ آئیں گے اور اس کا طواف کریں گے۔ (صحیح البخاری: ۲۷۳۲-۲۷۳۱)

غور فرمائیے! حضرت عمر کے ہر سوال کے جواب میں حضرت ابوبکر نے وہی بات کہی جو رسول اللہ ﷺ نے فرمائی تھی گویا کہ حضرت ابوبکر کا ذہن رسول اللہ ﷺ کی فکر کا ترجمان اور حضرت ابوبکر کی زبان رسول اللہ ﷺ کے بیان کی منظر ہو گئی تھی۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابوبکر کی نظری اور عملی دونوں قوتیں رسول اللہ ﷺ کے افکار اور اعمال کا آئینہ بن گئی تھیں۔ جب محبت درجہ کمال پر ہو تو طبیعت، طبیعت میں اور مزاج، مزاج میں ڈھل جاتا ہے حضرت ابوبکر کی شخصیت میں اپنا کچھ نہیں رہا تھا رنگ روپ، جمال کمال سب رسول اللہ کا تھا حضرت ابوبکر کی شخصیت ایک آئینہ تھی جس میں رسول اللہ ﷺ کی سیرت کا عکس نظر آتا تھا۔

حضرت ابوبکر کا ابن الدغنے کی امان کو واپس کر کے اللہ تعالیٰ کی امان کو اختیار کرنا اور ہجرت کی تیاری کرنا

ابن الدغنے سے عرب کے سرداروں نے کہا: تم ابوبکر سے کہو کہ وہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کریں اور اس کو ظاہر نہ کریں۔ عرب کے سرداروں نے یہ شرط اس لیے لگائی تھی کہ ان کو ڈرتھا کہ اگر ان کے بیٹوں اور عورتوں نے حضرت ابوبکر کو قرآن مجید پڑھتے ہوئے سن لیا تو وہ دین اسلام کی طرف مائل ہو جائیں گے پہلے تو حضرت ابوبکر اسی طرح گھر کے اندر اپنے رب کی عبادت کرتے رہے پھر حضرت ابوبکر کو یہ خیال آیا کہ وہ اپنے گھر کے محن میں مسجد بنالیں سو انہوں نے اپنے گھر کے محن میں مسجد بنالی اور یہ پہلی مسجد تھی جو اسلام میں بنائی گئی تھی۔

حضرت ابوبکر سوز و گداز والے اور نرم دل تھے وہ جب قرآن مجید کی تلاوت کرتے تو ان کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگتے قرآن مجید کی تلاوت کا اعجاز اور حضرت ابوبکر کا گداز اور ان کی آنکھوں سے اشک رواں کا سیلاب یہ دیکھنے والوں کو بہت متاثر کرتا اور ان کی نماز کو دیکھنے کے لیے عرب کے بیٹوں اور عورتوں کا رش لگ جاتا حدیث میں اس کے لیے ”لیتقصف“ کا لفظ ہے جس کا معنی ہے: بہت لوگ جمع ہو جاتے تھے یہ صورت حال عرب کے مشرک سرداروں کے لیے بہت تشویش کا باعث تھی انہوں نے ابن الدغنے سے حضرت ابوبکر کے اس طرز عمل کی شکایت کی بالآخر اس نے اپنی امان واپس لے لی اور حضرت ابوبکر نے مدینہ کی طرف ہجرت کا ارادہ کر لیا لیکن جب رسول اللہ ﷺ نے یہ بتایا کہ حضرت ابوبکر نے آپ کے ساتھ ہجرت کرنی ہے تو وہ ٹھہر گئے۔

حدیث مذکور کے مسائل

☆ کسی مظلوم کو اپنی امان اور پناہ میں رکھنا جیسے ابوطالب نے رسول اللہ ﷺ کو اور ابن الدغنے نے حضرت ابوبکر کو اپنی پناہ اور امان میں رکھا۔

☆ جب مؤمن کو اپنی جان کا خطرہ ہو تو اس کے لیے کسی کی پناہ میں جانا جائز ہے خواہ پناہ دینے والا کافر ہو تاہم یہ رخصت ہے لیکن عزیمت یہ ہے کہ مؤمن اللہ کی پناہ میں رہے حضرت ابوبکر نے پہلے رخصت پر اور پھر عزیمت پر عمل کیا۔

☆ جس شخص کا شہر میں رہنا مفید ہو اس کو شہر سے باہر نہیں جانا چاہیے جیسے دوسرے مسلمان حبشہ اور مدینہ کی طرف ہجرت کرتے رہے اور حضرت ابوبکر نے اپنی ہجرت کو مؤخر کیا اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی حتیٰ کہ محمد بن سلمہ نے کہا ہے کہ فقیہ کو جہاد کے لیے روانہ نہیں ہونا چاہیے کیونکہ کافروں سے لڑنے کے لیے تو بہت مسلمان ہیں لیکن اس فقیہ جیسا دین پر عبور رکھنے والا اور شرعی مسائل میں رہنمائی کرنے والا کوئی کوئی ہوتا ہے اور اس مسئلہ کا استخراج اس آیت سے ہوتا ہے:

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً (التوبہ: ۱۲۲) اور یہ تو نہیں ہو سکتا کہ جہاد کے لیے تمام مؤمن روانہ ہو جائیں۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۷۶-۱۷۳ مع اضافات و تحریجات کثیرہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۵۔ بَابُ الدِّينِ

۲۲۹۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُوتَى بِالرَّجُلِ الْمُتَوَقِّفِ عَلَيْهِ الدِّينُ، فَيَسْأَلُ هَلْ تَرَكَ لِدِينِهِ فَضْلًا؟ فَإِنْ حَدَّثَ أَنَّهُ تَرَكَ لِدِينِهِ وَفَاءً فَصَلَّى، وَإِلَّا قَالَ لِلْمُسْلِمِينَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبَكُمْ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفُتُوحَ قَالَ أَنَا أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، فَمَنْ تَوَقَّفَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَكَ دِينًا فَعَلَى قَضَاؤُهُ، وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِوَرَثَتِهِ.

قرض ادا کرنے کا حکم

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از ابو سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کے پاس ایسا وفات یافتہ شخص لایا جاتا جس پر قرض ہوتا تو آپ دریافت فرماتے کہ آیا اس نے اپنے قرض کی ادائیگی کے لیے فاضل رقم چھوڑی ہے یا نہیں؟ اگر یہ بتایا جاتا کہ اس نے اپنے قرض کی ادائیگی کے لیے رقم چھوڑی ہے تو آپ اس کی نماز جنازہ پڑھادیتے ورنہ آپ مسلمانوں سے فرماتے: تم اپنے ساتھی کی نماز جنازہ پڑھ لو پھر جب اللہ تعالیٰ نے آپ پر فتوحات کا دروازہ کھول دیا تو آپ نے فرمایا: میں مومنوں سے زیادہ ان کی جانوں پر تصرف کرنے کا حق دار ہوں پس مومنوں میں سے جو فوت ہو گیا اور اس نے قرض چھوڑا تو اس کو میں ادا کروں گا اور جس نے مال چھوڑا تو وہ اس کے وارثوں کا ہے۔

زندگی میں قرض ادا کرنے کی تاکید

اس حدیث میں لوگوں کو اس پر برا بھلا نہ فرمایا ہے کہ وہ اپنی زندگی میں قرض ادا کر دیں کیونکہ موت کا کوئی پتا نہیں کہ وہ کب آ جائے نیز اس میں یہ بتایا ہے کہ ملک کا سربراہ جس طرح مسلمانوں کی زندگی میں ان کی ضروریات کا کفیل ہے اسی طرح ان کی موت کے بعد بھی ان کے بچوں کی کفالت ان کے قرض کی ادائیگی اور ان کی دیگر ضروریات کا ذمہ دار ہے۔

”کتاب الکفالة“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله واصحابه اجمعين۔

آج بارہ صفر ۱۴۲۹ھ / بیس فروری ۲۰۰۸ء بروز بدھ ”کتاب الکفالة“ کی تکمیل ہوگئی اے میرے رب اور رب محمد! جس طرح آپ نے صحیح البخاری کی یہ کتاب مکمل کرادی پوری صحیح بخاری کی شرح مکمل کرادیں۔ وما ذالك عليك بعزیز! اور میری اور میرے والدین تمام قارئین معاونین اور مومنین کی مغفرت فرمادیں۔ آمین!

”کتاب الحوالة“ اور ”کتاب الکفالة“ میں مجموعی طور پر بارہ احادیث ہیں جن میں سے دو تعلیقات ہیں بقیہ موصول ہیں اور ان میں سے چھ احادیث مکرر ہیں اور بقیہ چھ خالص احادیث ہیں۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۴۰۔ کتاب الوکالة

وکالت کا بیان

وکالت کا لغوی معنی ہے: حفاظت کرنا اور اس کا اصطلاحی معنی ہے: اپنا کام کسی کے سپرد کر دینا، کسی کو اپنا نائب اور قائم مقام بنانا اور کسی کو اپنے معاملات میں تصرف کا اختیار دینا۔

۱۔ باب فی وکالة الشریک الشریک
فی القسمة وغیرہا
وقد أشرك النبي صلى الله عليه وسلم عليًا
فی هذبه، ثم أقره بقسمتها.
یہ تعلق دو حدیثوں پر مشتمل ہے:

(۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ اپنے احرام پر قائم رہیں اور ان کو قربانی کے اونٹوں میں شریک کیا۔ (صحیح البخاری: ۲۵۰۵)

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے نبی ﷺ نے یہ حکم دیا کہ میں قربانی کے اونٹوں پر قائم رہوں اور اونٹوں میں سے قصائی کو اجرت بالکل نہ دوں۔ (صحیح البخاری: ۱۷۱۶)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ پھر نبی ﷺ اونٹوں کو خر کرنے کی جگہ تشریف لے گئے، پس آپ نے تریسٹھ (۶۳) اونٹوں کو خر کیا، پھر باقی کے اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خر کرنے کے لیے دیئے، سو انہوں نے باقی (۳۷) اونٹ خر کیے، اس سے معلوم ہوا کہ قربانی کے کل اونٹ سو تھے جن میں آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو شریک کیا تھا۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۳۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حضرت عبداللہ بن قرط رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے عظیم دن یوم النحر (۱۰ ذوالحجہ) ہے، پھر اس کے بعد اس کا دوسرا دن ہے اور پانچ یا چھ اونٹ نبی ﷺ کے قریب کیے گئے، ان میں سے ہر ایک آپ کے قریب آتا تھا کہ آپ پہلے اس کو قربان کر دیں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۷۶۵)

ایسے ہی موقع کے لیے ایک شاعر نے کہا ہے:

یا امیدا نکلہ روزے بہ شکار خواہی آمد

ہمہ آ ہواں صحرا سر خود نہادہ برکف

جنگل کے ہرن اپنی ہتھیلیوں پر اپنا سر رکھے ہوئے ہیں
 ۲۲۹۹۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
 ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ
 أَبِي لَيْلَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنِي
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَصَدَّقَ
 بِجِلَالِ الْبَدَنِ الَّتِي نُحَرِّثُ وَبِجُلُودِهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۷۰۷ میں گزر چکی ہے۔

اس امید پر کہ کسی دن وہ محبوب شکار کرنے آئے گا
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیسہ نے حدیث بیان
 کی وہ کہتے ہیں: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ابن ابی شیحہ از
 مجاہد از عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ از حضرت علی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں
 کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ میں قربانی کے اونٹوں کی
 جھولوں اور چمڑوں کو لوگوں میں تقسیم کر دوں۔

اونٹ کے پشت اور گویان پر جو کپڑا بچھایا جاتا ہے اس کو اردو میں جھول کہتے ہیں اور چمڑے سے مراد ہے: اونٹ کی کھال۔
 اس حدیث کی بہ ظاہر باب کے عنوان سے کوئی مطابقت نہیں ہے لیکن امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں پر اس لیے روایت کیا
 ہے کہ قربانی کے بعض اونٹوں کو نحر کرنے کے لیے نبی ﷺ نے حضرت علی کو مقرر کر دیا تھا اور یہ وکالت ہے اور یہ دور کی مناسبت ہے
 کیونکہ اس حدیث میں اس توکیل کا ذکر نہیں ہے اور عام طور پر امام بخاری کی مناسبتیں اسی طرح کی ہوتی ہیں۔

۲۳۰۰۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
 اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَقْبَةَ ابْنِ عَامِرٍ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ فَبَقِيَ
 عَتُودٌ فَلَذَّكَرَهُ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 ضَحَّ أَنْتَ. [أطراف الحديث: ۲۵۰۰-۵۵۳۷-۵۵۵۵]

(صحیح مسلم: ۱۹۶۵، الرقم السلسل: ۴۹۷۷، سنن ترمذی: ۱۵۰۰، سنن نسائی: ۴۳۷۹، سنن ابن ماجہ: ۳۱۳۸، سنن دارمی: ۱۹۵۴، شرح مشکل
 الآثار: ۵۷۱۹، صحیح ابن حبان: ۵۸۹۸، المعجم الکبیر: ۷۶۱-ج ۱، سنن بیہقی ج ۹ ص ۲۷۰-۲۶۹، شرح السنۃ: ۱۱۱۶، مسند احمد ج ۴ ص ۱۳۹ طبع قدیم مسند احمد:
 ۱۷۳۴۶-ج ۲۸ ص ۵۴۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمرو بن خالد بن فروخ، یہ ۲۲۹ھ میں مصر میں فوت ہو گئے تھے (۲) لیث بن سعد (۳) یزید بن ابی حبیب ابوالزجاج
 (۴) ابوالخیر بن عبد اللہ (۵) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۸۰)
 اس حدیث میں ”عتود“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بکرے کا توانا اور قوی بچہ۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عقبہ بن عامر کو بکریاں تقسیم کرنے کا وکیل
 بنایا تھا۔

اگر کوئی مسلمان کسی حربی کافر کو دارالاسلام یا
 دارالحرب میں اپنا وکیل بنالے تو یہ جائز ہے
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ

۲۔ بَابُ إِذَا وَكَّلَ الْمُسْلِمُ حَرْبِيًّا فِي دَارِ
 الْحَرْبِ، أَوْ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ جَازَ
 ۲۳۰۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ الْمَاجَشُونُ عَنْ صَالِحِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَاتَبْتُ أُمِّيَّةَ بْنَ خَلْفٍ كِتَابًا بِأَنْ يَحْفَظَنِي فِي صَاغِيَّتِي بِمَكَّةَ وَأَحْفَظَهُ فِي صَاغِيَّتِهِ بِالْمَدِينَةِ فَلَمَّا ذَكَرْتُ الرَّحْمَنَ قَالَ لَا أَعْرِفُ الرَّحْمَنَ كَاتِبِنِي بِاسْمِكَ الَّذِي كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَكَاتَبْتُهُ عَبْدُ عَمْرٍو فَلَمَّا كَانَ فِي يَوْمٍ بَذَرْتُ خَرَجْتُ إِلَى جَبَلٍ لَا حَرِزُهُ حِينَ نَامَ النَّاسُ فَأَبْصَرُهُ بِلَالٌ فَخَرَجَ حَتَّى وَقَفَ عَلَى مَجْلِسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ أُمِّيَّةُ ابْنُ خَلْفٍ لَا نَجُوتُ إِنْ نَجَا أُمِّيَّةٌ فَخَرَجَ مَعَهُ فَرِيقٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي أَثَارِنَا فَلَمَّا خَشِيتُ أَنْ يَلْحَقُونَا خَلَفْتُ لَهُمْ ابْنَهُ لَا شَغْلَهُمْ فَقَتَلُوهُ ثُمَّ أَبَوْا حَتَّى يَتَّبِعُونَا وَكَانَ رَجُلًا ثَقِيلًا فَلَمَّا أَدْرَكُونَا قُلْتُ لَهُ ابْرُكْ فَبَرَكْتُ فَأَلْقَيْتُ عَلَيْهِ نَفْسِي لَا مَنَعَهُ فَتَخَلَّلُوهُ بِالسُّيُوفِ مِنْ تَحْتِي حَتَّى قَتَلُوهُ وَأَصَابَ أَحَدُهُمْ رَجُلِي بِسَيْفِهِ وَكَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ يُرِينَا ذَلِكَ الْأَثَرُ فِي ظَهْرِ قَدَمِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سَمِعَ يُونُسُ صَالِحًا وَإِبْرَاهِيمَ أَبَاهُ [طريق الحديث: ۳۹۷۱]

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یوسف بن الماجشون نے حدیث بیان کی از صالح بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف از والدہ خود از جدہ خود حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کہ میں نے اُمیہ بن خلف کو مکتوب لکھا کہ مکہ میں جو میرا مال و متاع ہے وہ اس کی حفاظت کرے اور مدینہ میں جو اس کا مال ہے اس کی میں حفاظت کروں گا پھر جب میں نے اپنے مکتوب میں رحمان کا لفظ لکھا تو اس نے کہا: میں نہیں جانتا کہ رحمان کیا چیز ہے؟ تم مجھے مکتوب میں اپنا وہی نام لکھو جو جاہلیت میں تمہارا نام تھا پھر میں نے اس کو مکتوب میں (عبد الرحمن کے بجائے) عبد عمرو لکھا پھر جب غزوہ بدر کا دن آیا اور مسلمان سو گئے تو میں اس کو لے کر پہاڑ کی طرف نکلتا کہ میں اس کی حفاظت کروں حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اس کو دیکھ لیا پس وہ نکل کر انصار کی مجلس میں پہنچے اور وہاں کھڑے ہو گئے پس کہا: وہ اُمیہ بن خلف ہے اگر آج امیہ بچ گیا تو میری نجات نہیں ہوگی پھر حضرت بلال انصار کے چند نو جوانوں کے ساتھ ہمارے پیچھے نکلے جب مجھے یہ خطرہ ہوا کہ وہ ہم تک پہنچ جائیں گے تو میں نے ان کے لیے اُمیہ کے بیٹے کو چھوڑ دیا تاکہ وہ اس کے مارنے میں مشغول ہوں پس انہوں نے اس کو قتل کر دیا پھر بھی وہ نہیں مانے حتیٰ کہ انہوں نے ہمارا پیچھا کیا اور اُمیہ بھاری بھر کم آدی تھا پھر جب وہ ہم تک پہنچ گئے تو میں نے اس سے کہا: تم گھٹنوں کے بل بیٹھ جاؤ تو وہ گھٹنوں کے بل بیٹھ گیا پھر میں نے اپنے آپ کو اس کے اوپر گرا دیا تاکہ میں اس کو قتل ہونے سے بچاؤں انہوں نے میرے نیچے درمیان سے اس پر تلواریں ماریں حتیٰ کہ اس کو قتل کر دیا اور ان میں سے کسی ایک کی تلوار میرے چہرے پر بھی لگی تھی اور حضرت عبد الرحمن اپنے قدم کی پشت پر ہمیں اس زخم کا نشان دکھاتے تھے۔ امام عبد اللہ نے کہا: یوسف نے صالح سے سماع کیا ہے اور ابراہیم نے ان کے والد سے۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد العزیز بن عبد اللہ بن یحییٰ (۲) یوسف بن یعقوب بن عبد اللہ (۳) صالح بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف قرظی

(۴) ان کے والد ابراہیم بن عبد الرحمن القرشی (۵) حضرت عبد الرحمن بن عوف القرشی رضی اللہ عنہ یہ ۳۲ھ میں فوت ہوئے اور بقیع میں مدفون ہوئے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۸۱)

حدیث مذکور کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ مسلمان تھے اور دارالاسلام میں تھے انہوں نے اُمیہ بن خلف کو خط لکھا اور وہ کافر تھا اور دارالحرب میں تھا اور ان کو مکہ میں اپنے مال و متاع کی حفاظت مطلوب تھی اور وکیل وہ ہوتا ہے جو اپنے موکل کے معاملات کی نگرانی کرے اور اس کی ضروریات کو پورا کرے اس لیے حضرت عبد الرحمن بن عوف نے مکہ میں اُمیہ بن خلف کو اپنا وکیل بنالیا تھا کہ وہ مکہ میں ان کے مال و متاع کی حفاظت کرے۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ باب کے عنوان میں دو چیزوں کا ذکر ہے: مسلمان کا کافر کو دارالحرب میں یا دارالاسلام میں وکیل بنانا اور اس حدیث میں صرف کافر کو دارالحرب میں وکیل بنانے کا ذکر ہے کافر کو دارالاسلام میں وکیل بنانے کا ذکر نہیں ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب کافر کو دارالحرب میں وکیل بنانا جائز ہے تو دارالاسلام میں وکیل بنانا تو بہ طریق اولیٰ جائز ہوگا یا پھر اس حدیث کی عنوان کے ایک جز کے ساتھ مطابقت ہے یعنی دلالت تفہیمی کے اعتبار سے۔

اُمیہ بن خلف کا تذکرہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اُمیہ بن خلف الحِمْیَرِیُّ تمام لوگوں سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کا مخالف تھا ایک دن وہ ایک گلی ہوئی بھر بھری ہڈی اپنے ہاتھ میں لے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہنے لگا: اے محمد (ﷺ)! آپ کا رب اس کو زندہ کرے گا؟ پھر اس نے پھونک مار کر اس کو اڑا دیا تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ (نہس: ۷۸)

اس حدیث میں ”صاغة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: مائل ہونا اور چونکہ مال و متاع کی طرف لوگ مائل ہوتے ہیں اس لیے اس کو ”صاغة“ فرمایا۔

عبدالنبی اور عبدالرسول نام رکھنے کو شیخ تقی عثمانی کا مکروہ قرار دینا اور اس پر مصنف کا تبصرہ

حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے اپنے مکتوب میں اپنا نام عبد الرحمن لکھا تھا اس پر اُمیہ نے کہا: میں نہیں جانتا کہ رحمن کیا ہے؟ تم وہی نام لکھو جو زمانہ جاہلیت (قبل از ظہور اسلام) میں تمہارا نام تھا اور ان کا زمانہ جاہلیت میں عبد عمرو تھا۔ عبد عمرو کا لفظی معنی ہے: عمرو کا بندہ لیکن یہاں بندہ کا معنی خادم اور غلام ہے کیونکہ عمرو کی عبادت نہیں کی جاتی تھی اسی طرح عبدالنبی اور عبدالرسول کا معنی بھی نبی اور رسول کا غلام ہے کیونکہ نبی ﷺ کی عبادت نہیں کی جاتی اور یہ اس پر واضح قرینہ ہے کہ یہاں عبد کا معنی غلام ہے۔

اس کی شرح میں شیخ تقی عثمانی لکھتے ہیں:

عبدالنبی اور عبدالرسول میں اس بات کا ایہام ہے کہ میں نبی یا رسول کا بندہ ہوں چونکہ یہ ایہام ہے اس واسطے ایسا نام رکھنا مکروہ ہے لیکن عبادت نہیں کی جاتی اس واسطے حرام نہیں مکروہ ہے۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۵۱۳ مکتبۃ الحمراء کراچی)

قرآن مجید میں ہے:

وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ. (النور: ۳۲)

باصلاحیت غلاموں اور باندیوں کا۔

اور تم اپنے بے نکاح مردوں اور عورتوں کا نکاح کرو اور اپنے

اس آیت میں عبد کی اضافت مخلوق کی طرف کی گئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ عبد النبی نام رکھنا جائز ہے اور یہاں عبد کا معنی غلام ہے اور جب عبد اللہ کہا جاتا ہے تو وہاں عبد کا معنی بندہ ہوتا ہے عربی میں غلام کو عبد کہا جاتا ہے اور نام عموماً عربی زبان کے اعتبار سے رکھے جاتے ہیں لہذا عبد النبی اور عبد الرسول نام رکھنا جائز ہے شرک حرام یا مکروہ نہیں ہے۔

شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ نے کفر اور شرک کی باتوں کے تحت لکھا ہے: علی بخش، حسین بخش، عبد النبی وغیرہ نام رکھنا۔

(ہفتی زیور ج ۱ ص ۳۵، ناشران قرآن لیبڈ لاہور)

قرآن مجید کی اس نص قطعی کے مقابلہ میں تھانوی صاحب اور عثمانی صاحب کا قول صحیح نہیں ہے تاہم چونکہ اردو میں عبد کا اطلاق صرف بندہ پر کیا جاتا ہے غلام پر نہیں کیا جاتا اس لیے غلام رسول اور غلام نبی نام رکھنا اولیٰ ہے اگرچہ نام رکھنے میں عربیت کا معنی اور اس کی ترکیب ملحوظ ہوتی ہے۔

اب امت کا کوئی فرد بھی مشرک کو پناہ دے سکتا ہے

حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ امیہ بن خلف کو امان دینا چاہتے تھے لیکن اس وقت تک مشرک کو امان دینے کی کوئی دلیل ان کے پاس نہیں تھی لیکن اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمادیا:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میری امت کا ادنیٰ فرد بھی کسی کو پناہ دے سکتا ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۵۷۹، الکامل لابن عری ج ۶ ص ۲۰۸۸، المستدرک ج ۲ ص ۱۳۱، سنن بیہقی ج ۹ ص ۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۶۵، طبع قدیم مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

۸۷۸۰۔ ج ۱۳ ص ۳۸۶ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

بیع صرف اور وزنی چیزوں میں وکالت

۳۔ بَابُ الْوَكَالَةِ فِي الصَّرْفِ وَالْمِيزَانِ

وَقَدْ وَكَّلَ عُسْرُ بْنُ عُمَرَ فِي الصَّرْفِ.

اس تعلیق سے موافق درج ذیل حدیث ہے:

اور حضرت عمر اور حضرت ابن عمر نے بیع صرف میں وکیل بنایا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو سونا چڑھایا ہوا ایک برتن دیا اور فرمایا: جاؤ! اس کو فروخت کر دو انہوں نے ایک یہودی کو وہ برتن اس کے وزن سے کم میں فروخت کیا حضرت عمر نے فرمایا: اس کو واپس کر دو یہودی نے کہا: میں اس کے وزن سے زیادہ رقم دوں گا حضرت عمر نے فرمایا: نہیں! اس کے وزن کے برابر رقم دو۔

اس اثر کو امام سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۲۳، تعلیق التعلیق ج ۳ ص ۲۹۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

۲۳۰۳، ۲۳۰۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی

أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الْمَجِيدِ بْنِ سَهْلٍ بْنِ عَبْدِ

عبد المجید بن سہیل بن عبد الرحمن بن عوف از سعید بن المسیب

الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي

حضرت ابو سعید خدری و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے

سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ وَابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

نے ایک شخص کو خیبر پر عامل بنایا وہ آپ کے پاس عمدہ کھجوریں لے

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا

کر آیا آپ نے پوچھا: کیا خیبر کی تمام کھجوریں اسی طرح ہیں؟

عَلَى خَبَرَ فَجَاءَهُمْ بِتَمْرٍ جَنِيبٍ فَقَالَ أَكُلْ تَمْرًا

خَيْرَ هَكَذَا؟ فَقَالَ إِنَّا لَنَأْخُذُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا
بِالصَّاعَيْنِ، وَالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثَةِ. فَقَالَ لَا تَفْعَلْ! بَعِ
الْجَمْعَ بِالذَّرَاهِمِ، ثُمَّ ابْتَغِ بِالذَّرَاهِمِ جَنِيًّا. وَقَالَ فِي
الْمِيزَانِ مِثْلَ ذَلِكَ.

اس نے کہا: ہم دو صاع کھجوریں دے کر یہ ایک صاع یا تین صاع
دے کر دو صاع کھجوریں لیتے ہیں آپ نے فرمایا: اس طرح نہ کرو!
تم (اپنی) تمام کھجوریں ذراہم کے عوض فروخت کرو پھر ذراہم کے
عوض عمدہ کھجوریں خریدو اور آپ نے فرمایا: وزن میں اس کی مثل
کرو۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۲۰۲ اور ۲۲۰۱ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کو کھجوروں کی خرید و فروخت کا حکم دیا تھا
اور یہ گویا اس کو وکیل بنانا ہے تاہم اس حدیث میں بیچ صرف کا ذکر ہے نہ اس شخص کو صراحۃً وکیل بنانے کا ذکر ہے اور یہ حدیث عنوان
کے مطابق نہیں ہے۔

جب کسی چرواہے یا وکیل نے کسی بکری کو مرتے
ہوئے دیکھا تو اس کو ذبح کر دیا یا جو چیز خراب
ہو رہی تھی اس کو درست کر دیا

۴۔ بَابُ إِذَا أَبْصَرَ الرَّاعِي أَوْ الْوَكِيلُ شَاةً
تَمُوتُ، أَوْ شَيْئًا يَفْسُدُ، ذَبَحَ وَأَصْلَحَ مَا
يَخَافُ عَلَيْهِ الْفَسَادَ

۲۳۰۴ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعَ
الْمُعْتَمِرَ قَالَ أَتَيْنَا عَبْدَ اللَّهِ، عَنْ تَائِفٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ
كَعْبٍ بَنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَتْ لَهُمْ غَنَمٌ
تَرْعَى بِسَلْعٍ، فَلَبَّصَرَتْ جَارِيَةً لَنَا بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِنَا
مَوْتًا، فَكَسَرَتْ حَجَرًا فَذَبَحَتْهَا بِهِ، فَقَالَ لَهُمْ لَا
تَأْكُلُوا حَتَّى أَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَوْ
أُرْسَلَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَسْأَلُهُ،
وَأَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ، أَوْ
أُرْسِلَ إِلَيْهِ، فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَيُعْجِبُنِي
أَنَّهُ أَمَةٌ وَأَنَّهُ ذَبَحَتْ. تَابِعَةُ عَبْدَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ.

[الطواف الحديث: ۵۵۰۱-۵۵۰۲-۵۵۰۳] (سنن ابن ماجہ: ۳۱۸۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن ابراہیم نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں المعتمر نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے خبر دی از تائیف، وہ بیان کرتے ہیں
کہ انہوں نے کعب بن مالک کے بیٹے سے سنا، وہ اپنے والد سے
روایت کرتے ہیں کہ ان کے پاس بکریوں کا ریوڑ تھا جو سلع پہاڑ پر
چرتا تھا ہماری باندی نے بکریوں کے ریوڑ میں سے ایک بکری کو
مرتے ہوئے دیکھا اس نے ایک دھار والے پتھر کو توڑ کر اس پتھر
سے اس بکری کو ذبح کر دیا، حضرت کعب بن مالک نے کہا: اس
بکری کو نہ کھانا حتیٰ کہ میں خود نبی ﷺ سے اس کے متعلق دریافت
کروں یا کسی کو نبی ﷺ کے پاس بھیج کر اس کے متعلق سوال کروں
پھر انہوں نے خود نبی ﷺ سے اس کے متعلق دریافت کیا یا کسی کو
بھیج کر معلوم کرایا تو آپ نے اس بکری کو کھانے کا حکم دیا۔ عبید اللہ
نے کہا: مجھے یہ پسند ہے کہ وہ باندی تھی اور اس نے ذبح کیا۔ معتمر
کی متابعت عبدہ نے کی ہے از عبید اللہ۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن ابراہیم المعروف بابن راحویہ (۲) معتمر بن سلیمان (۳) عبید اللہ بن عمر العمری (۴) تائیف مولیٰ ابن عمر (۵) ابن
کعب ان کے نام میں اختلاف ہے ایک قول ہے: عبد اللہ بن کعب اور دوسرا قول ہے: عبد الرحمن بن کعب (۶) حضرت کعب بن

مالک انصاری رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۸۶)

مالک کی اجازت کے بغیر جانور کو ذبح کر دیا جائے پھر بھی وہ حلال ہے اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب تک چرواہے یا وکیل کی کسی چیز میں خیانت ظاہر نہ ہو اس کی تصدیق کی جائے گی۔

علامہ ابن التین نے کہا ہے کہ اس حدیث میں پانچ فوائد ہیں:

(۱) عورتوں اور باندیوں کے ذبح کرنے کا جواز (۲) دھار والے پتھر سے ذبح کرنے کا جواز (۳) جو جانور مرنے کے قریب ہو اس کو ذبح کرنے کا جواز (۴) غیر مالک کا بغیر وکالت کے ذبح کرنے کا جواز (۵) پیش آمدہ مسئلہ کا حل معلوم کرنے کا جواز۔

نیز اس حدیث سے امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، اوزاعی اور ثوری نے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر مالک کی اجازت کے بغیر کوئی شخص جانور کو ذبح کر دے پھر بھی اس کا ذبیحہ حلال ہے، داؤد ظاہری اور اس کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ چور اور غاصب کا ذبیحہ حرام ہے مگر یہ قول شاذ ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۸۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حاضر اور غائب کی وکالت جائز ہے

۵۔ بَابُ وَكَالَةِ الشَّاهِدِ وَالْغَائِبِ جَائِزَةٌ

اور حضرت عبداللہ بن عمرو نے اپنے منتظم یا کارمختار کی طرف لکھا اور وہ اس وقت غائب تھے کہ ان کے چھوٹوں اور بڑوں کی طرف سے صدقہ فطر ادا کر دیا جائے۔

وَكُتِبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو إِلَى قَهْرْمَانِهِ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهُ أَنْ يُزَيَّجَ عَنْ أَهْلِهِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ.

اس تعلیق میں غائب کو وکیل بنانے کا ثبوت ہے۔ (تفلیق التعلیق ج ۳ ص ۲۹۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از سلمہ از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے ایک خاص عمر کا اونٹ لینا تھا وہ شخص اپنے اونٹ کا مطالبہ کرنے آیا تو آپ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: اس کو اونٹ دے دو انہوں نے تلاش کیا تو اس عمر کا اونٹ نہیں ملا البتہ اس سے زیادہ عمر کا اونٹ مل گیا، آپ نے فرمایا: وہی دے دو اس شخص نے کہا: آپ نے مجھے پورا پورا حق دیا ہے اللہ تعالیٰ آپ کو بھی پوری پوری جزاء دے تب آپ نے فرمایا: تم میں سے بہترین لوگ وہ ہیں جو عہدگی سے قرض ادا کریں۔

۲۳۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ لِرَجُلٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَلٌ مِنْ الْإِبِلِ، فَجَاءَهُ بِتَقَاضَاهُ، فَقَالَ: أَعْطَوْهُ. فَطَلَبُوا بَيْتَهُ فَلَمْ يَجِدُوا لَهُ إِلَّا بَيْتًا فَوْقَهَا، فَقَالَ: أَعْطَوْهُ. فَقَالَ: أَوْفَيْتَنِي أَوْفَى اللَّهِ بِكَ. قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً. [اطراف الحديث: ۲۳۰۶، ۲۳۹۰، ۲۳۹۲۔]

[۲۳۹۳، ۲۳۰۱، ۲۳۰۶، ۲۳۰۹]

(صحیح مسلم: ۱۶۰۱، الرقم المسلسل: ۴۰۰۱، سنن ترمذی: ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، سنن ابن ماجہ: ۲۳۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۱، طبع قدیم مسند احمد: ۹۵۷۲۔)

ج ۱۵ ص ۲۹۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن دکین (۲) سفیان ثوری (۳) سلمہ بن کہیل (۴) ابو سلمہ بن عبد الرحمن (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۸۸)

حاضر کو وکیل بنانے میں امام ابوحنیفہ کے موقف کی وضاحت اور حدیث مذکور سے ائمہ ثلاثہ کا استدلال اور امام ابوحنیفہ کی طرف سے مصنف کا جواب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

التوضیح میں مذکور ہے کہ امام ابوحنیفہ یہ کہتے ہیں کہ جو شخص تندرست ہو اور شہر میں حاضر ہو اس کا کسی کو وکیل بنانا جائز نہیں ہے مگر جب دوسرا فریق اس پر راضی ہو یا وہ بیمار ہو یا مسافر ہو اور یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو اونٹ دے دو اور یہ آپ کا ان کو وکیل بنانا ہے حالانکہ نبی ﷺ غائب تھے نہ بیمار تھے نہ مسافر تھے اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ حاضر اور تندرست کے وکیل بنانے کو ناجائز نہیں کہتے بلکہ وہ کہتے ہیں کہ اس پر وکیل بنانا لازم نہیں ہے۔

اس حدیث میں دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور جمہور علماء یہ کہتے ہیں کہ حیوان کو قرض میں دینا جائز ہے اور امام ابوحنیفہ منع کرتے ہیں اور یہ حدیث جمہور علماء کی دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے اس شخص سے ایک اونٹ قرض لیا تھا جس کا قرض آپ نے ادا کرنے کا حکم دیا اور اس سے زیادہ عمر کا اونٹ دیا۔ علامہ عینی نے اس کا کوئی خاص جواب نہیں دیا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۳۸۰) شیخ تقی عثمانی سے بھی اس کا کوئی مسکت جواب نہیں بن سکا۔ (انعام الباری ج ۶ ص ۵۲۳-۵۱۸) اور مصنف کے نزدیک اس کا جواب یہ ہے:

امام ابوحنیفہ جو حیوان کو قرض میں دینے سے منع کرتے ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت سرہرشی رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حیوان کی حیوان کے عوض ادھار بیع سے منع فرمایا۔

(سنن ترمذی: ۱۲۴۱، سنن ابوداؤد: ۳۳۵۶، سنن نسائی: ۴۶۳۱)

امام ابوحنیفہ نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ رسول اللہ ﷺ کا قول ہے اور ائمہ ثلاثہ باب مذکور کی جس حدیث سے استدلال کر رہے ہیں وہ نبی ﷺ کا فعل ہے اور قول فعل پر رائج ہوتا ہے نیز ائمہ ثلاثہ کی حدیث حیوان کو قرض میں دینے کی اباحت پر دلالت کرتی ہے اور امام ابوحنیفہ کی حدیث حیوان کو قرض میں دینے کی ممانعت اور تحریم پر دلالت کرتی ہے اور جب اباحت اور تحریم میں تعارض ہو تو تحریم کو اباحت پر ترجیح ہوتی ہے لہذا ائمہ ثلاثہ کے مقابلہ میں امام ابوحنیفہ کا استدلال دو وجہ سے قوی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۹۹۶۔ ج ۴ ص ۴۲۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① حیوان کو قرض دینے میں مذاہب فقہاء ② حیوان کو قرض دینے میں فقہاء احناف کا موقف ③ حیوان کے قرض پر جمہور کی روایت کے جوابات ④ حیوان کو قرض میں فروخت کرنے کی منسوحیت پر احادیث اور آثار ⑤ حسن قضاء کا ثبوت۔

نوٹ: باب مذکور کی حدیث کے جو جوابات ہم نے شرح صحیح مسلم میں ذکر کیے تھے یہاں نعمۃ الباری میں اس سے مختلف جوابات ذکر کیے ہیں اور یہ شرح صحیح مسلم کے جوابات سے زیادہ قوی ہیں۔

قرض کی ادائیگی کے لیے وکیل بنانا

۶۔ بَابُ الْوَكَالَةِ فِي قَضَاءِ الدُّيُونِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے

۲۳۰۶۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از

شُعْبَةَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ

سلمہ بن کھیل انہوں نے کہا: میں نے ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے سنا

عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَقَاضَاهُ فَأَغْلَظَ، فَهَمَّ بِهِ أَصْحَابُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ، فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا. ثُمَّ قَالَ أَعْطُوهُ سِنًا مِثْلَ سِنِهِ. قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَا نَجِدُ إِلَّا أَمْثَلَ مِنْ سِنِهِ، فَقَالَ أَعْطُوهُ، فَإِنَّ مِنْ خَيْرِكُمْ أَحْسَنَكُمْ قَضَاءً.

از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس (قرض کا) تقاضا کرنے کے لیے آیا اس نے سختی سے بات کی آپ کے اصحاب (اس کو مارنے یا ڈانٹنے کے لیے) بڑھ کھڑے آپ نے فرمایا: اس کو چھوڑو! جس کا حق ہوتا ہے اس کو بات کرنے کی گنجائش ہوتی ہے پھر آپ نے فرمایا: اس کے اونٹ کی عمر کا اونٹ اس کو دے دو آپ کے اصحاب نے کہا: ہمیں اس کے اونٹ کی عمر کا اونٹ نہیں ملا مگر اس کے اونٹ سے زیادہ عمر کا اونٹ ہے آپ نے فرمایا: اس کو وہی دے دو! تم میں سب سے بہتر وہ ہے جو سب سے بہتر قرض ادا کرے۔

اس حدیث کی شرح اس سے پہلی حدیث میں گزر چکی ہے۔

جس شخص سے آپ نے قرض لیا تھا وہ کوئی کافر یا یہودی تھا یا کوئی غیر مہذب اعرابی تھا جو بارگاہ نبوت میں گفتگو کرنے کے آداب سے ناواقف تھا اس حدیث میں نبی ﷺ کے حلم اور آپ کے بلند اخلاق کا بیان ہے کہ آپ نے قرض خواہ کی سختی کے باوجود اس کے ساتھ نیک سلوک کیا امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے ذکر کیا ہے کہ اس میں صحابہ کو قرض کی ادائیگی کے لیے وکیل بنانے کا ذکر ہے۔

جب کسی قوم کے وکیل یا سفارشی کو

۷ - بَابُ إِذَا وَهَبَ شَيْئًا لَوْ كَيْلٍ

کوئی چیز ہبہ کر دی تو جائز ہے

أَوْ شَفِيعٍ قَوْمٍ جَازٍ

کیونکہ جب ہوازن کے وفد نے نبی ﷺ سے غنیمتوں کا

بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْفِدُ هَوَازِنَ حِينَ سَأَلُوهُ الْمَغَانِمَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصِيْبِي لَكُمْ.

سوال کیا تو آپ نے فرمایا: تم میرا حصہ لے لو۔

امام ابن اسحاق نے اپنی مغازی میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حنین میں تھے اور ہم نے ہوازن کے اموال اور قیدیوں پر قبضہ کر لیا تھا پھر وہ لوگ مسلمان ہو گئے اور ہجرانہ میں ان کا وفد رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا: یا رسول اللہ! ہم پر احسان کیجئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہاری عورتیں اور بیٹے تم کو پسند ہیں یا تمہارے اموال؟ انہوں نے کہا: ہم کو ہماری عورتیں اور بیٹے پسند ہیں آپ نے فرمایا: جو عورتیں اور بیٹے میرے اور بنو عبدالمطلب کے قبضہ میں ہیں وہ تمہارے ہیں پھر مہاجرین اور انصار نے کہا: جو قیدی ہمارے قبضہ میں ہیں وہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو دیئے پھر ان کے وفد کی طرف ان کی عورتیں اور بیٹے لوٹا دیئے گئے ان قیدیوں کی تعداد چھ ہزار تھی اور اونٹ اور گھوڑے شار سے باہر تھے حنین کا یہ غزوہ فتح مکہ کے بعد شوال آٹھ ہجری میں ہوا تھا حنین مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر ایک وادی ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۹۲)

اس تعلق کی مزید تفصیل اس باب کی حدیث میں آرہی ہے۔

۲۳۰۷، ۲۳۰۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيْرٍ قَالَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن عفیر نے حدیث

جَدَّثَنِي الْكَلْبِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ وَزَعَمَ عُرْوَةُ أَنَّ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ وَالْمُسَوَّرَ بْنَ مَخْرَمَةَ أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ حِينَ جَاءَهُ وَقَدْ هَوَازَنَ مُسْلِمِينَ، فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَسَبِيَّهُمْ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْحَدِيثِ إِلَيَّ أَصْدَقُهُ، فَاخْتَارُوا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ إِمَّا السَّبْيَ وَإِمَّا الْمَالَ، وَقَدْ كُنْتُ إِسْتَأْنَيْتُ بِكُمْ. وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَظَرَهُمْ بِضَعْعِ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ حِينَ قَفَلَ مِنَ الطَّائِفِ، فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ رَادٍّ إِلَيْهِمْ إِلَّا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ، قَالُوا فَإِنَّا نَخْتَارُ سَبْيَنَا، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمُسْلِمِينَ، فَاتْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ إِخْوَانَكُمْ هَؤُلَاءِ قَدْ جَاؤُونَا تَائِبِينَ، وَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنْ أَرُدَّ إِلَيْهِمْ سَبِيَّهُمْ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيبَ بِذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى نُعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يُفِيءُ اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ. فَقَالَ النَّاسُ قَدْ طَبَّبْنَا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَا نَدْرِي مَنْ أَذِنَ مِنْكُمْ فِي ذَلِكَ بِمَنْ لَمْ يَأْذَنْ، فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعُوا إِلَيْنَا عُرْفَاؤَكُمْ أَمْرَكُمْ. فَارْجَعَ النَّاسُ، فَكَلَّمَهُمْ عُرْفَاؤُهُمْ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ قَدْ طَبَّبُوا وَأَذِنُوا. [المطراف الحديث (۲۳۰۷) ۲۵۸۳-۲۶۰۷-۳۳۱-۳۳۱۸]

[المطراف الحديث (۲۳۰۸) ۲۵۸۳-۲۶۰۷-۳۳۱۸-۳۳۱۹] [سنن ابوداؤد: (۲۶۹۳) ۲۶۰۸-۳۳۱۹-۳۳۲۰-۳۳۲۱]

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عقیل نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے کہا کہ عروہ نے یہ گمان کیا کہ مروان بن الحکم اور حضرت مسور بن مخرمہ ان دونوں نے عروہ کو خبر دی کہ جب ہوازن کے مسلمانوں نے نبی ﷺ سے یہ سوال کیا کہ ان کے اموال اور ان کے قیدی ان کی طرف واپس کر دیئے جائیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: میرے نزدیک سب سے پسندیدہ بات سچی بات ہے تم لوگ دو چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو اختیار کر لو یا قیدیوں کو یا اموال کو اور میں تم کو اس پر غور کے لیے مہلت دیتا ہوں رسول اللہ ﷺ جب طائف سے لوٹے تو آپ نے دس راتوں سے زیادہ دن ان کا انتظار کیا پھر جب ہوازن کے لوگوں نے یہ جان لیا کہ رسول اللہ ﷺ ان کی طرف دو میں سے صرف ایک چیز واپس کریں گے تو انہوں نے کہا: ہم اپنے قیدیوں کو اختیار کرتے ہیں پھر رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کے درمیان کھڑے ہوئے اور پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی جو اس کی شان کے لائق ہے اس کے بعد فرمایا: بے شک تمہارے یہ بھائی ہمارے پاس (کفر سے) تائب ہو کر آئے ہیں اور میں نے فیصلہ کیا ہے کہ ان کے قیدی ان کو واپس کر دوں پس تم میں سے جو شخص خوش دلی سے ایسا کرنا چاہتا ہو وہ کر لے اور تم میں سے جو شخص قیدیوں میں سے اپنے حصہ کو برقرار رکھنا چاہتا ہو تو اللہ تعالیٰ جو پہلا مال غنیمت عطا فرمائے گا ہم اس کو اس میں سے دے دیں گے سو وہ اس طرح کر لے تب آپ کے اصحاب نے کہا: ہم خوشی سے قیدی رسول اللہ ﷺ کو دیتے ہیں تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہمیں نہیں معلوم کہ تم میں سے کس نے اس کی اجازت دی ہے اور کس نے اجازت نہیں دی تم واپس جاؤ اور اپنے عرفاء یعنی وکیلوں کو اور منتظموں کو ہمارے پاس بھیجو پھر وہ لوگ واپس گئے اور انہوں نے اپنے منتظموں سے مشورہ کیا پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور آپ کو بتایا کہ انہوں نے خوش دلی سے یہ فیصلہ کیا ہے اور اس کی اجازت دی۔

وفد کا معنی طائف کی طرف واپسی کی تاریخ، عریف کا معنی عوض دینے کے لیے مجہول مدت مقرر کرنے کا جواز اور وکیل کے اقرار کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں وفد ہوازن کا ذکر ہے۔ وفد ان چند لوگوں کی جماعت کو کہتے ہیں جو کسی شہر میں جا کر وہاں کے امراء سے ملاقات کا قصد کرتے ہیں۔

اس میں ذکر ہے: جب رسول اللہ ﷺ طائف سے لوٹے۔ نبی ﷺ نے جب میں رمضان آٹھ ہجری کو مکہ فتح کر لیا تو پھر پانچ شوال کو آپ ہوازن کے خلاف جہاد کرنے کے لیے روانہ ہوئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کے اوپر فتح عطا فرمائی اور یہی غزوہ حنین تھا، حنین سے فارغ ہو کر آپ طائف کے لیے روانہ ہوئے امام ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تیس راتوں تک اہل طائف کا محاصرہ کیا، پھر آپ وہاں سے واپس آ گئے کیونکہ طائف کی فتح اگلے سال تک مؤخر ہو گئی تھی، طائف سے واپسی پر آپ نے اپنے اصحاب کے ساتھ ہجرانہ میں قیام کیا اور آپ نے دس راتیں اور چند دن تک ہوازن کے وفد کا انتظار کیا۔ اس حدیث کی زیادہ تفصیل ان شاء اللہ غزوہ حنین میں آئے گی۔

اس حدیث میں مذکور ہے: تم واپس جاؤ اور اپنے عرفاء کو بھیجو، عریف کی جمع ہے، عریف اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنی قوم کے احوال کو جاننے والا ہو، اس کو نقیب بھی کہتے ہیں اور یہ رئیس سے کم درجہ کا ہوتا ہے، التلویح میں مذکور ہے کہ جو شخص کسی قبیلہ یا محلہ کا منتظم ہو، اس کو عریف کہتے ہیں۔

اس میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: تم میں سے جو شخص ہوازن کے قیدیوں کو اپنے پاس رکھنا چاہتا ہو تو وہ ان کو اب آزاد کر دے، اس کے عوض اللہ تعالیٰ ہم کو جو پہلا مال غنیمت عطا فرمائے گا، ہم ان کو اس میں سے دے دیں گے، آپ کے اس ارشاد میں یہ دلیل ہے کہ کسی چیز کا عوض دینے کے لیے مجہول مدت کو مقرر کرنا بھی جائز ہے، کیونکہ یہ معلوم اور معین نہیں تھا کہ پہلا مال غنیمت کب حاصل ہوگا۔

نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب اہل حرب پر فتح پا کر ان کے اموال کو مال غنیمت بنالیا جائے اور لڑنے والوں کو لوٹیاں اور غلام بنالیا جائے، پھر وہ اہل حرب مسلمان ہو جائیں اور اپنے اموال کو اور اپنے ان اصحاب کو طلب کریں جن کو قیدی بنایا جا چکا ہے اور مسلمانوں کا سربراہ ان کے قیدیوں کو واپس کرنے میں مصلحت سمجھے تو وہ ان کے قیدیوں کو آزاد کر کے واپس کر سکتا ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ہوازن کے قیدیوں کو آزاد کر کے واپس کر دیا تھا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اسلام نے لوٹہ یوں اور غلاموں کے چلن کو ختم کیا ہے اور یہ کہ جنگی قیدیوں کو بلا معاوضہ ان پر احسان کر کے آزاد کرنا جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے ہوازن کے جنگی قیدیوں کو بلا معاوضہ آزاد کر دیا تھا۔

اس حدیث میں عرفاء بنانے کا جواز ہے اور یہ کہ عرفاء وکیلوں کے قائم مقام ہوتے ہیں اور وکیل کا کسی چیز کے لیے اقرار کرنا اس کے مؤکل کے اقرار کے قائم مقام ہوتا ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: تم اپنے عرفاء سے مشورہ کر لو کہ آیا وہ ہوازن کے قیدیوں کو خوش دلی سے آزاد کر رہے ہیں یا نہیں؟ اور انہوں نے جب مشورہ کے بعد بتایا کہ انہوں نے خوش دلی سے ہوازن کے قیدی آپ کو دے دیئے ہیں تاکہ آپ ان کو آزاد کر دیں تو آپ نے اپنے فیصلہ کو نافذ فرما دیا۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ حاکم کے سامنے وکیل کا اقرار کرنا جائز ہے اور دوسروں کے سامنے جائز نہیں ہے، امام مالک نے کہا

ہے کہ جب تک موکل وکیل کو اقرار یا انکار کا اختیار نہ دے اس وقت تک وکیل کا موکل کے حق میں اقرار یا انکار جائز نہیں ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ وکیل کا اپنے موکل کے حق میں اقرار قابل قبول نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۱۹۵ - ۱۹۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب ایک شخص کو کچھ دینے کے لیے وکیل بنایا اور یہ نہیں بتایا کہ کتنا دے اس صورت میں وکیل کا لوگوں کے عرف کے مطابق دینا جائز ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مکی بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی از عطاء بن ابی رباح وغیرہ اور ان میں سے بعض نے بعض کی روایت پر اضافہ کیا ہے تمام راویوں نے اس حدیث کو حضرت جابر رضی اللہ عنہ تک نہیں پہنچایا ان میں سے ایک شخص نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی کہ انہوں نے بتایا کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھا میں بہت سست رفتار اونٹ پر سوار تھا وہ سب لوگوں کے آخر میں تھا تو نبی ﷺ میرے پاس سے گزرے آپ نے پوچھا: یہ کون ہے؟ میں نے کہا: جابر بن عبد اللہ آپ نے پوچھا: تمہیں کیا ہوا؟ میں نے کہا: میں سست رفتار اونٹ پر سوار ہوں آپ نے پوچھا: کیا تمہارے پاس درخت کی کوئی شاخ ہے؟ میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: وہ مجھے دو پس میں نے آپ کو وہ شاخ دی آپ نے اس اونٹ کو ڈانٹ کر وہ شاخ ماری پھر وہ اونٹ اس جگہ سے چل کر سب سے آگے نکل گیا آپ نے فرمایا: یہ اونٹ مجھے فروخت کر دو میں نے کہا: یا رسول اللہ! بلکہ وہ آپ ہی کا ہے آپ نے فرمایا: مجھ کو یہ فروخت کر دو میں نے تم سے یہ اونٹ چار دینار کے عوض لے لیا اور تم مدینہ تک اس پر سواری کر سکتے ہو جب ہم مدینہ کے قریب پہنچے تو میں جانے لگا آپ نے پوچھا: تمہارا کہاں کا ارادہ ہے؟ میں نے کہا: میں نے ایک ایسی عورت سے شادی کی ہے جس کا شوہر فوت ہو چکا ہے آپ نے فرمایا: تم نے کسی کنواری لڑکی سے شادی کیوں نہ کی! تم اس سے کھیلتے وہ تم سے کھیلتی میں نے عرض کیا: میرے والد فوت ہو چکے ہیں اور انہوں نے چند بیٹیاں چھوڑی ہیں تو میں نے ارادہ کیا کہ میں کسی ایسی خاتون سے شادی کروں جو تجربہ

۸ - بَابُ إِذَا وَكَّلَ رَجُلٌ رَجُلًا أَنْ يُعْطِيَ شَيْئًا، وَلَمْ يُبَيِّنْ كَمْ يُعْطِي فَأَعْطِيَ عَلَى مَا يَتَعَارَفُ النَّاسُ

۲۳۰۹ - حَدَّثَنَا الْمُكَنِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ وَغَيْرِهِ يَزِيدُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَمْ يُبَيِّنْ كَلَّهِمْ رَجُلٌ وَاحِدٌ مِنْهُمْ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَكُنْتُ عَلَى جَمَلٍ ثَقَالٍ إِنَّمَا هُوَ فِي آخِرِ الْقَوْمِ فَمَرَّ بِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ هَذَا؟ قُلْتُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَا لَكَ؟ قُلْتُ إِنِّي عَلَى جَمَلٍ ثَقَالٍ قَالَ أَمَعَكَ قَضِيبٌ؟ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَعْطَيْتِهِ فَأَعْطَيْتُهُ فَضَرْبَةً فَرَجَرَةً فَكَانَ مِنْ ذَلِكَ الْمَكَانِ مِنْ أَوَّلِ الْقَوْمِ قَالَ بَعْنِيهِ . فَقُلْتُ بَلْ هُوَ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بَلْ بَعْنِيهِ قَدْ أَخَذْتَهُ بِأَرْبَعَةِ دَنَائِيرٍ وَلَكَ ظَهْرُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ . فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ أَخَذْتُ أَرْجُلُ قَالَ آيَنَ تُرِيدُ؟ قُلْتُ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً قَدْ خَلَا مِنْهَا زَوْجُهَا قَالَ فَهَلَّا جَارِيَةٌ تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ؟ قُلْتُ إِنَّ أَبِي تَوَقَّى وَتَرَكَ بَنَاتٍ فَأَرَدْتُ أَنْ أَنْكِحَ امْرَأَةً قَدْ جَرَّبْتُ خَلَا مِنْهَا قَالَ فَذَلِكَ . فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ يَا بَلَالُ اقْضِهِ وَزِدْهُ . فَأَعْطَاهُ أَرْبَعَةَ دَنَائِيرٍ وَزَادَهُ قِيرَاطًا قَالَ جَابِرٌ لَا تُفَارِقُنِي زِيَادَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَلَمْ يَكُنِ الْقِيرَاطُ يُفَارِقُ جِرَابَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ .

کار ہوا اور اس کا شوہر فوت ہو چکا ہو آپ نے فرمایا: پھر ٹھیک ہے جب ہم مدینہ پہنچے تو آپ نے فرمایا: اے بلال! اس کو قیمت دے دو اور کچھ زیادہ دینا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے حضرت جابر کو چار دینار دیئے اور ایک قیراط زیادہ دیا حضرت جابر نے کہا: میں نبی ﷺ کا دیا ہوا وہ زائد انعام کبھی خود سے جدا نہیں کرتا پھر وہ قیراط حضرت جابر بن عبد اللہ کی تھیلی سے کبھی جدا نہیں ہوا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۴۳ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت بلال کو حضرت جابر کے اونٹ کا معاوضہ دینے کے لیے وکیل بنایا اور انہیں فرمایا کہ کچھ زیادہ دینا اور زیادہ دینے کی مقدار نہیں بتائی اور انہوں نے عرف کے مطابق ایک قیراط زیادہ دے دیا۔

کسی عورت کا نکاح میں امام کو وکیل بنانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی حازم از حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک عورت نے آ کر کہا: یا رسول اللہ! میں نے اپنا نفس آپ کو ہبہ کر دیا ایک مرد نے کہا: اس عورت کا میرے ساتھ نکاح فرمادیں آپ نے فرمایا: تم کو جو قرآن یاد ہے ہم نے اس کے سبب سے اس کا نکاح تمہارے ساتھ کر دیا۔

۹۔ بَابُ وَكَالَةِ الْأَمْرَةِ الْإِمَامَ فِي النِّكَاحِ

۲۳۱۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ جَاءَتْ أَمْرَأَةً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي قَدْ وَهَبْتُ لَكَ مِنْ نَفْسِي فَقَالَ رَجُلٌ زَوْجِيئَهَا قَالَ قَدْ زَوَّجْنَاكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ [الطواف الحديث: ۵۰۲۹-۵۰۳۰-۵۰۸۷-۵۱۳۱-۵۱۳۶-۵۱۳۲-۵۱۳۵-۵۱۳۱-۵۱۳۹-۵۱۵۰-۵۸۷۱-۷۴۱۷]

(صحیح مسلم: ۱۴۲۵، رقم المسلسل: ۳۳۷۶، سنن ترمذی: ۱۱۱۶، سنن نسائی: ۳۳۳۶، سنن ابوداؤد: ۲۱۱۱، شرح مشکل الآثار: ۲۴۷۴، صحیح ابن حبان: ۴۰۹۳، سنن بیہقی ج ۷ ص ۱۴۴، شرح السنن: ۲۳۰۲، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۶، طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۸۵۰، ج ۳ ص ۳۷۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ جب اس عورت نے نبی ﷺ کو اپنا نفس ہبہ کر دیا تو گویا اس نے اپنے عقد نکاح کے لیے نبی ﷺ کو اپنا وکیل بنا دیا۔

حدیث مذکور کی مفصل روایت

حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک عورت آ کر عرض کرنے لگی: یا رسول اللہ! میں آپ کے پاس حاضر ہوئی ہوں اور میں نے اپنا نفس آپ کو ہبہ کر دیا ہے رسول اللہ ﷺ نے نظر اٹھا کر اسے نیچے سے اوپر تک دیکھا پھر رسول اللہ ﷺ نے سر جھکا لیا جب اس عورت نے یہ دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے متعلق کوئی فیصلہ نہیں فرمایا تو وہ بیٹھ گئی پھر آپ کے اصحاب میں سے ایک شخص کھڑے ہوئے اور کہنے لگے: یا رسول اللہ! اگر آپ کو اس کی ضرورت نہیں ہے تو آپ اس سے میرا نکاح کر دیں آپ نے فرمایا: تمہارے پاس کوئی چیز ہے؟ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے آپ نے فرمایا: تم گھر جاؤ! شاید تمہیں کوئی چیز مل جائے وہ گھر گئے اور واپس آ گئے اور آ کر کہا: اللہ کی قسم! مجھے کوئی چیز نہیں

ملی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جاؤ! تلاش کرو خواہ وہ لوہے کی انگوٹھی ہی ہو وہ گئے اور پھر واپس آئے اور کہا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! مجھے لوہے کی انگوٹھی بھی نہیں ملی لیکن میرے پاس صرف میرا یہ تہبند ہے اس کا آدھا حصہ میں اس عورت کو دے دوں گا۔ راوی سہیل کہتے ہیں کہ ان کے اوپر کوئی چادر نہیں تھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ تمہارے تہبند کا کیا کرے گی! اگر تم نے اس کو پہن لیا تو اس کے پاس کچھ نہیں رہے گا اور اگر اس کو یہ پہن لے گی تو تمہارے پاس کچھ نہیں رہے گا پھر وہ مجبوراً بیٹھ گئے حتیٰ کہ جب ان کو بیٹھے بیٹھے بہت دیر ہو گئی تو پھر وہ کھڑے ہو گئے رسول اللہ ﷺ نے ان کو دیکھا وہ بیٹھ موڑ کر جا رہے تھے پھر آپ نے ان کو بلانے کا حکم دیا جب وہ آئے تو آپ نے پوچھا: تمہیں قرآن مجید کتنا یاد ہے؟ انہوں نے بتایا کہ مجھے فلاں فلاں سورتیں یاد ہیں اور وہ سورتیں گن کر بتائیں آپ نے پوچھا: تم یہ سورتیں زبانی پڑھ سکتے ہو؟ انہوں نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: جاؤ! تم کو جو قرآن مجید یاد ہے اس کے سبب سے میں نے تمہارا نکاح اس عورت سے کر دیا۔ (صحیح مسلم: ۱۳۲۵، الرقم المسلسل: ۳۳۷۶)

دوسری روایت میں ہے: پھر انہوں نے اس عورت کو قرآن مجید کی تعلیم دی۔ (صحیح مسلم: ۱۳۲۵، الرقم المسلسل: ۳۳۷۷)

ابو سلمہ بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج کو کتنا مہر دیا تھا؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: آپ کی ازواج کا مہر ساڑھے بارہ اوقیہ تھا اور یہ پانچ سو درہم ہیں اور یہ رسول اللہ ﷺ کی تمام ازواج کا مہر تھا۔ (صحیح مسلم: ۱۳۲۶، الرقم المسلسل: ۳۳۷۸، سنن ابوداؤد: ۲۱۰۵، سنن نسائی: ۳۳۳۴، سنن ابن ماجہ: ۱۸۸۶)

اس روایت پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حضرت ام حبیبہ کا مہر تو چار ہزار درہم تھا؟ علامہ نووی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ زائد مقدار نجاشی نے اپنی طرف سے نبی ﷺ کے اکرام کے پیش نظر دی تھی۔

امام بخاری نے حضرت سہل بن سعد کی حدیث بہت اختصار سے روایت کی ہے لیکن چونکہ اس سے بہت مسائل نکلتے ہیں اس لیے ہم نے اس کی مفصل حدیث ذکر کی اور مذکور الصدر حدیث کو قارئین کے استفادہ کے لیے ذکر کر دیا ہے۔

آج کل (23-02-2008) ایک درہم 90 روپے کا ہے اس حساب سے ازواج مطہرات کا مہر 45,000 روپے ہوا۔

حدیث مذکورہ سے اٹھارہ فقہی مسائل کا استخراج اور استنباط

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث حسب ذیل مسائل پر مشتمل ہے:

(۱) یہ نبی ﷺ کی خصوصیت ہے کہ کوئی عورت اپنا نفس آپ کو ہبہ کر سکتی ہے قرآن مجید میں ہے:

وَأَمْرًا مِّنْهُ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ۔ (احزاب: ۵۰)

اور وہ مومنہ عورت بھی (آپ کے لیے حلال ہے) جس نے اپنا نفس آپ کے لیے ہبہ کر دیا اگر نبی اس کو اپنے نکاح میں لینا چاہیں یہ حکم صرف آپ کے لیے مخصوص ہے عام مسلمانوں کے لیے نہیں ہے۔

(۲) جو عورت اپنا نفس آپ کو ہبہ کر دے آپ کے لیے یہ جائز ہے کہ آپ بغیر مہر کے اس کے ساتھ نکاح کر لیں اور یہ بھی آپ کے خصائص میں سے ہے۔

(۳) امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ لفظ ہبہ سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے اگر اس نے مہر مقرر کیا تو وہ اس کو لازم ہوگا اور اگر مہر مقرر نہیں کیا تو مہر مثل لازم ہوگا۔

- (۳) عورت کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ کسی نیک مسلمان کے ساتھ نکاح کے لیے خود کو پیش کرے۔
- (۵) اگر کسی شخص کو کسی پیش کش کی ضرورت نہ ہو تو اس کے لیے مستحب ہے کہ وہ خاموش رہے اور فوراً منع کر کے اس کو شرمندہ نہ کرے کیونکہ نبی ﷺ کو اس سے نکاح کی ضرورت نہیں تھی لیکن آپ نے اس کو فوراً منع نہیں فرمایا۔
- (۶) جس عورت نے اپنا نفس رسول اللہ ﷺ کو ہبہ کر دیا ہو اس کو نکاح کا پیغام دینا جائز ہے جیسے اس شخص نے نبی ﷺ سے کہا: آپ اس کے ساتھ میرا نکاح کر دیں۔

- (۷) امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ فقط ایجاب سے بھی نکاح ہو جاتا ہے خواہ دوسرا فریق قبول نہ کرے کیونکہ نبی ﷺ نے اس شخص سے فرمایا: ہم نے تمہارا نکاح اس کے ساتھ کر دیا اور اس عورت کے قبول کرنے کا ذکر نہیں ہے۔
- (۸) ولی اور حاکم کے لیے جائز ہے کہ وہ کسی عورت کا تنگ دست شخص سے نکاح کر دے بہ شرطیکہ وہ راضی ہو۔
- (۹) اگر کسی تنگ دست کو نکاح کی حاجت ہو تو وہ نکاح کر سکتا ہے کیونکہ اس شخص نے کہا تھا: میرے پاس صرف ایک تہبند ہے۔
- (۱۰) نکاح میں مہر کا معین کرنا مستحب ہے کیونکہ اس سے نزاع منقطع ہوتا ہے اور عورت کو زیادہ نفع ہوتا ہے اس کو اگر دخول سے پہلے طلاق دے دی گئی تو اس کے لیے نصف مہر واجب ہوگا اور اگر پہلے مہر معین نہیں کیا گیا تو اس صورت میں اس کو صرف کپڑوں کا جوڑا ملے گا۔

- (۱۱) جب اس شخص نے کہا: میرے پاس تو صرف ایک تہبند ہے تو آپ نے فرمایا: اگر تم نے وہ تہبند اس کو دے دیا تو تم برہنہ رہو گے اس میں امام شافعی کے اس قول کی دلیل ہے کہ عورت دخول سے پہلے مکمل مہر کی مستحق ہوتی ہے اور ہمارا اور امام مالک کا قول یہ ہے کہ عورت دخول سے پہلے نصف مہر کی مستحق ہوتی ہے۔

- (۱۲) نبی ﷺ نے فرمایا تھا: جاؤ! کچھ تلاش کرو خواہ وہ لوہے کی ایک انگوٹھی ہو اس میں امام شافعی کے اس قول کی دلیل ہے کہ مہر کی کوئی حد مقرر نہیں ہے اور جو چیز اجرت یا ثمن بن سکتی ہے وہ مہر بن سکتی ہے اور ہم کہتے ہیں کہ مہر کی کم سے کم مقدار معین ہے اور وہ دس درہم (آج کل کے مطابق 900 روپے) ہیں ہماری دلیل یہ صریح حدیث ہے:
- حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: دس درہم سے کم میں ہاتھ نہ کاٹنا جائے اور دس درہم سے کم مہر مقرر نہ کیا جائے۔

(سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۳۷-۲۳۶ سنن کبریٰ ج ۷ ص ۲۳۱-۲۳۰)

- اور آپ نے اس شخص کو انگوٹھی تلاش کرنے کا حکم اس کی تالیف قلب کے لیے دیا تھا۔
- (۱۳) امام شافعی کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے قرآن مجید کی ایک سورت کے عوض اس کا نکاح کر دیا اس سے معلوم ہوا کہ تعلیم قرآن کو بھی مہر بنایا جاسکتا ہے ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ”باء“ عوض کی نہیں ہے بلکہ سنیت کی ہے یعنی چونکہ تم کو قرآن مجید یاد ہے اور تم مسلمان ہو اس لیے ہم نے تمہارا اس عورت سے نکاح کر دیا اور اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ نکاح کے جواز کی شرط صرف اسلام ہے اور مال نسب اور حُریت میں کفو اور مساوات نکاح کے جواز کی شرط نہیں ہے۔

- (۱۴) اس حدیث سے امام بخاری نے یہ استدلال کیا ہے کہ نکاح کی ولایت امام اور سربراہ ملک کو حاصل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم کو جو قرآن یاد ہے اس کی وجہ سے ہم نے تمہارا اس سے نکاح کر دیا۔

- (۱۵) نبی ﷺ نے فرمایا تھا: جاؤ! کچھ تلاش کرو خواہ وہ لوہے کی انگوٹھی ہو اس سے امام شافعی نے یہ استدلال کیا ہے کہ لوہے کی انگوٹھی پہننا جائز ہے اور ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے ہماری دلیل یہ صریح حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن بریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس ایک شخص آیا جس نے پیتل کی انگوٹھی پہنی ہوئی تھی تو آپ نے فرمایا: کیا بات ہے کہ مجھے تم سے بتوں کی بدبو آ رہی ہے؟ اس نے وہ انگوٹھی پھینک دی وہ دوبارہ آیا تو اس نے لوہے کی انگوٹھی پہنی ہوئی تھی تو آپ نے فرمایا: کیا بات ہے کہ میں تمہارے اوپر دوزخیوں کا زیور دیکھ رہا ہوں؟ اس نے وہ انگوٹھی بھی پھینک دی پھر پوچھا: یا رسول اللہ! میں کس چیز کی انگوٹھی پہنوں؟ آپ نے فرمایا: چاندی کی اور وہ پورے ایک مثقال (ساڑھے چار ماشہ) کی نہ ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۲۲۳، سنن ترمذی: ۱۷۸۵، سنن نسائی: ۵۲۱۰)

(۱۶) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ کسی عورت کا جس مرد سے نکاح کر دیں اس کو انکار کا حق نہیں ہے خواہ وہ مال دار ہو یا فقیر، معزز ہو یا گھٹیا، تندرست ہو یا بیمار، کفو ہو یا غیر کفو۔

(۱۷) نکاح سے پہلے مرد عورت کو دیکھ سکتا ہے اور اس کے محاسن میں تدبیر کر سکتا ہے کیونکہ آپ نے اس عورت کی طرف دیکھا اور پھر نظر جھکالی۔

(۱۸) اس حدیث میں تعلیم قرآن کی اجرت کا جواز ہے کیونکہ امام شافعی کے قول کے مطابق تعلیم قرآن کو اس کا مہر بنایا گیا۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۰۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۳۸۳۔ ج ۳ ص ۸۳۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① رسول اللہ ﷺ کو اپنا نفس ہیہ کرنے والی عورت کی تعیین ② تعلیم قرآن کے مہر ہونے کا حکم ③ تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا حکم۔

جب کسی شخص نے ایک آدمی کو وکیل بنایا پھر اس وکیل نے کوئی چیز (اپنے اجتہاد) سے چھوڑ دی اور موکل نے اس چھوڑنے کو جائز قرار دے دیا اسی طرح اگر وکیل نے مدت معینہ کے لیے قرض دیا تو وہ بھی جائز ہے

۱۰۔ بَابُ إِذَا وَكَّلَ رَجُلٌ رَجُلًا، فَتَرَكَ الْوَكِيلُ شَيْئًا فَأَجَازَهُ الْمُوَكَّلُ فَهُوَ جَائِزٌ، وَإِنْ أَقْرَضَهُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى جَازَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن الہیثم ابو عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عوف نے حدیث بیان کی از محمد بن سیرین از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے زکوٰۃ رمضان (صدقہ فطر) کی حفاظت کرنے کا وکیل بنایا پس میرے پاس ایک آنے والا آیا اور اس طعام میں سے لپ بھر کر جانے لگا میں نے اس کو پکڑ لیا اور کہا: اللہ کی قسم! میں تم کو ضرور رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کروں گا اس نے کہا: میں ضرورت مند ہوں اور مجھ پر بال بچوں کی ذمہ داری ہے اور مجھے سخت ضرورت ہے تو میں نے اس کو چھوڑ دیا جب صبح

۲۳۱۱۔ وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ أَبُو عَمْرٍو حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَكَّلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ، فَاتَانِي ابْنُ أَبِي قَتَابَةَ يَحْتَوِي الطَّعَامَ، فَأَخَذْتُهُ وَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ إِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَيَّ عِيَالٌ وَلِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ، قَالَ فَخَلَيْتُ عَنْهُ، فَاصْبَحْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ؟ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ

اللہ! شِکَا حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا، فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ، وَسِعُودٌ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ سِعُودٌ، لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ سِعُودٌ، فَرَصَدْتُهُ، فَجَاءَ يَحْتَوِي مِنَ الطَّعَامِ، فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ دَغْنِي فَإِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ، لَا أَعُودُ، فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، فَاصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ؟ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! شِکَا حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا، فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ، وَسِعُودٌ، فَرَصَدْتُهُ الثَّالِثَةَ، فَجَاءَ يَحْتَوِي مِنَ الطَّعَامِ، فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهَذَا آخِرُ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ أَنَّكَ تَزْعُمُ لَا تَعُودُ، ثُمَّ تَعُودُ، قَالَ دَغْنِي أَعْلَمَكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا، قُلْتُ مَا هُنَّ؟ قَالَ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ، فَاقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ (البقرة: ۲۵۵) حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ، فَإِنَّكَ لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ، وَلَا يَقْرَبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ، فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، فَاصْبَحْتُ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ؟ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! زَعَمَ أَنَّهُ يَعْلَمُنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، قَالَ مَا هِيَ؟ قُلْتُ قَالَ لِي إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ، فَاقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ مِنْ أَوَّلِهَا حَتَّى تَخْتِمَ ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾، وَقَالَ لِي لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ، وَلَا يَقْرَبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ وَكَانُوا أَحْرَصَ شَيْءٍ عَلَى الْخَيْرِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ، تَعْلَمُ مَنْ تُخَاطَبُ مِنْذُ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ لَا، قَالَ ذَلِكَ شَيْطَانٌ.

ہوئی تو نبی ﷺ نے فرمایا: اے ابو ہریرہ! گزشتہ رات تمہارے قیدی کا کیا بنا؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! اس نے بہت سخت ضرورت اور بال بچوں کی شکایت کی تو مجھے اس پر ترس آیا اور میں نے اس کو چھوڑ دیا۔ آپ نے فرمایا: اس نے تم سے جھوٹ بولا ہے اور وہ پھر آئے گا، سو مجھے رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کی وجہ سے یقین تھا کہ وہ پھر آئے گا تو میں اس کی گھات میں بیٹھ گیا، وہ پھر آ کر طعام کا لپ بھر کر جانے لگا، میں نے اس کو پکڑ لیا اور میں نے کہا: میں تجھ کو ضرور رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کروں گا، اس نے کہا: مجھے چھوڑ دیجئے کیونکہ میں ضرورت مند ہوں اور مجھ پر بال بچوں کا بوجھ ہے، میں پھر نہیں آؤں گا، سو مجھے اس پر ترس آیا اور میں نے اس کو چھوڑ دیا، جب صبح ہوئی تو مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ابو ہریرہ! تمہارے قیدی کا کیا بنا؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! اس نے مجھ سے بہت سخت ضرورت کی اور بال بچوں کی شکایت کی تو مجھے اس پر ترس آیا اور میں نے اس کو چھوڑ دیا، آپ نے فرمایا: لیکن اس نے تم سے جھوٹ بولا ہے اور وہ پھر آئے گا، پس میں تیسری مرتبہ اس کی گھات میں بیٹھ گیا، سو وہ آیا اور طعام سے لپ بھر کر جانے لگا، میں نے اس کو پکڑ لیا، پس کہا: میں تجھ کو ضرور رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کروں گا اور یہ تین بار میں سے آخری بار ہے، تو ہر مرتبہ کہتا ہے کہ میں پھر نہیں آؤں گا اور تو پھر آ جاتا ہے، اس نے کہا: آپ مجھے چھوڑ دیں میں آپ کو چند ایسے کلمات سکھاؤں گا جن سے اللہ تعالیٰ آپ کو نفع دے گا، میں نے پوچھا: وہ کون سے کلمات ہیں؟ اس نے کہا: جب آپ بستر پر جائیں تو آیت الکرسی پڑھیں: ”اللہ لا الہ الا هو الحي القيوم“ (الایہ) (البقرہ: ۲۵۵) حتی کہ پوری آیت پڑھیں، تو پھر اللہ تعالیٰ ہمیشہ آپ کی حفاظت کرتا رہے گا، اور شیطان آپ کے قریب نہیں آئے گا حتیٰ کہ صبح ہو جائے پھر میں نے اس کا راستہ چھوڑ دیا، جب صبح ہوئی تو مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: گزشتہ شب تمہارے قیدی کا کیا بنا؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس نے کہا: میں تم کو چند ایسے کلمات سکھاؤں گا جن سے اللہ تمہیں نفع دے گا تو میں نے اس کا

[اطراف الحدیث: ۳۲۷۵-۵۰۱۰] راستہ چھوڑ دیا۔ آپ نے پوچھا: وہ کون سے کلمات ہیں؟ میں نے

بتایا: اس نے مجھ سے کہا: جب تم اپنے بستر پر جاؤ تو اوّل سے آخر تک آیۃ الکرسی پڑھو حتیٰ کہ تم اس کو ختم کر لو: ”اللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ“ (الایۃ) (البقرہ: ۲۵۵) اور اس نے مجھ سے کہا کہ پھر اللہ تعالیٰ تمہاری حفاظت کرتا رہے گا اور صبح ہونے تک شیطان تمہارے قریب نہیں آ سکے گا اور صحابہ نیکی پر سب سے زیادہ حریص تھے تب نبی ﷺ نے فرمایا: بہر حال ہے تو وہ جھوٹا، لیکن یہ بات اس نے سچ کہی ہے کیا تم جانتے ہو؟ اے ابو ہریرہ! کہ ان تین راتوں میں کون تم سے باتیں کرتا رہا؟ میں نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: وہ شیطان تھا۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عثمان بن الہیثم ان کی کنیت ابو عمرو ہے یہ مؤذن بصری ہیں یہ ۲۲۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عوف اعرابی (۳) محمد بن

سیرین (۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۰۴)

علامہ مہلب اور علامہ ابن بطلال کا امام بخاری کے عنوان پر اعتراض اور مصنف کی طرف سے اس کا جواب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ مہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث کے عنوان میں امام بخاری نے لکھا ہے: پھر اس وکیل نے کوئی چیز (اپنے اجتہاد سے)

چھوڑ دی۔

اس سے امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے اس شخص کو چھوڑ دیا جو طعام سے لپ بھر کر لے گیا تھا جب اس نے اپنی تنگ دستی کی شکایت کی تھی پھر انہوں نے نبی ﷺ کو اس کی خبر دی تو آپ نے حضرت ابو ہریرہ کے اس فعل کو برقرار رکھا اور اس کا رد نہیں فرمایا۔

دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص کو کسی چیز کی حفاظت کا وکیل بنایا گیا یا اس کو کسی مال کا امین بنایا گیا اور اس نے اس میں سے کوئی چیز کسی کو دے دی خواہ نیک کام کے لیے دی ہو تو یہ جائز نہیں ہے اور حضرت ابو ہریرہ کا یہ فعل اس لیے جائز ہوا کہ نبی ﷺ نے ان کے اس فعل پر رد نہیں فرمایا کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ کو کسی چیز کے دینے کا وکیل نہیں بنایا تھا اور نہ ان کے لیے یہ مباح کیا تھا کہ اگر کوئی شخص ان سے کچھ لوٹ کر لے جائے تو وہ اس کو لوٹنے دیں ان کو تو صرف صدقہ الفطر کے مال کی حفاظت کا وکیل بنایا تھا۔

اور اس تاویل کی صحت کی دلیل یہ ہے کہ جس شخص کو کسی مال کا امین بنایا جائے اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس میں سے کسی چیز کو تلف کر دے اور اگر وہ اس میں سے کسی چیز کو تلف کرے گا تو وہ اس کا ضامن ہوگا مگر یہ کہ اس مال کا مالک اس کو اجازت دے دے اور چونکہ اس کے جواز کا تعلق مال کے مالک کی اجازت کے ساتھ ہے تو یہ اس پر دلیل ہے کہ اگر مال کے مالک نے اس کی

اجازت نہیں دی تو وہ نقصان کا ضامن ہوگا اور میرے علم میں فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے اس لیے امام بخاری کا اس حدیث سے یہ استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ جس شخص کو کسی مال کی حفاظت کا وکیل بنایا گیا ہو اس کے لیے کسی مال لوٹنے والے کو چھوڑنا جائز ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۶ ص ۳۶۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ مہلب اور علامہ ابن بطل کا امام بخاری پر یہ رد کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ امام بخاری نے مطلقاً یہ نہیں کہا کہ وکیل کے لیے نقصان کرنے والے کو چھوڑنا جائز ہے بلکہ انہوں نے اس کو اس قید کے ساتھ مقید کیا ہے کہ مؤکل نے اس چھوڑنے کو جائز قرار دے دیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اس چھوڑنے کا جواز مؤکل کی اجازت پر موقوف ہے۔

اس کے بعد علامہ ابن بطل لکھتے ہیں:

رہا امام بخاری کا یہ کہنا کہ اگر وکیل نے کسی کو مدت معینہ کے لیے قرض دیا تو یہ بھی جائز ہے۔ میں کہتا ہوں کہ میرے علم میں فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ کسی شخص کے پاس کوئی امانت رکھی ہو یا اس کے پاس کسی کا مال حفاظت کے لیے رکھا ہوا ہو تو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس مال میں سے کسی کو قرض دے نہ فی الحال اور نہ مدت معینہ کے لیے لیکن اگر اس نے ایسا کر لیا تو اس مال کے مالک کے لیے اختیار ہوگا خواہ وہ اس کے فعل کو برقرار رکھے خواہ امانت رکھنے والے سے اس مال کو وصول کرے اور خواہ مقروض سے خود وصول کرے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام بخاری کا مطلقاً یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ وکیل کے لیے مؤکل کے مال سے کسی کو قرض دینا جائز ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۶ ص ۳۶۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ امام بخاری نے جب عنوان کے پہلے جزء میں وکیل کے تصرف کے جواز کو مؤکل کی اجازت کے ساتھ مقید کر دیا ہے تو وہ قید عنوان کے دوسرے جزء میں بھی ملحوظ ہے اس لیے علامہ ابن بطل اور علامہ مہلب کا یہ دوسرا اعتراض بھی وارد نہیں ہوتا۔

بھوک کی وجہ سے چوری پر ہاتھ کاٹنا حضرت ابو ہریرہ کے شیطان کو دیکھنے کی توجیہ اور دیگر دس مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے اس حدیث سے حسب ذیل مسائل نکالے ہیں:

(۱) اگر کوئی شخص بھوک کی وجہ سے چوری کرے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور قاضی تک یہ معاملہ پہنچنے سے پہلے اس کو معاف کرنا جائز ہے۔

(۲) شیطان نے بتایا کہ رات کو آیۃ الکرسی پڑھ کر سونے سے اللہ تعالیٰ حفاظت فرماتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ شیطان کو نفع بخش چیز کا علم ہوتا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کبھی جھوٹا سچی بات بھی بتاتا ہے۔

(۳) اس حدیث میں نبی ﷺ کے علم غیب کا ثبوت ہے اور آپ کی نبوت کی دلیل ہے کیونکہ آپ نے فرمایا: اس نے تم سے جھوٹ بولا ہے اور وہ کل پھر آئے گا اور ایسا ہی ہوا۔

(۴) اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے شیطان کو دیکھا اور اس سے بات کی اور اس کو پکڑا اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں تو یہ مذکور ہے کہ انسان شیطان کو نہیں دیکھ سکتا۔

إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ۔ بے شک وہ (شیطان) اور اس کا قبیلہ تمہیں دیکھتا ہے جہاں

(الاحزاب: ۲۷) سے تم اسے نہیں دیکھ سکتے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ انسان شیطان کو اس کی صورتِ اصلیہ میں نہیں دیکھ سکتا جب کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کو اس

وقت دیکھا تھا جب وہ انسان کی شکل میں چوری کے لیے آیا تھا۔

(۵) جب تیسری بار شیطان نے چوری کی اور اس کا عذر پیش کیا تو حضرت ابو ہریرہ نے اس کا عذر قبول نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ کسی جرم کا عذر صرف دوبار قبول کیا جاسکتا ہے۔

(۶) اس حدیث میں آیۃ الکرسی کی فضیلت ہے اور یہ بیان ہے کہ جو شخص آیۃ الکرسی پڑھ کر سوئے اس کو شیطان نقصان نہیں پہنچا سکتا۔

(۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنات چوری کرتے ہیں اور جھوٹ بولتے ہیں اور دھوکا دیتے ہیں۔

(۸) اس سے معلوم ہوا کہ صدقہ فطر کو عید کی رات سے پہلے جمع کرنا جائز ہے اور اس کی حفاظت کے لیے کسی کو مقرر کرنا جائز ہے۔

(۹) اس سے معلوم ہوا کہ شیطان اور بدکار سے بھی علم حاصل کرنا جائز ہے جیسے حضرت ابو ہریرہ کو آیۃ الکرسی کی فضیلت کا شیطان سے علم حاصل ہوا۔

(۱۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چور کا عذر بھی قبول کرنا چاہیے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۰۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب وکیل کسی چیز کو بیع فاسد کے ساتھ خریدے

۱۱۔ بَابُ إِذَا بَاعَ الْوَكِيلُ شَيْئًا

تو اس کی بیع مردود ہے

فَاسِدًا، فَبَيْعُهُ مَرْدُودٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن صالح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معاویہ نے حدیث بیان کی اور وہ ابن سلام ہیں از یحییٰ انہوں نے کہا: میں نے حضرت عقبہ بن عبد الغافر سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بتایا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے پاس برنی کھجور لے کر آئے نبی ﷺ نے پوچھا: اے بلال! یہ کھجوریں کہاں سے لائے ہو؟ تو حضرت بلال نے کہا: ہمارے پاس رومی کھجوریں تھیں تو میں نے ان میں سے دو صاع کھجوروں کے عوض یہ ایک صاع کھجوریں خرید لیں تاکہ ہم نبی ﷺ کو کھلائیں تو نبی ﷺ نے اس وقت فرمایا: ”اؤہ، اؤہ“ (چچ چچ اظہار افسوس کا کلمہ) یہ تو خالص سود ہے خالص سود ہے یہ نہ کرو لیکن جب تم خریدنا چاہو تو (اپنی) کھجوروں کو فروخت کر دو اور اس کے عوض دوسری کھجوریں خرید لو۔

۲۳۱۲۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ، هُوَ ابْنُ سَلَامٍ، عَنْ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ عُقْبَةَ بْنَ عَبْدِ الْغَافِرِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخَدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ بِلَالٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَمْرٍ بَرْنِيٍّ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ هَذَا؟ قَالَ بِلَالٌ كَانَ عِنْدَنَا تَمْرٌ رُمِّيَ، فَبَعْتُ مِنْهُ صَاعَيْنِ بِصَاعٍ لِنُطْعِمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ أَوْهَ أَوْهَ! عَيْنُ الرَّبَِّا عَيْنُ الرَّبَِّا لَا تَفْعَلْ، وَلَكِنْ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَشْتَرِيَ فَبِعِ التَّمْرَ بِبَيْعٍ آخَرَ ثُمَّ اشْتَرِهِ.

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۲۲۰۱ میں گزر چکی ہے۔

وقف کے مال میں وکالت وکیل کا خرچ وکیل کا

۱۲۔ بَابُ الْوَكَالَةِ فِي الْوَقْفِ وَنَفَقَتِهِ

اپنے دوست کو کھلانا اور خود بھی عرف کے موافق کھانا

وَأَنْ يُطْعِمَ صَدِيقًا لَهُ وَيَأْكُلَ بِالْمَعْرُوفِ

یعنی ضرورت کے وقت وکیل کا وقف کے مال سے خود کھانا اور اپنے دوست کو کھلانا جائز ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

کا قاعدہ یہ ہے کہ اس کا منتظم حسب ضرورت اس سے خود کھائے اور کھلائے اور یہ امانت کے مال کی طرح نہیں ہے کیونکہ امانت میں سے اس کے مالک کی اجازت کے بغیر کھانا جائز نہیں ہے اور اس پر علماء کا اجماع ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۶ ص ۷۱، ۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

١٣ - بَابُ الْوَكَالَةِ فِي الْحُدُودِ

٢٣١٤، ٢٣١٥ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ أَخْبَرَنَا
اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ
خَالِدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَاعْذُوا يَا أَيُّهَا
إِلَى امْرَأَةٍ هَذِهِ فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَأَرْجُمُوهَا.

حدود میں وکیل بنانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے خبر دی از ابن شہاب از عبید اللہ از حضرت زید بن خالد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ، وہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: اے انیس! فلاں عورت کی طرف صبح جاؤ، اگر وہ زنا کا اعتراف کر لے تو اس کو رجم کر دو۔

[اطراف الحديث (۲۳۱۴): ۲۶۴۹-۲۶۹۶-۲۷۲۵-۲۷۳۳-۲۸۲۸-۲۸۳۱-۲۸۳۶-۲۸۳۳-۲۸۶۰-۲۸۹۳-۲۹۵۹-۲۹۹۷]

[اطراف الحديث (٢٣١٥): ٢٦٩٥-٢٤٦٣-٢٦٣٣-٢٨٢٤-٢٨٣٣-٢٨٣٥-٢٨٣٢-٢٨٥٩-٤١٩٣-٤٢٥٨-٤٢٦٠-٤٢٤٨] (سنن

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت انیس کو یہ حکم دیا کہ اگر وہ عورت اعتراف کر لے تو اس کو رجم کر دو اور یہ حکم دینا ان کو وکیل بنانے کے مترادف ہے۔

حدود میں وکیل بنانے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک حدود اور قصاص میں وکیل بنانا جائز نہیں ہے اور جب تک مدعی حاضر نہ ہو اس وقت تک حد اور قصاص کو جاری کرنا جائز نہیں ہے، امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے اور ابن ابی لیلیٰ اور ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ حدود قصاص اور دیون (قرضہ جات) میں کوئی فرق نہیں ہے مگر یہ کہ اس کا صاحب یہ کہے کہ اس نے قصاص کو معاف کر دیا ہے۔

٢٣١٦ - حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ
الثَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ
الْحَارِثِ قَالَ جِئْتُ بِالنُّعْمَانِ أَوْ ابْنِ النُّعْمَانِ
شَارِبًا فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
كَانَ فِي الْبَيْتِ أَنْ يَضْرِبُوا قَالَ لَكُنْتُ أَنَا فَيَمْنُ
ضَرْبَةً فَضَرَبْتَاهُ بِالْيَعَالِ وَالْجَرِيدِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن سلام نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوہاب الثقفی نے خبر دی از ایوب از ابن ابی ملیکہ از حضرت عقبہ بن الحارث رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نعیمان یا ابن النعیمان کو اس کیفیت میں لایا گیا کہ انہوں نے شراب پی ہوئی تھی تو جو لوگ گھر میں تھے ان کو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ ان کو ماریں، میں بھی ان میں شامل تھا جنہوں نے ان کو مارا تھا، پس ہم نے ان کو جوتیوں اور درخت کی شاخوں سے مارا۔

[الطراف الحديث: ٦٤٤٣-٦٤٤٥]

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منقول ہیں۔

شرابی کی حد کا بیان

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تمام جرائم میں سب سے کم حد شراب کی سزا ہے علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ شراب کی حد کا معاملہ عورت کے زنا کی حد کی طرح نہیں ہے جس میں وضع حمل کا انتظار کیا جاتا ہے سو اس میں نشہ اترنے کا انتظار نہیں کیا جاتا اور اس میں یہ ثبوت بھی ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں شراب پینے والے کو جوتوں اور درخت کی شاخوں سے مارا جاتا تھا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی سزا اسی (۸۰) کوڑے مقرر کر دی اور اس پر صحابہ کا اجماع ہو گیا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۱۳)

۱۴۔ بَابُ الْوَكَالَةِ فِي الْبَدَنِ وَتَعَاهُدِهَا

۲۳۱۷۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ غَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَا فَتَلْتُ فَلَانَدَ هَذِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي ثُمَّ قَلَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي ثُمَّ بَعَثَ بِهَا مَعَ أَبِي فَلَمْ يَحْرُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءًا أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ حَتَّى نَجَرَ الْهَدْيُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن ابی بکر ابن حزم از عمرہ بنت عبد الرحمن انہوں نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی قربانی کے اونٹوں کے ہار میں نے اپنے ہاتھ سے بنائے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں سے ان ہاروں کو (اونٹوں کے گلے میں) ڈالا پھر رسول اللہ ﷺ نے ان اونٹوں کو میرے والد رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھیج دیا پھر رسول اللہ ﷺ کے اوپر ان چیزوں میں سے کوئی چیز حرام نہیں کی گئی جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کر دی تھی حتیٰ کہ قربانی کے اونٹ کو نحر کیا گیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۶۹۶ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ اس حدیث میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو قربانی کے اونٹوں کا وکیل بنانے کا ذکر ہے۔

۱۵۔ بَابُ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لَوَكِيلِهِ ضَعُهُ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ وَقَالَ الْوَكِيلُ قَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ

۲۳۱۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُ حَاءٍ وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٌ فَلَمَّا نَزَلَتْ ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ (آل عمران: ۹۲) قَامَ أَبُو طَلْحَةَ

جب کسی شخص نے اپنے وکیل سے یہ کہا کہ آپ اس کو جہاں مناسب سمجھیں وہاں خرچ کر دیں اور وکیل نے کہا: تم نے جو کچھ کہا وہ میں نے سن لیا امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے یحییٰ بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے امام مالک پر قراءت کی از اسحاق بن عبد اللہ انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے انصار میں سب سے زیادہ مال دار تھے اور ان کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ مال بیرحاء کا باغ تھا اور یہ مسجد کے سامنے تھا رسول اللہ ﷺ اس میں داخل ہوتے تھے اور اس کا میٹھا پانی پیتے تھے اور جب آیت نازل ہوئی: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ (آل عمران: ۹۲) تم ہرگز نیکی کو نہیں پاسکتے حتیٰ کہ تم ان چیزوں میں سے خرچ کرو جن

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ (آل عمران: ۹۲). وَإِنَّ أَحَبَّ أَمْوَالِي إِلَى بَرِّحَاءٍ وَأَنَّهَا صَدَقَةٌ لِلَّهِ، أَرْجُو بَرَّهَا وَذُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ، فَضَعُهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ شِئْتَ، فَقَالَ بَخٍ، ذَلِكَ مَالٌ رَائِحٌ، ذَلِكَ مَالٌ رَائِحٌ، قَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ فِيهَا، وَأَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ. قَالَ أَفَعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عَمِّهِ. تَابَعَهُ إِسْمَاعِيلُ، عَنْ مَالِكٍ، وَقَالَ رَوْحٌ، عَنْ مَالِكٍ رَابِعٌ.

کو تم پسند کرتے ہو۔ (آل عمران: ۹۲) تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی طرف کھڑے ہوئے پس کہا: یا رسول اللہ! بے شک اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتا ہے: تم ہرگز نیکی کو نہیں پاسکتے حتیٰ کہ تم ان چیزوں میں سے خرچ کرو جن کو تم پسند کرتے ہو۔ (آل عمران: ۹۲) اور بے شک میرے نزدیک سب سے پسندیدہ مال بَرِّحَاء ہے اور بے شک یہ اللہ کے لیے صدقہ ہے میں اس کی نیکی اور اس کے ذخیرہ کو اللہ کے پاس ہونے کی امید رکھتا ہوں تو یا رسول اللہ! آپ اس کو جہاں چاہیں خرچ کر دیں پس آپ نے فرمایا: چھوڑو! یہ نفع آور مال ہے میں نے سن لیا کہ تم نے اس کے متعلق کیا کہا ہے اور میری رائے ہے کہ تم یہ مال اپنے قرابت داروں کو دے دو حضرت ابو طلحہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں ایسا ہی کروں گا پھر حضرت ابو طلحہ نے اس باغ کو اپنے رشتہ داروں میں اور چچا کی اولاد میں تقسیم کر دیا۔ یحییٰ بن یحییٰ کی متابعت اسماعیل نے کی ہے از امام مالک اور روح بن عبادہ نے کہا از مالک: یہاں ”رابع“ کا لفظ ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۶۱ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اپنے باغ بَرِّحَاء کی تقسیم کا رسول اللہ ﷺ کو وکیل بنایا تھا۔

۱۶۔ بَابُ وَكَالَةِ الْأَمِينِ فِي

الْخِزَانَةِ وَنَحْوَهَا

امانت دار آدمی کو خزانہ وغیرہ

کا وکیل بنانا

۲۳۱۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرَّةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَازِنُ الْأَمِينُ الَّذِي يُنْفِقُ وَرُبَّمَا قَالَ الَّذِي يُعْطَى مَا أُمِرَ بِهِ كَامِلًا مُؤَقَّرًا طَيِّبَ نَفْسُهُ إِلَى الَّذِي أُمِرَ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن العلاء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی از بريد بن عبد اللہ از ابی بردہ از حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: امانت دار خازن وہ ہے جو خرچ کرتا ہے اور بعض اوقات یہ فرمایا: جس شخص کو جس چیز کے دینے کا حکم دیا جائے وہ اس کو پورا پورا اس کو خوشی سے دیتا ہے جسے دینے کا حکم دیا جائے تو وہ بھی صدقہ کرنے والوں میں سے ایک ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۳۸ میں گزر چکی ہے۔

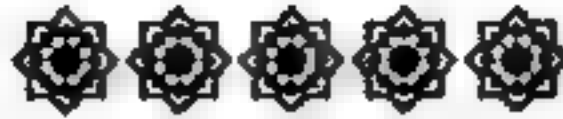
”کتاب الوکالۃ“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله واصحابه وازواجه

و ذریاتہ اجمعین۔

آج ۱۷ صفر ۱۴۲۹ھ / ۲۴ فروری ۲۰۰۸ء بروز پیر ”کتاب الوکالۃ“ کی تکمیل ہو گئی، پروردگار عالم اور اے میرے رب! جس طرح آپ نے محض اپنے فضل و کرم سے یہاں تک پہنچا دیا ہے، پوری صحیح بخاری کی تکمیل کرا دیں اور میری میرے والدین کی اور تمام قارئین اور مؤمنین کی مغفرت فرمادیں۔

”کتاب الوکالۃ“ میں ۲۶ احادیث ہیں، ان میں سے چھ متعلق ہیں اور باقی موصول ہیں، ان میں سے بارہ احادیث مکرر ہیں اور باقی خالص احادیث ہیں۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۴۱ - کتاب المزارعة

زمین کو بٹائی پر دینے کا بیان

مساقات اور مزارعت کا معنی

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

ایک مرد اپنے درختوں کو دوسرے مرد کے سپرد کر دے تاکہ وہ حصہ معین کے عوض ان درختوں کی اصلاح اور پرورش کرے مثلاً نصف یا تہائی یا چوتھائی حصہ کے عوض اس کو مساقات کہتے ہیں اور اگر ایک مرد دوسرے مرد کو اپنی زمین سپرد کر دے تاکہ وہ حصہ معین کے عوض اس میں کھیتی باڑی کرے تو اس کو مزارعت کہتے ہیں۔

مساقات اور مزارعت میں مذاہب فقہاء اور صحت مزارعت کی شرائط

امام ابوحنیفہ کے نزدیک مساقات اور مزارعت فاسد ہیں اور امام ابو یوسف، امام محمد اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہیں۔ کہا گیا ہے کہ اہل علم میں سے امام ابوحنیفہ کے سوا کسی نے بھی مساقات اور مزارعت سے منع نہیں کیا، امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ مجہول اور معدوم چیز کو اجرت پر طلب کرنا ہے اس لیے جائز نہیں ہے نیز حدیث میں محابرت سے منع کیا گیا ہے اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ (ایضاً المسقات ج ۳ ص ۶۵-۶۴ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

علامہ احمد بن محمد بن جعفر البغدادی القندوری المتوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں:

امام ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ تہائی یا چوتھائی حصہ کے عوض مزارعت باطل ہے اور صاحبین نے کہا ہے کہ جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک اس کی چار قسمیں ہیں:

- (۱) جب زمین اور بیج ایک شخص کے ہوں اور عمل اور بیل دوسرے شخص کے ہوں تو مزارعت جائز ہے۔
- (۲) اگر زمین ایک شخص کی ہو اور عمل، بیل اور بیج دوسرے شخص کے ہوں پھر بھی مزارعت جائز ہے۔
- (۳) اگر زمین بیج اور بیل ایک شخص کے ہوں اور عمل دوسرے شخص کا ہو تب بھی مزارعت جائز ہے۔
- (۴) اور اگر زمین اور بیل اور بیج ایک شخص کے ہوں اور عمل دوسرے شخص کا ہو تو یہ مزارعت باطل ہے۔

مزارعت اس وقت صحیح ہوتی ہے جب اس کی مدت معلوم ہو اور اس سے حاصل ہونے والی پیداوار دونوں میں بہ قدر حصہ مشترک ہو اور ان دونوں میں کسی نے یہ شرط لگائی ہو کہ وہ اتنی معین بوریاں لے گا تو یہ شرط باطل ہے۔ اسی طرح جب انہوں

نے یہ شرط لگائی کہ وہ نہروالی زمین کی پیداوار لیں گے تو یہ شرط باطل ہے۔

(مختصر القدوری ص ۳۹۷-۳۹۸، ادارۃ القرآن کراچی ۱۳۲۲ھ)

علامہ قاسم بن قلطو بخاری المصری الحنفی المتوفی ۸۷۹ھ لکھتے ہیں:

مزارعت کے جواز میں امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول پر فتویٰ ہے قاضی خاں متوفی ۵۹۲ھ نے کتاب کے شروع میں اسی طرح لکھا ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں ج ۱ ص ۳) اور ”کتاب المزارع“ میں بھی یہی لکھا ہے کیونکہ اب تمام شہروں میں اسی پر عمل ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں ج ۳ ص ۱۷۰) الخلاصۃ مختارات النوازل اور ہدایہ میں بھی اسی طرح مذکور ہے کیونکہ لوگوں کو اس قول پر عمل کرنے کی ضرورت ہے اور اس پر تمام امت کا تعامل ظاہر ہو چکا ہے اور تعامل کی وجہ سے قیاس کو ترک کر دیا جاتا ہے۔

(الصحیح والترجیح علی مختصر القدوری ص ۳۱۵، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ۱۳۲۲ھ)

کاشتکاری اور درخت اگانے کی فضیلت

جب اس سے کھالیا جائے

۱۔ بَابُ فَضْلِ الزَّرْعِ وَالْغَرَسِ

إِذَا أُكِلَ مِنْهُ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: بھلا یہ بتاؤ کہ تم جو کچھ (بہ ظاہر) کاشت

کرتے ہو اس کو (حقیقت میں) تم اگاتے ہو یا ہم اگانے والے

ہیں اگر ہم چاہیں تو اس کو بالکل چوراچورا کر دیں۔ (الواقعة: ۶۵-۶۳)

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ اَنْتُمْ

تَزْرَعُونَهُ اَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ

حُطَامًا (الواقعة: ۶۵-۶۳)۔

امام بخاری نے اس آیت کو اس لیے ذکر کیا ہے کہ اس آیت سے زراعت اور کاشت کاری کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے اور چونکہ

اللہ تعالیٰ نے اس میں اپنا احسان ذکر فرمایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کاشت کاری اور کھیتی باڑی کرنا جائز ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی (ح) اور

مجھے عبدالرحمان بن المبارک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں

نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو مسلمان بھی کوئی

درخت اگاتا ہے یا کسی کھیت میں کاشت کرتا ہے پس اس سے کوئی

پرندہ یا انسان یا جانور کھاتا ہے تو وہ اس کے لیے صدقہ ہو جاتا ہے

اور ہم سے مسلم نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی از نبی ﷺ۔

۲۳۲۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو

عَوَانَةَ (ح). وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ

حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْماً أَوْ يَزْرَعُ زَرْعاً

فَيَأْكُلُ مِنْهُ طَيْرٌ أَوْ إِنْسَانٌ أَوْ بَهِيمَةٌ إِلَّا كَانَ لَهُ بِهِ

صَدَقَةٌ. وَقَالَ لَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ قَالَ حَدَّثَنَا

قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ. [طرف الحدیث: ۶۰۱۲] (صحیح مسلم: ۱۵۵۳) رقم السلسل:

۳۸۶۳ سنن ترمذی: ۱۳۸۲ مسند احمد ج ۵ ص ۴۱۵

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت بالکل ظاہر ہے۔

باب مذکور کے مناسب دیگر احادیث

امام بخاری نے اس حدیث کی اختصار سے روایت کی ہے اور بعض احادیث میں اس کی زیادہ تفصیل ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو مسلمان بھی کوئی درخت لگاتا ہے اس سے جو کھالیا جائے

وہ اس کے لیے صدقہ ہے اور جو اس سے چرا لیا جائے وہ اس کے لیے صدقہ ہے اور جو اس سے چرندے کھالیں وہ اس کے لیے صدقہ ہے اور جو اس سے پرندے کھالیں وہ اس کے لیے صدقہ ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۵۵۲، الرقم المسلسل: ۳۸۵۹)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اُمّ معبد کے پاس باغ میں گئے آپ نے پوچھا: اے اُمّ معبد! اس کھجور کے درخت کو کس نے اگایا ہے؟ آیا مسلمان نے یا کافر نے؟ انہوں نے کہا: بلکہ مسلمان نے آپ نے فرمایا: جو مسلمان بھی کسی درخت کو اگائے پھر اس سے کوئی انسان کھائے یا جانور کھائے یا پرندہ کھائے تو وہ اس کے لیے قیامت تک صدقہ ہو جاتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۵۵۲، الرقم المسلسل: ۳۸۶۲)

اس حدیث سے کیا مراد ہے: آیا جب تک وہ درخت باقی رہتا ہے وہ اس کے لیے صدقہ ہے یا جب تک لوگ اس سے نفع اٹھاتے رہیں وہ اس کے لیے صدقہ ہوتا ہے ظاہر یہ ہے کہ اس سے دوسرا معنی مراد ہے۔

کون سا ذریعہ معاش سب سے افضل ہے؟

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ کون سا ذریعہ معاش سب سے افضل ہے؟ اس بارے میں ایک قول یہ ہے کہ سب سے افضل زراعت ہے دوسرا قول یہ ہے کہ سب سے افضل صنعت و حرفت ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ سب سے افضل تجارت ہے اکثر احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ سب سے افضل ہاتھ کی کمائی اور صنعت و حرفت ہے حدیث میں ہے:

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ سے پوچھا گیا: یا رسول اللہ! کون سا کسب سب سے پاکیزہ ہے؟ آپ نے فرمایا: آدمی کا اپنے ہاتھ سے کام کرنا اور ہر حلال بیع (خرید و فروخت)۔

(المجم الكبير: ۳۳۱۱، المستدرک ج ۲ ص ۱۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۷۲۶۵-ج ۲۸ ص ۵۰۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

تحقیق یہ ہے کہ اگر لوگوں کو خوراک اور غذا کی زیادہ ضرورت ہو تو زراعت سب سے افضل ہے تاکہ لوگ وسعت سے غذا حاصل کر سکیں اور جب لوگوں کو تجارتی ساز و سامان کی زیادہ ضرورت ہو تو تجارت افضل ہے اور جب لوگوں کو صنعت و حرفت کی زیادہ ضرورت ہو مثلاً لوہے، لکڑی اور پلاسٹک کی چیزیں بنوانا یا کپڑے سلوانا اور کپڑے دھلوانا تو صنعت و حرفت کی زیادہ فضیلت ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۲۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

زراعت کے آلات میں زیادہ مشغول رہنے یا اس میں حد سے بڑھنے کی خرابیاں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن سالم حمصی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن زیاد الالبانی نے حدیث بیان کی از حضرت ابو امامہ الباہلی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے بل چلانے کا آلہ اور کھیتی باڑی کے دوسرے آلات دیکھے تو انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس گھر میں بھی یہ چیزیں داخل ہوں گی تو اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ذلت میں مبتلا کر

۲ - بَابُ مَا يُحَذَّرُ مِنْ عَوَاقِبِ الْأَشْتِغَالِ

بِأَلَةِ الزَّرْعِ أَوْ مُجَاوَزَةِ الْحَدِّ الَّذِي أُمِرَ بِهِ

۲۳۲۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَالِمٍ الْحَمِصِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

زِيَادٍ الْأَلْهَانِيُّ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ وَرَأَى

سِكَّةً وَشَيْئًا مِّنْ آلَةِ الْحَرْثِ فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ هَذَا بَيْتَ قَوْمٍ

إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ الدَّلَّ قَالَ مُحَمَّدٌ وَاسْمُ أَبِي أُمَامَةَ

صَدَقْتُ بْنُ عَجَلَانَ.

دے گا۔ امام بخاری نے کہا: حضرت ابو امامہ کا نام صدی بن عجلان ہے۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

کھیتی باڑی میں زیادہ اشتغال کو ترک کرنے کی ترغیب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ المہلب المتوفی ۴۳۵ھ نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں بلند احوال پر رہنے کی ترغیب دی ہے اور عمدہ صنعت و حرفت کے کاموں پر برا بیچختہ کیا ہے، کیونکہ نبی ﷺ کو یہ خطرہ تھا کہ اگر آپ کی امت کھیتی باڑی میں زیادہ مشغول ہو گئی اور اس نے شہ سواری اور تیر اندازی اور ہتھیاروں کی مشق کرنے کو ترک کر دیا تو ان پر وہ قومیں غالب آ جائیں گی جو جنگی مشقیں کرتی رہتی ہیں۔ اس حدیث میں نبوت کی علامت ہے، کیونکہ نبی ﷺ کو علم تھا کہ آخر زمانہ میں ایسے حکام ہوں گے جو صدقات اور عشر لینے میں ظلم کریں گے اور اپنے حق سے زیادہ وصول کریں گے اور اس سے بڑھ کر اور کوئی ذلت نہیں ہے کہ انسان اپنے حق سے زیادہ وصول کرے اور جب انسان حد سے تجاوز کرتا ہے تو اس پر ذلت مسلط کر دی جاتی ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۶۷۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

زراعت کی دو حدیثوں میں تطبیق

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی ﷺ نے غیب کی خبریں دی ہیں کیونکہ یہ مشاہدہ ہے کہ اکثر ظلم زراعت پیشہ لوگوں پر ہوتا ہے۔ امام بخاری نے اس حدیث کے عنوان سے حضرت ابو امامہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہما کی حدیث سابق میں تطبیق کی طرف اشارہ کیا ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث جو زراعت کی فضیلت میں ہے اس کا محمل یہ ہے کہ جب حد اعتدال کے ساتھ زراعت کی جائے اور حضرت ابو امامہ کی حدیث کا محمل یہ ہے کہ جب زراعت میں افراط اور غلو کیا جائے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۷۰۳)

کھیت کی حفاظت کے لیے کتے کو رکھنا

۳ - بَابُ إِقْتِنَاءِ الْكَلْبِ لِلْحَرْثِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاوذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن ابی کثیر از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے کتا رکھا اس کے (نیک) عمل سے ہر روز ایک قیراط کم کیا جاتا رہے گا ماسوا کھیت کی حفاظت کے یا مویشیوں کی حفاظت کے۔ ابن سیرین اور ابوصالح نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: ماسوا بکریوں کی حفاظت کے یا کھیت کی حفاظت کے یا شکار کے کتے کے اور ابو حازم نے کہا از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: ماسوا شکاری کتے کے یا مویشیوں کی حفاظت کے۔

۲۳۲۲ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَمْسَكَ كَلْبًا فَإِنَّهُ يَنْقُصُ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ قِيرَاطٌ إِلَّا كَلْبَ حَرْثٍ أَوْ مَاشِيَةٍ. قَالَ ابْنُ سِيرِينَ وَأَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا كَلْبَ غَنَمٍ أَوْ حَرْثٍ أَوْ صَيْدٍ. وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلْبَ صَيْدٍ أَوْ مَاشِيَةٍ.

[طرف الحدیث: ۳۳۲۳]

(صحیح مسلم: ۱۵۷۵، رقم المسلسل: ۳۹۲۲، سنن ابوداؤد: ۲۸۳۳، سنن ترمذی: ۱۳۹۰، سنن نسائی: ۳۲۸۹، معنف عبدالرزاق: ۱۹۶۱۲، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۵۱، شرح السنہ: ۲۷۷۷، شرح مشکل الآثار: ۳۶۸۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۷، طبع قدیم مسند احمد: ۷۶۲۱، ج ۱۳ ص ۶۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

کتوں کی وجہ سے گھر میں فرشتوں کے داخل نہ ہونے کی وجوہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ کتے رکھنے کی وجہ سے نیک اعمال میں ایک قیراط یومیہ کی کمی کس سبب سے ہوتی ہے؟ ایک قول یہ ہے کہ کتوں کی وجہ سے فرشتے گھر میں داخل نہیں ہوتے دوسرا قول یہ ہے کہ کتوں کی وجہ سے گھر کے پاس سے گزرنے والوں کو ایذا پہنچتی ہے تیسرا قول یہ ہے کہ یہ کتے رکھنے کی سزا ہے کہ ہر روز ان کے نیک اعمال میں ایک قیراط کی کمی ہوتی ہے یا اس وجہ سے کہ کتا اکثر نجاسات کھاتا ہے یا اس کی بدبو کی کراہت کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ بعض کتے شیطان ہوتے ہیں یا اس وجہ سے کہ اگر گھر والا غافل ہو تو وہ کھانے پینے کے برتن میں منہ ڈال دیتا ہے۔

اس حدیث کے مطابق تین قسم کے کتوں کے رکھنے کی اجازت ہے: (۱) شکار کا کتا (۲) کھیت کی حفاظت کا کتا (۳) مویشیوں کی حفاظت کا کتا۔ فقہاء شافعیہ نے ان کتوں میں گھر کی حفاظت کے لیے کتے کو بھی داخل کیا ہے یہ شرطیکہ گھر والوں کو چوروں، ڈاکوؤں اور دشمنوں کا خطرہ ہو۔

۲۳۲۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُصَيْفَةَ أَنَّ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ سُفْيَانَ بْنَ أَبِي زُهَيْرٍ رَجُلًا مِنْ أَزْدِ هَنْوَةَ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ اقْتَنَى كَلْبًا لَا يَغْنِي عَنْهُ زَرْعًا وَلَا ضَرْعًا، نَقَصَ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ قِيرَاطٌ. قُلْتُ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ إِي وَرَبِّ هَذَا الْمَسْجِدِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از یزید بن خصیفہ کہ سائب بن یزید نے ان کو حدیث بیان کی کہ سفیان بن ابی زہیر نے ازدشنوۃ کے ایک مرد سے سنا اور وہ نبی ﷺ کے اصحاب میں سے تھے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے کھیت یا مویشیوں (کی حفاظت) کے بغیر کتا رکھا، اس کے (نیک) عمل سے ہر روز ایک قیراط کم ہوتا رہے گا (راوی نے کہا: میں نے پوچھا: کیا آپ نے خود رسول اللہ ﷺ سے یہ سنا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! اس مسجد کے رب کی قسم!

اس حدیث میں ازدشنوۃ کے جس مرد کا ذکر ہے ان کا نام حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ ہے۔

جس برتن میں کتا منہ ڈال دے اس کو دھونا ضروری ہے

بعض فقہاء مالکیہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ کتے کو گھر میں رکھنا ناجائز ہے کیونکہ جب وہ گھر میں رہے گا تو اس سے اپنے آپ کو بچانا سخت مشکل ہوگا علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ اس کے معارض وہ حدیث ہے جس میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ جس برتن میں کتا منہ ڈال دے اس کو سات مرتبہ دھویا جائے فقہاء مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ امر تعبدی ہے اس لیے نجاست کو مستلزم نہیں ہے علامہ یعنی فرماتے ہیں: ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث عام ہے اور یہ اپنے عموم کی وجہ سے اس پر دلالت کرتی ہے کہ جس برتن میں کتا منہ ڈال دے اس کو نجاست کی وجہ سے دھویا جائے گا۔ فقہاء شافعیہ کہتے ہیں کہ اس برتن کو سات مرتبہ دھونا ضروری ہے ہم کہتے ہیں کہ سات

مرتبہ دھونا مستحب ہے اور تین مرتبہ دھونا فرض ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ خود صرف تین مرتبہ دھوتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۲۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۴ - بَابُ اسْتِعْمَالِ الْبَقَرِ لِلْخِرَائَةِ

۲۳۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ رَاكِبٌ عَلَى بَقَرَةٍ انْتَفَتَتْ إِلَيْهِ فَقَالَتْ لَمْ أُخْلَقْ لِهَذَا خُلِقْتُ لِلْخِرَائَةِ قَالَ اَمَنْتُ بِهِ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَأَخَذَ الذَّنْبُ شَاةً فَتَبِعَهَا الرَّاعِي فَقَالَ الذَّنْبُ مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ يَوْمَ لَا رَاعِيَ لَهَا غَيْرِي؟ قَالَ اَمَنْتُ بِهِ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ. قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَمَا هُمَا يَوْمَانِ فِي الْقَوْمِ.

[اطراف الحديث: ۳۳۷-۳۶۳-۳۶۹] (صحیح مسلم: ۲۳۸۸)
الرقم المسلسل: ۶۰۷۷ سنن ترمذی: ۳۶۹۷ مسند الحمیدی: ۱۰۵۳ شرح السنہ: ۳۸۸۹ سنن کبریٰ: ۸۱۱۱ صحیح ابن حبان: ۶۳۸۵ الادب المفرد: ۹۰۲ مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۶ طبع قدیم مسند احمد: ۷۳۵۱ ج ۱۲ ص ۳۰۵

مؤسسة الرسالة بیروت

گھوڑوں، خجروں اور گدھوں کا گوشت کھانے کا حکم

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ان کے خلاف دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ گھوڑوں اور خجروں اور گدھوں کے گوشت کو کھانے کی ممانعت کی علت یہ ہے کہ ان کو سواری کے لیے پیدا کیا ہے قرآن مجید میں ہے:

وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً.

اور گھوڑے اور خچر اور گدھے تمہاری سواری اور زیبائش کے لیے پیدا کیے۔ (النحل: ۸)

اور گائے کو ہل چلانے کے لیے پیدا کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کا اس میں کلام پیدا فرمانا معجزہ ہے اور اس کا گوشت کھانے کی ممانعت نہیں ہے بنی اسرائیل میں نہ اسلام میں۔ (شرح ابن بطل ج ۶ ص ۳۷۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ فقہاء احناف کے نزدیک گھوڑوں کا گوشت کھانا حلال ہے امام اعظم ابو حنیفہ نے گھوڑوں کی ٹکریم کی وجہ سے ان کا گوشت کھانے سے منع فرمایا تھا کیونکہ گھوڑے جہاد میں استعمال ہوتے تھے لیکن اب چونکہ فوجی ٹرک میں سفر کرتے ہیں اس لیے اب گھوڑوں کو جہاد میں استعمال کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور اب ان کا گوشت کھانا جائز ہے اور گدھوں کے گوشت کے کھانے کو نبی ﷺ نے غزوہ خیبر میں حرام کر دیا تھا اور خچر بھی گدھوں کے حکم میں ہے۔

بیل کو کاشت کاری کے لیے استعمال کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سعد انہوں نے کہا: میں نے ابوسلمہ سے سنا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جس وقت ایک شخص گائے کے اوپر سوار تھا تو اس نے مڑ کر اس سوار سے کہا: میں اس لیے نہیں پیدا کی گئی ہوں میں تو صرف ہل چلانے کے لیے پیدا کی گئی ہوں آپ نے فرمایا: اس پر میں ایمان لایا اور ابو بکر اور عمر اور ایک بھیڑیے نے ایک بکری کو پکڑ لیا تو چرواہے نے اس کا پیچھا کیا تب بھیڑیے نے کہا: درندوں کے دن اس بکری کا کون محافظ ہوگا جس دن اس بکری کا میرے سوا کوئی محافظ نہیں ہوگا؟ آپ نے فرمایا: اس پر میں ایمان لایا اور ابو بکر و عمر۔ ابوسلمہ نے کہا: اس دن وہ دونوں صحابہ آپ کی مجلس میں نہیں تھے۔

نبی ﷺ کا غیب کی خبر دینا اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی خصوصی فضیلت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں سیدنا محمد ﷺ کی نبوت کی دلیل ہے کہ آپ نے غیب کی خبر دی اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی عظیم فضیلت ہے کیونکہ آپ نے اپنے ایمان لانے کو ان کے ایمان لانے کے قائم مقام قرار دیا۔

درندوں کے دن کے مصداق میں مختلف اقوال

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس دن سے مراد وہ دن ہے جس کی طرف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں اشارہ ہے کہ لوگ مدینہ کو چھوڑ کر چلے جائیں گے جب کہ وہ اس میں خیریت سے ہوں گے اس دن مدینہ کو درندے اور پرندے ڈھانپ لیں گے یہ دن ابھی تک واقع نہیں ہوا، لیکن ضرور واقع ہوگا کیونکہ خبر صادق ﷺ نے اس کی خبر دی ہے۔

ابن العربی نے کہا: اس سے مراد وہ دن ہے جب کسی قلعہ کی وجہ سے مدینہ والے مدینہ کو چھوڑ کر چلے جائیں گے۔

ابن العربی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد حشر کی جگہ ہے یعنی قیامت کے دن ان بکریوں کا کون محافظ ہوگا۔

ابن قرقول نے کہا: اس سے مراد وہ دن ہے جس دن میں زمانہ جاہلیت میں لوگ عید مناتے تھے وہ اپنے کھیل کود میں اور میلے

میں مشغول ہوتے تھے اور بھیڑیا ان کی بکریوں کو اٹھا کر لے جاتا تھا۔

ابن قرقول کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد بھوک کا دن ہے یعنی قحط کے ایام۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۲۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب کسی شخص نے کہا کہ کھجور کے درخت اور دوسرے

درختوں کی دیکھ بھال کی مشقت مجھ پر چھوڑ دو

اور پھلوں میں میں اور تم شریک رہیں گے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحکم بن نافع نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں

ابو الزناد نے خبر دی از اعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے

بیان کیا کہ انصار نے نبی ﷺ سے عرض کیا کہ ہمارے کھجوروں

کے باغات آپ ہم میں اور ہمارے (مہاجر) بھائیوں میں تقسیم فرما

دیں آپ نے فرمایا: نہیں! پھر انصار نے (مہاجرین سے) کہا: آپ

لوگ درختوں کی دیکھ بھال کی مشقت ہماری جگہ اٹھائیں اور ہم

آپ لوگوں کو پھلوں میں شریک رکھیں گے تو سب نے کہا: ہم نے

سنا اور قبول کر لیا۔

۵ - بَابُ إِذَا قَالَ أَكْفَيْنِي مَوْنَةَ

النَّخْلِ أَوْ غَيْرِهَا، وَتُبَشِّرْ كُنِّي

فِي الثَّمَرِ

۲۳۲۵ - حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا

شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادُ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي

هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَتِ الْأَنْصَارُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْسِمَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا النَّخِيلِ

قَالَ لَا فَقَالُوا تَكْفُونَنَا الْمَوْنَةَ وَتُبَشِّرْ كُنْمُ فِي

الثَّمَرَةِ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا.

[اطراف الحديث: ۲۷۱۹-۲۷۸۲]

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

مساقات کی تعریف مضاربیت میں فقہاء احناف کے موقف پر علامہ المہلب کا اعتراض اور مصنف کا جواب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ علامہ مہلب متوفی ۴۳۵ھ کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

انصار نے یہ ارادہ کیا تھا کہ وہ مہاجرین کو اپنے باغات میں شریک کر لیں تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو ناپسند کیا کہ وہ اپنی زمینوں میں سے کسی حصے کو خارج کریں اور آپ کو علم تھا کہ عنقریب اللہ تعالیٰ آپ کے لیے کئی شہروں کو فتح کر دے گا اور تمام مسلمانوں کو غنی کر دے گا تب انصار نے مہاجرین کو اپنے باغوں کے پھلوں میں شریک کر لیا کہ وہ باغ کی ذمہ داری بھال کر رہیں اور پھلوں میں حصہ دار ہوں اور یہ وہ چیز ہے جس کو مساقات اور باغات کو بٹائی پر دینا کہتے ہیں۔

دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ اگر بعض احادیث میں مہاجرین اور انصار کے درمیان شرکت کی مقدار کا بھی ذکر ہو تو اس پر محمول کیا جائے گا ورنہ ظاہر عبارت کا تقاضا یہ ہے کہ ان کے درمیان پھلوں کی نصف مقدار کی شرکت تھی کیونکہ جب شرکت مبہم ہو تو مساقات کو نصف حصہ پر محمول کیا جاتا ہے۔

امام مالک سے روایت ہے کہ جب دو آدمی کسی سودے میں شریک ہوں پھر وہ کسی تیسرے آدمی کو بھی شریک کر لیں اور اس کا حصہ مقرر نہ کریں تو پھر وہ سودا ان کے درمیان تین حصوں میں منقسم ہوگا اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب دو آدمی شریک ہوں تو ان کا حصہ نصف نصف ہوگا۔

اہل علم کا اس میں اختلاف ہے کہ جب کوئی شخص اپنا مال کسی کو عمل کرنے کے لیے مضاربیت پر دے تو وہ نفع میں شریک ہوگا یا نہیں؟ فقہاء احناف نے یہ کہا ہے کہ اس شخص کو اپنے کام کی اجرت رواج کے مطابق ملے گی اور نفع اور نقصان اس شخص کا ہوگا جس کا مال ہے امام احمد اسحاق اور ابو ثور کا بھی یہی قول ہے اور حسن بصری اور ابن سیرین نے یہ کہا ہے کہ اس کو نصف نفع ملے گا اور اعلیٰ اور امام مالک کے بعض اصحاب کا بھی یہی قول ہے۔

اس باب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن بصری اور ان کے موافقین کے قول کی صحت پر دلالت کرتی ہے اور جس نے مضاربیت کو عمل کرنے والے کے رواج کے مطابق اجرت پر محمول کیا ہے اس کا قول قاسد ہے ورنہ لازم آئے گا کہ مہاجرین اور انصار کے درمیان جو مساقات ہوئی تھی وہ قاسد ہو کیونکہ انہوں نے عمل کی بناء پر پھل لینے کی مقدار کو معین نہیں کیا تھا اور اہل علم کے نزدیک مساقات مضاربیت کے مشابہ ہے اور یہ محال ہے کہ نبی ﷺ کے حکم اور آپ کے مشورہ سے مہاجرین اور انصار کے درمیان جو مساقات ہوئی تھی وہ قاسد ہو۔ (شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۳۸۱-۳۸۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ مضاربیت کو مساقات پر قیاس کرنا درست نہیں ہے کیونکہ مساقات میں کاشت کاری ہوتی ہے اور زمین سے پیداوار کا حصول مقصود ہوتا ہے اور مضاربیت میں تجارت ہوتی ہے اور یہ الگ الگ ذریعہ معاش ہیں۔ علامہ عینی نے اس حدیث کی شرح میں یہ تو لکھا ہے کہ علامہ مہلب نے اس حدیث سے مساقات کے ثبوت پر استدلال کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۲۸) لیکن علامہ مہلب نے مضاربیت کے متعلق فقہاء احناف کے موقف پر جو اعتراض کیا ہے علامہ عینی نے اس اعتراض کا ذکر کیا ہے نہ اس کے جواب کے درپے ہوئے اور یہ ان کی شان سے بہت بعید ہے۔

پھل دار درخت اور کھجور کے درخت کو کاٹنا

۶ - بَابُ قَطْعِ الشَّجَرِ وَالنَّخْلِ

اس باب میں پھل دار درخت اور کھجور کے درخت کو کاٹنے کا حکم بیان کیا گیا ہے۔ حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَبَنَةٍ أَوْ نَضِجْتُمْوهَا قَائِمَةً عَلَى
أَصُولِهَا بِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ (الحشر: ۵)
تم نے کھجوروں کے جو درخت کاٹ دیئے یا جن کو ان کی
جڑوں پر کھڑا چھوڑ دیا سو وہ اللہ کے اذن سے ہوا تاکہ وہ فاسقوں
کو ذلیل کرے ○

مسلمانوں نے بنو النضیر کو ان کے قلعوں سے نکال دیا اور ان کو حکم دیا گیا تھا کہ ان کے کھجور کے درخت کاٹ دیں پھر ان کے
دلوں میں تردد ہوا تو انہوں نے کہا: ہم نے ان کے بعض درخت کاٹ دیئے ہیں اور بعض درخت چھوڑ دیئے ہیں تو ہم رسول اللہ
ﷺ سے معلوم کریں کہ آیا ہم نے جو درخت کاٹے ہیں اس میں ہمارے لیے کوئی اجر ہے اور ہم نے جو درخت چھوڑ دیئے ہیں کیا
ان کی وجہ سے ہم پر کوئی گناہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے یہ (مذکور الصدر) آیت نازل فرمائی۔ (سنن ترمذی: ۳۳۱۳)
درختوں کو کاٹنے کے متعلق مذاہب فقہاء

بعض اہل علم نے یہ کہا ہے کہ کفار کے درخت کاٹنے اور ان کے قلعوں کو تباہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور بعض اہل علم نے
اس کو مکروہ قرار دیا ہے اور یہ اوزاعی کا قول ہے اوزاعی نے کہا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے پھل دار درخت کے کاٹنے اور کسی
آبادی کو ویران کرنے سے منع کیا ہے اور اس کے بعد مسلمانوں نے اس پر عمل کیا ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ دشمن کی زمین کے
جلانے اور ان کے پھل دار درختوں کے کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے امام احمد نے کہا: بعض جگہوں میں اس کے بغیر کوئی چارہ نہیں ہوتا
لیکن بے فائدہ اور عبث طور پر ان کو جلانا نہیں چاہیے علامہ نووی نے کہا ہے: یہی ائمہ اربعہ کا اور جمہور کا مذہب ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۲۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: نبی ﷺ نے حکم دیا تو کھجور
کے درختوں کو کاٹ دیا گیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے حدیث بیان کی از
نافع از حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے بنو النضیر کے
کھجوروں کے درختوں کو جلانے اور کاٹنے کا حکم دیا سوان کو کاٹ دیا
گیا اور ان ہی درختوں کا نام البویرہ تھا اور حضرت حسان رضی اللہ عنہ کا یہ
شعر بھی اسی کے متعلق ہے:

اور بنی لوی (قریش کا قبیلہ) کے سرداروں پر (غلبہ کو) بویرہ
کی آگ نے آسان بنا دیا جو ہر طرف پھیلتی جا رہی تھی۔

وَقَالَ أَنَسُ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالنَّخْلِ لِقُطْعٍ.

۲۳۲۶ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا
جُوزَيْرَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ حَرَّقَ نَخْلَ بَنِي
النَّضِيرِ وَقَطَعَ وَهِيَ الْبُؤَيْرَةُ وَلَهَا بِقَوْلٍ حَسَنٌ:

وَهَانَ عَلَى سَرَاةِ بَنِي لُؤَيٍ
خَرِيقٌ بِالْبُؤَيْرَةِ مُسْتَطِيرٌ

[أطراف الحديث: ۳۰۳۱-۳۰۳۲-۳۰۳۳] (صحیح مسلم)

۱۷۴۶ رقم المسلسل: ۳۳۳۵ سنن ابن ماجہ: ۲۸۴۵

متعدد حکمتوں کی وجہ سے درختوں کو کاٹنے کا جواز

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ مہلب متوفی ۴۳۵ھ نے کہا ہے کہ عام درختوں کو اور کھجور کے درختوں کو لکڑی کے حصول کے لیے کاٹنا جائز ہے یا جس جگہ
پر درخت ہوں اس جگہ کو کاشت کاری کے لیے خالی کرنا مقصود ہو تو اس جگہ کو خالی کرنے کے لیے درختوں کو کاٹنا جائز ہے یا درختوں کو
اس جگہ برقرار رکھنے کی بہ نسبت وہاں پر کسی ایسی چیز کی تعمیر کرنا مقصود ہو جس کی وجہ سے مسلمانوں کو زیادہ فائدہ ہو مثلاً وہاں پر کوئی

صنعت قائم کرنا مقصود ہو جیسے مل اور کارخانے ہوں یا کوئی اور مفید پروجیکٹ ہو یا وہاں کوئی عظیم الشان مسجد بنانا مطلوب ہو جیسے نبی ﷺ نے درختوں کو کاٹ کر وہاں مسجد (نبوی) تعمیر کرائی جو مہبط وحی الہی ہے اور محل ایمان ہے اور عنقریب ”کتاب الجہاد“ میں آئے گا کہ نبی ﷺ نے مشرکین کے درخت کٹوا دیے اور ان کے شہروں کو کھنڈر بنا دیا اور اس کا کچھ حصہ ہم یہاں پر نقل کریں گے۔

درختوں کو کاٹنے اور ان کو برقرار رکھنے دونوں کا جواز

جو فقہاء مشرکین کے درختوں اور ان کی بیلوں کو کاٹنے کی اجازت دیتے ہیں وہ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے بنو النضیر کے درخت کٹوا دیے تھے اور فقہاء کی دوسری جماعت نے یہ کہا ہے کہ جب یہ توقع ہو کہ وہ شہر مسلمانوں کے قبضہ میں آ جائے گا تو اس شہر کے پھل دار درختوں کو باقی رکھنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے یہ حکم دیا تھا کہ کسی پھل دار درخت کو نہ کاٹا جائے اور وہ اس سے ناواقف نہیں تھے کہ نبی ﷺ نے بنو النضیر کے درخت کٹوا دیے تھے نبی ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے وحی سے مطلع فرما دیا تھا کہ عنقریب اللہ تعالیٰ ان شہروں کو مسلمانوں کے لیے فتح فرما دے گا اور نبی ﷺ نے اپنی امت کو اس کی بشارت بھی دے دی تھی اس کے باوجود آپ نے ان درختوں کو کٹوا دیا اس سے معلوم ہوا کہ کفار کو ذلیل اور رسوا کرنے کے لیے ان کے شہروں کے درختوں کو کاٹنا بھی جائز ہے اور اگر ان درختوں کو باقی رکھنے میں مسلمانوں کی منفعت ہو تو ان درختوں کو باقی رکھنا بھی جائز ہے تاہم امام بخاری نے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو ”کتاب المزارعة“ میں جو درج کیا ہے اس کی وجہ مجھے سمجھ نہیں آ سکی ہو سکتا ہے کہ یہ صحیح بخاری کے نسخوں کو نقل کرنے والوں اور لکھنے والوں کی غلطی ہو۔

درختوں کو کاٹنے کی حدیث کو ”کتاب المزارعة“ میں درج کرنے کی توجیہ

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں: میں نے علامہ المہلب سے سوال کیا اور کہا کہ امام بخاری نے حضرت رافع بن خدیج کی اس حدیث کی یہاں روایت کی ہے جس میں بنو النضیر کے درختوں کو کاٹنے کا ذکر ہے مجھے اس کی وجہ سمجھ میں نہیں آ سکی تو انہوں نے مجھ سے کہا ہو سکتا ہے کہ اس کی کوئی توجیہ ہو اور وہ یہ ہو سکتی ہے کہ جس شخص نے چند سالوں کے لیے اپنی زمین کو کرائے پر دیا تو کرایہ دار کے لیے جائز ہے کہ اس میں جس چیز کی چاہے کاشت کرے اور جن درختوں کو چاہے اگائے یا لگائے جن کو اگائے یا لگانے سے زمین کو ضرر نہ ہو اور جب کرائے کی مدت پوری ہو جائے اور زمین کا مالک یہ کہے کہ تم میری زمین سے اپنے کھیت کاٹ لو اور اپنے درخت اکھاڑ لو تو کرائے دار پر لازم ہے کہ وہ اس کی زمین کو فارغ کر دے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ظالم کو پرانی زمین میں کاشت کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۰۷۳، سنن ترمذی: ۱۳۸۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۲۷، شرح معانی الآثار: ۵۸۴۲)

سو امام بخاری نے اس حدیث کو ”کتاب المزارعة“ میں اس لیے درج کیا ہے کہ جس طرح درختوں کو لگانا مستحسن ہے اسی طرح کسی ضرورت کی وجہ سے درختوں کو کاٹنا بھی مباح ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۳۸۳-۳۸۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں: اس عبارت میں علامہ ابن بطلال سے تسامح ہوا ہے درخت کاٹنے کی حدیث حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے نہیں بلکہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔

باب

۷ - باب

اس باب کو امام بخاری نے بغیر عنوان کے ذکر کیا ہے اور یہ باب اس سے پہلے باب اور اس کے بعد والے باب کے درمیان ہے۔
منزلہ فصل ہے۔

۲۳۲۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ قَيْسٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعَ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا أَكْثَرُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مُزْدَرَعًا كُنَّا نُكْرِي الْأَرْضَ بِالنَّاحِيَةِ مِنْهَا مُسَمًى لِسَيِّدِ الْأَرْضِ قَالَ فِيمَا يُصَابُ ذَلِكَ وَتَسْلَمُ الْأَرْضُ وَمِمَّا يُصَابُ الْأَرْضُ وَيَسْلَمُ ذَلِكَ فَهَيْئًا وَأَمَّا الذَّهَبُ وَالْوَرِقُ فَلَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے خبر دی از حنظلہ بن قیس الانصاری وہ بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت رافع بن خدیج انصاری رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ ہم اہل مدینہ میں سب سے زیادہ کاشت کاری کرتے تھے ہم زمین کی ایک جانب کی پیداوار کے عوض اس کو کرائے پر دیتے تھے جس جانب کو زمین کا مالک معین اور موسوم کر دیتا تھا حضرت رافع نے کہا: کبھی زمین کی اس جانب پر کوئی آفت آ جاتی اور دوسری زمین سلامت رہتی اور کبھی اس زمین پر کوئی آفت آ جاتی اور وہ جانب سلامت رہتی تو ہمیں زمین کو (اس طرح) کرائے پر دینے سے منع کر دیا گیا اور سونے اور چاندی (کے عوض کرائے پر دینے) کا اس دور میں رواج نہیں تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۸۶ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور یہاں پر بیان کیے جا رہے ہیں:

زمین کے ایک معین حصہ کی پیداوار کے عوض زمین کو کرائے پر دینے کا عدم جواز

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

عطاء مجاہد مسروق شعبی طاؤس حسن بصری ابن سیرین اور القاسم بن محمد کا مذہب یہ ہے کہ زمین کے ایک معین حصہ کی پیداوار کے عوض زمین کو کرائے پر دینا جائز نہیں ہے امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام زفر کا بھی یہی قول ہے ان کا استدلال حضرت رافع بن خدیج کی اس حدیث مذکور سے ہے اس کے علاوہ درج ذیل احادیث سے بھی ان کا استدلال ہے:

زمین کو کرائے پر دینے کے متعلق احادیث

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں کاشت کاری کرتے تھے پس ہم زمین کو تہائی پیداوار اور چوتھائی پیداوار اور معین طعام کے عوض کرائے پر دیتے تھے پس ایک دن ہمارے پاس میرے چچاؤں میں سے ایک شخص آیا اور اس نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس کام سے منع فرما دیا ہے جو ہمارے لیے نفع آور تھا اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہمارے لیے زیادہ نفع آور ہے آپ نے ہم کو اس سے منع فرمایا کہ ہم زمین کو تہائی پیداوار یا چوتھائی پیداوار یا معین طعام کے عوض کرائے پر دیں اور آپ نے زمین کے مالک کو یہ حکم دیا کہ وہ خود کاشت کرے یا کسی سے کاشت کرائے اور زمین کرائے پر دینے کو آپ نے ناپسند کیا۔ (صحیح مسلم: ۱۵۳۸، رقم المسلسل: ۳۸۳۶، سنن ابوداؤد: ۳۳۹۶-۳۳۹۵، سنن نسائی: ۳۸۹۵، سنن ابن ماجہ: ۲۴۶۵)

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے پاس میرے چچا حضرت ظہیر رضی اللہ عنہ آئے اور انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس کام سے منع فرما دیا ہے جس میں ہمارے لیے نفع تھا میں نے پوچھا: وہ کیا کام ہے؟ اور رسول نے جو کچھ فرمایا ہے وہی حق ہے؟ انہوں نے بتایا کہ آپ نے مجھ سے پوچھا: تم اپنی زمینوں میں کس طرح کاشت کاری کرتے ہو؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم زمین کو اس کی چوتھائی پیداوار کے عوض یا کھجور اور جو کے معین و سق کے عوض اجرت پر دیتے ہیں آپ نے فرمایا: اس

طرح نہ کر دینے میں خود کاشت کر دیا کسی سے کاشت کرا دیا پھر زمین اپنے پاس رکھو۔

(صحیح مسلم: ۱۵۳۸، الرقم المسلسل: ۲۸۴۰، صحیح البخاری: ۲۳۳۹، سنن نسائی: ۳۹۲۳، سنن ابن ماجہ: ۲۳۵۹)

حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے زمین کو کرائے پر دینے کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے زمین کو کرائے پر دینے سے منع فرمایا ہے انہوں نے کہا: میں نے پوچھا کہ کیا سونے اور چاندی کے عوض بھی زمین کو کرائے پر دینے سے منع فرمایا ہے؟ تو انہوں نے کہا: سونے اور چاندی کے عوض زمین کو کرائے پر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۵۳۷، الرقم المسلسل: ۲۸۴۲، صحیح البخاری: ۲۳۲۷، سنن ابوداؤد: ۳۳۹۲، سنن نسائی: ۳۸۹۹)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں نہر کے کنارے والی زمین کو تہائی یا چوتھائی پیداوار کے عوض کرائے پر دیا جاتا تھا رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر فرمایا: جس کے پاس زمین ہو وہ اس میں خود کاشت کرے اگر وہ اس میں خود کاشت نہیں کرتا تو وہ زمین اپنے کسی بھائی کو بخش دے اور اگر وہ کسی کو اپنی زمین نہیں دیتا تو پھر اس کو اپنے پاس رکھے۔ (صحیح مسلم: ۱۵۳۶، الرقم المسلسل: ۳۸۱۶)

زمین کو کرائے پر دینے کے متعلق فقہاء کے مذاہب اور اقوال

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

چونکہ احادیث کے الفاظ مختلف ہیں اور ان کے معانی متباہن ہیں اس وجہ سے علماء کے مختلف الفاظ ہیں اور ائمہ کے مختلف مذاہب ہیں ان کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱) حافظ ابو عمر ابن عبد البر مالکی نے کہا ہے کہ کسی بھی طعام کے عوض زمین کو کرائے پر دینا جائز نہیں ہے خواہ وہ کھانے کی چیز ہو یا پینے کی کیونکہ یہ طعام کی طعام کے عوض ادھار بیع ہے اسی طرح زمین سے پیدا ہونے والی چیزوں کے عوض بھی زمین کو کرائے پر دینا جائز نہیں ہے خواہ وہ کھانے پینے کی چیز نہ ہو ماسوا لکڑیوں اور بانسوں کے امام مالک اور ان کے اصحاب کا یہی محفوظ مذہب ہے۔

(۲) قاضی عیاض نے کہا ہے کہ زمین کو کرائے پر دینے کی ممانعت میں لوگوں کا اختلاف ہے طاؤس اور حسن بصری نے کہا کہ یہ مطلقاً ممنوع ہے ان کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں زمین کو کرائے پر دینے کی ممانعت ہے۔

(۳) جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ زمین کو کرائے پر دینے کی ممانعت نہیں ہے بلکہ وہ ایک قید سے مقید ہے امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ زمین کی پیداوار کے عوض زمین کو کرائے پر دینا جائز نہیں ہے۔

(۴) بعض صحابہ اور بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ زمین کو کرائے پر دینا مضاربیت کی مشابہت کی وجہ سے جائز ہے۔

(۵) زمین کو طعام کے عوض کرائے پر دینا جائز ہے جب کہ اس طعام کو ادا کرنے کا التزام کیا گیا ہو امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے اس کی اجازت دی ہے۔

(۶) ابن حزم نے کہا کہ زمین کی معین پیداوار کے عوض زمین کو کرائے پر دینے کا جواز حسب ذیل صحابہ تابعین اور ائمہ اور فقہاء سے منقول ہے:

حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت سعد، حضرت ابن مسعود، حضرت خباب، حضرت حذیفہ اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہم۔

الزُّبَيْرُ، وَالْأَبِيُّ بَكْرٌ، وَالْعَمْرُ، وَالْعَلِيُّ، وَابْنُ آلِ عَلِيٍّ اور ابن سیرین نے مزارعت کی ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعلیق کے مطابق یہ اثر ہے:

عمرو بن صلح بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نصف پیداوار پر مزارعت میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۳، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

حضرت سعد بن مالک اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی تعلیق کے مطابق یہ اثر ہے:

ابراہیم بن مہاجر بیان کرتے ہیں کہ میں نے موسیٰ بن طلحہ سے مزارعت کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے مجھے یہ حدیث بیان کی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت خباب کوزمین عطا کی اور حضرت عبداللہ بن مسعود کوزمین عطا کی اور حضرت سعد کوزمین عطا کی اور حضرت صہیب کوزمین عطا کی اور یہ سب میرے پڑوسی تھے اور میں نے دیکھا کہ حضرت عبداللہ اور حضرت سعد اپنی زمینوں کو تہائی اور چوتھائی کی پیداوار کے عوض مزارعت (بٹائی) پر دیتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۱۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

عمر بن عبدالعزیز والی تعلیق کے مطابق یہ اثر ہے:

خالد الخذاء بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے عدی کی طرف لکھا کہ وہ تہائی اور چوتھائی پیداوار کے عوض مزارعت کریں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۳۲، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

القاسم کی تعلیق کے مطابق یہ اثر ہے:

ہشام حدیث بیان کرتے ہیں کہ مجھے محمد بن سیرین نے القاسم بن محمد کی طرف بھیجا کہ میں ان سے اس شخص کے متعلق سوال کروں جس نے دوسرے شخص سے یہ کہا کہ میرے اس باغ میں کام کرو اور تم کو تہائی یا چوتھائی پھل ملیں گے تو القاسم بن محمد نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے پھر میں نے ابن سیرین کے پاس واپس جا کر ان کو خبر دی تو انہوں نے کہا: زمین میں کام کرنے کا یہ سب سے اچھا طریقہ ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۳۵۵۳، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

اس اثر میں ابن سیرین والی تعلیق کا بھی ذکر ہے۔

القاسم اور ابن سیرین والی تعلیق کا اس اثر میں بھی ذکر ہے۔

ہشام بیان کرتے ہیں کہ القاسم اور ابن سیرین اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ کوئی شخص اپنی زمین دوسرے شخص کو تہائی یا

چوتھائی یا دسویں حصہ کی پیداوار کے عوض مزارعت پر دے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۳۵، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

عروہ بن الزبیر والی تعلیق کے مطابق یہ اثر ہے:

ہشام بن عروہ بیان کرتے ہیں کہ میرے والد (عروہ بن الزبیر) زمین کو کرائے پر دینے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۳۶، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

آل ابوبکر آل عمر اور آل علی والی تعلیق کے مطابق یہ اثر ہے:

عمرو بن عثمان بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر سے تہائی اور چوتھائی پیداوار کے عوض مزارعت پر سوال کیا تو انہوں نے کہا:

اگر تم آل ابوبکر آل عمر اور آل علی کی مزارعت کو دیکھو تو تم یہ پاؤ گے کہ وہ اس طرح مزارعت کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۳۵، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ كُنْتُ أَشَارِكُ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ فِي الزُّرْعِ.
اور عبدالرحمن بن اسود نے کہا: میں عبدالرحمن بن یزید کے
ساتھ مزارعت میں شریک تھا۔
اس تعلیق کے موافق درج ذیل اثر ہے:

ابن عامر بیان کرتے ہیں کہ عبدالرحمن بن اسود نے کہا کہ میں تہائی اور چوتھائی پیداوار پر مزارعت کرتا تھا اور اس کو علقمہ اور اسود
کی طرف لے جاتا تھا اگر وہ اس میں کچھ حرج سمجھتے تو مجھے منع کر دیتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۱۲۳۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
وَعَامَلَ عُمَرُ النَّاسَ عَلَىٰ أَنْ جَاءَ عُمَرُ بِالْبَذْرِ
مِنْ عِنْدِهِ فَلَهُ الشَّطْرُ، وَإِنْ جَاؤُوا بِالْبَذْرِ فَلَهُمْ كَذَا.
اور عمر بن عبدالعزیز نے لوگوں سے اس پر مزارعت کی کہ اگر
حضرت عمر اپنے پاس سے بیج لائیں تو ان کے لیے نصف پیداوار ہو
گی، اور اگر لوگ بیج لائیں تو ان کے لیے اتنا ہوگا۔

اس تعلیق کی امام ابن شیبہ نے یحییٰ بن سعید سے روایت کی ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے اہل نجران، یہود اور نصاریٰ کو مدینہ سے
جلاوطن کر دیا اور ان کی زمینوں اور بیلوں کو خرید لیا اور عمر بن عبدالعزیز نے لوگوں سے اس پر عمل کرایا کہ اگر وہ بیل اور اہل اپنے پاس
سے لائیں تو ان کا حصہ دو تہائی ہوگا اور عمر بن عبدالعزیز اپنے پاس سے بیج لائیں تو ان
کے لیے نصف ہوگا اور انہوں نے کھجور کے درختوں میں ان سے اس پر عمل کرایا کہ ان کے لیے پانچواں حصہ ہوگا اور باقی عمر بن عبد
العزیز کے لیے ہوگا اور انگوروں میں ان سے اس پر عمل کرایا کہ ان کے لیے ایک تہائی ہوگا اور عمر بن عبدالعزیز کے لیے دو تہائی ہوں
گے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۰۰۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَأْسَ أَنْ تَكُونَ الْأَرْضُ
لَا بَحْدِهِمَا، فَيُفْقَانِ جَمِيعًا، فَمَا خَرَجَ فَهُوَ بَيْنَهُمَا.
اور حسن (بصری) نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ
زمین ایک شخص کی ہو اور دونوں فریق اس میں خرچ کریں اور زمین
سے جو پیداوار حاصل ہو وہ ان دونوں کے درمیان ہو۔

اس تعلیق کی امام سعید بن منصور نے سند موصول کے ساتھ روایت کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۳۴)
وَرَأَى ذَلِكَ الزُّهْرِيُّ.
اور زہری نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔
حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ اس تعلیق کی امام عبدالرزاق اور امام ابن ابی شیبہ نے سند موصول کے ساتھ روایت کی ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۷۱۰، دارالعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام احمد بن حنبل کے نزدیک مجہول اجرت پر اجارہ کا جواز اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک عدم جواز
وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَأْسَ أَنْ يُجْتَنَى الْقَطْنُ عَلَى
النِّصْفِ.
اور حسن بصری نے کہا کہ نصف کی شرط پر روئی چننے میں کوئی
حرج نہیں ہے۔

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: روئی چننا زیتون کو اٹھانا اور فصل کاٹنا ان میں سے ہر ایک چیز حصہ معلوم کے عوض ہوتی ہے تاہم
کی ایک جماعت نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور یہی امام احمد بن حنبل کا قول ہے انہوں نے اس کو مضاربیت پر قیاس کیا ہے کیونکہ
مضاربیت میں بھی مال کے ایک حصہ معلوم پر عمل کیا جاتا ہے اور اس کے مبلغ کا علم نہیں ہوتا اسی طرح اگر جلا ہے کو کپڑا بننے کے لیے
سوت دیا جائے کہ کپڑے کا ایک حصہ معلوم اس کو دیا جائے گا اور بیل اور بکریاں چرواہے کو دی جائیں کہ اس کی اجرت میں اس کو حصہ
معلوم دیا جائے گا تو یہ بھی مضاربیت کے قیاس پر جائز ہے امام مالک، فقہاء احناف اور امام شافعی نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے کہ یہ

مجهول اجرت کے عوض کسی کو کرائے پر لینا ہے اور عطاء ابن سیرین زہری اور قتادہ نے کہا ہے کہ یہ جائز ہے کہ ایک آدمی کپڑا اپنے والے کو تہائی یا چوتھائی کپڑے کے عوض کپڑا اپنے کے لیے دے اور امام احمد بن حنبل نے اس سے استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ نے خیبر کی زمین نصف پیداوار کے حصول کی شرط پر یہودیوں کو دی تھی۔ (شرح ابن بطال ج ۶ ص ۳۸۷-۳۸۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ) اس تعلیق کی مزارعت کے ساتھ مناسبت نہیں ہے امام بخاری کو یہ تعلیق اجارہ میں بیان کرنی چاہیے تھی۔

وَقَالَ اِبْرَاهِيْمُ وَابْنُ سَيْرِيْن وَعَطَاءُ وَالْحَكَمُ
وَالزُّهْرِيُّ وَقَتَادَةُ لَا بَأْسَ اَنْ يُعْطِيَ الثَّوْبَ بِالثَّلَاثِ اَوْ
الرُّبْعِ وَنَحْوِهِ۔ اور ابراہیم ابن سیرین عطاء الحکم الزہری اور قتادہ نے کہا کہ
تہائی یا چوتھائی کپڑے کے عوض کپڑا اپنے کے لیے دیا جائے تو اس
میں کوئی حرج نہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے کہا ہے کہ اس تعلیق کی امام ابن ابی شیبہ نے سند موصول کے ساتھ روایت کی ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۷۱۱)

مزارعت کے ساتھ اس تعلیق کی بھی کوئی مناسبت نہیں ہے امام بخاری کو یہ تعلیق اجارہ میں بیان کرنی چاہیے تھی۔

اجیر (عامل یا مزدور) کے عمل کے کسی حصہ کو اجرت بنانے کا جمہور فقہاء احناف کے نزدیک عدم جواز

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جس شخص نے کپڑا اپنے والے کو سوت دیا کہ وہ اس سوت کا کپڑا بن دے اور اس میں سے نصف کپڑا اس کا ہوگا تو یہ اجارہ فاسد ہے اور بننے والے کو نصاب کے مطابق اجرت دینی ہوگی۔

المبسوط میں علامہ الحلو انی نے اپنے استاذ ابو علی سے یہ نقل کیا ہے کہ وہ اپنے ملک نصف میں اس کے جواز کا فتویٰ دیتے تھے کیونکہ اس میں عرف ظاہر تھا اسی طرح مشائخ بلخ بھی لوگوں کے تعامل کی وجہ سے کپڑے میں سے اجرت دینے کو جائز قرار دیتے تھے۔ علامہ الحلو انی نے کہا ہے کہ جب کسی شخص نے طعام لا ذکر لے جانے کے لیے گدھا اجرت پر طلب کیا اور کہا کہ گدھے والے کو اس طعام کے لانے کے عوض اس میں سے ایک قفیز (چھ کلو) اجرت دی جائے گی تو یہ بھی ناجائز ہے کیونکہ آجرنے اس چیز کو اجرت کا حصہ بنایا جو اس کے عمل کا حصہ ہے تو یہ قفیز الطحان کے حکم میں ہے۔ الطحان کا معنی ہے: گندم کا پیسا ہوا آٹا قفیز الطحان کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے کسی کو گندم پینے کے لیے دی اور کہا کہ اس کی اجرت میں تم اس میں سے ایک قفیز (چھ کلو) آٹا لے لینا اور یہ بھی اس لیے ناجائز ہے کہ آجرنے اجیر کی اجرت کو اس کے عمل کا حصہ بنا دیا ہے اگر وہ یہ قید نہ لگاتا کہ تم اس آٹے میں سے چھ کلو لے لینا تو پھر جائز ہوتا مثلاً وہ یوں کہتا کہ میں اس کی اجرت میں تم کو چھ کلو آٹا دوں گا تب یہ جائز ہوتا نیز حدیث میں بھی اس کی ممانعت ہے:

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نر کو مادہ پر چڑھانے کی اجرت سے منع فرمایا اور عبید اللہ نے اس میں یہ اضافہ کیا کہ آپ نے قفیز الطحان سے بھی منع فرمایا۔ (سنن دارقطنی: ۲۹۵۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۳۹)

اسی طرح جب کسی شخص نے تلوں سے تیل نکالنے کے لیے دوسرے کو اجرت پر طلب کیا اور کہا: اس کی اجرت یہ ہے کہ اس تیل میں سے تم بھی ایک کلو تیل لے لینا یا کسی شخص نے کسی عورت کو روٹی دی کہ اس کا دھاگا بنا دو اور اس کی اجرت میں تم اس میں سے اتنا دھاگا لے لینا یا اس کو دھاگا بنانے کے لیے اُون دیا اور کہا: اس کی اجرت میں تم اس میں سے اتنا اُون لے لینا یا کسی سے کہا کہ تم کپاس کے کھیت سے روٹی پُجو اور اس کی اجرت میں تم اس میں سے اتنی روٹی لے لینا یا کسی سے کہا کہ تم بھوسا الگ کر دو اور اس کی اجرت میں تم اس میں سے نصف باجرہ لے لینا یا کہا: تم گندم سے بھوسا الگ کر دو اور اس کی اجرت میں تم اس میں سے نصف

گندم لے لینا تو اجرت کی یہ تمام صورتیں ناجائز ہیں کیونکہ آجر نے اجرت کو اجیر کے عمل کا حصہ بنا دیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابن نجیم مصری متوفی ۷۹۷ھ نے بھی اس مسئلہ کو بیان کیا ہے۔ (الاشیاء والنظار ص ۱۰۳ قدیمی کتب خانہ کراچی)

وَقَالَ مَعْمَرٌ لَا بَأْسَ أَنْ تَكُونَ الْمَاشِيَةُ عَلَى الثُّلُثِ أَوِ الرَّبْعِ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى۔
اور معمر نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ مویشیوں کو تہائی یا چوتھائی مدت معینہ تک کرائے پر دیا جائے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس تعلیق کا مطلب یہ ہے کہ کسی چوپائے کو مثلاً گندم کی بوریاں لاد کر لانے لے جانے کے لیے کرائے پر طلب کیا جائے یا اس طور کہ وہ کرائے کی آمدنی آجر اور اجیر (کرائے پر دینے والے اور لینے والے) کے درمیان تقسیم ہو جائے مثلاً آمدنی کا دو تہائی کرائے پر دینے والا رکھ لے اور ایک تہائی کرائے پر لینے والا رکھ لے ہمارے نزدیک یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اجارہ میں مضاربہ نہیں ہوتی مضاربہ تجارت میں ہوتی ہے اور کرائے پر دینے والے کو رواج کے مطابق کرایہ لینا ہوگا۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

تاہم اس تعلیق کی باب کے عنوان کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے کیونکہ باب کا عنوان مزارعت ہے بہتر تھا کہ امام بخاری اس تعلیق کو اجارہ کے باب میں ذکر کرتے۔

۲۳۲۸ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَخْبَرَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِلٌ خَيْرَ بِشْطَرٍ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ أَوْ زَرْعٍ فَكَانَ يُعْطَى أَزْوَاجَهُ مِائَةً وَسَقٍ ثَمَانُونَ وَسَقٍ ثَمَرٍ وَعِشْرُونَ وَسَقٍ ضَعِيفٍ فَلَقَسَمَ عُمَرُ خَيْرٌ فَخَيَّرَ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْطَعَ لَهُنَّ مِنَ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوْ يُمَضَى لَهُنَّ فَمِنْهُنَّ مَنْ اخْتَارَ الْأَرْضَ وَمِنْهُنَّ مَنْ اخْتَارَ الْوَسْقَ وَكَانَتْ عَائِشَةُ اخْتَارَتْ الْأَرْضَ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس بن عیاض نے حدیث بیان کی از عبد اللہ از نافع کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ نبی ﷺ نے خیر کے کھیتوں اور باغات میں نصف زمین کی پیداوار یا نصف پھلوں کے عوض عمل کرایا آپ اس میں سے اپنی ازواج کو ایک سو وسق دیتے تھے اسی (۸۰) وسق کھجوریں دیتے تھے اور بیس (۲۰) وسق جو دیتے تھے پھر حضرت عمر نے خیر کی پیداوار کو تقسیم کیا انہوں نے نبی ﷺ کی ازواج کو اختیار دیا کہ (اگر وہ چاہیں) ان کو وہاں پانی اور قطعہ زمین دے دیا جائے یا ان کو اسی طرح وسق دیے جائیں تو بعض ازواج نے قطعہ زمین کو لینا پسند کیا اور بعض نے وسق لینا پسند کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے قطعہ زمین لینا پسند کیا تھا۔

امام بخاری نے صحیح البخاری: ۲۲۸۵ میں اس حدیث کو اختصار کے ساتھ درج کیا ہے اور اب اس کی تفصیل کے ساتھ روایت کی ہے لہذا اب اس کی مکمل اور مفصل شرح کی جارہی ہے:

مزارعت اور مساقات کے متعلق صحابہ تابعین اور فقہاء کے مذاہب اور اقوال

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

زمین کو نصف تہائی یا چوتھائی پیداوار کے عوض کرائے (مزارعت یا بیائی) پر دینے میں فقہاء کا اختلاف ہے:

حضرت علی بن ابی طالبؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت سعدؓ حضرت زبیرؓ حضرت اسامہؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت معاذؓ اور حضرت خبابؓ رضی اللہ عنہم کے نزدیک یہ جائز ہے اور فقہاء تابعین میں سے سعید بن المسیبؓ طاؤسؓ اور ابن ابی لیلیٰؓ کا بھی یہی قول ہے۔

علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ ہم نے ابو جعفر سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل خیبر سے نصف پیداوار پر عمل کرایا، پھر حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہم نے پھر ان کے گھروں والے آج تک تہائی اور چوتھائی پیداوار پر عمل کراتے رہے اور یہی اوزاعیؓ سفیان ثوریؓ امام ابو یوسفؓ امام محمدؓ اور امام احمدؓ کا قول ہے ان فقہاء صحابہؓ تابعین اور تبع تابعین اور بعد کے علماء نے مزارعت اور مساقات کو جائز قرار دیا ہے (زمین کو معین پیداوار کے عوض کاشت پر دینا مزارعت ہے اور باغ کو معین پھلوں کے عوض عمل پر دینا مساقات ہے) اور بعض فقہاء صحابہؓ اور تابعین نے اس کو مکروہ کہا ہے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہم سے اسی طرح مروی ہے اور عکرمہؓ اور ابراہیم نخعیؓ سے بھی یہی روایت ہے اور یہی امام مالکؓ امام ابو حنیفہؓ لیثؓ امام شافعیؓ اور ابو ثورؓ کا قول ہے کہ مزارعت جائز نہیں ہے اور ان کے نزدیک مساقات جائز ہے۔

امام ابو حنیفہؓ اور امام زفرؓ نے کہا ہے کہ مزارعت اور مساقات کسی بھی وجہ سے جائز نہیں ہے انہوں نے کہا ہے کہ جن احادیث میں زمین کو کرائے پر دینے کی ممانعت ہے ان ہی احادیث سے مزارعت کی ممانعت ثابت ہے نیز انہوں نے کہا کہ یہ اجارہ مجہولہ ہے کیونکہ کبھی زمین سے کوئی چیز پیدا نہیں ہوتی اور انہوں نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ مزارعہ کی ممانعت سے مساقات منسوخ ہے۔

مزارعت اور مساقات کو جائز کہنے والوں کی دلیل اور اس کے جوابات

مزارعت اور مساقات کے مجوزین کی یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے خیبر کے یہودیوں سے اس پر عمل کرایا کہ زمین سے جو پیداوار حاصل ہوگی یا باغ میں جو پھل لگیں گے اس میں سے نصف ان کو دیا جائے گا اور زمین اصل مال ہے پس جو شخص اس میں عمل کرے تو اس کی پیداوار سے اس کو دینا جائز ہے جیسے کسی چیز کی قیمت دی جاتی ہے۔ جن فقہاء نے مزارعت کو منع کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ مزارع سے زمین کی پیداوار لینا زمین کا کرایہ ہے اور یہ طعام کو طعام کے عوض ادھار فروخت کرنے کے باب سے ہے اور رسول اللہ ﷺ نے مخابرہ اور محافلہ سے منع فرمایا ہے اور وہ زمین کی پیداوار کے عوض اس کا کرایہ ہے اور نبی ﷺ نے جو اہل خیبر سے خیبر میں عمل کرایا تھا اس میں مزارعت کے جواز کی دلیل نہیں ہے کیونکہ ہمارا اختلاف اس صورت میں ہے جب خالی زمین ہو اس میں درخت وغیرہ نہ ہوں اور نبی ﷺ نے جو اہل خیبر سے عمل کرایا تھا اس میں کھجور کے باغات تھے اور دوسرے درخت تھے اور وہ زمین پھلوں کے تابع تھی اور یہ صورت ہمارے نزدیک بھی جائز ہے لیکن جب زمین خالی ہو تو پھر اس کو بٹائی پر دینا ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے کیونکہ یہ ممکن ہے کہ اس زمین میں اجرت پر کاشت کرائی جائے تو اس کو بٹائی پر دینے کی ضرورت نہیں ہے جیسے باغ کے پھل دار درختوں کو پانی دینے اور اس کی دیکھ بھال کی ضرورت ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ جو پھل ابھی کپے نہ ہوں اور ان کو درخت سے کاٹنے کی شرط نہ لگائی جائے تو ان پھلوں کی بیج جائز ہے کیونکہ وہ درخت کے تابع ہیں اور ان پھلوں کی علیحدہ بیج جائز نہیں ہے اور ان کا مزارعت کو مساقات پر قیاس کرنا درست نہیں ہے کیونکہ مساقات میں منفعت صرف باغ میں دیکھ بھال کرنے سے حاصل ہوتی ہے اور اس میں اصل مال (یعنی زمین) کو اجارہ پر نہیں دیا جاتا اس کے برخلاف مزارعت کے حصول کے لیے زمین کو اجارہ پر دیا جاسکتا ہے۔

مساقات کو ناجائز کہنے والوں کی دلیل اور اس کے جوابات

جو فقہاء مساقات کو ناجائز کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ جب نبی ﷺ نے خیبر کو فتح کیا تو یہودیوں کو ان کی زمین کی ملکیت پر برقرار رکھتے ہوئے یہ شرط لگائی کہ وہ آدھے پھل بہ طور جزیہ ادا کریں پس ان کے باغات سے جو پھل لیے گئے تھے وہ بطور جزیہ

لیے گئے تھے نہ کہ بہ طور مساقات۔

ان کے مخالفین نے کہا کہ یہ مفروضہ درج ذیل متعدد وجوہ سے باطل ہے:

(۱) عبدالعزیز بن صہیب نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے خیبر کو جنگ سے فتح کیا ہے اور ابن شہاب نے ابن المسیب سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر سے خمس لیا ہے اور خمس صرف اس جگہ سے لیا جاتا ہے جس کو جنگ سے فتح کیا ہو۔

(۲) نبی ﷺ نے خیبر کی زمین مجاہدین میں تقسیم کر دی تھی تو آپ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو خیبر سے اپنا حصہ دیا اور حضرت عمر کو خیبر سے اپنا حصہ دیا پس حضرت عمر نے اپنے حصہ کو وقف کر دیا۔

(۳) حضرت عمر نے یہودیوں کو خیبر سے شام کی طرف جلا وطن کر دیا اگر نبی ﷺ نے ان کو خیبر کی زمین پر برقرار رکھا ہوتا اور ان کو اس زمین کا مالک نہ بنایا ہوتا تو بعد والوں کے لیے ان کو اس جگہ سے جلا وطن کرنا اور ان کو ان کی زمین سے جدا کرنا ممکن نہ ہوتا۔ اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن رواحہ کو پھلوں کا اندازہ لگانے کے لیے خیبر بھیجا تا کہ وہ جان لیں کہ مسلمانوں کے اموال میں زکوٰۃ کی کتنی مقدار ہے پس حضرت عائشہ نے بتایا کہ خیبر میں مسلمانوں کا مال تھا اور اس میں زکوٰۃ واجب تھی لہذا ان فقہاء کا یہ قول باطل ہو گیا کہ یہ جزیہ تھا کیونکہ جزیہ میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی یہ ابن القصار نے جواب دیا ہے۔

رہا امام بخاری کا یہ کہنا کہ عمر بن عبدالعزیز نے لوگوں سے اس طرح معاملہ کیا کہ اگر بیع عمر بن عبدالعزیز کے ہوں تو وہ نصف پیداوار لیں گے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جن لوگوں نے مزارعت کو جائز قرار دیا ہے ان کا اس میں اختلاف ہے کہ بیع کون پیش کرے گا حضرت ابن مسعود حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ بیع عامل کی طرف سے ہوتے ہیں اور بعض محدثین سے روایت ہے کہ دونوں فریقوں میں سے جس نے بھی بیع پیش کر دیئے تو جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے خیبر کا معاملہ کیا اور آپ نے اس شرط کو ترک کر دیا کہ بیع کون پیش کرے گا اور آپ کے اس شرط کو ترک کرنے میں یہ دلیل ہے کہ جس فریق نے بھی بیع پیش کر دیئے تو یہ جائز ہے اور امام احمد اور اسحاق نے یہ کہا ہے کہ بیع زمین والے کی طرف سے ہوں گے اور عمل دوسرے فریق کی طرف سے ہوگا۔

امام محمد کی بیان کردہ اقسام ان میں سے بعض کا جواز اور بعض کا عدم جواز اور ان کی توجیہ

امام محمد بن الحسن اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ مزارعت کی چار قسمیں ہیں ان میں سے تین جائز ہیں اور ایک قسم ناجائز ہے ان کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(۱) زمین کے مالک کی طرف سے بیع ہوں اور عمل مزارع کرے۔

(۲) بیع اور کاشت کاری کے آلات دونوں مالک کی طرف سے ہوں اور عمل مزارع کی طرف سے ہو۔

(۳) بیع مزارع کی طرف سے ہو اور عمل اور تمام آلات بھی اس کی طرف سے ہوں۔

(۴) بیع مزارع کی طرف سے ہو اور عمل اور آلات زراعت زمین کے مالک کی طرف سے ہوں۔

اول الذکر تینوں اقسام جائز ہیں اور ثانی الذکر قسم ناجائز ہے۔

پہلی تین اقسام کے جائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے مزارعت کو مضاربیت پر قیاس کیا ہے کیونکہ مضاربیت میں عامل نفع

کے معلوم حصہ کی وجہ سے عمل کرتا ہے اگرچہ اس کو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ کل کتنا نفع ہوگا اسی طرح زمین کو معلوم حصہ کے حصول کی بناء پر دیا جاتا ہے ہر چند کہ یہ معلوم نہیں ہوتا کہ زمین سے کل کتنی پیداوار حاصل ہوگی۔ چوتھی قسم کو انہوں نے اس لیے ناجائز کہا ہے کہ جب عمل اور آلات دونوں زمین کے مالک کی طرف سے ہوں گے تو مزارع کی طرف سے صرف بیج پیش کیے جائیں گے پس گویا اس نے زمین کے مالک کو مجہول طعام کے عوض بیج اُدھار فروخت کر دیئے اور یہ صورت تمام علماء کے نزدیک ناجائز ہے۔

حضرت عمرؓ نے ازواج مطہرات کو خیر کی زمینوں میں جو اختیار دیا تھا اس سے ثابت ہوا کہ آپ نے کسی کو اپنا وارث نہیں بنایا

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کی ازواج کو وصق طعام لینے اور خیر کی زمین میں کاشت کرنے کے درمیان اختیار دیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ خیر کی زمین نبی ﷺ کی ملکیت نہیں تھی جس کی آپ کے بعد وراثت ہوتی کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہمارا کوئی وارث نہیں بنایا جاتا ہم نے جو کچھ ترک کیا ہے وہ صدقہ ہے حضرت عمرؓ نے ان کو وصق طعام لینے اور بغیر تملیک کے قطعہ زمین لینے کے درمیان اختیار دیا کیونکہ تازہ کھجوروں کی بھی چھواروں کی طرح خواہش ہوتی ہے حضرت عائشہؓ نے قطعہ زمین کو اختیار کیا تاکہ وہ تازہ کھجوریں اور خشک کھجوریں یا چھوارے کھائیں اور ان کی وفات کے بعد وہ زمین اور باغات پھر مملکت کی ملک میں چلے گئے۔

(شرح ابن بطلال ج ۶ ص ۳۸۶-۳۸۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابوبکر کی تصریح کہ خیر کی زمینوں سے حاصل شدہ نصف بہ طور مزارعت تھا نہ کہ بہ طور خراج۔۔۔۔۔ اور اس سے مصنف کی تائید

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی نے علامہ ابن بطلال کی مذکور الصدر پوری عبارت نقل کی ہے اس کے بعد لکھتے ہیں: علامہ ابوبکر الرازی نے (شرح مختصر طحاوی میں) لکھا ہے کہ خیر کی زمینوں سے جو نصف پھل اور نصف زمین کی پیداوار لی گئی تھی وہ بہ طور جزیہ تھی۔ اس کی تائید میں نبی ﷺ کی کوئی حدیث نہیں ہے کسی حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے ان سے جزیہ لیا تھا حتیٰ کہ آپ کی وفات ہو گئی اور نہ حضرت ابوبکرؓ نے اور نہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہاں تک کہ حضرت عمرؓ نے ان کو جلاوطن کر دیا اور اگر آپ ان سے جزیہ لیتے تو اس وقت جزیہ لیتے جب جزیہ کی آیت نازل ہوئی تھی اور جو خراج مقرر کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ امام زمین کے ہر جریب (موجودہ تیس گز) کی پیداوار پر ان سے ایک صاع پیداوار اور ایک درہم لے گا۔

میں کہتا ہوں کہ خلاصہ یہ ہے کہ خیر کی زمین کی کاشت پر یہودیوں سے جو نصف لیا گیا تھا وہ جزیہ تھا نہ خراج اور یہ وہی بات ہے جو ہم نے صحیح البخاری: ۲۲۸۵ کی شرح میں لکھی تھی اور علامہ عینی کا اس پر رد کیا تھا کہ انہوں نے کہا تھا کہ خیر کی زمینوں پر نبی ﷺ نے ان سے جو پیداوار کا نصف لیا تھا وہ بہ طور خراج تھا اور ہم نے اس پر رد کیا تھا کہ آپ نے ان سے جو نصف لیا تھا وہ بہ طور مزارعت تھا یا بہ طور مساقات تھا اب یہاں پر اسی بات کو علامہ عینی نے علامہ ابوبکر الرازی کے حوالے سے لکھا ہے۔

خراج کو ثابت کرنے کے لیے علامہ عینی کی تاویل اور اس پر مصنف کا تعاقب

اس کے بعد علامہ عینی پھر اس پیداوار کے نصف کو خراج ثابت کرنے کے لیے تاویل کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اگر تم یہ کہو کہ نبی ﷺ نے خیر کی زمینوں کے چھتیس حصے کے تھے اور یہ اس پر دلیل ہے کہ وہ خراج نہیں تھا تو میں کہوں گا کہ ہو سکتا ہے نبی ﷺ نے زمینوں کے خراج کو تقسیم کیا ہو یا اس طور کہ یہ فرمایا ہو کہ یہ اس زمین کا خراج فلاں کے لیے ہے اور یہ اس

زمین کا خراج فلاں کے لیے ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی کی یہ تاویل اس وقت درست ہوگی جب اس عبارت میں خراج کا لغوی معنی مراد ہو یعنی اس زمین سے نکالا ہوا یہ حصہ فلاں کا ہے اور زمین سے نکالا ہوا یہ حصہ فلاں کا ہے حالانکہ علامہ عینی خراج کے اصطلاحی معنی کو ثابت کر رہے تھے اور علامہ ابوبکر رازی نے بھی خراج کے اصطلاحی معنی کی نفی کی ہے اور اس پر دوسرا رد یہ ہے کہ نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ زمین سے نکالا ہوا یہ حصہ فلاں کا ہے اور یہ حصہ فلاں کا ہے اور آپ نے ان چھتیس حصوں کے متعلق اسی طرح فرمایا یہ حدیث کی کس کتاب میں ہے؟ اور اپنے گمان سے حدیث کو وضع کرنا پھر اس کو معرض استدلال میں پیش کرنا نہایت عجیب ہے اور علامہ عینی ایسے عالم اور محدث کو بہر حال زیب نہیں دیتا۔

جب مزارعت میں سالوں کی تعداد
معین نہ کی جائے

۹ - بَابُ إِذَا لَمْ يَشْتَرِطِ السِّنِينَ
فِي الْمُزَارَعَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: ہمیں نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے خیبر کی زمین میں پھلوں اور غلہ کی نصف پیداوار کے عوض عمل کرایا۔

۲۳۲۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ عَامَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ بِشَطْرِ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ أَوْ زَرْعٍ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۸۵ میں گزر چکی ہے تاہم جو امور وہاں نہیں بیان کیے گئے تھے وہ یہاں بیان کیے جا رہے ہیں۔

جب مزارعت میں مدت کا تعین نہ کیا جائے تو اس کی صحت میں اختلاف فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس باب کا عنوان قائم کیا ہے: جب مزارعت میں سالوں کی تعداد معین نہ کی جائے اور اس میں فقہاء کا اختلاف ہے:

امام مالک سفیان ثوری امام شافعی اور ابو ثور کے نزدیک یہ مکروہ ہے حتیٰ کہ مزارعت کی مدت مقرر کی جائے اور ابو ثور نے کہا ہے کہ مدت کا تعین نہ کیا جائے تو اس مزارعت کو ایک سال پر محمول کیا جائے گا۔

علامہ ابن المذہر نے کہا ہے کہ ہمارے بعض اصحاب نے یہ کہا ہے کہ یہ جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: ہم جب تک چاہیں گے تم کو اس پر برقرار رکھیں گے اور آپ کے اس ارشاد میں یہ دلیل ہے کہ کھجور کے درختوں کو مساقات پر دینا اور زمین کو مساقات پر دینا جائز ہے خواہ اس میں سالوں کا تعین نہ کیا جائے اور اس میں زمین اور باغ کے مالک کے لیے یہ جائز ہوگا کہ وہ جب چاہے مزارع کو اور باغ کی دیکھ بھال کرنے والے کو زمین اور باغ سے نکال دے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مزارعت اور کرائے میں فرق ہے کیونکہ مدت کا تعین کیے بغیر زمین کو کرائے پر دینا جائز نہیں ہے اور اس میں زمین کا مالک جب چاہے کرائے دار کو زمین سے نکال نہیں سکتا اور اس میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ مکانوں کو اور زمینوں کو بغیر مدت کے تعین کے کرائے پر دینا جائز نہیں ہے اور نبی ﷺ نے یہودیوں کو زمین کی پیداوار کے عوض جو زمین دی تھی اس کا تقاضا ایک سال کے لیے تھا حتیٰ کہ آپ اس کی اکثر مدت کو

بیان فرمادیتے، خلاصہ یہ ہے کہ مزارعت میں مدت کا تعین ضروری ہے اور عنقریب اس کی زیادہ وضاحت آئے گی۔

(شرح ابن بطال ج ۶ ص ۳۸۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی، علامہ ابن بطال کی اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ جو فقہاء مزارعت کی صحت اور اس کے جواز کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ یہ بیان کیا جائے کہ یہ مزارعت ایک سال کی ہے یا دو سال کی ہے اور اگر اس نے اتنی کم مدت بیان کی جس میں زراعت نہیں ہو سکتی یا اتنی زیادہ مدت بیان کی جس میں فریقین میں سے کوئی بھی عادیہ زندہ نہیں رہے گا تو یہ مزارعت فاسد ہو جائے گی، محمد بن مسلمہ اور امام احمد سے روایت ہے کہ مدت کے بیان کے بغیر بھی مزارعت صحیح ہے، کیونکہ یہ عقد جائز غیر لازم ہے اور اکثر فقہاء کے نزدیک یہ عقد لازم ہے۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۰ - بَابُ

بَابُ

امام بخاری نے اس باب کا عنوان نہیں لکھا اور یہ باب اس سے پہلے اور اس کے بعد والے باب کے درمیان بہ منزلہ فصل ہے۔

۲۳۳۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَمْرُو قُلْتُ لِبَطَّاسٍ لَوْ تَرَكْتُ الْمُخَابَرَةَ، فَإِنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُ! قَالَ أَيْ عَمْرُو! إِنِّي أُعْطِيهِمْ وَأُعِيبُهُمْ، وَإِنْ أَعْلَمَهُمْ أَخْبَرَنِي بِعَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ، وَلَكِنْ قَالَ أَنْ يَمْنَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهِ خَرْجًا مَعْلُومًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے حدیث بیان کی کہ میں نے طاؤس سے کہا: کاش! تم مخابرہ کو ترک کر دیتے کیونکہ یہ لوگ (حضرت رافع بن خدیج وغیرہ) کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا تھا۔ طاؤس نے کہا: اے عمرو! میں لوگوں کو (زمین) دیتا ہوں اور ان کی معاونت کرتا ہوں اور صحابہ کے سب سے بڑے عالم یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مجھے خبر دی کہ نبی ﷺ نے اس سے منع نہیں فرمایا بلکہ آپ نے صرف یہ منع فرمایا تھا کہ اگر کوئی شخص اپنے بھائی کو اپنی زمین بلا معاوضہ دے تو وہ اس سے بہتر ہے کہ وہ اس سے کچھ معاوضہ لے۔

[اطراف الحدیث: ۲۳۳۲-۲۳۳۴]

(صحیح مسلم: ۱۵۵۰، رقم المسلسل: ۳۸۳۸، سنن ابوداؤد: ۳۳۸۹، سنن نسائی: ۳۸۷۳، سنن ابن ماجہ: ۲۳۵۶، المعجم الکبیر: ۱۰۸۸۰، سنن بیہقی ج ۶ ص ۱۳۳، شرح السنہ: ۱۶۸۷، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۰۸۷، ج ۳ ص ۵۰۶، موسسۃ الرسالۃ بیروت)

مخابرہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور مخابرہ اور مزارعت کا فرق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”مخابرة“ کا لفظ ہے ”مخابرة“ کا لفظ ”خبرة“ سے ماخوذ ہے اس کا معنی ہے: حصہ یا یہ لفظ ”خیبر“ سے ماخوذ ہے کیونکہ زمین کی پیداوار کا معاوضہ سب سے پہلے خیبر میں ہوا تھا اور ”مخابرة“ کا اصطلاحی معنی ہے: زمین کی بعض پیداوار کے عوض اس میں کھیتی باڑی کرنا، مزارعت کا بھی یہی معنی ہے لیکن ان دونوں میں یہ فرق ہے کہ مخابرہ میں بیج عامل کی طرف سے ہوتا ہے اور مزارعت میں بیج زمین کے مالک کی طرف سے ہوتا ہے۔

زمین کو کرائے پر دینے سے ممانعت کی توجیہ

حضرت ابن عباس کے اس قول سے غرض یہ ہے کہ زمین مزارع کو عاریہ عطا کی جائے کیونکہ زمین کے کرائے میں زمین کے مالک اور مزارع کے درمیان اختلاف ہو جاتا تھا اور لڑائی کی نوبت آ جاتی تھی۔ امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی مغفرت فرمائے اللہ کی قسم! مجھ کو ان سے زیادہ حدیث کا علم تھا، کرائے سے ممانعت کی وجہ صرف یہ ہے کہ انصار کے دو شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس لڑتے ہوئے آئے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر تمہاری یہی روش ہے تو پھر تم زمینوں کو کرائے پر نہ دیا کرو۔

(سنن ابوداؤد: ۳۳۹۰، سنن نسائی: ۳۹۳، سنن ابن ماجہ: ۲۳۶۱)

امام طحاوی نے کہا: یہ حضرت زید بن ثابت ہیں جو بتا رہے ہیں کہ نبی ﷺ نے جو زمینوں کو کرائے پر دینے سے منع فرمایا تھا وہ بہ طور تحریم نہیں تھا بلکہ بہ طور کراہت تھا، کیونکہ نبی ﷺ نے مسلمانوں کے درمیان شر کے وقوع کو ناپسند فرمایا۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۳۰-۲۳۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۸۴۸۔ ج ۲ ص ۲۲۷ میں مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔

یہود کے ساتھ مزارعت

۱۱ - بَابُ الْمَزَارَعَةِ مَعَ الْيَهُودِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد ابن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یہود کو خیر اس شرط پر عطا کیا کہ وہ اس میں کھیتی باڑی کریں اور ان کو اس زمین کی پیداوار کا نصف ملے گا۔

۲۳۳۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَى خَيْرَ الْيَهُودِ عَلَى أَنْ يَتَعَمَلُوا وَيَزْرَعُوا، وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۸۵ اور ۲۳۲۸ میں گزر چکی ہے۔

مزارعت میں جن شرائط کا لگانا

۱۲ - بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ الشَّرُوطِ

مکروہ ہے

فِي الْمَزَارَعَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں صدقہ بن الفضل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے خبر دی از یحییٰ انہوں نے کہا کہ حنظلہ الزرقی نے حضرت رافع رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم اہل مدینہ میں سب سے زیادہ کھیتی باڑی کرنے والے تھے ہم میں سے کوئی ایک شخص اپنی زمین کو کرائے پر دیتا تھا اور کہتا تھا کہ زمین کا یہ قطعہ میرے لیے ہے اور وہ قطعہ تمہارے لیے ہے اور بسا اوقات اس زمین سے پیداوار ہوتی اور اس زمین

۲۳۳۲ - حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ يَحْيَى قَالَ سَمِعَ حَنْظَلَةَ الزُّرْقِيَّ عَنْ رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا أَكْثَرَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ حَقْلًا، وَكَانَ أَحَدُنَا يُكْرِي أَرْضَهُ، فَيَقُولُ هَذِهِ الْقِطْعَةُ لِي وَهَذِهِ لَكَ، فَرُبَّمَا أَخْرَجَتْ ذِهِ وَلَمْ تَخْرُجْ ذِهِ، فَتَنَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

سے پیداوار نہ ہوتی 'پس نبی ﷺ نے ان کو منع فرمادیا۔

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۲۲۸۶ میں گزر چکی ہے۔ امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے روایت کیا ہے کہ اس حدیث میں مزارعت کے اندر مکروہ شرط کا بیان ہے۔

جب کوئی شخص کسی قوم کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں زراعت کرے اور اس زراعت میں اس قوم کے لیے خیر ہو

۱۳ - بَابُ إِذَا زَرَعَ بِمَالِ قَوْمٍ
بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ، وَكَانَ فِي ذَلِكَ
صَلَاحٌ لَهُمْ

۲۳۳۳ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
ضَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ ثَابِعٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا ثَلَاثَةٌ نَفَرٌ يَمْشُونَ
أَخَذَهُمُ الْمَطَرُ فَأَوْوَا إِلَى غَارٍ فِي جَبَلٍ فَأَنْحَطَتْ
عَلَى فَمِ غَارِهِمْ صَخْرَةٌ مِنَ الْجَبَلِ فَانْطَبَقَتْ عَلَيْهِمْ
فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ انْظُرُوا أَعْمَالًا عَمِلْتُمُوهَا
صَالِحَةً لِلَّهِ فَأَدْعُوا اللَّهَ بِهَا لَعَلَّهُ يَقَرِّجُهَا عَنْكُمْ قَالَ
أَحَدُهُم أَللَّهُمَّ إِنَّهُ كَانَ لِي وَالِدَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ
وَلِي صَبِيَّةٌ صِفَارٌ كُنْتُ أَرْغِي عَلَيْهِمْ فَأِذَا رَحْتُ
عَلَيْهِمْ خَلَبْتُ فَبَدَأْتُ بِوَالِدَيَّ أَسْقِيهِمَا قَبْلَ بَنِيَّ
وَأَنِّي اسْتَخَرْتُ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمْ أَبِ حَتَّى أَمْسَيْتُ
فَوَجَدْتُهُمَا نَامًا فَخَلَبْتُ كَمَا كُنْتُ أَخْلُبُ فَقُمْتُ
عِنْدَ رُؤُوسِهِمَا أَكْرَهُ أَنْ أُوقِظَهُمَا وَأَكْرَهُ أَنْ أَسْقِيَ
الصَّبِيَّةَ وَالصَّبِيَّةُ يَتَضَاغُونَ عِنْدَ قَدَمَيَّ حَتَّى طَلَعَ
الْفَجْرُ فَإِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ إِنِّي لَعَلْتُهِ إِبْتِغَاءَ وَجْهِكَ
فَأَفْرِجْ لَنَا فَرْجَةً تَرَى مِنْهَا السَّمَاءَ فَفَرَجَ اللَّهُ لَنَا
السَّمَاءَ وَقَالَ الْآخَرُ أَللَّهُمَّ إِنَّهَا كَانَتْ لِي بِنْتُ عَمٍّ
أَحَبَّتُهَا كَأَشَدِّ مَا يُحِبُّ الرِّجَالُ النِّسَاءَ فَطَلَبْتُ
مِنْهَا فَابْتِ حَتَّى آتَيْتُهَا بِمِائَةِ دِينَارٍ فَبَغِيْتُ حَتَّى
جَمَعْتُهَا فَلَمَّا وَقَعْتُ بَيْنَ رِجْلَيْهَا قَالَتْ يَا عَبْدَ اللَّهِ
إِنِّي لَأَتَّقِي اللَّهَ وَلَا تَفْتَحِ الْخَاتَمَ إِلَّا بِحَقِّهِ فَقُمْتُ فَإِنْ
كُنْتُ تَعْلَمُ إِنِّي لَعَلْتُهِ إِبْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَأَفْرِجْ عَنَّا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو ضمیرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از ثابیع عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس وقت تین شخص سفر کر رہے تھے تو ان پر بارش ہونے لگی سو انہوں نے پہاڑ کے ایک غار میں پناہ لی تو غار کا منہ ان پر بند ہو گیا تو ان کے غار کے منہ پر پہاڑ کی ایک چٹان آ کر گر گئی تب انہوں نے ایک دوسرے سے کہا: تم نے جو اللہ کے لیے نیک اعمال کیے ہیں ان پر غور کرو اور ان اعمال کے وسیلہ سے اللہ سے دعا کرو شاید کہ اللہ تعالیٰ تم سے کشادگی کر دے تب ان میں سے ایک نے اللہ سے دعا کی: اے اللہ! بے شک میرے دو بوڑھے ماں باپ تھے اور میرے چھوٹے چھوٹے بچے تھے میں ان کی خاطر بکریاں چراتا تھا پھر جب میں شام کو ان کے پاس آتا تو دودھ دوہتا میں اپنے بچوں سے پہلے اپنے ماں باپ کو دودھ پلاتا ایک دن مجھے تاخیر ہو گئی تو میں وقت پر نہیں پہنچ سکا حتیٰ کہ شام ہو گئی پس میں نے اپنے ماں باپ کو سوئے ہوئے پایا سو میں جس طرح دودھ دوہتا تھا اس طرح میں نے دودھ دوہا اور میں اپنے ماں باپ کے سرہانے کھڑا رہا میں ان کو جگانا پسند کرتا تھا اور (ان سے پہلے) بچوں کو دودھ پلاتا پسند کرتا تھا بچے میرے قدموں کے پاس (بھوک سے) چلاتے رہے حتیٰ کہ فجر طلوع ہو گئی پس اگر تو جانتا ہے کہ میں نے یہ کام محض تیری رضا جوئی کے لیے کیا ہے سو تو ہمارے لیے (اس غار کے منہ کو) کچھ کشادہ کر دے تاکہ ہم آسمان کو دیکھ لیں پس اللہ تعالیٰ نے کچھ کشادگی کر دی تو انہوں نے آسمان کو دیکھ لیا اور دوسرے نے

فَرَجَةً فَفَرَجَ، وَقَالَ الثَّالِثُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَاْجِرُكَ
اَجْبِرًا بِفَرْقِ اَرَزٍّ، فَلَمَّا قَضٰی عَمَلَهُ قَالَ اَعْطِنِیْ حَقِّیْ
فَعَرَضْتُ عَلَیْهِ فَرَعَبٌ عَنْهُ، فَلَمْ اَزَلْ اَزْرَعُهُ حَتّٰی
جَمَعْتُ مِنْهُ بَقْرًا وَرَاعِیْهَا، فَجَاءَنِیْ فَقَالَ اَتَّقِ اللّٰهَ
فَقُلْتُ اِذْهَبْ اِلٰی ذٰلِكَ الْبَقَرِ وَرَاعِیْهَا فَخُذْ، فَقَالَ
اَتَّقِ اللّٰهَ وَلَا تَسْتَهْزِئْ بِیْ، فَقُلْتُ اِنِّیْ لَا اَسْتَهْزِئُ
بِكَ فَخُذْ، فَآخَذَهُ، فَاِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اِنِّیْ فَعَلْتُ ذٰلِكَ
اِبْتِغَاءً وَجْهَكَ، فَاَفْرِجْ مَا بَقِیَ فَفَرَجَ اللّٰهُ. قَالَ اَبُو
عَبْدِ اللّٰهِ وَقَالَ ابْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ فَسَعِیْتُ.

دعا کی: اے اللہ! بے شک میرے چچا کی ایک بیٹی تھی میں اس سے
اتنی زیادہ محبت کرتا تھا جتنی محبت مرد عورتوں سے کرتے ہیں میں
نے اس سے اپنی خواہش طلب کی تو اس نے انکار کیا حتیٰ کہ میں اس
کو سو دینار لا کر دوں پس میں نے دینار تلاش کیے حتیٰ کہ میں نے
ان کو جمع کر لیا پس جب میں اس کی دو ٹانگوں کے درمیان بیٹھا تو
اس نے کہا: اے اللہ کے بندے! اللہ سے ڈر! اور ناحق مہر کو نہ توڑ
پس میں کھڑا ہو گیا پس اگر تو جانتا ہے کہ میں نے یہ فعل محض تیری
رضا کے لیے کیا ہے سو تو ہمارے اس غار کا منہ کچھ کشادہ کر دے
پس اللہ نے غار کا منہ (کچھ اور) کشادہ کر دیا اور تیسرے شخص نے
دعا کی: میں نے تین صاع (بارہ کلو) چاولوں کے عوض ایک مزدور
رکھا پس جب اس نے اپنا کام پورا کر لیا تو اس نے کہا: مجھے میرا
حق دو میں نے اس پر (وہ چاول) پیش کیے اس نے ان سے
اعراض کیا پھر میں ان چاولوں کی کاشت کرتا رہا حتیٰ کہ میں نے
ان سے گائیں اور چردا ہے رکھ لیے پھر ایک دن وہ میرے پاس آیا
اور کہا: اللہ سے ڈرو! میں نے اس سے کہا: ان گایوں اور ان کے
چرداہوں کی طرف جاؤ اور ان کو لے جاؤ اس نے کہا: اللہ سے
ڈرو! اور میرے ساتھ مذاق نہ کرو میں نے کہا: میں تمہارے ساتھ
مذاق نہیں کر رہا تم ان کو لے جاؤ پس وہ ان کو لے گیا پس اگر تو
جانتا ہے کہ میں نے یہ کام محض تیری رضا کے لیے کیا تھا سو تو غار
کے باقی منہ کو بھی کشادہ کر دے تو اللہ نے غار کا (باقی منہ بھی)
کشادہ کر دیا۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: اور ابن عقبہ نے بیان
کیا از نافع: پس میں نے کوشش کی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۱۵ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کی یہاں اس لیے روایت کی ہے کہ اس میں یہ بیان ہے کہ اس تیسرے شخص نے اس مزدور کے
چاولوں کی اس کی اجازت کے بغیر کاشت کی اور اس کاشت میں اس مزدور کا فائدہ تھا۔

صحابہ کی وقف شدہ املاک اور خراج

کی زمین اور ان کی مزارعت

اور ان کا عمل کرنا

اور نبی ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: (اس باغ کی)

۱۴ - بَابُ اَوْقَافِ اصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاَرْضِ الْخَرَاجِ

وَمُزَارَعَتِهِمْ وَمَعَامَلَتِهِمْ

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَرَ

تَصَدَّقُ بِأَصْلِهِ لَا يُبَاعُ، وَلَكِنْ يُتَّفَقُ ثَمَرُهُ. فَتَصَدَّقُ
اصل زمین کو وقف کر دوتا کہ اس کو فروخت نہ کیا جاسکے لیکن اس کے
پھل خرچ کیے جائیں گے تو حضرت عمر نے اصل زمین کو وقف کر
دیا۔

امام بخاری نے اس تعلیق کی سند موصول کے ساتھ صحیح البخاری: ۲۷۷۲ میں روایت کی ہے۔

۲۳۳۴ - حَدَّثَنَا صَدَقَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَوْ لَا إِخْرُ الْمُسْلِمِينَ مَا
فَتَحْتُ قَرْيَةً إِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ أَهْلِهَا كَمَا قَسَمَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ. [اطراف الحديث: ۳۱۲۵ -
سنن ابوداؤد: ۳۰۳۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہم کو صدقہ نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہم کو عبدالرحمان نے خبر دی از امام مالک از زید
بن اسلم انہوں نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر مجھے بعد میں
آنے والے مسلمانوں کا خیال نہ ہوتا تو میں جتنے شہر بھی فتح کرتا تو
انہیں فتح کرنے والوں میں ہی تقسیم کر دیتا جیسے نبی ﷺ نے خیبر
کی زمین تقسیم کی تھی (لیکن چونکہ مجھے فتوحات کی کثرت کے پیش
نظر بعد میں آنے والے مسلمانوں کا بھی خیال ہے اس لیے میں
ایسا نہیں کرتا)۔

صحابہ کرام کے وقف کردہ امور زمین کا خراج اس کی مزارعت اور اس کا معاملہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب عراق کو فتح کیا تو عراق کے مضافات اور وہاں کی زمینیں وہاں کے ذمیوں کو دے دیں اور ان سے
زمین کی کاشت کاری پر خراج وصول کیا تا کہ اس سے مسلمانوں کے بیت المال میں اضافہ ہو اور اس کی آمدنی کو وہاں کے فقراء مسلمین
پر خرچ کیا جاسکے اور بیت المال کے اموال سے بعد والے مسلمان بھی فائدہ اٹھا سکیں۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۳۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

وقف کی تعریف اس کا حکم اس کا سبب اس کا محل وقف کے الفاظ اور اس کی شرائط

امام بخاری نے اس حدیث کے عنوان میں دو چیزیں ذکر کی ہیں: ایک وقف اور دوسرا خراج پہلے ہم وقف کی تعریف کر رہے
ہیں:

علامہ علاء الدین محمد بن علی بن محمد الحنفی المتوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وقف کا لغوی معنی ہے: کسی چیز کو روک لینا اور مقید کر دینا۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک وقف کا شرعی معنی ہے: واقف کسی مخصوص چیز کو اپنی ملک میں روک لے اور اس کو اپنی ملکیت میں محفوظ
اور مقید کر لے اور اس کی منفعت کو صدقہ کر دے خواہ اجمالی طور پر۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ وقف عاریت کی طرح جائز ہے لازم
نہیں ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ محمد قسستانی متوفی ۹۶۲ھ نے اس کی تعریف میں لکھا ہے:

کسی مخصوص چیز میں دوسروں کے تصرف کو منع کر دینا اور اس چیز کو واقف کا اپنی ملکیت میں رکھنا پس وہ چیز اس کی زندگی میں
اس کی ملکیت میں باقی رہے گی اور اس کے مرنے کے بعد اس کے ورثاء کی ملکیت ہوگی اور اس چیز کو بیچا جائے گا اور نہ اس کو ہبہ کیا جا

سکے گا۔

علامہ علاء الدین ہسکلی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک وقف کا شرعی معنی ہے: کسی مخصوص چیز کو اللہ تعالیٰ کی ملکیت کے حکم پر باقی رکھنا اور اس کی منفعت کو واقف کا اپنی پسند کے مطابق خرچ کرنا خواہ غنی پر خرچ کرے پس وقف کرنے کے بعد یہ لازم ہو جاتا ہے اب واقف کے لیے اس وقف کو باطل کرنا جائز نہیں ہے اس میں واقف کی وراثت جاری نہیں ہوگی۔ (علامہ ابن ہمام و ابن الشنہ)

وقف کا سبب دنیا میں اپنی محبوب اور پسندیدہ چیز سے اپنے دوستوں رشتہ داروں اور فقراء کو نفع پہنچانا ہے اور آخرت میں ثواب کی نیت کرنا ہے اور وقف کی نذر ماننے کی وجہ سے وقف کرنا واجب ہو جاتا ہے پھر اس چیز کا یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوتا ہے۔

وقف کا محل قیمت والا مال ہے خواہ وہ غیر منقول شی ہو یا منقول ہو۔

وقف کے الفاظ یہ ہیں: مثلاً وہ یہ کہے کہ میں اس گھر کی آمدنی کو مساکین کے لیے دائماً وقف کرتا ہوں یا کہے کہ میرے مرنے کے بعد میرا یہ گھر وقف ہوگا (جب کہ وہ تہائی مال یا اس سے کم ہو)۔

وقف کی شرط یہ ہے کہ وہ مخصوص چیز اس کی صحیح ملکیت میں ہو اور وہ اس میں عبادت اور قرب الہی کی نیت کرے اور اس کا وقف فی الفور نافذ ہو معلق نہ ہو مثلاً یہ نہ کہے کہ جب فلاں شخص آئے گا تو یہ وقف ہوگا اور وہ کسی چیز کی طرف مضاف نہ ہو مثلاً میں مروں گا تو یہ وقف ہوگا اور نہ مؤقت ہو مثلاً یہ ایک ماہ کے لیے وقف ہوگا اور وقف کرنے سے اس چیز سے اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی۔

(الدر المختار مع رد المحتار ج ۶ ص ۴۱۲-۴۰۶ ملخصاً دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

سوادِ عراق (عراق کے مضافات اور دیہاتوں) کے متعلق حضرت عمر اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کا موقف۔۔۔۔۔

اور سوادِ عراق کے خراج کی مقدار

امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ لکھتے ہیں:

امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا: جب عراق کے سواد (مضافات اور دیہات) فتح ہو گئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ سے اس کے متعلق مشورہ کیا تو عام صحابہ کی رائے یہ تھی کہ ان زمینوں کو مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دیا جائے حضرت بلال بن رباح رضی اللہ عنہ اس موقف اور اس رائے پر سب سے زیادہ اصرار کر رہے تھے اور حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ کی بھی یہی رائے تھی کہ حضرت عمر سوادِ عراق کو مجاہدین میں تقسیم کر دیں جب کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ ان زمینوں کو اسی طرح چھوڑ دیا جائے اور ان کو مجاہدین کے درمیان تقسیم نہ کیا جائے اور جب ان صحابہ نے ان زمینوں کے تقسیم کرنے پر بہت زیادہ اصرار کیا تو حضرت عمر نے دعا کی: اے اللہ! تو بلال اور ان کے اصحاب کے لیے مجھ سے کافی ہو جا (یعنی میری طرف سے تو ان پر حجت قائم کر دے) حضرت عثمان حضرت علی اور حضرت طلحہ نے بھی حضرت عمر کی رائے کی حمایت کی تھی پھر کئی دنوں تک یہ معاملہ اسی طرح چلتا رہا حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا: مجھے سوادِ عراق کو اپنے حال پر چھوڑنے کے متعلق اور ان کو مجاہدین کے درمیان تقسیم نہ کرنے کے متعلق قرآن مجید سے دلیل مل گئی ہے اور وہ یہ آیت ہے:

(یہ اموال) ان فقراء مہاجرین کے لیے ہیں جن کو ان کے

گھروں سے اور ان کے اموال سے نکال دیا گیا وہ اللہ کے فضل

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ

وَأَمْوَالِهِمْ يُبْتَغَىٰ فَرَضًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُّونَ

اللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَوْلٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُونَ O وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا
الدَّارَ وَالْإِيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُجْزَوْنَ مِنْهَا جِزًا لِّبِهِمْ
وَلَا يَجْزَوْنَ فِيْ صُدُوْرِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا
وَيُؤْتَوْنَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ
يُّوقِ شُكَّ نَفْسِهِ فَأُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ O وَالَّذِينَ
جَآؤُوْا مِنْ بَعْدِهِمْ (الایۃ) (الحشر: ۹-۸)

اور اس کی رضا کو طلب کرتے ہیں اور اللہ (کے دین) کی اور اس
کے رسول کی مدد کرتے ہیں وہی سچے ہیں O اور (یہ اموال) ان لوگوں
کے لیے ہیں جو دارِ ہجرت سے دارِ ایمان میں ان سے پہلے جگہ بنا
چکے ہیں (یعنی انصار) اور وہ ان سے محبت کرتے ہیں جو ان کی طرف
ہجرت کر کے آئے اور وہ اپنے دلوں میں اس چیز کی کوئی طلب نہیں
پاتے جو ان مہاجرین کو دی گئی ہے اور وہ دوسروں کو اپنے اوپر ترجیح
دیتے ہیں خواہ انہیں شدید ضرورت ہو اور جن کو ان کے نفوس کے
بخل سے بچایا گیا سو وہی لوگ فلاح پانے والے ہیں O (اور یہ
اموال) ان کے لیے ہیں جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد
آئے۔

حضرت عمرؓ نے کہا: پس میں ان زمینوں کو تمہارے لیے کیسے تقسیم کر دوں اور ان کے بعد میں آنے والے مسلمانوں کو بغیر تقسیم
کے چھوڑ دوں پھر حضرت عمرؓ نے ان زمینوں کو وہاں کے رہنے والے اہل ذمہ پر چھوڑنے کا عزم کر لیا اور وہاں کے رہنے والوں پر ان
زمینوں کا خراج مقرر کیا اور ان کے نفوس کے اوپر جزیہ مقرر کیا حضرت عمرؓ نے سوادِ عراق کی پیمائش کرائی تو وہ زمینیں دس لاکھ تیس
جریب تھیں حضرت عمرؓ نے کھیت کے ہر جریب (تیس گز زمین) پر ایک قفیز (چھ کلو گندم یا جو) اور ایک درہم خراج مقرر کیا اور انگوڑوں
پر دس درہم اور تازہ کھجوروں پر پانچ درہم خراج مقرر کیا اور ہر ذمی کے نفس پر حسب حیثیت بارہ درہم اور چوبیس درہم اور اثالیس
درہم جزیہ مقرر کیا۔ (کتاب الخراج ص ۳۶-۳۵ المطبۃ السلفیہ و مکتبہ دار الفکر شارع الخلیفہ باروضہ)

حضرت عمرؓ کے استدلال کی تقریر اور سوشلسٹ حضرات کی دلیل کا جواب

میں کہتا ہوں کہ الحشر: ۸ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے استدلال کی تقریر اس طرح ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مفتوحہ زمینوں
کی آمدنی کا مستحق بعد میں آنے والے مسلمانوں کو بھی قرار دیا ہے پس اگر سوادِ عراق کی زمینیں مجاہدین میں تقسیم کر دی جاتیں تو یہ
زمینیں ان مجاہدین کی فحی ملکیت ہو جاتیں اور بعد میں آنے والے مسلمانوں کی فلاح کے لیے بیت المال میں کوئی مدد یا حصہ نہیں ہوتا اور
جب یہ زمینیں وہاں کے رہنے والے ذمیوں کو دی گئیں اور ان سے خراج وصول کر کے بیت المال میں داخل کیا گیا تو بیت المال کی رقم
سے بعد میں آنے والے مسلمانوں کی فلاح اور اعانت کی بھی سبیل پیدا ہو گئی اور قرآن مجید کا یہ منشاء پورا ہو گیا کہ اس نے الحشر: ۸
میں مفتوحہ زمینوں سے حاصل ہونے والے اموال میں بعد میں آنے والے مسلمانوں کا بھی حق رکھا ہے جب کہ مجاہدین کو عراق کے
اموال غنیمت سے تو بہر حال حاصل چکا تھا۔ حضرت عمرؓ نے مہاجرین میں سے ہر ایک کو پانچ ہزار درہم اور انصار میں سے ہر ایک کو تین
ہزار درہم دیئے اور نبی ﷺ کی ازواج مطہرات کو بارہ ہزار درہم دیئے۔ (کتاب الخراج ص ۳۵ المطبۃ السلفیہ) خلاصہ یہ ہے کہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اموال غنیمت میں سے مجاہدین کو دیا اور سوادِ عراق کے خراج کو بیت المال میں داخل کر کے بعد میں آنے والے
مسلمانوں کے نفع کے لیے محفوظ رکھا چونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سوادِ عراق کی اراضی وہاں کے باشندوں کی ملکیت میں دے دی تھی اس
لیے سوشلسٹوں کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سوادِ عراق کی زمینوں کو قوی ملکیت میں لے لیا تھا یا اس میں سوشلزم کی کوئی
دلیل ہے!

خراج اور سوادِ عراق کے متعلق فقہاء امت کی تصریحات

امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے مضافات اور پہاڑی علاقوں پر خراج مقرر کیا۔ (الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۲۸۲ دار صادر بیروت) علامہ محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری الحنفی المتوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں: سوادِ عراق (عراق کے مضافات اور بستیوں) کی زمین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قصہ کی وجہ سے خراجی ہے اسی طرح جو پہاڑی زمینیں سوادِ عراق کے قریب ہیں جیسے طبرستان وغیرہ کی زمینیں وہ خراجی ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پہاڑی زمین والوں اور مضافات والوں پر خراج مقرر کیا۔

اسی طرح ہر وہ زمین جس کو جنگ اور غلبہ کی وجہ سے فتح کیا گیا ہو اور اس زمین کو اس علاقہ کے لوگوں پر چھوڑ دیا گیا ہو وہ خراجی ہے جس طرح سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے سوادِ عراق میں کیا تھا اسی طرح جس شہر کے لوگ حاکم سے ذمہ طلب کریں اور حاکم ان کو اثبات میں جواب دے اور ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دے اور یہ اس لیے ہے کہ زمین کا وظیفہ اصل میں خراج ہے اور اگر بعض زمینوں کے مالک پہلے مسلمان ہوں تو ان کی زمینوں کا خراج عشر کی طرف منتقل ہو جاتا ہے ورنہ اس زمین پر اصل کے مطابق خراج ہی ہوتا ہے۔

(المحیط البرہانی ج ۳ ص ۲۹۳ 'ادارۃ القرآن' کراچی ۱۴۲۳ھ)

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

سوادِ عراق یعنی عراق کی بستیاں اسی طرح ہر وہ شہر جو جنگ سے فتح ہوا ہو اور وہاں کے رہنے والوں کو وہاں پر برقرار رکھا گیا ہو یا ان سے صلح کر لی گئی ہو اور ان کی زمینوں پر خراج مقرر کیا گیا ہو تو وہ زمینیں وہاں کے رہنے والوں کی ملکیت ہیں۔ (در سنن) میں کہتا ہوں کہ صحیح یہ ہے کہ شام اور مصر کی زمینیں بھی اسی طرح جنگ سے فتح کی گئی ہیں اور وہاں کے رہنے والوں کو خراج کے عوض وہاں پر برقرار رکھا گیا ہے کیوں کہ امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں کہا ہے: ان زمینوں کو جب (مجاہدین میں) تقسیم کر دیا جائے تو یہ عشری زمینیں ہیں اور اگر امام ان زمینوں کو وہاں کے ان رہنے والوں کے قبضہ میں رہنے دے جن پر فتح حاصل کی گئی ہے تو یہ بھی مستحسن ہے کیونکہ مسلمانوں نے عراق شام اور مصر کی زمینوں کو فتح کیا اور ان کو بالکل تقسیم نہیں کیا بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان پر خراج مقرر کیا اور اس میں خمس نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ سوادِ عراق کی زمینیں وہاں کے رہنے والوں کی ملکیت ہیں۔

(رد المحتار ج ۶ ص ۲۱۹ 'دار احیاء التراث العربی' بیروت ۱۴۱۹ھ)

جس نے غیر آباد زمین کو آباد کیا

۱۵ - بَابُ مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَوَاتًا

”ارض موات“ (مردہ زمین) اس کو زندہ کرنے کا معنی اور اس کا حکم

اس عنوان میں ”ارض موات“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بنجر اور غیر آباد زمین۔ امام طحاوی نے لکھا ہے کہ یہ وہ زمین ہے جو کسی کی ملکیت ہو اور نہ اس کا تعلق شہر کے مصالح اور فوائد سے ہو اور وہ شہر سے باہر ہو خواہ وہ شہر کے قریب ہو یا شہر سے بعید ہو۔ اسی طرح ظاہر الردایہ میں ہے۔ القرائن نے کہا ہے کہ ارض موات وہ زمین ہے جس میں تعمیر نہ کی گئی ہو اور اس مردہ زمین کو زندہ کرنے کا معنی یہ ہے کہ کسی شخص کو یہ معلوم نہ ہو کہ اس شخص کا کوئی مالک ہے وہ اس زمین کو پانی سے سیراب کرے اور اس میں کھیت لگائے یا درخت اگائے یا مکان بنائے تو اس کام سے وہ زمین اس کی ملکیت ہو جائے گی خواہ وہ آبادی کے قریب ہو یا آبادی سے دور ہو اور اس کو سربراہ ملک نے اس کی اجازت دی ہو یا نہ دی ہو۔ یہ تعریف جمہور نے کی ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اس زمین کو آباد کرنے سے پہلے سربراہ ملک یا امیر شہر سے اجازت حاصل کرنا ضروری ہے اور امام مالک نے کہا ہے کہ وہ زمین آبادی کے قریب ہو

اور قرب کا ضابطہ یہ ہے کہ آبادی والوں کو اس جگہ کوئی کام پڑتا ہو مثلاً وہ وہاں بکریاں پھراتے ہوں۔

(عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَذَٰلِكَ عَلَيَّ فِي أَرْضِ الْخَرَابِ بِالْكُوفَةِ
مَوَاتٍ. وَقَالَ عُمَرُ مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَهُ.
حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک کوفہ کی بخر زمین مردہ ہے اور
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: جس نے مردہ زمین کو زندہ کیا وہ اسی کی
ہے۔

اس تعلق کے موافق حدیث موصول درج ذیل ہے:

عروہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے کسی مردہ زمین کو زندہ کیا تو وہ اسی کی ہے اور ظالم کی ناجائز
کاشت کا کوئی حق نہیں ہے۔ (موطأ امام مالک: ۱۳۸۹، دار المعرفۃ بیروت)

وَيُرْوَى عَنْ عُمَرَ وَبْنِ عَوْفٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: 'وَقَالَ فِي غَيْرِ حَقِّ مُسْلِمٍ' وَلَيْسَ
لِعَرَقٍ ظَلَمٍ فِيهِ حَقٌّ.
اور حضرت عمر اور ابن عوف رضی اللہ عنہما سے بھی نبی ﷺ کی اس
حدیث کی مثل مروی ہے اور آپ نے مسلمان کی ناحق چیز کے
متعلق فرمایا: ظالم کی کاشت کا کوئی حق نہیں ہے۔

اس تعلق کے موافق حدیث موصول درج ذیل ہے:

کثیر بن عبد اللہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے کسی مردہ زمین کو
زندہ کیا تو وہ اسی کی ہے اور ظالم کی کاشت کا کوئی حق نہیں ہے۔ (المجم الکبیر: ۵-۴-ج ۱ ص ۱۳-۱۳، دار احیاء التراث العربی بیروت)

وَيُرْوَى فِيهِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی نبی ﷺ کی اس حدیث کی
مثل روایت کی گئی ہے۔

اس تعلق کے موافقت حدیث موصول درج ذیل ہے:

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے کسی مردہ زمین کو زندہ کیا تو وہ اسی کی ہے اور ظالم
کی کاشت کا کوئی حق نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۰۷۳، سنن ترمذی: ۱۳۷۸)

۲۳۳۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
اللِّثَامُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَنْ أَعْمَرَ أَرْضًا لَيْسَتْ لِأَحَدٍ فَهِيَ أَحَقُّ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عبید اللہ
بن ابی جعفر از محمد بن عبدالرحمان از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا از
نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جس نے کسی ایسی زمین کو آباد کیا جس
پر کسی کا حق نہیں تھا تو وہی اس کا زیادہ حق دار ہے۔

امام بخاری اس حدیث کی روایت میں منفرد ہیں۔

قَالَ عُرْوَةُ قَضَى بِهِ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فِي خِلَافَتِهِ.
عروہ نے کہا: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں اسی
کے موافق فیصلہ کیا تھا۔

اس تعلق کے موافق حدیث موصول کو یحییٰ بن آدم نے کتاب الخراج میں روایت کیا ہے۔

ہجر زمین کو آباد کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے امام شافعی، امام ابو یوسف اور امام محمد نے یہ استدلال کیا ہے کہ ہجر زمین کو آباد کرنے میں سربراہ ملک یا سربراہ شہر سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے خواہ وہ زمین شہر کے قریب ہو یا شہر سے دور ہو اور امام مالک نے کہا ہے کہ سربراہ ملک یا شہر کی اجازت لینا شہر کے قریب کی جگہ میں ضروری ہے اور اگر وہ زمین صحراء یا جنگلات میں ہو اور لوگ اس جگہ میں کاشت کی طمع نہ کرتے ہوں تو پھر سربراہ ملک کی اجازت کے بغیر بھی وہ کاشت کردہ زمین اسی کی ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ سربراہ کی اجازت کے بغیر کسی کے لیے ہجر زمین کو آباد کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ زمین شہر کے قریب ہو یا شہر سے دور ہو اگر کسی نے سربراہ کی اجازت کے بغیر اس زمین کو آباد کیا تو وہ اس کا مالک نہیں ہوگا۔

سربراہ ملک کی اجازت لینے پر امام ابو حنیفہ کی دلیل اور امام مالک اور امام شافعی کی دلیل کا جواب

امام ابو حنیفہ کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چراگاہ (بنانے کا اختیار) صرف اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہے اور امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا کہ نبی ﷺ نے النقیع (مدینہ کے قریب ایک جگہ) کو چراگاہ بنایا اور حضرت عمر نے سرف (مکہ کے قریب ایک جگہ) اور ربذہ (مدینہ کے قریب ایک جگہ) کو چراگاہ بنایا۔

(صحیح البخاری: ۲۳۷۰، مصنف عبد الرزاق: ۱۹۷۵، المعجم الکبیر: ۷۴۱۹، سنن بیہقی ج ۶ ص ۱۳۶، شرح السنہ: ۲۱۹۰)

اس حدیث میں ”جمنی“ کا لفظ ہے ”جمنی“ زمین پر بنائی ہوئی چراگاہ کو کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ زمینوں کا حکم سربراہان مملکت کی طرف مفوض ہے اور اس باب کی احادیث میں جو مذکور ہے کہ جس نے کسی ہجر زمین کو آباد کیا جس پر کسی کا حق نہیں تھا تو وہ اس کی ملکیت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اور اس قسم کی دوسری احادیث کا محمل یہ ہے کہ جس نے کسی ہجر زمین کو اس کی شرائط کے مطابق آباد کیا تو وہ اس کی ملکیت ہے اور اس کی شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ سربراہ ملک یا شہر سے اس کو آباد کرنے کی اجازت حاصل کر لی جائے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۲۸-۲۲۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

باب

۱۶ - بَابُ

امام بخاری نے اس باب کا کوئی عنوان قائم نہیں کیا اور یہ باب اس سے پہلی حدیث اور اس کے بعد والی حدیث کے درمیان بہ منزلہ فصل ہے۔

۲۳۳۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى وَهُوَ فِي مَعْرَسِهِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ فِي بَطْنِ الْوَادِي فَقِيلَ لَهُ إِنَّكَ بِطَحَاءَ مَبَارَكَةٍ. فَقَالَ مُوسَى وَقَدْ آتَاخَ بِنَا سَالِمٌ بِالْمَنَاخِ الْيَدِيِّ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَنْبِخُ بِهِ يَتَحَرَّى مَعْرَسَ رَسُولٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از موسیٰ بن عقبہ از سالم بن عبد اللہ بن عمر از والد خود رضی اللہ وہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نے (مکہ جاتے ہوئے) ذوالحلیفہ کے شیب میں رات کے حصہ میں قیام کیا تو آپ کو خواب میں بتایا گیا کہ آپ مبارک وادی میں ہیں۔ موسیٰ بن عقبہ نے بیان کیا کہ سالم نے بھی ہمارے ساتھ وہیں اونٹ بٹھایا جہاں حضرت ابن عمر اونٹ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم ، وَهُوَ اسْفَلُ مِنَ الْمَسْجِدِ
الَّذِیْ یَبْطِنُ الْوَادِیْ بَیْنَهُ وَبَیْنَ الطَّرِیقِ وَسَطٌ مِّنْ
ذَٰلِكَ .

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۸۳ میں گزر چکی ہے۔

بٹھاتے تھے وہ اس جگہ کو تلاش کر رہے تھے جس جگہ رات کے آخری
حصہ میں رسول اللہ ﷺ نے قیام کیا تھا یہ جگہ وادی عقیق کی مسجد
کے نشیب میں ہے وادی عقیق اور راستہ کے درمیان میں۔

امام بخاری نے اس حدیث کو ”کتاب المزارعة“ میں اس لیے درج کیا ہے کہ ذوالحلیفہ ایسی جگہ ہے کہ وہ جگہ کاشت کاری
کرنے سے کسی کی ملکیت میں نہیں آ سکتی کیونکہ عام آدمیوں کا وہاں ٹھہرنا ممنوع ہے وہ صرف ال مدینہ کا میقات ہے۔

۲۳۳۷ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا
شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي
يَحْيَى عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ
اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم
قَالَ اللَّيْلَةُ آتَانِي ابْنُ مَرْثَدٍ وَهُوَ بِالْعَقِيقِ أَنْ صَلَّی
فِي هَذَا الْوَادِی الْمُبَارَكِ وَقُلْ عُمْرَةٌ فِي حَجَّةٍ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن ابراہیم نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب بن اسحاق نے خبر دی
از اوزاعی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ نے حدیث بیان کی از عمرہ از
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از حضرت عمر رضی اللہ عنہما آپ نے
فرمایا: آج رات میرے رب کی طرف سے میرے پاس ایک آنے
والا آیا اس وقت آپ وادی عقیق میں تھے اس آنے والے نے
کہا: آپ اس مبارک وادی میں نماز پڑھئے اور کہیے کہ عمرہ حج میں

ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۳۴ میں گزر چکی ہے۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

بہ ظاہر مذکور الصدر دونوں حدیثوں کی ”کتاب المزارعة“ کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے تاہم علامہ ابن بطال اور علامہ
المہلب نے اس سلسلہ میں جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ہر چند کہ وادی عقیق بنجر اور غیر آباد زمینوں میں سے ہے لیکن نبی
ﷺ جس جگہ یہاں پر رات کے آخری حصہ میں ٹھہرے تھے وہ جگہ بنجر زمینوں کے عام حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اس جگہ کا عام
مسلمانوں کے حقوق سے تعلق ہے اس لیے کوئی شخص اس جگہ کو اپنی نجی ملکیت میں نہیں لے سکتا خواہ وہ اس جگہ میں کاشت کاری کر کے
اس جگہ کو آباد کرے اور پوری وادی عقیق کا یہی حکم ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۷۱۷ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

یعنی حج کے موقع پر نبی ﷺ کی سنت پر عمل کرنے کے لیے عام مسلمان وادی عقیق میں قیام کرتے ہیں اس لیے اس وادی کا
تعلق عام مسلمانوں کے حقوق سے ہے اس لیے کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ بنجر زمین کو آباد کرنے کی تاویل سے اس وادی
کو اپنی نجی ملکیت میں داخل کرے۔

جب زمین کا مالک کاشت کار سے یہ کہے کہ میں تمہیں

۱۷ - بَابُ إِذَا قَالَ رَبُّ الْأَرْضِ أَقْرَكَ مَا

کاشت کاری پر اس وقت تک برقرار رکھوں گا جب

أَقْرَكَ اللَّهُ وَلَمْ يَذْكُرْ أَجَلًا مَّعْلُومًا،

تک اللہ برقرار رکھے گا اور مدت کا تعین نہ کرے

فَهُمَا عَلَى تَرْضَائِهِمَا

تو یہ فریقین کی باہمی رضا مندی پر محمول ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن المقدام نے

۲۳۳۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ قَالَ حَدَّثَنَا

فُضِّلُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فضیل بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں نافع نے خبر دی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ موجود تھے۔

وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَجَلَى الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى خَيْبَرَ أَرَادَ إِخْرَاجَ الْيَهُودِ مِنْهَا وَكَانَتِ الْأَرْضُ حِينَ ظَهَرَ عَلَيْهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِلْمُسْلِمِينَ وَأَرَادَ إِخْرَاجَ الْيَهُودِ مِنْهَا فَسَأَلَتِ الْيَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُقَرِّهُمُ بِهَا أَنْ يَكْفُوا عَمَلَهَا وَلَهُمْ نِصْفُ الشَّعْرِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقَرُكُمْ بِهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا. فَمَرُّوا بِهَا حَتَّى أَجْلَاهُمْ عُمَرُ إِلَى تَيْمَاءَ وَأَرْبَحَاءَ.

اور امام عبدالرزاق نے کہا کہ ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا کہ مجھے موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یہود اور نصاریٰ کو سرزمین حجاز سے نکال دیا اور رسول اللہ ﷺ نے جب خیبر پر فتح یاب ہوئے تھے تو آپ نے یہود کو خیبر سے نکالنے کا ارادہ کیا اور جب آپ خیبر پر غالب ہوئے تھے اس وقت وہ زمین اللہ کے لیے اور اس کے رسول کے لیے اور مسلمانوں کے لیے تھی آپ نے یہود کو اس سرزمین سے نکالنے کا ارادہ فرمایا تو یہود نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا کہ آپ ان کو وہاں برقرار رکھیں اور وہ آپ کی طرف سے وہاں عمل کریں گے اور اس کے عوض میں ان کو نصف پھل دے دیئے جائیں گے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہم جب تک چاہیں گے تم کو اس شرط پر برقرار رکھیں گے سو ان کو اس شرط پر برقرار رکھا گیا حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو تیماء اور اربحاء کی طرف جلا وطن کر دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۲۸۵ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کی یہاں اس لیے روایت کی ہے کہ اس میں مجہول مدت تک نصف پیداوار کے عوض کاشت کرانے کا ثبوت ہے اور مجہول مدت تک کاشت کاری کرانے کی ہم یہاں تفصیل بیان کر رہے ہیں:

مدت کے تعین کے بغیر مساقات اور مزارعت میں مذاہب فقہاء اور باب مذکور کی حدیث کی توجیہات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ بعض غیر مقلدین علماء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ مدت مجہول تک مساقات جائز ہے یعنی باغات کی دیکھ بھال کے لیے عمل کرانا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا: ہم تم کو اس وقت تک برقرار رکھیں گے جب تک ہم چاہیں گے اور آپ نے مدت کے تعین کا ذکر نہیں فرمایا تھا اور جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ مجہول مدت کے لیے مساقات کرانا جائز نہیں ہے اور انہوں نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ آپ نے یہ ارشاد اس وقت فرمایا تھا جب یہود نے یہ کہا تھا کہ آپ ہمیں رہنے دیں اور ہم نصف پیداوار کے عوض آپ کے لیے عمل کرتے رہیں گے تو آپ نے فرمایا: جب تک مصلحت ہوگی ہم تم سے عمل کراتے رہیں گے اور آپ نے ان سے کوئی معاہدہ نہیں فرمایا تھا اور اس کے بعد آپ نے ان سے مساقات پر عمل کرایا یعنی مدت کا تعین کر

کے۔

علامہ نووی نے اس حدیث کے جواب میں یہ کہا ہے کہ مجہول مدت کے لیے مساقات کرانا یہ صرف نبی ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا اور یہ صرف ابتداء اسلام میں جائز تھا۔

ابو ثور نے کہا: جب مساقات کو مطلقاً رکھا جائے اور مدت کا تعین نہ کیا جائے تو یہ مساقات صرف ایک سال کے لیے ہوتی ہے۔ علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ یہ قول محمد بن حسن کا ہے علامہ عینی فرماتے ہیں: یہ غلط ہے بلکہ یہ قول محمد بن سلمہ کا ہے کیونکہ انہوں نے یہ کہا ہے کہ مدت کے تعین کے بغیر مزارعت جائز ہے سو اسی طرح مساقات بھی جائز ہے کیونکہ وہ مزارعت کی طرح ہے۔ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ مساقات میں مدت کے تعین کی شرط ہے کیونکہ مساقات مزارعت کی مثل ہے اور ان میں سے ہر ایک اجارہ (اجرت دے کر کام کرانے) کی مثل ہے اور اجارہ مدت کے تعین کے بغیر جائز نہیں ہے سو جب مساقات اور مزارعت میں مدت کا تعین نہ کیا جائے تو یہ جائز نہیں ہیں امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے مگر امام احمد نے یہ کہا ہے کہ کم از کم اتنی مدت کا تعین ضروری ہے جس میں پھل لگ سکیں۔

علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بغیر تعین مدت کے بھی مساقات جائز ہے اور ائمہ فتویٰ کا قول اس کے خلاف ہے کہ بغیر مدت کے تعین کے مساقات جائز نہیں ہے امام مالک نے کہا: ہمارے نزدیک مساقات کی مدت دو سال تین سال اور چار سال ہے اور ان کے اصحاب نے دس سال تک کی مدت کا بھی ذکر کیا ہے۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ مدت کے تعین کا ذکر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کیا ہے نہ اس حدیث کے کسی اور راوی نے کیا ہے پس تم نے مساقات اور مزارعت میں مدت کے تعین کی شرط کہاں سے نکالی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اجارہ میں مدت کے تعین پر اجماع منعقد ہو چکا ہے اور جس اجارہ میں مدت کا تعین نہ کیا جائے وہ اجارہ فاسد ہے کیونکہ مثلاً آجر (کام لینے والا) کہے گا: تم نے ایک سال تک کام کرنا ہے اور اجیر (کام کرنے والا) کہے گا: میں نے چھ ماہ تک کام کرنا ہے اور ان دونوں میں تنازع اور جھگڑا ہوگا اور جو اجارہ تنازع کا موجب ہو وہ اجارہ فاسد ہوتا ہے لہذا تعین مدت کے بغیر جو مزارعت یا مساقات کا عقد ہوگا وہ فاسد ہوگا۔ رہا یہ کہ نبی ﷺ نے بھی یہود کے ساتھ مساقات کا عہد کیا تھا اس میں آپ نے مدت کا تعین نہیں کیا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ مدت کا تعین نہ ہونے سے آپ کے عقد کا فساد لازم نہیں آئے گا بلکہ آپ کا غیر جو ایسا عقد کرے گا اس کا عقد فاسد ہوگا کیونکہ آپ پر وحی نازل ہوتی رہتی تھی اور بعض اوقات وحی سے احکام مقرر رکھے جاتے تھے اور بعض اوقات احکام منسوخ کر دیئے جاتے تھے اور آپ نے جب مدت کا تعین کیے بغیر مساقات کا عقد کیا اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے اس عمل اور عقد کو برقرار رکھا تو آپ کا یہ عقد جائز قرار پایا اور چونکہ آپ کے بعد والوں کی یہ شان نہیں ہے اس لیے اگر وہ مدت کے تعین کے بغیر کوئی عقد کریں گے تو ان کا عقد فاسد ہوگا کیونکہ تعین مدت کے بغیر جو عقد کیا جائے گا وہ تنازع کا موجب ہوگا اور نبی ﷺ سے کوئی شخص عقد کی مدت میں تنازع نہیں کر سکتا کیونکہ آپ کا ارشاد حرف آخر ہوتا ہے اور اس میں چون و چرا کی گنجائش نہیں ہوتی اور آپ کے بعد والوں کی یہ شان نہیں ہے اس لیے وہ جو عقد بغیر تعین مدت کے کریں گے وہ عقد فاسد ہوگا۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۵۳-۲۵۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نبی ﷺ کے اصحاب کاشت کاری اور باغ بانی میں ایک دوسرے کی کس طرح مدد کرتے تھے؟

۱۸ - بَابُ مَا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَاسِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي الزَّرَاعَةِ وَالثَّمَرَةِ

۲۳۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ أَبِي النَّجَّاشِيِّ مَوْلَى رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ بْنَ رَافِعٍ عَنْ عَمِّهِ ظَهْرٍ بْنَ رَافِعٍ قَالَ ظَهَرْتُ لَقَدْ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَمْرٍ كَانَ بِنَا رَافِعًا قُلْتُ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ حَقٌّ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تَصْنَعُونَ بِمَحَاقِلِكُمْ؟ قُلْتُ نُوَاجِرُهَا عَلَى الرَّبْعِ وَعَلَى الْأَوْسُقِ مِنَ التَّمْرِ وَالشَّعِيرِ قَالَ لَا تَفْعَلُوا إِذْ رَعَوْهَا أَوْ أَزْرَعَوْهَا أَوْ أَمْسِكُوهَا قَالَ رَافِعٌ قُلْتُ سَمْعًا وَطَاعَةً.

[اطراف الحدیث: ۲۳۳۶-۲۳۴۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں اوزاعی نے خبر دی از ابی النجاشی مولیٰ حضرت رافع بن خدیج انہوں نے کہا: میں نے حضرت رافع بن خدیج بن رافع رضی اللہ عنہ سے سنا از عم خود حضرت ظہیر بن رافع انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ظہیر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایک ایسے کام سے منع فرمادیا جس میں ہمیں فائدہ تھا میں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے جو بھی فرمایا ہے وہ برحق ہے حضرت رافع بن خدیج نے کہا: مجھے رسول اللہ ﷺ نے بلا کر پوچھا: تم اپنے کھیتوں میں کس طرح کام کرتے ہو؟ میں نے کہا: ہم اپنی نہر کے قریب والی زمینوں پر اجرت دیتے ہیں اور چند صاع کھجور اور جو کے عوض آپ نے فرمایا: تم اس طرح نہ کرو تم اس میں خود کاشت کرو یا دوسروں سے کراؤ یا پھر اپنی زمین کو اپنے پاس رکھو۔ حضرت رافع نے کہا: میں نے آپ کا یہ ارشاد سنا اور تسلیم کر لیا۔

(صحیح مسلم: ۱۵۳، رقم المسلسل: ۳۸۲۶، سنن ابوداؤد: ۲۳۸۹، سنن نسائی: ۳۹۱۹، سنن ابن ماجہ: ۲۳۵۰، المعجم الکبیر: ۳۳۰۲، سنن بیہقی ج ۶ ص ۱۳۰، شرح مشکل الآثار: ۲۶۸۰، المعجم الاوسط: ۳۱۱، مسند احمد ج ۲ ص ۶، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۰۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن مقاتل (۲) عبداللہ بن المبارک (۳) عبدالرحمان بن عمرو الاوزاعی (۴) ابوالنجاشی عطاء بن صہیب مولیٰ رافع بن خدیج (۵) حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ (۶) حضرت ظہیر بن رافع الانصاری رضی اللہ عنہ حضرت رافع بن خدیج کے چچا۔ (عمدۃ القاری ج ۱۲ ص ۲۵۳)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ یا تم دوسروں سے کاشت کراؤ یعنی بغیر اجرت کے اس طرح کاشت کاری میں دوسروں کے ساتھ معاونت ہوگی۔ اس حدیث میں ”الرّبع“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: چھوٹا دریا جس کو اردو میں نہر کہتے ہیں۔ اس حدیث سے بعض فقہاء نے زمین کو کرائے پر دینے کی ممانعت پر استدلال کیا ہے اس کی تفصیلی بحث ”کتاب المزارع“ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اوزاعی نے خبر دی از عطاء از حضرت جابر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ (نبی ﷺ کے زمانہ میں) تہائی چوتھائی اور نصف پیداوار کے عوض مزارعت کرتے تھے

۲۳۴۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانُوا يَزْرَعُونَهَا بِالثَّلَاثِ وَالرَّبْعِ وَالنِّصْفِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ

فَلْيَزْرَعْهَا، أَوْ لِيَمْنَحَهَا، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلْيُمْسِكْ أَرْضَهُ.

[طرف الحدیث: ۲۶۳۲] (صحیح مسلم: ۱۵۳۶، الرقم السلسل: ۳۷۶۲)

یہ حدیث بھی حدیث سابق کی مثل ہے۔

۲۳۴۱ - وَقَالَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو تَوْبَةَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَزْرَعْهَا، أَوْ لِيَمْنَحَهَا أَخَاهُ، فَإِنْ أَبِي فَلْيُمْسِكْ أَرْضَهُ.

(صحیح مسلم: ۱۵۵۰، الرقم السلسل: ۳۸۳۸، سنن ابوداؤد: ۳۳۸۹، سنن ترمذی: ۱۳۸۵، سنن نسائی: ۳۸۷۳، سنن ابن ماجہ: ۲۳۵۶)

۲۳۴۲ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرُو قَالَ ذَكَرْتُهِ لَطَاوُسٍ فَقَالَ يَزْرَعُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ، وَلَكِنْ قَالَ أَنْ يَمْنَحَ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ شَيْئًا مَعْلُومًا.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۳۳۰ میں گزر چکی ہے۔

۲۳۴۳ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يَكْرِى مَزَارِعَهُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَصَدْرًا مِنْ إِمَارَةِ مُعَاوِيَةَ. [طرف الحدیث: ۲۳۳۵]

(صحیح مسلم: ۱۵۳۷، الرقم السلسل: ۳۸۲۶، سنن ابوداؤد: ۳۳۸۹، سنن نسائی: ۳۹۱۹، سنن ابن ماجہ: ۲۳۵۰)

۲۳۴۴ - ثُمَّ حَدَّثَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كِرَاءِ الْمَزَارِعِ، فَذَهَبَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى رَافِعٍ فَذَهَبَتْ مَعَهُ، فَسَأَلَهُ

تو نبی ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس زمین ہے وہ اس میں خود کاشت کرے یا وہ زمین کسی کو عطاء کر دے اگر وہ یہ نہیں کرتا تو اپنی زمین اپنے پاس رکھے۔

اور الربیع بن نافع ابوتوبہ نے کہا: ہمیں معاویہ نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کے پاس زمین ہے وہ اس میں خود کاشت کرے یا اپنے کسی بھائی کو عطا کر دے اگر وہ اس کا انکار کرتا ہے تو اپنی زمین اپنے پاس رکھے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیسہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو انہوں نے بیان کیا کہ میں نے اس کا طاؤس سے ذکر کیا تو یزرع نے کہا (کہ حضرت رافع زمین کو کرائے پر دینے سے منع کرتے تھے) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی ﷺ نے اس سے منع نہیں فرمایا لیکن آپ نے یہ فرمایا تھا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو (بلا معاوضہ) زمین عطا کر دے تو وہ اس سے بہتر ہے کہ وہ اس سے معین کرایہ لے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نبی ﷺ کے عہد میں اور حضرت ابوبکر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے عہد میں اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی امارت کے عہد میں اپنی زمینوں کو کرائے پر دیتے تھے۔

پھر حضرت ابن عمر کے سامنے حضرت رافع بن خدیج کی یہ حدیث بیان کی گئی کہ نبی ﷺ نے زمینوں کو کرائے پر دینے سے منع فرمایا ہے پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ

فَقَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كِرَاءِ
الْمَزَارِعِ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّا كُنَّا نَكْرِئُ
مَزَارِعَنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِمَا عَلَى الْأَرْبَعَاءِ، وَبِشَيْءٍ مِنَ التِّينِ.
کے پاس گئے میں بھی ان کے ساتھ گیا پس ان سے سوال کیا تو
انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے زمینوں کو کرائے پر دینے سے منع
فرمایا ہے تب حضرت ابن عمر نے کہا کہ آپ کو معلوم ہے کہ ہم نبی
ﷺ کے عہد میں نہروں کے کنارے کی زمینوں کی پیداوار اور
کچھ بھوسے کے عوض زمینوں کو کرائے پر دیتے تھے۔

اس حدیث کی تخریج حسب سابق ہے۔

زمینوں کو کرائے پر دینے کی ممانعت کا محمل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں "الاربعاء" کا لفظ ہے یہ ربیع کی جمع ہے اور اس کا معنی چھوٹا دریا ہے اس کو اردو میں نہر کہتے ہیں امام طحاوی
نے اپنی سند کے ساتھ اس حدیث کی مثل روایت کی ہے:
نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو خبر دی اور وہ اس وقت میرے ہاتھ کے
اوپر ٹیک لگائے ہوئے تھے حضرت رافع نے کہا کہ ان کے چچا رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے پھر واپس چلے گئے پھر انہوں نے بتایا
کہ رسول اللہ ﷺ نے زمینوں کو کرائے پر دینے سے منع فرمادیا ہے۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم کو معلوم تھا کہ ہمارے چچا کی زمینیں تھیں اور وہ ان کو اس شرط کے ساتھ کرائے پر دیتے
تھے کہ نہروں کے کنارے والی زمین کی پیداوار ان کی ہوگی اور کچھ بھوسے کے عوض اور مجھے معلوم نہیں کہ بھوسے کی کتنی مقدار تھی۔

حضرت ابن عمر کی حدیث کا حاصل یہ ہے کہ وہ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کے اس قول کا انکار کرتے تھے کہ رسول اللہ
ﷺ زمین کو کرائے پر دینے سے مطلقاً منع فرماتے تھے وہ یہ کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے شرط فاسد کے ساتھ زمین کو کرائے پر
دینے سے منع فرمایا ہے اور وہ شرط فاسد یہ ہے کہ زمین کا مالک یہ شرط لگائے کہ زمین کا مالک نہر کے کنارے والی زمین کی پیداوار لے
گا اور کچھ بھوسا لے گا اور بھوسے کی مقدار مجہول ہے اور نہر کے کنارے والی زمین کی پیداوار لگانے کی شرط بھی باطل ہے کیونکہ کبھی ایسا
ہوتا تھا کہ اس زمین کی پیداوار ہوتی تھی اور دوسری زمین کی پیداوار نہیں ہوتی تھی کیونکہ کبھی کسی زمین پر کوئی آفت آ جاتی تھی اور
دوسری زمین پر وہ آفت نہیں آتی تھی پھر زمین کے مالک اور مزارع کے درمیان تنازع ہوتا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ کبھی زمین کا مالک
پیداوار کے حصول سے محروم ہوتا تھا اور کبھی مزارع اور اگر زمین کو اس طرح کرائے پر (یا بیٹائی پر) دیا جائے کہ زمین سے جو پیداوار
حاصل ہوگی اس کا نصف یا تہائی یا چوتھائی زمین کا مالک لے گا اور باقی مزارع لے گا تو اس کی ممانعت نبی ﷺ سے ثابت نہیں

ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۲ ص ۲۵۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از
ابن شہاب انہوں نے کہا کہ مجھے سالم نے خبر دی کہ حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ مجھے معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے
عہد میں زمینوں کو کرائے پر دیا جاتا تھا پھر عبداللہ (ابن عمر رضی اللہ عنہما)

۲۳۴۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
كُنْتُ أَعْلَمُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّ الْأَرْضَ تُكْرَى، ثُمَّ خِشِيَ عَبْدُ اللَّهِ أَنْ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ مُتَوَلَّينَ . وَقَالَ الْكَاذِبُ إِنَّهُ كَانَ الَّذِي نُهَىٰ عَنْ
ذَلِكَ ، مَا لَوْ نَظَرَفِ فِيهِ ذُووُ الْقَهْمِ بِالْحَلَائِلِ وَالْخَوَامِ لَمْ
يُجِزُّوهُ لِمَا فِيهِ مِنَ الْمَخَاطِرَةِ .

پوچھا کہ اگر زمین کو درہم اور دینار کے عوض کرائے پر دیا جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ تو حضرت رافع نے کہا: درہم اور دینار کے عوض زمین کو کرائے پر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور لیث نے کہا: نبی ﷺ نے جس چیز سے منع فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ اگر اس میں حلال اور حرام کی تمیز رکھنے والے لوگ غور کریں تو اس کی اجازت نہیں دیں گے کیونکہ اس میں شرط اور نوا ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۳۳۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۰ - بَابُ

باب

امام بخاری نے یہاں صرف باب لکھا ہے اس کا کوئی عنوان نہیں لکھا اور یہ دو بابوں کے درمیان بہ منزلہ فصل ہے۔

٢٣٤٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ
قَالَ حَدَّثَنَا هَلَالٌ (ح). وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ
حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ عَنْ هَلَالِ بْنِ
عَلِيٍّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَوْمًا
يُحَدِّثُ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ أَنَّ رَجُلًا مِنْ
أَهْلِ الْجَنَّةِ اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ فِي الزَّرْعِ فَقَالَ لَهُ أَلَسْتَ
فِيمَا سُئِلْتَ؟ قَالَ بَلَى وَلَكِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَزْرَعَ قَالَ
فَبَذَرَ فَبَادَرَ الطَّرْفَ نَبَاتُهُ وَاسْتَوَاوَهُ وَاسْتَحْصَادُهُ
فَكَانَ أَمْثَالَ الْجِبَالِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى دُونَكَ يَا
ابْنَ آدَمَ فَإِنَّهُ لَا يُشْبِعُكَ شَيْءٌ فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ
وَاللَّهِ لَا تَجِدُهُ إِلَّا قُرْشِيًّا أَوْ أَنْصَارِيًّا فَإِنَّهُمْ
أَصْحَابُ زَرْعٍ وَأَمَّا نَحْنُ فَلَسْنَا بِأَصْحَابِ زَرْعٍ
فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[طرف الحديث: ٤٥١٩]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سنان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فلیح نے حدیث بیان کی از ہلال (ح) اور ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عامر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فلیح نے حدیث بیان کی از ہلال بن علی از عطاء بن یسار از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ ایک دن نبی ﷺ کلام کر رہے تھے اور آپ کے پاس دیہات کا ایک شخص بیٹھا ہوا تھا آپ نے فرمایا: اہل جنت میں سے ایک شخص اپنے رب سے کھیتی باڑی کرنے کی اجازت طلب کرے گا اللہ تعالیٰ فرمائے گا: کیا تمہاری یہ شان نہیں ہے کہ تم جو چاہتے ہو وہ تمہیں مل جاتا ہے وہ کہے گا: کیوں نہیں! لیکن میں کھیتی باڑی کرنا چاہتا ہوں پھر وہ ایک بیج بوئے گا تو اسی وقت فصل اُگ کر بڑی ہو جائے گی اور کٹ بھی جائے گی اور پہاڑ کی طرح اس کا ڈھیر لگ جائے گا (اور یہ سب پلک جھپکنے سے پہلے ہو جائے گا) اللہ تعالیٰ فرمائے گا: یہ لو اے ابن آدم! تمہیں کوئی چیز سیر نہیں کر سکتی پھر اس دیہاتی نے کہا: اللہ کی قسم! وہ اللہ سے سوال کرنے والا شخص ضرور کوئی قرشی یا انصاری ہوگا کیونکہ وہ لوگ کھیتی باڑی کرنے والے ہیں اور رہے ہم! تو ہم کھیتی باڑی نہیں کرتے نبی ﷺ یہ سن کر ہنسنے لگے۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

جنت میں ہر خواہش پوری ہو جائے گی

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان جنت میں جو کام کرنا چاہے گا اس کو وہ جنت میں حاصل ہو جائے گا قرآن مجید میں ہے:

وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (الزخرف: ۷۱)

اور جنت میں وہ ہر چیز ہوگی جس کو ان کا دل چاہے گا اور جس سے ان کی آنکھوں کو لذت ملے گی اور تم اُن جنتوں میں ہمیشہ رہو گے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بنو آدم کے دلوں میں متاع دنیا کی کثرت کی محبت ہے اور اللہ تعالیٰ اہل جنت کو کاموں کی مشقت اٹھانے سے محفوظ رکھے گا۔

نیز اس حدیث میں قناعت کی فضیلت ہے اور حرص کی مذمت ہے۔

درخت اُگانے کا بیان

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب نے حدیث بیان کی از ابی حازم از حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم جمعہ کے دن بہت خوش ہوتے تھے ہمارے پاس ایک بڑی بی تھیں جو ہمارے لیے ان چتندروں کی جڑوں کو اکھاڑتی تھیں جن کو ہم نہروں کے پاس اکاتے تھے وہ ان چتندروں کو اپنی دیکھی میں ڈالتیں اور ان میں جو کے دانے ڈالتیں۔ ابو حازم نے کہا: میں نہیں جانتا مگر سہل نے یوں کہا کہ اس میں چربی ہوتی تھی نہ چکنائی پس جب ہم جمعہ کی نماز پڑھتے تو ہم ان کی زیارت کے لیے جاتے تو وہ اس طعام کو ہمیں پیش کرتیں سو ہم اس وجہ سے جمعہ کے دن خوش ہوتے تھے اور ہم جمعہ کی نماز کے بعد ہی کھانا کھاتے اور فیند لیتے تھے۔

۲۱ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الْفَرَسِ

۲۳۴۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّا كُنَّا لَنَفْرَحُ بِيَوْمِ الْجُمُعَةِ كَأَنَّا لَنَا عَجُوزٌ تَأْخُذُ مِنَّا أَصُولَ مِسْلَقِ لَنَا كُنَّا نَفْرِسُهُ فِي أَرْبَعَانَا فَتَجْعَلُهُ فِي قَدَرٍ لَهَا فَتَجْعَلُ فِيهِ حَبَّاتٍ مِّنْ شَعِيرٍ لَا أَعْلَمُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ فِيهِ شَعِيرٌ وَلَا وَذَكَ فَإِذَا صَلَّيْنَا الْجُمُعَةَ زُرْنَاَهَا فَقَرَّبَتْهُ إِلَيْنَا فَكُنَّا نَفْرَحُ بِيَوْمِ الْجُمُعَةِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَمَا كُنَّا نَتَغَدَّى وَلَا نَقِيلُ إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۳۸ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں ”کتاب المزاد“ میں اس لیے ذکر کیا ہے کہ اس حدیث میں نہروں کے کنارے چتندراگانے کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت زیادہ احادیث روایت کرتے ہیں حالانکہ مجھے اللہ سے ملاقات کرنی ہے! (یعنی میں کیسے غلط روایت کر سکتا ہوں!) وہ لوگ کہتے ہیں کہ کیا سبب ہے کہ (دیگر)

۲۳۵۰ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَقُولُونَ إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُكْثِرُ الْحَدِيثَ وَاللَّهُ الْمَوْعِدُ وَيَقُولُونَ مَا لِمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لَا يُحَدِّثُونَ مِثْلَ أَحَادِيثِهِ؟ وَإِنَّ إِخْوَتِي مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَانُوا يَشْغَلُهُمُ الصَّفَقُ

بِالْأَسْوَاقِ وَإِنَّ إِخْوَتِي مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَتْ يَشْغَلُهُمْ عَمَلُ أَمْوَالِهِمْ وَكُنْتُ امْرَأًا مَسْكِينًا أَلْزَمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ مِلءَ بَطْنِي فَأَحْضَرُ حِينَ يَغِيثُونَ وَأَعْيَى حِينَ يَنْسَوْنَ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا لَنْ يَبْسُطَ أَحَدٌ مِنْكُمْ ثَوْبَهُ حَتَّى أَقْضِيَ مَقَالَتِي هَذِهِ ثُمَّ يَجْمَعُهُ إِلَى صَدْرِهِ فَيَنْسِي مِنْ مَقَالَتِي شَيْئًا أَبَدًا. فَبَسَطْتُ نَمْرَةً لَيْسَ عَلَيَّ ثَوْبٌ غَيْرُهَا حَتَّى قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَتَهُ ثُمَّ جَمَعْتُهَا إِلَى صَدْرِي قَوْلَ الَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا نَسِيتُ مِنْ مَقَالَتِهِ بِذَلِكَ إِلَى يَوْمِي هَذَا وَاللَّهُ لَوْ لَا آيَاتَانِ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا حَدَّثْتُكُمْ شَيْئًا أَبَدًا وَإِنَّ الدِّينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ إِلَى قَوْلِهِ ﴿الرَّحِيمُ﴾ (البقرہ: ۱۶۰-۱۵۹).

مہاجرین اور انصاراتنی احادیث روایت نہیں کرتے جتنی ابو ہریرہ احادیث روایت کرتے ہیں اور بے شک مہاجرین میں سے جو میرے بھائی تھے وہ بازاروں میں خرید و فروخت کرتے رہتے تھے اور انصار میں سے جو میرے بھائی تھے ان کو کھیتی باڑی کے کام مشغول رکھتے تھے اور میں ایک مسکین آدمی تھا پیٹ بھرنے کے بعد میں رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضر رہتا تھا اور جس وقت وہ (میرے دیگر بھائی) غیر حاضر ہوتے تھے میں اس وقت حاضر ہوتا تھا اور جن احادیث کو وہ بھول جاتے تھے میں ان کو یاد رکھتا تھا ایک دن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جو شخص بھی اپنی چادر کو پھیلائے رکھے گا حتیٰ کہ میں اپنی اس بات کو مکمل کر لوں پھر اس کو اپنے سینہ کے ساتھ اکٹھا کر کے اپنے سینہ کے ساتھ چمٹائے گا تو وہ میری احادیث کو کبھی نہیں بھولے گا پس میں نے اپنی چادر کو پھیلا دیا اور میرے پاس اس کے سوا اور کوئی چادر نہیں تھی حتیٰ کہ نبی ﷺ نے اپنی بات مکمل کر لی پھر میں نے اس چادر کو اکٹھا کر کے اپنے سینہ کے ساتھ چمٹا لیا پس اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے! پھر میں آج تک آپ کی احادیث میں سے کوئی چیز نہیں بھولا اور اللہ کی قسم! اگر قرآن مجید کی یہ دو آیتیں نہ ہوتیں تو میں تمہیں کوئی حدیث بیان نہ کرتا وہ دو آیتیں یہ ہیں: بے شک جو لوگ ہمارے نازل کیے ہوئے روشن دلائل اور ہدایت کو چھپاتے ہیں جب کہ ہم ان کو لوگوں کے لیے کتاب میں بیان کر چکے ہیں تو یہی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ لعنت فرماتا ہے اور لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں ○ البتہ جن لوگوں نے توبہ کی اور اصلاح کر لی اور (چھپائی ہوئی باتوں کو) ظاہر کر دیا تو میں ان لوگوں کی توبہ قبول کرتا ہوں اور میں توبہ قبول فرمانے والا بڑا مہربان ہوں ○ (البقرہ: ۱۶۰-۱۵۹)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۸ میں گزر چکی ہے۔

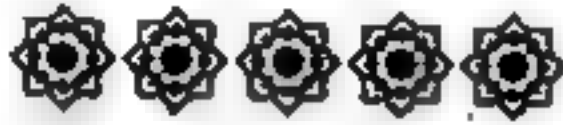
امام بخاری نے اس حدیث کی یہاں اس لیے روایت کی ہے کہ اس میں کاشت کاری اور زراعت کا ذکر ہے۔

”کتاب المزارعة“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله واصحابه اجمعين۔

آج ۵ ربیع الاول ۱۴۲۹ھ / ۱۳ مارچ ۲۰۰۸ء بروز جمعہ بعد نماز عصر، نعمۃ الباری شرح بخاری کی چوتھی جلد مکمل ہو گئی۔ اے بارِ اللہ! جس طرح آپ نے یہ جلدیں مکمل کرا دی ہیں، اپنے فضل سے کرم سے صحیح بخاری کی شرح مکمل کرا دیں۔
یہ آخری بحث ”کتاب المزادۃ“ پر مشتمل ہے، اس میں چالیس احادیث مرفوعہ ہیں، ان میں نو تعلیقات ہیں اور باقی احادیث موصولہ ہیں، ان میں بائیس احادیث مکرر ہیں اور خالص احادیث اٹھارہ ہیں۔
نعمۃ الباری جلد رابع، ۹ شعبان ۱۴۲۸ھ کو شروع کی گئی تھی اور ۵ ربیع الاول ۱۴۲۹ھ میں اس کا اختتام ہوا، اس طرح اس کی تکمیل ۶ ماہ ۲۴ دن میں ہوئی ہے۔

غلام رسول سعیدی غفرلہ
خادم الحدیث، دارالعلوم نعیمیہ، بلاک ۱۵، فیڈرل بی ایریا
عقب ایوب منزل، کراچی۔ ۳۸



نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری، جلد رابع کی ڈائری

تقویم میلادی	تقویم ہجری	دن	ایک ماہ کے صفحات	کل صفحات	تعداد حدیث
۲۴ اگست ۲۰۰۷ء	ابتداء کی گئی ۱۰ شعبان ۱۴۲۸ھ	جمعہ			۱۶۰۷
یکم ستمبر ۲۰۰۷ء	۱۸ شعبان ۱۴۲۸ھ	ہفتہ	۴۸	۴۸	۱۶۵۴
یکم اکتوبر ۲۰۰۷ء	۱۸ رمضان ۱۴۲۸ھ	پیر	۱۵۲	۱۸۰	۱۸۲۸
یکم نومبر ۲۰۰۷ء	۱۹ شوال ۱۴۲۸ھ	جمعرات	۱۶۱	۳۴۱	۱۹۴۴
یکم دسمبر ۲۰۰۷ء	۲۰ ذیقعد ۱۴۲۸ھ	ہفتہ	۸۹	۴۳۰	۲۰۱۵
یکم جنوری ۲۰۰۸ء	۲۱ ذوالحجہ ۱۴۲۸ھ	منگل	۱۲۷	۵۵۷	۲۱۲۴
یکم فروری ۲۰۰۸ء	۲۲ محرم ۱۴۲۹ھ	جمعہ	۱۰۲	۶۵۵	۲۲۲۲
یکم مارچ ۲۰۰۸ء	۲۱ صفر ۱۴۲۹ھ	جمعہ	۹۵	۷۵۰	۲۳۲۲
۱۳ مارچ ۲۰۰۸ء	۵ ربیع الاول ۱۴۲۹ھ	جمعہ	۵۰	۸۰۰	۲۳۵۰



ماخذ و مراجع

کتب الہیہ

۱- قرآن مجید

۲- تورات

۳- انجیل

کتب احادیث

- ۴- امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت، متوفی ۱۵۰ھ، مسند امام اعظم، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز، کراچی
- ۵- امام مالک بن انس اصبحی، متوفی ۱۷۹ھ، موطا امام مالک، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۹ھ
- ۶- امام عبد اللہ بن مبارک، متوفی ۱۸۱ھ، کتاب الزید، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت
- ۷- امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم، متوفی ۱۸۳ھ، کتاب الآثار، مطبوعہ مکتبہ اثریہ، سانگلہ ہل
- ۸- امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ھ، موطا امام محمد، مطبوعہ نور محمد، کارخانہ تجارت کتب، کراچی
- ۹- امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، ۱۴۰۷ھ
- ۱۰- امام محمد بن ادیس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ، المسند، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۰۰ھ
- ۱۱- امام سلیمان بن داؤد الجارود، المتوفی ۲۰۴ھ، مسند ابو داؤد الطیالسی، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۵ھ
- ۱۲- امام محمد بن عمر بن واقد، متوفی ۲۰۷ھ، کتاب المغازی، مطبوعہ عالم الکتب، بیروت، ۱۴۰۴ھ
- ۱۳- امام عبد الرزاق بن ہمام صنعانی، متوفی ۲۱۱ھ، مصنف عبد الرزاق، مطبوعہ مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۰ھ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۱ھ
- ۱۴- امام عبد اللہ بن الزبیر حمیدی، متوفی ۲۱۹ھ، المسند، مطبوعہ عالم الکتب، بیروت
- ۱۵- امام سعید بن منصور خراسانی، مکی، متوفی ۲۲۷ھ، سنن سعید بن منصور، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت
- ۱۶- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ، متوفی ۲۳۵ھ، المصنف، مطبوعہ ادارہ القرآن، کراچی، ۱۴۰۶ھ، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۶ھ
- ۱۷- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ، متوفی ۲۳۵ھ، مصنف ابن ابی شیبہ، مطبوعہ دار الوطن، بیروت، ۱۴۱۸ھ
- ۱۸- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ، متوفی ۲۳۵ھ، مصنف ابن ابی شیبہ، مطبوعہ مجلس علمی، بیروت، ۱۴۲۷ھ
- ۱۹- امام احمد بن حنبل، متوفی ۲۴۱ھ، المسند، مطبوعہ مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۸ھ، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۳ھ، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۱۵ھ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۵ھ، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۲۰ھ، عالم الکتب، بیروت، ۱۴۱۹ھ
- ۲۰- امام ابو عبد اللہ بن عبد الرحمن داری، متوفی ۲۵۵ھ، سنن داری، مطبوعہ دار الکتب العربی، ۱۴۰۷ھ، دار المعرفۃ، بیروت

۱۴۲۰ھ

۲۱- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۲ھ دارالرقم، بیروت

۲۲- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، متوفی ۲۵۶ھ، الادب المفرد، مطبوعہ دارالمعرفہ، بیروت، ۱۴۱۲ھ

۲۳- امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری، متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم، مطبوعہ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ، ۱۴۱۷ھ

۲۴- امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ، متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۵ھ، دارالبحیل، بیروت

۱۴۱۸ھ

۲۵- امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث جستانی، متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۴ھ

۲۶- امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث جستانی، متوفی ۲۷۵ھ، مراسل ابو داؤد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی

۲۷- امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ، سنن ترمذی، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۴ھ، دارالبحیل، بیروت، ۱۹۹۸ء

۲۸- امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ، شمائل محمدیہ، مطبوعہ المکتبۃ التجاریہ، مکہ مکرمہ، ۱۴۱۵ھ

۲۹- امام علی بن عمرو دارقطنی، متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی، مطبوعہ نشر السنہ، لبنان، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۷ھ

۳۰- امام ابن ابی عاصم، متوفی ۲۸۷ھ، الاحاد والثنائی، مطبوعہ دارالرایہ، ریاض، ۱۴۱۱ھ

۳۱- امام احمد عمرو بن عبد الخالق بزار، متوفی ۲۹۲ھ، المحراز الخار المعروف بہ مسند البزار، مطبوعہ مؤسسۃ القرآن، بیروت

۳۲- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی، مطبوعہ دارالمعرفہ، بیروت، ۱۴۱۲ھ

۳۳- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، عمل الیوم واللیلہ، مطبوعہ مؤسسۃ الکتب الثقافیہ، بیروت، ۱۴۰۸ھ

۳۴- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، سنن کبریٰ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۱ھ

۳۵- امام ابو بکر محمد بن ہارون الرویانی، متوفی ۳۰۷ھ، مسند الصحابہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۷ھ

۳۶- امام احمد بن علی المثنیٰ التمیمی، المتوفی ۳۰۷ھ، مسند ابو یعلیٰ موصلی، مطبوعہ دارالمامون التراث، بیروت، ۱۴۰۴ھ

۳۷- امام عبد اللہ بن علی بن جارد دمشقی، متوفی ۳۰۷ھ، المنتقى، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۷ھ

۳۸- امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ، متوفی ۳۱۱ھ، صحیح ابن خزیمہ، مطبوعہ مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۵ھ

۳۹- امام ابو عوانہ یعقوب بن اسحاق، متوفی ۳۱۶ھ، مسند ابو عوانہ، مطبوعہ دارالباز، مکہ مکرمہ

۴۰- امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، تحفۃ الاخیار، مطبوعہ داربلنسیہ، ریاض، ۱۴۲۰ھ

۴۱- امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار، مطبوعہ مطبع مجتہائی، پاکستان، لاہور، ۱۴۰۴ھ

۴۲- امام ابو جعفر محمد بن احمد الطحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، مسند الطحاوی، مطبوعہ مکتبۃ الحرمین، الدبی، ۱۴۲۶ھ

۴۳- امام ابو جعفر محمد بن عمرو العقلمی، متوفی ۳۲۲ھ، کتاب الضعفاء الکبیر، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۸ھ

۴۴- امام ابو حاتم محمد بن حبان البستی، متوفی ۳۵۴ھ، الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت

۱۴۰۷ھ

۴۵- امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی، المتوفی ۳۶۰ھ، معجم صغیر، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ، مدینہ منورہ، ۱۳۸۸ھ، مکتب اسلامی

- بیروت ۱۴۰۵ھ
- ۴۶- امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی، المتوفی ۳۶۰ھ، معجم اوسط، مطبوعہ مکتبۃ المعارف، ریاض ۱۴۰۵ھ دارالفکر، بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۴۷- امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی، المتوفی ۳۶۰ھ، معجم کبیر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت
- ۴۸- امام عبد اللہ بن عدی الجرجانی، المتوفی ۳۶۵ھ، اکامل فی ضعفاء الرجال، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۲ھ
- ۴۹- امام ابو حفظ عمر بن احمد المعروف بابن شاہین المتوفی ۳۸۵ھ، الناسخ والمنسوخ من الحدیث، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۲ھ
- ۵۰- امام عبد اللہ بن محمد بن جعفر المعروف بابی الشیخ، متوفی ۳۹۶ھ، کتاب العظمت، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- ۵۱- امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری، متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک، مطبوعہ دار الباز، مکہ مکرمہ، مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت ۱۴۱۸ھ، المکتبۃ العصریہ، بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۵۲- امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصہبانی، متوفی ۴۳۰ھ، حلیۃ الاولیاء، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۵۳- امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصہبانی، متوفی ۴۳۰ھ، دلائل النبوة، مطبوعہ دار النفائس، بیروت
- ۵۴- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ، مطبوعہ نشر السنہ، ملتان
- ۵۵- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، کتاب الاسماء والصفات، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت
- ۵۶- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، معرفة السنن والآثار، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- ۵۷- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ
- ۵۸- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، کتاب الآداب، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۰۶ھ
- ۵۹- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، کتاب فضائل الاوقات، مطبوعہ مکتبۃ المنارة، مکہ مکرمہ ۱۴۱۰ھ
- ۶۰- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۰۱ھ
- ۶۱- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، الجامع لشعب الایمان، مطبوعہ مکتبۃ الرشد، ریاض ۱۴۲۳ھ
- ۶۲- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، البعث والنشور، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۴۱۴ھ
- ۶۳- امام ابو عمر یوسف ابن عبد البر قرطبی، متوفی ۴۶۳ھ، جامع بیان العلم وفضلہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- ۶۴- امام ابو شجاع شیرازی بن شہر دار بن شیرازی، المتوفی ۵۰۹ھ، الفردوس بما ثور الخطاب، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۰۶ھ
- ۶۵- امام حسین بن مسعود بغوی، متوفی ۵۱۶ھ، شرح السنہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۲ھ
- ۶۶- امام ابوالقاسم علی بن الحسن ابن عساکر، متوفی ۵۷۱ھ، تاریخ دمشق الکبیر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۶۷- امام ابوالقاسم علی بن الحسن ابن عساکر، متوفی ۵۷۱ھ، تہذیب تاریخ دمشق، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۰۷ھ
- ۶۸- امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی، متوفی ۵۹۷ھ، جامع المسانید، مکتبۃ الرشد، ریاض ۱۴۲۶ھ

- ۶۹- امام محمد الدین المبارک بن محمد الشیبانی، المعروف بابن الاثیر الجزری، متوفی ۶۰۶ھ، جامع الاصول، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۸ھ
- ۷۰- امام زکی الدین عبدالعظیم بن عبدالقوی المنذری، المتوفی ۶۵۶ھ، الترغیب والترہیب، مطبوعہ دارالحدیث، قاہرہ، ۱۴۰۷ھ، دار ابن کثیر، بیروت، ۱۴۱۴ھ
- ۷۱- امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی، متوفی ۶۶۸ھ، التذکرۃ فی امور الآخرة، مطبوعہ دارالبخاری، مدینہ منورہ
- ۷۲- امام ولی الدین تبریزی، متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ، مطبوعہ اصح المطابع دہلی، دار ارقم، بیروت
- ۷۳- حافظ جمال الدین عبداللہ بن یوسف زیلعی، متوفی ۷۶۲ھ، نصب الرایہ، مطبوعہ مجلس علمی سورۃ ہند، ۱۳۵۷ھ، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۶ھ
- ۷۴- حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الشیخی، المتوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد، مطبوعہ دارالکتب العربی، بیروت، ۱۴۰۲ھ
- ۷۵- حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الشیخی، المتوفی ۸۰۷ھ، کشف الاستار، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالہ، بیروت، ۱۴۰۲ھ
- ۷۶- امام ابو العباس احمد بن ابوبکر بصری، شافعی، متوفی ۸۴۰ھ، اتحاف الخیرۃ السمرۃ بزوائد المسانید العشرہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۴۲ھ
- ۷۷- حافظ علاء الدین بن علی بن عثمان مارذینی ترکمان، متوفی ۸۴۵ھ، الجواهر النقی، مطبوعہ نشر السنۃ، ملتان
- ۷۸- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی، متوفی ۸۴۸ھ، تلخیص المستدرک، مطبوعہ مکتبہ دارالباز، مکہ مکرمہ
- ۷۹- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ، المطالب العالیہ، مطبوعہ مکتبہ دارالباز، مکہ مکرمہ
- ۸۰- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، الجامع الصغیر، مطبوعہ دارالمعرفہ، بیروت، ۱۳۹۱ھ، مکتبہ نزار، مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ، ۱۴۲۰ھ
- ۸۱- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، جامع الاحادیث الکبیر، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۴ھ
- ۸۲- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، البدور السافرة، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۶ھ، دار ابن حزم، بیروت، ۱۴۱۴ھ
- ۸۳- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، جمع الجوامع، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۱ھ
- ۸۴- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، انصاف الکبریٰ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۰۵ھ
- ۸۵- علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی برہان پوری، متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالہ، بیروت

کتاب تفاسیر

- ۸۶- امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری، متوفی ۳۱۱ھ، جامع البیان، مطبوعہ دارالمعرفہ، بیروت، ۱۴۰۹ھ، دارالفکر، بیروت
- ۸۷- امام عبدالرحمن بن محمد بن ادريس بن ابی حاتم رازی، متوفی ۳۲۷ھ، تفسیر القرآن العزیز، مطبوعہ مکتبہ نزار، مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ، ۱۴۱۷ھ
- ۸۸- امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی حنفی، متوفی ۳۳۳ھ، تاویلات الی السنۃ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۶ھ
- ۸۹- علامہ ابوالحسن علی بن احمد واحدی نیشاپوری، متوفی ۴۶۸ھ، الوسیط، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۵ھ

- ۹۰۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی، متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۹۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی، متوفی ۶۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۹۲۔ قاضی ابوالخیر عبد اللہ بن عمر بیضاوی شیرازی شافعی، متوفی ۶۸۵ھ، انوار التنزیل، مطبوعہ دار فراس للنشر والتوزیع، مصر
- ۹۳۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ، مدارک التنزیل، مطبوعہ دار الکتب العربیہ، پشاور
- ۹۴۔ علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی حنفی، متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت، دار الفکر، بیروت
- ۱۴۱۷ھ
- ۹۵۔ شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۴ھ، بیان القرآن، مطبوعہ تاج کمپنی، لاہور
- ۹۶۔ شیخ محمود الحسن دیوبندی، متوفی ۱۳۳۹ھ، شیخ شبیر احمد عثمانی، متوفی ۱۳۶۹ھ، حاشیۃ القرآن، مطبوعہ تاج کمپنی لمیٹڈ، لاہور

کتاب شروح حدیث

- ۹۷۔ علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطل مالکی اندلسی، متوفی ۴۴۹ھ، شرح صحیح البخاری، مطبوعہ مکتبہ الرشید، ریاض
- ۱۴۲۰ھ
- ۹۸۔ حافظ ابو عمرو ابن عبد البر مالکی، متوفی ۴۶۳ھ، الاستذکار، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالہ، بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۹۹۔ حافظ ابو عمرو ابن عبد البر مالکی، متوفی ۴۶۳ھ، تمہید، مطبوعہ مکتبہ القدوسیہ، لاہور ۱۴۰۴ھ، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۰۰۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی، متوفی ۵۴۴ھ، اکمال المعلم، فوائد مسلم، مطبوعہ دار الوفا، بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۰۱۔ علامہ عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی، متوفی ۵۹۷ھ، کشف المشکل علی صحیح البخاری، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۳۴ھ
- ۱۰۲۔ امام عبد العظیم بن عبد القوی منذری، متوفی ۶۵۶ھ، مختصر سنن ابوداؤد، مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت
- ۱۰۳۔ علامہ ابو عبد اللہ فضل اللہ الحسن النوریشی، متوفی ۶۶۱ھ، کتاب التسمیہ فی شرح مصابیح السنۃ، مکتبہ نزار، مصطفیٰ ۱۴۲۲ھ
- ۱۰۴۔ علامہ ابو العباس احمد بن عمر ابراہیم القرطبی المالکی، المتوفی ۶۵۶ھ، المفہم، مطبوعہ دار ابن کثیر، بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۰۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم، مطبوعہ نور محمد، صبح المطالع، کراچی ۱۳۷۵ھ
- ۱۰۶۔ علامہ شرف الدین حسین بن محمد الطیبی، متوفی ۷۴۳ھ، شرح الطیبی، مطبوعہ ادارۃ القرآن، ۱۴۱۳ھ
- ۱۰۷۔ علامہ ابن رجب حنبلی، متوفی ۷۹۵ھ، فتح الباری، دار ابن الجوزی، ریاض ۱۴۱۷ھ
- ۱۰۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی، متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۱۰۹۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، لاہور، دار الفکر، بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۱۱۰۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ، نتائج الافکار فی تخریج الاحادیث الاذکار، دار ابن کثیر، بیروت
- ۱۱۱۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی، متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ، مصر ۱۳۴۸ھ، دار الکتب

العلمیہ ۱۲۲۱ھ

- ۱۱۲- حافظ بدرالدین محمود بن احمد یمنی متوفی ۸۵۵ھ شرح سنن ابوداؤد مطبوعہ مکتبہ الرشید ریاض ۱۴۲۰ھ
- ۱۱۳- علامہ محمد بن محمد سنوی مالکی متوفی ۸۹۵ھ مکمل اکمال المعلم مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۱۱۴- علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ ارشاد الساری مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۶ھ
- ۱۱۵- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ التوشیح علی الجامع الصحیح مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۱۱۶- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ الدیباچ علی صحیح مسلم بن حجاج مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۱۲ھ
- ۱۱۷- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ تنویر الحواکک مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۱۸- علامہ ابویحییٰ زکریا بن محمد انصاری متوفی ۹۲۶ھ تحفۃ الباری بشرح صحیح البخاری مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ
- ۱۱۹- علامہ عبدالرؤف مناوی شافعی متوفی ۱۰۰۳ھ فیض القدر مطبوعہ دارالمعرفہ بیروت ۱۳۹۱ھ مکتبہ زار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۸ھ

- ۱۲۰- علامہ عبدالرؤف مناوی شافعی متوفی ۱۰۰۳ھ شرح الشماک مطبوعہ نور محمد صبح المطابع کراچی
- ۱۲۱- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ جمع الوسائل مطبوعہ نور محمد صبح المطابع کراچی
- ۱۲۲- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ شرح مسند ابی حنیفہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ
- ۱۲۳- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ مرقات مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۳۹۰ھ مکتبہ حقانیہ پشاور
- ۱۲۴- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ الاسرار المرفوعہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ
- ۱۲۵- شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ لامع الدراری علی جامع البخاری مطبوعہ حاج۔ ایم۔ سعید کمپنی
- ۱۲۶- شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ اشعۃ اللمعات مطبوعہ مطبع تاج کمار لکھنؤ
- ۱۲۷- شیخ محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ تحفۃ الذاکرین مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ۱۳۵۰ھ
- ۱۲۸- شیخ عبدالرحمن مبارک پوری متوفی ۱۳۲۵ھ تحفۃ الاحوذی مطبوعہ نشر السنہ ملتان داراحیاء التراث العربی بیروت

۱۴۱۹ھ

- ۱۲۹- شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ فیض الباری مطبوعہ مطبع حجازی مصر ۱۳۷۵ھ
- ۱۳۰- شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ فتح الملہم مطبوعہ مکتبہ الحجاز کراچی
- ۱۳۱- شیخ محمد بن زکریا بن محمد بن یحییٰ کاندھلوی اوجز المسالک الی موطا مالک مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۱۳۲- شیخ محمد تقی عثمانی انعام الباری مطبوعہ مکتبہ الخراء
- ۱۳۳- شیخ سلیم اللہ خان کشف الباری مکتبہ فاروقیہ کراچی

کتب اسماء الرجال

- ۱۳۴- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ التاريخ الکبیر مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ
- ۱۳۵- امام احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ منہج الامام النسائی فی الجرح والتعديل دارالاحیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۴ھ

- ۱۳۶- امام ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی، متوفی ۳۶۳ھ، تاریخ بغداد، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۷ھ
- ۱۳۷- حافظ جمال الدین ابوالنجاہ یوسف مزی، متوفی ۷۴۲ھ، تہذیب الکمال، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۳ھ
- ۱۳۸- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ، میزان الاعتدال، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۶ھ
- ۱۳۹- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ، الکاشف، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۸ھ
- ۱۴۰- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- ۱۴۱- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ، تقریب التہذیب، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- ۱۴۲- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، الآلی المصنوعہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۷ھ
- ۱۴۳- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ، طبقات الحفاظ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۳ھ
- ۱۴۴- علامہ محمد بن طولون، متوفی ۹۵۳ھ، الشذرة فی الاحادیث الشترہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۳ھ
- ۱۴۵- علامہ محمد طاہر ثنی، متوفی ۹۸۶ھ، تذکرۃ الموضوعات، مطبوعہ داراحیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۱۵ھ
- ۱۴۶- علامہ علی بن سلطان محمد القاری، المتوفی ۱۰۱۳ھ، موضوعات کبیر، مطبوعہ مطبع مجتہبی، دہلی
- ۱۴۷- علامہ اسماعیل بن محمد العجلونی، متوفی ۱۱۶۳ھ، کشف الخفاء، دہریل الالباس، مطبوعہ مکتبۃ الغزالی، دمشق

کتاب لغت

- ۱۴۸- امام اللغة خلیل احمد فراہیدی، متوفی ۱۷۵ھ، کتاب العین، مطبوعہ انتشارات اسوۃ ایران، ۱۴۱۳ھ
- ۱۴۹- علامہ اسماعیل بن حماد الجوهری، متوفی ۳۹۸ھ، الصحاح، مطبوعہ دارالعلم، بیروت، ۱۴۰۲ھ
- ۱۵۰- علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی، متوفی ۵۰۲ھ، المفردات، مطبوعہ مکتبۃ زار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ، ۱۴۱۸ھ
- ۱۵۱- علامہ محمود بن عمر زمخشری، متوفی ۵۸۳ھ، الفائق، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۷ھ
- ۱۵۲- علامہ محمد بن اثیر الجزری، متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۸ھ
- ۱۵۳- علامہ محمد بن ابوبکر بن عبدالغفار رازی، متوفی ۶۶۰ھ، مختار الصحاح، مطبوعہ داراحیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۱۹ھ
- ۱۵۴- علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ، تہذیب الاسماء واللغات، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- ۱۵۵- علامہ جمال الدین محمد بن محمد بن مکرّم بن منظور افریقی، متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب، مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ، قم، ایران
- ۱۵۶- علامہ مجد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی، متوفی ۸۱۷ھ، القاموس المحیط، مطبوعہ داراحیاء التراث العربی، بیروت
- ۱۵۷- علامہ محمد طاہر ثنی، متوفی ۹۸۶ھ، مجمع بحار الانوار، مطبوعہ مکتبۃ دارالایمان، المدینۃ المنورہ، ۱۴۱۵ھ
- ۱۵۸- علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی، متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس، مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ، مصر
- ۱۵۹- لوئیس معلوف الیسوی، متوفی ۱۸۶۷ھ، النجد، مطبوعہ المطبعۃ الغاثولیکہ، بیروت، ۱۹۲۷ء
- ۱۶۰- ابو نعیم عبدالحکیم خان نشتر جاندھری، قائد اللغات، مطبوعہ جامعہ اینڈ کمپنی، لاہور
- ۱۶۱- قاضی عبدالنسی بن عبدالرسول احمد نگر، دستور العلماء، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۱ھ

کتاب تاریخ سیرت و فضائل

- ۱۶۲- امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ الطبقات الکبریٰ مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۶۳- امام ابوسعید عبد الملک بن ابی عثمان نیشاپوری متوفی ۴۰۶ھ شرف المصطفیٰ مطبوعہ دار البشائر الاسلامیہ مکہ مکرمہ ۱۴۲۳ھ
- ۱۶۴- امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ تاریخ الامم والملوک مطبوعہ دار القلم بیروت
- ۱۶۵- حافظ ابو عمرو یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ الاستیعاب مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۶۶- قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ الشفاء مطبوعہ عبد التواب اکیڈمی ملتان دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۱۶۷- علامہ عبد الرحمن بن علی جوزی متوفی ۵۹۷ھ الوفاء مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد
- ۱۶۸- علامہ ابوالحسن علی بن ابی اکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ اسد الغابہ مطبوعہ دار الفکر بیروت دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۶۹- علامہ ابوالحسن علی بن ابی اکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ الکامل فی التاريخ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۷۰- علامہ شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان متوفی ۶۸۱ھ وفيات الاعیان مطبوعہ منشورات الشریف الرضی ایران
- ۱۷۱- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ سیر اعلام النبلاء مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۷۲- شیخ ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر ابن القیم الجوزیہ المتوفی ۷۵۱ھ زاد المعاد مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۷۳- علامہ تاج الدین ابونصر عبد الوہاب سبکی متوفی ۷۷۱ھ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۱۷۴- حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر بن کثیر شافعی متوفی ۷۷۴ھ البدایہ والنہایہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۷۵- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ الاصابہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۷۶- علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی متوفی ۹۱۱ھ وفاء الوفاء مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ
- ۱۷۷- علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ المواہب اللدنیہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ
- ۱۷۸- علامہ محمد بن یوسف الصالحی الشافعی متوفی ۹۴۲ھ سبل الہدیٰ والرشاد مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۴ھ
- ۱۷۹- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ شرح الشفاء مطبوعہ دار الفکر بیروت دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۱۸۰- علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ نسیم الریاض مطبوعہ دار الفکر بیروت دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۱۸۱- علامہ محمد عبد الباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۴ھ شرح المواہب اللدنیہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۳ھ

کتاب فقہ حنفی

- ۱۸۲- شمس الاممہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ المبسوط مطبوعہ دار المعرفہ بیروت ۱۳۹۸ھ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۴۲۱ھ

- ۱۸۳- شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی، متوفی ۴۸۳ھ، شرح سیر کبیر، مطبوعہ المکتبۃ الثورۃ الاسلامیہ افغانستان ۱۴۰۵ھ
 ۱۸۴- علامہ ابو بکر بن مسعود کاسانی، متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع، مطبوعہ ایچ-ایم-سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۰ھ، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۸ھ

- ۱۸۵- علامہ حسین بن منصور اوزجندی، متوفی ۵۹۲ھ، فتاویٰ قاضی خاں، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق، مصر ۱۳۱۰ھ
 ۱۸۶- علامہ حسین بن منصور اوزجندی، متوفی ۵۹۲ھ، شرح الزیارات، دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۶ھ
 ۱۸۷- علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی، متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین و آخرین، مطبوعہ شرکت علمیہ ملتان
 ۱۸۸- علامہ برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری، متوفی ۶۱۶ھ، المحیط البرہانی، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی ۱۴۲۳ھ

- ۱۸۹- امام فخر الدین عثمان بن علی، متوفی ۷۴۳ھ، تبیین الحقائق، مطبوعہ ایچ-ایم-سعید کمپنی، کراچی ۱۴۲۱ھ
 ۱۹۰- علامہ محمد بن محمود بابر، متوفی ۷۸۶ھ، عنایہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۵ھ
 ۱۹۱- علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی، متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۴۱۱ھ
 ۱۹۲- علامہ کمال الدین بن ہمام، متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۵ھ
 ۱۹۳- علامہ ابراہیم بن محمد حلبی، متوفی ۹۵۶ھ، غنیۃ المستملی، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۴۱۲ھ
 ۱۹۴- علامہ زین الدین بن نجیم، متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ، مصر ۱۳۱۱ھ
 ۱۹۵- ملا ابن سلطان محمد القاری التوفی ۱۰۱۴ھ، فتح باب الغنیۃ، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۶ھ
 ۱۹۶- علامہ علاء الدین محمد بن علی بن محمد حکفی، متوفی ۱۰۸۸ھ، الدر المختار، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت
 ۱۹۷- ملا نظام الدین، متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ بولاق، مصر ۱۳۱۰ھ
 ۱۹۸- علامہ احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۸ھ
 ۱۹۹- علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، منہ الخالق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ، مصر ۱۳۱۱ھ
 ۲۰۰- علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، تنقیح الفتاویٰ الجامعیہ، مطبوعہ دارالاشاعۃ العربی، کوئٹہ
 ۲۰۱- علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، رسائل ابن عابد بن شامی، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۳۹۶ھ
 ۲۰۲- علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۰۷ھ، ۱۴۱۹ھ

کتب فقہ شافعی

- ۲۰۳- امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ، الام، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ
 ۲۰۴- علامہ ابوالحسن علی بن محمد حبیب، متوفی ۲۵۰ھ، الحاوی الکبیر، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۴۱۴ھ
 ۲۰۵- علامہ ابوالسحاق شیرازی، متوفی ۴۵۵ھ، المہذب، مطبوعہ دارالمعرفہ، بیروت ۱۳۹۳ھ
 ۲۰۶- علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب، مطبوعہ دارالفکر، بیروت ۱۴۲۳ھ

کتب فقہ مالکی

- ۲۰۷- امام بخون بن سعید تنوخی مالکی متوفی ۲۵۶ھ المدونۃ الکبریٰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۲۰۸- قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ بدایۃ المجتہد مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۲۰۹- علامہ ابوالبرکات احمد درردیر مالکی متوفی ۱۱۹۷ھ الشرح الکبیر مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۲۱۰- علامہ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی متوفی ۱۲۱۹ھ حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر مطبوعہ دار الفکر بیروت

کتاب فقہ حنبلی

- ۲۱۱- علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ المغنی مطبوعہ دار الحدیث قاہرہ ۱۳۲۵ھ
- ۲۱۲- علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ الکاافی مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۳ھ
- ۲۱۳- شیخ ابوالعباس تقی الدین بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ مجموعۃ الفتاویٰ مطبوعہ ریاض مطبوعہ دار الجلیل بیروت ۱۳۱۸ھ
- ۲۱۴- علامہ شمس الدین ابوعبداللہ محمد بن فتاح مقدسی متوفی ۷۶۳ھ کتاب الفروع مطبوعہ عالم الکتب بیروت
- ۲۱۵- علامہ موسیٰ بن احمد صالحی متوفی ۹۶۰ھ کشاف القناع مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۸ھ



